إِنَّمَا يَخْشَى اللّٰهَ مِنْ عِبَادِهِ الْعُلَمٰٓؤُا

اَلْحَمْدُ لِلّٰهِ الَّذِیْ وَفَّقَنِیْ لِطَبْعِ هٰذَا الْکِتَابِ الْجَامِعِ لِمُقَدِّمَاتِ نَظْمِ الْقُرْاٰنِ بَعْدَ اَنْ رَاَیْتُ اَهْلَ الْمَطَابِعِ قَدْ یَسْئَلُوْنَ اِفِیْ صِحَّةِ کِتَابَتِهٖ وَطِبَاعَتِهٖ فَیَسْمَحُ لِاَدَاءِ حُقُوْقٍ مِّنْ صِحَّةِ الْکِتَابَةِ وَالطِّبَاعَةِ مَا لَا مَزِیْدَ عَلَیْهِ فَاِلٰی یَعُوْنَ اللّٰهِ بِحَیْثُ یَسُرُّ النَّاظِرِیْنَ فَاسْتَبِقُوا الْخَیْرَاتِ وَفِیْ ذٰلِکَ فَلْیَتَنَافَسِ الْمُتَنَافِسُوْنَ

۶۸ حلالین کلاں ۱۳۱۲ھ

تفسیر کا

صحیح ترین نسخہ

برحاشیہ تفسیر خازن۔ روح البیان۔ تفسیر ابی السعود۔ اکلیل۔ کرخی۔ بیضاوی۔ مدارک۔ روح المعانی جمل۔ صاوی۔ کمالین۔ تفسیر احمدی۔ تفسیر کبیر۔ سراج منیر۔ تفسیر سمین۔ معالم خطیب۔ کشاف۔ زلالین۔ ابن کثیر۔ در منثور۔ بخاری۔ مسلم۔ ترمذی۔ ابوداؤد۔ ابن ماجہ۔ نسائی۔ مسند امام احمد۔ مستدرک حاکم۔ ابن جریر۔ بیہقی۔ و دیگر کتب واحادیث وتفاسیر سے مرتب شدہ ایک جامع تفسیر اسکے حاشیہ پر چڑھائی ہے جسمیں قرآن شریف کے تمام مسائل مواعظ ونصائح قصص۔ وعد۔ وعید۔ احکام۔ قصہ طلب آیات۔ شان نزول، اور قرآن کی تمام گہرائیوں کا انکشاف ہوگا۔ اور جگہ جگہ جلالین کی عبارات تفسیر یہ مقدرہ کے وجوہات اور سوال وجواب کا حل دستیاب ہوگا اور سابق زمانہ کی طرح کہ جلالین پڑھنے کے بعد بھی اہل علم قرآن کے مضامین سے ناواقف رہتے تھے اور محض جلالین وجامع البیان کی عبارات تفسیر یہ مقدرہ بین نظم قرآن کے ملانے میں اپنا وقت ضائع کرتے تھے اور اس کش مکش اور شک در شک میں پڑکر ہر دو کی عبارات مقدرہ کی یادداشت سے بھی محروم رہتے تھے کہ ایک شخص دو آقا کی خدمت نہیں کرسکتا پس یہ بات اب نہوگی اور دائرہ معلومات بڑھیگا اور قرآن کریم سے متعلق بیشمار معلومات حاصل ہونگی کہ یہی باتیں تفسیر کے پڑھنے سے مطلوب ہوتی ہیں جس سے سابقہ تمام نسخے خالی تھے صحت میں بنظیر ہے۔

ناشر

قدیمی کتب خانہ۔ آرام باغ۔ مقابل کراچی ۱

اضافہ شدہ حواشی وبین السطور کے تمام حقوق محفوظ ہیں

إِنَّمَا يَخْشَى اللّٰهَ مِنْ عِبَادِهِ الْعُلَمٰٓؤُا

اَلْحَمْدُ لِلّٰهِ الَّذِیْ وَفَّقَنِیْ لِطَبْعِ هٰذَا الْکِتَابِ الْجَامِعِ لِمُقَدِّمَاتِ نَظْمِ الْقُرْاٰنِ بَعْدَ اَنْ رَاَیْتُ اَهْلَ الْمَطَابِعِ قَدْ کَسِلُوْا فِیْ صِحَّةِ کِتَابَتِهٖ وَطِبَاعَتِهٖ فَیَتَمَشَّوْنَ لِاَدَاءِ حُقُوْقِهٖ مِنْ صِحَّةِ الْکِتَابَةِ وَالطِّبَاعَةِ مَا لَا مَزِیْدَ عَلَیْهِ فَاَرَدْتُ اَنْ یَّعُوْنَ اللّٰهِ بِحَیْثُ یَسِیْرُ النَّاظِرِیْنَ فَاَسْتَبَقُوا الْخَیْرَاتِ وَفِیْ ذٰلِكَ فَلْیَتَنَافَسِ الْمُتَنَافِسُوْنَ

۱۳۶۸ھ

جلالین کامل

تفسیر

صحیح ترین نسخہ

برحاشیہ تفسیر خازن۔ روح البیان۔ تفسیر ابی السعود۔ اکلیل۔ کرخی۔ بیضاوی۔ مدارک۔ روح المعانی جمل۔ صاوی۔ کمالین۔ تفسیر احمدی۔ تفسیر کبیر۔ سراج منیر۔ تفسیر سمین۔ معالم خطیب۔ کشاف۔ زلالین۔ ابن کثیر۔ درمنثور۔ بخاری۔ مسلم۔ ترمذی۔ ابوداؤد۔ ابن ماجہ۔ نسائی۔ مسند امام احمد۔ مستدرک حاکم۔ ابن جریر۔ بیہقی۔ ودیگر کتب واحادیث وتفاسیر سے مرتب شدہ ایک جامع تفسیر اسکے حاشیہ پر چڑھائی ہے جسمیں قرآن شریف کے تمام مسائل۔ مواعظ ونصائح۔ قصص۔ وعد۔ وعید۔ احکام۔ قصہ طلب آیات۔ شان نزول، اور قرآن کی تمام گہرائیوں کا انکشاف ہوگا۔ اور جگہ جگہ جلالین کی عبارات تفسیریہ مقدرہ کے وجوہات اور سوال وجواب کا حل دستیاب ہوگا ورسابق زمانہ کی طرح کہ جلالین پڑھنے کے بعد بھی اہل علم قرآن کے مضامین سے ناواقف رہتے تھے اور محض جلالین وجامع البیان کی عبارات تفسیریہ مقدرہ بین نظم قرآن کے ملانے میں اپنا وقت ضائع کرتے تھے اور اس کش مکش اور شک ودشک میں پڑکر ہر دو کی عبارات مقدرہ کی یادداشت سے بھی محروم رہتے تھے کہ ایک شخص دو آقا کی خدمت نہیں کرسکتا پس یہ بات اب نہوگی اور دائرہ معلومات بڑھیگا اور قرآن کریم سے متعلق بیشمار معلومات حاصل ہونگی کہ یہی باتیں تفسیر کے پڑھنے سے مطلوب ہوتی ہیں جس سے سابقہ تمام نسخے خالی تھے صحت میں بنظیر ہے۔

ناشر

قدیمی کتب خانہ۔ آرام باغ۔ مقابل کراچی ۱

جلالین کلاں کی صحت اور اُس کے حاشیہ پر تفسیر کی تکمیل

متن وحواشی کی چھوٹی و بڑی تقریباً ڈھائی ہزار سے زائد اغلاط کی درستی کے بعد یہ طبع ہو کر تیار ہوئی ہے جس کا نمونہ واصل آپ کے آگے موجود ہے۔ اُمید ہے کہ اب اہل علم کامل اطمینان کے ساتھ اس کا مطالعہ کرینگے۔ سب سے بڑا عیب سابقہ مطبوعہ نسخوں میں یہ تھا کہ دیگر اہل مطابع ان پر ایک مختصر سا حاشیہ چڑھا کر اور پھر اُس کے اُوپر کے حصے پر ایک مختصر سی تفسیر جامع البیان چڑھا دیتے تھے اور پھر اُس پر ظلم یہ کرتے تھے کہ کفایت شعاری کے خیال سے اس حاشیہ وغیرہ کو باریک قلم خراب طرز کتابت اور حروف ایک دوسرے پر چڑھے ہوئے خلط ملط بدخط پیچ در پیچ لکھوا کر چھاپ دیتے تھے۔ جن سے اہلِ علم علمی فائدہ تو کیا حاصل کرتے البتہ قہرِ درویش برجانِ درویش اُن کو لے کر خاموش رہتے اور صرف متن جلالین و متن جامع البیان کے ملانے میں اپنا وقت ضائع کرتے۔ بلکہ بعض تو ہمیشہ شک میں رہتے کہ کس کا بیان صحیح اور کس کا غلط ہے اور اس کشاکش میں قرآن کے علوم اور اُن کی گہرائیوں کے معلوم کرنے سے ہمیشہ محروم رہتے تھے۔ اس کے علاوہ جلالین کے جامع البیان والے نسخوں میں اہل علم کو دو مختصر تفاسیر (جلالین و جامع البیان) و کچھ مختصر حاشیہ کے وجود کے علاوہ کوئی فائدہ نہ تھا اور ہمیشہ قرآن کے باریک مضامین (قصص وعدہ وعید اور احکام قصہ طلب آیات اور شان نزول) کے معلومات سے محروم رہتے تھے۔ اس کو پڑھ کر بھی وہ قرآن کے مضامین سے تقریباً اُسی قدر ناواقف رہتے تھے جیسا کہ اس سے قبل تھے کہ علمی لیاقت مطلق حاصل نہیں ہوتی تھی۔ اس پر مشکل یہ کہ بڑی بڑی تفاسیر کل کے کل خریدنے پر نہ تو اہلِ علم قادر تھے، اور نہ اُن کے زائد غیر متعلقہ مضامین کے مطالعہ کرنے کا اُن کے پاس وقت تھا۔ پس ان وجوہات کی بنا پر ہم نے اپنی اس جلالین پر تمام تفاسیر و کتب احادیث سے مرتب شدہ نہایت صحت و اہتمام کے ساتھ قرآن کے معلومات حاصل کرنیکے لئے ایک ایسی تفسیر اس کے حاشیہ پر چڑھائی جس سے یہ کل مشکلات رفع دفع ہو گئیں۔ یعنی تفسیر خازن۔ روح البیان۔ تفسیر ابی السعود۔ اکلیل۔ کرخی۔ بیضاوی۔ مدارک۔ روح المعانی۔ جمل صاوی۔ کمالین۔ تفسیر احمدی۔ کبیر۔ سمین۔ معالم۔ خطیب۔ کشاف۔ زلالین۔ ابن کثیر۔ درمنثور۔ بخاری۔ مسلم۔ ترمذی۔ ابوداؤد۔ ابن ماجہ نسائی۔ مسند امام احمد۔ اور مستدرک حاکم۔ ابن جریر۔ بیہقی و دیگر کتب احادیث و تفاسیر سے مرتب شدہ ایک ایسی جامع تفسیر بحوالہ کتب مذکورہ اس کے حاشیہ پر چڑھا دی۔ جس میں تم کو قرآن شریف کے تمام ضروری مسائل اور تمام مواعظ و نصائح و گہرائیوں کا انکشاف ہوگا اور جلالین کی عبارات تفسیریہ مقدرہ درمیان نظم قرآن کے وجوہات اور جگہ جگہ سوال و جواب کا حل دستیاب ہوگا۔ اور سابق زمانہ کی طرح جو جلالین کے پڑھنے کے بعد بھی اہل علم قرآن کے مضامین سے ناواقف رہتے تھے اور محض جلالین و جامع البیان کی عبارات تفسیریہ مقدرہ میں نظم قرآن کے ملانے میں اپنا وقت ضائع کرتے تھے اور اس کش مکش میں اور شک در شک میں پڑ کر ہر دو کی عبارات مقدرہ کو بھی اپنے حافظہ میں محفوظ نہیں رکھ سکتے تھے کہ ایک شخص دو آقا کی خدمت نہیں کر سکتا و بوجہ کمی حواشی (وہ بھی اکثر غیر مستند بدخط کثیر الاغلاط باریک قلم پیچ در پیچ) قرآن کے مضامین و تفسیر سے بھی عاری ناواقف بے خبر رہتے تھے۔ پس یہ بات اب نہ ہوگی۔ اس لئے کہ ہم نے کوشش کی اور مندرجہ بالا تفاسیر و کتب احادیث کی تمام اصل عبارتوں سے مع اُن کے حوالوں کے ایک کامل مستند تفسیر تیار کی اور پھر اس تفسیر کو جو درحقیقت تفسیر سے اصل مقصود ہے نہایت اہتمام و صحت کے ساتھ اس کے حاشیہ پر چڑھایا تاکہ یہ جلالین کی مقدر عبارات کے وجوہات معلوم کرنے کے علاوہ قرآن کے تفسیری مضامین کے معلومات کے لئے انکشاف کا کام دے اور بڑی بڑی تفاسیر سے مستغنی کر دے اور معلومات کا دائرہ زائد سے زائد بڑھے اور اُس تاریکی سے نجات ملے جو اس سے قبل اس تفسیر کے باب میں اہل علم پر طاری تھی اور امید ہے کہ اس سے دائرۂ معلومات بڑھے گا اور قرآن کریم کے متعلق بے شمار معلومات حاصل ہونگے اور یہی باتیں تفسیر کے پڑھنے سے مطلوب ہوتی ہیں۔ جس سے سابقہ کل مطبوعہ نسخے خالی تھے۔ متنِ قرآن کی کتابت میں رسم الخط قرآن کا التزام کیا گیا ہے جو کتابتِ قرآن کی ضروریات میں سے ہے۔ نیز رکوع کے نمبر جس طرح قرآن مجیدوں میں ہوتے ہیں، اُن سے اب تک کی جملہ جلالین مطبوعات سابقہ خالی تھیں، ہم نے لگا دیئے ہیں تاکہ کسی آیت کی تفسیر تلاش کرنے میں اہل علم کو پریشانی نہ پیش آئے۔ جیسا کہ اب تک پیش آتی رہی۔ بس اب یہ قابلِ اطمینان نعمت تیار ہو گئی جو صحت میں بے مثل ہے۔

نور محمد

قدیمی کتب خانہ

مقابل آرام باغ۔ کراچی ۱

قدیمی کتب خانہ نے نور محمد۔ اصح المطابع و کارخانہ تجارتِ کتب کے ساتھ ایک معاہدہ کے تحت طبع کیا

فہرس الاجزاء والسور

فہرس اجزاء القرآن

اجزاء	صفحہ	اجزاء	صفحہ	اجزاء	صفحہ	اجزاء	صفحہ	اجزاء	صفحہ
الٓمٓ	۱	۴	واذا سمعوا	۷	۱۰۵	وما ابرئ نفسی	۱۳	۱۹۴	وقال الذین	۱۹	۳۰۴	الیہ یرد	۲۵	۴۰۰
سیقول	۲	۲۱	ولو اننا	۸	۱۲۳	ربما	۱۴	۲۱۱	امن خلق السمٰوٰت	۲۰	۳۲۲	حٰمٓ	۲۶	۴۱۵
تلک الرسل	۳	۳۹	قال الملأ	۹	۱۳۷	سبحٰن الذی	۱۵	۲۲۸	اتل ما اوحی	۲۱	۳۳۸	قال فما خطبکم	۲۷	۴۳۳
لن تنالوا	۴	۵۶	واعلموا	۱۰	۱۵۱	قال الم	۱۶	۲۵۰	ومن یقنت	۲۲	۳۵۴	قد سمع اللہ	۲۸	۴۵۲
والمحصنٰت	۵	۷۴	یعتذرون	۱۱	۱۶۵	اقترب للناس	۱۷	۲۷۰	ومالی	۲۳	۳۶۹	تبٰرک الذی	۲۹	۴۶۶
لایحب اللہ	۶	۹۰	وما من دآبۃ	۱۲	۱۸۰	قد افلح المؤمنون	۱۸	۲۸۷	فمن اظلم	۲۴	۳۸۷	عم	۳۰	۴۸۶

فہرس سور القرآن

سورۃ	صفحہ	سورۃ	صفحہ	سورۃ	صفحہ	سورۃ	صفحہ	سورۃ	صفحہ
البقرۃ	۲	۴	الفرقان	۲۵	۳۰۲	اللہ علیہ وسلم)	۴۷	۴۱۹	المعارج	۷۰	۴۷۳	الضحیٰ	۹۳	۵۰۱
اٰل عمران	۳	۴۶	الشعراء	۲۶	۳۰۹	الفتح	۴۸	۴۲۳	نوحؑ	۷۱	۴۷۴	الانشراح	۹۴	۵۰۲
النسآء	۴	۶۹	النمل	۲۷	۳۱۷	الحجرات	۴۹	۴۲۶	الجن	۷۲	۴۷۵	التین	۹۵	۵۰۲
المائدۃ	۵	۹۴	القصص	۲۸	۳۲۶	قٓ	۵۰	۴۲۹	المزمل	۷۳	۴۷۷	العلق	۹۶	۵۰۳
الانعام	۶	۱۱۱	العنکبوت	۲۹	۳۳۵	الذّٰریٰت	۵۱	۴۳۲	المدثر	۷۴	۴۷۹	القدر	۹۷	۵۰۳
الاعراف	۷	۱۲۹	الروم	۳۰	۳۴۱	الطور	۵۲	۴۳۵	القیٰمۃ	۷۵	۴۸۱	البینۃ	۹۸	۵۰۴
الانفال	۸	۱۴۷	لقمٰن	۳۱	۳۴۵	النجم	۵۳	۴۳۷	الدھر	۷۶	۴۸۳	الزلزال	۹۹	۵۰۴
التوبۃ	۹	۱۵۵	السجدۃ	۳۲	۳۴۹	القمر	۵۴	۴۴۰	المرسلٰت	۷۷	۴۸۵	العٰدیٰت	۱۰۰	۵۰۵
یونسؑ	۱۰	۱۶۹	الاحزاب	۳۳	۳۵۱	الرحمٰن	۵۵	۴۴۳	النبا	۷۸	۴۸۶	القارعۃ	۱۰۱	۵۰۵
ھودؑ	۱۱	۱۷۹	السبا	۳۴	۳۵۸	الواقعۃ	۵۶	۴۴۶	النّٰزعٰت	۷۹	۴۸۸	التکاثر	۱۰۲	۵۰۵
یوسفؑ	۱۲	۱۸۹	الفاطر	۳۵	۳۶۴	الحدید	۵۷	۴۴۸	عبس	۸۰	۴۹۰	العصر	۱۰۳	۵۰۶
الرعد	۱۳	۲۰۰	یٰسٓ	۳۶	۳۶۸	المجادلۃ	۵۸	۴۵۲	التکویر	۸۱	۴۹۱	الھمزۃ	۱۰۴	۵۰۶
ابرٰھیمؑ	۱۴	۲۰۵	الصّٰفّٰت	۳۷	۳۷۳	الحشر	۵۹	۴۵۴	الانفطار	۸۲	۴۹۲	الفیل	۱۰۵	۵۰۶
الحجر	۱۵	۲۱۱	صٓ	۳۸	۳۸۰	الممتحنۃ	۶۰	۴۵۶	التطفیف	۸۳	۴۹۳	القریش	۱۰۶	۵۰۷
النحل	۱۶	۲۱۶	الزمر	۳۹	۳۸۵	الصف	۶۱	۴۵۸	الانشقاق	۸۴	۴۹۴	الماعون	۱۰۷	۵۰۷
بنی اسرآءیل	۱۷	۲۲۸	غافر (المؤمن)	۴۰	۳۹۱	الجمعۃ	۶۲	۴۶۰	البروج	۸۵	۴۹۵	الکوثر	۱۰۸	۵۰۷
الکھف	۱۸	۲۴۱	حٰمٓ السجدۃ	۴۱	۳۹۶	المنٰفقون	۶۳	۴۶۱	الطارق	۸۶	۴۹۶	الکٰفرون	۱۰۹	۵۰۷
مریم	۱۹	۲۵۳	الشوریٰ	۴۲	۴۰۱	التغابن	۶۴	۴۶۲	الاعلیٰ	۸۷	۴۹۷	النصر	۱۱۰	۵۰۸
طٰہٰ	۲۰	۲۶۰	الزخرف	۴۳	۴۰۵	الطلاق	۶۵	۴۶۳	الغاشیۃ	۸۸	۴۹۷	اللھب	۱۱۱	۵۰۸
الانبیاءؑ	۲۱	۲۷۰	الدخان	۴۴	۴۱۰	التحریم	۶۶	۴۶۵	الفجر	۸۹	۴۹۸	الاخلاص	۱۱۲	۵۰۸
الحج	۲۲	۲۷۸	الجاثیۃ	۴۵	۴۱۳	الملک	۶۷	۴۶۶	البلد	۹۰	۴۹۹	الفلق	۱۱۳	۵۰۸
المؤمنون	۲۳	۲۸۷	الاحقاف	۴۶	۴۱۵	القلم	۶۸	۴۶۸	الشمس	۹۱	۵۰۰	الناس	۱۱۴	۵۰۹
النور	۲۴	۲۹۵	القتال (محمد صلے			الحاقۃ	۶۹	۴۷۱	الیل	۹۲	۵۰۱	الفاتحۃ	۱	۵۰۹

قدیمی کتب خانہ ـ مقابل آرام باغ ـ کراچی

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله حمداً موافياً لنعمه مكافياً لمزيده والصلوة والسلام على سيدنا محمد وآله وصحبه وجنوده

اما بعد فهذا ما اشتدت اليه حاجة الراغبين في تكملة تفسير القرآن الكريم الذي ألفه الامام العلامة المحقق المدقق جلال الدين محمد بن احمد المحلي الشافعي وتتميم ما فاته وهو من اول سورة البقرة الى آخر سورة الاسراء بتمامه على نمطٍ من ذكر ما يفهم به كلام الله تعالى والاعتماد على ارجح الاقوال واعراب ما يحتاج اليه تنبيه على القراءات المختلفة المشهورة على وجهٍ لطيف وتعبير وجيز وترك التطويل بذكر اقوال غير مرضية واعاريب محالها كتب العربية والله اسأل النفع به في الدنيا واحسن الجزاء عليه في العقبى بمنه وكرمه سورة البقرة مدنية ومائتان وست وسبع وثمانون آية

بسم الله الرحمن الرحيم الٓمّٓ ۝ الله اعلم بمراده بذلك ذٰلِكَ اي هٰذَا الْكِتٰبُ الذي يقرؤه محمد صلى الله عليه وسلم لَا رَيْبَ شك فِيهِ انه مِنْ عِنْدِ اللهِ وجملة النفي خبر مبتدأه ذٰلِكَ والاشارة به للتعظيم هُدًى خبر ثان لِلْمُتَّقِينَ ۝ الصائرين الى التقوى بامتثال الاوامر واجتناب النواهي لانتفائهم بذلك النار الَّذِينَ يُؤْمِنُونَ يصدقون بِالْغَيْبِ بما غاب عنهم من البعث والجنة والنار وَيُقِيمُونَ الصَّلٰوةَ اي يأتون بها بحقوقها وَمِمَّا رَزَقْنٰهُمْ اعطيناهم يُنْفِقُونَ ۝ في طاعة الله وَالَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِمَا اُنْزِلَ اِلَيْكَ اي القرآن وَمَا اُنْزِلَ مِنْ قَبْلِكَ الى التوراة والانجيل وغيرهما وَبِالْاٰخِرَةِ هُمْ يُوقِنُونَ ۝ يعلمون اَُولٰٓئِكَ الموصوفون بما ذكر عَلٰى هُدًى مِنْ رَبِّهِمْ وَاُولٰٓئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ ۝ الفائزون بالجنة الناجون من النار

اِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا كابي جهل وابي لهب ونحوهما سَوَاءٌ عَلَيْهِمْ اَاَنْذَرْتَهُمْ بتحقيق الهمزتين وابدال الثانية الفاً وتسهيلها وادخال الف بين المسهلة والاخرى وتركه اَمْ لَمْ تُنْذِرْهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ ۝ لعلم الله

ص وهو يتعلق بالدراية ۱۲ ۵ قوله تفسيراه وهو الكلام في اسباب نزول الآية وشانها وقصتها فلا يجوز الا بالسماع بعد ثبوته من طريق النقل واصح التفاسير من التفسير وهي الدليل من المار الذي ينظر فيه الطبيب فيكشف عن علة المرض كذلك المفسر يكشف عن شان الآية وقصتها واشتقاق التاويل من الاول وهو الرجوع فيقال اولته اي صرفته فانصرف ۱۲ معالم ۶ قوله المحلي نسبة الى المحلة الكبرى مدينةٌ من مدن مصر ولد ۷۹۱ھ وتوفي ۸۶۴ھ فعمره ثلث وسبعون وقبره قبالة باب النصر ۱۲ ۷ قوله وتتميم ما فاته آه في التعبير بالتتميم تسامح من حيث ان ما اتى به السيوطي تتميم لما اتى به المحلي لا لما فاته اذ الذي فاته هو نفس ما اتى به السيوطي وقوله وهو من اول الضمير راجع لما فاته او للتتميم لما عرفت ان ما فاته والتتميم مصداقهما واحد وهو تفسير السيوطي وهو من اول سورة البقرة الخ اي واما الفاتحة ففسرها المحلي فجعلها السيوطي في اخر تفسير المحلي لتكون منضمة لتفسيره وابتدأ هو من اول البقرة وفسر هذا النصف في مقدار ما يعادل النصف الاول في اربعين يوماً بل في اقل منها وكان عمره اذ ذاك اثنتين وعشرين سنة او اقل منها بشهور وكان ابتداء تاليف هذه التكملة بعد وفاة المحلي بست سنين ۱۲ جمل ۹ قوله متتمة متعلق بقوله وتتميم والباء بمعنى مع وقوله والاعتماد عطف على ذكر وكذا قوله واعراب وقوله على وجه لطيف متعلق بالمصادر الاربعة قبله والمراد بالطيف هنا القصير وقوله وترك التطويل عطف على وجه لطيف ايضا ۱۲ ۱۰ قوله المشهورة بالمعنى اللغوي يعني الواضحة فلا ينافي ان القراءات السبع كلها متواترة فان المشهور المشهورة الخ وهي القراءات السبعة التي انزل القرآن بها كما ورد انزال القرآن على سبعة احرف ۱۲ من ۱۱ قوله سورة الخ اختلف العلماء في حدها وقال الجعبري حد السورة قرآن يشتمل على آي ذي خاتمة وخاتمة واقلها ثلاث آيات كذا في الاتقان وسورة البقرة مبتدأ ومدنية خبر اول ومائتان خبر ثان و قوله ست او سبع آية منشأ هذا الخلاف اختلاف المصحف الكوفي في عدّ بعض الآي ۱۲ ۱۲ قوله مدنية الخ في كون السورة مكية او مدنية خلاف كثير وارجحه ان الكي ما نزل قبل الهجرة ولو في غير مكة والمدني ما نزل بعد الهجرة ولو في مكة او عرفة وقوله مدينة الى الآيتان منها اي فاعفوا واصفحوا وليس عليك بدهم ۱۲ اتقان ۱۳ قوله آية الآية اصلها ايية حذفت الهمزة تخفيفا وقيل غير ذلك وهي في العرف طائفة من كلمات القرآن متميزة بفصل والفصل هو آخر الآية وقد يكون كلمة مثل والفجر والضحى والعصر وكذا الٓمٓ وطٰهٰ ويٰسٓ ونحوها عند الكوفيين وغيرهم لا يسمونها آيات بل يقول هي فواتح السور وعن ابي عمران لا اعلم كلمة ما هي وحدها آية الا قوله مدهامتان ۱۲ ۱۴ قوله بسم الله الرحمن الرحيم اختلف الائمة في كون البسملة من الفاتحة وغيرها من السور سوى سورة براءة فذهب الشافعي وجماعة من العلماء الى انها آية من الفاتحة ومن كل سورة ذكرت في اولها سوى براءة وهو قول ابن عباس وابن عمر وابي هريرة و سعيد بن جبير وعطاء وابن المبارك واحمد في احدى الروايتين عنه واسحٰق ونقل البيهقي هذا القول عن علي ابن ابي طالب والزهري والثوري ومحمد بن كعب وذهب الاوزاعي ومالك وابو حنيفة الى ان البسملة ليست آية من الفاتحة زاد ابو داود ولا من غيرها من السور وانما هي بعض آية في سورة النمل وانما كتبت للفصل والتبرك ۱۲ ۱۵ قوله الله اعلم اشارة الى ما اختاره جمهور السلف والخلف ان الحروف المقطعة من المتشابهات التي لا يعلم تاويلها الا الله كما قال الشعبي وجماعة الم وسائر حروف الهجاء في اوائل السور من المتشابه الذي استاثر الله تعالى بعلمه وهو سر القرآن فنحن نؤمن بظاهرها ونكل العلم فيها الى الله وفائدة ذكرها طلب الايمان بها قال ابو بكر الصديق في كل كتاب سر وسر الله تعالى في القرآن اوائل السور وقال علي رض ان لكل كتاب صفوة وصفوة هذه الكتاب حروف التهجي قال داود بن ابي هند كنت سال الشعبي عن فواتح السور فقال يا داود ان لكل كتاب سرا وان سر القرآن فواتح السور فدعها وسل ما سوى ذلك وقال جماعة هي معلومة المعاني لكل حرف منها مفتاح اسم من اسمائه كما قال ابن عباس رض في كهيعص الكاف من كافي والهاء من هادي والياء من حليم والعين من عليم والصاد من صادق ۱۲ ك ومعالم ۱۶ قوله اعلم بمراده وفائدة ذكرها طلب الايمان بها ومعالم التنزيل ۱۷ قوله اي هذا آه اشار بذلك الى ان حق الاشارة ان يؤتى بها للقريب وانما اتى بها ايذانا على البعد للتعظيم لكون القرآن مرفوع الرتبة وعظيم القدر ۱۲ صاوي ۱۸ قوله هذا الخ وقيل بذا في هذا الكتاب قال الفراء كان الله قد وعد نبيه صلى الله عليه وسلم ان ينزل عليه كتابا لا يمحوه الماء ولا يخلق عن كثرة الرد فلما انزل القرآن قال هذا ذلك الكتاب الذي وعدتك وقيل بذا ذلك الكتاب الذي وعدتك ان انزله عليك في التوراة والانجيل على لسان النبيين قبلك وبذا للقريب وذلك للبعيد وقال ابن كيسان ان الله تعالى انزل قبل سورة البقرة سورا كذب بها المشركون ثم انزل سورة البقرة فقال ذلك الكتاب يعني ما تقدم من البقرة من السور لا شك ۱۲ معالم ۱۹ مع قوله الذي اه اي وعد له على لسان موسى وعيسى عم او ذلك اشارة الى الم واما ذكر اسم الاشارة والمشار اليه مؤنث وهو السورة لان الكتاب وان كان خبره كان ذلك في معناه ومسماه فجاز اجراء حكمه عليه في التذكير وان كان صفته فالاشارة به الى الكتاب صحيحا لان اسم الاشارة مشارب الى الجنس الواقع صفة لما تقول هذا ذلك الانسان او ذلك الشخص فعل كذا ووجه تاليف ذلك مع الم ان جعلت الم اسما للسورة ان يكون الم مبتدأ وذلك مبتدأ ثان والكتاب خبره والجملة خبر المبتدا الاول ومعناه ان ذلك هو الكتاب الكامل كان ما عداه من الكتب في مقابلته ناقصا كما تقول هو الرجل اي الكامل في الرجولية الجامع لما يكون في الرجال من مرضيات الخصال ويجوز ان يكون الم خبرا محذوف اي هذه الم ذلك الكتاب جملة اخرى وان جعلت الم بمنزلة الصوت كان ذلك مبتدأ وخبره الكتاب اي ذلك الكتاب المنزل هو الكتاب الكامل ۱۲ مدارك ۲۰ قوله لا ريب اي لا ينبغي ان يسلك فيه لوضوح دلالته وسطوع برهانه- اي لا شك فيه انه من عند الله وانه الحق والصدق وقيل هو خبر بمعنى النهي اي لا ترتابوا ۱۲ ۲۱ قوله شك هو التردد بين النقيضين لا ترجيح لاحدهما على الآخر عند الشاك ۱۲ روح البيان ۲۲ قوله انه بفتح الهمزة بدل من الضمير المجرور اي للشك في انه ۱۲ ك ۲۳ قوله للمتقين جمع متق وتخصيص الهدى بالمتقين لما انهم المنتفعون من انواره المنفعون بآثاره وان كانت هداية شاملة لكل ناظر من مؤمن وكافر ۱۲ ابي السعود ۲۴ قوله الصائرين اي التقوى ففيه مجاز وذلك لانهم لم يتصفوا بالتقوى الا بعد هدايته وارشاده لهم قوله الصائرين اي التقوى اي الراجعين الى التقوى فسرهم بذلك لئلا يلزم اهتداء المهتدين وقد يسمى المشارف للشئ القاصد فاعلا له والتقوى على ثلاثة اقسام احدها تقوى العوام وهي اتقاء الكفر بالايمان وثانيها تقوى الخواص وهي امتثال الاوامر واجتناب النواهي وثالثها تقوى اخص الخواص وهي اتقاء ما يشغل عن الله تعالى ۱۲ ۲۵ قوله الصائرين اشار بذلك الى ان في الكلام مجاز الاول اي التقيين في علم الله او من يؤل الى كونهم متقين ۱۲ ص ۲۶ قوله بما غاب اي غاب عن الحس والعقل غيبة كاملة بحيث لا يدرك بواحد منهما ابتداء بطريق البداهة وهو قسمان قسم لا دليل عليه وهو الذي اريد بقوله سبحانه وعنده مفاتح الغيب لا يعلمها الا هو وقسم نصب عليه دليل كالصانع وصفاته والنبوات وما يتعلق بها من الاحكام والشرائع واليوم الآخر وما حواله من البعث والنشور والحساب والجزاء وهو المراد ههنا كذا في روح البيان وفي التاويلات النجمية واعلم ان الغيب غيبان غيب غاب عنك وغيب غبت عنه فالذي غاب عنك عالم الارواح فانه قد كان حاضرا حين كنت فيه بالروح وكذا وجودك في عهد الست بربكم واستماع خطاب الحق ومطالعة آثار الربوبية وشهود الملائكة و تعارف الارواح من الانبياء والاولياء وغيرهم فغاب عنك اذ تعلقت بالقلب ونظرت بالحواس الخمس الى المحسوسات من عالم الاجسام واما الغيب الذي غبت عنه فغيب الغيب فهو حضرة الربوبية قد غبت عنه بالوجود وهو غاب عنك بالوجود وهو يعلم انما كنتم انت بعيد منه وهو قريب منك كما قال تعالى ونحن اقرب اليه من حبل الوريد انتهى كلام الشيخ ۱۲ ۲۷ قوله ويقيمون الصلوة اي يديمونها ويحافظون عليها في مواقيتها بحدودها واركانها وهيآتها يقال قام بالامر اذا اتى به معطيا حقوقه ۱۲ معالم ۲۸ قوله على هدى عبر بعلى اشارة الى تمكنهم من الهدى كتمكن الراكب من المركوب ۱۲ ۲۹ قوله تحقيق الهمزتين اي ابقاءهما على حالهما عن غير تغيير وهو لابن عامر والكوفيين ومزيد تحقيقه في الجمل ج ۱ صـ۱۴ ۱۲ ك ۳۰ قوله وتسهيلها هو جعل الهمزة بين بين وهو الحرف الذي من جنس لفظ اعراب الهمزة ۱۲ ك ☆

منهم ذلك فلا تطمع فی ایمانهم والانذار اعلام مع تخویف ختم الله علی قلوبهم طبع علیها واستوثق فلا
یدخلها خیر وعلی سمعهم ای مواضعه فلا ینتفعون بما یسمعون من الحق وعلی ابصارهم غشاوة غطاء
فلا یبصرون الحق ولهم عذاب عظیم قوی دائم ونزل فی المنافقین ومن الناس من یقول آمنا بالله
وبالیوم الآخر ای یوم القیمة لانه آخر الایام وما هم بمؤمنین ردعی فیه معنی من وفی ضمیر یقول لفظا
یخدعون الله والذین آمنوا بإظهار خلاف ما ابطنوه من الکفر لیدفعوا عنهم احکام الدنیویة ویأخذون
الا انفسهم لان وبال خداعهم راجع الیهم فیفتضحون فی الدنیا بإطلاع الله نبیه علی ما ابطنوه ویعاقبون فی الآخرة
وما یشعرون یعلمون ان خداعهم لانفسهم والمخادعة هنا من واحد کعاقبت اللص وذکر الله فیهما تحسین وفی
قراءة وما یخدعون فی قلوبهم مرض شک ونفاق فهو یمرض قلوبهم ای یضعفها فزادهم الله مرضا بما انزله
من القرآن لکفرهم به ولهم عذاب الیم مؤلم بما کانوا یکذبون بالتشدید ای نبی الله وبالتخفیف ای فی
قولهم آمنا وإذا قیل لهم ای لهؤلاء لا تفسدوا فی الارض بالکفر والتعویق عن الایمان قالوا انما نحن مصلحون
ولیس ما نحن علیه بفساد قال الله تعالی ردا علیهم ألا للتنبیه انهم هم المفسدون ولکن لا یشعرون بذلک
وإذا قیل لهم آمنوا کما آمن الناس اصحاب النبی صلی علیه وسلم قالوا أنؤمن کما آمن السفهاء الجهال ای لا نفعل
کفعلهم قال تعالی ردا علیهم ألا انهم هم السفهاء ولکن لا یعلمون ذلک وإذا لقوا اصله لقیوا حذفت الضمة
للاستثقال ثم الیاء لالتقاء ساکنة معه والواو الذین آمنوا قالوا آمنا وإذا خلوا منهم ورجعوا الی شیطینهم
رؤسائهم قالوا إنا معکم فی الدین إنما نحن مستهزءون بهم باظهار الایمان الله یستهزئ بهم یجازیهم
باستهزائهم ویمدهم یمهلهم فی طغیانهم تجاوزهم الحد بالکفر یعمهون یترددون بتحیر حال أولئک الذین اشتروا
الضلالة بالهدی استبدلوها به فما ربحت تجارتهم ای ما ربحوا فیها بل خسروا فی المصیر هم الی النار المؤبد علیهم وما کانوا
مهتدین فیما فعلوا مثلهم صفتهم فی نفاقهم کمثل الذی استوقد نارا اوقد نارا فلما اضاءت انارت ما حوله
فابصر واستدفأ وامن ما یخافه ذهب الله بنورهم اطفأه وجمع الضمیر مراعاة لمعنی الذی وترکهم فی ظلمت
لا یبصرون ما حولهم متحیرین عن الطریق خائفین فکذلک هؤلاء آمنوا بإظهار کلمة الایمان فاذا ماتوا
جاءهم الخوف والعذاب هم صم عن الحق فلا یسمعون سماع قبول بکم خرس عن الخیر فلا یقولونه عمی عن
طریق الهدی فلا یرونه فهم لا یرجعون عن الضلالة او مثلهم کصیب ای کاصحاب مطر واصله صیوب من صاب
یصوب ای ینزل من السماء ای السحاب فیه ای السحاب ظلمت متکاثفة ورعد هو الملک الموکل به

علی سمعهم السمع ادراک القوة السامعة وقد یطلق علیها وعلی العضو الحامل لها ای
الاذن وهو المراد ههنا لانه اشد مناسبة للختم وهو المقصود علیه اصالة وفی توحید
السمع وجوه احدها انه فی الاصل مصدر والمصادر لا تجمع لصلاحیتها للواحد والاثنین
والجماعة فان قیل فلم جمع الابصار ولا واحد لبصر وهو کالسمع قلنا انه اسم للعین فکان
اسما لا مصدرا فجمع لذلک ولما اشترک السمع والقلب فی الادراک من جمیع الجوانب
جعل بامیزهما من خاص فعلهما الختم الذی یمنع من جمیع الجهات وادراک الابصار
لما اختص بجهة المقابلة جعل المانع لها عن فعلها الغشاوة المختصة بتلک الجهة اه
روح وایضا الغشاوة علی السمع والبصر لا یمنع عن السماعة والتفهم بل الغشاوة علی
البصر یمنع عن الابصار لاجل هذا جعل ما یمنعهما من فعلهما الختم وجعل المانع لها عن
فعلها الغشاوة ۱۲ قوله ای مواضعه جواب ما یقال کیف وحد السمع وجمع ما قبله وما
بعده والایضاح ذلک انه مصدر حذف ما اضیف الیه لدلالة المعنی ای مواضع سمعهم و
قری شاذا وعلی اسماعهم ۱۲ کرخی قوله ومن الناس الخ خبر مقدم ومن یقول
مبتدأ مؤخر وقال ایضا ان قوله من یقول محلها الرفع علی الخبریة ونزلت فی
المنافقین عبد الله بن ابی بن سلول ومعتب بن قشیر وغیرهما ۱۲ من معالم التنزیل
قوله یخادعون الله نبده الجملة الفعلیة یحتمل ان تکون بدلا من الجملة الواقعة صلة
لمن وهو یقول ویکون هذا بدل الاشتمال لان قولهم کذا مشتمل علی الخداع وأصل
الخداع الاخفاء ۱۲ سمین قوله الدنیویة ای الکائنة فی الدنیا وذلک کالقتل
والسبی والجزیة والذل ولو قصدوا دفع احکامه الاخرویة من الخلود فی النار وغضب
الجبار لاخلصوا فی ایمانهم ۱۲ صاوی قوله والمخادعة الخ اشار به الی جواب سؤال
مقدر ومحصله ان المخادعة الحیلة والمکر واظهار خلاف الباطن فهی بمنزلة النفاق و
هی مستحیلة فی حق الله تعالی وصیغة المفاعلة تقتضی المشارکة فاشار الی جوابه بما ذکروا
ومحصله انها هنا لیست علی بابها وقوله وذکر الله جواب سؤال آخر تقدیره کیف یخادع
الله ای یحتال علیه وهو یعلم الضمائر فکیف قیل یخادعون الله فاجاب عنه بما ذکر
وملخص الجواب ان الآیة من قبیل الاستعارة التمثیلیة حیث شبه حالهم فی معاملتهم لله بحال المخادع
مع صاحبه من حیث القبح او من باب المجاز العقلی فی النسبة الایقاعیة واصل
التراکیب یخادعون رسول الله او من باب التوریة حیث ذکر معاملتهم لله بلفظ الخداع
وکل من الثلاثة یحسن الکلام ۱۲ جمل مختصرا قوله تحسین ای تحسین معنوی للکلام
وهو الجمع بین المتضادین فی الجملة کما فی مختصر المعانی وفی معالم التنزیل وقیل ذکر
الله ههنا تحسین والقصد بالمخادعة الذین آمنوا لقوله تعالی فان لله خمسه وللرسول ۱۲
قوله مولم ای بفتح اللام علی انه اسم مفعول من الایلام وصف العذاب للمبالغة
وهو فی الحقیقة صفة المعذب بفتح الذال المعجمة ووجه المبالغة افادة ان الالم بلغ الغایة
حتی سری من المعذب الی العذاب المتعلق له اه روح وفی الخطیب بجوز کسر لام مولم
کسمیع بمعنی مسمع وعلیه فنسبة الایلام الی العذاب حقیقة ۱۲ قوله بکذبون الکذب
هو الخبر عن الشیء علی خلاف ما هو به وقال البیضاوی جعلوا للزمخشری وهو حرام کله وهذا
لیس علی اطلاقه فان من الکذب ما هو مباح وما هو مندوب وما هو واجب وما هو حرام
لان الکلام وسیلة الی المقصود کما هو محقق فی کتب الفقه وغیره ۱۲ ۱۲ قوله واذا قیل
لهم شروع فی ذکر قبائحهم واحوالهم الشنیعة وفی الحقیقة هو تفصیل للمخادعة الحاصلة منهم
وهذه الجملة تحتمل انها استینافیة وتحتمل انها معطوفة علی یکذبون او علی صلة من وهی
یقولون الخ علی التقدیر من صفاتهم انهم یقولون آمنا الخ ومن انهم اذا قیل لهم لا تفسدوا فی الارض ۱۲ صاوی
قوله ولکن لا یشعرون بذلک ای لیس عندهم شعور بالافساد لطمس بصیرتهم وعبر بالشعور دون العلم اشارة الی انهم لم یصلوا
الی رتبة البهائم فان البهائم تمنع من المضار فلا تقرب بها الشعور بخلاف هؤلاء ۱۲ صاوی قوله واذا قالوا سبب نزول هذه الآیة ان ابا بکر وعمر وعلیا قد هبوا لعبد الله بن سلول لعنه الله فقال له ابو بکر ما انت واصحابک والخلص منا
فقال له مرحبا بالشیخ والصدیق ولعمر مرحبا بالفاروق القوی فی دینه ولعلی مرحبا بابن عم النبی فقال له علی اتق الله ولا تنافق فقال ما قلت ذلک الا لکون ایمانی کایمانکم فلما توجهوا قال لجماعته اذا لقوکم فقولوا لهم مثل ما قلت فقالوا لهم نحن بخیر
باعثت فینا ۱۲ صاوی قوله بجازیهم سمی جزاء الاستهزاء باسمه علی سبیل المشاکلة کقوله وجزاء سیئة سیئة مثلها وانما اول بذلک لانه لا یجوز الاستهزاء ای السخریة علیه سبحانه تعالی شأنه عن العبث والجهل ۱۲ کما لین قوله استبدلوا به اشار
بذلک الی ان المراد بالشراء مطلق الاستبدال والمبادلة واخذه علی الکفر والمراد بالضلالة الکفر وبالهدی الایمان وکلامه یقتضی ان الهدی کان موجودا عندهم ثم ترکوه واخذوا الضلالة وهو کذلک لقوله صلی الله علیه وسلم کل مولود یولد علی الفطرة الخ ۱۲
صاوی قوله فما ربحت تجارتهم ترشیح للمجاز اذ ما یربحوا فیها فان الربح مسند الی ارباب التجارة فی الحقیقة فاسناده الی التجارة نفسها علی الاتساع لتلبسها بالفاعل او المشابهتها ایاه من حیث انها سبب الربح والخسران ودخلت الفاء لتضمن معنی
الشرط تقدیره واذا اشتروا اضلوا بحکمها فی الکوانی فان قیل کیف اشتروا الضلالة بالهدی وما کانوا علی الهدی قلت جعلوا التمکنهم منه کانه فی ایدیهم فاذا ترکوه وداوموا علی الضلالة فقد استبدلوا به ۱۲ قوله فیما فعلوه ای الی طریق التجارة ۱۲ قوله انارت
اشار به الی ان الفعل متعد فاعله ضمیره المستتر وما الموصولة مفعوله ای اضاءت النار المکان الذی حوله فما بمعنی المکان ۱۲ جمل قوله استوقد فارکبی ۱۲ صراح قوله فلما اضاءت الخ اشار به الی ان ضم کم خبر مبتدأ محذوف وهو هم وعلیه الجمهور وقوله فهم ۱۲
لا یرجعون جملة مستانفة ۱۲ من تفسیر ابی البقاء قوله فلا یقولونه لما اظهروا خلاف ما اضمروا فکانهم لم یقولوه ۱۲ قوله عن الضلالة اشار به الی ان الفعل لازم ای لا

یقول التقدیر من صفاتهم انهم یقولون آمنا الخ ومن انهم اذا قیل لهم لا تفسدوا فی الارض ۱۲ صاوی قوله ولکن لا یشعرون بذلک ای لیس عندهم شعور بالافساد لطمس بصیرتهم وعبر بالشعور دون العلم اشارة الی انهم لم یصلوا الی رتبة البهائم فان البهائم تمنع من المضار فلا تقرب بها الشعور بخلاف هؤلاء ۱۲ صاوی قوله واذا قالوا سبب نزول هذه الآیة ان ابا بکر وعمر وعلیا قد هبوا لعبد الله بن سلول لعنه الله فقال له ابو بکر ما انت واصحابک والخلص منا
فقال له مرحبا بالشیخ والصدیق ولعمر مرحبا بالفاروق القوی فی دینه ولعلی مرحبا بابن عم النبی فقال له علی اتق الله ولا تنافق فقال ما قلت ذلک الا لکون ایمانی کایمانکم فلما توجهوا قال لجماعته اذا لقوکم فقولوا لهم مثل ما قلت فقالوا لهم نحن بخیر
باعثت فینا ۱۲ صاوی قوله بجازیهم سمی جزاء الاستهزاء باسمه علی سبیل المشاکلة کقوله وجزاء سیئة سیئة مثلها وانما اول بذلک لانه لا یجوز الاستهزاء ای السخریة علیه سبحانه تعالی شأنه عن العبث والجهل ۱۲ کما لین قوله استبدلوا به اشار
بذلک الی ان المراد بالشراء مطلق الاستبدال والمبادلة واخذه علی الکفر والمراد بالضلالة الکفر وبالهدی الایمان وکلامه یقتضی ان الهدی کان موجودا عندهم ثم ترکوه واخذوا الضلالة وهو کذلک لقوله صلی الله علیه وسلم کل مولود یولد علی الفطرة الخ ۱۲
صاوی قوله فما ربحت تجارتهم ترشیح للمجاز اذ ما یربحوا فیها فان الربح مسند الی ارباب التجارة فی الحقیقة فاسناده الی التجارة نفسها علی الاتساع لتلبسها بالفاعل او المشابهتها ایاه من حیث انها سبب الربح والخسران ودخلت الفاء لتضمن معنی
الشرط تقدیره واذا اشتروا اضلوا بحکمها فی الکوانی فان قیل کیف اشتروا الضلالة بالهدی وما کانوا علی الهدی قلت جعلوا التمکنهم منه کانه فی ایدیهم فاذا ترکوه وداوموا علی الضلالة فقد استبدلوا به ۱۲ قوله فیما فعلوه ای الی طریق التجارة ۱۲ قوله انارت
اشار به الی ان الفعل متعد فاعله ضمیره المستتر وما الموصولة مفعوله ای اضاءت النار المکان الذی حوله فما بمعنی المکان ۱۲ جمل قوله استوقد فارکبی ۱۲ صراح قوله فلما اضاءت الخ اشار به الی ان ضم کم خبر مبتدأ محذوف وهو هم وعلیه الجمهور وقوله فهم ۱۲
لا یرجعون جملة مستانفة ۱۲ من تفسیر ابی البقاء قوله فلا یقولونه لما اظهروا خلاف ما اضمروا فکانهم لم یقولوه ۱۲ قوله عن الضلالة اشار به الی ان الفعل لازم ای لا

یقول التقدیر من صفاتهم انهم یقولون آمنا الخ ومن انهم اذا قیل لهم لا تفسدوا فی الارض ۱۲ صاوی قوله ولکن لا یشعرون بذلک ای لیس عندهم شعور بالافساد لطمس بصیرتهم وعبر بالشعور دون العلم اشارة الی انهم لم یصلوا
الی رتبة البهائم فان البهائم تمنع من المضار فلا تقرب بها الشعور بخلاف هؤلاء ۱۲ صاوی قوله واذا قالوا سبب نزول هذه الآیة ان ابا بکر وعمر وعلیا قد هبوا لعبد الله بن سلول لعنه الله فقال له ابو بکر ما انت واصحابک والخلص منا
فقال له مرحبا بالشیخ والصدیق ولعمر مرحبا بالفاروق القوی فی دینه ولعلی مرحبا بابن عم النبی فقال له علی اتق الله ولا تنافق فقال ما قلت ذلک الا لکون ایمانی کایمانکم فلما توجهوا قال لجماعته اذا لقوکم فقولوا لهم مثل ما قلت فقالوا لهم نحن بخیر
باعثت فینا ۱۲ صاوی قوله بجازیهم سمی جزاء الاستهزاء باسمه علی سبیل المشاکلة کقوله وجزاء سیئة سیئة مثلها وانما اول بذلک لانه لا یجوز الاستهزاء ای السخریة علیه سبحانه تعالی شأنه عن العبث والجهل ۱۲ کما لین قوله استبدلوا به اشار
بذلک الی ان المراد بالشراء مطلق الاستبدال والمبادلة واخذه علی الکفر والمراد بالضلالة الکفر وبالهدی الایمان وکلامه یقتضی ان الهدی کان موجودا عندهم ثم ترکوه واخذوا الضلالة وهو کذلک لقوله صلی الله علیه وسلم کل مولود یولد علی الفطرة الخ ۱۲
صاوی قوله فما ربحت تجارتهم ترشیح للمجاز اذ ما یربحوا فیها فان الربح مسند الی ارباب التجارة فی الحقیقة فاسناده الی التجارة نفسها علی الاتساع لتلبسها بالفاعل او المشابهتها ایاه من حیث انها سبب الربح والخسران ودخلت الفاء لتضمن معنی
الشرط تقدیره واذا اشتروا اضلوا بحکمها فی الکوانی فان قیل کیف اشتروا الضلالة بالهدی وما کانوا علی الهدی قلت جعلوا التمکنهم منه کانه فی ایدیهم فاذا ترکوه وداوموا علی الضلالة فقد استبدلوا به ۱۲ قوله فیما فعلوه ای الی طریق التجارة ۱۲ قوله انارت
اشار به الی ان الفعل متعد فاعله ضمیره المستتر وما الموصولة مفعوله ای اضاءت النار المکان الذی حوله فما بمعنی المکان ۱۲ جمل قوله استوقد فارکبی ۱۲ صراح قوله فلما اضاءت الخ اشار به الی ان ضم کم خبر مبتدأ محذوف وهو هم وعلیه الجمهور وقوله فهم ۱۲

وقيل صوت ورعد ج لمعان سوطه الذي يزجره به ملك يجعلون اى اصحاب الصيب اصابعهم اى انامله في اذانهم من اجل الصواعق شدة صوت الرعد لئلا يسمعوها حذر خوف الموت من سماعها كذلك هؤلاء اذا نزل القرآن وفيه ذكر الكفر المشبه بالظلمات والوعيد عليه المشبه بالرعد والحجج البينة المشبهة بالبرق يسدون اذانهم لئلا يسمعوه فيميلوا الى الايمان وترك دينهم وهو عندهم موت والله محيط بالكفرين علما وقدرة فلا يفوتونه يكاد يقرب البرق يخطف ابصارهم يأخذها بسرعة كلما اضاء لهم مشوا فيه اى في ضوئه واذا اظلم عليهم قاموا وقفوا تمثيل لازعاج ما في القرآن من الحجج قلوبهم وتصديقهم بما سمعوا فيه مما يحبون وقوفهم عما يكرهون ولو شاء الله لذهب بسمعهم بمعنى اسماعهم وابصارهم الظاهرة كما ذهب بالباطنة ان الله على كل شيء شاء قدير ومنه اذهاب ما ذكر يا ايها الناس اى اهل مكة اعبدوا وحدوا ربكم الذي خلقكم انشأكم ولم تكونوا شيئا وخلق الذين من قبلكم لعلكم تتقون بعبادته عقابه ولعل في الاصل للترجي وفي كلامه تعالى للتحقيق الذي جعل لكم الارض فراشا حال بساطا يفترش لاغاية لها في الصلابة والليونة فلا يمكن الاستقرار عليها والسماء بناء سقفا وانزل من السماء ماء فاخرج به من انواع الثمرات رزقا لكم فلا تجعلوا لله اندادا اشركاء في العبادة وانتم تعلمون انه الخالق ولا يخلقون ولا يكون الها الا من يخلق وان كنتم في ريب شك مما نزلنا على عبدنا محمد من القرآن انه من عند الله فأتوا بسورة من مثله اى المنزل ومن للبيان اى هي مثله في البلاغة وحسن النظم والاخبار عن الغيب والسورة قطعة لها اول واخر واقلها ثلث ايات وادعوا شهداءكم الهتكم التي تعبدونها من دون الله اى غير لتعينكم ان كنتم صادقين في ان محمدا قاله من عند نفسه فافعلوا ذلك فانكم عربيون فصحاء مثله ولما عجزوا عن ذلك قال تعالى فان لم تفعلوا ما ذكر لعجزكم ولن تفعلوا ذلك ابدا لظهور اعجازه اعتراض فاتقوا بالايمان بالله وانه ليس من كلام البشر النار التي وقودها الناس الكفار والحجارة كاصنامهم منها يعني انها مفرطة الحرارة تتقد باذكر لاكنار الدنيا تتقد بالحطب ونحوه اعدت هيئت للكفرين يعذبون بها جملة مستانفة او حال لازفة وبشر اخبر الذين امنوا وصدقوا بالله وعملوا الصلحات من الفروض والنوافل ان اى بان لهم جنت حدائق ذات شجر ومساكن تجري من تحتها اى تحت اشجارها وقصورها الانهر اى المياه فيها والنهر الموضع الذي يجري فيه الماء لان الماء ينهر اى يحفر او اسناد الجري اليه مجاز كلما رزقوا منها اطعموا من تلك الجنات من ثمرة رزقا قالوا

قوله وبرق قال هو النار التي تخرج من السحاب قال في معالم التنزيل وهو اصح الاقوال في الجبل وسوطه آلة من نار يزجر بها السحاب ويزجر بفتح الجيم من باب نصر اى يسوقه كما في المختار ١٢ قوله يزجره روى ابن جرير عن ابن عباس قال البرق سوط من نور يزجر به الملك السحاب ١٢ ك قوله اى انا ملها اشار

بعد بيان حال المشبه به وهذا التوزيع في كلامه يقتضي ان الآية من قبيل التشبيهات المفردة والاقرب ان لفظ الآية من قبيل التشبيه المركب لذلك قال البيضاوي الظاهر ان التمثيلين من جملة التمثيلات المؤلفة وهو ان تشبه كيفية منتزعة من مجموع تضامت اجزاءه وتلاصقت حتى صارت شيئا واحدا باخرى مثلها فالغرض تمثيل حال المنافقين بحال لا يفوتونه الخ ١٢ قوله فلا يفوتونه الخ ١٢ ك قوله تمثيل حال المنافقين ١٢ قوله موت والموت فساد بنية الحيوان ١٢ قوله فلا يفوتونه الخ ١٢ ك قوله تمثيل لازعاج اى فهو تمثيل لهؤلاء المنافقين بانهم كلما سمعوا من القرآن ما فيه من الحجج ازعج قلوبهم لظهورها لهم وصدقوا به ان كان مما يحبون من عصمة الدماء والاموال والغنيمة ونحوها وان كان مما يكرهون من التكاليف الشاقة عليهم كالصلوة والصوم وقفوا متحيرين ١٢ كرخي قوله لازعاج ما في القرآن اى تحريكه قلوبهم عما كانت عليه في القاموس زعجه اقلعه وقلعه من مكانه كازعجه ١٢ ك

قوله ولو شاء الله الخ مفعول شاء محذوف لدلالة الجواب عليه اى ولو شاء الله ان يذهب بسمعهم وابصارهم لذهب ولقد تكاثر هذا الحذف في شاء واراد ١٢ مدارك

قوله بمعنى اسماعهم اشارة الى ان المفرد بمعنى الجمع بقرينة وابصارهم ١٢ قوله شاءه قيد بذلك لاخراج الواجب هو ذاته وصفاته فانها من جملة الشيء اذ هو الموجود ولكنها ليست من متعلقات الارادة فالمراد بقوله شاءه ان من شأنه ان يشاءه وذلك هو الممكن اهـ جمل وفي تفسير روح البيان فلا يشك في ان المراد من الشيء في امثال هذا ما سواه تعالى فالله تعالى مستثنى في الآية مما يتناوله لفظ الشيء بدلالة العقل فالمعنى على كل شيء سواه قدير كما يقال فلان امين على معنى امين على من سواه من الناس ولا يدخل فيه نفسه وان كان من جملتهم ١٢ قوله اهل مكة ولا يناني ذلك كون السورة مدنية وما مارواه الحاكم عن ابن مسعود ما كان يا ايها الناس في مكة وما كان يا ايها الذين آمنوا فبالمدينة فهو على الاكثر وليس ببعام ١٢ ك قوله وحدوا قال ابن عباس كل ما ورد في القرآن من العبادة فمعناه التوحيد قال البغوي وخرجوه على وجهين احدهما ان العبادة لا تكون الا بالتوحيد فهو سبب لها فاطلق عليها مجازا والثاني انه بمعنى اجعلوا عبادتكم لواحد ولا تعبدوا غيره ذكره الخفاجي ١٢ كما ك قوله للترجي اى الطمع في المحبوب وعبر عنه قوم بالتوقع وذلك لا يكون الا مع الجهل بالعاقبة وهو محال في حقه تعالى فيجب تأويله كما اشار اليه وذلك يقول وفي كلامه تعالى للتحقيق اى تحقيق الوقوع لان الكريم لا يطمع الا فيما يفعله اهـ من الكرخي وفيه نظر لان في اكثر المواضع من كلام الله ما جاء للتحقيق فكلية قوله وفي كلامه تعالى للتحقيق غير مسلم والجواب عن المحال ان الطمع بالنسبة الى المخاطبين اى حال كونكم مترجين التقوى طامعين فيها ونصه في السمين حيث قال واذا اورد لعل في كلام الله تعالى فللناس فيه ثلاثة اقوال احدها ان لعل على بابها من الترجي والاطماع ولكن بالنسبة الى المخاطبين اى لعلكم تتقون على رجائكم وطمعكم وكذا قال سيبويه وقوله تعالى لعله يتذكر او يخشى اى اذهبا على رجائكما والثاني انها للتعليل اى اعبدوا ربكم لكي تتقوا وبه قال قطرب والطبري وغيرهما والثالث انها للتعرض للشيء كانه قيل افعلوا ذلك متعرضين لان تتقوا وايضا في تفسير ابي البقاء قوله لعلكم متعلق بمعنى اعبدوا اى اعبدوه ليصح منكم رجاء التقوى ١٢ ك قوله للتحقيق اى لتحقيق مضمون ما بعدها ولا يطرد ولورود نحو لعله يزكى او يذكر الخ ١٢ حافظ قوله بساطا يفترش وليس من ضرورة ذلك كونها سطحا حقيقيا وهو الذي له طول وعرض فان كرية شكلها مع عظم جرمها مصححة لافتراشها ١٢ روح قوله فلا يمكن الاستقرار عليها تفريع على المنفي ١٢ قوله سقفا مجازا لتشبيه في آية اخرى فعبر عنه هنا بالبناء اشارة الى ان المراد بالسماء الجنس قوله من السماء اى مطر تحدر منها على السحاب منه على الارض وهو رد لمن زعم انه يأخذه من البحر ١٢ روح قوله من انواع الثمرات الخ اظهر انه جعل من للبيان لقوله رزقا لكم ورزقا بمعنى المرزوق مفعول وانزل ولكم صفته له ويجوز ان تكون من للتبعيض ورزقا مفعول له كانه قيل وانزل لنا من السماء بعض الماء فاخرجنا بعض الثمرات ليكون بعض رزقكم ١٢ ك قوله وتجعلون دوا بكم اشارة الى ان المراد بالثمرات جميع ما ينتفع به مما يخرج من الارض كما قال المفسرون وعلف في الصراح خورش ستور وجز آن ١٢ قوله فلا تجعلوا هو متعلق بالامر المراد بعبدوا ربكم فلا تجعلوا لله انداد الان اصل العبادة واساسها التوحيد وان لا يجعل له ند ولا شريك ١٢ قوله انداد اجمع ند وهو المثل وعن ابن عباس رضي الله عنه لا تقولوا لولا فلان لاصابني كذا ولولا لكلبنا يصيح على الباب لسرق متاعنا وعن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال اياكم ولو فانه من كلام المنافقين قالوا لو كنا عندنا لما ماتوا وما قتلوا اهـ روح وانداد مفعول اول للفعل والثاني هو الجار والمجرور وانتم تعلمون جملة مبتدأ وخبر في موضع الحال ومفعول تعلمون محذوف اى بطلان ذلك ١٢ من تفسير ابي البقاء وغيره قوله ولا يكون الها الا من يخلق هذا هو من تمام الدليل قال تعالى أفمن يخلق كمن لا يخلق افلا تذكرون ١٢ صاوي قوله شك جعل الشك ظرفا لهم اشارة الى انه تمكن منهم تمكن الظرف من المظروف ١٢ صاوي قوله من مثله آه صفة سورة اى بسورة كائنة من مثل ما او الضمير لما نزلنا ومن للتبعيض او للتبيين اوزائدة عند الاخفش اى بسورة مماثلة للقرآن في البلاغة وحسن النظم ١٢ بيضاوي قوله قطعة اى قطعة من القرآن معلوم الاول والآخر وانما سميت سورة لكونها اقوى من الآية من سور الاسداى قوتة هذا ان كانت واوها اصلية وان كانت منقلبة عن همزة فهي ماخوذة من السور الذي هو البقية من الشيء فالسورة قطعة من القرآن مفرزة من غيرها ١٢ روح قوله المحكم سموا شهداء لانهم يشهدون لهم بين يدي الله في القيامة بصحة دعاويهم او لانهم على زعمهم الفاسد ١٢ قوله فافعلوا ذلك هذا جواب الشرط وهو ان كنتم ١٢ قوله وقودها بالضم من تفسير ابي البقاء وفي الصراح وقود بالفتح هيزم ووقود بالضم افروخته شدن آتش ١٢ قوله او حال آه اى من النار والاصح ان تكون حالا من الضمير في وقودها لانه مضاف اليهو لان المضاف اسم بمعنى العين كالحطب فهو جامد لا يعمل ١٢ ع قوله لازفة آه دفع لما قيل هي معدة للكافرين فكيف تبشر المؤمن ثم قال لازفة ١٢ قوله وبشر الذين الخ عطف على مضمون آية فان لم تفعلوا الخ ١٢ من السمين ك قوله اى بان اشارة الى انه فتحت ان ههنا لان التقدير بان لهم وموضع ان وما عملت فيه نصب ببشر لان حرف الجر اذا حذف وصل الفعل بنفسه هذا مذهب سيبويه ١٢ ابو البقاء ك قوله حدائق جمع حديقة وهو مرغزار يا درخت وبوستان يا ديوار ١٢ في الصراح ك قوله تجري الخ صفة لجنات وقوله كلما رزقوا صفة ثانية وقوله لهم صفة ثالثة وقوله هذا الذي رزقنا من قبل اى في الجنة تجري في تفسير اخذه ١٢ سعالم ك قوله تحت اشجارها يريد ان الكلام على حذف مضاف او على الاستخدام وانما اعتبر ذلك لان جريان الماء في وسط الجنان اوفق من جريها تحتها ١٢ كما لين ك قوله اليه مجازا اى الى موضع مجاز اى مجاز عقلي ويمكن ان يكون مجازا في الطرف بذكر المحل اراد ة الحال او بحذف المضاف ١٢ ك

تعليقات جديدة من التفاسير المعتبرة لجلالين

لے انه من انواع المجاز اللغوي وهو اطلاق الكل على الجزء ونكتة التعبير عنها بالاصابع الاشارة الى ادخالها على غير المعتاد مبالغة في الفرار من شدة الصوت فكانهم جعلوا الاصابع جميعها ١٢ كرخي ٢ك قوله كذلك هؤلاء آه هذا شروع في بيان حال المشبه

لا يفوتونه ولا يحيص لهم عن عذابه بحال يحيط بالشيء في انه لا يفوته الحاط ١٢ ك قوله تمثيل لهؤلاء المنافقين بانهم كلما سمعوا من القرآن ما فيه من الحجج ازعج قلوبهم لظهورها لهم وصدقوا به ان كان مما يحبون من عصمة الدماء والاموال والغنيمة ونحوها وان كان مما يكرهون من التكاليف الشاقة عليهم كالصلوة والصوم وقفوا متحيرين ١٢ كرخي قوله لازعاج ما في القرآن اى تحريكه قلوبهم عما كانت عليه في القاموس زعجه اقلعه وقلعه من مكانه كازعجه ١٢ ك

تعلیقات جدیدۃ من التفاسیر لمعتبرۃ لمحل جلالین

هٰذَا الَّذِیْ ای مثل مارُزِقْنَا مِنْ قَبْلُ ای قبله فی الجنة لتشابُهِ ثمارِها بقرینة وَاُتُوْا بِهٖ ای بالرزق مُتَشَابِهًا یشبه بعضه بعضا لونا ویختلف طعما ولهم فِیْهَا اَزْوَاجٌ من الحور وغیرها مُّطَهَّرَةٌ من الحیض وکل قذر وَّهُمْ فِیْهَا خٰلِدُوْنَ ۝ مائکثون ابدا لایفنون ولایخرجون ونزل ردا لقول لیهود لما ضرب اللّٰه المثل بالذباب فی قوله تعالٰی وَاِنْ یَّسْلُبْهُمُ الذُّبَابُ شَیْـًٔا وَالْعَنْکَبُوْتِ فی قوله تعالٰی کَمَثَلِ الْعَنْکَبُوْتِ ما اراد اللّٰه بذکر هٰذه الاشیاء الخسیسة اِنَّ اللّٰهَ لَا یَسْتَحْیٖٓ اَنْ یَّضْرِبَ یجعل مَثَلًا مفعول اول فانکرة موصوفة تما بعدها مفعول ثان ای ای مثل کان اوزائدة لتاکید الخسة فما بعدها المفعول الثانی بَعُوْضَةً مفرد البعوض وهو صغار البق فَمَا فَوْقَهَا ای اکبر منها ای لایترک بیانه لما فیه من الحکم فَاَمَّا الَّذِیْنَ اٰمَنُوْا فیعلمون اَنَّهُ ای المثل الْحَقُّ الثابت الواقع موقعه مِنْ رَّبِّهِمْ وَاَمَّا الَّذِیْنَ کَفَرُوْا فیقولون مَاذَآ اَرَادَ اللّٰهُ بِهٰذَا مَثَلًا تمییز ای بهذا المثل وما استفهام انکار مبتدأ وذا بمعنی الذی بصلته خبره ای ای شیء فائدة فیقال تعالٰی فی جوابهم یُضِلُّ بِهٖ ای بهذا المثل کَثِیْرًا عن الحق لکفرهم وَّیَهْدِیْ بِهٖ کَثِیْرًا من المؤمنین لتصدیقهم به وَمَا یُضِلُّ بِهٖٓ اِلَّا الْفٰسِقِیْنَ ۝ الخارجین عن طاعة الَّذِیْنَ نعت یَنْقُضُوْنَ عَهْدَ اللّٰهِ ما عهد الیهم فی الکتب من الایمان بمحمد صلی اللّٰه علیه وسلم مِنْۢ بَعْدِ مِیْثَاقِهٖ توکیده عَلَیْهِمْ وَیَقْطَعُوْنَ مَآ اَمَرَ اللّٰهُ بِهٖٓ اَنْ یُّوْصَلَ من الایمان بالنبی صلی اللّٰه علیه وسلم والرحم وغیر ذلک وان بدل من ضمیر به وَیُفْسِدُوْنَ فِی الْاَرْضِ بالمعاصی والتعویق عن الایمان اُولٰٓئِکَ الموصوفون بما ذکر هُمُ الْخٰسِرُوْنَ ۝ لمصیرهم الی النار المؤبدة علیهم کَیْفَ تَکْفُرُوْنَ یا اهل مکة بِاللّٰهِ وَقَدْ کُنْتُمْ اَمْوَاتًا نطفا فی الاصلاب فَاَحْیَاکُمْ فی الارحام والدنیا بنفخ الروح فیکم وَالاستفهام للتعجب من کفرهم مع قیام البرهان والتوبیخ ثُمَّ یُمِیْتُکُمْ عند انتهاء اجالکم ثُمَّ یُحْیِیْکُمْ بالبعث ثُمَّ اِلَیْهِ تُرْجَعُوْنَ ۝ تردون بعد البعث فیجازیکم باعمالکم وقال تعالٰی دلیلا علی البعث لما انکروه هُوَ الَّذِیْ خَلَقَ لَکُمْ مَّا فِی الْاَرْضِ ای الارض وما فیها جمیعا لتنتفعوا به وتعتبروا ثُمَّ اسْتَوٰٓی بعد خلق الارض ای قصد اِلَی السَّمَآءِ فَسَوّٰىهُنَّ الضمیر یرجع الی السماء لانها فی معنی الجمع الاٰلة الیه ای صیرها کما فی ایة اخری فقضاهن سَبْعَ سَمٰوٰتٍ وَهُوَ بِکُلِّ شَیْءٍ عَلِیْمٌ ۝ مجملا ومفصلا اَفَلَا تعتبرون ان القادر علی خلق ذلک ابتداء وهو اعظم منکم قادر علی اعادتکم

وَاِذْ قَالَ رَبُّکَ لِلْمَلٰٓئِکَةِ اِنِّیْ جَاعِلٌ فِی الْاَرْضِ خَلِیْفَةً یخلفنی فی تنفیذ احکامی فیها وهو اٰدم قَالُوْٓا اَتَجْعَلُ فِیْهَا مَنْ یُّفْسِدُ فِیْهَا بالمعاصی وَیَسْفِکُ الدِّمَآءَ بغیر حقها بالقتل کما فعل بنو الجان وکانوا فیها فَلَمْ اَفْسَدُوْا وارسل اللّٰه الیهم الملئکة فطردوهم الی الجزائر والجبال وَنَحْنُ نُسَبِّحُ متلبسین بِحَمْدِکَ ای نقول سبحان اللّٰه وبحمده ونُقَدِّسُ لَکَ ننزهک عما لایلیق بک فاللام زائدة والجملة حال ای فنحن احق بالاستخلاف قَالَ تعالٰی اِنِّیْٓ اَعْلَمُ مَا لَا تَعْلَمُوْنَ من المصلحة فی استخلاف اٰدم وان ذریته فیهم المطیع والعاصی فیظهر العدل بینهم فقالوا لن یخلق ربنا خلقا اکرم علیه منا ولا اعلم اسبقاله رؤیتنا لم یخلق تعالٰی اٰدم من اديم الارض ای

وَعَلَّمَ اٰدَمَ الْاَسْمَآءَ کُلَّهَا ای اسماء المسمیات باللغات کلها ثُمَّ عَرَضَهُمْ ای المسمیات عَلَی الْمَلٰٓئِکَةِ اِمتحانا لهم اَنْۢبِـُٔوْنِیْ اخبروا بِاَسْمَآءِ هٰٓؤُلَآءِ المسمیات اِنْ کُنْتُمْ صٰدِقِیْنَ ۝ فی ان بنی اٰدم یفسدون فیها قَالُوْا سُبْحٰنَکَ تنزیها لک عن الاعتراض علی افعالک لَا عِلْمَ لَنَآ اِلَّا مَا عَلَّمْتَنَا ای الا علم علمناکه اِنَّکَ اَنْتَ الْعَلِیْمُ بکل شیء الْحَکِیْمُ ۝ فی صنعک قَالَ یٰٓاٰدَمُ اَنْۢبِئْهُمْ بِاَسْمَآئِهِمْ فاخبرهم باسمائهم فَلَمَّآ اَنْۢبَاَهُمْ بِاَسْمَآئِهِمْ قَالَ اَلَمْ اَقُلْ لَّکُمْ اِنِّیْٓ اَعْلَمُ غَیْبَ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ وَاَعْلَمُ مَا تُبْدُوْنَ تظهرون وَمَا کُنْتُمْ تَکْتُمُوْنَ ۝ فی انفسکم من الکبر

وَاِذْ قُلْنَا لِلْمَلٰٓئِکَةِ اسْجُدُوْا لِاٰدَمَ سجود تحیة وتکرمة بالانحناء کسجود اخوة یوسف له لا سجود عبادة فسجدوا کلهم اَجْمَعُوْنَ اِلَّآ اِبْلِیْسَ اَبٰی اَنْ یَّسْجُدَ وَاسْتَکْبَرَ تکبر عن السجود وَکَانَ مِنَ الْکٰفِرِیْنَ ۝ فی علم اللّٰه تعالٰی وَقُلْنَا یٰٓاٰدَمُ اسْکُنْ اَنْتَ وَزَوْجُکَ حوا وَکُلَا مِنْهَا رَغَدًا واسعا حَیْثُ شِئْتُمَا وَلَا تَقْرَبَا هٰذِهِ الشَّجَرَةَ ای لاتاکلا منها فَتَکُوْنَا مِنَ الظّٰلِمِیْنَ ۝ انفسکما بالمعصیة فَاَزَلَّهُمَا الشَّیْطٰنُ ای حملهما بوسوسته عَنْهَا ای الجنة فَاَخْرَجَهُمَا مِمَّا کَانَا فِیْهِ من النعیم وَقُلْنَا اهْبِطُوْا ای اهبطوا اٰدم وحوا وابلیس وذریاتهم بَعْضُکُمْ لِبَعْضٍ عَدُوٌّ بالمعاداة بین ذریة اٰدم وذریة ابلیس وَلَکُمْ فِی الْاَرْضِ مُسْتَقَرٌّ موضع قرار وَّمَتَاعٌ تمتع اِلٰی حِیْنٍ ۝ الموت

فَتَلَقّٰٓی اٰدَمُ مِنْ رَّبِّهٖ کَلِمٰتٍ فعمل بها فتاب علیه فَتَابَ عَلَیْهِ اِنَّهٗ هُوَ التَّوَّابُ الرَّحِیْمُ ۝ اِهْبِطُوْا مِنْهَا جَمِیْعًا کرره تاکیدا فَاِمَّا یَاْتِیَنَّکُمْ مِّنِّیْ هُدًی کتاب ورسول فَمَنْ تَبِعَ هُدَایَ فاٰمن بی واتبع کتابی وَلَا خَوْفٌ عَلَیْهِمْ فی الاٰخرة وَلَا هُمْ یَحْزَنُوْنَ ۝ علی ما خلفوا وَالَّذِیْنَ کَفَرُوْا وَکَذَّبُوْا بِاٰیٰتِنَآ اُولٰٓئِکَ اَصْحٰبُ النَّارِ هُمْ فِیْهَا خٰلِدُوْنَ ۝

یٰبَنِیْٓ اِسْرَآءِیْلَ اذکروا نعمتی بالتشدید وتخفف وهی ما انعم به علی اٰبائهم من انجائهم من عدوهم وانزال التوراة علی موسٰی فیها صفة محمد صلی اللّٰه علیه وسلم الَّتِیْٓ اَنْعَمْتُ عَلَیْکُمْ وَاَوْفُوْا بِعَهْدِیْٓ ما عهدته الیکم من الایمان بمحمد صلی اللّٰه علیه وسلم وتصدیقه اُوْفِ بِعَهْدِکُمْ ما وعدته علیه من الثواب وَاِیَّایَ فَارْهَبُوْنِ ۝ فی نقض العهد فاخافه لا غیری وَاٰمِنُوْا بِمَآ اَنْزَلْتُ علی محمد صلی اللّٰه علیه وسلم مُصَدِّقًا لِّمَا مَعَکُمْ من التوراة بموافقته لها فی التوحید والنبوة وصفة محمد صلی اللّٰه علیه وسلم وَلَا تَکُوْنُوْٓا اَوَّلَ کَافِرٍۢ بِهٖ ای بمحمد صلی اللّٰه علیه وسلم او بما معکم لان کفر عالم بشیء کفر بامثاله من العلماء وَلَا تَشْتَرُوْا بِاٰیٰتِیْ ثَمَنًا قَلِیْلًا ای لاتاخذوا علی کتمان صفة محمد صلی اللّٰه علیه وسلم عرضا یسیرا من الدنیا وَّاِیَّایَ فَاتَّقُوْنِ ۝ فی ترک الاتباع وَلَا تَلْبِسُوا الْحَقَّ بِالْبَاطِلِ بالتوراة والانجیل وَتَکْتُمُوا الْحَقَّ صفة محمد صلی اللّٰه علیه وسلم وَاَنْتُمْ تَعْلَمُوْنَ ۝ انه حق

وَاَقِیْمُوا الصَّلٰوةَ المفروضة وَاٰتُوا الزَّکٰوةَ المفروضة وَارْکَعُوْا مَعَ الرّٰکِعِیْنَ ۝ صلوا مع المصلین من امة محمد صلی اللّٰه علیه وسلم اَتَاْمُرُوْنَ النَّاسَ بِالْبِرِّ الطاعة وَتَنْسَوْنَ اَنْفُسَکُمْ تترکونها من البر وَاَنْتُمْ تَتْلُوْنَ الْکِتٰبَ التوراة فیه الوعید علی ترک ما تامرون به اَفَلَا تَعْقِلُوْنَ ۝ قبح فعلکم فتؤمنوا

وَاسْتَعِیْنُوْا بِالصَّبْرِ علی الطاعة وَالصَّلٰوةِ وَاِنَّهَا ای الصلوة لَکَبِیْرَةٌ ثقیلة شاقة اِلَّا عَلَی الْخٰشِعِیْنَ ۝ المتواضعین الَّذِیْنَ یَظُنُّوْنَ یتیقنون اَنَّهُمْ مُّلٰقُوْا رَبِّهِمْ بالبعث وَاَنَّهُمْ اِلَیْهِ رٰجِعُوْنَ ۝ بالموت

یٰبَنِیْٓ اِسْرَآءِیْلَ اذْکُرُوْا نِعْمَتِیَ الَّتِیْٓ اَنْعَمْتُ عَلَیْکُمْ وَاَنِّیْ فَضَّلْتُکُمْ عَلَی الْعٰلَمِیْنَ ۝ عالمی زمانهم بانزال الکتب وارسال الرسل فیهم وَاتَّقُوْا یَوْمًا لَّا تَجْزِیْ نَفْسٌ عَنْ نَّفْسٍ شَیْـًٔا من الاجزاء وَّلَا یُقْبَلُ مِنْهَا شَفَاعَةٌ وَّلَا یُؤْخَذُ مِنْهَا عَدْلٌ فداء وَّلَا هُمْ یُنْصَرُوْنَ ۝ یمنعون من العذاب

وَاِذْ نَجَّیْنٰکُمْ مِّنْ اٰلِ فِرْعَوْنَ یَسُوْمُوْنَکُمْ سُوْٓءَ الْعَذَابِ یولونکم اشده یُذَبِّحُوْنَ اَبْنَآءَکُمْ وَیَسْتَحْیُوْنَ نِسَآءَکُمْ یترکونهن احیاء لخدمتهم وَفِیْ ذٰلِکُمْ بَلَآءٌ نعمة او محنة مِّنْ رَّبِّکُمْ عَظِیْمٌ ۝ وَاِذْ فَرَقْنَا بِکُمُ الْبَحْرَ فدخلتموه فَاَنْجَیْنٰکُمْ من الغرق وَاَغْرَقْنَآ اٰلَ فِرْعَوْنَ وَاَنْتُمْ تَنْظُرُوْنَ ۝ الیه

وَاِذْ وٰعَدْنَا مُوْسٰٓی اَرْبَعِیْنَ لَیْلَةً وقرئ وعدنا ثُمَّ اتَّخَذْتُمُ الْعِجْلَ اِلٰهًا مِّنْۢ بَعْدِهٖ ای بعد ذهابه الی المیقات وَاَنْتُمْ ظٰلِمُوْنَ ۝ بوضعکم العبادة فی غیر موضعها ثُمَّ عَفَوْنَا عَنْکُمْ مِّنْۢ بَعْدِ ذٰلِکَ لَعَلَّکُمْ تَشْکُرُوْنَ ۝ نعمتنا بالعفو عنکم

وَاِذْ اٰتَیْنَا مُوْسَی الْکِتٰبَ التوراة وَالْفُرْقَانَ ای الفارق بین الحق والباطن لَعَلَّکُمْ تَهْتَدُوْنَ ۝ بالعمل به

وَاِذْ قَالَ مُوْسٰی لِقَوْمِهٖ یٰقَوْمِ اِنَّکُمْ ظَلَمْتُمْ اَنْفُسَکُمْ بِاتِّخَاذِکُمُ الْعِجْلَ فَتُوْبُوْٓا اِلٰی بَارِئِکُمْ خالقکم فَاقْتُلُوْٓا اَنْفُسَکُمْ بقتل من لم یعبده ذٰلِکُمْ ای القتل خَیْرٌ لَّکُمْ عِنْدَ بَارِئِکُمْ فَتَابَ عَلَیْکُمْ اِنَّهٗ هُوَ التَّوَّابُ الرَّحِیْمُ ۝ فعلتم ذلک وَاِذْ قُلْتُمْ یٰمُوْسٰی لَنْ نُّؤْمِنَ لَکَ حَتّٰی نَرَی اللّٰهَ جَهْرَةً عیانا فَاَخَذَتْکُمُ الصّٰعِقَةُ ای الموت او نار جاءت فاحرقتکم وَاَنْتُمْ تَنْظُرُوْنَ ۝ الیها ثُمَّ بَعَثْنٰکُمْ اَحْیَیْنٰکُمْ مِّنْۢ بَعْدِ مَوْتِکُمْ لَعَلَّکُمْ تَشْکُرُوْنَ ۝ نعمتنا بذلک

وَظَلَّلْنَا عَلَیْکُمُ الْغَمَامَ سحابا باردا یقیکم حر التیه وَاَنْزَلْنَا عَلَیْکُمُ الْمَنَّ وَالسَّلْوٰی ای قلنا کلوا من طیبٰت ما رزقناکم فکفروا النعمة وما ظلمونا بذلک وَلٰکِنْ کَانُوْٓا اَنْفُسَهُمْ یَظْلِمُوْنَ ۝ بالمعصیة

وَاِذْ قُلْنَا ادْخُلُوْا هٰذِهِ الْقَرْیَةَ بیت المقدس او اریحا فَکُلُوْا مِنْهَا حَیْثُ شِئْتُمْ رَغَدًا واسعا وَّادْخُلُوا الْبَابَ سجدا وَقُوْلُوْا حِطَّةٌ ای احطنا حطة نَّغْفِرْ لَکُمْ خَطٰیٰکُمْ ذنوبکم وَسَنَزِیْدُ الْمُحْسِنِیْنَ ۝ ثوابا

فَبَدَّلَ الَّذِیْنَ ظَلَمُوْا قَوْلًا غَیْرَ الَّذِیْ قِیْلَ لَهُمْ فقالوا بدل حطة حنطة فی شعیرة فَاَنْزَلْنَا عَلَی الَّذِیْنَ ظَلَمُوْا رِجْزًا عذابا مِّنَ السَّمَآءِ بِمَا کَانُوْا یَفْسُقُوْنَ ۝ یخرجون عن الطاعة

وَاِذِ اسْتَسْقٰی مُوْسٰی لِقَوْمِهٖ فَقُلْنَا اضْرِبْ بِّعَصَاکَ الْحَجَرَ فضربه فانفجرت اثنتا عشرة عینا لکل سبط عین فَانْۢبَجَسَتْ انفجرت مِنْهُ اثْنَتَا عَشْرَةَ عَیْنًا قَدْ عَلِمَ کُلُّ اُنَاسٍ مَّشْرَبَهُمْ ای سبط منهم موضع شربهم کُلُوْا وَاشْرَبُوْا مِنْ رِّزْقِ اللّٰهِ وَلَا تَعْثَوْا تفسدوا فِی الْاَرْضِ مُفْسِدِیْنَ ۝ بالمعاصی

وَاِذْ قُلْتُمْ یٰمُوْسٰی لَنْ نَّصْبِرَ عَلٰی طَعَامٍ وَّاحِدٍ هو السلوی فَادْعُ لَنَا رَبَّکَ یُخْرِجْ لَنَا مِمَّا تُنْۢبِتُ الْاَرْضُ مِنْۢ بَقْلِهَا وَقِثَّآئِهَا وَفُوْمِهَا وَعَدَسِهَا وَبَصَلِهَا قَالَ اَتَسْتَبْدِلُوْنَ الَّذِیْ هُوَ اَدْنٰی اخس بِالَّذِیْ هُوَ خَیْرٌ اهْبِطُوْا مِصْرًا من الامصار فَاِنَّ لَکُمْ مَّا سَاَلْتُمْ وَضُرِبَتْ عَلَیْهِمُ الذِّلَّةُ وَالْمَسْکَنَةُ وَبَآءُوْ بِغَضَبٍ مِّنَ اللّٰهِ ذٰلِکَ بِاَنَّهُمْ کَانُوْا یَکْفُرُوْنَ بِاٰیٰتِ اللّٰهِ وَیَقْتُلُوْنَ النَّبِیّٖنَ بِغَیْرِ الْحَقِّ ذٰلِکَ بِمَا عَصَوْا وَّکَانُوْا یَعْتَدُوْنَ ۝ یتجاوزون حدود الشرع

اِنَّ الَّذِیْنَ اٰمَنُوْا بالسنتهم وَالَّذِیْنَ هَادُوْا وَالنَّصٰرٰی وَالصّٰبِـُٔوْنَ اصناف من الکفار مِنْ اٰمَنَ مِنْهُمْ بِاللّٰهِ وَالْیَوْمِ الْاٰخِرِ وَعَمِلَ صَالِحًا فَلَهُمْ اَجْرُهُمْ عِنْدَ رَبِّهِمْ وَلَا خَوْفٌ عَلَیْهِمْ وَلَا هُمْ یَحْزَنُوْنَ ۝

وَاِذْ اَخَذْنَا مِیْثَاقَکُمْ بالعمل بما فی التوراة وَرَفَعْنَا فَوْقَکُمُ الطُّوْرَ بعد ما ابیتم قبوله خُذُوْا مَآ اٰتَیْنٰکُمْ بِقُوَّةٍ بجد وَّاذْکُرُوْا مَا فِیْهِ بالعمل به لَعَلَّکُمْ تَتَّقُوْنَ ۝ ثُمَّ تَوَلَّیْتُمْ اَعْرَضْتُمْ مِّنْۢ بَعْدِ ذٰلِکَ فَلَوْلَا فَضْلُ اللّٰهِ عَلَیْکُمْ وَرَحْمَتُهٗ لَکُنْتُمْ مِّنَ الْخٰسِرِیْنَ ۝ فی الاٰخرة

وَلَقَدْ عَلِمْتُمُ الَّذِیْنَ اعْتَدَوْا مِنْکُمْ فِی السَّبْتِ بالصید فیه فَقُلْنَا لَهُمْ کُوْنُوْا قِرَدَةً خٰسِـِٔیْنَ ۝ مبعدین

فَجَعَلْنٰهَا ای المسخة نَکَالًا عقوبة لِّمَا بَیْنَ یَدَیْهَا ای قریتها وَمَا خَلْفَهَا ای القری وَمَوْعِظَةً لِّلْمُتَّقِیْنَ ۝

وَاِذْ قَالَ مُوْسٰی لِقَوْمِهٖٓ اِنَّ اللّٰهَ یَاْمُرُکُمْ اَنْ تَذْبَحُوْا بَقَرَةً قالوا اتتخذنا هزوا قَالَ اَعُوْذُ بِاللّٰهِ اَنْ اَکُوْنَ مِنَ الْجٰهِلِیْنَ ۝ ان استهزء بالمؤمنین قَالُوا ادْعُ لَنَا رَبَّکَ یُبَیِّنْ لَّنَا مَا هِیَ ما صفتها قَالَ اِنَّهٗ یَقُوْلُ اِنَّهَا بَقَرَةٌ لَّا فَارِضٌ هرمة وَّلَا بِکْرٌ صغیرة عَوَانٌۢ بَیْنَ ذٰلِکَ ای بین الفارض والبکر فَافْعَلُوْا مَا تُؤْمَرُوْنَ ۝ قَالُوا ادْعُ لَنَا رَبَّکَ یُبَیِّنْ لَّنَا مَا لَوْنُهَا قَالَ اِنَّهٗ یَقُوْلُ اِنَّهَا بَقَرَةٌ صَفْرَآءُ فَاقِعٌ لَّوْنُهَا تَسُرُّ النّٰظِرِیْنَ ۝ قَالُوا ادْعُ لَنَا رَبَّکَ یُبَیِّنْ لَّنَا مَا هِیَ اِنَّ الْبَقَرَ تَشٰبَهَ عَلَیْنَا وَاِنَّآ اِنْ شَآءَ اللّٰهُ لَمُهْتَدُوْنَ ۝ قَالَ اِنَّهٗ یَقُوْلُ اِنَّهَا بَقَرَةٌ لَّا ذَلُوْلٌ تُثِیْرُ الْاَرْضَ وَلَا تَسْقِی الْحَرْثَ مُسَلَّمَةٌ لَّا شِیَةَ فِیْهَا لا لون فیها غیر لونها قَالُوا الْـٰٔنَ جِئْتَ بِالْحَقِّ فذبحوها وَمَا کَادُوْا یَفْعَلُوْنَ ۝ لغلاء ثمنها

وَاِذْ قَتَلْتُمْ نَفْسًا فَادّٰرَءْتُمْ فِیْهَا فدفع بعضکم عن بعض بقتله وَاللّٰهُ مُخْرِجٌ مَّا کُنْتُمْ تَکْتُمُوْنَ ۝ فاظهره فَقُلْنَا اضْرِبُوْهُ ببعضها کَذٰلِکَ یُحْیِ اللّٰهُ الْمَوْتٰی وَیُرِیْکُمْ اٰیٰتِهٖ لَعَلَّکُمْ تَعْقِلُوْنَ ۝ ثُمَّ قَسَتْ قُلُوْبُکُمْ مِّنْۢ بَعْدِ ذٰلِکَ فَهِیَ کَالْحِجَارَةِ اَوْ اَشَدُّ قَسْوَةً وَاِنَّ مِنَ الْحِجَارَةِ لَمَا یَتَفَجَّرُ مِنْهُ الْاَنْهٰرُ وَاِنَّ مِنْهَا لَمَا یَشَّقَّقُ فَیَخْرُجُ مِنْهُ الْمَآءُ وَاِنَّ مِنْهَا لَمَا یَهْبِطُ مِنْ خَشْیَةِ اللّٰهِ وَمَا اللّٰهُ بِغَافِلٍ عَمَّا تَعْمَلُوْنَ ۝

اَفَتَطْمَعُوْنَ یا مؤمنون اَنْ یُّؤْمِنُوْا لَکُمْ بتصدیقکم وَقَدْ کَانَ فَرِیْقٌ مِّنْهُمْ یَسْمَعُوْنَ کَلٰمَ اللّٰهِ التوراة ثُمَّ یُحَرِّفُوْنَهٗ یغیرونه مِنْۢ بَعْدِ مَا عَقَلُوْهُ فهموه وَهُمْ یَعْلَمُوْنَ ۝ انهم مبطلون وَاِذَا لَقُوا الَّذِیْنَ اٰمَنُوْا قَالُوْٓا اٰمَنَّا وَاِذَا خَلَا بَعْضُهُمْ اِلٰی بَعْضٍ قَالُوْٓا اَتُحَدِّثُوْنَهُمْ بِمَا فَتَحَ اللّٰهُ عَلَیْکُمْ ای بما بین لکم فی التوراة من صفة محمد صلی اللّٰه علیه وسلم لِیُحَآجُّوْکُمْ بِهٖ عِنْدَ رَبِّکُمْ ای یحتج المؤمنون علیکم بذلک عند ربکم فی الاٰخرة اَفَلَا تَعْقِلُوْنَ ۝ ان هذا لا ینبغی

اَوَلَا یَعْلَمُوْنَ الیهود اَنَّ اللّٰهَ یَعْلَمُ مَا یُسِرُّوْنَ وَمَا یُعْلِنُوْنَ ۝ فیجازیهم به

وَمِنْهُمْ اُمِّیُّوْنَ لا یعلمون الکتاب اِلَّآ اَمَانِیَّ ای تلاوة بلا فهم وَاِنْ هُمْ اِلَّا یَظُنُّوْنَ ۝ ما هم علیه ظنا

فَوَیْلٌ لِّلَّذِیْنَ یَکْتُبُوْنَ الْکِتٰبَ بِاَیْدِیْهِمْ ثُمَّ یَقُوْلُوْنَ هٰذَا مِنْ عِنْدِ اللّٰهِ لِیَشْتَرُوْا بِهٖ ثَمَنًا قَلِیْلًا عرضا یسیرا من الدنیا فَوَیْلٌ لَّهُمْ مِّمَّا کَتَبَتْ اَیْدِیْهِمْ وَوَیْلٌ لَّهُمْ مِّمَّا یَکْسِبُوْنَ ۝

وَقَالُوْا لَنْ تَمَسَّنَا النَّارُ اِلَّآ اَیَّامًا مَّعْدُوْدَةً قلیلة سبعة او اربعون یوما عدة عبادتهم العجل قُلْ اَتَّخَذْتُمْ عِنْدَ اللّٰهِ عَهْدًا فَلَنْ یُّخْلِفَ اللّٰهُ عَهْدَهٗٓ اَمْ تَقُوْلُوْنَ عَلَی اللّٰهِ مَا لَا تَعْلَمُوْنَ ۝ ان لکم ذلک

بَلٰی اثبات لما بعد النفی مَنْ کَسَبَ سَیِّئَةً وَّاَحَاطَتْ بِهٖ خَطِیْٓـَٔتُهٗ ای احدقت به من جوانبه بان مات علیها فَاُولٰٓئِکَ اَصْحٰبُ النَّارِ هُمْ فِیْهَا خٰلِدُوْنَ ۝ وَالَّذِیْنَ اٰمَنُوْا وَعَمِلُوا الصّٰلِحٰتِ اُولٰٓئِکَ اَصْحٰبُ الْجَنَّةِ هُمْ فِیْهَا خٰلِدُوْنَ ۝

وَاِذْ اَخَذْنَا مِیْثَاقَ بَنِیْٓ اِسْرَآءِیْلَ لَا تَعْبُدُوْنَ اِلَّا اللّٰهَ وَبِالْوَالِدَیْنِ اِحْسَانًا وَّذِی الْقُرْبٰی وَالْیَتٰمٰی وَالْمَسٰکِیْنِ وَقُوْلُوْا لِلنَّاسِ حُسْنًا ای ذوی حسن بان تامروهم بالایمان وتنهوهم عن الکفر وَاَقِیْمُوا الصَّلٰوةَ وَاٰتُوا الزَّکٰوةَ ثُمَّ تَوَلَّیْتُمْ اَعْرَضْتُمْ اِلَّا قَلِیْلًا مِّنْکُمْ وَاَنْتُمْ مُّعْرِضُوْنَ ۝

وَاِذْ اَخَذْنَا مِیْثَاقَکُمْ لَا تَسْفِکُوْنَ دِمَآءَکُمْ لا یقتل بعضکم بعضا وَلَا تُخْرِجُوْنَ اَنْفُسَکُمْ مِّنْ دِیَارِکُمْ لا یخرج بعضکم بعضا ثُمَّ اَقْرَرْتُمْ بالعهد وَاَنْتُمْ تَشْهَدُوْنَ ۝ علیه

ثُمَّ اَنْتُمْ هٰٓؤُلَآءِ تَقْتُلُوْنَ اَنْفُسَکُمْ وَتُخْرِجُوْنَ فَرِیْقًا مِّنْکُمْ مِّنْ دِیَارِهِمْ تُظٰهَرُوْنَ عَلَیْهِمْ بِالْاِثْمِ وَالْعُدْوَانِ وَاِنْ یَّاْتُوْکُمْ اُسٰرٰی تُفٰدُوْهُمْ وَهُوَ مُحَرَّمٌ عَلَیْکُمْ اِخْرَاجُهُمْ اَفَتُؤْمِنُوْنَ بِبَعْضِ الْکِتٰبِ وَتَکْفُرُوْنَ بِبَعْضٍ فَمَا جَزَآءُ مَنْ یَّفْعَلُ ذٰلِکَ مِنْکُمْ اِلَّا خِزْیٌ ذل فِی الْحَیٰوةِ الدُّنْیَا وَیَوْمَ الْقِیٰمَةِ یُرَدُّوْنَ اِلٰٓی اَشَدِّ الْعَذَابِ وَمَا اللّٰهُ بِغَافِلٍ عَمَّا تَعْمَلُوْنَ ۝

اُولٰٓئِکَ الَّذِیْنَ اشْتَرَوُا الْحَیٰوةَ الدُّنْیَا بِالْاٰخِرَةِ فَلَا یُخَفَّفُ عَنْهُمُ الْعَذَابُ وَلَا هُمْ یُنْصَرُوْنَ ۝

وَلَقَدْ اٰتَیْنَا مُوْسَی الْکِتٰبَ وَقَفَّیْنَا اتبعنا مِنْۢ بَعْدِهٖ بِالرُّسُلِ وَاٰتَیْنَا عِیْسَی ابْنَ مَرْیَمَ الْبَیِّنٰتِ الحجج الواضحات وَاَیَّدْنٰهُ قویناه بِرُوْحِ الْقُدُسِ جبریل اَفَکُلَّمَا جَآءَکُمْ رَسُوْلٌۢ بِمَا لَا تَهْوٰٓی تحب اَنْفُسُکُمُ اسْتَکْبَرْتُمْ تکبرتم عن الایمان فَفَرِیْقًا کَذَّبْتُمْ وَفَرِیْقًا تَقْتُلُوْنَ ۝ کزکریا ویحیی وَقَالُوْا قُلُوْبُنَا غُلْفٌ ای اوعیة لکل علم فلا حاجة بنا الی علمک جمع اغلف کعزین جمع اعزین ای لا یصل الیها ما تقوله بَلْ لَّعَنَهُمُ اللّٰهُ طردهم عن الخیر بِکُفْرِهِمْ فَقَلِیْلًا مَّا یُؤْمِنُوْنَ ۝ ایمانا قلیلا

وَلَمَّا جَآءَهُمْ کِتٰبٌ مِّنْ عِنْدِ اللّٰهِ مُصَدِّقٌ لِّمَا مَعَهُمْ من التوراة وَکَانُوْا مِنْ قَبْلُ یَسْتَفْتِحُوْنَ عَلَی الَّذِیْنَ کَفَرُوْا بمحمد صلی اللّٰه علیه وسلم اذا قاتلوهم یقولون اللهم انصرنا بنبی اٰخر الزمان الذی نجد نعته فی التوراة فَلَمَّا جَآءَهُمْ مَّا عَرَفُوْا من امر محمد صلی اللّٰه علیه وسلم کَفَرُوْا بِهٖ حسدا فَلَعْنَةُ اللّٰهِ عَلَی الْکٰفِرِیْنَ ۝

بِئْسَمَا اشْتَرَوْا بِهٖٓ اَنْفُسَهُمْ ای باعوها حیث اختاروا الکفر بما انزل اللّٰه اَنْ یَّکْفُرُوْا بِمَآ اَنْزَلَ اللّٰهُ بَغْیًا مفعول له ای حسدا اَنْ یُّنَزِّلُ اللّٰهُ مِنْ فَضْلِهٖ الوحی عَلٰی مَنْ یَّشَآءُ مِنْ عِبَادِهٖ فَبَآءُوْ بِغَضَبٍ عَلٰی غَضَبٍ لکفرهم بالتوراة وبمحمد صلی اللّٰه علیه وسلم وَلِلْکٰفِرِیْنَ عَذَابٌ مُّهِیْنٌ ۝ یهینهم

وَاِذَا قِیْلَ لَهُمْ اٰمِنُوْا بِمَآ اَنْزَلَ اللّٰهُ من القرآن قَالُوْا نُؤْمِنُ بِمَآ اُنْزِلَ عَلَیْنَا من التوراة وَیَکْفُرُوْنَ بِمَا وَرَآءَهٗ ما بعده من القرآن وَهُوَ الْحَقُّ مُصَدِّقًا لِّمَا مَعَهُمْ من التوراة قُلْ لهم فَلِمَ تَقْتُلُوْنَ اَنْۢبِیَآءَ اللّٰهِ مِنْ قَبْلُ اِنْ کُنْتُمْ مُّؤْمِنِیْنَ ۝ بزعمکم

وَلَقَدْ جَآءَکُمْ مُّوْسٰی بِالْبَیِّنٰتِ ثُمَّ اتَّخَذْتُمُ الْعِجْلَ مِنْۢ بَعْدِهٖ وَاَنْتُمْ ظٰلِمُوْنَ ۝

وَاِذْ اَخَذْنَا مِیْثَاقَکُمْ وَرَفَعْنَا فَوْقَکُمُ الطُّوْرَ خُذُوْا مَآ اٰتَیْنٰکُمْ بِقُوَّةٍ وَّاسْمَعُوْا قَالُوْا سَمِعْنَا وَعَصَیْنَا وَاُشْرِبُوْا فِیْ قُلُوْبِهِمُ الْعِجْلَ بِکُفْرِهِمْ قُلْ بِئْسَمَا یَاْمُرُکُمْ بِهٖٓ اِیْمَانُکُمْ اِنْ کُنْتُمْ مُّؤْمِنِیْنَ ۝ بزعمکم

قُلْ اِنْ کَانَتْ لَکُمُ الدَّارُ الْاٰخِرَةُ عِنْدَ اللّٰهِ خَالِصَةً مِّنْ دُوْنِ النَّاسِ فَتَمَنَّوُا الْمَوْتَ اِنْ کُنْتُمْ صٰدِقِیْنَ ۝ فی زعمکم

وَلَنْ یَّتَمَنَّوْهُ اَبَدًۢا بِمَا قَدَّمَتْ اَیْدِیْهِمْ من الکفر وَاللّٰهُ عَلِیْمٌۢ بِالظّٰلِمِیْنَ ۝ فیجازیهم

وَلَتَجِدَنَّهُمْ اَحْرَصَ النَّاسِ عَلٰی حَیٰوةٍ وَّمِنَ الَّذِیْنَ اَشْرَکُوْا ای من الناس الذین اشرکوا یَوَدُّ اَحَدُهُمْ لَوْ یُعَمَّرُ اَلْفَ سَنَةٍ وَمَا هُوَ بِمُزَحْزِحِهٖ مِنَ الْعَذَابِ اَنْ یُّعَمَّرَ وَاللّٰهُ بَصِیْرٌۢ بِمَا یَعْمَلُوْنَ ۝

قُلْ مَنْ کَانَ عَدُوًّا لِّجِبْرِیْلَ فَاِنَّهٗ نَزَّلَهٗ عَلٰی قَلْبِکَ بِاِذْنِ اللّٰهِ مُصَدِّقًا لِّمَا بَیْنَ یَدَیْهِ من الکتب وَهُدًی وَّبُشْرٰی لِلْمُؤْمِنِیْنَ ۝

مَنْ کَانَ عَدُ

وجهها بان قبض منها قبضة من جميع الوانها وعجنت بالمياه المختلفة وسواه ونفخ فيه الروح فصار حيوانا حساسا بعد ان كان جمادا وعلم آدم الاسماء اى اسماء المسميات كلها حتى القصعة والقصيعة والفسوة والفسية والمغرفة (وعلم الكل المفسر ۱۲) بان القى فى قلبه علمها ثم عرضهم اى المسميات وفيه تغليب العقلاء على الملئكة فقال لهم تبكيتا انبئونى اخبرونى باسماء هؤلاء المسميات ان كنتم صدقين ○ فى انى لا اخلق اعلم منكم او انكم احق بالخلافة وجواب الشرط دل عليه ما قبله قالوا سبحانك تنزيها لك عن الاعتراض عليك لا علم لنا الا ما علمتنا اياه انك انت تاكيد للكاف العليم الحكيم الذى لا يخرج شئ عن علمه وحكمته قال تعالى يا ادم انبئهم اى الملئكة باسمائهم اى المسميات فسمى كل شئ باسمه وذكر حكمته التى خلق لها فلما انبأهم باسمائهم قال تعالى لهم موبخا الم اقل لكم انى اعلم غيب السموت والارض ما غاب فيهما واعلم ما تبدون تظهرون من قولكم اتجعل فيها الخ وما كنتم تكتمون ○ تسرون من قولكم لن يخلق ربنا خلقا اكرم علينا ولا اعلم واذكر اذ قلنا للملئكة اسجدوا لادم سجود تحية بالانحناء فسجدوا الا ابليس هو ابو الجن كان بين الملئكة ابى امتنع من السجود واستكبر تكبر عنه وقال انا خير منه وكان من الكفرين ○ فى علم الله تعالى وقلنا يا ادم اسكن انت تاكيد للضمير المستتر ليعطف عليه وزوجك حواء بالمد وكان خلقها من ضلع الايسر الجنة وكلا منها اكلا رغدا واسعا لا حجر فيه حيث شئتما ولا تقربا هذه الشجرة بالاكل منها وهى الحنطة او الكرم او غيرهما فتكونا فتصيرا من الظلمين ○ العاصين فازلهما الشيطن ابليس اذهبهما وفى قراءة فازالهما فنحاهما عنها اى الجنة بان قال لهما هل ادلكما على شجرة الخلد وقاسمهما بالله انه لهما لمن الناصحين فاكلا منها فاخرجهما مما كانا فيه من النعيم وقلنا اهبطوا الى الارض اى انتما بما اشتملتما عليه من ذريتكما بعضكم لبعض الذرية لبعض عدو ج من ظلم بعضهم بعضا ولكم فى الارض مستقر موضع قرار ومتاع تمتعون به من نباتها الى حين ○ وقت انقضاء اجالكم فتلقى ادم من ربه كلمت الهاما او فى قراءة بنصب ادم ورفع كلمات اى جاءته وهى ربنا ظلمنا انفسنا الاية فدعا بها فتاب عليه قبل توبته انه هو التواب على عباده الرحيم ○ بهم قلنا اهبطوا منها من الجنة جميعا كرره ليعطف عليه فاما فيه ادغام نون ان الشرطية فى ما المزيدة يا تينكم منى هدى كتاب ورسول فمن تبع هداى فامن بى وعمل بطاعتى فلا خوف عليهم ولا هم يحزنون فى الاخرة بان يدخلوا الجنة والذين كفروا وكذبوا بايتنا كتبنا اولئك اصحب النار هم فيها خلدون ماكثون ابدا لا يفنون ولا يخرجون يبنى اسرءيل اولاد يعقوب اذكروا نعمتى التى انعمت عليكم اى على اٰبائكم من الانجاء من فرعون وفلق البحر وتظليل الغمام وغير ذلك بان تشكروها بطاعتى واوفوا بعهدى الذى عهدته اليكم

---

۱ قولہ من جمیع الوانہا اخرج احمد والترمذی وابوداؤد عن ابی موسی الاشعری مرفوعا ان اللہ خلق آدم من قبضۃ قبضہا من جمیع الارض فجاء بنو آدم علی قدر الارض منہم الاحمر والابیض والاسود وبین ذلک والسہل والحزن والخبیث والطیب ۱۲ ک ۲ قولہ لانہا استون وردان اللہ لما اراد خلق آدم اوحی الی الارض انی خالق منک خلقا من اطاعنی ادخلتہ الجنۃ ومن عصانی ادخلتہ النار فقالت یا ربنا اتخلق منی خلقا یدخل النار فقال نعم فبکت فابنعت العیون من بکائہا وہی تجری الی یوم القیامۃ ۱۲ صاوی ۳ قولہ ای اسماء المسمیات اشار بذلک الی ان الی عوض عن المضاف الیہ والمراد من المسمیات مدلولات الاسماء سواء کانت جواہرا واعراضا او معانی او معنویۃ فالمحصل ان اللہ تعالی اطلع آدم علی المسمیات جمیعہا وعلم اسماءہا واطلع الملئکۃ علی المسمیات ولم یعلمہم اسماءہا فاشترک آدم مع الملئکۃ فی معرفۃ المسمیات واختص آدم بمعرفۃ الاسماء بجمیع اللغات وتلک اللغات تفرقت فی اولادہ ۱۲ صاوی ۴ قولہ حتی القصعۃ الخ القصعۃ بیالہ خورد وقولہ والفسوۃ ریح یخرج من الدبر فہی عبارۃ عن المرۃ من الخراج الریح والمغرفۃ بالفارسیۃ کفچہ ۱۲ ۵ قولہ والفسوۃ ہو الریح الخارج من الدبر بلا صوت فان کان شدیدا سمی فسوۃ وان کان خفیفا سمی فسیۃ وان کان بصوت سمی ضراطا فالمکبر للشد یدو المصغر للتخفیف ۱۲ صاوی ۶ قولہ تغلیب العقلاء ای فی تذکیر الضمیر وجمعہ جمع من یعقل تغلیبا لعقلاء الشر فہم علی غیرہم ۱۲ ک ۷ قولہ جواب الشرط وہو ان کنتم وقولہ ودل علیہ ما قبلہ ای انبئونی السابق ویجوز تقدم الجواب علی الشرط علی مذہب سیبویہ ۱۲ ۸ قولہ تاکید للکاف لتقریر المسند الیہ وقیل ضمیر فصل یفید تاکید الحکم والقصر المستفاد من تعریف المسند ۱۲ ک ۹ قولہ بالانحناء لا بوضع الجبہۃ علی الارض اشار بذلک الی ان المراد بالسجود اللغوی وہو الانحناء کسجود اخوۃ یوسف وابویہ لہ وہو تحیۃ الامم الماضیۃ واما نحن فہی السلام وعلیہ فلا اشکال وقال بعض المفسرین ان السجود شرعی بوضع الجبہۃ علی الارض وآدم قبلۃ کالکعبۃ فالسجود للہ اما آدم فقبلۃ والآیۃ حجۃ للمعتزلۃ والاصح ان عدی علی الثانی کالاول واللام بمعنی الی ای اسجدوا بالجبہۃ آدم فاجعلوہ قبلتکم ۱۲ صاوی ۱۰ قولہ ہو ابو الجن کان بین الملائکۃ آہ کذا فی خط الشیخ المصنف بین الملائکۃ وہو تابع فی ذلک للشیخ فی سورۃ طٰہٰ وغیرہا وقضیتہ کلامہا انہ لیس من الملائکۃ وصرح بذلک فی الکشاف فقال کان جنیا واحدا بین اظہرانی الوف من الملائکۃ مغمورا بینہم فغلبوا علیہ فی قولہ فسجدوا ولکن اکثر المفسرین کالبغوی والواحدی والقاضی علی انہ کان من الملائکۃ والا لما امتثل وما لہ امرہم ولم یقع استثناء منہم قالوا والا یرد علی ذلک قولہ تعالی الا ابلیس کان من الجن لجواز ان یقال کان من الجن فعلا ومن الملائکۃ نوعا اولان الملائکۃ قد یسمون جنا لاختفائہم والحاصل ان ما ذکرہ مجادلۃ علی جعل الاستثناء متصلا وہو الاصل وما ذکرہ الشیخان محاولۃ علی انہ منقطع فلا حاجۃ حینئذ الی التاویل الذی بینوہ لکنہ خلاف الاصل ۱۲ جمل ۱۱ قولہ امتنع الخ قالوا لما سجد الملائکۃ امتنع ابلیس ولم یتوجہ الی آدم بل ولی ظہرہ وانتصب بکلہ الی ان سجدوا وبقوا فی السجود مائۃ سنۃ قیل خمسمائۃ سنۃ وفی الخبر قیل لہ من قبل الحق اسجد لقبر آدم اقبل توبتک واغفر معصیتک فقال ما سجدت لقالبہ وجستہ فکیف اسجد لقبرہ ومیتتہ وفی الخبر ان اللہ تعالی یخرجہ علی راس مائۃ الف سنۃ من النار ویخرج آدم من الجنۃ ویامرہ بالسجود لآدم فیابی ثم یردالی النار ۱۲ من روح البیان ۱۲ قولہ لتکبرا فادبہ ان السین للمبالغۃ لا للطلب وانما قدم الاباء علیہ وان کان متاخرا عنہ فی الترتیب لانہ من افعال الظاہر بخلاف الاستکبار فانہ من افعال القلوب ۱۲ من الکرخی ۱۳ قولہ فی علم اللہ کانہ قیل انہ کان قبلہ عابدا طاعانا جاب عنہ الشارح بقولہ فی علم اللہ ۱۲ ۱۴ قولہ فی علم اللہ تعالی انما اول الآیۃ بما ذکر لانہ لم یکن کافرا قبل ذلک ولم یصدر عنہ ما یقتضیہ فالتعبیر عنہ لکان باعتبار ما سبق فی علمہ سبحانہ فی الازل بکفرہ فیما لا یزال وقیل کان بمعنی صار ۱۲ ک ۱۵ قولہ لاجرای لامنع مجور وحجر باز داشتن ۱۲ صراح ۱۶ قولہ فتکونا بسبب عن قولہ ولا تقربا وتعبیرہ بعدم القرب منہا کنایۃ عن عدم الاکل کقولہ تعالی ولا تقربوا الزنا فانہی عن القرب یستلزم النہی عن الفعل بالاولی ۱۲ ۱۷ قولہ اذہبہما فان قلت ابلیس کان کافرا والکافر لا یدخل الجنۃ فکیف دخل ہو قلت وخول الجنۃ لا ازلال لیس بلازم ونصہ فی البیضاوی حیث قال ان آدم وحواء دارا فی الجنۃ لیتمتع بہا فقربا من ہا ہنا وکان ابلیس اوذاک واقفا خارجہ فتکلم معہما بما کان یہنہما فی اخراجہما ۱۲ ۱۸ قولہ اہبطوا خطاب لآدم وحواء وجمع الضمیر لانہما اصلا الجنس وکانہما الجنس کلہ وقال القرطبی فی تفسیرہ ان الصحیح فی ابہاطہ وسکناہ فی الارض ما قدر ظہر من الحکمۃ الازلیۃ فی ذلک وہی نشر نسلہ فیہا یکلفہم ویمتحنہم ویترتب علی ذلک ثوابہم وعقابہم الاخروی او الجنۃ والنار بستہ اداری التکلیف وکانت تلک الاکلۃ سببا لاہباطہما من الجنۃ فاخرجہما لانہما خلقا منہا ولیکون آدم خلیفۃ اللہ فی الارض واللہ یفعل ما یشاء وقد قال فی جاعل فی الارض خلیفۃ وہذہ منقبۃ عظیمۃ وفضیلۃ کریمۃ انتہی وسئل ابو مدین قدس سرہ عن خروج آدم من الجنۃ علی وجہ الارض ولم تعدی فی اکل الشجرۃ بعد النہی فقال لو کان ابونا یعلم انہ یخرج من صلبہ مثل محمد صلی اللہ علیہ وسلم لصار یاکل عرق الشجرۃ فکیف ثم بالیسارع فی الخروج علی وجہ الارض لیظہر الکمال المحمدی والجمال الاحمدی اہ روح قلت لعلہ مع علمہ بہذا اکل للشجرۃ وایضا قال سیدی وشیخی امام الاولیاء والاتقیاء مولانا محمد ارشاد حسین قدس سرہ کان سبب نزولہ من الجنۃ دخول آلاف من الامۃ لاجل ہذا الاکل الشجرۃ ۱۲ ۱۹ قولہ بعضکم لبعض عدو آہ ہذہ جملۃ من مبتدا وخبر وفیہا قولان اصحہما انہا فی محل نصب علی الحال ای اہبطوا متعادین والثانی انہا لا محل لہا لانہا استانفت اخبارا بالعداوۃ وافرد لفظ عدو وان کان المراد بہ جمعا لانہ فی الاصل مصدر وہو یستوی فیہ الواحد والجمع ۱۲ ۲۰ قولہ ولکم فی الارض مستقر موضع قرار ومتاع تمتعون بہ من نباتہا الی حین وقت انقضاء اجالکم فتلقی ادم من ربہ کلمت الہاما او فی قراءۃ بنصب ادم ورفع کلمات ای جاءتہ وہی ربنا ظلمنا انفسنا الآیۃ فدعا بہا فتاب علیہ قبل توبتہ انہ ہو التواب علی عبادہ الرحیم ○ بہم قلنا اہبطوا منہا من الجنۃ جمیعا کررہ لیعطف علیہ فاما فیہ ادغام نون ان الشرطیۃ فی ما المزیدۃ یاتینکم منی ہدی کتاب ورسول فمن تبع ہدای فامن بی وعمل بطاعتی فلا خوف علیہم ولا ہم یحزنون فی الاخرۃ بان یدخلوا الجنۃ والذین کفروا وکذبوا بایتنا کتبنا اولئک اصحب النار ہم فیہا خلدون ماکثون ابدا لا یفنون ولا یخرجون یبنی اسرءیل اولاد یعقوب اذکروا نعمتی التی انعمت علیکم ای علی اٰبائکم من الانجاء من فرعون وفلق البحر وتظلیل الغمام وغیر ذلک بان تشکروہا بطاعتی واوفوا بعہدی الذی عہدتہ الیکم

---

۲۱ قولہ ای اسماء المسمیات الخ ۲۲ قولہ ای الملئکۃ باسمائہم ای المسمیات ۲۳ قولہ ای علی اٰبائکم من الانجاء الخ

من الایمان بمحمد صلی اللہ علیہ وسلم اُوْفِ بِعَهْدِكُمْ الذی عهدت الیکم من الثواب علیه بدخول الجنة وَاِیَّایَ فَارْهَبُوْنِ خافون فی ترک الوفاء به دون غیری وَاٰمِنُوْا بِمَا اَنْزَلْتُ من القرآن مُصَدِّقًا لِّمَا مَعَكُمْ من التوراة بموافقته له فی التوحید والنبوۃ وَلَا تَكُوْنُوْٓا اَوَّلَ كَافِرٍ بِهٖ ای من اهل الکتب لان خلفکم تبع لکم فاثمهم علیکم وَلَا تَشْتَرُوْا تستبدلوا بِاٰیٰتِیْ التی فی کتابکم من نعت محمد صلی اللہ علیہ وسلم ثَمَنًا قَلِیْلًا عوضا یسیرا من الدنیا ای لاتکتموها خوف فوات ما تاخذون من سفلتکم وَّاِیَّایَ فَاتَّقُوْنِ خافونی فی ذلک دون غیری وَلَا تَلْبِسُوا تخلطوا الْحَقَّ الذی اُنْزِلَتْ علیکم بِالْبَاطِلِ الذی تفترونه وَلَا تَكْتُمُوا الحق نعت محمد صلی اللہ علیہ وسلم وَاَنْتُمْ تَعْلَمُوْنَ انه حق وَاَقِیْمُوا الصَّلٰوةَ وَاٰتُوا الزَّكٰوةَ وَارْكَعُوْا مَعَ الرّٰكِعِیْنَ صلوا مع المصلین محمدا واصحاب صلی اللہ علیہ وسلم نزل فی علمائهم وقد کانوا یقولون لقرابتهم المسلمین اثبتوا علی دین محمد فانه حق اَتَاْمُرُوْنَ النَّاسَ بِالْبِرِّ بالایمان بمحمد صلی اللہ علیہ وسلم وَتَنْسَوْنَ اَنْفُسَكُمْ تترکونها فلا تامرونها به وَاَنْتُمْ تَتْلُوْنَ الْكِتٰبَ التوراۃ وفیها الوعید علی مخالفة القول العمل اَفَلَا تَعْقِلُوْنَ سوء فعلکم فترجعون فجملة النسیان محل الاستفهام الانکاری وَاسْتَعِیْنُوْا طلبوا المعونة علی امورکم بِالصَّبْرِ الحبس للنفس علی ما تکره وَالصَّلٰوةِ اِنَّهَا ای الصلوۃ لَكَبِیْرَةٌ ثقیلة اِلَّا عَلَی الْخٰشِعِیْنَ الساکنین الی الطاعة الَّذِیْنَ یَظُنُّوْنَ یوقنون اَنَّهُمْ مُّلٰقُوْا رَبِّهِمْ بالبعث وَاَنَّهُمْ اِلَیْهِ رٰجِعُوْنَ فی الاخرۃ فیجازیهم یٰبَنِیْٓ اِسْرَآءِیْلَ اذْكُرُوْا نِعْمَتِیَ الَّتِیْٓ اَنْعَمْتُ عَلَیْكُمْ بالشکر علیها بطاعتی وَاَنِّیْ فَضَّلْتُكُمْ ای اٰباءکم عَلَی الْعٰلَمِیْنَ عالمی زمانهم وَاتَّقُوْا یَوْمًا لَّا تَجْزِیْ فیه نَفْسٌ عَنْ نَّفْسٍ شَیْـًٔا تقضی عنها شیئا من الحقوق وَّلَا یُقْبَلُ بالتاء والیاء مِنْهَا شَفَاعَةٌ ای لیس لها شفاعة فتقبل فالنا من شافعین وَّلَا یُؤْخَذُ مِنْهَا عَدْلٌ فداء وَّلَا هُمْ یُنْصَرُوْنَ یمنعون مِنْ عذاب الله واذکروا اِذْ نَجَّیْنٰكُمْ ای اٰباءکم والخطاب وما بعدہ للموجودین فی زمن نبینا صلی اللہ علیہ وسلم اخبارا بما انعم علی اٰبائهم تذکیرا لهم بنعمة الله لیؤمنوا مِنْ اٰلِ فِرْعَوْنَ یَسُوْمُوْنَكُمْ یذیقونکم سُوْٓءَ الْعَذَابِ اشده والجملة حال من ضمیر نَجَّیْنٰكُمْ یُذَبِّحُوْنَ بیان لما قبله اَبْنَآءَكُمْ المولودین وَیَسْتَحْیُوْنَ یستبقون نِسَآءَكُمْ لقول بعض الکهنة ان مولودا یولد فی بنی اسرائیل یکون سببا لذهاب ملککم وَفِیْ ذٰلِكُمْ العذاب اَوِ الانجاء بَلَآءٌ ابتلاء وانعام مِّنْ رَّبِّكُمْ عَظِیْمٌ وَاِذْ فَرَقْنَا بِكُمُ بسببکم الْبَحْرَ حتی دخلتموه هاربین من عدوکم فَاَنْجَیْنٰكُمْ من الغرق وَاَغْرَقْنَآ اٰلَ فِرْعَوْنَ قومه وَاَنْتُمْ تَنْظُرُوْنَ الی انطباق البحر علیهم وَاِذْ وٰعَدْنَا مُوْسٰٓی اَرْبَعِیْنَ لَیْلَةً نعطیه عند انقضائها التوراۃ لتعملوا بها ثُمَّ اتَّخَذْتُمُ الْعِجْلَ الذی صاغه لکم السامری الها مِّنْۢ بَعْدِهٖ ای بعد ذهابه اِلٰهِكُمْ وَاَنْتُمْ ظٰلِمُوْنَ باتخاذه لوضعکم العبادۃ فی غیر محلها ثُمَّ عَفَوْنَا عَنْكُمْ محوا ذنوبکم مِّنْ بَعْدِ ذٰلِكَ الاتخاذ لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُوْنَ نعمتنا علیکم وَاِذْ اٰتَیْنَا مُوْسَی الْكِتٰبَ التوراۃ وَالْفُرْقَانَ عطف تفسیر ای الفارق بین الحق والباطل والحلال والحرام لَعَلَّكُمْ تَهْتَدُوْنَ

قوله من بابل الکتاب رفع بما یقال ان اول من کفر بمکة قبل کفر الیهود بالمدینة فکیف جعلوا اول من کفر به فاجاب بان الاولیة نسبیة ای نسبة اهل الکتاب ومفهوم الاولیة معلل کما قال فی الکرخی ومفهوم الصفة غیر مراد هنا فلا یقال ان المعنی ولا تکونوا اول کافر به بل آخر کافر فردا نما ذکرت الاولیة لانها من الابتداء بالکفر یجب ان تکونوا اول فوج مومن به لانکم لاهل نظری معجزاته والعلم بشانه وایضا اجاب الرازی فی تفسیره الکبیر ان لاتکونوا اول کافر به عند سماعکم بذکره بل تثبتوا فیه وراجعوا عقولکم فیه والسوال الثانی انه کان یجوز لهم الکفر اذا لم یکونوا اول واولا والجواب من وجوه احدها انه لیس فی ذکر ذلک الشیء دلالة علی ان ما عداہ کذلک فمثلا ولا تشتروا بایاتی ثمنا قلیلا لا یدل علی اباحة ذلک بالثمن الکثیر کذا ههنا وثانیها ان فی قوله وآمنوا بما انزلت مصدقا لما معکم دلالة علی ان کفرهم اولا واولا واخرا محظور ۱۲ قوله لتستبدلوا فسر الشراء ههنا بذلک لتعذر حقیقته ههنا فان الباء انما تدخل علی الثمن فالشراء مجاز عن الاستبدال اما باستعمال لفظ المشتری فی المطلق او التشبیه الاستبدال المذکور فی کونه مرغوبا فیه بالبیع والشراء ۱۲ منه قوله من الدنیا فی المعالم کانوا یاخذون کل عام شیئا معلوما من زروعهم ونقودهم فخافوا ان یقطع ذلک قوله فتخلطوا اشارة الی ان اللبس بالفتح مصدر لبس بکسر الباء ای خلط والباء للالصاق کقولک خلطت الماء باللبن فلا تغفل قوله اجمل ای فی نبی مرسل وهذه الآیة وان کانت خاصة لبنی اسرائیل فهی تتناول من فعل فعلهم فمن اخذ الرشوة علی تغییر حق وابطاله او امتنع من تعلیم ما وجب علیه او اداء ما علمه وقد تعین علیه حتی یاخذ علیه اجرا فقد دخل فی مقتضی الآیة قال رسول اللہ صلی اللہ علیه وسلم من تعلم علما مما یبتغی به وجه اللہ لا یتعلمه الا لیصیب عرضا من الدنیا لم یجد عرف الجنة یوم القیامة ای ریحها فمن رهب وصاحبه لتقوی لایاخذ علی علمه عوضا ولا وصیة وصیة جملا بل یبین الحق ویصدع به ولا یلتفت بذلک خوف ولا فزع قال رسول اللہ صلی اللہ علیه وسلم لایمنعن هیبة احدکم ان یقول او یقوم بالحق حیث کان اهل روح واختلف العلماء فی اخذ الاجرة علی تعلیم القرآن والعلم لهذه الآیة و لاتشتروا بایاتی ثمنا قلیلا والفتوی فی هذا الزمان علی جواز الاستیجار لتعلیم القرآن و الفقه وغیره لئلا یضیع قال صلی اللہ علیه وسلم ان احق ما اخذتم علیه اجرا کتاب اللہ والآیة فی حق من تعین علیه التعلیم فابی حتی یاخذ علیه اجرا فاما اذا لم یتعین فیجوز له اخذ الاجر بدلیل السنة فی ذلک وکذا یجوز للامام والموذن واشباهها اخذ الاجرة وفی الدر المختار ولا یجوز الاستیجار لصریح الطاعات مثل الاذان والحج والامامة وتعلیم القرآن والفقه ویفتی الیوم بصحتها تعلیم القرآن والفقه والامامة والاذان انتهی وفی الهدایة لبعض مشائخنا استحسنوا الاستیجار علی تعلیم القرآن الیوم لانه ظهر التوانی فی الامور الدینیة ففی الامتناع یضیع حفظ القرآن وعلیه الفتوی وقال فی الکفایة وکذا یفتی بجواز الاجارة علی تعلیم الفقه وقال الامام خیرازی فی زماننا یجوز للامام والموذن والمعلم اخذ الاجرة کذا فی الروضة انتهی وبیع المصحف لیس ببیع القرآن بل هو مع الورق وعمل ایدی الکاتب ۱۲ قوله صلوا مع المصلین اشار بذلک الی انه من باب تسمیة الکل باسم جزئه واثر الرکوع علی غیره لانه لم یکن فی شریعتهم فکانه قال صلوا الصلوۃ ذات رکوع فی جماعة ۱۲ صاوی قوله بالبر جامع لجمیع انواع الخیر خص منها الایمان لان الایمان محمد اصل کل بر ۱۲ قوله تترکونها عبر عن الترک بالنسیان لان نسیان الشیء یلزمه ترکه فهو من استعمال الملزوم فی اللازم ۱۲ قوله اذا حزبه ای اهمه وفی الصراح ای اصابه اه وفی القاموس حزبه الامر من باب کتب اشتد علیه او ضغطه وفی بعض النسخ حزنه ای جعله حزینا ۱۲ قوله اذا حزبه بحاء مهملة فزای مفتوحة وموحدة مخففة ومعناه اهمه ونزل به ۱۲ کما قوله لما عاقبهم عوقبوا زوائشتان اصلح وقوله الشر سلبه الحرص ۱۲ قوله الاعلی الخاشعین استثناء مفرغ وشرطه ان یسبق بنفی فیاول الکلام هنا بالنفی ای وانها لاتخف ولا تسهل الا علی الخاشعین ۱۲ جمل وانما لم یشتمل علی الخاشعین لثقلها علی غیرهم لان نفوسهم مرتاضة بامثالها متوقعة فی مقابلتها الثواب الذی یستحقر لاجله مشاقها ویستلذ بسببه متاعبها ومن ثم قال صلی اللہ علیه وسلم وجعلت قرة عینی فی الصلوۃ ۱۲ بیضاوی قوله الساکنین اشار به الی ان اصل الخشوع السکون قال اللہ تعالی وخشعت الاصوات للرحمن فالخاشع ساکن الی طاعة اللہ اه معالم وفی الجمل الساکنین ای ماتلین والخشوع الاخبات و التطامن والخضوع اللین والالقیاد ولذلک یقال الخشوع بالجوارح والخضوع بالقلب ۱۲ بیضاوی قوله یوقنون اشار تعالی ان الظن ههنا بمعنی الیقین وهو کثیر الاستعمال وفی المدارک فسر یظنون بیوقنون بقراءة عبد اللہ یعلمون ای یعلمون انه لا بد من لقاء الجزاء ویعلمون علی حسب ذلک ۱۲ قوله بالبعث وهو رؤیة اللہ تعالی و قیل المراد من اللقاء الصیرورة الیه اه معالم وقیل هو الحشر الی اللہ فجمل الملاقات علی الحشر الی اللہ والرجوع الی مطلق الجزاء او حمل اللقاء علی الرؤیة وحمل الرجوع الیه علی الرجوع لنیل الثواب الاعلی الذی لا یحجب فیه الیقین و لا الی الحصول الی الجزاء فانه ایضا الیقینی بل علی المصیر الی الثواب لیحمل المطلق علی معناه الحقیقی اه خفاجی او یحمد اللقاء علی الرؤیة والرجوع الی مطلق الجزاء فالمقصود من هذا التقریر اندفاع ما قیل تقریره ما فائدة هذا کرر الثانی مع ان ماقبله یغنی عنه وحاصل الاندفاع ان المعنی الاول مغایر لمعنی الثانی فافهم ۱۲ قوله بالبعث اشارة الی ان لقاء اللہ علی الحقیقة ممتنع لکن المجوز عن الرؤیة اللہ کما ورد بها الحدیث متواترا فسروا الملاقاة واللقاء بالرؤیة مجازا والماکثون لها یفسرونها بما یناسب بالمقام کلقاء ثوابا والجزاء والعلم المحقق الشبیه بالمشاهدة والمعاینة ۱۲ جمل ملخصا قوله عالمی زمانهم اخرج ابن جریر عن مجاہد وقتادة یعنی لیس المراد بالعالم جمیع ماسوی اللہ لیلزم تفضیلهم علی هذہ الامة بل المراد بالعالم کل موجود سواہ فی ذلک الوقت ولو سلم عمومه فلم یلزم منه التفضیل من جمیع الوجوه ۱۲ منه قوله اتقوا یوما ما هنا مفعول به لان الامر بالتقوی لا یتعدی الا بنفسه او نحوه ذلک ۱۲ ابو البقاء قوله لا تجزی نفس ای لا تقضی اولا تغنی اه وعبارة البیضاوی لا تقضی عنها شیأ من الحقوق اوشیأ من الجزاء فیکون نصبه علی المصدر وقری لا تجزئ من اجزاء عنه اذا اغنی عنه وعلی هذین العینان ان یکون مصدرا والجملة صفة لیوم والعائد منها محذوف تقدیره لا تجزی فیه او الیوم نفسه علی الاتساع والشائع هی الاولی لان الثانیة هی الکائنة فیه والنفس الاولی هی المومنة والثانیة هی الکافرة ۱۲ منه قوله عن نفس متعلق بتجزی ونفس فاعل تجزی وهو بمعنی تغنی ای لا تغنی نفس مومن عن نفس کافرة شیأ من عذاب اللہ وما قاله بعض المرامسة من احب ای اذا کان المحب مومنا والاصول لا تنفع الفروع الا اذا کان مع الفروع ایمان قال تعالی ان المتقین هم فوزا مفازا ۱۲ صاوی قوله لیس لها شفاعة تشمل معنا ها ان النفس الکافرة لیس لها شفاعة اصلا فضلا عن قبولها ویحتمل ان معناه ان النفس المومنة لیس لها شفاعة فی الکافر ۱۲ جمل قوله بیان لما قبله ای بعض ما قبله فانهم کانوا یعذبون بانواع العذاب فکانوا یخدمون اقویاء بنی اسرائیل فی قطع الحجر والحدید والبناء وضرب الطوب وغیر ذلک وکان نساءهم یغزلون الکتان لهم وینسجنه وضعفاءهم یضربون علیهم الجزیة وانما قلنا البعض ما قبله لان ذبح الاولاد وما ذکر معه لیس هو عین اشد العذاب بل بعضه ۱۲ صاوی قوله یستبقون ای یترکون احیاء تارکین للقتل وقیل لاستحیاء الاسترقاق وقیل ینتظرون هل یکبر جمل والحیا بالکسر الفرج ۱۲ ک قوله لقول بعض الکهنة

---

۲ جواب سوال لما سالهم عما رآه فی النوم وهو ان نارا اقبلت من بیت المقدس واحاطت بمصر واحرقت کل قبطی بها ولم تتعرض لبنی اسرائیل فشق علیه ذلک فسال الکهنة فقالوا له ما ذکر فامر فرعون بقتل کل غلام یولد فی بنی اسرائیل حتی تقتل من اولادهم اثنی عشر الفا

به من الضلال وَاِذْ قَالَ مُوْسٰی لِقَوْمِهٖ یٰقَوْمِ اِنَّكُمْ ظَلَمْتُمْ اَنْفُسَكُمْ بِاتِّخَاذِكُمُ الْعِجْلَ اِلٰهًا فَتُوْبُوْٓا
اِلٰی بَارِئِكُمْ خَالِقِكُمْ مِنْ عِبَادَتِهٖ فَاقْتُلُوْٓا اَنْفُسَكُمْ اَیْ لِیَقْتُلِ الْبَرِیْءُ مِنْكُمُ الْمُجْرِمَ ذٰلِكُمْ اَیِ الْقَتْلُ خَیْرٌ لَّكُمْ عِنْدَ بَارِئِكُمْ فَفَعَلْتُمْ
فَتَابَ عَلَیْكُمْ اِنَّهٗ هُوَ التَّوَّابُ الرَّحِیْمُ ۝ وَاِذْ قُلْتُمْ یٰمُوْسٰی لَنْ نُّؤْمِنَ لَكَ حَتّٰی نَرَی اللّٰهَ جَهْرَةً عِیَانًا فَاَخَذَتْكُمُ الصّٰعِقَةُ
وَاَنْتُمْ تَنْظُرُوْنَ ۝ ثُمَّ بَعَثْنٰكُمْ مِّنْ بَعْدِ مَوْتِكُمْ لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُوْنَ ۝ وَظَلَّلْنَا عَلَیْكُمُ الْغَمَامَ وَاَنْزَلْنَا عَلَیْكُمُ الْمَنَّ
وَالسَّلْوٰی كُلُوْا مِنْ طَیِّبٰتِ مَا رَزَقْنٰكُمْ وَمَا ظَلَمُوْنَا وَلٰكِنْ كَانُوْٓا اَنْفُسَهُمْ یَظْلِمُوْنَ ۝ وَاِذْ قُلْنَا ادْخُلُوْا هٰذِهِ الْقَرْیَةَ
فَكُلُوْا مِنْهَا حَیْثُ شِئْتُمْ رَغَدًا وَّادْخُلُوا الْبَابَ سُجَّدًا وَّقُوْلُوْا حِطَّةٌ نَّغْفِرْ لَكُمْ خَطٰیٰكُمْ وَسَنَزِیْدُ الْمُحْسِنِیْنَ ۝ فَبَدَّلَ
الَّذِیْنَ ظَلَمُوْا قَوْلًا غَیْرَ الَّذِیْ قِیْلَ لَهُمْ فَاَنْزَلْنَا عَلَی الَّذِیْنَ ظَلَمُوْا رِجْزًا مِّنَ السَّمَآءِ بِمَا كَانُوْا یَفْسُقُوْنَ ۝ وَاِذِ اسْتَسْقٰی
مُوْسٰی لِقَوْمِهٖ فَقُلْنَا اضْرِبْ بِّعَصَاكَ الْحَجَرَ فَانْۢبَجَسَتْ مِنْهُ اثْنَتَا عَشْرَةَ عَیْنًا قَدْ عَلِمَ كُلُّ اُنَاسٍ مَّشْرَبَهُمْ كُلُوْا وَاشْرَبُوْا
مِنْ رِّزْقِ اللّٰهِ وَلَا تَعْثَوْا فِی الْاَرْضِ مُفْسِدِیْنَ ۝ وَاِذْ قُلْتُمْ یٰمُوْسٰی لَنْ نَّصْبِرَ عَلٰی طَعَامٍ
وَّاحِدٍ فَادْعُ لَنَا رَبَّكَ یُخْرِجْ لَنَا مِمَّا تُنْۢبِتُ الْاَرْضُ مِنْۢ بَقْلِهَا وَقِثَّآئِهَا وَفُوْمِهَا وَعَدَسِهَا وَبَصَلِهَا قَالَ اَتَسْتَبْدِلُوْنَ الَّذِیْ
هُوَ اَدْنٰی بِالَّذِیْ هُوَ خَیْرٌ اِهْبِطُوْا مِصْرًا فَاِنَّ لَكُمْ مَّا سَاَلْتُمْ وَضُرِبَتْ عَلَیْهِمُ الذِّلَّةُ وَالْمَسْكَنَةُ

سحابۃ السوداء نظلۃ کما قال المفسر ۱۲ ۳ قولہ ذلکم لتقتل اشارۃ الی المصدر المفہوم من فاقتلوا ۱۲ ۴ قولہ فعل ذلک ای القتل یشیر بذلک الکلام الی ان الفاء فی قولہ فتاب علیکم فصیحۃ وہی الفاء التی تدل علی ان ما بعدہا متعلق بمحذوف ہو سبب لما بعدہا کما قالہ البیضاوی ۱۲ ک ۵ قولہ سوداء روی ان الرجل کان یبصر ولدہ ووالدہ فلم یمکنہ المضی لامر اللہ فارسل سحابۃ لا یتباصرون تحتہا وامروا ان یقتلوا بانفسہم ففعلوہ وبہ یندفع ما یرد ان الذین لم یعبدوا العجل سیوفہم وقیل ہم اصبروا فلعن اللہ من حدر فرفع رأسہ وجعل جبوتہ اوالتقی بیدہ ورجل فیقولون آمین فقتلوہم الی المساء ۱۲ ک ۶ قولہ نحو سبعین الفا حتی دعا موسی وہارون فقال یا رب ہلکت بنو اسرائیل البقیۃ البقیۃ فانکشفت السحابۃ ونزلت التوبۃ ۱۲ ک ۷ قولہ فتاب علیکم ای لما تضرع موسی وہارون وبکیا فارسل اللہ جبرئیل یامرہم بالکف عن الباقی واخبرہم ان اللہ قبل توبۃ من قتل ومن لم یقتل وقولہ فتاب علیکم الفاء سببیۃ مرتب علی محذوف قدرہ المفسر بقولہ فوفقکم لفعل ذلک الخ وقولہ حتی قتل منکم نحو سبعین الفا ای فی یوم واحد ۱۲ صاوی ۸ قولہ وقد خرجتم الخ بیان للسبب وحاصل ذلک انہ بعد قبول توبتہم اوحی اللہ الی موسی ان خذ من قومک سبعین رجلا ممن لم یعبدوا العجل ومرہم یطہروا الثیاب وذلا یدان الذہاب سعک الی جبل الطور لیعتذر عن عبدوا العجل ویستغفروا ویتوبوا فاختارہم وفوہبوا معہ الی جبل الطور فسمعوا کلام اللہ ورؤیۃ اللہ قال لہم انی انا اللہ لا الہ الا انا اخرجتکم من ارض مصر بید شدیدۃ فاعبدونی ولا تعبدوا غیری قالوا یا موسی لن نؤمن لک الخ ۱۲ صاوی ۹ قولہ لن نؤمن لک ای ورد علیہ ان الایمان یعدی بنفسہ او بالباء لا باللام واجیب بان اللام للتعلیل او للتعدیۃ ای لن نؤمن لاجل قولک ۱۲ من ابی السعود ۱۰ قولہ الصیحۃ ای صیحۃ جبریل کذا رواہ ابن جریر عن السدی ۱۲ کما ۱۱ قولہ فی التیہ آہ وہو واد بین الشام ومصر وقدرہ تسعۃ فراسخ مکثوا فیہ اربعین سنۃ متحیرین لا یہتدون الی الخروج منہ وسبب ذلک مخالفتہم امر اللہ تعالی بقتال الجبارین الذین کانوا بالشام حیث امتنعوا من القتال فقالوا لموسی اذہب انت وربک فقاتلا کما سیاتی مبسوطہ فی سورۃ المائدۃ فی قولہ تعالی یا قوم ادخلوا الارض المقدسۃ الآیات ۱۲ وکان عدد بنی اسرائیل الذین تاہوا فیہ ستمائۃ الف وماتوا کلہم فی التیہ الا من لم یبلغ العشرین ومات فیہ موسی وہارون ۱۲ ح ۱۲ قولہ فی التیہ وہو واد بین الشام والمصر وقد رسخ فراسخ در لطائف ام قشیری فرموده که توبه بقتل نفس دریں امت مسموخ نیست اما توبه بنی اسرائیل آن بود که قتل نفس بانسکار او توبه خواص این امت قتل نفس است ۱۲ ۱۳ قولہ بالتوبجین الخ بفتح الراء وتسکین النون کان ابیض مثل الثلج کالشہد المعون بالسمن اہ روح والسلوی مرغی بر شکل سمانی وان طائریست در طرف یمن از کبوتر بزرگ تر وازکبوتر ترا تفسیر حسینی ویقال لہ لوی ۱۲ من استادی ۱۳ قولہ والطیر السمانی ای بارسال ریح الجنوب قیل کان یاتیہم مطبوخا وقیل کانوا یطبخونہ بایدیہم قیل ہو الطیر المعروف وقیل طیر یشبہ صاوی ۱۴ قولہ بذلک ای بادخارہم بعد النہی عنہ ۱۲ ۱۵ قولہ لان وبالہم علیہم بان قطع مادۃ الرزق الذی کان یحول علیہم بلا مؤنۃ فی الدنیا ولا حساب فی العقبی فرفع ذلک عنہم لعدم توکلہم علی اللہ ویاخذ کل انسان کفایۃ ویذبح الایوم الجمعۃ یاخذ ایومین لانہ لم یکن ینزل یوم السبت لانہ کان یوم عبادتہم فان اخذ اکثر من ذلک دوّد وفسد اہ روح قال فی الاشباہ والنظائر الطعام اذا کثیر واشتد تغیرہ تخبز وتحرم واللبن واسمن اذا انتن لا یحرم اکلہ ۱۲ ۱۶ قولہ فکلوا الی قولہ فالفاء للاکل منہا انما یکون بعد الدخول فحسن الترتیب ولم یات بالفاء فی الاعراف بل اتی بالواو التعبیرہ ہناک باسکنوا وہو یجامع الاکل فلم یحصل بینہما ترتیب فلذا اتی بالواو بخلاف الدخول فیعقبہ الاکل عادۃ فلذلک اتی بالفاء ۱۲ صاوی ۱۷ قولہ متتابعین اشار الی ان سُجَّدًا نصبہ علی الحال ای متواضعین ۱۲ کرخی ۱۸ قولہ یستلتنا الخ ای الذی نستاہ حطۃ واین لفظ کلمہ استغفار ایشان بود معنی آنکہ بیفکن از ما گناہان ما را ۱۲ تفسیر حسینی ۱۹ قولہ منہم اشار بہ الی ان المبدلین کانوا بعضہم لا کلہم اہ وبدلوا الفعل ایضا کما بدلوا القول بدلیل قولہ ودخلوا یزحفون الخ لکن خصل القول لان المقصود بالذات من الامر کان ہو القول فحی لغوا القول والفعل معہ ایضا ترقیا علی الظلم ۱۲ ۲۰ قولہ فزلا ای ذہابا ففیہ اکتفاء علی حد سرابیل تقیکم الحر ای والبرد والمراد بالقول الامر الالہی وہو یشتمل القول والفعل کانہ قال فبدل الذین ظلموا امرا غیر الذی امر ربہ ۱۲ صاوی ۲۱ قولہ یزحفون علی استاہہم ای یمشون علی ادبارہم فی الصراح زحف رفتن وفی المصباح الاست العجیرۃ ویراد بہ حلقۃ الدبر او استاہ جمع سۃ ۱۲ ۲۲ قولہ مبالغۃ فی تقبیح شانہم اشار بہ الی ان وضع الظاہر موضع المضمر یکون لفوائد ویقدر فی کل موضع بما ینا سبہ التعظیم کقولہ اولئک حزب اللہ الا ان حزب اللہ ہم المفلحون او التحقیر کقولہ اولئک حزب الشیطان الا ان حزب الشیطان ہم الخاسرون او الدلیل وغیر ذلک کما ہو مبسوط فی الاتقان ۱۲ ۲۳ قولہ طاعونا وہو الوبار کما فی القاموس وسببہ فساد الامزجۃ والابدان او فساد الریح او طعن الجن علی اختلاف الاقوال وفی روایۃ ارسلت علیہم نارمن السماء۔ تفسیر حسینی وحصل الشراح الرجز بالطاعون بالحدیث کما نقل فی سفر السعادت حضرت نبوی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم میفرمود الطاعون رجز ارسل علی طائفۃ من بنی اسرائیل اہ وفی شرح سفر السعادت وآن گروہے است کہ امر کردہ شدہ بودند بدخول باب محتجزا وہی الفت کردند وفرستادہ شد بر ایشان طاعون ومردند از ایشان در ساعت بست وچہار کس ۱۲ ۲۴ قولہ بسبب فسقہم اشار بہ الی ان الباء سببیۃ وما مصدریۃ ۱۲ ۲۵ قولہ وہو الذی الخ او اللام للجنس ای اضرب الشیء الذی یقال لہ الحجر وہذا اظہر فی الحجۃ وبین فی القدرۃ ۱۲ مد ۲۶ قولہ وہو الذی فرشہ ای حین رموہ بالادرۃ وہی انتفاخ الخصیۃ وکان بنو اسرائیل لا یبالون بکشف العورۃ فاراد موسی الغسل فوضع ثوبہ علی ذلک الحجر ففر بذلک الثوب فخرج موسی من الماء وقال ثوبی حجر ففظر بنو اسرائیل لعورتہ فلم یروہ کما ظنوا قال تعالی فبرأہ اللہ مما قالوا ولہذا الحجر قیل اخذہ وہو العصا من شعیب وقیل ان الحجر اخذہ عن ثوب فرّ وکان طولہ ذراعا وعرضہ کذلک لہ اربع جہات اربع فی کل جہۃ ثلاثۃ اعین فکان یضربہ بالعصا عند طلب السقیا فتخرج منہا اثنتا عشرۃ عینا بعدد فرق بنی اسرائیل وکانت العصا من الجنۃ خرجت مع آدم مع عدۃ اشیاء ۱۲ ۲۷ قولہ فرشہ ای الماء وضعہ علیہ لیغتسل عاریا وبرأہ اللہ تعالی بہ مما رموہ من الادرہ فاشار الیہ جبریل بحملہ ۱۲ بیضاوی ۲۸ قولہ مربع ای لہ اربعۃ اوجہ ای جوانب کان ذراعا فی ذراع ۱۲ ۲۹ قولہ رخام فی الصراح رخام بالضم سنگ سپید وقولہ کذا ان فی القاموس الکذان لکتان حجارۃ رخوۃ کالمدر فی الصراح کذان بالفتح سنگ نرم وفی تفسیر حسینی وآن سنگ مربع بود وبزرگی سر آدمی ۱۲ ۳۰ فضربہ اشار بہ الی ان قولہ فانفجرت جملۃ معطوفۃ بالفاء الفصیحۃ علی جملۃ محذوفۃ ای فامتثل الامر فضربہ ویدل علیہا وجود الانفجار مرتبا علی ضربہ اذ لو کان بغیر ضرب لم یکن للامر فائدۃ اہ کرخی وقال بعض العلماء والنکتۃ المختصۃ لہذا الخرق الدال علی ان المامور لم یتوقف فی اتباع الامر وان المطلوب من المامور الانفجار لا الضرب الایماء الی ان السبب لا صلی ہو امرہ لافعل موسی علیہ السلام ۱۲ ۳۱ قولہ بعددا الاسباط وکانوا ستمائۃ الف وسبعۃ العسکر اثنا عشر میلا اہ مدارک الاسباط جمع سبط وہو القبیلۃ وسبب تفرقہم اثنا عشر ان اولاد یعقوب کانوا کذلک فکل سبط منہم اثنی عشر الف رجل ۱۲ ۳۲ قولہ حال مؤکدۃ لعاملہا من عثی بکسر المثلثۃ افسد وَاِذْ قُلْتُمْ یٰمُوْسٰی لَنْ نَّصْبِرَ عَلٰی طَعَامٍ وَّاحِدٍ فَادْعُ لَنَا رَبَّكَ یُخْرِجْ لَنَا مِمَّا تُنْۢبِتُ الْاَرْضُ مِنْۢ بَقْلِهَا وَقِثَّآئِهَا وَفُوْمِهَا وَعَدَسِهَا وَبَصَلِهَا قَالَ اَتَسْتَبْدِلُوْنَ الَّذِیْ هُوَ اَدْنٰی بِالَّذِیْ هُوَ خَیْرٌ اِهْبِطُوْا مِصْرًا فَاِنَّ لَكُمْ مَّا سَاَلْتُمْ وَضُرِبَتْ عَلَیْهِمُ الذِّلَّةُ وَالْمَسْكَنَةُ

۳۳ قولہ منہ وَاحِدٍ وہو المن والسلوی فَادْعُ لَنَا رَبَّكَ یُخْرِجْ لَنَا شَیْئًا مِّمَّا تُنْۢبِتُ الْاَرْضُ مِنْۢ بَقْلِهَا وَقِثَّآئِهَا وَفُوْمِهَا وَعَدَسِهَا وَبَصَلِهَا ۳۴ قولہ اوادنی قَالَ لَهُمْ مُّوْسٰٓی اَتَسْتَبْدِلُوْنَ الَّذِیْ هُوَ اَدْنٰی ۳۵ قولہ اخس بِالَّذِیْ هُوَ خَیْرٌ اشرف ای تاخذونہ بدلہ والہمزۃ للانکار فابوا ان یرجعوا فدعا اللہ فقال تعالی اہبطوا انزلوا مصرا من الامصار فَاِنَّ لَكُمْ فِیْهِ مَّا سَاَلْتُمْ من النبات وَضُرِبَتْ جعلت عَلَیْهِمُ الذِّلَّةُ الذل والہوان

تعلیقات جدیدۃ من التفاسیر المعتبرۃ لحل جلالین

الٓمّٓ ۱ | ۱۱ | البقرۃ ۲

وَالْمَسْكَنَةُ اى اثر الفقر من السكون والخزى فمِ لازمة لهم وان كانوا اغنياء لزوم الدراهم المضروب لسكة ۱۲ وَبَآءُوْ رجعوا بِغَضَبٍ مِّنَ اللّٰهِ ذٰلِكَ اى الضرب والغضب بِاَنَّهُمْ اى بسبب انهم كَانُوْا يَكْفُرُوْنَ بِاٰيٰتِ اللّٰهِ وَيَقْتُلُوْنَ النَّبِيّٖنَ كزكريا ويحيى بِغَيْرِ الْحَقِّ ۱۲ اى ظلما ذٰلِكَ بِمَا عَصَوْا وَّكَانُوْا يَعْتَدُوْنَ ۝ يتجاوزون الحد فى المعاصى وكرره للتاكيد ع ۱۲ اِنَّ الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا بالانبياء مِنْ قَبْلُ وَالَّذِيْنَ هَادُوْا هم اليهود وَالنَّصٰرٰى والصابئين طَآئِفَةٌ من اليهود والنصارى مَنْ اٰمَنَ منهم بِاللّٰهِ وَالْيَوْمِ الْاٰخِرِ فى زمن نبينا وَعَمِلَ صَالِحًا بشريعته فَلَهُمْ اَجْرُهُمْ اى ثواب اعمالهم عِنْدَ رَبِّهِمْ وَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُوْنَ ۝ روعى فى ضمير اٰمن وعمل لفظ من وفيما بعده معناها وَاذْكُرُوْا اِذْ اَخَذْنَا مِيْثَاقَكُمْ عهدكم بالعمل بما فى التورية وَرَفَعْنَا فَوْقَكُمُ الطُّوْرَ الجبل اقتلعناه من اصله عليكم لما ابيتم قبولها خُذُوْا مَآ اٰتَيْنٰكُمْ بقوة بجد واجتهاد وَاذْكُرُوْا مَا فِيْهِ بالعمل به لَعَلَّكُمْ تَتَّقُوْنَ ۝ النار والمعاصى ثُمَّ تَوَلَّيْتُمْ اعرضتم مِّنْ بَعْدِ ذٰلِكَ الميثاق عن الطاعة فَلَوْلَا فَضْلُ اللّٰهِ عَلَيْكُمْ وَرَحْمَتُهٗ لكم بالتوبة او تاخير العذاب لَكُنْتُمْ مِّنَ الْخٰسِرِيْنَ ۝ لهلاكين وَلَقَدْ لام قسم عَلِمْتُمُ عرفتم الَّذِيْنَ اعتدوا تجاوزوا مِنْكُمْ فِى السَّبْتِ بصيد السمك وقد نهينا كم عنه وَهم اهل ايلة فَقُلْنَا لَهُمْ كُوْنُوْا قِرَدَةً خٰسِـِٕيْنَ ۝ مبعدين فكانوا وهلكوا بعد ثلثة ايام فَجَعَلْنٰهَا اى تلك العقوبة نَكَالًا عبرة مانعة من ارتكاب مثل ما عملوا لِّمَا بَيْنَ يَدَيْهَا وَمَا خَلْفَهَا اى للامم التى فى زمانها وبعدها وَمَوْعِظَةً لِّلْمُتَّقِيْنَ اللّٰهَ وخصوا بالذكر لانهم المنتفعون بها بِخِلَافِ غيرهم وَاِذْ قَالَ مُوْسٰى لِقَوْمِهٖٓ وقد قتل لهم قتيل لَا يُدْرٰى قاتله وسألوا ان يدعو الله ان يبينه لهم فدعاه اِنَّ اللّٰهَ يَاْمُرُكُمْ اَنْ تَذْبَحُوْا بَقَرَةً قَالُوْٓا اَتَتَّخِذُنَا هُزُوًا اى مهزوا بنا حيث تجيبنا بمثل ذلك قَالَ اَعُوْذُ امتنع بِاللّٰهِ مِنْ اَنْ اَكُوْنَ مِنَ الْجٰهِلِيْنَ ۝ المستهزئين فلما علموا انه عزم قَالُوا ادْعُ لَنَا رَبَّكَ يُبَيِّنْ لَّنَا مَا هِىَ اى ما سنها قَالَ مُوْسٰٓى اِنَّهٗ اى الله يَقُوْلُ اِنَّهَا بَقَرَةٌ لَّا فَارِضٌ مسنة وَّلَا بِكْرٌ صغيرة عَوَانٌ نصف بَيْنَ ذٰلِكَ المذكور من السنين فَافْعَلُوْا مَا تُؤْمَرُوْنَ ۝ به من ذبحها قَالُوا ادْعُ لَنَا رَبَّكَ يُبَيِّنْ لَّنَا مَا لَوْنُهَا قَالَ اِنَّهٗ يَقُوْلُ اِنَّهَا بَقَرَةٌ صَفْرَآءُ فَاقِعٌ تَّوْنُهَا شَدِيْدُ الصفرة تَسُرُّ النّٰظِرِيْنَ ۝ اليها بحسنها اى تعجبهم قَالُوا ادْعُ لَنَا رَبَّكَ يُبَيِّنْ لَّنَا مَا هِىَ اى سائمة ام عاملة اِنَّ الْبَقَرَ اى جنسها المنعوت بما ذكر تَشٰبَهَ عَلَيْنَا لكثرته فلم نهتد الى المقصودة وَاِنَّآ اِنْ شَآءَ اللّٰهُ لَمُهْتَدُوْنَ ۝ اليها فى الحال لو لم يستثنوا لما بينت لهم اخرا قَالَ اِنَّهٗ يَقُوْلُ اِنَّهَا بَقَرَةٌ لَّا ذَلُوْلٌ غير مذللة بالعمل تُثِيْرُ الْاَرْضَ تقلبها للزراعة وَلَا تَسْقِى الْحَرْثَ الارض للمهنة مُسَلَّمَةٌ من العيوب وآثار العمل لَا شِيَةَ تون فِيْهَا غير لونها قَالُوا الْـٰٔنَ جِئْتَ بِالْحَقِّ فطلقت بالبيان التام فَذَبَحُوْهَا فوجدوها عند الفتى البارّ بامه فاشتروها بملء مسكها

امر الله جبل وصفه ۱۲ روح ۲۳ قوله ما سنها اى حالتها وصفتها وفيه اشارة الى ان ما يسئل بها الجنس والحقيقة غالبا والمراد هنا السؤال عن صفة البقرة لا عن حقيقتها لان حقيقة البقرة معروفة لهم وعبارة المدارك قوله ما هى سؤال عن حالها وصفتها لانهم كانوا عالمين بماهيتها لان ما وان كانت سؤالا عن الجنس وكيف عن الوصف ولكن قد تقع ما موقع كيف ۱۲ ۲۴ قوله فارض من الفرض وهو القطع كانها فرضت منها اى قطعتها وبلغت آخرها ۱۲ كما ۲۵ قوله الذى امرتم به ۱۲ ۲۶ قوله ما تؤمرون به اشارة الى ان ما موصولة والعائد محذوف وان حذف الجار قد شاع فى هذا الفعل ۱۲ من الخفاجى ۲۷ قوله ولم يستثنوا اى بقولوا انشاء الله والمراد بالاستثناء التعليق بالمشية وسمى التعليق بها استثناء لصرفه الكلام عن الجزم وعن الثبوت فى الحال من حيث التعليق بما لا يعلمه الا الله تعالى ۱۲ كرخى ۲۸ قوله اخرا الابد بالنصب هو على سبيل المبالغة والا فالابد لا آخر له ۱۲ كرخى والمراد منه آخر حياة الدنيا والابد الدهر اى آخر الدهر والدهر اسم الزمان الطويل ولبدة الحياة الدنيا كما فى النهاية ۱۲ ۲۹ قوله تقلبها قلب تقليب برگرداندن ۱۲ من الصراح ۳۰ قوله والجملة صفة ذلول وعبارة ابى البقاء الضمير فى موضع نصب حال من الضمير فى ذلول تقديره لا تذل فى حال آثارها ولا تسقى الحرث يجوز ان يكون صفة ايضا فان يكون خبرا ابتداء محذوف وكذلك اهـ وقوله داخلة فى النفى اى فالنفى مسلط على الموصوف وصفته ۱۲ ۳۱ قوله لا شية اى لا لمعة فى تقبتها من لون اخرى سوى الصفرة ۱۲ كشاف ۳۲ قوله لون اى لا لون فيها يخالف لون جلدها فهى صفراء كلها حتى قرنها وظلفها ۱۲ روح البيان ۳۳ قوله فطلبوها اشارة الى ان قوله فذبحوها مرتب على هذا المقدر ۱۲ من الجمل +

۲/۲

ذبحا فذبحوها وما كادوا يفعلون ٧١ لغلاء ثمنها وفي الحديث لو ذبحوا اي بقرة كانت لاجزأتهم ولكن شددوا على
انفسهم فشدد الله عليهم وإذ قتلتم نفسا فادارأتم فيه ادغام التاء في الاصل في الدال اي تخاصمتم وتدافعتم
فيها والله مخرج مظهر ما كنتم تكتمون ٧٢ من امرها وهذا اعتراض وهو اول القصة فقلنا اضربوه اي
القتيل ببعضها فضرب بلسانها او عجب ذنبها فحيي وقال قتلني فلان وفلان لابني عمه ومات فحرما الميراث
وقتلا قال تعالى كذلك الاحياء يحيي الله الموتى ويريكم آياته دلائل قدرته لعلكم تعقلون ٧٣ تتدبرون
فتعلمون ان القادر على احياء نفس واحدة قادر على احياء نفوس كثيرة فتؤمنون ثم قست قلوبكم
ايها اليهود صلبت عن قبول الحق من بعد ذلك المذكور من احياء القتيل وما قبله من الآيات فهي
كالحجارة في القسوة او اشد قسوة منها وان من الحجارة لما يتفجر منه الانهار وان منها لما يشقق فيه
ادغام التاء في الاصل في الشين فيخرج منه الماء وان منها لما يهبط ينزل من علو الى سفل من خشية الله
وقلوبكم لا تتأثر ولا تلين ولا تخشع وما الله بغافل عما تعملون وانما يؤخركم لوقتكم وفي قراءة بالتحتانية
وفيه التفات عن الخطاب افتطمعون ايها المؤمنون ان يؤمنوا اي اليهود لكم وقد كان فريق طائفة منهم
احبارهم يسمعون كلام الله في التوراة ثم يحرفونه يغيرونه من بعد ما عقلوه فهموه وهم يعلمون
انهم مفترون والهمزة للانكار اي لا تطمعوا فلهم سابقة في الكفر وإذا لقوا اي منافقو اليهود الذين
امنوا قالوا امنا بان محمدا نبي وهو المبشر به في كتابنا وإذا خلا رجع بعضهم الى بعض قالوا اي
رؤساؤهم الذين لم ينافقوا لمن نافق اتحدثونهم اي المؤمنين بما فتح الله عليكم اي عرفكم في التوراة
من نعت محمد صلعم ليحاجوكم ليخاصموكم واللام للصيرورة به عند ربكم في الآخرة ويقيموا عليكم الحجة
في ترك اتباعه مع علمكم بصدقه افلا تعقلون انهم يحاجونكم اذا حدثتموهم فتنتهوا قال تعالى أولا يعلمون
الاستفهام للتقرير والواو الداخلة عليها للعطف ان الله يعلم ما يسرون وما يعلنون ما يخفون وما يظهرون
من ذلك وغيره فيرعووا عن ذلك ومنهم اي اليهود اميون عوام لا يعلمون الكتب التوراة الا كتب اماني
اكاذيب تلقوها من رؤسائهم فاعتمدوها وان هم في جحد نبوة النبي صلى الله عليه وسلم وغيره الا يظنون
ظنا ولا علم لهم فويل شدة عذاب لهم للذين يكتبون الكتب بايديهم اي مختلقا
من عند هم ثم يقولون هذا من عند الله ليشتروا به ثمنا قليلا من الدنيا وهم اليهود غيروا
صفة النبي صلى الله عليه وسلم في التوراة وآية الرجم وغيرها وكتبوها على خلاف ما انزل فويل لهم مما

٨ ع ١٠ ٨

٧١ قوله ذبحا آه وكانت قيمة البقرة عشرة دنانير فيما روي في ذلك الوقت ثلاثة ودنانير كذا في البيضاوي وفي المصباح والمسك الجلد ا لجمع مسوك ١٢ ج
٧٢ قوله وما كادوا يفعلون آه لتطويلهم وكثرة مراجعتهم او لخوف الفضيحة في ظهور القاتل او لغلاء ثمنها ١٢ بيضاوي ٧٣ قوله فادارأتم
آه عبارة السمين اصل دارأتم تدارأتم على وزن تفاعلتم من الدرء وهو الدفع فاجتمعت التاء مع الدال وبهما متقاربان في المخرج فاريد الادغام فقلبت التاء دالا وادغمت لاجل الادغام ولا يمكن الابتداء بالساكن فاجتلبت همزة
الوصل ليبتدأ بها فقلت ادارأتم فادارأتم ١٢ جمل ٧٤ قوله فحي صحت وتدافعتم لان التخاصمين يدرء بعضهم بعضا اي يدفعه وزاحمه ١٢ كشاف ٧٥ قوله وهذا اي قوله والله مخرج اعتراض اي بين العاطف والمعطوف عليه وهما فادارأتم
فقلنا اضربوه وقوله وهو اي قوله واذ قتلتم نفسا اه كرخي لكن في صنيع قسا بل لان هذا الضمير اي قوله وهو اول القصة لم يتقدم مرجع في كلامه اه جمل اقول في توجيهه ان مرجع الضمير هو المضمون السابق فكانه قال هذا اي مضمون القريب اعترض
وهو اي المضمون السابق اول القصة فالمضمون مذكور سابقا وهو واذ قتلتم فادارأتم فيها وتقديمي في كلامه ليس بضروري اه وعبارة معالم التنزيل هذا اول القصة وان كان مؤخرا في التلاوة ١٢ ٧٦ قوله وهو اول القصة يعني واذ قتلتم نفسا و
ان كانت متاخرة في التلاوة والقصتكما اورد بها آدم بن ابي اياس في تفسيره عن ابي العالية انه كان في بني اسرائيل رجل غني ولم يكن له ولد وكان له قريب وارث فقتله ليرثه والقاه الى مجمع الطرق ثم جاء الى موسى وقال قتل قريبي ولا ادري
من قتله فاوحى الله الى موسى بذبح البقرة ١٢ ك ٧٧ قوله عجب ذنبها العجب بفتح العين المهملة وسكون الجيم والباء الموحدة اصل الذنب آو ضرب بفتح ذا او بظلم من عظما هما او
بعض عظما نهار وايات قال ابن كثير لم يات من طريق صحيح بيان العضو الذي ضربوه به وكذا لم ينقل لكثرة شبهها الا من نقل بني اسرائيل ١٢ ك ٧٨ قوله او عجب عجب بالنقح
وسكون بن وهما صرح فحلي بذا ان قال عجبها موضع عجب فيها كان اولى اللهم الا ان
يقال العجب هو العظم بين الاليتين كما قاله الآخر فتكون المغايرة بينهما من وجه قتامل ١٢
٧٩ قوله كذلك يحيي الله الموتى كذلك في محل النصب لانه نعت لمصدر محذوف
تقديره يحيي الله الموتى احياء مثل ذلك الاحياء فيتعلق بمحذوف اي احياء كائنا كذلك
الاحياء ١٢ سمين ٨٠ قوله ثم قست قلوبكم الخ ثم موضوعة للتراخي في الزمان ولا تراخي
ههنا اذ قسوة قلوبهم في الحال لا بعد زمان فهي محمولة على الاستبعاد مجازا اي بعد من
العاقل القسوة بعد تلك الآيات وقوله من بعد ذلك مؤكد للاستبعاد اشد تاكيدا ١٢ ج
٨١ قوله منها والمعنى انها في القساوة مثل الحجارة او زائدة عليها وقد يفسر بانها مثلها
او مثل ما هو اشد منها قسوة فحذف المضاف واقيم المضاف اليه مقامه فان قيل الشك
محال عليه تعالى قلنا المعنى ان من عرف حالهم امكنه ان يشبههم بالحجارة او بما هو اقسى
منها و قد يجعل او بمعنى بل او للتنويع او بمعنى الواو ١٢ ك ٨٢ قوله ههنا اشارة الى
ان قسوة منصوب على التمييز لان الابهام حصل في نسبة التفضيل اليها والمفضل عليه محذوف
للدلالة عليه اه من الكرخي وانما لم يقل اقسى مع انه اخصر لان اشد ابلغ من اقسى
لدلالته على الزيادة بالمادة والهيئة ١٢ بيضاوي ٨٣ قوله لما يتفجر ما بمعنى الذي في
موضع نصب اسم ان واللام للتوكيد ١٢ ابو البقاء ٨٤ قوله اتطمعون الهمزة للانكار
وتدخل على ثلثة من حروف العطف الفاء كما ههنا والواو كقوله الآتي اولا يعلمون وثم
كقوله اثم اذا ما وقع آمنتم به واختلف في مثل هذه التراكيب فذهب الجمهور الى ان الهمزة
مقدمة من تاخير لان لها الصدر ولا حذف في الكلام والتقدير فاتطمعون اولا يعلمون
وثم اذا ما وقع وذهب الزمخشري الى انها داخلة على محذوف دل عليه سياق الكلام
والتقدير ههنا اتسمعون اخبارهم وتعلمون احوالهم فتطمعون ١٢ من ابي السعود ٨٥ قوله
افتطمعون الجملة معطوفة على قست قلوبكم او على مقدر اي اتحسبون قلوبهم صالحة للايمان
فتطمعون ١٢ ك ٨٦ قوله ايها المؤمنون يشير الى ان الخطاب لصلعم والمؤمنين كذا
روي عن ابن عباس وقيل هو لرسول الله صلعم خاصة خوطب بلفظ الجمع تعظيما
١٢ ك ٨٧ قوله ان يؤمنوا لكم اي ان يصدقوكم والام زائدة او يقروا لكم ويحدثوا
الايمان لاجل دعوتكم ١٢ ك ٨٨ قوله فلهم سابقة اي اسلافهم فعلوا ذلك فكيف يطمع
ايمانهم يقال له سابقة في هذا الامر اذا سبق الناس اليه ١٢ ك ٨٩ قوله واذا لقوا
الخ شروع في ذكر الفرقة الثانية وهم المنافقون ويسميهم عبد الله ابن سلول وقوله واذا
خلا شروع في الفرقة الثالثة وهم المؤخون للمنافقين ١٢ ٩٠ قوله اي عرفكم وفي تفسير
العباسي وغيره بين الله لكم ١٢ ٩١ قوله للصيرورة اي للعاقبة كقوله لدوا للموت ك
٩٢ قوله في الآخرة متعلق بيحاجوكم ولما اورد على هذا التفسير ان الاخفاء لا يدفع المحاجة
يوم القيمة عند علام الغيوب اشار الى دفعه بقوله ويقيموا الخ ١٢ ك ٩٣ قوله بصدقه
اي واقراركم بذلك يعني ان المحاجة يقع بالكم بلغتم وخالفتم وقال البيضاوي
لتحتجوا عليكم بما انزل ربكم في كتابه جعلوا محاجتهم لكتاب الله وحكمه محاجة عنده كما يقال
عند الله كذا اي انه في كتابه وحكمه انتهى وعلى هذا فيكون قوله عند ربكم بدلا من ضميره ١٢ ك
٩٤ قوله افلا تعقلون تمهيد ١٢ ٩٥ قوله اما تعقلون ما انهم يحاجونكم اذا حدثتموهم فتنتهوا قال تعالى أولا يعلمون
٩٦ قوله الاستفهام للتقرير والواو الداخلة عليها للعطف اي لعطف الجملة على الجملة
تقريره الا يتأملون ولا يعلمون او المراد ان الواو في الحقيقة هي الداخلة على همزة الاستفهام
وانما اخرت لصدارة الاستفهام ١٢ كما لبين ٩٧ قوله وهم شروع في ذكر الفرقة
الرابعة ١٢ صاوي ٩٨ قوله لكن آه الاستثناء في قوله تعالى الا اماني منقطع كما اشار بتفسيره لكن على عادته في انه يشير للمنقطع بتقديره لكن لان الاماني ليست من جنس الكتاب ولا مندرجة تحت مدلوله ١٢ جمل ٩٩ قوله اكاذيب الخ
وهي المفتريات من تغيير صفة محمد صلى الله عليه وسلم ودانهم لا يعذبون في النار الا اياما معدودة ودان آباءهم الانبياء يشفعون لهم وان الله لا يواخذ بخطاياهم ويرجيهم ولا حجة بهم في صحة ذلك ١٢ روح ١٠٠ قوله يختلقونه اي يخترعونه اختلاق
ويروغ بريا فتن ١٢ صراح ١٠١ قوله شدة عذاب او بلاك عظيم وما في الحديث انه واد في جهنم فمعناه ان فيها موضعا يتبوأ فيها من جعل له الويل وهو في الاصل مصدر لا فعل له وانما ساغ الابتداء به نكرة لانه دعاء ١٢ ك
١٠٢ قوله غير او صفة النبي في التوراة وكانت هي حسن الوجه جعد الشعر اكحل العينين ربعة اي متوسط القامة فغيروها وكتبوا مكانه طوال ارزق سبط الشعر وهو خلاف البحر فاذا سالهم سفلتهم عن ذلك قرأوا عليهم ما كتبوا فيجدونه مخالفا لصفته عليه السلام فيكذبونه ١٢ روح البيان ١٠٣ قوله وآية الرجم في الصحيحين انهم جعلوا بدلها الجلد والتحميم اي تسويد الوجه ١٢ ك

كَتَبَتْ أَيْدِيهِمْ مِنَ الْمُخْتَلَقِ وَوَيْلٌ لَّهُمْ مِّمَّا يَكْسِبُونَ ۝٧٩ مِنَ الرِّشْوَةِ وَقَالُوا لَن تَمَسَّنَا النَّارُ إِلَّا أَيَّامًا مَّعْدُودَةً ۚ قُلْ أَتَّخَذْتُمْ عِندَ اللَّهِ عَهْدًا فَلَن يُخْلِفَ اللَّهُ عَهْدَهُ ۝٨٠ أَمْ تَقُولُونَ عَلَى اللَّهِ مَا لَا تَعْلَمُونَ ۝٨١ بَلَىٰ مَن كَسَبَ سَيِّئَةً وَأَحَاطَتْ بِهِ خَطِيئَتُهُ فَأُولَٰئِكَ أَصْحَابُ النَّارِ ۖ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ ۝٨٢ وَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ أُولَٰئِكَ أَصْحَابُ الْجَنَّةِ ۖ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ ۝٨٣ وَإِذْ أَخَذْنَا مِيثَاقَ بَنِي إِسْرَائِيلَ لَا تَعْبُدُونَ إِلَّا اللَّهَ وَبِالْوَالِدَيْنِ إِحْسَانًا وَذِي الْقُرْبَىٰ وَالْيَتَامَىٰ وَالْمَسَاكِينِ وَقُولُوا لِلنَّاسِ حُسْنًا وَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ وَآتُوا الزَّكَاةَ ثُمَّ تَوَلَّيْتُمْ إِلَّا قَلِيلًا مِّنكُمْ وَأَنتُم مُّعْرِضُونَ ۝٨٤ وَإِذْ أَخَذْنَا مِيثَاقَكُمْ لَا تَسْفِكُونَ دِمَاءَكُمْ وَلَا تُخْرِجُونَ أَنفُسَكُم مِّن دِيَارِكُمْ ثُمَّ أَقْرَرْتُمْ وَأَنتُمْ تَشْهَدُونَ ۝٨٥ ثُمَّ أَنتُمْ هَٰؤُلَاءِ تَقْتُلُونَ أَنفُسَكُمْ وَتُخْرِجُونَ فَرِيقًا مِّنكُم مِّن دِيَارِهِمْ تَظَاهَرُونَ عَلَيْهِم بِالْإِثْمِ وَالْعُدْوَانِ وَإِن يَأْتُوكُمْ أُسَارَىٰ تُفَادُوهُمْ وَهُوَ مُحَرَّمٌ عَلَيْكُمْ إِخْرَاجُهُمْ ۚ أَفَتُؤْمِنُونَ بِبَعْضِ الْكِتَابِ وَتَكْفُرُونَ بِبَعْضٍ ۚ فَمَا جَزَاءُ مَن يَفْعَلُ ذَٰلِكَ مِنكُمْ إِلَّا خِزْيٌ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا ۖ وَيَوْمَ الْقِيَامَةِ يُرَدُّونَ إِلَىٰ أَشَدِّ الْعَذَابِ ۗ وَمَا اللَّهُ بِغَافِلٍ عَمَّا تَعْمَلُونَ ۝٨٦ أُولَٰئِكَ الَّذِينَ اشْتَرَوُا الْحَيَاةَ الدُّنْيَا بِالْآخِرَةِ فَلَا يُخَفَّفُ عَنْهُمُ الْعَذَابُ وَلَا هُمْ يُنصَرُونَ ۝٨٧ وَلَقَدْ آتَيْنَا مُوسَى الْكِتَابَ وَقَفَّيْنَا مِن بَعْدِهِ بِالرُّسُلِ ۖ

عنه فيخبر به الناهي ١٢ ابو السعود ٩ قوله وقرئ لا تعبدوا الخ اي بصريح النهي وبهذه القراءة شاذة ونبه الشارح على شذوذها بقوله وقرئ على قاعدته انه يشير للسبعية بقوله وفي قراءة والشاذة بقوله وقرئ وبهذه القاعدة اغلبية في كلامه وسيأتي انه يخالفها في مواضع ١٢ جمل ١٠ قوله قولا حسنا اشار به الى ان حسنا بالفتح صفة لمصدر محذوف اي قولا حسنا ١٢ ابو البقاء ١١ قوله فقبلتم ذلك اي الميثاق المذكور وقدر هذا ليعطف عليه قوله ثم توليتم ١٢ ١٢ قوله فيه الى في قوله اخذنا بني اسرائيل الى الخطاب في ثم توليتم ١٢ ك ١٣ قوله التفات وحكمته الاستلذاذ للسامع وعدم الملل منه فان الالتفات من المحسنات للكلام ١٢ صاوي ١٤ قوله الا قليلا منكم اي من اجدادكم وهم من اقام اليهودية على وجهها قبل النسخ اي ومنكم ايضا وهم من آمن منهم كعبد الله بن سلام وغيره ١٢ ١٥ قوله واذ اخذنا الخ المقدر اذكروا فهو خطاب لبني اسرائيل وهو معطوف على الجملة الاولى المتعلقة بحقوق الله وهذه الجملة متعلقة بحقوق العباد فجمعوا كلا من العهدين ١٢ صاوي مختصرا ١٦ قوله ميثاقكم خطاب لليهود المعاصرين له صلى الله عليه وسلم والمراد اسلافهم المعاصرون لموسى على سنن التذكيرات السابقة اي واذكروا يا ايها اليهود المعاصرون لمحمد صلى الله عليه وسلم وقت ان اخذنا ميثاق آبائكم ١٢ جمل ١٧ قوله دماءكم انما جعل قتل الرجل غيره قتل نفسه لاتصاله به نسبا او دينا فهو من باب المجاز بادنى ملابسة اولانه توجيه قصاصا فهو من باب اطلاق السبب على المسبب ١٢ صاوي ١٨ قوله قبلتم انما فسر الاقرار بذلك ليكون قوله تشهدون على انفسكم تاسيسا لا تاكيدا ولو ابقى الاقرار على ظاهره ويكون ما بعده تاكيدا في البيضاوي وانتم تشهدون تاكيد كقولك اقر فلان شاهد على نفسه وقيل وانتم ايها الموجودون تشهدون على اقراركم اسلافكم فيكون اسنادا لاقرارهم مجازا ١٢ ١٩ قوله ثم انتم يا هؤلاء الخ انتم مبتدأ وفي خبره ثلاثة اوجه احدها تقتلون على هذا في هؤلاء وجهان احدهما في موضع نصب باضمار اعني والثاني هو منادى اي يا هؤلاء لان هذا لا يجوز عند سيبويه لان هؤلاء مبهم ولا يحذف حرف النداء مع المبهم والوجه الثاني ان الخبر هؤلاء على ان يكون بمعنى الذين وتقتلون صلته هذا ايضا ضعيف لان مذهب البصريين ان اولاء هذا لا يكون بمنزلة الذين واجازه الكوفيون والوجه الثالث ان الخبر هؤلاء على تقدير حذف مضاف تقديره ثم انتم مثل هؤلاء فعلى هذا تقتلون حال يعمل فيها معنى التنبيه ١٢ ابو البقاء على حذفها اي حذف النار ١٢ ٢٠ قوله يقتل بعضكم بعضا اشار بذلك الى ان من اطلاق الملزوم وارادة اللازم لانه يلزم من القتل اراقة الدم غالبا والاضافة في دمائكم لادنى ملابسة فان دم الخ كدم النفس او باعتبار ان من قتل يقتل اي فلا تسفكوا في قتل انفسكم بقتلكم غيركم ١٢ ص ٢١ قوله على حذفها اي حذف احدى التاءين وهي على القراءتين حال من الفاعل ١٢ ك ٢٢ قوله وان ياتوكم اسارى الخ تفدوهم واگر بشما آيند اسيران بني اسرائيل ايشانرا فديه مى دهيد يعني باسيرى ديگر بدل ميكنيد يا بمال اسير مال مى گيريد ١٢ ودر مدينه دو قبيله بودند يكے قريظه و ديگرے نضير كه باهم مقاتله كردندى وقبل از هجرت دو قبيله مشرك نيز بودند يكے اوس و ديگر خزرج بني قريظه با اوس يكے شدند و بني نضير با خزرج اتفاق كردند و هر فرقه از يهود بمعاونت حليف خود بآں ديگرے قتال كردندى وبعد از غلبه در خرابي منازل ايشاں كى شيندى تا هم قوم مغلوب را بجلا انجاميدى وچوں كسى اسير شدى باتفاق فداء دادندى حالانكه ايں امر اگرچه حق سبحانه در توريت برايشان حرام فرموده بود پس حق سبحانه دراين آيات حال قباحت شان بيان فرموده ١٢ تفسير حسيني ٢٣ قوله تفدوهم اي لنافع وعاصم والكسائي من المفاعلة والمذكور في تمن التفسير تفدوهم بفتح التاء وضم الدال من الثلاثي وهو قراءة الباقين ١٢ ك ٢٤ قوله محرم خبر مقدم لقوله اخراجهم والجملة خبر هو ١٢ ك ٢٥ قوله والنضير معطوف على قريظة والعامل فيه كانت وقوله الخزرج معطوف على الاوس والعامل فيها فعلوا ففيه العطف على معمولي عاملين مختلفين قصد الاختصار ويحتمل ان الخزرج معمول لمحذوف التقدير هما فعلوا والحال ان الاوس والخزرج فرقتان في المدينة وهم الانصار كان بينهما عداوة ولم يرسل لهم نبي غير رسول الله وانما قريظة وبنو النضير فكانوا مكلفين بشريعة موسى وكانوا اولا فاستعز قريظة بالاوس وبنو النضير بالخزرج فكان اذا قتل الاوس من الخزرج قاتل مع كل حلفاءه فاذا اسر حلفاء قريظة اسيرا من بني النضير افتدوه قريظة وبالعكس فاذا سئلوا عن القتال اجابوا بانهم قاتلوا خشية ان يستذل من استعزوا به وعن الفداء اجابوا بانا امرنا به ١٢ صاوي ٢٦ قوله وقد خزوا وعن ابن عباس كان عادة قريظة القتل وعادة النضير الاخراج فلما غلب رسول الله صلعم اجلى النضير وقتل قريظة واسر نساءهم وصبيانهم ١٢ ك ٢٧ قوله بقتل قريظة اي حين دخل النبي صلعم المدينة وسلم الاوس والخزرج فخزاهم النبي واصحابه الى ان نزلوا على حكم سعد بن معاذ فحكم فيهم بقتل شجعانهم وسبي ذراريهم ونساءهم فقتل منهم سبعمائة وكان ذلك في السنة الرابعة من الهجرة ١٢ ٢٨ قوله ولقد الخ شروع في ذكر نعم اخرى لبني اسرائيل قابلوها بقبائح عظيمة و صدر الجملة بالقسم زيادة في الرد عليهم ١٢ ط ٢٩ قوله آتينا موسى الكتاب التوراة آتاه الله اياها جملة واحدة روي عن ابن عباس ان التوراة لما نزلت امر الله تعالى موسى بحملها فلم يطق ذلك فبعث الله كل آية ملكا فلم يطيقوا حملها فبعث الله الكل حرف منها ملكا فلم يطيقوا احملها تخفف الله على موسى حملها ١٢ تفسير كبير ٣٠ قوله وقفينا من بعده الخ وازپے در آورديم از پس موسے بفرستادگان چوں يوشع وداؤد وسليمان وزكريا ويحيى والياس ١٢ تفسير حسيني ٣١ قوله اتبعناهم رسولا قد قيل ان عدد الانبياء بين موسى وعيسى سبعون الفا وقيل اربعة آلاف وكانوا جميعا على شريعة موسى فكانوا مامورين بالعمل بالتوراة وتبليغها الى امهم ١٢ جمل ١٠

فِي اثْرِ رُسُلِهٖ وَاٰتَيْنَا عِيْسَى ابْنَ مَرْيَمَ الْبَيِّنٰتِ الْمُعْجِزَاتِ كَاِحْيَاءِ الْمَوْتٰى وَاِبْرَاءِ الْاَكْمَهِ وَالْاَبْرَصِ وَاَيَّدْنٰهُ قَوَّيْنَاهُ
بِرُوْحِ الْقُدُسِ مِنْ اِضَافَةِ الْمَوْصُوْفِ اِلَى الصِّفَةِ اَيِ الرُّوْحِ الْمُقَدَّسِ جِبْرِيْلَ لِطَهَارَتِهٖ يَسِيْرًا حَيْثُ سَارَ فَتَسْتَقِيْمُوْا
اَفَكُلَّمَا جَآءَكُمْ رَسُوْلٌ بِمَا لَا تَهْوٰى تُحِبُّ اَنْفُسُكُمُ مِنَ الْحَقِّ اسْتَكْبَرْتُمْ تَكَبَّرْتُمْ عَنِ اتِّبَاعِهٖ جَوَابُ كُلَّمَا وَهُوَ مَحَلُّ
الْاِسْتِفْهَامِ وَالْمُرَادُ بِهِ التَّوْبِيْخُ فَفَرِيْقًا مِنْهُمْ كَذَّبْتُمْ كَعِيْسٰى وَفَرِيْقًا تَقْتُلُوْنَ كَزَكَرِيَّا وَيَحْيٰى وَقَالُوا لِلنَّبِيِّ اسْتِهْزَاءً قُلُوْبُنَا غُلْفٌ جَمْعُ اَغْلَفَ مُغَشًّى اَيْ غِطَاءً فَلَا نَعِيْ مَا تَقُوْلُ قَالَ تَعَالٰى بَلْ لِلْاِضْرَابِ
لَعَنَهُمُ اللّٰهُ اَبْعَدَهُمْ عَنْ رَحْمَتِهٖ وَخَذَلَهُمْ عَنِ الْقَبُوْلِ بِكُفْرِهِمْ وَلَيْسَ عَدَمُ قَبُوْلِهِمْ لِخَلَلٍ فِي قَلْبِهٖ فَقَلِيْلًا مَّا يُؤْمِنُوْنَ ۝ مَا
زَائِدَةٌ لِتَاْكِيْدِ الْقِلَّةِ اَيْ اِيْمَانًا قَلِيْلًا جِدًّا وَلَمَّا جَآءَهُمْ كِتٰبٌ مِّنْ عِنْدِ اللّٰهِ مُصَدِّقٌ لِّمَا مَعَهُمْ مِنَ التَّوْرٰىةِ هُوَ الْقُرْاٰنُ
وَكَانُوْا مِنْ قَبْلُ قَبْلَ مَجِيْئِهٖ يَسْتَفْتِحُوْنَ يَسْتَنْصِرُوْنَ عَلَى الَّذِيْنَ كَفَرُوْا وَيَقُوْلُوْنَ اَللّٰهُمَّ انْصُرْنَا عَلَيْهِمْ بِالنَّبِيِّ الْمَبْعُوْثِ
اٰخِرَ الزَّمَانِ فَلَمَّا جَآءَهُمْ مَّا عَرَفُوْا مِنَ الْحَقِّ وَهُوَ بَعْثَةُ النَّبِيِّ صَلَّى عَلَيْهِ كَفَرُوْا بِهٖ حَسَدًا وَخَوْفًا عَلَى الرِّيَاسَةِ وَجَوَابُ لَمَّا
الْاُوْلٰى دَلَّ عَلَيْهِ جَوَابُ الثَّانِيَةِ فَلَعْنَةُ اللّٰهِ عَلَى الْكٰفِرِيْنَ ۝ بِئْسَمَا اشْتَرَوْا اِعْتَاضُوْا بِهٖ اَنْفُسَهُمْ اَيْ حَظَّهَا مِنَ الثَّوَابِ وَ
مَا نَكِرَةٌ بِمَعْنٰى شَيْءٍ تَمْيِيْزٌ لِفَاعِلِ بِئْسَ الْمَخْصُوْصِ بِالذَّمِّ اَنْ يَّكْفُرُوْا اَيْ كُفْرِهِمْ بِمَآ اَنْزَلَ اللّٰهُ مِنَ الْقُرْاٰنِ بَغْيًا مَفْعُوْلٌ
لَهٗ لِيَكْفُرُوْا اَيْ حَسَدًا عَلٰى اَنْ يُّنَزِّلَ اللّٰهُ بِالتَّخْفِيْفِ وَالتَّشْدِيْدِ مِنْ فَضْلِهِ الْوَحْيِ عَلٰى مَنْ يَّشَآءُ لِلرِّسَالَةِ مِنْ عِبَادِهٖ فَبَآءُوْ
رَجَعُوْا بِغَضَبٍ مِّنَ اللّٰهِ بِكُفْرِهِمْ بِمَآ اَنْزَلَ وَالتَّنْكِيْرُ لِلتَّعْظِيْمِ عَلٰى غَضَبٍ اسْتَحَقُّوْهُ مِنْ قَبْلُ بِتَضْيِيْعِ التَّوْرٰىةِ وَالْكُفْرِ بِعِيْسٰى
وَلِلْكٰفِرِيْنَ عَذَابٌ مُّهِيْنٌ ۝ وَاهَانَةٌ وَاِذَا قِيْلَ لَهُمْ اٰمِنُوْا بِمَآ اَنْزَلَ اللّٰهُ الْقُرْاٰنَ وَغَيْرَهٗ قَالُوْا نُؤْمِنُ بِمَآ اُنْزِلَ عَلَيْنَا
اَيِ التَّوْرٰىةِ قَالَ تَعَالٰى وَيَكْفُرُوْنَ وَاوُ الْحَالِ بِمَا وَرَآءَهٗ سِوَاهُ اَوْ بَعْدَهٗ مِنَ الْقُرْاٰنِ وَهُوَ الْحَقُّ حَالٌ مُّصَدِّقًا حَالٌ
ثَانِيَةٌ مُّؤَكِّدَةٌ لِّمَا مَعَهُمْ قُلْ لَهُمْ فَلِمَ تَقْتُلُوْنَ اَيْ قَتَلْتُمْ اَنْبِيَآءَ اللّٰهِ مِنْ قَبْلُ اِنْ كُنْتُمْ مُّؤْمِنِيْنَ بِالتَّوْرٰىةِ وَقَدْ نُهِيْتُمْ فِيْهَا
عَنْ قَتْلِهِمْ وَالْخِطَابُ لِلْمَوْجُوْدِيْنَ فِيْ زَمَنِ نَبِيِّنَا صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ بِمَا فَعَلَ اٰبَاؤُهُمْ لِرِضَاهُمْ بِهٖ وَلَقَدْ جَآءَكُمْ مُّوْسٰى بِالْبَيِّنٰتِ اَيِ الْمُعْجِزَاتِ
كَالْعَصَا وَالْيَدِ وَفَلْقِ الْبَحْرِ ثُمَّ اتَّخَذْتُمُ الْعِجْلَ اِلٰهًا مِّنْ بَعْدِهٖ اَيْ بَعْدَ ذَهَابِهٖ اِلَى الْمِيْقَاتِ وَاَنْتُمْ ظٰلِمُوْنَ بِاتِّخَاذِكُمْ وَاِذْ اَخَذْنَا
مِيْثَاقَكُمْ عَلَى الْعَمَلِ بِمَا فِي التَّوْرٰىةِ وَقَدْ نَتَقْنَا فَوَقَكُمُ الطُّوْرَ الْجَبَلَ حِيْنَ امْتَنَعْتُمْ مِنْ قَبُوْلِهَا لِيَسْقُطَ عَلَيْكُمْ وَقُلْنَا
خُذُوْا مَآ اٰتَيْنٰكُمْ بِقُوَّةٍ بِجِدٍّ وَاجْتِهَادٍ وَاسْمَعُوْا اَمْرًا وَنَهْيًا وَمَوْعِظَةً سَمَاعَ قَبُوْلٍ قَالُوْا سَمِعْنَا قَوْلَكَ وَعَصَيْنَا اَمْرَكَ وَاُشْرِبُوْا
فِيْ قُلُوْبِهِمُ الْعِجْلَ اَيْ خَالَطَ حُبُّهٗ قُلُوْبَهُمْ كَمَا يُخَالِطُ الشَّرَابُ الْمَشْرُوْبَ بِكُفْرِهِمْ قُلْ لَهُمْ بِئْسَمَا شَيْءٌ يَّاْمُرُكُمْ بِهٖ اِيْمَانُكُمْ بِالتَّوْرٰىةِ
عِبَادَةُ الْعِجْلِ اِنْ كُنْتُمْ مُّؤْمِنِيْنَ بِهَا كَمَا زَعَمْتُمْ لِلْمُعَنِّيْ لَسْتُمْ مُّؤْمِنِيْنَ لِاَنَّ الْاِيْمَانَ لَا يَاْمُرُ بِعِبَادَةِ الْعِجْلِ وَالْمُرَادُ اٰبَاؤُهُمْ اَيْ
فَكَذٰلِكَ اَنْتُمْ لَسْتُمْ بِمُؤْمِنِيْنَ بِالتَّوْرٰىةِ وَقَدْ كَذَّبْتُمْ مُحَمَّدًا صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَالْاِيْمَانُ بِهَا لَا يَاْمُرُ بِتَكْذِيْبِهٖ قُلْ لَهُمْ اِنْ كَانَتْ لَكُمُ

ع۱ قولہ فی اثر رسول اثرنی وفی المصباح جئت فی اثرہ بفتحتین وفی اثرہ بکسر الہمزۃ وسکون المثلثۃ ای تبعتہ عن قرب اھ وکون بعضہم فی اثر بعض لیس من لفظ الآیۃ وانما اخذہ الجلال من السیاق والمقام وہذا یفید عدم اجتماع رسولین فی زمن واحد فان کان المراد بالرسل خصوص من امروا بالتبلیغ امکنت صحتہ وان کان المراد بہم مطلق الانبیاء بُعِّدَ کل البعد لان من المعلوم انہم قتلوا اسبعین نبیا فی یوم واحد فانظر اجتماع ہذا العدد فی وقت واحد ۱۲ جمل ع۲ قولہ عیسی بن مریم عیسی بالسریانیۃ یسوع ومعناہ المبارک ومریم بمعنی الخادم ۱۲ کشاف ع۳ قولہ بروح سمی روحا لانہ کان یاتی الانبیاء بما فیہ حیات القلوب ۱۲ روح ع۴ قولہ الی الصفۃ للمبالغۃ فی الاختصاص وفی الصفۃ القدس منسوب الیہا وفی الاضافۃ بالعکس نحو مال زید افادہ الطیبی ۱۲ ک ع۵ قولہ جبرئیل وجہ تسمیتہ روحا ان الروح جسم نورانی بہ حیاۃ الابدان وجبرئیل جسم نورانی بہ حیاۃ القلوب ۱۲ صاوی ع۶ قولہ لطہارتہ ای من المعاصی والمخالفات والاقذار وقد مدحہ اللہ بقولہ انہ لقول رسول کریم الآیۃ ۱۲ صاوی ع۷ قولہ یسیر معہ الخ ای من صباہ الی کبرہ ولم یکن ذلک لغیرہ ولانہ حفظہ حتی لم یدن منہ الشیطان ولانہ رفعہ الی السماء حین اراد الیہود قتلہ ۱۲ ک ع۸ قولہ فلم تستقیموا آہ ہذا ہو المقصود بسیاق الکلام من قولہ ولقد آتینا موسی الکتاب الخ وہذا کنایۃ عن التکذیب والقتل وغیر ذلک من القبائح وایضا اشار بہ الی ان قولہ افکلما جاءکم رسول الخ معطوف علی ہذا المقدر فکانہ قیل فلم تستقیموا فاستکبرتم کلما جاءکم رسول الخ وتوسیط الہمزۃ بین المعطوف والمعطوف علیہ لاجل توبیخہم علی تعقیبہم النعم التی عددت علیہم باستکبارہم المذکور ۱۲ ج ع۹ قولہ فلم تستقیموا اشار بہ الی ان قولہ افکلما جاءکم رسول الخ معطوف علی ہذا المقدر فکانہ قیل فلم تستقیموا فاستکبرتم کلما جاءکم رسول اللہ الخ ۱۲ ع۱۰ قولہ من الحق بیان لما واشار بہ الی ان ما موصولۃ وعائدہا محذوف کما تقدم اہ من الجمل ۱۲ ع۱۱ قولہ تکبرتم ای فالسین زائدۃ للمبالغۃ ۱۲ ع۱۲ قولہ وہو محل الاستفہام ای فالتقدیر ابعد استکبرتم کلما جاءکم رسول اللہ الخ ومعنی کونہ محل الاستفہام انہ ہو المستفہم عنہ والموبخ عنہ والمعیر بہ ۱۲ ع۱۳ قولہ ففریقا کذبتم الفاء عاطفۃ جملۃ کذبتم عطف علی استکبرتم وفریقا مفعول مقدم قدم لتسق رؤس الآی وکذا وفریقا تقتلون وفی الکلام حذف ای ففریقا منہم کذبتم اہ ابو البقاء والیہ اشار الشارح بقولہ منہم ۱۲ ع۱۴ قولہ لحکایۃ الحال الماضیۃ آہ وصورتہا ان یقدر ویفرض الواقع فی الماضی واقعا وقت التکلم ویخبر عنہ بالمضارع الدال علی الحال ۱۲ ج ع۱۵ قولہ وقالوا للنبی استہزاء اشار بہ الی ان ہذا القول صدر من فریق اخر وذلک الفریق ہم المعاصرون للنبی صلی اللہ علیہ وسلم ۱۲ ع۱۶ قولہ غلف ای لا تعی من الوعی بمعنی یاد کردن ۱۲ صراح ع۱۷ قولہ ولیس عدم قبولہم لخلل فی قلوبہم ای کما ادعوا من انہا معطاۃ فہذا ہو الخلل ۱۲ جمل ع۱۸ قولہ فقلیلا قلیل منصوب علی انہ نعت لمصدر محذوف وہو ایمانا ای ایمانا قلیلا ویستفاد ہذا من قول الشارح ایضا ۱۲ ع۱۹ قولہ ای ایمانہم الخ ای ایمانہم قلیل جدا آہ قلتہ باعتبار قلۃ المومن بہ وہو الظاہر او باعتبار قلۃ الافراد المومنین منہم کذا افاد الشیخ وقلیلا منصوب علی انہ نعت لمصدر محذوف ای فیومنون ایمانا قلیلا ہذا ہو المتبادر من صنیع الجلال ویحتمل انہ صفۃ لزمان محذوف ای فزمانا قلیلا یومنون فہو علی حد قولہ آمنوا بالذی انزل علی الذین آمنوا وجہ النہار واکفروا آخرہ سمین ۱۲ ج ع۲۰ قولہ ولما جاءہم کتاب ہذہ الجملۃ من تعلیقات الجملۃ التی قبلہا وکل منہما حکایۃ عن الیہود والذین کانوا فی زمنہ صلعم ۱۲ ص ع۲۱ قولہ قبل مجیئہ اشار بہ الی ان قبل بنیت ہہنا لقطعہا عن الاضافۃ والتقدیر من قبل مجیئہ ومن قبل ذلک ۱۲ تفسیر ابی البقاء ع۲۲ قولہ یستنصرون ای یطلبون الفتح والنصرۃ فالسین بحرف علی الحقیقۃ والفتح یتضمن معنی النصر بواسطۃ علی ۱۲ کما ع۲۳ قولہ وجواب لما الاولی دل علیہ جواب لما الثانیۃ یعنی جواب لما الاولی محذوف دل علیہ جواب لما الثانیۃ وہو کفروا بہ لان مقتضاہما واحد ۱۲ ع۲۴ قولہ باعوا ای اشتری من الاضداد وہو ہہنا بمعنی باع لانہم بذلوا انفسہم بالکفر ولم یکسبوا حتی یصح معنی الشراء المعروف ۱۲ کما ع۲۵ قولہ لفاعل بئس آہ ای المستکن علی معنی بئس الذی شیئا واشتروا بہ انفسہم صفۃ ما ۱۲ ج ع۲۶ قولہ ای کفرہم اشارۃ الی ان قولہ ان یکفروا فی تاویل مصدر کما اقتضاہ السیاق ویظہر ان ما باعوا بہ انفسہم فی الماضی لیس ہو ان یکفروا فی المستقبل وانما عبر عنہم بالمضارع حکایۃ للحال الماضیۃ واستحضارا للفعلہم الشنیع اہ کرخی ۱۲ ع۲۷ قولہ ان ینزل اللہ مفعول من اجلہ ای بغیا لان انزل اللہ وقیل التقدیر بغیا علی ما انزل اللہ ای حسدا علی ما خص اللہ بہ نبیہ من الوحی آہ ابو البقاء وعبارۃ المدارک ینزل اللہ ای ان ینزل اللہ والمعنی ان ینزل ای بسوء علی ان ینزل اللہ ۱۲ ع۲۸ قولہ من فضلہ من للابتداء صفۃ لموصوف محذوف ای شیئا کائنا من فضلہ وہو الوحی وہو مفعول ان ینزل ۱۲ ک ع۲۹ قولہ بغیا ورارہ قال البیضاوی ورارہ فی الاصل مصدر جعل ظرفا ویضاف الی الفاعل فیراد بہ ما یتوارٰی بہ وہو خلفہ والی المفعول فیراد بہ ما یوارٰی بہ وہو قدامہ ولذلک عد من الاضداد ۱۲ ع۳۰ قولہ مصدقا حال ثانیۃ مؤکدۃ والعامل فیہا معنی الحق من معنی الفعل اذا المعنی وہو الثابت مصدقا وصاحب الحال الضمیر المستتر فی الحق ۱۲ ابو البقاء ع۳۱ قولہ حال ثانیۃ لم یجئ لتقریر مضمون الجملۃ لتضمن ردہا فانہم لما کفروا بما ابوا فحق التوراۃ فقد کفروا بہا ۱۲ ک ع۳۲ قولہ اے قتلتم اشار بذلک ان المضارع بمعنی الماضی وانما عبر بالمضارع لحکایۃ الحال الماضیۃ ۱۲ ع۳۳ قولہ الی المیقات ای لیاتی بالتوراۃ ۱۲ ع۳۴ قولہ باتخاذہ بشیر الی ان الجملۃ حال وقد بجعل اعتراضا بمعنی انکم قوم من عادتکم الظلم ۱۲ ک ع۳۵ قولہ لیسقط علیکم لانہم لما رفعنا ای رفعنا لاجل السقوط علیکم ان لم تمتثلوا ۱۲ ع۳۶ قولہ واشربوا فی قلوبہم العجل الجملۃ حالیۃ علی حذف مضافین ای حب عبادۃ العجل وفی الکلام استعارۃ بالکنایۃ وتقریرہا ان تقول شبہ حب عبادۃ العجل بمشروب لذیذ سائغ بجامع الالتذاذ فی کل وطوی ذکر المشبہ بہ ورمز لہ بشیء من لوازمہ وہو الاشراب فاثبات تخییل ولم یعبر بالاکل لانہ لیس فیہ شدۃ مخالطۃ ۱۲ صاوی ع۳۷ قولہ حبہ یرید ان المضاف محذوف لان العجل لا یشرب فحذف المحب واقیم العجل مقامہ للمبالغۃ ۱۲ کما ع۳۸ قولہ کما یخالط الشراب ای خلال القلوب والابدان فالمفعول یخالط محذوف ۱۲ صاوی ع۳۹ قولہ ایمانکم بالتوراۃ لانہ لیس فی التوراۃ عبادۃ العجل واضافۃ الامر الی ایمانہم لہکم وکذا اضافۃ الایمان الیہم ۱۲ ک ع۴۰ قولہ المعنی الخ اشارۃ الی قیاس حملی من الشکل الاول وتقریرہ ان تقول اعتقادکم یامرکم بعبادۃ العجل وکل اعتقاد کذلک فہو کفر ینتج اعتقادکم کفر ۱۲

الدَّارُ الْاٰخِرَةُ ای الجنة عِنْدَ اللّٰهِ خَالِصَةً حاصة حال من الدار علی رای من یجوز الحال من اسم کان ومن لم یجوزہ فھو حال من الضمیر المستتر فی الجار العائد الی الدار ۱۲ ۲ قولہ تعلق بتمنیہ الخ الاظہر تعلق تمنیہ بالشرطین وقولہ علی ان الاول الخ غیر ظاہر لان الاول ہو تمام معنی الثانی فلا تحقیق معنی الثانی بدونہ وشان القید الافتکاک واستقلال المقید بدونہ ۱۲ جمل ۳ قولہ قید فی الثانی حاصلہ انہ اذا اجتمع شرطان وتوسط بینہما جواب کان الاول قیدا فی الثانی یعنی انہ من تمام معناہ ویکون الجواب لذلک الثانی فتقدیر الآیۃ ان کنتم صادقین فی زعمکم ان الدار الآخرۃ لکم خاصۃ فتمنوا الموت وقیل ان الجواب للاول وجواب الثانی محذوف دل علیہ جواب الاول ۱۲ صاوی ۴ قولہ ولن یتمنوہ ابدا ہذا المعنی اشارۃ الی استثناء نقیض التالی وقولہ المستلزم لکذبہم اشارۃ الی النتیجۃ التی ہی نقیض المقدم ۱۲ ۵ قولہ واحرص من الذین اشرکوا اشار بہ الی ان قولہ من الذین اشرکوا معطوفۃ علی الناس فی المعنی والتقدیر احرص من الناس ای الذین فی زمانہم واحرص من الذین اشرکوا اھ من تفسیر ابی البقاء ودخل لذین اشرکوا تحت الناس لکنہم افردوا بالذکر للمبالغۃ فان حرصہم شدید کما ان جبریل ومیکائیل خص بالذکر وان دخلا تحت الملائکۃ اھ من المدارک وغیرہ ۱۲

۵ قولہ واحرص الخ من عطف الخاص علی العام زیادۃ فی التقبیح علیہم ودفعا لتوہم ان المشرکین احرص منہم ۱۲ صاوی ۶ قولہ علیہا متعلق باحرص المقدرۃ فی کلام الشارح والضمیر للحیاۃ ۱۲ جمل ۷ قولہ لتعلمہم الخ بیان لنکتۃ عطف ہذا الخاص علی العام وقولہ بان مصیرہم الخ ای فیحبون الحیاۃ فرارا من ہذا المصیر وقولہ لہ ای لہذا المصیر ۱۲ ۸ قولہ بمعنی ان ای التی ہی الناصبۃ للفعل ولکن لا تنصب لکن جئ بلو حکایۃ لودادہم اھ ابو البقاء وغیرہ ۱۲ ۹ قولہ ان یعمر فاعل مزحزحہ ای فی موضع رفع بمزحزحہ ای وما الرجل بمزحزحہ تعمیرہ ۱۲ ۱۰ قولہ ابن صوریا اسمہ عبد اللہ وکان من احبار فدک قال العراقی لم اقف لہ علی سند وانما اوردہ الثعلبی والبغوی بلا سند ۱۲ ک ۱۱ قولہ او عمر اشار بذلک الی ترویج الخلاف فان عمر کان لہ ارض بالعوالی وکان یمر علی مدراسہم لیختبر صفات محمد من کتبہم فقالوا یا عمر لقد احبیناک فقال واللہ ما احبکم وانا ادخل علیکم لازداد بصیرۃ فی امر محمد فسألہ ابن صوریا عمن یاتی بالوحی لمحمد فقال جبریل فقال ہو عدونا الخ فاخبر النبی بذلک فنزلت الآیۃ ۱۲ صاوی ۱۲ قولہ او عمر وقصتہ ان عمر رض دخل مدراس الیہود یوما فسألہم عن جبریل فقالوا ذلک عدونا یطلع محمدا علی اسرارنا وانہ صاحب کل خسف وعذاب ومیکائیل صاحب الخصب والسلام فقال وما منزلتہما من اللہ تعالی قالوا جبریل عن یمینہ ومیکائیل عن یسارہ وبینہما عداوۃ فقال لان کانا کما تقولون فلیسا بعدوین ولا تتم الکفر من الحمیر ومن کان عدو الاحدہما فہو عدو اللہ ثم رجع عمر رض فوجد جبریل علیہ السلام قد سبقہ بالوحی فقال علیہ السلام لقد وافقک ربک یا عمر من البیضاء واخرجہ ابن ابی شیبۃ فی مسندہ وابن جریر وابن ابی حاتم من طرق عن الشعبی وبطرق اخری فہو اقوی من الاول فغاجی فہذا رد علی من عبر الثانی بقیل ۱۲ ۱۲ قولہ بالخصب الخ خصب بالکسر فراخی سال ۱۲ صراح ۱۳ قولہ للمومنین ای ونذیرا لہا کافرین بالنار وہذا رد اول لکلام ابن صوریا حاصلہ ان جبریل لا اختیار لہ فی انزال العذاب وانما ہو منزل القرآن ۱۲ صاوی ۱۴ قولہ بکسر الجیم کقندیل وقولہ وفتحہا کشمویل وقولہ بلا ہمز راجع لہما وقولہ وبہ الخ راجع للمفتوح فقط فالقراءۃ اربعۃ واحدۃ فی مکسور الجیم وثلاثۃ فی مفتوحہا وکلہا سبعیۃ والثالثۃ بوزن سلسبیل والرابع مجمرش ۱۲ جمل ۱۵ قولہ من عطف الخاص علی العام وفائدۃ ہذا العطف التنبیہ علی فضلہما علی غیرہما من الملائکۃ کانہما من جنس اخر اذ التغائر فی الوصف ینزل منزلۃ التغائر فی الذات ۱۲ من المدارک وغیرہ ۱۶ قولہ بیانا لحالہم ففیہ اشارۃ الی ان فائدۃ الوقوع الدلالۃ علی انہم کافرون بہذہ العداوۃ لان الجزاء مترتب علی کل واحد من المذکورین فی الشرط لا علی المجموع اھ من الکرخی وعبارۃ المدارک فجاء بالظاہر لیدل علی ان اللہ انما عاداہم بکفرہم وان عداوۃ الملائکۃ کفر کعداوۃ الانبیاء ومن عاداہم عاداہ اللہ ۱۲ ۱۷ قولہ ولتقدم الخ عطف علی قولہ من کان عطف القصۃ علی القصۃ ۱۲ کما ۱۸ قولہ کفروا ای الکفروا بہا اشار بذلک الی ان الہمزۃ داخلۃ علی محذوف والواو عاطفۃ علی ذلک المحذوف وہو احد احتمالین تقدما ۱۲ صاوی ۱۹ قولہ عاہدوا اللہ قدرہ لیفید ان عہدا منصوب علی المفعول بہ وعاہدوا ضمن معنی اعطوا ویکون المفعول الاول محذوفا یعنی ان المفعول الاول لاعطوا عہدا والثانی ہو اللہ محذوف فی الکلام تقدیرہ عاہدوا اللہ اشار بہ الشارح اھ کما صرح بہ ابو البقاء فی تفسیرہ ۱۲ ۲۰ قولہ علی الایمان بالنبی الخ یعنی الیہود عاہدوا اللہ ان خرج محمد لنؤمنن بہ فلما خرج علیہم وعہد الیہم فی امرہ کفروا بہ وقال عطاء ہی العہود التی کانت بین رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وبین الیہود ان لا یعاونوا المشرکین علی قتالہ فنقضوہا ۱۲ من المعالم ۲۱ قولہ او النبی اشارۃ الی تفسیر ثان فقد کانوا یاتون النبی ویقولون لہ ان کنت نبیا فات لنا بکذا فیقیم علیہم الحجۃ فیعاہدونہ ان لا یعاونوا علیہ المشرکین ثم ینقضونہ ۱۲ ۲۲ قولہ وہو محل الاستفہام الانکاری والمعنی علی انکار الیاقۃ یعنی ما کان ینبغی لہم نبذ العہد کلما عقدوہ ۱۲ ۲۳ قولہ لم یعلموا الخ اشار بذلک الی ان قولہ ورا ظہورہم لیس علی حقیقتہ بل ہو کنایۃ عن عدم العمل بما فی التوراۃ والا فہم یعظمونہا الی الآن ۱۲ صاوی ۲۴ قولہ ای تلت اشار بہ الی ان تتلو حکایۃ حال ماضیۃ ۱۲ ۲۵ قولہ تحت کرسیہ اخرج ابن جریر عن ابن عباس کان سلیمان اذا اراد ان یدخل الخلاء او یاتی شیئا من شانہ اعطی الجرادۃ وہی امراتہ خاتمہ فلما اراد اللہ ان یبتلی سلیمان بالذی ابتلاہ بہ اعطی الجرادۃ ذات یوم خاتمہ فجاء الشیطان فی صورۃ سلیمان فقال لہا ہاتی خاتمی فلما لبسہ واتت لہ الشیاطین والجن والانس فجاء ہا سلیمان فقال ہاتی خاتمی فقالت کذبت لست سلیمان فعرف انہ بلاء ابتلی بہ فانطلقت الشیاطین فکتبت من تلک الایام کتابا فیہا سحر وکفر ثم دفنوہا تحت کرسی سلیمان ثم اخرجوہا فقرءوہا علی الناس وقالوا انما کان سلیمان یغلب الناس بہذہ الکتب فبرئ الناس من سلیمان واکفروہ حتی بعث اللہ محمدا صلی اللہ علیہ وسلم وانزل علیہ وما کفر سلیمان اھ ۱۲ ک ۲۶ قولہ السحر کونہ سحرا علی الوجہ الثانی مشکل فانہم لم تکن فیہا الا اخبار الغیب ولعلہا کانت تؤثر اثر السحر فان السحر ما یستعان فی تحصیلہ بالتقرب الی الشیاطین ۱۲ کما ۲۷ قولہ لانہ کفر ای من غیر تفصیل بین الاستحلال وعدمہ فالاول کفر دون الثانی اھ وفی البیضاوی والمراد بالسحر ما یستعان فی تحصیلہ بالتقرب الی الشیاطین مما لا یستقل بہ الانسان اھ وقال الشیخ ابو المنصور المقبول بان السحر کفر علی الاطلاق خطأ یکذبہ البحث عن حقیقتہ فان کان فی ذلک رد لما لزم من شرط الایمان فہو کفر والا فلا اھ من مدارک وفی شرح فقہ الاکبر ثم لا کفر فی تعلم السحر بل فی اعتقاد ترتب الاثر علیہ یعنی جعلہ مستندا الیہ وفی الاعلم بہ کذا فی شرح العقائد وقال فی الروضۃ ویحرم فعل السحر بالاجماع واما تعلیمہ وتعلمہ ففیہ ثلثۃ اقوال الاول الصحیح الذی قطع بہ الجمہور انہما حرامان والثانی انہما مکروہان والثالث انہما مباحان انتہی واما ما ذکرہ التفتازانی فی شرح الکشاف من انہ لا یروی خلاف فی کون العمل بہ کفرا فیخالفہ ہذا الخلاف مع ان بین

يُعَلِّمُونَ النَّاسَ السِّحْرَ ۚ الجملة حال ۵۱ من ضمير كفروا ۵۲ ويعلمونهم ۵۳ مَا أُنْزِلَ عَلَى الْمَلَكَيْنِ ۵۴ أي الهامه من السحر وقُرِئَ بكسر اللام الكائنين ببابِلَ بلد في سواد العراق هَارُوتَ وَمَارُوتَ ۵۵ بدل او عطف بيان للملكين قال ابن عباس هما ساحران كانا يعلمان السحر وقيل ملكان انزلا لتعليمه ابتلاءً ۵۶ مِنَ اللهِ للناس وَمَا يُعَلِّمَانِ مِنْ زائدة أَحَدٍ حَتَّىٰ يَقُولَا ۵۷ له نصحاً إِنَّمَا نَحْنُ فِتْنَةٌ ۵۸ بلية مِنَ اللهِ للناس ليمتحنهم بتعليمه فَمَنْ تعلمه كفر ومن تركه فهو مؤمن فَلَا تَكْفُرْ ۵۹ بتعلمه فَيَتَعَلَّمُونَ ۶۰ منهما ما يُفَرِّقُونَ ۶۱ بِهِ بَيْنَ الْمَرْءِ وَزَوْجِهِ بأن يبغض كلا إلى الآخر وَمَا هُمْ أي السحرة بِضَارِّينَ بِهِ بالسحر مِنْ ۶۲ أَحَدٍ إِلَّا بِإِذْنِ اللهِ بإرادته وَيَتَعَلَّمُونَ ۶۳ مَا يَضُرُّهُمْ فِي الْآخِرَةِ وَلَا يَنْفَعُهُمْ وهو السحر وَلَقَدْ لام قسم عَلِمُوا اليهود لَمَنِ ۶۴ لام ابتداء معلقة لما قبلها من العمل ومن موصولة اشْتَرَاهُ اختاره واستبدله بكتاب الله مَا لَهُ فِي الْآخِرَةِ مِنْ خَلَاقٍ نصيب في الجنة وَلَبِئْسَ ۶۵ مَا شَرَوْا ۶۶ بِهِ أَنْفُسَهُمْ أي الشارين أي حظها مِنَ الآخرة لَوْ ۶۷ كانوا يَعْلَمُونَ ۶۸ حقيقة ما يصيرون اليه من العذاب ما تعلموه وَلَوْ أنهم آمَنُوا باليهود وَاتَّقَوْا عقاب الله بترك معاصيه كالسحر وجواب لو محذوف أي لأثيبوا وَلَمَثُوبَةٌ ۶۹ ثواب وهو مبتدأ واللام في لَمَثُوبَةٌ للقسم مِنْ عِنْدِ اللهِ خبره مَا شَرَوْا ۷۰ به أنفسهم لَوْ كَانُوا يَعْلَمُونَ ۷۱ أن خير ما أثروه عليه يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَقُولُوا رَاعِنَا للنبي أمر من المراعاة وكانوا يقولون له ذلك وهي بلغة اليهود سب من الرعونه ۷۲ فسروا بذلك وخاطبوا بها النبي ففهمها المؤمنون عنها وَقُولُوا ۷۳ بدلها انْظُرْنَا ۷۴ أي انظر الينا وَاسْمَعُوا ما تؤمرون به سماع قبول وَلِلْكَافِرِينَ عَذَابٌ أَلِيمٌ ۷۵ مؤلم هو النار مَا يَوَدُّ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ وَلَا الْمُشْرِكِينَ مِنَ العرب عطف على أهل الكتاب ومن للبيان أَنْ يُنَزَّلَ عَلَيْكُمْ مِنْ زائدة خَيْرٍ مِنْ رَبِّكُمْ وَاللهُ يَخْتَصُّ ۷۶ بِرَحْمَتِهِ نبوة مَنْ يَشَاءُ ۷۷ وَاللهُ ذُو الْفَضْلِ الْعَظِيمِ ۷۸ ولما طعن الكفار في النسخ وقالوا إن محمداً يأمر أصحابه اليوم بأمر وينهى عنه غداً نزل مَا شَرْطِيَّةٌ نَنْسَخْ مِنْ آيَةٍ أي نُزِّلَ حكمها أو ۷۹ مع لفظها أو لا وفي قراءة بضم النون من أنسخ ۸۰ أي نامرك أو جبريل بنسخها أَوْ نُنْسِهَا ۸۱ نؤخرها فلا نُنزِّل حكمها ونرفع تلاوتها أو نؤخرها في اللوح المحفوظ وفي قراءة بلا همز من النسيان ۸۲ أي نَنْسَخْهَا ونمحها من قلبك وجواب الشرط نَأْتِ بِخَيْرٍ ۸۳ مِنْهَا أنفع للعباد في السهولة أو كثرة الأجر أَوْ مِثْلِهَا في التكليف والثواب أَلَمْ تَعْلَمْ أَنَّ اللهَ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ۸۴ ومن النسخ والتبديل والاستفهام للتقرير أَلَمْ تَعْلَمْ أَنَّ اللهَ لَهُ ۸۵ مُلْكُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ يفعل فيهما ما يشاء وَمَا لَكُمْ ۸۶ مِنْ دُونِ اللهِ أي غيره مِنْ زائدة وَلِيٍّ يحفظكم وَلَا نَصِيرٍ يمنع عذابه عنكم إِنْ ۸۷ أَمْ تُرِيدُونَ أن تسألوا كما سأل أهل مكة أن يوسع لهم ويجعل الصفا ذهبا أَمْ بل أتريدون أن

---

۱ قوله السحر آه والسحر كل ما لطف ودق يقال سحره اذا ابدى له امرا يدق عليه ويخفى وهو الاصل مصدر يقال سحره سحرا ولمن يحيي مصدر نفعل ليفعل على فعل لا سحرا وفعلا ۱۲ سمين وقال الغزالي في الاحياء ما نصه السحر نوع يستفاد من العلم بخواص الجواهر وبامور حسابية في مطالع النجوم فيتخذ من تلك الخواص هيكل على صورة الشخص المسحور ويتحرى صدله وقت مخصوص من المطالع وتتقرن به كلمات يتلفظ بها من الكفر والفحش المخالف للشرع ويتوصل بسببها الى استغاثته بالشياطين وتحصيل بين مجموع ذلك بحكم اجراء الله العادة احوال غريبة في تشخص المسحور ۱۲ جمل ۵۲ قوله حال الخ او مستانفة لبيان سبب الكفر وفيه ان تعليمه ايضا كفر ۱۲ ك ۵۳ قوله ويعلمونهم ما انزل الخ اشار به الى ان ما موصولة في محل النصب عطفا على السحر اه ونصه في الكشاف فان قيل ان السحر لو كان نازلا عليهما لكان منزلا من الله وذلك غير جائز لان السحر كفر وعبث ولا يليق بالله تعالى انزال ذلك قلنا فرق بين التعلم وبين التعليم فلم لا يجوز ان يكون التعلم منهيا واما تعليره لغرض التنبيه على فساده فانه يكون مامورا به وايضا ان السحر كثرت في ذلك الزمان واستنبطت ابوابا غريبة في السحر وكانوا يدعون النبوة ويتخذون الناس بها فبعث الله تعالى هذين الملكين وانزل عليهما السحر لاجل ان يعلما الناس حتى يمكنوا من معارضته اولئك الذين كانوا يدعون النبوة كذبا ۱۲ تفسير كبير ۵۴ قوله ببابل الباء بمعنى في وهي متعلقة بانزل ۱۲ ۵۵ قوله بتبلبل الالسنة اي تبدلها عند سقوط صرح نمرود بغوي ۱۲ ك

۵۵ قوله قال ابن عباس هما ساحران الخ هذا على التقدير بكسر اللام اي على الملكين قراءة الشهورة بفتح اللام وهما كانا ملكين نزلا من السماء وهاروت وماروت اسمان لهما ۱۲ تفسير كبير

۵۵ قوله هما ساحران قدم هذا القول اشارة لقوته وانهما رجلان ساحران وليسا ملكين ۱۲ صاوي ۵۶ قوله ابتلاء من الله الخ وقصة هاروت وماروت على القول بثبوتها ان الملائكة لما رأوا اعمال بني آدم الخبيثة تصعد الى السماء قالوا سبحانك ما ربنا خلقت خلقا اكرم عندك منا ولا اعصى منهم ونحن نعصيك فقال الله تعالى لهم لو ركبت فيكم ما ركبت فيهم لفعلتم فعلهم قالوا سبحانك لا نعصيك ابدا فقال اختاروا منكم ملكين فاختاروا هاروت وماروت وكانا من اصلحهم وركب الله فيهما الشهوة وامرهما بالهبوط الى الارض والحكم بين الناس بالحق ونهاهما عن الشرك والقتل والزنا وشرب الخمر وعلمهما الله الاسم الاعظم فكانا اذا امسى لوقت صعدا به الى السماء ثم انه جاءت اليهما امرأة تسمى الزهرة وكانت جميلة جدا فلما وقع نظرهما عليها اخذت بقلوبهما فراوداها عن نفسها فابت الا ان يحكما لها على زوجها ففعلا فراوداها فابت الا ان يقتلا ففعلا ثم راوداها فابت الا ان يشربا الخمر ففعلا ثم راوداها فابت الا ان يسجدا للصنم ففعلا ثم راوداها فابت الا ان يعلماها الاسم الذي يصعدان به الى السماء ففعلا فتلته فصعدت به الى السماء فمسخها الله كوكبا وهي الزهرة المعروفة فلما ذلك اراد ان تلاوة الاسم الاعظم لم تطاوعهما ان تنتهما فذهبا الى ادريس فسالاه ان يشفع لهما عند الله ففعل ذلك فخيرهما الله بين عذاب الدنيا والآخرة فاختارا عذاب الدنيا لعلمها انقطاعه فهما ببابل معلقان بشعورهما يضربان بسياط من حديد الى يوم القيامة وقد اختلف في صحة هذه القصة وعدمها فاختار الحافظ ابن حجر الاول لورودها من عدة طرق عن الامام احمد ابن حنبل واختار البيضاوي ومن تبعه الثاني ۱۲ صاوي ۵۷ قوله نصحا ويقولان ذلك سبع مرات ۱۲ ۵۸ قوله فلا تكفر بتعلمه اي مع العمل به على وجه يكون كفرا ۱۲ ۵۹ قوله من زائدة اي في المفعول به لافادة تاكيد الاستغراق الذي يفيده احد ۱۲ روح ۶۰ قوله لام ابتداء معلقة لما قبلها وهو قوله علموا وتعليقها ابطال عملها لفظا لا معنى اه وعبارة البيضاوي والاظهر ان اللام لام الابتداء علقت علموا من العمل ۱۲ ۶۱ قوله لما قبلها اي علموا وتعليقها وجواب البطال عملها لفظا اي لا معنى ۱۲ ك ۶۲ قوله ومن موصولة اي في محل رفع بالابتداء واشتراه صلتها وقوله ماله في الآخرة من خلاق جواب القسم ۱۲ ۶۳ قوله لان تعلموه ان مصدرية وحيث تعليلية اي لزمهم ۱۲ ۶۴ قوله حقيقة ما يصيرون اليه من العذاب يعني انهم وان علموا عقاب الله لكن لم يعلموا حقيقة عذابه وشدته فلا يرد اثبات العلم لهم في قوله ولقد علموا ويقال وانهم ان علموا عدم الخلاف لهم في الآخرة بدخول الجنة ولكنهم لم يعلموا ما يترتب عليه من العقاب ۱۲ كما ۶۵ قوله مما شروا به انفسهم آه ليس هذا الخبر بمعنى افعل بل هو لبيان انها فاضلة كقوله اصحاب الجنة يومئذ خير مستقرا واحسن مقيلا في النار خير كذا في السمين لكن بالحال جرى على انها صيغة تفضيل حيث قدر المفضل عليه بقوله ما شروا به انفسهم لكن هذا بالنظر لزعمهم والا فلا مشاركة اصلا ۱۲ جمل ۶۶ قوله ام من المراعاة وهي المبالغة في الرعي وهو حفظ الغير وتدبير اموره وتدارك مصالحه اه كان المسلمون يقولون لرسول الله صلى الله عليه وسلم اذا القى عليهم شيأ من العلم راعنا يا رسول الله اي راقبنا واسمع منا وتان بناحتي نفهم كلامك اه من ابي السعود وفي تفسير الحسيني اي كسانيكه گرويده ايد ميگوئيد لفظ راعنا در وقت مكالمه با محمد كه يهود گفتار شما را دستاويز ساخت با حضرت اين كلمه ميگويند ودر لغت ايشان دشنام فاحش است ومومنان بدان معنى ميگفتند كه مراعات كن سخنان ما را يعني بشنو حق سبحانه فرمود كه اين كلمه مگوئيد وبگوئيد انظرنا يعني بنگر بسوے ما انتهى ۱۲ ۶۷ قوله من الرعونة وهي الحمق فكانوا اذا اراد ان يحمقوا انسانا قالوا راعنا يعني يا احمق قاله البغوي فالالف حينئذ لمد الصوت وحرف النداء ۱۲ ۶۸ قوله فسروا بذلك بتشديد الراء اي فرحوا بذلك ۱۲ ۶۹ قوله سماع قبول لا سماع اليهود حيث قالوا سمعنا وعصينا ۱۲ ك ۷۰ قوله حسدكم تعليل للنفي وحسد اليهود بسبب زعمهم ان النبوة لا تليق الا بهم لكونهم انبياء وحسد مشركي العرب بسبب ما عندهم من الرياسة والفخر فقالوا لا تليق النبوة الا بنا ۱۲ ۷۱ قوله ولما طعن الخ اشار بذلك الى سبب نزول الآية والمقصود من ذلك بيان حكمة النسخ والرد على الكفار حيث قالوا ان القرآن افتراء من محمد فلو كان من عند الله لما بدل فيه وغيره ۱۲ ۷۲ قوله ما شرطية اي شرطية جازمة ننسخ ۱۲ ۷۳ قوله اي نزل حكمها مع لفظها اي رفع حكمها مع تلاوتها كما روى عن عائشة رضي الله عنها قالت كان مما نتلى في كتاب الله عشر رضعات يحرمن ثم نسخ بخمس رضعات يحرمن فهو منسوخ الحكم والتلاوة نحو وعلى الذين يطيقونه فدية ۱۲ ك ۷۵ قوله او ننسأها من النسيء وهو التاخير والمراد تاخير الحكم عن النسخ اي ابقاؤه مع نسخ تلاوة ۱۲ ۷۶ قوله فلا نزل حكمها اي ابقاؤه مع نسخ تلاوة ۱۲ ۷۷ قوله انفع للعباد الخ اشارة الى ان الخيرية باعتبار نفع العباد لا ان آية خير من آية لان كلام الله واحد وكله خير ونصه في المعالم ۱۲ ۷۸ قوله في السهولة كنسخ وجوب مصابرة الواحد لعشرة بوجوب مصابرة الاثنين ۱۲ ۷۹ قوله او كثرة الاجر آه كنسخ التخيير من الصوم والفدية بتعيين الصوم وهذا في النسخ بالبدل الاثقل ۱۲ جمل ۸۰ قوله او مثلها اه كنسخ وجوب استقبال بيت المقدس بوجوب استقبال الكعبة فهما متساويان في الاجر ۱۲ ج ۸۱ قوله الاستفهام للتقرير اي انك تعلم ۱۲ المعالم ۸۲ قوله من ولي ولا نصير الفرق بين الولي والنصير ان الولي قد يضعف عن النصرة والنصير قد يكون اجنبيا من المنصور فبينهما عموم وخصوص من وجه ۱۲ ۸۳ قوله ونزل لما سأله اهل مكة الخ يرد على هذا ان السورة مدنية وايضا سياق الكلام سابقا ولاحقا في شان اليهود وايضا تقدم كلام بعيد الى للاضراب الانتقالي مما يعد هذا فانه لم يتقدم كلام مع اهل مكة حتى ينتقل منه الى كلام آخر معهم فالاظهر انما هو القول الاخر وهو انها في شان اليهود اه جمل ويمكن الجواب عن الاول بان السورة وان كانت مدنية لكن سوال اهل مكة ليس ببعيد وعن الثاني بانا لا نسلم ان سياق الكلام سابقا في شان اليهود وسوقه لاحقا لا يضر وعن الثالث بانا لا نسلم عدم تقديم الكلام مع اهل مكة وان سلم فلا ضرورة م

٥١ قوله واقتراح غيرها اي طلب غيرها اقتراح سوال كردن في المختار اقترح عليه كذا سأله اياه من غير روية ١٢ ٥٢ قوله ودّ كثير الخ سبب نزولها ان عمار بن ياسر وحذيفة بن اليمان لما رجعا مع رسول الله صلعم من غزوة احد اجتمعا بربط من اليهود فقالوا الهما الم تقل لكما ان دين اليهودية هو الحق وغيره باطل فلو كان ما عليه محمد حقا ما قتلت اصحابه مع دعواه انه يقاتل والله معه فقال عمار بن ياسر ما حكم نقض العهد عندكم فقالوا فظيع جدا فقال في عاهدت محمدا على اتباعه الى ان اموت فلا انقضه ابدا فقالوا قد صبا فقال حذيفة رضيت بالله ربا وبالاسلام دينا والكعبة قبلة والقرآن اماما والمؤمنين اخوانا فلما رجعا اخبرا رسول الله صلعم بذلك فقال اصبتما الخير وافلحتما فنزلت ١٢ صاوي ٥٣ قوله لو مصدرية اي لو من الحروف المصدرية اذا جاءت بعد فعل يفهم معنى التمني ١٢ روح ٥٤ قوله مفعول له اي علة لقوله ودّ كانه قيل ودّ كثير من اهل الكتاب الحسد ١٢ روح ٥٥ قوله كائنا الخ يشير الى ان قوله من عند انفسهم ظرف مستقر صفة حسدا ويجوز ان يتعلق بودّ اي تمنوا ذلك من عند انفسهم لا من قبيل التدين فيكون ظرف لغو ١٢ ٥٦ قوله من بعد ما تبين لهم متعلق بودوا ومصدرية اي من بعد تبين الحق لهم وهذا ابلغ في قبح منهم لانهم عرفوا الحق فلم يهتدوا ومع ذلك فعت المراد ةلغيرهم على الضلال فقد ضلوا واضلوا ١٢ صاوي ٥٧ قوله فاعفوا الخ العفو ترك عقوبة المذنب وقوله واصفحوا ترك التثريب باللسان والاستقصار في اللوم يقال صفحت عن فلان اذا اعرضت عن ذنبه بالكلية اه روح وفي

تَسْئَلُوْا رَسُوْلَكُمْ كَمَا سُئِلَ مُوْسٰى اي ساله قومه مِنْ قَبْلُ من قولهم ارنا الله جهرة وغير ذلك وَمَنْ يَّتَبَدَّلِ الْكُفْرَ بِالْاِيْمَانِ اي يأخذه بدله بترك النظر في الآيات البينات واقتراح غيرها فَقَدْ ضَلَّ سَوَآءَ السَّبِيْلِ۝ اخطأ طريق الحق والسواء في الاصل الوسط وَدَّ كَثِيْرٌ مِّنْ اَهْلِ الْكِتٰبِ لَوْ مصدرية يَرُدُّوْنَكُمْ مِّنْۢ بَعْدِ اِيْمَانِكُمْ كُفَّارًا حَسَدًا مفعول له كائنا مِّنْ عِنْدِ اَنْفُسِهِمْ اي حملتهم عليه انفسهم الخبيثة مِّنْۢ بَعْدِ مَا تَبَيَّنَ لَهُمْ في التوراة الْحَقُّ في شان النبي فَاعْفُوْا عنهم اي اتركوهم وَاصْفَحُوْا اعرضوا فلا تجازوهم حَتّٰى يَاْتِيَ اللّٰهُ بِاَمْرِهٖ فيهم من القتال اِنَّ اللّٰهَ عَلٰى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيْرٌ۝ وَاَقِيْمُوا الصَّلٰوةَ وَاٰتُوا الزَّكٰوةَ وَمَا تُقَدِّمُوْا لِاَنْفُسِكُمْ مِّنْ خَيْرٍ طاعة كصلوة وصدقة تَجِدُوْهُ اي ثوابه عِنْدَ اللّٰهِ اِنَّ اللّٰهَ بِمَا تَعْمَلُوْنَ بَصِيْرٌ۝ فيجازيكم به وَقَالُوْا لَنْ يَّدْخُلَ الْجَنَّةَ اِلَّا مَنْ كَانَ هُوْدًا جمع هائد اَوْ نَصٰرٰى قال ذلك يهود المدينة ونصارى نجران لما تناظروا بين يدي النبي صلعم اي قال اليهود لن يدخلها الا اليهود وقال النصارى لن يدخلها الا النصارى تِلْكَ المقولة اَمَانِيُّهُمْ شهواتهم الباطلة قُلْ لهم هَاتُوْا بُرْهَانَكُمْ حجتكم على ذلك اِنْ كُنْتُمْ صٰدِقِيْنَ۝ فيه بَلٰى يدخل الجنة غيرهم مَنْ اَسْلَمَ وَجْهَهٗ لِلّٰهِ اي انقاد لامره وخص الوجه لانه اشرف الاعضاء فغيره اولى وَهُوَ مُحْسِنٌ موحد فَلَهٗٓ اَجْرُهٗ عِنْدَ رَبِّهٖ اي ثواب عمله الجنة وَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُوْنَ۝ع في الآخرة (٩) وَقَالَتِ الْيَهُوْدُ لَيْسَتِ النَّصٰرٰى عَلٰى شَيْءٍ معتد به وكفرت بعيسى وَّقَالَتِ النَّصٰرٰى لَيْسَتِ الْيَهُوْدُ عَلٰى شَيْءٍ معتد به وكفرت بموسى وَّهُمْ اي الفريقان يَتْلُوْنَ الْكِتٰبَ المنزل عليهم وفي كتاب اليهود تصديق عيسى وفي كتاب النصارى تصديق موسى والجملة حال كَذٰلِكَ كما قال هؤلاء قَالَ الَّذِيْنَ لَا يَعْلَمُوْنَ اي المشركون من العرب وغيرهم مِثْلَ قَوْلِهِمْ بيان لمعنى ذلك اي قالوا لكل ذي دين ليسوا على شيء فَاللّٰهُ يَحْكُمُ بَيْنَهُمْ يَوْمَ الْقِيٰمَةِ فِيْمَا كَانُوْا فِيْهِ يَخْتَلِفُوْنَ۝ من امر الدين فيدخل المحق الجنة والمبطل النار وَمَنْ اَظْلَمُ اي لا احد اظلم مِمَّنْ مَّنَعَ مَسٰجِدَ اللّٰهِ اَنْ يُّذْكَرَ فِيْهَا اسْمُهٗ بالصلوة والتسبيح وَسَعٰى فِيْ خَرَابِهَا بالهدم او التعطيل نزلت اخبارا عن الروم الذين خربوا بيت المقدس او في المشركين لما صدوا النبي صلى الله عليه وسلم عام الحديبية عن البيت اُولٰٓئِكَ مَا كَانَ لَهُمْ اَنْ يَّدْخُلُوْهَآ اِلَّا خَآئِفِيْنَ۝ خبر بمعنى الامر اي اخيفوهم بالجهاد فلا يدخلها احد آمنا لَهُمْ فِي الدُّنْيَا خِزْيٌ هوان بالقتل والسبي والجزية وَّلَهُمْ فِي الْاٰخِرَةِ عَذَابٌ عَظِيْمٌ۝ هو النار

بتخريب البلاد بالقتل والسبي للحربي ١٢ ك للذمي ١٢ ك

٥٨ قوله فلا تجازوهم وفي بعض النسخ ولا تحاوروهم بالحاء والراء المهملتين اي لا تناظروهم قال البيضاوي العفو ترك عقوبة الذنب والصفح ترك تثريبه ١٢ ك ٥٩ قوله ثوابه بين به المراد لان عين تلك الاعمال لا تبقى ولان وجدان عينها لا يرغب فيه ١٢ روح ٦٠ قوله عند الله العندية معنوية على حذف عند يديها اي مصون ومحفوظ ذخر ١٢ صاوي ٦١ قوله جمع هائد بمعنى تائب نحو انا هدنا اليك اي تبنا وكانه كان في الاصل اسم مدح لمن تاب منهم من عبادة العجل ثم صار بعد نسخ شريعتهم لازما لجماعتهم كالعلم لهم ١٢ ٦٢ قوله نجران بفتح النون وسكون الجيم اسم بلد باليمن وفي وفد نجران نزلت هذه الآية رواه ابن جرير عن ابن عباس ١٢ ك ٦٣ قوله المقولة اشارة الى ان المشار اليه هو تلك المقولة فقط وانما جمعت خبرها لانها محتوية على اماني لا يدخل الجنة الا اليهود ولا يدخلها الا النصارى والمسلمون او جعلت متعددة لتعدد قائله فلا حاجة الى جعلها اشارة الى الاماني المذكورة او تقديرا لمضاف اي امثال تلك الامنية ١٢ ك ٦٤ قوله المقولة وفي بعض النسخ القولة وهي لن يدخل الجنة الا من كان هودا او نصارى ١٢ ٦٥ قوله هاتوا اصله آتوا قلبت الهمزة هاء وهو امر تعجيزي اي احضروا كما في المعالم وغيره ١٢ ٦٦ قوله برهان قيل ماخوذ من البرهة اي القطعة لانه يقطع حجة الخصم وقيل من البرهن اي البيان فعلى الاول ممنوع من الصرف على الثاني مصروف ١٢ ٦٧ قوله على ذلك اي على اختصاصكم بدخول الجنة ١٢ من المدارك ٦٨ قوله بلى يدخل الجنة غيرهم اشارة الى اثبات ما نفوه من دخول غيرهم الجنة وان ذلك مستفاد من بلى فان معناها ايجاب النفي ١٢ من المدارك الكرخي ٦٩ قوله يدخل الجنة غيرهم يشير الى انه تم الرد بقوله بلى وحده ويحسن الوقف عليه وما بعده كلام متالف ١٢ ك ٧٠ قوله اشرف الاعضاء اي من حيث انه معدن الحواس والفكر والتخيل ١٢ ٧١ قوله فله اجره الخ الفاء جزائية ان كانت من شرطية وان كانت موصولة فالفاء داخلة لتضمن المبتدأ معنى الشرط ويجوز ان يكون من اسلم فاعل فعل مقدر اي بلى يدخلها من اسلم فعلى هذا يكون قوله فله اجره كلاما معطوفا على يدخلها من اسلم ١٢ ك ٧٢ قوله في الآخرة اما في الدنيا فالمؤمنون اشد خوفا وحزنا من غيرهم من اجل خوفهم من العاقبة ١٢ جمل ٧٣ قوله هؤلاء يشير الى انه صفة مصدر محذوف اي قال المشركون قولا ١٢ ك ٧٤ قوله المشركون من العرب الخ اي فالمراد من ذلك تسلية النبي صلعم على ما وقع من المشركين فان اليهود والنصارى كفروا وضلوا مع علمهم بالحق فكيف بمن لا علم عنده فلا يستغرب ذلك منهم ١٢ صاوي ٧٥ قوله بيان لمعنى ذلك اي على انه بدل منه وعبارة غيره بيان لمعنى كذلك يعني ان لفظ مثل بيان للكاف لفظا وقولهم بيان لاسم الاشارة ١٢ جمل ٧٦ قوله بيان لمعنى ذلك اي تاكيد وتقرير له فلا تكرار وقد يقال المراد من احد القولين المصدر ومن الآخر المقول والمراد تشبيه القول بالمقول في المؤدى والمحصول وتشبيه بالقول في الصدور عن محض الهوى ١٢ ك ٧٧ قوله ومن اظلم الخ من استفهام في محل رفع بالابتداء واظلم افعل تفضيل خبره ومعنى الاستفهام هنا النفي اي لا احد اظلم منه ولما كان المعنى على ذلك اورد بعض الناس سؤالا وهو ان هذه صيغة قد تكررت في القرآن ومن اظلم ممن افترى ومن اظلم ممن ذكر بآيات ربه فمن اظلم ممن كذب على الله وكل واحدة منها تقتضي ان المذكور فيها لا يكون احد اظلم منه فكيف يوصف غيره بذلك كذلك جوابا ان احدها انه ان يخص كل واحد بمعنى صلته كانه قال لا احد من المانعين اظلم ممن منع مساجد الله ولا احد من المفترين اظلم ممن افترى على الله ولا احد من الكذابين اظلم ممن كذب على الله تعالى وهكذا كل ما جاء منه الثاني ان هذا نفي للاظلمية ونفي الاظلمية لا يستدعي نفي الظالمية لان نفي المقيد لا يدل على نفي المطلق واذا لم يدل على نفي الظالمية لا يكون تناقضا لان فيها اثبات التسوية في الاظلمية واذا اثبت التسوية في الاظلمية لم يكن احد ممن وصف بذلك يزيد على الآخر لانهم متساوون بذلك فلا اشكال في تساوي هؤلاء في الاظلمية ١٢ جمل ٧٨ قوله منع مساجد الله الخ فان قلت فكيف قيل مساجد الله وكان المنع والتخريب على مسجد واحد وهو بيت المقدس او المسجد الحرام قلت لا باس ان يجيء الحكم عاما وان كان السبب خاصا كما تقول لمن اذى صالحا ومن اظلم ممن اذى الصالحين ١٢ كشاف ٧٩ قوله مساجد الله جمع مسجد سمي باسم السجود لانه اشرف كان

... في دخول الكافر المسجد فمنعه المالكية الا لحاجة وفصل الشافعية فقالوا ان اذن له مسلم في غير المساجد الثلاثة جاز وهو الافلا وجوزه الحنفية مطلقا ١٢ ك

الصلوة لقوله عليه الصلوة والسلام اقرب ما يكون العبد من ربه وهو ساجد ولانه محل غاية الذل والخضوع لله عز وجل وان كان القياس فتح عينه في المفرد لكنه لم يسمع الا الكسر فالقراءة سنة متبعة ١٢ صاوي ٨٠ قوله اخبارا عن الروم اي قبل بعثة الرسول حين توجهت جيوش بخت نصر مع نصارى الروم لتخريب بيت المقدس وكان بخت نصر مجوسيا من اهل بابل وذلك حين قتل بنو اسرائيل يحيى بن زكريا ولم يزل كذلك حتى بناه المسلمون في خلافة عمر بن الخطاب رضي الله عنه ١٢ صاوي ٨١ قوله خربوا قال البغوي نزلت في طيطوس بن اسيانوس الرومي واصحابه قتلوا وسبوا وحرقوا التوراة وخربوا بيت المقدس وقذفوا فيها الجيف وذبحوا فيه الخنازير وكان خرابا الى ان بني في ايام عمر ١٢ ك ٨٢ قوله لما صدوا اشتق ام صراح قال عطاء وعبد الرحمن بن زيد نزلت في شهر مكة ١٢ معالم ٨٣ قوله النبي اي محمدا واصحابه عن اركان الحج ١٢ ٨٤ قوله عام الحديبية اي وهو عام ست من الهجرة حين خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم في الف واربعمائة بقصد العمرة فصده المشركون وهو بالحديبية فتحلل ورجع ١٢ صاوي ٨٥ قوله ما كان لهم ان يدخلوها الا خائفين اي ما كان ينبغي لهم ان يدخلوها الا بخشية وخضوع فضلا عن الاجتراء على تخريبها هكذا فسر الجمهور من المفسرين ١٢ ٨٦ قوله خبر بمعنى الامر الخ اشار به الى دفع ما يتوهم من ان الله اخبر بانهم لا يدخلونها الا خائفين وقد دخلوها آمنين وبقي في ايديهم سنين حتى استخلصه السلطان صلاح الدين وقال في معالم التنزيل ان بيت المقدس موضع حج النصارى ومحل زيارتهم قال ابن عباس رضي الله عنه لم يدخلها يعني بيت المقدس بعد عمارتها رومي الا خائفا لو علم به لقتل وقال قتادة ومقاتل لا يدخل بيت المقدس احد من النصارى الا متنكرا لو قدر عليه لعوقب ١٢ ٨٧ قوله فلا يدخلها احد آمنا الخ من ذلك اختلفت المذاهب

٣

١ه قوله لما طعن اليهود في نسخ القبلة اى التي هي بيت المقدس فان النبي صلى الله عليه وسلم حين قدم المدينة امر بالصلوة لجهة بيت المقدس تأليفا لليهود فاشاعوا ان محمدا تابع لهم في دينهم وشريعتهم ثم بعد مدة امره الله بالانتقال الى الكعبة فقالوا ان محمدا يفعل على مقتضى هواه وليس بامور الشرع فنزلت الآية ١٢ صاوى ٢ه قوله او في الصلوة النافلة اى نزلت في شان اعتراض اليهود على النبي حين شرعت صلوة النافلة على الدابة في السفر حيثما توجهت ١٢ صاوى ٣ه قوله اى الارض كلها جواب عن سوال مقدر كانه قيل ما وجه الاقتصار على المشرق والمغرب ويحتمل ان فيه حذف الواو مع ما عطفت اى ما بينهما ١٢ ٤ه قوله فاينما تولوا اين هنا اسم شرط بمعنى ان وما مزيدة عليها وتولوا مجزوم بها وزيادة ما ليست لازمة لها وقوله فثم خبر مقدم ووجه الله مبتدأ مؤخر وهذه الجملة جواب الشرط ومعنى الآية ففي اى مكان فعلتم التولية يعني تولية وجوهكم شطر القبلة فثم وجه الله اى جهته التي امر بها اه مدارك قوله وجوهكم الخ اشارة الى تقدير مفعول تولوا ١٢ ٥ه قوله وجوهكم يشير الى تقدير مفعول تولوا اى صرفوا وجوهكم في الصلوة بامره واينما ظرف له اى في اى مكان صرفتم وجوهكم في الصلوة بامره وقبلته التي رضي بها فالمراد بالوجه الجهة او فثم ذاته لان الوجه عبارة عن الذات ١٢ كما ٦ه قوله قبلته التي رضيها اى جهته التي امر بها اه هذا المعنى على طريق صنيع الشارح وعبارة غيره انكم اذا منعتم ان تصلوا الى المسجد الحرام او في بيت المقدس فقد جعلت لكم الارض مسجدا فصلوا في اى بقعة شئتم من بقاعها وافعلوا التولية فيها فان التولية ممكنة في كل مكان اه كما في المدارك وغيره ٧ه قوله يسع فضله كل شئ اى فصحة ١٢

سنين ويكره الترك الى وقت البلوغ وتوقف ابو حنيفة رح في وقته واستحب العلماء في الرجل الكبير الذي يسلم ان يختن وان بلغ ثمانين وعن الحسن

وَنزل لما طعن اليهود في نسخ القبلة او في صلوة النافلة على الراحلة في سفر حيثما توجهت وَلِلّٰهِ الْمَشْرِقُ وَالْمَغْرِبُ اى الارض كلها لانهما ناحيتاها فَاَيْنَمَا تُوَلُّوْا وجوهكم في الصلوة بامره فَثَمَّ هناك وَجْهُ اللّٰهِ قبلته التي رضيها اِنَّ اللّٰهَ وَاسِعٌ يسع فضله كل شئ عَلِيْمٌ بتدبير خلقه وَقَالُوْا بواو ودونها اى اليهود والنصارى ومن زعم ان الملئكة بنات الله اتَّخَذَ اللّٰهُ وَلَدًا قال تعالى سُبْحٰنَهٗ تنزيها له عنه بَلْ لَّهٗ مَا فِي السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ ملكا وخلقا وعبيدا والملكية تنافي الولادة وعبر بما تغليبا لما لا يعقل كُلٌّ لَّهٗ قٰنِتُوْنَ مطيعون كل بما يراد منه وفيه تغليب العاقل بَدِيْعُ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ موجدهما لا على مثال سبق وَاِذَا قَضٰى اراد اَمْرًا اى ايجاده فَاِنَّمَا يَقُوْلُ لَهٗ كُنْ فَيَكُوْنُ اى فهو يكون وفي قراءة بالنصب جوابا للامر وَقَالَ الَّذِيْنَ لَا يَعْلَمُوْنَ اى كفار مكة للنبي صلى الله عليه وسلم لَوْلَا هلا يُكَلِّمُنَا اللّٰهُ انك رسوله اَوْ تَاْتِيْنَآ اٰيَةٌ مما اقترحنا على صدقك كَذٰلِكَ كما قال هؤلاء قَالَ الَّذِيْنَ مِنْ قَبْلِهِمْ من كفار الامم الماضية لانبيائهم مِّثْلَ قَوْلِهِمْ من التعنت وطلب الآيات تَشَابَهَتْ قُلُوْبُهُمْ في الكفر والعناد فيه تسلية للنبي قَدْ بَيَّنَّا الْاٰيٰتِ لِقَوْمٍ يُّوْقِنُوْنَ يعلمون انها آيات فيؤمنون بها فاقتراح آية معها تعنت اِنَّآ اَرْسَلْنٰكَ يا محمد بِالْحَقِّ بالهدى بَشِيْرًا من اجاب اليه بالجنة وَّنَذِيْرًا من لم يجب اليه بالنار وَّلَا تُسْئَلُ عَنْ اَصْحٰبِ الْجَحِيْمِ النار اى الكفار ما لهم لم يؤمنوا انما عليك البلاغ وفي قراءة بجزم تُسْئَلْ نهيا وَلَنْ تَرْضٰى عَنْكَ الْيَهُوْدُ وَلَا النَّصٰرٰى حَتّٰى تَتَّبِعَ مِلَّتَهُمْ دينهم قُلْ اِنَّ هُدَى اللّٰهِ الاسلام هُوَ الْهُدٰى وما عداه ضلال وَلَئِنْ لام قسم اتَّبَعْتَ اَهْوَآءَهُمْ التي يدعونك اليها فرضا بَعْدَ الَّذِيْ جَآءَكَ مِنَ الْعِلْمِ الوحي من الله مَا لَكَ مِنَ اللّٰهِ مِنْ وَّلِيٍّ يحفظك وَّلَا نَصِيْرٍ يمنعك منه اَلَّذِيْنَ اٰتَيْنٰهُمُ الْكِتٰبَ مبتدأ يَتْلُوْنَهٗ حَقَّ تِلَاوَتِهٖ اى يقرءونه كما انزل والجملة حال وحق نصب على المصدر والخبر اُولٰٓئِكَ يُؤْمِنُوْنَ بِهٖ نزلت في جماعة قدموا من الحبشة واسلموا وَمَنْ يَّكْفُرْ بِهٖ اى بالكتاب المؤتى بان يحرفه فَاُولٰٓئِكَ هُمُ الْخٰسِرُوْنَ لمصيرهم الى النار المؤبدة عليهم يٰبَنِيْٓ اِسْرَآءِيْلَ اذْكُرُوْا نِعْمَتِيَ الَّتِيْٓ اَنْعَمْتُ عَلَيْكُمْ وَاَنِّيْ فَضَّلْتُكُمْ عَلَى الْعٰلَمِيْنَ تقدم مثله وَاتَّقُوْا خافوا يَوْمًا لَّا تَجْزِيْ تغني نَفْسٌ عَنْ نَّفْسٍ فيه شَيْئًا وَّلَا يُقْبَلُ مِنْهَا عَدْلٌ فداء وَّلَا تَنْفَعُهَا شَفَاعَةٌ وَّلَا هُمْ يُنْصَرُوْنَ يمنعون من عذاب الله وَ اذكر اِذِ ابْتَلٰٓى اختبر اِبْرٰهٖمَ وفي قراءة ابراهام رَبُّهٗ بِكَلِمٰتٍ باوامر ونواه كلفه بها قيل هي مناسك الحج وقيل المضمضة والاستنشاق والسواك وقص الشارب وفرق الراس وقلم الاظفار ونتف الابط وحلق العانة والختان والاستنجاء فَاَتَمَّهُنَّ اداهن تامات قَالَ تعالى اِنِّيْ جَاعِلُكَ لِلنَّاسِ اِمَامًا

الصلوة ليست متوقفة على جهة بيت المقدس فقط كما زعمت اليهود بل خصنا الله بمزايا على حسب مزيد فضله لم تكن فيهم فمنها امر القبلة ومنها جعل الارض كلها مسجدا وتربتها طهورا وغير ذلك ١٢ صاوى ٨ه قوله وقالوا هذا من جملة قبائح اليهود والنصارى ومشركي العرب حيث قالت اليهود عزير ابن الله وقالت النصارى المسيح ابن الله وقال مشركوا العرب الملائكة بنات الله ١٢ صاوى ٩ه قوله كل الخ التنوين فيه عوض عن المضاف اليه اى كل ما في السموات والارض او كل من جعلوه ولدا لله ١٢ ١٠ه قوله مطيعون اى مقرون بالربوبية كل بما يراد منه وفيه اى في جمعها جمع المذكر العاقل ١٢ ك ١١ه قوله كل بما يراد منه اى كل فرد من افراد المخلوقات مطلوب لما يراد منه فالباء بمعنى اللام ١٢ جمل ١٢ه قوله اراد فيه اشارة الى بيان المراد بالقضاء هنا فان القضاء له معان كثيرة فيكون بمعنى خلق وامر وقصد واراد وقوله اى ايجاده يشير الى ان المضاف محذوف ١٢ ١٣ه قوله ايجاده يشير الى ان المضاف محذوف والقضاء بمعنى الارادة كما لين و قوله فانما يقول له كن فيكون ليس المراد انه اذا تعلقت ارادته بايجاد امر اتى بالكاف والنون بل ذلك كناية عن سرعة الايجاد فمراده نافذ ولا يتخلف ١٢ ١٤ه قوله فيكون الخ الجمهور على الرفع عطفا على يقول او على الاستئناف اى فهو يكون وقرئ بالنصب على جواب لفظ الامر وهو ضعيف لان كن ليس بامر على الحقيقة اذ ليس هناك مخاطب وانما المعنى هناك سرعة التكون يدل على ذلك ان الخطاب بالتكون لا يرد على الموجود لان الموجود متكون ولا يرد على المعدوم لانه ليس بشئ فلا يبقى الا لفظ الامر ولا يراد به حقيقة الامر كقوله اسمع بهم وابصر من تفسير ابي البقاء ١٢ ١٥ه قوله اى كفار مكة تقدم الاشكال بان السورة مدنية وان السائل له يهود المدينة والجواب انه لا مانع ان كفار مكة ارسلوا ذلك السوال له وهو بالمدينة ١٢ صاوى ١٦ه قوله هلا آه اشار الى ان لولا هنا حرف تحضيض كهلا وما نقل عن الخليل ان لولا الواقعة في جميع القرآن بمعنى هلا الا فلولا كان من المسبحين فمعناه لولم تكن متعقبا بآيات منها لولا ان رأى برهان ربه فانها امتناعية وجوابهم بها ١٢ ج ١٧ه قوله من التعنت الخ هذا هو وجه المماثلة لان ما وقع من الامم الماضية ليس عين ما وقع من كفار مكة ١٢ ١٨ه قوله ولا تسئل عن اصحاب الجحيم معنا بالفارسية وپرسيده نخواهى شد از انها كه اهل جحيم اند روزے بزبان حضرت رسالت مآب صلى الله عليه وسلم جارى شد كه اگر خدا تعالى بر يهود مے از درہائے عذاب بكشايد واثر غضب خود بديشان نمايد غالب آنست كه از بيم عذاب اليم بمنهاج مستقيم باز آيند حق سبحانه اين آيت فرستاد كه ايشان اصحاب الجحيم اند وما ترا نخواهيم پرسيد كه چرا ايشان ايمان نياوردند بر تو اداے وحى ورسالت ست نه بر ما حساب اهل ضلالت ١٢ تفسير حسينى ١٩ه قوله ما لهم لم يؤمنوا آه هذا صورة السوال المنفى اى لا يقال لك في القيامة هذا القول وقوله انما عليك البلاغ تعليل للنفى المذكور ١٢ ج ٢٠ه قوله بجزم مع فتح التاء اى لا تسئل يا محمد عن صفاتهم الشنيعة او لا تسأل الشفاعة لهم ١٢ ٢١ه قوله بجزم تسئل اى على صيغة الفاعل وقوله نهيا اى نهيا من الله سبحانه للنبي صلى الله عليه وسلم اى لا تسئل عن حالهم التي تكون لهم في القيامة فانها شنيعة اه جمل وفي المدارك معناه تعظيم ما وقع فيه الكفار من العذاب كما تقول كيف فلان سائل عن الواقع في بلية فيقال لك لا تسئل عنه ١٢ ٢٢ه قوله ولن ترضى عنك اليهود ولا النصارى هذه مقالة قالها الله له حين قالت اليهود لا نرضى عنك حتى تتبع ما نحن عليه وكذلك قالت النصارى ١٢ صاوى ٢٣ه قوله فرضا اى على فرض وقوعه او ذلك تخويف لامته على حد ما قيل لئن اشركت ليحبطن عملك ١٢ صاوى ٢٤ه قوله الوحي من الله وعبارة غيره بان دين الله هو الاسلام اذ من الدين المعلوم صحته بالبراهين الواضحة والحجج اللائحة ١٢ ٢٥ه قوله مالك من الله من ولى الخ جواب القسم وجواب الشرط محذوف دل عليه هذا المذكور تقديره فما لك من الله الخ وذلك لان القاعدة انه اذا اجتمع شرط وقسم يحذف الجواب للمتاخر منهما ١٢ جمل ٢٥ه قوله وحق نصب على المصدر لانها صفة للتلاوة في الاصل لان التقدير تلاوة حقا واذا قدم وصف المصدر واضيف اليه انتصب نصب المصدر ويجوز ان يكون وصفا لمصدر محذوف ١٢ ابو البقاء ٢٦ه قوله والخبر اولئك وقيل يتلونه واولئك جملة مستانفة ١٢ ك ٢٧ه قوله نزلت في جماعة اى اربعين اثنان وثلثون من الحبشة وثمانية من رهبان الشام منهم بحيرا الراهب يقدمهم جعفر بن ابي طالب ابن عم رسول الله صلى الله عليه وسلم ١٢ صاوى ٢٨ه قوله لا تجزى نفس اى مؤمنة عن نفس اى كافرة وقوله ولا يقبل منها اى النفس الكافرة وكذا البقية الضمائر اه والجملة صفة ليوما والرابط محذوف قدره بقوله فيه وقوله شيئا اى شيئا من الاغناء او شيئا من الجزاء ١٢ جمل ٢٩ه قوله بكلمات الكلمات قد تطلق على المعاني لشدة الاتصال بينهما ١٢ ك ٣٠ه قوله كلفه والمراد التكليف على سبيل الوجوب فقد كانت هذه العشرة واجبة عليه اما في حقنا بعضها سنة وبعضها واجب ١٢ ٣١ه قوله قيل الخ رواه ابن المنذر من طريق التيمي عن ابن عباس رض ١٢ ك ٣٢ه قوله وقيل الخ اخرج الحاكم من طريق طاؤس عن ابن عباس انه قال عشر ما عليهن احد الا ابراهيم خمس في الراس وخمس في الجسد اما التي في الراس فالمضمضة الخ ١٢ ك واما التي في الجسد فقلم الاظفار الخ وعن ابن عباس كانت تلك الخصال له فرضا ولنا سنة ١٢ ك ٣٣ه قوله قص الشارب اى والسنة تقصير الشارب فحلقه بدعة كحلق اللحية وفي الحديث جزوا الشوارب واعفوا اللحى الجز والقص والقطع بمعنى روح وفي الدر المختار نقلا عن المجتبى حلق الشارب بدعة وقيل سنة اه وفي رد المحتار على قوله وقيل سنة مشى عليه في الملتقى وعبارة المجتبى بعد ما رمز للطحاوى حلقه سنة ونسبه الى ابي حنيفة وصاحبيه والقص منه حتى يوازي الحرف الاعلى من الشفة العليا سنة بالاجماع اه وفي فتاوى عالمگيري ويأخذ من شاربه حتى يصير مثل الحاجب كذا في الفتاوى الغياثية اه وفي شرح سفر السعادت وليكن بودن مذهب حنفى افضليت حلق شارب محل تردد است بآنكه ظاهر از كتب ايشان آنست كه سنت قص است وساختن او مثل حاجب گفته اند وبه ناخذ وعليه الفتوى اه ونيز از سراجيه نقل كرده كه سنت قص شارب است تا ظاهر گردد بر گرد لب وحلق شارب بدعت

والظاهر ترجيحه ولذا عبرنا عن التفصيل بقيل ١٢

قُرَّةً فِي الدِّينِ قَالَ وَمِنْ ذُرِّيَّتِي اَوْلَادِي اجْعَلْ اَئِمَّةً قَالَ لَا يَنَالُ عَهْدِي بِالْاِمَامَةِ الظّٰلِمِيْنَ الْكٰفِرِيْنَ
منهم دل على انه ينال غير الظالم وَاِذْ جَعَلْنَا الْبَيْتَ الْكَعْبَةَ مَثَابَةً لِّلنَّاسِ مَرْجِعًا يَثُوْبُوْنَ اِلَيْهِ مِنْ كُلِّ جَانِبٍ
وَاَمْنًا ط مَا مَنَّا لَهُمْ مِنَ الظُّلْمِ وَالْاِغَارَاتِ الْوَاقِعَةِ فِي غَيْرِهٖ كَانَ الرَّجُلُ يَلْقٰى قَاتِلَ اَبِيْهِ فِيْهِ فَلَا يَهِيْجُهٗ وَاتَّخِذُوْا اَيُّهَا
النَّاسُ مِنْ مَّقَامِ اِبْرٰهٖمَ هُوَ الْحَجَرُ الَّذِيْ قَامَ عَلَيْهِ عِنْدَ بِنَاءِ الْبَيْتِ مُصَلًّى ط مَكَانَ صَلٰوةٍ بِاَنْ تُصَلُّوْا خَلْفَ رَكْعَتَيِ
الطَّوَافِ وَفِيْ قِرَاءَةٍ بِفَتْحِ الْخَاءِ خَبَرٌ وَعَهِدْنَا اِلٰٓى اَمَرْنَا اِبْرٰهٖمَ وَاِسْمٰعِيْلَ اَمْرَنَاهُمَا اَنْ اَيْ بِاَنْ طَهِّرَا بَيْتِيْ مِنَ الْاَوْثَانِ
لِلطَّآئِفِيْنَ وَالْعٰكِفِيْنَ الْمُقِيْمِيْنَ فِيْهِ وَالرُّكَّعِ السُّجُوْدِ جَمْعُ رَاكِعٍ وَسَاجِدٍ الْمُصَلِّيْنَ وَاِذْ قَالَ اِبْرٰهٖمُ رَبِّ اجْعَلْ هٰذَا
الْمَكَانَ بَلَدًا اٰمِنًا ذَا اَمْنٍ وَقَدْ اَجَابَ اللّٰهُ دَعْوَتَهٗ فَجَعَلَهٗ حَرَمًا لَا يُسْفَكُ فِيْهِ دَمُ اِنْسَانٍ وَلَا يُظْلَمُ فِيْهِ اَحَدٌ وَلَا يُصَادُ
صَيْدُهٗ وَلَا يُخْتَلٰى خَلَاهُ وَارْزُقْ اَهْلَهٗ مِنَ الثَّمَرٰتِ وَقَدْ فَعَلَ بِنَقْلِ الطَّائِفِ مِنَ الشَّامِ وَكَانَ اَقْفَرَ لَا زَرْعَ بِهٖ وَلَا مَآءَ
مَنْ اٰمَنَ مِنْهُمْ بِاللّٰهِ وَالْيَوْمِ الْاٰخِرِ بَدَلٌ مِنْ اَهْلِهٖ وَخَصَّهُمْ بِالدُّعَآءِ لَهُمْ مُوَافِقَةً لِقَوْلِهٖ لَا يَنَالُ عَهْدِي الظّٰلِمِيْنَ
قَالَ تَعَالٰى وَاَرْزُقُ مَنْ كَفَرَ فَاُمَتِّعُهٗ بِالتَّشْدِيْدِ وَالتَّخْفِيْفِ فِي الدُّنْيَا بِالرِّزْقِ قَلِيْلًا مُدَّةَ حَيَاتِهٖ ثُمَّ اَضْطَرُّهٗ كَرَّرَهُ
الْجِئُهٗ فِي الْاٰخِرَةِ اِلٰى عَذَابِ النَّارِ فَلَا يَجِدُ عَنْهَا مَحِيْصًا وَبِئْسَ الْمَصِيْرُ الْمَرْجِعُ هِيَ وَاذْكُرْ اِذْ يَرْفَعُ اِبْرٰهٖمُ
الْقَوَاعِدَ الْاُسُسَ اَوِ الْجُدُرَ مِنَ الْبَيْتِ بِنْيَتِهٖ مُتَعَلِّقٌ بِيَرْفَعُ وَاِسْمٰعِيْلُ ط عَطْفٌ عَلٰى اِبْرٰهٖمَ يَقُوْلَانِ رَبَّنَا تَقَبَّلْ
مِنَّا ط بِنَاءَنَا اِنَّكَ اَنْتَ السَّمِيْعُ لِلْقَوْلِ الْعَلِيْمُ بِالْفِعْلِ رَبَّنَا وَاجْعَلْنَا مُسْلِمَيْنِ مُنْقَادَيْنِ لَكَ وَاجْعَلْ
مِنْ ذُرِّيَّتِنَا اَوْلَادِنَا اُمَّةً جَمَاعَةً مُّسْلِمَةً لَّكَ وَمِنْ لِلتَّبْعِيْضِ وَاِنَّمَا لَقَدَّمَ قَوْلَهٗ لَا يَنَالُ عَهْدِي الظّٰلِمِيْنَ وَاَرِنَا
عَلِّمْنَا مَنَاسِكَنَا شَرَائِعَ عِبَادَتِنَا اَوْ حَجِّنَا وَتُبْ عَلَيْنَا اِنَّكَ اَنْتَ التَّوَّابُ الرَّحِيْمُ سُؤَالُ التَّوْبَةِ مَعَ عِصْمَتِهِمَا تَوَاضُعًا
وَتَعْلِيْمًا لِذُرِّيَّتِهِمَا رَبَّنَا وَابْعَثْ فِيْهِمْ اَيْ اَهْلِ الْبَيْتِ رَسُوْلًا مِّنْهُمْ مِّنْ اَنْفُسِهِمْ وَقَدْ اَجَابَ اللّٰهُ دَعْوَتَهٗ بِمُحَمَّدٍ صَلَّعَمْ يَتْلُوْا
عَلَيْهِمْ اٰيٰتِكَ الْقُرْاٰنَ وَيُعَلِّمُهُمُ الْكِتٰبَ الْقُرْاٰنَ وَالْحِكْمَةَ مَا فِيْهِ مِنَ الْاَحْكَامِ وَيُزَكِّيْهِمْ ط يُطَهِّرُهُمْ مِنَ الشِّرْكِ اِنَّكَ اَنْتَ
الْعَزِيْزُ الْغَالِبُ الْحَكِيْمُ فِيْ صُنْعِهٖ وَمَنْ اَيْ لَا يَرْغَبُ عَنْ مِّلَّةِ اِبْرٰهٖمَ فَيَتْرُكُهَا اِلَّا مَنْ سَفِهَ نَفْسَهٗ ط جَهِلَهَا اَنَّهَا
مَخْلُوْقَةٌ لِلّٰهِ يَجِبُ عَلَيْهَا عِبَادَتُهٗ اَوِ اسْتَخَفَّ بِهَا وَاَمْتَهَنَهَا وَلَقَدِ اصْطَفَيْنٰهُ اَخْتَرْنَاهُ فِي الدُّنْيَا بِالرِّسَالَةِ وَالْخُلَّةِ
وَاِنَّهٗ فِي الْاٰخِرَةِ لَمِنَ الصّٰلِحِيْنَ الَّذِيْنَ لَهُمُ الدَّرَجَاتُ الْعُلٰى وَاذْكُرْ اِذْ قَالَ لَهٗ رَبُّهٗ اَسْلِمْ اَخْلِصْ دِيْنَكَ لِلّٰهِ
قَالَ اَسْلَمْتُ لِرَبِّ الْعٰلَمِيْنَ وَوَصّٰى وَفِيْ قِرَاءَةٍ اَوْصٰى بِهَا بِالْمِلَّةِ اِبْرٰهٖمُ بَنِيْهِ وَيَعْقُوْبُ ط بَنِيْهِ قَالَ يٰبَنِيَّ اِنَّ اللّٰهَ
اصْطَفٰى لَكُمُ الدِّيْنَ دِيْنَ الْاِسْلَامِ فَلَا تَمُوْتُنَّ اِلَّا وَاَنْتُمْ مُّسْلِمُوْنَ نَهْيٌ عَنْ تَرْكِ الْاِسْلَامِ وَاَمْرٌ بِالثَّبَاتِ عَلَيْهِ
اِلَى الْمُصَادَفَةِ الْمَوْتِ وَلَمَّا قَالَ لِيَهُوْدَ لِلنَّبِيِّ اَسْتَعْلِمُ اَنْ يَّعْقُوْبَ يَوْمَ مَاتَ اَوْصٰى بَنِيْهِ بِالْيَهُوْدِيَّةِ نَزَلَ اَمْ كُنْتُمْ شُهَدَآءَ

ع ١٥ ١٥

وقال مالك هي الفقه في الدين وقيل كما هو اصوب من القول وقيل هي القرآن وكرره تاكيدا وقيل وضع الاشياء مواضعها ١٢ ك **٥٩ قوله** ومن يرغب الخ سبب نزولها ان عبد الله بن سلام اسلم وكان له اخ اخذ اسمه مهاجرا والثاني اسمه سلمة فدعاهما الى الاسلام وقال لهما قد علمتما ان الله قال في التوراة اني باعث من ولد اسمعيل نبيا اسمه احمد من آمن به فقد اهتدى ومن لم يؤمن به فهو ملعون فاسلم سلمة وابى مهاجر فنزلت الآية والعبق بعموم اللفظ لا بخصوص السبب ١٢ صاوي **٥٣ قوله** اي لا يرغب اشارة الى ان من استفهام بمعنى الانكار فهو نفي في المعنى ولذلك جاءت الا بعدها وهي في موضع رفع بالابتداء ويرغب الخبر وفيه ضمير يرجع الى من ١٢ من ابي البقاء **٥٤ قوله** جهل انها الحجر يشير الى انه وضع سفه موضع جهل لتعدى تعديته او سفه في نفسه فحذف الجار واوصل الفعل ١٢ **٥٥ قوله** او استخف بها الخ اي لان اصل السفه الخفة فمن رغب عما يرغب فيه فقد بالغ في اذلال نفسه واهانتها اه جمل وقوله امتهنها اي جعلها مهانا وذليلا في الصراح امتهان خوار وضعيف داشتن ١٢ **٥٦ قوله** فلا تموتن الا وانتم مسلمون نهي عن الموت في الظاهر وفي الحقيقة عن ترك الاسلام لان الموت ليس في ايديهم آه كشاف واجاب به الرازي بان المراد بعثهم على الاسلام وذلك لان الرجل اذا لم يامن الموت في كل طرفة عين تم انه امر بان ياتي بالشيء قبل الموت صار مامورا به في كل حال لانه يخشى ان لم يبادر اليه ان تعاجله المنية فيفوته الظفر بالنجاة ويخاف الهلاك فيصير مدخلا لنفسه في الخطر والغرور ١٢

---

٤٩ قوله ومن ذريتي انما كعطف التلقين كما يقال سامرك فتقول وزيدا ومن للتبعيض وتخصيص البعض بذلك لبداهة استحالة امامة الكل وان كانوا على الحق ١٢ صاوي **٥٢ قوله** اجعل ائمة اشارة الى حذف المفعول عن قوله من ذريتي اه وعبارة ابي البقاء المفعولان محذوفان والتقدير اجعل فريقا من ذريتي اماما ١٢ **٥٣ قوله** الظالمين اه اي لا تصيب الامامة اهل الظلم من ولدك اي اهل الكفر اخبر ان امامة المسلمين لا يثبت لاهل الكفر من اولاد المسلمين والكافرين قال الله تعالى وباركنا عليه وعلى اخ ومن ذريتهما محسن وظالم لنفسه مبين والمحسن المؤمن والظالم الكافر قالت المعتزلة هذا دليل على ان الفاسق لا يصلح للامامة وقالوا وكيف يجوز نصب الظالم للامامة والامام انما هو لكف الظلمة فاذا نصب من كان ظالما في نفسه فقد جاء المثل لسارق استرعي الذئب ظلم ولكنا نقول المراد بالظالم المطلق وقيل انه سال ان يكون ولده نبيا كما كان هو فاخبر ان الظالم لا يكون نبيا ١٢ مدارك **٥٤ قوله** يثوبون اي يرجعون ثوب گرد آمدن مردم ١٢ صراح **٥٥ قوله** فلا يهيجه اي لا يحركه قتله اباه على محل قاتله حرمة للحرم وقيل المعنى لا يؤاخذ الجاني الملتجي الى الحرم لا يؤاخذ به ويعضد الاول قوله تعالى اولم نمكن لهم حرما آمنا ويتخطف الناس من حولهم ١٢ ك **٥٦ قوله** واتخذوا بزنة الامر لاكثر القراء عطف على جعلنا بتقدير القول اي وقلنا اتخذوا ايها الناس ١٢ ك **٥٧ قوله** عند بناء البيت وكان في زمن النبي صلى الله عليه وسلم وابى بكر رض ملصقا بالبيت ثم اخره عمر رواه عبد الرزاق بسند صحيح اي حوله الى موضعه اليوم ولابن مردويه عن المجاهد انه صلى الله عليه وسلم هو الذي حوله قال الحافظ هذا اولى صح وقيل هو الحجر الذي فيه اثر قدميه الاول هو قول الجمهور ١٢ ك **٥٨ قوله** ركعتي الطواف وقيل صلوا انه ك مطلقا وتشهد للاول ما روى عن جابر انه صلى الله عليه وسلم لما فرغ من طوافه عمد الى مقام ابراهيم فصلى فيه ركعتين وقرأ واتخذوا من مقام ابراهيم مصلى وهي واجبة عندنا وعند المالكية وسنة مؤكدة عند الحنابلة والشافعية على اصح القولين ١٢ ك **٥٩ قوله** وفي قراءة بفتح الخاء الخ يعني قوله اتخذوا قرأ نافع وابن عامر اتخذوا فعلا ماضيا عطفا على لفظ الخبر والباقون على لفظ الامر اه وفي تفسير ابي البقاء واتخذوا يقرأ على لفظ الخبر والمعطوف عليه محذوف تقديره قلنا لهم واتخذوا ويقرأ على لفظ الامر فيكون على هذا مستانفا ١٢ **٦٠ قوله** امرناهما العهد الموثق واذا عدي بالى كان معناه التوصية كذا في التاج ولما كان هذه التوصية بطريق الامر فسره بالامر ١٢ ك **٦١ قوله** اي بان طهرا يشير الى انه مجرور بتقدير حرف الجر وان مصدرية ١٢ ك **٦٢ قوله** هذا المكان لعله انما فسره بالمكان دون البلد اشارة الى ان الدعاء قبل صيرورته بلدا والمسؤل البلدية مع الامن ولكن يخالفه ما في سورة ابراهيم رب اجعل هذا البلد آمنا اللهم الا ان يجعل الاشارة فيه الى امر مقدر في الذهن ١٢ ك **٦٣ قوله** ذا امن اشار به الى ان الامن صفة الاهل لا البلد فعلى هذا اسناد آمنا الى الحرم على سبيل المجاز ١٢ **٦٤ قوله** لا يسفك فيه دم انسان اي ولو قصاصا على مذهب ابي حنيفة رض فلا يقتص منه فيه عنده بل يضيق عليه بمنع الاكل والشرب حتى يخرج منه ويقتص منه خارجه وعند الشافعي رح يقتص منه فيه والخلاف بينهما فيما اذا قتل خارج الحرم ثم دخله ملتجأ اليه اما اذا قتل فيه فانه يقتص منه فيه اتفاقا اه وقوله لا يختلى خلاه اي لا يقطع ولا يؤخذ حشيشه الرطب ١٢ **٦٥ قوله** بنقل الطائف لما دعا ابراهيم هذا الدعاء امر الله جبريل ع بنقل قرية من قرية فلسطين كثير الثمار فاتى فقلعها وجاء بها وطاف حول البيت سبعا ثم وضعها على ثلث مراحل من مكة وهي الطائف ولذلك سميت به اه روح وفي معالم التنزيل ان الطائف كان من بلاد الشام بأردن ١٢ **٦٦ قوله** وارزق الظاهر انه بزنة المستقبل عطف على مقدر اي ارزق من امن وارزق من كفر ويمكن ان يقرأ بزنة الامر بان يجعل من كفر معطوفا على من امن عطفا تقليديا فيصير التقدير قل يا ابراهيم وارزق من كفر ١٢ كما **٦٧ قوله** مدة حياته يشير الى ان قليلا ظرف اي زمانا قليلا الى تمام زمان اجله ١٢ ك **٦٨ قوله** الجئه اشارة الى ان فيه معنى الاستعارة حيث شبه حالة الكافر المذكور بحالة من لا يملك لامتناع مما اضطر اليه فاستعمل في المشبه ما استعمل في المشبه به ١٢ جمل **٦٩ قوله** الاسس اس جمع اساس بمعنى بنياد ١٢ صراح **٧٠ قوله** يقولان قدره المفسر ليصح جعل الجملة حالا من ابراهيم واسمعيل لان الجملة الانشائية لا تقع حالا الا بتقدير وعبر بالمضارع في يرفع استحضارا للحال الماضية لعظم شانه كانه حاصل الآن وهو يحدث عنه ١٢ **٧١ قوله** بنا ربنا اشار به الى ان مفعول تقبل محذوف وترك مفعول تقبل مع ذكره في قوله تعالى ربنا وتقبل دعائي يعم الدعاء وغيره من القرب والطاعات التي من جملتها ما بصدده من البناء ١٢ ابو السعود **٧٢ قوله** امة جماعة افاد ان الامة هنا الجماعة وتكون واحدا اذا كان يقتدى به قال الله تعالى ان ابراهيم كان امة قانتا لله وقد يطلق الامة على غير هذا المعنى ١٢ من الكرخي **٧٣ قوله** علمنا هذا مجاز من رؤية العلم قال الله تعالى الم تر الى ربك كيف مد الظل لم تر كيف فعل ربك باصحاب الفيل آه من تفسير الكبير وعبارة ابي السعود وارنا من الرؤية بمعنى الابصار وبمعنى التعريف اي بصرنا وعرفنا ١٢ **٧٤ قوله** اوجمالي خاصة والمناسك جمع منسك بفتح السين وكسرها وهو التعبد في اي موضع العبادة والمراد منها الشرائع بحذف المضاف او تسمية للحال باسم المحل وشاع في الحج والنسك مثلثة او بضمتين العبادة كل حق لله عز وجل والذبح للتقرب ١٢ ك **٧٥ قوله** اي اهل البيت افاد به ان الضمير عائد الى الذرية بمعنى الامة اذ لو اعاده الى لفظها يقال فيها ١٢ كرخي **٧٦ قوله** محمد صلى الله عليه وسلم اذ لم يبعث من ذريتهما غير نبينا صلى الله عليه وسلم والية بشير ما لاحمد مرفوعا انا دعوة ابي ابراهيم ١٢ ك **٧٧ قوله** يتلوا عليهم في موضع نصب صفة لرسول ويجوز ان يكون حالا من الضمير في منهم والعامل فيه الاستقرار ١٢ ابو البقاء **٧٨ قوله** من الاحكام اختلف عبارات المفسرين في تفسير الحكمة قال قتادة هي السنة وقال مجاهد فهم القرآن

حضروا اِذْ حَضَرَ يَعْقُوبَ الْمَوْتُ ۙ اِذْ بدل من اذ قبله قَالَ لِبَنِيهِ مَا تَعْبُدُونَ مِنْ بَعْدِي بعد موتي قَالُوا نَعْبُدُ
اِلٰهَكَ وَاِلٰهَ اٰبَآئِكَ اِبْرٰهٖمَ وَاِسْمٰعِيلَ وَاِسْحٰقَ عَدَّ اسمعيل من الآباء تغليبا ولان العم بمنزلة الاب لها وَّاحِدًا ۚ
بدل من الهك وَنَحْنُ لَهٗ مُسْلِمُونَ ۝ وَاَمْ بمعنى همزة الانكار اى لم تحضروه وقت موته فكيف تنسبون اليه ما لا يليق به
تِلْكَ مبتدأ والاشارة الى ابراهيم ويعقوب وبنيهما واثنث لتأنيث خبره اُمَّةٌ قَدْ خَلَتْ سلفت لَهَا مَا كَسَبَتْ من
العمل اى جزاؤه اُسْتِيفَاءً وَلَكُمْ الخطاب لليهود مَّا كَسَبْتُمْ ۚ وَلَا تُسْـَٔلُونَ عَمَّا كَانُوا يَعْمَلُونَ ۝ كما لا يسئلون عن عملكم و
الجملة تأكيد لما قبلها وَقَالُوا كُونُوا هُودًا اَوْ نَصٰرٰى تَهْتَدُوا ۗ او للتفصيل قائل الاول يهود المدينة والثانى نصارى
نجران قُلْ لهم بَلْ نَتَّبِعُ مِلَّةَ اِبْرٰهٖمَ حَنِيفًا ۭ حال من ابراهيم مائلا عن الاديان كلها الى الدين القيم وَمَا كَانَ مِنَ
الْمُشْرِكِينَ ۝ قُولُوا خطاب للمؤمنين اٰمَنَّا بِاللّٰهِ وَمَآ اُنْزِلَ اِلَيْنَا من القرآن وَمَآ اُنْزِلَ اِلٰٓى اِبْرٰهٖمَ من الصحف العشر
وَاِسْمٰعِيلَ وَاِسْحٰقَ وَيَعْقُوبَ وَالْاَسْبَاطِ اولاده وَمَآ اُوْتِيَ مُوسٰى مِنَ التَّوْرٰىةِ وَعِيسٰى مِنَ الْاِنْجِيلِ وَمَآ اُوْتِيَ
النَّبِيُّونَ مِنْ رَّبِّهِمْ ۚ مِنَ الكتب والآيات لَا نُفَرِّقُ بَيْنَ اَحَدٍ مِّنْهُمْ فنؤمن ببعض ونكفر ببعض كاليهود والنصارى
وَنَحْنُ لَهٗ مُسْلِمُونَ ۝ فَاِنْ اٰمَنُوا اى اليهود والنصارى بِمِثْلِ مثل ما اٰمَنْتُمْ بِهٖ فَقَدِ اهْتَدَوْا ۖ وَاِنْ تَوَلَّوْا
عَنِ الْاِيمَانِ بِهٖ فَاِنَّمَا هُمْ فِي شِقَاقٍ ۖ خلاف معكم فَسَيَكْفِيكَهُمُ اللّٰهُ يا محمد شقاقهم وَهُوَ السَّمِيعُ لاقوالهم
الْعَلِيمُ باحوالهم وقد كفاه الله يا هم بقتل قريظة ونفى النضير وضرب الجزية عليهم صِبْغَةَ اللّٰهِ ۖ مصدر مؤكد
لامنا ونصب بفعل مقدر اى صبغنا الله والمراد بها دينه الذى فطر الناس عليه اَظْهَرُوا اثره على ضمائرهم كالصبغ
فى الثوب وَمَنْ اى لا احد اَحْسَنُ مِنَ اللّٰهِ صِبْغَةً ۖ تمييز وَنَحْنُ لَهٗ عٰبِدُونَ ۝ قال اليهود للمسلمين نحن اهل
الكتاب الاول وقبلتنا اقدم ولم يكن الانبياء من العرب ولو كان محمد نبيا لكان منا فنزل قُلْ لهم اَتُحَآجُّونَنَا
تخاصمونا فِي اللّٰهِ ان اصطفى نبيا من العرب وَهُوَ رَبُّنَا وَرَبُّكُمْ ۚ فلا يصطفى من عباده الا من يشاء وَلَنَآ اَعْمَالُنَا نجازى
بها وَلَكُمْ اَعْمَالُكُمْ تجازون بها فلا يبعد ان يكون فى اعمالنا ما نستحق به الاكرام وَنَحْنُ لَهٗ مُخْلِصُونَ ۝ الدين و
العمل دونكم فنحن اولى بالاصطفاء والهمزة للانكار والجمل الثلث احوال اَمْ بَلْ تَقُولُونَ بالياء والتاء اِنَّ اِبْرٰهٖمَ
وَاِسْمٰعِيلَ وَاِسْحٰقَ وَيَعْقُوبَ وَالْاَسْبَاطَ كَانُوا هُودًا اَوْ نَصٰرٰى ۗ قُلْ لهم ءَاَنْتُمْ اَعْلَمُ اَمِ اللّٰهُ ۗ اى الله اعلم وقد
برأ منهما ابراهيم بقوله ما كان ابراهيم يهوديا ولا نصرانيا والمذكورون معه تبع لهم وَمَنْ اَظْلَمُ مِمَّنْ كَتَمَ اخفى من
الناس شَهَادَةً عِنْدَهٗ كائنة مِنَ اللّٰهِ ۗ اى لا احد اظلم منه وهم اليهود كتموا شهادة الله فى التوراة لابراهيم بالحنيفية
وَمَا اللّٰهُ بِغَافِلٍ عَمَّا تَعْمَلُونَ ۝ تهديد لهم تِلْكَ اُمَّةٌ قَدْ خَلَتْ ۖ لَهَا مَا كَسَبَتْ وَلَكُمْ مَّا كَسَبْتُمْ ۚ وَلَا تُسْـَٔلُونَ

---

١ قوله والٰه ابائك آه اعيد ذكر الاله كيلا يعطف على الضمير المجرور بدون اعادة الجار ١٢ مد **٢ قوله** بدل من الهك كقوله بالناصية وهذا اولى من قولهم بدل من اله آبائك وام بمعنى همزة الانكار والمعنى ما كنتم حاضرين عند حضور
موت يعقوب ووصيته لبنيه ثم تدعون اليهودية عليه يعنى ان ام منقطعة بمعنى بل والهمزة ثم ان ظاهر اللفظ ههنا انها المجردة الانكار لكن المقرر عندهم كما ذكر المفسر نفسه فى الاتقان انها لا يفارق الاضراب ثم تارة يكون له مجردا وتارة يضمن
مع ذلك استفهاما انكاريا انتهى ومعنى بل ههنا الاضراب عن الكلام الاول وهو بيان لوصية ابراهيم الى توبيخ اليهود على ادعائها اليهودية على يعقوب وبنيه فيفيد التوبيخ الانتقال من جملة الى اخرى اهم من الاولى وجوز الزمخشرى والواحدى
كون ام متصلة والتقدير اتدعون على الانبياء اليهودية ام كنتم شهداء اذ حضر يعقوب الموت والتقدير بالفكم ما تنسبون الى يعقوب من الصابئة باليهودية ام كنتم شهداء ١٢ كما **٣ قوله** ونحن له مسلمون آه حال من فاعل نعبد او جملة معطوفة على نعبد او جملة
اعتراضية مؤكدة ١٢ مد **٤ قوله** ام بمعنى همزة الانكار اى وحدها او بمعنى بل وحدها او هذا احد وجوه ثلاثة فانه يجوز فى ام ان تقدر بالهمزة وحدها او بمعنى بل وحدها او بهما معا والغالب فى كلامه ان يقدرها بهما معا ١٢ اجمل **٥ قوله** وانث لتانيث خبره فانه اذا
اختلف المرجع والخبر فراعاة الخبر اولى ١٢ كما **٦ قوله** قد خلت هذا رد على اليهود من حيث افتخارهم بآبائهم ١٢ **٧ قوله** لها ما كسبت على حذف مضاف كما قدره بقوله اى جزاؤه ١٢ **٨ قوله** استيناف او حال جملة متأنفة
او صفة اخرى لامة او حال من الضمير فى خلت وما موصولة او موصوفة والعائد
اليها محذوف اى لها ما كسبته من الاعمال الصالحة ١٢ من ابى السعود **٩ قوله**
وقالوا الخ والمعنى قالت اليهود كونوا هودا وقالت النصارى كونوا نصارى ١٢ **١٠ قوله** نتبع قدره اشارة الى ان ملة معمول لمحذوف والجملة مقول القول فى محل نصب ١٢
١١ قوله حال الخ ويجوز مجئ الحال من المضاف اليه عند صحة اقامته مقام المضاف
كما ههنا فانه يصح ١٢ **١٢ قوله** حال من ابراهيم كما فى رأيت وجه هند يستلزم رؤيتها
فالحال ههنا تبين هيئة المفعول ١٢ **١٣ قوله** من الصحف العشرة وان نزلت الى
ابراهيم لكن من بعده حيث كانوا متعبدين بتفاصيلها داخلين تحت احكامها جعلت
منزلة اليهم كما جعل القرآن منزلا الينا ١٢ ابو السعود **١٤ قوله** الاسباط جمع سبط وهو فى
الاصل فجرة لها اغصان كثيرة والمراد ههنا الاولاد ام وقال فى الكشاف السبط الحافد
اى ولد ولده ١٢ **١٥ قوله** وما اوتى الخ قال ههنا موسى ولم يقل وما انزل الى موسى
كما قيل وما انزل الى ابراهيم للاحتراز عن كثرة التكرار ١٢ اكرخى **١٦ قوله** مثل زائدة
دفع لما يرد على ظاهر الآية من انه لا مثل لما آمن به المسلمون وهو ذاته تعالى والكتب
المنزلة والمعنى فان آمنوا بما آمنتم به ويشهد له قراءة ابن مسعود بما آمنتم به وما موصولة
وقيل الباء مزيدة للتأكيد وما مصدرية والمعنى فان آمنوا بالله ايمانا مثل ايمانكم ١٢ كما
١٧ قوله خلاف يسمى الخلاف شقاقا لان كل واحد من المتخالفين فى شق غير شق الآخر
١٢ كما **١٨ قوله** صبغة الله اى دين الله هو مصدر مؤكد منتصب على قوله آمنا بالله
وهى فعلة من صبغ كالجلسة من جلس وهى الحالة التى يقع عليها الصبغ والمعنى تطهر
الله لان الايمان يطهر النفوس والاصل ان النصارى كانوا يغمسون اولادهم فى ماء
اصفر يسمونه ماء معمودية ويقولون هو تطهير لهم ماذا فعل لواحد منهم بولده ذلك قال الآن
صار نصرانيا حقا فامر المسلمون ان يقولوا لهم قولوا آمنا بالله وصبغنا الله بالايمان
صبغته ولم نصبغ صبغتكم وجئ بلفظ الصبغة للمشاكلة كقولك لمن يغرس الاشجار
اغرس كما يغرس فلان وانت تريد جلا يصطبغ الكرام ١٢ **١٩ قوله** مصدر اى عطف
على آمنا وبعضهم نصبها على الاغراء والبدل بضمير قولوا عطفا على قولوا آمنا او اتبعوا ملة
ابراهيم ١٢ كما **٢٠ قوله** لظهور اثره الخ اشار به الى ان للتجوز بصبغة الله عن الفطرة علاقة
وهى ظهور الاثر فالجامع بينهما التاثير والظهور ١٢ **٢١ قوله** كالصبغ اشار بذلك الى
ان فى الكلام استعارة تصريحية اصلية حيث شبه آثار الايمان القائم بالشخص
بالصبغ القائم بالثوب بجامع الملك والظهور فى كل واستعير اسم المشبه به للمشبه وفى
هذه الآية بشرى للمؤمنين عظيمة وهى ان الايمان فى القلب كالصبغ المتقن فى الثوب
فلا يزول الصبغ من الثوب كذلك الايمان لا يزول من القلب لان صبغة الله
لا احسن منها ١٢ ص **٢٢ قوله** دونكم اى لم تخلصوا له بل جعلتم له شركاء فى الآية اضمار ١٢
اكرخى **٢٣ قوله** والهمزة للانكار اى فى قوله اتحاجوننا وقوله احوال اى من الواو فى اتحاجوننا
والعامل فيها اتحاجوننا ١٢ **٢٤ قوله** ام اى بل ايقولون الهمزة للانكار ايضا اى لا ينبغى
لهم ان يقولوا ما ذكر لان اليهودية والنصرانية انما هى من وقت موسى وعيسى وابراهيم و
من ذكر معه قبلها فكيف يقال فيهم انهم كانوا هودا او نصارى ١٢ من الجمل **٢٥ قوله**
ام بل ايقولون يعنى ان قرئ ام يقولون بياء الغيبة لا تكون الا منقطعة للاضراب
عن الخطاب الى الغيبة فان المتصلة لا تخلف فيها الخطاب اهـ وفى الكشاف
ومن قرأ بالياء اى يقولون لا تكون اى ام الا منقطعة اه وعبارة المدارك ام يقولون
بالتاء شامى وكوفى غير ابى بكر وام على هذا معادلة للهمزة فى اتحاجوننا يعنى لى الامرين تون
المحاجة فى حكم الله ام ادعاء اليهودية والنصرانية على الانبياء او منقطعة
الى بل التقولون وغيرهم بالياء وعلى هذا لا تكون الهمزة الا منقطعا ١٢ **٢٦ قوله**
ام الله مبتدأ والخبر محذوف اى ام الله اعلم وام ههنا المتصلة اى ايكم
اعلم وهو استفهام بمعنى الانكار ١٢ ابو البقاء **٢٧ قوله** اى الله اعلم اشار
به الى بيان جواب الاستفهام ١٢ **٢٨ قوله** اخفى من الناس اشار به الى
ان كتم يتعدى الى مفعولين وقد حذف الاول منهما هنا تقديره اخفى الناس
شهادة ١٢ من تفسير ابى البقاء **٢٩ قوله** كائنة قدره ليفيد انه صفة لشهادة
بعد صفة لان عنده صفة اولى لشهادة ١٢ اكرخى **٣٠ قوله** من الله اى كتم
شهادة الله التى عنده انه شهد بها وهى شهادة الله لابراهيم بالحنيفية والمعنى
ان اهل الكتاب لا احد اظلم منهم كتموا هذه الشهادة وهم عالمون بها او انا لو كتمنا
هذه الشهادة لم يكن احد اظلم منا فلا تكتمها وفيه تعريض بكتمانهم شهادة الله لمحمد صلى الله عليه وسلم بالنبوة فى كتبهم وسائر شهاداته ١٢ مدارك **٣١ قوله** وهم اليهود قال المفسر هذا الذى اتفق عليه اهل التفسير
اخرجه ابن جرير عن مجاهد والحسن والربيع وقتادة وابن زيد لكن ما عدا الاخيرين قالوا انهم كتموا شهادة الله فى التوراة لابراهيم بالحنيفية وقال الاخيران انه من كتمهم نعت النبى صلى الله عليه وسلم
والشهادة له بالنبوة ١٢ كما **٣٢ قوله** تلك امة آه كررت للتأكيد اولان المراد بالاول الانبياء وبالثانى اسلاف اليهود والنصارى ١٢ مدارك

عَمَّا كَانُوا يَعْمَلُونَ ۝ تقدم مثله سَيَقُولُ السُّفَهَاءُ الجهال مِنَ النَّاسِ اى اليهود والمشركين مَا وَلَّاهُمْ اى شئ صرف النبى والمؤمنين عَنْ قِبْلَتِهِمُ الَّتِي كَانُوا عَلَيْهَا على استقبالها فى الصلوٰة وهى بيت المقدس والاتيان بالسين الدالة على الاستقبال من الاخبار بالغيب قُلْ لِلّٰهِ الْمَشْرِقُ وَالْمَغْرِبُ اى الجهات كلها فامر بالتوجه الى اى جهة شاء لا اعتراض عليه يَهْدِي مَنْ يَشَاءُ هدايته إِلَىٰ صِرَاطٍ طريق مُسْتَقِيمٍ دين الاسلام اى ومنهم انتم دل على هذا وَكَذٰلِكَ كما هديناكم الى هذا جَعَلْنَاكُمْ يا امة محمد أُمَّةً وَسَطًا خيارا عدولا لِتَكُونُوا شُهَدَاءَ عَلَى النَّاسِ يوم القيمة ان رسلهم بلغتهم وَيَكُونَ الرَّسُولُ عَلَيْكُمْ شَهِيدًا انه بلغكم وَمَا جَعَلْنَا صيرنا الْقِبْلَةَ لك الان الجهة الَّتِي كُنْتَ عَلَيْهَا اولا وهى الكعبة وكان صلى الله عليه وسلم يصلى اليها فما هاجر امر باستقبال بيت المقدس تالفا لليهود فصلى اليه ستة او سبعة عشر شهرا ثم حول إِلَّا لِنَعْلَمَ علم ظهور مَنْ يَتَّبِعُ الرَّسُولَ فيصدق مِمَّنْ يَنْقَلِبُ على عَقِبَيْهِ اى يرجع الى الكفر شكا فى الدين وظنا ان النبى فى حيرة من امره وقد ارتد لذلك جماعة وَإِنْ مخففة من الثقيلة واسمها محذوف اى وانها كَانَتْ اى التولية اليها لَكَبِيرَةً شاقة على الناس إِلَّا عَلَى الَّذِينَ هَدَى اللّٰهُ منهم وَمَا كَانَ اللّٰهُ لِيُضِيعَ إِيمَانَكُمْ اى صلاتكم الى بيت المقدس بل يثيبكم عليه لانه سبب لها السؤال عمن مات قبل التحويل إِنَّ اللّٰهَ بِالنَّاسِ لمؤمنين رَءُوفٌ رَحِيمٌ فى عدم اضاعة اعمالهم فالرأفة شدة الرحمة وقدم المبالغة للفاصلة قَدْ للتحقيق نَرَىٰ تَقَلُّبَ تصرف وَجْهِكَ فِي جهة السَّمَاءِ متطلعا الى الوحى ومتشوقا للامر باستقبال الكعبة وكان يود ذلك لانها قبلة ابراهيم ولانه ادعى الى اسلام العرب فَلَنُوَلِّيَنَّكَ نحولنك قِبْلَةً تَرْضَاهَا تحبها فَوَلِّ وَجْهَكَ استقبل فى الصلوٰة شَطْرَ نحو الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ اى الكعبة وَحَيْثُ مَا كُنْتُمْ خطاب للامة فَوَلُّوا وُجُوهَكُمْ فى الصلوٰة شَطْرَهُ وَإِنَّ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ ليعلمون أَنَّهُ اى التولى الى الكعبة الْحَقُّ الثابت مِنْ رَبِّهِمْ لما فى كتبهم من نعت النبى صلى الله عليه وسلم من انه يتحول اليها وَمَا اللّٰهُ بِغَافِلٍ عَمَّا يَعْمَلُونَ بالتاء ايها المؤمنون من امتثال امره وبالياء اى اليهود من انكار امر القبلة وَلَئِنْ لام قسم أَتَيْتَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ بِكُلِّ آيَةٍ على صحة ذلك فى امر القبلة مَا تَبِعُوا اى لا يتبعون قِبْلَتَكَ عنادا وَمَا أَنْتَ بِتَابِعٍ قِبْلَتَهُمْ قطع لطمعه فى اسلامهم وطمعهم فى عوده اليها وَمَا بَعْضُهُمْ بِتَابِعٍ قِبْلَةَ بَعْضٍ اى اليهود قبلة النصارى وبالعكس وَلَئِنِ اتَّبَعْتَ أَهْوَاءَهُمْ التى يدعونك اليها مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَكَ مِنَ الْعِلْمِ الوحى إِنَّكَ إِذًا ان اتبعتهم لَمِنَ الظَّالِمِينَ ۝ الَّذِينَ آتَيْنَاهُمُ الْكِتَابَ يَعْرِفُونَهُ اى محمدا كَمَا يَعْرِفُونَ أَبْنَاءَهُمْ بنعته فى كتابهم قال ابن سلام لقد عرفته حين رايته كما اعرف ابنى ومعرفتى لمحمد اشد رواه البخارى وَإِنَّ فَرِيقًا مِنْهُمْ لَيَكْتُمُونَ الْحَقَّ نعته وَهُمْ يَعْلَمُونَ هذا الذى انت عليه الحق كائنا من

البخارى مرفوعا يدعى نوح يوم القيمة فيقول لبيك يا رب فيقول هل بلغت فيقول نعم فيقال لامته هل بلغكم فيقولون ما اتانا من نذير فيقول من يشهد لك فيقول يشهد لى محمد وامته فيشهدون له انه قد بلغ زاد النسائى فقال وما علمكم فيقولون اخبرنا نبينا ان الرسل قد بلغوا فصدقناه ويكون الرسول عليكم شهيدا فذلك قوله وكذلك جعلناكم امة وسطا ۱۲ ك ۵۶ قوله او لالة بمكة وفيه اشارة الى حذف الموصوف من الموصول وهو مفعول ثان لجعل المتعدى الى مفعولين الاول القبلة ۱۲ كما ۵۷ قوله فصلى الخ رواه ابن جرير عن ابن عباس فصلى اليها ستة او سبعة عشر شهرا كذا جاء فى البخارى ومسلم ثم حول الى الكعبة وقد يفسر الموصول بصخرة بيت المقدس والمعنى على ذلك ان اصل امرك ان تستقبل القبلة واجعلنا قبلتك فى سابق الزمان بيت المقدس لا الكذا فالمخبر به على الاول الجعل الناسخ وعلى الثانى المنسوخ واختاره ابن جرير لما ان الاول يستلزم وقوع النسخ مرتين ۱۲ ك ۵۸ قوله ثم حول اى امر بالتحول الى الكعبة ۱۲ ۵۹ قوله الا لنعلم من يتبع الرسول الى آخره اى وما جعلنا القبلة التى تحب ان تستقبلها الجهة التى كنت عليها اولا بمكة الا امتحانا للناس وابتلاء لنعلم الثابت على الاسلام الصادق فيه ممن هو على حرف ينكص على عقبيه فيرتد عن الاسلام عند تحول القبلة ۱۲ مد ۶۰ قوله علم ظهور جواب عما يقال من الآية من حدوث العلم فاجاب بان المراد الا يظهر علمنا من يتبع الخ فالذى يتجدد ويحدث ظهور العلم لا نفسه هذا مراد الشارح وفى الحقيقة الذى يحدث متعلق العلم وهو ايمان بعض وكفر بعض ۱۲ جمل ۶۱ قوله اى يرجع الى الكفر اشارة الى انه مجاز فلا يرد كيف يتصور حقيقة انقلاب الانسان على عقبيه اه كرخى ۱۲ ۶۲ قوله اى صلوتكم الخ اشارة الى اندفاع ما يتوهم من انه لم فسر الايمان بالصلوة وعدل عن الحقيقة وتفصيله ان يحيى بن اخطب واصحابه من اليهود قالوا للمسلمين اخبرونا عن صلاتكم الى بيت المقدس ان كانت على هدى فقد تحولتم عنه وان كانت على ضلالة فقد اضللتم الله بها مدة ومن مات عليها فقدمات على ضلالة فقال المسلمون انما الهدى فيما امر الله به والضلالة فيما نهى الله عنه قالوا فما شهادتكم على هذا فاستفتوا عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وقالوا يا رسول الله قد صرفك الله الى ملة ابراهيم فكيف باخواننا الذين ماتوا وهم يصلون الى بيت المقدس فانزل الله تعالى وما كان الله ليضيع ايمانكم يعنى صلاتكم الى بيت المقدس اه كما فى المعالم وفى المدارك سمى الصلاة ايمانا لان وجوبها على اهل الايمان وقبولها من اهل الايمان واداؤها فى الجماعة دليل الايمان ۱۲ ۶۳ قوله لان سبب نزولها الخ وسبب ذلك شبهة القاها يحيى بن اخطب للمسلمين وهى ان استقبالكم بيت المقدس لا يخلو اما ان يكون هدى فقد انتقلتم الآن الى ضلال واما ان يكون ضلالا فلم اقركم عليه وايضا من مات قبل التحويل مات على الضلال وضاعت اعماله فشق ذلك على اقارب من مات قبل التحويل فشكوا ذلك لرسول الله صلى الله عليه وسلم فنزلت الآية وتحويل القبلة اول النسخ ورد فى الشرع ۱۲ ص ۶۴ قوله والرافة الخ المناسبة المعنوية فيه ان الرافة مبالغة فى رحمة خاصة وهو دفع الضرر والرحمة اعم منه ومن الافضال ولما كان الاول اهم قدم الرؤف على الرحيم فى كل القرآن ۱۲ ك ۶۵ قوله وقدم البليغ اى مع ان العادة العكس فيكون للابلغ بعد غيره فائدة فيقال عالم نحرير ولا يقال نحرير عالم اه وقوله للفاصلة الخ لانها على الميم والفاصلة هى الكلمة آخر الآية كقافية الشعر وهى هنا قوله ساقطا على صراط مستقيم وهنا رؤف رحيم اه من الكرخى ۱۲ ۶۶ قوله للتحقيق وانما لم يحمله على التقليل لان من رفع بصره الى السماء مرة واحدة لا يقال له تقلب بصره الى السماء ۱۲ ۶۷ قوله تصرف وجهك فى الصحيحين من حديث البراء وكان يعجبه ان يكون قبلته قبلة البيت وللنسائى كان يحب ان يصلى نحو الكعبة وكان يرفع راسه الى السماء ولابن جرير عن ابن عباس كان صلى الله عليه وسلم يحب قبلة ابراهيم فكان يدعو اليه وينظر الى السماء ۱۲ ك ۶۸ قوله متطلعا تطلع پيوستہ در چيزے نگريستن ۱۲ صراح ۶۹ قوله شطر المسجد الخ الشطر يكون بمعنى النصف من الشئ والجزء منه ويكون بمعنى الجهة والنحو ۱۲ جمل ۷۰ قوله الى الكعبة تسمية للحاط باسم المحيط وقال الزمخشرى ذكر المسجد الحرام دون الكعبة دليل على ان الواجب على البعيد مراعاة الجهة دون العين وهو مذهب ابى حنيفة واحمد ووجه الشافعية وقد رجحه فى الاحياء وامّا القريب فيجب عليه اصابة العين

۴ والتقدير كمعرفتهم ابناءهم ۱۲ جمل

وفى شرح السنة انهم اختلفوا فى المراد من المسجد الحرام فعن ابن عباس البيت قبلة لاهل المسجد والمسجد قبلة لاهل الحرم والحرم قبلة لاهل المشرق والمغرب وقال آخرون القبلة هى الكعبة بحديث الصحيحين انه صلى صلى ركعتين فى قبل الكعبة وقال هذه القبلة وقيل المسجد الحرام كله وقيل الحرم كله ۱۲ ۷۱ قوله ايها المومنون وفيه تسلية للنبى عليه السلام ووعد حسن وبشرى ۱۲ ۷۲ قوله ولئن ايتيت الذين اوتوا الكتاب بكل آية الخ معناها بالفارسية وبخدا اگر بيارى برائے آنانكہ داده شده اند كتاب را ہر معجزے ونشانى ہرگز پيروى نكنند ايشان قبلہ راما وہنوز فان منهم من آمن وتبع القبلة ۱۲ ۷۳ قوله فى امر القبلة اى فى ان تحولك الى الكعبة بامر من الله ۱۲ ۷۴ قوله قطع لطمعه الخ يعنى ان هذا على التوزيع فقوله قطع لطمعه راجع الى ما تبعوا قبلتك وقوله وطمعهم الخ راجع الى قوله وما انت بتابع قبلتهم فهو لف ونشر مرتب ۱۲ ۷۵ قوله ولئن اتبعت اه الى بعد وضوح البرهان والاحاطة بان القبلة هى الكعبة وان الدين هو الاسلام ۱۲ ۷۶ قوله من الظالمين اى لمن المرتكبين الظلم الفاحش وفى ذلك لطف للمسلمين وتهييج للثبات على الحق وتحذير لمن يترك الدليل بعد انارته ويتبع الهوى وقيل الخطاب فى الظاهر للنبى صلى الله عليه وسلم والمراد امته ۱۲ مدارك التنزيل ۷۷ قوله كما يعرفون ابناءهم اى يعرفون انهم منهم وانهم من نسلهم والكاف فى محل نصب اما على كونها نعتا لمصدر محذوف اى معرفة كائنة مثل معرفة ابنائهم او فى موضع نصب على الحال من ضمير ذلك المصدر المعرفة المحذوف والتقدير يعرفونه المعرفة مماثلة لمعرفتهم ابناءهم وهذا مذهب سيبويه وما مصدرية لانه ينسبك منها ومما بعدها مصدر

ع ۱۶ ۱۷ ۱ رَبِّكَ فَلَا تَكُونَنَّ مِنَ الْمُمْتَرِينَ ۝ الشاكين فيه اى من هذا النوع فهو ابلغ من لا تمترن ولِكُلٍّ مِّنَ الامم وِّجْهَةٌ اى الاتشكن ۝ قبلة هُوَ مُوَلِّيهَا وجهه فى صلاته وفى قراءة مُوَلَّاهَا فَاسْتَبِقُوا الْخَيْرَاتِ بادروا الى الطاعات وقبولها اَيْنَمَا تَكُونُوا يَاْتِ بِكُمُ اللّٰهُ جَمِيعًا بعثكم يوم القيمة فيجازيكم باعمالكم اِنَّ اللّٰهَ عَلٰى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ۝ وَمِنْ حَيْثُ خَرَجْتَ لسفر فَوَلِّ وَجْهَكَ شَطْرَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ وَاِنَّهُ لَلْحَقُّ مِنْ رَّبِّكَ ط وَمَا اللّٰهُ بِغَافِلٍ عَمَّا تَعْمَلُونَ ۝ بالتاء والياء تقدم مثله وكرره لبيان تساوى حكم السفر وغيره وَمِنْ حَيْثُ خَرَجْتَ فَوَلِّ وَجْهَكَ شَطْرَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ ط وَحَيْثُ مَا كُنْتُمْ فَوَلُّوا وُجُوهَكُمْ شَطْرَهُ لكرره للتاكيد لِئَلَّا يَكُونَ لِلنَّاسِ عَلَيْكُمْ حُجَّةٌ اى لئلا يحتجوا عليكم بقولهم فى ترك التوجه الى الكعبة اِلَّا الَّذِينَ ظَلَمُوا مِنْهُمْ فانهم يحتجون بالعناد فَلَا تَخْشَوْهُمْ وَاخْشَوْنِي بامتثال امرى وَلِاُتِمَّ عطف على لئلا يكون نِعْمَتِي عَلَيْكُمْ بالهداية اِلَى مَعَالِمِ دِينِكُمْ وَلَعَلَّكُمْ تَهْتَدُونَ الى الحق كَمَا اَرْسَلْنَا متعلق باتمام اى اتمامًا كاتمامنا بارسالنا فِيكُمْ رَسُولًا مِّنْكُمْ محمدًا صلى الله عليه وسلم يَتْلُوا عَلَيْكُمْ اٰيَاتِنَا الْقُرْاٰنَ وَيُزَكِّيكُمْ يطهركم من الشرك وَيُعَلِّمُكُمُ الْكِتٰبَ الْقُرْاٰنَ وَالْحِكْمَةَ ما فيه من الاحكام وَيُعَلِّمُكُمْ مَّا لَمْ تَكُونُوا تَعْلَمُونَ اى المعانى التى لا تعلمونها فَاذْكُرُونِي بالصلوٰة والتسبيح ونحوه اَذْكُرْكُمْ قيل معناه اجازيكم وفى الحديث عن الله عند الشيخين من ذكرنى فى نفسه ذكرته فى نفسى ومن ذكرنى فى ملأ ذكرته فى ملأ خير من ملئه وَاشْكُرُوا لِي بنعمتى بالطاعة وَلَا تَكْفُرُونِ ۝ بالمعصية يٰٓاَيُّهَا الَّذِينَ اٰمَنُوا اسْتَعِينُوا على الاخرة بِالصَّبْرِ على الطاعة وَالصَّلٰوةِ ط خصها بالذكر لتكررها وعظمها اِنَّ اللّٰهَ مَعَ الصّٰبِرِينَ ۝ بالعون وَلَا تَقُولُوا لِمَنْ يُّقْتَلُ فِي سَبِيلِ اللّٰهِ اَمْوَاتٌ ط بَلْ اَحْيَاءٌ ارواحهم فى حواصل طير خضر تسرح فى الجنة حيث شاءت لحديث بذلك وَلٰكِنْ لَّا تَشْعُرُونَ ۝ تعلمون ما هم فيه وَلَنَبْلُوَنَّكُمْ اى تعاملكم معاملة المختبر لِنَعْلَمَ ما يقع منكم بِشَيْءٍ مِّنَ الْخَوْفِ للعدو وَالْجُوعِ القحط وَنَقْصٍ مِّنَ الْاَمْوَالِ بالهلاك وَالْاَنْفُسِ بالقتل والامراض والموت وَالثَّمَرٰتِ ط بالجوائح اى لنختبركم فننظر اتصبرون ام لا وَبَشِّرِ الصّٰبِرِينَ ۝ على البلاء بالجنة الَّذِينَ اِذَآ اَصَابَتْهُمْ مُّصِيبَةٌ بلاء قَالُوٓا اِنَّا لِلّٰهِ مِلْكًا وعبيدًا يفعل بنا ما يشاء وَاِنَّآ اِلَيْهِ رٰجِعُونَ ۝ فى الاخرة فيجازينا فى الحديث مَنِ استرجع عند المصيبة اجره الله فيها واخلف عليه خيرا وفى مصباح النبى صلى الله عليه وسلم طفئ فاسترجع فقالت عائشة انما هذا مصاب فقال كل ما ساء المؤمن فهو مصيبة رواه ابو داود فى مراسيله اُولٰٓئِكَ عَلَيْهِمْ صَلَوٰتٌ مغفرة مِّنْ رَّبِّهِمْ وَرَحْمَةٌ ق نعمة وَاُولٰٓئِكَ هُمُ الْمُهْتَدُونَ ۝ الى الصواب

لہ قولہ من ہذا النوع اے لا تکن من نوع الشاکین ۱۲ ک **لہ قولہ** ولکل ہذا کالنتیجۃ لما قبلہ کانہ قال فلما تفرقوا صار لکل وجہۃ ۱۲ **لہ قولہ** من الامم ای المختلفۃ فی الدین ۱۲ ک **لہ قولہ** وجہۃ قال ابو البقاء جار علی الاصل وقیاسہ جہۃ وہو مصدر بمعنی التوجہ الیہ وقیل اسم للمکان المتوجہ الیہ فثبوت الواو لیس بشاذ ۱۲ ک **لہ قولہ** قبلۃ اشار بذلک الی ان وجہۃ اسم للمکان فثبوت الواو قیاسی وامالہ الحنفی المصدری فثبوت الواو غیر قیاسی علی حد عدۃ ورقۃ وانما ثبتت الواو تنبیہا علی الاصل ۱۲ ص **لہ قولہ** مولاہا بارزۃ الجہول ای معروف الیہا ۱۲ ک **لہ قولہ** فاستبقوا الخیرات منصوب بنزع الخافض کما اشار الیہ الشارح ۱۲ **لہ قولہ** یات بکم اللہ جمیعا ہ ای یوم القیمۃ فیفصل بین الحق والمبطل او لمعنی ومنکم یا امۃ محمد وجہۃ یصلی الیہا جنوبیۃ او شمالیۃ او شرقیۃ او غربیۃ فاستبقوا الفاضلات من الجہات وہی الجہات السامۃ ای الکعبۃ وان اختلفت اینما تکونوا من الجہات المختلفۃ یات بکم اللہ جمیعا بجمعکم ویجعل صلوتکم کانہا ای جہۃ واحدۃ وکانکم تصلون حاضری المسجد الحرام ۱۲ مدارک **لہ قولہ** لسفر ای من ای مکان خرجت للسفر ۱۲ ک **لہ قولہ** تقدم مثلہ ای مثل ہذا القول وہو قولہ سابقا فلنولینک قبلۃ ترضاہا فول وجہک شطر المسجد الحرام ۱۲ **لہ قولہ** ومن حیث خرجت ای ومن ای بلد خرجت للسفر ۱۲ مدارک **لہ قولہ** کررہ للتاکید لانہ اول نسخ وقع فی الاسلام علی ما نص علیہ ابن عباس وغیرہ والنسخ من مظان الفتنۃ والشبہۃ فالحری ان یؤکد امرہا ویعاد ذکرہا مرۃ بعد اخری ۱۲ ک **لہ قولہ** الیہود والمشرکین اشار بہ الی ان اللام للعہد ۱۲ **لہ قولہ** لئلا یحتجوا علیکم بحجۃ ما الا حجۃ لہم اصلا ۱۲ **لہ قولہ** الا الذین ظلموا منہم ۱۲ **لہ قولہ** لئلا یکون لہم علیکم حجۃ اے امرتکم بذلک لاجمع لکم خیر الدارین اما دنیا فلظہور سلطانکم علی المخالفین واما عقبی فلاتمامکم الثواب وقیل المعطوف علیہ محذوف ای امرتکم الاتمام النعمۃ علیکم وقیل عطف علی علۃ مقدرۃ اے اخشونی لحفظکم عنہم ولاتم وانما آثر المفسر الاول لعدم الحذف فیہ ۱۲ ک **لہ قولہ** کما ارسلنا آہ الکاف فی کما ارسلنا اما متعلق بما قبلہ ای ولاتم نعمتی علیکم فی الآخرۃ بالثواب کما اتممتہا علیکم فی الدنیا بارسال الرسول او بما بعدہ اے کما ذکرتکم بارسال الرسول فاذکرونی بالطاعۃ اذکرکم بالثواب فعلی ہذا یوقف علی تہتدون وعلی الاول لا ۱۲ مدارک **لہ قولہ** والحکمۃ اے السنۃ والفقہ اہ مدارک وعلی ما جری علیہ الشارح یکون من ذکر الخاص بعد العام وہو کثیر بخلاف عکسہ ۱۲ **لہ قولہ** فاذکرونی بالمغفرۃ اذکرکم بالمغفرۃ او بالثناء والعطاء او بالسوال والنوال او بالتوبۃ وعفو الحوبۃ او بالاخلاص والخلاص او بالمناجات والنجاۃ ۱۲ مدارک **لہ قولہ** بالعون اے لان المعیۃ علی قسمین احدہما معیۃ عامۃ وہی المعیۃ بالعلم والقدرۃ والثانی معیۃ خاصۃ وہی المعیۃ بالعون والنصر وہذہ خاصۃ بالمتقین والمحسنین والصابرین اہ من الکرخی ۱۲ **لہ قولہ** ولاتقولوا الخ ہذہ الآیۃ نزلت فی قتلی بدر وکان المقتول من المسلمین اربعۃ عشر ستۃ من المہاجرین وثمانیۃ من الانصار ما قال المشرکون والمنافقون ہؤلاء قد ماتوا وضیعوا علی انفسہم الحیاۃ الدنیا ولذاتہا وقد دعوا الیہم لو اتوا فی مرضاۃ محمد وجہۃ یصلی الیہا جنوبیۃ او شمالیۃ او شرقیۃ او غربیۃ فاستبقوا الفاضلات من الجہات وہی الجہات السامۃ ای الکعبۃ وان اختلفت اینما تکونوا من الجہات المختلفۃ یات بکم اللہ جمیعا بجمعکم ویجعل صلوتکم کانہا ای جہۃ واحدۃ وکانکم تصلون حاضری المسجد الحرام ۱۲ مدارک **لہ قولہ** لسفر ای من ای مکان خرجت للسفر ۱۲ ک **لہ قولہ** تقدم مثلہ ای مثل ہذا القول وہو قولہ سابقا فلنولینک قبلۃ ترضاہا فول وجہک شطر المسجد الحرام ۱۲ **لہ قولہ** ومن حیث خرجت ای ومن ای بلد خرجت للسفر ۱۲ مدارک **لہ قولہ** کررہ للتاکید لانہ اول نسخ وقع فی الاسلام علی ما نص علیہ ابن عباس وغیرہ والنسخ من مظان الفتنۃ والشبہۃ فالحری ان یؤکد امرہا ویعاد ذکرہا مرۃ بعد اخری ۱۲ ک **لہ قولہ** الیہود والمشرکین اشار بہ الی ان اللام للعہد ۱۲ **لہ قولہ** لئلا یحتجوا علیکم بحجۃ ما الا حجۃ لہم اصلا ۱۲ **لہ قولہ** الا الذین ظلموا منہم ۱۲ **لہ قولہ** لئلا یکون لہم علیکم حجۃ اے امرتکم بذلک لاجمع لکم خیر الدارین اما دنیا فلظہور سلطانکم علی المخالفین واما عقبی فلاتمامکم الثواب وقیل المعطوف علیہ محذوف ای امرتکم الاتمام النعمۃ علیکم وقیل عطف علی علۃ مقدرۃ اے اخشونی لحفظکم عنہم ولاتم وانما آثر المفسر الاول لعدم الحذف فیہ ۱۲ ک **لہ قولہ** کما ارسلنا آہ الکاف فی کما ارسلنا اما متعلق بما قبلہ ای ولاتم نعمتی علیکم فی الآخرۃ بالثواب کما اتممتہا علیکم فی الدنیا بارسال الرسول او بما بعدہ اے کما ذکرتکم بارسال الرسول فاذکرونی بالطاعۃ اذکرکم بالثواب فعلی ہذا یوقف علی تہتدون وعلی الاول لا ۱۲ مدارک **لہ قولہ** والحکمۃ اے السنۃ والفقہ اہ مدارک وعلی ما جری علیہ الشارح یکون من ذکر الخاص بعد العام وہو کثیر بخلاف عکسہ ۱۲ **لہ قولہ** فاذکرونی بالمغفرۃ اذکرکم بالمغفرۃ او بالثناء والعطاء او بالسوال والنوال او بالتوبۃ وعفو الحوبۃ او بالاخلاص والخلاص او بالمناجات والنجاۃ ۱۲ مدارک **لہ قولہ** بالعون اے لان المعیۃ علی قسمین احدہما معیۃ عامۃ وہی المعیۃ بالعلم والقدرۃ والثانی معیۃ خاصۃ وہی المعیۃ بالعون والنصر وہذہ خاصۃ بالمتقین والمحسنین والصابرین اہ من الکرخی ۱۲ **لہ قولہ** ولاتقولوا الخ ہذہ الآیۃ نزلت فی قتلی بدر وکان المقتول من المسلمین اربعۃ عشر ستۃ من المہاجرین وثمانیۃ من الانصار ما قال المشرکون والمنافقون ہؤلاء قد ماتوا وضیعوا علی انفسہم الحیاۃ الدنیا ولذاتہا وقد دعوا الیہم لو اتوا فی مرضاۃ محمد فزلت ہذہ الآیۃ ۱۲ **لہ قولہ** ہم اموات اشار بہ الی ان الاموات مرفوع علی انہ خبر مبتدا محذوف ای ہم اموات وکذلک قولہ ہم احیاء اہ کما نص فی ابی البقاء ۱۲ **لہ قولہ** بل ہم احیاء ای حیاۃ اخرویۃ بالجسم والروح لیست کحیاۃ اہل الدنیا لایشاہدہا الا اہل الآخرۃ ومن خصہ اللہ تعالی بالاطلاع علیہا ہنا ہوا لتحقیق ۱۲ صاوی **لہ قولہ** فی حواصل طیور اے فی اجوافہم حواصل جمع حوصلۃ وہی بالفارسیۃ سنگدان مرغ اہ کذا فی الصراح قیل ایداعہا فی اجواف تلک الطیور کوضع الدر فی الصنادیق تکریما وتشریفا لہا وادخالہا فی الجنۃ بہذہ الصورۃ لا متعلقۃ بہذہ الابدان برۃ فیہا تدبیر الارواح فی الابدان الدنیاویۃ فانہا بیت فی الجنۃ تجد ما فیہا من الروائح ویشاہد ما فیہا من الاثار ویتلذذ بہا وقیل لعل ارواح الشہداء لما استکملت تمثلت باذن اللہ سبحانہ بصور طیر خضر وخلصت لہا تلک الہیئۃ کتمثل الملک بشرا اہ ملخصا من اللمعات وقولہ لحدیث بذلک کما رواہ فی مسلم والمشکوۃ وغیرہما ۱۲ **لہ قولہ** بذلک رواہ مسلم فہذا الوقوع فی الحدیث الصحیح اولی من قول البیضاوی ان المراد بالحیوۃ بقاء الارواح وتخصیص الشہداء لاختصاصہم بالقرب ومزید البہجۃ والکرامۃ ۱۲ ک **لہ قولہ** تعلمون ما ہم فیہ اے کیف حالہم فی حیاتہم اہ کشاف وسیاتی ان شاء اللہ لہذا مزید بیان فی آل عمران ۱۲ **لہ قولہ** بالجوائح جمع جائحۃ وہی آفۃ تعرض للثمر من دود وغیرہ ۱۲ ک **لہ قولہ** لنختبرکم اختبار آزمودن اہ صراح والابتلاء من اللہ لاظہار المطیع من العاصی لا لیعلم شیأ ما لم یکن عالما بہ اہ معالم ۱۲ **لہ قولہ** ہم الذین اشار بتقدیر المبتدا الی انہ مرفوع علی المدح ولیس بنعت حتی تکون البشیر مختصا بالقائلین تلک المقالۃ ۱۲ ک **لہ قولہ** اذا اصابتہم مصیبۃ اے مکروہ اسم فاعل من اصابتہ شدۃ اے لحقتہ ولا وقف علی مصیبۃ لان قالوا جواب اذا واذا مع جوابہا صلۃ الذین ۱۲ مدارک **لہ قولہ** ما یشاء ای من اعطاء نعمۃ مرۃ واصابۃ مکروہ اخری لارادۃ خیریۃ ۱۲ ک **لہ قولہ** فی مراسیلہ اسم کتاب لہ غیر السنن جمع فیہ الاخبار المراسیلۃ والمنقطعۃ اہ کما لین ولہذا رواہ فی المشکوۃ ۱۲ **لہ قولہ** ورحمۃ الرحمۃ فی الاصل رقۃ القلب کما مر وقد استعمل فی القرآن لاربعۃ عشر معان کما فی الاتقان والمراد ہہنا النعمۃ ۱۲ ک **لہ قولہ** ای الصواب حیث استرجعوا وسلموا القضاء اللہ تعالی ۱۲ ک **لہ قولہ** بالصلاۃ الخ واکثر المفسرین علی ان المراد ہنا بالذکر ہو الطاعۃ فہی اعم من صنیع الشارح لقولہ علیہ الصلوٰۃ والسلام من اطاع اللہ فقد ذکر اللہ وان قلت صلاتہ وصیامہ وقراءتہ للقرآن ومن عصی اللہ فقد نسی اللہ وان کثرت صلاتہ وصیامہ وقراءۃ القرآن اہ روح واطلق علی ہذا المعنی الذکر الذی ہو ادراک مسبوق بالنسیان واللہ تعالی منزہ عن النسیان بطریق المشاکلۃ ۱۲ **لہ قولہ** الذین الخ فیہ اربعۃ اوجہ احدہا ان یکون منصوبا علی النعت للصابرین وہو الاصح الثانی ان یکون منصوبا علی المدح الثالث ان یکون مرفوعا علی انہ خبر مبتدا محذوف ای ہم الذین وحینئذ یحتمل ان یکون علی القطع وان یکون علی الاستیناف الرابع ان یکون مبتدا والجملۃ الشرطیۃ من اذا وجوابہا صلتہ وخبرہ ما بعدہ وہو قولہ اولئک علیہم صلوات الخ ۱۲ سمین **لہ قولہ** قالوا انا للہ الخ ای بالسان والقلب لا باللسان فقط فان التلفظ بذلک مع الجزع فیہ وسخط للقضاء وذلک بان یتصور ما خلق لاجلہ وانہ رجع الی ربہ ویتذکر نعم اللہ تعالی علیہ لکری ان ما ابقی اللہ علیہ اضعاف ما استرجعہ منہ فیہون علیہ ویستسلم ۱۲ مختصر من الجمل +

إِنَّ الصَّفَا وَالْمَرْوَةَ جبلان بمكة مِنْ شَعَائِرِ اللَّهِ اعلام دينه جمع شعيرة فَمَنْ حَجَّ الْبَيْتَ وَاعْتَمَرَ اى تلبس بالحج والعمرة واصلهما القصد وفى الزيارة فَلَا جُنَاحَ اثم عَلَيْهِ أَنْ يَطَّوَّفَ فيه ادغام التاء فى الاصل فى الطاء بِهِمَا بان يسعى بينهما سبعا نزلت لما ترة المسلمون ذلك لان اهل الجاهلية كانوا يطوفون بهما وعليهما اصنام يمسحونهما وعن ابن عباس ان السعى غير فرض لما افاده رفع الاثم من التخيير وقال الشافعى وغيره ركن وبين صلى الله عليه وسلم وجوبه بقوله ان الله كتب عليكم السعى رواه البيهقى وغيره وقال ابدءوا بما بدأ الله به يعنى الصفا رواه مسلم وَمَنْ تَطَوَّعَ وفى قراءة بالتحتانية وتشديد الطاء مجزوما وفيه ادغام التاء فيها خَيْرًا اى خيرى فعل مما يجب عليه من طواف وغيره فَإِنَّ اللَّهَ شَاكِرٌ لعمله بالاثابة عَلِيمٌ به ونزل فى اليهود إِنَّ الَّذِينَ يَكْتُمُونَ النَّاسِ مَا أَنْزَلْنَا مِنَ الْبَيِّنَاتِ والهدى كاية الرجم ونعت محمد مِنْ بَعْدِ مَا بَيَّنَّاهُ لِلنَّاسِ فى الْكِتَابِ التوراة أُولَئِكَ يَلْعَنُهُمُ اللَّهُ يبعدهم من رحمته وَيَلْعَنُهُمُ اللَّاعِنُونَ الملائكة والمؤمنون او كل شئ بالدعاء عليهم باللعنة إِلَّا الَّذِينَ تَابُوا رجعوا عن ذلك وَأَصْلَحُوا اعمالهم وَبَيَّنُوا ما كتموه فَأُولَئِكَ أَتُوبُ عَلَيْهِمْ اقبل توبتهم وَأَنَا التَّوَّابُ الرَّحِيمُ بالمؤمنين إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا وَمَاتُوا وَهُمْ كُفَّارٌ حال أُولَئِكَ عَلَيْهِمْ لَعْنَةُ اللَّهِ وَالْمَلَائِكَةِ وَالنَّاسِ أَجْمَعِينَ اى هم مستحقوا ذلك فى الدنيا والآخرة والناس قيل عام وقيل المؤمنون خَالِدِينَ فِيهَا اى اللعنة او النار المدلول بها عليها لَا يُخَفَّفُ عَنْهُمُ الْعَذَابُ طرفة عين وَلَا هُمْ يُنْظَرُونَ يمهلون لتوبة او معذرة ونزل لما قالوا اوصف لنا ربك وَإِلَهُكُمْ المستحق للعبادة منكم إِلَهٌ وَاحِدٌ لا نظير له فى ذاته ولا فى صفاته لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الرَّحْمَنُ الرَّحِيمُ وطلبوا اية على ذلك فنزل إِنَّ فِى خَلْقِ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ وما فيهما من العجائب وَاخْتِلَافِ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ بالذهاب والمجئ والزيادة والنقصان وَالْفُلْكِ السفن الَّتِى تَجْرِى فِى الْبَحْرِ ولا ترسب مؤقرة بِمَا يَنْفَعُ النَّاسَ من التجارات والحمل وَمَا أَنْزَلَ اللَّهُ مِنَ السَّمَاءِ من ماء مطر فَأَحْيَا بِهِ الْأَرْضَ بالنبات بَعْدَ مَوْتِهَا يبسها وَبَثَّ فرق ونشر بِهَا فِيهَا مِنْ كُلِّ دَابَّةٍ وَتَصْرِيفِ الرِّيَاحِ تقليبها جنوبا وشمالا حارة وباردة وَالسَّحَابِ الغيم الْمُسَخَّرِ المذلل بِأَمْرِ اللَّهِ يسير الى حيث شاء الله بَيْنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ بلا علاقة لَآيَاتٍ دالات على وحدانيته تعالى لِقَوْمٍ يَعْقِلُونَ وَمِنَ النَّاسِ مَنْ يَتَّخِذُ مِنْ دُونِ اللَّهِ اى غيره أَنْدَادًا اصناما يُحِبُّونَهُمْ بالتعظيم والخضوع كَحُبِّ اللَّهِ اى كحبهم له وَالَّذِينَ آمَنُوا أَشَدُّ حُبًّا لِلَّهِ من حبهم للانداد لانهم لا يعدلون عنه بحال ما والكفار يعدلون فى الشدة الى الله وَلَوْ تَرَى تبصر يا محمد الَّذِينَ ظَلَمُوا باتخاذ الانداد إِذْ يَرَوْنَ بالبناء للفاعل والمفعول يبصرون الْعَذَابَ لرأيت امرا عظيما واذ

عَلَامَةٌ ذى العلامة ۱۲ ک جَمْعُ شَعِيرَةٍ ۱۲ مد حَالٌ مِنْ هُمْ فِى عَلَيْهِمْ ۱۲ مد مِنَ الْأَنْظَارِ بِمَعْنَى الْإِمْهَالِ ۱۲ ک مِنْ هُمْ فِى عَلَيْهِمْ ۱۲ مد جُمْلَةٌ حَالِيَّةٌ ۱۲ مد مِنَ الْبَحْرِ الْأَنْسِ كَمَا مَرَّ عَلَيْهِ ۱۲ ک الْمُسْتَفْهَمُ عَنْهُمْ فِى قَوْلِهِمْ فَلَا جُنَاحَ عَلَيْهِ ۱۲ ک كَمَا قَالَ احمد ۱۲ ک وَهُوَ رَوَاهُ عَنْ احمد ۱۲ ک مِنَ السُّمُوِّ ۱۲ ک بِكَسْرِ الْحَاءِ عِنْدَ الْقَحْطِ ۱۲ ک اى مِنَ الْمَاءِ الْمُنْزَلِ ۱۲ ک بَيَانٌ لِوُجُوهِ تَسْخِيرِهَا ۱۲ ک بَيَانٌ لِوُجُوهِ تَصْرِيفِهَا ۱۲ ک لِلْأَكْثَرِ ۱۲ ک لِابْنِ عَامِرٍ ۱۲ ک ظَرْفٌ ۱۲ ک عَنْ اعْدَادِهِمْ ۱۲ ک تَعْبِيرٌ عَنْهُ الْيَسَعُ ۱۲

۱ قوله ان الصفا والمروة الخ وسمى الصفا لانه جلس عليه ادم صفى الله وسمى المروة لانه جلست عليها امرأة ادم حوا عليهما السلام اه روح قيل وجه ارتباط الآية بما قبلها هو الجمع بين الحج والجهاد لان فيهما شق الانفس وانفاق الاموال ۱۲ ۲ قوله اعلام دينه اشار به الى تقدير مضاف فى الآية اى من شعائر دين الله والمراد بالشعائر المواضع التى يقام فيها الدين ۱۲ جمل ۳ قوله جمع شعيرة وهى العلامة اه بيضاوى وفى الصراح شعيرة انچه بروى نشانى باشد از جهت حج وعبادت اه ۱۲ ۴ قوله واصلهما الى معنا هما الاصلى اى اللغوى وفى كلامه لف ونشر مرتب اه من الجمل وفى الصراح عمرة بالضم يكى از ارکان حج واصلها من الزيارة اه ۱۲ ۵ قوله فلا جناح عليه آه اظهر ان عليه خبرا مقدما وان يطوف فى تاويل مصدر مرفوع بالابتداء فان الطواف واجب والجيد ان يكون عليه فى هذا الوجه خبرا وان يطوف مبتدء ۱۲ كرخى ۶ قوله يمسحونهما اى اسافا ونائلة فلما جاء الاسلام وكسرت الاوثان كره المسلمون الطواف بينهما لاجل فعل الجاهلية فرفع عنهم الجناح بقوله فلا جناح وهو دليل على انه ليس بركن كما قال مالك والشافعى وكذا قوله ومن تطوع خيرا اى الطواف بهما مشعر بانه ليس بركن ۱۲ مد ۷ قوله وعن ابن عباس آه اعلم ان الاجماع على ان السعى بين الصفا والمروة مشروع فى الحج والعمرة وانما الخلاف فى وجوبه فعن احمد انه سنة وبه قال انس وابن عباس لقوله تعالى فلا جناح عليه فانه يفهم منه التخيير قال البيضاوى وهو ضعيف لان نفى الجناح يدل على الجواز الداخل فى معنى الوجوب فلا يدفعه وعن ابى حنيفة انه واجب يجبر بدم وعن مالك والشافعى انه ركن لقوله صلى الله عليه وسلم اسعوا فان الله تعالى كتب عليكم السعى رواه البيهقى وغيره وقال صلى الله عليه وسلم ابدءوا بما بدء الله به يعنى الصفا رواه مسلم كذا فى السراج المنير ۱۲ ۸ قوله وغيره اى احمد والشافعى وقال اما منا ابو حنيفة رحمه الله انه واجب بجبر بالدم للحديث المذكور ولكنه لكونه خبر آحاد لا يثبت به الركن ۱۲ كما ۹ قوله بخير اشار بذلك الى ان خيرا منصوب بنزع الخافض ويؤيده قراءة ابن عباس ۱۲ ۱۰ قوله بالاثابة اشارة الى ان معنى الشاكر فى حق الله تعالى الجازى على الطاعة بالثواب فمعنى التعبير به مبالغة فى الاحسان الى العباد ومعلوم ان الشاكر فى اللغة هو المظهر للانعام عليه وذلك فى حق الله محال وقعت له علم به اى باحواله فلا ينقص من اجره شيأ وهذا علة لجواب الشرط قائم مقامه فكانه قال ومن تطوع خيرا اجازاه واثابه فان الله شاكر عليم وفيه اشارة الى الوثوق بوعده كرخى ۱۲ ۱۱ قوله الناس قدره المفسر اشارة الى انه مفعول يكتمون الثانى والمعنى يحتمون الحق على الناس بحيث يظهرون الباطل ويخفون الحق من نعت محمد وغيره ۱۲ ۱۲ قوله كاية الرجم ونعت محمد صلى الله عليه وسلم آه اشار الى ان المراد بالكتم بنا ازالة ما انزل الله ووضع غيره فى موضعه فانهم محوا آية الرجم ونعته صلى الله عليه وسلم وكتبوا مكان ذلك ما يخالفه ومعلوم ان الكتم والكتمان ترك اظهار الشئ قصدا مع مسيس الحاجة اليه وتحقق الداعى الى اظهاره لانه متى لم يكن كذلك لا يعد من الكتمان وذلك قد يكون بجحد بسره واخفائه وقد يكون بازالته ووضع شئ آخر فى موضعه وهو الذى فعله هؤلاء كما مرت الاشارة اليه وهذه الآية تدل على ان من امكنه بيان اصول الدين بالدلائل العقلية لمن كان محتاجا اليها ثم تركها او كتم شيئا من احكام الشرع مع الحاجة اليه لحقه هذا الوعيد ۱۲ ح ۱۳ قوله الا الذين الخ استثناء متصل افاده ان اللعنة معلقة ۱۲ ۱۴ قوله اى وهم استحقوا ذلك الخ اشار به الى دفع التكرار فالمراد باللعن فيما سبق حصوله بالفعل والمراد به هنا استحقاقه اه جمل وعبارة ابى السعود وهذا بيان لدوامها الشؤنى بعد بيان دوامها التجددى وقيل الاول لعنتهم احياء وهذا لعنتهم امواتا اه ۱۲ ۱۵ قوله والناس قيل عام لان الكفار يوم القيامة يلعن بعضهم بعضا وقيل المؤمنون لانهم هم الناس فى الحقيقة لانتفاعهم بالانسانية واما الكفار فهم كالانعام بل اضل سبيلا فلا اعتداد بهم عند الله وهذا القول ما اختاره صاحب الكشاف وغيره ۱۲ ۱۶ قوله عليها اى باللعنة على النار فان استقرار الطرد عن الرحمة يستلزم دخول النار ۱۲ ک ۱۷ قوله ونزل اى بمكة لان هذه الآية وما بعدها مكية وان كانت السورة مدنية ۱۲ ۱۸ قوله لما قالوا اى مشركو العرب وكانوا اذ ذاك يعبدون ثلثمائة وستين صنما حول الكعبة ونزلت سورة الاخلاص ايضا رد اعليهم ۱۲ ۱۹ قوله المستحق للعبادة منكم اشارة الى توجيه الحكم بالوحدة مع تعدد الالهة ۱۲ ۲۰ قوله اله واحد اله خبر المبتدا واحد صفته له وقوله لا هو المستثنى فى موضع رفع بدلا من موضع لا اله لان موضع لا وما عملت فيه رفع بالابتداء وقوله الرحمن بدل من هو او خبر مبتدا محذوف كما قدره الشارح ۱۲ ۲۱ قوله ان فى خلق السموات والارض وجمع السموات لما هو المشهور من انها طبقات متخالفة الحقائق دون الارض اه ابو السعود اولان الارض تبصر واحدة وهى الارض الفوق فقط لاغيرها بخلاف السموات ۱۲ ۲۲ قوله ولا ترسب بضم السين اى بالانهبط الى اسفل حال كونها موقرة بالقاف اى مثقلة بالمتاع مع ان الثقل يقتضى الرسوب اى النزول الى اسفل ۱۲ ک ۲۳ قوله من التجارات يشير الى ان ما موصولة والباء للملابسة وقيل ما مصدرية ۱۲ ک ۲۴ قوله ونشر به اشار بقوله به الى ان قوله وبث معطوف على احيا فتكون على تقدير العائد ۱۲ ۲۵ قوله بالخصب خصب بالكسر فراخى سال اه ۱۲ صراح ۲۶ قوله بلا علاقة متعلق بالمسخر وهى بكسر العين فى المحسوسات كما هنا كعلاقة السيف والسوط ونحوهما وبالفتح فى المعانى كعلاقة الحب والخصومة ونحوهما اه من المختار وفى الصراح علاقة بالكسر علاقه كمان وتازيانه وشل آن وعلاقة بالفتح آويزش خصومت ودوستى وانچه بدان روز گذرانند از قوت اه ۱۲ ۲۷ قوله يتدبرون اى يستدلون بهذه الاشياء على قدرة موجدها وحكمة مبدعها ووحدانيته منتهاها وفى الحديث ويل لمن قرأ هذه الآية ولم يتفكر فيها ولم يعتبر بها ۱۲ مد ۲۸ قوله ومن الناس الخ هذه الآية وردت لاستعظام ما وقع من بعض بنى آدم من الكفر بعد ثبوت البراهين القطعية كان الله يقول اعجبوا لكفر بعض العبيد مع ثبوت الادلة على وحدانيتى تعالى ۱۲ ۲۹ قوله اى يحبون الاصنام كما يحبون الله يعنى يسوون بينهم وبينه فى محبتهم لانهم كانوا يقرون بالله ويتقربون اليه وقيل يحبونهم كحب المؤمنين الله ۱۲ مد ۳۰ قوله تبصر يشير الى ان متن التفسير ترى بالفوقية كما هو قراءة عامر ونافع ۱۲ ک ۳۱ قوله اذ يرون اذ بمعنى اذا لان اذ وضعها ليدل على الماضى حمل ههنا على المستقبل لان الذى وضع له اذا لان اخباره تعالى على المستقبل باعتبار تحقيق وقوعه كالماضى ۱۲ كمالين ۳۲ قوله لرايت امرا عظيما هذا جواب لو فى قوله تعالى ولو ترى بالتاء الفوقانية نافع وشامى على ان الخطاب للرسول صلى الله عليه وسلم او لكل مخاطب اى ولو ترى ذلك لرايت امرا عظيما اه كما فى المدارك وابى السعود ۱۲

بمعنى اذا أن اى لأن القوة القدرة والغلبة لله جميعا حال وأن الله شديد العذاب وفى قراءة بالتحتانية والفاعل فيه يعود الى ضمير السامع وقيل الذين ظلموا فى معنى يعلم وان وما بعدها سدت مسد المفعولين وجواب لو محذوف والمعنى لو علموا فى الدنيا شدة عذاب الله وان القدرة لله وحده وقت معاينتهم له لهالهم ولتيقنوا لما اتخذوا من دونه اندادا اذ بدل من اذ قبله تبرأ الذين اتبعوا اى الرؤساء من الذين اتبعوا اى انكروا اضلالهم وقدر او العذاب وتقطعت عطف على تبرأ بهم عنهم الأسباب الوصل التى كانت بينهم فى الدنيا من الارحام والمودة وقال الذين اتبعوا لو أن لنا كرة رجعة الى الدنيا فنتبرأ منهم اى المتبوعين كما تبرءوا منا اليوم ولو للتمنى فنتبرأ جواب كذلك كما اراهم شدة عذابه وتبرئ بعضهم من بعض يريهم الله اعمالهم السيئة حسرات حال اى امات عليهم وما هم بخارجين من النار بعد دخولها ونزل فيمن حرم السوائب ونحوها يا أيها الناس كلوا مما فى الأرض حلالا حال طيبا صفة مؤكدة او مستلذا ولا تتبعوا خطوات طرق الشيطان اى تزيينه انه لكم عدو مبين بين العداوة انما يأمركم بالسوء الاثم والفحشاء القبيح شرعا وان تقولوا على الله ما لا تعلمون من تحريم ما لم يحرم وغيره واذا قيل لهم اى الكفار اتبعوا ما أنزل الله من التوحيد وتحليل الطيبات قالوا بل نتبع ما ألفينا وجدنا عليه اباءنا من عبادة الاصنام وتحريم السوائب والبحائر قال تعالى أيتبعونهم ولو كان اباؤهم لا يعقلون شيئا من امر الدين ولا يهتدون ومثل صفة الذين كفروا للانكار ومثل صفة الذين كفروا او من يدعوهم الى الهدى كمثل الذى ينعق يصوت بما لا يسمع الا دعاء ونداء ط اى صوتا لا يفهم معناه اى هم فى سماع الموعظة وعدم تدبرها كالبهائم تسمع صوت راعيها ولا تفهم هم صم بكم عمى فهم لا يعقلون الموعظة يا أيها الذين آمنوا كلوا من طيبات حلالات ما رزقناكم واشكروا لله على ما احل لكم ان كنتم اياه تعبدون انما حرم عليكم الميتة اى اكلها اذ الكلام فيه وكذا ما بعدها وهى ما لم تزك شرعا والحق بها بالسنة ما أبين من حى وخص منها السمك والجراد والدم اى المسفوح كما فى الانعام ولحم الخنزير خص للحمه لانه معظم المقصود وغيره تبع له وما أهل به لغير الله اى ذبح على اسم غيره تعالى والاهلال رفع الصوت وكانوا يرفعونه عند الذبح لآلهتهم فمن اضطر اى الجأته الضرورة الى اكل شىء مما ذكر فأكله غير باغ خارج على المسلمين ولا عاد متعد عليهم بقطع طريق فلا إثم عليه فى اكله ان الله غفور رحيم باهل طاعته حيث وسع لهم فى ذلك فخرج الباغى والعادى ويلحق بهما كل عاص بسفره كالابق والمكاس فلا يحل لهم اكل شىء

لہ قولہ لان تعلیل الجواب المحذوف الذی قدرہ بقولہ لرایت امرا عظیما ۱۲ جمل ۵۲ قولہ حال ای من الضمیر المستکن فی الجار والمجرور الواقع خبرا لان تقدیرہ ان القوۃ کائنۃ لہ جمیعا اھ من الکرخی ۱۲ ۵۳ قولہ لما اتخذوا من دونہ انداداً قدر الجواب علی قراءۃ الیاء التحتانیۃ موخرا عن قولہ ان القوۃ الخ وقدرہ علی قراءۃ الفوقانیۃ مقدما علیہ والمناسبۃ ظاہرۃ لانہ علی قراءۃ الیاء التحتیۃ معمول لیری فہو من تمامہ فالمناسب تقدیر الجواب بعدہ وعلی قراءۃ التاء الفوقانیۃ تعلیل للجواب المحذوف فالمناسب تقدیرہ قبلہ تامل ۱۲ ۵۴ قولہ من اذ قبلہ یعنی اذ یرون العذاب ہو ظرف کما اشرنا الیہ ولو جعل بدلا من المفعول لا یصح الا بدال عنہ لانہ لم یعہد الابدال من البدل کذا قیل وفیہ خلاف وکلام المصنف فی مواضع یدل علی جوازہ وانما ساغ الفصل بین البدل منہ والبدل بالجواب ومتعلقہ لطول البدل ۱۲ کما اھ ومعنی الآیۃ بالفارسیۃ دراں حالت کہ بیزار شوند آنانکہ پیشوا کفر شدہ بودند از آنانکہ تابعان ایشاں بودند و ببینند عذاب را و بریدہ شود بسبب ایشاں اسباب ۱۲ ۵۵ قولہ وقدروا الضمیر فیہ للفریقین التابعین والمتبوعین ونصہ فی تفسیر العباسی وغیرہ وفی تقدیر قد اشارۃ الی ان ورأوا فی حال رؤیتہم بمعنی رأین لہ وہو حال من الذین والعامل تبرأ ای تبرأوا فی حال رؤیتہم لا معطوفۃ ۱۲ ۵۶ قولہ عنہم یشیر الی ان الباء بمعنی عن وقیل للسببیۃ ای انقطعت بسبب کفرہم اسباب النجاۃ او للملابسۃ ای انقطعت الاسباب موصولۃ بہم او للتعدیۃ ای قطعتہم الاسباب ۱۲ کما ۵۷ قولہ الوصل وُصَل بضم الواو وفتح الصاد جمع وُصلۃ بمعنی پیوستگی واتصال کذا فی الصراح ۱۲ ۵۸ قولہ رجعۃ الی الدنیا فی الصراح کرۃ بفتح بازگشتن وفی ابی البقاء کرۃ مصدر کر یکر اذا رجع ۱۲ ۵۹ قولہ جوابہ ای جواب التمنی والمعنی لیت لنا کرۃ فنتبرأ منہم ۱۲ کما ۶۰ قولہ کما الخ ما فیہ مصدریۃ یرید ان قولہ کذلک وقع موقع المفعول المطلق من یریہم والمشار الیہ الارادۃ ۱۲ ک ۶۱ قولہ حال ای من اعمالہم لانہ من رؤیۃ البصر وان اریدبہ رؤیۃ القلب فہی ثالث مفاعیل یری یعنی ان الرؤیۃ ہنا تحتمل وجہین احدہما ان تکون بصریۃ فتعدی لاثنین والثانی ان تکون قلبیۃ فتعدی لثلاثۃ ثانیہا حسرات ۱۲ ۶۲ قولہ ندامات ای ندمات شدیدۃ فان الحسرۃ شدۃ الندم والکمد وہی تالم القلب ۱۲ ابو السعود ۶۳ قولہ السوائب الخ جمع سائبۃ وہی ناقۃ کانت تسیب فی الجاہلیۃ لنذر للصنم فلا یشرب لبنہا ولا یوکل لحمہا قولہ ونحوہا کالبحائر والوصائل والحوامی قال ابن عباس نزلت الآیۃ فی الذین حرموا السوائب والوصائل والبحائر وہم قوم بنی تقیف وبنی عامر بن صعصعۃ وخزاعۃ وبنی مدلج ۱۲ کبیر ۶۴ قولہ یا ایہا الناس ہذا خطاب لاہل مکۃ ولا ینافیہ کون السورۃ مدنیۃ فان ذلک من حیث النزول ۱۲ ۶۵ قولہ حال ای عن ما فی الارض وقد یجعل حلالا مفعولا بہ وقولہ مما فی الارض حال من حلالا قدم علیہ للنکیرہ ۱۲ ک ۶۶ قولہ مؤکدۃ ای لقولہ حلالا ان فسر بما یستطیبہ الشرع او عرف العرب ۱۲ ک ۶۷ قولہ او مستلذا بناء المفعول ای ما یستلذہ الناس فعلی ہذا یکون صفۃ مقیدۃ او حالا ۱۲ ک ۶۸ قولہ تزیینہ کانہ اشارۃ الی تقدیر مضاف ای طرق تزیینہ وتزیینہ وسواسہ ۱۲ ۶۹ قولہ بین العداوۃ یعنی انہ من ابان اللازم لا المتعدی وقد جاء بالمعنیین لانہ المناسب بمقام التعلیل للنہی عن الاتباع ۱۲ ک ۷۰ قولہ ای لہم ای للمشرکین بدلالۃ قولہ من عبادۃ الاصنام وتحریم السوائب والبحائر ۱۲ ک ۷۱ قولہ والبحائر جمع بحیرۃ وہی التی یمنع لبنہا للاصنام ومیت بہا لانہم یتجرون اذنہا ای یشقونہا وسیاتی تفسیر ہا فی المائدۃ ۱۲ کما ۷۲ قولہ ایتبعونہم یشیر تقدیر الفعل الی ان قولہ ولو کان حال من مفعولہ ای ایتبعونہم فی حال فرضہم غیر عاقلین ولا مہتدین والہمزۃ للانکار ای الرد والتعجب ۱۲ ک ۷۳ قولہ والہمزۃ للانکار ای لا ینبغی ولا یلیق ان یتبعوہم وہم جہلۃ لا یعقلون شیئا ولا یہتدون ۱۲ ۷۴ قولہ ومن یدعوہم لما لم یسمع تمثیل الکافرین بالذی ینعق وانما ہو مثل داعیہ قدر الاجل ذلک لاضافۃ فی المشبہ او المشبہ بہ ای مثل داعی الذین کفروا کمثل الذی ینعق او مثل الکفرۃ کمثل بہائم الذی ینعق وقدر المفسر المعطوف علی المشبہ ۱۲ کما ۷۵ قولہ ای الہدی وہو محمد صلی اللہ علیہ وسلم فاشار الشارح الی ان المشبہ فیہ محذوف تقدیرہ ومثل من یدعوا الذین کفروا ای الہدی کمثل الذی ینعق فصار الناعق الذی ہو الراعی بمنزلۃ الداعی الی الہدی وہو الرسول علیہ الصلوۃ والسلام وسائر الدعاۃ الی الہدی وصار الکفار بمنزلۃ الغنم المنعوق بہا اھ کما فی تفسیر البحر مستندا الی الاخفش والزجاج وابن قتیبۃ ۱۲ ک ۷۶ قولہ یا ایہا الذین آمنوا جرت عادۃ اللہ فی کتابہ غالبا منادا اہل مکۃ بیا ایہا الناس ومناداۃ اہل المدینۃ بیا ایہا الذین آمنوا ۱۲ ۷۷ قولہ انما الخ المقصود من ہذا الحصر الرد علی من حرم البحیرۃ والسائبۃ والوصیلۃ والحام وعلی من اہل بعض المحرمات فالحصر اضافی ۱۲ ۷۸ قولہ کلہا انما قدر المضاف لان الحرمۃ لا تتعلق بالاعیان لان الاحکام من صفات فعل المکلف خلافا للمعتزلۃ وقد بسط فی محلہ وکذا ما بعدہا یقدر فیہ الاکل ۱۲ ک ۷۹ قولہ بہا ای بالمیتۃ بحدیث رواہ الحاکم عن ابی سعید الخدری وصححہ علی شرطہما ۱۲ ک ۸۰ قولہ ما أبین بضم الہمزۃ وکسر الموحدۃ اضطو الذی قطع من حی وانفصل منہ فہو میت ۱۲ ک ۸۱ قولہ وخص منہا السمک والجراد ای اخرج بما رواہ ابن ماجہ والحاکم عن ابن عمر مرفوعا احلت لنا میتتان السمک والجراد ودمان الکبد والطحال وبہ اخذ الائمۃ الاربعۃ والجمہور والحدیث من قبیل المشہور ولہذا اجازت الزیادۃ بہ علی الکتاب عند علمائنا بخلاف قولہ صلی اللہ علیہ وسلم ذکوۃ الجنین ذکوۃ امہ فانہ من الآحاد کذا قالوا وفیہ ان العام بعد تخصیصہ بالمشہور یجوز تخصیصہ بالآحاد فتامل ۱۲ کما ۸۲ قولہ وما اہل بہ لغیر اللہ یعنی ما ذبح للاصنام وہو قول مجاہد والضحاک وقتادۃ وقال الربیع بن انس وابن زید یعنی ما ذکر علیہ غیر اسم اللہ وہذا القول اولی لانہ اشد مطابقۃ للفظ قال العلماء لو ان مسلما ذبح ذبیحۃ وقصد بذبحہا التقرب الی غیر اللہ صار مرتدا وذبیحتہ ذبیحۃ مرتد وہذا الحکم فی غیر ذبائح اہل الکتاب اما ذبائح اہل الکتاب فتحل لنا لقولہ تعالی وطعام الذین اوتوا الکتاب حل لکم ۱۲ کبیر ۸۳ قولہ فاکلہ یشیر الی ان الجملۃ المعطوفۃ المترتبۃ علی قولہ اضطر محذوف بدلالۃ السیاق ۱۲ ک ۸۴ قولہ علی المسلمین کذا اخرج سعید بن منصور عن مجاہد فی تفسیر ہذہ الآیۃ غیر باغ علی المسلمین ولا متعد علیہم ۱۲ کما لمین ۸۵ قولہ والمکاس بتشدید الکاف اے آخذ العشر من التجار علی وجہ الظلم وعلیہ الشافعی حیث قال سفر المعصیۃ یمنع الرخصۃ وہو قول احمد وقال ابو حنیفۃ والجمہور المعصیۃ العارضۃ لا یمنع الرخصۃ والبغی ہو طلب ان یوثر نفسہ علی مضطر آخر بان یتفرد بتناولہ فہلک الآخر والعدو ہو التعدی والتجاوز عن قدر الحاجۃ وہو سد الرمق ۱۲ کما لمین ۸۶ قولہ والاہلال رفع الصوت الخ اے فقد سمی الشیء باسم ما صاحبہ ولذلک یقال استہل المولود بمعنی صاح عند الولادۃ وسمی الہلال بذلک لرفع الصوت عند رؤیتہ ۱۲ صاوی ۸۷ قولہ حیث وسع لہم فی ذلک اے فاباح لہم اکلہا والشبع منہا حیث کانت المخمصۃ دائمۃ واجمعت الامۃ علی ذلک واختلفوا اذا لم تدم المخمصۃ فاباح مالک الشبع والتزود وذکر غیر قولین وعلی کل فاذا استغنی عنہا طرحہا ویقدم المیتۃ وما اہل بہ لغیر اللہ فی الاکل علی لحم الخنزیر ۱۲ صاوی

من ذلك فاكم يتوبوا وعليه الشافعي إِنَّ الَّذِينَ يَكْتُمُونَ مَا أَنْزَلَ اللَّهُ مِنَ الْكِتَابِ المشتمل على نعت محمد صلى الله عليه وسلم وهم اليهود وَيَشْتَرُونَ بِهِ ثَمَنًا قَلِيلًا من الدنيا بأخذ ونه بدله من سفلتهم فلا يظهرونه خوف فوته عليهم أُولَٰئِكَ مَا يَأْكُلُونَ فِي بُطُونِهِمْ إِلَّا النَّارَ لأنها مآلهم وَلَا يُكَلِّمُهُمُ اللَّهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ غضبا عليهم وَلَا يُزَكِّيهِمْ يطهرهم من دنس الذنوب وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ مؤلم هو النار أُولَٰئِكَ الَّذِينَ اشْتَرَوُا الضَّلَالَةَ بِالْهُدَىٰ أخذوها بدله فِي الدنيا وَالْعَذَابَ بِالْمَغْفِرَةِ المعدة لهم في الآخرة لو لم يكتموا فَمَا أَصْبَرَهُمْ عَلَى النَّارِ أي ما أشد صبرهم وهو تعجيب للمؤمنين من ارتكابهم موجباتها من غير مبالاة والا فأي صبر لهم ذَٰلِكَ الذي ذكر من أكلهم النار وما بعده بِأَنَّ بسبب أن اللَّهَ نَزَّلَ الْكِتَابَ بِالْحَقِّ متعلق بنزل فَاخْتَلَفُوا فِيهِ حيث آمنوا ببعضه وكفروا ببعضه بكتمه وَإِنَّ الَّذِينَ اخْتَلَفُوا فِي الْكِتَابِ بذلك وهم اليهود وقيل المشركون في القرآن حيث قال بعضهم شعر وبعضهم سحر وبعضهم كهانة لَفِي شِقَاقٍ خلاف بَعِيدٍ عن الحق لَيْسَ الْبِرَّ أَنْ تُوَلُّوا وُجُوهَكُمْ في الصلوة قِبَلَ الْمَشْرِقِ وَالْمَغْرِبِ نزل ردا على اليهود والنصارى حيث زعموا ذلك وَلَٰكِنَّ الْبِرَّ أي ذا البر وقرئ البار مَنْ آمَنَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَالْمَلَائِكَةِ وَالْكِتَابِ أي الكتب وَالنَّبِيِّينَ وَآتَى الْمَالَ عَلَى مع حبه لَهُ ذَوِي الْقُرْبَىٰ القرابة وَالْيَتَامَىٰ وَالْمَسَاكِينَ وَابْنَ السَّبِيلِ المسافر وَالسَّائِلِينَ الطالبين وَفِي فك الرِّقَابِ المكاتبين وَالْأَسْرَىٰ وَأَقَامَ الصَّلَاةَ وَآتَى الزَّكَاةَ المفروضة وَمَا قبله في التطوع وَالْمُوفُونَ بِعَهْدِهِمْ إِذَا عَاهَدُوا وَاجٍ الله او الناس وَالصَّابِرِينَ نصب على المدح فِي الْبَأْسَاءِ شدة الفقر وَالضَّرَّاءِ المرض وَحِينَ الْبَأْسِ وقت شدة القتال في سبيل الله أُولَٰئِكَ الموصوفون بما ذكر الَّذِينَ صَدَقُوا في إيمانهم او ادعاء البر وَأُولَٰئِكَ هُمُ الْمُتَّقُونَ ۝ ١ لله

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا كُتِبَ فرض عَلَيْكُمُ الْقِصَاصُ المماثلة فِي الْقَتْلَى وصفا وفعلا الْحُرُّ يقتل بِالْحُرِّ وَالْعَبْدُ لا يقتل بِالْعَبْدِ وَالْأُنْثَىٰ لا تقتل بِالْأُنْثَىٰ وبينت السنة ان الذكر يقتل بها وانه تعتبر المماثلة في الدين فَلَا يقتل مسلم ولو عبدا بكافر ولو حرا فَمَنْ عُفِيَ لَهُ من القاتلين مِنْ دم أَخِيهِ المقتول شَيْءٌ بان ترك القصاص منه وتنكير شيء يفيد سقوط القصاص بالعفو عن بعضه ومن بعض الورثة وَفي ذكر أخيه تعطف داع الى العفو وايذان بان القتل لا يقطع اخوة الايمان وَمَنْ مبتدأ شرطية او موصولة والخبر فَاتِّبَاعٌ أي فعلى العافي اتباع القاتل بِالْمَعْرُوفِ بان يطالبه بالدية بلا عنف وترتيب الاتباع على العفو يفيد ان الواجب احدهما وهو احد قولي الشافعي والثاني الواجب القصاص والدية بدل

---

١ قوله ان الذين يكتمون الخ نزلت في رؤساء اليهود وعلمائهم وذلك انهم كانوا يأخذون من سفلتهم الهدايا والمآكل وكانوا يرجون ان النبي آخر الزمان يكون منهم فلما بعث محمد صلى الله عليه وسلم من غيرهم خافوا على ذهاب مآكلهم وزوال رياستهم بسبب ظهوره فغيروا صفته وصفة اصحابه وبلده حرصا على الرياسة وعلى ما كانوا يأخذونه من سفلتهم فانزل الله تعالى ان الذين يكتمون ما انزل الله من الكتاب الخ الى آخر الآية في الكتاب من صفة النبي صلى الله عليه وسلم ونعته ووقت نبوته هذا قول المفسرين ١٢ خازن ٢ قوله أي مصيرهم يرجعون اليه سمي ما يأخذونه من العوض الحقير نارا لانه السبب الموصل اليها يوم القيامة ١٢ك ٣ قوله غضبا عليهم اشار الى انه استعارة عن الغضب لان عادة الملوك انهم يعرضون عن المغضوب عليهم ١٢ ٤ قوله ولهم عذاب اليم هذا بيان حالهم في الآخرة وهو عدم كلام الله لهم المترتب على كتمانهم وعدم طهارة الله لهم المترتب على اشترائهم ثمنا قليلا والعذاب الاليم المترتب على اكلهم سبب النار وقوله اولئك الذين اشتروا الخ بيان لحالهم في الدنيا ١٢ ٥ قوله فما اصبرهم فعل تعجب وضع لانشاء التعجب واصله كما ذكره البيضاوي ان ما تامة مرفوعة بالابتداء وتخصيصها للتعظيم كما قيل في شراهر ذانابا واستفهامية وما بعدها الخبر وموصولة وما بعدها صلة والخبر محذوف اي شيء عظيم ١٢ك ٦ قوله للمؤمنين بان التعجب بهنا راجع الى العباد وان حالهم جدير بالتعجب منها لان التعجب منشأه الجهل بالسبب فلا يجوز عليه تعالى ١٢ كما لين ٧ قوله بذلك اي بالايمان بالبعض والكفر بالبعض والمراد بالكتاب التوراة ١٢ ٨ قوله ليس البران تولوا وجوهكم قبل المشرق والمغرب اي ليس البران تصلوا ولا تعملوا بعد ذلك شيئا كما هو في اول الاسلام فهذا حين نزول الفرائض او قبلة اليهود والمغرب وقبلة النصارى المشرق فانزل الله ولما تحولت القبلة شق ذلك على اهل الكتاب وبعض المؤمنين فهذه الآية بيان حكمته وهو ان المراد امتثال اوامر الله وهو البر وليس في لزوم التوجه من مشرق او مغرب بران لم يكن عن امر الله ١٢ جامع البيان قال الصاوي هذا ابتداء نصف السورة الثاني وهو متعلق بتبيين غالب احكام الدين واما النصف الاول فهو متعلق باصول الدين وقبائح اليهود ١٢ ٩ قوله حيث زعموا ذلك فقد زعم النصارى ان البر في استقبال جهة طلوع الشمس وزعم اليهود ان البر في استقبال بيت المقدس ١٢ ١٠ قوله اي الكتب يشير الى ان اللام في الكتاب للجنس ١٢ك ١١ قوله الى المال وقيل الضمير لله والايتاء ١٢ك ١٢ قوله وما قبله في التطوع قدم على الفريضة مبالغة في الحث عليها ١٢ من ابي السعود ١٣ قوله والموفون عطف على من آمن وتغيير الاسلوب للدلالة على ملازمة الايفاء دون وجودهم عليه ١٢ك ١٤ قوله نصب على المدح معناه تقدير ما يدل على المدح مثل امدح واخص الصابرين لمزية الصبر حينئذ يكون عطف الجملة على الجملة وحذف هذا المقدر واجب ومن ههنا يعلم النصب على المدح في المعطوف كهو في الصفات المقطوعة ١٢ك ١٥ قوله فرض عليكم واصل الكتابة الخط كني به عن الالزام بقرينة على ١٢ك وسبب نزول الآية ان رسول الله صلى الله عليه وسلم لما دخل المدينة وجد الاوس والخزرج يتفاخرون على بعضهم فصاروا يقتلون الاثنين بالواحد والحر بالعبد منهم فنزلت هذه الآية فآمنوا واسلموا ١٢ ١٦ قوله القصاص ماخوذ من قص الاثر فكان القاتل سلك طريقا في القتل يقتص اثره فيها اي يتبع ويمشي على سبيله في ذلك ومنه سمي قصة لان القصة الحكاية يساوي الحكي ولتضمنه معنى المماثلة عدي بفي وقيل في للسببية اي بسبب قتل اقتصي جمع قتيل ١٢ك ١٧ قوله وصفا وفعلا اما المماثلة في الوصف فبان لا يكون متفاوتا الى زيادة كالحر بالعبد واما في الفعل فبان يفعل به مثل ما فعل من الاغراق والرض بين الحجرين فان مات والا يجز رقبته وهذا كله قول الشافعي ومالك واحمد واما عندنا فبحنيفة فلا قود الا بالسيف وهو رواية عن احمد ١٢ك ١٨ قوله ولا يقتل العبد بدليل المفهوم المخالف فانهم لم يعتبروا في قوله العبد بالعبد لان المفهوم الموافق او القياس يدل على وجوب القصاص في العبد بالحر وهو انه لما قتل العبد بالعبد فلان يقتل بالحر اولى والقياس مقدم على المفهوم المخالف عندهم وكذا لم يعتبروا في قوله الانثى بالانثى للاجماع على انها تقتل الانثى بالذكر قال البيضاوي لا دلالة في الآية على ان لا يقتل الحر بالعبد كما لا يدل على عكسه لان المفهوم انما يعتبر حيث لم يظهر للتخصيص غرض سوى اختصاص الحكم وقد بينا ما كان الغرض وهو ان نزول هذه الآية في حيين من احياء العرب بينهما دماء وكان لاحدهما طول على الآخر بعضهم من بعض حتى اسلموا فاقسموا ليقتلن الحر منكم بالعبد والذكر بالانثى فنزلت الآية ردا لما قالوه ولهم وان يتبادوا اي يتكافؤا دما ١٢ك ١٩ قوله وبينت السنة يريد بها ما في الصحيحين انه صلعم قتل يهوديا بامرأة ١٢ك ٢٠ قوله فلا يقتل مسلم ولو عبدا بكافر الخ هذا عند ابي حنيفة وعندنا يقتل المسلم بالذمي وله قوله عليه السلام لا يقتل مسلم بكافر الخ وانما روى ان النبي عليه السلام قتل مسلما بذمي والمراد بما روى الشافعي رح الحربي لسياق الحديث ولان في عهده والعطف للمغايرة كما في الهداية اه ولا يقتل المسلم بالمستامن لانه غير محقون الدم على التابيد ١٢ك ٢١ قوله ومن اخيه اشار بذلك الى ان الكلام على حذف مضاف ١٢ك ٢٢ قوله المقتول يعني ان المراد بالاخ المقتول والمضاف محذوف وهذا هو الذي اختاره الواحدي وقال الزمخشري المراد بالاخ ولي الدم ١٢ك ٢٣ قوله بان ترك القصاص يشير الى ان عفي بمعنى ترك وشيء مفعول به في الاصل ثم يقال عفوت الشيء اذا تركته ٢٤ قوله فاتباع مبتدأ خبره محذوف اي فعلى العافي اتباع القاتل ٢٥ قوله بلا عنف اشار الى ان المعروف نعت لمصدر محذوف اي اتباعا ملتبسا بالمعروف

عنه فلو عفا ولم يسمها فلا شئ ورح وعلى القاتل أداء للدية إليه الى العافى وهو الوارث بإحسان بلا
مطل ولا بخس ذلك الحكم المذكور من جواز القصاص والعفو عنه على الدية تخفيف تسهيل من ربكم
عليكم ورحمة بكم حيث وسع فى ذلك ولم يحتم واحدا منهما كما حتم على اليهود القصاص وعلى النصارى
الدية فمن اعتدى ظلم القاتل بان قتله بعد ذلك اى العفو فله عذاب أليم مؤلم فى الآخرة بالنار
او الدنيا بالقتل ولكم فى القصاص حياة اى بقاء عظيم يا أولى الألباب ذوى العقول لان القاتل
اذا علم انه يقتل ارتدع فاحيى نفسه ومن اراد قتله فشرع لكم لعلكم تتقون القتل مخافة القود كتب
فرض عليكم إذا حضر أحدكم الموت اى اسبابه إن ترك خيرا المال الوصية مرفوع بكتب ومتعلق باذا
ان كانت ظرفية ودال على جوابها ان كانت شرطية وجواب إن محذوف اى فليوص للوالدين والأقربين
بالمعروف بالعدل بان لا يزيدوا على الثلث ولا يفضل الغنى حقا مصدر مؤكد لمضمون الجملة قبله على المتقين
الله وهذا منسوخ بآية الميراث وبحديث لا وصية لوارث رواه الترمذى فمن بدله اى الايصاء من شاهد
وعى بعد ما سمعه علمه فإنما إثمه اى الايصاء المبدل على الذين يبدلونه فيه اقامة الظاهر مقام
المضمر إن الله سميع لقول الموصى عليم بفعل لوصى فيجازيه فمن خاف من موص خففا ومثقلا
جنفا ميلا عن الحق خطأ أو إثما بان تعمد ذلك بالزيادة على الثلث أو تخصيص غنى مثلا فاصلح بينهم
بين الموصى والموصى له بالامر بالعدل فلا إثم عليه فى ذلك إن الله غفور رحيم يا أيها الذين آمنوا
كتب فرض عليكم الصيام كما كتب على الذين من قبلكم من الامم لعلكم تتقون المعاصى فانه يكسر
الشهوة التى هى مبدؤها أياما فانصب بالصيام او بصوموا مقدرا معدودات اى قلائل اى موقتات بعدد
معلوم وهى رمضان كما سيأتى وقلله تسهيلا على المكلفين فمن كان منكم حين شهوده مريضا او على سفر
اى مسافرا اسفر القصر واجهد الصوم فى الحالين فافطر فعدة فعليه عدد ما افطر من أيام أخر يصومها بدله
وعلى الذين لا يطيقونه لكبر او مرض لا يرجى برؤه فدية هى طعام مسكين اى قدر ما يأكله فى يوم وهو
مد من غالب قوت البلد لكل يوم وفى قراءة بإضافة فدية وهى للبيان وقيل لا غير مقدرة كانوا مخيرين
فى صدر الاسلام بين الصوم والفدة ثم نسخ بتعيين الصوم بقوله فمن شهد منكم الشهر فليصمه قال
ابن عباس رض الا الحامل والمرضع اذا افطرتا خوفا على الولد فانها باقية بلا نسخ فى حقهما فمن تطوع خيرا
بالزيادة على القدر المذكور فى الفدية فهو اى التطوع خير له وأن تصوموا مبتدأ خبره خير لكم من

---

۱ قوله اى القول الثانى لان النصوص صريحة فى ايجاب القصاص على التعيين ثم تجويز العفو ۱۲ ک ۲ قوله بلا مطل ولا بخس المطل التاخير
فى الدفع والوعد به مرة بعد اخرى والبخس النقص اه وفى الصراح بخس قليل وكم كردن حق كسے ۱۲ ۳ قوله ولم يحتم اى لم يلزم واحدا منهما
ای من القصاص والدية ۱۲ ک ۴ قوله الدية فقط دون القصاص وقيل فرض عليهم العفو او الارش ودون القصاص اى العفو او اخذ الدية ۱۲ ک ۵ قوله بالقتل وفى حديث ابى داؤد دلالة على ان العافى احد القتل بعد اخذ الدية ۱۲ ک ۶ قوله ولكم فى
القصاص اه فى ابى السعود ولكم فى القصاص حيوة بيان لحاسن الحكم على وجه بديع لا تنال غاية جعل الشئ وهو القصاص محلا لضده وهو الحيوة ونكر الحيوة ليدل على ان فى هذا الجنس نوعا من الحيوة عظيما لا يبلغه الوصف وذلك لانهم
كانوا يقتلون الجماعة بالواحد فتنتشر الفتنة بينهم فمتى شرع القصاص سلامة من هذا كله وعبارة الخازن وهذا الحكم غير مختص بالقصاص الذى هو القتل بل يدخل فيه جميع الجروح والشجاج وغير ذلك لان الجارح اذا علم انه اذا جرح
جرح لم يجرح فيصير سببا لبقاء الجارح والمجروح وربما افضت الجراحة الى الموت فيقتص من الجارح ۱۲ جمل ۷ قوله فاحيا نفسه ومن اراد قتلا اى اذا ارتدع عن قتل غيره سلم غيره من القتل وسلم هو من القود وكان القصاص سبب
حيوة لنفسين فلاجل هذا شرع لكم اه من الكشاف والمدارك ۱۲ ۸ قوله ومن اراد اى
واحيى من اراد قتلا اه ۱۲ ۹ قوله كتب اشار به الى ان المراد فى مشروعية
القصاص والى ان قوله لعلكم الخ متعلق بهذه المقدر ۱۲ ۱۰ قوله اذا حضر احدكم الموت
اى ظهرت عليه امارته كالمرض المخوف فالكلام على حذف مضاف كما اشار اليه الشارح
اه جمل ۱۲ ۱۱ قوله مالا اى قليلا او كثيرا واليه ذهب الزهرى وهو الشائع فى استعمال
القرآن فى قوله ما تنفقوا من خير ما النفقتم من خير وانه لحب الخير لشديد فيقل مالا كثيرا
لما روى ابن ابى شيبة عن على ان مولى له اراد ان يوصى وله سبعمائة درهم فمنعه
وقد قال الله تعالى ان ترك خيرا والخير هو المال الكثير وعن عائشة فمن ترك عيالا
كثيرا وترك ثلاثة آلاف ليس هذا المال كثيرا فظهر انه مختلف بالاشخاص والاحوال
۱۲ ک ۱۲ قوله وتعلق اذا اى العامل فيها قوله ان كانت ظرفية اى محضة غير متضمنة
معنى الشرط اى كتب عليكم ان يوصى احدكم وقت حضور الموت له وقوله ان كانت شرطية
اى ظرفية متضمنة معنى الشرط فيكون قد اجتمع شرطان وجواب كل محذوف دل عليه
لفظ الوصية وتقدير المحذوف فيهما مضارع مقرون بلام الامر فقول فليوص بيان
لكل من جواب اذا وجواب ان فقد اخبر الشارح عن الوصية بامور ثلثة الرفع بكتب
وعلمها فى اذا ان لم تكن شرطية ودلالتها على جوابها ان كانت شرطية وعلى جواب
ان اه جمل ۱۳ قوله وجواب ان بالجرا ى ودال على جواب ان ۱۲ ۱۴ قوله فليوص
مجموع الشرطين معترضة بين كتب وفاعله لبيان كيفية الايصاء ۱۲ ک ۱۵ قوله
بالعدل بيان للحاصل فان معنى المعروف المعلوم عادة وهو العدل ۱۲ ک ۱۶ قوله
الغنى اى على الفقير والقريب الغير الوارث على الاقرب ۱۲ ۱۷ قوله المضمون الجملة
قبله وهى كتب عليكم فانه لا محل له غيره اى حق ذلك حقا لك قال ابو حيان هذا يا باه
النحويان على المتقين متعلق بحق او صفة له فلا يكون موكدا لان المصدر المؤكد لا يعمل
وايضا يختص بالمعمول او الصفة فلا يكون موكدا واجيب بانه يتعلق بمقدر غير صفة
۱۲ ک ۱۸ قوله هذا منسوخ اى الحكم لا التلاوة فحكمها حكم القرآن وقوله بآية الميراث
اى قوله تعالى يوصيكم الله فى اولادكم للذكر مثل حظ الانثيين الآية ۱۲ ۱۹ قوله
بآية الميراث يعنى يوصيكم الله فى اولادكم يفيده ما للبخارى عن ابن عباس قال
كان المال للولد والوصية للوالدين فنسخ الله من ذلك ما احب وجعل عز وجل للذكر
مثل حظ الانثيين وهكذا روى الدارمى عن الحسن وعكرمة وقتادة ان آية الوصية منسوخة
بآية الميراث وتعقب بان الآية لا يعارضه لان مفاد الآية ان للورثة من التركة منها
ما مقدرة بعد الوصية وهو لا ينفى الحقوق الثابتة بالوصية ثم وقد يوجه النسخ بانه تعالى
فوض الوصية الى العباد اولا بآية الوصية ثم تولى بنفسه فى آية الميراث وقصره على سهام
معلومة فانتهى حكم تلك الوصية لكن وكل غيره باعتاق عبده ثم تولى بنفسه فانتهى به حكم
الوكالة ۱۲ ک ۲۰ قوله رواه الترمذى وقال حسن وابو داؤد عن ابى امامة قال
سمعته صلى الله عليه وسلم يقول ذلك فى خطبة حجة الوداع وفى الباب عن عمرو بن
خارجة عند الترمذى والنسائى وعن انس عند ابن ماجة عن جابر وعمرو بن شعيب
عن ابيه عن جده عند الدارقطنى قال الشافعى ان هذا المتن متواتر وعن صاحب
الكشف انه فى قوة المتواتر من حيث ظهور العمل ۱۲ ۲۱ قوله جنفا الجنف فى اللغة
الميل مطلقا اريد به ههنا الميل خطأ بقرينة مقابلة فانه انما يكون بالقصد ۱۲ ک
۲۲ قوله التخصيص غنى الخ بان اوصى للاغنياء فقط وكانوا يوصون باموالهم للاغنياء
وللاجانب بالرياء والسمعة ويحرمون الوالدين والاقربين ۱۲ احمدى ۲۳ قوله مثلا
يشير الى ان الميل لا ينحصر فى النوعين المذكورين بل يكون بغير ذلك كتفضيل القريب
الغير الوارث على الاقرب ۱۲ ک ۲۴ قوله بالامر متعلق باصلح اى بامر الموصى
بالعدل فى الايصاء بان لا يزيد على الثلث ۱۲ ک ۲۵ قوله من الامم بيان لمن
قبلكم والمعنى صوما كصومهم فى عدد الايام روى ابن ابى حاتم عن ابن عمر مرفوعا
صيام رمضان كتبه الله على الامم من قبلكم او المراد مطلق الصيام دون وقته
وقدره فالتشبيه واقع على نفس الصوم فكتب على آدم ايام البيض وعلى قوم موسى
عاشوراء ۱۲ ک قال الصاوى وحكمة ذكر التشبيه التاكيد فى الامر والحث لبنى قبلنا لان
فى الصوم نوع صعوبة ۱۲ ۲۶ قوله فى الحالين اى حال المرض وحال السفر وفيه
نظر بالنسبة للسفر اذ لا يشترط فيه المشقة فهو صحيح مطلق آه جمل وفى تفسير الاحمدى وانما رخص له الافطار بسبب كثرة مشقة قطع المسافة ولكن حكم الرخصة باق
لكل مسافر سواء وجد فيه العلة اولا ۱۲ ۲۷ قوله وعلى الذين لا يطيقونه واعلم ان عند اكثر المفسرين فيه قولان احدهما ان المراد بالذين يطيقونه الاصحاء المقيمون خيروا فى ابتداء الاسلام بين الامرين بين ان يصوموا وبين ان يفطروا
ويفدوا لئلا يشق عليهم لانهم كانوا لم يعتادوا ترك الصوم فلما نسخ التخيير ونزلت العزيمة بقوله فمن شهد منكم الشهر فليصمه وثانيهما ان يكون لا محذوف اى لا يطيقونه وهو واقع فى كثير من استعمال الفصحاء كما فى قوله تعالى يبين الله لكم ان تضلوا وكان المعنى
وعلى الذين لا يطيقونه فدية طعام مسكين وقد قرأ به حفص ايضا فكان الآية فى حق الشيخ الفانى وفى حق الحامل والمرضع ايضا عند الشافعى على ما هو مذهبه ۱۲ ۲۸ قوله يطيقونه قال فى تفسير الشيخ يطيق من اطاق فلان اذا زالت
طاقته والهمزة للسلب اى لا يقدرون على الصوم وهم الذين قدروا عليه فى حال الشباب ثم عجزوا فى حال الكبر اه روح وبهذه ما قلناه عن شمس الائمة ان قوله تعالى يطيقونه من الاطاقة وما ضيه اطاق والهمزة فيه للسلب اى الذين
ازالهم الطاقة ۱۲ ۲۹ قوله قيل لا غير مقدرة اى لفظ لا غير مقدرة واليه ذهب الزمخشرى وغيره ۳۰ قوله ثم نسخ الخ روى البخارى عن ابن عمر وسلمة بن الاكوع انها منسوخة وهو قول الجمهور ۱۲ ک ۳۱ قوله فليصمه اى فليصم فيه والمراد بالشاهد العاقل البالغ الصحيح

الافطار والفدیۃ إِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ ۝ انه خیر لکم فافعلوہ تلك الأیام شَهْرُ رَمَضَانَ الَّذِي أُنْزِلَ فِيهِ
القرآن من اللوح المحفوظ الی السماء الدنیا فی لیلۃ القدر هُدًى حال هادیا من الضلالۃ لِلنَّاسِ وَبَيِّنَاتٍ
آیات واضحات مِنَ الْهُدَى مما یهدی الی الحق من الاحکام وَالْفُرْقَانِ مما یفرق بین الحق والباطل فَمَنْ
شَهِدَ حضر مِنْكُمُ الشَّهْرَ فَلْيَصُمْهُ وَمَنْ كَانَ مَرِيضًا أَوْ عَلَى سَفَرٍ فَعِدَّةٌ مِنْ أَيَّامٍ أُخَرَ تقدم مثله مرۃ لئلا یتوهم
نسخه بتعمیم من شهد یُرِيدُ اللَّهُ بِكُمُ الْيُسْرَ وَلَا يُرِيدُ بِكُمُ الْعُسْرَ ولذا اباح لکم الفطر فی المرض والسفر فکون
ذلك فی معنی العلۃ ایضا للامر بالصوم عطف علیه وَلِتُكْمِلُوا بالتخفیف والتشدید الْعِدَّةَ ای عدۃ صوم
رمضان وَلِتُكَبِّرُوا اللَّهَ عند اکمالها عَلَى مَا هَدَاكُمْ ارشدکم لمعالم دینه وَلَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ ۝ اللہ علی ذلك
وسال جماعۃ النبی صلی اللہ علیہ وسلم اقریب ربنا فنناجیه ام بعید فنناديه فنزل وَإِذَا سَأَلَكَ عِبَادِي عَنِّي
(ایۃ وقرب الآیۃ سبب نزول) فَإِنِّي قَرِيبٌ منهم بعلمی فاخبرهم بذلك أُجِيبُ دَعْوَةَ الدَّاعِ إِذَا دَعَانِ بالاتیان ما سال فَلْيَسْتَجِيبُوا
(ای اجیبه باعطاء سؤله الذی یرونه) لِي دعائی بالطاعۃ وَلْيُؤْمِنُوا يداوموا علی الایمان بِي لَعَلَّهُمْ يَرْشُدُونَ ۝ یهتدون أُحِلَّ لَكُمْ لَيْلَةَ
الصِّيَامِ الرَّفَثُ بمعنی الافضاء إِلَى نِسَائِكُمْ بالجماع نزل نسخا لما کان فی صدر الاسلام من تحریمه
وتحریم الاکل والشرب بعد العشاء هُنَّ لِبَاسٌ لَكُمْ وَأَنْتُمْ لِبَاسٌ لَهُنَّ کنایۃ عن تعانقهما او
احتیاج کل منهما الی صاحبه عَلِمَ اللَّهُ أَنَّكُمْ كُنْتُمْ تَخْتَانُونَ تخونون أَنْفُسَكُمْ بالجماع لیلۃ الصیام
(متعلق بتختانون) وقع ذلك لعمر وغیرہ وَاعتذروا الی النبی صلی اللہ علیہ وسلم فَتَابَ عَلَيْكُمْ قبل توبتکم وَعَفَا عَنْكُمْ فَالْآنَ
اذا أُحِلَّ لکم بَاشِرُوهُنَّ جامعوهن وَابْتَغُوا اطلبوا مَا كَتَبَ اللَّهُ لَكُمْ ای اباحه من الجماع او قدره
من الولد وَكُلُوا وَاشْرَبُوا اللیل کله حَتَّى يَتَبَيَّنَ يظهر لَكُمُ الْخَيْطُ الْأَبْيَضُ مِنَ الْخَيْطِ الْأَسْوَدِ مِنَ الْفَجْرِ
(ای الصادق بیان للخیط الابیض وبیان الاسود محذوف ای من اللیل شبه ما یبدو من البیاض و
ما یمتد معه من الغبش بخیطین ابیض واسود فی الامتداد ثُمَّ أَتِمُّوا الصِّيَامَ من الفجر إِلَى اللَّيْلِ ای
الی دخوله بغروب الشمس وَلَا تُبَاشِرُوهُنَّ ای نساءکم وَأَنْتُمْ عَاكِفُونَ مقیمون بنیۃ الاعتکاف فِي
الْمَسَاجِدِ متعلق بعاکفون نهی لمن کان یخرج وهو معتکف فیجامع امرأته ویعود تِلْكَ الاحکام المذکورۃ
حُدُودُ اللَّهِ حدها لعباده لیقفوا عندها فَلَا تَقْرَبُوهَا ابلغ من لا تعتدوها المعبر به فی آیۃ
اخری كَذَلِكَ کما بین لکم ما ذکر یُبَيِّنُ اللَّهُ آيَاتِهِ لِلنَّاسِ لَعَلَّهُمْ يَتَّقُونَ ۝ محارمه وَلَا تَأْكُلُوا
أَمْوَالَكُمْ بَيْنَكُمْ ای لا یاکل بعضکم مال بعض بِالْبَاطِلِ الحرام شرعا کالسرقۃ والغصب

---

۱ قولہ من اللوح المحفوظ الخ ثم نزل نجما نجما آیۃ آیۃ سورۃ سورۃ الی الارض بحسب الحوائج ۱۲ احمدی ۲ قولہ فی لیلۃ القدر منہ ای فقد حوی رمضان مزیتین نزول القرآن فیہ ووجود لیلۃ القدر بہ۔ ولیلۃ القدر ہی المعینۃ بقولہ تعالیٰ انا انزلناہ فی لیلۃ مبارکۃ والحاصل ان جبرئیل تلقاہ من اللوح المحفوظ ونزل بہ الی السماء الدنیا فاملاہ للسفرۃ وکتبتہ فی الصحف علی ہذا الترتیب ومقرہا بیت العزۃ فی سماء الدنیا ثم نزل بہ علی النبی فی ثلاث وعشرین سنۃ مفرقا علی حسب الوقائع ۱۲ صاوی ۳ قولہ ہدیً للناس وبینات حالان من القرآن ابو السعود وقولہ من الہدی والفرقان الجار والمجرور صفۃ لقولہ ہدی وبینات لحملہ النصب بمحذوف ای ان کان القرآن ہدی وبینات ہو من جملۃ ہدی اللہ وبیناتہ ۱۲ من الجمل ۴ قولہ من شہد بکسیم ای للمقیم والمسافر والمریض والصحیح ولکون ذلک ای لکون قولہ یرید اللہ بکم الیسر فی معنی العلۃ للامر بالصوم کما انہ علۃ للترخص ۱۲ ک ۵ قولہ یرید اللہ آہ ہذا فی المعنی تعلیل للامرین مقدرین دل علیہما قولہ ومن کان مریضا الخ وہما جواز افطارہما والتوسعۃ فی القضاء حیث لم یوجب فیہ خصوص تتابع او تفرق او مبادرۃ او تراخ فان قولہ فعدۃ من ایام اخر صادق بہذا کلہ وہذا مستفاد من تقریر کلام الشارح فاشار للاول بقولہ ولہذا اباح الخ وللثانی بقولہ ولکون ذلک الخ ۱۲ ح ۶ قولہ ولتکملوا یعنی امر الشاہد بالصوم ارادۃ للیسر ولاکمال العدۃ الخ ولتکملوا العدۃ من صوم رمضان من الہلال الی الہلال کاملۃ اذا کان خطابا للکل من علیہ الصوم او تکملوا عدۃ قضائہ اذا کان خطابا للمسافر والمریض خاصۃ ۱۲ احمدی ۷ قولہ عندما لہا ان کان المراد اکمالہا بالقضاء کان المراد بالتکبیر الثناء علی اللہ وکان قولہ ولتکبروا اللہ علۃ ثالثۃ للامر بالقضاء وان کان المراد اکمالہا حال الاداء کان المراد بالتکبیر تکبیر العید وکان ہذا علۃ لقولہ فمن شہد الخ تامل ۱۲ جمل وصدی التکبیر بعلی لتضمنہ معنی الحمد کانہ قیل لتکبروا اللہ ای لتعظموہ حامدین علی ما ہداکم الیہ ۱۲ مدارک ۸ قولہ لعلی اشار بہ الی انہ لیس المراد من ہذا القرب القرب بالجہۃ والمکان بل المراد من القرب العلم والحفظ وعلیہ جمہور المفسرین والصوفیۃ الکرام فی ہذا المقام مسلک اخر غیر ہذا التحقیق فیقولون ان قرب اللہ تعالیٰ من عبادہ حق ولیس بمکانی وفی شرح فقہ الاکبر فالتحقیق فی مقام التوفیق ان مختار الامام ان قرب الحق من الخلق وقرب الخلق من الحق وصفت بلا کیف وثبتت بلا کشف اہ فیتعین مرادہ حق ولا اشغل ببیانہ وکیفیتہ والتفصیل موضع اخر ۱۲ ۹ قولہ فاخبرہم ای فقل لہم انی قریب ولا بد من تقدیر ذلک فانہ لا یترتب علیہ الاخبار بکونہ قریبا ۱۲ کمالین ۱۰ قولہ بانالتہ ما سال فان قلت انا نری الداعی قد یبالغ فی الدعوات والتضرع فلا یجاب قلت ان ہذہ الآیۃ مطلقۃ والمطلق یحمل علی المقید وہو قولہ تعالیٰ بل ایاہ تدعون فیکشف ما تدعون الیہ ان شاء فالمعنی اجیب دعوۃ الداع اذا دعانی ان شئت او اذا وافق القضاء او کانت الاجابۃ خیرا لہ ایضا للدعاء خرائط وآ ۱۲ دہلوی ۱۱ ح اسبا الاجابۃ فمن تمکن منہا فقد فاز من اہل الاجابۃ ادرج لطلان استجابۃ الدعاء قد یکون بعدم فعل ذلک الدعاء بعینہ وقد یکون برد بلیۃ کانت علیہ فی الدنیا عوضہ وقد یکون برفع الدرجۃ فی الاخرۃ عوضہ کما جاء فی الخبر الصحیح ۱۲ ۱۱ قولہ دعانی بالطاعۃ ای امری لہم بالطاعۃ ای فلیمتثلوا اوامری اہ جمل وتقدیمہا علی الایمان یدل علی ان العبد لا یصل الی نور الایمان وقوتہ الا بتقدیم الطاعات والعبادات ۱۲ روح ۱۲ قولہ علی الایمان اشارۃ الی الجواب عما یتوہم کیف جمع بین الاستجابۃ والایمان واحد ہما مغن عن الآخر فانہ لا یکون مستجیبا لہ تعالیٰ من لا یکون مومنا ولا مومنا من لا یکون مستجیبا وقد یقال انہ من قبیل ذکر الخاص بعد العام للتنبیہ علی فضلہ وشرفہ ۱۲ ک ۱۳ قولہ الرفث ضمنہ معنی الافضاء فعداہ بالی والا فہو یتعدی بالباء وبفی وہو فی الاصل الکلام الذی یستقبح ذکرہ الواقع عند الجماع فاطلق وارید منہ الجماع علی سبیل الکنایۃ لاستقباح ذکرہ ۱۲ ۱۴ قولہ یعنی الافضاء ہو فی الاصل ان لا یکون بینک وبین الشیء حائل ولیس مرادا ہنا بل المراد بہنا افضاء خاص بالجماع ولذا قال المفسر یعنی الافضاء الی نسائکم ۱۲ ۱۵ قولہ بعد العشاء روی ابو داؤد عن ابن عباس کانوا علی عہدہ صلی اللہ علیہ وسلم اذا صلوا العشاء حرم علیہم الطعام والشراب والنساء وفی البخاری عن البراء رضی اللہ عنہ کون النوم مقیدا بالنوم قال الحافظ یحتمل ان یکون التقیید بالحقیقۃ انما ہو بالنہم وذکر صلوۃ العشاء لکون ما بعدہا مظنۃ النوم غالبا ۱۲ ک ۱۶ قولہ ہن لباس لکم اخ قدم ہذہ علی الاخری لان ملابسۃ الزوج وعانقتہ مع الزوجۃ اسبق والکثر ۱۲ ۱۷ قولہ کنایۃ عن تعانقہما آہ یعنی ان شبہ کل واحد من الزوجین لاشتمالہ علی صاحبہ فی العناق والضم باللباس المشتمل علی الاجسام کالفراش واللحاف وحاصلہ انہ تمثیل لصعوبۃ اجتنابہن وشدۃ ملابستہن ۱۲ جمل عن الکرخی ۱۸ قولہ اذا حتیاج کل منہما آہ ای فی منعہ من الفجور کما یحتاج الی اللباس وفی الحدیث انہ صلی اللہ علیہ وسلم قال لا خیر فی النساء لا صبر عنہن یغلبن کریما ویغلبہن لئیم فاحب ان اکون کریما مغلوبا ولا احب ان اکون لئیما غالبا ۱۲ ح ۱۹ قولہ وقع ذلک لعمر نحوہ وحاصلہ انہ بعد ان صلی العشاء وجد بالہ رائحۃ طیبۃ فوقع بالہ حینئذ ثم لما اصبح جاء رسول اللہ واخبرہ الخبر فقال یا رسول اللہ انی اعتذر الی اللہ والیک مما وقع منی فقام جماعۃ فقالوا مثل ما قال عمر فنزلت الآیۃ نسخا للتحریم الواقع بالسنۃ ۱۲ ۲۰ قولہ فالآن الآن حقیقۃ الوقت الذی انت فیہ وقد یقع علی الماضی القریب نحو وعلی المستقبل القریب تنزیلا للقریب ۱۲ ۲۱ قولہ باشروہن وللمباشرۃ الصاق البشرۃ بالبشرۃ کنی بہ عن الجماع ۱۲ بیضاوی ۲۲ قولہ من لولد والمعنی ان المباشرۃ بغی ان یکون غرضہ الولد فانہ الحکمۃ من خلق الشہوۃ وشرع النکاح لا قضاء الوطی ۱۲ ک ۲۳ قولہ وکلوا واشربوا نزلت فی حرمۃ بن قیس وکان عاملا فی ارض لہ وہو صائم فحین جاء المساء رجع الی اہلہ فلما دخل طعاما فغلبتہ عیناہ من التعب فلما حضر الطعام استیقظ فکرہ ان یاکل خوفا من اسقفات طاوبا فما انتصف النہار حتی غشی علیہ فلما افاق اخبر النبی بذلک فنزلت الآیۃ ۱۲ ۲۴ قولہ من البیاض والکلام تشبیہ لا استعارۃ لذکر طرفی التشبیہ فیہ قالوا وفی تجویز المباشرۃ الی الصبح دلیل علی جواز تاخیر الغسل الی الفجر وعلی ان الجنابۃ لا تنافی الصوم وفی قولہ ثم اتموا الصیام الی اللیل دلیل علی نفی الوصال وعلی جواز نیۃ النہار ۱۲ ک ۲۵ قولہ من الغبش بفتح الغین المعجمۃ والموحدۃ وشین معجمۃ

وَلَا تَدْلُوْا تُلْقُوْا بِهَا اَیْ بِحُکْمِهَا اَوْ بِالْاَمْوَالِ رِشْوَةً اِلَی الْحُکَّامِ لِتَاْکُلُوْا بِالتَّحَاکُمِ فَرِیْقًا طَائِفَةً مِّنْ اَمْوَالِ
النَّاسِ مُتَلَبِّسِیْنَ بِالْاِثْمِ وَاَنْتُمْ تَعْلَمُوْنَ ۝ اَنَّکُمْ مُبْطِلُوْنَ یَسْئَلُوْنَکَ یَا مُحَمَّدُ عَنِ الْاَهِلَّةِ جَمْعُ هِلَالٍ اِذَا بَدَا
دَقِیْقًا ثُمَّ تَزِیْدُ حَتّٰی تَمْتَلِئَ نُوْرًا ثُمَّ تَعُوْدُ کَمَا بَدَئَتْ وَلَا تَکُوْنُ عَلٰی حَالَةٍ وَاحِدَةٍ کَالشَّمْسِ قُلْ لَهُمْ هِیَ مَوَاقِیْتُ
جَمْعُ مِیْقَاتٍ لِلنَّاسِ یَعْلَمُوْنَ بِهَا اَوْقَاتَ زَرْعِهِمْ وَمَتَاجِرِهِمْ وَعِدَّةَ نِسَائِهِمْ وَصِیَامِهِمْ وَاِفْطَارِهِمْ وَالْحَجِّ عَطْفٌ
عَلَی النَّاسِ اَیْ یَعْلَمُ بِهَا وَقْتُهُ فَلَوِ اسْتَمَرَّتْ عَلٰی حَالَةٍ وَاحِدَةٍ لَمْ یُعْرَفْ ذٰلِکَ وَلَیْسَ الْبِرُّ بِاَنْ تَاْتُوا الْبُیُوْتَ
مِنْ ظُهُوْرِهَا فِی الْاِحْرَامِ بِاَنْ تَنْقُبُوْا فِیْهَا نُقْبًا تَدْخُلُوْنَ مِنْهُ وَتَخْرُجُوْنَ وَتَتْرُکُوا الْبَابَ وَکَانُوْا یَفْعَلُوْنَ ذٰلِکَ
وَیَزْعُمُوْنَهُ بِرًّا وَلٰکِنَّ الْبِرَّ اَیْ ذَا الْبِرِّ مَنِ اتَّقٰی اللّٰهَ بِتَرْکِ مُخَالَفَتِهِ وَاْتُوا الْبُیُوْتَ مِنْ اَبْوَابِهَا فِی الْاِحْرَامِ کَغَیْرِهِ
وَاتَّقُوا اللّٰهَ لَعَلَّکُمْ تُفْلِحُوْنَ ۝ تَفُوْزُوْنَ وَلَمَّا صَدَّ صَلَّی اللّٰهُ عَلَیْهِ وَسَلَّمَ عَنِ الْبَیْتِ عَامَ الْحُدَیْبِیَةِ وَصَالَحَ الْکُفَّارَ عَلٰی اَنْ
یَعُوْدَ الْعَامَ الْقَابِلَ وَیُخَلُّوْا لَهٗ مَکَّةَ ثَلٰثَةَ اَیَّامٍ وَتَجَهَّزَ لِعُمْرَةِ الْقَضَاءِ وَخَافُوْا اَنْ لَا تَفِیَ قُرَیْشٌ وَیُقَاتِلُوْهُمْ وَکَرِهَ
الْمُسْلِمُوْنَ قِتَالَهُمْ فِی الْحَرَمِ وَالْاِحْرَامِ وَالشَّهْرِ الْحَرَامِ نَزَلَ وَقَاتِلُوْا فِیْ سَبِیْلِ اللّٰهِ اَیْ لِاِعْلَاءِ دِیْنِهِ الَّذِیْنَ
یُقَاتِلُوْنَکُمْ مِّنَ الْکُفَّارِ وَلَا تَعْتَدُوْا عَلَیْهِمْ بِالْاِبْتِدَاءِ بِالْقِتَالِ اِنَّ اللّٰهَ لَا یُحِبُّ الْمُعْتَدِیْنَ ۝ الْمُتَجَاوِزِیْنَ
مَا حُدَّ لَهُمْ وَهٰذَا مَنْسُوْخٌ بِاٰیَةِ بَرَاءَةٌ اَوْ بِقَوْلِهٖ وَاقْتُلُوْهُمْ حَیْثُ ثَقِفْتُمُوْهُمْ وَجَدْتُّمُوْهُمْ وَاَخْرِجُوْهُمْ مِّنْ
حَیْثُ اَخْرَجُوْکُمْ اَیْ مِنْ مَّکَّةَ وَقَدْ فَعَلَ بِهِمْ ذٰلِکَ عَامَ الْفَتْحِ وَالْفِتْنَةُ الشِّرْکُ مِنْهُمْ اَشَدُّ اَعْظَمَ مِنَ الْقَتْلِ
لَهُمْ فِی الْحَرَمِ وَالْاِحْرَامِ الَّذِیْ اسْتَعْظَمْتُمُوْهُ وَلَا تَقْتُلُوْهُمْ عِنْدَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ اَیْ فِی الْحَرَمِ حَتّٰی یُقَاتِلُوْکُمْ
فِیْهِ فَاِنْ قَاتَلُوْکُمْ فِیْهِ فَاقْتُلُوْهُمْ فِیْهِ وَفِیْ قِرَاءَةٍ بِلَا اَلِفٍ فِی الْاَفْعَالِ الثَّلٰثَةِ کَذٰلِکَ الْقَتْلُ وَالْاِخْرَاجُ
جَزَاءُ الْکٰفِرِیْنَ ۝ فَاِنِ انْتَهَوْا عَنِ الْکُفْرِ وَاَسْلَمُوْا فَاِنَّ اللّٰهَ غَفُوْرٌ لَّهُمْ رَّحِیْمٌ ۝ بِهِمْ وَقَاتِلُوْهُمْ حَتّٰی لَا تَکُوْنَ
تُوْجَدَ فِتْنَةٌ شِرْکٌ وَیَکُوْنَ الدِّیْنُ الْعِبَادَةُ لِلّٰهِ وَحْدَهٗ لَا یُعْبَدُ سِوَاهُ فَاِنِ انْتَهَوْا عَنِ الشِّرْکِ فَلَا تَعْتَدُوْا
عَلَیْهِمْ دَلَّ عَلٰی هٰذَا فَلَا عُدْوَانَ اعْتِدَاءٌ بِقَتْلٍ اَوْ غَیْرِهٖ اِلَّا عَلَی الظّٰلِمِیْنَ ۝ وَمَنِ انْتَهٰی فَلَیْسَ بِظَالِمٍ فَلَا عُدْوَانَ
عَلَیْهِ اَلشَّهْرُ الْحَرَامُ الْحَرَمُ مُقَابِلٌ بِالشَّهْرِ الْحَرَامِ فَکَمَا قَاتَلُوْکُمْ فِیْهِ فَاقْتُلُوْهُمْ فِیْ مِثْلِهٖ رَدٌّ لِاسْتِعْظَامِ الْمُسْلِمِیْنَ
ذٰلِکَ وَالْحُرُمٰتُ جَمْعُ حُرْمَةٍ مَا یَجِبُ احْتِرَامُهٗ قِصَاصٌ اَیْ یُقْتَصُّ بِمِثْلِهَا اِذَا انْتَهَکَتْ فَمَنِ اعْتَدٰی عَلَیْکُمْ
بِالْقِتَالِ فِی الْحَرَمِ اَوِ الْاِحْرَامِ اَوِ الشَّهْرِ الْحَرَامِ فَاعْتَدُوْا عَلَیْهِ بِمِثْلِ مَا اعْتَدٰی عَلَیْکُمْ صُ سُمِّیَ مُقَابَلَةُ اعْتِدَاءٍ
لِشَبَهِهَا بِالْمُقَابَلِ بِهٖ فِی الصُّوْرَةِ وَاتَّقُوا اللّٰهَ فِی الِانْتِصَارِ وَتَرْکِ الِاعْتِدَاءِ وَاعْلَمُوْٓا اَنَّ اللّٰهَ مَعَ
الْمُتَّقِیْنَ ۝ بِالْعَوْنِ وَالنَّصْرِ وَاَنْفِقُوْا فِیْ سَبِیْلِ اللّٰهِ طَاعَتِهِ الْجِهَادِ وَغَیْرِهٖ وَلَا تُلْقُوْا بِاَیْدِیْکُمْ اَیْ

---

۱ قولہ الاولاء فی الاصل القارالدلو فی البیر للاستسقاء استعیر للتوصل بالشیٔ الی الشیٔ فیجعل الباء صلۃ او صار مجازا عن الالقاء ۱۲ ک ۲ قولہ ای بحکمتہا فالآیۃ علی حذف مضاف والالقاء الاسراع ای لاتسرعوا بالخصومۃ فی الاموال الی الحکام لیعینوکم علی ابطال حق او تحقیق باطل او اما الاسراع بہا التحقیق الحق فلیس بمذموم ۱۲ ۳ قولہ متلبسین فیہ اشارۃ الی ان الجار والمجرور حال من فاعل تاکلوا ۱۲ ک ۴ قولہ جمع ہلال وسمی بہ لرفع التباس اصواتہم عند رویتہ کما فی المدارک لما سال معاذ بن جبل وثعلبۃ بن غنم فقالا ما بال ہلال یبدو رقیقا کالخیط ثم یزید حتی یستوی ثم لا یزال ینقص حتی یعود کما بدا فنزلت ہذہ الآیۃ ۱۲ ۵ قولہ لم تبد وای لای غرض ولای حکمۃ تظہر دقیقۃ الی آخرہا ذکروا خرج ابن جریر عن ابی العالیۃ بلغنا انہم قالوا یا رسول اللہ لم خلقت الاہلۃ فنزلت قال ہذا صریح فی انہم سالوا عن حکمۃ ذلک لاعن کیفیتہ ۱۲ ک ۶ قولہ قل ہی مواقیت قال السکاکی کان اللائق ان یسئلوا عن حکمتہا فلہذا اجاب اللہ تعالی من اہم المناسب کما نقلہ فی المختصر المعانی اہ لکن الذی قررہ ابو السعود وغیرہ ان الجواب مطابق للسوال ونص انہ قد سالوہ علیہ الصلوۃ والسلام عن الحکمۃ فی اختلاف حال القمر دتبدل امرہ فامرہ اللہ العزیز الحکیم ان یجیبہم بان الحکمۃ الظاہرۃ فی ذلک ان تکون معالم للناس فی عباداتہم لا یسلم الخ ۱۲ ۷ قولہ جمع میقات من الوقت وہو الزمان المفروض لامر ۱۲ روح والزمان مدۃ مقسومۃ الی الماضی والحال والمستقبل والمدۃ امتداد حرکۃ الفلک من مبدئہا الی منتہاہا ۱۲ ۸ قولہ ومتاجرہم جمع متجر مصدر لا ظرف زمان فانہ معطوف علی زرعہم کقولہ وعدد نسائہم ای اوقات تجارتہم وعدد نسائہم بکسر العین جمع عدۃ ۱۲ ک ۹ قولہ ولیس البر الحکمۃ فی ذکر ہذہ الآیۃ بعد ما تقدم انہم سالوا عن ذلک ایضا وصورۃ سوالہم ہل من البر اتیان البیوت من ظہورہا فاجابہم اللہ بانہ لیس من البر ویتعین رفع البر ہہنا لان ما بعد الباء یتعین جعلہ خبر اللیس فان الباء انما تدخل علی الخبر لا علی الاسم ۱۲ ۱۰ قولہ نقبا ثقب سوراخ کردن در دیوار کذا فی الصراح ۱۲ ۱۱ قولہ وکانوا یفعلون ذلک روی البخاری عن البراء کانت الانصار اذا حجوا وجاء وا لم یدخلوا من قبل ابوابہ بیوتہم لکن من ظہور بیوتہا وجاء رجل فدخل من قبل بابہ فکانہ عیر بذلک فنزلت ولکن البر ۱۲ ک ۱۲ قولہ ولکن البر من اتقی فان قلت ما وجہ اتصالہ بما قبلہ قلت کانہ قیل لہم عند سوالہم عن اہلۃ وعن الحکمۃ فی نقصانہا وتمامہا معلوم ان کل ما یفعلہ اللہ تعالی لا یکون الا لحکمۃ بالغۃ ومصلحۃ لعبادہ فدعوا السوال عنہ وانظروا فی واحدۃ تفعلونہا انتم مما لیس من البر فی شیٔ وانتم تحسبونہا برا ۱۲ کشاف ۱۳ قولہ عام الحدیبیۃ وہو موضع قریب من مکۃ ووقع ہذا الامر فی السنۃ السادسۃ واخرج البخاری صلی اللہ علیہ وسلم مع اصحابہ للعمرۃ وقولہ ان یعود ای رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وقولہ للعام القابل ای السنۃ الآتیۃ ۱۲ ۱۴ قولہ ویخلوا من الاخلاء او التخلیۃ منصوب مطوف علی یعود ای یفرغوا لہ صلعم مکۃ فی العام القابل ۱۲ ک ۱۵ قولہ تجہز لعمرۃ القضاء ای تہیأ واستعد للخروج لہا والمراد بعمرۃ القضاء العمرۃ التی وقع علیہا القضاء ای المقاضاۃ والصلح وکانت فی السابعۃ اہ جل وعبارۃ الکمالین وسمیت بہا لانہ وقع قضاء لعمرۃ الحدیبیۃ اولانہ وقع علیہ الصلح والقضاء بمعنی الصلح انتہی ۱۲ ۱۶ قولہ وخافوا ان لا تفی قریش ای خاف المسلمون ان لا یفوا لہم قریش بمقتضی العہد والصلح ویقاتلوہم فی الحرم فی الشہر الحرام ای فی ذی القعدۃ ۱۲ ۱۷ قولہ وقاتلوا فی سبیل اللہ فی البخاری مرفوعا المقاتل فی سبیل اللہ من قاتل لتکون کلمۃ اللہ ہی العلیا ۱۲ کما ۱۸ قولہ آیۃ براءۃ وہی فاذا انسلخ الاشہر الحرم فاقتلوا المشرکین حیث وجدتموہم ۱۲ ک ۱۹ قولہ ذلک ای المذکور من القتل والاخراج عام الفتح ثامن الہجرۃ فی رمضان فاخرج بعضہم وقتل بعضہم ۱۲ کما ۲۰ قولہ الشرک منہم سمی الشرک فتنۃ لانہ فساد فی الارض یؤدی الی الظلم وانما جعل اشد ای اعظم من القتل لانہ یؤدی الی الخلود فی النار والقتل لیس کذلک ۱۲ خازن ۲۱ قولہ فیہ وعموم الامکنۃ فی قولہ واقتلوہم حیث ثقفتموہم خص منہ الحرم الا عند البدایۃ منہم بہذہ الآیۃ کذا فی المدارک وعن قتادۃ انہ نسخ ابتداء بہم بالقتال ولو فی الحرم والآیۃ منسوخۃ بقولہ واقتلوہم حیث وجدتموہم ۱۲ کما لین ۲۲ قولہ فی الافعال الثلثۃ ای واقتلوہم حتی یقتلوکم فان قتلوکم والمعنی حتی یقتلوا بعضکم ۱۲ کما لین ۲۳ قولہ فان انتہوا متعلق الانتہاء محذوف قدرہ الشارح بقولہ عن الکفر ۱۲ ۲۴ قولہ وحدہ لا یعبد سواہ ہذا الاختصاص علم من اللام فی للہ ولہذا فسر الفتنۃ بالشرک لانہ وقع مقابلا لہ اہ ۱۲ ۲۵ قولہ الشہر الحرام ہذا تمثیل زیادۃ طمانینۃ للمسلمین لانہ کان یشق علیہم القتال فیہا تعظیما لہا وقیل انہا نزلت ردا علی الکفار والمنافقین المعترضین فی قولہم ان الاشہر الحرم والحرم معظمۃ قدیما ویزعم محمد انہ یحکم بالعدل وہو ینتہک حرمۃ الشہر الحرام والحرم فرد اللہ علیہم بقولہ الشہر الحرام ای الذی نقاتلکم فیہ فی مقابلۃ الشہر الحرام ای الذی صدونا فیہ عن العمرۃ والدخول وقاتلنا سفہاؤکم ولا یسعنا انتہاکہا ولا عدم تعظیم للحرم لانہ لما کان بامر اللہ اندفع ذلک کذا فی الکشاف ۲۶ قولہ انتہکت ای اقتضت الحرمۃ فی الصراح انتہاک الحرمۃ تناولہا بالاکل ۱۲ ۲۷ قولہ سمی مقابلۃ اعتداء الخ لما کان ہنا مظنۃ ان یقال ان جزاء الاعتداء لا یکون اعتداء فکیف یصح قولہ فاعتدوا بل ینبغی ان یقال فقابلوہ وجازوہ فدفع بان تسمیۃ المقابلۃ بالاعتداء للمشاکلۃ والمشابہۃ الصوریۃ ۱۲ محمد عبد الرحمن رح ۲۸ قولہ ترک الاعتداء ای ترکہ فی الانتصار لما لم یرخص لہ فیہ کما لین ۲۹ قولہ ولا تلقوا بایدیکم ہذا مرتبط بقولہ واقتلوہم حیث ثقفتموہم وبقولہ وانفقوا فی سبیل اللہ ۱۲ ۲۹ قولہ ولا تلقوا بایدیکم الخ عبر بالایدی عن الانفس اکتفاء بالجزء الہام من النفس کقولہ فی آیۃ اخری وما اصابکم من مصیبۃ فبما کسبت ایدیکم ۱۲ صاوی ۳۰ قولہ فان انتہوا الخ اے رجعوا عن الکفر واسلموا قولہ فلا عدوان الخ ہو خبر فی صورۃ الامر مبالغۃ ۱۲ ۳۱ قولہ فلا تقتلوا الا الظالمون لان العدوان واقع من الکفار بکفرہم وقتالہم للمسلمین لا من المسلمین بقتالہم لہم ۱۲ صاوی ۳۲ قولہ والحرمات قصاص ای متی حصل انتہاک من احد لحرمۃ آخر سقطت حرمتہ فیقتص ۱۲ منہ ۱۲ صاوی ۳۳ قولہ وانفقوا فی سبیل اللہ ای ابذلوا انفسکم واموالکم فی طاعتہ ومراضیہ سواء الجہاد وغیرہ کصلۃ الرحم ومراعاۃ الضعفاء والفقراء من عباد اللہ ۱۲ صاوی

ان الحج فرض والعمرة سنة فكيف يستقيم ع للافاقي والحلق وغيرها سنن وآداب العمرة ركنها الطواف المزدلفة والسعي بين الصفا والمروة ورمي الجمار وطواف الرجوع

لازمة لذلك والقاعدة ان كل ما استحال على الله باعتبار مبدئه وورد ليطلق ويراد لازمه وغايته ۱۲ ص **۵۶ قوله** واتموا الحج والعمرة لله اعلم ان الحج فرضه الاحرام والوقوف بعرفة وطواف الزيادة وواجبه وقوف

۵۴ قوله اي يثيبهم فسر المحبة في حق الله بالاثابة لان حقيقتها وهي ميل القلب للمحبوب مستحيلة في حق الله تعالى والاثابة

۵۵ قوله اي وجوب الهدي او الصيام ۱۲ ك

۵۳ قوله التهلكة قال المارزنجي لا اعلم في كلام العرب مصدرا على تفعلة بضم العين الا هذا قال ابو علي قد حكى سيبويه التنصرة والتسترة ۱۲ كبير **۵۴ قوله** لانه يقوي العدو ويسلطهم على اهلاكهم وقيل نهي عن الاسراف في النفقة حتى يفتقر نفسه ويضيع عياله او عن تضييع وجه المعاش ويؤيده ما في الكتاب ما رواه البخاري عن حذيفة نزلت في النفقة في سبيل الله ۱۲

۵۲ قوله لانه يقوي العدو

۵۱ قوله الهلاك الامساك عن النفقة في الجهاد وتركه لانه يقوي العدو عليكم و

۵۰ قوله اي انفسكم والباء زائدة الى التهلكة الهلاك بالامساك عن النفقة في الجهاد وتركه لانه يقوي العدو عليكم و

۴۹ قوله والباء زائدة الى التهلكة الهلاك بالامساك عن النفقة في الجهاد وتركه لانه يقوي العدو عليكم و

۴۸ قوله اي انفسكم اي المراد بالايدي الانفس بذكر الجزء وارادة الكل لمزيد اختصاص لها بالايدي بناء على ان اكثر ظهور افعال الناس بها ۱۲ ك

احسنوا بالنفقة وغيرها ان الله يحب المحسنين اي يثيبهم واتموا الحج والعمرة لله اداءهما بحقوقهما فان

احصرتم منعتم عن اتمامهما بعدو او نحوه فما استيسر تيسر من الهدي عليكم وهو شاة ولا تحلقوا

رؤسكم اي لا تتحللوا حتى يبلغ الهدي المذكور محله حيث يحل ذبحه وهو مكان الاحصار عند الشافعي

فيذبح في بنية التحلل ويفرق على مساكينه ويحلق وبه يحصل التحلل فمن كان منكم مريضا او به اذى

من رأسه كقمل وصداع فحلق في الاحرام ففدية عليه من صيام لثلثة ايام او صدقة لثلثة اصع

من غالب قوت البلد على ستة مساكين او نسك اي ذبح شاة واو للتخيير والحق به من حلق بغير عذر لانه

اولى بالكفارة وكذا من استمتع بغير الحلق كالطيب واللبس والدهن لعذر او غيره فاذا امنتم من العدو

بان ذهب او لم يكن فمن تمتع بالعمرة اي بسببها فراغ منها والتحلل عنها بمحظورات الاحرام الى

الحج اي الاحرام به بان يكون احرم بها في اشهره فما استيسر تيسر من الهدي عليه وهو شاة بدنها بعد احرام

به والافضل يوم النحر فمن لم يجد الهدي لفقده او فقد ثمنه فصيام اي فعليه صيام ثلثة ايام في الحج

اي في حال احرامه به فيجب حينئذ ان يحرم قبل السابع من ذي الحجة والافضل قبل السادس لكراهة

صوم يوم عرفة للحاج ولا يجوز صومها ايام التشريق على اصح قولي الشافعي وسبعة اذا رجعتم الى وطنكم

مكة او غيرها وقيل اذا فرغتم من اعمال الحج وفيه التفات عن الغيبة تلك عشرة كاملة جملة تاكيد لما

قبلها ذلك الحكم المذكور من وجوب الهدي او الصيام على من تمتع لمن لم يكن اهله حاضري المسجد الحرام بان

لم يكونوا على مرحلتين من الحرم عند الشافعي فان كان فلا دم عليه لا صياما ان تمتع وفي ذكر الاهل اشعار باشتراط

الاستيطان فلو اقام قبل اشهر الحج ولم يستوطن وتمتع فعليه ذلك وهو احد الوجهين عندنا والثاني لا والاهل

كناية عن النفس والحق بالمتمتع فيما ذكر بالسنة القارن وهو من يحرم بالعمرة والحج معا او يدخل الحج عليها قبل

الطواف واتقوا الله فيما امركم به ونهاكم عنه واعلموا ان الله شديد العقاب لمن خالف امره وقته اشهر

معلومات شوال وذو القعدة وعشر ليال من ذي الحجة وقيل كله فمن فرض على نفسه فيهن الحج بالاحرام به

فلا رفث جماع فيه ولا فسوق معاصي ولا جدال خصام في الحج وفي قراءة بفتح الاولين والمراد في الثلثة النهي

وما تفعلوا من خير كصدقة يعلمه الله فيجازيكم به وتزودوا ما يبلغكم بسفركم فان خير الزاد التقوى ما يتقى به سوال الناس وغيره واتقون

على الناس وتزودوا وما يبلغكم بسفركم فان خير الزاد التقوى ما يتقى به سوال الناس وغيره واتقون

ادى الحج والعمرة حال كونه اما يجب عليه ما استيسر من الهدي من ابل وبقر او شاة اداء الحق شكرا لتمتع والتوفيق باجتماع الحج والعمرة وهذا الهدي دم نسك يوكل منه ويذبح يوم النحر كالاضحية ولم تنب الاضحية عنه

۵۱ قوله فيجب الخ اي يقع الصيام في خلال الحج والافضل ان يحرم بالحج قبل اليوم السادس كما يشرع في الصيام من السادس ويتمها الى الثامن ۱۲ ك **۵۰ قوله** لكراهة صوم يوم عرفة اي بعرفة فروى ابو داود انه صلى الله عليه وسلم نهى عن صوم يوم عرفة بعرفة وهذا عند الشافعي واما عند ابي حنيفة فالنهي محمول على من يضعفه الصوم عن الوقوف وغيره ۱۲ ك **۴۹ قوله** ولا يجوز صومها لانه صلى الله عليه وسلم نهى عن صيام ايام التشريق وهو قول امامنا ابي حنيفة رح وروى الدارقطني عن ابن عمر رخص النبي صلى الله عليه وسلم للمتمتع اذا لم يجد هديا ان يصوم ايام التشريق وبه اخذ مالك والشافعي في القديم واحمد واسحق ورجحه النووي في الروضة وكذا ابن حجر لعموم الآية قالوا وتخصيص الآحاد بالمتواتر اولى من عكسه قلنا لا نسلم كون ايام التشريق من ايام الحج ۱۲ ك **۴۸ قوله** وقيل اذا فرغتم اختلف في تفسير الرجوع الى وطنه ومصره وهو الصحيح من قولي الشافعي وهو المأثور عن ابن عباس ثم اختلف على ذلك فقال الجمهور ان المراد الفراغ لمن الرجوع بالوصول الى الاهل فلا يجوز صومها في الطريق وقيل يجوز لان ابتداء السير اول الرجوع وهو قول اسحق وقيل المعنى اذا فرغتم من اعمال الحج بالرجوع الى منى وهو مذهب ابي حنيفة وقول الشافعي فيصوم بعد حجته ان شاء بمكة او في الطريق ۱۲ ك **۴۷ قوله** الحكم جعل المشار اليه الحكم وهو قول الشافعي فلا دم على المتمتع الحكمي وجعل

م ابو حنيفة ومالك الاشارة الى التمتع فلا متعة ولا قران عندهما للمكي ومن فعل ذلك منهم فعليه دم جناية قال ابو حنيفة لو كانت الاشارة راجعة

قوله تعالى واتموا الحج والعمرة لله اذا كان للوجوب فينبغي ان يكون العمرة كالحج واجبة واذا كان للندب ينبغي ان يكون الحج كالعمرة وهو خلاف المذاهب قلت يمكن ان يجاب عنه انه للندب على ان الحج والعمرة كانا مندوبين في بدء الاسلام ثم نسخت فرضيته بقوله تعالى ولله على الناس حج البيت الآية وبقيت العمرة على حالها كما هو المذكور في الزاهدي قوله اداءهما بحقوقهما فيه اشارة الى رد قول المخالف لا دلالة في الآية على وجوبهما لان الامر بالاتمام لا يدل على الامر بالفعل الذي امر باتمامه اه كرخي وقال الشيخ سليمان الجمل وظاهره وجوبهما لانه امر باتمامها مطلقا بلا تقييد بالشروع فيكون واجبا لان مقدمة الواجب واجبة على انه قرئ واقيموا الحج والعمرة فانها صريحة في ذلك والمعنى اداؤهما تامين كاملين بارکانهما وشرطهما انتهى قلت لا يلزم من الامر بالاتمام الوجوب في الاصل كالصلوة النافلة وغيرها من النوافل لا تلزم الا بالشروع فاتمامها واجب بعد الشروع دون اصل النوافل وقوله بلا تقييد بالشروع ليس بجيد لان التقييد بالشروع وان لم يكن مذكورا في الآية صراحة لكن هو مفهوم من دلالة النص وهو قوله تعالى واتموا فان الاتمام مغائر لاصل الفعل في الحكم في بعض المواضع وليس بمتحد ان كليته ومدعاكم يثبت اذا ثبت الاتحاد بينهما في كل المواضع وفي المدارك ولا تمسك للشافعي رحمه الله بالآية على لزوم العمرة لانه امر باتمامها وهو يومر بالاتمام للوجوب والتطوع انتهى وفي ابي السعود قوله تعالى واتموا الحج الخ بيان لوجوب اتمام افعالهما عند ي التصدي لاداءهما من غير تعرض لحالهما في انفسهما من الوجوب وعدمه كما في قوله تعالى ثم اتموا الصيام الى الليل فانه بيان لوجوب ما بعد الصيام الى الليل من غير تعرض لوجوب اصله وانما هو بقوله تعالى كتب عليكم الصيام الآية واذا عرف ان الامر باتمامها امر بانشائهما تامين كاملين حسبما تقتضيه قراءة واقيموا الحج والعمرة مما لا سداد له لضرورة ان ليس لبيان مقصورا على افعال الحج المفروض حتى يتصور ذلك على ان هذه القراءة شاذة جارية مجرى خبر الواحد وفي تفسير الاحمدي ويمكن الجواب ايضا بان المراد الامر بادائهما تامين كاملين بمراعاة الشروط المفروضة والاحكام المكتوبة فيهما لان نفس العمرة سنة والاحكام فيها مفروضة كما ان القراءة مفروضة في صلوة التطوع اه وهذا كله اذا قرأ العمرة بالنصب كما هو المعروف وقد صرح في الكشاف بانه قرأ علي وابن مسعود والشعبي والعمرة بالرفع كانهم قصدوا بذلك اخراجها عن حكم الحج وهو الوجوب اه قلت وان كانت هذه القراءة شاذة ايضا كما صرح به الرازي لكن تكفي في المقابلة للقراءة الشاذة التي ذكرها صاحب الجمل ۱۲ **۴۵ قوله** بعد هذا عند الشافعي وهو قول مالك اختص بخوف العدو واما عندنا فالاحصار اعم من ان يكون بسبب مرض او خوف عدو او نحو ذلك لقوله عليه السلام من كسر او عرج فقد حل فعليه الحج من قابل كما في تفسير الاحمدي ۱۲ **۴۴ قوله** تيسر اشار بالى ان استيسر بمعنى تيسر والسين ليست للاستدعاء هنا كما صرح به ابو البقاء ۱۲ **۴۳ قوله** لا تحللوا اي شيئا الى ان حلق الراس كناية عن التحلل والحلق به يحصل التحلل لا بالذبح واما عند ابي حنيفة لا يجب الحلق والتقصير للحصر بل يحصل التحلل بمجرد الذبح ۱۲ كما لعين **۴۲ قوله** وهو مكان الاحصار حلالا كان او حراما فان استعمال بلوغ الشيء في محله في وصوله الى ما يقصد به شائع والمعنى عند ابي حنيفة لا تحلوا حتى تعلموا ان الهدي الذي بعثتموه الى الحرم بلغ محله اي مكانه الذي يجب ان ينحر فيه وهو الحرم واجيب بان الحديبية بعضه من الحرم ۱۲ كما لعين **۴۱ قوله** عند الشافعي واما عند ابي حنيفة رح فيبعث به الى الحرم ويجعل للمبعوث على يده يوم ذبحه علامة فاذا جاء اليوم وظن انه ذبح تحلل كما في روح البيان ۱۲ **۴۰ قوله** وصداع بالضم ردد سركنا في الصراح ۱۲ **۳۹ قوله** ففدية مبتدأ خبره محذوف قدره الشارح بقوله عليه وقوله وقوت البلد اي مكة ۱۲ **۳۸ قوله** على ستة مساكين اي لكل مسكين نصف صاع من برا وصاع من تمر او شعير فصارت ثلثة اصوع ۱۲ **۳۷ قوله** اي بسببه فراغ يشير الى ان الباء في قوله بالعمرة للسببية ومتعلق التمتع محذوف اعني بمحظورات الاحرام وقيل المعنى لمن استمتع وانتفع بالتقرب بها الى الله بالعمرة قبل الانتفاع بتقربه بالحج في اشهره وعلى هذا فالباء صلة التمتع ۱۲ ك **۳۶ قوله** هو شاة الخ والحاصل ان من

۴۳ **۵۳ قوله** عن النفس اي لفسل المحرم فعلى هذا يكون معنى الآية ذلك لمن اي لمحرم لم يكن اهله اي نفسه حاضر المسجد الحرام وهذا معنى سخيف فالاولى ان يقال المراد بالاهل الزوجة والاولاد الذين تحت حجره دون الآباء والاخوة ۱۲ اجمل تغيير

فیہا من عطف الخاص علی العام فان الفساد اعم من ذلک فیشمل سفک الدماء ونہب الاموال وغیر ذلک ۱۲

یٰاُولِی الْاَلْبَابِ ۝ ذوی العقول لَیْسَ عَلَیْکُمْ جُنَاحٌ فِیْ اَنْ تَبْتَغُوْا اطلبوا فَضْلًا رزقا مِّنْ رَّبِّکُمْ بالتجارة فِی الْحَجِّ نزل فِیْ الکراهتهم ذلک فَاِذَآ اَفَضْتُمْ دفعتم مِّنْ عَرَفٰتٍ بعد الوقوف بها فَاذْکُرُوا اللّٰهَ بعد المبیت بِالْمَشْعَرِ الْحَرَامِ هو جبل فی اٰخر المزدلفة یقال له قزح وفی الحدیث انه صلی اللّٰه علیه وسلم وقف یدعو حتی اسفر جدا رواه مسلم وَاذْکُرُوْهُ کَمَا هَدٰىکُمْ لمعالم دینه ومناسک حجکم وَاِنْ مخففة کُنْتُمْ مِّنْ قَبْلِهٖ قبل هدایته لَمِنَ الضَّآلِّیْنَ ثُمَّ اَفِیْضُوْا یا قریش مِنْ حَیْثُ اَفَاضَ النَّاسُ ای من عرفة بان تقفوا بها معهم وکانوا یقفون بالمزدلفة ترفعا عن الوقوف معهم وثم للترتیب فی الذکر وَاسْتَغْفِرُوا اللّٰهَ مِنْ ذنوبکم اِنَّ اللّٰهَ غَفُوْرٌ للمؤمنین رَّحِیْمٌ بهم فَاِذَا قَضَیْتُمْ ادیتم مَّنَاسِکَکُمْ عبادات حجکم بان رمیتم جمرة العقبة وحلقتم وطفتم واستقر بتم بمنی فَاذْکُرُوا اللّٰهَ بالتکبیر والثناء کَذِکْرِکُمْ اٰبَآءَکُمْ کما کنتم تذکرونهم عند فراغ حجکم بالمفاخرة اَوْ اَشَدَّ ذِکْرًا مرفوع بالعطف علی ذکرکم ایاهم ونصب اشد علی الحال من ذکرا المنصوب باذکروا او لتاخره عنه لکان صفة له فَمِنَ النَّاسِ مَنْ یَّقُوْلُ رَبَّنَآ اٰتِنَا فِی الدُّنْیَا فیؤتاه فیها وَمَا لَهٗ فِی الْاٰخِرَةِ مِنْ خَلَاقٍ نصیب وَمِنْهُمْ مَّنْ یَّقُوْلُ رَبَّنَآ اٰتِنَا فِی الدُّنْیَا حَسَنَةً نعمة وَّفِی الْاٰخِرَةِ حَسَنَةً هی الجنة وَّقِنَا عَذَابَ النَّارِ بعد دخولها وهذا بیان لما کان علیه المشرکون ولحال المؤمنین والقصد بالحث علی طلب خیر الدارین کما وعد بالثواب علیه بقوله اُولٰٓئِکَ لهم نَصِیْبٌ ثواب مِّمَّا من اجل مَا کَسَبُوْا عملوا من الحج والدعاء وَاللّٰهُ سَرِیْعُ الْحِسَابِ یحاسب الخلق کلهم فی قدر نصف نهار من ایام الدنیا الحدیث بذلک وَاذْکُرُوا اللّٰهَ بِالتَّکْبِیْرِ عند رمی الجمرات فِیْٓ اَیَّامٍ مَّعْدُوْدٰتٍ ای ایام التشریق الثلاثة فَمَنْ تَعَجَّلَ ای استعجل بالنفر من منی فِیْ یَوْمَیْنِ ای فی ثانی ایام التشریق بعد رمی جمارة فَلَآ اِثْمَ عَلَیْهِ بالتعجیل وَمَنْ تَاَخَّرَ بها حتی بات لیلة الثالث ورمی جمارة فَلَآ اِثْمَ عَلَیْهِ بذلک ای هم مخیرون فی ذلک ونفی الاثم لِمَنِ اتَّقٰی اللّٰهَ فی حجه لانه الحامل علی الحقیقة وَاتَّقُوا اللّٰهَ وَاعْلَمُوْٓا اَنَّکُمْ اِلَیْهِ تُحْشَرُوْنَ ۝ فی الاخرة فیجازیکم باعمالکم وَمِنَ النَّاسِ مَنْ یُّعْجِبُکَ قَوْلُهٗ فِی الْحَیٰوةِ الدُّنْیَا ولا یعجبک فی الاخرة لمخالفته لاعتقاده وَیُشْهِدُ اللّٰهَ عَلٰی مَا فِیْ قَلْبِهٖ انه موافق لقوله وَهُوَ اَلَدُّ الْخِصَامِ شدید الخصومة لک وَاِذَا تَوَلّٰی انصرف عنک سَعٰی مشی فِی الْاَرْضِ لِیُفْسِدَ فِیْهَا وَیُهْلِکَ الْحَرْثَ لیلاکما قال تعالی وَاِذَا تَوَلّٰی سَعٰی فِی الْاَرْضِ لِیُفْسِدَ فِیْهَا وَیُهْلِکَ الْحَرْثَ

۱ قولہ فی ان یبتغوا اشارۃ الی انہ ظرف بحذف حرف الجر قیاسا فی ان وان متعلق بجناح ۱۲ ک ۲ قولہ بالتجارۃ فی الحج آہ اتفقوا علی ان التجارۃ ان اوقعت نقصا فی الطاعۃ لم تکن مباحۃ وان لم توقع نقصا فیہا کانت مباحۃ وترکہا اولی لقولہ تعالی وما امروا الا لیعبدوا اللہ مخلصین لہ الدین والاخلاص ہہنا لا یکون لہ حامل علی الفعل سوی کونہ عبادۃ والحاصل ان الاذن فی ہذہ التجارۃ جار مجری الرخص کذا فی الکرخی والذی تلخص فی کتب الفروع فی ہذہ المسئلۃ ای التشریک بین العبادۃ وغیرہا ثلاثۃ طرق قال ابن عبد السلام انہ لا اجر فیہ مطلقا ای سواء تساوی القصدان ام اختلفا وقد اختار الغزالی فیما اذا اشترک بالعبادۃ غیرہا من امر دنیوی اعتبار الباعث علی العمل فان کان القصد الدنیوی ہو الاغلب لم یکن فیہ اجر وان کان القصد الدینی اغلب فلہ بقدرہ وان تساویا تساقطا وقال ابن حجر فی شرح المنہاج والاوجہ ان قصد العبادات یثاب علیہ بقدرہ وان انضم الیہ غیرہ مساویا او راجحا وخالفہ الرملی فاعتمد طریقۃ الغزالی ۲ اح ۳ قولہ ردا لکراہتہم روی البخاری عن ابن عباس قال کانت عکاظ وذو المجاز ومجنۃ اسواقا فی الجاہلیۃ فتاثموا ان یتجروا فی المواسم فنزلت ۱۲ ک ۴ قولہ دفعتم اشارۃ الی ان الافاضۃ ہہنا والدفع اصلہ افضتم انفسکم فترک ذکر المفعول کما فی البیضاوی وغیرہ ۱۲ ۵ قولہ حتی اسفر جدا ای ظہر بیاض النہار فی الصراح اسفار روشن شدن صبح ۱۲ ۶ قولہ والکاف للتعلیل الخ ما مصدریۃ ای واذکروہ لاجل ہدایۃ ایاکم ولا یخفی حسن موقعہ من جعلہ للتشبیہ کما قالہ غیرہ انتہی ما فی الکمالین قلت ہکذا ذکرہ عبد اللہ بن احمد ابن محمود ابو البرکات فی تفسیر المدارک حیث قال ما مصدریۃ او کافۃ ای اذکروہ ذکرا حسنا کما ہداکم ہدایۃ حسنۃ ۱۲ ۷ قولہ ثم افیضوا من حیث افاض الناس بالفاء ای بعد ما رجعتم من عرفات فاذکروا اللہ عند المشعر الحرام کما ہداکم ہدایۃ حسنۃ ۱۲ ۸ قولہ ثم افیضوا من حیث افاض الناس بالفاء ای بعد ما رجعتم من عرفات فاذکروا اللہ عند المشعر الحرام کما ہداکم ہدایۃ حسنۃ ۱۲ ۹ قولہ ثم للترتیب فی الذکر ای الاخبار عنہ لا فی المذکور فان الاستغفار مقدم علی الذکر ۱۲ ۱۰ قولہ ومن ذنوبکم ای من اجلہا ۱۲ ۱۱ قولہ فاذکروا اللہ بالتکبیر عند رمی الجمرات فی ایام معدودات ای ایام التشریق الثلاثۃ فمن تعجل ای استعجل بالنفر من منی فی یومین ای فی ثانی ایام التشریق بعد رمی جمارہ فلا اثم علیہ بالتعجیل ومن تاخر بہا حتی بات لیلۃ الثالث ورمی جمارہ فلا اثم علیہ بذلک ای ہم مخیرون فی ذلک ونفی الاثم لمن اتقی اللہ فی حجہ لانہ الحامل علی الحقیقۃ واتقوا اللہ واعلموا انکم الیہ تحشرون ۝ فی الاخرۃ فیجازیکم باعمالکم ۱۲ ۱۲ قولہ ومن الناس من یعجبک قولہ فی الحیوۃ الدنیا ولا یعجبک فی الاخرۃ لمخالفتہ لاعتقادہ ویشہد اللہ علی ما فی قلبہ انہ موافق لقولہ وہو الد الخصام شدید الخصومۃ لک ۱۲ ۱۳ قولہ لانتباعک لہوا وتہلک وہو الاخنس بن شریق کان منافقا فاحلی الکلام للنبی صلی اللہ علیہ وسلم یحلف انہ مؤمن ومحب لہ فیدنی مجلسہ فاکذبہ اللہ تعالی فی ذلک ومر بزرع وحمر لبعض المسلمین فاحرقہ وعقرہا لیلا کما قال تعالی وَاِذَا تَوَلّٰی انصرف عنک سَعٰی مشی فِی الْاَرْضِ لِیُفْسِدَ فِیْهَا وَیُهْلِکَ الْحَرْثَ

۱۴ قولہ فی ایام التشریق الخ ای ایام الرمی ۱۲ ۱۵ قولہ فی ثانی ایام التشریق یشیر بہ الی ان الکلام علی حذف المضاف وفعالما یومہ ظاہر النظم من ان النفر واقع فی کل من الیومین ولیس مرادا ۱۲ اجمل ۱۶ قولہ بعد رمی جمارہ واصل مشروعیۃ الرمی عند امر ابراہیم الخلیل بذبح ولدہ فلما توجہ لمنی تعرض لہ الشیطان عند المسجد فرماہ بسبع حصیات ثم تعرض لہ عند الوسطی فرماہ ایضا بسبع ثم تعرض لہ عند العقبۃ فرماہ ایضا بسبع فہو مما زال سببہ بقی حکمہ ۱۲ ۱۷ قولہ ومن تاخر بہا ای بمنی عند الوسط ای استقر وبقی فیہا الی ان من تاخر فی النفر من یومین وقام بمنی حتی بات ورمی فی یوم الثالث بعد النحر ایضا فلا اثم علیہ لمن اتقی ۱۲ ۱۸ قولہ ای ہم مخیرون الخ اشار بہ ان قولہ لمن اتقی خبر مبتدا محذوف تقدیرہ کذا ونصہ ابو السعود ۱۲ ۱۹ قولہ فی ذلک یعنی ان معنی نفی الاثم التخییر والرد علی المستعجل او المتاخر من اہل الجاہلیۃ والتاخر وان کان افضل لکنہ یجوز التخییر بین الفاضل والافضل کما خیر المسافر بین الصوم والافطار ۱۲ ۲۰ قولہ ونفی الاثم اشارۃ لتقدیر المبتدء بقولہ لمن اتقی وہذا اولی من تقدیر التخییر او الاحکام واللام فی لمن اتقی للاختصاص او للتعلیل کما قالہ البیضاوی او للبیان کما قالہ النفراوی ۱۲ ک ۲۱ قولہ ومن الناس معطوف علی قولہ فمن الناس من یقول ربنا الآیۃ فقد قسم اللہ الناس علی اربعۃ اقسام الاول من یطلب الدنیا لا غیر ومنہم من یطلب الدنیا والآخرۃ ومنہم من ہو مومن ظاہرا وباطنا وذکرہم علی ہذا الترتیب ۱۲ ص ۲۲ قولہ فی الحیوۃ الدنیا فی یتعلق بالقول ای یعجبک ما یقولہ فی معنی الدنیا لانہ یطلب بادعاء المحبۃ حظ الدنیا ولا یرید بہ الآخرۃ او بیعجبک ای یعجبک حلو کلامہ فی الدنیا لانی الآخرۃ لما یرہقہ فی الموقف من الحبسۃ والکلفۃ ۱۲ مدارک ۲۳ قولہ انہ موافق یدل علی ما فی قلبہ ای شہد اللہ علی ان ما فی قلبہ موافق قولہ ۱۲ ک ۲۴ قولہ شدید الخصومۃ یشیر الی ان الد افعل صفۃ بدلیل جمعہ علی لداد ومجیء مونثہ لدار لا افعل تفضیل والی ان الاضافۃ اضافۃ الصفۃ الی فاعلہ علی الاسناد المجازی کجدجدہ لان الالد الخاصم وجعل الزمخشری الاضافۃ بمعنی فی وہو الاخنس بالخاء المعجمۃ ثم النون والسین المہملۃ ابن شریق بفتح الشین المعجمۃ والقاف فی آخرہ الثقفی حلیف زہرۃ واسمہ ابی وقیل اسمہ الاخنس لانہ خنس بثلاث مائۃ رجل من زہرۃ اخرج ابن جریر عن السدی ان الآیۃ نزلت فیہ وقیل فی المنافقین کلہم اخرجہ ابن جریر ایضا عن السدی ۱۲ ک ۲۵ قولہ الاخنس بن شریق آہ ہذا لقبہ واسمہ ابی ویدعی الاخنس لانہ خنس بثلاث مائۃ رجل من زہرۃ اخرج ابن جریر عن السدی ان الآیۃ نزلت فیہ وقیل فی المنافقین کلہم اخرجہ ابن جریر ایضا عن السدی ۱۲ ک ۲۶ قولہ الاخنس بن شریق آہ ہذا لقبہ واسمہ ابی ویدعی الاخنس لانہ خنس یوم بدر ای تاخر عن القتال مع رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وکان معہ ثلثمائۃ رجل من المنافقین من بنی زہرۃ فناخرہم عن القتال آہ وقال ان محمدا ابن اختکم فان یک کاذبا کفاکموہ ۱۲

وَالنَّسْلَ ط مِنْ جُمْلَةِ الْفَسَادِ وَاللّٰهُ لَا يُحِبُّ الْفَسَادَ ۝ اَیْ لَا یَرْضٰی وَاِذَا قِيْلَ لَهُ اتَّقِ اللّٰهَ فِیْ فِعْلِكَ اَخَذَتْهُ
الْعِزَّةُ حَمِلَتْهُ الْاَنَفَةُ وَالْحَمِيَّةُ عَلَى الْعَمَلِ بِالْاِثْمِ الَّذِیْ اُمِرَ بِاتِّقَائِهٖ فَحَسْبُهٗ كَافِیْهِ جَهَنَّمُ ط وَلَبِئْسَ لِهَادُ ۝ الْفِرَاشُ هِیَ
وَمِنَ النَّاسِ مَنْ يَّشْرِیْ يَبِيْعُ نَفْسَهُ اَیْ يَبْذُلُهَا فِیْ طَاعَةِ اللّٰهِ تَعَالٰی بِتَغَآءَ طَلَبَ مَرْضَاتِ اللّٰهِ رِضَاهُ وَهُوَ
صُهَيْبٌ لَمَّا اَذَاهُ الْمُشْرِكُوْنَ هَاجَرَ اِلَى الْمَدِيْنَةِ وَتَرَكَ لَهُمْ مَالَهٗ وَاللّٰهُ رَءُوْفٌ بِالْعِبَادِ حَيْثُ اَرْشَدَهُمْ لِمَا فِيْهِ رِضَاهُ
وَنَزَلَ فِیْ عَبْدِ اللّٰهِ بْنِ سَلَامٍ وَاَصْحَابِهٖ لَمَّا عَظَّمُوا السَّبْتَ وَكَرِهُوا الْاِبِلَ وَاَلْبَانَهَا بَعْدَ الْاِسْلَامِ يٰٓاَيُّهَا الَّذِيْنَ
اٰمَنُوا ادْخُلُوْا فِی السِّلْمِ بِفَتْحِ السِّيْنِ وَكَسْرِهَا الْاِسْلَامِ كَآفَّةً حَالٌ مِنَ السِّلْمِ اَیْ فِیْ جَمِيْعِ شَرَائِعِهٖ وَلَا تَتَّبِعُوْا
خُطُوٰتِ طُرُقَ الشَّيْطٰنِ اَیْ تَزْيِيْنِهٖ بِالتَّفْرِيْقِ اِنَّهٗ لَكُمْ عَدُوٌّ مُّبِيْنٌ ۝ بَيِّنُ الْعَدَاوَةِ فَاِنْ زَلَلْتُمْ مِّلْتُمْ عَنِ الدُّخُوْلِ فِی
جَمِيْعِ مِّنْ بَعْدِ مَا جَآءَتْكُمُ الْبَيِّنٰتُ الْحُجَجُ الظَّاهِرَةُ عَلٰی اَنَّهُ حَقٌّ فَاعْلَمُوْٓا اَنَّ اللّٰهَ عَزِيْزٌ لَّا يُعْجِزُهٗ شَیْءٌ عَنِ انْتِقَامٍ مِّنْكُمْ
حَكِيْمٌ ۝ فِیْ صُنْعِهٖ هَلْ مَا يَنْظُرُوْنَ يَنْتَظِرُوْنَ التَّارِكُوْنَ الدُّخُوْلَ فِيْهِ اِلَّآ اَنْ يَّاْتِيَهُمُ اللّٰهُ اَیْ اَمْرُهٗ كَقَوْلِهٖ اَوْ يَاْتِیَ
اَمْرُ رَبِّكَ اَیْ عَذَابُهٗ فِیْ ظُلَلٍ جَمْعُ ظُلَّةٍ مِّنَ الْغَمَامِ السَّحَابِ وَالْمَلٰٓئِكَةُ وَقُضِیَ الْاَمْرُ تَمَّ اِمْرَاهُلَاكِهِمْ وَاِلَى اللّٰهِ تُرْجَعُ ع ۲۵ ۱۳ ۹
الْاُمُوْرُ بِالْبِنَاءِ لِلْمَفْعُوْلِ وَالْفَاعِلِ فِی الْاٰخِرَةِ فَيُجَازِیْ سَلْ يَا مُحَمَّدُ بَنِیْٓ اِسْرَآءِيْلَ تَبْكِيْتًا كَمْ اٰتَيْنٰهُمْ كَمْ اسْتِفْهَامِيَّةٌ
مُعَلَّقَةٌ لِسَلْ مِنَ الْمَفْعُوْلِ الثَّانِیْ وَهِیَ ثَانِیْ مَفْعُوْلَیْ اٰتَيْنَا وَمَيِّزْهَا مِنْ اٰيَةٍ بَيِّنَةٍ ظَاهِرَةٍ كَفَلْقِ الْبَحْرِ وَانْزَالِ
الْمَنِّ وَالسَّلْوٰی فَبَدَّلُوْهَا كُفْرًا وَمَنْ يُّبَدِّلْ نِعْمَةَ اللّٰهِ اَیْ مَا اَنْعَمَ بِهٖ عَلَيْهِ مِنَ الْاٰيَاتِ لِاَنَّهَا سَبَبُ الْهِدَايَةِ
مِنْۢ بَعْدِ مَا جَآءَتْهُ كُفْرًا فَاِنَّ اللّٰهَ شَدِيْدُ الْعِقَابِ لَهٗ ۝ زُيِّنَ لِلَّذِيْنَ كَفَرُوْا مِنْ اَهْلِ مَكَّةَ الْحَيٰوةُ
الدُّنْيَا بِالتَّمْوِيْهِ فَاَحَبُّوْهَا وَهُمْ يَسْخَرُوْنَ مِنَ الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا لِفَقْرِهِمْ كَعَمَّارٍ وَبِلَالٍ وَصُهَيْبٍ اَیْ يَسْتَهْزِءُوْنَ
بِهِمْ وَيَتَعَالَوْنَ عَلَيْهِمْ بِالْمَالِ وَالَّذِيْنَ اتَّقَوُا الشِّرْكَ وَهُمْ هٰٓؤُلَآءِ فَوْقَهُمْ يَوْمَ الْقِيٰمَةِ وَاللّٰهُ يَرْزُقُ مَنْ يَّشَآءُ بِغَيْرِ
حِسَابٍ ۝ اَیْ رِزْقًا وَاسِعًا فِی الْاٰخِرَةِ اَوِ الدُّنْيَا بِاَنْ يَّمْلِكَ الْمُسْخَرُوْنَ مِنْهُمْ اَمْوَالَ السَّاخِرِيْنَ وَرِقَابَهُمْ كَانَ النَّاسُ اُمَّةً
وَّاحِدَةً عَلَى الْاِيْمَانِ فَاخْتَلَفُوْا بِاَنْ اٰمَنَ بَعْضٌ وَكَفَرَ بَعْضٌ فَبَعَثَ اللّٰهُ النَّبِيّٖنَ اِلَيْهِمْ مُبَشِّرِيْنَ مَنْ اٰمَنَ بِالْجَنَّةِ
وَمُنْذِرِيْنَ مَنْ كَفَرَ بِالنَّارِ وَاَنْزَلَ مَعَهُمُ الْكِتٰبَ بِمَعْنَى الْكُتُبِ بِالْحَقِّ مُتَعَلِّقٌ بِاَنْزَلَ لِيَحْكُمَ بَيْنَ النَّاسِ
فِيْمَا اخْتَلَفُوْا فِيْهِ مِنَ الدِّيْنِ وَمَا اخْتَلَفَ فِيْهِ اَیِ الدِّيْنِ اِلَّا الَّذِيْنَ اُوْتُوْهُ اَیِ الْكِتٰبَ فَاٰمَنَ بَعْضٌ وَكَفَرَ
بَعْضٌ مِّنْۢ بَعْدِ مَا جَآءَتْهُمُ الْبَيِّنٰتُ الْحُجَجُ الظَّاهِرَةُ عَلَى التَّوْحِيْدِ وَمِنْ مُتَعَلِّقَةٌ بِاخْتَلَفَ وَهِیَ وَمَا بَعْدَهَا مُقْدَمٌ
عَلَى الْاِسْتِثْنَاءِ فِی الْمَعْنٰی بَغْيًا مِّنَ الْكَافِرِيْنَ بَيْنَهُمْ فَهَدَى اللّٰهُ الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا لِمَا اخْتَلَفُوْا فِيْهِ مِنَ الْبَيَانِ الْحَقِّ
بِاِذْنِهٖ بِاَرَادَتِهٖ وَاللّٰهُ يَهْدِیْ مَنْ يَّشَآءُ هِدَايَتَهٗ اِلٰی صِرَاطٍ مُّسْتَقِيْمٍ طَرِيْقِ الْحَقِّ وَنَزَلَ فِیْ جِهَادِ الْمُسْلِمِيْنَ

۱ق قولہ من جملۃ الفساد خبر مبتدا محذوف تقدیرہ ہذا من جملۃ الفساد ۱۲ **۲ق** قولہ الانفۃ ای الاستکبار اشار بہ الی ان العزۃ وہی خلاف الذل مجاز عن سببہ الذی ہو الانفۃ وقولہ الحمیۃ بالتشدید ننگ و عار و شتن از چیزے کذا فی الصراح ۱۲ **۳ق** قولہ بالاثم الباء للملابسۃ والاتیان بقولہ بالاثم لیس عند علماء البدیع تتمیما لانہ ربما یتوہم ان المراد عزۃ ممدوحۃ ۱۲ **۴ق** قولہ باتقائہ یشیر الی انہ ماخوذ من قولہم اخذتہ بکذا اذا حملتہ علیہ الزمتہ ایاہ ۱۲ک **۵ق** قولہ ای اشار بہ الی ان المخصوص بالذم محذوف وہو ہی **۶ق** قولہ یبیع یعنی الشراء بمعنی البیع مجاز عن البذل فی الجہاد وغیرہ ۱۲ **۷ق** قولہ وترک لہم مالہ اخرجہ عکرمۃ وورد من طرق آخر انہا نزلت حین ہاجروا وترکوہ فاقتدی منہم قالوا وعلی ہذا فیشری بمعنی یشتری لا بمعنی بیع ۱۲ک **۸ق** قولہ ونزل فی عبد اللہ بن سلام ای نزل القول الآتی کما رواہ ابن جریر عن عکرمۃ ۱۲ک **۹ق** قولہ واصحابہ ثعلبۃ بن یامین واسد واسید وسعید بن عمرو وکلہم من الیہود ۱۲ک **۱۰ق** قولہ لما عظموا السبت فقالوا یا رسول اللہ کنا نعظمہ فدعنا نسبت وان التوراۃ کتاب اللہ فدعنا فلنقم بہ اللیل ۱۲ک **۱۱ق** قولہ یا ایہا الذین آمنوا الخطاب لاہل الکتاب لانہم آمنوا بنبیہم وکتابہم او للمنافقین لانہم آمنوا بالسنتہم ۱۲ مدارک **۱۲ق** قولہ فی السلم والسلم فی الاصل الاستسلام اطلق علی الاسلام ہہنا لما فیہ من الانقیاد ۱۲ک **۱۳ق** قولہ حال من السلم وہی لا یختص بمن یعقل کما قالہ ابن ہشام وتعقب علی الزمخشری فی جعلہ حالا من السلم ۱۲ کما **۱۴ق** قولہ ای تزیینہ لیس مرادہ تفسیر الطریق بالتزیین بل المراد ان الکلام علی حذف مضاف والتقدیر طرق تزیین الشیطان وتزیینہ وسوستہ وطرقہا آثارہا کتحریم الابل وتعظیم السبت ۱۲ جمل **۱۵ق** قولہ ہل ینتظرون استفہام فی معنی النفی ولذلک جاز بعدہ الا ۱۲ بیضاوی **۱۶ق** قولہ ای امرہ یعنی ان الاسناد مجازی کما یفسرہ قولہ تعالی وہل ینظرون الا ان یاتیہم الملائکۃ او یاتی امر ربک ۱۲ک **۱۷ق** قولہ فی ظلل ظرف للاتیان المذکور والمعنی ان الشر یرسل علیہم العذاب فی صورۃ الرحمۃ وذلک لان شان السحاب الرقیق ان تاتی بالامطار التی یکون فیہا منافع لہم وذلک مکر عظیم من اللہ بہم ۱۲ **۱۸ق** قولہ جمع ظلۃ کقلۃ وقلل وہی ما اظلک من السحاب وانما یاتیہم العذاب کان الامر افزع واہول ۱۲ک **۱۹ق** قولہ تم امرہ اہلاکہم فالقضاء بمعنی الاتمام واللام فی الامر للعہد ۱۲ک **۲۰ق** قولہ بالبناء للمفعول یعنی من الرجوع وہو الرد وقولہ والفاعل یعنی من الرجوع فرجع یستعمل لازما و متعدیا فالمبنی للمفعول من المتعدی ومصدرہ الرجع کالضرب والمبنی للفاعل من اللازم ومصدرہ الرجوع وقولہ فی الآخرۃ متعلق بترجع علی کل من القراءتین اہ من الجمل ۱۲ **۲۱ق** قولہ فیجازی اے علیہا واشار بذلک الی جواب سوال تقریرہ ان من المعلوم ان کل امر لا یرجع الا الی اللہ فما وجہ ہذا التنبیہ ومحصل الجواب ان المراد من ہذا اعلام الخلق انہ المجازی علی الاعمال بالثواب و العقاب ۱۲ من الخازن **۲۲ق** قولہ سل اصلہ اسئل نقلت فتحۃ الہمزۃ الی السین بعد حذفہا واستغنی عن ہمزۃ الوصل فصار سل وہو امر للرسول او لکل واحد وہو سوال تقریع کما تسئل الکفرۃ یوم القیامۃ ۱۲ مدارک **۲۳ق** قولہ تبکیتا اے تقریعا وتوبیخا لانہ استفہام منہم وہذا تسلیۃ لرسول اللہ صلے اللہ علیہ وسلم لے فلا غرابۃ فی عدم ایمانہم بک فانا اتیناہم آیات بینات علی ید موسی فلم یومنوا ولم یتقادوا ۱۲ **۲۴ق** قولہ معلقۃ وذلک لان السوال وان لم یکن من افعال القلوب لکنہ لما کان سببا للعلم الذی ہو منہا اعطی حکمہ من نصب المفعولین وصحۃ التعلیق ومعنی معلقۃ انہا مانعۃ ان عن العمل فی اللفظ مع بقاء العمل فی المحل فہذا حقیقۃ التعلیق فجملۃ کم اتیناہم فی محل نصب بسل سادۃ مسد المفعول الثانی وقولہ وہی ثانی الخ التقدیر اتیناہم ای عددا کثیرا ۱۲ جمل **۲۵ق** قولہ من المفعول الثانی فالجملۃ فی موضع مفعول الثانی اوفی موضع المصدر ای سلہم عن السوال والحال ای سلہم قائلا کم آتیناہم ۱۲ کما **۲۶ق** قولہ ومیزہا الخ واذا انفصل بین کم ومیزہا حسن ان یوتی بمن للفصل بین المفعول و التمییز سواء کانت خبریۃ او استفہامیۃ وانکار الرضی زیادۃ من فی الاستفہامیۃ انما ہو عند عدم الفصل ۱۲ کما **۲۷ق** قولہ فبدلوہا اے بدلوا موجبہا وہو الایمان بہا والباء مفعول اول وکفرا مفعول ثان ای اخذوا بدلہا الکفر ۱۲ **۲۸ق** قولہ لانہا سبب الہدایۃ انما کانت الآیات نعمۃ لانہا سبب الہدایۃ التی ہی اجل النعم ۱۲ک **۲۹ق** قولہ کفرا ہذا ہو المفعول الثانی للتبدیل ۱۲ **۳۰ق** قولہ لہ قدرہ الشارح لیکون خبرا لمن وعبارۃ ابی البقاء ومن یبدل فی موضع رفع بالابتداء والعائد الضمیر فی یبدل وقیل العائد محذوف تقدیرہ شدید العقاب لہ ۱۲ **۳۱ق** قولہ زین المزین ہو الشیطان زین لہم الدنیا وحسنہا فی اعینہم بوساوسہ فلا یریدون غیرہا او اللہ زین بخلق الشہوات فیہم لان جمیع الکائنات منہ ۱۲ک **۳۲ق** قولہ بالتمویہ الباء سببیۃ ای بسبب التمویہ اے الزخرفۃ والبہجۃ و فی الصراح تمویہ سیم وزر اندود کردن چیزے را وبآب نمودن چیزے را وتلبیس کردن ۱۲ **۳۳ق** قولہ وہم یشیر بتقدیر المبتدا الی ان الجملۃ حال ۱۲ک **۳۴ق** قولہ وہم ہؤلاء یعنی عمارا وغیرہ فوقہم لانہم فی علیین وہم فی اسفل السافلین ۱۲ک **۳۵ق** قولہ کان الناس امۃ واحدۃ الخ اے جماعۃ واحدۃ متفقین علی الایمان من وقت آدم الی مبعث نوح علیہما السلام وکان بینہما عشرۃ قرون کل قرن ثمانون سنۃ کما عند الاکثر ۱۲ روح **۳۶ق** قولہ علی الایمان بعد الطوفان اذ فیما بین آدم وادریس موحدین متمسکین بدینہ الا جمع قلیل من قابیل ومتابعیہ الی زمن ادریس ۱۲ک **۳۷ق** قولہ فاختلفوا انما حذف لدلالۃ قولہ فیما اختلفوا فیہ علیہ و

قراءۃ ابن مسعود کان الناس امۃ واحدۃ فاختلفوا فبعث اللہ النبیین رواہ الحاکم وصححہ وقیل کان الناس امۃ واحدۃ کفارا فبعث اللہ النبیین فاختلفوا والاول اوجہ قال الزمخشری ویؤیدہ الاول ما فی قراءۃ ابن مسعود من تقدیم الاختلاف علی البعث وعدم ثبوت اتفاق الناس علی الکفر فی زمان من الازمنۃ ۱۲ک **۳۸ق** قولہ بانزل یشیر الی انہ ظرف لغو وقد یجعل حالا من الکتاب ای متلبسا بالحق اے الدین ۱۲ک **۳۹ق** قولہ وہی ای مع مدخولہا وقولہ وما بعدہا وہو قولہ بغیا بینہم وہو منصوب علی المفعول من اجلہ او علی الحال وبینہم صفۃ لبغیا او حال وقولہ مقدم علی الاستثناء وانما احتیج لذلک لان الاستثناء المفرغ لا یتعدد ولولا دعوی التقدم لکان متعددا فالتقدیر وما اختلف فیہ من بعد ما جاءتہم البینات بغیا بینہم الا الذین اوتوہ ۱۲ **۴۰ق** قولہ باذنہ حال من الذین اٰمنوا اے ماذونا لہم ویجوز ان یکون مفعولا لہدی لے ہداہم بامرہ اہ ابو البقاء وزاد فی السمین فی وجہ الثانی ان یکون متعلق بہدی مفعولا بہ ای ہداہم بامرہ ۱۲ **۴۱ق** قولہ ونزل فی جہد الخ قیل کان ذلک فی غزوۃ احزاب حین حاصر الکفار المدینۃ واحاطوا بہا وقطعوا عنہا الوارد ولم یکن بینہم وبین دخولہا الا الخندق وکانوا اذ ذاک عشرۃ آلاف مقاتل فاشتد الکرب والخوف علی المسلمین سیما مع وجود ثلثمائۃ منافق بین اظہرہم فنزلت وقیل فی یوم احد وقیل تسلیۃ للمہاجرین حین ترکوا دیارہم واموالہم بایدی المشرکین وقیل تسلیۃ للمسلمین حین عذبہم المشرکون بمکۃ وشکوا ذلک الی النبی صلی اللہ علیہ وسلم ولہذا الاختلاف لم یعین المفسر الجہۃ ۱۲ کما لین

ام بل حسبتم اشار به الى ان ام منقطعة وانها مقدرة بل ١٢ **٥٢** ولما ياتكم الواو للحال ولما بمعنى لم اى والحال انه لم ياتكم مثلهم بعد ولم تبتلوا بما ابتلوا به من الاهوال الهائلة التى هى مثل فى الفظاعة والشدة وهو متوقع منتظر ١٢ ابو السعود **٥٣** قوله مثل الذين خلوا فيه حذف بين مثل والذين يدل عليه سياق الكلام وقد قدره الجلال بقوله شبه ما اتى الذين فشبه تفسير لمثل وما اتى هو المقدر وقول الجلال من المومنين بيان للذين وقوله من المحنة بيان لما اتى الذين قدره وقوله فصبروا معطوف على مدخول لما فهو مجزوم بحذف النون فهو فى حيز النفى اى لم ياتكم مثل ما اتاهم ولم تصبروا ١٢ من الجمل **٥٤** قوله من المحن جمع محنة بيان للمثل وكان يوخذ الرجل منهم فيحضر له فى الارض ثم يوتى بالمنشار فيجعل نصفين ويمشط بامشاط الحديد ما دون لحمه وعظمه رواه البخارى ١٢ ك **٥٥** قوله جملة مستانفة اسے كانه قيل ما مثل الذين خلوا وما حالهم فقيل مستهم الخ وقوله سبيله لما قبلها وهو مثل الذين وفيه مسامحة على صنيعه اولا حيث قدر بعد مثل ما اتى ثم فى هذا فى المعنى بيان لما اتى الذين خلوا الا مثله اذ مثله هو ما اصاب المومنين والمذكور فى الآية هو ما اصاب الذين خلوا ١٢ جمل **٥٦** قوله ازعجوا ازعاج ازجائے برانگيختن ١٢ تاج **٥٧** قوله حتى يقول اعلم ان ما بعد حتى ان كان حالا رفع نحو مرض فلان حتى لا يرجونه وان كان ستقبلا نصب نحو سرت حتى ادخل البلد وانت لم تدخل وان كان ماضيا كما ههنا فان نظرا لكون القول المذكور مستقبلا بالنظر الى ما قبله نصب ان نظرا الى انه حكاية حال ماض رفع ١٢ ك

٥٨ قوله بالنصب على ان حتى بمعنى الى وان مضمرة اے الى ان يقول فهى غاية لما تقدم من المس والزلزال ١٢ ج **٥٩** قوله اى قال قال ابو البقاء والفعل ههنا مستقبل حكيت به حالهم والمعنى على المضى والتقدير الى ان قال الرسول هذا على تقدير نصب يقول وبقراءة الرفع يكون التقدير وزلزلوا فقال الرسول فالزلزلة سبب القول وكلا الفعلين ماض فلم تعمل فيه حتى ١٢ **٦٠** قوله متى نصر الله متى منصوب على الظرف وهو فى موضع رفع خبر مقدم ونصر مبتدأ مؤخر ومتى ظرف زمان لا يتصرف الا بجره بحرف آه سمين والجلال جرى على ان نصر الله فاعل فعل محذوف ١٢ جمل **٦١** قوله اے الذى ينفقونه اشار به الى ان ذا اسم موصول بمعنى الذى والعائد محذوف وان ما على اصلها من الاستفهام ولذلك لم يعمل فيها يسالونك وهى مبتدأ وذا خبره والجملة محلها نصب بيسالون والتقدير يسالونك اى الشئ الذى ينفقونه آه كرخى ١٢ جمل **٦٢** قوله وعلى من ينفق يعلم من هذا ان فى الآية حذفا لبعض المسئول عنه وان السوال عن امرين عن المنفق من المال وعن مصرفه وبهذا الاعتبار تحصل المطابقة بين الجواب والسوال وقوله قل ما انفقتم من خير جواب عن السوال المصرح به فى الآية اذ تحصل هذا الجواب تجويز الانفاق والتصدق بسائر انواع الاموال قليلها وكثيرها وقوله فللوالدين الخ جواب عن المحذوف من السوال وهو السوال عن المصرف فقول الشارح الذى هو الشق الاخر المراد به الشق الاخر المقدر فى السوال كما اشار لتقديره ١٢ جمل **٦٣** قوله وفيه الخ لما لم يطابق الجواب السوال اجابوا عنه بوجهين احدهما ما ذكره المفسر ولخصه انهم سالوا عنهما وقالوا ما ننفق وعلى من ننفق لكن حذف فى حكاية السوال احدهما ايجازا فاجاب عن احد جزئيه الاهم صريحا وعن الآخر بالاشارة ١٢ ك وصف المنفق بالخير كانه قيل المنفق هو الخير المتناول للقليل والكثير والمنفق عليهم هم هؤلاء وثانيهما ما ذكره غيره وهو انه سال عن المنفق فاجيب ببيان المصرف لانه اهم فان اعتداد النفقة باعتباره ١٢ ك **٦٤** قوله شيئا وهو جميع ما كلفوا من الامور الشاقة التى من جملتها القتال وقوله عسى ان تحبوا شيئا وهو جميع ما نهوا عنه من الامور المتلذة من جملتها القعود عن الغزو ١٢ **٦٥** قوله ما هو يعنى ان المفعول مراد فى المعنى محذوف فى اللفظ ايجازا لما ترك منزل فعله منزلة اللازم ١٢ ك **٦٦** قوله وارسل النبى هذا بيان لسبب نزول هذه الآيات من هنا الى آخر الربع ١٢ **٦٧** قوله اول سراياه اخرجه ابن جرير السرايا جمع سرية بفتح السين المهملة قطعة من الجيش تخرج وترجع وشاع فى اصطلاح اهل السير على جماعة ارسلها النبى صلى الله عليه وسلم ولم يخرج معهم فان خرج هو بنفسه تسمى غزوة قوله لسرايا جمع سرية وهى خمسة اے ثلثمائة وقيل الى اربعمائة كما فى القاموس ١٢ **٦٨** قوله وامر بتشديد الميم اى جعل اميرا على السرية ١٢ ك **٦٩** قوله الحضرمى منسوب اے حضرموت واسمه عمرو واسم ابيه عبد الله بن عباد كذا فى حاشية الجمل ١٢ عبد **٧٠** قوله والنبس اے اشتبه عليهم الهلال برجب وقال الزمخشرى انه كان ذلك غرة رجب وهم يظنونه من جمادى الاخرة وفى سيرة ابن سيد الناس كما نقله الخفاجى انه فى رجب فى انه لم يرسلهم لقتال وانه لعلهم ليعلم انه قريش وانهم لقوا هؤلاء فى آخر يوم من رجب وقالوا لان تركناهم لقد دخلوا الحرم وان قاتلناهم هتكنا حرمة الشهر ثم عزموا على القتل لهم ففعلوا ما فعلوا انتهى ١٢ ك **٧١** قوله فعيرهم اے عير المسلمين الذين كانوا بمكة كفار قريش بمكة وقالوا لهم قد استحللتم القتل فى الاشهر الحرم وقوله فنزل الخ اے فعظم ذلك على اهل السرية واخبر النبى صلى الله عليه وسلم قسمة الغنيمة الى نزول الوحى فنزلت الآية ١٢ **٧٢** قوله الحرم اے رجب سمى به لتحريم القتال فيه ١٢ روح **٧٣** قوله بدل اشتمال اى عن الشهر الحرام لما ان الاول غير واف بالمقصود منصوب اے الثانى ملابس له غير الكلية والجزئية ولما كانت النكرة موصوفة صح ابدال المعرفة منها على ان وجوب التوصيف انما هو فى بدل الكل نص عليه الرضى ١٢ ك **٧٤** قوله فيه الجار والمجرور متعلق بقتال ويجوز كونه ظرف مستقر صفة له وقوله كبير اے ان كان عمدا كان خطا كفعل السرية فلا اثم عليه وبعد ذلك فهذه الآية منسوخة بقوله تعالى اقتلوا المشركين حيث وجدتموهم اے فى الاشهر الحرم وغيرها ١٢ **٧٥** قوله مبتدأ اے قال مبتدأ وكبير خبره وجاز الابتداء بالنكرة لانها وصفت بفيه ١٢ **٧٦** قوله وصد عن المسجد الحرام تبع الزمخشرى فى جعله معطوفا على سبيل الله اے وصد عن سبيل الله وعن المسجد الحرام وما اورد عليه ان عطف قوله وكفر به على وصد مانع منه اذ لا يقدم العطف على الموصول على العطف على الصلة بناء على ان المعطوف على الصلة من تتمة الموصول ولا يجوز العطف على الشئ قبل الفراغ منه فاجاب عنه الزمخشرى فى الحاشية بان كفرا بالله متحد مع الصد فاتحادهما مسوغ ذلك كانه لا فصل وبان موضع وكفر به عقب قوله المسجد الحرام الا انه لفرط العناية قدم عليه وفى نسخة وصد المسجد الحرام من غير لفظة عن وهى تطابق ما ذكره البيضاوى وانه من باب حذف المضاف وابقاء المضاف اليه بحاله وقال الفراء انه معطوف على الهاء فى به اے كفر به والمسجد الحرام واجازا الكوفيون والاخفش ويونس وابو على العطف على الضمير المجرور من غير اعادة الجار وسياتى فى النساء ١٢ ك **٧٧** قوله من القتال فيه اے ان كان عمدا كما مر ١٢ **٧٨** قوله اكبر من القتل اے اقطع من قتل الحضرمى فى الشهر الحرام كذا فى روح البيان ١٢ **٧٩** قوله ان استطاعوا متعلق بيردوكم كما يقتضيه حتى ابى السعود وجواب الشرط محذوف تقديره فيردوكم ١٢ **٨٠** قوله لم يبطل عمله وقال ابو حنيفة رح ان مجرد الارتداد محبط للعمل عملا لقوله تعالى ومن يكفر بالايمان فقد حبط عمله انما لم يحبط المطلق على المقيد مع كونهما فى حادثة واحدة لكونهما فى السبب دون الحكم واجاب عنه فى الدر المختار انه افاد الآية عملين وجزائين الاحباط والخلود فالاول بالردة والثانى بالموت عليها ومن ثمرات الخلاف انه من صلى ثم ارتد ثم اسلم والوقت باق يلزمه عند ابى حنيفة قضاء الصلوة خلافا للشافعى ١٢ ك **٨١** قوله كالحج مثلا وعليا لشافعى رح

الخازن انهم سالوا بالفعل فقالوا يا رسول الله هل توجر على سفرنا هذا وغزونا هذا ام لا فانزل الله ان الذين امنوا والذين هاجروا وجاهدوا فى سبيل الله اولئك يرجون رحمة الله والله غفور رحيم فرجا لهم ان يكون لنا غزوا ١٢ جمل

أَمْ بَلْ حَسِبْتُمْ أَنْ تَدْخُلُوا الْجَنَّةَ وَلَمَّا يَأْتِكُمْ مَثَلُ الَّذِينَ خَلَوْا مِنْ قَبْلِكُمْ مَسَّتْهُمُ الْبَأْسَاءُ وَالضَّرَّاءُ وَزُلْزِلُوا حَتَّى يَقُولَ الرَّسُولُ وَالَّذِينَ آمَنُوا مَعَهُ مَتَى نَصْرُ اللَّهِ أَلَا إِنَّ نَصْرَ اللَّهِ قَرِيبٌ ۝ يَسْأَلُونَكَ مَاذَا يُنْفِقُونَ قُلْ مَا أَنْفَقْتُمْ مِنْ خَيْرٍ فَلِلْوَالِدَيْنِ وَالْأَقْرَبِينَ وَالْيَتَامَى وَالْمَسَاكِينِ وَابْنِ السَّبِيلِ وَمَا تَفْعَلُوا مِنْ خَيْرٍ فَإِنَّ اللَّهَ بِهِ عَلِيمٌ ۝ كُتِبَ عَلَيْكُمُ الْقِتَالُ وَهُوَ كُرْهٌ لَكُمْ وَعَسَى أَنْ تَكْرَهُوا شَيْئًا وَهُوَ خَيْرٌ لَكُمْ وَعَسَى أَنْ تُحِبُّوا شَيْئًا وَهُوَ شَرٌّ لَكُمْ وَاللَّهُ يَعْلَمُ وَأَنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ ۝ يَسْأَلُونَكَ عَنِ الشَّهْرِ الْحَرَامِ قِتَالٍ فِيهِ قُلْ قِتَالٌ فِيهِ كَبِيرٌ وَصَدٌّ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ وَكُفْرٌ بِهِ وَالْمَسْجِدِ الْحَرَامِ وَإِخْرَاجُ أَهْلِهِ مِنْهُ أَكْبَرُ عِنْدَ اللَّهِ وَالْفِتْنَةُ أَكْبَرُ مِنَ الْقَتْلِ وَلَا يَزَالُونَ يُقَاتِلُونَكُمْ حَتَّى يَرُدُّوكُمْ عَنْ دِينِكُمْ إِنِ اسْتَطَاعُوا وَمَنْ يَرْتَدِدْ مِنْكُمْ عَنْ دِينِهِ فَيَمُتْ وَهُوَ كَافِرٌ فَأُولَئِكَ حَبِطَتْ أَعْمَالُهُمْ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ وَأُولَئِكَ أَصْحَابُ النَّارِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ ۝ إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَالَّذِينَ هَاجَرُوا وَجَاهَدُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ أُولَئِكَ يَرْجُونَ رَحْمَتَ اللَّهِ وَاللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ

اوطانهم وجاهدوا في سبيل الله لاعلاء دينه أولئك يرجون رحمت الله ثوابه والله غفور للمؤمنين
رحيم ۝ يسئلونك عن الخمر والميسر القمار ما حكمهما قل فيهما اى فى تعاطيهما إثم كبير
عظيم وفى قراءة بالمثلثة لما يحصل بسببهما من المخاصمة والمشاتمة وقول الفحش ومنافع للناس ز
باللذة والفرح فى الخمر واصابة المال بلا كد فى الميسر وإثمهما اى وما ينشأ عنهما من المفاسد أكبر اعظم
من نفعهما ولما نزلت شربها قوم وامتنع اخرون الى ان حرمتهما آية المائدة ويسئلونك ماذا ينفقون
اى ما قدر هو قل انفقوا العفو اى الفاضل عن الحاجة ولا تنفقوا ما تحتاجون اليه وتضيعوا انفسكم وفى
قراءة بالرفع بتقدير هو كذلك كما بين لكم ما ذكر يبين الله لكم الآيات لعلكم تتفكرون ۝ فى امر الدنيا
والآخرة فتاخذون بالاصلح لكم فيهما ويسئلونك عن اليتمى وما يلقونه من الحرج فى شانهم فان
واكلوهم يأثموا وان عزلوا اموالهم من اموالهم وصنعوا لهم طعاما وحدهم فحرج قل اصلاح لهم فى اموالهم
بتنميتها ومداخلتكم خير من ترك ذلك وان تخالطوهم اى تخالطوا نفقتهم بنفقتكم فاخوانكم اى فهم
اخوانكم فى الدين ومن شان الاخوان مخالطة اخاه اى فلكم ذلك والله يعلم المفسد لاموالهم بمخالطته
من المصلح لها فيجازى كلا منهما ولو شاء الله لاعنتكم لضيق عليكم بتحريم المخالطة ان الله عزيز غالب
على امره حكيم ۝ فى صنعه ولا تنكحوا اتتزوجوا ايها المسلمون المشركات اى الكافرات حتى يؤمن ولامة مؤمنة
خير من مشركة حرة لان سبب نزولها العيب على من تزوج امة مؤمنة والترغيب فى نكاح حرة مشركة ولو اعجبتكم
بجمالها ومالها وهذا مخصوص بغير الكتابيات بآية والمحصنات من الذين اوتوا الكتب ولا تنكحوا تتزوجوا
المشركين اى الكفار المؤمنات حتى يؤمنوا ولعبد مؤمن خير من مشرك ولو اعجبكم لماله وجماله اولئك اى اهل
الشرك يدعون الى النار بدعائهم الى العمل الموجب لها فلا تليق مناكحتهم والله يدعوا على لسان رسله الى الجنة
والمغفرة اى العمل الموجب لهما باذنه بارادته فتجب اجابته بتزويج اوليائه ويبين آياته للناس لعلهم يتذكرون
يتعظون ويسئلونك عن المحيض اى الحيض اومكانه ما ذا يفعل بالنساء فيه قل هو اذى قذر ومحله
فاعتزلوا النساء اتركوا وطيهن فى المحيض اى وقته او مكانه ولا تقربوهن بالجماع حتى يطهرن بسكون الطاء و
تشديدها والهاء فيه ادغام التاء فى الاصل فى الطاء اى يغتسلن بعد انقطاعه فاذا تطهرن فاتوهن للجماع
من حيث امركم الله بتجنبه فى الحيض وهو القبل ولا تعدوا الى غيره ان الله يحب التوابين من
الذنوب ويحب المتطهرين من الاقذار نساؤكم حرث لكم اى محل زرعكم للولد فاتوا حرثكم اى محله وهو القبل انى

م واخرج ابن عمر وغيره انها بمعنى حيث وتمام الكلام فى هذا المقام يطلب من شرح البارى ۱۲ كمالين

۱۲ كبير ۲۲ قوله بتزويج اوليائه وهم المسلمون وهذا راجح لقوله ولا تنكحوا المشركين وكان عليه ان يقول وبالتزوج من اوليائه ليرجع للآية الاولى ۲۳ جمل ۲۴ قوله ويسألونك عن المحيض السائل ابو الدحداح وجماعة من الصحابة وسبب
ذلك ان اليهود كانوا يعتزلون النساء فى المحيض بالمرة حتى انه لا يجتمع فى مكان فيه حائض ولا تصنع لها عجانة ابدا ثم اقتدت بهم الجاهلية واما النصارى فخلاف ذلك فانهم كانوا لا يفرقون بين كونها حائضا او لا فبين الله ان امر غابين
ذلك قواما ۲۵ قوله عن المحيض مصدر ميمى يصلح للحدث والزمان والمكان وقيل المحيض فى اللغة سيلان الدم وهو المصدر ۲۶ من الجمل ۲۷ قوله اى المحيض او مكانه اشار به الى ان المحيض مصدر
او ظرف مكان وبقى عليه ان يقول او زمانه لانه يصح ارادته هنا ايضا بدليل قوله اى وقته بعد قوله فى المحيض ۲۸ قوله قذرا وحملها على الف ونشر مرتب فقوله قذرا راجع للثانى فى قوله اى المحيض او مكانه ۲۹ من الجمل
۳۰ قوله اى يغتسلن بعد انقطاعه وذهب ابو حنيفة الى ان له ان يطيها اذا كانت ايامها عشرة بعد انقطاع الدم وان لم تغتسل وفى الكل المحيض لا يقربها حتى تغتسل او يمضى عليها وقت صلاة ۳۱ روح البيان ۳۲ قوله
اى محل ندعكم ليشير الى ان المضاف محذوف قال الزمخشرى وهذا مجاز كقولهم بالحارث ما يلقى فى ارحاهن من النطف وما لم يكن بهذا لفظ مستعمل فى غير الموضوع له وقد ذكر طرفى التشبيه استعمل جملة مجازا فوجه لها مجاز من اطلاق
الحرث على موضعها وباعتبار تغير الاعراب من جهة حذف المضاف وبها صار محل الشبه بعد حذف الاداة وخبرها بالنسبة للمجاز وان لم يكن استعارة اذ جملها استعارة بالكناية لان فى جعل النساء حارث دلالة على ذلك
بزور ۳۳ قوله انى تزوا استفهامية بمعنى كيف تحرثونها يعنى هذه الشبه بمعنى ان تحرثونها لكم هذا وبمعنى متى وقد فسرت الآية كل منها فاخرج ابن جرير الاول عن ابن عباس والثانى عن الربيع بن انس والثالث عن الضحاك م

۱۲ قوله لاعلاء دينه اشار به الى ان فى بمعنى لام التعليل والسبيل بمعنى الدين وان فى الكلام حذف مضاف ۱۲ ۵۲ قوله الميسر مصدر ميمى
من يسر كالموعد والمرجع يقال يسرته اذا قمرته واشتقاقه اما من اليسر لانه اخذ المال بيسر من غير كد وتعب واما من اليسار لانه سلب يقال
انه كانت لهم عشرة اقداح هى الازلام والاقلام الفذ والتوأم والرقيب والحلس والنافس والمسبل والمعلى والمنيح والسفيح والوغد لكل منها نصيب معلوم من جزور يخزرونها ويجزئونها عشرة اجزاء فقيل ثمانية وعشرين الا الاثنين هى المنيح والسفيح
والوغد للفذ سهم وللتوأم سهمان وللرقيب ثلثة وللحلس اربعة وللنافس خمسة وللمسبل ستة وللمعلى سبعة يجعلونها فى الرباية وهى خريطة يضعونها على يدى عدل ثم يجيلها ويدخل يده فيخرج باسم رجل رجلا قدحا قدحا فمن خرج له قدح من هذه
الانصباء اخذ النصيب المعين لها ومن خرج له من تلك الثلثة الغرم ثمن الجزور مع ما كانوا يدفعون تلك الانصباء الى الفقراء ولا ياكلون منها بل يتخزون بذلك ويذمون من لا يدخل فيه ويسمونه البرم كذا قال صاحب الكشاف وفى حكم جميع
انواع القمار من النرد والشطرنج وغيرهما ۱۲ محمد عبد الرحمن رحمه الله ۵۳ قوله وفى قراءة بالمثلثة اى قراءة حمزة والكسائى كثيرا بالثاء كما فى البيضاوى ۵۴ قوله لسببهما اى ليس الاثم فى نفسهما بل من حيث انهما يؤديان الى ما ذكر كالخلود والذم فى الجملة والمعصية
من شرب الخمر بهذه الآية ۱۲ كما ۵۵ قوله باللذة والفرح وفى تفسير المنفعة بهما اشارة الى انه ليس فيه شفاء ولا دواء ولكنه داء وهو يدل على ذلك حديث مسلم انها ليست بدواء ولكنه داء وحديث ابى داؤد ان الله لم يجعل شفاءكم فيما حرم عليكم ولذا كان الاصح
عند الشافعى تحريم التداوى بها وعند ابى حنيفة جواز التداوى بالحرام مطلقا وقال السبكى
كان الشافعى قبل التحريم مطلقا فلما حرمت سلبت ۱۲ ك ۵۶ قوله بلا كد اى بلا جهد
مشقة فى الصراح كد بريخ وسختى كار ۱۲ ك ۵۷ قوله آية المائدة وهى انما الخمر والميسر الى
قوله فهل انتم منتهون فالحاصل ان الخمر كانت حلالا اولا ثم جعلها اثما ثم جعلها حراما
وقت الصلاة ثم جعلها حراما مطلقا فالثابت من هذه الآية الاكونها اثما والحرمة ثابتة
بآية المائدة فسبحان اللطف بعباده حيث لم يحرم الخمر مرة ولكن حرم ورتبه درجة
حتى لا يشق عليهم الانقلاع عنها بواحد فانهم اخذوا بها شربها واعتقدوا منافعها
فحرم عليهم حالا بعد حال حتى تيسر لهم الاجتناب ولكن يتامل ان يقال انها اى كانت
اثما فكل اثم حرام فما الاحتياج لآية المائدة ويمكن ان يقال انها كانت حينئذ
حلالا بنفسها ولا بأس بان يكون اثمها عارضيا لاجل معنى وهو اضاعة الوقت
والمال وكون خمر سببا لزوال العقل ۱۲ لخصا من الكبير والاحمدى ۵۸ قوله
يسئلونك ماذا ينفقون السائل عمرو بن الجموح حاضر اليه سألوا عن المنفق بعد ان
سالوا فيما سبق عن جنسه كذا فى ابى السعود وغيره ۱۲ ۵۹ قوله ماذا ينفقون ما مع
ذا ركبا وجعلا اسما واحدا منتصبا به فى محل نصب مفعول مقدم اى اى قدر ينفقونه و
هذا على قراءة النصب واما على قراءة الرفع فما وحدها اسم استفهام مبتدا و ذا اسم
موصول خبر وينفقون صلته ۱۲ جمل ۶۰ قوله اى ما قدره يريد دفع التكرار فان
السوال الاول كان من جنس المنفق والثانى عن قدره ۱۲ ۶۱ قوله اى الفاضل عن
الحاجة روى ابن ابى حاتم عن ابن عباس لا تنفقوا ما فضل عن الاهل انتهى العفو نقيض
الجهد ومنه يقال للارض السهلة العفو وهو ان ينفق ما تيسر له بذله ولا يبلغ منه الجهد
وفى المدارك والزاهدى انفقوا ما فضل عن قدر الحاجة ولا تنفقوا ما تحتاجون اليه
ولا تسكتوا سوى قدره فى البيوت شيئا فانه كان الرجل صاحب زرع امسك قوت
سنة واذا كان صانعا امسك قوت يومه وتصدق بالفضل وكان التصدق عن
القوت فى اول الاسلام فرضا ثم نسخ بآية الزكوة انتهى يشهد لما روى ابن ابى حاتم
من طريق مخدر بن طلحة عن ابن عباس انه كان هذا قبل ان يفرض الصدقة المفروضة
رواه ابن ابى حاتم ۱۲ ك ۶۲ قوله بالرفع لابى عمرو وقرا الباقون بالنصب فمن نصبه
جعل ماذا اسما واحدا فى موضع النصب على المفعولية لينفقون والتقدير ما ينفقوا العفو
من رفعه جعل ما مبتدأ وخبره ذا بمعنى الذى وينفقون صلته اى بالذى
ينفقونه فاجيب هو العفو فاعراب الجواب كاعراب السوال ۱۲ ك ۶۳ قوله ويسئلونك
الخ روى ابو داؤد والنسائى لما نزلت ان الذين ياكلون اموال اليتامى اعتزلوا اليتامى
وتركوا مخالطتهم فشق ذلك عليهم فنزلت ۱۲ ك ۶۴ قوله يا ثموا اى فان شاركوا اليتامى
فى الاكل صاروا آثمين ۱۲ ك ۶۵ قوله فرج اى على الاولياء من حيث المشقة وعلى
اليتامى من حيث ضياع ما يفضل من طعامهم وفساده ۱۲ جمل ۶۶ قوله ولا تنكحوا اقرئ
فى الشاذ للاعمش بالضم اى ولا تزوجوا مسلمين يقال نكح اذا تزوج وانكح غيره اذا زوجه
۱۲ ك ۶۷ قوله اى الكافرات لعم الكتابية لان اهل الكتاب مشركون لقوله تعالى
وقالت اليهود عزير ابن الله وقالت النصارى المسيح ابن الله الى قوله سبحان الله عما يشركون
لكنها خصصت بقوله والمحصنات من الذين اوتوا الكتاب ۱۲ بيضاوى كما قال الشارح
ايضا فى قوله الآتى ۶۸ قوله ولو اعجبتكم الواو للحال اى والحال انها مومنة خير من مشركة مهما
كونها قد اعجبتكم ولو بمعنى ان وكذا كل موضع وليها الفعل الماضى كقوله ولو اعجبك
كثرة الخبيث فاعطوا السائل ولو جاء على فرس ويطر وضعف كان واسمها بعدها محذوف
وان كانت المشركة تعجبكم فالمومنة خير آ كرخى ۱۲ جمل ۶۹ قوله وهذا مخصوص اى انهى
عن تزوج المشركات مع عمومه بها عتبار لفظه بالكتابيات خاضن مشركات وانما يجهل
العام ناسخا للخاص للاطباق على ان سورة المائدة لم ينسخ منها شئ ۷۰ ك ۷۱ قوله
اى الكفار المومنات يعنى لا يحل تزويجها من الكافر البتة على اختلاف انواع الكفرة

كيف شئتم من قيام وقعود واضطجاع واقبال وادبار نزل رد القول اليهود من اتى امرأته فى قبلها من جهة
دبرها جاء الولد احول وقد موا لانفسكم العمل الصالح كالتسمية عند الجماع واتقوا الله فى امره ونهيه واعلموا
انكم ملاقوه بالبعث فيجازيكم باعمالكم وبشر المؤمنين الذين اتقوه بالجنة ولا تجعلوا الله اى الحلف به
عرضة لايمانكم اى نصبا لها بان تكثروا الحلف به ان لا تبروا وتتقوا وتصلحوا بين الناس فتكرة اليمين
على ذلك ويسن فيه الحنث ويكفر بخلافها على فعل البر ونحوه فمى طاعة المعنى لا تمتنعوا من فعل ما ذكر
من البر ونحوه اذا حلفتم عليه بل ائتوه وكفروا الان سبب نزولها الامتناع من ذلك والله سميع لاقوالكم عليم
بما لكم لا يؤاخذكم الله باللغو الكائن فى ايمانكم وهو ما يسبق اليه اللسان من غير قصد الحلف نحو لا والله
وبلى والله فلا اثم فيه ولا كفارة ولكن يؤاخذكم بما كسبت قلوبكم اى قصدتم من الايمان اذا حنثتم والله
غفور لما كان من اللغو حليم بتاخير العقوبة عن مستحقها للذين يؤلون من نسائهم اى يحلفون ان لا يجامعوهن
تربص انتظار اربعة اشهر فان فاءوا رجعوا فيها او بعدها عن اليمين الى الوطى فان الله غفور لهم ما اتوه
من ضرر المرأة بالحلف رحيم بهم وان عزموا الطلاق اى عليه بان لم يفيئوا فليوقعوه فان الله سميع لقولهم
عليم بعزمهم المعنى ليس لهم بعد تربص ما ذكر الا الفيئة او الطلاق والمطلقات يتربصن اى لينتظر
بانفسهن عن النكاح ثلثة قروء يقضى من حين الطلاق جمع قرء بفتح القاف وهو الطهر او الحيض قولان
وهذا فى المدخول بهن اما غيرهن فلا عدة لهن لقوله تعالى فما لكم عليهن من عدة تعتدونها وفى
غير الايسة والصغيرة فعدتهن ثلثة اشهر والحوامل فعدتهن ان يضعن حملهن كما فى سورة الطلاق والاماء
فعدتهن قرآن بالسنة ولا يحل لهن ان يكتمن ما خلق الله فى ارحامهن من الولد والحيض ان كن
يؤمن بالله واليوم الاخر وبعولتهن ازواجهن احق بردهن اى برجعتهن ولو ابين فى ذلك اى فى
زمن التربص ان ارادوا اصلاحا بينهما لا ضرار المرأة وهو تحريض على قصد الاشرط لجواز الرجعة وهذا
فى الطلاق الرجعى واحق لا تفضيل فيه اذ لا حق لغيرهم فى نكاحهن فى العدة ولهن على الازواج مثل
الذى لهم عليهن من الحقوق بالمعروف شرعا من حسن العشرة وترك الضرار ونحو ذلك وللرجال عليهن درجة
فضيلة فى الحق من وجوب طاعتهن لهم لما ساقوه من المهر والانفاق والله عزيز فى ملكه حكيم فيما
دبره لخلقه الطلاق اى التطليق الذى يراجع بعده مرتان اى اثنتان فامساك اى فعليكم امساكهن
بعده بان تراجعوهن بمعروف من غير ضرار او تسريح ارسال لهن باحسان ولا يحل لكم ايها الازواج ان تاخذوا

ف۱ قوله جاء الولد احول ذهاب حدقتها قبل موخر باكذا فى القاموس ۱۲ ف۲ قوله بالتسمية بتشديد ياءه اى التفات الى ان من قيد بالتسمية كما رواه ابن جرير
عن ابن عباس فاراد على سبيل المثال لا على الانحصار ۱۲ ك ف۳ قوله ولا تجعلوا الله عرضة لايمانكم سبب نزول هذه الآية ان عبد الله بن رواحة
كان بينه وبين ختنه اى نسيبه وهو النعمان بن بشير شئ فحلف انه لا يواصله ابدا فنزلت وقيل نزلت فى حق الصديق حين حلف على مسطح لما تكلم فى الافك ان لا يصله والعرضة فعلة بمعنى مفعول كالقبضة بمعنى المقبوض وهى اسم لما تعرضه دون الشئ ۱۲ ف۴
قوله نصبا النصب بسكون الصاد وفتحها العلم المنصوب كذا فى القاموس فالحالف يجعل اسم الله كالعلم المنصوب لرمى السهام ونحوه ۱۲ من الجمل ف۵ قوله بان تكثروا هذا تفسير آخر للآية فكان المناسب للمصنف ان يأتى
باو ۱۲ ف۶ قوله ان لا تبروا اى لا تفعلوا البر كالتصدق وصلة الرحم وتتقوا وتصلحوا فالمراد بالبر ما استحسن شرعا اه من الجمل واكثر المفسرين على انه لا فى قوله ان تبروا ليس بمقدر وهذا اجود واحسن من تقديره لا ولا نلة
نترك للاختصار فى اصل المعنى لا تجعلوا اسم الله معرضا لايمانكم بكثرة القسم اراده ان تبروا وتتقوا وتصلحوا ومعنى الآية باكثرة نيكوئى كنيد باقرباو احباو ازانكه نيكوئى كنيد باقرباو احباو ازانكه بپرهيزيد ازمردم واز انكه
اصلاح كنيد درميان مردمان وسبب نزولها ان عبد الله بن رواحة قد حدثت العداوة بينه وبين زوج اخته بشير بن نعمان فقسم بالله الاعظم ان لا يتكلم معه ولا يحسن فى حقه ولا يصلح بينه وبين خصمائه فنزلت هذه الآية ۱۲ ك ف۷

قوله على ذلك اى المذكور من الامور المشهودة فى تفسير الآية ان العرضة اسم لما يعرض
دون الشئ والمعنى لا تجعلوا الله حاجزا للامور المحلوف عليها التى هى البر والتقوى
والاصلاح فالمراد بالايمان الامور المحلوفة ولان مع صلتها عطف بيان لها والذى
رواه ابن جرير انها نزلت فى ابى بكر الصديق لما حلف ان لا ينفق على مسطح لقذفه
عائشة ينطبق على الوجهين ۱۲ ك ف۸ قوله فيه الحنث لحديث مسلم اذا حلفت على
يمين ورايت غيرها خيرا منها فات الذى هو خير وكفر عن يمينك ۱۲ كما لين ف۹
قوله وهو ما يسبق اليه الخ هذا عند الشافعى رض واما عند ابى حنيفة رح فالمراد من اللغو ان يحلف
على امر ماض وهو يظن انه حق وفى الواقع خلافه اه كما فى القدورى وغيره وذا وفى الدر
المختار زمان الحال ايضا وصرح بخروج الاستقبال فى رد المحتار ۱۲ ف۱۰ قوله اى قصدته
من الايمان فيجب الكفارة عند الشافعى فى اليمين الغموس خان المواخذة فى هذه الآية
مبينة بالكفارة فى آية المائدة وقالت الثلاثة الباقية لا كفارة فى الغموس وليس فيه
الا التوبة والاستغفار وحكى الحافظ ابن حجر عن ابن عبد البر وغيره ان الصحابة اتفقوا على
ذلك وروى احمد باسناد وجيد عن ابى هريرة مرفوعا خمس ليس فيهن كفارة وعد منها
الغموس قالوا المواخذة بهذا مطلقة وهى فى دار الجزاء والمواخذة فى آية المائدة مقيدة
بدار الابتلاء فلا يصلح حمل بعضها على بعض ۱۲ ك ف۱۱ قوله يؤلون الايلاء فى اللغة عبارة
عن اليمين وفى الشريعة عبارة عن منع النفس عن قربان المنكوحة اربعة اشهر فصاعدا
منعا مؤكدا باليمين كما فى العناية ۱۲ ف۱۲ قوله اى يحلفون اشاره الى ان الايلاء هو
الحلف الا ان مدة الايلاء اربعة اشهر ان كانت المنكوحة حرة وان كانت امة تجبين
بمضى شهرين ولو حلف على ان لا يطأ اقل من اربعة اشهر لا يكون موليا بل هو حالف
۱۲ روح ف۱۳ قوله ان لا يجامعوهن اى مطلقا او اربعة اشهر او مدة تزيد على اربعة
اشهر كما هو مفاد روح البيان ۱۲ ف۱۴ قوله عن اليمين واليمين بالله واسم من
اسمائه او صفة بصفاته ومن حلف بغير الله مثل ان قال والكعبة وبيت الله ونبى
الله او حلف بابيه ونحوه فلا يكون يمينا ولا تجب بها الكفارة اذا حالف وهى يمين مكروهة
قال الشافعى رض واخشى ان تكون معصية وفى الحديث من حلف بغير الله فقد اشرك
بالله معناه من حلف بغير الله تعظيما معتقدا التعظيم ذلك الغير فقد اشرك المحلوف به مع
الله فى التعظيم المختص به لو لم يكن على قصد التعظيم ولا اعتقاد به فلا باس به كقوله لا وابى و
نحو ذلك كما جرت به العادة قال على القارى اخاف الكفر على من قال بحياتى وبحياتك
وما اشبهه ولولا ان العامة يقولونه ولا يعلمونه لقلت اذا انكر ۱۲ روح ف۱۵ قوله للقولهم
اى النطق بالطلاق هذا كله على مذهب الشافعى رض ومالك واحد حيث قالوا لا يقع الطلاق
بعد مضى الاشهر حتى يحبس فاما ان يطلق او يفئ عملا بالفاء والتعقيب فى فان فاؤا فانه
يقتضى جواز الفئ بعد المدة ولان قوله سميع عليم يشعر بسموع وهو النطق بالطلاق ومضى
المدة ليس بمسموع وعند ابى حنيفة رح لا يكون الفئ الا فى المدة لا بعده بل يقع الطلاق
من غير احتياج الى التطليق والفاء للتعقيب الذكرى الذى يدخل الجمل لتفصيل مجمل
ما قبلها والمعنى فان رجعوا عما استمروا عليه فى المدة فانه مغفور لقراءة ابن مسعود فان
فاؤا فيهن والمعنى سميع لايلائه عليهم بقصده الاضرار ۱۲ ك ف۱۶ قوله لينتظرن اشار
بهذا الى ان هذا الخبر فى معنى الامر جئ به للمبالغة فى الائتمار على ما عرف فى علم المعانى ۱۲
احمدى ف۱۷ قوله ثلثة قروء وجاء المميز بلفظ القروء على جمع الكثرة دون القلة لانه
هى الاقراء لانها فى الجملة والعدل القروء كانت اكثر استعمالا فى جمع قرء من الاقراء
فاوثر القروء على الاقراء تنزيلا للقليل الاستعمال منزلة المهمل يعنى لما كان استعمال الاقراء
جمع قرء قليلا كالاستعمال المهمل كما فى المدارك وانتصاب ثلاثة على المفعولية
بتقدير مضاف اى يتربصن مضى ثلاثة قروء او على الظرفية اى يتربصن مدة ثلاثة قروء
كما فى ابى السعود ۱۲ ف۱۸ قوله قولان الطهر قول مالك الشافعى والحيض هو قول الجنيفة
واحمد فى الاصح والاولة من الطرفين ذكرنا هما فى الموطا ۱۲ كما ف۱۹ قوله وفى غير الآيسة
الخ عطف على قوله المدخول بهن وقوله والصغيرة عطف على الآيسة وقوله فعدتهن مرجع الضمير الآيسة بالصغيرة فى معناه وهذا فى المدخول بهن وفى غير الآيسة وغير الصغيرة وغير الحوامل وغير الاماء الآيسة والصغيرة فعدتهن ثلثة اشهر قوله والحوامل فعدتهن الخ وهو
تفصيله كما فى الكبير ان المرأة التى كان الحيض فى حقها غير ممكن فان امتنع الحيض فى حقها كما كنا فاما ان كان الحيض فى حقها ممكنا فاما ان تكون امة واما ان تكون حرة فان كانت امة كانت
عدتها بقرئين لانها ثبت لها اذا كانت المرأة حرة وكانت غير حامل وكانت من ذوات الحيض وكانت مطلقة بعد الدخول فكانت عدتها بالاقراء ۱۲ ف۲۰ قوله بالسنة وهو قوله صلى الله عليه وسلم طلاق الامة تطليقتان وعدتها حيضتان رواه ابو داود
وهذا مما يستدل به على ان القرء الحيض ۱۲ ك ف۲۱ قوله من الولد او الحيض اى من الولد ان كانت حائضا اخرج ابن ابى حاتم عن ابن عمر فى الآية لا يحل لها ان تكتم حملها ان كانت حاملا ولا يحل لها ان كانت
حائضا ان تكتم حيضها ۱۲ كما ف۲۲ قوله وبعولتهن فالضمير للمطلقات طلاقا رجعيا فهو راجع الى بعض افراد المطلقات وقرينته هذا التقييد قوله الآتى الطلاق مرتان الخ ۱۲ جمل ف۲۳ قوله ولو ابين اى النساء عن الرجعة وهذا فى الرجعى للآية التى
يتلوها فالضمير الخص من المرجع اليه ولا امتناع فيه كما لو كرر الظاهر وخصصه كذا فى الاتقان ۱۲ ك ف۲۴ قوله واحق الخ اى بل هو من باب اشتراك بردهن الصيف اذ لا حق لغيرهن فى نكاحهن فى العدة بل يحرم ذلك بالنص
والاجماع وقال الزمخشرى المعنى ان الرجل اذا اراد الرجعة وابتها المرأة وجب ايثار قوله على قولها وكان هو احق منها لان لها حقا فى الرجعة ۱۲ ك ف۲۵ قوله الطلاق مرتان سبب نزولها انه كان فى صدر الاسلام اذا طلق الرجل امرأته طلاقا
رجعيا وراجعها فى العدة كان له ذلك ولو طلق الف مرة فطلق رجل امرأته طلقة رجعية ثم راجعها قبل انقضاء عدتها بقى يسير فقال والله لا آويك ولا تحلين لغيرى ابدا فانزلت الآية فاستانف الناس الطلاق والغوا ما مضى ۱۲ صاوى

مِمَّآ اٰتَيْتُمُوْهُنَّ مِنَ الْمُهُوْرِ شَيْـًٔا اِذَا طَلَّقْتُمُوْهُنَّ اِلَّآ اَنْ يَّخَافَآ اى الزوجان اَنْ لَّا يُقِيْمَا حُدُوْدَ اللّٰهِ اى لا يأتيا بما حدّ لهما من الحقوق وفى قراءة يَخَافَا بالبناء للمفعول فان لا يقيما بدل اشتمال من الضمير فيه وقرئ بالفوقانية فى الفعلين فَاِنْ خِفْتُمْ اَلَّا يُقِيْمَا حُدُوْدَ اللّٰهِ فَلَا جُنَاحَ عَلَيْهِمَا فِيْمَا افْتَدَتْ بِهٖ نفسها من المال ليطلقها اى لا حرج على الزوج فى اخذه ولا على الزوجة فى بذله تِلْكَ الاحكام المذكورة حُدُوْدُ اللّٰهِ فَلَا تَعْتَدُوْهَا وَمَنْ يَّتَعَدَّ حُدُوْدَ اللّٰهِ فَاُولٰٓئِكَ هُمُ الظّٰلِمُوْنَ ۝ فَاِنْ طَلَّقَهَا الزوج بعد الثنتين فَلَا تَحِلُّ لَهٗ مِنْۢ بَعْدُ بعد الطلقة الثالثة حَتّٰى تَنْكِحَ تتزوج زَوْجًا غَيْرَهٗ ويطأها كما فى الحديث رواه الشيخان فَاِنْ طَلَّقَهَا الزوج الثانى فَلَا جُنَاحَ عَلَيْهِمَآ اى الزوجة والزوج الاول اَنْ يَّتَرَاجَعَآ الى النكاح بعد انقضاء العدة اِنْ ظَنَّآ اَنْ يُّقِيْمَا حُدُوْدَ اللّٰهِ وَتِلْكَ المذكورات حُدُوْدُ اللّٰهِ يُبَيِّنُهَا لِقَوْمٍ يَّعْلَمُوْنَ ۝ وَاِذَا طَلَّقْتُمُ النِّسَآءَ فَبَلَغْنَ اَجَلَهُنَّ قاربن انقضاء عدتهن فَاَمْسِكُوْهُنَّ بان تراجعوهن بِمَعْرُوْفٍ من غير ضرار اَوْ سَرِّحُوْهُنَّ بِمَعْرُوْفٍ واتركوهن حتى تنقضى عدتهن وَلَا تُمْسِكُوْهُنَّ بالرجعة ضِرَارًا مفعول له لِّتَعْتَدُوْا عليهن بالالجاء الى الافتداء او التطليق وتطويل الحبس وَمَنْ يَّفْعَلْ ذٰلِكَ فَقَدْ ظَلَمَ نَفْسَهٗ بتعريضها الى عذاب الله تعالى وَلَا تَتَّخِذُوْٓا اٰيٰتِ اللّٰهِ هُزُوًا بالعمل بها مخالفة وَّاذْكُرُوْا نِعْمَتَ اللّٰهِ عَلَيْكُمْ بالاسلام وَمَآ اَنْزَلَ عَلَيْكُمْ مِّنَ الْكِتٰبِ القرآن وَالْحِكْمَةِ ما فيه من الاحكام يَعِظُكُمْ بِهٖ بان تشكروها بالعمل به وَاتَّقُوا اللّٰهَ وَاعْلَمُوْٓا اَنَّ اللّٰهَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيْمٌ ۝ لا يخفى عليه شىء وَاِذَا طَلَّقْتُمُ النِّسَآءَ فَبَلَغْنَ اَجَلَهُنَّ انقضت عدتهن فَلَا تَعْضُلُوْهُنَّ خطاب للاولياء اى لا تمنعوهن مِنْ اَنْ يَّنْكِحْنَ اَزْوَاجَهُنَّ المطلقين لهن لان سبب نزولها ان اخت معقل بن يسار طلقها زوجها فاراد ان يراجعها فمنعها معقل كما رواه الحاكم اِذَا تَرَاضَوْا اى الازواج والنساء بَيْنَهُمْ بِالْمَعْرُوْفِ شرعا ذٰلِكَ النهى عن العضل يُوْعَظُ بِهٖ مَنْ كَانَ مِنْكُمْ يُؤْمِنُ بِاللّٰهِ وَالْيَوْمِ الْاٰخِرِ لانه المنتفع بِهٖ ذٰلِكُمْ اى ترك العضل اَزْكٰى لَكُمْ وَاَطْهَرُ لكم ولهم لما يحتف على الزوجين من الريبة بسبب العلاقة بينهما وَاللّٰهُ يَعْلَمُ ما فيه من المصلحة وَاَنْتُمْ لَا تَعْلَمُوْنَ ۝ ذٰلك فاتبعوا امره وَالْوَالِدٰتُ يُرْضِعْنَ اى ليرضعن اَوْلَادَهُنَّ حَوْلَيْنِ عامين كَامِلَيْنِ صفة مؤكدة ذٰلك لِمَنْ اَرَادَ اَنْ يُّتِمَّ الرَّضَاعَةَ ولا زيادة عليه وعلى المولود له اى الاب رِزْقُهُنَّ اطعام الوالدات وَكِسْوَتُهُنَّ على الارضاع اذا كن مطلقات بِالْمَعْرُوْفِ بقدر طاقته لَا تُكَلَّفُ نَفْسٌ اِلَّا وُسْعَهَا طاقتها لَا تُضَآرَّ وَالِدَةٌ بِوَلَدِهَا بسببه بان تكره على ارضاعه اذا امتنعت وَلَا يُضَآرَّ مَوْلُوْدٌ لَّهٗ بِوَلَدِهٖ اى بسببه بان يكلف فوق طاقته واضافة الولد الى كل منهما فى الموضعين

لما قوله الا ان يخافا فسمى الآية لانه لا يحل لكم ان تأخذوا وتعيدوا ما اعطيتموهن شيئا اى مما اعطيتموه من المهور الا ان يخافا اى فى وقت من الاوقات الا وقت خافة عدم اقامة حدود الله وهو عدم الموافقة بينهما بان يحدث من المرأة النشوز وسوء الخلق وترك الواجب للزوج ومن الزوج الضرب والشتم بغير حق وغير ذلك فلا جناح عليهما فى مال افتدت المرأة بذلك المال للزوج وتخلصت به نفسها منه ويسمى هذا خلعا كذا فى الاحمدى ۱۲ ۵۲ قوله ان لا يقيما حدود الله الخ سبب نزولها ان امرأة اسمها جميلة بنت عبد الله بن ابى بن سلول كانت تبغض زوجها ثابت بن قيس فشكت للنبى صلعم حيث قالت يا رسول الله انى لا اعيبه فى دين ولا فى خلق غير انى وجدت مقبلا فى جماعة فرأيته اشد هم سوادا وقصرا وأقبحهم وجها لا يحق راسى وراسه شىء وانى اكره الكفر فى الاسلام فلما نزلت هذه الآية امر يا رسول الله صلى الله عليه وسلم بالقدر فاخذ ما كان اعطاه لها وطلقها وكان قد اهر بها حديقة ۱۲ صاوى ۵۳ قوله فان خفتم الظاهر من صنع المفسر حيث اهمل المخاطبين اى الحكام لقوله لهم الخ ان الخطاب يعم الازواج واختار الزمخشرى ان الخطاب ههنا للحكام قطعا ولو كان الخطاب فيما قبله للازواج جاز ان يكون اوله للازواج وآخره لغيرهم ونحو ذلك كثير فى القرآن وغيره ۱۲ كما ۵۴ قوله ومن يتعد حدود الله ذكر هذا الوعيد بعد النهى عن تعديها للمبالغة فى التهديد وقوله الظالمون اى لانفسهم بتعريضها لسخط الله تعالى وعقابه ۱۲

۵۵ قوله فان طلقها اى طلقة ثالثة سواء وقع الاثنتان فى مرة او مرتين والمعنى فان ثبت طلاقها ثالثا فى مرة او مرات فلا تحل له كما اذا قال لها انت طالق ثلاثا او البتة وهذا هو المجمع عليه واما القول بان الطلاق الثلاث فى مرة واحدة لا يقع الا طلقة فلم يعرف الا لابن تيمية من الحنابلة وقد رد عليه ائمة مذهبه حتى قال الحلماء انه انفصال منفصل ونسبتها الى الامام شهب من ائمة المالكية بالطلاء ۱۲ صاوى ۵۶ قوله وطأها عند الائمة الاربعة والجمهور وخلافا لابن المسيب وابن جبير لا يعبأ به بل لابد من الاصابة ۱۲ ك ۵۷ قوله كما فى الحديث عن عائشة قالت جاءت امرأة رفاعة القرظى واسمها تميمة وقيل عائشة بنت عبد الرحمن بن عتيك القرظى وكانت تحت ابن عمها رفاعة بن وهب بن عتيك القرظى فطلقها فجاءت للنبى صلى الله عليه وسلم وقالت انى كنت عند رفاعة فطلقنى فبت طلاقى وتزوجت بعده عبد الرحمن بن الزبير بفتح الزاى وانما معه مثل هدبة الثوب فتبسم النبى صلى الله عليه وسلم وقال اتريدين ان ترجعى الى رفاعة لا حتى يذوق عسيلتك وتذوقى عسيلته كذا فى الجامع الصغير والعسيلة مجاز عن قليل الجماع اذ يكفى قليل الانتشار شبهت تلك اللذة بالعسل وصغرت بالتاء لان الغالب على العسل التانيث كذا فى ابى السعود ۱۲ ج ۵۸ قوله رواه الشيخان والآية مطلقة تقيدها السنة المشهورة قال النيشابورى مذهب الجمهور ان النكاح ههنا بمعنى الوطى لان زوجا يدل على العقد واسناد الوطى الى الزوجة باعتبار تمكينها ۱۲ كما ۵۹ قوله قاربن الخ يشير الى ان المراد بالبلوغ ههنا هو الدنو من الوصول على الاتساع ليصح ان يترتب عليه فامسكوهن اذ لا امساك بعد انقضاء الاجل ۱۲ ك ۶۰ قوله ضرارا كان المطلق يترك المعتدة حتى اذا شارفت انقضاء الاجل ثم يراجعها لا لرغبة فيها بل ليطول عليها العدة فنهى عنه بعدما امر بضده ۱۲ ابو السعود ۶۱ قوله بما تضمنها متعلق بمتخذوا اى بسبب ما تضمنها وعبارة البيضاوى ولا تتخذوا آيات الله هزوا بالاعراض عنها والتهاون بالعمل بما فيها من قولهم لمن لم يجد فى الامر انما انت هازئ كانه نهى عن الهزو وارد به الامر بضده انتهت ۱۲ ج ۶۲ قوله انقضت عدتهن اشار به الى ان بلوغ الاجل على الحقيقة محمول على انتهاء الغاية لا على المجاز كما فى الآية السابقة لان الامساك بعد مضى الاجل لا وجه له فيحمل على المجاز بخلاف ههنا لان النهى عن العضل انما يكون بعد انقضاء العدة لان التمكن من النكاح انما يكون حينئذ ۱۲ كرخى ۶۳ قوله خطاب للاولياء اى وانما الخطاب فى طلقتم فهو خطاب للازواج ويصح ان يكون خطابا للاولياء ايضا والمعنى اذا رضين امرهن اليكم ايها الاولياء وسيتم فى طلاقهن من ازواجهن ثم زال ما فى النفوس واراد وا العقد على ازواجهم فلا تكونوا سببا لعضلهن من ذلك ۱۲ صاوى ۶۴ قوله لان سبب نزولها الخ علة لكونها خطابا للاولياء قال الحافظ اتفق اهل التفسير على ان الخطاب بها للاولياء ذكره ابن جرير وغيره وروى ابن المنذر عن ابن عباس ان الرجل يطلق امرأته فينقضى عدتها فيبدو له ان يراجعها وتريد المرأة ذلك فنهاهم الله ك ۶۵ قوله لكم ولهم اى للاولياء والازواج كليهما ۱۲ ۶۶ قوله والوالدات اه اى ولو مطلقات فان الارضاع من خصائص الزوجية ولهذا ورد فى الحديث انها احق بها ما لم تتزوج ۱۲ ج ۶۷ قوله يرضعن آه اى فالآية خبر بمعنى الامر وهذا الامر للندب والوجوب فالاول عند استجماع ثلاثة شروط قدرة الاب على الاستيجار ووجود غير الام وقبول المولود لبن الغير وللوجوب عند فقد واحد منها ۱۲ ج ۶۸ قوله صفة مؤكدة اى لانه مما يتسامح فيه فانك تقول اقمت عند فلان حولين ولم يستكملهما ۱۲ ك ۶۹ قوله ولا زيادة عليه يعنى ان اقصى مدة الارضاع حولان ولا عبرة بما بعدهما وان يجوز ان ينقص عنه وهو قول الشافعى واحمد وابو يوسف ومحمد والجمهور وقال ابو حنيفة مدة الرضاع ثلثون شهرا قال والاقتضى الآية ان انتهاء مدة الرضاع مطلقا بحولين بل مدة استحقاق الاجرة بالارضاع بناء على ان المراد بالوالدات المطلقات بقرينة وعلى المولود له ذكر فان النفقة على حمل نفقتها للارضاع اولى منها من اعتباره ايجاب نفقة الزوجية لان ذلك معلوم من الضرورة قبل البعث ولان نفقتها لا تختص بكونها والدة مرضعة لزوجيته واللام فى المن ارادوا على هذا استعلاء بمعنى على ۱۲ ۷۰ قوله وعلى المولود له اى الاب بحولين ۱۲ كما ۷۱ قوله دون الوالد ليعلم ان الوالدات انما تمثل المولود له دون الوالد لتعلم ان الوالدات انما ولدن لهما اذ الاولاد للآباء كما فى المدارك ۱۲ ۷۲ قوله اذا كن احرارا اذا كانت الحرة مرضعة زوجها معتقا يجب لها الاجر بل لا يجب الاستيجار عند ابى حنيفة ره وانما تجب لها النفقة لاجل الزوجية قال الصاوى قوله اذا كن مطلقات اى بائنا اما الرجعيات والاتى فى العصمة فلا يلزم اجرة على الرضاع عند الشافعى وكذا عند مالك فى غير من شأنها كنساء الملوك واما هى فلها ان تأخذ الاجرة على ذلك كما حملا المفسر على غير الزوجة وبعضهم حمله على ما يعم الزوجة بمعنى ان الزوجة تأخذ الاجرة على الرضاع طوعا شرعا والاجبر على حكم نفقة الزوجية ۱۲ ۷۳ قوله بان تكره على ارضاعه اى بغير اجرة او باجرة دون اجرة المثل حيث طلبتها ۱۲

للاستعطاف وعَلَى الْوَارِثِ اى وارث الاب وهو الصبى اى على وليه فى ماله مِثْلُ ذٰلِكَ الذى على الاب للوالدة
من الرزق والكسوة فَإِنْ أَرَادَا اى الوالدان فِصَالًا فطاما قبل الحولين صادرا عَنْ تَرَاضٍ اتفاق مِنْهُمَا وَ
تَشَاوُرٍ بينهما لما يظهر مصلحة الصبى فيه فَلَا جُنَاحَ عَلَيْهِمَا فى ذلك وَإِنْ أَرَدْتُمْ خطاب للآباء أَنْ تَسْتَرْضِعُوا
أَوْلَادَكُمْ مراضع غير الوالدات فَلَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ فيه إِذَا سَلَّمْتُمْ إليهن مَا آتَيْتُمْ اى اردتم ايتاءه لهن من
الأجرة بِالْمَعْرُوفِ بالجميل كطيب النفس وَاتَّقُوا اللّٰهَ وَاعْلَمُوا أَنَّ اللّٰهَ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ لا يخفى عليه شئ
منه وَالَّذِينَ يُتَوَفَّوْنَ يموتون مِنْكُمْ وَيَذَرُونَ يتركون أَزْوَاجًا يَتَرَبَّصْنَ اى ليتربصن بِأَنْفُسِهِنَّ بعدهم
عن النكاح أَرْبَعَةَ أَشْهُرٍ وَعَشْرًا من الليالى وهذا فى غير الحوامل أما الحوامل فعدتهن أن يضعن حملهن
بآية الطلاق والأمة على النصف من ذلك بالسنة فَإِذَا بَلَغْنَ أَجَلَهُنَّ انقضت مدة تربصهن فَلَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ
أيها الأولياء فِيمَا فَعَلْنَ فى أَنْفُسِهِنَّ من التزين والتعرض للخطاب بِالْمَعْرُوفِ شرعا وَاللّٰهُ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرٌ
عالم بباطنه كظاهره وَلَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ فِيمَا عَرَّضْتُمْ لوحتم بِهِ مِنْ خِطْبَةِ النِّسَاءِ المتوفى عنهن أزواجهن فى العدة
كقول الإنسان مثلا إنكِ لجميلة ومن يجد مثلكِ ورب راغب فيكِ أَوْ أَكْنَنْتُمْ أضمرتم فِي أَنْفُسِكُمْ من قصد
نكاحهن عَلِمَ اللّٰهُ أَنَّكُمْ سَتَذْكُرُونَهُنَّ بالخطبة وَلٰكِنْ لَا تُوَاعِدُوهُنَّ
سِرًّا اى نكاحا إِلَّا أَنْ تَقُولُوا قَوْلًا مَعْرُوفًا اى ما عرف شرعا من التعريض فلكم ذلك وَلَا تَعْزِمُوا عُقْدَةَ
النِّكَاحِ اى على عقد حَتّٰى يَبْلُغَ الْكِتٰبُ اى المكتوب من العدة أَجَلَهُ بان ينتهى وَاعْلَمُوا أَنَّ اللّٰهَ يَعْلَمُ مَا فِي أَنْفُسِكُمْ
من العزم وغيره فَاحْذَرُوهُ أن يعاقبكم إذا عزمتم وَاعْلَمُوا أَنَّ اللّٰهَ غَفُورٌ لمن يحذره حَلِيمٌ بتأخير العقوبة عن
مستحقها لَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ إِنْ طَلَّقْتُمُ النِّسَاءَ مَا لَمْ تَمَسُّوهُنَّ وفى قراءة تماسوهن اى تجامعوهن أَوْ لَمْ تَفْرِضُوا لَهُنَّ
فَرِيضَةً مهرا وما مصدرية ظرفية اى لا تبعة عليكم فى الطلاق زمن عدم المسيس والفرض بأن ولا مهر فطلقوهن وَ
مَتِّعُوهُنَّ اى اعطوهن ما يتمتعن به عَلَى الْمُوسِعِ الغنى منكم قَدَرُهُ وَعَلَى الْمُقْتِرِ الضيق الرزق قَدَرُهُ يفيد أنه لا نظر الى
قدر الزوجة مَتَاعًا تمتيعا بِالْمَعْرُوفِ فى شرعا صفة متاعا حقا صفة ثانية او مصدر مؤكد عَلَى الْمُحْسِنِينَ وَإِنْ
طَلَّقْتُمُوهُنَّ مِنْ قَبْلِ أَنْ تَمَسُّوهُنَّ وَقَدْ فَرَضْتُمْ لَهُنَّ فَرِيضَةً فَنِصْفُ مَا فَرَضْتُمْ يجب لهن ويرجع لكم النصف إِلَّا أَنْ
يَعْفُونَ اى الزوجات فيتركن أَوْ يَعْفُوَ الَّذِي بِيَدِهِ عُقْدَةُ النِّكَاحِ وهو الزوج فيترك لها الكل وعن ابن عباس الولى إذا كانت
مجبورة فلا حرج فى ذلك وَأَنْ تَعْفُوَا مبتدأ خبره أَقْرَبُ لِلتَّقْوٰى وَلَا تَنْسَوُا الْفَضْلَ بَيْنَكُمْ اى ان يتفضل بعضكم
على بعض إِنَّ اللّٰهَ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ فيجازيكم حَافِظُوا عَلَى الصَّلَوَاتِ الخمس بأدائها فى أوقاتها وَالصَّلٰوةِ الْوُسْطٰى هى

ف۱ قولہ وعلی الوارث عطف علی قولہ وعلی المولود وما بینہما اعتراض تفسیر للمعروف ای علی وارث الاب ہو الصبی ای علی ولیہ انفاقات الاب مثل ذلک الذی علی الاب من الرزق والکسوۃ والحاصل انہ یعطی الام الاجرۃ من مال الصبی اذا کان لہ مال ہذا فسر الضحاک واختارہ ابن جریر ہو قول لک والشافعی فان لم یکن لہ مال فعلی الام ولا نفقۃ عندہما فیما عدا الولاد وقیل لہما وبالباقی من والدین وقیل وارث الصبی من کان من الرجال والنساء یقدر للارث ولو لم یرث الصبی منہ والیہ ذہب ابن ابی لیلی واحمد واسحق وعندنا من کان ذا رحم محرم منہ لقراءۃ ابن مسعود وعلی الوارث ذی الرحم المحرم مثل ذلک ۱۲ ف۲ قولہ علی ولیہ فی مالہ ای ولی الصبی ان کان لہ مال والا اجبرت الام علی ارضاعہ عنہ مجانا ہذا عند الشافعی واما عند ابی حنیفۃ رضی اللہ عنہ فالمراد بہ وارث الصبی ممن کان ذا رحم محرم منہ لاکل الوارث سواء کان ذا رحم محرم منہ اولم یکن مثل ابن العم والمولی ۱۲ ابو السعود وغیرہ ف۳ قولہ فطاما لہ فطام بالکسر ازغیر یاذکرون عورت ۱۲ صراح ف۴ قولہ مفعول اول لتسترضعوا مؤخرا ولادکم مفعول ثان مقدم علی حذف الجار ای ان ارد تم ان تطلبوا مراضع لاولادکم لان افعل اذا کان متعدیا الی مفعول واحد وزیدت فیہ السین للطلب او النسبۃ تصیر متعدیا الی مفعولین کما قال الزمخشری والجمہور علی بانہ انما یتعدی للثانی بحرف الجر وتقدیرہ ہنا لاولادکم کذا فی الجمل ۱۲ محمد عبد الرحمن تغمدہ اللہ بالغفران ف۵ قولہ اذا سلمتم لیس شرطا لصحۃ الاجارۃ بل ہو بیان للاکمل لان التجہیل الطیب لنفوسہن ۱۲

ف۶ قولہ بالمعروف متعلق بسلمتم ای بالوجہ المتعارف المستحسن شرعا وجاب الشرط محذوف لدلالۃ المذکور علیہ ولیست التسلیم شرطا للصحۃ والجواز بل ہو مندوب الیہا بالاجماع فان لم یسلم فان لم امتنع اذا اعطین ما قدرن ناجزا بما یسد کان ذلک کل فی استصلاح شئون الاطفال ۱۲ ارشاد ف۷ قولہ یموتون لما ناسب تقبل ارداہم لینا سب الفعل المبنی للمفعول ۱۲ ف۸ قولہ منکم فی محل نصب علی الحال من مرفوع یتوفون العامل فیہ محذوف تقدیرہ حال کونہم منکم ومن تحمل لتبعیض بیان الجنس ۱۲ جمل ف۹ قولہ ذوات الطلاق ہی قولہ تعالی واولات الاحمال اجلہن ان یضعن حملہن فی مطلقۃ المتوفی عنہا زوجہا وغیرہا کذا یعلم من الہدایۃ فالآیۃ التی فی سورۃ الطلاق ناسخۃ قولہ علی النصف من ذلک ای فعدتہا شہران وخمس لیال واعلم ان ذلک تعبد امرنا بہ الشارع ولم نعقل لہ معنی ولذا امرت بتلک العدۃ الصغیرۃ وزوجہ الصغیر ومثلہ معلی بوجود حرکۃ الحمل بعد الاربعۃ اشہر فغیر مطرد فی الامۃ والصغیرۃ وزوجہا الصغیر ۱۲ ف۱۰ قولہ لتحتم بہ الظاہر ان المراد بالتعریض فی الآیۃ خلاف التصریح وہو مراد فی التلویح والتعریض فی اصطلاح اہل البیان ان تذکر شیئا مقصودا فی الجملۃ بلفظ الحقیقی او المجازی او الکنائی لیدل بذلک اللفظ علی شئ آخر لم یذکر فی الکلام وبینہ وبین الکنایۃ عموم من وجہ والتلویح التعریض وقول السکاکی التلویح اسم للکنایۃ البعیدۃ لکثرۃ الوسائل مثل کثیر الرماد اصطلاح جدید کذا نقلہ الخفاجی عن التفتازانی ۱۲ ک ف۱۱ قولہ من خطبۃ النساء بیان لما والخطبۃ بکسر الخاء کالقعدۃ والجلسۃ ما یفعلہ الخاطب من الطلب والاستطاف بالقول والفعل فقیل ہی ماخوذۃ من الخطب ای الشان الذی اخطر لما انہا شان من الشئون ونوع من الخطوب وقیل من الخطاب لانہا نوع مخاطبۃ تجری بین جانب الرجل وجانب المرأۃ ۱۲ ابو السعود ف۱۲ قولہ ولکن لا تواعدوہن استدراک علی محذوف دل علی ستذکرونہن ای فاذکروہن ولکن لا تواعدوہن سرا ۱۲ جمل ف۱۳ قولہ سرا ہو فی الاصل ضد الجہر اطلق وارید منہ الوطی لانہ لا یکون الا کذلک ثم اطلق وارید منہ العقد لانہ سببہ فہو مجاز علی مجاز ۱۲ ف۱۴ قولہ الا ان تقولوا وہذا یقتضی حمل الاستثناء علی الانقطاع حیث فسر الا بلکن وہذا ہو شان المنقطع یفسر بلکن ووجہ الانقطاع ان القول المعروف ہو التعریض کما قال الشارح والمستثنی منہ المراد بہ التصریح اہ جمل وفی تفسیر الاحمدی ولا یجوز ان یکون استثناء منقطعا من قولہ تعالی سرا لانہ یروی الی قولہ تعالی لا تواعدوہن الا التعریض والتعریض غیر موعود بل واقع وعلی کل حال فالقول المعروف ہو التعریض ۱۲ ف۱۵ قولہ لا جناح علیکم الخ سبب نزولہا ان رجلا من الانصار تزوج امرأۃ ففوض لہا ثم طلقہا قبل الدخول فرفعہ لرسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فسألت فقال لہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم استمتعہا ولو بقلنسوتک ۱۲ ف۱۶ قولہ اولم یغیر بتقدیر لم الی انہ مجزوم للعطف علی تمسوہن وما مصدریۃ ظرفیۃ ای فی مدۃ عدم المس ۱۲ ک ف۱۷ قولہ لا تبعۃ ای لاحق والمعنی انہ لا تبعۃ علی المطلق من مطالبۃ المہر اذا کانت الطلقۃ غیر مسوسۃ وقیل لما وزر لانہ لا تبعۃ فی الطلاق قبل المسیس اہ من البیضاوی وفی الاحمدی معنی لا جناح علیکم لا تبعۃ علیکم من ایجاب مہر ولیذہ مقابلۃ قولہ تعالی فنصف ما فرضتم یعنی لازم وجب مہران طلقتم النساء مالم تمسوہن حتی تفرضوا لہن مہرا فالا ان تفرضوا اولم تفرضوا ای فالواجب المہر ان کانت المطلقۃ غیر مسوسۃ ولم یسم لہا مہرا اذ لو کانت مسوسۃ فعلیہ المسمی او مہر المثل اذ عشرۃ دراہم ولو کانت مسوسۃ وقد سمی لہا مہر فلہا نصف المسمی کما فی کتب الفقہ اہ وظاہر عبارۃ الآیۃ یقتضی عدم وجوب المہر عند عدم المساس وعدم التقدیر ویلزم منہ وجوبہ عند وجود المساس ولہذا اعترض بل علی من طلقت امرأتہ بعد المسیس جناح حتی ینفی عنہ قبلہ فاجاب بان فی الطلاق قطع الوصلۃ وفی الحدیث ابغض الحلال الی اللہ الطلاق تقی اللہ عنہا الجناح اذا کان الطلاق اروح من الامساک وقیل فی الجواب المراد من الآیۃ لا جناح علیکم فی تطلیقہن قبل المسیس فی ای وقت شئتم حائضا کانت المرأۃ او طاہرۃ لانہا لا تستفتی طلاقہا قبل الدخول ولا بدعۃ کذا قررہ فی الخازن واجیب ایضا بان المراد من الجناح تہمۃ وجوب المہر فالجناح بالضم الاثم والحق فی الآیۃ علی المہر شبہہا لہ بالاثم ۱۲ کمالہ وقولہ والفرض عطف علی المسیس وقولہ باسم متعلق بالمتعۃ وقولہ ولا مہر عطف علی لا تبعۃ ۱۲ ف۱۸ قولہ اعلم ہن ما یتمتعن ہو ہو المتعۃ ای اذا طلقہا قبل الدخول بہا ولم یسم لہا مہرا قلہا المتعۃ وتقدیر بالمفوض الی رای الحاکم بناء عند الشافعی رح وعندنا بہی درع وخمار ونحفۃ البتۃ لکن یعتبر فی قیمتہن الجودۃ والرداءۃ حال الرجل من کونہ موسعا او متقترا فی الصحیح ۱۲ ہندیۃ ف۱۹ قولہ تعالی علی الموسع قدرہ وعلی المقتر قدرہ ۱۲ کما فی الاحمدی والبیضاوی ف۲۰ قولہ وعلی المقتر من الاکثار والتقتیر فیفید ان الانظار الی قدر الزوجۃ فی الیسار والاعسار بل الی قدرہ فقط ففیہ حجۃ علی من اعتبر حالہا والیہ یشیر قول القدوری من کسوۃ مثلہا جوہرۃ النیر الزاہدی ۱۲ ک ف۲۱ قولہ تمتیعا ای فاسم المصدر بمعنی المصدر واسم المصدر یجری مجراہ اہ ابو البقاء وقولہ صفۃ متاعا ای الجار والمجرور صفۃ متاعا ۱۲ ف۲۲ قولہ او مصدر مؤکد ای المضمون الجملۃ قبلہا فعاملہ محذوف وجوبا تقدیرہ حق ذلک حقا ۱۲ ف۲۳ قولہ وقد فرضتم لہن فریضۃ ای سمیتم فی العقد مہرا وہذا فی غیر المفوضۃ وما فی المفوضۃ سواء فرضتم ای وفرضہ لہن ملا جعل قول الشارح ویرجع لکم النصف اولعل المراد الاعم من وضعہ ویکون المراد بالرجوع الاستحقاق ۱۲ جمل ف۲۴ قولہ لکن اشار بہ الی ان الاستثناء منقطع لان عفوہن عن النصف وسقوطہ لیس من جنس استحقاقہن لہ ۱۲ ف۲۵ قولہ وہو الزوج کذا فسرہ علی وابن عباس وسعید بن المسیب ابن جبیر وروی الطبرانی باسنادہ الی ابن عباس بسند حسن عن عمرو بن شعیب عن ابیہ عن جدہ ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال الذی بیدہ عقدۃ النکاح الزوج وہو قول ابی حنیفۃ والشافعی فی الجدید واحمد وہذا لان الطلاق بیدہ فکان ابقاء العقدۃ بیدہ فکان ابقاء العقدۃ بیدہ ۱۲ وقال ابن عباس فی روایۃ والحسن وعلقمۃ وطاؤس الشعبی والنخعی والزہری ہو الولی وبہ اخذ مالک الشافعی فی القدیم والمعنی علی ہذا الا ان یعفو المرأۃ بترک نصیبہا الی الزوج ان کانت ثیبا او یعفو ولیہا ان کانت بکرا ۱۲ ک ف۲۶ قولہ ولا تنسوا الفضل لیس المراد منہ النہی عن النسیان لان ذلک لیس فی الوسع بل المراد منہ م

العصر كما في الحديث رواه الشيخان او الصبح والظهر وغيرها اقوال وافردها بالذكر لفضلها وقوموا لله في الصلوة
قنتين قيل مطيعين لقوله صلى الله عليه وسلم كل قنوت في القرآن فهو طاعة رواه احمد وغيره وقيل ساكتين لحديث زيد بن
ارقم كنا نتكلم في الصلوة حتى نزلت فامرنا بالسكوت ونهينا عن الكلام رواه الشيخان فان خفتم من عدو او سيل او
سبع فرجالا جمع راجل اى مشاة صلوا او ركبانا جمع راكب كيف امكن مستقبلي القبلة وغيرها ويومي بالركوع و
السجود فاذا امنتم من الخوف فاذكروا الله اى صلوا لما علمكم ما لم تكونوا تعلمون قبل تعليمه من فرائضها وحقوقها
والكاف بمعنى مثل وما موصولة او مصدرية والذين يتوفون منكم ويذرون ازواجا فليوصوا وصية وفي قراءة
بالرفع اى عليهم ازواجهم ويعطون متاعا يتمتعن به من النفقة والكسوة الى تمام الحول من موتهم الواجب
عليهن تربصه غير اخراج حال اى غير مخرجات من مسكنهن فان خرجن بانفسهن فلا جناح عليكم يا
اولياء الميت فيما فعلن في انفسهن من معروف شرعا كالتزين وترك الاحداد وقطع النفقة عنها والله
عزيز في ملكه حكيم في صنعه والوصية المذكورة منسوخة بآية الميراث وتربص الحول بآية اربعة اشهر وعشرا لسابقة
المتأخرة في النزول والسكنى ثابتة لها عند الشافعي وللمطلقة متاع يعطينه بالمعروف بقدر الامكان
حقا نصب بفعله المقدر على المتقين الله كرره ليعم الممسوس ايضا اذ الآية السابقة في غيرها كذلك كما بين لكم
ما ذكر يبين الله لكم آياته لعلكم تعقلون تتدبرون الم تر استفهام تعجيب وتشوق الى استماع ما بعده اى
لم ينته علمك الى الذين خرجوا من ديارهم وهم الوف اربعة او ثمانية او عشرة او ثلثون او اربعون او سبعون الفا
حذر الموت مفعول له وهم قوم من بني اسرائيل وقع الطاعون ببلادهم ففروا فقال لهم الله موتوا فماتوا ثم احياهم
بعد ثمانية ايام او اكثر بدعاء نبيهم حزقيل بكسر المهملة والقاف وسكون الزاي فعاشوا دهرا عليهم اثر الموت لا يلبسون ثوبا الا
عاد كالكفن واستمرت في اسباطهم ان الله لذو فضل على الناس ومنه احياء هؤلاء ولكن اكثر الناس وهم الكفار لا
يشكرون والقصد من خبر هؤلاء تشجيع المؤمنين على القتال ولذا عطف عليه وقاتلوا في سبيل الله اى لاعلاء دينه
واعلموا ان الله سميع لاقوالكم عليم بأحوالكم فيجازيكم من ذا الذي يقرض الله بانفاق ماله في سبيل الله قرضا حسنا
بان ينفقه لله تعالى عن طيب قلب فيضعفه وفي قراءة فيضاعفه بالتشديد له اضعافا كثيرة جمع ضعف من عشر الى الكثير بسبعمائة
كما سيأتي والله يقبض يمسك الرزق عمن يشاء ابتلاء ويبسط يوسع لمن يشاء امتحانا واليه ترجعون في الآخرة
بالبعث فيجازيكم بأعمالكم الم تر الى الملا الجماعة من بني اسرائيل من بعد موسى اى الى قصتهم وخبرهم اذ قالوا
لنبي لهم هو شمويل ابعث لنا ملكا نقاتل معه في سبيل الله تنتظم به كلمتنا ونرجع اليه قال النبي لهم هل عسيتم

ل۱ قوله هي العصر روى انه صلى الله عليه وسلم قال يوم الاحزاب حبسونا عن الصلوة الوسطى صلوة العصر حتى غابت الشمس رواه الشيخان عن علي وبه قال ابو حنيفة واحمد وصححه الاكثر ۱۲ كما ل۲ قوله او الصبح رواه مالك في موطاه عن علي وابن عباس وهو مذهب مالك ونص عليه الشافعي محتجا بقوله وقوموا لله قانتين والقنوت عنده في الصبح ۱۲ ك ل۳ قوله او الظهر رواه مالك والترمذي عن زيد بن ثابت وعائشة واختاره الشيخ المفسر وقد بسطه في حاشية البيضاوي ۱۲ ل۴ قوله وافردها اى الوسطى بالذكر مع اشتراك سائر الصلوات لها في الافتراض قوله لفضلها اى لانها مجتمع ملائكة الليل والنهار ووقت الاشتغال بالاعمال واشار بذلك لنكتة عطفها على الصلوات لان عطف الخاص على العام يحتاج لنكتة ۱۲ ل۵ قوله في الصلوة اشار به الى ان لله متعلق بقوموا وان المراد به قيام الصلاة لانه متعلق بقانتين والا لقال قوموا في الصلاة الله قانتين وانما لم يجعل متعلقا به لان الاصل تقدم العامل على المعمول ۱۲ كرخي ل۶ قوله قيل ساكتين وهو قول ابن مسعود وزيد بن ارقم قال ابن ارقم كنا نتكلم في الصلوة فيسلم الرجل فيردون عليه ويسايهم فصليتم كفعل اهل الكتاب فنزل قوله تعالى وقوموا لله قانتين فامرنا بالسكوت ونهينا عن الكلام ۱۲ كبير ل۷ قوله فرجالا حال من الواو في صلوا الذي قدره الشارح موخرا عنها كما صرح به ابو البقاء ۱۲ ل۸ قوله اى مشاة صلوا وعبر عن الصلوة بالذكر لاشتمالها عليه اه جمل وفي ابي السعود عبر عنها بالذكر لانه معظم اركانها ۱۲ ل۹ قوله او ركبانا جمع راكب قال القاضي وفيه دليل لوجوب الصلوة حال المسايفة واليه ذهب الشافعي وقال ابو حنيفة لا يصلي حال المشي والمسايفة ما لم يمكن الوقوف واستدل ابو حنيفة بانه صلى الله عليه وسلم تركها في الاحزاب ولو جاز مع القتال لما جاز تركها وفيه نظر لان صلوة الخوف انما شرعت في الصحيح بعد الخندق وهو قول ابن اسحاق ۱۲ ك ل۱۰ قوله كما علمكم المراد التشبيه ان تكون الصلوة المؤداة موافقة لما علمه الله وايراده بذلك العنوان لتذكير النعمة ۱۲ ل۱۱ قوله والكاف بمعنى مثل في موضع النصب صفة لمصدر محذوف وما موصولة او مصدرية اى اذكروا ذكرا كالذي علمكم او كتعليمكم ۱۲ ل۱۲ قوله والذين يتوفون اى يموتون ويسمى المشارف الى الوفات متوفيا تسمية للشئ باسم مايؤل اليه وقرينة المجاز امتناع الوصية بعد الوفات ۱۲ روح ل۱۳ قوله ويذرون ازواجا اى يتركون زوجات ۱۲ ل۱۴ قوله فليوصوا وصية اى يجب عليهم ان يوصوا لزوجاتهم بثلاثة اشياء النفقة والكسوة والسكنى ۱۲ ل۱۵ قوله اى عليهم حاصله انه كان في صدر الاسلام يجب على الرجل اذا حضرته الوفاة ان يوصي بالنفقة والكسوة والسكنى لزوجته سنة لانها عدتها ولا ينقطع عنها ذلك الا لخروجها من تلقاء نفسها ثم نسخ ذلك ۱۲ ل۱۶ قوله تربصه اى تربص الحول وقوله الواجب مجرور على انه صفة الحول اى متاعا منتهيا الى الحول فالى الحول صفة متاعا ۱۲ ك ل۱۷ قوله بانفسهن يشير الى ان هن مخيرات بين الملازمة واخذ النفقة وبين الخروج وتركها وهو قول الشافعي وقال ابو حنيفة تجب عليها السكون في المنزل الذي بي فيه عند الموت والطلاق من غير تخيير ومعنى الآية فان خرجن بعد الحول فلا جناح فيما فعلن في انفسهن من التزين والتعرض للخطاب ۱۲ ك ل۱۸ قوله ترك الاحداد امتناع عن الزينة في الصراح احدت المراة اى امتنعت من الزينة والخضاب بعد وفات زوجها ۱۲ ل۱۹ قوله السابقة اى في التلاوة ورسم المصحف هذا جواب عن ايراد حاصله ان يقال شرط النسخ ان يكون متاخرا عن المنسوخ واما هنا فالعكس وحاصل الجواب ان النسخ متاخر في النزول وان كان متقدما في التلاوة ورسم المصحف ومدار صحته كونه ناسخا على تاخره في النزول لا في التلاوة ۱۲ جمل ل۲۰ قوله على المتقين انما قال هنا ذلك وقال فيما تقدم على المحسنين لان بعض الاعراب حين نزلت الآية الاولى طلق زوجته ولم يمتعها وقال ان اردت احسنت وان اردت لم احسن فنزلت حقا على المتقين ۱۲ ل۲۱ قوله كرره اى كرر قوله وللمطلقات الخ ۱۲ ل۲۲ قوله في غيرها اى في غير الموسوة وقال البيضاوي وافراد بعض العام بالحكم لا يخصصه الا اذا جوزنا تخصيص المنطوق بالمفهوم فيجب عند الشافعي لكل مطلقة الا لغير المدخولة المفروض لها قال مالك يستحب لكل الا لهذه وقال ابو حنيفة واحمد في رواية يستحب للمدخولة مطلقا ويجب لغير المدخولة التي لم تسم لها فاذا اسمى لم يشرع في حقها اذ وفسر صاحب المدارك المتاع بنفقة العدة فلا تكرار ۱۲ ك ل۲۳ قوله استفهام تعجيب اى ايقاع المخاطب في امر عجيب غريب اى في التعجيب منه فعلي هذا يستفاد من الآية ان المخاطب لم يسبق له علم بتلك القصة قبل نزول الآية وقيل استفهام تقرير فعليه يكون المخاطب عالما بالقصة والمقصود تقريره بها ۱۲ جمل ل۲۴ قوله اى لم عينه اى لم يصل علمك فيه اشارة الى ان الرؤية علمية وضمن الفعل معنى الانتهاء ليصح تعديته بالى كما صرح به ابو البقاء ۱۲ ل۲۵ قوله ثم احياهم عطف على مقدر يستدعيه المقام اى فماتوا كما افاده وانما حذف للاستغناء عن ذكره لاستحالة تخلف مراده تعالى عن ارادته ۱۲ ل۲۶ قوله حزقيل ويقال له ذا الكفل لانه تكفل بسبعين نبيا ونبي حزقيل بعد كالب وهو بعد يوشع فتى موسى وفي القصة لما اصابهم الوبا خرج حزقيل فقال يا رب بقيت وحيدا فاوحى اليه اني قد جعلت حيوتهم اليك فقال احيوا باذن الله ۱۲ ك ل۲۷ قوله عليهم اثر الموت اى في ذواتهم وملبسهم وهو الصفرة ۱۲ ل۲۸ قوله كالكفن اى في التغير كتغير اكفان الموتى ۱۲ ل۲۹ قوله واستمرت اى الصفرة في اسباطهم اى في قبائلهم كما هو مشاهد الآن في بعض اليهود ۱۲ من اجمل ل۳۰ قوله قرضا مفعول مطلق كما يشير له قول الشارح في تفسير نعته بان ينفقه الخ ل۳۱ قوله كما سيأتي اى في قوله تعالى مثل الذين ينفقون اموالهم في سبيل الله الى ان قال والله يضاعف لمن يشاء ذلك اى سبعمائة الخ ۱۲

التخصيص ل۳۲ قوله والله يقبض هذا كالدليل لما قبله اى ان الانفاق لا يقبض الرزق وعدمه لا يبسطه بل القابض والباسط هو الله ۱۲ جمل ل۳۳ قوله ابتلاء اى اختبارا هل يصبر ام لا وقوله امتحانا اى هل يشكر ام لا ل۳۴ قوله الملا هو جماعة يجتمعون للتشاور وقيل الملا الاشراف لانهم يملئون القلوب جلالة والعيون مهابة وهو اسم جمع لا واحد له من لفظه ويجمع على املاء ۱۲ مختصر ف۳۵ قوله هو شمويل بفتح الشين المعجمة اى ملقاذ في نسخة بزيادة الهمزة في اوله ومعناه اسماعيل وايل الله يعني اسمع يا الله دعائي وهو من بني اسرائيل ولم يكن بينه وبين يوشع نبي كذا في المعارف وقيل كان بعد حزقيل والياس واليسع ۱۲ كما لين ل۳۶ قوله قال هل عسيتم ان كتب الخ بالفارسية گفت پيغمبر ايشان مر ايشانرا نزديك هستيد اگر واجب كرده شود بر شما جنگ از انكه جنگ نكنيد ۱۲

بالفتح والكسر ان كتب عليكم القتال الا تقاتلوا جزم عطف على محل عسيتم والاستفهام لتقرير التوقع بها قالوا وما لنا الا نقاتل
في سبيل الله وقد اخرجنا من ديارنا وابنائنا بسبيهم وقتلهم وقد فعل بهم ذلك قوم جالوت اي لا مانع لنا
من وجود مقتضيه قال تعالى فلما كتب عليهم القتال تولوا اعرضوا عنه وجبنوا الا قليلا منهم وهم الذين عبروا النهر
مع طالوت كما سيأتي والله عليم بالظالمين فيجازيهم وسأل النبي به ارسال ملك فاجابه الى ارسال
طالوت وقال لهم نبيهم ان الله قد بعث لكم طالوت ملكا قالوا انى يكون له الملك علينا ونحن احق
بالملك منه لانه ليس من سبط المملكة ولا النبوة وكان دباغا او راعيا ولم يؤت سعة من المال يستعين بها
على اقامة الملك قال النبي لهم ان الله اصطفاه اختاره للملك عليكم وزاده بسطة سعة في العلم والجسم
وكان اعلم بني اسرائيل يومئذ واجملهم واتمهم خلقا والله يؤتي ملكه من يشاء ايتاءه لا اعتراض عليه
والله واسع فضله عليم بمن هو اهل له وقال لهم نبيهم لما طلبوا منه اية على ملكه ان اية ملكه ان
يأتيكم التابوت الصندوق وكان في صور الانبياء انزله الله تعالى على ادم واستمر اليهم فغلبتهم العمالقة
عليه واخذوه وكانوا يستفتحون به على عدوهم ويقدمونه في القتال ويسكنون اليه كما قال تعالى فيه
سكينة طمأنينة لقلوبكم من ربكم وبقية مما ترك ال موسى وال هرون اي تركاه وهو نعلا موسى وعصا
وعمامة هرون وقفيز من المن الذي كان ينزل عليهم ورضاض الالواح تحمله الملئكة حال من فاعل ياتيكم
ان في ذلك لاية لكم على ملكه ان كنتم مؤمنين فحملته الملئكة بين السماء والارض وهم ينظرون اليه
حتى وضعته عند طالوت فاقروا بملكه وتسارعوا الى الجهاد فاختار من شبانهم سبعين الفا فلما فصل خرج
طالوت بالجنود من بيت المقدس وكان حرا شديدا وطلبوا من الماء قال ان الله مبتليكم مختبركم بنهر
ليظهر المطيع منكم والعاصي وهو بين الاردن وفلسطين فمن شرب منه اي من مائه فليس مني اي من اتباعي
ومن لم يطعمه يذقه فانه مني الا من اغترف غرفة بالفتح والضم بيده فاكتفى بها ولم يزد عليها فانه مني شربوا
منه لما وافوه بكثرة الا قليلا منهم فاقتصروا على الغرفة روي انها كفتهم لشربهم ودوابهم وكانوا ثلثمائة وبضعة
عشر فلما جاوزه هو والذين امنوا معه هم الذين اقتصروا على الغرفة قالوا اي الذين شربوا لا طاقة لنا
اليوم بجالوت وجنوده اي بقتالهم وجنوا ولم يجاوزوه قال الذين يظنون يوقنون انهم ملاقوا الله بالبعث وهم الذين جاوزوه كم خبرية بمعنى كثير من فئة جماعة قليلة غلبت فئة كثيرة باذن الله بارادته
والله مع الصابرين بالنصر والعون ولما برزوا لجالوت وجنوده اي ظهروا لقتالهم وتصافوا قالوا

قيل من كلامهم وقيل من كلام الله ۱۲ ... وخرجوا ۱۲ منه

ع ۳۲ ۶ ۱۶

بل هو من ذرية نبيا من اصغر اولاد يعقوب وكانت ذرية ولا نبوة فيهم
ولا مملكة بل اقيموا في الحرف الدنية من اجل معاصيهم ۱۲ صاوي ۵۱ قوله ولا النبوة وكان سبط النبوة والملك اخلهم الاجلى فولدت غلاما فسمته
باشمويل وتعلم التوراة بعد كبره من شيخ ثم بعثه الله نبيا فلبث في الاربعين سنة
باحسن حال ثم قال لقومه والبعث لنا ملكا ۱۲ ك ۵۲ قوله دباغا
وباغ في الصراح پيراستن پوست ۱۲ ۵۳ قوله وكان اعلم بني اسرائيل
اي فكان يحفظ التوراة وقيل ورد انه لما دعا شمويل ربه ان يبعث
لهم ملكا اعطاه الله قرنا فيه طيب يسمى طيب القدس وعصا واوحى اليه
اذا دخل عليك رجل اسمه طالوت فانظر في القرآن فاذا فار فاذهن
راسه به وقسه بالعصا فاذا اجاز طولها فهو الملك فلما دخل عليه فعل به
كما امر فاذا هو طولها ثم دهن راسه بذلك الدهن وقال له ان الله جعلك
ملكا على بني اسرائيل وقال له الله يوتي ملكه من يشاء ۱۲ ۵۴ قوله فضله
اي يوسع على الفقير ويغنيه ۱۲ ك ۵۵ قوله الصندوق بضم الصاد
يريد به صندوق التوراة وكان من عود الشمشاد مموها بالذهب نحوا
من ثلثة اذرع في عشرة اذرع ۱۲ كما ۵۶ قوله صور الانبياء وفيه
بيوت بعدد الرسل وآخر البيوت بيت محمد صلى الله عليه وسلم من ياقوتة
انزل على آدم فاستمر اليهم اي فاستمر من آدم الى ان بلغ الى ابراهيم ثم
الى موسى ثم الى شمويل فغلبت العمالقة عليه وهم اولاد عليق بن عاد
ابن شداد ۱۲ كما ۵۷ قوله يستفتحون به اي ينصرون على عدوهم اذا كان
معهم وقوله يسكنون اليه اي يطمئنون بسببه ويجتمعون اليه ۱۲ من الجمل ۵۸
قوله طمأنينة آه وعلى هذا التفسير فمعنى كون السكينة فيه انها مرتبطة به بسبب
مسببة عن حضوره ووجوده عندهم وعبارة البيضاوي فيه سكينة من ربكم
الضمير للتابوت اي في اتيانه سكون لكم وطمأنينة اوللتابوت اي مودع
ما تسكنون اليه وهو التوراة وكان موسى عليه السلام اذا قاتل قدمه
فتسكن نفوس بني اسرائيل ولا يفرون وقيل صورة كانت فيه من زبرجد
او ياقوت لها راس وذنب كراس الهرة وذنبها وجناحان فتئن ويسير
التابوت بسرعة نحو العدو وهم يتبعونه فاذا استقر ثبتوا وسكنوا ونزل
النصر وقيل صور الانبياء الى محمد عليه السلام انتهت ۱۲ جمل ۵۹ قوله
رضاض الالواح رضاض بالضم اي قطع الواح التوراة ۱۲ ۶۰ قوله
خرج قال القاضي اصله فصل نفسه عنه لكن لما كثر حذف مفعوله فصار
كاللازم ۱۲ ك ۶۱ قوله قال ان الله مبتليكم اي قال طالوت باخبار
النبي شمويل ۱۲ ۶۲ قوله مختبركم اي يعاملكم معاملة المختبر خرج الى الين
الاردن وفلسطين ۱۲ ك ۶۳ قوله وهو بين الاردن وفلسطين وهما
موضعان قريب من بيت المقدس ۱۲ ۶۴ قوله يذقه من طعم الشيء
اذا ذاقه ما كولا ومشروبا ۱۲ ك ۶۵ قوله غرفة بالفتح لابن عامر والكوفيين
وبالضم لابي عمرو وابن كثير ونافع وهو بالفتح مصدر وبالضم كمشت
آب ۱۲ ك ۶۶ قوله فانه مني اشار به الى ان الاستثناء من قوله فمن شرب
منه فليس مني ۱۲ ۶۷ قوله لما وافوه اي وصلوا اليه وقوله بكثرة متعلق
بقوله تعالى فشربوا ۱۲ ۶۸ قوله الا قليلا منهم وهو المذكور في الاستثناء
السابق في قوله تولوا الا قليلا منهم ۱۲ ۶۹ قوله وبضعة عشر الشهور ان
البضعة تقال للثلاثة الى التسعة لكن المراد ههنا ثلثة عشر كما في اكثر
التفاسير ۱۲ ۷۰ قوله وجنوده قيل عدتهم مائة الف شاك السلاح
وقيل اكثر وكان طول جالوت ميلا وخوذته التي على راسه ثلثمائة رطل ۱۲
۷۱ قوله ولم يجاوزوه اي لم يجاوز النهر وانما جاوزه قبل المجاوزة ۱۲ درج
البيان ۷۲ قوله قال الذين يظنون انهم ملاقوا الله استشكل بان
من شرب كثيرا مؤمنون ايضا واجيب بانه سلب ايمانهم بكثرة
خبرهم ۱۲ ۷۳ قوله يوقنون آه اي قالوا ذلك ردا على المنافقين
فان قلت المؤمنون كلهم يتيقنون انهم ملاقوا الله لان يتيقن الآخرة
واجب داخل في الايمان فلا وجه لتخصيصه بالبعض من المؤمنين
المذكورين قلنا لعل هذا على تقدير ان يكون المراد الذين يتيقنوا انهم
يستشهدون عما قريب فيلقون الله كما صرح به القاضي ۱۲ جمل ۷۴ قوله كم خبرية ولا يحتمل كونها استفهامية كما قاله القاضي لمنع دخول من في تمييز الاستفهامية عند عدم الفصل ۱۲ ك ۷۵ قوله جماعة قال
القاضي الفئة الفرقة من الناس من فاءت راسه اذا شققته سميت بها فارا فارجع فوزنها فعة او فلة ۱۲ كما لين ۷۶ قوله ولما برزوا اي ظهر طالوت ومن معه من المؤمنين ۱۲ ۷۷ قوله اي ظهروا لقتالهم اي فلما برق بينهم حجابا بدليل
خرجوا الى البراز الذي هو صحراء الارض ۱۲ صاوي ۷۸ قوله الاردن بفتح الهمزة وسكون الراء وضم الدال وتشديد النون موضع قريب من بيت المقدس وقوله وفلسطين بفتح الفاء وكسرها وفتح اللام لا غير قال البعضهم انه عدة قرى قرب
بيت المقدس ۱۲ صاوي ۷۹ قوله الا قليلا منهم استثناء من قوله فشربوا منه المتعيد بالكثرة فالمعنى الا قليلا شربوا منه بقلة فيؤخذ منه ان الجميع شربوا لكن اكثرهم شرب بكثرة واقلهم شرب منه بقلة ۱۲ صاوي ۱۰

رَبَّنَآ اَفْرِغْ اصبب عَلَيْنَا صَبْرًا وَّثَبِّتْ اَقْدَامَنَا بتقوية قلوبنا على الجهاد وَانْصُرْنَا عَلَى الْقَوْمِ الْكٰفِرِيْنَ ۝ اى على الكفار ١٢ مدارك
فَهَزَمُوْهُمْ كسروهم بِاِذْنِ اللّٰهِ بارادته وَقَتَلَ دَاوٗدُ وكان فى عسكر طالوت جَالُوْتَ وَاٰتٰىهُ اى داود اللّٰهُ الْمُلْكَ فى بنى اسرائيل وَالْحِكْمَةَ النبوة بعد موت شمويل وطالوت لم يجتمعا لاحد قبله وَعَلَّمَهٗ مِمَّا يَشَآءُ ط كصنعة الدروع ومنطق الطير وَلَوْلَا دَفْعُ اللّٰهِ النَّاسَ بَعْضَهُمْ بِبَعْضٍ بان سلط المسلمين على الكفار لَّفَسَدَتِ الْاَرْضُ بغلبة المشركين وقتل المسلمين وتخريب المساجد وَلٰكِنَّ اللّٰهَ ذُوْ فَضْلٍ عَلَى الْعٰلَمِيْنَ ۝ فدفع بعضهم ببعض تِلْكَ هٰذه الايات اٰيٰتُ اللّٰهِ نَتْلُوْهَا نقصها عَلَيْكَ يا محمد بِالْحَقِّ بالصدق وَاِنَّكَ لَمِنَ الْمُرْسَلِيْنَ ۝ التاكيد بان وغيرها رد لقول الكفار لست مرسلا تِلْكَ مبتدا الرُّسُلُ صفة والخبر فَضَّلْنَا بَعْضَهُمْ عَلٰى بَعْضٍ بتخصيصه بمنقبة ليست لغيره مِنْهُمْ مَّنْ كَلَّمَ اللّٰهُ كموسى وَرَفَعَ بَعْضَهُمْ ای محمدا صلى الله عليه وسلم دَرَجٰتٍ على غيره بعموم الدعوة وختم النبوة به وتفضيل امته على سائر الامم وَاٰتَيْنَا عِيْسَى ابْنَ مَرْيَمَ الْبَيِّنٰتِ المعجزات المتكاثرة والخصائص العديدة وَاَيَّدْنٰهُ قويناه بِرُوْحِ الْقُدُسِ ط جبريل يسير معه حيث سار وَلَوْ شَآءَ اللّٰهُ هدى الناس جميعا مَا اقْتَتَلَ الَّذِيْنَ مِنْۢ بَعْدِهِمْ بعد الرسل اى امم مِّنْۢ بَعْدِ مَا جَآءَتْهُمُ الْبَيِّنٰتُ لاختلافهم وتضليل بعضهم بعضا وَلٰكِنِ اخْتَلَفُوْا بمشيئة ذلك فَمِنْهُمْ مَّنْ اٰمَنَ ثبت على ايمانه وَمِنْهُمْ مَّنْ كَفَرَ ط كالنصارى بعد المسيح وَلَوْ شَآءَ اللّٰهُ مَا اقْتَتَلُوْا تاكيد وَلٰكِنَّ اللّٰهَ يَفْعَلُ مَا يُرِيْدُ ۝ من توفيق من شاء وخذلان من شاء يٰٓاَيُّهَا الَّذِيْنَ اٰمَنُوْٓا اَنْفِقُوْا مِمَّا رَزَقْنٰكُمْ زكوته مِّنْ قَبْلِ اَنْ يَّاْتِيَ يَوْمٌ لَّا بَيْعٌ فِيْهِ فداء وَلَا خُلَّةٌ صداقة تنفع وَلَا شَفَاعَةٌ ط بغير اذنه وهو يوم القيمة وفى قراءة برفع الثلاثة وَالْكٰفِرُوْنَ بالله وبما فرض عليهم هُمُ الظّٰلِمُوْنَ ۝ لوضعهم امر الله تعالى فى غير محله اَللّٰهُ لَآ اِلٰهَ اى لا معبود بحق فى الوجود اِلَّا هُوَ الْحَيُّ الدائم البقاء الْقَيُّوْمُ المبالغ فى القيام بتدبير خلقه لَا تَاْخُذُهٗ سِنَةٌ نعاس وَّلَا نَوْمٌ لَهٗ مَا فِى السَّمٰوٰتِ وَمَا فِى الْاَرْضِ ملكا وخلقا وعبيدا مَنْ ذَا الَّذِيْ اى لا احد يَشْفَعُ عِنْدَهٗٓ اِلَّا بِاِذْنِهٖ له فيها يَعْلَمُ مَا بَيْنَ اَيْدِيْهِمْ اى الخلق وَمَا خَلْفَهُمْ ط اى امر الدنيا والاخرة وَلَا يُحِيْطُوْنَ بِشَيْءٍ مِّنْ عِلْمِهٖٓ لا يعلمون شيئا من معلوماته اِلَّا بِمَا شَآءَ ج ان يعلمهم به منها باخبار الرسل وَسِعَ كُرْسِيُّهُ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضَ قيل احاط علمه بهما وقيل ملكه وقيل الكرسى بعينه مشتمل عليهما لعظمته لحديث ما السموات السبع فى الكرسى الا كدراهم سبعة القيت فى ترس وَلَا يَـُٔوْدُهٗ يثقله حِفْظُهُمَا اى السموات والارض وَهُوَ الْعَلِيُّ فوق خلقه بالقهر الْعَظِيْمُ ۝ الكبير لَآ اِكْرَاهَ فِى الدِّيْنِ

ع ٣٣ ٣٤ ٣٥ ٣٦ ٣٧ ٣٨ ٣٩ ٤٠ ٤١ ٤٢ ٤٣ ٤٤ ٤٥ ٤٦ ٤٧ ٤٨ ٤٩ ٥٠ ٥١ ٥٢ ٥٣ ٥٤ ٥٥ ٥٦ ٥٧ ٥٨ ٥٩ ٦٠ ٦١ ٦٢ ٦٣ ٦٤ ٦٥ ٦٦ ٦٧ ٦٨ ٦٩ ٧٠ ٧١ ٧٢ ٧٣ ٧٤ ٧٥ ٧٦ ٧٧ ٧٨ ٧٩ ٨٠ ٨١ ٨٢ ٨٣ ٨٤ ٨٥ ٨٦ ٨٧ ٨٨ ٨٩ ٩٠ ٩١ ٩٢ ٩٣ ٩٤ ٩٥ ٩٦ ٩٧ ٩٨ ٩٩ ١٠٠ ١٠١ ١٠٢ ١٠٣ ١٠٤ ١٠٥ ١٠٦ ١٠٧ ١٠٨ ١٠٩ ١١٠ ١١١ ١١٢ ١١٣ ١١٤ ١١٥ ١١٦ ١١٧ ١١٨ ١١٩ ١٢٠ ١٢١ ١٢٢ ١٢٣ ١٢٤ ١٢٥ ١٢٦ ١٢٧ ١٢٨ ١٢٩ ١٣٠ ١٣١ ١٣٢ ١٣٣ ١٣٤ ١٣٥ ١٣٦ ١٣٧ ١٣٨ ١٣٩ ١٤٠ ١٤١ ١٤٢ ١٤٣ ١٤٤ ١٤٥ ١٤٦ ١٤٧ ١٤٨ ١٤٩ ١٥٠ ١٥١ ١٥٢ ١٥٣ ١٥٤ ١٥٥ ١٥٦ ١٥٧ ١٥٨ ١٥٩ ١٦٠ ١٦١ ١٦٢ ١٦٣ ١٦٤ ١٦٥ ١٦٦ ١٦٧ ١٦٨ ١٦٩ ١٧٠ ١٧١ ١٧٢ ١٧٣ ١٧٤ ١٧٥ ١٧٦ ١٧٧ ١٧٨ ١٧٩ ١٨٠ ١٨١ ١٨٢ ١٨٣ ١٨٤ ١٨٥ ١٨٦ ١٨٧ ١٨٨ ١٨٩ ١٩٠ ١٩١ ١٩٢ ١٩٣ ١٩٤ ١٩٥ ١٩٦ ١٩٧ ١٩٨ ١٩٩ ٢٠٠ ٢٠١ ٢٠٢ ٢٠٣ ٢٠٤ ٢٠٥ ٢٠٦ ٢٠٧ ٢٠٨ ٢٠٩ ٢١٠ ٢١١ ٢١٢ ٢١٣ ٢١٤ ٢١٥ ٢١٦ ٢١٧ ٢١٨ ٢١٩ ٢٢٠ ٢٢١ ٢٢٢ ٢٢٣ ٢٢٤ ٢٢٥ ٢٢٦ ٢٢٧ ٢٢٨ ٢٢٩ ٢٣٠ ٢٣١ ٢٣٢ ٢٣٣ ٢٣٤ ٢٣٥ ٢٣٦ ٢٣٧ ٢٣٨ ٢٣٩ ٢٤٠ ٢٤١ ٢٤٢ ٢٤٣ ٢٤٤ ٢٤٥ ٢٤٦ ٢٤٧ ٢٤٨ ٢٤٩ ٢٥٠ ٢٥١ ٢٥٢ ٢٥٣ ٢٥٤ ٢٥٥ ٢٥٦ ٢٥٧ ٢٥٨ ٢٥٩ ٢٦٠ ٢٦١ ٢٦٢ ٢٦٣ ٢٦٤ ٢٦٥ ٢٦٦ ٢٦٧ ٢٦٨ ٢٦٩ ٢٧٠ ٢٧١ ٢٧٢ ٢٧٣ ٢٧٤ ٢٧٥ ٢٧٦ ٢٧٧ ٢٧٨ ٢٧٩ ٢٨٠ ٢٨١ ٢٨٢ ٢٨٣ ٢٨٤ ٢٨٥ ٢٨٦

---

٥ قوله وكان اى كان ايشا ابو داود فى عسكر طالوت مع ستة من بنيه وكان داود سابعهم وهو صغير يرعى الغنم فاوحى الى نبيهم ان داود هو الذى يقتل جالوت فطلبه من ابيه فجاء داود وقد كلمه فى الطريق ثلثة احجار وقالت له انك تقتل بنا جالوت فحملها فى مخلاته ورمى بها جالوت فقتله وذ وجه طالوت بنته ثم حسده واراد قتله ثم مات تائبا ١٢ ك ٥٢ قوله جالوت وكان جبارا عظيما كبير الجسد وكان طوله ميلا وعلى راسه بيضة حديد قدر ثلثمائة رطل ١٢ ٥٣ قوله كصنعة الدروع اى آخره اى من الحديد وكان يلين فى يده وينسجه كنسج الغزل وقوله ومنطق الطير اى فهم اصواتها وكذا البهائم ١٢ ج ٥٤ قوله ولولا دفع الله ذو فضل على العالمين يعنى ان دفع الفساد على هذا الوجه بطريق انعام الله وتفضله فعم الناس كلهم ومن المعلوم ان لولا حرف امتناع لوجود فالمعنى امتنع فساد الارض لاجل وجود دفع الناس بعضهم عن بعض وهذه الآية كالدليل لما ذكر فى القصة من مشروعية القتال ونصر داود على جالوت ١٢ ٥٥ قوله تلوها حال من آيات الله والعامل فيه معنى الاشارة او آيات بدل من تلك ويتلوها الخبر ١٢ مد ٥٦ قوله بالحق آه يجوز فيه ان يكون حالا من مفعول نتلوها اى متلبسة بالحق او من فاعله اى نتلوها متلبسين بالحق او من مجرور عليك اى متلبسا انت بالحق ١٢ يمين ٥٧ قوله تلك مبتدا الرسل صفة والخبر اى خبر المبتدا فضلنا بعضهم على بعض اه كبير وتلك اشارة الى جماعة الرسل التى ذكرت قصصها فى هذه السورة من آدم الى داود والتى ثبت علمها عند رسول الله صلى الله عليه وسلم كما فى المدارك ١٢ ٥٨ قوله بمنقبة آه المنقبة بفتح الميم المفخرة اى الوصف الذى يفتخر به ١٢ ج ٥٩ قوله من كلم الله اى كلمه الله حذف العائد من الصلة يعنى منهم من فضله الله بان كلمه من غير سفير وهو موسى عليه السلام ١٢ مد ٦٠ قوله درجات اى بدرجات اوالى درجات يعنى ومنهم من رفعه على سائر الانبياء فكان بعد تفاوتهم فى الفضل منهم بدرجات كثيرة وهو محمد صلى الله عليه وسلم ١٢ مدارك ٦١ قوله بعموم الدعوة اى الى الجن والانس وكان النبى قبله يبعث الى قومه خاصة والخصائص العديدة من ايتاء الشفاعة العظمى وجوامع الكلم واحلال الغنائم وجعل الارض له مسجدا وطهورا والى غير ذلك من فضائل الدارين وقد ذكر ابو سعيد النيشابورى فى شرف المصطفى ان عدد الذى خص صلى الله عليه وسلم ستون خصلة ١٢ ك ٦٢ قوله جبريل والذى يدل على ان روح القدس جبريل عليه السلام قوله تعالى قل نزله روح القدس ١٢ كبير ٦٣ قوله هدى الناس جميعا الخ اشار به الى ان مفعول المشية محذوف وفيه انه ليس بذلك اللازم فالاولى ان يقال فى تقديره فلو شاء الله عدم اقتتالهم ما اقتتلوا بان جعلهم متفقين على اتباع الرسل المتفقة على كلمة الحق كما صرح فى ابى السعود ١٢ ٦٤ قوله لاختلافهم متعلق باقتتل و قد يفسر اقتتل باختلف لانه سببه ١٢ كما لين ٦٥ قوله توكيد يعنى تكرير الآية توكيد اى لو شئت ان لا يقتتلوا لم يقتتلوا اذ لا يجرى فى ملكى الا ما يتعلق بمشيتى وهذا يبطل قول المعتزلة لانه اخبر انه لو شاء ان لا يقتتلوا لم يقتتلوا وهم يقولون شاء ان لا يقتتلوا فاقتتلوا ١٢ مدارك ٦٦ قوله زكاته اشار به الى ان المراد به الانفاق الواجب بدلالة ما بعده من الوعيد ١٢ ٦٧ قوله فداء انما سمى الفداء بيعا لان الفداء اشتراء النفس من الهلاك والمعنى لا تجارة فيه فيكتسب الانسان ما يفتدى به نفسه من العذاب ١٢ خازن ٦٨ قوله صداقة تنفع لان الخلة لا تنفع يوم القيامة بين الاخلاء الا بين المتقين لقوله تعالى الاخلاء يومئذ بعضهم لبعض عدو الا المتقين ١٢ ٦٩ قوله بغير اذنه آه هو جواب سوال كيف يصح نفى الشفاعة على سبيل الاستغراق وقد ثبتت شفاعة الانبياء يوم القيمة بالاحاديث كحديث انيس سالت النبى صلى الله عليه وسلم ان يشفع لى يوم القيمة فقال انا فاعل حسنه الترمذى وايضاحه ان الآية مقيدة بآية الا من اذن له الرحمن ورضى له قولا والمشفع ماذون له او يستاذن فيوذن له آه كرخى ٢ ج ٧٠ قوله بالله او بما فرض عليهم اشارة الى صحة ان يراد الكفر الحقيقى وذلك على الاول وان يراد المجازى وذلك على الثانى فيكون المراد بالكفر تارك الزكات كما عبر به ابو السعود والتعبير عنه بالكفر للتغليظ والتهديد واشارة الى ان تركها من صفات الكفار ١٢ ٧١ قوله الله لا اله الا هو هذه الآية تسمى آية الكرسى وهى افضل آى القرآن لان التوحيد الذى استفيد منها لم يستفد من آية سواها لان الشئ يشرف بشرف موضوعه ١٢ ٧٢ قوله هو الحى القيوم قال فى التاويلات النجمية انما اشير فى معنى الاسم الاعظم الى هذين الاسمين وهما الحى والقيوم ٧٣ قوله نعاس عن اهل السنة ثقل فى الراس والنعاس فى العين والنوم فى القلب وهو تاكيد للقيوم لان من جاز عليه ذلك استحال ان يكون قيوما وقد اوحى الى موسى قل لهؤلاء انى امسك السموات والارض بقدرتى فلو اخذنى نوم او نعاس لزالتا ١٢ مد ٧٤ قوله له مافى السموات الخ فى ذلك رد على الكفار حيث اثبتوا له شركاء فكان الله يقول لهم ما اشركتموه لا يخرج عن السموات والارض وشان الشريك ان يكون مستقلا خارجا عن ملكة الشريك الآخر ١٢ ٧٥ قوله ملكا بضم الميم وهو احسن من كسرها لانه يتكرر مع قوله عبيدا ١٢ جمل ٧٦ قوله اى لا احد اشارة الى ان من وان كان لفظها استفهاما فمعناه النفى ولذا دخلت الا فى قوله الا باذنه ١٢ ٧٧ قوله اى لا يعلمون شيئا من معلوماته اشارة الى ان العلم هنا بمعنى المعلوم لان علم تعالى الذى هو صفة قائمة بذاته المقدسة لا يتبعض و من ثم صح دخول التبعيض والاستثناء عليه ومعلوم ان المفعول يسمى باسم المصدر كثيرا ١٢ كرخى ٧٨ قوله قيل احاط علمه بهما اشارة الى ان كرسيه مجاز عن علمه او ملكه بان يذكر الكرسى ويراد به العلم لمناسبة بينه وبين العلم فى الاحاطة او من قبيل ذكر المحل وارادة الحال فان الكرسى محل العالم والملك الذى هو محل العلم والملك آه فاتده قال عليه الصلوة والسلام ان اعظم اية فى القرآن آية الكرسى من قرأها بعث الله ملكا يكتب من حسناته ويمحو من سيئاته الى الغد من تلك الساعة وقال عليه الصلوة والسلام ما قرأته هذه الآية فى دار الا هجرتها الشياطين ثلاثين يوما ولا يدخلها ساحر ولا ساحرة اربعين ليلة يا على علمها ولدك واهلك وجيرانك فما نزلت آية اعظم منها وقال عليه السلام من قرأ آية الكرسى فى دبر كل صلوة مكتوبة لم يمنعه من دخول الجنة الا الموت ولا يواظب عليها الا صديق او عابد ومن قرأ اذا اخذ مضجعه امنه الله تعالى على نفسه وجاره وجار جاره والابيات حوله كذا فى ابى السعود وروح البيان ١٢ ٧٩ قوله فى ترس ترس بالضم سپر كذا فى الصراح ١٢ ٨٠ قوله يثقله يقال ءاده يـُٔوده اذا اثقله والاود والايد القوة ١٢ ك ٨١ قوله الكبير اى اجبارا على الدين الحق هو الاسلام وقيل هو اخبارا فى معنى النهى وروى انه كان لانصارى ابنان فتنصرا فلزمهما ابوهما وقال والله لا ادعكما حتى تسلما فابيا فاختصما الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال الانصارى يا رسول الله ايدخل بعضى النار وانا انظر اليه فنزل فخلاهما قال ابن مسعود وجماعة كان هذا فى الابتداء ثم نسخ بالامر بالقتال ١٢ مدارك ز

على الدخول فيه قد تبين الرشد من الغي اى ظهر بالآيات البينات ان الايمان رشد والكفر غي
نزلت فيمن كان له من الانصار اولاد اراد ان يكرههم على الاسلام فمن يكفر بالطاغوت الشيطان
او الاصنام وهو يطلق على المفرد والجمع ويؤمن بالله فقد استمسك تمسك بالعروة الوثقى
بالعقد المحكم لا انفصام انقطاع لها والله سميع لما يقال عليم بما يفعل الله ولي ناصر
الذين امنوا يخرجهم من الظلمت الكفر الى النور الايمان والذين كفروا اولئهم الطاغوت
يخرجونهم من النور الى الظلمت ذكر الاخراج اما في مقابلة قوله يخرجهم من الظلمات
او في كل من امن بالنبي صلى الله عليه وسلم قبل بعثته من اليهود ثم كفر به اولئك اصحب النار
هم فيها خلدون الم تر الى الذي حاج ابرهم في ربه ان اته الله الملك
اى حمله بطره بنعمة الله على ذلك البطر وهو نمروذ اذ بدل من حاج قال ابرهم لما قال له
من ربك الذي تدعونا اليه ربي الذي يحي ويميت اى يخلق الحياة والموت في الاجساد
قال هو انا احي وامميت بالقتل والعفو عنه ودعى برجلين فقتل احدهما وترك الاخر فلما راه
غبيا قال ابرهم منتقلا الى حجة اوضح منها فان الله يأتي بالشمس من المشرق فأت بها
انت من المغرب فبهت الذي كفر تحير ودهش والله لا يهدي القوم الظلمين بالكفر الى
صحة الاحتجاج او رايت كالذي الكاف زائدة مر على قرية هي بيت المقدس راكبا على حمار ومعه
اسلة بنين وقد جاء عصير وهو عزير وهي خاوية ساقطة على عروشها سقوفها الما خربها بخت نصر
قال اني كيف يحي هذه الله بعد موتها استعظاما لقدرة الله تعالى فاماته الله والبثه مائة عام
ثم بعثه احياه ليريه كيفية ذلك قال تعالى له كم لبثت مكثت هنا قال لبثت يوما او بعض يوم
لانه نام اول النهار فقبض وحيي عند الغروب فظن انه يوم النوم قال بل لبثت مائة عام فانظر
الى طعامك التين وشرابك العصير لم يتسنه يتغير مع طول الزمان والهاء قيل اصل
من سانهت وقيل للسكت من سانيت وفي قراءة بحذفها وانظر الى حمارك كيف هو فراه ميتا
وعظامه بيض تلوح فعلنا ذلك لتعلم ولنجعلك اية للناس على البعث وانظر الى العظام
من حمارك كيف ننشزها نحييها بضم النون وقرئ بفتحها من انشز وننشز لغتان و
في قراءة بضمها والزاي نحركها وننرفعها ثم نكسوها لحما فنظر اليها وقد تركبت

١ قوله فيمن كان له من الانصار اولاد اى وهو ابو الحصين كان له ابنان تنصرا قبل بعثة النبي صلى الله عليه وسلم ثم قدما المدينة بتجارة زيت فلقيهما ابوهما واحب ان يكرههما على الاسلام فارتفع معهما الى النبي صلى الله عليه وسلم فقال ابوهما يا رسول الله ايدخل بعضي النار وانا انظر اليه فنزلت هذه الآية ويقال انها منسوخة بآيات القتال او محكمة وتحمل على من ضرب عليهم الجزية ١٢ ٢ قوله بالطاغوت فعلوت من الطغيان قلبت عينه ولامه قلبا مكانيا ك ٣ قوله وهو يطلق الخ ولهذا وقع خبر الاولياء في قوله اولياءهم الطاغوت ١٢ ك ٤ قوله تمسك يريد ان السين ليس للطلب بل الاستفعال بمعنى الفعل وقيل طلب الامساك من نفسه ك
٥ قوله بالعروة الوثقى فيه استعارة تصريحية اصلية حيث شبه دين الاسلام بالعروة الوثقى وهي موضع المسك من الحبل بجامع ان كلا يحتمي منه الخلل واستعير اسم المشبه به وهو العروة الوثقى للمشبه وهو دين الاسلام والاستمساك وعدم الانفصام ترشيحان لانه من ملائمات المشبه به ١٢ ٦
قوله الكفر قال الواقدي كل ما في القرآن من الظلمت والنور فالمراد به الكفر و
الايمان الا في سورة الانعام فالمراد به ظلمة الليل ونور النهار قيل المراد بالذين
آمنوا من اراد ايمانه او اراد وا ان يومنوا والمخرج من الكفر الى الايمان لا يكون منا
حالة الاخراج وتركه الشيخ المفسر على ظاهره فان الظاهر انه لا حاجة الى ذلك على
تقدير كون الجملة مستانفة او خبرا بعد خبر نعم لا بد من تلك التاويل لو جعلت حالا ١٢
٧ قوله ذكر الاخراج الى آخره جواب سوال مقدر حاصله ان الكفار لم يكونوا في
نور فاجر جوا منه الى الظلمت كيف ذلك اجاب المفسر بجوابين الاول انه مشاكلة
لما قبله والمراد منعهم من اصل النور والثاني انه اخراج حقيقي وهو في كل من آمن
بالنبي قبل بعثته ثم ارتد بعد ذلك وفي هذه الآية وعد من الله بالامن للمومنين من الخلق فيما
واخرى ١٢ ٨ قوله الم تر الى الذي حاج ابراهيم في ربه ان آتاه الله الملك قال المفسر في لا كليل
هذه الآية اصل في علوم الجدل والمناظرة قال العلماء ولما وصف ابراهيم ربه بما هو صفة من الجبار
والالهية كان امره حقيقة ومجازا وقصد الخليل الحقيقة فراغ نمروذ الى المجاز تمويها على
قومه حيث قتل نفسا واطلق نفسا فسلم له ابراهيم تسليم الجدل فانتقل معه في المثال
وجاراه بامرا مجازي فبهت وانقطع ولم يمكنه ان يقول انا الآتي بها من المشرق لان ذوي
الاذهان يكذبونه وقال الكيا الهراسي في الآية جواز المحاجة في الدين وتسمية الكافر ملكا
انتهى ١٢ ٩ قوله وهو نمروذ اي ابن كنعان وكان ابن زنا وهو اول من وضع التاج
على راسه وتجبر في الارض وادعى الربوبية وملك الارض كلها وجملة من ملكها كلها اربعة اثنان
مومنان واثنان كافران فالمومنان سليمان وذو القرنين والكافران نمروذ وبخت نصر
آه خازن ١٢ جمل ١٠ قوله بدل من حاج بدل بيان الظرف مع متعلقه وهو قال انا احي و
اميت بدل من حاج ١٢ ك ١١ قوله من ربك روي انه عليه السلام لما كسر الاصنام حسنه
ثم اخرجه فقال من ربك الذي تدعونا الله قال ربي الذي يحيي ويميت ١٢ ابو السعود
١٢ قوله فبهت الذي كفر هذا الفعل من جملة الافعال التي جارت على صورة المبني للمفعول
والمعنى فيها على البناء للفاعل فلذلك فسر الشارح بقوله اي تحير ودهش فالذي كفر
فاعل لا نائب فاعل ١٢ جمل ١٣ قوله محجة الاحتجاج بفتح الميم والحا المشددة الطريق
الواسع فالمراد به هنا اي طريق الاستدلال ١٢ ك ١٤ قوله او رايت يشير الى
انه معطوف بتقدير الفعل على جملة الم تر فهو من عطف الجملة على الجملة وانما قدر ارايت لان
معنى الم تر ارايت لان لم يجعل المضارع بمعنى الماضي وانما لم يجعله عطفا على الذي
حاج حتى يستغني عن التقدير لامتناع دخول الى على الكاف ١٢ ك ١٥ قوله معه سلة
السلة بالفتح وعاء تحمل فيه الفاكهة كذا في المصباح وقوله تين يعني العنجير كذا في الصراح
وقوله عصير فشاروده العنو من الصراح وقوله عزير وهو ابن شرخيا كذا في ابي السعود ١٢
١٦ قوله وهو عزير اوارميا من سبط هارون او هو الخضر او حزبيل ١٢ ك ١٧ قوله
بان سقط السقف اولا ثم سقط الجدران عليه لما خربها بخت نصر عند قتلهم شعيا وكان
ذلك قبل مولد عيسى ويحيى بازيد من اربعمائة سنة ١٢ ك ١٨ قوله والبثه قدر ذلك
لان الاماتة لا يصح بان يكون مقدارا بالساعات فضلا عن الاعوام لانها اخراج الروح و
هو يقع في ادنى زمان ١٢ ك ١٩ قوله كم لبثت منصوبة على الظرفية ومميزها محذوف
تقديره كم يوما او وقتا والناصب له لبثت والجملة في محل نصب بالقول ١٢ ٢٠
قوله يوما او بعض يوم في التفسير ان اماتته كانت في اول النهار فقال يوما ثم لما
نظر الى ضوء الشمس باقيا على رؤس الجدران فقال او بعض يوم ١٢ كبير ٢١ قوله
والهاء قيل هي اصل اي المهاء في لم يتسنه ان كانت اصلية فهو من السنة التي اصلها
سنة بدليل انه يقال في تصغيرها سنيهة ويقال سانهت النخلة بمعنى ادمت و
ان كانت هاء سكت فهو من السنة التي اصلها سنوة واستعمال لم يتسنه في معنى لم يتغير
من قبيل استعمال اللفظ في لازم معناه لان المعنى الاصلي لقولنا تسنه او تسنى مرت عليه
السنون والاعوام ويلزمه التغير اه روح وانما افرد الضمير لان الطعام والشراب
كالجنس الواحد ١٢ من البيضاوي ٢٢ قوله تلوح اي تلمع مع طول الزمان عليها
١٢ ٢٣ قوله ولنجعلك آية للناس معطوف على محذوف قدره الشارح بقوله لتعلم
كيفية احياء الاموات او لتعلم تمام قدرتنا على احياء الموتى وغيره وهذا المعطوف عليه
المحذوف متعلق بفعل اخر محذوف دل عليه السياق وهو ما ذكره المفسر بقوله فعلنا
ذلك ١٢ جمل ٢٤ قوله كيف ننشزها اي كيف نحييها يعني اريد بالانشاز احياء
اللازم له او يراد به حقيقته اي نحركها ونرفعها وفي قراءة كيف ننشرها اي بالراء
من انشر الله الموتى اي احياه وهو قراءة ابن كثير ونافع وابي عمرو ويعقوب ١٢
٢٥ قوله نحييها هذا التفسير لا يتم مع قوله ثم نكسوها لحما فان الاحياء بعده لا قبله ولكن
ان يراد بالاحياء جمعها وضم بعضها الى بعض الذي هو معنى قراءة الرملي المجمعة ١٢ جمل ٢٦ قوله من انشز ونشز لغتان بمعنى واحد وهو الارتفاع يقال انشزه فنشز اي رفعه فارتفع اه كبير وفي بعض النسخ من النشر
ونشر وهما ايضا بمعنى واحد وهو الاحياء ويقال انشر الله الميت ونشره قال تعالى ثم اذا شاء انشره كما في الكبير ١٢ ٢٧ قوله اي نرفع بعضها الى بعض الذي هو معنى قراءة الزاي المعجمة ١٢ جمل ٢٨ قوله نكسوها اي
نستر بانه كما يستر الجسد باللباس ١٢ ابو السعود ٢٩ قوله فنظر اليها قال السدي تفرقت عظام حماره حوله يمينا وشمالا فنظر اليها وهي تلوح من بياضها فبعث الله ريحا فجمعت ثم ركبت كل عظم في موضعه حتى صار قائما من عظام
لا لحم عليها ثم كساه الله لحما وعصبا وعروقا وجلدا وبعث ملكا فنفخ في منخره فشق باذن الله تعالى ١٢ منه

وكسيت لحما ونفخ فيه الروح ونهق فلما تبين له ذلك بالمشاهدة قال اعلم
علم مشاهدة ان الله على كل شيء قدير ○ وفي قراءة اعلم امر من الله له واذكر
اذ قال ابن هم رب ارني كيف تحيي الموتى قال تعالى له اولم تؤمن بقدرتي
على الاحياء سؤاله مع علمه بايمانه بذلك ليجيب بما قال له فيعلم السامعون
غرضه قال بلى امنت ولكن سألتك ليطمئن يسكن قلبي بالمعاينة المضمومة
الى الاستدلال قال فخذ اربعة من الطير فصرهن اليك بكسر الصاد وضمها
املهن اليك وقطعهن واخلط لحمهن وريشهن ثم اجعل على كل جبل من
جبال ارضك منهن جزءا ثم ادعهن اليك يأتينك سعيا سريعا واعلم ان الله عزيز
لا يعجزه شيء حكيم ○ في صنعه فأخذ طاوسا ونسرا وغرابا وديكا وفعل بهن ما
ذكر وامسك رؤوسهن عنده ودعاهن فتطايرت الاجزاء الى بعضها حتى تكاملت
ثم اقبلت الى رؤوسها مثل صفة نفقات الذين ينفقون اموالهم في سبيل الله
اي طاعته كمثل حبة انبتت سبع سنابل في كل سنبلة مائة حبة
فكذلك نفقاتهم تتضاعف بسبع مائة ضعف والله يضعف الاثر من ذلك لمن
يشاء والله واسع فضله عليم ○ بمن يستحق المضاعفة الذين ينفقون
اموالهم في سبيل الله ثم لا يتبعون ما انفقوا منا على المنفق عليه
بقولهم مثلا قد احسنت اليه وجبرت حاله ولا اذى له بذكر ذلك الى من
لا يحب وقوفه عليه ونحو ذلك لهم اجرهم ثواب انفاقهم عند ربهم ولا خوف
عليهم ولا هم يحزنون ○ في الاخرة قول معروف كلام حسن ورد على السائل
جميل ومغفرة له في الحاجة خير من صدقة يتبعها اذى بالمن و
تعيير له بالسؤال والله غني عن صدقة العباد حليم ○ بتاخير
العقوبة عن المان والموذي يا ايها الذين امنوا لا تبطلوا صدقتكم
اي اجورها بالمن والاذى ابطالا كالذي اي كابطال نفقة الذي ينفق
ماله رئاء الناس مراءاة لهم ولا يؤمن بالله واليوم الاخر وهو المنافق

فَمَثَلُهٗ كَمَثَلِ صَفْوَانٍ حجرا املس عَلَيْهِ تُرَابٌ فَاَصَابَهٗ وَابِلٌ مطر شديد فَتَرَكَهٗ صَلْدًا املس لَا شَيْءَ
عليه لَا يَقْدِرُوْنَ استينافية للبيان مثل المنافق والمنفق رياء وجمع الضمير باعتبار معنى الذى عَلٰى شَيْءٍ مِّمَّا كَسَبُوْا
عملوا اى لا يجدون لـ ثوابا فى الاخرة كما لا يوجد على الصفوان شئ من التراب الذى كان عليه لاذهاب المطر
لَهٗ وَاللّٰهُ لَا يَهْدِى الْقَوْمَ الْكٰفِرِيْنَ ۝ وَمَثَلُ نفقات الَّذِيْنَ يُنْفِقُوْنَ اَمْوَالَهُمُ ابْتِغَآءَ طلب مَرْضَاتِ اللّٰهِ
وَتَثْبِيْتًا مِّنْ اَنْفُسِهِمْ اى تحقيقا للثواب عليه بخلاف المنافقين الذين لا يرجونه لانكارهم له ومن ابتدائية
كَمَثَلِ جَنَّةٍۭ بستان بِرَبْوَةٍ بضم الراء وفتحها مكان مرتفع مستوٍ اَصَابَهَا وَابِلٌ فَاٰتَتْ اعطت اُكُلَهَا بضم الكاف
وسكونها ثمرها ضِعْفَيْنِ مثلى ما يثمر غيرها فَاِنْ لَّمْ يُصِبْهَا وَابِلٌ فَطَلٌّ مطر خفيف يصيبها ويكفيها لارتفاعها
للمعنى تثمر وتزكو كثرة المطر ام قَلَّ فكذلك نفقات من ذكر تزكو عند الله كثرة ام قلت وَاللّٰهُ بِمَا تَعْمَلُوْنَ
بَصِيْرٌ فيجازيكم اَيَوَدُّ اَحَدُكُمْ اَنْ تَكُوْنَ لَهٗ جَنَّةٌ بستان مِّنْ نَّخِيْلٍ وَّاَعْنَابٍ تَجْرِىْ مِنْ تَحْتِهَا
الْاَنْهٰرُ لَهٗ فِيْهَا مِنْ كُلِّ الثَّمَرٰتِ وَقَدْ اَصَابَهُ الْكِبَرُ فَضَعُفَ عن الكسب وَلَهٗ ذُرِّيَّةٌ ضُعَفَآءُ اولاد صغار
لا يقدرون عليه فَاَصَابَهَآ اعصار رِيْحٌ شديدة فِيْهِ نَارٌ فَاحْتَرَقَتْ فَاَفْقَدَهَا احوج ما كان اليها وبقى هو واولاده
عجزة متحيرين لا حيلة لهم وهذا تمثيل لنفقة المرائى والمان فى ذهابها وعدم نفعها احوج ما يكون اليها فى الاخرة
والاستفهام بمعنى النفى وعن ابن عباس هو لرجل عمل بالطاعات ثم بعث له الشيطان فعمل بالمعاصى حتى اغرق
اعماله كَذٰلِكَ كما بين ما ذكر يُبَيِّنُ اللّٰهُ لَكُمُ الْاٰيٰتِ لَعَلَّكُمْ تَتَفَكَّرُوْنَ فتعتبرون ۝ يٰٓاَيُّهَا الَّذِيْنَ اٰمَنُوْٓا اَنْفِقُوْا
زكوا مِنْ طَيِّبٰتِ جيادا مَا كَسَبْتُمْ من المال وَمِمَّآ اَخْرَجْنَا لَكُمْ مِّنَ الْاَرْضِ من الحبوب والثمار وَلَا تَيَمَّمُوا
تقصدوا الْخَبِيْثَ الردى مِنْهُ اى من المذكور تُنْفِقُوْنَ فى الزكوة حال من ضمير تيمموا وَلَسْتُمْ بِاٰخِذِيْهِ اى الخبيث
لو اعطيتموه فى حقوقكم اِلَّآ اَنْ تُغْمِضُوْا فِيْهِ بالتساهل وغض البصر فكيف تؤدون منه حق الله وَاعْلَمُوْٓا اَنَّ
اللّٰهَ غَنِىٌّ عن نفقاتكم حَمِيْدٌ ۝ محمود على كل حال اَلشَّيْطٰنُ يَعِدُكُمُ الْفَقْرَ يخوفكم بالفحشاء البخل ومنع الزكوة وَاللّٰهُ يَعِدُكُمْ على الانفاق مَّغْفِرَةً مِّنْهُ لذنوبكم وَفَضْلًا رزقا خلفا منه وَاللّٰهُ
وَاسِعٌ فضله عَلِيْمٌ ۝ بالمنفق يُؤْتِى الْحِكْمَةَ العلم النافع المؤدى الى العمل مَنْ يَّشَآءُ ۚ وَمَنْ يُّؤْتَ الْحِكْمَةَ فَقَدْ
اُوْتِىَ خَيْرًا كَثِيْرًا ؕ لمصيره الى السعادة الابدية وَمَا يَذَّكَّرُ فيه ادغام التاء فى الاصل فى الذال يتعظ اِلَّآ
اُولُوا الْاَلْبَابِ ۝ اصحاب العقول وَمَآ اَنْفَقْتُمْ مِّنْ نَّفَقَةٍ اديتم من زكوة او صدقة اَوْ نَذَرْتُمْ مِّنْ نَّذْرٍ فوفيتم به
فَاِنَّ اللّٰهَ يَعْلَمُهٗ ؕ فيجازيكم عليه وَمَا لِلظّٰلِمِيْنَ بمنع الزكوة والنذر او بوضع الانفاق فى غير محله مِنْ

٣٦ ع ٣٤

يعنى اثبات العلم كناية عن الجزاء فتدبر منه سلمه الله

قوله فمثله كمثل صفوان آه مبتدأ وخبر قال ابو البقاء ودخلت الفاء لترتبط الجملة بما قبلها وقد تقدم مثله فالهاء فى فمثله فيها قولان اظهرهما انها تعود على الذى ينفق رئاء الناس لانه اقرب مذكور والثانى انها تعود على المان المعطى كانه تعالى شبهه بشيئين بالذى ينفق رئاء وبصفوان عليه تراب ويكون قد عدل من خطاب الى غيبة ومن جمع الى افراد والصفوان حجر كبير الملس وفيه لغتان اشهرهما سكون الفاء والثانية فتحها وبها قرأ ابن السميفع والزهرى وهى شاذة آه سمين وهو اسم جنس واحده صفوانة اه شيخنا ١٢ ج ٢ قوله كمثل الكاف فى محل النصب على الحال اى لا تبطلوا صدقاتكم مماثلين الذى ينفق ١٢ مد ٣ قوله حجرا ملس املس نرم تر وتابان ضد خشونت كذا فى الصراح ١٢ ٤ قوله لا شئ عليه يعنى من التراب فكذلك نفقة المرائى والمشرك لا يبقى له ثواب وجمع فى قوله لا يقدرون باعتبار معنى الذى وافرد فى قوله ينفق باعتبار لفظه او باعتبار الجنس او الفريق ١٢ ك ٥ قوله لا يهدى اى ما داموا مختارين الكفر ١٢ مد ٦ قوله من انفسهم اى تحقيقا للجزاء من اصل انفسهم لانه اذا انفق المسلم ماله فى سبيل الله علم ان تصديقه وايمانه بالثواب من اصل نفسه ومن اخلاص قلبه ١٢ مدارك ٧ قوله ومن ابتدائية فالمعنى ان التحقيق والاعتقاد المذكور مبتدأ ناشئ من قبل انفسهم لا من جهة اخرى ١٢ جمل ٨ قوله فاتت مفعوله الاول محذوف اى صاحبها وضعفين حال من اكلها ١٢ ٩ قوله فطل مبتدأ محذوف الخبر كما قدره بقوله يصيبها ويكفيها ١٢ ١٠ قوله كثرت ام قلت اى فيحيث حسن باطنه بالاخلاص تقبل عمله الكثيره فى رضا الله عز قال العارف (شعر) وبعد الفنا فى الله كن كيف ما تشا ١٢ فعلك لا جبل وفعلك لا وزر ١٢ ١١ قوله ايود احدكم شروع فى ذكر مثال آخر للمرائى والمان والاستفهام انكارى بمعنى النفى فهو مصب قوله فاصابها اعصار فيه نار فاحترقت وقوله ايحب تفسير ليود فالمودة هى المحبة لكن مع تمنى اللقاء ١٢ صاوى ١٢ قوله من نخيل اسم جنس جمعى واحده نخلة ولا يكون الا نشجر البلح والاعناب جمع عنبة اسم للكرم المعلوم وخصهما بالعظم منافعهما ومزيد فضلهما على سائر الاشجار والا فالمراد فى الآية جميع الثمار بدليل باقى الآية ١٢ صاوى ١٣ قوله فاصابها الخ هذا هو مصب الاستفهام لان هذا هو موضع المصيبة ١٢ صاوى ١٤ قوله ريح شديدة اى عاصفة تشتد فى الارض ثم تنعكس منها ساطعة الى السماء على هيئة العمود ١٢ ١٥ قوله ما ذكر اى من نفقة المخلص بقوله مثل الذين ونفقة المرائى والمان بقوله فمثله كمثل صفوان الخ ١٢ صاوى ١٦ قوله يا ايها الذين آمنوا انفقوا هذا آية تحتها ما قبلها بين او الاخلاص فى الانفاق وبين هنا الاخلاص فى الشئ المنفق ١٢ صاوى ١٧ قوله من طيبات ما اخرجنا لكم من الارض ظاهر الآية ان جميع ما خرج من الارض يجب فيه الزكوة ولكن تفصيل ذلك موكول للسنة فاوجب الشافعى الزكوة فى ما كان مقتاتا للآدمى حالة الاختيار اذا بلغ ذلك خمسة اوسق ففيه ان يعنى بالة نصف العشر ونحوها العشر وابقاها ابو حنيفة على ظاهرها فاوجب الزكوة فى جميع ما يخرج من الارض ممن ماكولات الآدمى كالفواكه والخضراوات واوجب فى ذلك العشر قليلا او كثيرا ١٢ صاوى ١٨ قوله من الحبوب وفيه دليل وجوب الزكوة فى الاموال التجارة ١٢ ١٩ قوله حال اى حال مقدرة اى مقدرين النفقة ١٢ ك ٢٠ قوله وتستم بالخذيه احتجاج على من ادى الزكاة من الردى وامتنع من اعطائها من الطيب وقد نزلت فى الانصار عن البراء بن عازب قال نزلت فينا معاشر الانصار كنا اصحاب نخل فكان الرجل يأتى بالقنو والقنوين فيعلقه بالمسجد وكان اهل الصفة ليس لهم طعام فكان احدهم اذا جاع اتى القنو فيضربه فيسقط البسر والتمر فيأكل وكان فينا من لا يرغب فى الخير فنزلت ولا تيمموا الخ ١٢ ٢١ قوله الا ان تحمضوا فيه الا ان تحمضوا فيه ك ٢٢ قوله بالتساهل وغض البصر وذلك بان لو كان لكم على اخر حق فجاء يروى بالرد بدل حقكم الطيب لا تأخذونه الا فى حال الاغماض والتساهل مخافة فوت حقكم او لاحتياجكم اليه ١٢ روح ٢٣ قوله يعدكم الفقر الوعد يستعمل فى الخير والشر ١٢ مد ٢٤ قوله فمسكوا الواو اثبتت الشراح النون فى الفعل لكان اوضح ويكون متسببا عن قوله يعدكم الفقر ١٢ من اجمل ٢٥ قوله بالفحشاء قال بعضهم الفحشاء فى القرآن جميعه معناها الزنا الا هذه فمعناها البخل ١٢ ٢٦ قوله خلفا منه اى من الله تعالى او مما انفقتم زائدا عليه فى الدنيا ١٢ ٢٧ قوله يؤتى الحكمة الخ اختلف العلماء فى الحكمة فقال السدى هو النبوة وابن عباس هى المعرفة بالقرآن فقهه ونسخه ومحكمه ومتشابهه وغريبه ومقدمه ومؤخره وقال قتادة والحسن الحكمة الفقه فى القرآن وقال مجاهد الاصابة فى القول والفعل وقال ابن زيد الحكمة الفقه فى الدين وقال مالك بن انس الحكمة المعرفة بدين الله والفقه فيه والاتباع له وروى عنه ابن القاسم انه قال الحكمة التفكر فى امر الله تعالى الاتباع له وقال ايضا الحكمة طاعة الله تعالى والفقه فى الدين ١٢ ٢٨ قوله او نذرتم الخ النذر فى الشرع التزام مكلف لله تعالى بجزء من اجزاء العبادة غير واجب عليه بنذر او نحوه كصلاة او صوم او صدقة او اعتكاف او حج او عمرة او طواف او وضوء او غسل او تيمم او اعتكاف او صلاة جنازة او سجود تلاوة او شكر او عيادة مريض او تشييع جنازة او زيارة قبر او دخول مسجد او مدرسة او رباط او قراءة علم او سماعه او مذاكرته او مطالعته او تعليمه او تعلمه او اقراء او اقرأ او سفر طاعة او رد سلام او تشميت عاطس او امر بمعروف او نهى عن منكر او اصلاح بين الناس او عيادة مريض او تجهيز ميت او حضور جنازته او دفنه او حمل جنازته او اكرام جار او اكرام ضيف او اكرام زوج او اكرام ولد او اكرام والد او اكرام قريب او اكرام صديق او اكرام استاذ او اكرام تلميذ او اكرام شيخ او اكرام مريد او اكرام صاحب او اكرام رفيق او اكرام جليس او اكرام من احسن اليه او اكرام من اساء اليه او اكرام من هجره او اكرام من قطعه او اكرام من ظلمه او اكرام من اعتدى عليه او اكرام من ضربه او اكرام من شتمه او اكرام من سبه او اكرام من لعنه او اكرام من كفره او اكرام من فسقه او اكرام من عصاه او اكرام من خالفه او اكرام من عاداه او اكرام من حاربه او اكرام من قاتله او اكرام من قتله او اكرام من سلبه او اكرام من نهبه او اكرام من غصبه او اكرام من سرقه او اكرام من خانه او اكرام من غشه او اكرام من غدر به او اكرام من مكر به او اكرام من كذب عليه او اكرام من افترى عليه او اكرام من بهته او اكرام من اغتابه او اكرام من نمه او اكرام من حسده او اكرام من بغى عليه او اكرام من ظن به سوءا او اكرام من ظن به خيرا او اكرام من اساء الظن به او اكرام من احسن الظن به او اكرام من ساء خلقه معه او اكرام من حسن خلقه معه او اكرام من ساء خلقه مع الناس او اكرام من حسن خلقه مع الناس او اكرام من ساء خلقه مع نفسه او اكرام من حسن خلقه مع نفسه او اكرام من ساء خلقه مع الله او اكرام من حسن خلقه مع الله او اكرام من ساء خلقه مع رسوله او اكرام من حسن خلقه مع رسوله او اكرام من ساء خلقه مع كتابه او اكرام من حسن خلقه مع كتابه او اكرام من ساء خلقه مع دينه او اكرام من حسن خلقه مع دينه او اكرام من ساء خلقه مع ملائكته او اكرام من حسن خلقه مع ملائكته او اكرام من ساء خلقه مع انبيائه او اكرام من حسن خلقه مع انبيائه او اكرام من ساء خلقه مع اوليائه او اكرام من حسن خلقه مع اوليائه او اكرام من ساء خلقه مع عباده او اكرام من حسن خلقه مع عباده او اكرام من ساء خلقه مع خلقه او اكرام من حسن خلقه مع خلقه او اكرام من ساء خلقه مع نفسه او اكرام من حسن خلقه مع نفسه او اكرام من ساء خلقه مع الله او اكرام من حسن خلقه مع الله او اكرام من ساء خلقه مع رسوله او اكرام من حسن خلقه مع رسوله او اكرام من ساء خلقه مع كتابه او اكرام من حسن خلقه مع كتابه او اكرام من ساء خلقه مع دينه او اكرام من حسن خلقه مع دينه او اكرام من ساء خلقه مع ملائكته او اكرام من حسن خلقه مع ملائكته او اكرام من ساء خلقه مع انبيائه او اكرام من حسن خلقه مع انبيائه او اكرام من ساء خلقه مع اوليائه او اكرام من حسن خلقه مع اوليائه او اكرام من ساء خلقه مع عباده او اكرام من حسن خلقه مع عباده او اكرام من ساء خلقه مع خلقه او اكرام من حسن خلقه مع خلقه

قوله فنفقة كمثل صفوان آه مبتدأ وخبر قال ابو البقاء ودخلت الفاء لترتبط الجملة بما قبلها وقد تقدم مثله فالهاء فى فمثله فيها قولان اظهرهما انها تعود على الذى ينفق رئاء الناس لانه اقرب مذكور والثانى انها تعود على المان المعطى كانه تعالى شبهه بشيئين بالذى ينفق رئاء وبصفوان عليه تراب ويكون قد عدل من خطاب الى غيبة ومن جمع الى افراد والصفوان حجر كبير الملس وفيه لغتان اشهرهما سكون الفاء والثانية فتحها وبها قرأ ابن السميفع والزهرى وهى شاذة آه سمين وهو اسم جنس واحده صفوانة اه شيخنا ١٢ ج ٢ قوله كمثل الكاف فى محل النصب على الحال اى لا تبطلوا صدقاتكم مماثلين الذى ينفق ١٢ مد ٣ قوله حجرا ملس املس نرم تر وتابان ضد خشونت كذا فى الصراح ١٢ ٤ قوله لا شئ عليه يعنى من التراب فكذلك نفقة المرائى والمشرك لا يبقى له ثواب وجمع فى قوله لا يقدرون باعتبار معنى الذى وافرد فى قوله ينفق باعتبار لفظه او باعتبار الجنس او الفريق ١٢ ك ٥ قوله لا يهدى اى ما داموا مختارين الكفر ١٢ مد ٦ قوله من انفسهم اى تحقيقا للجزاء من اصل انفسهم لانه اذا انفق المسلم ماله فى سبيل الله علم ان تصديقه وايمانه بالثواب من اصل نفسه ومن اخلاص قلبه ١٢ مدارك ٧ قوله ومن ابتدائية فالمعنى ان التحقيق والاعتقاد المذكور مبتدأ ناشئ من قبل انفسهم لا من جهة اخرى ١٢ جمل ٨ قوله فاتت مفعوله الاول محذوف اى صاحبها وضعفين حال من اكلها ١٢ ٩ قوله فطل مبتدأ محذوف الخبر كما قدره بقوله يصيبها ويكفيها ١٢ ١٠ قوله كثرت ام قلت اى فيحيث حسن باطنه بالاخلاص تقبل عمله الكثيره فى رضا الله عز قال العارف (شعر) وبعد الفنا فى الله كن كيف ما تشا ١٢ فعلك لا جبل وفعلك لا وزر ١٢ ١١ قوله ايود احدكم شروع فى ذكر مثال آخر للمرائى والمان والاستفهام انكارى بمعنى النفى فهو مصب قوله فاصابها اعصار فيه نار فاحترقت وقوله ايحب تفسير ليود فالمودة هى المحبة لكن مع تمنى اللقاء ١٢ صاوى ١٢ قوله من نخيل اسم جنس جمعى واحده نخلة ولا يكون الا نشجر البلح والاعناب جمع عنبة اسم للكرم المعلوم وخصهما بالعظم منافعهما ومزيد فضلهما على سائر الاشجار والا فالمراد فى الآية جميع الثمار بدليل باقى الآية ١٢ صاوى ١٣ قوله فاصابها الخ هذا هو مصب الاستفهام لان هذا هو موضع المصيبة ١٢ صاوى ١٤ قوله ريح شديدة اى عاصفة تشتد فى الارض ثم تنعكس منها ساطعة الى السماء على هيئة العمود ١٢ ١٥ قوله ما ذكر اى من نفقة المخلص بقوله مثل الذين ونفقة المرائى والمان بقوله فمثله كمثل صفوان الخ ١٢ صاوى ١٦ قوله يا ايها الذين آمنوا انفقوا هذا آية تحتها ما قبلها بين او الاخلاص فى الانفاق وبين هنا الاخلاص فى الشئ المنفق ١٢ صاوى ١٧ قوله من طيبات ما اخرجنا لكم من الارض ظاهر الآية ان جميع ما خرج من الارض يجب فيه الزكوة ولكن تفصيل ذلك موكول للسنة فاوجب الشافعى الزكوة فى ما كان مقتاتا للآدمى حالة الاختيار اذا بلغ ذلك خمسة اوسق ففيه ان يعنى بالة نصف العشر ونحوها العشر وابقاها ابو حنيفة على ظاهرها فاوجب الزكوة فى جميع ما يخرج من الارض ممن ماكولات الآدمى كالفواكه والخضراوات واوجب فى ذلك العشر قليلا او كثيرا ١٢ صاوى ١٨ قوله من الحبوب وفيه دليل وجوب الزكوة فى الاموال التجارة ١٢ ١٩ قوله حال اى حال مقدرة اى مقدرين النفقة ١٢ ك ٢٠ قوله تستم بالخذيه احتجاج على من ادى الزكاة من الردى وامتنع من اعطائها من الطيب وقد نزلت فى الانصار عن البراء بن عازب قال نزلت فينا معاشر الانصار كنا اصحاب نخل فكان الرجل يأتى بالقنو والقنوين فيعلقه بالمسجد وكان اهل الصفة ليس لهم طعام فكان احدهم اذا جاع اتى القنو فيضربه فيسقط البسر والتمر فيأكل وكان فينا من لا يرغب فى الخير فنزلت ولا تيمموا الخ ١٢ ٢١ قوله الا ان تحمضوا فيه الا ان تحمضوا فيه ك ٢٢ قوله بالتساهل وغض البصر وذلك بان لو كان لكم على اخر حق فجاء يروى بالرد بدل حقكم الطيب لا تأخذونه الا فى حال الاغماض والتساهل مخافة فوت حقكم او لاحتياجكم اليه ١٢ روح ٢٣ قوله يعدكم الفقر الوعد يستعمل فى الخير والشر ١٢ مد ٢٤ قوله فمسكوا الواو اثبتت الشراح النون فى الفعل لكان اوضح ويكون متسببا عن قوله يعدكم الفقر ١٢ من اجمل ٢٥ قوله بالفحشاء قال بعضهم الفحشاء فى القرآن جميعه معناها الزنا الا هذه فمعناها البخل ١٢ ٢٦ قوله خلفا منه اى من الله تعالى او مما انفقتم زائدا عليه فى الدنيا ١٢ ٢٧ قوله يؤتى الحكمة الخ اختلف العلماء فى الحكمة فقال السدى هو النبوة وابن عباس هى المعرفة بالقرآن فقهه ونسخه ومحكمه ومتشابهه وغريبه ومقدمه ومؤخره وقال قتادة والحسن الحكمة الفقه فى القرآن وقال مجاهد الاصابة فى القول والفعل وقال ابن زيد الحكمة الفقه فى الدين وقال مالك بن انس الحكمة المعرفة بدين الله والفقه فيه والاتباع له وروى عنه ابن القاسم انه قال الحكمة التفكر فى امر الله تعالى الاتباع له وقال ايضا الحكمة طاعة الله تعالى والفقه فى الدين ١٢ ٢٨ قوله او نذرتم الخ النذر فى الشرع التزام مكلف لله تعالى بجزء من اجزاء العبادة غير واجب عليه بنذر او نحوه كصلاة او صوم او صدقة او اعتكاف او حج او عمرة او طواف او وضوء او غسل او تيمم او اعتكاف او صلاة جنازة او سجود تلاوة او شكر او عيادة مريض او تشييع جنازة او زيارة قبر او دخول مسجد او مدرسة او رباط او قراءة علم او سماعه او مذاكرته او مطالعته او تعليمه او تعلمه او اقراء او اقرأ او سفر طاعة او رد سلام او تشميت عاطس او امر بمعروف او نهى عن منكر او اصلاح بين الناس او عيادة مريض او تجهيز ميت او حضور جنازته او دفنه او حمل جنازته او اكرام جار او اكرام ضيف او اكرام زوج او اكرام ولد او اكرام والد او اكرام قريب او اكرام صديق او اكرام استاذ او اكرام تلميذ او اكرام شيخ او اكرام مريد او اكرام صاحب او اكرام رفيق او اكرام جليس او اكرام من احسن اليه او اكرام من اساء اليه او اكرام من هجره او اكرام من قطعه او اكرام من ظلمه او اكرام من اعتدى عليه او اكرام من ضربه او اكرام من شتمه او اكرام من سبه او اكرام من لعنه او اكرام من كفره او اكرام من فسقه او اكرام من عصاه او اكرام من خالفه او اكرام من عاداه او اكرام من حاربه او اكرام من قاتله او اكرام من قتله او اكرام من سلبه او اكرام من نهبه او اكرام من غصبه او اكرام من سرقه او اكرام من خانه او اكرام من غشه او اكرام من غدر به او اكرام من مكر به او اكرام من كذب عليه او اكرام من افترى عليه او اكرام من بهته او اكرام من اغتابه او اكرام من نمه او اكرام من حسده او اكرام من بغى عليه او اكرام من ظن به سوءا او اكرام من ظن به خيرا او اكرام من اساء الظن به او اكرام من احسن الظن به او اكرام من ساء خلقه معه او اكرام من حسن خلقه معه او اكرام من ساء خلقه مع الناس او اكرام من حسن خلقه مع الناس او اكرام من ساء خلقه مع نفسه او اكرام من حسن خلقه مع نفسه او اكرام من ساء خلقه مع الله او اكرام من حسن خلقه مع الله او اكرام من ساء خلقه مع رسوله او اكرام من حسن خلقه مع رسوله او اكرام من ساء خلقه مع كتابه او اكرام من حسن خلقه مع كتابه او اكرام من ساء خلقه مع دينه او اكرام من حسن خلقه مع دينه او اكرام من ساء خلقه مع ملائكته او اكرام من حسن خلقه مع ملائكته او اكرام من ساء خلقه مع انبيائه او اكرام من حسن خلقه مع انبيائه او اكرام من ساء خلقه مع اوليائه او اكرام من حسن خلقه مع اوليائه او اكرام من ساء خلقه مع عباده او اكرام من حسن خلقه مع عباده او اكرام من ساء خلقه مع خلقه او اكرام من حسن خلقه مع خلقه

قوله لا يقدرون على شئ مما كسبوا عملوا اى لا يجدون لـ ثوابا فى الاخرة كما لا يوجد على الصفوان شئ من التراب الذى كان عليه لاذهاب المطر له ١٢ قوله ومن ابتدائية اى تحقيقا للثواب عليه بخلاف المنافقين الذين لا يرجونه لانكارهم له ومن ابتدائية ١٢ قوله كمثل جنة بستان بربوة بضم الراء وفتحها مكان مرتفع مستوٍ اصابها وابل فاتت اعطت اكلها بضم الكاف وسكونها ثمرها ضعفين مثلى ما يثمر غيرها فان لم يصبها وابل فطل مطر خفيف يصيبها ويكفيها لارتفاعها للمعنى تثمر وتزكو كثرة المطر ام قل فكذلك نفقات من ذكر تزكو عند الله كثرة ام قلت والله بما تعملون بصير فيجازيكم ١٢ قوله ايود احدكم ايحب احدكم ان تكون له جنة بستان من نخيل واعناب تجرى من تحتها الانهار له فيها من كل الثمرات وقد اصابه الكبر فضعف عن الكسب وله ذرية ضعفاء اولاد صغار لا يقدرون عليه فاصابها اعصار ريح شديدة فيه نار فاحترقت فافقدها احوج ما كان اليها وبقى هو واولاده عجزة متحيرين لا حيلة لهم وهذا تمثيل لنفقة المرائى والمان فى ذهابها وعدم نفعها احوج ما يكون اليها فى الاخرة والاستفهام بمعنى النفى وعن ابن عباس هو لرجل عمل بالطاعات ثم بعث له الشيطان فعمل بالمعاصى حتى اغرق اعماله ١٢ قوله كذلك كما بين ما ذكر يبين الله لكم الآيات لعلكم تتفكرون فتعتبرون ٣٦ ع ٣٤ يا ايها الذين آمنوا انفقوا من طيبات ما كسبتم جيادا ومما اخرجنا لكم من الارض من الحبوب والثمار ولا تيمموا تقصدوا الخبيث الردى منه اى من المذكور تنفقون فى الزكوة حال من ضمير تيمموا ولستم بآخذيه اى الخبيث لو اعطيتموه فى حقوقكم الا ان تغمضوا فيه بالتساهل وغض البصر فكيف تؤدون منه حق الله واعلموا ان الله غنى عن نفقاتكم حميد محمود على كل حال الشيطان يعدكم الفقر يخوفكم ان تصدقتم فتمسكوا ويأمركم بالفحشاء البخل ومنع الزكوة والله يعدكم على الانفاق مغفرة منه لذنوبكم وفضلا رزقا خلفا منه والله واسع فضله عليم ۝ بالمنفق يؤتى الحكمة العلم النافع المؤدى الى العمل من يشاء ج ومن يؤت الحكمة فقد اوتى خيرا كثيرا ؕ لمصيره الى السعادة الابدية وما يذكر فيه ادغام التاء فى الاصل فى الذال يتعظ الا اولوا الالباب ۝ اصحاب العقول وما انفقتم من نفقة اديتم من زكوة او صدقة او نذرتم من نذر فوفيتم به فان الله يعلمه ؕ فيجازيكم عليه وما للظالمين بمنع الزكوة والنذر او بوضع الانفاق فى غير محله من

يعنى اثبات العلم كناية عن الجزاء فتدبر منه سلمه الله

قوله فنفقة كمثل صفوان آه مبتدأ وخبر قال ابو البقاء ودخلت الفاء لترتبط الجملة بما قبلها وقد تقدم مثله فالهاء فى فمثله فيها قولان اظهرهما انها تعود على الذى ينفق رئاء الناس لانه اقرب مذكور والثانى انها تعود على المان المعطى كانه تعالى شبهه بشيئين بالذى ينفق رئاء وبصفوان عليه تراب ويكون قد عدل من خطاب الى غيبة ومن جمع الى افراد والصفوان حجر كبير الملس وفيه لغتان اشهرهما سكون الفاء والثانية فتحها وبها قرأ ابن السميفع والزهرى وهى شاذة آه سمين وهو اسم جنس واحده صفوانة اه شيخنا ١٢ ج ٢ قوله كمثل الكاف فى محل النصب على الحال اى لا تبطلوا صدقاتكم مماثلين الذى ينفق ١٢ مد ٣ قوله حجرا ملس املس نرم تر وتابان ضد خشونت كذا فى الصراح ١٢ ٤ قوله لا شئ عليه يعنى من التراب فكذلك نفقة المرائى والمشرك لا يبقى له ثواب وجمع فى قوله لا يقدرون باعتبار معنى الذى وافرد فى قوله ينفق باعتبار لفظه او باعتبار الجنس او الفريق ١٢ ك ٥ قوله لا يهدى اى ما داموا مختارين الكفر ١٢ مد ٦ قوله من انفسهم اى تحقيقا للجزاء من اصل انفسهم لانه اذا انفق المسلم ماله فى سبيل الله علم ان تصديقه وايمانه بالثواب من اصل نفسه ومن اخلاص قلبه ١٢ مدارك ٧ قوله ومن ابتدائية فالمعنى ان التحقيق والاعتقاد المذكور مبتدأ ناشئ من قبل انفسهم لا من جهة اخرى ١٢ جمل ٨ قوله فاتت مفعوله الاول محذوف اى صاحبها وضعفين حال من اكلها ١٢ ٩ قوله فطل مبتدأ محذوف الخبر كما قدره بقوله يصيبها ويكفيها ١٢ ١٠ قوله كثرت ام قلت اى فيحيث حسن باطنه بالاخلاص تقبل عمله الكثيره فى رضا الله عز قال العارف (شعر) وبعد الفنا فى الله كن كيف ما تشا ١٢ فعلك لا جبل وفعلك لا وزر ١٢ ١١ قوله ايود احدكم شروع فى ذكر مثال آخر للمرائى والمان والاستفهام انكارى بمعنى النفى فهو مصب قوله فاصابها اعصار فيه نار فاحترقت وقوله ايحب تفسير ليود فالمودة هى المحبة لكن مع تمنى اللقاء ١٢ صاوى ١٢ قوله من نخيل اسم جنس جمعى واحده نخلة ولا يكون الا نشجر البلح والاعناب جمع عنبة اسم للكرم المعلوم وخصهما بالعظم منافعهما ومزيد فضلهما على سائر الاشجار والا فالمراد فى الآية جميع الثمار بدليل باقى الآية ١٢ صاوى ١٣ قوله فاصابها الخ هذا هو مصب الاستفهام لان هذا هو موضع المصيبة ١٢ صاوى ١٤ قوله ريح شديدة اى عاصفة تشتد فى الارض ثم تنعكس منها ساطعة الى السماء على هيئة العمود ١٢ ١٥ قوله ما ذكر اى من نفقة المخلص بقوله مثل الذين ونفقة المرائى والمان بقوله فمثله كمثل صفوان الخ ١٢ صاوى ١٦ قوله يا ايها الذين آمنوا انفقوا هذا آية تحتها ما قبلها بين او الاخلاص فى الانفاق وبين هنا الاخلاص فى الشئ المنفق ١٢ صاوى ١٧ قوله من طيبات ما اخرجنا لكم من الارض ظاهر الآية ان جميع ما خرج من الارض يجب فيه الزكوة ولكن تفصيل ذلك موكول للسنة فاوجب الشافعى الزكوة فى ما كان مقتاتا للآدمى حالة الاختيار اذا بلغ ذلك خمسة اوسق ففيه ان يعنى بالة نصف العشر ونحوها العشر وابقاها ابو حنيفة على ظاهرها فاوجب الزكوة فى جميع ما يخرج من الارض ممن ماكولات الآدمى كالفواكه والخضراوات واوجب فى ذلك العشر قليلا او كثيرا ١٢ صاوى ١٨ قوله من الحبوب وفيه دليل وجوب الزكوة فى الاموال التجارة ١٢ ١٩ قوله حال اى حال مقدرة اى مقدرين النفقة ١٢ ك ٢٠ قوله تستم بالخذيه احتجاج على من ادى الزكاة من الردى وامتنع من اعطائها من الطيب وقد نزلت فى الانصار عن البراء بن عازب قال نزلت فينا معاشر الانصار كنا اصحاب نخل فكان الرجل يأتى بالقنو والقنوين فيعلقه بالمسجد وكان اهل الصفة ليس لهم طعام فكان احدهم اذا جاع اتى القنو فيضربه فيسقط البسر والتمر فيأكل وكان فينا من لا يرغب فى الخير فنزلت ولا تيمموا الخ ١٢ ٢١ قوله الا ان تحمضوا فيه الا ان تحمضوا فيه ك ٢٢ قوله بالتساهل وغض البصر وذلك بان لو كان لكم على اخر حق فجاء يروى بالرد بدل حقكم الطيب لا تأخذونه الا فى حال الاغماض والتساهل مخافة فوت حقكم او لاحتياجكم اليه ١٢ روح ٢٣ قوله يعدكم الفقر الوعد يستعمل فى الخير والشر ١٢ مد ٢٤ قوله فمسكوا الواو اثبتت الشراح النون فى الفعل لكان اوضح ويكون متسببا عن قوله يعدكم الفقر ١٢ من اجمل ٢٥ قوله بالفحشاء قال بعضهم الفحشاء فى القرآن جميعه معناها الزنا الا هذه فمعناها البخل ١٢ ٢٦ قوله خلفا منه اى من الله تعالى او مما انفقتم زائدا عليه فى الدنيا ١٢ ٢٧ قوله يؤتى الحكمة الخ اختلف العلماء فى الحكمة فقال السدى هو النبوة وابن عباس هى المعرفة بالقرآن فقهه ونسخه ومحكمه ومتشابهه وغريبه ومقدمه ومؤخره وقال قتادة والحسن الحكمة الفقه فى القرآن وقال مجاهد الاصابة فى القول والفعل وقال ابن زيد الحكمة الفقه فى الدين وقال مالك بن انس الحكمة المعرفة بدين الله والفقه فيه والاتباع له وروى عنه ابن القاسم انه قال الحكمة التفكر فى امر الله تعالى الاتباع له وقال ايضا الحكمة طاعة الله تعالى والفقه فى الدين ١٢ ٢٨ قوله او نذرتم الخ النذر فى الشرع التزام مكلف لله تعالى بجزء من اجزاء العبادة غير واجب عليه بنذر او نحوه كصلاة او صوم او صدقة او اعتكاف او حج او عمرة او طواف او وضوء او غسل او تيمم او اعتكاف او صلاة جنازة او سجود تلاوة او شكر او عيادة مريض او تشييع جنازة او زيارة قبر او دخول مسجد او مدرسة او رباط او قراءة علم او سماعه او مذاكرته او مطالعته او تعليمه او تعلمه او اقراء او اقرأ او سفر طاعة او رد سلام او تشميت عاطس او امر بمعروف او نهى عن منكر او اصلاح بين الناس او عيادة مريض او تجهيز ميت او حضور جنازته او دفنه او حمل جنازته او اكرام جار او اكرام ضيف او اكرام زوج او اكرام ولد او اكرام والد او اكرام قريب او اكرام صديق او اكرام استاذ او اكرام تلميذ او اكرام شيخ او اكرام مريد او اكرام صاحب او اكرام رفيق او اكرام جليس او اكرام من احسن اليه او اكرام من اساء اليه او اكرام من هجره او اكرام من قطعه او اكرام من ظلمه او اكرام من اعتدى عليه او اكرام من ضربه او اكرام من شتمه او اكرام من سبه او اكرام من لعنه او اكرام من كفره او اكرام من فسقه او اكرام من عصاه او اكرام من خالفه او اكرام من عاداه او اكرام من حاربه او اكرام من قاتله او اكرام من قتله او اكرام من سلبه او اكرام من نهبه او اكرام من غصبه او اكرام من سرقه او اكرام من خانه او اكرام من غشه او اكرام من غدر به او اكرام من مكر به او اكرام من كذب عليه او اكرام من افترى عليه او اكرام من بهته او اكرام من اغتابه او اكرام من نمه او اكرام من حسده او اكرام من بغى عليه او اكرام من ظن به سوءا او اكرام من ظن به خيرا او اكرام من اساء الظن به او اكرام من احسن الظن به او اكرام من

معاصي الله من انصار ۝ مانعين لهم من عذابه ان تبدوا الصدقات اي النوافل فنعما هي ۝ اي
نعم شيئ ابداؤها وان تخفوها تسروها وتؤتوها الفقراء فهو خير لكم من ابدائها وايتائها الاغنياء اما
صدقة الفرض فالافضل اظهارها ليقتدى به ولئلا يتهم وايتاؤها الفقراء متعين ويكفر بالياء والنون مجزوما
بالعطف على محل فهو مرفوعا على الاستيناف عنكم من بعض سيآتكم والله بما تعملون خبير ۝ عالم ببطنه
كظاهره لا يخفى عليه شيئ منه ولما منع صلى الله عليه وسلم من التصدق على المشركين ليسلموا نزل ليس عليك هداهم
اي الناس الى الدخول في الاسلام انما عليك البلاغ ولكن الله يهدي من يشاء هدايته الى الدخول فيه وما
تنفقوا من خير مال فلانفسكم لان ثوابه لها وما تنفقون الا ابتغاء وجه الله اي ثواب لاغيره من اغراض
الدنيا خبر بمعنى النهي وما تنفقوا من خير يوف اليكم جزاؤه وانتم لا تظلمون تنقصون منه شيأ والجملتان
تاكيد للاولى للفقراء خبر مبتدا محذوف واي الصدقات الذين احصروا في سبيل الله اي حبسوا انفسهم على الجهاد
ونزلت في اهل الصفة وهم اربعمائة من المهاجرين لزمهم التعليم القرآن والخروج مع السرايا لا يستطيعون ضربا
سفرا في الارض للتجارة والمعاش لشغلهم عنه بالجهاد يحسبهم الجاهل بحالهم اغنياء من التعفف لتعففهم
عن السؤال وترك تعرفهم يا مخاطبا سيماهم علامتهم من التواضع اثر الجهد لا يسئلون الناس شيأ فيلحفون
الحافا اي لا سؤال لهم اصلا فلا يقع منهم الحاف وهو الالحاح وما تنفقوا من خير فان الله به عليم فيجازيكم
عليه الذين ينفقون اموالهم بالليل والنهار سرا وعلانية فلهم اجرهم عند ربهم ولا خوف عليهم ولا هم يحزنون
الذين ياكلون الربوا اي ياخذونه وهو الزيادة في المعاملة بالنقود والمطعومات في القدر او الاجل لا يقومون من
قبورهم الا قياما كما يقوم الذي يتخبطه يصرعه الشيطان من المس الجنون هم متعلق بيقومون ذلك الذي نزل بهم
بانهم بسبب انهم قالوا انما البيع مثل الربوا في الجواز وهذا من عكس التشبيه مبالغة فقال تعريضا عليهم وحل
الله البيع وحرم الربوا فمن جاءه بلغه موعظة وعظ من ربه فانتهى عن اكله فله ما سلف قبل النهي اي
لا يسترد منه وامره في العفو عنه الى الله ومن عاد الى اكله مشبها له بالبيع في الحل فاولئك اصحاب النار هم
فيها خلدون يمحق الله الربوا ينقصه ويذهب بركته ويربي الصدقات يزيدها وينميها ويضاعف ثوابها والله لا يحب
كل كفار بتحليل الربوا اثيم فاجر باكله اي يعاقبه ان الذين امنوا وعملوا الصالحات واقاموا الصلوة واتوا الزكوة لهم
اجرهم عند ربهم ولا خوف عليهم ولا هم يحزنون يا ايها الذين امنوا اتقوا الله وذروا اتركوا ما بقي من الربوا
ان كنتم مؤمنين صادقين في ايمانكم فان من شان المؤمنين امتثال امر الله نزلت لما طالب بعض الصحابة

ع ٣٧ ج ٣ ق ١٤

١ قوله ان تبدوا الصدقات لما تقدم فضل الصدقة كان قائلا يقول هل هذا الفضل مخصوص بمن اسر بها او بمن اعلنها فاجاب بذلك وحذف من هنا شيأ اثبت نظيره في الآخر تقديره ان تبدوا الصدقات وتعطوها الاغنياء
فنعما هي ١٢ صاوي ٢ قوله اي النوافل اقول اكثر المفسرين على ان هذه الآية في صدقات الفرض والآية الثانية وهي قوله وان تخفوها وتؤتوها الفقراء الخ في النفل لكن يمكن تاويل قول الشارح ايضا بان قوله فلا فضل الخ اعتذار
عن حمل الآية على النفل فقط اذ لو كان المراد العموم لم يصح بالنسبة الى الفرض ان يقال وان تخفوها الخ كما في الجمل ١٢ ٣ قوله ابداؤها يعني ان هي هو المخصوص بالمدح لكن على حذف المضاف ليحسن ارتباط الجزاء بالشرط ويدل على
هذا تذكير الضمير لهو خير لكم اي اخفاؤها ١٢ ك ٤ قوله واما صدقة الفرض فالافضل اظهارها اقول هذا اذا كان المزكي ممن يعرف باليسار واما اذا كان المزكي ممن لا يعرف باليسار كان اخفاؤها افضل كما صرح به صاحب روح البيان
والبيضاوي وغيره وردي عن ابن عباس رضي الله عنه صدقة السر في التطوع تفضل علانيتها سبعين ضعفا وصدقة الفريضة علانيتها افضل من سرها بخمسة وعشرين ضعفا كما في روح البيان وابي السعود وغيره قوله بالعطف
على محل فهو اي بابعد الفاء مع بقية الجملة وهو الجزاء الذي هو خير ومحلها بجزم لانه جواب الشرط ١٢ ٥ قوله بعض سيآتكم اشارة بذلك الى ان من قبعيضية لان الصدقات لا تكفر جميع السيئات بخلاف التوبة فتكفر جميعها
١٢ ٦ قوله لا يخفى عليه شيئ منه اي كمن العمل سرا او جهرا فاسرار العمل لا يدل
على الاخلاص واظهاره لا يدل على الرياء ١٢ صاوي ٧ قوله على المشركين
روى ابن ابي شيبة عن سعيد بن جبير مرسلا قال النبي صلى الله عليه وسلم لا تصدقوا الا
على اهل دينكم فانزل الله ليس عليك هداهم الى قوله وما تفعلوا من خير يوف اليكم
فقال النبي صلى الله عليه وسلم تصدقوا على اهل اديان كلها ١٢ كما لين ٨ قوله
ليسلموا متعلق بقوله منع اي منع رسول الله صلى الله عليه وسلم عن التصدق على
المشركين كي تحملهم الحاجة على الدخول في الاسلام لحرصه صلى الله عليه وسلم على
اسلامهم ١٢ ٩ قوله من خير اي دلو على كافر ولكن هذا في غير صدقة الفرض ١٢
كرخي ١٠ قوله خبر بمعنى النهي اي لا تنفقوا الا ابتغاء وجه الله وح يحتاج الى
عطف على سابقه الى تاويل لئلا يلزم عطف الانشاء على الاخبار بان يجعل مستانفة
ايضا في معنى الطلب اي انفقوا ما ينفع لانفسكم ١٢ ك ١١ قوله الجملتان اي
قوله وما تنفقوا من خير يوف اليكم وقوله وانتم لا تظلمون وقوله للاولى اي للشرطية
الاولى وهي وما تنفقوا من خير فلانفسكم ١٢ جمل ١٢ قوله خبر مبتدا آه اي الجملة
جواب سوال نشا مما سبق كانهم لما امروا بالصدقات قالوا فلمن هي فاجيبوا
بانها للمولاة وفيه فائدة بيان مصرف الصدقات وبذا اختيار ابن الانباري ١٢ ج
١٣ قوله الصفة رواه ابن المنذر عن ابن عباس وهي السقيفة كانوا يسكنون
في السقيفة مقابل سقيفة المسجد الى الجهة الشمالي منه وكانت القبلة حينئذ تلك
هنالك ـ ك وقال الصاوي الصفة هي محل في مؤخر المسجد النبوي والعبرة
بعموم اللفظ لا بخصوص السبب فالمراد كل من كان متصفا بوصفهم
فالصدقات تعطى له ١٢ ١٤ قوله اربعمائة وذلك اكثر عددهم وردفهم وكانوا
يقلون من ذلك احيانا ١٢ ك ١٥ قوله مع السرايا السرية اسم طائفة
بعثهم النبي صلى الله عليه وسلم للجهاد ١٢ ك ١٦ قوله اي تعففهم اشار به الى ان من متعلقة
بحسب وهي للتعليل لا بالغنى لعدم المعنى لانهم متى ظنهم ظان قد استغنوا من
تعففهم علم انهم فقراء من المال فلا يكون جاهلا بحالهم وجره بحرف التعليل هنا
واجب لتفقد شرط من شروط النصب وهو اتحاد الفاعل وذلك ان فاعل
الحسبان الجاهل وفاعل التعفف هم الفقراء اه كرخي تعفف پرسائی
نمودن بتكلف كذا في الصراح والمراد هنا ترك الشئ والاعراض عنه مع
القدرة على تعاطيه ١٢ ١٧ قوله لا سوال لهم اصلا جواب عن سوال وهو ان
هذا يفهم انهم كانوا يسئلون برفق مع انه قال تحسبهم الجاهل اغنياء من التعفف
وايضا ان المراد نفي المقيد والقيد جميعا على طريقة قوله على لاحب لا يهتدى
بناره اي لا منار ولا اهتداء كما في ابو السعود ١٢ ١٨ قوله الذين ينفقون
اموالهم الخ قيل نزلت في ابي بكر حين تصدق باربعين الف دينار عشرة الاف
بالليل وعشرة بالنهار وعشرة سرا وعشرة علانية وقيل في علي كانت معه اربعة دراهم
لم يملك غيرها فتصدق بدرهم ليلا وبآخر نهارا وبآخر سرا وبآخر علانية ولكن العبرة بعموم اللفظ
لا بخصوص السبب فالمراد بيان اجرا النفق على هذا الوجه فلا خصوصية لابي بكر بذلك ولا
لعلي ١٢ صاوي ١٩ قوله اي ياخذونه يعني اكلوا اموالهم لا وانما ذكر الاكل لانه
اعظم منافع المال ولان الربوا شائع في المطعومات ١٢ ك ٢٠ قوله الحلو
ولو غير الكيل كالفواكه وعند ابي حنيفة المكيل والموزون كالبر ١٢ ك ٢١ قوله
في القدر والاجل بدل من قوله في المعاملة وعند ابي حنيفة الربا فضل في المكيل
والوزن ويجري في الاشياء الستة الذهب والفضة والحنطة والشعير والتمر والملح
وغيرها ١٢ ٢٢ قوله من قبورهم وعن ابن عباس ان ذلك حين يبعث من
قبره رواه البيهقي ١٢ ك ٢٣ قوله كما يقوم اي كقيامه الذي يتخبط الشيطان
١٢ ك ٢٤ قوله يصرعه او يذهب عقله ويدهشه ١٢ ٢٥ قوله المجنون قال
الفراء المس الجنون والممسوس المجنون واصله اللمس باليد سمي به لان الشيطان
يمسه ١٢ ك ٢٦ قوله متعلق بيقومون اي قوله تعالى من المس متعلق بيقومون
فيكون معنا ها الذين ياكلون الربا لا يقومون يوم القيمة من الجنون الا كما يقوم
الرجل الذي يخبطه الشيطان او متعلق بقوله فيكون معنا ها حينئذ لا يقومون
يوم القيمة الا كما يقوم الرجل المصروع من الجنون او متعلق بقوله تعالى يتخبطه فيكون المعنى الا كما يقوم الرجل الذي يتخبطه الشيطان من الجنون كما في تفسير الاحمدي
٢٧ قوله من عكس التشبيه اي لانهم جعلوا الربا اصلا والبيع فرعا حتى شبهوه
به وقوله مبالغة اشار به الى جواب سوال كيف قالوا ذلك مع ان مقصودهم تشبيه الربا بالبيع المتفق على حله وايضاحه انه جاء ذلك على طريق المبالغة لانه ابلغ من قولهم ان الربا حلال كالبيع ١٢ جمل ٢٨ قوله وعظ اشارة الى توجيه تذكير
الفعل السند الى الموعظة وقد يوجه بان التانيث غير حقيقي ١٢ ك ٢٩ قوله ما سلف اي ما مضى من اكل الربا وليس عليه رد ما سلف كبيع وصحح وقال في الجمل اي اذا كان اخذ بعقد الربا زيادة قبل تحريمه لا التسترو منه ١٢ ٣٠ قوله في
العفو عنه اي عن اكله والمعنى فامره في الثواب لامتثال امر الله موكول لله يعني ان من سمع النهي من رسول الله صلى الله عليه وسلم وتاب فقد فاز بما اكله قبل النهي وثوابه موكول لله فهذه الآية محمولة على الصحابة الذين سبق منهم الربا قبل تحريمه ١٢ صاوي ٣١
قوله مشبها له بالبيع في الحل اي مستحلا له بقرينة السياق يشير الى الدفع عن تمسك المعتزلة بالآية على خلود آخذ الربوا في النار ١٢ ك ٣٢ قوله ويربي الصدقات اي لما في الحديث اذا تصدق العبد بصدقة فان الله يربيها له كما يربي احدكم
فلوه حتى تكون في ميزانه كاحد ١٢ ٣٣ قوله وينميها اي فيحتمل ان يكون المراد في الدنيا وان يكون في الآخرة وكل منهما سند بالاحاديث فليتنظر في الكتب المطولات كالكبير ١٢ ٣٤ قوله لما طالب لبعض الصحابة قيل هو عثمان بن عفان
والعباس كانا اسلما رجلا في قدر من التمر فلما حل الاجل طالباه فقال انا اعطيتكما الآن نصفه والنصف الآخر اخرا اني به وازيدكما مثله فتراضيا معه على ذلك قبل التحريم ثم حل الاجل فطالباه فنزلت الآية ١٢

بعد النهي بربوا كان له قبل فَإِن لَّمْ تَفْعَلُوا مَا أمرتم به فَأْذَنُوا اعلموا بِحَرْبٍ مِّنَ اللَّهِ وَرَسُولِهِ لكم فيه تهديد شديد
لهم ولما نزلت قالوا لا يدي لنا بحرب وَإِن تُبْتُمْ رجعتم عنه فَلَكُمْ رءوس أَمْوَالِكُمْ لَا تَظْلِمُونَ بزيادة
وَلَا تُظْلَمُونَ بنقص وَإِن كَانَ وقع غريمكم ذُو عُسْرَةٍ فنظرة له اى فعليكم تاخيره إِلَىٰ مَيْسَرَةٍ بفتح السين و
ضمها اى وقت يسره وَأَن تَصَدَّقُوا بالتشديد بادغام التاء في الاصل في الصاد وبالتخفيف على حذفها اى
تتصدقوا على المعسر بالابراء خَيْرٌ لَّكُمْ إِن كُنتُمْ تَعْلَمُونَ انه خير فافعلوه في الحديث من انظر معسرا او وضع
عنه اظله الله في ظله يوم لا ظل الا ظله رواه مسلم وَاتَّقُوا يَوْمًا تُرْجَعُونَ بالبناء للمفعول بردوز وللفاعل
تصيرون فِيهِ إِلَى اللَّهِ هو يوم القيمة ثُمَّ تُوَفَّىٰ فيه كُلُّ نَفْسٍ جزاء مَّا كَسَبَتْ عملت من خير وشر وَهُمْ لَا يُظْلَمُونَ
بنقص حسنة او زيادة سيئة يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا تَدَايَنتُم تعاملتم بِدَيْنٍ كسلم وقرض إِلَىٰ أَجَلٍ مُّسَمًّى
معلوم فَاكْتُبُوهُ استيثاقا ودفعا للنزاع وَلْيَكْتُب كَّاتِبٌ بَّيْنَكُمْ كاتب بِالْعَدْلِ بالحق في كتابته لا يزيد
في المال والاجل ولا ينقص وَلَا يَأْبَ يمتنع كَاتِبٌ مِّن أَن يَكْتُبَ اذا دُعِيَ اليها كَمَا عَلَّمَهُ اللَّهُ اى فضله بالكتابة فلا
يبخل بها والكاف متعلقة بيأب فَلْيَكْتُبْ تاكيد وَلْيُمْلِلِ على الكاتب الَّذِي عَلَيْهِ الْحَقُّ الدين لانه المشهود عليه فيقر
ليعلم ما عليه وَلْيَتَّقِ اللَّهَ رَبَّهُ في املائه وَلَا يَبْخَسْ ينقص مِنْهُ اى الحق شَيْئًا فَإِن كَانَ الَّذِي عَلَيْهِ الْحَقُّ سَفِيهًا
مبذرا أَوْ ضَعِيفًا عن الاملاء لصغر او كبر أَوْ لَا يَسْتَطِيعُ أَن يُمِلَّ هُوَ لخرس او جهل باللغة او نحو ذلك فَلْيُمْلِلْ
وَلِيُّهُ متولي امره من ولد ووصي وقيم مترجم بِالْعَدْلِ واستشهدوا وَاسْتَشْهِدُوا واشهدوا على الدين شَهِيدَيْنِ
شاهدين مِن رِّجَالِكُمْ اى بالغي المسلمين احرارا فَإِن لَّمْ يَكُونَا اى الشاهدان رَجُلَيْنِ فرجل وَامْرَأَتَانِ
يشهدون مِمَّن تَرْضَوْنَ مِنَ الشُّهَدَاءِ لدينه وعدالته وتعدد النساء لاجل أَن تَضِلَّ تنسى إِحْدَاهُمَا
الشهادة لنقص عقلهن وضبطهن فَتُذَكِّرَ بالتخفيف والتشديد إِحْدَاهُمَا الذاكرة الاخرى الناسية وجملة الاذكار
محل العلة اى لتذكر ان ضلت ودخلت على الضلال لانه سبب وفي قراءة بكسر ان شرطية ورفع تذكر استيناف
جوابه وَلَا يَأْبَ الشُّهَدَاءُ إِذَا مَا دُعُوا لاقامة الشهادة او اداء ما تحمل وَلَا تَسْأَمُوا تملوا مِنْ أَن
تَكْتُبُوهُ اى ما شهد تم عليه من الحق لكثرة وقوع ذلك صَغِيرًا كان أَوْ كَبِيرًا قليلا او كثيرا إِلَىٰ أَجَلِهِ
وقت حلوله حال من الهاء في تكتبوه ذَٰلِكُمْ اى الكتب أَقْسَطُ اعدل عِندَ اللَّهِ وَأَقْوَمُ لِلشَّهَادَةِ اى
اعون على اقامتها لانه يذكرها وَأَدْنَىٰ اقرب إِلَىٰ أَلَّا تَرْتَابُوا تشكوا في قدر الحق والاجل إِلَّا أَن تَكُونَ
تقع تِجَارَةً حَاضِرَةً وفي قراءة بالنصب فتكون ناقصة واسمها ضمير التجارة تُدِيرُونَهَا بَيْنَكُمْ اى

٣٨ ع ٦

---

١ قوله فاذنوا بالمد والقصر قراءتان سبعيتان فعلى القصر معناها ايقنوا وعلى المد معناها اعلموا غيركم بذلك وكلام المفسر يحتملهما ١٢ **٢ قوله** لا يدى لنا بكذا بالتثنية وكان مقتضى الفصيح لا يدين الا ان يقال حذفت النون تخفيفا او بلاحظ اضافة للضمير واللام مقحمة ومعناها لا طاقة ولا قدرة لنا على محاربة وهذا كناية عن كونهم استشعروا امروا به لورود هذا الوعيد العظيم فيه ١٢ ص **٣ قوله** فنظرة الفاء جواب الشرط ونظرة مبتدأ خبره محذوف اى فعليكم نظرة والنظرة بمعنى التاخير كما اشار به الشارح ١٢ **٤ قوله** الى ميسرة اى الى اليسر لما كان اهل الجاهلية يقول احدهم لمديونه اذا حل علي الدين اما ان تقضى واما ان تربى قوله فنظرة مبتدأ حذف خبره وقد يجعل خبرا حذف مبتدءه اى فالحكم نظرة والفا جواب الشرط ١٢ ك **٥ قوله** خير لكم اى اكثر ثوابا من الانظار وقد يفسر التصدق بالانظار ورده الامام بانه قد علم مما قبله فلا بد من حمله على فائدة جديدة ١٢ ك **٦ قوله** فاعلموا اشارة الى ان جواب ان محذوف ١٢ **٧ قوله** في ظله اى ظل عرشه كما صرح به في رواية اخرى ١٢ جمل **٨ قوله** واتقوا اليوم الذي الآية آخر القرآن نزولا كما قال ابن عباس وامر جبريل رسول الله بوضعها على راس مائتين وثمانين آية وتقدم لنا ان البقرة مائتان وست وثمانون آية فيكون بعد خمس آيات اولها آية الدين وثانيها وان كنتم على سفر الى قوله عليهم وثالثها لله ما في السموات وما في الارض الى قدير ورابعها آمن الرسول وخامسها لا يكلف الله ونزلت قبل وفاة رسول الله صلى الله عليه وسلم بثلاث ساعات وقيل بسبعة ايام ١٢ **٩ قوله** بالبناء على المفعول اى من الرجع وقوله للفاعل اى من الرجوع كما في ابي السعود وعبارة وكسر الجيم ١٢ **١٠ قوله** وهم لا يظلمون جملة حالية من كل نفس وجمع باعتبار المعنى واعاد الضمير عليها اولا في كسبت اعتبارا باللفظ وقدم اعتبار اللفظ لانه الاصل ولان اعتبار المعنى وقع راس فاصلة فكان تاخيره احسن ١٢ يمين **١١ قوله** يا ايها الذين آمنوا اذا تداينتم بهذه الآية من هنا الى عليم اطول آي القرآن وقد اشتملت على بيان ارشاد العباد لمصالح دينهم ودنياهم وذلك لان الدنيا مزرعة الآخرة والدين المعاملة فحينئذ لا يتم اصلاح الآخرة الا باصلاح الدنيا فبين هنا ما به اصلاح الدنيا ١٢ **١٢ قوله** وقد اخرج الحاكم عن ابن عباس اشهد ان السلف المضمون الى اجل مسمى قد احله الله في الكتاب وقرء هذه الآية قال النيشابوري وهو الشافعي بيع العينين بالدين وعكسه وهو السلم كلاهما داخلان تحت الآية واما القرض فلا يدخل فيه والله غير الدين فان الدين يجوز الاجل فيه والقرض لا يجوز الا حال انتهى وذلك هو مذهب ابي حنيفة والشافعي كما يظهر من معتبرات الفريقين وكعادة المفسر اختار مذهب مالك حيث اجاز التاجيل في القرض مستدلا بعموم آية المداينة ويدل عليه ما علقه البخاري انه قال ابن عمر وعطاء اذا اجل في القرض جاز ويشهد له من المرفوع ما اخرجه البزار وابو يعلى عن ابي رافع كما في الاتقان قال اضاف النبي صلى الله عليه وسلم ضيف فارسلني الى رجل من اليهود ان يستقرض دقيقا الى هلال رجب فقال لا الا برهن فاتيت النبي صلى الله عليه وسلم فاخبرته فقال اما والله اني لامين في السماء وامين في الارض فلم اخرج من عنده حتى نزلت هذه الآية لا تمدن عينيك الى ما متعنا به ازواجا منهم ١٢ ك **١٣ قوله** فاكتبوه امر ارشاد اي تعليم ترجع فائدته الى منافع الخلق في دنياهم فلا يثاب عليه المكلف الا ان قصد الامتثال جمل **١٤ قوله** استيثاقا استيثاق وثيقه گرفتن از كسے كذا في الصراح ١٢ **١٥ قوله** متعلقة بيأب اى لا يأب ان ينفع الناس بكتابة كما نفعه الله تعليما كقوله احسن كما احسن الله اليك وما موصولة ١٢ ك **١٦ قوله** وليملل اى ليسمع ويظهر الالفاظ التي يلقيها على الكاتب من عليه الحق وهو المدين والاملاء والاملال لغتان معناهما واحد ١٢ **١٧ قوله** لخرس خرس بالتحريك گنگ وگنگ شدن ١٢ صراح **١٨ قوله** متولي امره يعني كارگذار امروي و قوله من والده اى ان كان من عليه الحق صبيا او سفيها او وصي ان كان كبيرا وقيم ان كان اخرس دمترجم ان كان جاهلا وعبارة البيضاوي وقيم ان كان صبيا او مختل عقل او ذليل او مترجم ان كان غير مستطيع ١٢ **١٩ قوله** اى بالغي المسلمين البلوغ مستفاد من لفظ الرجال والاسلام من الاضافة الى كاف الخطاب والحرية ايضا مستفاد من لفظ الرجال لانه ظاهر في الكاملين لان الارقاء بمنزلة البهائم وايضا الكلام في معاملتهم فان خطابات الشرع لا تنتظم العبيد بطريق العبارة كما بين في موضعه اه واما اذا كانت المداينة بين الكفرة او كان من عليه الحق كافرا فيجوز استشهاد الكافر عندنا ١٢ روح **٢٠ قوله** المسلمين فيشترط اسلام الشهود عند الجمهور وعندنا يسمع شهادة الكفار بعضهم على بعض لا غير ١٢ ك **٢١ قوله** ممن ترضون متعلق بمحذوف وقع صفة لرجل وامراتان اى كائنون مرضيين عندكم وتخصيصهم بالوصف المذكور مع تحقق اعتباره في كل شهيد لقلة اتصاف النساء به اه روح وفي الاحوذي ممن ترضون من الشهداء اذا المرضي المطلق هو العدل فكانه قيل ممن تعرفون عدالتهم وتعتمدون على صلاحهم فينبغي ان يكون عادلا وبه تمسك صاحب الهداية في باب الشهادة ولكن قد صرح في باب القضاء انه لا ينبغي ان يقبل القاضي شهادة الفاسق ولو قبل جاز عندنا وعند الشافعي لا يجوز شهادة الفاسق اصلا ولعل لهذا المعنى قال صاحب المدارك وفيه دليل على ان غير المرضي شاهد لان مفهوم آية استشهدوا شهيدين من الشهداء الذين ترضون منهم فعلم ان من الشهداء من لا ترضون منهم لعدم علمكم بعدم عدالتهم فيكون الشاهد اعم من ان يكون عادلا ١٢ **٢٢ قوله** ان تضل على حذف الجار وهو لام التعليل وهذا الجار متعلق بمحذوف ايضا وقد قدرهما الشارح بقوله وتعدد النساء لاجل ان تضل الخ ١٢ جمل **٢٣ قوله** الشهادة اشار به الى ان مفعول تضل محذوف ١٢ **٢٤ قوله** محل العلة اى محل لام العلة اى محل دخولها لان الاذكار هو العلة في الحقيقة وقوله دخلت اى العلة اى لاجلها على الضلال اى على فعله ١٢ من الجمل **٢٥ قوله** اى لتذكر ان ضلت فاعل تذكر ضمير مستتر فيه يعود الى الاحدى الذاكرة ومفعوله محذوف اى لتذكرها اى الذاكرة الاخرى ان ضلت هي اى الاخرى فالضمير المستكن في ضلت عائد الى الاخرى التي هي المفعول المحذوف ١٢ **٢٦ قوله** لانه سببه اى لان الضلال سبب الاذكار والاذكار مسبب عنه فنزل مسببه منزلة الآخر لتلازمهما ١٢ جمل **٢٧ قوله** استيناف مراده بالاستيناف ان اداة الشرط لم يعمل في لفظ والا فالفعل مجزوم ابتداء محذوف ومجموعها في محل جزم جواب الشرط والمبتدأ المحذوف يقدر ضمير القصة والشان تقديره هي اى القصة تذكر احداهما وهي الذاكرة الاخرى وهي الضالة ١٢ جمل **٢٨ قوله** كان قدر كان اشارة الى ان صغيرا او كبيرا خبر ان لكان المحذوفة ١٢ صاوي **٢٩ قوله** او كبيرا وفيه دلالة على جواز السلم في الشياب لان مايكال او يوزن لا يقال فيه الصغير والكبير وانما يقال في المزروع ١٢ مدارك **٣٠ قوله** حال من الهاء في تكتبوه اى مستقرا في ذمة المدين الى وقت حلوله الذي اقربه للمدين اى في كتبوه بصفة اجله وقولوا ثبت كذا مؤجلا بكذا ولا تهملوا الاجل في الكتابة ولا يجوز تعلقه بتكتبوه لعدم استمرار الكتابة الى اجله ١٢ جمل **٣١ قوله** اعدل فهي افعل تفضيل من اقسط على مذهب سيبويه لا من قسط قسوطا فانه بمعنى جار ١٢ ك قال ابو حيان جل ابن السكيت في كتاب الاضداد عن ابي عبيدة قسط جار وعدل واقسط بالالف عدل لا غير وقد جوز ان يكون تفضيلا من القاسط بمعنى ذي القسط اى العدل على طريقة النسب كلابن وتامر فيكون افعل لا فعل له كاحنك الشاتين وكذلك الكلام في اقوم ١٢ كما لين ؛

تقبضونها ولا اجل فيها فليس عليكم جناح في الا تكتبوها والمراد بها التجر فيه واشهدوا اذا تبايعتم عليه
فانه ادفع للاختلاف وهذا وما قبله امر ندب ولا يضار كاتب ولا شهيد صاحب الحق ومن عليه بتحريف او
امتناع من الشهادة او الكتابة او لا يضرهما صاحب الحق بتكليفهما ما لا يليق في الكتابة والشهادة وان تفعلوا
ما نهيتم عنه فانه فسوق خروج عن الطاعة لاحقكم واتقوا الله في امره ونهيه ويعلمكم الله مصالح
امركم حال مقدرة او مستانف والله بكل شيء عليم وان كنتم على سفر اي مسافرين وتداينتم ولم تجدوا
كاتبا فرهن وفي قراءة رهن مقبوضة تستوثقون بها وبينت السنة جواز الرهن في الحضر ووجود الكاتب
فالتقييد بما ذكر لان التوثق فيه اشد وافاد قوله مقبوضة اشتراط القبض في الرهن والاكتفاء به من المرتهن
ووكيله فان امن بعضكم بعضا اي الدائن المديون على حقه فلم يرتهن فليؤد الذي ائتمن اي المديون
امانته دينه وليتق الله ربه في ادائه ولا تكتموا الشهادة اذا دعيتم لاقامتها ومن يكتمها فانه اثم قلبه
خص بالذكر لانه محل الشهادة ولانه اذا اثم تبعه غيره فعاقبة الاثمين والله بما تعملون عليم لا يخفى
عليه شيء منه لله ما في السموت وما في الارض وان تبدوا تظهروا ما في انفسكم من السوء والعزم عليه وتخفوه
تره يحاسبكم بجزكم به الله يوم القيمة فيغفر لمن يشاء المغفرة له ويعذب من يشاء تعذيبه والفعلان بالجزم
عطفا على جواب الشرط والرفع اي فهو والله على كل شيء قدير ومن محاسبتكم وجزائكم امن صدق الرسول
محمد بما انزل اليه من ربه من القرآن والمؤمنون عطف عليه كل تنوينه عوض عن المضاف اليه امن بالله و
ملئكته وكتبه بالجمع والافراد ورسله يقولون لا نفرق بين احد من رسله فنؤمن ببعض ونكفر ببعض كما فعل
اليهود والنصارى وقالوا سمعنا امرتنا به سمع قبول واطعنا نسألك غفرانك ربنا واليك المصير المرجع بالبعث ولما
نزلت الآية التي قبلها شكا المؤمنون من الوسوسة وشق عليهم المحاسبة بها فنزل لا يكلف الله نفسا الا وسعها اي
تسعه قدرتها لها ما كسبت من الخير اي ثوابه وعليها ما اكتسبت من الشر اي وزره ولا يؤاخذ احد بذنب احد ولا بما
لم يكسبه مما وسوست به نفسه قولوا ربنا لا تؤاخذنا بالعقاب ان نسينا او اخطأنا تركنا الصواب الا عن عمد كما اخذت به من
قبلنا وقد رفع الله ذلك عن هذه الامة كما ورد في الحديث فسوغ له الاعتراف بنعمة الله ربنا ولا تحمل علينا اصرا ثقلا يحبسنا عن الطاعات كما حملته على الذين من قبلنا اي بني اسرائيل من قتل انفسهم في التوبة واخراج ربع المال في الزكوة وقرض موضع النجاسة
ربنا ولا تحملنا ما لا طاقة قوة لنا به من التكاليف والبلاء واعف عنا واغفر لنا وارحمنا في الرحمة زيادة على المغفرة انت مولنا
سيدنا ومتولي امورنا فانصرنا على القوم الكفرين بالاقامة بالحجة والقبلة في قتالهم فان من شان المولى ان ينصر موالية على الاعداء في الحرب

وهو ان مفهوم الآية ان الرهن في الحضر لا يسوغ اخذه اجاب بان السنة بينت الجواز
في الحضر كما روى انه صلى الله عليه وسلم رهن درعه في المدينة من يهودي بشعير
صاعا من شعير ۱۲ صاوی ۵ قوله لان التوثق فيه اشد اي لان الغالب في السفر
عدم وجود الكاتب ونسيان الدين والتعرض للموت ۱۲ صاوی ۹ قوله فان امن
بعضكم بعضا اي رضي بعضكم وهو صاحب الدين بامانة بعض وهو المديون ۱۲
صاوی ۱۰ قوله دينه انما سمي الدين امانة لائتمانه عليه بترك الارتهان ۱۲ ابو السعود
۱۱ قوله لانه محل الشهادة اي محل كتمانها ۱۲ ۱۲ قوله تبعه غيره اي في الاثم لانه
سلطان الاعضاء اذا صلح صلح الجسد كله واذا فسد فسد الجسد كله ۱۲ صاوی ۱۴ قوله
وان تبدوا الخ صريح في التكليف والمؤاخذة بالخواطر التي لا يقدر الانسان على دفعها
ولذلك سياتي من الشارح ما يقتضي انها منسوخة بما سياتي هنا وفي قول الشارح هنا
من السوء والعزم عليه اشارة الى عدم النسخ وذلك لانه اذا حمل ما في الانفس على
خصوص العزم لم يكن نسخ لانه مؤاخذة به وقد نظم بعضهم مراتب القصد بقوله
شعر مراتب القصد خمس هاجس ذكروا ۞ وخاطر فحديث النفس فاستمعا ۞ يليه
هم فعزم كلا رفعت ۞ سوى الاخير ففيه الاخذ قد وقعا ۞ ۱۲ اجل ۱۴ قوله والعزم عليه
عطف تفسير وهذا هو محل المؤاخذة وهو اشارة لجواب عن الآية حيث عمم في المؤاخذة
مع انه لا يؤاخذ الا بالفعل او العزم عليه ولكن ينافيه ما ياتي من ان عموم الآية نسخ
بآية لا يكلف الله نفسا الا وسعها الا ان يقال انه اشارة لجواب آخر مما ياتي على هذا
بيان للمراد هنا والحاصل انه ان ابقيت الآية على عمومها كانت منسوخة بما بعدها
وان حملت على العزم فلا نسخ وما ياتي توضيح لما اجمل هنا ۱۲ صاوی ۱۶ قوله
يحاسبكم جواب عن سوال وهو انه كيف قال في الاخفاء يحاسبكم به الله مع ان حديث النفس
لا اثم فيه اما بالفعل للحديث المشهور فيه ولانه لا يمكن الاحتراز عنه فاجاب بان المراد
بالمحاسبة الجزاء والاخبار به لا المعاقبة عليه فهو تعالى يخبر العباد بما اخفوا واظهروا
ليعلموا احاطة علمه ثم يغفر ويعذب فضلا وعدلا وعلى المؤاخذة يكون ذلك منسوخا
بقوله تعالى لا يكلف الله نفسا الا وسعها ۱۲ وقال الرازي في تفسير هذا اللفظ اي
يحاسبكم وروي عن ابن عباس رضه انه قال ان الله تعالى اذا جمع الخلائق يخبرهم
بما كان في نفوسهم فالمؤمن يخبره ثم يعفو عنه وعلى المؤاخذة يكون ذلك منسوخا
بقوله تعالى لا يكلف الله نفسا الا وسعها ۱۲ ۱۵ قوله آمن الرسول بما انزل
اليه قال الزجاج لما ذكر الله في هذه السورة فرض الصلوة والزكوة والصوم و
الحج والطلاق والايلاء والحيض والجهاد وتفصيل الانبياء وما ذكر من كلام الكفار
ختم السورة بذكر تصديق نبيه صلى الله عليه وسلم والمؤمنين بجميع ذلك ۱۲ خازن
۱۷ قوله تنوينه عوض عن المضاف اليه اي فيكون الضمير الذي ناب عنه التنوين
في كل راجعا الى الرسول والمؤمنين اي كلهم آمن ۱۲ من الكرخي ۱۸ قوله واطعنا
اي ما فيه من الاوامر والنواهي ۱۲ روح ۱۹ قوله فنزل اي ناسخا لما قبلها كما صرح
به في رواية البخاري وقد يقال النسخ في الاخبار اذا تضمن حكما على انه قد جوز جماعة
النسخ في الخبر المستقبل لجواز الحتم فيما يقدره الله ثم وعلى هذا البيضاوي ۱۲ ك وقال البيهقي
النسخ ههنا بمعنى التخصيص والتبيين فان الآية الاولى وردت مورد العموم فبينت
التي ما بعدها ان ما يخفى شيء لا يواخذ به وهو حديث النفس الذي لا يستطاع دفعه
۱۲ كمال ۲۰ قوله لها ما كسبت من الخير الخ تخصيص الكسب بالخير والاكتساب بالشر
لان الاكتساب فيه اعتمال والشر تشتهيه النفس وتجذب اليه فكانت اجد في تحصيله
واعمل بخلاف الخير ۱۲ انوار ۲۱ قوله ولا بما لم يكسبه مما وسوست اخ اي ما لم يفعل
ذنب لا يواخذ بمجرد الوسوسة به ۱۲ ۲۲ قوله وقد رفع الله الخ اي المؤاخذة بالخطايا و
النسيان وهذا اشارة الى ايراد حاصله انه اذا كان مرفوعا عنا بمقتضى الحديث الشريف
فيكون طلب رفعه طلبا للتحصيل الحاصل وقد اجاب عنه بقوله فسواله اعتراف بنعمة الله
اي فالمقصد من سوال هذا الرفع وطلبه الاقرار والاعتراف بهذه النعمة اي باظهارها
۱۲ من الجمل ۲۳ قوله كما ورد في الحديث هو قوله صلى الله عليه وسلم رفع عن امتي الخطاء
والنسيان وما استكرهوا عليه رواه الطبراني وغيره ۱۲ ۲۴ قوله سواله اعتراف
بنعمة الله جواب عما يقال حيث رفعه الله فما وجه سواله الرفعة فاجاب بما ذكر ۱۲ ۲۵ قوله وقرض موضع النجاسة اي وايضا عدم التطهير بغير الماء وخمسين صلوة في يوم وليلة وعدم جواز صلوتهم في غير المسجد وحرمة اكل الصائم بعد
النوم ومنع بعض الطيبات عنهم بالذنوب وكتابة ذنب الليل على الباب بالصبح ۱۲ روح ۲۶ قوله فان من شان المولى الخ اي بنصر موالية اي جيده اشار بهذا الى تقدير السببية المستفادة من الفاء اي طلب النصرة بسبب عن تضافر
بكونه مولانا سورة آل عمران بسم الله الرحمن الرحيم ۱۲ ۲۷ قوله وفي الحديث الخ عن ابي هريرة رضه قال لما انزلت على رسول الله صلى الله عليه وسلم لله ما في السموات وما في الارض وان تبدوا ما في انفسكم او تخفوه يحاسبكم به الله فيغفر لمن
يشاء ويعذب من يشاء والله على كل شيء قدير قال فاشتد ذلك على اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم فاتوا رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم برکوا على الركب فقالوا اي رسول الله كلفنا من الاعمال ما نطيق الصلوة والصيام
والجهاد والصدقة وقد انزلت عليك هذه الآية ولا نطيقها قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اتريدون ان تقولوا كما قال اهل الكتابين من قبلكم سمعنا وعصينا بل قولوا سمعنا واطعنا غفرانك ربنا واليك المصير فلما قرأها القوم ذلت بها السنتهم انزل
الله تعالى في اثرها آمن الرسول بما انزل اليه من ربه والمؤمنون كل آمن بالله وملائكته وكتبه ورسله لا نفرق بين احد من رسله وقالوا سمعنا واطعنا غفرانك ربنا واليك المصير فلما فعلوا ذلك نسخها الله عز وجل فانزل الله لا يكلف الله نفسا الا وسعها
لها ما كسبت وعليها ما اكتسبت ربنا لا تؤاخذنا ان نسينا او اخطانا قال نعم ربنا ولا تحمل علينا اصرا كما حملته على الذين من قبلنا قال نعم ربنا ولا تحملنا ما لا طاقة لنا به قال نعم واعف عنا واغفر لنا وارحمنا انت مولنا فانصرنا على القوم الكافرين قال نعم رواه مسلم

تعليقات جديدة من التفاسير المعتبرة لحل جلالين

١ قوله سورة آل عمران مبتدأ ومدنية خبره ومائتان خبر ثان وقوله مدنية اي نزلت بعد الهجرة وان بغير ارض المدينة وتسميتها بملك الاسم من باب تسمية الشيء باسم جزئه واختلف في عمران الذي سميت به فقيل المراد به ابو موسى وهارون فآله موسى وهارون وقيل المراد به ابو مريم والمراد بآله مريم وابنها عيسى ويقرب ذلك ذكر قصتهما اثر ذكره وبين عمران ابي موسى وعمران ابي مريم الف وثمان مائة عام ١٢ صاوي ٢ قوله الله لا اله الا هو الحي القيوم سبب نزولها قدوم وفد نصارى نجران وكانوا ستين راكبا فيهم اربعة عشر من اشرافهم ثلاثة منهم اكابرهم حبرهم ووزيرهم يحاجون رسول الله صلى الله عليه وسلم في عيسى فتارة قالوا ان عيسى ابن الله لانه لم يكن له اب تارة قالوا انه الله لانه يحيي الموتى وتارة قالوا انه ثالث ثلثة لانه يقول فعلنا وخلقنا فلو كان واحدا لذكره مفردا فشرع النبي يرد عليهم تلك الشبهة فقال لهم تعلمون ان الله حي لا يموت فقالوا نعم فقال الستم تعلمون ان عيسى يموت فقالوا نعم الى غير ذلك فنزلت السورة منها نيف وثمانون آية على طبق رد عليهم ١٢ صاوي ٣ قوله متلبسا يشير الى ان الجار والمجرور في موضع الحال ويحتمل ان يكون الباء للسببية اي بسبب اثبات الحق ١٢ ك ٤ قوله في اخباره اي فيما تضمنه من اخبار الامم السابقة وغيرها ١٢ ك ٥ قوله مصدقا لما بين يديه فيه نوع مجاز لان يديه هو امامه فسمي ما مضى بين يديه لغاية ظهوره واشتهاره ١٢ خازن ٦ قوله وعبر فيهما بانزل الخ جواب عن سوال مقدر قيل ان ذلك تفنن وقيل ان مادة نزل تفيد التكرار غالبا ومادة انزل تفيد عدمه غالبا فلعل المفسر بنى هذا الجواب على ذلك والا فالهمزة والتضعيف اخوان ١٢ ص ٧ قوله بخلافه اي بخلاف القرآن فانه نزل دفعة واحدة من اللوح المحفوظ الى السماء الدنيا ثم نزل منها بدفعات في ثلاث وعشرين سنة بحسب الوقائع كما تم تفصيله ١٢ ٨ قوله ما عداها من الزبور وغيره يعني انه من ذكر العام بعد الخاص للتعميم وقيل المراد به الزبور وقيل القرآن وكرر ذكره بما هو نعت له مدحا وتعظيما واظهارا لفضيلة من انه متميز من سائر الكتب بكونه فارقا معجزا يفرق بين الحق والباطل ١٢ ف ٩ قوله من انجاز اي من اتمام والوفاء ١٢ ١٠ قوله ان الله لا يخفى عليه شيء هذا رد لقولهم ان عيسى آله لانه يعلم الامور فرد عليهم بان الله هو الذي لا يخفى عليه شيء في الارض ولا في السماء وليس كذلك عيسى ١٢ ص ١١ قوله كائن اشار به الى ان في الارض متعلق بمحذوف ١٢ ١٢ قوله هو الذي انزل عليك قيل سبب نزولها ان وفد نجران قالوا للنبي صلى الله عليه وسلم الست تقول ان عيسى روح الله وكلمته فقال نعم فقالوا حسبنا اي يكفينا ذلك في كونه ابن الله فنزلت الآية والمعنى ان الله انزل القرآن منه محكم ومنه متشابه وقوله روح الله وكلمته من المتشابه الذي لا يعرفون معناه ولا يفهمون تاويله ١٢ ص ١٣ قوله محكمت اي فاحكمت عباراتها بان حفظت عن الاجمال والاشتباه فيدخل فيه النص والظاهر والمفسر والمحكم على مصطلح اهل الاصول من علمائنا الحنفية ١٢ ك ١٤ قوله لما اكما فسر الام بذلك لصحة الاخبار بالمفرد عن الجمع لان الاصل يصدق بالمتعدد واجيب ايضا بانه عبر بالمفرد اشارة الى ان المجموع بمنزلة آية واحدة على حد وجعلنا ابن مريم وامه آية وما سلكه المفسر اظهر ١٢ صاوي ١٥ قوله واخر متشابهات ان قلت هلا نزل كله محكما لانه نزل لارشاد العباد ومداره على المحكم لا على المتشابه اجيب بانه نزل على اسلوب العرب فان اسلوبهم التعبير بالمجاز والكناية والتلميح وغير ذلك ١٢ ١٦ قوله وجعله كله محكما اشارة لسوال وجواب صورة السوال قد جعل هنا محكما ومتشابها فكيف الجمع بين هذه الآية وآية جعله كلها متشابها وجعله كله محكما والجواب ظاهر من كلامه ١٢ ١٧ قوله فيه عيب اي من فساد المعنى وركاكة اللفظ فاحكمت آياته اي حفظت عن العيب لا بمعنى واضحات الدلالة فلا ينافي مدلول هذه الآية من قسمتها اليهما وكذا جعله كله متشابها في قوله كتابا متشابها آه ١٢ ك ١٨ قوله في الحسن والصدق قال ابن عباس تفسير القرآن اربعة اقسام قسم لا يسع احد جهله كقوله قل هو الله احد وقسم يتوقف على معرفة لغات القرآن كقوله قال هي عصاي اتوكؤا عليها واهش بها على غنمي وقسم تعرفه العلماء الراسخون في العلم وقسم لا يعلمه الا الله من دخل تحت القسمين الاخيرين من المتشابه وحكمة الاتيان الزيادة في الاعجاز عن الاتيان بمثله فان المحكم وان فهموا معناه الا انهم عجزوا عن الاتيان بلفظ مثل الفاظه والمتشابه عجزوا عن فهم معناه كما عجزوا عن الاتيان بمثله ١٢ صاوي ١٩ قوله وحده لا لغيره آختار مذهب اكثر الصحابة ومن بعدهم ان الوقف على الا الله ويدل على ذلك ما رواه عبد الرزاق باسناد صحيح عن ابن عباس انه كان يقرء وما يعلم تاويله الا الله ويقول الراسخون في العلم آمنا به فهذا يدل على ان الواو للاستيناف ومنهم من جعل الوقف على لفظ العلم ونقل عن مجاهد والضحاك وهو رواية عن ابن عباس قال النووي انه الاصح لانه يبعد ان يخاطب الناس بما لا سبيل بوجه للخلق الى معرفته وذكر ابن الحاجب انه المختار وقال ابن السمعاني اختياره هفوة وكان امام الحرمين يميل الى التاويل ثم رجع عنه فقال والذي نرتضيه اتباع السلف فانهم على ترك التعرض لمعانيها وتبعه ابن الصلاح فقال على ذلك مضى صدر الامة وساداتها واختارها ائمة الفقهاء والحديث ١٢ ك ٢٠ قوله مبتدأ هذا على ما هو الصحيح من قراءة الوقف على الا الله ومن قرأ بالوقف على الراسخون في العلم جعل يقولون حالا منهم اي والراسخون يعلمون تاويله حال كونهم قائلين ذلك وقد يجعل كلاما مستانفا موضحا لحالهم ١٢ ك ٢١ قوله من عند ربنا فان قيل ما الفائدة في لفظ عند ولو قال كل من ربنا لحصل المقصود واجيب بان الايمان بالمتشابه يحتاج فيه الى مزيد التاكيد فذكر كلمة عند لمزيد التاكيد ١٢ من الخطيب والكبير ٢٢ قوله كما ازغت قلوب اولئك اي وفد اليهود وذكر الامام الزاهدي في بيان نزول هذه الآية انه لما نزل قوله تعالى الم اوله اليهود بقاعدة ابجد وقالوا ان الالف يراد به الواحد واللام يراد به ثلثون والميم يراد به الاربعون فكان بقاء امة محمد احدى وسبعين سنة فكيف نتبع هذا الدين فتبسم النبي صلى الله عليه وسلم فقالوا اهل غير هذا فقال المص فقالوا هذا اكثر من الاول فهو مائة واحد وسبعون فقالوا اهل غير هذا فقال الر فقالوا اختلطت الامر علينا فلا ندري بايها ناخذ فنزلت في حقهم هذه الآية ١٢ ٢٣ قوله يا ربنا انك لما كان هذا غير ظاهر في الدعاء قدر فيه لفظ ليتبين انه دعاء بخلاف الذي قبله فانه ظاهر في الدعاء فلم يقدر فيه وصرح الرازي بان هذا الدعاء من بقية كلام الراسخين في العلم ٢٤ قوله فيه التفات من الخطاب اي بالنسبة الى قوله انك جامع الناس ١٢ ٢٥ قوله ان يكون من كلامه تعالى اي قال الله تعالى تقديرا وتصديقا لقولهم انك جامع الناس الخ ١٢ ٢٦ قوله الغرض من الدعاء الخ اي مراد الشارح توجيه كون هذا الكلام منهم دعاء مع انه محض خبر ١٢ جمل ٢٧ قوله روى الشيخان قصده بذلك الاستدلال على ذم اتباع المتشابه ومدح الراسخين ١٢ صاوي ٢٨ قوله سمى الله اي بينهم بوصف وهو كونهم في قلوبهم زيغ وقوله فاحذروهم فيه تعليم لعائشة من وجهين الجمع والتذكير ١٢ جمل

سورة آل عمران مدنية وهي مائتا آية لما نزلت هذه الآية فقرأها رسول الله صلى الله عليه وسلم قيل له عقب كل كلمة قد فعلت

بسم الله الرحمن الرحيم الم الله اعلم بمراده بذلك **الله لا اله الا هو الحي القيوم نزل عليك** يا محمد **الكتب** القرآن متلبسا **بالحق** بالصدق في اخباره **مصدقا لما بين يديه** قبله من الكتب **وانزل التورىة والانجيل من قبل** اي قبل تنزيله **هدى** حال بمعنى هادين من الضلالة **للناس** ممن تبعهما وعبر فيهما بانزل وفي القرآن بنزل المقتضي للتكرير لانهما انزلا دفعة واحدة بخلافه **وانزل الفرقان** بمعنى الكتب الفارقة بين الحق والباطل وذكر بعد ذكر الثلاثة ليعم ما عداها **ان الذين كفروا بايت الله** القرآن وغيره **لهم عذاب شديد والله عزيز** غالب على امره فلا يمنعه شيء من انجاز وعده ووعيده **ذو انتقام** عقوبة شديدة ممن عصاه لا يقدر على مثلها احد **ان الله لا يخفى عليه شيء** كائن **في الارض ولا في السماء** لعلمه بما يقع في العالم من كلي وجزئي وخصهما بالذكر لان الحس لا يتجاوزهما **هو الذي يصوركم في الارحام كيف يشاء** من ذكورة وانوثة وبياض وسواد وغير ذلك **لا اله الا هو العزيز** في ملكه **الحكيم** في صنعه **هو الذي انزل عليك الكتب منه ايت محكمت** واضحات الدلالة **هن ام الكتب** اصله المعتمد عليه في الاحكام **واخر متشبهت** لا يفهم معانيها كاوائل السور وجعله كله محكما في قوله تعالى **احكمت اياته** بمعنى انه ليس فيه عيب ومتشابها في قوله **كتابا متشابها** بمعنى انه يشبه بعضه بعضا في الحسن والصدق **فاما الذين في قلوبهم زيغ** ميل عن الحق **فيتبعون ما تشابه منه ابتغاء** طلب **الفتنة** لجهالهم بوقوعهم في الشبهات واللبس **وابتغاء تاويله** تفسيره **وما يعلم تاويله** تفسيره **الا الله** وحده **والراسخون** الثابتون المتمكنون **في العلم** مبتدأ خبره **يقولون امنا به** اي بالمتشابه انه من عند الله ولا نعلم معناه **كل** من المحكم والمتشابه **من عند ربنا وما يذكر** بادغام التاء في الاصل في الذال اي يتعظ **الا اولوا الالباب** اصحاب العقول ويقولون ايضا اذا راوا من يتبعه **ربنا لا تزغ قلوبنا** تملها عن الحق بابتغاء تاويله الذي لا يليق بنا كما ازغت قلوب اولئك **بعد اذ هديتنا** ارشدتنا اليه **وهب لنا من لدنك** من عندك **رحمة** تثبيتا **انك انت الوهاب** يا **ربنا انك جامع الناس** تجمعهم **ليوم** اي في يوم **لا ريب** شك **فيه** هو يوم القيمة فتجازيهم باعمالهم كما وعدت بذلك **ان الله لا يخلف الميعاد** موعده بالبعث فيه التفات عن الخطاب ويحتمل ان يكون من كلامه تعالى والغرض من الدعاء بذلك بيان ان همهم امر الآخرة ولذلك سالوا الثبات على الهداية لينالوا ثوابها روى الشيخان عن عائشة رض قالت تلا رسول الله صلى الله عليه وسلم هذه الآية **هو الذي انزل عليك الكتب منه ايت محكمت** الى آخرها وقال فاذا رايت الذين يتبعون ما تشابه منه فاولئك الذين سمى الله تعالى

فاحذروهم وروى الطبراني في الكبير عن ابي مالك الاشعري انه سمع النبي صلى الله عليه وسلم يقول ما اخاف
على امتي الا ثلث خلال وذكر منها ان يفتح لهم الكتب فياخذ المؤمن يبتغي تاويله وما يعلم تاويله الا الله والراسخون
في العلم يقولون امنا به كل من عند ربنا وما يذكر الا اولوا الالباب الخ ان الذين كفروا لن تغني تدفع
عنهم اموالهم ولا اولادهم من الله اي عذابه شيئا واولئك هم وقود النار بفتح الواو وما يوقد بها هم كدأب
كعادة ال فرعون والذين من قبلهم من الامم كعاد وثمود كذبوا بايتنا فاخذهم الله اهلكهم بذنوبهم و
الجملة مفسرة لما قبلها والله شديد العقاب ونزل لما امر النبي صلى الله عليه وسلم اليهود بالاسلام في مرجعه من بدر فقالوا
له لا يغرنك ان قتلت نفرا من قريش اغمارا لا يعرفون القتال قل يا محمد للذين كفروا من اليهود ستغلبون
بالتاء والياء في الدنيا بالقتل والاسر وضرب الجزية وقد وقع ذلك ويحشرون باو بهم في الاخرة الى جهنم
فقد خلونها وبئس المهاد الفراش هي قد كان لكم ايها عبرة وذكر الفعل للفصل في فئتين فرقتين التقتا
يوم بدر للقتال فئة تقاتل في سبيل الله اي طاعته وهم النبي صلى الله عليه وسلم واصحابه وكانوا ثلثمائة وثلاثة عشر رجلا
معهم فرسان وست ادرع وثمانية سيوف واكثرهم حالة واخرى كافرة يرونهم بالياء والتاء اي الكفار مثليهم اي
المسلمين اي اكثر منهم كانوا الف رأي العين اي رؤية ظاهرة معاينة وقد نصرهم الله تعالى مع قلتهم
والله يؤيد يقوي بنصره من يشاء نصره ان في ذلك المذكور لعبرة لاولي الابصار كذوي البصائر فلا تغتروا
بذلك فتؤمنون زين للناس حب الشهوات ما تشتهيه النفس وتدعو اليه زينها الله تعالى ابتلاء او الشيطان
من النساء والبنين والقناطير الاموال الكثيرة المقنطرة المجمعة من الذهب والفضة والخيل المسومة الحسان
والانعام اي الابل والبقر والغنم والحرث الزرع ذلك المذكور متاع الحيوة الدنيا يتمتع به فيها ثم يفنى والله عنده
حسن المآب المرجع وهو الجنة فينبغي الرغبة فيه دون غيره قل يا محمد لقومك أؤنبئكم اخبركم بخير من ذلكم
المذكور من الشهوات استفهام تقرير للذين اتقوا الشرك عند ربهم خبر مبتدؤه جنت تجري من تحتها الانهار
خلدين اي مقدرين الخلود فيها اذا دخلوها وازواج مطهرة من الحيض وغيره مما يستقذر و
رضوان بكسر اوله وضمه لغتان اي رضى كثير من الله والله بصير عالم بالعباد فيجازي كلا منهم
بعمله الذين نعت او بدل من الذين قبله يقولون يا ربنا انا آمنا صدقنا بك وبرسولك فاغفر لنا
ذنوبنا وقنا عذاب النار الصابرين على الطاعة وعن المعصية نعت والصدقين في الايمان والقنتين المطيعين
لله والمنفقين المتصدقين والمستغفرين الله بان يقولوا اللهم اغفر لنا بالاسحار اواخر الليل خصت

١ قوله ثلاث خلال اي خصال وفي نسخة خصال موضع خلال ٢ قوله ان الذين كفروا المراد بهم عام الكفرة
وقيل المراد بهم وفد نجران او اليهود وشركوا العرب قال الصاوي وعلى كل تقديم فالعبرة بعموم اللفظ ١٢ سراج المنير ٣ قوله اموالهم ولا
اولادهم قدم الاموال لان الشان ان الشخص اول ما يفتدي بالاموال ثم بالاولاد والمعنى ان زينتهم وعزهم لا يدفع عنهم شيأ من عقاب الله ابدا الا قليلا ولا كثيرا ١٢ صاوي ٤ قوله اي عذابه اشار به الى ان من الله في موضع
نصب وشيأ على هذا في موضع المصدر او مفعول مطلق اي شيأ من الاغناء ومن للابتداء الغاية مجاز ١٢ من الكرخي وفي ابي البقاء من الله في موضع نصب ولان التقدير من عذاب الله والمعنى لن تدفع الاموال عنهم عذاب الله ١٢
٥ قوله واولئك هم وقود النار اي حطبها وذلك كمال العذاب لان كماله ان يزول عنه ما ينتفع به ثم يجتمع عليه الاسباب المولمة فالاول هو المراد بقوله تعالى لن تغني عنهم اموالهم ولا اولادهم فان المرء عند الشدة يفزع الى المال والولد
لانهما اقرب الاموال التي يفزع اليها في دفع النوائب فبين الله تعالى ان صفة ذلك
اليوم مخالفة لصفة الدنيا واذا تعذر عليه الانتفاع بالمال والولد وبما اقرب الطرق
فما عداه بالتعذر اولى ونظيره يوم لا ينفع مال ولا بنون الا من اتى الله بقلب سليم
واما الثاني من الاسباب كمال العذاب فهو اجتماع الاسباب المولمة المراد بقوله تعالى
واولئك هم وقود النار وهذا هو النهاية في العذاب فانه لا عذاب اعظم من ان تتصل
النار فيهم كما تشتعل النار في الحطب اليابس ١٢ سراج المنير ٦ قوله مفسرة بفتح
تفسير لما قبلهم بما فعلوا وفعل بهم فهو جواب سؤال مقدر تفسير حالهم ولما ادرك العطف
بينهما ك ٧ قوله ونزل لما امر النبي صلى الله عليه وسلم حاصل ذلك انه لما رجع
من غزوة بدر الى المدينة جمع يهود بانو هم قريظة وبنو النضير ودعاهم للاسلام و
توعدهم ان لم يسلموا اوادوا الجزية فقالوا له ما ذكره المفسر صاوي ٨ قوله في
مرجعه اي وقت رجعه من بدر فلما رجع منها جمعهم في سوق قينقاع فحذرهم ان
ينزل بهم ما انزل ببدر فقالوا له لا يغرنك الخ اخرما قال الشارح ثم قالوا
لك قاتلنا لعلمت انا نحن الناس ١٢ ابو السعود ٩ قوله اغمارا جمع غمر بضم الغين
وسكون الميم وهو من لا يعرف الرجل الغافل الذي لا يدري امور القتال فقوله لا يعرفون
القتال تفسير لما قبله ١٠ قوله وقد وقع ذلك اي بقتل بني قريظة واجلاء بني النضير
وفتح خيبر وضرب الجزية على من عداهم ١٢ سراج المنير ١١ قوله هي اي جهنم قال
القاضي انه من تمام ما يقال لهم او استيناف ١٢ ك ١٢ قوله لكم الخطاب لقريش
او لليهود والمؤمنين ١٢ كما لين ١٣ قوله وذكر الفعل اي حيث لم يقل قد كانت
وقوله للفصل اي بين كان واسمها بالجر بها وعبارة ابو السعود وانما توسط بينها وبين اسمها
ترك التانيث ١٢ ك ١٤ قوله ثلثمائة الخ الذي كما رواه البخاري ثلثمائة وثلثة عشر رجلا
سبعة وسبعون من المهاجرين ومائتان وستة وثلثون من الانصار معهم فرسان
فرس لمقداد بن عمرو فرس لمرثد بن ابي مرثد وستة ادرع وثمانية سيوف و
اكثرهم رجالة ١٢ كما ١٥ قوله ادرع جمع درع بالكسر بعين زده كذا في الصراح
وقوله واكثرهم رجالة اي اكثرهم مشاة ١٢ ١٦ قوله يرونهم هكذا بالياء للسبعة ما عدا نافع فقرأ
بالتاء ورأى بصرية والواو فاعل عائد على المؤمنين والهاء مفعول عائد على الكفار و
مثليهم حال والهاء اما عائدة على المؤمنين والمعنى يشاهد المؤمنون الكفار قدرهم
مرتين او الكفار والمعنى يرى المؤمنون الكفار قدر الكفار مرتين محنة للمؤمنين ١٢ سراج المنير ١٧ قوله
يحتمل ان الواو عائدة على الكفار والهاء عائدة على المؤمنين والهاء في مثليهم اما عائدة
على الكفار والمعنى يرى الكفار المؤمنين قدرهم مرتين فترتب على ذلك هزيمتهم
او عائدة على المؤمنين والمعنى يرى الكفار المؤمنين قدر المؤمنين مرتين ففي هذه
القراءة احتمالات اربع قد علمتها وتثليها على قراءة التاء ١٢ صاوي ١٨ قوله مثليهم
اي مثلي عددي المشركين ١٢ ١٩ قوله اي اكثر منهم بيدان القصد ومن ذكر المثلين
بيان الاكثرية لا التحديد بالنصف ظاهر وانه كيف قال مثليهم وهم كانوا ثلثة امثالهم
١٢ كما ٢٠ قوله زين للناس هذه الآية مسوقة لبيان حقارة الدنيا وتزهيد المسلمين
فيها فاضى الحديث ظاهرها غرة وباطنها عبرة ١٢ ٢١ قوله ابتلاء ولانه يكون وسيلة
الى السعادة الاخروية اذا كان على وجه يرضي الله تعالى ولانه من اسباب التعيش و
بقدار التنوع قوله او الشيطان فان الآية في معرض الذم وفرق الجباني بين المباح والحرام
١٢ ك ٢٢ قوله والبنين قدمهم على الاموال لانهم فرع النساء واكثر فتنة من
الاموال لان الانسان يفدي بنيه بالمال ولم يقل والبنات لان الشان ان
الفخر في الذكور دون الاناث ص ٢٣ قوله الحسان اي الحسنة المضمرة لان السومة علامة
هذا ماخوذ من السماء بمعنى الحسن فمعنى مسومة ذات حسن او جمال وفسر اكثر المفسرون قوله المسومة
بالمعلمة من السومة وهي العلامة ١٢ ٢٤ قوله مقدرين الخلود اي اذا دخلوها يريد انه
حال مقدرة والا فالداخلون لهم حين دخولهم ١٢ ٢٥ قوله ما يستقذر كالبزاق ومخاط
استقذار في الصراح پليدي ١٢ ٢٦ قوله ورضوان من الله قرأه مضمومة بضم الراء
والباقون بكسرها وهما لغتان بالكسر لغة الحجاز والضم لغة تميم وقيل بالكسر اسم وبالضم
مصدر وعلى كل الكتابة فيهما ما روى عن ابي سعيد الخدري رض قال قال رسول الله
صلى الله عليه وسلم ان الله تبارك وتعالى يقول لاهل الجنة يا اهل الجنة فيقولون لبيك ربنا وسعديك والخير في يديك فيقول رضيتم فيقولون مالنا لا نرضى يا رب وقد اعطيتنا ما لم تعط احدا من خلقك فيقول الا اعطيكم افضل من ذلك
فيقولون يا ربنا واي شئ افضل من ذلك فيقول احل عليكم رضواني فلا اسخط عليكم بعده ابدا تنبيه قدمنه سبحانه وتعالى في هذه الآية على مراتب نعمائه فادناها متاع الحيوة الدنيا واعلاها رضوان الله لقوله تعالى ورضوان من الله
اكبر واوسطها الجنة ونعيمها ١٢ سراج المنير ٢٧ قوله والصادقين ان قيل كيف دخلت الواو على هذه الصفات مع ان الموصوف بها واحد اجيب بجوابين احدهما ان الصفات اذا تكررت جاز ان يعطف بعضها على بعض لما وان كان الموصوف بها واحدا ثانيهما الاسلم ان الموصوف بها واحد بل متعدد والصفات موزعة عليه فبعضهم صابر وبعضهم صادق ففيه اشارة الى ان بعضهم كاف في المدح ١٢ صاوي ٢٨ قوله المنفطرة بقيل وزنها مفعللة فنون
النون اصلية وقيل وزنها مفعلة فالنون زائدة ويترتب على ذلك النون في قنطار هل هي اصلية فوزنه فعلال او زائدة فوزنه فنعال واقل القناطير المقنطرة تسعة لان المراد تعددت جموع القناطير عنده ثلثة فوق ١٢ صاوي

بالذکر لانها وقت الغفلة ولذة النوم شهد الله بين خلقه بالدلائل والآيات أنه لا إله إلا هو معبود بحق في الوجود الأهو وشهد بذلك الملئكة بالاقرار وأولوا العلم من الانبياء والمؤمنين بالاعتقاد واللفظ قائما بتدبير مصنوعاته ونصبه على الحال والعامل فيها معنى الجملة أي تفرد بالقسط بالعدل لا إله إلا هو كرره تأكيدا العزيز في ملكه الحكيم في صنعه إن الدين المرضي عند الله هو الإسلام أي الشرع المبعوث به الرسل المبني على التوحيد وفي قراءة بفتح إن بدل من أنه الخ بدل اشتمال وما اختلف الذين أوتوا الكتب اليهود والنصارى في الدين بأن وحد بعض وكفر بعض إلا من بعد ما جاءهم العلم بالتوحيد بغيا بينهم حسدا من الكفرين ومن يكفر بآيات الله فإن الله سريع الحساب أي المجازاة له فإن حاجوك خاصمك الكفار يا محمد في الدين فقل لهم أسلمت وجهي لله انقدت له أنا ومن اتبعن وخص الوجه بالذكر لشرفه فغيره أولى وقل للذين أوتوا الكتب اليهود والنصارى والأميين مشركي العرب أأسلمتم أي أسلموا فإن أسلموا فقد اهتدوا من الضلال وإن تولوا عن الإسلام فإنما عليك البلاغ التبليغ للرسالة والله بصير بالعباد فيجازيهم بأعمالهم وهذا قبل الأمر بالقتال إن الذين يكفرون بآيات الله ويقتلون وفي قراءة يقاتلون النبيين بغير حق ويقتلون الذين يأمرون بالقسط بالعدل من الناس وهم اليهود روي أنهم قتلوا ثلثمائة وأربعين نبيا فيهم مائة وسبعون من عبادهم فقتلوهم في يومهم فبشرهم أعلمهم بعذاب أليم مؤلم وذكر البشارة تهكم لهم ودخلت الفاء في خبر إن لشبه اسمها الموصول بالشرط أولئك الذين حبطت بطلت أعمالهم ما عملوه من خير كصدقة وصلة رحم في الدنيا والآخرة فلا اعتداد بها لعدم شرطها وما لهم من ناصرين مانعين لهم من العذاب ألم تر تنظر إلى الذين أوتوا نصيبا حظا من الكتب التوراة يدعون حال إلى كتاب الله ليحكم بينهم ثم يتولى فريق منهم وهم معرضون عن قبول حكمه نزل في اليهود زنى منهم اثنان فتحاكموا إلى النبي صلى الله عليه وسلم فحكم عليهما بالرجم فأبوا فجئ بالتوراة فوجد فيها فرجما فغضبوا وذلك التولي والاعراض بأنهم قالوا أي بسبب قولهم لن تمسنا النار إلا أياما قلائل معدودات أربعين يوما مدة عبادة آبائهم العجل ثم ترول عنهم وغرهم في دينهم متعلق بقوله ما كانوا يفترون من قولهم ذلك فكيف حالهم إذا جمعناهم ليوم أي في يوم لا ريب شك فيه هو يوم القيمة ووفيت كل نفس من أهل الكتب وغيرهم جزاء ما كسبت عملت من خير وشر وهم أي الناس لا يظلمون بنقص حسنة أو زيادة سيئة ونزل لما وعد صلى الله عليه وسلم أمته ملك فارس والروم فقال المنافقون هيهات قل اللهم يا الله ملك الملك تؤتي تعطي الملك من تشاء خلقك وتنزع الملك ممن تشاء تخلعه عنه وتعز من تشاء بإيتائه إياه وتذل من تشاء بنزعه منه بيدك أي بقدرتك الخير أي والشر إنك على كل شئ قدير

ل قولہ شہد اللہ الخ قد ورد فی فضل ہذہ الآیۃ انہ علیہ الصلوٰۃ والسلام قال یجاء بصاحبہا یوم القیمۃ فیقول اللہ عز وجل ان لعبدی ہذا عندی عہدا وانا احق من وفی بالعہد ادخلوا عبدی الجنۃ وہو دلیل علی فضل علم اصول الدین وشرف اہلہ ودوے عن سعید بن جبیر انہ کان استودع اللہ ہذہ الشہادۃ وہی عندہ ودیعۃ یقول اللہ یوم القیامۃ ان لعبدی الخ ۱۲ شہاب ل قولہ وشہد بذلک الملئکۃ اشار بہ الی ان الملائکۃ مرفوع علی الفاعلیۃ علی اضمار فعل کما قدرہ کما ہو الاظہر من جعلہ معطوفا علی الجلالۃ لانہ کما اشار الیہ من ان شہادۃ اللہ مغائر لشہادۃ الملائکۃ واولی العلم لایجوز اعمال المشترک فی مفہومیہ فاحتاج الی اضمار فعل یوافق ہذا المنطوق لفظا ویخالفہ معنی ۱۲ کرخی ل قولہ ونصبہ علی الحال ای من الضمیر المنفصل الواقع بعد الا فتکون الحال ایضا فی حیز الشہادۃ فیکون المشہود بہ امرین الوحدانیۃ والقیام بالقسط وہذا احسن من جعلہ حالا من الاسم الجلیل الفاعل لشہد لانہ علیہ یکون المشہود بہ الوحدانیۃ فقط والحال لیست فی حیز الشہادۃ ۱۲ جمل

ل قولہ العامل فیہا معنی الجملۃ ای جملۃ لا الہ الا ہو وقولہ ای تفرد بیان لمعنی الجملۃ ۱۲ ل قولہ العزیز رفع علی الاستیناف ای ہو العزیز ولیس بوصف لہو لان الضمیر لا یوصف او علی البدل من الضمیر او الصفۃ لفاعل شہد ۱۲ احمد ل قولہ ان الدین عند اللہ الاسلام نزلت لما ادعت الیہود انہ لا دین افضل من دین الیہود وانہ أحق به أحق النصاری انہ لا دین افضل من دین النصرانیۃ واصل الدین فی اللغۃ الجزاء ومنہ الطاعۃ تسمی دینا لانہا سبب الجزاء والاسلام فی اللغۃ عبارۃ عن الدخول فی الانقیاد او عن الدخول فی السلامۃ او عن اخلاص الدین والعقیدۃ لہ تعالی اما فی عرف الشرع فلا سلام ہو الایمان والدلیل علیہ وجہان الاول ہذہ الآیۃ فان قولہ ان الدین عند اللہ الاسلام یقتضی ان یکون الدین المقبول عند اللہ لیس الا الاسلام فلو کان الایمان غیر الاسلام وجب ان لا یکون الایمان دینا مقبولا عند اللہ ولا شک فی انہ باطل الثانی قولہ تعالی ومن یبتغ غیر الاسلام دینا فلن یقبل منہ فلو کان الایمان غیر الاسلام لوجب ان لا یکون الایمان دینا مقبولا عند اللہ تعالی کذا فی الکبیر وقال المفسر فی الاکلیل استدل بہ من قال ان الاسلام والایمان مترادفان واخرج ابن ابی حاتم عن الضحاک فی الآیۃ قال لم ابعث رسولا الا بالاسلام فیستدل بہ لمن قال ان الاسلام لیس اسما خاصا لدین ہذہ الامۃ ۱۲ ل قولہ اللام للعہد یشیر الی ان اللام فی الدین للعہد ہو الاسلام قولہ ہو یشیر بزیادۃ ضمیر الفصل الی قصر المسند علی المسند الیہ ۱۲ کما ل قولہ بدل من انہ الخ ای لا الہ الا ہو والتقدیر شہد اللہ انہ لا الہ الا ہو وشہد ان الدین وقولہ بدل اشتمال ای بناء علی ما فسرہ من ان المراد بہ الشریعۃ واما اذا فسر بالایمان فہو بدل کل من انہ لا الہ الا ہو ۱۲ ابن الکرخی ل قولہ بدل اشتمال ای لما انہ ملابس لغیر الکلیۃ والجزئیۃ ولو فسر الاسلام بالایمان او بما فضہ فبدل الکل ۱۲ ک ل قولہ وما اختلف الذین اوتوا الکتاب جواب عن سوال نشأ من قولہ ان الدین عند اللہ الاسلام کانہ قیل حیث کان الدین واحدا من آدم الی الآن فما اختلاف اہل الکتاب ۱۲ صاوی ل قولہ بغیا مفعول من اجلہ والعامل فیہا اختلف والاستثناء مفرغ والتقدیر وما اختلفوا الا للبغی لا لغیرہ ویجوز ان یکون مصدرا فی موضع الحال کما فی ابی البقاء ۱۲ ل قولہ وہو یشیر الی ان الجملۃ حال وقد یفسر بانہم قوم عادتہم الاعراض فہی معترضۃ علی رسلہ الزمخشری وذلیل علی ما رای الاکثر ۱۲ ک ل قولہ یفترون ای یفترونہ فی دینہم والافتراء ہو قولہم نحن ابناء اللہ واحباؤہ فلا یعذبنا بذنوبنا الا مدۃ یسیرۃ ۱۲ ک ومد ل قولہ فکیف اذا جمعناہم لیوم الخ روی ان اول رایۃ ترفع یوم القیمۃ من رایات الکفرۃ رایۃ الیہود فیفضحہم اللہ علی رؤس الاشہاد ثم یامر بہم الی النار کما فی روح البیان ۱۲ ل قولہ وہم ای الناس فیہا اشارۃ الی انہ ذکر ضمیرہم وجمعہ باعتبار معنی کل نفس ۱۲ ل قولہ ونزل لما وعد صلی اللہ علیہ وسلم ای لما فتح النبی صلی اللہ علیہ وسلم مکۃ ووعدامتہ ملک فارس والروم قال المنافقون ہیہات ہیہات من این لمحمد ملک فارس والروم ہکذا فی سراج المنیر ۱۲ ل قولہ قل اللہم مالک الملک الخ ما بین ضلال اہل الکتاب وحال ما ہم بعد الموت اشار الی ما ہم فی الدنیا بان لہم الذل وانتزاع دیارہم وملکہم منہم وعز المسلمین وانتقال ملک اہل الضلال الیہم فقال قل اللہم مالک الملک الآیۃ ۱۲ وجیز ل قولہ الملک قیل المراد بالملک ملک العافیۃ او ملک القناعۃ قال علیہ السلام ملوک الجنۃ من امتی القانعون بالقوت یوما فیوما او ملک قیام اللیل وعن الشبلی الاستغناء بالمکون عن الکونین تضرع بالمعرفۃ او بالاستغناء بالمکون او بالقناعۃ وتذل باضدادہا ۱۲ مد ل قولہ ای الشر یشیر الی انہ اکتفی بذکر احد الضدین عن الآخر لمراعاۃ الادب فی الخطاب وقیل لان المرغب فیہ اولان الکلام فی الملک والنبوۃ وہما خیر ولانہ مقتضی بالذات والشر مقتضی بالعرض اذ لا یوجد شر جزئی ما لم یتضمن خیرا کلیا ۱۲ ک ل قولہ او المراد خلصت نفسی وجملتی لله وحده ۱۲ مد

تُولِجُ تدخل اللَّيْلَ فِي النَّهَارِ وَتُولِجُ النَّهَارَ تدخله فِي اللَّيْلِ فيزيد كل منهما بما نقص من الآخر وَتُخْرِجُ الْحَيَّ مِنَ الْمَيِّتِ كالانسان والطائر من النطفة والبيضة وَتُخْرِجُ الْمَيِّتَ كالنطفة والبيضة مِنَ الْحَيِّ وَتَرْزُقُ مَنْ تَشَاءُ بِغَيْرِ حِسَابٍ اى رزقا واسعا لَا يَتَّخِذِ الْمُؤْمِنُونَ الْكَافِرِينَ أَوْلِيَاءَ يوالونهم مِنْ دُونِ اى غير الْمُؤْمِنِينَ وَمَنْ يَفْعَلْ ذَلِكَ اى يوالهم فَلَيْسَ مِنَ دِينِ اللَّهِ فِي شَيْءٍ إِلَّا أَنْ تَتَّقُوا مِنْهُمْ تُقَاةً مصدر بمعنى اتقاء اى تخافوا مخافة فلكم موالاتهم باللسان دون القلب وهذا قبل عزة الاسلام فيجرى فى من فى بلد ليس قويا فيها وَيُحَذِّرُكُمُ يخوفكم اللَّهُ نَفْسَهُ اى ان يغضب عليكم إِنَّ الْيَهِ الْمَصِيرُ المرجع فيجازيكم قُلْ لهم إِنْ تُخْفُوا مَا فِي صُدُورِكُمْ من موالاتهم أَوْ تُبْدُوهُ تظهروه يَعْلَمْهُ اللَّهُ وهو يَعْلَمُ مَا فِي السَّمَاوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ وَاللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ومنه تعذيب من والاهم وَاذْكُرْ يَوْمَ تَجِدُ كُلُّ نَفْسٍ مَا عَمِلَتْ مِنْ خَيْرٍ مُحْضَرًا وَمَا عَمِلَتْ مِنْ سُوءٍ مبتدأ خبره تَوَدُّ لَوْ أَنَّ بَيْنَهَا وَبَيْنَهُ أَمَدًا بَعِيدًا غاية فى نهاية البعد فلا يصل اليها وَيُحَذِّرُكُمُ اللَّهُ نَفْسَهُ كرره للتاكيد وَاللَّهُ رَءُوفٌ بِالْعِبَادِ وَنَزَلَ لما قالوا ما نعبد الاصنام الا حبا لله ليقربونا اليه قُلْ لهم يا محمد إِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّونَ اللَّهَ فَاتَّبِعُونِي تحبوني يُحْبِبْكُمُ اللَّهُ بمعنى انه يثيبكم وَيَغْفِرْ لَكُمْ ذُنُوبَكُمْ وَاللَّهُ غَفُورٌ لمن اتبعنى فاسلف منه قبل ذلك رَحِيمٌ به قُلْ لهم أَطِيعُوا اللَّهَ وَالرَّسُولَ فيما يأمركم به من التوحيد فَإِنْ تَوَلَّوْا اعرضوا عن الطاعة فَإِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ الْكَافِرِينَ فيه اقامة الظاهر مقام المضمر اى لا يحبهم بمعنى انه يعاقبهم إِنَّ اللَّهَ اصْطَفَى اختار آدَمَ وَنُوحًا وَآلَ إِبْرَاهِيمَ وَآلَ عِمْرَانَ بمعنى انفسهما عَلَى الْعَالَمِينَ بجعل الانبياء من نسلهم ذُرِّيَّةً بَعْضُهَا مِنْ بَعْضٍ بدل من آل ابراهيم وآل عمران وَاللَّهُ سَمِيعٌ لقول امرأة عمران عَلِيمٌ بها إِذْ قَالَتِ امْرَأَتُ عِمْرَانَ حنة لها اسنت واشتاقت للولد رَبِّ إِنِّي نَذَرْتُ لَكَ مَا فِي بَطْنِي مُحَرَّرًا عتيقا خالصا من شواغل الدنيا لخدمة بيتك المقدس فَتَقَبَّلْ مِنِّي إِنَّكَ أَنْتَ السَّمِيعُ للدعاء الْعَلِيمُ بالنيات وهلك عمران وهى حامل فَلَمَّا وَضَعَتْهَا ولدتها جارية وَكانت ترجو ان يكون غلاما اذ لم يكن يحرر الا الغلمان قَالَتْ معتذرة رَبِّ إِنِّي وَضَعْتُهَا أُنْثَى وَاللَّهُ أَعْلَمُ اى عالم بِمَا وَضَعَتْ جملة اعتراض من كلامها تعظيما لموضوعها وتجهيلا للانات تعالى وفى قراءة بضم التاء وَلَيْسَ الذَّكَرُ الذى طلبت كَالْأُنْثَى التى وُهبت لانه يقصد للخدمة وهى لا تصلح لها لضعفها وعورتها وما يعتريها من الحيض ونحوه وَإِنِّي سَمَّيْتُهَا مَرْيَمَ وَإِنِّي أُعِيذُهَا بِكَ وَذُرِّيَّتَهَا أولادها مِنَ الشَّيْطَانِ الرَّجِيمِ المطرود فى الحديث ما من مولود يولد

۱ک قولہ تولج اللیل فی النہار وتولج النہار فی اللیل اصل فی علم الہیئۃ وللمواقیت اخرج ابن ابی حاتم عن ابن مسعود فی الآیۃ قال یاخذ الصیف من الشتاء ویاخذ الشتاء من الصیف واخرج عن ابن عباس قال ما ینقص من النہار یجعل فی اللیل وما ینقص من اللیل یجعل فی النہار کذلک فاذا اولج اللیل فی النہار اخذ النہار من ساعات اللیل فطال النہار وقصر اللیل ۱۲ الکلیل ۲ک قولہ فیزید کل منہما بما نقص من الآخر حتی یصیر النہار خمس عشرۃ ساعۃ واللیل تسع ساعات وبالعکس ہکذا ۱۲ ۳ک قولہ کالانسان والطائر کذا فسرہ مجاہد کما فی الصحیح ویشیر المفسر بہ ریاوۃ الکاف الی ان ذکر البیضۃ والنطفۃ علی سبیل المثال وفی تفسیر ابن کثیر کما فی جامع البیان یخرج الحبۃ من الزرع والزرع من الحبۃ والنخلۃ من النواۃ والنواۃ من النخلۃ والمؤمن من الکافر والکافر من المؤمن والاظہر مما اخرجہ ابن ابی حاتم عن عمر رض ۱۲ کما ۴ک قولہ بغیر حساب ای لا یعرف الخلق عددہ ومقدارہ وان کان معلوما عند اللہ لیدل علی ان من قدر علی تلک الافعال العظیمۃ الخطیرۃ للافہام ثم قدر ان یرزق بغیر حساب من شاء من عبادہ فہو قادر علی ان ینزع الملک من العجم ویذلہم ویؤید العرب ویعزہم وفی بعض الکتب انا اللہ ملک الملوک وقلوب الملوک ونواصیہم بیدی فان العباد اطاعونی جعلتہم علیہم رحمۃ وان العباد عصونی جعلتہم علیہم عقوبۃ فلا تشتغلوا بسب الملوک ولکن توبوا الی فاعطفہم علیکم وہو معنی قولہ علیہ السلام کما تکونوا یولی علیکم ۱۲ مد ۵ک قولہ لا یتخذ المؤمنون قیل نزلت فی عبادۃ بن الصامت وقیل فی عبد اللہ بن ابی بن سلول کان منافقا یخفی الکفر ویکتب الیہ ویوالیہم باطنا وکان بصحبۃ علی ہذہ الخصلۃ ثلثمائۃ وکانوا یکونون ظفر الاعدین برسول اللہ واصحابہ وانما کانوا یظہرون الاسلام فقط فمعنی الآیۃ ان من علامۃ الایمان عدم موالاۃ اہل الکفر وفیہ تحریم موالاۃ الکفار الا للضرورۃ کخوف منہم ونحو ذلک یدخل فی الموالاۃ السلام والتعظیم والدعاء بالکنیۃ والتوقیر فی المجالس وغیر ذلک قال الکیا الہراسی وفی نفی الموالاۃ دلیل علی قطع الموالاۃ بینہما فی المال والنفس جمیعا فیستدل بہ علی منع التوارث وتحمل العقل وولایۃ التزویج واستدل عطاء بن ابی رباح بقولہ الا ان تتقوا منہم تقیۃ علی عدم وقوع طلاق المکرہ اخرجہ ابن ابی حاتم ۱۲ الکلیل ۵ک قولہ لا یتخذ المؤمنون الکافرین الخ روی عن ابن عباس رضی اللہ تعالی عنہما نزلت فی المنافقین عبد اللہ بن ابی واصحابہ کانوا یتولون الیہود والمشرکین ویاتونہم بالاخبار ویرجون ان یکون لہم الظفر علی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فانزل اللہ ہذہ الآیۃ کذا فی الخطیب ونہوا المؤمنون عن موالاتہم لقرابۃ او صداقۃ جاہلیۃ او جوار ونحوہا من اسباب المصاولۃ والمعاشرۃ حتی لا یکون حبہم والبغضہم الا للہ تعالی اہ من روح واعلم ان کون المؤمن موالیا للکافر یحتمل ثلثۃ اوجہ احدہا ان یکون راضیا بکفرہ ویتولاہ لاجلہ وہذا ممنوع منہ لان کل من فعل ذلک کان مستہزئا فی ذلک الدین وتصویب الکفر کفر والرضا بالکفر کفر فیستحیل ان یبقی مؤمنا مع کونہ بہذہ الصفۃ وثانیہا المعاشرۃ الجمیلۃ فی الدنیا بحسب الظاہر وذلک غیر ممنوع منہ و القسم الثالث وہو کالمتوسط بین القسمین الاولین ہو ان موالاۃ الکفار بمعنی الرکون الیہم والمعونۃ والمظاہرۃ والنصرۃ اما بسبب القرابۃ او بسبب المحبۃ مع اعتقاد ان دینہ باطل فہذا لا یوجب الکفر الا انہ منہی عنہ لان المولاۃ بہذا المعنی قد تجر الی استحسان طریقتہ والرضا بدینہ وذلک یخرجہ عن الاسلام فظاہر ہذہ الآیۃ الکریمۃ المذکورۃ من والاہم منکم فانہ من جملتہم وہذا التشدید ہو الذی یوجب مجانبتہم کما قال علیہ السلام ولا تجالسوہم ولا تواکلوہم اہ وقال فی البیضاوی تحت ہذہ الآیۃ المذکورۃ قال ابن عباس یرید کافرا مثلہم وہذا تغلیظ من اللہ وتشدید فی وجوب مجانبتہم فی الدین وایضا فی روح البیان لا تتخذوا احدا منہم ولیا بمعنی لا تصادقوہم ولا تعاشرہم مصافاۃ الاحباب ومعاشرتہم لا بمعنی لا تجعلوہم اولیاء لکم حقیقۃ فانہ امر متفق فی نفسہ لا یتعلق بہ النہی اہ فالحاصل ان الموالاۃ مع الکفار ممنوع اشد المنع وتکون فی اکثر الافراد کفرا قلا بد من الاحتراز لکن لا یفتی بالکفر مطلقا ما لم تعین سیما وما قولی فی بعض مساطی بالکفر مطلقا بلا تفصیل فلتحدیدہ وانما غلب الاحوال ۶ک قولہ فلیس من دین اللہ فی شیء ای فلیس من ولایۃ اللہ فی شیء ۱۲ روح ۷ک قولہ الا ان تتقوا منہم تقیۃ الاستثناء مفرغ من المفعول لای لا یتخذ المؤمن الکافر ولیا بشیء من الاشیاء الا لاتقاۃ ظاہرا وقال فی المدارک ای ان لا یکون للکافر علیک سلطان فتخافہ علی نفسک ومالک فحینئذ یجوز لک اظہار الموالاۃ وابطان المعاداۃ ۱۲ ۸ک قولہ ای تخافوا مخافۃ اشار بذلک الی ان تقاۃ منصوب علی المصدریۃ ای علی انہ مفعول مطلق ونحوہ واحد الوجہین ۱۲ ۹ک قولہ وہذا ای الاستثناء المذکور وقولہ ویجری ای الاستثناء المذکور ۱۲ ۱۰ک قولہ لیس ضمیر مستکن فیہا یعود الی من اوالی الاسلام ای لیس ہو قویا فیہا والیس الاسلام قویا فیہا ۱۲ جمل ۱۱ک قولہ نفسہ علی حذف مضاف ای غضب نفسہ کما اشار الشارح لتقدیرہ بدل الاشتمال فقولہ ان یغضب بدل اشتمال من نفسہ ۱۲ جمل ۱۲ک قولہ وہو یعلم الخ اشارۃ الی ان ہذا الکلام مستانف ولیس بمعطوف علی جواب الشرط ای ہو الذی یعلم ما فی السموات وما فی الارض فلا یخفی علیہ سرکم وعلنکم ۱۳ک قولہ لو ان بینہا ای بین النفس وقولہ بینہ ای بین السوء ۱۲ سراج المنیر ۱۴ک قولہ امدا بعیدا ای مسافۃ واسعۃ ۱۲ روح ۱۵ک قولہ نفسہ ای من ذاتہ المقدسۃ کرہ للتاکید واللہ تکریر ۱۲ بیضاوی ۱۶ک قولہ ونزل لما قالوا الخ وقیل سبب نزولہا قول الیہود والنصاری نحن ابناء اللہ واحباؤہ وقیل قول نصاری نجران ما نعبد ناعیسی وامہ الا محبۃ لہ ۱۲ قیل سبب نزولہا ان النبی صلی اللہ دخل الکعبۃ فوجد الکفار یعلقون علی الاصنام بیض النعام وسنر خرفونہا فقال لہم ما بنده ملة ابراهيم التي تدعونها فقالوا انما نعبدہم الا لیقربونا الی اللہ زلفی ۱۷ک قولہ تحبون اللہ محبۃ العبد لربہ بایثار طاعتہ علی غیرہا وتلک محبۃ اللہ للعبد ان یرضی عنہ ویحبہ فعلہ عن الحسن زعم اقوام علی عہد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم انہم یحبون اللہ فاراد ان یجعل لقولہم تصدیقا من عمل فمن ادعی محبتہ وخالف سنتہ رسولہ فہو کذاب و کتاب اللہ بکذبہ ۱۲ ۱۸ک قولہ یحببکم اللہ واعلم ان المحبۃ میل النفس الی الشیء لکمال ادرکتہ فیہ بحیث یحملہا علی ما یقربہا الیہ ولما کان ہذا مستحیلا فی جنابہ تعالی اعتبر الشارح المحبۃ علی طریق الاستعارۃ فقال یعنی یثیبکم ۱۲ ۱۹ک قولہ ان اللہ اصطفی آہ قال ابن عباس قالت الیہود نحن من ابناء ابراہیم واسحق ویعقوب ونحن علی دینہم فانزل اللہ تعالی ہذہ الآیۃ والمعنی ان اللہ اصطفی ہؤلاء بالاسلام والنبوۃ والرسالۃ وانتم یا معشر الیہود علی غیر دینہم وعاش آدم فی الارض تسعمائۃ وستین سنۃ ولما مدۃ اقامتہ فی الجنۃ فالله اعلم ۱۲ ۲۰ک قولہ وآل عمران وعمران ہو ابو موسی بن عمران بن یصہر بن قاہث بن لاوی بن یعقوب علیہ الصلاۃ والسلام اما ابو مریم ابنۃ عمران بن ماثان من نسل یہوذا ابن یعقوب علیہ الصلاۃ والسلام وبین العمرانین الف وثمانمائۃ سنۃ کما قال علیہ السلام ولا تزال امتی بخیر ما تباعدت اعمارہا انتہی وایضا فی تفسیر الکبیر تحت ہذہ الآیۃ المذکورۃ قال ابن عباس بریدکانہ مثلہم وہذا تغلیظ من اللہ وتشدید فی وجوب مجانبتہم فی الدین وایضا فی روح البیان لا تتخذوا احدا منہم ولیا بمعنی لا تصادقوہم ولا تعاشرہم مصافاۃ الاحباب ومعاشرتہم لا بمعنی لا تجعلوہم اولیاء لکم حقیقۃ فانہ امر متفق فی نفسہ لا یتعلق بہ النہی اہ فالحاصل ان الموالاۃ مع الکفار ممنوع اشد المنع وتکون فی اکثر الافراد کفرا قلا بد من الاحتراز لکن لا یفتی بالکفر مطلقا ما لم تعین سیما وما قولی فی بعض مساطی بالکفر مطلقا بلا تفصیل فلتحدیدہ وانما غلب الاحوال ۲۱ک قولہ فلیس من دین اللہ فی شیء ای فلیس من ولایۃ اللہ فی شیء ۱۲ روح ۲۲ک قولہ اذ قالت امرأۃ عمران حنۃ لہا اسنت واشتاقت للولد فدعت اللہ واحست بالحمل یا رب انی نذرت ان اجعل لک ما فی بطنی محررا عتیقا خالصا من شواغل الدنیا لخدمۃ بیتک المقدس فتقبل منی انک انت السمیع للدعاء العلیم بالنیات وہلک عمران وہی حامل فلما وضعتہا ولدتہا جاریۃ وکانت ترجو ان یکون غلاما اذ لم یکن یحرر الا الغلمان قالت معتذرۃ یا رب انی وضعتہا انثی واللہ اعلم ای عالم بما وضعت جملۃ اعتراض من کلامہا تعظیما لموضوعہا وتجہیلا للانات تعالی وفی قراءۃ بضم التاء ولیس الذکر الذی طلبت کالانثی التی وہبت لانہ یقصد للخدمۃ وہی لا تصلح لہا لضعفہا وعورتہا وما یعتریہا من الحیض ونحوہ وانی سمیتہا مریم وانی اعیذہا بک وذریتہا اولادہا من الشیطان الرجیم المطرود فی الحدیث ما من مولود یولد

۲۳ک قولہ بمعنی انفسہما یعنی ان لفظ آل کذا وانہا متممۃ فکانہ قال واذ قالت امرأۃ عمران وبیان کیفیتہ ای اذکر لہم وقت قولہا وقصتہا ہی ان زکریا وعمران وجا ثلثین فکانت شاع بنت فاقود ہی ام مریم کان قد امسک عن ختہ الولد حتی ایست وکبرت وکانوا اہل بیت صالحین وہم من اللہ بمکان فبینما ہی فی ظل شجرۃ اذ ابصرت طائرا یطعم فرخہ فتحرکت نفسہا بسبب ذلک للولد فدعت اللہ ان یہب لہا ولدا وقالت اللہم

الامسه الشيطان حين يولد فيستهل صارخا الا مريم وابنها رواه الشيخان فتقبلها ربها اى قبل مريم
من امها بقبول حسن وانبتها نباتا حسنا انشأها بخلق حسن فكانت تنبت فى اليوم كما ينبت المولود فى
العام وانبت بها اى الاجار سدنة بيت المقدس فقالت دونكم هذه النذيرة فتنافسوا فيها لانها بنت
امامهم فقال زكريا انا احق بها لان خالتها عندى فقالوا لا حتى نقترع فانطلقوا وهم تسعة و
عشرون الى نهر الاردن والقوا اقلامهم على ان من ثبت قلمه فى الماء وصعد فهو اولى بها فنبت
قلم زكريا فاخذها وبنى لها غرفة فى المسجد بسلم لا يصعد اليها غيره وكان يأتيها بالكلها وشربها ودهنها
فيجد عندها فاكهة الشتاء فى الصيف وفاكهة الصيف فى الشتاء كما قال الله تعالى وكفلها زكريا
ضمها اليه وفى قراءة بالتشديد نصب زكريا ممدودا او مقصورا والفاعل الله كلما دخل عليها زكريا
المحراب الغرفة وهى اشرف المجالس وجد عندها رزقا قال يا مريم انى لك هذا قالت وهى
صغيرة هو من عند الله يأتينى به من الجنة ان الله يرزق من يشاء بغير حساب رزقا واسعا بلا
تبعة هنالك اى لما رأى زكريا ذلك وعلم ان القادر على الاتيان بالشئ فى غير حينه قادر على الاتيان
بالولد على الكبر وكان اهل بيته انقرضوا دعا زكريا ربه لما دخل المحراب للصلوة جوف الليل قال
رب هب لى من لدنك من عندك ذرية طيبة ولدا صالحا انك سميع مجيب الدعاء فنادته الملئكة
اى جبرئيل وهو قائم يصلى فى المحراب اى المسجد ان اى بان وفى قراءة بالكسر بتقدير القول
الله يبشرك مثقلا ومخففا بيحيى مصدر قابكلمة كائنة من الله اى بعيسى انه روح الله وسمى كلمة
لانه خلق بكلمة كن وسيدا متبوعا وحصورا ممنوعا عن النساء ونبيا من الصلحين روى انه
لم يعمل خطيئة ولم يهم بها قال رب انى كيف يكون لى غلام ولد وقد بلغنى الكبر اى بلغت نهاية
السن مائة وعشرين سنة وامرأتى عاقر بلغت ثمانى وتسعين قال الامر كذلك من خلق الله غلاما
منكما الله يفعل ما يشاء لا يعجزه عنه شئ ولاظهار هذه القدرة العظيمة الهمه الله السؤال يجاب بها
ولما تاقت نفسه الى سرعة المبشر به قال رب اجعل لى اية اى علامة على حمل امرأتى قال اية
ان لا تكلم الناس اى تمتنع من كلامهم بخلاف ذكر الله تعالى ثلثة ايام اى بلياليها الا رمزا
اشارة واذكر ربك كثيرا وسبح صل بالعشى والابكار اواخر النهار واوائله واذكر
اذ قالت الملئكة اى جبريل يمريم ان الله اصطفاك اختارك وطهرك من مسيس

لـ قوله الامسه الشيطان اى بخسه فى جنبه وظاهره حتى الانبياء وهو كذلك آن قلت ان الانبياء معصومون من الشيطان فلا سبيل له عليهم وجيب
بانهم معصومون من وسوسته اعوائه لا من بخسه فى اجسامهم فان ذلك لا يقدح فى عصمتهم منه آن قلت ان موضوع الآية ان دعوة مريم كانت
لتعيذها وتسميتها فلم تنتفع مريم من بخس الشيطان وانما انتفعت ولدها فلم تحصل مطابقة بين الآية والحديث الا ان يقال ان حقيقتها من بخس الشيطان كان واقعا وان لم تدرع حتى فدعوتها طا بقت ما اراد الله بها ومع ذلك فلا تناسب
للمفسران ليأتى بالحديث تفسير الآية وقد ورد ان الشيطان بخسها ايضا كما ذكره صاحب الكشاف ٣ قوله فيستهل صارخا الاستهلال رفع الصوت وهو بالصراخ ١٢ ٣ قوله فتقبلها ربها اى اشاع بنت فاقبلها ١٢ ٤ قوله قلم زكريا وفى
القصة انهم القوا اقلامهم ثلث مرات فى كل مرة كان يرتفع قلم زكريا على خلاف جرى الماء الى اعلاه وجرت اقلامهم مع جرى الماء الى اسفل فاخذها زكريا وبنى لها غرفة فى المسجد ١٢ ك ٥ قوله غرفة الغرفة بالضم العلية قوله بسلم اى بمرقاة
لا يصعد اليها غيره وكان اذا خرج غلق عليها سبعة ابواب رواه ابن جرير عن الربيع بن انس ١٢ ك ٦ قوله محدود وانس قرء بالمد اظهر النصب ومن قرء بالقصر كان فى محل النصب ١٢ ك ٧ قوله الغرفة وقيل المسجد وكانت مساجدهم
تسمى محاريب وقيل هو مقام الامام من المسجد سمى به لتحارب الناس عليه وتنافسهم فيه ١٢ ك ٨ قوله بلا تبعة اى حق عليه فليس اعطاؤه الرزق لكى العباد عليه بل هو من محض فضله وجوده ١٢ صاوى ٩ قوله هنالك دعا اى فى ذلك المكان
حيث هو قاعد عند مريم فى المحراب او فى ذلك الوقت فقد يستعار هنا وحيث ولم لذكران
لما رأى حال مريم فى كرامتها على الله وما تنالها رغب ان يكون له من اشاع ولد مثل
ولد اخت حاله فى الكرامة على الله وان كانت عاقرا عجوزا فقد كان ابوها كذلك وقيل
لما رأى الفاكهة فى غير وقتها انتبه على جواز ولادة العاقر ١٢ ك ١٠ قوله لما رأى من
زكريا ذلك اى ما تقدم من قصة حنة حيث دعت الله ان يرزقها ولدا مع يأسها وكبر
سنها فاجاب بها الله مع كونها لم تكن نبية واعطاها مريم وجعلها افضل من الذكور
وصار يأتيها رزقها من الجنة وكرامتها اكراما عظيما فكان ذلك الامر العجيب باعثا له على
طلب الولد ١٢ صاوى ١١ قوله وكان اهل بيته انقرضوا اى مات ١٢ ١٢ قوله ذرية الذرية
عليه السلام ماتوا وانقطعوا وفى الصراح قرض فلان اى مات ١٢ ١٣ قوله طيبة تطلق على المفرد والجمع فلذا قال المفسر ولدا صالحا ١٢ صاوى ١٤ قوله بتقدير
القول اى حال كون الملائكة قائلين له ان الله يبشرك الخ ١٢ ١٥ قوله فعلا اى
والفعل حينئذ بفتح اوله وفتح ثانيه وكسر ثالثه المثقل وقوله مخففا اى وهو بفتح اولين
وسكون ثانيه وضم ثالثه ١٢ ١٦ قوله مصدقا عن ابن عباس لان يحيى كان اكبر سنا من عيسى بستة اشهر كما
يجيء اول سن آمن وصدق بانه كلمة الله السدى فى تفسيره عن ابن مسعود وان اخت مريم
قالت يا مريم اشعرت انى حبلى قالت فانا حبلى قالت فانى ارى ما فى بطنى يسجد لبطنك
١٢ ك ١٧ قوله الكلمة كن وقيل لان الكلمة التى قالها الله بها الهدى كذلك الله يخلق
ما يشاء وقيل لانه الكلمة التى قالها الله لجبريل حيث امره بالنفخ فى جيبها ١٢ صاوى
١٨ قوله متبوعا السيد فعيل من ساد يسود وهو الرئيس الذى يتبع ١٢ ك ١٩ قوله
ممنوعا اى كثير المنع لنفسه ١٢ ٢٠ قوله انى يكون لى غلام هذا ١٢ الاستبعاد والاستعظام
من حيث العادة والقدرة لا من حيث الشك ١٢ مدارك ٢١ قوله عاقر والعاقر من
لا يولد له رجلا كان او امرأة مشتق من العقر وهو القطع لقطعه النسل فى الصراح عاقر
زن نازاينده ومرد كه او را فرزند نشود ١٢ ٢٢ قوله الا مريد انه خبر مبتدا محذوف و
قوله الله يفعل ما يشاء بيان له من خلق غلام منكما مع كونكما كبيرين ١٢ ك ٢٣ قوله
الملك الله السوال وهو قوله انى يكون لى غلام الخ وقوله ليجاب بها اى باظهارها ١٢ من اجل
٢٤ قوله ليجاب علة للالهام ان قلت ما الحكمة فى قوله فى قصة زكريا الله يفعل ما يشاء
وفى قصة مريم يخلق ما يشاء قلت الحكمة ان خرق العادة فى عيسى اعظم من يحيى فان عيسى
لم يكن له اب مع كون امه عذرا بوا ملكيا فابوا ه موجودان وان كان هناك مانع
من الحمل فعبر فى جانب عيسى بالخلق الذى هو انشاء واختراع دون الفعل ١٢ ٢٥
قوله وما تاقت اى اشتاقت من التوق بمعنى آرزو مند شدن كذا فى الصراح ١٢ ٢٦
قوله تمتنع اى تمتنع بالنهى عنه وانت صحيح سوى كما فى سورة مريم ان لا تكلم الناس ثلث
ليال سويا لانه حبس لسانه عن الكلام كذا قاله الشيخ البغوى وظاهر كلام القاضى انه
لا يقدر على التكلم من الناس ١٢ ك ٢٧ قوله بليا ليها ومن ذلك اختار بعض اكابر
الصوفية ان الخلوة مع الرياضة لبلوغ المراد ثلاثة ايام وليا ليها بجعل ذكر الله فيها
شعاره ودثاره ولا يتكلم فيها ١٢ ٢٨ قوله واذكر ربك كثيرا وسبح بالعشى والابكار اى
فى ايام عجزك عن تكلم الناس وهى من الآيات الباهرة والادلة الظاهرة وانما حبس
لسانه عن كلام الناس ليتخلص لمدة لذكر الله لا يشغل لسانه بغيره كانه لما طلب الآية
من اجل الشكر قيل له آيتك ان تحبس لسانك الا عن الشكر واحسن الجواب ما كان مستمرا
من السوال والعشى من حين الزوال الى الغروب والابكار من طلوع الفجر الى وقت
الضحى تنبيه علم من هذه الآيتان لم يكن فى شريعتهم الا صلاتان صلوة قبل طلوع
الشمس وصلوة قبل غروبها كما رواه النسائى من المدارك والكمالين ١٢ ٢٩ قوله
صل يريد بهذا التفسير تعيين الوقت اذ التسبيح لا وقت له مخصوص بخلاف الصلاة ١٢
٣٠ قوله بالعشى وهو من حين نزول الشمس الى ان تغيب والابكار وهو من طلوع
الفجر الى وقت الضحى ١٢ سراج المنير ٣١ قوله واذ قالت الملائكة عطف على
قوله اذ قالت امرأة عمران والمناسبة بينهما ظاهرة فان تلك قصة الام وهذه
قصة البنت وانما قصة زكريا فذكرت بينهما لان رؤية العجائب فى الاولى هى التى حملته
لذكريا على طلب الولد ١٢ صاوى ٣٢ قوله لجبريل اشار بذلك الى انه من باب تسمية الخاص باسم العام تعظيما ١٢ صاوى ٣٣ قوله من مسيس الرجال اما تطهيرها عن الحيض فلم يثبت بل قيل انها حاضت قبل الحمل به حيضة واحدة
١٢ كمالين ٣٤ قوله فتقبلها اى رضى بها خادمة لبيت المقدس وخلصها من دنس الاطفال والنساء قوله بقبول كمل ان البارئ ائدة اى قبولا ويكون منصوبا على المصدر المحذوف الزوائد والاقبل تقبلا وتقبيلا وتحيل انها اصلية والمراد بالقبول
اسم لما يقبل به الشئ كالوجور والسعوط ١٢ ص ٣٥ قوله وانت بها انها المعطوف على قولها فتقبلها ربها وانما قوله وانبتها نباتا حسنا مؤخر فى الواقع عن اتيان امها بها فانه بيان لما لها فى مدة تربيتها ١٢ جمل ٣٦ قوله اما هم وهو عمران
ابن ماثان وكان بنو ماثان رؤس بنى اسرائيل وملوكهم فهذا وجه كونه اماهم وان لم يكن نبيا فالراد بالامام الرئيس ١٢ جمل ٣٧ قوله والقوا اقلامهم الخ قيل هو سهام النشاب وقيل الاقلام التى يكتبون بها التوراة وكانت من
نحاس وقوله على ان من ثبت قلمه فى الماء اى وقف عن الجرى مع الماء وهذا على القول بانها كانت سهام النشاب وقوله وصعد اى لم يغص فى الماء بل استمر صاعدا اى واقفا على وجه الماء من غير غوص فيه وهذا على القول
بانها كانت من نحاس فلو قال الشارح او صعد لكان اوضح ليكون الكلام مفرعا على الخلاف فى الاقلام ١٢ جمل

الرجال وَاصْطَفٰكِ عَلٰى نِسَآءِ الْعٰلَمِيْنَ ۝ اى اهل زمانك يٰمَرْيَمُ اقْنُتِىْ لِرَبِّكِ اطيعيه وَاسْجُدِىْ وَارْكَعِىْ مَعَ الرّٰكِعِيْنَ ۝ اى صلّى مع المصلين ذٰلِكَ المذكور من امر زكريا ومريم مِنْ اَنْۢبَآءِ الْغَيْبِ اخبار ما غاب عنك نُوْحِيْهِ اِلَيْكَ يا محمد وَمَا كُنْتَ لَدَيْهِمْ اِذْ يُلْقُوْنَ اَقْلَامَهُمْ فى الماء يقترعون ليظهر لهم اَيُّهُمْ يَكْفُلُ يربى مَرْيَمَ وَمَا كُنْتَ لَدَيْهِمْ اِذْ يَخْتَصِمُوْنَ ۝ فى كفالتها فتعرف ذلك فتخبر به وانما عرفته من جهة الوحى اذكر اِذْ قَالَتِ الْمَلٰٓئِكَةُ اى جبرئيل يٰمَرْيَمُ اِنَّ اللّٰهَ يُبَشِّرُكِ بِكَلِمَةٍ مِّنْهُ اى ولد اسْمُهُ الْمَسِيْحُ عِيْسَى ابْنُ مَرْيَمَ خاطبها بنسبته اليها تنبيها على انها تلده بلا اب اذ عادة الرجال نسبتهم الى آبائهم وَجِيْهًا ذا جاه فِى الدُّنْيَا بالنبوة وَالْاٰخِرَةِ بالشفاعة والدرجات العلى وَمِنَ الْمُقَرَّبِيْنَ عند الله وَيُكَلِّمُ النَّاسَ فِى الْمَهْدِ اى طفلا قبل وقت الكلام وَكَهْلًا وَّمِنَ الصّٰلِحِيْنَ ۝ قَالَتْ رَبِّ اَنّٰى كيف يَكُوْنُ لِىْ وَلَدٌ وَّلَمْ يَمْسَسْنِىْ بَشَرٌ بتزوج ولا غيره قَالَ الامر كَذٰلِكِ من خلق ولد منك بلا اب اللّٰهُ يَخْلُقُ مَا يَشَآءُ اِذَا قَضٰٓى اَمْرًا اراد خلقه فَاِنَّمَا يَقُوْلُ لَهٗ كُنْ فَيَكُوْنُ ۝ اى فهو يكون وَيُعَلِّمُهُ بالنون والياء الْكِتٰبَ الخط وَالْحِكْمَةَ وَالتَّوْرٰىةَ وَالْاِنْجِيْلَ وَ نجعله رَسُوْلًا اِلٰى بَنِىْٓ اِسْرَآءِيْلَ فى الصبا او بعد البلوغ فنفخ جبرئيل فى جيب درعها فحملت وكان من امرها ما ذكر فى سورة مريم فلما بعثه الله تعالى الى بنى اسرائيل قال لهم انى رسول الله اليكم اَنِّىْ اى بانى قَدْ جِئْتُكُمْ بِاٰيَةٍ علامة على صدقى مِّنْ رَّبِّكُمْ هى اَنِّىْ وفى قراءة بالكسر استينافا اَخْلُقُ اصور لَكُمْ مِّنَ الطِّيْنِ كَهَيْئَةِ الطَّيْرِ مثل صورته والكاف اسم مفعول فَاَنْفُخُ فِيْهِ الضمير للكاف فَيَكُوْنُ طَيْرًا وفى قراءة طائرا بِاِذْنِ اللّٰهِ بارادته فخلق لهم الخفاش لانه اكمل الطير خلقا فكان يطير وهم ينظرونه فاذا غاب عن اعينهم سقط ميتا وَاُبْرِئُ اشفى الْاَكْمَهَ الذى ولد اعمى وَالْاَبْرَصَ وخصا لانهما داءا اعياء الاطباء وكان بعثه فى زمن الطب فابرأ فى يوم خمسين الفا بالدعاء بشرط الايمان وَاُحْيِ الْمَوْتٰى بِاِذْنِ اللّٰهِ بارادته كرره لنفى توهم الالوهية فيه فاحيا عازر صديقا له وابن العجوز وابنة العاشر فعاشوا وولد لهم وسام بن نوح ومات فى الحال وَاُنَبِّئُكُمْ بِمَا تَاْكُلُوْنَ وَمَا تَدَّخِرُوْنَ تخبأون فِىْ بُيُوْتِكُمْ مما لم اعاينه فكان يخبر الشخص بما اكل وما ياكل بعد اِنَّ فِىْ ذٰلِكَ المذكور لَاٰيَةً لَّكُمْ اِنْ كُنْتُمْ مُّؤْمِنِيْنَ ۝ وَ جئتكم مُصَدِّقًا لِّمَا بَيْنَ يَدَىَّ قبلى مِنَ التَّوْرٰىةِ وَلِاُحِلَّ لَكُمْ بَعْضَ الَّذِىْ حُرِّمَ عَلَيْكُمْ فيها فاحل لهم من السمك والطير ما لا صيصية له وقيل احل الجميع فبعض بمعنى كل وَجِئْتُكُمْ بِاٰيَةٍ مِّنْ رَّبِّكُمْ كرره تاكيدا او ليبنى عليه فَاتَّقُوا اللّٰهَ وَاَطِيْعُوْنِ ۝ فيما امركم به من توحيد الله وطاعته اِنَّ اللّٰهَ رَبِّىْ وَرَبُّكُمْ فَاعْبُدُوْهُ هذا

تعليقات جديدة من التفاسير المعتبرة لحل جلالين

ل قوله واصطفٰك على نساء العالمين اى بان وهب لك عيسى من غير اب ولم يكن ذلك لاحد من النساء هذا وان كان من خصائص مريم عليها السلام لكنه لا يلزم من هذه الفضيلة افضليتها مطلقة على فاطمة بنت محمد صلى الله عليه وسلم وعائشة زوجة النبي عليه السلام رضي الله عنهما لان هذه الفضيلة المخصوصة ان لم يكن فيهما لكن فضائلهما كثيرة واردة فى الاحاديث لا يوجد منها شئ فى مريم عليها السلام ففاطمة وعائشة رضي الله عنهما افضل نساء العالمين من الاولين والآخرين كما هو المذهب المحقق عند العلماء ١٢ ٢ قوله يا مريم الحكمة فى ان الله لم يذكر فى القرآن امرأة باسمها الا هى الاشارة بطرف خفى الى رد ما قاله الكفار من انها زوجته فان العظيم الجليل يأنف من ذكر اسم زوجته بين الناس فكان الله يقول لو كانت زوجة لى لما صرحت باسمها ١٢ ٣ قوله واسجدى قدم السجود لشرفه والواو لا تقتضى ترتيبا... ان كانت صلاتهم كصلاتنا من تقديم الركوع على السجود وان كانت بالعكس فالامر ظاهر ١٢ صاوى ٤ قوله مع الراكعين لم يقل مع الراكعات اما لدخول جمع المؤنث فى المذكر بالتغليب او المعنى صلى كصلوة الرجال من حيث الخشية وعلو الهمة لا كصلوة النساء من حيث التفريط وعدم الخشية ١٢ صاوى ٥ قوله اى صلى الخ تفسير لاسجدى واركعى فاطلق الجزء واريد الكل وتقديم السجود اما لكون الترتيب فى شريعتهم كذلك واما لكونه افضل الاركان واما ليقترن اركعى بالراكعين ١٢ ابو السعود ٦ قوله يقترعون يلقون اقلامهم التى كانوا يكتبون بها التوراة اختاروها للقرعة تبركا بها ١٢ ٧ قوله ليظهر لهم اى ليعلموا وينظروا ايهم يكفل الخ وعبارة الكرخى قوله ليظهر لهم قدره ليتعلق به قوله ايهم يكفل مريم لان لا معنى لتعليق الالقاء بالاستفهام اذ لا يعمل فيه ما قبله ولا هو مما تحكى بعده ١٢ الجمل ٨ قوله اسمه المسيح عيسى بدل من المسيح معرب من ايشوع بمعنى السيد ١٢ سراج المنير و المسيح اصله مسيحا بالعبرانية بمعنى مبارك او روح وقيل مشتق من المسح لانه مسح بالبركة او مسح الارض ولم يقم فى موضع ١٢ ٩ قوله ابن مريم خبر مبتدأ محذوف اى هو ابن مريم ولا يجوز ان يكون صفة لعيسى لان اسمه عيسى فحسب وليس اسمه عيسى بن مريم ١٢ مدارك ١٠ قوله ذا جاه وهو القوة والمنعة والشرف ١٢ روح ١١ قوله بالشفاعة لامته المحقين اما الشفاعة العظمى فهى مخصوصة بنبينا صلى الله عليه وسلم ١٢ كما ١٢ قوله فى المهد المهد مصدر سمى به ما يمهد للصبى اى يسوى من مضجعه اه ابو السعود وفى تفسير الكبير فى المهد قولان احدهما انه حجر امه والثانى هو المعروف الذى هو مضجع الصبى الكلام على حذف المضاف اى فى زمان المهد مدته واليه الشارح بقوله اى طفلا وعبارة ابى البقاء فى المهد يجوز ان يكون حالا من الضمير فى يكلم اى يكلم صغيرا ويجوز ان يكون ظرفا وفى روح البيان اى يكلمهم حال كونه طفلا وكهلا كلام الانبياء من غير تفاوت يعنى ان يكلمه فى حالة الطفولية والكهولة على حد واحد وزمن الكهولة من ثلاثين سنة الى اربعين وروى انه لما بلغ عمره ثلاثين سنة ارسله الله الى بنى اسرائيل فمكث فى رسالته ثلاثين شهرا ثم رفع الى السماء او جاءه الوحى على راس ثلاثين سنة فمكث فى نبوته ثلاث سنين واشهرا ثم رفع اه وحكى عن مجاهد قال قالت مريم كنت اذا خلوت انا وعيسى حدثنى وحدثته فاذا شغلنى انسان سبح فى بطنى وانا اسمع فان قيل فما فائدة البشارة بكلامه كهلا والناس فى ذلك سواء اجيب بانه بشرها بانه يبقى الى ان يكتهل ولعدم التفاوت بجالين ١٢ سراج المنير ١٣ قوله الخط فكان احسن الناس خطا وعبارة ابى السعود نعلمه الكتاب اى الكتابة او جنس الكتب الالهية ١٢ ١٤ قوله والتوراة ان قلت انها كتاب موسى اجيب بانه كان يحفظها ويتعبد بها الا ما نسخ منها فى الانجيل ١٢ ١٥ قوله ونجعله رسولا اشار الى انه منصوب بفعل مضمر لائق بالمعنى ١٢ من الكرخى ١٦ قوله فى الصبا اى وهو ابن ثلاث سنين وقوله او بعد البلوغ اى وهو ابن ثلاثين سنة وكلا القولين ضعيف والمعتمد انه نبئ على راس الاربعين وعاش نبيا ورسولا ثمانين سنة فلم يرفع الا وهو ابن مائة وعشرين سنة ١٢ ١٧ قوله درعها درع المرأة قميصها وفى الصراح درع پيراہن زن ١٢ ١٨ قوله ما ذكر فى سورة مريم اى من قوله تعالى واذكر فى الكتاب مريم اذ انتبذت من اهلها مكانا شرقيا الى قوله ويوم ابعث حيا ١٢ ١٩ قوله اى بانى يشير به الى ان موضع هذه الجملة مجرور وذلك مذهب الخليل كما صرح به ابو البقاء ١٢ ٢٠ قوله هى انى اشار بتقدير هى الى ان انى بفتح الهمزة فى محل رفع خبر مبتدأ محذوف ١٢ كرخى ٢١ قوله اصور دفع بذلك ما يقال ان الخلق هو الايجاد بعد العدم وهو مخصوص بالله تعالى فاجاب بان معنى الخلق التصوير ١٢ ٢٢ قوله لكم اى لاجلكم بمعنى التحصيل لايمانكم ودفع تكذيبكم اياى ١٢ روح ٢٣ قوله والكاف اسم مفعول اى بمعنى مماثل فيكون المعنى فاصور لكم من الطين مماثل هيئة الطير كذا يستفاد من عبارة ابى السعود وغيره وقوله الضمير للكاف اى فانفخ فى ذلك الشئ المماثل لهيئة الطير ١٢ ابو السعود ٢٤ قوله اكمل الطير خلقا اى لان له اسنانا وثديا واذانا ويحيض كالنساء ويطير من غير ريش ولا يبصر الا فى ساعة بعد المغرب وبعد الصبح وما بقى من الزمان هو فيه اكمى ١٢ صاوى ٢٥ قوله سقط ميتا ليتميز فعل الخلق من فعل الله ١٢ روح ٢٦ قوله ميتا كذا حكى عن وهب بن منبه وقيل كان يعيش يوما واحدا ١٢ ك ٢٧ قوله لانهما داءا ان اعيا الاطباء اى مرضا اعجز الاطباء والداء المرض كذا فى المصباح ١٢ ٢٨ قوله بشرط الايمان اى كان يشترط على كل من ابرأه ان يؤمن به ١٢ جمل ٢٩ قوله واحى الموتى باذن الله كان عليه السلام يحيى الموتى بيا حى يا قيوم كذا فى الكبير فسالوا جالينوس عنه فقال الميت لا يحيا بالعلاج فان كان يحيى الموتى فهو نبى وليس بطبيب فطلبوا ان يحيى الموتى فاحيا اربعة انفس كذا فى روح البيان ٣٠ قوله فاحيا عازرا اى ارسلت اخته الى عيسى ان اخاك عازرا يموت وكان بينه وبين عازر ثلثة ايام فاتاه هو واصحابه فوجده قد مات منذ ثلثة ايام فقال لاخته انطلقى الى قبره فانطلقت معهم الى قبره فدعا الله فقام عازر وودكه يقطر فخرج من قبره وبقى وولد له ١٢ ك ٣١ قوله وسام بن نوح فانه عليه السلام جاء الى قبره فخرج من قبره وقد شاب نصف راسه خوفا من قيام الساعة ولم يكن يشيبون فى ذلك الزمان فقال قد قامت القيمة فقال لا لكن دعوتك باسم الله الاعظم ثم قال له مت قال بشرط ان يعيذنى الله من سكرات الموت فدعا الله ومات فى الحال ١٢ ك ٣٢ قوله وانبئكم روى انه لما احيى الموتى قالوا هذا سحر فارنا آية فقال يا فلان اكلت كذا ويا فلان لك كذا ١٢ ك ٣٣ قوله قبلى من التوراة اى وهى كتاب موسى وكان بينه وبين عيسى الف وتسعمائة وخمسة وسبعون سنة واول انبياء بنى اسرائيل يوسف بن يعقوب وآخرهم عيسى عليهما السلام ١٢ ٣٤ قوله عليكم قال القاضى هو يدل على ان شرعه كان ناسخا لشرع موسى ولا يخل ذلك بكونه مصدقا للتوراة كما لا يعود نسخ القرآن بعضه ببعض عليه تناقض وتكاذب فان النسخ فى الحقيقة بيان وتخصيص بالازمان انتهى وقال وهب بن منبه ان عيسى كان على شريعة موسى عليه السلام كان يقر بالسبت ويستقبل بيت المقدس وما غير شيئا من احكام التوراة فهم فسروا قوله ولاحل لكم بانه رفع شرائع باطلة اخترعها الاحبار من عند انفسهم والصواب هو الاول ١٢ ك ٣٥ قوله فبعض بمعنى كل استشكل بانه يلزم تحليل كالزنا والقتل واجيب بان المراد جميع ما حرم من اجل التشديد لا ما كان محرما بالاصالة ١٢ ٣٦ قوله ان الله ربى وربكم هذا اقرار بالعبودية ونفى للربوبية بخلاف ما يزعم النصارى ١٢ مد

له قوله فكذبوه اشاره الى ان قوله فلما احس عيسى الخ مرتب على هذا المحذوف ١٢ جمل ٢ قوله احس الاحساس عبارة عن وجدان الشئ بالحاسة ١٢ مدارك ٣ قوله علم ايذان بان الكفر ليس من جملة المحسوسات فهو استعارة اى بظهور كفرهم اشد ظهور مثل ظهور المحسوسات ١٢ تعليقات ٤ قوله ذاهبا فيكون الجار متعلقا بالمحذوف وفى نسخة واعيا بدل ذاهبا وقيل الى ههنا بمعنى مع اوفى اواللام والجار متعلق بانصارى ١٢ ك ٥ قوله قيل كانوا قصارين قيل ان امه ارسلته الى صباغ فاراد الصباغ يوما ان يشتغل ببعض مهماته فقال له عليه الصلوة والسلام ههنا ثياب مختلفة قد جعلت لكل واحد منها علامة معينة فاصبغها بتلك الالوان فغاب فجعل عليه الصلوة والسلام كلها فى جب واحد وقال كونى باذن الله كما اريد فرجع الصباغ فسأله فاخبره بما صنع فقال فسدت على الثياب قال قم فانظر فجعل يخرج ثوبا احمر وثوبا اخضر وثوبا اصفر الى ان اخرج الجميع على احسن ما يكون حسب ما كان يريد فتعجب منه الحاضرون وآمنوا به عليه الصلوة والسلام وهم الحواريون قال القفال ويجوز ان يكون بعض هؤلاء الحواريين الاثنى عشر من الملوك وبعضهم من صيادى السمك وبعضهم القصارين وبعضهم من الصباغين والكل سموا بالحواريين لانهم كانوا انصار عيسى عليه الصلوة والسلام واعوانه والمخلصين فى طاعته ومحبته ١٢ ارشاد ٦ قوله يحورون روى انهم اذا جاعوا قالوا جعنا يا روح الله فيضرب بيده الارض فيخرج منها لكل واحد رغيفان واذا عطشوا قالوا عطشنا فيضرب بيده الارض فيخرج منها الماء فيشربون فقالوا من افضل منا قال عليه الصلوة والسلام افضل منكم من يعمل بيده ويأكل من كسبه فصاروا يغسلون الثياب بالاجرة فسموا حواريين كذا فى الارشاد ٧ قوله غيلة اى خدعة وخفية وفى الصراح غيلة بناگاه كشتن ١٢ ش ٨ قوله ومكر الله المكر عبارة عن الاحتيال فى ايصال الشر والاحتيال على الله تعالى محال فصار لفظ المكر فى حقه من المتشابهات وذكروا فى تاويله وجوها احدها انه تعالى سمى جزاء المكر مكرا كقوله وجزاء سيئة سيئة مثلها سمى جزاء المخادعة بالمخادعة وجزاء الاستهزاء بالاستهزاء والثانى ان معاملة الله معهم كانت شبيهة بالمكر فسمى بذلك والثالث ان هذا اللفظ ليس من المتشابهات لانه عبارة عن التدبير المحكم الكامل ثم اختص فى العرف بالتدبير فى ايصال الشر الى الغير وذلك فى حق الله تعالى غير ممتنع والله اعلم ١٢ كبير ٩ قوله بان القى شبه عيسى الخ حاصل ذلك انهم لما اجمعوا على قتله جاء جبريل فوجده فى مكان فى سقفه فرجة فرفعه من تلك الفرجة الى السماء وامر ملك اليهود رجلا اسمه ططيانوس ان يدخل على عيسى فيقتله فلما دخل فلم يجده خرج وقد القى الله شبه عيسى عليه فلما رأوه ظنوه عيسى فقتلوه وفتشوا على عيسى فلم يجدوه ثم قالوا اذا كان هذا عيسى فاين صاحبنا واذا كان صاحبنا فاين عيسى فوقع بينهم قتال عظيم ١٢ صاوى ١٠ قوله فقتلوه روى انهم كانوا اثنى عشر رجلا مجتمعين فى بيت فنافق واحد منهم ودل اليهود عليه والقى الله شبهه على من نافق فاخذ ذلك المنافق وقتل وصلب على ظن انه عيسى واخرج النسائى وابن ابى حاتم عن ابن عباس لما اراد الله ان يرفع عيسى خرج على اصحابه وفى البيت اثنا عشر رجلا فقال ان منكم من يكفر بى من بعد ان آمن ثم قال ايكم يلقى عليه شبهى فيقتل مكانى فيكون معى فى الجنة فقام شاب احدثهم سنا فقال انا فقال اجلس ثم اعاد فعاد فقال اجلس ثم عاد فعاد الثالثة فقال فصلب بعد ان رفع عيسى الى السماء وجاء الطلب من اليهود فاخذوا الشاب ١٢ ك ١١ قوله ورفع عيسى الى السماء وذلك ان ملك اليهود اراد قتل عيسى وكان جبريل لا يفارقه ساعة وهو معناه وايدناه بروح القدس فلما ارادوا ذلك امره جبريل ان يدخل بيتا فيه روزنة فلما دخل البيت اخرجه جبريل من تلك الروزنة وكان قد القى شبهه على غيره فاخذ وصلب ١٢ كبير ١٢ قوله انى متوفيك اسم فاعل من التوفى بمعنى تمام گرفتن حق كذا فى الصراح وفى القاموس وغيره التوفى اخذ الشئ وافيا وفى ابى البقاء متوفيك ورافعك الى كلاهما للمستقبل والتقدير رافعك ومتوفيك لانه رفع الى السماء ثم يتوفى وفى العباسى ثم متوفيك قابضك بعد النزول وفى معالم التنزيل قال الحسن والكلبى وابن جريج انى قابضك ورافعك من الدنيا الى من غير موت وفى تفسير الكبير معنى قوله انى متوفيك اى انى متمم عمرك فحينئذ اتوفاك فلا اتركهم حتى يقتلوك بل انا رافعك الى سمائى ومقربك بملائكتى واصونك عن ان يتمكنوا من قتلك وهذا تاويل حسن اه وايضا فيه وقد ثبت بالدليل انه حى وورد الخبر عن النبى صلى الله عليه وسلم انه سينزل ويقتل الدجال ثم انه تعالى يتوفاه بعد ذلك اه وفى ابن ماجة حدثنا ابوبكر بن ابى شيبة ثنا سفين بن عيينة عن الزهرى عن سعيد بن المسيب عن ابى هريرة عن النبى صلى الله عليه وسلم قال لا تقوم الساعة حتى ينزل عيسى بن مريم حكما مقسطا واماما عادلا فيكسر الصليب ويقتل الخنزير ويضع الجزية ويفيض المال حتى لا يقبله احد وفى ابى داود ثم ينزل عيسى بن مريم عليهما السلام عند المنارة البيضاء شرقى دمشق ملخص الحديث وفى صحيح مسلم قال اطلع علينا النبى صلى الله عليه وسلم ونحن نتذاكر فقال ما تذكرون قالوا نذكر الساعة قال انها لن تقوم حتى تروا قبلها عشر آيات فذكر الدخان والدجال والدابة وطلوع الشمس من مغربها ونزول عيسى بن مريم صلى الله عليه وسلم ويأجوج ومأجوج اه وفى المشكوة عن عبد الله بن عمرو قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ينزل عيسى بن مريم الى الارض فيتزوج ويولد له ويمكث خمسا واربعين سنة ثم يموت فيدفن معى فى قبرى فاقوم انا وعيسى ابن مريم فى قبر واحد بين ابى بكر وعمر رواه ابن الجوزى وفى عقائد النسفى وشرحه واخبر النبى عم من اشراط الساعة من خروج الدجال ودابة الارض ويأجوج ومأجوج ونزول عيسى من السماء وطلوع الشمس من مغربها فهو حق لانها امور ممكنة اخبر بها الصادق انتهى وفى فقه الاكبر وشرحه ونزول عيسى من السماء كما قال الله تعالى انه اى عيسى لعلم الساعة اى علامة القيامة وقال الله تعالى وان من اهل الكتاب الا ليؤمنن به قبل موته اى قبل موت عيسى بعد نزوله عند قيام الساعة فيصير الملل واحدة فالحاصل ان نزول عيسى وحياته ثابت باحاديث الصحاح وغيرها فمنكرها من اهل البدعة ولا اعتبار فيه قول البعض فعلينا اتباع جمهور المفسرين والعقائد الاسلامية والاحاديث ولقد اطنبنا الكلام فيه لانه كان لبعض الناس فى زمن من الازمنة ينكر لحياة عيسى ونزوله من السماء ويدعو لنفسه انه عيسى وغرضه من هذا اغوا العوام فهو ضال مبتدع كذاب ومن اتبعه فهو ايضا فى هذا الحكم ١٣ قوله وجاعل الذين اتبعوك اى اجبوك وانتسبوك فان صدقوا بمحمد ايضا واجروه او ما توا قبل بعثته فقد تم لهم العز فى الدنيا والاخرى وان لم يصدقوا بمحمد ولم يجروه فقد جاءهم عز الدنيا ومالهم فى الآخرة من خلاق فالنصارى لهم عز فى الدنيا وسلطنة على اليهود الى يوم القيامة ١٢ ص ١٤ قوله يعلونهم قال البيضاوى فلا ترى ملك يهودى فى الدنيا وقال القاضى والى الآن لم يسمع غلبة اليهود عليهم ١٢ ك ١٥ قوله يعلونهم اى يعلو المتبعون اليهود فى غالب الامر ومتبعوه من آمن بنبوته من المسلمين والنصارى والى الآن لم يسمع غلبة اليهود عليهم ١٢ بيضاوى ١٦ قوله والسبى بردہ كردن ١٢ صراح ١٧ قوله وله ثلاث وثلثون سنة عبارة المواهب مع شرحها للزرقانى وانما يكون الوصف بالنبوة بعد بلوغ الموصوف بها اربعين سنة اذ هو سن الكمال وبها تبعث الرسل ومفاد هذا الحصر الشامل لجميع الانبياء حتى يحيى وعيسى هو الصحيح ففى زاد المعاد ما يذكر ان عيسى رفع وهو ابن ثلث وثلثين سنة لا يعرف به اثر متصل يجب المصير اليه قال الشامى وهو كما قال فان ذلك انما يروى عن النصارى والمصرح به فى الاحاديث النبوية انه انما رفع وهو ابن مائة وعشرين سنة ثم قال اى الزرقانى (دهمة) وقع للحافظ جلال الدين السيوطى فى تكملة تفسير المحلى وشرح النقاية وغيرهما من كتبه الجزم بان عيسى رفع وهو ابن ثلاث وثلثين سنة ويمكث بعد نزوله سبع سنين وما زلت اتعجب مع مزيد حفظه واتقانه وجمعه للمعقول والمنقول حتى رأيته فى مرقاة الصعود رجع عن ذلك انتهى ١٢ جمل ١٨ قوله ويحكم بشريعة نبينا ان قلت ان وضع الجزية ليس من شرع نبينا اجيب بانه منه غير ان اخذها مغيا بنزول عيسى كما اخبر بذلك نبينا فوضعها ايضا من شرعنا ١٢ صاوى

الله صلى الله عليه وسلم اجل انه عبد الله ورسوله فقالوا هل له مثل من الخلق خلق من غير اب فنزلت الآية ١٢ صاوى ١٩ قوله بالاغرب اى لان آدم من غير

الذى امركم به صِرَاطٌ طريق مُّسْتَقِيمٌ ○ فكذبوه ولم يؤمنوا به فَلَمَّآ أَحَسَّ علم عِيسَىٰ مِنْهُمُ الْكُفْرَ واراد وا قتله قَالَ مَنْ أَنصَارِىٓ اعوانى ذاهبا إِلَى اللَّهِ لانصر دينه قَالَ الْحَوَارِيُّونَ نَحْنُ أَنصَارُ اللَّهِ اعوان دينه وهم اصفياء عيسى اول من آمن به وكانوا اثنى عشر رجلا من الحور وهو البياض الخالص وقيل كانوا قصارين يحورون الثياب اى يبيضونها آمَنَّا صدقنا بِاللَّهِ وَاشْهَدْ يا عيسى بِأَنَّا مُسْلِمُونَ ○ رَبَّنَآ آمَنَّا بِمَآ أَنزَلْتَ من الانجيل وَاتَّبَعْنَا الرَّسُولَ عيسى فَاكْتُبْنَا مَعَ الشَّاهِدِينَ ○ لك بالوحدانية ولرسولك بالصدق قال تعالى وَمَكَرُوا اى كفار بنى اسرائيل بعيسى اذ وكلوا به من يقتله غيلة وَمَكَرَ اللَّهُ بهم بان القى شبه عيسى على من قصد قتله فقتلوه ورفع عيسى وَاللَّهُ خَيْرُ الْمَاكِرِينَ ○ ع اعلمهم به اذكر إِذْ قَالَ اللَّهُ يَا عِيسَىٰٓ إِنِّى مُتَوَفِّيكَ قابضك وَرَافِعُكَ إِلَىَّ من الدنيا من غير موت وَمُطَهِّرُكَ مبعدك مِنَ الَّذِينَ كَفَرُوا وَجَاعِلُ الَّذِينَ اتَّبَعُوكَ صدقوا بنبوتك من المسلمين والنصارى فَوْقَ الَّذِينَ كَفَرُوٓا بك وهم اليهود يعلونهم بالحجة والسيف إِلَىٰ يَوْمِ الْقِيَامَةِ ثُمَّ إِلَىَّ مَرْجِعُكُمْ فَأَحْكُمُ بَيْنَكُمْ فِيمَا كُنتُمْ فِيهِ تَخْتَلِفُونَ ○ من امر الدين فَأَمَّا الَّذِينَ كَفَرُوا فَأُعَذِّبُهُمْ عَذَابًا شَدِيدًا فِى الدُّنْيَا بالقتل والسبى والجزية وَالْآخِرَةِ بالنار وَمَا لَهُم مِّن نَّاصِرِينَ ○ مانعين منه وَأَمَّا الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ فَيُوَفِّيهِمْ بالياء والنون أُجُورَهُمْ وَاللَّهُ لَا يُحِبُّ الظَّالِمِينَ ○ اى يعاقبهم روى ان الله ارسل اليه سحابة فرفعته فتعلقت به امه وبكت فقال لها ان القيامة تجمعنا وكان ذلك ليلة القدر ببيت المقدس وله ثلث وثلثون سنة وعاشت امه بعده ست سنين وروى الشيخان حديث انه ينزل قرب الساعة ويحكم بشريعة نبينا صلى الله عليه وسلم ويقتل الدجال والخنزير ويكسر الصليب ويضع الجزية وفى حديث مسلم انه يمكث سبع سنين وفى حديث ابى داود الطيالسى اربعين سنة ويتوفى ويصلى عليه فيحتمل ان المراد مجموع لبثه فى الارض قبل الرفع وبعده ذَٰلِكَ المذكور من امر عيسى نَتْلُوهُ نقصه عَلَيْكَ يا محمد مِنَ الْآيَاتِ حال من الهاء فى نتلوه وعامله ما فى ذلك من معنى الاشارة وَالذِّكْرِ الْحَكِيمِ ○ المحكم اى القرآن إِنَّ مَثَلَ عِيسَىٰ شانه الغريب عِندَ اللَّهِ كَمَثَلِ آدَمَ كشانه فى خلقه من غير اب وهو من تشبيه الغريب بالاغرب ليكون اقطع للخصم واوقع فى النفس خَلَقَهُ اى آدم اى قالبه مِن تُرَابٍ ثُمَّ قَالَ لَهُ كُن بشرا فَيَكُونُ ○ اى فكان وكذلك عيسى قال له كن من غير اب فكان الْحَقُّ مِن رَّبِّكَ خبر مبتدأ محذوف اى امر عيسى فَلَا تَكُن مِّنَ الْمُمْتَرِينَ ○ الشاكين فيه

فَمَنْ حَاجَّكَ جَادَلَكَ مِنَ النَّصَارٰى فِيهِ مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَكَ مِنَ الْعِلْمِ بِأَمْرِهِ فَقُلْ لَهُمْ تَعَالَوْا نَدْعُ
أَبْنَاءَنَا وَأَبْنَاءَكُمْ وَنِسَاءَنَا وَنِسَاءَكُمْ وَأَنْفُسَنَا وَأَنْفُسَكُمْ فَنجْعَلْ نَبْتَهِلْ نتضرع فِي الدُّعَاءِ فَنَجْعَلْ
لَعْنَتَ اللَّهِ عَلَى الْكَاذِبِينَ ۝ بأن نقول اللهم العن الكاذب فِي شَأْنِ عِيسَى وَقَدْ دَعَا صلى الله عليه
وفد نجران لذلك لما حاجوه فيه فقالوا حتى ننظر فِي أَمْرِنَا ثُمَّ نَأْتِيكَ فَقَالَ ذَوُو رَأْيِهِمْ لَقَدْ عَرَفْتُمْ
نبوته وَأَنَّهُ مَا بَاهَلَ قَوْمٌ نَبِيًّا إِلَّا هَلَكُوا فَإِنْ أَدْبَرُوا الرَّجُلُ وَانْصَرَفُوا تَوَهُ وَقَدْ خَرَجَ وَمَعَهُ الْحَسَنُ وَ
الْحُسَيْنُ وَفَاطِمَةُ وَعَلِيٌّ رضي الله عنهم وَقَالَ لَهُمْ إِذَا دَعَوْتُ فَأَمِّنُوا فَأَبَوْا أَنْ يُلَاعِنُوا وَصَالَحُوهُ عَلَى الْجِزْيَةِ
رواه أبو نعيم وروى أبو داود أنهم صالحوه على ألفي حلة النصف فِي صَفَرٍ وَالْبَقِيَّةُ
فِي رَجَبٍ وَثَلَاثِينَ دِرْعًا وَثَلَاثِينَ فَرَسًا وَثَلَاثِينَ بَعِيرًا وَثَلَاثِينَ مِنْ كُلِّ صِنْفٍ مِنْ أَصْنَافِ السِّلَاحِ وَ
رَوَى أَحْمَدُ فِي مُسْنَدِهِ عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ رضي الله تعالى عنهما قَالَ لَوْ خَرَجَ الَّذِينَ يُبَاهِلُونَ لَرَجَعُوا
لَا يَجِدُونَ مَالًا وَلَا أَهْلًا وَرَوَى الطَّبَرَانِيُّ مَرْفُوعًا لَوْ خَرَجُوا لَاحْتَرَقُوا إِنَّ هٰذَا الْمَذْكُورَ لَهُوَ الْقَصَصُ
الْخَبَرُ الْحَقُّ الَّذِي لَا شَكَّ فِيهِ وَمَا مِنْ زَائِدَةٍ إِلٰهٍ إِلَّا اللَّهُ وَإِنَّ اللَّهَ لَهُوَ الْعَزِيزُ فِي مُلْكِهِ الْحَكِيمُ فِي
صُنْعِهِ فَإِنْ تَوَلَّوْا أَعْرَضُوا عَنِ الْإِيمَانِ فَإِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ بِالْمُفْسِدِينَ ۝ فيجازيهم وَفِيهِ وَضْعُ الظَّاهِرِ
مَوْضِعَ الْمُضْمَرِ قُلْ يَا أَهْلَ الْكِتَابِ الْيَهُودُ وَالنَّصَارٰى تَعَالَوْا إِلٰى كَلِمَةٍ سَوَاءٍ مَصْدَرٌ بِمَعْنَى مُسْتَوٍ أَمْرُهَا
بَيْنَنَا وَبَيْنَكُمْ هِيَ أَلَّا نَعْبُدَ إِلَّا اللَّهَ وَلَا نُشْرِكَ بِهِ شَيْئًا وَلَا يَتَّخِذَ بَعْضُنَا بَعْضًا أَرْبَابًا مِنْ دُونِ
اللَّهِ كَمَا اتَّخَذَ ثم الأحبار والرهبان فَإِنْ تَوَلَّوْا أَعْرَضُوا عَنِ التَّوْحِيدِ فَقُولُوا أَنْتُمْ لَهُمُ اشْهَدُوا
بِأَنَّا مُسْلِمُونَ ۝ موحدون وَنَزَلَ لَمَّا قَالَتِ الْيَهُودُ إِبْرَاهِيمُ يَهُودِيٌّ وَنَحْنُ عَلَى دِينِهِ وَ
قَالَتِ النَّصَارٰى كَذٰلِكَ يَا أَهْلَ الْكِتَابِ لِمَ تُحَاجُّونَ تُخَاصِمُونَ فِي إِبْرَاهِيمَ بِزَعْمِكُمْ أَنَّهُ عَلَى دِينِكُمْ
وَمَا أُنْزِلَتِ التَّوْرٰيةُ وَالْإِنْجِيلُ إِلَّا مِنْ بَعْدِهِ بِزَمَنٍ طَوِيلٍ وَبَعْدَ نُزُولِهِمَا حَدَثَتِ الْيَهُودِيَّةُ
وَالنَّصْرَانِيَّةُ أَفَلَا تَعْقِلُونَ ۝ بطلان قولكم هَا لِلتَّنْبِيهِ أَنْتُمْ مبتدأ أَيْ هٰؤُلَاءِ وَالْخَبَرُ
حَاجَجْتُمْ فِيمَا لَكُمْ بِهِ عِلْمٌ مِنْ أَمْرِ مُوسٰى وَعِيسٰى وَزَعَمْتُمْ أَنَّكُمْ عَلَى دِينِهِمَا فَلِمَ تُحَاجُّونَ
فِيمَا لَيْسَ لَكُمْ بِهِ عِلْمٌ مِنْ شَأْنِ إِبْرَاهِيمَ وَاللَّهُ يَعْلَمُ شَأْنَهُ وَأَنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ ۝ قَالَ
تَعَالَى تَبْرِئَةً لِإِبْرَاهِيمَ مَا كَانَ إِبْرَاهِيمُ يَهُودِيًّا وَلَا نَصْرَانِيًّا وَلٰكِنْ كَانَ حَنِيفًا مَائِلًا عَنِ
الْأَدْيَانِ كُلِّهَا إِلَى الدِّينِ الْقَيِّمِ مُسْلِمًا مُوَحِّدًا وَمَا كَانَ مِنَ الْمُشْرِكِينَ ۝ إِنَّ أَوْلَى النَّاسِ

---

۱ قولہ بامرہ ای بامر عیسیٰ بان یعبدہ عبد اللہ ورسولہ ۱۲ ۲ قولہ تعالوا فعل امر مبنی علی حذف النون والواو فاعل واصلہ تعالیوا فقلبت الیاء الفا فالتحرکہا وانفتاح ما قبلہا ثم حذفت لالتقائہا ساکنۃ مع الواو ۱۲ ۳ قولہ ثم نبتہل بتشدید التاء من الابتہال قال الراغب اصل البہل الشیء والبعیر ابہالہ ثم استعمل فی الدعاء سواء کان فی الدعاء شر او فی الکشاف اصل البہلۃ اللعنۃ او الدعاء ثم شاع فی مطلق الدعاء ۱۲ ک تنبیہ وقع البحث عند شیخنا العلامۃ الدوانی قدس اللہ سرہ فی جواز المباہلۃ بعد النبی صلی اللہ علیہ وسلم فکتب رسالۃ فی شروطہا المستنبط من الکتاب والسنۃ والآثار وکلام الائمۃ وحاصل کلامہ فیہا انہا لا تجوز الا فی امر مہم شرعا وقع فیہ اشتباہ وعنا ولا یتیسر دفعہ الا بالمباہلۃ فیشترط کونہا بعد اقامۃ الحجۃ والسعی فی ازالۃ الشبہۃ وتقدیم النصح والانذار وعدم نفع ذلک ومساس الضرورۃ الیہا آہ من تفسیر الکازرونی ۱۲ اجل ۴ قولہ نجران بفتح النون بلد بالیمن سمی بنجران بن زید بن سبا وکانوا نصاری وکانوا ستین راکبا ۱۲ ک روت ۵ قولہ عرفتم نبوتہ وفی روایۃ انہ قد اعترف بہ الاسلام وقال اعلم انہ نبی ولکن ملوک الروم شرفونا وادونا بموالہم فنحن علی دینہم ۱۲ ک ۶ قولہ فوادعوا الرجل ای صالحوہ توادع تصالح کذا فی الصراح والرجل محمد صلی اللہ علیہ وسلم ۱۲ ۷ قولہ فابوا ان یلاعنوا وذلک لانہم لما راوا النبی یکن معہ قال أستیف نجران یا معشر النصاری انی لاری وجوہا لو سالوا اللہ ان یزیل جبلا من مکانہ لازالہ بہا فلا تباہلوا فتہلکوا ولا یبقی علی وجہ الارض نصرانی فقالوا یا ابا القاسم راینا ان لا نباہلک فصالحہم علی الفی حلۃ کل سنۃ فقال علیہ السلام والذی نفسی بیدہ ان الہلاک قد تدلی علی اہل نجران ولو لاعنوا لمسخوا قردۃ وخنازیر ولاضرم علیہم الوادی نارا ولما حال الحول علی النصاری کلہم حتی یہلک اعترتہ واقلادہ کبدہ لذلک ولم یقتصر علی تعریض نفسہ لہ وعلی ثقتہ بکذب خصمہ حتی یہلک خصمہ مع امتہ واعترتہ ان تمت المباہلۃ وخص الابناء والنساء لانہم اعز الاہل والصقہم بالقلب وقدمہم فی الذکر علی الانفس لینبہ علی قرب مکانہم ومنزلتہم وفیہ دلیل واضح علی صحۃ نبوۃ النبی صلی اللہ علیہ وسلم لانہ لم یر واحد من موافق ومخالف انہم اجابوا الی ذلک ۱۲ مدارک ۸ قولہ عن ابن عباس رضی اللہ تعالی عنہما ای وورد انہ صلی اللہ علیہ وسلم قال والذی نفسی بیدہ ان الہلاک قد تولی علی اہل نجران ولو لاعنوا لمسخوا قردۃ وخنازیر ولاضرم علیہم الوادی نارا ولم یبق نصرانی علی وجہ الارض الی یوم القیمۃ ۱۲ صاوی ۹ قولہ ان ہذا لہو القصص الحق ہذا جملۃ واقعۃ قبلہ واسم الاشارۃ عائد علی ما ذکر من امر عیسیٰ وانہ لیس ابن اللہ واکدا بجملۃ بان واللام وکونہا معرفۃ الطرفین لشدۃ انکارہم ۱۲ صاوی ۱۰ قولہ وما من الٰہ الا اللہ یجوز فیہ وجہان احدہما ان من الٰہ مبتدأ ومن مزیدۃ فیہ والا اللہ خبرہ تقدیرہ ما الٰہ الا اللہ وزیدت من للاستغراق والعموم والثانی ان یکون الخبر مضمرا تقدیرہ وما من الٰہ لنا الا اللہ والا اللہ بدل من موضع من الٰہ لان موضعہ رفع بالابتداء ۱۲ سمین ۱۱ قولہ من زائدۃ ای للاستغراق تاکید الرد علی النصاری فی تثلیثہم ۱۲ کمالین ۱۲ قولہ وفیہ وضع الظاہر الخ ای المقتضی لیدل علی ان التولی بالاعراض عن التوحید فساد الدین ۱۲ کما فی ۱۳ قولہ تعالوا الی کلمۃ یعنی تعالوا الیہا حتی لا نقول عزیر ابن اللہ ولا المسیح ابن اللہ لان کلا منہما بعضنا وبشر مثلنا ولا نطیع احبارنا فیما احدثوا من التحریم والتحلیل من غیر رجوع الی شرع اللہ وعن عدی بن حاتم کنا لا نعبدہم یا رسول اللہ قال الیس کانوا یحلون لکم ویحرمون فتاخذون بقولہم قال نعم قال فتلک عبادتہم ۱۲ مدارک ۱۴ قولہ مستوا مر ہا ای لا یختلف فیہ الرسل والکتب کذا فی الخطیب ۱۲ ۱۵ قولہ کما اتخذتم الاحبار روی الترمذی لما نزل قولہ تعالی اتخذوا احبارہم ورہبانہم اربابا من دون اللہ قال عدی بن حاتم ما کنا نعبدہم قال الیس یحلون لکم ویحرمون فتاخذون بقولہم قال نعم قال ہو ذلک ای اخذکم بقولہم خلیب ۱۶ قولہ اشہدوا ای لزم علیکم الحجۃ فوجب علیکم ان تعترفوا وتسلموا بانا مسلمون دونکم کما یقول الغالب للمغلوب فی جدال اوصراع اعترف بانی انا الغالب وسلم الی الغلبۃ ۱۲ مدتنبیہ انظر الی ما راعی فی ہذہ القصۃ من المبالغۃ فی الارشاد وحسن التدرج فی الحجاج بین اولا احوال عیسیٰ وما تعاورہ علیہ من الاطوار المنافیۃ للالہیۃ ثم ذکر ما یحل عقدہم ویزیح شبہتہم فلما رای عنادہم ولجاجہم دعاہم الی المباہلۃ بنوع من الاعجاز ثم اعرضوا عنہا وانقادوا بعض الانقیاد وکما دعاہم بالارشاد وسلک طریقا اسہل والزم بان دعاہم الی ما وافق علیہ عیسیٰ والانجیل وسائر الانبیاء والکتب ثم لما لم یجد ذلک ایضا علیہم وعلم ان الآیات لا ینفع والنذر لا تغنی عنہم اعرض عن ذلک وقال اشہدوا بانا مسلمون ۱۲ انوار التنزیل ۱۷ قولہ من طویل اذا کان بین ابراہیم وموسی الف سنۃ وبین موسیٰ وعیسیٰ الفا سنۃ فکیف یکون ابراہیم علی دین لم یحدث الا بعدہ بازمنۃ متطاولۃ اہ روح خطر ببالی وقت ہذا التحریر لقائل ان یقول لم لا یجوز ان تقول الیہود ان ابراہیم کان یہودیا بمعنی انہ کان علی الدین الذی علیہ الیہود وتقول النصاری ان ابراہیم کان نصرانیا بمعنی انہ کان علی الدین الذی علیہ النصاری فکون التوراۃ والانجیل نازلین بعد ابراہیم لا ینافی کونہ یہودیا او نصرانیا بہذا التفسیر کما ان تقولوا ان ابراہیم کان علی دین الاسلام والاسلام انما انزل بعدہ بزمان طویل فرایت جوابہ فی تفسیر الکبیر ان القرآن اخبر ان ابراہیم کان حنیفا مسلما ولیس فی التوراۃ والانجیل ان ابراہیم کان یہودیا او نصرانیا فظہر الفرق ۱۲ ۱۸ قولہ بعد نزولہما بہذا التقریر تمت الحجۃ علیہم فالمعنی ان المانع من کونہم علی دین ابراہیم تغییرہم وتبدیلہم والا فلا تمسکوا بالتوراۃ والانجیل حقیقۃ لما اختلفوا ولکانوا علی دین ابراہیم ۱۲ صاوی ۱۹ قولہ افلا تعقلون ہمزۃ داخلۃ علی مقدر ہو المعطوف علیہ بہذا العاطف المذکور ای الا تتفکرون فلا تعقلون بطلان قولکم او الفقولون ذلک فلا تعقلون بطلانہ ۱۲ ابو السعود ۲۰ قولہ یا ہؤلاء جملۃ النداء معترضۃ بین المبتدا والخبر ویحتمل ان یکون ہؤلاء خبر الا انتم وحاججتم جملۃ اخری مبینۃ للاولی ای انتم ہؤلاء الحمقی وبیان حماقتکم انکم جادلتم فیما لکم بہ علم مما وجد تموہ فی التوراۃ والانجیل عنادا وتدعون ورودہ فلم تجادلون فیما لا علم لکم بہ ولا ذکر لہ فی کتابکم من دین ابراہیم کذا قال القاضی البیضاوی ۱۲ ۲۱ قولہ یا ہؤلاء حذف حرف النداء مع اسم الاشارۃ مذہب کوفی کما فی الخلاصۃ ۱۲ ۲۲ قولہ فیما لکم بہ علم فما بمعنی الذی ذکرہ موصوفۃ وعلم مبتدا ولکم خبرہ وبہ فی موضع نصب علی الحال صفۃ علم فی الاصل قدمت علیہ کما فی ابی البقاء ۱۲ ۲۳ قولہ من شان ابراہیم ای فیما لا ذکر لہ فی کتابکم ولا علم لکم من دین ابراہیم اولا ذکر لدینہ علیہ السلام فی احد الکتابین قطعا ۱۲ ۲۴ قولہ موحدا اشار بہ الی انہ کان علی ملۃ التوحید لا علی ملۃ الاسلام الحادثۃ والا لاشترک الالزام ای لانہم یقولون ملۃ الاسلام حدثت بنزول القرآن علی محمد صلی اللہ علیہ وسلم وکان ۱۲

احقهم بابراهيم للذين اتبعوه في زمانه وهذا النبي محمد لموافقته له في اكثر شرعه والذين آمنوا
من امته فهم الذين ينبغي ان يقولوا نحن على دينه لا انتم والله ولي المؤمنين ناصرهم وحافظهم و
نزل لما دعا اليهود معاذا وحذيفة وعمارا الى دينهم ودت طائفة من اهل الكتاب لو يضلونكم وما يضلون
الا انفسهم لان اثم اضلالهم عليهم والمؤمنون لا يطيعونهم فيه وما يشعرون بذلك يا اهل الكتاب
لم تكفرون بآيات الله القرآن المشتمل على نعت محمد صلى الله عليه وسلم وانتم تشهدون تعلمون انه حق يا اهل الكتاب
لم تلبسون تخلطون الحق بالباطل بالتحريف والتزوير وتكتمون الحق اي نعت النبي صلى الله عليه وسلم وانتم
تعلمون انه حق وقالت طائفة من اهل الكتاب اليهود لبعضهم امنوا بالذي انزل على الذين آمنوا
اي القرآن وجه النهار اوله واكفروا به آخره لعلهم اي المؤمنين يرجعون عن دينهم اذ يقولون ما رجع
هؤلاء عنه بعد دخولهم فيه وهم اولو علم الا لعلمهم بطلانه وقالوا ايضا ولا تؤمنوا اتصدقوا الا لمن تبع
زائدة تبع دينكم قال تعالى قل لهم يا محمد ان الهدى هدى الله الذي هو الاسلام وما عداه
ضلال والجملة اعتراض ان اي بان يؤتى احد مثل ما اوتيتم من الكتب والحكمة والفضائل وان
مفعول تؤمنوا والمستثنى منه احد قدم عليه المستثنى للعناية لا تقروا بان احدا يؤتى ذلك الا لمن تبع دينكم او
بان يحاجوكم اي المؤمنون يغلبوكم عند ربكم يوم القيمة لانكم اصح دينا وفي قراءة أن بهمزة التوبيخ على
ايتاء احد مثله تقرون به قال تعالى قل ان الفضل بيد الله يؤتيه من يشاء فمن اين لكم انه لا يؤتى
احد مثل ما اوتيتم والله واسع كثير الفضل عليم بمن هو اهله يختص برحمته من يشاء والله ذو
الفضل العظيم ومن اهل الكتاب من ان تامنه بقنطار اي بمال كثير يؤده اليك لامانته كعبد الله بن
سلام اودعه رجل الفا ومائتي اوقية ذهبا فاداها اليه ومنهم من ان تامنه بدينار لا يؤده اليك لخيانته
الا ما دمت عليه قائما لاقتضائه فمتى فارقته انكره ككعب بن الاشرف استودعه قرشي دينارا فجحده ذلك
اي ترك الاداء بانهم قالوا بسبب قولهم ليس علينا في الامين اي العرب سبيل اي اثم لاستحلالهم
ظلم من خالف دينهم ونسبوه اليه تعالى قال تعالى ويقولون على الله الكذب في نسبة ذلك اليه وهم
يعلمون انهم كاذبون بلى عليهم فيهم سبيل من اوفى بعهده الذي عاهد الله عليه او بعهد الله
عليه من اداء الامانة وغيرها واتقى الله بترك المعاصي وعمل الطاعات فان الله يحب المتقين فيه وضع الظاهر
موضع المضمر اي يحبهم بمعنى يثيبهم ونزل في اليهود لما بدلوا نعت النبي صلى الله عليه وسلم وعهد الله اليهم

۱ قوله بابراهيم متعلق باولى واولى افعل تفضيل من الولي وهو القرب المعنى ان اقرب الناس به واخصهم ۱۲ ح ۲ قوله للذين اتبعوه
اللام زائدة للتركيد وهي لام الابتداء كذا في الجمل ۱۲ ۳ قوله لموافقته لدينه في اكثر شرعه فعقائد محمد التي هو عليها لا تخالف ما قصده الله في كتابه
۱۲ جمل ۴ قوله ودت طائفة اي اجمت ولو مصدرية والمعنى اجمت جماعة من اليهود والنصارى اضلالكم اي رجوعكم عن دين الاسلام الى الكفر وكانوا يتودون اليهم بالهدايا ۱۲ صاوي ۵ قوله فهم اي الذين اتبعوا ابراهيم في زمانه ومحمد والمؤمنون
والا فاضلال المؤمنين لم يقع حتى يا تواب ۱۲ جمل ۶ قوله ذلك اي باختصاص وبال اضلالهم بهم ۱۲ ۷ قوله تعلمون انه حق فسر الشهادة بالعلم لانها اخبار القاطع فيلزمها العلم ۱۲ جمل ۸ قوله الحق بالباطل للراوبالحق ايمان بموسى وعيسى
وبالباطل كفر بمحمد عليه السلام فالمعنى يا اهل الكتاب لم تخلطون الايمان بالكفر بالتحريف والتزوير وذلك ان احبار اليهود كانوا يكتمون نعت محمد صلى الله عليه وسلم عن الناس فافا لهذا لبعضهم بعضهم اظهروا ذلك فيما بينهم وشهدوا انه
حق كذا في الجمل مع تغيير ۱۲ ۹ قوله بالتحريف اي التغيير والتبديل وفي الصراح تحريف گردانيدن وضع خود دروغ را بجاي تزوير اي تزيين الكذب وتحسينه ۱۲ ۱۰ قوله وجه النهار اوله اي في اول الزمان لان اول النهار ما ظهر منه كما ان الوجه
اول ما ينظر من اعضاء الانسان عند الملاقاة اه روح وفي الخطيب لانه اول ما يرى بعد الليل بين الفعل ومفعوله وقوله ان يوتى على حذف الجار كما قدره الشارح
۱۲ ۱۱ قوله اوله يعني اظهروا الايمان بما انزل على المسلمين في اول النهار ۱۲ مد ۱۲ قوله تصدقوا اشارة الى احد مفعولين في تقدير الآية وبنى عليه قوله اللام زائدة واشار الى
الوجه الثاني بقوله المعنى لا تقروا الخ وبنى على هذا الوجه ان اللام غير زائدة ولذا قال في
التقرير الا لمن تبع دينكم فاشار به الى ان اللام غير زائدة اه جمل ومعنى الآية في تفسير
الحسيني وتصديق نكنيد مگر آنكس راكه پيروي كند دين شما راكه يهوديت است بگويشان
رابد رستيكه دين حق دين خداست يعني دين اسلام اين جمله معترضه بوده درميان
سخن يهود وقول ايشان راپس باز تتمه كلام ايشان رابيان ميكند كه ميگفتند تصديق
نكنيد جز همينان خود راو هر مداريد آنكه داده باشند متبع كس را مانند آنچيزكه شما را
داده انداز علم وفضل وملت واين را نيز باور نكنيد كه مسلمانان باشما مخاصمت كنند
نزد پروردگار شما زيراكه دين شما درست تراست ۱۲ ۱۳ قوله والجملة اعتراض اي
بين الفعل ومفعوله ۱۲ ۱۴ قوله المعنى لا تقروا الخ المناسب للمفسران يقول والمعنى
لا تصدقوا الخ وحاصل هذا المعنى الذي اشار له المفسر انه ضمن تؤمنوا معنى تقروا لتكون
اللام اصلية والمستثنى منه محذوف تقديره لاحد والمعنى لا تقروا ولا تعترفوا لاحد بانه
يوتى احد مثل الذي اوتيتموه من الفضائل والكمالات الا لشخص اتبع دينكم كذا في ح وهو كناية
عن نفي النبوة عن محمد صلى الله عليه وسلم وهذا المعنى صحيح من جهة العربية والمعنى
والمفسرين شدة اختصاره خلط هذا التقرير بالتقرير المقدم وقد علمتها ۱۲ صاوي
۱۵ قوله او يحاجوكم عطف على ان يوتى والضمير في يحاجوكم لاحد لانه في معنى الجمع و
الاستثناء راجع له ايضا والتقدير ولا تؤمنوا اي لا تعترفوا ولا تقروا بان المسلمين
يحاجوكم عند ربكم ويغلبونكم الا لمن تبع دينكم وهذا على تقدير عدم زيادة اللام ۱۲ من
الجمل ۱۶ قوله لانكم اصح دينا تعليل للنفي المتسلط على يحاجوكم اي لا يغلبونكم بالحجة
لانكم اصح دينا ۱۲ ۱۷ قوله وفي قراءة الخ وعلى هذه القراءة فهذا كلام مستانف
والكلام الاول قدم عند قوله هدى الله وقوله بهمزة التوبيخ اي بهمزة الاستفهام
الذي للتوبيخ يعني مع الانكار وقوله اي ايتاء احد الخ اشارة الى ان ان مصدرية
وهي ومدخولها في تاويل مبتدأ والخبر محذوف وقد قدره الشارح بقوله تقرون به اي
لا تبنوا منكم هذا الاقرار عند غير اشياعكم واهل دينكم ۱۲ ۱۹ قوله بهمزة التوبيخ اي
الاستفهام التوبيخي والكلام قدم قبل الاستفهام والمستثنى منه محذوف على كلا
التقديرين المتقدمين والمعنى لا تصدقوا لاحد دعواه النبوة والفضائل الا لمن
تبع دينكم ۱۲ صاوي ۲۰ قوله ومن اهل الكتاب الخ شروع في بيان خيانتهم في
الاموال بعد بيان خيانتهم في الدين ۱۲ ابو السعود ۲۱ قوله اوقية اوقيه بوزن
چهل درم باغدد ۱۲ تحقيق الاذان ۲۲ قوله من ان تامنه من مبتدأ ومن اهل
الكتاب خبره والشرط وجوابه صفة لمن لانها نكرة اه سن ابي البقاء ۱۲ ۲۳ قوله
بدينار وهو بوزن عشرون قيراطا والقيراط ثمنية شعيرات كما في تحقيق الاذان والمراد
بالدينار ههنا القدر القليل ۱۲ روح ۲۴ قوله لخيانته هو فخاص بن عاذورا استودعه
رجل من قريش دينارا فجحده وخانه وقيل لما مون على الكثير النصارى لغلبة الامانة عليهم
والخائنون في القليل لليهود لغلبة الخيانة عليهم ۱۲ مد ۲۵ قوله ما دمت ما مصدرية
حينية يعني الامة دوامك عليه يا صاحب الحق على راسه ملازما له ۱۲ ۲۶ قوله السبب
قولهم الخ فيه اشارة الى جواب عن سوال لم خص اهل الكتاب بذلك مع ان غيرهم منهم
الاميين والخائنين وايضاحه انه انما خصهم باعتبار واقعة الحال اذ سبب نزول الآية
ما ذكره ۱۲ من الكرخي ۲۷ قوله اي العرب وغيرهم ممن ليس من اهل كتابهم ۱۲ صاوي
۲۸ قوله اثم ليس غرضه تفسير السبيل بالاثم فانه ليس معناه الحقيقي ولا المجازي
بل بيان للمعنى المراد من الكلام فانه اذا لم يكن لاحد عليهم طريق في شان الاميين
فقد ارتفع عنهم الاثم واللوم فهو كناية ۱۲ ۲۹ قوله ونسبوه اليه تعالى اي نسبوا
القول المذكور اليه تعالى اي قالوا ان الله احل لنا ظلم من ليس على ديننا
وادعوا ان ذلك في التوراة ۱۲ جمل ۳۰ قوله في نسبة ذلك يعني بادعائهم ان ذلك
في كتابهم ۱۲ مد ۳۱ قوله بلى عليهم فكلمة بلى اثبات لما نفوه قال الزجاج وعندي وقف تام على بلى وما بعده استيناف مقرر للجملة التي سدت بلى مسدها ۱۲ ك ۳۲ قوله من اوفى مستانفة مقررة للجملة التي سدت بلى مسدها والضمير
في بعهده يرجع الى الله تعالى اي كل من اوفى بعهد الله من المصدق لما معهم ۱۲ م ۳۳ قوله الذي عاهد الله عليه من الايمان بالرسول المصدق لما معهم ۱۲ م ۳۴ قوله فيه وضع الظاهر موضع المضمر وعموم المتقين قام مقام الضمير الراجع
من الجزاء الى من ويدخل في ذلك الايمان وغيره من الطاعات واوجب اتقاءه من الكفر والاعمال السوء قيل نزلت في عبد الله بن سلام ونحوه من سلمي اهل الكتاب ويجوز ان يرجع الضمير الى من اوفى اي كل من اوفى
بما عاهد عليه واتقى الله في ترك الخيانة والغدر فان الله يحبه ۱۲ مدارك

فی التورٰیۃ اوفیمن حلف کاذبا فی دعوی او فی بیع سلعۃ اِنَّ الَّذِیْنَ یَشْتَرُوْنَ یَسْتَبْدِلُوْنَ بِعَهْدِ اللّٰهِ (رواہ البخاری) الیهم فی الایمان بالنبی صلی اللہ علیہ وسلم واداء الامانۃ وَاَیْمَانِهِمْ حلفهم به تعالٰی کاذبا ثَمَنًا قَلِیْلًا من الدنیا اُولٰٓئِكَ لَاخَلَاقَ نصیب لهم فی الاٰخرۃ وَلَا یُكَلِّمُهُمُ اللّٰهُ غضبا علیهم وَلَا یَنْظُرُ الیهم یرحمهم یَوْمَ الْقِیٰمَةِ وَلَا یُزَكِّیْهِمْ یطهرهم وَلَهُمْ عَذَابٌ اَلِیْمٌ ۝ مؤلم وَاِنَّ مِنْهُمْ ای اهل الکتب لَفَرِیْقًا طائفۃ کَعْبِ بن الاشرف یَلْوٗنَ اَلْسِنَتَهُمْ بِالْكِتٰبِ ای یعطفونها بقراءتہ عن المنزل الی ما حرفوہ من نعت النبی صلی اللہ علیہ وسلم ونحوہ لِتَحْسَبُوْهُ ای المحرف مِنَ الْكِتٰبِ الذی انزل اللہ تعالٰی وَمَا هُوَ مِنَ الْكِتٰبِ وَیَقُوْلُوْنَ هُوَ مِنْ عِنْدِ اللّٰهِ وَمَا هُوَ مِنْ عِنْدِ اللّٰهِ وَیَقُوْلُوْنَ عَلَی اللّٰهِ الْكَذِبَ وَهُمْ یَعْلَمُوْنَ ۝ انهم کاذبون ونزل لما قال نصاری نجران ان عیسٰی امرهم اَنْ یَّتَّخِذَهٗ ربا اولما طلب بعض المسلمین السجود له صلی اللہ علیہ وسلم مَا كَانَ ینبغی لِبَشَرٍ اَنْ یُّؤْتِیَهُ اللّٰهُ الْكِتٰبَ وَالْحُكْمَ ای الفهم للشریعۃ وَالنُّبُوَّةَ ثُمَّ یَقُوْلَ لِلنَّاسِ كُوْنُوْا عِبَادًا لِّیْ مِنْ دُوْنِ اللّٰهِ وَلٰكِنْ یقول كُوْنُوْا رَبّٰنِیّٖنَ علماء عاملین منسوب الی الرب بزیادۃ الف ونون تفهمها بِمَا كُنْتُمْ تُعَلِّمُوْنَ بالتخفیف والتشدید الْكِتٰبَ وَبِمَا كُنْتُمْ تَدْرُسُوْنَ ۝ ای بسبب ذلک فان فائدۃ ان تعلموا وَلَا یَاْمُرَكُمْ بالرفع استینافا ای اللہ والنصب عطفا علی یقول ای البشر اَنْ تَتَّخِذُوا الْمَلٰٓئِكَةَ وَالنَّبِیّٖنَ اَرْبَابًا كما اتخذت الصابئۃ الملٰئکۃ والیهود عزیرا والنصاری عیسٰی اَیَاْمُرُكُمْ بِالْكُفْرِ بَعْدَ اِذْ اَنْتُمْ مُّسْلِمُوْنَ ۝ لاینبغی لہ هذا ولما ذکر اِذْ حین اَخَذَ اللّٰهُ مِیْثَاقَ النَّبِیّٖنَ عَهْدَهُمْ لَمَآ بفتح اللام للابتداء وتوکید معنی القسم الذی فی اخذ المیثاق وکسرها متعلقۃ باخذ وما موصولۃ علی الوجهین ای للذی اٰتَیْتُكُمْ اِیَّاہ وفی قراءۃ اٰتَیْنٰكُمْ مِّنْ كِتٰبٍ وَّحِكْمَةٍ ثُمَّ جَآءَكُمْ رَسُوْلٌ مُّصَدِّقٌ لِّمَا مَعَكُمْ مِّنَ الْكِتٰبِ والحکمۃ وهو محمد صلی اللہ علیہ وسلم لَتُؤْمِنُنَّ بِهٖ وَلَتَنْصُرُنَّهٗ جواب القسم ان ادرکتموہ وامهم تبع لهم فی ذلک قَالَ تعالٰی لهم ءَاَقْرَرْتُمْ بذلک وَاَخَذْتُمْ قَبِلْتُمْ عَلٰی ذٰلِكُمْ اِصْرِیْ عَهْدِیْ قَالُوْٓا اَقْرَرْنَا قَالَ فَاشْهَدُوْا واعلی انفسکم وَاَنَا مَعَكُمْ مِّنَ الشّٰهِدِیْنَ ۝ علیکم وعلیهم فَمَنْ تَوَلّٰی اعرض بَعْدَ ذٰلِكَ المیثاق فَاُولٰٓئِكَ هُمُ الْفٰسِقُوْنَ ۝ اَفَغَیْرَ دِیْنِ اللّٰهِ یَبْغُوْنَ بالیاء ای المتولون والتاء وَلَهٗٓ اَسْلَمَ انقاد مَنْ فِی السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ طَوْعًا بلا اباء وَّكَرْهًا بالسیف ومعاینۃ ما یلجئ الیہ وَّاِلَیْهِ یُرْجَعُوْنَ ۝ بالتاء والیاء والهمزۃ للانکار قُلْ لهم یا محمد اٰمَنَّا بِاللّٰهِ وَمَآ اُنْزِلَ عَلَیْنَا وَمَآ اُنْزِلَ عَلٰٓی اِبْرٰهِیْمَ وَاِسْمٰعِیْلَ وَاِسْحٰقَ وَیَعْقُوْبَ وَالْاَسْبَاطِ اولاده وَمَآ اُوْتِیَ مُوْسٰی وَعِیْسٰی وَالنَّبِیُّوْنَ مِنْ رَّبِّهِمْ

ع ۸ ۹ ۱۶

وصل الی کلمۃ الحق یحرف لسانہ لقراءۃ الکتاب واعرض عن الکلمۃ الحق ویخلق بکلمۃ اخری غیر حق فهو یلوی ای یعطف لسانہ وجملۃ قولہ یلوون صفۃ لفریقا فهی فی محل نصب وجمع الضمیر اعتبارا بالمعنی لانہ اسم جمع کالرهط والقوم ۱۲ ح ۵ قولہ یعطفونها اعلف میل کردن وخم دادن. صراح وفی المغرب استعطف ناقتہ ای عطفها بان جذب زمامها لیمیل راسها والمراد بہ الایهام فی الکلام ای کانوا یوهمون المسلمین ان ذلک من نفس الکتاب ۱۲ ج ۶ قولہ وما هو من الکتاب ای لانہ فی الواقع ولانی اعتقادهم ایضا والجملۃ حالیۃ ۱۲ ج ۷ قولہ وتزل لما قال نصاری نجران الی آخرہ وعلی هذا السبب فالمراد بالبشر عیسٰی علیہ السلام وبالکتاب الانجیل وعلی الثانی فالمراد بہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم وبالکتاب القرآن وهذا الاحتمال الثانی اقرب لان قولہ فی آخر الآیۃ بعدا ذانتم مسلمون قرینۃ واضحۃ علی ذلک ۱۲ ملخص من الجمل ۸ قولہ نصاری نجران ای حین قدموا علی النبی صلی اللہ علیہ وسلم فالمراد بالبشر علی هذا هو عیسٰی وبالکتب الانجیل وقولہ اولما طلب بعض المسلمین الخ او للتنویع الخلاف فالمراد بالبشر علی ذلک هو محمد صلی اللہ علیہ وسلم وبالکتاب القرآن وآخر الآیۃ یؤید هذا السبب ۱۲ صاوی ۹ قولہ السجود لہ حیث قال رجل یا رسول اللہ نسلم علیک کما یسلم بعضنا علی بعض افلا نسجد لک قال لا ینبغی ان یسجد لاحد من دون اللہ ولکن اکرموا نبیکم واعرفوا الحق لاہلہ ۱۲ مدارک ۱۰ قولہ ما کان الخ هذہ الصیغۃ یوتی بها للنفی العام الذی لایجوز عقلا ثبوتہ وهو المراد هنا وکذلک قولہ تعالٰی ما کان لکم ان تنبتوا شجرها ای لایمکن ولایتصور عقلا صدور وعوی الالوهیۃ من نبی قط ویوتی بها للنفی الخاص کقول ابی بکر ما کان لابن ابی قحافۃ ان یتقدم فی الصلوٰۃ بین یدی رسول اللہ ای ماینبغی لہ ذلک فقول المفسر ینبغی ای یمکن وقد فسرہ المحلی فی سورۃ یٰسٓ فی قولہ تعالٰی لا الشمس ینبغی لها ان تدرک القمر بذلک ۱۲ صاوی ۱۱ قولہ ینبغی اما تفسیر لکان او بیان لمتعلق الجار والمجرور الواقع خبر الکان ۱۲ ج ۱۲ قولہ ولکن کونوا ربانیین ای ولکن یقول کونوا ربانیین فلابد من اضمار یقول والربانیون جمع ربانی وفیہ قولان احدهما انہ منسوب الی الرب والالف والنون فیہ زائدتان فی النسب دلالۃ علی المبالغۃ کرقبانی ولحیانی وشعرانی لغلیظ الرقبۃ وطویل اللحیۃ وکثیر الشعر ولاتفرد هذہ الزیادۃ عن النسب اما اذا نسبوا الی الرقبۃ واللحیۃ والشعر من غیر مبالغۃ قالوا رقبی ولحمی وشعری والثانی انہ منسوب الی ربان والربان هو معلم الخیر ومن یسوس الناس ویعیر فهم امرهم فالالف والنون والان علی زیادۃ الوصف کهی فی علشان وریان وتکون النسبۃ علی هذا للمبالغۃ فی الوصف نحو احمری ۱۲ ج ۱۳ قولہ منسوب الی الرب ای معنی کونہ علما بربہ مواظبا علی طاعتہ وزیادۃ الالف والنون فیہ للدلالۃ علی کمال هذہ الصفۃ کما قالوا شعرانی ولحیانی فاذا نسبوا الی الشعر قالوا شعری والی اللحیۃ لحمی ۱۲ من الکبیر وقولہ تفخیما ای تعظیما للمنسوب ۱۲ ۱۴ قولہ بالتخفیف لابن کثیر وابی عمرو نافع وتعلمون بمعنی عالمین ۱۲ ک ۱۵ قولہ والتشدید من التعلیم للباقین وعلی قراءۃ التشدید فالمفعول الثانی محذوف ای کنتم تعلمون الناس الکتاب ۱۲ ک ۱۶ قولہ لسبب ذلک ای بسبب المذکور من کونکم معلمین او دارسین ۱۲ ک ۱۷ قولہ فان فائدتہ ای فائدۃ التعلیم والتعلم العمل ۱۲ کما ۱۸ قولہ بالرفع لابی عمرو وابن کثیر ونافع استینافا ای ابتداء الکلام وتنصره قراءۃ ابن مسعود ایامرکم بهمزۃ الاستفهام ۱۲ کمالعین ۱۹ قولہ والنصب ای لایامرکم اللہ وقیل الضمیر فیہ للبشر وجملۃ الحال ۱۲ کمالعین ۲۰ قولہ ربابا ای بل تجهم ونعتقدانهم عبید کمرمون لایعصون اللہ ما امرهم ویفعلون ما یومرون ولا یضرون ولاینفعون فنتوسل بهم الی اللہ لذلک لاالکونهم ارباب ۱۲ صاوی ۲۱ قولہ الصابئۃ هم فرقۃ من الیهود صبوا ای خرجوا عن دین موسٰی الی عبادۃ الملائکۃ وقالوا انهم بنات اللہ ۱۲ صاوی ۲۲ قولہ لاینبغی لہ هذا اشارۃ الی انہ استفهام معناہ الانکار وهو خطاب للمومنین علی طریق التعجیب من حال غیرهم ۱۲ من الکرخی ۲۳ قولہ میثاق الخ هو علی ظاهرہ من اخذ المیثاق علی النبیین بذلک او المراد میثاق اولاد النبیین وهم بنو اسرائیل علی حذف المضاف ۱۲ م ۲۴ قولہ بفتح اللام للاکثر للابتداء وتوکید معنی القسم الذی فی اخذ المیثاق لانہ بمعنی الاستخلاف ۱۲ کما ۲۵ قولہ ما موصولۃ ویجوز ان یکون متضمنۃ لمعنی الشرط وتتمن ساد مسد جواب القسم والشرط جمیعا ۱۲ کما ۲۶ قولہ ای للذی ای للذی اٰتیکموہ لتومنن بہ ۱۲ خطیب ۲۷ قولہ ایاہ یشیر الی ان العائد الی الموصول محذوف ۱۲ ک ۲۸ قولہ من الکتاب یشیر الی ان ههنا اقامۃ المظهر مقام المضمر الذی هی العائد الی الموصول کی الجملۃ المعطوفۃ علی الصفۃ وهی جائزۃ عند الاخفش وقد یجعل العائد محذوفا والتقدیر ثم جاءکم بہ رسول ۱۲ ک ۲۹ قولہ جواب القسم ای الذی فی ضمن اخذ المیثاق ۱۲ ۳۰ قولہ ان ادرکتموہ ای محمدا صلی اللہ علیہ وسلم وامهم تبع لهم فی ذلک فاذا کان هذا حکم الانبیاء کان الامم لولی ۱۲ ک ۳۱ قولہ عهدی سمی العهد اصرا لانہ یوصر ای یشد فی القاموس الاصر العهد والذنب والثقل ویضم ویفتح ۱۲ ک ۳۲ قولہ اقررنا جواب عن سوال مقدر تقدیرہ ما ذا قالوا حینئذ وثمرۃ المعاهدۃ علی محمد مع علم اللہ انہ لایاتی فی زمن نبی من الانبیاء ما الثواب علی العزم بالاتباع والعقاب علی العزم بعدم الایمان فجمیع الانبیاء یثابون علی الایمان بمحمد ومن عزم علی عدم الایمان به لو ظهر عوقب ۱۲ صاوی ۳۳ قولہ طوعا وکرها انتصب طوعا وکرها علی الحال ای طائعین ومکرهین ۱۲ مدارک ۳۴ قولہ ومعائنۃ ما یلجئ الیہ ای الی الاسلام کمنتهی الجبل وادراک غرق فرعون الجاء بمعنی الاضطرار ما یلجئ الیہ ای ما یضطر الیہ ۱۲ ۳۵ قولہ والهمزۃ للانکار ای فی قولہ افغیر دین اللہ الخ وموضع الهمزۃ هو لفظۃ غیر بعد تقدیرہ ایبغون غیر دین اللہ لان الاستفهام انما یکون عن الافعال والحوادث الا انہ تعالٰی قدم المفعول الذی هو غیر دین اللہ علی فعلہ لانہ اهم من حیث ان الانکار الذی هو معنی الهمزۃ متوجہ الی المعبود الباطل ۱۲ کبیر ۳۶ قولہ ام

لَا نُفَرِّقُ بَيْنَ أَحَدٍ مِّنْهُمْ بِالتَّصْدِيقِ وَالتَّكْذِيبِ وَنَحْنُ لَهُ مُسْلِمُونَ ۝ مخلصون فی العبادۃ ونزل فیمن
ارتد وحنی بالکفار وَمَنْ يَبْتَغِ غَيْرَ الْإِسْلَامِ دِينًا فَلَنْ يُقْبَلَ مِنْهُ وَهُوَ فِي الْآخِرَةِ مِنَ الْخَاسِرِينَ ۝ المصیرین الی النار المؤبدۃ
علیہ کیف ای لا يَهْدِي اللَّهُ قَوْمًا كَفَرُوا بَعْدَ إِيمَانِهِمْ وَشَهِدُوا أَيْ وشہادتهم أَنَّ الرَّسُولَ حَقٌّ
وقد جَاءَهُمُ الْبَيِّنَاتُ الحجج الظاهرات علی صدق النبی صلی اللہ علیہ وسلم وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ ۝
الکافرین أُولَٰئِكَ جَزَاؤُهُمْ أَنَّ عَلَيْهِمْ لَعْنَةَ اللَّهِ وَالْمَلَائِكَةِ وَالنَّاسِ أَجْمَعِينَ خَالِدِينَ فِيهَا أی اللعنۃ او
النار المدلول بها علیها لَا يُخَفَّفُ عَنْهُمُ الْعَذَابُ وَلَا هُمْ يُنْظَرُونَ ۝ يمهلون إِلَّا الَّذِينَ تَابُوا مِنْ بَعْدِ ذَٰلِكَ
وَأَصْلَحُوا اعملهم فَإِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ لهم رَحِيمٌ بهم ونزل فی الیهود إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا بِعِيسَىٰ بَعْدَ إِيمَانِهِمْ
بموسی ثُمَّ ازْدَادُوا كُفْرًا بجحد لَنْ تُقْبَلَ تَوْبَتُهُمْ اذا غرغروا وماتوا كفارا وَأُولَٰئِكَ هُمُ الضَّالُّونَ ۝
إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا وَمَاتُوا وَهُمْ كُفَّارٌ فَلَنْ يُقْبَلَ مِنْ أَحَدِهِمْ مِّلْءُ الْأَرْضِ مقدار ما یملأها ذَهَبًا وَلَوِ افْتَدَىٰ
به أدخل الفاء فی خبر لشبه الذین بالشرط واذا أنا بتسبب عدم القبول عن الموت علی الکفر وَلَٰئِكَ
لَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ مؤلم وَمَا لَهُمْ مِّن نَّاصِرِينَ ۝ مانعین منه لَن تَنَالُوا الْبِرَّ ای ثوابه وهو الجنۃ حَتَّىٰ تُنفِقُوا
تصدقوا مِمَّا تُحِبُّونَ من اموالکم وَمَا تُنفِقُوا مِن شَيْءٍ فَإِنَّ اللَّهَ بِهِ عَلِيمٌ ۝ فیجازی علیه ونزل لما قال الیهود
انک تزعم انک علی ملۃ ابراهیم وکان لا یاکل لحوم الابل والبانها كُلُّ الطَّعَامِ كَانَ حِلًّا لِّبَنِي
إِسْرَائِيلَ إِلَّا مَا حَرَّمَ إِسْرَائِيلُ یعقوب عَلَىٰ نَفْسِهِ وهو الابل لما حصل له عرق النسا بالفتح والقصر
فنذر ان شفی لا یاکلها فحرمها علیه مِن قَبْلِ أَن تُنَزَّلَ التَّوْرَاةُ وذلک بعد ابراهیم ولم تکن علی عهده
حراما کما زعموا قُلْ لهم فَأْتُوا بِالتَّوْرَاةِ فَاتْلُوهَا ان کنتم صادقین ۝ فیه فبهتوا ولم یاتوا
بما قال تعالی فَمَنِ افْتَرَىٰ عَلَى اللَّهِ الْكَذِبَ مِن بَعْدِ ذَٰلِكَ ای ظهور الحجۃ بان التحریم انما کان من جهۃ
یعقوب لا علی عهد ابراهیم فَأُولَٰئِكَ هُمُ الظَّالِمُونَ ۝ المتجاوزون بالحق الی الباطل قُلْ صَدَقَ اللَّهُ فی هذا الجمیع
فاخبر به فَاتَّبِعُوا مِلَّةَ إِبْرَاهِيمَ الَّتِي أنا علیها حَنِيفًا مائلا عن کل دین الی دین الاسلام وَمَا كَانَ مِنَ الْمُشْرِكِينَ ۝ ونزل لما
قالوا اقبلتنا قبل قبلتکم إِنَّ أَوَّلَ بَيْتٍ وُضِعَ متعبدا لِلنَّاسِ فی الارض لَلَّذِي بِبَكَّةَ بالباء لغۃ فی مکۃ سمیت
بذلک لانها تبک اعناق الجبابرۃ ای تدقها بناه الملئکۃ قبل خلق آدم ووضع بعده الاقصی وبینهما اربعون سنۃ
کما فی حدیث الصحیحین وفی حدیث انه اول ماظهر علی وجه الماء عند خلق السموات والارض زبدۃ بیضاء
فدحیت الارض من تحته مُبَارَكًا حال من الذی ای ذا برکۃ وَهُدًى لِّلْعَالَمِينَ ۝ لانه قبلتهم فِيهِ آيَاتٌ

---

۱ قولہ ذیا الوجوہ ثلاثۃ ۱۲ وجہ احدہا ان الذین مفعول یبتغ وغیر الاسلام حال لانہا فی الاصل صفۃ لہ فلما قدمت نصبت حالا الثانی ان یکون تمییزا الغیر لانہا بہا فمیزت کما میز مثل وشبہ واخواتہا والثالث ان یکون بدلا من غیر ۱۲ جمل ۲ قولہ من الخاسرین من الخسران للاستجاد والتوبیخ فان الجاحد عن الحق بعد ما وضح له منهمک فی الضلال بعید عن الرشاد ۱۲ جمل ۳ قولہ ای وشہادتهم اشار بہذا الی ان الاستفہام ہہنا للانکار ویجوز ان یکون للتعجب والتعظیم لکفرہم بعد الایمان او فی تاویل الاسم ۱۲ ج ۴ قولہ وقد جاءہم البینات الواو للحال کما اشار الیہ بقد ۱۲ ۵ قولہ ای المرتدون فعدلوا للاظہار فی مقام الاضمار للدلالۃ علی ان الارتداد بعد ما ذکر من مجیء البینات من اقبح انواع الظلم ۱۲ ۶ قولہ اولئک مبتدا وجزاؤہم مبتدا ثان وقولہ ان علیہم خبر المبتدا الثانی والمبتدا الثانی مع خبرہ خبر المبتدا الاول ۱۲ جمل ۷ قولہ الا الذین تابوا ای عن الکفر وماتوا علی التوبۃ ۱۲ ۸ قولہ ای بالغلۃ علیہا ای النار ۱۲ ۹ قولہ المدلول بہا ای بالغلۃ علیہا ای النار ۱۲ ۱۰ قولہ الا الذین تابوا ای عن الکفر وماتوا علی التوبۃ ۱۲ ۱۱ قولہ ان الحارث بن سوید فانہ لما ارتد وذہب بمکۃ مع الکفار وماتوا علی ذلک ندم فارسل الی قومہ ان ائتوا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فاسئلوا لی توبۃ فانی قد ندمت وانی اعلم ان رسول اللہ صادق فاتوہ فاسلم وحسن اسلامہ ۱۲ صاوی ۱۲ قولہ ان الحارث بن سوید لما ارتد ولحق بالکفار ندم فارسل الی قومہ ان سلوا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہل لی توبۃ فارسل الیہ اخوہ الجلاس بالآیۃ فرجع الی المدینۃ فتاب وقبل رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم توبتہ ۱۲ خطیب ۱۳ قولہ ای بالمدینۃ کما ہو مقرر فی الفروع ودلت علیہ الآیۃ السابقۃ الا الذین تابوا الخ ۱۴ قولہ ای عند الغرغرۃ ۱۲ صاوی ۱۵ قولہ او ماتوا کفارا جواب عما یقال ان توبۃ الکافر مقبولۃ کما ہو مقرر فی الفروع ودلت علیہ الآیۃ السابقۃ الا الذین تابوا الخ وحاصل الجواب ان توبتہا ما یقبل اذا کانت صحیحۃ ومن شروط صحتہا ان لا یصل الی حد الغرغرۃ فان لم تصح فہی غیر مقبولۃ کما ہہنا ۱۲ جمل وفی التفسیر الکبیر قال الحسن وقتادۃ وعطاء السبب انہم لا یتوبون الا عند حضور الموت واللہ تعالی یقول لیست التوبۃ للذین یعملون السیئات حتی اذا حضر احدہم الموت قال انی تبت الآن وایضا قال فی کتب العقائد توبۃ الیاس مقبولۃ دون ایمان الکافر فالآیۃ السابقۃ للکافر الذی تاب قبل حضور الموت والغرغرۃ وہذہ الآیۃ للکافر الذی یتوب عند حضور الموت فارتفع التناقض بین الآیتین لکن فی الاعلی للقاری بعد نقل روایۃ الخلاصۃ ایمان الیاس غیر مقبولۃ وتوبۃ الیاس المختار انہا مقبولۃ اہ لکن ان ہذہ الروایۃ مخالفۃ لظاہر الدرایۃ حیث ورد قولہ علیہ الصلوٰۃ والسلام ان اللہ یقبل التوبۃ ما لم یغرغر فیستفاد منہ عدم توبۃ المؤمن والکافر اہ ونقل فی رد المحتار بعد بیان الاختلاف والحاصل ان المسئلۃ ظنیۃ فاما ایمان الیاس فلا یقبل اتفاقا انتہی ولنعم ما فصل الامام الزاہد حیث اورد ہہنا کلاما طویلا حاصلہ ان ایمان الیاس یکون غیر مقبول بالاجماع وتوبۃ الیاس فی مشیۃ اللہ انشاء قبل لغرغرۃ ایمانہ وکان فضلا منہ وانشاء لم یقبل لتقصیرہ وتاخیرہ وکان عدلا منہ وغرغرۃ آمد شدن دین آواز در گلو وجان بدر شدن وفی رد المحتار کانہا ماخوذۃ من غرغرۃ الماء اذا اداره فی حلقہ فکانہ یدیر روحہ فی حلقہ ۱۲ ۱۳ قولہ لشبہ الذین الخ فیہ حکایۃ بالمعنی او المذکور فی الآیۃ الذین لکن حکمہما واحد ۱۲ جمل ۱۴ قولہ واذا انا بتسبب عدم القبول الخ ۱۲ ۱۵ قولہ ای ثوابہ ہو الجنۃ ۱۲ ۱۶ قولہ لن تنالوا البر لما ذکر ان صدقۃ الکافر لا تنفعہ ذکر ہہنا ان صدقۃ المسلم وجمیع طاعاتہ تنفعہ ۱۲ صاوی ۱۷ قولہ مما تحبون وتوثرونہا وعن الحسن کل من تصدق ابتغاء وجہ اللہ مما یحب ولو تمرۃ فہو داخل فی ہذہ الآیۃ قال الواسطی الوصول الی البر بانفاق بعض المحاب والی الرب بالتخلی عن الکونین وقال ابو بکر الوراق لن تنالوا البر کم الا البر کم باخوانکم والحاصل انہ لا وصول الی المطلوب الا باخراج المحبوب عن عمر بن عبد العزیز انہ کان یشتری اعدال السکر ویتصدق بہا فقیل لہ لم لا تتصدق بثمنہا قال لان السکر احب الی فاروت ان انفق بما احب ۱۲ مدارک ۱۸ قولہ من اموالکم من فیہ للتبعیض لقراءۃ بعض ما تحبون ولان انفاق الکل لا یجوز ۱۲ ک ۱۹ قولہ کل الطعام ای من الاطعمۃ التی کانت تدعی الیہود حرمتہا علی ابراہیم واللام فیہ للعہد فلا یرد انہ لم ثبت اباحۃ المیتۃ والخنزیر ۱۲ ک ۲۰ قولہ الا ما حرم اسرائیل سماہ بالعربیۃ عبد اللہ وہو اسمہ ویعقوب لقبہ ۱۲ صاوی ۲۱ قولہ عرق النسا بفتح النون والقصر کعصا ہو عرق فی الورک الی الکعب وثنی نسوان ونسی کرضی نسیا انہ النسی ہو نسیا اشکی نساہ قاموس نکر قوم اضافۃ العرق الیہ جوزہ آخرون لانہ من اضافۃ العام الی الخاص مع اختلاف لفظیہما وقیل لنسا الفخذ ثم ہو عبارۃ عن جمع یمتد من الورک من خلف وینزل الی الرکبۃ وربما بلغ الی الکعب خازن ۱۲ ک ۲۲ قولہ فحرم علیہ کذا اخرجہ الحاکم عن ابن عباس رضی اللہ تعالی عنہ واخرج الترمذی فی تفسیر سورۃ الرعد قال الیہودی للنبی صلی اللہ علیہ وسلم اخبرنا بما حرم اسرائیل علی نفسہ فقال انشکی عرق النسا فلم یجد شیئا یلائمہ الا لحوم الابل والبانہا فلذا حرمہا فقالوا صدقت ۱۲ ک ۲۳ قولہ فیہ ای فی قولکم وقولہ فبہتوا ای تحیروا فی القاموس ابہت الحیرۃ وقولہ ولم یاتوا بہا ای لانہم یعلمون ان تحریم الابل فیہا انما کان علی عہد یعقوب لا عہد ابراہیم فہی شاہدۃ علیہم فلذلک لم یاتوا بہا ۱۲ ۲۴ قولہ فی مکۃ فان الباء والمیم تتعاقبان فی المخرج فیقام کل مقام الآخر کراتب وراتم ولازب ولازم سمیت بذلک لانہا تبک اعناق الخ ۱۲ ۲۵ قولہ لانہا تبک یعنی الایدی بہا جبابرۃ الاعناق ۱۲ ۲۶ قولہ اعنق عنقہ واللام زائدۃ للتاکید ۱۲ ۲۷ قولہ بناہ ای بنی المسجد الحرام قبل خلق آدم بالفی عام ووضع بعدہ الاقصی وبین بناء الملائکۃ المسجد الحرام وبین بناء الملائکۃ الاقصی اربعون سنۃ وروی انہ صلی اللہ علیہ وسلم سئل عن اول بیت وضع للناس فقال المسجد الحرام ثم بیت المقدس وسئل کم بینہما فقال اربعون سنۃ وانما بناء الکعبۃ التی بناہا ابراہیم علیہ السلام وبین بناء المسجد الاقصی الذی بناہ سلیمان مع فبینہما علی الف سنۃ ۱۲ ۲۸ قولہ کما فی حدیث الخ ای انہ سئل عن اول بیت وضع للناس فقال المسجد الحرام ثم بیت المقدس وسئل کم بینہما فقال اربعون سنۃ ولما استشکل بانہ بنی الکعبۃ ابراہیم وبنی بیت المقدس سلیمان علیہ السلام وبینہما اکثر من الف سنۃ اشار الی دفعہ بان تفاوت اربعین سنۃ انما ہو بین بناء الملئکۃ للکعبۃ ومبنی بنائہم للاقصی زبدۃ کغرفۃ ۱۲ ک ۲۹ قولہ زبدۃ بیضاء زبد بالتحریک کقفل آب وزبدہ بالضم خص منہ وقولہ فدحیت ای بسطت کذا فی الصراح ۱۲ ۳۰ قولہ ذا برکۃ لما یحصل للحجاج والمعتمرین من الثواب وتکفیر السیئات ۱۲ مدارک

بَيِّنٰتٌ مِّنْهَا مَقَامُ اِبْرٰهِيْمَ ۚ اى الحجر الذى قام عليه عند بناء البيت فانه غاصت فيه قدماه وبقى الى الآن مع تطاول الزمان و
تداول الايدى عليه ومنها تضعيف الحسنات فيه وان الطير لا يعلوه وَمَنْ دَخَلَهٗ كَانَ اٰمِنًا لا يتعرض له بقتل او
ظلم او غير ذلك وَلِلّٰهِ عَلَى النَّاسِ حِجُّ الْبَيْتِ واجب بكسر الحاء وفتحها لغتان فى مصدر حج بمعنى قصد يبدل
مِنَ النَّاسِ مَنِ اسْتَطَاعَ اِلَيْهِ سَبِيْلًا طريقا فسره صلى الله عليه وسلم بالزاد والراحلة رواه الحاكم وغيره وَمَنْ كَفَرَ بِاللّٰهِ
او بما فرضه من الحج فَاِنَّ اللّٰهَ غَنِىٌّ عَنِ الْعٰلَمِيْنَ الانس والجن والملئكة وعن عبادتهم قُلْ يٰٓاَهْلَ الْكِتٰبِ لِمَ
تَكْفُرُوْنَ بِاٰيٰتِ اللّٰهِ صلى القرآن وَاللّٰهُ شَهِيْدٌ عَلٰى مَا تَعْمَلُوْنَ ○ فيجازيكم عليه قُلْ يٰٓاَهْلَ الْكِتٰبِ لِمَ تَصُدُّوْنَ
تصرفون عَنْ سَبِيْلِ اللّٰهِ اى دينه مَنْ اٰمَنَ بتكذيبكم النبى وكتم نعته تَبْغُوْنَهَا اى تطلبون السبيل عِوَجًا مصدر
بمعنى معوجة اى زائغة عن الحق وَاَنْتُمْ شُهَدَآءُ عالمون بان الدين المرضى هو القيم دين الاسلام كما فى كتابكم
وَمَا اللّٰهُ بِغَافِلٍ عَمَّا تَعْمَلُوْنَ ○ من الكفر والتكذيب وانما يؤخركم الى وقتكم فيجازيكم ونزل لما مر بعض اليهود على
الاوس والخزرج فغاظه تآلفهم فذكرهم بما كان بينهم فى الجاهلية من الفتن فتشاجروا وكادوا يقتتلون يٰٓاَيُّهَا
الَّذِيْنَ اٰمَنُوْٓا اِنْ تُطِيْعُوْا فَرِيْقًا مِّنَ الَّذِيْنَ اُوْتُوا الْكِتٰبَ يَرُدُّوْكُمْ بَعْدَ اِيْمَانِكُمْ كٰفِرِيْنَ ○ وَكَيْفَ تَكْفُرُوْنَ استفهام تعجيب و
توبيخ وَاَنْتُمْ تُتْلٰى عَلَيْكُمْ اٰيٰتُ اللّٰهِ القرآن وَفِيْكُمْ رَسُوْلُهٗ ومن يعتصم يتمسك بِاللّٰهِ فَقَدْ هُدِىَ اِلٰى صِرَاطٍ مُّسْتَقِيْمٍ ○
يٰٓاَيُّهَا الَّذِيْنَ اٰمَنُوا اتَّقُوا اللّٰهَ حَقَّ تُقٰتِهٖ بان يطاع فلا يعصى ويشكر فلا يكفر ويذكر فلا ينسى فقالوا يا رسول الله من
يقوى على هذا فنسخ بقوله فَاتَّقُوا اللّٰهَ مَا اسْتَطَعْتُمْ وَلَا تَمُوْتُنَّ اِلَّا وَاَنْتُمْ مُّسْلِمُوْنَ موحدون وَاعْتَصِمُوْا تمسكوا
بِحَبْلِ اللّٰهِ اى دينه جَمِيْعًا وَّلَا تَفَرَّقُوْا بعد الاسلام وَاذْكُرُوْا نِعْمَتَ اللّٰهِ عَلَيْكُمْ يا معشر الاوس والخزرج اِذْ
كُنْتُمْ قبل الاسلام اَعْدَآءً فَاَلَّفَ جمع بين قُلُوْبِكُمْ بالاسلام فَاَصْبَحْتُمْ فصرتم بِنِعْمَتِهٖٓ اِخْوَانًا فى الدين و
الولاية وَكُنْتُمْ عَلٰى شَفَا حُفْرَةٍ مِّنَ النَّارِ ليس بينكم وبين الوقوع فيها الا ان تموتوا كفارا فَاَنْقَذَكُمْ مِّنْهَا بالايمان
كَذٰلِكَ كما بين لكم ما ذكر يُبَيِّنُ اللّٰهُ لَكُمْ اٰيٰتِهٖ لَعَلَّكُمْ تَهْتَدُوْنَ ○ وَلْتَكُنْ مِّنْكُمْ اُمَّةٌ يَّدْعُوْنَ اِلَى الْخَيْرِ الاسلام
وَيَاْمُرُوْنَ بِالْمَعْرُوْفِ وَيَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ وَاُولٰٓئِكَ الداعون الآمرون الناهون هُمُ الْمُفْلِحُوْنَ الفائزون وَمِنْ للتبعيض
لان ما ذكر فرض كفاية لا يلزم كل الامة ولا يليق بكل احد كالجاهل وقيل الائدة اى لتكونوا امة وَلَا تَكُوْنُوْا كَالَّذِيْنَ
تَفَرَّقُوْا عن دينهم وَاخْتَلَفُوْا فيه مِنْ بَعْدِ مَا جَآءَهُمُ الْبَيِّنٰتُ وهم اليهود والنصارى وَاُولٰٓئِكَ لهم عَذَابٌ عَظِيْمٌ ۙ
يَّوْمَ تَبْيَضُّ وُجُوْهٌ وَّتَسْوَدُّ وُجُوْهٌ اى يوم القيمة فَاَمَّا الَّذِيْنَ اسْوَدَّتْ وُجُوْهُهُمْ وهم الكفرون فيقال لهم فى
النار وَيُقَالُ لَهُمْ توبيخا اَكَفَرْتُمْ بَعْدَ اِيْمَانِكُمْ يوم الميثاق فَذُوْقُوا الْعَذَابَ بِمَا كُنْتُمْ تَكْفُرُوْنَ ○ وَاَمَّا الَّذِيْنَ

ابیضت وجوههم وهم المؤمنون ففی رحمة الله ای جنته هم فیها خلدون ۱۰۷ تلك ای هذه
الآیات آیات الله نتلوها علیك یا محمد بالحق وما الله یرید ظلما للعلمین ۱۰۸ بان یاخذهم بغیر جرم
ع ۱۱ ۱۰۹ ولله ما فی السموت وما فی الارض ملكا وخلقا وعبیدا والی الله ترجع تصیر الامور ۱۱۰ كنتم یا امة
۸ ۱ محمد فی علم الله تعالی خیر امة اخرجت اظهرت للناس تامرون بالمعروف وتنهون عن المنكر و
تؤمنون بالله ولو امن اهل الكتب بالله لكان الایمان خیرا لهم منهم المؤمنون كعبد الله بن
سلام واصحابه واكثرهم الفسقون ۱۱۱ الكافرون لن یضروكم الا ای الیهود یا معشر المسلمین بشیء الا اذی
باللسان من سب وعیدان یقاتلوكم یولوكم الادبار منهزمین ثم لا ینصرون ۱۱۲ علیكم بل لكم النصر علیهم
ضربت علیهم الذلة ایما ثقفوا حیثما وجدوا افلا عز لهم ولا اعتصام الا كائنین بحبل من الله وحبل
من الناس المؤمنین فهو عهدهم الیهم بالایمان علی اداء الجزیة ای لا عصمة لهم غیر ذلك وباؤ ورجعوا
بغضب من الله وضربت علیهم المسكنة ذلك بانهم ای بسبب انهم كانوا یكفرون بایت الله و
یقتلون الانبیاء بغیر حق ذلك تاكید بما عصوا امر الله وكانوا یعتدون ۱۱۳ یتجاوزون الحلال الی
الحرام لیسوا ای اهل الكتب سواء مستوین من اهل الكتب امة قائمة مستقیمة ثابتة علی الحق
كعبد الله بن سلام واصحابه یتلون ایت الله اناء اللیل ای فی ساعاته وهم یسجدون ۱۱۴ یصلون حال
یؤمنون بالله والیوم الاخر ویامرون بالمعروف وینهون عن المنكر ویسارعون فی الخیرت واولئك
الموصوفون بما ذكر من الصلحین ۱۱۵ ومنهم من لیسوا كذلك ولیسوا من الصلحین ومایفعلوا بالتاء ایتها
الامة وبالیاء ای الائمة القائمة من خیر فلن یكفروه بالوجهین ای تعدموا ثوابه بل تجازون علیه
والله علیم بالمتقین ۱۱۶ ان الذین كفروا لن تغنی تدفع عنهم اموالهم ولا اولادهم من الله ای
عذابه شیئا وخصهما بالذكر لان الانسان یدفع عن نفسه تارة بفداء المال وتارة بالاستعانة بالاولاد
واولئك اصحب النار هم فیها خلدون ۱۱۷ مثل صفة ما ینفقون ای الكفار فی هذه الحیوة الدنیا
فی عداوة النبی صلی الله علیه وسلم او صدقة ونحوها كمثل ریح فیها صر حر او برد شدید اصابت حرث
زرع قوم ظلموا انفسهم بالكفر والمعصیة فاهلكته فلم ینتفعوا به فكذلك نفقاتهم ذاهبة لا
ینتفعون بها وما ظلمهم الله بضیاع نفقاتهم ولكن انفسهم یظلمون ۱۱۸ بالكفر الموجب لضیاعها
یایها الذین امنوا لا تتخذوا بطانة اصفیاء تطلعونهم علی سركم من دونكم ای غیركم من الیهود

---

۱۰۱ قوله ای جنته التعبیر عنها بالرحمة فیه اشارة الی ان دخولها برحمة الله لا بالطاعة والعمل ۱۲ جمل ۱۰۲ قوله جنته ای ففیه اطلاق الحال وارادة المحل فالجنة محل هبوط الرحمة والرحمة ناشئة عن ذات الله وفیه تنبیه علی ان المؤمن وان استغرق عمره فی الطاعة لا یدخل الجنة الا برحمته ۱۲ كما ۱۰۳ قوله تلك آیات الله ای المشتملة علی نعیم الابرار وتعذیب الكفار وتلك مبتدأ وآیات الله خبر ونتلوها حال ۱۲ ح ۱۰۴ قوله وما الله یرید ظلما للعلمین ای فحیث اتتفت ارادة الظلم فالظلم منفی بالاولی لان تعلق الارادة فی التعقل سابق علی الفعل ۱۲ صاوی ۱۰۵ قوله ملكا الخ قیل الاول اشارة الی ان اللام للملك واختصاصها به من جهة كونها مخلوقة اذ لا شریك له فی خلقه ۱۲ ك ۱۰۶ قوله یا امة محمد یشیر الی ان الخطاب یعم الصحابة وغیرهم وصححه ابن كثیر ویشهد له حدیث علی عند احمد باسناد صحیح حسن وجعلت امتی خیر الامم وروی ابن ابی حاتم من طریق السدی عن عمر انه قال مضی للاصحاب خاصة لقوله كنتم ولو قال انه یعم كلنا ولاحد عن ابن عباس هم الذین هاجروا معه صلی الله علیه وسلم ۱۲ ك ۱۰۷ قوله فی علم الله وقال الزمخشری كان عبارة عن وجود الشیء فی زمان ماض علی سبیل الابهام ولیس فیه دلیل عدم سابق ولا انقطاع طاری ۱۲ كما ۱۰۸ قوله للناس انما عبر باللام دون من اشارة الی ان هذه الامة نفع ورحمة لنفسها وللخلق عموما فی الدنیا بالدعاء لجمیع الامم ۱۲ ص ۱۰۹ قوله تامرون بالمعروف اختیرت صیغة الخطاب تشریفا لهم واشارة الی رفع الحجب عنهم حیث خاطبهم ولم یخبر عنهم وانهم مقربون من حضرة الله ۱۲ صاوی ۱۱۰ قوله ولو آمن اهل الكتاب ای الیهود والنصاری ای ایمانا كاملا كایمانكم لكان خیرا لهم من الریاسة التی هم علیها وقیل من الكفر الذی هم علیه وفیه ضرب تهكم ۱۲ ج ۱۱۱ قوله بشیء الا اذی اشار به الی ان الاستثناء متصل لهم من الكرخی وقوله من سب فی الصراح سب دشنام دادن ۱۲ ۱۱۲ قوله ثم فیه للتراخی فی الاخبار بتسلیط الخذلان علیهم اعظم من الاخبار بتولیتهم علیه ۱۲ كما ۱۱۳ قوله ثم لا ینصرون لیس معطوفا علی جواب الشرط والا لاوهم انهم قد ینصرون من غیر قتال بل هو مستانف لیفید سلب النصرة عنهم فی جمیع الاحوال ۱۲ صاوی ۱۱۴ قوله ولا اعتصام اعتصام چنگ زدن كذا فی الصراح ۱۲ ۱۱۵ قوله الا بحبل من الله استثناء من اعم الاحوال ای ضربت علیهم الذلة فی جمیع الاحوال الا حال كونهم معتصمین بذمة الله وذمة المسلمین واستعیر الحبل للعهد لانه سبب النجاة والفوز بالمراد قال الامام فی توجیهه الامان الحاصل للذمی فسببان احدهما الذی نصل الله علیه وهو الامان الحاصل باعطاء الجزیة عن ید وقبولها والثانی الامان الذی فوض الی ای الامام واجتهاده فیعطیهم الامان مجانا تارة وبدله زائدا ونقصانا اخری علی حسب اجتهاده فالاول هو المسمی بحبل الله والثانی هو المسمی بحبل المؤمنین فالامان واقعان بمباشرة المسلمین الا انهما متغایران بالاعتبار ۱۲ روح ۱۱۶ قوله ضربت علیهم المسكنة الخ فان قیل هذه الذلة و المسكنة انما التصقت بالیهود بعد ظهور دولة الاسلام والذین قتلوا الانبیاء بغیر حق هم الذین كانوا قبل محمد صلی الله علیه وسلم باعصار فعلی هذا الوضع الذی حصلت فیه العلة وهو قتل الانبیاء لم یحصل فیه المعلول الذی هو الذلة والمسكنة والموضع الذی فیه هذا المعلول لم تحصل فیه العلة فكان الاشكال لازما والجواب عنه ان هؤلاء المتاخرین وان كان لم یصدر عنهم قتل الانبیاء علیهم السلام لكنهم كانوا راضین بفعل اسلافهم فنسب ذلك الفعل الیهم من حیث كان ذلك الفعل الصحیح فعلا لآبائهم ۱۲ كبیر ۱۱۷ قوله تاكید ای لذلك الذی قبله فان قیل لا یجوز ان یكون تاكیدا لان التاكید یجب ان یكون بشیء اقوی من المؤكد والعصیان اقل حالا من الكفر فلم یجز تاكید الكفر بالعصیان والجواب عنه ان علة الذلة والغضب والمسكنة هی الكفر وقتل الانبیاء و علة الكفر هی المعصیة فقوله ذلك بما عصوا اشارة الی علة العلة هكذا فی الكبیر ۱۲ ۱۱۸ قوله بما عصوا ای بسبب عصیانهم واعتدائهم حدود الله ۱۲ ابو السعود ۱۱۹ قوله واصحابه كثعلبة بن سعید واسید بن عبیده اضرابهم من الیهود الذین اسلموا وقیل هم اربعون رجلا من نصاری نجران واثنان وثلاثون من الحبشة وثلاثون من الروم كانوا علی دین عیسی وصدقوا محمدا صلی الله علیه وسلم وكان من الانصار فیهم عدة قبل قدوم النبی صلی الله علیه وسلم منهم اسعد بن زرارة والبراء بن معرور ومحمد بن مسلمة وابو قیس صرمة بن انس رضی الله عنهم كانوا موحدین یغتسلون من الجنابة ویقومون بما یعرفون من شرائع الحنیفیة حتی بعث الله النبی صلی الله علیه وسلم فصدقوه ونصروه اه ابو السعود ۱۲ جمل ۱۲۰ قوله آناء اللیل ای فی تهجدهم وقیل فی صلوة العشاء وخصت لان اهل الكتاب كانوا لا یصلونها ۱۲ كما لین ۱۲۱ قوله یصلون لان التلاوة لا تكون فی السجود اه خطیب وقوله حال ای من فاعل یتلون ۱۲ ۱۲۲ قوله ان الذین كفروا قیل نزلت فی قریظة وبنی النضیر وقیل فی مشركی العرب و قیل فیما هو اعم وهو الاقرب ۱۲ صاوی ۱۲۳ قوله فیها صر الجملة من المبتدأ والخبر فی محل جر نعت الریح ویجوز ان یكون فیها وحده هو الصفة وصر فاعل له وجاز ذلك لاعتماد الجار علی الموصوف وهذا احسن لان الاصل فی الاوصاف هو الافراد وهذا قریب منه ۱۲ ۱۲۴ قوله صر بالكسر سرما كه كشت ونبات را بسوزد ونیز بمعنی گرما آمده ۱۲ كذا فی الصراح ۱۲۵ قوله او برد فسره بالحر والبرد وان كان الشائع اطلاقه للریح البارد لما روی عن ابن عباس فی تفسیر الآیة انه قال ریح فیها نار یعنی الصر هو السموم الحارة ۱۲ كما ۱۲۶ قوله یا ایها الذین الخ نزلت فی قوم من المؤمنین كان بینهم واقارب من المنافقین والكفار وكانوا یواصلونهم ۱۲ صاوی ۱۲۷ قوله اصفیاء اشار بذلك الی ان فی الكلام استعارة حیث شبه الاصفیاء بطانة الثوب الملتصقة به واستعیر اسم المشبه به للمشبه علی طریق الاستعارة التصریحیة الاصلیة والجامع شدة الالتصاق علی حد الناس دثار والانصار شعار ۱۲ صاوی ۱۲۸ قوله یسارعون ای یبادرون بامتثال امر الله ان قلت ان العجلة مذمومة فلم ذم التحذیر العجلة من الشیطان الا فی امور اجیب بان معنی المسارعة انه اذا تعارض حق الله وحظ النفس بادر لحق الله وترك حظه واما العجلة فهی المبادرة للشیء مطلقا كان یبادر للصلوة قبل وقتها او فی الصلوة بان لا یتقن ركوعها والسجود ها فان ذلك مذموم الا فی امور فهی مسارعة لا عجلة كالتوبة وتقدیم الطعام للضیف وتجهیز المیت وزواج البكر والصلاة فی اول وقتها ۱۲ صاوی ۱۲۹ قوله ینفقون الخ یحتمل ان ما اسم موصول وینفقون صلتها والعائد محذوف ویحتمل انه ما مصدریة تسبك مع ما بعدها بمصدر تقدیر الاول مثل المال الذی ینفقونه وتقدیر الثانی مثل انفاقهم ۱۲ صاوی ÷

والمنافقين لا يألونكم خبالا ۲۴ نصب بنزع الخافض ای لا يقصرون لكم جهدهم فی الفساد ودّوا
تمنوا ما عنتّم ۲۵ ای عنتكم وهو شدة الضر قد بدت ظهرت البغضاء ۲۶ العداوة لكم من افواههم بالوقيعة
فيكم واطلاع المشركين على سركم وما تخفی صدورهم من العداوة اكبر ۲۷ قد بيّنا لكم الآيات ۲۸ علی
عداوتهم ان كنتم تعقلون ذلك فلا تتولوهم ها للتنبيه انتم يا اولاء المؤمنين تحبونهم لقرابتهم منكم
وصداقتهم ولا يحبونكم لمخالفتهم لكم فی الدين وتؤمنون بالكتب كلّه ای بالكتب كلها ولا يؤمنون
بكتابكم واذا لقوكم قالوا امنا واذا خلوا عضوا عليكم الانامل اطراف الاصابع من الغيظ ۲۹ شدة الغضب
لما يرون من ايتلافكم وتعيد عن شدة الغضب بعض ۳۰ الانامل مجازا وان لم يكن ثمّ عض قل موتوا
بغيظكم ای ابقوا عليه الى الموت فلن تروا ما يسركم ان الله عليم بذات الصدور بما فی القلوب ومنها ما
يضمرونه هو ۳۱ اذ ان تمسسكم تصبكم حسنة نعمة كنصر وغنيمة تسؤهم تحزنهم وان تصبكم سيئة كهزيمة و
جدب يفرحوا بها وجملة الشرطية متصلة بالشرط قبل وما بينهما اعتراض ۳۲ والمعنى انهم متناهون فی
عداوتكم فلم تواليهم فاجتنبوهم وان تصبروا علی اذاهم وتتقوا الله فی موالاتهم وغيرها لا يضرّكم ۳۳ بكسر
الضاد وسكون الراء وضمها وتشديدها كيدهم شيئا ۳۴ ان الله بما يعملون بالياء والتاء محيط ۳۵ عالم
فيجازيهم به واذكر يا محمد اذ غدوت ۳۶ من اهلك من المدينة تبوّئ تنزل المؤمنين مقاعد ۳۷ مراكز
يقفون فيها للقتال والله سميع لاقوالكم عليم ۳۸ باحوالكم وهو يوم ۳۹ احد خرج صلی الله عليه بالف او
الاخمسين رجلا والمشركون ثلاثة آلاف ونزل بالشعب يوم السبت سابع شوال سنة ثلاث من الهجرة
وجعل ظهره وعسكره الى احد وسوّى صفوفهم واجلس جيشا من الرماة وامّر عليهم عبد الله بن جبير
بسفح الجبل ۴۰ قال انضحوا عنا بالنبل لا ياتونا من ورائنا ولا تبرحوا ۴۱ غلبنا او نصرنا اذ بدل من اذ قبله همّت
ظ ۴۲ بفتح منكم بنو سلمة وبنو حارثة جناحا العسكر ان تفشلا تجبنا عن القتال وترجعا المارجع
عبد الله بن ابی المنافق واصحابه وقال علام ۴۳ نقتل انفسنا واولادنا وقال لابی حاتم السلمی القائل له
انشدكم الله فی نبيكم وانفسكم لو نعلم قتالا لاتبعناكم فثبتهما الله تعالی ولم ينصرفا والله وليّهما
ناصرهما وعلی الله فليتوكّل المؤمنون ليثقوا به دون غيره ونزل لما هزموا وتذكيرها ۴۴ لهم بنعمة الله و
لقد نصركم الله ببدر ۴۵ موضع بين مكة والمدينة وانتم اذلة بقلة العدد والسلاح فاتقوا الله لعلكم
تشكرون نعمه اذ ظرف لنصركم تقول للمؤمنين توعدهم تطمينا لقلوبهم ألن يكفيكم ان يمدّكم

ع ۱۱ ۱۳

ربكم بثلاثة آلاف من الملائكة منزلين ۴۶ مفعول ثان ليمدّكم او حال من ثلاثة آلاف بلی يكفيكم
ان تصبروا وتتقوا ويأتوكم من فورهم هذا يمددكم ربكم بخمسة آلاف من الملائكة مسوّمين ۴۷ معلمين
بسيماهم او خيلهم او ثيابهم او بعمائم ارخوا اذنابها بين كتفی الفرس وذنبه وبين ۴۸ ارخوا احدى
اذنابها بين كتفيه والاخرى بين عينيه وكانت عمائم الملائكة يوم بدر صفرا وعمائم الزبير حمراء
وعمائم المقداد بيضاء وعمائم الملائكة يوم حنين حمرا وعمائم الملائكة يوم الجمعة بيضا وما جعله
الله ای الامداد او التسويم او العدد او الكل ۴۹ الا بشرى لكم ولتطمئن قلوبكم به وما النصر
الا من عند الله العزيز الحكيم ليقطع ۵۰ طرفا من الذين كفروا بقتل صناديدهم او يكبتهم
يخزيهم او يكبدهم او يهزمهم فينقلبوا خائبين ليس لك من الامر شيء اعتراض بين المعطوف
والمعطوف عليه او بدل ثان من كم او من الثالث او متعلق بمحذوف ای ما فعل ذلك الا ليقطع او
بالنصر او بيأتوكم او بمسوّمين او بمنزلين او بيمددكم او حال من الضمير فی منهزمين او
متعلق بمحذوف ای اهلكهم ليقطع او بمعنی ان او الى او الّا او حتى او اللام زائدة او
التقدير ولقد نصركم الله ببدر ليقطع او ليكبتهم او ليخزيهم او ليكبدهم او ليهزمهم او
ليقطع او بمعنی ان او الى او الّا او حتى او اللام زائدة او التقدير ولقد نصركم الله ببدر
ليقطع او ليكبتهم او ليخزيهم او ليكبدهم او ليهزمهم فينقلبوا خائبين او يتوب عليهم
او يعذبهم فانهم ظالمون ۵۱ فيتوب عليهم او يعذبهم ولله ما فی السموات وما فی الارض
يغفر لمن يشاء ويعذب من يشاء والله غفور رحيم يا ايها الذين آمنوا لا تأكلوا الربوا
اضعافا مضاعفة ۵۲ كانوا يزيدون فی اجل ۵۳ الدين عند حلوله اذا لم يؤد المديون
دينه فی الاجل زاد فی مال الدين وزاد الاجل فيزيد كذلك كل سنة فربما اضعاف
اضعاف ما اخذ واتقوا الله فی اجتناب ما نهيتم عنه لعلكم تفلحون واتقوا النار
التی اعدت للكافرين وهی اشد النيران نارا واطيعوا الله والرسول فی ما امرتم به
ونهيتم عنه لعلكم ترحمون وسارعوا ۵۴ سابقوا مسابقة بالاعمال الصالحة الى مغفرة
من ربكم وجنة عرضها كعرض السموات والارض اعدت للمتقين الذين ينفقون
فی السراء والضراء ۵۵ فی حالتی العسر واليسر والرخاء والشدة والصحة والسقم
والغنى والفقر او فی حالتی الرضا والغضب او فی الاوقات كلها او فی النفقة
قليلا كان او كثيرا والكاظمين الغيظ ۵۶ يردونه فی انفسهم ولا يظهرونه والعافين
عن الناس ۵۷ فلا يؤاخذونهم بما يصدر منهم اليهم والله يحب المحسنين ۵۸ الذين
اذا فعلوا فاحشة ۵۹ كبيرة كالزنا او ظلموا انفسهم ۶۰ بما دون ذلك كالقبلة
والغمزة ذكروا الله ۶۱ وعيده او وقوفهم بين يديه للحساب فاستغفروا لذنوبهم
ومن يغفر الذنوب الا الله ولم يصروا ۶۲ على ما فعلوا من القبيح وهم يعلمون
انه قبيح او يعلمون حرمة الاصرار او لم يمضوا عليه بل تابوا منه اولئك جزاؤهم
مغفرة من ربهم وجنات تجری من تحتها الانهار خالدين فيها ونعم اجر العاملين
قد خلت من قبلكم سنن ۶۳ طرق للكفار بالاستيصال والمسلمين بالنصر والظفر
فسيروا فی الارض فانظروا كيف كان عاقبة المكذبين هذا بيان للناس هدى
وموعظة للمتقين ولا تهنوا ۶۴ لا تضعفوا عن الجهاد بسبب ما اصابكم يوم احد
ولا تحزنوا ۶۵ على من قتل منكم وانتم الاعلون ۶۶ الغالبون بالحجة والعاقبة
ان كنتم مؤمنين ۶۷ حقا فان الايمان يقتضی ان لا يعلو عليكم احد ان يمسسكم
قرح ۶۸ جراح او قتل يوم احد فقد مسّ القوم قرح مثله يوم بدر وتلك الايام
نداولها ۶۹ نصرفها بين الناس مرة لهؤلاء ومرة لهؤلاء ليعلم الله الذين آمنوا
ويتخذ منكم شهداء ۷۰ يقتلون فی سبيل الله ويكرمهم بالشهادة والله لا يحب
الظالمين ۷۱ الكافرين وليمحص الله الذين آمنوا ويمحق الكافرين ام حسبتم
ان تدخلوا الجنة ولما يعلم الله الذين جاهدوا منكم ويعلم الصابرين ولقد
كنتم تمنون الموت ۷۲ الشهادة من قبل ان تلقوه فقد رأيتموه وانتم تنظرون
وما محمد الا رسول قد خلت من قبله الرسل ۷۳ فمضوا كما مضوا افمات او قتل
فارتددتم كفارا راجعين الى دينكم القهقرى ومن ينقلب على عقبيه فلن يضر
الله شيئا وسيجزی الله الشاكرين ۷۴ الذين ثبتوا على دينهم ولم يرتدوا وما كان
لنفس ان تموت الا باذن الله كتابا ۷۵ مؤجلا ومن يرد ثواب الدنيا نؤته منها
ومن يرد ثواب الآخرة نؤته منها وسنجزی الشاكرين ۷۶ بالطاعة وكأين ۷۷ وكم
من نبی قاتل معه ربيون ۷۸ جموع كثيرة فما وهنوا ۷۹ فما ضعفوا لما اصابهم
فی سبيل الله وما ضعفوا عن الجهاد وما استكانوا ۸۰ خضعوا لعدوهم والله يحب
الصابرين ۸۱ على الجهاد وما كان قولهم ۸۲ فی حال القتال او عند الهزيمة
او بعد الفراغ منها ان قالوا ربنا اغفر لنا ذنوبنا وإسرافنا ۸۳ تجاوزنا الحد
فی امرنا وثبت اقدامنا ۸۴ فی مواطن الحرب وانصرنا على القوم الكافرين
فآتاهم الله ثواب الدنيا وحسن ثواب الآخرة ۸۵ الجنة والله يحب المحسنين
يا ايها الذين آمنوا ان تطيعوا الذين كفروا ۸۶ كالمنافقين يردوكم على اعقابكم
ترجعوا القهقرى فتنقلبوا خاسرين ۸۷ بل الله مولاكم ۸۸ ناصركم فلا تطيعوهم
وهو خير الناصرين سنلقی ۸۹ نوقع فی قلوب الذين كفروا الرعب ۹۰ الخوف
بما اشركوا بالله ما لم ينزل به سلطانا ۹۱ حجة وبرهانا ومأواهم النار وبئس
مثوى ۹۲ مقام الظالمين ولقد صدقكم الله وعده ۹۳ بالنصر اذ تحسونهم ۹۴ تقتلونهم
قتلا ذريعا باذنه ۹۵ بعلمه او بقضائه حتى اذا فشلتم ۹۶ جبنتم عن القتال
وتنازعتم ۹۷ اختلفتم فی امر الغنيمة وعصيتم ۹۸ امر الرسول فی ترك المركز
من بعد ما اراكم ما تحبون ۹۹ من الظفر والغنيمة منكم من يريد الدنيا ۱۰۰ بترك
المركز للغنيمة ومنكم من يريد الآخرة ۱۰۱ بالثبات فيه ثم صرفكم عنهم
ليبتليكم ۱۰۲ ليمتحنكم بالهزيمة بعد ما عفا عنكم ۱۰۳ بالرجوع اليهم وبالله
عفو عن المؤمنين ۱۰۴ بترك العقوبة على ما فعلوا اذ تصعدون ۱۰۵ تبعدون
فی الوادی هاربين ولا تلوون ۱۰۶ لا يلتفت احد منكم على احد والرسول
يدعوكم ۱۰۷ من ورائكم فی اخراكم ۱۰۸ جماعتكم الاخرى فاثابكم ۱۰۹ جازاكم
غما ۱۱۰ بسبب غم ۱۱۱ الهزيمة والقتل والجرح بغم ۱۱۲ الاشراف على الظفر
بالعدو والاستيلاء على عسكره لكيلا تحزنوا ۱۱۳ على ما فاتكم من الغنيمة
ولا ما اصابكم ۱۱۴ من القتل والهزيمة والله خبير بما تعملون امنة ۱۱۵ امنا
نعاسا ۱۱۶ بدل من غم يغشى ۱۱۷ يغطى طائفة منكم وهم اهل الصدق واليقين
وطائفة قد اهمتهم ۱۱۸ اقلقتهم انفسهم ۱۱۹ لا هم لها الا خلاص نفسها
يظنون بالله غير الظن ۱۲۰ الذی يجب ان يظن به من الصبر والثقة بوعده
ظن الجاهلية ۱۲۱ ظنا يليق بهم من الشك فی امر الله والتكذيب لوعده
يقولون هل لنا من الامر ۱۲۲ النصر الذی وعدنا من شيء ۱۲۳ اعتراض
قل ان الامر كله لله ۱۲۴ يفعل ما يشاء ويحكم ما يريد يخفون ۱۲۵ يضمرون
فی انفسهم ما لا يبدون ۱۲۶ يظهرون لك يقولون ۱۲۷ تفسير لما قبله
لو كان لنا من الامر ۱۲۸ النصر الذی وعدنا شيء ۱۲۹ ما قتل ۱۳۰ احد منا
هاهنا ۱۳۱ اشارة الى عسكرهم قل لو كنتم فی بيوتكم لبرز ۱۳۲ لخرج الذين
كتب عليهم القتل ۱۳۳ فی اللوح المحفوظ الى مضاجعهم ۱۳۴ مصارعهم
ليقتلوا فيها فقعدوا فلم يقتلوا وليبتلی الله ۱۳۵ وليختبر ما فی صدوركم
ليميز المخلص من غيره والله عليم بذات الصدور ۱۳۶ باسرارها وخفاياها
ان الذين تولوا منكم ۱۳۷ عن المركز يوم التقى الجمعان ۱۳۸ جمع المسلمين
وجمع المشركين انما استزلهم ۱۳۹ اوقعهم الشيطان ۱۴۰ بوسوسته بسبب
بعض ما كسبوا ۱۴۱ من الذنوب وهو ترك المركز ولقد عفا الله عنهم ۱۴۲ بعد
توبتهم ان الله غفور حليم يا ايها الذين آمنوا لا تكونوا كالذين كفروا
وقالوا لاخوانهم ۱۴۳ فی النسب او فی الدين اذا ضربوا ۱۴۴ سافروا فی الارض
او كانوا غزى ۱۴۵ جمع غاز لو كانوا عندنا ما ماتوا وما قتلوا ليجعل الله
ذلك ۱۴۶ القول او الاعتقاد حسرة ۱۴۷ ندامة فی قلوبهم والله يحيی ويميت
بقضائه وقدره لا بقولكم والله بما تعملون بصير بالتاء والياء ولئن قتلتم
فی سبيل الله او متم ۱۴۸ ما تموا على فرشكم لمغفرة من الله ورحمة خير مما
يجمعون ۱۴۹ من حطام الدنيا ولئن متم او قتلتم لالى الله تحشرون فبما
رحمة من الله لنت لهم ولو كنت فظا ۱۵۰ سيئ الخلق غليظ القلب لانفضوا
من حولك ۱۵۱ لتفرقوا عنك فاعف عنهم ۱۵۲ فيما يختص بك واستغفر لهم
فيما يتعلق بحقوق الله وشاورهم ۱۵۳ فی الامر ليطيب نفوسهم فاذا عزمت
ۙ ع ۱۲ ۱۴ ۱۵ ۱۶ ۱۷ ۱۸ ۱۹ ۲۰ ۲۱ ۲۲ ۲۳ ۲۴ ۲۵ ۲۶ ۲۷ ۲۸ ۲۹ ۳۰ ۳۱ ۳۲ ۳۳ ۳۴ ۳۵ ۳۶ ۳۷ ۳۸ ۳۹ ۴۰ ۴۱ ۴۲ ۴۳ ۴۴ ۴۵ ۴۶ ۴۷ ۴۸ ۴۹ ۵۰ ۵۱ ۵۲ ۵۳ ۵۴ ۵۵ ۵۶ ۵۷ ۵۸ ۵۹ ۶۰ ۶۱ ۶۲ ۶۳ ۶۴ ۶۵ ۶۶ ۶۷ ۶۸ ۶۹ ۷۰ ۷۱ ۷۲ ۷۳ ۷۴ ۷۵ ۷۶ ۷۷ ۷۸ ۷۹ ۸۰ ۸۱ ۸۲ ۸۳ ۸۴ ۸۵ ۸۶ ۸۷ ۸۸ ۸۹ ۹۰ ۹۱ ۹۲ ۹۳ ۹۴ ۹۵ ۹۶ ۹۷ ۹۸ ۹۹ ۱۰۰ ۱۰۱ ۱۰۲ ۱۰۳ ۱۰۴ ۱۰۵ ۱۰۶ ۱۰۷ ۱۰۸ ۱۰۹ ۱۱۰ ۱۱۱ ۱۱۲ ۱۱۳ ۱۱۴ ۱۱۵ ۱۱۶ ۱۱۷ ۱۱۸ ۱۱۹ ۱۲۰ ۱۲۱ ۱۲۲ ۱۲۳ ۱۲۴ ۱۲۵ ۱۲۶ ۱۲۷ ۱۲۸ ۱۲۹ ۱۳۰ ۱۳۱ ۱۳۲ ۱۳۳ ۱۳۴ ۱۳۵ ۱۳۶ ۱۳۷ ۱۳۸ ۱۳۹ ۱۴۰ ۱۴۱ ۱۴۲ ۱۴۳ ۱۴۴ ۱۴۵ ۱۴۶ ۱۴۷ ۱۴۸ ۱۴۹ ۱۵۰ ۱۵۱ ۱۵۲ ۱۵۳

يعينكم ربكم بثلثة آلاف من الملئكة منزلين ○ بالتخفيف والتشديد بكفيكم ذلك وفي الانفال بالف
انه امدهم اولا بها ثم صارت ثلثة ثم صارت خمسة كما قال تعالى ان تصبروا على لقاء العدو وتتقوا الله في
المخالفة ويأتوكم اى المشركون من فورهم وقتهم هذا يمددكم ربكم بخمسة آلاف من الملئكة مسومين
بكسر الواو وفتحها اى معلمين قد صبروا واتقوا الله وعدهم بان قاتلت معهم الملئكة على خيل بلق عليهم عمائم صفرا و
بيض ارسلوها بين اكتافهم وما جعله الله اى الامداد الا بشرى لكم بالنصر ولتطمئن تسكن قلوبكم به فلا
تجزع من كثرة العدو وقلتكم وما النصر الا من عند الله العزيز الحكيم ○ ليقطع طرفا من الذين كفروا بالقتل والاسر او يكبتهم يذلهم بالهزيمة فينقلبوا يرجعوا
خائبين ○ لما رموا واما راموه ونزل لما كسرت رباعيته صلى الله وشج وجهه يوم احد وقال كيف يفلح قوم
خضبوا وجه نبيهم بالدم ليس لك من الامر شئ بل الامر لله فاصبر او بمعنى الى ان يتوب عليهم بالاسلام
او يعذبهم فانهم ظلمون ○ بالكفر ولله ما في السموت وما في الارض ملكا وخلقا وعبيدا يغفر لمن
يشاء المغفرة له ويعذب من يشاء تعذيبه والله غفور لاوليائه رحيم ○ باهل طاعته يايها الذين
امنوا لا تاكلوا الربوا اضعافا مضعفة بالف ودونها بان تزيد في المال عند حلول الاجل وتوخروا
الطلب واتقوا الله بترك ذلك لعلكم تفلحون تفوزون واتقوا النار التي اعدت للكفرين ○ ان تعذبوا
بها واطيعوا الله والرسول لعلكم ترحمون ○ وسارعوا وبادروا بما يوجب ودونها الى مغفرة من ربكم وجنة
عرضها السموت والارض اى كعرضهما لو وصلت احداهما بالاخرى والعرض السعة اعدت للمتقين ○
الله بعمل الطاعات وترك المعاصي الذين ينفقون في طاعة الله في السراء والضراء اى اليسر والعسر
والكظمين الغيظ الكافين عن امضائه مع القدرة والعافين عن الناس ظلمهم اى المتصفين
عقوبته والله يحب المحسنين ○ هذه الافعال اى بتيهم والذين اذا فعلوا فاحشة ذنبا قبيحا كالزنا او
ظلموا انفسهم بما دونه كالقبلة ذكروا الله اى وعيده فاستغفروا لذنوبهم ومن اى ولم يغفر الذنوب
الا الله ولم يصروا ويديموا على ما فعلوا بل قلعوا عنه وهم يعلمون ○ ان الذي اتوه معصية اولئك
جزاؤهم مغفرة من ربهم وجنت تجري من تحتها الانهر خلدين حال مقدرة اى مقدرين الخلود
فيها اذا دخلوها ونعم اجر العملين ○ بالطاعة هذا الاجر ونزل في هزيمة احد قد خلت مضت من
قبلكم سنن طرائق في الكفار بامهالهم ثم اخذهم فسيروا ايها المؤمنون في الارض فانظروا

صلى الله عليه وسلم بين رجلين احدهما من الانصار والآخر من ثقيف فخرج الثقفي في غزوة واستخلف الانصاري في اهله فاشترى لهم اللحم

۱ قوله ثلاثة آلاف من الملائكة ان قلت ما الحاجة الى ذلك الحمد والكثير فان جبريل وحده وای ملک کاف في قتال الكفار اجيب بان ذلك ينسب النصر لرسول الله والمومنين لقوله تعالى قاتلوهم يعذبهم الله بايديكم فلو هلكوا بشئ مما ملک به الامم السابقة لم يكن في ذلك مزية فخر للمومنين ولاشفاء لتغيظهم لكونه خارجا عن اختيارهم ۱۲ صاوی ۲ قوله من فورهم فورا في الصراح جوشيدن وبمعنى عجلت ۱۲ ۳ قوله وفتحها اى في قراءة الباقين اسم مفعول والفاعل الله اى على ارادة الله سوّمهم ۱۲ جمل ۴ قوله معلمين اسم فاعل على الاول اى معلمين انفسهم اى بعمامة الصفرار كما في الكبير او خيولهم بعلوق الصوف الابيض في نواصيها واذنابها او اسم مفعول اى معلمين بالقتال من جهة الله تعالى كما قال فاضربوا فوق الاعناق واضربوا منهم كل بنان ۱۲ ابو السعود ۵ قوله وانجز الله اى الفاء فزيدت ثمانية ۱۲ ۶ قوله عليهم عمائم صفرا الخ روى عن عروة بن الزبير كانت عمائم الزبير يوم بدر صفرا فنزلت الملئكة كذلك اهـ خطيب ۷ قوله او بيض هذا رواه ابن اسحاق والطبراني عن ابن عباس قال كانت سيما الملائكة يوم بدر عمائم بيضا ر والتطبيق بين الروايتين ان جبريل كانت عمامته صفرا وغيره كما عمامته بيضا كذا في روح البيان وغيره وروي ان حمزة بن عبد المطلب كان يعلم بريشة نعامة وان عليا كان يعلم بصوفة بيضا ر وان الزبير كان يتعصب بعصابة صفرا ر وان اباد جانة كان يعلم بعصابة حمرا اه كبير وقد سئل السبكي عن الحكمة في قتال الملائكة مع ان جبريل وحده قادر على ان يدفع الكفار لارادة ان يكون الفضل للنبي واصحابه وتكون الملائكة مددا على عادة الجيوش رعاية لصورة الاسباب التي اجراها الله تعالى في عباده والله فاصل لجميع ۱۲ ۸ قوله صفرا ولابن ابي حاتم نزلت الملئكة يوم بدر وعليهم عمائم صفر ولابن مردويه عمائم سود ۱۲ ک ۹ قوله ولتطمئن عطف على بشرى لكم الا انه عدل عن الاسم الى الفعل وادخل حرف التعليل عليه تنبيها على ان حصول المطلوب في الطمانينة اقوى ۱۲ ک ۱۰ قوله فلا تجزع الجزع بالتحريك ناشكيبائي كردن نقيض صبر ۱۲ صراح ۱۱ قوله وما النصر الامن عند الله اى لامن العدة والعدد فيه اشارة الى انه لاحاجة في نصرهم الى مدد الملائكة وانما امدهم ووعدهم به بشارة لهم وربطا على قلوبهم من حيث ان نظر العامة الى الاسباب الظاهرة ۱۲ سراج المنير ۱۲ قوله متعلق بنصركم اى نصركم الله يوم بدر ليهلك وينقص اهـ روح وقوله اى ليهلك نبه به على المراد به هنا لانه وقع في القرآن بمعنى جعل وبمعنى اختلف ۱۲ من الجمل ۱۳ قوله بالقتل والاسر وهو ما كان يوم بدر من قتل سبعين واسر سبعين من روساء قريش وصناديدهم كذا في الخطيب ۱۲ ۱۴ قوله او يكبتهم يذلهم في القاموس كبته كمنعه صرعه واخزاه وكسره واذله واوفى هذه الآية للتنويع لا للترديد ۱۲ ک ۱۵ قوله خائبين الخيبة هو الحرمان عن المطلوب بعد الخيبة وضده الظفر ۱۲ ک ۱۶ قوله ما راموه روم جستن وطلب كردن كذا في الصراح وفي القاموس الروم الطلب ۱۲ ۱۷ قوله رباعيته رباعية بالفتح جهار دندان كه ميان ثنايا و انياب ست كذا في الصراح ۱۲ ۱۸ قوله وشج وجهه اى جرح في الصراح شج سر شكستن وقوله خضبوا خضب كردن ۱۲ صراح ۱۹ قوله ليس لك من الامر شئ يعني انما انت عبد مبعوث مامور من الله لا تدعو عليهم بل تدعو لهم روى عن عبد الله بن عمر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم احد اللهم العن الحارث بن هشام اللهم العن صفوان بن امية فنزلت هذه الآية وقال قوم نزلت في اهل بير معونة وهم سبعون رجلا من القراء بعثهم رسول الله صلى الله عليه وسلم الى بير معونة في سفرسنة اربع من الهجرة على راس اربعة اشهر من احد ليعلموا الناس القرآن والعلم اميرهم المنذر بن عمرو فقتلهم عامر بن الطفيل فوجد عليهم رسول الله صلى الله عليه وسلم وجدا شديدا وقنت شهرا في الصلوات كلها يدعو على جماعة من تلك القبائل باللعن والسنين وبالجملة على كل التقدير علم ان النبي صلى الله عليه وسلم اراد الدعاء على قوم فنهاه الله تعالى وقال ليس لك من الامر شئ الى آخر الآية ۱۲ الخص من سراج منير ۲۰ قوله بمعنى الى ان فيتوب منصوب بان مضمرة لا بالعطف على ليقطع والى متعلقة بما قدره وعلى هذا القول فالكلام مستانف بقوله ليس لك من الامر شئ والمعنى ليس لك من الامر شئ الى ان يتوب عليهم ۱۲ ۲۱ قوله يا ايها الذين الخ سبب نزول هذه الآية ان الرجل كان في الجاهلية اذا كان له دين على آخر وحل الاجل ولم يقدر الغريم على اداء قال له صاحب الدين زدني في الدين ازيدك في الاجل فكانوا يفعلون ذلك مرارا فربما زاد الدين زيادة عظيمة ۱۲ صاوی ۲۲ قوله بواوه ودونها اى بغير واو قبل السين وبواو قبلها اهـ خطيب فعلى قراءة الواو عطف على اطيعوا وبغير واو استيناف ۱۲ ۲۳ قوله عرضها الخ صفة للجنة وتخصيص العرض بالذكر للمبالغة في وصفها بالسعة على طريقة التمثيل فان العرض في العادة ادنى من الطول اهـ ابو السعود وقال الزهري انما وصف عرضها فاما طولها فلا يعلم الا الله تعالى فان قيل اذا تم تقولون الجنة في السماء فكيف يكون عرضها كعرض السماء فالجواب ان المراد من قولنا انها في السماء انها فوق السموات وتحت العرش قال عليه الصلوة والسلام في صفة الجنة الفردوس سقفها عرش الرحمن وسئل انس بن مالك عن الجنة اهي في الارض ام في السماء فقال واى ارض وسماء تسع الجنة قيل فاين هي قال فوق السموات السبع تحت العرش اه تفسير الكبير فان قلت فكيف تقولون انها في السماء قلت لان باب الجنة في السماء لاجل هذا اقول في السماء اطلاق الكل للجزء وهذا شائع في كلام العرب ۱۲ ۲۴ قوله كعرضها اشار بذلك الى ان في الكلام حذف مضاف واداة التشبيه وقد صرح بها في سورة الحديد قال الله تعالى عرضها كعرض السماء والارض اهـ حقي ۲۵ قوله لو وصلت احداهما الخ بان جعلت السموات والارض طبقا طبقا وضم البعض بالبعض حتى صار كل طبقا واحدا ۱۲ ۲۶ قوله والعرض السعة اشار به الى ان ليس المراد بالعرض ههنا ما هو خلاف الطول بل هو عبارة عن السعة كما تقول العرب بلاد عريضة ويقال هذا دعوى عريضة اى واسعة عظيمة كما في الكبير وهذا هو المعنى الآخر مغائر لما حررت سابقا ۱۲ ۲۷ قوله السعة ودلت الآيتان على ان الجنة والنار مخلوقتان ثم المتقي من يتقي الشرك كما قال وجنة عرضها كعرض السماء والارض اعدت للذين آمنوا بالله ورسله او من يتقي المعاصي فان كان المراد الثاني فهي لهم ايضا في العاقبة ۱۲ ۲۸ قوله والكاظمين يقال كظم القربة اذا ملاها وشدفاها ومنها كظم الغيظ وهو ان يمسك على ما في نفسه من الغيظ لا يظهر له اثر والغيظ توقد حرارة القلب من الغضب وعن النبي صلى الله عليه وسلم من كظم غيظا وهو يقدر على انفاذه ملا الله قلبه امنا وايمانا ۱۲ ک ۲۹ قوله والعافين عن الناس عطف على الكاظمين من عطف العام على الخاص لان العفو اعم من ان يكون معه كظم غيظ او لا كما اذا اساء وهو غائب فبلغه ذلك فعفا عنه من غير ان يستفز الغضب فالحق للامام زين العابدين ان جارية كانت تصب عليه ماء الوضوء فسقط الابريق على راسه فشرج وجهه فرفع بصره اليها فقالت له والكاظمين الغيظ فقال كظمت غيظي قالت والعافين عن الناس فقال عفوت عنك فقالت والله يحب المحسنين فقال انت حرة لوجه الله ۱۲ صاوی ۳۰ قوله والذين اذا فعلوا

۲۹ الخص من سراج منير ۳۰ قوله ونعم اجر العاملين نعم فعل ماض واجر فاعل والمخصوص بالمدح محذوف قدره المفسر بقوله هذا الاجر الذي هو المغفرة والجنة ۱۲ صاوی +

كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الْمُكَذِّبِيْنَ ○ الرسل ای اخرامرهم من الهلاك فلا تحزنوا الغلبتهم فانا امهلهم لوقتهم هٰذَا
القرآن بَيَانٌ لِّلنَّاسِ كلهم وَهُدًى مِّنَ الضَّلٰلَةِ وَمَوْعِظَةٌ لِّلْمُتَّقِيْنَ منهم وَلَا تَهِنُوْا تضعفوا عن قتال
الكفار وَلَا تَحْزَنُوْا على ما اصابكم ياحد وَاَنْتُمُ الْاَعْلَوْنَ بالغلبة عليهم اِنْ كُنْتُمْ مُّؤْمِنِيْنَ ○ حقا وجوابه
دل عليه مجموع ما قبله اِنْ يَّمْسَسْكُمْ يصبكم ياحد قَرْحٌ بفتح القاف وضمها جَهْدٌ من جرح ونحوه فَقَدْ مَسَّ
الْقَوْمَ الكفار قَرْحٌ مِّثْلُهٗ ببدر وَتِلْكَ الْاَيَّامُ نُدَاوِلُهَا نصرفها بَيْنَ النَّاسِ يوما لفرقة ويوما لاخرى
لِيَعْلَمَ اللّٰهُ علم ظهور الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا اخلصوا فى ايمانهم من غيرهم وَيَتَّخِذَ مِنْكُمْ شُهَدَآءَ ط
يكرمهم بالشهادة وَاللّٰهُ لَا يُحِبُّ الظّٰلِمِيْنَ ○ الكافرين اى يعاقبهم وما ينعم عليهم استدراج وَلِيُمَحِّصَ
اللّٰهُ الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا يطهرهم من الذنوب بما يصيبهم وَيَمْحَقَ يهلك الْكٰفِرِيْنَ ○ اَمْ بَلْ حَسِبْتُمْ اَنْ تَدْخُلُوا
الْجَنَّةَ وَلَمَّا لم يَعْلَمِ اللّٰهُ الَّذِيْنَ جَاهَدُوْا مِنْكُمْ علم ظهور وَيَعْلَمَ الصّٰبِرِيْنَ ○ فى الشدائد وَلَقَدْ كُنْتُمْ
تَمَنَّوْنَ فيه حذف احدى التاءين فى الاصل الْمَوْتَ مِنْ قَبْلِ اَنْ تَلْقَوْهُ حيث قلتم ليت لنا يوما كيوم
بدر لننال ما نال شهداءه فَقَدْ رَاَيْتُمُوْهُ اى سببه وهو الحرب وَاَنْتُمْ تَنْظُرُوْنَ ○ اى بصراء تتاملون
الحال كيف هى فلما انهزمتم ونزل فى هزيمتهم لما اشيع ان النبى صلى الله عليه وسلم قتل وقال لهم المنافقون
ان كان قُتِلَ فَارْجِعُوْا الى دينكم وَمَا مُحَمَّدٌ اِلَّا رَسُوْلٌ قَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلِهِ الرُّسُلُ اَفَاِيْنْ مَّاتَ اَوْ
قُتِلَ كغيره انْقَلَبْتُمْ عَلٰٓى اَعْقَابِكُمْ رجعتم الى الكفر والجملة الاخيرة محل الاستفهام الانكارى اى
ما كان معبودا فترجعوا وَمَنْ يَّنْقَلِبْ على عَقِبَيْهِ فَلَنْ يَّضُرَّ اللّٰهَ شَيْئًا وانما يضر نفسه وَسَيَجْزِى اللّٰهُ
الشّٰكِرِيْنَ ○ نعمه بالثبات وَمَا كَانَ لِنَفْسٍ اَنْ تَمُوْتَ اِلَّا بِاِذْنِ اللّٰهِ بقضائه كِتٰبًا مصدر اى كتب
الله ذلك مُّؤَجَّلًا موقتا لا يتقدم ولا يتاخر فلم انهزمتم والهزيمة لا تدفع الموت والثبات لا يقطع
الحيوة وَمَنْ يُّرِدْ بعمله ثَوَابَ الدُّنْيَا اى جزاء منها نُؤْتِهٖ مِنْهَا ما قسم له ولا حظ له فى الاخرة
وَمَنْ يُّرِدْ ثَوَابَ الْاٰخِرَةِ نُؤْتِهٖ مِنْهَا اى من ثوابها وَسَنَجْزِى الشّٰكِرِيْنَ ○ وَكَاَيِّنْ كم
مِّنْ نَّبِيٍّ قُتِلَ وفى قراءة قٰتَلَ والفاعل ضميره مَعَهٗ خبر مبتدأ رِبِّيُّوْنَ كثيرة جموع
كثيرة فَمَا وَهَنُوْا جبنوا لِمَآ اَصَابَهُمْ فى سَبِيْلِ اللّٰهِ من الجراح وقتل انبيائهم و
اصحابهم وَمَا ضَعُفُوْا عن الجهاد وَمَا اسْتَكَانُوْا خضعوا للعدو هم كما فعلتم حين
قيل قتل النبى صلى الله عليه وسلم وَاللّٰهُ يُحِبُّ الصّٰبِرِيْنَ ○ على البلاء اى يثيبهم

ع ۱۴ ۱۴ ۵

۱۱ ۱۲

ف۱ قوله لوقتهم اى وقت هلاكهم الذى سبق على علمكم فيه ۱۲ ف۲ قوله ولا تحزنوا اى على ما فاتكم من الغنيمة او على من قتل منكم وجرح وهذا تسلية من الله لرسوله وللمومنين عما اصابهم يوم احد وتقوية لقلوبهم ۱۲ مدارك ف۳ قوله وانتم الاعلون اى لانكم اصبتم منهم يوم بدر اكثر مما اصابوا منكم يوم احد وانتم الاعلون بالنصر والظفر فى العاقبة وفى بشارة لهم بالعلو والغلبة وان جندنا لهم الغالبون او وانتم الاعلون شانا لان قاتلكم لله ولاعلاء كلمة وقاتلهم للشيطان ولاعلاء كلمة الكفر ولان تحتكم فى الجنة وتحتهم فى النار ۱۲ مد ف۴ قوله ان كنتم مومنين متعلق بالنهى اى لا تهنوا ان صح ايمانكم يعنى ان صحة الايمان توجب قوة القلب والثقة بوعد الله وقلة المبالات باعدائه او متعلق باعلون اى انتم الاعلون ان كنتم مصدقين بما يعدكم الله ويبشركم به من الغلبة ۱۲ مدارك ف۵ قوله مجموع ما قبله وهو قوله فسيروا ولا تهنوا ولا تحزنوا ۱۲ ف۶ قوله قرح بالفتح والضم ريش كردن وخسته كردن اه صراح وقوله جهد بالضم بمعنى مشقة كذا فى القاموس ۱۲ ف۷ قوله جهد بالضم بمعنى المفتوح الجرح والمضموم اله ۱۲ ک ف۸ قوله فقد مس القوم اى بين مس القرح للقوم ولا بد من التاويل فان المس لا يكون الا فى المستقبل والمعنى فاصبروا ولا تهنوا ولا تحزنوا فقد مس القوم فاقيم علة الجزاء مقامه ۱۲ ک ف۹ قوله ليتعظوا اقدره ليعطف عليه وليعلم الى اخر المعطوفات للاربع ۱۲ ف۱۰ قوله علم ظهور اى علم وجود اى علما متعلقا بالوجود الخارجى وعبارة الكرخى قوله علم ظهور وهو الذى يتعلق به الثواب والعقاب كما علمه غيبا وله نظائر كثيرة فى القرآن ۱۲ ف۱۱ قوله يكرمهم بالشهادة اى فى سبيل الله وهم شهداء احداه روح وليتخذ منكم من يصلح للشهادة على الامم يوم القيمة بما وجد منهم من الثبات والصبر على الشدائد كما قال تعالى لتكونوا شهداء على الناس ۱۲ خطيب ف۱۲ قوله اى يعاقبهم اشار الى ان نفى المحبة كناية عن البغض وفى ايقاعه على الظالمين تعريض بحبسته تعالى لمقابليهم اه كرخى وقوله استدراج اى تدريج لهم فى مراتب العذاب استدراج مهلت داد ۱۲ ف۱۳ قوله ليطهرهم الخ هذا التفسير مراد والا فاصل التمحيص فى اللغة التنقية والخلوص فى الصراح محض خالص كردن تمحيص آزمودن ۱۲ ف۱۴ قوله بل ايشير الى ان ام منقطعة ومعنى الهمزة فيه للانكار اى لا تحسبوا ۱۲ ک ف۱۵ قوله لما اه الفرق بين لما ولم ان فيه توقع الفعل فيما يستقبل فدل على نفى الجهاد فيما مضى وتوقعه فيما يستقبل قاله الزمخشرى وتعقبه ابو حيان بان ما قاله لا اعلم احدا ذكره بل ذكروا انك اذا قلت لما يخرج زيد دل ذلك على انتفاء الخروج فيما مضى متصلا ففيه الى وقت الخروج ۱۲ من الكمالين حاشية الجلالين ف۱۶ قوله علم ظهور اى المعنى ولم يجاهدوا الان يعلم متعلق بالمعلوم فنزل نفى العلم منزلة نفى متعلق لانه منتف بانتفائه تقول ما علم الله فى فلان خيرا يريد ما فيه خيرا حتى يعلمه ۱۲ ک ف۱۷ قوله فقد رايتموه اى الموت ولكونه لا يرى اشار الشارح الى حذف المضاف بقوله اى سببه وقوله الحرب بيان لذلك السبب ۱۲ ف۱۸ قوله اى سببه اى رايتم سبب الموت الذى هو الحرب والا فهم لم يروا نفس الموت ۱۲ ک ف۱۹ قوله بصراء بضم الموحدة جمع بصير بمعنى عالم اى تعلمون ف۲۰ قوله تنظرون نزل منزلة اللازم لا يقدر له مفعول ۱۲ ک ف۲۱ قوله انهزمتم هزم شكستن لشكر انهزام لازم منه كذا فى الصراح ومراد شارح درينجا گريختن لشكر است ۱۲ ف۲۲ قوله لما اشيع اى لما رمى ابن قميئة رسول الله صلى الله عليه وسلم بحجر فكسر رباعيته اقبل يريد قتله فذب عنه عليه السلام مصعب بن عمير وهو صاحب الراية حتى قتله ابن قميئة وهو يرى انه رسول الله عليه السلام فقال قتلت محمدا وصرخ صارخ قيل هو الشيطان الا ان محمدا قد قتل ففشا فى الناس خبر قتله فانكفوا وجعل رسول الله عليه السلام يدعو الى عباد الله حتى انحاز اليه طائفة من اصحابه فلما هم على حربهم فقالوا يا رسول الله فديناك بآبائنا وامهاتنا انا ناخبر قتلك فولينا مدبرين ۱۲ مد ف۲۳ قوله وما محمد الا رسول اى لا رب معبود فالقصر قصر قلب والمقصود من ذلك الرد على المنافقين حيث قالوا لضعفاء المسلمين ان كان محمد قتل فارجعوا الى دينكم ودين آبائكم فافادان محمدا عبد مرسل يجوز عليه الموت لا رب معبود حتى تترك عبادة الله من اجل موته لان المقصود من وجوده تبليغ رسالة ربه ولذلك نزل قرب وفاته اليوم اكملت لكم الى آخره ۱۲ صاوى ف۲۴ قوله قد خلت اى فيخلو كما خلوا وكما ان اتباعهم لقوا تمسكين بدينهم بعد خلوهم فعليكم ان تتمسكوا بدينه بعد خلوه لان المقصود من بعثة الرسول تبليغ الرسالة والزام الحجة لا وجوده بين اظهر قومه ۱۲ مد ف۲۵ قوله ختم الى الكفر اشار بذلك الى ان قوله انقلبتم على اعقابكم كناية عن الرجوع للكفر لا حقيقة الانقلاب الذى هو السقوط على خلفا وهذه الآية قالها ابو بكر الصديق يوم وفاة صلى الله عليه وسلم حين طاشت عقول الصحابة وارتد من ارتد حتى قال عمر كل من قال ان محمدا قد مات ارميت عنقه بسيفى فلما بلغ ابا بكر الخبر فدخل على النبى صلى الله عليه وسلم وكشف الثوب عن وجهه وقبل بين عينيه فقال طبت حيا وميتا كنت اولوا فديتك بنفسى ومالى ولكن قال الله انك ميت وانهم ميتون ۱۲ صاوى ف۲۶ قوله والجملة الاخيرة وهى انقلبتم محل الاستفهام الانكارى اى انكار لارتدادهم وانقلابهم عن الدين ۱۲ ابو السعود ف۲۷ قوله محل الاستفهام الانكارى اى فالهمزة داخلة عليها فى المعنى والتقدير انقلبتم على اعقابكم ان مات او قتل اى لا ينبغى منكم الانقلاب والارتداد حينئذ لان محمدا صلى الله عليه وسلم مبلغ لا معبود وقد بلغكم ان المعبود باق فلا وجه لرجوعكم عن الدين الحق لو

ف۲۸ قوله ای ما کان محمد معبودا ۱۲ ف۲۹ قوله ومن ینقلب علی عقبیه ۱۲ مدارک ف۳۰ قوله فلم انهزمتم اے فالغرض من هذا السیاق توبیخ المنهزمین یوم احد ۱۲ اجمل ف۳۱ قوله ومن یرد ثواب الدنیا فیه تعریض لمن شغلتهم الغنائم یوم احد ۱۲ روح ف۳۲ قوله ثواب الآخرة اے اعلاء کلمة الله والدرجة فی الآخرة ۱۲ مدارک ف۳۳ قوله وکاین من نبی قتل هذا من جملة التسلیة لاهل احد وفیه توبیخ لمن انهزم منهم وتحریض علی القتال واصل کاین اے الاستفهامیة دخلت علیها کاف التشبیه فاکتسبتها معنی کم الخبریة فلذا فسر بها ۱۲ صاوی ف۳۴ قوله قتل فعل ماض ونائب الفاعل مستتر فیه یعود علی المبتدأ وهو کاین والجملة خبر المبتدأ وکذلک علی قراءة المبنی للفاعل فقوله والفاعل ضمیره اراد بالفاعل نائب الفاعل حقیقة او حکما فیشتمل نائب الفاعل علی القراءة الاولی وقوله خبر مبتدأه الخ والجملة فی محل نصب علی الحال من الضمیر المستتر فی قتل علی القراءتین اه وهذا احد الوجهین فی الاعراب الوجه الآخران نائب الفاعل علی القراءة الاولی والفاعل علی الثانیة ہور ربیون ۱۲ من الجمل ف۳۵ قوله معه ای حال کون الربیین معه فی القتال ۱۲ ف۳۶ قوله ربیون واحده ربی فی الصراح ربیین وهم الوف من الناس قال الله تعالی وکاین من نبی قتل معه ربیون کثیر انتهی ایذانا ایذان آگاهیدن اه صراح وقوله وهنا ضعف شکستن ۱۲ صراح ف۳۷ قوله وما استکانوا واصله استکن من السکون لان الخاضع یسکن بصاحبه لیفعل به ما یرید والالف من اشباع الفتحة او استکون من الکون لانه یطلب من نفسه ان تکون لمن یخضع له ۱۲ ک

وَمَا كَانَ قَوْلَهُمْ عند قتل نبيهم مع ثباتهم وصبرهم اِلَّآ اَنْ قَالُوْا رَبَّنَا اغْفِرْ لَنَا ذُنُوْبَنَا وَاِسْرَافَنَا
تجاوزنا الحد فِيْٓ اَمْرِنَا ايذانا بان ما اصابهم لسوء فعلهم وهضما لانفسهم وَثَبِّتْ اَقْدَامَنَا بالقوة على
الجهاد وَانْصُرْنَا عَلَى الْقَوْمِ الْكٰفِرِيْنَ ۝ فَاٰتٰىهُمُ اللّٰهُ ثَوَابَ الدُّنْيَا النصر والغنيمة وَحُسْنَ ثَوَابِ الْاٰخِرَةِ اى
ع ١٥ ٥ الجنة وحسنه التفضل فوق الاستحقاق وَاللّٰهُ يُحِبُّ الْمُحْسِنِيْنَ ۝ يٰٓاَيُّهَا الَّذِيْنَ اٰمَنُوْٓا اِنْ تُطِيْعُوا
الَّذِيْنَ كَفَرُوْا فيما يامرونكم به يَرُدُّوْكُمْ عَلٰٓى اَعْقَابِكُمْ الى الكفر فَتَنْقَلِبُوْا خٰسِرِيْنَ ۝ بَلِ اللّٰهُ مَوْلٰىكُمْ
ناصركم وَهُوَ خَيْرُ النّٰصِرِيْنَ ۝ فاطيعوه دونهم سَنُلْقِيْ فِيْ قُلُوْبِ الَّذِيْنَ كَفَرُوا الرُّعْبَ بسكون العين
وضمها الخوف وقد عزموا بعد ارتحالهم من احد على العود واستيصال المسلمين فرعبوا ولم يرجعوا بِمَآ
اَشْرَكُوْا بسبب اشراكهم بِاللّٰهِ مَا لَمْ يُنَزِّلْ بِهٖ سُلْطٰنًا ۚ حجة على عبادته وهو الاصنام وَمَاْوٰىهُمُ النَّارُ ۭ
وَبِئْسَ مَثْوَى ماوى الظّٰلِمِيْنَ ۝ الكافرين هي وَلَقَدْ صَدَقَكُمُ اللّٰهُ وَعْدَهٗٓ اياكم بالنصر اِذْ تَحُسُّوْنَهُمْ
تقتلونهم بِاِذْنِهٖ ۚ بارادته حَتّٰٓى اِذَا فَشِلْتُمْ جبنتم عن القتال وَتَنَازَعْتُمْ اختلفتم فِي الْاَمْرِ اى امر النبى
بالمقام في سفح الجبل للرمي فقال بعضكم نذهب فقد نصر اصحابنا وبعضكم لا نخالف امر النبى
صلى الله عليه وسلم وَعَصَيْتُمْ امره فتركتم المركز لطلب الغنيمة مِّنْۢ بَعْدِ مَآ اَرٰىكُمْ مَّا تُحِبُّوْنَ ۭ من النصر وجواب
اذا دل عليه ما قبله اى منعكم نصره مِنْكُمْ مَّنْ يُّرِيْدُ الدُّنْيَا فترك المركز للغنيمة وَمِنْكُمْ مَّنْ يُّرِيْدُ الْاٰخِرَةَ ۚ
فثبت به حتى قتل كعبد الله بن جبير واصحابه ثُمَّ صَرَفَكُمْ عطف على جواب اذا المقدر ردكم بالهزيمة
عَنْهُمْ اى الكفار لِيَبْتَلِيَكُمْ ۚ ليمتحنكم فيظهر المخلص من غيره وَلَقَدْ عَفَا عَنْكُمْ ۭ ما ارتكبتموه وَاللّٰهُ ذُوْ فَضْلٍ
عَلَى الْمُؤْمِنِيْنَ ۝ بالعفو اذكروا اِذْ تُصْعِدُوْنَ تبعدون فى الارض هاربين وَلَا تَلْوٗنَ تعرجون عَلٰٓي
اَحَدٍ وَّالرَّسُوْلُ يَدْعُوْكُمْ فِيْٓ اُخْرٰىكُمْ اى من ورائكم يقول الىّ عباد الله الىّ عباد الله فَاَثَابَكُمْ فجازاكم
غَمًّۢا بالهزيمة بِغَمٍّ بسبب غمكم الرسول بالمخالفة وقيل الباء بمعنى على اى مضاعفا على غم فوت
الغنيمة لِّكَيْلَا متعلق بعفا او باثابكم فلا زائدة تَحْزَنُوْا عَلٰي مَا فَاتَكُمْ من الغنيمة وَلَا مَآ اَصَابَكُمْ ۭ من القتل و
الهزيمة وَاللّٰهُ خَبِيْرٌۢ بِمَا تَعْمَلُوْنَ ۝ ثُمَّ اَنْزَلَ عَلَيْكُمْ مِّنْۢ بَعْدِ الْغَمِّ اَمَنَةً امنا نُّعَاسًا يَّغْشٰى بالياء والتاء
طَاۗىِٕفَةً مِّنْكُمْ وهم المؤمنون فكانوا يميدون تحت الحجف وتسقط السيوف منهم وَطَاۗىِٕفَةٌ قَدْ اَهَمَّتْهُمْ اَنْفُسُهُمْ
اى حملتهم على الهم فلا رغبة لهم الا نجاتها دون النبى صلى الله عليه وسلم واصحابه فلم يناموا وهم المنافقون
يَظُنُّوْنَ بِاللّٰهِ ظنا غَيْرَ الظن الْحَقِّ ظَنَّ اى كظن الْجَاهِلِيَّةِ ۭ حيث اعتقدوا ان النبى قتل او

ك قوله وما كان قولهم اى الربيون هذا بيان لمحاسن اقوالهم بعد بيان محاسن افعالهم ١٢ صاوى ٢ه قوله يا ايها الذين آمنوا نزلت فى اهل احد حين تفرقوا وصار عبد الله بن ابى بن سلول يقول لضعفاءهم امضوا بنا الى ابى سفيان لناخذ لكم منه عهدا الم اقل لكم انه ليس بنبى ١٢ صاوى ٣ه قوله فتنقلبوا خاسرين اى فى الدنيا وفى الآخرة اما خسران الدنيا فلان اشق الاشياء على العقلاء فى الدنيا الانقياد الى العدو واظهار الحاجة اليه واما خسران الآخرة فالحرمان عن الثواب المؤبد والوقوع فى العقاب المخلد ١٢ سراج منير ٤ه قوله وضمها على الاصل لابن عامر والكسائى فى كل القرآن وقد عزموا اى كفار قريش ابو سفيان واصحابه ١٢ ك ٥ه قوله بعد ارتحال ارتحال كوچ كردن ١٢ صراح وقوله واستيصال المسلمين استيصال از بيخ بركندن ١٢ صراح ٦ه قوله فرعبوا ولم يرجعوا يعنى ان الكفار لما ذهبوا متوجهين الى مكة فلما كانوا فى بعض الطريق ندموا وقالوا ما صنعنا شيئا قتلنا اكثرهم ولم يبق منهم الا الشريد تركناهم ارجعوا حتى نستاصلهم بالكلية فلما عزموا على ذلك القى الله الرعب فى قلوبهم ١٢ خطيب ٧ه قوله بسبب اشراكهم يشير الى ان الباء للسببية وما مصدرية وقوله ما لم ينزل مفعول اشركوا ١٢ ك ٨ه قوله وماواهم النار هذا بيان لحالهم فى الآخرة بعد ان بين حالهم فى الدنيا وكل ذلك بسبب عن الاشراك بالله فهم فى الدنيا مرعوبون وفى الآخرة معذبون ١٢ صاوى ٩ه قوله هى اى النار وهذا اشارة الى ان المخصوص بالذم محذوف ١٢ ١٠ه قوله ولقد صدقكم الله وعده آه قال محمد بن كعب القرظى لما رجع رسول الله صلى الله عليه وسلم واصحابه الى المدينة من احد وقد اصابهم ما اصابهم قال ناس من اصحابه من اين اصابنا هذا وقد وعدنا الله النصر فانزل الله تعالى هذه الآية لان النصر كان للمسلمين فى الابتداء ١٢ سراج ١١ه قوله تقتلونهم اشارة الى ان الحس ههنا بمعنى القتل لان الحس مشترك بين الحيلة والقتل والاستيصال فى القاموس الحس الحيلة والقتل والاستيصال ١٢ ١٢ه قوله جبنتم جبن بددلى وترسندگى كذا فى الصراح ١٢ ١٣ه قوله فتركتم المركز مركز مقام فى الصراح مركز جاى باش مرد ١٢ ١٤ه قوله من النصر اى فى ابتداء الامر ولما خالفوا امر النبى صلى الله عليه وسلم تغير الحال عليهم ١٢ ١٥ه قوله ما قبله وهو قوله ولقد صدقكم الله وعده ١٢ ١٦ه قوله اى منعكم نصره اذا انهزمتم او بان لكم امركم او انقسمتم قسمين ١٢ ك ١٧ه قوله بالهزيمة اى بسبب ردكم بالهزيمة عنهم وقال الزمخشرى كف معونة عنكم فغلبوكم ١٢ ك ١٨ه قوله اذكروا بزنة الجمع وهذا احسن من تقدير اذكر بالافراد فانه لا يستقيم الا بتكلف فقوله اذ تصعدون ظرف لمقدر وقد يجعل متعلقا لصرفكم او ليبتليكم ١٢ ك ١٩ه قوله اذ تصعدون الاصعاد الذهاب فى الارض والابعاد فيه يقال صعد فى الجبل واصعد فى الارض يقال اصعدنا من مكة الى مدينة قال الزمخشرى فى القاموس اصعد فى الارض مضى ١٢ ك ٢٠ه قوله تعرجون اى تقيمون من التعريج وهو الاقامة والمعنى ولا تلتفتوا الى ما وراءكم ولا يقف واحد منكم لواحد ١٢ جمل ٢١ه قوله اى من ورائكم هذا يقتضى ان فى بمعنى من واخرى بمعنى آخر ١٢ ٢٢ه قوله الى عباد الله الخ وتمامه انا رسول الله من يكر فله الجنة ١٢ روح ٢٣ه قوله فاثابكم عطف على صرفكم ولفظ الثواب لا يستعمل فى الاغلب الا فى الخير وقد يجوز استعماله فى الشر لانه ماخوذ من قولهم ثاب اليه عقله اى رجع اليه واصل الثواب كل ما يعود الى الفاعل من جزاء فعله سواء كان خيرا او شرا من الكبير وغيره ١٢ ٢٤ه قوله فجازاكم اشار بذلك الى ان المراد بالثواب مطلق المجازاة والا فالثواب هو ما يكون فى نظير الاعمال الصالحة وانما سماه ثوابا لان عاقبته محمودة ١٢ صاوى ٢٥ه قوله متعلق بعفا او باثابكم فلا زائدة وقد يجعل لا غير مزيدة والمعنى لتمترنوا على تجرع الغموم فلا تحزنوا فيما بعد على فائت من المنفعة ١٢ ك ٢٦ه قوله امنا نصب على المفعول وقوله نعاسا بدل منها قال ابو البقاء والاصل انزل عليكم نعاسا ذا امنة لان النعاس ليس هو الامن هو الذى جعل الامن وهو المفعول وامنة حال منه متقدمة او مفعول له او حال من المخاطبين بمعنى ذوى امنة او على انه جمع امن كبار وبررة والمعنى انزل الله عليهم الامن وازال الخوف حتى نعسوا وغلبهم النوم ١٢ ك ٢٧ه قوله نعاس انزل الله عليكم الامن حتى اخذكم النعاس وعن ابى طلحة غشينا النعاس فى المصاف حتى كان السيف يسقط من يد احدنا فياخذه ١٢ بيضاوى ٢٨ه قوله يميدون اى يميلون من النعاس والحجف بفتحتين جمع حجفة اسم للترس فى الصراح حجفه سپر ١٢ ٢٩ه قوله الحجف بتقديم الحاء المهملة المضمومة على الجيم كذلك جمع حجفة وهى الترس روى البخارى عن ابى طلحة كنت فيمن تغشاه النعاس يوم احد حتى سقط سيفى من يدى مرارا يسقط واخذه ثم يسقط واخذه ١٢ ك ٣٠ه قوله وطائفة قد اهمتهم انفسهم الى آخره وذلك لان اصحاب محمد عليه السلام الذين كانوا معه يوم احد فريقان احدهما الجازمون بصدقه ونبوته فهؤلاء كانوا قاطعين بان الله ينصر هذا الدين وان هذه الوقعة لا تؤدى الى الاستيصال فلا جرم كانوا آمنين وبلغ ذلك الامن الى ان غشيهم النعاس فان النوم لا يجئ مع الخوف والفريق الثانى هم المنافقون الذين كانوا شاكين فى نبوته عليه السلام وما حضروا الا لطلب الغنيمة فهؤلاء اشتد جزعهم وعظم خوفهم تنبيه قال ابن مسعود النعاس فى القتال امنة والنعاس فى الصلوة من الشيطان وذلك لانه لا يكون النعاس فى القتال الا من هذا الوثوق بالله والفراغ من الدنيا ولا يكون فى الصلوة الا من غاية البعد ١٢ مختصر من سراج منير ٣١ه قوله ظنا غير الظن الحق اشار بذلك الى ان قوله غير الحق صفة لموصوف محذوف مفعول ليظنون وقوله الحق صفة لمصدر محذوف مضاف لغير وقوله ظن الجاهلية صفة ثانية هو منصوب بنزع الخافض والمعنى ان هذه الطائفة حملتهم انفسهم على الهزيمة لنجاتها ومن اوصافهم انهم يظنون فى ربهم ظنا باطلا مثل ظن الجاهلية بمعنى اهل الجهل والكفر حيث ظنوا ان النبى قتل وان دينه قد بطل قال الله تعالى وذلكم ظنكم الذى ظننتم بربكم ارداكم فاصبحتم من الخاسرين وقال تعالى ومن يقنط من رحمة ربه الا الضالون فحسن الظن بالله من علامات الايمان قال تعالى فى الحديث القدسى "انا عند ظن عبدى بى فليظن بى ما شاء" وبالجملة من اراد ان يعلم عاقبة امره فلينظر الى ظنه بربه ١٢ صاوى ٣٢ه قوله اى كظن الجاهلية اشار به الى انه مصدر منصوب بنزع الخافض ١٢

لا ینصر یقولون[ل] هل[ک] لنا[م] من الامر[ن] ای النصر الذی وعدناه من زائدة[ن] شیء[ط] قل لهم[ن] ان الامر کله[ء] بالنصب توکیدا والرفع مبتدأ خبره لله[ط] ای القضاء له یفعل ما یشاء[ج] یخفون فی انفسهم[ط] ما لا یبدون[ک] لک[ط] یقولون بیان[ن] لما قبله لو کان لنا من الامر شیء[ن] ما قتلنا ههنا ای لو کان الاختیار الینا لم نخرج فلم نقتل لکن اخرجنا قهرا قل لهم لو کنتم فی بیوتکم (ف من تکتب ای یقتل او بدل منه ۱۲ ا) وفیکم من کتب الله علیه القتل لبرز الذین کتب علیهم القتل منکم الی مضاجعهم مصارعهم فیقتلوا ولم ینجهم قعودهم لان قضاءه تعالی کائن لا محالة وفعل ما فعل باحد لیبتلی[ن] الله ما فی صدورکم[ط] ولیمحص ما فی قلوبکم من الاخلاص والنفاق والله علیم بذات الصدور[ن] بما فی القلوب لا یخفی علیه شیء وانما یبتلی لیظهر للناس ان الذین تولوا منکم عن القتال یوم التقی الجمعان جمع المسلمین وجمع الکافرین باحدهم المسلمون الاثنی عشر رجلا[ن] انما استزلهم[ن] الشیطان[ن] ببعض ما کسبوا من الذنوب وهو مخالفة امر النبی صلی الله علیه وسلم ولقد عفا الله عنهم[ن] ان الله غفور للمؤمنین حلیم[ع] لا یعجل علی العصاة یا ایها الذین امنوا لا تکونوا کالذین کفروا ای المنافقین وقالوا لاخوانهم ای فی شانهم اذا ضربوا سافروا فی الارض فماتوا او کانوا غزی جمع غاز فقتلوا لو کانوا عندنا ما ماتوا وما قتلوا ای لا تقولوا کقولهم لیجعل الله ذلک القول فی عاقبة امرهم حسرة فی قلوبهم والله یحیی ویمیت فلا یمنع عن الموت قعود والله بما یعملون بالتاء والیاء بصیر[ن] فیجازیکم[ن] ولئن لام قسم قتلتم فی سبیل الله ای الجهاد او متم بضم المیم وکسرها من مات یموت ویمات ای اتاکم الموت فیه لمغفرة کائنة من الله لذنوبکم ورحمة منه لکم علی ذلک والام ودخولها جواب القسم وهو فی موضع الفعل مبتدأ خبره خیر مما یجمعون من الدنیا بالتاء والیاء ولئن لام قسم متم بالوجهین او قتلتم فی الجهاد او غیره لا الی الله لا الی غیره تحشرون[ن] فی الاخرة فبجازیکم فبما مازائدة رحمة من الله لنت یا محمد لهم ای سهلت اخلاقک اذ خالفوک ولو کنت فظا سیء الخلق غلیظ القلب جافیا فاغلظت لهم لانفضوا تفرقوا من حولک[ط] فاعف عنهم تجاوز عنهم واتوه واستغفر لهم ذنوبهم حتی اغفر لهم وشاورهم استخرج آراءهم فی الامر ای شانک من الحرب وغیره تطییبا لقلوبهم ویستن بک وکان صلی الله علیه وسلم کثیر المشاورة لهم فاذا عزمت علی امضاء ما تریده بعد المشاورة فتوکل علی الله[ق] ان الله یحب المتوکلین[ع] ۱۶ ۷

ل۱ قوله یقولون ای لرسول الله صلی الله علیه وسلم ۱۲ ل۲ قوله هل لنا لفظ استفهام ومعناه جحد ای مالنا ۱۲ سراج ل۳ قوله کله بالنصب توکیدای توکید الامر فان لفظة کل للتاکید فکانت کلفظة اجمع ولو قیل ان الامر اجمع لم یکن الا النصب فکذا اذا قال کله ۱۲ کبیر ل۴ قوله بیان لما قبله کانه قیل ای شیء یخفون فقیل یحدثون انفسهم او یقول بعضهم لبعض فیما بینهم خفیة لو کان لنا الخ ۱۲ روح ل۵ قوله قل لو کنتم فی بیوتکم اه ای ولم تخرجوا الی احد وقعدتم بالمدینة کما تقولون لبرز الذین کتب علیهم القتل فی اللوح المحفوظ بسبب من الاسباب الداعیة الی البروز الی مضاجعهم التی قدر الله تعالی قتلهم فیها وقتلوا هناک البتة ولم تنفع العزیمة علی الاقامة بالمدینة قطعا فان قضاء الله لا یرد وحکمه لا یعقب وفیه مبالغة فی رد مقالتهم الباطلة حیث لم یقتصر علی تحقیق نفس القتل کما فی قوله تعالی اینما تکونوا یدرککم الموت بل عین مکانه و لا ریب فی تعیین زمانه ایضا لقوله تعالی فاذا جاء اجلهم لا یستاخرون ساعة ولا یستقدمون ۱۲ ح ل۶ قوله ای مصارعهم ای الاماکن التی ماتوا فیها عند احد وقوله فیقتلوا فی نسخة فیقتلون وهی اظهر لعدم مقتضی حذف النون ۱۲ جمل ل۷ قوله وفعل ما فعل اے ما فعله بالمومنین فی احد فهذه العلة اے قوله لیبتلی معطوفة فی الحقیقة علی علة مقدرة کانه قیل فعل ما فعل لمصالح جمة ولیبتلی الخ وجعلها علة البروز اباه الذوق فان مقتضی المقام بیان حکمة ما وقع یوم ئذ من الشدة والهول لا بیان حکمة البروز المفروض ۱۲ ل۸ قوله ولیبتلی فهو علة فعل محذوف او عطف علی محذوف ای لیبرز لنفاذ القضاء او لمصالح جمة وللابتلاء ۱۲ ک ل۹ قوله ولیمحص ای یخلصه من الوساوس والتمحیص فی الاصل التخلیص من الشیء المعیب وقوله الاثنی عشر رجلا ابو بکر وعمر وعلی وطلحة والزبیر وعبد الرحمن بن عوف وسعد بن مالک ابو عبیدة من المهاجرین والحباب بن المنذر وابو دجانة والحارث بن الصمة وسعد بن معاذ وسهل بن حنیف من الانصار قیل وسعد بن عبادة وعاصم بن ثابت ۱۲ ک ل۱۰ قوله الاثنی عشر رجلا ای اقاموا مع النبی صلی الله علیه وسلم ولم ینهزموا وعبارة الکبیر واما الذین ثبتوا مع الرسول صلی الله علیه وسلم فکانوا اربعة عشر رجلا سبعة من المهاجرین وسبعة من الانصار فمن المهاجرین ابو بکر وعلی وعبد الرحمن بن عوف وسعد بن ابی وقاص وطلحة بن عبید الله وابو عبیدة بن الجراح والزبیر بن العوام ومن الانصار الحباب بن المنذر وابو دجانة وعاصم بن ثابت والحارث بن صمة وسهل بن حنیف واسید بن حضیر وسعد بن معاذ وعمارة الخطیب ولم یبق مع النبی صلی الله علیه وسلم الا ثلثة عشر رجلا ۱۲ ل۱۱ قوله ازلهم یشیر الی ان السین فیه لیس للطلب بل للتعدیة کما فعل او دعاهم الی الزلة وحملهم علیها ۱۲ ک ل۱۲ قوله وهو مخالفة امر النبی صلی الله علیه وسلم یشیر بتعریفهم المرکز الذی امرهم النبی صلی الله علیه وسلم بالثبات علیه ۱۲ ک ل۱۳ قوله لا تکونوا کالذین کفروا ای لا تشبهوهم فی قولهم فی شان من مات او قتل لو کانوا عندنا ما ماتوا وما قتلوا فهم یعتقدون ان الفرار نافع من قضاء الله ۱۲ صاوی ل۱۴ قوله اذا ضربوا اذا هنا لمجرد الزمان واتی باذا اشارة الی ان هذا الامر محقق منهم ۱۲ صاوی ل۱۵ قوله غزاوا اخذه من قوله ما ماتوا وقوله قتلوا اخذه من قوله وما قتلوا ۱۲ اجمل ل۱۶ قوله لیجعل الله اللام یتعلق بلا تکونوا ای لا تکونوا کهؤلاء فی النطق بلک القول واعتقاده لیجعل الله ذلک حسرة فی قلوبهم خاصة ویصون منها قلوبکم او بقالوا ای قالوا ذلک واعتقدوه لیکون حسرة فی قلوبهم وآلحسرة الندامة علی فوت المحبوب ۱۲ ک ل۱۷ قوله فی عاقبة امرهم یشیر الی ان اللام للعاقبة شبلی فی قوله لیکون لهم عدوا وحزنا ۱۲ ک ل۱۸ قوله والله یحیی ویمیت رد لقولهم ان القتال یقطع الآجال ای الامر بیده قد یحیی المسافر والمقاتل و یمیت المقیم والقاعد ۱۲ مد ل۱۹ قوله مات یموت ای علی قراءة الضم من باب نصر ینصر وقوله مات یمات علی قراءة الکسر من باب خاف یخاف وقوله فیه ای فی سبیل الله ۱۲ ل۲۰ قوله لمغفرة جواب القسم وهو ساد مسد جواب الشرط وکذلک لا الی الله تحشرون کذب الکافرین اولا فی زعمهم ان من سافر من اخوانهم او غزا لو کان بالمدینة لما مات ونهی المسلمین عن ذلک لانه سبب التقاعد عن الجهاد ثم قال لهم ولئن تم علیکم ما تخافونه من الهلاک بالموت او القتل فی سبیل الله فان ما تنالونه من المغفرة والرحمة بالموت فی سبیل الله خیر مما تجمعون من الدنیا فان الدنیا زاد المعاد فاذا وصل العبد الی المراد لم یحتج الی زاد ۱۲ مدارک ل۲۱ قوله علی ذلک ای علی ما ذکر من الموت والقتل وعلی بمعنی لام التعلیل وقوله واللام الی قوله الابتداء ومدخولها وهو مجموع المبتدأ والخبر وقوله وهو فی موضع الفعل الضمیر عائد علی مدخول اللام الذی هو مجموع المبتدأ والخبر ۱۲ ل۲۲ قوله جواب القسم وجواب الشرط محذوف وهو فی موضع الفعل مبتدأ خبره خیر مما یجمعون ۱۲ ک ل۲۳ قوله خیرا الخ والمعنی والله یبقینا لو نه من المغفرة بالموت خیر مما یجمعون من الدنیا ۱۲ ک ل۲۴ قوله لا الی الله تحشرون قال بعضهم ان الآیة تشیر الی مقامات العبودیة الثلاثة الاول من یعبد الله خوفا من ناره والیه الاشارة بقوله لمغفرة الثانی من یعبد الله شوقا الی جنته والیه الاشارة بقوله ورحمة الثالث من یعبد الله لذاته لا طمعا ولا خوفا والیه الاشارة بقوله لا الی الله تحشرون وفی الحقیقة الثانی قد جاز جمیعها لکن من غیر قصد منه لان مشاهدة الله تعالی لا تکون الا فی الجنة لا بد من ذلک ۱۲ صاوی ل۲۵ قوله فبما الفاء عاطفة علی مضاف ای خالفوا امرک فلنت لهم برحمة من الله ۱۲ ک ل۲۶ قوله ما زائدة للتوکید والدلالة علی ان لینه علیه السلام لهم ما کان الا برحمة من الله ۱۲ مدارک ل۲۷ قوله فظا فظ درشت خواه صراح وفی المجمل الفظاظة الخشونة فی المعاشرة قولا وفعلا والغلظة التکبر ثم تجوز به عن عدم الشفقة وکثرة القسوة فی القلب ۱۲ ل۲۸ قوله جافیا اے ظالما جفاء بالمد بدی وستم کذا فی الصراح ۱۲ ل۲۹ قوله تفرقوا ای حتی لا یبقی حولک احد منهم ۱۲ مد ل۳۰ قوله فاعف عنهم شروع فی ذکر تفاصیل ما یتعلق بهم فذکر اولا العفو عنهم ثم الاستغفار لهم لیطهرهم ربهم من الذنوب فاذا طهروا وصاروا اصفیاء خلفاء شاورهم فی الامر ۱۲ صاوی ل۳۱ قوله تجاوز تجاوز درگذشتن ودر گذاشتن گناه ۱۲ صراح ل۳۲ قوله ذنوبهم فیما یختص بحق الله اتماما للشفقة علیهم ۱۲ مد ل۳۳ قوله استخرج آراءهم وهو جمع رأی بمعنی العقل والفهم ۱۲ ل۳۴ قوله تطییبا لقلوبهم ورفعا لاقدارهم فی الحدیث ما تشاور قوم قط الا هدوا لارشد امرهم وعن ابی هریرة رض ما رأیت احدا اکثر مشاورة لمن اصحاب رسول الله علیه السلام ومعنی شاورت فلانا اظهرت ما عندی وما عنده من الرأی وشرت الدابة استخرجت جریها وشرت العسل اخذته من ماخذه وفیه دلالة جواز الاجتهاد وبیان ان القیاس حجة ۱۲ مدارک ل۳۵ قوله فاذا عزمت ای بعد المشاورة اشار به الی ان التوکل لیس هو اهمال التدبیر بالکلیة والا کان الامر بالمشاورة منافیا للامر بالتوکل بل مراعاة الاسباب الظاهرة مع تفویض الامر الی الله تعالی والاعتماد علیه بالقلب ۱۲ ح

إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُتَوَكِّلِينَ ○ عليه إِنْ يَنْصُرْكُمُ اللَّهُ فَلَا غَالِبَ لَكُمْ وَإِنْ
يَخْذُلْكُمْ فَمَنْ ذَا الَّذِي يَنْصُرُكُمْ مِنْ بَعْدِهِ وَعَلَى اللَّهِ فَلْيَتَوَكَّلِ الْمُؤْمِنُونَ ○ وَمَا كَانَ لِنَبِيٍّ أَنْ يَغُلَّ وَمَنْ يَغْلُلْ يَأْتِ بِمَا غَلَّ يَوْمَ الْقِيَامَةِ ثُمَّ تُوَفَّىٰ كُلُّ نَفْسٍ مَا كَسَبَتْ وَهُمْ لَا يُظْلَمُونَ ○ أَفَمَنِ اتَّبَعَ
رِضْوَانَ اللَّهِ كَمَنْ بَاءَ بِسَخَطٍ مِنَ اللَّهِ وَمَأْوَاهُ جَهَنَّمُ وَبِئْسَ
الْمَصِيرُ ○ هُمْ دَرَجَاتٌ عِنْدَ اللَّهِ وَاللَّهُ بَصِيرٌ بِمَا يَعْمَلُونَ ○ لَقَدْ مَنَّ اللَّهُ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ
إِذْ بَعَثَ فِيهِمْ رَسُولًا مِنْ أَنْفُسِهِمْ يَتْلُو عَلَيْهِمْ آيَاتِهِ وَيُزَكِّيهِمْ وَيُعَلِّمُهُمُ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ وَإِنْ كَانُوا مِنْ قَبْلُ لَفِي ضَلَالٍ مُبِينٍ ○ أَوَلَمَّا أَصَابَتْكُمْ مُصِيبَةٌ قَدْ أَصَبْتُمْ مِثْلَيْهَا قُلْتُمْ أَنَّىٰ هَٰذَا قُلْ هُوَ
مِنْ عِنْدِ أَنْفُسِكُمْ إِنَّ اللَّهَ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ○ وَمَا أَصَابَكُمْ يَوْمَ الْتَقَى الْجَمْعَانِ فَبِإِذْنِ اللَّهِ وَلِيَعْلَمَ الْمُؤْمِنِينَ
وَلِيَعْلَمَ الَّذِينَ نَافَقُوا وَقِيلَ لَهُمْ تَعَالَوْا قَاتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَوِ ادْفَعُوا قَالُوا لَوْ نَعْلَمُ قِتَالًا
لَاتَّبَعْنَاكُمْ هُمْ لِلْكُفْرِ يَوْمَئِذٍ أَقْرَبُ مِنْهُمْ لِلْإِيمَانِ يَقُولُونَ بِأَفْوَاهِهِمْ مَا لَيْسَ فِي قُلُوبِهِمْ وَاللَّهُ
أَعْلَمُ بِمَا يَكْتُمُونَ ○ الَّذِينَ قَالُوا لِإِخْوَانِهِمْ وَقَعَدُوا
عَنِ الْجِهَادِ لَوْ أَطَاعُونَا مَا قُتِلُوا قُلْ فَادْرَءُوا عَنْ أَنْفُسِكُمُ الْمَوْتَ
إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ ○ وَلَا تَحْسَبَنَّ الَّذِينَ قُتِلُوا

إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُتَوَكِّلِينَ ○ عليه إِنْ يَنْصُرْكُمُ اللَّهُ فَلَا غَالِبَ لَكُمْ وَإِنْ
يَخْذُلْكُمْ فَمَنْ ذَا الَّذِي يَنْصُرُكُمْ مِنْ بَعْدِهِ وَعَلَى اللَّهِ فَلْيَتَوَكَّلِ الْمُؤْمِنُونَ ○ وَمَا كَانَ لِنَبِيٍّ أَنْ يَغُلَّ وَمَنْ يَغْلُلْ يَأْتِ بِمَا غَلَّ يَوْمَ الْقِيَامَةِ ثُمَّ تُوَفَّىٰ كُلُّ نَفْسٍ مَا كَسَبَتْ وَهُمْ لَا يُظْلَمُونَ ○ أَفَمَنِ اتَّبَعَ
رِضْوَانَ اللَّهِ كَمَنْ بَاءَ بِسَخَطٍ مِنَ اللَّهِ وَمَأْوَاهُ جَهَنَّمُ وَبِئْسَ
الْمَصِيرُ ○ هُمْ دَرَجَاتٌ عِنْدَ اللَّهِ وَاللَّهُ بَصِيرٌ بِمَا يَعْمَلُونَ ○ لَقَدْ مَنَّ اللَّهُ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ
إِذْ بَعَثَ فِيهِمْ رَسُولًا مِنْ أَنْفُسِهِمْ يَتْلُو عَلَيْهِمْ آيَاتِهِ وَيُزَكِّيهِمْ وَيُعَلِّمُهُمُ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ وَإِنْ كَانُوا مِنْ قَبْلُ لَفِي ضَلَالٍ مُبِينٍ ○ أَوَلَمَّا أَصَابَتْكُمْ مُصِيبَةٌ قَدْ أَصَبْتُمْ مِثْلَيْهَا قُلْتُمْ أَنَّىٰ هَٰذَا قُلْ هُوَ
مِنْ عِنْدِ أَنْفُسِكُمْ إِنَّ اللَّهَ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ○ وَمَا أَصَابَكُمْ يَوْمَ الْتَقَى الْجَمْعَانِ فَبِإِذْنِ اللَّهِ وَلِيَعْلَمَ الْمُؤْمِنِينَ
وَلِيَعْلَمَ الَّذِينَ نَافَقُوا وَقِيلَ لَهُمْ تَعَالَوْا قَاتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَوِ ادْفَعُوا قَالُوا لَوْ نَعْلَمُ قِتَالًا
لَاتَّبَعْنَاكُمْ هُمْ لِلْكُفْرِ يَوْمَئِذٍ أَقْرَبُ مِنْهُمْ لِلْإِيمَانِ يَقُولُونَ بِأَفْوَاهِهِمْ مَا لَيْسَ فِي قُلُوبِهِمْ وَاللَّهُ
أَعْلَمُ بِمَا يَكْتُمُونَ ○ الَّذِينَ قَالُوا لِإِخْوَانِهِمْ وَقَعَدُوا
عَنِ الْجِهَادِ لَوْ أَطَاعُونَا مَا قُتِلُوا قُلْ فَادْرَءُوا عَنْ أَنْفُسِكُمُ الْمَوْتَ
إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ ○ وَلَا تَحْسَبَنَّ الَّذِينَ قُتِلُوا

لله قوله لا اشار به ان الاستفهام

إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُتَوَكِّلِينَ ○ عليه إِنْ يَنْصُرْكُمُ اللَّهُ فَلَا غَالِبَ لَكُمْ وَإِنْ
يَخْذُلْكُمْ فَمَنْ ذَا الَّذِي يَنْصُرُكُمْ مِنْ بَعْدِهِ وَعَلَى اللَّهِ فَلْيَتَوَكَّلِ الْمُؤْمِنُونَ ○ وَمَا كَانَ لِنَبِيٍّ أَنْ يَغُلَّ وَمَنْ يَغْلُلْ يَأْتِ بِمَا غَلَّ يَوْمَ الْقِيَامَةِ ثُمَّ تُوَفَّىٰ كُلُّ نَفْسٍ مَا كَسَبَتْ وَهُمْ لَا يُظْلَمُونَ ○ أَفَمَنِ اتَّبَعَ
رِضْوَانَ اللَّهِ كَمَنْ بَاءَ بِسَخَطٍ مِنَ اللَّهِ وَمَأْوَاهُ جَهَنَّمُ وَبِئْسَ
الْمَصِيرُ ○ هُمْ دَرَجَاتٌ عِنْدَ اللَّهِ وَاللَّهُ بَصِيرٌ بِمَا يَعْمَلُونَ ○ لَقَدْ مَنَّ اللَّهُ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ
إِذْ بَعَثَ فِيهِمْ رَسُولًا مِنْ أَنْفُسِهِمْ يَتْلُو عَلَيْهِمْ آيَاتِهِ وَيُزَكِّيهِمْ وَيُعَلِّمُهُمُ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ وَإِنْ كَانُوا مِنْ قَبْلُ لَفِي ضَلَالٍ مُبِينٍ ○ أَوَلَمَّا أَصَابَتْكُمْ مُصِيبَةٌ قَدْ أَصَبْتُمْ مِثْلَيْهَا قُلْتُمْ أَنَّىٰ هَٰذَا قُلْ هُوَ
مِنْ عِنْدِ أَنْفُسِكُمْ إِنَّ اللَّهَ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ○ وَمَا أَصَابَكُمْ يَوْمَ الْتَقَى الْجَمْعَانِ فَبِإِذْنِ اللَّهِ وَلِيَعْلَمَ الْمُؤْمِنِينَ
وَلِيَعْلَمَ الَّذِينَ نَافَقُوا وَقِيلَ لَهُمْ تَعَالَوْا قَاتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَوِ ادْفَعُوا قَالُوا لَوْ نَعْلَمُ قِتَالًا
لَاتَّبَعْنَاكُمْ هُمْ لِلْكُفْرِ يَوْمَئِذٍ أَقْرَبُ مِنْهُمْ لِلْإِيمَانِ يَقُولُونَ بِأَفْوَاهِهِمْ مَا لَيْسَ فِي قُلُوبِهِمْ وَاللَّهُ
أَعْلَمُ بِمَا يَكْتُمُونَ ○ الَّذِينَ قَالُوا لِإِخْوَانِهِمْ وَقَعَدُوا
عَنِ الْجِهَادِ لَوْ أَطَاعُونَا مَا قُتِلُوا قُلْ فَادْرَءُوا عَنْ أَنْفُسِكُمُ الْمَوْتَ
إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ ○ وَلَا تَحْسَبَنَّ الَّذِينَ قُتِلُوا

لله قوله لا اشار به ان الاستفهام

آل عمران ۳

ع۱۵ قوله المتوكلين التوكل الاعتماد على الله وتفويض الامر اليه وقال ذو النون خلع الارباب وقطع الاسباب ۱۲ مد **ع۱۶ قوله** فلا غالب لكم اى فلا احد يغلبكم وانما يدرك نصر الله من اعتمد على حوله وقوته واعتصم بربه وقدرته ۱۲ مدارك **ع۱۷ قوله** وان يخذلكم الخذلان ترك النصرة والذلة فى الصراح خذلان فروگذاشتن ۱۲ **ع۱۸ قوله** ليتق اى وليخص المومنون ربهم بالتوكل عليه والتفويض اليه لعلمهم انه لا ناصر سواه ولان ايمانهم يقتضى ذلك ۱۲ مد **ع۱۹ قوله** قال بعض الناس قيل وهم المنافقون اوظن به الرماة يوم احد حين تركوا المركز للغنيمة وقالوا نخشى ان يقول رسول الله صلى الله عليه وسلم من اخذ شيئا فهو له ولا يقسم الغنائم كما لم يقسمها يوم بدر ۱۲ بيضاوى **ع۲۰ قوله** ان يغل يقال غل شيئا من المغنم غلولا واغل اغلالا اذا اخذه فى خفية ويقال اغله اغلالا اذا وجده غالا والمعنى وما صح له ذلك يعنى ان النبوة تنافى الغلول وكذا من قرأ على البناء للمفعول فهو راجع الى هذا المعنى وما صح له ان يوجد غالا ولا يوجد غلا الا اذا كان غالا ۱۲ مد **ع۲۱ قوله** اى ينسب الى الغلول كقولهم اكذبته اى نسبته الى الكذب ۱۲ من ابى البقاء **ع۲۲ قوله** يات بما غل اى ياتى بالشئ الذى غله بعينه حاملا على ظهره كما جاء فى الحديث اويات بما احتمل من وباله واثمه ۱۲ مد **ع۲۳ قوله** افمن اتبع البهزة للانكار والفاء لعطف مدخولها على محذوف اى استوى الامران ونحوه لا يريدان الاستفهام فى قوله افمن اتبع انكارى

ع۲۴ كما قوله رضوان الله اى رضاء الله قيل هم المهاجرون والانصار ۱۲ **ع۲۵ قوله** بئس المصير المرجع هى لهم دركات اى اصحاب دركات عند الله اى مختلفو المنازل فلمن اتبع رضوانه الثواب ولمن باء بسخطه العقاب والله بصير بما يعملون ○ فيجازيهم لقد من الله على المؤمنين اذ بعث فيهم رسولا من انفسهم اى عربيا مثلهم ليفهموا عنه ويشرفوا به لا ملكا ولا عجميا يتلو عليهم ايته القران ويزكيهم يطهرهم من الذنوب ويعلمهم الكتب القران والحكمة السنة وان مخففة اى انهم كانوا من قبل اى قبل بعثه لفى ضلال مبين ○ بين اولما اصابتكم مصيبة باحد بقتل سبعين منكم قد اصبتم مثليها بابدر بقتل سبعين واسر سبعين منهم قلتم متعجبين انى من اين لنا هذا اخذ الان ونحن مسلمون ورسول الله فينا والجملة الاخيرة فى محل الاستفهام الانكارى قل لهم هو من عند انفسكم لانكم تركتم المركز فخذلتم ان الله على كل شئ قدير ○ ومنه النصر ومنعه فما جازاكم بخلافكم وما اصابكم يوم التقى الجمعان باحد فباذن الله بارادته وليعلم الله علم ظهور المومنين حقا وليعلم الذين نافقوا والذين قيل لهم مد انصروا عن القتال وهم عبد الله بن ابى واصحابه تعالوا قاتلوا فى سبيل الله اعداءه او ادفعوا عنا القوم بتكثير سوادكم ان لم تقاتلوا قالوا لو نعلم نحسن قتالا لاتبعناكم قال تعالى تكذيبا لهم هم للكفر يومئذ اقرب منهم للايمان مما اظهروا من خذلانهم للمومنين وكانوا قبل اقرب الى الايمان من حيث الظاهر يقولون بافواههم ما ليس فى قلوبهم ولو علموا قتالا لم يتبعوكم والله اعلم بما يكتمون ○ من النفاق الذين بدل من الذين قبله او نعت قالوا لاخوانهم فى الدين وقد قعدوا عن الجهاد لو اطاعونا اى شهداء احد واخواننا فى القعود ما قتلوا قل لهم فادرءوا ادفعوا عن انفسكم الموت ان كنتم صادقين ○ فى ان القعود ينجى منه ونزل فى الشهداء ولا تحسبن الذين قتلوا بالتخفيف والتشديد

ع۲۶ قوله بتكثير سوادكم اى عددكم واشياخكم فى الصراح سواد عدد كثير وقال وسوادك من سواده اى شخصك من شخصه ۱۲ **ع۲۷ قوله** لو نعلم اى لو نعلم ما يصح ان يسمى قتالا لاتبعناكم يعنون ما انتم فيه لخطأ آرائكم ليس بشئ ولا يقال لمثله قتال انما هو القاء النفس فى التهلكة ۱۲ ك **ع۲۸ قوله** هم للكفر يومئذ اقرب منهم للايمان بالفارسية اين گروه بسوى كفر آن روز نزديك تر بودند به نسبت ايشان بجانب ايمان اه وفى روح البيان ومعنى كون قربهم الى الكفر ازيد يومئذ من قربهم الى الايمان انهم كانوا قبل ذلك الوقت كاتمين للنفاق فكانوا فى الظاهر ابعد من الكفر فلما ظهر منهم ما كانوا يكتمون صاروا اقرب للكفر اه وفى ابى السعود الضمير مبتدا واقرب خبره واللام فى للكفر وللايمان متعلقة به وكذا يومئذ ومنهم ويجوز تعلق الحرفين متحدين لفظا ومعنى بافعل التفضيل ۱۲ **ع۲۹ قوله** بما اظهروا اى انهم كانوا يتظاهرون بالايمان قبل ذلك ما ظهرت منهم امارة توذن بكفرهم فلما انحرفوا عن عسكر المومنين وقالوا ما قالوا تباعدوا بذلك عن الايمان المظنون بهم واقتربوا من الكفر او هم لاهل الكفر اقرب نصرة منهم لاهل الايمان لان تقليلهم سواد المسلمين بالانخزال تقوية للمشركين ۱۲ **ع۳۰ قوله** الذين قالوا لاخوانهم وقعدوا القاب الاعراب ثلاثة الرفع والنصب والجر فالرفع من ثلاثة اوجه احدها ان يكون مرفوعا على خبر مبتدا محذوف تقديره هم الذين الثانى انه بدل من واو يكتمون الثالث انه مبتدا والخبر قوله قل فادرءوا ولا بد حينئذ من حذف عائد فى جانب الخبر تقديره قل لهم فادرءوا والنصب ايضا من ثلاثة اوجه احدها النصب على الذم اى اذم الذين قالوا الثانى انه بدل من الذين نافقوا الثالث انه صفة لهم والجر من وجهين احدهما انه بدل من الضمير فى افواههم والثانى انه بدل من الضمير فى قلوبهم قوله لاخوانهم اى لاجل اخوانهم من جنس المنافقين المقتولين يوم احد واخوانهم فى النسب وفى سكنى الدار وفى عداوة النبى عليه السلام وقوله وقعدوا حال مقدرة بقد اى قالوا قاعدين عن القتال ۱۲ سراج المنير **ع۳۱ قوله** بدل من الذين قبله اى قوله الذين نافقوا وقوله او نعت اى الذين نافقوا قوله لاخوانهم اى فى شانهم ۱۲ **ع۳۲ قوله** وقد قعدوا اشار به الى ان الجملة حال من ضمير قالوا كما صرح به ابو البقاء ۱۲ **ع۳۳ قوله** فادرءوا عن انفسكم الموت وردا نه نزل بهم الموت وهم فى دورهم فمات منهم سبعون من غير قتال فى يوم واحد ۱۲ صاوى **ع۳۴ قوله** ينجى منه او مخاه قل ان كنتم صادقين فى انكم وجدتم لى دفع القتال سبيلا وهو القعود عن القتال مجدا الى دفع الموت سبيلا ۱۲ كمالين **ع۳۵ قوله** ونزل فى الشهداء قيل شهداء بدر وقيل شهداء احد وهو الراجح وفى روح البيان المراد بهم شهداء احد وكانوا سبعين رجلا اربعة من المهاجرين وباقيهم من الانصار وانما شهداء [illegible] فنزلت فيهم اية البقرة ولا تقولوا لمن يقتل فى سبيل الله

فِي سَبِيلِ اللّٰهِ اى لاجل دينه اَمْوَاتًا بَلْ هُمْ اَحْيَآءٌ عِنْدَ رَبِّهِمْ ارواحهم فى حواصل طيور
خضر تسرح فى الجنة حيث شاءت كما ورد فى حديث يُرْزَقُوْنَ يأكلون مِن ثمار الجنة فَرِحِيْنَ
حال من ضمير يرزقون بِمَآ اٰتٰىهُمُ اللّٰهُ مِنْ فَضْلِهٖ وَهُمْ يَسْتَبْشِرُوْنَ يفرحون بِالَّذِيْنَ لَمْ يَلْحَقُوْا
بِهِمْ مِّنْ خَلْفِهِمْ من اخوانهم المؤمنين ويبدل من الذين اَنْ اى بِاَنْ لَّا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ اى الذين
لم يلحقوا بهم وَلَا هُمْ يَحْزَنُوْنَ فى الاخرة المعنى يفرحون بامنهم وفوزهم يَسْتَبْشِرُوْنَ بِنِعْمَةٍ ثواب
مِّنَ اللّٰهِ وَفَضْلٍ زيادة عليه وَّاَنَّ بالفتح عطفا على نعمة والكسر استينافا اللّٰهَ لَا يُضِيْعُ اَجْرَ
الْمُؤْمِنِيْنَ بل ياجرهم الَّذِيْنَ مبتدأ اسْتَجَابُوْا لِلّٰهِ وَالرَّسُوْلِ دعاءه بالخروج للقتال لما
اراد ابوسفيان واصحابه العود وتواعد وا مع النبى صلى الله عليه وسلم سوق بدر العام المقبل
مِنْ بَعْدِ مَآ اَصَابَهُمُ الْقَرْحُ باحد وخبر المبتدا لِلَّذِيْنَ اَحْسَنُوْا مِنْهُمْ بطاعته وَاتَّقَوْا
مخالفته اَجْرٌ عَظِيْمٌ هو الجنة اَلَّذِيْنَ بدل من الذين قبله او نعت قَالَ لَهُمُ النَّاسُ اى
نُعَيْمُ بن مسعود الاشجعى اِنَّ النَّاسَ ابا سفيان واصحابه قَدْ جَمَعُوْا لَكُمْ الجموع
لتستاصلوكم فَاخْشَوْهُمْ ولا تاتوهم فَزَادَهُمْ ذٰلِكَ الْقَوْلُ اِيْمَانًا تصديقا بالله ويقينا
وَّقَالُوْا حَسْبُنَا اللّٰهُ كافينا امرهم وَنِعْمَ الْوَكِيْلُ المفوض اليه الامر هو وخرجوا مع النبى
صلى الله عليه وسلم فوافوا سوق بدر والقى الله الرعب فى قلب ابى سفيان واصحابه
فلم يأتوا وكان معهم تجارات فباعوا وربحوا قال تعالى فَانْقَلَبُوْا ارجعوا من بدر بِنِعْمَةٍ مِّنَ
اللّٰهِ وَفَضْلٍ بسلامة وربح لَّمْ تَمْسَسْهُمْ سُوْٓءٌ من قتل او جرح وَّاتَّبَعُوْا رِضْوَانَ اللّٰهِ بطاعته
ورسوله فى الخروج وَاللّٰهُ ذُوْ فَضْلٍ عَظِيْمٍ على اهل طاعته اِنَّمَا ذٰلِكُمُ القائل لكم اِنَّ
النَّاسَ الخ الشَّيْطٰنُ يُخَوِّفُ كم اَوْلِيَآءَهُ الكفار فَلَا تَخَافُوْهُمْ وَخَافُوْنِ فى ترك امرى اِنْ
كُنْتُمْ مُّؤْمِنِيْنَ حقا وَلَا يَحْزُنْكَ بضم الياء وكسر الزاى وبفتحها وضم الزاى من حزنه
لغة فى احزنه الَّذِيْنَ يُسَارِعُوْنَ فِى الْكُفْرِ يقعون فيه سريعا بنصرته وهم اهل مكة او
المنافقون اى لا تهتم لكفرهم اِنَّهُمْ لَنْ يَّضُرُّوا اللّٰهَ شَيْئًا بفعلهم وانما يضرون انفسهم يُرِيْدُ
اللّٰهُ اَلَّا يَجْعَلَ لَهُمْ حَظًّا نصيبا فِى الْاٰخِرَةِ اى الجنة فلذلك خذلهم وَلَهُمْ عَذَابٌ عَظِيْمٌ
فى النار اِنَّ الَّذِيْنَ اشْتَرَوُا الْكُفْرَ بِالْاِيْمَانِ اى اخذوه بدله لَنْ يَّضُرُّوا اللّٰهَ بكفرهم

الى غزوة بدر الصغرى الثالثة وكانت فى شعبان من السنة الرابعة واحد كانت فى شوال
من السنة الثالثة فقوله الذين استجابوا لله والرسول الخ اشارة الى غزوة حمراء الاسد تقدم
انها كانت فى اليوم التالى ليوم احد وقوله الذين قال لهم الناس الخ اشارة الى غزوة
بدر الثالثة فكلام الشارح فيه تخليط فقوله بالخروج للقتال كان فى اليوم التالى ليوم احد
وقوله وتواعدوا مع النبى صلى الله عليه وسلم وذلك التواعد كان فى احد حين شرع ابوسفيان
فى الانصراف منها راجعا فبذه صارت غزوات ثلاثة احدها غزوة احد وثانيها غزوة حمراء الاسد كانت متصلة
بغزوة احد وثالثها غزوة بدر الصغرى وقعت بعد بالسنة والغزوة اى الخروج للقتال ان
لم يقع قتال ۱۲ من روح البيان واجمل ۹۶ قوله وتواعدوا مع النبى الخ معطوف على
لما اراد فالضمير عائد الى ابى سفيان واصحابه وقوله من يوم احد ظرف لتواعدوا فالتواعد كان
فى يوم بها كما تقدم روى ان ابا سفيان نادى عند انصرافه من احد يا محمد موعدنا موسم بدر القابل
ان شئت فقال صلى الله عليه وسلم ان شاء الله تعالى فلما كان القابل خرج ابوسفيان
فى اهل مكة حتى نزل مر الظهران فالقى الله الرعب فى قلبه فبدا له ان يرجع فلقى نعيم بن مسعود
الاشجعى وقد قدم معتمرا فقال يا نعيم انى واعدت محمدا ان نلتقى بموسم بدر وان هذا عام جدب
ولا يصلح لنا الا عام نرعى فيه الشجر ونشرب فيه اللبن وقد بدا لى ان اخرج اليه واكره ان يخرج
محمد ولا اخرج انا فيزيدهم ذلك جراة ولان يكون الخلف من قبلهم احب الى من ان يكون من
قبلى فالحق بالمدينة فثبطهم واعلمهم انى فى جمع كثير ولا طاقة لهم بنا ولك عندى عشرة من الابل
اضعها فى يد سهيل بن عمرو ويضمنها فجاء سهيل فقال له نعيم يا ابا يزيد تضمن لى ذلك وانطلق
الى محمد واثبطه فقال نعم فخرج نعيم حتى اتى المدينة فوجد الناس يتجهزون للميعاد ابى سفيان فقال
اين تريدون فقالوا واعدنا ابوسفيان بموسم بدر الصغرى ان نقتتل بها فقال بئس الراى
لانهم اتوكم فى ديارهم وقرارهم فلم يلتقت منكم احد الا اثريدا فتريدون ان تخرجوا وقد جمعوا لكم
عند الموسم والله لا يلتقت منكم احد فكره بعض اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم الخروج
فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم والذى نفسى بيده لاخرجن لو وحدى اى ولو لم يخرج
معى احد فخرج فى سبعين راكبا وهم يقولون حسبنا الله ونعم الوكيل ولم يلتفتوا الى ذلك
القول حتى بلغوا بدرا الصغرى وكانت موضع سوق للعرب يجتمعون فيها كل ايام ثمانية ايام
فاقام النبى صلى الله عليه وسلم واصحابه بها تلك المدة وصادفوا الموسم وباعوا ما كان معهم من التجارة
فربحوا ۱۲ خطيب ۹۷ قوله من يوم احد قال البغوى قال مجاهد وعكرمة نزلت هذه الآية
فى غزوة بدر الصغرى ۱۲ ۹۸ قوله منهم من للتبيين شبلها فى قوله تع وعد الله الذين آمنوا وعملوا
الصالحات منهم مغفرة لان الذين استجابوا لله والرسول قد احسنوا كلهم واتقوا الا بعضهم ۱۲
۹۹ قوله اجر عظيم هو مبتدأ والجار والمجرور قبله خبره والجملة خبر الذين استجابوا ۱۲ كما ۱۰۰ قوله
قال لهم الناس الخ فان قيل المثبط هو نعيم الاشجعى فكيف قال الناس اجيب بانه من جنس
الناس كما يقال فلان يركب الخيل وماله الا فرس واحد اه خطيب او لانه انضم اليه ناس من
المدينة واذا عوا كلامه ۱۲ بيضاوى ۱۰۱ قوله اى نعيم بن مسعود وهذا كان قبل اسلامه لانه هاجر
يوم الخندق واطلق عليه الناس لانه من جنسه كما يقال فلان يركب الخيل وماله الا فرس واحد
او عليه ومن انضم اليه من اهل المدينة واذا عوا كلامه روى ان ابا سفيان نادى عند انصرافه من
احد يا محمد موعدنا يوم موسم بدر القابل ان شئت فقال النبى صلى الله عليه وسلم انشاء الله تع
فلما كان القابل خرج فى اهل مكة حتى نزل مر الظهران فانزل الله الرعب فى قلبه وبدا له ان
يرجع فلقى نعيم بن مسعود قد قدم معتمرا فسأله ذلك والتزم له عشرا من الابل فخرج نعيم فوجد المسلمين
يتجهزون فقال ان الناس قد جمعوا لكم ۱۲ ك ۱۰۲ قوله ذلك القول اى المقول الذى هو
ان الناس قد جمعوا لكم فاخشوهم او القول او نعيم ۱۲ مد ۱۰۳ قوله تصديقا وقال عليه السلام
والله لاخرجن ولو لم يخرج معى احد فخرج فى سبعين راكبا وهم يقولون حسبنا الله ونعم الوكيل
۱۲ مد ۱۰۴ قوله كافينا يعنى ان حسب بمعنى المحسب من احسبه اذا كفاه قال الزمخشرى ويدل
على ذلك انه لا يفيد بالاضافة تعريفا فى قولك هذا رجل حسبك ۱۲ ۱۰۵ قوله فانقلبوا معطوف
على مقدر دل عليه السياق وهو قول الشارح وخرجوا مع النبى عليه السلام ۱۲ ۱۰۶ قوله
لم يمسسهم وهو حال من الضمير فى انقلبوا وكذا بنعمة والتقدير فرجعوا من بدر منعمين بزيدين من
سوء ۱۲ ۱۰۷ قوله واتبعوا رضوان الله يجوز فى هذه الجملة وجهان احدهما انها معطوف على
انقلبوا والثانى انها حال من فاعل انقلبوا ويقدر حينئذ قد اى قد اتبعوا ۱۲ ج ۱۰۸ قوله يخوف
جملة مستانفة بيان لشيطنته والشيطان صفة لاسم الاشارة ويخوف الخبر ۱۲ مد ۱۰۹ قوله
كم يشير الى ان قوله اولياءه مفعول ثان والاول محذوف وقيل المراد باوليائه المنافقون فهو
مفعول اول ۱۲ ك ۱۱۰ قوله ان كنتم مؤمنين لان الايمان يقتضى ان يورث العبد خوف الله على خوف غيره ۱۲ مد ۱۱۱ قوله ولا يحزنك نزلت تسلية للنبى صلى الله عليه وسلم وللمؤمنين
۱۲ صاوى ۱۱۲ قوله يقعون فيه اشار بذلك الى ان يسارعون مضمن معنى يقعون فعداه بفى اشارة الى انهم تلبسوا بالكفر وليسوا بخارجين عنه ۱۲ صاوى ۱۱۳ قوله انفسهم والمراد بانهم
لن يضروا الله اى اولياءه الله يعنى لا يضرون بمسارعتهم فى الكفر الا انفسهم وما وبال ذلك عائد على غيرهم ثم بين كيفية عود الوبال عليهم بقوله يريد الله الخ ۱۲ مد
۱۱۴ قوله يريد الله الخ هذه الآية تدل على ارادة الكفر والمعاصى لان ارادة ان لا يكون لهم ثواب فى الآخرة لا تكون بدون ارادة كفرهم ومعاصيهم
۱۲ مدارك ۱۱۵ قوله اخذوه بدلا اى كفروا ولم يؤمنوا وهذا تعميم للكفرة بعد تخصيص المنافقين او تكرير للتاكيد لان هذه الآية مساوية لما قبلها لفظا فى لن
يضروا الله شيئا ومعنى فى الباقى او معنى يسارعون فى الكفر مساو لمعنى اشتروا الكفر بالايمان ۱۲ جل -

شَيْـًٔا ۚ وَلَهُمْ عَذَابٌ اَلِيْمٌ ۝ مولم وَلَا يَحْسَبَنَّ بالياء والتاء الَّذِيْنَ كَفَرُوْٓا اَنَّمَا نُمْلِيْ اى املاءنا لَهُمْ بتطويل
الاعمار وتاخيرهم خَيْرٌ لِّاَنْفُسِهِمْ ۭ اِنَّمَا نُمْلِيْ لَهُمْ لِيَزْدَادُوْٓا اِثْمًا ۚ بكثرة المعاصى وَلَهُمْ عَذَابٌ مُّهِيْنٌ ۝ ذواهانة
فى الاخرة مَا كَانَ اللّٰهُ لِيَذَرَ ليترك الْمُؤْمِنِيْنَ عَلٰي مَآ اَنْتُمْ ايها الناس عَلَيْهِ من اختلاط المخلص بغيره
حَتّٰى يَمِيْزَ بالتخفيف والتشديد يفصل الْخَبِيْثَ المنافق مِنَ الطَّيِّبِ المؤمن بالتكاليف الشاقة
المبينة لذلك ففعل ذلك يوم احد وَمَا كَانَ اللّٰهُ لِيُطْلِعَكُمْ عَلَي الْغَيْبِ فتعرفوا المنافق من غيره قبل
التمييز وَلٰكِنَّ اللّٰهَ يَجْتَبِيْ يختار مِنْ رُّسُلِهٖ مَنْ يَّشَاۗءُ فيطلعه على غيبه كما اطلع النبى صلى الله عليه وسلم على حال
المنافقين فَاٰمِنُوْا بِاللّٰهِ وَرُسُلِهٖ ۚ وَاِنْ تُؤْمِنُوْا وَتَتَّقُوْا النفاق فَلَكُمْ اَجْرٌ عَظِيْمٌ ۝ وَلَا يَحْسَبَنَّ بالتاء والياء
الَّذِيْنَ يَبْخَلُوْنَ بِمَآ اٰتٰىهُمُ اللّٰهُ مِنْ فَضْلِهٖ اى بزكاته هُوَ اى بخلهم خَيْرًا لَّهُمْ ۭ مفعول ثان والضمير للفصل
والاول بخلهم مقدما قبل الموصول على الفوقانية وقبل الضمير على التحتانية بَلْ هُوَ شَرٌّ لَّهُمْ ۭ سَيُطَوَّقُوْنَ
مَا بَخِلُوْا بِهٖ اى بزكاته مِنَ المال يَوْمَ الْقِيٰمَةِ بان يجعل حية فى عنقه تنهشه كما ورد فى الحديث وَلِلّٰهِ مِيْرَاثُ
السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ ۭ يرثهما بعد فناء اهلهما وَاللّٰهُ بِمَا تَعْمَلُوْنَ بالتاء والياء خَبِيْرٌ ۝ فيجازيكم لَقَدْ سَمِعَ
اللّٰهُ قَوْلَ الَّذِيْنَ قَالُوْٓا اِنَّ اللّٰهَ فَقِيْرٌ وَّنَحْنُ اَغْنِيَاۗءُ ۘ وهم اليهود قالوه لما نزل مَنْ ذَا الَّذِيْ يُقْرِضُ اللّٰهَ
قَرْضًا حَسَنًا وقالوا لو كان غنيا ما استقرضنا سَنَكْتُبُ بنا مر بكتب مَا قَالُوْا فى صحائف اعمالهم ليجازوا عليه ۘ
وَقَتْلَهُمُ بالنصب والرفع الْاَنْۢبِيَاۗءَ بِغَيْرِ حَقٍّ ۙ وَّنَقُوْلُ بالنون والياء
اى الله لهم فى الاخرة على لسان الملئكة ذُوْقُوْا عَذَابَ الْحَرِيْقِ ۝ النار ويقال لهم اذا القوا فيها ذٰلِكَ العذاب
بِمَا قَدَّمَتْ اَيْدِيْكُمْ عبر بهما عن الانسان لِاَنَّ اكثر الافعال تزاول بهما وَاَنَّ اللّٰهَ لَيْسَ بِظَلَّامٍ اى بذى
ظُلْمٍ لِّلْعَبِيْدِ ۝ فيعذبهم بغير ذنب اَلَّذِيْنَ نعت للذين قبله قَالُوْٓا لمحمد اِنَّ اللّٰهَ عَهِدَ اِلَيْنَآ فى التوراة
اَلَّا نُؤْمِنَ لِرَسُوْلٍ نصدقه حَتّٰى يَاْتِيَنَا بِقُرْبَانٍ تَاْكُلُهُ النَّارُ ۭ فلا نؤمن لك حتى تاتينا به فنراه يتقرب
به الى الله تعالى من نعم وغيرها فان قبل جاءت نار بيضاء من السماء فاحرقته والا بقى مكانه وَ
عَهِدَ الى بنى اسرائيل ذٰلِكَ الا فى المسيح ومحمد صلى الله عليه وسلم قال تعالى قُلْ لهم تو بيخا قَدْ جَاۗءَكُمْ
رُسُلٌ مِّنْ قَبْلِيْ بِالْبَيِّنٰتِ بالمعجزات وَبِالَّذِيْ قُلْتُمْ كزكريا ويحيى فَقَتَلْتُمُوْهُمْ والخطاب لمن فى
زمن نبينا وَاِنْ كَانَ الفعل لاجدادهم لرضاهم به فَلِمَ قَتَلْتُمُوْهُمْ اِنْ كُنْتُمْ صٰدِقِيْنَ ۝

ع ۱۸ ۹ ۱۰ ۱۱ ۱۲ ۱۳ ۱۴ ۱۵ ۱۶ ۱۷

۵۱ قوله شيأ هو نصب على المصدر اى شيأ من الضرر الآية الاولى فيمن نافق من المتخلفين اوارتد عن الاسلام والثانية فى جميع الكفار اوعلى العكس ۱۲ مد **۵۲ قوله** ولهم عذاب اليم انما وصف العذاب ههنا بكونه اليما لان من اشترى سلعة وخسر فيها تالم منها ووصف فيما تقدم بالعظيم لان المسارعة للشئ تقتضى عظمه ۱۲ صاوى **۵۳ قوله** بالياء والتاء اى فيهما قراءتان سبعيتان فعلى التاء الخطاب للنبى صلى الله عليه وسلم وقوله الذين كفروا مفعول اول لتحسبن وقوله انما نملى لهم فى محل المفعول الثانى وهو تسلية للنبى صلى الله عليه وسلم والمعنى لاتظنن ان امهال الكافر بطول عمره واكله من رزق الله ومقاتلته فى اوليا ء الله خيرله وانما امهاله ليزداد اثما وجرما ۱۲ صاوى **۵۴ قوله** الذين كفروا بمن قرأ بالياء رفع اى لايحسبن الكفرون وان مع اسمه وخبره فى قوله تعالى انما نملى لهم خيرلانفسهم فى موضع المفعولين ليحسبن والتقدير ولايحسبن الذين كفروا املاءنا تاخيرلانفسهم وما مصدرية وكان حقها ان تكتب مفصولة ولكنها وقعت فى الامام متصلة فلايخالف وفيمن قرأ بالتاء نصب اى ولاتحسبن الكافرين انما نملى لهم خيرلانفسهم بدل من الكافرين اى ولاتحسبن انما نملى للكفرين خيرلهم وان مع ما فى حيزه ينوب عن المفعولين والاملاء لهم امهالهم واطالة عمرهم ۱۲ مدارك **۵۵ قوله** اى املاءنا يشير الى ما مصدرية وكان حقها ان يفصل فى الخط لكنها وقعت متصلة فى الامام والاملاء الامهال واطالة العمر ۱۲ ك **۵۶**

قوله سدت مسد المفعولين اى لقوله لايحسبن والفاعل هو الذين كفروا وقوله ومسد الثانى الخ اى محمول ان قائم مقام المفعول الثانى لقوله ولاتحسبن والمفعول الاول هو الذين كفروا والفاعل ضمير المخاطب وهو النبى صلى الله عليه وسلم وعبارة ابى البقاء ولايحسبن الخ يقرأ بالياء وفاعله الذين كفروا واما المفعولان فالقائم مقامهما قولا انما نملى لهم الخ فان وما عملت فيه تسد مسد المفعولين عند سيبويه اه وقوله فى الاخرى اى فى قراءة اخرى وهى ان تقرأ لايحسبن بالفوقانية ۱۲ **۵۷ قوله** انما نملى لهم فى هذه الجملة وجهان احدهما انها مستانفة تعليل للجملة قبلها كانه قيل ما بالهم يحسبون الاملاء خيرالهم فقيل انما نملى لهم ليزدادوا اثما وان هذا مخفوفة بما ولذلك كتبت متصلة على الاصل ولايجوز ان تكون موصولة اسمية او حرفية لان لام كى لايصح وقوعها خبر المبتدا ولا النواسخ والوجه الثانى ان هذه الجملة تكرير للاولى ۱۲ ج **۵۸ قوله** بالتكاليف الشاقة التى لايصبر عليها ولايذعن لها الا المخلصون من بذل الاموال والانفس ۱۲ **۵۹ قوله** بزكاته اشارة الى تقدير مضاف ۱۲ **۶۰ قوله** والاول اى المفعول الاول بخلهم مقدر فتقديره ولاتحسبن بخل الذين يبخلون وفى الجمل وفى تقدير مجموع المضاف والمضاف اليه على الفوقانية مسامحة اذا المقدر عليها لفظ بخل فقط فيقدر مضافا للذين ولايقدر معه ضمير لئلا يلزم اضافة الشئ مرتين واما على قراءة التحتانية فيقدر مجموع المضاف والمضاف اليه ۱۲ **۶۱ قوله** وقبل الضمير على التحتانية فيكون تقديره ولايحسبن الذين يبخلون بخلهم هو خيرلهم ۱۲ **۶۲ قوله** سيطوقون تصيير لقوله بل هو شرلهم اى سيجعل مالهم الذى منعوه عن الحق طوقا فى اعناقهم لما جاء فى الحديث من منع زكوة ماله يصير حية ذكرا اقرع له نابان فيطوق فى عنقه فتنهشه يدعوه الى النار ۱۲ كمالين **۶۳ قوله** وللّٰه ميراث السموات الخ قال الاثيوبى ان معناه ان يفنى اهل السموات والارض ويفنى الاملاك ولامالك الا الله فجرى هذا مجرى الوراثة قال ابن الانبارى ويقال ورث فلان علم فلان اذا انفرد به بعد ان كان مشاركا فيه وقال تعالى وورث سليمان داود لانه انفرد بذلك بعد ان كان داود مشاركا فيه اه اقول صورة الميراث ومجازه قيل فناء الخلق يثبت ويطلق فيما بيننا يفنى واما بعد فناء الخلق فيرتفع صورة الميراث ومجازه ايضا عنا ويختص الميراث لله سبحانه تعالى حقيقة وصورة والله سبحانه اعلم ۱۲ **۶۴ قوله** لقد سمع الله اللام موطئة لقسم محذوف اى والله لقد سمع الخ وسبب ذلك ان رسول الله صلى الله عليه وسلم لما امرهم بالدخول فى الاسلام واقام الصلوة وايتاء الزكوة وان يقرضوا الله قرضا حسنا قال كبراء اليهود كحيى بن اخطب وكعب بن اشرف وفنحاص بن عاذوراء ولابى بكر الصديق حين امرهم بما ذكر على لسان رسول الله ان الله فقير ونحن اغنياء ولو كان غنيا ما استقرضنا معنى سمع اعلم واحصاه والمجازاة عليه ۱۲ صاوى **۶۵ قوله** وهم اليهود اى فرقة منهم وهم فنحاص وكعب بن اشرف ونبى بن اخطب وغيره ۱۲ **۶۶ قوله** بالنصب اى على قراءة النون والرفع على قراءة الياء اه جمل اى يقرأ قتلهم بالرفع عطفا على الموصول ويقول بياء الغيبة وقتلهم بالنصب عطفا على ما التى هى منصوبة المحل ونقول بالنون اه وفى ابى البقاء سنكتب ما قالوا يقرأ بالنون وما قالوه منصوب وقتلهم معطوف عليه ويقرأ بالياء وقتلهم بالرفع وهو ظاهر اه اى لانه معطوف على محل الرفع وهو ما قالوا على تقدير سيكتب بالياء وضمها وفى معالم التنزيل قرأ حمزة سيكتب بضم الياء وقتلهم برفع اللام ويقول بالياء ۱۲ **۶۷ قوله** اى الله تفسير للفاعل على قراءة الياء واما على قراءة النون فالمناسب فى تفسيره ان يقول اى نحن ويصح ان يكون تفسيرا لمن على القراءتين نظر المعنى ۱۲ جمل **۶۸ قوله** عبر بهما عن الانسان يعنى ففى الكلام مجاز مرسل من اطلاق اسم الجزء وارادة الكل ويشترط فى هذا المجاز ان يكون لهذا الجزء خصوصية من بين سائر الاجزاء فى مدخلية الفعل المنسوب وفى فعل الكسب خصوصية خاصة للايدى من بين سائر اجزاء بدن الانسان فاذا اطلق اليد واريد بها الانسان حصل المجاز المرسل ۱۲ منحص من اجمل **۶۹ قوله** عبر بهما عن الانسان وكان الاحسن ان يقول عبر بهما عن النفس كما عبر بها اكثر المفسرين وقوله وتزاول بهما مزاولة رميدن بكارے وتزاولوا اى تعالجوا ۱۲ صراح **۷۰ قوله** لان اكثر الافعال اولانه يقال الامر بالشئ فاعله فذكر الايدى للتحقيق يعنى انه فعل بنفسه اوغيره بامره ۱۲ كمالين **۷۱ قوله** ليس بظلام للعبيد فان فعيل ظلام للمبالغة المقتضية للتكثير فهو اخص من ظالم ولايلزم من نفى الاخص نفى الاعم فاجاب القاضى عنه بان العذاب الذى توعد بان يفعله بهم لو كان ظلما لكان عظيما فنفاه على حد عظمه لو كان ثابتا اه من الكبير وبانه لما قوبل بالعبيد وهم كثيرون ناسب ان يقال الكثير بالكثير وبان الظلام من معانى النسب فيكون ظلام بمعنى ذى ظلم مانى عطار ونزاز اه خطيب وقديورد للمجرد ومعنى اسم الفاعل بدون لحاظ المبالغة كالطباخ والحداد وصباغ وجمال ۱۲ **۷۲ قوله** نعت الخ او بدل من الذين قالوا ونصب باضمار اعنى او رفع باضمارهم ۱۲ ك **۷۳ قوله** جاءت نار بيضاء الخ كما كان عليه امر انبياء بنى اسرائيل حيث كان يقرب بالقربان فيقوم النبى فيدعو فتنزل نار من السماء فتاكل اى تحيلها الى طبعها بالاحراق ۱۲ ابو السعود **۷۴ قوله** الا فى المسيح ومحمد صلى الله عليه وسلم قال السدى ان هذا الشرط جار فى التوراة ولكنه مع شرط وذلك انه تعالى قال فى التوراة من جاءكم يزعم انه نبى فلا تصدقوا حتى ياتيكم بقربان تاكله النار الا المسيح ومحمدا عليهما السلام فانهما اذا اتيا فامنوا بهما فانهما ياتيان بغير قربان تاكله النار ۱۲ كبير **۷۵ قوله** وبالذى قلتم وهو الاتيان بالقربان ۱۲ **۷۶ قوله** والخطاب لمن فى زمن نبينا اى بقولكم قلتم وبقوله قتلتموهم وبقوله ان كنتم ۱۲ ج **۷۷ قوله** ان كان الفعل لاجدادهم فعلى التقل للانبياء ۱۲ ج

فی انکم تؤمنون عند الاتیان بہ ۱۲ فَاِنْ كَذَّبُوْكَ فَقَدْ كُذِّبَ رُسُلٌ مِّنْ قَبْلِكَ جَآءُوْ بِالْبَيِّنٰتِ الْمُعْجِزٰتِ
وَالزُّبُرِ كَصُحُفِ اِبْرٰهِيْمَ وَالْكِتٰبِ وفی قراءۃ باثبات الباء فیہما الْمُنِيْرِ الواضح هو التورٰية والانجيل فصبر
كما صبروا كُلُّ نَفْسٍ ذَآئِقَةُ الْمَوْتِ وَاِنَّمَا تُوَفَّوْنَ اُجُوْرَكُمْ جزاء اعمالکم يَوْمَ الْقِيٰمَةِ فَمَنْ زُحْزِحَ
عُنِ النَّارِ وَاُدْخِلَ الْجَنَّةَ فَقَدْ فَازَ نال غاية مطلوبہ وَمَا الْحَيٰوةُ الدُّنْيَا ای العیش فیہا اِلَّا مَتَاعُ
الْغُرُوْرِ الباطل يتمتع بہ قليلا ثم يفنى لَتُبْلَوُنَّ حذف منہ نون الرفع لتوالی النونات والواو ضمير
الجمع لالتقاء الساكنين لَتُخْتَبَرُنَّ فِيْٓ اَمْوَالِكُمْ بالفرائض فيہا والجوائح وَاَنْفُسِكُمْ بالعبادات والبلاء
وَلَتَسْمَعُنَّ مِنَ الَّذِيْنَ اُوْتُوا الْكِتٰبَ مِنْ قَبْلِكُمْ اليہود والنصارٰی وَمِنَ الَّذِيْنَ اَشْرَكُوْٓا من العرب
اَذًى كَثِيْرًا من السب والطعن والتشبيب بنسائكم وَاِنْ تَصْبِرُوْا علی ذلك وَتَتَّقُوْا الله فَاِنَّ ذٰلِكَ
مِنْ عَزْمِ الْاُمُوْرِ ای من معزوماتها التی يعزم عليہا لوجوبہا وَاِذْ اَخَذَ الله مِيْثَاقَ الَّذِيْنَ اُوْتُوا
الْكِتٰبَ ای العہد عليہم فی التورٰية لَتُبَيِّنُنَّهٗ ای الكتاب لِلنَّاسِ وَلَا تَكْتُمُوْنَهٗ بالتاء والياء فی الفعلين
فَنَبَذُوْهُ طرحوا الميثاق وَرَآءَ ظُهُوْرِهِمْ فلم يعملوا بہ وَاشْتَرَوْا بِهٖ اخذوا بدله ثَمَنًا قَلِيْلًا من الدنيا مِنْ
سفلتہم برياستہم فی العلم فكتموہ خوف فوتہ عليہم فَبِئْسَ مَا يَشْتَرُوْنَ ○ شراؤہم هذا لَا تَحْسَبَنَّ
بالتاء والياء الَّذِيْنَ يَفْرَحُوْنَ بِمَآ اَتَوْا فعلوا من اضلال الناس وَّيُحِبُّوْنَ اَنْ يُّحْمَدُوْا بِمَا لَمْ يَفْعَلُوْا من
التمسك بالحق وہم علی ضلال فَلَا تَحْسَبَنَّهُمْ بالوجہين تاكيد بمفازة بمكان ينجون فيہ مِّنَ الْعَذَابِ
فی الاخرة بل ہم فی مكان يعذبون فيہ وَلَهُمْ عَذَابٌ اَلِيْمٌ ○ مولم فيہا ومفعولا لَا تحسبن الاولى دل
عليہما مفعولا الثانية علی قراءۃ التحتانية وعلی الفوقانية حذف الثانی فقط وَلِلّٰهِ مُلْكُ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ خزائن
المطر والرزق والنبات وغيرہا وَالله عَلٰى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيْرٌ ○ ومنہ تعذيب الكافرين وانجاء المؤمنين اِنَّ فِيْ
خَلْقِ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ وما فيہما من العجائب وَاخْتِلَافِ الَّيْلِ وَالنَّهَارِ بالمجیء والذہاب والزيادۃ والنقصان
لَاٰيٰتٍ دلالات علی قدرتہ تعالٰی لِّاُولِی الْاَلْبَابِ ○ لذوی العقول الَّذِيْنَ نعت لما قبلہ او بدل يَذْكُرُوْنَ
الله قِيٰمًا وَّقُعُوْدًا وَّعَلٰى جُنُوْبِهِمْ مضطجعين ای فی كل حال وعن ابن عباس يصلون كذلك حسب
الطاقة وَيَتَفَكَّرُوْنَ فِيْ خَلْقِ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ ج ليستدلوا بہ علی قدرۃ صانعہما يقولون رَبَّنَا مَا خَلَقْتَ بهما
هٰذَا الخلق الذی نراہ بَاطِلًا حال عبثا بل دليلا علی كمال قدرتك سُبْحٰنَكَ تنزہك عن العبث فَقِنَا
عَذَابَ النَّارِ رَبَّنَآ اِنَّكَ مَنْ تُدْخِلِ النَّارَ لِلْخلود فيہا فَقَدْ اَخْزَيْتَهٗ اہنتہ وَمَا لِلظّٰلِمِيْنَ الكافرين فيہ
مِنْ اَنْصَارٍ ○ فاذلة وفضحتہ وابلغت فی اخزائہ ۱۲

۱۹ ع ۹ ۱۰

۱ قولہ فان كذبوك ای واموا علی تكذيبك وجواب الشرط محذوف قدرہ المفسر بقولہ فاصبر كما صبر واولی المناسب ذكرہ بلصقہ واما فقد كذب الرسل دليل الجواب ولا يصح ان يكون جوابا لانہ ماض بالنسبۃ للشرط وہذا تسلية لہ صلی اللہ علیہ وسلم ۱۲ صاوی ۲ قولہ باثبات الباء فيہما ای فی الزبر والكتاب ہذا ما نقلہ صاحب الجمل واما غيرہ فقال ای فی البينات والزبر فيقرأ بالبينات والزبر والكتب واحد ہا زبور وكل كتاب فيہ الحكمۃ زبور واصلہ من الزبر وہو الزجر لانہ يزجر عن الباطل ۱۲ ۳ قولہ كل نفس خبر وجاز الابتداء بالنكرۃ لما فيہ من العموم والمعنی لا يحزنك تكذيبہم اياك فمرجع الخلق الی فاجازيہم علی الصبر وذلك قولہ وانما الخ ۱۲ مد ۴ قولہ كل نفس ذائقۃ الموت يدل ان النفوس لا تموت بموت البدن لانہ جعل النفس ذائقۃ الموت والذائق لابد ان يكون باقيا حال حصول الذوق والمعنی ان كل نفس ذائقۃ موت البدن ۱۲ كبير ۵ قولہ وانما توفون فمن ثم كرہ فيہا الكافر والمومن والعاصی والمطيع ويجازی كل بما يستحقہ ۱۲ ۶ قولہ جزاء اعمالكم ای تعطون ثواب اعمالكم علی الكمال يوم القيمۃ فان الدنيا ليست بدار الجزاء ۱۲ مد ۷ قولہ بعد فی القاموس زحہ نحاہ عن موضعہ ودفعہ وجذبہ فی محلہ وزحزحہ عنہ باعدہ بالفرائض بتكليف الانفاق ۱۲ ک ۸ قولہ متاع الغرور شبہ الدنيا بالمتاع الذی يدلس بہ علی المبتاع ويضر كمتی يشتريہ ثم يتبين لہ فسادہ ورداءتہ والشيطان بوالمدلس الغرور وعن سعيد بن جبير انما ہذا لمن آثرہا علی الآخرۃ فاما من طلب الآخرۃ بہا فانہا متاع بلاغ وعن الحسن كخفر البنات ولعب البنات لا حاصل لہ ۱۲ ک ۹ قولہ لتبلون آہ شروع فی تسلية النبی صلی اللہ علیہ وسلم ومن معہ من المومنين عما سيلقونہ من جہۃ الكفرۃ من المكارہ ليوطنوا انفسہم علی احتمالہ ۱۲ ج ۱۰ قولہ حذف منہ نون الرفع لتوالی النونات اصلہ لتبلوون زيدت نون التاكيد فحذف نون الاولی للرفع وہی نون الاعرابی ۱۲ ۱۱ قولہ والجوارح جمع جائحۃ بالجيم والحاء المہملۃ فی آخرہ وہی الآفۃ التی تصل الی الثمر كالغرق والحرق ۱۲ ک ۱۲ قولہ والبلاء وما يرد علیہا من انواع المخاوف والمصائب وہذہ الآيۃ دليل علی ان النفس ہی الجسم المعاين دون ما فيہ من المعنی الباطل كما قال بعض اہل الكلام والفلاسفۃ كذا فی شرح التاويلات ۱۲ مد ۱۳ قولہ والتشبيب ہو ذكر اوصاف الجمال وكان يفعل ذلك كعب بن الاشرف بنساء المومنين ۱۲ جمل ۱۴ قولہ وان تصبروا خوطب المومنون بذلك ليوطنوا انفسہم علی احتمال ما سيلقون من الشدائد والصبر عليہا حتی اذا لقوہا وہم مستعدون لا يزعجہم ما يزعج من نصيبہ الشدۃ بغتۃ فينكر با وتشمئز منہا نفسہ ۱۲ ک ۱۵ قولہ ای من معزوماتہا اشار بہ الی جعل المصدر بمعنی اسم المفعول ای المعزوم عليہ وجمعہ لاضافتہ الی الامور واصلہ ثبات الرای علی الشیء الی امضائہ ۱۲ من الجمل ۱۶ قولہ فی الفعلين وہما لتبيننہ ولا تكتمونہ اشار بہ الی القراءتين ۱۲ من الكرخی ۱۷ قولہ فلم يعلموا وہو دليل علی انہ يجب علی العلماء ان يبينوا الحق للناس وما علموہ وان لا يكتموا منہ شيئا الغرض فاسد من تسہيل علی الظلمۃ وتطييب لنفوسہم او لجر منفعۃ او دفع اذيۃ او بخل بالعلم وفی الحديث من كتم علما عن اہلہ الجم بلجام من نار ۱۲ مد ۱۸ قولہ شراؤہم فاعل بئس وقولہ ما اشتروا بہ المخصوص بالذم ۱۲ ۱۹ قولہ فعلوا اشار بہ الی ان المراد من اتی فعل لانہ يا تی بمعنی اعطی وغيرہ ۱۲ كرخی ۲۰ قولہ بالوجہين ای بالفوقيۃ والتحتيۃ وحذف مفعولا تحسب الاولی دل علیہما مفعول الثانيۃ علی القراءۃ التحتانيۃ كانہ قيل ولا يحسبن الذين يفرحون انفسہم بمفازۃ وعلی الفوقانيۃ حذف الثانی فقط اے بمفازۃ والمفعول الاول الذين يفرحون والخطاب فيہ للنبی صلی اللہ علیہ وسلم ۱۲ ک ۲۱ قولہ مفعولا يحسب الاولی الخ ای مفعولان ليحسبن الاولی محذوفان يدل علیہما مفعولا موكدہ وہو ليحسبن الثانيۃ فالفاعل ليحسبن الاولی قولا الذين والمفعولان انفسہم بمفازۃ ۱۲ ۲۲ قولہ وعلی الفوقانيۃ حذف الثانی فقط فالفاعل لا تحسبن الضمير المخاطب والذين مفعول اول والثانی مقدر تقديرہ بمفازۃ من العذاب ۱۲ ۲۳ قولہ ان فی خلق السموات والارض سبب نزولہا ان كفار مكۃ قالوا للنبی صلی اللہ علیہ وسلم ائتنا بآيۃ تدل علی ان اللہ واحد فقال اللہ تعالٰی رواہ علیہم ان فی خلق السموات الی آخرہ ۱۲ صاوی ۲۴ قولہ لاولی العقول آہ ای الذين يتفكرون بصائرہم للنظر والاستدلال والاعتبار ولا ينظرون اليہا نظر البہائم غافلين عما فيہ من عجائب الفطر وفی التصانيح املا عينيك من زينۃ ہذہ الكواكب واجلہا فی جملۃ ہذہ العجائب متفكرا فی قدرۃ مقدرہا متدبرا حكمۃ مدبرہا قبل ان يسافر بك القدر ويحال بينك وبين النظر ۱۲ س ۲۵ قولہ ای فی كل حال اشارۃ الی ان المراد من الآيۃ العموم وانما ذكرت ہذہ الثلاثۃ لانہا الاغلب اہ وفی تفسير محی الدين بن العربی الذين يذكرون اللہ فی جميع الاحوال وعلی جميع الہيئات ۲۶ قولہ وعن ابن عباس ای فی معنی يذكرون فمعناہ عندہ يصلون قولہ كذلك ای قياما وقعودا وعلی جنوبہم وقولہ حسب الطاقۃ اشارۃ الی الترتيب وانہ يجب تقدم القيام ثم القعود ثم الاضطجاع فلا تصح صلاۃ الفرض من القعود مع القدرۃ علی القيام ولا من الاضطجاع مع القدرۃ علی القعود اہ جمل واعلم ان الآيۃ تدل علی جواز ذكر اللہ تعالٰی قائما ولہذا قال المشائخ ولا باس ان يقوموا ترويحا لقلوبہم ولا يتحرجوا فی ذلك لا يستنظروا بحال ليس عندہم منہ حقيقۃ والحاصل ان التوحيد اذا قرن بالآداب فليس لہ وضع مخصوص يجوز قائما وقاعدا ومضطجعا ولكن ورد فی الاحاديث ما يدل علی استحباب الاخفاء فی ذكر اللہ وذكر الشارح الكشاف ان ہذا بحسب المقام والشيخ المرشد يامر المبتدی برفع الصوت لتنقلع عن قلبہ الخواطر الراسخۃ فيہ كذا فی شرح المشارق ويوافقہ ما ذكر فی المظہر حيث قال الذكر برفع الصوت جائز بل مستحب اذا لم يكن عن رياء ليغتنم الناس باظہار الدين ووصول بركۃ الذكر علی السامعين فی الدور والبيوت والحوانيت ويوانقہ الذاكر من سمع صوتہ ويشہد لہ يوم القيامۃ كل رطب ويابس سمع صوتہ كذا فی مجمع البيان والصفا فيہ واذا كانوا مجتمعين علی الذكر فالاولی فی حقہم رفع الصوت بالذكر والقوۃ فانہ اكثر تاثيرا لرفع الحجب ومن حيث الثواب فلكل واحد ثواب ذكر نفسہ وسماع ذكر رفقائہ اہ

وفی رد المحتار اقول اضطرب كلام صاحب البزازيۃ فی ذلك فتارۃ قال انہ حرام وتارۃ قال انہ جائز وفی الفتاوی الخيريۃ من الكراہيۃ والاستحسان جار فی الحديث ما اقتضی طلب الجہر بہ نحو ان ذكرنی فی ملأ ذكرتہ فی ملأ خير منہم رواہ الشيخان وہناك احاديث اقتضت طلب الاسرار والجمع بينہما بان ذلك يختلف باختلاف الاشخاص والاحوال كما جمع بذلك بين احاديث الجہر والاخفاء بالقراءۃ ولا يعارض ذلك حديث خير الذكر الخفی لانہ حيث خيف الرياء او تاذی المصلين او النيام فان خلا مما ذكر فقال بعض اہل العلم ان الجہر افضل لانہ اكثر عملا ولتعدی فائدتہ الی السامعين ويوقظ قلب الذاكر فيجمع ہمہ الی الفكر ويصرف سمعہ اليہ ويطرد النوم ويزيد النشاط ۱۲ ۲۷ قولہ حسب الطاقۃ بحديث عمران بن حصين عند البخاری صل قائما فان لم تستطع فقاعدا فان لم تستطع فعلی جنب ۱۲ ک ۲۸ قولہ يقولون يشير الی ان قولہ ربنا آہ بتقدير القول ۱۲ ک ۲۹ قولہ حال ای من المفعول بہ وہو ہذا تقديرہ ما خلقت ہذا خاليا عن حكمۃ ۱۲ ۳۰ قولہ فقنا فقنا والفاء دخلت بمعنی الجزاء تقديرہ اذا نزہتك فقنا ۱۲ مد ۳۱ قولہ للخلود وفيہا للخلود وجواب عن سوال مقدر تقديرہ ان قولہ تعالی يوم لا يخزی اللہ النبی الی آخرہ يقتضی ان جميع المومنين غير مخزيين مع ان بعض العصاۃ منہم يدخل النار تطہيرا لما اقترفوہ وہذہ الآيۃ تدل علی ان من دخل النار فمخزی وان كان مومنا فاجاب المفسر بحمل الآيۃ علی الكفار وارتفع امتساك المعتزلۃ علی ان صاحب الكبيرۃ غير مومن ۱۲ صاوی وغيرہ۔

وضع الظاهر موضع المضمر اشعارا بتخصيص الخبر بهم من زائدة انصار اعوان يمنعهم من عذاب
الله ربنا انا سمعنا منادیا ینادی یدعو الناس للایمان ای الیه وهو محمد والقرآن ان ای بان امنوا
بربکم فامنا به ربنا فاغفر لنا ذنوبنا وکفر عنا سیاتنا فالظاهر انها اعم من صغائر الکبائر وقد
اروا حنا مع فی جملة الابرار الانبیاء والصالحین ربنا واتنا اعطنا ما وعدتنا به علی السنة رسلک من
الرحمة والفضل وسؤالهم ذلک وان کان وعده تعالی لا یخلف سوال ان یجعلهم من مستحقیه لانهم لم یتیقنوا
استحقاقهم له وتکریر ربنا مبالغة فی التضرع ولا تخزنا یوم القیمة انک لا تخلف المیعاد الوعد
بالبعث والجزاء فاستجاب لهم ربهم دعاءهم انی ای بانی لا اضیع عمل عامل منکم من ذکر او
انثی بعضکم کائن من بعض ای الذکور من الاناث وبالعکس والجملة مؤکدة لما قبلها ای هم سواء فی
المجازاة بالاعمال وترک تضییعها نزلت لما قالت ام سلمة یا رسول الله لا اسمع الله ذکر النساء فی
الهجرة بشیء فالذین هاجروا من مکة الی المدینة واخرجوا من دیارهم واوذوا فی سبیلی دینی و
قتلوا الکفار وقتلوا بالتخفیف والتشدید وفی قراءة بتقدیمه لاکفرن عنهم سیاتهم لاسترنها بالمغفرة
ولادخلنهم جنت تجری من تحتها الانهر ثوابا مصدر من معنی لاکفرن مؤکد له من عند الله فیه
التفات عن التکلم والله عنده حسن الثواب الجزاء ونزل لما قال المسلمون اعداء الله فیما نری من
الخیر ونحن فی الجهد لا یغرنک تقلب الذین کفروا تصرفهم فی البلاد بالتجارة والکسب هو متاع
قلیل تفیتمتعون به فی الدنیا یسیرا ویفنی ثم ماوهم جهنم وبئس المهاد الفراش هی لکن الذین
اتقوا ربهم لهم جنت تجری من تحتها الانهر خلدین ای مقدرین الخلود فیها نزلا هو مایعد للضیف ونصبه
علی الحال من جنت والعامل فیها معنی الظرف من عند الله وما عند الله من الثواب خیر للابرار من متاع
الدنیا وان من اهل الکتاب لمن یؤمن بالله کعبد الله بن سلام واصحمة النجاشی وما انزل الیکم ای القرآن وما
انزل الیهم ای التوراة والانجیل خشعین حال من ضمیر یؤمن من راعی فیه معنی من اذ معنی متواضعین لله
لا یشترون بایات الله التی عندهم فی التوراة والانجیل من نعت النبی صلی الله علیه وسلم ثمنا قلیلا من الدنیا بان یکتموها
خوفا علی الریاسة کفعل غیرهم من الیهود اولئک لهم اجرهم ثواب اعمالهم عند ربهم یوتونه مرتین کما فی
القصص ان الله سریع الحساب یحاسب الخلق فی قدر نصف نهار من ایام الدنیا یا ایها الذین امنوا
اصبروا علی الطاعات والمصائب وعن المعاصی وصابروا الکفار فلا یکونوا اشد صبرا منکم ورابطوا اقیموا

اى غالبوا هم فى الصبر على شدائد الحرب ۱۲

۵۱ قوله اليه الخ يشير الى ان اللام بمعنى الى كقوله الحمد لله الذى هدانا لهذا ۱۲ كبير فان قيل اى فائدة الجمع بين مناديا وينادى اجيب بانه ذكر النداء مطلقا ثم مقيدا بالايمان تفخيما لشان المنادى لانه لا منادى اعظم من منادٍ ينادى للايمان ۱۲ خطيب ۵۲ قوله وهو محمد اى فاسناد النداء اليه حقيقى قوله والقرآن اى فاسناد النداء اليه مجازى والمعنى منادى به ۱۲ ك ۵۳ قوله بان اشار الى ان ان مصدرية فى موضع نصب على حذف حرف الجر وبصح كونها تفسيرية فيكون اى امنوا ۱۲ ابو السعود ۵۴ قوله فاغفر لنا ذنوبنا اى كبائرنا وقوله كفر عنا سياتنا اى صغائرنا فانها مكفرة عن مجتنب الكبائر ۱۲ روح ۵۵ قوله فى جملة الابرار اى معدودين محسوبين فى جملة الابرار اى منهم وانما احتيج الى هذا التقدير لعدم امكان التوفى معهم اذ بعضهم تقدم وبعضهم لم يوجد والمراد فى سلكهم على سبيل الكناية فانه اذا كان مخرطانى سلكهم لا يكون مع غيرهم اه من الكرخى وفى تفسير محيى الدين بن عربى رح وتوفنا عن ذواتنا فى صحبة الابرار من الابدال الذين تتوفاهم بذاتك عن ذواتهم لا الابرار الباقيين على حالهم فى مقام محو الصفات غير المتوفين بالكلية ۱۲ ۵۶ قوله على السنة رسلك افاد ان الكلام على حذف مضاف كقوله تعالى واسال القرية ۱۲ من الكرخى ۵۷ قوله ان يجعلهم من مستحقيه وذلك بدوام الايمان عليهم وقوله لانهم لم يتيقنوا الخ اى لان المدار على العاقبة وهى مجهولة او لقصور فى الامتثال فرجحبا الى الدعاء بالتثبيت او للمبالغة فى التعبد والخشوع ۱۲ روح ۵۸ قوله مستحقيه اى وذلك بدوام الايمان عليهم وقوله لانهم لم يتيقنوا اى لان المدار على العاقبة وهى مجهولة اه شيخنا ۱۲ ج ۵۹ قوله لانهم الخ اولان معناه طلب التوفيق فيما يحفظ عليهم ايمانهم اى انجاز الميعاد او المراد تثبتنا على ما يوصلنا الى عدتك يؤيده قوله ولا تخزنا اه ۱۲ مد ۶۰ قوله وتكرير ربنا جواب عن سوال مقدر حاصله انه لم كرر لفظ ربنا خمس مرات فاجاب بانه مبالغة فى التضرع اى الخضوع والتذلل ولما ورد انه الاسم الاعظم ۱۲ ۶۱ قوله مبالغة فى التضرع عن جعفر الصادق رض من حزبه امر فقال خمس مرات ربنا انجاه الله مما يخاف واعطاه ما اراد وقرأ الآيات ۱۲ مد ۶۲ قوله الوعد اشار به الى ان الميعاد اسم مصدر بمعنى الوعد لا بمعنى الموضع ۱۲ كرخى ۶۳ قوله اى بانى بهذا قراءة ابى رضى الله عنه والباء سببية وفى السين انى لا اضيع عمل عامل الجمهور على فتح ان والاصل بانى ۱۲ ملخصا من الجمل ۶۴ قوله فالذين هاجروا مبتدأ وهو تفصيل لعمل العامل منهم على سبيل التعظيم له كانه قال فالذين عملوا هذه الاعمال السنية الفائقة وهى المهاجرة عن اوطانهم فارين الى الله بدينهم الى حيث يامنون عليه فالهجرة كائنة فى آخر الزمان كما كانت فى اول الاسلام ۱۲ مد ۶۵ قوله واخرجوا من ديارهم يشير بذلك الى ان الاخراج قهرى لانه وان كان فى الظاهر طائع الا انى الباطن مكره ۱۲ ۶۶ قوله من ديارهم التى ولدوا فيها ونشاوا ۱۲ مدارك ۶۷ قوله بتقديمه اى بتقديم قتلوا على قاتلوا لان الواو لا يوجب ترتيبا اولان المراد بما قتل منهم قوم قاتل اباقون ولم يضعفوا ۱۲ ك ۶۸ قوله استرها شاربه الى ان الكفر ههنا بمعنى اللغوى وهو الستر ۱۲ ۶۹ قوله لاكفرن اى لاثيبنهم بالتكفير اثابة وضع ثوابا موضع الاثابة والاثيب فى الاصل اسم لما يثاب به كالعطاء وقيل انه حال من جنات لوصفها او من ضمير المفعول اى مثابين وقيل بدل من جنات فيه التفات من التكلم الى الغيبة ۱۲ ك ۷۰ قوله فيما نرى من الخير الخ اى كانوا يتجرون ويتنعمون فقال بعض المومنين هذه الكلمة فنزلت ۱۲ كبير ۷۱ قوله لا يغرنك الخطاب لكل احد او للنبى صلى الله عليه وسلم والمراد به غيره لانه قدوة القوم ومقدمهم يخاطب شئ فيقوم خطابه مقام خطابهم جميعا فكانه قيل لا يغرنكم ولان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان غير مغرور بما يهم فالمراد به ما كان عليه وثبت على الترامه كقوله فلا تكونن ظهيرا للكافرين ولا تكونن من المشركين وهذا فى النهى نظير قوله فى الامر كقوله اهدنا الصراط المستقيم يا ايها الذين آمنوا امنوا ۱۲ مد ۷۲ قوله هو متاع قليل هو مبتدأ محذوف اى تقلبهم فى البلاد متاع قليل ۱۲ مد ۷۳ قوله لكن الخ لكن بالتشديد يزيد وهو للاستدراك اى لا بقاء لتمتعهم لكن ذلك للذين اتقوا ونزل فى ابن سلام وغيره من مسلمة اهل الكتاب او فى اربعين من اهل نجران وثمانين من اهل الحبشة وثمانية من الروم كانوا على دين عيسى عليه السلام فاسلموا ۱۲ مد ۷۴ قوله خالدين حال مقدرة من الضمير والعامل فيه ما فى الظرف من معنى الاستقرار ۱۲ كذا فى ابى السعود ۷۵ قوله ونصب الخ الحال من جنات لتخصيصها بالوصف وقوله معنى الظرف وهو الاستقرار ۱۲ ابو السعود ۷۶ قوله من متاع الدنيا اشار به الى ان خير ههنا للتفضيل وهو ظاهر ۱۲ كرخى ۷۷ قوله وان من اهل الكتاب قال ابن عباس وجابر وانس وقتادة نزلت فى النجاشى ملك الحبشة واسمه اصحم وهو بالعبرية عطية وذلك انه لما مات النجاشى نعاه جبرئيل عليه السلام فى اليوم الذى مات فيه فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لاصحابه اخرجوا فصلوا على اخ لكم غير ارضكم نجاشى فخرج الى البقيع وكشف له لاسرير الحبشة فابصر سرير النجاشى وصلى عليه وكبر اربع تكبيرات واستغفر له فقال المنافقون انظروا الى هذا يصلى على علج حبشى نصرانى لم يره قط وليس على دينه فانزل الله هذه الآية ۱۲ معالم ۷۸ قوله لمن يومن بالله دخلت لام الابتداء على اسم ان لفصل الظرف بينهما ۱۲ مد ۷۹ قوله والنجاشى وهو ملك الحبشة كان من النصارى اسمه اصحمة ومعناه بالعبرية عطية الله اه من الخازن ۱۲ ۸۰ قوله مراعى فيه اى الحال المذكور وهو الخ شعين ۱۲ ۸۱ قوله مرتين اى لايمانهم بكتابهم وبالقرآن وقوله كما فى القصص اى فى سورة القصص ففيها يوتون اجرهم مرتين ويدرءون بالحسنة السيئة ومما رزقناهم ينفقون ۱۲ من ابى السعود ۸۲ قوله سريع الحساب لكونه عالما بجميع المعلومات فيعلم ما لكل واحد من الثواب والعقاب ۱۲ ۸۳ قوله اصبروا قال جنيد رضى الله عنه الصبر حبس النفس على المكروه بنفى الجزع ۱۲ مد ۸۴ قوله وصابروا اى غالبوا اعداء الله فى الصبر ۱۲ خطيب ۸۵ قوله ورابطوا اصل المرابطة ان يربط هؤلاء خيولهم فى الثغور ويربط اولئك خيولهم ايضا بحيث يكون كل واحد من الخصمين مستعدا للقتال اخر ۱۲ كبير

على الجهاد واتقوا الله في جميع احوالكم لعلكم تفلحون ۝ تفوزون بالجنة وتنجون من النار سورة النساء مدنية مائة وخمس او ست او سبع وسبعون اية بسم الله الرحمن الرحيم ۝ يا ايها الناس اي اهل مكة اتقوا ربكم اي عقابه بان تطيعوه الذي خلقكم من نفس واحدة آدم وخلق منها زوجها حواء بالمد من ضلع من اضلاعه اليسرى وبث فرق ونشر منهما من آدم وحواء رجالا كثيرا ونساء كثيرة واتقوا الله الذي تساءلون به فيما بينكم حيث يقول بعضكم لبعض اسألك بالله وانشدك بالله واتقوا الارحام ان تقطعوها وفي قراءة بالجر عطفا على الضمير في به وكانوا يتناشدون بالرحم ان الله كان عليكم رقيبا حافظا لاعمالكم فيجازيكم بها اي لم يزل متصفا بذلك ونزل في يتيم طلب من وليه ماله فمنعه وآتوا اليتامى الصغار الا لى لا اب لهم اموالهم اذا بلغوا ولا تتبدلوا الخبيث الحرام بالطيب الحلال اي تاخذوه بدله كما تفعلون من اخذ الجيد من مال اليتيم وجعل الردي من مالكم مكانه ولا تاكلوا اموالهم مضمومة الى اموالكم انه اي اكلها كان حوبا ذنبا كبيرا عظيما ولما نزلت تحرجوا من ولاية اليتامى وكان فيهم من تحته العشر او الثمان من الازواج فلا يعدل بينهن فنزلت وان خفتم الا تقسطوا تعدلوا في اليتامى فتحرجتم من امرهم فخافوا ايضا الا تعدلوا بين النساء اذا نكحتموهن فانكحوا تزوجوا ما بمعنى من طاب لكم من النساء مثنى وثلث ورباع اي اثنين اثنين وثلاثا ثلاثا واربعا اربعا ولا تزيدوا على ذلك فان خفتم الا تعدلوا فيهن بالنفقة والقسم فواحدة انكحوها او اقتصروا على ما ملكت ايمانكم من الاماء اذ ليس لهن من الحقوق مالزوجات ذلك اي نكاح الاربعة فقط او الواحدة او التسري ادنى اقرب الى الا تعولوا تجوروا وآتوا اعطوا النساء صدقاتهن جمع صدقة مهورهن نحلة مصدر عطية عن طيب نفس فان طبن لكم عن شيء منه نفسا تمييز محول عن الفاعل اي ان طابت انفسهن لكم عن شيء من الصداق فوهبنه لكم فكلوه هنيئا طيبا مريئا محمود العاقبة لا ضرر فيه عليكم في الاخرة نزل ردا على من كره ذلك ولا تؤتوا ايها الاولياء السفهاء المبذرين من الرجال والنساء والصبيان اموالكم اي اموالهم التي في ايديكم التي جعل الله لكم قياما مصدر قام اي تقوم بمعاشكم وصلاح اولادكم فيضيعوها في غير وجهها وفي قراءة قيما جمع قيمة ما تقوم به الامتعة وارزقوهم فيها اطعموهم منها واكسوهم

١ قوله مدنية اي كلها او ان خوطب بمطلعها اهل مكة لان القاعدة انه متى قيل في القرآن يا ايها الناس كان خطابا لاهل مكة ومتى قيل يا ايها الذين آمنوا كان خطابا لاهل المدينة ١٢ صاوي ٢ قوله حواء وانما سميت حواء لانها خلقت من شيء حي وخلقها لم يكن بتوليد مخلوق الا ولادا من الآباء فلا يلزم منه ثبوت حكم البهتية والانثية فيها فلا يرد ان يقال اذا كانت مخلوقة من آدم ونحن مخلوقون منها ايضا تكون نسبتها اليه نسبة الولد فتكون اختا لنا لا اما والى هذا اشار المصنف في التقرير آه كرخي واختلف في اي وقت خلقت حواء فقال كعب الاحبار ووهب ابن اسحاق خلقت قبل دخول الجنة وقال ابن مسعود وابن عباس انها خلقت في الجنة بعد دخولهما اياها آه خازن ١٢ جمل ٣ قوله من ضلع من اضلاعه اي بعد ان اخذه النوم ولم يشعر بذلك ولم يتالم فلما استيقظ من النوم وجدها فقال لها ايتها فقالت لها الملائكة ما هي يا آدم حتى تودي مهرها قال فما مهرها قالوا حتى تصلي على النبي محمد صلى الله عليه وسلم وفي رواية ثلث صلوات وفي رواية سبعة عشر وفي ذلك اشارة الى انه عليه الصلوة والسلام الواسطة لكل موجود حتى لامه آدم ١٢ صاوي ٤ قوله فسالكية اشار بذلك الى ان في الآية اكتفاء وروان حواء حملت ثمانية عشر بطنا اذ اربعين بطنا في كل بطن ذكر وانثى وكان يخرج ذكر هذه البطن لاخرى فنزلت اختلاف البطون منزلة اختلاف الآباء والامهات ١٢ صاوي ٥ قوله الارحام بشير الى انه منصوب عطفا على الله قوله ان تقطعوها بدل من الارحام بدل اشتمال اي اتقوا قطعها ١٢ ك ٥ قوله والارحام على حذف المضاف كما اشار اليه الشارح بقوله ان تقطعوها اي اتقوا قطع صوبة الارحام ١٢ ك ٦ قوله يتناشدون بالرحم فيقول البعض منهم للآخر انشدك بالله وبالرحم القرابة وانما استعير اسم الرحم للقرابة لان الاقارب يتراحمون ويعطف بعضهم على بعض وفي الآية دليل على تعظيم حق الرحم والنهي عن قطعها ويدل على ذلك ايضا الاحاديث الواردة في ذلك روى الشيخان عن عائشة قالت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الرحم معلقة بالعرش تقول من وصلني وصله الله ومن قطعني قطعه الله آه خازن وفي رد المحتار نقل القرطبي في تفسيره اتفاق الامة على وجوب صلتها وحرمة قطعها للادلة القطعية من الكتاب والسنة على ذلك قال في تبيين المحارم واختلفوا في الرحم التي يجب صلتها قال قوم هي قرابة كل ذي رحم محرم وقال آخرون كل قريب محرما كان او غيره اه والثاني ظاهر اطلاق المتن قال النووي في شرح مسلم وهو الصواب استدل عليه بالاحاديث وايضا فيه ان كان غائبا يصلهم بالمكتوب اليهم آه وفي الدر المختار وصلة الرحم واجبة ولو كافرا بسلام وتحية وهدية ومعاونة ومجالسة ومكالمة وتلطف واحسان وبزورهم غبا ليزيد حبا بل يزورا قربا كل جمعة او شهرا آه ثم اعلم انه ليس المراد بصلة الرحم ان تصلهم اذا وصلوك لان هذا مكافاة بل ان تصلهم وان قطعوك فقد روى البخاري وغيره ليس الواصل بالمكافي ولكن الواصل لدى اذا قطعت رحمه وصلها انتهى ١٢ ك ٧ قوله لم يزل متصفا جواب عن سوال مقدر تقديره ان لفظ كان يفيد الانقطاع فيفيد ان الله اتصف بالحفظ فيما مضى وانقطع فاجاب بان كان ههنا للاستمرار اي هو متصف بذلك ازلا وابدا ١٢ صاوي ٨ قوله الالى بزنة العلى اسم موصول بمعنى الذين ولا واحد له من لفظه وهو مع صلته اعني قوله يلاب صفة للصغار والصلة انما تاتي بهذا اللفظ دون الذي او اللاتي اذ لا تخصيص لليتيمي بالتذكير ولا بالتانيث ١٢ ك ٩ قوله الخبيث الحرام آه الخبيث هو مال اليتيم وان كان جيدا فهو خبيث لكونه حراما وقوله بالطيب هو مال الولي فهو طيب لكونه حلالا وان كان رديا فالحلال داخلة على المتروك قال سعيد بن المسيب والنخعي والزهري والسدي كان اولياء اليتامى ياخذون الجيد من مال اليتيم ويجعلون مكانه الردي فربما كان احدهم ياخذ الشاة السمينة ويجعل مكانها الهزيلة ويا خذ الدرهم الجيد ويجعل مكانه الزيف ويقول شاة بشاة ودرهم بدرهم فذلك تبديلهم الذي نهوا عنه آه خازن ١٢ ج ١٠ قوله اي تاخذوه قال الزمخشري والتفعل بمعنى الاستفعال غير عزيز ومنه التعجل بمعنى الاستعجال والتاخر بمعنى الاستيخار ١٢ ك ١١ قوله مضمومة يشير الى انه متعلق بالحذوف يتعدى بالى وهو في موضع الحال ١٢ ك ١٢ قوله ذنبا الحوب الذنب العظيم فكانه قال ذنبا كبيرا ١٢ ك ١٣ قوله تحرجوا من ولاية اليتامى اي امتنعوا وطلبوا الخروج من الحرج اي الاثم فتفعل ياتي للسلب تقول تحرج وتاثم وتحوب اي طلب الخروج من الحرج والاثم كما ان الهمزة تاتي للسلب فيقال اقسط اذا ازال القسط اي الجور والظلم آه من الجمل قوله فانكحوا ايضا هذا جواب الشرط وهو قوله وان خفتم وقوله ايضا اي كما خفتم من عدم العدل في مال اليتيم وعلى هذا فيكون قوله فانكحوا مرتبا على هذا المقدر ١٢ جمل ١٤ قوله لتقطوا من اقسط بمعنى عدل والهمزة للسلب اي ازال القسط وهو الجور قرا قسطوا بفتح التاء من قسط اي جار وعلى هذا لا زائدة وعن الزجاج ان اقسط ليست للسلب استعمال اقسط ١٢ ك ١٥ قوله فانكحوا ايضا آه هذا هو جواب الشرط وهو قوله وان خفتم وقوله ايضا اي كما خفتم من عدم العدل في مال اليتيم وعلى هذا فيكون قوله فانكحوا مرتبا على هذا المقدر انتهى شيخنا وفي السمين قوله وان خفتم شرط وجوابه فانكحوا ما طاب لكم وذلك انهم كانوا يتزوجون الثمان والعشر ولا يقومون بحقوقهن فلما نزلت ولا تاكلوا اموالهم اخذوا يتحرجون من ولاية اليتامى فقيل لهم ان خفتم من الجور في حقوق اليتامى فخافوا ايضا من حقوق النساء فانكحوا هذا العدد وكان الكثرة تقضي الى الجور ولا تنتفي التوبة من ذنب مع ارتكاب مثله ١٢ جمل ١٦ قوله بمعنى من وانما عبر عنهن بما ذهابا الى الصفة فكانه قيل الطيبات من النساء او اجر لهن مجرى غير العقلاء كقوله او ما ملكت ايمانكم وقيل قد يقع ويراد بها من يعقل نحو ما خلق بيدي ١٢ ك قال ابو حيان وبهذا قال ابو عبيدة وابن درستويه وابن خروف وعلي بن ابي طالب ينسبله بن خروف الى سيبويه ومن ادلتهم سبحان مسبح الرعد والملائكة من خيفته والا عبد والسماء وما بناها ١٢ ك ١٧ قوله اي اثنين اثنين الخ اشارة الى ان هذه الواو في قوله مثنى وثلاث ورباع ليست للعطف كما اوضح بذلك في الكشاف والى انها معدولة عن اعداد مكررة وانما منعت عن الصرف لما فيها من العدلين عدلها عن هيئتها عن تكرارها ١٢ ١٨ قوله ذلك على الاربع واجمعوا على ذلك لان الزيادة على اربع من خصائص النبي صلى الله عليه وسلم ك ١٩ قوله الا تعولوا معناه ان لا تجوروا ولا تميلوا وهذا هو المختار عند اكثر المفسرين ١٢ كبير ٢٠ قوله نحلة بمعنى عطية قال في الكبير ففي انتصابها وجهان احدهما انه نصب على المصدر وذلك لان النحلة والايتاء الاعطاء فكانه قيل وآتوا النساء صدقاتهن نحلة والثاني انها نصب على الحال ١٢ ٢١ قوله صدقاتهن اي من غير لفظ الفعل بل من معناه لان معنى اتوهن انحلوهن فهو نحو جلست قعودا وقوله عن طيب نفس من تمام معنى النحلة ١٢ جمل ٢٢ قوله تمييز محول عن الفاعل اي نفس في الاصل فاعل اي ان طابت انفسهن لكم كما اشار اليه الشارح لكن وقع تمييز هنا اه تحويل برگشتن وبرگردانيدن ١٢ صراح ٢٣ قوله اموالكم الاضافة تلابسية كما اشار الشارح لبيان الملابسة بقوله التي في ايديكم وقوله التي جعل الله اي جعله الله ١٢ ٢٤ قوله وصلاح اولادكم وفي نسخة امورهم وفي بعض النسخ اودكم وفي الصراح اود بالتحريك كشري ١٢ ٢٥ قوله وارزقوهم فيها حكمة التعبير بفي انه ينبغي للولي ان يعطي مال اليتيم لرجل امين يتجر فيه ويكون مصرفه من الربح لا من اصل المال ١٢ صاوي ٢٦ قوله اطعموهم منها اشارة الى ان في بعض النسخ منهما لئلا يكون ذلك مرا بان يجعلوا البعض اموالهم رزقا لهم بل امرهم ان يجعلوا اموالهم مكانا لرزقهم بان يتجروا فيها ويجعلوا ارزاقهم من الارباح لا من اصول الاموال ١٢ روح البيان

وقولوا لهم قولا معروفا وعدوهم عدة جميلة باعطائهم اموالهم اذا رشدوا وابتلوا اختبروا اليتمى قبل
البلوغ فى دينهم وتصرفهم فى احوالهم حتى اذا بلغوا النكاح اى صاروا اهلا له بالاحتلام او السن وهو استكمال
خمس عشرة سنة عند الشافعى فان انستم ابصرتم منهم رشدا اصلاحا فى دينهم ومالهم فادفعوا اليهم
اموالهم ولا تاكلوها ايها الاولياء اسرافا بغير حق وبدارا اى مبادرين الى انفاقها مخافة ان يكبروا فيلزمكم
تسليمها اليهم ومن كان من الاولياء غنيا فليستعفف اى يعف عن مال اليتيم ويمتنع من
اكله ومن كان فقيرا فليأكل منه بالمعروف بقدر اجرة عمله فاذا دفعتم اليهم اى الى اليتمى اموالهم
فاشهدوا عليهم انهم تسلموها وربئتم لئلا يقع اختلافا فترجعوا الى البينة وهذا امر ارشاد وكفى بالله الباء
زائدة حسيبا حافظا لاعمال خلقه ومحاسبهم فنزل رد الما كان عليه الجاهلية من عدم توريث النساء والصغار
للرجال الاولاد والاقارب نصيب حظ مما ترك الوالدان والاقربون المتوفون وللنساء نصيب مما ترك
الوالدان والاقربون مما قل منه اى المال او كثر جعل الله نصيبا مفروضا مقطوعا بتسليمهم
واذا حضر القسمة للميراث اولوا القربى ذوو القرابة ممن لا يرث واليتمى والمساكين فارزقوهم منه شيئا
قبل القسمة وقولوا ايها الاولياء لهم اذا كان الورثة صغارا قولا معروفا جميلا بان تعتذروا اليهم انكم لا تملكون
وانه لصغار وهذا قيل منسوخ وقيل لا ولكن تهاون الناس فى تركه وعليه فهو ندب وعن ابن عباس
واجب وليخش اى يخف على اليتمى الذين لو تركوا اى قاربوا ان يتركوا من خلفهم اى بعد موتهم ذرية
ضعافا اولادا صغارا خافوا عليهم الضياع فليتقوا الله فى امر اليتمى وليأتوا اليهم ما يجبون ان يفعل
بذريتهم من بعد موتهم وليقولوا لليت قولا سديدا صوابا بان يامروه ان يتصدق بدون ثلثه ويدع
الباقى لورثته ولا يترككم عالة ان الذين يأكلون اموال اليتمى ظلما بغير حق انما يأكلون فى بطونهم
اى ملئها نارا لانه يؤول اليها وسيصلون بالبناء للفاعل والمفعول يدخلون سعيرا نارا شديدة
يوصيكم يامركم الله فى شان اولادكم ما يذكر للذكر منهم مثل حظ نصيب الانثيين
اذا اجتمعوا معه فله نصف المال ولها النصف فان كان معه واحدة فلها الثلث وله الثلثان وان انفرد حاز
المال فان كن اى الاولاد نساء فقط فوق اثنتين فلهن ثلثا ما ترك الميت وكذا الاثنتان لانه للاختين
بقوله فلهما الثلثان مما ترك فهما اولى ولان البنت تستحق الثلث مع الذكر فمع الانثى اولى وفوق قيل صلة
وقيل لدفع توهم زيادة النصيب بزيادة العدد فيهما فهما استحقاق الاثنتين الثلثين من جعل الثلث

---

١ قوله فى احوالهم اى فى الاخذ والعطاء والابتلاء عند ابى حنيفة ان يدفع اليه ما يتصرف فيه حتى يتبين حاله فيما يجئ سنقال النسفى وفيه دليل على جواز اذن الصبى العاقل فى التجارة ١٢ ك ٢ قوله وهو استكمال خمس عشرة سنة الخ وعند ابى حنيفة رضى الله عنه ثمانى عشرة سنة للغلام وسبع عشرة سنة للجارية وقال اذا تم للغلام والجارية خمس عشرة سنة فقد بلغا وهو رواية عن ابى حنيفة رض ايضا وعليه الفتوى قال فى الكنز ويفتى بالبلوغ فيهما بخمس عشرة سنة اه وفى الدر المختار فان لم يوجد فيهما شئ فحتى يتم لكل منهما خمس عشرة سنة به يفتى لقصور اعمار اهل زماننا ١٢ ٣ قوله فان الخ هذه الجملة من الشرط والجزاء جواب اذا المتضمنة بمعنى الشرط ١٢ ك ٤ قوله فان انستم منهم رشدا فادفعوا اليهم اموالهم قال الشافعى رح ان الله تعالى علق دفع المال بايناس الرشد فان لم يؤنس منه الرشد اصلا لم يدفع اليه ابدا عملا بظاهر الآية وقال ابو حنيفة رض اذا بلغ الغلام وانس منه الرشد يدفع المال اليه البتة وان لم يؤنس منه لم يسلم اليه الى ان يبلغ خمسا وعشرين سنة فيسلم اليه لان لم يؤنس منه الرشد اه كذا فى الاحمدى ودليله مذكور فى المطولات ١٢ ٥ قوله ابصرتم المناسب ان يقول علمتم لان الرشد يعلم ولا يشاهد بالبصر ١٢ صاوى ٦ قوله صلاحا لان الفسق مفسدة للمال والرشد الهدى الى وجوه التصرف ١٢ ك ٧ قوله اموالهم اى من غير تاخير عن حد البلوغ وهو دليل بمفهومه على انه لا يدفع اليهم ما لم يؤنس منهم الرشد وهو قول الشافعى رح وابى يوسف ومحمد وعند ابى حنيفة رح ينتظر الى خمس وعشرين سنة لان مدة البلوغ عنده بالسن ثمانى عشرة سنة فاذا زادت عليه سبع سنين وهى مدة معتبرة فى تغير الاحوال اذ الطفل يتميز عندها ويروم بالعبادة ويدفع اليه ماله وان لم يؤنس منه الرشد والاستدلال بالمفهوم غير تام عندنا ولو سلم فالرشد منكرا يراد به ادنى ما يطلق عليه اسم الرشد وقد وجد اذ اصل الانسان الى هذه المدة لصيرورة فرعه اصلا فكان متناهيا فى الاصالة ١٢ ك ٨ قوله اسرافا اى لاتاكلوها مسرفين ومبادرين وقبل ان يكون مفعولا لهما اى لاسرافكم ومبادرتكم كبرهم ١٢ ك ٩ قوله مخافة ان يكبروا يشير الى انه مفعول له بتقدير المضاف ١٢ ك ١٠ قوله اى يعف اى يكف فى الصرح عفافة باريتاون ازحرام ١١ ١١ قوله بقدر اجرة عمله يشير الى انه ياكل على وجه الاجرة ولا يزاد اذا اليسر على الصحيح عند الشافعية وقيل ياخذ بالقرض وفى المدارك كالكشاف ياكل قوتا مقدرا احتاطا فى اكله عن ابراهيم ماسدا الجوعة وداوى العورة وروى احمد مرفوعا كل مال يتيمك غير مسرف ولا مبذر ولا متاثل مالا اى غير مدخر وجامع ١٢ ك ١٢ قوله تسلموها بتشديد اللام مطاوع سلمه الى قبضوها وهذا امر ارشاد وهو ما كان لمصلحة دنيوية ١٢ ك ١٣ قوله كفى عن عدم التوريث روى ابو الشيخ من طريق الكلبى عن ابى صالح عن ابن عباس كان اهل الجاهلية لا يورثون البنات ولا الاولاد الصغار فمات رجل من الانصار يقال له اوس بن ثابت وترك ثنتين وابنا صغيرا فجاء ابنا عمه خالد وعرفطة فاخذا ميراثه فقالت امراته للنبى صلى الله عليه وسلم ذلك فنزل للرجال نصيب فارسل الى خالد وعرفطة فقال لا تحركا فى الميراث شيئا ورواه الثعلبى فقال سويد او عرفطة ووقع عنده انهما اخوا اوس ١٢ كما كين ١٤ قوله والاقربون من ذوى القرابة للميت والمراد المتوارثون منهم دون محجوبا عن الارث اه روح ونزلت فى زوجة اوس بن الصامت الانصارى حيث مات وخلف زوجة ام كحة وثلث بنات ومالا كثيرا فتصرف فيه ابنا عمه سويد وعرفطة وقتادة ولم يترك لبنات الميت وزوجته على حسب ما كان فى الجاهلية شيئا فشكت الى رسول الله صلى الله عليه وسلم عنهما فنزلت هذه الآية كذا فى الاحمدى ١٢ ١٥ قوله مما قل منه الضمير يعود الى ما ترك وهو المال ومما قل بدل مما ترك باعادة العامل ١٢ ١٦ قوله جعله الله يريد ان قوله نصيبا منصوب على انه مفعول ثان بجعل المقدر او نصيبا منصوب على الاختصاص بمعنى اعنى نصيبا او على مصدر مؤكد لقوله فريضة من الله اى اقيمه مفروضة ١٢ ك ١٧ قوله شيئا قبل القسمة وكان هذا تطييبا لقلوبهم وتصدقا عليهم فحينئذ يكون ذلك ندبا باقيا على حاله واما ان يكون واجبا فى ابتداء الاسلام ثم نسخ بآية الميراث وقيل انه لم ينسخ ولكن تهاون الناس فى العمل به كما فى الاحمدى ١٢ ١٨ قوله بان تعتذروا اى عدم الاعطاء لصلا فلا تعطوهم شيئا اذا كان الورثة صغارا وقيل المراد عن عدم كثرة الاعطاء وتعطوهم شيئا قليلا فى الحالة المذكورة ١٢ جمل ١٩ قوله قيل منسوخ نسخها آية الميراث وصح ذلك عن سعيد بن المسيب القاسم بن محمد وعكرمة وبه قال الائمة الاربعة وروى عن ابن عباس عبد الله بن مروويه من وجه ضعيف ١٢ ك ٢٠ قوله عليه اى على قوله وقيل لا قوله فهو ندب اى فاعطاهم منه مندوب فهذا هو المعتمد فى الفروع وقول ابن عباس ضعيف الخ ١٢ من الجمل ٢١ قوله وليخش قرء السبعة بسكون اللام وغيرها بكسرها وعلى اكمل اللام للامر وسبب نزولها انه كان فى الجاهلية اذا حضر احدهم الموت وقد حضره جماعة حملوه على تفرقة ماله للفقراء والمساكين ويحرمون اولاده منه فيترتب على ذلك كونهم بعد موته عالة على الناس ويضيعون فنزلت الآية تحذيرا لمن يحمل الميت على ذلك ١٢ صاوى ٢٢ قوله الذين الخ والمراد بالذين الاوصياء امروا ان يخشوا الله فيخافوا على من فى حجورهم من اليتامى ويشفقوا عليهم خوفهم على ذريتهم لو تركوهم ضعافا فشفقتهم عليهم ان يقدروا ذلك فى انفسهم ويصنعوه حتى لا يجسروا على خلاف الشفقة والرحمة ١٢ زروح وبالفارسية وبايد كه بترسند انانكه اگر بگذارند از پس مرگ خويش فرزندان ضعيف وعاجز بترسند برايشان از بے نوائى وضائع شدن ١٢ حسينى ٢٣ قوله اى قاربوا ان يتركوا انما جعل تركوا على معنى قاربوا ليصح وقوع خافوا جزاء له ضرورة ان لا خوف بعد حقيقة الموت وترك الذرية ١٢ ٢٤ قوله وليأتوا اليهم اى ليفعلوا معهم ما يحبون الخ ١٢ جمل ٢٥ قوله لليت آه الاولى للمريض كما فى عبارة غيره اولى من هذا لكونه لليتامى ان يقولوا لهم افعل ما يقولون لاولادهم المتصل ليصح جعل الخطاب فى قوله وليخش للاولياء اليتامى على الصحيح الشارح فمقتضى السياق ان يكون الخطاب بالبعضين جعل الخطاب فى قوله وليخش لحضر المريض محتملا ايضا فنفى كلامه فرع تلفيق ١٢ ح ٢٦ قوله عالة اى فقيرا فى الصرح عالته وريشى ١٢ ٢٧ قوله ان الذين يأكلون الخ استيناف بنى به التقرير ما فصل من الاوامر والنواهى كذا فى ابى السعود وقيل الخازن نزلت هذه الآية فى رجل من غطفان يقال له مرثد بن زيد ولى مال ابن اخيه وكان اليتيم ابن اخيه فاكله فانزل الله هذه الآية فلما نزلت امتنعوا من مخالطة اليتامى فشق الامر على اليتامى فانزل الله وان تخالطوهم فاخوانكم آه ١٢ ح ٢٨ قوله فى بطونهم يقال اكل فلان فى بطنه وفى بعض بطنه قال كلوا فى بعض بطونكم تعففوا ١٢ ك ٢٩ قوله يؤل اليها اى يرجع اليها فى الصرح آل كذا اى رجع ١٢ ٣٠ قوله نارا شديدة اشار بذلك الى انه ليس المراد خصوص الطبقة السماة بذلك لانها لعباد الثقلين خاصة وبسمات اكمال مال اليتيم مسلما والحاصل ان تارة تطلق تلك الاسماء على جميع الطبقات وتارة تطلق على مسميا تها خاصة ١٢ ٣١ قوله للذكر مثل حظ الانثيين اى اذا خلف الميت ذكرا واحدا وانثى واحدة فللذكر سهمان وللانثى سهم فان قيل لا شك ان المراة اعجز من الرجل الاول فلعجزها عن الخروج والبروز ولانها متى خالطت الرجال صارت متهمة واذا ثبت عجزها وجب ان يكون نصيبها من الميراث اكثر فان لم يكن اكثر فلا اقل من المساواة فما الحكمة فى جعل نصيبها نصف نصيب الرجل اجيب الاول ان خرج المراة اقل لان زوجها ينفق عليها وخرج الرجل اكثر لانه هو المنفق على زوجته فمن كان خرجه اكثر فهو الى المال احوج الثانى ان المراة قليلة العقل كثيرة الشهوة فاذا انضاف اليها المال ٣ ٣٢ اولى لانها اس رحما بالميت ولان البنت تستحق الثلث مع الذكر فمع الانثى اولى ١٢ ٣٣ قوله قيل صلة اى زائدة جواب عن تمسك ابن عباس بانه تعالى جعل الثلثين بما فوقها ١٢ ك

للواحدة مع الذكر وإن كانت المولودة واحدة وفي قراءة بالرفع فكان تامة فلها النصف ولأبويه أي الميت
ويبدل منهما لكل واحد منهما السدس مما ترك إن كان له ولد ذكرا وانثى ونكتة البدل افادة انهما
لا يشتركان فيه والحق بالولد ولد الابن وبالاب الجد فإن لم يكن له ولد ورثه أبواه فقط أو معم
زوج فلأمه بضم الهمزة وبكسرها فرارا من الانتقال من ضمة الى كسرة لثقله في الموضعين الثلث
أي ثلث المال أو ما يبقى بعد الزوج والباقي للاب فإن كان لها أخوة أي اثنان فصاعدا ذكورا واناثا
فلأمه السدس والباقي للاب ولا شئ للاخوة وارث من ذكر ما ذكر من بعد تنفيذ وصية يوصي
بالبناء للفاعل والمفعول بها أو قضاء دين عليه وتقديم الوصية على الدين وان كانت مؤخرة
عنه في الوفاء للاهتمام بها آباؤكم وأبناؤكم مبتدأ خبره لا تدرون أيهم أقرب لكم نفعا في الدنيا
والآخرة فظان ان ابنه انفع له فيعطيه الميراث فيكون الاب انفع وبالعكس وانما العالم بذلك الله
ففرض لكم الميراث فريضة من الله إن الله كان عليما بخلقه حكيما فيما دبره لهم أي لم يزل متصفا
بذلك ولكم نصف ما ترك أزواجكم إن لم يكن لهن ولد منكم او من غيركم فإن كان لهن
ولد فلكم الربع مما تركن من بعد وصية يوصين بها أو دين والحق بالولد في ذلك ولد
الابن بالاجماع ولهن أي الزوجات تعدن اولا الربع مما تركتم إن لم يكن لكم ولد فإن
كان لكم ولد منهن او من غيرهن فلهن الثمن مما تركتم من بعد وصية توصون بها أو
دين وولد الابن كالولد في ذلك اجماعا وإن كان رجل يورث صفة والخبر كلالة أي لا والد له ولا ولد
أو امرأة يورث كلالة وله أي للمورث الكلالة أخ أو أخت أي من أم وقرأ به ابن مسعود وغيره
فلكل واحد منهما السدس مما ترك فإن كانوا أي الاخوة والاخوات من الام أكثر من ذلك أي
من واحد فهم شركاء في الثلث يستوي فيه ذكورهم واناثهم من بعد وصية يوصى بها أو دين
غير مضار حال من ضمير يوصى أي غير مدخل الضرر على الورثة بان يوصي بأكثر من الثلث
وصية مصدر مؤكد ليوصيكم من الله والله عليم بما دبره لخلقه من الفرائض حليم بتأخير
العقوبة عمن خالفه وخصت السنة توريث من ذكر من ليس فيه مانع من قتل او اختلاف دين
أو رق تلك الاحكام المذكورة من امر اليتامى وما بعده حدود الله شرائعه التي حدها لعباده
ليعملوا بما ولا يعتدوها ومن يطع الله ورسوله فيما حكم به يدخله بالياء والنون التفاتا

١ قوله ولا تخبر مقدم والسدس مبتدأ وكل واحد بدل من قوله لابويه بتكرير العامل يعني ان كان له ولد سواء كان ذكرا او انثى فلكل
واحد من الابوين السدس مما ترك المورث اهـ احمدي وفائدة هذه البدل انه لو قيل ولابويه السدس لكان ظاهره اشتراكهما فيه فان قيل
فهلا قيل لكل واحد من ابويه السدس قلنا لان في الابدال بعد التفصيل بعد الاجمال تاكيد وتشديد فان قيل لا شك ان حق الوالدين على الانسان اعظم من حق ولده وقد بلغ حق الوالدين الى ان قرن الله طاعته بطاعتها
وقال وبالوالدين احسانا فما السبب في انه تعالى جعل نصيب الاولاد اكثر ونصيب الوالدين اقل واجاب عن هذا في نهاية الحسن والحكمة وذلك لان الوالدين ما بقي من عمرهما الا القليل فكان احتياجهما الى المال قليلا اما
الاولاد فهم في زمن الصبا فكان احتياجهم الى المال كثيرا فظهر الفرق ١٢ كبير ٢ قوله افادة انهما الخ اي انه ولو قيل لابويه السدس لكان الظاهر اشتراكهما فيه ولو قيل ولابويه السدسان لاوهم قسمة السدس عليهما على السوية وعلى خلافهما ولو
قال ولكل منهما السدس فات التفصيل بعد الاجمال والتاكيد ١٢ ك ٣ قوله او مع زوج ذكرا او انثى فان الزوج يطلق عليهما بل الزوجة غير فصيح ١٢ ك ٤ قوله فرارا علة لقوله وبكسرها فالكسرة للاتباع وقوله في الموضعين اي هذا والذي
بعده وهو قوله فلامه السدس ١٢ جمل ٥ قوله في الموضعين اي قرأ بهما في الموضعين في قوله فلامه الثلث وفي قوله فلامه السدس اي ثلث المال ان ورثاه فقط وما يبقى بعد الزوج اي بعد اخراج نصيبه ان ورثاه مع الزوج ذكرا كان
او انثى وذلك قول الجمهور وعند ابن عباس ثلث كل المال في الوجهين والباقي
للاب بالفرض والتعصيب فيكون المال بينهما اثلاثا ١٢ ك ٦ قوله اي ثلث
المال اي فيما اذا لم يكن هناك احد الزوجين وقوله او ما يبقى اي او ثلث ما يبقى و
ذلك فيما اذا كان هناك احد الزوجين وقوله والباقي للاب اي في كل من المسئلتين
فالمراد بالباقي الباقي بعد اخراج ثلث المال او بعد اخراج نصيب احد الزوجين ثلث
الباقي للام اعلم ان الباقي للاب انما لم يذكر لعدة الاب لانه لما فرض ان الوارث ابواه فقط وعين
نصيب الام علم ان الباقي للاب وكانه قال فلهما ما ترك اثلاثا ١٢ كذا في البيضاوي
٧ قوله فان كان له اي اذا كان ليست اثنان من الاخوة والاخوات فصاعدا
فلامه السدس والراجح الواحد بالحجب والاعيان والعلات والاخياف في حجب
الام سواء ١٢ مدارك ٨ قوله اي اثنان فان الاثنان لهما حكم الجماعة لقوله عليه الصلوة
والسلام اثنان فما فوقهما جماعة ١٢ ٩ قوله والباقي وهو الثلثان للاب ولا شئ للاخوة
فهم يحجبون الام من الثلث الى السدس وان كانوا لا يرثون مع الاب وعليه الجمهور
وعن ابن عباس انهم يأخذون السدس الذي حجبوا عنه الام ١٢ ك ١٠ قوله و
ارث من ذكر يشير الى تقدير مبتدأ لقوله من بعد آه ١٢ ك ١١ قوله من بعد وصية
الخ متعلق بسائر ما سبق من بيان الوراثة يعني ان ورثتكم بهذه الدرجة انما هي
بعد ما يبقى من اداء وصية المورث او دينه ١٢ احمدي ١٢ قوله يوصى بفتح الصاد
لابن كثير وابن عامر وابي بكر عن عاصم وما حفص فقراءته بالكسر هنا كالاكثر
وبالفتح في الموضع الآتي ١٢ ك ١٣ قوله او دين آه او هنا لاباحة الشيئين قال بو البقاء
والابدال على ترتيب لا فرق بين قولك جاءني زيد او عمرو وبين قولك جاءني عمرو او زيد لان واو العطف تقتضي
الواحد لا ترتيب فيه وبهذا يفسد قول من قال التقدير من بعد دين او وصية و
انما يقع الترتيب فيما اذا اجتمعا فيقدم الدين على الوصية قال الزمخشري فان قلت
فما معنى او قلت معناها الاباحة وانه ان كان احدهما او كلاهما قدمه على قسمة الميراث
كقولك جالس الحسن او ابن سيرين فان قلت لم قدمت الوصية على الدين و
الدين مقدم عليها في الشريعة قلت لما كانت الوصية مشبهة للميراث في كونها نحوة
من غير عوض كان اخراجها مما يشق على الورثة بخلاف الدين فان نفوسهم مطمئنة
الى ادائه فلذلك قدمت على الدين على وجوبها والمسارعة الى اخراجها مع الدين
ولذلك جئ بكلمة او تسوية بينهما في الوجوب انتهى سمين ١٢ جمل ١٤ قوله للاهتمام بها
لان الوصية مال يوخذ بغير عوض فكان اخراجها شاقا على الورثة فكان اداؤها
مظنة للتفريط ١٢ كبير ١٥ قوله اباؤكم وابناؤكم مبتدأ وقوله لا تدرون وما في حيزه
في محل رفع خبره وايهم مبتدأ واقرب خبره ١٢ ١٦ قوله وانما العالم الخ اي فلاجل
ذلك لم يكلها الى اجتهادكم لعجزكم عن معرفة المقادير وهذه الجملة اعتراضية لا موضع
لها من الاعراب ١٢ مدارك ١٧ قوله ففرض يريد ان قوله فريضة نصب على انه مصدر مؤكد لما
قبله يوصيكم فهو من قبيل لعلي الف درهم اعترافا ١٢ ك ١٨ قوله اي لم يزل متصفا
بذلك اشار به الى ان الخبر عن الله بهذا اللفظ كالخبر بالحال والاستقبال يعني
لم يزل كذلك او كان زائدة او كان كذلك وهو الان كما كان لانه منزه عن
الدخول تحت الزمان ١٢ من الكرخي ١٩ قوله ولكم نصف ما ترك ازواجكم هذا ايضا
من جملة التفصيل لما اجمل في قوله وللرجال نصيب مما ترك الوالدان والاقربون
١٢ ٢٠ قوله منهن ومن غيرهن المناسب تقديمه عند قوله ان لم يكن لكم ولد ليكون
على منوال ما تقدم له في نظيره ١٢ صاوي ٢١ قوله وولد الابن اي ذكرا كان ذلك
الولد او انثى فان بنت الابن كابن الابن وما اولاد البنات ذكورا واناثا فلا
يحجب الزوج بهم عن نصفه وكلام المفسر في غاية الحسن حيث قال وولد الابن
ولم يقل كالخازن وولد الولد لدلالته يشمل اولاد البنات وهو غير صحيح ١٢ صاوي
٢٢ قوله اي لا والد له آه هذا احسن ما قيل في تفسير الكلالة ويدل على صحته اشتقاق
الكلالة من كلت الرحم بين فلان وفلان اذا تباعدت القرابة بينهما فسميت القرابة البعيدة كلالة من هذا الوجه ١٢ خازن ٢٣ قوله او امرأة معطوف على اسم كان وحذفت الصفة والخبر فلذلك قال لشكرح تورث كلالة اي كانت المرأة
المورثة كلالة الخ فالية من الوالد والولد ١٢ جمل ٢٤ قوله اي للمورث اي الصادق بالرجل والمرأة فكل منهما يقال له مورث وهو اسم مفعول من ورثه فهو موروث بصيغة المفعول على قاعدته في مجيئه من
الثلاثي ويقال مورِث اسم الفاعل من المضاعف ١٢ جمل ٢٥ قوله وقرأ به ابن مسعود وغيره وهو سعد بن أبي وقاص وابي بن كعب اي قرأ وله اخ او اخت من الام ١٢ ٢٦ قوله شركاء الخ لانهم يستحقون بقرابة الام وهي لا تزيد
اكثر من الثلث ولهذا لا يفضل الذكر منهم على الانثى ١٢ ٢٧ قوله يوصى على قراءة البناء للمفعول من الموصي لانه لما قيل يوصى بها علم ان ثمة موصيا ١٢ ك ٢٨ قوله بان يوصي بأكثر من الثلث هذا صورة الضرر يعني الايصاء بأكثر من الثلث
داخل في الضرر ١٢ ٢٩ قوله مصدر الخ يوصيكم بذلك وصية او اراد بالمؤكد المؤكد لنفسه نحو هذا ابني حقا وهو الواقع بعد جملة لا تحتمل لها غيره وخصت السنة توريث من ذكر من ليس فيه مانع من قتل وهو قوله صلى الله عليه وسلم
القاتل لا يرث رواه الترمذي او اختلاف دين لقوله صلى الله عليه وسلم لا يرث المسلم من الكافر ولا الكافر من المسلم اخرجاه الشيخان اورق ١٢ ك ٣٠ قوله ليعملوا بها الخ فيه اشارة الى ان حدود الله تعالى نوعان منها
ما لا يفعل كالزنا ونحوه ومنها ما لا يتعدى كالمذكورات ونحوها كنز ويجئ الاربع ١٢ كرخي

جَنّٰتٍ تَجْرِیْ مِنْ تَحْتِهَا الْاَنْهٰرُ خٰلِدِیْنَ فِیْهَا وَذٰلِكَ الْفَوْزُ الْعَظِیْمُ ۝ وَمَنْ یَّعْصِ اللّٰهَ وَرَسُوْلَهٗ وَیَتَعَدَّ
حُدُوْدَهٗ یُدْخِلْهُ بِالْوَجْهَیْنِ نَارًا خَالِدًا فِیْهَا وَلَهٗ فِیْهَا عَذَابٌ مُّهِیْنٌ ۝ وَاللّٰتِیْ یَاْتِیْنَ الْفَاحِشَةَ مِنْ نِّسَآئِكُمْ فَاسْتَشْهِدُوْا
عَلَیْهِنَّ اَرْبَعَةً مِّنْكُمْ ای من رجال المسلمین فَاِنْ شَهِدُوْا فَاَمْسِكُوْهُنَّ احبسوهن فِی
الْبُیُوْتِ وامنعوهن من مخالطة الناس حَتّٰی یَتَوَفّٰهُنَّ الْمَوْتُ ای ملئکته اَوْ یَجْعَلَ اللّٰهُ لَهُنَّ
سَبِیْلًا طریقا الی الخروج منها اُمِرُوْا بذلك اَوَّلَ الاسلام ثم جعل لهن سبیلا بالجلد للبکر والرجم
للثیب وَالَّذٰنِ یَاْتِیٰنِهَا ای الفاحشة الزنا واللواطة مِنْكُمْ ای من
الرجال فَاٰذُوْهُمَا بالسب والضرب بالنعال فَاِنْ تَابَا عنها وَاَصْلَحَا العمل فَاَعْرِضُوْا عَنْهُمَا ولا تؤذوهما
اِنَّ اللّٰهَ كَانَ تَوَّابًا علی من تاب رَّحِیْمًا به وهذا منسوخ بالحد اِنْ ارید بها اللواطة
عند الشافعی لکن المفعول به لا یرجم عنده وان کان محصنا بل یجلد ویغرب وارادة اللواطة اظهر
بدلیل تثنیة الضمیر والاول قال اراد الزانی والزانیة ورد بتبیینهما بمن المتصلة بضمیر الرجال واشتراکهما
فی الاذی والتوبة والاعراض وهو مخصوص بالرجال لما تقدم فی النساء من الحبس اِنَّمَا التَّوْبَةُ
عَلَی اللّٰهِ ای التی کتب علی نفسه قبولها بفضله لِلَّذِیْنَ یَعْمَلُوْنَ السُّوْٓءَ العصیة بِجَهَالَةٍ حال ای جاهلین
اذ عصوا بها ثُمَّ یَتُوْبُوْنَ مِنْ زَمَنٍ قَرِیْبٍ قبل ان یغرغروا فَاُولٰٓئِكَ یَتُوْبُ اللّٰهُ عَلَیْهِمْ یقبل توبتهم وَ
كَانَ اللّٰهُ عَلِیْمًا بخلقه حَكِیْمًا فی صنعه بهم وَلَیْسَتِ التَّوْبَةُ لِلَّذِیْنَ یَعْمَلُوْنَ السَّیِّاٰتِ الذنوب حَتّٰۤی اِذَا
حَضَرَ اَحَدَهُمُ الْمَوْتُ واخذ فی النزع قَالَ عند مشاهدة ما هو فیه اِنِّیْ تُبْتُ الْاٰنَ فلا ینفعه ذلك ولا یقبل
منه وَلَا الَّذِیْنَ یَمُوْتُوْنَ وَهُمْ كُفَّارٌ اذا تابوا فی الاخرة عند معاینة العذاب لا تقبل منهم اُولٰٓئِكَ اَعْتَدْنَا
اَعْدَدْنَا لَهُمْ عَذَابًا اَلِیْمًا مؤلما یٰۤاَیُّهَا الَّذِیْنَ اٰمَنُوْا لَا یَحِلُّ لَكُمْ اَنْ تَرِثُوا النِّسَآءَ ای ذاتهن كَرْهًا بالفتح والضم
لغتان ای مکرهین علی ذلك كانوا فی الجاهلیة یَرِثُوْنَ نساء اقربائهم فان شاء واتزوجوها بلا صداق
اوزَوَّجُوْهَا واخذوا صداقها اوعضلوها حتی تفتدی بما ورثته او تموت فیرثوها فنهوا عن ذلك وَلَا اَنْ
تَعْضُلُوْهُنَّ ای تمنعوا ازواجکم عن نکاح غیرکم بامساکهن ولا رغبة لکم فیهن ضِرَارًا لِّتَذْهَبُوْا
بِبَعْضِ مَآ اٰتَیْتُمُوْهُنَّ من المهر اِلَّآ اَنْ یَّاْتِیْنَ بِفَاحِشَةٍ مُّبَیِّنَةٍ بفتح الیاء وکسرها ای بینت او هی

لے قولہ خالدین فیہا المراد بالخلود طول المکث ان مات مسلما وعلی حقیقتہ ان مات کافرا وحکمۃ الافراد فی جانب العذاب انہ کما یعذب بالنار یعذب بالغربۃ وحکمۃ الجمع فی جانب النعیم انکما ینعم باجتماع احبابہ ویزورہم ویزورونہ ۱۲ صاوی ۲ے قولہ خالدا فیہا العل ایشار الافراد وہہنا نظر الی ظاہر اللفظ واختیار الجمع ہناک نظر الی المعنی ۱۲ ۳ے قولہ بان الخلود فی دار الثواب بصفۃ الاجتماع اجلب للانس کما ان الخلود فی دار العذاب بصفۃ الانفراد اشد فی استجلاب الوحشۃ ۱۲ ابو السعود ۴ے قولہ الزنا ای المراد بالفاحشۃ الزنا لزیادۃ قبحہا وشناعتہا فالآیۃ علی ہذا منسوخۃ بآیۃ الجلد فی سورۃ النور وقیل المراد بہا السحق والآیۃ محکمۃ فیجب التعزیر بالحبس فی السحق وتعتب بانہ لو اید السحق لاتی بصیغۃ التثنیۃ کما مر فی الثانیۃ ۱۲ ک ۵ے قولہ لے ملائکتہ اشار بہ الی ان الکلام علی حذف المضاف وانما احتیج الیہ لان التوفی ہو الموت فیصیر المعنی حتی یمیتہن الموت وہذا غیر مستقیم لان فیہ اسناد الشیء الی نفسہ ۱۲ ۶ے قولہ اول الاسلام الخ قال بعضہم الآیۃ منسوخۃ بآیۃ الحد التی فی سورۃ النور ۱۲ جمل ۷ے قولہ اِبْنَیْ مجلد دون ماءک واحمد یرجم الاعلی والاسفل محصنین اولا ۱۲ ک ۸ے قولہ والاول ای القائل الاول الذی قال ان المراد بہا الزنا وقولہ اراد ای اللہ تعالے وقولہ یضیر الرجال ای حیث قال منکم فقط ولم یقل منکم ومنہن وقولہ واشتراکہما ای الفاعلین وہذا دلیل آخر وقولہ وہو مخصوص ای المذکور من الامور الثلاثۃ وہو الاذی والتوبۃ والاعراض ای فتعین حمل اللذان علی الرجلین لان حد النساء کما سبق بالحبس فی البیوت لا بالاذی ولا یسقط بالتوبۃ وہذا کلہ بحسب ما کان فی صدر الاسلام والا فقد علمت ان الکل منسوخ ۱۲ جمل ۹ے قولہ وہو مخصوص ای المذکور من الامور الثلاثۃ وہو الاذی والتوبۃ والاعراض ای فتعین حمل اللذان علی الرجلین لان حد النساء کما سبق بالحبس فی البیوت لا بالاذی ولا یسقط بالتوبۃ وہذا کلہ بحسب ما کان فی صدر الاسلام والا فقد علمت ان الکل منسوخ ۱۲ جمل ۱۰ے قولہ فی النساء ای فی سورۃ النساء وعن الحسن ان الثانیۃ متقدمۃ فی النزول امروا بایذاء الزانیین اولا ثم امروا بامساک النساء ۱۲ ک ۱۱ے قولہ انما التوبۃ علی اللہ ہذا حسن ترتیب حیث ذکر الذنب ثم اردفہ بذکر التوبۃ وقولہ علی اللہ لے التزمہا تفضلا منہ واحسانا لان وعد الکریم لا یتخلف علی حد کتب ربکم علی نفسہ الرحمۃ ولا وجوب علی اللہ کما زعمہ المعتزلۃ اذ وجوبہا انما ہو علی العبد وکلمۃ علی الدالۃ علی تحقق الثبوت البتۃ بحکم جری العادۃ ۱۲ کرخی ۱۲ے قولہ انما التوبۃ علی اللہ معناہ قبول التوبۃ وکلمۃ علی فی قولہ تعالے علی اللہ لیس للایجاب اذ لا یجب علی اللہ شیء ولکنہا تاکید للوعد اھ احمدی وعلی ہذا اشار الیہ الشارح بقولہ قبولہا بفضلہ ۱۲ ۱۳ے قولہ بجہالۃ اجمع الصحابۃ علی ان من عصی اللہ عمدا او خطأ فہو بجہالۃ ۱۲ ک ۱۵ے قولہ ای جاہلین ای یعلون متلبسین بہا ای جاہلین سفہاء فان ارتکاب الذنب ما یدعو الیہ الجہل ولذلک قیل من عصی اللہ فہو جاہل حتی ینتزع من جہالتہ وفی التفسیر لیست ہذہ الجہالۃ عدم العلم بانہ ذنب لان ذلک عذر لکنہا التغافل والتجاہل وترک التفکر فی العاقبۃ کتغافل من یجہلہ ولا یعلمہ ۱۲ روح ۱۶ے قولہ قبل ان یغرغر فسر القرب بذلک لحدیث ان اللہ یقبل توبۃ العبد مالم یغرغر رواہ الترمذی وسماہ قریبا لان مد الحیوۃ قریب لقولہ تعالی قل متاع الدنیا قلیل ۱۲ ک ۱۷ے قولہ فلا ینفعہ لانہ حال مشاہدۃ ملک الموت والعذاب فہی حالۃ اضطرار لا اختیار والمشہور ان توبۃ الیاس مقبولۃ وان لم یکن ایمانہ مقبولا کذا فی الخلاصۃ وغیرہا لکن وقع فی جامع المضمرات خلافہ وہو الصحیح والوارد فی الاحادیث الصحیحۃ ووجہ الاول کما قیل ان الیاس کالاکراہ فلا ینافی الاختیار فیجب ان یقبل التوبۃ فی تلک الحین وانما لا یقبل الایمان حالئذ لانہ مامور بالغیب ولم یوجد ۱۲ ک ۱۸ے قولہ ولا یقبل منہ ای لا یقبل من کافر ایمان ولا من عاص توبۃ کذا فی الخلیب وفی التفسیر الکبیر قال المحققون قرب الموت لا یمنع من قبول التوبۃ بل المانع من قبول التوبۃ مشاہدۃ الاحوال التی عند ہا یحصل العلم باللہ علی سبیل الاضطرار اھ وقد اختلف فی قبول ایمان الیاس عن الکافر وتوبۃ الیاس عن المعاصی ولنعم ما فصلہ الامام الزاہد الخبیث اور دہہنا کلاما طویلا حاصلہ ان ایمان الیاس یکون غیر مقبول بالاجماع وتوبۃ الیاس فی مشیۃ اللہ تعالی ان شاء قبل لشرف ایمانہ وکان فضلا منہ وان شاء لم یقبل لتقصیرہ وتاخیرہ وکان عدلا منہ اھ قلت ومن الحکمۃ الربانیۃ عدم قبول التوبۃ من بعض عصاۃ المومنین لاظہار اکرام الانبیاء والاولیاء واعزازہم فی الآخرۃ حیث یغفر بشفاعتہم یوم القیامۃ واللہ سبحانہ اعلم ۱۲ ۱۹ے قولہ ولا الذین یموتون عطف علی الموصول الذی قبلہ ای لیست التوبۃ للذین ماتوا وہم کفار مصرون علی کفرہم اذا تابوا عند قرب الموت او عند معاینۃ العذاب فی الآخرۃ ۱۲ روح ۲۰ے قولہ لا تقبل منہم ای لرفع التکلیف فسوی سبحانہ وتعالی بین الذین سوفوا توبتہم الی حضور الموت وبین الذین ماتوا علی الکفر فی نفی التوبۃ للمبالغۃ فی عدم الاعتداد بہا فی تلک الحالۃ ۱۲ من الخطیب والبیضاوی ۲۱ے قولہ یا ایہا الذین آمنوا سبب نزولہا انہ کان فی الجاہلیۃ وصدر الاسلام اذا مات الرجل وترک امرأۃ جاء ابنہ من غیرہا او قریبہ فرمی علیہا ثوبہ فصار فیہا بعد ذلک ما ان یتزوجہا بلا مہر او یزوجہا لغیرہ ویاخذ مہرہا او یعضلہا حتی تفتدی منہ او تموت ویاخذ میراثہا فلما توفی ابو قیس وترک امرأتہ کبشۃ بنت معن الانصاریۃ قام ابن لہ قیل اسمہ قیس فطرح علیہا ثوبہ ثم ترکہا ولم یقربہا ولم ینفق علیہا فاتت کبشۃ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فقالت یا رسول اللہ ان ابا قیس توفی واخذ ابنہ فلم ینفق علی ولم یدخل سبیلی فقال ارجعی فی بیتک حتی یاتی امر اللہ فیک فنزلت ہذہ الآیۃ کذا روی عن ابن عباس فی البخاری ۱۲ صاوی ۲۲ے قولہ اذاہن ای فلیس المراد النہی عن ارث ما لہن کما ہو المتبادر والمعتاد بل النہی عن ارث نفس المرأۃ کما کانوا یفعلون فکانوا یحجبون ذات المرأۃ کالمال فیرثونہا من قریبہم کما یرثون مالہ ۱۲ جمل ۲۳ے قولہ کرہا بیشیر الی انہ مصدر فی موضع النصب علی الحال من ضمیر ترثوا وجعلہ صاحب الکشاف حالا عن النساء ای کارہات ۱۲ ک ۲۴ے قولہ ای مکرہین جمع مکرہ اسم فاعل اشار بہ الی ان کرہا مصدر بمعنی اسم الفاعل وہو حال من الواو فی ضمیر ترثوا ۱۲ ۲۵ے قولہ ولا تعضلوہن معطوف علی قولہ ان ترثوا کما اشار الشارح واعیدت لا لتاکید او ہذا خطاب للازواج فکان الرجل یکرہ امرأتہ ولہا علیہ مہر فیسیئ عشرتہا لتفتدی منہ وترد الیہ ما ساق لہا من المہر اہ خازن والعضل بسکون باز داشتن بیوہ را از شوہر کردن کذا فی الصراح ۲۶ے قولہ ای تمنعوا ازواجکم اشار بذلک الی ان الضمیر عائد علی النساء لا بمعنی الاول فان المراد فیما تقدم نساء غیرکم وفیما ہنا نساءکم ففی الکلام استخدام ۱۲ صاوی ۲۷ے قولہ من المہر بشیر الی انہ خطاب للازواج مع انہ اختاری الآیۃ خطاب لورثۃ وآخر وعلیہ فی الطول انہ لا یصح ان یخاطب فی کلام شخصین من غیر النداء فلا یقال قم واقعد لزید وعمرو بل قم یا زید واقعد یا عمرو اللہم الا ان یجعل المسلمین فی حکم مخاطب واحد او قیل الخطاب فی تلک الآیۃ ایضا لورثتہ ای لازواجہن التزوج بحق فتامل واصل العضل الحبس والتضییق ومنہ عضلت المرأۃ ولدہا اذا اعتضلت جہا بہ فخرج بعضہا وبقی بعضہا ۱۲ ک ۲۸ے قولہ الا ان یاتین استثناء من اعم الاحوال والاوقات ومن اعم العلل ای لا تعضلوہن فی حال ۱۲

بينةٍ اي زنا او نشوز فلكم ان تضاروهن حتى يفتدين منكم ويختلعن وعاشروهن بالمعروف
اى بالاجمال فى القول والنفقة والمبيت فان كرهتموهن فاصبروا فعسى ان تكرهوا شيئا و
يجعل الله فيه خيرا كثيرا ○ ولعله يجعل فيهن ذلك بان يرزقكم منهن ولدا صالحا وان
اردتم استبدال زوجٍ مكان زوجٍ اى اخذها بدلها بان طلقتموها وقد اتيتم احداهن
اى الزوجات قنطارا مالا كثيرا صداقا فلا تاخذوا منه شيئا اتاخذونه بهتانا
ظلما وإثما مبينا ○ بينا ونصبهما على الحال والاستفهام للتوبيخ وللانكار فى وكيف
تاخذونه اى باى وجهٍ وقد افضى وصل بعضكم الى بعض بالجماع المقرر
للمهر واخذن منكم ميثاقا غليظا ○ شديدا وهو ما امر الله به من امساكهن
بمعروفٍ او تسريحهن باحسان ولا تنكحوا ما بمعنى من نكح ابآؤكم من النساء الا
المراد من ايقاع العقد
لكن ما قد سلف من فعلكم فانه معفو عنه انه اى نكاحهن كان فاحشة
قبيحا ومقتا سببا للمقت من الله وهو اشد البغض وساء بئس سبيلا ○ ع ۳/۱۴
طريقا ذلك حرمت عليكم امهتكم ان تنكحوهن وشملت الجدات من قبل الاب
والام وبناتكم وشملت بنات الاولاد وان سفلن واخواتكم من جهة الاب او
الام وعماتكم اى اخوات اباءكم واجدادكم وخلتكم اى اخوات امهاتكم وجداتكم و
بنت الاخ وبنت الاخت وتدخل فيهن بنات اولادهن وامهتكم اللتى ارضعنكم
قبل استكمال الحولين خمس رضعات كما بينه الحديث واخواتكم من الرضاعة ويلحق
بذلك بالسنة البنات منها وهن من ارضعتهن موطوءته والعمات والخالات وبنات الاخ و
بنات الاخت منها لحديث يحرم من الرضاع ما يحرم من النسب رواه البخارى ومسلم و
امهت نسآئكم وربآئبكم جمع ربيبة وهى بنت الزوجة من غيره اللتى فى حجوركم تربونها
صفة موافقة للغالب فلا مفهوم لها من نسآئكم اللتى دخلتم بهن اى جامعتموهن
فان لم تكونوا دخلتم بهن فلا جناح عليكم فى نكاح بناتهن اذا فارقتموهن و
حلائل ازواج ابنآئكم الذين من اصلابكم بخلاف من تبنيتموهم فلكم نكاح
حلائلهم وان تجمعوا بين الاختين من نسب او رضاع بالنكاح ويلحق بهن

---

۵۱ قوله بالاجمال بالجيم اى اتيان الجميل فى القول والنفقة ۱۲ ۵۲ قوله فاصبروا اى عليهن ولا تفارقوهن بشيء بتقدير الجزاء فاقيم مقامه ۱۲ ک ۵۳ قوله فعسى ان تكرهوا والمعنى فان كرهتموهن فلا تفارقوهن بكراهية النفس وحدها فربما كرهت النفس ما هو اصلح فى الدين واوفى الى الخير واجبت ما هو بضد ذلك ولكن انظر فى اسباب الصلاح وآيلها صح قوله فعسى ان تكرهوا جزاء للشرط فالمعنى فان كرهتموهن فاصبروا عليهن مع الكراهة فلعل لكم فيما تكرهون خيرا كثيرا ليس فيما تحبونه وكان الرجل اذا اراد امرأة فاعجبته رمت الكنى تحته ورمابا بفاحشة حتى يلجئها الى الافتداء منه بما اعطاها فقيل وان اردتم آه ۱۲ ۵۴ قوله مالا كثيرا اى مالا عظيما كما مر فى آل عمران وقال عمر على المنبر لا تغالوا بصدقات النساء فقالت امرأة اتتبع قولك ام قول الله واتيتم احداهن قنطارا فقال عمر كل احد اعلم من عمر تزوجوا على ما شئتم ۱۲ مدارک ۵۵ قوله منه اى ذلك القنطار وقوله شيئا اى قليلا فضلا عن الكثير ۱۲ ۵۶ قوله ظلما اشار به الى ان المراد بالبهتان ههنا الظلم بتجوزا كما قال ابن عباس وغيره فلا يرد السوال وهو كيف قال ذلك مع ان البهتان الكذب مكابرة واخذ مهر المرأة قهرا ظلم لا بهتان ۱۲ كرخى ۵۷ قوله وصل اى خلا بلا حائل ومنه الفضاء والآية حجة لنا فى الخلوة الصحيحة انها تؤكد المهر حيث انكر الاخذ وعلل بذلك واخذن آه ۱۲ مدارک ۵۸ قوله بالجماع كذا فسره به الشافعى وقال مالك بالخلوة التى يأتى فيها الوطى ۱۲ صاوى ۵۹ قوله واخذن اى النساء و الآخذ فى الحقيقة هو الله وانما اسند للنساء مجازا عقليا من الاسناد للسبب ۱۲ صاوى

۶۰ قوله ولا تنكحوا آه شروع فى بيان من يحرم نكاحها من النساء ومن لا يحرم وانما خص هذا النكاح بالنهى ولم ينظم فى سلك نكاح المحرمات الآتية مبالغة فى الزجر عنه حيث كانوا مصرين على تعاطيه قال ابن عباس رضى الله عنه وجمهور المفسرين كان اهل الجاهلية يتزوجون بازواج آبائهم فنهوا عن ذلك ۱۲ ابو السعود ۶۱ قوله ما بمعنى من فان ما يعم ذوى العقول كما قاله التفتازانى ومن منعه اوله بانه اريد به الصفة او بان المرأة لنقصان عقلها فى حكم غير ذوى العقول ۱۲ ۶۲ قوله الا لكن قد سلف اشار به الى ان الاستثناء منقطع بحسب عادته اذا كان منقطعا يفسره بلكن ووجه الانقطاع ان الماضى لا يستثنى من المستقبل ۱۲ ۶۳ قوله ما قد سلف فى هذا الاستثناء قولان احدهما انه منقطع اذ الماضى لا يجامع الاستقبال والمعنى انه لما حرم عليهم نكاح نكح آبائهم تطرق الوهم الى ان ماضى فى الجاهلية ما حكمه فقيل لا ما قد سلف اى لكن ما سلف لا اثم فيه والثانى انه استثناء متصل وفيه معنيان احدهما انه يحمل النكاح على الوطى والمعنى انه نهى ان يطأ الرجل المرأة ويلبها ابوه الا ما قد سلف من الاب فى الجاهلية من الزنا بامرأة فانه يجوز للابن تزوجها نقل هذا المعنى عن ابن زيد والمعنى الثانى ولا تنكحوا مثل نكاح آبائكم فى الجاهلية الا ما تقدم منكم من تلك العقود الفاسدة فمباح لكم الاقامة عليها فى الاسلام اذا كان مما يقر الاسلام عليه ۱۲ جمل ۶۴ قوله سآء بئس آه اشار به الى ان ساء هنا مجرى بئس وفى ساء ضمير يفسره ما بعده وسبيلا تمييز له والمخصوص بالذم محذوف تقديره ذلك اى سبيل هذا النكاح وقيل ان الضمير فى ساء عائد الى ما عاد اليه الضمير قبل ذلك وسبيلا تمييز منقول من الفاعل والتقدير ساء سبيله ۱۲ كرخى ۶۵ قوله ان تنكحوهن اشار به الى ان اسناد التحريم الى العين لا يصح فيراد من حرمة كل شئ ما هو المتعارف المقصود منه فيفهم من تحريم النساء تحريم نكاحهن كما يفهم من تحريم الخمر تحريم شربها ۱۲ روح ۶۶ قوله واخواتكم من جهة الاب والام او من قبيل احدهما فيقتضى ان اخوات بن البهات الثلث كما فى روح البيان وذكر الشارح الاخوات العلاتى والاخيافى وترك العينية فينبغى له ان يقول من جهة الاب او الام او منهما ولعله ترك ظهوره ۱۲ ۶۷ قوله قبل استكمال الحولين ما بعده فلا عبرة به عند الائمة الاربعة والجمهور لحديث انما الرضاعة من المجاعة وعن عائشة رض خلافه ۱۲ ک ۶۸ قوله خمس رضعات هذا عند الشافعى رح واما عند ابى حنيفة رح فتثبت الرضاعة ولو بمصة واحدة كما هو مسطور فى الكتب الحنفية قال فى القدورى قليل الرضاع وكثيره سواء اذا حصل فى مدة الرضاع يتعلق به التحريم اه وفى شرح الوقاية وتثبت بمصة فى حولين ونصف لا بعده انتهى لاطلاق قوله امهاتكم اللاتى ارضعنكم من غير فصل بين القليل والكثير ولقوله عليه الصلوة والسلام يحرم من الرضاع ما يحرم من النسب من غير فصل كما فى الهداية ۱۲ ۶۹ قوله كما بينه الحديث وهو ما رواه مسلم لا تحرم المصة والمصتان وما رواه مالك عن عائشة كان فيما انزل من القرآن عشر رضعات معلومات ثم نسخن بخمس معلومات فتوفى رسول الله صلى الله عليه وسلم وهن مما يقرأ من القرآن قلنا انه منسوخ وتمة الكلام ويلحق آه ۱۲ ک ۷۰ قوله واخواتكم من الرضاعة اى وسواء كانت تلك الاخت بنتا لمن ارضعته اولا كما اذا ارضعت امرأة ابن عمرو بنت زيد فانها تصير اختا له من الرضاعة ۱۲ صاوى ۷۱ قوله ويلحق بذلك اى بما ذكر من امهات واخوات الرضاع وحاصل الملحق خمسة اصناف وقوله من الرضعة موطوءته اى الشخص وكان اللبن له وقوله والعمات الخ معطوف على البنات فقوله ويلحق بذلك بالسنة مسلط على المعطوفات وقوله بحديث الخ متعلق بقوله ويلحق اى مبين للسنة فى قوله بالسنة ۱۲ جمل ۷۲ قوله فى حجوركم جمع حجر بمعنى كنار كذا فى الصراح والمراد منه التربية ۱۲ ۷۳ قوله صفة موافقة للغالب فهى تحرم ولو لم تكن فى حجره وهو قول الائمة الاربعة وخالفهم داؤد ۱۲ ک ۷۴ قوله اى جامعتموهن كذا روى ابن المنذر عن ابن عباس انه فسر الدخول بالجماع واصله ادخلتموهن فى الستر والبار للتعدية وهو كناية عن الجماع وعند ابى حنيفة رح اللمس ونحوه فى معنى الدخول ۱۲ ک ۷۵ قوله ازواج اى زوجات ابنائكم ۱۲ ۷۶ قوله الذين من اصلابكم نزلت رد القول بعض المنافقين حين تزوج النبى صلى الله عليه وسلم حليلة زيد وكان متبنى له ان محمدا تزوج حليلة ابنه ۱۲ صاوى ۷۷ قوله من اصلابكم احتراز عن المتبنى لا عن ابنا الولد ۱۲ كما بين ۷۸ قوله وان تجمعوا بين الاختين فى محل رفع عطفا على مرفوع حرمت اى وحرم عليكم الجمع بين الاختين وهو مطلق اعم من ان يكون نكاحا او بملك يمين ولهذا قال صاحب الهداية ولا تجمع بين الاختين نكاحا ولا بملك يمين وطيا لقوله تعالى وان تجمعوا بين الاختين ولقوله عليه السلام من كان يومن بالله واليوم الآخر فلا يجمع بين اختين مأوده فى رحم اختين اه وقد ذكر فخر الاسلام وصاحب التوضيح فى بيان حجية العام ان قوله تعالى وما ملكت ايمانكم عام فى الامة الواحدة والاختين الاختين فى النكاح او ملك اليمين فتعارض فيهما فى حق الجمع بين الاختين وطيا فغلب التحريم فصح ان التمسك بالعام ماثور عن السلف وفى التلويح ههنا كلام نافع حاصله انه قيل دلالة قوله تعالى وان تجمعوا بين الاختين على حرمة الجمع بينهما بالوطء ملكا بطريق الدلالة لانه لما حرم الجمع بينهما نكاحا وهو مفض الى الوطى فلان يحرم وطيا اولى دلالة قوله تعالى او ما ملكت ايمانكم على جوازه بطريق العبارة فلا يعارض الاول ۱۲ ۶

بالسنة الجمع بينها وبين عمتها وخالتها ويجوز نكاح كل واحدة على الانفراد وملكهما معا ويطأ
واحدة إلا الذين ما قد سلف في الجاهلية من نكاحكم بعض ما ذكر فلا جناح عليكم فيه إن الله
كان غفورا لما سلف منكم قبل النهي رحيما لكم في ذلك وحرمت عليكم المحصنت اي ذوات
الازواج من النساء إن تنكحوهن قبل مفارقة ازواجهن حرائر مسلمات كن اولا إلا ما
ملكت ايمانكم من الاماء بالسبي فلكم وطؤهن وان كان لهن ازواج في دار الحرب بعد
الاستبراء كتب الله نصب على المصدر اي كتب ذلك عليكم واحل بالبناء للفاعل والمفعول لكم
ما وراء ذلكم اي سوى ما حرم عليكم من النسآء ان تبتغوا تطلبوا النساء باموالكم بصداق او ثمن
محصنين متزوجين غير مسافحين زانين فما فمن استمتعتم تمتعتم به منهن ممن تزوجتم
بالوطي فاتوهن اجورهن مهورهن التي فرضتم لهن فريضة وما جناح عليكم فيما تراضيتم انتم
وهن به من بعد الفريضة من حطها او بعضها او زيادة عليها ان الله كان عليما بخلقه حكيما في ما
دبره لهم ومن لم يستطع منكم طولا غنى ان ينكح المحصنت الحرائر المؤمنت هو جرى على الغالب
فلا مفهوم له فمن ما ملكت ايمانكم من فتياتكم المؤمنت والله اعلم بايمانكم فانكحوا باظهرهن
وكلوا السرائر اليه فانه العالم بتفاصيلها ورب امة تفضل الحرة فيه وهذا تانيس لنكاح الاماء بعضكم
من بعض اي انتم وهن سواء في الدين فلا تستنكفوا من نكاحهن فانكحوهن باذن اهلهن
موالیهن واتوهن اعطوهن اجورهن مهورهن بالمعروف من غير مطل ونقص محصنت عفائف
حال غير مسفحت زانيات جهارا ولا متخذت اخدان اخلاء يزنون بهاسرا فاذا احصن زوجن وفي قراءة
بالبناء للفاعل تزوجن فان اتين بفاحشة زنا فعليهن نصف ما على المحصنت الحرائر الابكار اذا زنين
من العذاب الحد فيجلدن خمسين ويغربن نصف سنة ويقاس عليهن العبيد ولم يجعل الاحصان
شرطا لوجوب الحد بل لافادة انه لا رجم عليهن اصلا ذلك اي نكاح المملوكات عند عدم الطول لمن
خشي خاف العنت الزنا واصله المشقة سمي به الزنا لانه سببها بالحد في الدنيا والعقوبة في الاخرة
منكم بخلاف من لا يخافه من الاحرار فلا يحل له نكاحها وكذا من استطاع طول حرة وعليه
الشافعي رح وخرج بقوله من فتياتكم المؤمنت الكافرات فلا يحل له نكاحها ولو عدم وخاف وان
تصبروا عن نكاح المملوكات خير لكم لئلا يصير الولد رقيقا والله غفور رحيم بالتوسعة في ذلك

ع ٣ ١

لـ٥ قوله بالسنة وهي ما اخرجه الشيخان عن ابي هريرة لا يجمع بين المرأة وخالتها ولابي داود وهي النبي صلى الله عليه وسلم ان تنكح المرأة على عمتها او العمة على بنت اخيها او المرأة على خالتها والخالة على بنت اختها لتنكح الصغرى على الكبرى ولا الكبرى على الصغرى ١٢
ك ٥٢ قوله والمحصنت الخ سميت محصنات لانهن احصنهن التزويج او الازواج ان تنكحوهن مرفوع على البدلية من المحصنات اي حرم نكاحهن واعلم ان الاحصان يطلق على التزوج كما في هذه الآية وعلى الحرية كما في قوله ومن لم يستطع منكم طولا وعلى الاسلام كما في قوله فاذا احصن وعلى العفة كما في قوله محصنات غير مسافحات ١٢ ٥٣ قوله والمحصنات من النسآء وهي معطوفة على المحرمات السابقة اي حرمت عليكم ذوات الازواج والمعنى وحرم عليكم ذوات الازواج ما دامت ذوات الازواج وفي الاحمدي المراد من المحصنات ههنا ذوات الازواج لان احصن فرجهن بالتزويج والاسلام مع الوطي او في حد القذف منها مع العفة عن الزنا ١٢ ٥٤ قوله حرائر مسلمات كن اولا اشار به الى ان المراد بالاحصان ههنا ذات زوج لا الحرية والاسلام والعفة فقط لانه لا تاثير لها في الحرمة فوجب ان يكون المراد منه الزوجة لان كون المرأة ذات زوج له تاثير في كونها محرمة على الغير ١٢ هكذا في الكبير ٥٥ قوله من الاماء بالسبي لان سبب رقهن اباء سعيد الخدري قال اصبنا ذات يوم السبايا الكثيرة فكان لطن من ازواج فذكرنا ذلك للنبي صلى الله عليه وسلم فنزل قوله الا ما ملكت ايمانكم ١٢ ٥٦ قوله وان كان لهن ازواج في دار الحرب لان بالسبي ترتفع النكاح ويقع الفرقة بينهما كما في المعالم وغيره وقوله بعد الاستبراء بهذا بيان للواقع فانه ذكر اهل السير انه لم يكن لهن ازواج والا فلا يتقيد حل ازواج الكفار بكونهم في دار الحرب عند الشافعي رح بل النكاح يرتفع عنده بالسبي ولو كانا مسبيين خلافا لابي حنيفة رح وانما يتاتى الفرقة عنده باختلاف الدارين فلزم تخصيص الآية عنده بالسبايا وحديث روى مسلم عن ابي سعيد اصبنا سبايا يوم اوطاس ولهن ازواج فكرهنا ان نقع عليهن فسالنا النبي صلى الله عليه وسلم فنزلت ثم ان ذلك مؤول على انهن اسلمن وانقضت استبراءهن والا فلا يحل وطي المشركة بملك اليمين ١٢ ك ٥٨ قوله ما وراء ذلكم آه هذا اعام مخصوص فقد دلت السنة على تحريم اصناف اخر سوى ما ذكر فمن انه يحرم الجمع بين المرأة وعمتها وبين المرأة وخالتها ومن ذلك نكاح المعتدة وغيرها ١٢ ج ٥٩ قوله ان تبتغوا بدل اشتمال والباء بمعنى المفسر حيث لم يقدر ههنا اللام فما يدل على كونه مفعولا له ١٢ ك ٦٠ قوله تبتغوا مفعوله محذوف كما قدره الشارح وقوله محصنين حال من فاعل تبتغوا وقوله غير مسافحين حال ثانية منه ١٢ ٦١ قوله تطلبوا النساء قدر المفسر المفعول بناء على جعله بدلا والا فلا احتياج الى تقديره عند جعل قوله ان تبتغوا مفعولا له ١٢ ك ٦٢ قوله بصداق صداق بالفتح والكسر كابين زن كذا في الصراح ١٢ ٦٣ قوله متزوجين اي او متملكين بدليل قوله او من وقوله غير مسافحين حال اخرى وسمي الزنا سفاحا لان الزانيين لا يقصدان الا صب الماء ولا يقصدان نسلا لان السفح في الاصل الصب ١٢ صاوي ٦٤ قوله فرضتم لهن يشير بذلك الى رد ما قيل انها نزلت في المتعة يرده الحاكم عن ابن عباس انه كان يقرا فما استمتعتم به منهن الى اجل مسمى ويقول هكذا انزلت واخرج ابن المنذر ان ابيا قراها كذلك وكان يفسر اجورهن بمهورهن عند المتعة واجمع الائمة الاربعة وغيرهم على حرمتها ونسخها باخبار كثيرة في ذلك عن علي رض وغيره ومن الصحابة في الصحاح الستة وغيرها من السنن والمسانيد وقد روى البيهقي عن الامام جعفر الصادق وخلاف الامامية لا يعبا به ونسبة الى مالك كما في الهداية غلط فاحش وقد صح رجوع ابن عباس عن القول باباحتها واخرج ابن ابي حاتم من طرق عن ابن عباس في قوله فما استمتعتم به قال هو النكاح اذا تزوج الرجل المرأة ثم وطيها مرة واحدة فقد وجب صداقها كاملا ١٢ ك ٦٥ قوله من حطها بيان لما والحط الوضع كما في القاموس والمراد منه الهبة اي ان وهبت مهرها لزوجها كلها او بعضها فلا باس ١٢ ٦٦ قوله فلا مفهوم له لان من شرط المفهوم المخالف عند قائله ان لا يكون الوصف جاريا مجرى الغالب فان الحرائر الكتابيات كذلك ١٢ كما وخطيب ٦٧ قوله من فتياتكم المومنات فتيات جمع فتاة وهي الشابة من النساء ويدل تقييد نكاح الامة بما اذا كانت مومنة فلا يجوز التزوج بالامة الكتابية سواء كان الزوج حرا او عبدا وهذا قول الشافعي رح واما عندنا فيجوز التزوج بالامة الكتابية لان الوصف بمنزلة الشرط فكما لا يلزم من نفي الشرط نفي المشروط عندنا فكذلك لا يلزم من نفي الصفة نفي الموصوف وتفصيله مسطور في كتب الاصول وفي المدارك ونكاح الامة الكتابية يجوز عندنا والتقييد في النص للاستحباب بدليل ان الايمان ليس بشرط في الحرائر اتفاقا مع التقييد به فكذا ههنا ١٢ ٦٨ قوله وكلوا بحسب الكاف من وكل يكل اي فوضوا السرائر الى الله ١٢ ك ٦٩ قوله فلا تستنكفوا الاستنكاف هو العار ١٢ قاموس ٧٠ قوله اعطوهن آه ومن ضرورة ايتائهن ان يكون باذن اولي فيكون ذكر الايتاء لهن بيان جواز الدفع لهن لا لكون المهر لهن وقيل اصله وآتوا موالیهن فحذف المضاف واوصل الفعل الى المضاف اليه كذا في ابي السعود ١٢ ج ٧١ قوله غير مطل المطل التسويف كما في القاموس ١٢ ٧٢ قوله حال اي من المفعول في قوله فانكحوهن اي حال كونهن عفائف عن الزنا وهذا الشرط على سبيل الندب بناء على المشهور من جواز نكاح الزواني ولو كن اماء خطيب وفي الاحمدي وان كان حالا من الضمير في فانكحوهن فلذلك ايضا مستفيض بناء على اشتراط الكفو في الديانة تامل ١٢ ٧٣ قوله فاذا احصن زوجن ومعناه فاذا احصن بالتزويج يعني اذا صارت الاماء محصنات اي ذوات زوج ثم اتين بفاحشة اي زنا فحدهن نصف ما يجب على المحصنات والمراد من هذه المحصنات الحرائر بلا تزويج فحد الاماء المنكوحة خمسون جلدة عندنا وعند الشافعي رح نفي نصف عام ايضا كما في الحسيني ١٢ ٧٤ قوله ويغرب من تغريب از شهر بيرون كردن اه صراح فان قيل ما فائدة وجوب تنصيف الحد عليهن بتقييده بتزوجهن او تنصيف العذاب لازم للامة تزوجت ام لا اجيب بان فائدة ذلك بيان ان لا رجم عليهن اصلا وبانه اخذ كر لبيان جواب سوال اذا لصحابة رضي الله عنهم عرفوا مقدار حد الامة قبل التزوج دون مقداره بعده فسألوا عنه النبي صلى الله عليه وسلم فنزلت هذه الآية ١٢ كذا في الخطيب ٧٥ قوله ولم يجعل الاحصان الخ انما احتاج للسوال والجواب لانه فسر الاحصان بالتزوج والا لو فسره بالاسلام كما فعل غيره لما احتاج لذلك كله ١٢ صاوي ٧٦ قوله بل لافادة انه لا رجم اه وذلك انه لما حكم بالتنصيف علم ان حدهن ليس رجما مع عدمه او لم يتعرض لحالة الاحصان لانها التي يتوهم فيها رجمهن كالحرائر ١٢ جمل ٧٧ قوله من لا يخاف اي الزنا وقوله من الحرائر حال من لا يخاف وقوله وعليه الشافعي اي وعلى خلافه ٧٨ قوله وخرج بقوله من فتياتكم المومنات الكافرات فلا يحل له نكاحها مالم يكن عنده امرأة حرة ١٢ روح ٧٩ قوله وعليه الشافعي آه وكذا مالك واحمد وقال ابو حنيفة يجوز نكاح الامة لمن ليس عنده حرة بالفعل ولو كان قادرا على مهرها وفسر الطول المنفي في الآية بفراش الحرة فالمعنى ومن لم يكن مستفرشا لحرة فله نكاح الامة والخلاف بين ابي حنيفة والشافعي رحمهما الله مبني على قاعدة مقررة في الاصول وهي ان الحكم اذا اسند الى شئ موصوف بوصف خاص او علق بشرط كان دليلا على نفيه اي الحكم عند عدم الوصف او الشرط عند الشافعي رحمه الله وعند ابي حنيفة لا وتفرع على هذا الخلاف في عدم جواز نكاح الامة ونكاح الكتابية عند طول الحرة وهذه القاعدة مشروحة في كتب الاصول مع تعريف الخلاف فليراجع اليها ١٢ ٨٠ قوله فلا يحل له نكاحهن آه وعند ابي حنيفة يجوز تزوج الامة مسلمة كانت او كتابية وقيد الايمان لبيان الافضلية ١٢

يُرِيْدُ اللّٰهُ لِيُبَيِّنَ لَكُمْ شَرَائِعَ دِيْنِكُمْ وَمَصَالِحَ اُمُوْرِكُمْ وَيَهْدِيَكُمْ سُنَنَ طَرَائِقِ الَّذِيْنَ مِنْ قَبْلِكُمْ مِّنَ
الْاَنْبِيَآءِ فِى التَّحْلِيْلِ وَالتَّحْرِيْمِ فَتَتَّبِعُوْهُمْ وَيَتُوْبَ عَلَيْكُمْ يَرْجِعُ بِكُمْ عَنْ مَّعْصِيَتِهٖ الَّتِىْ كُنْتُمْ عَلَيْهَا اِلٰى
طَاعَتِهٖ وَاللّٰهُ عَلِيْمٌ بِكُمْ حَكِيْمٌ فِيْمَا دَبَّرَهٗ لَكُمْ وَاللّٰهُ يُرِيْدُ اَنْ يَّتُوْبَ عَلَيْكُمْ كَرَّرَهٗ لِيَبْنِىَ عَلَيْهِ وَيُرِيْدُ
الَّذِيْنَ يَتَّبِعُوْنَ الشَّهَوٰتِ الْيَهُوْدَ وَالنَّصَارٰى وَالْمَجُوْسَ وَالزُّنَاةَ اَنْ تَمِيْلُوْا مَيْلًا عَظِيْمًا ۝ تَعْدِلُوْا عَنِ
الْحَقِّ بِارْتِكَابِ مَا حُرِّمَ عَلَيْكُمْ فَتَكُوْنُوْا مِثْلَهُمْ يُرِيْدُ اللّٰهُ اَنْ يُّخَفِّفَ عَنْكُمْ فَيُسَهِّلَ عَلَيْكُمْ اَحْكَامَ الشَّرْعِ
وَخُلِقَ الْاِنْسَانُ ضَعِيْفًا ۝ لَا يَصْبِرُ عَنِ النِّسَآءِ وَالشَّهَوَاتِ يٰٓاَيُّهَا الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا لَا تَاْكُلُوْٓا اَمْوَالَكُمْ بَيْنَكُمْ
بِالْبَاطِلِ بِالْحَرَامِ فِى الشَّرْعِ كَالرِّبٰوا وَالْغَصْبِ اِلَّا لٰكِنْ اَنْ تَكُوْنَ تَقَعَ تِجَارَةٌ وَفِىْ قِرَاءَةٍ بِالنَّصْبِ اَنْ تَكُوْنَ
الْاَمْوَالُ مَوَالَ تِجَارَةٍ صَادِرَةً عَنْ تَرَاضٍ مِّنْكُمْ وَطِيْبِ نَفْسٍ فَلَكُمْ اَنْ تَاْكُلُوْهَا وَلَا تَقْتُلُوْٓا اَنْفُسَكُمْ
بِارْتِكَابِ مَا يُؤَدِّىْ اِلٰى هَلَاكِهَا اَيْ كَانَ بِكُمْ فِى الدُّنْيَا وَالْاٰخِرَةِ بِقَرِيْنَةِ اِنَّ اللّٰهَ كَانَ بِكُمْ رَحِيْمًا ۝ فِىْ مَنْعِهٖ
لَكُمْ مِنْ ذٰلِكَ وَمَنْ يَّفْعَلْ ذٰلِكَ اَىْ مَا نُهِىَ عَنْهُ عُدْوَانًا تَجَاوُزًا لِلْحَلَالِ حَالَ ظُلْمًا تَاْكِيْدٌ فَسَوْفَ
نُصْلِيْهِ نُدْخِلُهٗ نَارًا يَحْتَرِقُ فِيْهَا وَكَانَ ذٰلِكَ عَلَى اللّٰهِ يَسِيْرًا ۝ هَيِّنًا اِنْ تَجْتَنِبُوْا كَبٰٓئِرَ مَا تُنْهَوْنَ
عَنْهُ وَهِىَ مَا وَرَدَ عَلَيْهَا وَعِيْدٌ كَالْقَتْلِ وَالزِّنَا وَالسَّرِقَةِ وَعَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِىَ اللّٰهُ عَنْهُمَا هِىَ اِلٰى سَبْعِمِائَةٍ اَقْرَبُ نُكَفِّرْ
عَنْكُمْ سَيِّاٰتِكُمُ الصَّغَائِرَ بِالطَّاعَاتِ وَنُدْخِلْكُمْ مُّدْخَلًا بِضَمِّ الْمِيْمِ وَفَتْحِهَا اَىْ اِدْخَالًا اَوْ مَوْضِعًا كَرِيْمًا ۝
هُوَ الْجَنَّةُ وَلَا تَتَمَنَّوْا مَا فَضَّلَ اللّٰهُ بِهٖ بَعْضَكُمْ عَلٰى بَعْضٍ مِّنْ جِهَةِ الدُّنْيَا اَوِ الدِّيْنِ لِئَلَّا يُؤَدِّىْ اِلَى
التَّحَاسُدِ وَالتَّبَاغُضِ لِلرِّجَالِ نَصِيْبٌ ثَوَابٌ مِّمَّا اكْتَسَبُوْا بِسَبَبِ مَا عَمِلُوْا مِنَ الْجِهَادِ وَغَيْرِهٖ وَلِلنِّسَآءِ
نَصِيْبٌ مِّمَّا اكْتَسَبْنَ مِنْ طَاعَةِ اَزْوَاجِهِنَّ وَحِفْظِ فُرُوْجِهِنَّ نَزَلَتْ لَمَّا قَالَتْ اُمُّ سَلَمَةَ لَيْتَنَا كُنَّا رِجَالًا فَجَاهَدْنَا
وَكَانَ لَنَا مِثْلُ اَجْرِ الرِّجَالِ وَسْـَٔلُوا بِهَمْزَةٍ وَّوَاوٍ اَىْ اَعْطُوْنَا مِنْ فَضْلِهٖ مَا احْتَجْتُمْ اِلَيْهِ يُعْطِيْكُمْ اِنَّ اللّٰهَ كَانَ
بِكُلِّ شَىْءٍ عَلِيْمًا ۝ وَمِنْهُ مَحَلُّ الْفَضْلِ سُؤَالُكُمْ وَلِكُلٍّ مِّنَ الرِّجَالِ وَالنِّسَآءِ جَعَلْنَا مَوَالِىَ اَىْ عَصَبَةً
يَّرِثُوْنَ مِمَّا تَرَكَ الْوَالِدٰنِ وَالْاَقْرَبُوْنَ لَهُمْ مِنَ الْمَالِ وَالَّذِيْنَ عَاقَدَتْ بِالْفِ وَدُوْنَهَا اَيْمَانُكُمْ جَمْعُ
يَمِيْنٍ بِمَعْنَى الْقَسَمِ اَوِ الْيَدِ اَىِ الْحُلَفَاءُ الَّذِيْنَ عَاهَدْتُمُوْهُمْ فِى الْجَاهِلِيَّةِ عَلَى النُّصْرَةِ وَالْاِرْثِ فَاٰتُوْهُمْ
الْاٰنَ نَصِيْبَهُمْ حَظَّهُمْ مِّنَ الْمِيْرَاثِ وَهُوَ السُّدُسُ اِنَّ اللّٰهَ كَانَ عَلٰى كُلِّ شَىْءٍ شَهِيْدًا ۝ مُطَّلِعًا وَمِنْهُ
حَالُكُمْ وَهُوَ مَنْسُوْخٌ بِقَوْلِهٖ وَاُولُوا الْاَرْحَامِ بَعْضُهُمْ اَوْلٰى بِبَعْضٍ اَلرِّجَالُ قَوَّامُوْنَ مُسَلَّطُوْنَ
عَلَى النِّسَآءِ يُؤَدِّبُوْنَهُنَّ وَيَاْخُذُوْنَ عَلٰى اَيْدِيْهِمْ مِنْ بُيُوْتِهِنَّ بِمَا فَضَّلَ اللّٰهُ بَعْضَهُمْ عَلٰى بَعْضٍ اَىْ بِتَفْضِيْلِهٖ

ع ۵ ۸ ۲

---

۵۱ قوله يرجع بكم عن معصية فيه ان الاحكام قبل البعثة لم تثبت فاين المعصية ويجاب بان المراد ولو صورة او المراد بقوله التى كنتم عليها المعاصى التى حصلت قبل التوبة ۱۲ ۵۲ قوله عن معصية اى اللغوية والا فقبل التشريع لم تكن معصية ۱۲ صاوى ۵۳ قوله والله يريد ان يتوب عليكم اى يحب ذلك ويرضاه وليست الارادة هنا بمعنى الارادة المتعلقة بتوبة كل عاص مع انه ليس كذلك فالمعنى الله يحب توبة العبد فيتوب عليه ومن هنا قيل ان قبول التوبة قطعى ۱۲ صاوى ۵۴ قوله اليهود والنصارى فانهم كانوا يحلون الاخوات من الاب وبنات الاخ والاخت ۱۲ ك ۵۵ قوله يا ايها الذين آه شروع فى بيان بعض المحرمات المتعلقة بالاموال والانفس اثر بيان المحرمات المتعلقة بالابضاع ۱۲ ابو السعود ۵۶ قوله لا تاكلوا آه انما خص الاكل بالذكر لان معظم المقصود من الاموال الاكل فالمراد النهى عن مطلق الاخذ وقيل يدخل فيه اكل مال نفسه واكل مال غيره فاكل مال نفسه بالباطل انفاقه فى المعاصى ۱۲ خازن ۵۷ قوله لكن الخ اشار به الى ان الاستثناء منقطع لان التجارة ليست من جنس الاموال المأكولة بالباطل ولان الاستثناء وقع على الكون والكون معنى من المعانى ليس مالا من الاموال وخص التجارة بالذكر دون غيرها كالهبة والصدقة والوصية لان غالب التصرف فى الاموال بها ولان اسباب الرزق متعلقة بها غالبا ولانها ارفق بذوى المراتب بخلاف الاتهاب وطلب الصدقات ۱۲ كرخى ۵۸ قوله تقع يشير الى ان كان تامة وتجارة مرفوع ۱۲ ك ۵۹ قوله وفى قراءة بالنصب على كون كان ناقصة واضمار الاسم ۱۲ ك ۶۰ قوله صادرة يشير الى ان قوله عن تراض صفة تجارة قال صاحب المدارك والآية تدل على جواز البيع بالتعاطى وعلى جواز البيع الموقوف اذا وجد الاجازة وعلى نفس خيار المجلس لان فيها اباحة الاكل بالتجارة من غير تقييد بالتصرف فالتقييد بزيادة على النص ۱۲ ك ۶۱ قوله ايا كان اى اتى بلاء كان يعنى فى الدنيا او الآخرة فخص تعميم فى الهلاك ۱۲ ۶۲ قوله بالطاعات لا باجتناب الكبائر كما ذهب اليه المعتزلة تمسكا بظاهر الآية بدليل الاخبار الواردة فى ذلك فالمعنى عند اهل السنة ان تجتنبوا الكبائر نكفر عنكم سائر السيآت بالطاعة والا فالصغائر فقط وقالت طائفة ان اجتنبت الكبائر كانت الحسنات مكفرة لما عداها من الذنوب والالم تكفر شيئا كذا فى الفتح ۱۲ ك ۶۳ قوله بضم الميم وفتحها فهو مصدر ميمى على صورة اسم المفعول وكثير ما يرد المصدر كذلك نحو بسم الله مجراها ومرساها فلهذا فسره الشارح بالمصدر اى ادخالا وقوله وفتحها وحينئذ فهو اسم مكان ۱۲ ۶۴ قوله هو الجنة هذا ينافى سبب كونه اسم مكان اما على كونه مصدرا فالمراد ان قرار الادخال الكريم الجنة ومعنى كونه كريما انه لا نكد فيه ولا تعب بل فيه ما لا عين رأت ولا اذن سمعت ولا خطر على قلب بشر ۱۲ صاوى ۶۵ قوله ولا تتمنوا سياتى فى المفسر سبب نزولها وهو تمنى ام سلمة كونها من الرجال و ذلك لان الله فضل الرجال بامور منها الجهاد والجمعة والزيادة فى الميراث وغير ذلك والتمنى هو التعلق بحصول امر فى المستقبل ۱۲ صاوى ۶۶ قوله ولا تتمنوا ما فضل الله اى لا تتمنوا ما للناس واسألوا الله من خزائنه التى لا تنفد ۱۲ بيضاوى ۶۷ قوله بسبب ما عملوا اشار به الى ان من سببية تعليلية و كذا فى قوله مما اكتسبن اى من اجل ما اكتسبن اى عملن وقوله من طاعة ازواجهن الخ اى وغير ذلك كسائر عباداتهن ۱۲ جمل ۶۸ قوله من طاعة ازواجهن اى لما فى الحديث لو امرت لاحد ان يسجد لاحد لامرت المرأة ان تسجد لزوجها ۱۲ صاوى ۶۹ قوله من فضله وفى الحديث من لم يسأل الله من فضله غضب عليه وفيه ان الله تعالى يمسك الخير الكثير من عبده ويقول لا اعطى عبدى حتى يسئلنى ۱۲ مدارك ۷۰ قوله ترك الوالدان اى تركوه تعصبة فعلى هذا الولدان والاقربون هم الاموات وقيل العنى وكل شخص جعلنا ورثة ممن ترك هم الميت وهم اى الورثة والده واقرباؤه والاول اصح فانه روى عن ابن عباس فى المال بيان لما ۱۲ ك ۷۱ قوله والذين عاقدت مبتدأ وقوله فاتوهم خبره وقوله بالف ودونها اى قرأ الكوفيون عقدت والباقيون عاقدت بالف ومعنى الآية بالفارسية وكسانيكه مربوط ساخته است عهد شما پس بدهيد ايشان را بهره ايشان ونسبة العقد الى الايمان مجاز سواء اريد بالايمان الجارحة او القسم وقد كانوا اذا تحالفوا اخذ كل واحد يد صاحبه ويحالفوا على الوفاء بالعهد والتمسك بذلك العقد فيقول احدهم للآخر دمى دمك وحربك حربى وارثك وترثنى فيكون لكل واحد من تركة صاحبه السدس وبذا كان فى الجاهلية ۱۲ كذا فى الحسينى والخازن ۷۲ قوله ودونها للكوفيين والعائد الى الموصول محذوف والمعنى على الاول عاقدتهم ايديكم او اقسامكم وعلى الثانى عقدت عهودهم ايمانكم ۱۲ ۷۳ قوله وهو السدس وبذا نسوخ روى ابن جرير من طريق قتادة عن ابن عباس كان الرجل يعاقد الرجل فى الجاهلية فيقول هدمى هدمك وحربى حربك وسلمى سلمك وترثنى وارث فلما جاء الاسلام امروا ان يوتوهم نصيبهم قال الحافظ ابن حجر هذا هو المعتمد وقد جاء عن ابن عباس فى البخارى على خير ذلك وقال ابو حنيفة رح الآية ثابتة فان المراد بها عقد الموالاة وهى مشروعة والوارثة بها ثابتة عند عامة الصحابة وتفسيره اذا اذا اسلم رجل وامرأة لا وارث له ويتعاقدان على ان يتعاقلا ويتوارثا وفيه انه يرث عند ابى حنيفة رح كل المال عند عدم ذوى الرحم المستفاد من الآية ان لهم سهما مقدرا وهو السدس كان له وارث آخر اولا ۱۲ ك ۷۴ قوله مسلطون يقومون عليهن آمرين ناهين كما يقوم الولاة على الرعايا وسموا قواما لذلك ۱۲ مد ۷۵ قوله يؤدبونهن لكيفية التسليط روى ابن الجرير عن الحسن وابن مردويه عن على ان سعد بن الربيع نشزت عليه امرأته حبيبة فشكا ابوها الى النبى صلى الله عليه وسلم فقال النبى صلى الله عليه وسلم لتقتص منه فنزلت ۱۲ ۷۶ قوله ويا خذون على ايديهن اى يقبضون عليها ويمسكونها عند ارادتها خروجا من المنزل وهذا كناية عن مطلق منعهن من المكروه ان كان بالقول ۱۲ ۷۷ قوله بعضهم الخ الضمير فى بعضهم للرجال والنساء سمى انسانا لتاويلهن بالانفس او بالاشخاص ۱۲ ك ۷۸ قوله بما فضل الله بعضهم على بعض وهم الرجال على بعض وهم النساء بالعقل والعزم والحزم والرأى والقوة والغزو وكمال الصوم والصلوة والنبوة والخلافة فالامامة والاذان والخطبة والجمعة وتكبير التشريق عند ابى حنيفة رح والشهادة فى الحدود والقصاص وتضعيف الميراث والتعصيب فيه وملك النكاح والطلاق وايهم الانتساب وهم اصحاب الملى والعمائم ۱۲ مدارك ۞

لهم عليهن بالعلم والعقل والولاية وغير ذلك وبما انفقوا عليهن من اموالهم فالصلحت منهن
قنتت مطيعات لازواجهن حفظت للغيب اى لفروجهن وغيرها فى غيبة ازواجهن بما حفظ الله
حيث اوصى عليهن الازواج والتى تخافون نشوزهن عصيانهن لكم بان ظهرت امارته فعظوهن فخوفوهن
من الله واهجروهن فى المضاجع اعتزلوا الى فراش اخر ان اظهرن النشوز واضربوهن ضربا غير مبرح ان
لم يرجعن بالهجران فان اطعنكم فيما يراد منهن فلا تبغوا تطلبوا عليهن سبيلا طريقا الى ضربهن
ظلما ان الله كان عليا كبيرا ○ فاحذروه ان يعاقبكم ان ظلمتموهن وان خفتم علمتم شقاق خلاف
بينهما بين الزوجين والاضافة للاتساع اى شقاقا بينهما فابعثوا اليهما برضاهما حكما رجلا عدلا من اهله
اى اهل كل منهما اقاربه وحكما من اهلها ويوكل الزوج حكمه فى طلاق وقبول عوض عليه وتوكل هى حكمها فى الاختلاع
فيجتهدان ويريان ان الظالم بالرجوع او يفرقان ان رأياه قال تعالى ان يريدا اى الحكمان اصلاحا يوفق الله
بينهما بين الزوجين اى يقدرهما على ما هو الطاعة من اصلاح او فراق ان الله كان عليما بكل شئ خبيرا ○
بالبواطن كالظواهر واعبدوا الله وحدوه ولا تشركوا به شيئا واحسنوا بالوالدين احسانا برا ولين جانب
وبذى القربى القرابة واليتمى والمسكين والجار ذى القربى القريب منك فى الجوار او النسب والجار الجنب
البعيد عنك فى الجوار او النسب والصاحب بالجنب الرفيق فى سفر او صناعة وقيل الزوجة وابن السبيل
المنقطع فى سفره وما ملكت ايمانكم من الارقاء ان الله لا يحب من كان مختالا متكبرا فخورا ○ على الناس بما
اوتى الذين مبتدأ يبخلون بما يجب عليهم ويامرون الناس بالبخل به ويكتمون ما اتاهم الله من فضله من العلم و
المال وهم اليهود وخبر المبتدأ لهم وعيد شديد واعتدنا للكفرين بذلك وبغيره عذابا مهينا ○ ذا اهانة و
الذين عطف على الذين قبله ينفقون اموالهم رئاء الناس مرائين لهم ولا يؤمنون بالله ولا باليوم الاخر
كالمنافقين واهل مكة ومن يكن الشيطن له قرينا صاحبا يعمل بامره كهؤلاء فساء بئس قرينا ○ هو وماذا
عليهم لو امنوا بالله واليوم الاخر وانفقوا مما رزقهم الله اى اى ضر عليهم فى ذلك والاستفهام للانكار ولو
مصدرية اى لا ضرر فيه وانما الضرر فيما هم عليه وكان الله بهم عليما ○ فيجازيهم بما عملوا ان الله لا يظلم
احدا مثقال وزن ذرة اصغر نملة بان ينقصها من حسناته او يزيد ها فى سيئاته وان تك الذرة حسنة
من مؤمن وفى قراءة بالرفع فكان تامة يضعفها من عشر الى اكثر من سبعمائة وفى قراءة بضعفها بالتشديد
ويؤت من لدنه من عنده مع المضاعفة اجرا عظيما ○ لا يقدره احد فكيف حال الكفار

١ قوله بالعلم الخ اشار المفسر لبعض الامور التى فضلت الرجال بها على النساء ومنها زيادة العقل والدين والولاية والشهادة والجهاد والجمعة والجماعات والاذان والخطبة وتكبير التشريق عند ابى حنيفة والشهادة فى الحدود والقصاص وعدم التزوج باكثر من زوج واحد وغير ذلك من النبوة والخلافة والقضاء ١٢ صاوى بتغيير ما ٢ قوله والولاية تتم النبوة والخلافة والقضاء وغير ذلك كالجمعة والجماعة والاذان والخطبة وتكبير التشريق عند ابى حنيفة والشهادة فى الحدود والقصاص وعدم التزوج باكثر من زوج واحد ١٢ ك ٣ قوله من اموالهم من المهر والنفقة ثم قسمهن على نوعين ١٢ ك ٤ قوله وغير ها روى ابن جرير عن ابى هريرة مرفوعا خير النساء امرأة ان نظرت اليها سرتك وان امرتها اطاعتك واذا غبت عنها حفظتك فى مالها ونفسها وتلا الآية ١٢ ك ٥ قوله بما حفظ الله اى بالسبب الذى احفظهن الله به ١٢ ك ٦ قوله نشوزهن اصل النشوز الارتفاع ونشوز المرأة هو بغضها لزوجها ورفع نفسها عن طاعته والتكبر عليه ١٢ ك ٧ قوله ظهرت امارته بان رفعت صوتها عليه ولم تجبه اذا دعاها ولم تعتبر اذا امره اذا امرها ١٢ ك ٨ قوله فخوفوهن من الله اى تحولى عليك حق فاتقى الله فيه واحذرى عقوبته ١٢ كرخى ٩ قوله الى فراش آخر او بيت قد معها ولكن يوليها ظهره ولا يجامعها روايتان عن ابن عباس ١٢ ك ١٠ قوله النشوز نشوز جمع نشز ناشزه دارى كردن زن باشوى ١٢ صراح ١١ قوله مبرح بتشديد الراء وبالحاء المهملتين بان لا يخرجها ولا يكسر لها عظما ويجتنب الوجه ١٢ ك ١٢ قوله ان لم يرجعن يشير به وبما قبله الى ان الامور الثلثة مترتبة ينبغى ان يدرج فيها ١٢ ك ١٣ قوله وان حتم الخطاب لولاة الامور او لاشراف البلدة التى هما بها وفسره بعلمتهم لان من معنى الخوف العلم فى القاموس ١٢ صاوى بتغيير ما ١٤ قوله شقاق بينهما اى بينهما شقاق لان كل المخالفين يفعل ما يشق على الآخر او يميل الى شق غير شق صاحبه ١٢ ك ١٥ قوله بين الزوجين اضيف لهما وان لم يجر لهما ذكر لجريه ما يدل عليهما ١٢ ك ١٦ قوله والاضافة اى اضافة الشقاق الى الظرف على الاتساع كقوله يا سارق الليلة ومكر الليل والنهار اصله مكر فى الليل والنهار ١٢ ك ١٧ قوله اى شقاقا بينهما اشار به الى ان الشقاق مصدر مضاف الى بين ومعناها الظرفية والاصل شقاقا بينهما ولكن اتسع فيه فاضيف المصدر الى ظرفه ظرفية باقية نحو بل مكر الليل والنهار ١٢ كرخى ١٨ قوله برضاهما وليس لحكم الزوج ان يطلق الا باذنه ولا لحكم المرأة ان يختلع الا باذنها وهو قول ابى حنيفة واحمد والشافعى فى قول وقال مالك يجوز لهما ذلك من غير رضاهما ١٢ ك ١٩ قوله حكما من اهله وحكما من اهلها لانهما اعرف بحالهما من الاجانب واشد طلبا للاصلاح قال الشافعى رح ويستحب ذلك فان كانا اجنبيين جاز ١٢ ك ٢٠ قوله ان رايا اى ان رايا الفراق مصلحة ١٢ ك ٢١ قوله بين الزوجين جعل الضمير الاول للحكمين والثانى للزوجين وجوز الامام عكسه وقيل كلاهما للحكمين وقيل كلاهما للزوجين ١٢ ك ٢٢ قوله ما هو الطاعة بحسن سيعها وعلى ما هو الطاعة من اصلاح او فراق تفسير للتوفيق ١٢ ك ٢٣ قوله وحدوه حيث فسر العبادة بالتوحيد كان قوله بعد ذلك ولا تشركوا تاكيدا ولكن الاولى التعميم كما قدمناه ولا تشركوا انا سيسا وهذا نظير قوله تعالى فمن كان يرجوا لقاء ربه فليعمل عملا صالحا ولا يشرك بعبادة ربه احدا ١٢ صاوى ٢٤ قوله ولين جانب اى بان يقوم بحقهما ولا يرفع صوته عليهما ولا يخشن عليهما ويسعى فى تحصيل مطالبهما والانفاق عليهما بقدر القدرة ١٢ روح ٢٥ قوله القريب منك فى الجوار الخ قال فى روح البيان اندرون ماحق الجار ان افتقر اغنيته وان استقرض قرضته وان اصابه خير سنأته وان لحقه المرض عدته وان مات تبعت جنازته اه وحد الجوار اربعون دارا هذا عند الشافعى واما عند ابى حنيفة رح فهو من يلاصق داره دارك ولهذا اختص باستحقاق الشفعة من بين الجيران وقالا هم الملاصقون وغيرهم ممن يسكن محلته ويجمعهم مسجد من المحلة ونص به صاحب الهداية فى كتاب الوصايا وفى الاحمدى قوله عليه السلام والصلوٰة الجيران ثلثة جار له ثلث حقوق حق الجوار وحق القرابة وحق الاسلام وجار له حقان حق الجوار وحق الاسلام وجار له حق واحد حق الجوار كالمشرك من اهل الكتاب ١٢ ٢٦ قوله والجار الجنب قال فى الصراح اما الجار الجنب فهو جارك من قوم آخرين والصاحب بالجنب صاحبك فى السفر ١٢ ٢٧ قوله من الارقاء اى الاماء والعبيد ١٢ ابو السعود ٢٨ قوله مختالا اى يانف عن اقاربه وجيرانه واصحابه فلا يلتفت اليهم ١٢ ابو السعود ٢٩ قوله بالبخل اى بما يجب عليهم وهم اليهود رفاعة بن زيد وحيى بن اخطب وكردم بن زيد وغيرهم كانوا يقولون للانصار لا تنفقوا اموالكم فانا نخشى عليكم الفقر ولا تدرون ما يكون وخبر المبتدأ محذوف اى قولهم وعيد شديد لهم وعيد شديد اى لهم احتقار بكل ملامة ١٢ ك ٣٠ قوله واعتدنا للكافرين آه اى لهم فوضع الظاهر موضع المضمر اشعارا بان من هذا شانه فهو كافر بنعمة الله ومن كان كافرا بنعمته فله عذاب يهينه كما ان النعمة بالبخل والاخفاء وفى الحديث كما رواه احمد فى مسنده اذا انعم الله على عبده نعمة احب ان يظهر اثرها عليه انتهى كرخى فتلخص ان الكافرين بمعنى الجاحدين وان اسم الاشارة راجع لما فى قوله ما آتاهم الله من فضله وعبارة الخازن يعنى جاحدين نعمة الله عليهم ١٢ جل ٣١ قوله عطف على الذين قبله او مبتدأ خبره محذوف دل عليه ومن يكن الشيطان له قرينا فساء قرينا ١٢ ك ٣٢ قوله مرائين يعنى انه مصدر مضاف الى المفعول بمعنى اسم الفاعل منصوب على الحال وقد يجعل مفعولا له اى للمفاخرة ليقال ما اجودهم لا على ابتغاء وجه الله ١٢ ك ٣٣ قوله ان الله لا يظلم آه مناسبة هذه الآية لما قبلها واضحة لانه تعالى لما امر بعبادة الله وبالاحسان للوالدين ومن ذكر معهم ثم اعقب ذلك بذم البخل والاوصاف المذكورة معهم ونبه من لم يؤمن ولم ينفق فى طاعة الله فكان هذا كله توطئة لذكر الجزاء على الحسنات والسيئات فاخبر تعالى بصفة عدله وانه تعالى لا يظلم احدا مثقال ذرة ١٢ جل ٣٤ قوله اصغر نملة او الصغير من اجزاء التراب او ما يظهر من اجزاء الهباء فى الكوة من ضوء الشمس وهو الانسب بمقام المبالغة وهذا نفى للظلم مطلقا لانه اذا نفى القليل نفى الكثير اه روح وينتصب مثقال على انه نعت لمصدر محذوف اى ظلما وزن ذرة ١٢ ٣٥ قوله وان تك حسنة اى وان تك مثقال الذرة حسنة وانث الضمير لتانيث الخبر وهو الحسنة او لاضافة المثقال الى مؤنث هذا هو قول اكثر المفسرين وقال بعضهم الضمير المذكور راجع الى ذرة ومنهم الشارح وفى الخطيب وقيل ان الضمير راجع الى ذرة وهى مؤنثة لا الى مثقال اه فتامل وحذف النون اى من قوله تك من غير قياس تشبيها بحذف العلة وتخفيفا لكثرة الاستعمال ١٢ بيضاوى ٣٦ قوله فكان تامة اى يرفع حسنة اى كان التامة ١٢ ك ٣٧ قوله يضاعفها اى يضاعف ثوابها للان تضاعف نفس الحسنة بان تجعل الصلوة الواحدة صلوتين مما لا يعقل ١٢ روح ٣٨ قوله لا يقدره احد قال فى التيسير وما يصفه الله بالعظم فمن يعرف مقداره مع انه سمى الدنيا وما فيها قليلا وسمى هذا الفضل عظيما ١٢ ٣٩ قوله فكيف كانه قال فكيف حال صاحب الحسنة اذا عرفت حال الكفار يشير بتقدير المبتدأ الى ان كيف مرفوع على الخبرية وقد يجعل فى محل النصب بفعل محذوف اى فكيف يكونون او يصنعون ويجرى فيه الوجهان النصب على التشبيه بالحال كما هو مذهب سيبويه او على التشبيه بالظرف كما هو مذهب الاخفش وهو الحال فى اذا ايضا على الوجه الاول مضمون المبتدأ

إِذَا جِئْنَا مِنْ كُلِّ أُمَّةٍ بِشَهِيدٍ يشهد عليها بعملها وهو نبيها وَجِئْنَا بِكَ يَا مُحَمَّدُ عَلَى هَؤُلَاءِ شَهِيدًا ۝
يَوْمَئِذٍ يَوْمَ الْمَجِيءِ يَوَدُّ الَّذِينَ كَفَرُوا وَعَصَوُا الرَّسُولَ لَوْ أَيْ أَنْ تُسَوَّى بِالْبِنَاءِ لِلْمَفْعُولِ وَالْفَاعِلِ
مع حذف احدى التاءين فى الاصل ومع ادغامها فى السين أَيْ تستوى بِهِمُ الْأَرْضُ بان
يكونوا ترابا مثلها لعظم هوله كما فى آية اخرى وَيَقُولُ الْكَافِرُ يَا لَيْتَنِي كُنْتُ تُرَابًا ۝ وَلَا يَكْتُمُونَ اللَّهَ
حَدِيثًا ۝ عما عملوه وفى وقت آخر يكتمون وَاللَّهِ رَبِّنَا مَا كُنَّا مُشْرِكِينَ ۝ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَقْرَبُوا
الصَّلَاةَ اى لا تصلوا وَأَنْتُمْ سُكَارَى من الشراب لان سبب نزولها صلوة جماعة فى حال السكر
حَتَّى تَعْلَمُوا مَا تَقُولُونَ بان تصحوا وَلَا جُنُبًا بالجر او النزال ونصبه على الحال وهو يطلق على المفرد
وغيره إِلَّا عَابِرِي مجتازى سَبِيلٍ طريق اى مسافرين حَتَّى تَغْتَسِلُوا فلكم ان تصلوا واستثنى
المسافر لانه حكما اخر سيأتى وقيل المراد النهى عن قربان مواضع الصلوة اى المساجد لا
عبورها من غير مكث وَإِنْ كُنْتُمْ مَرْضَى مرضا يضره الماء أَوْ عَلَى سَفَرٍ اى مسافرين وانتم جنب او
محدثون أَوْ جَاءَ أَحَدٌ مِنْكُمْ مِنَ الْغَائِطِ هو المكان المعد لقضاء الحاجة اى احدث أَوْ لَامَسْتُمُ
النِّسَاءَ وفى قراءة بلا الف وكلاهما بمعنى من اللمس وهو الجس باليد قاله ابن عمر رضى الله
عنه وعليه الشافعى رح والحق به الجس بباقى البشرة وعن ابن عباس هو الجماع فلم
تَجِدُوا مَاءً تطهرون به للصلوة بعد الطلب والتفتيش وهو راجع الى ما عدا المرضى فَتَيَمَّمُوا
اقصدوا بعد دخول الوقت صَعِيدًا طَيِّبًا ترابا طاهرا فَاضْرِبُوا بِوُجُوهِكُمْ وَأَيْدِيكُمْ ضربتين فَامْسَحُوا بِوُجُوهِكُمْ
وَأَيْدِيكُمْ مع المرفقين مِنْهُ ومسح يتعدى بنفسه وبالحرف إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَفُوًّا غَفُورًا ۝
أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ أُوتُوا نَصِيبًا حظا مِنَ الْكِتَابِ وهم اليهود يَشْتَرُونَ الضَّلَالَةَ بالهدى وَ
يُرِيدُونَ أَنْ تَضِلُّوا السَّبِيلَ ۝ تخطؤا طريق الحق لتكونوا مثلهم وَاللَّهُ أَعْلَمُ
بِأَعْدَائِكُمْ منكم فيخبركم بهم لتجتنبوهم وَكَفَى بِاللَّهِ وَلِيًّا حافظا لكم وَكَفَى بِاللَّهِ
نَصِيرًا ۝ مانعا لكم من كيد هم مِنَ الَّذِينَ هَادُوا قوم يحرفون يغيرون الكلم الذى
انزل الله فى التورية مِن نعت محمد صلى الله عليه وسلم عَنْ مَوَاضِعِهِ التى وضع
عليها وَيَقُولُونَ للنبى صلى الله عليه وسلم اذا امرهم بشئ سَمِعْنَا قولك وَعَصَيْنَا
امرك وَاسْمَعْ غَيْرَ مُسْمَعٍ حال بمعنى الدعاء اى لا سمعت وَيَقُولُونَ له رَاعِنَا

ع ٦ ٩ ٣

٣ غير مسمع كلاما مكروها كانوا يخاطبون به النبى صلى الله عليه وسلم استهزاء به منظرين له عليه السلام المعنى الاخير وهم مضمرون فى النفس المعنى الاول

٢٢ قوله ويريدون ان تضلوا السبيل هذا ترق فى التعجيب والمعنى انهم اختاروا الضلالة لانفسهم مع ذلك يحبونها لغيرهم قال الله تعالى ودوا لو تكفرون كما كفروا فتكونون سواء روى عن ابن عباس ان هذه الآية فى
حبرين من احبار اليهود كانا يأتيان رأس المنافقين عبد الله بن ابى ورهطه يثبطانهم عن الاسلام وعنه ايضا نزلت فى رفاعة بن زيد ومالك بن دخشم كانا اذا تكلم رسول الله صلى الله عليه وسلم لويا لسانهما وعابا ٢١ صاوى ٢٣ قوله عن مواضعه لقائل ان يقول الكلم جمع فكان ينبغى ان يقال بتحرفون الكلم عن مواضعها والجواب قال الواحدى هذا جمع حروفه اقل من حروف واحده وكل جمع يكون كذلك فانه يجوز تذكيره ١٢ كبير
٢٤ قوله للنبى وكانوا يقولون للنبى كلاهما للتقطين مشافهة كفرا وعنادا وقيل كانوا يقولون فى الظاهر سمعنا وفى النفس عصينا ١٢ ٢٥ قوله واسمع غير مسمع بالفارسية بشنو در حاليكه غير شنوانده شده باشى عطف على سمعنا و
عصينا داخل تحت القول اى ويقولون ذلك فى اثناء مخاطبته صلى الله عليه وسلم خاصة واعلم ان هذه الكلمة ذو وجهين تحتمل المدح والتعظيم وتحتمل الاهانة والشتم اما انه تحتمل المدح فهو ان يكون المراد اسمع غير مسمع
مكروها واما انه محتمل للشتم والذم فذلك من وجوه الاول انهم كانوا يقولون للنبى صلى الله عليه وسلم اسمع ويقولون فى انفسهم لا سمعت فقوله غير مسمع معناه غير سامع والثانى اسمع غير مسمع كلاما ترضاه ١٢ من الكبير ٢٥ قوله غير
مسمع هو كلام ذو وجهين محتمل للشر بان يحمل على معنى اسمع حال كونك غير مسمع كلاما اصلا بصمم او موت اى ندعو عليك بلا سمعت او غيره سمع كلاما ترضاه فحينئذ يجوز ان يكون نصبه للمفعولية والخير بان يحمل على معنى اسمع منا

٢ قوله هو نبيها اى الشهيد نبى تلك الامة عليه السلام ١٢ ك ٥٢ قوله يوم المجئ يشير الى ان تنوين اذ بدل من الجملة المضاف اليها وهى اذا جئنا ١٢ ك ٥٣ قوله اى ان اشار الى ان لو مصدرية فهى وما بعده فى
محل مفعول يود ولا جواب لها حينئذ ١٢ كرخى ٥٤ قوله وفى وقت آخر يكتمون فلا منافاة والله ربنا ما كنا مشركين حال بتقدير القول اى يحتمون قائلين روى عبد الرزاق عن ابن عباس انهم لما رأوا يوم القيمة ان الله يغفر
الذنوب جميعا ولا يغفر شرك المشركون نفاها وقالوا ما كنا مشركين فختم الله على افواههم وتكلمت ايديهم وارجلهم بما كانوا يعملون فعند ذلك لا يحتمون الله حديثا ١٢ ك ٥٥ قوله من الشراب عليه الاكثر وقال الضحاك من النوم و
الصحيح الاول ١٢ ك ٥٦ قوله لان سبب نزولها اختصر المفسر السبب وحاصله انه روى عن على بن ابى طالب كرم الله وجهه قال صنع لنا ابن عوف طعاما فاكلنا واسقانا خمرا قبل ان تحرم الخمر فاخذت منا وحضرت الصلوة
اى صلوة المغرب فقدموني فقرأت قل يا ايها الكفرون اعبد ما تعبدون ونحن نعبد ما تعبدون فنزلت الآية فحرمت فى اوقات الصلوة حتى نزلت آية المائدة فحرمت مطلقا ١٢ صاوى ٥٧ قوله فى حال السكر روى ان عبد الرحمن
ابن عوف صنع طعاما وشرابا فدعا نفرا من اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم حين كان الخمر مباحا فاكلوا وشربوا فلما سكروا وجاء وقت صلوة المغرب قدموا احدهم يصلى بهم فقرأ قل يا ايها الكافرون اعبد ما تعبدون
فكانوا لا يشربونها فى اوقات الصلوة فاذا صلوا العشاء شربوها فلا يصحون الا وقد
ذهب عنهم السكر وعلموا ما يقولون ثم نزل تحريمها ١٢ خطيب ٥٨ قوله بان تصحوا
من الصحو ضد السكر وقوله هو يطلق على المفرد وغيره لانه يجرى مجرى المصدر المقصود
بيان صحة عطفه على الجمع ١٢ ك ٥٩ قوله بالجاء اى بادخال فى الصراح ادخله وادخله والمراد به ادخال الخشفة فى القبل او الدبر الادمى ١٢ ٦٠ قوله الا عابرى استثناء من اعم الاحوال اى لا تصلوا جنبا فى عامة الاحوال الا فى السفر اذا لم تجدوا
ماء ١٢ ك ٦١ قوله مواضع الصلوة اى المساجد للجنب فالمراد بالصلوة محلها كقوله
تعالى وبيع وصلوات اى المساجد ١٢ ك ٦٢ قوله الاعبور هنا قاله الشافعى رح
واما عند ابى حنيفة رح فلا يجوز له المرور الا اذا كان فيه الماء او الطريق الى الماء ١٢
خطيب ٦٣ قوله من غير مكث روى ابن ابى حاتم من طريق عطاء عن ابن
عباس فى قوله لا تقربوا الصلوة قال المساجد وفى قوله ولا جنبا الا عابرى سبيل قال
تمر به مرورا ولا تجلس قال البغوى وهذا قول ابن مسعود وابن المسيب والضحاك والحسن
وعكرمة والنخعى والزهرى وذلك ان قوما من الانصار كانت ابوابهم فى المسجد
فيصيبهم الجنابة ولا ماء عندهم ولا ممر لهم الا فى المسجد فرخص لهم فى العبور واختلفوا
فيه فبعضهم اباح المرور فيه على الاطلاق وهو قول الحسن وبه قال مالك والشافعى وقال
بعضهم يتيمم للمرور فيه واما المكث فلا يجوز عند اكثر اهل العلم لما روينا عن عائشة مرفوعا
وجهوا هذه البيوت عن المسجد فانى لا احل المسجد لحائض ولا جنب وجوز احمد المكث
فيه وضعف الحديث لانه رواية مجهول وبه قال المزنى انتهى واستدل احمد بما رواه
سعيد عن منصور عن عطاء بن ابى يسار قال رأيت رجالا من اصحاب النبى صلى الله
عليه وسلم يجلسون فى المسجد وهم يحتلمون اذا توضؤا وضوء الصلوة وقال الامام ابو حنيفة
لا يحل للجنب المرور والمكث ويدل على ذلك ما رواه الترمذى عن ابى سعيد
مرفوعا يا على لا يحل لاحد ان يجنب فى المسجد غيرى وغيرك وتعقب حسين الترمذى
بان فى اسناده سالم بن ابى حفصة وعطية وهما ضعيفان لكن قال ابن حجر رواه
البزار عن سعد بن ابى وقاص والطبرانى عن ام سلمة واخرج القاضى اسمعيل عن
عبد الله بن حنطب قال انه صلى الله عليه وسلم لم يكن اذن لاحد ان يمر فى المسجد
لا يجلس فيه الا على قال ابن حجر هو مرسل قوى ١٢ ٦٤ قوله وهو الجس الجس المس
باليد ١٢ قاموس ٦٥ قوله قاله ابن عمر رض رواه عنه مالك فى الموطا وهو قول ابن
مسعود وعليه الشافعى ومالك ١٢ ك ٦٦ قوله وعن ابن عباس رواه عنه ابن المنذر
وروى ابن ابى حاتم عن على وابى بن كعب ومجاهد والشعبى وابن جبير وطاوس وقتادة
مثله وعليه ابو حنيفة رح ١٢ ٦٧ قوله وهو راجع الى ما عدا المرضى اى اما المرضى
فيتيممون مع وجود الماء اذا تضرروا به لان وجوده بالنسبة اليهم كالعدم كما فى الخطيب ١٢
٦٨ قوله المرضى آه اى اما المرضى فيتيممون مع وجود الماء اذا تضرروا به وهذا اذا
اريد عدم الوجدان الحسى ويصح ان يراد به الاعم من الحسى والشرعى ويكون راجعا
حتى للمرضى فيكون قوله فلم تجدوا ماء كناية عن عدم التمكن من استعماله وان وجد حسا
اذ الممنوع منه كالمفقود فيكون هذا فى الحل ١٢ كرخى ٦٩ قوله ترابا طاهرا آه قال
الشافعى فان الطيب المنبتة وغير التراب لا ينبت وقال الزجاج الصعيد وجه
الارض ترابا او غيره وان كان صخرا لا تراب عليه وبه قال ابو حنيفة ١٢ ك ٧٠ قوله
فاضربوا به يمسح بهما وجهه ويديه الى المرفقين كذا جاء فى حديث رواه ابو داود
والحاكم وعليه ابو حنيفة والشافعى وقال احمد والحدثون ضربة واحدة للوجه واليدين
الى الرسغين لحديث عمار عند البخارى وقال مالك الاول فريضة واحدة وتمامه
فى شرح الموطا ١٢ ك ٧١ قوله منه اى من التراب آه وقال الزجاج الصعيد
وجه الارض ترابا او غيره وان كان صخرا لا تراب عليه ١٢ روح ٧٢ قوله الم تر
الى الذين استانف بيق لتعجيب النبى والمؤمنين من سوء حالهم قوله الى
الذين ابهم لفظاعة حالهم وشناعة ١٢ صاوى ٧٣ قوله نصيبا من الكتاب
انما قال نصيبا من الكتاب ولم يقل انهم اوتوا علم الكتاب لانهم عرفوا من التوراة
نبوة موسى عليه السلام ولم يعرفوا منها نبوة محمد صلى الله عليه وسلم فاما الذين اسلموا
كعبد الله بن سلام وغيره وعرفوا الامرين فوصفهم الله بان معهم اعلم الكتاب ١٢ كبير

وقد نهي عن خطابه بها وهي كلمة سب بلغتهم اما لانها من الرعونة او لانها شعارهم الكسرة يعنون راعينا تحقيرا له لانه بمنزلة خدمهم ورعاتهم ۱۲ ك ۵۲ قوله وهي كلمة سب لانها ذات جهتين محتملة للخير بحملها على معنى ارقبنا وانتظرنا وللشر بحملها على السب بالرعونة اي الحمق او باجراتها مجرى شبهاتهم كلمة عبرانية او سريانية كانوا يتسابون بها ۱۲ روح ۵۳ قوله ليا باسنتهم اے صرفا عن ظاهره واصله لويا اجتمعت الواو و الياء وسبقت احداهما بالسكون فقلبت الواو ياء وادغمت في الياء وهو في الاصل فعل الجبل فشبه به الكلام الذي قصد منه غير ظاهره وطوى ذكر مشبه به وهو الجبل المفتول ورمز له بشيء من لوازمه وهو اللي فاثبات تخييل ۱۲ صاوی ۵۴ قوله قليلا اور دعليه اتفاق القراءة على النصب المرجوح وهو ان جوزه ابن الحاجب بعيد ولهذا قال التفتازاني هو مستثنى من قوله لعنهم الله وقيل لا يؤمنون نزل منزلة يكفرون وقد يفسر بانهم لا يؤمنون الا قليلا لا يعبأ به وهو الايمان ببعض الآيات ۱۲ ك ۵۵ قوله ان نطمس طمس ناپيد كردن وتبديل كردن ۱۲ سراج ۵۶ قوله نحوا ما فيها اشار به الى تقدير مضاف اي صورة وجوه ۱۲ ۵۷ قوله لوحا واحدا اي مطموسة مثلها بلا تمييز والف وحاجب والمعنى نترا ها على هيأة ادبارها هو المأثور عن عكرمة وروي عن ابن عباس نحوا عن الوجه وبجعلها مثل القفية ۱۲ ك ۵۸ قوله عبد الله بن سلام وقد سمع الآية قافلا من الشام فاتى النبي صلعم مسلما قبل ان ياتي اهله وقال ما كنت ارى ان اصل الى اهلي قبل ان يطمس الله وجهي وهذا جواب والمسخ ولم يقع واحد منهما ۱۲ ك ۵۹ قوله بشرط اي بشرط عدم ايمانهم فلما اسلم بعضهم رفع ۱۲ ك ۶۰ قوله قبل قيام الساعة وقيل يكون لهم هذا يوم القيامة وقيل الموعود احد الشيئين الطمس او اللعنة وقد حصل اللعن فانهم ملعونون بكل لسان الاول هو قول مجاهد رواه ابن ابي حاتم عن ابن عباس وهو قول مالك الثاني رواه ابن جرير عن ابن عباس والثالث عن الحسن ۱۲ ك ۶۱ قوله ان الله لا يغفر ان يشرك به آه كلام مستأنف سيق لتقرير ما قبله من الوعيد وتاكيد وجوب الامتثال بالامر بالايمان ببيان استحالة المغفرة بدونه فانهم كانوا يفعلون ما يفعلون من التحريف ويطمعون في المغفرة كما في قوله تعالٰى فخلف من بعدهم خلف ورثوا الكتاب يأخذون عرض هذا الادنى اي على التحريف ويقولون سيغفر لنا والمراد بالشرك مطلق الكفر المنتظم لكفر اليهود انتظاما اوليا فان الشرع قد نص على اشراك اهل الكتاب قاطبة وقضى بخلود اصناف الكفرة في النار ۱۲ ابو السعود ۶۲ قوله سوى ذلك اي ما دون الشرك وان كان كبيرة مع عدم التوبة فالحاصل ان الشرك مغفور عنه بالتوبة وان وعد غفران ما دونه لمن لم يتب اي لا يغفر لمن يشرك وهو مشرك ويغفر لمن يذنب وهو مذنب قال عليه السلام من لقي الله تعالٰى لا يشرك به شيئا دخل الجنة ولم يضره خطيئة وتقييده بقوله لمن يشاء لا يخرجه عن عمومه كقوله الله لطيف بعباده يرزق من يشاء قال علي رض ما في القرآن آية احب الي من هذه الآية وحمل المعتزلة على التائب باطل لان الكفر مغفور عنه بالتوبة لقوله تعالٰى قل للذين كفروا ان ينتهوا يغفر لهم ما قد سلف فما دونه اولى ان يغفر بالتوبة والآية سيقت لبيان التفرقة بينهما وذا فيما ذكرنا ۱۲ مد ۶۳ قوله اي ليس لامر آه اشار به الى ان الاستفهام انكاري كذا قال الكرخي وفيه انه لو كان انكاريا مع كونه داخلا على اداة النفي لكان المعنى على الاثبات مع ان الشارح فسره بالنفي ففي صنيعه تساهل والاولى انه استفهام تعجيبي اي ايقاع المخاطب في حملة على التعجب كما ذكره ابو السعود ونصه الم تر الى الذين يزكون انفسهم تعجيب من حالهم المنافية لما هم عليه من الكفر والطغيان والمراد بهم اليهود الذين يقولون نحن ابناء الله واحباؤه انظر اليهم فتعجب من ادعائهم الزكاء مع انهم اذكياء عند الله تعالٰى مع ما هم عليه من الكفر والاثم العظيم او من ادعائهم التكفير مع استحالة ان يغفر للكافر شيء من كفره او معاصيه وفيه تحذير من اعجاب المرء بنفسه وعمله ۱۲ ح ۶۴ قوله اي ليس لامر آه اي انها لا تعتبر ولا تفيد واشار بهذا الى ان قوله بل الله يزكي من يشاء اضراب عن مقدر ۱۲ اجمل ۶۵ قوله قد قشرة النواة اشارة الى تقدير مضاف وتفسير الفتيل بما ذكر سبق قلم فان هذا هو القطمير واما الفتيل فهو الذي في شق النواة طولا وفي اليمين والفتيل خيط رقيق في شق النواة يضرب به المثل في القلة اه من الجمل وفي الصراح فتيل رشته دانه خرما ۱۲ ۶۶ قوله ونزل في كعب بن اشرف حاصل ما ذكر الخازن انه لما بعد وقعة بدر اتى صدر كعب بن الاشرف فركب مع سبعين راكبا من اليهود حتى قدموا مكة فنزلوا على ابي سفيان واصحابه فاحسنوا مثواهم فقال لهم ابو سفيان واصحابه لما انا من ان تريدون فقالوا نريد حرب محمد ونقض عهده فقال ابو سفيان واصحابه لانا من ان يكون هذا مكرا منكم فان كان ما تقولون حقا فاسجدوا للهبلين الصنمين ففعلوا ثم قال كعب لبيات منكم ثلاثون رجلا ومنا ثلثون فلنزق اكبادنا بالكعبة فنعاهد رب البيت فنجهد في قتال محمد ففعلوا ثم قال ابو سفيان للعب الك امر وتقرأ الكتاب وتحن اميون فاينا اهدى سبيلا نحن ام محمد فقال كعب اعرض علي دينكم فقال ابو سفيان نحن ننحر للحجيج ونسقيهم الماء ونقري الضيف ونصل الرحم ونعمر بيت ربنا ونطوف به ونحن من اهل الحرم ومحمد فارق دين آبائه والحرم وقطع الرحم ودينا القديم ودينه حادث فقال كعب انتم واشار اهدى سبيلا مما عليه محمد فنزلت هذه الآية ۱۲ صاوی ۶۷ قوله بئارهم اشار هم اشار طلب الدم في القاموس اشار الدم والطلب وثار به كمنع طلب به مه ۱۲ ۶۸ قوله صنمان لقريش وقيل الجبت اسم لكل صنم يعبد والطاغوت الشيطان الذي يلبس الصنم ويكلم الناس فكل صنم شيطان يغر الناس ۱۲ صاوی ۶۹ قوله ولاة البيت ولاة جمع وال اي متولي امره بالخدمة ونقرى الضيف بوزن نرمي اي نحسن اليه كما في المختار اي ذكره ولقدم له القرى والعاني الاسير ۱۲ اجمل ۷۰ قوله ونفعل اي نفعل غير ما ذكر من الامور الجميلة استحسنه وفي بعض النسخ ونقتل عقل في الصراح پناه ودیت داون كشته را واز جهت كسي دیت وتاوان پذیرفتن آه وكل ذلك مناسب لهذا المقام وقوله امام محمد لخ معادل لقوله ونحن اهدى ۱۲ ۷۱ قوله اي انتم اي فالقول بالمشافهة والاظهر انه حكاية بالمعنى اي لاجلهم وفي شانهم و هؤلاء اشار اليهم ۱۲ اجمل ۷۲ قوله ومن يلعن الله في تقدير الشارح هذا الضمير المنصوب تغير للفظ القرآن فان اخر الفعل في القرآن محرك بالكسر لالتقاء الساكنين وساكن على تقدير الشارح وفي بعض النسخ عدم تقدير الضمير وهو ظاهر ۱۲ اجمل ۷۳ قوله نعاها اشار به الى ان نصيرا بمعنى ناصر وفي الآية وعد للمؤمنين بانهم المنصورون عليهم فان المؤمنين بصدد هؤلاء فهم الذين قربهم الله ومن يقربه الله فلن تجد له خاذلا ۱۲ ۷۴ قوله ام منقطعة مقدرة ببل والهمزة للانكار ۱۲ ۷۵ قوله اي ليس لهم شيء اشارة الى ان الاستفهام انكاري رد عليهم في قولهم نحن اولى منه بالنبوة والملك ۱۲ اجمل ۷۶ قوله ولو كان يشير الى ان الفاء في فاذا جزائية لا عاطفة والمعنى لو كان لهم نصيب من الملك فاذا لا يؤتون ولو هنا بمعنى ان فلا يرد ان الفاء لا يقع في جواب لو سيما مع اذا والمضارع ۱۲ ك ۷۷ قوله اي شيئا ما فيها اے شيئا حقيرا كذا فسره صاحب الهداية ۱۲ ۷۸ قوله قدر النقرة نقرة في الصراح مغاكه وفي الجمل هي التي تنبت منها النخلة اي قدر ما يلوها ۱۲ ۷۹ قوله اي النبي صلى الله عليه وسلم قال ابن عباس والحسن والمجاهد المراد بالناس النبي صلى الله عليه وسلم وحده حسدوه على ما احل الله له م

جدہ کھو سے وداؤد وسلیمان الکتب والحکمۃ النبوۃ واٰتینٰھم ملکا عظیما ۵۴ فکان لداؤد تسع وتسعون امرأۃ
ولسلیمن الف ما بین حرۃ وسریۃ فمنھم ممن اٰمن بہ بمحمد ومنھم ممن صد عنہ ط فلم یؤمن وَ
کفٰی بجھنم سعیرا ۵۵ عذابا لمن لا یؤمن اِنَّ الَّذِیْنَ کَفَرُوْا بِاٰیٰتِنَا سَوْفَ نُصْلِیْھِمْ نَارًا ط کلما یحترقون
فیھا کلما نضجت احترقت جلودھم بدلنا لھم جلودا غیرھا بان تعاد الی حالھا الاول غیر محترقۃ
لِیَذُوْقُوا الْعَذَابَ ط لیقاسوا شدتہ اِنَّ اللّٰہَ کَانَ عَزِیْزًا لا یعجزہ شیء حَکِیْمًا ۵۶ فی خلقہ وَالَّذِیْنَ اٰمَنُوْا
وَعَمِلُوا الصّٰلِحٰتِ سَنُدْخِلُھُمْ جَنّٰتٍ تَجْرِیْ مِنْ تَحْتِھَا الْاَنْھٰرُ خٰلِدِیْنَ فِیْھَآ اَبَدًا ط لَھُمْ فِیْھَآ اَزْوَاجٌ مُّطَھَّرَۃٌ
من الحیض وکل قذر وَّنُدْخِلُھُمْ ظِلًّا ظَلِیْلًا ۵۷ دائما لا تنسخہ شمس ھو ظل الجنۃ اِنَّ اللّٰہَ یَاْمُرُکُمْ
اَنْ تُؤَدُّوا الْاَمٰنٰتِ ط ما اوتمن علیہ من الحقوق اِلٰٓی اَھْلِھَا ہ نزلت لما اخذ علی رضی اللہ عنہ مفتاح الکعبۃ من
عثمان بن طلحۃ الحجبی سادنھا قہرا لما قدم النبی صلی اللہ علیہ وسلم مکۃ عام الفتح ومنعہ وقال لو علمت انہ
رسول اللہ لم امنعہ فامرہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم برده الیہ وقال ھاک خالدۃ تالدۃ فعجب من ذلک
فقرأ لہ علی الاٰیۃ فاسلم واعطاہ عند موتہ لاخیہ شیبۃ فبقی فی ولدہ والاٰیۃ وان وردت علی سبب
خاص فعمومھا معتبر بقرینۃ الجمع وَاِذَا حَکَمْتُمْ بَیْنَ النَّاسِ یَاْمُرُکُمْ اَنْ تَحْکُمُوْا بِالْعَدْلِ ط اِنَّ اللّٰہَ
نِعِمَّا فیہ ادغام میم نعم فی ما النکرۃ الموصوفۃ ای نعم شیئا یَعِظُکُمْ بِہٖ ط تادیۃ الامانۃ والحکم بالعدل
اِنَّ اللّٰہَ کَانَ سَمِیْعًا لما یقال بَصِیْرًا ۵۸ بما یفعل یٰٓاَیُّھَا الَّذِیْنَ اٰمَنُوْٓا اَطِیْعُوا اللّٰہَ وَاَطِیْعُوا الرَّسُوْلَ
وَاُولِی الْاَمْرِ ای الولاۃ مِنْکُمْ اذا امروکم بطاعۃ اللہ ورسولہ فَاِنْ تَنَازَعْتُمْ اختلفتم فِیْ
شَیْءٍ فَرُدُّوْہُ اِلَی اللّٰہِ ای کتابہ وَالرَّسُوْلِ مدۃ حیاتہ وبعدہ الی سنتہ ای اکشفوا علیہ منھما اِنْ
کُنْتُمْ تُؤْمِنُوْنَ بِاللّٰہِ وَالْیَوْمِ الْاٰخِرِ ط ذٰلِکَ ای الرد الیھما خَیْرٌ لَّکُمْ من التنازع والقول بالرای وَّاَحْسَنُ
تَاْوِیْلًا ۵۹ مآلا ونزل لما اختصم یھودی ومنافق فدعا المنافق الی کعب بن الاشرف لیحکم بینھما ودعا
الیھودی الی النبی صلی اللہ علیہ وسلم فاتیاہ فقضی لیھودی فلم یرض المنافق واتیا عمر فذکر لہ الیھودی
ذلک فقال للمنافق اکذلک قال نعم فقتلہ اَلَمْ تَرَ اِلَی الَّذِیْنَ یَزْعُمُوْنَ اَنَّھُمْ اٰمَنُوْا بِمَآ اُنْزِلَ
اِلَیْکَ وَمَآ اُنْزِلَ مِنْ قَبْلِکَ یُرِیْدُوْنَ اَنْ یَّتَحَاکَمُوْٓا اِلَی الطَّاغُوْتِ الکثیر الطغیان وھو کعب بن
الاشرف وَقَدْ اُمِرُوْٓا اَنْ یَّکْفُرُوْا بِہٖ ط ولا یوالوہ وَیُرِیْدُ الشَّیْطٰنُ اَنْ یُّضِلَّھُمْ ضَلٰلًۢا بَعِیْدًا ۶۰
عن الحق وَاِذَا قِیْلَ لَھُمْ تَعَالَوْا اِلٰی مَآ اَنْزَلَ اللّٰہُ فی القراٰن من الحکم وَاِلَی الرَّسُوْلِ لیحکم

جدہ کھو سے وداؤد وسلیمان الکتب والحکمۃ النبوۃ واٰتینٰھم ملکا عظیما ۵۴ فکان لداؤد تسع وتسعون امرأۃ
ولسلیمن الف ما بین حرۃ وسریۃ فمنھم ممن اٰمن بہ بمحمد ومنھم ممن صد عنہ ط فلم یؤمن وَ
کفٰی بجھنم سعیرا ۵۵ عذابا لمن لا یؤمن اِنَّ الَّذِیْنَ کَفَرُوْا بِاٰیٰتِنَا سَوْفَ نُصْلِیْھِمْ نَارًا ط کلما یحترقون
فیھا کلما نضجت احترقت جلودھم بدلنا لھم جلودا غیرھا بان تعاد الی حالھا الاول غیر محترقۃ
لِیَذُوْقُوا الْعَذَابَ ط لیقاسوا شدتہ اِنَّ اللّٰہَ کَانَ عَزِیْزًا لا یعجزہ شیء حَکِیْمًا ۵۶ فی خلقہ وَالَّذِیْنَ اٰمَنُوْا
وَعَمِلُوا الصّٰلِحٰتِ سَنُدْخِلُھُمْ جَنّٰتٍ تَجْرِیْ مِنْ تَحْتِھَا الْاَنْھٰرُ خٰلِدِیْنَ فِیْھَآ اَبَدًا ط لَھُمْ فِیْھَآ اَزْوَاجٌ مُّطَھَّرَۃٌ
من الحیض وکل قذر وَّنُدْخِلُھُمْ ظِلًّا ظَلِیْلًا ۵۷ دائما لا تنسخہ شمس ھو ظل الجنۃ اِنَّ اللّٰہَ یَاْمُرُکُمْ
اَنْ تُؤَدُّوا الْاَمٰنٰتِ ط ما اوتمن علیہ من الحقوق اِلٰٓی اَھْلِھَا ہ نزلت لما اخذ علی رضی اللہ عنہ مفتاح الکعبۃ من
عثمان بن طلحۃ الحجبی سادنھا قہرا لما قدم النبی صلی اللہ علیہ وسلم مکۃ عام الفتح ومنعہ وقال لو علمت انہ
رسول اللہ لم امنعہ فامرہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم برده الیہ وقال ھاک خالدۃ تالدۃ فعجب من ذلک
فقرأ لہ علی الاٰیۃ فاسلم واعطاہ عند موتہ لاخیہ شیبۃ فبقی فی ولدہ والاٰیۃ وان وردت علی سبب
خاص فعمومھا معتبر بقرینۃ الجمع وَاِذَا حَکَمْتُمْ بَیْنَ النَّاسِ یَاْمُرُکُمْ اَنْ تَحْکُمُوْا بِالْعَدْلِ ط اِنَّ اللّٰہَ
نِعِمَّا فیہ ادغام میم نعم فی ما النکرۃ الموصوفۃ ای نعم شیئا یَعِظُکُمْ بِہٖ ط تادیۃ الامانۃ والحکم بالعدل
اِنَّ اللّٰہَ کَانَ سَمِیْعًا لما یقال بَصِیْرًا ۵۸ بما یفعل یٰٓاَیُّھَا الَّذِیْنَ اٰمَنُوْٓا اَطِیْعُوا اللّٰہَ وَاَطِیْعُوا الرَّسُوْلَ
وَاُولِی الْاَمْرِ ای الولاۃ مِنْکُمْ اذا امروکم بطاعۃ اللہ ورسولہ فَاِنْ تَنَازَعْتُمْ اختلفتم فِیْ
شَیْءٍ فَرُدُّوْہُ اِلَی اللّٰہِ ای کتابہ وَالرَّسُوْلِ مدۃ حیاتہ وبعدہ الی سنتہ ای اکشفوا علیہ منھما اِنْ
کُنْتُمْ تُؤْمِنُوْنَ بِاللّٰہِ وَالْیَوْمِ الْاٰخِرِ ط ذٰلِکَ ای الرد الیھما خَیْرٌ لَّکُمْ من التنازع والقول بالرای وَّاَحْسَنُ
تَاْوِیْلًا ۵۹ مآلا ونزل لما اختصم یھودی ومنافق فدعا المنافق الی کعب بن الاشرف لیحکم بینھما ودعا
الیھودی الی النبی صلی اللہ علیہ وسلم فاتیاہ فقضی لیھودی فلم یرض المنافق واتیا عمر فذکر لہ الیھودی
ذلک فقال للمنافق اکذلک قال نعم فقتلہ اَلَمْ تَرَ اِلَی الَّذِیْنَ یَزْعُمُوْنَ اَنَّھُمْ اٰمَنُوْا بِمَآ اُنْزِلَ
اِلَیْکَ وَمَآ اُنْزِلَ مِنْ قَبْلِکَ یُرِیْدُوْنَ اَنْ یَّتَحَاکَمُوْٓا اِلَی الطَّاغُوْتِ الکثیر الطغیان وھو کعب بن
الاشرف وَقَدْ اُمِرُوْٓا اَنْ یَّکْفُرُوْا بِہٖ ط ولا یوالوہ وَیُرِیْدُ الشَّیْطٰنُ اَنْ یُّضِلَّھُمْ ضَلٰلًۢا بَعِیْدًا ۶۰
عن الحق وَاِذَا قِیْلَ لَھُمْ تَعَالَوْا اِلٰی مَآ اَنْزَلَ اللّٰہُ فی القراٰن من الحکم وَاِلَی الرَّسُوْلِ لیحکم

۵۱ قولہ جدہ ای جد النبی صلی اللہ علیہ وسلم وقولہ کموسی وداؤد الخ ای من اٰل ابراہیم کموسی وداؤد وسلیمان ۱۲ ۵۲ قولہ تسع وتسعون امرأۃ ای غیر امرأۃ وزیرہ فقد اخذہا بعد موتہ فتکامل لہ مائۃ ۱۲ صاوی ۵۳ قولہ لیقاسوا شدتہ ای لیدرکوا شدتہ ۱۲ ۵۴ قولہ والذین اٰمنوا ذکر للمقابل وہو راجع لقولہ فمنھم من اٰمن الخ کما ان قولہ ان الذین کفروا راجع لقولہ فمنھم من صد عنہ علی عادتہ سبحانہ اذا ذکر الوعید اعقبہ بالوعد ۱۲ صاوی ۵۵ قولہ لا تنسخہ شمس ای لا تزیلہ فی الصراح نسخ زائل کردن یقال نسخت الشمس الظل اے ازالتہ ۱۲ ۵۶ قولہ الامانات وتنقسم الامانات الی ثلاثۃ اقسام القسم الاول رعایۃ الامانۃ فی عبادۃ اللہ عزوجل وہو فعل المامورات وترک المنہیات قال ابن مسعود الامانۃ لازمۃ فی کل شیء حتی الوضوء والغسل من الجنابۃ والصلوۃ والزکوٰۃ والصوم وسائر انواع العبادات القسم الثانی رعایۃ الامانۃ مع نفسہ وہو ما انعم اللہ علیہ من سائر اعضائہ فامانۃ اللسان حفظہ من الکذب والغیبۃ والنمیمۃ ونحو ذلک وامانۃ العین غضہا عن المحارم وقس علی ہذا سائر الاعضاء القسم الثالث ہو رعایۃ الامانۃ مع سائر عباد اللہ فیجب ردالودائع والعواری الی اربابہا الذین ائتمنوہ علیہا ولا یخونہم فیہا عن ابی ہریرۃ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ادّ الامانۃ الی من ائتمنک ولا تخن من خانک ویدخل فی ذلک وفاء الکیل والمیزان ویدخل فی ذلک عدل الملوک فی الرعیۃ ونصح العلماء للعامۃ امرنا اللہ تعالیٰ بادائہا الی اہلہا روی البغوی عن انس قال ما خطبنا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم الا قال لا ایمان لمن لا امانۃ لہ ولا دین لمن لا عہد لہ ۱۲ ح ۵۷ قولہ ما اوتمن علیہ من الحقوق ای حصل ووقع الایتمان علیہ فعلیہ نائب الفاعل فقولہ من الحقوق بیان لما ای سواء کانت الحقوق للہ او لآدمی فعلیہ او قولیۃ او اعتقادیۃ وسواء کانت حقوق اللہ واجبۃ او مندوبۃ وسواء کانت حقوق الآدمی مضمونۃ کالعاریۃ او غیر مضمونۃ کالودیعۃ ۱۲ ۵۸ قولہ ومنعہ ای منع عثمان النبی صلی اللہ علیہ وسلم ۱۲ ۵۹ قولہ فامر رسول اللہ آہ معطوف علی اخذ وہذا الامر مسبوق بسؤال العباس للنبی صلی اللہ علیہ وسلم ان یعطیہ المفتاح لیکون خادما لہا فیجمع بین الوظیفتین السدانۃ والسقایۃ ۱۲ ح ۶۰ قولہ ہاک ای خذہ الخ مدتہ اہ جمل وفی بعض النسخ ہذا فی موضع ہاک وقولہ خالدۃ ای مستمرۃ الی آخر الزمان وقولہ تالدۃ ای قدیمۃ متاصلۃ فیکم وفی الصراح تالد مال کہنہ ۱۲ ۶۱ قولہ فعجب ای قال لعلی رضی اللہ تعالیٰ عنہ اکرہت واذیت ثم جئت ترفق فقال علی لقد انزل اللہ فی شانک قرآنا فقرأ علیہ الآیۃ فاسلم فکان المفتاح معہ الی ان مات فدفعہ الی اخیہ شیبۃ فہی فی اولادہم الی یوم القیمۃ ۱۲ صاوی ۶۲ قولہ فاسلم کذا قال البغوی والزمخشری والصواب ان عثمان ہذا اسلم فی مدۃ الصلح بعد الحدیبیۃ مع عمرو بن العاص کذا فی جامع الاصول وغیرہ من کتب اسماء الرجال نسبۃ الی الحجبۃ جمع الحاجب ۱۲ ک ۶۳ قولہ فبقی فی ولدہ ای الی الآن روی ابن عائذ من مرسل عبد الرحمٰن بن ساقط انہ صلی اللہ علیہ وسلم دفع مفتاح الکعبۃ الی عثمان بن طلحۃ فقال خذہا خالدۃ مخلدۃ الی یوم القیامۃ لم ادفعہا الیکم ولکن اللہ دفعہا الیکم ولا ینزعہا منکم الا الظالم ومن طریق ابن جریج ان علیا قال للنبی صلی اللہ علیہ وسلم اجمع لنا الحجابۃ والسقایۃ فنزلت الآیۃ فقال خذوہا یا بنی شیبۃ خالدۃ موکدۃ لا ینزعہا منکم الا الظالم وروی عبد الرزاق عن مرسل الزہری انہ صلی اللہ علیہ وسلم قال لعثمان یوم الفتح ائتنی بمفتاح الکعبۃ فابطأ علیہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال لعثمان یوم الفتح ائتنی بمفتاح الکعبۃ فابطأ علیہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ینتظرہ حتی انہ لینحدر منہ مثل الجمان من العرق ویقول ما یحبسہ مشی الیہ رجل وجعلت المراۃ التی عندہا المفتاح وہی ام عثمان واسمہا سلافۃ بنت سعید تقول ان اخذہ منکم لا یعطیکموہ ابدا فلم ینل بہا حتی اعطتہ المفتاح فجاء بہ ففتح ثم دخل البیت ثم خرج فجلس فحدث السقایۃ فقال علی انا اعطینا النبوۃ والسقایۃ والحجابۃ یا معشر قوم باعظم منا نصیبا فکرہ النبی صلی اللہ علیہ وسلم مقالتہ ثم دعا عثمان ابن طلحۃ فدفع المفتاح الیہ ۱۲ ک ۶۴ قولہ فعمومہا معتبر اشار بذلک لما قیل العبرۃ بعموم اللفظ لا بخصوص السبب ومحل ذلک ان لم توجد قرینۃ الخصوص فیکون معتبرا کالنہی عن قتل النساء فان سببہ ان رسول اللہ رأی امرأۃ حربیۃ مقتولۃ فذلک یدل علی اختصاصہ بالحربیات فلا یدخل فیہ المرتدۃ ولا الزانیۃ المحصنۃ ۱۲ صاوی ۶۵ قولہ ای نعم شیئا فما موصوفۃ منصوبۃ علی التمییز من الشکن فی نعم الذی ہو فاعلہ والمخصوص بالمدح محذوف وہو قولہ تادیۃ امانۃ والحکم بالعدل وقد یجعل ما موصولۃ محلہا فاعل نعم لانہ فی معنی المعروف باللام وما بعدہ صلتہ وقیل تامۃ ویعظکم صفۃ محذوف وہو المخصوص بالمدح واستبعد ۱۲ ک ۶۶ قولہ تادیۃ الامانۃ الخ ہذا مخصوص بالمدح لنعم ۱۲ ابو البقاء ۶۷ قولہ یا ایہا الذین اٰمنوا ہذا خطاب لسائر الناس بعد ان خاطب ولاۃ الامور بالحکم بالعدل وفی ہذہ الآیۃ اشارۃ للادلۃ الفقہیۃ الاربعۃ فقولہ اطیعوا اللہ اشارۃ للکتاب وقولہ اطیعوا الرسول اشارۃ للسنۃ وقولہ اولی الامر اشارۃ للاجماع وقولہ فان تنازعتم الخ اشارۃ للقیاس ۱۲ صاوی ۶۸ قولہ واولی الامر ای امراء المسلمین اخرجہ ابن جریر والطبرانی باسناد صحیح عن ابی ہریرۃ ویشہد لہ قول ابن عباس انہا نزلت فی عبد اللہ بن حذافۃ اذ ابعثہ النبی صلی اللہ علیہ وسلم فی سریۃ رواہ البخاری ورجحہ الشافعی بان قریشا لا یعرفون الامارۃ ولا ینقادون الامیر فلم یروا بالطاعۃ لہم وقیل علماء الشرع روی ابن جریر وابن المنذر والحاکم عن ابن عباس قال ہم اہل الفقہ فی الدین واہل طاعۃ اللہ الذین یعلمون الناس معانی دینہم ویامرونہم بالمعروف وینہونہم عن المنکر وعن ابی العالیۃ ہم اہل العلم الا تری انہ یقول ولو ردوہ الی الرسول والی اولی الامر منہم لعلمہ الذین یستنبطونہ کذا فی الدر المنثور ۱۲ ک ۶۹ قولہ ای الولایۃ وہم امراء الحق وولاۃ العدل کالخلفاء الراشدین ومن یقتدی بہم من المہتدین واما امراء الجور فمعزل من استحقاق العطف علی اللہ والرسول فی وجوب الطاعۃ فانہم اللصوص المتغلبۃ فاخذہم اموال الناس بالقہر والغلبۃ ۱۲ روح ۷۰ قولہ فردوہ الی ان الایمان یوجب الطاعۃ دون العصیان ودلت الآیۃ علی ان طاعۃ الامراء واجبۃ اذا وافقوا الحق فاذا خالفوہ فلا طاعۃ لہم لقولہ علیہ السلام لا طاعۃ لمخلوق فی معصیۃ الخالق وحکی ان مسلمۃ بن عبد الملک بن مروان قال لابی حازم الستم امرتم بطاعتنا بقولہ واولی الامر منکم فقال ابو حازم الیس قد نزعت عنکم اذا خالفتم الحق بقولہ فان تنازعتم فی شیء فردوہ الی اللہ ای القرآن والرسول فی حیاتہ والی احادیثہ بعد وفاتہ ۱۲ مدارک ۷۱ قولہ اکشفوا علیہ منہما ای الرد الی الکتاب والسنۃ واجب ان وجد فیہما فان لم یوجد فسبیلہ الاجتہاد آہ خطیب وفی روح البیان ولکن الآیۃ فی الحقیقۃ دلیل علی حجیۃ القیاس کیف لا وردّ المختلف فیہ الی المنصوص علیہ انما یکون بالتمثیل والبناء علیہ وہو المعنی بالقیاس آہ وفی تفسیر الکبیر اعلم ان قولہ فان تنازعتم فی شیء فردوہ الی اللہ والرسول یدل عندنا علی ان القیاس حجۃ واثبتہ بدلیل مفصل ترکتہ خوفا للاطناب ۱۲

بينهم ألم تر إلى الذين يزعمون أنهم آمنوا بما أنزل إليك وما أنزل من قبلك يريدون أن يتحاكموا إلى الطاغوت وقد أمروا أن يكفروا به ويريد الشيطان أن يضلهم ضلالا بعيدا ٦٠ وإذا قيل لهم تعالوا إلى ما أنزل الله وإلى الرسول رأيت المنافقين يصدون عنك صدودا ٦١ فكيف إذا أصابتهم مصيبة بما قدمت أيديهم ثم جاءوك يحلفون بالله إن أردنا إلا إحسانا وتوفيقا ٦٢ أولئك الذين يعلم الله ما في قلوبهم فأعرض عنهم وعظهم وقل لهم في أنفسهم قولا بليغا ٦٣ وما أرسلنا من رسول إلا ليطاع بإذن الله ولو أنهم إذ ظلموا أنفسهم جاءوك فاستغفروا الله واستغفر لهم الرسول لوجدوا الله توابا رحيما ٦٤ فلا وربك لا يؤمنون حتى يحكموك فيما شجر بينهم ثم لا يجدوا في أنفسهم حرجا مما قضيت ويسلموا تسليما ٦٥ ولو أنا كتبنا عليهم أن اقتلوا أنفسكم أو اخرجوا من دياركم ما فعلوه إلا قليل منهم ولو أنهم فعلوا ما يوعظون به لكان خيرا لهم وأشد تثبيتا ٦٦ وإذا لآتيناهم من لدنا أجرا عظيما ٦٧ ولهديناهم صراطا مستقيما ٦٨ ومن يطع الله والرسول فأولئك مع الذين أنعم الله عليهم من النبيين والصديقين والشهداء والصالحين وحسن أولئك رفيقا ٦٩ ذلك الفضل من الله وكفى بالله عليما ٧٠ يا أيها الذين آمنوا خذوا حذركم فانفروا ثبات أو انفروا جميعا ٧١ وإن منكم لمن ليبطئن فإن أصابتكم مصيبة قال قد أنعم الله علي إذ لم أكن معهم شهيدا ٧٢ ولئن أصابكم فضل من الله ليقولن كأن لم تكن بينكم وبينه مودة يا ليتني كنت معهم فأفوز فوزا عظيما ٧٣ فليقاتل في سبيل الله الذين يشرون الحياة الدنيا بالآخرة ومن يقاتل في سبيل الله فيقتل أو يغلب فسوف نؤتيه أجرا عظيما ٧٤ وما لكم لا تقاتلون في سبيل الله والمستضعفين من الرجال والنساء والولدان الذين يقولون ربنا أخرجنا من هذه القرية الظالم أهلها واجعل لنا من لدنك وليا واجعل لنا من لدنك نصيرا ٧٥ الذين آمنوا يقاتلون في سبيل الله والذين كفروا يقاتلون في سبيل الطاغوت فقاتلوا أولياء الشيطان إن كيد الشيطان كان ضعيفا ٧٦ ألم تر إلى الذين قيل لهم كفوا أيديكم وأقيموا الصلاة وآتوا الزكاة فلما كتب عليهم القتال إذا فريق منهم يخشون الناس كخشية الله أو أشد خشية وقالوا ربنا لم كتبت علينا القتال لولا أخرتنا إلى أجل قريب قل متاع الدنيا قليل والآخرة خير لمن اتقى ولا تظلمون فتيلا ٧٧ أينما تكونوا يدرككم الموت ولو كنتم في بروج مشيدة وإن تصبهم حسنة يقولوا هذه من عند الله وإن تصبهم سيئة يقولوا هذه من عندك قل كل من عند الله فمال هؤلاء القوم لا يكادون يفقهون حديثا ٧٨ ما أصابك من حسنة فمن الله وما أصابك من سيئة فمن نفسك وأرسلناك للناس رسولا وكفى بالله شهيدا ٧٩ من يطع الرسول فقد أطاع الله ومن تولى فما أرسلناك عليهم حفيظا ٨٠ ويقولون طاعة فإذا برزوا من عندك بيت طائفة منهم غير الذي تقول والله يكتب ما يبيتون فأعرض عنهم وتوكل على الله وكفى بالله وكيلا ٨١ أفلا يتدبرون القرآن ولو كان من عند غير الله لوجدوا فيه اختلافا كثيرا ٨٢ وإذا جاءهم أمر من الأمن أو الخوف أذاعوا به ولو ردوه إلى الرسول وإلى أولي الأمر منهم لعلمه الذين يستنبطونه منهم ولولا فضل الله عليكم ورحمته لاتبعتم الشيطان إلا قليلا ٨٣ فقاتل في سبيل الله لا تكلف إلا نفسك وحرض المؤمنين عسى الله أن يكف بأس الذين كفروا والله أشد بأسا وأشد تنكيلا ٨٤ من يشفع شفاعة حسنة يكن له نصيب منها ومن يشفع شفاعة سيئة يكن له كفل منها وكان الله على كل شيء مقيتا ٨٥ وإذا حييتم بتحية فحيوا بأحسن منها أو ردوها إن الله كان على كل شيء حسيبا ٨٦ الله لا إله إلا هو ليجمعنكم إلى يوم القيامة لا ريب فيه ومن أصدق من الله حديثا ٨٧ فما لكم في المنافقين فئتين والله أركسهم بما كسبوا أتريدون أن تهدوا من أضل الله ومن يضلل الله فلن تجد له سبيلا ٨٨ ودوا لو تكفرون كما كفروا فتكونون سواء فلا تتخذوا منهم أولياء حتى يهاجروا في سبيل الله فإن تولوا فخذوهم واقتلوهم حيث وجدتموهم ولا تتخذوا منهم وليا ولا نصيرا ٨٩ إلا الذين يصلون إلى قوم بينكم وبينهم ميثاق أو جاءوكم حصرت صدورهم أن يقاتلوكم أو يقاتلوا قومهم ولو شاء الله لسلطهم عليكم فلقاتلوكم فإن اعتزلوكم فلم يقاتلوكم وألقوا إليكم السلم فما جعل الله لكم عليهم سبيلا ٩٠ ستجدون آخرين يريدون أن يأمنوكم ويأمنوا قومهم كل ما ردوا إلى الفتنة أركسوا فيها فإن لم يعتزلوكم ويلقوا إليكم السلم ويكفوا أيديهم فخذوهم واقتلوهم حيث ثقفتموهم وأولئكم جعلنا لكم عليهم سلطانا مبينا ٩١ وما كان لمؤمن أن يقتل مؤمنا إلا خطأ ومن قتل مؤمنا خطأ فتحرير رقبة مؤمنة ودية مسلمة إلى أهله إلا أن يصدقوا فإن كان من قوم عدو لكم وهو مؤمن فتحرير رقبة مؤمنة وإن كان من قوم بينكم وبينهم ميثاق فدية مسلمة إلى أهله وتحرير رقبة مؤمنة فمن لم يجد فصيام شهرين متتابعين توبة من الله وكان الله عليما حكيما ٩٢ ومن يقتل مؤمنا متعمدا فجزاؤه جهنم خالدا فيها وغضب الله عليه ولعنه وأعد له عذابا عظيما ٩٣ يا أيها الذين آمنوا إذا ضربتم في سبيل الله فتبينوا ولا تقولوا لمن ألقى إليكم السلام لست مؤمنا تبتغون عرض الحياة الدنيا فعند الله مغانم كثيرة كذلك كنتم من قبل فمن الله عليكم فتبينوا إن الله كان بما تعملون خبيرا ٩٤ لا يستوي القاعدون من المؤمنين غير أولي الضرر والمجاهدون في سبيل الله بأموالهم وأنفسهم فضل الله المجاهدين بأموالهم وأنفسهم على القاعدين درجة وكلا وعد الله الحسنى وفضل الله المجاهدين على القاعدين أجرا عظيما ٩٥ درجات منه ومغفرة ورحمة وكان الله غفورا رحيما ٩٦ إن الذين توفاهم الملائكة ظالمي أنفسهم قالوا فيم كنتم قالوا كنا مستضعفين في الأرض قالوا ألم تكن أرض الله واسعة فتهاجروا فيها فأولئك مأواهم جهنم وساءت مصيرا ٩٧ إلا المستضعفين من الرجال والنساء والولدان لا يستطيعون حيلة ولا يهتدون سبيلا ٩٨ فأولئك عسى الله أن يعفو عنهم وكان الله عفوا غفورا ٩٩ ومن يهاجر في سبيل الله يجد في الأرض مراغما كثيرا وسعة ومن يخرج من بيته مهاجرا إلى الله ورسوله ثم يدركه الموت فقد وقع أجره على الله وكان الله غفورا رحيما ١٠٠ وإذا ضربتم في الأرض فليس عليكم جناح أن تقصروا من الصلاة إن خفتم أن يفتنكم الذين كفروا إن الكافرين كانوا لكم عدوا مبينا ١٠١ وإذا كنت فيهم فأقمت لهم الصلاة فلتقم طائفة منهم معك وليأخذوا أسلحتهم فإذا سجدوا فليكونوا من ورائكم ولتأت طائفة أخرى لم يصلوا فليصلوا معك وليأخذوا حذرهم وأسلحتهم ود الذين كفروا لو تغفلون عن أسلحتكم وأمتعتكم فيميلون عليكم ميلة واحدة ولا جناح عليكم إن كان بكم أذى من مطر أو كنتم مرضى أن تضعوا أسلحتكم وخذوا حذركم إن الله أعد للكافرين عذابا مهينا ١٠٢ فإذا قضيتم الصلاة فاذكروا الله قياما وقعودا وعلى جنوبكم فإذا اطمأننتم فأقيموا الصلاة إن الصلاة كانت على المؤمنين كتابا موقوتا ١٠٣ ولا تهنوا في ابتغاء القوم إن تكونوا تألمون فإنهم يألمون كما تألمون وترجون من الله ما لا يرجون وكان الله عليما حكيما ١٠٤ إنا أنزلنا إليك الكتاب بالحق لتحكم بين الناس بما أراك الله ولا تكن للخائنين خصيما ١٠٥ واستغفر الله إن الله كان غفورا رحيما ١٠٦ ولا تجادل عن الذين يختانون أنفسهم إن الله لا يحب من كان خوانا أثيما ١٠٧ يستخفون من الناس ولا يستخفون من الله وهو معهم إذ يبيتون ما لا يرضى من القول وكان الله بما يعملون محيطا ١٠٨ هاأنتم هؤلاء جادلتم عنهم في الحياة الدنيا فمن يجادل الله عنهم يوم القيامة أم من يكون عليهم وكيلا ١٠٩ ومن يعمل سوءا أو يظلم نفسه ثم يستغفر الله يجد الله غفورا رحيما ١١٠ ومن يكسب إثما فإنما يكسبه على نفسه وكان الله عليما حكيما ١١١ ومن يكسب خطيئة أو إثما ثم يرم به بريئا فقد احتمل بهتانا وإثما مبينا ١١٢ ولولا فضل الله عليك ورحمته لهمت طائفة منهم أن يضلوك وما يضلون إلا أنفسهم وما يضرونك من شيء وأنزل الله عليك الكتاب والحكمة وعلمك ما لم تكن تعلم وكان فضل الله عليك عظيما ١١٣ لا خير في كثير من نجواهم إلا من أمر بصدقة أو معروف أو إصلاح بين الناس ومن يفعل ذلك ابتغاء مرضات الله فسوف نؤتيه أجرا عظيما ١١٤ ومن يشاقق الرسول من بعد ما تبين له الهدى ويتبع غير سبيل المؤمنين نوله ما تولى ونصله جهنم وساءت مصيرا ١١٥ إن الله لا يغفر أن يشرك به ويغفر ما دون ذلك لمن يشاء ومن يشرك بالله فقد ضل ضلالا بعيدا ١١٦ إن يدعون من دونه إلا إناثا وإن يدعون إلا شيطانا مريدا ١١٧ لعنه الله وقال لأتخذن من عبادك نصيبا مفروضا ١١٨ ولأضلنهم ولأمنينهم ولآمرنهم فليبتكن آذان الأنعام ولآمرنهم فليغيرن خلق الله ومن يتخذ الشيطان وليا من دون الله فقد خسر خسرانا مبينا ١١٩ يعدهم ويمنيهم وما يعدهم الشيطان إلا غرورا ١٢٠ أولئك مأواهم جهنم ولا يجدون عنها محيصا ١٢١ والذين آمنوا وعملوا الصالحات سندخلهم جنات تجري من تحتها الأنهار خالدين فيها أبدا وعد الله حقا ومن أصدق من الله قيلا ١٢٢ ليس بأمانيكم ولا أماني أهل الكتاب من يعمل سوءا يجز به ولا يجد له من دون الله وليا ولا نصيرا ١٢٣ ومن يعمل من الصالحات من ذكر أو أنثى وهو مؤمن فأولئك يدخلون الجنة ولا يظلمون نقيرا ١٢٤ ومن أحسن دينا ممن أسلم وجهه لله وهو محسن واتبع ملة إبراهيم حنيفا واتخذ الله إبراهيم خليلا ١٢٥ ولله ما في السماوات وما في الأرض وكان الله بكل شيء محيطا ١٢٦ ويستفتونك في النساء قل الله يفتيكم فيهن وما يتلى عليكم في الكتاب في يتامى النساء اللاتي لا تؤتونهن ما كتب لهن وترغبون أن تنكحوهن والمستضعفين من الولدان وأن تقوموا لليتامى بالقسط وما تفعلوا من خير فإن الله كان به عليما ١٢٧ وإن امرأة خافت من بعلها نشوزا أو إعراضا فلا جناح عليهما أن يصلحا بينهما صلحا والصلح خير وأحضرت الأنفس الشح وإن تحسنوا وتتقوا فإن الله كان بما تعملون خبيرا ١٢٨ ولن تستطيعوا أن تعدلوا بين النساء ولو حرصتم فلا تميلوا كل الميل فتذروها كالمعلقة وإن تصلحوا وتتقوا فإن الله كان غفورا رحيما ١٢٩ وإن يتفرقا يغن الله كلا من سعته وكان الله واسعا حكيما ١٣٠ ولله ما في السماوات وما في الأرض ولقد وصينا الذين أوتوا الكتاب من قبلكم وإياكم أن اتقوا الله وإن تكفروا فإن لله ما في السماوات وما في الأرض وكان الله غنيا حميدا ١٣١ ولله ما في السماوات وما في الأرض وكفى بالله وكيلا ١٣٢ إن يشأ يذهبكم أيها الناس ويأت بآخرين وكان الله على ذلك قديرا ١٣٣ من كان يريد ثواب الدنيا فعند الله ثواب الدنيا والآخرة وكان الله سميعا بصيرا ١٣٤ يا أيها الذين آمنوا كونوا قوامين بالقسط شهداء لله ولو على أنفسكم أو الوالدين والأقربين إن يكن غنيا أو فقيرا فالله أولى بهما فلا تتبعوا الهوى أن تعدلوا وإن تلووا أو تعرضوا فإن الله كان بما تعملون خبيرا ١٣٥ يا أيها الذين آمنوا آمنوا بالله ورسوله والكتاب الذي نزل على رسوله والكتاب الذي أنزل من قبل ومن يكفر بالله وملائكته وكتبه ورسله واليوم الآخر فقد ضل ضلالا بعيدا ١٣٦ إن الذين آمنوا ثم كفروا ثم آمنوا ثم كفروا ثم ازدادوا كفرا لم يكن الله ليغفر لهم ولا ليهديهم سبيلا ١٣٧ بشر المنافقين بأن لهم عذابا أليما ١٣٨ الذين يتخذون الكافرين أولياء من دون المؤمنين أيبتغون عندهم العزة فإن العزة لله جميعا ١٣٩ وقد نزل عليكم في الكتاب أن إذا سمعتم آيات الله يكفر بها ويستهزأ بها فلا تقعدوا معهم حتى يخوضوا في حديث غيره إنكم إذا مثلهم إن الله جامع المنافقين والكافرين في جهنم جميعا ١٤٠ الذين يتربصون بكم فإن كان لكم فتح من الله قالوا ألم نكن معكم وإن كان للكافرين نصيب قالوا ألم نستحوذ عليكم ونمنعكم من المؤمنين فالله يحكم بينكم يوم القيامة ولن يجعل الله للكافرين على المؤمنين سبيلا ١٤١ إن المنافقين يخادعون الله وهو خادعهم وإذا قاموا إلى الصلاة قاموا كسالى يراءون الناس ولا يذكرون الله إلا قليلا ١٤٢ مذبذبين بين ذلك لا إلى هؤلاء ولا إلى هؤلاء ومن يضلل الله فلن تجد له سبيلا ١٤٣ يا أيها الذين آمنوا لا تتخذوا الكافرين أولياء من دون المؤمنين أتريدون أن تجعلوا لله عليكم سلطانا مبينا ١٤٤ إن المنافقين في الدرك الأسفل من النار ولن تجد لهم نصيرا ١٤٥ إلا الذين تابوا وأصلحوا واعتصموا بالله وأخلصوا دينهم لله فأولئك مع المؤمنين وسوف يؤت الله المؤمنين أجرا عظيما ١٤٦ ما يفعل الله بعذابكم إن شكرتم وآمنتم وكان الله شاكرا عليما ١٤٧ لا يحب الله الجهر بالسوء من القول إلا من ظلم وكان الله سميعا عليما ١٤٨ إن تبدوا خيرا أو تخفوه أو تعفوا عن سوء فإن الله كان عفوا قديرا ١٤٩ إن الذين يكفرون بالله ورسله ويريدون أن يفرقوا بين الله ورسله ويقولون نؤمن ببعض ونكفر ببعض ويريدون أن يتخذوا بين ذلك سبيلا ١٥٠ أولئك هم الكافرون حقا وأعتدنا للكافرين عذابا مهينا ١٥١ والذين آمنوا بالله ورسله ولم يفرقوا بين أحد منهم أولئك سوف يؤتيهم أجورهم وكان الله غفورا رحيما ١٥٢ يسألك أهل الكتاب أن تنزل عليهم كتابا من السماء فقد سألوا موسى أكبر من ذلك فقالوا أرنا الله جهرة فأخذتهم الصاعقة بظلمهم ثم اتخذوا العجل من بعد ما جاءتهم البينات فعفونا عن ذلك وآتينا موسى سلطانا مبينا ١٥٣ ورفعنا فوقهم الطور بميثاقهم وقلنا لهم ادخلوا الباب سجدا وقلنا لهم لا تعدوا في السبت وأخذنا منهم ميثاقا غليظا ١٥٤ فبما نقضهم ميثاقهم وكفرهم بآيات الله وقتلهم الأنبياء بغير حق وقولهم قلوبنا غلف بل طبع الله عليها بكفرهم فلا يؤمنون إلا قليلا ١٥٥ وبكفرهم وقولهم على مريم بهتانا عظيما ١٥٦ وقولهم إنا قتلنا المسيح عيسى ابن مريم رسول الله وما قتلوه وما صلبوه ولكن شبه لهم وإن الذين اختلفوا فيه لفي شك منه ما لهم به من علم إلا اتباع الظن وما قتلوه يقينا ١٥٧ بل رفعه الله إليه وكان الله عزيزا حكيما ١٥٨ وإن من أهل الكتاب إلا ليؤمنن به قبل موته ويوم القيامة يكون عليهم شهيدا ١٥٩ فبظلم من الذين هادوا حرمنا عليهم طيبات أحلت لهم وبصدهم عن سبيل الله كثيرا ١٦٠ وأخذهم الربا وقد نهوا عنه وأكلهم أموال الناس بالباطل وأعتدنا للكافرين منهم عذابا أليما ١٦١ لكن الراسخون في العلم منهم والمؤمنون يؤمنون بما أنزل إليك وما أنزل من قبلك والمقيمين الصلاة والمؤتون الزكاة والمؤمنون بالله واليوم الآخر أولئك سنؤتيهم أجرا عظيما ١٦٢ إنا أوحينا إليك كما أوحينا إلى نوح والنبيين من بعده وأوحينا إلى إبراهيم وإسماعيل وإسحاق ويعقوب والأسباط وعيسى وأيوب ويونس وهارون وسليمان وآتينا داود زبورا ١٦٣ ورسلا قد قصصناهم عليك من قبل ورسلا لم نقصصهم عليك وكلم الله موسى تكليما ١٦٤ رسلا مبشرين ومنذرين لئلا يكون للناس على الله حجة بعد الرسل وكان الله عزيزا حكيما ١٦٥ لكن الله يشهد بما أنزل إليك أنزله بعلمه والملائكة يشهدون وكفى بالله شهيدا ١٦٦ إن الذين كفروا وصدوا عن سبيل الله قد ضلوا ضلالا بعيدا ١٦٧ إن الذين كفروا وظلموا لم يكن الله ليغفر لهم ولا ليهديهم طريقا ١٦٨ إلا طريق جهنم خالدين فيها أبدا وكان ذلك على الله يسيرا ١٦٩ يا أيها الناس قد جاءكم الرسول بالحق من ربكم فآمنوا خيرا لكم وإن تكفروا فإن لله ما في السماوات والأرض وكان الله عليما حكيما ١٧٠ يا أهل الكتاب لا تغلوا في دينكم ولا تقولوا على الله إلا الحق إنما المسيح عيسى ابن مريم رسول الله وكلمته ألقاها إلى مريم وروح منه فآمنوا بالله ورسله ولا تقولوا ثلاثة انتهوا خيرا لكم إنما الله إله واحد سبحانه أن يكون له ولد له ما في السماوات وما في الأرض وكفى بالله وكيلا ١٧١ لن يستنكف المسيح أن يكون عبدا لله ولا الملائكة المقربون ومن يستنكف عن عبادته ويستكبر فسيحشرهم إليه جميعا ١٧٢ فأما الذين آمنوا وعملوا الصالحات فيوفيهم أجورهم ويزيدهم من فضله وأما الذين استنكفوا واستكبروا فيعذبهم عذابا أليما ولا يجدون لهم من دون الله وليا ولا نصيرا ١٧٣ يا أيها الناس قد جاءكم برهان من ربكم وأنزلنا إليكم نورا مبينا ١٧٤ فأما الذين آمنوا بالله واعتصموا به فسيدخلهم في رحمة منه وفضل ويهديهم إليه صراطا مستقيما ١٧٥ يستفتونك قل الله يفتيكم في الكلالة إن امرؤ هلك ليس له ولد وله أخت فلها نصف ما ترك وهو يرثها إن لم يكن لها ولد فإن كانتا اثنتين فلهما الثلثان مما ترك وإن كانوا إخوة رجالا ونساء فللذكر مثل حظ الأنثيين يبين الله لكم أن تضلوا والله بكل شيء عليم ١٧٦

الظاھر واللام فی الفعل للقسم وَاِنْ اَصَابَتْكُمْ مُّصِيْبَةٌ قتل وھزیمۃ قَالَ قَدْ اَنْعَمَ اللّٰهُ عَلَيَّ اِذْ لَمْ
اَكُنْ مَّعَهُمْ شَهِيْدًا ۝ حاضرا فاُصاب وَلَئِنْ لام قسم اَصَابَكُمْ فَضْلٌ مِّنَ اللّٰهِ کفتح وغنیمۃ لَيَقُوْلَنَّ
نادما كَاَنْ مخففۃ واسمھا محذوف ای کانہ لَمْ تَكُنْ بالیاء والتاء بَيْنَكُمْ وَبَيْنَهٗ مَوَدَّةٌ معرفۃ وصدقا
وھذا راجع الی قولہ قد انعم اللہ علی اعترض بہ بین القول ومقولہ وھو یٰلتنبیہ لَيْتَنِيْ كُنْتُ
مَعَهُمْ فَاَفُوْزَ فَوْزًا عَظِيْمًا ۝ اُخِذَ حظا وافرا من الغنیمۃ قَالَ تعالٰی فَلْيُقَاتِلْ فِيْ سَبِيْلِ اللّٰهِ لاعلاء دینہ
الَّذِيْنَ يَشْرُوْنَ يبیعون الْحَيٰوةَ الدُّنْيَا بِالْاٰخِرَةِ وَمَنْ يُّقَاتِلْ فِيْ سَبِيْلِ اللّٰهِ فَيُقْتَلْ يستشھد اَوْ
يَغْلِبْ يظفر بعدہ فَسَوْفَ نُؤْتِيْهِ اَجْرًا عَظِيْمًا ۝ ثوابا جزیلا وَمَا لَكُمْ لَا تُقَاتِلُوْنَ استفھام توبیخ ای لاتقاتلون
لكم من القتال فِيْ سَبِيْلِ اللّٰهِ وَفِي تخليص الْمُسْتَضْعَفِيْنَ مِنَ الرِّجَالِ وَالنِّسَآءِ وَالْوِلْدَانِ
الذین حبسھم الکفار عن الھجرۃ واَذٰوھم قال ابن عباس رض کنت انا وامی منھم الَّذِيْنَ يَقُوْلُوْنَ داعین
رَبَّنَآ اَخْرِجْنَا مِنْ هٰذِهِ الْقَرْيَةِ مکۃ الظَّالِمِ اَهْلُهَا بالکفر وَاجْعَلْ لَّنَا مِنْ لَّدُنْكَ من عندک وَلِيًّا یتولی
امورنا وَاجْعَلْ لَّنَا مِنْ لَّدُنْكَ نَصِيْرًا ۝ یمنعنا منھم وقد استجاب اللہ دعاءھم فیسر لبعضھم الخروج و
بقی بعضھم الی ان فتحت مکۃ وولی صلی اللہ علیہ وسلم علیھم عَتَّابَ بن اَسِيْدٍ فانتصف مظلومھم من
ظالمھم الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا يُقَاتِلُوْنَ فِيْ سَبِيْلِ اللّٰهِ وَالَّذِيْنَ كَفَرُوْا يُقَاتِلُوْنَ فِيْ سَبِيْلِ الطَّاغُوْتِ الشیطان
فَقَاتِلُوْٓا اَوْلِيَآءَ الشَّيْطٰنِ انصار دینہ تغلبوھم لقوتکم بالله اِنَّ كَيْدَ الشَّيْطٰنِ بالمؤمنین كَانَ
ضَعِيْفًا ۝ واھیا لایقاوم كید اللہ بالکفرین اَلَمْ تَرَ اِلَى الَّذِيْنَ قِيْلَ لَهُمْ كُفُّوْٓا اَيْدِيَكُمْ عن قتال
الکفار لما طلبوہ بمکۃ اَقِيْمُوا الصَّلٰوةَ وَاٰتُوا الزَّكٰوةَ فَلَمَّا
كُتِبَ فرض عَلَيْهِمُ الْقِتَالُ اِذَا فَرِيْقٌ مِّنْهُمْ يَخْشَوْنَ يخافون النَّاسَ الکفار ای عذابھم بالقتل
كَخَشْيَةِ هو عذاب اللّٰهِ اَوْ اَشَدَّ خَشْيَةً من خشیتھم لہ ونصب اشد علی حال وجواب لما دل
علیہ اِذَا او ما بعدھا ای فاجأھم الخشیۃ وَقَالُوْا جزعا من الموت رَبَّنَا لِمَ كَتَبْتَ عَلَيْنَا الْقِتَالَ لَوْلَآ ھلا
اَخَّرْتَنَآ اِلٰٓى اَجَلٍ قَرِيْبٍ قُلْ لھم مَتَاعُ الدُّنْيَا ما یتمتع بہ فیھا والاستمتاع بھا قَلِيْلٌ اُئْلُ الی الفناء
وَالْاٰخِرَةُ ای الجنۃ خَيْرٌ لِّمَنِ اتَّقٰى عذاب اللہ بترک معصیتہ وَلَا تُظْلَمُوْنَ بالتاء والیاء تُنْقَصُوْنَ
من اعمالکم فَتِيْلًا ۝ قدر قشرۃ النواۃ فجاھد اَيْنَمَا تَكُوْنُوْا يُدْرِكْكُّمُ الْمَوْتُ وَلَوْ كُنْتُمْ فِيْ بُرُوْجٍ
حُصُوْنٍ مُّشَيَّدَةٍ مرتفعۃ فلا تخشوا القتال خوف الموت وَاِنْ تُصِبْهُمْ ای الیھود حَسَنَةٌ خصب وسعۃ

ع ۱۰

۱ک قولہ واللام فی الفعل للقسم والقسم بجوابہ صلۃ من واللام الاولی للابتداء دخلت علی اسم ان للفصل بھا لجر والتقدیر وان منکم لمن اقسم باللہ
لیبطئن والجملۃ عطف علی خذوا حذرکم عطف قصۃ علی قصۃ او معترضۃ ۱۲ ۲ک قولہ فاصاب ای فیصیبنی ۱۲ اصابھم ۱۲ ۳ک
قولہ لام قسم ۱۲ ۴ک قولہ والتاء ای الفوقیۃ لابن کثیر وحفص بن عاصم لتاءیث لفظ المودۃ ۱۲ ک ۵ک قولہ ھذا آہ ای وقولہ کان لم یکن الخ راجع الی قولہ قد انعم اللہ علی یعنی انہ من متعلقات
الجملۃ الاولی فی المعنی واصل النظم قال قد انعم اللہ علی کان لم یکن الخ ثم اخرت ھذہ الجملۃ واعترض بھا بین القول ومقولہ فلا یحسن الوقف علی مودۃ ۱۲ ۶ک قولہ وھو ای القول یا یتنی ۱۲ ک ۷ک قولہ للتنبیہ ای للنداء ادخلوھا علی الحرف ۱۲ جل ۸ک قولہ فلیقاتل فی سبیل اللہ فالفاء جواب شرط مقدر ای ان ابطأ وتأخر ھؤلاء عن القتال فلیقاتل المخلصون الباذلون انفسھم فی طلب الآخرۃ ۱۲ روح ۹ک قولہ فیقتل آہ تفریع علی فعل الشرط
والجواب ھو قولہ فسوف نؤتیہ الخ وذکر ھذین الامرین للاشارۃ الی ان حث المجاھدان یوطن نفسہ علی احدھما ولا یخطر ببالہ القسم الثالث وھو مجرد اخذ المال ۱۲ ابو السعود ۱۰ک قولہ وفی تخلیص المستضعفین سبب نزولھا انہ کان قبل الھجرۃ
لم یشرع الجھاد فلما ھاجر علیہ الصلوۃ والسلام امر بالجھاد فتکاسل بعض ضعفاء المومنین وجمیع المنافقین فنزلت الآیۃ توبیخا لھم علی ترک القتال لاعلاء کلمۃ اللہ وتخلیص المستضعفین ۱۲ صاوی ۱۱ک قولہ الظالم اھلھا صفۃ للقریۃ
مرفوع بہ علی الفاعلیۃ وال فی الظالم موصولۃ یعنی التی ای التی ظلم اھلھا اجل
وتذکیر الظالم لتذکیر ما اسند الیہ فان اسم الفاعل او المفعول اذا جری علی غیر ما ھو لہ
کان کالفعل یذکر ویؤنث ۱۲ بیضاوی ۱۲ک قولہ وولی ای جعل علیھم متولیا عند رجوعہ صلی اللہ
علیہ وسلم الی المدینۃ ۱۲ ک ۱۳ک قولہ اسید بفتح الھمزۃ ابن ابی العیص وکان ممن
اسلم یوم الفتح وکان یوما علی مکۃ ابن ثمانی عشرۃ سنۃ وکان صلی اللہ علیہ وسلم ای یسید فی الجنۃ ھما کما عرفتہ
قال اولغۃ ابنہ عتاب فشھد لہ فی الجنۃ ۱۲ ک ۱۵ک قولہ کان ضعیفا ای بالنسبۃ الی
کید اللہ تعالٰی واما عظم کید النساء فی آیۃ یوسف فبالنسبۃ الی الرجال فضعف
کید الشیطان لمقابلتہ بکید اللہ وعظم کید النساء لمقابلتہ بکید الرجال والا فاصل
کید النساء من الشیطان وفی الحدیث النساء حبائل الشیطان ۱۲ صاوی ۱۶ک قولہ
لایقاوم الخ ای لایقابل کید الشیطان کید اللہ یعنی لایقاوم فعل کید الشیطان
فاعلہ وکید اللہ مفعولہ ۱۲ ۱۷ک قولہ الم تر الی الذین الخ کان المسلمون کففوا عن
القتال مع الکفار ما داموا بمکۃ وکانوا یتمنون ان یؤذن لھم فیہ فنزل ۱۲ مدارک ۱۸ک
قولہ وھم جماعۃ من الصحابۃ منھم عبد الرحمٰن بن عوف الزھری والمقداد بن الاسود
الکندی وقدامۃ بن مظعون الجمحی وسعد بن ابی وقاص الزھری رضی اللہ عنھم
کانوا یلقون من مشرکی مکۃ قبل الھجرۃ اذی شدیدا فیشکون ذلک الی النبی علیہ
الصلوۃ والسلام ویقولون لھم ائتنی علیہ الصلوۃ والسلام کفوا ایدکم فنزلت
ھذہ الآیۃ ای الم تر الی الذین الخ ۱۲ ابو السعود ۱۹ک قولہ من الصحابۃ منھم عبد الرحمٰن
ابن عوف روی الحاکم عن ابن عباس ان عبد الرحمٰن بن عوف وصحابۃ لہ اتوا النبی
صلی اللہ علیہ وسلم بمکۃ فقالوا یا نبی اللہ کنا فی عز ونحن مشرکون فلما آمنا صرنا اذلۃ
قال انی امرت بالعفو فلا تقاتلوا فکفوا فانزل اللہ تعالٰی الم تر الی الذین قیل لھم
کفوا ایدیکم واقیموا الصلوۃ ۱۲ ک ۲۰ک قولہ واقیموا الصلوۃ الخ ای فاشتغلوا بما امرتم بہ
فانی لم اومر بقتالھم وکانوا فی مدۃ اقامتھم بمکۃ مستمرین علی تلک الحالۃ فلما ھاجروا مع
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم الی المدینۃ امروا بالقتال فی وقت بدر کرہ بعضھم
وشق ذلک علیہ لکن لا شک فی الدین ولا رغبۃ عنہ بل نفورا من الاخطار بالارواح
وخوفا من الموت بموجب الحیاۃ البشریۃ وذلک قولہ تعالٰی فلما کتب علیھم الخ
ابو السعود وفی التفسیر الکبیر والاولی حمل الآیۃ علی المنافقین لانہ تعالٰی ذکر بعد ھذہ
الآیۃ قولہ وان تصبھم حسنۃ یقولوا ھذہ من عند اللہ وان تصبھم سیئۃ یقولوا ھذہ
من عندک ولا شک ان ھذہ من کلام المنافقین فاذا کانت ھذہ الآیۃ معطوفۃ
علی الآیۃ التی نحن فی تفسیرھا ثم المعطوف فی المنافقین وجب ان یکون المعطوف
علیھم فیھم ایضا ۱۲ ۲۱ک قولہ اذا فریق منھم اذا للمفاجات وفریق مبتدأ منھم متعلق
بمحذوف وھو کائن ووقع صفۃ یخشون الناس خبرہ والجملۃ جواب لما ای فاجأ فریق منھم
ان یخشوا الکفار ان یقتلوھم ۱۲ روح ۲۲ک قولہ کخشیۃ اللہ مصدر مضاف الی مفعول
محلہ النصب علی انہ حال من فاعل یخشون ای یخشون ھم متشبھین باھل خشیۃ اللہ
او اشد خشیۃ عطف علیہ او اشد خشیۃ من اھل خشیۃ اللہ وکلتا او للتنویع علی معنی
ان خشیۃ بعضھم کخشیۃ اللہ وخشیۃ بعضھم اشد منھا ۱۲ ۲۳ک قولہ او اشد خشیۃ ھو معطوف
علی الحال ای او کاشد خشیۃ من اھل خشیۃ اللہ او للتخییر ای ان قلت خشیتھم لناس کخشیۃ اللہ
فانت مصیب وان قلت انھا اشد فانت مصیب لانہ حصل لھم مثلھا وزیادۃ
۱۲ مد ۲۴ک قولہ ونصب اشد علی الحال ای من خشیۃ فانہ لو اخر عنہ لکان صفۃ و
المعنی یخشونھم خشیۃ کخشیۃ اللہ وخشیۃ اشد من خشیتھم لہ ومثل ذلک عن المفسر فی
قولہ او اشد ذکرا فتذکر ۱۲ ک ۲۵ک قولہ اذا ھذہ للمفاجاۃ کھی اسم زمان او اسم مکان
والعامل فیہ عند الزمخشری معنی المفاجاۃ ای ففاجأھم الخشیۃ فی تلک الوقت قال
ابن ھشام لایعرف ذلک لغیرہ وانما یعرف ناصبھا عندھم الخبر وقال ابن ھشر ہو

حرف ۱۲ ک ۲۶ک قولہ قل لھم ای ترھیدا لھم فیما یاملونہ بالغدر ومن المتاع الفانی وترغیبا فیما بأیدینا لونہ بالقتال من النعیم الباقی ۱۲ ۲۷ک قولہ یتمتع بھا او الاستمتاع بھا ای فالمتاع اسم اقیم مقام المصدر ویطلق علی العین وعلی الانتفاع
بھا وقد یقولون مصدر واسم مصدر فی الثلثیین المتغایرین لفظا احدھما للفعل کالطھور والطھور والاکل لاکل والطھور المصدر والطھور اسم لما یتطھر بہ والاکل المصدر والاکل ما یوکل قالہ ابن الحاجب فی امالیہ ۱۲
کرخی ۲۸ک قولہ اُئل الی الفناء ولیس المراد انہ تصغیر للتقلیل واُئل بمعنی راجع ۱۲ سراج ۲۹ک قولہ بالتاء والیاء آہ ای قرأ حمزۃ والکسائی وابن کثیر بالغیبۃ اسنادا للغائبین المتأخرین فی الھجرۃ ومناسبۃ لسابقہ ای الم تر الی الذین
قیل لھم وباقی السبعۃ بتاء الخطاب اسنادا الیھم علی الالتفات ۱۲ کرخی ۳۰ک قولہ قدر قشرۃ النواۃ تقدم انہ غیر مناسب المناسب تصویرہ بالخیط الذی یکون فی باطن النواۃ ۱۲ صاوی ۳۱ک قولہ لو کنتم الخ جواب لو محذوف اعتمادا علی
دلالۃ ما قبلہ علیہ ۱۲ ابو السعود ۳۲ک قولہ بروج بروج فی کلام العرب الحصون والقلاع کما فی الخازن وفی ابی السعود ولو کنتم فی بروج مشیدۃ ای فی حصون رفیعۃ او قصور محصنۃ
۱۲ جل ۳۳ک قولہ مشیدۃ آہ یقال شاد البناء واشاده ومشیدہ ای رفعہ ومشید القصر رفعہ واطلاہ بالشید وھو الجص وجواب لو محذوف اعتمادا علی دلالۃ ما قبلہ علیہ ای ولو کنتم فی بروج مشیدۃ یدرکم الموت والجملۃ معطوفۃ
علی اخری مثلھا ای لو لم تکونوا فی بروج مشیدۃ ولو کنتم ۱۲ الخ آخرہ وقد اطردوحذفہا لدلالۃ المذکورۃ علیھا دلالۃ واضحۃ ۱۲ جل

یَقُوْلُوْا هٰذِهٖ مِنْ عِنْدِ اللّٰهِ وَاِنْ تُصِبْهُمْ سَیِّئَةٌ جدب وبلاء کما حصل لهم عند قدوم النبی صلی اللہ علیہ وسلم المدینة یَقُوْلُوْا هٰذِهٖ مِنْ عِنْدِكَ یا محمد ای بشومك قُلْ لهم كُلٌّ من الحسنة والسیئة مِّنْ عِنْدِ اللّٰهِ من قبله فَمَالِ هٰٓؤُلَآءِ الْقَوْمِ لَا یَكَادُوْنَ یَفْقَهُوْنَ ای لا یقاربون ان یفهموا حَدِیْثًا یُلْقِی الیهم وما استبهام یتعجب من فرط جهلهم وتفی مقاربة الفعل اشد من نفیه فَاَصَابَكَ ایها الانسان مِنْ حَسَنَةٍ خیر فَمِنَ اللّٰهِ انت فضلا منه وَمَآ اَصَابَكَ مِنْ سَیِّئَةٍ بلیة فَمِنْ نَّفْسِكَ انت حیث ارتكبت ما یستوجبها من الذنوب وَاَرْسَلْنٰكَ یا محمد لِلنَّاسِ رَسُوْلًا حال مؤكدة وَكَفٰى بِاللّٰهِ شَهِیْدًا علی رسالتك

مَنْ یُّطِعِ الرَّسُوْلَ فَقَدْ اَطَاعَ اللّٰهَ وَمَنْ تَوَلّٰى اعرض عن طاعته فلا یهمنك فَمَآ اَرْسَلْنٰكَ عَلَیْهِمْ حَفِیْظًا حافظا لاعمالهم بل نذیرا والینا امرهم فنجازیهم وهذا قبل الامر بالقتال وَیَقُوْلُوْنَ ای المنافقون اِذَا جَآءُوْكَ امرنا طَاعَةٌ لك فَاِذَا بَرَزُوْا خرجوا مِنْ عِنْدِكَ بَیَّتَ طَآئِفَةٌ مِّنْهُمْ بادغام التاء فی الطاء وترکه ای اضمرت غَیْرَ الَّذِیْ تَقُوْلُ لك فی حضورك من الطاعة اَیْ عصیانك وَاللّٰهُ یَكْتُبُ یامر بكتب مَا یُبَیِّتُوْنَ فی صحائفهم لیجازوا علیه فَاَعْرِضْ عَنْهُمْ بالصفح وَتَوَكَّلْ عَلَى اللّٰهِ ثق به فانه كافیك وَكَفٰى بِاللّٰهِ وَكِیْلًا مفوضا الیه اَفَلَا یَتَدَبَّرُوْنَ یتاملون الْقُرْاٰنَ وما فیه من المعانی البدیعة وَلَوْ كَانَ مِنْ عِنْدِ غَیْرِ اللّٰهِ لوجدوا فِیْهِ اخْتِلَافًا كثیرا تناقضا فی معانیه وتباینا فی نظمه فَلَمَّا جَآءَهُمْ اَمْرٌ مِّنَ الرسول صلی اللہ علیہ وسلم مما حصل لهم مِّنَ الْاَمْنِ بالنصر اَوِ الْخَوْفِ بالهزیمة اَذَاعُوْا بِهٖ افشوه وَلَوْ نزل فی جماعة من المنافقین او ضعفاء المؤمنین كانوا یفعلون ذلك فتضعف قلوب المؤمنین فیتاذی النبی صلی اللہ علیہ وسلم وَلَوْ رَدُّوْهُ ای الخبر اِلَى الرَّسُوْلِ وَاِلٰٓى اُولِی الْاَمْرِ مِنْهُمْ ای ذوی الرای من اكابر الصحابة ای لو سكتوا عنه حتی یخبر وا به لَعَلِمَهُ هل هو مما ینبغ ان یذاع اولا الَّذِیْنَ یَسْتَنْۢبِطُوْنَهٗ یتتبعونه ویطلبون علمه وهم المذیعون مِنْهُمْ من الرسول واولی الامر وَلَوْلَا فَضْلُ اللّٰهِ عَلَیْكُمْ بالاسلام وَرَحْمَتُهٗ لكم بالقرآن لَاتَّبَعْتُمُ الشَّیْطٰنَ فیما یامركم به من الفواحش اِلَّا قَلِیْلًا فقلیل یا محمد فِیْ سَبِیْلِ اللّٰهِ لَا تُكَلَّفُ اِلَّا نَفْسَكَ فلا یهمك تخلفهم عنك المعنی قاتل ولو وحدك فانك موعود بالنصر وَحَرِّضِ الْمُؤْمِنِیْنَ حثهم علی القتال ورغبهم فیه عَسَى اللّٰهُ اَنْ یَّكُفَّ بَاْسَ حرب الَّذِیْنَ كَفَرُوْا وَاللّٰهُ اَشَدُّ بَاْسًا مِّنْهُمْ وَاَشَدُّ تَنْكِیْلًا تعذیبا منهم فقال صلی اللہ علیہ وسلم والذی نفسی بیده لاخرجن ولو وحدی فخرج بسبعین راكبا الی بدر الصغری فَكَفَّ اللّٰهُ باس الكفار بالقاء الرعب فی قلوبهم ومنع ابی سفیان عن الخروج كما تقدم فی آل عمران مَنْ یَّشْفَعْ بین الناس شَفَاعَةً

---

۱ قولہ عند قدوم النبی صلی اللہ علیہ وسلم روی انہ کان قد بسط علیہم الرزق فلما قدم النبی صلی اللہ علیہ وسلم المدینۃ قدعاہم الی الایمان فکفروا واسکت عنہم بعض الاساکف فقالوا لما ما زلنا نعرف النقص فی ثمارنا ومزارعنا منذ قدم ہذا الرجل واصحابہ ۱۲ ابو السعود ۲ قولہ النبی آہ ای قدعاہم

۳ قولہ کل من عند اللہ آہ ای کل واحدۃ من النعمۃ والبلیۃ من جہۃ اللہ تعالے خلقا وایجادا ۱۲ ج ۴ قولہ فمال ہؤلاء ما مبتدأ وہؤلاء خبرہ وہذا کلام معترض بین المبین وبیانہ مسوق من جہۃ تعالی لتعجیبہم بالجہل وتقبیح حالہم والتعجب من کمال غوایتہم وقولہ لا یکادون یفقہون حدیثا حال من ہؤلاء والعامل فیہا ما فی معنی الظرف من معنی الاستقرار ۱۲ ۵ قولہ یا ایہا الانسان یعنی انہا خطاب لکل من یتاتی منہ الخطاب ۱۲ ک ۶ قولہ من نفسک آہ فان قلت کیف یجمع بین قولہ قل کل من عند اللہ وبین قولہ وما اصابک من سیئۃ فمن نفسک قلت ما اضافۃ الاشیاء کلہا الی اللہ تعالی فی قولہ قل کل من عند اللہ فعلی الحقیقۃ لان اللہ تعالی ہو خالقہا وموجدہا واما اضافۃ السیئۃ الی فعل العبد فی قولہ وما اصابک من سیئۃ فمن نفسک فعلی سبیل المجاز تقدیرہ ما اصابک من سیئۃ فمن اللہ بسبب نفسک عقوبۃ تتخلص ان اضافۃ السیئۃ الی العبد من حیث ارتکابہ الذنوب التی ہی سبب وقوعہا واضافتہا الی اللہ تعالی من حیث ان خلقہا منہ فلا منافاۃ ۱۲ ۷ قولہ حیث ارتکبت آہ فیہ اشارۃ الی الجمع بین قولہ وما اصابک من حسنۃ فمن اللہ وبین قولہ قل کل من عند اللہ الواقع ردا لقول المشرکین ۱۲ ۸ قولہ ما یستوجبہا من الذنوب ای وان کانت من حیث الایجاد منتسبۃ الیہ تعالی نازلۃ من عندہ عقوبۃ کقولہ تعالی وما اصابکم من مصیبۃ فبما کسبت ایدیکم ویعفو عن کثیر وعن عائشۃ رضی اللہ عنہا ما من مسلم یصیبہ وصب ولا نصب حتی الشوکۃ یشاکہا وحتی انقطاع شسع نعلہ الا بذنب وما یعفو اللہ عنہ اکثر ۱۲ ابو السعود ۹ قولہ فلا یہمنک ای لا یحزنک روی انہ صلی اللہ علیہ وسلم قال من احبنی فقد احب اللہ تعالی فقال المنافقون لقد قارف الشرک وہو ینہی عنہ ما یرید الا ان نتخذہ ربا کما اتخذت النصاری عیسی فنزلت فمن تولی الخ ۱۲ بیضاوی ۱۰ قولہ بل نذیرا اقتصر علیہ لانہ فی سیاق من اعرض ولانہ سبب الانذار والا فرسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بعث بشیرا ونذیرا ۱۲ صاوی ۱۱ قولہ امرنا طاعۃ اشار الی قولہ طاعۃ خبر مبتدأ محذوف وللایجاز اکہار ہذا المبتدأ لان الخبر مصدر بدل من اللفظ بفعلہ ای بفعل المصدر والمراد انہم تلفظوا بالمصدر عوضا عن تلفظہم بالفعل والقاعدۃ انہ للجمع بین العوض والمعوض ویجوز ان یکون طاعۃ مبتدأ والخبر محذوف ای مناطاعۃ ۱۲ کرخی ۱۲ ۱۲ قولہ بیت طائفۃ منہم ای من القائلین المذکورین وہم رؤساؤہم وتذکیر الفعل لان تانیث الطائفۃ غیر حقیقی ۱۲ ابو السعود ۱۳ قولہ اضمرت ای اخفت فی انفسہا غیر الذی تقول وہذا تعییر لہا بالنفاق ہہنا لان ما اضمرتہ فی انفسہا من العصیان لا یترتب علی خروجہم من عندہ بل ہو قائم بہم ولو کانوا فی مجلسہ علی حد ما تقدم من قولہم سمعنا وعصینا ولو قیل بیتت لکان تعلیلا لقولہ تقول لک بحمل ان یکون للخطاب والعدول الی المضارع لقصد الاستمرار والاستحضار وان یکون للغیبۃ مسندا الی ضمیر طائفۃ فیکون المعنی علی تقدیر الثانی تقول طائفۃ لک وہو مختار الشارح واکثر المفسرین اختاروا الاول قولہ من الطاعۃ بیان للذی تقول ای تقول لک من القبول وضمان الطاعۃ ۱۲ بیضاوی وقولہ ای عصیانک بالنصب تفسیر ۱۲ ۱۵ قولہ ای عصیانک تفسیر للغیر قال القاضی التبییت من البیتوتۃ لان الامور تدبر باللیل او من بیت الشعر اذ من البیت المبنی لانہ یسوی ویدبر بہا ۱۲ ۱۶ قولہ ما یبیتون ای ما یسرون من النفاق او ما یتدبرون الامر فی اللیل ۱۲ ۱۷ قولہ تناقضا فی معانیہ بان یکون بعض اخبارہ غیر مطابق لبعض وقولہ تباینا فی نظمہ ای بان یکون بعضہ فصیحا بلیغا وبعضہ لیس کذلک فلما کان جمیعہ علی منوال واحد لیس بعضہ مناقضا لبعض بل اخبارہ کلہا متوافقۃ وہو فصیح بلیغ لیس فیہ ما ینافی ذلک ثبت انہ من عند اللہ لان ہذا الامر لا یقدر علیہ غیرہ ولو ثبت فرضا انہ من عند غیر اللہ لوجدوا فیہ اختلافا کثیرا فی المعنی او اللفظ ان قلت ان قولہ کثیرا یوہم ان فیہ اختلافا قلیلا اجیب بان التقیید بالکثرۃ للمبالغۃ والمعنی ان القرآن لیس فیہ اختلاف اصلا فلو کان من عند غیر اللہ لوجدوا فیہ اختلافا کثیرا فضلا عن القلیل فہو من عند اللہ فلم یکن فیہ اختلاف اصلا لا کثیرا ولا قلیلا ۱۲ صاوی ۱۸ قولہ واذا جاءہم امر اخ سبب نزولہا ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کان یبعث البعوث والسرایا فاذا غلبوا الکفار او غلبوہم ہاد روا المنافقون للاستخبار عن حالہم فیحدثون بذلک ویشیعونہ قبل ان یسمعوہ من رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم او کبار اصحابہ وقصدہم بذلک افتنان ضعفاء المؤمنین ۱۲ صاوی ۱۹ قولہ اذاعوا بہ یقال اذاع السر وذاع بہ قیل البار مزیدۃ لتضمن الاذاعۃ معنی التحدث ۱۲ ک ۲۰ قولہ لعلمہ الذین یحبون ان یعلموا ما یخفی من امور المنافقین آہ وہذا ظاہر فی اشاعۃ الخبر بالہریۃ واما اشاعۃ الخبر بالنصر والظفر فلا یظہر فیہ الضعف وانما یتاتی بہا ورمنہ فرح المؤمنین وقوتہم وقد اشار ابو السعود الی توجیہہ بما حاصلہ انہم اذا اشاعوا الخبر بالنصر والظفر ربما بالغ ذلک الاعداء فیہیجہم ویلہمہم علی التخرب واعادۃ الحرب فکان مفسدۃ بہذا الاعتبار تامل ۱۲ ج ۲۱ قولہ حتی یخبرہ بالبناء للمفعول ای حتی یخبرہم النبی او کبار الصحابۃ او بالبناء للفاعل ای حتی یخبر النبی وکبار الصحابۃ بہ ۱۲ جمل ۲۲ قولہ لعلمہ ہو مما ینبغی ان یذاع او لا فیہ اشارۃ الی ان قولہ لعلمہ الذین الخ مستانف کنیۃ وصفۃ والافہم کانوا عالمین بہ من قبل صفۃ ہی کونہ ینبغی ان یذاع او لا ۱۲ ۲۳ قولہ بہا الضمیر یعود الی الامر او الی الامن او الخوف لان او تقتضی احدہما ۱۲ مدارک ۲۴ قولہ یستنبطونہ ای یستخرجون تدبیرہم بفطنہم وتجاربہم ومعرفتہم بامور الحرب ومکائدہا وقیل کانوا یلقون من رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم واولی الامر علی امن ووثوق بالظہور علی بعض الاعداء او علی خوف واستشعار فیذیعونہ فینشر فیبلغ الاعداء فیعود اذاعتہم مفسدۃ ولو ردوہ الی الرسول والی اولی الامر وفوضوہ الیہم وکانوا ہم یستنبطونہ تدبیرہ کیف یدبرونہ بما یتلون ویذرون فیہ والنبط الماء الذی یخرج من البیر اول ما تحفر واستنباطہ استخراجہ فاستعیر لما یستخرج الرجل بفضل ذہنہ من المعانی والتدابیر فیما یعضل ۱۲ ک ۲۵ قولہ من الرسول واولی الامر فمن ابتدائیۃ والظرف لغو متعلق بیستنبطونہ والحاصل انہم لو سکتوا لحصل لہم العلم بہ من الرسول واولی الامر منہ ولاخبر فیہ وایضا فیہ ظہور الاسرار وذلک لا یوافق المصلحۃ الدینیۃ فقد یصل الخبر الی الکفار فیستعدوا للقتال وتحصنوا کذا ذکر النیشابوری ۱۲ ک ۲۶ قولہ الا قلیلا وہم قوم اہتدوا قبل مجیئ ہذا الرسول صلی اللہ علیہ وسلم ونزول القرآن مثل زید بن عمرو بن نفیل وورقۃ بن نوفل وغیرہما وعلی ہذا فلا یرد انہ کیف استثنی القلیل ولولا فضلہ لاتبع الکل الشیطان ۱۲ ک ۲۷ قولہ قلیلا ای انہم لم یتبعوہ ولکن آمنوا بالعقل کزید بن عمرو بن نفیل وقس بن ساعدۃ وغیرہما ولما ذکر فی الآیۃ التی قبلہا تثبیطہم عن القتال واظہارہم الطاعۃ واضمارہم خلافہا قال فقاتل الخ ۱۲ مد ۲۸ قولہ فقاتل الفاء جزائیۃ والجملۃ جواب لشرط مقدر ای ان تثبط المنافقون وتقصر الآخرون وترکوک وحدک فقاتل انت یا محمد وحدک ۱۲ روح ۲۹ قولہ لا تکلف الا نفسک الجملۃ فی محل نصب علی الحال من ک فی فقاتل ای قاتل حال کونک غیر مکلف الا نفسک وحدہا ۱۲ ۳۰ قولہ عسی کلمۃ عسی مطمعۃ غیر ان الطماع الکریم انفع من انجاز اللئیم ۱۲ کما لین ۳۱ قولہ الی بدر الصغری روی ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم واعدا ابا سفیان بعد حرب احد موسم بدر ۱۲

حَسَنَةً موافقة للشرع يَكُنْ لَهُ نَصِيبٌ من الاجر مِنْهَا بسببها وَمَنْ يَشْفَعْ شَفَاعَةً سَيِّئَةً مخالفة له يَكُنْ لَهُ كِفْلٌ نصيب مِنَ الوزر مِنْهَا بسببها وَكَانَ اللّٰهُ عَلٰى كُلِّ شَيْءٍ مُقِيتًا مقتدرا فيجازي كل احد بما عمل وَإِذَا حُيِّيتُمْ بِتَحِيَّةٍ كَانَ قيل لكم سلام عليكم فَحَيُّوا المحيي بِأَحْسَنَ مِنْهَا بان تقولوا له وعليك السلام ورحمة الله وبركاته أَوْ رُدُّوهَا بان تقولوا كما قال اى الواجب احدهما والاول افضل إِنَّ اللّٰهَ كَانَ عَلٰى كُلِّ شَيْءٍ حَسِيبًا محاسبا فيجازي عليه ومنه رد السلام وخصت السنة الكافر والمبتدع و الفاسق والمسلم على قاضي الحاجة ومن في الحمام والاكل فلا يجب الرد عليهم بل يكره في غير الاخير ويقال للكافر وعليك اَللّٰهُ لَا إِلٰهَ إِلَّا هُوَ وَاللّٰهِ لَيَجْمَعَنَّكُمْ من قبوركم إِلٰى يَوْمِ الْقِيٰمَةِ لَا رَيْبَ شك فِيهِ وَمَنْ اى لا احد أَصْدَقُ مِنَ اللّٰهِ حَدِيثًا قولا ولما رجع ناس من أحد اختلف الناس فيهم فقال فريق اقتلهم وقال فريق لا فنزل فَمَا لَكُمْ اى ما شأنكم صرتم فِي الْمُنٰفِقِينَ فِئَتَيْنِ فرقتين وَاللّٰهُ أَرْكَسَهُمْ ردهم بِمَا كَسَبُوا من الكفر والمعاصي أَتُرِيدُونَ أَنْ تَهْدُوا مَنْ أَضَلَّ اللّٰهُ اى تعدوهم من جملة المهتدين في الاستفهام الانكاري وَمَنْ يُضْلِلِ اللّٰهُ فَلَنْ تَجِدَ لَهُ سَبِيلًا طريقا الى الهدى وَدُّوا تمنوا لَوْ تَكْفُرُونَ كَمَا كَفَرُوا فتكونون أَنْتُمْ وهم سَوَاءً فِي الكفر فَلَا تَتَّخِذُوا مِنْهُمْ أَوْلِيَاءَ تتولونهم وان اظهروا الايمان حَتّٰى يُهَاجِرُوا فِي سَبِيلِ اللّٰهِ هجرة صحيحة تحقق ايمانهم فَإِنْ تَوَلَّوْا اقاموا على ما هم عليه فَخُذُوهُمْ وَاقْتُلُوهُمْ بالاسر حَيْثُ وَجَدْتُمُوهُمْ وَلَا تَتَّخِذُوا مِنْهُمْ وَلِيًّا تتولونه وَلَا نَصِيرًا تنتصرون به عَلٰى عدوكم إِلَّا الَّذِينَ يَصِلُونَ يلجأون إِلٰى قَوْمٍ بَيْنَكُمْ وَبَيْنَهُمْ مِيثَاقٌ عهد بالامان لهم ومن وصل اليهم كما عاهد النبي صلى الله عليه وسلم هِلَالَ ابن عويمر الاسلمي أَوْ الذين جَاءُوكُمْ وقد حَصِرَتْ ضاقت صُدُورُهُمْ عن أَنْ يُقَاتِلُوكُمْ مع قومهم أَوْ يُقَاتِلُوا قَوْمَهُمْ معكم اى مسكين عن قتالكم وقتالهم فلا تعرضوا اليهم بأخذ ولا قتل وهذا وما بعده منسوخ بآية السيف وَلَوْ شَاءَ اللّٰهُ تسليطهم عليكم لَسَلَّطَهُمْ عَلَيْكُمْ بان يقوى قلوبهم فَلَقَاتَلُوكُمْ ولكنه لم يشأه فالقى في قلوبهم الرعب فَإِنِ اعْتَزَلُوكُمْ فلم يقاتلوكم وَأَلْقَوْا إِلَيْكُمُ السَّلَمَ الصلح اى انقادوا فَمَا جَعَلَ اللّٰهُ لَكُمْ عَلَيْهِمْ سَبِيلًا طريقا بالاخذ أَلَا تُقَاتِلُونَ قَوْمًا نَكَثُوا أَيْمَانَهُمْ وَهَمُّوا بِإِخْرَاجِ الرَّسُولِ وَهُمْ بَدَءُوكُمْ أَوَّلَ مَرَّةٍ أتخافونهم أَتَخْشَوْنَهُمْ فَاللّٰهُ أَحَقُّ أَنْ تَخْشَوْهُ إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ سَتَجِدُونَ آخَرِينَ يُرِيدُونَ أَنْ يَأْمَنُوكُمْ بإظهار الايمان عندكم وَيَأْمَنُوا قَوْمَهُمْ بالكفر كُلَّمَا رُدُّوا إِلَى الْفِتْنَةِ دعوا الى الشرك أُرْكِسُوا فِيهَا وقعوا اشد وقوع فِإِنْ لَمْ يَعْتَزِلُوكُمْ بترك قتالكم وَيُلْقُوا إِلَيْكُمُ السَّلَمَ وَلَمْ يَكُفُّوا أَيْدِيَهُمْ عنكم فَخُذُوهُمْ بالاسر وَاقْتُلُوهُمْ حَيْثُ ثَقِفْتُمُوهُمْ وجدتموهم وَأُولٰئِكُمْ جَعَلْنَا لَكُمْ عَلَيْهِمْ سُلْطَانًا مُبِينًا برهانا بينا ظاهرا على قتلهم وسبيهم لغدرهم

حسنة موافقه للشرع يكن له نصيب من الاجر منها بسببها ومن يشفع شفاعة سيئة مخالفة له يكن له كفل نصيب من الوزر منها بسببها وكان الله على كل شيء مقيتا مقتدرا فيجازي كل احد بما عمل واذا حييتم بتحية كان قيل لكم سلام عليكم فحيوا المحيي باحسن منها بان تقولوا له وعليك السلام ورحمة الله وبركاته او ردوها بان تقولوا كما قال اى الواجب احدهما والاول افضل ان الله كان على كل شيء حسيبا محاسبا فيجازي عليه ومنه رد السلام وخصت السنة الكافر والمبتدع و الفاسق والمسلم على قاضي الحاجة ومن في الحمام والاكل فلا يجب الرد عليهم بل يكره في غير الاخير ويقال للكافر وعليك الله لا اله الا هو والله ليجمعنكم من قبوركم الى يوم القيمة لا ريب شك فيه ومن اى لا احد اصدق من الله حديثا قولا ولما رجع ناس من احد اختلف الناس فيهم فقال فريق اقتلهم وقال فريق لا فنزل فما لكم اى ما شأنكم صرتم في المنفقين فئتين فرقتين والله اركسهم ردهم بما كسبوا من الكفر والمعاصي اتريدون ان تهدوا من اضل الله اى تعدوهم من جملة المهتدين في الاستفهام الانكاري ومن يضلل الله فلن تجد له سبيلا طريقا الى الهدى ودوا تمنوا لو تكفرون كما كفروا فتكونون انتم وهم سواء في الكفر فلا تتخذوا منهم اولياء تتولونهم وان اظهروا الايمان حتى يهاجروا في سبيل الله هجرة صحيحة تحقق ايمانهم فان تولوا اقاموا على ما هم عليه فخذوهم بالاسر واقتلوهم حيث وجدتموهم ولا تتخذوا منهم وليا تتولونه ولا نصيرا تنتصرون به على عدوكم الا الذين يصلون يلجأون الى قوم بينكم وبينهم ميثاق عهد بالامان لهم ومن وصل اليهم كما عاهد النبي صلى الله عليه وسلم هلال ابن عويمر الاسلمي او الذين جاءوكم وقد حصرت ضاقت صدورهم عن ان يقاتلوكم مع قومهم او يقاتلوا قومهم معكم اى مسكين عن قتالكم وقتالهم فلا تعرضوا اليهم باخذ ولا قتل وهذا وما بعده منسوخ بآية السيف ولو شاء الله تسليطهم عليكم لسلطهم عليكم بان يقوى قلوبهم فلقاتلوكم ولكنه لم يشأه فالقى في قلوبهم الرعب فان اعتزلوكم فلم يقاتلوكم وألقوا اليكم السلم الصلح اى انقادوا فما جعل الله لكم عليهم سبيلا طريقا بالاخذ ألا تقاتلون قوما نكثوا ايمانهم وهموا باخراج الرسول وهم بدءوكم اول مرة اتخافونهم اتخشونهم فالله احق ان تخشوه ان كنتم مؤمنين ستجدون آخرين يريدون ان يأمنوكم باظهار الايمان عندكم ويأمنوا قومهم بالكفر اذا رجعوا اليهم وهم اسد وغطفان كلما ردوا الى الفتنة دعوا الى الشرك اركسوا فيها وقعوا اشد وقوع فان لم يعتزلوكم بترك قتالكم ويلقوا اليكم السلم ولم يكفوا ايديهم عنكم فخذوهم بالاسر واقتلوهم حيث ثقفتموهم وجدتموهم وأولئكم جعلنا لكم عليهم سلطانا مبينا برهانا بينا ظاهرا على قتلهم وسبيهم لغدرهم

والنساء ۹۳

حسنة موافقه للشرع يكن له نصيب من الاجر منها بسببها ومن يشفع شفاعة سيئة مخالفة له يكن له كفل نصيب من الوزر منها بسببها وكان الله على كل شيء مقيتا مقتدرا فيجازي كل احد بما عمل واذا حييتم بتحية كان قيل لكم سلام عليكم فحيوا المحيي باحسن منها بان تقولوا له وعليك السلام ورحمة الله وبركاته او ردوها بان تقولوا كما قال اى الواجب احدهما والاول افضل ان الله كان على كل شيء حسيبا محاسبا فيجازي عليه ومنه رد السلام وخصت السنة الكافر والمبتدع و الفاسق والمسلم على قاضي الحاجة ومن في الحمام والاكل فلا يجب الرد عليهم بل يكره في غير الاخير ويقال للكافر وعليك الله لا اله الا هو والله ليجمعنكم من قبوركم الى يوم القيمة لا ريب شك فيه ومن اى لا احد اصدق من الله حديثا قولا ولما رجع ناس من احد اختلف الناس فيهم فقال فريق اقتلهم وقال فريق لا فنزل فما لكم اى ما شأنكم صرتم في المنفقين فئتين فرقتين والله اركسهم ردهم بما كسبوا من الكفر والمعاصي اتريدون ان تهدوا من اضل الله اى تعدوهم من جملة المهتدين في الاستفهام الانكاري ومن يضلل الله فلن تجد له سبيلا طريقا الى الهدى ودوا تمنوا لو تكفرون كما كفروا فتكونون انتم وهم سواء في الكفر فلا تتخذوا منهم اولياء تتولونهم وان اظهروا الايمان حتى يهاجروا في سبيل الله هجرة صحيحة تحقق ايمانهم فان تولوا اقاموا على ما هم عليه فخذوهم بالاسر واقتلوهم حيث وجدتموهم ولا تتخذوا منهم وليا تتولونه ولا نصيرا تنتصرون به على عدوكم الا الذين يصلون يلجأون الى قوم بينكم وبينهم ميثاق عهد بالامان لهم ومن وصل اليهم كما عاهد النبي صلى الله عليه وسلم هلال ابن عويمر الاسلمي او الذين جاءوكم وقد حصرت ضاقت صدورهم عن ان يقاتلوكم مع قومهم او يقاتلوا قومهم معكم اى مسكين عن قتالكم وقتالهم فلا تعرضوا اليهم باخذ ولا قتل وهذا وما بعده منسوخ بآية السيف ولو شاء الله تسليطهم عليكم لسلطهم عليكم بان يقوى قلوبهم فلقاتلوكم ولكنه لم يشأه فالقى في قلوبهم الرعب فان اعتزلوكم فلم يقاتلوكم وألقوا اليكم السلم الصلح اى انقادوا فما جعل الله لكم عليهم سبيلا طريقا بالاخذ ألا تقاتلون قوما نكثوا ايمانهم وهموا باخراج الرسول وهم بدءوكم اول مرة اتخافونهم اتخشونهم فالله احق ان تخشوه ان كنتم مؤمنين ستجدون آخرين يريدون ان يأمنوكم باظهار الايمان عندكم ويأمنوا قومهم بالكفر اذا رجعوا اليهم وهم اسد وغطفان كلما ردوا الى الفتنة دعوا الى الشرك اركسوا فيها وقعوا اشد وقوع فان لم يعتزلوكم بترك قتالكم ويلقوا اليكم السلم ولم يكفوا ايديهم عنكم فخذوهم بالاسر واقتلوهم حيث ثقفتموهم وجدتموهم وأولئكم جعلنا لكم عليهم سلطانا مبينا برهانا بينا ظاهرا على قتلهم وسبيهم لغدرهم

---

۱ ای الخوف فی الصراح رعب ترسانیدن ۲ک ۳ قوله یریدون ان یامنوا ای یامنوا من قتالکم باظهار الاسلام عندکم ۴ جل ۵ قوله وهم اسد وغطفان

والعائد محذوف وقيل مصدرية ۲ک ۲ قوله للانكار آه ای مع التوبیخ ای لا ینبغی لکم ان تختلفوا فی شانهم ولا ینبغی لکم ان تعدوهم فی المهتدین والتوبیخ للفوق القائل للنبی صلی الله علیه وسلم لا تقتلهم ای ینبغی لکم ان تجمعوا علی قتلهم نظیر کفرهم ۲ ج ۳ قوله تتوانیشیر الی ان ودوا بمعنی التمنی ولو مصدریة ۲ک ۴ قوله هجرة صحیحة آه المراد بالهجرة ههنا الخروج مع رسول الله صلی الله علیه وسلم للقتال فی سبیله تخلصین صابرین تحسبین قال عکرمة هی بهجرة اخری والهجرة علی ثلثة وجوه هجرة المومنین فی اول الاسلام وهی قوله تعالی للفقراء المهاجرین وهجرة المنافقین وهی خروج الشخص مع رسول الله صلی الله علیه وسلم صابرا محتسبا الاغراض الدنیا وهی المراد ههنا وهجرة عن جمیع المعاصی قال صلی الله علیه وسلم المهاجر من هجر ما نهی الله ۲ خطیب ۵ قوله فان تولوا ای عن الایمان کظاهر با لهجرة الصحیحة المستقیمة ۲ ابو السعود ۶ قوله واقاموا علی ما هم علیه وهو النفاق من غیر هجرة ومن غیر صدق ۲ ک ۷ قوله بالحرن الجارة کرفتن وفی معالم التنزیل ومعنی یصلون ینتسبون الیهم ویتصلون بهم ویدخلون فیهم بالحلف والجوار اه وفی الجمل ای یلتجئون ویسندون الیهم ای الا القوم الذین استندوا والتجئوا من عقدتم لهم الامان فلا تقتلوهم لانهم صاروا فی امانکم بواسطة ۲ ک ۸ قوله هلال بن عویمر الاسلمی فانه جاء النبی صلی الله علیه وسلم والسلام وادع وقت خروجه الی مکة هلال بن عویمر الاسلمی علی ان لا یعینه ولا یعین علیه علی ان من وصل الی هلال والجأ الیه فله من الجوار مثل ما لهلال وقال ابن عباس هم بنو بکر بن زید بن مناة وقال مقاتل هم خزاعة وخزیمة بن عبد مناة ۲ کبیر ۹ قوله او الذین جاءوا الخ هم بنو مدلج اه ابو السعود هذه الجملة حال باضمار قد وذلک لان قد تقرب الماضی من الحال الاتری انهم یقولون قد قامت الصلوة ویقال اتانی فلان فذهب عقله ای اتانی فلان قد ذهب عقله ۲ کبیر ۱۰ قوله منسوخ بآیة السیف ای التی نزلت فی براءة وهی قوله تعالی فاقتلوا المشرکین حیث وجدتموهم الآیات فصار بعد نزول آیة السیف لا یقبل منهم عهد ابدا الی ان انتشر الاسلام فخصصت آیة السیف بالجزیة والعهود ۲ ک ۱۱ قوله ولو شاء الله الخ هذه تسلیة للمومنین وتذکیر لنعم الله علیهم ۲ ک ۱۲ قوله ولکنه لم یشأه الخ اشار بهذا الاستدراک الی تتمیم القیاس لانه ذکر المقدم بقوله ولو شاء الله والتالی بقوله لسلطهم علیکم فذکر المفسر نقیض المقدم بقوله ولکن والنتیجة بقوله فالقی فی قلوبهم الرعب ۱۳ قوله الرعب

وَمَا كَانَ لِمُؤْمِنٍ اَنْ يَّقْتُلَ مُؤْمِنًا اى ما ينبغى له ان يصدر منه قتل له اِلَّا خَطَـًٔا مخطئا فى قتله من غير قصد وَمَنْ قَتَلَ مُؤْمِنًا خَطَـًٔا بان قصد رمى غيره كصيد وشجرة فاصابه او ضربه بما لا يقتل غالبا فَتَحْرِيْرُ رَقَبَةٍ نسمة مُّؤْمِنَةٍ عليه وَدِيَةٌ مُّسَلَّمَةٌ مؤداة اِلٰٓى اَهْلِهٖ اى ورثة المقتول اِلَّآ اَنْ يَّصَّدَّقُوْا يتصدقوا عليه بها بان يعفوا عنها وبينت السنة انها مائة من الابل عشرون بنت مخاض وكذا ابنات لبون وبنو لبون وحقاق وجذاع وانما على عاقلة القاتل وهم عصبة الاصل والفرع مُؤَجَّلَةً عليهم على ثلث سنين على الغنى منهم نصف دينار والمتوسط ربع كل سنة فان لم يفوا فمن بيت المال فان تعذر فعلى الجانى فَاِنْ كَانَ المقتول مِنْ قَوْمٍ عَدُوٍّ حرب لَّكُمْ وَهُوَ مُؤْمِنٌ فَتَحْرِيْرُ رَقَبَةٍ مُّؤْمِنَةٍ على قاتله كفارة ولا دية تسلم الى اهله لحرابتهم وَاِنْ كَانَ المقتول مِنْ قَوْمٍ بَيْنَكُمْ وَبَيْنَهُمْ مِّيْثَاقٌ عهد كاهل الذمة فَدِيَةٌ له مُّسَلَّمَةٌ اِلٰٓى اَهْلِهٖ وهى ثلث دية المؤمن ان كان يهوديا او نصرانيا وثلثا عشرها ان كان مجوسيا وَتَحْرِيْرُ رَقَبَةٍ مُّؤْمِنَةٍ على قاتله فَمَنْ لَّمْ يَجِدْ الرقبة بان فقدها او ما يحصلها به فَصِيَامُ شَهْرَيْنِ مُتَتَابِعَيْنِ عليه كفارة ولم يذكر تعالى الانتقال الى الطعام كالظهار وبه اخذ الشافعى فى اصح قوليه تَوْبَةً مِّنَ اللّٰهِ مصدر منصوب بفعله المقدر وَكَانَ اللّٰهُ عَلِيْمًا بخلقه حَكِيْمًا ۝ فيما دبره لهم وَمَنْ يَّقْتُلْ مُؤْمِنًا مُّتَعَمِّدًا بان يقصد قتله بما يقتل غالبا عالما بايمانه فَجَزَآؤُهٗ جَهَنَّمُ خَالِدًا فِيْهَا وَغَضِبَ اللّٰهُ عَلَيْهِ وَلَعَنَهٗ ابعده من رحمته وَاَعَدَّ لَهٗ عَذَابًا عَظِيْمًا فى النار وهذا مؤول بمن يستحله او بان هذا جزاؤه ان جوزى ولا بد عَفَى فى خلف الوعيد لقوله تعالى وَيَغْفِرُ مَا دُوْنَ ذٰلِكَ لِمَنْ يَّشَآءُ وعن ابن عباس رض انها على ظاهرها وانها ناسخة لغيرها من ايات المغفرة وبينت اية البقرة ان قاتل العمد يقتل به وان عليه الدية ان عُفِىَ عنه وسبق قدرها وبينت السنة ان بين العمد والخطأ قتلا يسمى شبه العمد وهو ان يقتله بما لا يقتل غالبا فلا قصاص فيه بل دية كالعمد فى الصفة والخطأ فى التاجيل والحمل على العاقلة وهو والعمد ولى بالكفارة من الخطأ ونزل لما مر نفر من الصحابة رض برجل من بنى سليم وهو يسوق غنما فسلم عليهم فقالوا اما سلم علينا الا اتقية فقتلوه واستاقوا غنمه يٰٓاَيُّهَا الَّذِيْنَ اٰمَنُوْٓا اِذَا ضَرَبْتُمْ سافرتم لِلْجِهَادِ فِىْ سَبِيْلِ اللّٰهِ فَتَبَيَّنُوْا وفى قراءة بالمثلثة فى الموضعين وَلَا تَقُوْلُوْا لِمَنْ اَلْقٰٓى اِلَيْكُمُ السَّلٰمَ بالف ودونها اى التحية او الانقياد بقول كلمة الشهادة التى هى امارة على اسلامه لَسْتَ مُؤْمِنًا واما قلت هذه اتقية لنفسك ومالك فتقتلوه تَبْتَغُوْنَ تطلبون بذلك عَرَضَ الْحَيٰوةِ

لہ قولہ ومن قتل مومنا خطأ الخ حاصل ما ذکرہ فی الخطأ ثلثۃ اقسام لان المقتول اما مومن وورثتہ مسلمون او مومن وورثتہ حربیون او معاہد فالاول فیہ الدیۃ والکفارۃ وکذا الثالث واما الثانی ففیہ الکفارۃ فقط ومن اما موصول مبتدأ او شرط وقتل صلتہا وقولہ فتحریر خبرہ وقرن بالفاء لشبہہ بالشرط واما اسم شرط وقتل فعلہ وقولہ فتحریر جوابہ والجملۃ خبرہ من حیث کونہ مبتدأ ۱۲ صاوی ۲ قولہ او ضربہ بما لا یقتل بہ غالبا آہ مراد المفسر تاویل الخطأ فی الآیۃ بما یشمل شبہ العمد حتی یکون شبہ العمد داخلا فی صریح ہذہ الآیۃ من حیث الکفارۃ لکن لا عاقلۃ حینئذ فی اوخال شبہا العمد فی الخطأ الی القیاس الذی ذکرہ الشارح بقولہ وہو ما العمد اولی بالکفارۃ من الخطأ فکان ذکر القیاس ہنالک غفلۃ عما سلکہ ہہنا من تعمیم الخطأ لشبہ العمد کذا فی الجمل ۱۲ ۳ قولہ نسمۃ بفتحتین وہم ۱۲ ۴ قولہ علیہ اشار بہ الی ان قولہ فتحریر مبتدأ والجار محذوف والخبر محذوف ای علیہ التحریر ۱۲ ۵ قولہ دیۃ مسلمۃ دیۃ خطأ بل ہی مسلمۃ دیۃ عمد رضی اولیاء المقتول اذا اعطی لہم المال الذی یدل الشرع وذلک لما ان یسمی الدیۃ تسمیۃ بالمصدر والتاء فی اخرہا عوض عن الواو المحذوفۃ فی الاول کما فی العدۃ ۱۲ روح ۶ قولہ انہا مائۃ من الابل ای الدیۃ فی الخطأ مائۃ من الابل اخماسا عشرون بنت مخاض وعشرون بنت لبون وعشرون ابن مخاض وعشرون حقۃ وعشرون جذعۃ غیر ان عند الشافعی رح یقضی بعشرین ابن لبون مکان ابن مخاض ومن العین الف دینار ومن الورق عشرۃ آلاف درہم ہذا عندنا وقال الشافعی رح من الورق اثنا عشر الفا ۱۲ کذا فی الہدایۃ ۷ قولہ بنت مخاض وہی ما استکملت سنۃ ودخلت فی الثانیۃ وقولہ وکذا بنات لبون وہی التی دخلت فی السنۃ الثالثۃ وقولہ حقاق جمع حقۃ وہی التی دخلت فی السنۃ الرابعۃ وقولہ جذاع جمع جذعۃ وہی التی دخلت فی السنۃ الخامسۃ کذا فی الجلبی دیۃ المرأۃ علی النصف من دیۃ الرجل ودیۃ المسلم والذمی سواء وقال الشافعی رح دیۃ الیہودی والنصرانی اربعۃ آلاف درہم ودیۃ المجوسی ثمانمائۃ درہم ولنا قولہ علیہ السلام دیۃ کل ذی عہد فی عہدہ الف دینار ۱۲ کذا فی الہدایۃ ۸ قولہ وبنو لبون آہ لا خلاف فی ان دیۃ الخطأ اخماس کما بینہ الشارح الا ان عندنا یعلی بنی مخاض مکان بنی لبون لما روی عن ابن مسعود رضی اللہ عنہ ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال فی دیۃ الخطأ عشرون حقۃ وعشرون جذعۃ وعشرون بنت مخاض وعشرون بنت لبون وعشرون بنی مخاض والدیۃ من الذہب الف دینار ومن الورق عشرۃ آلاف درہم وقال الشافعی رحمہ اللہ من الورق اثنا عشر الفا ۱۲ ۹ قولہ وہم عصبۃ الاصل والفرع آہ وہذا عند الشافعی رحمہ اللہ لانہ کان علی عہد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کذلک ولا نسخ بعدہ ولانہ صلتہ والاولی بہا الاقارب وعند ابی حنیفۃ ان کان القاتل من اہل الدیوان فعاقلتہ اہل الدیوان یوخذ من عطایاہم فی ثلث سنین لان عمر رضی اللہ عنہ لما دون الدواوین جعل الثقل علی اہل الدیوان وکان ذلک بمحضر من الصحابۃ من غیر نکیر ولیس ذلک بنسخ ما رواہ لان الثقل کان علی اہل النصرۃ وقد کانت بانواع القرابۃ والحلف وغیر ذلک وفی عہد عمر رضی اللہ عنہ صارت باہل الدیوان فجعلہا علی اہلہا اتباعا للمعنی وان خرجت العطایا فی اکثر من ثلثۃ من وقت القضاء واقل منہا اخذ منہا ولا اعتبار لوقت الثقل عندنا خلافا للائمۃ الثلثۃ وان لم یکن من اہل الدیوان فعاقلتہ قبیلتہ ۱۲ ۱۰ قولہ موزعۃ توزع قسمت کردن برجمعی بر انے دیگرے ۱۲ صراح ۱۱ قولہ من قوم عدو ای کفار محاربین بان اسلم فیما بینہم ولم یفارقہم او بان اتاہم بعد ما فارقہم لہم من ہنیمات ۱۲ خطیب ۱۲ قولہ لاہم تسلم الی اہلہ اذ لا وراثۃ بینہ وبینہم لانہم محاربون ۱۲ خطیب ۱۳ قولہ وہی ثلث دیۃ المؤمن آہ ہذا ہو مذہب الشافعی رحمہ اللہ واستدل بما روی ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم جعل دیۃ النصرانی والیہودی اربعۃ آلاف درہم ودیۃ المجوسی ثمانمائۃ درہم وعند مالک رحمہ اللہ دیۃ الیہودی والنصرانی ستۃ آلاف درہم لقولہ علیہ السلام عقل الکافر نصف عقل المسلم وعندنا دیۃ المسلم والذمی سواء لما روی ان ابا بکر وعمر رضی اللہ عنہما قضیا بذلک والی النبی علیہ السلام دیۃ کل ذی عہد فی عہدہ الف دینار ۱۲ ۱۴ قولہ وبہ ای بعدم الانتقال الی الطعام اخذ الشافعی فی اصح قولیہ وہذا موافق لما قالہ الحنفیۃ والاطعام غیر مشروع فی ہذہ الکفارۃ بدلیل الغار الدالۃ علی ان المذکور کل الواجب واثبات البدل بالرای لا یجوز فلا بد من النص ۱۲ روح ۱۵ قولہ بفعلہ المقدر ای تاب علیکم توبۃ ۱۲ خطیب ۱۶ قولہ فجزاؤہ جہنم خالدا فیہا حال مقدرۃ من فاعل فعل مقدر یقتضیہ مقام الکلام کانہ قیل فجزاؤہ ان یدخل جہنم خالدا فیہا ۱۲ روح ۱۷ قولہ وہذا مؤول شرع فی ذکر الاجوبۃ عن السوال الوارد علی الآیۃ وحاصلہ ان الجبر بعموم اللفظ لا بخصوص السبب وظاہر الآیۃ یقتضی ان جزاء القاتل عمدا الخلود فی النار وکولوات مؤمنا ولیس کذلک فاجاب المفسر عن ذلک بثلاثۃ اجوبۃ الاول انہ محمول علی المستحل لذلک الثانی ان ہذا جزاؤہ ان جوزی ای ان عاملہ اللہ بعدلہ جازاہ بذلک وان عاملہ بفضلہ فجائز ان لا یدخلہ النار ولکن فی ہذا الجواب شیء لان فیہ تسلیم انہ اذا جوزی یخلد فی النار وہو غیر سدید للقواطع الدالۃ علی انہ لا یخلد فی النار الا من مات علی الکفر وقد اجاب البیضاوی بجواب آخر وہو انہ یحمل الخلود علی طول المکث الثالث اشار لہ المفسر بقولہ وعن ابن عباس الخ ۱۸ قولہ وبہذا مؤول بمن یستحلہ للای محمول علی من یستحل القتل بہذا جواب عن سوال حاصلہ ان صاحب الکبیرۃ لا یخلد فی النار فاجاب عنہ بثلاثۃ اجوبۃ قولہ او بان ہذا جزاؤہ ان جوزی فی ابی السعود ورد وی مرفوعا عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم انہ قال ہو جزاؤہ وبہ قال عمرو بن عبد اللہ وبکر بن عبد اللہ وابو صالح والاصل فی ذلک ان اللہ عز وجل یجوز ان یخلف الوعید وان امتنع ان یخلف الوعد بہذا ورد السنۃ عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فی حدیث انس رضی اللہ عنہ انہ علیہ الصلوۃ والسلام قال من وعدہ اللہ علی عملہ ثوابا فہو منجزہ لہ ومن اوعدہ علی عملہ عقابا فہو بالخیار والتحقیق انہ لا ضرورۃ الی تفریع المحن فیہ علی الاصل المذکور لانہ اخبار عن جزائہ ذلک لانہ یجزیہ بذلک کیف لا وقد قال اللہ تعالی وجزاء سیئۃ سیئۃ مثلہا ولو کان ہذا اخبارا بانہ تعالی یجزی کل سیئۃ بمثلہا لعارضہ ۱۹ قولہ ولا یبدع ای لا ندرۃ فی القاموس والبدع بالکسر الامر الذی یکون اولا والغایۃ فی کل شیء ۲۰ قولہ وعن ابن عباس رض انہا علی ظاہرہا فی تفسیر الخطیب مارواہ عن ابن عباس رض لا تقبل توبۃ قاتل المؤمن عمدا اراد بہ التشدید اہ واثبت فی البیضاوی ان ابن عباس رض روی خلافہ ایضا کما رواہ البیہقی فی سننہ ۱۲ ۲۱ قولہ وہو ان یقتلہ بما لا یقتل غالبا کالعصا الصغیر شلا ۱۲ ۲۲ قولہ کالعمد ای کدیۃ العمد فی الصفۃ وہی التثلیث یعنی انہ شبہ العمد فی کون دیتہ کدیۃ فی التثلیث وانہ اشبہ الخطأ فی کون دیتہ مؤجلۃ الی ثلث سنین وانہا علی العاقلۃ ۱۲ ۲۳ قولہ والحمل ای تحمل العاقلۃ لہا عن الجانی ۱۲ ۲۴ قولہ وہو العمد اولی الخ مرادہ ان حکم کفارتہا ثابت بالقیاس الاولی وقد علمت انہ لا یحتاج الی ہذا بالنسبۃ لشبہ العمد علی تقریرہ السابق من ادراجہ فی الخطأ حیث شملہ بقولہ او ضربہ بما لا یقتل غالبا فیکون مذکورا صریحا لا مقیسا ۱۲ ۲۵ قولہ وہو العمد اولی بالکفارۃ من الخطأ وہذا الحکم عند الشافعی رح وما اعتدنا فنقول ان اللہ تعالی جعل کل جزاء القتل العمدی بہذہ الآیۃ وہو جہنم اذ الجزاء اسم للکامل فعلم بالاشارۃ ہذا النص عدم وجوب شیء آخر وہو الکفارۃ والقصاص جزاء المحل دون الفعل فلا ینافیہ کذا فی الاحمدی ۱۲ ۲۶ قولہ ونزل لما مر نفر من الصحابۃ برجل الخ واکثر المفسرین علی انہ نزلت فی مرداس بن نہیک من اہل فدک وکان اسلم ولم یسلم من قومہ غیرہ وکان علیہ السلام بعث سریۃ الی قومہ وامیرہم غالب بن فضالۃ فہرب القوم وبقی مرداس ثقۃ باسلامہ ونزل من الجبل وقال لا الہ الا اللہ محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم وقتلہ اسامۃ بن زید

الدُّنْيَا متاعها من الغنيمة فَعِنْدَ اللّٰهِ مَغَانِمُ كَثِيرَةٌ تغنيكم عن قتل مثله لما له كَذٰلِكَ كُنْتُمْ مِنْ قَبْلُ تعصم دماؤكم واموالكم بمجرد قولكم الشهادة فَمَنَّ اللّٰهُ عَلَيْكُمْ بالاشهار بالايمان والاستقامة فَتَبَيَّنُوا ان تقتلوا مؤمنا وافعلوا بالداخل فى الاسلام كما فُعِلَ بكم إِنَّ اللّٰهَ كَانَ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرًا فيجازيكم به لَا يَسْتَوِي الْقَاعِدُونَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ عن الجهاد غَيْرُ أُولِي الضَّرَرِ بالرفع صفة والنصب استثناء من زمانة او عمى ونحوه وَالْمُجَاهِدُونَ فِي سَبِيلِ اللّٰهِ بِأَمْوَالِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ فَضَّلَ اللّٰهُ الْمُجَاهِدِينَ بِأَمْوَالِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ عَلَى الْقَاعِدِينَ لضرر دَرَجَةً فضيلة لاستوائهما فى النية وزيادة المجاهد بالمباشرة وَكُلًّا من الفريقين وَعَدَ اللّٰهُ الْحُسْنَى الجنة وَفَضَّلَ اللّٰهُ الْمُجَاهِدِينَ عَلَى الْقَاعِدِينَ لغير ضرر أَجْرًا عَظِيمًا ويبدل منه دَرَجَاتٍ مِنْهُ منازل بعضها فوق بعض من الكرامة وَمَغْفِرَةً وَرَحْمَةً منصوبان بفعلهما المقدر وَكَانَ اللّٰهُ غَفُورًا الاولياء رَحِيمًا بهم ع ۵

باهل طاعته ونزل فى جماعة اسلموا ولم يهاجروا فقتلوا يوم بدر مع الكفار إِنَّ الَّذِينَ تَوَفّٰهُمُ الْمَلٰئِكَةُ ظَالِمِي أَنْفُسِهِمْ بالمقام مع الكفار وترك الهجرة قَالُوا لهم مؤبخين فِيمَ كُنْتُمْ اى فى اى شئ كنتم من امر دينكم قَالُوا معتذرين كُنَّا مُسْتَضْعَفِينَ عاجزين عن اقامة الدين فِي الْأَرْضِ ارض مكة قَالُوا لهم تبكيتا أَلَمْ تَكُنْ أَرْضُ اللّٰهِ وَاسِعَةً فتهاجروا فِيهَا من ارض الكفر الى بلد آخر كما فعل غيركم قال تعالى فَأُولٰئِكَ مَأْوٰهُمْ جَهَنَّمُ وَسَاءَتْ مَصِيرًا إِلَّا الْمُسْتَضْعَفِينَ مِنَ الرِّجَالِ وَالنِّسَاءِ وَالْوِلْدَانِ لَا يَسْتَطِيعُونَ حِيلَةً لا قوة لهم على الهجرة وَلَا يَهْتَدُونَ سَبِيلًا طريقا الى ارض الهجرة فَأُولٰئِكَ عَسَى اللّٰهُ أَنْ يَعْفُوَ عَنْهُمْ وَكَانَ اللّٰهُ عَفُوًّا غَفُورًا وَمَنْ يُهَاجِرْ فِي سَبِيلِ اللّٰهِ يَجِدْ فِي الْأَرْضِ مُرٰغَمًا مهاجرا كَثِيرًا وَسَعَةً فى الرزق وَمَنْ يَخْرُجْ مِنْ بَيْتِهِ مُهَاجِرًا إِلَى اللّٰهِ وَرَسُولِهِ ثُمَّ يُدْرِكْهُ الْمَوْتُ فى الطريق كما وقع لجندع بن ضمرة الليثى فَقَدْ وَقَعَ ثَبَتَ أَجْرُهُ عَلَى اللّٰهِ وَكَانَ اللّٰهُ غَفُورًا رَحِيمًا وَإِذَا ضَرَبْتُمْ سافرتم فِي الْأَرْضِ فَلَيْسَ عَلَيْكُمْ جُنَاحٌ فى أَنْ تَقْصُرُوا مِنَ الصَّلٰوةِ بان ترد ها من اربع الى اثنتين إِنْ خِفْتُمْ أَنْ يَفْتِنَكُمُ اى يأتيكم بمكروه الَّذِينَ كَفَرُوا بيان للواقع اذ ذاك فلا مفهوم له وبينت السنة ان المراد بالسفر الطويل المباح وهو اربعة برد وهى ستة عشر فرسخا ويؤخذ من قوله فليس عليكم جناح انه رخصة لا واجب وعليه الشافعى إِنَّ الْكٰفِرِينَ كَانُوا لَكُمْ عَدُوًّا مُبِينًا بين العداوة وَإِذَا كُنْتَ يا محمد حَاضِرْتَهُمْ وانتم تخافون العدو فَأَقَمْتَ لَهُمُ الصَّلٰوةَ وهذا جرى على عادة القرآن فى الخطاب فلا مفهوم له فَلْتَقُمْ طَائِفَةٌ مِنْهُمْ مَعَكَ وتأخر طائفة وَلْيَأْخُذُوا اى الطائفة التى قامت معك أَسْلِحَتَهُمْ معهم فَإِذَا سَجَدُوا اى صلوا فَلْيَكُونُوا اى الطائفة الاخرى مِنْ وَرَائِكُمْ يحرسون الى ان تقضوا

الزجاج واختاره المصنف والاكثر على ان المراد من القاعدين غير اولى الضرر والجملة بيان لنفى الاستواء ۱۲ ک ۲ قوله فضيلة اى فى الآخرة والمعنى ان من تقاعد عن القتال لمرض ونحوه فهو ناقص عن المباشرين للجهاد وقد لازم استوائهما الجهاد بالنية فانا نجازى المجاهد للمباشرة وكل من القسمين وعده الله بالحسنى ۱۲ ک ۳ قوله وكلا مفعول اول لما يعقبه قدم عليه لافادة القصر تأكيد للوعد اى كل واحد وقوله الحسنى مفعول ثان والجملة اعترض جئ بها تذكارا لما عسى يوهمه تفضيل احد الفريقين على الآخر من حرمان المفضول ۱۲ كرخى ۴ قوله ويبدل منه اى من اجر بدل الكل بعين للكمية التفضيل ۱۲ روح ۵ قوله منازل الخ فهذه لمن قعد بغير عذر والتى قبلها لمن قعد بعذر والاكثر على ان المثوبتين كليهما فيمن قعد بغير عذر وانما كرر واجب فى الاول ودرجة وفى الثانى ودرجات لان المراد بالدرجة الظفر والغنيمة والذكر الجميل فى الدنيا وبالدرجات ثواب الآخرة وبينه بالافراد فى الاول والجمع فى الثانى لان ثواب الدنيا فى جنب ثواب الآخرة يسير ۱۲ ک ۶ قوله بفعلهما المقدر اى وغفر الله لهم مغفرة ورحمهم رحمة ثم بجعلهما المفسر عطفا على درجات كما جعله غيره لان فى كونها بدلا من الاجر تعسفا ۱۲ ک ۷ قوله عاجزين عن اقامة الدين فى الاحمدى وفى هذا الزمان ان لم يتمكن من اقامة دينه بسبب ايدى الظلمة او الكفرة يفرض عليه الهجرة وهو الحق ۱۲ ۸ قوله لا يستطيعون حيلة الخ صفة المستضعفين اذ لا توقيت فيه فيكون فى حكم المنكراه روح وفى البيضاوى واستطاعة الحيلة وجدان اسباب الهجرة وما يتوقف عليه واهتداء السبيل معرفة الطريق بنفسه او بدليل ۱۲ ۹ قوله المغاير بفتح الغين اسم ظرف معناه مهاجرا بفتح الجيم اى موضع هجرة من راغمت قومى اى هاجرتهم قيل سميت المهاجرة مراغمة لان من يهاجر يراغم قومه ۱۲ ک ۱۰ قوله مهاجرا اى مكانا يهاجر اليه وعبر عنه بالمراغم للاشعار بان المهاجر يرغم انف قومه اى يذلهم والرغم الذل والهوان واصله لصوق الانف بالرغام بفتح الراء وهو التراب ۱۲ ابو السعود ۱۱ قوله ومن يخرج اى من المقام الذى هو فيه سواء كان مقر استوطنه او الذى يحمل عليه او منزلا من منازل النفس او مقاما من مقامات القلب هاجر الى الله بالتوجه الى توحيد الذات ورسوله بالتوجه الى طلب الاستقامة فى توحيد الصفات ثم يدركه الانقطاع قبل الوصول فقد وقع اجره على الله بحسب ما توجه اليه فان التوجه الى السلوك له اجر المنزل الذى وصل اليه اى المرتبة من الكمال الذى حصل له ان كان واجد المقام الذى وقع نظره عليه وقصده فان ذلك الكمال وان لم يحصل لاجب الملك القدوس لكنه استحق اليه بحسب قصده والنظر فيه اى يؤيد التوفيق بعد ارتفاع الحجب لوصول اليه ۱۲ من تفسير الشيخ محمى الدين ابن عربى ۱۲ ک ۱۱ قوله الى الله ورسوله اى الى طاعة الله وطاعة رسوله ۱۲ روح ۱۲ قوله كما وقع لجندع بن ضمرة واكثر المفسرين على ان اسم جندع ابن ضمرة وروى ان رسول الله صلى الله عليه وسلم لما بعث بالآيات المتقدمة الى سلمى مكة قال جندب بن ضمرة من بنى الليث لبنيه وكان شيخا كبيرا احملونى فانى لست من المستضعفين وانى لاهتدى الطريق والله لا ابيت الليلة بمكة فحملوه على سريره متوجها الى المدينة فلما بلغ التنعيم اشرف على الموت فصفق بيمينه على شماله ثم قال اللهم هذه لك وهذه لرسولك ابايعك على ما بايعك عليه رسولك فمات فبلغ خبره اصحاب رسول الله فقالوا لو توفى بالمدينة لكان اتم واوفى اجرا وضحك منه المشركون وقالوا ما ادرك ما طلب فنزلت الآية ۱۲ ۱۳ قوله ضمرة الليثى بفتح الضاد المعجمة وسكون الميم هذا هو الصحيح كما فى الاستيعاب قد روى الطبرى من طريق سعيد بن جبير وغيره انها نزلت فى رجل كان بمكة فلما سمع ما قوله تعالى الم تكن ارض الله واسعة فتهاجروا فيها قال لاهله وهو مريض اخرجونى الى المدينة فاخرجوه فمات فى الطريق فنزلت واسمه ضمرة على الصحيح كذا ذكره فى فتح البارى قال ابن اسحاق فى سيره ولما هاجر النبى صلى الله عليه وسلم كان جندع بن ضمرة بن ابى العاص الجندعى الضمرى رجلا مسلما فاستبطأ فقال فيه اخرجونى من مكة فخرج مهاجرا فمات فى الطريق فنزلت الآية وفى الاصابة فى اسمه عشرة اقوال منها ضمرة بن الجعيص كان اعمى ورجال وسعه وكان شيخا ۱۲ ک ۱۴ قوله بيان للواقع اذ ذاك اى وهو ان غالب اسفار نبينا صلى الله عليه وسلم واصحابه لم تخل من خوف العدو لكثرة المشركين ۱۲ جمل ۱۵ قوله فلا مفهوم له اى فلا يشترط الخوف بل للسفر الشاق مع الامن قال المولى ابو السعود فى تفسيره وقيل ان الآية الكريمة مجملة فى حق مقدار القصر وكيفيته وفى حق ما يتعلق به من الصلوات وفى مقدار مدة الضرب الذى يناط به القصر نقل ما ورد عنه صلى الله عليه وسلم من القصر فى حال الامن مخصصه بالرباعيات على وجه التضعيف وبالضرب فى المدة المعينة بيان الاجمال الكتاب انتهى وعن ابن عباس رضى الله عنهما قال سافر رسول الله صلى الله عليه وسلم بين مكة والمدينة لا يخاف فصلى ركعتين آه روح قلت هذا الحديث مروى فى الصحيحين ۱۲ ۱۶ قوله برد الخ وبريد جمع بريد وكل بريد اربعة فراسخ وكل فرسخ ثلاثة اميال باميال هاشم جد رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو الذى قدر اميال البادية كل ميل اثنا عشر الف قدم وهى اربعة آلاف خطوة ۱۲ روح ۱۷ قوله برد بضمتين جمع بريد وهو اثنا عشر ميلا والميل اثنا عشر الف قدم وكانوا يبنون ربطا فى الطريق يسمونها السمك بين كل سمكين اثنا عشر ميلا وثمة بخال ويسمون كلا منها بريدا معرب بريده دم اى مقطوع الذنب ثم سمى الراكب به والمسافات ۱۲ ک ۱۸ قوله وعليه الشافعى اى وبناء المقدار المذكور عند الشافعى رح واما عند ابى حنيفة فاذا مدة السفر الذى يجوز فيه القصر ثلثة ايام وليالى سير الابل ومشى الاقدام على القصد فى البرد اعتدال الريح فى البحر وما يليق فى الجبل ولا اعتبار بالهبوط والصعود فلو سار سيرة ثلثة ايام وليالى بين فى يوم قصر ولو سار سيرة يوم فى ثلثة ايام لم يقصر اه ثم تلك السيرة ستة برد وكذا فى الاحمدى وغيره ۱۲ ۱۹ قوله وتأخر طائفة اى بازاء العدو ۱۲ صاوى

۱ قوله فمن الله عليكم اى قبل منكم النطق بالشهادتين ولم يأمر بالبحث عن سرائركم ۱۲ صاوى ۲ قوله عن الجهاد آه اى فى بدر كما رواه البخارى ۳ قوله بالرفع صفة اى برفع لفظ غير صفة للقاعدون ۱۲ ۴ قوله من زمانة زمانة بالفتح برجائے ماندگى ۱۲ صراح ۵ قوله بضرر كذا فسره

الصلوٰة وتذهب هذه الطائفة تحرس ولتات طائفة اخرى لم يصلوا فليصلوا معك وليأخذوا حذرهم
(الخ وفي الواقدي صلاة العصر ۱۲ منه)
واسلحتهم معهم الى ان يقضوا الصلوٰة وقد فعل النبي صلى الله عليه وسلم كذلك ببطن نخل رواه الشيخان ودّ الذين
كفروا لو تغفلون اذا قمتم الى الصلوٰة عن اسلحتكم وامتعتكم فيميلون عليكم ميلة واحدة بان يحملوا عليكم فياخذكم
وهذا علة الامر باخذ السلاح ولا جناح عليكم ان كان بكم اذى من مطر او كنتم مرضى ان تضعوا اسلحتكم
فلا تحملوها وهذا يفيد ايجاب حملها عند عدم العذر وهو احد قولي الشافعي والثاني انه سنة ورجح وخذوا حذركم
من العدو اي احترزوا منه ما استطعتم ان الله اعد للكفرين عذابا مهينا فاذا قضيتم الصلوٰة فرغتم منها
فاذكروا الله بالتهليل والتسبيح قياما وقعودا وعلى جنوبكم مضطجعين اي في كل حال فاذا اطمانتم امنتم فاقيموا
الصلوٰة ادوها بحقوقها ان الصلوٰة كانت على المؤمنين كتبا مكتوبا اي مفروضا موقوتا مقدرا وقتها فلا تؤخر عنه ونزل
لما بعث صلى الله عليه وسلم طائفة في طلب ابي سفيان واصحابه لما رجعوا من احد فشكوا الجراحات ولا تهنوا تضعفوا في ابتغاء طلب القوم
الكفار لقتالهم ان تكونوا تالمون تجدون الم الجراح فانهم يالمون كما تالمون اي مثلكم ولا يجبنون عن قتالكم
وترجون انتم من الله من النصر والثواب عليه ما لا يرجون هم فانتم تزيدون عليهم بذلك فينبغي ان تكونوا ارغب
منهم فيه وكان الله عليما بكل شئ حكيما في صنعه وسرق طعمة بن ابيرق درعا وخباها عند يهودي فوجدت عنده
(اي في الحرب ۱۲ منه) (اي الدرع وهي سبعون ذراعا بذراع هاشم ۱۲ منه) (اي عند طعمة ۱۲ منه) (اي يدفع ۱۲ منه)
فرماه طعمة بها وحلف انه ما سرقها فسأل قومه النبي صلى الله عليه وسلم ان يجادل عنه ويبرئه فنزل انا انزلنا اليك الكتب
بالقران بالحق متعلق بانزلنا لتحكم بين الناس بما اراك الله علمك الله فيه ولا تكن للخائنين طعمة خصيما
مخاصما عنهم واستغفر الله مما هممت به ان الله كان غفورا رحيما ولا تجادل عن الذين يختانون انفسهم
يخونونها بالمعاصي لان وبال خيانتهم عليهم ان الله لا يحب من كان خوانا كثير الخيانة اثيما اي بعاقبته يستخفون
اي طعمة وقومه حياء من الناس ولا يستخفون من الله وهو معهم بعلمه اذ يبيتون يضمرون ما لا يرضى من القول
من عزمهم على الحلف على نفي السرقة ورمي اليهودي بها وكان الله بما يعملون محيطا علما انتم يا هؤلاء خطاب
لقوم طعمة جادلتم خاصمتم عنهم اي عن طعمة وذويه وقرئ عنه في الحيوة الدنيا فمن يجادل الله عنهم يوم
القيمة اذا عذبهم ام من يكون عليهم وكيلا يتولى امرهم ويذب عنهم اي لا احد يفعل ذلك ومن يعمل
سوءا ذنبا يسوء به غيره كرمي طعمة اليهودي او يظلم نفسه بعمل ذنب قاصر عليه ثم يستغفر الله منه اي يتب
يجد الله غفورا له رحيما به ومن يكسب اثما ذنبا فانما يكسبه على نفسه لان وباله عليها ولا يضر غيره و
كان الله عليما حكيما في صنعه ومن يكسب خطيئة ذنبا صغيرا او اثما ذنبا كبيرا ثم يرم به بريئا منه

(اي مما رمى طعمة زيدا ۱۲ منه)

ع ۱۵ ۱۲

تعلیقات جدیدۃ من التفاسیر المعتبرۃ لحل جلالین

۱ک قولہ والثانی انہ سنۃ ورجح ای رجحہ الشیخان وفی الاحمدی ثم خص عن اخذ الاسلحۃ حین المرض والمطر بقولہ تعالیٰ ولا جناح علیکم ان کان بکم اذی من مطر او کنتم مرضی ان تضعوا اسلحتکم وقرر الحذر علی کل حال ولم یرخص بترکہ اصلا حیث قال وخذوا حذرکم فعلم ان الحذر واجب الخ ۱۲ منہ ۲ک قولہ ان اللہ اعدّ عبارۃ ابی السعود ان اللہ اعد للکافرین عذابا مہینا تعلیل للامر باخذ الحذر لہ اعد لہم عذابا مہینا بان یخذلہم وینصرکم علیہم فاہتموا بامورکم ولا تہملوا فی مباشرۃ الاسباب کے کیل بہم عذابا بیدکم ۱۲ ج ۳ک قولہ فرغتم بہذا تفسیر علی مذہب ابی حنیفۃ رح وقیل المعنی اذا اردتم الصلوٰۃ واشتد الخوف صلوا کیفما امکن قیاما مسائفین وقعودا مراہین وعلی جنوبکم ملحمین ای مجرحین علی مذہب الشافعی من انہ یجب الصلوٰۃ حال المحاربۃ وقال ابو حنیفۃ لا یصلی المحارب حتی یطمئن ۱۲ ک ۴ک قولہ یحقونہا آہ ای من الارکان والشروط والسنن ۱۲ ۵ک قولہ مرقوتا آہ ای فرضا موقتا قال وقتہ اللہ علیہم فلا بد من اقامتہا فی حالۃ الخوف ایضا علی الوجہ المشروع وقیل مفروضا مقدرا فی الحضر اربع رکعات وفی السفر رکعتین فلا بد ان تودی فی کل وقت جسما قدر کذا فی ابی السعود ۱۲ ج ۶ک قولہ لما رجعوا من احد ای فرغوا من وقعتہا والضمیر عائد علی الصحابۃ فحینئذ ہم ابو سفیان و تشاوروا مع اصحابہ فی العود الی المدینۃ لیستاصلوا المسلمین فبلغ ذلک رسول اللہ فندب فی الیوم الثانی من وقعۃ احد لیخرج من کان معنا بالامس ولا یخرج معنا غیرہم فخرجوا حتی بلغوا الی حمراء الاسد وتقدم ذلک فی آل عمران ۱۲ ۷ک قولہ والثواب علیہ ای علی الجہاد فانکم تقاتلون فی سبیل اللہ وہم یقاتلون فی سبیل الطاغوت فانتم احق بالشجاعۃ والقدوم علیہم ۱۲ ۸ک قولہ فانتم ترزیدون الخ ای لیس ما تجدون من الالم بالجرح وانتقل مختصا بکم بل ہو مشترک بینکم وبینہم یصیبہم کما یصیبکم ثم انہم یصبرون علیہ فالکم لا تصبرون مثل صبرہم مع انکم اجدر منہم بالصبر لانکم ترجون من اللہ ما لا یرجون من اظہار دینکم علی سائر الادیان ومن الثواب العظیم فی الآخرۃ ۱۲ منہ ۹ک قولہ وسرق طعمۃ بضم الطاء کما فی القاموس وجامع الاصول وبفتحہا وکسرہا قولہ ابیرق بضم الہمزۃ وفتح الموحدۃ مفصلہ روی ان طعمۃ بن ابیرق احد بنی ظفر سرق درعا من جار لہ اسمہ قتادۃ بن النعمان فی جراب دقیق فجعل الدقیق ینتثر من خرق فیہ وخبا ہا عند زید بن السمین رجل من الیہود فالتمست الدرع عند طعمۃ فلم توجد وحلف ما اخذہا ومالہ بہا علم فترکوہ واتبعوا اثر الدقیق حتی انتہی الی منزل الیہود فاخذوہا فقال ودفعہا الی طعمۃ وشہد لہ ناس من الیہود فقال بنو ظفر انطلقوا بنا الی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فاسألوہ ان یجادل عن صاحبہم وقالوا ان لم تفعل ہلک صاحبنا وافتضح وبرئ الیہود وہم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان یفعل فنزل ۱۲ منہ ۱۰ک قولہ ای لسان الاقاویل الفاسدۃ تصحیحہ ای فانطلقوا وأتوہ فسألوہ ان یجادل عن المسلم لان الحال شاہدۃ لہ ان السرقۃ فی ید الیہودی یتہمون فی الزور وعداوۃ الانصار ۱۲ ک ۱۱ک قولہ ملک ای اوحی الیک و انما یسمی العلم الیقینی رویۃ لانہ جری مجری الرویۃ فی قوۃ الظہور قال ابن عباس ایاکم والرأی فان اللہ نبہ نبیکم بین الناس بما ارٰک اللہ ولم یقل بما رایت اخرجہ ابن ابی حاتم وقال غیرہ یحمل قولہ بما ارٰک اللہ علی الوحی والاجتہاد معا قال الشیخ ابو منصور بما الہمک اللہ بالنظر فی الاصول منزلۃ وفیہ دلالۃ جواز الاجتہاد ۱۲ ک ۱۲ک قولہ مما ہممت بہ ای من القضاء علی الیہودی خانہ ذنب صورۃ علی وعصے آدم ربہ فغوی فہو من باب حسنات الابرار سیئات المقربین ۱۲ ۱۳ک قولہ الذین یختانون والمراد بہ طعمۃ ومن عاونہ من قومہ وہم یعلمون انہ سارق او ذکر بلفظ الجمع لیتناول طعمۃ وکل من خان خیانۃ ۱۲ منہ ۱۴ک قولہ بالمعاصی جعلت معصیۃ العصاۃ خیانۃ منہم لانفسہم لان وبال خیانتہم علیہم وای یعاقبہ تفسیر لقولہ لا یحب ۱۲ ک ۱۵ک قولہ خوانا وانما قیل بلفظ المبالغۃ لانہ قد علم من طعمۃ انہ مفرط فی الخیانۃ ورکوب الاثم وروی ان طعمۃ ہرب الی مکۃ وارتد ونقب حائطا بمکۃ لیسرق متاع اہلہ فسقط الحائط علیہ فقتلہ وقیل اذا عثرت من رجل علی سیئۃ فاعلم ان لہا اخوات وعن عمر رضی اللہ عنہ ما امر بقطع ید سارق فجاءت امہ تبکی وتقول ہذہ اول سرقۃ سرقہا فاعف عنہ فقال کذبت ان اللہ لا یواخذ عبدہ فی اول مرۃ ۱۲ منہ ۱۶ک قولہ یعلمہ الی لا یخفی علیہ خاف من سرہم وکفی بہذہ الآیۃ ناعیۃ علی الناس ما ہم فیہ من قلۃ الحیاء والخشیۃ من ربہم مع علمہم انہم فی حضرتہ لاستتره ولا غیبۃ ۱۲ مدارک ۱۷ک قولہ یضمرون ہذا ہو المراد من التبییت ہہنا والا فہو فی الاصل تدبیر الامر لیلا ۱۲ منہ ۱۸ک قولہ ہا انتم ہؤلاء تشیر الی ان انتم مبتدأ وہؤلاء خبرہ وہا فی اول کل منہما للتنبیہ ۱۲ روح ۱۹ک قولہ ہا ہؤلاء تشیر الی ان انتم مبتدأ وجادلتم خبر والمنادی معترضۃ بینہما ۱۲ ک ۲۰ک قولہ ای عن طعمۃ وذویہ ای عن جانب الطعمۃ و قومہ ۱۲ ۲۱ک قولہ ام من یکون قال العلامۃ التفتازانی فی ہذا الوضع یعنی اذا وقع بعدہ اسم استفہام یکون بمعنی بل لا منفصلۃ ولا منقطعۃ وقال صاحب المغنی معنی ام المنقطعۃ الاضراب ثم یکون تارۃ للاضراب مجردا وتارۃ یتضمن مع ذلک استفہام انکار او طلبا فمن الاول قولہ تم ام ہل تستوی الظلمٰت والنور ۱۲ ک ۲۲ک قولہ ویذب عنہم ای یدفع عنہم ذب ودفع کردن ۱۲ صراح ۲۳ک قولہ ای لا احد اشار بہ الی ان الاستفہام انکاری بمعنی النفی فی الموضعین ۱۲ ۲۴ک قولہ ای یتب اہ ای یصدق فی التوبۃ فیسہل المراد مجرد اللسان کذا افاد شیخنا وقید بالتوبۃ لانہ لا ینفع الاستغفار مع الاصرار وہذہ الآیۃ دلت علی ان التوبۃ مقبولۃ من جمیع الذنوب سواء کانت کفرا وقتلا عمدا وغصبا للاموال لان السوء ظلم النفس یعم الکل ۱۲ کرخی ۲۵ک قولہ ای یتب اشارۃ الی انہ لیس المراد بالقول مجرد اللسان مالم یقل تبت واسأت ولما اعود الیہ ابدا فاغفر لی یا رب ۱۲ روح البیان ۲۶ک قولہ ذنبا کبیرا او ما کان من عمد والاثم من الوثم وہو الکسر کانہ یکسر الاعمال بالاحباط ۱۲ ک ۲۷ک قولہ ثم یرم بہ بریئا مفعول بہ ای شخصا بریئا منہ کالیہودی فی واقعۃ طعمۃ ۱۲ ابو السعود ۲۸ک قولہ ان تکونوا تالمون الخ تعلیل للنہی وتشجیع لہم المعنی لیس الالم مختصا بکم بل ہم کذلک قولہ والثواب علیہ ای علی الجہاد فانکم تقاتلون فی سبیل اللہ وہم یقاتلون فی سبیل الطاغوت فانتم احق بالشجاعۃ والقدوم علیہم ۱۲ صاوی ۲۹ک قولہ خوانا الصیغۃ مبالغۃ بمعنی کثیر الخیانۃ لانہ وقعت منہم خیانات کثیرۃ اولا السرقۃ ثم اتہام الیہودی ثم الحلف کاذبا ثم الشہادۃ زورا آن قلت ان مقتضی الآیۃ ان اللہ یحب من کان عندہ اصل مع انہ لیس کذلک اجیب بان ذلک بالنظر لمن نزلت فیہم وہو طعمۃ وقومہ فالواقع ان عندہم خیانات کثیرۃ ۱۲ صاوی

فَقَدِ احْتَمَلَ بُهْتَانًا بِرَمْيِهِ وَإِثْمًا مُّبِينًا ۝ بِيِّنًا بِكَسْبِهِ وَلَوْلَا فَضْلُ اللّٰهِ عَلَيْكَ يَا مُحَمَّدُ وَرَحْمَتُهُ بِالْعِصْمَةِ
لَهَمَّتْ طَّآئِفَةٌ مِّنْهُمْ مِّنْ قَوْمِ طُعْمَةَ أَنْ يُّضِلُّوكَ عَنِ الْقَضَاءِ بِالْحَقِّ بِتَلْبِيسِهِمْ عَلَيْكَ وَمَا يُضِلُّوْنَ إِلَّآ أَنْفُسَهُمْ
وَمَا يَضُرُّوْنَكَ مِنْ زَائِدَةٌ شَيْءٍ لِأَنَّ وَبَالَ إِضْلَالِهِمْ عَلَيْهِمْ وَأَنْزَلَ اللّٰهُ عَلَيْكَ الْكِتٰبَ الْقُرْاٰنَ وَالْحِكْمَةَ مَا فِيهِ
مِنَ الْأَحْكَامِ وَعَلَّمَكَ مَا لَمْ تَكُنْ تَعْلَمُ مِنَ الْأَحْكَامِ وَالْغَيْبِ وَكَانَ فَضْلُ اللّٰهِ عَلَيْكَ بِذٰلِكَ وَغَيْرِهِ عَظِيمًا ۝
لَا خَيْرَ فِي كَثِيرٍ مِّنْ نَّجْوٰهُمْ أَيِ النَّاسِ أَيْ مَا يَتَنَاجَوْنَ فِيهِ وَيَتَحَدَّثُوْنَ إِلَّا نَجْوٰى مَنْ أَمَرَ بِصَدَقَةٍ أَوْ
مَعْرُوفٍ فِعْلِ بِرٍّ أَوْ إِصْلَاحٍ بَيْنَ النَّاسِ وَمَنْ يَّفْعَلْ ذٰلِكَ الْمَذْكُوْرَ ابْتِغَآءَ طَلَبَ مَرْضَاتِ اللّٰهِ لَا غَيْرَهُ مِنَ
أُمُوْرِ الدُّنْيَا فَسَوْفَ نُؤْتِيهِ بِالنُّوْنِ وَالْيَآءِ أَيِ اللّٰهُ أَجْرًا عَظِيمًا ۝ وَمَنْ يُّشَاقِقِ يُخَالِفِ الرَّسُوْلَ فِيمَا جَآءَهُ بِهِ
مِنَ الْحَقِّ مِنْ بَعْدِ مَا تَبَيَّنَ لَهُ الْهُدٰى ظَهَرَ لَهُ الْحَقُّ بِالْمُعْجِزَاتِ وَيَتَّبِعْ طَرِيقًا غَيْرَ سَبِيلِ الْمُؤْمِنِيْنَ أَيْ طَرِيقَهُمُ
الَّذِي هُمْ عَلَيْهِ مِنَ الدِّيْنِ بِأَنْ يَّكْفُرَ نُوَلِّهِ مَا تَوَلّٰى نَجْعَلْهُ وَالِيًا لِمَا تَوَلَّاهُ مِنَ الضَّلَالِ بِأَنْ نُّخَلِّيَ بَيْنَهُ وَبَيْنَهُ فِي الدُّنْيَا
وَنُصْلِهِ نُدْخِلُهُ فِي الْآخِرَةِ جَهَنَّمَ لِيَحْتَرِقَ فِيهَا وَسَآءَتْ مَصِيرًا ۝ مَرْجِعًا هِيَ إِنَّ اللّٰهَ لَا يَغْفِرُ أَنْ يُّشْرَكَ بِهِ
وَيَغْفِرُ مَا دُوْنَ ذٰلِكَ لِمَنْ يَّشَآءُ وَمَنْ يُّشْرِكْ بِاللّٰهِ فَقَدْ ضَلَّ ضَلٰلًا بَعِيدًا ۝ عَنِ الْحَقِّ إِنْ مَا يَدْعُوْنَ يَعْبُدُ
الْمُشْرِكُوْنَ مِنْ دُوْنِهِ أَيِ اللّٰهِ أَيْ غَيْرِهِ إِلَّآ إِنَاثًا أَصْنَامًا مُؤَنَّثَةً كَاللّٰتِ وَالْعُزّٰى وَمَنَاةَ وَإِنْ مَا يَدْعُوْنَ
وَإِنَّمَا سُمِّيَتْ إِنَاثًا لِأَنَّهَا مُؤَنَّثَةُ الْأَسْمَاءِ
يَعْبُدُوْنَ بِعِبَادَتِهَا إِلَّا شَيْطٰنًا مَّرِيدًا خَارِجًا عَنِ الطَّاعَةِ لِطَاعَتِهِمْ لَهُ فِيهَا وَهُوَ إِبْلِيْسُ لَعَنَهُ اللّٰهُ أَبْعَدَهُ
عَنْ رَحْمَتِهِ وَقَالَ أَيِ الشَّيْطٰنُ لَأَتَّخِذَنَّ لَأَجْعَلَنَّ لِي مِنْ عِبَادِكَ نَصِيبًا حَظًّا مَّفْرُوْضًا مَقْطُوعًا
أَدْعُوْهُمْ إِلَى طَاعَتِي وَلَأُضِلَّنَّهُمْ عَنِ الْحَقِّ بِالْوَسْوَسَةِ وَلَأُمَنِّيَنَّهُمْ أُلْقِي فِي قُلُوْبِهِمْ طُوْلَ الْحَيٰوةِ
وَأَنْ لَا بَعْثَ وَلَا حِسَابَ وَلَآٰمُرَنَّهُمْ فَلَيُبَتِّكُنَّ يَقْطَعُنَّ أُذُنَ الْأَنْعَامِ وَقَدْ فَعَلَ ذٰلِكَ بِالْبَحَائِرِ وَلَآٰمُرَنَّهُمْ
فَلَيُغَيِّرُنَّ خَلْقَ اللّٰهِ دِيْنَهُ بِالْكُفْرِ وَإِحْلَالِ مَا حَرَّمَ وَتَحْرِيمِ مَا أَحَلَّ وَمَنْ يَّتَّخِذِ الشَّيْطٰنَ وَلِيًّا يُطِعْهُ مِنْ دُوْنِ اللّٰهِ
أَيْ غَيْرِهِ فَقَدْ خَسِرَ خُسْرَانًا مُّبِينًا ۝ بَيِّنًا لِمَصِيرِهِ إِلَى النَّارِ الْمُؤَبَّدَةِ عَلَيْهِ يَعِدُهُمْ
طُوْلَ الْعُمُرِ وَيُمَنِّيهِمْ نَيْلَ الْآمَالِ فِي الدُّنْيَا وَأَنْ لَا بَعْثَ وَلَا جَزَاءَ وَمَا يَعِدُهُمُ الشَّيْطٰنُ بِذٰلِكَ إِلَّا غُرُوْرًا ۝
بَاطِلًا أُولٰٓئِكَ مَأْوٰهُمْ جَهَنَّمُ وَلَا يَجِدُوْنَ عَنْهَا مَحِيصًا ۝ مَعْدِلًا وَالَّذِيْنَ اٰمَنُوْا وَعَمِلُوا الصّٰلِحٰتِ سَنُدْخِلُهُمْ جَنّٰتٍ
تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهٰرُ خٰلِدِيْنَ فِيهَآ أَبَدًا وَعْدَ اللّٰهِ حَقًّا أَيْ وَعَدَهُمُ اللّٰهُ ذٰلِكَ وَحَقَّهُ حَقًّا وَمَنْ أَيْ
لَآ أَحَدَ أَصْدَقُ مِنَ اللّٰهِ قِيلًا ۝ قَوْلًا وَنَزَلَ لَمَّا افْتَخَرَ الْمُسْلِمُوْنَ وَأَهْلُ الْكِتٰبِ لَيْسَ الْأَمْرُ مَنُوْطًا بِأَمَانِيِّكُمْ
وَلَآ أَمَانِيِّ أَهْلِ الْكِتٰبِ بَلِ بِالْعَمَلِ الصَّالِحِ مَنْ يَّعْمَلْ سُوْٓءًا يُجْزَ بِهِ إِمَّا فِي الْآخِرَةِ أَوْ فِي الدُّنْيَا بِالْبَلَآءِ وَالْحُمّٰى وَنَحْوِهِمَا وَلَا

لہ قولہ ولولا فضل اللہ الخ جوابہا قولہ لہمت واستشکل بان الہم قد وقع منہم والماخوذ من لولا انہ لم یقع لوجود فضل اللہ ورحمتہ واجیب بان المراد ہم بحصل معہ الاضلال فالمعنی انتفی اضلالک الذی ہموا بہ لوجود فضل اللہ ورحمتہ ۱۲ صاوی ۲ قولہ زائدۃ ای شیٔ من الضرر فہو فی موضع النصب علی المصدر ۱۲ ک ۳ قولہ بذلک ای بانزال الکتاب والحکمۃ وتعلیمہ مالم یکن یعلم وقولہ وغیرہ ای کالفضائل التی اختص بہا مما لا یعلم کنہہا الا اللہ تعالیٰ ۱۲ ۴ قولہ من نجواہم ہذہ الآیۃ عامۃ فی حق جمیع الناس غیر محتصۃ بقوم طعمۃ وان نزلت فی تناجی قوم السارق لتخلیصہ آہ روح والیہ اشار الشارح بقولہ ای الناس ۱۲ ۵ قولہ الا نجوی من امر الخ قدرہ لیفید ان الاستثناء متصل علی ان النجوی مصدر وفی الکلام حذف مضاف کما اختارہ القاضی کالکشاف قیل الاستثناء منقطع لان من للاشخاص ولیست من جنس التناجی فیکون بمعنی لکن من امر بصدقۃ ففی نجوہ الخیر ۱۲ کرخی ۶ قولہ او معروف المراد بکل طاعۃ اللہ فیدخل فیہا جمیع اعمال البر فہو من عطف العام علی الخاص وقولہ او اصلاح بین الناس معطوف علی قولہ او معروف من عطف الخاص علی العام اعتناء بشانہ واہتماما بہ وانما خصت الثلاثۃ لان الامر المرضی لثلہ اما ایصال نفع وہو اما جسمانی او روحانی فالاول کالصدقات والثانی کالامر بالمعروف او دفع شر کالاصلاح بین الناس لان المفاسد مترتبۃ علی التشاحن وبالاصلاح یحصل الخیر والبرکۃ ودفع الشر ورد لذا حث صلی اللہ علیہ وسلم بقولہ امش میلا عد مریضا امش میلین اصلح بین اثنین وبالجملۃ فکثرۃ الکلام لا خیر فیہا قال بعضہم من کثر لغطہ کثر سقطہ وفی الحدیث وہل یکب الناس فی النار علی وجوہہم الا حصائد السنتہم ۱۲ صاوی ۷ قولہ ومن یشاقق الرسول لما ذکر سبحانہ تعالیٰ المطیعین وما اعد لہم فی الآخرۃ ذکر وعید الکفار وعاقبۃ امرہم علی وجہ سبحانہ فی کتابہ ۱۲ صاوی ۸ قولہ ومن یشاقق الرسول اعلم ان تعلق ہذہ الآیۃ بما قبلہا ہو ما روی ان طعمۃ بن ابیرق لما رای ان اللہ تعالیٰ عز وجل ہتک سترہ وبرأ الیہودی عن تہمۃ السرقۃ ارتد ورجع الی مکۃ ونقب جدارا لاجل السرقۃ فہدم الحجارۃ علیہ ومات فنزلت ہذہ الآیۃ اہ کبیر فان قیل ما الحکمۃ فی فک الادغام فی قولہ تعالیٰ ومن یشاقق الرسول والادغام فی سورۃ الحشر فی قولہ تعالیٰ ومن یشاقق اللہ اجیب بان الی فی لفظ الجلالۃ لازم بخلافہ فی الرسول واللزوم یقتضی الثقل فخفف بالادغام فما صحبتہ الجلالۃ بخلاف ما صحبہ لفظ الرسول ۱۲ خطیب ۹ قولہ غیر سبیل المومنین ای سبیل الذین ہم علیہ من الدین الحنیف وہو دلیل علی ان الاجماع حجۃ لا تجوز مخالفتہا کما لا یجوز مخالفۃ الکتاب والسنۃ لان اللہ تعالیٰ جمع بین اتباع غیر سبیل المومنین وبین مشاقۃ الرسول فی الشرط وجعل جزاءہ الوعید الشدید فکان اتباعہم واجبا کموالاۃ الرسول ۱۲ مدنی ۱۰ قولہ نجعلہ والیا ای متولیا ای مسخرا لما ہو فیہ من الضلال وقولہ لما تولاہ ای اختارہ ۱۲ جمل ۱۱ قولہ بان نخلی بینہ الخ ای بین التولی وبین ما اختارہ ۱۲ ۱۲ قولہ ویقرأ ویتبع الخ ۱۳ قولہ روی ان شیخا جاء الی النبی صلی اللہ علیہ وسلم فقال یا رسول اللہ انی شیخ منہمک فی الذنوب الا ان لم اشرک باللہ شیئا منذ عرفتہ وآمنت بہ ولم اتخذ من دونہ ولیا ولم اوقع المعاصی جراۃ وما توہمت طرفۃ عین انی اعجز اللہ ہربا وانی لنادم تائب مستغفر فما تری حالی فنزلت ہذہ الآیۃ اہ خطیب والشرک غیر مغفور الا بالتوبۃ عنہ وما سواہ مغفور سواء حصلت التوبۃ او لم تحصل لان لا کل احد بل لمن یشاء اللہ مغفرتہ ۱۲ روح البیان ۱۴ قولہ بعیدا عن الحق آہ فان الشرک اعظم انواع الضلال وابعدہا عن الصواب والاستقامۃ کما انہ افتراء واثم عظیم ولذلک جعل الجزاء فی ہذہ الشرطیۃ فقد ضل الخ وفیما سبق فقد افترے اثما عظیما بحسب مقتضیہ سیاق النظم الکریم وسباقہ آہ ابو السعود ۱۵ قولہ الا اناثا الخ اناث جمع انثی والمراد الاوثان وسمیت اصنامہم اناثا لانہم کانوا یصورونہا بصورۃ الاناث ویلبسونہا انواع الحلی التی تتزین بہا النساء ویسمونہا غالبا باسما المؤنثات نحو اللات والعزی ومناۃ ۱۲ روح ۱۶ قولہ کاللات والعزی اللات تانیث اللہ والعزی تانیث العزیز ۱۲ کبیر ۱۷ قولہ ابلیس وقال ابن عباس کما ذکرہ البغوی کان فی کل واحدۃ منہن شیطانۃ تتراءی للسدنۃ والکہنۃ یکلمہم ولذلک قال ان یدعون من دونہ الا شیطانا ۱۲ ک ۱۸ قولہ ولاضلنہم مفعولہ محذوف کما قدرہ وکذا ولامنینہم وکذا ولآمرنہم وحذف لدلالۃ ما بعدہ علیہ وقولہ ولامنینہم معناہ بالفارسیۃ امید باخواہم واد ۱۲ ۱۹ قولہ بالبحائر جمع بحیرۃ وہی ان تلد الناقۃ اربعۃ بطون وتاتی فی الخامس بانثی فکانوا یترکونہا فلا یحملون علیہا ولا یاخذون نتاجہا ویحلون لبنہا للطواغیت ویشقون اذانہا علامۃ علی ذلک کذا فی الجمل وفی الصراح البحیرۃ ناقۃ گوش کفانیدہ وفی المصباح البحیرۃ بمعنی مبحورۃ ہی مشقوقۃ الاذن ۱۲ ۲۰ قولہ دینہ فسرہ خلقہ بالدین علی ما یشیر الیہ قولہ ثم ولا تبدیل لخلق اللہ ای لدین اللہ اخرج ابن ابی حاتم عن ابن عباس خلق اللہ ای دین اللہ واستدل بہ علی احد القولین ان الایمان مخلوق وعنہ ان تغییر دین اللہ ہو تحلیل الحرام وعکسہ تحریم الحلال وقیل تغییر الفطرۃ والمشہور تفسیر تغییر الخلق بتغییر صورۃ الحیوان بفقا عین الحامی وخصاء بنی آدم والوشم والوشر والوسلۃ والسحق وتغییر الشیب بالسواد والوصل والنمص ومن ہہنا کرہ انس خصاء الغنم وجوزہ الجمہور لان فیہ غرضا ظاہرا ۱۲ ک ۲۱ قولہ یعدہم ویمنیہم اشار الشارح الی ان مفعولیہما محذوفان والضمیر ان لمن والجمع باعتبار معناہا ۱۲ الکرخی ۲۲ قولہ عنہا محیصا عنہا متعلق بمحذوف وقع حالا من محیصا ای کائنا عنہا ولا یجوز ان یتعلق بیجدون لانہ لا یتعدی بعن ولا بقولہ محیصا لانہ اما اسم مکان وہو لا یعمل مطلقا واما مصدر ومعمول المصدر لا یتقدم علیہ ۱۲ روح ۲۳ قولہ والذین اٰمنوا بیان لوعد المومنین اثر بیان وعید الکفار ۱۲ صاوی ۲۴ قولہ وعد اللہ ذلک وحقہ حقا اشار الی ان وعد اللہ منصوب علی المصدر المؤکد لان مضمون الجملۃ الاسمیۃ التی قبلہا وعد وحقا منصوب بفعل محذوف ویصح نصبہ علی الحال ۱۲ کرخی ۲۵ قولہ وحقہ حقا قالوا اول مصدر مؤکد لنفسہ لا مضمون الجملۃ التی قبلہ والثانی مؤکد لغیرہ ۱۲ ک ۲۶ قولہ قیلا ای قولا نبہ بہ علی ان القیل مصدر کالقول والقال وقال ابن السکیت القیل والقیل اسمان لا مصدران ونصبہ علی التمییز ۱۲ کرخی ۲۷ قولہ واہل الکتاب فقال اہل الکتاب نبینا قبل نبیکم وکتابنا قبل کتابکم ونحن اولی باللہ منکم وقال المسلمون نحن اولی منکم بنبینا خاتم النبیین وکتابنا یقضی علی الکتب المتقدمۃ رواہ ابن جریر عن مسروق مرسلا ۱۲ ک ۲۸ قولہ لیس الامر المراد بالامر الثواب الذی وعد اللہ بہ ای لیس ما وعد اللہ من الثواب یحصل بامانیکم ایہا المسلمون ولا بامانی اہل الکتاب وانما یحصل بالایمان والعمل الصالح وامانی المسلمین ان یغفر لہم جمیع ذنوبہم من الصغار والکبائر ولا یواخذوا بالسوء بعد الایمان وامانی اہل الکتاب ان لا یعذبہم اللہ ولا یدخلہم النار الا ایاما معدودۃ وعن الحسن لیس الایمان بالتمنی ولکن ما وقر فی القلب وصدقہ العمل وان قوما انقطعہم امانی المغفرۃ حتی خرجوا من الدنیا ولا حسنۃ لہم وقالوا نحسن الظن باللہ وکذبوا لو احسنوا الظن باللہ لاحسنوا العمل قال بعضہم الرجاء ما قارنہ عمل والا فہو امنیۃ والامنیۃ ہی الموت اذ ہی موجبۃ لتعطیل فوائد الحیوۃ ۱۲ روح ۲۹ قولہ ولا امانی اہل الکتاب ای ولا علی شہوات الیہود والنصاری حیث قالوا نحن ابناء اللہ واحباؤہ لن تمسنا النار الا ایاما معدودۃ ۱۲ مدنی ۳۰ قولہ کما ورد فی الحدیث عن ابی ہریرۃ رضی اللہ عنہ لما نزلت ہذہ الآیۃ بکینا وحزنا وقلنا یا رسول اللہ ما ابقت ہذہ الآیۃ لنا شیئا فقال علیہ الصلوۃ والسلام ابشروا فانہ لا یصیب احدا منکم مصیبۃ فی الدنیا الا جعلہا اللہ لہ کفارۃ حتی الشوکۃ التی تقع فی قدمہ ۱۲ کبیر

فی الحدیث ولا یجد لہ من دون اللہ ای غیرہ ولیا یحفظہ ولا نصیرا یمنعہ منہ ومن یعمل شیئا من الصلحٰت من ذکر او انثی وھو مؤمن فاولٰئک یدخلون بالبناء للمفعول والفاعل الجنۃ ولا یظلمون نقیرا قدر نقرۃ النواۃ ومن ای لا احد احسن دینا ممن اسلم وجھہ ای انقاد واخلص عملہ للہ وھو محسن موحد واتبع ملۃ ابرٰھیم الموافقۃ لملۃ الاسلام حنیفا حال ای مائلا عن الادیان کلھا الی الدین القیم واتخذ اللہ ابرٰھیم خلیلا صفیا خالص المحبۃ لہ وللہ ما فی السمٰوٰت وما فی الارض ملکا وخلقا وعبیدا وکان اللہ بکل شیء محیطا علما وقدرۃ ای لم یزل متصفا بذلک ویستفتونک یطلبون منک الفتوٰی فی شان النسآء ومیراثھن قل لھم اللہ یفتیکم فیھن وما یتلٰی علیکم فی الکتٰب القراٰن من اٰیۃ المیراث یفتیکم ایضا فی یتمی النسآء اللتی لا تؤتونھن فاکتب فرض لھن من المیراث وترغبون ایھا الاولیاء عن ان تنکحوھن لدمامتھن وتعضلوھن ان یتزوجن طمعا فی میراثھن الا یفتیکم ان لا تفعلوا ذلک وفی المستضعفین الصغار من الولدان ان تعطوھم حقوقھم ویامرکم ان تقوموا لیتمٰی بالقسط بالعدل فی المیراث والمھر وما تفعلوا من خیر فان اللہ کان بہ علیما فیجازیکم علیہ وان امراۃ مرفوع بفعل یفسرہ خافت توقعت من بعلھا زوجھا نشوزا ترفعا علیھا بترک مضاجعتھا والتقصیر فی نفقتھا لبغضھا وطموح عینہ الی اجمل منھا او اعراضا عنھا بوجھہ فلا جناح علیھما ان یصلحا بینھما صلحا فی القسم والنفقۃ بان تترک لہ شیئا طلبا لبقاء الصحبۃ فان رضیت بذلک والا فعلی الزوج ان یوفیھا حقھا او یفارقھا والصلح خیر من الفرقۃ والنشوز والاعراض قال تعالٰی فی بیان ما جبل علیہ الانسان واحضرت الانفس الشح شدۃ البخل ای جبلت علیہ فکانہ حاضرتہ لا تغیب عنہ المعنی ان المرأۃ لا تکاد تسمح بنصیبھا من زوجھا والرجل لا یکاد یسمح علیھا بنفسہ اذا احب غیرھا وان تحسنوا عشرۃ النسآء وتتقوا الجور علیھن فان اللہ کان بما تعملون خبیرا فیجازیکم بہ ولن تستطیعوا ان تعدلوا تسووا بین النسآء فی المحبۃ ولو حرصتم علی ذلک فلا تمیلوا کل المیل الی التی تحبونھا فی القسم والنفقۃ فتذروھا ای تترکوا المال علیھا کالمعلقۃ التی لا ھی ایم ولا ذات بعل وان تصلحوا بالعدل فی القسم وتتقوا الجور فان اللہ کان غفورا لما فی قلوبکم من المیل رحیما بکم فی ذلک وان یتفرقا ای الزوجان بالطلاق یغن اللہ کلا عن صاحبہ

ل قولہ فی الحدیث ای وھو ان ابا بکر لما نزلت قال یا رسول اللہ وایّنا لم یعمل السوء وانا لمجزیون بکل سوء عملناہ فقال صلی اللہ علیہ وسلم اما انت واصحابک المؤمنون فتجزون بذلک فی الدنیا حتی تلقوا اللہ ولیس علیکم ذنوب واما الاٰخرون فیجمع لھم ذلک حتی یجزوا بہ یوم القیامۃ وفی روایۃ قال ابو بکر فمن ینجو مع ھذا فقال علیہ الصلوٰۃ والسلام اما تمرض ولا یصیبک البلاء قال بلی قال ھو ذلک ۱۲ صاوی ۲ قولہ شیئا اشار بہ الی ان من تبعیضیۃ وذلک لانہ لا یمکن احد ان یعمل جمیع الطاعات ۱۲ ۳ قولہ ای لا احد ای من استفہام انکاری ۱۲ ۴ قولہ واتبع اما عطف لازم علی ملزوم او حال ثانیۃ والقصد بذلک اقامۃ الحجۃ علی المشرکین جمیعا فی عدم اتباعھم لمحمد لان ابراھیم متفق علی مدحہ حتی من الیھود والنصاری فالمعنی ما تقولون فیمن اتبع ملۃ ابراھیم فیقولون لا احد احسن منہ فیقال لھم ان محمدا علی ملۃ ابراھیم فلم تتبعوہ وترکوا ما انتم علیہ من عبادۃ غیر اللہ ۱۲ ۵ قولہ حال ای حال کون ابراھیم فلم تتبعوہ وقد یجعل حالا من فاعل اتبع او الملۃ ۱۲ ۶ قولہ خلیلا ای صفیا آہ الخلۃ من الخلال خانہ ودخلل النفس وخالھا قال الزجاج الخلیل الذی لیس فی محبتہ خلل والخلۃ الصداقۃ فسمی خلیلا لان اللہ تعالٰی احبہ واصطفاہ وانما اعاد ذکر ابراھیم ولم یضمرہ تفخیما لہ وتنصیصا علی انہ الممدوح ۱۲ سراج منیر تغییر ۷ قولہ ولہ ما فی السمٰوٰت وما فی الارض ھذا دلیل لما تقدم ای حیث کانت السمٰوٰت وما فیھا والارض وما فیھا للہ وحدہ ولا مشارک لہ فی شیء من ذلک فما معنی اشراک من لا یملک لنفسہ شیئا مع من لہ جمیع المخلوقات وھو آخذ بناصیتہا وقیل اتی بھذہ الآیۃ وفاء لما یتوھم ان اتخاذ ابراھیم خلیلا عن احتیاج کما ھو شان الآدمیین بل ذلک من فضلہ کرمہ ۱۲ صاوی ۸ قولہ علما وقدرۃ آہ افاد ان فی قولہ محیطا وجھین احدھما ان المراد منہ الاحاطۃ فی العلم والثانی الاحاطۃ فی القدرۃ کقولہ واخری لم تقدروا علیھا قد احاط اللہ بھا کرخی یعنی ان حقیقۃ الاحاطۃ فی الاجسام فاذا وصف بھا سبحانہ وتعالٰی فالمراد بھا مجاز مشہور علما وقدرۃ ۱۲ ک ۹ قولہ الفتوی ای الحکم کما یستفاد من المصباح ۱۲ ۱۰ قولہ فی شان النسآء قدر المضاف لان الاستفتاء لم یکن عن ذواتھن بل فی الاحوال ۱۲ ک ۱۱ قولہ فی النسآء اذ سبب نزولھا ان عیینۃ بن حصن اتی لنبی علیہ الصلوٰۃ والسلام فقال اخبرنا انک تعطی الابنۃ النصف والاخت النصف وانما کنا نورث من یشھد القتال ولم نجز الغنیمۃ فقال علیہ الصلاۃ والسلام کذلک امرت ۱۲ روح ۱۲ ۱۲ قولہ وما یتلی علیکم الم معطوف علی اسم اللہ ای یفتیکم اللہ وکلامہ فیکون الاستفتاء مسندا الی اللہ والی ما فی القراٰن من قولہ یوصیکم اللہ فی اولادکم فی اوائل ہذہ السورۃ ونحوہ والفعل الواحد ینسب الی فاعلین باعتبارین کما یقال اعطانی زید وعطاؤہ فان المسند الیہ فی الحقیقۃ شیء واحد وھو المعطوف علیہ الا انہ عطف علیہ شیء من احوالہ للدلالۃ علی ان الفعل انما قام بذلک الفاعل باعتبار اتصافہ بتلک الحال ۱۲ روح ۱۳ ۱۳ قولہ من آیۃ المیراث وھی یوصیکم اللہ فی اولادکم آہ او قولہ وان خفتم ان لا تقسطوا فی الیتامی فانکحوا آہ یشیر الی ان قولہ وما یتلی فی محل الرفع بالعطف علی الھم فی شانھن الفعل الواحد ینصب الفاعلین المختلفین ونظیرہ اعطانی زید وعطاؤہ فان قولہ واللہ یفتیکم بمنزلۃ اعطانی زید حیی بہ للتوطئۃ والتمہید وقولہ وما یتلی علیکم بمنزلۃ ذکرہ لانہ المقصود بالذکر ۱۲ ک ۱۴ قولہ یفتیکم ایضا ای کما یفتیکم اللہ واشار بہذا الی ان وما یتلی علیکم معطوف علی اسم الجلالۃ او علی الضمیر المستکن فی یفتی ۱۲ من الجمل ۱۵ قولہ فی یتمی النسآء ای فی شان الیتمی اللاتی الخ فالخطاب وقولہ لھن حتی متعلق بیتلی والاضافۃ بمعنی من لانہا اضافۃ الشیء الی جنسہ ۱۲ روح ۱۶ قولہ لدمامتھن ودمامۃ بالفتح قبح المنظر وصغیر الجسم کما فی المصباح ۱۷ قولہ وتعضلوھن ای تحبسونھن وتمنعونھن من ان یتزوجن طمعا فی میراثھن وقد فسر ترغبون فی ان تنکحوھن لجمالھن ویؤید الاول ما رواہ ابن ابی حاتم من طریق السدی قال کان الرجل یرث ابنۃ عمہ ویتزوجھا او یزوجھا من شاء او یعضلھا فلا یتزوج ولھا مال ورغبت عن ابیھا وکان الرجل یرغب عن نکاح ولیتہ لشنعۃ او دمامۃ فیضمھا حتی یموت او ترد الیہ صداقھا فنھوا عن ذلک ۱۲ ۱۸ قولہ ان لا تفعلوا ذلک فنزلت ۱۲ ک ۱۹ قولہ ان تفسرہ لا ۱۲ ۲۰ قولہ وفی المستضعفین ای یفتیکم فی المستضعفین ان یعطوھم حقوقھم ۱۲ ک ۲۱ قولہ المستضعفین آہ وانظر الوجہ فیہ من الاعراب انہ معطوف علی یتامی النسآء ای ما یتلی علیکم فی یتامی النسآء وفی المستضعفین والذی تلی علیھم فیہ ھو قولہ یوصیکم اللہ فی اولادکم وذلک انھم کانوا یقولون لا نورث الا من یحمی الحوزۃ ویذب عن الحریم فحرموا المرأۃ والصغیر فنزلت ۱۲ ۲۲ قولہ ویامرکم بشیر الی ان منصوب بتقدیر فعل فقیل محل مجرور اعلی انہ عطف علی یتامی النسآء والخطاب فیہ للقوام والحکام ۱۲ ک ۲۳ قولہ فیجازیکم الی اقامکم کونہ عالما باعمالھم مقام اثابتہ ایاھم علیھا الذی ھو فی الحقیقۃ جواب الشرط لاقامۃ السبب مقام المسبب ۱۲ ک ۲۴ قولہ خافت فعلی التقدیر والتقدیر وان خافت امرأۃ وقیل التقدیر وان کانت امرأۃ خافت فعلی ھذا الفعل المذکور صفۃ توقعت استعمال الخوف فی التوقع شائع فی کلامھم ولا یخفی انہ یصح حمل الخوف ھنا علی معناہ لان توقع المکروہ یوجب الخوف ۱۲ ک ۲۵ قولہ توقعت الخوف توقع الامر المکروہ فقولہ توقعت ای انتظرتہ ۱۲ صاوی ۲۶ قولہ نشوز النشوز الرجل فی حق المرأۃ ان یعرض عنہا ویعبس وجھہ فی وجھہا ویترک مجامعتہا ویسیء عشرتہا کما فی الکبیر وفی روح البیان نشوز کل واحد من الزوجین کراہتہ صاحبہ وترفعہ علیہ لعدم رضائہ اہ وفی الصراح نشز ناسازداری کردن زبان باشوی وفرودن شوی مرزن راہ ونزلت ہذہ الآیۃ فی قصۃ رجل اراد طلاق امرأتہ وکانت لا ترضی بفراقہ لحسن العشرۃ وتربیۃ الاولاد فقالت لا تفارقنی وقد وہبت نوبتی لزوجتک اخری ۱۲ احمدی ۲۷ قولہ والتقصیر فی نفقتھا لے التقلیل منہا مع کونہ ظلما کمن ترک الحقوق الواجبۃ والاصلاح بالمال علی ترک الحقوق الواجبۃ یحرم علیہ ولا یحل بہ اخذہ مع ان الموضوع انہ لا اجناح علیہ ولا علیہا فیہ قتامل ۱۲ صاوی ۲۸ قولہ وطموح آہ فی المختار طمح بصرہ لے الشیء ارتفع وبابہ خضع وطامحا ایضا بالکسر وکل مرتفع طامح ۱۲ مجل ۲۹ قولہ فیہ ادغام التاء فی الاصل فی الصاد ای فاصل یتصالحا سکنت التاء وقلبت صادا وادغمت فی الصاد ۱۲ من الجمل ۳۰ قولہ من الفرقۃ او من خیر الخیر لان الخصومۃ شر من الشر ور ک ۳۱ قولہ فی القسم والنفقۃ ولا یشترط المساواۃ فی الجبۃ والجماع کما فی الھدایۃ وغیرہ ۱۲ ۳۲ قولہ لا ھی ایم الخ وھی التی لا زوج لھا کذا فی الصراح والمراد المطلقۃ وقولہ ذات بعل فی الصراح بعل شوہر ۱۲ ۳۳ قولہ عن ان تنکحوھن معلوم ان حذف الجار مع ان وان مطرد وانما قدر عن اشارۃ الی ان الرغبۃ بمعنی الزھد فتتعدی بعن وبعضھم قدر فی اشارۃ الی ان الرغبۃ بمعنی

مِّن سَعَتِهٖ ای فضله بان یرزقهما زوجا غیره ویرزقه غیرهما وَكَانَ اللّٰهُ وَاسِعًا لخلقه فِی الفضل حَكِیْمًا ۝ فیما دبره لهم وَلِلّٰهِ مَا فِی السَّمٰوٰتِ وَمَا فِی الْاَرْضِ ؕ وَلَقَدْ وَصَّیْنَا الَّذِیْنَ اُوْتُوا الْكِتٰبَ بمعنی الکتب مِنْ قَبْلِكُمْ ای الیهود والنصاری وَاِیَّاكُمْ یا اهل القرآن اَنِ ای بان اتَّقُوا اللّٰهَ خافوا عقابه بان تطیعوه وَقُلْنَا لهم ولکم اِنْ تَكْفُرُوْا بما وُصِّیتم به فَاِنَّ لِلّٰهِ مَا فِی السَّمٰوٰتِ وَمَا فِی الْاَرْضِ ؕ خلقا وملکا وعبیدا فلا یضره کفرکم وَكَانَ اللّٰهُ غَنِیًّا عن خلقه وعن عبادتهم حَمِیْدًا ۝ محمودا فی صنعه بهم وَلِلّٰهِ مَا فِی السَّمٰوٰتِ وَمَا فِی الْاَرْضِ ؕ كرره تاکید التقریر موجب التقوی وَكَفٰى بِاللّٰهِ وَكِیْلًا ۝ شهیدا بان ما فیهما له اِنْ یَّشَاْ یُذْهِبْكُمْ یا اَیُّهَا النَّاسُ وَیَاْتِ بِاٰخَرِیْنَ بدلکم وَكَانَ اللّٰهُ عَلٰى ذٰلِكَ قَدِیْرًا ۝ مَنْ كَانَ یُرِیْدُ بعمله ثَوَابَ الدُّنْیَا فَعِنْدَ اللّٰهِ ثَوَابُ الدُّنْیَا وَالْاٰخِرَةِ ؕ لمن اراده لا عند غیره فلم یطلب احدهما الاخس وهلا طلب الاعلی باخلاص له حیث كان مطلبا لا بوجه اِلَّا عنده وَكَانَ اللّٰهُ سَمِیْعًا بَصِیْرًا ۝ ١٩ ع ٨ ١٦

یٰۤاَیُّهَا الَّذِیْنَ اٰمَنُوْا كُوْنُوْا قَوّٰمِیْنَ قائمین بِالْقِسْطِ بالعدل شُهَدَآءَ بالحق لِلّٰهِ وَلَوْ كَانَتْ الشهادة عَلٰۤى اَنْفُسِكُمْ فاشهدوا علیها بان تقروا بالحق وَالْوَالِدَیْنِ وَالْاَقْرَبِیْنَ ۚ اِنْ یَّكُنْ المشهود علیه غَنِیًّا اَوْ فَقِیْرًا فَاللّٰهُ اَوْلٰى بِهِمَا منكم واعلم بمصالحهما فَلَا تَتَّبِعُوا الْهَوٰۤى فی شهادتكم بان تحابوا الغنی لرضاه والفقیر رحمة له لِاَنْ لَّا تَعْدِلُوْا ۚ ان تمیلوا عن الحق وَاِنْ تَلْوٗۤا ان تحرفوا الشهادة وفی قراءة بحذف الواو الاولی تخفیفا اَوْ تُعْرِضُوْا عن ادائها فَاِنَّ اللّٰهَ كَانَ بِمَا تَعْمَلُوْنَ خَبِیْرًا ۝ فیجازیكم به یٰۤاَیُّهَا الَّذِیْنَ اٰمَنُوْۤا اٰمِنُوْا او داوموا علی الایمان بِاللّٰهِ وَرَسُوْلِهٖ وَالْكِتٰبِ الَّذِیْ نَزَّلَ عَلٰى رَسُوْلِهٖ محمد وهو القرآن وَالْكِتٰبِ الَّذِیْۤ اَنْزَلَ مِنْ قَبْلُ ؕ علی الرسل بمعنی الکتب وفی قراءة بالبناء للفاعل فی الفعلین وَمَنْ یَّكْفُرْ بِاللّٰهِ وَمَلٰٓئِكَتِهٖ وَكُتُبِهٖ وَرُسُلِهٖ وَالْیَوْمِ الْاٰخِرِ فَقَدْ ضَلَّ ضَلٰلًۢا بَعِیْدًا ۝ عن الحق اِنَّ الَّذِیْنَ اٰمَنُوْا بموسی وهم الیهود ثُمَّ كَفَرُوْا بعبادة العجل ثُمَّ اٰمَنُوْا بعده ثُمَّ كَفَرُوْا بعیسی ثُمَّ ازْدَادُوْا كُفْرًا بمحمد لَمْ یَكُنِ اللّٰهُ لِیَغْفِرَ لَهُمْ ما اقاموا علیه وَلَا لِیَهْدِیَهُمْ سَبِیْلًا ۝ طریقا الی الحق بَشِّرِ اخبر یا محمد الْمُنٰفِقِیْنَ بِاَنَّ لَهُمْ عَذَابًا اَلِیْمًا ۝ مؤلما هو عذاب النار الَّذِیْنَ بدل او نعت للمنافقین یَتَّخِذُوْنَ الْكٰفِرِیْنَ اَوْلِیَآءَ مِنْ دُوْنِ الْمُؤْمِنِیْنَ ؕ لما یتوهمون فیهم من القوة اَیَبْتَغُوْنَ یطلبون عِنْدَهُمُ الْعِزَّةَ استفهام انکار ای لا یجدونها عندهم فَاِنَّ الْعِزَّةَ لِلّٰهِ جَمِیْعًا ۝ فی الدنیا والاخرة ولا ینالها اِلَّا اولیاؤه وَقَدْ نَزَّلَ بالبناء للفاعل والمفعول عَلَیْكُمْ فِی الْكِتٰبِ القرآن فِی سورة الانعام اَنْ مخففة واسمها محذوف ای انه اِذَا

فانزل الله هذه الآیة وامر بالقیام بالقسط مع الغنی والفقیر وقیل ان هذه الآیة متعلقة بقصة طعمة ابن ابیرق خطابا لقومه الذین جادلوا عنه وشهدوا له بالباطل فامرهم الله تعالی ان یكونوا قائمین بالقسط شهداء لله علی كل حال ولو علی انفسهم واقاربهم ١٢ خازن **٥١١ قوله** ولو كانت الشهادة علی انفسكم ای فی الآیة حذف كان واسمها واشار بهذا الی ان لو علی بابها وجوابها محذوف كما قدره وان معنی شهادة الشخص علی نفسه ان یقر بالتزام الحق ولا یكتمه ١٢ كرخی **٥١٢ قوله** بان تقروا بالحق لان الشهادة علی النفس اقرار علی ان الشهادة عبارة عن الاخبار بحق الغیر سواء كان ذلك علیها او علی ثالث ١٢ روح **٥١٣ قوله** او الوالدین والاقربین ای ولو كانت علی والدیكم واقاربكم بان تقروا وتقولوا مثلا اشهد ان لفلان علی والدی كذا او علی اقاربی كذا هذا بیان ان شهادة الابن علی الوالدین لا تكون عقوقا ولا یحل للابن الامتناع عن الشهادة علی ابویه لان فی الشهادة علیهما بالحق منعا لهما من الظلم واما شهادتهما به بالعكس فلا تقبل ١٢ روح **٥١٤ قوله** فالله اولی بهما استشكل تثنیة الضمیر مع كون العطف باو واجیب بان الضمیر لیس عائدا علی الغنی والفقیر المتقدمین بل هو عائد علی جنسهما المدلول علیه بالمذكورین ویدل علی ذلك قراءة ابی فالله اولی بهم واجیب ایضا بان اولی للتقسیم للمشهود له والمشهود علیه لانهما اما ان یكونا غنیین او فقیرین او المشهود له غنیا والمشهود علیه فقیرا او بالعكس فالضمیر فی الحقیقة عائد علی المشهود له والمشهود علیه وقد یجاب بان او بمعنی الواو ١٢ **٥١٥ قوله** بان تحابوا الغنی تصویب للنفی ١٢ جمل **٥١٦ قوله** ان لا تعدلوا من العدل بمعنی المیل جعل المفسر للنهی وقال الزمخشری لان تعدلوا من الحق او كراهیة ان تعدلوا من الحق مجعل علة للنهی ١٢ ك **٥١٧ قوله** وان تلووا اصله تلویون نقلت ضمة الیاء الی ما قبلها وهو الواو ولعد سلب حركتها فسكنت ثم حذفت الیاء لالتقاء الساكنین وحذفت نون الرفع للجازم هذا هو قراءة الجمهور وفی القراءة الثانیة ان تلوا من الولایة والتصدی ای وان ولیتم اقامة الشهادة اه ابو السعود وفی الكبیر ولایة الشئ اقباله علیه واشتغاله به والمعنی ان تقبلوا علیه فتمضوه او تعرضوا عنه فان الله كان بما تعملون خبیرا ١٢ **٥١٨ قوله** تلوا من اللی كانه لوی لسانه بالشهادة او اعراضه عنها ١٢ **٥١٩ قوله** تخفیفا وكان اصله تلوو قاله البغوی نقلت ضمة الواو الی ما قبلها ثم حذفت لالتقاء الساكنین وحذفت الواو من الولایة والمعنی ان ولیتم اقامة الشهادة او تعرضوا عنه فان الله كان بما تعملون خبیرا ١٢ **٥٢٠ قوله** او تعرضوا عن ادائها اشارة الی ان المراد من اللی ههنا اداء الشهادة علی غیر وجهها الذی تستحق الشهادة ان تكون علیه ومن الاعراض ان لا یقوم بها اصلا بوجه والحاصل ان اللفظین یختلفان باختلاف المتعلق وقیل ان الی مثل الاعراض فی المعنی قال تعالی لو وارو سهم ای اعرضوا واجاب ابو علی بان الجمع بانه لا ینكر تكریر اللفظین بمعنی واحد كقوله تعالی فسجد الملئكة كلهم اجمعون ١٢ كرخی **٥٢١ قوله** فان الله دلیل الجواب والجواب محذوف تقدیره یعاقبكم علی ذلك لان الله كان بما تعملون خبیرا ١٢ **٥٢٢ قوله** اٰمنوا ای اثبتوا علی الایمان وداوموا علیه او اٰمنوا به بقلوبكم كما اٰمنتم بلسانكم او اٰمنوا ایمانا عاما یعم الكتب والرسل فان الایمان ببعض كلا ایمان وقیل خطاب للمسلمین او للمنافقین او لموسی واهل الكتاب اذ روی ان ابن سلام واصحابه قالوا یا رسول الله انا نؤمن بك وبكتابك وبموسی والتوراة وعزیر ونكفر بما سواه فنزلت اٰمنوا ١٢ ق **٥٢٣ قوله** داوموا علی الایمان جواب عما یقال ان فیه تحصیل الحاصل وهو محال فاجاب بان داوموا واثبتوا علی ما انتم علیه من الایمان ١٢ كبیر **٥٢٤ قوله** نزل فی الفعلین ای نزل وانزل بفتح النون والهمزة والزای وقراءة الباقین بضم الهمزة والنون وكسر الزای وهو الثبت فی متن التفسیر ١٢ ك **٥٢٥ قوله** وهم الیهود وقیل هذا فی قوم مرتدین اٰمنوا ثم ارتدوا ثم اٰمنوا ثم ارتدوا ثم اٰمنوا ثم ارتدوا وهكذا مثل هذا لا تقبل توبتهم حكی عن علی انه لا یقبل توبة بل یقتل بقوله تعالی لم یكن الله لیغفر لهم والكثر اهل العلم علی قبول توبته وقال مجاهد ثم ازدادوا كفرا ای ماتوا علیه ١٢ معالم **٥٢٦ قوله** لم یكن الله لیغفر لهم ولا یهدیهم سبیلا اما انه یستبعد منهم ان یتوبوا عن الكفر ویثبتوا علی الایمان فان قلوبهم قد ضربت بالكفر وتمرنت علی الردة وكان الایمان عندهم اهون شئ وادونه لانهم لم یقبل منهم ولم یغفر لهم وخبر كان محذوف ای مرید لیغفر لهم ١٢ **٥٢٧ قوله** لیغفر لهم فان قیل ما معنی قوله لم یكن الله لیغفر لهم ومعلوم انه لا یغفر الشرك وان كان اول مرة قیل معناه ان كان الكافر اذا اسلم اول مرة ودام علیه لیغفر له كفره السابق فان اسلم ثم كفر لا یغفر كفره السابق الذی كان یغفر له لو دام علی الاسلام ١٢ معالم **٥٢٨ قوله** اخبر اے فاستعملت البشارة فی مطلق الاخبار بل فی الانذار تهكما لان البشارة الخبر السار سمی بشارة لان الخبر السار یظهر سرور اثره فی البشرة ای ظاهر الجلد والانذار الخبر الشاق علی النفس فعلی الكلام استعارة تصریحیة تبعیة ١٢ جمل **٥٢٩ قوله** للمنافقین والفصل بین الصفة والموصوف جائز وقیل انه فی محل النصب او الرفع علی الذم بتقدیر الفعل او المبتدأ ١٢ كمالین **٥٣٠ قوله** من دون المؤمنین حال من فاعل یتخذون ای یتخذون الكفرة انصارا متجاوزین فی اتخاذهم اتخاذ المؤمنین ١٢ ابو السعود **٥٣١ قوله** وقد نزل علیكم خطاب للمنافقین بطریق الالتفات والجملة حال من فاعل یتخذون قال المفسرون ان مشركی مكة كانوا یخوضون فی القرآن ویستهزئون به فی مجالسهم فانزل الله تعالی فی سورة الانعام وهی مكیة واذا رأیت الذین یخوضون فی اٰیاتنا فاعرض عنهم حتی یخوضوا فی حدیث غیره ثم اٰیة اخری نسخت هذه الاٰیة وهی قوله وما علی الذین یتقون من حسابهم من شیء ولكن ذكری لعلهم یتقون وكان هذا قبل الامر بالقتال بالمدینة كانوا یفعلون ما فعله المشركون بمكة وكان المنافقون یقعدون معهم ویوافونهم علی ذلك الكلام الباطل فقال تعالی مخاطبا لهم وقد نزل علیكم ای والحال انه تعالی قد نزل علیكم قبل هذا بمكة وفیه دلالة علی ان النزل علی النبی علیه السلام وان خوطب به خاصة لكن نزل علی العامة ١٢ روح **٥٣٢ قوله** والمفعول والنائب مناب فاعله ان اذا استعتم ١٢ ك **٥٣٣ قوله** سورة الانعام اے فی قوله تعالی واذا رأیت الذین یخوضون فی اٰیاتنا الآیة ١٢ ك

سَمِعْتُمْ اٰيٰتِ اللّٰهِ الْقُرْاٰنِ يُكْفَرُ بِهَا وَيُسْتَهْزَاُ بِهَا فَلَا تَقْعُدُوْا مَعَهُمْ اى الكفرين والمستهزئين حَتّٰى يَخُوْضُوْا
فِيْ حَدِيْثٍ غَيْرِهٖ اى اٰيات الله انَّكُمْ اِذًا اِنْ قَعَدْتُّمْ معهم مِّثْلُهُمْ فِي الْاِثْمِ اِنَّ اللّٰهَ جَامِعُ الْمُنٰفِقِيْنَ وَالْكٰفِرِيْنَ
فِيْ جَهَنَّمَ جَمِيْعًا ۙ الَّذِيْنَ بدل من الذين قبله يَتَرَبَّصُوْنَ
ينتظرون بِكُمُ الدَّوَاۗئِرَ فَاِنْ كَانَ لَكُمْ فَتْحٌ ظفر وغنيمة مِّنَ اللّٰهِ قَالُوْٓا اَلَمْ نَكُنْ مَّعَكُمْ فِي الدِّيْنِ بالجهاد فَاَعْطُوْنَا
من الغنيمة وَاِنْ كَانَ لِلْكٰفِرِيْنَ نَصِيْبٌ من الظفر عليكم قَالُوْٓا اَلَمْ نَسْتَحْوِذْ نستول عَلَيْكُمْ ونقدر
على اخذكم وقتلكم فابقينا عليكم وَنَمْنَعْكُمْ مِّنَ الْمُؤْمِنِيْنَ ؕ ان يظفروا بكم فَاللّٰهُ يَحْكُمُ بَيْنَكُمْ وبينهم يَوْمَ الْقِيٰمَةِ بان يدخلكم الجنة ويدخلهم
النار وَلَنْ يَّجْعَلَ اللّٰهُ لِلْكٰفِرِيْنَ عَلَى الْمُؤْمِنِيْنَ سَبِيْلًا ع ١٧ طريقا بالاستيصال اِنَّ الْمُنٰفِقِيْنَ يُخٰدِعُوْنَ
اللّٰهَ بِاظْهَارِهِمْ خِلَافَ مَا اَبْطَنُوْا مِنَ الْكُفْرِ لِيَدْفَعُوْا عَنْهُمْ اَحْكَامَ الدُّنْيَا وَهُوَ خَادِعُهُمْ مُجَازِيْهِمْ عَلٰى خِدَاعِهِمْ فَيَفْتَضِحُوْنَ
فِي الدُّنْيَا بِاِطْلَاعِ اللّٰهِ نَبِيَّهٗ عَلٰى مَا اَبْطَنُوْهُ وَيُعَاقَبُوْنَ فِي الْاٰخِرَةِ وَاِذَا قَامُوْٓا اِلَى الصَّلٰوةِ مع المؤمنين قَامُوْا كُسَالٰى
متثاقلين يُرَآءُوْنَ النَّاسَ بصلاتهم وَلَا يَذْكُرُوْنَ اللّٰهَ يصلون اِلَّا قَلِيْلًا ۖ رياء مُّذَبْذَبِيْنَ بَيْنَ مترددين بين
ذٰلِكَ الكفر والايمان لَآ اِلٰى هٰٓؤُلَآءِ اى الكفار وَلَآ اِلٰى هٰٓؤُلَآءِ اى المؤمنين وَمَنْ يُّضْلِلِ اللّٰهُ فَلَنْ تَجِدَ
لَهٗ سَبِيْلًا الى الهدى يٰٓاَيُّهَا الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا لَا تَتَّخِذُوا الْكٰفِرِيْنَ اَوْلِيَآءَ مِنْ دُوْنِ الْمُؤْمِنِيْنَ اَتُرِيْدُوْنَ اَنْ تَجْعَلُوْا
لِلّٰهِ عَلَيْكُمْ بموالاتهم سُلْطٰنًا مُّبِيْنًا ۚ برهانا بينا على نفاقكم اِنَّ الْمُنٰفِقِيْنَ فِي الدَّرْكِ الْاَسْفَلِ مِنَ النَّارِ وَ
هو قعرها وَلَنْ تَجِدَ لَهُمْ نَصِيْرًا ۙ مانعا من العذاب اِلَّا الَّذِيْنَ تَابُوْا من النفاق وَاَصْلَحُوْا اعمالهم وَاعْتَصَمُوْا وثقوا
بِاللّٰهِ وَاَخْلَصُوْا دِيْنَهُمْ لِلّٰهِ من الرياء فَاُولٰٓئِكَ مَعَ الْمُؤْمِنِيْنَ فيما يؤتونه وَسَوْفَ يُؤْتِ اللّٰهُ الْمُؤْمِنِيْنَ اَجْرًا عَظِيْمًا
في الاخرة هو الجنة مَا يَفْعَلُ اللّٰهُ بِعَذَابِكُمْ اِنْ شَكَرْتُمْ نعمه وَاٰمَنْتُمْ به والاستفهام بمعنى النفي اى لا يعذبكم
وَكَانَ اللّٰهُ شَاكِرًا لاعمال المؤمنين بالاثابة عَلِيْمًا ۝ بخلقه لَا يُحِبُّ اللّٰهُ الْجَهْرَ بِالسُّوْٓءِ مِنَ الْقَوْلِ من
احد اى يعاقب عليه اِلَّا مَنْ ظُلِمَ فلا يؤاخذه بالجهر به بان يخبر عن ظلم ظالمه ويدعو عليه وَكَانَ اللّٰهُ سَمِيْعًا
لما يقال عَلِيْمًا ۝ بما يفعل اِنْ تُبْدُوْا تظهروا خَيْرًا من اعمال البر اَوْ تُخْفُوْهُ تعملوه سِرًّا اَوْ تَعْفُوْا عَنْ سُوْٓءٍ ظلم فَاِنَّ
اللّٰهَ كَانَ عَفُوًّا قَدِيْرًا ۝ اِنَّ الَّذِيْنَ يَكْفُرُوْنَ بِاللّٰهِ وَرُسُلِهٖ وَيُرِيْدُوْنَ اَنْ يُّفَرِّقُوْا بَيْنَ اللّٰهِ وَرُسُلِهٖ بان
يؤمنوا به دونهم وَيَقُوْلُوْنَ نُؤْمِنُ بِبَعْضٍ مِّنَ الرُّسُلِ وَنَكْفُرُ بِبَعْضٍ مِنْهُمْ وَيُرِيْدُوْنَ اَنْ يَّتَّخِذُوْا بَيْنَ
ذٰلِكَ الكفر والايمان سَبِيْلًا ۝ طريقا يذهبون اليه اُولٰٓئِكَ هُمُ الْكٰفِرُوْنَ حَقًّا ۚ مصدر مؤكد لمضمون

نقل حركة حرف علة الى الساكن قبلها وقلبها الفا كاستقام واستبان وبابه والاستحواذ
التغلب على الشئ والاستيلاء عليه ومنه استحوذ عليهم الشيطان يقال حاذ واحاذ بمعنى
والمصدر الحوذ ١٢ سمين ٥٤ قوله فابقينا عليكم اى رقينا لكم ورحمنا لكم في المخاوف وابقى
على فلان اذا ارعى عليه ورحمه ١٢ ٥٥ قوله ونمنعكم اى نظمكم من المؤمنين اى
من قتلهم لكم ١٢ جمل ٥٦ قوله ان يظفروا بدل من المؤمنين بدل اشتمال
اى لم نمنعكم من ظفر المؤمنين عليكم ١٢ ك ٥٨ قوله ومراسلتكم اى مراسلتنا
لكم باخبارهم واسرارهم ١٢ جمل ٥٩ قوله فلنا عليكم المنة اى فاعطونا مما اصبتم
فهم لا قصد لهم الا اخذ الاموال لشرههم في الدنيا ١٢ ابو السعود ٦٠ قوله طريقا
بالاستيصال جواب عما يقال كيف هذا النفي في الآية مع ان كثيرا ما يقتل بعض
الكفار بعض المسلمين ١٢ جمل ٦١ قوله بالاستيصال دفع بذلك ما يقال
ان الكفار بالمشاهدة لهم سبيل على المؤمنين في الدنيا فاجاب المفسر بان معنى
ذلك ان الكفار لا يستاصلون المؤمنين ويجاب ايضا بان المراد في القيامة
فلا يطابونا بشئ يوم القيامة او المراد سبيلا بالشرع فان شريعة الاسلام
ظاهرة الى يوم القيامة فمن ذلك ان الكافر لا يرث المسلم وليس له ان يملك عبدا
مسلما ولا يقتل المسلم بالذمي ١٢ صاوي ٦٢ قوله تثاقلين كما ترى من تفعل
شيئا عن كره لا عن طيب نفس ورغبة ١٢ ٦٥ قوله يراءون المراءاة مفاعلة
بمعنى التفعيل كنعم وناعم او للمقابلة فان المرائي عمله وهم يرونه استحسانه ١٢ ك
٦٦ قوله ولا يذكرون الله اى ولا يصلون الا قليلا لانهم لا يصلون قط غائبين عن
عيون الناس او لا يذكرون الله بالتسبيح والتهليل الا ذكرا قليلا نادرا قال الحسن
لو كان ذلك القليل لله تعالى لكان كثيرا ١٢ مدارك ٦٧ قوله يصلون يعيبون
الصلاة ذكر الاشتمال بها عليه ١٢ ٦٨ قوله رياء مفعول له فيصلون بحضرتهم لا عند
غيبتهم فكان قليلا قال ابن عباس انما قال ذلك لانهم يراؤن ولو اراد وا
بذلك القليل وجه الله لكان كثيرا قاله البغوي ١٢ ك ٦٩ قوله مترددين نصب
على الذم اى مترددين يعني ذبذبهم الشيطان والهوى بين الايمان والكفر فهم
مترددون بينهما متحيرون وحقيقة المذبذب الذي يذب عن كلا الجانبين اى يدفع
فلا يقر في جانب واحد الا ان الذبذبة فيها تكرير ليس في الذب ١٢ مد ٧٠ قوله
منسوبين اشار به الى التعلق المحذوف ١٢ ٧١ قوله في الدرك الاسفل اى
في الطبق الذي في قعر جهنم والنار سبع دركات سميت بذلك لانها متدارکة
متتابعة بعضها فوق بعض وانما كان المنافق اشد عذابا من الكافر لانه من السيف
في الدنيا فاستحق الدرك الاسفل في العقبى تعديلا ولانه مثله في الكفر وضم الى
كفره الاستهزاء بالاسلام واهله ١٢ ك ٧٢ قوله وهو قعرها اى هو الطبقة
التي في قعر جهنم وهي الهاوية ١٢ روح ٧٣ قوله الا الذين هو استثناء من الضمير
المجرور في ولن تجد لهم ١٢ ٧٤ قوله ما يفعل الله ما استفهامية بمعنى النفي في
محل النصب بيفعل وانما قدم لكونه له صدر الكلام والباء على هذا سببية متعلقة
بيفعل والمعنى ان الله لا يفعل بعذابكم شيئا ويجوز ان يكون ما نافية كانه
قيل لا يعذبكم الله وعلى هذا فالباء زائدة ١٢ ٧٥ قوله ان شكرتم وآمنتم فان
قيل لم قدم الشكر على الايمان مع عدم الايمان اجيب بان الناظر يدرك النعمة
اولا فيشكر شكرا مبهما فاذا انتهى الى معرفة المنعم آمن به ثم شكر شكرا مفصلا
فكان الشكر متقدما على الايمان وكانه اصل التكليف ومداره فيؤمن ١٢ خطيب ٧٦
قوله وآمنتم بعطف خاص على عام او سبب على سبب لان الشكر سبب في الايمان
فان الانسان اذا تذكر نعم الله حملته على الايمان ١٢ ٧٧ قوله لا يحب الله الجهر
بالسوء من القول قال اهل العلم انه تعالى لا يحب الجهر بالسوء من القول ولا غير
الجهر ايضا ولكنه تعالى انما ذكر هذا الوصف لان كيفية الواقعة اوجبت ذلك فالجهر
ليس قيدا بل مثله لاسرار بذلك فهو بيان للواقع فلا مفهوم له اه كبير وقيل في شان
نزوله ان رجلا اضاف قوما اى اتاهم ضيفا فلم يطعموه فاشكاهم فتوجب على الشكاة
فنزلت كما في روح البيان والباء متعلق بالجهر ومن بحذوف وقع حالا من
السوء اى لا يحب الله تعالى ان يجهر احد بالسوء كائنا من القول ١٢ ابو السعود
٧٨ قوله الجهر اى لا غير الجهر ولكن الجهر المخش ١٢ ك ٧٩ قوله من احد بيان
لفاعل المصدر الذي هو الجهر لانه مصدر مبني للمفعول وان اقترن بال وبالسوء مفعول الجهر
ومن القول حال من السوء ١٢ ٨٠ قوله اى يعاقب عليه يشير بتقديره
الى ما يستثنى منه المظلوم وقد يقدر المضاف من قوله الا من ظلم اى الا جهر
من ظلم ١٢ ك ٨١ قوله بان يخبر عن ظلمه بان يقول سرق مالي او غصبه
او سبني او قذفني ويدعو عليه دعاء جائزا بان يكون بقدر ظلامته فلا يدعو عليه بخراب
ديار ه لاجل اخذ ماله منه ولا بسب والده وان كان وهو فعل كذلك لا يدعو عليه
لاجل ذلك بالهلاك بل يقول اللهم خلصه حتى منه او اللهم جازه او كافئه ولا يجوز ان يدعو عليه بسوء الخاتمة او الفتنة في الدين فان بعضهم منعه مطلقا وهو الظاهر واجازه بعضهم اذا كان ظالما متمردا وقوله الا من ظلم اى مثلا ويقاس عليه ما افاده اجتماع على شخص فيجيب على من علم عيوبه بذل النصيحة وان لم يستشره لان الدين النصيحة فيذكر له ما يندفع فان زاد حرم الزائد كذا افاده شيخنا ١٢ ج

الجملة قبله واعتدنا للكفرين عذابا اليما ۝ اذ الهانة هو عذاب النار والذين امنوا بالله ورسله كلهم و
لم يفرقوا بين احد منهم اولئك سوف نؤتيهم بالنون والياء اجورهم ثواب اعمالهم وكان الله غفورا للاولياء
رحيما ۝ باهل طاعته يسئلك يا محمد اهل الكتب اليهود ان تنزل عليهم كتابا من السماء جملة كما انزل
على موسى تعنتا فان استكبرت ذلك فقد سالوا اى اباؤهم موسى اكبر اعظم من ذلك فقالوا ارنا
الله جهرة عيانا فاخذتهم الصعقة الموت عقابا لهم بظلمهم حيث تعنتوا فى السؤال ثم اتخذوا العجل
الها من بعد ما جاءتهم البينت المعجزات على وحدانية الله تعالى فعفونا عن ذلك ولم نستاصلهم و
اتينا موسى سلطانا مبينا ۝ تسلطا بينا ظاهرا عليهم حيث امرهم بقتل نفسهم توبة فاطاعوه ورفعنا
فوقهم الطور الجبل بميثاقهم بسبب اخذ الميثاق عليهم ليخافوا فيقبلوه وقلنا لهم وهو مظل عليهم
ادخلوا الباب باب القرية سجدا سجود انحناء وقلنا لهم لا تعدوا وفى قراءة بفتح العين وتشديد
الدال وفيه ادغام التاء فى الاصل فى الدال اى لا تعتدوا فى السبت باصطياد الحيتان فيه و
اخذنا منهم ميثاقا غليظا ۝ على ذلك فنقضوه فبما نقضهم ما زائدة والباء للسببية متعلقة بمحذوف
اى لعناهم بسبب نقضهم ميثاقهم وكفرهم بايت الله وقتلهم الانبياء بغير حق وقولهم للنبى
قلوبنا غلف لا تعى كلامك بل طبع ختم الله عليها بكفرهم فلا تعى وعظا فلا يؤمنون الا قليلا ۝
منهم كعبد الله بن سلام واصحابه وبكفرهم ثانيا بعيسى وكرر الباء للفصل بينه وبين ما عطف عليه
وقولهم على مريم بهتانا عظيما ۝ حيث رموها بالزنا وقولهم مفتخرين انا قتلنا المسيح عيسى ابن
مريم رسول الله فى زعمهم اى بمجموع ذلك عذبناهم قال تعالى تكذيبا لهم فى قتله وما
قتلوه وما صلبوه ولكن شبه لهم المقتول والمصلوب وهو صاحبهم بعيسى اى القى الله عليه
شبهه فظنوه اياه وان الذين اختلفوا فيه اى فى عيسى لفى شك منه من قتله حيث قال
بعضهم لما راوا المقتول الوجه وجه عيسى والجسد ليس بجسده فليس به وقال اخرون بل هو
هو ما لهم به بقتله من علم الا اتباع الظن استثناء منقطع اى لكن يتبعون فيه الظن الذى تخيلوه
وما قتلوه يقينا ۝ حال مؤكدة لنفى القتل بل رفعه الله اليه وكان الله عزيزا فى ملكه حكيما ۝ فى
صنعه وان ما من اهل الكتب احد الا ليؤمنن به بعيسى قبل موته اى الكتابى حين يعاين
ملئكة الموت فلا ينفعه ايمانه او قبل موت عيسى لما ينزل قرب الساعة كما ورد فى حديث ويوم القيمة يكون

رواه البخارى عن ابى هريرة ١٢ منه

ع ١٢ ١٥ ١٦ ١٧ ١٨ ١٩ ٢٠ ٢١

ل ١ قوله ولم يفرقوا بين احد منهم الخ اى بان يؤمنوا ببعضهم ويكفروا باخرين ١٢ روح ل ٢ قوله بين احد واتى بمن جاز دخول بين على احد لانه عام فى الواحد المذكر والمؤنث وتثنيتهما وجمعهما ١٢ مد ل ٣ قوله غفورا والآية تدل على بطلان قول المعتزلة فى تخليد مرتكب الكبيرة لانه اخبر ان من آمن بالله ورسله ولم يفرق بين احد منهم يوتيه اجوره ومرتكب الكبيرة ممن آمن بالله ورسله ولم يفرق بين احد منهم فيدخل تحت الوعد على بطلان قول من لا يقول بتقدم صفات الفعل من المغفرة والرحمة لانه قال وكان الله غفورا رحيما وهم يقولون كان الله غفورا رحيما فى الازل ثم صار غفورا رحيما ١٢ مد ل ٤ قوله يسئلك اى سوال تعنت وعنادا ولهذا لم يبلغهم الله مرادهم ولو كان سوالهم لطلب الاسترشاد لاجيبوا ١٢ صاوى ل ٥ قوله اهل الكتاب اذ نزلت فى اخبار اليهود وعين قالوا لرسول الله عليه السلام ان كنت نبيا صادقا فائتنا بكتاب من السماء جملة كما اتى به موسى عليه السلام ١٢ ل ٦ قوله جملة وانما اقترحوا ذلك على سبيل التعنت وقال الحسن لو سالوه مسترشدين لاعطاهم لان انزال القرآن جملة ممكن ١٢ مد ل ٧ قوله تعنتا عنت فى الصراح در كارے دشوار افتادن آه والتعنت طالب الزلة كذا فى المختار ١٢ ل ٨ قوله فان استكبرت ذلك وقدره اشارة الى ان قوله فقد سالوا موسى جواب شرط محذوف والمعنى ان استعظمت سوالهم اى ان عدت سوالهم ذلك كبيرا فقد وقع من اصولهم ما هو اعظم من ذلك ١٢ صاوى ل ٩ قوله فقد سالوا جواب شرط مقدر معناه ان استكبرت ماسالوه منك فقد سالوا موسى اكبر من ذلك وانما اسند السوال اليهم وان وجد من آبائهم فى ايام موسى عليه السلام وهم النقباء السبعون لانهم كانوا على مذهبهم و راضين بسوالهم ١٢ مد ل ١٠ قوله الصعقة هى نار جاءت من السماء فاهلكتهم اه من الخطيب وهم النقباء السبعون الذين كانوا مع موسى عليه السلام عند الجبل حين كلم الله تعالى سالوه ان يروا ربهم رويا يدركونها بابصارهم فى الدنيا ١٢ روح ل ١١ قوله حيث تعنتوا اى لانها الرويا لانها ممكنة كما ان نزال القرآن جملة ولو كان ذلك لسبب سوال الرويا لكان موسى بذلك احق فقال رب ارنى انظر اليك وما اخذتهم الصاعقة بل الطمعة وقيده بالممكن ولا يعلق بالممكن الا ما هو ممكن الثبوت ١٢ مد ل ١٢ قوله تسلطا تسلط فى الصراح برگماشته شدن سلطان فرمان سلاطة قهر ١٢ ل ١٣ قوله فاطاعوه اى فقتل منهم سبعون الفا فى يوم واحد ١٢ ل ١٤ قوله وهو معلل عليهم اى مرفوع فوق رؤسهم ومحاذيهم كالظلة وهذا التقييد سبق قلم لان قصة فتح القرية كانت بعد خروجهم من التيه وقصة رفع الجبل فوق رؤسهم كانت عقب نزول التوراة قبل دخولهم التيه ١٢ جمل ل ١٥ قوله باب القرية وهى اريحا او بيت المقدس ١٢ ل ١٦ قوله غلف جمع اغلف اى هى مغشاة باغشية جبلية لا تفقه ما تقول او جمع غلاف اى هى اوعية للعلوم سكن للتخفيف ١٢ ل ١٧ قوله لا تعى اى لا تفهم اى عار در وعا نهادن چيزے را وعى بالفتح نگاه داشتن ويادگر فتن ١٢ صراح ل ١٨ قوله بل طبع الخ هو رد وانكار لقولهم قلوبنا غلف ١٢ مد ل ١٩ قوله وبكفرهم معطوف على فبما نقضهم او على ما يليه من قوله بكفرهم ولما تكرر منهم الكفر لانهم كفروا بموسى ثم بعيسى ثم بمحمد عليهم السلام عطف بعض كفرهم على بعض ١٢ مد ل ٢٠ قوله ثانيا بعيسى اى والاول بموسى والتوراة ١٢ ل ٢١ قوله وكرر الباء اى فى قوله وبكفرهم للفصل اى باجنبى وهو قوله بل طبع الله الخ ١٢ كرخى ل ٢٢ قوله المسيح سمى بمسيحا لان جبريل مسحه بالبركة فهو ممسوح او لانه كان يمسح المريض والاكمه والابرص فيبرأ فسمى مسيحا بمعنى الماسح ١٢ مد ل ٢٣ قوله رسول الله فان قيل كانوا كافرين برسالة عيسى ويسمونه الساحر فكيف قالوا انا قتلنا المسيح عيسى ابن مريم رسول الله اجيب بانهم قالوه بزعم عيسى عندهم او انهم قالوه على وجه الاستهزاء من الخطيب ١٢ ل ٢٤ قوله فى زعمهم متعلق بقوله قتلنا ١٢ ل ٢٥ قوله فى زعمهم لما كان القائلون اليهود وهم لا يقرون برسالة عيسى عليه السلام اولا بان تسميته رسولا بناء على قول عيسى واتباعه وتحيل انهم قالوه استهزاء ويحتمل ان الله وصفه وان لم يقولوا ذلك ١٢ ك ل ٢٦ قوله اى بمجموع ذلك عذبناهم اشار بهذا الى ان المجرورات المتقدمة متعلق جميعها بعامل واحد ولا يحتاج كل واحد منها الى افراده بعامل والى ان ما قدره اولا بقوله لعناهم لا يتعين بخصوصه بل يصح تقدير كل ما يدل على هوانهم وحقارتهم فلذلك قدره بعضهم لعناهم وبعضهم فعلنا بهم وبعضهم عذبناهم وهذا اولى لانه منطبق على جميع التقديرات والحاصل انه اشار الى خصوص المتعلق اولا واشار ثانيا الى ان تعميمه اولى ١٢ من الجمل ل ٢٧ قوله ولكن شبه لهم روى ان رهطا من اليهود سبوه وسبوا امه فدعا عليهم اللهم انت ربى وبكلمتك خلقتنى اللهم العن من سبنى وسب والدتى فمسخ الله من سبهما قردة وخنازير فاجتمعت اليهود على قتله فاخبره الله بانه يرفعه الى السماء ويطهره من صحبة اليهود فقال لاصحابه ايكم يرضى ان يلقى عليه شبهى فيقتل ويصلب ويدخل الجنة فقال رجل منهم انا فالقى عليه شبهه فقتل وصلب وقيل كان رجلا ينافق عيسى فلما اراد قتله قال انا ادلكم عليه فدخل بيت عيسى ورفع عيسى والقى شبهه على المنافق فدخلوا عليه وقتلوه وهم يظنون انه عيسى وجاز هذا على قوم متعنتين حكم الله بانهم لا يؤمنون وشبه مسند الى الجار والمجرور وهو لهم كقولك خيل اليه كانه قيل ولكن وقع لهم التشبيه او مسند الى ضمير المقتول لدلالة انا قتلنا عليه كانه قيل ولكن شبه لهم من قتلوه ١٢ مد ل ٢٨ قوله المقتول والمصلوب المدلول عليه بقوله انا قتلنا اى شبه وقيل سند الفعل الى الجار والمجرور اى وقع لهم التشبيه بين عيسى ومن قتلوه ١٢ ك ل ٢٩ قوله وهو صاحبهم اسمه ططيانوس كما فى المعالم وغيره قوله بعيسى متعلق بشبه وقوله عليه اى على الصاحب وقوله شبهه اى شبه عيسى ١٢ ل ٣٠ قوله حيث قال الخ اولا نهم كانوا يقولون ان كان هذا عيسى فاين صاحبنا وان كان هذا صاحبنا فاين عيسى ١٢ مد ل ٣١ قوله استثناء منقطع لان الظن المتبع ليس من العلم الا ان يفسر العلم بما يعم ١٢ ك ل ٣٢ قوله وان ما من اشار الى ان ها هنا نافية والمخبر عنه محذوف قامت صفته مقامه اى وما احد من اهل الكتاب وحذف احد لانه ملحوظ فى كل نفى يدخل الاستثناء نحو ما قام الا زيد اى ما قام احد الا زيد ١٢ كرخى ل ٣٣ قوله الا ليؤمنن به آه جملة قسمية واقعة صفة لموصوف محذوف تقديره وان من اهل الكتاب احد الا ليومنن به ونحوه قوله تعالى وما منا الا له مقام معلوم والمعنى وما من اليهود والنصارى احد الا ليومنن قبل موته بعيسى عليه السلام وبانه عبد الله ورسوله يعنى اذا عاين قبل ان تزهق روحه حين لا ينفعه ايمانه لانقطاع وقت التكليف او الضمير ان لعيسى عليه السلام يعنى وان منهم احد الا ليومنن بعيسى عليه السلام قبل موت عيسى وهم اهل الكتاب الذين يكونون فى زمان نزوله روى انه ينزل من السماء فى آخر الزمان فلا يبقى احد من اهل الكتاب الا يومن به حتى تكون الملة واحدة وهى ملة الاسلام والضمير فى به يرجع الى الله او الى محمد والثانى الى الكتابى ١٢ مدارك

عيسى عليهم شهيدا ۝ بما فعلوه لما بعث اليهم فبظلم اى بسبب ظلم ۝ من الذين هادوا هم اليهود
حرمنا عليهم طيبت احلت لهم هى التى فى قوله حرمنا كل ذى ظفر الاية وبصدهم الناس عن
سبيل الله دينه صدا كثيرا ۝ واخذهم الربوا وقد نهوا عنه فى التورية واكلهم اموال الناس بالباطل
بالرشى فى الحكم واعتدنا للكفرين منهم عذابا اليما ۝ مؤلما لكن الراسخون الثابتون فى العلم
منهم كعبد الله بن سلام والمؤمنون المهاجرون والانصار يؤمنون بما انزل اليك وما انزل من
قبلك من الكتب والمقيمين الصلوة نصب على المدح وقرئ بالرفع والمؤتون الزكوة والمؤمنون
بالله واليوم الاخر اولئك سنؤتيهم بالنون والياء اجرا عظيما ۝ هو الجنة انا اوحينا اليك كما اوحينا
الى نوح والنبيين من بعده وكما اوحينا الى ابرهيم واسمعيل واسحق ابنيه ويعقوب ابن اسحق
والاسباط اولاده وعيسى وايوب ويونس وهرون وسليمن واتينا اباه داود زبورا ۝ بالفتح
اسم للكتاب المؤتى والضم مصدر بمعنى مزبورا اى مكتوبا وارسلنا رسلا قد قصصنهم عليك من
قبل ورسلا لم نقصصهم عليك روى انه تعالى بعث ثمانية الاف نبى اربعة الاف من بنى اسرائيل
واربعة الاف من سائر الناس قاله الشيخ فى سورة غافر وكلم الله موسى بلا واسطة تكليما ۝
رسلا بدل من رسلا قبله مبشرين بالثواب من امن ومنذرين بالعقاب من كفر ارسلناهم لئلا
يكون للناس على الله حجة مقال بعد ارسال الرسل اليهم فيقولوا ربنا لولا ارسلت الينا رسولا فنتبع
ايتك ونكون من المؤمنين فبعثناهم لقطع عذرهم وكان الله عزيزا فى ملكه حكيما ۝ فى صنعه
ونزل لما سئل اليهود عن نبوته صلى الله عليه وسلم فانكروه لكن الله يشهد يبين نبوتك بما انزل اليك
من القران المعجز انزله متلبسا بعلمه اى عالما به او وفيه علمه والملئكة يشهدون لك ايضا وكفى
بالله شهيدا ۝ على ذلك ان الذين كفروا بالله وصدوا الناس عن سبيل الله دين الاسلام بكتمهم
نعت محمد صلى الله عليه وسلم وهم اليهود قد ضلوا ضلالا بعيدا ۝ عن الحق ان الذين كفروا بالله و
ظلموا بتكمان نعته لم يكن الله ليغفر لهم ولا ليهديهم طريقا ۝ من الطرق الا طريق جهنم اى
الطريق المؤدى اليها خلدين مقدرين الخلود فيها اذا دخلوها ابدا وكان ذلك على الله يسيرا ۝
هينا يا ايها الناس اى اهل مكة قد جاءكم الرسول محمد بالحق من ربكم فامنوا به واقصدوا
خيرا لكم وان تكفروا به فان لله ما فى السموت والارض

٢٢ ع ١٠ ٢

١ قوله شهيدا اى يشهد على اليهود بانهم كذبوه ويشهد على النصارى بانهم زعموا ابن الله ١٢ مد ٢ قوله بما اليهود سموا بذلك لانهم هادوا اى مالوا عن الحق وقيل لانهم هادوا اى تابوا ورجعوا عن عبادة العجل ١٢ صاوى ٣ قوله بالرشى فى المصباح الرشوة بالكسر ما يعطيه الشخص الحاكم وغيره ليحكم له او يحمله على ما يريد وجمعها رشا ١٢ ٤ قوله لكن الراسخون استدراك على قوله واعتدنا للكافرين منهم عذابا اليما والمعنى من كان من اليهود وفعل تلك الافعال المتقدمة واصر على الكفر وما ت عليه اعتدنا لهم عذابا اليما واما من كان من اليهود وغيرهم راسخا فى العلم وآمن وعمل صالحا فاولئك سنؤتيهم اجرا عظيما والراسخون مبتدأ وفى العلم متعلق بهذوف حال من الراسخون وقوله منهم متعلق بهذوف خبر الراسخون ١٢ صاوى ٥ قوله يؤمنون الخ خبر المبتدأ وهو الراسخون وما عطف عليه ١٢ ٦ قوله نصب على المدح بتقدير واعنى المقيمين او خفض عطفا على ما انزل اليك والمراد بهم الانبياء اى يؤمنون بالكتب والانبياء ١٢ ك ٧ قوله وقرئ بالرفع عطفا على الراسخون او الضمير فى يؤمنون او على انه مبتدأ والخبر اولئك سنؤتيهم ١٢ بيضاوى ٨ قوله بالرفع وهو الثابت فى مصحف عبد الله عطفا على الراسخون او ضمير يؤمنون او على انه مبتدأ والخبر اولئك قيل سبب نزولها ان مسكينا وعدى بن زيد قالا يا محمد ما نعلم ان الله انزل على بشر من شئ من بعد موسى وقيل هو جواب لقولهم لن نؤمن لك حتى تنزل علينا كتابا من السماء جملة واحدة فالمعنى

الحكم تقرون بنبوة نوح وجميع الانبياء المذكورين فى الآية ولم ينزل على احد منهم كتابا جملة مثل ما انزل على موسى فعدم انزال الكتاب جملة ليس قادحا فى نبوتهم فكذلك محمد صلى الله عليه وسلم ١٢ صاوى ١٠ قوله كما اوحينا الى نوح وانما خص الله عز وجل نوحا ١٢ لانه اول نذير على الشرك او لانه اول من عذبت امته لردهم دعوته ١٢ من المعالم ١١ قوله واتينا داود زبورا والجملة عطف على اوحينا داخلة فى حكمه والزبور هو الكتاب ماخوذ من الزبر وهو الكتابة وكان فيه مائة وخمسون سورة ليس فيها حكم ولا حلال ولا حرام بل فيها مواعظ وتسبيح وتقديس وتحميد ١٢ من المعالم والخازن وغيره ١٢ قوله بالفتح للاكثر كان فيها مائة وخمسون سورة ليس فيها حكم ولا حلال ولا حرام وانما هى مواعظ ١٢ ك ١٣ قوله بالضم مصدر اقرآن سبعيتان الضم لحمزة والفتح لغيره وقوله مصدر اى فهو اسم مفرد على فعول كالدخول والجلوس والقعود قاله ابو البقاء وغيره وفيه نظر من حيث ان الفعول بالضم يكون مصدر اللازم ولا يكون للمتعدى الا فى الفاظ محفوظة نحو اللدود والنهوك وزبر كما ترى متعد فيضعف جعل الفعول مصدرا ١٢ ه سمين فالاولى انه جمع زبر بالفتح مصدر لزبر من باب ضرب ونصر بمعنى كتب وذلك مثل فلس وفلوس او جمع زبر بالكسر مثل حمل وحمول وقدر وقدور كما فى الشهاب وفى المعالم قرأ الاعمش وحمزة زبورا والزبور بضم الزاى حيث كان بمعنى جمع زبر اى اتينا داود كتبا وصحفا مزبورة اى مكتوبة وقرأ الاخرون بفتح الزاى وهو اسم الكتاب الذى فى المختار والزبر بالكسر الكتاب والجمع زبور كقدر وقدور كما فى الصراح زبر بالكسر نبشته زبور جمع وبالفتح نبشته وهو فعول بمعنى مفعول ١٢ ١٤ قوله مصدر آه اى فهو اسم مفرد على فعول كالدخول والجلوس والقعود قاله ابو البقاء وغيره ١٢ ١٥ قوله تلامذة الشيخ اى الجلال المحلى فى سهوة الغافر نقل المفسر فى الجامع وفى التفسير الكبير انه رواه الحاكم وتعقبه ورواه ابو يعلى بلفظ كانا من خلاص اخوانى من الانبياء ثمانية آلاف نبى ثم كان ابن مريم ثم كنت انا ورواه ابن سعد عن انس بلفظ بعثت على اثر ثمانية آلاف نبى ثم كان ابن مريم ثم كنت انا ورواه ابن مردويه عن ابى امامة بلفظ بعث على اثر ثمانية آلاف من الانبياء منهم اربعة آلاف من بنى اسرائيل ١٢ ك ١٦ قوله فى سورة غافر آه ودلت آياته على ان معرفة الرسل باعيانهم ليس بشرط لصحة الايمان بل من شرطه ان يؤمن بهم اذا لو كان معرفة كل واحد منهم شرطا لنقص علينا كل ذلك ١٢ مد ١٧ قوله وكلم الله موسى الخ عطف على اوحينا اليك عطف القصة على القصة وتاكيد كلم بالمصدر يدل على انه عليه السلام سمع كلام الله حقيقة لا كما يقوله القدرية من ان الله تعالى خلق كلاما فى محل فسمع موسى ذلك الكلام ١٢ روح ١٨ قوله ارسلنا هم اشارة الى ان لام لئلا متعلق به ١٢ ١٩ قوله لئلا يكون متعلق بارسلنا او بمبشرين ومنذرين والمعنى ان ارسالهم ازاحة للعلة وتتميم للالزام الحجة لئلا يقولوا لولا ارسلت الينا رسولا فيوقظنا من سنة الغفلة وينبهنا بما وجب الانتباه ويعلمنا ما سبيل معرفته السمع كالعبادات والشرائع اعنى فى حق مقاديرها واوقاتها وكيفياتها دون اصولها فانها مما يعرف بالعقل ١٢ مد ٢٠ قوله يشهد ومعنى شهادة الله بما انزل اليه عليه السلام اثباته لصحته باظهار المعجزات كما تثبت الدعاوى بالبينات اذ الحكيم لا يؤيد الكاذب بالمعجزة ١٢ مدارك ٢١ قوله اى عالما اى وهو عالم بانك اهل لان انزل اليك وانك مبلغه او انزله بما علم من مصالح العباد وفيه نفى قول المعتزلة فى انكار الصفات فانه اثبت لنفسه العلم ١٢ مدارك ٢٢ قوله او وفيه علمه اى معلومه مما يحتاج اليه الناس فى معاشهم ومعادهم فالجار والمجرور على الاول حال من الفاعل وعلى الثانى من المفعول والجملة فى موضع التفسير لما قبلها ١٢ كرخى والمعنى على الثانى انزله حال كونه معلوما لله ومعنى كونه فيه دلالته عليها وفيهما منه ١٢ ٢٣ قوله مقدرين الخلود اشار به الى ان خالدين حال مقدرة اى من مفعول يهديهم لان المراد بالهداية هداية تهم فى الدنيا الى طريق جهنم اى الى ما يؤدى الى الدخول فيها فهم فى هذه الحالة غير خالدين فيها ١٢ كرخى ٢٤ قوله هينا اى سهلا عليه والتقدير يعاقبهم خالدين فهو حال مقدرة والآيتان فى قوم علم الله انهم لا يؤمنون ويموتون على الكفر ١٢ مدارك ٢٥ قوله يا ايها الناس آه لما حكى الله تعالى لرسوله تعلل اليهود بالاباطيل ورد عليهم ذلك ببيان ان شانه فى امر الوحى والارسال كشان من يعترفون بنبوتهم واكد ذلك بشهادته وشهادة الملائكة امر المكلفين كافة بالايمان امرا مشفوعا بالوعد بالاجابة والوعيد على الرد وتنبيها على ان الحجة قد لزمت ولم يبق لاحد بعد ذلك عذر فى عدم القبول كذا فى ابى السعود ١٢ جل ٢٦ قوله بالحق اى بالاسلام او هو حال اى محقا ١٢ مد ٢٧ قوله واقصدوا اشارة الى ان قوله تعالى خيرا منصوب بفعل مضمر وهو اقصدوا ١٢ ٢٨ قوله خيرا لكم قيل تقديره لكن الايمان خيرا لكم ومنعه البصريون لان كان لا يحذف مع اسمه الا فيما لا بد منه ولانه يؤدى الى حذف الشرط وجزائه ١٢ ك

ملکا وخلقا وعبیدا فلا یضرہ کفرکم وکان اللہ علیما بخلقہ حکیما ۝ فی صنعہ یا اھل الکتب الانجیل
لا تغلوا تتجاوزوا الحد فی دینکم ولا تقولوا علی اللہ الا القول الحق من تنزیھہ عن الشریک والولد
انما المسیح عیسی ابن مریم رسول اللہ وکلمتہ القٰھا اوصلھا الی مریم وروح منہ ای ذو روح منہ اضیف
الیہ تعالی تشریفا لہ ولیس کما زعمتم ابن اللہ او الٰھا معہ او ثالث ثلثۃ لان ذا الروح مرکب والاٰلہ منزہ
عن التراکیب وعن نسبۃ المرکب الیہ فامنوا باللہ ورسلہ ولا تقولوا الاٰلھۃ ثلٰثۃ اللہ وعیسی وامہ
انتھوا عن ذلک وائتوا خیرا لکم منہ وھو التوحید انما اللہ الٰہ واحد سبحنہ تنزیھا لہ عن ان یکون
لہ ولد لہ ما فی السموٰت وما فی الارض خلقا وملکا والملکیۃ تنافی البنوۃ وکفی باللہ وکیلا
شھیدا علی ذلک لن یستنکف یتکبر ویانف المسیح الذی زعمتم انہ اللہ عن ان یکون عبدا للہ
ولا الملٰئکۃ المقربون عند اللہ لا یستنکفون ان یکونوا عبیدا وھذا من احسن الاستطراد ذکر
للرد علی من زعم انہا الٰھۃ او بنات اللہ کما رد بما قبلہ علی النصاری الزاعمین ذلک المقصود خطابھم
ومن یستنکف عن عبادتہ ویستکبر فسیحشرھم الیہ جمیعا فی الاٰخرۃ فاما الذین اٰمنوا وعملوا
الصلحت فیوفیھم اجورھم ثواب اعمالھم ویزیدھم من فضلہ ما لا عین رأت ولا اذن سمعت
ولا خطر علی قلب بشر واما الذین استنکفوا واستکبروا عن عبادتہ فیعذبھم عذابا الیما مؤلما ھو
عذاب النار ولا یجدون لھم من دون اللہ ای غیرہ ولیا یدفعہ عنھم ولا نصیرا یمنعھم منہ
یا ایھا الناس قد جاءکم برھان حجۃ من ربکم علیکم وھو النبی صلی اللہ علیہ وسلم وانزلنا الیکم نورا مبینا
بینا وھو القراٰن فاما الذین اٰمنوا باللہ واعتصموا بہ فسیدخلھم فی رحمۃ منہ وفضل ویھدیھم
الیہ صراطا طریقا مستقیما ھو دین الاسلام یستفتونک فی الکلٰلۃ قل اللہ یفتیکم فی الکلٰلۃ ان امرؤ مرفوع
بفعل یفسرہ ھلک مات لیس لہ ولد ای ولا والد وھو الکلٰلۃ ولہ اخت من ابوین او اب فلھا نصف ما
ترک وھو ای الاخ کذلک یرثھا جمیع ما ترکت ان لم یکن لھا ولد فان کان لھا ولد ذکر فلا شئ لہ او انثی
فلہ ما فضل عن نصیبھا ولو کانت الاخت او الاخ من ام ففرضہ السدس کما تقدم اول السورۃ فان کانتا
ای الاختان اثنتین ای فصاعدا لانھا نزلت فی جابر وقد مات عن اخوات فلھما الثلثٰن مما ترک الاخوان
کانوا ای الورثۃ اخوۃ رجالا ونساء فللذکر منھم مثل حظ الانثیین یبین اللہ لکم شرائع دینکم ان
لا تضلوا واللہ بکل شئ علیم ومنہ المیراث روی الشیخان عن البراء انہا اٰخر اٰیۃ نزلت من الفرائض

ع ۵

۱ قولہ فلا یضرہ کفرکم اشارہ الی ان الجواب محذوف وجملۃ فان للہ الخ تعلیل لہ ۱۲ ۲ قولہ کفرکم ای لانہ غنی عنکم ونبہ علی غناہ بقولہ فان
اللہ ما فی السموات والارض ویہویتم ما اشتملتا علیہ وترکبتا منہ ۱۲ ج ۳ قولہ الانجیل آہ ای فالکتاب عام والمراد بہ خاص وکذا اہل الکتاب
المراد بہم حینئذ النصاری فکل منہما عام المراد بہ خاص وذلک لان ما بعدہ یدل لذلک قیل المراد بہم الفریقان غلوا الیہود بتنقیص عیسی حیث قالوا انہ ابن زانیۃ وغلو النصاری بالمبالغۃ فی تعظیمہ ۱۲ جمل ۴ قولہ انما المسیح عیسی ابن
مریم المسیح مبتدأ وعیسی بدل منہ او عطف بیان وابن مریم صفتہ ورسول اللہ خبر المبتدأ وکلمتہ عطف علیہ اہ والمسیح لقب من الالقاب المشرفۃ کالصدیق وفاروق واصلہ بالعبرانیۃ مشیحا ومعناہ المبارک ۱۲ من روح البیان وغیرہ ۵ قولہ
وکلمتہ ای انہ تکون بکلمتہ وامرہ الذی ہو کن من غیر واسطۃ اب ولا نطفۃ فان تکوین الخلق کلہ وان کان بکلمۃ کن ولکن بالوسائط ۱۲ ابوسعود ۶ قولہ وروح معطوف علی الخبر ایضا وقیل لہ روح لانہ کان یحیی الموتی کما سمی القرآن روحا بقولہ وکذلک اوحینا الیک روحا من امرنا لانہ یحیی القلوب ۱۲ مدارک ۷ قولہ منہ ای نشأت وخلقت فمن ابتدائیۃ لا تبعیضیۃ کما زعمت النصاری حملا لان طیبا
حاذقا نصرانیا جاء للرشید فناظر علی بن الحسین الواقدی ذات یوم فقال لہ ان فی کتابکم ما یدل علی ان عیسی جزء من اللہ وتلا ہذہ الآیۃ فقرأ الواقدی لہ وسخر لکم ما فی السموات وما فی الارض جمیعا منہ فقال اذن یلزم ان تکون جمیع الاشیاء
جزأ منہ سبحانہ فبہت النصرانی واسلم وفرح الرشید فرحا شدیدا واعلی الواقدی صلۃ
فاخرۃ ۱۲ منہ ۸ قولہ اضیف الیہ تعالی تشریفا لہ کما یقال بیت اللہ وناقۃ اللہ اہ وعبارۃ
الخطیب وسمی عیسی کلمۃ اللہ وروحا منہ لانہ ذو روح وجد من غیر جزء من ذی روح کالنفخۃ
المنفصلۃ من الاب الحماۃ وفی الکبیر والروح ہو النفخ فی کلام العرب فان الروح
والریح متقاربان فالروح عبارۃ عن نفخۃ جبریل ۱۲ وقولہ منہ یعنی ان ذلک النفخ
من جبریل کان بامر اللہ وذاتہ منہ وہذا کقولہ ففخنا فیہن روحنا ۱۲ ۹ قولہ ولیس کما
زعمتم ابن اللہ اشار بذلک الی انہم فرق ثلاثۃ فرقۃ تقول انہ ابن اللہ وفرقۃ تقول
انہما الٰہان اللہ وعیسی وفرقۃ تقول الاٰلہۃ ثلاثۃ اللہ وعیسی وامہ ۱۲ ھ ۱۰ قولہ لان ذا
الروح الخ یشیر ہہنا الی قیاس من الشکل الاول بان یقال عیسی ذو روح وکل ذی
روح مرکب ینتج عیسی مرکب فتحصل ہذہ النتیجۃ صغری لقیاس اخر من الشکل الثانی
بان یقال عیسی مرکب والاٰلہ لا یکون مرکبا ولا ینسب الیہ التراکیب ینتج عیسی لیس
بالٰہ ای لا مستقلا ولا واحدا من ثلاثۃ ولا ابن اللہ ۱۲ ۱۱ قولہ ثلاثۃ خبر مبتدأ مضمر والیہ
اشار الشارح بقولہ الاٰلہۃ ۱۲ ۱۲ قولہ عن ذلک ای مما ادعیتموہ من کون عیسی ابن اللہ
او ثالث ثلاثۃ وقولہ وائتوا خیرا ای اعتقدوا خیرا لکم منہ ای مما ادعیتموہ وقولہ وہو التوحید
تفسیر لخیرا ۱۲ ۱۳ قولہ سبحانہ ای ینزہ تنزیہا من ان یکون لہ ولد ۱۲ بیضاوی ۱۴ قولہ
شہیدا ای حافظا ومدبرا لہما ولما فیہما ومن عجز عن کفایۃ امر یحتاج الی ولد یعینہ
ولما قال وفد نجران لرسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لم تعیب صاحبنا
عیسی قال وای شئ اقول قالوا تقول انہ عبد اللہ ورسولہ قال ان لیس بعار ان یکون
عبد اللہ ورسولہ قالوا بلی فنزل لن یستنکف الخ ۱۲ مدارک ۱۵ قولہ ولا یانف الانف و
الانفۃ تنگ واشتن ۱۲ صراح ۱۶ قولہ ولا الملٰئکۃ الخ ای المعنی ولا الملائکۃ المقربون
ان یکونوا عبادا للہ فحذف ذلک لدلالۃ عبد اللہ علیہ ایجازا وتشبثت المعتزلۃ و
القائلون بتفضیل الملک علی البشر بہذہ الآیۃ وقالوا الارتقاء انما یکون الی الاعلی
یقال فلان لا یستنکف عن خدمتی ولا ابوہ ولو قال ولا عبدہ لم یحسن وکان معنی قولہ
والملٰئکۃ المقربون ولا من ہو اعلی منہ قدرا واعظم منہ خطرا ویدل علیہ تخصیص المقربین
والجواب انا نسلم تفضیل الثانی علی الاول ولکن ہذا لا یمس ما نتازعنا فیہ لان الآیۃ تدل
علی ان الملائکۃ المقربین باجمعہم افضل من عیسی ونحن نسلم بان جمیع الملائکۃ المقربین
افضل من رسول واحد من البشر الی ہذا ذہب بعض اہل السنۃ ولان المراد ان
الملائکۃ مع ما لہم من القدرۃ الفائقۃ قدر البشر والعلوم اللوحیۃ وتجردہم عن التولد
الازدواجی راسا لا یستنکفون عن عبادتہ فکیف بمن تولد من آخر ولا یقدر علی
ما یقدرون ولا یعلم ما یعلمون الی آخر ما قال فی المدارک ۱۲ ۱۷ قولہ وہذا الخ الی
قولہ ولا الملائکۃ المقربون لان الاستطراد ذکر الشئ فی غیر محلہ لمناسبۃ والمناسبۃ
ہہنا الرد علی النصاری فی عیسی فناسب ان یرد علی المشرکین فی قولہم الملائکۃ بنات
اللہ ۱۲ صاوی ۱۸ قولہ ومن یستنکف عن عبادتہ الخ وکذا من لا یستنکف ولا یستکبر فلا بد
من ملاحظۃ ہذا المقدر کما یدل علیہ عموم الجواب وہو قولہ فیحشرہم الخ واذا لحشر عام للمؤمنین
والکافرین وکما یدل علیہ التفصیل بقولہ فاما الذین اٰمنوا الی ان قال واما الذین
استنکفوا فقد ضعف من الاجمال ما اثبت فی التفصیل ۱۲ ۱۹ قولہ ویستکبر الاستکبار
دون الاستنکاف ولذلک عطف علیہ وانما یستعمل حیث لا استحقاق بخلاف
التکبر فانہ قد یکون بلا استحقاق ۱۲ روح البیان ۲۰ قولہ ما لا عین رأت آہ
مفعول یزید ای ان ذلک من مواہب لجنۃ وہی موصوفۃ بہذہ الصفات الثلاث
والمراد انہا لم تخطر علی قلب بشر علی وجہ التفصیل واحاطۃ العلم بہا والا فاسم نعیم الجنان
یخطر علی قلوبنا وسمعہ من السنۃ لکن علی وجہ الاجمال ۱۲ جمل ۲۱ قولہ وہو النبی
صلی اللہ علیہ وسلم وانما سماہ برہانا لان حرفۃ اقامۃ البرہان علی تحقیق الحق وابطال
الباطل کما فی الکبیر ۱۲ ۲۲ قولہ وہو القراٰن وسماہ نورا لانہ سبب لوقوع نور الایمان

۲۳ قولہ فی الکلٰلۃ حذف لدلالۃ الثانی علیہ ۱۲ ک ۲۴ قولہ لیس لہ ولد صفۃ امرأ واستدل بمن لیس
عندہ من شرط الکلالۃ انتفاء الوالدین بل یکفی انتفاء الولد وہو روایۃ عن ابن جریر باسناد الصحیح لکن الذی علیہ جمہور الصحابۃ والتابعین انہ من لا ولد لہ ووالد وہو قول ابی بکر اخرجہ عن ابی شیبۃ ولذا زاد المفسر ۱۲ ۲۵ قولہ ای ولا
والدا نما اکتفی اللہ بذکر نفی الولد فقط فی الموضعین مع ان الوالد ایضا کذلک لانہ یستدل بحکم انتفاء الولد علی حکم انتفاء الوالد لان الولد اقرب الی المیت من الوالد فاذا ورث الاخ عند انتفاء الاقرب یرث عند انتفاء الابعد بالطریق
الاولی وعند ابن عباس رضی اللہ عنہ الکلالۃ من لا ولد لہ فقط فلا اشتباہ فی الآیۃ حینئذ ۱۲ کذا فی الاکمی ۲۶ قولہ وہو الکلالۃ وقد یطلق علی من لم یرث من غیر والد ولدہ ایضا ۱۲ ک ۲۷ قولہ من ابوین او اب فی الخطیب لما ورد بالاخت
الاخت من الابوین او الاب لانہ جعل اخوہا عصبۃ والذی لام لا یکون عصبۃ فتخرج من ہذا الحکم بخلاف ما سبق من الآیۃ فان المراد بالاخ والاخت ثمہ الام فقط فانہ اوجب ثمہ السدس وہو ینا سب اولاد الام ۱۲ ۲۸ قولہ
فی جابر روی البخاری عنہ انہ کان مریضا فعادہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فقال انی کلالۃ فکیف اصنع من مالی فنزلت ۱۲ ک ۲۹ قولہ وقد مات ای کان قرب موتہ عن اخواتہ والا فاظہر غیر مراد فانہ لم یمت فی زمن النبی صلی اللہ علیہ وسلم
بل بعدہ بزمن طویل حتی قیل انہ اٰخر من مات من الصحابۃ بالمدینۃ وقولہ لان لا تضلوا کذا فسرہ الکسائی قالوا وحذف لا مبالغۃ وقیل کراہۃ ان تضلوا ک ۳۰ قولہ لئلا تضلوا ایشیر بہ الی انہ مفعول من اجلہ علی حذف لا ۱۲ ۳۱ قولہ عن البراء
انہا ای ابن عازب رضی اللہ عنہما وقولہ انہا ای اٰیۃ یستفتونک فی الکلالۃ الخ آخر اٰیۃ ۱۲ ۳۲ قولہ من الفرائض ای فلا یعارض ما رواہ البخاری عن ابن عباس انہ قال اٰخر اٰیۃ نزلت اٰیۃ الربوا ثم سورۃ النساء ۱۲ کمالین

سُوْرَةُ الْمَائِدَةِ مَدَنِيَّةٌ مِائَةٌ وَعِشْرُونَ اٰيَةً اَوْ اثْنَتَانِ اَوْ ثَلٰثٌ

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِيْمِ يٰٓاَيُّهَا الَّذِيْنَ اٰمَنُوْٓا اَوْفُوْا بِالْعُقُوْدِ الْعُهُوْدُ الْمُؤَكَّدَةُ الَّتِيْ بَيْنَكُمْ وَبَيْنَ اللّٰهِ
اَوِ النَّاسِ اُحِلَّتْ لَكُمْ بَهِيْمَةُ الْاَنْعَامِ الْاِبِلِ وَالْبَقَرِ وَالْغَنَمِ اَكْلًا بَعْدَ الذَّبْحِ اِلَّا مَا يُتْلٰى عَلَيْكُمْ تَحْرِيْمُهٗ فِيْ
عَلَيْكُمُ الْمَيْتَةُ الْاٰيَةَ فَالْاِسْتِثْنَاءُ مُنْقَطِعٌ وَيَجُوْزُ اَنْ يَّكُوْنَ مُتَّصِلًا وَالتَّحْرِيْمُ لِمَا عُرِضَ مِنَ الْمَوْتِ وَنَحْوِهٖ
غَيْرَ مُحِلِّي الصَّيْدِ وَاَنْتُمْ حُرُمٌ اَيْ مُحْرِمُوْنَ وَنُصِبَ غَيْرَ عَلَى الْحَالِ مِنْ ضَمِيْرِ لَكُمْ اِنَّ اللّٰهَ يَحْكُمُ مَا
يُرِيْدُ مِنَ التَّحْلِيْلِ وَغَيْرِهٖ لَا اعْتِرَاضَ عَلَيْهِ يٰٓاَيُّهَا الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا لَا تُحِلُّوْا شَعَآئِرَ اللّٰهِ جَمْعُ شَعِيْرَةٍ اَيْ مَعَالِمِ
دِيْنِهٖ بِالصَّيْدِ فِي الْاِحْرَامِ وَلَا الشَّهْرَ الْحَرَامَ بِالْقِتَالِ فِيْهِ وَلَا الْهَدْيَ مَا اُهْدِيَ اِلَى الْحَرَمِ مِنَ النَّعَمِ
بِالتَّعَرُّضِ لَهٗ وَلَا الْقَلَآئِدَ جَمْعَ قِلَادَةٍ وَهِيَ مَا كَانَ يُتَقَلَّدُ بِهٖ مِنْ شَجَرِ الْحَرَمِ لِئَلَّا يُمْنَعَ اَيْ فَلَا تَتَعَرَّضُوْا
لَهَا وَلَا لِصَاحِبِهَا وَلَا تُحِلُّوْٓا اٰمِّيْنَ قَاصِدِيْنَ الْبَيْتَ الْحَرَامَ بِاَنْ تُقَاتِلُوْهُمْ يَبْتَغُوْنَ فَضْلًا رِّزْقًا مِّنْ رَّبِّهِمْ
بِالتِّجَارَةِ وَرِضْوَانًا مِنْهُ بِقَصْدِهٖ بِزَعْمِهِمْ وَهٰذَا مَنْسُوْخٌ بِاٰيَةِ بَرَاءَةٌ وَاِذَا حَلَلْتُمْ مِنَ الْاِحْرَامِ فَاصْطَادُوْا
اَمْرُ اِبَاحَةٍ وَلَا يَجْرِمَنَّكُمْ يَكْسِبَنَّكُمْ شَنَاٰنُ بِفَتْحِ النُّوْنِ وَسُكُوْنِهَا بُغْضُ قَوْمٍ لِاَجْلِ اَنْ صَدُّوْكُمْ عَنِ الْمَسْجِدِ
الْحَرَامِ اَنْ تَعْتَدُوْا عَلَيْهِمْ بِالْقَتْلِ وَغَيْرِهٖ وَتَعَاوَنُوْا عَلَى الْبِرِّ فِعْلِ مَا اُمِرْتُمْ بِهٖ وَالتَّقْوٰى بِتَرْكِ مَا نُهِيْتُمْ
عَنْهُ وَلَا تَعَاوَنُوْا فِيْهِ حُذِفَتْ اِحْدَى التَّائَيْنِ فِي الْاَصْلِ عَلَى الْاِثْمِ الْمَعَاصِيْ وَالْعُدْوَانِ التَّعَدِّيْ
فِيْ حُدُوْدِ اللّٰهِ وَاتَّقُوا اللّٰهَ خَافُوْا عِقَابَهٗ بِاَنْ تُطِيْعُوْهُ اِنَّ اللّٰهَ شَدِيْدُ الْعِقَابِ لِمَنْ خَالَفَ حُرِّمَتْ
عَلَيْكُمُ الْمَيْتَةُ اَيْ اَكْلُهَا وَالدَّمُ اَيِ الْمَسْفُوْحُ كَمَا فِي الْاَنْعَامِ وَلَحْمُ الْخِنْزِيْرِ وَمَآ اُهِلَّ لِغَيْرِ اللّٰهِ بِهٖ بِاَنْ
ذُبِحَ عَلٰى اسْمِ غَيْرِهٖ وَالْمُنْخَنِقَةُ الْمَيِّتَةُ خَنْقًا وَالْمَوْقُوْذَةُ الْمَقْتُوْلَةُ ضَرْبًا وَالْمُتَرَدِّيَةُ السَّاقِطَةُ مِنْ عُلْوٍ اِلٰى
سِفْلٍ فَمَاتَتْ وَالنَّطِيْحَةُ الْمَقْتُوْلَةُ بِنَطْحِ اُخْرٰى لَهَا وَمَآ اَكَلَ السَّبُعُ مِنْهُ اِلَّا مَا ذَكَّيْتُمْ اَيْ اَدْرَكْتُمْ فِيْهِ الرُّوْحَ
مِنْ هٰذِهِ الْاَشْيَآءِ فَذَكَّيْتُمُوْهُ وَمَا ذُبِحَ عَلَى اسْمِ النُّصُبِ جَمْعُ نِصَابٍ وَهِيَ الْاَصْنَامُ وَاَنْ تَسْتَقْسِمُوْا تَطْلُبُوْا
الْقَسْمَ وَالْحُكْمَ بِالْاَزْلَامِ جَمْعُ زَلَمٍ بِفَتْحِ الزَّايِ وَضَمِّهَا مَعَ فَتْحِ اللَّامِ قِدْحٍ بِكَسْرِ الْقَافِ سَهْمٍ صَغِيْرٍ لَا رِيْشَ لَهٗ وَلَا
نَصْلَ وَكَانَتْ سَبْعَةً عِنْدَ سَادِنِ الْكَعْبَةِ عَلَيْهَا اَعْلَامٌ وَكَانُوْا يَجِيْلُوْنَهَا فَاِنْ اَمَرَهُمْ اَيْ مَرَّهُمْ اَوْ اَنْ نَهَتْهُمْ انْتَهَوْا
ذٰلِكُمْ فِسْقٌ خُرُوْجٌ عَنِ الطَّاعَةِ وَنَزَلَ بِعَرَفَةَ عَامَ حَجَّةِ الْوَدَاعِ اَلْيَوْمَ يَئِسَ الَّذِيْنَ كَفَرُوْا مِنْ دِيْنِكُمْ اَنْ تَرْتَدُّوْا
عَنْهُ بَعْدَ طَمَعِهِمْ فِيْ ذٰلِكَ لَمَّا رَاَوْا مِنْ قُوَّتِهٖ فَلَا تَخْشَوْهُمْ وَاخْشَوْنِ اَلْيَوْمَ اَكْمَلْتُ لَكُمْ دِيْنَكُمْ اَحْكَامَهٗ
وَفَرَائِضَهٗ فَلَمْ يَنْزِلْ بَعْدَهَا حَلَالٌ وَلَا حَرَامٌ وَاَتْمَمْتُ عَلَيْكُمْ نِعْمَتِيْ بِاِكْمَالِهٖ وَقِيْلَ بِدُخُوْلِ مَكَّةَ اٰمِنِيْنَ

---

۱ اجل ۲ قولہ اوفوا بالعقود الوفاء القیام بموجب العقد وکذا الایفاء والعقد هو العهد الموثق المشبه بعقد الحبل ونحوه والمراد بالعقد ما یعم جمیع ما الزمه الله تعالیٰ عباده وعقده علیهم من التکالیف والاحکام الدینیة وما یعقدونهم فیما بینهم من عقود الامانات والمعاملات ونحوها مما یجب الوفاء به ایجابا دینا بان یمثل الامر علی معنی یعم الوجوب والندب أمر بذلک اولا اه ابو السعود وفی اللمعات علی حدیث الترمذی اذا وعد الرجل اخاه ومن نیته ان یفی له فلم یف ولم یجئ للمیعاد فلا اثم علیه انتهی فیه دلیل علی ان الوفاء بالوعد لیس بواجب شرعی بل هو من مکارم الاخلاق بعد ان کان نیته الوفاء انتهت ۱۲ ۳ قولہ المؤکدة اخذه من لفظ العقود فان العقد فی الاصل یشعر بالتاکید والقوة ۱۲ اجل ۵ قولہ بهیمة الانعام البهیمة کل ذات اربع قوائم واضافتها للبیان کشوب الخز اه ابو السعود وفی الکبیر کل حی لا عقل له فهو بهیمة ثم اختص هذا الاسم بکل ذات اربع فی البر والبحر والانعام هی الابل والبقر والغنم فان قیل لم افرد البهیمة وجمع الانعام اجیب بارادة الجنس کما فی الخطیب ای احل لکم اکل البهیمة من الانعام وهی الازواج الثمانیة المعدودة فی سورة الانعام والحق بها الظباء والبقر الوحشی ونحوها ۱۲ ۶ قولہ الا ما یتلی علیکم و ذلک عشرة اشیاء اولها المیتة واخرها وما ذبح علی النصب فقول الشارح الآیة ای الی قوله وما ذبح علی النصب ۱۲ ۷ قولہ تحریمه یشیر به الی ان الاصل آیة تحریمه ثم حذف المضاف الذی هو آیة واقیم المضاف الیه وهو تحریمه مقامه ثم حذف المقام الیه ثانیا ۱۲ ۸ قولہ فالاستثناء منقطع وجه ذلک ان ما یتلی لفظا اذا التلاوة ذکر اللفظ واللفظ لیس من جنس البهیمة ۱۲ زکریا علی البیضاوی ۹ قولہ ویجوز ان یکون متصلا ای فیکون المستثنی منه حلال والمستثنی حرام ۱۲ ۱۰ قولہ نحوه ای من العوارض کالموت بالخنق والوقذ والنطح ۱۲ ک ۱۱ قولہ حرم جمع حرام صفة مشبهة بمعنی اسم الفاعل کما اشار الیه الشارح بقوله ای محرمین ای داخلون فی الاحرام بالحج والعمرة کما فی الکبیر والجملة حال من الضمیر المستکن فی محل الصید ۱۲ ۱۲ قولہ ای فالاحکام صادرة من الله علی حسب ارادته فلا اعتراض علیه ولا معقب لحکمه وهذا ما یرد علی المعتزلة القائلین بوجوب الصلاح والاصلح ۱۳ قولہ لا تحلوا شعائر الله المراد لا تحلوا ما حرم الله علیکم حال احرامکم من الصید ۱۲ کبیر ۱۴ قولہ جمع شعیرة وهی اسم لما اشعر ای جعل شعارا وهی المنسک من مواقف الحج ومرامی الجمار والمطاف والمسعی والافعال التی هی علامات الحاج یعرف بها من الاحرام او الطواف ونحوها ۱۲ ک ۱۵ قولہ یبتغون حال من الضمیر فی آمین ای حال کون الآمین مبتغین فضلا وقوله بزعمهم صفة لرضوانا ای رضوانا کائنا بحسب زعمهم الفاسد لان الکافرین لیس لهم نصیب من الرضوان ۱۲ ۱۶ قولہ بقصده ای بسبب قصد البیت للحج والعمرة ۱۲ ک ۱۷ قولہ بزعمهم متعلق بقوله یبتغون رضوانا وانما قال ذلک لانهم کانوا مشرکین یظنون فی انفسهم ان الحج یقربهم الی الله ۱۲ ک ۱۸ قولہ بهذا منسوخ الخ الاشارة الی قوله ولا الشهر الحرام ولا الهدی ولا القلائد ولا آمین البیت الحرام والاربعة منسوخة وقوله بآیة براءة ای بجنس آیة براءة اذ الناسخ منها کما هنا آیات متعددة اجل وفی الکبیر اختلف الناس فقال بعضهم هذه الآیة منسوخة لان قوله تعالیٰ لا تحلوا شعائر الله ولا الشهر الحرام یقتضی حرمة القتال فی الشهر الحرام وذلک منسوخ بقوله اقتلوا المشرکین حیث وجدتموهم وقوله ولا آمین البیت الحرام یقتضی حرمة منع المشرکین عن المسجد الحرام وذلک منسوخ بقوله فلا یقربوا المسجد الحرام بعد عامهم هذا وهذا قول کثیر من المفسرین کابن عباس ومجاهد والحسن وقتادة وقال الشعبی لم ینسخ من سورة المائدة الا هذه الآیة وقال قوم آخرون من المفسرین هذه الآیة غیر منسوخة انتهی واختلف ایضا فی شان نزولها فقال بعضهم نزلت فی المسلمین وقال بعضهم نزلت فی المشرکین وقال بعضهم نزلت فی المسلمین والمشرکین جمیعا لکن قول جمهور المفسرین هو الثانی وتفصیله فی التفسیر الزاهدی وغیره ۱۲ ۲۰ قولہ امر اباحة بقرینة کون الاصطیاد لنا فلا یقلب علینا بالوجوب ولا یلزم منه کون الامر بعد الحظر مطلقا للاباحة الا ترے ان الامر فی قوله تعالیٰ فاذا انسلخ الاشهر الحرم فاقتلوا المشرکین بعد الحظر مع انه للوجوب ۱۲ ک ۲۱ قولہ ولا یجرمنکم هذه الآیة نزلت عام الفتح حین تمکن النبی صلی الله علیه وسلم واصحابه من مکة واهلها فنهاهم الله تعالیٰ عن التعرض للکفار بالقتال والایذاء والمعنی لا تعاملوهم معاملة من یحل قتالهم ۱۲ ک ۲۲ قولہ بفتح النون وسکونها اه قال فی الکبیر والفتح اجود وهی لغة نظائرها فی المصادر کالضربان والسیلان والغلیان والغثیان ۱۲ ۲۳ قولہ لاجل الخ اے عام الحدیبیة عن العمرة واللام متعلق بشنآن ۱۲ کما ۲۴ قولہ حرمت علیکم المیتة الخ شروع فی بیان المحرمات التی اشیر الیها بقوله تعالیٰ الا ما یتلی علیکم والمیتة ما فارقه الروح بغیر ذبح ۱۲ ابو السعود ۲۵ قولہ وما اهل لغیر الله به قال ابن عادل وقدم لفظ الجلالة فی قوله لغیر الله به واخر فی البقرة فقال فاصلة اوفقه الفاصلة بخلافها هناک فان الاولیٰ بعدها معطوفات ۱۲ خطیب ۲۶ قولہ خنقا خنق بکسر النون خبه کردن ۱۲ صراح ۲۷ قولہ نطح فی القاموس نطحه کمنعه وضربه اصابه بقرنه ۱۲ ۲۸ قولہ ساذن الکعبة ای خادمها او موضوعة فی جوف الکعبة عند هبل اعظم اصنامهم ۱۲ ک ۲۹ قولہ علیها اعلام فعلی الواحد امرنی ربی وعلی الآخر نهانی ربی وعلی آخر منکم وعلی آخر من غیرکم وعلی آخر لم یصق وعلی الآخر العقل والدیة وغیر ذلک من الامور التی یکثر وقوعها والسابع مغفل ای لیس علیه شیء ۱۲ ک ۳۰ قولہ کعبیها بفتح الفوقیة وکسر الجیم اے یدیرونها فان ام تهم ایتمروا ۱۲ ک ۳۱ قولہ وان نهتهم الخ وقال الفتح ابن حجر المستفاد من کلامهم ان الازلام کانت علی ثلثة انحاء احدها بالکل احد وهی ثلثة مکتوب علیها الامر والنهی وغفل کان الرجل ینهم یضعها فی وعائه فاذا اراد سفرا او زواجا او نحوهما اخذ واحدا منها فان خرج الامر فعل او النهی لم یفعل او غفل اعاد وثانیها للاحکام وکانت عند الکعبة عند کل کاهن وحاکم وکانت سبعة مکتوب علیها فواحد علیه منکم وآخر من غیرکم وآخر ملصق فاخرفیه العقول والدیات وغیرها وثالثها قداح المیسر وهی سبعة محظلة وثلثة غفل وکانوا یضربونها مقامرة ۱۲ ک ۳۲ قولہ حلال وحرام آه وان انزل بعدها الوحی فاخرج ابن ابی حاتم عن سعید بن جبیر آخر ما نزل من القرآن واقرؤا ان شئتم... یوما ترجعون فیه الی الله وعاش النبی صلی الله علیه وسلم بعد نزوله تسع لیال ثم مات یوم الاثنین لیلتین خلتا من ربیع الاول واخرج مثله ابن جریج ۱۲

ورضيت اخترت لكم الإسلام دينا فمن اضطر في مخمصة مجاعة الى اكل شئ محارم عليه فاكل غير متجانف مائل لإثم معصية فإن الله غفور له ما اكل رحيم به في اباحته له بخلاف المائل لاثم له المتلبس به كقاطع الطريق والباغي مثلا فلا يحل له الاكل يسئلونك يا محمد ماذا أحل لهم من الطعام قل أحل لكم الطيبات المستلذات وصيد ما علمتم من الجوارح الكواسب من الكلاب و السباع والطير مكلبين حال من كلبت الكلب بالتشديد ارسلته على الصيد تعلمونهن حال من ضمير مكلبين اى تؤدبونهن مما علمكم الله من اداب الصيد فكلوا مما امسكن عليكم وان قتله بان لم يأكل منه بخلاف غير المعلمة فلا يحل صيدها وعلامتها ان تسترسل اذا ارسلت وتنزجر اذا زجرت وتمسك الصيد ولا تاكل منه واقل ما يعرف به ذلك ثلث مرات فان اكلت منه فليس مما امسكن على صاحبها فلا يحل اكله كما في حديث الصحيحين وفيه ان صيدا لسهمه اذا ارسل وذكر اسم الله عليه كصيد المعلم من الجوارح واذكروا اسم الله عليه عند ارساله واتقوا الله إن الله سريع الحساب اليوم احل لكم الطيبات المستلذات وطعام الذين اوتوا الكتب اى ذبائح اليهود والنصارى حل حلال لكم وطعامكم ايا هم حل لهم والمحصنات من المؤمنات والمحصنات الحرائر من الذين اوتوا الكتب من قبلكم حل لكم ان تنكحوهن اذا اتيتموهن اجورهن مهورهن محصنين متزوجين غير مسافحين معلنين بالزنا بهن ولا متخذي اخدان اخلاء منهن تسرون بالزنا منهن ومن يكفر بالإيمان اى يرتد فقد حبط عمله الصالح قبل ذلك فلا يعتد به ولا يثاب عليه وهو في الآخرة من الخسرين اذا قمتم عليه يا ايها الذين امنوا اذا قمتم اى اردتم القيام إلى الصلوة وانتم محدثون فاغسلوا وجوهكم وايديكم الى المرافق اى معها كما بينته السنة وامسحوا برؤسكم الباء للالصاق اى الصقوا المسح بها من غير اسالة ماء وهو اسم جنس فيكفي اقل ما يصدق عليه وهو مسح بعض شعرة وعلى الشافعي وارجلكم بالنصب عطفا على ايديكم او الجر على الجوار الى الكعبين اى معهما كما بينته السنة وهما العظمان الناتيان في كل رجل عند مفصل الساق والقدم والفصل بين الايدي والارجل المغسولة بالراس الممسوح يفيد وجوب الترتيب في طهارة هذه الاعضاء وعليه الشافعي ويوخذ من السنة وجوب النية فيه كغيره من العبادات وان كنتم جنبا فاطهروا فاغتسلوا وان كنتم مرضى مرضا يضره الماء او على سفر اى مسافرين او جاء احد منكم من الغائط اى احدث او لمستم النساء سبق مثله في اية النساء فلم تجدوا

قوله ورضيت هذه الجملة مستانفة لبيان الحال وليست معطوفة على اكملت لانه يقتضي انه لم يرض الاسلام دينا الا اليوم ولم يرضه قبل ذلك وليس كذلك لان الاسلام لم يزل مرضيا لله وللنبي واصحابه منذ ارسله ١٢ صاوي قوله فمن اضطر مفرع على حرمت عليكم الميتة فقوله اليوم يئس الذين كفروا من دينكم الى قوله دينا معترض بينهما لبيان ان الاسلام حنيفية سمحاء لا صعوبة فيه كالاديان المتقدمة ١٢ صاوي قوله كقاطع الطريق وهذا المعنى عند الشافعي واما عندنا فمعناه انه غير مائل الى اثم بان لا يتجاوز عن سد الرمق ١٢ ك قوله يسئلونك هذه الآية مرتبة على قوله حرمت عليكم الميتة الخ فلما بين المحرمات سالوا عن الحلال وصورة السوال ماذا احل الله لنا وروي في سبب نزولها ان جبريل اتى رسول الله صلى الله عليه وسلم يستاذن عليه فاذن له فلم يدخل فقال له النبي قد اذنا لك يا رسول الله قال اجل ولكنا لا ندخل بيتا فيه كلب فامر صلى الله عليه وسلم ابا رافع بقتل كل كلب في المدينة ففعل حتى انتهى الى امراة عندها كلب يتبع عليها فترکه رحمة لها ثم جاء رسول الله صلى الله عليه وسلم فاخبره فامره بقتله فرجع الى الكلب فقتله فجاؤا الى رسول الله فقالوا له ما يحل لنا من الامة التي امرت بقتلها قال فسكت رسول الله صلى الله عليه وسلم فنزل يسئلونك ماذا احل لهم الآية فعند ذلك اذن رسول الله في اقتناء الكلاب التي ينتفع بها ونهى عن امساك ما لا نفع فيه منها ١٢ صاوي قوله ماذا احل لهم وانما اتى بقوله لهم بلفظ الغيبة لتقديم ضمير الغيبة في قوله تعالى يسئلونك وقيل في الكلام ماذا احل لنا لكان جائزا لان ضمير المتكلم يقتضي حكاية ما قاله ١٢ خطيب قوله المستلذات اى ما يستلذه الطبع السليم و لا يستخبثه ولا ينظر عنه وبهذا على قول الشافعي فان ما يستخبثه العرب حرام عنده وتفسير الطيب عندنا بما لم يرد في كتاب او سنة او اجماع ١٢ ك قوله المستلذات اى عند اصحاب الطباع السليمة وبذا يتقيد بما لم يرد نص بتحريمه من كتاب وسنة او اجماع ولا قياس كذلك ١٢ الاحمدي قوله وما علمتم من الجوارح معطوف على الطيبات اى احل لكم الطيبات وصيد ما علمتم فحذف المضاف للعلم به وايضا اشار الشارح بقوله وصيد ما علمتم وصيد بمعنى مصيد لانه هو الذي احل لهم والا فالجوارح لا تحل وان كانت معلمة ١٢ قوله الكواسب سميت جوارح لانها كواسب من جرح واجترح اذا اكتسب قال تعالى والذين اجترحوا السيات اى اكتسبوا وقال تعالى ويعلم ما جرحتم بالنهار اى ما كسبتم اه كبير وفي الاحمدي والمراد من الجوارح كواسب الصيد من سباع البهائم والطير كالكلب والفهد والعقاب والصقر والبازي والشاهين وغير ذلك من ذوي ناب لو مخلب وبذا هو قول الشافعي رح وهو رواية عن ابي يوسف رح وهو المذكور في البيضاوي والكشاف وقال في المدارك وقيل الجوارح من الجراحة فيكون الجرح شرطا للحل وهو مذهب ابي حنيفة رح صرح بذلك في الهداية ١٢ قوله مكلبين معناه معلمين وانما ذكر بهذا اللفظ دونه لان السبع يسمى كلبا بقوله عليه الصلوة والسلام اللهم سلط عليه كلبا من كلابك فاكله الاسد كذا في المدارك وهو حال من ضمير علمتم ١٢ ك قوله من كلبت اى ماخوذ من كلبت الكلب اخذ هذا الاشتقاق ربما يوهم اختصاص هذا الحكم بالكلب مع انه ليس كذلك لما سبق توجيه هذا الاشتقاق ان الصيد بالكلب هو الغالب اولان السبع يسمى كلبا ١٢ من الخطيب وغيره قوله ارسلته الخ هذا نفسير التكليب بالارسال وغيره من المفسرين فسره بالتعليم والتاديب قال الخطيب في تفسير قوله مكلبين اى حال كونكم معلمين هذا الكواسب للصيد والمكلب المؤدب الجوارح ١٢ قوله تعلمونهن حال ثانية او مستانفة والمقصود منه المبالغة اه كبير فان قيل ما فائدة هذه الحال وقد استغنى عنها بقوله تعلمتم يجيب بان فائدتها ان يكون من يعلم الجوارح فقيها عالما بالشرائط المعتبرة في الشرع لحل الصيد ١٢ الخطيب قوله وان قتله بان لم يأكل منه اى وامامالو اكل منه فهو مما امسكنه على انفسهن لقوله عليه الصلوة والسلام لعدي بن حاتم وان اكل منه فلا تاكل انما امسك على نفسه واليه ذهب اكثر الفقهاء اه كذا في ابي السعود وفي الاحمدي اى فكلوا مما ياتي هذه الجوارح عليكم بحيث لم ياكلوا منها شيئا فانهم اذا اكلوا منها شيئا لم يوجد الامساك علينا وعندنا يشترط في الكلب والفهد والبازي ونحوها ان لا ياكل منه شيئا لما روي ان عديا قال يا رسول الله ان ارسل كلبي المعلم فاجد معه كلبا آخر لا ادري ايهما اخذ فقال لا تاكل انما سميت على كلبك ولم تسم على الآخر متفق عليه ١٢ ك قوله فان اكل منه فلا تاكل فانما امسك على نفسه وبه قال الشافعي وقال امامنا ابو حنيفة لا يشترط ذلك في سباع الطير لان تاديبها لا يحتمل ذلك الحد متعذر وقال مالك لا يشترط مطلقا لحديث ابي ثعلبة عند ابي داود فكل وان اكل وحمل حديث عدي على التنزيه ١٢ ك قوله كما في حديث الصحيحين وهو قوله عليه الصلوة والسلام لعدي بن حاتم كما مر انفا وقوله وفيه اى الحديث وقوله عليه الضمير عائد لما علمتم من الجوارح اى سموا عليه عند ارساله ١٢ كبير قوله من الجوارح لفظ الحديث اذا رميت بسهمك فاذكر اسم الله فان غاب عنك يوما فلم تجد فيه غير اثر سهمك فكل ان شئت ١٢ ك قوله عند ارساله يشير الى ان ضمير عليه يرجع الى الجوارح ١٢ ك قوله اى ذبائح اليهود والنصارى اى بخلاف الذين تمسكوا بغير التوراة والانجيل كصحف ابراهيم فلا تحل ذبائحهم والحاصل ان محل الذبيحة تابع لمحل المناكحة على التفصيل المقرر في الفروع هذا ما نقله في الجمل لكن قال في فتاوى عالمگيري وكل من يعتقد دينا سماويا وله كتاب منزل كصحف ابراهيم عليه السلام وشيث وزبور داود عليه السلام فهو من اهل الكتاب فيجوز مناكحتهم واكل ذبائحهم كذا في التبيين ١٢ قوله طعامكم يعني ذبائحكم لهم حلال فلا باس عليكم ان تطعموهم وتبيعوهم ولو حرم عليهم لم يجز لهم اطعامهم وهذا يدل على انهم مخاطبون بشرائعنا وقال الزجاج معناه ويحل لكم ان تطعموهم يجعل الخطاب للمؤمنين ١٢ ك قوله ..... حل لهم فلا عليكم ان تطعموهم وتبيعوه منهم ولو حرم عليهم لم يحرم ذلك اه بيضاوي فالفائدة في ذكر ذلك ان اباحة المناكحة غير حاصلة في الجانبين واباحة الذبائح كانت حاصلة في الجانبين لا جرم ذكر الله تعالى ذلك تنبيها على التمييز بين النوعين ١٢ الكبير قوله الحرائر فلا يجوز نكاح الاماء من اهل الكتاب عند الشافعي وفسره في الهداية المحصنات بالعفائف فانه يجوز عندنا نكاح اماتهم وفسره عبد الله بن عمر بالمسلمات ولذلك منع من تزويج المكاتبة لانها راجا في المشركة ولعله لهذا الاختلاف صرح بتفسير المحصنات ههنا دون الاولى فان المراد ههنا العفائف اتفاقا والتقييد للاستحباب ١٢ ك قوله وانتم محدثون لما كان ظاهر الآية وجوب الوضوء لكل صلوة كما قال به داود الظاهري وروي عن علي وعكرمة وابن سيرين اجاب جمهور عنه بوجوه فقيل اذا قمتم من النوم وقيل الامر فيه للندب وقيل كان الوضوء واجبا لكل صلوة اولا ثم نسخ وجوبه بوحي ويدل على ذلك ما رواه احمد وابو داود وابن خزيمة عن عبد الله بن حنظلة انه صلى الله عليه وسلم امر بالوضوء لكل صلوة فشق ذلك عليهم فرفع عنهم الوضوء الا عن حدث وما روي المائدة من آخر القرآن نزولا فاحلوا حلالها وحرموا حرامها قال العراقي لم اجده مرفوعا بل آخر ما نزل براءة ولو صح فذلك باعتبار الاكثر ١٢ ك قوله بالنصب قال المصنف في الاكليل قرئ بالنصب للغسل وبالجر للمسح الخف لان تعدد القراءات بمنزلة تعدد الآيات وفيه نظر والصواب ان يقال القراءتان ترجعان الى السنة يوجب الغسل فقد اشتهرت الاخبار بل تواترت انه صلى الله عليه وسلم واصحابه كانوا يغسلون وحديث ويل للاعقاب من النار قد رواه جمع من الصحابة حتى بلغ مبلغ الشهرة ١٢ قوله عند مفصل الساق والقدم

فَاءٌ بعد طلبہ فَتَيَمَّمُوا اقصدوا صَعِيدًا طَيِّبًا ترابا طاهرا فَامْسَحُوا بِوُجُوهِكُمْ وَأَيْدِيكُمْ مِنْهُ بضربتين والباء للالصاق وبينت السنة ان المراد استيعاب العضوين بالمسح مَا يُرِيدُ اللَّهُ لِيَجْعَلَ عَلَيْكُمْ مِنْ حَرَجٍ ضيق بما فرض عليكم من الوضوء والغسل والتيمم وَلَكِنْ يُرِيدُ لِيُطَهِّرَكُمْ من الاحداث والذنوب وَلِيُتِمَّ نِعْمَتَهُ عَلَيْكُمْ ببيان شرائع الدين لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ نعمه وَاذْكُرُوا نِعْمَةَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ بالاسلام وَمِيثَاقَهُ عهده الَّذِي وَاثَقَكُمْ بِهِ عاهدكم عليه إِذْ قُلْتُمْ للنبي صلى الله عليه وسلم حين بايعتموه سَمِعْنَا وَأَطَعْنَا فِي كل ما تأمر به وتنهى مما نحب ونكره وَاتَّقُوا اللَّهَ فِي ميثاقه ان تنقضوه إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ بِذَاتِ الصُّدُورِ بما فِي القلوب فبغيره اولى يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا كُونُوا قَوَّامِينَ لِلَّهِ بحقوقه شُهَدَاءَ بِالْقِسْطِ بالعدل وَلَا يَجْرِمَنَّكُمْ يحملنكم شَنَآنُ بغض قَوْمٍ اى الكفار عَلَى أَلَّا تَعْدِلُوا فتنالوا منهم لعداوتهم اعْدِلُوا فِي العدو والولى هُوَ اى العدل أَقْرَبُ لِلتَّقْوَى وَاتَّقُوا اللَّهَ إِنَّ اللَّهَ خَبِيرٌ بِمَا تَعْمَلُونَ فيجازيكم به وَعَدَ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ وعدا حسنا لَهُمْ مَغْفِرَةٌ وَأَجْرٌ عَظِيمٌ هو الجنة وَالَّذِينَ كَفَرُوا وَكَذَّبُوا بِآيَاتِنَا أُولَئِكَ أَصْحَابُ الْجَحِيمِ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اذْكُرُوا نِعْمَتَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ إِذْ هَمَّ قَوْمٌ هم قريش أَنْ يَبْسُطُوا أَيْدِيَهُمْ إِلَيْكُمْ أَيْدِيَهُمْ لِيفتكوا بكم فَكَفَّ أَيْدِيَهُمْ عَنْكُمْ وعصمكم مما اراد وا بكم وَاتَّقُوا اللَّهَ وَعَلَى اللَّهِ فَلْيَتَوَكَّلِ الْمُؤْمِنُونَ ع ٦ وَلَقَدْ أَخَذَ اللَّهُ مِيثَاقَ بَنِي إِسْرَائِيلَ بما يذكر بعد وَبَعَثْنَا فيه التفات عن الغيبة (يعني في قوله وإذ قال الله الخ) مِنْهُمُ اثْنَيْ عَشَرَ نَقِيبًا من كل سبط نقيب يكون كفيلا على قومه بالوفاء بالعهد توثقة عليهم وَقَالَ لَهُمُ اللَّهُ إِنِّي مَعَكُمْ بالعون والنصر لَئِنْ لام قسم أَقَمْتُمُ الصَّلَاةَ وَآتَيْتُمُ الزَّكَاةَ وَآمَنْتُمْ بِرُسُلِي وَعَزَّرْتُمُوهُمْ نصرتموهم وَأَقْرَضْتُمُ اللَّهَ قَرْضًا حَسَنًا بالانفاق فى سبيله لَأُكَفِّرَنَّ عَنْكُمْ سَيِّئَاتِكُمْ وَلَأُدْخِلَنَّكُمْ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ فَمَنْ كَفَرَ بَعْدَ ذَلِكَ الميثاق مِنْكُمْ فَقَدْ ضَلَّ سَوَاءَ السَّبِيلِ اخطأ طريق الحق والسواء فى الاصل الوسط فَبِمَا نَقْضِهِمْ مَا زائدة مِيثَاقَهُمْ لَعَنَّاهُمْ ابعدناهم من رحمتنا وَجَعَلْنَا قُلُوبَهُمْ قَاسِيَةً ج لا تلين لقبول الايمان يُحَرِّفُونَ الْكَلِمَ الَّذِي فى التورية من نعت محمد صلى الله عليه وسلم وَغيره عَنْ مَوَاضِعِهِ التى وضعه الله عليها اى يبدلونه وَنَسُوا تركوا حَظًّا نَصِيبًا مِمَّا ذُكِّرُوا امروا به فى التورية من اتباع محمد وَلَا تَزَالُ خطاب للنبى صلى الله عليه وسلم تَطَّلِعُ تظهر عَلَى خَائِنَةٍ اى خيانة مِنْهُمْ بنقض العهد وغيره إِلَّا قَلِيلًا مِنْهُمْ ممن اسلم فَاعْفُ عَنْهُمْ وَاصْفَحْ إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُحْسِنِينَ هذا منسوخ بآية السيف وَمِنَ الَّذِينَ قَالُوا

ف۱ قولہ وبینت السنۃ آہ اشارۃ الی جواب یقال اذا کانت الباء للالصاق کما یجب استیعاب العضوین بالمسح بالتراب ۱۲ ف۲ قولہ السنۃ الخ جواب عن الشافعیۃ والحنفیۃ عن التعارض الواقع بین آیۃ الوضوء وآیۃ التیمم ۱۲ صاوی ف۳ قولہ بالمسح آہ اعلم ان آیۃ الوضوء والتیمم قد اشتملت علی سبعۃ امور کلہا مثنی فی عبارتان اصل وبدل والاصل اثنان مستوعب وغیر مستوعب یجب استیعاب العضوین بالمسح بالتراب ۱۲ ف۴ قولہ الی البدل مرض او سفر وان الموعود علیہا تطہیر الذنوب واتمام النعمۃ کذا فی البیضاوی ۱۲ صاوی ف۵ قولہ بالعقبۃ وتحت الشجرۃ عن استعمالہ والطاعۃ فی العسر والیسر والنشاط والکرہ ۱۲ خطیب ف۶ قولہ بما فی القلوب ای من الاخلاص وغیرہ فذات الصدور صفۃ لموصوف محذوف تقدیرہ بالامور الخفیۃ صاحبۃ الصدور التی لا یطلع علیہا الا اللہ ۱۲ صاوی ف۷ قولہ یا ایہا الذین آمنوا الخ شروع فی بیان الحقوق الواجبۃ علی العباد وہی قسمان متعلق بالخالق وہو قولہ قوامین للہ وبالمخلوق وہو قولہ شہداء بالقسط وقد تقدمت ہذہ الآیۃ فی النساء وکررہا اعتناء بشانہا فان مقام القیام بحق اللہ وحق عبادہ عظیم وہو حقیقۃ التوفیق فلیس کل من آمن قام بالحقین وقولہ قوامین خبر لکونوا شہداء خبر ثان ۱۲ صاوی ف۸ قولہ یحملنکم آہ ضمن بجرمکم معنی یحملنکم ومن ثم صداہ بعلی او یکسبنکم وہما متقاربان ومن ثم عبر بہ الشیخ المصنف فیما تقدم انتہی ۱۲ کرخی ف۹ قولہ ای الکفار اشار بہ الی انہا مختصۃ بہم فانہا نزلت فی قریش لما صدوہ المسلمین عن المسجد الحرام وعلیہ جری القاضی کالکشاف وجری غیرہما علی ان الخطاب عام لان العبرۃ لعموم اللفظ لا بخصوص السبب ۱۲ کرخی ف۱۰ قولہ قتلوا منہم ای مقصودکم من القتل واخذ المال وہذا جواب منصوب فی جواب النفی ۱۲ کرخی ف۱۱ قولہ وہما ای العدل اشار بہ الی ان الضمیر یعود علی المصدر المفہوم من قولہ اعدلوا ۱۲ کرخی ف۱۲ قولہ یا ایہا الذین آمنوا الخ سبب نزولہا ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لما خرج ہو واصحابہ لنعسفان فی غزوۃ ذی امار وہی غزوۃ ذات الرقاع قاموا الی الظہر جمیعا فلما صلوا ندم المشرکون علی عدم المکر بہم فی الصلاۃ فقالوا ان لہم بعدہا صلاۃ وہی احب الیہم من آبائہم وابنائہم یعنون بہا صلاۃ العصر وہموا ان یقعوا بہم اذا قاموا الیہا فرد اللہ کیدہم بنزول آیۃ صلاۃ الخوف صاوی ف۱۳ قولہ لیشغلکم ایکم یقال فتک بہ اذا قتلہ علی غفلۃ ۱۲ مدارک ف۱۴ قولہ ولقد اخذ اللہ آہ کلام مستانف یشتمل علی ذکر بعض ما صدر من بنی اسرائیل فوق لتحریض المومنین علی ذکر نعمۃ اللہ ومراعاۃ حق المیثاق وتحذیرہم من نقضہ ۱۲ ف۱۵ قولہ اثنا عشر یدان البعث بمعنی الاقامۃ لا بمعنی الارسال ۱۲ ک ف۱۶ قولہ من کل سبط الخ وذلک ان بنی اسرائیل اثنا عشر سبطا بعدوا ولاد یعقوب والنقیب ہو الذی ینقب عن احوال القوم ویفتش عنہا کذا فی البیضاوی ف۱۷ قولہ نقیب ہو الذی ینقب عن احوال القوم ویفتش عنہا ۱۲ ک ف۱۸ قولہ توثقۃ علیہم الخ تاکید علیہم ۱۲ صاوی ف۱۹ قولہ لہم ای للنقباء وعبد النقباء ہو عہد بنی اسرائیل والضمیر عائد علی بنی اسرائیل عموما وسبب ذلک ان بنی اسرائیل لما رجعوا الی مصر بعد ہلاک فرعون امرہم اللہ تعالی بالسیر الی اریحا بارض الشام وکان یسکنہا الجبابرۃ الکنعانیون وقال لہم انی کتبتہا لکم دارا وقرارا فاخرجوا منہا واتونی ناصرکم وامر موسی ان یاخذ من کل سبط نقیبا امینا کفیلا علی قومہ بالوفاء بما امروا بہ فاختار النقباء واخذ المیثاق علی بنی اسرائیل وسارہم فلما دنا من ارض کنعان بعث النقباء الیہم یتجسسون احوالہم فرآہم واخلقا اجسامہم عظیمۃ ولہم قوۃ وشوکۃ فہابوہم فرجعوا وکان موسی قد نہاہم ان یتحدثوا بما یرون من احوال الکنعانیین فنکثوا المیثاق وتحدثوا الا اثنین منہم فعل لما توجہ النقباء تجسس احوال الجبارین لیقیہم عوج ابن عنق وعنق امہ احدی بنات آدم لصلبہ وکان عمرہ ثلثۃ آلاف سنۃ وطولہ ثلثۃ آلاف وثلثمائۃ وثلاثین ذراعا وکان علی راسہ حزمۃ حطب فاخذا النقباء وجعلہم فی الحزمۃ وانطلق بہم الی امرأتہ فطرحہم بین یدیہا وقال الم تنبئہم بالذی نقالت بلی ہم اضعف وارق حتی یجزروا قومہم ما راوا فجعلوا یتعرفون احوالہم وکان من احوالہم ان عنقود العنب یحملہ الاخمسۃ رجال منہم وان قشرۃ الرمانۃ تسع خمسۃ منہم فلما خرج النقباء من ارضہم قال بعضہم لبعض ان اخبرتم بنی اسرائیل بخبر القوم ارتدوا عن نبی اللہ ولکن اکتموہ الا عن موسی وہارون ثم الصرفوا الی موسی وکان معہم جبۃ من عنبہم فنکثوا عہدہم وجعل کل واحد منہم ینہی سبطہ عن القتال ویخبرہ بما رای الا کالب ویوشع ۱۲ صاوی مختصرا ف۲۰ قولہ لام قسم اشار بہ الی ان لام لئن ہی اللام الموطئۃ للقسم المحذوف تقدیرہ واللہ لئن وقولہ لاکفرن جواب القسم فقط وجواب الشرط محذوف لدلالۃ جواب القسم علیہ ۱۲ کرخی ف۲۱ قولہ نصرتموہم بان تردوا عنہم عدا ہم والعزر فی اللغۃ الرد یقال عزرت فلانا رددتہ یعنی فعلت بہ ما یرد وہ عن القبح ۱۲ ک ف۲۲ قولہ ترکوا اشار بہ الی بیان المراد ہنا بالنسیان لانہ وقع فی القرآن لمعان ۱۲ کرخی ف۲۳ قولہ علی خائنۃ آہ فی خائنۃ ثلاثۃ اوجہ احدہا انہا اسم فاعل والہاء للمبالغۃ کراویۃ ونسابۃ ای علی شخص خائن والثانی ان التاء للتانیث او انث علی معنی طائفۃ او نفس او فعلۃ خائنۃ الثالث انہا مصدر کالعافیۃ والعاقبۃ ویؤید ہذا الوجہ قراءۃ الاعمش علی خیانۃ واصل خائنۃ خاوۃ فاعل اعلال قائمۃ ومنہم صفۃ خائنۃ ۱۲ سمین ف۲۴ قولہ بآیۃ السیف ای قتلوا المشرکین حیث وجدتموہم او مقیدہا بالتوبۃ والایمان او التزام الجزیۃ ۱۲ ک ف۲۵ قولہ ومن الذین قالوا الخ شروع فی بیان قبائح النصاری اثر بیان قبائح الیہود والحکمۃ فی قولہ قالوا ولم یقل ومن النصاری ان ہذہ التسمیۃ واقعۃ منہم لانفسہم ولم یسمہم اللہ تعالی بذلک واجاب والمجرور متعلق باخذنا والاصل کراخذنا من الذین قالوا انا نصاری میثاقہم وہو الاحسن ولذلک مشی علیہ المفسر ۱۲ صاوی مختصرا ف۲۶ قولہ وآمنتم برسلی الواو اخرجہ عن الصلاۃ والزکوۃ مع انہما من الفروع لان بعضہم کان یفعلہما مع کونہ یکذب بعض الرسل فافاد اللہ تعالی ان عدم الایمان لا ینفع مع فعل الطاعات ۱۲ صاوی ف۲۷ قولہ بالانفاق فی سبیل اللہ لوجہ اللہ بالقرض علی سبیل المجاز لانہ اذا اعطی المستحق مالہ لوجہ اللہ تعالی فکانہ اقرضہ ایاہ وکالمراد بالزکاۃ الواجبۃ وبالقرض صنا الصدقۃ المندوبۃ وخصہما بالذکر تنبیہا علی شرفہما حینئذ فلا یرد ان قولہ تعالی واقرضتم اللہ قرضا حسنا داخل ۱۲

إِنَّا نَصٰرٰى متعلق بقوله أَخَذْنَا مِيثَاقَهُمْ فَنَسُوا حَظًّا مِمَّا ذُكِّرُوا بِهٖ فَأَغْرَيْنَا وَقَعَ بَيْنَهُمُ الْعَدَاوَةُ وَالْبَغْضَاءُ إِلٰى يَوْمِ الْقِيٰمَةِ تَفَرُّقُهُمْ وَاخْتِلَافُ أَهْوَائِهِمْ فَكُلُّ فِرْقَةٍ تُكَفِّرُ الْأُخْرٰى وَسَوْفَ يُنَبِّئُهُمُ اللّٰهُ فِي الْآخِرَةِ بِمَا كَانُوا يَصْنَعُونَ فَيُجَازِيهِمْ عَلَيْهِ يٰأَهْلَ الْكِتٰبِ الْيَهُودِ وَالنَّصٰرٰى قَدْ جَاءَكُمْ رَسُولُنَا مُحَمَّدٌ يُبَيِّنُ لَكُمْ كَثِيرًا مِمَّا كُنْتُمْ تُخْفُونَ تَكْتُمُونَ مِنَ الْكِتٰبِ التَّوْرٰيةِ وَالْإِنْجِيلِ كَآيَةِ الرَّجْمِ وَصِفَتِهِ وَيَعْفُوا عَنْ كَثِيرٍ مِنْ ذٰلِكَ فَلَا يُبَيِّنُهُ إِذَا لَمْ يَكُنْ فِيهِ مَصْلَحَةٌ إِلَّا افْتِضَاحَكُمْ قَدْ جَاءَكُمْ مِنَ اللّٰهِ نُورٌ هُوَ النَّبِيُّ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَكِتٰبٌ قُرْآنٌ مُبِينٌ بَيِّنٌ ظَاهِرٌ يَهْدِي بِهِ اللّٰهُ بِالْكِتٰبِ مَنِ اتَّبَعَ رِضْوَانَهُ بِأَنْ أَمَنَ سُبُلَ السَّلٰمِ طُرُقَ السَّلَامَةِ وَيُخْرِجُهُمْ مِنَ الظُّلُمٰتِ الْكُفْرِ إِلَى النُّورِ الْإِيمَانِ بِإِذْنِهِ بِإِرَادَتِهِ وَيَهْدِيهِمْ إِلٰى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ دِينِ الْإِسْلَامِ لَقَدْ كَفَرَ الَّذِينَ قَالُوا إِنَّ اللّٰهَ هُوَ الْمَسِيحُ ابْنُ مَرْيَمَ حَيْثُ جَعَلُوهُ إِلٰهًا وَهُمُ الْيَعْقُوبِيَّةُ فِرْقَةٌ مِنَ النَّصٰرٰى قُلْ فَمَنْ يَمْلِكُ أَيْ يَدْفَعُ مِنْ عَذَابِ اللّٰهِ شَيْئًا إِنْ أَرَادَ أَنْ يُهْلِكَ الْمَسِيحَ ابْنَ مَرْيَمَ وَأُمَّهُ وَمَنْ فِي الْأَرْضِ جَمِيعًا أَيْ لَا أَحَدَ يَمْلِكُ ذٰلِكَ فَلَوْ كَانَ الْمَسِيحُ إِلٰهًا لَقَدَرَ عَلَيْهِ وَلِلّٰهِ مُلْكُ السَّمٰوٰتِ وَالْأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ وَاللّٰهُ عَلٰى كُلِّ شَيْءٍ شَاءَهُ قَدِيرٌ وَقَالَتِ الْيَهُودُ وَالنَّصٰرٰى لِأَهْلِ كُلٍّ مِنْهُمَا نَحْنُ أَبْنٰؤُا اللّٰهِ أَيْ كَأَبْنَائِهِ فِي الْقُرْبِ وَالْمَنْزِلَةِ وَهُوَ كَأَبٍ بِنَا فِي الشَّفَقَةِ وَالرَّحْمَةِ وَأَحِبَّاؤُهُ قُلْ لَهُمْ يَا مُحَمَّدُ فَلِمَ يُعَذِّبُكُمْ بِذُنُوبِكُمْ أَيْ لَصَغَّرَ فِي ذٰلِكَ وَلَا يُعَذِّبُ الْأَبُ وَلَدَهُ وَلَا الْحَبِيبُ حَبِيبَهُ وَقَدْ عَذَّبَكُمْ فَأَنْتُمْ كَاذِبُونَ بَلْ أَنْتُمْ بَشَرٌ مِمَّنْ خَلَقَ مِنَ الْبَشَرِ لَكُمْ مَا لَهُمْ وَعَلَيْكُمْ مَا عَلَيْهِمْ يَغْفِرُ لِمَنْ يَشَاءُ الْمَغْفِرَةَ لَهُ وَيُعَذِّبُ مَنْ يَشَاءُ تَعْذِيبَهُ لَا اعْتِرَاضَ عَلَيْهِ وَلِلّٰهِ مُلْكُ السَّمٰوٰتِ وَالْأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا وَإِلَيْهِ الْمَصِيرُ الْمَرْجِعُ يٰأَهْلَ الْكِتٰبِ قَدْ جَاءَكُمْ رَسُولُنَا مُحَمَّدٌ يُبَيِّنُ لَكُمْ شَرَائِعَ الدِّينِ عَلٰى فَتْرَةٍ انْقِطَاعٍ مِنَ الرُّسُلِ أَيْ لَمْ يَكُنْ بَيْنَ عِيسٰى وَبَيْنَهُ رَسُولٌ وَمُدَّةُ ذٰلِكَ خَمْسُمِائَةٍ وَتِسْعٌ وَسِتُّونَ سَنَةً لِئَلَّا تَقُولُوا إِذَا عُذِّبْتُمْ مَا جَاءَنَا مِنْ أَحَدٍ بَشِيرٌ وَلَا نَذِيرٌ فَقَدْ جَاءَكُمْ بَشِيرٌ وَنَذِيرٌ فَلَا عُذْرَ لَكُمْ إِذًا وَاللّٰهُ عَلٰى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ وَمِنْ تَعْنِيفِكُمْ أَنْ لَمْ تَتَّبِعُوهُ وَاذْكُرْ إِذْ قَالَ مُوسٰى لِقَوْمِهِ يٰقَوْمِ اذْكُرُوا نِعْمَةَ اللّٰهِ عَلَيْكُمْ إِذْ جَعَلَ فِيكُمْ أَيْ مِنْكُمْ أَنْبِيَاءَ وَجَعَلَكُمْ مُلُوكًا أَصْحَابَ خَدَمٍ وَحَشَمٍ وَآتٰكُمْ مَا لَمْ يُؤْتِ أَحَدًا مِنَ الْعٰلَمِينَ مِنَ الْمَنِّ وَالسَّلْوٰى وَفَلْقِ الْبَحْرِ وَغَيْرِ ذٰلِكَ يٰقَوْمِ ادْخُلُوا الْأَرْضَ الْمُقَدَّسَةَ الْمُطَهَّرَةَ الَّتِي كَتَبَ اللّٰهُ لَكُمْ أَمْرَكُمْ بِدُخُولِهَا وَهِيَ الشَّامُ وَلَا تَرْتَدُّوا عَلٰى أَدْبَارِكُمْ تَنْهَزِمُوا خَوْفَ الْعَدُوِّ فَتَنْقَلِبُوا خٰسِرِينَ فَسَعَيْتُمْ قَالُوا يٰمُوسٰى إِنَّ فِيهَا قَوْمًا جَبَّارِينَ مِنْ بَقَايَا عَادٍ طُوَالًا ذَوِي قُوَّةٍ وَإِنَّا لَنْ نَدْخُلَهَا حَتّٰى يَخْرُجُوا مِنْهَا فَإِنْ يَخْرُجُوا مِنْهَا فَإِنَّا دٰخِلُونَ فَلَمَّا قَالُوا لَهُمْ رَجُلٰنِ مِنَ الَّذِينَ يَخَافُونَ يَخَافُهُمَا بَعْضُ بَنِي إِسْرَائِيلَ أَيْ يَتَّقُونَ مُخَالَفَةَ أَمْرِ اللّٰهِ وَهُمَا يُوشَعُ وَكَالِبُ مِنَ النُّقَبَاءِ الَّذِينَ بَعَثَهُمْ مُوسٰى فِي كَشْفِ أَحْوَالِ الْجَبَّارِينَ أَنْعَمَ اللّٰهُ عَلَيْهِمَا بِالْعِصْمَةِ فَكَتَمَا مَا اطَّلَعَا عَلَيْهِ مِنْ حَالِهِمْ إِلَّا عَنْ مُوسٰى بِخِلَافِ بَقِيَّةِ النُّقَبَاءِ فَأَفْشَوْهُ فَجَبُنُوا وَقَالُوا ادْخُلُوا عَلَيْهِمُ الْبَابَ

ع ٣ ٧

قوله فاغرينا وهو من غرى بالشئ اذا لصق به يقال غروت الجلد الصحيفة بالغراء وهو كناية عن ايقاع العداوة بينهم والتعبير بالاغراء يفيد ان العداوة لاصقة بهم كالاغراء اللاصق بالجلد ١٢ صاوى **٥٤ قوله** بتفرقهم اى الى الفرق الثلاثة فضمير بينهم للنصارى خاصة وقيل لهم ولليهود فالفرق اثنان يهود و نصارى اى اغرينا العداوة بين اليهود والنصارى وعلى الاول فالفرق الثلاثة بهم النسطورية والملكانية واليعقوبية ١٢ جمل **٥٥ قوله** نكل فرقة وهم نسطورية ويعقوبية وملكانية ١٢ ك **٥٦ قوله** كاية الرجم هذا بالنسبة لحكم اليهود واما بالنسبة لحكم النصارى فلم يمثل له الشارح ومثل له ابو السعود والخطيب ببشارة عيسى باحمد عليهما السلام في الانجيل ١٢ **٥٧ قوله** و يعفو اعن كثير اى لا يظهر كثيرا مما تخونه او عن كثير لستكم فلا يوافخذ بجرمه كذا في البيضاوى ١٢ **٥٨ قوله** قد جاءكم آه جملة مستانفة مسوقة لبيان ان فائدة مجئ الرسل ليست منحصرة فيما ذكر من بيان ما كانوا يخفونه بل له منافع لا تحصى ابو السعود وقوله سبل السلام قيل السلام هو الله عز وجل وسبيله دينه الذى شرع لعباده وبعث به رسله وقيل السلام هو السلامة كالملاذ والملاذ بمعنى واحد والمراد به طرق السلامة ١٢ معالم **٥٩ قوله** وهم اليعقوبية آه اى القائلون بالاتحاد وهؤلاء نصارى نجران استدلوا باتصاف عيسى من الاحبار والانبياء بالغيب على الالهية فهو مثل قولك الكريم زيد اى حقيقة الكرم في زيد وعلى هذا قالوا ان الله هو عيسى بن مريم ومعناه بث القول على ان حقيقة الله هو وذلك ان الجزء اذا عرف بالالف واللام افاد القصر سواء كان التعريف فيه عهديا او جنسيا فاذا ضم موضع ضمير الفصل ضاعف تاكيد معنى القصر فاذا صدرت الجملة بان بلغ الكمال في التحقيق ١٢ **٦٠ قوله** شاء اى تعلقت به ارادته وهى الممكنات خرج بذلك ذاته وصفاته والمستحيلات فلا تتعلق القدرة والارادة بشئ من ذلك ١٢ صاوى **٦١ قوله** كابنائه وقال ابراهيم النخعى ان اليهود وجدوا في التوراة يا ابنا احبارى فبدلوا بيا ابنا رابكارى فمن ذلك قالوا نحن ابناء الله وقيل معناه ابناء رسل الله ١٢ مدارك **٦٢ قوله** على فترة فترة زمان ميان دو پيغامبر اوه صراح وفى الخطيب الفترة من فتر الشئ يفتر فتورا اذا سكنت حركته وصار اقل مما كان عليه وسميت المدة بين الانبياء فترة لفتور الدواعى فى العمل بترك الشرائع ١٢ **٦٣ قوله** انقطاع من الرسل واختلفوا فى مدة الفترة بين عيسى ومحمد عليهما السلام قال ابو عثمان النهدى ستمائة سنة وقال قتادة خمسمائة وستون سنة وقال معمر والكلبى خمسمائة وستون سنة وسميت فترة لان الرسل كانت تترى بعد موسى عليه السلام من غير انقطاع الى زمن عيسى عليه السلام ولم يكن بعد عيسى سوى رسولنا صلى الله عليه وسلم ١٢ مد **٦٤ قوله** رسول آه هذا هو الراجح ومقابله انه كان بينهما اربعة رسل كما تقدم ثلاثة من بنى اسرائيل والرابع هو خالد بن سنان الذى قال فيه النبى صلى الله عليه وسلم نبى ضيعه قومه كما فى الخازن ويمكن ان يقال ان هذا لا ربعة لم يكن رسلا بل انبياء او تكون قبل عيسى عليه السلام ١٢ **٦٥ قوله** ومدة ذلك خمسمائة الخ اى مدة ما بين محمد صلى الله عليه وسلم وعيسى ١٢ واما مدة ما بين موسى وعيسى فالف وسبعمائة سنة ١٢ ابو السعود **٦٦ قوله** اصحاب خدم وحشم الحشم خدم الرجل كذا فى المصباح قال قتادة كانوا اول من ملك الخدم ولم يكن قبلهم خدم وعن ابى سعيد الخدرى عن النبى صلى الله عليه وسلم انه كان بنو اسرائيل اذا كان لاحدهم خادم وامراة ودابة يكتب ملكا وهذا ما قال ابن عباس وقال الضحاك كانت منازلهم واسعة فيها مياه جارية فمن كان مسكنه واسعا وفيه نهر جار فهو ملك كذا فى الخطيب وقدر المفسرون الآخرون فى قوله تعالى وجعلكم ملوكا منكم او فيكم اى جعل منكم او فيكم ملوكا لانه لم يكن كلهم ملوكا ١٢ **٦٧ قوله** الارض المقدسة وهى ارض بيت المقدس سميت بذلك لانها كانت قرار الانبياء ومسكن المومنين وقيل هى الطور وما حوله وقيل دمشق وفلسطين كما فى البيضاوى وقيل هى الشام كلها ١٢ كما فى الخازن وغيره **٦٨ قوله** المطهرة انما سميت مطهرة لسكنى الانبياء المطهرين فيها فشرفت وطهرت بهم فالظرف طاب بالمظروف ان قلت ان الجبارين كانوا فيها وهم غير مطهرين اجيب بان الخير يغلب الشر والنور يغلب الظلمة ١٢ صاوى **٦٩ قوله** امركم بدخولها وكتب فى اللوح المحفوظ انها تكون مسكنا لكم ان امنتم واطعتم لقوله تعالى لهم بعد ما عصوا فانها محرمة عليهم ١٢ ابو السعود **٧٠ قوله** بدخولها وقع بذلك ما يقال كيف الجمع بين الكتابة التى تفيد تحتم الدخول وبين قوله قال فانها محرمة عليهم اربعين سنة فاجاب بان المراد بالكتب الامر بالدخول واجيب ايضا بان قوله التى كتب الله لكم اى قدر بانه فى اللوح المحفوظ ان لم تقع منكم مخالفة وقد وقعت فحرمت عليهم اربعين سنة فهو قضاء معلق ١٢ **٧١ قوله** الذين يخافون صفة رجلان اى رجلان كائنان ١٢ **٧٢ قوله** يوشع بضم التحتية وفتح الشين ابن نون من اسباط افرائيم بن يوسف ١٢ ك **٧٣ قوله** بقية النقباء اى الاثنى عشر وقوله فدخلوه اى خبر الجبارين وقوله فجبنوا اى بنو اسرائيل ١٢ صاوى **٧٤ قوله** ادخلوه عليهم الباب اى المنعوم من الخروج لئلا يجدوا فى انفسهم قوة للحرب بخلاف ما اذا دخلتم القرية بغتة فانهم لا يقدرون على الكر والفر ١٢ صاوى **٧٥ قوله** كآية الرجم وصفته اى فقد اخفوها واطلع الله نبيه على انها فى التوراة فبين ذلك واظهره وهو معجزة الرسول صلى الله عليه وسلم لانه لم يقرا كتابهم ولم يجلس بين ايدى علمائهم وهذا مثال لما فى التوراة ولم يمثل لما فى الانجيل وهو مثل له لقال لكفرة عيسى مجمد ١٢ صاوى **٧٦ قوله** ولا ترتدوا على ادباركم اى ترجعوا الى مصر فانهم لما سمعوا باخبار الجبارين قالوا نجعل علينا رئيسا يصرف بنا الى مصر وصاروا يبكون ويقولون ليتنا متنا بمصر ١٢ صاوى ؛

باب القرية ولا تخشوهم فانهم اجساد بلا قلوب فَاِذَا دَخَلْتُمُوْهُ فَاِنَّكُمْ غٰلِبُوْنَ ۝ قَالَ اَذٰلِكَ تيقنا بنصر الله
وانجاز وعده وَعَلَى اللّٰهِ فَتَوَكَّلُوْٓا اِنْ كُنْتُمْ مُّؤْمِنِيْنَ ۝ قَالُوْا يٰمُوْسٰٓى اِنَّا لَنْ نَّدْخُلَهَآ اَبَدًا مَّا دَامُوْا فِيْهَا فَاذْهَبْ
اَنْتَ وَرَبُّكَ فَقَاتِلَآ اِنَّا هٰهُنَا قٰعِدُوْنَ ۝ عن القتال قَالَ مُوْسٰى حينئذ رَبِّ اِنِّيْ لَآ اَمْلِكُ اِلَّا نَفْسِيْ وَ
اَخِيْ وَلا املك غيرهما فَافْرُقْ بَيْنَنَا وَبَيْنَ الْقَوْمِ الْفٰسِقِيْنَ ۝ قَالَ تعالى
لَهٗ فَاِنَّهَا اى الارض المقدسة مُحَرَّمَةٌ عَلَيْهِمْ اَنْ يدخلوها اَرْبَعِيْنَ سَنَةً يَتِيْهُوْنَ يتحيرون فِى الْاَرْضِ ط
وهى تسعة فراسخ قاله ابن عباس رض فَلَا تَاْسَ تحزن عَلَى الْقَوْمِ الْفٰسِقِيْنَ ۝ روى انهم كانوا يسيرون
الليل جادين فاذا اصبحوا اذاهم فى الموضع الذى ابتدأوا منه ويسيرون النهار كذلك حتى انقرضوا كلهم الا
من لم يبلغ العشرين قيل وكانوا ستمائة الف ومات هرون وموسى عليهما السلام فى التيه وكان رحمة لهما و
عذابا لاولئك وسأل موسى ربه عند موته ان يدنيه من الارض المقدسة رمية بحجر فادناه كما فى الحديث ونبئ
يوشع بعد الاربعين وأمر بقتال الجبارين فسار بمن بقى معه قاتلهم وكان يوم الجمعة ووقفت له الشمس ساعة
حتى فرغ من قتالهم وروى احمد فى مسنده حدث ان الشمس لم تحبس على بشر الا ليوشع ليالى سار الى البيت
المقدس وَاتْلُ يا محمد عَلَيْهِمْ على قومك نَبَاَ خبر ابْنَىْ اٰدَمَ هابيل وقابيل بِالْحَقِّ متعلق باتل اِذْ قَرَّبَا قربانا
الى الله وهو كبش لهابيل وزرع لقابيل فَتُقُبِّلَ مِنْ اَحَدِهِمَا وهو هابيل بان نزلت نار من السماء فاكلت
قربانه وَلَمْ يُتَقَبَّلْ مِنَ الْاٰخَرِ وهو قابيل فغضب واضمر الحسد فى نفسه الى ان حج اٰدم عليه السلام قَالَ له
لَاَقْتُلَنَّكَ ط قَالَ لِمَ قال لتقبل قربانك وفى قال اِنَّمَا يَتَقَبَّلُ اللّٰهُ مِنَ الْمُتَّقِيْنَ ۝ لَئِنْ لام قسم بَسَطْتَّ
مددت اِلَىَّ يَدَكَ لِتَقْتُلَنِىْ مَآ اَنَا بِبَاسِطٍ يَّدِىَ اِلَيْكَ لِاَقْتُلَكَ اِنِّىْٓ اَخَافُ اللّٰهَ رَبَّ الْعٰلَمِيْنَ ۝ فى قتلك اِنِّىْٓ اُرِيْدُ
اَنْ تَبُوْٓاَ ترجع بِاِثْمِىْ باثم قتلى وَاِثْمِكَ الذى ارتكبته من قبل فَتَكُوْنَ مِنْ اَصْحٰبِ النَّارِ ولا اريد ان ابوء
باثمك اذا قتلتك فاكون منهم قال تعالى وَذٰلِكَ جَزٰٓؤُا الظّٰلِمِيْنَ ۝ فَطَوَّعَتْ زينت لَهٗ نَفْسُهٗ قَتْلَ اَخِيْهِ فَقَتَلَهٗ
فَاَصْبَحَ فصار مِنَ الْخٰسِرِيْنَ ۝ بقتله ولم يدر ما يصنع به لانه اول ميت على وجه الارض من بنى اٰدم فحمله
على ظهره فَبَعَثَ اللّٰهُ غُرَابًا يَّبْحَثُ فِى الْاَرْضِ ينبش التراب بمنقاره ورجليه ويثير على غراب اخر ميت معه حتى
اراه لِيُرِيَهٗ كَيْفَ يُوَارِىْ يستر سَوْاَةَ جيفة اَخِيْهِ قَالَ يٰوَيْلَتٰٓى اَعَجَزْتُ عن اَنْ اَكُوْنَ مِثْلَ هٰذَا الْغُرَابِ
فَاُوَارِيَ سَوْاَةَ اَخِيْ فَاَصْبَحَ مِنَ النّٰدِمِيْنَ ۝ على حمله وحفر له واراه مِنْ اَجْلِ ذٰلِكَ الذى فعله قابيل
كَتَبْنَا عَلٰى بَنِيْٓ اِسْرَآءِيْلَ اى الشان اَنَّهٗ مَنْ قَتَلَ نَفْسًا بِغَيْرِ نَفْسٍ قتلها اَوْ بِغَيْرِ فَسَادٍ اتاه فِى الْاَرْضِ

ع ٤ ٨

ع ٥ ٩

ع ٦ ١٠

١ قوله تيقنا بنصر الله اى فانهما مصدقان بذلك لاخبار موسى لهما بذلك ١٢ صاوى ٢ قوله وانجاز وعده اياهم بما علما من عادته فى نصرة رسله وما عهد من صنعه بموسى فى قهر اعدائه ١٢ ك ٣ قوله فاذهب انت وربك آه انما قالوا هذه المقالة لان مذهب اليهود التجسيم فكانوا يجوزون الذهاب والمجئ على الله تعالى وقال بعضهم انهم ان قالوا هذا على وجه الخلاف لامر الله فهم فسقة وقال بعضهم انما اراد وا بقولهم انت وربك اخاه هارون لانه كان اكبر من موسى والاصح انهم انما قالوا ذلك جهلا منهم بالله تعالى وبصفاته ومنه قوله تعالى وما قدروا الله حق قدره ١٢ خازن ٤ قوله والاخى يشير الى انه منصوب عطفا على نفسى ولا املك غيرهما وكانه لم يطق بالجليين المذكورين فلم يذكر الا النبى المعصوم ١٢ ك ٥ قوله فاجبر بهم بزنة المتكلم منصوب على جواب النفى او مرفوع عطفا على الملك ١٢ ك ٦ قوله على الطاعة اى لا املك غيرهما فاجبرهم على طاعتك فى قتال الجبابرة ١٢ ك ٧ قوله اربعين عامة اما محرمة فيكون التحريم موقتا فلا يخالف ظاهر كتب الله لكم واما تيهون فيكون التحريم مؤبدا قيل لم يدخلها احد ممن قال انا لمن ندخلها بل هلكوا فى التيه وانما قاتل الجبابرة اولادهم والظاهر من صنع المفسر هو الاول والثانى تفسير كثير من السلف واما الوجه الاول الذى اختاره المصنف فيدل عليه ما روى ان موسى عليه الصلوة والسلام سار بعده كم بقى منهم فقيل ستمائة الف فقال اللهم قبض كذا فى الكرخى ١٢ ٨ قوله وهى تسع فراسخ اى عرضا وفى ثلاثين طولا ١٢ اجل ٩ قوله فلا تاس الخ قال ذلك لانه ندم على دعائه عليهم فقيل لا تاس فانهم احق بذلك ١٢ صاوى ١٠ قوله جادين جدا فى الصراح كوشيدن در كار ١٢ ١١ قوله ومات هارون وموسى فى التيه مات موسى بعد الشام وكان يوشع على مقدمته وعاش فيها زمنا طويلا ومات ولم يعلم له قبر وهما طريقتان ١٢ صاوى مختصرا ١٢ قوله ان يدنيه اى يقربه من الارض المباركة اى يدفن بقربها لكونها مطهرة مباركة ويؤخذ من ذلك ان الانسان ينبغى له ان يتحرى الدفن فى الارض المباركة بقرب نبى او ولى وانه لم يسأل الدفن فيها خوفا من ان يعرف قبره فيفتتن به الناس ١٢ صاوى ١٣ قوله لمن بقى آه وهم اولادهم الذين لم يبلغوا عشرين سنة على ما تقدم من انهم انقرضوا كلهم ١٢ ١٤ قوله لم تحبس على بشر اى قبل يوشع والا فهى حبست بعد لنبينا صلى الله عليه وسلم بل وبعض الاولياء وقد روى ان نبينا صلى الله عليه وسلم حبست له الشمس مرارا يوم الخندق حين شغلوه عن صلاة العصر حتى غربت الشمس فردها الله عليه حتى صلى العصر روى ذلك الطحاوى وصححه ليلة الاسراء حين انتظر العير حيث اخبر بقدومها مع شروق الشمس وفى رواية عند غروب الشمس ومرة فى صهباء حين نام واضعا راسه على ركبة على رض حتى غابت الشمس ولم يصل على رض العصر ١٢ مدارك وخازن ١٥ قوله على بشر اى فى الزمان السابق الاله والا فقد روى انها حبست لرسول الله صلى الله عليه وسلم ثلث مرات آخر يوم الخندق حين شغلوه عن صلوة العصر فردها الله تعالى حتى صلاها وصحيحة الاسراء انتظر العير الذى كان اخبر بوصولها مع شروق الشمس ومرة فى الصهباء حين نام واضعا راسه على ركبة على رض حتى غابت الشمس ولم يصل على رض العصر قال عياض اختلف فى حبس الشمس فقيل الرد وقيل الوقف قيل ابطاء الحركة ١٢ ك ١٦ قوله ليالى سار الخ ظاهره انها حبست مرار ليوشع عليه السلام مع ان المشهور انها حبست له مرة واحدة فى ليالى السير فليالى السير ظرف لحبسها وهذا لا يقتضى حبسها اكثر من مرة ١٢ جمل ١٧ قوله واتل عليهم معطوف على المقدر فى قوله واذ قال موسى لقومه الخ يعنى اذكر يا محمد لقومك واخبرهم ابنى اٰدم وهما هابيل وقابيل اوحى الله عز وجل الى آدم ان يزوج كلا منهما توأمة اخرى وكانت توأمة قابيل اجمل واسهما اقليما وكانت توأمة هابيل يلوذا فاراد اٰدم ان ينكح قابيل يلوذا اخت هابيل وينكح هابيل اقليما اخت قابيل فذكر اٰدم ذلك لهما فرضى هابيل وسخط قابيل وحسد وقال هى اختى وانا احق بها فقال له ابوه انها لا تحل لك فابى ان يقبل ذلك وزعم ان ذلك ليس من عند الله بل من جهة اٰدم عليه السلام فقال لهما عليه السلام قربا قربانا فمن ايكما قبل تزوجها ففعلا فنزلت نار على قربان هابيل فاكلته وكانت القرابين اذا كانت مقبولة نزلت من السماء نارا بيضاء فاكلتها ١٢ الخطيب وابو السعود ١٨ قوله هابيل وهو السعيد المقتول وقابيل وهو الشقى القاتل وظاهر الآية انهما من اولاد اٰدم لصلبه وهو التحقيق وبويده قوله فيما ياتى فبعث الله غرابا وقيل لم يكونا لصلبه بل هما رجلان من بنى اسرائيل بدليل قوله فى آخر القصة من اجل ذلك كتبنا على بنى اسرائيل والاول هو الصحيح وقابيل هو اول اولاده وهابيل بعده بستة وكلاهما بعد هبوط اٰدم الارض بمائة سنة ١٢ ١٩ قوله متعلق باتل اى على انه صفة مصدر محذوف اى تلاوة متلبسة بالحق ١٢ ك ٢٠ قوله واضمر الحسد بعد عدم قبول قربانه اوحى الله الى آدم ان يزوج كلا منهما توأمة الآخر فسخط منه قابيل لان توأمته كانت اجمل من توأمة هابيل فقال لهما اٰدم عليه السلام قربا قربانا فمن ايكما قبل تزوجها ففعلا فنزلت نار على قربان هابيل فاكلته وكانت القرابين بان نزلت نارا فاكلته فازداد قابيل سخطا وفعل ما فعل رواه السدى فى تفسيره باسانيده الذى رواه ابن جرير عن ابن عباس انه كان من شانهما انه لم يكن مسكين يتصدق عليه فيبنيا هما قاعدان اذ لا نقرب قربانا فمن قرب هابيل خير غنمه وقرب الآخر بعض زرعه فجاءت نار من السماء واكلت الشاة وتركت الزرع وكان هذا علامة القبول والرد فهذا يدل على ان القربان لا عن سبب ولا عن بداءة فى امره وهو ظاهر القرآن ١٢ ك ٢١ قوله فى نفسه اى ان حج اٰدم اى اضمر الحسد فى نفسه الى ان اتى اٰدم لزيارة بيت الحرام وغاب عنهم فاتى قابيل لهابيل وهو فى غنمه وقال له لاقتلنك قال هابيل ولم تقتلنى قال قابيل لان الله قبل قربانك ورد قربانى ونكح اختى الحسناء ونكح اختك الدميمة فيتحدث الناس بانك خير منى ١٢ خطيب ٢٢ قوله حج اٰدم عليه السلام فذهب من الهند الى مكة حاجا وغاب عنهم ففعل ما فعل ١٢ ك ٢٣ قوله انى اريد ان تبوأ باثمى واثمك فان قيل كيف قال اريد ان تبوأ باثمى واثمك وارادة القتل والمعصية لا يجوز اجيب بوجوه الاول روى ان الظالم اذا لم يجد يوم القيامة ما يرضى خصمه اخذ من سيئات المظلوم وحمل على الظالم فعلى هذا يجوز ان يقال انى اريد ان تبوأ باثمى فى انه يحمل عليك يوم القيامة اذا لم يجد ما يرضينى وباثمك فى قتلك اياى كما فى الكبير وانشانى قال فى البيضاوى لعله لم يرد معصية اخيه وشقاوته بل قصده بهذا الكلام الى ان ذلك ان كان لا محالة واقعا فاريد ان يكون لك لا لى فالمراد بالذات ان لا يكون لى لا ان يكون ممكن لاخيه ويجوز ان يكون المراد باثم عقوبة وارادة عقاب العاصى جائزة ١٢ ٢٤ قوله باثمى اى اوانى لو بسطت الىك يدى فقيل كان هابيل اقوى منه ولكن تحرج عن قتله لان الدفع لم يبح بعد وتحريما لما هو الافضل ١٢ ك ٢٥ قوله ينبش التراب اى يخرج التراب فى المصباح نبشته نبشا من باب قتل استخرج جرمن الارض نبشت الارض نبشا كشفتها ومنه نبش الرجل القبر وقوله ويثيره على غراب اى يهال على غراب بعد ان نبش الحفرة ووضعه فيها وقوله حتى واراه اى اخفاه ١٢ ٢٦ قوله سوءة السوءة العورة وما لا يجوز ان يكشف من جسده والسوءة الفضيحة بنتها والجملة الثانية مفعول يرى ١٢ ك ٢٧ قوله على حمله اى على ظهره بعد سنة لا على قتله وقيل انه ندم على قتله لانه لم ينتفع بقتله وسخط عليه ابواه واخوته لا لاجل انه اذنب ذنبا عظيما ١٢ ك ٢٨ قوله كتبنا على بنى اسرائيل انما خصهم بالذكر وان كان القصاص فى كل ملة لان اليهود مع علمهم بهذه المبالغة العظيمة اقدموا على قتل الانبياء والاولياء ردا لذلك بدل على قسوة قلوبهم ١٢ صاوى ٢٩ قوله قتلها يشير بهذا الى تقدير مضاف صرح به غيره ١٢ ٣٠ قوله او بغير فساد اشار به الى ما عليه الجمهور من ان او فساد مجرور عطفا على نفس المجرور باضافة غير اليها ١٢ كرخى ٣١ قوله فافرق بيننا الخ اى احكم لنا بما نستحقه واحكم عليهم بما يستحقونه وقيل بالتبعيد بيننا وبينهم اه ابو السعود وقوله فافصل نبه به على بيان المراد من فافرق لانه ورد لعان منها قوله تعالى واذ فرقنا بكم البحر اى فصلناكم ١٢ كرخى

من كفر او زنا او قطع طريق ونحو فكأنما قتل الناس جميعا ومن احياها بان امتنع من قتلها فكأنما احيا
الناس جميعا قال ابن عباس رض من حيث انه هلك حرمتها وصونها ولقد جاءتهم اى بنى اسرائيل رسلنا
بالبينت المعجزات ثم ان كثيرا منهم بعد ذلك في الارض لمسرفون ○ مجاوزون الحد بالكفر والقتل وغير
ذلك ونزل في العرنيين لما قدموا المدينة وهم مرضى فاذن لهم النبي صلى الله عليه ان يخرجوا الى الابل ويشربوا
من ابوالها وألبانها فلما صحوا قتلوا الراعي واستاقوا الابل انما جزؤا الذين يحاربون الله ورسوله بمحاربة
المسلمين ويسعون في الارض فسادا بقطع الطريق ان يقتلوا او يصلبوا او تقطع ايديهم وارجلهم
من خلاف اى ايديهم اليمنى وارجلهم اليسرى او ينفوا من الارض اولترتيب الاحوال فالقتل لمن قتل فقط
والصلب لمن قتل واخذ المال والقطع لمن اخذ المال ولم يقتل والنفي لمن اخاف فقط قاله ابن عباس
وعليا الشافعي واصح قوليه ان الصلب ثلاثا بعد القتل وقيل قبله قليلا ويلحق بالنفي ما اشبهه في
التنكيل من الحبس وغيره ذلك الجزاء المذكور لهم خزي ذل في الدنيا ولهم في الاخرة عذاب عظيم ○
هو عذاب النار الا الذين تابوا من المحاربين والقطاع من قبل ان تقدروا عليهم فاعلموا ان الله غفور
لهم ما اتوه رحيم ○ بهم عبر بذلك دون فلا تحدوهم ليفيد انه لا يسقط عنه بتوبته الا حد والله دون
حقوق الادميين كذا ظهر لي والله اعلم فاذا قتل واخذ المال يقتل ويقطع ولا يصلب
وهو اصح قولي الشافعي ولا تقيد توبة بعد القدرة عليه شيئا وهو اصح قوليه ايضا يا ايها الذين امنوا
اتقوا الله خافوا عقابه بان تطيعوه وابتغوا اطلبوا اليه الوسيلة ما يقربكم اليه من طاعته وجاهدوا
في سبيله لاعلاء دينه لعلكم تفلحون ○ تفوزون ان الذين كفروا لو ثبت ان لهم ما في الارض
جميعا ومثله معه ليفتدوا به من عذاب يوم القيمة ما تقبل منهم ولهم عذاب اليم ○ يريدون
ان يخرجوا من النار وما هم بخارجين منها ولهم عذاب مقيم ○ دائم والسارق والسارقة
ال فيهما موصولة مبتدأ ولشبهه بالشرط دخل الفاء في خبره وهو فاقطعوا ايديهما اى يمين كل
منهما من الكوع وبينت السنة ان الذي يقطع فيه بعد دينار فصاعدا او انه ان عاد قطعت رجله اليسرى
من مفصل المقدم ثم اليد اليسرى ثم الرجل اليمنى وبعد ذلك يعزر جزاء نصب على المصدر بما
كسبا نكالا عقوبة لهما من الله والله عزيز غالب على امره حكيم ○ في خلقه فمن تاب من
بعد ظلمه رجع عن السرقة واصلح عمله فان الله يتوب عليه ان الله غفور رحيم ○

٥ ع ٩

بينها وبين قصة بني آدم ظاهرة لان قابيل قتل وافسد في الارض
هود زرية ١٢ **٥٤ قوله** نزل في العرنيين جمع عرني نسبة لعرينة
قبيلة من العرب تصغير عرنة الشئ هي وادبعرفات كذا في نور الانوار ١٢
٥٥ قوله فاذن لهم النبي اى بعد ان اظهروا الاسلام نفاقا ١٢ **٥٦ قوله**
يحاربون الله ورسوله تقدير الكلام انما جزاء الذي يحاربون اولياء الله
تعالى واولياء رسوله اه كبير فاندفع ما قيل ان محاربة مع الله غير ممكنة فما المعنى
من محاربة الله ١٢ **٥٧ قوله** محاربة المسلمين اشار بذلك الى ان الكلام على
حذف مضاف تقديره يحاربون اولياء الله واولياء رسوله واهم المسلمون فافاد
بان هذا الامر مستمر الى يوم القيامة ١٢ صاوي **٥٨ قوله** او لترتيب الاحوال
اى لا للتخيير كما قاله مالك اخرج البيهقي في سننه عن عبد الملك بن عبد العزيز
ابن جريج كل شئ في القرآن ليه او فهو للتخيير الا قوله ان يقتلوا او يصلبوا ليس
بمتخير فيها قال الشافعي وبهذا اقول ١٢ ك **٥٩ قوله** والصلب لمن
قتل واخذ المال اى بان يصلبوا احياء ويتبع بطونهم برمح الى ان يموتوا
وظاهر الرواية ان الامام مخير ان شاء اكتفى بذلك وان شاء قطع ايديهم
وارجلهم من خلاف او قتلهم وصلبهم ١٢ ابو السعود **٦٠ قوله** والنفي
اى من بلد الى بلد على تفسير الشافعي والجمهور والحبس عند ابي حنيفة رح
وروي عن ابراهيم النخعي ١٢ ك **٦١ قوله** وعليه الشافعي آه وهو قول احمد
وقال مالك ان او للتخيير كما هو اصل وضعها فتخيير الامام بينها وافق الامام
ابو حنيفة رحمه الله الشافعي رحمه الله في انها للترتيب لا للتخيير الا انه فرق
في التفصيل بين هذه الاجزية فقال ان من اخاف فقط ولم يقتل نفسا
ولم يأخذ مالا حبسهم الامام ومن اخذ المال فقط قطع ايديهم وارجلهم من
خلاف ومن قتل ولم يأخذ المال قتل حدا ومن قتل واخذ المال فالامام بالخيار
ان شاء قطع ايديهم من خلاف وقتلهم او صلبهم وان شاء قتلهم وان شاء
صلبهم بغير القطع فالفرق بين قول الشافعي وقول ابي حنيفة رحمهما الله
في موضعين احدهما ان المراد بالنفي الجلا عند الشافعي والحبس عند ابي
حنيفة رح والثاني ان من اخذ المال وقتل النفس يصلبه الامام عند الشافعي
ويخير عند الامام في اربعة اشياء كما مر لكن يستدل الشافعي رحمه الله بما
روي عن النبي صلى الله عليه وسلم انه وادع ابا بردة ان لا يعين ولا يعين
عليه فجاءه اناس يريدون الاسلام فقطع اصحاب ابي بردة عليهم الطريق
فنزل جبرئيل بالحد فيهم ان من قتل واخذ المال صلب ومن قتل ولم يأخذ
المال قتل ومن اخذ المال ولم يقتل قطعت يده ورجله من خلاف ومن
افرد الاخافة نفي من الارض واجاب عنه صاحب النور الانوار بان الامام
حمل قوله من قتل واخذ المال صلب على اختصاص الصلب بهذه الحالة لا
اختصاص هذه الحالة بالصلب بحيث لا يجوز فيها غيره بل اثبت للامام
الخيار في اربعة اشياء ان شاء قطع ثم قتل او صلب وان شاء قتل او
صلب من غير قطع لان الجناية تكمل الاتحاد والتعدد فتراعى كلتا الجنايتين فيه ١٢
٦٢ قوله واصح قوليه ان الصلب ثلاثا اى يترك مصلوبا ثلاثة ايام و
لياليها نحو خشبة وعبارة الجمل ناقلا عن المنهاج فان قتل واخذ المال قتل
ثم صلب كما قاله معترضا على نحو خشبة ثلاثا من الايام بلياليها وجوبا وقوله وقيل
قبله قليلا اى بان يصلب حيا زمانا قليلا ثم يقتل ١٢ ك **٦٣ قوله** عبر بذلك
اى بقوله ان الله غفور رحيم ١٢ **٦٤ قوله** ولم ار من تعرض له اى من
المفسرين من حيث اخذه من الآية وان كان في نفسه ظاهرا انه يسقط عنه
التوبة حدود الله فقط دون الادميين ١٢ **٦٥ قوله** فاذا قتل واخذ المال
هذا تفريع على قوله الا الذين تابوا الخ فقوله يقطع ويقتل اى جوازا لا وجوبا لانه
حق العباد فاذا عفا ولي القتل عنه سقط قتله فالتوبة افادته سقوط تحتم القتل
وسقوط الصلب من اصله ١٢ جمل **٦٦ قوله** وهو اصح قولي الشافعي ومقابله
انه يصلب ولا يسقط الصلب بتوبة ١٢ **٦٧ قوله** وهو اصح قوليه ايضا
ومقابله انها كالتي قبل القدرة فتسقط عنه العقوبات التي تخصه ومنها
الصلب ١٢ جمل **٦٨ قوله** الوسيلة وهي ما يتقرب به الى الشئ ومعنى

الآية اى اطلبوا ما تتوسلون به الى ثوابه والزلفى منه من فعل الطاعات وترك المعاصي كذا في الخطيب وغيره وفي الكبير الوسيلة فعيلة من وسل اليه اذا تقرب اليه الخ فالوسيلة هي التي يتوسل بها الى المقصود ملخصا ١٢ **٦٩ قوله** ان الذين
كفروا هذا كالدليل لما قبله كان الله يقول الزموا التقوى تحصل لكم الفوز لان من لم تكن عنده التقوى كالكفار لا ينفعه الفداء من العذاب ١٢ **٧٠ قوله** به وحد الراجع فيه وقد ذكر شيئان لانه اجرى مجرى اسم الاشارة كانه قيل ليفتد وابذلك
١٢ ك **٧١ قوله** موصولة اى بمعنى الذي كما هو شان الداخل على اسماء الفاعل والمفعول التي ليست من باب الصنائع لا حرف تعريف ١٢ ك **٧٢ قوله** وهو اى الجر فاقطعوا الخ قال التفتازاني في الامر في مثل هذا الوضع يقع خبر المبتدأ بلا تاويل
الكون في الحقيقة جزاء الشرط اى ان سرق احد فاقطعه هذا والسيد السند على ان الانشاء لا يقع خبرا بلا تاويل ١٢ ك **٧٣ قوله** يمين كل منهما من الكوع لما روى الدارقطني عن عمرو بن شعيب عن ابيه عن جده انه صلى الله عليه وسلم امر بقطع السارق الذي سرق رداء
صفوان من المفصل اى مفصل الكوع وبه قال الائمة الاربعة وقيل يقطع من المنكب ١٢ ك **٧٤ قوله** من الكوع الكوع الرسغ في الصراح كوع كاف استخوان ساق دست از سوي انگشت ابهام ١٢ **٧٥ قوله** ربع دينار اى عند الشافعي رح واما
عند ابي حنيفة رح فيقطع في عشرة دراهم او ما قوتها ١٢ **٧٦ قوله** ثم اليد اليسرى ثم الرجل اليمنى وبهذا عند الشافعي رح وعندنا ان سرق اولا يقطع يده اليمنى من زنده فان عاد ثانيا فرجله اليسرى فان عاد ثالثا فلا قطع بل يحبس حتى يتوب كما في الهداية وغيرها

فی التعبیر بھذا ما تقدم فلا یسقط بتوبۃ حق الآدمی من القطع ورد المال نعم بینت السنۃ انہ ان
عفی عنہ قبل الرفع الی الامام سقط القطع وعلیہ الشافعی الم تعلم الاستفہام فیہ للتقریر ان اللہ لہ
ملک السمٰوٰت والارض یعذب من یشاء تعذیبہ ویغفر لمن یشاء المغفرۃ لہ واللہ علی کل شیء
قدیر ○ ومنہ التعذیب والمغفرۃ یاایہا الرسول لا یحزنک صنع الذین یسارعون فی الکفر یقعون فیہ
بسرعۃ ای یظہرونہ اذا وجدوا فرصۃ من للبیان الذین قالوا امنا بافواہہم بالسنتہم متعلق بقالوا او
لم تؤمن قلوبہم وہم المنافقون ومن الذین ہادوا قوم سمّٰعون للکذب الذی افترتہ احبارہم
سماع قبول سمّٰعون منک لقوم لاجل قوم اٰخرین من الیہود لم یاتوک وہم اہل خیبر زنی احبارہم
فیہم محصنان فکرہوا رجمہما فبعثوا قریظۃ لیسألوا النبی صلی اللہ علیہ وسلم عن حکمہا یحرفون الکلم الذی فی التوراۃ
کایۃ الرجم من بعد مواضعہ التی وضعہ اللہ علیہا ای یبدلونہ یقولون لمن ارسلوہم ان اوتیتم ہذا الحکم
المحرف ای الجلد فاقبلوہ فتأمنوا بہ محمدا فخذوہ فاقبلوہ وان لم تؤتوہ بل افتاکم بخلافہ فاحذروا ان تقبلوہ
ومن یرد اللہ فتنتہ اضلالہ فلن تملک لہ من اللہ شیئا فی دفعہا اولئک الذین لم یرد اللہ ان یطہر
قلوبہم من الکفر ولو اراد ہ لکان لہم فی الدنیا خزی ذل بالفضیحۃ والجزیۃ ولہم فی الاٰخرۃ عذاب
عظیم ○ ہم سمّٰعون للکذب اکّٰلون للسحت بضم الحاء وسکونہا ای الحرام کالرشی فان جاءوک لتحکم
بینہم فاحکم بینہم او اعرض عنہم ہذا التخییر منسوخ بقولہ وان احکم بینہم الآیۃ فیجب الحکم بینہم
اذا ترافعوا الینا وہو اصح قولی الشافعی ولو ترافعوا الینا مع مسلم وجب اجماعا وان تعرض عنہم فلن
یضروک شیئا وان حکمت بینہم فاحکم بینہم بالقسط بالعدل ان اللہ یحب المقسطین العادلین
فی الحکم ای یثیبہم وکیف یحکمونک وعندہم التورٰیۃ فیہا حکم اللہ بالرجم استفہام تعجب ای
لم یقصدوا بذلک معرفۃ الحق بل ما ہواہم علیہ ثم یتولون یعرضون عن حکمک بالرجم الموافق
لکتابہم من بعد ذلک التحکیم وما اولئک بالمؤمنین ○ انا انزلنا التورٰیۃ فیہا ہدی من الضلالۃ
ونور بیان للاحکام یحکم بہا النبیون من بنی اسرائیل الذین اسلموا انقاد واللہ للذین ہادوا و
الربانیون العلماء منہم والاحبار الفقہاء بما ای بسبب الذی استحفظوا استودعوہ ای استحفظہم
اللہ ایاہ من کتب اللہ ان یبدلوہ وکانوا علیہ شہداء انہ حق فلا تخشوا الناس ایہا الیہود فی اظہار ما
عندکم من نعت محمد صلی اللہ علیہ وسلم والرجم وغیرہما واخشون فی کتمانہ ولا تشتروا تستبدلوا

۱ قولہ فی التعبیر بہذا ای بقولہ فان اللہ یتوب علیہ دون ان یقول فلا تحدوہ ۱۲ صاوی ۲ قولہ قبل الرفع فی الموطا انہ صلی اللہ علیہ وسلم قال لمن عفا عن السارق فہلا قبل ان تاتینی بہ ۱۲ ک ۳ قولہ سقط القطع وعلیہ الشافعی ای وکذلک ابو حنیفۃ رح ایضا کذا فی الہدایۃ ۱۲ ۴ قولہ یعذب من یشاء ای لم یتب فالیت المصر علی الذنب تحت المشیۃ فلا فالمعتزلۃ ۱۲ صاوی ۵ قولہ یقعون الخ یقال اسرع فی الشیب اذا وقع سریعا ۱۲ ک ۶ قولہ اذا وجدوا فرصۃ ای لم یخیبوا ہا ومعنی الآیۃ لا تہتم ولا تبال بمسارعۃ المنافقین فانی اظہرہ مما یلوح من آثار الکید للاسلام ومن موالات المشرکین فانی ناصرک علیہم ۱۲ ک ۷ قولہ متعلق بقالوا الا بامنا ای قالوا ہا فوا ہہم آمنا ۱۲ ک ۸ قولہ سماعون للکذب خبر لمبتدا محذوف ای ہم سماعون کذا فی الخطیب وبالفارسیۃ پذیرکنندگان دروغ اند ومیشنوند از تو تاخیر وہند گروہ نامدہ را یعنی خبریان وخبر ایشان را ۱۲ زاہدی ۹ قولہ سماعون للکذب اے من احبارہم وسبب نزولہا ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لما ہاجر الی المدینۃ وقع بینہ وبین یہود خبر حرب فاتفق انہ زنی منہم محصنان شریف بشریفۃ فافتاہم الاحبار بانہما یجلدان مائۃ سوط ویسوّدان

بالفحم ویرکبان علی حمار مقلوبین ثم ادعوا قریظۃ للنبی صلی اللہ علیہ وسلم یسئلونہ عن
ذلک وقالوا لہم ان قال لکم حد فلک فہو صادق وقولہ حجۃ لنا عند ربنا والا فہو
کذاب فأتوہ فاخبرہم بانہما یرجمان وفی التوراۃ کذلک ۱۲ ۱۰ قولہ سماع
قبول ای قابلون لما یضربہ الاحبار من الکذب علی اللہ وتحریف کتابہ من قولک
الملک یسمع کلام فلان ومنہ سمع اللہ لمن حمدہ قالہ الزمخشری وکانہ یشیر الی ان تعدیۃ
السمع باللام لکونہ متضمنا لمعنی القبول واورد علیہ بان القبول متعد بنفسہ ایضا فی
القاموس فلعلہ لنعم یتعدی السماع بمعنی القبول باللام بمعنی من نحو سمع اللہ لمن حمدہ
ای قبل اللہ من حمدہ لکن ہذا اللام یدخل المسموع عند لا السموع فاولی ان یحمل اللام مزیدۃ او للعلۃ
والمفعول محذوف ای سماعون کلامک لیکذبوا علیک فیہا ۱۲ ک ۱۱ قولہ سماعون
لقوم آخرین ای ان ہؤلاء القوم من الیہود ہم صفتان سماع الکذب من احبارہم ونقلہ
الی عوامہم وسمع الحق منک ونقلہ لاحبارہم لیحرفوہ وقولہ لاجل قوم ای لیکونوا وسائط
بینک وبین قوم آخرین والوسائط ہم قریظۃ والقوم ہم یہود خیبر وقد اشار المفسر
الی ہذا فتامل کذا افاد شیخنا وقد حمل الشارح اللام علی التعلیل وتحملہا غیرہ علی
انہا بمعنی من وعبارۃ ابی السعود واللام بمعنی من والمعنی مبالغون فی قبول کلام
قوم آخرین واما کونہا لام تعلیل بمعنی سماعون منہ علیہ السلام لاجل قوم آخرین لم یحضروا مجلسہ
عیونا یبلغونہم لما سمعوا منہ علیہ السلام او کونہا متعلقۃ بالکذب علی ان سماعون
الثانی مکرر للتاکید بمعنی سماعون لیکذبوا بقوم آخرین فلا یکاد یساعدہ النظم الکریم
اصلا ۱۲ جمل ۱۲ قولہ فبعثوا قریظۃ وکانت خیبری حرب الرسول اللہ عم وبنو
قریظۃ صلحا لہ وفی جوارہ کما فی الزاہدی ۱۲ ۱۳ قولہ من بعد مواضعہ ای
یمیلونہ عن مواضعہ التی وضعہ اللہ تعالی فیہا اما لفظا باہمالہ او تغییر وضعہ
فان قلت کان الظاہر یحرفون الکلم عن مواضعہ فما فائدۃ فی لفظ بعد قلت
المعنی یحرفونہ عن مواضعہ التی وضعہ اللہ تعالی فیہا بعد ان کان ذا مواضع
فمعنی من بعد مواضعہ بعد تحقق مواضعہ ہذا مستفاد من الکشاف ۱۲ ۱۴ قولہ یقولون
ای یہود خیبر وقولہ لمن ارسلوہم اے وہم قریظۃ ۱۲ صاوی ۱۵ قولہ الحکم المحرف ای
فی الواقع ولیس المراد انہم یقولون لہم ذلک بل التحریف واقع من الاحبار سرا ۱۲
صاوی ۱۶ قولہ اضلالہ وہو حجۃ علی قول من یقول یرید اللہ الایمان ولا یرید
الکفر ۱۲ مد ۱۷ قولہ فلن تملک لہ الخ فیہ رد علی المعتزلۃ القائلین بان العبد یخلق
افعال نفسہ ۱۲ صاوی ۱۸ قولہ لم یرد اللہ ای لعلمہ منہم اختیار الکفر وہو حجۃ
لنا علیہم ایضا ۱۲ مد ۱۹ قولہ للسحت من سحتہ اذا استاصلہ لانہ مسحوت البرکۃ
۱۲ ک ۲۰ قولہ کالرشی بضم الراء جمع رشوۃ بکسرہا قال البغوی السحت
ہو الرشوۃ فی الحکم علی قول الحسن وقتادۃ وقال ابن مسعود ہو الرشوۃ
فی کل شیء ۱۲ ک ۲۱ قولہ کالرشی ہذا اذا اعطی الرشوۃ لیبطل حقا او یصور
باطلا بصورۃ الحق واما اذا اعطی لیدفع عن نفسہ بلاء او عن مالہ اضرارا فلا وزر والوبال
علی الآخذ لا علی المعطی ۱۲ زاہدی ۲۲ قولہ یجب الحکم بینہم واذا ترافعوا الینا
فلزوم الحکم وزوال التخییر وردی ہذا عن ابن عباس وعمر بن عبد العزیز وعطاء
ومجاہد والسدی وحکی ابو جعفر النحاس عن ابی حنیفۃ واصحابہ اذا تحاکم
اہل الکتاب الی الامام فلیس لہ ان یعرض عنہم ۱۲ ک ۲۳ قولہ وہو
اصح قولی الشافعی والقول الثانی انہا محکمۃ وہو قول النخعی والشعبی والزہری
والحسن وسعید بن جبیر وبہ قال احمد قال ابن الجوزی وہو الصحیح لانہ لا تنافی
بین الآیتین من جہۃ ان احدہما خیرت والاخری اثبت ۱۲ ۲۴ قولہ استفہام
تعجب ای ایقاع للمخاطب فی التعجب ای التعجب والتعجب من وجہین
الاول قولہ وعندہم التوراۃ والثانی قولہ ثم یتولون الخ کذا افاد شیخنا ۱۲
ج ۲۵ قولہ انا انزلنا التوراۃ آہ کلام مستانف سیق لبیان علو شان
التوراۃ ووجوب مراعاۃ احکامہا وانہا لم تزل مرعیۃ من الانبیاء ومن یقتدی
بہم کابراہیم علیہ السلام لکل احد من الحکام والمتحاکمین محفوظۃ عن المخالفۃ و
التبدیل تحقیقا لما وصف بہ المحرفون من عدم ایمانہم بہا وتقریرا للکفر بہم
وظلمہم ۱۲ ابو السعود ۲۶ قولہ ونور فی الکلام استعارۃ مصرحۃ حیث
شبہت الاحکام بالنور بجامع الاہتداء فی کل واستعیر اسم المشبہ بہ للمشبہ وحیث
ارید بالنور الاحکام فالمراد بالہدی التوحید فالعطف مغایر ۱۲ صاوی
۲۷ قولہ للذین ہادوا متعلق بانزل او بیحکم ای یحکمون بہا فی تحاکمہم ۱۲
من الخطیب ۲۸ قولہ العلماء منہم وقیل الزہاد وقیل الذین یربون المتعلمین
بصغار العلم قبل کبارہ وہذا الاخیر ذکرہ المفسر بل یقال سموا ربانیین لکونہم منسوبین للرب لزہدہم ما سواہ او للتربیۃ لکونہم یربون الخلق ۱۲ صاوی ۲۹ قولہ والاحبار جمع حبر بالفتح والکسر واما المداد فبالکسر لا غیر من التحبیر و
ہو التحسین یقال حبرہ اذا حسنہ سموا بذلک لانہم یزینون الکلام ویحسنونہ وہو عطف علی النبیون ایضا ۱۲ صاوی ۳۰ ومن الذین ہادوا الخ یحتمل انہ معطوف علی من الذین قالوا آمنا فیکون بیانا للذین یسارعون فی الکفر ایضا
وہو الاقرب وعلیہ فقولہ سماعون حال من الذین ہادوا ویحتمل انہ خبر مقدم وقولہ سماعون صفۃ لموصوف محذوف ہو المبتدأ المؤخر فیکون کلاما مستانفا وقد مشی علیہ المفسر وعلی کل فقولہ لہم فی الدنیا خزی الخ راجع للفریقین ۱۲ صاوی ۳۱ قولہ قوم الخ یشیر الی ان سماعون مبتدأ حذف الموصوف ومن الذین ہادوا خبر مقدم علیہ ویجوز ان یعطف علی من الذین قالوا ویرفع بسماعون علی وہم سماعون ۱۲

بِاٰیٰتِیْ ثَمَنًا قَلِیْلًا ؕ من الدنیا تاخذونہ علی کتمانہ وَمَنْ لَّمْ یَحْکُمْ بِمَآ اَنْزَلَ اللّٰہُ فَاُولٰٓئِکَ ہُمُ الْکٰفِرُوْنَ ۝ بہ وَکَتَبْنَا فَرَضْنَا عَلَیْہِمْ فِیْہَآ ای التورٰیۃ اَنَّ النَّفْسَ تُقْتَلُ بِالنَّفْسِ اذا قتلتہا وَالْعَیْنَ تُفْقَاُ بِالْعَیْنِ وَالْاَنْفَ تُجْدَعُ بِالْاَنْفِ وَالْاُذُنَ تُقْطَعُ بِالْاُذُنِ وَالسِّنَّ تُقْلَعُ بِالسِّنِّ وفی قراءۃ بالرفع فی الاربعۃ وَالْجُرُوْحَ بالوجہین قِصَاصٌ ؕ ای یقتص فیہا اذا امکن کالید والرجل والذکر ونحو ذلک ومالا یمکن فیہ الحکومۃ وہذا الحکم وان کُتب علیہم فہو مقرر فی شرعنا فَمَنْ تَصَدَّقَ بِہٖ ای بالقصاص بان مکن من نفسہ فَہُوَ کَفَّارَۃٌ لَّہٗ ؕ لما اتاہ وَمَنْ لَّمْ یَحْکُمْ بِمَآ اَنْزَلَ اللّٰہُ فی القصاص وغیرہ فَاُولٰٓئِکَ ہُمُ الظّٰلِمُوْنَ ۝ وَقَفَّیْنَا اتبعنا عَلٰٓی اٰثَارِہِمْ ای النبیین بِعِیْسَی ابْنِ مَرْیَمَ مُصَدِّقًا لِّمَا بَیْنَ یَدَیْہِ قبلہ مِنَ التَّوْرٰیۃِ وَاٰتَیْنٰہُ الْاِنْجِیْلَ فِیْہِ ہُدًی من الضلالۃ وَّنُوْرٌ ۙ بیان للاحکام وَّمُصَدِّقًا حال لِّمَا بَیْنَ یَدَیْہِ مِنَ التَّوْرٰیۃِ لما فیہا من الاحکام وَہُدًی وَّمَوْعِظَۃً لِّلْمُتَّقِیْنَ ۝ وقلنا وَلْیَحْکُمْ اَہْلُ الْاِنْجِیْلِ بِمَآ اَنْزَلَ اللّٰہُ فِیْہِ من الاحکام وفی قراءۃ بنصب یحکم وکسر لامہ عطفا علی معمول اٰتیناہ وَمَنْ لَّمْ یَحْکُمْ بِمَآ اَنْزَلَ اللّٰہُ فَاُولٰٓئِکَ ہُمُ الْفٰسِقُوْنَ ۝ وَاَنْزَلْنَآ اِلَیْکَ یا محمد الْکِتٰبَ القراٰن بِالْحَقِّ متعلق بانزلنا مُصَدِّقًا لِّمَا بَیْنَ یَدَیْہِ قبلہ مِنَ الْکِتٰبِ وَمُہَیْمِنًا شاہدا عَلَیْہِ والکتب بمعنی الکتب فَاحْکُمْ بَیْنَہُمْ بما انزل اللہ بین اہل الکتب اذا ترافعوا الیک بِمَآ اَنْزَلَ اللّٰہُ اِلَیْکَ وَلَا تَتَّبِعْ اَہْوَآءَہُمْ عادلا عَمَّا جَآءَکَ مِنَ الْحَقِّ لِکُلٍّ جَعَلْنَا مِنْکُمْ ایہا الامم شِرْعَۃً شریعۃ وَّمِنْہَاجًا طریقا واضحا فی الدین تمشون علیہ وَلَوْ شَآءَ اللّٰہُ لَجَعَلَکُمْ اُمَّۃً وَّاحِدَۃً علی شریعۃ واحدۃ وَّلٰکِنْ فرقکم فرقا لِّیَبْلُوَکُمْ لیختبرکم فِیْ مَآ اٰتٰىکُمْ من الشرائع المختلفۃ لینظر المطیع منکم والعاصی فَاسْتَبِقُوا الْخَیْرٰتِ ؕ سارعوا الیہا اِلَی اللّٰہِ مَرْجِعُکُمْ جَمِیْعًا بالبعث فَیُنَبِّئُکُمْ بِمَا کُنْتُمْ فِیْہِ تَخْتَلِفُوْنَ ۝ من امر الدین ویجزی کلا منکم بعملہ وَاَنِ احْکُمْ بَیْنَہُمْ بِمَآ اَنْزَلَ اللّٰہُ وَلَا تَتَّبِعْ اَہْوَآءَہُمْ وَاحْذَرْہُمْ اَنْ لَّا یَفْتِنُوْکَ یضلوک عَنْ بَعْضِ مَآ اَنْزَلَ اللّٰہُ اِلَیْکَ ؕ فَاِنْ تَوَلَّوْا عن الحکم المنزل وارادوا غیرہ فَاعْلَمْ اَنَّمَا یُرِیْدُ اللّٰہُ اَنْ یُّصِیْبَہُمْ بِبَعْضِ ذُنُوْبِہِمْ ؕ بالعقوبۃ فی الدنیا التی اَتَوْہا ومنہا التولی وعجزہم عن اقامۃ حکمہ علی جمیعہا فی الاخری وَاِنَّ کَثِیْرًا مِّنَ النَّاسِ لَفٰسِقُوْنَ ۝ اَفَحُکْمَ الْجَاہِلِیَّۃِ یَبْغُوْنَ ؕ بالیاء والتاء یطلبون من المداہنۃ واللیل اذا تولوا استفہام انکار وَمَنْ ای لا احد اَحْسَنُ مِنَ اللّٰہِ حُکْمًا لِّقَوْمٍ عند قوم یُّوْقِنُوْنَ ۝ بہ خصوا بالذکر لانہم الذین یتدبرونہ یٰٓاَیُّہَا الَّذِیْنَ اٰمَنُوْا لَا تَتَّخِذُوا الْیَہُوْدَ وَالنَّصٰرٰٓی اَوْلِیَآءَ ؔ توالونہم وتوادونہم بَعْضُہُمْ اَوْلِیَآءُ بَعْضٍ ؕ لاتحادہم فی الکفر

---

۱ قولہ من لم یحکم بما انزل اللہ فاولئک ہم الکافرون المقصود من ہذا الکلام تہدید الیہود فی اقدامہم علی تحریف حکم اللہ تعالیٰ فی حد الزنی المحصن یعنی انہم لما انکروا حکم اللہ المنصوص علیہ فی التوراۃ وقالوا انہ غیر واجب فہم کافرون علی الاطلاق لا یستحقون اسم الایمان لا بموسیٰ والتوراۃ ولا بمحمد صلی اللہ علیہ وسلم والقرآن وقال عکرمۃ قولہ ومن لم یحکم بما انزل اللہ انما یتناول من انکر بقلبہ وجحد بلسانہ اما من عرف بقلبہ کونہ حکم اللہ واقر بلسانہ کونہ حکم اللہ الا انہ ابی ایضا وہ فہو حاکم بما انزل اللہ تعالیٰ ولکنہ تارک لہ فلا یلزم دخولہ تحت ہذہ الآیۃ کذا فی الکبیر وفی الخطیب قال عکرمۃ معناہ ومن لم یحکم بما انزل اللہ جاحدا لہ فقد کفر ومن اقر بہ ولم یحکم بہ فہو ظالم فاسق فمحل الآیات علی ہذا وہو ظاہر وقال الضحاک وقتادۃ نزلت ہذہ الآیات الثلاث فی الیہود ودون من اساء من ہذہ الامۃ وفی ابی السعود ومن لم یحکم بما انزل اللہ کائنا من کان دون المخاطبین خاصۃ فانہم مندرجون فیہ اندراجا اولیا ای من لم یحکم بذلک مستہینا بہ منکرا لہ کما یقتضیہ ما فعلوہ من تحریف آیات اللہ اقتضاء بینا انتہی وفی البیضاوی فی تفسیر ہذہ الآیۃ مستہینا بہ منکرا لہ فاولئک ہم الکافرون لاستخفافہم بہ وتمردہم بان حکموا بغیرہ وعبارۃ الخازن اختلف العلماء فی ہذہ الآیۃ ای فی من نزلت فقال جماعۃ نزلت ہذہ الثلاثۃ فی الکفار ومن غیر حکم اللہ من الیہود وقال ابن عباس فی خصوص بنی قریظۃ والنضیر وقال ابن مسعود والحسن والنخعی ہذہ الآیات الثلاث عامۃ فی الیہود وفی ہذہ الامۃ فکل من ارتشی وحکم بغیر اللہ فقد کفر وظلم وفسق انتہی. قلت فالحاصل انہ لازم علی المسلم الاقتدار من الحکم بما ہو خلاف ما انزل اللہ تعالیٰ لاجل خوف الکفر ومن حکم من المسلم علی خلاف ما انزل اللہ تعالیٰ ولیس ذلک، علی وجہ الانکار فلا یجزم علی تکفیرہ لان فیہ اختلاف العلماء وفی الدر المختار واعلم انہ لا یفتی بکفر مسلم امکن حمل کلامہ علی محمل حسن او کان فی کفرہ خلاف ولو کان ذلک روایۃ ضعیفۃ کما حررہ فی البحر وعزاہ فی الاشباہ الی الصغیر اہ وفی رد المحتار علی قولہ ولو روایۃ ضعیفۃ قال الخیر الرملی اقول ولو کانت الروایۃ لغیر اہل مذہبنا ویدل علی ذلک اشتراط کون ما یوجب الکفر مجمعا علیہ اہ فاغتنم ہذا التحقیق ۱۲ ۲ قولہ ہم الکافرون ذکر الکفر ہنا مناسب لانہ جاء عقب قولہ ولا تشتروا بآیاتی ثمنا قلیلا وہنا کفر فناسب ذکر الکفر قالہ ابو حیان وقال ابو السعود ومن لم یحکم بذلک مستہینا بہ منکرا لہ کما یقتضیہ ما فعلوہ من تحریف آیات اللہ اقتضاء بینا قال ابن عباس من لم یحکم جاحدا فہو کافر وان لم یکن جاحدا فہو فاسق ظالم ۱۲ ۳ قولہ وفی قراءۃ بالرفع اہ ای قراءۃ سبعیۃ وعلیہا فکل جملۃ من الاربعۃ معطوفۃ علی جملۃ ان فی قولہ ان النفس بالنفس ویاول کتبنا بقلنا لما فی الکتابۃ من معنی القول ای وقلنا فیہا العین بالعین ۱۲ ۴ قولہ تجدع. ای تقطع جدع فی الصراح بینی بریدن وفی المصباح جدع کقطع وزنا ومعنی ۱۲ ۵ قولہ والجروح المراد بالجروح ما یشمل الاطراف ولذا قال المفسر کالید والرجل والذکر ۱۲ ۶ قولہ ونحو ذلک کالشفتین والاثیین والقدمین ۱۲ کرخی ۷ قولہ ومالا یمکن. مبتدأ ای والذی لا یمکن فیہ القصاص فیہ الحکومۃ فجملۃ فیہ الحکومۃ خبر وذلک کرض فی اللحم وکسر فی العظم وجراحۃ فی بطن یخاف منہ التلف اہ خازن والحکومۃ جزء من دیۃ النفس نسبتہ الیہا کنسبۃ ما نقص من قیمۃ المجنی علیہ لفرضہ رقیقا فلو کانت قیمتہ بلا جنایۃ عشرۃ وبہا تسعۃ فالحکومۃ عشر الدیۃ تامل ۱۲ ۸ قولہ فہو مقرر فی شرعنا یعنی ان شرائع من قبلنا اذا قص اللہ او رسولہ من غیر انکار یلحق اذا بین ان شرائع سابقۃ کانت موصوفۃ بہذہ الصفات وسکت علی ذلک القدر ولم یامرنا بترکہا یلزم علینا تلک الشرائع وہذہ ہی الضابطۃ الکلیۃ فی علم الاصول وہنا کذلک ۱۲ زاہدی ۹ قولہ فمن تصدق بہ ای فالمجانی الذی تصدق بہ ۱۲ جمل ۱۰ قولہ فہو ای القصاص وقولہ لہ ای للجانی وقولہ لما اتاہ ای من الذنب فلا یعاقب ثانیا فی الآخرۃ وقیل فمن تصدق بہ من اصحاب الحق فالتصدق بہ کفارۃ للتصدق یکفر اللہ تعالیٰ بہ من سیاتہ ما تقتضیہ الموازنۃ ۱۲ خطیب ۱۱ قولہ لما اتاہ ای للذی عامد من القتل وقال الزمخشری ان من عفا عنہ القاتل فالعفو کفارۃ لذنوبہ فالضمیر فی لہ علی ما فسرہا المصنف للجانی ۱۲ ۱۲ قولہ ومن لم یحکم الخ آہ نزلت ہذہ الآیۃ حین اصطلحوا علی ان لا یقتل الشریف بالوضیع ولا الرجل بالمرأۃ افاد شیخنا وفی الخازن وکانت بنو النضیر اذا قتلوا من قریظۃ اودوا الیہم نصف الدیۃ واذا قتل بنو قریظۃ من بنی النضیر اودوا الیہم الدیۃ کاملۃ فغیر واحکم اللہ الذی انزلہ فی التوراۃ ۱۲ جمل ۱۳ قولہ ہم الظالمون آہ ذکر الظلم ہنا مناسب لانہ جاء عقیب اشیاء مخصوصۃ من امر القتل والجرح فناسب ذکر الظلم المنافی للقصاص وعدم التسویۃ فیہ واشارۃ الی ما قررہ من عدم تساوی النضیر وقریظۃ ۱۲ ابو حیان ۱۴ قولہ وقفینا شروع فی ذکر ما یتعلق بفضل عیسیٰ وکتابہ بعد ذکر فضل موسیٰ وکتابہ وقفینا من التقفیۃ وہی الاتیان فی القفا ومعناہ العقب وقد ضمن قفینا معنی جئنا فلا یقال یلزم علیہ ان التضعیف کالہمزۃ فمقتضاہ ان یتعدی للمفعولین بان یقال شلا قفینا بہم عیسیٰ ۱۲ صاوی ۱۵ قولہ للاحکام ففیہ دلیل کون الانجیل مشتملا علی الاحکام ورد علی من قال ان عیسیٰ کان مستعبدا لما فی التوراۃ والانجیل مواعظ وزواجر ۱۲ ک ۱۶ قولہ ومصدقا یرید انہ معطوف علی محل فیہ ہدی ومحلہ النصب علی الحال ۱۲ ک ۱۷ قولہ وقلنا قدر القول لیصح عطفہ علی قفینا ۱۲ ک ۱۸ قولہ بنصب یحکم الخ ای بان مضمرۃ بعد لام کی وقولہ بکسر لامہ ای التی ہی لام کی وقولہ عطفا علی معمول اتیناہ المراد بالمعمول قولہ وہدی وموعظۃ للمتقین وہذا بنا ء علی انہما منصوبان علی انہما مفعول لہ فحینئذ یصح العطف کما قیل واتیناہ الانجیل للہدی والموعظۃ وعلیہ ۱۲ جمل ۱۹ قولہ معمول اتیناہ ای علی معمول مقدر لہ والمعنی آتیناہم الانجیل ارشادا واصلاحا ولیحکم اہل الانجیل بما انزل اللہ فیہ ۱۲ ک ۲۰ قولہ وانما تأمل لان الاقرب الثانی بین یدیہ لان ما تاخر عنہ یکون خلفہ فما تقدم علیہ یکون مقدمۃ وبین یدیہ ۱۲ ک ۲۱ قولہ شاہدا قال تعالیٰ اسجدوا لآدم فسجدوا الا ابلیس کان من الجن ففسق عن امر ربہ ای خرج عن طاعۃ ۱۲ ابو حیان ۲۲ قولہ فاحکم بینہم واستدل بہ من قال ان شریعۃ من قبلنا لا تلزمنا ذکر انزال التوراۃ علی موسیٰ علیہ السلام ثم انزال القرآن علی محمد علیہ السلام وبین انہ لیس للسماع فحسب بل للحکم بہ فقال فی الاول یحکم بہا النبیون وفی الثانی ولیحکم اہل الانجیل وفی الثالث فاحکم بینہم بما انزل اللہ ۱۲ مد ۲۳ قولہ عادلا یشیر بتقدیر الحال لتصحیح تعدیۃ لا تتبع بعن ۱۲ ک ۲۴ قولہ ساعوا ای تسابقوا الیہا قبل الفوات بالوفاۃ او الموت بالخیر کل ما امر اللہ تعالیٰ ۱۲ مد ۲۵ قولہ جمیعا حال من الضمیر المجرور والعامل المصدر المضاف لانہ فی التقدیر الیہ ترجعون ۱۲ ک ۲۶ قولہ واحذرہم ان یفتنوک سبب نزولہا ان کعب بن اسید وعبد اللہ بن صوریا وشاس بن قیس قال بعضہم لبعض اذہبوا بنا الی محمد لعلنا نفتنہ عن دینہ فاتوہ فقالوا یا محمد قد عرفت انا احبار الیہود واشرافہم وساداتہم وانا ان اتبعناک اتبعنا الیہود ولم یخالفونا وان بیننا وبین قومنا خصومۃ فنحاکمہم الیک فاقض لنا علیہم نؤمن بک فنصدقک فابی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فنزلت الآیۃ ۱۲ صاوی ۲۷ قولہ ببعض ذنوبہم لانہم جمیعہا فعقابہم فی الدنیا بالقتل والسبی والجلاء انما ہو ببعض ذنوبہم وانما فی الآخرۃ فیجازیہم علی الجمیع کما قال المفسر لان العذاب المقتضی وان طال لا یفنی جزاء لذنوب الکافر جمیعہا کما ان نعیم الدنیا وان کثر لیس جزاء لاعمال المؤمن الصالحۃ وان عذب فی الدنیا بمرض او غیرہ فہو جزاء لاعمال المؤمن السیئۃ والنعیم فی الدنیا للکافر قد یکون جزاء لما عمل من الصالحات کالصدقات مثلا ۱۲ صاوی

وَمَنْ يَتَوَلَّهُمْ مِنْكُمْ فَإِنَّهُ مِنْهُمْ ۗ من جملتهم إِنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ ۝ نعوا لانفسهم الكفار
فَتَرَى الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ ضعف اعتقاد كعبد الله بن أبي المنافق يُسَارِعُونَ فِيهِمْ فِي موالاتهم
يَقُولُونَ معتذرين عنها نَخْشَىٰ أَنْ تُصِيبَنَا دَائِرَةٌ بدور بها الدهر علينا من جدب او غلبة ولاتتم
امر محمد فلا يميرنا قال تعالى فَعَسَى اللَّهُ أَنْ يَأْتِيَ بِالْفَتْحِ بالنصر لنبيه باظهار دينه أَوْ أَمْرٍ مِنْ عِنْدِهِ بهتك
ستر المنافقين وافتضاحهم فَيُصْبِحُوا عَلَىٰ مَا أَسَرُّوا فِي أَنْفُسِهِمْ من الشك وموالاة الكفار نَادِمِينَ يقول
بالرفع استئنافا فابواو ودونها وبالنصب عطفا على يأتي الَّذِينَ آمَنُوا لبعضهم اذا هتك ستر هؤلاء تعجبا
أَهَٰؤُلَاءِ الَّذِينَ أَقْسَمُوا بِاللَّهِ جَهْدَ أَيْمَانِهِمْ غاية اجتهادهم فيها إِنَّهُمْ لَمَعَكُمْ فِي الدين قال تعالى
حَبِطَتْ بطلت أَعْمَالُهُمْ الصالحة فَأَصْبَحُوا خاسرين الدنيا بالفضيحة والآخرة بالعقاب يَا أَيُّهَا
الَّذِينَ آمَنُوا مَنْ يَرْتَدَّ بالفك والادغام يرجع مِنْكُمْ عَنْ دِينِهِ الى الكفر اخبارا بما علم تعالى وقوعه و
قد ارتد جماعة بعد موت النبي صلى الله عليه وسلم فَسَوْفَ يَأْتِي اللَّهُ بدلهم بِقَوْمٍ يُحِبُّهُمْ وَيُحِبُّونَهُ قال صلى الله عليه وسلم
هم قوم هذا واشار الى ابي موسى الاشعري رواه الحاكم في صحيحه أَذِلَّةٍ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ أَعِزَّةٍ
اشداء عَلَى الْكَافِرِينَ يُجَاهِدُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَلَا يَخَافُونَ لَوْمَةَ لَائِمٍ فيه كما يخاف المنافقون لوم
الكفار ذَٰلِكَ المذكور من الاوصاف فَضْلُ اللَّهِ يُؤْتِيهِ مَنْ يَشَاءُ وَاللَّهُ وَاسِعٌ كثير الفضل عَلِيمٌ بمن هو
اهله ونزل لما قال ابن سلام يا رسول الله ان قومنا هجرونا وانهم ليتركوننا وَرَسُولُهُ وَالَّذِينَ آمَنُوا
الَّذِينَ يُقِيمُونَ الصَّلَاةَ وَيُؤْتُونَ الزَّكَاةَ وَهُمْ رَاكِعُونَ مخاشعون او يصلون صلوة التطوع وَمَنْ
يَتَوَلَّ اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَالَّذِينَ آمَنُوا فيعينهم وينصرهم فَإِنَّ حِزْبَ اللَّهِ هُمُ الْغَالِبُونَ لنصرة اياهم اوقعه
موقع فانهم بيانا لانهم من حزبه اى اتباعه يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّخِذُوا الَّذِينَ اتَّخَذُوا دِينَكُمْ هُزُوًا
مهزوا به وَلَعِبًا مِنَ للبيان الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ مِنْ قَبْلِكُمْ وَالْكُفَّارَ المشركين بالجر والنصب أَوْلِيَاءَ وَ
اتَّقُوا اللَّهَ بترك موالاتهم إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ صادقين فِي إِيمَانِكُمْ وَإِذَا نَادَيْتُمْ دعوتم إِلَى
الصَّلَاةِ بالاذان اتَّخَذُوهَا اى الصلوة هُزُوًا وَلَعِبًا بان يستهزءوا بها ويتضاحكوا ذَٰلِكَ الاتخاذ بِأَنَّهُمْ
بسبب انهم قَوْمٌ لَا يَعْقِلُونَ ونزل لما قال اليهود للنبي صلى الله عليه وسلم بمن تؤمن من الرسل فقال بالله
وما انزل الينا الآية فلما ذكر عيسى قالوا لا نعلم دينا شرا من دينكم قُلْ يَا أَهْلَ الْكِتَابِ هَلْ تَنْقِمُونَ تنكرون
مِنَّا إِلَّا أَنْ آمَنَّا بِاللَّهِ وَمَا أُنْزِلَ إِلَيْنَا وَمَا أُنْزِلَ مِنْ قَبْلُ الى الانبياء وَأَنَّ أَكْثَرَكُمْ فَاسِقُونَ عطف على ان امنا المعنى ما تنكرون

---

۱ قولہ من جلتہم ای وحکمہ حکمہم وہذا تغلیظ من اللہ وتشدید فی وجوب مجانبۃ المخالف فی الدین ۱۲ مد ۲ قولہ ان اللہ لا یہدی الخ علۃ لکون من یتولہم منہم ۱۲ صاوی ۳ قولہ یسارعون حال او مفعول ثان لاحتمال ان یکون فترے من رویۃ العین او القلب ۱۲ مد ۴ قولہ یقولون ای فی انفسہم لقولہ علی ما اسروا ۱۲ مد ۵ قولہ فلا یمیرونا ای الیہود والنصاری ای لا یعطونا المیرۃ بکسر المیم وہی الطعام ۱۲ ۶ قولہ ہتک ستر ای افشاء ہتک فی الصراح پردہ دریدن ۱۲ ۷ قولہ اسنیناہا ای نخویا او ابیانیا او اقحانی جواب سوال مقدر تقدیرہ ما ذا یقول المؤمنون حینئذ بناء علی جواز اقتران البیان بالواو وما علی قراءۃ عدم الواو فیکون بیانیا لا غیر ۱۲ ۸ قولہ عطفا علی ان یاتی ای باعتبار المعنی کانہ قال عسی ان یاتی اللہ بالفتح ویقول الذین امنوا ۱۲ بیضاوی وانما قال باعتبار المعنی لانہ باعتبار اللفظ لان ان یاتی خبر عسی والمعطوف علیہ فی حکمہ فیضتقر الی ضمیر یرجع الی اسم عسی ولا ضمیر فی قولہ ویقول لکن لما کان فعسی اللہ ان یاتی فی قوۃ فعسی ان یاتی اللہ سائغ عطف ان یقول علیہ بہذا الاعتبار العنوی ۱۲ من حاشیۃ البیضاوی ۹ قولہ جہد ایمانہم ای اقسموا بالکم باغلظ الایمان انہم اولیاؤکم ومعاضدوکم علی الکفار وجہد ایمانہم مصدر فی تقدیر الحال ای مجتہدین فی توکیدہا یعنہم ۱۲ مدارک ۱۰ قولہ غایۃ اجتہادہم یشیر الی انہ نصب علی المصدر لانہ بمعنی مصدر ۱۲ ک ۱۱ قولہ قال تعالی اشار بذلک الی ان قولہ حبطت اعمالہم من کلام اللہ تعالی اخبارا عن المنافقین لا من کلام المؤمنین لانہم لا علم لہم بذلک ۱۲ ۱۲ قولہ حبطت ای ضاعت اعمالہم التی عملوہا ریاء وسمعۃ لا ایمانا وعقیدۃ وہذا من قول اللہ عزوجل شہادۃ لہم بحبوط الاعمال وتعجیبا من سوء حالہم ۱۲ مد ۱۳ قولہ یا ایہا الذین آمنوا لما نہی فیما سلف عن موالاۃ الیہود والنصاری وبین انہا مستدعیۃ للارتداد شرع فی بیان حال المرتدین علی الاطلاق ۱۲ ابو السعود ۱۴ قولہ بالفک والادغام آہ اشارۃ الی ان قراءۃ نافع وابن عامر بالفک ای بدالین مکسورۃ فساکنۃ مخففتین علی الاصل والباقین بالادغام تخفیفا وحرکت الثانیۃ بالفتحۃ تخفیفا وکلاہما فی مصاحف المدینۃ والشام ۱۲ کرخی ۱۵ قولہ اذلۃ جمع ذلیل من الذل بضم الذال ضد العز ولما کان صلتہ باللام دون علی اشار بقولہ عاطفین الی انہ یتضمن الذل معنی العطف ای عاطفین علیہم اعلی وجہ التذلل والانعطاف ۱۲ ک ۱۶ قولہ عاطفین اشار بہذا الی ان اذلۃ متضمن لمعنی عاطفین لاجل تعدیتہ بعلی وکان اصلہ یتعدی باللام والمعنی عاطفین علی المؤمنین علی وجہ التذلل لہم والتواضع وہذا یحبس من قولہ تعالی واخفض لہما جناح الذل من الرحمۃ ولما قال علی المؤمنین اوہم انہم اذلاء محقورون مہانون فدفع ذلک الایہام بقولہ اعزۃ علی الکافرین ای متغلبین علیہم ۱۲ جمل ۱۷ قولہ ولا یخافون الواو یحتمل ان یکون للحال ای یجاہدون وحالہم فی المجاہدۃ خلاف حال المنافقین فانہم کانوا موالین لیہود فاذا خرجوا فی جیش المسلمین خافوا اولیاءہم الیہود فلا یعلمون شیئا مما یعلمون انہ یلحقہم فیہ لوم من جہتہم واما المؤمنون فمجاہدتہم تشد لا یخافون لومۃ لائم وان یکون للعطف ای من صفتہم المجاہدۃ فی سبیل اللہ وہم صلاب فی دینہم اذا شرعوا فی امر من امور الدین لا یزعہم لومۃ لائم واللومۃ المرۃ من اللوم وفیہا وفی التنکیر مبالغتان کانہ قیل لا یخافون شیئا قط من لوم واحد من اللوام ۱۲ مد ۱۸ قولہ من الاوصاف ای من المحبۃ والذلۃ والعزۃ والمجاہدۃ وانتفاء خوف اللومۃ ۱۲ مدارک ۱۹ قولہ ان قومنا قد ہجرونا وتمامہ واقسموا ان لا یجالسونا ولا نستطیع مجالستہ اصحابک لبعد المنازل فنزلت ہذہ الآیۃ فقال رضینا باللہ ورسولہ وبالمؤمنین اولیاء ۱۲ کبیر ۲۰ قولہ انما ولیکم اللہ الخ انما قال ولیکم اللہ ولم یقل اولیاءکم للتنبیہ علی ان الولایۃ للہ تعالی علی الاصالۃ ولرسولہ وللمؤمنین علی التبع اذا التقدیر انما ولیکم اللہ وکذا رسولہ والمؤمنون ولو قیل انما اولیاؤکم اللہ ورسولہ والذین آمنوا لم یکن فی الکلام اصل وتبع ۱۲ خطیب ۲۱ قولہ الذین مرفوع علی البدل من الذین آمنوا او علی ہم الذین والنصب علی المدح ۱۲ مدارک ۲۲ قولہ وہم راکعون الواو للحال ای یؤتون نہارا فی حال رکوعہم فی الصلوۃ قیل انہا نزلت فی علی رضی اللہ عنہ حین سألہ سائل وہو راکع فی صلوۃ تطوع فطرح لہ خاتمہ کانہ کان مرجانی خنصر فلم یکلف لخلعہ کثیر عمل یفسد صلوتہ وورد بلفظ الجمع وان کان السبب فیہ واحدا ترغیبا للناس فی مثل فعلہ لینالوا مثل ثوابہ والآیۃ تدل علی جواز الصدقۃ فی الصلوۃ وعلی ان الفعل القلیل لا یفسد الصلوۃ ۱۲ مدارک ۲۳ قولہ وہم راکعون حال من فاعل الفعلین ای یفعلون ما ذکرہم خاشعون متواضعون للہ وہذا یناسب الاحتمال الاول فی کلام الشارح واما علی ما یناسب کلامہ فہو حال من فاعل الفعل الاول ۱۲ جمل ۲۴ قولہ اوقعہ موقع فانہم ای وضع الظاہر موضع المضمر لاظہار الماشر فہم بہ ترغیبا لہم فی ولایتہ وتشریفا لہم بہذا الاسم ۱۲ ۲۵ قولہ یا ایہا الذین آمنوا ہذا تحذیر عام لکل مؤمن من موالاۃ الکفار وبیان عاقبۃ من والاہم ومال الی دینہم ۱۲ ۲۶ قولہ لا تتخذوا المفعول الثانی ہو قولہ اولیاء ودینکم مفعول اول لاتخذوا وہزوا ولعبا مفعول ثان وقولہ من للذین اوتوا فی محل نصب علی الحال وصاحبہا الموصول الاول او فاعل اتخذوا وقولہ من قبلکم متعلق باوتوا لانہم اوتوا الکتاب قبل المؤمنین والمراد بالکتاب الجنس ونزل فی رفاعۃ بن زید وسوید بن حارث الذین اظہروا الاسلام ثم نافقوا وکان رجال من المسلمین یوادونہم کما فی الخطیب وغیرہ ۱۲ ۲۷ قولہ ہزوا به ای یعنی ان الہزو مصدر بمعنی المفعول ۱۲ کمالین ۲۸ قولہ بالجر ای عطفا علی الذین المجرور بمن فیفید العطف حینئذ ان المشرکین مستہزؤن وقولہ والنصب ای عطفا علی الذین الواقع مفعولا بہ فلا یفید العطف حینئذ ان المشرکین مستہزؤن ویستفاد من آیۃ اخری اہ جمل وفی الکبیر ای الکفار بالجر عطفا علی قولہ من الذین اوتوا الکتاب ومن الکفار وہو قراءۃ ابی عمرو والکسائی والباقین بالنصب عطفا علی قولہ الذین اتخذوا بتقدیر ولا الکفار وہذہ الآیۃ تقتضی امتیاز اہل الکتاب عن الکفار لان العطف یقتضی المغایرۃ وقولہ لم یکن الذین کفروا من اہل الکتاب صریح فی کونہم کفارا وطریق التوفیق بینہما ان کفر المشرکین اعظم واغلظ فمن لہذا السبب نحصہم باسم الکفر ۱۲ ۲۹ قولہ بان یستہزؤا بہا آہ قال الکلبی کان منادی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اذا نادی الی الصلوۃ وقام المسلمون الیہا قالت الیہود قد قاموا لا اقاموا وصلوا لا صلوا ویضحکون علی طریقۃ الاستہزاء فانزل اللہ ہذہ الآیۃ وقیل ان الکفار والمنافقین کانوا اذا سمعوا الاذان دخلوا علی النبی صلی اللہ علیہ وسلم وقالوا یا محمد لقد ابتدعت شیئا لم یسمع بمثلہ فیما مضی فمن کنت تدعی النبوۃ فقد خالفت الانبیاء قبلک وان کان خیرا لکان اولی الناس بہ الانبیاء فمن این لک صیاح العیر فما اقبح ہذا الصوت وہذا الامر فانزل اللہ ومن احسن قولا ممن دعا الی اللہ الآیۃ وانزل واذا ناديتم الى الصلوة الآية ۱۲ خازن ۳۰ قولہ ہل تنقمون تنکرون ای اصل نقم ان یتعدی بعلی لقولہم نقمت علیہ کذا وانما عدی ہنا بمن لتضمنہ معنی تکرہون وتنکرون وفی الکبیر یقال نقمت الشیء ونقمتہ بکسر القاف وفتحہا اذا انکرتہ ۱۲

الا ایماننا ومخالفتکم فی عدم قبولہ ۱۰ المعبر عنہ بالفسق اللازم عنہ ۱۰ ولیس ھذا ایمانا بنکر قل ھل انبئکم
اے عن الفساق منکم ۱۲ اے عدم قبول ۱۲ ایمان ۱۲ ک
اخبرکم بشر من اھل ذلک الذی تنقمونہ متوبۃ ثوابا بمعنی جزاء عند اللہ ھو من لعنہ اللہ ابعدہ عن
رحمتہ وغضب علیہ وجعل منھم القردۃ والخنازیر بالمسخ ومن عبد الطاغوت ۱۰ الشیطان بطاعتہ
اے الیھود ۱۲ ک ۱۲ ک
وراعی فی منھم معنی من وفیما قبلہ لفظھا وھم الیھود وفی قراءۃ بضم باء عبد واضافتہ الی ما بعدہ
ع بفتح العین ۱۲ ک
اسم جمع لعبد ونصبہ بالعطف علی القردۃ اولئک شر مکانا تمییز لان ما ونھم النار واضل عن سواء
ولیس بجمع لانہ لیس من ابنیۃ الجمع ۱۲ ک
السبیل ○ طریق الحق واضل السواء الوسط وذکر شر واضل فی مقابلۃ قولھم لا نعلم دینا شرا من
الذی باصیغتی التفضیل ۱۲ ک
دینکم واذا جاؤکم ای منافقو الیھود قالوا امنا وقد دخلوا الیکم متلبسین بالکفر وھم قد خرجوا
یعنی انہ حال من فاعل حتم جوا ۱۲ ک
من عندکم متلبسین بہ ولم یؤمنوا واللہ اعلم بما کانوا یکتمون ○ من النفاق وتری کثیرا منھم ای
الیھود یسارعون یقعون سریعا فی الاثم الکذب والعدوان الظلم واکلھم السحت ۱۰ الحرام کالرشی
لبئس ما کانوا یعملون ○ علمھم ھذا الوارد ھلا ینھاھم الربانیون والاحبار منھم عن قولھم الاثم الکذب
واکلھم السحت ۱۰ لبئس ما کانوا یصنعون ○ ترک نھیھم وقالت الیھود لما ضیق علیھم بتکذیبھم النبی
یشیر بتقدیر المضاف الی ان الید بمعنی الجود صولیہ ۱۲ ک
صلی اللہ علیہ وسلم بعد ان کانوا اکثر الناس مالا ید اللہ مغلولۃ ۱۰ مقبوضۃ عن ادرار الرزق علینا کنوایہ
عن البخل تعالی عن ذلک قال تعالی غلت امسکت ایدیھم عن فعل الخیرات دعاء علیھم ولعنوا
اے عن ایصال الخیر ۱۲ ک
بما قالوا بل یداہ مبسوطتان مبالغۃ فی الوصف بالجود وثنی الید لافادۃ الکثرۃ اذ غایۃ ما یبذلہ السخی
من مالہ ان یعطی بیدیہ ینفق کیف یشاء ۱۰ من توسیع وتضییق لا اعتراض علیہ ولیزیدن کثیرا منھم
بالتشدید ۱۲ ک
ما انزل الیک من ربک من القرآن طغیانا وکفرا لکفرھم بہ والقینا بینھم العداوۃ والبغضاء الی
یوم القیمۃ فکل فرقۃ منھم تخالف الاخری کلما اوقدوا نارا للحرب ای حرب النبی صلی اللہ علیہ وسلم اطفاھا
اللہ لا ای کلما ارادوہ ردھم ویسعون فی الارض فسادا ای مفسدین بالمعاصی واللہ لا یحب
باثم طبیعی ۱۲ ک
المفسدین ○ بمعنی انہ یعاقبھم ولو ان اھل الکتاب امنوا بمحمد واتقوا الکفر لکفرنا عنھم سیاتھم
ولم نؤاخذھم بھا ما ادرک ۱۲ ک
ولادخلنھم جنات النعیم ولو انھم اقاموا التوراۃ والانجیل بالعمل بما فیھما ومنہ الایمان بالنبی
صلی اللہ علیہ وسلم وما انزل الیھم من الکتب من ربھم لاکلوا من فوقھم ومن تحت ارجلھم
بان یوسع علیھم الرزق ویفیض من کل جھۃ منھم امۃ جماعۃ مقتصدۃ ۱۰ تعمل بہ وھم
اول المراد الزروع ۱۲ ک
من امن بالنبی صلی اللہ علیہ وسلم کعبد اللہ بن سلام واصحابہ وکثیر منھم ساء بئس ما

الیاس کفیہ فی صدری فجعل للیاس الذی ہو من المعانی کفان ومن لم ینظر فی علم البیان یتحیر فی تاویل امثال ہذہ الآیۃ وقولہ غلت ایدیہم دعاء علیہم بالبخل ومن ثم کانوا البخل خلق اللہ او لغل فی جہنم فہب کانہا غلت ۱۲ مد ۲۵
قولہ بل یداہ مبسوطتان عطف علی مقدر یقتضیہ المقام ای لیس الامر کذلک بل ہو فی غایۃ الجود ویدا اللہ صفۃ من صفات ذاتہ کالسمع والبصر والوجہ ثبت علینا الایمان بہا واثباتہا تعالی بلا کیف ولا تشبیہ ۱۲ ابو السعود وغیرہ ۲۶ قولہ لما انزل
الیک فاعل یزیدن وہذا من اسناد الفعل الی السبب والمعنی انہم بنو دون عند نزول القرآن لحسدہم فی الکفر والمحو وکما قال فزادتہم رجسا الی رجسہم ۱۲ مد ۲۷ قولہ العداوۃ والبغضاء قال ابو حیان العداوۃ اخص من البغضاء لان کل عدو
مبغض وقد یبغض من لیس بعدو ۱۲ کرخی ۲۸ قولہ تخالف الخ بالکلام وقلوبہم شتی لا یقع بینہما اتفاق ولا تعاضد ۱۲ مد ۲۹ قولہ کلما اوقدوا الخ کلما ارادوا محاربۃ احد غلبوا وقہروا لم یقم لہم نصر من اللہ علی احد قط وقد اتاہم الاسلام وہم فی ملک
المجوس وعن قتادۃ لا تلقی یہودیا بمبلدۃ الا وجدتہ من اذل الناس ۱۲ ہکذا فی مد ۳۰ قولہ ای مفسدین ویجتہدون فی دفع الاسلام ومحو ذکر النبی صلی اللہ علیہ وسلم من کتبہم ۱۲ مد ۳۱ قولہ ولو ان اہل الکتاب بیان لو الہم فی الآخرۃ فیتردد
الہم لعلہم یہتدون ومن ہنا لا یجوز لعن احد کافر معین حی لانہ یحتمل انہ یہتدی ۱۲ صاوی ۳۲ قولہ من الکتب ککتاب شعیاء وکتاب ارمیاء وحزقیال ۳ وکتاب دانیال ۳ وکتاب داؤد ۱۲ وغیرہ ۳۳ قولہ بان یوسع علیہم الرزق ودلت الآیۃ علی ان العمل
بطاعۃ اللہ تعالی سبب لسعۃ الرزق وہو کقولہ ولو ان اہل القری امنوا واتقوا لفتحنا علیہم برکات من السماء والارض ومن تیقن اللہ یجعل لہ مخرجا ویرزقہ من حیث لا یحتسب فقلت استغفروا ربکم انہ کان غفارا الآیات وان لو استقاموا
علی الطریقۃ لاسقیہم ماء غدقا ۱۲ ۳۴ قولہ مقتصدۃ معنی الاقتصاد فی اللغۃ الاعتدال فی العمل من غیر غلو ولا تقصیر واصلہ القصد وذلک لان من عرف مطلوبہ فانہ یکون قاصدا الی الطریق المستقیم من غیر انحراف ولا اضطراب

آہ کبیر وفی الصراح قصد و اقتصاد میانہ رفتن در ہر چیز یقال فلان مقتصد فی النفقۃ ای لا اسراف ولا تقصیر ۱۲

يَعْمَلُونَ ۝ يٰٓاَيُّهَا الرَّسُوْلُ بَلِّغْ جَمِيْعَ مَآ اُنْزِلَ اِلَيْكَ مِنْ رَّبِّكَ ۭ وَاِنْ لَّمْ تَفْعَلْ اى لو تبلغ جميع ما انزل اليك فَمَا بَلَّغْتَ رِسَالَتَهٗ ۭ بالافراد والجمع لان كتمان بعضها اى رسالة تنافى تبليغ الباقى كما مر وفى بكر ك كَتَمْتَ كتمان كلها وَاللّٰهُ يَعْصِمُكَ مِنَ النَّاسِ ۭ ان يقتلوك وكان النبى صلى الله عليه وسلم يحرس حتى نزلت فقال انصرفوا اى فى الحكم عنى فقد عصمنى الله تعالى رواه الحاكم (من الفخار ك والترمذى من عائشة ١٢) اِنَّ اللّٰهَ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْكٰفِرِيْنَ ۝ قُلْ يٰٓاَهْلَ الْكِتٰبِ لَسْتُمْ عَلٰي شَيْءٍ من الدين معتد به حَتّٰى تُقِيْمُوا التَّوْرٰىةَ وَالْاِنْجِيْلَ وَمَآ اُنْزِلَ اِلَيْكُمْ مِّنْ رَّبِّكُمْ ۭ بان تعملوا بما فيه ومن الايمان بى وَلَيَزِيْدَنَّ كَثِيْرًا مِّنْهُمْ ۭ مَّآ اُنْزِلَ اِلَيْكَ مِنْ رَّبِّكَ من القرآن طُغْيَانًا وَّكُفْرًا ۭ الكفرهم به فَلَا تَاْسَ تحزن عَلَي الْقَوْمِ الْكٰفِرِيْنَ ۝ ان لم يؤمنوا بك اى لا تهتم بهم اِنَّ الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا وَالَّذِيْنَ هَادُوْا هم اليهود مبتدأ وَالصّٰبِـُٔوْنَ فرقة منهم وَالنَّصٰرٰى ويبدل من المبتدأ مَنْ اٰمَنَ منهم بِاللّٰهِ وَالْيَوْمِ الْاٰخِرِ وَعَمِلَ صَالِحًا فَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُوْنَ ۝ فى الاخرة خبر المبتدأ ودال على خبران لَقَدْ اَخَذْنَا مِيْثَاقَ بَنِيْٓ اِسْرَاۗءِيْلَ على الايمان بالله ورسله وَاَرْسَلْنَآ اِلَيْهِمْ رُسُلًا ۭ كُلَّمَا جَاۗءَهُمْ رَسُوْلٌۢ مِنْهُمْ بِمَا لَا تَهْوٰٓى اَنْفُسُهُمْ من الحق كَذَّبُوْا ۭ بعضهم وَفَرِيْقًا مِّنْهُمْ كَذَّبُوْا وَفَرِيْقًا مِّنْهُمْ يَقْتُلُوْنَ ۝ كزكريا ويحيى والتعبير به دون قتلوا حكاية للحال الماضية للفاصلة وَحَسِبُوْٓا ظنوا اَلَّا تَكُوْنَ بالرفع فَاَن مخففة والنصب فهى ناصبة اى تقع فِتْنَةٌ من الشقاق واسمه محذوف اصله انه لا يكون ١٢ ك عذاب بهم على تكذيب الرسل وقتلهم فَعَمُوْا عن الحق فلم يبصروه وَصَمُّوْا عن استماعه ثُمَّ تَابَ اللّٰهُ عَلَيْهِمْ لما تابوا ثُمَّ عَمُوْا وَصَمُّوْا ثانيا كَثِيْرٌ مِّنْهُمْ ۭ بدل من الضمير وَاللّٰهُ بَصِيْرٌۢ بِمَا يَعْمَلُوْنَ ۝ فيجازيهم به لَقَدْ كَفَرَ الَّذِيْنَ قَالُوْٓا اِنَّ اللّٰهَ هُوَ الْمَسِيْحُ ابْنُ مَرْيَمَ ۭ سبق مثله وَقَالَ لَهُمُ الْمَسِيْحُ يٰبَنِيْٓ اِسْرَاۗءِيْلَ اعْبُدُوا اللّٰهَ رَبِّيْ وَرَبَّكُمْ ۭ فانى عبد ولست بالٰه اِنَّهٗ مَنْ يُّشْرِكْ بِاللّٰهِ فى العبادة غيره فَقَدْ حَرَّمَ اللّٰهُ عَلَيْهِ الْجَنَّةَ منعه ان يدخلها وَمَاْوٰىهُ النَّارُ ۭ وَمَا لِلظّٰلِمِيْنَ مِنْ زائدة اَنْصَارٍ ۝ يمنعونهم من عذاب الله لَقَدْ كَفَرَ الَّذِيْنَ قَالُوْٓا اِنَّ اللّٰهَ ثَالِثُ ثَلٰثَةٍ اى احدها والاخران عيسى وامه وهم فرقة من النصارى ۘ وَمَا مِنْ اِلٰهٍ اِلَّآ اِلٰهٌ وَّاحِدٌ ۭ وَاِنْ لَّمْ يَنْتَهُوْا عَمَّا يَقُوْلُوْنَ من التثليث ولم يوحدوا لَيَمَسَّنَّ الَّذِيْنَ كَفَرُوْا اى ثبتوا على الكفر مِنْهُمْ عَذَابٌ اَلِيْمٌ ۝ مؤلم هو النار اَفَلَا يَتُوْبُوْنَ اِلَى اللّٰهِ وَيَسْتَغْفِرُوْنَهٗ ۭ مما قالوه استفهام توبيخ وَاللّٰهُ غَفُوْرٌ لمن تاب رَّحِيْمٌ ۝ به مَا الْمَسِيْحُ ابْنُ مَرْيَمَ اِلَّا رَسُوْلٌ ۚ قَدْ خَلَتْ مضت مِنْ قَبْلِهِ الرُّسُلُ ۭ فهو يمضى مثلهم وليس بالٰه كما زعموا وَاُمُّهٗ صِدِّيْقَةٌ ۭ مبالغة فى الصدق كَانَا يَاْكُلٰنِ الطَّعَامَ ۭ كغيرهما من الحيوانات ومن كان كذلك لا يكون الها

١ قوله يا ايها الرسول بلغ الخ سبب نزولها ان رسول الله صلى الله عليه وسلم لما بعث ضاق ذرعا لعلمه ان قومه يكذبونه ولا بد فنزلت الآية تسلية له وفى ندائه بيا يها الرسول شهادة له بالرسالة وال فى الرسول للعهد الحضورى اى الرسول الحاضر وقت نزولها وهو محمد صلى الله عليه وسلم ١٢ صاوى ٢ قوله ما اسم موصول بمعنى الذى ولا يصح تقديره بانكرة لانه يصدق بتبليغ البعض مع انه غير مكلف ١٢ صاوى ٣ قوله ما انزل اى من الاحكام وما يتعلق بها واما الاسرار التى اختصت بها فلا يجوز لك تبليغها ان المعنى وان تركت شيئا مما امرت بتبليغه ولو حرفا فقد تركت الكل وصار ما بلغته غير معتد لان كتمان بعضه كتمان كله ١٢ صاوى ٤ قوله ان يقتلوك لان من كل ضرر حتى نقض بشجة راسه صلى الله عليه وسلم يوم احد ورمى بحجر فاغمى عليه ونزلت بعد احد ويدل على ذلك ما اخرجه ابن ابى حاتم انها نزلت فى احد ١٢ ك ٥ قوله لان يقتلوك اشارة الى دفع ما يقال اليس قد جرح وجهه وكسرت رباعيته صلى الله عليه وسلم واوذى بضروب من الاذى وحاصل الدفع ان المراد انه يعصمه من خصوص القتل فلا ينافى انه بقى لغيره ١٢ ٦ قوله يحرس اى يصان من العدو حراسة نگاه بانى كردن وقوله انصرفوا اى ارجعوا انصراف برگشتن ١٢ صراح ٧ قوله حتى نزلت يعنى آية الله يعصمك من الناس فقال انصرفوا اى ارجعوا من الحراسة ايها الناس ١٢ ك ٨ قوله قل يا اهل الكتاب آه قال ابن عباس جاء رسول الله صلى الله عليه وسلم رافع بن حارثة وسلام بن مشكم ومالك بن الصيف ورافع ابن حرملة وقالوا يا محمد الست تزعم انك على ملة ابراهيم وتؤمن بما عندنا من التوراة فقال بلى ولكنكم احدثتم وجحدتم ما فيها وكتمتم منها ما امرتم ان تبينوه للناس فانا برئ من احداثكم فقالوا فانا ناخذ بما فى ايدينا فانا على الحق والهدى ولم نؤمن لك ولا نتبعك فانزل الله قل يا اهل الكتاب لستم على شئ الخ كذا فى الخازن ١٢ ج ٩ قوله معتد به اى عند الله وهو الهدى والخير وبذا اجاب عن سوال مقدر كيف تقول لستم على شئ مع انهم على شئ وهو الدين الباطل ١٢ صاوى ٩ قوله ما انزل اليك نسب الانزال اليك والانزال اليهم لانهم مامورون باتباعه ونسب الانزال ثانيا اليه لانه منزل اليه حقيقة فجمع نسبة الانزال اليهم باعتبار انهم مامورون بالعمل والية باعتبار ابلاغه ١٢ صاوى ١٠ قوله ان الذين آمنوا الخ وما تاحقا لا تف قا

وخبر ان هذه محذوف تقديره فلا خوف عليهم ولا هم يحزنون دل عليه المذكور وقوله والذين هادوا مبتدأ فالوا لعطف الجمل او للاستيناف وقوله والصابئون والنصارى عطف على المبتدأ وقوله فلا خوف عليهم الخ خبر عن هذه المبتدآت الثلاثة وقوله من آمن الخ بدل من كل منها بدل بعض فهو مخصص فكانه قال الذين آمنوا من اليهود ومن النصارى ومن الصابئين لا خوف عليهم ولا هم يحزنون فالاخبار عن اليهود ومن بعدهم بما ذكر شرط الايمان لا مطلقا بذا حاصل ما درج عليه الشارح فى الاعراب ١٢ جمل ١١ قوله كذبوه اشارة الى جزاء الشرط دل عليه ما بعده وانتصب فريقا وفريقا على انه مفعول كذبوا ويقتلون ١٢ مدارك وغيره ١٢ قوله فريقا وانتصب فريقا وفريقا على انهم مفعول كذبوا ١٢ ك ١٣ قوله منهم اشار بتقدير هذا العائد الى ان الجملة الشرطية صفة لرسلا ١٢ جمل ١٤ قوله يقتلون دون انما جئ يقتلون موضع قتلوا على حكاية الحال الماضية استحضارا لتلك الحالة الشنيعة للتعجب منها او تنبيها على ان ذلك دينهم ماضيا ومستقبلا ومحافظة على رؤس الآى ١٢ خطيب ١٥ قوله حكاية للحال الماضية وصورتها ان يفرض ما حصل فيما مضى حاصلا وقت التكلم ويعبر عنه بالمضارع الدال على حال التكلم وقوله للفاصلة عبارة غيره وللمحافظة على رؤس الآى كما سقط من الشارح واو العطف فالتعبير المذكور معلل بكل من العلتين اجمل اقول ويمكن ان يقال فى جوابه ان التعبير المذكور معلل بعلة واحدة وهو الفاصلة وقوله حكاية للحال الماضية جملة معترضة بين المعلل وعلته تامل ١٢ ١٦ قوله بالرفع اى رفع تكون فى قراءة ابى عمرو وحمزة والكسائى فان مخففة من الثقيلة واسمها ضمير الشان محذوف تقديره انه ولا نافية واصله انه لا تكون فتنة واد خال فعل الحسبان عليها وهى للتحقيق تنزيلا لمنزلة العلم لتمكنه فى قلوبهم وقوله والنصب اى فى قراءة الباقين فهى ناصبة اى لتكون اى وحسب على بابها من الشك وسد مسد مفعولى حسب على القراءتين ما اشتمل عليه الكلام من المسند والمسند اليه ١٢ كرخى ١٧ قوله اى تقع النصب الرخ على القراءتين فهذا الضمير تكون هى تامة على القراءتين وفتنة فاعلها ١٢ جمل ١٨ قوله فعموا وصموا عطف على حسبوا اى عموا وصموا بعد موسى ويوشع عليهما السلام وقوله ثم تاب الله عليهم اى ببعث عيسى بن مريم حيث وفق بعضهم للايمان به وقوله ثم عموا وصموا كثير منهم اى فى زمان محمد عليه الصلوة والسلام بان انكروا نبوته ورسالته وانما قال كثير منهم لان اكثر اليهود دوان اصروا على الكفر بمحمد عليه الصلوة والسلام الا جمعا منهم امنوا به مثل عبد الله بن سلام واصحابه كذا فى الكبير والخطيب ١٢ ١٩ قوله بدل اى بدل البعض من الكل والواو علامة الجمع او خبر مبتدأ محذوف اى اولئك كثير منهم ١٢ ك ٢٠ قوله بدل من الضمير بذا الابدال فى غاية البلاغة فانه لما قال ثم عموا وصموا او هم ذلك ان كلهم صاروا كذلك فلما قال كثير منهم علم ان هذا الحكم حاصل للكثير منهم لا للكل ١٢ كرخى ٢١ قوله منعه كما منع المحرم من المحرم عليه ١٢ ك ٢٢ قوله الذين قالوا اى بالنسطورية لا الملكانية وما سبق قول اليعقوبية القائلين بالاتحاد ١٢ ك ٢٣ قوله اى احدها قال فى التفسير الكبير قول النصارى ثالث ثلاثة طريقان الاول قول بعض المفسرين وهو انهم ارادوا بذلك ان الله ومريم وعيسى الهة ثلاثة والثانى ان المتكلمين حكوا عن النصارى انهم يقولون جوهر واحد ثلاثة اقانيم اب وابن وروح القدس وهذه الثلاثة الٰه واحد كما ان الشمس اسم يتناول القرص والشعاع والحرارة وعنوا بالاب الذات وبالابن الكلمة وبالروح الحياة واثبتوا الذات والحياة وقالوا ان الكلمة التى هى كلام الله اختلطت بجسد عيسى اختلاط المار باللبن وزعموا ان الاب الٰه والابن الٰه والروح الٰه والكل الٰه واحد واعلم ان هذا باطل ببداهة العقل فان الثلاثة لا تكون واحدا والواحد لا يكون ثلاثة ١٢ ٢٤ قوله فرقة من النصارى وللاشكال انه تعالى قال فى الآية الاولى لقد كفر الذين قالوا ان الله هو المسيح بن مريم وقال فى الثانية لقد كفر الذين قالوا ان الله ثالث ثلاثة والجواب ان بعض النصارى كانوا يقولون المسيح بعينه هو الله لان ربما تجلى فى بعض الازمان فى شخص تجلى فى ذلك الوقت فى شخص عيسى ولهذا كان يظهر من شخص عيسى افعال لا يقدر عليها الا الله تعالى وبعضهم ذهبوا الى ان الٰهة ثلاثة الله ومريم والمسيح وانه ولد الله من مريم ١٢ مد ٢٥ قوله من الٰه من للاستغراق اى وما اكد قطعا فى الوجود الا الله موصوف بالوحدانية لا ثانى له ١٢ مد ٢٦ قوله ان يخلفه نفى الالوهية عنه ١٢ مد ٢٧ قوله قد خلت صفة رسول اى ما هو الا رسول من جنس الرسل الذين خلوا من قبله وابراؤه الابرص والاكمه واحياؤه الموتى لم يكن منه لانه الا بإذن الله ابرأ الاكمه والابرص واحيى الموتى على يده كما احيى العصا وجعلها حية تسعى على يد موسى وخلقه من غير ذكر كخلق آدم من غير ذكر ولا انثى ١٢ كمالين ٢٨ قوله صديقة اى ملازمة للصدق وبذان الوصفان لعيسى وامه اختصان بهما فخر فيهما الله بهما ثم وصفهما بعد ذلك بوصف البشرية الذى لا يميزهم عن الحيوانات لغير العاقلة فضلا عن العاقلة ١٢ صاوى

لترکیبہ وضعفہ وماینشأ منہ من البول والغائط انظر متعجبا کیف نبین لہم الآیٰت علی وحدانیتنا
ثم انظر انی کیف یؤفکون ○ یصرفون عن الحق مع قیام البرہان قل اتعبدون من دون اللہ ای
غیرہ ما لا یملک لکم ضرا ولا نفعا واللہ ہو السمیع لاقوالکم العلیم بأحوالکم والاستفہام للانکار
قل یا اہل الکتٰب الیہود والنصاریٰ لا تغلوا تجاوزوا الحد فی دینکم غلوا غیر الحق بان تضعوا
عیسیٰ او ترفعوہ فوق حقہ ولا تتبعوا اہواء قوم قد ضلوا من قبل بغلوہم وہم سلافہم واضلوا
کثیرا من الناس وضلوا عن سواء السبیل ○ طریق الحق والسواء فی الاصل الوسط لعن الذین
کفروا من بنی اسرآءیل علی لسان داؤد وبان دعا علیہم فمسخوا قردۃ وہم اصحاب ایلۃ وعیسی ابن
مریم بان دعا علیہم فمسخوا خنازیر وہم اصحاب المائدۃ ذلک اللعن بما عصوا وکانوا
یعتدون ○ کانوا لا یتناہون ای لا ینہی بعضہم بعضا عن معاودۃ منکر فعلوہ لبئس ما کانوا
یفعلون ○ فعلہم ہذا ترٰی یا محمد کثیرا منہم یتولون الذین کفروا من اہل مکۃ بغضا لک
لبئس ما قدمت لہم انفسہم من العمل لمعادہم الموجب لہم ان سخط اللہ علیہم وفی العذاب
ہم خلدون ○ ولو کانوا یؤمنون باللہ والنبی محمد وما انزل الیہ ما اتخذوہم ای الکفار
اولیاء ولکن کثیرا منہم فسقون ○ خارجون عن الایمان لتجدن یا محمد اشد الناس عداوۃ
للذین امنوا الیہود والذین اشرکوا من اہل مکۃ لتضاعف کفرہم وجہلہم وانہماکہم فی اتباع
الہوی ولتجدن اقربہم مودۃ للذین امنوا الذین قالوا انا نصرٰی ذلک ای قرب مودتہم
للمؤمنین بان بسبب ان منہم قسیسین علماء ورہبانا عبادا وانہم لا یستکبرون عن
عبادۃ الحق کما یستکبر الیہود واہل مکۃ نزلت فی وفد النجاشی القادمین من الحبشۃ قرأ
علیہم صلی اللہ علیہ وسلم سورۃ یٰسٓ فبکوا واسلموا وقالوا ما اشبہ ہذا بما کان ینزل علی
عیسیٰ قال تعالیٰ واذا سمعوا ما انزل الی الرسول من القرآن ترٰی
اعینہم تفیض من الدمع مما عرفوا من الحق یقولون ربنا امنا صدقنا بنبیک وکتابک
فاکتبنا مع الشہدین ○ المقرین بتصدیقہما وقالوا فی جواب من عیرہم بالاسلام من
الیہود وما لنا لا نؤمن باللہ وما جاءنا من الحق القرآن ای لا مانع لنا من الایمان مع
وجود مقتضیہ ونطمع عطف علی نؤمن ان یدخلنا ربنا مع القوم الصلحین ○ المؤمنین

فیہ ابن زنا وقولہ ترفعوہ الخ کما فعلت النصاریٰ فقالوا فیہ انہ الٰہ ۱۲ **۵۸ قولہ** فوق
حقہ ای ان تدعوا لہ الوہیۃ وذلک غلو النصاری ۱۲ ک **۵۹ قولہ** اہواء، قوم آد
الاہواء جمع ہوئے وہو ما تدعو الیہ شہوۃ النفس الیہ قال الشعبی ما ذکر اللہ تعالیٰ الہوی فی
القرآن الا وذمہ وقال ابو عبیدۃ لم نجد الہوی یوضع الا موضع الشر لانہ لا یقال فلان ہوی
الخیر الا انہ یقال فلان یحب الخیر ۱۲ خازن **۶۰ قولہ** لعن الذین کفروا ای الیہود والنصاریٰ
فلعن الیہود علی لسان داؤد وعلی لسان عیسیٰ قولہ علی لسان داؤد واختلف
فی المراد باللسان فقیل ہو الجارحۃ فداؤد وعیسیٰ صرحا بلعنہم وقیل ہو الکتاب والمعنی انزل
اللہ لعنتہم فی کتاب داؤد وعیسیٰ وہو الاقرب وکلام المفسر یفید الاول ۱۲ صاوی **۶۱**
قولہ بان دعا علیہم ای لما اعتدوا فی السبت واصطادوا الحیتان فیہ فقال فی دعائہ
اللہم العنہم واجعلہم قردۃ فمسخوا قردۃ ۱۲ من الخطیب **۶۲ قولہ** اصحاب ایلۃ وکانوا علی شریعۃ
التوراۃ فی زمن داؤد علیہ السلام کانوا امروا بتعظیم السبت وحرمۃ الصید فخالفوا امر واصطادوا
السمک فی السبت ۱۲ ک **۶۳ قولہ** وہم اصحاب ایلۃ ایلۃ بفتح الہمزۃ وسکون التحتیۃ
قریۃ علی ساحل بحر طبریۃ وقولہ فی عیسیٰ بان دعا علیہم ای لما اکلوا من المائدۃ واخرجوا
ولم یتوضوا فقال عیسیٰ اللہم العن ہم کما لعنت اصحاب السبت فاصبحوا خنازیر اہ کبیر
والمائدۃ الخوان علیہ طعام فان لم یکن علیہ طعام فلیس مائدۃ ہذا ہو المشہور ۱۲ جمل **۶۴**
قولہ بان دعا علیہم ای لما اکلوا من المائدۃ ولم یتوضوا فقال اللہم العنہم کما لعن اصحاب
السبت ۱۲ **۶۵ قولہ** فمسخوا خنازیر ای قردۃ فقد حذف من کل نظیر ما اثبتہ فی
الآخر وہذا علی المشہور من ان کلا مسخوا قردۃ خنازیر وقیل ان اصحاب السبت مسخوا قردۃ و
اصحاب المائدۃ مسخوا خنازیر وہو ظاہر المفسر ۱۲ صاوی **۶۶ قولہ** کانوا لا یتناہون
بیان للاعتداء والعصیان ای لا ینہی بعضہم بعضا فان التناہی تفاعل من النہی ولا
ینتہون ولا ینتہون فالتناہی بمعنی الانتہاء ۱۲ **۶۷ قولہ** لا یتناہون لیس المراد
بالتناہی ان ینہی کل واحد منہم الآخر عما یفعلہ من المنکر کما ہو المعنی المشہور لصیغۃ التفاعل
بل الامر صدورا لنہی من اشخاص متعددۃ من غیر اعتبار ان یکون کل واحد منہم ناہیا ومنہیا
معا ۱۲ ابو السعود **۶۸ قولہ** عن معاودۃ منکرا ما قدر المفسر ہذا المضاف لدفع ما اورد
بان المنکر الذی فعل لا معنی للنہی عنہ لان رفع الواقع محال فاجاب بان المعنی النہی عن
المعاودۃ ۱۲ صاوی **۶۹ قولہ** لبئس ما کانوا الخ وفیہ دلیل علی ان ترک النہی عن المنکر
من العظائم فیا حسرتاہ علی المسلمین فی اعراضہم عنہ ۱۲ مدارک **۷۰ قولہ** ما قدمت
ما ہی الفاعل وقولہ ان سخط الخ ہو المخصوص بالذم علی حذف المضاف ای موجب
سخط تعالیٰ ۱۲ ابو السعود **۷۱ قولہ** من العمل بیان لما وقولہ لمعادہم نعت للعمل وقولہ
الموجب لہم نعت ثان لہ وقولہ ان سخط معمول للنعت الثانی ۱۲ جمل **۷۲ قولہ**
خارجون عن الایمان او المعنی ولو کان ہؤلاء الیہود یؤمنون باللہ وبموسیٰ وما انزل
الیہ یعنی التوراۃ ما اتخذوا المشرکین اولیاء کما لم یتخذہم اولیاءہم المسلمون ولکن کثیرا منہم
فاسقون خارجون عن دینہم فلا دین لہم اصلا ۱۲ م **۷۳ قولہ** الیہود وہو
مفعول ثان لتجدن وعداوۃ تمییز ۱۲ م **۷۴ قولہ** ولتجدن اقربہم الخ
یقال فی اعرابہ ما قیل فی الذی قبلہ من ان اقرب مفعول ثان والذین قالوا
مفعول اول ومودۃ تمییز وللذین صفۃ لمودۃ او متعلق بہ ۱۲
صاوی **۷۵ قولہ** الذین قالوا انا نصاریٰ ای انصار دین
اللہ ان قلت مقتضی الآیۃ مدح النصاری وذم الیہود مع ان
کفر النصاریٰ من جہۃ قرب مودتہم للمسلمین وذم الیہود من
حیث انہم اشد عداوۃ للمسلمین فذلک لا یقتضی شدۃ الکفر
ولا عدمہا وایضا الحریص فی الیہود دون النصاریٰ وایضا مذہب الیہود بان
ایصال الشر والاذی الی من خالفہم فی الدین قربۃ ومذہب النصاری انہ
حرام ۱۲ **۷۶ قولہ** للمؤمنین اللام یتعلق بعداوۃ ومودۃ ووصف الیہود
بشدۃ الشکیمۃ والنصاری بلین الاریکۃ وجبل الیہود قرناء المشرکین فی شدۃ
عداوۃ المؤمنین ونبہ علی تقدم قدمہم فیہا بتقدیمہم علی المشرکین ۱۲ م
۷۷ قولہ قسیسین قال قطرب القس والقسیس العالم بلغۃ اہل الروم ۱۲
کما لین **۷۸ قولہ** لا یستکبرون وفیہ دلیل علی ان العلم النافع شئی واہداہ الی
الخیر وان کان علم القسیسین وکذا عم الآخرۃ وان کان فی الراہب والبراۃ من الخیر
وان کانت فی النصاریٰ ۱۲ مدارک **۷۹ قولہ** نزلت فی وفد النجاشی رواہ ابن
جریر عن سعید بن جبیر والوفد جمع الوافد واسم جمع والنجاشی ملک الحبشۃ ۱۲ ک **۸۰ قولہ** فی وفد النجاشی فی الخطیب نزلت فی وفد النجاشی القادمین من الحبشۃ لا فی کل النصاریٰ لانہم فی عداوتہم للمسلمین
کالیہود وآلوفد القوم کذا فی القاموس ۱۲ **۸۱ قولہ** واذا سمعوا الخ صنیع الشارح یقتضی انہ مستانف حیث قال قال تعالیٰ ولذلک جعلہ بعضہم اول الربع اہ جمل وقال ابو السعود انہ عطف علی یستکبرون ای ذلک
بسبب انہم لا یستکبرون وان اعینہم تفیض من الدمع عند سماع القرآن ۱۲ **۸۲ قولہ** تفیض الخ ای تمتلئ بدمع فاستعیر لہ الفیض الذی ہو الانصباب عن امتلاء مبالغۃ او جعلت اعینہم من فرط البکاء کانہا تفیض بانفسہا ۱۲
ابو السعود **۸۳ قولہ** مما عرفوا من الحق من الاولی للابتدائیۃ والثانیۃ للتبیین ما عرفوا من الحق او للتبعیض فانہ بعض الحق والمعنی انہم عرفوا بعض الحق فابکاہم فکیف اذا عرفوا کلہ ۱۲ خطیب **۸۴ قولہ** یقولون استیناف
مبنی علی سوال نشأ من حکایۃ حالہم عند سماع القرآن کانہ قیل ما ذا یقولون فقیل یقولون ۱۲ ابو السعود ؛

الجنة قال تعالى فاثابهم الله بما قالوا جنت تجرى من تحتها الانهر خلدين فيها وذلك جزاء
ع ١١ المحسنين ○ بالايمان والذين كفروا وكذبوا بايتنا اولئك اصحب الجحيم ○ ونزل لما هم
قوم من الصحابة رضى الله تعالى عنهم ان يلازموا الصوم والقيام ولا يقربوا النساء والطيب
ولا يأكلوا اللحم ولا يناموا على الفراش يايها الذين امنوا لا تحرموا طيبت ما احل الله لكم ولا تعتدوا
تجاوزوا امر الله ان الله لا يحب المعتدين ○ وكلوا مما رزقكم الله حلالا طيبا مفعول والجار و
المجرور قبله حال متعلق به واتقوا الله الذى انتم به مؤمنون ○ لا يؤاخذكم الله باللغو الكائن فى
ايمانكم هو ما يسبق اليه اللسان من غير قصد الحلف كقول الانسان لا والله وبلى والله ولكن يؤاخذكم
بما عقدتم بالتخفيف والتشديد وفى قراءة عاقدتم الايمان عليه بان حلفتم عن قصد فكفرته
اى اليمين اذا حنثتم فيه اطعام عشرة مسكين لكل مسكين مد من اوسط ما تطعمون منه
اهليكم اى اقصده واغلبه لا اعلاه ولا ادناه او كسوتهم بما يسمى كسوة كقميص وعمامة وازار
ولا يكفى فيما ذكر الى مسكين واحد وعليه لشافعى او تحرير عتق رقبة مومنة كما فى كفارة القتل و
الظهار حملا للمطلق على المقيد فمن لم يجد واحدا مما ذكر فصيام ثلثة ايام كفارته وظاهره انه
لا يشترط التتابع وعليه الشافعى ذلك المذكور كفارة ايمانكم اذا حلفتم وحنثتم واحفظوا ايمانكم
ان تنكثوها ما لم تكن على فعل بر واصلاح بين الناس كما فى سورة البقرة كذلك اى مثل ما بين لكم
ما ذكر يبين الله لكم اياته لعلكم تشكرون ○ على ذلك يايها الذين امنوا انما الخمر الميسر الذى يخامر
العقل والميسر القمار والانصاب الاصنام والازلام قداح الاستقسام رجس خبيث مستقذر
من عمل الشيطن الذى يزينه فاجتنبوه اى الرجس المعبر به عن هذه الاشياء ان تفعلوه لعلكم
تفلحون ○ انما يريد الشيطن ان يوقع بينكم العداوة والبغضاء فى الخمر والميسر اذا انتيتموها
لما يحصل فيهما من الشر والفتن ويصدكم بالاشتغال بهما عن ذكر الله وعن الصلوة خصهما
بالذكر تعظيما لهما فهل انتم منتهون ○ عن اتيانهما اى انتهوا واطيعوا الله واطيعوا الرسول و
احذروا المعاصى فان توليتم عن الطاعة فاعلموا انما على رسولنا البلغ المبين ○
الابلاغ البين وجزاؤكم علينا ليس على الذين امنوا وعملوا الصلحت جناح فيما طعموا
اكلوا من الخمر والميسر قبل التحريم اذا ما اتقوا المحرمات وامنوا وعملوا الصلحت ثم اتقوا

اى من مال القمار ١٢ ك

١ قوله لما هم قوم الخ روى ان رسول الله صلى الله عليه وسلم وصف القيامة لاصحابه يوما فبالغ واشبع الكلام فى الانذار فخرقوا واجتمعوا فى بيت عثمان بن مظعون واتفقوا على ان لا يزالوا صائمين ويتركوا امور امباحا كما ذكره الشارح فبلغ ذلك النبى صلى الله عليه وسلم فقال لهم انى لم اومر بذلك وبهى عنه كما فى كتب التفاسير والاحاديث ١٢ ٢ قوله ولا تعتدوا اى الحد الذى حد عليكم فى تحريم او تحليل او لا تعتدوا احدودما احل لكم او ما حرم عليكم او ولا تسرفوا فى تناول الطيبات ١٢ مد ٣ قوله مفعول اى لقوله كلوا ممارزقكم حال من الموصول او من عائده المحذوف اى رزقكم اما حال تقدمت عليه لكونه نكرة او متعلق بكلوا ١٢ ٤ قوله متعلق به اى وتقدمت عليه لكونه نكرة ومن يحتمل ان يكون للتبعيض وان يكون ابتدائية وبجوز ان يكون حلا لا حالا كما اختاره المفسر فى البقرة والجار والمجرور مفعولا به ومن للتبعيض ١٢ مد ٥ قوله باللغو الكائن اه اللغو فى ايمين الساقط الذى لا يتعلق به حكم وهو عند ان يحلف على شئ يظن انه كذلك وليس كما يظن وهو قول مجاهد قيل كانوا حلفوا على تحريم الطيبات على ظن انه قربة فلما نزل النهى قالوا كيف بايماننا فنزلت وعند الشافعى رحمه الله مايبدو من المرء من غير قصد كقوله لا والله وبلى والله وهو قول عائشة رضى الله عنها كذا فى ابى السعود ١٢ ٦ قوله والتشديد اى للباقين وفى قراءة لابى عامر برواية ابن ذكوان عاقدتم وهو فاعل بمعنى فعل ١٢ مدارك ٧ قوله عن قصد اى نية وعلى هذا فالتعقيد من المعقودة يجب فيها الكفارة وهو قول الشافعى وقال علمائنا العقد العزم على الوفاء وذا لا يتصور فى اللغوس وتمته سبق فى البقرة ١٢ ك ٨ قوله فكفارته اطعام عشرة مساكين الخ فالله تعالى ذكر فى كفارة اليمين اربعة اشياء وثلثة منها على التخيير وهو اطعام عشرة مساكين او كسوتهم او تحرير رقبة وواحد منها على الترتيب وهو صوم ثلثة ايام بعد ان لم يجد من هؤلاء الاشياء من تفسير الاحمدى وهكذا فى فتح القدير وقوله لكل مسكين مد امد يساوى رطلان بالرطل الشرعى عشرون استارا واواقا ستة ونصف درهم كذا فى تحقيق الاوزان فهذا اى لكل مسكين مد عند الشافعى رحمه الله واما عند ابى حنيفة رح فلكل واحد منهم نصف صاع من براد صاع من تمر او شعير ١٢ تفسير احمدى ٩ قوله اذا حنثتم فيه اى وهو الحلف بالله او بصفة من صفاته القديمة واما الحلف بغير ذلك فالحنث فيه تم هو ان كان مما يعظم شرعا كالكعبة والنبى فقيل مكروه وقيل حرام والا فهو ممنوع لما فى الحديث من كان حالفا فليحلف بالله او ليصمت ١٢ صاوى ١٠ قوله مد اى عند الشافعى و عند ابى حنيفة نصف صاع من براد صاع من غيره ١٢ ١١ قوله او كسوتهم عطف على اطعام او على محل من اوسط ووجه ان من اوسط بدل من اطعام والبدل هو المقصود فى الكلام وهى ثوب يغطى العورة وعن ابن عمر رض ازار وقميص او رداء او كساء ١٢ مد ١٢ قوله وعليه الشافعى وعند نا يجوز اداء هما الى مسكين واحد فى عشرة ايام ايضا ثبت ذلك باشارة النص لان المساكين انما صار وا مصارف لتحو المجهم كما يشير اليه لفظ الاطعام وتفصيله فى التفسير الاحمدى ١٣ قوله مومنة او كافرة لاطلاق النص عندا مانا الاعظم ١٢ ك ١٤ قوله لا يشترط التتابع وعليه الشافعى وعندنا يشترط فى الصوم التتابع لقراءة عبد الله ابن مسعود وعبد الله بن عباس رض وابى بن كعب ثلثة ايام متتابعات كما فى التفسير الزاهدى وغيره وبيان الايمان واوصافه واقسامه ذكرنا فى سورة البقرة فلا نعيدها ١٢ ١٥ قوله يا ايها الذين آمنوا سبب نزولها دعاء عمر رضى الله عنه بقوله اللهم بين لنا فى الخمر بيانا شافيا وذلك انه لما نزل قوله تعالى يسئلونك عن الخمر والميسر الآية احضر رسول الله صلى الله عليه وسلم عمر وقرأها عليه فقال اللهم بين لنا فى الخمر بيانا شافيا فنزل يايها الذين آمنوا لا تقربوا الصلاة وانتم سكارى فاحضره رسول الله صلعم وقرأها عليه فقال اللهم بين لنا فى الخمر بيانا شافيا فنزلت هذه الآية فاحضره وقرأها عليه فقال انتهينا يارب وذكرت عقب ما قبلها لانه لما نهى فيما قبلها عن تحريم الطيبات مما احل الله وكانت الخمر والميسر مما يستطاب عندهم ربما يتوهم انهما داخلان فى جملة الطيبات فافاد انهما كيسا كذلك ١٢ ص ١٦ قوله المسكر الذى يخامر العقل وهذا عند الشافعى رح واما عندنا فالخمر هو التى من ماء العنب اذا غلا واشتد وقذف بالزبد كما فى درالمختار وغيره ١٢ ١٧ قوله والميسر القمار واعلم ان المحرم المنصوص فى القرآن هو ميسر الذى لصفة مخصوصة مذكورة فى سورة البقرة وذلك لا يكون الا بالقمار فاللعب بالشطرنج والنرد ان كان القمار يكون حراما بهذه العلة بل بعبارة النص لان الميسر هو القمار غاية انه كان موصوفا بالصفة المذكورة ولهذا صرح صاحب الكشاف فى البقرة بان فى حكم الميسر هو النرد والشطرنج وفى الزاهدى فى البقرة ان النرد والشطرنج والعقاب ولعب الصبيان بالجوز وكل مخاطرة قمار واما رخص اذا كان الخطر من جانب واحد وان كان بدون القمار فالنرد حرام بالاجماع والشطرنج حرام عند ثامبلح عند الشافعى رح بشرط كونه غير مانع عن الصلوة ورد السلام وكونه غير مقيم و فى الهداية ويكره اللعب بالشطرنج والنرد والاربعة عشر وكل لهو لانه ان قامر بها فالميسر حرام بالنص وهو اسم لكل قمار وان لم يقامر بها فهو عبث وهو ١٢ ١٨ قوله والانصاب اى حجر نصب وهى الصنم سميت بذلك لانها تنصب وترفع للعبادة ١٢ صاوى ١٩ قوله قداح الاستقسام بتيربا قسمت كردن ١٢ ٢٠ قوله مستقذر اى يعاب عنه عقول ١٢ بيضاوى ٢١ قوله الرجس اى ما ذكر وقيل ارجاع الضمير الى الشيطان اقرب وانفع ١٢ ك ٢٢ قوله اى انتهوا اه اشار الى ان الاستفهام ههنا بمعنى الامر بل ابلغ لان الاستفهام عقيب ذكر هذه المعايب ابلغ من الامر بتر كها كانه قيل قد بينت لكم المعايب فهل انتم منتهون عنها مع هذا ام انتم مقيمون عليها كانكم لم توعظوا ١٢ كرخى ٢٣ قوله واطيعوا معطوف على الاستفهام من حيث تضمنه الامر كما قال الشارح ١٢ جمل ٢٤ قوله ليس على الذين آمنوا سبب نزولها انه لما نزل تحريم الخمر والميسر قال ابو بكر وبعض الصحابة يارسول الله كيف باخواننا الذين ماتوا وقد شربوا الخمر وفعلوا القمار فنزلت ١٢ صاوى ٢٥ قوله آمنوا وعملوا الصالحات وعبارة الخطيب اى ثبتوا على الايمان والاعمال الصالحات وقوله ثم اتقوا اى استمروا وثبتوا على اتقاء المعاصى وقوله وامنوا اى تحروا الاعمال الجميلة واشتغلوا بها وروى انه لما نزلت آية تحريم الخمر قالت الصحابة ان اخواننا كانوا قد شربوا الخمر يوم احد ثم قتلوا فكيف حالهم فنزلت هذه الآية والمعنى لا اثم عليهم فى ذلك لانهم شربوها حال ما كانت محللة ١٢ كبير ٢٦ اى من قوله لا طيبا ١٢ ٢٧ غنى يستعمله اليهود ١٢ ٢٨ يشير الى ان الاستفهام هنا للامر لما نزلت قالوا انتهينا يارب تعالى ١٢ ك

وَّاٰمَنُوْا ثُمَّ اتَّقَوْا وَّاَحْسَنُوْا ؕ وَاللّٰهُ يُحِبُّ الْمُحْسِنِيْنَ ۝ يٰۤاَيُّهَا الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا لَيَبْلُوَنَّكُمُ اللّٰهُ بِشَيْءٍ مِّنَ الصَّيْدِ تَنَالُهٗۤ اَيْدِيْكُمْ وَرِمَاحُكُمْ لِيَعْلَمَ اللّٰهُ مَنْ يَّخَافُهٗ بِالْغَيْبِ ۚ فَمَنِ اعْتَدٰى بَعْدَ ذٰلِكَ فَلَهٗ عَذَابٌ اَلِيْمٌ ۝ يٰۤاَيُّهَا الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا لَا تَقْتُلُوا الصَّيْدَ وَاَنْتُمْ حُرُمٌ ؕ وَمَنْ قَتَلَهٗ مِنْكُمْ مُّتَعَمِّدًا فَجَزَآءٌ مِّثْلُ مَا قَتَلَ مِنَ النَّعَمِ يَحْكُمُ بِهٖ ذَوَا عَدْلٍ مِّنْكُمْ هَدْيًۢا بٰلِغَ الْكَعْبَةِ اَوْ كَفَّارَةٌ طَعَامُ مَسٰكِيْنَ اَوْ عَدْلُ ذٰلِكَ صِيَامًا لِّيَذُوْقَ وَبَالَ اَمْرِهٖ ؕ عَفَا اللّٰهُ عَمَّا سَلَفَ ؕ وَمَنْ عَادَ فَيَنْتَقِمُ اللّٰهُ مِنْهُ ؕ وَاللّٰهُ عَزِيْزٌ ذُو انْتِقَامٍ ۝ اُحِلَّ لَكُمْ صَيْدُ الْبَحْرِ وَطَعَامُهٗ مَتَاعًا لَّكُمْ وَلِلسَّيَّارَةِ ۚ وَحُرِّمَ عَلَيْكُمْ صَيْدُ الْبَرِّ مَا دُمْتُمْ حُرُمًا ؕ وَاتَّقُوا اللّٰهَ الَّذِيْۤ اِلَيْهِ تُحْشَرُوْنَ ۝ جَعَلَ اللّٰهُ الْكَعْبَةَ الْبَيْتَ الْحَرَامَ قِيٰمًا لِّلنَّاسِ وَالشَّهْرَ الْحَرَامَ

ع ١٢ ٢

١ قولہ ثبتوا علی التقوی وقیل المراد بالثانی التقوی عن الخمر والمیسر بعد تحریمہما وبالثالث التقوی عن سائر المحرمات وقیل ارید بالاول التقوی عن الکفر وبالثانی عن الکبائر وبالثالث عن الصغائر ١٢ ک ٢ قولہ واحسنوا العمل ای بان یعبدوہ کانہم یرونہ او ای الی الناس بالمواساۃ معہم مما رزقہم اللہ ١٢ ک ٣ قولہ یا ایہا الذین آمنوا نزلت عام الحدیبیۃ حین احرم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم واصحابہ وکانوا الفا وارب مائۃ بالعمرۃ من ذی الحلیفۃ وارسل عثمان لاہل مکۃ یخبرہم بان رسول اللہ قاصد زیارۃ بیت اللہ فجلسوا ینتظرون عثمان فکانت وحوش البر والطیور تاتی الیہم من کل نوع فنزلت الآیۃ ١٢ صاوی ٤ قولہ لیبلونکم ای لیعاملنکم معاملۃ المختبر ١٢ ص ٥ قولہ من الصید الخ المصید وہو وحوش البر والطیور وہذا ابتلاء نظیر ابتلاء قوم موسی بتحریم صید السمک یوم السبت ولکن اللہ حفظ الامۃ المحمدیۃ من الوقوع فیما یخالف امر ربہم فتم لہ السعد والعز فی الدنیا والآخرۃ واما امۃ موسی فتعدوا واصطادوا فمسخ اقردۃ وخنازیر ١٢ صاوی ٦ قولہ الصغار منہ فی تفسیر الزاہدی قال ابن عباس فی روایۃ الذی تناولہ الایدی من البیض والفرخ ونحوہ من صغار الوحش والذی تنالہ الرماح کمن کبار الوحش وتکون الآیۃ عامۃ فی تحریم الصیود والمراد من الصید حیوان یتوحش منہ سواء کان ماکول اللحم او غیرہ لکن صید البحر خاصۃ وعند مالک والشافعی رح المراد منہ ماکول اللحم خاصۃ وعلی کل مذہب الکلب العقور والغراب والعقرب والغارۃ مستثنی من النص لقولہ علیہ السلام خمس من الفواسق یقتلن فی الحل والحرم جمیعا الحداۃ والغراب و العقور والفارۃ والکلب بدل العقرب ہذا فی البیضاوی وفی روایۃ الذئب بدل الکلب العقور وفی روایۃ الغراب بدل الحداۃ فالبعوضۃ والبرغوث والقراد والسلحفاۃ وامثالہا مما لا یسبع الناس فمعفو عندنا خلافا لزفر رح ٧ تفسیر لاحدی وابی السعود ٨ قولہ بالحدیبیۃ بتخفیف الیاء علی الصحیح قریۃ علی تسعۃ امیال من مکۃ ١٢ ک ٩ قولہ فی رحالہم ای منازلہم اخرجہ ابن ابی حاتم عن عقیل ١٢ ک ١٠ قولہ حال ای من فاعل یخافہ ای یخاف اللہ حال کونہ غائبا عن اللہ او معنی کون العبد غائبا عن اللہ انہ لم یرہ اللہ تعالی فقولہ لم یرہ تفسیر للغیب ١٢ الجمل ١١ قولہ النہی عنہ کان المراد بالنہی ما یفہم من قولہ لیبلونکم الخ فان ہذا یفہم ان الاصطیاد فی الاحرام منہی عنہ ١٢ الجمل ١٢ قولہ فلہ عذاب الیم والمراد بالعذاب الالیم عذاب الدارین قال ابن عباس رض یوسع ظہرہ ویطبنہ جلدا وینزع ثیابہ ١٢ ابو السعود ١٣ قولہ اے شبہہ فی الخلقۃ ہذا عند محمد والشافعی رح وفی المشہور مالک رح واما عند ابی حنیفۃ وابی یوسف رح فالمراد من مثل فی قولہ تعالی مثل ما قتل من النعم القیمۃ اے المثل فی المعنی فقط وتقدیر المسئلۃ عند ابی حنیفۃ وابی یوسف رح ان یقوم عدلان قیمۃ الصید الذی قتلہ فی مقتلہ اذا قرب مکان من مقتلہ فما تقرر قیمتہ بین العدلین فہو بالخیار ان شاء یشتری بہ ہدیا ویذبحہ بمکۃ لان القتل بالکعبۃ وان شاء یشتری بہ طعاما ویتصدق علی مساکین لکل مسکین نصف صاع من بر او صاع من تمر او شعیر وہو المعنی بقولہ طعام مساکین وان شاء صام عن طعام کل مسکین یوما ولذا قال او عدل ذلک صیاما من الزاہدی والاحمدی ١٢ ١٤ قولہ لانہ یشبہہا الاظہر ان یقول لانہا تشبہہ وذلک لان المشابہۃ مسندۃ فی الآیۃ للحجاء لا للمقتول والقاتل فی الواقع قائمۃ بہ وقولہ فی العب ای شرب الماء بلا مص ١٢ الجمل ١٥ قولہ نصبہ او تقدیرا قبلا ای نصب قولہ بالغ الکعبۃ صفۃ لقولہ ہدیا لان اضافتہ غیر حقیقیۃ تقدیرہ بالغا الکعبۃ لان التنوین قد حذف استخفافا کثیر وقولہ وان اضیف ای وان اضیف الی معرفۃ ہذا اخذا الی دفع ما قیل ان قولہ ہدیا نکرۃ موصوفۃ وبالغ الکعبۃ معرفۃ ویکون بین الموصوف و الصفۃ موافقۃ فاجاب بقولہ وان اضیف لان اضافتہ لفظیۃ وہی لا تفید تعریفا بل تفید اضافۃ حقیقیۃ فائدہ وسمیت الکعبۃ کعبۃ لارتفاعہا وتربعہا والعرب تسمی کل بیت مربع کعبۃ ١٢ التفسیر الکبیر ١٦ قولہ وان وجدہ اے وان وجد الجزاء وہو مبالغۃ فی الکفارۃ ای الکفارۃ علیہ ہذا اذا لم یجد الجزاء بل وان وجدہ ١٢ ١٧ قولہ مداے عند الشافعی وعند ابی حنیفۃ نصف صاع من بر او صاع من غیرہ ٢ م ١٨ قولہ وہی للبیان اے بیان جنس الکفارۃ جمل وقولہ مد ہذا عند الشافعی رح وعند ابی حنیفۃ نصف صاع من الحنطۃ وتفصیل المد مر منا سابقا وقولہ وان وجدہ اے الطعام وقولہ وجب ذلک ای الجزاء المذکور باقسامہ الثلاثۃ و قولہ لیذوق متعلق بذلک المحذوف الذی قدرہ الشارح رح ولو قال وجب ذلک علیہ لکان اولی لان عبادتہ توہم ان قولہ وجب جواب ان فی قولہ وان وجدہ مع انہ لیس کذلک ١٢ جمل ١٩ قولہ عدل قال الفراء العدل ما عادل الشیء من غیر جنسہ کالصوم والاطعام والعدل مثلہ من جنسہ ومنہ عدلا الجمل یقال عندی غلام عدل غلامک اذا کان من جنسہ فان اردت قیمتہ کقیمتہ ولم یکن من جنسہ قیل ہو عدل غلامک بالفتح ١٢ مد ٢٠ قولہ ذلک ای المذکور من الجزاء والکفارۃ والصیام ١٢ ک ٢١ قولہ وبال امرہ ای جزاء ذنبہ الوبال فی اللغۃ عبارۃ عما فیہ من الثقل والمکروہ من البکیر وفی الزاہدی واصل الوبال ہو الثقل فاخذناہ اخذا وبیلا ای ثقیلا وفی القاموس الوبال الثقل والشدۃ ١٢ ٢٢ قولہ والحق بقتلہ متعمدا فیما ذکر الخطأ واعلم ان النص یقتضی وجوب ہذا الجزاء علی العمد فقط ای الذاکر لاحرامہ عالما بانہ حرام علیہ ما یفعلہ ولکن الجمہور علی انہ کما یجب علی العمد یجب علی الخطأ ایضا وحجۃ من یقول وجوب ہذا الجزاء علی العمد فقط ان قولہ تعالی ومن قتلہ منکم متعمدا مذکور ارانی معرض الشرط وعند عدم الشرط یلزم عدم المشروط فوجب ان لا یجب الجزاء عند فقدان العمدیۃ قال والذی یؤکد ہذا ان اللہ تعالی قال فی آخر الآیۃ ومن عاد فینتقم اللہ منہ والانتقام انما یکون فی العمد دون الخطأ وقولہ من عاد الی ما تقدم ذکرہ وہو العمد الموجب للجزاء لا الخطأ وحجۃ الجمہور قولہ تعالی وحرم علیکم صید البر ما دمتم حرما ولما کان ذلک حراما بالاحرام صار فعلہ محظورا بالاحرام فلا یسقط حکمہ بالخطأ والجہل کما فی حلق الراس وایضا یحتجون بقولہ علیہ السلام فی الضبع کبش اذا قتلہ المحرم وقول الصحابۃ فی اظبی شاۃ ولیس فیہ ذکر العمد فمخصص من الکبیر وروی عن الزاہدی ان نزول الکتاب بالعمد ودروت السنۃ بالخطأ فتامل وقال فی الجمل علی قولہ فیما ذکر اے فی لزوم الفدیۃ وان کان الخطأ لا اثم فیہ ١٢ ٢٣ قولہ الخطأ قالوا التقیید بالتعمد فی الآیۃ لقولہ ومن عاد فینتقم اللہ منہ فالاثم مقید بالتعمد وان مورد الآیۃ فیمن قتلہ عمدا ١٢ ک ٢٤ قولہ ان تاکلوہ اے اکلکم لہ وہو بدل من المصید وہو بمعنی المصید ١٢ ک ٢٥ قولہ کالسمک المعروف کغیرہ مما لا یعیش الا فی البحر ولو کان مما کول من صورۃ غیر الماکول من حیوان البر کالآدمی والکلب والخنزیر فہذا کلہ حلال عند الشافعی جمل وقال فی البیضاوی ما صید منہ مما لا یعیش الا فی الماء وہو حلال کلہ واما عند ابی حنیفۃ فالسمک وحدہ حلال وفی فتاوی الحاویۃ ناقلا عن کنز العباد والدود والذی یقال لہ جہینگ حرام عند بعض العلماء لانہ یشبہ السمک و..... یباح عندنا من صید البحر من انواع السمک وہذا لا یکون من انواع السمک قال بعضہم حلال لانہ یسمی باسماء السمک انتہی فالاحتیاط ان لا یؤکل کما قال امام العلماء والعارفین سیدی واستاذی المولوی محمد ارشاد حسین صاحب دام مجدہم ١٢ ٢٦ قولہ کالسرطان اے والضفدع والتمساح ١٢ جمل ٢٧ قولہ من الوحش استثنی الشارع الغارۃ والحیۃ والعقرب والکلب العقور والحداۃ والحادی من السباع ١٢ صاوی ٢٨ قولہ فیما اصلہ قوا ما وقعت الواو بعد کسرۃ قلبت یاء ١٢ صاوی ٢٩ قولہ بالحج الیہ اے فہو احد ارکان الدین فلا یکمل الا بہ لان من اتی بارکان الدین ما عداہ مع القدرۃ علیہ فلم یکمل دینہ وقد حرم نفسہ من الرحمات المشار الیہا بقولہ صلے اللہ علیہ وسلم ینزل من السماء کل یوم ولیلۃ مائۃ وعشرون رحمۃ ستون للطائفین واربعون للمصلین وعشرون للناظرین ١٢ صاوی ٣٠ قولہ وحج ثمرات اے جمعہا ونقلہا کما فی المختار ١٢ ؛

فيها والهدى والقلائد قياما لهم بامن صاحبها من التعرض له ذلك الجعل المذكور لتعلموا ان
الله يعلم ما في السموت وما في الارض وان الله بكل شيء عليم ○ فان جعله ذلك لجلب المصالح
لكم ودفع المضار عنكم قبل وقوعها دليل على علمه بما في الوجود وما هو كائن اعلموا ان الله شديد
العقاب لاعدائه وان الله غفور لاوليائه رحيم ○ بهم ما على الرسول الا البلغ الابلاغ لكم والله يعلم
ما تبدون تظهرون من العمل وما تكتمون ○ تخفون منه فيجازيكم به قل لا يستوي الخبيث الحرام والطيب
الحلال ولو اعجبك كثرة الخبيث فاتقوا الله في ترك ياولي الالباب لعلكم تفلحون ○ تفوزون ونزل
لما اكثروا سؤاله صلى الله عليه يايها الذين امنوا لا تسئلوا عن اشياء ان تبد تظهر لكم تسؤكم لما فيها من المشقة
وان تسئلوا عنها حين ينزل القران اي في زمن النبي صلى الله عليه تبد لكم المعنى اذا سألتم عن اشياء
في زمنه ينزل القران بابداثها ومتى بداها ساءتكم فلا تسئلوا عنها عفا الله عنها عن مسألتكم فلا تعودوا
والله غفور حليم ○ قد سألها اي الاشياء قوم من قبلكم انبياءهم فاجيبوا ببيان احكامها ثم اصبحوا
صاروا بها كفرين ○ بتركهم العمل بها ما جعل شرع الله من بحيرة ولا سائبة ولا وصيلة ولا حام كما كان
اهل الجاهلية يفعلونه روى البخاري عن سعيد بن المسيب قال البحيرة التي يمنع درها للطواغيت فلا
يحلبها احد من الناس والسائبة كانوا يسيبونها لالهتهم فلا يحمل عليها شيء والوصيلة الناقة البكر تبكر
في اول نتاج الابل باثنتي ثم تثنى بعده باثنتي وكانوا يسيبونها للطواغيت هم ان وصلت احدهما بالاخرى
ليس بينهما ذكر والحام فحل الابل يضرب الضراب المعدود فاذا قضى ضرابه ودعوه للطواغيت و
اعفوه من الحمل فلم يحمل عليه شيء وسموه الحامي ولكن الذين كفروا يفترون على الله الكذب
في ذلك ونسبته اليه واكثرهم لا يعقلون ○ ان ذلك افتراء لانهم قلدوا فيه اباءهم واذا قيل
لهم تعالوا الى ما انزل الله والى الرسول اي الى حكمه من تحليل ما حرمتم قالوا حسبنا ما
وجدنا عليه اباءنا من الدين والشريعة قال تعالى احسبهم ذلك ولو كان اباؤهم لا يعلمون شيئا
ولا يهتدون ○ الى الحق والاستفهام للانكار يايها الذين امنوا عليكم انفسكم اي احفظوها وقوموا
بصلاحها لا يضركم من ضل اذا اهتديتم قيل المراد لا يضركم من ضل من اهل الكتب وقيل المراد
غيرهم لحديث ابي ثعلبة الخشني سألت عنها رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال ائتمروا بالمعروف وتناهوا
عن المنكر حتى اذا رايت شحا مطاعا وهوى متبعا ودنيا موثرة واعجاب كل ذي رأي برأيه

بسم الله الرحمن الرحيم

١ قوله والهدى والقلائد آه اي التي كانوا يقلدون بها انفسهم يا خذونها من لحاء شجر الحرم اذا رجعوا من مكة ليأمنوا على انفسهم من العدو فانهم كانوا اذا رأوا شخصا جعل في عنقه تلك القلادة عرفوا انه راجع من الحرم فلا يتعرضون له فعلى هذا العطف للمغايرة اذ المراد بالهدي الحيوان الذي يهدى لمكة وبالقلائد الاشخاص الذين يتقلدون بلحاء شجر الحرم وفي الخازن وذلك انهم كانوا يأمنون بسوق الهدي الى البيت الحرام على انفسهم بذلك وكذلك كانوا يأمنون اذا قلدوا انفسهم من لحاء شجر الحرم فلا يتعرض لهم احد آه وجعله ابو السعود عطف الخاص على العام حيث قال والمراد بالقلائد ذوات القلائد وهي البدن خصت بالذكر لان الثواب فيها اكثر وبها الحج بها اظهر انتهى ١٢ جمل ٢ قوله قياما لهم اي جعله ما يقوم به امر دنياهم ١٢ ك ٣ قوله لاعدائه اي الذين بطروا نعمته وسما هم اعداء لما انفهم امره فكل من خالفه فهو كالعدو قوله والمعنى يعامله معاملة العدو ١٢ صاوي ٤ قوله لاوليائه اي احبائه الذين يشكرون نعمه وانما قدم شديد العقاب لانه تقدم ذكر النعم فحذر من الاغترار بها والطغيان فيها لان الفقر مع الشكر خير من الغنى مع البطر ١٢ صاوي ٥ قوله ما على الرسول آه تشديد في ايجاب القيام لما امره اي ان الرسول قد اتى بما وجب عليه من التبليغ بما لا مزيد عليه وقامت عليكم الحجة ولزمتكم الطاعة ولا عذر لكم في التفريط ١٢ ابو السعود ٦ قوله لما اكثروا سؤاله روى البخاري عن ابن عباس انه قال كان قوم يسألونه صلى الله عليه وسلم فيقول الرجل من ابي ويقول الرجل ضلت ناقتي اين ناقتي فانزل الله هذه الآية ٢ ك وروي عن علي قال لما نزلت وللّٰه على الناس حج البيت قال رجل يا رسول الله اكل عام فاعرض عنه فعاد مرتين او ثلثا فقال النبي صلى الله عليه وسلم ما يؤمنك ان اقول نعم والله لو قلت نعم لوجبت ولو وجبت ما استطعتم فاتركوني ما تركتكم فانما هلك من كان قبلكم بكثرة سؤالهم واختلافهم عن انبيائهم فاذا امرتكم بشيء فاتوا منه ما استطعتم واذا نهيتكم عن شيء فاجتنبوه فانزل الله تعالى يا ايها الذين الخ وقال مجاهد هذه نزلت حين سألوا رسول الله صلى الله عليه وسلم عن البحيرة والسائبة والوصيلة والحام الاتراه ذكرها بعد ذلك وان تسألوا الخ ١٢ معالم ٧ قوله يا ايها الذين امنوا لا تسئلوا عن اشيا الخ هذا نهي عن سوال الاقتراح وتحكم يعني امرتكم بان تسلكوا طريق النجاة والتخفيف فلا تشتدوا على انفسكم بسوال الاقتراح فان ضد الفلاح الهلاك والتصحيح في سبب نزول الآية ما روي عن ابي هريرة رض وانس رض عن النبي صلعم انه خرج من بيته يوما ودخل المسجد وصعد المنبر واجتمعت اصحابه وقال سلوني فوالله لا تسألوني عن شيء ما دمت في مقامي هذا الا حدثتكم به فبينما ان يسألوا اعمالا بدا لهم منه فقام رجل وقال يا رسول الله من ابي فقال ابوك حذافة وكان يدعى لغيره فقام اخر وقال اين والدي فقال رسول الله صلعم مع والدك في النار وقال لعمر مهما ترى في وجهي من الغضب اني اتوب الى الله عز وجل فقال عمر رضيت بالله ربا وبالاسلام دينا وبمحمد نبيا وبالقرآن اماما وبك يا رسول الله وليا فعفا عنه رسول الله صلعم وقال لعمر ما رأيت كاليوم في الخير قط انه صورت لي الجنة والنار حتى رأيتهما دون الحائط وروي عن ابن عباس رض قال لقد رأيتني وما رأيت كاليوم قط قبل ان يحال بيني وبين الجنة والنار وقال قتادة ذكر لنا ان اناسا كانوا يسألون رسول الله صلعم استهزاء فيقول الرجل من ابي وتقول المرأة اين ناقتي فانزل الله فيهم هذه الآية ٣ ك ٨ قوله قد سألها اي عن هذه الآية وقوله فقال اي في بيان معناها ١٢ ٩ قوله ما جعل الله آه اي ما شرع ذلك ولا امر به ولا حرمه ولكن المشركين حرموا ذلك على انفسهم وافتروا على الله الكذب ١٢ ١٠ قوله ما على الرسول الا البلغ الابلاغ لكم اي ما عليه الا ان يبلغكم ما امر به وقد فعل ١٢ ١١ قوله والله يعلم ما تبدون آه اي ما تظهرون وما تكتمون من الاعمال ١٢ ١٢ قوله لا يستوي الخبيث الحرام والطيب الحلال اي لا يستوي الحرام والحلال في الشرع ولا في الطبع ١٢ ١٣ قوله ولو اعجبك كثرة الخبيث اي ولو اعجبتك كثرة الخبيث في الدنيا ١٢ ١٤ قوله فاتقوا الله في ترك الخبيث اي اجتنبوا الحرام واعملوا بالحلال ١٢ ١٥ قوله ياولي الالباب اي يا اصحاب العقول ١٢ ١٦ قوله لعلكم تفلحون اي تفوزون بالجنة ١٢ ١٧ قوله لما اكثروا سؤاله صلى الله عليه اي لما اكثر قومه سؤاله صلى الله عليه وسلم ١٢ ١٨ قوله يا ايها الذين امنوا لا تسئلوا عن اشياء ان تبد لكم تسؤكم اي لا تسألوا عن اشياء ان تظهر لكم تسؤكم لما فيها من المشقة ١٢ ١٩ قوله وان تسئلوا عنها حين ينزل القران اي في زمن النبي صلى الله عليه تبد لكم المعنى اذا سألتم عن اشياء في زمنه ينزل القران بابداثها ومتى بداها ساءتكم فلا تسئلوا عنها عفا الله عنها عن مسألتكم فلا تعودوا ١٢ ٢٠ قوله قد سألها اي الاشياء قوم من قبلكم انبياءهم فاجيبوا ببيان احكامها ثم اصبحوا صاروا بها كفرين بتركهم العمل بها ١٢ ٢١ قوله ما جعل الله من بحيرة ولا سائبة ولا وصيلة ولا حام اي ما شرع ذلك ولا امر به ١٢ ٢٢ قوله اهل الجاهلية يفعلونه روى البخاري عن سعيد بن المسيب قال البحيرة التي يمنع درها للطواغيت فلا يحلبها احد من الناس اي لا يحلبها احد من الناس لاجل الاصنام ١٢ ك والسائبة كانوا يسيبونها لالهتهم اي يتركونها لاجل الاصنام ١٢ ك فلا يحمل عليها شيء اي لا يحملها احد عليها اذ هب حيث شاءت ١٢ ك والوصيلة الناقة البكر تبكر اي تلد اول ما تلد انثى ثم تثنى بعده باثنتي اي يلي ولادها ولادة اخرى ١٢ ك وكانوا يسيبونها للطواغيت هم ان وصلت احدهما بالاخرى ليس بينهما ذكر اي ليس بينهما ولد ذكر ١٢ ك والحام فحل الابل يضرب الضراب المعدود فاذا قضى ضرابه ودعوه للطواغيت و اعفوه من الحمل فلم يحمل عليه شيء وسموه الحامي اي تركوه لاجلها ١٢ ك ولكن الذين كفروا يفترون على الله الكذب في ذلك ونسبته اليه واكثرهم لا يعقلون ○ ان ذلك افتراء لانهم قلدوا فيه اباءهم واذا قيل لهم تعالوا الى ما انزل الله والى الرسول اي الى حكمه من تحليل ما حرمتم قالوا حسبنا ما وجدنا عليه اباءنا من الدين والشريعة قال تعالى احسبهم ذلك ولو كان اباؤهم لا يعلمون شيئا ولا يهتدون ○ الى الحق والاستفهام للانكار يايها الذين امنوا عليكم انفسكم اي احفظوها وقوموا بصلاحها لا يضركم من ضل اذا اهتديتم قيل المراد لا يضركم من ضل من اهل الكتب وقيل المراد غيرهم لحديث ابي ثعلبة الخشني سألت عنها رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال ائتمروا بالمعروف وتناهوا عن المنكر حتى اذا رايت شحا مطاعا وهوى متبعا ودنيا موثرة واعجاب كل ذي رأي برأيه

٢٢ قوله ولو كان اباؤهم الخ الواو للحال دخلت عليها همزة الانكار والتعجيب اي احسبهم ذلك ١٢ ٢٣ قوله يا ايها الذين آمنوا عليكم انفسكم قيل هذا مرتب بما قبله فيكون قوله لا يضركم من ضل يعني من اهل الكتاب والمعنى احسبهم دين آبائهم بمعنى كانه فيهم الخ جمل وفي ابي السعود قيل الواو للحال دخلت عليها همزة للانكار والتعجيب اي احسبهم ذلك ١٢ ٢٤ قوله يا ايها الذين آمنوا عليكم انفسكم من ضل يعني من اهل الكتاب والمعنى ان الله كلفنا بقتال الكفار حتى ايسلموا او يؤدوا الجزية فاذا ادوها كففنا انفسنا عنهم ولا يضرنا كفرهم وقيل مستانف نزلت في العصاة فالمعنى عليك بحفظ نفسك ولا تتعرض لغيرك فلا يضرك ضلال من ضل ١٢ ٢٥ قوله عليكم انفسكم الجمهور على نصب انفسكم وهو منصوب على الاغراء بعليكم لان عليكم هنا اسم فعل ذا التقدير الزموا انفسكم اي هذا قولها وحفظها ما يوفيها من الجمل وقوله هاؤم اي بفعل لطاعات ١٢ جمل ٢٦ قوله قيل المراد لا يضركم الخ فعلى هذا تكون الآية تسلية للمؤمنين على ما حصل لهم من الحزن على عدم ايمان الذين كفروا حين دعوهم الى ما انزل الله والى الرسول فامتنعوا وقالوا حسبنا ما وجدنا عليه آباءنا ١٢ ٢٧ قوله قيل المراد غيرهم وهم عصاة المؤمنين فعلى هذا المعنى عليكم انفسكم اي الزموا امرتم بالمعروف ونهيتم عن المنكر فلم يقبلوا منكم ونهيتموهم فبعد ذلك ضركم ضلال من ضل لان الاقرار على الضلال ضلال اه جمل ولا توهمن ان فيه رخصة في ترك الامر بالمعروف والنهي عن المنكر مع استطاعة كيف لا وهو من جملة الاهتداء ان ينكر على المنكر حسبما نفى به الطاقة قال عليه الصلوة والسلام من رأى منكم منكرا فاستطاع ان يغيره فليغيره بيده فان لم يستطع فبلسانه فان لم يستطع فبقلبه من ابي السعود وفيه تفصيل آخر تركته خوفا للاطناب ان شئت فانظر ٢٨ قوله شحا مطاعا اي شحا مطاعا صاحبه ١٢ ٢٩ قوله قول ابي ثعلبة الخشني نسبة الى خشينة قبيلة من العرب وقوله سألت عنها اي عن هذه الآية ١٢ ٣٠ قوله شحا مطاعا اي شحا مطاعا صاحبه ١٢ ٣١ قوله وهوى متبعا اي هوى يطيعه صاحبه ١٢

فعليك نفسك رواه الحاكم وغيره إلى الله مرجعكم جميعا فينبئكم بما كنتم تعملون ○ فيجازيكم به
يا أيها الذين آمنوا شهادة بينكم إذا حضر أحدكم الموت اى سببه حين الوصية اثنان ذوا عدل
منكم خبر بمعنى الامر اى ليشهد واضافة شهادة لبين على الاتساع وحين بدل من اذا او ظرف لحضر او
آخران من غيركم اى غير ملتكم ان انتم ضربتم سافرتم في الارض فاصابتكم مصيبة الموت
تحبسونهما توقفونهما صفة آخران من بعد الصلوة اى صلوة العصر فيقسمان بالله ان
ارتبتم شككتم فيهما ويقولان لا نشتري به بالله ثمنا عوضا نأخذ بدله من الدنيا بان نحلفا ونشهد
به كاذبا لاجله ولو كان المقسم له او المشهود له ذا قربى قرابة منا ولا نكتم شهادة الله التي امرنا
باقامتها إنا إذا ان كتمناها لمن الآثمين ○ فإن عثر اطلع بعد حلفهما على أنهما استحقا اثما اى
فعلا ما يوجب من خيانة او كذب في الشهادة بان وجد عندهما متاعا مثلا انهما به وادعيا انهما
ابتاعاه من الميت واوصى لهما به فآخران يقومان مقامهما في توجه اليمين عليهما من الذين
استحق عليهم الوصية وهم الورثة ويبدل من آخران الاولين بالميت اى الاقربان اليه
وفي قراءة الاولين جمع اول صفة او بدل من الذين فيقسمان بالله على خيانة الشاهدين
ويقولان لشهادتنا يميننا احق اصدق من شهادتهما يمينهما وما اعتدينا تجاوزنا الحق في
اليمين إنا إذا لمن الظالمين ○ المعني ليشهد المحتضر على وصيته اثنين او يوصي اليهما من اهل
دينه او غيرهم ان فقدهم لسفر ونحوه فان ارتاب الورثة فيهما فادعوا انهما خانا باخذ
شيء او دفعه الى شخص زعما ان الميت اوصى له فليحلفا الخ فان اطلع على امارة تكذيبهما
فادعيا دفعه اليه حلف اقرب الورثة على كذبهما وصدق ما ادعوه والحكم ثابت في
الوصيين منسوخ في الشاهدين وكذا شهادة غير اهل الملة منسوخة واعتبار صلوة
العصر للتغليظ وتخصيص الحلف في الآية باثنين من اقرب الورثة لخصوص الواقعة
التي نزلت لها وهي ما رواه البخاري ان رجلا من بني سهم خرج مع تميم الداري وعدي بن
بداء وهما نصرانيان فمات السهمي بارض ليس فيها مسلم فلما قدما بتركته فقدوا جاما من
فضة مخوصا بالذهب فرفعا الى النبي صلى الله عليه وسلم فنزلت فاحلفهما ثم وجد
الجام بمكة فقال ابتعناه من تميم وعدي فنزلت الآية الثانية فقام رجلان من اولياء

واذا سمعوا فاعل الشهادة اى يشهد اثنان وبذا ماجرى

فعليك نفسك رواه الحاكم وغيره إلى الله مرجعكم جميعا فينبئكم بما كنتم تعملون ○ فيجازيكم به
يا أيها الذين آمنوا شهادة بينكم إذا حضر أحدكم الموت اى سببه حين الوصية اثنان ذوا عدل
منكم خبر بمعنى الامر اى ليشهد واضافة شهادة لبين على الاتساع وحين بدل من اذا او ظرف لحضر او
آخران من غيركم اى غير ملتكم ان انتم ضربتم سافرتم في الارض فاصابتكم مصيبة الموت
تحبسونهما توقفونهما صفة آخران من بعد الصلوة اى صلوة العصر فيقسمان بالله ان
ارتبتم شككتم فيهما ويقولان لا نشتري به بالله ثمنا عوضا نأخذ بدله من الدنيا بان نحلفا ونشهد
به كاذبا لاجله ولو كان المقسم له او المشهود له ذا قربى قرابة منا ولا نكتم شهادة الله التي امرنا
باقامتها إنا إذا ان كتمناها لمن الآثمين ○ فإن عثر اطلع بعد حلفهما على انهما استحقا اثما اى
فعلا ما يوجب من خيانة او كذب في الشهادة بان وجد عندهما متاعا مثلا انهما به وادعيا انهما
ابتاعاه من الميت واوصى لهما به فآخران يقومان مقامهما في توجه اليمين عليهما من الذين
استحق عليهم الوصية وهم الورثة ويبدل من آخران الاولين بالميت اى الاقربان اليه
وفي قراءة الاولين جمع اول صفة او بدل من الذين فيقسمان بالله على خيانة الشاهدين
ويقولان لشهادتنا يميننا احق اصدق من شهادتهما يمينهما وما اعتدينا تجاوزنا الحق في
اليمين إنا إذا لمن الظالمين ○ المعني ليشهد المحتضر على وصيته اثنين او يوصي اليهما من اهل
دينه او غيرهم ان فقدهم لسفر ونحوه فان ارتاب الورثة فيهما فادعوا انهما خانا باخذ
شيء او دفعه الى شخص زعما ان الميت اوصى له فليحلفا الخ فان اطلع على امارة تكذيبهما
فادعيا دفعه اليه حلف اقرب الورثة على كذبهما وصدق ما ادعوه والحكم ثابت في
الوصيين منسوخ في الشاهدين وكذا شهادة غير اهل الملة منسوخة واعتبار صلوة
العصر للتغليظ وتخصيص الحلف في الآية باثنين من اقرب الورثة لخصوص الواقعة
التي نزلت لها وهي ما رواه البخاري ان رجلا من بني سهم خرج مع تميم الداري وعدي بن
بداء وهما نصرانيان فمات السهمي بارض ليس فيها مسلم فلما قدما بتركته فقدوا جاما من
فضة مخوصا بالذهب فرفعا الى النبي صلى الله عليه وسلم فنزلت فاحلفهما ثم وجد
الجام بمكة فقال ابتعناه من تميم وعدي فنزلت الآية الثانية فقام رجلان من اولياء

ولا ادری ما حمله علی اضمار القول مختصرا من الجمل ۱۲ **۱۵ قوله** فآخران یقومان آه آخران مبتدأ وفی الخبر احتمالات احدها قوله من الذین استحق علیهم وجاز الابتداء به لتخصیصه بالوصف وهو اجلة من یقومان والثانی ان الخبر یقومان ومن الذین استحق صفة المبتدأ ولا یضر الفصل بالخبر بین الصفة والموصوف ایضا للاعتناء علی الفاء ۱۲ **۱۶ قوله** علیهم ای لهم ونائب الفاعل قدره المفسر بقوله الوصیة ای الایصاء ۱۲ صاوی **۱۷ قوله** یمیننا ای فالمراد بالشهادة الیمین ۱۲ صاوی **۱۸ قوله** باخذ شیء ای وقد ادعیا انهما اشتریاه من المیت او انه اوصی لهما به ۱۲ صاوی **۱۹ قوله** دفعه الینا ذلک فلان علی وجه الهبة او اشتریته منه ۱۲ کما **۲۰ قوله** والحکم ثابت فی الوصیین الحکم هو التحلیف ۱۲ **۲۱ قوله** باثنین الخ والاف للحلف واجب علی کل ورثته لان کلهم منکرون ۱۲ تفسیر احمدی **۲۲ قوله** بداء بدال موحدة وقال ابن حجر اختلف فی اسلامه والمشهور انه لم یسلم ۱۲ کما **۲۳ قوله** مخوصا الخ ای خطوط طوال من الجمل وقوله الآیة الثانیة یعنی قوله تعالی فان عثر علی انهما استحقا اثما الآیة ۱۲ ❊

۱ قوله فعلیک اے الزمها واترک النهی عن المنکر وقال فی المدارک المؤمنون یذهب انفسهم حسرة علی اهل العناد من الکفرة یتمنون دخولهم فی الاسلام فقیل لهم علیکم انفسکم کلفتم من اصلاحها لا یضرکم الضلال من دینکم اذا کنتم مهتدین ولیس المراد ترک الامر بالمعروف والنهی عن المنکر فان ترکهما مع القدرة علیهما لا یجوز ۱۲ مد **۲ قوله** یا ایها الذین آمنوا الخ یجوز ۱۲ **۳ قوله** شهادة بینکم شهادة بینکم مبتدأ وخبره اثنان بحذف المضاف ای شهادة اثنین وانما احتیج الی هذا الحذف لیطابق المبتدأ والخبر اے فی المصدریة او هو فاعل شهادة بینکم علی ان خبرها محذوف ای فیما نزل علیکم ان یشهد بینکم اثنان والمراد بالشهادة الاشهاد واضافتها الی الظرف علی الاتساع اے التجوز یعنی حق الشهادة ان تضاف الی المشهود به کان یقال شهادة الحقوق اے الشهادة بها فاتسع فیها واضیف الی البین اما باعتبار جریانها بینهم او باعتبار تعلقها بما یجری بینهم من الحقوم ۱۲ ابو السعود والاحمدی **۴ قوله** اثنان ذوا عدل آه خبر للمبتدأ الذی هو شهادة بینکم علی تقدیر شهادة اثنین بحذف المضاف من الخبر او ذوا شهادة بینکم علی حذف المضاف من المبتدأ واحتیج اے لهذا الحذف لیتطابق المبتدأ والخبر لان الشهادة لا یکون هی الاثنان فاضم مصدر یکون خبرا عن مصدر هذا ما اشار الیه الشیخ المصنف وجوز الزمخشری ان یکون شهادة مبتدأ والخبر محذوف اے فیما فرض علیکم واثنان علیه ابن هشام وهو الاولی لان الصریح لیس کخبره ۱۲ کذا فی الکرخی **۵ قوله** خبر بمعنی الامر اے هذه الجملة وهی قوله شهادة بینکم خبریة ومعنا ها الطلب وشهادة مبتدأ واثنان خبره وما بینهما اعتراض ۱۲ **۶ قوله** لیشهد آه من اشهد الرباعی فیکون شهادة بینکم مصدر نائبا عن فعل الامر وهذا هو المناسب لقوله فیما یاتی لیشهد المحتضر الخ ویصح ان یقرأ هذا لیشهد من شهد الثلاثی ویکون اثنان علی هذا فاعلا بالمصدر ۱۲ **۷ قوله** علی الاتساع آه اے التجوز یعنی حق الشهادة ان تضاف الی المشهود به کان یقال شهادة الحقوق اے الشهادة بها فاتسع فیها واضیفت الی بین اما باعتبار جریانها بینهم او باعتبار تعلقها بما یجری بینهم من الخصومات ۱۲ ابو السعود **۸ قوله** علی الاتساع اے فی الظرف وذلک اضافة الیه اخرجه عن الظرفیة وصیرته مفعولا به علی السعة وقوله تعالی اذا حضر احدکم الموت ظرف لقوله شهادة بینکم وقوله تعالی ذوا عدل منکم صفة لقوله تعالی اثنان وقوله تعالی او آخران من غیرکم عطف علی اثنان وقوله تعالی ان انتم ضربتم فی الارض فاصابتکم مصیبة الموت اعتراض بینه وبین صفته وهو قوله تعالی تحبسونهما ان کان صفة لهذا المخصص من تفسیر الاحمدی وفی ابی السعود قوله او آخران عطف علی اثنان تابع وقوله من غیرکم صفة لآخران اے کائنا من الفعل اے من الاجانب وقوله ان انتم مرفوع بمضمر یفسره ما بعده تقدیره ان ضربتم فلما حذف الفعل اتصل الضمیر وهذا رأی الجمهور البصریین وذهب الاخفش الی انه مبتدأ وقوله ضربتم فی الارض لا محل له من الاعراب عند الاولین لکونه مفسرا ومرفوع علی الخبریة عند الباقین وقوله فاصابتکم مصیبة الموت عطف علی الشرطیة وجوابه محذوف لدلالة ما قبله ای ان سافرتم فقارب کم الاجل حینئذ وما معکم من الاقارب او من اهل الاسلام من یتولی امر الشهادة کما هو الغالب المعتاد فی الاسفار فلیشهد آخران او فاستشهد واآخرین وقوله تحبسونهما استیناف ووقع جوابا عما نشأ من اشتراط العدالة ۱۲ **۹ قوله** فاصابتکم مصیبة آه عطف علی الشرط والجواب محذوف لدلالة ما قبله علیه ای ان سافرتم فقارب کم الاجل حینئذ وما معکم من اهل الاسلام احد فلیشهد آخران فاستشهد واآخرین من غیرکم ۱۲ **۱۰ قوله** توقفونهما آه یعنی اذا سافرتم واصابتکم مصیبة الموت ولم تجدوا من اهل الاسلام احدا فاوصیتم الی آخرین من غیرکم وذهب الاثنان الی الورثة وارتابت الورثة فی امرهم فالحکم ان تحبسوهما من بعد الصلاة اے تستوثقوا منهما فقوله تحبسونهما صفة لقوله آخران وقوله ان انتم ضربتم فی الارض فاصابتکم مصیبة الموت معترض واستشهد منه ان العدول الی آخرین من غیر الملة انما یکون مع ضرورة السفر وحضور الموت ولا محل للشرط وجوابه من الاعراب لانه اعتراض بین الصفة والموصوف وجوابه محذوف وهو قوله فاشهدوا آخرین من غیرکم کذا فی الجمل بتغیر ۱۲ **۱۱ قوله** صفة آخران اے قوله تحبسونهما صفة لآخران والتقدیر او آخران من غیرکم یحبسان ۱۲ جمل **۱۲ قوله** ای صلوة العصر یعنی المراد بالصلوة صلوة العصر وعدم تعیینها لعدم تعیینها عندهم بالتحلیف بعدها لانه وقت اجتماع الناس ووقت تصادم ملائکة اللیل وملائکة النهار ولان جمیع اهل الادیان یعظمونه ویجتنبون فیه الحلف الکاذب ۱۲ ابو السعود **۱۳ قوله** فیقسمان معطوف علی تحبسونهما وان ارتبتم معترض بین یقسمان وجوابه وهو لا نشتری وجواب الشرط محذوف تقدیره ان ارتبتم فحلفوهما بذا ما جری علیه الاکثر وعشی الشارح علی ما اختاره الجرجانی وهو ان هنا قولا مقدرا فقال ویقولان الخ ای فیقسمان بالله ویقولان هذا القول فی ایمانهما من الجمل وقوله الاولیان تثنیة الاولی بمعنی الاحق ومعنی الآیة ان اطلع علی ان الحالفین السابقین استحقا اثما بسبب ظهور الاتاریبنهما فرجلان آخران من الذین استحق علیهم اے من ورثة المیت یقومان مقام الحالفین لان الحالفین الاولین حینئذ یصیران مدعیین للشراء من المیت وورثته وهم مطلب وعمر ومنکران له وعلی المنکر الحلف فکانا قائمین مقامهما فی حق الحلف فیقسمان بالله لشهادتنا احق من شهادتهما ای حلفنا احق من حلفهما وما اعتدینا ای وما تجاوزنا الحق من تفسیر الاحمدی وقوله او دفعه عطف علی قوله شیء ادعوا بالخیانة او دفعه الی شخص ۱۲ **۱۴ قوله** ان ارتبتم آه فی قوله ان ارتبتم قولان للمفسرین احدهما وهو قول الاکثرین انه مع جوابه المحذوف وهو قوله فاحبسوهما وحلفوهما من بعد الصلوة دل علیه ما قبله من الحبس والاقسام علیه جملة معترضة بین القسم وجوابه التنبیه علی اختصاص الحبس والحلف بحال الارتیاب ای ان ارتاب الوارث منکم بخیانة او اخذ شیء من الترکة فاحبسوهما وحلفوهما من بعد الصلوة وثانیهما ما مشی علیه المصنف واختاره الجرجانی ان هنا قولا مقدرا تقدیره ویقولان الخ کما بینه المصنف اے فیقسمان بالله ویقولان هذا القول والعرب تضمر القول کثیرا کقوله تعالی والملئکة یدخلون علیهم من کل باب سلام علیکم ای یقولون سلام علیکم وعلی هذا فلا تکون جملة الشرط معترضة قال فی اسین

السهمی فحلفا وفی روایة الترمذی فقام عمرو بن العاص ورجل آخر منهم فحلفا وکانا اقرب الیه وفی
روایة فهرض فاوصی الیهما وامرهما ان یبلغا ماترک اهله فلما مات اخذا الجام وفعا الی اهله ما بقی ذلک
الحکم المذکور من رد الیمین علی الورثة ادنی اقرب الی ان یاتوا ای الشهود او الاوصیاء بالشهادة
علی وجهها الذی تحملوها علیه من غیر تحریف ولا خیانة او اقرب الی ان یخافوا ان ترد ایمان بعد
ایمانهم علی الورثة المدعین فیحلفون علی خیانتهم وکذبهم فیفتضحون ویغرمون فلا یکذبوا واتقوا
الله بترک الخیانة والکذب واسمعوا ما تؤمرون به سماع قبول والله لا یهدی القوم الفسقین ○
الخارجین عن طاعته الی سبیل الخیر اذکر یوم یجمع الله الرسل هو یوم القیمة فیقول لهم توبیخا لقومهم
ماذا ای الذی اجبتم به حین دعوتم الی التوحید قالوا لا علم لنا انت بذلک انک انت علام الغیوب ○ ما غاب
عن العباد ذهب عنهم علمه لشدة هول یوم القیمة وفزعهم ثم یشهدون علی امهم لما یسکنون اذکر اذ قال
الله یعیسی ابن مریم اذکر نعمتی علیک وعلی والدتک بشکرها اذ ایدتک قویتک بروح القدس قف
جبرئیل تکلم الناس حال من الکاف فی ایدتک فی المهد ای طفلا وکهلا عطف علی المهد یفید نزوله قبل الساعة انه
رفع قبل الکهولة کما سبق فی ال عمران واذ علمتک الکتب والحکمة والتورة والانجیل واذ تخلق
من الطین کهیئة کصورة الطیر والکاف اسم بمعنی مثل مفعول باذنی فتنفخ فیها فتکون طیرا باذنی
بارادتی وتبری الاکمه والابرص باذنی واذ تخرج الموتی من قبورهم احیاء باذنی واذ کففت بنی اسراءیل
عنک حین هموا بقتلک اذ جئتهم بالبینت المعجزات فقال الذین کفروا منهم ان ما هذا الذی جئت به الا
سحر مبین ○ وفی قراءة ساحر ای عیسی واذ اوحیت الی الحوارین امرتهم علی لسانه ان ای بان امنوا بی و
برسولی عیسی قالوا امنا بما واشهد بانا مسلمون ○ اذکر اذ قال الحواریون یعیسی ابن مریم هل یستطیع
ای یفعل ربک وفی قراءة بالفوقانیة ونصب ما بعده ای تقدر ان تسأله ان ینزل علینا مائدة من السماء
قال لهم عیسی اتقوا الله فی اقتراح الایات ان کنتم مؤمنین ○ قالوا نرید سوالها من اجل ان
ناکل منها وتطمئن قلوبنا بزیادة الیقین ونعلم نزداد علما ان مخففة ای انک قد صدقتنا
فی ادعاء النبوة ونکون علیها من الشهدین ○ قال عیسی ابن مریم اللهم ربنا انزل علینا مائدة
من السماء تکون لنا ای یوم نزولها عیدا نعظمه ونشرفه لاولنا وآخرنا بدل من لنا باعادة الجار واخرنا
ممن یاتی بعدنا وایة منک علی قدرتک ونبوتی وارزقنا ایاها وانت خیر الرزقین ○

ع ١٤ ٤

ک ٧ قوله یوم یجمع الله الرسل الخ اعلم ان عادة الله تعالی جاریة فی هذا الکتاب الکریم انه
اذا ذکر انواعا کثیرة من الشرائع والتکالیف والاحکام اتبعها اما بالهیات واما بشرح احوال
الانبیاء او بشرح احوال القیامة لیصیر ذلک موکدا لما تقدم ذکره من التکالیف والشرایع
فلاجرم لما ذکر فیما تقدم انواعا کثیرة من الشرائع اتبعها بوصف احوال القیامة اه کبیر ونصب
یوم باضمار اذکر ١٢ ٨ قوله فیقول لهم توبیخا لقومهم لما کان علی کل من السوال والجواب
اشکال اما السوال فلانه تعالی علام الغیوب فما معنی سواله فاجابوا بانه لقصد التوبیخ للقوم
واما للجواب فلان الانبیاء قد نفوا العلم عن انفسهم مع علمهم بما اجیبوا به فلیلزم الکذب علیهم
فاجابوا بوجوه الاول انه لیس لنفی العلم بل کنایة عن اظهار التشکی والالتجا الی الله بتفویض
الامر کله الیه والثانی فی الجواب وهو الاصح وهو الذی اختاره ابن عباس انهم انما قالوا لا علم لنا
لانک تعلم ما اظهروا وما اضمروا ونحن لا نعلم الا ما اظهروا فعلمک فیهم انفذ من علمنا فلهذا المعنی
نفوا العلم عن انفسهم لان علمهم عند الله کلا علم والثالث فی الجواب انهم قالوا لا علم لنا الا ان علمنا
جوابهم لنا وقت حیاتنا ولا نعلم ما کان منهم بعد وفاتنا والجزاء والثواب انما یحصلان علی
الخاتمة وذلک غیر معلوم لنا فلهذا المعنی قالوا لا علم لنا من تفسیر الکبیر وهذا الجواب الاخیر سمعت
ایضا عن استاذی وسیدی مولوی محمد ارشاد حسین دام مجدهم ١٢ ٩ قوله ماذا اجبتم آه کانه
فیقول الله تبارک وتعالی للرسل ماذا اجابکم امتکم وما الذی رد علیکم قومکم حین دعوتموهم فی
الدار الدنیا الی توحیدی وطاعتی وفائدة هذا السوال توبیخ امم الانبیاء الذین کذبوهم قالوا
یعنی الرسل لا علم لنا قال ابن عباس لا علم لنا کعلمک فیهم لانک تعلم ما اضمروا وما اظهروا ونحن
لا نعلم الا ما اظهروا فعلمک فیهم انفذ من علمنا وابلغ فعلی هذا القول انما نفوا العلم عن انفسهم
دان کانوا علما رلان علمهم صار کلا علم بالنسبة لعلم الله وقال جمع من المفسرین ان للقیامة
اهوالا وزلازل تزول فیها القلوب عن مواضعها فیفزعون من هول ذلک الیوم ویذهلون
عن الجواب ثم اذا ثابت الیهم عقولهم یشهدون علی امهم بالتبلیغ وهذا فیه ضعف ونظر لان الله
تعالی قال فی حق الانبیاء لا یحزنهم الفزع الاکبر وذکر الامام فخر الدین الرازی وجها آخر وهو ان
الرسل علیهم السلام لما علموا ان الله تعالی عالم لا یجهل وحلیم لا یسفه وعادل لا یظلم علموا ان تاخیر
الجواب لا یفید خیرا ولا یدفع شرا فرأوا ان الادب فی السکوت وفی تفویض الامر الی علم الله تعالی
وعدله فقالوا لا علم لنا ١٢ خازن ١٠ قوله انک انت علام الغیوب علة لما قبلها اے فعلمنا
فی جانب علمک کلا شئ لانک تعلم ما غاب عنا وما ظهر وا ما علمنا فهو قاصر علی بعض ما ظهر ١٢
١١ قوله ذهب عنهم علمه الخ جواب عما یقال کیف یقولون لا علم لنا مع انهم عالمون بذلک
فیلزم علیه الاخبار بخلاف الواقع فاجاب بان فی ذلک الوقت یتجلی الله بالجلال علی کل احد
حتی ینسی الرسل العصمة والمغفرة وتذهل کل مرضعة عما ارضعت وامالقوله تعالی لا یحزنهم الفزع
الاکبر ای انتهاء وامافی ابتداء الموقف فلشدة الهول یکونون جثیا علی الرکب یقولون رب
سلم سلم ثم یحصل لهم ذهول ونسیان لما اجیبوا به فاذا امنوا وسکن روعهم شهدوا علی امهم فلا
منافاة ١٢ ١٢ قوله ذهب عنهم علمه لشدة هول یوم القیامة وفزعهم قال فی التفسیر
الکبیر هذا الجواب وان ذهب الیه جمع عظیم من الاکابر فهو عندی ضعیف لانه تعالی قال فی
صفة اهل الثواب لا یحزنهم الفزع الاکبر وقال ایضا وجوه یومئذ مسفرة ضاحکة مستبشرة
بل انه تعالی قال ان الذین امنوا والذین هادوا والنصاری والصابئین من آمن بالله
والیوم الآخر وعمل صالحا فلهم اجرهم عند ربهم ولا خوف علیهم ولا هم یحزنون فکیف یکون حال
الانبیاء والرسل اقل من ذلک ومعلوم انهم لو خافوا لکانوا اقل منزلة من هؤلاء الذین اخبر
الله تعالی عنهم لا یخافون البتة انتهی ١٢ ١٣ قوله اذ قال الله یعیسی الخ اعلم انا بینا ان
الغرض من قوله تعالی للرسل ماذا اجبتم توبیخ من تمرد من امتهم واشد الامم لازم التوبیخ اقتضاء
الذین یزعمون انهم اتباع عیسی فبین الله سبحانه احوال عیسی ثم سور اعتقادهم به وتکذیبهم قولهم
واندراجهم تحت التوبیخ یوم القیامة ١٢ ١٤ قوله بشکرها متعلق باذکر اذا ید تک انعامک
فیه نعمتی ١٢ ک ١٥ قوله فی المهد تقدم ان المهد فراش الصبی ولکن المراد منه هنا الطفولیة
فتکلم بقوله انی عبد الله الی آخرها فی سورة مریم ١٢ صاوی ١٦ قوله وکهلا اے ابن ثلث
وثلثین فان قیل ان التکلم فی الکهولة معهود من کل احد فما معنی ذکره مع التکلم فی الطفولیة الذی
هو من الآیات اجیب بان القصد اے عدم تفاوت الکلام فی الحالین لا اے ان کلا منهما
آیة مع ان الثانی ایضا آیة لکونه حین نزوله من السماء ١٢ ک ١٧ قوله کما سبق آه الذی
سبق له هناک انه رفع وهو ابن ثلاث وثلاثین سنة وهذا هو سن الکهولة فلا وجه لقوله
هنا لانه رفع قبل الکهولة ١٢ جمل ١٨ قوله الکتب اے الکتابة وقوله والحکمة اے العلم
النافع وقوله والتوراة اے کتاب موسی والانجیل کتابه هو وهو ناسخ لبعض ما فی التوراة
وهو مکلف بالعمل بما فی التوراة ما عدا نسخة الانجیل منها فیکون العمل بما فی الانجیل

١٢ صاوی ١٩ قوله واذ کففت یعنی بازداشتم ١٢ تفسیر زاهدی ٢٠ قوله امرتهم علی لسانه انما فسره بهذا لان الوحی مخصوص بالانبیاء وهم لیسوا کذلک فجعل امرهم وحیا لکونه بواسطة الوحی الی رسلهم قال الزجاج الوحی فی کلام العرب ورد بمعنی الامر ١٢ ک
٢١ قوله اے بان امنوا اشار الی ان ان مصدریة ویجوز کونه مفسرة ١٢ کمالین ٢٢ قوله ای یفعل اے فاطلق اللازم وهو الاستطاعة واراد الملزوم وهو الفعل ودفع بذلک ما یقال ان الحواریین مومنون فکیف یشکون فی قدرة الله تعالی
وحذف من قال بکفرهم کالزمخشری ١٢ صاوی ٢٣ قوله مائدة هی ما یبسط علی الارض من المناویل ونحوها واما الخوان فهو ما یوضع علی الارض وله قوائم واما السفرة فهی ما کانت من جلد مستدیر فالخوان فعل الملوک والمناویل فعل العجم والسفرة فعل العرب
والمقصود هنا الطعام الذی یوکل کان علی خوان او غیره ١٢ صاوی ٢٤ قوله لنا عیدا ای نعظمه ونشرفه وقال سفیان نصلی فیه وروی انها نزلت یوم الاحد فلذلک اتخذه النصاری عیدا. خطیب والعید مشتق من العود لانه یعود کل سنة من اجل وقیل
العید السرور العائد ولذلک سمی عیدا ١٢ خطیب قوله ارغفة جمع رغیف وهو الخبز وقوله احوات جمع حوت وهو السمک وقوله ارعدای اضطرب ١٢ ۞

قَالَ اللّٰهُ مُسْتَجِيْبًا لَهٗ اِنِّيْ مُنَزِّلُهَا بِالتَّخْفِيْفِ وَالتَّشْدِيْدِ عَلَيْكُمْ ۚ فَمَنْ يَّكْفُرْ بَعْدُ اى بعد نزولها
مِنْكُمْ فَاِنِّيْٓ اُعَذِّبُهٗ عَذَابًا لَّآ اُعَذِّبُهٗٓ اَحَدًا مِّنَ الْعٰلَمِيْنَ ۝ فنزلت الملئكة بها من السماء عليها سبعة ع ۱۵
ارغفة وسبعة احوات فاكلوا منها حتى شبعوا قاله ابن عباسؓ وفي حديث انزلت المائدة من السماء ۵
خبزا ولحما فامروا ان لا يخونوا ولا يدخروا لغد فخانوا وادخروا فرفعت فمسخوا قردة وخنازير واذكر اذْ
قَالَ اى يقول اللّٰهُ لعيسى في القيمة توبيخا لقومه يٰعِيْسَى ابْنَ مَرْيَمَ ءَاَنْتَ قُلْتَ لِلنَّاسِ اتَّخِذُوْنِيْ وَاُمِّيَ
اِلٰهَيْنِ مِنْ دُوْنِ اللّٰهِ ۭ قَالَ عيسى وقد ارعد سُبْحٰنَكَ تنزيها لك مما لا يليق بك من الشريك وغيره مَا
يَكُوْنُ يَنْۢبَغِيْ لِيْٓ اَنْ اَقُوْلَ مَا لَيْسَ لِيْ بِحَقٍّ ۘ خبر ليس ولي للتبيين اِنْ كُنْتُ قُلْتُهٗ فَقَدْ عَلِمْتَهٗ ۭ تَعْلَمُ مَا فِيْ نَفْسِيْ وَلَآ اَعْلَمُ مَا فِيْ نَفْسِكَ ۭ اى ما تخفيه من معلوماتك اِنَّكَ اَنْتَ عَلَّامُ الْغُيُوْبِ ۝ مَا قُلْتُ لَهُمْ اِلَّا
مَآ اَمَرْتَنِيْ بِهٖٓ وهو اَنِ اعْبُدُوا اللّٰهَ رَبِّيْ وَرَبَّكُمْ ۚ وَكُنْتُ عَلَيْهِمْ شَهِيْدًا رقيبا امنعهم مما يقولون مَّا دُمْتُ
فِيْهِمْ ۚ فَلَمَّا تَوَفَّيْتَنِيْ قبضتني بالرفع الى السماء كُنْتَ اَنْتَ الرَّقِيْبَ عَلَيْهِمْ ۭ الحفيظ لاعمالهم وَاَنْتَ عَلٰي
كُلِّ شَيْءٍ من قولي لهم وقولهم بعدي وغير ذلك شَهِيْدٌ ۝ مطلع عالم اِنْ تُعَذِّبْهُمْ اى من اقام على
الكفر منهم فَاِنَّهُمْ عِبَادُكَ ۚ وانت مالكهم تتصرف فيهم كيف شئت لا اعتراض عليك وَاِنْ تَغْفِرْ لَهُمْ
اى لمن امن منهم فَاِنَّكَ اَنْتَ الْعَزِيْزُ الغالب على امره الْحَكِيْمُ ۝ في صنعه قَالَ اللّٰهُ هٰذَا اى يوم
القيمة يَوْمُ يَنْفَعُ الصّٰدِقِيْنَ في الدنيا عيسى صِدْقُهُمْ ۭ لانه يوم الجزاء لَهُمْ جَنّٰتٌ تَجْرِيْ مِنْ
تَحْتِهَا الْاَنْهٰرُ خٰلِدِيْنَ فِيْهَآ اَبَدًا ۭ رَضِيَ اللّٰهُ عَنْهُمْ بطاعته وَرَضُوْا عَنْهُ ۭ بثوابه ذٰلِكَ الْفَوْزُ الْعَظِيْمُ ۝ و
لا ينفع الكاذبين في الدنيا صدقهم فيه كالكفار لما يؤمنون عند رؤية العذاب لِلّٰهِ مُلْكُ السَّمٰوٰتِ اى في يوم القيمة
وَالْاَرْضِ خزائن المطر والنبات والرزق وغيرها وَمَا فِيْهِنَّ ۭ اتى بما تغليبا لغير العاقل وَهُوَ عَلٰي كُلِّ ع ۱۶
شَيْءٍ قَدِيْرٌ ۝ ومنه اثابة الصادق وتعذيب الكاذب وخص العقل لعقل ذاته تعالى فليس عليها بقدر ۵ ۶
سُوْرَةُ الْاَنْعَامِ مكية الا وما قدروا الله الآيات الثلث والاقل تعالوا الآيات الثلث
وهي مائة وخمس او ست وستون اٰية بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِيْمِ اَلْحَمْدُ وهو الوصف بالجميل
ثابت لِلّٰهِ وهل لمراد الاعلام بذلك للايمان به او للثناء به اوهما احتمالات افيدها الثالث قاله الشيخ
في سورة الكهف الَّذِيْ خَلَقَ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضَ خصهما بالذكر لانهما اعظم المخلوقات للناظرين وَ
جَعَلَ خَلْقَ الظُّلُمٰتِ وَالنُّوْرَ ۭ اى كل ظلمة ونور وجمعها دونه لكثرة اسبابها وهذا من دلائل وحدانيته
اشار بذلك الى ان جعل بمعنى خلق فتنصب مفعولا واحدا ۱۲

ثم قال لها عودي كما كنت فعادت مشوية ثم طارت المائدة ثم عصوا بعدها فمسخوا ۱۲
كما ۵۶ قوله توبيخا لقومه جواب عما يقال ان الله تعالى عالم بكل شئ فلم كان هذا
السوال فاجاب بان المقصود منه توبيخ من كفر وهذا يؤيد ما قاله الجمهور ويضعف
الاحتمال الثاني ۱۲ ۵۷ قوله وانت قلت للناس الجمهور على ان السوال هذه يكون
في يوم القيامة وليلة سباق الآية وسياقها وقيل خاطبه به حين رفعه الى السماء والاول
هو الصحيح ۱۲ مدارك ۵۸ قوله قال عيسى وقد ارعد بضم الهمزة وكسر العين اى
اخذته الرعدة بالكسر والفتح الاضطراب ۱۲ك ۵۹ قوله ان اقول في محل رفع لانه
اسم يكون والخبر في الجار قبله اى ما ينبغي لي ۱۲ ۶۰ قوله من معلوماتك يريد ان المعنى
تعلم معلومي ولا اعلم معلومك ذكر النفس في نفسك للمشاكلة وان اريد به الحقيقة والذات
فليست المشاكلة في اطلاقها فقد ورد اطلاقها عليه سبحانه في قوله كتب على نفسه الرحمة ونحوه
بل من حيث ادخال في الظرفية ۱۲ك ۶۱ قوله وهو يريد ان قوله ان اعبدوا الله
خبر مضمر عائد الى الموصول وان مصدرية ويجوز ان يكون منصوبا بتقدير اعني ويجوز الثاني
ان يكون عطف بيان للضمير في به او بدلا منه وتعقب الاول بان عطف البيان بمنزلة
النعت فلما ان الضمير لا ينعت كذلك لا يعطف عليه عطف البيان ولم يرتض الزمخشري
كونه بدلا لبقاء الموصول بغير عائد اليه فاشار القاضي الى دفعه بانه ليس من شرط البدل
جواز طرح المبدل مطلقا ليلزم منه بقاء الموصول بلا راجع قال ولا يجوز ابداله من ما امرتني
به فانه لا يجوز على هذا ان يكون ان مصدرية فان المصدر لا يكون مفعولا لقول ولا ان
يكون مفسرة لان الامر مسند الى الله تعالى ولا تصح تفسيره باعبدوا الله ربي وربكم بل
باعبدوني او اعبدوا الله وردبانه يجوز ان يكون حكاية بالمعنى وان يكون ربي من كلام
عيسى على سبيل الادراج لا الحكاية او على اضمار اعني ونحوه ۱۲ك ۶۲ قوله فلما توفيتني
يستعمل التوفي في اخذ الشئ وافيا اى كاملا والموت نوع منه قال تعالى توفى الانفس حين
موتها والتي لم تمت في منامها وليس المراد الموت بل المراد الرفع ۱۲ صاوی ۶۳ قوله
قبضتني فسر البغوي بالقبض والاخذ من الارض كما يقال توفيت المال اذا قبضته بقوله
تعالى اني متوفيك ورافعك الى وتمسك ابن حزم بظاهر الآية فقال بموته ۱۲ك
۶۴ قوله ان تعذبهم الى الحكيم قال الزجاج علم عيسى ان منهم من آمن ومنهم من اقام على
الكفر فقال في جملتهم ان تعذبهم اى ان تعذب من كفر منهم فانهم عبادك الذين علمتهم
جاحدين لعظمتك ومكذبين لرسلك وانت العادل في ذلك فانهم قد كفروا بعد وجوب
الحجة عليهم وان تغفر لهم اى لمن اقلع منهم وآمن فذلك تفضل منك وانت عزيز لا يمتنع
عليك ما تريد حكيم في ذلك او عزيز قوي قادر على الثواب حكيم لا يعاقب الا عن حكمة وصوابه
۱۲ مدارك ۶۵ قوله يوم ينفع قرأ جمهور القراء يوم بالرفع وقرأ نافع بالنصب واختاره
ابو عبيدة فمن قرأ بالرفع قال الزجاج التقدير هذا اليوم يوم منفعة الصادقين من الكبير و
في البيضاوي او ظرف مستقر وقع خبرا اى لهذا والمعنى هذا الذي مر من كلام عيسى واقع يوم
ينفع والنصب على انه ظرف لقال وخبر هذا محذوف وتقدير الكلام قال الله تعالى هذا القول
لعيسى واقع يوم ينفع ۱۲ ۶۶ قوله في الدنيا فيه اشارة الى ان المراد بالصدق الصدق
في الدنيا فان النافع ما كان حال التكليف اه بيضاوي قوله فيه اى في يوم القيامة ۱۲
۶۷ قوله وهو على كل شئ قدير اى قدرة ناشئة عن العلم والعطاء والايجاد والافناء ۱۲ ۶۸ قوله وخص
العقل ذاته تعالى الخ لان القدرة انما تتعلق بالممكنات لا بالواجبات ولا بالمستحيلات فالمراد
بشئ كل موجود يمكن ايجاده ومر تفصيله ۱۲ روح البيان ۶۹ قوله سورة الانعام سميت بذلك
لذكر الانعام فيها من باب تسمية الكل باسم الجزء وهذه السورة نزلت جملة واحدة ما عدا الست
ايات ۱۲ صاوی ۷۰ قوله الآيات الثلاث واخرها قوله تعالى وكنتم عن آياته تستكبرون
وقوله الآيات الثلاث واخرها قوله تعالى لعلكم تتقون قال ابن عباس رضؓ كلها مكية الا ست
آيات منها فانها نزلت بالمدينة قوله وما قدروا الله حق قدره الى اخر ثلث ايات فانها نزلت
بالمدينة في رد مقالة اليهود وقوله عز وجل قل تعالوا الى قوله لعلكم تتقون وما سوى هذه الآيات
الست نزلت جملة بمكة ليلا ومعها سبعون الف ملك وزجل بالتسبيح والتحميد فقال النبي
صلى الله عليه وسلم سبحان الله وخر ساجدا وامر بكتابتها من ليلته تلك وعن النبي صلى الله عليه
وسلم انه قال من قرأ ثلث ايات من اول سورة الانعام الى قوله ما يكسبون وكل الله به
اربعين ملكا يكتبون له مثل عبادتهم الى يوم القيمة وينزل ملك من السماء ومعه مرزبة من حديد
فاذا اراد الشيطان ان يوسوس في قلبه ضربه بها ضربة كان بينه وبين العبد سبعون حجابا
فاذا كان يوم القيمة يقول الله تعالى امش في ظل وكل من ثمار جنتي واشرب من ماء السلسبيل وانت عبدي وانا ربك وعن ابي بن كعب عن النبي صلعم قال من قرأ سورة الانعام استغفر له سبعون الف ملك بعدد كل آية من
سورة الانعام يوما وليلة من تفسير الزاهدي وغيره وفي الخطيب وردي مرفوعا من قرأ سورة الانعام يصلي عليه اولئك السبعون الف ملك ليلا ونهارا ۱۲ ۷۱ قوله وهو الوصف بالجميل وزاد غيره في ذلك كون الوصف بالجميل على جهة التعظيم والتبجيل
اى ظاهرا وباطنا ليخرج نحو ذاق انك انت العزيز الكريم فانه على جهة التهكم لا على جهة التعظيم وهذا هو الحمد اللغوي واما الحمد الاصطلاحي فهو فعل ينبئ عن تعظيم المنعم بسبب كونه منعما من الجل ۱۲ ۷۲ قوله هل المراد الاعلام بذلك اى فتكون جملة خبرية
لفظا ومعنى وقوله او الثناء به اى فهي خبرية لفظا وانشائية معنى ۱۲ صاوی ۷۳ قوله قاله الشيخ اى قال ما ذكر وهو قوله وهو الوصف بالجميل الى اخر العبارة ۱۲ ۷۴ قوله وجعل خلق والفرق بين خلق وجعل الذي له مفعول واحد ان الخلق فيه معنى التقدير
الجعل فيه معنى التضمين ۱۲ بيضاوي ۷۵ اى الشيخ بخطيب ۱۲ ۷۶ اى جعل الشئ في ضمن شئ بان يحصل منه او اليه او يصيره اياه او ينقل منه او اليه وبالجملة فيه اعتبار شيئين او ارتباط بينهما ۱۲ ۷۷ اشار الى ان الماضي بمعنى المضارع كما في قوله تعالى ونادى اصحاب الجنة ۱۲

ثُمَّ الَّذِينَ كَفَرُوا بِرَبِّهِمْ يَعْدِلُونَ ۝ هُوَ الَّذِي خَلَقَكُمْ مِنْ طِينٍ ثُمَّ قَضَىٰ أَجَلًا وَأَجَلٌ مُسَمًّى عِنْدَهُ ثُمَّ أَنْتُمْ تَمْتَرُونَ ۝ وَهُوَ اللَّهُ فِي السَّمَاوَاتِ وَفِي الْأَرْضِ يَعْلَمُ سِرَّكُمْ وَجَهْرَكُمْ وَيَعْلَمُ مَا تَكْسِبُونَ ۝ وَمَا تَأْتِيهِمْ مِنْ آيَةٍ مِنْ آيَاتِ رَبِّهِمْ إِلَّا كَانُوا عَنْهَا مُعْرِضِينَ ۝ فَقَدْ كَذَّبُوا بِالْحَقِّ لَمَّا جَاءَهُمْ فَسَوْفَ يَأْتِيهِمْ أَنْبَاءُ مَا كَانُوا بِهِ يَسْتَهْزِئُونَ ۝ أَلَمْ يَرَوْا كَمْ أَهْلَكْنَا مِنْ قَبْلِهِمْ مِنْ قَرْنٍ مَكَّنَّاهُمْ فِي الْأَرْضِ مَا لَمْ نُمَكِّنْ لَكُمْ وَأَرْسَلْنَا السَّمَاءَ عَلَيْهِمْ مِدْرَارًا وَجَعَلْنَا الْأَنْهَارَ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهِمْ فَأَهْلَكْنَاهُمْ بِذُنُوبِهِمْ وَأَنْشَأْنَا مِنْ بَعْدِهِمْ قَرْنًا آخَرِينَ ۝ وَلَوْ نَزَّلْنَا عَلَيْكَ كِتَابًا فِي قِرْطَاسٍ فَلَمَسُوهُ بِأَيْدِيهِمْ لَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا إِنْ هَٰذَا إِلَّا سِحْرٌ مُبِينٌ ۝ وَقَالُوا لَوْلَا أُنْزِلَ عَلَيْهِ مَلَكٌ وَلَوْ أَنْزَلْنَا مَلَكًا لَقُضِيَ الْأَمْرُ ثُمَّ لَا يُنْظَرُونَ ۝ وَلَوْ جَعَلْنَاهُ مَلَكًا لَجَعَلْنَاهُ رَجُلًا وَلَلَبَسْنَا عَلَيْهِمْ مَا يَلْبِسُونَ ۝ وَلَقَدِ اسْتُهْزِئَ بِرُسُلٍ مِنْ قَبْلِكَ فَحَاقَ بِالَّذِينَ سَخِرُوا مِنْهُمْ مَا كَانُوا بِهِ يَسْتَهْزِئُونَ ۝ قُلْ سِيرُوا فِي الْأَرْضِ ثُمَّ انْظُرُوا كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الْمُكَذِّبِينَ ۝ قُلْ لِمَنْ مَا فِي السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ قُلْ لِلَّهِ كَتَبَ عَلَىٰ نَفْسِهِ الرَّحْمَةَ لَيَجْمَعَنَّكُمْ إِلَىٰ يَوْمِ الْقِيَامَةِ لَا رَيْبَ فِيهِ الَّذِينَ خَسِرُوا أَنْفُسَهُمْ فَهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ ۝ وَلَهُ مَا سَكَنَ فِي اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ وَهُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ ۝ قُلْ أَغَيْرَ اللَّهِ أَتَّخِذُ وَلِيًّا فَاطِرِ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ وَهُوَ يُطْعِمُ وَلَا يُطْعَمُ

۱۰ ع

۱ قولہ برہم یعدلون اے یسوون بہ الاوثان تقول عدلت ہذا بہذا اذا سویتہ بہ والباء فی برہم یعدلون صلۃ للعدل ۱۱ الکفار ثم الذین کفروا برہم یعدلون عنہ اے یعرضون عنہ فتکون الباء صلۃ للکفر وصلۃ یعدلون اے عنہ محذوفۃ ویؤید الاحتمال الاول فی آخر السورۃ وہم عنہا یعدلون ۱۲ ۲ قولہ خلق ابیکم ادم منہ دفع بذلک مایقال انہم مخلوقون من النطفۃ لا من الطین فاجاب بان الکلام علی حذف مضاف وذلک الطین الذی خلق منہ آدم فیہ من کل لون وعجن بکل ماء فخلق اللہ اولادہ مختلفۃ الالوان والاخلاق فاختلاف الالوان من اختلاف الوان طینۃ ابیہم واختلاف الاخلاق من اختلاف المیاہ التی عجنت بہا تلک الطینۃ ۱۲ صاوی مختصراً ۳ قولہ اجلا الاجل یطلق علی الوقت المعین لانقضاء شیء وبما یقع فیہ مجازا کالموت ومجموع المدۃ کالعمر فاشار المصنف الی ان المراد بہنا الاخیر وقد یفسر بالاول ۱۲ ک ۴ قولہ واجل مسمی عندہ اے وہو اجل القیامۃ وقال الحسن الاول من وقت الولادۃ الی وقت الموت والثانی من وقت الموت الی البعث فان کان الرجل برا تقیا وصولا للرحم زید لہ من اجل البعث فی اجل العمر وان کان فاجرا قاطعا للرحم نقص من اجل العمر وزید فی اجل البعث وذلک قولہ تعالی وما یعمر من معمر ولا ینقص من عمرہ الا فی کتاب ۱۲ خطیب

۵ قولہ وہو اللہ الضمیر للہ واللہ خبرہ وقولہ تعالی فی السموات متعلق بمعنی اسم اللہ والمعنی ہو المستحق للعبادۃ فیہم ۱۲ بیضاوی ۶ قولہ یعلم سرکم وجہرکم الجملۃ خبر ثان ولعلہ اراد بالسر والجہر ما یخفی وما یظہر من احوال الانفس وبالمکتسب اعمال الجوارح فاتضح الفرق بین المعطوف والمعطوف علیہ واندفع الاشکال المشہور ۱۲ ۷ قولہ ویعلم ما تکسبون ان قلت ان الکسب لا یخرج عن السر والجہر والعطف یقتضی المغایرۃ اجیب بان المراد بالکسب ما یترتب علیہ من الثواب والعقاب والمعنی یعلم اعمالکم واقوالکم السریۃ والجہریۃ ویعلم جزاء ہا من ثواب وعقاب ۱۲ صاوی ۸ قولہ من آیۃ الخ بیان لزیادۃ تجہم وکفرہم بعد ظہور الآیات البینات وکلام مستانف ۱۲ صاوی ۹ قولہ فسوف یاتیہم انباء ما کانوا بہ یستہزؤن لما ء النبا الشیء الذی کانوا بہ یستہزؤن وہو القرآن اے اخبارہ واحوالہ یعنی سیعلمون بای شیء استہزؤا وذلک عند ارسال العذاب علیہم فی الدنیا او یوم القیامۃ او عند ظہور الاسلام وعلو کلمتہ ۱۲ مدارک ۱۰ قولہ عواقب اے المراد بالانباء ہنا عواقب استہزائہم ۱۲ جمل ۱۱ قولہ من قرن فی القاموس القرن اربعون سنۃ او عشرۃ او اربعون او ثلثون او خمسون او ستون او سبعون او ثمانون او مائۃ او مائۃ وعشرون والاول اصح لقولہ صلی اللہ علیہ وسلم لا نس عش قرنا وعاش مائۃ او کل امۃ ہلکت فلم یبق منہا احد انتہی والمناسب بالمقام المعنی الاخیر کما فسر بہ المص ۱۲ ک ۱۲ قولہ مالم نمکن لکم الخ والمعنی لم نعط اہل مکۃ نحو ما اعطینا عادا وثمود وغیرہم من البسط فی الاجسام والسعۃ فی الاموال والاستظہار باسباب الدنیا ۱۲ ک ۱۳ قولہ فیہ التفات عن الغیبۃ ونکتتہ الاعتناء بشان المخاطبین حیث خاطبہم مشافہۃ ۱۲ صاوی ۱۴ قولہ انشانا من بعدہم قرنا کلام مستانف ودفع بہ مایقال حیث ہلک من ہلک فقد خرب الکون فاجاب بانہ کلما ہلک جماعۃ اتی بغیرہم فانہ قادر علی ذلک والقادر لا یعجزہ شیء ۱۲ صاوی ۱۵ قولہ ولو انزلنا الخ نزلت ہذہ الآیۃ لما قال النضر بن الحرث وعبد اللہ بن امیۃ ونوفل بن خویلد یا محمد لن نؤمن بک حتی تاتینا بکتاب من عند اللہ تعالی ومعہ اربعۃ من الملائکۃ یشہدون علیہ انہ من عند اللہ وانک رسولہ فنزلت ہذہ الآیۃ ۱۲ خطیب ۱۶ قولہ اذا لاتوہ الخ اے ولذلک کان یاتی الانبیاء علی صورۃ رجل ولم یر الملک علی صورتہ الاصلیۃ احد من البشر الا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مرتین مرۃ فی الارض عند غار حراء ومرۃ فی السماء عند سدرۃ المنتہی لیلۃ الاسراء ۱۲ صاوی ۱۷ قولہ للبسنا علیہم الخ جواب محذوف اے لو جعلناہ رجلا للبسنا اے لخلطنا علیہم ما یخلطون علی انفسہم فیقولون ما ہذا الا بشر مثلکم ۱۲ بیضاوی ۱۸ قولہ بان یقولوا الخ اے اذ سبیلہ کسبیلک یا محمد فانہم یقولون اذا اراد الملک فی صورۃ الانسان ہذا انسان ولیس بملک یقال لبست الامر علی القوم والبسہ اذا شبہتہ واشکلتہ علیہم ثم سلے نبیہ علی ما اصابہ من استہزاء قومہ بقولہ ولقد استہزئ ۱۲ مد ۱۹ قولہ فحاق بالذین سخروا منہم فقولہ منہم متعلق بسخر والقولہ فیسخرون منہم والضمیر للرسل والدال فی لقد مکسور عند ابی عمرو وعاصم للتقاء الساکنین ومضموم عند غیرہما اتباعا للضم الثناء ۱۲ مدارک ۲۰ قولہ قل لہم سیروا الخ قال الامام البغوی یحتمل ان یکون ہذا سیرا بالعقول والفکرۃ ویحتمل بالاقدام ک وفی المدارک الفرق بین فانظروا وبین ثم انظروا ان النظر جعل مسببا عن السیر فی فانظروا فکانہ قیل سیروا لاجل النظر ولا تسیروا سیر الغافلین ومعنی سیروا فی الارض ثم انظروا اباحۃ السیر فی الارض للتجارۃ وغیرہا وایجاب النظر فی آثار الہالکین ونبہ علی ذلک ثم لتباعد ما بین الواجب والمباح ۱۲ ۲۱ قولہ لتعتبروا الخ تعتظوا فالسیر والتفکر یحصل الاستدلال والنور التام ومن ہنا اخذت الصوفیۃ السیاحۃ لان من جملۃ ما یعین علی الوصول الی اللہ والترقی الی المعارف النظر والتفکر فی مصنوعاتہ قال تعالی سنریہم آیاتنا فی الآفاق الخ ۱۲ صاوی ۲۲ قولہ لاجواب غیرہ لانہ المتعین للجواب بالاتفاق اذ لا یمکنہم ان یذکروا غیرہ ۱۲ خطیب ۲۳ قولہ کتب قال ابن عباس اوجب علی نفسہ الرحمۃ علی مصدق الآیات واصل کتب اوجب لاکن لا یجوز الاجزاء علی ظاہرہ اذ لا یجب علی اللہ شیء بل یوجبہ فالمراد بہ انہ وعد ذلک وعدا موکدا فہو منجزہ لذلک الوعد ۱۲ تفسیر الزاہدی ۲۴ قولہ الذین خسروا الذین مبتدأ وخبرہ صلۃ وانفسہم مفعول لخسروا وقولہ فہم لا یؤمنون مبتدأ وخبر والجملۃ خبر المبتدأ ان قلت ان ظاہر الآیۃ ان عدم الایمان مسبب عن الخسران مع ان الخسران مسبب عن عدم الایمان اجیب بان المعنی الذین خسروا فی علم اللہ اے قضی علیہم بالخسران ازلا فہم لا یؤمنون فیما لا یزال فالآیۃ باعتبار ما فی علم اللہ ۱۲ ۲۵ قولہ ما سکن من السکنی فیشتمل المتحرک والساکن ولذلک فسرہ الشارح بحل اے استقر فیشتمل القسمین ۱۲ جمل ۲۶ قولہ کل شیء اے من المتحرک والساکن فاکتفی باحد الضدین عن الآخر کقولہ تقیکم الحر والبرد وذکر السکون لانہ اکثر من الحرکۃ وہو احتجاج علی المشرکین لانہم ینکرون انہ خالق الکل ومدبرہ ۱۲ ثم ۲۷ قولہ الغیر اللہ ردلقولہم لہ کیف تترک دین ابائک وغیر مفعول اول لاتخذ واو قدمہ اعتناء بنفی الغیریۃ ووليا مفعول ثان ۱۲ صاوی ۲۸ قولہ ولیا والمراد بالولی المعبود لانہ رد لمن دعاہ الی الشرک ۱۲ بیضاوی ۔ ۲۹ اے لتاکید الاستغراق الحاصل من کون النکرۃ فی سیاق النفی ومن الثانیۃ تبعیضیۃ ۱۲ ۳۰ من استفہام ومابمعنی الذی فی الرفع ابتداء اول من خبرہ ۱۲ ۔

وَهُوَ يُطْعِمُ وَلَا يُطْعَمُ ۬ يَرْزُقُ وَلَا يُرْزَقُ ۬ قُلْ إِنِّي أُمِرْتُ أَنْ أَكُونَ أَوَّلَ مَنْ أَسْلَمَ لِلَّهِ تعالى مِنْ هٰذِهِ الْأُمَّةِ وَ
قِيلَ لِي لَا تَكُونَنَّ مِنَ الْمُشْرِكِينَ ۝ بِهِ قُلْ إِنِّي أَخَافُ إِنْ عَصَيْتُ رَبِّي بِعِبَادَةِ غَيْرِهِ عَذَابَ يَوْمٍ عَظِيمٍ ۝ هُوَ
عطفت على امرت بتقدير بالقول ۱۲ ۔ الشرط معترضة ۱۲ منه
يَوْمُ الْقِيٰمَةِ مَنْ يُصْرَفْ بِالْبِنَاءِ لِلْمَفْعُولِ أَيِ الْعَذَابِ وَلِلْفَاعِلِ أَيِ اللّٰهِ وَالْعَائِدُ مَحْذُوفٌ عَنْهُ يَوْمَئِذٍ فَقَدْ رَحِمَهُ ط
للآخر ۱۲ بيان للضمير الثاني ۱۲ك
تعالى أَيْ أَرَادَ لَهُ الْخَيْرَ وَذٰلِكَ الْفَوْزُ الْمُبِينُ ۝ النَّجَاةُ الظَّاهِرَةُ وَإِنْ يَمْسَسْكَ اللّٰهُ بِضُرٍّ بَلَاءٍ كَمَرَضٍ وَفَقْرٍ فَلَا كَاشِفَ
رَافِعَ لَهُ إِلَّا هُوَ وَإِنْ يَمْسَسْكَ بِخَيْرٍ كَصِحَّةٍ وَغِنًى فَهُوَ عَلٰى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ۝ وَمِنْهُ مَسُّكَ بِهِ وَلَا يَقْدِرُ عَلٰى رَدِّهِ عَنْكَ
غَيْرُهُ وَهُوَ الْقَاهِرُ الْقَادِرُ الَّذِي لَا يَعْجِزُهُ شَيْءٌ مُسْتَعْلِيًا فَوْقَ عِبَادِهِ ط وَهُوَ الْحَكِيمُ فِي خَلْقِهِ الْخَبِيرُ ۝ بِبَوَاطِنِهِمْ
كَظَوَاهِرِهِمْ وَنَزَلَ لَمَّا قَالُوا لِلنَّبِيِّ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ائْتِنَا بِمَنْ يَشْهَدُ لَكَ بِالنُّبُوَّةِ فَإِنَّ أَهْلَ الْكُتُبِ أَنْكَرُوكَ قُلْ لَهُمْ
أَيُّ شَيْءٍ أَكْبَرُ شَهَادَةً ط تَمْيِيزٌ مَحْوَلٌ عَنِ الْمُبْتَدَإِ قُلِ اللّٰهُ إِنْ لَمْ يَقُولُوهُ لِأَنَّ الْجَوَابَ غَيْرُهُ هُوَ شَهِيدٌ بَيْنِي وَبَيْنَكُمْ ق عَلٰى
أي الله اكبر شهادة ۱۲ك ۔ أي الله شهيد بيني وبينكم ۱۲ك
صِدْقِي وَأُوحِيَ إِلَيَّ هٰذَا الْقُرْآنُ لِأُنْذِرَكُمْ بِهِ يَا أَهْلَ مَكَّةَ وَمَنْ بَلَغَ ۬ عَطْفٌ عَلٰى ضَمِيرِ أُنْذِرَكُمْ أَيْ بَلَغَهُ الْقُرْآنُ مِنَ
الْإِنْسِ وَالْجِنِّ أَئِنَّكُمْ لَتَشْهَدُونَ أَنَّ مَعَ اللّٰهِ آلِهَةً أُخْرٰى ط اسْتِفْهَامُ إِنْكَارٍ قُلْ لَا أَشْهَدُ بِذٰلِكَ قُلْ إِنَّمَا
هُوَ إِلٰهٌ وَاحِدٌ وَإِنَّنِي بَرِيءٌ مِمَّا تُشْرِكُونَ ۝ مَعَهُ مِنَ الْأَصْنَامِ الَّذِينَ آتَيْنٰهُمُ الْكِتٰبَ يَعْرِفُونَهُ أَيْ مُحَمَّدًا بِنَعْتِهِ
أي بوصفه والضمير لمحمد ۱۲ أي القرآن ۱۲ك
فِي كُتُبِهِمْ كَمَا يَعْرِفُونَ أَبْنَاءَهُمُ الَّذِينَ خَسِرُوا أَنْفُسَهُمْ فَهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ ۝ بِهِ وَمَنْ أَيْ لَا أَحَدَ أَظْلَمُ
مِمَّنِ افْتَرٰى عَلَى اللّٰهِ كَذِبًا بِنِسْبَةِ الشَّرِيكِ إِلَيْهِ أَوْ كَذَّبَ بِآيٰتِهِ ط الْقُرْآنِ إِنَّهُ أَيِ الشَّأْنَ لَا يُفْلِحُ الظّٰلِمُونَ ۝
بِذٰلِكَ وَاذْكُرْ يَوْمَ نَحْشُرُهُمْ جَمِيعًا ثُمَّ نَقُولُ لِلَّذِينَ أَشْرَكُوا أَيْنَ شُرَكَاؤُكُمُ الَّذِينَ كُنْتُمْ تَزْعُمُونَ ۝
انهم شركاء الله ثم لم تكن بالتاء والياء فتنتهم بالنصب والرفع أي معذرتهم ۱۲ك
إِنْهُمْ شُرَكَاءُ اللّٰهِ ثُمَّ لَمْ تَكُنْ بِالتَّاءِ وَالْيَاءِ فِتْنَتُهُمْ بِالنَّصْبِ وَالرَّفْعِ أَيْ مَعْذِرَتُهُمْ إِلَّا أَنْ قَالُوا أَيْ قَوْلُهُمْ وَاللّٰهِ
فيه قراءتان بالنصب والرفع ۱۲ك
رَبِّنَا بِالْجَرِّ نَعْتٌ وَالنَّصْبِ نِدَاءٌ مَا كُنَّا مُشْرِكِينَ ۝ قَالَ تَعَالٰى انْظُرْ يَا مُحَمَّدُ كَيْفَ كَذَبُوا عَلٰى أَنْفُسِهِمْ بِنَفْيِ الشِّرْكِ
للآخر ۱۲ك
عَنْهُمْ وَضَلَّ غَابَ عَنْهُمْ مَا كَانُوا يَفْتَرُونَ ۝ عَلَى اللّٰهِ تَعَالٰى مِنَ الشُّرَكَاءِ وَمِنْهُمْ مَنْ يَسْتَمِعُ إِلَيْكَ إِذَا قَرَأْتَ
وَجَعَلْنَا عَلٰى قُلُوبِهِمْ أَكِنَّةً أَغْطِيَةً لِئَلَّا يَفْقَهُوهُ أَنْ يَفْهَمُوا الْقُرْآنَ وَفِي آذَانِهِمْ وَقْرًا صَمَمًا فَلَا يَسْمَعُونَهُ
نقلا عن البيضاوي ۱۲ منه
سَمَاعَ قَبُولٍ وَإِنْ يَرَوْا كُلَّ آيَةٍ لَا يُؤْمِنُوا بِهَا حَتّٰى إِذَا جَاءُوكَ يُجَادِلُونَكَ يَقُولُ الَّذِينَ كَفَرُوا إِنْ مَا هٰذَا الْقُرْآنُ
إِلَّا أَسَاطِيرُ الْأَوَّلِينَ ۝ كَالْأَضَاحِيكِ وَالْأَعَاجِيبِ جَمْعُ أُسْطُورَةٍ بِالضَّمِّ وَهُمْ يَنْهَوْنَ النَّاسَ
جمع الكذوبة ۱۲ك ۔ أي المشركون ۱۲ منه
عَنْهُ أَيْ عَنِ اتِّبَاعِ النَّبِيِّ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَيَنْأَوْنَ يَتَبَاعَدُونَ عَنْهُ فَلَا يُؤْمِنُونَ بِهِ وَقِيلَ نَزَلَتْ فِي
أي أو عن القرآن والإيمان به ۱۲ منه
أَبِي طَالِبٍ كَانَ يَنْهٰى عَنْ أَذَاهُ وَلَا يُؤْمِنُ بِهِ وَإِنْ مَا يُهْلِكُونَ بِالنَّأْيِ عَنْهُ إِلَّا أَنْفُسَهُمْ لِأَنَّ ضَرَرَهُ
أي للبعد ۱۲ك
عَلَيْهِمْ وَمَا يَشْعُرُونَ ۝ بِذٰلِكَ وَلَوْ تَرٰى يَا مُحَمَّدُ إِذْ وُقِفُوا عَرَضُوا عَلَى النَّارِ فَقَالُوا لِلتَّنْبِيهِ لَيْتَنَا نُرَدُّ
كلا وما ۱۲ك

وَلَا نُكَذِّبَ بِآيٰتِ رَبِّنَا وَنَكُونَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ ۝ بَلْ ظَهَرَ لَهُمْ بَدَا مَا كَانُوا يُخْفُونَ مِنْ قَبْلُ مِنْ نِفَاقِهِمْ
وَلَوْ رُدُّوا لَعَادُوا لِمَا نُهُوا عَنْهُ وَإِنَّهُمْ لَكٰذِبُونَ ۝ فِي قَوْلِهِمْ لَوْ رُدِدْنَا وَقَالُوا أَيِ الْكُفَّارُ مُنْكِرِينَ الْبَعْثَ
إِنْ هِيَ إِلَّا حَيَاتُنَا الدُّنْيَا وَمَا نَحْنُ بِمَبْعُوثِينَ ۝ بَعْدَ الْمَوْتِ وَلَوْ تَرٰى إِذْ وُقِفُوا عَلٰى رَبِّهِمْ ط قَالَ أَلَيْسَ هٰذَا
بِالْحَقِّ قَالُوا بَلٰى وَرَبِّنَا قَالَ فَذُوقُوا الْعَذَابَ بِمَا كُنْتُمْ تَكْفُرُونَ ۝ قَدْ خَسِرَ الَّذِينَ كَذَّبُوا بِلِقَاءِ اللّٰهِ
أي بالبعث ۱۲ منه
حَتّٰى إِذَا جَاءَتْهُمُ السَّاعَةُ الْقِيٰمَةُ بَغْتَةً فَجْأَةً قَالُوا يَا حَسْرَتَنَا عَلٰى مَا فَرَّطْنَا قَصَّرْنَا فِي الْعَمَلِ لِأَجْلِهَا
وَهُمْ يَحْمِلُونَ أَوْزَارَهُمْ عَلٰى ظُهُورِهِمْ ط حَالٌ مِنْهُمْ أَلَا سَاءَ بِئْسَ مَا يَزِرُونَ ۝ أَوْزَارُهُمْ
وَمَا الْحَيٰوةُ الدُّنْيَا إِلَّا لَعِبٌ وَلَهْوٌ ط بَاطِلٌ يَشْغَلُ عَنِ الْآخِرَةِ وَلَلدَّارُ الْآخِرَةُ خَيْرٌ لِلَّذِينَ يَتَّقُونَ ط الشِّرْكَ
أَفَلَا تَعْقِلُونَ ۝ يَا أَهْلَ مَكَّةَ ذٰلِكَ فَتُؤْمِنُونَ قَدْ نَعْلَمُ إِنَّهُ لَيَحْزُنُكَ الَّذِي يَقُولُونَ ط مِنْ أَنَّهُ سِحْرٌ وَشِعْرٌ
فَإِنَّهُمْ لَا يُكَذِّبُونَكَ بِقُلُوبِهِمْ وَلٰكِنَّ الظّٰلِمِينَ ۝ بِجُحُودِهِمْ بِآيٰتِ اللّٰهِ يَجْحَدُونَ ۝ يُنْكِرُونَ وَلَقَدْ كُذِّبَتْ
رُسُلٌ مِنْ قَبْلِكَ فَصَبَرُوا عَلٰى مَا كُذِّبُوا وَأُوذُوا حَتّٰى أَتٰهُمْ نَصْرُنَا ط عَلٰى الْمُكَذِّبِينَ لَهُمْ وَلَا مُبَدِّلَ لِكَلِمٰتِ اللّٰهِ
مَا أُوعِدَ بِهِ الْمُكَذِّبُونَ مِنَ النَّصْرِ وَلَقَدْ جَاءَكَ مِنْ نَبَإِ خَبَرِ الْمُرْسَلِينَ ۝ مَا يُسَلِّي قَلْبَكَ وَإِنْ كَانَ كَبُرَ عَظُمَ
عَلَيْكَ إِعْرَاضُهُمْ فَإِنِ اسْتَطَعْتَ أَنْ تَبْتَغِيَ تَطْلُبَ نَفَقًا سَرَبًا فِي الْأَرْضِ أَوْ سُلَّمًا مِصْعَدًا فِي السَّمَاءِ فَتَأْتِيَهُمْ
بِآيَةٍ مِمَّا اقْتَرَحُوهُ فَافْعَلْ وَلَوْ شَاءَ اللّٰهُ جَمْعَهُمْ عَلَى الْهُدٰى لَجَمَعَهُمْ فَلَا تَكُونَنَّ مِنَ الْجٰهِلِينَ ۝ بِأَنَّ اللّٰهَ
لَا يَشَاءُ ذٰلِكَ إِنَّمَا يَسْتَجِيبُ لَكَ الَّذِينَ يَسْمَعُونَ ط سَمَاعَ تَدَبُّرٍ وَقَبُولٍ وَالْمَوْتٰى يَبْعَثُهُمُ اللّٰهُ ثُمَّ إِلَيْهِ يُرْجَعُونَ ۝
فَيُجَازِيهِمْ وَقَالُوا أَيْ كُفَّارُ مَكَّةَ لَوْلَا هَلَّا نُزِّلَ عَلَيْهِ آيَةٌ مِنْ رَبِّهِ قُلْ إِنَّ اللّٰهَ قَادِرٌ عَلٰى أَنْ يُنَزِّلَ آيَةً
وَلٰكِنَّ أَكْثَرَهُمْ لَا يَعْلَمُونَ ۝ أَنَّ فِي إِنْزَالِهَا ضَرَرًا عَلَيْهِمْ لِاقْتِرَاحِهِمْ لَهَا وَمَا مِنْ دَابَّةٍ تَدُبُّ عَلَى الْأَرْضِ
وَلَا طٰئِرٍ يَطِيرُ بِجَنَاحَيْهِ إِلَّا أُمَمٌ أَمْثَالُكُمْ ط فِي كَوْنِهَا مَخْلُوقَةً لِلَّهِ تَعَالٰى رَازِقَةً لَهُ مُدَبِّرَةً لَهُ مُسَخَّرَةً
مَا فَرَّطْنَا فِي الْكِتٰبِ مِنْ شَيْءٍ ط مِمَّا يَحْتَاجُ إِلَيْهِ الدِّينُ ثُمَّ إِلٰى رَبِّهِمْ يُحْشَرُونَ ۝ بَعْدَ الْمَوْتِ لِلْجَزَاءِ
وَالَّذِينَ كَذَّبُوا بِآيٰتِنَا صُمٌّ بُكْمٌ عُمْيٌ ۝ عَنِ الْحَقِّ فَلَا يَسْمَعُونَهُ وَلَا يَنْطِقُونَ بِهِ وَلَا يُبْصِرُونَهُ مَنْ يَشَإِ اللّٰهُ
إِضْلَالَهُ يُضْلِلْهُ وَمَنْ يَشَأْ هُدَاهُ يَجْعَلْهُ عَلٰى الْهُدٰى ۝ قُلْ أَرَأَيْتَكُمْ أَخْبِرُونِي إِنْ أَتٰكُمْ عَذَابُ اللّٰهِ أَوْ أَتَتْكُمُ
السَّاعَةُ أَغَيْرَ اللّٰهِ تَدْعُونَ ط تَسْتَغِيثُونَ بِهِ فَيُغِيثُكُمْ إِنْ كُنْتُمْ صٰدِقِينَ ۝ أَنَّ آلِهَتَكُمْ تَنْفَعُكُمْ فِي ذٰلِكَ بَلْ
إِيَّاهُ وَحْدَهُ تَدْعُونَ فَيَكْشِفُ مَا تَدْعُونَ إِلَيْهِ إِنْ شَاءَ كَشْفَهُ وَتَنْسَوْنَ تَتْرُكُونَ مَا تُشْرِكُونَ ۝ بِهِ مِنَ الْأَصْنَامِ
فَلَا تَدْعُونَهَا وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا إِلٰى أُمَمٍ مِنْ قَبْلِكَ فَأَخَذْنٰهُمْ بِالْبَأْسَاءِ الْفَقْرِ وَالضَّرَّاءِ الْأَمْرَاضِ لَعَلَّهُمْ يَتَضَرَّعُونَ ۝
يَتَذَلَّلُونَ فَلَوْلَا هَلَّا إِذْ جَاءَهُمْ بَأْسُنَا تَضَرَّعُوا وَلٰكِنْ قَسَتْ غَلُظَتْ قُلُوبُهُمْ وَزَيَّنَ لَهُمُ الشَّيْطٰنُ مَا كَانُوا
يَعْمَلُونَ ۝ مِنَ الْمَعَاصِي فَلَمَّا نَسُوا تَرَكُوا مَا ذُكِّرُوا بِهِ مِنَ الْبَأْسَاءِ وَالضَّرَّاءِ فَتَحْنَا عَلَيْهِمْ أَبْوَابَ كُلِّ شَيْءٍ
مِنَ الرِّزْقِ اسْتِدْرَاجًا حَتّٰى إِذَا فَرِحُوا بِمَا أُوتُوا مِنَ الدُّنْيَا أَخَذْنٰهُمْ بَغْتَةً فَإِذَا هُمْ مُبْلِسُونَ ۝ آيِسُونَ مِنْ كُلِّ خَيْرٍ
فَقُطِعَ دَابِرُ آخِرُ الْقَوْمِ الَّذِينَ ظَلَمُوا ط أَنْفُسَهُمْ بِالشِّرْكِ وَالْمَعَاصِي وَالْحَمْدُ لِلّٰهِ رَبِّ الْعٰلَمِينَ ۝ عَلٰى إِهْلَاكِ
الظّٰلِمِينَ قُلْ أَرَأَيْتُمْ أَخْبِرُونِي إِنْ أَخَذَ اللّٰهُ سَمْعَكُمْ وَأَبْصٰرَكُمْ وَخَتَمَ طَبَعَ عَلٰى قُلُوبِكُمْ فَأَذْهَبَهَا مَنْ إِلٰهٌ
غَيْرُ اللّٰهِ يَأْتِيكُمْ بِهَا ط أَيْ لَا يَقْدِرُ عَلٰى ذٰلِكَ أَحَدٌ انْظُرْ كَيْفَ نُصَرِّفُ نُكَرِّرُ الْآيٰتِ لَعَلَّهُمْ يَفْقَهُونَ ۝ يَتَدَبَّرُونَ
قُلْ أَرَأَيْتَكُمْ أَخْبِرُونِي إِنْ أَتٰكُمْ عَذَابُهُ بَغْتَةً لَيْلًا أَوْ جَهْرَةً نَهَارًا هَلْ يُهْلَكُ إِلَّا الْقَوْمُ الظّٰلِمُونَ ۝ أَنْفُسَهُمْ
بِالْكُفْرِ وَالْمَعَاصِي وَمَا نُرْسِلُ الْمُرْسَلِينَ إِلَّا مُبَشِّرِينَ بِالثَّوَابِ لِمَنْ آمَنَ وَمُنْذِرِينَ بِالْعِقَابِ لِمَنْ كَفَرَ فَمَنْ آمَنَ
بِهِمْ وَأَصْلَحَ عَمَلَهُ فَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ فِي الْآخِرَةِ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ ۝ عَلٰى مَا فَاتَهُمْ فِي الدُّنْيَا وَالَّذِينَ كَذَّبُوا
بِآيٰتِنَا يُصِيبُهُمُ الْعَذَابُ بِمَا كَانُوا يَفْسُقُونَ ۝ يَخْرُجُونَ عَنِ الطَّاعَةِ قُلْ لَا أَقُولُ لَكُمْ عِنْدِي خَزَائِنُ اللّٰهِ
فَأَعْطِيَكُمْ مَا تَطْلُبُونَ مِنَ الْعَذَابِ وَلَا أَعْلَمُ الْغَيْبَ فَأُخْبِرَكُمْ بِمَا تَسْأَلُونَ عَنْهُ مِنْ وَقْتِهِ وَلَا أَقُولُ لَكُمْ إِنِّي
مَلَكٌ إِنْ أَتَّبِعُ إِلَّا مَا يُوحٰى إِلَيَّ ط مِنْ رَبِّي قُلْ هَلْ يَسْتَوِي الْأَعْمٰى الْكَافِرُ وَالْبَصِيرُ الْمُؤْمِنُ أَفَلَا تَتَفَكَّرُونَ ۝
فَتَعْلَمُوا أَنَّ الْمُؤْمِنَ لَا يُسَاوِي الْكَافِرَ وَأَنْذِرْ بِهِ الْقُرْآنِ الَّذِينَ يَخَافُونَ أَنْ يُحْشَرُوا إِلٰى رَبِّهِمْ لَيْسَ لَهُمْ مِنْ دُونِهِ
مِنْ زَائِدَةٌ وَلِيٌّ يَنْصُرُهُمْ وَلَا شَفِيعٌ يَشْفَعُ لَهُمْ لَعَلَّهُمْ يَتَّقُونَ ۝ الشِّرْكَ وَلَا تَطْرُدِ الَّذِينَ يَدْعُونَ رَبَّهُمْ
بِالْغَدٰوةِ وَالْعَشِيِّ يُرِيدُونَ وَجْهَهُ ط رِضَاهُ مَا عَلَيْكَ مِنْ حِسَابِهِمْ مِنْ شَيْءٍ وَمَا مِنْ حِسَابِكَ عَلَيْهِمْ مِنْ شَيْءٍ
فَتَطْرُدَهُمْ فَتَكُونَ مِنَ الظّٰلِمِينَ ۝ جَوَابُ النَّفْيِ وَكَذٰلِكَ فَتَنَّا بَعْضَهُمْ بِبَعْضٍ أَيْ ابْتَلَيْنَا الشَّرِيفَ بِالْوَضِيعِ
وَالْغَنِيَّ بِالْفَقِيرِ لِيَقُولَ الشَّرِيفُ أَهٰؤُلَاءِ مَنَّ اللّٰهُ عَلَيْهِمْ بِالْإِيمَانِ دُونَنَا فَيَكُونُ ذٰلِكَ حُجَّةً عَلَيْنَا فَنُؤْمِنُ
وَيَقُولَ الْفَقِيرُ لِلْغَنِيِّ مَا أَغْنَى اللّٰهُ عَنْكَ هٰؤُلَاءِ فَنَكُونُ نَحْنُ وَهُمْ كَذٰلِكَ أَلَيْسَ اللّٰهُ بِأَعْلَمَ بِالشَّاكِرِينَ ۝
أَنْعَمَ عَلَيْهِ بِالْإِيمَانِ وَإِذَا جَاءَكَ الَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِآيٰتِنَا فَقُلْ سَلٰمٌ عَلَيْكُمْ سَلَّمَ اللّٰهُ عَلَيْكُمْ أَمَرَهُ أَنْ يَبْدَأَهُمْ
بِالسَّلَامِ وَبَشَّرَهُمْ بِالْعَفْوِ عَنْ ذُنُوبِهِمْ كَتَبَ رَبُّكُمْ عَلٰى نَفْسِهِ الرَّحْمَةَ ط أَنَّهُ مَنْ عَمِلَ مِنْكُمْ سُوءًا قَبِيحًا
وَهُوَ الشِّرْكُ وَمَا دُونَهُ بِجَهَالَةٍ ثُمَّ تَابَ مِنْ بَعْدِهِ أَيْ الْعَمَلِ وَأَصْلَحَ أَمْرَهُ فَأَنَّهُ بِالْفَتْحِ بَدَلٌ مِنَ الرَّحْمَةِ
وَبِالْكَسْرِ اسْتِئْنَافٌ غَفُورٌ لَهُ رَحِيمٌ ۝ بِهِ وَكَذٰلِكَ نُفَصِّلُ الْآيٰتِ نُبَيِّنُهَا وَلِتَسْتَبِينَ بِالتَّاءِ وَالْيَاءِ سَبِيلُ
طَرِيقُ الْمُجْرِمِينَ ۝ فَتَعْرِفَ الْحَقَّ وَتَتَّبِعَهُ قُلْ إِنِّي نُهِيتُ أَنْ أَعْبُدَ الَّذِينَ تَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللّٰهِ ط قُلْ لَا أَتَّبِعُ
أَهْوَاءَكُمْ فِي عِبَادَتِكُمْ إِيَّاهَا قَدْ ضَلَلْتُ إِذًا إِنْ فَعَلْتُ ذٰلِكَ وَمَا أَنَا مِنَ الْمُهْتَدِينَ ۝ فِي شَيْءٍ قُلْ إِنِّي عَلٰى بَيِّنَةٍ
بَيَانٍ وَحُجَّةٍ مِنْ رَبِّي وَكَذَّبْتُمْ بِهِ بِرَبِّي أَيْ مَا عِنْدِي مَا تَسْتَعْجِلُونَ بِهِ مِنَ الْعَذَابِ إِنِ الْحُكْمُ فِي أَمْرِهِ إِلَّا لِلّٰهِ ط
يَقْضِي الْحَقَّ بِالتَّاءِ وَالضَّادِ وَبِدُونِهَا وَهُوَ خَيْرُ الْفٰصِلِينَ ۝ الْقَاضِينَ قُلْ لَوْ أَنَّ عِنْدِي مَا تَسْتَعْجِلُونَ بِهِ لَقُضِيَ
الْأَمْرُ بَيْنِي وَبَيْنَكُمْ وَأُهْلِكْتُمْ وَاللّٰهُ أَعْلَمُ بِالظّٰلِمِينَ ۝ مِنَّا وَمِنْكُمْ وَعِنْدَهُ مَفَاتِحُ الْغَيْبِ خَزَائِنُهُ أَوْ مَفَاتِيحُهَا
جَمْعُ مِفْتَحٍ بِالْكَسْرِ وَهُوَ الْمِفْتَاحُ أَوْ مَفْتَحٍ بِالْفَتْحِ وَهُوَ الْخَزَانَةُ لَا يَعْلَمُهَا إِلَّا هُوَ ط وَمِنْهَا عِلْمُ السَّاعَةِ
وَيَعْلَمُ مَا فِي الْبَرِّ الْمُدُنِ وَالْقُرٰى وَالْبَحْرِ ط وَمَا فِيهِمَا وَمَا تَسْقُطُ مِنْ وَرَقَةٍ إِلَّا يَعْلَمُهَا وَلَا حَبَّةٍ فِي ظُلُمٰتِ
الْأَرْضِ وَلَا رَطْبٍ وَلَا يَابِسٍ إِلَّا فِي كِتٰبٍ مُبِينٍ ۝ هُوَ اللَّوْحُ الْمَحْفُوظُ وَهُوَ الَّذِي يَتَوَفّٰكُمْ بِاللَّيْلِ إِذَا نِمْتُمْ
وَيَعْلَمُ مَا جَرَحْتُمْ كَسَبْتُمْ بِالنَّهَارِ ط ثُمَّ يَبْعَثُكُمْ فِيهِ أَيِ النَّهَارِ لِيُقْضٰى أَجَلٌ مُسَمًّى ط لِلْحَيَاةِ الدُّنْيَا ثُمَّ إِلَيْهِ
مَرْجِعُكُمْ بِالْمَوْتِ بِاللَّيْلِ أَوِ الْبَعْثِ بِالنَّهَارِ ثُمَّ يُنَبِّئُكُمْ بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ ۝ فَيُجَازِيكُمْ بِهِ وَهُوَ الْقَاهِرُ
فَوْقَ عِبَادِهِ ط بِالْمَوْتِ وَالنَّوْمِ وَيُرْسِلُ عَلَيْكُمْ حَفَظَةً ط مَلَائِكَةً تَكْتُبُ أَعْمَالَكُمْ حَتّٰى إِذَا جَاءَ أَحَدَكُمُ الْمَوْتُ
تَوَفَّتْهُ رُسُلُنَا ط بِقَبْضِ رُوحِهِ وَهُمْ لَا يُفَرِّطُونَ ۝ يُقَصِّرُونَ فِي شَيْءٍ مِمَّا أُمِرُوا بِهِ ثُمَّ رُدُّوا أَيِ الْعِبَادُ بَعْدَ الْمَوْتِ
إِلَى اللّٰهِ مَوْلٰهُمُ الْحَقِّ ط الثَّابِتِ وِلَايَتُهُ لَهُمْ أَلَا لَهُ الْحُكْمُ الْقَضَاءُ النَّافِذُ وَهُوَ أَسْرَعُ الْحٰسِبِينَ ۝ فِي مُقْدَارِ حِسَابِ
الْخَلَائِقِ قُلْ مَنْ يُنَجِّيكُمْ مِنْ ظُلُمٰتِ شَدَائِدِ الْبَرِّ وَالْبَحْرِ تَدْعُونَهُ تَسْتَغِيثُونَهُ تَضَرُّعًا ظَاهِرًا وَخُفْيَةً سِرًّا
أَيْ فِي أَنْفُسِكُمْ لَئِنْ أَنْجٰنَا مِنْ هٰذِهِ لَنَكُونَنَّ مِنَ الشّٰكِرِينَ ۝ لَهُ بِالْإِيمَانِ قُلِ اللّٰهُ يُنَجِّيكُمْ مِنْهَا وَمِنْ كُلِّ كَرْبٍ
ثُمَّ أَنْتُمْ تُشْرِكُونَ ۝ بِهِ قُلْ هُوَ الْقَادِرُ عَلٰى أَنْ يَبْعَثَ عَلَيْكُمْ عَذَابًا مِنْ فَوْقِكُمْ كَالصَّيْحَةِ وَالرَّجْمِ وَالطُّوفَانِ
أَوْ مِنْ تَحْتِ أَرْجُلِكُمْ كَالْخَسْفِ وَالْغَرَقِ أَوْ يَلْبِسَكُمْ شِيَعًا يُخْلِطَكُمْ فِرَقًا مُخْتَلِفِينَ بِالْأَهْوَاءِ وَيُذِيقَ بَعْضَكُمْ
بَأْسَ بَعْضٍ بِالْقِتَالِ انْظُرْ كَيْفَ نُصَرِّفُ نُكَرِّرُ الْآيٰتِ لَعَلَّهُمْ يَفْقَهُونَ ۝ يَتَدَبَّرُونَ وَكَذَّبَ بِهِ قَوْمُكَ قُرَيْشٌ
وَهُوَ الْحَقُّ ط الصِّدْقُ قُلْ لَسْتُ عَلَيْكُمْ بِوَكِيلٍ ۝ أُجْبِرُكُمْ عَلَى الْإِيمَانِ إِنَّمَا أَنَا مُنْذِرٌ وَقَدْ أَنْذَرْتُكُمْ وَلِكُلِّ نَبَإٍ
خَبَرٍ مُسْتَقَرٌّ وَقْتُ وُقُوعِهِ وَسَوْفَ تَعْلَمُونَ ۝ عِنْدَ وُقُوعِهِ فِي الدُّنْيَا أَوِ الْآخِرَةِ وَإِذَا رَأَيْتَ الَّذِينَ يَخُوضُونَ
فِي آيٰتِنَا بِالطَّعْنِ فَأَعْرِضْ عَنْهُمْ حَتّٰى يَخُوضُوا فِي حَدِيثٍ غَيْرِهِ ط وَإِمَّا إِنْ يُنْسِيَنَّكَ الشَّيْطٰنُ فَلَا تَقْعُدْ بَعْدَ
الذِّكْرٰى التَّذَكُّرِ مَعَ الْقَوْمِ الظّٰلِمِينَ ۝ فَيَخُوضُونَ فِيهَا وَمَا عَلَى الَّذِينَ يَتَّقُونَ الْخَوْضَ مِنْ حِسَابِهِمْ مِنْ شَيْءٍ
وَلٰكِنْ ذِكْرٰى تَذْكِيرُهُمْ إِيَّاهُمْ لَعَلَّهُمْ يَتَّقُونَ ۝ الْخَوْضَ وَذَرِ اتْرُكِ الَّذِينَ اتَّخَذُوا دِينَهُمْ الَّذِي كُلِّفُوهُ
لَعِبًا وَلَهْوًا وَغَرَّتْهُمُ الْحَيٰوةُ الدُّنْيَا بِزِينَتِهَا وَذَكِّرْ بِهِ الْقُرْآنِ أَنْ تُبْسَلَ تُسْلَمَ وَتُرْتَهَنَ كُلُّ نَفْسٍ بِعَمَلِهَا
لَيْسَ لَهَا مِنْ دُونِ اللّٰهِ وَلِيٌّ يَنْصُرُهَا وَلَا شَفِيعٌ يَشْفَعُ لَهَا وَإِنْ تَعْدِلْ كُلَّ عَدْلٍ فِدَاءٍ لَا يُؤْخَذْ مِنْهَا ط أُولٰئِكَ
الَّذِينَ أُبْسِلُوا بِمَا كَسَبُوا ط أَسْلَمُوا لِلْعَذَابِ لَهُمْ شَرَابٌ مِنْ حَمِيمٍ وَعَذَابٌ أَلِيمٌ بِمَا كَانُوا يَكْفُرُونَ ۝ بِاللّٰهِ
قُلْ أَنَدْعُوا أَنَعْبُدُ مِنْ دُونِ اللّٰهِ مَا لَا يَنْفَعُنَا إِنْ عَبَدْنَاهُ وَلَا يَضُرُّنَا إِنْ تَرَكْنَاهُ وَنُرَدُّ عَلٰى أَعْقَابِنَا نَرْجِعُ
إِلَى الْكُفْرِ بَعْدَ إِذْ هَدٰنَا اللّٰهُ كَالَّذِي اسْتَهْوَتْهُ الشَّيَاطِينُ ط فِي الْأَرْضِ حَيْرَانَ ذَهَبَ عَنِ الطَّرِيقِ لَهُ أَصْحٰبٌ
رُفْقَةٌ يَدْعُونَهُ إِلَى الطَّرِيقِ ائْتِنَا ط مَعَهُمْ فَهُوَ لَا يَأْتِيهِمْ قُلْ إِنَّ هُدَى اللّٰهِ هُوَ الْهُدٰى ط وَأُمِرْنَا لِنُسْلِمَ لِنَكُونَ
أَسْلَمْنَا وَأَنْ أَقِيمُوا الصَّلٰوةَ وَاتَّقُوهُ ط وَهُوَ الَّذِي إِلَيْهِ تُحْشَرُونَ ۝ بَعْدَ الْمَوْتِ وَهُوَ الَّذِي خَلَقَ السَّمٰوٰتِ وَالْأَرْضَ
بِالْحَقِّ ط وَيَوْمَ يَقُولُ لِلشَّيْءِ كُنْ فَيَكُونُ ۝ قَوْلُهُ الْحَقُّ ط وَلَهُ الْمُلْكُ يَوْمَ يُنْفَخُ فِي الصُّورِ ط بِإِسْرَافِيلَ
عٰلِمُ الْغَيْبِ وَالشَّهَادَةِ ط وَهُوَ الْحَكِيمُ الْخَبِيرُ ۝ وَاذْكُرْ إِذْ قَالَ إِبْرٰهِيمُ لِأَبِيهِ آزَرَ أَتَتَّخِذُ أَصْنَامًا آلِهَةً ط
إِنِّي أَرٰكَ وَقَوْمَكَ فِي ضَلٰلٍ مُبِينٍ ۝ ظَاهِرٍ وَكَذٰلِكَ نُرِي إِبْرٰهِيمَ مَلَكُوتَ السَّمٰوٰتِ وَالْأَرْضِ وَلِيَكُونَ مِنَ الْمُوقِنِينَ ۝
بِاللّٰهِ فَعَلْنَا ذٰلِكَ فَلَمَّا جَنَّ سَتَرَ عَلَيْهِ اللَّيْلُ رَأٰى كَوْكَبًا ط قِيلَ هُوَ الزُّهَرَةُ وَقِيلَ غَيْرُهُ قَالَ هٰذَا رَبِّي عَلٰى
الْفَرْضِ وَالْإِنْكَارِ فَلَمَّا أَفَلَ غَابَ قَالَ لَا أُحِبُّ الْآفِلِينَ ۝ لِأَنَّ الْمَحَبَّةَ تَقْتَضِي الدَّوَامَ فَلَمَّا رَأَى الْقَمَرَ بَازِغًا طَالِعًا
قَالَ هٰذَا رَبِّي فَلَمَّا أَفَلَ قَالَ لَئِنْ لَمْ يَهْدِنِي رَبِّي لَأَكُونَنَّ مِنَ الْقَوْمِ الضَّالِّينَ ۝ عَنِ الْهُدٰى فَلَمَّا رَأَى الشَّمْسَ
بَازِغَةً قَالَ هٰذَا رَبِّي هٰذَا أَكْبَرُ ط مِنَ الْكَوْكَبِ وَالْقَمَرِ فَلَمَّا أَفَلَتْ قَالَ يٰقَوْمِ إِنِّي بَرِيءٌ مِمَّا تُشْرِكُونَ ۝ مَعَ اللّٰهِ
إِنِّي وَجَّهْتُ أَخْلَصْتُ وَجْهِيَ قَصْدِي وَعَمَلِي لِلَّذِي فَطَرَ خَلَقَ السَّمٰوٰتِ وَالْأَرْضَ حَنِيفًا مَائِلًا عَنِ الْأَدْيَانِ كُلِّهَا
إِلَى الدِّينِ الْقَيِّمِ وَمَا أَنَا مِنَ الْمُشْر

الی الدنیا ولا نکذب بایٰت ربنا ونکون من المؤمنین ○ برفع الفعلین استینافا[۵۱] ونصبهما فی جواب
(ای فانکذب ونکون للاخفش[۵۲] علی اضمار ان[۵۳] علی مذهب سیبویه[۵۴])
التمنی ورفع الاول ونصب الثانی[۵۵] وجواب لو لرأیت امرا عظیما قال تعالی بل للاضراب عن ارادة
(علی العطف او الاستیناف ۱۲ ک)
الایمان المفهوم من التمنی بدا[۵۶] لهم[۵۷] ظاهر لهم ما کانوا یخفون من قبل[۵۸] یکتمون بقولهم والله ربنا ما کنا مشرکین
(ای وهو الشرک ۱۲ منه)
بشهادة جوارحهم فتمنوا ذلک ولو ردوا الی الدنیا فرضا لعادوا لما نهوا عنه من الشرک وانهم لکذبون فی
وعدهم بالایمان[۵۹] وقالوا[۶۰] ای منکروا البعث[۶۱] ان ما هی ای الحیوة الا حیاتنا الدنیا وما نحن بمبعوثین ○ و
(یقولهم ولا نکذب ونکون من المؤمنین ۱۲ ک)
لو تری[۶۲] اذ وقفوا[۶۳] عرضوا علی ربهم[۶۴] لرأیت امرا عظیما قال لهم علی لسان الملئکة توبیخا[۶۵] الیس هذا البعث
ع ۳ ۱۰ ۹
والحساب بالحق قالوا[۶۶] بلی وربنا انه لحق قال فذوقوا العذاب بما کنتم تکفرون ○ به فی الدنیا قد
خسر الذین کذبوا بلقاء الله[۶۷] بالبعث حتی[۶۸] غایة للتکذیب اذا جاءتهم الساعة القیمة[۶۹] بغتة[۷۰] فجأة قالوا
(لان منکر البعث منکر للرؤیة ۱۲ ک) (للاخفش لان خسرانهم لا غایة له ۱۲ ک) (او حال یعنی باغتة ۱۲ منه)
یحسرتنا[۷۱] هی شدة التألم ونداؤها مجازا[۷۲] ای هذا اوانک فاحضری علی ما فرطنا[۷۳] قصرنا فیها ای الدنیا و
(لانها لا یطلب ولا یتاتی اقبالها ۱۲ ک)
هم یحملون اوزارهم[۷۴] علی ظهورهم[۷۵] بان تاتیهم عند البعث فی اقبح شئ صورة وانتن ریحا فترکبهم الا
ساء[۷۶] بئس ما یزرون ○ یحملونه حملهم ذلک وما الحیوة الدنیا ای الاشتغال فیها الا لعب[۷۷] لهو[۷۸] واما
الطاعات وما یعین علیها فمن امور الاخرة وللدار الاخرة[۷۹] وفی قراءة ولدار الاخرة ای الجنة خیر للذین
(لان عاصم ۱۲ منه)
یتقون[۸۰] الشرک افلا یعقلون ○ بالیاء والتاء ذلک فیؤمنون قد للتحقیق نعلم انه ای الشان لیحزنک
الذی یقولون لک من التکذیب فانهم لا یکذبونک[۸۱] فی السر لعلمهم انک صادق وفی قراءة بالتخفیف ای
لا ینسبونک الی الکذب ولکن الظلمین وضعوا موضع المضمر بایٰت الله ای القرآن یجحدون ○ یکذبون
(ای بالطاعن ۱۲ منه)
ولقد کذبت رسل من قبلک فیه تسلیة[۸۲] للنبی صلی الله علیه وسلم فصبروا علی ما کذبوا واوذوا حتی اتٰهم
(علی تکذیبهم واذاهم ۱۲ منه)
نصرنا باهلاک قومهم فاصبر حتی یاتیک النصر باهلاک قومک ولا مبدل لکلمٰت الله مواعیده ولقد
جاءک من نبای المرسلین ○ ما یسکن به قلبک وان کان کبر عظم علیک اعراضهم عن الاسلام
(صفة لنفقا ۱۲ منه)
لحرصک علیهم فان استطعت ان تبتغی نفقا[۸۳] سربا فی الارض او سلما مصعدا فی السماء فتاتیهم
بایة مما اقترحوا فافعل[۸۴] المعنی انک لا تستطیع ذلک فاصبر حتی یحکم الله ولو شاء الله هدایتهم
لجمعهم علی الهدی ولکن لم یشا ذلک فلم یؤمنوا فلا تکونن من الجهلین ○ بذلک انما
یستجیب دعاءک الی الایمان الذین یسمعون[۸۵] سماع تفهم واعتبار والموتی ای الکفار
(بعثهم ۱۲ منه)
شبههم فی عدم السماع یبعثهم الله فی الاخرة ثم الیه یرجعون ○ یردون فیجازیهم باعمالهم
(خبر ۱۲ منه)

۵۱ قوله برفع الفعلین استینافا ای واقع فی جواب سوال مقدر تقدیره ماذا تفعلون لو رددتم فقوله ولا نکذب خبر لمحذوف تقدیره ونحن لا نکذب وکذا قوله ونکون ۱۲ صاوی ۵۲ قوله ونصبهما فی جواب التمنی ای باضمار ان بعد الواو واجرائها مجری الفاء والمعنی ان رددنا فلا نکذب ونکن من المؤمنین ۱۲ ابی السعود ۵۳ قوله بل بدا لهم ما کانوا یخفون من قبل ای فی الدنیا من قبائحهم وفضائحهم فی صحفهم وقیل هو فی المنافقین وانه یظهر لهم نفاقهم الذی کانوا یسترونه او فی اهل الکتاب وانه یظهر لهم ما کانوا یخفونه من صحة نبوة رسول الله صلی الله علیه وسلم ۱۲ م ۵۴ قوله للاضراب ای قالوا من انهم لو ردوا لامنوا بل انما حملهم علی ذلک فضیحتهم بشهادة اعضائهم ۱۲ صاوی ۵۵ قوله وقالوا الخ عطف علی لعادوا ای ولو ردوا ولقالوا ۱۲ مد ۵۶ قوله ای منکروا البعث کما کانوا یقولون قبل معاینة القیامة وهی کنایة عن الحیاة کما قاله المفسر او هو ضمیر للقصة ۱۲ من ک ۵۷ قوله اذ وقفوا مجاز عن الحبس للتوبیخ والسوال کما یوقف العبد الجانی بین یدی سیده یعاتبه او وقفوا علی جزاء ربهم ۱۲ مد ۵۸ قوله قال جواب سوال مقدر کانه قیل ماذا قال لهم ربهم اذ وقفوا علیه فقیل قال الیس الخ ۱۲ مد ۵۹ قوله علی لسان الملائکة دفع بذلک ما یقال ان الله لا ینظر الیهم ولا یکلمهم ۱۲ صاوی ۶۰ قوله قالوا بلی وربنا اکدوا اعترافهم بالیمین اظهارا لکمال یقینهم بحقیقة وایذانا بصدور ذلک عنهم بالرغبة والنشاط طبعا فی نفعهم ۱۲ ابو السعود ۶۱ قوله القیمة وانما عبر القیامة بالساعة لان مدة تاخرها یتبادر بعدها کساعة ۱۲ من ۶۲ قوله بغتة نصب علی المصدر فانها نوع المجیء کانه قیل بغتتهم الساعة بغتة ۱۲ ک ۶۳ قوله یحسرتنا وهذا التحسر وان کان یعتریهم عند الموت لکن لما کان ذلک من مبادی الساعة سمی باسمها ولذلک قال علیه الصلوة والسلام من مات فقد قامت قیامته او جعل مجیء الساعة بعد الموت کالواقع بغیر فترة لسرعته ۱۲ ابو السعود ۶۴ قوله وندائها مجازا ای تنزیلا لها منزلة العاقل لانه لا ینادی حقیقة الا العاقل والمقصود التنبیه علی ان هذا الکافر من شدة هوله لم یفرق بین خطاب العاقل وغیره ومثله یا ویلنا فتامل ۱۲ صاوی ۶۵ قوله علی ظهورهم خص الظهر لان المعهود حمل الاثقال علی الظهور کما عهد الکسب بالایدی وهو مجاز عن اللزوم علی وجه لا یفارقهم ۱۲ م ۶۶ قوله علی ظهورهم تمثیل لاستحقارهم اثار الاثام وقال السدی وغیره ان المؤمن اذا خرج من قبره استقبله احسن شئ صورة وطیبه ریحا فیقول هل تعرفنی فیقول لا فیقول انا عملک الصالح فارکبنی فقد طال ما رکبتک فی الدنیا فذلک قوله تعالی یوم نحشر المتقین الی الرحمٰن وفدا ای رکبانا واما الکافر فیستقبله اقبح شئ صورة وانتنه ریحا فیقول هل تعرفنی فیقول لا فیقول انا عملک الخبیث طال ما رکبتنی فی الدنیا والیوم ارکبک فهو معنی قوله تعالی وهم یحملون اوزارهم علی ظهورهم ۱۲ خطیب ۶۷ قوله فتر کبهم فیقول انا عملک السئ فطالما رکبتنی فی الدنیا وانا ارکبک الیوم ۱۲ م ۶۸ قوله الاساء الخ ای بئس شیئا یحملونه وافادا لاعظیم ما یذکر بعده ۱۲ مدارک ۶۹ قوله وما الحیوة الدنیا جواب لقولهم ان هی الا حیاتنا الدنیا واللعب ترک ما ینفع بما لا ینفع واللهو الیل عن الجد الی الهزل قیل ما اهل الحیوة الدنیا الا اهل لعب ولهو ورد وقیل ما اعمال الحیوة الدنیا الا لعب ولهو لانها لا تعقب منفعة کما تعقب اعمال الاخرة المنافع العظائم ۱۲ مد ۷۰ قوله الاشتغال بها اه یشیر به الی تقدیر مضاف ای ما اشتغالها واعمالها وقوله واما الطاعات الخ جواب عما یرد علی الحصر من ان بعض اعمال الحیاة الدنیا غیر لهو ولعب وهی الطاعات وتحاصل الجواب انها لیست من اشغالها واعمالها فتم الحصر الحقیقی ۱۲ ج ۷۱ قوله الا لعب ولهو واللعب عمل یشغل النفس ویفتر بها عما تنتفع به واللهو صرفها عن الجد الی الهزل ۱۲ ابو السعود ۷۲ قوله وللدار مبتدا الاخرة صفتها وللدار الاخرة بالاضافة شامی ای وللدار الساعة الاخرة لان الشئ لا یضاف الی صفته وخبر المبتدا علی القراءتین خیر للذین یتقون ۱۲ مد ۷۳ قوله وللدار الاخرة باضافة الموصوف الی الصفة وتالیها عند البصریین وللدار الساعة الاخرة ای الجنة ۱۲ ک ۷۴ قوله خیر فیه دلیل علی ان ما سوی اعمال المتقین لعب ولهو ۱۲ مد ۷۵ قوله فانهم لا یکذبونک الفاء للتعلیل والمعنی لا تحزن من تکذیبهم لک واصبر ولا تحزن فی ضیق مما یمکرون فانهم لا یکذبونک فی الباطن بل یعتقدون صدقک وانما تکذیبهم عناد وجحود ۱۲ صاوی ۷۶ قوله فی السر الخ یرید ان المراد به نفی التکذیب القلبی ولا ینافیه الآیة الآتیة المثبتة للجحود اللسانی وروی ان الاخنس بن شریق قال لابی جهل یا ابا الحکم اخبرنی عن محمد اصادق هو ام کاذب فانه لیس عندنا احد غیرنا فقال له والله ان محمدا لصادق وما کذب قط ولکن اذا ذهب بنو قصی باللواء والسقایة والحجابة والنبوة فماذا یکون لسائر قریش فنزلت هذه الآیة ۱۲ التفسیر الکبیر ۷۷ قوله لعلمهم الخ وهو دلیل علی ان قوله فانهم لا یکذبونک لیس بنفی لتکذیبه وانما هو من قولک اغلاک اذا اباه بعض الناس انهم لم یهینوک وانما اباه ۱۲ مدارک ۷۸ قوله فیه تسلیة الخ ای زیادة تسلیة وذلک لان البلوی اذا عمت هانت ۱۲ صاوی ۷۹ قوله ولا مبدل لکلمات الله یدل علی قولنا فی خلق الافعال لان کل ما اخبر الله عن وقوعه فذلک الخبر ممتنع التغیر واذا امتنع تطرق التغیر الی ذلک امتنع تطرق التغیر الی المخبر عنه فاذا اخبر الله عن بعضهم بانه یموت علی الکفر کان ترک الکفر عنه محالا ومن جهة علمه انه من یقول بامکان کذب المباری فقد اخطا ومنشاه عدم الفهم فتفکر ومحل التفصیل موضع آخر ۱۲ ۸۰ قوله وان کان کبر علیک اعراضهم سبب نزولها ان الحرث بن عامر بن نوفل بن عبد مناف جار لرسول الله صلی الله علیه وسلم فی نفر من قریش فقالوا یا محمد آتنا بآیة من عند الله کما کانت الانبیاء تفعل فانا نصدقک فابی الله ان یاتیهم بآیة مما اقترحوا فاعرض عنه فشق ذلک علیه لما انه شدید الحرص علی ایمان قومه فکان اذا سألوه آیة یردد ان ینزلها الله طمعا فی ایمانهم فنزلت هذه الآیة ۱۲ صاوی ۸۱ قوله نفقا ای منفذا تنفذ فیه الی ما تحت الارض حتی تطلع لهم آیة یؤمنون بها ۱۲ مد ۸۲ قوله فافعل وهو جواب فان استطعت وهو جواب ان کان کبر علیک ۱۲ ک ۸۳ قوله من الجاهلین ای من الذین یجهلون ذلک ثم اخبر ان حرصه علی هدایتهم لا ینفع لعدم سمعهم کالموتی بقوله والموتی الخ ۱۲ مدارک ۸۴ قوله السماع ای عدم السماع الذی یترتب علیه الاثر من الاجابة وکفرها ۱۲ ک ۞

وَقَالُوا ای کفار مکة لَوْلَا هلا نُزِّلَ عَلَيْهِ اٰيَةٌ مِّنْ رَّبِّهٖ ط کالناقة والعصا والمائدة قُلْ لهم اِنَّ اللّٰهَ قَادِرٌ عَلٰٓى اَنْ
يُّنَزِّلَ بالتشديد والتخفيف اٰيَةً مما اقترحوا وَلٰكِنَّ اَكْثَرَهُمْ لَا يَعْلَمُوْنَ ○ ان نزولها بلاء عليهم لوجوهلا كهم
ان يجحدوها وَمَا مِنْ زَآئِدَةٌ دَآبَّةٍ تمشي فِي الْاَرْضِ وَلَا طٰٓئِرٍ يَّطِيْرُ فِي الْهَوَآءِ بِجَنَاحَيْهِ اِلَّآ اُمَمٌ اَمْثَالُكُمْ فِي
تقديرخلقها ورزقها واحوالها مَا فَرَّطْنَا تركنا فِي الْكِتٰبِ اللوح المحفوظ مِنْ زَآئِدَةٍ شَيْءٍ فلم نكتبه ثُمَّ اِلٰى
رَبِّهِمْ يُحْشَرُوْنَ ○ فيقضي بينهم ويقتص للجماء مِنَ القرناء ثم يقول لهم كونوا تُرَابًا وَالَّذِيْنَ كَذَّبُوْا بِاٰيٰتِنَا
القرآن صُمٌّ عن سماعها سماع قبول وَبُكْمٌ عن النطق بالحق فِي الظُّلُمٰتِ الكفر مَنْ يَّشَاِ اللّٰهُ اضلاله يُضْلِلْهُ
وَمَنْ يَّشَاْ هدايته يَجْعَلْهُ عَلٰى صِرَاطٍ طريق مُّسْتَقِيْمٍ ○ دين الاسلام قُلْ يا محمد لاهل مكة اَرَءَيْتَكُمْ
اخبروني اِنْ اَتٰىكُمْ عَذَابُ اللّٰهِ فِي الدنيا اَوْ اَتَتْكُمُ السَّاعَةُ القيمة المشتملة عليه بغتة اَغَيْرَ اللّٰهِ تَدْعُوْنَ
لَا اِنْ كُنْتُمْ صٰدِقِيْنَ ○ فِي ان الاصنام تنفعكم فادعوها بَلْ اِيَّاهُ لا غيره تَدْعُوْنَ فِي الشدائد فَيَكْشِفُ
ع ۱۱ ۱۰ مَا تَدْعُوْنَ اِلَيْهِ اى يكشفه عنكم من الضر ونحوه اِنْ شَآءَ كشفه وَتَنْسَوْنَ تتركون مَا تُشْرِكُوْنَ ○ معه
من الاصنام فلا تدعونه وَلَقَدْ اَرْسَلْنَآ اِلٰٓى اُمَمٍ مِّنْ زائدة قَبْلِكَ رسلا فَكَذَّبُوْهُمْ فَاَخَذْنٰهُمْ بِالْبَاْسَآءِ
شدة الفقر وَالضَّرَّآءِ المرض لَعَلَّهُمْ يَتَضَرَّعُوْنَ ○ يتذللون فيؤمنون فَلَوْلَآ فهلا اِذْ جَآءَهُمْ بَاْسُنَا عذابنا
تَضَرَّعُوْا اى لم يفعلوا ذلك مع قيام المقتضي له وَلٰكِنْ قَسَتْ قُلُوْبُهُمْ فلم تلن للايمان وَزَيَّنَ لَهُمُ الشَّيْطٰنُ
مَا كَانُوْا يَعْمَلُوْنَ ○ من المعاصي فاصروا عليها فَلَمَّا نَسُوْا تركوا مَا ذُكِّرُوْا وعظوا وخوفوا به من البأساء والضراء
فلم يتعظوا فَتَحْنَا بالتخفيف والتشديد عَلَيْهِمْ اَبْوَابَ كُلِّ شَيْءٍ من النعم استدراجا لهم حَتّٰٓى اِذَا فَرِحُوْا بِمَآ اُوْتُوْٓا
فرحبطر اَخَذْنٰهُمْ بالعذاب بَغْتَةً فجاة فَاِذَا هُمْ مُّبْلِسُوْنَ ○ آئسون من كل خير فَقُطِعَ دَابِرُ الْقَوْمِ الَّذِيْنَ
ظَلَمُوْا اى آخرهم بان استوصلوا وَالْحَمْدُ لِلّٰهِ رَبِّ الْعٰلَمِيْنَ ○ على نصر الرسل وهلاك الكفرين قُلْ لاهل مكة
اَرَءَيْتُمْ اخبروني اِنْ اَخَذَ اللّٰهُ سَمْعَكُمْ اصمكم وَاَبْصَارَكُمْ اعماكم وَخَتَمَ طبع عَلٰى قُلُوْبِكُمْ فلا تعرفون شَيْئًا مِّنَ
اِلٰهٌ غَيْرُ اللّٰهِ يَاْتِيْكُمْ بِهٖ ط بما اخذه منكم بِرَجْعِ عمكم اُنْظُرْ كَيْفَ نُصَرِّفُ نبين الْاٰيٰتِ الدلالات على وحدانيتنا
ثُمَّ هُمْ يَصْدِفُوْنَ ○ عنها فلا يؤمنون قُلْ لهم اَرَءَيْتَكُمْ اِنْ اَتٰىكُمْ عَذَابُ اللّٰهِ بَغْتَةً اَوْ جَهْرَةً ليلا او نهارا
هَلْ يُهْلَكُ اِلَّا الْقَوْمُ الظّٰلِمُوْنَ ○ الكافرون اى ما يهلك الا هم وَمَا نُرْسِلُ الْمُرْسَلِيْنَ اِلَّا مُبَشِّرِيْنَ مَنْ
اٰمَنَ بالجنة وَمُنْذِرِيْنَ من كفر بالنار فَمَنْ اٰمَنَ بهم وَاَصْلَحَ عمله فَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُوْنَ ○
فِي الْاٰخِرَةِ وَالَّذِيْنَ كَذَّبُوْا بِاٰيٰتِنَا يَمَسُّهُمُ الْعَذَابُ بِمَا كَانُوْا يَفْسُقُوْنَ ○ يخرجون عن الطاعة

---

۱ قوله وقالوا لولا نزل عليه الخ اے کما نقترح من جعل الصفا والمروة ذہبا وتوسیع ارض مکة وتفجیر الانہار خلالہا ۱۲ مدارک **۲ قوله** کالناقة والعصا اے والنار لابراہیم والانة الحدید لداؤد وغیر ذلک من معجزات الانبیاء الظاہرة فانہم لما سالوا معجزاتہ صلے اللہ علیہ وسلم منزلة العدم حتی طلبوا معجزة علی صدقہ ولکنہم من عمی قلوبہم لم یقترحوا بین معجزاتہ وغیرہ فان معجزاتہ اعلی واجل ۱۲ صاوی **۳ قوله** زائدة زیادة من فی الاثبات مذہب الکوفیین والاخفش قال ابن مالک وہو اقوی لثبوت السماع بذلک مثل قولہ تعالی ولقد جاءک من نبأ المرسلین وقولہ ویکفر عنکم سیاٰتکم ۱۲ ک **۴ قوله** دابة ہی اسم لما یدب علی الارض ویطلق علی الذکر والانثی ۱۲ مدارک **۵ قوله** فی الارض خصہا بالذکر لان المشاہدة اقطع لحجة المخصم والافکان السماء کذلک ۱۲ صاوی **۶ قوله** یطیر بجناحیہ وصفہ بہ نفیا لمجاز السرعة والعمل وتصویر التلاک الہیئة الغریبة الدالة علی القدرة الباہرة او افادة للتعمیم وتاکیدا لہ کما یوکد العموم وصف الدابة بقولہ فی الارض ۱۲ ک **۷ قوله** یطیر بجناحیہ انما قال بجناحیہ مع ان الطیران لا یکون الا بہما قطعا لمجاز السرعة ونحوہا کما تقول کتبت بیدی ونظرت بعینی ۱۲ خطیب **۸ قوله** الا امم امثالکم اے طوائف وجماعات امثالکم اے کل نوع علی صفة وطریقة وشکل کما انکم کذلک فمن الدواب العزیز والذلیل والمرزوق بسہولة وبتعب والقوی والضعیف والکبیر والصغیر والمتمثل فی الرزق وغیرہ المتمثل کینی آدم ۱۲ صاوی **۹ قوله** ظم نکتبہ اے ولم نثبت ما وجب ان یثبت او المراد بالکتاب القرآن و قولہ من شیء اے من شیء یحتاجون الیہ فہو مشتمل علی ما تعبدنا بہ عبارة واشارة ودلالة واقتضاء کما قال القائل شعر جمیع العلم فی القرآن لکن ۔ تقاصر عنہ افہام الرجال ۱۲ من ۱۰ **۱۰ قوله** ثم الی ربہم یحشرون یعنی الامم کلہا من الدواب والطیور فینصف بعضہا من بعض کما روی انہ یاخذ للجماء من القرناء ثم یقال لہا کونی ترابا وانما قال الامم مع افراد الدابة والطائر لمنع الاستغراق فیہما ۱۲ مدارک **۱۱ قوله** للجماء اے فاقدة القرون ۱۲ **۱۲ قوله** والذین کذبوا الخ لما ذکر من خلائقہ وآثار قدرتہ ما یشہد لربوبیتہ وینادی علی عظمتہ قال والذین کذبوا الآیة ۱۲ مدارک **۱۳ قوله** الکفر اے والجہل والحیرة غافلون عن تامل ذلک والتفکر فیہ صم بکم خبر الذین ودخول الواو لا یمنع من ذلک و فی الظلمات خبر آخر ثم قال ایذانا بانہ فعال لما یرید من یشاء اللہ الخ ۱۲ مدارک **۱۴ قوله** یجعلہ فی ہذہ الآیة دلالة خلق الافعال وارادة المعاصی ونفی الاصلح ۱۲ مدارک **۱۵ قوله** قل یا محمد اے علی سبیل التخویف والتوبیخ علی الکفر ۱۲ صاوی **۱۶ قوله** اخبروني وانما وضع الاستفہام عن العلم موضع الاستخبار لانہ لا یجز عن الشیء الا العالم بہ فوضع السبب موضع المسبب وکم حرف خطاب اکد بہ الضمیر للتاکید لا محل لہ من الاعراب ۱۲ مدارک **۱۷ قوله** اخبروني استعمال ارایت فی الاخبار مجازا ای اخبروني عن حالتکم العجیبة ووجہ المجاز انہ لما کان العلم بالشیء سببا للاخبار عنہ او الابصار بہ طریقا الی الاحاطة بہ علما والی صحة الاخبار عنہ استعملت الصیغة التی لطلب العلم او لطلب الابصار فی طلب الاخبار شرعا کہا فی الطلب ففیہ مجازان استعمال رای التی بمعنی علم او ابصر فی الاخبار واستعمال الہمزة التی ہی لطلب الرؤیة فی طلب الاخبار من رجل وفی العالم وجہ کون ارایت بمعنی اخبروني مع افراد الفاعل ان الخطاب عام یشمل المخاطب المتعدد وقال فی البیضاوی علی قولہ تعالی قل ارایتکم استفہام تعجب والکاف حرف الخطاب اکد بہ للتاکید وفی التفسیر الکبیر قال الفراء للعرب فی ارایت لغتان احدہما رؤیة العین فاذا قلت للرجل ارایتک کان المراد بہ رأیت نفسک ثم یثنی ویجمع فتقول ارایتکما ارایتکم والمعنی الثانی ان تقول ارایتک وترید اخبرني واذا اردت ہذا المعنی ترکت التاء مفتوحة علی کل حال تقول ارایتک ارایتکما ارایتکم ارایتکن ۱۲ **۱۸ قوله** فادعوہا یشیر الی تقدیر جواب ان کنتم اما جواب الشرط الاول فالجملة الاستفہامیة او محذوف مدلول علیہ بہا وتعقب الاول بان الاستفہامیة مما لا یقع جزاء ردون فار ۱۲ کمالین **۱۹ قوله** بل ایاہ اضراب انتقالی عن النفی الذی علم من الاستفہام ۱۲ صاوی **۲۰ قوله** ان شاء ان یکشفہ کشفہ وان لم یشا کشفہ فلا یکشفہ فلیست اجابة الدعاء وعدا لا یخلف وہذا مخصوص بدعاء الکفار و اما دعاء المومنین فمستجاب بالوعد الذی لا یخلف لکن علی ما یریدہ اللہ اما بعین المطلوب او بغیرہ فلا منافاة بین ما ہنا وبین قولہ تعالی ادعوني استجب لکم ۱۲ صاوی **۲۱ قوله** فکذبوہم اشارة الی انہ فی الآیة حذف والتقدیر ولقد ارسلنا الی امم من قبلک رسلا فکذبوہم اوخالفوہم وحسن الحذف لکونہ مفہوما من الکلام المذکور ۱۲ کبیر **۲۲ قوله** بالباساء، قال ابن عباس وابن مسعود الباساء الفقر والضراء السقم ۱۲ ک **۲۳ قوله** یتذللون اے یتخشعون لربہم ویتوبون عن ذنوبہم فالنفوس تتخشع عند نزول الشدائد ۱۲ م **۲۴ قوله** فلولا اذ جاءہم باسنا تضرعوا اے ہلا تضرعوا بالتوبة ومعناہ نفی التضرع کانہ قیل فلم یتضرعوا اذ جاءہم باسنا ولکنہ جاء بلولا لیفید انہ لم یکن لہم عذر فی ترک التضرع الا عنادہم ۱۲ م **۲۵ قوله** مبلسون اے آئسون متحسرون واصلہ الاطراق حزنا لما اصابہ او ندما لما فاتہ واذا للمفاجاة ۱۲ مدارک **۲۶ قوله** فقطع دابر القوم الذین الخ اے اہلکوا عن آخرہم ولم یترک منہم احدا ۱۲ مدارک **۲۷ قوله** والحمد للہ ایذان لوجوب الحمد عند ہلاک الظلمة وانہ من اجل النعم واجزل القسم اذا حمدوا اللہ علی ہلاک من لم یحمد اللہ ثم دل علی قدرتہ وتوحیدہ بقولہ قل ارایتم الخ ۱۲ م **۲۸ قوله** قل ارایتم ان اخذ اللہ المفعول الاول محذوف تقدیرہ ارایتم سمعکم وابصارکم ان اعدہما اللہ والجملة الاستفہامیة فی موضع المفعول الثانی وقد تقدم ان الشیخ یجعلہ من التنازع وجواب الشرط محذوف علی نحو ما مر ولم یوت ہنا بکاف الخطاب واتی بہ ہناک لان التہدید ہناک اعظم فناسب التاکید بالاتیان بکاف الخطاب ولما لم یوت بالکاف وجب ثبوت علامة الجمع فی التار لئلا یلتبس ولوحی معہا بالکاف لاستغنی بہا کما تقدم ۱۲ جمل **۲۹ قوله** وما نرسل المرسلین الا مبشرین ومنذرین بالجنان للمومنین والنیران للکافرین ولم نرسلہم لیقترح علیہم الآیات بعد وضوح امرہم بالبراہین القاطعة والادلة الساطعة ۱۲ مدارک **۳۰ قوله** فمن آمن واصلح آہ یجوز فی من ان تکون شرطیة وان تکون موصولة وعلی کلا التقدیرین فمحلہا رفع بالابتداء والخبر فلا خوف فان کانت شرطیة فالفاء فی جواب الشرط وان کانت موصولة فالفاء زائدة لشبہ الموصول بالشرط وعلی الاول یکون محل الجملتین الجزم وعلی الثانی الاول محل للاول ومحل الثانیة الرفع وحمل علی المعنی فجمع فی فلا خوف علیہم ولا ہم یحزنون ویقوی کونہا موصولة مقابلتہا بالموصول بعدہا فی قولہ والذین کذبوا بآیاتنا آہ ۱۲ یسین **۳۱ قوله** فلا خوف علیہم آہ اے بلحوق العذاب وقولہ ولا ہم یحزنون اے بفوات الثواب ۱۲ یسین ہ

قُلْ لَّآ اَقُوْلُ لَكُمْ عِنْدِيْ خَزَآئِنُ اللّٰهِ وَلَآ اَعْلَمُ الْغَيْبَ وَلَآ اَقُوْلُ لَكُمْ اِنِّيْ مَلَكٌ اِنْ اَتَّبِعُ اِلَّا مَا يُوْحٰٓى اِلَيَّ ۭ قُلْ هَلْ يَسْتَوِي الْاَعْمٰى وَالْبَصِيْرُ ۭ اَفَلَا تَتَفَكَّرُوْنَ ۝ وَاَنْذِرْ بِهِ الَّذِيْنَ يَخَافُوْنَ اَنْ يُّحْشَرُوْٓا اِلٰى رَبِّهِمْ لَيْسَ لَهُمْ مِّنْ دُوْنِهٖ وَلِيٌّ وَّلَا شَفِيْعٌ لَّعَلَّهُمْ يَتَّقُوْنَ ۝ وَلَا تَطْرُدِ الَّذِيْنَ يَدْعُوْنَ رَبَّهُمْ بِالْغَدٰوةِ وَالْعَشِيِّ يُرِيْدُوْنَ وَجْهَهٗ ۭ مَا عَلَيْكَ مِنْ حِسَابِهِمْ مِّنْ شَيْءٍ وَّمَا مِنْ حِسَابِكَ عَلَيْهِمْ مِّنْ شَيْءٍ فَتَطْرُدَهُمْ فَتَكُوْنَ مِنَ الظّٰلِمِيْنَ ۝ وَكَذٰلِكَ فَتَنَّا بَعْضَهُمْ بِبَعْضٍ لِّيَقُوْلُوْٓا اَهٰٓؤُلَاۗءِ مَنَّ اللّٰهُ عَلَيْهِمْ مِّنْۢ بَيْنِنَا ۭ اَلَيْسَ اللّٰهُ بِاَعْلَمَ بِالشّٰكِرِيْنَ ۝ وَاِذَا جَاۗءَكَ الَّذِيْنَ يُؤْمِنُوْنَ بِاٰيٰتِنَا فَقُلْ سَلٰمٌ عَلَيْكُمْ ۣ كَتَبَ رَبُّكُمْ عَلٰي نَفْسِهِ الرَّحْمَةَ ۙ اَنَّهٗ مَنْ عَمِلَ مِنْكُمْ سُوْۗءًا بِجَهَالَةٍ ثُمَّ تَابَ مِنْ بَعْدِهٖ وَاَصْلَحَ فَاَنَّهٗ غَفُوْرٌ رَّحِيْمٌ ۝ وَكَذٰلِكَ نُفَصِّلُ الْاٰيٰتِ وَلِتَسْتَبِيْنَ سَبِيْلُ الْمُجْرِمِيْنَ ۝ قُلْ اِنِّيْ نُهِيْتُ اَنْ اَعْبُدَ الَّذِيْنَ تَدْعُوْنَ مِنْ دُوْنِ اللّٰهِ ۭ قُلْ لَّآ اَتَّبِعُ اَهْوَاۗءَكُمْ ۙ قَدْ ضَلَلْتُ اِذًا وَّمَآ اَنَا مِنَ الْمُهْتَدِيْنَ ۝ قُلْ اِنِّيْ عَلٰي بَيِّنَةٍ مِّنْ رَّبِّيْ وَكَذَّبْتُمْ بِهٖ ۭ مَا عِنْدِيْ مَا تَسْتَعْجِلُوْنَ بِهٖ ۭ اِنِ الْحُكْمُ اِلَّا لِلّٰهِ ۭ يَقُصُّ الْحَقَّ ۭ وَهُوَ خَيْرُ الْفٰصِلِيْنَ ۝ قُلْ لَّوْ اَنَّ عِنْدِيْ مَا تَسْتَعْجِلُوْنَ بِهٖ لَقُضِيَ الْاَمْرُ بَيْنِيْ وَبَيْنَكُمْ ۭ وَاللّٰهُ اَعْلَمُ بِالظّٰلِمِيْنَ ۝ وَعِنْدَهٗ مَفَاتِحُ الْغَيْبِ لَا يَعْلَمُهَآ اِلَّا هُوَ ۭ وَيَعْلَمُ مَا فِي الْبَرِّ وَالْبَحْرِ ۭ وَمَا تَسْقُطُ مِنْ وَّرَقَةٍ اِلَّا يَعْلَمُهَا وَلَا حَبَّةٍ فِيْ ظُلُمٰتِ الْاَرْضِ وَلَا رَطْبٍ وَّلَا يَابِسٍ اِلَّا فِيْ كِتٰبٍ مُّبِيْنٍ ۝

ع ۱۱ ۵ ۶ ۱۲

۵۱ قولہ قل لا اقول لکم ہذا مرتب علی قولہ وما نرسل المرسلین الا مبشرین ومنذرین کانہ قال لیس علی الرسول الا البشارۃ والنذارۃ ولیس من وظیفتہ اجابتہم عما سالوہ عنہ ولا فعل ما طلبوہ لانہ لیس عندہ خزائن اللہ ۱۲ صاوی ۵۲ قولہ خزائن اللہ اے لا ادعی ان مقدرات اللہ من ارزاق وغیرہا مفوضۃ الی حتی تطلبوا منی قلب الجبال ذہبا وغیر ذلک ۱۲ صاوی ۵۳ قولہ ولا اعلم الغیب اے ما غاب عنی من افعال اللہ حتی تسالونی عن وقت الساعۃ او وقت نزول العذاب ۱۲ صاوی ۵۴ قولہ ولا اقول لکم انی ملک اے لا ادعی ما یستبعد فی العقول ان یکون لبشر من ملک خزائن اللہ وعلم الغیب ودعوی الملکیۃ وانما ادعی ما کان لکثیر من البشر وہو النبوۃ ۱۲ مدارک ۵۵ قولہ قل ہل یستوی الاعمی والبصیر مثل للضال والمہتدی او لمن اتبع ما یوحی الیہ ومن لم یتبع او لمن یدعی المستقیم وہو النبوۃ والمحال وہو الالہیۃ ۱۲ مدارک ۵۶ قولہ وانذر بہ الذین الخ بعد ما حکی لرسولہ ان الکفرۃ لا یتعظون ولا یخافون امرہ بتوجیہ الانذار الی من یتوقع منہ الاتعاظ والخوف فی الجملۃ وہم المؤمنون العاصون ۱۲ جمل ۵۷ قولہ الذین یخافون ان یحشروا الی ربہم ہم المسلمون المقرون بالبعث الا انہم مفرطون فی العمل فینذرہم بما اوحی الیہ اوا ہل الکتاب لانہم مقرون بالبعث ۱۲ مدارک ۵۸ قولہ وہی محل الخوف اے الخوف بہ لان معنا ہا یخافون ان یحشروا غیر منصورین ولا مشفوعا لہم ولا بد من ہذہ الحال لان کلا محشور فالخوف منہ انما ہو الحشر علی ہذہ الحالۃ ۱۲ ۵۹ قولہ ولا تطرد الذین الخ لما امر النبی علیہ السلام بانذار غیر المتقین لیتقوا امر بعد ذلک بتقریب المتقین و نہی عن طردہم بقولہ ولا تطرد الخ ۱۲ مد ۶۰ قولہ الفقراء وہم صہیب وعمار و بلال وخباب وغیرہم من الضعفاء ۱۲ ۶۱ قولہ وطلبوا الخ قال فی المدارک نزلت فی الفقراء بلال وصہیب وعمار واضرابہم حین قال رؤساء المشرکین لو طردت ہؤلاء استقاط لجالسناک فقال علیہ السلام ما انا بطارد المؤمنین فقالوا اجعل لنا یوما ولہم یوما وطلبوا بذلک کتابا فدعا علیا رضی اللہ عنہ لیکتب فقام الفقراء وجلسوا ناحیۃ فنزلت فرعی علیہ السلام بالصحیفۃ واتی الفقراء فعانقہم ۱۲ ۶۲ قولہ وما من حسابک علیہم من شیء یقال فی اعرابہما ما قیل فیما قبلہا الا ان قولہ من حسابک بیان لقولہ من شیء ولیس حالا وفی ہاتین الجملتین من انواع البدیع رد العجز علی الصدر بقولہم عادات السادات سادات العادات والتتمیم والافاصل للتعلیل وقد حصل بالجملۃ الاولی ۱۲ صاوی ۶۳ قولہ فتطردہم جواب النفی وہو ما علیک من حسابہم ۱۲ مدارک ۶۴ قولہ واذا جاءک الذین الخ قال فی الکبیر بعد ذکر الاقاویل المختلفۃ الاقرب من ہذہ الاقاویل ان تحمل الآیۃ علی عمومہا فکل من آمن باللہ دخل تحت ہذا التشریف ۱۲ ۶۵ قولہ فقل سلام علیکم الخ اے قل لہم ہذہ الآیۃ الی قولہ غفور رحیم فی وقت مجیئہم الیک وہذا السلام یحتمل انہ سلام التحیۃ امر ان یبدأہم بہ اذا قدروا علیہ خصوصیۃ لہم والا فسنۃ السلام ان تکون اولا من القادم فتکون الجملۃ انشائیۃ ویحتمل انہ سلام اللہ علیہم اکراما لہم امر بتبلیغہ لہم وعلیہ فتکون الجملۃ خبریۃ لفظا و معنی وسلام مبتدأ وعلیکم خبرہ ۱۲ صاوی ۶۶ قولہ وفی قراءۃ بالفتح فان مع فی حیزہا مبتدأ خبرہا محذوف ویجوز ان یکون خبر المبتدأ محذوف اے فشانہ انہ غفور ۱۲ ک ۶۷ قولہ وکذلک نفصل الآیات وتستبین سبیل المجرمین معناہ ومثل ذلک التفصیل المبین نفصل آیات القرآن ونلخصہا فی صفۃ احوال المجرمین من ہو مطبوع علی قلبہ ومن یرجی اسلامہ ولتستوضح سبیلہم فتعامل کلا منہم بما یجب ان یعامل بہ فصلنا ذلک التفصیل ۱۲ ۶۸ قولہ لیظہر الحق فیعمل بہ قدر العلۃ یتصلح قولہ ولتستبین معطوف فالعلۃ ویمکن ان یقدر المعلول لہ اے وفصلنا ذلک لتستبین ۱۲ ک ۶۹ قولہ تظہر ہذا التفسیر علی قراءۃ من قرأ بالفوقیۃ ورفع السبیل وہم ابو عمرو وابن کثیر وابن عامر وحفص ۱۲ ک ۷۰ قولہ ما عندی ما تستعجلون بہ ما الاولی نافیۃ والثانیۃ موصولۃ وقولہ من العذاب بیان لما الثانیۃ وسبب نزولہا ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کان یخوفہم بنزول العذاب وکانوا یستعجلون بہ استہزاء کما فی آیۃ الانفال ۱۲ صاوی ۷۱ قولہ القضاء الحق یریدان قولہ تعالی الحق صفۃ لمصدر محذوف ویجوز ان یکون مفعولا بہ من قولہم قضی الدرع صنعہا ۱۲ ک ۷۲ قولہ یقص من قص الخبر اذا حکاہ ویجوز ان یکون المعنی یتبع الحق والحکمۃ فیما یحکم من قص الامر اذا اتبعہ ۱۲ ک ۷۳ قولہ لو ان عندی اے لو انہ مفوض الی من جہتہ تعالی ۱۲ ابو السعود ۷۴ قولہ وعندہ مفاتح الغیب لا یعلمہا الا ہو المفاتح جمع مفتح وہو المفتاح وہے خزائن العذاب والرزق وما غاب عن العباد من الثواب والعقاب والآجال والاحوال جعل للغیب مفاتح علی طریق الاستعارۃ لان المفاتح یتوصل بہا الی ما فی المخازن المستوثق منہا بالاغلاق والاقفال ومن علم مفاتحہا وکیفیۃ فتحہا توصل الیہا فاراد انہ ہو المتوصل الی المغیبات وحدہ لا یتوصل الیہا غیرہ کمن عندہ مفاتح اقفال المخازن ویعلم فتحہا فہو المتوصل الی ما فی المخازن قیل عندہ مفاتح الغیب وعندک مفاتح الغیب فمن آمن لغیبہ اسبل اللہ الستر علی عیبہ ۱۲ مدارک ۷۵ قولہ او الطرق الموصلۃ فحذف الاول مفتح بفتح المیم وہو الخزانۃ ونقل عن السدی فیما رواہ الطبری وعلی الثانی جمع مفتح بکسر المیم وہو المفتاح قد جعل للغیب مفاتیح علی وجہ الاستعارۃ لان المفاتح ہی التی یتوصل بہا الی ما فی الخزائن فمن علم کیف یفتح لہا ویتوصل الی ما فیہا وکذلک ہہنا انہ تعالی لما کان عالما بجمیع المعلومات ما غاب منہا وما لم یغب عبر عنہ بہذہ العبارۃ اشارۃ الی انہ ہو المتوصل الی المغیبات وحدہ لا یتوصل الیہا غیرہ وجوز الواحدی انہ جمع مفتح بفتح المیم علی انہ مصدر بمعنی الفتح اے وعندہ فتوح الغیب اے یفتح الغیب لمن یشاء من عبادہ قال الحافظ ولا یخفی بعدہ للحدیث المذکور اے

ماروے ابن جریر عن ابن مسعود اعطی نبیکم کل شیء الا مفاتیح الغیب رواہ البخاری ولفظہ مفاتیح الغیب خمس لا یعلمہا الا اللہ ان اللہ عندہ علم الساعۃ الآیۃ قالوا ذکر خمسا وان کان الغیب لا یتناہی لان العدد لا ینفی الزائد اولان ہذہ الخمسۃ ہے التی کانوا یدعون علمہا ۱۲ ک ۷۶ قولہ لا یعلمہا اے الخزائن او الطرق تفصیلا الا ہو واما علمنا فیہا فہو علی سبیل الاجمال وہو تاکید لما علم من تقدیم الظرف قولہ علم الساعۃ اے وقت مجیئہا وتفصیل ما یحصل فیہا ۱۲ صاوی ۷۷ قولہ واذا جاءک الذین یؤمنون بآیاتنا فقل سلام علیکم اما ان یکون امرا بتبلیغ سلام اللہ تعالی الیہم واما ان یکون امرا بان یبدء ہم بالسلام اکراما لہم وتطییبا لقلوبہم ۱۲ مدارک

عند علم الساعة الاليه كما رواه البخاري ويعلم ما يحدث في البر القفار[۵۱] والبحر القرى[۵۲] التي على الانهار وما
تسقط من زائدة ورقة[۵۴] الا يعلمها ولا حبة في ظلمت الارض ولا رطب[۵۵] ولا يابس عطف على ورقة الا
في كتب مبين هو اللوح المحفوظ والاستثناء بدل اشتمال من الا[۵۶] الاستثناء قبله وهو الذي يتوفكم بالليل
يقبض ارواحكم عند النوم ويعلم ما جرحتم كسبتم بالنهار ثم يبعثكم فيه اى النهار برد ارواحكم
ليقضى اجل مسمى هو اجل الحيوة ثم اليه مرجعكم بالبعث ثم ينبئكم بما كنتم تعملون فيجازيكم ع ۱۳
به وهو القاهر مستعليا فوق عباده ويرسل عليكم حفظة ملئكة تحصى اعمالكم حتى اذا جاء
احدكم الموت توفته وفي قراءة توفاه رسلنا الملئكة الموكلون بقبض الارواح وهم لا يفرطون
يقصرون فيما يؤمرون ثم ردوا اى الخلق الى الله مولهم ما لكهم الحق الثابت العادل ليجازيهم الا
له الحكم القضاء النافذ فيهم وهو اسرع الحاسبين يحاسب الخلق كلهم في قدر نصف نهار
من ايام الدنيا الحديث بذلك قل يا محمد لاهل مكة من ينجيكم من ظلمت البر والبحر اهوالها
في اسفاركم حين تدعونه تضرعا علانية وخفية سرا تقولون لئن لام قسم انجيتنا وفي قراءة
انجانا اى الله من هذه الظلمت والشدائد لنكونن من الشكرين قل الله ينجيكم
بالتخفيف والتشديد منها ومن كل كرب غم سواها ثم انتم تشركون به قل هو القادر على ان يبعث
عليكم عذابا من فوقكم من السماء كالحجارة والصيحة او من تحت ارجلكم كالخسف ويلبسكم يخلطكم
شيعا فرقا مختلفة الاهواء ويذيق بعضكم باس بعض بالقتال قال صلى الله عليه وسلم لما نزلت هذا
اهون وايسر ولما نزل ما قبله قال اعوذ بوجهك رواه البخاري وروى مسلم حديث سالت ربي
ان لا يجعل باس امتي بينهم فمنعنيها وفي حديث لما نزلت قال اما انها كائنة ولم يات تاويلها
بعد انظر كيف نصرف نبين لهم الايت الدالات على قدرتنا لعلهم يفقهون يعلمون ان
ما هو عليه باطل وكذب به بالقران قومك وهو الحق الصدق قل لهم لست عليكم
بوكيل فاجازيكم انما انا منذر وامركم الى الله وهذا قبل الامر بالقتال لكل نبا خبر مستقر
وقت يقع فيه ويستقر ومنه عذابكم وسوف تعلمون تهديد لهم واذا رايت الذين
يخوضون في ايتنا القران بالاستهزاء فاعرض عنهم ولا تجالسهم حتى يخوضوا في
حديث غيره وامما فيه ادغام نون ان الشرطية في ما الزائدة ينسينك بسكون النون و

الحيوة وهي تخرج بالنوم فتفارق الجسد فتطوف بالعالم وترى المنامات
ثم ترجع الى الجسد عند تيقظه من اجل وسنفصل عنقريبا انشاء الله ۱۲ معالم التنزيل
۵۴ قوله ويعلم ما جرحتم الخ والمعنى انكم ملقون بكل خفيف بالليل وكاسبون للاثام
بالنهار وانه تعالى مطلع على اعمالكم بعثكم من القبور في شان ذلك الذي قطعتم به
اعماركم من النوم بالليل وكسب الاثام بالنهار يقضي الاجل الذي سماه وضربه
لبعث الموتى وجزائهم على اعمالهم ثم اليه مرجعكم بالحساب ثم ينبئكم بما كنتم تعملون
بالجزاء ۱۲ ق قال بعض اهل الكلام ان لكل حاسة من هذه الحواس روحا يقبض عند
النوم ثم يرد اليها اذا ذهب النوم فالروح التي يحيى بها النفس فانه لا يقبض الا عند
انقضاء الاجل والمراد بالارواح المعاني والقوى التي تقوم بالحواس ويكون بها
السمع والبصر والاخذ والمشي والشم ومعنى ثم يبعثكم فيه اى يوقظكم ويرد اليكم الحواس
فيستدل به على منكر البعث لانه بالنوم يذهب ارواح هذه الحواس ثم يرد اليها فكذا
يحيي الانفس بعد موتها ۱۲ مدارك ۵۵ قوله وهو القاهر فوق عباده اى فوقية
تليق بحاله المنعت انه هو الغالب المتصرف في امورهم لا غيره يفعل بهم ما يشاء ايجادا
واعداما واحياء واماتة واثابة وتعذيبا الى غير ذلك ۱۲ ج ۵۶ قوله ويرسل
عليكم حفظة يعني ان من جملة قهره لعباده ارسال الحفظة عليهم والمراد بالحفظة الملائكة
الذين يكتبون اعمال بني آدم من الخير والشر والطاعة والمعصية وغير ذلك من الاقوال
والافعال فقيل ان مع كل انسان ملكين ملك عن يمينه وملك عن شماله فاذا عمل حسنة
كتبها صاحب اليمين واذا عمل سيئة قال صاحب اليمين لصاحب الشمال اصبر لعله يتوب
منها فان لم يتب منها كتبها عليه صاحب الشمال وفائدة جعل الملائكة موكلين بالانسان
انه اذا علم ان له حافظا من الملائكة موكلا يحفظ عليه اقواله وافعاله في صحائف تنشر له و
تقرر عليه يوم القيمة على رؤس الاشهاد فكان ذلك ازجر له من فعل القبيح وترك المعاصي
وقيل المراد بقوله ويرسل عليكم حفظة هم الملائكة الذين يحفظون بني آدم ورزقه واجله و
عمله ۱۲ ج ۵۸ قوله حتى اذا جاء احدكم الخ حتى لغاية حفظ الاعمال اى وذلك اب الملائكة
مع المكلف مدة الحياة الى ان ياتيه الممات ۱۲ مد ۵۸ قوله توفته رسلنا يعني اعوان
ملك الموت الموكلين بقبض الارواح وفيه بحث لانه قال الله تعالى في آية اخرى
الله يتوفى الانفس حين موتها وقال في آية اخرى قل يتوفاكم ملك الموت الذي و
كل بكم وقال هنا توفته رسلنا فهذه النصوص الثلاثة كالمتناقضة والجواب ان التوفي
الحقيقي يحصل بقدرة الله وحكمه وهو في عالم الظاهر مفوض الى ملك الموت فهو الرئيس
المطلق في هذا الباب ولا اعوان وخدم فيامرهم بنزع روح ذلك العبد من جسده فاذا
وصلت الى الحلقوم تولى قبضها ملك الموت فحصل الجمع بين الآيات من الكبير والخطيب
وسمعت عن استاذي ان احوال العباد متفاوتة فيقبض الله تعالى ارواح بعض
عباده بنفسه وملك الموت ارواح بعضهم بامره واعوان ملك الموت ارواح بعضهم
فحصل الجمع ايضا والله اعلم ۱۲ ۵۹ قوله ثم ردوا عطف على توفته وقوله اى الخلق
اى المذكورون بقوله احدكم ففيه التفات وكسر في الافراد اولا والجمع ثانيا وقوع التوفي
على الانفراد والرد على الاجتماع ۱۲ ابو السعود ۶۰ قوله مالكهم اشار به الى الجواب عما يقال
الآية في المؤمنين والكافرين جميعا وقد قال في آية اخرى وان الكافرين لا مولى لهم فكيف
الجمع بينهما وحاصل الجواب ان المراد بالمولى هنا المالك او الخالق او المعبود ونحو الناصر
فلا منافاة ۱۲ جمل ۶۱ قوله وهو اسرع الحاسبين لا يشغله حساب عن حساب يحاسب
جميع الخلائق في مقدار حلب شاة وقيل الرواية من ربك خير من البقاء مع من اذاك
۱۲ مدارك ۶۲ قوله لحديث بذلك وفي حديث ان الله تعالى يحاسب الكل
في مقدار حلب شاة ابو السعود والمراد من قوله تعالى اسرع الحاسبين الوعيد بسرعة
القيامة ۱۲ الزاهدي ۶۳ قوله بالتخفيف قراه ياقون وقوله بالتشديد قراه عاصم
وحمزة والكسائي ۱۲ الكبير ۶۴ قوله مختلفة الاهواء وقيل المراد اختلاط الناس في
القتال فيكون بمعنى قرينه الآتي واختاره البيضاوي ۱۲ ک ۶۵ قوله هذا
اهون لان الفتن بين المخلوقين وعذابهم اهون من عذاب الله ۱۲ كمالين ۶۶
قوله سالت ربي اى ثلثا فاعطاني اثنين ومنعني واحدة سالت ان لا يهلك
امتي بالسنة فاعطانيها وسالت ربي ان لا يهلك امتي بالغرق فاعطانيها وسالت
ربي ان لا يجعل باس امتي بينهم فمنعنيها وللبخاري والترمذي بدل المسئلة الثانية و
سالت ان لا تسلط عليهم عدوا من غيرهم فاعطانيها ۱۲ ک ۶۷ قوله فمنعنيها
اى بمعنى هذه المسئلة وقوله وفي حديث تاويلها اى الآية او الامور الاربعة اى صرفا عن

ظاهرها بل هي باقية على ظاهرها وقوله بعدا اى بعد نزولها ۱۲ جمل ۶۸ قوله وكذب به قومك وهو الحق الهاء في به تعود الى العذاب المتقدم في قوله عذابا من فوقكم قاله الزمخشري ۱۲ ۶۹ قوله لكل نبا مستقر نزلت رد الاستعجالهم العذاب كان
يعدهم به والمعنى لكل خبر من الاخبار رحمة او عذاب من وقع فيه اما في الدنيا او الاخرة او فيهما لا يعلمه الا الله ۱۲ صاوي ۷۰ قوله يخوضون في ايتنا والخوض في اللغة عبارة عن المقاومة على وجه العبث واللعب والمراد منه الشروع في ايات الله
تعالى على سبيل الطعن والاستهزاء ۱۲ الكبير ۷۱ قوله حتى يخوضوا الخوض في الاصل الدخول في الماء فيستعار للشروع والدخول في الكلام فشبه آيات الله بالبحر وطوى ذكر المشبه به ورمز له بشئ من لوازمه هو الخوض فاثباته تخييل والجامع بينهما التعرض
للهلاك في كل فان الخائض الغريق متعرض للهلاك فكذلك المتعرض للاباطيل في كلام الله ۱۲ ۷۲ قوله في حديث غيره الضمير للآيات والتذكير على معنى الآيات لانها القران من الخطيب ۱۲ ۷۳ قوله وامما فينسينك الشيطان بان
يشغلك فتنسى النهي فحينما تستدار او بقاء ۱۲ ابو السعود

سله قوله وما على الذين يتقون من حسابهم من شئ روى عن ابن عباس انه قال لما نزلت هذه الآية واذا رايت الذين يخوضون فى آياتنا فاعرض عنهم قال المسلمون كيف نقعد فى المسجد الحرام وهم يخوضون ابداً وفى رواية قال المسلمون فانا نخاف الاثم حين نتركهم ولا ننهاهم فانزل الله عز وجل وما على الذين يتقون الخوض من حسابهم اى اثم الخائضين من شئ ١٢ معالم ٥٢ قوله ولكن ذكرى الخ فيه اربعة اوجه احدها انها منصوبة على المصدر بفعل مضمر وقدره بعضهم امراً اى ولكن ذكروهم ذكرى وبعضهم قدره خبراً اى ولكن يذكرونهم ذكرى والثانى انه مبتدأ خبره محذوف اى ولكن عليهم ذكرى او عليكم ذكرى اى تذكيرهم الثالث انه خبر لمبتدء محذوف اى هو ذكرى اى النهى عن مجالستهم والامتناع منها ذكرى الرابع انه عطف على موضع شئ المجرور بمن اى ما على المتقين من حسابهم شئ ولكن عليهم ذكرى فيكون عطف مفردات واما على الاوجه السابقة فهو من عطف الجمل ١٢ جمل ٥٣ قوله ان تبسل نفس فى الكشاف اصل الابسال المنع ومنه هذا عليك بسل اى حرام محظور والباسل الشجاع لامتناعه من خصمه اذا عرفت هذا فنقول قال ابن عباس تبسل نفس بما كسبت اى ترتهن فى جهنم بما كسبت فى الدنيا وقال الحسن والمجاهد تسلم للهلكة اى تمنع عن مرادها وتخذل وهذا ما اختاره الشارح وقال قتادة تحبس فى جهنم وكل هذه الاقوال مذكورة فى الكبير ١٢ ٥٤ قوله ما تفدى به جعل الشارح الضمير النائب عن الفاعل راجعا للمفعول وهو المفدى به ولا يصح رجوعه للعدل لانه هنا مصدر باق على مصدريته فليس مثله فى قوله ولا يؤخذ منها عدل فانه هناك بمعنى المفدى به لا المصدر ١٢ ابى السعود ٥٥ قوله اولٰئك اشارة الى المتخذين دينهم لعبا ولهوا وهو مبتدأ والخبر الذين ١٢ مد ٥٦ قوله قل اندعوا قيل سبب نزولها ان عبد الرحمٰن بن ابى بكر الصديق قبل اسلامه دعا والده الى عبادة الاصنام فنزلت الآية وامر النبى صلى الله عليه وسلم ان يرد على عبد الرحمٰن ومن يقول بقوله وفيه اعتناء بشان الصديق واظهار لفضله حيث وجه الامر الى الرسول وفى الواقع الامر لابى بكر والمعنى لا يليق عبادة ما لا ينفعنا اذا عبدناه ولا يضرنا اذا تركناه ١٢ صاوى ٥٧ قوله استهوته الخ فى الجمل اصله من الهوى وهو النزول من علو الى سفل فكان الشياطين حيث حيرته فى الارض طلبت هويه فيها قال الزمخشرى والبيضاوى كالذى ذهبت به مردة الجن فى المهامة وهى استفعال من هوى يهوى اذا ذهب ١٢ ك ٥٨ قوله حال من الهاء اى من الهاء فى استهوته وقوله حال من ضمير ترد اى ترد على اعقابنا مشبهين بالذى استهوته مردة الجن وقوله الحق مبتدأ ويوم يقول كن فيكون ظرف دال على الخبر والتقدير قوله الحق واقع يوم يقول كن فيكون وقوله له الملك مبتدأ وخبر وفى يوم ينفخ فى الصور اوجه احدها انه خبر لقوله قوله الحق والثانى انه بدل من يوم يقول كن فيكون حكمه حكم كذا الثالث انه ظرف لتحشرون اى وهو الذى اليه تحشرون فى يوم ينفخ فى الصور الرابع انه منصوب بنفس الملك اى وله الملك فى ذلك اليوم ١٢ الكبير والجمل ٥٩ قوله وان اقيموا الصلٰوة قدر المفسر الباء اشارة الى انه معطوف على ان نسلم فهو داخل تحت الامر ايضا وفيه التفات من التكلم للخطاب وعطف التقوى عليه من عطف العام وخص الصلوة بعد الاسلام لانها اعظم اركانه ١٢ صاوى ٦٠ قوله قوله الحق مبتدأ ويوم يقول خبره مقدما عليه كما يقول يوم الجمعة قولك الصدق اى قولك الصدق كائن يوم الجمعة واليوم بمعنى الحين والمعنى انه خلق السمٰوات والارض بالحق والحكمة وحين يقول لشئ من الاشياء كن فيكون ذلك الشئ قوله الحق والحكمة اى لا يكون شيئا من السمٰوات والارض وسائر المكونات الا عن حكمة وصواب ١٢ كمالين ٦١ قوله القرن اى المستطيل وفيه جمع الارواح وفيه ثقب بعددها فاذا نفخ خرجت كل روح من ثقبه ووصلت لجسدها فتحله الحياة من الجمل اختلف العلماء فى الصور المذكور فى الآية فقال قوم هو قرن ينفخ فيه وهو لغة اليمن وقال مجاهد الصور قرن كهيئة البوق من الخطيب وقوله النفخة الثانية اى وهى نفخة البعث للحساب والنفخة الاولى نفخة الصعق اى الموت قال تعالى ونفخ فى الصور فصعق من فى السمٰوات ومن فى الارض الا من شاء الله ثم نفخ فيه اخرى فاذا هم قيام ينظرون ١٢ جمل ٦٢ قوله واذ قال ابراهيم معطوف على قل اندعوا لا على اقيموا كما قيل لفساد المعنى اى واذكر لهم اى لقريش بعد ان انكرت عليهم عبادة ما لا يقدر على نفع ولا ضر وقت قول ابراهيم الذى يدعون انهم على ملته ١٢ ابو السعود ٦٣ قوله اسمه تارح ضبطه بعضهم بالحاء المهملة وبعضهم بالخاء المعجمة وقال البخارى فى تاريخه الكبير ابراهيم بن آزر وهو فى التوراة تارح فعلى هذا يكون لابى ابراهيم اسمان آزر وتارح مثل يعقوب واسرائيل اسمان لرجل واحد فيحتمل ان يكون اسمه آزر وتارح لقب له وبالعكس فالله سماه آزر وان كان عند النسابين والمورخين اسمه تارح ليعرف بذلك من الخطيب وعبارة الكبير واما قولهم جمع النسابون ان اسمه كان تارح فنقول هذا ضعيف لان ذلك الاجماع انما حصل لان بعضهم يقلد بعضا وبالآخرة يرجع ذلك الاجماع الى قول الواحد والاثنين مثل قول وهب وكعب ونحوهما وربما تعلقوا بما يجدونه من اخبار اليهود والنصارى ولا عبرة بذلك فى مقابلة صريح القرآن انتهى ١٢ ٦٤ قوله تارح بالتاء الفوقية وفتح الراء والحاء المهملة كذا ضبطه الطيبى ويشهد لذلك ايراده فى القاموس فى باب الحاء المهملة وفيه ايضا آزر اسم عم ابراهيم واسم ابيه تارح انتهى وهذا هو الذى ذكره الشيخ المفسر فى بعض رسائله المنيفة فى اثبات ايمان آباء النبى صلى الله عليه وسلم لكن جرى ههنا على الوجه المشهور ١٢ ك ٦٥ قوله ملكوت اعظم الملك والتاء فيه للمبالغة قال ابن عباس خلق السمٰوات والارض وقال مجاهد وسعيد ابن جبير يعنى آيات السمٰوات والارض وذلك انه اقيم على صخرة وكشف له عن السمٰوات حتى رأى العرش والكرسى وما فى السمٰوات من العجائب وحتى رأى مكانه فى الجنة فذلك قوله تعالى وآتيناه اجره فى الدنيا معناه اريناه مكانه فى الجنة وكشف له الارض حتى نظر اسفل الارضين فرأى ما فيها من العجائب من الخطيب وقال فى تفسير الكبير ان هذه الاراءة كانت بعين البصيرة والعقل لا بالبصر الظاهر والحس الظاهر واقام عليه وجوها كثيرة نذكر بعضا منها الحجة الاولى ان ملكوت السمٰوات عبارة عن ملك السماء والملك عبارة عن القدرة وقدرة الله لا ترى وانما تعرف بالعقل وهذا كلام قاطع الا ان يقال المراد بملكوت السمٰوات والارض نفس السمٰوات والارض الا ان على هذا التقدير يضيع لفظ الملكوت ولا يحصل منه فائدة والحجة الثانية انه تعالى كما قال فى ابراهيم وكذلك نرى ابراهيم الآية فكذلك قال فى حق هذه الامة سنريهم آيتنا فى الآفاق وفى انفسهم فلما كانت هذه الاراءة بالبصيرة لا بالبصر فكذلك فى حق ابراهيم وفى ابى السعود وهذه الاقوال لا تقتضى ان تكون الاراءة بصرية اذ ليس المراد باراءة ما ذكر من الامور الحسية مجرد تمكينه عليه السلام من ابصارها ومشاهدتها فى انفسها بل اطلاعه عليه السلام على حقائقها وتعريفها من حيث دلالتها على شئونه عز وجل انتهى ١٢ ٦٦ قوله فلما جن الخ هو عطف على قال ابراهيم لابيه وقوله وكذلك نرى ابراهيم جملة اعتراضية بين المعطوف والمعطوف عليه ١٢ مدارك ٦٧ قوله قيل هو الزهرة او المشترى وكان ابوه وقومه يعبدون الاصنام والشمس والقمر والكواكب فاراد ان ينبههم على الخطاء فى دينهم وان يرشدهم الى طريق النظر والاستدلال ويعرفهم ان النظر الصحيح مؤد الى ان شيئا منها ليس بآلٰه لقيام الحدوث فيها وان لها محدثا احدثها ومدبرا دبر طلوعها وافولها وانتقالها ومسيرها وسائر احوالها فلما رأى الكوكب الذى كانوا يعبدونه قال هٰذا ربى الخ ١٢ مد ٦٨ قوله قال لقومه اى اراده لهدايتهم وبطلان معتقدهم ليومنوا قوله فى زعمكم اى واعتقادكم او قاله على سبيل الاستهزاء لا على الحقيقة والاعتقاد لان هذا لا يكون ابدا وهذا شان من ينصف خصمه عالما ببطلانه ثم ينكر عليه فيبطله بالحجة ١٢ كرخى

التخفيف وفتحها والتشديد الشيطٰن فقعدت معهم فلا تقعد بعد الذكرٰى اى تذكرة مع القوم
الظّٰلمين ○ فيه وضع الظاهر موضع المضمر وقال المسلمون ان قمنا كلما خاضوا لم نستطع ان
نجلس فى المسجد وان نطوف فنزل وما على الذين يتقون الله من حسابهم اى الخائضين
من زائدة شىء اذا جالسوهم ولٰكن عليهم ذكرٰى تذكرة لهم وموعظة لعلهم يتقون ○ الخوض و
ذر اترك الذين اتخذوا دينهم الذى كلفوه لعبا ولهوا باستهزائهم به وغرتهم الحيٰوة الدنيا فلا
تتعرض لهم وهذا قبل الامر بالقتال وذكر عظ به بالقرآن الناس ل ان لا تبسل نفس تسلم الى
الهلاك بما كسبت عملت ليس لها من دون الله اى غيره ولى ناصر ولا شفيع يمنع عنها العذاب
وان تعدل كل عدل تفد كل فداء لا يؤخذ منها ما تفدى به اولٰئك الذين ابسلوا بما كسبوا
ع ١٠ ١٤ لهم شراب من حميم ماء بالغ نهاية الحرارة وعذاب اليم مولم بما كانوا يكفرون ○ بكفرهم قل
اندعوا انعبد من دون الله ما لا ينفعنا بعبادته ولا يضرنا بتركها وهو الاصنام ونرد على اعقابنا نرجع
مشركين بعد اذ هدٰنا الله الى الاسلام كالذى استهوته اضلته الشيٰطين فى الارض حيران متحيرا
لا يدرى اين يذهب حال من الهاء له اصحٰب رفقة يدعونه الى الهدى اى ليهدوه الطريق يقولون له
ائتنا فلا يجيبهم فيهلك والاستفهام للانكار وجملة التشبيه حال من ضمير نرد قل ان هدى الله الذى
هو الاسلام هو الهدٰى وما عداه ضلال وامرنا لنسلم اى بان نسلم لرب العٰلمين ○ وان اى بان
اقيموا الصلٰوة واتقوه تعالى وهو الذى اليه تحشرون ○ تجمعون يوم القيٰمة للحساب وهو الذى خلق
السمٰوٰت والارض بالحق اى محقا واذكر يوم يقول للشىء كن فيكون ○ هو يوم القيٰمة يوم يقول
للخلق قوموا فيقوموا قوله الحق الصدق الواقع لا محالة وله الملك يوم ينفخ فى الصور القرن النفخة
الثانية من اسرافيل لا ملك فيه لغيره لمن الملك اليوم لله عٰلم الغيب والشهادة ما غاب وما شوهد وهو
الحكيم فى خلقه الخبير ○ بباطن الاشياء كظاهرها واذكر اذ قال ابرٰهيم لابيه ازر هو لقبه واسمه تارح
اتتخذ اصناما الٰهة تعبدها استفهام توبيخ انى ارٰىك وقومك باتخاذها فى ضلٰل عن الحق مبين ○
بين وكذٰلك كما اريناه اضلال ابيه وقومه نرى ابرٰهيم ملكوت ملك السمٰوٰت والارض ليستدل به على
وحدانيتنا وليكون من الموقنين ○ بها وجملة وكذلك وما بعدها اعتراض وعطف على قال فلما جن
اظلم عليه اليل رأى كوكبا قيل هو الزهرة قال لقومه وكانوا نجامين هٰذا ربى فى زعمكم فلما افل غاب

قَالَ لَآ اُحِبُّ الْاٰفِلِيْنَ ○ ان اتخذهم ارباً بالان الرب لا يجوز عليه التغير والانتقال لانهما من شان الحوادث
فلم ينجع فيهم ذلك فلما رَاَ الْقَمَرَ بَازِغًا طالعا قَالَ لهم هٰذَا رَبِّيْ ج فلما اَفَلَ قال لَئِنْ لَّمْ يَهْدِنِيْ رَبِّيْ
يثبتني على الهدى لَاَكُوْنَنَّ مِنَ الْقَوْمِ الضَّآلِّيْنَ ○ تعريض لقومه بانهم على ضلال فلم ينجع فيهم ذلك
فَلَمَّا رَاَ الشَّمْسَ بَازِغَةً قَالَ هٰذَا اذكره لتذكير خبره رَبِّيْ هٰذَآ اَكْبَرُ من الكوكب والقمر فلما اَفَلَتْ وقويت
عليهم الحجة ولم يرجعوا قَالَ يٰقَوْمِ اِنِّيْ بَرِيْٓءٌ مِّمَّا تُشْرِكُوْنَ ○ بالله تعالى من الاصنام والاجرام المحدثة
المحتاجة الى محدث فقالوا له ما تعبد قال اِنِّيْ وَجَّهْتُ وَجْهِيَ قصدت بعبادتي لِلَّذِيْ فَطَرَ خلق السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضَ
اى الله حَنِيْفًا مائلا الى الدين القيم وَّمَآ اَنَا مِنَ الْمُشْرِكِيْنَ ○ به وَحَآجَّهٗ قومه جادلوه في دينه و
هددوه بالاصنام اِن تصيبه بسوء ان تركها قَالَ اَتُحَآجُّوْٓنِّيْ بتشديد النون وتخفيفها بحذف احدى
النونين وهي نون الرفع عند النحاة ونون الوقاية عند القراء اى اتجادلونني فِيْ وحدانية اللّٰهِ وَقَدْ هَدٰىنِ تعالى
اليها وَلَآ اَخَافُ مَا تُشْرِكُوْنَ بِهٖٓ من الاصنام ان تصيبني بسوء لعدم قدرتها على شَيْءٍ اِلَّا لكن اَنْ يَّشَآءَ رَبِّيْ
شَيْئًا من المكروه يصيبني فيكون وَسِعَ رَبِّيْ كُلَّ شَيْءٍ عِلْمًا اى وسع علمه كل شئ اَفَلَا تَتَذَكَّرُوْنَ ○ بهذا
فتؤمنون وَكَيْفَ اَخَافُ مَآ اَشْرَكْتُمْ بالله وهي لا تضر ولا تنفع وَلَا تَخَافُوْنَ انتم من الله تعالى اَنَّكُمْ اَشْرَكْتُمْ
بِاللّٰهِ في العبادة مَا لَمْ يُنَزِّلْ به بعبادته عَلَيْكُمْ سُلْطٰنًا حجة وبرهانا وهو القادر على كل شئ فَاَيُّ
الْفَرِيْقَيْنِ اَحَقُّ بِالْاَمْنِ الخ ام انتم اِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُوْنَ ○ من الاحق به اى هو نحن فاتبعوه قال تعالى
اَلَّذِيْنَ اٰمَنُوْا وَلَمْ يَلْبِسُوْٓا يخلطوا اِيْمَانَهُمْ بِظُلْمٍ اى شرك كما فسر بذلك في حديث الصحيحين اُولٰٓئِكَ لَهُمُ
الْاَمْنُ من العذاب وَهُمْ مُّهْتَدُوْنَ ○ وَتِلْكَ مبتدأ ويبدل منه حُجَّتُنَآ التي احتج بها ابراهيم على وحدانية
الله تعالى من افول الكوكب وما بعده والخبر اٰتَيْنٰهَآ اِبْرٰهِيْمَ ارشدناه لها حجة عَلٰى قَوْمِهٖ نَرْفَعُ دَرَجٰتٍ
مَّنْ نَّشَآءُ بالاضافة والتنوين في العلم والحكمة اِنَّ رَبَّكَ حَكِيْمٌ في صنعه عَلِيْمٌ ○ بخلقه وَوَهَبْنَا
لَهٗٓ اِسْحٰقَ وَيَعْقُوْبَ ابنه كُلًّا منهما هَدَيْنَا وَنُوْحًا هَدَيْنَا مِنْ قَبْلُ اى قبل ابراهيم وَمِنْ ذُرِّيَّتِهٖ اى نوح
دَاوٗدَ وَسُلَيْمٰنَ ابنه وَاَيُّوْبَ وَيُوْسُفَ ابن يعقوب وَمُوْسٰى وَهٰرُوْنَ وَكَذٰلِكَ كما جزينا هؤلاء نَجْزِي
الْمُحْسِنِيْنَ ○ وَزَكَرِيَّا وَيَحْيٰى ابنه وَعِيْسٰى ابن مريم يفيد ان الذرية يتناول اولاد البنت وَاِلْيَاسَ
ابن اخي هارون اخي موسى كُلٌّ منهم مِنَ الصّٰلِحِيْنَ ○ وَاِسْمٰعِيْلَ ابن ابراهيم وَالْيَسَعَ اللام زائدة
وَيُوْنُسَ وَلُوْطًا ابن هاران اخي ابراهيم وَكُلًّا منهم فَضَّلْنَا عَلَى الْعٰلَمِيْنَ ○ بالنبوة وَمِنْ اٰبَآئِهِمْ

وهو يونس بن متى ۱۲ ق

معهود حذفها وقوله ونون الوقاية وهي الثانية عند القراء ۱۲ الجمل **۵۹ قوله**
ونون الوقاية الخ لان نون الرفع لانها علامة الرفع ولا يحذف الرفع من الافعال بغير
جازم ولا ناصب ۱۲ ک **۶۰ قوله** اى وسع علمه الخ يشير الى ان علماً تمييز
محول عن الفاعل ۱۲ کما بين **۶۱ قوله** مالم ينزل به ما موصولة او موصوفة وهو
مفعول ثان لقوله اشركتم به شيئا لم ينزل باشراك ذلك الشئ حجة ۱۲ ک
۶۲ قوله الخ ان ام انتم اى الموحدون او المشركون وانما لم يقل اينا انا ام
انتم احترازا من تزكية نفسه ۱۲ ق **۶۳ قوله** الذين آمنوا يحتمل ان يكون من
كلام ابراهيم او من كلام قومه او من كلام الله تعالى اقوال للعلماء فان قلنا انها
من كلام ابراهيم كان جوابا عن السوال في قوله فاى الفريقين الخ وكذا ان قلنا
انها من كلام قومه ويكونون اجابوا بما هو حجة عليهم وعلى هذين الاحتمالين فهو خبر
لمحذوف ان كان من كلام الله تعالى لمجرد الاخبار كان الموصول مبتدأ و
اولئك مبتدأ ثان والامن مبتدأ ثالث وكلهم خبره والجملة خبر اولئك واولئك
وخبره خبر الاول ۱۲ صاوى **۶۴ قوله** كما فسر بذلك في حديث الصحيحين ففيهما
عن ابى مسعود قال لما نزلت الذين آمنوا الخ شق ذلك على المسلمين وقالوا
اينا لم يظلم نفسه فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ليس ذلك انما هو
الشرك الم تسمعوا قول لقمان لابنه يا بني لا تشرك بالله ان الشرك لظلم
عظيم. وذهب المعتزلة الى ان المراد بالظلم في الآية المعصية لا الشرك بناءً
على ان خلط احد الشيئين بالآخر يقتضي اجتماعهما ولا يتصور خلط الايمان بالشرك
لانهما ضدان لا يجتمعان وبهذه الشبهة تردّ عليهم بان يقال كما ان الايمان لا
يجامع الكفر فكذلك المعصية لاتجامع الايمان عندكم لكونه اسما لفعل الطاعات
واجتناب المعاصي فلا يكون مرتكب الكبيرة مؤمنا عندكم ولهم ان يجيبوا عنها
بان الايمان كثيرا ما يطلق على نفس التصديق وذهب اهل السنة الى ان المراد
من الظلم ههنا الاشراك تمسكا بالحديث وقالوا ان اريد بالايمان مطلق التصديق
سواء كان باللسان او بغيره فظاهر انه يجامع الشرك وكذا ان اريد به تصديق
القلب لجواز ان يصدق المشرك بوجود الصانع دون وحدانيته كما قال الله
تعالى وما يؤمن اكثرهم بالله الا وهم مشركون ۱۲ ج **۶۵ قوله** وتلك الخ اشارة
الى ما احتج به ابراهيم عليه السلام على قومه من قوله فلما جن الى قوله وهم مهتدون او
من قوله انحاجوني في الله اليه ۱۲ ق **۶۶ قوله** ويبدل منه وعبارة الكبير قوله وتلك
مبتدأ وقوله حجتنا خبر وقوله آتيناها ابراهيم صفة لذلك الخ انتهى وقوله درجات
انتصابها على التمييز او المصدرية او الظرف او المفعول قوله من نشاء مفعول
المشية محذوف اى من نشاء رفعه جسما تقتضيه الحكمة ۱۲ ابو السعود **۶۷ قوله**
بالاضافة اى فالمفعول به هو درجات وقوله والتنوين اى فالمفعول به من نشاء
ودرجات مفعول فيه اى نرفع من نشاء رفعة في درجات اى ترتب جمل وقوله
ووهبنا عطف على قوله وتلك حجتنا فان عطف كل من الفعلية والاسمية على الاخرى
مما لا نزاع في جوازه ۱۲ ابى السعود **۶۸ قوله** ان ربك حكيم ان يضع الشئ في محله
وهو كالدليل لما قبله والمعنى ان الله يحكم لا معقب لحكمه فيرفع من يشاء ويضع من يشاء
لا اعتراض عليه فانه حكيم يضع الشئ في محله اعليم لا يخفى عليه شئ ۱۲ صاوى **۶۹ قوله**
ونوحا هديناه هداية نبوة على ابراهيم عليه السلام من حيث انه كان اباه وشرف الوالد يتعدى
الى الولد ۱۲ ق **۷۰ قوله** ومن ذريته الضمير لابراهيم اذ الكلام فيه وقيل لنوح لانه اقرب ولان
يونس ولوط عليهما السلام ليسا من ذرية ابراهيم عليه السلام فلو كان لابراهيم عليه السلام
اختص البيان لمعدودين في تلك الآية والتي بعدها والمذكورون في الآية الثالثة
عطف على نوحا ۱۲ ق **۷۱ قوله** وكذلك اى ونجزي المحسنين جزاء مثل ما جزينا
ابراهيم برفع درجاته وكثرة اولاده والنبوة فيهم ۱۲ ق **۷۲ قوله** واليسع المشهور
ان الياس من نسل هارون شقيق موسى وما ذكره ههنا لا يتاتى الا على القول بانه اخا
لامه وهو قول ضعيف وقد حكاه المفسر نفسه في الاتقان بصيغة التمريض ولكنه
تبع ههنا الشيخ المحلي ۱۲ ک **۷۳ قوله** ابن اخي هارون اخي موسى وذلك بناء
على كون هارون اخا موسى من جانب الام فقط وهذا احد القولين والقول الآخر الذي
مشى عليه جمهور المفسرين انه من اسباط هارون وانه ابن ياسين بن فنحاص
ابن العيزار بن هارون بن عمران والشارح تبع ههنا للشيخ المحلي والاقدمين جروا

على هذا الذي جروا عليه جمهور المفسرين في كتابه التحرير فلو قال ابن اخي موسى ليوافق ما قالوه من الجمل وغيره بتغيير يسير ۱۲ **۷۴ قوله** اخي موسى وقيل هو ادريس جد نوح فيكون البيان مخصوصا بمن في الآية الاولى وقيل
هو من اسباط هارون كما هو في المتن ۱۲ م **۷۵ قوله** من الصالحين اى الكاملين في الصلاح وهو الاتيان بما ينبغي والتحرز عما لا ينبغي ۱۲ ق **۷۶ قوله** واليسع هو ابن اخطوب بن العجوز ابو الربيع ابو السعود وقوله يونس هو ابن متى
۱۲ **۷۷ قوله** وحاجه قومه آه لما رجع ابراهيم وصار من الشباب بحالة سقط عنه طمع الذباحين ضمه آزر الى نفسه وجعل آزر يصنع الاصنام ويعطيها ابراهيم ليبيعها فيذهب بها ابراهيم عليه السلام وينادي من يشتري
ما يضره ولا ينفعه فلا يشتريها احد فاذا بارت عليه ذهب بها الى نهر فصوب فيه رؤسها وقال استهزاءً بقومه وبما هم فيه من الضلالة حتى فشا استهزاؤه بهافي قومه واهل قريته فحاجه اى خاصمه وجادله قومه
في دينه قال اتحاجوني في الله قرأ اهل المدينة وابن عامر بتخفيف النون وقرأ الاكثرون بتشديدها ۱۲ معالم

وَذُرِّيّٰتِهِمْ وَاِخْوَانِهِمْ عطف على كلا او نوحا ومن للتبعيض لان بعضهم لم يكن له ولد وبعضهم
كان فى ولده كافرا وَاجْتَبَيْنٰهُمْ اخترناهم وَهَدَيْنٰهُمْ اِلٰى صِرَاطٍ مُّسْتَقِيْمٍ ذٰلِكَ الدين الذى
هُدوا اليه هُدَى اللّٰهِ يَهْدِىْ بِهٖ مَنْ يَّشَآءُ مِنْ عِبَادِهٖ وَلَوْ اَشْرَكُوْا لفرض لَحَبِطَ عَنْهُمْ مَّا كَانُوْا يَعْمَلُوْنَ
اُولٰٓئِكَ الَّذِيْنَ اٰتَيْنٰهُمُ الْكِتٰبَ بمعنى الكتب وَالْحُكْمَ الحكمة وَالنُّبُوَّةَ فَاِنْ يَّكْفُرْ بِهَا اى بهذه الثلثة
هٰٓؤُلَآءِ اى اهل مكة فَقَدْ وَكَّلْنَا بِهَا ارصدنا لها قَوْمًا لَّيْسُوْا بِهَا بِكٰفِرِيْنَ هم المهاجرون والانصار
اُولٰٓئِكَ الَّذِيْنَ هَدَى اللّٰهُ فَبِهُدٰىهُمُ طريقهم من التوحيد والصبر اقْتَدِهْ بهاء السكت وقفا ووصلا
وفى قراءة بحذفها وصلا قُلْ لاهل مكة لَآ اَسْـَٔلُكُمْ عَلَيْهِ اى القران اَجْرًا تعطونيه اِنْ هُوَ ما القران
اِلَّا ذِكْرٰى عظة لِلْعٰلَمِيْنَ ع ۱۰ ۱۶ الانس والجن وَمَا قَدَرُوا اى اليهود اللّٰهَ حَقَّ قَدْرِهٖ اى ما عظموه حق
عظمته او ما عرفوه حق معرفته اِذْ قَالُوْا للنبى صلى الله عليه وسلم وقد خاصموه فى القران مَآ اَنْزَلَ اللّٰهُ عَلٰى
بَشَرٍ مِّنْ شَىْءٍ قُلْ لهم مَنْ اَنْزَلَ الْكِتٰبَ الَّذِىْ جَآءَ بِهٖ مُوْسٰى نُوْرًا وَّهُدًى لِّلنَّاسِ تَجْعَلُوْنَهٗ بالياء
والتاء فى المواضع الثلثة قَرَاطِيْسَ اى يكتبونه فى دفاتر مقطعة تُبْدُوْنَهَا اى ما يحبون ابداءه منها
وَتُخْفُوْنَ كَثِيْرًا مما فيها كنعت محمد صلى الله عليه وسلم وَعُلِّمْتُمْ ايها اليهود فى القران مَّا لَمْ تَعْلَمُوْٓا اَنْتُمْ وَلَآ
اٰبَآؤُكُمْ من التوراة ببيان ما التبس عليكم واختلفتم فيه قُلِ اللّٰهُ انزله ان لم يقولوه لاجواب غيره
ثُمَّ ذَرْهُمْ فِىْ خَوْضِهِمْ باطلهم يَلْعَبُوْنَ وَهٰذَا الْقُرْاٰنُ كِتٰبٌ اَنْزَلْنٰهُ مُبٰرَكٌ مُّصَدِّقُ الَّذِىْ بَيْنَ يَدَيْهِ
قبله من الكتب وَلِتُنْذِرَ بالتاء والياء عطف على معنى ما قبله اى انزلناه للبركة والتصديق ولتنذر به اُمَّ
الْقُرٰى وَمَنْ حَوْلَهَا اى اهل مكة وسائر الناس وَالَّذِيْنَ يُؤْمِنُوْنَ بِالْاٰخِرَةِ يُؤْمِنُوْنَ بِهٖ وَهُمْ عَلٰى صَلَاتِهِمْ
يُحَافِظُوْنَ خوفا من عقابها وَمَنْ اى لا احد اَظْلَمُ مِمَّنِ افْتَرٰى عَلَى اللّٰهِ كَذِبًا بادعاء النبوة ولم يكن
نَبِيًّا اَوْ قَالَ اُوْحِىَ اِلَىَّ وَلَمْ يُوْحَ اِلَيْهِ شَىْءٌ نزلت فى مسيلمة الكذاب وَمَنْ قَالَ سَاُنْزِلُ مِثْلَ مَآ اَنْزَلَ
اللّٰهُ وهم المستهزءون قالوا لو نشاء لقلنا مثل هذا وَلَوْ تَرٰٓى يا محمد اِذِ الظّٰلِمُوْنَ المذكورون فِىْ غَمَرٰتِ
سَكَرٰتِ الْمَوْتِ وَالْمَلٰٓئِكَةُ بَاسِطُوْٓا اَيْدِيْهِمْ اليهم بالضرب والتعذيب يقولون لهم تعنيفا اَخْرِجُوْٓا
اَنْفُسَكُمْ اِلَيْنَا لنقبضها اَلْيَوْمَ تُجْزَوْنَ عَذَابَ الْهُوْنِ الهوان بِمَا كُنْتُمْ تَقُوْلُوْنَ عَلَى اللّٰهِ غَيْرَ الْحَقِّ
بدعوى النبوة والايحاء كذبا وَكُنْتُمْ عَنْ اٰيٰتِهٖ تَسْتَكْبِرُوْنَ تتكبرون عن الايمان بها
وجواب لو لرأيت امرا فظيعا وَيُقَالُ لهم اِذ ابعثوا لَقَدْ جِئْتُمُوْنَا فُرَادٰى منفردين عن الاهل

۱ قوله من يشاء الخ فيه نقض قول المعتزلة لانهم يقولون ان الله شاء هداية الخلق كلهم لكنهم لم يهتدوا ۱۲ تفسير مدارك ۲ قوله ولو اشركوا الى مع فضلهم وتقدمهم ومارفع لهم من الدرجات ۱۲ مدارك ۳ قوله اولئك الذين الخ اشارة الى المذكورين من الانبياء الثمانية عشر وكيس لكل منهم كتاب فى المراد بايتاء الكتاب فالمراد ايتاء الكتاب للكل منهم تفهيم ما فيه اعم من ان يكون ذلك بالانزال عليه ابتداء او بوراثته من قبله ۱۲ ابو السعود ۴ قوله ليسوا بها بكافرين اى بل هم مستمرون على الايمان بها والمعنى لاتحزن يا محمد على كفر اهل مكة فان من كفر منهم وبالا على نفسه واما آيات الله فقد جعل لها اهلا يؤمنون بها ويعملون بها الى يوم القيمة ۱۲ صاوى ۵ قوله هم المهاجرون الخ او الانبياء المذكورون ومن تابعهم بدليل قوله اولئك الذين هدى الله فبهداهم اقتده او كل من آمن به او العجم ومعنى توكيلهم بها انهم وفقوا للايمان بها والقيام بحقوقها كما يوكل الرجل بالشئ ليقوم به ويتعهده ويحافظ عليه ۱۲ مد ۶ قوله فبهداهم اقتده احتج بهذه الآيات بعض العلماء على ان محمدا صلعم افضل من جميع الانبياء وذلك لان جميع خصال الكمال التى كانت متفرقة فيهم امر بالاقتداء بهم فيها اى بالتخلق فكان نوح صاحب تحمل الاذى من قومه وابراهيم صاحب كرم و

اسحق ويعقوب صاحبى صبر على البلاء والمحن وداود وسليمان من اصحاب الشكر على النعمة وايوب صاحب صبر على البلاء ويوسف جامعا بين الصبر والشكر وموسى صاحب الشريعة الظاهرة وزكريا ويحيى وعيسى والياس من اصحاب الزهد فى الدنيا واسمعيل صاحب صدق ويونس صاحب تضرع فامر محمدا ان يقتدى بهم وجمع له جميع ما تفرق فيهم ۱۲ جمل ۷ قوله من التوحيد الخ ودفع بذلك ما يقال ان هذه الآية تقتضى ان رسول الله صلى الله عليه وسلم تابع لغيره من الانبياء مع ان شرعه ناسخ لجميع الشرائع وان كلهم ملتمسون منه فاجاب بان الاقتداء فى التوحيد والصبر على الاذى لا فى فروع الدين ۱۲ صاوى ۸ قوله بهاء السكت وهى ها ساكنة تزاد فى آخر الكلمة عند الوقف اذا كان متحركا وقد ثبتت ههنا عند اكثر القراء ۱۲ ك ۹ قوله بهاء السكت وهى حرف يجئ به للاستراحة عند الوقف ۱۲ ۱۰ قوله ووصلا اى اجراء للوصل مجرى الوقف وقيل انها ضمير المصدر اى اقتداء الاقتداء ۱۲ ك ۱۱ قوله الانس والجن اى ففى الآية دليل على عموم رسالته للعالمين الى يوم القيامة وقد احتج العلماء بهذه على ان رسول الله صلى الله عليه وسلم افضل من جميع الانبياء عليهم السلام وبيانه ان جميع خصال الكمال كانت متفرقة فيهم فكان نوح صاحب احتمال الاذى على قومه وابراهيم صاحب كرم وبذل ومجاهدة فى سبيل الله واسحق ويعقوب وايوب اصحاب الصبر على البلاء والمحن وداود وسليمان اصحاب الشكر على النعم ويوسف جمع بين الصبر والشكر وموسى صاحب الشريعة الظاهرة وزكريا ويحيى وعيسى والياس من اصحاب الزهد فى الدنيا واسمعيل صاحب صدق الوعد ويونس صاحب تضرع ثم ان الله امر نبيه ان يقتدى بهم فى جميع تلك الخصال المحمودة المتفرقة فيهم فثبت بهذا انه افضل الانبياء لما احتج فيه من هذه الخصال ۱۲ صاوى ۱۲ قوله اذ قالوا الخ قال ذلك مالك بن الصيف منهم بما اغضبه النبى صلى الله عليه وسلم بقوله انشدك بالذى انزل التوراة على موسى هل تجدان الله يبغض الحبر السمين قال نعم قال فانت الحبر السمين ولما سمعت اليهود منه ذلك عتبوا عليه ونزعوه عن الحبرية وجعلوا مكانه كعب بن الاشرف وعلى هذا فالآية مدنية وان كانت السورة مكية وقيل هم قريش فالراجح انها لانه كان من المشهورات الزائعة عندهم لاختلاطهم باليهود ۱۲ ك ۱۳ قوله بالياء اى التحتية لابن كثير وابى عمر وحملا على قالوا وما قدروا ۱۲ ك ۱۴ قوله والتاء اى الفوقية للباقين على الالتفات ۱۲ ك ۱۵ قوله فى دفاتر مقطعة اى ورقات متفرقة ليتمكنوا مما راموا من الابداء والاخفاء ۱۲ ك ۱۶ قوله القرآن لغة من القرء هو الجمع واصطلاحا اللفظ المنزل على رسول الله صلى الله عليه وسلم للاعجاز باقصر سورة منه المتعبد بتلاوته وهذا رد عليهم حيث قالوا ما انزل الله على بشر من شئ ۱۲ صاوى ۱۷ قوله ام القرى انما سميت ام القرى لانها قبلة اهل القرى وحجهم ومجتمعهم و اعظمهم شانا ولانها سرة الارض ۱۲ ك ۱۸ قوله ويهم على صلاتهم الخ خصت الصلوة بالذكر لانها علم الايمان وعماد الدين فمن حافظ عليها يحافظ على اخواتها ظاهرا ۱۲ ك ۱۹ قوله قال اوحى الى ولم يوح اليه شئ قال قتادة نزلت هذه الآيات فى مسيلمة الكذاب الذى ادعى النبوة وزعم ان الله اوحى اليه وكان قد ارسل الى رسول الله صلى الله عليه وسلم رسولين فقال النبى صلى الله عليه وسلم لهما اتشهدان ان مسيلمة نبى قالا نعم فقال النبى عليه السلام لولا ان الرسل لا تقتل لضربت اعناقكما روى عن ابى هريرة رضى الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم بينا انا نائم اذا اوتيت من خزائن الارض فوضع فى يدى سواران من ذهب فكبرا على واهماني فاوحى الى ان انفخهما فنفختهما فذهبا فاولت بهما الكذابين اللذين انا بينهما صاحب صنعاء وصاحب اليمامة اراد بصاحب الصنعاء الاسود العنسى و صاحب اليمامة مسيلمة الكذاب ۱۲ معالم ۲۰ قوله فى مسيلمة الكذاب ايضا نزلت فى الاسود العنسى يقال له ذو الخمار ادعى النبوة باليمن فى آخر عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم وقتل فى حياته صلى الله عليه وسلم قبل موته بيومين واخبر صلى الله عليه وسلم اصحابه بقتله قتله فيروز الديلمى فقال رسول الله صلعم فاز فيروز الديلمى بقتل الاسود العنسى ۱۲ الخطيب ۲۱ قوله قالوا الخ ومن القائلين عبد الله بن سعد بن ابى سرح كاتب الوحى وقد املى عليه السلام عليه ولقد خلقنا الانسان الى خلقا آخر فجرى على لسانه فتبارك الله احسن الخالقين فقال عليه السلام اكتبها فكذلك نزلت فشك فقال ان كان محمد صادقا فقد اوحى الى كما اوحى اليه وان كان كاذبا فقد قلت كما قال فارتد ولحق بمكة ۱۲ تفسير مدارك ۲۲ قوله اخرجوا انفسكم الخ فان قيل انه لا قدرة لاحد على اخراج روحه من بدنه فما فائدة هذا الجيب بانهم يقولون لهم اخرجوها الينا من اجسادكم وهذه عبارة عن العنف والتشديد فى ازهاق الروح من غير تنفيس واهمال من الكبير وعبارة الجمل وفى الحديث ان ارواح الكفار تابى الخروج فتضربهم الملائكة حتى تخرج فيفيد ان ارواح الكفار لا تخرج بغيره وليس المراد كما اشار اليه من اخرجوا طلب اخراج الانفس والارواح منهم لانهم غير قادرين عليه بل ايذاؤهم وتغليظ الامر عليهم ۱۲ ۲۳ قوله اذ ابعثوا اى للحساب والجزاء الخطيب

والمال والولد كما خلقنكم اول مرة اى حفاة عراة غرلا وتركتم ما خولنكم اعطيناكم من الاموال
وراء ظهوركم فى الدنيا بغير اختياركم ويقال لهم توبيخا ما نرى معكم شفعاءكم الاصنام الذين
زعمتم انهم فيكم اى فى استحقاق عبادتكم شركوا لله لقد تقطع بينكم وصلكم اى تشتت
جمعكم وفى قراءة بالنصب ظرف اى وصلكم بينكم وضل ذهب عنكم ما كنتم تزعمون فى
الدنيا من شفاعتها ان الله فالق شاق الحب عن النبات والنوى عن النخل يخرج الحى من الميت
كالانسان والطائر من النطفة والبيضة ومخرج الميت من الحى ذلكم الفالق المخرج
الله فانى تؤفكون فكيف تصرفون عن الايمان مع قيام البرهان فالق الاصباح مصدر بمعنى
الصبح اى شاق عمود الصبح وهو اول ما يبدو من نور النهار عن ظلمة الليل وجاعل الليل سكنا يسكن
فيه الخلق من التعب والشمس والقمر بالنصب عطفا على محل الليل حسبانا حسابا للاوقات
او الباء محذوفة وهو حال من مقدر اى يجريان بحسبان كما فى سورة الرحمن ذلك المذكور تقدير
العزيز فى ملكه العليم بخلقه وهو الذى جعل لكم النجوم لتهتدوا بها فى ظلمات البر و
البحر فى الاسفار قد فصلنا بينا الآيات الدلالات على قدرتنا لقوم يعلمون يتدبرون وهو
الذى انشأكم خلقكم من نفس واحدة هى ادم فمستقر منكم فى الرحم ومستودع منكم فى
الصلب وفى قراءة بفتح القاف اى مكان قراركم قد فصلنا الآيات لقوم يفقهون ما يقال لهم
وهو الذى انزل من السماء ماء فاخرجنا به التفات عن الغيبة به بالماء نبات كل شئ
ينبت فاخرجنا منه اى النبات شيئا خضرا اى اخضر نخرج منه من الخضر حبا متراكبا يركب
بعضه بعضا كالسنابل الحنطة ونحوها ومن النخل خبر وبدل منه من طلعها اول ما يخرج منها
فى اكمامها والمبتدأ قنوان عراجين دانية قريب بعضها من بعض واخرجنا به جنت بساتين
من اعناب والزيتون والرمان مشتبها ورقمها حال وغير متشابه ثمره انظروا ايا المخاطبين نظر
اعتبار الى ثمره بفتح الثاء والميم وبضمهما وهو جمع ثمرة كشجرة وشجر وخشبة وخشب اذا اثمر اول
ما يبدو وكيف هو والى ينعه نضجه اذا ادرك كيف يعود ان فى ذلكم لآيات دلالات على قدرته تعالى
على البعث وغيره لقوم يؤمنون خصوا بالذكر لانهم المنتفعون بها فى الايمان بخلاف الكافرين
وجعلوا لله مفعول ثان شركاء مفعول اول ويبدل منه الجن حيث اطاعوهم فى عبادة الاوثان

ع ۱۱ ۱۴ ۱۷

ثم ۱۲

آية ۱۰۰

۱۶

شركاء مفعول اول فان قيل لله مفعول ثان بجعلوا وشركاء مفعول اول ويبدل منه الجن فما فائدة التقديم اجيب بان فائدته استعظام ان يتخذ لله شريك من جن او انس او ملك فلذلك قدم
اسم الله تعالى على الشركاء ۱۲ خطيب **۵۰** قوله عراجين الخ جمع عرجون قيل هى الشماريخ وقيل هى البسائط ولا شك ان الشماريخ قريب بعضها من بعض والبسائط كذلك واعلم ان اطوار
النخل سبع كالانسان بجمعها قولك طاب زبرت فاولها الطلع ثم الاغريض ثم البلح ثم الزهو ثم البسر ثم الرطب ثم التمر وفى الحديث اكرموا عمتكم النخلة ولهذه الامور قدم على ما بعده ۱۲ صاوى
۵۱ قوله وجنات الخ معطوف على نبات من عطف الخاص على العام والنكتة مزيد الشرف لكونها من اعظم النعم وكذا قوله الزيتون والرمان معطوفان على النبات ويكون قوله ومن
النخل الخ معترضا بين المعطوف والمعطوف عليه اعتناء بشان النخل لعظم منته ويصح عطف جنات على خضرا وهذا على قراءة الجمهور ۱۲ صاوى **۵۲** قوله الجن، قيل المراد بهم
الشياطين، والى هذا يشير المفسر بقوله حيث اطاعوهم الخ ۱۲ صاوى ۞

۱۶

۴۵ قوله غرلا بضم الغين المعجمة وسكون الراء المهملة جمع اغرل اى غير مختونين ۱۲ ك **۴۶** قوله بينكم الخ البين اسم بمعنى الوصل جعل فاعلا وقيل ظرف اسند اليه الفعل على الاتساع والمعنى وقع التقطع بينكم قال الزجاج
البين الوصل والفصل فهو من الاضداد اى تشتت وتفرق جمعكم ۱۲ ك **۴۷** قوله بالنصب اى على انه ظرف والفاعل مضمر يدل عليه ما قبله والى ذلك اشار بقوله اى وصلكم بينكم فالفاعل الوصل وبينكم ظرف ۱۲ ك
۴۸ قوله ان الله فالق الحب والنوى لما تقدم ذكر التوحيد وما يتعلق به اتبعه بذكر ما يدل على ذلك والمراد بالحب ما لا نوى له رمى كالقمح والشعير والفول وبالنوى ضد الحب كالرطب والتمر والنبق فالحصر ما يخرج
من الارض فى هذين النوعين واضافة فالق للحب تحتمل انها معنوية فالق للحب فهو بمعنى الصفة المشبهة وهو الاقرب ويحتمل انها لفظية والمراد فالق فى الحال والاستقبال ۱۲ صاوى **۴۹** قوله عن النبات اى
مخرج الورد الاخضر من الحبة اليابسة ۱۲ ك **۵۰** قوله عن النخل مراده به كل ما له نوى ۱۲ صاوى **۵۱** قوله تخرج الحى من الميت يحتمل انه خبر ثان لان ويحتمل انه كلام مستانف كالعلة لما قبله والمراد بالحى كل ما ينمو كالانسان
ذا روح اولا كالحيوان والنبات وبالميت ما لا ينمو كان اصله ذا روح ام لا كالنطفة والحبة وتسمية النبات حيا مجاز بجامع قبول الزيادة فى كل ۱۲ صاوى **۵۲** قوله ومخرج الميت عطف على فالق الحب والنوى
ولذا اتى فيه بلفظ الاسم وقوله تخرج الحى من الميت كالبيان ولذا ترك الواو
ومخرج الميت من الحى لا يصلح للبيان لان فلق الحب من جنس اخراج الحى من الميت
لا عكسه ۱۲ ك **۵۳** قوله فكيف تصرفون عن الايمان اى لا وجه لصرفكم عن الايمان
بالله مع اعترافكم بانه الخالق لجميع الاشياء فهو استفهام انكارى بمعنى النفى ۱۲ صاوى
۵۴ قوله مصدر الى الاصباح بمعنى الدخول فى الصبح وليس مرادا بل المراد الصبح نفسه
فلذا فسره بحيث اطلق المصدر وهو الاصباح واراد اثره وهو الصبح ۱۲ صاوى
۵۵ قوله عن ظلمة الليل اى الطارى بعد الصبح الكاذب وحاصله انه تعالى
يكشف ستر الضوء الذى يكون عند الصبح الكاذب عن وجه الليل فيظهر الليل
وفيه رفع لما يوهمه المشقوق هو الظلمة حتى يظهر الصبح والمفهوم من الآية عكسه
واجيب عنه بوجهين آخرين احدهما انه يشق عمود الصبح الذى هو العكس عن بياض
النهار واسفاره او شاق ظلمة الاصباح ۱۲ ك **۵۶** قوله وجاعل الليل بصيغة
اسم الفاعل لغير الكوفيين ۱۲ ك **۵۷** قوله من التعب اى فى المعيشة من قوله
لتسكنوا اليه وقوله سكنا منصوب بجاعل بان المراد منه جعل مستمر فى الازمنة المختلفة
ومن ههنا قال والشمس والقمر ۱۲ ك **۵۸** قوله عطفا على محل الليل وهو النصب
ومن قرأ جعل الليل فعنده والشمس والقمر معطوفان على الليل ۱۲ **۵۹** قوله على
محل الليل والا فلا محل له لان الاسم الفاعل بمعنى الماضى لا يعمل واما على
قراءة الكوفيين وجعل الليل بزنة الفعل الماضى فالامر ظاهر ۱۲ **۶۰** قوله
حسبانا اى جعلهما على الحسبان لان حساب الاوقات يعلم بدورها وسيرها وهو مصدر
حسب بالفتح اى عد والحسبان بالكسر مصدر حسب بالكسر اى ظن ۱۲ ك **۶۱**
قوله وهو حال عن مقدر ولو قال وهو متعلق بمقدر كما فى عبارة غيره لكان احسن
۱۲ جمل **۶۲** قوله بحسبان اى كائنين بحساب معلوم كما فى آية الرحمن الشمس والقمر
بحسبان ۱۲ ك **۶۳** قوله اى آدم اى فكل افراد النوع الانسانى منه ۱۲ صاوى
۶۴ قوله فمستقر ومستودع قرا ابن كثير واهل البصرة فمستقر بكسر القاف يعنى لكم
مستقر ومنكم مستودع وقرا الآخرون بفتح القاف اى فلكم مستقر ومستودع وخلفوا
فى المستقر والمستودع قال عبد الله بن مسعود فمستقر فى الرحم الى ان يولد و
مستودع فى القبر الى ان يبعث وقال سعيد بن جبير وعطاء فمستقر فى ارحام
الامهات ومستودع فى اصلاب الآباء وهو رواية عكرمة عن ابن عباس قال
سعيد بن جبير قال لى ابن عباس هل تزوجت قلت لا قال اما انه ما كان من
مستودع فى ظهرك فسيخرجه الله تعالى عز وجل وقال الحسن المستقر فى القبر و
المستودع فى الدنيا وكان يقول ابن آدم انت ودليعتك فى الملك ويوشك
ان تلحق بصاحبك وقيل المستودع القبر والمستقر الجنة والنار لقوله تعالى فى
صفة اهل الجنة حسنت مستقرا ومقاما وفى صفة اهل النار وساءت مستقرا و
مقاما ۱۲ مختصر من معالم **۶۵** قوله لقوم يفقهون اى يفقهون الاسرار والدقايق
وعبر هنا بيفقهون اشارة الى ان اطوار الانسان وما احتوى عليه الانسان
امر خفى تحيرت فيه الالباب بخلاف النجوم فامر ظاهر مشاهد فعبر فيها بيعلمون ۱۲ صاوى
۶۶ قوله وهو الذى انزل من السماء الخ لما امتن سبحانه تعالى على عباده اولا
بالايجاد حيث قال هو الذى انشأكم من نفس واحدة امتن ثانيا بانزال الماء
الذى به حياة كل شئ وهو الرزق المشار اليه بقوله وفى السماء رزقكم ۱۲ صاوى
۶۷ قوله فيه التفات اى ونكتته الاعتناء بشان ذلك المخرج اشارة الى
انه نعمة عظيمة ۱۲ صاوى **۶۸** قوله خضرا اسم فاعل يقال خضر الشئ فهو خضر و
اخضر كعور واعور فخضر واخضر بمعنى واحد والاخضر جميع البقول والزروع ۱۲ الخطيب
والجمل **۶۹** قوله ومن النخل خبر مقدم وقوله يبدل منه اى بدل البعض
۱۲ **۷۰** قوله قنوان جمع قنو وهو العنق ونظيره صنوان وصنو ۱۲ ك **۷۱**
قوله وينعه اى انظروا الى حال نضجه كيف يتغير شيئا فشيئا جامعا بين نظر
اعتبار واستدلال على قدرة مقدره ومدبره وناقله من حال الى حال ۱۲ ك
۷۲ قوله لانهم المنتفعون الخ اشار بذلك الى ان ظهور الادلة لا تفيد ولا تنفع
الا اذا كان العبد مؤمنا واما من سبق له الكفر فلا تنفعه الآيات ولا يهتدى بها
۱۲ صاوى **۷۳** قوله وجعلوا لله مفعول ثان اى لله مفعول ثان بجعلوا وقوله

وَقَدْ خَلَقَهُمْ فَكَيْفَ يَكُونُونَ شُرَكَاءَ وَخَرَقُوا بِالتَّخْفِيفِ وَالتَّشْدِيدِ لَهُ اخْتَلَقُوا لَهُ بَنِينَ وَبَنَاتٍ بِغَيْرِ عِلْمٍ حَيْثُ
قَالُوا عُزَيْرٌ ابْنُ اللَّهِ وَالْمَلٰٓئِكَةُ بَنَاتُ اللَّهِ سُبْحٰنَهُ تَنْزِيهًا لَهُ وَتَعٰلٰى عَمَّا يَصِفُونَ ۝ بَانَ لَهُ وَلَدٌ هُوَ بَدِيعُ السَّمٰوٰتِ
وَالْأَرْضِ مُبْدِعُهُمَا مِنْ غَيْرِ مِثَالٍ سَبَقَ أَنّٰى كَيْفَ يَكُونُ لَهُ وَلَدٌ وَلَمْ تَكُنْ لَهُ صَاحِبَةٌ مِمَّنْ زَوَّجَهَا وَخَلَقَ كُلَّ
شَيْءٍ مِنْ شَأْنِهِ أَنْ يُخْلَقَ وَهُوَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ ۝ ذٰلِكُمُ اللَّهُ رَبُّكُمْ لَآ إِلٰهَ إِلَّا هُوَ خَالِقُ كُلِّ شَيْءٍ
فَاعْبُدُوهُ وَحْدُوهُ وَهُوَ عَلٰى كُلِّ شَيْءٍ وَكِيلٌ ۝ حَفِيظٌ لِأَعْمَالِ خَلْقِهِ لَا تُدْرِكُهُ الْأَبْصَارُ أَيْ لَا تَرَاهُ وَهٰذَا مَخْصُوصٌ
بِرُؤْيَةِ الْمُؤْمِنِينَ لَهُ فِي الْآخِرَةِ لِقَوْلِهِ تَعَالٰى وُجُوهٌ يَوْمَئِذٍ نَّاضِرَةٌ إِلٰى رَبِّهَا نَاظِرَةٌ وَحَدِيثِ الشَّيْخَيْنِ إِنَّكُمْ
سَتَرَوْنَ رَبَّكُمْ كَمَا تَرَوْنَ الْقَمَرَ لَيْلَةَ الْبَدْرِ وَقِيلَ الْمُرَادُ لَا تُحِيطُ بِهِ وَهُوَ يُدْرِكُ الْأَبْصَارَ أَيْ يَرَاهَا وَلَا تَرَاهُ
وَلَا يَجُوزُ فِي غَيْرِهِ أَنْ يُدْرِكَ الْبَصَرُ وَهُوَ لَا يُدْرِكُهُ أَوْ يُحِيطُ بِهَا عِلْمًا وَهُوَ اللَّطِيفُ بِأَوْلِيَائِهِ الْخَبِيرُ ۝ بِهِمْ قُلْ
يَا مُحَمَّدُ لَهُمْ قَدْ جَاءَكُمْ بَصَائِرُ بِحَجٍّ مِنْ رَّبِّكُمْ فَمَنْ أَبْصَرَهَا فَلِنَفْسِهِ أَبْصَرَ لِأَنَّ ثَوَابَ أَبْصَارِهِ لَهُ
وَمَنْ عَمِيَ عَنْهَا فَضَلَّ عَلَيْهَا وَبَالُ ضَلَالِهِ وَمَا أَنَا عَلَيْكُمْ بِحَفِيظٍ ۝ رَقِيبٍ لِأَعْمَالِكُمْ إِنَّمَا أَنَا نَذِيرٌ وَكَذٰلِكَ
كَمَا بَيَّنَّا مَا ذُكِرَ نُصَرِّفُ نُبَيِّنُ الْآيٰتِ لِيَعْتَبِرُوا وَلِيَقُولُوا أَيِ الْكُفَّارُ فِي عَاقِبَةِ الْأَمْرِ دَرَسْتَ ذَاكَرْتَ أَهْلَ
الْكِتٰبِ وَفِي قِرَاءَةٍ دَرَسَتْ أَيْ كُتُبَ الْمَاضِينَ وَجِئْتَ بِهٰذَا مِنْهَا وَلِنُبَيِّنَهُ لِقَوْمٍ يَّعْلَمُونَ ۝ إِتَّبِعْ مَا
أُوحِيَ إِلَيْكَ مِنْ رَّبِّكَ أَيِ الْقُرْآنَ لَآ إِلٰهَ إِلَّا هُوَ وَأَعْرِضْ عَنِ الْمُشْرِكِينَ ۝ وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ مَا أَشْرَكُوا وَ
مَا جَعَلْنٰكَ عَلَيْهِمْ حَفِيظًا رَقِيبًا فَتُجَازِيَهُمْ بِأَعْمَالِهِمْ وَمَا أَنْتَ عَلَيْهِمْ بِوَكِيلٍ ۝ فَتُجْبِرَهُمْ عَلَى الْإِيمَانِ وَهٰذَا قَبْلَ
الْأَمْرِ بِالْقِتَالِ وَلَا تَسُبُّوا الَّذِينَ يَدْعُونَ هُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ أَيِ الْأَصْنَامَ فَيَسُبُّوا اللَّهَ عَدْوًا ظُلْمًا
بِغَيْرِ عِلْمٍ أَيْ جَهْلٍ مِنْهُمْ بِاللَّهِ كَذٰلِكَ كَمَا زَيَّنَّا لِهٰؤُلَاءِ مَا هُمْ عَلَيْهِ زَيَّنَّا لِكُلِّ أُمَّةٍ عَمَلَهُمْ مِنَ الْخَيْرِ وَالشَّرِّ
فَأَتَوْهُ ثُمَّ إِلٰى رَبِّهِمْ مَرْجِعُهُمْ فِي الْآخِرَةِ فَيُنَبِّئُهُمْ بِمَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ۝ فَيُجَازِيهِمْ بِهِ وَأَقْسَمُوا أَيْ كُفَّارُ مَكَّةَ
بِاللَّهِ جَهْدَ أَيْمَانِهِمْ أَيْ غَايَةَ اجْتِهَادِهِمْ فِيهَا لَئِنْ جَاءَتْهُمْ آيَةٌ مِمَّا اقْتَرَحُوا لَيُؤْمِنُنَّ بِهَا قُلْ لَهُمْ إِنَّمَا
الْآيٰتُ عِنْدَ اللَّهِ يُنْزِلُهَا لَمَّا يَشَاءُ وَإِنَّمَا أَنَا نَذِيرٌ وَمَا يُشْعِرُكُمْ يُدْرِيكُمْ بِأَيِّهَا أَنَّهَا إِذَا جَاءَتْ أَيِ الْآيَةُ
لَا تُؤْمِنُونَ ذٰلِكَ أَنَّهَا إِذَا جَاءَتْ لَا يُؤْمِنُونَ ۝ لِمَا سَبَقَ فِي عِلْمِي وَفِي قِرَاءَةٍ بِالتَّاءِ خِطَابًا
لِلْكُفَّارِ وَفِي أُخْرٰى بِفَتْحِ أَنَّ بِمَعْنَى لَعَلَّ أَوْ مَعْمُولَةً لِمَا قَبْلَهَا وَنُقَلِّبُ أَفْئِدَتَهُمْ نَحُولُ قُلُوبَهُمْ عَنِ
الْحَقِّ فَلَا يَفْهَمُونَهُ وَأَبْصَارَهُمْ عَنْهُ فَلَا يُبْصِرُونَهُ فَلَا يُؤْمِنُونَ كَمَا لَمْ يُؤْمِنُوا بِهِ أَيْ بِمَا أُنْزِلَ مِنَ
الْآيَاتِ أَوَّلَ مَرَّةٍ وَنَذَرُهُمْ نَتْرُكُهُمْ فِي طُغْيَانِهِمْ ضَلَالِهِمْ يَعْمَهُونَ ۝ يَتَرَدَّدُونَ مُتَحَيِّرِينَ

---

۱ قولہ وقد خلقہم الخ حال بتقدیر قد والمعنی وقد علموا ان اللہ تعالٰی خالقہم دون الجن ولیس من یخلق کمن لا یخلق وقرئ خلقہم عطفا علی الجن ۱۲ ۲ قولہ ویخلقونہ من الاصنام او علی شرکاء ای وجعلوا لہ اخلاقہم للافک حیث نسبوہ الیہ تعالٰی ۱۲ ق ۳ قولہ بغیر علم الباء متعلقۃ بمحذوف ہو حال من فاعل خرقوا ای خرقوا متلبسین بغیر علم ۱۲ ۴ قولہ حیث قالوا الخ کان علیہ ان یقول والمسیح ابن اللہ لیکون قد جمع مقالۃ الفرق الثلثۃ فالیہود قالوا عزیر ابن اللہ والنصاری قالوا المسیح ابن اللہ والمشرکون قالوا الملٰئکۃ بنات اللہ ۱۲ صاوی ۵ قولہ بدیع السمٰوٰت الخ من اضافۃ الصفۃ المشبہۃ الی فاعلہا او الی الظرف بمعنی انہ عدیم النظیر فیہا و رفعہ علی الخبر والمبتدأ محذوف او علی الابتداء وخبرہ محذوف ۱۲ ق ۶ قولہ بدیع السمٰوات ۔ رفع بدیع علی الخبر والمبتدأ محذوف لہ ہو بدیع او علی الابتداء والخبر قولہ تعالٰی انی یکون لہ ولد ۱۲ خطیب ۷ قولہ من شانہ ان یخلق دفع بذلک ما یقال ان من جملۃ الشیٔ ذاتہ وصفاتہ فیقتضی انہا مخلوقۃ مع ان ذلک مستحیل فاجاب المفسر بان ذلک عام مخصوص بما من شانہ ان یخلق وہو ما عدا ذاتہ وصفاتہ ۱۲ صاوی ۸ قولہ علیم اے لا یخفی علیہ خافیۃ وانما لم یقل بہ لتطرق التخصیص الی الاول وفی الآیۃ استدلال علی نفی الولد من وجوہ الاول ان من مبدعات السمٰوات والارضون وہی مع انہا من جنس ما یوصف بالولادۃ مبراۃ عنہا لاستمرارہا وطول مدتہا فہو اولی بان یتعالٰی عنہا او ان ولد الشیٔ نظیرہ ولا نظیر لہ ما یتولد من ذکر وانثی متجانسین واللہ تعالٰی منزہ عن الجانسۃ والثالث ان الولد کفوا والہ لا کفو لہ لوجہین الاول ان کل ما عداہ مخلوقہ فلا یکافئہ والثانی انہ لذاتہ عالم بکل المعلومات ولا کذلک غیرہ بالاجماع ۱۲ ق ۹ قولہ ذلکم اشارۃ الی المتصف بما ذکر من خلق السمٰوات والارض وابداعہما ومن انہ بکل شیٔ علیم ومن انہ خلق کل شیٔ وذلکم مبتدأ اللہ خبر اول ربکم خبر ثان لا الٰہ الا ہو خبر ثالث خالق کل شیٔ خبر رابع من الجمل وقولہ وہو علی کل شیٔ وکیل معطوف علی جملۃ ذلکم ۱۲ ۱۰ قولہ خالق الخ اخبار مترادفۃ ویجوز ان یکون البعض بدلا او صفۃ والبعض خبرا ۱۲ ق ۱۱ قولہ وکیل لہ ہو مع تلک الصفات مالک لکل شیٔ من الارزاق والاجال رقیب علی الاعمال ۱۲ مد ۱۲ قولہ وکیل لہ وہو مع تلک الصفات متولی امورکم فکلوہا الیہ وتوسلوا بعبادتہ الی انجاح آمالکم ورقیب علی اعمالکم فیجازیکم علیہا ۱۲ ق ۱۳ قولہ لا تدرکہ الابصار وہو یدرک الابصار تمسک اہل الاعتزال بظاہر ہذہ الآیۃ فی نفی رؤیۃ اللہ عزوجل ومذہب اہل السنۃ اثبات رؤیۃ اللہ عزوجل عیانا کما جاء بہ القرآن والسنۃ قال اللہ تعالٰی وجوہ یومئذ ناضرۃ الی ربہا ناظرۃ و قال اللہ تعالٰی کلا انہم عن ربہم یومئذ لمحجوبون قال مالک فی تفسیر ہذہ الآیۃ ولم یر المؤمنون ربہم یوم القیامۃ لم یعیر اللہ الکفار بالحجاب وقرر النبی علیہ السلام للذین احسنوا الحسنی وزیادۃ ففسر الزیادۃ بالنظر الی وجہ اللہ عزوجل وروی عن جریر بن عبد اللہ قال قال النبی علیہ السلام انکم سترون ربکم عیانا ۱۲ ا قولہ تعالٰی لا تدرکہ الابصار فالادراک غیر الرؤیۃ لان الادراک ہو الوقوف علی کنہ الشیٔ والاحاطۃ بہ والرؤیۃ المعاینۃ وقد یکون الرؤیۃ بلا ادراک قال اللہ تعالٰی فی قصۃ موسی علیہ السلام فلما تراء الجمعان قال اصحاب موسی انا لمدرکون قال کلا وقال اللہ تعالٰی لا تخاف درکا ولا تخشی فنفی الادراک مع اثبات الرؤیۃ فاللہ عزوجل یجوز ان یری من غیر ادراک واحاطۃ کما یعرف فی الدنیا ولا یحاط بہ قال اللہ تعالٰی ولا یحیطون بہ علما ففی الاحاطۃ مع ثبوت العلم قال سعید بن المسیب لا یحیط بہ الابصار وقال عطاء کلت ابصار المخلوقین من الاحاطۃ بہ وقال ابن عباس ومقاتل لا تدرکہ الابصار فی الدنیا وہو یُرٰی فی الآخرۃ قولہ وہو یدرک الابصار ای یراہا ولا تراہ ۱۲ صاوی ۱۴ قولہ لا یخفی علی اللہ شیٔ ولا یفوتہ ۱۲ معالم ۱۵ قولہ الابصار جمع بصر وہی حاسۃ النظر وقد یقال للعین من حیث انہا محلہا واستدل بہ المعتزلۃ علی امتناع الرؤیۃ وہو ضعیف لانہ لیس لادراک مطلق الرؤیۃ ولا النفی فی الآیۃ عاما فی الاوقات فلعلہ مخصوص ببعض الحالات وفی الاشخاص فانہ فی قوۃ قولنا لا کل بصر یدرکہ مع ان النفی لا یوجب الامتناع ۱۲ ق ۱۶ قولہ وہذا ای النفی المذکور مخصوص ای مقصور علی زمن الدنیا وقولہ لرؤیۃ المؤمنین الخ علۃ للتخصیص الذی ہو القصر ای لثبوت رؤیۃ المؤمنین الخ وہو قولہ مخصوص یقتضی انہ عام وقولہ لقولہ تعالٰی تعلیل للعلۃ ۱۲ ج ۱۷ قولہ وقیل المراد لا تحیط بہ ای وعلی ہذا القبیل یکون العموم علی اطلاقہ فلا یحیط بہ بصر احد لا فی الدنیا ولا فی الآخرۃ لعدم انحصارہ ۱۲ ۱۸ قولہ وہو یدرک الابصار فیہ تفسیران علی اسلوب لا تدرکہ الابصار الاول قولہ ای یراہا والثانی قولہ او یحیط بہا علما ۱۲ جمل ۱۹ قولہ وہو اللطیف باولیائہ الخ ہذا یقتضی ان اللطیف ماخوذ من اللطف بمعنی الرافۃ قال بعضہم ولا یظہر ہنا مناسبۃ بل ہو ماخوذ من اللطف بمعنی ادراک الخفاء ویکون راجعا لقولہ لا تدرکہ الابصار وقولہ الخبیر راجع لقولہ وہو یدرکہ الابصار ۱۲ ج لہ فیدرک ما لا یدرکہ الابصار ویجوز ان یکون من باب اللف ای لا تدرکہ الابصار لانہ اللطیف وہو یدرک الابصار لانہ الخبیر فیکون اللطیف مستعارا من مقابل الکثیف لما لا یدرک بالحاسۃ ولا ینطبع فیہا ۱۲ ق ۲۰ قولہ لنبین الآیات ہذا وعد من اللہ بالکمال الدین واظہارہ فلذا کان نزول قولہ تعالٰی الیوم اکملت لکم دینکم من مبشرات الوفاۃ لرسول اللہ صلے اللہ علیہ وسلم ۱۲ صاوی ۲۱ قولہ ذاکرت لے تعلمت وقرأت بہم وعلیہم فتعلمت ہذا القرآن منہم فہو من کتب الماضین ولم نجئ بہ عند اللہ وقولہ درست اے قرأت علیہم وتعلمت منہم وقولہ جئت بہذا لے القرآن منہا راجع لکل من المعنیین ۱۲ جمل ۲۲ قولہ ولنبینہ الضمیر للآیات تعالٰی قبائح المشرکین وتخجیلہم لرسول اللہ اخذان لیلی رسولہ بقولہ اتبع اے دم علی ذلک ولا تبال بکفرہم ولا تلتفت لقولہم وما موصول والعائد محذوف ۱۲ صاوی ۲۳ قولہ ولا تسبوا الذین سبب نزولہا انہ لما نزل قولہ تعالٰی انکم وما تعبدون من دون اللہ حصب جہنم کنتم لہا واردون قال ابن الزبعری لئن کان ہذا لنا ولآلہتنا لقد خصمنا محمدا فنزلت ہذہ الآیۃ ۱۲ ابو السعود وغیرہ ۲۴ قولہ فیسبوا اللہ اے فیترتب علی ذلک سب اللہ فسب الاصنام وان کان جائزا الا انہ عرض لہ النہی بسبب ما ترتب علیہ من سب اللہ ۱۲ صاوی ۲۵ قولہ جہد ایمانہم مصدر فی موقع الحال اے اقسموا بہ تعالٰی جاہدین فی ایمانہم واما قولہ لشارح غایۃ اجتہادہم فیشیر الی انہ مفعول مطلق لقولہ اقسموا او قالوا فی وجہ نزول ہذہ الآیۃ ان المشرکین قالوا للنبی صلے اللہ علیہ وسلم ان کنت نبیا ان موسی ضرب الحجر بالعصا فانفجر الماء وان عیسی احیا الموتی وان صالحا اخرج الناقۃ من الجبل فاتنا ایضا بآیۃ لنصدقک فقال علیہ الصلوۃ والسلام ما الذی تحبون فقالوا ان تجعل لنا الصفا ذہبا وحلفوا لئن فعل لیتبعنہ

وَلَوْ اَنَّنَا نَزَّلْنَآ اِلَيْهِمُ الْمَلٰٓئِكَةَ وَكَلَّمَهُمُ الْمَوْتٰى وَحَشَرْنَا عَلَيْهِمْ كُلَّ شَيْءٍ قُبُلًا مَّا كَانُوْا لِيُؤْمِنُوْٓا
اِلَّآ اَنْ يَّشَآءَ اللّٰهُ وَلٰكِنَّ اَكْثَرَهُمْ يَجْهَلُوْنَ ۝ وَكَذٰلِكَ جَعَلْنَا لِكُلِّ نَبِيٍّ عَدُوًّا شَيٰطِيْنَ الْاِنْسِ وَالْجِنِّ
يُوْحِيْ بَعْضُهُمْ اِلٰى بَعْضٍ زُخْرُفَ الْقَوْلِ غُرُوْرًا وَلَوْ شَآءَ رَبُّكَ مَا فَعَلُوْهُ فَذَرْهُمْ وَمَا يَفْتَرُوْنَ ۝ وَلِتَصْغٰٓى
اِلَيْهِ اَفْـِٕدَةُ الَّذِيْنَ لَا يُؤْمِنُوْنَ بِالْاٰخِرَةِ وَلِيَرْضَوْهُ وَلِيَقْتَرِفُوْا مَا هُمْ مُّقْتَرِفُوْنَ ۝ اَفَغَيْرَ اللّٰهِ اَبْتَغِيْ
حَكَمًا وَّهُوَ الَّذِيْٓ اَنْزَلَ اِلَيْكُمُ الْكِتٰبَ مُفَصَّلًا وَالَّذِيْنَ اٰتَيْنٰهُمُ الْكِتٰبَ يَعْلَمُوْنَ اَنَّهٗ مُنَزَّلٌ مِّنْ رَّبِّكَ
بِالْحَقِّ فَلَا تَكُوْنَنَّ مِنَ الْمُمْتَرِيْنَ ۝ وَتَمَّتْ كَلِمَتُ رَبِّكَ صِدْقًا وَّعَدْلًا لَا مُبَدِّلَ لِكَلِمٰتِهٖ وَهُوَ السَّمِيْعُ
الْعَلِيْمُ ۝ وَاِنْ تُطِعْ اَكْثَرَ مَنْ فِي الْاَرْضِ يُضِلُّوْكَ عَنْ سَبِيْلِ اللّٰهِ اِنْ يَّتَّبِعُوْنَ اِلَّا الظَّنَّ وَاِنْ هُمْ اِلَّا
يَخْرُصُوْنَ ۝ اِنَّ رَبَّكَ هُوَ اَعْلَمُ مَنْ يَّضِلُّ عَنْ سَبِيْلِهٖ وَهُوَ اَعْلَمُ بِالْمُهْتَدِيْنَ ۝ فَكُلُوْا مِمَّا ذُكِرَ اسْمُ اللّٰهِ
عَلَيْهِ اِنْ كُنْتُمْ بِاٰيٰتِهٖ مُؤْمِنِيْنَ ۝ وَمَا لَكُمْ اَلَّا تَاْكُلُوْا مِمَّا ذُكِرَ اسْمُ اللّٰهِ عَلَيْهِ وَقَدْ فَصَّلَ لَكُمْ مَّا
حَرَّمَ عَلَيْكُمْ اِلَّا مَا اضْطُرِرْتُمْ اِلَيْهِ وَاِنَّ كَثِيْرًا لَّيُضِلُّوْنَ بِاَهْوَآئِهِمْ بِغَيْرِ عِلْمٍ اِنَّ رَبَّكَ هُوَ اَعْلَمُ
بِالْمُعْتَدِيْنَ ۝ وَذَرُوْا ظَاهِرَ الْاِثْمِ وَبَاطِنَهٗ اِنَّ الَّذِيْنَ يَكْسِبُوْنَ الْاِثْمَ سَيُجْزَوْنَ بِمَا كَانُوْا يَقْتَرِفُوْنَ ۝

وَلَا تَاْكُلُوْا مِمَّا لَمْ يُذْكَرِ اسْمُ اللّٰهِ عَلَيْهِ وَاِنَّهٗ لَفِسْقٌ وَاِنَّ الشَّيٰطِيْنَ لَيُوْحُوْنَ اِلٰٓى اَوْلِيٰٓئِهِمْ لِيُجَادِلُوْكُمْ
وَاِنْ اَطَعْتُمُوْهُمْ اِنَّكُمْ لَمُشْرِكُوْنَ ۝ اَوَمَنْ كَانَ مَيْتًا فَاَحْيَيْنٰهُ وَجَعَلْنَا لَهٗ نُوْرًا يَّمْشِيْ بِهٖ فِي النَّاسِ كَمَنْ
مَّثَلُهٗ فِي الظُّلُمٰتِ لَيْسَ بِخَارِجٍ مِّنْهَا كَذٰلِكَ زُيِّنَ لِلْكٰفِرِيْنَ مَا كَانُوْا يَعْمَلُوْنَ ۝ وَكَذٰلِكَ جَعَلْنَا فِيْ كُلِّ
قَرْيَةٍ اَكٰبِرَ مُجْرِمِيْهَا لِيَمْكُرُوْا فِيْهَا وَمَا يَمْكُرُوْنَ اِلَّا بِاَنْفُسِهِمْ وَمَا يَشْعُرُوْنَ ۝ وَاِذَا جَآءَتْهُمْ اٰيَةٌ قَالُوْا
لَنْ نُّؤْمِنَ حَتّٰى نُؤْتٰى مِثْلَ مَآ اُوْتِيَ رُسُلُ اللّٰهِ اَللّٰهُ اَعْلَمُ حَيْثُ يَجْعَلُ رِسٰلَتَهٗ سَيُصِيْبُ الَّذِيْنَ اَجْرَمُوْا
صَغَارٌ عِنْدَ اللّٰهِ وَعَذَابٌ شَدِيْدٌ بِمَا كَانُوْا يَمْكُرُوْنَ ۝ فَمَنْ يُّرِدِ اللّٰهُ اَنْ يَّهْدِيَهٗ يَشْرَحْ صَدْرَهٗ لِلْاِسْلَامِ
وَمَنْ يُّرِدْ اَنْ يُّضِلَّهٗ يَجْعَلْ صَدْرَهٗ ضَيِّقًا حَرَجًا كَاَنَّمَا يَصَّعَّدُ فِي السَّمَآءِ كَذٰلِكَ يَجْعَلُ اللّٰهُ الرِّجْسَ عَلَى
الَّذِيْنَ لَا يُؤْمِنُوْنَ ۝ وَهٰذَا صِرَاطُ رَبِّكَ مُسْتَقِيْمًا قَدْ فَصَّلْنَا الْاٰيٰتِ لِقَوْمٍ يَّذَّكَّرُوْنَ ۝ لَهُمْ دَارُ السَّلٰمِ
عِنْدَ رَبِّهِمْ وَهُوَ وَلِيُّهُمْ بِمَا كَانُوْا يَعْمَلُوْنَ ۝ وَيَوْمَ يَحْشُرُهُمْ جَمِيْعًا يٰمَعْشَرَ الْجِنِّ قَدِ اسْتَكْثَرْتُمْ مِّنَ
الْاِنْسِ وَقَالَ اَوْلِيٰٓؤُهُمْ مِّنَ الْاِنْسِ رَبَّنَا اسْتَمْتَعَ بَعْضُنَا بِبَعْضٍ وَّبَلَغْنَآ اَجَلَنَا الَّذِيْٓ اَجَّلْتَ لَنَا قَالَ النَّارُ
مَثْوٰىكُمْ خٰلِدِيْنَ فِيْهَآ اِلَّا مَا شَآءَ اللّٰهُ اِنَّ رَبَّكَ حَكِيْمٌ عَلِيْمٌ ۝ وَكَذٰلِكَ نُوَلِّيْ بَعْضَ الظّٰلِمِيْنَ بَعْضًا
بِمَا كَانُوْا يَكْسِبُوْنَ ۝ يٰمَعْشَرَ الْجِنِّ وَالْاِنْسِ اَلَمْ يَاْتِكُمْ رُسُلٌ مِّنْكُمْ يَقُصُّوْنَ عَلَيْكُمْ اٰيٰتِيْ وَيُنْذِرُوْنَكُمْ
لِقَآءَ يَوْمِكُمْ هٰذَا قَالُوْا شَهِدْنَا عَلٰٓى اَنْفُسِنَا وَغَرَّتْهُمُ الْحَيٰوةُ الدُّنْيَا وَشَهِدُوْا عَلٰٓى اَنْفُسِهِمْ اَنَّهُمْ كَانُوْا
كٰفِرِيْنَ ۝ ذٰلِكَ اَنْ لَّمْ يَكُنْ رَّبُّكَ مُهْلِكَ الْقُرٰى بِظُلْمٍ وَّاَهْلُهَا غٰفِلُوْنَ ۝ وَلِكُلٍّ دَرَجٰتٌ مِّمَّا عَمِلُوْا وَمَا
رَبُّكَ بِغَافِلٍ عَمَّا يَعْمَلُوْنَ ۝ وَرَبُّكَ الْغَنِيُّ ذُو الرَّحْمَةِ اِنْ يَّشَاْ يُذْهِبْكُمْ وَيَسْتَخْلِفْ مِنْ بَعْدِكُمْ مَّا يَشَآءُ
كَمَآ اَنْشَاَكُمْ مِّنْ ذُرِّيَّةِ قَوْمٍ اٰخَرِيْنَ ۝ اِنَّ مَا تُوْعَدُوْنَ لَاٰتٍ وَّمَآ اَنْتُمْ بِمُعْجِزِيْنَ ۝ قُلْ يٰقَوْمِ اعْمَلُوْا
عَلٰى مَكَانَتِكُمْ اِنِّيْ عَامِلٌ فَسَوْفَ تَعْلَمُوْنَ مَنْ تَكُوْنُ لَهٗ عَاقِبَةُ الدَّارِ اِنَّهٗ لَا يُفْلِحُ الظّٰلِمُوْنَ ۝ وَجَعَلُوْا
لِلّٰهِ مِمَّا ذَرَاَ مِنَ الْحَرْثِ وَالْاَنْعَامِ نَصِيْبًا فَقَالُوْا هٰذَا لِلّٰهِ بِزَعْمِهِمْ وَهٰذَا لِشُرَكَآئِنَا فَمَا كَانَ لِشُرَكَآئِهِمْ
فَلَا يَصِلُ اِلَى اللّٰهِ وَمَا كَانَ لِلّٰهِ فَهُوَ يَصِلُ اِلٰى شُرَكَآئِهِمْ سَآءَ مَا يَحْكُمُوْنَ ۝ وَكَذٰلِكَ زَيَّنَ لِكَثِيْرٍ مِّنَ
الْمُشْرِكِيْنَ قَتْلَ اَوْلَادِهِمْ شُرَكَآؤُهُمْ لِيُرْدُوْهُمْ وَلِيَلْبِسُوْا عَلَيْهِمْ دِيْنَهُمْ وَلَوْ شَآءَ اللّٰهُ مَا فَعَلُوْهُ فَذَرْهُمْ
وَمَا يَفْتَرُوْنَ ۝ وَقَالُوْا هٰذِهٖٓ اَنْعَامٌ وَّحَرْثٌ حِجْرٌ لَّا يَطْعَمُهَآ اِلَّا مَنْ نَّشَآءُ بِزَعْمِهِمْ وَاَنْعَامٌ حُرِّمَتْ ظُهُوْرُهَا
وَاَنْعَامٌ لَّا يَذْكُرُوْنَ اسْمَ اللّٰهِ عَلَيْهَا افْتِرَآءً عَلَيْهِ سَيَجْزِيْهِمْ بِمَا كَانُوْا يَفْتَرُوْنَ ۝ وَقَالُوْا مَا فِيْ بُطُوْنِ هٰذِهِ
الْاَنْعَامِ خَالِصَةٌ لِّذُكُوْرِنَا وَمُحَرَّمٌ عَلٰٓى اَزْوَاجِنَا وَاِنْ يَّكُنْ مَّيْتَةً فَهُمْ فِيْهِ شُرَكَآءُ سَيَجْزِيْهِمْ وَصْفَهُمْ
اِنَّهٗ حَكِيْمٌ عَلِيْمٌ ۝ قَدْ خَسِرَ الَّذِيْنَ قَتَلُوْٓا اَوْلَادَهُمْ سَفَهًا بِغَيْرِ عِلْمٍ وَّحَرَّمُوْا مَا رَزَقَهُمُ اللّٰهُ افْتِرَآءً عَلَى
اللّٰهِ قَدْ ضَلُّوْا وَمَا كَانُوْا مُهْتَدِيْنَ ۝ وَهُوَ الَّذِيْٓ اَنْشَاَ جَنّٰتٍ مَّعْرُوْشٰتٍ وَّغَيْرَ مَعْرُوْشٰتٍ وَّالنَّخْلَ وَالزَّرْعَ
مُخْتَلِفًا اُكُلُهٗ وَالزَّيْتُوْنَ وَالرُّمَّانَ مُتَشَابِهًا وَّغَيْرَ مُتَشَابِهٍ كُلُوْا مِنْ ثَمَرِهٖٓ اِذَآ اَثْمَرَ وَاٰتُوْا حَقَّهٗ يَوْمَ
حَصَادِهٖ وَلَا تُسْرِفُوْا اِنَّهٗ لَا يُحِبُّ الْمُسْرِفِيْنَ ۝ وَمِنَ الْاَنْعَامِ حَمُوْلَةً وَّفَرْشًا كُلُوْا مِمَّا رَزَقَكُمُ اللّٰهُ وَلَا
تَتَّبِعُوْا خُطُوٰتِ الشَّيْطٰنِ اِنَّهٗ لَكُمْ عَدُوٌّ مُّبِيْنٌ ۝ ثَمٰنِيَةَ اَزْوَاجٍ مِنَ الضَّاْنِ اثْنَيْنِ وَمِنَ الْمَعْزِ اثْنَيْنِ قُلْ
ءٰٓالذَّكَرَيْنِ حَرَّمَ اَمِ الْاُنْثَيَيْنِ اَمَّا اشْتَمَلَتْ عَلَيْهِ اَرْحَامُ الْاُنْثَيَيْنِ نَبِّئُوْنِيْ بِعِلْمٍ اِنْ كُنْتُمْ صٰدِقِيْنَ ۝ وَمِنَ
الْاِبِلِ اثْنَيْنِ وَمِنَ الْبَقَرِ اثْنَيْنِ قُلْ ءٰٓالذَّكَرَيْنِ حَرَّمَ اَمِ الْاُنْثَيَيْنِ اَمَّا اشْتَمَلَتْ عَلَيْهِ اَرْحَامُ الْاُنْثَيَيْنِ اَمْ
كُنْتُمْ شُهَدَآءَ اِذْ وَصّٰىكُمُ اللّٰهُ بِهٰذَا فَمَنْ اَظْلَمُ مِمَّنِ افْتَرٰى عَلَى اللّٰهِ كَذِبًا لِّيُضِلَّ النَّاسَ بِغَيْرِ عِلْمٍ اِنَّ اللّٰهَ
لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الظّٰلِمِيْنَ ۝ قُلْ لَّآ اَجِدُ فِيْ مَآ اُوْحِيَ اِلَيَّ مُحَرَّمًا عَلٰى طَاعِمٍ يَّطْعَمُهٗٓ اِلَّآ اَنْ يَّكُوْنَ مَيْتَةً
اَوْ دَمًا مَّسْفُوْحًا اَوْ لَحْمَ خِنْزِيْرٍ فَاِنَّهٗ رِجْسٌ اَوْ فِسْقًا اُهِلَّ لِغَيْرِ اللّٰهِ بِهٖ فَمَنِ اضْطُرَّ غَيْرَ بَاغٍ وَّلَا عَادٍ
فَاِنَّ رَبَّكَ غَفُوْرٌ رَّحِيْمٌ ۝ وَعَلَى الَّذِيْنَ هَادُوْا حَرَّمْنَا كُلَّ ذِيْ ظُفُرٍ وَمِنَ الْبَقَرِ وَالْغَنَمِ حَرَّمْنَا عَلَيْهِمْ
شُحُوْمَهُمَآ اِلَّا مَا حَمَلَتْ ظُهُوْرُهُمَآ اَوِ الْحَوَايَآ اَوْ مَا اخْتَلَطَ بِعَظْمٍ ذٰلِكَ جَزَيْنٰهُمْ بِبَغْيِهِمْ وَاِنَّا لَصٰدِقُوْنَ ۝
فَاِنْ كَذَّبُوْكَ فَقُلْ رَّبُّكُمْ ذُوْ رَحْمَةٍ وَّاسِعَةٍ وَلَا يُرَدُّ بَاْسُهٗ عَنِ الْقَوْمِ الْمُجْرِمِيْنَ ۝ سَيَقُوْلُ الَّذِيْنَ اَشْرَكُوْا
لَوْ شَآءَ اللّٰهُ مَآ اَشْرَكْنَا وَلَآ اٰبَآؤُنَا وَلَا حَرَّمْنَا مِنْ شَيْءٍ كَذٰلِكَ كَذَّبَ الَّذِيْنَ مِنْ قَبْلِهِمْ حَتّٰى ذَاقُوْا بَاْسَنَا
قُلْ هَلْ عِنْدَكُمْ مِّنْ عِلْمٍ فَتُخْرِجُوْهُ لَنَا اِنْ تَتَّبِعُوْنَ اِلَّا الظَّنَّ وَاِنْ اَنْتُمْ اِلَّا تَخْرُصُوْنَ ۝ قُلْ فَلِلّٰهِ الْحُجَّةُ
الْبَالِغَةُ فَلَوْ شَآءَ لَهَدٰىكُمْ اَجْمَعِيْنَ ۝ قُلْ هَلُمَّ شُهَدَآءَكُمُ الَّذِيْنَ يَشْهَدُوْنَ اَنَّ اللّٰهَ حَرَّمَ هٰذَا فَاِنْ شَهِدُوْا
فَلَا تَشْهَدْ مَعَهُمْ وَلَا تَتَّبِعْ اَهْوَآءَ الَّذِيْنَ كَذَّبُوْا بِاٰيٰتِنَا وَالَّذِيْنَ لَا يُؤْمِنُوْنَ بِالْاٰخِرَةِ وَهُمْ بِرَبِّهِمْ
يَعْدِلُوْنَ ۝ قُلْ تَعَالَوْا اَتْلُ مَا حَرَّمَ رَبُّكُمْ عَلَيْكُمْ اَلَّا تُشْرِكُوْا بِهٖ شَيْئًا وَّبِالْوَالِدَيْنِ اِحْسَانًا وَلَا تَقْتُلُوْٓا
اَوْلَادَكُمْ مِّنْ اِمْلَاقٍ نَّحْنُ نَرْزُقُكُمْ وَاِيَّاهُمْ وَلَا تَقْرَبُوا الْفَوَاحِشَ مَا ظَهَرَ مِنْهَا وَمَا بَطَنَ وَلَا تَقْتُلُوا النَّفْسَ
الَّتِيْ حَرَّمَ اللّٰهُ اِلَّا بِالْحَقِّ ذٰلِكُمْ وَصّٰىكُمْ بِهٖ لَعَلَّكُمْ تَعْقِلُوْنَ ۝ وَلَا تَقْرَبُوْا مَالَ الْيَتِيْمِ اِلَّا بِالَّتِيْ هِيَ
اَحْسَنُ حَتّٰى يَبْلُغَ اَشُدَّهٗ وَاَوْفُوا الْكَيْلَ وَالْمِيْزَانَ بِالْقِسْطِ لَا نُكَلِّفُ نَفْسًا اِلَّا وُسْعَهَا وَاِذَا قُلْتُمْ فَاعْدِلُوْا
وَلَوْ كَانَ ذَا قُرْبٰى وَبِعَهْدِ اللّٰهِ اَوْفُوْا ذٰلِكُمْ وَصّٰىكُمْ بِهٖ لَعَلَّكُمْ تَذَكَّرُوْنَ ۝ وَاَنَّ هٰذَا صِرَاطِيْ مُسْتَقِيْمًا
فَاتَّبِعُوْهُ وَلَا تَتَّبِعُوا السُّبُلَ فَتَفَرَّقَ بِكُمْ عَنْ سَبِيْلِهٖ ذٰلِكُمْ وَصّٰىكُمْ بِهٖ لَعَلَّكُمْ تَتَّقُوْنَ ۝ ثُمَّ اٰتَيْنَا مُوْسَى
الْكِتٰبَ تَمَامًا عَلَى الَّذِيْٓ اَحْسَنَ وَتَفْصِيْلًا لِّكُلِّ شَيْءٍ وَّهُدًى وَّرَحْمَةً لَّعَلَّهُمْ بِلِقَآءِ رَبِّهِمْ يُؤْمِنُوْنَ ۝
وَهٰذَا كِتٰبٌ اَنْزَلْنٰهُ مُبٰرَكٌ فَاتَّبِعُوْهُ وَاتَّقُوْا لَعَلَّكُمْ تُرْحَمُوْنَ ۝ اَنْ تَقُوْلُوْٓا اِنَّمَآ اُنْزِلَ الْكِتٰبُ عَلٰى
طَآئِفَتَيْنِ مِنْ قَبْلِنَا وَاِنْ كُنَّا عَنْ دِرَاسَتِهِمْ لَغٰفِلِيْنَ ۝ اَوْ تَقُوْلُوْا لَوْ اَنَّآ اُنْزِلَ عَلَيْنَا الْكِتٰبُ لَكُنَّآ اَهْدٰى
مِنْهُمْ فَقَدْ جَآءَكُمْ بَيِّنَةٌ مِّنْ رَّبِّكُمْ وَهُدًى وَّرَحْمَةٌ فَمَنْ اَظْلَمُ مِمَّنْ كَذَّبَ بِاٰيٰتِ اللّٰهِ وَصَدَفَ عَنْهَا سَنَجْزِي
الَّذِيْنَ يَصْدِفُوْنَ عَنْ اٰيٰتِنَا سُوْٓءَ الْعَذَابِ بِمَا كَانُوْا يَصْدِفُوْنَ ۝ هَلْ يَنْظُرُوْنَ اِلَّآ اَنْ تَاْتِيَهُمُ الْمَلٰٓئِكَةُ اَوْ
يَاْتِيَ رَبُّكَ اَوْ يَاْتِيَ بَعْضُ اٰيٰتِ رَبِّكَ يَوْمَ يَاْتِيْ بَعْضُ اٰيٰتِ رَبِّكَ لَا يَنْفَعُ نَفْسًا اِيْمَانُهَا لَمْ تَكُنْ اٰمَنَتْ مِنْ
قَبْلُ اَوْ كَسَبَتْ فِيْٓ اِيْمَانِهَا خَيْرًا قُلِ انْتَظِرُوْٓا اِنَّا مُنْتَظِرُوْنَ ۝ اِنَّ الَّذِيْنَ فَرَّقُوْا دِيْنَهُمْ وَكَانُوْا شِيَعًا
لَّسْتَ مِنْهُمْ فِيْ شَيْءٍ اِنَّمَآ اَمْرُهُمْ اِلَى اللّٰهِ ثُمَّ يُنَبِّئُهُمْ بِمَا كَانُوْا يَفْعَلُوْنَ ۝ مَنْ جَآءَ بِالْحَسَنَةِ فَلَهٗ عَشْرُ
اَمْثَالِهَا وَمَنْ جَآءَ بِالسَّيِّئَةِ فَلَا يُجْزٰٓى اِلَّا مِثْلَهَا وَهُمْ لَا يُظْلَمُوْنَ ۝ قُلْ اِنَّنِيْ هَدٰىنِيْ رَبِّيْٓ اِلٰى صِرَاطٍ
مُّسْتَقِيْمٍ دِيْنًا قِيَمًا مِّلَّةَ اِبْرٰهِيْمَ حَنِيْفًا وَمَا كَانَ مِنَ الْمُشْرِكِيْنَ ۝ قُلْ اِنَّ صَلَاتِيْ وَنُسُكِيْ وَمَحْيَايَ وَمَمَاتِيْ
لِلّٰهِ رَبِّ الْعٰلَمِيْنَ ۝ لَا شَرِيْكَ لَهٗ وَبِذٰلِكَ اُمِرْتُ وَاَنَا اَوَّلُ الْمُسْلِمِيْنَ ۝ قُلْ اَغَيْرَ اللّٰهِ اَبْغِيْ رَبًّا وَّهُوَ
رَبُّ كُلِّ شَيْءٍ وَلَا تَكْسِبُ كُلُّ نَفْسٍ اِلَّا عَلَيْهَا وَلَا تَزِرُ وَازِرَةٌ وِّزْرَ اُخْرٰى ثُمَّ اِلٰى رَبِّكُمْ مَّرْجِعُكُمْ فَيُنَبِّئُكُمْ
بِمَا كُنْتُمْ فِيْهِ تَخْتَلِفُوْنَ ۝ وَهُوَ الَّذِيْ جَعَلَكُمْ خَلٰٓئِفَ الْاَرْضِ وَرَفَعَ بَعْضَكُمْ فَوْقَ بَعْضٍ دَرَجٰتٍ لِّيَبْلُوَكُمْ
فِيْ مَآ اٰتٰىكُمْ اِنَّ رَبَّكَ سَرِيْعُ الْعِقَابِ وَاِنَّهٗ لَغَفُوْرٌ رَّحِيْمٌ ۝

لہ قولہ ولو اننا نزلنا ہذہ زیادۃ فی الرد علیہم وتفصیل لما اجمل فی قولہ وما یشعرکم انہا اذا جاءت لا یؤمنون ۱۲ صاوی ۵۲ قولہ جمع قبیل الخ بمعنی الصنف والمعنی وحشرنا علیہم کل شیء قبیلا قبیلا وفوجا فوجا وتنہا ان یکون قبلا بمعنی قبلا علی انہ مصدر اے مواجہۃ ومعاینۃ من البکیر وابی السعود وقولہ یبدل منہ لے من عدو او لاجل ہذا نصب شیاطین ۱۲ ۵۳ قولہ لکل نبی لے وان لم یکن رسولا ولذا ورد ان الکفار قتلوا فی یوم واحد سبعین نبیا ۱۲ صاوی ۵۴ قولہ مردۃ جمع مارد وہو المتمرد المستعد للشر وقدم شیاطین الانس لانہا اقوی فی الایذاء قال مالک بن دینار ان شیاطین الانس اشد علی من شیاطین الجن لانی اذا تعوذت بالله تذہب شیطان الجن عنی وشیطان الانس یجیئنی فیجرنی الی المعاصی وقال الغزالی کن من شیاطین الجن فی امان واحذر من شیاطین الانس فان شیاطین الانس اذا رأوا شیاطین الجن من التعب وہذا علی ان المراد شیاطین من الانس وشیاطین من الجن وقیل ان الشیاطین کلہم من ابلیس ۱۲ صاوی مختصرا ۵۵ قولہ یوحی بعضہم الخ اے یلقی بعض ہذا کلام مسوق لبیان احکام عداوتہم وتحقیق وجہ الشبہ والمشبہ بہ او حال من شیاطین او نعت لعدو او الوحی عبارۃ عن الایحاء والقول السریع اے ان یلقی ویوسوس شیاطین الجن لے شیاطین الانس او بعض کل من الفریقین الی بعض آخر ۱۲ جمل ۵۵ قولہ لوحی عبارۃ عن الایماء والقول السریع اے یلقی ویوسوس ۱۲ ابو السعود ۵۶ قولہ زمہریۃ الخ وہو الذی یکون باطنہ باطلا وظاہرہ مزینا یقال فلان یزخرف کلامہ اذا زینہ بالباطل ۱۲ کبیر ۵۷ قولہ ما فعلوہ یعنی ولو شاء اللہ لمنع الشیاطین من الوسوسۃ ولکنہ امتحن بما یعلم انہ لا اجزل فی الثواب ۱۲ مد ۵۸ قولہ وما یفترون الی علیک وعلی اللہ فان اللہ یجزیہم وینصرک ویخزیہم ۱۲ مد ۵۹ قولہ لما طلبوا الی قال مشرکو قریش للنبی صلے اللہ علیہ وسلم اجعل بیننا وبینک حکما من احبارالیہود وان شئت من اساقفۃ النصاری لیخبرنا عنک بما فی کتابہم فی کتاب من یعنی علم الکرک ۱۲ خطیب ۶۰ قولہ افغیر اللہ ابتغی آہ ہذا کلام مستانف وارد علی ارادۃ القول والہمزۃ للانکار والفاء للعطف علی مقدر یقتضیہ الکلام اے اسیل الی زخارف الشیاطین فاتبغی حکما ابو السعود فی الموضعین ویجوز نصب غیر من وجہین احدہما انہ مفعول لاتبغی مقدما علیہ وولی الہمزۃ لما تقدم فی قولہ افغیر اللہ اتخذ ولیا ویکون حکما حینئذ اما حالا او اما تمیزا لغیر ذکرہ الحوفی وابو البقاء وابن عطیۃ والثانی ان ینتصب غیر علی الحال من حکما لانہ فی الاصل یجوز ان یکون وصفا لہ وحکما ہو المفعول بہ فتحصل فی نصب غیر وجہان وفی نصب حکما ثلثۃ اوجہ کونہ حالا او تمیزا او مفعولا والحکم ابلغ من الحاکم قیل لان الحکم من تکرر منہ الحکم بخلاف الحاکم فانہ یصدق بمرۃ وقیل لان الحکم لا یحکم الا بالعدل والحاکم قد یجور ۱۲ جمل ۶۱ قولہ فلا تکونن لے ایہا السامع او فلا تکونن من الممترین فی ان اہل الکتاب یعلمون لے انہ منزل بالحق ولا یریبک جحود اکثرہم وکفرہم بہ ۱۲ مد ۶۲ قولہ التقریر لے فی انہ منزل من ربک او فی انہم یعلمون ذلک لانہی الرسول فانہ صلے اللہ علیہ وسلم لم یشک قط ۱۲ ک ۶۳ قولہ بالاحکام والمواعید راجع لقولہ صدقا وعدلا علی سبیل اللف والنشر المشوش ولو اخرہ لکان احسن والمعنی تمت کلمات ربک من جہۃ الصدق کالاخبار والمواعید والعدل کالاحکام فلا جور فیہا وہذا اخبار من اللہ بحفظ القرآن من التغییر والتبدیل کما وقع فی الکتب المتقدمۃ وذلک سر قولہ تعالی انا نحن نزلنا الذکر وانا لہ لحافظون ۱۲ صاوی ۶۴ قولہ تمییز لے محول عن الفاعل وحال او مفعول لہ وقولہ بنقص لے فی احکامہ ولا خلف فی مواعیدہ لے لا احد یبدل شیئا من ذلک ۱۲ ک ۶۵ قولہ وان تطع اکثر من فی الارض ہذا یدل علی ان اکثر اہل الارض کانوا ضلالا لان الضلال لا بد ان یکون بسبق بالضلال ۱۲ کبیر ۶۶ قولہ اذ قالوا ما قتل اللہ الخ اشار بسبب نزول ہذہ الآیۃ وما بعدہا وذلک ان المشرکین قالوا للنبی اخبرنا عن الشاۃ اذا ماتت من قتلہا فقال اللہ قتلہا فقالوا انت تزعم ان ما قتلت انت واصحابک حلال وما تتلہا الکلب والصقر حلال وما قتلہ اللہ حرام فکیف تدعون انکم تعبدون ولا تاکلون ما قتلہ ربکم فما قتلہ اللہ احق ان تاکلوہ مما قتلتم انتم ۱۲ صاوی ۶۷ قولہ لے عالم یرید ان اسم التفضیل ہہنا بمعنی اسم الفاعل فلا یشکل بان اسم التفضیل لا ینصب ومنہم من یجوز نصبہ علی قلۃ وقال القاضی من موصولۃ او موصوفۃ فی محل النصب بفعل دل علیہ اعلم لا بہ فان الفعل لا ینصب لظاہرہ فی مثل ذلک او استفہامیۃ مرفوعۃ بالابتداء والخبر یضل والجملۃ مطلق عنہا الفعل المقدر وقری من یضل لے یضلہ اللہ تعالی فیکون من منصوبۃ ایضا بالفعل المقدر او مجرورۃ باضافۃ اعلم الیہ ای اعلم الضالین من قولہم من یضلل اللہ ومن اضللتہ اذا وجدتہ ضالا او التفضیل فی العلم بکثرۃ واحاطۃ بالوجوہ التی یمکن تعلق العلم بہا ولزومہ وکونہ بالذات لا بالغیر ۱۲ ۶۸ قولہ فی الفعلین یعنی فصل وحرم فقرا ابن کثیر وابو عمرو وابن عامر فصل علی البناء للمفعول والباقون علی بناء الفاعل وقرا حفص حرم وفصل علی بناء الفاعل والباقون علی بناء المفعول ۱۲ ک ۶۹ قولہ وذروا ظاہر الاثم وباطنہ یعنی الذنوب کلہا لانہا لا تخلو من ہذین الوجہین قال مجاہد ظاہرہ ما یعمل الانسان بالجوارح من الذنوب وباطنہ ما ینویہ ویقصدہ بقلبہ کالمصر علی الذنب القاصد لہ وقال الکلبی ظاہرہ الزنا وباطنہ الخلۃ والاکثرون علی ان ظاہر الاثم الاعلان بالزنا وہم اصحاب الرایات وباطنہ استسرار بہ وذلک ان العرب کانوا یحبون الزنا وکان الشریف منہم یستحی فیستر بہ وغیر الشریف لا یبالی بہ فیظہرہ فحرمہما اللہ عز وجل وقال سعید بن جبیر ظاہر الاثم نکاح المحارم وباطنہ الزنا وقال ابن زید ان ظاہر الاثم التجرد من الثیاب والتعری فی الطواف والباطن الزنا وروی حبان عن الکلبی ظاہر الاثم طواف الرجال بالبیت نہارا عراۃ وباطنہ طواف النساء باللیل عراۃ ۱۲ معالم ۷۰ قولہ علانیتہ وسرہ لف ونشر مرتب ۱۲ صاوی ۷۱ قولہ کل معصیۃ قال الامام فخر الدین الرازی ان ہذا النہی عام فی جمیع المحرمات وہو الاصح لان تخصیص اللفظ العام بصورۃ معینۃ من غیر دلیل غیر جائز ۱۲ ۷۲ قولہ سیجزون الخ اے العذاب الدائم ان کان مستحلا او بالعذاب مدۃ ویخرج ان لم یکن مستحلا ومات من غیر توبۃ ولم یعف اللہ عنہ فان تاب المسلم قبل قطعا وان تاب الکافر قبل کذلک وقیل تقبل تلنا آن قلت لاے شیء اختلف فی توبۃ المسلم دون الکافر اجیب بان رحمۃ اللہ سبقت غضبہ فلو جاز عدم القبول لتوبۃ الکافر لکان مخلدا فی النار مع ان رحمتہ غلبت غضبہ واما المومن فہو مقطوع لہ بالجنۃ فلو لم یقبل توبتہ وعذبہ فلا بد لہ من الرحمۃ ۱۲ صاوی ۔

وقیل الزنا فی الحرائر والمحصنات والاخذان ۱۲ ک

بِمَا كَانُوا يَقْتَرِفُونَ ○ يَكْتَسِبُونَ وَلَا تَأْكُلُوا مِمَّا لَمْ يُذْكَرِ اسْمُ اللّٰهِ عَلَيْهِ بِأَنْ مَاتَ أَوْ ذُبِحَ عَلَى اسْمِ غَيْرِهِ
وَالْأَفْمَا ذَبَحَ الْمُسْلِمُ وَلَمْ يُسَمِّ فِيهِ عَمْدًا أَوْ نِسْيَانًا فَهُوَ حَلَالٌ قَالَهُ ابْنُ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللّٰهُ عَنْهُ وَعَلَيْهِ
الشَّافِعِيُّ رح وَإِنَّهُ أَيِ الْأَكْلَ مِنْهُ لَفِسْقٌ خُرُوجٌ عَمَّا يَحِلُّ وَإِنَّ الشَّيٰطِينَ لَيُوحُونَ يُوَسْوِسُونَ إِلَىٰ
أَوْلِيٰئِهِمُ الْكُفَّارِ لِيُجَادِلُوكُمْ فِي تَحْلِيلِ الْمَيْتَةِ وَإِنْ أَطَعْتُمُوهُمْ فِيهِ إِنَّكُمْ لَمُشْرِكُونَ ○ وَنَزَلَ فِي
أَبِي جَهْلٍ وَغَيْرِهِ أَوَمَنْ كَانَ مَيْتًا بِالْكُفْرِ فَأَحْيَيْنٰهُ بِالْهُدٰى وَجَعَلْنَا لَهُ نُورًا يَمْشِي بِهِ فِي النَّاسِ يَبْصُرُ بِهِ
الْحَقَّ مِنْ غَيْرِهِ وَهُوَ الْإِيمَانُ كَمَنْ مَثَلُهُ مَثَلُ زَائِدٍ أَيْ كَمَنْ هُوَ فِي الظُّلُمٰتِ لَيْسَ بِخَارِجٍ مِنْهَا وَهُوَ الْكَافِرُ
كَذٰلِكَ كَمَا زُيِّنَ لِلْمُؤْمِنِينَ الْإِيمَانُ زُيِّنَ لِلْكٰفِرِينَ بِأَنْ خَلَقَ فِيهِمُ الشَّهْوَةَ لَهُ وَالْمَيْلَ إِلَيْهِ وَكَذٰلِكَ كَمَا
جَعَلْنَا فُسَّاقَ مَكَّةَ أَكَابِرَهَا جَعَلْنَا فِي كُلِّ قَرْيَةٍ أَكٰبِرَ مُجْرِمِيهَا لِيَمْكُرُوا فِيهَا بِالصَّدِّ عَنِ الْإِيمَانِ وَمَا
يَمْكُرُونَ إِلَّا بِأَنْفُسِهِمْ لِأَنَّ وَبَالَهُ عَلَيْهِمْ وَمَا يَشْعُرُونَ ○ بِذٰلِكَ وَإِذَا جَاءَتْهُمْ أَيْ أَهْلَ مَكَّةَ آيَةٌ عَلَىٰ
صِدْقِ النَّبِيِّ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالُوا لَنْ نُؤْمِنَ بِهِ حَتّٰى نُؤْتٰى مِثْلَ مَا أُوتِيَ رُسُلُ اللّٰهِ مِنَ الرِّسَالَةِ وَيُوحٰى
إِلَيْنَا لِأَنَّا أَكْثَرُ مَالًا وَأَكْبَرُ سِنًّا قَالَ تَعَالَى اللّٰهُ أَعْلَمُ حَيْثُ يَجْعَلُ رِسَالَتَهُ بِالْجَمْعِ وَالْإِفْرَادِ وَحَيْثُ مَفْعُولُ
لِفِعْلٍ دَلَّ عَلَيْهِ أَعْلَمُ أَيْ يَعْلَمُ الْمَوْضِعَ الصَّالِحَ لِوَضْعِهَا فِيهِ فَيَضَعُهَا وَهُوَ لَا لَيْسُوا أَهْلًا لَهَا سَيُصِيبُ الَّذِينَ
أَجْرَمُوا بِقَوْلِهِمْ ذٰلِكَ صَغَارٌ ذُلٌّ عِنْدَ اللّٰهِ وَعَذَابٌ شَدِيدٌ بِمَا كَانُوا يَمْكُرُونَ ○ أَيْ بِسَبَبِ مَكْرِهِمْ فَمَنْ يُرِدِ
اللّٰهُ أَنْ يَهْدِيَهُ يَشْرَحْ صَدْرَهُ لِلْإِسْلَامِ بِأَنْ يَقْذِفَ فِي قَلْبِهِ نُورًا فَيَنْفَسِحَ لَهُ وَيَقْبَلَهُ كَمَا وَرَدَ فِي حَدِيثٍ
وَمَنْ يُرِدْ أَنْ يُضِلَّهُ يَجْعَلْ صَدْرَهُ ضَيِّقًا بِالتَّخْفِيفِ وَالتَّشْدِيدِ عَنْ قَبُولِهِ حَرَجًا شَدِيدَ الضِّيقِ
بِكَسْرِ الرَّاءِ صِفَةٌ وَفَتْحِهَا مَصْدَرٌ وُصِفَ بِهِ مُبَالَغَةً كَأَنَّمَا يَصَّاعَدُ وَفِي قِرَاءَةٍ يَصَّاعَدُ وَفِيهَا أُدْغِمَ التَّاءُ
فِي الْأَصْلِ فِي الصَّادِ وَفِي أُخْرٰى بِسُكُونِهَا فِي السَّمَاءِ إِذَا كُلِّفَ الْإِيمَانَ لِشِدَّتِهِ عَلَيْهِ كَذٰلِكَ الْجَعْلِ
يَجْعَلُ اللّٰهُ الرِّجْسَ الْعَذَابَ أَوِ الشَّيْطَانَ أَيْ يُسَلِّطُهُ عَلَى الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ ○ وَهٰذَا الَّذِي أَنْتَ عَلَيْهِ
يَا مُحَمَّدُ صِرَاطُ طَرِيقُ رَبِّكَ مُسْتَقِيمًا لَا عِوَجَ فِيهِ وَنُصِبَ عَلَى الْحَالِ الْمُؤَكِّدَةِ لِلْجُمْلَةِ وَالْعَامِلُ فِيهَا مَعْنَى
الْإِشَارَةِ قَدْ فَصَّلْنَا بَيَّنَّا الْآيٰتِ لِقَوْمٍ يَذَّكَّرُونَ ○ فِيهِ إِدْغَامُ التَّاءِ فِي الْأَصْلِ فِي الذَّالِ أَيْ يَتَّعِظُونَ
وَخَصُّوا بِالذِّكْرِ لِأَنَّهُمُ الْمُنْتَفِعُونَ بِهَا لَهُمْ دَارُ السَّلٰمِ أَيِ السَّلَامَةِ وَهِيَ الْجَنَّةُ عِنْدَ رَبِّهِمْ وَهُوَ وَلِيُّهُمْ
بِمَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ○ وَاذْكُرْ يَوْمَ يَحْشُرُهُمْ بِالنُّونِ وَالْيَاءِ أَيِ اللّٰهُ الْخَلْقَ جَمِيعًا وَيُقَالُ لَهُمْ يَا مَعْشَرَ
الْجِنِّ قَدِ اسْتَكْثَرْتُمْ مِنَ الْإِنْسِ بِإِغْوَائِكُمْ وَقَالَ أَوْلِيٰؤُهُمْ الَّذِينَ أَطَاعُوهُمْ مِنَ الْإِنْسِ رَبَّنَا اسْتَمْتَعَ

ع ١٤ ١١ ١

لہ قولہ ولا تاکلوا مما لم یذکر اسم اللہ علیہ قال ابن عباس رضی اللہ عنہ الآیۃ فی تحریم المیتات وما فی معناہا من المنخنقۃ وغیرہا وقال عطاء الآیۃ فی تحریم الذبائح التی کانوا یذبحونہا علی اسم الاصنام واختلف اہل العلم فی ذبیحۃ المسلم اذا لم یذکر اسم اللہ علیہ فذہب قوم الی تحریمہا سواء ترک التسمیۃ عامدا او ناسیا وہو قول ابن سیرین والشعبی واحتجوا بظاہر ہذہ الآیۃ وذہب قوم الی تحلیلہا یروی ذلک عن ابن عباس وہو قول مالک والشافعی واحمد رضوان اللہ علیہم اجمعین وذہب قوم الی انہ ان ترک التسمیۃ عامدا لا یحل وان ترکہا ناسیا یحل وہذا مذہب الثوری وابی حنیفۃ ومن اباحہا قال المراد من الآیۃ المیتات او ما ذبح علی اسم غیر اللہ ولکن الصحیح ان ہذہ الآیۃ مخصوص بما اہل لغیر اللہ بہ وانما المیتۃ معلوم من مواضع اخر کآیۃ المائدۃ وآیۃ قل لا اجد فیما اوحی الی الخ فالحاصل انہ کان الاولی للشارح حمل الآیۃ علی ما ذبح علی اسم غیر اللہ ومذہب ابی حنیفۃ رحمہم اللہ مطابق للاحادیث الواردۃ فی ہذا الباب کقولہ علیہ السلام کلوا فان تسمیۃ اللہ فی قلب کل مؤمن وکقولہ ذبیحۃ المسلم حلال وان لم یذکر اسم اللہ علیہا ١٢ مختصر من المعالم والجمل لہ قولہ او ذبح علی اسم غیرہ لے وان لم یذکر اسم غیر اللہ وانما الکتابی اذا لم یذکر اسم اللہ ولم یہل بہ لغیرہ فانہا تؤکل فان جمع الکتابی بین اسم اللہ واسم غیرہ اکلت ذبیحتہ عند مالک لان اسم اللہ یعلو ولا یعلی علیہ وانما المسلم ان جمع بینہما علی وجہ التشریک فی العبودیۃ فہو مرتد لا تؤکل ذبیحتہ ١٢ صاوی

مہ قولہ وعلیہ الشافعی وقال ابو حنیفۃ رض یحرم اذا کان عمدا ویحل اذا کان نسیانا ١٢ احمدی مہ قولہ لیجادلوکم فی تحلیل المیتۃ ان الکفار سألوا رسول اللہ صلے اللہ علیہ وسلم ان الشاۃ اذا ماتت حتف انفہا من یمیتہا فقال علیہ الصلوۃ والسلام اللہ یمیتہا فقالوا عجبا منک ان تحل ما یہلکہ السبع والصید والصقر وتحرم ما یمیتہ اللہ تعالے بلا واسطۃ احد فتمکن الشبہۃ والضعف فی قلوب اہل الاسلام باستماع ہذا الکلام فنزلت ہذہ الآیۃ من تفسیر الاحمدی وغیرہ ١٢ صہ قولہ ونزل فی ابی جہل الخ اختلف المفسرون فی ہذین المثالین ہل ہما مخصوصان بانسانین معینین او ہما عامان فی کل مؤمن وکافر جمیع والصحیح انہما عامۃ فی حق کل مؤمن وکافر وان کان مورد ہما ابا جہل وحمزۃ او عمر وعمار ١٢ ک صو قولہ وغیرہ کعمر بن الخطاب او حمزۃ او عمار بن یاسر او النبی صلے اللہ علیہ وسلم ولکن العبرۃ بعموم اللفظ فہذا المثل للکافر والمسلم وسبب نزولہا علے القول بانہا فی ابی جہل وحمزۃ ان ابا جہل رمی النبی صلے اللہ علیہ وسلم بفرث فاخبر حمزۃ بما فعل ابو جہل وکان حمزۃ قد رجع من صید وبیدہ قوس وحمزۃ لم یکن مومنا اذ ذاک فاقبل حمزۃ غضبان حتی غلب ابا جہل وجعل یضربہ بالقوس وجعل ابو جہل یتضرع الی حمزۃ ویقول یا ابا یعلی الا ترے ما جاء بہ سفہ عقولنا وسب آلہتنا وخالف آبائنا فقال حمزۃ ومن اسفہ منکم عقولا تعبدون الحجارۃ من دون اللہ اشہد ان لا الہ الا اللہ واشہد ان محمدا رسول اللہ فاسلم حمزۃ یومئذ فنزلت الآیۃ ١٢ صاوی صہ قولہ مثل زائد لے لان المثل ہو الصفۃ والمستقر فی الظلمات ذوات ہم لا صفاتہم ١٢ صاوی صہ قولہ فساق مکۃ اکابرہا معناہ جعلنا فساق مکۃ صنادیدہا دون ضعفاؤہا بل جعل ضعفاؤہا المسلمین فساق مفعول اول لجعل واکابر ہا الثانی ١٢ صہ قولہ اکابر مفعول لجعل واکابر مضاف ومجرمیہا مضاف الیہ والثانی فی کل قریۃ وجب تقدیمہ لیصح عود الضمیر علیہ ہذا احسن الاعاریب وان کان المتبادر من صنیع الشارح ان مجرمیہا ہو الاول واکابر ہا الثانی وذلک لان قولہ فساق مکۃ مقابل مجرمیہا والظاہر فی عبارتہ ان فساق ہو الاول واکابر ہا الثانی وہذا الاعراب مناقش فیہ من جہۃ العربیۃ ١٢ جمل صہ قولہ لانا اکثر مالا واکبر سنا قال المفسرون قال الولید بن المغیرۃ واللہ لو کانت النبوۃ حقا لکنت انا احق بہا فانی اکثر منہ مالا وولدا وسنا فنزلت ہذہ الآیۃ وقال الضحاک اراد کل واحد منہم ان یخص بالوحی والرسالۃ کما اخبر اللہ عنہم فی قولہ بل یرید کل امرئ منہم ان یؤتی صحفا منشرۃ ١٢ الکبیر وغیرہ صہ قولہ حیث مفعول بہ الخ قالوا ولا تکون ظرفا لانہ تعالے لا یکون فی مکان اعلم منہ فی مکان ولان المراد انہ یعلم نفس المکان المستحق بوضع الرسالۃ لاشیاء فی المکان قال ابو حیان الظاہر ابقاءہا علی الظرفیۃ وتضمین العلم معنی ما یتعدی بہ الی الظرف فالتقدیر اللہ انفذ علما حیث یجعل لے ہونا فاعلم فی ہذا الموضع کذا فی الاتقان ١٢ ک صہ قولہ دل علیہ اعلم لے یعلم الموضع الخ لان افعل التفضیل لا یعمل فی الظاہر بل بفعل دل ہو علیہ اے ہو اعلم یعلم الموضع کما اشار بہ الشارح ١٢ صہ قولہ الموضع الصالح لے الحل القابل لوضع النبوۃ فی تلک الحل فیضعہا ہناک ١٢ ک صہ قولہ الذین اجرموا اے وما توا علی الکفر قولہ صغار کسحاب بصد صغر کتعب معناہ الذل والہوان واما الصغر ضد الکبر فیقال فیہ صغر بالضم کعظم فہو صغیر ١٢ صاوی صہ قولہ فینفسح لہ لے فیتسع لہ وہو کنایۃ عن جعل النفس قابلۃ للحق مہیئۃ لحلولہ فیہا مصفاۃ عما یمنعہ وینافیہ والیہ اشار علیہ الصلوۃ والسلام حین سئل فقال نور یقذفہ اللہ فی قلب المومن فینشرح لہ وینفتح فقالوا ہل لذلک من علامۃ یعرف فقال نعم الانابۃ الی دار الخلود والاعراض عن دار الغرور والاستعداد للموت قبل نزولہ ١٢ ابو السعود صہ قولہ شدید الضیق لے زائدۃ الضیق بحیث لا یدخلہ الحق فہو اخص من الاول فعل حرج ضیق من غیر عکس ١٢ جمل صہ قولہ بکسر الراء لے علی انہ اسم فاعل وقولہ صفۃ لے اسم فاعل انہ مشتق بدلیل مقابلتہ بقولہ بفتحہا ١٢ جمل صہ قولہ وصف بہ مبالغۃ یعنی شبہ مبالغۃ فی ضیق صدرہ بمن یزاول ما لا یقدر علیہ فان صعود السماء مثل فیما یبعد عن الاستطاعۃ ونبہ بہ علی ان الایمان یمتنع منہ کما یمتنع علیہ الصعود وقیل معناہ کانما یتصاعد لے السماء نبوا عن الحق وتباعدا فی الہرب منہ ١٢ ق صہ قولہ یجعل اللہ الرجس قال ابن عباس الرجس ہو الشیطان لے یسلطہ علیہ وقال الکلبی ہو الاثم وقال مجاہد الرجس ما لا خیر فیہ وقال عطاء الرجس العذاب مثل الرجز وقیل ہو النجس ١٢ معالم صہ قولہ لے یسلطہ تفسیر للجعل علی التفسیر الثانی فی الرجس واما تفسیرہ علی الاول فمعناہ یلقی ویصب ١٢ جمل صہ قولہ صراط ربک شبہ دین الاسلام بالصراط المستقیم الذی لا اعوجاج فیہ واستعار اسم المشبہ بہ للمشبہ علی طریق الاستعارۃ التصریحیۃ الاصلیۃ ١٢ صاوی صہ قولہ المؤکدۃ للجملۃ وہے قولہ تعالے ہذا صراط ربک قولہ والعامل فیہا معنی الاشارۃ یعنی اشیر صراط ربک حال کونہ مستقیما وقال فی الجمل قولہ معنی الاشارۃ فیہ مسامحۃ فکان الاولی ان یقول والعامل فیہا اسم الاشارۃ باعتبار ما فیہ معنی الفعل فانہ فی معنی اشیر ١٢ صہ قولہ معنی الاشارۃ المناسب ان یقول والعامل فیہا اسم الاشارۃ باعتبار ما فیہ من معنی الفعل وہو یشیر ١٢ صاوی صہ قولہ وخصوا بالذکر لانہم المنتفعون ای المؤمنون بامرہ المنتہون بنہیہ وہم الصالحون المتقون فبقاء القرآن دلیل علی بقاء جماعۃ علی قدم النبی صلے اللہ علیہ وسلم بدلیل ہذہ الآیۃ ولا عبرۃ بمن یقول عدمت الصالحون وربما قال انا لم ار احدا منہم فقد قال ابن عطاء اللہ اولیاء اللہ عرائس محذرۃ ولا یری العرائس الا المحرمون ١٢ صاوی صہ قولہ یمعشر الجن ہذا الخطاب بعد جمع الخلائق فی الموقف وبصیر غیر العاقل تراابا وقولہ یمعشر الجن المعشر جماعۃ والجمع معاشر والمراد بالجن الشیاطین ١٢ صاوی +

بَعْضُنَا بِبَعْضٍ ۱ انتفع الانس بتزيين الجن لهم الشهوات والجن ۲ بطاعة الانس لهم وَبَلَغْنَا أَجَلَنَا الَّذِي
أَجَّلْتَ لَنَا ۳ وهو يوم القيمة وهذا ۴ اخبر منهم قال تعالى لهم على لسان ۵ الملئكة النَّارُ مَثْوَاكُمْ ۶ مأواكم
خَالِدِينَ فِيهَا ۷ إِلَّا مَا شَاءَ اللَّهُ ۸ من الاوقات ۹ التي يخرجون فيها الشرب الحميم فانها خارجة ثم قال تعالى
ثُمَّ إِنَّ مَرْجِعَهُمْ ۱۰ لَإِلَى الْجَحِيمِ وعن ابن عباس ۱۱ انه في من علم الله تعالى انهم يؤمنون ۱۲ فما بمعنى
من إِنَّ رَبَّكَ حَكِيمٌ فِي صُنْعِهِ ۱۳ عَلِيمٌ ۱۴ بخلقه وَكَذَلِكَ كما متعنا عصاة الانس والجن بعضهم
بعض نُوَلِّي من الولاية ۱۵ بَعْضَ الظَّالِمِينَ بَعْضًا اي على بعض بِمَا كَانُوا يَكْسِبُونَ ۱۶ من المعاصي
يَا مَعْشَرَ الْجِنِّ وَالْإِنْسِ أَلَمْ يَأْتِكُمْ رُسُلٌ مِنْكُمْ ۱۷ اي من جنسكم الصادق بالانس ورسل الجن نذرهم
الذين يسمعون كلام الرسل فيبلغون قومهم يَقُصُّونَ عَلَيْكُمْ آيَاتِي وَيُنْذِرُونَكُمْ لِقَاءَ يَوْمِكُمْ هَذَا ۱۸ قَالُوا شَهِدْنَا عَلَى أَنْفُسِنَا ۱۹ ان قد بلغنا قال تعالى وَغَرَّتْهُمُ ۲۰ الْحَيَاةُ الدُّنْيَا فلم يؤمنوا وَشَهِدُوا عَلَى
أَنْفُسِهِمْ ۲۱ أَنَّهُمْ كَانُوا كَافِرِينَ ذَلِكَ ۲۲ اي ارسال الرسل ان اللام مقدرة وهي مخففة اي لانه لَمْ يَكُنْ
رَبُّكَ مُهْلِكَ الْقُرَى بِظُلْمٍ مِنْهَا ۲۳ وَأَهْلُهَا غَافِلُونَ لم يرسل اليهم رسول يبين لهم وَلِكُلٍّ مِنَ الْعَامِلِينَ
دَرَجَاتٌ ۲۴ جزاء مِمَّا عَمِلُوا ۲۵ من خير وشر وَمَا رَبُّكَ بِغَافِلٍ عَمَّا يَعْمَلُونَ بالياء والتاء وَرَبُّكَ الْغَنِيُّ ۲۶ عن خلقه
وعبادتهم ذُو الرَّحْمَةِ إِنْ يَشَأْ يُذْهِبْكُمْ يا اهل مكة بالاهلاك وَيَسْتَخْلِفْ مِنْ بَعْدِكُمْ ۲۷ مَا يَشَاءُ من الخلق
كَمَا أَنْشَأَكُمْ مِنْ ذُرِّيَّةِ ۲۸ قَوْمٍ آخَرِينَ اذهبهم ولكنه تعالى ابقاكم رحمة لكم إِنَّ مَا تُوعَدُونَ ۲۹ من الساعة
والعذاب لَآتٍ لا محالة وَمَا أَنْتُمْ بِمُعْجِزِينَ فائتين عذابنا قُلْ لهم يا قوم اعْمَلُوا ۳۰ عَلَى مَكَانَتِكُمْ ۳۱ حالتكم
إِنِّي عَامِلٌ ۳۲ على حالتي فَسَوْفَ تَعْلَمُونَ ۳۳ مَنْ موصولة مفعول العلم تَكُونُ لَهُ عَاقِبَةُ ۳۴ الدَّارِ اي العاقبة
المحمودة في الدار الآخرة انحن ام انتم إِنَّهُ لَا يُفْلِحُ يسعد الظَّالِمُونَ الكافرون وَجَعَلُوا اي كفار مكة
لِلَّهِ مِمَّا ذَرَأَ خلق مِنَ الْحَرْثِ الزرع وَالْأَنْعَامِ نَصِيبًا ۳۵ يصرفونه الى الضيفان والمساكين ولشركائهم نَصِيبًا
يصرفونه الى سدنتها ۳۶ فَقَالُوا هَذَا لِلَّهِ بِزَعْمِهِمْ ۳۷ بالفتح والضم وَهَذَا لِشُرَكَائِنَا ۳۸ فكانوا اذا سقط في نصيب
الله شيء من نصيبها ۳۹ التقطوه او في نصيبها شيء من نصيبه تركوه وقالوا ۴۰ ان الله غني عن هذا كما قال تعالى
فَمَا كَانَ لِشُرَكَائِهِمْ فَلَا يَصِلُ إِلَى اللَّهِ اي لجهته وَمَا كَانَ لِلَّهِ فهو يَصِلُ ۴۱ إِلَى شُرَكَائِهِمْ ۴۲ سَاءَ بئس
مَا يَحْكُمُونَ حكمهم هذا وَكَذَلِكَ كما زين لهم ما ذكر زَيَّنَ لِكَثِيرٍ مِنَ الْمُشْرِكِينَ ۴۳ قَتْلَ أَوْلَادِهِمْ ۴۴ بالواد
شُرَكَاؤُهُمْ من الجن بالرفع فاعل زين وفي قراءة ۴۵ ببنائه للمفعول ورفع قتل ونصب الاولاد به

ع ۱۵ ۲

۱ قوله انتفع الانس بتزيين الجن لهم عبارة الخازن ربنا استمتع بعضنا ببعض يعني استمتع الانس بالجن والجن بالانس فاما استمتاع الانس بالجن فقال الكلبي كان الرجل في الجاهلية اذا سافر فنزل بارض قفر خاف على نفسه من الجن فقال اعوذ بسيد هذا الوادي من شر سفهاء قومه فيبيت في جوارهم واما استمتاع الجن بالانس فهو انهم قالوا سدنا الانس حتى عاذوا بنا فيزدادون بذلك شرفا في قومهم وعظما في انفسهم وقيل استمتاع الانس بالجن هو ما كانوا يلقون اليهم من الاراجيف والسحر والكهانة وتزيينهم الامور التي كانوا يهوونها ويسهلون سبيلها عليهم واستمتاع الجن بالانس طاعة الانس للجن حيث يزينون لهم في الضلالة والمعاصي وقيل استمتع الانس بالجن فيما كانوا يدلونهم على انواع الشهوات واصناف الطيبات ويسهلونها عليهم واستمتع الجن بالانس في طاعة الانس للجن فيما يأمرونهم به وينقادون لحكمهم فصار الجن كالرؤساء للانس والانس كالاتباع ۱۲ جمل ۲ قوله والجن بطاعة الانس لهم قال في تفسير الكبير في تفسير هذا الاستمتاع ان الانس كانوا يطيعون الجن وينقادون لحكمهم فصار الجن كالرؤساء والانس كالاتباع والخادمين المطيعين المنقادين الذين لا يخالفون رئيسهم ومخدومهم في قليل ولا كثير ولا شك ان هذا الرئيس قد انتفع بهذا الخادم فهذا استمتاع الجن بالانس ۱۲ ۳ قوله وبلغنا اجلنا الذي اجلت لنا اتباع الهوى ۱۲ صاوي ۴ قوله على لسان الملائكة مرور على القول بان الله لا يكلمهم يوم القيامة اصلا ۱۲ صاوي ۵ قوله من الاوقات التي يخرجون فيها تبع المفسر في ذلك شيخه جلال الدين المحلي في تفسير سورة الصافات وهو مخالف لظاهر قوله تعالى يريدون ان يخرجوا من النار وما هم بخارجين منها والاحسن ان يقال الا ما شاء الله من الاوقات التي ينقلون فيها من النار الى الزمهرير فينقلون من عذاب النار ويدخلون واديا من الزمهرير هو شدة البرد ما يقطع بعضهم من بعض فيطلبون الرد الى الجحيم كما ذكره في حواشي البيضاوي ۱۲ صاوي ۶ قوله فما بمعنى من قال في الكبير ثم قال تعالى الا ما شاء الله وفيه وجوه الاول ان المراد منه استثناء اوقات المحاسبة لان في تلك الاحوال ليسوا بخالدين في النار الثاني المراد الاوقات التي ينقلون فيها من عذاب النار الى عذاب الزمهرير وروي انهم يدخلون واديا فيه برد شديد فهم يطلبون الرد من ذلك البرد الى حر الجحيم والثالث قال ابن عباس استثنى الله تعالى قوما سبق في علمه انهم يسلمون وعلى هذا القول يجب ان تكون ما بمعنى من قال الزجاج والقول الاول اولى لان معنى الاستثناء انما هو من يوم القيمة لخصوص ما قيل فما استثنى الشارح بقوله من الاوقات التي يخرجون فيها لشرب الحميم فانها خارجها اتباعا للشيخ المحلي قاله في سورة الصافات ليس له سند صحيح لانه مخالف لظاهر قوله تعالى يريدون ان يخرجوا من النار وما هم بخارجين منها ولا اعلم من اين قال ايضا مخالف لجمهور المفسرين ۱۲ ۷ قوله نولي الخ اي نتبع بعضهم بعضا في النار ونسلط بعضهم على بعض ونجعل بعضهم اولياء بعض ۱۲ مدارك ۸ قوله من الولاية بفتح الواو اي بمعنى النصرة والتولي وبكسرها بمعنى السلطان والملك كذا ذكره الزمخشري في قوله هنالك الولاية لله الحق والمعنى الثاني اليق بالمقام يدل عليه قول المصنف اي على بعض ۱۲ ک ۹ قوله يا معشر الجن والانس الخ عن الضحاك بعث الى الجن رسلا منهم كما بعث الى الانس رسلا منهم لانهم به آنس وعليه ظاهر النص وآخرون الرسل من الانس خاصة وانما قيل رسل منكم لانه لما جمع الثقلين في الخطاب صح ذلك ان كان من احدهما كقوله يخرج منهما اللؤلؤ والمرجان او سلهم رسل نبينا كقوله ولوا الى قومهم منذرين ۱۲ مدارك ۱۰ قوله الم يأتكم رسل منكم اي من مجموعكم لقوله بعضكم الصادق بالانس الخ فيه اشارة الى جواب كيف قال في ذلك والرسل انما كانت من الانس خاصة على الصحيح والجواب من وجهين كما ذكره المفسر ۱۲ جمل ۱۱ قوله وغرتهم الحيوة الدنيا ذم لهم على سوء نظرهم وخطاء رايهم فانهم اغتروا بالحيوة الدنيا وبالذات المخدجة واعرضوا عن الآخرة بالكلية حتى كان عاقبة امرهم ان اضطروا الى الشهادة على انفسهم بالكفر والاستسلام للعذاب الخالد تحذير للسامعين من مثل حالهم ۱۲ ق ۱۲ قوله وشهدوا على انفسهم كرر شهادتهم على انفسهم لاختلاف مشهود به فاولا شهدوا بتبليغ الرسل لهم وثانيا شهدوا بكفرهم زيادة في التقبيح عليهم والمقصود من ذكر ذلك الاتعاظ به والتحذير من فعل مثل ذلك ۱۲ صاوي ۱۳ قوله كانوا كافرين فان قيل كيف اقروا على انفسهم بالكفر في هذه الآية وجحدوا في آية اخرى وهي والله ربنا ما كنا مشركين اجيب بتفاوت الاحوال والمواطن في ذلك اليوم المتطاول فيقرون في بعضها ويجحدون في آخر ۱۲ خطيب ۱۴ قوله ذلك الخ مبتدأ خبره ان لم يكن ربك الخ بحذف اللام والمعنى ذلك ثابت لان الشان لم يكن ربك الخ وقوله وهي مخففة من الثقيلة واسمها ضمير الشان والتقدير ذلك لانه اي الشان لم يكن ربك الخ ۱۲ جمل ۱۵ قوله جزاء دفع بذلك ما يقال ان الدرجات بالجنة للطائعين فينافي العموم المتقدم فاجاب بان المراد بالدرجات الجزاء وهو صادق بالدرجات والدركات واجيب ايضا بان في الكلام اكتفاء اي ودركات على حد سرابيل تقيكم الحر اي والبرد ۱۲ صاوي ۱۶ قوله وربك الغني هذا مرتب على ما قبله جواب عما يقال حيث كان لكل من الطائعين والعاصين لا نصر لهم منه فما وجه امهالهم وعدم تعجيل ذلك لهم فاجاب بانه الغني فلا ينتفع بطاعة الطائع ولا تضره معصية العاصي ۱۲ صاوي ۱۷ قوله من الساعة بيان لما في اسم ان وخبرها لآت ۱۲ جمل ۱۸ قوله حالتكم يقال للرجل اذا امر ان يثبت على حاله على مكانتك يا فلان اي اثبت على ما انت عليه والمكانة بمعنى المكان كمقام ومقامة ۱۲ ک ۱۹ قوله نصيبا اكتفى في الآية بذكر نصيبه سبحانه عن ذلك بدلالة قوله وهذا لشركائنا ۱۲ ک ۲۰ قوله سدنتها بفتح السين والدال اي خدامها قال الجوهري السادن خادم الكعبة وبيت الاصنام والجمع السدنة ۱۲ ک ۲۱ قوله فهو يصل الى الله روي انهم كانوا يعينون شيئا من الحرث والنتاج لله ويصرفونه الى الضيفان والمساكين وشيئا منها لآلهتهم وينفقونها على سدنتها ويذبحون عندها ثم انهم اذا راوا ما عينوا لله زاد على ما لآلهتهم وان راوا ما لآلهتهم از كى فتركوها بحالها لآلهتهم ۱۲ ق ۲۲ قوله بالواد هو بفتح الالف احياء خوفا من الفقر ومن التزويج ۱۲ كبير وغيره ۲۳ قوله وفي قراءة ببنائه للمفعول اي قرأ ابن عامر وحده زين بضم الزاي وكسر الياء وبضم اللام من قتل واولادهم بنصب الدال وشركاؤهم بالخفض فالتقدير زين لكثير من المشركين قتل شركائهم اولادهم الا انه فصل بين المضاف والمضاف اليه بالمفعول به وهو الاولاد وهو مكروه في الشعر اذا كان مستكرها في الشعر فكيف في القرآن الذي هو معجز في الفصاحة لكن قال في الخطيب ان القراءة المذكورة صحيحة متواترة وتركيبها صحيح في العربية فلا يجوز الطعن فيها دلالة وناقلها والباقون زين ببناء الفعل للفاعل وقتل بفتح اللام اولادهم بالجر شركائهم بالرفع ۱۲ كبير +

وجعلوا لله شركاءهم باضافتهم اياهم اليه في التقرب بالذبح والنذر ٥٤ فيه الفصل بين المضاف والمضاف اليه بالمفعول ٥٥ لا يضر واضافة القتل الى الشركاء لأدنى ملابسة بينهما ٥٦ لادنى ملابسة بينهما ٥٧ لأنهم ٥٨ ليردوهم ٥٩ ليهلكوهم ٦٠ ليلبسوا ٦١ ليخلطوا ٦٢ عليهم ٦٣ دينهم ٦٤ ولو شاء الله ما فعلوه فذرهم وما يفترون ٦٥ وقالوا هذه انعام وحرث حجر حرام لا يطعمها الا من نشاء بزعمهم ٦٦ اي لا حجة لهم فيه ٦٧ وانعام حرمت ظهورها فلا تركب كالسوائب والحوامي وانعام لا يذكرون اسم الله عليها عند ذبحها بل يذكرون اسماء اصنامهم وينسبون ذلك الى الله افتراء عليه ٦٨ سيجزيهم بما كانوا يفترون ٦٩ عليه وقالوا ما في بطون هذه الانعام المحرمة وهو السوائب والبحائر خالصة حلال لذكورنا ومحرم على ازواجنا اي النساء وان يكن ميتة بالرفع والنصب مع تانيث الفعل وتذكيره فهم فيه شركاء سيجزيهم الله وصفهم ذلك بالتحليل والتحريم اي جزاء انه حكيم في صنعه عليم ٧٠ بخلقه قد خسر الذين قتلوا بالتخفيف والتشديد اولادهم بالوأد سفها جهلا بغير علم وحرموا ما رزقهم الله مما ذكر افتراء على الله قد ضلوا وما كانوا مهتدين ٧١ وهو الذي انشا خلق جنت بساتين معروشت مبسوطات على الارض كالبطيخ وغير معروشت بان ارتفعت على ساق كالنخل وانشا النخل والزرع مختلفا اكله ثمره وحبه في الهيئة والطعم والزيتون والرمان متشابها ورقهما وغير متشابه طعمهما كلوا من ثمره اذا اثمر قبل النضج واتوا حقه زكوته يوم حصاده بالفتح والكسر من العشر ونصفه ولا تسرفوا بايتاء كله فلا يبقى لعيالكم شيء انه لا يحب المسرفين ٧٢ المتجاوزين ما حد لهم وانشا من الانعام حمولة صالحة للحمل عليها كالابل الكبار وفرشا لا تصلح لذلك كالابل الصغار والغنم سميت فرشا لانها كالفرش للارض لدنوها منها كلوا مما رزقكم الله ولا تتبعوا خطوت الشيطن طرائقه في التحليل والتحريم انه لكم عدو مبين ٧٣ بين العداوة ثمانية ازواج اصناف بدل من حمولة وفرشا من الضان زوجين اثنين ذكرا وانثى ومن المعز بالفتح والسكون اثنين قل يا محمد لمن حرم ذكور الانعام تارة وانا ثها اخرى ونسب ذلك الى الله آلذكرين من الضان والمعز حرم الله عليكم ام الانثيين منهما امّا اشتملت عليه ارحام الانثيين ذكرا كان او انثى نبئوني بعلم عن كيفية تحريم ذلك ان كنتم صدقين ٧٤ فيه المعنى من اين جاء التحريم فان كان من قبل الذكورة فجميع الذكور حرام او الانوثة فجميع الاناث او اشتمال الرحم فالزوجان فمن اين التخصيص والاستفهام للانكار ومن الابل اثنين ومن البقر اثنين قل آلذكرين حرم ام الانثيين امّا اشتملت عليه

ع ١١ ١٦

٥٤ قوله باضافته الخ اضافة تمثل الى شركائهم اضافة للفاعل على سبيل الاسناد المجازي كما قال واضافة القتل الخ وقوله واضافة القتل مبتدأ وقوله لامر بهم خبر والفاعل الحقيقي لهذا المصدر وهو الكثير القاتلون لاولادهم وحقيقة الاسناد وكذلك زين لكثير قتلهم اولادهم بسبب امر شركائهم لهم به ١٢ جمل ٥٥ قوله ولا يضر الخ قول صاحب الكشاف انه ضعيف في العربية معدود من ضرورات الشعر ومنهم من قال ان اضافة المصدر الى معموله اضافة لفظية ويجوز فيه الفصل لانه بتقدير الانفصال واضافة القتل الى الشركاء مع عدم مباشرتهم لذلك لامرهم به لانهم هم الذين زينوا ذلك ودعوا اليه فكانهم فعلوه ١٢ ك ٥٦ قوله ليخلطوا الخ يدخلوا عليهم الشك في دينهم وكانوا على دين اسمعيل ع فرجعوا عنه لتلبيس الشياطين ١٢ ابي السعود والكبير وغيره ٥٧ قوله ولو شاء الله الخ عدم فعلهم ذلك ما فعلوه لما زين لهم من القتل واللبس - ابو السعود وقال صاحب المدارك وفيه دليل على ان الكائنات كلها من مشيئة الله تعالى ١٢ ٥٨ قوله وقالوا الخ هذا نوع آخر من انواع قبائحهم وقوله هذه الغام الاشارة الى ما جعلوه لآلهتهم ١٢ صاوي ٥٩ قوله حجر فعل بمعنى مفعول كالذبح بمعنى المذبوح يستوي فيه الواحد والكثير ١٢ ك ٦٠ قوله وغيرهم اي من الرجال دون النساء ١٢ ابو السعود ٦١ قوله كالسوائب الخ عبارة ابي السعود يعنون بها البحائر والسوائب والحوامي ١٢ جمل ٦٢ قوله افتراء عليه معمول لمحذوف كما قدره الشارح ١٢ جمل ٦٣ قوله خالصة خبر عن ما باعتبار معناها ومحرم خبرها باعتبار لفظها فعلى هذا تكون التاء في خالصة للتانيث وهذا من جملة ما قيل هنا لكنه بعيد من قول الشارح حلال فانظر هل ان المناسب له ان التاء للنقل للاسمية او للمبالغة كما في علامة ونسابة ١٢ جمل ٦٤ قوله خالصة لذكورنا ومحرم على ازواجنا قال ابن عباس وقتادة والشعبي اراد باجنة البحائر والسوائب فما ولد منها حيا فهو خالص للرجال دون النساء وما ولد ميتة اكله الرجال والنساء جميعا وادخال الهاء في خالصة للتاكيد كالخاصة والعامة ١٢ معالم ٦٥ قوله قد خسر الذين قتلوا اولادهم الخ في الدنيا باعتبار السعي في نقص عددهم وازالة النعم الله به عليهم وفي الآخرة باستحقاق العذاب الاليم والجملة جواب قسم محذوف ١٢ ك ٦٦ قوله جهلا بان الله هو رازق اولادهم لا هم ١٢ مد ٦٧ قوله وهو الذي انشا جنت هذا امتنان من الله على عباده وبيان ان كل نعمة منه ١٢ صاوي ٦٨ قوله كالبطيخ هذا يقتضي ان البطيخ يسمى بستانا وجنة مع ان البستان في اللغة اعتبر في حقيقته ان يكون فيه شجر او نخل او هما ١٢ جمل ٦٩ قوله والنخل والزرع قدر المفسر انشا اشارة الى انه معطوف على جنت عطف خاص على عام والنكتة عموم النفع بالنخل والزرع لاقامتهما بنية الآدمي فهما يغنيان عن غيرهما وغيرهما لا يغني عنهما والمراد بالزرع جميع الحبوب التي يقتات بها ١٢ صاوي ٧٠ قوله في الهيئة والطعم الخ والرائحة والحجم ايضا وهو حال مقدرة لان النخل وقت خروجه لا اكل فيه حتى يكون مختلفا وهو كقوله فادخلوها خالدين ١٢ م ٧١ قوله اذا اثمر الخ من ثمر كل واحد وفائدة اذا اثمر ان يعلم ان اول وقت الاباحة وقت اطلاع الشجر الثمر ولا يتوهم انه لا يباح الا اذا ادرك ١٢ كما ٧٢ قوله واتوا حقه اريد به ما كان يتصدق به يوم الحصاد بطريق الوجوب من غير تعيين المقدار للزكوة المقدرة فانها فرضت بالمدينة والسورة مكية وقيل الزكوة والآية مدنية وصححه فخر الدين الرازي وقوله من العشر اي فيما سقته السماء وقوله او نصفه اي فيما سقي بالدوالي ١٢ ٧٣ قوله ولا تسرفوا الخ تجاوزوا الحد باخراجه كله للفقراء او لبعدم الاخراج من اصله او بانفاقه في المعاصي او الاقرب الاول اقتصر عليه المفسر لان سبب نزولها ان ثابت بن قيس صرم خمسمائة نخلة يوم احد ولم يترك لاهله شيئا ١٢ صاوي ٧٤ قوله حمولة وفرشا منصوبان على انهما على نسق على جنات الخ وانشانا من الانعام حمولة والحمولة ما اطاق الحمل عليه من الابل والفرش صغارها هذا هو المشهور في اللغة وقيل الحمولة كبار من النعم اعني الابل والبقر والغنم والفرش صغارها ١٢ ج ٧٥ قوله وفرشا اي ما يفرش للذبح يوما كالفرش المصنوع من شعره وصوفه وبره وقيل الكبار الصالحة للحمل والصغار الدانية من الارض كانها فرش مفروش عليها ١٢ ٧٦ قوله كالابل الخ بزيادة الكاف الى ما نقل من اهل اللغة ان الحمولة كبار الابل والفرش صغارها او قال الزجاج اجمعوا عليه ليس مرادهم الحصر في الابل بل نما ذكره على سبيل المثال والحمولة كبار الانعام والفرش صغارها وهما يعمان الابل والبقر والغنم وبدل انه ابدل منه ثمانية ازواج ١٢ ك ٧٧ قوله ثمانية ازواج هذا العدد تمهيد لما سبق الكلام من الانكار المتعلق بتحريم كل واحد من الذكر والانثى وما في بطنهما و قوله من الضان اثنين بدل من ثمانية ازواج منصوب بناصبه وهو العامل في من الخ انشا من الضان زوجين الكبش والنجة وقوله من المعز اثنين عطف على مثله شريك له في حكمه الخ وانشا من المعز زوجين التيس والعنز ونصب الذكرين والانثيين بحرم وهو موخر عنهما بحسب المعنى وان توسط بينهما صورة ١٢ ابي السعود ٧٨ قوله بدل من حمولة الخ او مفعول كلوا ولا تتبعوا معترض بينهما او فصل دل عليه او حال من معنى مختلفة او متعددة والزوج ما معه آخر من جنسه يزاوجه به وقد يقال لمجموعهما والمراد الاول ١٢ ق ٧٩ قوله بالفتح والسكون الخ قرئ بفتح العين وبسكون العين قال في الخطيب قرأ ابن كثير وابو عمرو وابن عامر بفتح العين والباقون بالسكون ١٢ ٨٠ قوله ء الذكرين الخ والمراد بالذكرين الذكر من الضان والذكر من المعز وبالانثيين الانثى من الضان و الانثى من المعز والمعنى انكار ان يحرم الله من جنسي الغنم ضانها ومعزها شيئا من نوعي ذكورها وانا ثها ولا ما تحمله الاناث وذلك انهم كانوا يحرمون ذكورة الانعام تارة وانا ثها طورا واولادها كيف ما كانت ذكورا او اناثا او مختلطة تارة وكانوا يقولون قد حرمها الله فانكر ذلك عليهم وانتصب الذكرين بحرم وكذا ام الانثيين الخ ام حرم الانثيين وكذا ما في اما اشتملت ١٢ مدارك ٨١ قوله اما اشتملت الخ ام حرم ما انضمت ففيه ادغام ام عاطفة في ما الموصولة ١٢ ٨٢ قوله نبئوني بعلم الخ علما شيء عن طريق الاخبار من الله تعالى بانه حرم ما ذكر وهذا امر عجيب اذ هم لا يعترفون بنبوة النبي فلا طريق لهم الخ معرفة امثال ذلك الا بالمشاهدة والسماع وقد نفاه بقوله ام كنتم شهداء ١٢ جمل ٨٣ قوله فان كان من قبل الذكورة الخ فان كان سبب التحريم الذكورة لزمكم تحريم جميع الذكور و ان كانت الانوثة لزمكم تحريم جميع الاناث وان كان اشتملت عليه ارحام لزمكم تحريم الجميع فلاي شيء خصصتم التحريم ببعض الذكور والاناث فمن اين التخصيص الخ تخصيص تحريم البحائر والسوائب بالابل دون بقية النعم من البقر والغنم ١٢ صاوي +

أَرْحَامُ الْأُنْثَيَيْنِ أَمَّا بَلْ كُنْتُمْ شُهَدَاءَ إِذْ وَصَّاكُمُ اللَّهُ بِهَذَا فَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنِ افْتَرَى عَلَى اللَّهِ كَذِبًا لِيُضِلَّ النَّاسَ بِغَيْرِ عِلْمٍ إِنَّ
اللَّهَ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ ۝ قُلْ لَا أَجِدُ فِي مَا أُوحِيَ إِلَيَّ مُحَرَّمًا عَلَى طَاعِمٍ يَطْعَمُهُ إِلَّا أَنْ
يَكُونَ مَيْتَةً أَوْ دَمًا مَسْفُوحًا أَوْ لَحْمَ خِنْزِيرٍ فَإِنَّهُ رِجْسٌ أَوْ فِسْقًا أُهِلَّ لِغَيْرِ اللَّهِ بِهِ فَمَنِ اضْطُرَّ غَيْرَ بَاغٍ وَلَا عَادٍ فَإِنَّ رَبَّكَ غَفُورٌ رَحِيمٌ ۝ وَعَلَى الَّذِينَ هَادُوا حَرَّمْنَا كُلَّ ذِي ظُفُرٍ
وَمِنَ الْبَقَرِ وَالْغَنَمِ حَرَّمْنَا عَلَيْهِمْ شُحُومَهُمَا إِلَّا مَا حَمَلَتْ ظُهُورُهُمَا أَوِ الْحَوَايَا أَوْ مَا اخْتَلَطَ
بِعَظْمٍ ذَلِكَ جَزَيْنَاهُمْ بِبَغْيِهِمْ وَإِنَّا لَصَادِقُونَ ۝ فَإِنْ كَذَّبُوكَ فَقُلْ رَبُّكُمْ ذُو رَحْمَةٍ وَاسِعَةٍ وَلَا يُرَدُّ بَأْسُهُ
عَنِ الْقَوْمِ الْمُجْرِمِينَ ۝ سَيَقُولُ الَّذِينَ أَشْرَكُوا لَوْ شَاءَ اللَّهُ مَا أَشْرَكْنَا وَلَا آبَاؤُنَا وَلَا
حَرَّمْنَا مِنْ شَيْءٍ كَذَٰلِكَ كَذَّبَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ حَتَّىٰ ذَاقُوا بَأْسَنَا قُلْ هَلْ عِنْدَكُمْ مِنْ عِلْمٍ فَتُخْرِجُوهُ لَنَا إِنْ تَتَّبِعُونَ إِلَّا الظَّنَّ وَإِنْ أَنْتُمْ إِلَّا تَخْرُصُونَ ۝ قُلْ فَلِلَّهِ الْحُجَّةُ الْبَالِغَةُ فَلَوْ شَاءَ لَهَدَاكُمْ أَجْمَعِينَ ۝ هَلُمَّ شُهَدَاءَكُمُ الَّذِينَ يَشْهَدُونَ أَنَّ اللَّهَ حَرَّمَ هَٰذَا فَإِنْ شَهِدُوا فَلَا تَشْهَدْ
مَعَهُمْ وَلَا تَتَّبِعْ أَهْوَاءَ الَّذِينَ كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا وَالَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ وَهُمْ بِرَبِّهِمْ يَعْدِلُونَ ۝ قُلْ تَعَالَوْا أَتْلُ مَا حَرَّمَ رَبُّكُمْ عَلَيْكُمْ أَلَّا تُشْرِكُوا بِهِ شَيْئًا وَبِالْوَالِدَيْنِ إِحْسَانًا وَلَا
تَقْتُلُوا أَوْلَادَكُمْ مِنْ إِمْلَاقٍ نَحْنُ نَرْزُقُكُمْ وَإِيَّاهُمْ وَلَا تَقْرَبُوا الْفَوَاحِشَ مَا ظَهَرَ مِنْهَا وَمَا بَطَنَ وَلَا
تَقْتُلُوا النَّفْسَ الَّتِي حَرَّمَ اللَّهُ إِلَّا بِالْحَقِّ ذَٰلِكُمْ وَصَّاكُمْ بِهِ لَعَلَّكُمْ تَعْقِلُونَ ۝ وَلَا تَقْرَبُوا مَالَ الْيَتِيمِ

ع ٥

إِلَّا بِالَّتِي هِيَ أَحْسَنُ حَتَّىٰ يَبْلُغَ أَشُدَّهُ وَأَوْفُوا الْكَيْلَ وَالْمِيزَانَ بِالْقِسْطِ لَا نُكَلِّفُ نَفْسًا إِلَّا وُسْعَهَا وَإِذَا قُلْتُمْ فَاعْدِلُوا وَلَوْ كَانَ ذَا قُرْبَىٰ وَبِعَهْدِ اللَّهِ أَوْفُوا ذَٰلِكُمْ وَصَّاكُمْ بِهِ لَعَلَّكُمْ تَذَكَّرُونَ ۝ وَأَنَّ هَٰذَا صِرَاطِي مُسْتَقِيمًا فَاتَّبِعُوهُ وَلَا تَتَّبِعُوا السُّبُلَ فَتَفَرَّقَ بِكُمْ عَنْ سَبِيلِهِ ذَٰلِكُمْ وَصَّاكُمْ بِهِ لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ ۝ ثُمَّ آتَيْنَا مُوسَى الْكِتَابَ تَمَامًا عَلَى الَّذِي أَحْسَنَ وَتَفْصِيلًا لِكُلِّ شَيْءٍ وَهُدًى وَرَحْمَةً لَعَلَّهُمْ بِلِقَاءِ رَبِّهِمْ يُؤْمِنُونَ ۝ وَهَٰذَا كِتَابٌ أَنْزَلْنَاهُ مُبَارَكٌ فَاتَّبِعُوهُ وَاتَّقُوا لَعَلَّكُمْ تُرْحَمُونَ ۝ أَنْ تَقُولُوا إِنَّمَا أُنْزِلَ الْكِتَابُ عَلَىٰ طَائِفَتَيْنِ مِنْ قَبْلِنَا وَإِنْ كُنَّا عَنْ دِرَاسَتِهِمْ لَغَافِلِينَ ۝ أَوْ تَقُولُوا لَوْ أَنَّا أُنْزِلَ عَلَيْنَا الْكِتَابُ لَكُنَّا أَهْدَىٰ مِنْهُمْ فَقَدْ جَاءَكُمْ بَيِّنَةٌ مِنْ رَبِّكُمْ وَهُدًى وَرَحْمَةٌ فَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ كَذَّبَ بِآيَاتِ اللَّهِ وَصَدَفَ عَنْهَا سَنَجْزِي الَّذِينَ يَصْدِفُونَ عَنْ آيَاتِنَا سُوءَ الْعَذَابِ بِمَا كَانُوا يَصْدِفُونَ ۝ هَلْ يَنْظُرُونَ إِلَّا أَنْ تَأْتِيَهُمُ الْمَلَائِكَةُ أَوْ يَأْتِيَ رَبُّكَ أَوْ يَأْتِيَ بَعْضُ آيَاتِ رَبِّكَ يَوْمَ يَأْتِي بَعْضُ آيَاتِ رَبِّكَ لَا يَنْفَعُ نَفْسًا إِيمَانُهَا لَمْ تَكُنْ آمَنَتْ مِنْ قَبْلُ أَوْ كَسَبَتْ فِي إِيمَانِهَا خَيْرًا قُلِ انْتَظِرُوا إِنَّا مُنْتَظِرُونَ ۝ إِنَّ الَّذِينَ فَرَّقُوا دِينَهُمْ وَكَانُوا شِيَعًا لَسْتَ مِنْهُمْ فِي شَيْءٍ إِنَّمَا أَمْرُهُمْ إِلَى اللَّهِ ثُمَّ يُنَبِّئُهُمْ بِمَا كَانُوا يَفْعَلُونَ ۝ مَنْ جَاءَ بِالْحَسَنَةِ فَلَهُ عَشْرُ أَمْثَالِهَا وَمَنْ جَاءَ بِالسَّيِّئَةِ فَلَا يُجْزَىٰ إِلَّا مِثْلَهَا وَهُمْ لَا يُظْلَمُونَ ۝ قُلْ إِنَّنِي هَدَانِي رَبِّي إِلَىٰ صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ دِينًا قِيَمًا مِلَّةَ إِبْرَاهِيمَ حَنِيفًا وَمَا كَانَ مِنَ الْمُشْرِكِينَ ۝ قُلْ إِنَّ صَلَاتِي وَنُسُكِي وَمَحْيَايَ وَمَمَاتِي لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ ۝ لَا شَرِيكَ لَهُ وَبِذَٰلِكَ أُمِرْتُ وَأَنَا أَوَّلُ الْمُسْلِمِينَ ۝ قُلْ أَغَيْرَ اللَّهِ أَبْغِي رَبًّا وَهُوَ رَبُّ كُلِّ شَيْءٍ وَلَا تَكْسِبُ كُلُّ نَفْسٍ إِلَّا عَلَيْهَا وَلَا تَزِرُ وَازِرَةٌ وِزْرَ أُخْرَىٰ ثُمَّ إِلَىٰ رَبِّكُمْ مَرْجِعُكُمْ فَيُنَبِّئُكُمْ بِمَا كُنْتُمْ فِيهِ تَخْتَلِفُونَ ۝ وَهُوَ الَّذِي جَعَلَكُمْ خَلَائِفَ الْأَرْضِ وَرَفَعَ بَعْضَكُمْ فَوْقَ بَعْضٍ دَرَجَاتٍ لِيَبْلُوَكُمْ فِي مَا آتَاكُمْ إِنَّ رَبَّكَ سَرِيعُ الْعِقَابِ وَإِنَّهُ لَغَفُورٌ رَحِيمٌ ۝

ع ٦

الٓمٓصٓ ۝ كِتَابٌ أُنْزِلَ إِلَيْكَ فَلَا يَكُنْ فِي صَدْرِكَ حَرَجٌ مِنْهُ لِتُنْذِرَ بِهِ وَذِكْرَىٰ لِلْمُؤْمِنِينَ ۝ اتَّبِعُوا مَا أُنْزِلَ إِلَيْكُمْ مِنْ رَبِّكُمْ وَلَا تَتَّبِعُوا مِنْ دُونِهِ أَوْلِيَاءَ قَلِيلًا مَا تَذَكَّرُونَ ۝ وَكَمْ مِنْ قَرْيَةٍ أَهْلَكْنَاهَا فَجَاءَهَا بَأْسُنَا بَيَاتًا أَوْ هُمْ قَائِلُونَ ۝ فَمَا كَانَ دَعْوَاهُمْ إِذْ جَاءَهُمْ بَأْسُنَا إِلَّا أَنْ قَالُوا إِنَّا كُنَّا ظَالِمِينَ ۝ فَلَنَسْأَلَنَّ الَّذِينَ أُرْسِلَ إِلَيْهِمْ وَلَنَسْأَلَنَّ الْمُرْسَلِينَ ۝ فَلَنَقُصَّنَّ عَلَيْهِمْ بِعِلْمٍ وَمَا كُنَّا غَائِبِينَ ۝ وَالْوَزْنُ يَوْمَئِذٍ الْحَقُّ فَمَنْ ثَقُلَتْ مَوَازِينُهُ فَأُولَٰئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ ۝ وَمَنْ خَفَّتْ مَوَازِينُهُ فَأُولَٰئِكَ الَّذِينَ خَسِرُوا أَنْفُسَهُمْ بِمَا كَانُوا بِآيَاتِنَا يَظْلِمُونَ ۝ وَلَقَدْ مَكَّنَّاكُمْ فِي الْأَرْضِ وَجَعَلْنَا لَكُمْ فِيهَا مَعَايِشَ قَلِيلًا مَا تَشْكُرُونَ ۝ وَلَقَدْ خَلَقْنَاكُمْ ثُمَّ صَوَّرْنَاكُمْ ثُمَّ قُلْنَا لِلْمَلَائِكَةِ اسْجُدُوا لِآدَمَ فَسَجَدُوا إِلَّا إِبْلِيسَ لَمْ يَكُنْ مِنَ السَّاجِدِينَ ۝ قَالَ مَا مَنَعَكَ أَلَّا تَسْجُدَ إِذْ أَمَرْتُكَ قَالَ أَنَا خَيْرٌ مِنْهُ خَلَقْتَنِي مِنْ نَارٍ وَخَلَقْتَهُ مِنْ طِينٍ ۝ قَالَ فَاهْبِطْ مِنْهَا فَمَا يَكُونُ لَكَ أَنْ تَتَكَبَّرَ فِيهَا فَاخْرُجْ إِنَّكَ مِنَ الصَّاغِرِينَ ۝ قَالَ أَنْظِرْنِي إِلَىٰ يَوْمِ يُبْعَثُونَ ۝ قَالَ إِنَّكَ مِنَ الْمُنْظَرِينَ ۝ قَالَ فَبِمَا أَغْوَيْتَنِي لَأَقْعُدَنَّ لَهُمْ صِرَاطَكَ الْمُسْتَقِيمَ ۝ ثُمَّ لَآتِيَنَّهُمْ مِنْ بَيْنِ أَيْدِيهِمْ وَمِنْ خَلْفِهِمْ وَعَنْ أَيْمَانِهِمْ وَعَنْ شَمَائِلِهِمْ وَلَا تَجِدُ أَكْثَرَهُمْ شَاكِرِينَ ۝ قَالَ اخْرُجْ مِنْهَا مَذْءُومًا مَدْحُورًا لَمَنْ تَبِعَكَ مِنْهُمْ لَأَمْلَأَنَّ جَهَنَّمَ مِنْكُمْ أَجْمَعِينَ ۝ وَيَا آدَمُ اسْكُنْ أَنْتَ وَزَوْجُكَ الْجَنَّةَ فَكُلَا مِنْ حَيْثُ شِئْتُمَا وَلَا تَقْرَبَا هَٰذِهِ الشَّجَرَةَ فَتَكُونَا مِنَ الظَّالِمِينَ ۝ فَوَسْوَسَ لَهُمَا الشَّيْطَانُ لِيُبْدِيَ لَهُمَا مَا وُورِيَ عَنْهُمَا مِنْ سَوْآتِهِمَا وَقَالَ مَا نَهَاكُمَا رَبُّكُمَا عَنْ هَٰذِهِ الشَّجَرَةِ إِلَّا أَنْ تَكُونَا مَلَكَيْنِ أَوْ تَكُونَا مِنَ الْخَالِدِينَ ۝ وَقَاسَمَهُمَا إِنِّي لَكُمَا لَمِنَ النَّاصِحِينَ ۝ فَدَلَّاهُمَا بِغُرُورٍ فَلَمَّا ذَاقَا الشَّجَرَةَ بَدَتْ لَهُمَا سَوْآتُهُمَا وَطَفِقَا يَخْصِفَانِ عَلَيْهِمَا مِنْ وَرَقِ الْجَنَّةِ وَنَادَاهُمَا رَبُّهُمَا أَلَمْ أَنْهَكُمَا عَنْ تِلْكُمَا الشَّجَرَةِ وَأَقُلْ لَكُمَا إِنَّ الشَّيْطَانَ لَكُمَا عَدُوٌّ مُبِينٌ ۝ قَالَا رَبَّنَا ظَلَمْنَا أَنْفُسَنَا وَإِنْ لَمْ تَغْفِرْ لَنَا وَتَرْحَمْنَا لَنَكُونَنَّ مِنَ الْخَاسِرِينَ ۝ قَالَ اهْبِطُوا بَعْضُكُمْ لِبَعْضٍ عَدُوٌّ وَلَكُمْ فِي الْأَرْضِ مُسْتَقَرٌّ وَمَتَاعٌ إِلَىٰ حِينٍ ۝ قَالَ فِيهَا تَحْيَوْنَ وَفِيهَا تَمُوتُونَ وَمِنْهَا تُخْرَجُونَ ۝ يَا بَنِي آدَمَ قَدْ أَنْزَلْنَا عَلَيْكُمْ لِبَاسًا يُوَارِي سَوْآتِكُمْ وَرِيشًا وَلِبَاسُ التَّقْوَىٰ ذَٰلِكَ خَيْرٌ ذَٰلِكَ مِنْ آيَاتِ اللَّهِ لَعَلَّهُمْ يَذَّكَّرُونَ ۝ يَا بَنِي آدَمَ لَا يَفْتِنَنَّكُمُ الشَّيْطَانُ كَمَا أَخْرَجَ أَبَوَيْكُمْ مِنَ الْجَنَّةِ يَنْزِعُ عَنْهُمَا لِبَاسَهُمَا لِيُرِيَهُمَا سَوْآتِهِمَا إِنَّهُ يَرَاكُمْ هُوَ وَقَبِيلُهُ مِنْ حَيْثُ لَا تَرَوْنَهُمْ إِنَّا جَعَلْنَا الشَّيَاطِينَ أَوْلِيَاءَ لِلَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ ۝ وَإِذَا فَعَلُوا فَاحِشَةً قَالُوا وَجَدْنَا عَلَيْهَا آبَاءَنَا وَاللَّهُ أَمَرَنَا بِهَا قُلْ إِنَّ اللَّهَ لَا يَأْمُرُ بِالْفَحْشَاءِ أَتَقُولُونَ عَلَى اللَّهِ مَا لَا تَعْلَمُونَ ۝ قُلْ أَمَرَ رَبِّي بِالْقِسْطِ وَأَقِيمُوا وُجُوهَكُمْ عِنْدَ كُلِّ مَسْجِدٍ وَادْعُوهُ مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ كَمَا بَدَأَكُمْ تَعُودُونَ ۝ فَرِيقًا هَدَىٰ وَفَرِيقًا حَقَّ عَلَيْهِمُ الضَّلَالَةُ إِنَّهُمُ اتَّخَذُوا الشَّيَاطِينَ أَوْلِيَاءَ مِنْ دُونِ اللَّهِ وَيَحْسَبُونَ أَنَّهُمْ مُهْتَدُونَ ۝ يَا بَنِي آدَمَ خُذُوا زِينَتَكُمْ عِنْدَ كُلِّ مَسْجِدٍ وَكُلُوا وَاشْرَبُوا وَلَا تُسْرِفُوا إِنَّهُ لَا يُحِبُّ الْمُسْرِفِينَ ۝ قُلْ مَنْ حَرَّمَ زِينَةَ اللَّهِ الَّتِي أَخْرَجَ لِعِبَادِهِ وَالطَّيِّبَاتِ مِنَ الرِّزْقِ قُلْ هِيَ لِلَّذِينَ آمَنُوا فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا خَالِصَةً يَوْمَ الْقِيَامَةِ كَذَٰلِكَ نُفَصِّلُ الْآيَاتِ لِقَوْمٍ يَعْلَمُونَ ۝ قُلْ إِنَّمَا حَرَّمَ رَبِّيَ الْفَوَاحِشَ مَا ظَهَرَ مِنْهَا وَمَا بَطَنَ وَالْإِثْمَ وَالْبَغْيَ بِغَيْرِ الْحَقِّ وَأَنْ تُشْرِكُوا بِاللَّهِ مَا لَمْ يُنَزِّلْ بِهِ سُلْطَانًا وَأَنْ تَقُولُوا عَلَى اللَّهِ مَا لَا تَعْلَمُونَ ۝ وَلِكُلِّ أُمَّةٍ أَجَلٌ فَإِذَا جَاءَ أَجَلُهُمْ لَا يَسْتَأْخِرُونَ سَاعَةً وَلَا يَسْتَقْدِمُونَ ۝ يَا بَنِي آدَمَ إِمَّا يَأْتِيَنَّكُمْ رُسُلٌ مِنْكُمْ يَقُصُّونَ عَلَيْكُمْ آيَاتِي فَمَنِ اتَّقَىٰ وَأَصْلَحَ فَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ ۝ وَالَّذِينَ كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا وَاسْتَكْبَرُوا عَنْهَا أُولَٰئِكَ أَصْحَابُ النَّارِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ ۝ فَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنِ افْتَرَىٰ عَلَى اللَّهِ كَذِبًا أَوْ كَذَّبَ بِآيَاتِهِ أُولَٰئِكَ يَنَالُهُمْ نَصِيبُهُمْ مِنَ الْكِتَابِ حَتَّىٰ إِذَا جَاءَتْهُمْ رُسُلُنَا يَتَوَفَّوْنَهُمْ قَالُوا أَيْنَ مَا كُنْتُمْ تَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ قَالُوا ضَلُّوا عَنَّا وَشَهِدُوا عَلَىٰ أَنْفُسِهِمْ أَنَّهُمْ كَانُوا كَافِرِينَ ۝ قَالَ ادْخُلُوا فِي أُمَمٍ قَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلِكُمْ مِنَ الْجِنِّ وَالْإِنْسِ فِي النَّارِ كُلَّمَا دَخَلَتْ أُمَّةٌ لَعَنَتْ أُخْتَهَا حَتَّىٰ إِذَا ادَّارَكُوا فِيهَا جَمِيعًا قَالَتْ أُخْرَاهُمْ لِأُولَاهُمْ رَبَّنَا هَٰؤُلَاءِ أَضَلُّونَا فَآتِهِمْ عَذَابًا ضِعْفًا مِنَ النَّارِ قَالَ لِكُلٍّ ضِعْفٌ وَلَٰكِنْ لَا تَعْلَمُونَ ۝ وَقَالَتْ أُولَاهُمْ لِأُخْرَاهُمْ فَمَا كَانَ لَكُمْ عَلَيْنَا مِنْ فَضْلٍ فَذُوقُوا الْعَذَابَ بِمَا كُنْتُمْ تَكْسِبُونَ ۝ إِنَّ الَّذِينَ كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا وَاسْتَكْبَرُوا عَنْهَا لَا تُفَتَّحُ لَهُمْ أَبْوَابُ السَّمَاءِ وَلَا يَدْخُلُونَ الْجَنَّةَ حَتَّىٰ يَلِجَ الْجَمَلُ فِي سَمِّ الْخِيَاطِ وَكَذَٰلِكَ نَجْزِي الْمُجْرِمِينَ ۝ لَهُمْ مِنْ جَهَنَّمَ مِهَادٌ وَمِنْ فَوْقِهِمْ غَوَاشٍ وَكَذَٰلِكَ نَجْزِي الظَّالِمِينَ ۝ وَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَا نُكَلِّفُ نَفْسًا إِلَّا وُسْعَهَا أُولَٰئِكَ أَصْحَابُ الْجَنَّةِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ ۝ وَنَزَعْنَا مَا فِي صُدُورِهِمْ مِنْ غِلٍّ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهِمُ الْأَنْهَارُ وَقَالُوا الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي هَدَانَا لِهَٰذَا وَمَا كُنَّا لِنَهْتَدِيَ لَوْلَا أَنْ هَدَانَا اللَّهُ لَقَدْ جَاءَتْ رُسُلُ رَبِّنَا بِالْحَقِّ وَنُودُوا أَنْ تِلْكُمُ الْجَنَّةُ أُورِثْتُمُوهَا بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ ۝ وَنَادَىٰ أَصْحَابُ الْجَنَّةِ أَصْحَابَ النَّارِ أَنْ قَدْ وَجَدْنَا مَا وَعَدَنَا رَبُّنَا حَقًّا فَهَلْ وَجَدْتُمْ مَا وَعَدَ رَبُّكُمْ حَقًّا قَالُوا نَعَمْ فَأَذَّنَ مُؤَذِّنٌ بَيْنَهُمْ أَنْ لَعْنَةُ اللَّهِ عَلَى الظَّالِمِينَ ۝ الَّذِينَ يَصُدُّونَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ وَيَبْغُونَهَا عِوَجًا وَهُمْ بِالْآخِرَةِ كَافِرُونَ ۝ وَبَيْنَهُمَا حِجَابٌ وَعَلَى الْأَعْرَافِ رِجَالٌ يَعْرِفُونَ كُلًّا بِسِيمَاهُمْ وَنَادَوْا أَصْحَابَ الْجَنَّةِ أَنْ سَلَامٌ عَلَيْكُمْ لَمْ يَدْخُلُوهَا وَهُمْ يَطْمَعُونَ ۝ وَإِذَا صُرِفَتْ أَبْصَارُهُمْ تِلْقَاءَ أَصْحَابِ النَّارِ قَالُوا رَبَّنَا لَا تَجْعَلْنَا مَعَ الْقَوْمِ الظَّالِمِينَ ۝ وَنَادَىٰ أَصْحَابُ الْأَعْرَافِ رِجَالًا يَعْرِفُونَهُمْ بِسِيمَاهُمْ قَالُوا مَا أَغْنَىٰ عَنْكُمْ جَمْعُكُمْ وَمَا كُنْتُمْ تَسْتَكْبِرُونَ ۝ أَهَٰؤُلَاءِ الَّذِينَ أَقْسَمْتُمْ لَا يَنَالُهُمُ اللَّهُ بِرَحْمَةٍ ادْخُلُوا الْجَنَّةَ لَا خَوْفٌ عَلَيْكُمْ وَلَا أَنْتُمْ تَحْزَنُونَ ۝ وَنَادَىٰ أَصْحَابُ النَّارِ أَصْحَابَ الْجَنَّةِ أَنْ أَفِيضُوا عَلَيْنَا مِنَ الْمَاءِ أَوْ مِمَّا رَزَقَكُمُ اللَّهُ قَالُوا إِنَّ اللَّهَ حَرَّمَهُمَا عَلَى الْكَافِرِينَ ۝ الَّذِينَ اتَّخَذُوا دِينَهُمْ لَهْوًا وَلَعِبًا وَغَرَّتْهُمُ الْحَيَاةُ الدُّنْيَا فَالْيَوْمَ نَنْسَاهُمْ كَمَا نَسُوا لِقَاءَ يَوْمِهِمْ هَٰذَا وَمَا كَانُوا بِآيَاتِنَا يَجْحَدُونَ ۝ وَلَقَدْ جِئْنَاهُمْ بِكِتَابٍ فَصَّلْنَاهُ عَلَىٰ عِلْمٍ هُدًى وَرَحْمَةً لِقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ ۝ هَلْ يَنْظُرُونَ إِلَّا تَأْوِيلَهُ يَوْمَ يَأْتِي تَأْوِيلُهُ يَقُولُ الَّذِينَ نَسُوهُ مِنْ قَبْلُ قَدْ جَاءَتْ رُسُلُ رَبِّنَا بِالْحَقِّ فَهَلْ لَنَا مِنْ شُفَعَاءَ فَيَشْفَعُوا لَنَا أَوْ نُرَدُّ فَنَعْمَلَ غَيْرَ الَّذِي كُنَّا نَعْمَلُ قَدْ خَسِرُوا أَنْفُسَهُمْ وَضَلَّ عَنْهُمْ مَا كَانُوا يَفْتَرُونَ ۝ إِنَّ رَبَّكُمُ اللَّهُ الَّذِي خَلَقَ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضَ فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ ثُمَّ اسْتَوَىٰ عَلَى الْعَرْشِ يُغْشِي اللَّيْلَ النَّهَارَ يَطْلُبُهُ حَثِيثًا وَالشَّمْسَ وَالْقَمَرَ وَالنُّجُومَ مُسَخَّرَاتٍ بِأَمْرِهِ أَلَا لَهُ الْخَلْقُ وَالْأَمْرُ تَبَارَكَ اللَّهُ رَبُّ الْعَالَمِينَ ۝ ادْعُوا رَبَّكُمْ تَضَرُّعًا وَخُفْيَةً إِنَّهُ لَا يُحِبُّ الْمُعْتَدِينَ ۝ وَلَا تُفْسِدُوا فِي الْأَرْضِ بَعْدَ إِصْلَاحِهَا وَادْعُوهُ خَوْفًا وَطَمَعًا إِنَّ رَحْمَتَ اللَّهِ قَرِيبٌ مِنَ الْمُحْسِنِينَ ۝ وَهُوَ الَّذِي يُرْسِلُ الرِّيَاحَ بُشْرًا بَيْنَ يَدَيْ رَحْمَتِهِ حَتَّىٰ إِذَا أَقَلَّتْ سَحَابًا ثِقَالًا سُقْنَاهُ لِبَلَدٍ مَيِّتٍ فَأَنْزَلْنَا بِهِ الْمَاءَ فَأَخْرَجْنَا بِهِ مِنْ كُلِّ الثَّمَرَاتِ كَذَٰلِكَ نُخْرِجُ الْمَوْتَىٰ لَعَلَّكُمْ تَذَكَّرُونَ ۝ وَالْبَلَدُ الطَّيِّبُ يَخْرُجُ نَبَاتُهُ بِإِذْنِ رَبِّهِ وَالَّذِي خَبُثَ لَا يَخْرُجُ إِلَّا نَكِدًا كَذَٰلِكَ نُصَرِّفُ الْآيَاتِ لِقَوْمٍ يَشْكُرُونَ ۝ لَقَدْ أَرْسَلْنَا نُوحًا إِلَىٰ قَوْمِهِ فَقَالَ يَا قَوْمِ اعْبُدُوا اللَّهَ مَا لَكُمْ مِنْ إِلَٰهٍ غَيْرُهُ إِنِّي أَخَافُ عَلَيْكُمْ عَذَابَ يَوْمٍ عَظِيمٍ ۝ قَالَ الْمَلَأُ مِنْ قَوْمِهِ إِنَّا لَنَرَاكَ فِي ضَلَالٍ مُبِينٍ ۝ قَالَ يَا قَوْمِ لَيْسَ بِي ضَلَالَةٌ وَلَٰكِنِّي رَسُولٌ مِنْ رَبِّ الْعَالَمِينَ ۝ أُبَلِّغُكُمْ رِسَالَاتِ رَبِّي وَأَنْصَحُ لَكُمْ وَأَعْلَمُ مِنَ اللَّهِ مَا لَا تَعْلَمُونَ ۝ أَوَعَجِبْتُمْ أَنْ جَاءَكُمْ ذِكْرٌ مِنْ رَبِّكُمْ عَلَىٰ رَجُلٍ مِنْكُمْ لِيُنْذِرَكُمْ وَلِتَتَّقُوا وَلَعَلَّكُمْ تُرْحَمُونَ ۝ فَكَذَّبُوهُ فَأَنْجَيْنَاهُ وَالَّذِينَ مَعَهُ فِي الْفُلْكِ وَأَغْرَقْنَا الَّذِينَ كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا إِنَّهُمْ كَانُوا قَوْمًا عَمِينَ ۝ وَإِلَىٰ عَادٍ أَخَاهُمْ هُودًا قَالَ يَا قَوْمِ اعْبُدُوا اللَّهَ مَا لَكُمْ مِنْ إِلَٰهٍ غَيْرُهُ أَفَلَا تَتَّقُونَ ۝ قَالَ الْمَلَأُ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ قَوْمِهِ إِنَّا لَنَرَاكَ فِي سَفَاهَةٍ وَإِنَّا لَنَظُنُّكَ مِنَ الْكَاذِبِينَ ۝ قَالَ يَا قَوْمِ لَيْسَ بِي سَفَاهَةٌ وَلَٰكِنِّي رَسُولٌ مِنْ رَبِّ الْعَالَمِينَ ۝ أُبَلِّغُكُمْ رِسَالَاتِ رَبِّي وَأَنَا لَكُمْ نَاصِحٌ أَمِينٌ ۝ أَوَعَجِبْتُمْ أَنْ جَاءَكُمْ ذِكْرٌ مِنْ رَبِّكُمْ عَلَىٰ رَجُلٍ مِنْكُمْ لِيُنْذِرَكُمْ وَاذْكُرُوا إِذْ جَعَلَكُمْ خُلَفَاءَ مِنْ بَعْدِ قَوْمِ نُوحٍ وَزَادَكُمْ فِي الْخَلْقِ بَصْطَةً فَاذْكُرُوا آلَاءَ اللَّهِ لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ ۝ قَالُوا أَجِئْتَنَا لِنَعْبُدَ اللَّهَ وَحْدَهُ وَنَذَرَ مَا كَانَ يَعْبُدُ آبَاؤُنَا فَأْتِنَا بِمَا تَعِدُنَا إِنْ كُنْتَ مِنَ الصَّادِقِينَ ۝ قَالَ قَدْ وَقَعَ عَلَيْكُمْ مِنْ رَبِّكُمْ رِجْسٌ وَغَضَبٌ أَتُجَادِلُونَنِي فِي أَسْمَاءٍ سَمَّيْتُمُوهَا أَنْتُمْ وَآبَاؤُكُمْ مَا نَزَّلَ اللَّهُ بِهَا مِنْ سُلْطَانٍ فَانْتَظِرُوا إِنِّي مَعَكُمْ مِنَ الْمُنْتَظِرِينَ ۝ فَأَنْجَيْنَاهُ وَالَّذِينَ مَعَهُ بِرَحْمَةٍ مِنَّا وَقَطَعْنَا دَابِرَ الَّذِينَ كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا وَمَا كَانُوا مُؤْمِنِينَ ۝ وَإِلَىٰ ثَمُودَ أَخَاهُمْ صَالِحًا قَالَ يَا قَوْمِ اعْبُدُوا اللَّهَ مَا لَكُمْ مِنْ إِلَٰهٍ غَيْرُهُ قَدْ جَاءَتْكُمْ بَيِّنَةٌ مِنْ رَبِّكُمْ هَٰذِهِ نَاقَةُ اللَّهِ لَكُمْ آيَةً فَذَرُوهَا تَأْكُلْ فِي أَرْضِ اللَّهِ وَلَا تَمَسُّوهَا بِسُوءٍ فَيَأْخُذَكُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ ۝ وَاذْكُرُوا إِذْ جَعَلَكُمْ خُلَفَاءَ مِنْ بَعْدِ عَادٍ وَبَوَّأَكُمْ فِي الْأَرْضِ تَتَّخِذُونَ مِنْ سُهُولِهَا قُصُورًا وَتَنْحِتُونَ الْجِبَالَ بُيُوتًا فَاذْكُرُوا آلَاءَ اللَّهِ وَلَا تَعْثَوْا فِي الْأَرْضِ مُفْسِدِينَ ۝ قَالَ الْمَلَأُ الَّذِينَ اسْتَكْبَرُوا مِنْ قَوْمِهِ لِلَّذِينَ اسْتُضْعِفُوا لِمَنْ آمَنَ مِنْهُمْ أَتَعْلَمُونَ أَنَّ صَالِحًا مُرْسَلٌ مِنْ رَبِّهِ قَالُوا إِنَّا بِمَا أُرْسِلَ بِهِ مُؤْمِنُونَ ۝ قَالَ الَّذِينَ اسْتَكْبَرُوا إِنَّا بِالَّذِي آمَنْتُمْ بِهِ كَافِرُونَ ۝ فَعَقَرُوا النَّاقَةَ وَعَتَوْا عَنْ أَمْرِ رَبِّهِمْ وَقَالُوا يَا صَالِحُ ائْتِنَا بِمَا تَعِدُنَا إِنْ كُنْتَ مِنَ الْمُرْسَلِينَ ۝ فَأَخَذَتْهُمُ الرَّجْفَةُ فَأَصْبَحُوا فِي دَارِهِمْ جَاثِمِينَ ۝ فَتَوَلَّىٰ عَنْهُمْ وَقَالَ يَا قَوْمِ لَقَدْ أَبْلَغْتُكُمْ رِسَالَةَ رَبِّي وَنَصَحْتُ لَكُمْ وَلَٰكِنْ لَا تُحِبُّونَ النَّاصِحِينَ ۝ وَلُوطًا إِذْ قَالَ لِقَوْمِهِ أَتَأْتُونَ الْفَاحِشَةَ مَا سَبَقَكُمْ بِهَا مِنْ أَحَدٍ مِنَ الْعَالَمِينَ ۝ إِنَّكُمْ لَتَأْتُونَ الرِّجَالَ شَهْوَةً مِنْ دُونِ النِّسَاءِ بَلْ أَنْتُمْ قَوْمٌ مُسْرِفُونَ ۝ وَمَا كَانَ جَوَابَ قَوْمِهِ إِلَّا أَنْ قَالُوا أَخْرِجُوهُمْ مِنْ قَرْيَتِكُمْ إِنَّهُمْ أُنَاسٌ يَتَطَهَّرُونَ ۝ فَأَنْجَيْنَاهُ وَأَهْلَهُ إِلَّا امْرَأَتَهُ كَانَتْ مِنَ الْغَابِرِينَ ۝ وَأَمْطَرْنَا عَلَيْهِمْ مَطَرًا فَانْظُ

الا بالتی ای بالخصلة التی هی احسن وهی ما فیه صلاحه حتی یبلغ اشده ۲ بان یحتلم واوفوا الکیل و المیزان بالقسط ای بالعدل وترک البخس لا نکلف نفسا الا وسعها ۳ طاقتها فی ذلک فان اخطأ فی الکیل والوزن والله یعلم صحة نیته فلا مؤاخذة علیه کما ورد فی حدیث ۴ واذا قلتم ای شهدتم فی حکم وغیره فاعدلوا بالصدق ولو کان المقول له او علیه ذا قربی ۵ قرابة وبعهد الله اوفوا ذلکم وصکم به لعلکم تذکرون ۶ بالتشدید تتعظون والسکون وان بالفتح علی تقدیر اللام والکسر استینافا فاهذا الذی وصیتکم به صراطی مستقیما حال فاتبعوه ولا تتبعوا السبل الطرق المخالفة له فتفرق فیه بحذف احدی التائین عن الصراط فتمیل بکم عن سبیله دینه ذلکم وصکم به لعلکم تتقون ۷ ثم اتینا موسی الکتب التوراة وتم لترتیب الاخبار تمام للنعمة علی الذی احسن بالقیام ۸ وتفصیلا بیانا لکل شیء یحتاج الیه فی الدین وهدی ورحمة لعلهم ای بنی اسرائیل بلقاء ربهم بالبعث یؤمنون ۹ وهذا القرآن کتب انزلناه مبارک فاتبعوه یا اهل مکة بالعمل بما فیه واتقوا الکفر لعلکم ترحمون ۱۰ انزلناه لئلا ان لا تقولوا انما انزل الکتاب علی طائفتین الیهود والنصاری من قبلنا وان مخففة واسمها محذوف فای انا کنا عن دراستهم قراءتهم لغافلین ۱۱ لعدم معرفتنا لها اذ لیست بلغتنا او تقولوا لو انا انزل علینا الکتب لکنا اهدی منهم لجودة اذهاننا فقد جاءکم بینة بیان من ربکم وهدی ورحمة لمن اتبعه فمن ای لا احد اظلم ممن کذب بایات الله وصدف اعرض عنها ۱۲ سنجزی الذین یصدفون عن ایتنا سوء العذاب ای اشده بما کانوا یصدفون ۱۳ هل ینظرون ما ینتظر المکذبون الا ان یاتیهم بالتاء والیاء الملئکة لقبض ارواحهم او یاتی ربک ای امره بمعنی عذابه او یاتی بعض ایت ربک ای علاماته الدالة علی الساعة یوم یاتی بعض ایت ربک وهو طلوع الشمس من مغربها کما فی حدیث الصحیحین لا ینفع نفسا ایمانها لم تکن امنت من قبل الجملة صفة نفس او نفسا لم تکن کسبت فی ایمانها خیرا ۱۴ طاعة ای لا تنفعها توبتها کما فی الحدیث قل انتظروا احد هذه الاشیاء انا منتظرون ۱۵ ذلک ان الذین فرقوا دینهم باختلافهم فیه فاخذوا ببعضه وترکوا ببعضه وکانوا شیعا فرقا فی ذلک وفی قراءة فارقوا ای ترکوا دینهم الذی امروا به وهم الیهود والنصاری لست منهم فی شیء ۱۶ فلا تتعرض لهم انما امرهم الی الله یتولاه ثم ینبئهم فی الاخرة بما کانوا یفعلون ۱۷ فیجازیهم به وهذا منسوخ بایة السیف

۱ قولہ الا بالتی ہی احسن یعنی بما فیہ اصلاحہ وتثمیرہ وقال مجاہد ہو التجارة فیہ وقال الضحاک ہو ان یبیع لربہ ولا یاخذ من ربحہ شیئا ۱۲ معالم ۲ قولہ حتی یبلغ اشدہ لیس غایة للنہی اذ لیس المعنی فاذا بلغ اشدہ فاقربوہ لان ہذا یقتضی اباحة اکل الولی لہ بعد بلوغ الصبی بل ہو غایة لما یفہم من النہی کانہ قیل احفظوہ حتی یصیر بالغا رشیدا فحینئذ سلموا الیہ ۱۲ ابو السعود ۳ قولہ بان یحتلم کذا فسرہ الشعبی ومالک وقیل یعقل وقال الضحاک عشرون سنة والسدی ثلثون ومجاہد ثلث وثلثون کما ورد فی حدیث اخرجہ ابن مردویہ باسناد حسن عن ابن المسیب مرسلا ۱۲ ۴ قولہ بان یحتلم وہذا لا یدل علی جواز القربان بعد البلوغ ولکن ہذا خرج علی وفق الحال والعادة ۱۲ تفسیر زاہدی ۵ قولہ الا وسعہا ای الا ما یسعہا ولا تعجز عنہا وانما اتبع الامر بایفاء الکیل والمیزان ذلک لا زیادة فیہ ولا نقصان مما فیہ حرج فامر بلوغ الوسع وان ما وراءہ معفو عنہ ۱۲ صاوی ۶ قولہ فلا مواخذة علیہ لے لا اثم ولکنہ یضمن ما اخطأ فیہ لان العمد والخطأ فی اموال الناس سواء ۱۲ مدارک ۷ قولہ ولو کان ذا قربی لے ولو کان المقول لہ او علیہ فی شہادة او غیرہا من اہل قرابة القائل کقولہ ولو علی انفسکم او الوالدین والاقربین ۱۲ مد ۸ قولہ بالفتح لے للاکثر علی تقدیر اللام علی انہ علة لقولہ فاتبعوہ ۱۲ ک ۹ قولہ ہذا صراطی مستقیما لے دینی لا اعوجاج فیہ فشبہ الدین القویم بالصراط بمعنی الطریق بجامع ان کلا یوصل للمقصود واستعار اسم المشبہ بہ للمشبہ عن طریق الاستعارة التصریحیة الاصلیة ۱۲ صاوی ۱۰ قولہ ولا تتبعوا السبل لے لا تتبعوا الادیان المختلفة والطرق التابعة للہوی فان مقتضی الحجة واحد و مقتضی الہوی متعدد لاختلاف الطباع والعادات اہ بیضاوی وفی الزاہدی فی تفسیر ہذہ الآیة یعنی متابعت مکنید جہودی وترسا را وانواع کافری را وہوا ہا و بدعتہا را وفی ابی السعود لے لا تتبعوا الادیان المختلفة او طرق البدع والضلالات انتہی ومن ہہنا علم ان التقلید الشخصی لغیر المجتہد واجب لانہ سبیل واحد فی الدین وان لم یقلد بل اختار مذہبا متبعا لہواہ فقد فرق عن سبیل اللہ واخذ السبل المتعددة الطرق المختلفة وضل فان قلت من لم یقلد المجتہد بعینہ فہو ایضا اتبع طریقا واحدا لانہ آمن باللہ ورسولہ واتبع رسولہ قلت کلا لانہ سبیل المؤمنین الیوم علی تقلید الشخصی وقال اللہ تعالی ومن یشاقق الرسول من بعد ما تبین لہ الہدی الخ ویتبع غیر سبیل المؤمنین نولہ ما تولی ونصلہ جہنم وساءت مصیرا وایضا قال رسول اللہ صلے اللہ علیہ وسلم اتخذوا سواد الاعظم فان السواد الاعظم علی تقلید الشخصی ہذا ینبغی فی مبحث وان شئت تفصیلہ فطالع انتصار الحق لسیدی واستاذی ۱۲ ۱۱ قولہ الطرق المخالفة لے الادیان المباینة لہ فشبہ الادیان الباطلة بالطرق المعوجة بجامع ان کلا یوصل صاحبہ الی المہالک واستعیر اسم المشبہ بہ للمشبہ ۱۲ صاوی ۱۲ قولہ وصم لترتیب الاخبار لے للتراخی فی الزمان ای ثم اخبرکم بان اتینا فلا یرد ان الایتار قبل الوصیة بدہر طویل ۱۲ ک ۱۳ قولہ تماما علی الذی احسن یجوز فیہ خمسة اوجہ احدہا انہ مفعول لہ لے لاجل تمام نعمتنا الثانی انہ حال ای الکتاب لے حال کونہ تماما الثالث انہ نصب علی المصدر لانہ بمعنی آتیناہ ایتاء تماما لانقصان الرابع انہ حال من الفاعل ای متممین الخامس انہ مصدر منصوب بفعل مقدر من لفظہ ویکون علی حذف الزوائد والتقدیر اتممناہ اتماما وعلی الذی متعلق بتماما او بمحذوف علی انہ صفة ہذا اذا لم یجعل مصدرا موکدا فان جعل مصدرا تعین جعلہ صفة ۱۲ جمل ۱۴ قولہ یا اہل مکة قصر الخطاب علیہم لانہم المعاندون فی ذلک لوقت ۱۲ صاوی ۱۵ قولہ ان تقولوا قال فی الکبیر وفیہ وجوہ الاول قال الکسائی والفراء یجوز ان یکون متعلقا بالقوا والتاویل والقوا ان تقولوا انما انزل الکتاب انتہی وقولہ لئلا تقولوا قال الشیخ والعامل فیہ انزلناہ مقدرا مدلولا علیہ انزلناہ الملفوظ بہ تقدیرہ انزلناہ ان تقولوا قال ولا جائز ان یعمل فیہ انزلناہ الملفوظ بہ لئلا یلزم الفصل بین العامل والمعمول باجنبی وذلک ان مبارک اما صفة واما خبر وہو اجنبی علی کل من التقدیرین وہذا الذی منعہ ہو ظاہر قول الکسائی والفراء ۱۲ ۱۶ قولہ انما انزل الکتاب لے جنسہ المنحصر فی التوراة والزبور والانجیل لقولہم من قبلنا واما الصحف فلیست من جنس الکتاب فی العرف اہ ابن الکمال حمل وتخصیص لانزال بکتابہا لانہما اللذان اشتہرا من بین الکتب السماویة بالانزال عند العرب کما فی العالم للکرخی ۱۲ استدلال علی الاحکام ۱۲ ابو السعود ۱۷ قولہ فقد جاءکم بینة من ربکم لے ان صدقتم فیما کنتم تعدون من انفسکم فقد جاءکم ما فیہ البیان الساطع والبرہان القاطع فحذف الشرط ۱۲ ج ۱۸ قولہ ہل ینظرون استفہام انکاری بمعنی النفی ہو مزید تحویف وتعزیر لمن بقی علی الکفر ان قلت ان ظاہر الآیة یقتضی انہم مصدقون بہذہ الاشیاء حتی اثبت لہم انتظار احدہا اجیب بان ہذہ الاشیاء لما کانت مجہمة عوملوا معاملة المنتظر ولم یعول علی اعتقادہم فالمعنی لا مضر لہم من ذلک ۱۲ صاوی ۱۹ قولہ علاماتہ الدالة علی الساعة کطلوع الشمس من مغربہا وعن حذیفة والبراء بن عازب کنا نتذاکر الساعة اذ طلع علینا رسول اللہ صلے اللہ علیہ وسلم فقال ما تتذاکرون قلنا نتذاکر الساعة فقال لا تقوم حتی تروا قبلہا عشر آیات الدخان ودابة الارض وخسف بالمشرق وخسف بالمغرب وخسف بجزیرة العرب والدجال وطلوع الشمس من مغربہا ویاجوج ومأجوج ونزول عیسی ونارا تخرج من عدن تسوق الناس الی المحشر ۱۲ خطیب وابو السعود ۲۰ قولہ لا ینفع نفسا ایمانہا عن ابی ہریرة مرفوعا لا تقوم الساعة حتی تطلع الشمس فاذا طلعت ورآہا الناس آمنوا اجمعون وذلک حین لا ینفع نفسا ایمانہا ثم قرء الآیة وعلیہ اکثر المفسرین وقیل المراد من بعض لآیات ای آیة کانت من الدخان والدجال ونحوہا والصحیح الاول اذ الکفار یسلمون فی زمن عیسی ولو لم ینفعہم ایمانہم ایام عیسی علیہ السلام لما صار الدین واحدا فاذا قبض عیسی علیہ السلام ورفع معہ من المسلمین رجع اکثرہم الی الکفر فعند ذلک تطلع الشمس من مغربہا روی عبد بن حمید فی تفسیرہ عن عبد اللہ بن ابی اوفی قال یاتی قدر ثلث لیال لا یعرفہا الا المتہجدون یقوم الرجل فیقرأ حزبہ ثم ینام ثم یقوم فعند ذلک تموج الناس بعضہم فی بعض حتی اذا صلوا الفجر وجلسوا فاذا الشمس قد طلعت من مغربہا حتی اذا توسطت الشمس رجعت فلا بن مردویہ عن حذیفة مرفوعا انہ یطول اللیلة قدر لیلتین او قدر ما شاء اللہ فبینما الناس فی رواة عن طلوعہا من المغرب یکون ثلثة ایام قال النووی الاصح انہ فی یوم واحد ثم تکون کسائر الایام ۱۲ ک ۲۱ قولہ کما فی الحدیث قال صلی اللہ علیہ وسلم ان اللہ جعل بالمغرب بابا مسیرة عرضہ سبعون عاما للتوبة لا یغلق ما لم تطلع الشمس من قبلہ ۱۲ خطیب ۲۲ قولہ ان الذین فرقوا دینہم اختلف فی المراد من ہذہ الآیة فقال الحسن ہم جمیع المشرکین لان بعضہم عبد الاصنام وقالوا ہذہ شفعاءنا عند اللہ وبعضہم عبد الملائکة وقالوا انہم بنات اللہ وبعضہم عبد الکواکب فکان ہذا ہو تفریق دینہم وقال مجاہد ہم الیہود والنصاری لانہم تفرقوا فکانوا فرقا مختلفة وقال ابو ہریرة رضی اللہ عنہ فی تفسیر ہذہ الآیة ہم اہل الضلالة

مَنْ جَآءَ بِالْحَسَنَةِ اى لَآ اِلٰهَ اِلَّا اللّٰهُ فَلَهٗ عَشْرُ اَمْثَالِهَا اى جزاء عشر حسنات وَمَنْ جَآءَ بِالسَّيِّئَةِ فَلَا
يُجْزٰٓى اِلَّا مِثْلَهَا اى جزاؤه وَهُمْ لَا يُظْلَمُوْنَ ○ ينقصون من جزائهم شيئًا قُلْ اِنَّنِيْ هَدٰىنِيْ رَبِّيْٓ
اِلٰى صِرَاطٍ مُّسْتَقِيْمٍ ○ وَيبدل من محله دِيْنًا قِيَمًا مستقيما مِّلَّةَ اِبْرٰهِيْمَ حَنِيْفًا وَمَا كَانَ مِنَ
الْمُشْرِكِيْنَ ○ قُلْ اِنَّ صَلَاتِيْ وَنُسُكِيْ عبادتي من حج وغيره وَمَحْيَايَ حياتي وَمَمَاتِيْ موتي لِلّٰهِ رَبِّ
الْعٰلَمِيْنَ ○ لَا شَرِيْكَ لَهٗ فِيْ ذٰلِكَ وَبِذٰلِكَ اى التوحيد اُمِرْتُ وَاَنَا اَوَّلُ الْمُسْلِمِيْنَ ○ مِنْ هٰذِهِ الْاُمَّةِ
قُلْ اَغَيْرَ اللّٰهِ اَبْغِيْ رَبًّا اِلٰهًا اى لا اطلب غيره وَهُوَ رَبُّ مَالِكُ كُلِّ شَيْءٍ وَلَا تَكْسِبُ كُلُّ نَفْسٍ ذنبا
اِلَّا عَلَيْهَا وَلَا تَزِرُ تحمل نفس وَازِرَةٌ اثمة وِّزْرَ نفس اُخْرٰى ثُمَّ اِلٰى رَبِّكُمْ مَّرْجِعُكُمْ فَيُنَبِّئُكُمْ بِمَا كُنْتُمْ
فِيْهِ تَخْتَلِفُوْنَ ○ وَهُوَ الَّذِيْ جَعَلَكُمْ خَلٰٓئِفَ الْاَرْضِ جمع خليفة اى يخلف بعضكم بعضا فيها وَرَفَعَ
بَعْضَكُمْ فَوْقَ بَعْضٍ دَرَجٰتٍ بالمال والجاه وغير ذلك لِيَبْلُوَكُمْ لِيَخْتَبِرَكُمْ فِيْمَآ اٰتٰىكُمْ اعطاكم ليظهر
المطيع منكم والعاصي اِنَّ رَبَّكَ سَرِيْعُ الْعِقَابِ لمن عصاه وَاِنَّهٗ لَغَفُوْرٌ لمؤمنين رَّحِيْمٌ ○ بهم

سُوْرَةُ الْاَعْرَافِ مكية اِلَّا وَاسْئَلْهُمْ عَنِ الْقَرْيَةِ الثمان اَوِ الْخمس اٰيَاتٍ مائتان و
خمس اوست اٰيَاتٌ بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِيْمِ ○ الٓمّٓصٓ ○ اللّٰهُ اعلم بمراده بذلك هٰذَا كِتٰبٌ
اُنْزِلَ اِلَيْكَ خطاب للنبي صلى الله عليه وسلم فَلَا يَكُنْ فِيْ صَدْرِكَ حَرَجٌ ضيق مِّنْهُ ان تبلغه مخافة ان تكذب
لِتُنْذِرَ متعلق بانزل اى للانذار بِهٖ وَذِكْرٰى تذكيرا لِلْمُؤْمِنِيْنَ ○ به قل لهم اِتَّبِعُوْا مَآ اُنْزِلَ اِلَيْكُمْ
مِّنْ رَّبِّكُمْ اى القرآن وَلَا تَتَّبِعُوْا مِنْ دُوْنِهٖٓ اى الله اى غيره اَوْلِيَآءَ تطيعونهم في معصيته
تعالى قَلِيْلًا مَّا تَذَكَّرُوْنَ ○ بالتاء والياء تتعظون وفيه ادغام التاء في الاصل في الذال وفي قراءة بسكونها
وَمَا زائدة لتأكيد القلة وَكَمْ خبرية مفعول مِّنْ قَرْيَةٍ اَرَدْنٰهَا اردنا اهلها اَهْلَكْنٰهَا فَجَآءَهَا بَاْسُنَا عذابنا
بَيَاتًا لَّيْلًا اَوْهُمْ قَآئِلُوْنَ ○ نائمون بالظهيرة والقيلولة استراحة نصف النهار وان لم يكن معها نوم
اى مرة جاءها ليلا ومرة نهارا فَمَا كَانَ دَعْوٰىهُمْ قولهم اِذْ جَآءَهُمْ بَاْسُنَآ اِلَّآ اَنْ قَالُوْٓا اِنَّا
كُنَّا ظٰلِمِيْنَ ○ فَلَنَسْـَٔلَنَّ الَّذِيْنَ اُرْسِلَ اِلَيْهِمْ اى الامم عن اجابتهم الرسل وعملهم فيما بلغوهم وَ
لَنَسْـَٔلَنَّ الْمُرْسَلِيْنَ ○ عن الابلاغ فَلَنَقُصَّنَّ عَلَيْهِمْ بِعِلْمٍ لنخبرنهم عن علم بما فعلوه وَمَا كُنَّا
غَآئِبِيْنَ ○ عن ابلاغ الرسل والامم الخالية فيما عملوا وَالْوَزْنُ للاعمال او لصحائفها بميزان له لسان و
كفتان كما ورد في حديث كائن يَوْمَئِذٍ اى يوم السؤال المذكور وهو يوم القيمة اَلْحَقُّ العدل صفة الوزن

ص ۱ قوله اے لا الٰہ الا اللہ بہا فسر بعضہم الحسنۃ والظاہر حملہا علی العموم کما قالہ آخرون ۱۲ ک ص ۱ قولہ ای لا الٰہ الا اللہ فی تفسیر الکبیر قال بعضہم الحسنۃ قول لا الٰہ الا اللہ والسیئۃ ہی الشرک وہذا بعید بل یجب ان یکون محمولا علی العموم اما تمسکا باللفظ واما لان حکم مرتب علی وصف مناسب لہ فیقتضی کون الحکم معللا بذلک الوصف فوجب ان یعم لعموم العلۃ انتہی وہذا اقل ما اوعد من الاضعاف وقد جاء الوعد بسبعین وبسبعمائۃ وبغیر حساب ۱۲ ابو السعود وبیضاوی ص ۲ قولہ ومن جاء بالسیئۃ فلا یجزی الا مثلہا وہم لا یظلمون روی عن ابی ہریرۃ رضی اللہ عنہ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اذا احسن احدکم اسلامہ فکل حسنۃ یعملہا تکتب لہ بعشر امثالہا الی سبعمائۃ ضعف وکل سیئۃ یعملہا تکتب لہ بمثلہا حتی یلقی اللہ عز وجل ۱۲ معالم ص ۳ قولہ ویبدل من محلہ ای محل صراط ومحلہ النصب لانہ المفعول الثانی وہدی یتعدی تارۃ بالی کما ہنا وتارۃ بنفسہ کما فی قولہ ویہدیکم صراطا مستقیما من الکبیر والجمل وقولہ فیما قال صاحب الکشاف القیم فیعل من قیام کسید من ساد وہو ابلغ من القائم وقرأ اہل الکوفۃ قیما بکسورۃ القاف خفیفۃ الیاء قال الزجاج ہو مصدر بمعنی القیام کالصغر والکبر وقولہ ملۃ ابراہیم حنیفا فقولہ ملۃ بدل من قولہ دینا قیما وحنیفا منصوب علی الحال من ابراہیم والمعنی ہدانی ربی وعرفنی ملۃ ابراہیم حال کونہا موصوفۃ بالحنیفیۃ ۱۲ الکبیر ص ۴ قولہ وانا اول المسلمین ای المنقادین لشق واستشکل بانہ تقدمہ الانبیاء وہم واجاب المفسران الاولیۃ بالنسبۃ لامتہ واجیب ایضا بان الاولیۃ بالنسبۃ لعالم الذر فہی حقیقیۃ ۱۲ صاوی ص ۵ قولہ اغیر اللہ ابغی نزلت لما قال الکفار یا محمد ارجع الی دیننا وغیر نعبد

مَنْ جَآءَ بِالْحَسَنَةِ اى لَآ اِلٰهَ اِلَّا اللّٰهُ فَلَهٗ عَشْرُ اَمْثَالِهَا اى جزاء عشر حسنات وَمَنْ جَآءَ بِالسَّيِّئَةِ فَلَا
يُجْزٰٓى اِلَّا مِثْلَهَا اى جزاؤه وَهُمْ لَا يُظْلَمُوْنَ ○ ينقصون من جزائهم شيئًا قُلْ اِنَّنِيْ هَدٰىنِيْ رَبِّيْٓ
اِلٰى صِرَاطٍ مُّسْتَقِيْمٍ ○ وَيبدل من محله دِيْنًا قِيَمًا مستقيما مِّلَّةَ اِبْرٰهِيْمَ حَنِيْفًا وَمَا كَانَ مِنَ
الْمُشْرِكِيْنَ ○ قُلْ اِنَّ صَلَاتِيْ وَنُسُكِيْ عبادتي من حج وغيره وَمَحْيَايَ حياتي وَمَمَاتِيْ موتي لِلّٰهِ رَبِّ
الْعٰلَمِيْنَ ○ لَا شَرِيْكَ لَهٗ فِيْ ذٰلِكَ وَبِذٰلِكَ اى التوحيد اُمِرْتُ وَاَنَا اَوَّلُ الْمُسْلِمِيْنَ ○ مِنْ هٰذِهِ الْاُمَّةِ
قُلْ اَغَيْرَ اللّٰهِ اَبْغِيْ رَبًّا اِلٰهًا اى لا اطلب غيره وَهُوَ رَبُّ مَالِكُ كُلِّ شَيْءٍ وَلَا تَكْسِبُ كُلُّ نَفْسٍ ذنبا
اِلَّا عَلَيْهَا وَلَا تَزِرُ تحمل نفس وَازِرَةٌ اثمة وِّزْرَ نفس اُخْرٰى ثُمَّ اِلٰى رَبِّكُمْ مَّرْجِعُكُمْ فَيُنَبِّئُكُمْ بِمَا كُنْتُمْ
فِيْهِ تَخْتَلِفُوْنَ ○ وَهُوَ الَّذِيْ جَعَلَكُمْ خَلٰٓئِفَ الْاَرْضِ جمع خليفة اى يخلف بعضكم بعضا فيها وَرَفَعَ
بَعْضَكُمْ فَوْقَ بَعْضٍ دَرَجٰتٍ بالمال والجاه وغير ذلك لِيَبْلُوَكُمْ لِيَخْتَبِرَكُمْ فِيْمَآ اٰتٰىكُمْ اعطاكم ليظهر
المطيع منكم والعاصي اِنَّ رَبَّكَ سَرِيْعُ الْعِقَابِ لمن عصاه وَاِنَّهٗ لَغَفُوْرٌ لمؤمنين رَّحِيْمٌ ○ بهم

سُوْرَةُ الْاَعْرَافِ مكية اِلَّا وَاسْئَلْهُمْ عَنِ الْقَرْيَةِ الثمان اَوِ الْخمس اٰيَاتٍ مائتان و
خمس اوست اٰيَاتٌ بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِيْمِ ○ الٓمّٓصٓ ○ اللّٰهُ اعلم بمراده بذلك هٰذَا كِتٰبٌ
اُنْزِلَ اِلَيْكَ خطاب للنبي صلى الله عليه وسلم فَلَا يَكُنْ فِيْ صَدْرِكَ حَرَجٌ ضيق مِّنْهُ ان تبلغه مخافة ان تكذب
لِتُنْذِرَ متعلق بانزل اى للانذار بِهٖ وَذِكْرٰى تذكيرا لِلْمُؤْمِنِيْنَ ○ به قل لهم اِتَّبِعُوْا مَآ اُنْزِلَ اِلَيْكُمْ
مِّنْ رَّبِّكُمْ اى القرآن وَلَا تَتَّبِعُوْا مِنْ دُوْنِهٖٓ اى الله اى غيره اَوْلِيَآءَ تطيعونهم في معصيته
تعالى قَلِيْلًا مَّا تَذَكَّرُوْنَ ○ بالتاء والياء تتعظون وفيه ادغام التاء في الاصل في الذال وفي قراءة بسكونها
وَمَا زائدة لتأكيد القلة وَكَمْ خبرية مفعول مِّنْ قَرْيَةٍ اَرَدْنٰهَا اردنا اهلها اَهْلَكْنٰهَا فَجَآءَهَا بَاْسُنَا عذابنا
بَيَاتًا لَّيْلًا اَوْهُمْ قَآئِلُوْنَ ○ نائمون بالظهيرة والقيلولة استراحة نصف النهار وان لم يكن معها نوم
اى مرة جاءها ليلا ومرة نهارا فَمَا كَانَ دَعْوٰىهُمْ قولهم اِذْ جَآءَهُمْ بَاْسُنَآ اِلَّآ اَنْ قَالُوْٓا اِنَّا
كُنَّا ظٰلِمِيْنَ ○ فَلَنَسْـَٔلَنَّ الَّذِيْنَ اُرْسِلَ اِلَيْهِمْ اى الامم عن اجابتهم الرسل وعملهم فيما بلغوهم وَ
لَنَسْـَٔلَنَّ الْمُرْسَلِيْنَ ○ عن الابلاغ فَلَنَقُصَّنَّ عَلَيْهِمْ بِعِلْمٍ لنخبرنهم عن علم بما فعلوه وَمَا كُنَّا
غَآئِبِيْنَ ○ عن ابلاغ الرسل والامم الخالية فيما عملوا وَالْوَزْنُ للاعمال او لصحائفها بميزان له لسان و
كفتان كما ورد في حديث كائن يَوْمَئِذٍ اى يوم السؤال المذكور وهو يوم القيمة اَلْحَقُّ العدل صفة الوزن

ص ۲ قولہ ای یوم السؤال المذکور وہو یوم القیمۃ الحق العدل صفۃ الوزن ۱۲ ک ص ۳ قولہ ای الوزن الحق ای العدل یوم یسال اللہ الامم والرسل ویجوز ایضا ان یکون الوزن مبتدأ ویومئذ

ص ۴ قولہ فی حدیث الخ اخرجہ اللالکائی فی کتاب السنۃ عن سلمان یوضع المیزان قولہ لسان وکفتان لو وضع فی احدہما السموات والارض ومن فیہن لوسعہ ۱۲ ک ص ۵ قولہ یومئذ والاصل یوم ص

ص ۱ قولہ ای لا اطلب غیرہ اشار بان الاستفہام للنفی وغیر مفعول بہ لابغی وحینئذ فنصب ربا علی التمیز ۱۲ جمل ص ۲ قولہ ولا تزر وازرۃ اے ولا غیر وازرۃ وانما قید بالوازرۃ موافقۃ لسبب النزول وہو ان الولید بن المغیرۃ کان یقول للمؤمنین اتبعوا سبیلی احمل عنکم اوزارکم وہو اوزر ۱۲ صاوی ص ۳ قولہ وزر اخری اے لا تؤخذ نفس آثمۃ بذنب نفس اخری ۱۲ قال الصاوی ان قلت کیف ہذا مع قولہ تعالی ولیحملن اثقالہم واثقالا مع اثقالہم وقولہ علیہ الصلوٰۃ والسلام من سن سنۃ سیئۃ فعلیہ وزرہا ووزر من عمل بہا الی یوم القیامۃ اجیب بان ما ہنا محمول علی من لم یتسبب فیہ بوجہ وفی الآیۃ الاخری والحدیث محمول علی من تسبب فیہ فعلیہ وزر المباشرۃ ووزر التسبب ووزر الفاعل لا یفارقہ ۱۲ صاوی ص ۴ قولہ وہو الذی جعلکم خلائف الارض یعنی ایہا المخلوقون الماضیۃ وادرکتم الارض یا امۃ محمد صلی اللہ علیہ وسلم فجعلکم خلائف منہم فیہا وتخلفونہم فیہا وتعمرونہا بعدہم والخلائف جمع خلیفۃ کالوصائف جمع وصیفۃ وکل من جاء بعد من مضی فہو خلیفتہ لانہ یخلفہ ۱۲ ص ۵ قولہ ان ربک سریع العقاب ان قلت ان اللہ حلیم لا یعجل بالعقوبۃ علی من عصاہ فکیف وصف بکونہ سریع العقاب اجیب بان کل آت قریب او المعنی سریع العقاب اذا جاء وقتہ ۱۲ صاوی ص ۶ قولہ سورۃ الاعراف الخ سمیت بذلک لذکر اہل الاعراف فیہا تسمیۃ الشیء باسم جزئہ ۱۲ صاوی ص ۷ قولہ الثمان آیات ای من قولہ تعالی واسئلہم عن القریۃ الی قولہ تعالی واذ نتقنا الجبل فانہا مدنیۃ وقیل الخمس آیات مدنیۃ وقولہ مائتان وخمس اوست ای عدد آیاتہا مائتان وخمس وفی روایۃ ست آیات ۱۲ ص ۸ قولہ اللہ اعلم بمرادہ بذلک قال ابن عباس المص ان اللہ افضل وعنہ ایضا انا اللہ اعلم وافضل ۱۲ کبیر ص ۹ قولہ اے للانذار یشیر الی انہ فی المعنی المصدر بتقدیر ان وجملۃ النہی معترضۃ بین العلۃ ومعلولہا ۱۲ ک ص ۱۰ قولہ ذکری فی محل الرفع عطف علی کتاب ای کتاب وذکری اے تذکرۃ فہی اسم مصدر ہذا قول الفراء وفیہ اقوال اخر ترکناہ ۱۲ ص ۱۱ قولہ اولیاء اے من شیاطین الجن والانس فیحملکم علی عبادۃ الاوثان والاہواء والبدع ۱۲ مدارک ص ۱۲ قولہ قلیلا ما تذکرون ای تذکرا قلیلا او زمانا قلیلا تذکرون فہو منصوب علی المصدریۃ او الظرفیۃ ۱۲ الجمل ص ۱۳ قولہ بالتاء والیاء اقول قول الشارح بالتاء معناہ تتذکرون وبالیاء یعنی یتذکرون کما فی تفسیر الکبیر بالتاء وتشدید الذال ہذا قراءۃ الباقین قال الواحدی رحمہ اللہ تذکرون اصلہ تتذکرون فادغم تا تفعل فی الذال لان التاء مہموسۃ والذال مجہورۃ والمجہور اذا یصوتا من المہموس فحسن ادغام الاقص فی الازید وقرأ ابن عامر قلیلا ما یتذکرون علی صیغۃ الغیبۃ وقرأ حمزۃ والکسائی وحفص عن عاصم بالتاء وتخفیف الذال واما قراءۃ حمزۃ والکسائی وحفص خفیفۃ الذال مشددۃ الکاف فقد حذفوا التاء التی اوغہا الادلون وذلک حسن لاجتماع ثلاثۃ احرف متقاربۃ وایضا قال فی البیضاوی وقرء حمزۃ والکسائی وحفص عن عاصم تذکرون بحذف التاء قال فی حاشیتہ ای التاء الثانیۃ لا الاولی فانہا للمضارعۃ ففی عبارۃ الشارح اجمال کما ہو واضح لا کما فہمہ صاحب الجمل تعم قول الشارح وفی قراءۃ بسکونہا لیس لہ سند قوی فالحاصل ان القراءۃ المشہورۃ ہنا ثلاث تذکرون بالتاء وتشدید الذال وتذکرون بالیاء وتذکرون بالتاء وتخفیف الذال ۱۲ ص ۱۴ قولہ وما زائدۃ اے لا مصدریۃ تلان ما بعدہا لا یعمل فیما قبلہا والمعنی تذکرون زمانا قلیلا ۱۲ ک ص ۱۵ قولہ اردناہا ای ان المضاف محذوف ومن جعلہا مبتدأ قدر المضاف قبل الضمیر فی اہلکناہا لان المحاجۃ تقع ہناک وقدرہ الزمخشری قبل الضمیر فی جاءہا وقال انما یقدر المضاف للحاجۃ ولا حاجۃ ہہنا فان القریۃ یہلک لما یہلک الاہل وانما قدرنا ہا فی جاءہا بقولہ ولہم قائلون ۱۲ ک ص ۱۶ قولہ فجاءہا بأسنا لقائل ان یقول قولہ کم من قریۃ اہلکناہا فجاءہا بأسنا یقتضی ان یکون الاہلاک مقدما علی مجیء البأس ولیس الامر کذلک فان مجیء البأس مقدم علی الاہلاک والعلماء اجابوا عن ہذا السؤال من وجوہ الاول المراد بقولہ اہلکناہا ای حکمنا بہلاکہا فجاءہا بأسنا وثانیہا اردناہا بلاکہا فجاءہا بأسنا فان قیل الفاء فی قولہ فجاءہا بأسنا للتعقیب وہو یوجب المغایرۃ فنقول الفاء قد یجیء بمعنی التفسیر لان الاہلاک قد یکون بالموت المعتاد وقد یکون بتسلیط البأس فکان ذکر البأس تفسیر لذلک الاہلاک ۱۲ الکبیر ص ۱۷ قولہ لیلا فسر البیات باللیل علی ان المراد بہ وقتہ فیکون ظرفا وقیل بائتین فہو مصدر وقع حالا ۱۲ ک ص ۱۸ قولہ فلنسألن الخ پس سوال کنیم از پیغمبران کہ چہ وحی رسانیدید وبکہ رسانیدید وامتاں را سوال کنیم کہ چہ جواب دادید پیغمبران را من تفسیر الزاہدی وفی الکبیر الذین ارسل علیہم ہم الامۃ والمرسلون ہم الرسل ۱۲ ص ۱۹ قولہ للاعمال او لصحائفہا قال فی الکبیر ان اعمال المومنین تتصور بصورۃ حسنۃ واعمال الکافر بصورۃ قبیحۃ فتوزن تلک الصورۃ کما ذکرہ ابن عباس رضہ وقول الثانی ان الوزن یعود الی الصحف التی تکون فیہا اعمال العباد مکتوبۃ وسئل رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم عما یوزن یوم القیامۃ فقال الصحف وہذا القول مذہب عامۃ المفسرین وعبارۃ شرح فقہ الاکبر ایضا یؤیدہ وہی ووزن الاعمال ای الحسنۃ او صحفہا المرسمۃ یوم القیمۃ حق فظاہر اثبات موازین یوم القیمۃ علی میزان واحد والدلیل علیہ ونضع الموازین القسط یوم القیمۃ وفی ہذہ الآیۃ فمن ثقلت موازینہ وعلی ہذا فلا یبعد ان یکون لافعال القلوب میزان ولافعال الجوارح میزان ولما یتعلق بالقول میزان وآخر وقال الزجاج ان العرب قد توقع لفظ الجمع علی الواحد فیقولون خرج فلان الی مکۃ اے البغال والثانی ان الموازین ہہنا جمع موزون لا جمع میزان واراد بالموازین الاعمال الموزونۃ وقال ملا علی القاری فی شرح فقہ الاکبر ثم ذکر الموازین بلفظ الجمع والحال ان المیزان واحد نظرا لکثرۃ الخلق علی سبیل مقابلۃ الجمع بالجمع او لاجل کبر ذلک المیزان عبر عنہ بلفظ الجمع فی میدان البیان او جمع موزون ولا شک فی جمعہ انتہی ورودہ الامام فخر الدین الرازی وحاصلہ ان ہذہ الوجوہ توجب العدول عن ظاہر اللفظ وذلک انما یصار الیہ عند تعذر حمل الکلام علی ظاہرہ ولا مانع ہہنا منہ فوجب اجراء اللفظ علی حقیقتہ ہذا ما حققہ العلماء واللہ اعلم بالصواب ۱۲ ص ۲۰ قولہ فی حدیث الخ اخرجہ اللالکائی فی کتاب السنۃ عن سلمان یوضع المیزان قولہ لسان وکفتان لو وضع فی احدہما السموات والارض ومن فیہن لوسعہ ۱۲ ک ص ۲۱ قولہ یومئذ والاصل یوم ص

فَمَنْ ثَقُلَتْ مَوَازِيْنُهٗ بِالْحَسَنَاتِ فَاُولٰٓئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُوْنَ ○ وَمَنْ خَفَّتْ مَوَازِيْنُهٗ
بِالسَّيِّاٰتِ فَاُولٰٓئِكَ الَّذِيْنَ خَسِرُوْٓا اَنْفُسَهُمْ بِمَا كَانُوْا بِاٰيٰتِنَا يَظْلِمُوْنَ ○ وَلَقَدْ مَكَّنّٰكُمْ
يٰبَنِيْٓ اٰدَمَ فِي الْاَرْضِ وَجَعَلْنَا لَكُمْ فِيْهَا مَعَايِشَ ط قَلِيْلًا مَّا تَشْكُرُوْنَ ○ وَلَقَدْ خَلَقْنٰكُمْ
ثُمَّ صَوَّرْنٰكُمْ ثُمَّ قُلْنَا لِلْمَلٰٓئِكَةِ اسْجُدُوْا لِاٰدَمَ فَسَجَدُوْٓا اِلَّآ اِبْلِيْسَ ط لَمْ يَكُنْ
مِّنَ السّٰجِدِيْنَ ○ قَالَ مَا مَنَعَكَ اَلَّا تَسْجُدَ اِذْ اَمَرْتُكَ ط قَالَ اَنَا خَيْرٌ مِّنْهُ خَلَقْتَنِيْ مِنْ نَّارٍ
وَّخَلَقْتَهٗ مِنْ طِيْنٍ ○ قَالَ فَاهْبِطْ مِنْهَا فَمَا يَكُوْنُ لَكَ اَنْ تَتَكَبَّرَ
فِيْهَا فَاخْرُجْ اِنَّكَ مِنَ الصّٰغِرِيْنَ ○ قَالَ اَنْظِرْنِيْٓ اِلٰى يَوْمِ يُبْعَثُوْنَ ○ قَالَ اِنَّكَ
مِنَ الْمُنْظَرِيْنَ ○ قَالَ فَبِمَآ اَغْوَيْتَنِيْ لَاَقْعُدَنَّ لَهُمْ صِرَاطَكَ الْمُسْتَقِيْمَ ○ ثُمَّ
لَاٰتِيَنَّهُمْ مِّنْۢ بَيْنِ اَيْدِيْهِمْ وَمِنْ خَلْفِهِمْ وَعَنْ اَيْمَانِهِمْ وَعَنْ شَمَآئِلِهِمْ ط
وَلَا تَجِدُ اَكْثَرَهُمْ شٰكِرِيْنَ ○ قَالَ اخْرُجْ مِنْهَا مَذْءُوْمًا مَّدْحُوْرًا ط لَمَنْ تَبِعَكَ مِنْهُمْ
لَاَمْلَئَنَّ جَهَنَّمَ مِنْكُمْ اَجْمَعِيْنَ ○ وَيٰٓاٰدَمُ اسْكُنْ اَنْتَ وَزَوْجُكَ الْجَنَّةَ فَكُلَا مِنْ حَيْثُ شِئْتُمَا
وَلَا تَقْرَبَا هٰذِهِ الشَّجَرَةَ فَتَكُوْنَا مِنَ الظّٰلِمِيْنَ ○ فَوَسْوَسَ لَهُمَا الشَّيْطٰنُ لِيُبْدِيَ لَهُمَا مَا وٗرِيَ
عَنْهُمَا مِنْ سَوْاٰتِهِمَا وَقَالَ مَا نَهٰىكُمَا رَبُّكُمَا عَنْ هٰذِهِ الشَّجَرَةِ اِلَّآ اَنْ تَكُوْنَا مَلَكَيْنِ
اَوْ تَكُوْنَا مِنَ الْخٰلِدِيْنَ ○ وَقَاسَمَهُمَآ اِنِّيْ لَكُمَا لَمِنَ النّٰصِحِيْنَ ○ فَدَلّٰىهُمَا بِغُرُوْرٍ ج
فَلَمَّا ذَاقَا الشَّجَرَةَ بَدَتْ لَهُمَا سَوْاٰتُهُمَا وَطَفِقَا يَخْصِفٰنِ عَلَيْهِمَا مِنْ وَّرَقِ الْجَنَّةِ ط

ع ۱۰ ۸

وَنَادٰىهُمَا

ورق التین والموز ۱۲

ذلک تعظیما مشاع — الخ ۱۲ صاوی ✣

۱ قولہ موازینہ اے حسناتہ اوما توزن بہ حسناتہ وجمعہ باعتبار اختلاف الموزونات اوتعدد الوزن فہو جمع موزون اومیزان ۱۲ بیضاوی **۲ قولہ** ومن خفت موازینہ الخ ہم الکفار فانہ لا ایمان لہم لیعتبر معہ عمل فلا یکون فی میزانہم خیر فتخف موازینہم ۱۲ مدارک **۳ قولہ** الذین خسروا اے بتضییع الفطرۃ السلیمۃ التی فطرت علیہا واقتراف ما عرضہا للعذاب ۱۲ بیضاوی **۴ قولہ** ولقد مکنکم فی الارض۔ لما امر اللہ تعالے اہل مکۃ باتباع ما انزل الیہم ونہاہم عن اتباع غیرہ وبین لہم وخامۃ عاقبتہم بالاہلاک فی الدنیا والعذاب المخلد فی الآخرۃ ذکر ہم ما افاض علیہم من فنون النعم الموجبۃ للشکر ترغیبا فی امتثال الامر والنہی والتمکین بمعنے التملیک وقیل معناہ جعلنا لکم فیہا مکانا وقرارا واقدرناکم علی التصرف فیہا ۱۲ ج **۵ قولہ** معایش جمع معیشۃ وعن نافع انہ بہمزۃ تشبیہا بالیاء فیہ زائدۃ کصحائف ۱۲ ق **۶ قولہ** لتاکید القلۃ ای زائدۃ لتاکید القلۃ والمعنی ان الشاکر قلیل قال تعالی وقلیل من عبادی الشکور ۱۲ صاوی **۷ قولہ** ثم صورناکم اے خلقنا اباکم آدم طینا غیر مصور ثم صورناہ اونزل خلقہ وتصویرہ منزلۃ خلق الکل وتصویرہ وابتدانا خلقکم ثم تصویرکم بان خلقنا آدم ثم صورناہ ۱۲ ق **۸ قولہ** سجود تحیۃ بالانحناء اشار بذلک الی ان المراد السجود اللغوی وہو الانحناء سجود اخوۃ یوسف وابویہ لہ وقد کان تحیۃ للملوک فی الامم السابقۃ وعلیہ فلا اشکال وقال بعضہم ان السجود شرعی یوضع الجبہۃ علی الارض للہ وآدم قبلۃ کالکعبۃ ویحتمل ان السجود علی ظاہرہ لآدم وقولہم ان السجود لغیر اللہ کفر محمول ان کان من ہوی النفس لا بامر اللہ فتظیم **۹ قولہ** الا زائدۃ بدلیل ما منعک ان تسجد موکدۃ بمعنے الفعل الذی دخلت علیہ ومنبہۃ علی ان المومی علیہ ترک السجود ۱۲ ک وقیل الممنوع عن الشیٔ مضطر الی خلافہ فکانہ قیل ما اضطرک الی ان لا تسجد ۱۲ ک **۹ قولہ** زائدۃ ای ای لتاکید معنی النفی فی منعک اہ جمل وقال الامام فخر الدین الرازی ان کلمۃ لا ہہنا مفیدۃ ولیست لغوا وہذا ہو الصحیح فیکون معناہ ما منعک عن ترک السجود ملخصا ۱۲ **۱۰ قولہ** اذ امرتک فیہ دلیل علی ان الامر للوجوب علی الفور ۱۲ مد **۱۱ قولہ** قال انا خیر الخ جواب من حیث المعنی استانف بہ استبعادا لان یکون مثلہ مامورا بالسجود لمثلہ کانہ قال المانع انی خیر منہ ولا یحسن للفاضل ان یسجد للمفضول فکیف یحسن ان یومر بہ فہو الذی سن التکبر وقال بالحسن اقبح العقلیین اولا ۱۲ ک **۱۲ قولہ** خلقتنی الخ تعلیل لفضلہ علیہ وقد غلط فی ذلک بان رائے الفضل کلہ باعتبار العنصر وکل عما یکون باعتبار الفاعل کما اشار الیہ بقولہ تعما منعک ان تسجد لما خلقت بیدی اے بغیر واسطۃ وباعتبار الصورۃ کما نبہ علیہ بقولہ ونفخت فیہ من روحی فتعوالہ ساجدین وباعتبار الغایۃ وہو لاکہ ولذلک امر الملائکۃ بالسجود لہ لما بین لہم انہ اعلم منہم وان لہ خواص لیست لغیرہ والآیۃ دلیل الکون والفساد وان الشیاطین اجسام کائنۃ ولعل اضافۃ خلق الانسان الی الطین والشیطان الی النار باعتبار الجزء الغالب ۱۲ ق **۱۳ قولہ** وخلقتہ من طین وہو ظلمانی وقد اخطأ الخبیث بل الطین افضل لرزانتہ ووقارہ ومنہ الحلم والحیاء والصبر وذلک دعاہ الے التوبۃ والاستغفار وفی النار الطیش والحدۃ والترفع وذلک دعاہ الی الاستکبار ۱۲ مختصر من المدارک **۱۴ قولہ** فما یکون ینبغی لک ان تتکبر اے تتکبر اے وتعصی فانہا مکان الخاشع المطیع وفیہ تنبیہ علی ان التکبر لا یلیق باہل الجنۃ وانہ تعالی انما طردہ واہبطہ لتکبرہ لا لمجرد عصیانہ ۱۲ ق **۱۵ قولہ** الذلیلین اے ممن اہانہ اللہ تعالے لتکبرہ قال علیہ السلام من تواضع للہ تعالی رفعہ اللہ تعالی ومن تکبر وضعہ اللہ تعالی ۱۲ ق **۱۶ قولہ** انظرنی ای فلا تمتنی ولا تعذبنی اے یوم القیامۃ ۱۲ ک **۱۷ قولہ** والباء للقسم لان الاغواء صفۃ اللہ وفعلہ فیفسر بہ وقیل الباء للسببیۃ متعلق بالقسم المقدر ای اقسم بالتہ بسبب اغوائک لی ۱۲ ک **۱۸ قولہ** لاقعدن لہم ای بعد ان امہلتنی لاجتہدن فی اغوائہم بای طریق یمکننی بسبب اغوائک ایای او استہم تسمۃ او حملا علی النفی او تکلفا بما غویت لاجلہ والباء متعلقۃ بفعل القسم المحذوف لاقعدن فان اللام تصدعنہ وقیل الباء للقسم ۱۲ ق **۱۹ قولہ** من بین ایدیہم ومن خلفہم ای من الجہات التی یعتاد الہجوم منہا الجہات الاربع ولذلک لم یذکر الفوق والتحت اما الفوق فلکونہ لم یمکن لہ ان یحول بین العبد ورحمۃ ربہ کما قال ابن عباس واما التحت فلکبرہ لا یرضی ان یاتی من ذلک وکثیرا ما یاتیہ من امام وخلف ویضعف فی الیمین والیسار لحفظ الملکۃ وذکر بعضہم حکمۃ اخری لعدم مجیئہ من تحتہ لکون الآتی انما یرید الارتباح وہو یرید التالیف للغواۃ والاول اقرب وانما عدی الفعل فی الاولین بمن الابتدائیۃ لان شان التوجہ منہا بخلاف الاخیرین فالآتی منہما کالمنحرف للیسار ۱۲ صاوی **۲۰ قولہ** واللام للابتداء ای داخلۃ علی المبتدأ وہو من الشرطیۃ مبتدأ وقولہ او مؤطاۃ للقسم ای دالۃ علی قسم مقدر یجنبہا والتقدیر واللہ لمن تبعک الخ وقول الشارح موطئۃ للقسم وہو لاملئن مخالف لقول الجمہور اذ القسم لیس ہو ہذا بل ہو مقدر وہذا جوابہ کما نصہ ۱۲ البکیر وابی السعود وغیرہ **۲۱ قولہ** لتغلیب الحاضر وہو ابلیس علی الغائب وہو الناس ومعنی منکم منک ومنہم ۱۲ **۲۲ قولہ** وفی الجملۃ وہی لاملأن الخ او لاملأن جواب القسم المحذوف ۱۲ **۲۳ قولہ** فکلا من حیث شئتما ای فی اے مکان وفی الکلام حذف بعد من والاصل فکلا من ثمارہا من حیث شئتما وترک رغدا من ہنا اکتفاء بذکرہ فی البقرۃ واتی بالفاء ہنا وفی البقرۃ بالواو تفننا واشارۃ الی ان کلا من الحرفین یمحی الآخر وجہ الخطاب اولا لآدم وثانیا لہما وحکمۃ ذلک ان الحوا فی السکنی تابعۃ لآدم فوجہ الخطاب فی السکنی لآدم وما فی الاکل من حیث شاء او النہی عن قربان الشجرۃ فقد اشترکا فیہ فلذا وجہ الخطاب لہما معا ۱۲ صاوی **۲۴ قولہ** فوسوس لہما الشیطان الوسوسۃ حدیث یلقیہ الشیطان فی قلب الانسان یقال وسوس اذا تکلم کلاما خفیا مکررا فان قلت کیف وسوس لہما وآدم وحوا فی الجنۃ وابلیس قد اخرج منہا قلت اجیب عنہ بوجوہ منہا انہ کان یوسوس فی الارض فتصل وسوستہ الے السماء ثم الے الجنۃ بالقوۃ القویۃ التی جعلہا اللہ لہ وایا ما قیل من انہ دخل فی جوف الحیۃ فقصۃ مشہورۃ رکیکۃ ومنہا انہما ربما قربا من باب الجنۃ وکان ہو واقفا من خارج الجنۃ علی بابہا فقرب احدہما منہ فوسوس لہ ۱۲ جمل **۲۵ قولہ** ما وری ای ما غطی وستر ابو السعود ۱۲ **۲۶ قولہ** اے اقسم لہما الخ یرید ان فاعل ہہنا بمعنی افعل کما عدتہ وبعدتہ ذلک ان الحلف انما کان من ابلیس قیل اخرجہ علی زنۃ المفاعلۃ للمبالغۃ لانہ اجتہد فیہا اجتہاد المقاسم ۱۲ ک **۲۷ قولہ** حطہما عن منزلتہما الدنیۃ والادلاء ارسال الشیٔ من الاعلی الے الاسفل ابو السعود وفی الکبیر احدہما اصلہ الرجل العطشان یدلی رجلیہ فی البئر لیاخذ الماء فلا یجد فیہا ماء فوضعت الدنیۃ موضع الطمع فیہا لافائدہ فیہ فیقال ولاہ اذا اطمعہ الثانی فدلاہما بغرور اے اجراہما ابلیس علی اکل الشجرۃ بغرور والاصل فیہ دلہما من الدال والدالۃ وہی الجرأۃ اذا عرفت ہذا فقول قال ابن عباس فدلاہما بغرور اے غرہما بالیمین وکان آدم یظن ان احدا لا یحلف اللہ کاذبا وقال الخطیب فی تفسیرہ اے خدعہما یقال مازال یدل لفلان بالغرور یعنی مازال یخدعہ ویکلمہ بزخرف القول الباطل وقیل حطہما من منزلۃ الطاعۃ الی حالۃ المعصیۃ وقال فی الاجل علی قولہ حطہما عن منزلتہما ینبغی ان یکون المراد المنزلۃ الحسیۃ وانکفاء عبارتہ ظاہرۃ فی المعنویۃ وذلک لان آدم لم تنقص رتبتہ بما وقع لہ بل زادت غایۃ الامر انہ دلی وانزل من العلو وہو الجنۃ الے السفل وہو الارض تامل ۱۲ **۲۸ قولہ** یخصفان اے یلصقان کما یخصف النعل طاقۃ فوق طاقۃ ۱۲ ح **۲۹** ای لاملئن جواب القسم المحذوف وفی الجملۃ لاملئن وما فی خبرہ معنی جزاء من الشرطیۃ المذکور فی الآیۃ ۱۲

ربهما الم انهكما عن تلكما الشجرة واقل لكما ان الشيطان لكما عدو مبين ○ بين العداوة استفهام تقرير
قالا ربنا ظلمنا انفسنا سكنه بمعصيتنا وان لم تغفر لنا وترحمنا لنكونن من الخسرين ○ قال اهبطوا
اى آدم وحواء بما اشتملتما عليه من ذريتكما بعضكم لبعض الذرية لبعض عدو ومن ظلم بعضهم بعضا
ولكم في الارض مستقر مكان استقرار ومتاع تمتع الى حين ○ تنقضي فيه اجالكم قال فيها اى
الارض تحيون وفيها تموتون ومنها تخرجون ○ بالبعث بالبناء للفاعل والمفعول يبني ادم قد
انزلنا عليكم لباسا اى خلقناه لكم يواري ستر سوآتكم وريشا هو ما يتجمل به من الثياب و
لباس التقوى العمل الصالح او السمت الحسن بالنصب عطفا على لباسا والرفع مبتدأ خبره جملة ذلك
خير ذلك من آيات الله دلائل قدرته لعلهم يذكرون ○ فيؤمنون فيه التفات عن الخطاب يبني ادم لا
يفتننكم يضلنكم الشيطان اى لا تتبعوه فتفتنوا كما اخرج ابويكم فتنته من الجنة ينزع حال عنهما
لباسهما ليريهما سوآتهما انه اى الشيطان يريكم هو وقبيله وجنوده من حيث لا ترونهم بالطافة
اجسادهم وعدم الوانهم انا جعلنا الشياطين اولياء اعوانا وقرناء للذين لا يؤمنون ○ واذا فعلوا
فاحشة كالشرك وطوافهم بالبيت عراة قائلين لا نطوف في ثياب عصينا الله فيها فنهوا عنها قالوا وجدنا
عليها اباءنا فاقتدينا بهم والله امرنا بها ايضا قل لهم ان الله لا يامر بالفحشاء انتقولون على الله ما
لا تعلمون ○ انه قاله استفهام انكار قل امر ربي بالقسط العدل واقيموا معطوف على معنى بالقسط
اى قال قسطوا واقيموا وقبله فاقبلوا مقدرا او وجوهكم لله عند كل مسجد اى اخلصوا له سجودكم وقت
ادعوه اعبدوه مخلصين له الدين من الشرك كما بدأكم خلقكم ولم تكونوا شيئا تعودون ○ الى
يعيدكم احياء يوم القيمة فريقا منكم هدى وفريقا حق عليهم الضلالة انهم اتخذوا الشياطين اولياء من دون
الله اى غيره ويحسبون انهم مهتدون ○ يبني ادم خذوا زينتكم ما يستر عورتكم عند كل مسجد عند
الصلوة والطواف وكلوا واشربوا ما شئتم ولا تسرفوا انه لا يحب المسرفين ○ قل انكارا عليهم من
حرم زينة الله التي اخرج لعباده من اللباس والطيبت المستلذات من الرزق قل هي للذين امنوا في
الحيوة الدنيا بالاستحقاق وان شاركهم فيها غيرهم خالصة خاصة بهم بالرفع والنصب حال يوم القيمة
كذلك نفصل الايت نبينها مثل ذلك التفصيل لقوم يعلمون ○ يتدبرون فانهم المنتفعون بها قل
انما حرم ربي الفواحش الكبائر كالزنا ما ظهر منها وما بطن اى جهرها وسرها والاثم

ع ۱۵ ۹

ع ۱۶ ۳

۱ قوله قالا ربنا ظلمنا انفسنا بمعصيتنا هذا خبر من الله تعالى عن آدم عليه السلام وحواء واعترافهما على انفسهما بالذنب والندم على ذلك والمعنى قالا يا ربنا انا فعلنا بانفسنا من الاسارة اليها بمخالفة امرك وطاعة عدونا وعدوك مالم يكن لنا ان تطيعه فيه من اكل الشجرة التي نهيتنا عن الاكل منها وقوله بمعصيتنا هو اما ماخوذ من قوله تعالى وعصى آدم ربه اى قبل النبوة واما للاعتراف بكونه ظالما ويدل عليه ما روى في الاثر حسنات الابرار سيئات المقربين اولان التقصد لذلك وهم النفس والقبيح على الطاعة على الوجه الابلغ وحكمة الاكل من الشجرة ما ترتب على ذلك من وجود الخلق وعمارة الدنيا فانساه الله لاجل حصول تلك الحكمة البالغة فمن نسب التعمد والتجرء لآدم فقد كفر كما ان من نفى عنه اسم العصيان فقد كفر لمصادفة آية فالمخلص من ذلك ان يقال ان معصيته ليست كالمعاصي ۱۲ صاوى وجل ۲ قوله اهبطوا اى الى الارض وقوله اى آدم اى ندائية لا تفسيرية هبط آدم بسرنديب جبل بالهند وحوا بجدة وقيل بعرفة وقيل بالمزدلفة وابليس بالابلة بضم الهمزة والموحدة وتشديد اللام جبل بقرب بصرة وقيل بقرب جدة ۱۲ جل ۳ قوله مكان استقرار اى وهو المكان الذي يعيش فيه الانسان والمكان الذي يدفن فيه ۱۲ صاوى ۴ قوله الى حين اى الى انقضاء آجالكم وعن ثابت البناني لما اهبط آدم عليه السلام وحضرته الوفاة واحاطت به الملائكة جعلت حواء تدور حولهم فقال لها ملك الموت تنحي عن اصفيائي ما اصابني ما اصابني فيك فلما توفي غسلته الملائكة بماء وسدر وترا وحنطته وكفنته في وتر من الثياب وحفروا له القبر واول من لبن هذه الامة بعده ۱۲ منه ۵ قوله يا بني آدم لما قدم قصة آدم وحواء وما انعم به عليهما وفتنة الشيطان لهما خاطب اولاده عموما بتذكير فعله عليهم وحذرهم من اتباع الشيطان لانه عدو لابيهم والعداوة للآباء متصلة للابناء ۱۲ صاوى ۶ قوله ريشا الريش بالكسر للطير واللباس الفاخر من القاموس وفي الكبير الريش لباس الزينة استعير من ريش الطير كانه لباس وزينة ۱۲ ۷ قوله ولباس التقوى اى الناشي عنها او الناشئة عنه والاضافة قرينة من كونها بيانية وقوله العمل الصالح اى الذي يقيكم العذاب او هو الصوف والثياب الخشنة اى لبس المتواضع المتقشف هاذكر ۱۲ جل ۸ قوله السمت الحسن السمت الطريق وهيئة اهل الخير ۱۲ قاموس ۹ قوله عطفا على لباسا والعامل فيه انزلنا على هذا التقدير فقوله ذلك مبتدا وقوله خير خبره قراه بالنصب نافع وابن عامر والكسائي و الباقون بالرفع وعلى هذا التقدير فقوله ولباس التقوى مبتدا وقوله ذلك صفة او بدل او عطف بيان وقوله خير خبر لقوله لباس التقوى ومعنى قولنا صفة ان قوله ذلك اشير به الى اللباس كانه قيل ولباس التقوى المشار اليه خير ۱۲ ۱۰ قوله مبتدا الخ قوله هو خبر محذوف اى هو لباس التقوى اى ستر العورة لباس المتقين ثم قال ذلك خير دلى هذا فلباس التقوى على حقيقته ۱۲ ك ۱۱ قوله فيه التفات اى وكان مقتضى الظاهر لعلكم تذكرون ونكتته دفع الثقل في الكلام ۱۲ صاوى ۱۲ قوله ينزع حال اى حال من ابويكم او من فاعل اخرج وصيغة المضارع لاستحضار الصورة التي وقعت فيما مضى ۱۲ ابي السعود ۱۳ قوله من حيث لا ترونهم اى ابتدائية اى رؤية مبتدأة من مكان لا ترونهم فيه وفي الآية دليل على عدم رؤيتهم في الجملة للامتناع ۱۲ جمل وغيره ۱۴ قوله كالشرك اشار به الى ان المراد بالفاحشة عمومها والمكان السبب في نزول الآية هو طوافهم بالبيت عراة وقوله طوافهم اى العرب فكانوا يطوفون عراة رجالهم بالنهار ونساؤهم بالليل فكان احدهم اذا قدم حاجا او معتمرا يقول لا ينبغي ان اطوف في ثوب قد عصيت ربي فيه فيقول من يعيرني ازارا فان وجد طاف به والا فطاف عريانا واذا عدم طاف في ثياب نفسه القاها اذا قضى طوافه دخر مها على نفسه ۱۲ جمل ۱۵ قوله اقيموا وجوهكم عند كل مسجد معناها اى اقصدوا عبادته مستقيمين اليها غير عادلين الى غيرها في كل وقت بسجود او في كل مكان سجود ۱۲ الكشاف والمدارك ۱۶ قوله معطوف على المعنى غرضه بهذا دفع ايراد صرح به غيره وحاصله ان امر اخبار واقيموا انشاء وهو لا يعطف على الخبر وحاصل الجواب انه عطف انشاء على انشاء لكن الانشاء المعطوف عليه اما ان يوخذ من معنى الكلام واما ان يقدر جمل وفي الكبير والخطيب جوابه التقدير قل امر ربي بالقسط وقل اقيموا وجوهكم فصار عطف الانشاء على الانشاء ۱۲ ۱۷ قوله على معنى بالقسط اى مع ضميمة معنى امر فان قوله اى قال بيان لمعنى امر وقوله اقسطوا بيان لمعنى بالقسط وقوله او قبله الخ التقدير او معطوف على فاقبلوا حال كونه مقدرا قبله اى قبل و اقيموا فادني قوله او قبله داخلة على فاقبلوا وقوله ومقدرا حال منه وقوله قبله معمول المقدر تامل ۱۲ جمل ۱۸ قوله كما بدأكم الكاف في محل النصب نعت لمصدر محذوف تقديره تعودون عودا مثل ما بدأكم وقوله فريقا هديه مستانف او حال من فاعل بدأ وهو الله وفريقا الاول معمول لهدى بعده وفريقا الثاني معمول لمقدر على ما في السعود وانتصابه بفعل مضمر يفسره ما بعده اى وخذل فريقا ۱۲ ۱۹ قوله كما بدأكم تعودون فريقا هدى وفريقا حق عليهم الضلالة اما مستانف لبيان بطلان اعتقادهم في انكار البعث فبين بطلانه بان شبه البعث بما هو معروف عندهم وهو المبدأ اى ان الذي قدر على ابتدائكم ولم تكونوا شيئا يقدر على اعادتكم كذلك وقوله فريقا هدى مستانف او حال من فاعل بدأ وهو الله و فريقا الاول معمول لهدى بعده وفريقا الثاني معمول لمقدر من قبيل الاشتغال موافق في المعنى على حد زيدا مررت به اى واصل فريق حق عليهم وفي التعبير قوله كما بدأكم الكاف في محل نصب نعت لمصدر محذوف تقديره تعودون عودا مثل ما بدأكم والاول اليق بلفظ الآية الكريمة ۱۲ ج ۲۰ قوله اى يعيدكم احياء فيجازيكم على اعمالكم وانما خص الاعادة بالابتداء تقريرا لامكانها والقدرة عليها وقيل كما بدأكم من التراب تعودون اليه وقيل كما بدأكم حفاة عراة غرلا تعودون وقيل كما بدأكم مومنا وكافرا يعيدكم ۱۲ ق ۲۱ قوله فريقا هدى مستانف او حال من فاعل بدأ وهو الله وفريقا الاول معمول لهدى بعده و فريقا الثاني معمول لمقدر من قبيل الاشتغال موافق في المعنى على زيدا مررت به اى اضل فريقا حق عليهم ۱۲ جمل ۲۲ قوله خذوا زينتكم عند كل مسجد هذه الآية التي استدل بها على وجوب ستر العورة في الصلوة وذلك لان المراد من الزينة الثياب المواري للعورة قال في الكبير المراد من الزينة لبس الثياب والدليل عليه قوله تعالى ولا يبدين زينتهن يعني الثياب وايضا قد اجمع المفسرون على ان المراد بالزينة ههنا لبس الثوب الذي يستر العورة انتهى وفي الزاهدي المراد من المسجد ههنا الصلوة وهذا المعنى مختار صاحب الهداية ايضا وهذا على تقدير ان المسجد بمعنى غير العلم وان كان بمعنى العلم يقدر قوله لصلوة او لطواف كما قال في البيضاوي عند كل مسجد لطواف او صلوة وانما قال لطواف لانهم كانوا يطوفون عراة فنهاهم الله تعالى عنه واختلف في ان هذا الخطاب عام لكل بني آدم كما هو مذهب البعض او خاص للمسلمين كما هو الاكثر على ما نص به في الحسيني والظاهر ان ستر العورة وان كان فرضا على الكل ويدل عليه تعميم قوله تعالى يا بني آدم لكن الاخير هو المراد بالآية ويشهد سلامة الفطرة لان الكلام في الستر للصلوة دون مجرد الستر وان امكن تصحيح قول البعض باثبات الايمان اقتضاء اى آمنوا استروا عوراتكم للصلوة ۱۲ تفسير احمدي ۲۳ قوله عند الصلوة والطواف يعني ان لفظ عام وان كان نزوله في الطواف يفيد ما اخرجه ابن ابي حاتم عن ابن عباس امر بالستر عند الطواف استشكل افتراض ستر العورة في الصلوة مع وجوبه في الطواف واجيب بان الافتراض ثابت بدليل الاجماع ۱۲ ك ۲۴ قوله اخرج لعباده اى التي خلقها لهم من النبات كالقطن والكتان ومن الحيوان كالحرير والصوف ومن المعادن كالدر والزبرجد وكلها جائزة للرجال والنساء ما عدى الحرير الخالص للرجال فانه يحرم عليهم اجماعا واما المختلط بالحرير وغيره ۴ ففيه خلاف بين العلماء بالكراهة والحرمة والجواز المعتمد عدم الحرمة ۱۲ صاوى ۲۵ قوله بالاستحقاق اى الاصلي واما مشاركة غيرهم له فهو بطريق التبع وهذا جواب عما يقال ان المشاهد ان الكافر يستمتع بالزينة والمستلذات اكثر من المسلم فكيف يقال انها للذين امنوا في الحياة الدنيا فاجاب بالاستحقاق الخ ۲۶ قوله بالرفع على الخبر اى خبر بعد خبر ان هي ۱۲ ۲۷ قوله بالنصب على الحال من الضمير في الجار والمجرور ۱۲ ۲۸ قوله كذلك نفصل الآيات اى كما فصلنا ما ذكر من الاحكام نفصل سائر الاحكام ۱۲ ۲۹ قوله الفواحش الكبائر اى ما عظم قبحه من الذنوب ۱۲ ۳۰ قوله كالزنا ما ظهر منها وما بطن اى جهرها وسرها والاثم

المعصية والبغي على الناس بغير الحق هو الظلم وان تشركوا بالله ما لم ينزل به باشراكه سلطانا حجة وان
تقولوا على الله ما لا تعلمون ○ من تحريم ما لم يحرم وغيره ولكل امة اجل مدة فاذا جاء اجلهم لا
يستاخرون عنه ساعة ولا يستقدمون ○ عليه يبني ادم اما فيه ادغام نون ان الشرطية في ما
المزيدة يأتينكم رسل منكم يقصون عليكم اياتي فمن اتقى الشرك واصلح عمله فلا خوف عليهم ولا هم
يحزنون ○ في الاخرة والذين كذبوا باياتنا واستكبروا تكبروا عنها فلم يؤمنوا بها اولئك اصحب النار ج
هم فيها خلدون ○ فمن اي لا احد اظلم ممن افترى على الله كذبا بنسبة الشريك والولد اليه او كذب
بايته القران اولئك ينالهم نصيبهم حظهم من الكتب ما كتب لهم في اللوح المحفوظ من الرزق والاجل و
غير ذلك حتى اذا جاءتهم رسلنا الملئكة يتوفونهم قالوا لهم تبكيتا اين ما كنتم تدعون تعبدون من
دون الله قالوا ضلوا غابوا عنا فلم نرهم وشهدوا على انفسهم عند الموت انهم كانوا كفرين ○ قال
تعالى لهم يوم القيمة ادخلوا في جملة امم قد خلت من قبلكم من الجن والانس في النار ط كلما متعلق
بادخلوا كلما دخلت امة النار لعنت اختها التي قبلها لضلالها بها حتى اذا ادارکوا تلاحقوا
فيها جميعا قالت اخرهم وهم الاتباع لاولهم اي لاجلهم وهم المتبوعون ربنا هؤلاء اضلونا
فاتهم عذابا ضعفا مضعفا من النار ○ قال تعالى لكل منكم ومنهم ضعف عذاب مضعف
ولكن لا يعلمون ○ بالتاء والياء ما لكل فريق وقالت اولهم لاخرهم فما كان لكم
علينا من فضل لانكم لم تكفروا بسببنا فنحن وانتم سواء قال تعالى لهم فذوقوا العذاب
بما كنتم تكسبون ○ ع ٤ ١١ ان الذين كذبوا باياتنا واستكبروا تكبروا عنها فلم يؤمنوا بها لا
تفتح لهم ابواب السماء اذا عرج باروحهم اليها بعد الموت فيهبط بها الى سجين بخلاف
المؤمن فيفتح له ويصعد بروحه الى السماء السابعة كما ورد في حديث ولا يدخلون الجنة
حتى يلج الجمل في سم الخياط ط ثقب الابرة وهو غير ممكن فكذا دخولهم وكذلك نجزي
نجزي المجرمين ○ بالكفر لهم من جهنم مهاد فراش ومن فوقهم غواش اغطية من النار
جمع غاشية وتنوينه عوض من الياء المحذوفة وكذلك نجزي الظلمين ○ والذين امنوا وعملوا
الصلحت مبتدا وقوله لا نكلف نفسا الا وسعها ط طاقتها من العمل اعتراض بينه وبين خبره
وهو اولئك اصحب الجنة هم فيها خلدون ○ ونزعنا ما في صدورهم من غل حقد كان بينهم

١ قوله المعصية اختلف العلماء في الفرق بين الفواحش والاثم فقال بعضهم ان الفاحشة اسم للكبيرة والاثم اسم لمطلق الذنب وهذا القول اختيار القاضي وقال بعضهم ان الفاحشة وان كانت بحسب اللغة اسما لكل ما تفاحش الا انه خصوص بالزنا والدليل انه تعالى قال في الزنا انه فاحشة واما الاثم فيجب تخصيصه بالخمر لانه تعالى قال في صفة الخمر واثمهما اكبر من نفعهما وقال بعضهم المراد بالفواحش الكبائر ومن الاثم الصغائر بذا ما نصه في الخطيب الكبير وفيما مباحث تركتها ١٢ ٢ قوله هو الظلم او الكبر وافرده بالذكر مع انه من الكبائر للمبالغة ١٢ خطيب ٣ قوله وان تشركوا وفيه تهكم اذ لا يجوز ان ينزل برهانا على ان يشرك به غيره ١٢ مدارك ٤ قوله لكل امة اجل اي لكل فرد من افراد الامة قوله مدة اي وقت معين ١٢ صاوي ٥ قوله لا يستاخرون اي لا يتاخرون اقصر وقت او لا يطلبون التاخر والتقدم لشدة الهول ١٢ ق ٦ قوله ساعة اي شيأ قليلا من الزمن فالمراد بالساعة الساعة الزمانية وقوله لا يستاخرون جواب اذا وقوله ولا يستقدمون مستانف او معطوف على الجملة الشرطية ولا يصح عطفه على قوله لا يستاخرون لان المعطوف على الجواب جواب ١٢ صاوي ٧ قوله يا بني آدم هذا خطاب لكل من لآدم عليه ولادة من اول الزمان لآخره ولكن المقصود من كان في زمنه صلى الله عليه وسلم وفي هذه الآية دليل على عموم رسالته لان الله خاطب من اجله عموم بني آدم ١٢ صاوي ٨ قوله ما المزيدة اي ضمت اليها ما لتاكيد معنى الشرط ولذلك لزمت فعلها النون الثقيلة او الخفيفة شرط ذكره بحرف الشك للتنبيه على ان اتيان الرسل امر جائز لا واجب عقلا كما فاظنه اهل التعليم ١٢ البيضاوي وابي السعود ٩ قوله رسل منكم الخ انما قال رسل بلفظ الجمع وان كان المراد به واحدا وهو النبي صلى الله عليه وسلم لانه خاتم الانبياء وهو مرسل الى كافة الخلق فذكره بلفظ الجمع على سبيل التعظيم فعلى هذا يكون الخطاب في قوله يا بني آدم لاهل مكة ومن يجيء بعدهم ١٢ جمل ١٠ قوله حظهم الخ واختلفوا فيه قال الحسن والسدي ما كتب لهم من العذاب وقضى عليهم من سواد الوجوه وزرقة العيون قال عطية عن ابن عباس كتب لمن يفتري على الله ان وجهه مسودة قال الله تعالى ويوم القيمة ترى الذين كذبوا على الله وجوههم مسودة وقال سعيد بن جبير ومجاهد ما سبق لهم من الشقاوة والسعادة وقال ابن عباس وقتادة والضحاك يعني اعمالهم التي عملوها وكتب عليهم من خير وشر يجري عليها وقال محمد بن كعب القرظي ما كتب لهم من الارزاق واعمال الاعمار فاذا فنيت جاءتهم رسلنا ١٢ م ١١ قوله يتوفونهم اي يتوفون ارواحهم وهو حال من الرسل وحتى غاية لمحذوف تقديره يمهلهم ويبقي التي يبتدأ بعدها الكلام ١٢ ق ١٢ قوله اين ما كنتم تدعون اي اين الآلهة التي كنتم تعبدونها في الدنيا ١٢ ابو السعود ١٣ قوله في جملة امم الظرفية مجازية اي ادخلوا حال كونكم في امم اي في عمارهم واعدادهم ١٢ الجمل ١٤ قوله قد خلت من قبلكم من الجن والانس اي تقدم زمانهم زمانكم وبذا يشعر بانه تعالى لا يدخل الكفار بأجمعهم في النار دفعة واحدة بل يدخل الفوج بعد الفوج فيكون فيهم سابق ومسبوق ليصح هذا القول ويشاهد الداخل في النار من سبقها ١٢ كبير ١٥ قوله لعنت اختها اي في الدين وقوله التي قبلها اي في الدخول وقوله لاجلهم اشارة الى ان اللام في قوله تعالى لاولاهم لام التعليل لان الخطاب مع الله لا معهم ١٦ قوله قالت اخرهم لاولهم آه قال ابن عباس رضي الله عنهما يعني قال آخر كل امة لاولها وقال السدي قالت اخريهم الذين كانوا في آخر الزمان لاولهم الذين شرعوا لهم الدين وقال مقاتل يعني قال آخرهم دخول النار وهم الاتباع لاولهم دخولا لانهم القادة لان القادة يدخلون النار اولا وقوله اخراهم واولاهم يحتمل ان يكون فعلى اثنى افعل الذي للمفاضلة والمعنى على هذا كما قال الزمخشري اخراهم منزلة وهم الاتباع والسفلة لاولهم منزلة وهم القادة والسادة والرؤساء ويحتمل ان تكون اخرى بمعنى آخرة تانيث آخر مقابل اول لا تانيث آخر الذي للمفاضلة كقوله تعالى ولا تزر وازرة وزر اخرى ١٢ جمل ١٧ قوله مضعفا اشار به الى ان المراد بالضعف هنا التضعيف الشيء وزيادته اي مالا تينا هي لا الضعف بمعنى مثل الشيء مرة واحدة ١٢ جمل ١٨ قوله لكل منكم ومنهم اي القادة فيكفرهم وتضليلهم واما الاتباع فبكفرهم وتقليدهم ١٢ ١٩ قوله الى سجين هو ادنى جهنم اسفل الارض السابعة سجن به ارواح الكفار وقيل هو كتاب جامع لاعمال الشياطين والكفرة واما عليون فهو كتاب جامع لاعمال الخير من الملئكة ومؤمني الثقلين وقيل هو مكان في الجنة في السماء السابعة تحت العرش ١٢ صاوي ٢٠ قوله كما ورد في حديث رواه احمد وابو داود عن البراء بن عازب مرفوعا ان الملئكة يحملون روح المومن في كفن الجنة وحنوطها فيصعدون بها الى السماء الدنيا فيفتح لهم فيشيعهم من كل سماء مقربوها الى السماء التي تليها حتى ينتهي بها الى السماء السابعة وان الكافر يجعلون روحها في المسوح فيصعدون بها الى السماء الدنيا فلا يفتح ثم قرأ رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تفتح لهم ابواب السماء فيقول الله عز وجل اكتبوا كتابه في سجين في الارض السابعة فتطرح روحه طرحا الحديث ١٢ كما لعين ٢١ قوله ولا يدخلون الجنة حتى يلج الجمل في سم الخياط - اي يدخل ما هو مثل في عظم الجسم وهو البعير فما هو مثل في ضيق المسلك وهو ثقب الابرة وذلك مما لا يكون قط فكذا ما توقف عليه بيضاوي وفي الخازن ولا يدخلون الجنة حتى يلج الجمل في سم الخياط الولوج الدخول والجمل معروف وهو الذكر من الابل وسم الخياط ثقب الابرة قال الفراء الخياط والمخيط ما يخاط به والمراد به الابرة في هذه الآية وانما خص الجمل بالذكر من بين سائر الحيوانات لانه كبير من سائر الحيوانات جسما عند العرب فجسم الجمل من اعظم الاجسام وثقب الابرة من اضيق المنافذ فكان ولوج الجمل وما عظم جسمه في ثقب الابرة الضيق محالا فثبت ان الموقوف على المحال محال فوجب بهذا الاعتبار ان دخول الكفار الجنة مايوس منه قطعا ١٢ ٢٢ قوله عوض من الياء المحذوفة فاصله غواشي فتنوين الصرف استثقلت الضمة على الياء فحذفت فاجتمع ساكنان الياء والتنوين فحذفت الياء ولقائل ان يقول ان غواش على وزن فواعل فيكون غير منصرف فكيف دخله التنوين وجوابه على مذهب سيبويه والخليل ان هذا جمع والجمع انقل من الواحد وهو ايضا الجمع الاكبر الذي تتناهى الجموع اليه فزاده ذلك ثقلا ثم وقعت الياء في آخره وهي ثقيلة فلما اجتمعت فيه هذه الاشياء خفف بالحذف يائه فلما حذفت الياء انقص عن مثال فواعل وصار غواش بوزن جناح فدخله التنوين لنقصانه عن هذا المثال ١٢ كبير ٢٣ قوله والذين آمنوا الخ لما ذكر وعيد الكفرين اتبعه بذكر وعد المومنين على حكم عادته سبحانه تعالى في كتابه والاسم الموصول مبتدا وآمنوا صلته وعملوا الصلحت معطوف عليه وقوله لا نكلف نفسا اعتراض بين المبتدا والخبر والخبر اولئك اصحاب الجنة هذا ما مشى عليه المفسر تبعا لاكثر علماء المعاني وقال بعضهم لا نكلف آه خبر والرابط محذوف اي لا نكلف منهم ١٢ صاوي ٢٤ قوله الا وسعها معنى الوسع ما يقدر الانسان عليه في حال السعة والسهولة لا في حال الضيق والشدة ١٢ كبير ٢٥ قوله اعتراض وحكمة تبكيت الكفار وتنبيههم على ان الجنة مع عظم قدرها يتوصل اليها بالعمل السهل من غير كلفة ولا مشقة ان قلت ورد ان الجنة حفت بالمكاره فكيف تقولون ان الجنة يتوصل اليها بالعمل السهل اجيب بان المراد بالمكاره مخالفة شهوات النفس وهي في طاقة العبد فالمراد بالعمل السهل ما كان في طاقة العبد كان فلا او تركا ١٢ صاوي ٢٦ قوله نزعنا ما في صدورهم من غل اي خلقنا هم في الجنة مطهرين منه لانهم دخلوا الجنة به ثم نزع وحكمة نزع الغل من صدور اهل الجنة ان كل احد منهم اعطي فوق امانيه اضعافا مضاعفة ١٢ صاوي ٢٧ قوله حقد هو امساك عداوته في القلب ١٢ قاموس ☆

فی الدنیا تجری من تحتہم تحت قصورہم لانہرہ وقالوا عند الاستقرار فی منازلہم الحمد للہ الذی ہدانا
لہذا اقف العمل ہذا اجزاؤہ وما کنا لنہتدی لولا ان ہدانا اللہ ۔ حذف جواب لولا لدلالۃ ما
قبلہ علیہ لقد جاءت رسل ربنا بالحق ط ونودوا ان مخففۃ ای انہ او مفسرۃ فی المواضع الخمسۃ
تلکم الجنۃ اورثتموہا بما کنتم تعملون ○ ونادی اصحاب الجنۃ اصحاب النار تقریرا وتبکیتا ان
قد وجدنا ما وعد ربنا حقا فہل وجدتم ما وعد ربکم حقا ط من العذاب حقا ط قالوا
نعم فاذن مؤذن نادی منادٍ بینہم بین الفریقین اسمعہم ان لعنۃ اللہ علی الظلمین الذین
یصدون الناس عن سبیل اللہ دینہ ویبغونہا ای یطلبون السبیل عوجا معوجۃ وہم بالاخرۃ
کفرون ○ وبینہما ای اصحاب الجنۃ والنار حجاب ج حاجز قیل ہو سور الاعراف وعلی الاعراف وہو
سور الجنۃ رجال استوت حسناتہم وسیاتہم کما فی الحدیث یعرفون کلا من اہل الجنۃ والنار
بسیمہم بعلامتہم وہی بیاض الوجوہ للمؤمنین وسوادہا للکفرین لرؤیتہم لہم اذ موضعہم
عال ونادوا اصحاب الجنۃ ان سلم علیکم قال تعالی لم یدخلوہا ای اصحاب الاعراف الجنۃ و
ہم یطمعون ○ فی دخولہا قال الحسن لم یطمعہم الا لکرامۃ یریدہا بہم وروی الحاکم عن
حذیفۃ رض قال بینما ہم کذلک اذ طلع علیہم ربک فقال قوموا ادخلوا الجنۃ فقد غفرت لکم واذا
صرفت ابصارہم ای اصحاب الاعراف تلقاء جہۃ اصحاب النار قالوا ربنا لا تجعلنا فی النار مع
القوم الظلمین ○ ع ونادی اصحاب الاعراف رجالا من اصحاب النار یعرفونہم بسیمہم قالوا ما
اغنی عنکم من النار جمعکم المال او کثرتکم وما کنتم تستکبرون ○ ای واستکبارکم عن الایمان
ویقولون لہم مشیرین الی ضعفاء المسلمین اہؤلاء الذین اقسمتم لا ینالہم اللہ برحمۃ ط قد قیل لہم
ادخلوا الجنۃ لا خوف علیکم ولا انتم تحزنون ○ وقرئ ادخلوا بالبناء للمفعول ودخلوا بجملۃ النفی
حال ای مقولا لہم ذلک ونادی اصحاب النار اصحاب الجنۃ ان افیضوا علینا من الماء او مما رزقکم
اللہ ط من الطعام قالوا ان اللہ حرمہما منعہما علی الکفرین ○ الذین اتخذوا دینہم لہوا ولعبا و
غرتہم الحیوۃ الدنیا فالیوم ننسہم نترکہم فی النار کما نسوا لقاء یومہم ہذا وبترکہم العمل لہ
وما کانوا بایتنا یجحدون ○ ای وکما جحدوا ولقد جئنہم ای اہل مکۃ بکتب ان فصلنہ بینا ہ
بالاخبار والوعد والوعید علی علم حال ای عالمین بما فصل فیہ ہدی حال من الہاء ورحمۃ لقوم

ع ۵ ۱۲

ثان عن اسم الاشارۃ ای ہؤلاء قد قیل لہم ادخلوا الجنۃ فظہر کذبکم فی اقسامکم ۱۲ جمل ۵۲۴ قولہ وقرئ ادخلوا الخ وہاتان القراءتان شاذتان علی عادتہ حیث یعبر فی الشاذ بقرئ وقولہ وجملۃ النفی ای جنسہا والا فہو جملتان وقولہ حال
ای من فاعل ادخلوا وقولہ ای مقولا لہم ذلک لا یحتاج الیہ الا علی القراءتین الشاذتین کما صرح بہ فی السبعین وذلک لاجل ان ترتبط الحال بصاحبہا وحینئذ یکون الحال فی الحقیقۃ ہذا المقدر والجملتان معمولتان لہ فکلام الشارح
فیہ مسامحۃ وقولہ بجملۃ النفی لتفریع علی قولہ وقرئ الخ ۱۲ الجمل ۵۲۵ قولہ منعہما یشیر الشارح الی ان التحریم ہہنا مستعمل فی لازمہ لانقطاع التکلیف حینئذٍ ۱۲ جمل ۵۲۶ قولہ لہوا ولعبا اللہو صرف الہم بما لا یحسن ان یصرف بہ و
اللعب طلب الفرح بما لا یحسن ان یطلب بہ ۱۲ صاوی ۵۲۷ قولہ وغرتہم الحیاۃ الدنیا ہذا مجاز لان الحیاۃ الدنیا لا تغر فی الحقیقۃ بل المراد انہ حصل الغرور عند ہذہ الحیاۃ الدنیا لان الانسان یطمع فی طول العمر وحسن العیش وکثرۃ
المال وقوۃ الجاہ فلشدۃ رغبتہ فی ہذہ الاشیاء یصیر مجوبا عن طلب الدین غرقا فی طلب الدنیا ثم لما وصف اللہ تعالی اولئک الکفار بہذہ الصفات قال فالیوم ننساہم کما نسوا القاء یومہم ہذا ۱۲ کبیر ۵۲۸ قولہ نترکہم فی النار اشار
بذلک الی ان النسیان مستعمل فی لازمہ وہو الترک لان حقیقۃ مستحیلۃ علی اللہ فالمعنی نعاملہم معاملۃ الناسی من عدم الاعتناء بہم وترکہم فی النار ۱۲ صاوی ۵۲۹ قولہ وما کانوا بایتنا الخ عطف علی ما نسوا ای وکما کانوا منکرین
بہا من عند اللہ تعالی انکارا مستمرا ۱۲ ابو السعود

---

۱۲ معالم ۵۶ قولہ ای انہ ای الشان و

يُؤْمِنُونَ ○ هَلْ يَنْظُرُونَ إِلَّا تَأْوِيلَهُ ۚ يَوْمَ يَأْتِي تَأْوِيلُهُ يَقُولُ
الَّذِينَ نَسُوهُ مِنْ قَبْلُ قَدْ جَاءَتْ رُسُلُ رَبِّنَا بِالْحَقِّ ۖ فَهَلْ لَنَا مِنْ شُفَعَاءَ فَيَشْفَعُوا لَنَا أَوْ نُرَدُّ
عَلَىٰ الدُّنْيَا فَنَعْمَلَ غَيْرَ الَّذِي كُنَّا نَعْمَلُ ۚ قَدْ خَسِرُوا أَنْفُسَهُمْ وَضَلَّ عَنْهُمْ مَا كَانُوا يَفْتَرُونَ ○ إِنَّ رَبَّكُمُ اللَّهُ
الَّذِي خَلَقَ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضَ فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ ثُمَّ اسْتَوَىٰ عَلَى الْعَرْشِ ۖ يُغْشِي اللَّيْلَ النَّهَارَ يَطْلُبُهُ
حَثِيثًا وَالشَّمْسَ وَالْقَمَرَ وَالنُّجُومَ مُسَخَّرَاتٍ بِأَمْرِهِ ۗ أَلَا لَهُ الْخَلْقُ وَالْأَمْرُ ۗ تَبَارَكَ اللَّهُ رَبُّ الْعَالَمِينَ ○ ادْعُوا رَبَّكُمْ
تَضَرُّعًا وَخُفْيَةً ۚ إِنَّهُ لَا يُحِبُّ الْمُعْتَدِينَ ○ وَلَا تُفْسِدُوا فِي الْأَرْضِ بَعْدَ إِصْلَاحِهَا وَادْعُوهُ خَوْفًا وَطَمَعًا ۚ إِنَّ
رَحْمَتَ اللَّهِ قَرِيبٌ مِنَ الْمُحْسِنِينَ ○ وَهُوَ الَّذِي يُرْسِلُ الرِّيَاحَ بُشْرًا بَيْنَ يَدَيْ رَحْمَتِهِ ۖ حَتَّىٰ إِذَا أَقَلَّتْ سَحَابًا ثِقَالًا سُقْنَاهُ لِبَلَدٍ مَيِّتٍ فَأَنْزَلْنَا بِهِ الْمَاءَ فَأَخْرَجْنَا بِهِ مِنْ كُلِّ
الثَّمَرَاتِ ۚ كَذَٰلِكَ نُخْرِجُ الْمَوْتَىٰ لَعَلَّكُمْ تَذَكَّرُونَ ○ وَالْبَلَدُ الطَّيِّبُ
يَخْرُجُ نَبَاتُهُ بِإِذْنِ رَبِّهِ ۖ وَالَّذِي خَبُثَ لَا يَخْرُجُ إِلَّا نَكِدًا ۚ كَذَٰلِكَ نُصَرِّفُ الْآيَاتِ لِقَوْمٍ
يَشْكُرُونَ ○ لَقَدْ أَرْسَلْنَا نُوحًا إِلَىٰ قَوْمِهِ فَقَالَ يَا قَوْمِ اعْبُدُوا اللَّهَ مَا لَكُمْ
مِنْ إِلَٰهٍ غَيْرُهُ ۖ إِنِّي أَخَافُ عَلَيْكُمْ عَذَابَ يَوْمٍ عَظِيمٍ ○

ع ۶ ۱۳
ع ۵ ۱۴

هل ينظرون اشارة الى ان بل نافية والنظر ههنا بمعنى الانتظار كما نصه فى الكبير وقوله الا تاويله قال الفراء الضمير فى قوله تاويله للكتاب يريد عاقبته ما وعد وابه على السنة الرسل من الثواب والعقاب والتاويل مرجع الشئ ومصيره من قولهم آل الشئ يؤل ۱۲ قوله مافيه الضمير راجع الى القرآن والتاويل مرجع الشئ ومصيره من آل الشئ يؤل والمعنى الاما يؤل اليه امره من تعيين صدقه بظهور ما نطق به من الوعد والوعيد ۱۲ ك قوله او هل نرد يشير به الى ان نرد جملة معطوفة على الجملة التى قبلها داخلة معها فى حكم الاستفهام وقوله نعمل منصوب باضمار ان فى جواب الاستفهام الثانى ۱۲ جمل قوله فى ستة ايام الخ ان الله تعالى ابتدأ الخلق فى يوم الاحد وخلق الارض فى يومين الاحد والاثنين والسموات فى يومين الخميس والجمعة وخلق الجبال والوحوش والاشجار والحيوانات والزرع فى الثلثاء والاربعاء ۱۲ جمل مختصرا قوله التثبت اى التمهل فى الامور ۱۲ قوله ثم استوى الخ روى عن ام سلمة والامام جعفر الصادق والحسن وابى حنيفة ومالك ان الاستواء معلوم والكيف مجهول والايمان به واجب والسؤال عنه بدعة وروى البيهقى عن ابى حنيفة ان الله فى السماء دون الارض وعنه وقال من انكر ان الله فى السماء فقد كفر وقال الشافعى ان الله على عرشه فى سمائه بلا يقرب من خلقه كيف شاء ومثل ذلك قال احمد وقال اسحق انه اجمع اهل العلم انه فوق العرش استولى ويعلم كل شئ وهو قول المزنى والبخارى وابى داؤد والترمذى وابن ماجة وابى يعلى والبيهقى وغيرهم من ائمة الحديث وقال ابراهيم من الحلية طريقنا طريق السلف المتبعين لكتاب الله والاجماع ومما اعتقدوه ان الله لم يزل كما لم يزل بجميع صفاته اى ان قال وان الاحاديث التى تثبت الاستقرار فى العرش والاستواء عليه يقولون بها بلا تشبيه لها من غير تكييف ولا تمثيل وانه بائن من خلقه وقال امام الحرمين والذى نرضاه وندين به اتباع السلف الى الانكفاف عن التاويل واجراء الظاهر على موارده او تفويض معانيها الى الله وقيل استوى بمعنى استولى انتهى ما فى الكمالين اقول الكرامية يثبتون جهة العلو من غير استقرار على العرش والحنبلية يصرحون بالاستقرار على العرش بظاهر الآية ولا حجة فيها لان الاستواء له معان كالاستيلاء والكمال والاستقرار فلا استدلال مع تعدد الاحتمالات فالتفويض الى الله والاعتقاد بتنزيه مراد الله من غير ان يعرف مراده كمال العبودية فى العبد ولهذا اختاره السلف الصالحون ۱۲ قوله استواء يليق به هذه طريقة السلف الذين يفوضون علم المتشابه لله تعالى ۱۲ صاوى قوله مخففا ومشددا اى بفتح الغين وتشديد الشين قراءة شعبة وحمزة والكسائى والباقون بسكون الغين وتخفيف الشين كما صرح به الخطيب وعلى باتين القراءتين فالليل فاعل معنى والنهار مفعول لفظا ومعنى وذلك ان المفعولين فى هذا الباب متى صلح ان يكون كل منهما فاعلا ومفعولا وجب تقديم الفاعل لئلا يلتبس نحو اعطيت زيدا عمرا فان لم يلتبس نحو اعطيت زيدا درهما وكسوت عمرا جبة جاز وهذا كما فى الفاعل والمفعولين المضيفين نحو ضرب موسى عيسى وضرب زيد عمرا والآية الكريمة من باب اعطيت زيدا عمرا لان كلا من الليل والنهار يصلح ان يكون غاشيا ومغشيا فوجب تعيين الليل فى قراءة الجماعة هو الفاعل المعنوى والنهار هو المفعول من غير عكس ۱۲ قوله تبارك الله اى كثر خيره ودام بره من البركة النماء او من البروك الثبات ومنه البركة ۱۲ مدارك قوله ادعوا ربكم لان الدعاء هو السوال والطلب وهو نوع من انواع العبادة لان الداعى لا يقدم على الدعاء الا اذا عرف من نفسه الحاجة الى ذلك المطلوب وهو عاجز عن تحصيله وعرف ان ربه سبحانه وتعالى يسمع الدعاء ويعلم حاجته وهو قادر على ايصالها الى الداعى فعند ذلك يعرف العبد نفسه بالعجز والنقص ويعرف ربه بالقدرة والكمال كما بينه فى الخطيب ومن ههنا اندفع ما قيل ان المطلوب بالدعاء ان كان معلوم الوقوع كان واجب الوقوع لامتناع وقوع التغيير فى علم الله تعالى وما كان واجب الوقوع لم يكن فى طلبه فائدة وان كان معلوم اللاوقوع فلا فائدة ايضا فى طلبه ووجه الاندفاع ظاهر لانه يظهر به العجز والاحتياج الى الله ويعرف ربه بالقدرة والكمال وهو مخ العبادة كما قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الدعاء مخ العبادة وايضا بعض الامور يكون موقوفا بالدعاء وايضا ان لم يحصل له الشئ المطلوب فليس بذا خاليا عن العبادة وامتثال الامر وهما اعظم الفائدة فبطل قوله فلا فائدة فى طلبه ۱۲ م قوله لا يحب المعتدين اى المجاوزين ما امروا به فى كل شئ من الدعاء وغيره وعن ابن جريج الرافعين اصواتهم بالدعاء وعنه الصياح مكروه وبدعة وقيل هو الاسهاب فى الدعاء ۱۲ مدارك مختصرا قوله بالتشدق هو التوسع فى الكلام من غير احتياط واحتراز كذا فى النهاية وفى القاموس وتشدق لوى شدقه للتفصيح وقوله رفع الصوت قال ابن جريج من الاعتداء رفع الصوت والنداء بالدعاء والصياح كما فى الخطيب وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم دعوة فى السر تعدل سبعين دعوة فى العلانية ۱۲ الكبير قوله تذكير القريب وقال فى ابى السعود وتذكير قريب لان الرحمة بمعنى الرحم او لانه صفة لمحذوف اى امر قريب وقال سعيد بن جبير الرحمة ههنا الثواب فرجع النعت الى المعنى دون اللفظ كما فى الخطيب لكن بقى تفصيل الامر المهم وهو ما قال بعض الناس لا اية تدل على ان رحمة الله قريب من المحسنين فوجب ان لا يحصل ذلك لمن لم يكن من المحسنين والعصاة واصحاب الكبائر ليسوا محسنين فوجب ان لا يحصل لهم الموعود من الثواب والعذاب لان المعنوى عن العذاب محسن والجواب ان من آمن بالله واقر بالتوحيد والنبوة فقد احسن فان قالوا المحسنون هم الذين اتوا بالجميع وجوه الاحسان فنقول هذا باطل لان المحسن من صدر عنه مسمى الاحسان وليس من شرط كونه محسنا ان يكون اتيا بكل وجوه الاحسان هذا خلاصة ما بسطه الامام الرازى ۱۲ الكبير قوله وهو الذى يرسل الرياح بشرا بين يدى رحمته اى قدام المطر روى عن ابى هريرة قال اخذت الناس ريح بطريق مكة وعمر حاج فاشتدت فقال عمر لمن حوله ما بلغكم فى الريح فلم يرجعوا اليه شيئا فبلغنى الذى سئل عمر عنه من امر الريح فاستحثثت راحلتى حتى ادركت عمر وكنت فى مؤخر الناس فقلت يا امير المؤمنين اخبرت انك سالت عن الريح وانى سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول الريح من روح الله تاتى بالرحمة وبالعذاب فلا تسبوها واسئلوا الله من خيرها وعوذوا به من شرها ۱۲ قوله نشرا بالنون والشين لابى عمرو وابن كثير ونافع ۱۲ كما بين

قوله متفرقة هى الرياح التى تهب من كل ناحية من النشر هو التفرق وفى الكلام استعارة مكنية حيث شبه الرحمة بمعنى المطر بسلطان يقدم وله مبشرات وطوى ذكر المشبه به ورمز اليه بشئ من لوازمه وهو قوله بين يدى فاثبات تخييل ۱۲ صاوى قوله بسكون الشين تخفيفا كما قالوا رسل فى رسُل فسكنوا الضمة تخفيفا تخفيفهم فى المفرد الذى هو اخف من الجمع كقولهم فى عنق عنق ۱۲ ك قوله وفتح النون مصدرا اى على انه مفعول مطلق فان الارسال والنشر متقاربان فكانه قيل ينشر بالنشر اوعلى انه مصدر فى موضع الحال اى ناشرا ۱۲ ك قوله كرسول ورسل ونشور قيل بمعنى المفعول ۱۲ ك قوله بشيرا كرغيم ورغف وقيل جمع بشيرة كنذيرة ونذير ۱۲ ك قوله اذا اقلت الاقلال الحمل واشتقاقه من القلة فان الرافع المطيق يرى ما يرفعه قليلا ۱۲ ك قوله حسنا اشارة الى ان فى الكلام حالا محذوفة اى يخرج نباته وافيا حسنا وحذفت لفهم المعنى ولدلالة البلد الطيب عليها ولمقابلتها بقوله الا نكدا واباذن ربه فى موضع الحال من الجمل وقوله باذن ربه يجوز ان تكون الباء سببية او حالية وخص خروج نبات الطيب بقوله باذن ربه على سبيل المدح والتشريف وان كلا من النباتين يخرج باذنه تعالى وفى ابى السعود باذن ربه اى بمشيته وعبر به عن كثرة النبات وحسنه وغزارة نفعه ۱۲ ك قوله هذا مثل للمؤمن اى مثل لعلة فشبه المؤمن بالارض ۱۲ الطيبة وشبه نزول القرآن على قلب المؤمن بنزول المطر على الارض الطيبة فاذا نزل القرآن انتفع به وظهرت منه الطاعات والعبادات وانواع الاخلاق الحميدة وشبه الكافر بالارض الرديئة السبخة التى لا ينتفع بها وان اصابه المطر فكذلك الكافر اذا سمع القرآن لا ينتفع به ۱۲ جمل قوله الا نكدا اى قليلا عديم النفع وهو منصوب على الحال وتقدير الكلام والبلد الذى خبث لا يخرج نباته الا نكدا فحذف المضاف واقيم المضاف اليه مقامه فصار مرفوعا مستترا ۱۲ ق قوله لقد ارسلنا نوحا اى قلنا لقد ارسلنا نوحا الخ والمقصود من ذكر تلك القصص تسلية النبى صلى الله عليه وسلم وتركت الواو ههنا وذكرت فى سورة هود والمؤمنون لعدم تقدم ما يعطف عليه ههنا بخلاف ما يأتى وتوضح اسمه عبد الغفار بن لمك بفتح اللام وسكونها ابن متوشلخ بن اخنوخ وهو ادريس بعث على راس اربعين سنة على الصحيح وقيل على راس خمسين وقيل مائتين وخمسين وعاش بعد الطوفان مائتين وخمسين فجملة عمره الف ومائتان واربعون على الصحيح من انه بعث على راس اربعين وكان نجارا وصنع السفينة فى عامين وطلب بنوح الكثرة نوحه على نفسه حيث دعا على قومه فهلكوا وقيل لمراجعة ربه فى شان ولده كنعان ۱۲ صاوى قوله قسم محذوف وتقديره والله لقد ۱۲ خطيب قوله الى قومه الخ فى المصباح قوم الرجل اقرباؤه الذين يجتمعون معه فى جد واحد وقد يقيم الرجل بين الاجانب فيسميهم قومه مجازا لمجاورة ۱۲ جمل قوله بدل من ملا اى فان ملا رفع على زيادة من والا مبتدأ ولكم الخبر من الجمل وفى الكبير والباقون قرأ بالرفع على انه صفة للا لانه على الموضع لان تقدير الكلام ما لكم الا غيره وقال ابو على وجه من قرأ ۱۲

ای علی المحل لا علی اللفظ ۱۲

وهو يومئذ القيمة قال الملأ الاشراف[ل] من قومه انا لنريك في ضلل مبين[ك] قال يقوم ليس بي
ضلالة ولكني رسول من رب العلمين[م] ابلغكم رسلت ربي وانصح لكم واعلم من الله ما لا تعلمون[ن] او عجبتم
ان جاءكم ذكر من ربكم على لسان رجل منكم لينذركم ولتتقوا ولعلكم ترحمون[س]
فكذبوه فانجينه والذين معه في الفلك وأغرقنا الذين كذبوا بايتنا انهم كانوا قوما عمين[ع]
والى عاد اخاهم هودا قال يقوم اعبدوا الله ما لكم من اله غيره افلا تتقون[ف] قال الملأ الذين كفروا من قومه
انا لنريك في سفاهة وانا لنظنك من الكذبين[ي] قال يقوم ليس بي سفاهة ولكني رسول
من رب العلمين[ل] ابلغكم رسلت ربي وانا لكم ناصح امين[ن] او عجبتم
ان جاءكم ذكر من ربكم على لسان رجل منكم لينذركم واذكروا اذ جعلكم خلفاء من بعد
قوم نوح وزادكم في الخلق بصطة فاذكروا الاء الله لعلكم تفلحون[ح] قالوا اجئتنا لنعبد الله وحده ونذر
ما كان يعبد اباؤنا فاتنا بما تعدنا ان كنت من الصدقين[ن] قال قد وقع عليكم
من ربكم رجس وغضب اتجادلونني في اسماء سميتموها انتم واباؤكم
ما نزل الله بها من سلطن فانتظروا اني معكم من المنتظرين[ن] فانجينه والذين
معه برحمة منا وقطعنا دابر الذين كذبوا بايتنا وما كانوا مؤمنين[ن]
والى ثمود اخاهم صلحا قال يقوم اعبدوا الله ما لكم من اله غيره قد جاءتكم بينة
من ربكم هذه ناقة الله لكم اية فذروها تاكل في ارض الله ولا تمسوها بسوء فياخذكم
واذكروا اذ جعلكم خلفاء من بعد عاد وبوأكم في الارض تتخذون من
سهولها قصورا وتنحتون الجبال بيوتا فاذكروا الاء الله ولا تعثوا في الارض

وهو يوم القيمة ١ قوله الاشراف الخ في المصباح الملأ جمعه اشراف القوم سموا بذلك لملأتهم بما يلتمس عندهم من المعروف وجودة الرأي اذ لانهم يملؤن العيون ابهة والصدور هيبة والجمع الملأ مثل سبب واسباب وفي ابي السعود الملأ الذين يملؤن صدور المحافل بأجسادهم والقلوب بجلالتهم وهيبتهم والعيون بجمالهم وابهتهم ١٢ جمل ٢ قوله من قومه لم يقل ههنا الذين كفروا من قومه كما قال في قوم هود وفيما سياتي لان الملأ من قوم هود كان فيهم من آمن ومن كفر بخلاف الملأ من قوم نوح فكلهم اجمعوا على هذا الجواب فلم يكن احد منهم مؤمنا فان قيل سياتي في سورة يونس تفصيد قوم نوح بالذين كفروا فالجواب ان ما سياتي في دعائهم اي الايمان في اثناء زمن رسالته فكان فيهم من آمن ومن كفر واما ههنا فهو في اول دعائهم له ١٢ ج ٣ قوله ليس بي ضلالة الخ وذلك لان ضلالة دالة على وحدة غير معينة ونفي فرد غير معين نفي عام بخلاف ضلال فانه مصدر يعم الواحد والتثنية والجمع ونفيه لا يقتضي على سبيل القطع النفي العام فكان قوله ليس بي ضلالة ابلغ في نفي الضلال عن نفسه من قولنا ليس بي ضلال ونادابهم باضافتهم اليه استمالة لقلوبهم نحو الحق من الجدل وابي السعود فما قال صاحب الكماليين وكان عمومها باعتبار اخذ معنى البعضية فيه فهي الغي ولو بوجه والضلال اذا صار الغي من كل وجه ليس بسديد لان الضلال الخ ٤ قوله ابلغ من نفيه لان نفي العام يستلزم نفي الخاص من غير عكس وكان عمومها باعتبار اخذ معنى البعضية فيه فهي الغي ولو بوجه والضلال الغي من كل وجه وقال صاحب الكشاف ولم يقل ضلال لان الضلالة اخص فكانت ابلغ في نفي الضلال عن نفيه كانه قال ليس بي شئ من الضلال انتهى وفيه نظر لان نفي الخاص لا يستلزم نفي العام فلا يكون ابلغ وللناظرين في الكشاف كلام طويل ههنا لا يسمن ولا يغني من جوع ١٢ ك ٥ قوله ولكني رسول الخ اي لكنه رسول من الله مبلغ الرسالات في معنى كونه على الصراط المستقيم فكان في الغاية القصوى من الهدى ١٢ مدارك ٦ قوله اكذبتم اشارة الى ان الهمزة للانكار والواو للعطف على محذوف اي اكذبتم وعجبتم كما في الخطيب ١٢ ٧ قوله السفينة الخ وكان طولها ثلثمائة ذراع وعرضها خمسين وطبقاتها ثلث السفلى للوحوش والدواب والوسطى للانس والعليا للطيور وركبا في عاشر رجب واستوت على الجودي في عاشر محرم ١٢ صاوي ٨ قوله عين اي عن الحق يقال اعمى في البصر وعم في البصيرة ١٢ مدارك ٩ قوله الى عاد اخاهم هود الخ صرح ههنا وفيما سياتي في صالح وشعيب بتعيين المرسل اليهم دون ما سبق في نوح وما سياتي في لوط وذلك لان المرسل اليهم اذا كان لهم اسم قد اشتهر وابه ذكروا به والا فلا وقد امتازت عاد وثمود ومدين باسماء مشهورة وايضا قال ههنا قال بدون الفاء وفي قصة نوح فقال بها والسر ان نوحا كان مواظبا على دعوة قومه غير متوان فيما على ما حكي عنه في سورة نوح قال رب اني دعوت قومي ليلا ونهارا. فناسبه التعقيب بالفاء واما هود فلم يكن كذلك بل كان دون نوح في المبالغة في الدعاء ١٢ ج ١٠ قوله عادا الاولى وهو عاد بن عوص بن ارم بن سام بن نوح هذا في الخطيب وقال في الجمل ان عادا الاولى هي قوم هود وعاد الثانية قوم صالح وبينهما مائة سنة ١٢ ١١ قوله الاولى يحترز به عن عاد الثانية فانها قوم صالح ١٢ صاوي ١٢ قوله في سفاهة الحكمة في تعبير قوم هود بالسفاهة دون نوح بالضلال ان نوحا لما خوف قومه بالطوفان وجعل يصنع الفلك تسبوه للضلال حيث اتعب نفسه في عمل سفينة في ارض لا ماء فيه وطين وهود لما نهاهم عن عبادة الاصنام التي سموها صودا وصدا وهبا ونسب من يعبدها للسفه خاطبوه بمثل ما خاطبهم به ١٢ صاوي ١٣ قوله وانا لكم ناصح امين اتى هود بالجملة الاسمية ونوح بالفعلية حيث قال وانصح لكم وذلك لان صيغة الفعل تدل على تجدد ه ساعة بعد ساعة وكان نوح يكرر في دعائهم ليلا ونهارا من غير تراخ فناسب التعبير بالفعل واما هود فلم يكن كذلك بل كان يدعوهم وقتا دون وقت فلهذا عبر بالاسمية ١٢ الخطيب والجمل ١٤ قوله في الارض بان جعلكم ملوكا فان شداد بن عاد ممن ملك معمورة الارض من رمل عالج الى شجر امان ١٢ ابو السعود ١٥ قوله مائة ذراع الخ الذي قاله المحلي في سورة الفجر ان طولهم كان اربعمائة ذراع بذراع نفسه وفي رواية خمسمائة ذراع وقصيرهم ثلثمائة ذراع وكان راس الواحد منهم قدر القبة العظيمة وكانت عينه بعد موته تفرغ فيه الضباع ١٢ صاوي ١٥ قوله رجس عذاب الرجس العذاب من الارتجاس الذي هو الاضطراب ١٢ ابو السعود ١٦ قوله اتجادلونني الخ انكار واستقباح لانكارهم محجته داعيا لهم الى عبادة الله وترك عبادة الاصنام وقوله في اسماء اي عارية عن المسميات اذ ليس فيها من معنى الالوهية شيء ١٢ جمل ١٧ قوله اصناما مفعول اول لسميتموها والهاء مفعول ثان ١٢ ١٨ قوله فارسلت عليهم الريح العقيم وكانت باردة ذات صوت شديد لا مطر فيها وكان وقت مجيئها في عجز الشتاء وابتدأ اتهم صيحة الاربعاء لثمان بقين من شوال وسخرت عليهم سبع ليال وثمانية ايام فاهلكت رجالهم ونساءهم واولادهم واموالهم بان رفعت ذلك في الجو ثم قهرتهم ١٢ صاوي مختصرا ١٩ قوله وما كانوا مؤمنين تعريض بمن آمن منهم وتنبيه على ان الفارق بين من نجا ومن هلك هو الايمان روي انهم كانوا يعبدون الاصنام فبعث الله تعالى اليهم هودا فكذبوه وازدادوا عتوا فامسك الله تعالى القطر عنهم ثلث سنين حتى جهدهم وكان الناس حينئذ مسلمهم ومشركهم اذا نزل بهم بلاء توجهوا الى البيت الحرام وطلبوا من الله تعالى الفرج فجهزوا اليه قيل ابن عنزة ومرثد بن سعد في سبعين من اعيانهم وكان اذ ذاك بمكة العمالقة اولاد عمليق بن لاوذ بن سام بن نوح وسيدهم معاوية بن بكر فلما قدموا عليه وهو بظاهر مكة انزلهم واكرمهم وكانوا اخوال ه اصهاره فلبثوا عنده شهرا يشربون الخمر وتغنيهم الجرادتان قينتان له فلما راى ذهابهم بالله عما بعثوا له اهمه ذلك واحزنه ان يكلمهم فيه مخافة ان يظنوا به لقل مقامهم فعلم القينتين الا يا قيل ويحك قم فهينم لعل الله يصبحنا غماما فيسقي ارض عاد ان عادا قد امسوا ما يبينون الكلاما حتى غنتا به فازعجهم ذلك فقال مرثد والله لا تسقون بدعائكم ولكن ان اطعتم نبيكم وتبتم الى الله تعالى سقيتم فاظهر اسلامه عند ذلك وقال عصت عاد رسولهم فاسقوا باعطاش ما تبلهم السماء بهم صنم يقال له شمود يقابله صداء والهبار فبصرنا الرسول سبيل رشد فابصرنا الهدى وجلى العمار وان آلهة هود هو الهنا يلعلى الله التوكل والرجاء فقالوا المعاوية اجبسه عنا لا يقدم معنا مكة فانه قد اتبع دين هود وترك ديننا فحبسوه سبع ليال وخلوا مكة فقال قيل اللهم اسق عادا ما كنت تسقيهم فانشأ الله تعالى سحابات ثلاثة بيضاء وحمراء وسوداء ثم ناداه مناد من السماء قال يا قيل اختر لنفسك ولقومك فقال اخترت السوداء فانها اكثر هن ماء فخرجت السحابة على عاد من واد لهم يقال له المغيث فاستبشروا بها وقالوا هذا عارض ممطرنا فجاءتهم بما اهلكتهم ونجا هود والمؤمنون معه فاتوا مكة وعبدوا الله تعالى فيها حتى ماتوا ١٢ ٢٠ قوله عطف على كذبوا اي فيما حتى ماتوا ١٢ ق ٢١ قوله معنى الاشارة اي كانه قال اشير اليه آية ١٢ ق ٢٢ قوله لكم بيان لمن ہے له آية موجهة عليه الايمان خاصة وهم ثمود ١٢ الخطيب ٢٣ قوله من سهولها اي السهل منها اللبن وهو غير الجبل وقوله تنحتون النحت كنديدن وتنحتون يعني مي بركنديد هذا مستفاد من الزاهدي ١٢ منه

علی الحال المقدرة فاذکروا الاء الله ولا تعثوا فی الارض مفسدین ○ قال الملا الذین
استکبروا من قومه تکبروا عن الایمان به للذین استضعفوا لمن امن منهم ای من قومه بدل مما
قبله باعادة الجار اتعلمون ان صلحا مرسل من ربه الیکم قالوا نعم انا بما ارسل به مؤمنون ○
قال الذین استکبروا انا بالذی امنتم به کفرون ○ وکانت الناقة لها یوم فی الماء ولهم یوم فملوا
ذلک فعقروا الناقة عقرها قدار بامرهم بان قتلها بالسیف وعتوا عن امر ربهم وقالوا یا صلح
ائتنا بما تعدنا به من العذاب علی قتلها ان کنت من المرسلین ○ فاخذتهم الرجفة الزلزلة الشدیدة
من الارض او الصیحة من السماء فاصبحوا فی دارهم جثمین ○ بارکین علی الرکب میتین فتولی
صالح عنهم وقال یا قوم لقد ابلغتکم رسالة ربی ونصحت لکم ولکن لا تحبون الناصحین ○ و
اذکر لوطا ویبدل منه اذ قال لقومه اتاتون الفاحشة ای ادبار الرجال ما سبقکم بها من احد من
العلمین ○ الانس والجن انکم بتحقیق الهمزتین وتسهیل الثانیة وادخال الف بینهما علی الوجهین
لتاتون الرجال شهوة من دون النساء بل انتم قوم مسرفون ○ متجاوزون الحلال الی الحرام و
ما کان جواب قومه الا ان قالوا اخرجوهم ای لوطا واتباعه من قریتکم انهم اناس یتطهرون من
ادبار الرجال فانجیناه واهله الا امراته کانت من الغبرین ○ الباقین فی العذاب وامطرنا علیهم
مطرا هو حجارة السجیل فاهلکهم فانظر کیف کان عاقبة المجرمین ○ وارسلنا الی مدین اخاهم
شعیبا قال یا قوم اعبدوا الله ما لکم من الٰه غیره قد جاءتکم بینة معجزة من ربکم علی صدقی
فاوفوا اتموا الکیل والمیزان ولا تبخسوا تنقصوا الناس اشیاءهم ولا تفسدوا فی الارض
بالکفر والمعاصی بعد اصلاحها ببعث الرسل ذلکم المذکور خیر لکم ان کنتم مؤمنین ○
مریدی الایمان فبادروا الیه ولا تقعدوا بکل صراط طریق توعدون تخوفون الناس باخذ
ثیابهم او المکس منهم وتصدون تصرفون عن سبیل الله دینه من امن به بتوعدکم ایاه بالقتل
وتبغونها تطلبون الطریق عوجا معوجة واذکروا اذ کنتم قلیلا فکثرکم وانظروا کیف
کان عاقبة المفسدین ○ قبلکم بتکذیبهم رسلهم ای اخرامهم من الهلاک وان کان
طائفة منکم امنوا بالذی ارسلت به وطائفة لم یؤمنوا به فاصبروا انتظروا حتی یحکم
الله بیننا وبینکم بانجاء المحق واهلاک المبطل وهو خیر الحاکمین ○ اعدلهم

۱ع ۱۲ ۱۷

۱ قوله علی الحال المقدرة ای انتصب بیوتا علی انه حال مقدرة کقولک خط هذا الثوب قمیصا ای مقدرا له کذلک وابّر هذا القصبة قلما لان الجعل لا یکون بیتا فی حال النحت ولا الثوب والقصبة قمیصا وقلما فی حال الخیاطة والبری من الکبیر وغیره ۱۲ ۲ قوله ولا تعثوا العثو اشد الفساد وقال قتادة معناه لا تسیروا مفسدین فی الارض ۱۲ خطیب ۳ قوله مفسدین حال مؤکدة لعاملها لان العثو هو الفساد ۱۲ صاوی ۴ قوله تکبروا عن الایمان به ای فالسین زائدة ۱۲ ابو السعود ۵ قوله للذین استضعفوا اللام للتبلیغ ۱۲ جمل ۶ قوله تکبروا ای فالسین زائدة وقوله به ای بصالح ۱۲ وقوله للذین استضعفوا اللام للتبلیغ ۱۲ جمل ۷ قوله بدل ای قوله لمن آمن منهم بدل من الذین استضعفوا بدل الکل ان کان ضمیر منهم لقومه وبدل البعض ان کان للذین استضعفوا علی ان من المستضعفین من لم یومنوا والاول هو الاوجه اذ لا داعی الی توجیه الخطاب اولا الی جمیع المستضعفین مع ان المجادبة مع المومنین منهم علی ان الاستضعاف مختص بالمومنین ای قالوا للمومنین الذین استضعفوا واستزلوا کما صرح فی ابی السعود وقوله اتعلمون فی محل النصب بالقول ومن ربه متعلق بمرسل ومن للابتداء مجاز ویجوز ان یکون صفة فیتعلق بمحذوف ۱۲ جمل ۸ قوله انا بما ارسل به الخ حق الجواب ان یقولوا نعم او نعلم انه مرسل من ربه لکن عدلوا عنه مسارعة الی تحقیق الحق واظهار ما هم من الایمان الثابت المستمر الذی ینبئ عنه الجملة الاسمیة ۱۲ ابو السعود ۹ قوله انا بالذی آمنتم به لم یقولوا انا بما ارسل به اظهارا لخالفتهم ایاهم تعنتا وعنادا ۱۲ صاوی ۱۰ قوله وکانت الناقة لها یوم فی الماء ای فاذا کان یوما وضعت راسها فی البیر فما ترفعه حتی تشرب جمیع ما فیها ثم تتنحی فیحلبون ما شاءوا حتی یملؤا اوانیهم فیشربون ویدخرون ۱۲ صاوی ۱۱ قوله فعقروا الخ اسند العقر الی جمیعهم وان کان العاقر قدار بن سالف لانه کان برضاهم وکان قدار احمر ازرق قصیر اکما کان فرعون وقال علیه السلام یا علی اشقی الاولین عاقر ناقة صالح واشقی الآخرین قاتلک ۱۲ مدارک ۱۲ قوله فعقروا الناقة ای فی یوم الاربعاء فقال لهم صالح تصبحون غدا وجوهکم مصفرة ثم تصبحون فی یوم الجمعة وجوهکم محمرة ثم تصبحون یوم السبت وجوهکم مسودة فاصبحوا یوم الخمیس قد اصفرت وجوههم فایقنوا بالعذاب ثم احمرت فی یوم الجمعة فازداد خوفهم ثم اسودت یوم السبت فتحنطوا والبسوا الاکفان وقعدوا بالبکاء والعویل ینتظرون متی ینزل العذاب بهم فلما کان یوم الاحد وقت الضحی فتکفنوا وتحنطوا کما یفعل بالمیت وقعدوا بالتفسیم الی الارض فلما اشتد الضحی اتتهم صیحة عظیمة من السماء فیها صوت کل صاعقة وصوت کل شیء فی ذلک الوقت کل شیء له صوت ما فی الارض ثم تزلزلت بهم الارض حتی هلکوا جمیعا وما ولد الناقة فقیل انه فر هاربا فانفتحت له الصخرة التی خرجت منها امه فدخلها وانطبقت علیه قال بعض المفسرین انه الدابة التی تخرج قرب یوم القیامة وقیل انهم ارکبوه وذبحوه ۱۲ صاوی ۱۳ قوله عقرها قدار ای ابن سالف وکان ابن زانیة سولم یکن لسالف ولکنه ولد علی فراشه وکان قدار عزیزا منیعا فی قومه ۱۲ جمل ۱۴ قوله بان قتلها بالسیف ای فالمراد بالعقر النحر ففیه اطلاق السبب علی المسبب لان العقر ضرب قوائم البعیر والناقة لیقع وتنحر ۱۲ صاوی ۱۵ قوله فاخذتهم الرجفة ای بعد مضی ثلثة ایام والتعقیب ظاهر لان الثلثة ایام مقدمات الهلاک قوله الصیحة من السماء اشار بذلک الی ان فی الآیة اکتفاء لان عذابهم کان بهما معا ۱۲ صاوی ۱۶ قوله والصیحة ای صیحة جبریل من السماء فلا مخالفة مافی هود واخذ الذین ظلموا الصیحة ۱۲ ک ۱۷ قوله جثمین فی الصحاح الجثم وضع الظاهر والصاق الصدر علی الارض ویعبر بها عن الهلاک ۱۲ ک ۱۸ قوله جاثمین فی القاموس جثم لزم مکانه کبرح اووقع علی صدره اوتلبد بالارض ۱۲ ۱۹ قوله فتولی الخ ای بعد ان هلکوا وماتوا توبیخا کما خاطب النبی صلی الله علیه وسلم الکفار من قتلی بدر حین القوا فی القلیب فقال عمر رضی الله عنه یا رسول الله کیف تکلم اقواما قد جیفوا فقال صلی الله علیه وسلم ما انت باسمع لما اقول منهم ولکن لا یجیبون ۱۲ صاوی ۲۰ قوله وقال یقوم الخ روی انهم بعد عاد عمروا بلادهم وخلفوهم وکثروا وعمروا اعمارا طوالا الا انهم بها الا بنیة فنحتوا البیوت من الجبال وکانوا فی خصب وسعة فعتوا وافسدوا فی الارض وعبدوا الاصنام فبعث الله تعالی الیهم صالحا من اشرافهم فاندبهم فسالوه آیة فقال ایة آیة تریدون قالوا اخرج معنا الی عیدنا فندعوا الهنا وندعوا الهتنا فان استجیب لک اجمع فخرج معهم فدعوا اصنامهم فلم تجبهم ثم اشار سیدهم جندع بن عمرو الی صخرة منفردة یقال لها الکاثبة وقال له اخرج من هذه الصخرة ناقة فخرجه جوفاء وبراء فان فعلت صدقناک فاخذ علیهم صالح مواثیقهم لئن فعلت ذلک لتومنن فقالوا نعم فصلی ودعا ربه فتمخضت الصخرة تمخض النتوج بولدها فانصدعت عن ناقة عشراء جوفاء وبراء کما وصفوا وهم ینظرون ثم نتجت ولدا مثلها فی العظم فامن به جندع بن عمرو فی جماعة ومنع الباقین من الایمان ذواب بن عمرو والحباب صاحب اوثانهم ورباب بن صعصعة وکان کاهنهم فلکث الناقة مع ولدها ترعی الشجر وترد الماء غبا فما ترفع راسها من البیر حتی تشرب کل ما فیها ثم تنحج فیحلبون ما شاءوا حتی یملؤا اوانیهم فیشربون ویدخرون وکانت تصیف بظهر الوادی فتهرب انعامهم الی بطنه وتشتو ببطنه فتهرب مواشیهم الی ظهره فشق ذلک علیهم وزینت عقرها لهم عنیزة ام غنم و صدقة بنت المحیا فعقروا واقتسموا لحمها فمرقی سبطها جهلا اسمه قارة فرغا ثلثا فقال صالح لهم ادرکوا الفصیل عسی ان یرفع عنکم العذاب فلم یقدروا علیه اذا انفجرت الصخرة بعد رغائه فدخلها فقال لهم صالح قبحکم وجوهکم غدا مصفرة وبعد غد محمرة والیوم الثالث مسودة ثم یصبحکم العذاب فلما راوا العلامات طلبوا ان یقتلوه فانجاه الله تعالی الی ارض فلسطین ولما کان ضحوة الیوم الرابع تحنطوا وتکفنوا بالانطاع فاتتهم صیحة من السماء فتقطعت قلوبهم فهلکوا ۱۲ ق

۲۱ قوله واذکر خطاب لمحمد صلی الله علیه وسلم ای اذکر هذا الوقت لاجل ان تتسلی بما وقع فیه ولم یقدح ذلک فی ارسالنا کما فی السابق واللاحق مع انا المناسب التصریح به فی ما سبق فی قصة نوح وذلک لان الارسال لم یکن وقت قولهم المذکور فالظرف ههنا مانع من تقدیر الارسال ۱۲ جمل ۲۲ قوله لا الانس والجن اے وجمیع البهائم بل هذه الفعلة لم توجد فی امة الا فی قوم لوط وفساق هذه الامة المحمدیة وکان قوم لوط یتباهون بالقمار فی المجالس ایضا کما قال الله تعالی وتاتون فی نادیکم المنکر وهو فاحشة عظیمة ۱۲ صاوی ۲۳ قوله علی الوجهین ای التحقیق والتسهیل ۱۲ ک

۲۴ قوله شهوة مفعول له او مصدر موقع الحال ۱۲ ابو السعود ۲۵ قوله من دون النساء اما حال من الرجال او من الواو فی تاتون وحکمة التوبیخ علی هذا الفعل القبیح ان الله تعالی خلق الانسان ورکب فیه شهوة النکاح لبقاء النسل وعمران الدنیا وجعل النساء محلا للشهوة والنسل فاذا ترکن الانسان فقد عدل عما اصل له وتجاوز الحد ووضع الشیء فی غیر محله لان الادبار لیست محلا للولادة التی هی المقصودة بالذات ۱۲ صاوی ۲۶ قوله اناس یتطهرون انما قالوا ذلک علی سبیل السخریة بهم و تظهرهم من الفواحش ۱۲ کبیر ۲۷ قوله فانجیناه واهله اے هم ابنتاه فلم ینج من العذاب الا هو وابنتاه لانهما اللتان آمنتا به فخرج لوط من ارضهم وطوی الله له الارض فی وقته حتی نجی ووصل الی ابراهیم ۱۲ ج ۲۸ قوله الغابرین فی المصباح غبر یغبر امن باب تعب بقی وقد یستعمل فیما مضی ایضا فیکون من الاضداد ۱۲ ۲۹ قوله حجارة السجیل اے وکانت معجونة بالکبریت والنار وهلکوا ایضا بالخسف قال تعالی فلما جاء امرنا جعلنا عالیها سافلها ودمدم علیهم ربهم بذنبهم فسواها وکانت خمسة اسطلها مقلوبة الی الارض وامطر علیهم الحجارة متتابعة فی النزول علیها اسم کل من رمی ۱۲ صاوی ۳۰ قوله قد جاءتکم بینة لم تبین هذه البینة کما لم تبین بینة نبینا صلی الله علیه وسلم وقیل ان المراد بها نفسه وقیل ان المراد قوله فاوفوا الکیل وقیل غیر ذلک ۱۲ ج ۳۱ قوله هو خیر الحاکمین التعبیر باسم التفضیل باعتبار انه الحاکم حقیقة وغیره حاکم مجازا ومن کان له الحکم بالاصالة والحقیقة خیر ممن کان له الحکم مجازا ۱۲ صاوی ۳۲ قوله خیر الحاکمین وانما قال خیر الحاکمین لانه قد یسمی بعض الاشخاص حاکما علی سبیل المجاز والله تعالی هو الحاکم فی الحقیقة من الخطیب ۱۲

قَالَ الْمَلَأُ الَّذِينَ اسْتَكْبَرُوا مِنْ قَوْمِهِ عن الايمان لَنُخْرِجَنَّكَ يَا شُعَيْبُ وَالَّذِينَ آمَنُوا مَعَكَ
مِنْ قَرْيَتِنَا أَوْ لَتَعُودُنَّ تَرْجِعُنَّ فِي مِلَّتِنَا دِينِنَا وَغلبوا فِي الْخِطَابِ الْجَمْعَ عَلَى الْوَاحِدِ لِأَنَّ شُعَيْبًا لَمْ
يَكُنْ فِي مِلَّتِهِمْ قَطُّ وَعَلَى نَحْوِهِ أَجَابَ قَالَ أَنَعُودُ فِيهَا وَلَوْ كُنَّا كَارِهِينَ ○ لَهَا اسْتِفْهَامُ إِنْكَارٍ قَدِ افْتَرَيْنَا عَلَى
اللَّهِ كَذِبًا إِنْ عُدْنَا فِي مِلَّتِكُمْ بَعْدَ إِذْ نَجَّانَا اللَّهُ مِنْهَا وَمَا يَكُونُ يَنْبَغِي لَنَا أَنْ نَعُودَ فِيهَا إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ
رَبُّنَا ذَلِكَ فَيَخْذُلَنَا وَسِعَ رَبُّنَا كُلَّ شَيْءٍ عِلْمًا أَيْ وَسِعَ عِلْمُهُ كُلَّ شَيْءٍ وَمِنْهُ حَالِي وَحَالُكُمْ عَلَى اللَّهِ تَوَكَّلْنَا
رَبَّنَا افْتَحْ احْكُمْ بَيْنَنَا وَبَيْنَ قَوْمِنَا بِالْحَقِّ لِأَهْلِكَهُمْ وَأَنْتَ خَيْرُ الْفَاتِحِينَ ○ الْحَاكِمِينَ وَقَالَ الْمَلَأُ الَّذِينَ كَفَرُوا
مِنْ قَوْمِهِ أَيْ قَالَ بَعْضُهُمْ لِبَعْضٍ لَئِنِ لَامُ قَسَمٍ اتَّبَعْتُمْ شُعَيْبًا إِنَّكُمْ إِذًا لَخَاسِرُونَ ○ فَأَخَذَتْهُمُ الرَّجْفَةُ
وَهُوَ سَدَّةُ الْعَنْكَبُوتِ وَلِهَذَا فِي سُورَةِ هُودٍ وَأَخَذَ الَّذِينَ ظَلَمُوا الصَّيْحَةُ أَيْ صَيْحَةُ جِبْرِيلَ وَصَرْخَتُهُ عَلَيْهِمْ مِنَ السَّمَاءِ وَلَعَلَّهُمَا أَيِ الصَّيْحَةَ كَانَتْ
فِي مَبَادِي الرَّجْفَةِ فَاسْنَدَ هَلَاكَهُمْ إِلَى السَّبَبِ الْقَرِيبِ تَارَةً وَإِلَى الْبَعِيدِ أُخْرَى وَقَالَ قَتَادَةُ
بَعَثَ اللَّهُ شُعَيْبًا إِلَى أَصْحَابِ الْأَيْكَةِ وَإِلَى أَهْلِ مَدْيَنَ فَأَمَّا أَصْحَابُ الْأَيْكَةِ فَأَهْلَكَهُمْ بِالظُّلَّةِ وَأَمَّا
أَهْلُ مَدْيَنَ فَأَخَذَتْهُمُ الرَّجْفَةُ صَاحَ بِهِمْ جِبْرِيلُ عَلَيْهِ السَّلَامُ صَيْحَةً فَأَهْلَكَهُمْ أَجْمَعِينَ فَجَاءَ التَّوَافُقُ بَيْنَ
الْآيَتَيْنِ لِأَجْلِ قَوْلِ قَتَادَةَ رَحِمَهُ اللَّهُ ۱۲ ج **۸۳ قوله** لَمْ يَغْنَوْا مِنْ غَنِيَ بِالْمَكَانِ أَقَامَ وَالْمَعْنَى
النُّزُولُ ۱۲ ک **۸۴ قوله** فِي قَوْلِهِمُ السَّابِقِ وَهُوَ قَوْلُهُمْ لَئِنِ اتَّبَعْتُمْ شُعَيْبًا الْكُمْ إِذًا لَخَاسِرُونَ ۱۲
۸۵ قوله وَقَالَ يَا قَوْمِ اخْتَلَفُوا هَلْ كَانَ هَذَا الْقَوْلُ قَبْلَ نُزُولِ الْعَذَابِ بِهِمْ أَوْ بَعْدَهُ
عَلَى قَوْلَيْنِ سَبَقَ فِي قِصَّةِ صَالِحٍ الْخَازِنُ وَفِي ابْنِ مَسْعُودٍ وَكَانَ هَذَا الْقَوْلُ بَعْدَ مَا هَلَكُوا فَقَالَ
مَا ذَكَرَ تَأَسُّفًا شَدِيدًا حَزِينًا عَلَيْهِمْ ثُمَّ أَنْكَرَ عَلَى نَفْسِهِ فَكَيْفَ فَقَالَ فَكَيْفَ آسَى أَيْ كَيْفَ أَحْزَنُ عَلَى قَوْمٍ
لَيْسُوا أَهْلَ حُزْنٍ لِتَسَبُّبِهِمْ فِيمَا نَزَلَ مِنَ الْعَذَابِ لَعَلَّهُمْ صح **۸۶ قوله** فَكَيْفَ آسَى أَيْ أَحْزَنُ لَأَنَّهُمْ لَيْسُوا أَهْلَ
حُزْنٍ لِاسْتِحْقَاقِهِمْ مَا نَزَلَ عَلَيْهِمْ بِسَبَبِ كُفْرِهِمْ وَقَالَ شُعَيْبٌ فَلَكَ لَمَّا تَيَقَّنَ نُزُولَ الْعَذَابِ
بِهِمْ تَأَسَّفَ وَحَزِنَ عَلَيْهِمْ لِأَنَّهُمْ كَانُوا كَثِيرِينَ وَكَانَ يَتَوَقَّعُ مِنْهُمُ الْإِجَابَةَ وَالْإِيمَانَ ثُمَّ أَنْكَرَ عَلَى نَفْسِهِ
فَقَالَ فَكَيْفَ آسَى الْآيَةَ ۱۲ خَطِيبٌ **۸۷ قوله** وَمَا أَرْسَلْنَا فِي قَرْيَةٍ الْخ جُمْلَةٌ مُسْتَأْنَفَةٌ قُصِدَ بِهَا
التَّعْمِيمُ بَعْدَ ذِكْرِ بَعْضِ الْأُمَمِ بِالْخُصُوصِ وَإِنَّمَا خَصَّ مَا تَقَدَّمَ بِالذِّكْرِ لِمَزِيدِ فَضِيحَتِهِمْ وَكُفْرِهِمْ ۱۲ صَاوِي
۸۸ قوله الْمَرَضُ أَيِ الِاسْتِكْبَارُ عَنِ اتِّبَاعِهِمْ نَبِيَّهُمْ أَوْ هَا انْتَقَصَانُ مَنَ الْخِصْبِ وَالْمَالِ ۱۲
مَدَارِكُ **۸۹ قوله** يَضَّرَّعُونَ أَصْلُهُ يَتَضَرَّعُونَ قُلِبَتِ التَّاءُ ضَادًا وَأُدْغِمَتْ فِي الضَّادِ وَهُنَا
قُرِئَ بِالْفَكِّ فِي الْأَنْعَامِ لِأَجْلِ مُنَاسَبَةِ الْمَاضِي فِي قَوْلِهِ تَضَرَّعُوا بِخِلَافِ مَا هُنَا فَجِيءَ بِهِ عَلَى الْأَصْلِ
۱۲ صَاوِي **۹۰ قوله** كَمَا مَسَّنَا أَيْ مَا ذَكَرَ مِنَ الْأَمْرَيْنِ وَقَوْلُهُ وَهَذِهِ عَادَةُ الدَّهْرِ إِلَخْ جُمْلَةٌ مُعْتَرِضَةٌ وَقَوْلُهُ فَكَفَرُوا إِلَخْ جَوَابُ مَا ۱۲ مِنْهُ
۹۱ قوله بَغْتَةً فَجْأَةً وَهُمْ لَا يَشْعُرُونَ ○ بِوَقْتِ مَجِيئِهِ قَبْلَهُ **۹۲ قوله** وَلَوْ أَنَّ أَهْلَ الْقُرَى الْمُكَذِّبِينَ آمَنُوا بِاللَّهِ وَرُسُلِهِمْ وَاتَّقَوُا الْكُفْرَ
وَالْمَعَاصِيَ لَفَتَحْنَا بِالتَّخْفِيفِ وَالتَّشْدِيدِ عَلَيْهِمْ بَرَكَاتٍ مِنَ السَّمَاءِ بِالْمَطَرِ وَالْأَرْضِ بِالنَّبَاتِ وَلَكِنْ كَذَّبُوا الرُّسُلَ
فَأَخَذْنَاهُمْ عَاقَبْنَاهُمْ بِمَا كَانُوا يَكْسِبُونَ ○ أَفَأَمِنَ أَهْلُ الْقُرَى الْمُكَذِّبُونَ أَنْ يَأْتِيَهُمْ بَأْسُنَا عَذَابُنَا بَيَاتًا لَيْلًا
وَهُمْ نَائِمُونَ ○ غَافِلُونَ عَنْهُ أَوَ أَمِنَ أَهْلُ الْقُرَى أَنْ يَأْتِيَهُمْ بَأْسُنَا ضُحًى نَهَارًا وَهُمْ يَلْعَبُونَ ○ أَفَأَمِنُوا مَكْرَ
اللَّهِ اسْتِدْرَاجَهُ إِيَّاهُمْ بِالنِّعْمَةِ وَأَخْذَهُمْ بَغْتَةً فَلَا يَأْمَنُ مَكْرَ اللَّهِ إِلَّا الْقَوْمُ الْخَاسِرُونَ ○ أَوَلَمْ يَهْدِ يَتَبَيَّنْ
لِلَّذِينَ يَرِثُونَ الْأَرْضَ بِالسُّكْنَى مِنْ بَعْدِ هَلَاكِ أَهْلِهَا أَنْ فَاعِلٌ مُخَفَّفَةٌ وَاسْمُهَا مَحْذُوفٌ أَيْ أَنَّهُ لَوْ نَشَاءُ
أَصَبْنَاهُمْ بِالْعَذَابِ بِذُنُوبِهِمْ كَمَا أَصَبْنَا مَنْ قَبْلَهُمْ وَالْهَمْزَةُ فِي الْمَوَاضِعِ الْأَرْبَعَةِ لِلتَّوْبِيخِ وَالْفَاءُ وَالْوَاوُ الدَّاخِلَةُ عَلَيْهَا
لِلْعَطْفِ وَفِي قِرَاءَةٍ بِسُكُونِ الْوَاوِ فِي الْمَوْضِعِ الْأَوَّلِ عَطْفًا بِالْوَاوِ وَنَحْنُ نَطْبَعُ نَخْتِمُ عَلَى قُلُوبِهِمْ فَهُمْ لَا يَسْمَعُونَ

اے نحو التغليب المذكور الواقع منهم ونحو هو التغليب الواقع منه وقوله اجاب اى شعيب
فى قوله المقدر وهو الذى قدره الشارح بقوله العود فيها ۱۲ جمل **۹۵ قوله** ولو كنا كارهين
الهمزة لانكار الوقوع وكلمة لو فى مثل هذا المقام ليست لبيان انتفاء الشرط فى ضمن انتفاء
الجزاء غيره فيه بل هى لمجرد الربط والمبالغة فى انتفاء العود والمعنى لا نطاوعكم فى عودنا فى ملتكم
ولو كرهنا فتأمل ۱۲ صاوى **۹۶ قوله** استفهام انكار اى كيف نعود فيها ونحن كارهون
لها ۱۲ خطيب **۹۷ قوله** قد افترينا الخ وهو قسم على تقدير حذف اللام اى والله لقد
افترينا على الله كذبا ان عدنا فى ملتكم ۱۲ مد **۹۸ قوله** ان عدنا فان قلت كيف قال
شعيب ان عدنا فى ملتكم والكفر على الانبياء محال قلت اراد قومه الذين ضم نفسه فى جملتهم
وان كان بريا من ذلك اجراء للكلام على حكم التغليب ۱۲ مد **۹۹ قوله** الا ان يشاء الله ربنا
يصح ان يكون متصلا والمستثنى منه عموم الاحوال او منقطعا وهذا الاستثناء محض رجوع الى الله
وتفويض الامر اليه وقد جاز اهم الله بيان كفاهم شر اعدائهم واخذهم اخذ عزيز مقتدر ۱۲ صاوى
۱۰۰ قوله اى وسع علمه الخ اخبار بذلك الى ان علما تيز محول عن الفاعل ۱۲ صاوى **۱۰۱**
قوله لخاسرون اى فى الدين او فى الدنيا بفوات ما يحصل لكم بالتجسس والتطفيف اذ الخ
جواب وجزاء معترض بين اسم ان وخبرها والجملة سادة مسد جوابى الشرط والقسم الذى
وطأت له اللام ۱۲ ابو السعود **۱۰۲ قوله** فاخذتهم الرجفة وهذا فى سورة العنكبوت وفى سورة
هود واخذ الذين ظلموا الصيحة اى صيحة جبريل وصرخته عليهم من السماء ولعلهما اى الصيحة كانتا
فى مبادى الرجفة فاسند هلاكهم الى السبب القريب تارة والى البعيد اخرى وقال قتادة
بعث الله شعيبا الى اصحاب الايكة والى اهل مدين فاما اصحاب الايكة فاهلكوا بالظلة واما
اهل مدين فاخذتهم الرجفة صاح بهم جبريل عليه السلام صيحة فاهلكوا اجمعين فجاء التوافق بين
الآيتين لاجل قول قتادة رحمه الله ۱۲ ج **۱۰۳ قوله** لم يغنوا من غنى بالمكان اقام والمعنى
النزل ۱۲ ک **۱۰۴ قوله** فى قولهم السابق وهو قولهم لئن اتبعتم شعيبا انكم اذا لخاسرون ۱۲
۱۰۵ قوله وقال يا قوم اختلفوا هل كان هذا القول قبل نزول العذاب بهم او بعده
على قولين سبقا فى قصة صالح الخازن وفى ابن مسعود وكان هذا القول بعدما هلكوا فقال
ما ذكر تأسفا شديدا حزينا عليهم ثم انكر على نفسه فقال فكيف آسى اى كيف احزن على قوم
بذلين الرجعين من استيجاب العذاب ليلا وضحى فان قلت كيف دخل همزة الاستفهام على حرف العطف وهو ينافى
الصدر قلت التقدير فعلنا فكيف آسى ۱۲ مدارک **۱۰۶ قوله** يتضرعون اى يهدبعث يتبين
بدليل قراءة باللام ۱۲ ک **۱۰۷ قوله** مختفة اى مشتقة واسمها محذوف اى انه لم يتبين لهم ولم يظهر لهم ايانا
ما ذكرنا من شأن الامم السالفة ۱۲ ک **۱۰۸ قوله** فى الموضع الاربعة اولها فامن اهل القرى الخ واخرها اولم يهد وهذه الاربعة اشتركت فى
الواو ومن اجل ذلك وقع الاختلاف فى قراءة بسكون الواو اى فى الموضع الاول وهو قوله اوامن اهل القرى قرأه نافع وابن كثير وابن عامر والباقون بفتح الواو ۱۲
۱۰۹ قوله والفاء والواو الخ اى فالفاء فى افامن اهل القرى عطف على قوله فاخذتهم بغتة وهو
ما بينهما اعتراض والمعنى ابعد ذلك افامن اهل القرى **۱۱۰ قوله** نحن قدر المفسر نحن اشارة الى ان مستأنف منقطع عما قبله ۱۲ صاوى ، **۱۱۱** ان الكفر لا يجوز من الانبياء ۱۲ **۱۱۲** ونحو لئن اتبعتم انفسهم امرالهم من قولهم غلبتك
او اكفروه من قوله ۱۲ واعضوا الخ ۱۲ مد **۱۱۳** يعنى ان مع ما فى صلتها فاعل يهد ۱۲ ک ،

الموعظة سماع تدبر تِلْكَ الْقُرٰى التی مر ذکرها نَقُصُّ عَلَيْكَ يا محمد مِنْ اَنْۢبَآئِهَا اخبار اهلها وَلَقَدْ جَآءَتْهُمْ
رُسُلُهُمْ بِالْبَيِّنٰتِ المعجزات الظاهرات فَمَا كَانُوْا لِيُؤْمِنُوْا عند مجيئهم بِمَا كَذَّبُوْا كفروا به مِنْ قَبْلُ ؕ قبل
مجيئهم بل استمروا على الكفر كَذٰلِكَ الطبع يَطْبَعُ اللّٰهُ عَلٰى قُلُوْبِ الْكٰفِرِيْنَ ۝ وَمَا وَجَدْنَا لِاَكْثَرِهِمْ اے
الناس مِّنْ عَهْدٍ ای وفاء بعهد يوم اخذ الميثاق وَاِنْ مخففة وَّجَدْنَا اَكْثَرَهُمْ لَفٰسِقِيْنَ ۝ ثُمَّ بَعَثْنَا
مِنْۢ بَعْدِهِمْ ای الرسل المذکورين مُّوْسٰى بِاٰيٰتِنَآ التسع اِلٰى فِرْعَوْنَ وَمَلَا۟ئِهٖ قومه فَظَلَمُوْا كفروا
بِهَا ۚ فَانْظُرْ كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الْمُفْسِدِيْنَ ۝ بالكفر من اهلاكهم وَقَالَ مُوْسٰى يٰفِرْعَوْنُ اِنِّيْ رَسُوْلٌ
مِّنْ رَّبِّ الْعٰلَمِيْنَ ۝ اليك فكذبه فقال اَنَا حَقِيْقٌ جدير عَلٰٓى اَنْ اَیْ بان لَّآ اَقُوْلَ عَلَى اللّٰهِ اِلَّا الْحَقَّ ؕ
وفی قراءة بتشديد الياء فحقيق مبتدأ خبره ان وما بعده قَدْ جِئْتُكُمْ بِبَيِّنَةٍ مِّنْ رَّبِّكُمْ فَاَرْسِلْ مَعِيَ
الى الشام بَنِيْۤ اِسْرَآءِيْلَ ۝ وكان استعبدهم قَالَ فرعون له اِنْ كُنْتَ جِئْتَ بِاٰيَةٍ عَلٰى دعواك فَاْتِ
بِهَاۤ اِنْ كُنْتَ مِنَ الصّٰدِقِيْنَ ۝ فيها فَاَلْقٰى عَصَاهُ فَاِذَا هِیَ ثُعْبَانٌ مُّبِيْنٌ ۝ حية عظيمة وَنَزَعَ يَدَهٗ اخرجها
مِنْ جَيْبِهٖ فَاِذَا هِیَ بَيْضَآءُ ذات شعاع لِلنّٰظِرِيْنَ ۝ خلاف ما كانت عليه من الادمة قَالَ الْمَلَاُ مِنْ قَوْمِ ع ۱۳
فِرْعَوْنَ اِنَّ هٰذَا لَسٰحِرٌ عَلِيْمٌ ۝ فائق فی علم السحر وفی الشعراء انه من قول فرعون نفسه فكأنهم ۹ ۳
قَالُوْا معه على سبيل التشاور يُرِيْدُ اَنْ يُّخْرِجَكُمْ مِّنْ اَرْضِكُمْ فَمَاذَا تَاْمُرُوْنَ ۝ قَالُوْۤا اَرْجِهْ وَاَخَاهُ
اخراهما وَاَرْسِلْ فِی الْمَدَآئِنِ حٰشِرِيْنَ ۝ جامعين يَاْتُوْكَ بِكُلِّ سٰحِرٍ وفی قراءة سحار عَلِيْمٍ يفضل
موسى فی علم السحر فَجُمِعَ السَّحَرَةُ لِمِيْقَاتِ يَوْمٍ مَّعْلُوْمٍ ۝ وَقِيْلَ لِلنَّاسِ هَلْ اَنْتُمْ مُّجْتَمِعُوْنَ ۝
لَعَلَّنَا نَتَّبِعُ السَّحَرَةَ اِنْ كَانُوْا هُمُ الْغٰلِبِيْنَ ۝ فَلَمَّا جَآءَ السَّحَرَةُ فِرْعَوْنَ قَالُوْۤا اَئِنَّ بتحقيق الهمزتين وتسهيل الثانية وادخال الف بينهما على الوجهين لَنَا لَاَجْرًا اِنْ كُنَّا نَحْنُ الْغٰلِبِيْنَ ۝ قَالَ نَعَمْ وَاِنَّكُمْ لَمِنَ الْمُقَرَّبِيْنَ ۝ قَالُوْا
يٰمُوْسٰۤى اِمَّاۤ اَنْ تُلْقِیَ عَصَاكَ وَاِمَّاۤ اَنْ نَّكُوْنَ نَحْنُ الْمُلْقِيْنَ ۝ ما معنا قَالَ اَلْقُوْا اَمر للاذن بتقديم القائهم
توسلا به الى اظهار الحق فَلَمَّاۤ اَلْقَوْا حبالهم وعصيهم سَحَرُوْۤا اَعْيُنَ النَّاسِ صرفوها عن حقيقة ادراكها وَ
اسْتَرْهَبُوْهُمْ خوفوهم حيث خيلوها حيات تسعى وَجَآءُوْ بِسِحْرٍ عَظِيْمٍ ۝ وَاَوْحَيْنَاۤ اِلٰى مُوْسٰۤى اَنْ اَلْقِ عَصَاكَ ۚ
فَاِذَا هِیَ تَلْقَفُ بحذف احدى التائين من الاصل تبتلع مَا يَاْفِكُوْنَ ۝ يقلبون بتمويههم فَوَقَعَ الْحَقُّ ثبت و
ظهر وَبَطَلَ مَا كَانُوْا يَعْمَلُوْنَ ۝ من السحر فَغُلِبُوْا اهم فرعون وقومه هُنَالِكَ وَانْقَلَبُوْا صَاغِرِيْنَ ۝ صاروا
ذليلين وَاُلْقِیَ السَّحَرَةُ سٰجِدِيْنَ ۝ قَالُوْۤا اٰمَنَّا بِرَبِّ الْعٰلَمِيْنَ ۝ رَبِّ مُوْسٰى وَهٰرُوْنَ ۝ لعلهم بان
ماشاهدوه من العصا لا يتاتى بالسحر قَالَ فِرْعَوْنُ ءَامَنْتُمْ بتحقيق الهمزتين وابدال الثانية الفا به
اى لا يحصل بل انما هو من عند الله ۱۲

۱۱ قوله التی مر ذکرها وهی قری قوم نوح وعاد وثمود وقوم لوط وقوم شعیب ۱۲ ج ۱۲ قوله من انبائها ای من بعض انبائها لانه انما قص علیه السلام ما فیه عظة وانز جاردون غیرها وانبائها انباء غیرها لم یقصها علیه وانما قص علیه انباء اهل هذه القری لانهم اعتروا بطول الامهال مع کثرة ظلمهم حتوا انهم علی الحق فذکرها الله تعالی لقوم محمد صلی الله علیه وسلم لیحذروا عن مثل تلک الاعمال ۱۲ ج ۱۳ قوله وما وجدنا لاکثرهم ای الناس. ای فهذه الجملة اعترضت وقعت فی آخر الکلام فان الاعتراض فی الآخر جائز فلیست مرتبطة بما قبلها ومن جعلها مرتبطة به فسر الضمیر بالامم السالفة ۱۲ ج ۱۴ قوله وان وجدنا اکثرهم ای علمنا فاکثر مفعول اول وفاسقین مفعول ثانی واللام فارقة والمراد لیظهر متعلق علمنا المخلوق علی حد لنعلم ای الحزبین احصی ۱۲ صاوی ۱۵ قوله موسی الخ وعاش مائة وعشرین سنة وبینه وبین یوسف اربعمائة سنة وبین موسی وابراهیم سبعمائة سنة ۱۲ صاوی ۱۶ قوله التسع ای وهی العصا والید البیضا، والسنون الجدبة والطوفان والجراد والقمل والضفادع والدم والطمس وکلها مذکورة فی هذه السورة الا الطمس ففی سورة یونس قال الله تعالی ربنا اطمس علی اموالهم ۱۲ صاوی ۱۷ قوله الی فرعون الخ هذا لقبه واسمه الولید ابن مصعب بن ریان وفرعون فی الاصل علم شخص ثم صار لقبا لکل من ملک مصر فی الجاهلیة ۱۲ صاوی ۱۸ قوله الی فرعون وملائه اه قیل وعاش فرعون ستمائة وعشرین سنة ولم یر مکروها قط والملأ یطلق علی اشراف الناس الذین یملؤن المجالس باجرامهم والعیون بجمالهم والقلوب بهیبتهم والشارح فسره بالقوم وظاهره الاطلاق فیشمل الربیع والوضیع ولکن الاول هو الاصح من حیث اللغة ۱۲ ج ۱۹ قوله قال موسی تفصیل لما اجمل اولا لان التفصیل بعد الاجمال اوقع فی النفس وهذا القول وما بعده انما وقع بعد الکلام طویل حکاه الله تعالی فی سورة الشعراء بقوله فاتیا فرعون ۱۲ صاوی ۲۰ قوله انا حقیق ای فحقیق خبر لمبتدأ محذوف علی هذه القراءة کما قدره الشارح وقوله ای بان ای فعلی بمعنی الباء ۱۲ جمل ۲۱ قوله ان لا اقول علی الله الخ لعله جواب لتکذیبه ایاه فی دعوی الرسالة وانما لم یذکره لدلالة قوله فظلموا بها علیه وکان اصله حقیق علی ان لا اقول کما قرر نافع فقلب لامن الالباس اولان مالزمک فقد لزمته اولان لاعراق فی الوصف بالصدق والمعنی انه حق واجب علی القول الحق ان اکون انا قائله لا یرضی الا بمثلی ناطقا به اوضمن حقیق معنی حریص ۱۲ ق ۲۲ قوله بتشدید الیاء ای فی قراءة علی بتشدید الیا، فعلی هذه القراءة حقیق مبتدأ خبره ان وما بعده ۱۲ الخطیب ۲۳ قوله ای الشام ای وسبب سکناهم بمصر مع ان اصلهم من الشام ان الاسباط اولاد یعقوب جاؤا مصر لاجل یوسف فسکنوا وتناسلوا فی مصر فلما ظهر فرعون استعبدهم واستعملهم فی الاعمال الشاقة فاحب موسی ان یخلصهم من ذلک الاسر ۱۲ صاوی ۲۴ قوله استعبدهم ای جعلهم عبید القهار بسبب استخدام ایاهم ۱۲ صاوی ۲۵ قوله ثعبان الخ فان قیل لیس قال الله تعالی فی موضع کانها جان والجان الحیة الصغیرة اجیب بانها کانت کالجان فی الخفة والحرکة وهی فی جثتها حیة عظیمة وروی انه لما القاها صارت ثعبانا اشعر فاغرا فاه بین لحییه ثمانون ذراعا وضع لحییه الاسفل علی الارض والاعلی علی سور القصر ثم توجه نحو فرعون فهرب منه واحدث وانهزم الناس مزدحمین فمات منهم خمسة وعشرون الفا وصاح فرعون یا موسی انشدک بالذی ارسلک خذه وانا اومن بک وارسل معک بنی اسرائیل فاخذه فعاد عصا ۱۲ ق ۲۶ قوله نزع یده ای الیمنی وقوله اخرجها من جیبه ای طوق قمیصه وقوله ذات شعاع ای نور یغلب علی ضوء الشمس وقوله من الادمة ای السمرة ۱۲ جمل ۲۷ قوله بیضاء ای بیضاء بیاضا خارجا عن العادة تجتمع علیه النظارة او بیضاء للنظارة لانها کانت بیضاء فی جبلتها روی ان موسی کان آدم شدید الادمة فادخل یده فی جیبه او تحت ابطه ثم نزعها فاذا هی بیضاء نورانیة غلب شعاعها شعاع الشمس ۱۲ ق ۲۸ قوله فکانهم قالوا سمه هذا بیان لوجه الجمع بین ما هنا وبین ما یاتی فی الشعراء ۱۲ صاوی ۲۹ قوله فماذا تامرون یصح ان یکون من کلام فرعون ویکون معناه تشیرون ویصح ان یکون من کلام الملأ له والجمع للتعظیم علی عادة خطاب الملوک والاول اقرب ۱۲ صاوی ۳۰ قوله ارجه الخ کانت القعقاع علیه آراؤهم فاشاروا به الی فرعون واللجاء التاخیر اے اخره واصله ارجئه کما قرا ابو عمرو وابو بکر ویقفون من ارجات وکذلک ارجو علی قراءة ابن کثیر وهشام وعن ابن عامر علی الاصل فی المضیر اوارجی من ارجیت کما قرا نافع فی روایة ورش واسمعیل والکسائی واما قراءة حمزة وحفص ارجه بسکون الهاء فلتشبیه المنفصل بالمتصل وجعل جئه کالابل فی اسکان وسطه واما قراءة ابن عامر من ذکوان ارجئه بالهمزة وکسر الهاء فلا یرتضیه النحاة لان الهاء لا تکسر الا اذا کان قبلها کسرة او یاء ساکنة ووجهه ان الهمزة لما کانت تقلب یاء اجریت مجراها ۱۲ ق ۳۱ قوله فجمعوا ای السحرة وهذا القدر مصرح به فی الشعراء بقوله تعالی فجمع السحرة لمیقات یوم معلوم وکانوا اے السحرة اثنین وسبعین ساحرا وقال کعب الاحبار اثنا عشر الفا وقال ابن اسحق خمسة عشر الفا وقیل سبعین الفا وقیل ثمانین الفا وقیل بضعا وثمانین الفا تنبیه الفرق بین السحر والمعجزة ان الشیء المسحور حقیقته علی ما هی علیه لم تنقلب واما المعجزة ففیها قلب حقیقة الشیء کالعصا حیث صارت حیة هذا هو الفارق بین السحر والمعجزة ۱۲ جمل ۳۲ قوله قالوا الخ استانف به کانه جواب سائل قال ماقالوا اذ جاؤ ۱۲ ۳۳ قوله بتحقیق الهمزتین لم یستفد من عبارته الا التنبیه علی قراءتین فکان الاولی ان یقول وترک لتسکون عبارته منبهة علی اربع قراءات وبقی خامسة وهی اسقاط الهمزة الاولی وکلها سبعیة ۱۲ جمل ۳۴ قوله قالوا یا موسی امان یکون ذلک تادبا بین السحرة مع موسی وقد جوزوا علیه بالایمان والنجاة من النار وامان یکون علی عادة اهل الصنایع او عدم مبالاة بموسی لاعتمادهم علی غلبتهم ۱۲ صاوی ۳۵ قوله امر للاذن الخ غرضه بهذا الجواب عن ایراد حاصله کیف امرهم بالسحر واقرهم علیه محصل الجواب انه انما امرهم لتظهر معجزته لانهم اذا لم یلقوا قبله لم تظهر معجزته ۱۲ خازن ۳۶ قوله سحروا اعین الناس وهذا هو السحر الذی هو محض التخییل فی عین الرائی والشیء المسحور حقیقته علی ما هی علیه لم تنقلب واما المعجزة ففیها قلب حقیقة الشیء کالعصا حیث صارت حیة هذا هو الفارق بین السحر والمعجزة ۱۲ خطیب ۳۷ قوله عن حقیقة ادراکها فی العبارة قلب اے عن ادراک حقیقتها ۱۲ جمل ۳۸ قوله بسحر عظیم ای عند السحرة وفی باب السحر وان کان حقیرا فی نفسه وذلک انهم القوا حبالا غلاظا واشتابا طوالا وطلوا تلک الحبال بالزبق وجعلوا داخل تلک الاخشاب الزبق ایضا فلما اثر فیها حر الشمس تحرکت والتوی بعضها علی بعض حتی تخیل للناس انها حیات وکانت سعة الارض میلانی میل وکانت الواقعة فی سکندریة فلما القی موسی عصاه بلغ ذنبها وراء البحر ثم فتحت فاها فکانت تبتلع حبالهم وعصیهم واحدا واحدا حتی ابتلعت الکل وقصدت القوم الذین حضروا ذلک الجمع فعزعوا ووقع الزحام فمات منهم خمسة وعشرون الفا ثم اخذ بها موسی فصارت بیده عصا کما کانت ۱۲ صاوی مختصرا ۵ عطف علی ما سد مسد نعم وزیادة علی الجواب التحریضی منهم ۱۲

بموسٰی قبل ان اذن انا لکم ان هذا الذی صنعتموه لمکر مکرتموه فی المدینة لتخرجوا منها اهلها
فسوف تعلمون ○ لاقطعن ایدیکم وارجلکم من خلاف ای ید کل واحد الیمنٰی و
رجله الیسرٰی ثم لاصلبنکم اجمعین ○ قالوا انا الی ربنا بعد موتنا بای وجه کان منقلبون ○
راجعون فی الاخرة وما تنقم منا الا ان امنا بایٰت ربنا لما جاءتنا ربنا افرغ علینا صبرا
عند فعل ما توعده بنا لئلا نرجع کفارا وتوفنا مسلمین ع ۱۴ ۱۸ ۴ وقال الملا من قوم فرعون له اتذر
تترک موسٰی وقومه لیفسدوا فی الارض بالدعاء الی مخالفتک ویذرک والهتک وکان صنع
لهم اصناما صغارا یعبدونها وقال انا ربکم وربها ولذا قال انا ربکم الاعلی قال سنقتل
بالتشدید والتخفیف ابناءهم المولودین ونستحی نساءهم ونفعل بهم من قبل وانا فوقهم
قاهرون ○ قادرون ففعلوا بهم ذلک فشکا بنو اسراءیل قال موسٰی لقومه استعینوا بالله و
اصبروا علی اذاهم ان الارض لله یورثها یعطیها من یشاء من عباده والعاقبة المحمودة
للمتقین ○ لله قالوا قوم موسٰی اوذینا من قبل ان تاتینا ومن بعد ما جئتنا قال عسٰی ربکم
ان یهلک عدوکم ویستخلفکم فی الارض فینظر کیف تعملون ○ فیها ولقد اخذنا ال فرعون
بالسنین بالقحط ونقص من الثمرٰت لعلهم یذکرون ○ یتعظون فیؤمنون فاذا جاءتهم الحسنة
الخصب والغنی قالوا لنا هذه ای نستحقها ولم یشکروا علیها وان تصبهم سیئة جدب وبلاء یطیروا
یتشاءموا بموسٰی ومن معه من المؤمنین الا انما طٰئرهم شومهم عند الله یاتیهم ولکن اکثرهم
لا یعلمون ○ ان ما یصیبهم من عنده وقالوا لموسٰی مهما تاتنا به من ایة لتسحرنا بها فما نحن لک
بمؤمنین ○ فدعا علیهم فارسلنا علیهم الطوفان وهو ماء دخل بیوتهم ووصل الی حلوق الجالسین
سبعة ایام والجراد فاکل زرعهم وثمارهم کذلک والقمل السوس او نوع من القراد فتتبع
ما ترکه الجراد والضفادع فملأت بیوتهم وطعامهم والدم فی میاههم ایٰت مفصلٰت مبینات
فاستکبروا عن الایمان بها وکانوا قوما مجرمین ○ ولما وقع علیهم الرجز العذاب قالوا
یٰموسی ادع لنا ربک بما عهد عندک من کشف العذاب عنا ان امنا لئن لام قسم کشفت عنا
الرجز لنؤمنن لک ولنرسلن معک بنی اسراءیل ○ فلما کشفنا بدعاء موسٰی عنهم الرجز
الی اجل هم بالغوه اذا هم ینکثون ○ ینقضون عهدهم ویصرون علی کفرهم فانتقمنا منهم

۱۴ ع ۱۸ ۴
۱۵ ع ۲ ۵

۱ الی حدثین الزمان ۱۲ منه

۵۱ قوله ان هذا لمکر یعنی ان ما صنعتموه لیس مما یقتضی الحال صدوره عنکم لقوة الدلیل بل هو حیلة احتلتموها مع موالفة موسٰی فی المدینة قبل ان تخرجوا الی البعاد وقوله ان هذا لمکر وقوله لتخرجوا هاتان شبهتان القاهما الی اسماع عوام القبط فارادهم ان ایمان السحرة مبنی علی المواطاة بینهم وبین موسٰی وان غرضهم بذلک اخراج القوم من المدینة وابطال ملکهم ومعلوم ان مفارقة الاوطان ممالا یطاق فجمع اللعین بین الشبهتین تثبیتا للقبط علی ما هم علیه وتهییجا للعداوة بینهم وبموسٰی ۱۲ ج **۵۲ قوله** لمکر تموه ای تواطاتم علیه قبل مجیئکم الینا وقصد بذلک المکر تثبیت القبط بهاتین الشبهتین اللتین القاهما علیهم وبما قوله ان هذا لمکر وقوله لتخرجوا منها اهلها ۱۲ صاوی **۵۳ قوله** لتخرجوا منها اهلها ای صنعکم هذا ایلة اجتمعتموها انتم وموسٰی فی مصر قبل ان تخرجوا الی الصحراء الغرض لکم وهو ان تخرجوا من مصر القبط وتسکنوا بنی اسرائیل ۱۲ مدارک **۵۴ قوله** سوف تعلمون وعید جمله ثم فصله بقوله لاقطعن الخ ۱۲ مد **۵۵ قوله** لاقطعن ایدیکم هذا بیان لوعیده الذی توعدهم به وهل فعل ما توعدهم به او لا فیه خلاف بل قال بعضهم انه لم یفعل بدلیل قوله تعالی انتما من اتبعکما الغالبون ۱۲ صاوی **۵۶ قوله** وما تنتقم منا ای تکره منا فقوله الا ان آمنا ان وما دخلت علیه فی تاویل مصدر مفعول بتنتقم والمعنی وما تکره منا الا ایماننا ویصح ان یکون المعنی وما تعذبنا بشیء من الاشیاء الا لاجل ایماننا فیکون مفعولا لاجله ۱۲ صاوی **۵۶ قوله** ما تنتقم ای تعیب وتنکر ابو السعود وفی المصباح نمت علیه امرا ونقمت منه نقما اذا عتبته وکرهته اشد الکراهة لسور فعله ۱۲ **۵۷ قوله** الا ان آمنا والایمان خیر الاعمال وافضل المفاخر فلا نعدل اصلا طلبا لمرضاتک ثم اعرضوا عن خطابه اظهارا لما فی قلوبهم من العزیمة علی ما قالوا وتقریرا له فغرغوا الی الله عز وجل وقالوا ربنا افرغ علینا صبرا وتوفنا مسلمین ۱۲ ج **۵۸ قوله** افرغ علینا ای اقض علینا من الصبر او صب علینا من ابی السعود وفی الکبیر عن مجاهد بمعنی صب علینا الصبرة ۱۲ **۵۹ قوله** ما توعده بنا برنة الماضی من الفعل ای او مذخرون بنا وما اختلف اهل فعل بهم ذلک اولا فنقل ابن عباس انه فعل بهم ذلک وقال غیره لم یقدر علیهم بقوله تعالی انتما ومن اتبعکما الغالبون ولانهم سالوا ربهم ان یتوفاهم من جهته لامن هذا القتل قال النیشابوری الاول الاظهر وعلیه الاکثرون وقال حکی عن الملا انذر موسٰی وقومه ولم یذکر السحرة ولانهم طلبوا الصبر وهو لا یطلب الا عند نزول البلاء واجیب عن الاول بانهم دخلوا تحت قومه وعن الثانی بانهم طلبوا الصبر علی الایمان ۱۲ ک **۶۱ قوله** ویذرک عطف علی یفسدوا او جواب الاستفهام بالواو وبذا فی ابی السعود وفی اکثر قراءة العامة ویذرک بیاء الغیبة ونصب الراء وفی النصب وجهان اظهرهما انه عطف علی لیفسدوا والثانی انه منصوب علی جواب الاستفهام کما ینصب فی جواب بعد الفاء والمعنی کیف یکون الجمع بین ترکک موسٰی وقومه مفسدین وبین ترکهم ایاک وعبادة الهتک ای لا یمکن وقوع ذلک ۱۲ **۶۱ قوله** الهتک الاضافة لاد فی ملابسة باعتبار انه صنعها وامرهم لعبادتها فتقربهم الیه بذا من الجعل وعبارة الخطیب قال ابن عباس کان لفرعون بقرة حسنة یعبدها وکان اذا رای بقرة حسنة امرهم بعبادتها ولذلک اخرج لهم السامری ۱۲ **۶۲ قوله** قال سنقتل الخ لما سمعوا قول فرعون وتضجرا منه قال لتسکینهم وتسلیتهم وتقریر الامر بالاستعانة بالله والتشبث فی الامر ۱۲ ق **۶۳ قوله** قالوا اوذینا ای بالقتل وذلک ان بنی اسرائیل کانوا مستضعفین فی ید فرعون وقومه وکان یستعملهم فی الاعمال الشاقة نصف النهار فلما جاء موسٰی وجری بینه وبین فرعون ما جری شدد فرعون فی استعمالهم فکان یستعملهم جمیع النهار واعادا القتل فیهم ۱۲ خازن **۶۴ قوله** قال عسٰی ربکم الخ تصریحا بما کنی عنه اولا لما رای انهم لم یتسلوا بذلک ولعله اتی بفعل الطمع لعدم جزم بعضهم المتخلفون باعیانهم واولادهم وقد روی ان مصر انما فتح لهم فی زمن داود علیه السلام ۱۲ ق **۶۵ قوله** فینظر کیف تعملون فیها ای من الاصلاح والافساد فان قیل اذا حتم هذا النظر علی الرویة لزم اشکال لان الفار فی قوله تعالی فینظر للتعقیب فیلزم ان یکون رویة الله تعالی عقب الاعمال متاخرة عن حصول تلک الاعمال وذلک یوجب حدوث صفة الله تعالی فالجواب ان المعنی تعلق رویة الله تعالی بذلک الشیء وتعلق نسبة حادثة والنسب والاضافات لا وجود لها فی الاعیان فلم یلزم حدوث الصفة الحقیقیة فی ذات الله تعالی ۱۲ **۶۶ قوله** فاذا جاءتهم الحسنة الخ اشار بذلک الی انهم باقون فی غیهم وضلالهم ولم یتعظوا وفیه تجهیل عظیم لهم حیث جروا اعمالهم علیه ۱۲ صاوی **۶۹ قوله** لنسحرنا ای لتصرفنا عما نحن علیه من الدین ۱۲ خطیب **۷۰ قوله** فدعا علیهم ای فقال یا رب ان عبدک فرعون علا فی الارض وبغی وعتی وان قومه قد نقضوا العهد ورب فخذهم بعقوبة تجعلها علیهم ونعمة لقومی وعظة لمن بعدهم فاجاب الله تعالی دعاءه فبعث علیهم الطوفان وغیر ذلک من المذکورین ۱۲ ج **۷۱ قوله** فاسلنا علیهم الطوفان ای ارسلنا علیهم السماء والحال ان بیوت القبط مشتبکة ببیوت بنی اسرائیل فامتلات بیوت القبط حتی قاموا فی الماء الی تراقیهم ومن جلس منهم غرق ولم یدخل من ذلک الماء فی بیوت بنی اسرائیل شیء ودام علیهم سبعة ایام فاستغاثوا بموسٰی فازال الله عنهم المطر ۱۲ صاوی **۷۲ قوله** والجراد ای استمر من السبت الی السبت یاکل زروعهم وثمارهم واوراق اشجارهم وابتلی الجراد بالجوع فکانت لا تشبع ولم تصب بنی اسرائیل وعظم الامر علیهم فضجوا من ذلک ۱۲ صاوی **۷۳ قوله** السوس اختلفوا فی القمل فعن ابن عباس انه السوس الذی یخرج من الحنطة وعن قتادة انه اولاد الجراد قیل نبات اجتحناه وعن عکرمة انه الحمنان وهو ضرب من القراد وعن عطاء القمل المعروف ۱۲ خطیب **۷۴ قوله** والضفادع وکانت تقع فی طعامهم وشرابهم حتی اذا تکلم الرجل تقع فی فیه ۱۲ مدارک **۷۵ قوله** والدم ای وکان احمر خالصا فصارت میاههم کلها دما فما یستقون من بیر ولا نهر الا وجدوه دما ۱۲ صاوی **۷۶ قوله** مبینات الخ لا یشکل علی عاقل انها آیات الله تعالی ونقمة علیهم او منفصلات لامتحان احوالهم اذ کان بین کل اثنین منها شهر وکان امتداد کل واحدة اسبوعا وقیل ان موسٰی علیه السلام بعث فیهم بعد ما غلب السحرة عشرین سنة یریهم هذه الآیات علی مهل ۱۲ ق **۷۷ قوله** لئن کشفت الخ هذا موزع علی الخمسة فکانوا کلما ضجوا قالوا لهذه المقالة ۱۲ صاوی **۷۸ قوله** ما تعلمون من شکر وکفران لیجازیکم ۱۲ **۷۸ قوله** بیان مهما وسموها آیة علی زعم موسٰی لا اعتقادهم ۱۲ ۰

فَاَغْرَقْنٰهُمْ فِی الْیَمِّ بِاَنَّهُمْ كَذَّبُوْا بِاٰیٰتِنَا وَكَانُوْا عَنْهَا غٰفِلِیْنَ ۝ وَاَوْرَثْنَا الْقَوْمَ الَّذِیْنَ كَانُوْا یُسْتَضْعَفُوْنَ مَشَارِقَ الْاَرْضِ وَمَغَارِبَهَا الَّتِیْ
بٰرَكْنَا فِیْهَا وَتَمَّتْ كَلِمَتُ رَبِّكَ الْحُسْنٰى عَلٰى بَنِیْۤ اِسْرَآءِیْلَ بِمَا صَبَرُوْا وَدَمَّرْنَا مَا كَانَ یَصْنَعُ فِرْعَوْنُ
وَقَوْمُهٗ وَمَا كَانُوْا یَعْرِشُوْنَ ۝ وَجٰوَزْنَا بِبَنِیْۤ اِسْرَآءِیْلَ الْبَحْرَ فَاَتَوْا عَلٰى قَوْمٍ یَّعْكُفُوْنَ عَلٰۤى اَصْنَامٍ لَّهُمْ
قَالُوْا یٰمُوْسَى اجْعَلْ لَّنَاۤ اِلٰهًا كَمَا لَهُمْ اٰلِهَةٌ قَالَ اِنَّكُمْ قَوْمٌ تَجْهَلُوْنَ ۝ اِنَّ هٰۤؤُلَآءِ مُتَبَّرٌ مَّا هُمْ فِیْهِ وَبٰطِلٌ مَّا كَانُوْا یَعْمَلُوْنَ ۝ قَالَ اَغَیْرَ اللّٰهِ اَبْغِیْكُمْ اِلٰهًا
وَّهُوَ فَضَّلَكُمْ عَلَى الْعٰلَمِیْنَ ۝ وَاِذْ اَنْجَیْنٰكُمْ مِّنْ اٰلِ فِرْعَوْنَ یَسُوْمُوْنَكُمْ سُوْٓءَ الْعَذَابِ یُقَتِّلُوْنَ اَبْنَآءَكُمْ وَیَسْتَحْیُوْنَ
نِسَآءَكُمْ وَفِیْ ذٰلِكُمْ بَلَآءٌ مِّنْ رَّبِّكُمْ عَظِیْمٌ ۝ وَوٰعَدْنَا مُوْسٰى ثَلٰثِیْنَ لَیْلَةً وَّاَتْمَمْنٰهَا بِعَشْرٍ فَتَمَّ مِیْقَاتُ رَبِّهٖۤ اَرْبَعِیْنَ لَیْلَةً وَقَالَ مُوْسٰى لِاَخِیْهِ هٰرُوْنَ اخْلُفْنِیْ فِیْ قَوْمِیْ وَاَصْلِحْ
وَلَا تَتَّبِعْ سَبِیْلَ الْمُفْسِدِیْنَ ۝ وَلَمَّا جَآءَ مُوْسٰى لِمِیْقَاتِنَا وَكَلَّمَهٗ رَبُّهٗ قَالَ رَبِّ اَرِنِیْۤ اَنْظُرْ اِلَیْكَ قَالَ لَنْ تَرٰىنِیْ وَلٰكِنِ
انْظُرْ اِلَى الْجَبَلِ فَاِنِ اسْتَقَرَّ مَكَانَهٗ فَسَوْفَ تَرٰىنِیْ فَلَمَّا تَجَلّٰى رَبُّهٗ لِلْجَبَلِ جَعَلَهٗ دَكًّا وَّخَرَّ مُوْسٰى صَعِقًا فَلَمَّاۤ اَفَاقَ قَالَ سُبْحٰنَكَ تُبْتُ اِلَیْكَ وَاَنَا اَوَّلُ
الْمُؤْمِنِیْنَ ۝

۱۶ ع ۱۲ ۶

۱ قولہ فی الیم قال صاحب الکشاف الیم البحر الذی لا یدرک قعرہ وذکرہ ابو السعود والقاضی البیضاوی والخطیب وایضاً فیہ قال الازہری ویقع الیم علی البحر الملح والبحر العذب ویدل علی ذلک قولہ تعالیٰ فاقذفیہ فی الیم والرافذ فیل مصر وہو عذب وقال الامام فخر الدین الرازی الیم البحر وفی القاموس الیم البحر ایکسر والیم فناسر الشاطئ الیم بالبحر الملح ضعیف لان الفرعون واتباعہ اغرقوا فی النیل وہو العذب کما نصہ الازہری وایضاً مخالف لجمہور المفسرین واللغۃ ۱۲ ۲ قولہ لا یتدبرونہا۔ ای قالمراد بالغفلۃ عدم التدبر وہذا ما خذ بہ فسقط ما یقال الغفلۃ کما مواخذۃ فیہا وفی القاموس غفل عنہ غفولاً ترکہ وسہا عنہ وفی المصباح قد تستعمل الغفلۃ فی ترک الشیٔ اہمالاً وادعاءاً صح ۳ قولہ یشاؤن الارض ومغاربہا ای نواحیہا وجمیع جہاتہا ۱۲ صاوی ۴ قولہ صفۃ للارض فیہ ان یلزم علیہ الفصل بین الصفۃ والموصوف بالمعطوف وہو اجنبی والاولی ان یکون صفۃ للمشارق والمغارب ۱۲ صاوی ۵ قولہ کلمت تم رسم ہذہ بالتاء المجرورۃ لا غیر وما عداہا فی القرآن بالہاء علی الاصل ۱۲ صاوی ۶ قولہ ہی قولہ ونرید وما کانوا یحذرون بیضاوی واما قول صاحب الکمالین او قولہ عسی ربکم ان یہلک عدوکم ویستخلفکم فی الارض فمشکل ۱۲ ۷ قولہ الخ وہو قولہ ما کانوا یحذرون بیضاوی واما قول صاحب الکمالین او قولہ عسی ربکم ان یہلک عدوکم ویستخلفکم فی الارض فمشکل ۱۲ ۸ قولہ ودمرنا ما کان۔ اے وخربنا ما کان یصنع اے الذی کان فرعون یصنعہ علی ان فرعون اسم کان وبعض خبرہا مقدم وجملۃ صلۃ والعائد محذوف ای یصنعہ ابو السعود وفی السمین قولہ ودمرنا ما کان یصنع فرعون یجوز فی ہذہ الآیۃ وجہان احدہما ان یکون فرعون اسم کان فیصنع خبر مقدم والجملۃ الآیۃ صلۃ ما والعائد محذوف والتقدیر ودمرنا الذی کان فرعون یصنعہ الثانی ان اسم کان ضمیر عائد علی ما الموصولۃ ویصنع مسند لفرعون والجملۃ خبر کان والعائد محذوف والتقدیر ودمرنا الذی کان ہو یصنعہ فرعون ۱۲ جمل ۹ قولہ وجاوزنا شروع فی قصۃ بنی اسرائیل وما وقع منہم من کفر النعمۃ والتمرد والمقصود من ذلک تسلیۃ النبی صلی اللہ علیہ وسلم وتخویف امتہ من ان یفعلوا مثل فعلہم ۱۲ صاوی ۱۰ قولہ البحر ردے انہم عبروہم موسے یوم عاشورا، بعد ما اہلک اللہ فرعون وقومہ فصاموا شکرا للہ ۱۲ مدارک ۱۱ قولہ علی اصنام لہم قیل ہی حجارۃ علی صور البقر وقیل بقر حقیقۃ وکان ہؤلاء القوم العاکفون من الکنعانیین الذین امر موسیٰ بقتالہم بعد ذلک ۱۲ صاوی ۱۲ قولہ اجعل لنا الہا قیل انہم مرتدون بہذہ المقالۃ لقصدہم بذلک عبادۃ الصنم حقیقۃ وقیل لیسوا مرتدین بل جاہلون جہلا مرکبا لاعتقادہم ان عبادۃ الصنم بقصد التقرب الی اللہ تعالیٰ لا تضرہم فی الدین وعلی کل فہذہ المقالۃ فی شر عنادرۃ والجاہل والجاہر منصوب علی الثناء والہا مفعول اول وقولہ لنا ہم آلہۃ صفۃ لالہا وما اسم موصول ولہم صلتہا یدک من الضمیر المستتر فی لہم والتقدیر اجعل الہا لنا کالذی استقر لہم الذی ہو الآلہۃ ۱۲ صاوی ۱۳ قولہ واصلہ الغی لکما ای فحذفت اللام فاتصل الفعل بالکاف ۱۲ جمل ۱۴ قولہ الانجاء او العذاب اشار بذلک الی ان اسم الاشارۃ یصح عودہ علی الانجاء، ومعنے کونہ بلاء انہ یختبرہم ہل یشکرون فیوجد او یکفرون فیعاقبوا وعودہ علی العذاب ظاہر فالابتلاء کما یکون بالشر یکون فی الخیر قال تعالیٰ ونبلوکم بالشر والخیر فتنۃ فالشکر علی النعمۃ موجب لزیادتہا کما ان الصبر علی البلایا موجب لرضا اللہ قال تعالیٰ وبشر الذین اذا اصابتہم مصیبۃ الخ ۱۲ صاوی ۱۵ قولہ ووعدنا موسیٰ اے وعدناہ بان نکلمہ عند انتہاء ثلثین لیلۃ یصومہا وانما عبر باللیالی مع ان الصوم فی الایام لما نقل من ارادہ علی البیضاوی عن ابن عباس انہ صام تلک المدۃ اللیل والنہار فکان یواصل لصوم وحرمۃ الوصال اتماہی علی غیر الانبیاء ۱۲ جمل ۱۶ قولہ انکر اے کرہ خلوف فمہ ہو ریح الفم من اثر الصوم وقولہ بخلوف فمہا ای مع بقاء خلوف فمہ ۱۲ ۱۷ قولہ بعشر من ذی الحجۃ الخ روے ان موسیٰ وعدنی اسرائیل وہو بمصر ان اہلک اللہ عدوہم ان یاتیہم بکتاب من عند اللہ فاہلک فرعون سال موسیٰ ربہ الکتاب فامرہ بصوم ثلثین یوما فی شہر ذی القعدۃ فلما اتم الثلثین انکر خلوف فمہ وتسوک فاوحی اللہ الیہ اما علمت ان خلوف فم الصائم اطیب عندی من ریح المسک فامرہ ان یزید علیہا عشرۃ ایام من ذی الحجۃ لذلک ۱۲ مدارک ۱۸ قولہ وقت وعدہ فائدۃ الفرق بین المیقات والوقت ان المیقات ما قدر فیہ عمل من الاعمال والوقت وقت للشیٔ قدر او لم یقدر فیہ عمل ۱۲ کبیر وقولہ حال ای تم بالغا ہذا العدد ولیلۃ نصب علی التمییز ۱۲ الخطیب والکبیر ۱۹ قولہ وقال موسیٰ الواو لا تقتضی ترتیبا ولا تعقیبا لان تلک الوصیۃ کانت قبل ذہابہ وصیامہ ۱۲ صاوی ۲۰ قولہ ولما جاء موسیٰ لمیقاتنا ای للوقت الذی وقتناہ لہ قال اہل التفسیر والاخبار لما جاء ربہ موسیٰ لمیقات ربہ تطہر وطہر ثیابہ وصام ثم اتی طور سیناء فانزل اللہ تعالیٰ علیہ ظلۃ فحفت الجبل علی اربع فراسخ من کل ناحیۃ وحف عنہ الشیطان وہوام الارض ومنع عنہ الملکین وکشا لہ السماء فرای الملائکۃ فی الہواء ورای العرش بارزا دانا ربہ حتی سمع صریف الاقلام علی الالواح وکلمہ وکان جبریل معہ فلم یسمع ذلک الکلام فاستعلی موسیٰ کلام ربہ فاشتاق الی رؤیۃ فقال رب ارنی ۱۲ جمل ۲۱ قولہ من کل جہۃ قیل وفیہ اشارۃ الی ان سماع کلام القدیم لیس من جنس کلام المخلوقین وقیل اسمع ہذہ الحروف قدیما قائما بذاتہ تعالیٰ اے خلق فیہا ادرکا سمعہ بہ وکما یثبت رویۃ ذاتہ تعالیٰ مع انہ لیس بجوہر ولا عرض فکذلک کلامہ وان لم یکن صوتا وحرفا یصح ان یسمع وفی المدارک انہ ذکر الشیخ فی التاویلات یعنی الشیخ ابا منصور الماتریدی ان موسے سمع صوتا والاعلی کلام اللہ تعالیٰ وکان اختصاصہ باعتبار انہ اسمعہ صوتا یوے بخلقہ بنفسہ من غیر ان یکون ذلک الصوت مکتسبا لاحد من الخلق وغیرہ ۱۲ ۲۲ قولہ نفسک اشار الی ان ثانی مفعولی ارنی محذوف ای ارنی نفسک انظر الیک کما صرح فی الکشاف فان قیل الرؤیۃ عین النظر فکیف قیل ارنی انظر الیک اجیب بان المعنی ارنے نفسک واجعلنی متمکنا من رویتک ان تجلی لے فانظر الیک ۱۲ خطیب ۲۳ قولہ انظر الیک جواب الشرط ولا یقال ان الشرط قد استحق مع الجواب لان المعنے ہبانی لرویتک وممکنی منہا فان تفعل بی ذلک انظر الیک ۱۲ صاوی ۲۴ قولہ لن ترانی ای لا طاقۃ لک علی رؤیتی فی الدنیا بدلالۃ یقتضی انہا مستحیلۃ عقلا والا لما علقت علی جائز وہو استقرار الجبل ۱۲ صاوی ۲۵ قولہ بیفید امکان رؤیۃ فانہ یفید ان الممانع من جانبک وانی غیر محجوب بل محتجب بحجاب منک وہو کونک الفانی وانا باق ومعنی باق فاذا جاوزت قنطرۃ الفناء ودخلت الی دار البقاء قرت بطلوبک ۱۲ ک ۲۶ قولہ ولکن انظر الی الجبل ہذا من تنزلات الحق لموسیٰ وتسلیۃ لہ علی ما فاتہ من الرویۃ وہذا الجبل کان اعظم الجبال واسمہ زبیر ۱۲ صاوی ۲۷ قولہ اے ظہر من نورہ اشار الی ان التجلی ہو الظہور والمراد ظہور بعض نورہ کما فی الحدیث ۱۲ ۲۸ قولہ ای ظہر من نورہ اے نور جلال عرشہ وفی روایۃ امر اللہ ملائکۃ السموات السبع بحمل عرشہ فلما بدا نور عرشہ الصدع الجبل من عظمۃ الرب سبحانہ وتعالیٰ ۱۲ صاوی ۲۹ قولہ کما فی حدیث اخرج احمد والترمذی والحاکم وصححا عن انس ان صلے اللہ علیہ وسلم قرء کلما تجلی ربہ للجبل جعلہ دکا واشار بطرف ابہامہ علی انملۃ اصبعہ الیمنے فساخ الجبل قال ابو الشیخ بلفظہ واشار بالمختصر کذا فی الاتقان ۱۲ ک ۳۰ قولہ دکا موسی صعقا اے سقط مغشیا علیہ فاہبا عن حواسہ ولذا لا یصح عند النفخۃ ۱۲ صاوی ۳۱ قولہ مغشیا علیہ ہذا ہو تفسیرہ ابن عباس وفسرہ قتادۃ بالموت والاول اقوے لقولہ تعالیٰ فلما افاق قال لزجاج ولا یقال کلمت قد افاق من موتہ ولکن یقال للذے یغشے علیہ اذا افاق من غشیہ ۱۲ کبیر ۳۲ قولہ قال یا موسیٰ ہذا تسلیۃ لموسیٰ علیہ السلام علی ما فاتہ من الرؤیۃ لخصلہ انک وان فاتتک الرؤیۃ فقد اعطیتک نعما کثیرۃ فاشتغل بذکرہا وشکرہا ۱۲ ج ۴

زمانك برسلتي بالجمع والافراد وبكلامي دصلے ای تکلیمی ایاك فخذ ما اتیتك من الفضل وكن من الشكرين ○ لانعمی
وكتبنا له في الالواح ای الواح التوریة وكانت من سدرة الجنة اوزبرجد وزمرد سبعة او عشرة من كل شیء
یحتاج الیه في الدین موعظة وتفصیلا لتبیین لكل شیء بدل من الجار والمجرور قبله فخذها قبلنا مقدرا
بقوة بجد واجتهاد وامر قومك یاخذوا باحسنها ای باحسن ما فیها كالصبر دون الانتصار والتیسیر دون التعسیر یاخذوا بها ویامرهم بذلك
بهم سأصرف عن اتیتي دلائل قدرتي من المصنوعات وغیرها الذین یتكبرون في الارض بغیر الحق بان اخذلهم
فلا یتفكرون فیها وان یروا كل اٰیة لا یؤمنوا بها وان یروا سبیل طریق الرشد الهدی الذی جاء من عند الله
لا یتخذوه سبیلا یسلكوه وان یروا سبیل الغي الضلال یتخذوه سبیلا ذلك الصرف بانهم كذبوا
بایتنا وكانوا عنها غفلین ○ تقدم مثله والذین كذبوا بایتنا ولقاء الاخرة البعث وغیره حبطت بطلت
اعمالهم ما عملوا في الدنیا من خیر كصلة رحم وصدقة فلا ثواب لهم لعدم شرطه هل یجزون الا جزاء ما كانوا
یعملون من التكذیب والمعاصي واتخذ قوم موسی من بعده ای بعد ذهابه الی المناجاة من حلیهم الذي
استعاروها من قوم فرعون لعلة عرس فبقي عندهم عجلا صاغه لهم منه السامري جسدا بدل لحما ودما له خوار
ای صوت یسمع انقلب كذلك بوضع التراب الذي اخذه من حافر فرس جبرئیل علیه السلام في فمه فاثره الحیاة فیما
یوضع فیه ومفعول اتخذ الثاني محذوف وفي الها الم یروا انه لا یكلمهم ولا یهدیهم سبیلا فكیف یتخذ الها واتخذوه
الها وكانوا ظلمین ○ باتخاذه ولما سقط في ایدیهم ای ندموا علی عبادته ورأوا علموا انهم قد ضلوا بها وذلك
بعد رجوع موسی قالوا لئن لم یرحمنا ربنا ویغفر لنا بالیاء والتاء فیهما لنكونن من الخسرین ○ ولما رجع موسی
الی قومه غضبان من جهتهم اسفا شدید الحزن قال لهم بئسما ای بئس خلافة خلفتموني ها من بعدي ع
خلافتكم هذه حیث اشركتم اعجلتم امر ربكم وألقی الالواح التوراة غضبا لربه فتكسرت واخذ برأس
اخیه ای بشعر رأسه بیمینه ولحیته بشماله یجره الیه غضبا قال یا ابن ام بكسر المیم وفتحها ارادامي وذكرها
اعطف لقلبه ان القوم استضعفوني وكادوا قاربوا یقتلونني فلا تشمت تفرح بي الاعداء باهانتك ایای و
لا تجعلني مع القوم الظلمین ○ بعبادة العجل في المؤاخذة قال رب اغفر لي لما صنعت باخي وادخلنا اشركني في الدعاء
ارضاء له ودفعا للشماتة به وادخلنا في رحمتك وانت ارحم الرحمین ○ قال ان الذین اتخذوا العجل الها
سینالهم غضب عذاب من ربهم وذلة في الحیوة الدنیا فعذبوا بالامر بقتلهم انفسهم وضربت علیهم الذلة الی
یوم القیمة وكذلك كما جزیناهم نجزي المفترین ○ علی الله بالاشراك وغیره والذین عملوا السیاٰت ثم تابوا

قوله وكن من الشاكرین اے علی النعمة فی ذلك فهی من اجل النعم قیل خر موسی صعقا یوم عرفة واعطی التوراة یوم النحر ولما كان هارون وزیرا وتابعا لموسی تخصص الاصطفاء بموسی علیه السلام ۱۲ مد ۵۳ قوله فی الالواح الالواح
جمع لوح وكانت عشرة الواح وقیل سبعة وكانت من زمرد وقیل من خشب نزلت من السماء فیها التوراة ۱۲ مدارك ۵۴ قوله التوراة روی عن الربیع بن انس انزلت التوراة وهو سبعون وقر بعیر یقرأ الجزء منه فی سنة لم یقرأها الا موسی
وعزیر وعیسی ۱۲ ك ۵۵ قوله وكانت من سدر الجنة اخرج ابو الشیخ من طریق جعفر بن محمد عن ابیه عن جده صلی الله علیه وسلم قال الالواح التی انزلت علی موسی كانت من سدر الجنة ۱۲ ك ۵۶ قوله من سدر الجنة قال البغوی كان طول اللوح
اثنا عشرة ذراعا من الخطیب وایضا عن الحسن رضی الله عنه كانت من خشبة وان طولها كان عشرة اذرع كما نصه فی ابی السعود وقوله قبلنا
مقدرا ای فقلنا خذها ۱۲ ۵۸ قوله اوزبرجد روی ابن ابی حاتم عن ابن عباس اعطی موسی سبعة الواح من زبرجد ۱۲ ك ۵۹ قوله بدل من الجار والمجرور یعنی قوله موعظة وتفصیلا بدل عن قوله من كل شیء وهو فی محل النصب علی انه مفعول
كتبنا وقیل بضمهما علی المفعول له ای كتبنا له تلك الاشیاء والتفصیل والمعنی كتبنا له كل شیء كانوا بنو اسرائیل محتاجین الیه فی دینهم من المواعظ وتفصیل الاحكام كما فی ابی السعود وقوله قبلنا مقدر ای اشار بذلك الی ان هذا المحذوف معطوف
علی كتبنا ۱۲ صاوی ۶۰ قوله باحسنها ای باحوطها ومنها الان فیها عزائم ورخصا وفاضلا ومفضولا وجائزا ومندوبا فامرقومك یاخذوا باحوطها بان یتبعوا العزائم ویترکوا الرخص وذلك كالقود والعفو والانتصار والصبر والاخذ بالعفو احسن من القود والصبر احسن من
الانتصار او یقال ان اسم التفضیل لیس علی بابه ای بحسنها والاضافة بیانیة والمعنی یعملون بجمیع ما فیها ۱۲ صاوی ۶۱ قوله لتعتبروا ایها الهم دمر والغافلون فهم فلا تغفلوا ۱۲
۶۲ قوله ساصرف عن آیاتی ۔ استیناف مسوق لتحذیرهم عن التكبر الموجب لعدم التفكر فی الآیات
التی هی ما كتب فی الواح التوراة او ما یعمها وغیرها وقوله عن آیاتی ای عن فهمها بدلیل قوله
فلا یتفكرون فیها فمعنی صرفهم عنها الطبع علی قلوبهم بحیث لا یفهمونها من ابی السعود ۱۲ ج
۶۳ قوله بغیر الحق صلة یتكبرون ای یتكبرون بما لیس بحق والتكبر بالحق لا یكون الا لله
سبحانه او حال من فاعله ای یتكبرون متلبسین بغیر الحق فان تكبر الحق علی الباطل وهو
التكبر علی المتكبر صدقة بان اخذ لهم فلا یتفكرون فیها وذلك یجری مجری العقوبة علی كفرهم
وكبرهم علی الله تقدم مثله ۱۲ ك ۶۴ قوله استعاروها ای قبل الغرق فبقی عندهم بعد
هلاك بنی اسرائیل بحكم الغنیمة ای فاستمر عندهم حتی خرجوا من مصر وغرق فرعون واستقروا
فی الشام هذا مستفاد ۱۲ ابو السعود والجمل ۶۵ قوله عجلا وهذا العجل قد حرقه موسی علیه
السلام ونسفه فی البحر كما قصه الله تعالی فی سورة طٰهٰ ۱۲ صاوی ۶۶ قوله وهو ما یعنی انه
كان حیا وهذا قول ابن عباس والحسن وقتادة وقیل كان جسدا من ذهب وروح فیه
۱۲ ك ۶۷ قوله اے صوت یسمع وقیل كان صوت الریح یدخل فی جوفه ویخرج و
قیل الخوار صوت البقر قیل كان یتحرك ویمشی وقیل لم یكن فیه شیء من اثر الحیاة الا الصوت
۱۲ كما فی خازن ۶۸ قوله اخذه من حافر الخ كما یدل علیه قوله تعالی فقبضت قبضة من
اثر الرسول ۱۲ ك ۶۹ قوله ومفعول اتخذ محذوف ولهذا نسب الاتخاذ الیهم وقیل اتخذ
بمعنی صنع فیكون متعدیا لواحد وعلی هذا لا بد من تقدیر جملة وهو بعبده فیكون ذلك مورد
الانكار لان حرمة التصویر وردت فی شرعنا وعلی هذا فیكون اسناد الاتخاذ الیهم مع ان فاعل
السامری لانهم رضوا به ۱۲ ك ۷۰ قوله اے ندموا والخبر یدان السقوط فی یده كنایة عن
الندم فان النادم المتحیر یعض یده فیصیر یده مسقوطا لان فاه یقع فیها وسقط مسند الی
فی ایدیهم ۱۲ ك ۷۱ قوله اے ندموا علی عبادته یقول العرب لكل نادم علی امر قد سقط
فی یده وذلك لان من شان من اشتد ندمه علی امر ان یعض یده ثم یضرب فخذه فتصیر یده
ساقطة لان السقوط عبارة عن النزول من اعلی الی اسفل كما نقله الخطیب
فالحاصل ان السقوط فی یده یستعمل فی الندم ویؤیده عبارة الكبیر ایضا و
هی اعلم انهم اتفقوا علی ان المراد من قوله سقط فی ایدیهم انه اشتد ندمهم علی
عبادة العجل واختلفوا فی الوجه الذی لاجله حسنت هذه الاستعارة انتهی
واقام الامام الرازی وجوها كثیرة نترك للاختصار والمقصود قد حصل بهذا القدر ۱۲
۷۲ قوله ولما رجع الواو لمطلق الجمع لا یقتضی الترتیب فلا اشكال وقوع ولما رجع
موسی بعده ۱۲ ك ۷۳ قوله غضبان اسفا ای لما فعلوه من عبادة غیر الله وكان قد
اخبره الله بذلك قبل رجوعه كما سیاتی فی سورة طٰهٰ قال تعالی فانا قد فتنا قومك من بعدك
واضلهم السامری وغضبان اسفا منصوبان علی الحال من موسی عند من یجیز تعدد الحال
وعند من لا یجیزه یجعل اسفا حالا من الضمیر المستكن فی غضبان فتكون حالا متداخلة واقرب
ما یقال انه بدل بعض من كل ان فسرنا الاسف بالشدید الغضب او بدل اشتمال ان فسرناه
بالحزین ۱۲ ج ۷۴ قوله بئسما خلفتموني بئس فعل ماضی لانشاء الذم وفاعله مستتر تقدیره
هو وما تمییز بمعنی خلافة والجملة خلفتموني صفة لما والمخصوص بالذم محذوف ای خلافتكم ۱۲
جمل ۷۵ قوله اعجلتم امر ربكم ای تركتموه غیر تام علی قضیین عجل متعد یقال عجلته وعجلت
وعد ربكم الذی وعدنیه من الاربعین وقد تم موتی وغیر ثم موتی وغیر ثم بعدی كما غیرت الامم بعد انبیائهم
۱۲ صاوی ۷۶ قوله فتكسرت وروی ان التوراة كانت سبعة اسباع فلما القی الالواح
تكسرت فرفع منها ستة اسباعها وبقی سبع واحد وكان فیما رفع اخبار الغیب وفیما بقی الهدی
والرحمة والاحكام والمواعظ كالحلال والحرام نقله الخطیب وغیره وقال الامام الرازی ولقائل
ان یقول لیس فی القرآن الا انه القی الالواح فما انه القاها بحیث تكسرت فهذا لیس فی القرآن
فانه لجراءة عظیمة علی كتاب الله ومثله لا یلیق بالانبیاء علیهم السلام وایضا قال واخذ
الالواح یدل علی ان الالواح لم تتكسر ولم یرفع من التوراة شیء ۱۲ ۷۷ قوله بكسر المیم
وفتحها اے وقرئ بكسر المیم باسقاط الیاء تخفیفا كالمنادی المضاف الی الیاء واما قراءة الفتحة ففیها مذهبان مذهب البصریین انها بنیا علی الفتح لتركبها مع تركیب خمسة عشر فعلی هذا فلیس ابن مضافا لام بل هو مركب معها لتركیبا حركیا بناء والثانی
مذهب الكوفیین وهو ان ابن مضاف لام وام مضاف لیاء المتكلم وقد قلبت الف ام كما تقلب فی المنادی المضاف الی یاء المتكلم نحو یا غلامی ثم حذفت الالف واجتزئ عنها بالفتحة كما یجتزئ عن الیاء بالكسرة وحینئذ فحركة ابن حركة اعراب وهو مضاف
لام فهی فی محل خفض بالاضافة من الجمل وابی السعود وقوله ارادامی ای اصله امی وقوله وذكرها ای الام ۱۲ ۷۸ قوله وذكرها عطف جواب عما یقال ان هارون شقیق موسی فلم اقتصر فی خطابه علی الام وكان هارون كثیر الحلم محببا فی بنی اسرائیل
وهو اكبر من موسی بثلث سنین ۱۲ صاوی ۷۹ قوله وكادوا یقتلونني اے لانی نهیتهم عن عبادة العجل وعبارة البیضاوی ان القوم استضعفونی وكادوا یقتلونني هذا ازاحة لتوهم التقصیر فی حقه والمعنی بذلت وسعی فی كفهم حتی قهروني
واستضعفوني وقاربوا قتلی انتهت ۱۲ جمل ۸۰ قوله فلا تشمت اے فلا تفعل بی ما یشمتون بی لاجله واصل الشماتة الفرح ببلیة من تعادیه وتعادیك یقال شمت فلان بفلان اذا سر بمكروه نزل به ۱۲ خطیب ۸۱ قوله سینالهم
غضب الخ قال الزاهدی قال الحسن البصری هذا فی حق بعض وهم الذین عبدوا العجل ولم یتوبوا ۱۲ ۸۲ قوله والذین عملوا السیئات الخ اے التی من جملتها عبادة العجل ۱۲ ج ۸۳ اے هذا الاستفهام معناه النفی لذا وقعت الا ۱۲
۸۴ اے لانه كان صائغا وكان من بنی اسرائیل ۱۲ ج

رجعوا عنها مِنْ بَعْدِهَا وَاٰمَنُوْٓا اِنَّ رَبَّكَ مِنْ بَعْدِهَا اى التوبة لَغَفُوْرٌ لَّهُمْ رَّحِيْمٌ ۝ وَلَمَّا سَكَتَ
سكن عَنْ مُّوْسَى الْغَضَبُ اَخَذَ الْاَلْوَاحَ التى القاها وَفِيْ نُسْخَتِهَا اى ما نسخ فيها اى كتب هُدًى مِّنَ الضَّلٰلَةِ
النسخة فعلة بمعنى مفعول ۱۲
وَرَحْمَةٌ لِّلَّذِيْنَ هُمْ لِرَبِّهِمْ يَرْهَبُوْنَ ۝ يخافون واد خل اللام على المفعول لتقدمه وَاخْتَارَ مُوْسٰى قَوْمَهٗ اى من
قومه سَبْعِيْنَ رَجُلًا ممن لم يعبدوا العجل بِاَمْرِ تعالى لِمِيْقَاتِنَا اى الوقت الذى وعدناه باتيانهم فيه
ليعتذروا من عبادة اصحابهم العجل فخرج بهم فَلَمَّآ اَخَذَتْهُمُ الرَّجْفَةُ الزلزلة الشديدة قَالَ ابن عباس لانهم
لم يزايلوا قومهم حين عبدوا العجل قَالَ وهو غير الذين سألوا الرؤية واخذتهم الصاعقة قَالَ مُوْسٰى رَبِّ
لَوْ شِئْتَ اَهْلَكْتَهُمْ مِّنْ قَبْلُ اى قبل خروجهم ليعاين بنو اسرائيل ذلك وَاِيَّاىَ اتهلكنا
بِمَا فَعَلَ السُّفَهَآءُ مِنَّا استفهام استعطاف اى لا تعذبنا بذنب غيرنا اِنْ مَّا هِىَ اى الفتنة التى وقعت فيها السفهاء
اِلَّا فِتْنَتُكَ ابتلاؤك تُضِلُّ بِهَا مَنْ تَشَآءُ اضلاله وَتَهْدِىْ مَنْ تَشَآءُ هدايته اَنْتَ وَلِيُّنَا فَاغْفِرْ لَنَا وَارْحَمْنَا وَاَنْتَ
خَيْرُ الْغٰفِرِيْنَ ۝ وَاكْتُبْ اوجب لَنَا فِىْ هٰذِهِ الدُّنْيَا حَسَنَةً وَّفِى الْاٰخِرَةِ حسنة اِنَّا هُدْنَآ تبنا اِلَيْكَ قَالَ تعالى
عَذَابِىْٓ اُصِيْبُ بِهٖ مَنْ اَشَآءُ تعذيبه وَرَحْمَتِىْ وَسِعَتْ عمت كُلَّ شَىْءٍ فى الدنيا فَسَاَكْتُبُهَا فى الاخرة لِلَّذِيْنَ يَتَّقُوْنَ وَ
(بالضم والياء ۱۲)
يُؤْتُوْنَ الزَّكٰوةَ وَالَّذِيْنَ هُمْ بِاٰيٰتِنَا يُؤْمِنُوْنَ ۝ اَلَّذِيْنَ يَتَّبِعُوْنَ الرَّسُوْلَ النَّبِىَّ الْاُمِّىَّ (اى الذى لا يكتب ولا يقرأ ۱۲) محمد صلى الله عليه وسلم الَّذِىْ
يَجِدُوْنَهٗ مَكْتُوْبًا عِنْدَهُمْ فِى التَّوْرٰىةِ وَالْاِنْجِيْلِ باسمه وصفته يَاْمُرُهُمْ بِالْمَعْرُوْفِ وَيَنْهٰىهُمْ عَنِ الْمُنْكَرِ وَيُحِلُّ
لَهُمُ الطَّيِّبٰتِ ما حرم فى شرعهم وَيُحَرِّمُ عَلَيْهِمُ الْخَبٰٓئِثَ من الميتة ونحوها وَيَضَعُ عَنْهُمْ اِصْرَهُمْ ثقلهم وَالْاَغْلٰلَ
الشدائد الَّتِىْ كَانَتْ عَلَيْهِمْ كقتل النفس فى التوبة وقطع اثر النجاسة فَالَّذِيْنَ اٰمَنُوْا بِهٖ منهم وَعَزَّرُوْهُ وقروه
ونصروه وَاتَّبَعُوا النُّوْرَ الَّذِىْٓ اُنْزِلَ مَعَهٗ اى القرآن اُولٰٓئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُوْنَ ۝ قُلْ خطاب للنبى صلى الله عليه وسلم يٰٓاَيُّهَا ۱۹
النَّاسُ اِنِّىْ رَسُوْلُ اللّٰهِ اِلَيْكُمْ جَمِيْعًا اِلَّذِىْ (اى مع من ۱۲) لَهٗ مُلْكُ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ لَآ اِلٰهَ اِلَّا هُوَ يُحْيٖ وَيُمِيْتُ فَاٰمِنُوْا بِاللّٰهِ ع ۶ ۹
وَرَسُوْلِهِ النَّبِىِّ الْاُمِّىِّ الَّذِىْ يُؤْمِنُ بِاللّٰهِ وَكَلِمٰتِهٖ القرآن وَاتَّبِعُوْهُ لَعَلَّكُمْ تَهْتَدُوْنَ ۝ وَمِنْ قَوْمِ
مُوْسٰٓى اُمَّةٌ جماعة يَّهْدُوْنَ بِالْحَقِّ وَبِهٖ يَعْدِلُوْنَ ۝ وَقَطَّعْنٰهُمُ فرقنا بنى اسرائيل اثنتى عشرة حال
اَسْبَاطًا بدل منه اى قبائل اُمَمًا (بدل من اثنتى عشرة ۱۲) وَاَوْحَيْنَآ اِلٰى مُوْسٰٓى اِذِ اسْتَسْقٰىهُ قومه فى التيه اَنِ اضْرِبْ
بِّعَصَاكَ الْحَجَرَ فضربه فَانْۢبَجَسَتْ انفجرت مِنْهُ اثْنَتَا عَشْرَةَ عَيْنًا بعدد الاسباط قَدْ عَلِمَ كُلُّ اُنَاسٍ
سبط مِّنْهُمْ مَّشْرَبَهُمْ وَظَلَّلْنَا عَلَيْهِمُ الْغَمَامَ فى التيه من حر الشمس وَاَنْزَلْنَا عَلَيْهِمُ الْمَنَّ وَالسَّلْوٰى
هما الترنجبين والطير السمانى بتخفيف الميم والقصر وقلنا لهم كُلُوْا مِنْ طَيِّبٰتِ مَا رَزَقْنٰكُمْ وَمَا ظَلَمُوْنَا

۱ قوله ولما سكت عن موسى الغضب اے براجعة هارون له حيث اللين له الكلام واعتذر له وفى الكلام استعارة بالكناية حيث شبه الغضب بامير قام على موسى فامره بالقاء الالواح والاخذ براس اخيه وطوى ذكر المشبه به ورمز له بشئ من لوازمه هو السكوت فاثباته تخييل وفى السكوت استعارة تبعية حيث شبه السكون بالسكوت واستعير اسم المشبه بالمشبه واشتق من السكوت سكت بمعنى سكن على طريق الاستعارة التصريحية التبعية وما وقع من موسى عليه السلام من الغضب ليس ناشيا عن سوء خلق وعدم علم انما هو غضب لانتهاك حرمات الله ولا يبقى الحلم ۱۲ صاوى ۲ قوله اے من قومه فحذف الجار واوصل الفعل اليه وهى مسموع فى اختار ورامر دسى وزوج واستغفر وصدق ودعا وحدث وانبا ۱۲ ک ۳ قوله سبعين رجلا قيل اختار من اثنى عشر سبطا من كل سبط ستة فبلغوا اثنين وسبعين رجلا فقال ليتخلف منكم رجلان فقعد كالب ويوشع ۱۲ مدارك ۴ قوله من لم يعبدوا العجل وجملتهم اثنا عشر الفا وكان جملة بنى اسرائيل الذين خرجوا معه من مصر ست مائة الف وعشرين الفا كلهم عبدوا العجل الا هذه الشرذمة القليلة وقوله بامره تعالى متعلق باختار ۱۲ جمل ۵ قوله بامره تعالى روى انه تعالى امره بان ياتيه فى سبعين من بنى اسرائيل فاختار من كل سبط ستة فرادا ثنان فقال ليتخلف منكم رجلان فتشاحوا فقال ان لمن قعد اجر من خرج فقعد كالب ويوشع وذهب مع الباقين فلما دنوا من الجبل غشيه غمام فدخل موسى عليه السلام بيم الغمام وخروا سجدا فسمعوه يكلم موسى يامره وينهاه ثم انكشف الغمام فاقبلوا اليه وقالوا لن نؤمن لك حتى نرى الله جهرة فاخذتهم الرجفة اے الصاعقة او رجفة الجبل فصعقوا منها ۱۲ ق ۶ قوله لميقاتنا تنازعه فخذ ميقات ثان للاعتذار عن عبادة العجل كذا نقله البغوى عن السدى والذى ذهب اليه الزمخشرى ان الميقات ميقات اعطاء التوراة ۱۲ ک ۷ قوله ليعتذروا اے ليسألوه التوبة على من تركوهم وراءهم من قومهم الذين عبدوه ۱۲ ابو السعود ۸ قوله الرجفة الخ اختلفوا هل كان مع الرجفة موت ام لا ومعظم الروايات على انهم ماتوا بها وقال وهب لم يموتوا ولكنهم لما راوا الهيبة اخذتهم الرعدة فلما راى موسى منهم ذلك خاف عليهم الموت فدعا ربه فكشف الله عنهم تلك الرجفة خازن وفى القرطبى وقد تقدم فى البقرة انهم ماتوا يوما وليلة ۱۲ جمل ۹ قوله لانهم لم يزايلوا الخ اے ولم يامروهم بالمعروف ولم ينهوهم عن المنكر وفى هذا اشارة الى الجواب عما يقال كيف اخذتهم الرجفة وهم لم يعبدوا العجل ۱۲ جمل ۱۰ قوله وهم غير الذين سألوا الرؤية اے غير السبعين الذين سألوا معه الرؤية اے لانهم كانوا فى ميعاد اخذ التوراة لا فى ميعاد الاعتذار عن عبادة العجل وفى الكرمى وهم غير الذين سألوا الرؤية اے جهرة بل كانوا سبعين قبيل هؤلاء الذين اخذتهم الرجفة وهم اخذتهم الصاعقة فماتوا ۱۲ جمل ۱۱ ک ۱۲ قوله اهلكتهم الخ تمنى هلاكهم وهلاكه قبل ان يرى ما راى او بسبب آخر او عنى به انك قدرت على اهلاكهم قبل ذلك بمثل فرعون على اهلاكهم وباغراقهم فى البحر وغيرها فرحمت عليهم بالانقاذ منها فان ترحمت عليهم مرة اخرى لم يعد من تمام احسانك ۱۲ منى ۱۳ قوله ليعاين بنو اسرائيل ذلك اے هلاكهم ولا يتهمونى اے بقتلهم ۱۲ جمل ۱۴ قوله واياى معطوف على الهاء فى اهلكتهم وقال موسى هذا تسليما لقضاء الله وان كان لم يسبق منه ما يوجب هلاكه ۱۲ جمل ۱۵ قوله بما فعل السفهاء منا اے من العناد والتجاسر على طلب الرؤية وكان ذلك قالة بعضهم وقيل المراد بما فعل السفهاء عبادة العجل والسبعون اختارهم موسى عليه السلام للميقات التوبة عنها ففشيهم هيبة قلقوا منها ورجفوا حتى كادت تبين مفاصلهم واشرفوا على الهلاك فخاف عليهم موسى عليه وعلى نبينا الصلوة والسلام فبكى ودعا فكشفها الله تعالى عنهم ۱۲ ق ۱۶ قوله ان هى الا فتنتك اے ابتلاؤك وهو راجع الى قوله انا قد فتنا قومك من بعدك فقال موسى هى تلك الفتنة التى اخبرتنى بها وهى ابتلاء الله تعالى عباده بما شاء وتبلوكم بالشر والخير فتنة ۱۲ ۱۷ قوله ابتلاؤك اے حيث اوجدت خوار العجل او اسمعتهم كلامك فطمعوا فى الرؤية ۔ كرخى وفى الخليب ان هى الا فتنتك المعنى ان تلك الفتنة التى وقع فيها السفهاء لم تكن الا فتنتك اے اختيارك وابتلاؤك وهذا تاكيد لقوله اتهلكنا بما فعل السفهاء منا فالان معناه لا تهلكنا بفعلهم وان تلك الفتنة كانت اختبارا منك وابتلاء اضللت بها قوما فافتنوا بان اوجدت فى العجل خوارا فرأوه وامسعتهم كلامك حتى طمعوا فى الرؤية وهديت قوما فعصمتهم منها حتى ثبتوا على دينك وذلك معنى تضل بها من تشاء وتهدى من تشاء ۱۲ جمل ۱۸ قوله انا هدنا من هاد يهود اذا رجع وتاب وقرئ بالكسر من هاده يهيده اذا اماله والمعنى اے رجعنا عن المعصية التى جنيناك للاعتذار منها ۱۲ ابو السعود ۱۹ قوله رحمتى وسعت كل شئ وردا نه لما نزلت هذه الآية فرح ابليس وقال وخلت فى رحمة الله فلما نزل فساكتبها الخ ايس من ذلك وفرحت اليهود وقالوا نحن من المتقين يوتون الزكوة للمؤمنين فاخرجهم الله منها واثبتها لهذه الامة بقوله الذين يتبعون الرسول ۱۲ صاوى ۲۰ قوله وسعت كل شئ اے من صفة رحمتى انها واسعة تبلغ كل شئ ما من مسلم ولا كافر الا وعليه اثر رحمتى فى الدنيا ۱۲ مدارك ۲۱ قوله الذين يتبعون الخ مبتدأ خبره يامرهم او خبر مبتدأ تقديره هم الذين او بدل من الذين يتقون بدل الكل او البعض والمراد من آمن منهم بمحمد صلى الله عليه وسلم وانما سماه رسولا بالاضافة الى الله تعالى ونبيا بالاضافة الى العباد ۱۲ ق ۲۲ قوله الامى نسبة الى الام كانه باق على حالة التى ولد عليها والمراد به الذى لا يقرأ الخط ولا يكتب وهذا الوصف من خصوصيات صلى الله عليه وسلم اذ كثير من الانبياء كان يكتب ويقرأ ۱۲ كرخى ۲۳ قوله الطيبات الخ فى تفسير الطيبات والخبائث قولان احدهما انها الاشياء التى يستطيبها الطبع ويستلذه ويستخبثها فتكون الآية دالة على ان الاصل فى الاول الحل وفى الثانى الحرمة والثانى ما طاب فى حكم الشرع ولا يخبث فيه كالميتة والدم اشار المعنى بقوله مما حرم عليه فى شرعهم كالشحوم والابل ۱۲ ک ۲۴ قوله والاغلال التى كانت عليهم يعنى وضع الاثقال والشدائد التى كانت عليهم فى الدين والشريعة وذلك مثل قتل النفس فى التوبة وقطع الاعضاء الخاطئة وقرض النجاسة عن البدن والثوب بالمقراض وتعيين القصاص فى القتل وتحريم اخذ الدية وترك العمل فى يوم السبت وان صلوتهم لا تجوز الا فى الكنائس وغير ذلك من الشدائد التى كانت على بنى اسرائيل شبهت بالاغلال مجازا لان التحريم يمنع من الفعل كما ان الغل يمنع من الفعل فلما جاء محمد نسخ ذلك كله والحال انه كانت هذه الاثقال فى شريعة موسى عليه السلام ۱۲ ج ۲۵ قوله كقتل النفس اے وتعيين القصاص وتحريم اخذ الدية وترك العمل يوم السبت وكون صلاتهم لا تجوز الا فى الكنائس ونحو ذلك من الامور الشاقة التى كلفوا بها وتسميتها اغلالا مجازا لان التحريم يمنع من الفعل كما ان الاغلال تمنع منه ۱۲ صاوى ۲۶ قوله فآمنوا به تفريع على ما تقدم اے فحيث علمتم ان محمدا مرسل لجميع الناس والله له ملك السموات والارض لا اله الا هو يحيى ويميت وجب عليكم الايمان بالله ورسوله وفيه التفات من التكلم للغيبة ونكتته التوطئة للاتصاف بقوله النبى الامى الخ ۱۲ صاوى ۲۷ قوله الترنجبين هو شئ حلو كان ينزل عليهم مثل الثلج من الفجر الى طلوع الشمس فيأخذ كل انسان صاعا ۱۲ صاوى ۞

وَلٰكِنْ كَانُوْٓا اَنْفُسَهُمْ يَظْلِمُوْنَ ○ وَاِذْ قِيْلَ لَهُمُ اسْكُنُوْا هٰذِهِ الْقَرْيَةَ بيت المقدس وَكُلُوْا مِنْهَا حَيْثُ
ای بعد خروجهم من التيه ۱۲ منه
شِئْتُمْ وَقُوْلُوْا حِطَّةٌ وَّادْخُلُوا الْبَابَ ای باب القرية سُجَّدًا سجود انحناء نَّغْفِرْ بالنون وبالتاء مبنيا
للمفعول لَكُمْ خَطِيْٓـئٰتِكُمْ سَنَزِيْدُ الْمُحْسِنِيْنَ ○ بالطاعة ثوابا فَبَدَّلَ الَّذِيْنَ ظَلَمُوْا مِنْهُمْ قَوْلًا غَيْرَ
الَّذِيْ قِيْلَ لَهُمْ فقالوا حبة فى شعرة ودخلوا يزحفون على استاههم فَاَرْسَلْنَا عَلَيْهِمْ رِجْزًا عذابا
مِّنَ السَّمَآءِ بِمَا كَانُوْا يَظْلِمُوْنَ ○ وَسْـَٔلْهُمْ يا محمد توبيخا عَنِ الْقَرْيَةِ الَّتِيْ كَانَتْ حَاضِرَةَ الْبَحْرِ ع ۵
مجاورة بحر القلزم وهى ايلة او قرب باهلها اِذْ يَعْدُوْنَ يعتدون فِي السَّبْتِ بصيد السمك الماموربن
بتركه فيه اِذْ ظرف ليعدون تَاْتِيْهِمْ حِيْتَانُهُمْ يَوْمَ سَبْتِهِمْ شُرَّعًا ظاهرة على الماء وَيَوْمَ لَا يَسْبِتُوْنَ لَا
لا يعظمون السبت اى سائر الايام لَا تَاْتِيْهِمْ ابتلاء من الله كَذٰلِكَ نَبْلُوْهُمْ بِمَا كَانُوْا يَفْسُقُوْنَ ○
بيان ليوم لا يسبتون ۱۲
وَاِذْ قَالَتْ اُمَّةٌ مِّنْهُمْ لِمَ تَعِظُوْنَ قَوْمًا
صفحه ۱۴۱ ۱۲ منه
اِ۟للّٰهُ مُهْلِكُهُمْ اَوْ مُعَذِّبُهُمْ عَذَابًا شَدِيْدًا ؕ قَالُوْا مَوْعِظَتُنَا مَعْذِرَةً نعتذر بها اِلٰى رَبِّكُمْ وَلَعَلَّهُمْ
اِلَى التقصير فى ترك النهى وَلَعَلَّهُمْ يَتَّقُوْنَ ○ الصيد فَلَمَّا نَسُوْا تركوا مَا ذُكِّرُوْا وعظوا بِهٖٓ اَنْجَيْنَا الَّذِيْنَ يَنْهَوْنَ عَنِ السُّوْٓءِ وَاَخَذْنَا الَّذِيْنَ ظَلَمُوْا بالاعتداء بِعَذَابٍۢ بَئِيْسٍ شديد بِمَا كَانُوْا
يَفْسُقُوْنَ ○ فَلَمَّا عَتَوْا تكبروا عَنْ تَرَكُوْا فَقُلْنَا لَهُمْ كُوْنُوْا قِرَدَةً خَاسِـِٕيْنَ ○ صاغرين فكانوها
وَهٰذَا التفصيل لما قبله قَالَ ابن عباس ما ادرى ما فُعل بالفرقة الساكتة وقال عكرمة لم تهلك لانها
كرهت ما فعلوا وَقَالَتْ لم تعظون الخ وروى الحاكم عن ابن عباس انه رجع اليه واعجبه وَاِذْ تَاَذَّنَ اعلم
رَبُّكَ لَيَبْعَثَنَّ عَلَيْهِمْ اى اليهود اِلٰى يَوْمِ الْقِيٰمَةِ مَنْ يَّسُوْمُهُمْ سُوْٓءَ الْعَذَابِ ؕ بالذل واخذ الجزية فبعث
عليهم سليمان عليه السلام وبعده بُخت نصر فقتلهم وسباهم وضرب عليهم الجزية فكانوا يؤدونها الى المجوس
الى ان بعث نبينا صلى الله عليه وسلم وضربها عليهم اِنَّ رَبَّكَ لَسَرِيْعُ الْعِقَابِ ۚ لمن عصاه وَاِنَّهٗ لَغَفُوْرٌ لاهل
طاعته رَّحِيْمٌ ○ بهم وَقَطَّعْنٰهُمْ فرقناهم فِي الْاَرْضِ اُمَمًا ۚ فرقا مِنْهُمُ الصّٰلِحُوْنَ وَمِنْهُمْ دُوْنَ ذٰلِكَ ۚ الكفار والفاسقون وَبَلَوْنٰهُمْ بِالْحَسَنٰتِ بالنعم وَالسَّيِّاٰتِ النقم لَعَلَّهُمْ يَرْجِعُوْنَ ○
بدل من هم ۱۲ منه
عن فسقهم فَخَلَفَ مِنْ بَعْدِهِمْ خَلْفٌ وَّرِثُوا الْكِتٰبَ التورية عَنْ اٰبَآئِهِمْ يَاْخُذُوْنَ عَرَضَ
هٰذَا الْاَدْنٰى ای حطام هذا الشئ الدنى اى الدنيا من حلال وحرام وَيَقُوْلُوْنَ سَيُغْفَرُ لَنَا ما فعلناه وَ
ان من الله ۱۲ منه

تقدم ۱۲ صاوی ۵۷ قوله اية قرية بين مدين والطور ذكره فى ابى السعود وسبب نزول
هذه الاية ان اليهود ادعوا وقالوا لم يصدر من بنى اسرائيل كفر ولا مخالفة قرب وكانوا يعرفون ما وقع
لاهل هذه القرية ويخفونه ويعتقدون انه لا يعلم احد غيرهم فامر الله ان يسالهم عن حال اهل
هذه القرية توبيخا لا سوال استفهام لانه صلى الله عليه وسلم كان قد علم حال هذه القرية بوحى
فذكر لهم قصة هذه القرية فبهتوا وظهر كذبهم فى دعواهم المذكورة وكانت واقعة اهل القرية المذكورة
فى زمن داؤد عليه السلام ۱۲ جمل وخطيب ۵۸ قوله اذ يعدون اى يتعدون الحدود وكانوا
فى زمن داؤد عليه السلام امتحنهم الله بان حرم عليهم صيد السمك يوم السبت واحل لهم باقى
الاسبوع فكانوا يوم السبت يجدون السمك مترا كما وباقى الجمعة لم يجدوا منه شيأ ثم ان
ابليس علمهم ان يصنعوا جداول حول البحر يوم السبت فاذا جاء العصر وملأت الجداول
بالسمك سدوا عليه واخذوه ويوم الاحد فافترقت القرية ثلاث فرق وكانوا سبعين الفا
ففرقة اصطادوا وفرقة نهتهم وضربوا بينهم وبينهم سورا وفرقة لم تعد ولم تنه فبعد ايام قلائل
مسخ من اصطاد قردة وخنازير ومكثوا ثلاثة ايام وماتوا وانجى الله الفرقة الناهية والفرقة
الثالثة ووقع فيها خلاف بالانجا، والهلاك والصحيح نجاتهم ۱۲ صاوی ۵۹ قوله الماموربن
بتركه اى الصيد فيه اى السبت وذلك ان اليهود امرهم الله باتخاذ يوم الجمعة عيدا
يعظمونه كما نعظم فابوا واختاروا يوم السبت فشدد الله عليهم ونهاهم عن الصيد فيه ففى
اختباره اشارة الى انقطاعهم عن الخير اذ السبت فى اللغة القطع فاختاروا ما فيه قطيعتهم
۱۲ جمل ۶۰ قوله يوم سبتهم اى يوم تعظيمهم امر السبت وقيل اسم اليوم والاضافة لاختصاصهم
باحكامهم فيه ويؤيد الاول قراءة عمرو بن عبد العزيز يوم اسباتهم ۱۲ ک ۶۱ قوله شرعا
جمع شارع بمعنى ظاهرين على الماء ۱۲ کبير وغيره ۶۲ قوله السبت السبت يوم من الاسبوع
وقيام اليهود بامر السبت والفعل كنصر وضرب ۱۲ ک ۶۳ قوله ابتلاء من الله
مفعول له لقوله لا تاتيهم رويدا انه كان يوم السبت لم يرى حوت فى البحر الا خضر هناك
واخرج خرطومه فاذا مضى تفرقت فحفروا حياضا وشرعوا فيها الجداول وكانت الحيتان
تدخلها يوم السبت فيصطادونها يوم الاحد ۱۲ ک ۶۴ قوله قالوا معذرة قرا العامة معذرة
رفعا على خبر مبتدا محذوف اى موعظتنا معذرة وقرا حفص عن عاصم وزيد بن على وعيسى بن عمرو
وطلحة بن مصرف معذرة نصبا وفيها ثلاثة اوجه اظهرها انها منصوبة على المفعول من اجله اى
وعظناهم لاجل المعذرة ۱۲ جمل ۶۵ قوله كونوا امر تكوين لا قول فهو كناية عن سرعة
التصيير اذ لا يكلف الشخص الا بما يقدر عليه وكونهم قردة ليس فى طاقتهم ۱۲ صاوی ۶۶
قوله فكانوا ها اى صورة ومعنى وقوله وهذا اى قوله فلما عتوا الخ تفصيل لما قبله اى
قوله واخذنا الذين الخ ۱۲ جمل ۶۷ قوله فكانوا ها اى صاروا قردة قيل صار الشباب
قردة والشيوخ خنازير وكانوا يعرفون اقاربهم ويبكون ولا يتكلمون والجمهور على انهم
ماتت بعد ثلث وقيل بقيت وتناسلت والصحيح هو الاول فان المسوخ لا يكون له
نسل كذا ورد فى حديث رواه مسلم وعن مجاهد مسخت قلوبهم لا ابدانهم رواه ابن جرير
قال ان نظاهر القرآن والاحاديث والآثار واجماع المفسرين وقال الامام الرازى
انه غير مستبعد لان الانسان اذا اصر على جهالة يقال له حمار وقرد فهو من المجازات المشهورة
۱۲ ک ۶۸ قوله لما قبله اى قبل قوله فلما عتوا التفصيل
والتعقيب ۱۲ ک ۶۹ قوله وقالت لم تعظون الخ اى ان النهى عن المنكر فرض
كفاية فاذا باشره بعض سقط عن الباقين ۱۲ ک ۷۰ قوله اعلم تفعل من الايمان
بمعناه كالتوعد والايعاد من البيضاوى وعبارة ابى السعود تاذن بمعنى اذن كما
توعد بمعنى اوعد وفى الكبير وقوله تاذن بمعنى اذن اى اعلم ۱۲ ۷۱ قوله نصر بفتح
النون وتشديد الصاد الهملة اسم صنم وجد عنده ذلك فسموه بذلك والبخت
معناه العبد وكان بعثه عند قتل شعيا فى عهد ارميا قبل مولد يحيى بن زكريا بابعاة
واحدى سنين ۱۲ ک ۷۲ قوله وضربها عليهم والمراد بها عليهم اى على اخر
الدهر حتى ينزل عيسى ابن مريم فانه لا يقبل الجزية ولا يقبل الا الاسلام ۱۲ جمل ۷۳ قوله قطعناهم
اى اليهود الذين كانوا قبل زمن النبى صلى الله عليه وسلم واما الكائنون فى زمنه
فياتى ذكرهم فى قوله تعالى فخلف من بعدهم خلف ۱۲ ج ۷۴ قوله اما مفعول
ثان لقطعناهم او حال من مفعوله وقوله منهم الصالحون صفة لها او بدل منه وهم الذين امنوا
بالمدينة ۱۲ ابى السعود ۷۵ قوله منهم اى بنى اسرائيل الذين كانوا قبل زمن النبى صلى
الله عليه وسلم الصالحون اى الكاملون فى الصلاح فهم قسمان مومن وكافر ۱۲ ج ۷۶
قوله ومنهم دون ذلك منهم خبر مقدم دون ذلك نعت لمنعوت محذوف هو المبتدا
والتقدير ومنهم ناس اقوم دون ذلك ۱۲ جمل ۷۷ قوله فخلف من بعدهم خلف اى جاء من بعد هؤلاء الذين وصفناهم الى القسمين خلف وهو القرن الذى يحيى بعد قرن آخر والخلف بسكون اللام يستعمل فى الشر وبفتحها فى الخير
يقال خلف سوء بسكون اللام وخلف صدق بفتحها ۱۲ ج ۷۸ قوله ورثوا الكتاب اى وقفوا على ما فيها من الاوامر والنواهى والتحليل والتحريم ولم يعملوا بها ۱۲ م ۷۹ قوله عرض هذا الادنى سمى عرضا لتعرضه للزوال ففى الكلام استعارة
تصريحية حيث شبه متاع الدنيا بالارض الذى لا يقوم بنفسه بجامع الزوال فى كل واستعير اسم المشبه به للمشبه ۱۲ صاوی ۸۰ قوله اى حطام هذا الشئ الدنى الحطام بالضم الفتات من شدة يبس والمراد حقارته ۱۲ ۸۱ قوله وحرام والحرام
هو ما كانوا يا خذون من الرشى فى الحكومة وعلى التحريف والجملة حال من ضمير فى ورثوا ۱۲ ک ۸۲ قوله سيغفر لنا اى لا يواخذنا الله بها اخذنا والفعل مسند الى الاخذ او الى الجار والمجرور اى لنا ۱۲ م ۸۳ قرية بين مدين
وطور ۱۲ ک ۸۴ بدل عن القرية بدل اشتمال ۱۲ ۸۵ اى فلما عتوا قلنا لهم كونوا قردة ۱۲

إِنْ يَّأْتِهِمْ عَرَضٌ مِّثْلُهٗ يَأْخُذُوْهُ ط الجملة حال اى يرجون المغفرة وهم عائدون الى ما فعلوه مصرون
عليه وليس فى التورية وعد المغفرة مع الاصرار اَلَمْ يُؤْخَذْ استفهام تقرير عَلَيْهِمْ مِّيْثَاقُ الْكِتٰبِ
الاضافة بمعنى فى اَنْ لَّا يَقُوْلُوْا عَلَى اللّٰهِ اِلَّا الْحَقَّ ودرسوا عطف على يؤخذ قرءوا ما فِيْهِ ط فلم كذبوا
عليه بنسبة المغفرة اليه مع الاصرار وَالدَّارُ الْاٰخِرَةُ خَيْرٌ لِّلَّذِيْنَ يَتَّقُوْنَ ط الحرام اَفَلَا تَعْقِلُوْنَ بالياء
والتاء انها خير فيؤثروها على الدنيا وَالَّذِيْنَ يُمَسِّكُوْنَ بالتشديد والتخفيف بِالْكِتٰبِ منهم واقاموا
الصَّلٰوةَ ط كعبد الله بن سلام واصحابه اِنَّا لَا نُضِيْعُ اَجْرَ الْمُصْلِحِيْنَ الجملة خبر الذين وفيه وضع
الظاهر موضع المضمر اى اجرهم وَاِذْ نَتَقْنَا الْجَبَلَ رفعناه من اصله فَوْقَهُمْ كَاَنَّهٗ ظُلَّةٌ وَّظَنُّوْٓا
ايقنوا اَنَّهٗ واقع بِهِمْ ساقط عليهم بوعد الله اياهم بوقوعه ان لم يقبلوا احكام التورية وكانوا ابوها
لثقلها فقبلوا وقلنا لهم خُذُوْا مَآ اٰتَيْنٰكُمْ بِقُوَّةٍ بجد واجتهاد وَاذْكُرُوْا مَا فِيْهِ بالعمل بِهٖ لَعَلَّكُمْ
تَتَّقُوْنَ ع وَاذْكُرْ اِذْ حين اَخَذَ رَبُّكَ مِنْۢ بَنِيْٓ اٰدَمَ مِنْ ظُهُوْرِهِمْ بدل اشتمال مما قبله باعادة الجار
ذُرِّيَّتَهُمْ بان اخرج بعضهم من صلب بعض من صلب ادم نسلا بعد نسل كنحو ما يتوالدون كالذر
بنعمان يوم عرفة وَنَصَبَ لهم دلائل على ربوبيته وركب فيهم عقلا وَاَشْهَدَهُمْ عَلٰٓى اَنْفُسِهِمْ قال
اَلَسْتُ بِرَبِّكُمْ قَالُوْا بَلٰى ج انت ربنا شَهِدْنَا ج بذلك والاشهاد لِ اَنْ لَّا يَقُوْلُوْا بالياء والتاء فى
الموضعين اى الكفار يَوْمَ الْقِيٰمَةِ اِنَّا كُنَّا عَنْ هٰذَا التوحيد غٰفِلِيْنَ لا نعرفه اَوْ تَقُوْلُوْٓا
اِنَّمَآ اَشْرَكَ اٰبَآؤُنَا مِنْ قَبْلُ اى قبلنا وَكُنَّا ذُرِّيَّةً مِّنْۢ بَعْدِهِمْ فاقتدينا بهم اَفَتُهْلِكُنَا
تعذبنا بِمَا فَعَلَ الْمُبْطِلُوْنَ وَكَذٰلِكَ مثل ما بينا الميثاق لِنُبَيِّنُ الْاٰيٰتِ لِ لعلهم يرجعون
اَتْلُ يا محمد عَلَيْهِمْ اى اليهود نَبَاَ خبر الَّذِيْٓ اٰتَيْنٰهُ اٰيٰتِنَا فَانْسَلَخَ مِنْهَا خرج بكفره كما
تخرج الحية مِنْ جِلْدِهَا وَهُوَ بلعم بن باعور مِنْ علماء بنى اسرائيل سُئِلَ ان يدعو على موسى
ومن معه وَاُهْدِيَ اليه شئ فدعا فانقلب عليه واندلع لسانه على صدره فَاَتْبَعَهُ الشَّيْطٰنُ
فادركه فصار قرينه فَكَانَ مِنَ الْغٰوِيْنَ وَلَوْ شِئْنَا لَرَفَعْنٰهُ الى منازل العلماء بها بان نوفقه
للعمل وَلٰكِنَّهٗٓ اَخْلَدَ سكن اِلَى الْاَرْضِ اى الدنيا ومال اليها وَاتَّبَعَ هَوٰىهُ فى دعائه اليها فوضعنا

١ع ٢١ ١١

١ قوله عرض سمى عرضا لتعرضه للزوال ١٢ صاوى مختصرا ٢ قوله الجملة حال اى من الضمير فى يقولون بمعنى الاعتقاد والظن والجملة الشرطية تقع حالا ١٢ ك ٣ قوله مصرون عليه اى لم يقلعوا عنه فقد طمعوا فى المغفرة مع فقد شرطها اذ من اكبر شروطها الندم والاقلاع ١٢ صاوى ٤ قوله وعد المغفرة مع الاصرار اى وانما ذلك فى شريعتنا وفى ذلك اشارة الى رد الزمخشرى فى قوله ان الغفران لا وجه له الا بالتوبة والمصر لا غفران له ولو جعلت الجملة مستانفة فلا تسلك لم قال بعدم المغفرة مع الاصرار ١٢ ك ٥ قوله استفهام تقرير اى بما بعد النفى فالمعنى اخذ عليهم الميثاق ولابد فقوله ودرسوا ما فيه عطف على المعنى كانه قال اخذ عليهم الميثاق ودرسوا ما فى الكتاب ١٢ جمل ٦ قوله بمعنى فى اى الميثاق المذكور فى الكتاب ١٢ ك ٧ قوله عطف على يؤخذ من حيث المعنى لانه تقرير والمعنى اخذ عليهم ميثاق الكتاب وقرؤا ما فيه وجوز بعضهم دخول الاستفهام عليها ١٢ ك ٨ قوله عطف على يؤخذ اى الداخل عليه لم النافية الداخل عليها همزة الاستفهام التقريرى فالمعنى انهم اخذ عليهم ميثاق الكتاب ودرسوا ما فيه لان الاستفهام التقريرى كالاثبات ما بعد النفى ١٢ جمل ٩ قوله والدار اى الفوقية لحفص ونافع وابن عامر على الالتفات ١٢ ك ١٠ قوله فيؤثرونها منصوب بحذف النون على جواب الاستفهام ١٢ ك ١١ قوله ونبه وضع الظاهر موضع المضمر اشار بذلك ان الرابط هو لفظ الصلحين لتنزيله منزلة المضمر ونكتة ذلك الاشارة الى شرفهم والاعتناء بهم ١٢ صاوى

١١ قوله اذ نتقنا الجبل قيل هو الطور وقيل هو جبل من جبال فلسطين وقيل من جبال بيت المقدس وفى آية النسا ١٤٤ سبب رفع الجبل فوقهم ان موسى لما جاءهم بالتوراة وقرأ عليهم فلما سمعوا ما فيها من التغليظ ابوا ان يقبلوا ذلك فامر الله الجبل فانقلع من اصله حتى قام محلق رؤسهم مقدار عسكرهم وكان فرسخا فى فرسخ وكان ارتفاعه على قدر قاماتهم محاذيا لرؤسهم كالسقيفة فلما نظروا الى الجبل فوق رؤسهم خروا سجدا فسجد كل واحد على حده وحاجبه الايسر وجعل ينظر بعينه اليمنى الى الجبل خوف ان يسقط عليه ولذلك لا تسجد اليهود الا على شق وجوههم الايسر ١٢ صاوى ١٢ قوله انه واقع بهم اى وعلموا انه ساقط عليهم وذلك انهم ابوا ان يقبلوا احكام التوراة لغلظها وثقلها فرفع الله الطور على رؤسهم مقدار عسكرهم وكان فرسخا فى فرسخ وقيل لهم ان قبلتموها بما فيها والا ليقعن عليكم فلما نظروا الى الجبل خر كل رجل منهم ساجدا على حاجبه الايسر وهو ينظر بعينه اليمنى الى الجبل فرقا من سقوطه فلذلك لا ترى يهوديا يسجد الا على حاجبه الايسر وهو يقولون هى السجدة التى رفعت عنا بها العقوبة ١٢ مد ١٣ قوله لثقلها اى بسبب مشاق التكاليف التى فيها ١٢ جمل ١٤ قوله مما قبلها اى من بنى آدم وذرياتهم مفعول اخذ واشهدهم عطف عليه والمعنى اذكروا وقتا اخذ ربك ذرية بنى آدم من ظهورهم واشهدهم على انفسهم ١٢ ١٥ قوله بان اخرج بعضهم من صلب بعض اى فاخرج اولاد آدم من ظهره فاخذوا من ظهره كما يؤخذ بالمشط من الراس ثم اخرج من هذا الذى اخرج من آدم ذرية فذا ثم اخرج من الذر الآخر ذرية ذرا وهكذا الى آخر عرق نوع الانسان واحضر الجميع قدام آدم ونظر لهم بعينه وخلق فيهم العقل والفهم والحركة والكلام وبين سبحانه من كافرهم بان جعل الذر المسلم ابيض والكافر اسود وخاطب الجميع بقوله الست بربكم فقال الجميع بلى اى انت ربنا ثم اعاد الجميع الى ظهر آدم بالتدريج كما اخرجهم كذلك ١٢ جمل تنبيه فان قيل اذا سبق لنا عهد وميثاق مثل هذا فلاى شئ لا نذكره اليوم والجواب انا لم نتذكر هذا العهد لان تلك البنية قد انتقضت وتغيرت بمرور الزمان عليها فى اصلاب الآبا، وارحام الامهات وهذا مما يوجب النسيان وكان الامام على بن ابى طالب رضى الله عنه يقول انى لا ذكر العهد الذى عهد الى ربى وكذلك كان سهل بن عبد الله التسترى يقول ١٢ ج ١٦ قوله بنعمان وقيل فى الجنة وقيل بعد النزول منها وقيل بين مكة والطائف والصحيح ما ذكره المص كما هو المنصوص فى حديث رواه احمد عن ابن عباس مرفوعا ١٢ ك ١٧ قوله بنعمان وهو واد بجنب عرفة كما ذكره فى الحسينى وغيره واختلف العلماء فى وقته فقال بعضهم كان ذلك قبل الدخول فى الجنة وقال بعد النزول من الجنة وقال فى الجنة ١٢ مدارك ١٨ قوله واشهدهم على انفسهم لما قررهم بربوبيته لما تقدم ان شهادة المرء على نفسه هى الاقرار فان قيل ما معنى قوله تعالى واذ اخذ ربك من بنى آدم من ظهورهم وانما اخرجهم من ظهر آدم اجيب بان الله تعالى اخرج ذرية آدم بعضهم من ظهور بعض على ما يتوالدون فالابناء من الآباء فى الترتيب فاستغنى عن ذكر ظهر آدم لما علم انه ظهر بنوه واخرجوا من ظهره فالمخرج من ظهور هم فخرج من ظهره كما ذكره الخطيب فتامل واجاب فخر الدين الرازى بطريق آخر فلتنظر ان شئت ١٢ ١٩ قوله شهدنا يحتمل ان يكون من كلام الملائكة الذين استشهدهم الله على ذلك فيكون الوقف على قوله بلى ويحتمل ان يكون من كلام الذرية ويكون المعنى اقررنا بذلك وحينئذ فلا يصح الوقف على بلى ١٢ صاوى ٢٠ قوله الاشهاد الخ يشير الى ان خبر مبتدا محذوف بتقدير اللام ولا النافية وقد يجعل مفعولا لفعل محذوف اى فعلنا ذلك كراهة ان تقولوا او لا شهدهم وقد يجعل شهدنا من كلامه تعالى اى شهدنا على اقراركم كراهة ان تقولوا او لئلا تقولوا ١٢ ٢١ قوله المعنى لا يمكنهم الخ جواب سوال يرد على تلك التفسير بان لهم ان يحتجوا يوم القيمة بانا لا نتذكر ذلك فكيف يصير حجة عليهم ان تفسير هذه الآية بما فسر به المص من خلقهم فى الازل واقرارهم وسوالهم فيه بالربوبية باللسان هو الموافق للحديث رواه مالك عن عمر واحمد عن ابن عباس وعليه جمهور المفسرين واكثر السلف ٣ ك ٢٢ قوله والتذكير به جواب عن سوال والسوال هو ان ذلك الميثاق لا يذكره احد اليوم فكيف يكون حجة عليهم وكيف يذكرون يوم القيمة حتى يحتج عليهم به والجواب لما اخرج الذرية من ظهر آدم وركب فيهم العقول واخذ عليهم الميثاق فلما اعيدوا الى صلبه بطل ما ركب فيهم فنسوا الا من عصم الله لذلك الميثاق لاقتضاء الحكمة الالهية نسيانهم ثم ابتدأهم بالخطاب على السنة الرسل واصحاب الشرائع فقام ذلك مقام الذكر اذ هذه الدار دار تكليف وامتحان ولو لم ينسوه لانتفت المحنة والتكليف فقامت الحجة عليهم بذلك فقامت الحجة عليهم بذلك ايضا يوم القيامة لاخبار الرسل اياهم بذلك الميثاق فى الدنيا فمن انكره كان معاندا ناقضا للعهد ولا تسقط الحجة عليه بنسيانه وهى علوم الكتب القديمة والتصرف بالاسم الاعظم فكان يدعو به حيث شاء فيجاب بعين ما طلب فى الحال وفى القرطبى وكان بلعم من بنى اسرائيل فى زمن موسى عليه السلام وكان بحيث اذا نظر الى العرش رآه ويعنى بقوله والى عليهم نبا الذى آتيناه آياتنا ولم يقل الآية وكان فى مجلسه اثنا عشر الفا ١٢ جمل ٢٣ قوله من علماء بنى اسرائيل هو بلعم بن باعور وقيل بنبوته والحق خلافه لان الانبياء معصومون من كل ما ينغض الله تعالى ١٢ صاوى ٢٤ قوله ان يدعوا الخ فجعل يدعو عليهم فلا يدعو لشئ الا صرف الله به لسانه الى قومه ولا يدعو بخير الا صرف الله به لسانه الى بنى اسرائيل فقال قومه يا بلعم انك ما تصنع انما تدعو علينا فقال هذا ما لا املكه بذا اشئ قد غلب الله عليه فاندلع لسانه فوقع على صدره ١٢ صاوى مختصرا ٢٥ قوله واهدى اليه شئ اى اهدى له جماعة السائلون له فى الدعاء ١٢ جمل ٢٦ قوله فاتبعه الشيطان هذا مبالغة فى ذمه حيث كان عالما عظيما وكان فى مجلس عشر الف مجرة مستحقين الذين يكتبون عنه ثم صار الشيطان من اتباعه ١٢ صاوى ٢٧ قوله فادركه على هذا فهو متعد بنفسه يشير الى ان اتبعه بمعنى ادركه والحق متعد الى مفعول واحد قال الراغب يقال اتبعه اذا لحقه قال الجوهرى اتبعتهم اذا سبقوك لحقتهم وقيل المعنى اتبعه الشيطان خطواته والمفعول الثانى محذوف ٢ ك ٢٨ الظاهر انه بدل بعض كما قال الزمخشرى ١٢

فَمَثَلُهٗ صفته كَمَثَلِ الْكَلْبِ اِنْ تَحْمِلْ عَلَيْهِ بِالطَّرْدِ وَالزَّجْرِ يَلْهَثْ يدلع لسانه اَوْ تَتْرُكْهُ يَلْهَثْ وليس غيره من الحيوانات كذلك وجملتا الشرط حال اى لاهثا ذليلا بكل حال والقصد التشبيه فى الوضع و الخسة بقرينة الفاء المشعرة بترتيب مابعدها على ما قبلها من الميل الى الدنيا واتباع الهوى بقرينة قوله ذٰلِكَ المثل مَثَلُ الْقَوْمِ الَّذِيْنَ كَذَّبُوْا بِاٰيٰتِنَا فَاقْصُصِ الْقَصَصَ على اليهود لَعَلَّهُمْ يَتَفَكَّرُوْنَ ○ يتدبرون فيها فيؤمنون سَآءَ بئس مَثَلًا الْقَوْمُ اى مثل القوم الَّذِيْنَ كَذَّبُوْا بِاٰيٰتِنَا وَاَنْفُسَهُمْ كَانُوْا يَظْلِمُوْنَ ○ بالتكذيب مَنْ يَّهْدِ اللّٰهُ فَهُوَ الْمُهْتَدِيْ وَمَنْ يُّضْلِلْ فَاُولٰٓئِكَ هُمُ الْخٰسِرُوْنَ ○ وَلَقَدْ ذَرَاْنَا خَلَقْنَا لِجَهَنَّمَ كَثِيْرًا مِّنَ الْجِنِّ وَالْاِنْسِ لَهُمْ قُلُوْبٌ لَّا يَفْقَهُوْنَ بِهَا الحق وَلَهُمْ اَعْيُنٌ لَّا يُبْصِرُوْنَ بِهَا دلائل قدرة الله تعالى بصرا اعتبار وَلَهُمْ اٰذَانٌ لَّا يَسْمَعُوْنَ بِهَا الايات والمواعظ سماع تدبر واتعاظ اُولٰٓئِكَ كَالْاَنْعَامِ فى عدم الفقه والبصر والاستماع بَلْ هُمْ اَضَلُّ من الانعام لانها تطلب منافعها وتهرب من مضارها وهؤلاء يقدمون على النار معاندة اُولٰٓئِكَ هُمُ الْغٰفِلُوْنَ ○ وَلِلّٰهِ الْاَسْمَآءُ الْحُسْنٰى التسعة والتسعون الواردة بها الحديث والحسنى مؤنث الاحسن فَادْعُوْهُ سَمُّوْهُ بِهَا وَذَرُوا اتركوا الَّذِيْنَ يُلْحِدُوْنَ مِنْ اَلْحَدَ ولحد يميلون عن الحق فِيْ اَسْمَآئِهٖ حيث اشتقوا منها اسماء لالهتهم كاللات من الله والعزى من العزيز ومناة من المنان سَيُجْزَوْنَ فى الاخرة جزاء مَا كَانُوْا يَعْمَلُوْنَ ○ وهذا قبل الامر بالقتال وَمِمَّنْ خَلَقْنَآ اُمَّةٌ يَّهْدُوْنَ بِالْحَقِّ وَبِهٖ يَعْدِلُوْنَ ○ هم امة محمد النبى صلى الله عليه وسلم فى حديث وَالَّذِيْنَ كَذَّبُوْا بِاٰيٰتِنَا القرآن مِنْ اهل مكة سَنَسْتَدْرِجُهُمْ نأخذهم قليلا قليلا مِّنْ حَيْثُ لَا يَعْلَمُوْنَ ○ وَاُمْلِيْ لَهُمْ امهلهم اِنَّ كَيْدِيْ متين ○ شديد لا يطاق اَوَلَمْ يَتَفَكَّرُوْا فيعلموا مَا بِصَاحِبِهِمْ محمد صلى الله عليه وسلم مِّنْ جِنَّةٍ جنون اِنْ مَا هُوَ اِلَّا نَذِيْرٌ مُّبِيْنٌ ○ بين الانذار اَوَلَمْ يَنْظُرُوْا فِيْ مَلَكُوْتِ ملك السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ وفى مَا خَلَقَ اللّٰهُ مِنْ شَيْءٍ بيان لما فيستدلوا على قدرة صانعه ووحدانيته وَّفِيْ اَنْ اى وانه عَسٰٓى اَنْ يَّكُوْنَ قَدِ اقْتَرَبَ قرب اَجَلُهُمْ فيموتوا كفارا فيصيروا الى النار فيبادروا الى الايمان فَبِاَيِّ حَدِيْثٍ بَعْدَهٗ اى القرآن يُؤْمِنُوْنَ مَنْ يُّضْلِلِ اللّٰهُ فَلَا هَادِيَ لَهٗ وَيَذَرُهُمْ بالياء والنون مع الرفع استينافا والجزم عطفا على محل مابعد الفاء فِيْ طُغْيَانِهِمْ يَعْمَهُوْنَ يترددون يَسْـَٔلُوْنَكَ اى اهل مكة عَنِ السَّاعَةِ القيامة اَيَّانَ متى مُرْسٰهَا قُلْ لهم اِنَّمَا عِلْمُهَا متى تكون عِنْدَ رَبِّيْ لَا يُجَلِّيْهَا يظهرها لِوَقْتِهَآ اللام بمعنى فى اِلَّا هُوَ ثَقُلَتْ عظمت فِي السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ على اهلها لهول لَا تَاْتِيْكُمْ اِلَّا بَغْتَةً فجاة يَسْـَٔلُوْنَكَ كَاَنَّكَ حَفِيٌّ مبالغ فى السؤال عَنْهَا حتى علمتها قُلْ اِنَّمَا عِلْمُهَا عِنْدَ اللّٰهِ تاكيد وَلٰكِنَّ

ع ۱۰ ۲۲ ۱۲

ہو ضال وعظا او ترک ۱۲ک **۵۸ قولہ** فاقصص القصص القصص مصدر بمعنے اسم مفعول فالفاء لترتیب مابعدہا علی ما قبلہا اے اذا تحققت ان مثل المذکورین ہو مثل الکذبین فاقصصہ علیہم لیعلموا انک علمتہ من جہۃ الوحی وجملۃ الترجی فی محل نصب علی انہا حال من ضمیر الخاطب او محلہا انہا مفعول لہ اے فاقصص القصص راجیا لتفکرہم اور جاز لتفکرہم ۱۲ جمل **۵۹ قولہ** القصص ای الذی اوحی الیک لیعلموا انک علمتہ من الوحی فیؤمنون ۱۲ صاوی **۶۰ قولہ** علی الیہود الخ لا مفہوم لہ بل المراد اقصص القصص علی امتک لیتعظوا بذلک ۱۲ صاوی **۶۱ قولہ** ساء الخ ساء فعل ماض لانشاء الذم ومثلا تمییز، والقوم فاعل علی حذف مضاف تقدیرہ مثل القوم والمخصوص بالذم محذوف تقدیرہ مثلہم ۱۲ صاوی **۶۲ قولہ** مثل القوم انما قدر المضاف لیکون التمییز والفاعل والمخصوص بالذم کلہا متحدۃ معنے وذی ابی السعود وساء بمعنے بئس وفاعلہا مضمرا فیہا ومثلا تمییز مفسرلہ والمخصوص بالذم قولہ تعالے القوم الذین کذبوا بایاتنا وحیث وجب التصادق بینہ وبین الفاعل والتمییز وجب المصیر الی تقدیر المضاف وان تقلع القوم بوجہین احدہما ان یکون القوم مبتدأ ویکون ساء مثلا خبرہ والثانی لما قال ساء مثلا قیل لہ من ہو فقال القوم فیکون رفعہ علی انہ خبر مبتدأ محذوف کما قالہ الفخر الدین الرازی ۱۲ **۶۳ قولہ** وانفسہم کانوا یظلمون معطوف علی کذبوا فیدخل فی حیز الصلۃ اے الذین جمعوا بین التکذیب بآیات اللہ وظلم انفسہم او منقطع عن الصلۃ اے وما ظلموا الا انفسہم بالتکذیب وتقدیم المفعول بہ للاختصاص اے وخصوا انفسہم بالظلم لم یتعد الی غیرہا ۱۲ مدارک **۶۴ قولہ** من الجن والانس ہم الکفار من الفریقین المعرضون عن تدبر آیات اللہ واللہ تعالی علم منہم اختیارا الکفر فشاء منہم الکفر وخلق فیہم ذلک وجعل نصیبہم جہنم بذلک ۱۲ مدارک **۶۵ قولہ** بل ہم اضل اضراب انتقالی ونکتۃ الاضراب ان الانعام لا تدری العواقب والعقلاء تعرفہا فقد وہبہم علی المضار مع علمہم بعواقبہا اضل من قدوم الانعام علی مضارہا ۱۲ صاوی **۶۶ قولہ** للہ الاسماء الحسنی ذکر ذلک فی اربع سور فی القرآن اولہا ہذہ السورۃ وثانیہا فی آخر بنی اسرائیل فی قولہ تعالی قل ادعوا اللہ او ادعوا الرحمن ایا ما تدعوا فلہ الاسماء الحسنی وثالثہا فی اول طٰہٰ وہو قولہ اللہ لا الٰہ الا ہو لہ الاسماء الحسنی ورابعہا فی آخر الحشر فی قولہ تعالی ہو اللہ الخالق البارئ المصور لہ الاسماء الحسنی ۱۲ جمل **۶۷ قولہ** وللہ الاسماء الحسنی کان رسول اللہ صلے اللہ علیہ وسلم یقول یا اللہ یا رحمن فقال المشرکون ان محمدا ینہانا عن عبادۃ الہین ویزعم انہم یعبدون ربا واحدا فما بال ہذا یدعو اثنین فنزل اللہ ہذہ الآیۃ ۱۲ خطیب **۶۸ قولہ** کالات من اللہ الخ وہذا قول ابن عباس ومجاہد وقیل ہو من تسمیتہم الاصنام آلہۃ روی عن ابن عباس رضی اللہ عنہ یلحدون فی اسمائہ اے یکذبون وقال اہل المعانی الالحاد فی اسماء اللہ تعالی تسمیۃ بما لم یتسم بہ ولم ینطق بہ کتاب اللہ ولا سنۃ رسول اللہ وجملۃ ان اسماء اللہ تعالی علی التوقیف فانہ یسمی جوادا ولا یسمی سخیا وان کان فی معنی الجواد ویسمی رحیما ولا یسمی رقیقا ویسمی عالما ولا یسمی عاقلا وقال تعالی یخادعون اللہ وہو خادعہم وقال ومکروا ومکر اللہ ولا یقال فی الدعاء یا مخادع یا ماکر بل یدعی باسمائہ التی ورد بہا التوقیف علی وجہ التعظیم فیقال یا اللہ یا رحمن یا عزیز یا کریم ونحو ذلک ۱۲ک **۶۹ قولہ** وبہ یعدلون فی احکامہ قیل ہم العلماء والدعاۃ الی الدین وفیہ دلالۃ علی ان اجماع کل عصر حجۃ ۱۲ مدارک **۷۰ قولہ** ہم امۃ محمد النبی صلے اللہ علیہ وسلم قال قتادۃ بلغنا ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم کان اذا قرأ ہذہ الآیۃ قال ہذہ لکم وقد اعطانا القوم بین ایدیکم شبہا من قوم موسی امۃ یہدون بالحق وبہ یعدلون ۱۲ک **۷۱ قولہ** ناخذہم تسییلا قلیلا وقال عطاء سنمکر بہم من حیث لا یعلمون وقیل یاتیہم من مامنہم کما قال فاتہم اللہ من حیث لم یحتسبوا وقال الکلبی نزین لہم اعمالہم فنہلکہم قال الضحاک کلما جددوا معصیۃ جددنا لہم نعمۃ قال السفیان نسبغ علیہم النعم ونمیہم الشکر قال اہل المعانی الاستدراج ان یتدرج الی الشیء فی خفیۃ قلیلا قلیلا فلا یباغت ولا یہاجر ۱۲ معالم **۷۲ قولہ** ان کیدی متین اے اخذی متین المراد بہ استدراجہم حتی اہلکہم و فی المختار الکید المکر وفی الکرخی وسمی الاخذ کیدا لان ظاہرہ احسان وباطنہ خذلان ۱۲ جمل **۷۳ قولہ** من جنۃ اے جنون روی انہ صلی اللہ علیہ وسلم صعد علی الصفا فدعاہم فخذا فخذا من قریش یا بنی فلان یا بنی فلان یحذرہم باس اللہ تعالی فقال قائلہم ان صاحبکم لمجنون فنزلت ہذہ الآیۃ ۱۲ الکبیر **۷۴ قولہ** وفی ان اے الخ اشارۃ الی ان الجملۃ فی محل خفض عطف علی ما قبلہا وہو قولہ تعالے ملکوت السموات وان مخففۃ من الثقیلۃ واسمہا ضمیر الشان کما مر وخبرہا سے ومعمولہا اقترب ۱۲ من الجمل **۷۵ قولہ** علی محل مابعد الفاء وذلک المحل جزم لان جملۃ لا ہادی لہ فی محل جزم جواب الشرط وہو من ۱۲ **۷۶ قولہ** مابعد الفاء الخ کانہ قیل لا یہدہ احد غیرہ ویذرہم ۱۲ **۷۷ قولہ** ایان مرسٰہا فی الکلام استعارۃ بالکنایۃ حیث شبہ الساعۃ بسفینۃ فی البحر وطوی ذکر المشبہ بہ ورمز لہ بشیء من لوازمہ ہو الارساء فذکرہ تخییل ومعناہ ای وقت لہ ۱۲ صاوی **۷۸ قولہ** مرساہا قال ابن عباس منتہاہا والمرسی ہنا مصدر بمعنے الارساء کقولہ تعالی بسم اللہ مجریہا ومرساہا ای اجراؤہا و ارساؤہا والارساء الاثبات یقال رسا یرسو اذا ثبت قال اللہ تعالی والجبال ارساہا ۱۲ خطیب **۷۹ قولہ** لا تاتیکم الا بغتۃ ای علی حین غفلۃ والحکمۃ فی اخفائہا لیتاہب لہا کل احد کما اخفیت ساعۃ الاجابۃ یوم الجمعۃ لیعتنی بالیوم کلہ ولیلۃ القدر فی سائر اللیالی لیعتنی بجمیع اللیالی والرجل الصالح فی جمیع الخلق لیعتقد الجمیع والصلوۃ الوسطی فی جمیع الصلوات لیحافظ الجمیع ۱۲ صاوی **۸۰ قولہ** کانک حفی عنہا اے عالم بہا من قولہم احفیت فی المسئلۃ اذا بالغت فی السؤال عنہا حتی علمتہا ۱۲ خطیب **۸۱ قولہ** تاکید ای لما قبلہ لبیان انہا من الامر المکتوم الذی استأثر اللہ بعلمہ فلم یطلع علیہ احدا من ارتضاہ من الرسل ۱۲ صاوی ؛ **۸۲ قولہ** القوم مخصوص بالذم علی حذف المضاف ۱۲

اَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَعْلَمُوْنَ ۝ اَنَا عِلْمُهَا عِنْدَ اللّٰهِ تَعَالٰى قُلْ لَّآ اَمْلِكُ لِنَفْسِيْ نَفْعًا وَّلَا ضَرًّا اِلَّا مَا شَآءَ اللّٰهُ ؕ وَ
لَوْ كُنْتُ اَعْلَمُ الْغَيْبَ مَا غَابَ عَنِّيْ لَاسْتَكْثَرْتُ مِنَ الْخَيْرِ ۚ وَمَا مَسَّنِيَ السُّوْٓءُ ۚ مِنْ فَقْرٍ وَغَيْرِهِ لِاحْتِرَازِيْ عَنْهُ بِاجْتِنَا
الْمَضَارِّ اِنْ مَّآ اَنَا اِلَّا نَذِيْرٌ ۚ بِالنَّارِ لِلْكٰفِرِيْنَ وَّبَشِيْرٌ ۚ بِالْجَنَّةِ لِقَوْمٍ يُّؤْمِنُوْنَ ۝ هُوَ اللّٰهُ الَّذِيْ خَلَقَكُمْ ۚ مِّنْ نَّفْسٍ ع ۲۳ ۱۳
وَّاحِدَةٍ اَيْ اٰدَمَ وَجَعَلَ خُلِقَ مِنْهَا زَوْجَهَا حَوَّآءَ لِيَسْكُنَ اِلَيْهَا وَيَاْلَفَهَا فَلَمَّا تَغَشّٰىهَا جَامَعَهَا حَمَلَتْ حَمْلًا خَفِيْفًا
هُوَ النُّطْفَةُ فَمَرَّتْ بِهٖ ذَهَبَتْ وَجَآءَتْ لَخَفَّتِهٖ فَلَمَّآ اَثْقَلَتْ بِكِبَرِ الْوَلَدِ فِيْ بَطْنِهَا وَاَشْفَقَا اَنْ يَّكُوْنَ بَهِيْمَةً دَعَوَا اللّٰهَ
رَبَّهُمَا لَئِنْ اٰتَيْتَنَا وَلَدًا صَالِحًا سَوِيًّا لَّنَكُوْنَنَّ مِنَ الشّٰكِرِيْنَ لَكَ عَلَيْهِ فَلَمَّآ اٰتٰىهُمَا وَلَدًا صَالِحًا جَعَلَا لَهٗ شُرَكَآءَ
وَفِيْ قِرَاءَةٍ بِكَسْرِ الشِّيْنِ وَالتَّنْوِيْنِ اَيْ شُرَكَآءَ فِيْمَا اٰتٰىهُمَا بِتَسْمِيَةِ عَبْدِ الْحَارِثِ وَلَا يَنْبَغِيْ اَنْ يَّكُوْنَ عَبْدًا اِلَّا لِلّٰهِ وَ
لَيْسَ بِاَشْرَاكٍ فِي الْعُبُوْدِيَّةِ لِعِصْمَةِ اٰدَمَ وَرُوِيَ سَمُرَةَ رَضِيَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَمَّا وَلَدَتْ حَوَّآءُ طَافَ بِهَا اِبْلِيْسُ وَكَانَ
لَا يَعِيْشُ لَهَا وَلَدٌ فَقَالَ سَمِّيْهِ عَبْدَ الْحَارِثِ فَاِنَّهٗ يَعِيْشُ فَسَمَّتْهُ فَعَاشَ فَكَانَ ذٰلِكَ مِنْ وَّحْيِ الشَّيْطَانِ وَاَمْرِهٖ
رَوَاهُ الْحَاكِمُ وَقَالَ صَحِيْحٌ وَالتِّرْمِذِيُّ وَقَالَ حَسَنٌ غَرِيْبٌ فَتَعٰلَى اللّٰهُ عَمَّا يُشْرِكُوْنَ اَيْ اَهْلُ مَكَّةَ بِهٖ مِنَ الْاَصْنَامِ وَ
الْجُمْلَةُ مُسْتَاْنَفَةٌ عَطْفٌ عَلٰى خَلَقَكُمْ وَمَا بَيْنَهُمَا اعْتِرَاضٌ اَيُشْرِكُوْنَ بِهٖ فِي الْعِبَادَةِ مَا لَا يَخْلُقُ شَيْئًا وَّهُمْ يُخْلَقُوْنَ ۝
وَلَا يَسْتَطِيْعُوْنَ لَهُمْ اَيْ لِعَابِدِيْهِمْ نَصْرًا وَّلَآ اَنْفُسَهُمْ يَنْصُرُوْنَ ۝ بِمَنْعِهَا مِمَّنْ اَرَادَ بِهِمْ سُوْٓءًا مِّنْ كَسْرٍ وَغَيْرِهٖ
وَالِاسْتِفْهَامُ لِلتَّوْبِيْخِ ۝ وَاِنْ تَدْعُوْهُمْ اَيِ الْاَصْنَامَ اِلَى الْهُدٰى لَا يَتَّبِعُوْكُمْ بِالتَّشْدِيْدِ وَالتَّخْفِيْفِ سَوَآءٌ
عَلَيْكُمْ اَدَعَوْتُمُوْهُمْ اِلَيْهِ اَمْ اَنْتُمْ صَامِتُوْنَ ۝ عَنْ دُعَائِهِمْ لِاَنَّهُمْ لَا يَتَبِعُوْنَ لِعَدَمِ سَمَاعِهِمْ اِنَّ الَّذِيْنَ تَدْعُوْنَ
تَعْبُدُوْنَ مِنْ دُوْنِ اللّٰهِ عِبَادٌ مَّمْلُوْكَةٌ اَمْثَالُكُمْ فَادْعُوْهُمْ فَلْيَسْتَجِيْبُوْا لَكُمْ دُعَآءَكُمْ اِنْ كُنْتُمْ صٰدِقِيْنَ ۝ فِيْ
اَنَّهَا اٰلِهَةٌ ثُمَّ بَيَّنَ غَايَةَ عَجْزِهِمْ وَفَضْلَ عَابِدِيْهِمْ عَلَيْهِمْ فَقَالَ اَلَهُمْ اَرْجُلٌ يَّمْشُوْنَ بِهَا اَمْ لَهُمْ اَيْدٍ جَمْعُ يَدٍ
يَّبْطِشُوْنَ بِهَا اَمْ لَهُمْ اَعْيُنٌ يُّبْصِرُوْنَ بِهَا اَمْ لَهُمْ اٰذَانٌ يَّسْمَعُوْنَ بِهَا اِسْتَفْهَمَ اِنْكَارًا اَيْ لَيْسَ لَهُمْ
شَيْءٌ مِّنْ ذٰلِكَ مَا هُوَ لَكُمْ فَكَيْفَ تَعْبُدُوْنَهُمْ وَاَنْتُمْ تَوْحِيْدًا مِّنْهُمْ قُلِ لَهُمْ يَا مُحَمَّدُ اُدْعُوْا شُرَكَآءَكُمْ اِلٰهَكُمْ ثُمَّ كِيْدُوْنِ
فَلَا تُنْظِرُوْنِ ۝ تُمْهِلُوْنِ فَاِنِّيْ لَا اُبَالِيْ بِكَيْدِكُمْ اِنَّ وَلِيِّيَ اللّٰهُ يَتَوَلَّى الَّذِيْ نَزَّلَ الْكِتٰبَ اَيِ الْقُرْاٰنَ وَهُوَ يَتَوَلَّى الصّٰلِحِيْنَ
يَحْفَظُهُمْ وَالَّذِيْنَ تَدْعُوْنَ مِنْ دُوْنِهٖ لَا يَسْتَطِيْعُوْنَ نَصْرَكُمْ وَلَآ اَنْفُسَهُمْ يَنْصُرُوْنَ فَكَيْفَ بِالِيْهِمْ وَاِنْ تَدْعُوْهُمْ
اَيِ الْاَصْنَامَ اِلَى الْهُدٰى لَا يَسْمَعُوْا وَتَرٰىهُمْ اَيِ الْاَصْنَامَ يَا مُحَمَّدُ يَنْظُرُوْنَ اِلَيْكَ اَيْ يُقَابِلُوْنَكَ كَالنَّاظِرِ وَهُمْ لَا
يُبْصِرُوْنَ ۝ خُذِ الْعَفْوَ اَيِ الْيُسْرَ مِنْ اَخْلَاقِ النَّاسِ وَلَا تَبْحَثْ عَنْهَا وَاْمُرْ بِالْعُرْفِ الْمَعْرُوْفِ وَاَعْرِضْ عَنِ الْجٰهِلِيْنَ ۝
فَلَا تُقَابِلْهُمْ بِسَفَهِهِمْ وَاِمَّا فِيْهِ اِدْغَامُ نُوْنِ اِنِ الشَّرْطِيَّةِ فِيْ مَا الزَّائِدَةِ يَنْزَغَنَّكَ مِنَ الشَّيْطٰنِ

۱ قولہ ولو کنت اعلم الغیب لقائل ان یقول قد اخبر صلی اللہ علیہ وسلم عن المغیبات وقد جاءت احادیث فی الصحیح بذلک وھو اعظم من معجزاتہ صلی اللہ علیہ وسلم فکیف الجمع بینہ وبین قولہ ولو کنت اعلم الغیب لاستکثرت من الخیر واجیب انہ یحتمل ان یکون قالہ علی سبیل التواضع والادب المعنی لا اعلم الغیب الان یطلعنی اللہ علیہ ویقدرہ لی ویحتمل ان یکون قال ذلک قبل ان یطلعہ اللہ عز وجل علی علم الغیب فلما اطلعہ اللہ اخبر بہ کما قال فلا یظہر علی غیبہ احدا الا من ارتضی من رسول او یکون خرج ہذا الکلام مخرج الجواب عن سوالہم ثم بعد ذلک اظہرہ اللہ تعالیٰ علی اشیاء من المغیبات فاخبر عنہا لیکون ذلک معجزۃ لہ ودلالۃ علی صحۃ نبوتہ صلے اللہ علیہ وسلم ۱۲ جمل ۲ قولہ لاستکثرت من الخیر الخ القائل ان یقول لم لا یجوز ان یکون الشخص عالما بالغیب لکن لا یقدر علی دفع الضرر والحصول علی النفع الا بقدرۃ اللہ تعالیٰ فاجاب عنہ بقولہ ولو کنت اعلم الغیب لاستکثرت من الخیر الخ ای لو کنت قادرا علی ذلک بقدرۃ اللہ تعالیٰ ۱۲ منہ ۳ قولہ لقوم یؤمنون ای یصدقون بانہ من عند اللہ ۱۲ منہ ۴ قولہ واجیب بان استلزام الشرط للجزاء لا یلزم ان یکون عقلیا ولا کلیا بل یجوز ان یکون عقلیا ولا کلیا بل یجوز ان یکون فی بعض الاوقات ۱۲ گازرونی ۵ قولہ باجتناب المضار فلم اکن غالبا مرۃ ومغلوبا اخری فی الحروب ورابحا وخاسرا ومصیبا ومخطیا فی القول وکان الظاہر ان یقول باجتناب الاسباب ۱۲ کما حمل ۶ قولہ لقوم یؤمنون ای کتبت فی الازل انہم یؤمنون فانہم المنتفعون بہ فلا ینافی قولہ بشیر او نذیر للناس کافۃ ۱۲ جمل ۷ قولہ ہو الذی خلقکم من نفس واحدۃ وجعل منہا الخطاب لاہل مکۃ والضمیر المجرور یعود الی النفس المذکورۃ ہے آدم والتانیث باعتبار لفظ النفس وقولہ لیسکن الے آدم فالضمیر راجع الی النفس المذکورۃ باعتبار المعنی وقولہ الیہا الے الی زوجہا وہو حوا وقولہ فلما تغشاہا ای تغشی آدم زوجہ فالضمیر فی تغشی یرجع الی آدم المعبر عنہ بالنفس والضمیر البارز لزوجہ ۱۲ ح ۸ قولہ زوجہا حوا ، خلقہا من جسد آدم من ضلع من اضلاعہ قال الصاوی اے من اضلع الایسر فنبتت منہ کما تنبت النخلۃ من النواۃ ۱۲ مد ۹ قولہ ہو النطفۃ ان قلت ان الجنۃ لا حمل فیہا ولا ولادۃ اجیب بان ذلک بعد ہبوطہا الی الارض واما جماعہ لہا فی الجنۃ فبغیر نطفۃ ولا حمل منہا ولا ولادۃ ۱۲ صاوی ۱۰ قولہ واشفقا ان یکون الخ روے انہ اتاہا ابلیس علی صورۃ رجل فقال لہا ما یدریک مانی بطنک لعلہ بہیمۃ او کلب وما یدریک من این یخرج لحما فالقی ذلک فی روعہا وقال انی من اللہ بمنزلۃ فان دعوت اللہ ان یجعلہ خلقا مثلک فسمہ عبد الحارث ۱۲ ک ۱۱ قولہ شرکا ، الخ المراد بالجمع ہنا المفرد بدلیل القراءۃ الاخری التی نبہ علیہا الشارح وہی شرک بوزن علم وقولہ اے شریکا تفسیر لکل من القراءتین ۱۲ جمل ۱۲ قولہ بتسمیتہ اے الولد الذی اعطاہما عبد الحارث والحارث کان اذذاک من اسماء ابلیس فلما اشفقا ان یکون الحمل بہیمۃ وخافا علیہ ایضا من الموت قال ابلیس لہما انا بمنزلۃ من اللہ وقرب فالیعبنی وسمیہ عبد الحارث وہو یعیش وغرض اللعین بذلک التوسل لکون الولد عبدہ فیکون شریکا للہ فی مالکیۃ الخلق ۱۲ جمل ۱۳ قولہ عبد الحارث وکان الحارث من اسماء ابلیس فی الملائکۃ ۱۲ ۱۴ قولہ ولیس باشراک فی العبودیۃ المناسب ان یقول فی العبادۃ ادنی العبودیۃ وانما ہو اشراک بالتسمیۃ وہو لیس بکفر بل تعمدہ حرام لعدم تعظیر شرعا واما النسبۃ للمعظم شرعا کعبد النبی وعبد الرسول فقیل بالکراہۃ والحاصل ان النسبۃ للمعظم شرعا لا حرمۃ فیہا ولغیرہ حرام ان لم یعتقد المعبودیۃ والا کان کفرا فی الجمیع ۱۲ صاوی ۱۵ قولہ روی السمرۃ الحکمۃ فی ذکر ہذہ الروایۃ ان ہذا المقام زلت فیہ اقدام العلماء فمنہم من اصاب ومنہم من اخطأ فذکر ہذہ الروایۃ لیتضح المقام ویظہر الغث من السمین ۱۲ صاوی ۱۶ قولہ وکان لا یعیش لہا ولد وذلک انہا ولدت قبل ذلک عبد اللہ وعبید اللہ وعبد الرحمن فاصابہم الموت وکان ابلیس یلح علیہا کل مرۃ فلما علیہا فی الاخیر فسمتہ عبد الحارث کما افادتہ روایۃ المفسر ۱۲ صاوی ۱۷ قولہ فسمتہ فعاش ۱۲ قال ابن عباس لما ولد لآدم اول ولد اتاہ ابلیس فقال ساصنع لک شیئا فی شان ولدک ہذا اسمیہ عبد الحارث وکان اسمہ فی السماء الحارث فقال آدم اعوذ باللہ من طاعتک انی اطعتک فی اکل شجرۃ فاخرجتنی من الجنۃ فلن اطیعک فمات ولدہ ثم ولد لہ بعد ذلک ولد آخر فقال اطعنی والا مات کما مات الاول فعصاہ فمات ولدہ فقال لا ازال اقتلہم حتی تسمیہ عبد الحارث فلم یزل بہ حتی سماہ عبد الحارث الخ ۱۲ خازن ۱۸ قولہ والجملۃ الے قولہ تعالیٰ فتعالی اللہ عما یشرکون مستانفۃ وقیل مسببۃ عطف علی خلقکم ای لیس لہا بقصۃ آدم وحواء تعلق اصلا ویوضح ذلک تغیر الضمیر بالجمع بعد التثنیۃ ولو کانت القصۃ واحدۃ یقال عما یشرکون ۱۲ جمل ۱۹ قولہ وما بینہما اعتراض اے جملۃ معترضۃ وقال البغوی قیل ہذا ابتداء کلام واراد بہ اشراک اہل مکۃ ولئن اراد بہ ما سبق فمستقیم من حیث انہ کان الاولی بہم ان لا یفعل ما فعلا من الاشتراک فی الاسم لانہ موہم للشرک ۱۲ ۲۰ قولہ وان تدعوہم الخ بیان لعجز الاصنام عما ہو ادنی من النصر المنفی عنہا والیسر وہو مجرد الدلالۃ علی المطلوب من غیر تحصیلہ للطالب والخطاب للمشرکین بطریق الالتفات المبنی عن مزید الاعتناء بامر التوبیخ والتبکیت ۱۲ ابو السعود ۲۱ قولہ الے الہدی اے لکم ای ان تدعوہم الی ان یہدوکم لا یتبعوکم الی مرادکم ولا یجیبوکم کما یجیبکم اللہ ۱۲ صاوی وفی السمین قولہ ان تدعوہم الی الہدی الظاہر ان الخطاب للکفار وضمیر النصب للاصنام والمعنی وان تدعوا الہتکم الے طلب ہدی ورشاد کما تطلبونہ من اللہ لا یتبعوکم علی مرادکم ویجوز ان یکون ضمیر للرسول والمؤمنین والمنصوب للکفار اے وان تدعوا انتم ہؤلاء الکفار الی الایمان ولا یجوز ان یکون تدعوا مسندا الے ضمیر الرسول فقط والمنصوب للکفار ایضا لانہ کان ینبغی حینئذ ان تحذف الواو لان الجازم ولا یجوز ان یقال قد رحذف الحرکۃ وثبت حرف العلۃ ویکون مثل قولہ تعالیٰ من یتق ویصبر ومثل قولہ فلا تخشی لا تخاف درکا ولا تخشی لا ضرورۃ وانما الآیات نماذج ۱۲ ح ۲۲ قولہ سواء علیکم الخ استیناف مقرر لمضمون ما قبلہ اے سواء علیکم فی عدم الافادۃ دعاؤکم لہم وسکوتکم فانہ لا یتغیر حالکم فی الحالین کما لا یتغیر حالہم عن حکم الجادیۃ ۱۲ ابو السعود ۲۳ قولہ لا یسمعوا دعاءکم فضلا عن الساعدۃ والامداد وہذا ابلغ من نفی الاتباع وترائہم ینظرون بیان لکمال عجزہم عن الابصار بعد بیان عجزہم عن السمع وبہ یتم التفکیک فلا تکرار اصلا والریۃ بصریۃ ۱۲ مدارک ۲۴ قولہ وامر بالعرف ای بالمعروف والمبیل من الافعال وہو کل خصلۃ یرتضیہا العقل ویقبلہا الشرع ۱۲ مدارک ۲۵ قولہ واعرض عن الجاہلین ان کان المراد بالجاہلین الکفار وبالاعراض عدم مقاتلتہم فالآیۃ منسوخۃ بآیۃ القتال وان کان المراد بالجاہلین العرب وبالاعراض عدم تعنیفہم والاغلاظ علیہم فالآیۃ محکمۃ وکلام المفسر یشہد للثانی ومن مشی ذلک قولہ تعالیٰ فاصفح الصفح الجمیل وہو الذی لا عتاب بعدہ ۱۲ صاوی ۲۶ قولہ فلا تقابلہم الخ روی ابن جریر وابن ابی حاتم مرسلا لما نزلت ہذہ الآیۃ قال لنبی صلعم ما ہذا یا جبریل قال ان اللہ امرک ان تعفو عمن ظلمک وتعطی من حرمک وتصل من قطعک قال الحافظ ابن کثیر ہو مرسل لہ شواہد ورواہ ابن مردویہ عن سعد بن عبادۃ مرفوعا وہو مطابق للفظ الآیۃ وصل لتقاطع عفو منہ واعطاء من احرم امر بالمعروف والعفو عن الظالم اعراض عن الجاہل وعن جعفر الصادق لیس فی القرآن آیۃ اجمع لمکارم الاخلاق منہا ۱۲ ک ۲۷ قولہ واما ینزغنک سبب نزولہا انہ صلی اللہ علیہ وسلم لما امر باخذ العفو والامر بالمعروف والاعراض عن الجاہلیۃ قال وکیف بالغضب فنزلت ہذہ الآیۃ والنزغ ہو الخس وہو فی الاصل حث السائق للدابۃ علی السیر والمراد منہ الوسوسۃ فشبہت الوسوسۃ بالنزغ بجامع الحث علی السیر واستعیر اسم المشبہ بہ للمشبہ واشتق من النزغ ینزغنک بمعنی یوسوس لک والخطاب للنبی والمراد غیرہ لان الشیطان لا تسلط لہ علیہ ۱۲ صاوی ۲۸ ای لانہم صورۃ وبصورۃ من ینظر الی من یوجہ ۱۲ ک

نَزْغٌ اى ان يصرفك عما امرت به صارف فَاسْتَعِذْ بِاللّٰهِ جواب الشرط وجواب الامر محذوف اى يدفع عنك
اِنَّهٗ سَمِيْعٌ للقول عَلِيْمٌ بالفعل اِنَّ الَّذِيْنَ اتَّقَوْا اِذَا مَسَّهُمْ اصابهم طٰٓئِفٌ وفى قراءة طَيْفٌ اى شئ الم بهم
مِّنَ الشَّيْطٰنِ تَذَكَّرُوْا عقاب اللّٰهِ وثوابه فَاِذَا هُمْ مُّبْصِرُوْنَ الحق من غيره فيرجعون وَاِخْوَانُهُمْ اى
اخوان الشياطين من الكفار يَمُدُّوْنَهُمْ الشياطين فِى الْغَيِّ ثُمَّ لَا يُقْصِرُوْنَ يكفون عنه بالتبصر كما
يبصر المتقون وَاِذَا لَمْ تَاْتِهِمْ اى اهل مكة بِاٰيَةٍ مما اقترحوه قَالُوْا لَوْلَا هلا اجْتَبَيْتَهَا انشأتها من قبل
نفسك قُلْ لهم اِنَّمَآ اَتَّبِعُ مَا يُوْحٰٓى اِلَىَّ مِنْ رَّبِّىْ لَيْسَ لى ان آتى من عند نفسى بشئ هٰذَا القرآن بَصَآئِرُ
حجج مِنْ رَّبِّكُمْ وَهُدًى وَّرَحْمَةٌ لِّقَوْمٍ يُّؤْمِنُوْنَ وَاِذَا قُرِئَ الْقُرْاٰنُ فَاسْتَمِعُوْا لَهٗ وَاَنْصِتُوْا عن الكلام
لَعَلَّكُمْ تُرْحَمُوْنَ نزلت فى ترك الكلام فى الخطبة وعبر عنها بالقرآن لاشتمالها عليه وقيل فى قراءة
القرآن مطلقا وَاذْكُرْ رَّبَّكَ فِىْ نَفْسِكَ اى سرا تَضَرُّعًا تذللا وَّخِيْفَةً خوفا منه وَّفُوْقَ السِّرِّ دُوْنَ الْجَهْرِ
مِنَ الْقَوْلِ اى قصدا بينهما بِالْغُدُوِّ وَالْاٰصَالِ اوائل النهار واواخره وَلَا تَكُنْ مِّنَ الْغٰفِلِيْنَ عن ذكر اللّٰهِ
اِنَّ الَّذِيْنَ عِنْدَ رَبِّكَ اى الملائكة لَا يَسْتَكْبِرُوْنَ يتكبرون عَنْ عِبَادَتِهٖ وَيُسَبِّحُوْنَهٗ ينزهونه عما لا
يليق به وَلَهٗ يَسْجُدُوْنَ اى يخصونه بالخضوع والعبادة فكونوا مثلهم

سورة الانفال

مدنية او الا واذ يمكر بك الآيات السبع فمكية خمس او ست او سبع و
سبعون اٰية بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِيْمِ لما اختلف المسلمون فى غنائم بدر فقال الشبان هى لنا لانا
باشرنا القتال وقال الشيوخ كنا ردأ لكم تحت الرايات ولو انكشفتم لفئتم الينا فلا تستأثروا بها نزل
يَسْـَٔلُوْنَكَ يا محمد عَنِ الْاَنْفَالِ الغنائم لمن هى قُلِ لهم الْاَنْفَالُ لِلّٰهِ وَالرَّسُوْلِ يجعلانها حيث شاءا
فقسمها صلى الله عليه وسلم بينهم على السواء رواه الحاكم فى المستدرك فَاتَّقُوا اللّٰهَ وَاَصْلِحُوْا ذَاتَ بَيْنِكُمْ اى
حقيقة ما بينكم بالمودة وترك النزاع وَاَطِيْعُوا اللّٰهَ وَرَسُوْلَهٗ اِنْ كُنْتُمْ مُّؤْمِنِيْنَ حقا اِنَّمَا الْمُؤْمِنُوْنَ
الكاملون الايمان الَّذِيْنَ اِذَا ذُكِرَ اللّٰهُ اى وعيده وَجِلَتْ خافت قُلُوْبُهُمْ وَاِذَا تُلِيَتْ عَلَيْهِمْ اٰيٰتُهٗ زَادَتْهُمْ
اِيْمَانًا تصديقا وَّعَلٰى رَبِّهِمْ يَتَوَكَّلُوْنَ به يثقون لا بغيره الَّذِيْنَ يُقِيْمُوْنَ الصَّلٰوةَ يأتون بها بحقوقها
وَمِمَّا رَزَقْنٰهُمْ اعطيناهم يُنْفِقُوْنَ فى طاعة اللّٰهِ اُولٰٓئِكَ الموصوفون بما ذكر هُمُ الْمُؤْمِنُوْنَ حقا صدقا
بلا شك لَهُمْ دَرَجٰتٌ منازل فى الجنة عِنْدَ رَبِّهِمْ وَمَغْفِرَةٌ وَّرِزْقٌ كَرِيْمٌ فى الجنة كَمَآ اَخْرَجَكَ
رَبُّكَ مِنْۢ بَيْتِكَ بِالْحَقِّ متعلق باخرج وَاِنَّ فَرِيْقًا مِّنَ الْمُؤْمِنِيْنَ لَكٰرِهُوْنَ الخروج والجملة حال

۱ قوله نزغ واما ينخسنك منه نخس اى بان يحملك بوسوسته على خلاف ما امرت به ۱۲ مدارك **۲ قوله** فاستعذ بالله اى اطلب الاستعاذة بالله بان تقول اعوذ بالله من الشيطان الرجيم ۱۲ صاوى **۳ قوله** طائف اى ادنى لمة من الشيطان على تنوين فيه للتحقير وهو اسم فاعل من طاف يطوف اومن طاف به الخيال يطيف طيفا اى الم وقرئ طيف ابو السعود وقال فى الكبير واما الطائف فيجوز ان يكون بمعنى الطيف مثل العافية والعاقبة ونحو ذلك مما جاء المصدر فيه على فاعل وفاعلة ۱۲ **۴ قوله** واخوانهم الخ مبتدأ وجملة يمدونهم خبره وقوله اخوان الشياطين من الكفار اى العصاق اشارة بذلك الى ان المراد بالاخوان الكفار والضمير عائد الى الشياطين والهاء عائدة الى الكفار والعصاق فقد عاد ضمير الجر الى غير المبتدأ ۱۲ صاوى **۵ قوله** ثم لا يقصرون اى لا يمسكون عن اغوائهم حتى يبصروا ولا يرجعوا وجاز ان يراد بالاخوان الشياطين ويرجع الضمير المتعلق به الى الجانبين والاول اوجه لان اخوانهم فى مقابلة الذين اتقوا وانما جمع الضمير فى اخوانهم والشيطان مفرد لان المراد به الجنس ۱۲ مد **۶ قوله** واذا قرئ القرآن فاستمعوا الخ الآية ردا على رجل من الانصار يقرء خلف رسول الله صلى الله عليه وسلم فى الصلوة على ما فى الحسينى وكان جمهور الصحابة على ان الآية فى استماع المؤتم خاصة وقيل فى الخطبة والاصح انه فيهما جميعا على ما فى المدارك وثبت ان القرآن واجب الاستماع فى الصلوة وجيه بكماله وهذا عندنا وقال الشافعى ان المؤتم يقرأ الفاتحة خلف الامام سرا ومن مشهور ادلة لمذكورة فى كتب اصولنا قوله عليه السلام لا صلوة الا بفاتحة الكتاب فانه محكم فلا يعارضه الآية المتعلقة للعانى والجواب انا سلمنا ان لا صلوة الا بفاتحة الكتاب ولكنا نقول قراءة الامام للفاتحة كانه قراءة المؤتم ايا ما وجاء فى الحديث قراءة الامام قراءة له والادلة مع البسط مذكورة فى كتب الحنفية ۱۲ **۷ قوله** فى الخطبة الخ ذا ليس بشئ لان الجمعة فرضت بالمدينة والآية مكية قال المدارك ظاهره وجوب الاستماع والانصات وقت قراءة القرآن فى الصلوة وغيرها وقيل معناه اذا تتلى عليكم الرسول القرآن عند نزوله فاستمعوا له وجمهور الصحابة رضى الله عنهم على انه فى استماع المؤتم وقيل فى استماع الخطبة وقيل فيهما وهو الاصح ۱۲ مد **۸ قوله** وعبر عنها بالقرآن لاشتمالها عليه اى الخطبة على القرآن وقال سعيد بن جبير وعطاء ومجاهد انها نهائى الخطبة امروا بالانصات لها يوم الجمعة اخرج ابو الشيخ من طريق سعيد بن جبير عن ابن عباس الآية فى صلوة الجمعة وفى العيدين قال محى السنة والاولى انها فى القراءة فى الصلوة لان الآية مكية والجمعة وجبت بالمدينة وهذا قول الحسن والزهرى والنخعى واخرج البيهقى عن احمد انه قال جمع الناس على ان هذه الآية فى الصلوة واخرج ابن مردويه فى تفسيره عن معاوية بن قرة قال سألت بعض اشياخنا من اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم احسبه قال عبد الله بن مغفل كل من سمع القرآن وجب الانصات والاستماع قال نما نزلت هذه الآية فى القراءة خلف الامام كذا فى فتح القدير واخرج ابن ابى شيبة وابن جرير عن ابى هريرة كانوا يتكلمون فى الصلوة فنزلت هذه الآية وفى رواية عنه انها نزلت فى رفع الاصوات خلفه صلى الله عليه وسلم ولابن جرير عن ابن مسعود كنا نسلم بعضنا على بعض فى الصلوة فنزلت واخرج البيهقى عن عبد الله بن مغفل كانوا يتكلمون فى الصلوة ۱۲ ك **۹ قوله** مطلقا اى سواء كان فى الصلوة او الخطبة او غيرهما اخرج ابن ابى حاتم عن الحسن فى الآية اذا جلست الى القرآن فانصت والامر على هذا للندب عند الجمهور فيستحب الانصات عندها والاستماع لها وللوجوب عند الحنفية فقالوا يجب الاستماع لقارئ القرآن ولو خارج الصلوة كذا فى الخلاصة وقال صاحب المدارك جمهور الصحابة على انه فى استماع المؤتم وقيل فى استماع الخطبة وقيل فيهما وهو اصح ۱۲ ك **۱۰ قوله** تضرعا اى حال كونك متضرعا ۱۲ **۱۱ قوله** بالغدو جمع غدوة وهى من طلوع الفجر الى طلوع الشمس والآصال جمع اصيل وهو من العصر الى المغرب انما خص هذين الوقتين بالذكر لان الانسان يقوم من النوم عند الغداة فطلب ان يكون اول الصحيفة ذكر الله واما وقت الآصال فلان الانسان يستقبل النوم وهو اخر الموت فينبغى لان يشغل بالذكر خيفة ان يموت فى نومه فيبعث على ما مات ۱۲ صاوى **۱۲ قوله** سورة الانفال مبتدأ خبره بخمس الاول قوله مدنية والثانى قوله خمس الخ وقوله مدنية اى كلها كما هو مفاد ابى السعود والكبير وهو الاصح وان كانت الآيات السبع المذكورة فى شان الواقعة التى وقعت بمكة اذ لا يلزم من كون الواقعة فى مكة ان تكون الآيات التى فى شانها كذلك فالآيات المذكورة نزلت بالمدينة تذكيرا له بما وقع فى مكة فقوله والا الى آخره هذا القول ضعيف كما صرح به الخطيب بقوله مدنية وقيل الا اذ يمكر بك الذين كفروا الآيات السبع فمكية ۱۲ **۱۳ قوله** الآيات السبع آخرها قوله بما كنتم تكفرون ۱۲ جمل **۱۴ قوله** لما اختلف المسلمون الخ روى ابو داؤد والنسائى وابن جرير وابن مردويه واللفظ لابن حبان والحاكم من طرق عن داؤد بن ابى هند عن عكرمة عن ابن عباس قال لما كان يوم بدر قال رسول الله صلعم من صنع كذا وكذا فله كذا فسارع فى ذلك شبان الرجال وبقى الشيوخ تحت الرايات فلما كانت الغنائم الذى جعل لهم فقال الشيوخ لا تستأثروا بها فانا كنا ردأ لكم لو انكشفتم لفئتم الينا فنزلت ۱۲ ك **۱۵ قوله** وقال الشيوخ اى وكانوا حدقين برسول الله صلى الله عليه وسلم خوفا عليه من العدو ۱۲ صاوى **۱۶ قوله** كنا ردأ لكم اى عونا لكم برأينا وتدبيرنا وثباتنا لكم تحت الرايات ۱۲ **۱۷ قوله** لو انكشفتم اى لو انتشرتم وانهزمتم وقوله لفئتم الينا اى رجعتم الينا ۱۲ **۱۸ قوله** عن الانفال جمع نفل ومعناه فى اللغة الزيادة وفى عرف الفقهاء يطلق تارة على الغنيمة لانها زائدة على المقصود اعنى اعلاء كلمة الله اد لانها كانت حراما على الامم السابقة فحلها على هذه الامة زيادة ۱۲ تفسير الاحمدى **۱۹ قوله** عن الانفال جمع نفل مثل سبب واسباب ويقال نفل بسكون الفاء ايضا وهى الزيادة الزيادة هذه الامة بها عن الامم السابقة فانها لم تكن حلالا لهم بل كانوا اذا غنموا غنيمة وضعوها فى مكان ان قسمها الله منهم انزل عليها نارا فاحرقتها والا بقيت ۱۲ صاوى **۲۰ قوله** لله والرسول اى انهما لهما من حيث القسمة وليس المراد انهما للرسول من حيث الاستقلال بالملك لا يعطى احدا شيئا منها وعبارة ابى السعود اى حكمها مختص به تعالى يقسمها الرسول عليه الصلوة والسلام كيف يامر به من غير ان يدخل فيه رأى احد ۱۲ **۲۱ قوله** حقا اى كاملين فى الايمان فعلامة كمال الايمان طاعة الله والرسول وعدم وجود الحرج فى النفس كما قال الله تعالى فلا وربك لا يؤمنون حتى يحكموك الى آخر الآية ۱۲ صاوى **۲۲ قوله** زادتهم ايمانا قال فى فقه الاكبر وشرحه وايمان اهل السماء والارض اى من الانبياء والاولياء وسائر المؤمنين من الابرار والبخار لا يزيد ولا ينقص اى من جهة المؤمن به نفسه لان التصديق اذا لم يكن على وجه التحقيق يكون فى مرتبة الظن والتردد والظن غير مفيد فى مقام الاعتقاد وعند ارباب التائيد قال الله تعالى ان الظن لا يغنى من الحق شيئا فالتحقيق ان الايمان كما قال الامام الرازى لا يقبل الزيادة والنقصان من حيثية اصل التصديق لا من جهة اليقين فان مراتب اهلها مختلفة فى كمال الدين فان مرتبة عين اليقين فوق مرتبة علم اليقين ولذا ورد ليس الخبر كالمعاينة ملخصا والتفصيل فى كتب العقائد ۱۲ **۲۳ قوله** تصديقا الخ اشار بذلك الى ان التصديق يقبل الزيادة كما هو مذهب الشافعى ومالك ۱۲ **۲۴ قوله** الذين يقيمون الصلوة اى يلازمونها فى اوقاتها مستوفية الشروط والاركان والآداب ۱۲ صاوى ۵ **۲۵** اى نزل بهم من وسوسة الشيطان ۱۲ **۲۶** قال الزجاج ان ذات ههنا بمنزلة حقيقة الشئ ونفسه وعليه استعمال المتكلمين ۱۲ ك ※

من كاف اخرجك وكما خبر مبتدأ محذوف اى هذه الحال فى كراهتهم لها مثل اخراجك فى حال كراهتهم
وقد كان خيرا لهم فكذلك ايضا وذلك ان اباسفيان قدم بعير من الشام فخرج صلى الله عليه وسلم
واصحابه ليغنموها فعلمت قريش فخرج ابوجهل ومقاتلوا مكة ليذبوا عنها وهم النفير واخذ
ابوسفيان بالعير طريق الساحل فنجت فقيل لابى جهل ارجع فابى وسار الى بدر فشاور صلى الله عليه وسلم
اصحابه وقال ان الله وعدنى احدى الطائفتين فوافقوه على قتال النفير وكره بعضهم ذلك وقالوا
لم نستعد له كما قال تعالى يجادلونك فى الحق القتال بعد ما تبين ظهوره كانما يساقون الى
الموت وهم ينظرون واليه عيانا فى كراهتهم له واذكر اذ يعدكم الله احدى الطائفتين العير والنفير
انها لكم وتودون ان غير ذات الشوكة اى لا بأس والسلاح وهى العير تكون لكم لقلة عددها
وعددها بخلاف النفير ويريد الله ان يحق الحق يظهره بكلماته السابقة بظهور الاسلام ويقطع
دابر الكافرين ليحق الحق ويبطل الباطل الكفر
ولو كره المجرمون المشركون ذلك اذكر اذ تستغيثون ربكم تطلبون منه الغوث بالنصر عليهم فاستجاب
لكم انى اى بانى ممدكم معينكم بالف من الملئكة مردفين متتابعين يردف بعضهم بعضا وعدهم
بها اولا ثم صارت ثلاثة الاف ثم خمسة كما فى ال عمران وقرئ بالفكا فلس جمع
الا بشرى ولتطمئن به قلوبكم وما النصر الا من عند الله ان الله عزيز حكيم اذكر اذ يغشيكم النعاس
امنة منه تعالى امنا مما حصل لكم من الخوف وينزل عليكم من السماء ماء ليطهركم به من الحداث
والجنابات ويذهب عنكم رجز الشيطن وسوسته اليكم بانكم لو كنتم على الحق وانتم ظماء محدثين و
المشركون على الماء وليربط يحبس على قلوبكم باليقين والصبر ويثبت به الاقدام ان تسوخ فى
الرمل اذ يوحى ربك الى الملئكة الذين امدهم المسلمين انى اى بانى معكم بالعون والنصر فثبتوا
الذين امنوا بالاعانة والتبشير سالقى فى قلوب الذين كفروا الرعب الخوف فاضربوا فوق الاعناق
اى الرءوس واضربوا منهم كل بنان اى اطراف اليدين والرجلين فكان الرجل يقصد ضرب رقبة
الكافر فتسقط قبل ان يصل سيفه اليه ورماهم صلى الله عليه وسلم بقبضة من الحصى فلم يبق مشرك الا دخل
فى عينيه منها شئ فهزموا اذلك العذاب الواقع بهم بانهم شاقوا خالفوا الله ورسوله ومن يشاقق
الله ورسوله فان الله شديد العقاب له ذلكم العذاب فذوقوه اى ايها الكفار فى الدنيا

٥١ قوله اى هذه الحال اى القصة والواقعة وهى حكم الله بان الانفال لله والرسول وقسمتك لها بينهم على السوية مع كون شانهم يكرهون ذلك ويحبون ان يستأثروا بها كما سبق فكراهتهم لقسمة الغنيمة على السوية مثل كراهتهم لقتال قريش الى صلة وقع للمسلمين فى وقعة بدر كراهتهان كراهة قسمة الغنيمة على السوية وهذه الكراهة من شانهم فقط وهى لداعى الطبع ولذا وهم باشروا القتال دون الطيوخ والكراهة الثانية قتال قريش وعذرهم فيها انهم خرجوا من المدينة ابتداء لقصد الغنيمة ولم يتهيأوا للقتال فكان ذلك سبب كراهتهم للقتال فشبه الله احد الحالتين بالاخرى فى مطلق الكراهة ١٢ جمل **٥٢ قوله** مثل اخراجك اى مثل اخراج الله لك فى حال كراهتهم للخروج وقد علمت ان الحال مقدرة لان الكراهة لم تكن وقت الخروج تامل ١٢ **٥٣ قوله** وقد كان خيرا لهم الجملة حالية اى وقد كان الخروج خيرا لهم لما ترتب عليه من النصر والظفر والثواب وقوله فكذلك اى فهذه الحالة التى هى قسمة الغنيمة على السوية مثل الخروج فى ان الكل خير لهم فلفظ كذلك خبر مبتدا محذوف اى فهذه الحالة مثل ذلك ايضا اى فى ان كلا خير ١٢ **٥٤ قوله** وذلك اى اخراجه لهم مع كراهتهم للخروج وقوله ان اباسفيان قدم بعير اى بقافلة التجار من الشام وحمل العير الابل بما حملها من عاير يعير اذا سار فتامل هى قافلة العير ثم سميت بها كل قافلة وكانها جمع عير وقيا سه بالضم كسقف مخففا لغة فى الباء ك **٥٥ قوله** فعلمت قريش اى باخبار ضمضمة بن عمرو الغفارى الذى اكتراه ابوسفيان ليعلم قريشا بذلك ١٢ صاوى **٥٦ قوله** الى بدر قرية مشهورة او اسم بير سميت بذلك لاستدارتها او لصفائها او سميت باسم بانيها ١٢ ك **٥٧ قوله** ظهرلهم اى ظهر لهم الحق الذى هو القتال اى ظهر لهم انه الصواب اللائق باعلامك لهم انهم ينصرون ايمانا توجبوا من الى السعود ١٢ **٥٨ قوله** كانما يساقون الخ شبه حالهم فى نظر فريقهم وهم يسارهم الى الظفر والغنيمة بحال من يساق الى القتل ويساق على الصفائر الى الموت وهو مشاهد لاسبابه ناظر اليها لاشك فيها وقيل كان خوفهم لقلة العدد وانهم كانوا رجالة وما كان فيهم الا فارسان ١٢ مدارك **٥٩ قوله** ينظرون اليه اى الى الموت وقوله فى كراهتهم اى يكرهون القتال كراهة من يساق الى الموت ١٢ **٦٠ قوله** العير اى التى اقبلت من الشام مع ابى سفيان وقوله او النفير وهم من خرج من مكة مع ابى جهل و عتبة بن ابى ربيعة ١٢ ك **٦١ قوله** ان غير ذات الشوكة اى ان الفرقة التى هى غير الفرقة صاحبة الشوكة وتلك الغير هى العير وصاحبة الشوكة هى النفير وقوله اى الباس تفسير للشوكة وقوله هى العير ضمير راجع لغير ذات الشوكة وانث الضمير مراعاة لمعنى غير وهو الفرقة كما عرفت ١٢ جمل **٦٢ قوله** اى الباس والسلاح الخ وما قيل الشوكة الحدة مستعارة من واحده الشوك المعروف استعيرت ههنا للسلاح وقوله هى العير تفسير لغير ذات الشوكة فانه لم يكن فيها الا اربعون فارسا ١٢ ك **٦٣ قوله** لقلة عددها اذ لم يكن فيها الا اربعون او ثلاثون فارسا بخلاف النفير لكثرة عددهم وقوله وعددها جمع عدة بضم العين ما اعد للحرب وغيره وبالفارسية معناها سامان ١٢ **٦٤ قوله** بكلماته لعله اراد به اسباب النصر اه جمل وفى الخطيب وابى السعود على قوله بكلماته اى باياته المنزلة فى هذا الشان او باوامر الملائكة من نزولهم للنصرة وفى البيضاوى الموحى بها فى هذه الحال وقوله السابقة اى السابق علمه بانها تحصل النصرة مثل نزول الملائكة ١٢ جمل **٦٥ قوله** ليحق الحق الخ لا يقال ان هذا مكرر لان المراد بالاول تثبيت ما وعده فى هذه الواقعة من النصرة والظفر بالاعداء والمراد بالثانى تقوية الدين واظهار الشريعة لان الذى وقع يوم بدر من نصر المؤمنين مع قلتهم ومن قهر الكافرين مع كثرتهم كان سببا لاعزاز الدين وقوتهم ولهذا قرنه بقوله و يبطل لبيا كمل ١٢ جمل **٦٦ قوله** وتستغيثون الخ اما خطاب للنبى صلى الله عليه وسلم فقط فيكون الجمع للتعظيم او خطاب للنبى واصحابه ١٢ صاوى **٦٧ قوله** اذ تستغيثون ربكم بدل من اذ يعدكم او متعلق بقوله ليحق الحق او على اضمار اذكروا استغاثتهم انهم لما علموا ان لا محيص لهم عن القتال اخذوا يقولون اى رب انصرنا على عدوك اغثنا يا غياث المستغيثين وعن عمر رضى الله عنه انه عليه الصلوة والسلام نظر الى المشركين وهم الف والى اصحابه وهم ثلثمائة فاستقبل القبلة وتديه يديه وجعل يهتف بربه اللهم انجز لى ما وعدتنى اللهم ان تهلك هذه العصابة لا تعبد فى الارض فما زال كذلك حتى سقط رداؤه واخذ ابوبكر رداءه فالقاه على منكبه وقال يا نبى الله كفاك مناشدتك ربك فانه سينجز لك ما وعدك ١٢ ابى السعود والبيضاوى والخطيب وغيره **٦٨ قوله** ممدكم بالف وروى ان جبريل نزل بخمسمائة وقاتل بها فى يمين العسكر وفيها ابوبكر ونزل ميكائيل بخمسمائة وقاتل بها فى يسار الجيش وفيه على ولم يثبت ان الملائكة قاتلت فى وقعة الا فى وقعة بدر وانها فى غيرها فكانت تنزل لتكثير عدد المسلمين ولا تقاتل ١٢ صاوى **٦٩ قوله** وعدهم بها اولا الخ عرضه بهذا الجمع بين ما هنا وما فى آل عمران من التعبير بثلاثة آلاف وبخمسة آلاف وكانت هى فى الواقع خمسة آلاف فكيف يقال بالف وحاصل الجواب انها كانت الفا فى ابتداء الامر ثم صارت ثلاثة ثم صارت خمسة اى ثم صارت بعد الوعد بالالف ووقوع القتال بالفعل ومقاتلة الالف معهم صارت الالف بزيادة الله عليها الفين ثلاثة آلاف ثم صارت الثلاثة بزيادة الفين عليها خمسة ١٢ جمل **٧٠ قوله** كما فى آل عمران الخ فلا منافاة بين الآيتين وقيل فى وجه التوفيق ان الالف كانوا على المقدمة او المراد بوجوههم واعيانهم اومن قاتل معهم ١٢ ك **٧١ قوله** وقرئ بالف اى بعد الالف وضم اللام جمع الف كاف لس جمع فلس واصله الف فقلبت الهمزة الثانية الفا ١٢ **٧٢ قوله** وما النصر الا من عند الله اى لا يتوقف على التامل والتانى بالعدد والعدد وكما تعلمتم بذلك حين كرهتم القتال الخ شيخنا وفى الخازن وما النصر الا من عند الله يعنى ان الله سينصركم ايها المؤمنون فثقوا بنصره ولا تتكلوا على قوتكم وشدتكم وتنبيه على ان الواجب على المسلم ان لا يتوكل الا على الله فى جميع احواله ولا يثق بغيره فان الله تعالى بيده النظر والاعانة ١٢ ج **٧٣ قوله** اذ يغشيكم النعاس اى وقت احاطة النعاس بكم ١٢ ك **٧٤ قوله** امنا مما حصل لكم من الخوف فى وقت الخوف ١٢ صاوى **٧٥ قوله** امنا يشير الى انه مفعول له باعتبار ان يغشيكم يتضمن معنى يتغشون والا فى الظاهر انه بدل اشتمال من النعاس ١٢ ك **٧٦ قوله** المشركون الخ اخرج ابن جرير عن ابن عباس رض نزل رسول الله صلعم والمسلمون بينهم وبين الساء سلة تسوخ فيها الاقدام فاصابهم ضعف وألقى الشيطان فى قلوبهم الوسوسة بانكم تزعمون انفسكم اولياء الله وفيكم رسوله وقد غلبكم المشركون على الماء وانتم تقتلون محدثين فامطر الله عليهم مطرا شديدا فشرب المسلمون وتطهروا وصلب الرمل ومشى الناس على الرمل ١٢ ك **٧٧ قوله** ان تسوخ اى من ان تسوخ اى تنوص وتذهب فى الرمل وفى الصراح تسوخ وتسيخ فى الارض اى دخلت فيها وغابت اه والضمير فى به اى فى قوله تعالى يثبت به يرجع الى الماء ١٢ **٧٨ قوله** بالاعانة اى بالمطر وقوله والتبشير قال مقاتل وكان الملك يمشى امام الصف فى صورة الرجل يقول ابشروا فان الله ناصركم ١٢ معالم **٧٩ قوله** سالقى كالتفسير لقوله انى معكم وقوله فاضربوا الخ كالتفسير لقوله فثبتوا الخ فهو لف ونشر مرتب الخ شيخنا وفى الخطيب سالقى فى قلوب الذين كفروا الرعب اى الخوف فلا يكون لهم ثبات وكان ذلك نعمة من الله تعالى على المؤمنين حيث القى الخوف فى قلوب المشركين ١٢ جمل **٨٠ قوله** فاضربوا قال الانبارى كانت الملائكة لا تعلم كيف تقاتل بنى آدم فعلمهم الله تعالى ذلك بقوله فاضربوا فوق الاعناق الخ ١٢ خطيب **٨١ قوله** فوق الاعناق مفعول به ومعناه الرءوس كما قال شارح فقوله الى الرءوس تفسير للفظ فوق وقد توسع فيه حيث استعمل مفعولا به فى معنى غير المكان وانكان اصله انه ظرف مكان ملازم للظرفية فتوسع فيه من وجهين خروجه عن النصب على الظرفية واستعماله فى غير المكان وهذا احد القولين وقيل ان فوق زائدة وقد اشار الشارح بقوله يقصد ضرب رقبة الكافر الخ فقد اشار الى القولين من الجمل وعبارة الخطيب فوق الاعناق اى اعاليها

وَاَنَّ لِلْكٰفِرِيْنَ فِي الْاٰخِرَةِ عَذَابَ النَّارِ ۝ يٰٓاَيُّهَا الَّذِيْنَ اٰمَنُوْٓا اِذَا لَقِيْتُمُ الَّذِيْنَ كَفَرُوْا زَحْفًا اَى مجتمعين كاثرهم لكثرتهم
يزحفون فلا تُوَلُّوْهُمُ الْاَدْبَارَ ۝ منهزمين وَمَنْ يُّوَلِّهِمْ يَوْمَئِذٍ اى يوم لقائهم دُبُرَهٗٓ اِلَّا مُتَحَرِّفًا منعطفا لِّقِتَالٍ
بان يريهم الفرة مكيدة وهو يريد الكرة اَوْ مُتَحَيِّزًا منضما اِلٰى فِئَةٍ جماعة من المسلمين يستنجد بها فقد بآء رجع بِغَضَبٍ
اى كائنين او يقوى بها ۱۲
مِّنَ اللّٰهِ وَمَاْوٰىهُ جَهَنَّمُ ۭ وَبِئْسَ الْمَصِيْرُ ۝ المرجع هو وهذا مخصوص بما اذا لم يزد الكفار على الضعف فلم تفتوهم ببدر
بقوتكم وَلٰكِنَّ اللّٰهَ قَتَلَهُمْ ۠ بنصره اياكم وَمَا رَمَيْتَ يا محمد اعين القوم اِذْ رَمَيْتَ بالحصى ان كفا من الحصى لا يملأ عيون
الجيش الكثير رميته بشر وَلٰكِنَّ اللّٰهَ رَمٰى بايصال ذلك اليهم وفعل ذلك ليقهر الكفرين وَلِيُبْلِيَ الْمُؤْمِنِيْنَ مِنْهُ بَلَاۗءً
عطاء حَسَنًا ۭ هو الغنيمة اِنَّ اللّٰهَ سَمِيْعٌ لاقوالهم عَلِيْمٌ ۝ باحوالهم ذٰلِكُمْ الابلاء حق وَاَنَّ اللّٰهَ مُوْهِنُ مضعف كَيْدِ
الْكٰفِرِيْنَ ۝ اِنْ تَسْتَفْتِحُوْا ايها الكفار تطلبوا الفتح اى القضاء حيث قال ابوجهل منكم اللهم ايتانا كان اقطع للرحم واتانا بما
لا نعرف فاحنه اى اهلكه فَقَدْ جَاۗءَكُمُ الْفَتْحُ ۚ القضاء بهلاك من هو كذلك وهو ابوجهل وَمَنْ قتل معه وَاِنْ تَنْتَهُوْا عن الكفر والحرب فَهُوَ خَيْرًا لَّكُمْ ۚ وَاِنْ تَعُوْدُوْا للقتال نَعُدْ لنصرة عَلَيْكُمْ ۚ وَ
النبي صلى الله عليه وسلم والمؤمنين وَاِنْ تنتهوا عن الكفر والحرب فهو خير لكم وَاِنْ تعودوا للقتال نعد لنصره عليكم وَ
لَنْ تُغْنِيَ تدفع عَنْكُمْ فِئَتُكُمْ جماعتكم شَيْـــًٔا وَّلَوْ كَثُرَتْ ۙ وَاَنَّ اللّٰهَ مَعَ الْمُؤْمِنِيْنَ ۝ بكسر ان استينافا وفتحها على تقدير
اللام يٰٓاَيُّهَا الَّذِيْنَ اٰمَنُوْٓا اَطِيْعُوا اللّٰهَ وَرَسُوْلَهٗ وَلَا تَوَلَّوْا تعرضوا عَنْهُ بمخالفته وَاَنْتُمْ تَسْمَعُوْنَ ۝ القرآن والمواعظ وَ
لَا تَكُوْنُوْا كَالَّذِيْنَ قَالُوْا سَمِعْنَا وَهُمْ لَا يَسْمَعُوْنَ ۝ سماع تدبر واتعاظ وهم المنافقون والمشركون اِنَّ شَرَّ الدَّوَاۗبِّ عِنْدَ
اللّٰهِ الصُّمُّ عن سماع الحق الْبُكْمُ عن النطق ۙ الَّذِيْنَ لَا يَعْقِلُوْنَ ۝ وَلَوْ عَلِمَ اللّٰهُ فِيْهِمْ خَيْرًا صلاحا لاسمع الحق اسْمَعَهُمْ
سماع تفهم وَلَوْ اَسْمَعَهُمْ فرضا وقد علم ان لا خير فيهم لَتَوَلَّوْا عنه وَّهُمْ مُّعْرِضُوْنَ ۝ عن قبوله عِنَادًا وجحودا يٰٓاَيُّهَا الَّذِيْنَ اٰمَنُوا
اسْتَجِيْبُوْا لِلّٰهِ وَلِلرَّسُوْلِ بالطاعة اِذَا دَعَاكُمْ لِمَا يُحْيِيْكُمْ من امر الدين لانه سبب الحياة الابدية وَاعْلَمُوْٓا اَنَّ اللّٰهَ يَحُوْلُ
بَيْنَ الْمَرْءِ وَقَلْبِهٖ فلا يستطيع ان يؤمن او يكفر الا باراداته وَاَنَّهٗٓ اِلَيْهِ تُحْشَرُوْنَ ۝ فيجازيكم باعمالكم وَاتَّقُوْا فِتْنَةً ان
اصابتكم لَّا تُصِيْبَنَّ الَّذِيْنَ ظَلَمُوْا مِنْكُمْ خَاۗصَّةً ۚ بل تعمهم وغيرهم وانتفاؤها بانكار موجبها من المنكر وَاعْلَمُوْٓا اَنَّ
اللّٰهَ شَدِيْدُ الْعِقَابِ ۝ لمن خالف وَاذْكُرُوْٓا اِذْ اَنْتُمْ قَلِيْلٌ مُّسْتَضْعَفُوْنَ فِي الْاَرْضِ ارض مكة تَخَافُوْنَ اَنْ
يَّتَخَطَّفَكُمُ النَّاسُ يأخذكم الكفار بسرعة فَاٰوٰىكُمْ الى المدينة وَاَيَّدَكُمْ قوّاكم بِنَصْرِهٖ يوم بدر بالملئكة وَرَزَقَكُمْ
مِّنَ الطَّيِّبٰتِ الغنائم لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُوْنَ ۝ نعمه وَنزل في ابي لبابة بن عبد المنذر وقد بعثه صلى الله عليه وسلم الى
اى قوله تعالى الآتي
بني قريظة ليستشيروا على حكمهم فاستشاروه فاشار اليهم انه الذبح لان عياله وماله فيهم يٰٓاَيُّهَا الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا لَا
تَخُوْنُوا اللّٰهَ وَالرَّسُوْلَ وَتَخُوْنُوْٓا اَمٰنٰتِكُمْ ما ائتمنتم عليه من الدين وغيره وَاَنْتُمْ تَعْلَمُوْنَ ۝ وَاعْلَمُوْٓا

ع ۲ ۱۶ او

ان المنفي الرمي بمعنى ايصال الحصى لاعينهم والمثبت فعل الرمي كما اشار لهذا الجواب
المفسر بقوله بايصال ذلك اليهم ۱۲ صاوی ۵۹ قوله ولكن الله رمى يعني ان الرمية
التي رميتها انت لم ترمها انت على الحقيقة لانك لو رميتها لما بلغ اثرها الا ما يبلغه اثر رمي
البشر ولكنها كانت رمية الله حيث اثرت ذلك الاثر العظيم وفي الآية بيان ان فعل
العبد مضاف اليه كسبا والى الله تعالى خلقا لا كما تقول الجبرية والمعتزلة لانه اثبت الفعل
للعبد بقوله اذ رميت ثم نفاه عنه واثبته لله تعالى بقوله ولكن الله رمى ولكن الله تظلم
۱۲ مدارك ۶۰ قوله ذلكم مبتدأ وخبره محذوف كما قدره الشارح وقوله ان الله معطوف
على المبتدأ فهو مبتدأ ثان وخبره محذوف يقدر مثل ما قدر في الاول اى وتوهين الله كيد
الكافرين حق ۱۲ ۶۱ قوله ان تستفتحوا خطاب لاهل مكة على سبيل التهكم لانهم الذين
وقع بهم الهلاك والذلة وقوله اى القضاء اى حكم الله فيكم بهلاككم وقوله حيث
قال ابوجهل اى وغيره من قريش حين اراد والخروج الى البدر وتعلقوا باستار الكعبة
وقالوا اللهم انصر اعلى الجندين واهدى الفئتين واكرم الحزبين ودعوا بما ذكر وهو
في نفس الامر دعاء عليهم وان اراد وابه الدعاء على محمد صلى الله عليه وسلم وحزبه ۱۲ بيضاوي
۶۲ قوله اى القضاء اى الحكم بينكم وبين محمد بنصر الحق وخذلان المبطل وقوله
اينا اى اى الفريقين يعني نفسه ومن معه او محمد ومن معه وهو يزعم ان محمدا هو القاطع
للرحم حيث خرج من بلده وترك اقاربه ۱۲ جمل ۶۳ قوله فاحنه اى اهلكه في المختار
الحين بالفتح الهلاك واحانه الله اهلكه ۱۲ ۶۴ قوله وهم لا يسمعون اى لانهم ليسوا
بصدقين فكانهم غير سامعين والمعنى انكم تصدقون بالقرآن والنبوة فاذا توليتم عن
طاعة الرسول في بعض الامور من قسمة الغنائم وغيرها اشبه سماعكم سماع من لا يؤمن
ثم قال الخ ۱۲ مدارك ۶۵ قوله ان شر الدواب عند الله نزلت في جماعة من بني
عبد الدار بن قصي كانوا يقولون نحن صم وبكم وعمي عما جاء به محمد وتوجهوا مع ابي جهل حامل
اللواء لقتال النبي واصحابه ببدر فقتلوا جميعا ولم يسلم منهم الا اثنين مصعب بن عمير
وسويبط بن حرملة ۱۲ صاوی ۶۶ قوله ولو اسمعهم فرضا وقد علم ان لا خير فيهم جواب
ما يقال ان الاستدلال بالآية على هيئة قياس اقتراني وهو لو علم الله فيهم خيرا لاسمعهم علما
التولوا اينتج لو علم الله فيهم خيرا التولوا وهذا محال لان الذي يحصل منهم بتقدير ان يعلم الله فيهم خيرا
هو الانقياد لا التولي وحاصل الجواب ان الوسط مختلف لان الاسماع الاول المراد به الاسماع
المفهم الموجب للهداية والاسماع الثاني هو الاسماع المجرد واجيب ايضا بانه ليس المراد من
الآية الاستدلال بل بيان السببية على الاصل في لو اى ان سبب انتفاء اسماعهم هو انتفاء
العلم بالخير فيهم وحينئذ فالكلام قد تم عند قوله لاسمعهم ويكون قوله ولو اسمعهم مستانفا اى ان
التولي لازم بتقدير الاسماع فكيف بتقدير عدمه فهو من قبيل لو لم يخف الله لم يعصه ۱۲
جمل ۶۷ قوله يا ايها الذين آمنوا استجيبوا لله وللرسول السين والتاء زائدتان يعني
اجيبوهما بالطاعة والانقياد لامرهما اذا دعاكم يعني الرسول صلى الله عليه وسلم وانما وحد الضمير
في قوله اذا دعاكم لان استجابة الرسول استجابة لله تعالى وانما يذكر احدهما مع الآخر للتوكيد ۱۲
ج ۶۸ قوله واعلموا ان الله يحول بين المرء وقلبه اى يفصل بينهما بتصاريفه واحكامه
وذلك كناية عن كونه اقرب للشخص من قلبه ومن قلبه لذاته بل هو اقرب من السمع للاذن ومن
البصر للعين ومن اللمس للجسد ومن الكم للانف ومن الذوق للسان فشبه القرب بالحيلولة واستعير
اسم المشبه به وهو الحيلولة للمشبه وهو القرب واشتق من الحيلولة يحول بمعنى يقرب على سبيل
الاستعارة التصريحية التبعية ۱۲ صاوی ۶۹ قوله واتقوا فتنة خطاب للمؤمنين مطلقا
صلحاؤهم وغيرهم وقوله فتنة المراد بها العذاب الدنيوي كالقحط والغلاء وتسلط الظلمة وغير
ذلك ۱۲ جمل ۷۰ قوله ان اصابتكم يشير الى ان قوله لا تصيبن جواب لشرط محذوف فلا يقال
ان جواب الشرط امر تدرد فلا يليق به النون المؤكدة قلنا انه مجزوم بوقوعه على تقدير وقوع جواب
الشرط ۱۲ ک ۷۱ قوله واذكروا اذ انتم الخ خطاب للنبي والمؤمنين بتذكير نعمة الله عليهم بالنجاة
من اعدائهم حيث آواهم في المدينة ونصرهم ببدر ونزله الآية نزلت بعد بدر وقوله اذ انتم
اذ بمعنى وقت وانتم مبتدأ اخبر عنه بثلثة اخبار بعده ۱۲ جمل ۷۲ قوله الغنائم اى فلما هاجروا و
امروا بالقتال تركوا التجارة وصار رزقهم من الغنائم وفي الحديث جعل رزقي تحت ظل رمحي ۱۲
صاوی ۷۳ قوله وقد بعثه اى حين حاصرهم بعد غزوة الخندق وتفصيل هذا الاجمال ان هذه
الآية نزلت في ابي لبابة بن عبد المنذر الانصاري من بني عوف بن مالك وذلك ان رسول الله صلى
الله عليه وسلم حاصر يهود قريظة احدى وعشرين ليلة فسألوا رسول الله صلى الله عليه وسلم الصلح

على ما صالح عليه اخوانهم من بني النضير على ان يسيروا الى اذرعات واريحا من ارض الشام فابى رسول الله صلى الله عليه وسلم ان يعطيهم ذلك الا ان ينزلوا على حكم سعد بن معاذ فقالوا ارسل الينا ابا لبابة بن عبد المنذر وكان بناصح لهم لان ماله وولده وعياله كانت
عندهم فبعثه رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالوا له يا ابا لبابة ما ترى انتنزل على حكم سعد بن معاذ فاشار ابو لبابة بيده الى حلقه انه الذبح فلا تفعلوا قال ابو لبابة والله ما زالت قدماي من مكانهما حتى عرفت اني قد خنت الله ورسوله ثم انطلق على وجهه ولم يات رسول الله
صلى الله عليه وسلم وشد نفسه على سارية من سواري المسجد وقال لا اذوق طعاما ولا شرابا حتى اموت او يتوب الله علي فلما بلغ رسول الله صلى الله عليه وسلم خبره قال اما لو جاءني لاستغفرت له فاما اذ فعل فاني لا اطلقه حتى يتوب الله عليه فمكث سبعة ايام لا
يذوق طعاما ولا شرابا حتى خر مغشيا عليه ثم تاب الله عليه فقيل له يا ابا لبابة قد تاب عليك فقال لا والله لا احل نفسي حتى يكون رسول الله صلى الله عليه وسلم هو الذي يحلني بيده فجاء فحله بيده ثم قال ابو لبابة يا رسول الله ان من تمام توبتي ان اهجر دار قومي التي اصبت
فيها الذنب وان انخلع من مالي كله فقال النبي صلى الله عليه وسلم يجزيك الثلث ان تصدق به فنزلت فيه الآية كذا في المعالم ۱۲ ۷۴ قوله يا ايها الذين آمنوا لا تخونوا الله الخ نزل بعد ما بقي مرتبطا ست ليال تائبا امرأته كل صلوة فتحله حتى يصلي ثم ترتبط كذا ذكر هذه القصة في كتب
السير واختلف في القول الذي وجب ارتباط بالسارية فقيل هو اظهار سر النبي صلى الله عليه وسلم لبني قريظة وقيل تخلفه عن غزوة تبوك قال ابن عبد البر في الاستيعاب انه احسن ۱۲ ک ۷۵ قوله وانتم تعلمون الواو للحال والمفعول محذوف اى تعلمون ان ما وقع منكم
خيانة ۱۲ جمل ۷۶ عطف على ذلكم وقيل منصوب بتقدير واعلموا ۱۲ ۷۷ اى القول الآتي معطوف على علة محذوفة لرمى ۱۲ ۷۸ لابي عمرو وتاقع بتقدير اللام اى ولان الله ۱۲ ۷۹ اى على حكم النبي صلى الله عليه وسلم ۱۲ ک ۸۰ الواو للحال والمفعول محذوف ۱۲

ع ۴ ۱۷ ۱۸

أَنَّمَا أَمْوَالُكُمْ وَأَوْلَادُكُمْ فِتْنَةٌ ۙ لَكُمْ صَادَّةٌ عَنْ عِلْمِ الْآخِرَةِ وَأَنَّ اللَّهَ عِنْدَهُ أَجْرٌ عَظِيمٌ ۝ فَلَا تَفُوتُوهُ بِمُرَاعَاةِ
الْأَمْوَالِ وَالْأَوْلَادِ وَالْخِيَانَةِ لِأَجْلِهِمْ وَنَزَلَ فِي تَوْبَتِهِ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِنْ تَتَّقُوا اللَّهَ بِالْأَمَانَةِ وَغَيْرِهَا يَجْعَلْ
لَكُمْ فُرْقَانًا بَيْنَكُمْ وَبَيْنَ مَا تَخَافُونَ فَتَنْجُونَ وَيُكَفِّرْ عَنْكُمْ سَيِّئَاتِكُمْ وَيَغْفِرْ لَكُمْ ۗ ذُنُوبَكُمْ ۗ وَاللَّهُ ذُو الْفَضْلِ
الْعَظِيمِ ۝ وَاذْكُرْ يَا مُحَمَّدُ إِذْ يَمْكُرُ بِكَ الَّذِينَ كَفَرُوا وَقَدِ اجْتَمَعُوا لِلْمُشَاوَرَةِ فِي شَأْنِكَ بِدَارِ النَّدْوَةِ لِيُثْبِتُوكَ
يُوثِقُوكَ وَيَحْبِسُوكَ أَوْ يَقْتُلُوكَ كَلَّمَهُمْ قَتْلَةُ رَجُلٍ وَاحِدٍ أَوْ يُخْرِجُوكَ ۗ مِنْ مَكَّةَ وَيَمْكُرُونَ بِكَ وَيَمْكُرُ اللَّهُ
بِهِمْ بِتَدْبِيرِ أَمْرِكَ بِأَنْ أَوْحَى إِلَيْكَ مَا دَبَّرُوهُ وَأَمَرَكَ بِالْخُرُوجِ وَاللَّهُ خَيْرُ الْمَاكِرِينَ ۝ أَعْلَمُهُمْ بِهِ وَإِذَا تُتْلَى
عَلَيْهِمْ آيَاتُنَا الْقُرْآنُ قَالُوا قَدْ سَمِعْنَا لَوْ نَشَاءُ لَقُلْنَا مِثْلَ هَذَا قَالَهُ النَّضْرُ بْنُ الْحَارِثِ لِأَنَّهُ كَانَ يَأْتِي الْحِيرَةَ
يَتَجَرْ فَيَشْتَرِي كُتُبَ أَخْبَارِ الْأَعَاجِمِ وَيُحَدِّثُ بِهَا أَهْلَ مَكَّةَ إِنْ مَا هَذَا الْقُرْآنُ إِلَّا أَسَاطِيرُ الْأَوَّلِينَ ۝
وَإِذْ قَالُوا اللَّهُمَّ إِنْ كَانَ هَذَا الَّذِي يَقْرَؤُهُ مُحَمَّدٌ هُوَ الْحَقَّ الْمُنَزَّلَ مِنْ عِنْدِكَ فَأَمْطِرْ عَلَيْنَا حِجَارَةً
مِنَ السَّمَاءِ أَوِ ائْتِنَا بِعَذَابٍ أَلِيمٍ مُوْلِمٍ عَلَى إِنْكَارِهِ قَالَهُ النَّضْرُ وَغَيْرُهُ اسْتِهْزَاءً أَوْ إِيهَامًا أَنَّهُ عَلَى بَصِيرَةٍ وَجَزْمٍ
بِبُطْلَانِهِ قَالَ تَعَالَى وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُعَذِّبَهُمْ بِمَا سَأَلُوهُ وَأَنْتَ فِيهِمْ ۚ لِأَنَّ الْعَذَابَ إِذَا نَزَلَ عَمَّ وَلَمْ تُعَذَّبْ أُمَّةٌ
إِلَّا بَعْدَ خُرُوجِ نَبِيِّهَا وَالْمُؤْمِنِينَ مِنْهَا وَمَا كَانَ اللَّهُ مُعَذِّبَهُمْ وَهُمْ يَسْتَغْفِرُونَ ۝ حَيْثُ يَقُولُونَ فِي طَوَافِهِمْ
غُفْرَانَكَ غُفْرَانَكَ وَقِيلَ هُمُ الْمُؤْمِنُونَ الْمُسْتَضْعَفُونَ فِيهِمْ كَمَا قَالَ تَعَالَى لَوْ تَزَيَّلُوا لَعَذَّبْنَا الَّذِينَ كَفَرُوا
مِنْهُمْ عَذَابًا أَلِيمًا وَمَا لَهُمْ أَلَّا يُعَذِّبَهُمُ اللَّهُ بِالسَّيْفِ بَعْدَ خُرُوجِكَ وَالْمُسْتَضْعَفِينَ وَعَلَى الْقَوْلِ الْأَوَّلِ
هِيَ نَاسِخَةٌ لَهَا قَبْلَهَا وَقَدْ عَذَّبَهُمْ بِبَدْرٍ وَغَيْرِهَا وَهُمْ يَصُدُّونَ وَيَمْنَعُونَ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَالْمُسْلِمِينَ عَنِ الْمَسْجِدِ
الْحَرَامِ أَنْ يَطُوفُوا بِهِ وَمَا كَانُوا أَوْلِيَاءَهُ ۚ كَمَا زَعَمُوا إِنْ مَا أَوْلِيَاؤُهُ ۚ إِلَّا الْمُتَّقُونَ وَلَكِنَّ أَكْثَرَهُمْ لَا يَعْلَمُونَ ۝
أَنَّ لَا وِلَايَةَ لَهُمْ عَلَيْهِ وَمَا كَانَ صَلَاتُهُمْ عِنْدَ الْبَيْتِ إِلَّا مُكَاءً صَفِيرًا وَتَصْدِيَةً ۚ تَصْفِيقًا أَيْ جَعَلُوا ذَلِكَ
مَوْضِعَ صَلَاتِهِمُ الَّتِي أُمِرُوا بِهَا فَذُوقُوا الْعَذَابَ بِبَدْرٍ بِمَا كُنْتُمْ تَكْفُرُونَ ۝ إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا يُنْفِقُونَ أَمْوَالَهُمْ
فِي حَرْبِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِيَصُدُّوا عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ ۚ فَسَيُنْفِقُونَهَا ثُمَّ تَكُونُ فِي عَاقِبَةِ الْأَمْرِ عَلَيْهِمْ حَسْرَةً
نَدَامَةً لِفَوَاتِهَا وَفَوَاتِ مَا قَصَدُوهُ ثُمَّ يُغْلَبُونَ ۚ فِي الدُّنْيَا وَالَّذِينَ كَفَرُوا مِنْهُمْ إِلَى جَهَنَّمَ فِي الْآخِرَةِ يُحْشَرُونَ ۝
لِيَمِيزَ مُتَعَلِّقٌ بِيُحْشَرُونَ بِتَخْفِيفِ الْمِيمِ وَالتَّشْدِيدِ أَيْ يَفْصِلُ اللَّهُ الْخَبِيثَ الْكَافِرَ مِنَ الطَّيِّبِ الْمُؤْمِنِ وَ
يَجْعَلَ الْخَبِيثَ بَعْضَهُ عَلَى بَعْضٍ فَيَرْكُمَهُ جَمِيعًا يَجْمَعَهُ مُتَرَاكِبًا بَعْضُهُ فَوْقَ بَعْضٍ فَيَجْعَلَهُ فِي جَهَنَّمَ أُولَئِكَ
هُمُ الْخَاسِرُونَ ۝ قُلْ لِلَّذِينَ كَفَرُوا كَأَبِي سُفْيَانَ وَأَصْحَابِهِ إِنْ يَنْتَهُوا عَنِ الْكُفْرِ وَقِتَالِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

۱ قولہ الاموال الخ ای لانہا امور زائلۃ فانیۃ وسعادۃ الآخرۃ لاتہایۃ لہا فہی اولی بتقدیمہا علی مافیہ ۱۲ صاوی **۲ قولہ** ونزل فی توبتہ وذلک انہ شد نفسہ علی ساریۃ من سواری المسجد وقال واللہ لا اذوق طعاما ولا شرابا حتی اموت او یتوب اللہ علی فمکث سبعۃ ایام حتی خر مغشیا علیہ ثم تاب اللہ علیہ فقیل لہ قد تیب علیک فحل نفسک قال لا واللہ لا احلہا حتی یکون رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہو الذی یحلنی فجاءہ علیہ الصلوۃ والسلام فحلہ وتمام القصۃ فی ابی السعود وغیرہ ۱۲ **۳ قولہ** فرقانا ای نجاتا مما تحاذرون کما یشیر الیہ الشارح بقولہ فتنجون فلو فسر الفرقان من اول الامر بالنجاۃ لکان ابین **۴ قولہ** بدار الندوۃ دار بناہا قصی بن کلاب لینبد وا بہا اسے یجتمعوا للشاورۃ من نادی القوم اذا اجتمع ومنہ النادی ۱۲ ک **۵ قولہ** بدار الندوۃ ای بالدار التی یقع فیہا الحدیث والاجتماع وہی اول دار بنیت بمکۃ فلما جاج معاویۃ اشتراہا من الزبیر العبدری بمائۃ الف درہم ثم صارت کلہا بالمسجد الحرام وہی فی جانبہ الشمالی ۱۲ صاوی **۶ قولہ** بتدبیر امرک الخ جواب عما یقال ان حقیقۃ المکر محال علی اللہ تعالی لانہ الاحتیال علی الشیء من اجل حصول الغیر عنہ واجیب ایضا بان المراد بکرہم اللہ معاقبتہ لہم معاملۃ الماکر حیث خیب سعیہم وفضح امرہم او المراد جازاہم علی مکرہم فسمی الجزاء مکرا لانہ فی مقابلتہ ۱۲ صاوی **۷ قولہ** الحیرۃ بکسر الحاء المہملۃ وسکون التحتیۃ بلد قریب الکوفۃ وبروے اذ لما قال ان ہذا الا اساطیر الاولین قال النبی صلی اللہ علیہ وسلم ویلک انہ کلام اللہ فقال ہو ابوجہل ان کان ہذا ہو الحق من عندک فامطر علینا الخ ۱۲ ک **۸ قولہ** حجارۃ من السماء ای ان کان القرآن ہو الحق فاقتنا علی انکارہ بالتجہیل کما فعلت باصحاب الفیل ۱۲ مدارک **۹ قولہ** بعذاب الیم بنوع آخر من جنس العذاب الالیم فقتل یوم بدر صبرا وعن معاویۃ انہ قال لرجل من سبا ما اجہل قومک حیث ملکوا علیہم امرأۃ قال اجہل من قومی قومک قالوا لرسول اللہ حین دعاہم الی الحق ان کان ہذا ہو الحق فامطر علینا حجارۃ من السماء ولم تقولوا ان کان ہذا ہو الحق فاہد نا لہ ۱۲ مدارک **۱۰ قولہ** قالہ النضر کذا رواہ جریر الطبری عن ابن عباس قال فانزل اللہ تعالی سأل سائل بعذاب واقع وکذا عن مجاہد وعطاء ۱۲ ک **۱۱ قولہ** وما کان اللہ لیعذبہم الخ اللام لتاکید النفی والدلالۃ علی ان تعذیبہم وانت بین اظہرہم غیر مستقیم لانک بعثت رحمۃ للعالمین وسنۃ ان لا یعذب قوما عذاب استیصال مادام نبیہم بین اظہرہم وفیہ اشعار بانہم مرصدون بالعذاب اذا ہاجرعنہم ۱۲ مدارک **۱۲ قولہ** وہم یستغفرون الجملۃ حالیۃ من الضمیر فی معذبہم والمعنی ان اللہ لا یعذبہم والحال انہم یستغفرون فاستغفارہم نافع لہم بعدم نزول العذاب علیہم ان قلت یشکل علی ہذا قولہ تعالی وقدمنا الی ما عملوا من عمل فجعلناہ ہباء منثورا وقولہ تعالی وما دعاء الکفرین الا فی ضلال فالمراد منہما ما یحصل فی الآخرۃ فاعمال الکفار الصالحۃ التی لا تتحقق لہا نیۃ کالصدقات وفعل المعروف والاستغفار تنفعہم فی الدنیا وتمنع عنہم العذاب فیہا ولا تنفعہم فی الآخرۃ ۱۲ صاوی **۱۳ قولہ** للمستضعفین فیہم لانہ صلی اللہ علیہ وسلم لما خرج بقی بمکۃ بقیۃ من المسلمین وفیہم من یستغفر ممن لم یستطع الہجرۃ من مکۃ من اجل وقولہ لو تزیلوا اے المومنون اے لو تمیزوا عن الکفار لعذبنا الذین کفروا الخ ۱۲ **۱۴ قولہ** بالسیف الخ وہذا علی التفسیر الثانی وعلی الاول ناسخۃ لما قبلہا ولا یخفی انہ لا ضرورۃ الی الکشح بل انہم لما ترکوا الاستغفار والندم علی ما وقع منہم وبالغوا فی معاندۃ المسلمین ومحاربتہم وصدہم عن المسجد الحرام عذبوا ۱۲ ک **۱۵ قولہ** وعلی القول الاول ہو کون الضمیر عائدا الی الکفار والقول الثانی کونہ عائدا الی ضعفاء المومنین المشار لہ سابقا بقولہ وقیل ہم المومنون الخ وقولہ ہی ناسخۃ لما قبلہا اے نفی اللہ تعالی فی الآیۃ السابقۃ انہ لا یعذبہم مادام الرسول فیہم او ہم یستغفرون وذکر فی ہذہ الآیۃ انہ یعذبہم فقال الحسن الآیۃ الاولی منسوخۃ بہذہ وروی بان الاخبار لا یدخلہا النسخ کما نص فی التحطیب فان قیل علی تقدیر عدم النسخ کیف التوفیق بین الآیتین فجوابہ ان اللہ نفی فی الآیۃ السابقۃ انہ لا یعذبہم مادام الرسول فیہم وذکر فی ہذہ الآیۃ انہ یعذبہم بعد خروجک من بینہم فحصل التوفیق فحیثما حذف بقرینۃ فافہم ۱۲ **۱۶ قولہ** ان یطوفوا بہ بدل اشتمال من المسجد الحرام والصد قد تحقق باخراجہم من مکۃ وقد یفسر یصدہم عنہ عام الحدیبیۃ وعلی ہذا فلا یلیق التفسیر بالتعذیب ببدر ۱۲ ک **۱۷ قولہ** ان یطوفوا بہ وذلک عام الحدیبیۃ وبہ تعالی علی انہم یصدون نہم لادعائہم انہ اولیاؤہ فکانوا یقولون نحن ولاۃ البیت والحرم نصد من نشاء وندخل من نشاء ثم بین اللہ بطلان ہذہ الدعوی بقولہ وما کان اولیاءہ الخ ۱۲ کبیر **۱۸ قولہ** مکاء فعال مکا یمکو مکوا او مکار صفر بفیہ او شبک باصابعہ ونفخ فیہا اہ قاموس وقولہ تصفیقا اے ضربا لاحدے الیدین علی الاخری ۱۲ **۱۹ قولہ** تصفیقا تفصیل من الصدار روے ابن جریر عن ابن عمر والمکار الصفیر وعن ابن عباس ومجاہد وعکرمۃ وسعید بن جبیر مثلہ ومافی البخاری عن مجاہد مکارا دخالہم اصابعہم فی افواہہم والتصدیۃ الصفیر غریب ۱۲ ک **۲۰ قولہ** اے جعلوا ذلک الخ جواب ما قیل المکار والتصدیۃ لیسا من جنس الصلاۃ فکیف یجوز استثناؤہما عن الصلوۃ واجیب ایضا بانہم کانوا یعتقدون ان المکار والتصدیۃ من جنس الصلوۃ فخرج ہذا الاستثناء علی حسب معتقدہم ۱۲ کبیر **۲۱ قولہ** بما کنتم تکفرون اے بسبب کفرکم ونزل فی مطعمین یوم بدر وکانوا اثنی عشر رجلا وکلہم من قریش وکان یطعم کل واحد منہم کل یوم عشر جزائر الذین کفروا لکن العبرۃ بعموم اللفظ لا بخصوص السبب فان المشاہدۃ فی الکفار ذلک الی یوم القیمۃ ۱۲ مدارک **۲۲ قولہ** یصدوا الخ ای کان غرضہم فی الانفاق الصد عن اتباع محمد علیہ السلام وہو سبیل اللہ ۱۲ مدارک **۲۳ قولہ** حسرۃ یقال حسر یحسر کضرب یضرب بمعنی ماذکرہ الشارح ویقال حسر کمنع عن ذراعہ من باب ضرب یضرب ویقال حسر بصرہ کل وتعب من باب جلس فالاول والاخیر لازمان والاوسط متعد ہذا ما فی المختار ۱۲ ج **۲۴ قولہ** ما قصدوہ ای من الغلبۃ واستیصال المسلمین ۱۲ کما **۲۵ قولہ** لیستقر بتکون او یغلبون او یحشرون وعلی الاول تفسیر الخبیث بالمال المنفق فی عداوۃ النبی والطیب بالمال المنفق فی نصرتہ وعلی الاخیرین یفسر الخبیث والطیب بالکافر والمؤمن فما سلکہ الشارح تلفیق الخ ۱۲ ج **۲۶ قولہ** تکون اے بقولہ ثم تکون علیہم حسرۃ فان وقوع الحسرۃ والمذکورۃ مستلزمۃ لتبیہ المؤمن عن الکافر ۱۲ ک **۲۷ قولہ** کابی سفیان وغیرہ انما خصہم لانہم ہم الباقون من کفار مکۃ لان الآیۃ نزلت بعد بدر وقیہا قتل من قتل من صنادیدہم وبقی من بقی فالخطاب لمن بقی ۱۲ صاوی **۲۸ قولہ** ان ینتہوا اے بان ینطقوا بالشہادتین صادقین مصدقین فکلمۃ التوحید سبب للانتقال من دیوان الاشقیاء لدیوان السعداء اذا علمت ان ہذا فضل لمن سبق لہ الکفر فما بالک بمن لم یسبق لہ الکفر وعاش مومنا ومات کذلک قال السنوسی فعلی العاقل ان یکثر من ذکرہا مستحضرا لما احتوت علیہ من المعانی حتی تمتزج مع معناہا بلحمہ ودمہ فانہ یرجی لہا من العجائب والاسرار ما لا یدخل تحت حصر ۱۲ صاوی **۲۹ قولہ** وہم یصدون عن المسجد الحرام اے فکیف لا یعذبون وحالہم انہم یصدون عن المسجد الحرام کما صدوا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم عام الحدیبیۃ واخراجہم رسول اللہ والمومنین من الصدو کانوا یقولون نحن ولاۃ البیت والحرم فنصد من نشاء وندخل من نشاء ۱۲ مدارک **۳۰ قولہ** فی البخاری اے قالہ ابوجہل ولا تنافی لاحتمال ان یکون قالاہ ۱۲ **۳۱ قولہ** اشارۃ الی الفریق الثانی اے لنفقہم واموالہم ۱۲

يَغْفِرْ لَهُمْ مَّا قَدْ سَلَفَ ۚ مِنْ اعْمَالِهِمْ وَاِنْ يَّعُوْدُوْا اِلٰى قِتَالِهٖ فَقَدْ مَضَتْ سُنَّةُ الْاَوَّلِيْنَ ۝ اى سنتنا فيهم بالاهلاك فكذا نفعل بهم وَقَاتِلُوْهُمْ حَتّٰى لَا تَكُوْنَ توجد فِتْنَةٌ شِرْكٌ وَّيَكُوْنَ الدِّيْنُ كُلُّهٗ لِلّٰهِ وحده لا يعبد غيره فَاِنِ انْتَهَوْا عن الكفر فَاِنَّ اللّٰهَ بِمَا يَعْمَلُوْنَ بَصِيْرٌ ۝ فيجازيهم به وَاِنْ تَوَلَّوْا عن الايمان فَاعْلَمُوْٓا اَنَّ اللّٰهَ مَوْلٰىكُمْ ۚ ناصركم ومتولى موركم نِعْمَ الْمَوْلٰى هو وَنِعْمَ النَّصِيْرُ ۝ اى الناصر لكم وَاعْلَمُوْٓا اَنَّمَا غَنِمْتُمْ اخذتم مِّنْ الكفار قهرا مِّنْ شَيْءٍ فَاَنَّ لِلّٰهِ خُمُسَهٗ اى يخمس الغنيمة المعنوة ويصرف خمسه الى المصالح كما يأتى وَلِلرَّسُوْلِ وَلِذِي الْقُرْبٰى قرابة النبى صلى الله عليه وسلم من بنى هاشم والمطلب وَالْيَتٰمٰى اطفال المسلمين الذين هلكت اباؤهم وَالْمَسٰكِيْنِ ذَوِي الحاجة مِنَ المسلمين وَابْنِ السَّبِيْلِ المنقطع فى سفره من المسلمين اى يستحق النبى صلى الله عليه وسلم والاصناف الاربعة على ما كان يقسمه من ان لكل خمس الخمس والاخماس الاربعة الباقية للغانمين اِنْ كُنْتُمْ اٰمَنْتُمْ بِاللّٰهِ فاعلموا ذلك وَمَا عطف على بالله اَنْزَلْنَا عَلٰى عَبْدِنَا محمد صلى الله عليه وسلم من الملئكة والايات يَوْمَ الْفُرْقَانِ اى يوم بدر الفارق بين الحق والباطل يَوْمَ الْتَقَى الْجَمْعٰنِ المسلمون والكفار وَاللّٰهُ عَلٰى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيْرٌ ۝ ومنه نصركم مع قلتكم وكثرتهم اِذْ بدل من يوم انتم كائنون بِالْعُدْوَةِ الدُّنْيَا القربى من المدينة وهى بضم العين وكسرها جانب الوادى وَهُمْ بِالْعُدْوَةِ الْقُصْوٰى البعدى منها وَالرَّكْبُ العير كائنون بمكان اَسْفَلَ مِنْكُمْ مما يلى البحر وَلَوْ تَوَاعَدْتُّمْ انتم والنفير للقتال لَاخْتَلَفْتُمْ فِى الْمِيْعٰدِ وَلٰكِنْ جمعكم بغير ميعاد لِيَقْضِيَ اللّٰهُ اَمْرًا كَانَ مَفْعُوْلًا ۝ فى علمه وهو نصر الاسلام ومحق الكفر فعل ذٰلِكَ لِيَهْلِكَ يكفر مَنْ هَلَكَ عَنْ بَيِّنَةٍ اى بعد حجة ظاهرة قامت عليه وهى نصر المؤمنين مع قلتهم على الجيش الكثير وَّيَحْيٰى يؤمن مَنْ حَيَّ عَنْ بَيِّنَةٍ ۭ وَاِنَّ اللّٰهَ لَسَمِيْعٌ عَلِيْمٌ ۝ اِذْ ظرف يُرِيْكَهُمُ اللّٰهُ فِىْ مَنَامِكَ اى نومك قَلِيْلًا ۭ فاخبرت به اصحابك فسروا وَلَوْ اَرٰىكَهُمْ كَثِيْرًا فَفَشِلْتُمْ جبنتم وَلَتَنَازَعْتُمْ اختلفتم فِى الْاَمْرِ القتال وَلٰكِنَّ اللّٰهَ سَلَّمَ كم من الفشل والتنازع اِنَّهٗ عَلِيْمٌۢ بِذَاتِ الصُّدُوْرِ ۝ بما فى القلوب وَاِذْ يُرِيْكُمُوْهُمْ ايها المؤمنون اِذِ الْتَقَيْتُمْ فِىْٓ اَعْيُنِكُمْ قَلِيْلًا نحو سبعين او مائة وهم الف لتقدموا عليهم وَيُقَلِّلُكُمْ فِىْٓ اَعْيُنِهِمْ ليقدموا ولا يرجعوا عن قتالكم وهذا قبل التحام الحرب فلما التحموا رءاهم اياهم مِّثْلَيْهِمْ كما فى آل عمران لِيَقْضِيَ اللّٰهُ اَمْرًا كَانَ مَفْعُوْلًا ۭ وَاِلَى اللّٰهِ تُرْجَعُ تصير الْاُمُوْرُ ۝ ع ۵

يٰٓاَيُّهَا الَّذِيْنَ اٰمَنُوْٓا اِذَا لَقِيْتُمْ فِئَةً جماعة كافرة فَاثْبُتُوْا لقتالهم وَلَا تنهزموا وَاذْكُرُوا اللّٰهَ كَثِيْرًا ادعوه بالنصر لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُوْنَ ۝ تفوزون وَاَطِيْعُوا اللّٰهَ وَرَسُوْلَهٗ وَلَا تَنَازَعُوْا تختلفوا فَتَفْشَلُوْا فيما بينكم

---

۱ النصر والظفر لان ذلك لا يحصل الا بعونة الله تعالى عز وجل ۱۲ كبير ۲ التقييد بالكفر بقرينة ان المؤمنين ما كانوا يقصدون القتال الا الكفار ۱۲ ك

قليلا تثبيتا لاصحابك وتشجيعا لهم واشارة الى ضعف الكفار وانهم بهزمون وبهذا اندفع ما يقال ان رؤيا الانبياء حق فكيف يراهم قليلا مع كثرتهم ۱۲ صاوى **۵۱ قوله** قليلا مفعول ثالث لان رأى تنصب مفعولين بلا همز فاذا دخل عليها الهمز نصبت ثلاثة والمضارع بمعنى الماضى لان نزول الآية بعد الارادة والاشارة الشارح لهذا حيث قال فاخبرت به اصحابك فسروا آه ۱۲ جمل **۵۲ قوله** قبل التحام الحرب اى قبل التصاقهم واختلاطهم ۱۲ **۵۳ قوله** اراهم اياهم اى الكافرين المسلمين ۱۲ **۵۴ قوله** مثليهم الخ اعلم ان ظاهر هذه العبارة يقتضى ان يكون مرجع الضمير المرفوع فى قوله تعالى فى آل عمران يرونهم الكفار ومرجع الضمير المنصوب المسلمون وظاهر عبارة المفسر فى آل عمران على عكسه كما فسرناها هناك ويمكن توجيه هذه العبارة بحيث لا يحتاج ما سبق فى آل عمران بان يكون المعنى بهذا تقليل الكفار ممانظر المسلمين قبل الحرب فاما عند وقوع الحرب فارى المسلمون الكفار مثلى المسلمين اى فانهم كانوا نحو الف فصاروا الفين كما نقله المفسر اما اذا ابقى على حقيقته كما مشى الواحدى والبغوى وجعل مرجع المرفوع فى يرونهم المسلمون لا ينافى قوله تعالى يقللهم فى اعينكم فانهم اراهم مثليهم وهم كانوا ثلثمائة امثالهم قال الواحدى فى سورة آل عمران يرى المسلمون المشركين مثليهم وهم كانوا ثلثمائة امثالهم ولكن الله قللهم فى اعينهم على قدر علمهم انهم يقلبون لهم لتقوى قلوبهم وذلك ان الله كان قد اعلم المسلمين ان المائة منهم تغلب المائتين من الكفار ۱۲ ك **۵۵ قوله** واذكروا الله كثيرا وفى تفسير هذا الذكر قولان احدهما ان يكونوا بقلوبهم ذاكرين الله وبالسنتهم ذاكرين الله قال ابن عباس امر الله المؤمنين بذكره فى اشد احوالهم تنبيها على ان الانسان لا يجوز ان يخلى قلبه ولسانه عن ذكر الله ولان رجلا اقبل من المغرب الى المشرق ينفق الاموال سخاء والآخر من المشرق الى المغرب يضرب بسيفه فى سبيل الله كان الذاكر الله اعظم اجرا والقول الثانى ان المراد من هذا الذكر الدعاء ۱۲

قوله واعلموا انما غنمتم من شئ فان لله خمسه علة لفتح ان هذه انها خبر مبتدا محذوف تقديره فحكمه ان لله خمسه والجار والمجرور خبران مقدم وخمسه اسمها موخر والتقدير فان خمسه كائن لله الخ والجمهور على ان ذكر الله للتعظيم وان المراد قسم الخمس على الخمس المعلومين فكانه قيل فان خمسه لله يعنى انه امر مقسمة على هؤلاء فامر بها هكذا فعله رسول الله صلى الله عليه وسلم ولكنهم اختلفوا فيما بينهم بعد وفاته فعند الشافعى رح يصرف منهم الرسول الى مصالح المسلمين كما فعله الشيخان وعند ابى حنيفة رح سقط سهمه وسهم ذوى القربى بوفاته وصار الكل مصروفا الى الثلثة الباقية المخصصا من البيضاوى والاحمدى وفى المدارك تقديره على ما فى الكتاب انه قال ابو حنيفة رح يقسم الخمس بعد وفاته صلى الله عليه وسلم على ثلثة اسهم سهم لليتامى وسهم للمساكين وسهم لابن السبيل لان ذكر الله تعالى للتبرك وسهم الرسول سقط بموته وسهم ذوى القربى ايضا سقط بموته صلعم لان المراد من ذوى القربى ذوى القربى رسول الله صلعم بالاجماع فالحاصل ان ما اخذ من الكفرة قهرا يقسم خمسة اخماس اربعة منها للغانمين وبقى الخمس فيصرف فى هذا الزمان الى الاصناف الثلثة وهم اليتمى والمساكين وابن السبيل ۱۲

۵۵ قوله من شئ فى محل نصب على الحال من عائد الموصول المقدر والمعنى ما غنمتموه كائنا من شئ اى قليلا كان او كثيرا الخ سمين وقوله قهرا اى بطريق القتال واما ما اخذ منهم من غير قتال فهو فئ كالجزية وعشر التجارة وتركة المرتد والكافر المعصوم الذى لا وارث له وحكمه معلوم من كتب الفروع ۱۲ ج **۵۶ قوله** والمطلب اى ابن عبد مناف دون بنى عبد شمس وبنى نوفل ابنى عبد مناف ولو كانوا فى القرابة مع النبى صلعم كبنى المطلب لعموله صلى الله عليه وسلم انهم اى بنى عبد المطلب لم يفارقونا فى جاهلية ولا اسلام وشبك بين اصابعه ۱۲ ك **۵۷ قوله** المتقطع فى سفره اى محتاج فى سفره وقوله لكل اى من الاصناف الخمسة خمس الخمس فى البيضاوى وبعد وفات النبى صلعم يصرف خمس الخمس الذى كان له الى مصالح المسلمين وبهذا مذهب الشافعى وقال ابو حنيفة رح سقط سهمه وسهم ذوى القربى بوفاته وصار الكل مصروفا الى الثلثة الباقية كما مر ذكره آنفا ۱۲ **۵۸ قوله** خمس الخمس وقال ابو حنيفة سقط سهم النبى صلى الله عليه وسلم وسهم ذوى القربى بوفاته وصار الكل مصروفا الى الثلثة لان الخلفاء الاربعة قسموه هكذا لكن يظهر ان مع الخلفاء كان بناء على انهم مصارفه كمصارف الصدقات ويجوز الاقتصار فيها على صنف واحد سيما وقد اوهم اغنياءه وبه قال مالك ان الامر فيه الى الامام يصرف الى من يراه ۱۲ ك

۵۹ قوله فاعلموا ذلك اشار به الى ان جواب الشرط محذوف وقدره من مادة ما قبله قصدا لبعضهم بقوله فاعلموا ذلك جمل اقول وبهذا احسن لانه ليس المراد بالعلم العلم المجرد بل المراد العلم المقارن بالعمل والطاعة لامر الله لان العلم المجرد يستوى فيه المؤمن والكافر وما قدره الشارح تخرج فيه الى التاويل كما اول بعضهم بان العلم العملى اذا امر به لم يبق من العلم المجرد الا مقصود بالعرض والمقصود بالذات هو العمل فتامل وقوله ذلك يعنى اذ جعلى الخمس لهؤلاء فسموهم واقنعوا بالاخماس الاربعة الباقية ۱۲ خطيب **۶۰ قوله** عطف على بالله اى على مدخول الباء من بالله ففيه مسامحة اه جمل اقول لا يظهر وجه المسامحة بل نص فى ابى السعود وغيره انه عطف على الاسم الجليل اى ان كنتم آمنتم بالله وبما انزلناه الخ ۱۲ **۶۱ قوله** اذ انتم هذا تذكير لهم بنعمت الله حيث خرجوا الى هذا المكان لا لقصد القتال بل لقصد اخذ العير واجتمعوا على عدوهم وغير ذلك مما يأتى ۱۲ **۶۲ قوله** كائنون بمكان اسفل منكم اشار الى ان الظرف وهو اسفل وقع مع متعلقه خبرا وايضا حذف ان الركب مبتدا واسفل فعل التفضيل استعمل بمعنى صفة لمكان محذوف اقيم مقامه فهو مع متعلقه خبر والجملة حال من الظرف الذى قبله يعنى بالعدوة ۱۲ جمل **۶۳ قوله** ليهلك يكفر بشيرا ان الهلاك والحياة استعير للكفر والايمان والمعنى ليصدر كفر من كفر عن وضوح وبيان لا عن مخالجة شبهة وليصدر اسلام من اسلم عن وضوح وبيان لا عن مخالجة شبهة اه جمل وعبارة ابى السعود ليهلك من هلك عن بينة ويحيى من حى عن بينة اى ليموت من يموت عن بينة عاينها ويعيش من يعيش عن بينة شاهدها فلا يكون له حجة ومعذرة فان واقعة بدر من الآيات الواضحة او ليصدر كفر من كفر وايمان من آمن عن وضوح بينة على استعارة الهلاك والحياة للكفر والايمان ۱۲ **۶۴ قوله** يكفر يعنى استعير الهلاك للكفر والحيوة فى يحيى للاسلام والمراد من هلك وحى الشارف للهلاك او الحيوة او من هذا حاله فى علم الله اذ لو كان المراد حقيقة لكان المعنى ليهلك من هلك فيما مضى ولا معنى له ۱۲ ك

۶۵ قوله قليلا مفعول ثالث لان رأى العلمية تنصب مفعولين فاذا دخلت عليه الهمزة نصبت ثلاثة والمعنى اذكر يا محمد هذه النعمة العظيمة وهى رؤيتك اياهم فى المنام

فَتَفْشَلُوا وَتَذْهَبَ رِيحُكُمْ وَاصْبِرُوا إِنَّ اللَّهَ مَعَ الصَّابِرِينَ ○ وَلَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ خَرَجُوا مِنْ دِيَارِهِمْ بَطَرًا وَرِئَاءَ
النَّاسِ وَيَصُدُّونَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ وَاللَّهُ بِمَا يَعْمَلُونَ مُحِيطٌ ○ وَإِذْ زَيَّنَ لَهُمُ الشَّيْطَانُ أَعْمَالَهُمْ وَقَالَ لَا غَالِبَ لَكُمُ الْيَوْمَ مِنَ النَّاسِ وَإِنِّي جَارٌ لَكُمْ
فَلَمَّا تَرَاءَتِ الْفِئَتَانِ نَكَصَ عَلَىٰ عَقِبَيْهِ وَقَالَ إِنِّي بَرِيءٌ مِنْكُمْ إِنِّي أَرَىٰ مَا لَا تَرَوْنَ إِنِّي أَخَافُ اللَّهَ وَاللَّهُ شَدِيدُ الْعِقَابِ ع ۲
إِذْ يَقُولُ الْمُنَافِقُونَ وَالَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ غَرَّ هَٰؤُلَاءِ دِينُهُمْ وَمَنْ يَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ فَإِنَّ اللَّهَ عَزِيزٌ حَكِيمٌ ○ وَلَوْ تَرَىٰ إِذْ يَتَوَفَّى
الَّذِينَ كَفَرُوا الْمَلَائِكَةُ يَضْرِبُونَ وُجُوهَهُمْ وَأَدْبَارَهُمْ وَذُوقُوا عَذَابَ الْحَرِيقِ ○ ذَٰلِكَ بِمَا قَدَّمَتْ أَيْدِيكُمْ وَأَنَّ اللَّهَ لَيْسَ بِظَلَّامٍ لِلْعَبِيدِ ○
كَدَأْبِ آلِ فِرْعَوْنَ وَالَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ كَفَرُوا بِآيَاتِ اللَّهِ فَأَخَذَهُمُ اللَّهُ بِذُنُوبِهِمْ إِنَّ اللَّهَ قَوِيٌّ شَدِيدُ الْعِقَابِ ○ ذَٰلِكَ بِأَنَّ اللَّهَ لَمْ يَكُ مُغَيِّرًا نِعْمَةً
أَنْعَمَهَا عَلَىٰ قَوْمٍ حَتَّىٰ يُغَيِّرُوا مَا بِأَنْفُسِهِمْ وَأَنَّ اللَّهَ سَمِيعٌ عَلِيمٌ ○ كَدَأْبِ آلِ فِرْعَوْنَ وَالَّذِينَ
مِنْ قَبْلِهِمْ كَذَّبُوا بِآيَاتِ رَبِّهِمْ فَأَهْلَكْنَاهُمْ بِذُنُوبِهِمْ وَأَغْرَقْنَا آلَ فِرْعَوْنَ ج وَكُلٌّ كَانُوا ظَالِمِينَ ○ إِنَّ شَرَّ الدَّوَابِّ

۱ قولہ قوتکم ودولتکم والریح مستعارۃ للدولۃ شبہہا فی نفوذ اثرہا بالریح ثم ادخل المشبہ فی جنس المشبہ بہ ادعاء واطلق اسم المشبہ بہ علی المشبہ خطیب وفی القاموس ان الریح یطلق ویراد بہ القوۃ والغلبۃ والرحمۃ والنصرۃ والدولۃ ۱۲ **۲ قولہ** ودولتکم الدولۃ فی الحرب بفتح الدال وجمعہا دول بکسر الدال واما دولۃ المال فبضم الدال وجمعہا دول بضم الدال ۱۲ صاوی **۳ قولہ** لیمنعوا غیرہم اے لیمنعوا المسلمین عنہا ولم یرجعوا معطوف علی خرجوا اے بل ماتوا واسروا بعد نجاۃ العیر ۱۲ **۴ قولہ** ولم یرجعوا نزلت فی المشرکین حین اقبلوا الی بدر ولہم بغی وفخر فقال رسول اللہ صلے اللہ علیہ وسلم اللہم ہذہ قریش قد اقبلت بخیلہا وفخرہا وتکذب رسولک اللہم فنصرک الذی وعدتنی فقالوا ولما رأی ابو سفیان انہ قد احرز عیرہ ارسل الی قریش انکم انما خرجتم لتمنعوا عیرکم فقد نجا باللہ فارجعوا فقال ابو جہل واللہ لا نرجع حتی نرد بدرا وکان بدر موسما من مواسم العرب یجتمع لہم بہا سوق کل عام فیقیموا بہا ثلاثا فننحر الجزور ونطعم الطعام ونسقی الخمر وتضرب علینا القیان وتسمع بہا العرب فلا یزالون یہابوننا ابدا فاقوا فہا فسقوا بہا کؤوس المنایا مکان الخمر وناحت علیہم النوائح مکان القیان فنہی اللہ عبادہ المؤمنین ان یکونوا مثلہم وامرہم باخلاص النیۃ والحسبۃ فی نصرۃ دینہ وموازرۃ نبیہ صلے اللہ علیہ وسلم ۱۲

۵ قولہ حیث قالوا لا نرجع وذلک انہم لما بلغوا الجحفۃ واتاہم رسول ابی سفیان وقال لہم ارجعوا فقد سلمت عیرکم فقال ابو جہل لا واللہ حتی نقدم بدرا ونشرب بہا الخمر الخ کما بینہ الشارح ۱۲ صاوی **۶ قولہ** الجزور جزور شترکذا فی الصراح وقولہ تضرب علینا ای تضرب علی رؤسنا بالوقوف وقولہ قیان جمع قینۃ وہی الجاریۃ المغنیۃ ۱۲ **۷ قولہ** فیتسامع بذلک ای فیفشو اعلیہم بالشجاعۃ والسماحۃ ۱۲ بیضاوی **۸ قولہ** ویصدون عن سبیل اللہ معطوف علی بطرا ان جعل مصدرا فی موضع الحال وکذا ان جعل مفعولا لہ لکن علی تاویل المصدر الخ بیضاوی ای وصدوا عن سبیل اللہ وانما اقولہ بما ذکرلان الجملۃ لا تکون مفعولا لہ ونکتۃ التعبیر بالاسم اولا ثم الفعل ان البطر والریاء کانا دأبہم بخلاف الصد فانہ تجدد لہم فی زمن النبوۃ الخ شہاب ۱۲ جمل **۹ قولہ** اذ زین لہم ای المشرکین ۱۲ **۱۰ قولہ** لما خافوا الخروج یعنی ان المشرکین حین ارادوا المسیر الی بدر خافوا من بنی بکر بن کنانۃ لانہم کانوا قتلوا ابنہم واحد افلم یامنوا ان یاتوہم من ورائہم فتصور لہم ابلیس بصورۃ سراقۃ بن مالک بن جعشم وہو من بنی بکر بن کنانۃ وکان فی اشرافہم فی جند من الشیاطین ومعہ رایۃ وقال لا غالب لکم الیوم من الناس وانی جار لکم فجیرکم من بنی کنانۃ ۱۲ تفسیر کبیر **۱۱ قولہ** جار لکم ای مجیرکم وناصرکم ومعینکم ودافع عنکم ۱۲ **۱۲ قولہ** من کنانۃ ای التی ہی بنو بکر قال ابن عباس جاء ابلیس یوم بدر فی جند من الشیاطین معہ رایۃ فی صورۃ رجل من رجال بنی مدلج سراقۃ بن مالک بن جعشم فقال الشیطان للمشرکین لا غالب لکم الیوم من الناس ۱۲ صاوی **۱۳ قولہ** الحارث بن ہشام ای ابی جہل وکان مشرکا ثم اسلم بعد ذلک ۱۲ **۱۴ قولہ** نکص علی عقبیہ انتزع یدہ من ید الحارث حتی اسقط نفسہ فی البحر فقال یارب وعدک الذی وعدتنی ۱۲ ک **۱۵ قولہ** اتخذ لنا ای اترک نصرتنا فی ہذہ الحال فعلی بمعنی فی او اجعل والخذلان ضد النصر ۱۲ دیوان **۱۶ قولہ** ان یہلکنی لے بتسلیط الملئکۃ علی ان قلت انہ من المنظرین فکیف یخاف الہلاک حینئذ اجیب بانہ شدۃ مارأے من الہول نسی الوعد بانہ من المنظرین واما اشارلہ المفسر جواب عما یقال ان الشیطان لا خوف عندہ والا لما کفر واضل غیرہ اجیب ایضا انے اخاف اللہ کذب ولا مانع من ذلک ۱۲ صاوی **۱۷ قولہ** ضعف اعتقاد ای الذین لم یطمئنوا بالایمان بعد وبقی فی قلوبہم شبہۃ ۱۲ بیضاوی **۱۸ قولہ** توہما معمول لخرجوا او قولہ لبطرہ ای بسبب الدین ۱۲ **۱۹ قولہ** یشق بہ تفسیر لیتوکل علی اللہ وقولہ یغلب تقدیر بجواب الشرط ای ومن یتوکل علی اللہ یغلب وقولہ فان اللہ الخ تعلیل لہذا المحذوف ۱۲ جمل بتغییر یسیر **۲۰ قولہ** بمقامع مقامع جمع المقمعۃ کمکنسۃ العمود من حدید او کالمجن یضرب بہ راس الفیل او خشبۃ یضرب بہا الانسان علی راسہ جمعہ مقامع الجن العصا المعوجۃ وکل معطوف معوج ۱۲ قاموس **۲۱ قولہ** ویقولون ای عطف علی یضربون باضمار القول ای یقولون ۱۲ بیضاوی **۲۲ قولہ** عبر بہا دفع بذلک ما یقال ان اذاقۃ العذاب حاصلۃ بسبب ما فعلوا بجمیع اعضائہم فلم خصت الایدی فاجاب بما ذکر وبعضہم فسر الایدی بالقدر جمع قدرۃ فیکون المعنی ذلک بسبب ما قدرتم وکسبکم فان الید تطلق ویراد بہا القدرۃ قال اللہ تعالی ید اللہ فوق ایدیہم ۱۲ صاوی **۲۳ قولہ** بذی ظلم دفع بذلک ما یتوہم من ظاہر الآیۃ ان اصل الظلم ثابتۃ من اللہ والمنفی کثرتہ فاجاب المفسر بان ہذہ الصیغۃ لیست للمبالغۃ وحینئذ فقد انتفی اصل الظلم بل لا یریدہ اصلا قال اللہ تعالی وما اللہ یرید ظلما للعباد لان الارادۃ لا تتعلق الا بالجائز والظلم من اللہ مستحیل عقلا لان حقیقۃ التصرف فی ملک الغیر من غیر اذنہ ولا یتصور العقل ملکا لغیر اللہ ۱۲ صاوی **۲۴ قولہ** داب ہؤلاء اشار بہ الی ان الکاف فی کداب متعلقۃ بما قبلہا وان محلہا الرفع علی انہا خبر مبتدأ محذوف والجملۃ استینافیۃ ۱۲ **۲۵ قولہ** فلما قبلہا وہو داب ہؤلاء وکداب آل فرعون وعبارۃ ابی السعود وقولہ تعالی کفروا بایات اللہ وقولہ فاخذہم اللہ تفسیر لداہم الذی فعلوہ کالداب آل فرعون ونحوہم کما قیل وعبارۃ الجمل وقولہ لما قبلہا وہو الداب والعادۃ ای عادۃ الامم الماضیۃ المکذبۃ ان یکفروا فیاخذہم اللہ بذنوبہم ۱۲ **۲۶ قولہ** بالنقمۃ بکسر النون وسکون القاف ضد النعمۃ ونزل فی قریظۃ ۱۲ ک **۲۷ قولہ** بدلوا نعمتہم کفرا ای بدلوا ایامہم من الحال الی حال اسوء منہ فلا یردان قریشا لم تکن لہم حال مرضیۃ فیغیروہا الی حال سخوطۃ لان قولہ تعالی ما بانفسہم یعم الحال المرضیۃ والبقیۃ فکما تغیر الحال المرضیۃ الی السخوطۃ کذلک تغیر الحال السخوطۃ الی ما ہو اسوء منہا وذلک کانوا قبل بعثۃ الرسول کفرۃ عبدۃ اصنام فلما بعث النبی بالآیات البینات کذبوہ وعادوہ واتفقوا علی ارادۃ ضرہ فغیر اللہ نعمۃ اہالہم بعاجلتہم بالعذاب ۱۲ ج **۲۸ قولہ** کداب آل فرعون الخ فی محل النصب علی انہ نعت لمصدر محذوف ای حق یغیروا ما بانفسہم تغییرا کائنا کداب آل فرعون ای کتغییرہم علی ان داہم عبارۃ عما فعلوہ فقط کما ہو الانسب بمفہوم الداب ابو السعود فان قیل فائدۃ تکریر ہذہ الآیۃ مرۃ ثانیۃ اجیب بان فیہا فوائد منہا ان الکلام الثانی یجری مجری التفصیل للکلام الاول لان الکلام الاول فیہ ذکر اخذہم وفی الثانی ذکر اغراقہم وذلک تفصیل ومنہا ان الاولی بسببیۃ التکذیب والنقمۃ بسبب تغییرہم ما بانفسہم ۱۲ خطیب **۲۹ قولہ** فاہلکناہم بذنوبہم۔ ای اہلکنا بعضہم بالرجفۃ وبعضہم بالخسف وبعضہم بالحجارۃ وبعضہم بالریح وبعضہم بالمسخ کذلک اہلکنا کفار قریش بالسیف ۱۲ ج **۳۰ قولہ** ونزل الخ کذا روی عن ابن عباس والکلبی ومقاتل ۱۲ کما کین ؛

عِنْدَ اللّٰهِ الَّذِيْنَ كَفَرُوْا فَهُمْ لَا يُؤْمِنُوْنَ ۝ اَلَّذِيْنَ عٰهَدْتَّ مِنْهُمْ ثُمَّ يَنْقُضُوْنَ
عَهْدَهُمْ فِيْ كُلِّ مَرَّةٍ وَّهُمْ لَا يَتَّقُوْنَ ۝ فَاِمَّا تَثْقَفَنَّهُمْ فِي الْحَرْبِ فَشَرِّدْ بِهِمْ مَّنْ خَلْفَهُمْ
لَعَلَّهُمْ يَذَّكَّرُوْنَ ۝ وَاِمَّا تَخَافَنَّ مِنْ قَوْمٍ خِيَانَةً فَانْۢبِذْ اِلَيْهِمْ عَلٰى سَوَآءٍ اِنَّ اللّٰهَ لَا يُحِبُّ
الْخَآئِنِيْنَ ۝ وَلَا تَحْسَبَنَّ الَّذِيْنَ كَفَرُوْا سَبَقُوْا اِنَّهُمْ لَا يُعْجِزُوْنَ ۝ وَاَعِدُّوْا لَهُمْ
مَّا اسْتَطَعْتُمْ مِّنْ قُوَّةٍ وَّمِنْ رِّبَاطِ الْخَيْلِ تُرْهِبُوْنَ بِهٖ عَدُوَّ اللّٰهِ وَعَدُوَّكُمْ وَاٰخَرِيْنَ مِنْ
دُوْنِهِمْ لَا تَعْلَمُوْنَهُمْ اَللّٰهُ يَعْلَمُهُمْ وَمَا تُنْفِقُوْا مِنْ
شَيْءٍ فِيْ سَبِيْلِ اللّٰهِ يُوَفَّ اِلَيْكُمْ وَاَنْتُمْ لَا تُظْلَمُوْنَ ۝ وَاِنْ جَنَحُوْا لِلسَّلْمِ فَاجْنَحْ لَهَا
وَتَوَكَّلْ عَلَى اللّٰهِ اِنَّهٗ هُوَ السَّمِيْعُ الْعَلِيْمُ ۝ وَاِنْ يُّرِيْدُوْٓا اَنْ يَّخْدَعُوْكَ فَاِنَّ حَسْبَكَ
اللّٰهُ هُوَ الَّذِيْٓ اَيَّدَكَ بِنَصْرِهٖ وَبِالْمُؤْمِنِيْنَ ۝ وَاَلَّفَ بَيْنَ قُلُوْبِهِمْ لَوْ اَنْفَقْتَ مَا فِي
الْاَرْضِ جَمِيْعًا مَّآ اَلَّفْتَ بَيْنَ قُلُوْبِهِمْ وَلٰكِنَّ اللّٰهَ اَلَّفَ بَيْنَهُمْ اِنَّهٗ عَزِيْزٌ حَكِيْمٌ ۝
يٰٓاَيُّهَا النَّبِيُّ حَسْبُكَ اللّٰهُ وَمَنِ اتَّبَعَكَ مِنَ الْمُؤْمِنِيْنَ ۝ يٰٓاَيُّهَا النَّبِيُّ حَرِّضِ
الْمُؤْمِنِيْنَ عَلَى الْقِتَالِ اِنْ يَّكُنْ مِّنْكُمْ عِشْرُوْنَ صٰبِرُوْنَ يَغْلِبُوْا مِائَتَيْنِ وَاِنْ يَّكُنْ
مِّنْكُمْ مِّائَةٌ يَّغْلِبُوْٓا اَلْفًا مِّنَ الَّذِيْنَ كَفَرُوْا بِاَنَّهُمْ قَوْمٌ
لَّا يَفْقَهُوْنَ ۝

۵۱ قوله عند الله الذين كفروا بعد ما شرح احوال المهلكين من شرار الكفرة شرع في بيان احوال الباقين منهم وتفصيل احكامهم وقوله عند الله لبيان ان ذلك حكمه وقضاؤه وقوله الذين كفروا اسم اصروا على الكفر وبجوابه جعل شر الدواب لاشتراك الناس اياه الى انهم بمعزل في مجالستهم واياهم من جنس الدواب ومع ذلك هم شر من جميع افراد ها لانه تعالى ان علم منهم الا كالانعام بل هم اضل ۱۲ ج ۵۲ قوله الذين عاهدت الخ قال ابن عباس هم قريظة فانهم نقضوا عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم واعانوا عليه المشركين بالسلاح في يوم بدر ثم قالوا اخطانا فعاهدهم مرة اخرى فنقضوه ايضا يوم الخندق ۱۲ كبير ۵۳ قوله عاهدوا فيها الخ عاهدهم النبي صلى الله عليه وسلم ان لا يعاونوا عليه فاعانوا المشركين يوم بدر بالسلاح وقالوا نسينا واخطانا فعاهدهم ثانيا فنقضوا واعانوهم عليه يوم الخندق ۱۲ ك ۵۴ قوله تجدنهم لعله تجدن هؤلاء الذين نقضوا العهد وقوله من خلفهم لعله فعل بهم لفعل هؤلاء اه خطيب فمعنى الآية انك ان ظفرت في الحرب بهؤلاء الكفار الذين ينقضون العهد ففعل بهم فعلا يفرق بهم من خلفهم يعني اكثر فتلهم بحيث يغلب المهابة على كفار سواهم بعدهم ۱۲ احمدي والبكير ۵۵ قوله فرق بهم لعله فرق غيرهم من محاربتك بالتنكيل بهم والعقوبة حتى لا يجترئ عليك احد بعدهم اعتبارا واتعاظا بحالهم قال ابن عباس شدد عقوبتهم حتى يخاف آخرون ۱۲ ك ۵۶ قوله وامّا تخافن الخ خطاب عام للمسلمين وولاة الامور وان كان اصل نزولها في قريظة ۱۲ صاوي ۵۷ قوله فانبذ اليهم الخ اعلمهم بان لا عهد لهم بعد اليوم فشبه العهد بالشئ الذي يرمى وطوى ذكر المشبه به ورمز له بشئ من لوازمه وهو النبذ فاثباته تخييل ۱۲ صاوي ۵۸ قوله على سواء لعله على استواء منك وعنهم في العلم بنقض العهد وهو حال من النابذ والمنبوذ اليهم اي حاصلين على استواء في العلم ۱۲ مدارك ۵۹ قوله نزل فيمن افلت الخ في الكفار الذين خلصوا وهربوا وهذا تسلية لرسول الله صلى الله عليه وسلم واصحابه حيث حزنوا على نجاة من نجا من الكفار وكان غرضهم استيصالهم بالقتل والاسر ۱۲ صاوي ۶۰ قوله ولا تحسبن الخطاب لرسول الله ولمن لا تظن يا محمد الذين كفروا فائتين الله وفارين من عقابه انهم لا يعجزونه وهذا وان كان في اهل بدر الا ان العبرة بعموم اللفظ لا بخصوص السبب وحسب تعدى المفعولين الاول الذين كفروا والثاني جملة يعجزون ۱۲ صاوي ۶۱ قوله اي فاتوه فاتوا عذابه وخلصوا ونجوا ۱۲ ۶۲ قوله اي النفير والمعنى لا يحسبن الذين كفروا انهم سابقين فائتين من عذابنا ۱۲ اجل ۶۳ قوله على تقدير اللام اي لانهم لا يعجزون ۱۲ ع ۳

۶۴ قوله من قوة الخ في المراد بالقوة اقوال احدها انها الحصون الثاني الرمي وقد جاءت مفسرة به عن النبي صلى الله عليه وسلم فيما رواه عقبة بن عامر قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو على المنبر يقول واعدوا لهم ما استطعتم من قوة الا ان القوة الرمي ثلاثا الثالث ان المراد بالقوة جميع ما يتقوى به في الحرب على العدو فكل ما هو آلة يستعان به في الجهاد فهو من جملة القوة المامور باعدادها وقوله صلى الله عليه وسلم الا ان القوة الرمي لا ينفي كون غير الرمي انه من القوة فهو كقوله صلى الله عليه وسلم الحج عرفة وقوله الندم توبة فهذا لا ينفي اعتبار غيره وبل يدل على ان هذا المذكور من الافضل المقصود واجله فكذا هنا يحمل معنى الآية على الاستعداد للقتال في الحرب وجهاد العدو بجميع ما يمكن من الآلات كالرمي بالنبل والنشاب والسيف والدرع وتعليم الفروسية كل ذلك مامور به لانه من فروض الكفايات ۱۲ اجل ۶۵ قوله لعل كفار مكة الخ خصوا باسم العدو وان كان سائر الكفار اعداء لغاية عتوهم ومجاوزتهم الحد في العداوة ۱۲ اجل ۶۶ قوله او اليهود لعله او الجن كما اخرجه الطبراني مرفوعا وروي ان الشيطان لا يقرب صاحب فرس ولدا رافيها فرس عتيق ۱۲ ك ۶۷ قوله فاجنح لها لعله للصلح وتانيث الضمير لحمل السلم على نقيضها اي الحرب ۱۲ ك ۶۸ قوله وان يريدوا ان يخدعوك جواب الشرط محذوف اي فاصالح ولا تخش منهم لان حسبك الله وفي الخازن وان يريدوا ان يخدعوك يعني بغدرهم بك قال مجاهد يعني بني قريظة والمعنى ان اراد وا باظهار الصلح خديعتك لتكف عنهم فان حسبك الله يعني فان الله كافيك بنصره ومعونته ۱۲ ج ۶۹ قوله والف بين قلوبهم وذلك ان العرب كان فيهم من الحمية الشديدة والانفة العظيمة والانفة القوية والعصبية والانطباع على الضغينة في ادنى شئ حتى لو ان رجلا من قبيلة لطم لطمة واحدة قاتل عنه اهل قبيلته حتى يدركوا ثاره فلما بعث رسول الله صلى الله عليه وسلم فهم وآمنوا به واتبعوه انقلبت تلك الحالة فالتفت قلوبهم واجتمعت كلمتهم وزالت حمية الجاهلية من قلوبهم وابدلت تلك الضغائن والتحاسد بالمودة والمحبة لله وفي الله واتفقوا على الطاعة وصاروا انصارا واعوانا لرسول الله يقاتلون عنه ويحمونه وهم الاوس والخزرج وكانت بينهم في الجاهلية حروب عظيمة ومعاداة شديدة ثم زالت تلك الحروب وحصلت الالفة والمحبة وهذا مما لا يقدر عليه الا الله وصار ذلك معجزة لرسول الله فذلك قوله تعالى ما الفت بين قلوبهم ولكن الله الف بينهم بقدرته ۱۲ ج ۷۰ قوله بعد الاحن جمع احنة وهي العداوة والشحناء التي كانت بين الاوس والخزرج ۱۲ صاوي ۷۱ قوله يا ايها النبي حسبك الله الخ عن ابن عباس رضي الله عنه نزلت في اسلام عمر رضي الله عنه قال سعيد بن جبير اسلم مع النبي صلى الله عليه وسلم ثلاثة وثلاثون رجلا وستة نسوة ثم اسلم عمر فنزلت هذه الآية كما في التفسير الكبير ومعالم التنزيل وغيرهما وقوله من اتبعك في محل النصب على انه مفعول معه او الواو بمعنى مع قوله او على الكاف في قوله تعالى حسبك الله وحسب من اتبعك وقال بعضهم هو رفع عطفا على اسم الله معناه حسبك الله ومتبعوك من المؤمنين ۱۲ معالم ۷۲ قوله صابرون لعله محتسبون اجرهم عند الله وهذا خبر بمعنى الامر لغلبة المؤمنين وكثرة الكافرين وحكمة ذلك التكليف ان المسلمين وليتهم الله معتمدون عليه متوكلون عليه فبذلك الوصف كان الواحد مكلفا بقتال عشرة واما الكفار فلانا مرهم وهم معتمدون على قوتهم وذلك داع للضعف والهزيمة وفي الآية من المحسنات البديعية الاحتباك هو الحذف من كل نظيرا اثبت في الآخر فقد اثبت صابرون في الاول وحذف الذين كفروا امنه واثبت الذين كفروا في الثاني وحذف لفظ الصبر ۱۲ صاوي ۷۳ قوله حسبك يشير الى انه في محل الرفع عطفا على اسم الله وقيل في محل النصب على المفعول معه قيل الآية نزلت عند اسلام عمر مع النبي صلى الله عليه وسلم ثلاثة وثلاثون رجلا وستة نسوة وقيل نزلت بمدة فالمراد بالمؤمنين الذين كانوا حاضرين وقتها ليكون في ذلك مدح عظيم لهم ودليل على شرفهم ويؤخذ من ذلك ان المؤمنين اذا اجتمعت قلوبهم مع شخص لا يخذلون ابدا وليس في ذلك اعتماد على غير الله لان المؤمنين ما التفت لهم الا لايمانهم وكونهم حزب الله فرجع الامر لله وقيل نزلت في اسلام عمر بن الخطاب رضي الله عنه بعد اسلام ثلاثة وثلاثين رجلا وستة نسوة فيكون هو تمام الاربعين فعلى الاول الآية مدنية كبقيتها وعلى الثاني تكون الآية مكية اثنا وسورة مدنية ولا مانع من انها نزلت مرتين مرة بمكة يوم اسلام عمر ومرة بالمدينة في اهل بدر ۱۲ صاوي ۵

بضم الضاد وفتحها عن قتال عشرة امثالكم فان يكن بالياء والتاء منكم مائة صابرة يغلبوا
مائتين منهم وان يكن منكم الف يغلبوا الفين باذن الله بارادته وهو خبر بمعنى الامر اى
لتقاتلوا امثليكم وتثبتوا لهم والله مع الصبرين ○ بعونه ونزل لما اخذوا الفداء من اسرى بدر
ما كان لنبي ان يكون بالتاء والياء له اسرى حتى يثخن في الارض يبالغ في قتل الكفار تريدون
ايها المؤمنون عرض الدنيا حطامها باخذ الفداء والله يريد لكم الاخرة اى ثوابها بقتلهم والله
عزيز حكيم ○ وهذا منسوخ بقوله فاما منا بعد واما فداء لولا كتب من الله سبق باحلال الغنائم
والاسرى لكم لمسكم فيما اخذتم من الفداء عذاب عظيم ○ فكلوا مما غنمتم حلالا طيبا واتقوا الله
ان الله غفور رحيم ○ يا ايها النبي قل لمن في ايديكم من الاسرى وفي قراءة من الاسرى ان يعلم
الله في قلوبكم خيرا ايمانا واخلاصا يؤتكم الله خيرا مما اخذ منكم من الفداء بان يضعفه لكم في
الدنيا ويثيبكم في الاخرة ويغفر لكم ذنوبكم والله غفور رحيم ○ وان يريدوا اى الاسرى خيانتك
بما اظهروا من القول فقد خانوا الله من قبل قبل بدر بالكفر فامكن منهم ببدر قتلا واسرا فليتوقعوا
مثل ذلك ان عادوا والله عليم بخلقه حكيم ○ في صنعه ان الذين امنوا وهاجروا وجاهدوا باموالهم
وانفسهم في سبيل الله وهم المهاجرون والذين اووا النبي ونصروا وهم الانصار اولئك بعضهم
اولياء بعض في النصرة والارث والذين امنوا ولم يهاجروا مالكم من ولايتهم بكسر الواو وفتحها من
شيء فلا ارث بينكم وبينهم ولا نصيب لهم في الغنيمة حتى يهاجروا وهذا منسوخ باخر السورة وان استنصروكم
في الدين فعليكم النصر لهم على الكفار الا على قوم بينكم وبينهم ميثاق عهد فلا تنصروهم
عليهم ولا تنقضوا عهدهم والله بما تعملون بصير ○ والذين كفروا بعضهم اولياء بعض في النصر والارث
فلا ارث بينكم وبينهم الا تفعلوه اى توالي المؤمنين وتقطع الكفار تكن فتنة في الارض وفساد
كبير ○ بقوة الكفر وضعف الاسلام والذين امنوا وهاجروا وجاهدوا في سبيل الله والذين اووا
ونصروا اولئك هم المؤمنون حقا لهم مغفرة ورزق كريم ○ في الجنة والذين امنوا من بعد اى بعد
السابقين الى الايمان والهجرة وهاجروا وجاهدوا معكم فاولئك منكم ايها المهاجرون والانصار و
اولوا الارحام ذوو القرابات بعضهم اولى ببعض في الارث من التوارث بالايمان والهجرة المذكورة
في الاية السابقة في كتب الله اللوح المحفوظ ان الله بكل شيء عليم ○ ومن حكمة الميراث سورة التوبة

۵۱ قوله عن قتال عشرة امثالكم ولا ينافيه ما روى البخاري عن ابن عباس لما نزلت ان يكن منكم عشرون صابرون آه شق ذلك على المسلمين حين فرض ان لا يفر واحد من عشرة فجاء التخفيف لانه يحتمل كون كل من الكثرة والمشقة سببا للتخفيف ۱۲ كما ۵۲ قوله لما اخذوا الفداء من اسرى بدر وكانوا سبعين رجلا منهم العباس وعقيل فاستشارهم النبي صلى الله عليه وسلم فقال ابو بكر يا نبي الله هلك وقومك وقد اعطاك الله الظفر سبقتهم والي ارى ان تاخذوا الفداء منهم فيكون قوة لنا على الكفار وعسى الله ان يهديهم بك وقال عمر اضرب اعناقهم فاخذوا الفداء فنزلت فقال النبي صلى الله عليه وسلم لو نزل العذاب لما نجا منه غير عمر ۱۲ ك ۵۳ قوله حتى يثخن من الثخانة والكثافة والصلابة فاستعمل هنا لازم المعنى الاصلي وهو القوة اللازمة لما ذكره بقوله ما بالغ الخ الى حتى تظهر شوكته وقوة المسلمين ۱۲ اجل وابو السعود ۵۴ قوله والله يريد الاخرة المراد بالارادة ههنا الرضى وعبر بها للمشاكلة فلا يرد ان الآية تدل على عدم وقوع مراد الله تعالى وهو خلاف مذهب اهل السنة ۱۲ ج ۵۵ قوله وهذا اى ما استفيد مما سبق وهو تحريم فداء الاسرى ونعين قتلهم منسوخ بقوله الخ قال في تفسير الاحمدي لم ارجعنا الى اصل المسئلة فنقول ان الحكم المذكور وهو وجوب القتل فقط وعدم جواز الافتداء انما كان في بدء الاسلام والشروع الان عندنا هو التخيير بين القتل والاسترقاق والمن والفداء كما سنذكره في سورة محمد انشاء الله تعالى انتهى وهكذا في ابي السعود وامّا ما قال صاحب الكمالين وبه اخذ الشافعي رح وقال ابو حنيفة انه يتعين له القتل والاسترقاق وآية المن منسوخ بقوله تعالى فاقتلوا المشركين الخ فخالف لهذا القتل فلا اعلم من اين قال ۱۲ ۵۶ قوله لولا كتاب الخ لولا حرف امتناع لوجود وكتاب مبتدأ وجملة من الله صفته وكذا قوله سبق والخبر محذوف لتقدير موجود والمعنى لولا وجود حكم من الله مكتوب باحلال الغنائم لمسكم الخ فهو عتاب على ترك الاولى لا على فعل منهي عنه تنزيها لرسول الله عن مثل ذلك ۱۲ صاوي ۵۷ قوله باحلال الغنائم اديان لا يعاقب المخطئ في اجتهاده وان لا يعذب اهل بدر ابدا وقوما لم يصرح لهم بالعفو او بالعفو عن هذه الواقعة ۱۲ ك ۵۸ قوله لمسكم الخ قيل الحسن والمجاهد لولا كتاب من الله سبق انه لا يعذب احدا ممن شهد بدرا مع النبي صلى الله عليه وسلم قال ابن اسحق لم يحل لمن كان قبلكم من المؤمنين الا احد الغنائم الاعمر بن الخطاب فانه اشار على رسول الله صلى الله عليه وسلم بقتل الاسرى وسعد بن معاذ قال يا رسول الله كان الاثخان في القتل احب الي من استبقاء الرجال فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لو نزل من السماء عذاب ما نجا منه غير عمر بن الخطاب وسعد بن معاذ ۱۲ خطيب ۵۹ قوله يا ايها النبي الخ روى انه قال جماعة من العساكر للنبي صلى الله عليه وسلم منهم العباس انا كنا مسلمين وانما اخرجنا كرها فنزل وروى ابو داود عن ابن عباس انه صلعم جعل فداء اهل الجاهلية يوم بدر اربعمائة واداء العباس انه لا مال له فقال له النبي صلعم فاين المال الذي دفنته انت وام الفضل وقلت بها ان اصبت في سفري فهذا لبني الفضل وعبد الله وقثم فقال والله انك اعلم انك رسول الله ما علمه الا انا وام الفضل قال العباس فابدلني خيرا من ذلك الآن عشرون عبدا ان ادناهم ليضارب في عشرين الفا واني ارجو من الله المغفرة ۱۲ ك ۶۰ قوله بما اظهروا من القول اى قولهم نرضى بالاسلام كذا في الجمل و قوله فامكن منهم اى ممكنك منهم ۱۲ ۶۱ قوله من القول اى التلفظ بالاسلام على خلاف باطنهم ۱۲ كما ۶۲ قوله فليتوقعوا الخ هذا في الحقيقة جواب الشرط الذي هو قوله وان يريدوا خيانتك وقوله مثل ذلك اى امكانك منهم قتلا واسرا ۱۲ ۶۳ قوله ان الذين آمنوا وهاجروا اى سبق لهم الايمان والانتقال مع رسول الله من مكة الى المدينة وهم السابقون الاولون الذين حضروا العزوات قبل الفتح الذين قال الله فيهم للفقراء المهاجرين الذين اخرجوا من ديارهم الى آخر الآية ۱۲ صاوي ۶۴ قوله في النصرة والارث اى فالمهاجر يرث المهاجر وينصر الانصاري وبالعكس وانما اجنبيين وكذلك الاثر كان اولا بين المهاجرين والانصار بسبب الهجرة والمواخاة التي عقدها رسول الله صلى الله عليه وسلم بينهما فكان المهاجري يرث الانصاري الذي اخاه وبالعكس حتى نسخ بقوله تعالى واولوا الارحام الآية هذا مضمون ابي السعود وغيره ۱۲ ۶۵ قوله بكسر الواو اى لحمزة قوله وفتحها اى للباقين قال الزمخشري في الكهف الولاية بالفتح النصرة وبالكسر السلطان والملك ۱۲ ك ۶۶ قوله ولا نصيب لهم في الغنيمة الاولى اسقاط هذه العبارة لما هو معلوم ان الغنيمة انما يستحق بقتال الكفار ونحوه لم يقاتلوا ۱۲ اجمل ۶۷ قوله بآخر السورة هو قوله واولوا الارحام بعضهم اولى ببعض ۱۲ ۶۸ قوله وان استنصروكم اى من اسلم ولم يهاجر قوله فعليكم النصر اى وقع بينهم وبين الكفار قتال وطلبوا معونة فواجب عليكم ان تنصروهم على الكافرين الخ ۱۲ مدارك ۶۹ قوله الا تفعلوه ان شرطية ادغمت في لا النافية وتفعلوه فعل الشرط مجزوم بان وتكن جواب الشرط ۱۲ اجمل ۷۰ قوله والذين آمنوا وقوله والذين آووا الخ هذان القسمان عين ما ذكرا ولا بقوله تعالى ان الذين آمنوا الخ ولا تكرار لما ان الاول لايجاد التفاضل بينهم وزعم بعضهم ان هذه الجملة تكرار للتي قبلها وليس كذلك فان التي قبلها تضمنت ولاية بعضهم البعض و تقسيم المؤمنين الى اقسام ثلثة وبيان حكمهم في ولايتهم وتناصرهم وهذه تضمنت الثناء والتشريف والاختصاص وما آل اليه حالهم من المغفرة والرزق الكريم ۱۲ ج ،

۷۱ قوله من بعد اى بعد الحديبية قبل الفتح ولانه بعد الفتح لا هجرة ۱۲ صاوي ۷۲ قوله وهاجروا اى لاحقين للسابقين وعن ابن عباس رضي الله عنهما انهم من هاجر بعد الحديبية قال وهي الهجرة الثانية ۱۲ خطيب ۷۳ قوله فاولئك منكم اى محسوبون منكم وفي الآية دليل على ان المهاجرين الاولين اعلى واجل من المتاخرين بالهجرة لان الله اخبرهم بهم ومن المعلوم ان المفضول يلحق بالفاضل ۱۲ صاوي ۷۴ قوله واولوا الارحام الخ اى واولوا القرابات اولى بالتوارث وهو ناسخ للتوارث بالهجرة والنصرة ۱۲ مدارك ۷۵ قوله في كتاب الله اى في حكمه وقسمته او في اللوح او في القرآن وهو آية المواريث وهو دليل لنا على توريث ذوي الارحام ۱۲ مدارك ۷۶ قوله في كتاب الله الخ يجوز ان يتعلق بغفر او بولي اى احق في حكم الله او في القرآن او في اللوح المحفوظ ويجوز ان يكون خبر مبتدا مضمر اى هذا الحكم المذكور في كتاب الله يعني في حكم الله وقيل راد به اللوح المحفوظ وقيل راد به القرآن وهو ان قسمة المواريث مذكورة في سورة النساء من كتاب الله وهو القرآن وتمسك اصحاب ابي حنيفة بهذه الآية في توريث ذوي الارحام واجاب عنه الشافعي بانه لما قال في كتاب الله كان معناه في حكم الذي بينه في سورة النساء من قسمة المواريث واعطاء اهل الفروض فروضهم وما بقي للعصبات ۱۲ اجمل ۷۷ قوله سورة التوبة الخ سميت بذلك لاشتمالها على ذكر التوبة في قوله لقد تاب الله على النبي الخ جمل وقال الصاوي سورة التوبة مبتدا ومدنية خبر اول وما بعده الخ خبر ثان ۱۲ ۷۸ قوله التوبة وانما سميت بذلك لما فيها من التوبة للمومنين ۱۲ ۷۹ قوله عرض لدنيا الخ متاعها سمي عرضا لزواله وعدم ثباته ۱۲ صاوي ۸۰ قوله ورزق كريم اى لا تعب فيه ولا مشقة ويوخذ من هذه الآية ان جميع المهاجرين والانصار مبشرون بالجنة من غير سابقة عذاب واما ما ورد من ان المبشرين عشرة فلانهم جمعوا في حديث واحد ۱۲ صاوي ۞

مدنية او الا الآيتين اخرها مائة وثلثون او الا اية ولم تكتب فيها البسملة لانه
صلى الله عليه وسلم لم يامر بذلك كما يوخذ من حديث رواه الحاكم وآخرج في معناه عن علي
ان البسملة امان وهي نزلت لرفع الامن بالسيف وعن حذيفة انكم تسمونها سورة التوبة وهي
سورة العذاب وروى البخاري عن البراء انها آخر سورة نزلت هذه براءة من الله ورسوله واصلة
الى الذين عاهدتم من المشركين ۝ عهدا مطلقا او دون اربعة اشهرا وفوقها ونقض العهد بما
يذكر في قوله فسيحوا اسيروا آمنين ايها المشركون في الارض اربعة اشهر اولها شوال بدليل
ماسياتي ولا امان لكم بعدها واعلموا انكم غير معجزي الله اي فائتي عذابه وان الله مخزي
الكفرين ۝ مذلهم في الدنيا بالقتل والاخرى بالنار واذان اعلام من الله ورسوله الى الناس
يوم الحج الاكبر يوم النحر ان اي بان الله بريء من المشركين ۝ وعهودهم ورسوله بريء ايضا
وقد بعث صلى الله عليه وسلم عليا من السنة وهي سنة تسع فاذن يوم النحر بمنى بهذه الآيات وان لا يحج
بعدا لعام مشرك ولا يطوف بالبيت عريان رواه البخاري فان تبتم من الكفر فهو خير لكم
وان تولييتم عن الايمان فاعلموا انكم غير معجزي الله وبشر اخبر الذين كفروا بعذاب اليم
مؤلم وهو القتل والاسر في الدنيا والنار في الاخرة الا الذين عاهدتم من المشركين ثم لم ينقصوكم
شيئا من شروط العهد ولم يظاهروا يعاونوا عليكم احدا من الكفار فاتموا اليهم عهدهم الى
انقضاء مدتهم والتي عاهدتم عليها ان الله يحب المتقين ۝ باتمام العهود فاذا انسلخ خرج الاشهر
الحرم وهي اخر مدة التاجيل فاقتلوا المشركين حيث وجدتموهم في حل وحرم وخذوهم بالاسر
واحصروهم في القلاع والحصون حتى يضطروا الى القتل او الاسلام واقعدوا لهم كل مرصد
طريق يسلكون ونصب كل على نزع الخافض فان تابوا من الكفر واقاموا الصلوة واتوا الزكوة
فخلوا سبيلهم ولا تعرضوا لهم ان الله غفور رحيم ۝ لمن تاب وان احد من المشركين
مرفوع بفعل يفسره استجارك استامنك من القتل فاجره امنحه حتى يسمع كلام الله القران ثم
ابلغه مامنه اي موضع امنه وهو دار قومه ان لم يؤمن لينظر في امره ذلك المذكور بانهم
قوم لا يعلمون ۝ دين الله فلا بد لهم من سماع القران ليعلموا كيف اي لا يكون للمشركين
عهد عند الله وعند رسوله وهم كافرون بهما غادرين الا الذين عاهدتم

۵۱ قوله اوالا الآيتين هما من قوله تعالى لقد جاءكم رسول من انفسكم الى آخرها لعله فيهما مكيتان وهي آخرها نزلت ۱۲ خطيب ۵۲ قوله اوالا آية لعله
جاءكم رسول من انفسكم فقد نزل بمكة قاله مقاتل ۱۲ ك ۵۳ قوله ولم تكتب فيها الخ جواب عما يقال ان كل سورة مبتدأة بالبسملة الا هذه السورة فما الحكمة في
ذلك فاجاب بان رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يامر بذلك لعله لكونه لم ينزل عليه وحي بها وهذا اصح الاقوال ولذا صدر به المفسر وحاصل الخلاف في حكمة عدم اتيان البسملة خمسة اقوال ولها ما قال المفسر الثاني انه سئل عثمان عن ذلك
فاجاب بانه ظن انها مع الانفال سورة للان قصتها تشبه قصتها فعلى هذا القول تكون مع الانفال تمام السبع الطوال الثالث انها نزلت لنقض عهد الكفار وفضيحة المنافقين فهي سورة عذاب والبسملة رحمة ولا تجتمع رحمة مع العذاب
وتسمى ايضا الفاضحة لفضيحة المنافقين بها وسورة العذاب وسورة التوبة لاشتمالها على ذكرها وغير ذلك من اسمائها الرابع تركت البسملة لاختلاف الصحابة في ان الانفال وبراءة سورة واحدة او سورتان فتركت البسملة لقول من
قال هما سورة واحدة وتركت بينهما فرجة لقول من قال هما سورتان الخامس ان ذلك على عادة الحرب في الجاهلية اذا كان بينهم وبين قوم عهد فاراد وا نقضه كتبوا اليهم كتابا ولم يكتبوا فيه البسملة وهذه السورة نزلت لنقض عهود المشركين
فلم تكتب فيها ۱۲ صاوي ۵۴ قوله براءة خبر مبتدأ محذوف لعله هذه براءة او مستغنى البراءة انقطاع العصمة ۱۲ ۵۵ قوله واصلة اشارة الى انه من ابتدائية متعلقة بمحذوف تقديره
واصلة من الله ورسوله كما ذكره الخطيب والقاضي او اشارة الى ان قوله تعالى
الى الذين الخ متعلق بمحذوف وهو واصلة وقوله من الله متعلق بمحذوف ايضا وهو
مبتدأة لعله هذه براءة مبتدأة من جهة الله تعالى ورسوله واصلة الى الذين الخ
وعبارة ابي السعود ومن في قوله تعالى من الله ورسوله ابتدائية متعلقة بمحذوف
وقع صفة لها ليفيد بازيادة تفخيم وتهويل لعله هذه براءة مبتدأة من جهة الله تعم
ورسوله واصلة الى الذين الخ ۱۲ ۵۶ قوله ونقض العهد راجع للصور الثلاث
قبله والمعنى اعلم ايها المشركين انا ناقضين للعهد المطلق او المقيد بدون الاربعة او فوقها
لعله العهد الصادر من المسلمين للمشركين فهو معطوف على قوله عاهدتم فهو من جملة الصلة
فالمعنى الى الذين عاهدتم وقد نقضوا العهد والاظهر انه حال وعلى كل حال فهذا
القيد ماخوذ من الاستثناء الآتي ففيهم منه ان الكلام هنا في الناقضين للعهد اه جمل و
قوله بما يذكر اي قوله لعله بالاباحة التي تذكر في قوله فسيحوا في الارض الخ فانه امر اباحة
والباء للملابسة متعلقة ببراءة اي هذه براءة وتبا عد من الله ورسوله عن المشركين
مصحوبة باباحة عقد الامان لهم اربعة اشهر بعد نقضهم له بصور الثلاث من الحل او المعنى
ان نقض العهد بما يذكر في قوله تعالى فسيحوا في الارض اربعة اشهر فعلى هذا الباء في قوله
بما يذكر ليس بمتعلقة ببراءة وهذا المعنى الاخير احسن عندي ويستفاد من كلام الخطيب
ايضا فافهم ۱۲ ۵۷ قوله بما يذكر الخ الباء فيه متعلق ببراءة وحاصله ان من كان
له عهد غير موقت او دون اربعة اشهرا واكثر منها لكن نقضه فكمل له اربعة اشهر ومن
كان له عهد موقت ولم ينقض عهده فاجله لعله الى مدته فهما كان هذا ما عليه الاكثر ويدل
عليه ما رواه الترمذي وقال حسن وعن زيد بن يثيع قال سالنا عليا رضي الله عنه
باي شئ بعثت قبل حجة الوداع قال بعثت باربع ان لا يطوف بالبيت عريانا ومن
كان بينه وبين النبي صلى الله عليه وسلم عهد فهو الى مدته ومن لم يكن له عهد فاجله اربعة
اشهر ولا يدخل الجنة الا مؤمن ولا يجتمع المشركون والمسلمون بعد عامهم هذا وروى
الطبراني عن ابن اسحاق هما صنفان صنف كان عهدهم اربعة اشهر فاهل تمام اربعة
اشهر وصنف كانت مدة عهده بغير اجل فقصرت على اربعة اشهر وعن ابن عباس ان
من كان له عهد موقتا بقدرها او اكثرها فاجله اربعة اشهر ومن ليس له عهد فاجله انسلاخ
الاشهر الحرم بقوله تعالى فاذا انسلخ الاشهر الحرم فاقتلوا المشركين فمن يوم النحر الى
انسلاخها خمسون ليلة ثم السيف حتى يدخلوا في الاسلام ۱۲ ك ۵۸ قوله اولها
شوال قاله الاظهري وقال الآخرون كان ابتداء هذه الاشهر يوم الحج الاكبر وانقضاؤها
لعشر من ربيع الآخر وقال الزجاج هذا هو الاصوب وعليه الاكثرون ۱۲ خطيب
۵۹ قوله سياتي الخ في قوله فاذا انسلخ الاشهر الحرم فانه يفيد ان انقضاء مدة الامان
يكون عند انسلاخ الاشهر الحرم التي آخرها المحرم ومن اول شوال الى سلخ المحرم اربعة
اشهر ۱۲ كما ۶۰ قوله واذان فعال بمعنى الافعال كالامان والعطاء وهو عطف
على براءة ولا تكرار فان الاول اخبار بثبوت البراءة وهذا اخبار بوجوب الاعلام ۱۲ ك
۶۱ قوله يوم النحر الخ روى الترمذي عن علي سالته صلى الله عليه وسلم عن يوم الحج
الاكبر قال هو يوم النحر وله شاهد من حديث ابن عمر عند ابي داود ومن حديث ابي هريرة
عند الشيخين والنسائي وبهذا قال مالك والشافعي والجمهور ۱۲ ك ۶۲ قوله
بريء ايضا يشير الى ان قوله ورسوله مبتدأ محذوف الخبر وقد يجعل معطوفا على المستكن
في بريء واما العطف على محل اسم ان فلا يجوز الا في المكسورة حقيقة او حكما ۱۲ ك
۶۳ قوله وقد بعث صلى الله عليه وسلم الخ بعثه من المدينة الى مكة ليجتمع بالناس
في منى ويعلمهم جهارا بما سياتي وقال عليه السلام لا يبلغ هذا الامر الا رجل من اقاربي و
كان في هذه السنة امر النبي صلى الله عليه وسلم ابا بكر على الحج ولم يحج النبي في تلك
السنة لكن بعث ابا بكر اميرا وعليا رضي ليبلغ حكم النبي فخرج ابو بكر قبل علي وبعثه على
العرج وفي هذا البعث اشكال لان النبي عليه السلام لم يكيف بابي بكر وامر عليا
ان ليحقه فاجاب العلماء عن بعث رسول الله عليا وعدم اكتفاء ابي بكر في ذلك بان عادة العرب جرت ان لا يتولى تقرير العهد ونقضه الا سيد القبيلة وكبيرها او رجل من اقاربه وكان علي رضي اقرب الى النبي من ابي بكر لانه ابن عمه فبعثه ليكون
صلى الله عليه وسلم لهذه العلة لئلا يقولوا هذا على خلاف ما عرفنه من عادتنا في عقد العهود ونقضها ۱۲ ع ۶۴ قوله الا الذين عهدتم استثناء من المشركين في قوله براءة من الله ورسوله وهو منقطع والتقدير لكن الذين عهدتم فاتموا اليهم
عهدهم وهذا اولى من جعله متصلا لئلا يلزم الفصل ۱۲ صاوي ۶۵ قوله على نزع الخافض والخافض المقدر هو على او الباء الظرفية او في ۱۲ ۶۶ قوله ثم لم ينقصوكم
امره ثم بعد ذلك يجوز لهم الصيام الجمعة عليهم ۱۲ صاوي ۶۷ قوله كيف يكون شروع في تحقيق حقيقة ما سبق من البراءة واحكامها الشنيعة عليها وتبيين الحكمة الداعية الى ذلك والمراد من المشركين الناكثون
لان البراءة انما هي في شانهم ۱۲ ابو السعود ۶۸ قوله لعله لا يكون اشار الى ان كيف اسم استفهام تعجب بمعنى النفي ولهذا حسن بعده الا الاستثناء بعده متصل اه جمل وكيف خبر يكون قدم على اسمه وهو عهد
لاقتضائه الصدارة وللمشركين متعلق بمحذوف وقع حالا من عهد ولو كان مؤخرا لكان صفة له ۱۲ ابو السعود ۞

عِندَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ ۚ يوم الحديبية وهم قريش المستثنون من قبل فَمَا اسْتَقَامُوا لَكُمْ فَاسْتَقِيمُوا
على العهد ولم ينقضوه فَاسْتَقِيمُوا لَهُمْ على الوفاء به وما شرطية إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُتَّقِينَ ○ وقد استقام صلى
الله عليه على عهدهم حتى نقضوا باعانة بني بكر على خزاعة كَيْفَ يكون لهم عهد وَإِن يَظْهَرُوا عَلَيْكُمْ
يظفروا بكم لَا يَرْقُبُوا يراعوا فِيكُمْ إِلًّا قرابة وَلَا ذِمَّةً عهدا بل يوذكم ما استطاعوا وجملة الشرط حال
يُرْضُونَكُم بِأَفْوَاهِهِمْ بكلامهم الحسن وَتَأْبَىٰ قُلُوبُهُمْ الوفاء به وَأَكْثَرُهُمْ فَاسِقُونَ ○ ناقضون للعهد
اشْتَرَوْا بِآيَاتِ اللَّهِ القرآن ثَمَنًا قَلِيلًا من الدنيا اي تركوا اتباعها للشهوات والهوى فَصَدُّوا عَن سَبِيلِهِ دينه
إِنَّهُمْ سَاءَ بئس مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ○ عملهم هذا لَا يَرْقُبُونَ فِي مُؤْمِنٍ إِلًّا وَلَا ذِمَّةً وَأُولَٰئِكَ هُمُ الْمُعْتَدُونَ ○
فَإِن تَابُوا وَأَقَامُوا الصَّلَاةَ وَآتَوُا الزَّكَاةَ فَإِخْوَانُكُمْ اي فهم اخوانكم فِي الدِّينِ وَنُفَصِّلُ نبين الْآيَاتِ
لِقَوْمٍ يَعْلَمُونَ ○ يتدبرون وَإِن نَّكَثُوا نقضوا أَيْمَانَهُم مواثيقهم مِّن بَعْدِ عَهْدِهِمْ وَطَعَنُوا فِي دِينِكُمْ
عابوه فَقَاتِلُوا أَئِمَّةَ الْكُفْرِ رؤساءه فيه وضع الظاهر موضع المضمر إِنَّهُمْ لَا أَيْمَانَ لَهُمْ وفي قراءة بالكسر
لَعَلَّهُمْ يَنتَهُونَ ○ عن الكفر أَلَا للتحضيض تُقَاتِلُونَ قَوْمًا نَّكَثُوا أَيْمَانَهُمْ عهودهم وَهَمُّوا بِإِخْرَاجِ
الرَّسُولِ من مكة لما تشاوروا فيه بدار الندوة وَهُم بَدَءُوكُمْ بالقتال أَوَّلَ مَرَّةٍ حيث قاتلوا خزاعة حلفاءكم مع
بني بكر فَمَا يمنعكم ان تقاتلوهم أَتَخْشَوْنَهُمْ اتخافونهم فَاللَّهُ أَحَقُّ أَن تَخْشَوْهُ فِي ترك قتالهم إِن كُنتُم مُّؤْمِنِينَ ○
قَاتِلُوهُمْ يُعَذِّبْهُمُ اللَّهُ بقتلهم بِأَيْدِيكُمْ وَيُخْزِهِمْ يذلهم بالاسر والقهر وَيَنصُرْكُمْ عَلَيْهِمْ وَيَشْفِ صُدُورَ قَوْمٍ
مُّؤْمِنِينَ ○ مما فعل بهم هم بنو خزاعة وَيُذْهِبْ غَيْظَ قُلُوبِهِمْ حزنها وَيَتُوبُ اللَّهُ عَلَىٰ مَن يَشَاءُ بالرجوع
الى الاسلام كَأَبِي سفيان وَاللَّهُ عَلِيمٌ بخلقه حَكِيمٌ ○ أَمْ بمعنى همزة الانكار حَسِبْتُمْ أَن تُتْرَكُوا وَلَمَّا يَعْلَمِ اللَّهُ علم
ظهور الَّذِينَ جَاهَدُوا مِنكُمْ باخلاص وَلَمْ يَتَّخِذُوا مِن دُونِ اللَّهِ وَلَا رَسُولِهِ وَلَا الْمُؤْمِنِينَ وَلِيجَةً
بطانة واولياء المعنى ولم يظهر المخلصون وهم الموصوفون بما ذكر من غيرهم وَاللَّهُ خَبِيرٌ بِمَا تَعْمَلُونَ ○ فمجازيكم
أَن يَعْمُرُوا مَسَاجِدَ اللَّهِ بالافراد والجمع يدخل فيه القعود فيها شَاهِدِينَ عَلَىٰ أَنفُسِهِم بِالْكُفْرِ أُولَٰئِكَ حَبِطَتْ بطلت
أَعْمَالُهُمْ لعدم شرطها وَفِي النَّارِ هُمْ خَالِدُونَ ○ إِنَّمَا يَعْمُرُ مَسَاجِدَ اللَّهِ مَنْ آمَنَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَأَقَامَ
الصَّلَاةَ وَآتَى الزَّكَاةَ وَلَمْ يَخْشَ احدا إِلَّا اللَّهَ فَعَسَىٰ أُولَٰئِكَ أَن يَكُونُوا مِنَ الْمُهْتَدِينَ ○ اجعلتم سقاية
الْحَاجِّ وَعِمَارَةَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ اي اهل ذلك كَمَنْ آمَنَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَجَاهَدَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ
لَا يَسْتَوُونَ عِندَ اللَّهِ فِي الفضل وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ ○ الكافرين نزلت ردا على من قال

۵۱ قوله يوم الحديبية حين نزل النبي صلى الله عليه وسلم بها معتمرا فصدهم قريش عن البيت الى ان تقرر الصلح على وضع الحرب عشر سنين وعلى ان يعتمر عاما قابلا وهم قريش المستثنون من قبل فى قوله تعالى الا الذين عاهدتم من المشركين قال ابن عباس وقتادة هم قريش الذين عاهدهم النبى صلى الله عليه وسلم يوم الحديبية قال تعالى فما استقاموا على العهد فاستقيموا لهم وقضوا العهد واعانوا ابنى بكر على خزاعة فضرب لهم رسول الله صلى الله عليه وسلم بعد الفتح اربعة اشهر يختارون من امرهم اما ان يسلموا واما ان يلحقوا باى بلاد الشرك وافاسلموا قبل ربيعة اشهر وقال السدى والكلبى وابن اسحق هم بنو حمزة قد عاهدهم النبى صلى الله عليه وسلم مع قريش فلم ينقضوا حين نقض قريش العهد وبعد فتح مكة فكيف يقول الى حى قد مضى فما استقاموا لكم فاستقيموا لهم وانما هم الذين عاهدتم من المشركين ثم لم ينقصوكم شيئا كما تنقصكم قريش ولم يظاهروا عليكم احدا كما ظاهرت قريش بنى بكر على خزاعة حلفاء النبى صلعم انتهى والمفسر اشار الى القولين فى تفسير المستثنين حيث فسرهم اولا ببنى حمزة وثانيا بقريش وكان التفسير بقريش مبنى على ان نزول تلك الآيات قبل الفتح قال فى جامع البيان وانت ان تاملت فى بعض آيات لعرفت ان الظاهر ان نزولها قبل الفتح ۱۲ ك ۵۲ قوله وما شرطية وهو فى محل النصب على الظرف لے فى زمان استقاموا لكم فاستقيموا لهم اوفى محل الرفع على الابتداء وفى الخبر الاقوال المشهورة وفاستقيموا جواب الشرط ومحل الجملة الجزم ۱۲ ك ۵۳ قوله حتى نقضوا الخ هذا مبنى على انهم لم ولو مشى على الصواب لقال حتى فرغت مدتهم ۱۲ صاوى ۵۴ قوله كيف يكون لهم و اعلم ان قوله كيف تكرار للاستبعاد وثبات المشركين على العهد وحذف الفعل لكونه معلوما لے كيف يكون عهدهم ۱۲ تفسير البحير ۵۵ قوله الا اى قرابة او حلفا وفى البيضاوى وهو اشتق للحلف من الال وهو الجوار لانهم كانوا اذا تحالفوا غوروا اجاصوا بهم وفى قهرمانه ثم استعير للقرابة وفى القاموس الال بالكسر العهد والحلف وموضع والجوار و القرابة والمعدن والحقد والعداوة والربوبية واسم الله تعالى ۱۲ ۵۶ قوله وجملة الشرط حال اى حالهم انهم ان يظفروا بكم لا يرقبوا فيكم ۱۲ بيضاوى ۵۷ قوله يرضونكم الخ مستانف لبيان حالهم عند عدم الظفر فهو مقابل فى المعنى لقوله وان يظهروا عليكم الخ ۱۲ ۵۸ قوله وتابى قلوبهم يقال ابى يابى لے اشتد امتناعه فكل اباء امتناع من غير عكس ولم نصب من فسره بمطلق الامتناع ۱۲ جمل ۵۹ قوله الوفاء به لے عن الوفاء به لمخالفة ما فمن الاضغان ۱۲ خطيب ۶۰ قوله لے تركوا اتباعها تفسير لاشتروا واشار به الى ان الباء داخلة على المتروك وهو آيات الله وقوله للشهوات اللام للتعليل وفى الكلام حذف المضاف لے لاجل تحصيل الشهوات والهوى لے ما تهواه النفس والشهوة والهوى تفسير للثمن القليل وذلك ان ابا سفيان بن حرب اطعم حلفاءه وترك حلفاء النبى صلى الله عليه وسلم ففض العهد الذى بينهم بسبب تلك الاكلة ۱۲ كبير والجمل ۶۱ قوله عليهم هذا اى ما مضى من صدهم عن سبيل الله معه قوله قاتلوا خزاعة حيث اعانوا عليهم باعطاء السلاح وتقدم فى هذا للشارح ايضا ما نصه حيث نقضوه باعانة بنى بكر على خزاعة من الجمل وعبارة ابى السعود وبدؤا بقتال خزاعة حلفاء النبى صلى الله عليه وسلم لان اعانة بنى بكر عليهم قتال معهم ۱۲ من الموسين ۶۲ قوله لا يرقبون كرر ذلك لمزيد التشنيع والتقبيح عليهم لان مقام الذم كمقام المدح البلاغة فيه الاطناب ۱۲ صاوى ۶۳ قوله فان تابوا الخ كرره لاختلاف جزاء الشرط اذ جزاء الشرط فى الاول تخليته سبيلهم فى الدنيا وفى الثانى اخوتهم لنا فى الدين وهى ليست عين تخليتهم بل سببها ۱۲ جمل ۶۴ قوله فيه وضع الظاهر آه والتقدير فقاتلوهم للاشارة الى انهم صاروا بذلك دعوى الرياسة والتقدم فى الكفر احقاء بالقتل ۱۲ ك ۶۵ قوله وهموا باخراج الرسول انما اقتصر على الاخراج مع انه وقع منهم الهم بالقتل والهم بالاثبات ايضا لان اثر الاخراج ظهر عقبه وهو خروجه منها باذن ربه لا خوفا منهم لذا اورد اللهم اخرجنى ممن احب البلاد الى فاسكننى فى احب البلاد اليك ۱۲ صاوى ۶۶ قوله بدار الندوة تقدم انها مكان الاجتماع القوم للمشاورة والحديث والباقى لها قصى بن كلاب وقد ادخلت الآن فى المسجد الحرام فهى فى مقام الخيف ۱۲ صاوى ۶۷ قوله ما فعل بهم لے وهم كفار قريش وقوله بهم لے القوم المؤمنون ۱۲ ۶۸ قوله ولم يتخذوا عطف على جاهدوا داخل فى حيز الصلة كانه قيل ولما يعلم الله المجاهدين منكم والمخلصين غير المتخذى وليجة من دون الله آه ۱۲ خطيب ۶۹ قوله وليجة سمن الولوج وهو الدخول والمعنى بل ظننتم ان تتركوا من غير قتال بمجرد قولكم آمنا بل يظهر المجاهد منكم مع الاخلاص من غيره ولم تتخذوا فى الله ولا رسوله ولا المومنين شيئا تداخلونه فى قلوبكم غير محبة الله ورسوله والمومنين ۱۲ صاوى ۷۰ قوله ما كان للمشركين ان يعمروا مسجد الله سبب نزول هذه الآية وما بعدها ان جماعة من رؤساء قريش اسروا يوم بدر منهم العباس عم رسول الله فاقبل عليهم نفر من اصحاب رسول الله يعيرونهم بالشرك وجعل على بن ابى طالب يوبخ العباس بسبب قتال رسول الله وقطيعة الرحم فقال العباس مالكم تذكرون مساوينا وتكتمون محاسننا فقيل له وهل لكم محاسن قال نعم نحن افضل منكم نعمر المسجد الحرام ونحجب الكعبة لے نخدمها ونسقى الحجيج ونفك العانى ۱۲ صاوى ۷۱ قوله شاهدين على انفسهم بالكفر قال ابن عباس شهادتهم على انفسهم بالكفر سجودهم للاصنام وذلك لان كفار قريش كانوا قد نصبوا اصناما حيث نقضوه باعانة بنى بكر على خزاعة من الجمل وعبارة ابى السعود وبدؤا بقتال خزاعة حلفاء النبى صلى الله عليه وسلم لان اعانة بنى بكر عليهم قتال معهم ۱۲ من الموسين ۷۲ قوله لا يرقبون كرر ذلك لمزيد التشنيع والتقبيح عليهم لان مقام الذم كمقام المدح البلاغة فيه الاطناب ۱۲ صاوى ۷۳ قوله فان تابوا الخ كرره لاختلاف جزاء الشرط اذ جزاء الشرط فى الاول تخليته سبيلهم فى الدنيا وفى الثانى اخوتهم لنا فى الدين وهى ليست عين تخليتهم بل سببها ۱۲ جمل ۷۴ قوله فيه وضع الظاهر آه والتقدير فقاتلوهم للاشارة الى انهم صاروا بذلك دعوى الرياسة والتقدم فى الكفر احقاء بالقتل ۱۲ ك ۷۵ قوله وهموا باخراج الرسول انما اقتصر على الاخراج مع انه وقع منهم الهم بالقتل والهم بالاثبات ايضا لان اثر الاخراج ظهر عقبه وهو خروجه منها باذن ربه لا خوفا منهم لذا اورد اللهم اخرجنى ممن احب البلاد الى فاسكننى فى احب البلاد اليك ۱۲ صاوى ۷۶ قوله بدار الندوة تقدم انها مكان الاجتماع القوم للمشاورة والحديث والباقى لها قصى بن كلاب وقد ادخلت الآن فى المسجد الحرام فهى فى مقام الخيف ۱۲ صاوى ۷۷ قوله ما فعل بهم لے وهم كفار قريش وقوله بهم لے القوم المؤمنون ۱۲ ۷۸ قوله ولم يتخذوا عطف على جاهدوا داخل فى حيز الصلة كانه قيل ولما يعلم الله المجاهدين منكم والمخلصين غير المتخذى وليجة من دون الله آه ۱۲ خطيب ۷۹ قوله وليجة سمن الولوج وهو الدخول والمعنى بل ظننتم ان تتركوا من غير قتال بمجرد قولكم آمنا بل يظهر المجاهد منكم مع الاخلاص من غيره ولم تتخذوا فى الله ولا رسوله ولا المومنين شيئا تداخلونه فى قلوبكم غير محبة الله ورسوله والمومنين ۱۲ صاوى ۸۰ قوله ما كان للمشركين ان يعمروا مسجد الله سبب نزول هذه الآية وما بعدها ان جماعة من رؤساء قريش اسروا يوم بدر منهم العباس عم رسول الله فاقبل عليهم نفر من اصحاب رسول الله يعيرونهم بالشرك وجعل على بن ابى طالب يوبخ العباس بسبب قتال رسول الله وقطيعة الرحم فقال العباس مالكم تذكرون مساوينا وتكتمون محاسننا فقيل له وهل لكم محاسن قال نعم نحن افضل منكم نعمر المسجد الحرام ونحجب الكعبة لے نخدمها ونسقى الحجيج ونفك العانى ۱۲ صاوى ۸۱ قوله شاهدين على انفسهم بالكفر قال ابن عباس شهادتهم على انفسهم بالكفر سجودهم للاصنام وذلك لان كفار قريش كانوا قد نصبوا اصناما حيث نقضوه باعانة بنى بكر على خزاعة من الجمل وعبارة ابى السعود وبدؤا بقتال خزاعة حلفاء النبى صلى الله عليه وسلم لان اعانة بنى بكر عليهم قتال معهم ۱۲ من الموسين ۸۲ قوله لا يرقبون كرر ذلك لمزيد التشنيع والتقبيح عليهم لان مقام الذم كمقام المدح البلاغة فيه الاطناب ۱۲ صاوى ۸۳ قوله فان تابوا الخ كرره لاختلاف جزاء الشرط اذ جزاء الشرط فى الاول تخليته سبيلهم فى الدنيا وفى الثانى اخوتهم لنا فى الدين وهى ليست عين تخليتهم بل سببها ۱۲ جمل ۸۴ قوله فيه وضع الظاهر آه والتقدير فقاتلوهم للاشارة الى انهم صاروا بذلك دعوى الرياسة والتقدم فى الكفر احقاء بالقتل ۱۲ ك ۸۵ قوله وهموا باخراج الرسول انما اقتصر على الاخراج مع انه وقع منهم الهم بالقتل والهم بالاثبات ايضا لان اثر الاخراج ظهر عقبه وهو خروجه منها باذن ربه لا خوفا منهم لذا اورد اللهم اخرجنى ممن احب البلاد الى فاسكننى فى احب البلاد اليك ۱۲ صاوى ۸۶ قوله بدار الندوة تقدم انها مكان الاجتماع القوم للمشاورة والحديث والباقى لها قصى بن كلاب وقد ادخلت الآن فى المسجد الحرام فهى فى مقام الخيف ۱۲ صاوى ۸۷ قوله ما فعل بهم لے وهم كفار قريش وقوله بهم لے القوم المؤمنون ۱۲ ۸۸ قوله ولم يتخذوا عطف على جاهدوا داخل فى حيز الصلة كانه قيل ولما يعلم الله المجاهدين منكم والمخلصين غير المتخذى وليجة من دون الله آه ۱۲ خطيب ۸۹ قوله وليجة سمن الولوج وهو الدخول والمعنى بل ظننتم ان تتركوا من غير قتال بمجرد قولكم آمنا بل يظهر المجاهد منكم مع الاخلاص من غيره ولم تتخذوا فى الله ولا رسوله ولا المومنين شيئا تداخلونه فى قلوبكم غير محبة الله ورسوله والمومنين ۱۲ صاوى ۹۰ قوله ما كان للمشركين ان يعمروا مسجد الله سبب نزول هذه الآية وما بعدها ان جماعة من رؤساء قريش اسروا يوم بدر منهم العباس عم رسول الله فاقبل عليهم نفر من اصحاب رسول الله يعيرونهم بالشرك وجعل على بن ابى طالب يوبخ العباس بسبب قتال رسول الله وقطيعة الرحم فقال العباس مالكم تذكرون مساوينا وتكتمون محاسننا فقيل له وهل لكم محاسن قال نعم نحن افضل منكم نعمر المسجد الحرام ونحجب الكعبة لے نخدمها ونسقى الحجيج ونفك العانى ۱۲ صاوى ۹۱ قوله شاهدين على انفسهم بالكفر قال ابن عباس شهادتهم على انفسهم بالكفر سجودهم للاصنام وذلك لان كفار قريش كانوا قد نصبوا اصناما حيث نقضوه باعانة بنى بكر على خزاعة من الجمل وعبارة ابى السعود وبدؤا بقتال خزاعة حلفاء النبى صلى الله عليه وسلم لان اعانة بنى بكر عليهم قتال معهم ۱۲ من الموسين ۹۲ قوله لا يرقبون كرر ذلك لمزيد التشنيع والتقبيح عليهم لان مقام الذم كمقام المدح البلاغة فيه الاطناب ۱۲ صاوى ۹۳ قوله فان تابوا الخ كرره لاختلاف جزاء الشرط اذ جزاء الشرط فى الاول تخليته سبيلهم فى الدنيا وفى الثانى اخوتهم لنا فى الدين وهى ليست عين تخليتهم بل سببها ۱۲ جمل ۹۴ قوله فيه وضع الظاهر آه والتقدير فقاتلوهم للاشارة الى انهم صاروا بذلك دعوى الرياسة والتقدم فى الكفر احقاء بالقتل ۱۲ ك ۹۵ قوله وهموا باخراج الرسول انما اقتصر على الاخراج مع انه وقع منهم الهم بالقتل والهم بالاثبات ايضا لان اثر الاخراج ظهر عقبه وهو خروجه منها باذن ربه لا خوفا منهم لذا اورد اللهم اخرجنى ممن احب البلاد الى فاسكننى فى احب البلاد اليك ۱۲ صاوى ۹۶ قوله بدار الندوة تقدم انها مكان الاجتماع القوم للمشاورة والحديث والباقى لها قصى بن كلاب وقد ادخلت الآن فى المسجد الحرام فهى فى مقام الخيف ۱۲ صاوى ۹۷ قوله ما فعل بهم لے وهم كفار قريش وقوله بهم لے القوم المؤمنون ۱۲ ۹۸ قوله ولم يتخذوا عطف على جاهدوا داخل فى حيز الصلة كانه قيل ولما يعلم الله المجاهدين منكم والمخلصين غير المتخذى وليجة من دون الله آه ۱۲ خطيب ۹۹ قوله وليجة سمن الولوج وهو الدخول والمعنى بل ظننتم ان تتركوا من غير قتال بمجرد قولكم آمنا بل يظهر المجاهد منكم مع الاخلاص من غيره ولم تتخذوا فى الله ولا رسوله ولا المومنين شيئا تداخلونه فى قلوبكم غير محبة الله ورسوله والمومنين ۱۲ صاوى ۱۰۰ قوله ما كان للمشركين ان يعمروا مسجد الله سبب نزول هذه الآية وما بعدها ان جماعة من رؤساء قريش اسروا يوم بدر منهم العباس عم رسول الله فاقبل عليهم نفر من اصحاب رسول الله يعيرونهم بالشرك وجعل على بن ابى طالب يوبخ العباس بسبب قتال رسول الله وقطيعة الرحم فقال العباس مالكم تذكرون مساوينا وتكتمون محاسننا فقيل له وهل لكم محاسن قال نعم نحن افضل منكم نعمر المسجد الحرام ونحجب الكعبة لے نخدمها ونسقى الحجيج ونفك العانى ۱۲ صاوى ۱۰۱ قوله شاهدين على انفسهم بالكفر قال ابن عباس شهادتهم على انفسهم بالكفر سجودهم للاصنام وذلك لان كفار قريش كانوا قد نصبوا اصناما حيث نقضوه باعانة بنى بكر على خزاعة من الجمل وعبارة ابى السعود وبدؤا بقتال خزاعة حلفاء النبى صلى الله عليه وسلم لان اعانة بنى بكر عليهم قتال معهم ۱۲ من الموسين ۱۰۲ قوله لا يرقبون كرر ذلك لمزيد التشنيع والتقبيح عليهم لان مقام الذم كمقام المدح البلاغة فيه الاطناب ۱۲ صاوى ۱۰۳ قوله فان تابوا الخ كرره لاختلاف جزاء الشرط اذ جزاء الشرط فى الاول تخليته سبيلهم فى الدنيا وفى الثانى اخوتهم لنا فى الدين وهى ليست عين تخليتهم بل سببها ۱۲ جمل ۱۰۴ قوله فيه وضع الظاهر آه والتقدير فقاتلوهم للاشارة الى انهم صاروا بذلك دعوى الرياسة والتقدم فى الكفر احقاء بالقتل ۱۲ ك ۱۰۵ قوله وهموا باخراج الرسول انما اقتصر على الاخراج مع انه وقع منهم الهم بالقتل والهم بالاثبات ايضا لان اثر الاخراج ظهر عقبه وهو خروجه منها باذن ربه لا خوفا منهم لذا اورد اللهم اخرجنى ممن احب البلاد الى فاسكننى فى احب البلاد اليك ۱۲ صاوى ۱۰۶ قوله بدار الندوة تقدم انها مكان الاجتماع القوم للمشاورة والحديث والباقى لها قصى بن كلاب وقد ادخلت الآن فى المسجد الحرام فهى فى مقام الخيف ۱۲ صاوى ۱۰۷ قوله ما فعل بهم لے وهم كفار قريش وقوله بهم لے القوم المؤمنون ۱۲ ۱۰۸ قوله ولم يتخذوا عطف على جاهدوا داخل فى حيز الصلة كانه قيل ولما يعلم الله المجاهدين منكم والمخلصين غير المتخذى وليجة من دون الله آه ۱۲ خطيب ۱۰۹ قوله وليجة سمن الولوج وهو الدخول والمعنى بل ظننتم ان تتركوا من غير قتال بمجرد قولكم آمنا بل يظهر المجاهد منكم مع الاخلاص من غيره ولم تتخذوا فى الله ولا رسوله ولا المومنين شيئا تداخلونه فى قلوبكم غير محبة الله ورسوله والمومنين ۱۲ صاوى ۱۱۰ قوله ما كان للمشركين ان يعمروا مسجد الله سبب نزول هذه الآية وما بعدها ان جماعة من رؤساء قريش اسروا يوم بدر منهم العباس عم رسول الله فاقبل عليهم نفر من اصحاب رسول الله يعيرونهم بالشرك وجعل على بن ابى طالب يوبخ العباس بسبب قتال رسول الله وقطيعة الرحم فقال العباس مالكم تذكرون مساوينا وتكتمون محاسننا فقيل له وهل لكم محاسن قال نعم نحن افضل منكم نعمر المسجد الحرام ونحجب الكعبة لے نخدمها ونسقى الحجيج ونفك العانى ۱۲ صاوى ۱۱۱ قوله شاهدين على انفسهم بالكفر قال ابن عباس شهادتهم على انفسهم بالكفر سجودهم للاصنام وذلك لان كفار قريش كانوا قد نصبوا اصناما حيث نقضوه باعانة بنى بكر على خزاعة من الجمل وعبارة ابى السعود وبدؤا بقتال خزاعة حلفاء النبى صلى الله عليه وسلم لان اعانة بنى بكر عليهم قتال معهم ۱۲ من الموسين ۱۱۲ قوله لا يرقبون كرر ذلك لمزيد التشنيع والتقبيح عليهم لان مقام الذم كمقام المدح البلاغة فيه الاطناب ۱۲ صاوى ۱۱۳ قوله فان تابوا الخ كرره لاختلاف جزاء الشرط اذ جزاء الشرط فى الاول تخليته سبيلهم فى الدنيا وفى الثانى اخوتهم لنا فى الدين وهى ليست عين تخليتهم بل سببها ۱۲ جمل ۱۱۴ قوله فيه وضع الظاهر آه والتقدير فقاتلوهم للاشارة الى انهم صاروا بذلك دعوى الرياسة والتقدم فى الكفر احقاء بالقتل ۱۲ ك ۱۱۵ قوله وهموا باخراج الرسول انما اقتصر على الاخراج مع انه وقع منهم الهم بالقتل والهم بالاثبات ايضا لان اثر الاخراج ظهر عقبه وهو خروجه منها باذن ربه لا خوفا منهم لذا اورد اللهم اخرجنى ممن احب البلاد الى فاسكننى فى احب البلاد اليك ۱۲ صاوى ۱۱۶ قوله بدار الندوة تقدم انها مكان الاجتماع القوم للمشاورة والحديث والباقى لها قصى بن كلاب وقد ادخلت الآن فى المسجد الحرام فهى فى مقام الخيف ۱۲ صاوى ۱۱۷ قوله ما فعل بهم لے وهم كفار قريش وقوله بهم لے القوم المؤمنون ۱۲ ۱۱۸ قوله ولم يتخذوا عطف على جاهدوا داخل فى حيز الصلة كانه قيل ولما يعلم الله المجاهدين منكم والمخلصين غير المتخذى وليجة من دون الله آه ۱۲ خطيب ۱۱۹ قوله وليجة سمن الولوج وهو الدخول والمعنى بل ظننتم ان تتركوا من غير قتال بمجرد قولكم آمنا بل يظهر المجاهد منكم مع الاخلاص من غيره ولم تتخذوا فى الله ولا رسوله ولا المومنين شيئا تداخلونه فى قلوبكم غير محبة الله ورسوله والمومنين ۱۲ صاوى ۱۲۰ قوله ما كان للمشركين ان يعمروا مسجد الله سبب نزول هذه الآية وما بعدها ان جماعة من رؤساء قريش اسروا يوم بدر منهم العباس عم رسول الله فاقبل عليهم نفر من اصحاب رسول الله يعيرونهم بالشرك وجعل على بن ابى طالب يوبخ العباس بسبب قتال رسول الله وقطيعة الرحم فقال العباس مالكم تذكرون مساوينا وتكتمون محاسننا فقيل له وهل لكم محاسن قال نعم نحن افضل منكم نعمر المسجد الحرام ونحجب الكعبة لے نخدمها ونسقى الحجيج ونفك العانى ۱۲ صاوى ۱۲۱ قوله شاهدين على انفسهم بالكفر قال ابن عباس شهادتهم على انفسهم بالكفر سجودهم للاصنام وذلك لان كفار قريش كانوا قد نصبوا اصناما حيث نقضوه باعانة بنى بكر على خزاعة من الجمل وعبارة ابى السعود وبدؤا بقتال خزاعة حلفاء النبى صلى الله عليه وسلم لان اعانة بنى بكر عليهم قتال معهم ۱۲ من الموسين ۱۲۲ قوله لا يرقبون كرر ذلك لمزيد التشنيع والتقبيح عليهم لان مقام الذم كمقام المدح البلاغة فيه الاطناب ۱۲ صاوى ۱۲۳ قوله فان تابوا الخ كرره لاختلاف جزاء الشرط اذ جزاء الشرط فى الاول تخليته سبيلهم فى الدنيا وفى الثانى اخوتهم لنا فى الدين وهى ليست عين تخليتهم بل سببها ۱۲ جمل ۱۲۴ قوله فيه وضع الظاهر آه والتقدير فقاتلوهم للاشارة الى انهم صاروا بذلك دعوى الرياسة والتقدم فى الكفر احقاء بالقتل ۱۲ ك ۱۲۵ قوله وهموا باخراج الرسول انما اقتصر على الاخراج مع انه وقع منهم الهم بالقتل والهم بالاثبات ايضا لان اثر الاخراج ظهر عقبه وهو خروجه منها باذن ربه لا خوفا منهم لذا اورد اللهم اخرجنى ممن احب البلاد الى فاسكننى فى احب البلاد اليك ۱۲ صاوى ۱۲۶ قوله بدار الندوة تقدم انها مكان الاجتماع القوم للمشاورة والحديث والباقى لها قصى بن كلاب وقد ادخلت الآن فى المسجد الحرام فهى فى مقام الخيف ۱۲ صاوى ۱۲۷ قوله ما فعل بهم لے وهم كفار قريش وقوله بهم لے القوم المؤمنون ۱۲ ۱۲۸ قوله ولم يتخذوا عطف على جاهدوا داخل فى حيز الصلة كانه قيل ولما يعلم الله المجاهدين منكم والمخلصين غير المتخذى وليجة من دون الله آه ۱۲ خطيب ۱۲۹ قوله وليجة سمن الولوج وهو الدخول والمعنى بل ظننتم ان تتركوا من غير قتال بمجرد قولكم آمنا بل يظهر المجاهد منكم مع الاخلاص من غيره ولم تتخذوا فى الله ولا رسوله ولا المومنين شيئا تداخلونه فى قلوبكم غير محبة الله ورسوله والمومنين ۱۲ صاوى ۱۳۰ قوله ما كان للمشركين ان يعمروا مسجد الله سبب نزول هذه الآية وما بعدها ان جماعة من رؤساء قريش اسروا يوم بدر منهم العباس عم رسول الله فاقبل عليهم نفر من اصحاب رسول الله يعيرونهم بالشرك وجعل على بن ابى طالب يوبخ العباس بسبب قتال رسول الله وقطيعة الرحم فقال العباس مالكم تذكرون مساوينا وتكتمون محاسننا فقيل له وهل لكم محاسن قال نعم نحن افضل منكم نعمر المسجد الحرام ونحجب الكعبة لے نخدمها ونسقى الحجيج ونفك العانى ۱۲ صاوى ۱۳۱ قوله شاهدين على انفسهم بالكفر قال ابن عباس شهادتهم على انفسهم بالكفر سجودهم للاصنام وذلك لان كفار قريش كانوا قد نصبوا اصناما حيث نقضوه باعانة بنى بكر على خزاعة من الجمل وعبارة ابى السعود وبدؤا بقتال خزاعة حلفاء النبى صلى الله عليه وسلم لان اعانة بنى بكر عليهم قتال معهم ۱۲ من الموسين ۱۳۲ قوله لا يرقبون كرر ذلك لمزيد التشنيع والتقبيح عليهم لان مقام الذم كمقام المدح البلاغة فيه الاطناب ۱۲ صاوى ۱۳۳ قوله فان تابوا الخ كرره لاختلاف جزاء الشرط اذ جزاء الشرط فى الاول تخليته سبيلهم فى الدنيا وفى الثانى اخوتهم لنا فى الدين وهى ليست عين تخليتهم بل سببها ۱۲ جمل ۱۳۴ قوله فيه وضع الظاهر آه والتقدير فقاتلوهم للاشارة الى انهم صاروا بذلك دعوى الرياسة والتقدم فى الكفر احقاء بالقتل ۱۲ ك ۱۳۵ قوله وهموا باخراج الرسول انما اقتصر على الاخراج مع انه وقع منهم الهم بالقتل والهم بالاثبات ايضا لان اثر الاخراج ظهر عقبه وهو خروجه منها باذن ربه لا خوفا منهم لذا اورد اللهم اخرجنى ممن احب البلاد الى فاسكننى فى احب البلاد اليك ۱۲ صاوى ۱۳۶ قوله بدار الندوة تقدم انها مكان الاجتماع القوم للمشاورة والحديث والباقى لها قصى بن كلاب وقد ادخلت الآن فى المسجد الحرام فهى فى مقام الخيف ۱۲ صاوى ۱۳۷ قوله ما فعل بهم لے وهم كفار قريش وقوله بهم لے القوم المؤمنون ۱۲ ۱۳۸ قوله ولم يتخذوا عطف على جاهدوا داخل فى حيز الصلة كانه قيل ولما يعلم الله المجاهدين منكم والمخلصين غير المتخذى وليجة من دون الله آه ۱۲ خطيب ۱۳۹ قوله وليجة سمن الولوج وهو الدخول والمعنى بل ظننتم ان تتركوا من غير قتال بمجرد قولكم آمنا بل يظهر المجاهد منكم مع الاخلاص من غيره ولم تتخذوا فى الله ولا رسوله ولا المومنين شيئا تداخلونه فى قلوبكم غير محبة الله ورسوله والمومنين ۱۲ صاوى ۱۴۰ قوله ما كان للمشركين ان يعمروا مسجد الله سبب نزول هذه الآية وما بعدها ان جماعة من رؤساء قريش اسروا يوم بدر منهم العباس عم رسول الله فاقبل عليهم نفر من اصحاب رسول الله يعيرونهم بالشرك وجعل على بن ابى طالب يوبخ العباس بسبب قتال رسول الله وقطيعة الرحم فقال العباس مالكم تذكرون مساوينا وتكتمون محاسننا فقيل له وهل لكم محاسن قال نعم نحن افضل منكم نعمر المسجد الحرام ونحجب الكعبة لے نخدمها ونسقى الحجيج ونفك العانى ۱۲ صاوى ۱۴۱ قوله شاهدين على انفسهم بالكفر قال ابن عباس شهادتهم على انفسهم بالكفر سجودهم للاصنام وذلك لان كفار قريش كانوا قد نصبوا اصناما حيث نقضوه باعانة بنى بكر على خزاعة من الجمل وعبارة ابى السعود وبدؤا بقتال خزاعة حلفاء النبى صلى الله عليه وسلم لان اعانة بنى بكر عليهم قتال معهم ۱۲ من الموسين ۱۴۲ قوله لا يرقبون كرر ذلك لمزيد التشنيع والتقبيح عليهم لان مقام الذم كمقام المدح البلاغة فيه الاطناب ۱۲ صاوى ۱۴۳ قوله فان تابوا الخ كرره لاختلاف جزاء الشرط اذ جزاء الشرط فى الاول تخليته سبيلهم فى الدنيا وفى الثانى اخوتهم لنا فى الدين وهى ليست عين تخليتهم بل سببها ۱۲ جمل ۱۴۴ قوله فيه وضع الظاهر آه والتقدير فقاتلوهم للاشارة الى انهم صاروا بذلك دعوى الرياسة والتقدم فى الكفر احقاء بالقتل ۱۲ ك ۱۴۵ قوله وهموا باخراج الرسول انما اقتصر على الاخراج مع انه وقع منهم الهم بالقتل والهم بالاثبات ايضا لان اثر الاخراج ظهر عقبه وهو خروجه منها باذن ربه لا خوفا منهم لذا اورد اللهم اخرجنى ممن احب البلاد الى فاسكننى فى احب البلاد اليك ۱۲ صاوى ۱۴۶ قوله بدار الندوة تقدم انها مكان الاجتماع القوم للمشاورة والحديث والباقى لها قصى بن كلاب وقد ادخلت الآن فى المسجد الحرام فهى فى مقام الخيف ۱۲ صاوى ۱۴۷ قوله ما فعل بهم لے وهم كفار قريش وقوله بهم لے القوم المؤمنون ۱۲ ۱۴۸ قوله ولم يتخذوا عطف على جاهدوا داخل فى حيز الصلة كانه قيل ولما يعلم الله المجاهدين منكم والمخلصين غير المتخذى وليجة من دون الله آه ۱۲ خطيب ۱۴۹ قوله وليجة سمن الولوج وهو الدخول والمعنى بل ظننتم ان تتركوا من غير قتال بمجرد قولكم آمنا بل يظهر المجاهد منكم مع الاخلاص من غيره ولم تتخذوا ف

ذٰلِكَ[1] وهو العباس او غيره اَلَّذِيْنَ اٰمَنُوْا وَهَاجَرُوْا وَجٰهَدُوْا فِيْ سَبِيْلِ اللّٰهِ بِاَمْوَالِهِمْ وَاَنْفُسِهِمْ
اَعْظَمُ[2] دَرَجَةً رتبة عِنْدَ اللّٰهِ مِنْ[3] غيرهم وَاُولٰٓئِكَ هُمُ الْفَآئِزُوْنَ ○ الظافرون بالخير يُبَشِّرُهُمْ رَبُّهُمْ
بِرَحْمَةٍ مِّنْهُ وَرِضْوَانٍ وَّجَنّٰتٍ لَّهُمْ فِيْهَا نَعِيْمٌ مُّقِيْمٌ ○ دائم خٰلِدِيْنَ حال مقدرة فِيْهَآ اَبَدًا اِنَّ اللّٰهَ
عِنْدَهٗٓ اَجْرٌ عَظِيْمٌ ○ ونزل فى من ترك الهجرة لاجل اهله وتجارته يٰٓاَيُّهَا الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا لَا تَتَّخِذُوْٓا اٰبَآءَكُمْ وَ
اِخْوَانَكُمْ اَوْلِيَآءَ اِنِ اسْتَحَبُّوا اختاروا الْكُفْرَ عَلَى الْاِيْمَانِ وَمَنْ يَّتَوَلَّهُمْ مِّنْكُمْ فَاُولٰٓئِكَ هُمُ الظّٰلِمُوْنَ ○
قُلْ اِنْ كَانَ اٰبَآؤُكُمْ وَاَبْنَآؤُكُمْ وَاِخْوَانُكُمْ وَاَزْوَاجُكُمْ وَعَشِيْرَتُكُمْ اقرباؤكم وفى قراءة عشيراتكم
وَاَمْوَالُ اقْتَرَفْتُمُوْهَا اكتسبتموها وَتِجَارَةٌ تَخْشَوْنَ كَسَادَهَا[4] عدم نفاقها وَمَسٰكِنُ تَرْضَوْنَهَآ
اَحَبَّ اِلَيْكُمْ مِّنَ اللّٰهِ وَرَسُوْلِهٖ وَجِهَادٍ فِيْ سَبِيْلِهٖ فقعدتم لاجله عن الهجرة والجهاد فَتَرَبَّصُوْا
انتظروا حَتّٰى يَاْتِيَ اللّٰهُ بِاَمْرِهٖ تهديد لهم وَاللّٰهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْفٰسِقِيْنَ ○ لَقَدْ نَصَرَكُمُ اللّٰهُ فِيْ ع ٣
مَوَاطِنَ لِلْحَرْبِ كَثِيْرَةٍ كبدر وقريظة والنضير وَّيَوْمَ حُنَيْنٍ واد بين مكة والطائف اى يوم ٩
قتالكم فيه هوازن وَذٰلِكَ فى شوال سنة ثمان[5] اِذْ بدل من يوم اَعْجَبَتْكُمْ كَثْرَتُكُمْ فَقُلْتُمْ لَنْ نُّغْلَبَ
اليوم مِنْ قلة وكانوا اثنى عشر الفا والكفار اربعة الاف فَلَمْ تُغْنِ عَنْكُمْ شَيْـًٔا وَّضَاقَتْ عَلَيْكُمُ
الْاَرْضُ بِمَا رَحُبَتْ ما مصدرية اى مع رحبها اى سعتها فلم تجدوا مكانا تطمئنون اليه لشدة ما
لحقكم من الخوف ثُمَّ وَلَّيْتُمْ مُّدْبِرِيْنَ ○ منهزمين وثبت النبى صلى الله عليه وسلم على بغلته البيضاء
وليس معه غير العباس وابو سفيان اخذ بركابه ثُمَّ اَنْزَلَ اللّٰهُ سَكِيْنَتَهٗ طمانينته عَلٰى رَسُوْلِهٖ
وَعَلَى الْمُؤْمِنِيْنَ فردوا الى النبى صلى الله عليه وسلم لما ناداهم العباس باذنه وقاتلوا وَاَنْزَلَ اى رحمته التى سكنوا بها
جُنُوْدًا لَّمْ تَرَوْهَا ملائكة وَعَذَّبَ الَّذِيْنَ كَفَرُوْا بالقتل والاسر وَذٰلِكَ جَزَآءُ الْكٰفِرِيْنَ ○
ثُمَّ يَتُوْبُ اللّٰهُ مِنْ بَعْدِ ذٰلِكَ عَلٰى مَنْ يَّشَآءُ منهم بالاسلام وَاللّٰهُ غَفُوْرٌ رَّحِيْمٌ ○ يٰٓاَيُّهَا الَّذِيْنَ
اٰمَنُوْٓا اِنَّمَا الْمُشْرِكُوْنَ نَجَسٌ قذر لخبث باطنهم فَلَا يَقْرَبُوا الْمَسْجِدَ الْحَرَامَ اى لا يدخلوا
الحرم بَعْدَ عَامِهِمْ هٰذَا عام تسع من الهجرة وَاِنْ خِفْتُمْ عَيْلَةً فقرا بانقطاع تجارتهم
عنكم فَسَوْفَ يُغْنِيْكُمُ اللّٰهُ مِنْ فَضْلِهٖٓ اِنْ شَآءَ وقد اغناهم بالفتوح والجزية اِنَّ اللّٰهَ
عَلِيْمٌ حَكِيْمٌ ○ قَاتِلُوا الَّذِيْنَ لَا يُؤْمِنُوْنَ بِاللّٰهِ وَلَا بِالْيَوْمِ الْاٰخِرِ وَلَا يُحَرِّمُوْنَ مَا حَرَّمَ اللّٰهُ وَرَسُوْلُهٗ كالخمر وَلَا يَدِيْنُوْنَ دِيْنَ الْحَقِّ الثابت

قال ابن عباس لما امر النبى عليه السلام الناس بالهجرة الى المدينة فمنهم من تعلق به اهله واولاده يقولون ننشدك بالله ان لا تضيعنا فيرق لهم فيقيم عليهم ويدع الهجرة فانزل الله تعالى هذه الآية وقال مقاتل نزلت فى التسعة الذين ارتدوا من الاسلام ولحقوا بمكة ففى الله المؤمنين عن موالاتهم وانزل الله هذه الآية ولكن حمل هذه الآية على الهجرة مشكل لان هذه السورة نزلت بعد الفتح وهى آخر القرآن نزولا فالاقرب ان يقال ان الله تعالى لما امر المؤمنين بالتبرى من المشركين قالوا كيف يمكن ان نقاطع الرجل اباه واخاه وابنه فانزل الله تعالى هذه الآية وامر ان المؤمن لا يوالى الكافر وان كان اباه واخاه وابنه وهو قوله تعالى ان استحبوا الكفر على الايمان ومن يتولهم منكم فاولئك هم الظلمون ١٢ اجمل [6] قوله عدم نفاقها بفراقكم لها اه خطيب والنفاق بفتح النون بمعنى الرواج ١٢ [7] قوله يوم حنين فى الكلام حذف كما اشار اليه الشارح بقوله اى يوم قتالكم فيه ١٢ [8] قوله هوازن وهم قبيلة حليمة السعدية ١٢ اجمل [9] قوله اعجبتكم كثرتكم اى فاردتم المسلمين كلمة الاعجاب بالكثرة وزل عنهم ان الله هو الناصر لا كثرة الجنود فانهزموا حتى بلغ فلهم مكة وبقى رسول الله صلى الله عليه وسلم وحده وهو ثابت فى مركزه وليس معه الا عمه العباس آخذ بلجام دابته وابو سفيان بن الحارث ابن عمه آخذ بركابه فقال للعباس صح بالناس وكان صيتا فنادى يا اصحاب الشجرة فاجتمعوا وهم يقولون لبيك لبيك ونزلت الملائكة عليهم الثياب البيض على خيول بلق فاخذ رسول الله صلى الله عليه وسلم كفا من تراب فرماهم به ثم قال انهزموا ورب الكعبة فانهزموا ١٢ مدارك [10] قوله كانوا اثنى عشر الفا العشر الذين حضروا فتح مكة والباقى من الطلقاء ومن الكفار وهم هوازن وثقيف اربعة آلاف ١٢ [11] قوله وثبت النبى صلعم على بغلته البيضاء وليس معه غير العباس وابو سفيان بن الحارث بن عبد المطلب آخذ بركابه اى عنده قريبا منه والا فقد روى انه ثبت معه جماعة منهم ابو بكر وعمر وعلى والفضل واسامة ١٢ ك [12] قوله فردوا اى رجعوا الى النبى صلعم لما ناداهم العباس وكان صيتا اى عالى الصوت يسمع صوته من نحو ثمانية اميال ١٢ اجمل قوله باذنه صلى الله عليه وسلم وامره لما صح بالناس فنادى يا عباد الله يا اصحاب السمرة يا اصحاب البقرة وقاتلوا حتى انهزم الكفار ١٢ كمالين [13] قوله لم تروها قيل كانوا خمسة آلاف وقيل ثمانية آلاف وقيل ستة عشر الفا ولم يقاتلوا بل نزلوا للتقوية قلوب المسلمين وروى ان الملئكة الذين نزلوا يوم حنين عليهم عمايم حمر راكبين خيلا بلقا ١٢ صاوى [14] قوله والاسرا ى ستة آلاف من نسائهم وصبيانهم ولم تقع غنيمة اعظم من غنيمتهم فقد كان فيها من الابل اثنا عشر الفا ومن الغنم مالا يحصى عددا ومن الاسرى ما سمعته وكان فيها غير ذلك ١٢ اجمل [15] قوله نجس اى ذو نجس قال فى التفسير الاحمدى والجمهور على ان المعنى انهم المشركون ذو نجس لان النجس بفتحتين عين النجاسة وقيل جعلوا كانهم النجاسة بعينها مبالغة فى وصفهم بما نفس به فى المدارك وعلى كل تقدير فلا يقربوا المسجد الحرام بعد عامهم هذا اى العام التاسع من الهجرة اى عام حجة الوداع ومعنى عدم القربان مع الحج والعمرة اى لا يدخل المسجد الحرام لاجله هذا عند نا واما عند الشافعى فعدم القربان عبارة عن عدم الدخول فيمنعون من دخول المسجد الحرام ١٢ تفسير احمدى [16] قوله نجس هو مصدر اى ذو نجس او جعلوا كانهم النجاسات مبالغة فى وصفهم بما قذر بخبث باطنهم اى لان خبث ظاهرهم وعن ابن عباس اى اعيانهم نجسة كالخنازير اخرج ابو الشيخ وابن مردويه عن ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من صافح مشركا فليتوضأ وليغسل كفيه ١٢ ك [17] قوله فلا يقربوا المسجد الحرام اى لا يدخلوا الحرم اخرج ابن ابى حاتم عن ابن عباس وسعيد بن جبير ومجاهد وعطاء ان المسجد الحرام حيث اطلق فى القرآن فالمراد به الحرم وبه اخذ الشافعى انهم لا يدخلوا الحرم اصلا لا للتجارة ولا لغيرها الا باذن الامام لمصلحة المسلمين خاصة ولا باس بذلك عند ابى حنيفة رحمه الله والآية محمول على منع الدخول على وجه الاستيلاء عليه والقيام بعمارة المسجد كما قبل الفتح او عن الطواف عريانا او عن الحج والعمرة كما يدل عليه ندا ء على رضى النجران لا يحج بعد العام مشرك ولا يطوف بالبيت عريان ١٢ ك [18] قوله بانقطاع تجارتهم اى عنكم وذلك ان اهل مكة كانت معايشهم من التجارات وكان المشركون يأتون بمكة بالطعام ويتجرون فلما امتنعوا من دخول الحرم خاف اهل مكة الفقر وضيق العيش فذكروا ذلك لرسول الله عليه السلام فانزل الله تعالى وان خفتم عيلة اى فقرا وحاجة بانقطاع تجارتهم عنكم فسوف يغنيكم الله من فضله اى عطائه وتفضله فانجز الله تعالى وعده بان ارسل المطر عليهم مدرارا فكثر خيرهم ١٢ ج [19] قوله قاتلوا الذين لا يؤمنون بالله شروع فى ذكر قتال اهل الكتاب بين اثر بيان قتال مشركى العرب وهذه الآية نزلت حين امر رسول الله صلى الله عليه وسلم بقتال الروم فلما نزلت توجه رسول الله صلى الله عليه وسلم لغزوة تبوك ١٢ صاوى [20] قوله والا لا منوا بالنبى صلعم جواب عما يقال ان اهل الكتاب يومنون بالله واليوم الآخر فكيف نفت الآية عنهم الايمان بهما ومحصل الجواب ان ايمانهم بهما باطل لا يفيد بدليل انهم لم يومنوا بالنبى صلعم فلما لم يومنوا به كان ايمانهم بالله واليوم الآخر كالعدم فصح نفيه فى الآية وفى كلام الشارح اشارة الى قياس استثنائى فقوله والا لا منوا بالنبى اشارة الى الشرطية وصريحها كذا لو آمنوا بهما لآمنوا بالنبى والاستثناء محذوف تقديرها لكنهم لم يومنوا بالنبى فلم يومنوا بهما فكانه قال والتالى باطل فكذا المقدم ١٢ اجمل وخطيب [21] قوله ولا يدينون الخ اى لا يعتقدون دين الاسلام ١٢ [22] قوله دين الحق الخ من اضافة الموصوف الى صفته ١٢ صاوى ※

الناسخ لغيره من الاديان وهو الاسلام مِنَ بيان للذين الَّذِيْنَ اُوْتُوا الْكِتٰبَ اى اليهود والنصارٰى حَتّٰى يُعْطُوا الْجِزْيَةَ الخراج المضروب عليهم كُلّ عام عَنْ يَّدٍ حال اى منقادين او بايديهم لا يوكلون بها وَّهُمْ صٰغِرُوْنَ ۝ اذلاء منقادون لحكم الاسلام وَقَالَتِ الْيَهُوْدُ عُزَيْرُ ِۨابْنُ اللّٰهِ وَقَالَتِ النَّصٰرَى الْمَسِيْحُ عِيْسَى ابْنُ اللّٰهِ ذٰلِكَ قَوْلُهُمْ بِاَفْوَاهِهِمْ لا مستند لهم عليه بل يُضَاهِـُٔوْنَ يشابهون بِهٖ قَوْلَ الَّذِيْنَ كَفَرُوْا مِنْ قَبْلُ ط من آبائهم تقليدا لهم قَاتَلَهُمُ لعنهم اللّٰهُ اَنّٰى كيف يُؤْفَكُوْنَ يصرفون عن الحق مع قيام الدليل اِتَّخَذُوْٓا اَحْبَارَهُمْ علماء اليهود وَرُهْبَانَهُمْ عُبَّاد النصارٰى اَرْبَابًا مِّنْ دُوْنِ اللّٰهِ حيث اتبعوهم فى تحليل ما حرم وتحريم ما احل وَالْمَسِيْحَ ابْنَ مَرْيَمَ وَمَآ اُمِرُوْٓا وفى التورية والانجيل اِلَّا لِيَعْبُدُوْٓا اى بان يعبدوا اِلٰهًا وَّاحِدًا لَآ اِلٰهَ اِلَّا هُوَ سُبْحٰنَهٗ تنزيها له عَمَّا يُشْرِكُوْنَ ۝ يُرِيْدُوْنَ اَنْ يُّطْفِـُٔوْا نُوْرَ اللّٰهِ شرعه وبراهينه بِاَفْوَاهِهِمْ باقوالهم فيه وَيَاْبَى اللّٰهُ اِلَّآ اَنْ يُّتِمَّ يظهر نُوْرَهٗ وَلَوْ كَرِهَ الْكٰفِرُوْنَ ۝ ذٰلك هُوَ الَّذِيْٓ اَرْسَلَ رَسُوْلَهٗ محمدا بِالْهُدٰى وَدِيْنِ الْحَقِّ لِيُظْهِرَهٗ يغلبه عَلَى الدِّيْنِ كُلِّهٖ جميع الاديان المخالفة له وَلَوْ كَرِهَ الْمُشْرِكُوْنَ ۝ ذٰلك يٰٓاَيُّهَا الَّذِيْنَ اٰمَنُوْٓا اِنَّ كَثِيْرًا مِّنَ الْاَحْبَارِ وَالرُّهْبَانِ لَيَاْكُلُوْنَ يأخذون اَمْوَالَ النَّاسِ بِالْبَاطِلِ كالرشى فى الحكم وَيَصُدُّوْنَ الناس عَنْ سَبِيْلِ اللّٰهِ دينه وَالَّذِيْنَ مبتدأ يَكْنِزُوْنَ الذَّهَبَ وَالْفِضَّةَ وَلَا يُنْفِقُوْنَهَا اى الكنوز فِىْ سَبِيْلِ اللّٰهِ اى لا يؤدون منها حقه من الزكوة والخير فَبَشِّرْهُمْ اخبرهم بِعَذَابٍ اَلِيْمٍ ۝ مؤلم يَّوْمَ يُحْمٰى عَلَيْهَا فِىْ نَارِ جَهَنَّمَ فَتُكْوٰى تحرق بِهَا جِبَاهُهُمْ وَجُنُوْبُهُمْ وَظُهُوْرُهُمْ ط توسع جلودهم حتى توضع عليه كلها ويقال لهم هٰذَا مَا كَنَزْتُمْ لِاَنْفُسِكُمْ فَذُوْقُوْا مَا كُنْتُمْ تَكْنِزُوْنَ ۝ اى جزاءه اِنَّ عِدَّةَ الشُّهُوْرِ المعتد بها لِلسَّنَةِ عِنْدَ اللّٰهِ اثْنَا عَشَرَ شَهْرًا فِىْ كِتٰبِ اللّٰهِ اللوح المحفوظ يَوْمَ خَلَقَ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضَ مِنْهَآ اى الشهور اَرْبَعَةٌ حُرُمٌ ط محرمة ذو القعدة وذو الحجة والمحرم ورجب ذٰلِكَ اى تحريمها الدِّيْنُ الْقَيِّمُ ۚ المستقيم فَلَا تَظْلِمُوْا فِيْهِنَّ اى الاشهر الحرم اَنْفُسَكُمْ بالمعاصى فانها فيها اعظم وزرا وقيل فى الاشهر كلها وَقَاتِلُوا الْمُشْرِكِيْنَ كَآفَّةً اى جميعا فى كل الشهور كَمَا يُقَاتِلُوْنَكُمْ كَآفَّةً ط وَاعْلَمُوْٓا اَنَّ اللّٰهَ مَعَ الْمُتَّقِيْنَ ۝ بالعون والنصر اِنَّمَا النَّسِيْٓءُ اى التاخير لحرمة شهر الى آخر كما كانت الجاهلية تفعله من تاخير حرمة المحرم اذا اهل وهم فى القتال الى صفر زِيَادَةٌ فِى الْكُفْرِ لكفرهم بحكم الله فيه يُضَلُّ بضم الياء وفتحها بِهِ الَّذِيْنَ كَفَرُوْا يُحِلُّوْنَهٗ اى النسئ عَامًا وَّ

على البناء للفعول لحمزة والكسائى وحفص وابى عمرو فى رواية

---

١ قوله الناسخ لغيره اى العام لمن اتبع غير الاسلام فهو كافر فقال تعالى ان الدين عند الله الاسلام ويصح ان يراد بالحق سبحانه وتعالى لان من اسمائه الحق والمراد بدين الله الاسلام ١٢ صاوى ٢ قوله اى متعلقين تفسير باللازم اى فاليد كناية عن الانقياد ١٢ صاوى ٣ قوله لاستذلهم يعنى ان التقييد بكونه بافواههم مع ان القول لا يكون الا بالفم يدل على انه قول مجرد عن برهان وتحقيق مماثل للمثل الذى يوجد فى الافواه ولا يوجد مفهوما فى الاعيان ١٢ ك ٤ قوله يشابهون الخ المضاهاة المشابهة والهمزة لغة تخفيف قد قرأ به عاصم وقيل الياء فرع عن الهمزة كقولهم قرأت وقريت وتوضأت وتوضيت والمعنى يضاهى قولهم قول الذين فحذف المضاف واقيم المضاف اليه مقامه ١٢ ك ٥ قوله قول الذين كفروا من قبل قال قتادة وسدى معناه ضاهت النصارى قول اليهود من قبلهم فقالوا المسيح ابن الله كما قالت اليهود عزير ابن الله وقال مجاهد معناه يضاهئون قول المشركين من قبل لان المشركين كانوا يقولون ان الملائكة بنات الله ١٢ ج ٦ قوله من آبائهم اى قدماؤهم على معنى ان الكفر قديم فيهم او المشركون الذين قالوا الملائكة بنات الله او اليهود على ان الضمير فى يضاهئون للنصارى ١٢ بيضاوى ٧ قوله انى يؤفكون استفهام تعجب من هذا التعجب راجع الى الخلق لان الله تعالى لا يتعجب من شئ ولكن هذا الخطاب على عادة العرب فى مخاطباتهم فالله تعالى عجب نبيه عليه الصلوة والسلام من تركهم الحق واصرارهم على الباطل ١٢ ج ٨ قوله حيث اتبعوهم الخ يدل على ذلك ما رواه الترمذى عن عدى بن حاتم انه صلى الله عليه وسلم قرأ هذه الآية قال اما انهم لم يكونوا يعبدونهم لكنهم كانوا اذا احلوا لهم شيئا اكلوه واذا حرموا عليهم شيئا حرموه ١٢ ك ٩ قوله يا ايها الذين امنوا ان كثيرا من الاحبار لما ذكر من عقايد الاتباع وصفاتهم شرع فى بيان صفات الرؤساء والاحبار علماء اليهود والرهبان عباد النصارى وقوله كثيرا اشارة الى ان الاقل من الاحبار والرهبان لم يكونوا كذلك كعبد الله بن سلام واحزابه من الاحبار والنجاشى واحزابه من الرهبان ١٢ صاوى ١٠ قوله ياخذون اشار بذلك الى ان المراد بالاكل الاخذ فاطلق الخاص واريد العام من باب تسمية الشئ باسم جزئه الاعظم لان معظم المقصود من اخذ الاموال اكلها ١٢ صاوى ١١ قوله يكنزون اى يجمعون ويدخرون ١٢ ١٢ قوله الكنوز اى المدلول عليها بالفعل وفيه اشارة الى الجواب عما قيل المذكور رشيئان الذهب والفضة فكيف افرد الضمير واجيب ايضا ان الضمير راجع الى المعنى دون اللفظ لان كل واحد منهما جملة وافية وعدة كثيرة ودنانير ودراهم كما صرح به الخطيب وفى الكبير ان الضمير عائد الى المعنى من وجوه احدها ان كل واحد منهما جملة وآنية دنانير ودراهم فهو كقوله تعالى وان طائفتان من المؤمنين اقتتلوا وثانيها ان يكون التقدير ولا ينفقون الكنوز والوجه الثانى ان يكون الضمير عائدا الى اللفظ وذكر فيه وجوها منها ان ذكر احدهما قد يغنى عن الآخر كقوله تعالى واذا رأوا تجارة او لهوا انفضوا اليها اى جعل الضمير للتجارة لمخصا ١٢ ١٣ قوله اى لا يؤدون منها حقها الخ بقوله صلى الله عليه وسلم ما ادى زكوته فليس بكنز رواه الطبرانى والبيهقى ١٢ ك ١٤ قوله يحمى عليها وانما قيل عليها والمذكور رشيئان لان المراد بهما دنانيرهم ودراهم كثيرة وكذا الكلام فى قوله تعالى ولا ينفقونها مخصا من ابى السعود والبيضاوى وفيه سوال وهو انه لا يقال احميت على الحديد بل يقال احميت الحديد فما الفايدة فى قوله يحمى عليها والجواب ليس المراد ان تلك الاموال تحمى على النار بل المراد ان النار تحمى على تلك الاموال التى هى الذهب والفضة اى يوقد عليها نار ذات حمى وحر شديد وهو ماخوذ من قولهم نار حامية ولو قيل يوم تحمى لم يفد هذه الفائدة ١٢ كبير ١٥ قوله توسع جلودهم اى حتى لا يوضع دينار على دينار ولا درهم على درهم وذلك بعد جعلها صفائح من نار ١٢ صاوى ١٦ قوله حتى توضع عليه الخ اى فيكون التوسعة على قدر التعذيب ١٢ ك ١٧ قوله اثنا عشر شهرا وهذا شهور السنة القمرية التى هى مبنية على سير القمر فى المنازل وهى شهور العرب التى يعتدبها المسلمون فى صيامهم ومواقيت حجهم واعيادهم وسائر امورهم واحكامهم وايام هذه الشهور ثلثمائة وخمسة وخمسون يوما والسنة الشمسية عبارة عن دور الشمس فى الفلك دورة تامة وهى ثلثمائة وخمسة وستون يوما وربع يوم فنقص السنة الهلالية عن السنة الشمسية عشرة ايام فبسبب هذا النقصان تدور السنة الهلالية فيقع الصوم والحج تارة فى الشتاء وتارة فى الصيف ١٢ ج ١٨ قوله فانبا فيها اعظم اى منها فى غيرها كارتكابها فى الحرم او حال الاحرام واما حرمة القتال فيها فمنسوخة عند الجمهور ١٢ ك ١٩ قوله وقيل فى الاشهر كلها قال ابن عباس المراد فلا تظلموا فى الشهور الاثنى عشر انفسكم والمراد بنهى الانسان من الاقدام على الفساد فى جميع العمر وقال الاكثرون الضمير فى قوله فيهن عائد الى اربعة حرم ١٢ ك ٢٠ قوله كافة اى جميعا الخ هذا هو المراد منه وهو فى الاصل مصدر بمعنى المفعول لانه مكفوف عن الزيادة او بمعنى الفاعل لانه يكف عن التعرض له على الاربعة او بالتخلف عنه والظاهر انه حال عن المفعول ولو جعل حالا عن الفاعل لدل على كون ابتداء فرض عين وقيل انه كان ذلك اولا ثم نسخ وانكره ابن عطية ١٢ ك ٢١ قوله فى كل الشهور اى يشير الى انه ناسخ لحرمة القتال فى الاشهر الحرم وهو قول قتادة وعطاء الخراسانى والزهرى والنووى وقالوا ان النبى صلى الله عليه وسلم غزا هوازن بحنين وثقيفا بالطائف وحاصرهم فى شوال وبعض ذى القعدة وعن عطاء بن ابى رباح انه لا يحل للناس ان يغزوا فى الحرم ولا فى الاشهر الحرم ثم كون الآية ناسخة مبنى على ان الايجاب المطلق يرفع التحريم المقيد كالعام للخاص عند بعضهم ولو سلم فعموم الازمنة يستفاد من عموم المفعول والله اعلم ١٢ ك ٢٢ قوله انما النسئ الخ النسئ مصدر نسأه نسأ ونسأ اونسيا كقوله مسه مسا ومساسا وميسا ودقرئ بهن جميعا قاله الزمخشرى وقال الجوهرى فعيل بمعنى مفعول وعلى ذلك فلابد من تقدير مضاف ١٢ ك ٢٣ قوله اذا اهل وهم فى القتال اى هم راغبون فى القتال والمريدون له اه جمل وعبارة شرح المواهب وذلك انهم كانوا يستحلون القتال فى المحرم لطول مدة التحريم بتوالى ثلاثة اشهر حرم ثم يحرمون صفر مكانه فكانهم يغزونه ثم يقولون اهل اى ظهر الهلال ويقال اهللنا الهلال واستهللنا رفعنا الصوت برؤيته ١٢ مصباح ٢٤ قوله زيادة فى الكفر معناه انه تعالى حكى عنهم انواعا كثيرة من الكفر فلما صنوا تحريم ما احل الله تعالى وتحليل ما حرم الله تعالى وهو كفر كان ضم هذا العمل الى تلك الانواع المتقدمة من الكفر زيادة فى الكفر لان الكافر كلما احدث معصية ازداد كفرا فازداد بهم رجسا الى رجسهم ١٢ خطيب ٢٥ قوله بضم الياء اى مع فتح الضاد مبنيا للمفعول وقوله وفتحها اى فتح الياء وكسر الضاد مبنيا للفاعل ١٢ ٢٦ قوله يحلونه اى النسئ اى اذا احلوا شهرا من الاشهر الحرم عاما رجعوا فحرموه فى العام القابل ١٢ مدارك ☆

يُحَرِّمُونَهُ عَامًا لِّيُوَاطِـُٔوا۟ ۱ يوافقوا بتحليل شهر وتحريم آخر بدله عِدَّةَ عدد مَا حَرَّمَ اللَّهُ من الأشهر فَيُحِلُّوا۟ ما حرم الله زُيِّنَ لَهُمْ سُوٓءُ أَعْمَـٰلِهِمْ ۚ فظنوه حسنا وَاللَّهُ لَا يَهْدِى ۲ القوم الْقَوْمَ الْكَـٰفِرِينَ ۝ ونزل لما دعا رسول الله صلى الله عليه وسلم الناس إلى غزوة تبوك وكانوا في عُسرة وشدة حر فشق عليهم يَـٰٓأَيُّهَا ۳ الَّذِينَ ءَامَنُوا۟ مَا لَكُمْ إِذَا قِيلَ لَكُمُ ٱنفِرُوا۟ فِى سَبِيلِ ٱللَّهِ ٱثَّاقَلْتُمْ بادغام التاء في الأصل في المثلثة واجتلاب همزة الوصل اى تباطأتم وملتم عن الجهاد إِلَى ٱلْأَرْضِ ۚ والقعود فيها والاستفهام للتوبيخ أَرَضِيتُم ۴ بِالْحَيَوٰةِ ٱلدُّنْيَا وَلذاتها مِنَ ٱلْـَٔاخِرَةِ اى بدل نعيمها فَمَا مَتَـٰعُ ٱلْحَيَوٰةِ ٱلدُّنْيَا فِى ۵ جنب مَتَـٰعِ ٱلْـَٔاخِرَةِ ۚ إِلَّا قَلِيلٌ ۝ حقير بالإدغام نون إن الشرطية في لا في الموضعين ٱنفِرُوا۟ اخرجوا مع النبى صلى الله عليه وسلم للجهاد يُعَذِّبْكُمْ عَذَابًا أَلِيمًا ۙ مؤلما وَيَسْتَبْدِلْ ۶ قَوْمًا غَيْرَكُمْ اى يأت بهم بدلكم وَلَا تَضُرُّوهُ ۷ اى الله او النبى شَيْـًٔا ۚ بترك نصره فَإِنَّ ٱللَّهَ ناصر دينه وَاللَّهُ عَلَىٰ كُلِّ شَىْءٍ قَدِيرٌ ۝ ومنه نصر دينه ونبيه إِلَّا تَنصُرُوهُ ۸ اى النبى فَقَدْ نَصَرَهُ ٱللَّهُ اى الله حين إِذْ أَخْرَجَهُ ٱلَّذِينَ كَفَرُوا۟ من مكة اى الجأه إلى الخروج لما أراد واقتله او حبسا ونفيه بدار الندوة ثَانِىَ ٱثْنَيْنِ حال ۹ اى احد اثنين والآخر ابو بكر رض المعنى نصره في مثل تلك الحالة فلا يخذله في غيرها إِذْ بدل من اذ قبله هُمَا فِى ٱلْغَارِ نقب في جبل ثور إِذْ بدل ثان يَقُولُ لِصَـٰحِبِهِۦ ۱۰ ابى بكر وقد قال لما رأى اقدام المشركين لو نظر احدهم تحت قدميه لأبصرنا لَا تَحْزَنْ ۱۱ إِنَّ ٱللَّهَ مَعَنَا ۚ بنصره فَأَنزَلَ ٱللَّهُ سَكِينَتَهُۥ ۱۲ طمأنينته عَلَيْهِ قيل على النبى صلى الله عليه وسلم وقيل على ابى بكر رض وَأَيَّدَهُۥ اى النبى صلى الله عليه وسلم بِجُنُودٍ ۱۳ لَّمْ تَرَوْهَا ملائكة ۱۴ في الغار ومواطن قتاله وَجَعَلَ كَلِمَةَ ٱلَّذِينَ كَفَرُوا۟ اى دعوة الشرك ٱلسُّفْلَىٰ ۚ المغلوبة وَكَلِمَةُ ٱللَّهِ اى كلمة الشهادة هِىَ ٱلْعُلْيَا ۚ الظاهرة الغالبة وَاللَّهُ عَزِيزٌ في ملكه حَكِيمٌ ۝ في صنعه ٱنفِرُوا۟ خِفَافًا وَثِقَالًا ۱۵ نشاطا وغير نشاط وقيل قويا وضعفاء او اغنياء وفقراء وهى منسوخة بآية لَّيْسَ عَلَى ٱلضُّعَفَآءِ الخ ۱۶ وَجَـٰهِدُوا۟ بِأَمْوَٰلِكُمْ وَأَنفُسِكُمْ فِى سَبِيلِ ٱللَّهِ ۚ ذَٰلِكُمْ خَيْرٌ لَّكُمْ إِن كُنتُمْ تَعْلَمُونَ ۝ انه خير لكم فلا تثاقلوا ونزل في المنافقين الذين تخلفوا لَوْ كَانَ ما دعوتهم اليه عَرَضًا ۱۷ متاعا من الدنيا قَرِيبًا سهل المأخذ وَسَفَرًا قَاصِدًا ۱۸ وسطا لَّٱتَّبَعُوكَ ۱۹ طلبا للغنيمة وَلَـَٰكِم بعدت ۲۰ عَلَيْهِمُ ٱلشُّقَّةُ ۚ المسافة فتخلفوا وَسَيَحْلِفُونَ ۲۱ بِٱللَّهِ اذا رجعتم إليهم لَوِ ٱسْتَطَعْنَا ۲۲ الخروج لَخَرَجْنَا مَعَكُمْ يُهْلِكُونَ ۲۳ أَنفُسَهُمْ بالحلف الكاذب وَاللَّهُ يَعْلَمُ إِنَّهُمْ لَكَـٰذِبُونَ ۝ في قولهم ذلك وكان صلى الله عليه وسلم اذن بجماعة في التخلف

ع ۵ ۱۱ ع ۶ ۱۲

۱ قوله ليواطئوا الخ اى ليوافقوا العدة التى هى الاربعة ولا يخالفوا وقد خالفوا التخصيص الذى هو احد الواجبين واللام تتعلق بيحلونه ويحرمونه فحسب وهو الظاهر ۱۲ مدارک ۲ قوله فيحلوا ما حرم الله اى فيحلوا بمواطاة العدة وحدها من غير تخصيص ما حرم الله من القتال او من ترك الاختصاص للاشهر بعينها ۱۲ مدارک ۳ قوله ونزل لما دعا رسول الله صلى الله عليه وسلم اى معنا اے قولہ انما الصدقات فہذہ الآیۃ متعلقۃ بغزوۃ تبوک والتخلفین عنہا من منافقین وغیرہم ۱۲ صاوی ۴ قولہ وکانوا فی عسرۃ اے قحط وضیق عیش حتی ان الرجلین یجتمعان علی التمرۃ الواحدۃ قولہ فشق علیہم اے تخلف عنہم عشر قبائل ویقال لہا غزوۃ العسرۃ والفاضحۃ لانہا اظہرت حال المنافقین ۱۲ صاوی ۵ قولہ یا ایہا الذین الآیۃ نزلت فی الحث علی غزوۃ تبوک وذلک ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم لما رجع من الطائف امر بالجہاد لغزوۃ الروم فکان ذلک فی زمان عسرۃ من الناس والشدۃ من الحر حین طابت الثمار والظلال ولم یکن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یرید غزوۃ الا ورّی بغیرہا حتی کانت تلک الغزوۃ فغزاہا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فی حر شدید واستقبل سفرا بعیدا ومفازا وعددا کثیرا فجلی للمسلمین امرہم حتی یتاہبوا اہبۃ غزوہم فشق علیہم الخروج وتثاقلوا فانزل اللہ تعالی یا ایہا الذین الخ ۱۲ معالم التنزیل ۶ قولہ مالکم اذا قیل لکم ما مبتدأ ولکم خبرہ وقولہ اثاقلتم حال وقولہ اذا قیل لکم ظرف لہذا الحال مقدم علیہا والتقدیر اے شیء ثبت لکم من الاعذار حال کونکم متثاقلین فی وقت قول الرسول لکم انفروا اے اخرجوا فی سبیل اللہ یقال استنفر الامام الناس اذا حثہم علی الخروج اے الجہاد ودعاہم الیہ ومنہ قولہ صلی اللہ علیہ وسلم اذا استنفرتم فانفروا والاسم النفیر الخ خازن ۱۲ ج ۷ قولہ وثمتم عن الجہاد قدرہ لیتعلق بہ قولہ الی الارض کمل وفی ابی السعود قولہ الی الارض متعلق بأثاقلتم علی تضمینہ معنی المیل والاخلاد اے اثاقلتم مائلین الی الدنیا وقال فی الکشاف وضمن معنی المیل والاخلاد فعدی بالی والمعنی ملتم الی الدنیا ۱۲ ۸ قولہ فما متاع الخ اى ما یتمتع بہ فی الآخرۃ راضین بالحیوۃ فمن بمعنی بدل ۱۲ ۹ قولہ فی جنب متاع الخ اے بالنسبۃ متاع الآخرۃ یعنی بالقیاس الیہ ۱۲ ۱۰ قولہ حقیر ای لان لذات الدنیا خسیسۃ فی نفسہا ومشوبۃ بالآفات والبلیات ومنقطعۃ عن قریب لا محالۃ ومنافع الآخرۃ شریفۃ عالیۃ خالصۃ عن کل الآفات دائمۃ ابدیۃ سرمدیۃ وذلک یوجب القطع بان متاع الدنیا فی جنب متاع الآخرۃ قلیل ۱۲ ج ۱۱ قولہ ویستبدل قوما غیرکم یعنی خیرا منکم واطوع قال سعید ابن جبیر ہم ابناء فارس وقیل ہم اہل الیمن وفیہ تنبیہ علی ان اللہ عزوجل یمکن نصرۃ نبیہ علیہ السلام واعزاز دینہ فان سارعوا معہ الی الخروج الی حیث استنفروا حصلت النصرۃ بہم ووقع اجرہم علی اللہ تعالی وان تثاقلوا وتخلفوا عنہ حصلت النصرۃ بغیرہم وحصلت العقبی لہم ولکنہا تبوہموا ان اعزاز رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ونصرتہ لا تحصل الا بہم وہو قولہ لا تضروہ شیئا ۱۲ ج ۱۲ قولہ الا تنصروہ الخ ہذا اعلام من اللہ عزوجل انہ المتکفل بنصر رسول اللہ صلعم واعزاز دینہ اعانہ او لم تعینوہ وانہ قد نصرہ عند قلۃ الانصار وکثرۃ الاعداء فکیف بہ الیوم وہو فی کثرۃ من العدد والعدد ۱۲ معالم ۱۳ قولہ حال ای حال من ضمیرہ علیہ الصلوۃ والسلام کما فی ابی السعود وتقدیرہ اذ اخرجہ الذین کفروا حال کونہ منفردا عن جمیع الناس الا ابا بکر ۱۲ جمل ۱۴ قولہ لا تحزن ہو الحزن کان حاصلا لابی بکر خوفا علی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کما ہو مصرح فی کتب التفاسیر ۱۲ ۱۵ قولہ لا تحزن مقول قول النبی علیہ السلام وکان الصدیق قد حزن علیہ لا علی نفسہ فقال لرسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یا رسول اللہ ان مت انا فانا رجل واحد وان مت انت ہلکت الامۃ والدین ۱۲ ج ۱۶ قولہ معنا روی عن جمیع بن عمر قال اتیت ابن عمر رض فسمعتہ یقول قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لابی بکر رض انت صاحبی فی الغار وصاحبی علی الحوض قال الحسین بن الفضل من قال ان ابا بکر لم یکن صاحب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فہو کافر لانکارہ نص القرآن وفی سائر الصحابۃ اذا انکر کان مبتدعا لا کافرا وقولہ عزوجل لا تحزن ان اللہ معنا لم یکن حزن ابی بکر جبنا منہ وانما کان اشفاقا علی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وقال ان اقتل فانا رجل واحد وان قتلت ہلکت الامۃ ینبغی ان یکون ہذا الحدیث من کلام عمر رض بلا ذکرہ فی آخرہ ۱۲ وروی انہ حین انطلق مع رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم الی الغار جعل یمشی ساعۃ خلفہ وساعۃ بین یدیہ فقال لہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مالک یا ابا بکر قال اذکر الطلب فامشی خلفک ثم اذکر الرصد فامشی بین یدیک فلما انتہینا الی الغار قال مکانک یا رسول اللہ حتی استبرئ الغار فدخل فاستبرأہ ثم قال انزل یا رسول اللہ فنزل فقال عمر رض والذی نفسی بیدہ لتلک اللیلۃ خیر من عمر ومن آل عمر ۱۲ معالم ۱۷ قولہ وقیل علی ابی بکر رض ومحمد الاسلام الرازی حیث قال ان الضمیر یجب عودہ الی اقرب المذکورات واقرب المذکورات المتقدمۃ فی ہذہ الآیۃ ہو ابو بکر لانہ تعالی قال اذ یقول لصاحبہ والتقدیر اذ یقول محمد لصاحبہ ابی بکر لا تحزن وعلی ہذا التقدیر فاقرب المذکورات السابقۃ ہو ابو بکر فوجب عود الضمیر الیہ وأجاب ان الحزن والخوف کان حاصلا لابی بکر رض لا للرسول علیہ الصلوۃ والسلام فانہ علیہ السلام کان آمنا ساکن القلب بما وعدہ اللہ ان ینصرہ علی قریش فلما قال لابی بکر لا تحزن صار آمنا فصرف السکینۃ الی ابی بکر لیصیر ذلک سببا لزوال خوفہ اولی من صرفہا الی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مع انہ قبل ذلک ساکن القلب قوی النفس قال البیضاوی علی النبی اوعلی صاحبہ وہو الاظہر لانہ کان ینبغی عج ۱۲ ۱۸ قولہ ملئکۃ فی الغار اے یصرفون وجوہ الکفار وابصارہم عن رویتہ وقیل القوا الرعب فی قلوب الکفار حتی رجعوا معالم التنزیل وقولہ مواطن قالہ اے یوم بدر والاحزاب وحنین والواو فی قولہ ومواطن قالہ بمعنی او اذ بما تفسیر ان وعلی الاول یکون قولہ وایدہ معطوفا علی قولہ فانزل اللہ سکینتہ وعلی الثانی یکون معطوفا علی فقد نصرہ اللہ ۱۲ جمل ۱۹ قولہ وکلمۃ اللہ ہی العلیا الجمہور علی رفع کلمۃ علی الابتداء وہی یجوز ان تکون مبتدأ ثانیا والعلیا خبرہا والجملۃ خبر للاول ۱۲ ج ۲۰ قولہ نشاطا جمع نشیط کگرام وکریم ۱۲ جمل ۲۱ قولہ او اغنیاء وفقراء ای علی ان المعنی خفافا من المال وثقالا منہ قال ابو صالح عن الحسن ومجاہد شبابا وشیوخا والصحیح ان الکل داخل فیہ ۱۲ ک ۲۲ قولہ وہی منسوخۃ ای علی القولین الاخرین واما علی الاول فلا نسخ کما لا یخفی ومحل النسخ قولہ وثقالا واما خفافا فلا نسخ فیہ علی کل قول ۱۲ جمل وکلام صاحب الہدایۃ فی اول باب الجہاد یدل علی ان الآیۃ محمولۃ علی النفیر العام من غیر نسخ مطلقا حیث قال الا ان یکون النفیر عاما فصح لیصیر من فروض الاعیان لقولہ تعالی انفروا خفافا وثقالا الآیۃ وصاحب الاتقان قد جعل الآیۃ منسوخۃ بالآیات الثلث مطلقا سواء کان بمعنی صحا حا او مرامنا او غیرہ واعم من ان یکون النفیر عاما او لا وان یکون الامر للوجوب او لا ۱۲ تفسیر احمدی ۲۳ قولہ آیۃ لیس علی الخ کذا روی عن ابن عباس والظاہر ان الآیۃ مقیدۃ بالاستطاعۃ کما یدل علیہ قولہ تعالی ویحلفون باللہ لو استطعنا لخرجنا معکم فلا حاجۃ الی القول بالنسخ ۱۲ ک ۲۴ قولہ ویحلفون ہذا اخبار من اللہ بالغیب فان ہذہ الآیۃ نزلت قبل رجوعہ من تبوک ۱۲ صاوی

باجتهاد منه فنزل عتابا له وقدم العفو تطمينا لقلبه ۱۲ عَفَا اللّٰهُ عَنْكَ ۚ لِمَ اَذِنْتَ لَهُمْ فِي التخلف و
هلا تركتهم حَتّٰى ۚ يَتَبَيَّنَ لَكَ الَّذِيْنَ صَدَقُوْا فِي العذر وَتَعْلَمَ الْكٰذِبِيْنَ ○ فيه لَا يَسْتَاْذِنُكَ الَّذِيْنَ يُؤْمِنُوْنَ
بِاللّٰهِ وَالْيَوْمِ الْاٰخِرِ فِي التخلف اَنْ يُّجَاهِدُوْا بِاَمْوَالِهِمْ وَاَنْفُسِهِمْ ۭ وَاللّٰهُ عَلِيْمٌۢ بِالْمُتَّقِيْنَ ○ اِنَّمَا يَسْتَاْذِنُكَ
فِي التخلف الَّذِيْنَ لَا يُؤْمِنُوْنَ بِاللّٰهِ وَالْيَوْمِ الْاٰخِرِ وَارْتَابَتْ شكت قُلُوْبُهُمْ فِي الدين فَهُمْ فِيْ رَيْبِهِمْ
يَتَرَدَّدُوْنَ ○ يتحيرون وَلَوْ اَرَادُوا الْخُرُوْجَ معك لَاَعَدُّوْا لَهٗ عُدَّةً اهبة من الآلة والزاد وَلٰكِنْ
كَرِهَ اللّٰهُ انْۢبِعَاثَهُمْ اى لم يرد خروجهم فَثَبَّطَهُمْ كسلهم وَقِيْلَ لهم اقْعُدُوْا مَعَ الْقٰعِدِيْنَ ○ المرضى و
النساء والصبيان اى قدر الله تعالى ذلك لَوْ خَرَجُوْا فِيْكُمْ مَّا زَادُوْكُمْ اِلَّا خَبَالًا فسادا بتخذيل المؤمنين
وَّلَاَوْضَعُوْا خِلٰلَكُمْ اى اسرعوا بينكم بالمشى بالنميمة يَبْغُوْنَكُمُ اى يطلبون لكم الْفِتْنَةَ بالقاء
العداوة وَفِيْكُمْ سَمّٰعُوْنَ لَهُمْ ۭ ما يقولون سماع قبول وَاللّٰهُ عَلِيْمٌۢ بِالظّٰلِمِيْنَ ○ لَقَدِ ابْتَغَوُا الْفِتْنَةَ
مِنْ قَبْلُ اول ما قدمت المدينة وَقَلَّبُوْا لَكَ الْاُمُوْرَ اى اجالوا الفكر فى كيدك وابطال دينك
حَتّٰى جَآءَ الْحَقُّ النصر وَظَهَرَ اَمْرُ اللّٰهِ دينه وَهُمْ كٰرِهُوْنَ ○ له فدخلوا فيه ظاهرا وَمِنْهُمْ مَّنْ يَّقُوْلُ
ائْذَنْ لِّيْ فِي التخلف وَلَا تَفْتِنِّيْ ۭ وهو الجد بن قيس قال له النبى هل لك فى جلاد بنى الاصفر
فقال انى مغرم بالنساء واخشى ان رأيت نساء بنى الاصفر لا اصبر عنهن فافتتن قال تعالى
اَلَا فِي الْفِتْنَةِ سَقَطُوْا ۭ بالتخلف وقرئ سقط وَاِنَّ جَهَنَّمَ لَمُحِيْطَةٌۢ بِالْكٰفِرِيْنَ ○ لا محيص لهم عنها
اِنْ تُصِبْكَ حَسَنَةٌ كنصر وغنيمة تَسُؤْهُمْ وَاِنْ تُصِبْكَ مُصِيْبَةٌ شدة يَّقُوْلُوْا قَدْ اَخَذْنَآ اَمْرَنَا
بالحزم حين تخلفنا مِنْ قَبْلُ قبل هذه المصيبة وَيَتَوَلَّوْا وَّهُمْ فَرِحُوْنَ ○ بما اصابك قُلْ لهم
لَنْ يُّصِيْبَنَآ اِلَّا مَا كَتَبَ اللّٰهُ لَنَا ۚ اصابته هُوَ مَوْلٰىنَا ۚ ناصرنا ومتولى امورنا وَعَلَى اللّٰهِ فَلْيَتَوَكَّلِ
الْمُؤْمِنُوْنَ ○ قُلْ هَلْ تَرَبَّصُوْنَ فيه حذف احدى التائين فى الاصل اى تنتظرون ان يقع بِنَآ
اِلَّآ اِحْدَى الْعَاقِبَتَيْنِ الْحُسْنَيَيْنِ ۭ تثنية حُسْنٰى تانيث احسن للنصر او الشهادة وَنَحْنُ نَتَرَبَّصُ ننتظر
بِكُمْ اَنْ يُّصِيْبَكُمُ اللّٰهُ بِعَذَابٍ مِّنْ عِنْدِهٖٓ بقارعة من السماء اَوْ بِاَيْدِيْنَا بان ياذن لنا بقتالكم فَتَرَبَّصُوْٓا
بنا ذٰلِكَ اِنَّا مَعَكُمْ مُّتَرَبِّصُوْنَ ○ عاقبتكم قُلْ اَنْفِقُوْا فى طاعة الله طَوْعًا اَوْ كَرْهًا لَّنْ يُّتَقَبَّلَ مِنْكُمْ
ما انفقتموه اِنَّكُمْ كُنْتُمْ قَوْمًا فٰسِقِيْنَ ○ والامر هنا بمعنى الخبر وَمَا مَنَعَهُمْ اَنْ تُقْبَلَ بالتاء والياء مِنْهُمْ
نَفَقٰتُهُمْ اِلَّآ اَنَّهُمْ فاعل منعهم وان تقبل مفعوله كَفَرُوْا بِاللّٰهِ وَبِرَسُوْلِهٖ وَلَا يَاْتُوْنَ الصَّلٰوةَ اِلَّا وَهُمْ

ف ۱۵ ف ۱۶

۱ قوله باجتهاد منه هذا احد قولين والآخر انه لا يجتهد والحاصل انه اختلف هل يجوز على النبى الاجتهاد فى غير الاحكام التكليفية الصادرة من الله تعالى او لا يجوز والصحيح الاول ولكنه فى اجتهاده دائما مصيب وعتاب الله له انما هو على فعل امر مباح له فهو من باب حسنات الابرار سيئات المقربين لا على وزر فعله فاعتقاد ذلك كفر ۱۲ صاوى ۲ قوله فنزل عتابا له واختلفوا هل فى ذلك معاتبة للنبى صلى الله عليه وسلم ام لا فقال بعضهم فى ذلك معاتبة للنبى صلى الله عليه وسلم وقال القاضى عياض فى الشفاء ان هذا امر لم يتقدم للنبى صلعم فيه من الله تعالى نهى فيعد معصية عليه بل لم يعده اهل العلم معاتبة وغلطوا من ذهب الى ذلك وليس عفا بمعنى غفر بل كما قال النبى صلعم عفا الله عنكم عن صدقة الخيل والرقيق ولم تجب عليهم قط اى لم يكن يلزمكم ذلك ونحوه للقشيرى قال وانما يقول العفو لا يكون الا عن ذنب من لا يعرف كلام العرب وقال المكى هو استفتاح كلام مثل اصلحك الله واعزك وقال الكرمانى ان معناه عافاك الله من التطييب وقال فى الكبير لا تسلم ان قوله عفا الله عنك يوجب الذنب ولم لا يجوز ان يقال ان ذلك يدل على مبالغة الله فى تعظيمه وتوقيره كما يقول الرجل لغيره اذا كان معظما عنده عفا الله عنك ما صنعت فى امرى فلا يكون من هذا الامر مزيد التجيل والتعظيم وبسط فيه الكلام و انا اختصرته ۱۲ ۳ قوله حتى تتبين لك قال ابن عباس لم يحن رسول الله صلى الله عليه وسلم يعرف المنافقين بوحى حتى نزلت سورة براءة ۱۲ جمل ۴ قوله لا يستاذنك الذين يؤمنون بالله واليوم الآخر فيه تنبيه على انه كان ينبغى للنبى ان يستدل باستيذانهم على حالهم ولا يأذن لهم اى ليس من عادة المؤمنين ان يستاذنوك فى ان يجاهدوا باموالهم وانفسهم بل المخلص منهم يبادر دون اليمين غير توقف على الاذن فضلا عن يستاذنوك فى التخلف حيث استاذنوك هؤلاء فى التخلف كان ذلك مظنة التأنى امرهم بل دليلا على نفاقهم ۱۲ ج ۵ قوله ولو ارادوا الخروج هذا تسلية لرسول الله صلى الله عليه وسلم على عدم خروج المنافقين معه اذ لا فائدة فيه ولا مصلحة وعتاب الله له على الاذن لهم فى التخلف انما هو لاجل اظهار حالهم وفضيحتهم كان الله يقول لنبيه كان اولى لك عدم الاذن لهم فى التخلف لينظر حالهم فان القرائن دالة على انهم لا يريدون الخروج لعدم التاهب له ۱۲ صاوى ۶ قوله فثبطهم اى كسلهم وضعف رغبتهم فى الانبعاث والتشبيط التوقيف عن الامر بالتزهيد فيه ۱۲ مدارك ۷ قوله كسلهم الكسل التثاقل عن الشئ و الفتور فيه يقال كسل كفرح ۱۲ قاموس ۸ قوله اى قدره الله تعالى ذلك اى القعود هذا تفسير لقوله وقيل اقعدوا اى فلا تقول بالفعل لامن الله ولا من النبى كما قيل ۱۲ جمل ۹ قوله اى قدر الله تعالى ذلك فى البيضاوى هذا تمثيل لالقاء الله تعالى كراهة الخروج فى قلوبهم او وسوسة الشيطان بالامر بالقعود او حكاية قول بعضهم لبعض او اذن الرسول لهم وفى الكرخى القاء الشيطان او وسوسته او بعضهم لبعض فلا يرد كيف امرهم بالقعود عن الجهاد مع انه ذمهم عليه او امرهم بذلك امر توبيخ كقوله تعالى اعملوا ما شئتم بقرينة قوله مع القاعدين ۱۲ جمل ۱۰ قوله لو خرجوا فيكم ما زادوكم الا خبالا بيان لمفاسد التى تترتب على خروجهم ان قلت ان مقتضى العتاب المتقدم ان خروجهم فيه مصلحة ومقتضى ما هنا ان خروجهم مفسدة فكيف الجمع بينهما اجيب بان خروجهم مفسدة عظيمة و عتاب الله تنبيه انما هو على عدم التأنى حتى ينظر نفاقهم وفضيحتهم وليس فى خروجهم مصلحة اصلا كما علمت ۱۲ صاوى ۱۱ قوله الا خبالا استثناء مفرغ اى ما زادوكم شيئا الا خبالا ۱۲ ۱۲ قوله ولا وضعوا هذا الالف من زوائد رسم الخط ۱۲ ۱۳ قوله فيكم سماعون لهم اى عيون لهم يؤدون لهم اخباركم وما يسمعون منكم وهم الجواسيس او مطيعون لهم يسمعون كلام المنافقين و يطيعونهم وذلك انهم يلقون اليهم انواعا من الشبهات الموجبة لضعف القلب فيقبلونها منهم ۱۲ خطيب ۱۴ قوله ولا تفتنى اى لا توقعنى فى الفتنة ۱۲ البيضاوى ۱۵ قوله هو الجد بن قيس بفتح الجيم وتشديد الدال ابن قيس المنافق احد بنى سلمة قال له النبى صلى الله عليه وسلم عند جهازه الى تبوك هل لك رغبة فى جلاد بنى الاصفر اى قتالهم الجلاد بكسر الجيم هو القتال بالسيف ونحوه يقال جلدته بالسيف والسوط ونحوه اذا ضربته به ومنه الجلاد بنى الاصفر هم الروم لان اباهم الاول كان اصفر اللون وهو روم بن اسحاق بن ابراهيم اولان جدهم روم بن عيفا تزوج بنت ملك الحبشة فجاء ولده بين البياض والسواد كذا فى مجمع البحار وفى القاموس بنو الاصفر هم ملوك الروم اولاد اصفر بن عيصو بن اسحاق اولان جيشا من الحبشة غلب عليهم فوطئ نساءهم فولدن لهم اولادا اصفر انتهى وفى نسخة جهاد بنى الاصفر فى موضع جلاد بنى الاصفر ۱۲ ۱۶ قوله فى جلاد بنى الاصفر اى ضربهم بالسيوف وفى نسخة جهاد وهى ظاهرة وبنو الاصفر هم ملوك الروم اولاد الاصفر بن روم بن عيص بن اسحاق ۱۲ صاوى ۱۷ قوله فقال انى مغرم بالنساء اى مولع حريص بهن واخشى ان رأيت نساء بنى الاصفر ان لا اصبر عليهن بجمالهن فافتتن اى اقع فى الفتنة فاعرض عنه رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال قد اذنت لك فنزل وهم من يقول ائذن آه رواه ابو نعيم وابن مندة من طريق الضحاك عن ابن عباس وابن مردويه بسند ضعيف عن عائشة رضى الله تعالى عنها ويقال انه تاب وحسنت توبته ومات فى خلافة عثمان كذا فى الاصابة ۱۲ ک ۱۸ قوله الا فى الفتنة سقطوا يعنى ان الفتنة سبب الى التى سقطوا فيها وهى فتنة التخلف ۱۲ مدارک ۱۹ قوله بالتخلف عنك ولم يكن الفتنة فى سيرهم معك كما ظهر وقرئ فى الشواذ سقط بالافراد كما هو الظاهر ولعل الجمع باعتبار الاتباع ۱۲ كمالين ۲۰ قوله بالحزم بالحاء المهملة والزاى المعجمة اى بالراى والتدبر فى الامر حيث تخلفنا عن الهلكة و الشدة ۱۲ ک ۲۱ قوله النصر والشهادة بالجر على البدلية من حسنيين ۱۲ ۲۲ قوله بقارعة من السماء اى صاعقة من السماء وفى المختار القارعة الداهية الشديدة من شدائد الدهر ۱۲ جمل

۲۳ قوله قل انفقوا طوعا او كرها نزلت فى الجد بن قيس المنافق وذلك انه استاذن رسول الله صلى الله عليه وسلم فى القعود عن الغزو وقال انا اعطيكم مالى فانزل الله تعالى رادا عليه قل انفقوا الخ اى قل يا محمد لهذا المنافق واشباهه فى النفاق انفقوا الخ وهذه الآية وان نزلت خاصة فى انفاق المنافقين ولكن العبرة بعموم اللفظ لا بخصوص السبب ۱۲ ج ۲۴ قوله لن يتقبل منكم ما انفقتموه لان هذا الانفاق انما وقع لغير وجه الله ۱۲ ج ۲۵ قوله بالتاء والياء اى المضمومة اى قرأ حمزة والكسائى بالتذكير لان تانيث نفقاتهم مجازى وقرأ الباقون بالتانيث اعتبارا باللفظ اهـ جمل والخطيب قوله وللامر هنا الخ يشير به الى جواب السوال المقدر تقديره كيف امرهم بالانفاق ثم قال لن يتقبل منكم فاجاب بقوله والامر هنا الخ ۱۲ خطيب ۲۶ قوله فاعل منعهم الخ اى ما منعهم قبول نفقاتهم الا كفرهم فالمقبول مفعول ثان والاول الضمير فى منعهم فان منع يتعدى لمفعولين والفاعل كفرهم ۱۲ ☆

کسالی متثاقلون وَلَا يُنْفِقُونَ إِلَّا وَهُمْ كٰرِهُونَ ○ النفقة لانهم يعدونها مغرما فَلَا تُعْجِبْكَ أَمْوَالُهُمْ
(بالنصب مفعول کار ہوئیں ۱۲ منہ) (کسالیٰ ۱۲ منہ)
وَلَا أَوْلَادُهُمْ اى لا تستحسن نعمنا عليهم فهي استدراج إِنَّمَا يُرِيدُ اللّٰهُ لِيُعَذِّبَهُمْ
بِهَا فِي الْحَيٰوةِ الدُّنْيَا بما يلقون فى جمعها من المشقة وفيها من المصائب وَتَزْهَقَ تخرج أَنْفُسُهُمْ وَهُمْ
كٰفِرُونَ ○ فيعذبهم فى الاخرة اشد العذاب وَيَحْلِفُونَ بِاللّٰهِ إِنَّهُمْ لَمِنْكُمْ اى مؤمنون وَمَا هُمْ
مِنْكُمْ وَلٰكِنَّهُمْ قَوْمٌ يَفْرَقُونَ ○ يخافون ان تفعلوا بهم كالمشركين فيحلفون تقية لَوْ يَجِدُونَ مَلْجَأً
يلجأون اليه أَوْ مَغٰرٰتٍ سراديب أَوْ مُدَّخَلًا موضعا يدخلونه لَوَلَّوْا إِلَيْهِ وَهُمْ يَجْمَحُونَ ○ يسرعون فى
دخوله والانصراف عنكم اسراعا لا يرده شئ كالفرس الجموح وَمِنْهُمْ مَنْ يَلْمِزُكَ يعيبك فِي قسم الصَّدَقٰتِ قبه
فَإِنْ أُعْطُوا مِنْهَا رَضُوا وَإِنْ لَمْ يُعْطَوْا مِنْهَا إِذَا هُمْ يَسْخَطُونَ ○ وَلَوْ أَنَّهُمْ رَضُوا مَا آتٰىهُمُ اللّٰهُ وَرَسُولُهُ من
الغنائم ونحوها وَقَالُوا حَسْبُنَا كَافِينَا اللّٰهُ سَيُؤْتِينَا اللّٰهُ مِنْ فَضْلِهِ وَرَسُولُهُ من غنيمة اخرى ما يكفينا إِنَّا إِلَى اللّٰهِ
رٰغِبُونَ ○ ان يغنينا وجواب لو لكان خيرا لهم إِنَّمَا الصَّدَقٰتُ الزكوات مصروفة لِلْفُقَرَاءِ الذين لا يجدون
ما يقع موقعا من كفايتهم وَالْمَسٰكِينِ الذين لا يجدون ما يكفيهم وَالْعٰمِلِينَ عَلَيْهَا اى الصدقات من جباة
(ای الاموال ہم اصلاحیجبونہا کیجبی ۱۲ منہ)
وقاسم وكاتب وحاشر وَالْمُؤَلَّفَةِ قُلُوبُهُمْ ليسلموا او يثبت اسلامهم او يسلم نظراؤهم او يذبوا عن المسلمين
(قلوبہم ضعفاء فی الاسلام ۱۲ منہ)
أقسام والاول والاخير لا يعطيان اليوم عند الشافعي لعز الاسلام بخلاف الاخرين فيعطيان على الاصح وَفِي
فَكِّ الرِّقَابِ اى المكاتبين وَالْغٰرِمِينَ اهل الدين ان استدانوا لغير معصية أو تابوا وليس لهم وفاء او
(ای اخذ والدین ۱۲ منہ)
لاصلاح ذات البين وَلٰكِنْ اغنياء وَفِي سَبِيلِ اللّٰهِ اى القائمين بالجهاد ممن لا فئ لهم وَلَا اغنياء وَابْنِ السَّبِيلِ
(اے بالاجماع ۱۲ منہ)
المنقطع فى سفره فَرِيضَةً نصب لفعله المقدر مِنَ اللّٰهِ وَاللّٰهُ عَلِيمٌ بخلقه حَكِيمٌ فى صنعه فلا يجوز صرفها لغير
(ای فرض لہم الصدقات فریضۃ ۱۲ منہ)
هؤلاء ولا منع صنف منهم اذا وجد فيقسمها الامام عليهم على السواء وله تفضيل بعض آحاد الصنف على بعض
(الشرط الاخیر فی الضمیر ۱۲ منہ)
وَإِفَادَةُ اللام وجوب استغراق افراده لكن لا يجب على صاحب المال اذا قسم لعسر بل يكفي اعطاء ثلاثة من كل صنف
(یعنی مفاد واللام ۱۲ منہ) (ومدلولہ ان کان وجوب الاستغراق لکن الخ ۱۲ منہ)
ولا يكفي دونها كما افادته صيغة الجمع وبينت السنة ان شرط المعطى منها الاسلام وان لا يكونوا هاشميا ولا مطلبيا
(ای فی الآیۃ فافادتہ فی الجمع ثلثۃ ۱۲ منہ)
وَمِنْهُمُ اى المنافقين الَّذِينَ يُؤْذُونَ النَّبِيَّ بعيبه ونقل حديثه وَيَقُولُونَ اذا نهوا عن ذلك لئلا يبلغه هُوَ أُذُنٌ
(یہ ان کا قول حکایۃً ہے ۱۲ منہ)
يسمع كل قيل ويقبله فاذا حلفنا له انا لم نقل صدقنا قُلْ هُوَ أُذُنُ مستمع خَيْرٍ لَكُمْ لا مستمع شر يُؤْمِنُ بِاللّٰهِ
وَيُؤْمِنُ يصدق لِلْمُؤْمِنِينَ فيما اخبروه به لا لغيرهم واللام زائدة للفرق بين ايمان التسليم وغيره وَرَحْمَةٌ بالرفع
عطفا على أُذُنُ والجر عطفا على خير لِلَّذِينَ آمَنُوا مِنْكُمْ وَالَّذِينَ يُؤْذُونَ رَسُولَ اللّٰهِ لَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ يَحْلِفُونَ
(ہو اذن خیر ۱۲ منہ) (یا ولا تشدید ۱۲ منہ)

۵ فدعاهم وسألهم فانكروا وحلفوا ان عامرا كذاب وحلف عامر انهم كذبوا فصدقهم النبى صلى الله عليه وسلم فجعل عامر يدعو ويقول اللهم صدق الصادق وكذب الكاذب

۱۲ خطيب ۵۶ قوله على السواء وهذا عند الشافعي رح واما عندنا فيجوز للمزكي ان يصرف الى جميع الاصناف المذكورة ويجوز ان يصرف الى واحد منهم ۱۲ التفسير الاحمدي ۵۷ قوله لكن لا يجب يعني كان واجبا على صاحب الحال تقسيم على جميع الاصناف لان لام الاستغراق يفيد ذلك لكن لما كان هذا عسيرا سقط وجوب التقسيم على جميع الاصناف ويكفي اعطاء ثلاثة من كل صنف لان اقل الجمع ثلثة ولا يكفي ما دون الثلثة هذا كله عند الشافعي رحمه ابطاله مذكور فى كتبنا بالتفصيل ۱۲ ۵۸ قوله السنة وهو قوله صلى الله عليه وسلم لمعاذ لما بعثه الى اليمن خذ من اغنيائهم وردها على فقرائهم ۱۲ كما ۵۹ قوله وسهم الذين يؤذون النبى سبب نزولها ان جماعة من المنافقين تكلموا فى حقه صلى الله عليه وسلم بما لا يليق فقال بعضهم كفوا عن ذلك الكلام لئلا يبلغه ذلك الكلام فيقع لنا منه الضرر فقال الجلاس بعضهم ان محمدا اذن يقبل كل ما نقول نأتيه فنعتذر اليه فنقول فان محمدا اذن ۱۲ صاوی ۶۰ قوله اى يسمع اسمى بالجارحة للمبالغة كانه من فرط استماعه صار جملته آلة للسماع ۱۲ ۶۱ قوله اى يسمع كل قيل لا من تحريان يتأمل فيه ويميز باطنه من ظاهره فتصدقوا بذلك وصفه صلى الله عليه وسلم بالغفلة لانه كان لا يقابلهم بسوء ابدا ويحمل اذاهم ويصفح عنهم فحملوا على عدم التنبيه والغفلة وهو انما كان يفعل ذلك رفقا بهم وتغافلا عن عيوبهم وفى تسميته اذنا مجاز مرسل من اطلاق الجزء على الكل للمبالغة فى استماعه حتى صار كانه هو آلة السمع كما يسمى الجاسوس عينا ۱۲ صاوی ۶۲ قوله يحلفون بالله لكم لا يحلف المنافقون للمؤمنين انه ما وقع منهم الايذاء للنبى وقصدهم بذلك ارضاء المؤمنين ليذبوا عنهم اذا اراد رسول الله صلى الله عليه وسلم ان يفتك بهم وسبب نزولها انه اجتمع ناس من المنافقين منهم الجلاس بن سويد وودیعۃ بن ثابت فوقعوا فى رسول الله صلى الله عليه وسلم قالوا ان كان ما يقول محمد حقا فنحن شر من الحمير وكان عندهم غلام يقال له عامر بن قيس فاتى النبى صلى الله عليه وسلم واخبره

۵۰ قوله فلا تعجبك اموالهم ولا اولادهم هذا الخطاب وان كان مختصا بالنبى صلى الله عليه وسلم الا ان المراد به جميع المؤمنين والمعنى ولا تعجبوا ايها المؤمنون باموال المنافقين واولادهم ۱۲ ج ۵۱ قوله فهى استدراج لهم ظاهرها نعمة وباطنها نقمة ۱۲ صاوی ۵۲ قوله بما يلقون فى جمعها من المشقة جواب عما يقال ان المال والولد سرور فى الدنيا فاجاب بان المراد بكونهما عذابا باعتبار ما يترتب عليهما من المشقة ان قلت ان هذا ليس مختصا بالمنافقين بل المؤمن كذلك بهذا الاعتبار اجيب بان المؤمن يرجو الآخرة والراحة فيها والتنعم بسبب الشقات فكانها ليست مشقة والمنافق ليس كذلك فهى حينئذ مشقة فى الدنيا والآخرة ۱۲ صاوی ۵۳ قوله وفيها من مصائب اى فى الاموال مصائب اى يحتاج فى اكتسابها وتحصيلها الى تعب شديد ومشقة عظيمة ثم عند حصولها يحتاج الى متاعب اشد واشق واصعب واعظم فى حفظها فكان حفظ المال بعد حصوله اصعب من اكتسابه فالمشغوف بالمال والولد ابدا يكون فى تعب الحفظ من الكبير فان قيل هذا لا يختص بالمنافق فما فائدة تخصيصه به اجيب بان المؤمن قد علم انه مخلوق للآخرة وانه ثواب بالمصائب الحاصلة فى الدنيا فلم يكن المال والولد فى حقه عذابا والمنافق لا يعتقد ذلك فبقى ما يحصل له فى الدنيا من التعب والمشقة والغم والحزن على المال عذابا عليه فى الدنيا ۱۲ ۵۵ قوله مجازا لان حقيقة الزهوق الخروج بصعوبة ۱۲ ۵۶ قوله موضعا يدخلونه كالكهف فى الجبل صلة مد مكانا بدل اتاروا لاخم ادغمت وزنه مفتعل من الدخول ۱۲ ۵۷ قوله كالفرس الجموح وهو الذى لا يثنيه اللجام ۱۲ ابو السعود ۵۸ قوله ومنهم من يلمزك الخ هذا بيان لحال بعض المنافقين وقوله يلمزك من باب ضرب اللمزة الاشارة بعين ونحوها على سبيل التنقيص فهو اخص من الغمز اذ هو اشارة بعين ونحوها مطلقا والمراد هنا الاعابة بالقول قيل نزلت فى ابى الجواظ المنافق بفتح الجيم وتشديد الواو ومعناه الغم المتكبر الكثير الكلام حيث قال الا ترون الى صاحبكم يقسم صدقاتكم على رعاة الغنم ويزعم انه يعدل وقيل نزلت فى ذى الخويصرة التميمى وقيل اسمه حرقوص بن زهير وهو اصل الخوارج ۱۲ صاوی ۵۹ قوله يعيبك قيل نزلت الآية فى ابى الجواظ المنافق حيث قال الا ترون الى صاحبكم يقسم صدقاتكم فى رعاة الغنم ويزعم انه يعدل وقيل فى ابن ذى الخويصرة واسمه حرقوص ابن زهير التميمى راس الخوارج كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقسم غنائم حنين فاستعطف قلوب اهل مكة بتوفير الغنائم عليهم فقال اعدل يا رسول الله فقال عليه الصلوة والسلام ويلك ان لم اعدل فمن يعدل وقيل هم المؤلفة قلوبهم والاول هو الاظهر ۱۲ ابو السعود ۶۰ قوله انما الصدقات للفقراء رد على المنافقين الذين يزعمون ان رسول الله يأخذ الصدقات لنفسه ولاهل بيته فبين فى هذه الآية ان المستحق لها الاصناف الثمانية ورسول الله صلى الله عليه وسلم واهل بيته محرمة عليهم تشريفا لهم وتطهيرا والآية من قصر الموصوف على الصفة اى الصدقات مقصورة على الاتصاف بصرفها لهؤلاء الثمانية ۱۲ صاوی ۶۱ قوله الذين لا يجدون ما يقع موقعا بان لم يجدوا شيئا اوجدوا ما لا يقع موقعا ولا يكفيهم كما هو مبين فى الفروع فالفقير اسوء حالا من المسكين وهذا مذهب الشافعى رح وعند ابى حنيفة على العكس فالفقير من له ادنى شئ فلا يسأل لان عنده ما يكفيه للحال والمسكين من لا شئ له فهو اضعف حالا منه لقوله تعالى وسكينا ذا متربة كما هو المصرح فى كتب الفقه والتفاسير ۱۲ ۶۲ قوله من جاب اى وهو الذى يجمع الزكوة من اربابها والقاسم الذى يقسمها على المستحقين والكاتب الذى يكتب ما اعطاه ارباب الاموال والحاشر الذى يجمع ارباب الاموال ليأخذ منهم الجابى الزكوة ۱۲ صاوی ۶۳ قوله وثبت اسلامهم اى فهم حديث عهد بالاسلام فنعطيهم ليتمكن الاسلام من قلوبهم ۱۲ صاوی ۶۴ قوله او يسلم نظراؤهم اى فهم كبار قبيلة اسلموا فيعطون ليسلم نظراؤهم من الكفار وقوله او يذبوا عن المسلمين اى يدفعوا الكفار ويردوهم عن المسلمين والحال انهم مسلمون ۱۲ صاوی ۶۵ قوله اقسام اى فهذه اقسام اربعة والاول من يعطى ليسلم والاخير من يعطى للدفع ۱۲ ک ۶۶ قوله على الاصح اى من قول الشافعى وقال جماعة ان سهمهم ساقط مطلقا روى ذلك عن عمر وبه قال مالك وابو حنيفة والثورى واسحق وقال حمدان احتجوا الى ذلك ۱۲ ک ۶۷ قوله اى المكاتبين وهو قول الاكثر ومنهم النخعى وسعيد بن جبير والزهرى والشافعى واحمد ومالك فى رواية ابن القاسم وقال ابن عباس انه كان لا يرى باسا ان يعطى الرجل من زكاته فى الحج وان يعتق النسمة منها وجه قول الجمهور ما رواه احمد عن البراء ان رجلا جاء الى النبى صلى الله عليه وسلم فقال دلنى على امر يقربنى الى الجنة وبعدنى عن النار فقال اعتق النسمة وفك الرقبة فقال يا رسول الله اوليسا واحدا فقال لا عتق النسمة ان تنفرد بعتقها وفك الرقبة ان تعين فى ثمنها ۱۲ ک ۶۸ قوله اوتابوا اى استدانوه لمعصية كخمر وتابوا اى وظن صدقهم فى توبتهم وان قصرت المدة وقوله او لاصلاح ذات البين اى استدانوه لاصلاح ذات البين اى الحال بين القوم كان خافوا فتنة بين قبيلتين تنازعتا فى قتيل لم يظهر قاتله فحملوا الدية تسكينا للفتنة ۱۲ اجل ۶۹ قوله اى القائمين بالجهاد الخ وهو قول الجمهور ويدل على ذلك الحديث المذكور آنفا ۱۲ ک ۷۰ قوله لفعله المقدر اى فرض لهم الصدقات فريضة او حال من الضمير المستكن فى للفقراء

بِاللّٰهِ لَكُمْ لِيُرْضُوكُمْ فَيَما بلغكم عنهم من اذى لرسول ثم ما توه لِيُرْضُوكُمْ وَاللّٰهُ وَرَسُولُهُ اَحَقُّ اَنْ يُّرْضُوهُ
بالطاعة اِنْ كَانُوا مُؤْمِنِيْنَ ○ حقا وتوحيدا لضمير لتلازم الرضائين او خبر الله او رسوله محذوف اَلَمْ يَعْلَمُوْٓا اَنَّهٗ
اى لشان مَنْ يُّحَادِدِ يشاقق اللّٰهَ وَرَسُوْلَهٗ فَاَنَّ لَهٗ نَارَ جَهَنَّمَ جزاء خَالِدًا فِيْهَا ذٰلِكَ الْخِزْيُ الْعَظِيْمُ ○ يَحْذَرُ
يخاف الْمُنٰفِقُوْنَ اَنْ تُنَزَّلَ عَلَيْهِمْ اى المؤمنين سُوْرَةٌ تَنْبِّئُهُمْ بِمَا فِيْ قُلُوْبِهِمْ من النفاق قُلِ اسْتَهْزِءُوْٓا امر تهديد اِنَّ اللّٰهَ مُخْرِجٌ مُّظْهِرٌ مَّا تَحْذَرُوْنَ ○ اخراجه من نفاقكم وَلَئِنْ لام قسم سَاَلْتَهُمْ عن
استهزائهم بك والقرآن وهم سائرون معك الى تبوك لَيَقُوْلُنَّ معتذرين اِنَّمَا كُنَّا نَخُوْضُ وَنَلْعَبُ فى الحديث
لنقطع به الطريق ولم نقصد ذلك قُلْ لهم اَبِاللّٰهِ وَاٰيٰتِهٖ وَرَسُوْلِهٖ كُنْتُمْ تَسْتَهْزِءُوْنَ لَا تَعْتَذِرُوْا عنه قَدْ كَفَرْتُمْ
بَعْدَ اِيْمَانِكُمْ اى ظهر كفركم بعد اظهار الايمان اِنْ نَّعْفُ بالياء مبنيا للمفعول والنون مبنيا للفاعل عَنْ طَآئِفَةٍ
مِّنْكُمْ بأن تاب كمخشى بن حمير نُعَذِّبْ بالتاء والنون طَآئِفَةً بِاَنَّهُمْ كَانُوْا مُجْرِمِيْنَ ○ مصرين على النفاق
والاستهزاء اَلْمُنٰفِقُوْنَ وَالْمُنٰفِقٰتُ بَعْضُهُمْ مِّنْ بَعْضٍ اى متشابهون فى الدين كابعاض الشئ الواحد يَاْمُرُوْنَ
بِالْمُنْكَرِ الكفر والمعاصى وَيَنْهَوْنَ عَنِ الْمَعْرُوْفِ الايمان والطاعة وَيَقْبِضُوْنَ اَيْدِيَهُمْ عن الانفاق فى الطاعة
نَسُوا اللّٰهَ تركوا طاعته فَنَسِيَهُمْ تركهم من لطفه اِنَّ الْمُنٰفِقِيْنَ هُمُ الْفٰسِقُوْنَ وَعَدَ اللّٰهُ الْمُنٰفِقِيْنَ وَالْمُنٰفِقٰتِ
وَالْكُفَّارَ نَارَ جَهَنَّمَ خٰلِدِيْنَ فِيْهَا هِيَ حَسْبُهُمْ جزاء وعقابا وَلَعَنَهُمُ اللّٰهُ ابعدهم عن رحمته وَلَهُمْ عَذَابٌ
مُّقِيْمٌ ○ دائم اَنْتُمْ ايها المنافقون كَالَّذِيْنَ مِنْ قَبْلِكُمْ كَانُوْٓا اَشَدَّ مِنْكُمْ قُوَّةً وَّاَكْثَرَ اَمْوَالًا وَّاَوْلَادًا فَاسْتَمْتَعُوْا
تمتعوا بِخَلَاقِهِمْ نصيبهم من الدنيا فَاسْتَمْتَعْتُمْ ايها المنافقون بِخَلَاقِكُمْ كَمَا اسْتَمْتَعَ الَّذِيْنَ مِنْ قَبْلِكُمْ بِخَلَاقِهِمْ
وَخُضْتُمْ فى الباطل والطعن فى النبى صلى الله عليه وسلم كَالَّذِيْ خَاضُوْا اى كخوضهم اُولٰٓئِكَ حَبِطَتْ اَعْمَالُهُمْ
فِى الدُّنْيَا وَالْاٰخِرَةِ وَاُولٰٓئِكَ هُمُ الْخٰسِرُوْنَ ○ اَلَمْ يَاْتِهِمْ نَبَاُ خبر الَّذِيْنَ مِنْ قَبْلِهِمْ قَوْمِ نُوْحٍ وَّعَادٍ قوم هود
وَّثَمُوْدَ قوم صالح وَقَوْمِ اِبْرٰهِيْمَ وَاَصْحٰبِ مَدْيَنَ قوم شعيب وَالْمُؤْتَفِكٰتِ قُرَى قوم لوط اى اهلها اَتَتْهُمْ
رُسُلُهُمْ بِالْبَيِّنٰتِ بالمعجزات فكذبوهم فاهلكوا فَمَا كَانَ اللّٰهُ لِيَظْلِمَهُمْ بان يعذبهم بغير ذنب وَلٰكِنْ كَانُوْٓا
اَنْفُسَهُمْ يَظْلِمُوْنَ ○ بارتكاب الذنوب وَالْمُؤْمِنُوْنَ وَالْمُؤْمِنٰتُ بَعْضُهُمْ اَوْلِيَآءُ بَعْضٍ يَاْمُرُوْنَ بِالْمَعْرُوْفِ
وَيَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ وَيُقِيْمُوْنَ الصَّلٰوةَ وَيُؤْتُوْنَ الزَّكٰوةَ وَيُطِيْعُوْنَ اللّٰهَ وَرَسُوْلَهٗ اُولٰٓئِكَ سَيَرْحَمُهُمُ اللّٰهُ
اِنَّ اللّٰهَ عَزِيْزٌ لا يعجزه شئ عن انجاز وعده ووعيده حَكِيْمٌ ○ لا يضع شيئا الا فى محله وَعَدَ اللّٰهُ
الْمُؤْمِنِيْنَ وَالْمُؤْمِنٰتِ جَنّٰتٍ تَجْرِيْ مِنْ تَحْتِهَا الْاَنْهٰرُ خٰلِدِيْنَ فِيْهَا وَمَسٰكِنَ طَيِّبَةً فِيْ جَنّٰتِ

تعلیقات جدیدۃ من التفاسیر المعتبرۃ لحل جلالین

٥١ قولہ ان کانوا مومنین حقا جوابہ محذوف تعویلا علی دلالۃ ما سبق علیہ ای ان کانوا مؤمنین فلیرضوا اللہ ورسولہ باذکر فانہما احق بالارضاء ١٢ ابو السعود **٥٢ قولہ** وتوحید الضمیر الخ اشار المفسر لثلاثۃ اجوبۃ عن سوال وارد علی الآیۃ حاصلہ ان لفظ الجلالۃ مبتدا ورسولہ مبتدا ثان معطوف علیہ وجملۃ احق ان یرضوہ خبرہ والضمیر مفرد وما قبلہ مثنی فلم افرد الضمیر فاجاب المفسر بانہ افرد لان الرضائین واحد لان رضا رسول اللہ تابع لرضا اللہ ولازم لہ فالکلام جملۃ واحدۃ او الجملۃ خبر عن رسولہ وحذف خبر لفظ الجلالۃ لدلالۃ ما بعدہ علیہ او خبر عن لفظ الجلالۃ وخبر رسولہ محذوف لدلالۃ ما قبلہ علیہ ففیہ اما الحذف من الثانی لدلالۃ الاول علیہ او بالعکس ١٢ صاوی **٥٣ قولہ** او خبر اللہ محذوف والتقدیر واللہ احق ان یرضوہ ورسولہ احق ان یرضوہ فیکون الکلام جملتین و قولہ اورسولہ الخ او خبر رسولہ محذوف الخ والمذکور خبر عن اسم الجلالۃ ویکون قد حذف من الثانی لدلالۃ الاول وعلی ما قبلہ یکون قد حذف من الاول لدلالۃ الثانی فیکون الکلام جملتین ایضا من الجمل وفی کلام البیضاوی اشارۃ الی ان المذکور خبر الاول لانہ المتبوع وفی کلام سیبویہ انہ للثانی لکونہ اقرب مع السلامۃ من الفصل بین المبتدأ والخبر ١٢ خطیب **٥٤ قولہ** محذوف الخ والمذکور خبر الرسول او اللہ والاول مذہب سیبویہ وقیل وہو احسن من عکسہ لان فیہ عدم الفصل بین المبتدأ وخبرہ ١٢ ک **٥٥ قولہ** یحاد واللہ ماخوذ من الحد الذی ہو الجہۃ کانہ فی حد غیر حد صاحبہ ١٢ ک **٥٦ قولہ** جزاء یشیر الی تقدیر خبر فان لہ تاخر او قدرہ الزمخشری مقدما حیث قال فحق لہ نار جہنم

واجملۃ بعد الفاء جواب الشرط قولہ عن استہزائہم بک والقرآن روی انہم کانوا یقولون انظروا الی ہذا الرجل یرید ان یفتح حصون الشام وحصونہ بہیہات بہیہات وانہ یزعم انہ نزل فی اصحابنا المقیمین بالمدینۃ قرآن وانما ہو قولہ وکلامہ ١٢ ک **٥٧ قولہ** ذلک الخزی العظیم قال ابن کیسان نزلت ہذہ الآیۃ فی اثنی عشر رجلا من المنافقین وقفوا للرسول صلے اللہ علیہ وسلم علی العقبۃ لما رجع من غزوۃ تبوک لیفتکوا بہ اذا علاہا وہم رجل مسلم یخفہم شانہ وتنکروا لہ فی لیلۃ مظلمۃ فاخبر جبریل علیہ السلام رسول اللہ صلے اللہ علیہ وسلم بما قدروا وامرہ ان یرسل الیہم من یضرب وجوہ رواحلہم وعمار بن یاسر یقود برسول اللہ صلعم راحلتہ وحذیفۃ یسوق بہ فقال لحذیفۃ اضرب وجوہ رواحلہم فضربہا حتے نحاہا فلما نزل رسول اللہ صلعم قال لحذیفۃ من عرفت من القوم قال لم اعرف منہم احدا فقال رسول اللہ صلے اللہ علیہ وسلم فانہم فلان وفلان حتی عدد کلہم فقال حذیفۃ لا تبعث الیہم فنقتلہم فقال اکرہ ان تقول العرب لما ظفر محمد واصحابہ اقبل لیقتلہم بل یکفینا ہم اللہ بالدبیلۃ ١٢ معالم **٥٨ قولہ** من النفاق الخ والحسد والعداوۃ للمؤمنین کانوا یقولون فیما بینہم ویستترون ویخافون الفضیحۃ بنزول القرآن فی شانہم قال عبد اللہ بن عباس انزل اللہ تعالے ذکر سبعین رجلا من المنافقین باسمائہم واسماء آبائہم ثم نسخ ذکر الاسماء رحمۃ للمؤمنین لئلا یعیر بعضہم بعضا لان اولادہم کانوا مؤمنین ١٢ معالم **٥٩ قولہ** وہم سائرون معک الخ فکانوا یقولون انظروا الے ہذا الرجل یرید ان یفتح حصون الشام وقصورہا ہیہات ہیہات ویقولون الیضا ان محمدا یزعم انہ ترک فی اصحابنا قرآنا وانما ہو قولہ وکلامہ فاطلع اللہ نبیہ علی قولہم فقال لہم بل قلتم کذا وکذا فقالوا انما کنا نخوض و نلعب الخ خازن وفی البیضاوی فقالوا لا واللہ ما کنا فی شئ من امرک وامر اصحابک ولکنا کنا فی شئ مما یخوض فیہ الرکب لیقصر بعضنا علی بعض السفر ١٢ ابو السعود وغیرہ **٦٠ قولہ** باللہ متعلق بقولہ کنتم تستہزؤن وتستہزؤن خبر کان وفیہ دلیل علی جواز تقدیم خبر کان علیہا لان تقدیم المعمول یؤذن بتقدیم العامل ١٢ امین **٦١ قولہ** اباللہ وآیاتہ الخ فی الآیۃ توبیخ و تقریع للمنافقین وانکار علیہم والمعنے کیف تقدمون علی ایقاع الاستہزاء باللہ یعنی بقرآنہ وحدودہ واحکامہ والمراد بآیاتہ کتابہ وبرسولہ یعنی محمدا صلے اللہ علیہ وسلم فیحتمل ان المنافقین لما قالوا کیف یقدر محمد علی اخذ حصون الشام قال بعض المسلمین للہ یعینہ علے ذلک فذکر بعض المنافقین کلاما یشعر بالقدح فی قدرۃ اللہ وانما ذکروا ذلک علی طریق الاستہزاء ١٢ ج **٦٢ قولہ** مبنیا للفاعل لعاصم وکذا قولہ نعذب ولفظ طائفۃ مرفوع علے الاول منصوب علی الثانی ١٢ ک **٦٣ قولہ** کمخشی بن حمیر بفتح المیم وسکون الخاء المعجمۃ علے صورۃ النسبۃ ذکرہ ابن السمعانی ابن حمیر الاشجع حلیف ابن ابی سلمۃ وکان من المنافقین وسار مع النبی صلے اللہ علیہ وسلم الے تبوک واجفوا بہ ثم تاب وقتل یوم الیمامۃ شہیدا وہو الذی کان یضحک ولا یخوض وکان یمشی مجانبا لہم فلما نزلت ہذہ الآیۃ تاب من نفاقہ وقال اللہم اجعل وفاتی قتلا فی سبیلک فاصیب یوم الیمامۃ کذا نقل الشیخ محی السنۃ عن محمد بن اسحاق ١٢ ک **٦٤ قولہ** کمخشی بن حمیر الاشجعی الے ہو مخشی بن حمیر الاشجعی یقال ہو الذی کان یضحک ولا یخوض وکان یمشے مجانبا لہم وکان ینکر بعض ما یسمع والعرب توقع لفظ الجمع علے الواحد واللہ تعالے یقول الذین قال لہم الناس یعنی نعیم بن مسعود فلما نزلت ہذہ الآیۃ تاب من نفاقہ ١٢ خطیب **٦٥ قولہ** المنافقون الخ کانوا ثلثمائۃ وقولہ والمنافقات وکن مائۃ وسبعین ١٢ جمل **٦٦ قولہ** کابعاض الشئ الواحد الے کتشابہ الابعاض وقولہ بعضہم من بعض مبتدأ وخبر ومن التصالیۃ ١٢ ک **٦٧ قولہ** نسوا اللہ الخ ظاہرہ مشکل لان النسیان الحقیقی لا یذم صاحبہ علیہ لعدم التکلیف بہ وقولہ ونسیہم ظاہرہ ایضا مشکل لان حقیقۃ النسیان محالۃ علی اللہ فلذلک حمل الشارح النسیان فی الموضعین علی لازمہ وہو الترک فہو مجاز مرسل ہکذا ذکرہ امام الرازے وغیرہ ١٢ **٦٨ قولہ** کالذین من قبلکم الجار والمجرور خبر المحذوف قدرہ المفسر بقولہ انتم وہذا خطاب للمنافقین ففیہ التفات من الغیبۃ الے الخطاب والمثلیۃ فی الاوصاف المتقدمۃ وہے الامر بالمنکر والنہی عن المعروف وقبض الید ونسیان حقوق اللہ الآیۃ بقولہ فاستمتعوا ١٢ صاوی **٦٩ قولہ** کوخضہم قدر الشارح علے ان الذی حرف مصدر ے وہو مذہب ضعیف لبعض النحاۃ وعلیہ فیقدر فی الکلام مفعول مطلق لیکون مشبہا بالمصدر المأخوذ من الذی الے وخضتم خوضا کخوضہم ١٢ جمل **٧٠ قولہ** والمؤتفکات قرے قوم لوط اہلکہم اللہ بان جعل عالی ارضہم سافلہا وامطر علیہم الحجارۃ وقال الواحدی المؤتفکات جمع مؤتفکۃ ومعنے الائتفاک فی اللغۃ الانقلاب وتلک القرے ائتفکت بہم الے انقلبت قصارا علاہا اسفلہا ١٢ الکبیر **٧١ قولہ** والمؤمنون والمومنات لما بین حال المنافقین والمنافقات عاجلا وآجلا ذکر حال المؤمنین والمؤمنات عاجلا وآجلا وقولہ اولیاء بعض الے فی الدین وعبر عنہم بذلک دون المنافقین فعبر فی شانہم بمن اشارۃ الی ان نسبۃ المؤمنین فی الدنیا کنسبۃ القرابۃ واما المنافقون فنسبتہم طبعیۃ نفسانیۃ فہم جنس واحد ١٢ صاوی **٧٢ قولہ** لا یعجزہ شئ عن انجاز وعدہ الخ للمؤمنین بالتحیۃ وقولہ ووعیدہ الے للمنافقین بالنار فہو لف ونشر مشوش وقولہ ان اللہ عزیز حکیم راجع للسیاقین ١٢ جمل ؛

عدن ۱۲ اقامة ورضوان من الله اكبر اعظم من ذلك كله ذلك هو الفوز العظيم ۷۲ يا ايها النبي جاهد
الكفار بالسيف والمنفقين باللسان والحجة واغلظ عليهم بالانتهار والمقت ومأواهم جهنم
وبئس المصير ۷۳ المرجع هي يحلفون اى المنافقون بالله ما قالوا ما بلغك عنهم من السب ولقد
قالوا كلمة الكفر وكفروا بعد اسلامهم اظهروا الكفر بعد اظهار الاسلام وهموا بما لم ينالوا من
الفتك ۷۴ بالنبي صلى الله عليه وسلم ليلة العقبة عند عوده من تبوك وهم بضعة عشر رجلا فضرب عمار بن
ياسر وجوه الرواحل لما غشوه فردوا وما نقموا انكروا الا ان اغنيهم الله ورسوله من فضله
بالغنائم بعد شدة حاجتهم المعنى لم ينلهم منه الا هذا وليس مما ينقم فان يتوبوا عن النفاق و
يؤمنوا يك خيرا لهم وان يتولوا عن الايمان يعذبهم الله عذابا اليما في الدنيا بالقتل والآخرة بالنار
وما لهم في الارض من ولي يحفظهم منه ولا نصير يمنعهم ومنهم من عهد الله لئن اتنا
من فضله لنصدقن فيه ادغام التاء في الاصل في الصاد ولنكونن من الصلحين وهو ثعلبة
ابن حاطب سال النبي صلى الله عليه وسلم ان يدعو الله ان يرزقه الله مالا ويؤدي منه كل ذي حق حقه
فدعا له فوسع عليه فانقطع عن الجمعة والجماعة ومنع الزكوة كما قال تعالى فلما اتاهم من فضله
بخلوا به وتولوا عن طاعة الله تعالى وهم معرضون فاعقبهم اى فصير عاقبتهم نفاقا ثابتا في
قلوبهم الى يوم يلقونه اى الله وهو يوم القيمة بما اخلفوا الله ما وعدوه وبما كانوا يكذبون في
فجاء بعد ذلك الى النبي صلى الله عليه وسلم بزكاته فقال ان الله منعني ان اقبل منك فجعل يحثو التراب على
راسه ثم جاء بها الى ابي بكر فلم يقبلها ثم الى عمر فلم يقبلها ثم الى عثمان فلم يقبلها ثم مات في زمان
ألم يعلموا اى المنافقون ان الله يعلم سرهم ما اسروه في انفسهم ونجواهم ما تناجوا به بينهم وان
الله علام الغيوب ما غاب عن العيان ولما نزلت اية الصدقة جاء رجل فتصدق بشئ كثير
فقال المنافقون مراء وجاء رجل فتصدق بصاع فقالوا ان الله لغني عن صدقة هذا فنزل
الذين مبتدا يلمزون يعيبون المطوعين المتنفلين من المؤمنين في الصدقات والذين
لا يجدون الا جهدهم طاقتهم فيأتون به فيسخرون منهم والخبر سخر الله منهم ولهم
على سخريتهم ولهم عذاب اليم استغفر يا محمد لهم او لا تستغفر لهم تخيير له في
الاستغفار وتركه قال صلى الله عليه وسلم اني خيرت فاخترت يعني الاستغفار رواه البخاري ان

۷۱ قوله عدن الخ في بساتين اقامة لا تحول ولا تزول روي انه سئل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن قوله تعالى ومساكن طيبة في جنات عدن قال قصر من لولوة في ذلك القصر سبعون دارا من ياقوتة حمراء في كل دار سبعون بيتا من زمردة خضراء في كل بيت سبعون سريرا على كل سرير سبعون فراشا من كل لون على كل فراش زوجة من الحور العين وفي رواية في كل بيت سبعون مائدة على كل مائدة سبعون لونا من طعام ۱۲ صاوي ۷۲ قوله ورضوان من الله اكبر التنوين للتقليل اى اقل رضوان يأتيهم من الله اكبر من ذلك كله فضلا عن اكثره ص روي ان الله تعالى يقول لاهل الجنة هل رضيتم فيقولون مالنا لا نرضى وقد اعطيتنا مالم تعط احدا من خلقك فيقول انا اعطيكم افضل من ذلك قالوا واي شئ افضل من ذلك قال احل عليكم رضواني فلا اسخط عليكم بعده ابدا ۱۲ اجمل ۷۳ قوله واغلظ عليهم في الجهادين جميعا ولا تحابهم وكل من وقف منه على فساد في العقيدة فهذا الحكم ثابت فيه يجاهد بالحجة ويستعمل معه الغلظة ما امكن منها ۱۲ مدارك ۷۴ قوله وماواهم جهنم قال ابو البقاء ان ماواهم جهنم والثالث ان الكلام قد حمل على المعنى والمعنى انه قد اجتمع لهم عذاب الدنيا بالجهاد والغلظة وعذاب الآخرة بجعل جهنم ماواهم ولا حاجة الى هذا كله بل هذه جملة استئنافية مسوقة لبيان مآل امرهم بعد بيان عاجلة ۱۲ ج ۷۵ قوله كلمة الكفر قيل هي كلمة الجلاس بن سويد حيث قال ان كان محمد صادقا فيما يقول فنحن شر من الحمير وقيل هي كلمة ابن ابي ابن سلول حيث قال لئن رجعنا الى المدينة ليخرجن الاعز منها الاذل ۱۲ صاوي ۷۶ قوله اظهروا الكفر دفع بذلك ما يقال ان ظاهر الآية يقتضي انهم مسلمون ثم كفروا بعد ذلك مع انهم لم يسلموا اصلا فاجاب بان المراد اظهروا الكفر بعد ان اظهروا الاسلام ۱۲ صاوي ۷۷ قوله الفتك هو القتل عن غفلة وقوله ليلة العقبة الخ التي بين تبوك والمدينة ۱۲ جمل ۷۸ قوله ليلة العقبة وهي عقبة على طريق تبوك اجتمع المنافقون فيها للغدر به صلى الله عليه وسلم واجمعوا على ان يدفعوا من راحلته الى الوادي اذا صعد على العقبة بالليل ۱۲ ك ۷۹ قوله وهم بضعة عشر الخ اثنا عشر او اربعة عشر او خمسة عشر فلما صعدها النبي صلى الله عليه وسلم عرضوا له وهم متلثمون ليلا يعرفوا ۱۲ ك ۸۰ قوله فضرب عمار بن ياسر الخ كان آخذ بخطام ناقة رسول الله يقودها وحذيفة بن اليمان خلفها يسوقها وقوله وجوه الرواحل الخ رواحل المنافقين وروي ان حذيفة اذا سمع وقع اخفاف الابل وقعقعة السلاح فقال لهم اليكم اليكم يا اعداء الله فهربوا وقوله غشوه الخ عشي المنافقون رسول الله صلى الله عليه وسلم فردوا الخ فرجعوا ۱۲ ۸۱ قوله فردوا الخ رجعوا وكان عمار آخذ بخطام ناقته وحذيفة خلفها يسوقها فبينما كذلك اذ سمع حذيفة بوقع اخفاف الابل وقعقعة السلاح فقال لهم اليكم اليكم يا اعداء الله فهربوا رواه احمد من حديث ابي الطفيل وعن حذيفة كنت اسير خلف رسول الله صلى الله عليه وسلم فنام على راحلته فسمعت ناسا يقولون لو طرحوه عن راحلته يدق عنقه فاستيقظ فاسترجع فقصصت بينه وبينهم وجعلت ارفع صوتي فالتفت النبي صلى الله عليه وسلم قال تعرف من اولئك قلت لا قال فلان وفلان حتى عد اسماءهم ۱۲ ك ۸۲ قوله وما نقموا الخ الى قوله وما انكروا على رسول الله صلى الله عليه وسلم شيئا الا ان اغناهم الله ورسوله من فضله فان هؤلاء المنافقين كانوا قبل قدوم النبي صلى الله عليه وسلم المدينة في ضنك من العيش لا يركبون الخيل ولا يحرزون الغنيمة وبعد قدومه اخذوا الغنائم وفازوا بالاموال ووجدوا الدولة وذلك يوجب عليهم ان يكونوا محبين له محتهدين في بذل النفس والمال لاجله فالمنافقون عكسوا بقصد الواجب فوضعوا موضع شكره صلى الله عليه وسلم ان تقولوا منه ۱۲ خطيب وكبير ۸۳ قوله الا ان اغنيهم الله الاستثناء مفرغ من اعم المفاعيل والعلل اى ما انكروا شيأ من الاشياء الا الغناء المذكور ۱۲ ك ۸۴ قوله وليس ما ينقم الخ يعاب وينكر ۱۲ ۸۵ قوله ومنهم من عاهد الله في معنى القسم وقوله لئن آتانا من فضله تفسير لقوله عاهدوا واللام موطئة لقسم مقدر وقد اجتمع ههنا قسم وشرط فالمذكور وهو قوله لنتصدقن الخ جواب القسم وجواب الشرط محذوف على حد قوله شعري واصدف لدى اجتماع شرط وقسم جواب ما اخرت فهو ملتزم والام في قوله لنصدقن واقعة في جواب القسم ۱۲ ج ۸۶ قوله ثعلبة بن حاطب في الاصابة روى ابن السكن شاهين في ترجمته عن ابي امامة ان ثعلبة بن حاطب قال يا رسول الله ادع الله ان يرزقني مالا فقال النبي صلى الله عليه وسلم قليل تؤدي شكره خير من كثير لا تطيقه فذكر الحديث بطوله في دعاء النبي صلى الله عليه وسلم وكثرة ماله ومنعه الصدقة ونزول قوله تعالى منهم من عاهد الله الآية وفيه انه صلى الله عليه وسلم مات و لم يقبض منه الصدقة ولا ابو بكر ولا عمر وانه مات في خلافة عثمان قال الشيخ ابن حجر و صاحب تلك القصة مغاير لثعلبة بن حاطب الاوسي البدري فانه استشهد باحد على ما قاله ابن الكلبي وايضا روى ابن مردويه ان صاحب تلك القصة ثعلبة بن ابي حاطب وكيف يصح ان يكون بدريا وقد ثبت انه صلى الله عليه وسلم قال لا يدخل النار احد شهد بدرا والحديبية ۱۲ ك ۸۷ قوله الى يوم يلقونه غاية لتمكن النفاق في قلوبهم وحكمة الجمع في هذه الضمائر مع ان سبب نزولها في شخص واحد الاشارة الى ان حكم هذه الآية باق لكل من اتصف بهذا الوصف من اول الزمان لآخره وليس منصوصا بثعلبة ۱۲ صاوي ۸۸ قوله فجاء بعد ذلك الخ بعد نزول الآية الخ جاء غير تائب في الباطن وقوله يحثو التراب الخ يهاله وبعضهم يقول اذا قبضه بيده ثم رماه ۱۲ جمل ۸۹ قوله ثم جاء بها الى ابي بكر الخ في خلافة عمر وعثمان ص ۱۲ ص ۹۰ قوله ونجواهم الخ ما يتناجون به من المطاعن في الدين وتسمية الصدقة جزية وتدبير منعها ۱۲ مدارك ۹۱ قوله ما غاب عن العيان الخ بالنسبة للعباد ولا بالنسبة للشرفان الكل عنده عيان وليس شئ غائبا عن علمه سبحانه وتعالى ۱۲ صاوي ۹۲ قوله جاء رجل الخ وهو عبد الرحمن بن عوف فجاء باربعة آلاف درهم فقال كان لي ثمانية آلاف فاقرضت ربي اربعة واسكت لعيالي اربعة وقوله وجاء رجل فتصدق بصاع الخ وهو ابو عقيل الانصاري وجاء بصاع من تمر فقال بت ليلتي اجر يا بالجر على صاعين فتركت صاعا لعيالي وجئت بصاع فامر رسول الله صلى الله عليه وسلم ان ينثره على الصدقات ۱۲ ابو سعود ۹۳ قوله جازاهم فسخر منهم الخ تعالى بذلك لتنزيهه عنها سميت الجزاء سخرية على سبيل المشاكلة ۱۲ ك ۹۴ قوله استغفر لهم او لا تستغفر لهم الخ قال المفسرون لما نزلت الآيات المتقدمة في المنافقين وبيان نفاقهم وظهر للمؤمنين جاؤا الى رسول الله صلى الله عليه وسلم يعتذرون ويقولون استغفر لنا فنزلت استغفر لهم يا محمد او لا تستغفر لهم وهذا كلام خرج مخرج الامر ومعناه الخبر تقديره استغفارك لهم وعدمه سواء ۱۲ ج ۹۵ قوله تخيير له فالمعنى ان شئت فاستغفر لهم وان شئت فلا تستغفر لهم وقوله قال صلى الله عليه وسلم استدلال على حمل الآية على التخيير وتصويره بصورة الامر للمبالغة في بيان استوائهما ۱۲ جمل ؛

تَسْتَغْفِرْ لَهُمْ سَبْعِيْنَ مَرَّةً فَلَنْ يَّغْفِرَ اللّٰهُ لَهُمْ ۵۱ قِيْلَ الْمُرَادُ بِالسَّبْعِيْنَ الْمُبَالَغَةُ فِيْ كَثْرَةِ الْاِسْتِغْفَارِ
وَفِي الْبُخَارِيِّ حَدِيْثٌ لَوْ اَعْلَمُ اَنِّيْ لَوْ زِدْتُ عَلَى السَّبْعِيْنَ غُفِرَ لَزِدْتُ عَلَيْهَا ۵۲ وَقِيْلَ الْمُرَادُ الْعَدَدُ الْمَخْصُوْصُ
بِحَدِيْثٍ اَيْضًا وَسَازِيْدُ عَلَى السَّبْعِيْنَ فَبِيْنَ ۵۳ لَهُ حَسْمُ الْمَغْفِرَةِ بِاٰيَةِ سَوَآءٌ عَلَيْهِمْ اَسْتَغْفَرْتَ لَهُمْ اَمْ
لَمْ تَسْتَغْفِرْ لَهُمْ ذٰلِكَ بِاَنَّهُمْ كَفَرُوْا بِاللّٰهِ وَرَسُوْلِهٖ وَاللّٰهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْفٰسِقِيْنَ ۝ فَرِحَ الْمُخَلَّفُوْنَ ع ۱۰ ۱۶
عَنْ تَبُوْكَ بِمَقْعَدِهِمْ بِقُعُوْدِهِمْ خِلٰفَ اَيْ بَعْدَ ۵۴ رَسُوْلِ اللّٰهِ وَكَرِهُوْٓا اَنْ يُّجَاهِدُوْا بِاَمْوَالِهِمْ وَاَنْفُسِهِمْ
فِيْ سَبِيْلِ اللّٰهِ وَقَالُوْا اَيْ قَالَ بَعْضُهُمْ لِبَعْضٍ لَا تَنْفِرُوْا لَا تَخْرُجُوْا اِلَى الْجِهَادِ فِي الْحَرِّ ۵۵ قُلْ نَارُ جَهَنَّمَ اَشَدُّ
حَرًّا ۵۶ مِنْ تَبُوْكَ فَالَاوْلٰى اَنْ تَنْفِرُوْهَا بِتَرْكِ التَّخَلُّفِ لَوْ كَانُوْا يَفْقَهُوْنَ ۝ يَعْلَمُوْنَ ذٰلِكَ مَا تَخَلَّفُوْا فَلْيَضْحَكُوْا
قَلِيْلًا فِي الدُّنْيَا وَلْيَبْكُوْا فِي الْاٰخِرَةِ كَثِيْرًا ۵۷ جَزَآءً بِمَا كَانُوْا يَكْسِبُوْنَ ۝ خَبَرٌ عَنْ حَالِهِمْ بِصِيْغَةِ ۵۸ الْاَمْرِ فَاِنْ
رَّجَعَكَ رَدَّكَ اللّٰهُ مِنْ تَبُوْكَ اِلٰى طَآئِفَةٍ مِّنْهُمْ ۵۹ مِمَّنْ تَخَلَّفَ بِالْمَدِيْنَةِ مِنَ الْمُنَافِقِيْنَ فَاسْتَاْذَنُوْكَ ۶۰ لِلْخُرُوْجِ
مَعَكَ اِلٰى غَزْوَةٍ اُخْرٰى فَقُلْ لَهُمْ لَنْ تَخْرُجُوْا مَعِيَ اَبَدًا وَّلَنْ تُقَاتِلُوْا مَعِيَ عَدُوًّا ۶۱ اِنَّكُمْ رَضِيْتُمْ بِالْقُعُوْدِ
اَوَّلَ ۶۲ مَرَّةٍ فَاقْعُدُوْا مَعَ الْخٰلِفِيْنَ ۝ الْمُتَخَلِّفِيْنَ عَنِ الْغَزْوِ مِنَ النِّسَآءِ وَالصِّبْيَانِ وَغَيْرِهِمْ وَلَمَّا صَلّٰى النَّبِيُّ
صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ ۶۳ وَسَلَّمَ عَلٰى ابْنِ اُبَيٍّ نَزَلَ وَلَا تُصَلِّ عَلٰٓى اَحَدٍ مِّنْهُمْ مَّاتَ اَبَدًا ۶۴ وَّلَا تَقُمْ عَلٰى قَبْرِهٖ ۶۵ لِدَفْنٍ اَوْ زِيَارَةٍ اِنَّهُمْ
كَفَرُوْا بِاللّٰهِ وَرَسُوْلِهٖ وَمَاتُوْا وَهُمْ فٰسِقُوْنَ ۝ كٰفِرُوْنَ وَلَا تُعْجِبْكَ ۶۶ اَمْوَالُهُمْ وَلَآ اَوْلَادُهُمْ ۶۷ اِنَّمَا يُرِيْدُ اللّٰهُ
اَنْ يُّعَذِّبَهُمْ بِهَا فِي الدُّنْيَا وَتَزْهَقَ تَخْرُجَ اَنْفُسُهُمْ وَهُمْ كٰفِرُوْنَ ۝ وَاِذَآ اُنْزِلَتْ سُوْرَةٌ اَيْ طَآئِفَةٌ ۶۸ مِنَ الْقُرْاٰنِ
اَنْ اَيْ بِاَنْ ۶۹ اٰمِنُوْا بِاللّٰهِ وَجَاهِدُوْا مَعَ رَسُوْلِهِ اسْتَاْذَنَكَ اُولُوا الطَّوْلِ ذُوو الْغِنٰى مِنْهُمْ وَقَالُوْا ذَرْنَا نَكُنْ مَّعَ
الْقٰعِدِيْنَ ۝ رَضُوْا بِاَنْ يَّكُوْنُوْا مَعَ الْخَوَالِفِ جَمْعُ خَالِفَةٍ اَيِ النِّسَآءِ اللَّاتِيْ تَخَلَّفْنَ فِي الْبُيُوْتِ وَطُبِعَ عَلٰى قُلُوْبِهِمْ
فَهُمْ لَا يَفْقَهُوْنَ ۝ الْخَيْرَ لٰكِنِ ۷۰ الرَّسُوْلُ وَالَّذِيْنَ اٰمَنُوْا مَعَهٗ جَاهَدُوْا بِاَمْوَالِهِمْ وَاَنْفُسِهِمْ وَاُولٰٓئِكَ لَهُمُ
الْخَيْرٰتُ فِي الدُّنْيَا وَالْاٰخِرَةِ وَاُولٰٓئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُوْنَ ۝ اَعَدَّ اللّٰهُ لَهُمْ جَنّٰتٍ تَجْرِيْ مِنْ تَحْتِهَا الْاَنْهٰرُ خٰلِدِيْنَ
ع ۱۱ ۱۷ فِيْهَا ذٰلِكَ الْفَوْزُ الْعَظِيْمُ ۝ وَجَآءَ الْمُعَذِّرُوْنَ بِاِدْغَامِ التَّآءِ فِي الْاَصْلِ فِي الذَّالِ اَيِ الْمُعْتَذِرُوْنَ ۷۱ بِمَعْنًى
الْمُعَذِّرِيْنَ وَقُرِئَ بِهٖ ۷۲ مِنَ الْاَعْرَابِ اِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِيُؤْذَنَ لَهُمْ فِي الْقُعُوْدِ لِعُذْرِهِمْ فَاٰذَنَ لَهُمْ وَ
قَعَدَ الَّذِيْنَ كَذَبُوا اللّٰهَ وَرَسُوْلَهٗ فِيْ ادِّعَاءِ الْاِيْمَانِ مِنْ مُنَافِقِي الْاَعْرَابِ عَنِ الْمَجِيْءِ لِلْاعْتِذَارِ
سَيُصِيْبُ الَّذِيْنَ كَفَرُوْا مِنْهُمْ عَذَابٌ اَلِيْمٌ ۝ لَيْسَ ۷۳ عَلَى الضُّعَفَآءِ كَالشُّيُوْخِ وَلَا عَلَى الْمَرْضٰى كَالْعُمْيِ وَالزَّمْنٰى
وَلَا عَلَى الَّذِيْنَ لَا يَجِدُوْنَ مَا يُنْفِقُوْنَ فِي الْجِهَادِ حَرَجٌ اِثْمٌ فِي التَّخَلُّفِ عَنْهُ اِذَا نَصَحُوْا لِلّٰهِ

---

۵۱ قولہ سبعین مرۃ الخ السبعون جار مجری المثل فی کلام العرب للتکثیر ولیس علی التحدید والغایۃ اذ لو استغفر لہم مدۃ حیاتہ لن یغفر اللہ لہم لانہم کفروا واللہ لا یغفر لمن کفر بہ والمعنی وان بالغت فی الاستغفار فلن یغفر اللہ لہم وقد وردت الاخبار بذکر السبعین وکلہا تدل علی الکثرۃ لا علی التحدید والغایۃ ووجہ تخصیص السبعین من بین سائر الاعداد ان العدد قلیل وکثیر فالقلیل ما دون الثلثۃ والکثیر الثلاث فما فوقہا وادنی الکثیر الثلاث ولیس لاقصاہ غایۃ ۱۲ مدارک مختصرا ۵۲ قولہ قیل المراد بالسبعین المبالغۃ فی کثرۃ الاستغفار دون التحدید لشیوع استعمالہ فی التکثیر وفی البخاری عن عمر حدیث لو اعلم انی لو زدت علیہا لعلی السبعین غفر لہم لزدت علیہا لعلی السبعین ۱۲ ۵۳ قولہ وقیل المراد العدد المخصوص لعلی لا المراد بالسبعین المبالغۃ کما قال بعض وقولہ وسازید علی السبعین ہذا لفظ الحدیث المروی فی البخاری وقولہ حسم معناہ القطع کذا فی المختار ۱۲ ۵۴ قولہ فبین اللہ صلعم حسم المغفرۃ لعلی قطعہا عنہم بآیۃ سواء علیہم استغفرت لہم ام لم تستغفر لہم ۱۲ ک ۵۵ قولہ فرح المخلفون عن تبوک الذین استاذنوا النبی صلے اللہ علیہ وسلم من المنافقین فاذن لہم وخلفہم بالمدینۃ ۱۲ ک ۵۶ قولہ لعلی بعد رسول اللہ یقال اقام زید خلاف الحی لعلی تخلف بعدہم ویؤیدہ قراءۃ ابی حیوۃ خلف رسول اللہ فیکون انتصابہ علی الظرفیۃ قال الاخفش وابو عبیدۃ خلاف بمعنی الخلف وقال الزجاج والطبری ہو بمعنی المخالفۃ منصوب علی العلۃ لعلی فرحوا لمخالفتہم لہ ۱۲ ک ۵۷ قولہ وکرہوا ان یجاہدوا الخ المعنی انہم فرحوا بسبب التخلف وکرہوا الخروج الی الجہاد وذلک ان الانسان یمیل بطبعہ الی اسباب الراحۃ والقعود مع الاہل والولد ویکرہ اتلاف النفس والمال ۱۲ جمل ۵۸ قولہ لا تخرجوا لعلی الی تبوک لانہا کانت فی شدۃ الحر والقحط ۱۲ صاوی ۵۹ قولہ اشد حرا الخ لان حر الدنیا یزول ولا یبقی وحر جہنم دائم لا یفتر عنہم وہم فیہ مبلسون فمن آثر الشہوات علی ما یرضی مولاہ کان ماواہ جہنم ومن آثر رضا ربہ علی شہوتہ کان ماواہ الجنۃ ولذا ورد حفت الجنۃ بالمکارہ وحفت النار بالشہوات ۱۲ صاوی ۶۰ قولہ لو کانوا یفقہون جعلہا الشارح شرطیۃ حیث قدر لہا جوابا مخذوفا وہو قولہ ما تخلفوا ۱۲ ۶۱ قولہ بصیغۃ الامر واخبر بہ علی صورۃ الامر للدلالۃ علی تحتم وقوع الخبر بہ فان امر المطاع لا یکاد یتخلف عنہ المامور بہ ۱۲ ابو السعود ۶۲ قولہ ممن تخلف بالمدینۃ من المنافقین انما قید بذلک لانہ لم یکن المخلفون کلہم منافقین بل منہم من خلفوا کسلا ۱۲ ک ۶۳ قولہ فاستاذنوک لعلی الطائفۃ وجمع الضمیر باعتبار المعنی فان معناہا متعدد ۱۲ ج ۶۴ قولہ اول لعلی اول ما دعیتم الی غزوۃ تبوک ۱۲ مدارک ۶۵ قولہ ولما صلے النبی صلی اللہ علیہ وسلم علی ابن ابی عبد اللہ بن ابی بن سلول المنافق باستدعاء ولدہ عبد اللہ بن عبد اللہ وکان مخلصا نزل ولا تصل علی احد منہم قال ابن اسحق فلم یصل بعد ذلک النبی صلے اللہ علیہ وسلم علی منافق حتی قبض فان قلت جازت الصلوۃ علیہ قلت لم یتقدم نہی عن الصلوۃ علیہم وکان یجرونہم مجری المسلمین بظاہر ایمانہم ۱۲ ک، ۶۶ قولہ علی ابن ابی لعلی عبد اللہ بن ابی بن سلول وکان لہ ولد مسلم صالح فدعا النبی لیصلی علی ابیہ شفقۃ ورجاء ان یغفر لہ فاجابہ النبی صلے اللہ علیہ وسلم تلیتہ ومراعاۃ جانبہ وکان سالہ ایضا ان یکفنہ لعلی ان یکفن النبی ایاہ فی قمیصہ ای قمیص النبی ففعل ۱۲ ابو السعود وغیرہ ۶۷ قولہ علی ابن ابی وکان رئیس الخزرج وینسب لابیہ وامہ فابوہ ابی وامہ سلول وکان اسمہ عبد اللہ ۱۲ جمل ۶۸ قولہ ولا تصل علی احد منہم الخ سال ابن عبد اللہ بن ابی وکان مؤمنا ان یکفن النبی صلے اللہ علیہ وسلم اباہ فی قمیصہ ویصلی علیہ فقبل فاعترض عمر رضی اللہ عنہ فی ذلک فقال علیہ السلام ذلک لا ینفعہ وکنت ارجو ان یؤمن بہ الف من قومہ فنزل ولا تصل علی احد منہم الخ ۱۲ مدارک ۶۹ قولہ انہم کفروا علۃ لما قبلہ ولما نزلت ہذہ الآیۃ ما صلے علی منافق ولا قام علی قبرہ بعدہا ۱۲ صاوی ۷۰ قولہ وہم فاسقون لعلی وانما عبر عنہم بالفسق اشارۃ الی ان الکافر قد یکون عدلا فی دینہ بخلاف الفاسق فافعالہ خبیثۃ لا ترضی احدا ولیس لہ دین یقر علیہ فعبر عنہم بالفسق بعد التعبیر عنہم بالکفر اشارۃ الی انہم جمعوا بین الوصفین الکفر وخبث الطبع ۱۲ صاوی ۷۱ قولہ ولا تعجبک اموالہم واولادہم الخ تکرارہا للمبالغۃ فی التحذیر من ہذا الشیء الذی وقع الاہتمام بہ وعبر فی الآیۃ الاولی بالفاء وہنا بالواو لان ما سبق لہ تعلق بما قبلہ فحسن العطف بخلاف ما ہنا فلا تعلق لہ بما قبلہ واتی بلا فیما تقدم واسقط ہنا اعتمادا علی ان الاولاد ہناک ومن ہنا انہم سواء واتی باللام فی لیعذبہم ہناک وبأن ہنا اشارۃ الی ان اللام بمعنی ان ولیست للتعلیل واتی فیما تقدم بالحیاۃ وہنا باسقاطہا اشارۃ الی خسۃ حیاۃ الدنیا حیث لا تستحق ان تذکر وقال ہناک کارہون وہنا کافرون اشارۃ الی انہم یعلمون کفرہم قبل موتہم ویشاہدون الاماکن اعدت لہم فی نظیرہ فمن حیث تلک المشاہدۃ تزہق ارواحہم وہم کارہون بخلاف المؤمن فانہ یشہد مقعدہ فی الجنۃ ولا تخرج روحہ الا وہو کارہ للدنیا محب للآخرۃ ۱۲ صاوی ۷۲ قولہ لعلی طائفۃ من القرآن لعلی سواء کانت تلک الطائفۃ سورۃ کاملۃ او بعضہا فلیس المراد فی الآیۃ من السورۃ المعنی العرفی ۱۲ صاوی وغیرہ ۷۳ قولہ بان آمنوا یشیر بتقدیر الباء ای ان ان مصدریۃ ویجوز ان تکون مفسرۃ ۱۲ ک ۷۴ قولہ لکن الرسول لعلی ان تخلف ہؤلاء ولم یجاہدوا فقد جاہد ہم من ہو خیر منہم ۱۲ بیضاوی ۷۵ قولہ لہم الخیرات الخ لعلی تناول منافع الدارین لاطلاق اللفظ وقیل الحور لقولہ فیہن خیرات ۱۲ مدارک ۷۶ قولہ وجاء المعذرون لعلی الطالبون قبول العذر شروع فی بیان احوال منافقی الاعراب اثر بیان احوال منافقی اہل المدینۃ ۱۲ ابو السعود ۷۷ قولہ لعلی المعذورین لعلی لا عذار الباطلۃ من الاعذار وہو الاجتہاد فی العذر والاحتشاد فیہ او من عذر فی الامر اذا قصر فیہ وتوانی ولم یجد وحقیقۃ ان یوہم ان لہ عذرا فیما یفعل ولا عذر لہ ۱۲ ابو السعود ۷۸ قولہ من الاعراب الخ الاعراب سکان البادیۃ وہم اخص من العرب اذ العربی من تکلم باللغۃ العربیۃ سواء کان یسکن البادیۃ او الحاضرۃ ۔ وہؤلاء المعذرون ہم اسد وغطفان استاذنوا فی التخلف معتذرین بالجہد وکثرۃ العیال وقیل ہم رہط عامر بن طفیل قالوا ان غزونا معک اغارت طی علی اہالینا واموالنا والمعذرا من عذر فی الامر اذا قصر فیہ وہو ما ان لہ عذرا ولا عذر لہ او من اعتذر اذا مہد العذر ۱۲ جمل ۷۹ قولہ لیس علی الضعفاء الخ لما ذکر الشر المنافقین الذین تخلفوا عن الجہاد وا باعذار باطلۃ ذکر اصحاب الاعذار الصحیحۃ والضعفاء جمع ضعیف وہو العاجز عن الغزوۃ ۱۲ ج ۸۰ قولہ الزمنی زمانۃ بالفتح برجاے ماندگی ۱۲ صراح ۸۱ قولہ ولا علی الذین لا یجدون ما ینفقون لعلی لفقرہم کجہینۃ ومزینۃ وبنی عذرۃ وقولہ حرج اسم لیس وقولہ فی التخلف عنہ لعلی عن الجہاد ۱۲ صاوی ۔

وَرَسُولِهٖ فِي حَالِ قُعُودِهِمْ بَعْدَ الْاِرْجَافِ وَالتَّثْبِيطِ وَالطَّاعَةِ مَا عَلَى الْمُحْسِنِينَ بِذٰلِكَ مِنْ سَبِيلٍ طَرِيقٍ عَنِ
بِالْمُؤَاخَذَةِ وَاللّٰهُ غَفُورٌ لَهُمْ رَحِيمٌ ○ بِهِمْ فِي التَّوْسِعَةِ فِي ذٰلِكَ وَلَا عَلَى الَّذِينَ إِذَا مَا أَتَوْكَ لِتَحْمِلَهُمْ مَعَكَ إِلَى
الْغَزْوِ وَهُمْ سَبْعَةٌ مِنَ الْاَنْصَارِ وَقِيلَ بَنُو مُقَرِّنٍ قُلْتَ لَا أَجِدُ مَا أَحْمِلُكُمْ عَلَيْهِ حَالٌ تَوَلَّوْا جَوَابُ إِذَا أَيِ انْصَرَفُوا
وَأَعْيُنُهُمْ تَفِيضُ تَسِيلُ مِنَ لِلْبَيَانِ الدَّمْعِ حَزَنًا لِأَجْلِ أَنْ لَا يَجِدُوا مَا يُنْفِقُونَ ○ فِي الْجِهَادِ إِنَّمَا السَّبِيلُ
عَلَى الَّذِينَ يَسْتَأْذِنُونَكَ فِي التَّخَلُّفِ وَهُمْ أَغْنِيَاءُ رَضُوا بِأَنْ يَكُونُوا مَعَ الْخَوَالِفِ وَطَبَعَ اللّٰهُ عَلٰى قُلُوبِهِمْ
لَا يَعْلَمُونَ ○ تَقَدَّمَ مِثْلُهُ يَعْتَذِرُونَ إِلَيْكُمْ فِي التَّخَلُّفِ إِذَا رَجَعْتُمْ إِلَيْهِمْ مِنَ الْغَزْوِ قُلْ لَهُمْ لَا تَعْتَذِرُوا
لَنْ نُؤْمِنَ لَكُمْ نُصَدِّقَكُمْ قَدْ نَبَّأَنَا اللّٰهُ مِنْ أَخْبَارِكُمْ إِلَى أَخْبَرَنَا بِأَحْوَالِكُمْ وَسَيَرَى اللّٰهُ عَمَلَكُمْ وَرَسُولُهُ ثُمَّ
تُرَدُّونَ بِالْبَعْثِ إِلَى عٰلِمِ الْغَيْبِ وَالشَّهَادَةِ أَيِ اللّٰهِ فَيُنَبِّئُكُمْ بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ ○ فَيُجَازِيكُمْ عَلَيْهِ سَيَحْلِفُونَ بِاللّٰهِ
لَكُمْ إِذَا انْقَلَبْتُمْ رَجَعْتُمْ إِلَيْهِمْ مِنْ تَبُوكَ أَنَّهُمْ مَعْذُورُونَ فِي التَّخَلُّفِ لِتُعْرِضُوا عَنْهُمْ بِتَرْكِ الْمُعَاتَبَةِ فَأَعْرِضُوا عَنْهُمْ
إِنَّهُمْ رِجْسٌ قَذِرٌ لِخُبْثِ بَاطِنِهِمْ وَمَأْوٰهُمْ جَهَنَّمُ جَزَاءً بِمَا كَانُوا يَكْسِبُونَ ○ يَحْلِفُونَ لَكُمْ لِتَرْضَوْا عَنْهُمْ فَإِنْ
تَرْضَوْا عَنْهُمْ فَإِنَّ اللّٰهَ لَا يَرْضٰى عَنِ الْقَوْمِ الْفٰسِقِينَ ○ أَيْ عَنْهُمْ لَا يَنْفَعُ رِضَاكُمْ مَعَ سَخَطِ اللّٰهِ الْأَعْرَابُ أَهْلُ
الْبَدْوِ أَشَدُّ كُفْرًا وَنِفَاقًا مِنْ أَهْلِ الْمُدُنِ لِجَفَائِهِمْ وَغِلَظِ طِبَاعِهِمْ وَبُعْدِهِمْ عَنْ سَمَاعِ الْقُرْاٰنِ وَأَجْدَرُ أَوْلٰى أَنْ أَيْ
بِأَنْ لَا يَعْلَمُوا حُدُودَ مَا أَنْزَلَ اللّٰهُ عَلٰى رَسُولِهٖ مِنَ الْأَحْكَامِ وَالشَّرَائِعِ وَاللّٰهُ عَلِيمٌ بِخَلْقِهٖ حَكِيمٌ ○ فِي صُنْعِهٖ
بِهِمْ وَمِنَ الْأَعْرَابِ مَنْ يَتَّخِذُ مَا يُنْفِقُ فِي سَبِيلِ اللّٰهِ مَغْرَمًا غَرَامَةً وَخُسْرَانًا لِأَنَّهُ لَا يَرْجُو ثَوَابَهُ بَلْ يُنْفِقُهُ
خَوْفًا وَهُمْ بَنُو أَسَدٍ وَغَطَفَانَ وَيَتَرَبَّصُ بِكُمُ الدَّوَائِرَ يَنْتَظِرُ بِكُمْ دَوَائِرَ الزَّمَانِ أَنْ يَنْقَلِبَ عَلَيْكُمْ فَيَتَخَلَّصَ عَلَيْهِمْ
دَائِرَةُ السَّوْءِ بِالضَّمِّ وَالْفَتْحِ أَيْ يَدُورَ الْعَذَابُ وَالْهَلَاكُ عَلَيْهِمْ لَا عَلَيْكُمْ وَاللّٰهُ سَمِيعٌ لِأَقْوَالِ عِبَادِهٖ عَلِيمٌ ○
بِأَفْعَالِهِمْ وَمِنَ الْأَعْرَابِ مَنْ يُؤْمِنُ بِاللّٰهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ كَجُهَيْنَةَ وَمُزَيْنَةَ وَيَتَّخِذُ مَا يُنْفِقُ فِي سَبِيلِهٖ قُرُبٰتٍ تُقَرِّبُهُ
عِنْدَ اللّٰهِ وَوَسِيلَةً إِلَى صَلَوَاتِ الرَّسُولِ دُعَوَاتِهٖ لَهُمْ أَلَا إِنَّهَا أَيِ نَفَقَتَهُمْ قُرْبَةٌ بِضَمِّ الرَّاءِ وَسُكُونِهَا لَهُمْ عِنْدَهُ
سَيُدْخِلُهُمْ فِي رَحْمَتِهٖ جَنَّتَهُ إِنَّ اللّٰهَ غَفُورٌ لِأَهْلِ طَاعَتِهٖ رَحِيمٌ ○ بِهِمْ وَالسّٰبِقُونَ الْأَوَّلُونَ مِنَ الْمُهٰجِرِينَ
وَالْأَنْصَارِ وَهُمْ مَنْ شَهِدَ بَدْرًا وَجَمِيعُ الصَّحَابَةِ وَالَّذِينَ اتَّبَعُوهُمْ إِلَى يَوْمِ الْقِيٰمَةِ بِإِحْسَانٍ فِي الْعَمَلِ رَضِيَ اللّٰهُ
عَنْهُمْ بِطَاعَتِهٖ وَرَضُوا عَنْهُ بِثَوَابِهٖ وَأَعَدَّ لَهُمْ جَنّٰتٍ تَجْرِي تَحْتَهَا الْأَنْهٰرُ وَفِي قِرَاءَةٍ بِزِيَادَةِ مِنْ خٰلِدِينَ
فِيهَا أَبَدًا ذٰلِكَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ ○ وَمِمَّنْ حَوْلَكُمْ يَا أَهْلَ الْمَدِينَةِ مِنَ الْأَعْرَابِ مُنٰفِقُونَ كَأَسْلَمَ وَأَشْجَعَ وَ
غِفَارَ وَمِنْ أَهْلِ الْمَدِينَةِ مُنَافِقُونَ أَيْضًا مَرَدُوا عَلَى النِّفَاقِ تَجَوَّدُوا فِيهِ وَاسْتَمَرُّوا لَا تَعْلَمُهُمْ خِطَابٌ لِلنَّبِيِّ

١٢ ع ١٠ ١

سلہ قولہ بعدم الارجاف اے فی الدخول فی امر سوء متعلق بنصحوا وفی القاموس ارجف القوم خاضوا فی امر الفتن ونحوہا ومنہ والمرجفون فی المدینۃ والتثبیط اے تکسیل الناس عن السیر فی الجہاد وفی القاموس ثبط عن الامر عوقہ وبطأہ عنہ کثبط فیہا والطاعۃ عطف علی عدم الارجاف والمعنی انہم اقاموا لا یثیرون الفتن ولا یمنعون الناس من الجہاد ویسعون فی ایصال الخیر الی المجاہدین ویقومون باصلاح مہمات بیوتہم وتخلیص الایمان والعمل بہ ١٢ ک **سلہ قولہ** الطاعۃ معطوف علی عدم الارجاف والمعنی ان نصحہم کائن بالطاعۃ للّٰہ ورسولہ بان یخلصوا الایمان ویسعوا فی ایصال الخیر الی المجاہدین ویقوموا بمصالح بیوتہم وبعدم اثارۃ الفتن وبعدم تکسیل غیرہم بل لینشطوا ویرغبوا فی الجہاد وینہوا من اراد التخلف ١٢ صاوی **سلہ قولہ** وہم سبعۃ من الانصار سوا البکائین معقل بن یسار وصخر بن خنساء وعبد اللّٰہ بن کعب وعلیۃ بن زید وسالم بن عمیر وثعلبۃ بن غنمۃ وعبد اللّٰہ بن معقل المدنی وقیل بنو مقرن وکانوا ثلاثۃ اخوۃ معقل وسوید والنعمان وقیل ہم اصحاب ابی موسی الاشعری وقد کان حلف ان لا یحملہم ثم آتی لہ صلی اللّٰہ علیہ وسلم بابل من السبی فارسلہا الہم لیحملوا علیہا فقالوا لا ارکب حتی نستأمل رسول اللّٰہ صلی اللّٰہ علیہ وسلم فانہ قد حلف ان لا یحملنا فلعلہ نسی الیمین فجاؤہ فقال ما معناہ لا اری خیرا مما حلفت علیہ الا فعلتہ ١٢ صاوی **سلہ قولہ** وہم سبعۃ من الانصار اے من فقرائہم جاؤا النبی صلی اللّٰہ علیہ وسلم یستحملونہ اے یسألونہ ان یحملہم فقال لا اجد ما احملکم وہم معقل بن یسار وصخر بن خنساء وعبد اللّٰہ بن کعب وسالم بن عمیر وثعلبۃ بن غنمۃ وعبد اللّٰہ بن معقل وقیل بنو مقرن من مزینۃ وکانوا ثلثۃ اخوۃ معقل وسوید والنعمان فہذا مقابل لقولہ وہم سبعۃ وقیل ابو موسی واصحابہ کما فی البیضاوی وغیرہ ١٢ **سلہ قولہ** حال ای جملۃ قلت حال اے من الکاف فی اتوک وبعضہم جعلہا ہی الجواب وجعل جملۃ تولوا مستانفۃ فی جواب سوال کانہ قیل فماذا حصل لہم بعد القول المذکور فحینئذ الوقف بینہ القاری علی صنیع الشارح لا یقف علی قولہ علیہ وعلی الاحتمال الثانی یصح ان یقف علیہ ١٢ جمل **سلہ قولہ** من للبیان اے لبیان المستکن فی تفیض ای تفیض ومہما کقولک اقدمک من رجل ومحل الجار والمجرور النصب علی التمییز وہو تمییز محول عن الفاعل کذا قالہ الزمخشری ورد بان من التمییزیۃ لا یدخل علی التمییز المحول عن الفاعل ولا علی المعرف باللام والمثال المستشہد بہ مدخول من منکر ومفعول و اجیب عن الاول بانہ مفوض بقولہم عز من قائل وعن الثانی بانہ یجوز کون التمییز معرفا عند الکوفیین ١٢ ک **سلہ قولہ** انما السبیل علی الذین استأذنونک وہم اغنیاء اے الطریق للمعاقبۃ ہی الاعمال السیئۃ ذاتی بانما للمبالغۃ فی التوکید لا للحصر قال السفاقسی ولیس ثم ما یمنع ان تکون للحصر قولہ وہم اغنیاء ای واجدون لاہبۃ الغزو مع سلامتہم ١٢ جمل **سلہ قولہ** تقدم مثلہ ای فذکرہ ہنا للتاکید وعبر ہنا بالعلم وہناک بالفقہ اشارۃ الی ان معناہما واحد اذ الفقہ ہو العلم والعلم ہو الفقہ ١٢ صاوی **سلہ قولہ** یعتذرون الیکم ای ہؤلاء المنافقون والخطاب للنبی صلی اللّٰہ علیہ وسلم وانما ذکرہ بلفظ الجمع تعظیما لہ ویحتمل ان یکون لہ وللمؤمنین و یروی ان الذین تخلفوا عن غزوۃ تبوک من المنافقین بضعۃ وثلاثون رجلا فلما رجع النبی صلے اللّٰہ علیہ وسلم جاؤا یعتذرون الیہ بالباطل ١٢ خطیب. **سلہ قولہ** نصدقکم اشارۃ الی ان اللام فی قولہ تعالی لکم زائدۃ ١٢ **سلہ قولہ** قد نبانا اللّٰہ من اخباارکم فیہ وجہان احدہما انہما المتعدیۃ الی مفعولین احدہما ضمیر المتکلم والثانی قولہ من اخبارکم وعلی ہذا ففی من وجہان احدہما انہا غیر زائدۃ والتقدیر قد نبانا اللّٰہ اخبارا من اخبارکم او جملۃ من اخبارکم فہو فی الحقیقۃ صفۃ المفعول المحذوف والثانی ان من مزیدۃ عند الاخفش لانہ لا یشترط فیہا شیئا والتقدیر قد نبانا اللّٰہ اخبارکم الوجہ الثانی من الوجہین الاولین انہا متعدیۃ لثلثۃ کما علم فالاول والثانی ما تقدم والثالث محذوف اختصارا للعلم بہ والتقدیر ربنا نا اللّٰہ من اخبارکم کذبا ونحوہ ١٢ ج **سلہ قولہ** اے اللّٰہ اشار بذلک الی انہ اظہار فی موضع الاضمار زیادۃ فی التشدید علیہم ١٢ صاوی **سلہ قولہ** معذورون فی التخلف اشار بہ الی ان المحلوف علیہ محذوف ١٢ جمل **سلہ قولہ** انہم رجس تعلیل لترک معاتبتہم اے ان المعاتبۃ لا تنفع لفہمہم ولا تصلحہم لانہم ارجاس لا سبیل الی تطہیرہم ١٢ مدارک **سلہ قولہ** فان اللّٰہ لا یرضی الخ اے فان رضاکم وحدکم لا ینفعہم اذا کان اللّٰہ ساخطا علیہم وکانوا عرضۃ لعاجل عقوبتہ وآجلہا وانما قیل ذلک لئلا یتوہم ان رضا المؤمنین یقتضی رضا اللّٰہ عنہم ١٢ مدارک **سلہ قولہ** من یتخذ ما ینفق مغرما من مبتدأ وہی اما موصوفۃ او موصولۃ وما ینفق مفعول الاول ومغرما مفعول الثانی لان اتخذ ہنا بمعنی صیر والمغرم الخسران مشتق من الغرام وہو الہلاک لانہ سببہ ومنہ ان عذابہا کان غراما ١٢ جمل **سلہ قولہ** غرامۃ الغرامۃ ما یلزم ادائہ اہ قاموس وفی الصراح غرامۃ بمعنی تاوان ١٢ **سلہ قولہ** ان یتقلب علیکم ای یتقلب الزمان علیکم بالمصائب فیتخلص من الانفاق الذی ہو عندہ مغرما ١٢ ک **سلہ قولہ** بالضم والفتح ہو بالضم اسم وبالفتح مصدر نعت للدائرۃ اضیف الیہا للمبالغۃ کقولک رجل صدق ١٢ ک **سلہ قولہ** ویتخذ ما ینفق قربات عند اللّٰہ اے سبب قربات وہو ثانی مفعولی یتخذ و اللّٰہ صفتہا وظرف لیتخذ وصلوات الرسول لانہ کان یدعو للمتصدقین بالخیر کقولہ اللہم صل علی آل ابی اوفی والثانی انہا منسوقۃ علی ما ینفق اے ویتخذ بالاعمال الصالحۃ صلوات الرسول قربۃ ١٢ ج **سلہ قولہ** ودعوات الرسول الخ فانہ صلی اللّٰہ علیہ وسلم کان یدعو بالدعاء للمتصدقین **سلہ قولہ** دعوات الرسول لہم لانہ کان یدعو للمتصدقین ویستغفر ١٢ بیضاوی **سلہ قولہ** بضم الراء وہو قراءۃ ورش وسکونہا للباقین ١٢ **سلہ قولہ** وہم من شہد بدرا من الفریقین قالہ عطاء وقال ابن عباس وابن المسیب ہم الذین صلوا الی القبلتین او جمیع الصحابۃ لانہم ہم السابقون بالنسبۃ الی سائر المسلمین فمن علی ہذا للتبیین ١٢ ک **سلہ قولہ** رضی اللّٰہ عنہم اے قبل اعمالہم واثابہم علیہا واعطاہم ما لم یعط احدا من خلقہ ١٢ صاوی **سلہ قولہ** ورضوا عنہ اے قبلوا ما اعطاہم اللّٰہ لما فی الحدیث ما لنا لا نرضی وقد اعطیتنا ما لم تعط احدا من خلقک فیقول انا اعطیکم افضل من ذلک فیقولون اے شیء افضل من ہذا فیقول احل علیکم رضوانی فلا اسخط بعدہ ابدا ١٢ صاوی **سلہ قولہ** مردوا علی النفاق یعنی تمرنوا علیہ یقال تمرد فلان اذا عتی وتجبر ومنہ الشیطان المارد وتمرد فی معاصیہ اے تمرن وثبت علیہا ولم یتب منہا وفی المختار والمرود علی الشیء المرور علیہ وبابہ دخل ١٢ ج **سلہ قولہ** لا تعلمہم الخ یعنی انہم بلغوا فی التخیل فی النفاق الی ان صرت بحیث لا تعلمہم مع صفاء خاطرک واطلاعک علی الاسرار فان قلت کیف نفی عنہ علمہ بحال المنافقین ہنا واثبتہ فی قولہ ولتعرفنہم فی لحن القول فالجواب ان آیۃ النفی نزلت قبل آیۃ الاثبات فلا تنافی ١٢ جمل وخازن ✻

صلى الله عليه وسلم نحن نعلمهم سنعذبهم مرتين بالفضيحة او القتل في الدنيا وعذاب القبر ثم يردون
في الاخرة الى عذاب عظيم هو النار وقوم اخرون مبتدأ اعترفوا بذنوبهم من التخلف نعته والخبر
خلطوا عملا صالحا وهو جهاد هو قبل ذلك او اعترافهم بذنوبهم او غير ذلك وآخر سيئا وهو تخلفهم
عسى الله ان يتوب عليهم ط ان الله غفور رحيم ○ نزلت في ابي لبابة وجماعة اوثقوا انفسهم في سواري
المسجد لما بلغهم ما نزل في المتخلفين وحلفوا ان لا يحلهم الا النبي صلى الله عليه وسلم فحلهم لما نزلت خذ
من اموالهم صدقة تطهرهم وتزكيهم بها من ذنوبهم فاخذ ثلث اموالهم وتصدق بها وصل
عليهم ط ادع لهم ان صلوتك سكن رحمة لهم ط وقيل طمانينة بقبول توبتهم والله سميع عليم ○ الم
يعلموا ان الله هو يقبل التوبة عن عباده ويأخذ يقبل الصدقت وان الله هو التواب على عباد بقبول
توبتهم الرحيم ○ بهم والاستفهام للتقرير والقصد به تهييجهم الى التوبة والصدقة وقل لهم او للناس
اعملوا ما شئتم فسيرى الله عملكم ورسوله والمؤمنون وستردون بالبعث الى عالم الغيب و
الشهادة اى الله فينبئكم بما كنتم تعملون ○ فيجازيكم به واخرون من المتخلفين مرجون بالهمزة
وتركه مؤخرون عن التوبة لامر الله فيهم بما يشاء اما يعذبهم بان يميتهم بلا توبة واما يتوب عليهم
والله عليم بخلقه حكيم ○ في صنعه بهم وهم الثلاثة الاتون بعد مرارة بن الربيع وكعب بن مالك و
هلال بن امية تخلفوا كسلا وميلا الى الدعة لا نفاقا ولم يعتذروا الى النبي صلى الله عليه وسلم كغيرهم فوقف
امرهم خمسين ليلة وهجرهم الناس حتى نزلت توبتهم بعد ومنهم الذين اتخذوا مسجدا وهم اثنا عشر
من المنافقين ضرارا مضارة لاهل مسجد قباء وكفرا لانهم بنوه بامر ابي عامر الراهب ليكون معقلا
له يقدم فيه من ياتي من عنده وكان ذهب ليأتي بجنود من قيصر لقتال النبي صلى الله عليه وسلم وتفريقا
بين المؤمنين الذين يصلون بقباء بصلوة بعضهم في مسجدهم وارصادا لمن حارب الله
ورسوله من قبل ط اى قبل بنائه وهو ابو عامر المذكور وليحلفن ان ما اردنا ببنائه الا الفعلة الحسنى ط
من الرفق بالمسكين في المطر والحر والتوسعة على المسلمين والله يشهد انهم لكذبون ○ في ذلك
وكانوا سألوا النبي صلى الله عليه وسلم ان يصلي فيه فنزل لا تقم تصل فيه ابدا ط فارسل جماعة هدموه وحرقوه
وجعلوا مكانه كناسة تلقى فيها الجيف لمسجد اسس بنيت قواعده على التقوى من اول يوم مضع يوم
حللت بدار الهجرة وهو مسجد قباء كما في البخاري احق منه ان اى بان تقوم تصلي فيه ط فيه رجال هم

١ قوله وقوم الخ يغير الى انه بتقدير الموصوف وحاصله ان من تخلف عن تبوك ثلاثة اقسام قسم منافقون استمروا على النفاق وقد تقدم ذكرهم في قوله ومن حولكم من الاعراب الى قوله عظيم وقسم تائبون اعترفوا بذنوبهم وبادروا بالعذر لرسول الله صلى الله عليه وسلم وقد ذكرهم الله بقوله وآخرون اعترفوا الى قوله فينبئكم بما كنتم تعملون وقسم لم يبادروا بالعذر وقد ذكرهم الله بقوله وآخرون مرجون الى قوله حكيم ١٢ صاوى ٢ قوله اعترفوا بذنوبهم اى اقروا بذنوبهم وتابوا منها وليس المراد اعترفوا للناس وبتكوا انفسهم فان ذلك امر لا يجوز ١٢ صاوى ٣ قوله عسى الله ان يتوب عليهم اى يقبل توبتهم والترجي في القرآن بمنزلة التحقيق لان عسى ونحوها تفيد الاطماع ومن اطمع انسانا في شئ ثم حرمه منه كان عارا عليه والله اكرم من ان يطمع احدا في شئ ثم لا يعطيه اياه لانه وعد وهو لا يتخلف وهذه الجملة مستانفة ويصح ان تكون خبرا وجملة خلطوا حالية وقد مقدرة ١٢ صاوى ٤ قوله عسى الله ان يتوب عليهم اى يقبل توبتهم المفهومة من قوله اعترفوا بذنوبهم - وقال القسطلاني وعبر بعسى للاشعار بان ما يفعله تعالى ليس الا على سبيل التفضل منه حتى لا يشكل المرأ بل يكون على خوف وحذر وفي المواهب بالفضه واتفق المفسرون على ان كلمة عسى من الله واجب قال اهل المعاني لان لفظة عسى تفيد الاطماع ومن اطمع انسانا في شئ ثم حرمه كان عارا عليه والله تعالى اكرم من ان يطمع احدا في شئ ثم لا يعطيه اياه وقوله واجب اى امر واجب اى ثابت بمعنى ان ما دلت عليه من الترجي ليس مرادا في حقه تعالى بل هو محقق الحصول ومثل عسى سائر صور الترجي ١٢ جمل ٥ قوله اوثقوا انفسهم الخ اخرج البيهقي عن ابن عباس في الآية كانوا عشرة ربط تخلفوا عنه صلى الله عليه وسلم في غزوة تبوك فلما رجع النبي صلى الله عليه وسلم اوثق سبعة منهم انفسهم بسواري المسجد فقال النبي صلى الله عليه وسلم من هؤلاء فقالوا ابو لبابة واصحاب له تخلفوا عنك يا رسول الله فربطوا انفسهم حتى تطلقهم او تعذرهم قال اقسم بالله لا اطلقهم ولا اعذرهم حتى يكون الله هو الذي يطلقهم فانزل الله تعالى وآخرون اعترفوا بذنوبهم الآية فلما نزلت ارسل اليهم النبي صلى الله عليه وسلم انك قد سبق من المصير منك في الانفال انه كان ارتباطه بالسارية في قصة اظهار سر النبي صلعم وانه نزل فيه قوله تعالى يا ايها الذين آمنوا لا تخونوا الله ورسوله الآية وقد اختلف فيه الرواية والعل المعتبر تعدد القصة كما ذكرنا ١٢ ك ٥ قوله ما نزل في المتخلفين اى من الوعيد الشديد حيث قال الله فيهم فرح المخلفون بمقعدهم خلاف رسول الله الآية ١٢ صاوى ٦ قوله خذ من اموالهم الخ وذلك انهم لما اطلقوا قالوا يا رسول الله هذه اموالنا التي خلفتنا عنك خذ بها فتصدق بها وطهرنا واستغفر لنا فقال ما امرت ان آخذ من اموالكم شيئا فانزل الله خذ من اموالهم لما نبذوا اموالهم صدقة اوجب الله تعالى اخذها وصار ذلك معتبرا في كمال توبتهم لتكون تجارية بمعنى الكفارة وقوله من اموالهم يجوز فيه الوجهان لاحدهما انه متعلق بخذ ومن تبعيضية والثاني ان تعلق بمحذوف لانها حال من صدقة اذ هي في الاصل صفة لها فلما قدمت نصبت حالا ١٢ ج ٧ قوله بها اى بالصدقة والتزكية مبالغة في التطهير وزيادة فيه او بمعنى الانماء والبركة في المال ١٢ مدارك ٨ قوله سكن لهم اى يسكنون اليه وتطمئن قلوبهم لان الله قد تاب عليهم ١٢ مد ٩ قوله للتقرير وهو حمل المخاطب على الاقرار بالحكم ١٢ صاوى ١٠ قوله اعملوا ما شئتم اى من الاعمال الصالحة والسيئة قوله فسيرى الله عملكم اى فيجازيكم على عملكم فالاستقبال بالنظر للمجازاة والا فالعلم حاصل بالفعل والمجازاة من الله معلومة ومن رسوله والمؤمنين يعني الثقلين عليهم والدهم ١٢ ج ١١ قوله فوقف امرهم خمسين ليلة اى في نظير مدة التخلف لانها كانت خمسين ليلة فلما تمتعوا بالراحة فيها مع تعب غيرهم في السفر عوتبوا بهجرهم تلك المدة ١٢ صاوى ١٢ قوله قبا موضع قرب المدينة ١٢ قاموس ١٣ قوله ابي عامر الخ هو من اهل المدينة قد كان ترهب في الجاهلية فلما قدم النبي صلعم المدينة كفر وناظر مع النبي صلى الله عليه وسلم فقال لعن الله اعظم امات الله الكاذب وحيدا فريدا قاما من النبي صلى الله عليه وسلم فمات ابو عامر بارضا الى الشام ١٢ ك ١٤ قوله بامر ابي عامر الراهب وهو والد حنظلة غسيل الملئكة وكان قد ترهب في الجاهلية وتنصر ١٢ خطيب ١٥ قوله معقلا له المعقل الملجا وقوله يقدم اى ينزل فيه ١٢ ١٦ قوله و كان ذهب الخ اى ارسل الى المنافقين وامرهم ان استعدوا بما استطعتم من قوة وانا بنو الى مسجد فاني آت بجند من الروم فاخرج محمدا واصحابه ١٢ ك ١٧ قوله بصلوة بعضهم في مسجدهم اى تفريقا لصلوة بعض المؤمنين في مسجدهم اى مسجد المنافقين ١٢ ١٨ قوله ترقبا حتى يجيء فيصلي فيه ويظهر على رسول الله صلى الله عليه وسلم وقوله من قبل متعلق باتخذوا اى اتخذوه من قبل ان يبنا فقوه بالتخلف حيث كانوا بنوه قبل غزوة تبوك بجنب مسجد القبا من ابي السعود وعبارة البحير وقوله من قبل يعني من قبل بناء مسجد الضرار ١٢ ١٩ قوله وهو ابو عامر الخ فانه قد كان قال لرسول الله صلى الله عليه وسلم يوم احد لا اجد قوما يقاتلونك الا قاتلتك معهم فلم يزل يفعل ذلك الى يوم حنين فلما انهزمت هوازن يومئذ ولى هاربا الى الشام وارسل الى منافقين ان استعدوا بما استطعتم من قوة وسلاح وابنوا لي مسجدا فاني ذاهب الى قيصر وآت من عنده بجند فاخرج محمدا واصحابه فبنوا هذا المسجد وانتظروا مجئ ابي عامر ليصلي بهم في ذلك المسجد كما في الكبير وغيره ١٢ ٢٠ قوله وليحلفن ان اردنا الخ يحلفن جواب قسم مقدر اى والله ليحلفن وقوله اردنا جواب لقوله ليحلفن فوقع جواب القسم المقدر فعل قسم مجاب بقوله ان اردنا وقوله الحسنى صفة موصوف محذوف اى الا الخصلة الحسنى او الا الارادة الحسنى ١٢ ج ٢١ قوله الفعلة اشارة الى ان الحسنى صفة لموصوف محذوف والفعلة كما قدره الشارح او الخصلة او الارادة ١٢ ٢٢ قوله ان يصلي فيه وذلك عند ارادته الى غزوة تبوك فقالوا يا رسول الله انا نحب ان تاتينا وتصلي لنا فيه وتدعو لنا بالبركة فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم اني على جناح سفر وحال شغل ولو قدمنا ان شاء الله تصليا فيه فلما انصرف رسول الله صلى الله عليه وسلم من غزوة تبوك سالوه اتيان المسجد فنزلت هذه الآية ١٢ ابو السعود وغيره ٢٣ قوله فارسل جماعة وهم مالك بن الدخشم ومعن بن عدي وعامر بن السكن ووحشي فقال لهم رسول الله صلى الله عليه وسلم انطلقوا الى هذا المسجد الظالم اهله فاهدموه وحرقوه فعلهم كذلك ١٢ ٢٤ قوله من اول يوم اى من ايام وجوده قيل القياس فيه بدلا من لابتداء الغاية في الزمان ومن لابتداء الغاية في المكان والجواب ان من عام في الزمان والمكان ١٢ مدارك ٢٥ قوله يوم صلت الخ اى وهو يوم الاثنين فاقام فيه الاثنين والثلثاء والاربعاء والخميس وخرج صبيحة الجمعة فدخل المدينة وقيل صلى به الجمعة وهي اول جمعة صلاها رسول الله صلى الله عليه وسلم وهذا على القول بانه اقام بقباء اربعة ايام وقيل اقام اربعة عشر وقيل اثنين وعشرين يوما ١٢ صاوى ٢٦ قوله و هو مسجد قباء الخ على انه هو مسجد المدينة من الكبير افمن اسس الهمزة للاستفهام التقريري كما قال الشارح ومن مبتدا الخبره قوله ام من ام حرف عطف ومن معطوفة على من الاولى خبرها محذوف قدره الشارح بقوله خير ام جواب هذا الاستفهام محذوف قدره الصفاح بقوله اى الاول خير ١٢ جمل ٢٧ قوله احق ان تقوم فيه افعل التفضيل على غير بابه او الفاضلة باعتبار زعمهم او بالنظر له في ذاته فان الحذور قصدهم ويتهم ١٢ ج

الانصار يحبون ان يتطهروا والله يحب المطهرين ○ اى يثيبهم وفيه ادغام التاء فى الاصل فى الطاء روى
ابن خزيمة فى صحيحه عن عويم بن ساعدة انه صلى الله عليه وسلم اتاهم فى مسجد قباء فقال ان الله تعالى قد احسن
عليكم الثناء فى الطهور فى قصة مسجدكم فما هذا الطهور الذى تطهرون به فقالوا والله يا رسول الله ما نعلم
شيئا الا انه كان لنا جيران من اليهود فكانوا يغسلون ادبارهم من الغائط فغسلنا كما غسلوا وفى حديث
رواه البزار فقالوا كنا نتبع الحجارة بالماء فقال هو ذاك فعليكموه فمن اسس بنيانه على تقوى من
الله ورجاء رضوان منه خير امن اسس بنيانه على شفا طرف جرف بضم الراء وسكونها جانب هار
مشرف على السقوط فانهار به سقط مع بانيه فى نار جهنم خير تمثيل للبناء على ضد التقوى بما يؤول
اليه والاستفهام للتقرير اى الاول خير وهو مثال مسجد قباء والثانى مثال مسجد الضرار والله لا يهدى
القوم الظلمين ○ لا يزال بنيانهم الذى بنوا ريبة شكا فى قلوبهم الا ان تقطع تنفصل قلوبهم فتموت بان
يموتوا والله عليم بخلقه حكيم ○ فى صنعه بهم ان الله اشترى من المؤمنين انفسهم واموالهم بان
يبذلوها فى طاعته كالجهاد بان لهم الجنة يقاتلون فى سبيل الله فيقتلون ويقتلون فجملة
استيناف بيان للشراء وفى قراءة بتقديم المبنى للمفعول اى فيقتل بعضهم ويقاتل الباقى وعدا
عليه حقا مصدران منصوبان بفعلهما المحذوف فى التورية والانجيل والقرآن ومن اوفى
بعهده من الله اى لا احد اوفى منه فاستبشروا فيه التفات عن الغيبة ببيعكم الذى بايعتم
به وذلك البيع هو الفوز العظيم ○ النيل غاية المطلوب التائبون رفع على المدح بتقدير مبتدأ
من الشرك والنفاق العبدون المخلصون العبادة لله الحامدون له على كل حال السائحون الصائمون
او المجاهدون الراكعون الساجدون اى المصلون الامرون بالمعروف والناهون عن المنكر والحفظون لحدود
الله لاحكامه بالعمل بها وبشر المؤمنين ○ بالجنة ونزل فى استغفاره صلى الله عليه وسلم لعمه ابى طالب
واستغفار بعض الصحابة لابويه المشركين ما كان للنبى والذين امنوا ان يستغفروا للمشركين
ولو كانوا اولى قربى ذوى قرابة من بعد ما تبين لهم انهم اصحب الجحيم ○ النار بان ماتوا على
الكفر وما كان استغفار ابرهيم لابيه الا عن موعدة وعدها اياه بقوله ساستغفر لك ربى
رجاء ان يسلم فلما تبين له انه عدو لله بموته على الكفر تبرأ منه وترك الاستغفار له
ان ابرهيم لاواه كثير التضرع والدعاء حليم ○ صبور على الاذى وما كان الله ليضل قوما

١٣ ع ١١ ٢

١ قوله يحبون ان يتطهروا يحتمل ان المراد الطهارة المعنوية من الذنوب والقبائح وذلك موجب للثناء والمدح والقرب من الله وقيل المراد الطهارة الحسية من النجاسات والاحداث وهو الاقرب لان مزيتهم التى مدحوا عليها ما بلغتهم فى طهارة الظاهر وانما طهارة الباطن فامر مشترك بين المؤمنين وقيل المراد ما هو اعم فقد جاز والطهارة الظاهر والباطن ١٢ صاوى ٢ قوله والله يحب الخ قيل لما نزلت مشى رسول الله صلى الله عليه وسلم ومعه المهاجرون حتى وقفوا على باب مسجد قباء فاذا الانصار جلوس فقال مؤمنون انتم فسكت القوم ثم اعادها فقال عمر يا رسول الله انهم المؤمنون وانا معهم فقال عليه السلام اترضون بالقضاء قالوا نعم قال اتصبرون البلاء قالوا نعم قال اتشكرون فى الرخاء قالوا نعم قال عليه السلام مؤمنون وانتم ورب الكعبة فجلس ثم قال يا معشر الانصار ان الله عز وجل قد اثنى عليكم فما الذى تصنعون عند الوضوء وعند الغائط فقالوا يا رسول الله نتبع الغائط الاحجار الثلثة ثم نتبع الاحجار الماء فتلك النبى عليه السلام رجال يحبون ان يتطهروا ١٢ مختصرا من المدارك ٣ قوله فى الطهور بضم الطاء اى التطهر والمراد به هنا الاستنجاء بالماء كما ياتى وكذا قوله فهذا الطهور بالضم ايضا ١٢ جمل ٤ قوله نتبع الحجارة اى وهذا هو الاكمل فى الاستنجاء فان لم يوجد حجر فالمدر يوم مقامه والا فالماء فقط او الحجر فقط او المدر فقط ١٢ صاوى ٥ قوله افمن اسس بنيانه على تقوى من الله الخ هذا سوال تقرير وجوابه مسكوت عنه لوضوحه والمعنى افمن اسس بنيان دينه على قاعدة محكمة وهو تقوى الله ورضوانه خير ام من اسس على قاعدة هى اضعف القواعد وهو الباطل والنفاق الذى مثله مثل شفا جرف هار فى قلة الثبات والاستمساك وفى الكلام استعارة مكنية حيث شبهت التقوى والرضوان بارض صلبة يعتمد عليه البنيان وطوى ذكر المشبه به ورمز له بشئ من لوازمه هو التاسيس فاثباته تخييل والتاسيس كناية عن احكام امور الدين والاعمال الصالحة ١٢ صاوى ٦ قوله جرف الجرف الوادى الذى ينجرف بالماء اصله فيبقى اصله واهيا وهو من الجرف والاجتراف وهو انتلاع الشئ من التيسير وايضا جرف الوادى جانبه الذى ينحفره الماء ويجرفه السيول ١٢ ٧ قوله فانهار به الضمير فى فانهار الى الجرف وفى به الى من اسس والباء للمصاحبة ١٢ ك ٨ قوله خير يشير الى تقدير خبر من اسس بقرينة مقابلة ١٢ ك ٩ قوله تمثيل للبناء اى قوله ام من اسس الخ تمثيل الخ ١٢ ١٠ قوله مايؤول اليه لعل الضمير راجع الى السقوط وما عبارة عن بناء اى بناء يؤل الى السقوط فالمشبه به البناء على محل آئل للسقوط والمشبه هو ترتيب احكام الدين واعماله على الكفر والنفاق ١٢ جمل ١١ قوله ريبة على حذف مضاف اى سبب ريبة وشك فى الدين كانه نفس الريبة والمعنى ان بناءهم صار سببا لحصول الريبة فى قلوبهم ١٢ خطيب وغيره ١٢ قوله شكا اى ونفاقا والمعنى ان بناءهم لا يزال سببا لشكهم وتزايد نفاقهم فانه الذى حملهم على ذلك ثم لما هدم الرسول اوسخ ذلك فى قلوبهم وازداد بحيث لا يزول عن قلوبهم ١٢ ك ١٣ قوله الا ان تقطع قلوبهم الظاهر ان الا بمعنى الى بدليل انه قرئ بها شاذا كما تقدم عن السمين ١٢ ١٤ قوله ان الله اشترى من المؤمنين الخ ترغيب للمؤمنين فى الجهاد وبيان فضيلته اثر بيان حال المتخلفين عنه وقد بولغ فى ذلك على وجه لا مزيد عليه حيث عبر عن قبول الله من المؤمنين انفسهم واموالهم التى بذلوها فى سبيله واثابته اياهم بمقابلتها بالجنة بالشراء ١٢ جمل ١٥ قوله بان لهم الجنة لم يقل بالجنة اشارة الى ان الجنة مختصة بهم وان اصلة اليهم كانه قيل بالجنة الثابتة لهم ثم ان قوله اشترى من المؤمنين الخ كناية عن التعويض عن بذل النفوس والاموال بالجنة والا فحقيقة الشراء اخذ مالا يملك بعوض وهذا مستحيل فى حق الله تعالى بل معناه اثابهم وقبلهم فى نظير خدمتهم فشبهت الاثابة والقبول بالشراء واستعير اسم المشبه به للمشبه واشتق من الشراء اشترى بمعنى اثابهم وقبلهم وانما عبر عنه بالشراء تلطفا ورفقا بهم ١٢ صاوى ١٦ قوله بفعلهما المحذوف اى وعدهم وعدا وحق ذلك الوعد حقا اى تحقق وثبت ١٢ جمل ١٧ قوله ومن اوفى بعهده من الله اعتراض مقرر لمضمون ما قبله من حقيقة الوعد على نهج المبالغة فى كونه اوفى بالعهد من كل واف فان اخلاف الميعاد مما لا يليق ان يصدر عن كرام الخلق مع امكان صدوره منهم فكيف بجانب الخالق ١٢ ج ١٨ قوله بتقدير مبتدا اى وهم التائبون وقوله من الشرك الخ متعلق بالتائبون ١٢ ١٩ قوله السائحون واختلف فى المراد منهم فقال ابن مسعود وابن عباس هم الصائمون قال ابن عباس رضى الله عنهما كل ما ذكر فى القرآن من السياحة فهو الصوم وقال صلى الله عليه وسلم سياحة امتى الصوم وقال عثمان بن مظعون الجهاد فى سبيل الله سياحة وقال عطاء السائحون هم طلاب العلم ١٢ خطيب ٢٠ قوله لعمه ابى طالب كما رواه الشيخان انه صلى الله عليه وسلم قال لابى طالب لما حضرته الوفاة قل كلمة احاج بها لك عند الله فابى فقال لاازال استغفر لك مالم انه عنه ١٢ ك ٢١ قوله واستغفار بعض الصحابة الخ كما رواه الترمذى وحسنه عن على سمعت رجلا يستغفر لابويه وهو مشرك فقلت استغفرت لابويك وهما مشركان فقال استغفر ابراهيم راجع الى السقوط وما عبارة عن بناء اى بناء يؤل الى السقوط فالمشبه به البناء على محل آئل للسقوط والمشبه هو ترتيب احكام الدين واعماله على الكفر والنفاق ١٢ جمل ٢٢ قوله ولو كانوا اولى قربى ذوى قرابة فيه اشارة الى ان سبب نزول الآية ما ذكر لا عموم اللفظ ١٢ ك ٢٣ قوله ما كان للنبى والذين آمنوا وجمع بين هذه الاحاديث بتعدد النزول كما ذكره المفسر فى الاتقان واشار اى ذلك بهنا حيث اتى بالواو العاطفة فى قوله واستغفار بعض الصحابة لابويه لابا دالفاصلة ويستبعد ما فى الصحيحين بان موت ابى طالب قبل الهجرة وهى آخر ما نزلت بالمدينة قال ابن حجر والمعتمد انها تاخر نزولها وان كانت قصة ابى طالب قبل ذلك فذلك سبب متقدم ثم جاء سبب فنزلت بهما معا ١٢ ك ٢٤ قوله انه عدو لله اى انه مصر على العداوة والكفر ومستمر عليه والا فلكفره كان متبينا من قبل موته والمتبين بالموت انما هو استمراره عليه ١٢ ج ٢٥ قوله صبور على الاذى اى صفوح عن الاذى لانه كان يستغفر لابيه وهو يقول لارحمنك ١٢ مد ٢٦ قوله وما كان الله ليضل قوما سبب نزولها ان بعض الصحابة كانوا يستغفرون لآبائهم الكفار وما توا قبل نزول آية النهى فنحن بعض الصحابة ان الله يواخذهم فبين الله انه لا يواخذ احدا بذنب الا بعد ان يبين حكمه فيه ١٢ صاوى ٢٧ قوله هار الخ اما اصله هاور او هائر فقدمت اللام على العين فصار كقاض فاعرابه بحركات مقدرة او حذفت عينه تخفيفا بعد قلبها همزة فاعرابه بحركات ظاهرة واما اصله هور او هير تحركت الواو او الياء وانفتح ما قبلها فقلبت الفا مثل باب واعرابه بحركات ظاهرة كالذى قبله ١٢ صاوى ٢٨ قوله الا ان تقطع قلوبهم مستثنى من محذوف والتقدير لا يزال بنيانهم الذى بنوا ريبة فى قلوبهم فى كل وقت او كل حال الا وقت او حال تقطع قلوبهم ١٢ صاوى ٢٩ قوله فى التوراة الخ الجار والمجرور متعلق بمحذوف صفة لوعدا والمعنى وعدا مذكورا فى التوراة والانجيل والقرآن وخص التوراة والانجيل بالذكر لاقامة الحجة على من عارض من اليهود والنصارى وحينئذ فلا ينافى ان هذا الوعد مذكور فى الكتب السماوية ١٢ مختصر من الصاوى

بَعْدَ اِذْ هَدٰىهُمْ لِلْاِسْلَامِ حَتّٰى يُبَيِّنَ لَهُمْ مَّا يَتَّقُوْنَ ۚ من العمل فلا يتقوه فيستحقوا الاضلال اِنَّ
اللّٰهَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيْمٌ ۝ ومنه مستحق الاضلال والهداية اِنَّ اللّٰهَ لَهٗ مُلْكُ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ ۚ يُحْيٖ
وَيُمِيْتُ ۚ وَمَا لَكُمْ اَيُّهَا النَّاسُ مِّنْ دُوْنِ اللّٰهِ اى غيره مِنْ وَّلِيٍّ يحفظكم منه وَّلَا نَصِيْرٍ ۝ يمنع
عنكم ضره لَقَدْ تَّابَ اللّٰهُ اى ادام توبته عَلَى النَّبِيِّ وَالْمُهٰجِرِيْنَ وَالْاَنْصَارِ الَّذِيْنَ اتَّبَعُوْهُ فِيْ
سَاعَةِ الْعُسْرَةِ اى وقتها وهى حالهم فى غزوة تبوك كان الرجلان يقتسمان تمرة والعشرة يعتقبون
البعير الواحد واشتد الحر حتى شربوا الفرث مِنْ بَعْدِ مَا كَادَ تَزِيْغُ بالتاء والياء تميل قُلُوْبُ فَرِيْقٍ مِّنْهُمْ
عن اتباعه الى التخلف لما هم فيه من الشدة ثُمَّ تَابَ عَلَيْهِمْ بالثبات اِنَّهٗ بِهِمْ رَءُوْفٌ رَّحِيْمٌ ۝ وَّتَابَ
عَلَى الثَّلٰثَةِ الَّذِيْنَ خُلِّفُوْا عن التوبة عليهم بقرينة حَتّٰى اِذَا ضَاقَتْ عَلَيْهِمُ الْاَرْضُ بِمَا رَحُبَتْ اى
مع رحبها اى سعتها فلا يجدون مكانا يطمئنون اليه وَضَاقَتْ عَلَيْهِمْ اَنْفُسُهُمْ قلوبهم للغم والوحشة
بتأخير توبتهم فلا يسعها سرور ولا انس وَظَنُّوْٓا اَيْقَنُوْٓا اَنْ مَّا لَا مَلْجَاَ مِنَ اللّٰهِ اِلَّآ اِلَيْهِ ثُمَّ تَابَ
عَلَيْهِمْ وفقهم للتوبة لِيَتُوْبُوْا ۚ اى ليتوبوا من الله اِنَّ اللّٰهَ هُوَ التَّوَّابُ الرَّحِيْمُ ۝ يَآ اَيُّهَا الَّذِيْنَ اٰمَنُوا اتَّقُوا اللّٰهَ بترك
معاصيه وَكُوْنُوْا مَعَ الصّٰدِقِيْنَ ۝ فى الايمان والعهود بان تلزموا الصدق مَا كَانَ لِاَهْلِ
الْمَدِيْنَةِ وَمَنْ حَوْلَهُمْ مِّنَ الْاَعْرَابِ اَنْ يَّتَخَلَّفُوْا عَنْ رَّسُوْلِ اللّٰهِ اذا غزا وَلَا يَرْغَبُوْا بِاَنْفُسِهِمْ
عَنْ نَّفْسِهٖ ۚ بان يصونوها عما رضيه لنفسه من الشدائد وهو نهى بلفظ الخبر ذٰلِكَ اى النهى
عن التخلف بِاَنَّهُمْ بسبب انهم لَا يُصِيْبُهُمْ ظَمَاٌ عطش وَّلَا نَصَبٌ تعب وَّلَا مَخْمَصَةٌ جوع
فِيْ سَبِيْلِ اللّٰهِ وَلَا يَطَـُٔوْنَ مَوْطِئًا مصدر بمعنى وطاء يَّغِيْظُ يغضب الْكُفَّارَ وَلَا يَنَالُوْنَ مِنْ عَدُوٍّ
لله نَّيْلًا قتلا او اسرا او نهبا اِلَّا كُتِبَ لَهُمْ بِهٖ عَمَلٌ صَالِحٌ ۭ ليجازوا عليه اِنَّ اللّٰهَ لَا يُضِيْعُ
اَجْرَ الْمُحْسِنِيْنَ ۝ اى اجرهم بل يثيبهم وَلَا يُنْفِقُوْنَ فيه نَفَقَةً صَغِيْرَةً ولو تمرة وَّلَا
كَبِيْرَةً وَّلَا يَقْطَعُوْنَ وَادِيًا بالسير اِلَّا كُتِبَ لَهُمْ ذٰلِكَ لِيَجْزِيَهُمُ اللّٰهُ اَحْسَنَ مَا كَانُوْا
يَعْمَلُوْنَ ۝ اى جزاءه وَلَمَّا وبخوا على التخلف وارسل النبى صلى الله عليه وسلم سرية
نفروا جميعا فنزل وَمَا كَانَ الْمُؤْمِنُوْنَ لِيَنْفِرُوْا الى الغزو كَآفَّةً ۭ فَلَوْلَا فهلا نَفَرَ
مِنْ كُلِّ فِرْقَةٍ قبيلة مِّنْهُمْ طَآئِفَةٌ جماعة ومكث الباقون لِّيَتَفَقَّهُوْا اى الماكثون
فِي الدِّيْنِ وَلِيُنْذِرُوْا قَوْمَهُمْ اِذَا رَجَعُوْٓا اِلَيْهِمْ من الغزو بتعليم ما تعلموه

ع ١٤ ٨ ٣

لہ قولہ بعد اذ ہدٰہم الخ ہذا اشکل قولہ فی آل عمران بعد اذ ہدیتنا وتقدم فیہ وجہان احدہما ان اذ بمعنی ان والثانی انہا ظرف بمعنی وقت اے بعد ان ہدٰہم او بعد وقت ہدٰہم فیہ ١٢ اجل ٢ قولہ ما یتقون ای ما امرالله بالتقائہ واجتنابہ کالاستغفار للمشرکین وغیرہ مما نہی عنہ وبین انہا محظور لایؤاخذ بہ عبادہ الذین ہدٰہم للاسلام ولا یخذلہم الا اذا قدموا علیہ بعد بیان حظرہ وعلمہم بانہ واجب الاجتناب واما قبل العلم والبیان فلا وہذا بیان لعذر من خاف المواخذۃ بالاستغفار للمشرکین و المراد بما یتقون ما یجب اتقاؤہ للنہی فاما ما یعلم بالعقل فغیر متوقف علی التوقیف ١٢ مدارک ٣ قولہ ان اللہ لہ ملک السموات والارض لما تنعہم من الاستغفار للمشرکین ولو کانوا اولی قربی بین لہم ان اللہ مالک کل موجود ومتولی امورہ ولا یاتی النصر والاعانۃ الا منہ لیتوجہوا الیہ متبرئین مما سواہ ١٢ ج ٤ قولہ لقد تاب اللہ علی النبی اے تاب علیہ باذنہ لنا فقفین فی التخلف عنہ کقولہ عفا اللہ عنک ١٢ م ک ٥ قولہ اے ادام توبتہ تفسیر للتوبۃ المتعلقۃ بکل من النبی والمہاجرین والانصار وہذا جواب عما یقال ان النبی معصوم من الذنب وان المہاجرین والانصار لم یفعلوا ذنبا فی ہذہ القضیۃ بل اتبعوہ من غیر تلعثم فبین الشارح ان المراد بالتوبۃ فی حق الجمیع دوامہا لا اصلہا وقولہ ثم تاب علیہم قال الشارح فی تفسیرہ بالثبات اے علی الاتباع و السیر موہ فیکون فی المعنی تاکید التائب الاول اذ یرجع فی المعنی الیہ علی صنیع الشارح ١٢ اجل ٦ قولہ الذین اتبعوہ الخ اے وکانوا اسبعین الفا مابین راکب ومائش من المہاجرین والانصار وغیرہم من سائر القبائل ١٢ صاوی ٧ قولہ اے وقتہا اشار بذلک الی ان المراد بالساعۃ الزمانیۃ لا الفلکیۃ والعسرۃ الشدۃ والضیق وکانت غزوۃ تبوک تسمی غزوۃ العسرۃ وجیشہا یسمی جیش العسرۃ لانہ علیہم عسرۃ فی المرکب والزاد والماء فکان العشرۃ منہم یخرجون علی بعیر واحد یعتقبونہ وکان زادہم التمر المسوس والشعیر المتغیر وکان تمرہم یسیرا جدا حتی ان احدہم اذا اجہدہ الجوع یاخذ التمرۃ فیلوکہا حتی یجد طہا ثم یعطیہا لصاحبہ حتی تاتی اے آخرہم ولا یبقی الا النواۃ وکانوا من شدۃ الحر والعطش یشربون الفرث ویجعلون مابقی علی کبدہم ١٢ مدارک ٨ قولہ اے وقتہا اے الساعۃ ہہنا بمعنی الوقت لا بالمعنی الاصطلاحی ولا بمعنی اللمحۃ الخفیفۃ ١٢ ک ٩ قولہ یعتقبون الخ اے یتعاقبونہ فی الرکوب ١٢ ک ١٠ قولہ الفرث ہو ثفل الغذاء الباقی بعد جذب الکبد فی الکرش ١٢ ١١ قولہ ما کاد الخ فی کاد ضمیر الشان او ضمیر القوم العائد الیہ الضمیر فی منہم ١٢ ق ١٢ قولہ بالتاء الفوقیۃ للاکثر والیاء التحتیۃ لحفص وحمزۃ لان تانیث القلوب غیر حقیقی فجوز فیہ الوجہان ١٢ ک ١٣ قولہ ثم تاب علیہم تکریر وتنبیہ علی انہ تاب علیہم من اجل ما کابدوا من العسرۃ وفی الکرخی ثم تاب علیہم بالثبات اے علی المشقۃ وانما عاد ذکر التوبۃ لیکون ذلک ابلغ فی الدلالۃ علی قبولہا والتجاوز عن الذنب وقولہ انہ بہم رؤف رحیم الرافۃ عبارۃ عن السعی فی ازالۃ الضرر والرحمۃ عبارۃ عن السعی فی ایصال النفع ١٢ جمل ١٣ قولہ علی الثلاثۃ انما لم یسمہم اللہ لکونہم معلومین بین الصحابۃ والتوبۃ بنا علی حقیقتہا بمعنی انہ قبل عذرہم سامحہم وغفر لہم ما سلف منہم واما التوبۃ فیما تقدم مستعملۃ فی مجازہا بمعنی دوام العصمۃ للنبی والتحفظ للمہاجرین والانصار فعلی الآیۃ استعمال التوبۃ فی حقیقتہا ومجازہا ١٢ صاوی ١٤ قولہ عن التوبۃ علیہم الخ ولیس المعنی خلفوا عن تبوک بقرینۃ حتی اذا ضاقت علیہم الارض فانہ لا یصح ان یکون غایۃ للتخلف عن تبوک ١٢ ک ١٥ قولہ ای مع رحبہا ای سعتہا یشیر الی ان ما مصدریۃ والباء للمصاحبۃ ١٢ ک ١٦ قولہ یطمئنون الیہ ای الی ذلک المکان تلقاء وجہ عامتہم علیہ من اعراض النبی علیہ السلام والناس عنہم بالکلیۃ ١٢ ک ١٧ قولہ فلا یسعہا الخ ای لا یسع قلوبہم من الضیق سرور ولا انس ١٢ ک ١٨ قولہ مخففۃ و اسمہ وہو ضمیر الشان محذوف ١٢ ک ١٩ قولہ یا ایہا الذین آمنوا الخ خطاب عام لکل مؤمن قولہ مع الصادقین مع بمعنی من بدلیل القراءۃ الشاذۃ المرویۃ عن ابن مسعود ١٢ صاوی ٢٠ قولہ مع الصادقین الخ اے فی ایمانہم دون المنافقین او مع الذین لم یتخلفوا او مع الذین صدقوا فی دین الشریعۃ وقولا وعملا والآیۃ تدل علی ان الاجماع حجۃ لانہ امر بالکون مع الصادقین فلزم قبول قولہم ١٢ مدارک ٢١ قولہ بان تلزموا الصدق تصویر للکون مع الصادقین ١٢ ج ٢٢ قولہ ولا یرغبوا بانفسہم عن نفسہ المعنی لیس لہم ان یکرہوا لانفسہم ما یرضاہ الرسول علیہ السلام لنفسہ کذا فی الکبیر وفی ابی السعود ای لا یصرفوہا عن نفسہ الکریمۃ ولا یصونوہا عما لم یصن عنہ نفسہ بل یکابدوا معہ ما یکابدہ من الاہوال والخطوب انتہی ١٢ ٢٣ قولہ بان یصونوہا الخ ہذا بیان لحاصل المعنی فان الباء فی قولہ بانفسہم للتعدیۃ فقولہ رغبت عنہ معناہا عرضت عنہ فالمعنی ولا یجعلوا انفسہم راغبۃ عن نفسہ اے عما القی فیہ نفسہ ١٢ جمل ٢٤ قولہ عما رضیہ لنفسہ از چیزیکہ پسندکرد رسول صلعم آن چیز را برای جان خویش ١٢ ٢٥ قولہ ولا یطئون موطئا ای لا یدوسون بارجلہم وحوافر خیولہم واخفاف رواحلہم دوسا وقد اشار لہذا الشارح بقولہ مصدر بمعنی وطا اے موطئا مصدر بمعنی وطاء او مکان وطوء ١٢ الخطیب ٢٥ قولہ ولا یطئون موطئا ای لا یدوسون بارجلہم وحوافر خیولہم واخفاف رواحلہم دوسا وقد اشار لہذا الشارح بقولہ مصدر بمعنی وطا ١٢ ج ٢٦ قولہ قتلا او اسرا او نہبا عطف بیان لنیلا ١٢ ک ٢٧ قولہ ای اجرہم غرضہ بہذا ان المقام للاضمار والعدول عنہ لاجل مدحہم ١٢ ابو السعود ٢٨ قولہ لما وبخوا من التوبیخ اے بقولہ تعالے ما کان لاہل المدینۃ الخ وقولہ نفروا اے خرجوا وسبب ہذہ الآیۃ ان النبی لما بالغ فی الکشف عن عیوب المنافقین وفضحہم فی تخلفہم عن غزوۃ تبوک قال المسلمون واللہ لا نتخلف عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ولا عن سریۃ بعثہا فلما قدم المدینۃ من تبوک وبعث السرایا نفر المسلمون جمیعا الی الغزو وترکوا النبی وحدہ فنزلت ہذہ الآیۃ فالمعنی لا ینبغی للمؤمنین ان ینفروا جمیعا ویترکوا النبی بل یجب ان ینفر من کل فرقۃ طائفۃ تکون مع رسول اللہ وطائفۃ تنفر الی الجہاد لان ذلک ہو المناسب للوقت اذا کانت الحاجۃ داعیۃ الی ہذا الانقسام قسم للجہاد وقسم لتعلم العلم والفقہ فی الدین لان احکام الشریعۃ کانت تجدد وشیئا بعد شیء والماکثون یحفظون ما تجدد فاذا قدم الغزاۃ علموہم ما یجد فی غیبتہم ١٢ جمل ٢٩ قولہ ولما وبخوا بضم الواو وکسر الموحدۃ المشددۃ من التوبیخ اے لیموا علی التخلف عن تبوک وارسل النبی صلے اللہ علیہ وسلم سریۃ اے طائفۃ للغزو ١٢ ک ٣٠ قولہ نفروا اے خرجوا جمیعا احتج ازا عن القوم فنزل قولہ تعالٰی وما کان المؤمنون لینفروا الآیۃ ١٢ ٣١ قولہ فہلا اے فہی تحضیضیۃ والمعنی علی الطلب کانہ قیل فلتخرج طائفۃ وتبقی اخری ١٢ جمل ٣٢ قولہ ولینذروا قومہم عطف علی قولہ لیتفقہوا وفیہ اشارۃ الی انہ ینبغی لطالب العلم التحسین مقصدہ بان یقصد بطلبہ العلم تعلیم غیرہ واتعاظہ ہو فی نفسہ لا الکبر علی العباد والتشدق بالکلام ١٢ صاوی ✻

من الاحکام لعلھم یحذرون ۵ عقاب اللہ بامتثال امرہ ونھیہ قال ابن عباس رض فھذہ مخصوصۃ
بالسرایا والتی قبلھا بالنھی عن تخلف احد عنھا اذا خرج النبی صلی اللہ علیہ وسلم یا ایھا الذین
امنوا قاتلوا الذین یلونکم من الکفار ای الاقرب فالاقرب منھم ولیجدوا فیکم غلظۃ شدۃ
ای اغلظوا علیھم واعلموا ان اللہ مع المتقین ۰ بالعون والنصر واذا ما انزلت سورۃ من
القراٰن فمنھم ای المنافقین من یقول لاصحابہ استھزاء ایکم زادتہ ھذہ ایمانا تصدیقا
قال تعالی فاما الذین امنوا فزادتھم ایمانا لتصدیقھم بھا وھم یستبشرون ۰ یفرحون
بھا واما الذین فی قلوبھم مرض ضعف اعتقاد فزادتھم رجسا الی رجسھم کفرا الی
کفرھم لکفرھم بھا ومانوا وھم کافرون ۰ اولا یرون بالیاء ای المنافقون والتاء
ایھا المؤمنون انھم یفتنون یبتلون فی کل عام مرۃ او مرتین بالقحط والامراض
ثم لا یتوبون من نفاقھم ولا ھم یذکرون ۰ یتعظون واذا ما انزلت سورۃ
فیھا ذکرھم وقرأھا النبی نظر بعضھم الی بعض یریدون الھرب یقولون ھل
یرٰکم من احد اذا قمتم فان لم یرھم احد قاموا والا ثبتوا ثم انصرفوا عن
کفرھم صرف اللہ قلوبھم عن الھدی بانھم قوم لا یفقھون ۰ الحق لعدم تدبرھم
لقد جاءکم رسول من انفسکم ای منکم محمد صلی اللہ علیہ وسلم عزیز شدید
علیہ ما عنتم ای عنتکم ای مشقتکم ولقاؤکم المکروہ حریص علیکم ان تھتدوا
بالمؤمنین رءوف شدید الرحمۃ رحیم ۰ یرید لھم الخیر فان تولوا عن الایمان بک
فقل حسبی کافی اللہ لا الٰہ الا ھو علیہ توکلت بہ وثقت لا بغیرہ وھو رب العرش الکرسی
العظیم خصہ بالذکر لانہ اعظم المخلوقات روی الحاکم فی المستدرک عن ابی بن کعب
قال اٰخر ایۃ نزلت لقد جاءکم رسول الی اٰخر السورۃ سورۃ یونس مکیۃ الا
فان کنت فی شک الایتین او الثلث او منھم من یؤمن بہ الایۃ
مائۃ وتسع او عشر ایات بسم اللہ الرحمٰن الرحیم
الر اللہ اعلم بمرادہ بذلک تلک ای ھذہ الایات ایت الکتب القراٰن والاضافۃ
بمعنی من الحکیم ۰ المحکم اکان للناس لاھل مکۃ استفھام انکار والجار والمجرور

۱۵ ع ۴ ۲

۱۶ ع ۵

۵۱ قولہ بالسرایا السریۃ قیل ھی اسم لما زاد علی المائۃ الی الخمسمائۃ وما زاد الی ثمان مائۃ یقال لہ منسر وما زاد علیھا الی اربعۃ آلاف یقال لہ جیش وما زاد علیھا یقال لہ مجحفل وجملۃ سرایاہ التی ارسلھا رسول اللہ ولم یخرج معھا سبعۃ وارابعون وغزواتہ التی خرج فیھا بنفسہ سبعۃ وعشرون قاتل فی ثمانیۃ منھا فقط ۱۲ صاوی ۵۲ قولہ قاتلوا الذین یلونکم لیست ھذہ الآیۃ ناسخۃ لآیۃ وقاتلوا المشرکین کافۃ علی التحقیق بل ھذہ الآیۃ تعلیم لآداب الحرب وھو ان یبدأ بقتال الاقرب فالاقرب حتی یصلوا الی الابعد فبھذا یتمکنون من قتالھم کافۃ لان قتلھم دفعۃ واحدۃ لا یتصور ولذا قاتل رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اولا قومہ ثم انتقل الی سائر العرب ثم الی قتال اھل الکتاب ثم الی قتال اھل الروم والشام ثم بعد وفاتہ صلی اللہ علیہ وسلم انتقل صحابہ الی قتال العراق ثم بعد ذلک الی سائر الامصار ۱۲ صاوی ۵۳ قولہ یلونکم الخ فی المصباح الولی بمعنی القرب وسمی یلونکم بالفارسیۃ جنگ کنید باآنانکہ نزدیک شما اند از کافران ۱۲ ۵۴ قولہ الی الاقرب فالاقرب الی فی الدار والبلاد والنسب ۱۲ ۵۵ قولہ غلظۃ شدۃ الی وعنفا فی القتال قبل القتال ۱۲ مدارک ۵۶ قولہ الی اغلظوا علیھم فعلی ھذا فی الآیۃ استعمال المسبب فی السبب فان وجدان الکفار غلظۃ المسلمین بسبب اغلاظ المسلمین علیھم ۱۲ ج ۵۷ قولہ ایمانا الی یقینا وثباتا او خشیۃ او ایمانا بالسورۃ لانھم لم یکونوا آمنوا بھا تفصیلا ۱۲ مد ۵۸ قولہ یفرحون بھا لانہ کلما نزل شیء من القراٰن ازداد وا ایمانا وھذا الحکم باق الی الآن فمن یفرح بکلام اللہ وبحالیہ فھو من المومنین الصادقین ومن ینفر من سماعہ ومن عالمیہ فھو اما کافر او قریب من الکفر ۱۲ صاوی ۵۹ قولہ مرض الی شک ونفاق فھو فساد یحتاج الی علاج کالفساد فی البدن ۱۲ مد ۶۰ قولہ وماتوا وھم کافرون ھو اخبار عن اصرارھم علیہ الی الموت ۱۲ مدارک ۶۱ قولہ ثم لا یتوبون الی مع ان الابتلاء یقتضی الرجوع والتذکر ۱۲ ج ۶۲ قولہ فیھا ذکرھم الی فیھا بیان احوالھم قولہ وقرأھا النبی الی علیھم فھذا مفروض فیما اذا حضروا المجلس نزولھا وعرضہ بھذا دفع تکرار ھذا مع ما سبق ۱۲ اجل ۶۳ قولہ نظر بعضھم الی بعض الی تغامزوا بالعیون انکارا للوحی وسخریۃ بہ قائلین ھل یرٰکم احد من المسلمین لننصرف فانا لا نصبر علی استماعہ ویغلبنا الضحک فنخاف الافتضاح بینھم او اذا ما انزلت سورۃ فی عیب المنافقین اشار بعضھم الی بعض ھل یرٰکم من احد ان قمتم عن حضرۃ علیہ السلام ۱۲ مد ۶۴ قولہ یقولون ھل یرٰکم یشیر الی ان جملۃ بل یرٰکم حال بتقدیر القول ۱۲ ک ۶۵ قولہ فان لم یرھم احد قاموا عن المجلس والا الی وان رآھم احد ثبتوا فیہ ۱۲ ک ۶۶ قولہ ثم انصرفوا عطف علی نظر بعضھم والتراخی باعتبار وجدان الفرصۃ والوقوف علی عدم رؤیۃ احد من المومنین الی انصرفوا جمیعا من مجلس الوحی خوفا من الافتضاح الخ ابو السعود فیظھر من عبارتہ ان قولہ ثم انصرفوا بیان لقیامھم من المجلس اذا لم یرھم احد قاموا او یوھم ان قولہ ثم انصرفوا مغایر لھذا القیام مع انہ عینہ فعبارتہ لیست علی ما ینبغی ۱۲ جمل ۶۷ قولہ لقد جاءکم رسول خطاب للعرب موبخ لھم فان اوصافہ المذکورۃ تقتضی حبہ والمسارعۃ فی امتثالہ واتباعہ فما بالکم تبغضونہ وتتخلفون عنہ یعنی لقد جاءکم ایھا العرب رسول من انفسکم تعرفون نسبہ وحسبہ ۱۲ جمل ۶۸ قولہ عزیز علیہ الی شاق شدید علیہ عنتکم ولقاؤکم المکروہ فھو یخاف علیکم سوء العاقبۃ والوقوع فی العذاب ۱۲ ابو السعود ۶۹ قولہ الی عنتکم یشیر الی ان ما مصدریۃ وھو مرفوع علی انہ فاعل ۱۲ ک ۷۰ قولہ حریص علیکم الی علی ھدایتکم فالکلام علی حذف مضاف کما یوخذ من صنیع الشارح وفی البیضاوی الی علی ایمانکم وصلاحکم شائکم ۱۲ ج ۷۱ قولہ رؤف شدید الرحمۃ وانما قدم مع انہ ابلغ محافظۃ علی الفاصلۃ ۱۲ ک ۷۲ قولہ فان تولوا ای فان اعرضوا عن الایمان بک وناصبوک ۱۲ مد ۷۳ قولہ العرش ھو اعظم خلق اللہ خلق مطافا لاھل السماء وقبلۃ للدعاء ۱۲ مدارک ۷۴ قولہ الکرسی قد اعترض بعضھم علی ھذا التفسیر بان العرش غیر الکرسی وان الکرسی اصغر من العرش فکیف یفسر بہ وھو مدفوع بان المسئلۃ خلافیۃ فالمشھور ما سمعتہ وقیل انھما اسمان لشیء واحد فالعرش والکرسی معناہ الجسم العظیم المحیط بجمیع المخلوقات المسمی بالعرش علی القول المشھور ۱۲ اجل ۷۵ قولہ سورۃ یونس سمیت السورۃ بذلک لذکر اسمہ فیھا وقصتہ وقد جرت عادۃ اللہ بتسمیۃ السورۃ ببعض اجزائھا ۱۲ صاوی ۷۶ قولہ الایتین او الثلاث ھذا التردید مبنی علی الخلاف فی ان اٰخر الآیۃ الثانیۃ من الخاسرین تکون الثالثۃ الی الالیم او ان اٰخرھا الالیم فیکون قولہ ولا تکونن من الذین کذبوا الی قولہ الالیم آیۃ واحدۃ وقولہ او منھم الخ یعنی ان المدنی منھا علی ھذا القول ثلاث آیات او اربع بزیادۃ ومنھم من یؤمن بہ علی ما تقدم وعبارۃ الخازن نزلت بمکۃ الا ثلاث آیات وھی فان کنت فی شک مما انزلنا الیک الی آخر الثلاث قالہ ابن عباس وبہ قال قتادۃ وفی روایۃ اخری عن ابن عباس ان فیھا من المدنی قولہ ومنھم من یومن بہ ومنھم من لا یومن بہ الآیۃ انتھت من الجمل وفی التنویر عن ابن عباس رضی اللہ عنھما ان ھذہ السورۃ مکیۃ الا قولہ ومنھم من یومن بہ ومنھم من لا یومن بہ وربک اعلم بالمفسدین فانھا مدنیۃ نزلت فی الیھود ۱۲ ۷۷ قولہ تلک آیات الکتاب یحتمل ان یکون اشارۃ الی ما فی ھذہ السورۃ من الآیات ویحتمل ان یکون اشارۃ الی ما تقدم علی ھذہ السورۃ من آیات القراٰن وعبارۃ ابی السعود تلک اشارۃ الیھا اما علی تقدیر کون الر ونحوہ بھا تعیین اسمھا او الامر بذکرھا او بقراٰتھا ۱۲ ۷۸ قولہ لاٰیات السورۃ وانما صحت الاشارۃ الی الآیات مع انہ لم یسبق ذکرھا لکونھا فی حکم الحاضر کما یقال فی الصکوک ھذا ما اشترٰی فلان واثر لفظ تلک للتعظیم ولکونھا فی حکم الغائب من وجہ ۱۲ ک ۷۹ قولہ القراٰن وتعریف اللوح المحفوظ والاضافۃ بمعنی من وھی البینیۃ وشرطھا ان یصح اطلاق اسم المجرور بھا علی المبین والمعنی آیات السورۃ آیات ھی القراٰن ۱۲ ۸۰ قولہ والاضافۃ بمعنی من الی لان ھذہ السورۃ بعض القراٰن ۱۲ ۸۱ قولہ الحکم اشار بہ الی ان فعیلا بمعنی مفعول والحکم معناہ المتقن من الفساد فیکون المراد منہ انہ لا یحوجہ الماء ولا تحرقہ النار ولا تغیرہ الدھور والمراد منہ براءتہ عن الکذب والتناقض ۱۲ کبیر ۸۲ قولہ الحکم بفتح الکاف فعیل بمعنی مفعل الی احکم آیاتہ او الحکم عن الکذب ۱۲ کمالین ۸۳ قولہ استفہام انکار الی والمعنی لا یلیق ولا ینبغی لاھل مکۃ ان یتعجبوا من ارسالہ صلی اللہ علیہ وسلم حیث قالوا العجب ان اللہ لم یجد رسولا یرسلہ الی الناس الا یتیم ابی طالب ۱۲ صاوی ۸۴ قولہ آخر آیۃ الخ مراده بالآیۃ الجنس والا فالمذکور آیتان وھذا القول مرجوح والراجح ان آخر آیۃ نزلت واتقوا یوما ترجعون فیہ الی اللہ ۱۲ اجل ؛

حال من قوله عجبا بالنصب خبر كان وبالرفع اسمها والخبر وهو اسمها على الاولى ان اوحينا اى وحينا ايحاءنا الى رجل منهم محمد صلى الله عليه وسلم ان مفسرة انذر خوف الناس الكافرين بالعذاب وبشر الذين امنوا ان اى بان لهم قدم سلف صدق عند ربهم اى اجرا حسنا بما قدموا من الاعمال قال الكفرون ان هذا القران المشتمل على ذلك لسحر مبين وفى قراءة لساحر والمشار اليه النبى صلى الله عليه وسلم ان ربكم الله الذى خلق السموت والارض فى ستة ايام من ايام الدنيا اى فى قدرها لانه لم يكن ثم شمس ولا قمر ولو شاء لخلقهن فى لمحة والعدول عنه لتعليم خلقه التثبت ثم استوى على العرش استواء يليق به يدبر الامر بين الخلائق فما من زائدة شفيع يشفع لاحد الا من بعد اذنه رد لقولهم ان الاصنام تشفع لهم ذلكم الخالق المدبر الله ربكم فاعبدوه وحدوه افلا تذكرون بادغام التاء فى الاصل فى الذال اليه تعالى مرجعكم جميعا وعد الله حقا مصدران منصوبان بفعلهما المقدر رانه بالكسر استينافا والفتح على تقدير اللام يبدؤا الخلق اى بدأه بالانشاء ثم يعيده بالبعث ليجزى ليثيب الذين امنوا وعملوا الصلحت بالقسط والذين كفروا لهم شراب من حميم ماء بالغ نهاية الحرارة وعذاب اليم مؤلم بما كانوا يكفرون اى ليثيب بسبب كفرهم هو الذى جعل الشمس ضياء ذات ضياء اى نورا والقمر نورا وقدره من حيث سيره منازل ثمانية وعشرين منزلا فى ثمان وعشرين ليلة من كل شهر ويستتر ليلتين ان كان الشهر ثلاثين يوما وليلة ان كان تسعة وعشرين يوما لتعلموا بذلك عدد السنين والحساب ما خلق الله ذلك المذكور الا بالحق لا عبثا تعالى عن ذلك يفصل بالياء والنون يبين الايت لقوم يعلمون يتدبرون ان فى اختلاف الليل والنهار بالذهاب والمجئ والزيادة والنقصان وما خلق الله فى السموت من ملائكة وشمس وقمر ونجوم وغير ذلك وفى الارض من حيوان وجبال وبحار وانهار واشجار وغيرها لايت دلالات على قدرة تعالى لقوم يتقون فيؤمنون خصهم بالذكر لانهم المنتفعون بها ان الذين لا يرجون لقاءنا بالبعث ورضوا بالحيوة الدنيا بدل الاخرة لانكارهم لها واطمانوا بها سكنوا اليها والذين هم عن ايتنا دلائل وحدانيتنا غفلون تاركون النظر فيها اولئك مأوهم النار بما كانوا يكسبون من الشرك والمعاصى ان الذين امنوا وعملوا

---

۵۱ قوله حال من قوله لے وكان صفة له متعلقة بمحذوف فلما تقدم صار حالا ۱۲ ک ۵۲ قوله وهو اسمها لے قوله تعالى ان اوحينا اسم كان وقوله على الاولى لے على القراءة الاولى فيهما قرأة النصب وهذه الجملة معترضة بين المبتدأ والخبر ۱۲ ۵۳ قوله مفسرة لے لقوله تعالے اوحينا ۱۲ ۵۴ قوله قدم صدق من اضافة الموصوف الى الصفة كمسجد الجامع وصلوة الاولى وفائدة هذه الاضافة التنبيه على زيادة الفضل ومدح القدم لان كل شئ اضيف الى الصدق فهو ممدوح وبعد فسر الشارح السلف الذى هو بمعنى القدم بالاجر فيكون المراد بالسلف ما اسلفوه وقدموه من الثواب وبمعنى تقديمهم للثواب تقديمهم بسببه فلذا قال بما قدموه من الاعمال ۱۲ خازن ۵۵ قوله سلف كذا رواه الحاكم فى تفسيره عن ابى بن كعب باسناد صحيح وفى القاموس السلف كل عمل صالح قدمته او فرط لك وكل من تقدم من آبائك وقرابتك ولذا فسر المصنف بقوله لے اجرا ۱۲ ک ۵۶ قوله بما قدموا من الاعمال كذا روى عن ابن عباس فى تفسير الآية سمى الاجر قدما لترتبه على اعمال قدمها ولابن جرير فى قوله قدم صدق صلوتهم وصومهم وتسبيحهم وصدقتهم هذا وقال الزمخشرى والزجاج المراد بقدم صدق السابقة والفضل والمنزلة الرفيعة ولما كان السعى والسبق بالقدم سمى النعمة بدى لما كانت صادرة عنها واضافتها الى الصدق دلالة على زيادة فضل او تحققها ۱۲ ک ۵۷ قوله والمشار اليه الخ لے قرأة لساحر وهذا القراءة لابن كثير والكوفيين ۱۲ بيضاوى ۵۸ قوله ان ربكم الله هذا رد عليهم فى تعجبهم والمعنى لا ينبغى لكم التعجب من ارسال الرسول لان ربكم الله الذى خلق السموات والارض فمن كان قادرا على ذلك فلا يستغرب عليه ارسال رسول ۱۲ صاوى ۵۹ قوله من ايام الدنيا وعن ابن عباس انها ستة ايام من ايام الآخرة كل يوم منها كالف سنة ورجح الاول لكونه تعريفا بما نعرفه ولما فيه من الدلالة على القدرة الباهرة بخلق هذه الاجرام العظيمة فى مثل تلك المدة اليسيرة والمراد باليوم اليوم بليلته لا النهار فقط كذا قيل ۱۲ ک ۶۰ قوله عنه لے عن الخلق فى اللمعة الى ستة ايام ۱۲ ک ۶۱ قوله استواء يليق به هذه طريقة السلف المفوضين وطريقة الخلف المؤولين ان المراد بالاستواء الاستيلاء بالقهر والتصرف وفى الكرخى فى استواء يليق بمشيته للايهام الاستواء على العرش صفته له سبحانه بلا كيف ومعناه انه سبحانه استوى على العرش على الوجه الذى عناه منزها عن التمكن والاستقرار وايضا ظاهر الآية يدل على انه تعالى انما استوى على العرش بعد خلق السموات والارض لان كلمة ثم للتراخى وذلك يدل على انه تعالى كان قبل العرش غنيا عن العرش فلما خلق العرش امتنع ان ينقلب حقيقته وذاته عن الاستغناء الى الحاجة فوجب ان يبقى بعد خلق العرش غنيا عن العرش ومن كان كذلك امتنع ان يكون مستقرا على العرش فثبت بما ذكرنا انه لا يمكن حمل هذه الآية على ظاهرها بل انما هذا البيان جلالة ملكه وجلالة سلطانه بعد بيان عظمة شانه وسعة قدرته بما مر من خلق هاتيك الاجرام العظام ۱۲ ج ۶۲ قوله يدبر التدبير النظرى فى ادبار الامور التى محمودة العاقبة والمراد ههنا التقدير على الوجه الاتم الاكمل والمراد بالامر امر ملكوت السموات والارض والعرش وغير ذلك من الجزئيات الحادثة شيئا فشيئا على الطوارئ والنحاء لا تكاد تحصى من المناسبات والمباينات فى الذوات والصفات والازمنة والاوقات ۱۲ ابو السعود ۶۳ قوله رد لقولهم ان الاصنام هذا الرد غير تام لانهم لما ادعوا شفاعتها قد يدعون الاذن لها فكيف يتم هذا الرد ولا دلالة فيها على انهم لا يؤذن لهم ۱۲ جمل ۶۴ قوله بفعلها لے وعد الله وعدا وحق حقا والاول مؤكد بقوله اليه مرجعكم وهو وعد من الله فيكون مؤكدا لغيره لما كان كذلك ۱۲ ک ۶۵ قوله يبدؤا الخلق لے الخلق والمضارع بمعنى الماضى كما قال الشارح وعبر بها استحضارا للصورة الغريبة ۱۲ جمل ۶۶ قوله والذين كفروا غائرا لاسلوب اشارة الى انهم مستحقون العذاب بسبب اعمالهم واما المؤمنون فنوالهم بفضل الله وانما ان المقصود من البدء والاعادة انما هو الثواب واما العقاب فكانه عرض للكفار من سوء اعتقادهم وافعالهم ۱۲ صاوى ۶۷ قوله ضياء اى ضياء ولا يخلو احد الامرين اما ان يكون جمع ضوء كسوط وسياط وحوض وحياض او مصدر ضاء يضوء ضياء كقولك قام قياما وصام صياما وعلى لے الوجهين حملته فالمضاف محذوف والمعنى جعل الشمس ذات ضياء والقمر ذات نور ويجوز ان يكون من غير ذلك لانه لما عظم الضوء والنور فيهما جعلا نفس الضياء والنور كما يقال للرجل الكريم انه كرم وجود ۱۲ كبير ۶۸ قوله ذات ضياء اشار بذلك الى ان ضياء مصدر ويحتمل انه جمع ضوء والمعنى ذات اضواء كثيرة والضوء النور القوى العظيم فهو اخص من مطلق نور وقيل الضياء ما كان ذاتيا والنور ما كان مكتسبا من غيره فما قام بالشمس يقال له ضياء وما قام بالقمر يقال له نور واعلم ان الشعاع الفائض من الشمس قيل جوهر وقيل عرض والحق انه عرض لقيامه بالاجرام ۱۲ صاوى ۶۹ قوله من حيث سيره لے القمر وتخصيصه بسرعة سيره اناطة احكام الشرع ۱۲ ک ۷۰ قوله منازل لما لم يصح تقدير نفس القمر منازل هاول بتقدير المضاف فى الاول او الثانى لے سير القمر منازل او القمر ذات منازل والمصنف جعلها منازل مبالغة من حيث سيره ۱۲ ک ۷۱ قوله ثمانية وعشرين منزلا وهى منقسمة على اثنى عشر برجا وهى الحمل والثور والجوزا والسرطان والاسد والسنبلة والميزان والعقرب والقوس والجدى والدلو والحوت لكل برج منزلان وثلث منزل وينزل القمر كل ليلة منزلا منها الى انقضاء ثمانية وعشرين ۱۲ خازن ۷۲ قوله ليلتين لے الليل الثامن والعشرون والتاسع والعشرون ۱۲ ک ۷۳ قوله ان كان الشهر ثلثين الخ جميع ما فى ذلك الشيخ البغوى لكن ذلك خلاف المشاهدة بل قد يستتر ثلث ليال عند كون الشهر كاملا وليلتين عند كونه ناقصا كما لا يخفى على من جرب بالمشاهدة ثم اطلعت على شاهد لما ذكرت من قول العلامة القونجى فى شرح التذكرة واكمل ما يختفى ولا يرى صباحا وليلتان واكثر ثلث ليال ۱۲ ک ۷۴ قوله والحساب معطوف على عدد مسلط عليه تعلموا ولا يجوز جره عطفا على السنين لان الحساب لا يعلم عدده ولذا سئل ابو عمرو عن الحساب انتصبه ام تجره فقال ومن يدرى ما عدد الحساب كناية عن كونه لا يجوز جره ۱۲ صاوى ۷۵ قوله ان فى اختلاف الليل والنهار لے فى تعاقبهما وكون كل منهما خلفة للآخر بحسب طلوع الشمس وغروبها او فى تفاوتهما فى انفسهما بازدياد كل منهما وانتقاص الآخر باختلاف حال الشمس بالنسبة الينا قربا وبعدا بحسب الازمنة او فى اختلافهما وتفاوتهما بحسب الاماكنة اما فى الطول والقصر فان البلاد القريبة من القطب الشمالى اياها الصيفية اطول وليلها الصيفية اقصر من ايام البلاد البعيدة منه وليلها واما فى انفسهما فان كروية الارض تقتضى ان يكون بعض الاوقات فى بعض الاماكن ليلا وفى مقابله نهارا ۱۲ ج ۷۶ قوله لقوم يتقون خصهم بالذكر لانهم هم الذين يحذرون الآخرة فيدعوهم الحذر الى النظر ۱۲ مدارک ۷۷ قوله والذين هم الخ العطف اما من قبيل عطف الصفة على الصفة تنبيها على انهم جامعون بينهما وان كلا منهما صالحة لان تكون سببا للوعيد واما لاختلاف الفريقين والاول المشركون والثانى اهل الكتاب ۱۲ كمالين ؛

۵ لے وهو اسمها على الاولى ۱۲ ۵ ۵ وشرط ايضا موجود فيه وان نسبتى بجملة فيها معنى القول دون حروفه فنى اوحينا معنى القول ۱۲

الصلحت یھدیھم ربھم بایمانھم ۵۱ قولہ بہدیھم ربھم بایمانھم لے یسددھم بسبب ایمانھم للاستقامۃ علی سلوک السبیل المؤدی الی الثواب ولذلک جعل قولہ تجری من تحتھم الانھار الخ بیانا لہ وتفسیرا اذ التمسک بسبب السعادۃ کالوصول لیھا او یھدیھم فی الآخرۃ بنورایمانھم لے طریق الجنۃ ومنہ الحدیث ان المومن اذا خرج من قبرہ صور لہ عملہ فی صورۃ حسنۃ فیقول لہ انا عملک فیکون لہ نورا وقائدا الی الجنۃ والکافر اذا خرج من قبرہ صور لہ عملہ فی صورۃ سیئۃ فیقول لہ انا عملک فینطلق بہ حتی یدخلہ النار وھذا دلیل علی ان الایمان المجرد منج حیث قال بایمانھم ولم یضم الیہ العمل الصالح ۱۲ مدارک ۵۲ قولہ بایمانھم لے بسبب تصدیقھم باللہ ورسلہ لے وبسبب اعمالھم الصالحۃ ایضا فالایمان والاعمال الصالحۃ سببان موصلان لدار السعادۃ او المراد بالایمان الکامل لیشمل الاعمال ۱۲ صاوی ۵۳ قولہ تجری من تحتھم الانھار لے بین ایدیھم کقولہ سبحانہ وبدہ الانھار تجری من تحتی او تجری وھم علی سرر مرفوعۃ وارائک مصفوفۃ والجملۃ مستانفۃ او خبر ثان لانھم او حال من مفعول یھدیھم علی تقدیر کون المھدی الیہ ما یریدونہ فی الجنۃ ۱۲ ابو السعود ۵۴ قولہ فی جنات النعیم خبر آخر او حال اخری منہ او من الانھار او متعلق بتجری او بیھدی ۱۲ ۵۵ قولہ سبحانک اللھم الخ ھی کلمۃ تنزیہ للہ من کل سوء ورویتا ان اھل الجنۃ یلھمون التسبیح کما یلھمون النفس قال اھل التفاسیر ھذہ الکلمۃ علامۃ بین اھل الجنۃ وسوا لخدم فی الطعام فاذا ارادوا الطعام قالوا سبحانک اللھم فاتوھم فی الوقت بما یشتھون علی الموائد کل مائدۃ سبعون الف صحفۃ وفی کل صحفۃ لون من الطعام لایشبہ بعضہ بعضا فاذا فرغوا من الطعام

وتحیتھم فیھا سلم وآخر دعوھم ان الحمد للہ رب العلمین ۱۰ حمدوا اللہ فذلک قولہ وآخر دعوھم ان الحمد للہ رب العلمین ۱۲ مدارک ۵۶ قولہ وتحیتھم التحیۃ التکرمۃ بالحالۃ الجلیلۃ اصلھا احیاک اللہ حیاۃ طیبۃ لے مایحیی بہ بعضھم بعضا او تحیۃ الملائکۃ ایاھم ۱۲ ۵۷ قولہ فیھا سلام لے یحیی بعضھم بعضا بالسلام او تحیۃ الملائکۃ ایاھم واضیف المصدر الی المفعول او تحیۃ اللہ ایاھم ۱۲ مدارک ۵۸ قولہ وآخر دعوھم الخ لے وفاتحۃ دعائھم الذی ھو التسبیح ۱۲ مد ۵۹ قولہ ان مفسرۃ وقیل مخففۃ اصلہ انہ ۱۲ کمالین ۶۰ قولہ ونزل الخ لے لما بین اللہ سبحانہ وتعالی انہ یجیب الداعی بالخیر اردب عبادہ بانھم لایطلبون الشر بل یطلبون الخیر فیعطون وقولہ لما استعجل المشرکون قیل ھم النضر بن حارث وغیرہ حیث قالوا اللھم ان کان ھذا ھو الحق من عندک فامطر علینا حجارۃ من السماء ۱۲ صاوی ۶۱ قولہ لے کما استعجالھم الخیر یریدانہ منصوب بنزع الخافض وھو کاف التشبیہ والمعنی ولو عجل لھم الشر عند استعجالھم بہ کاستعجالھم بالخیر فقال الزمخشری اصلہ ولو یعجل اللہ للناس الشر تعجیلھم لہ بالخیر فوضع استعجالھم بالخیر موضع تعجیل بالخیر اشعارا بسرعۃ اجابتہ لھم حتی کان استعجالھم بالخیر تعجیل لھم انتھی ۱۲ ک ۶۲ قولہ واذا مس الانسان الضر وجہ مناسبۃ ھذہ الآیۃ لما قبلھا انہ لما وبخھم علی الدعاء بالشر لانفسھم بین ھنا غایۃ عجزھم وضعفھم وانھم لایقدرون علی ایجاد شیئ ولا اعدامہ ۱۲ صاوی ۶۳ قولہ کان لم یدعنا الخ لے استمر علی الطریقۃ الاولی قبل ان یصیبہ الضر وانسی ما کان فیہ من الجھد والبلاء کان لم یدعنا ولم یطلب منا کشف ضرہ ۱۲ ۶۴ قولہ کان لم یدعنا الخ ضرہ معناہ بالفارسیۃ گویا کہ ہیچ نخواندما را بسوے ضرر کہ رسید بوے والمعنی بعد کشف ضرہ رجع الی حالتہ الاولی وترک الدعاء ۱۲ ۶۵ قولہ کانوا یعلمون لے من القصاص قال ابن جریج کذلک زین للمسرفین ما کانوا یعلمون من الدعاء عند البلاء وترک الشکر عند الرخاء وقیل معناہ زین لکم اعمالکم کذلک زین للمسرفین الذین کانوا من قبلکم اعمالھم ۱۲ مع ۶۶ قولہ لننظر کیف تعملون لے لیظھر متعلق علمنا ونعاملھم معاملۃ من ینظر وفی الکلام استعارۃ تمثیلیۃ حیث شبہ حال العباد مع ربھم بحال رعیۃ مع سلطانھا نفی الیھا لینظر ماذا تفعل واستعیر الاسم الدال علی المشبہ بہ للمشبہ علی سبیل التمثیل والتقریب ولہ المثل الاعلی ۱۲ صاوی ۶۷ قولہ ائت بقرآن غیر ھذا الیس فیہ عیب الھتنا او بدلہ لہ ان یجعل مکان آیۃ عذاب آیۃ رحمۃ وتسقط ذکر الآلھۃ وذم عبادتھا فامر بان یجیب عن التبدیل لانہ داخل تحت قدرۃ الانسان وھوان یضع مکان آیۃ عذاب آیۃ رحمۃ وان یسقط ذکر الآلھۃ بقولہ قل مایکون لی لے مایحل لی ان ابدلہ من تلقاء نفسی لے قبل نفسی ۱۲ مدارک ۶۸ قولہ ولا ادرکم ادرے فعل ماض وفاعلہ مستتر یعود الی اللہ والکاف مفعول بہ ۱۲ اجمل ۶۹ قولہ ما قبلہ لے لوشاء اللہ ما تلوتہ ولا اعلمکم بہ علی لسانی ۱۲ ک ۷۰ قولہ بلام لے بدل لا النافیۃ لے لوشاء اللہ ما تلوتہ علیکم ولا اعلمکم اللہ بہ علی لسان غیری و المعنی انہ الحق الذی لامحیص عنہ ولو لم ارسل بہ الا رسل غیری ۱۲ ک ۷۱ قولہ فقد لبثت فیکم عمرا ھذا ھو وجہ الاحتجاج علیھم والمعنی ان کفار مکۃ شاھدوا رسول اللہ قبل مبعثہ وعلموا احوالہ وانہ کان امیا لم یقرأ کتابا ولا تعلم من احد وذلک مدۃ اربعین سنۃ ثم بعد ما جاءھم بکتاب عظیم الشان مشتمل علی نفائس العلوم و الاحکام والآداب ومکارم الاخلاق علم کل من لہ عقل سلیم وفہم ثاقب یعلم ان ھذا القرآن من عند اللہ لا من عند نفسہ ۱۲ صاوی ۷۲ قولہ عمرا بفتحتین الحیاۃ والجمع اعمار کما فی القاموس قال ابو البقاء ینصب نصب الظروف لے مقدار عمر او مدۃ عمر قال ابن الشیخ لے مدۃ متطاولۃ وھی اربعین سنۃ ۱۲ روح البیان ۷۳ قولہ فمن اظلم الخ فی ھذہ الآیۃ بیان ان الکاذب علی اللہ والمکذب بآیاتہ فی الکفر سواء ۱۲ مد ۷۴ قولہ یقولون عنھا لے فی شانھا وفی حقھا ھؤلاء شفعاؤنا عند اللہ ۱۲ اجمل ۷۵ قولہ قل اتنبئون اللہ الخ لے اتخبرونہ بکونھم شفعاء عندہ وھو انبار بما لیس بمعلوم للہ واذا لم یکن لہ معلوما وھو العالم بجمیع المعلومات لم یکن شیئا ۱۲ مدارک ۷۶ قولہ بالا لعلم المقصود نفی وجود الشریک بنفی لازمہ لان علمہ تعالی محیط بکل شئ فلو کان موجودا لعلمہ اللہ وحیث کان غیر معلوم للہ وجب ان لا یکون موجودا وھذا مثل مشھور فان الانسان اذا اراد نفی الشئ وقع منہ یقول ما علم اللہ ذلک منی لے لم یحصل ذلک منی قط ۱۲ صاوی ۷۷ قولہ سبحانہ وتعالی عما یشرکون نزہ ذاتہ عن ان یکون لہ شریک وبالتاء قراءۃ حمزۃ وعلی وما موصولۃ او مصدریۃ لے عن الشرکاء الذین یشرکونھم بہ او عن اشراکھم ۱۲ مدارک ۷۸ قولہ من لدن آدم الی نوح وبجمع بینھما بان عبادۃ اللہ وحدہ استمرت من آدم الی نوح فظھر فی امۃ نوح من یعبد غیر اللہ قال تعالی فی شانھم وقالوا لاتذرن آلھتکم الخ فاخذوا بالطوفان واستمر من یعبد اللہ وحدہ الی زمان ابراھیم فظھر من امتہ من یعبد غیر اللہ فاھلکوا بالبعوض واستمر من یعبد اللہ وحدہ الی ان ظھر عمرو بن لحی وھو اول من بحر البحائر وسیب السوائب فی الجاھلیۃ الی ان ظھر سیدنا محمد صلی اللہ علیہ وسلم ۱۲ صاوی ۷۹ قولہ استعجالھم لے اجابۃ دعائھم بالشر مما لھم فیہ مضرۃ ومکروہ فی نفس او مال ۱۲ اجمل

وقیل من محمد ابراھیم الی عمرو بن لحی فاختلفوا بان ثبت بعض وکفر بعض ولولا کلمۃ سبقت
من ربک بتاخیر الجزاء الی یوم القیمۃ لقضی بینھم ای الناس فی الدنیا فیما فیہ یختلفون من الدین
بتعذیب الکافرین ویقولون ای اھل مکۃ لولا ھلا انزل علیہ علی محمد ایۃ من ربہ کما کان
للانبیاء من الناقۃ والعصا والید فقل لھم انما الغیب فاغاب عن العباد ای امرہ للہ ومنہ الایات
فانتظروا بھا لا ھو وانما علی التبلیغ فانتظروا العذاب ان لم تؤمنوا انی معکم من المنتظرین ۲۰ ع ۲
واذا اذقنا الناس ای کفار مکۃ رحمۃ مطرا وخصبا من بعد ضراء بؤس وجدب مستھم اذا لھم
مکر فی ایاتنا بالاستھزاء والتکذیب قل لھم اللہ اسرع مکرا مجازاۃ ان رسلنا الحفظۃ یکتبون
ما تمکرون ۰ بالتاء والیاء ھو الذی یسیرکم وفی قراءۃ ینشرکم فی البر والبحر حتی اذا کنتم فی الفلک
السفن وجرین بھم فیہ التفات عن الخطاب بریح طیبۃ لینۃ وفرحوا بھا جاءتھا ریح عاصف شدیدۃ
الھبوب تکسر کل شیء وجاءھم الموج من کل مکان وظنوا انھم احیط بھم ای اھلکوا دعوا اللہ
مخلصین لہ الدین الدعاء لئن لام قسم انجیتنا من ھذہ الاھوال لنکونن من الشکرین ۰ الموحدین
فلما انجاھم اذا ھم یبغون یفسدون فی الارض بغیر الحق بالشرک یا ایھا الناس انما بغیکم ظلم
لانفسکم متاع الحیوۃ الدنیا تتمتعون فیھا قلیلا ثم الینا مرجعکم بعد الموت فننبئکم بما کنتم
تعملون ۰ فنجازیکم علیہ وفی قراءۃ بنصب متاع ای تتمتعون انما مثل صفۃ الحیوۃ الدنیا کماء
مطر انزلناہ من السماء فاختلط بہ بسبب نبات الارض واشتبک بعضہ ببعض مما یاکل الناس
من البر والشعیر وغیرھما والانعام من الکلا حتی اذا اخذت الارض زخرفھا بھجتھا من النبات
وازینت بالزھر واصلہ تزینت ابدلت التاء زایا وادغمت فی الزای ثم اجتلبت ھمزۃ الوصل وظن
اھلھا انھم قادرون علیھا متمکنون من تحصیل ثمارھا اتاھا امرنا قضاء او عذابنا لیلا او
نھارا فجعلناھا ای زرعھا حصیدا کالمحصود بالمناجل کان مخففۃ ای کانھا لم تغن تکن بالامس
کذلک نفصل نبین الایات لقوم یتفکرون ۰ واللہ یدعوا الی دار السلام ای السلامۃ وھی
الجنۃ بالدعاء الی الایمان ویھدی من یشاء ھدایتہ الی صراط مستقیم ۰ دین الاسلام للذین
احسنوا بالایمان الحسنی الجنۃ وزیادۃ ھی النظر الیہ تعالی کما فی حدیث مسلم ولا یرھق یغشی
وجوھھم قتر سواد ولا ذلۃ کآبۃ اولئک اصحاب الجنۃ ھم فیھا خلدون ۰ والذین عطف علی للذین

۵۱ قولہ الی عمرو بن لحی وھو اول من بحر البحائر وسیب السوائب فی الجاھلیۃ ۱۲ اجل ۵۲ قولہ فیما فیہ یختلفون الخ فیما اختلفوا فیہ ولیمیز الحق من المبطل وسبق کلمۃ بالتاخیر لحکمۃ وہے ان ہذہ الدار دار تکلیف وتلک الدار دار ثواب وعقاب ۱۲ مد ۵۳ قولہ لولا انزل علیہ آیۃ من ربہ ارادوا بہا آیۃ من الآیات التی اقترحوھا
علی حدۃ وقالوا لن نؤمن لک حتی تفجر لنا من الارض ینبوعا الخ کانہم لفرط عتوہم لم یعدوا ما نزل علیہ من الآیات کالقرآن من جنس الآیات واقترحوا غیرھا ۱۲ ج ۵۴ قولہ کما کان للانبیاء السابقین من الناقۃ للصالح والعصا
والید لموسی علی نبینا وعلیہم السلام کانہم لم یعتدوا بما انزل علیہ صلی اللہ علیہ وسلم من الآیات العظام المتکاثرۃ التی لم ینزل علی احد من الانبیاء مثلہ وکفی بالقرآن آیۃ باقیۃ علی الدہر ۱۲ ک ۵۴ قولہ کما کان للانبیاء ارادوا آیۃ
من الآیات التی اقترحوھا کانہم لفرط العتو والعناد لم یعدوا البینات النازلۃ علیہ الصلوۃ والسلام من جنس الآیات واقترحوا غیرھا مع انہ قد انزل علیہ من الآیات الباہرۃ والمعجزات
المتکاثرۃ ما یضطرہم الی الانقیاد والقبول لو کانوا من ارباب العقول ۱۲ ابو السعود ۵۵ قولہ اذا اذقنا الناس رحمۃ ہذا جواب آخر عن قول اہل مکۃ لولا انزل علیہ آیۃ من ربہ وذلک لما اشتد من اہل مکۃ العناد وعدم الاذعان
ابتلاہم اللہ بالقحط سبع سنین ثم رحمہم بعد ذلک بانزال المطر والخصب فجعلوا ذلک ہزوا وسخریۃ واضافوا النافع الی الاصنام وقالوا لو کان القحط بسبب ذنوبنا کما یقول محمد ما حصل لنا بعد ذلک الخصب لانا لم نتب فاذا کان
کذلک فعلی تقدیر ان یعطوا ما سالوا من انزال ما طلبوہ لا یومنون ۱۲ صاوی

۵۵ قولہ واذا اذقنا الناس اذا شرطیۃ جوابہا اذا الفجائیۃ فی قولہ اذا لہم مکر ۱۲
۵۶ قولہ بؤس یقال بئس کعلم بؤسا کقرب اشتدت حاجتہ من القاموس ۱۲ ۵۷
قولہ اذا ہم مکر فی آیاتنا اذا للمفاجاۃ والمعنی اذا رحمناہم من بعد مس الضراء فاجا
وقوع المکر منہم وسارعوا الیہ ۱۲ ک ۵۸ قولہ اسرع مکرا ای اعجل عقوبۃ لمن
عصانا بہ اسرع وصولا الیکم مما یاتی منکم فی دفع الحق ۱۲ روح البیان ۵۹ قولہ
وفی قراءۃ لابن عامر ینشرکم بفتح التحتیۃ وضم الشین المعجمۃ من النشر ضد الطی
والمعنی یفرقکم ویبثکم ۱۲ ک ۶۰ قولہ حتی اذا کنتم فی الفلک غایۃ لقولہ یسیرکم
فی البر فان قیل کیف جعل الکون فی الفلک غایۃ للتسییر فی البحر مع ان الکون
فی الفلک مقدم لامحالۃ علی التسییر فی البحر واجیب بانہ لم یجعل الکون فی الفلک غایۃ
للتسییر بل تقدیر الکلام کانہ قیل ہو الذی یسیرکم حتی اذا وقع فی جملۃ تلک التسییرات
الحصول فی الفلک کان کذا وکذا ہذا ما قالہ الامام الرازی واجاب فی روح البیان
بقولہ قلنا لیس الغایۃ مجرد الکون فی الفلک بل ہی الکون فی الفلک مع ما عطف
علیہ من قولہ وجرین بہم بریح طیبۃ وفرحوا بہا فان ہذا المجموع بعد السیر فی البحر
انتہی ۱۲ ۶۱ قولہ فیہ التفات عن الخطاب لی الی الغیبۃ وحکمتہ زیادۃ التقبیح
علی الکفار لان شانہم عدم شکر النعمۃ واما الخطاب اولا فہو لکل شخص مسلم او کافر
بتعداد النعم علیہم ۱۲ ۶۲ قولہ وفرحوا بہا یجوز ان تکون ہذہ الجملۃ نسقا علی جرین
وان تکون حالا وقد معہا مضمرۃ عند بعضہم ای وقد فرحوا وصاحب الحال الضمیر فی
بہم ۱۲ ج ۶۳ قولہ جاءتہا جواب اذا والضمیر فیہا ضمیر الریح الطیبۃ او للفلک
لانہ جمع بانہ ہو المحدث عنہ ۱۲ ک ۶۴ قولہ لی اہلکوا یشیر بہ الی انہ استعارۃ تبعیۃ
شبہ ایتان الموج من کل مکان الذی اشرف بہم لی الہلاک وسد علیہم مسالک
الخلاص ۱۲ جل ۶۵ قولہ دعوا اللہ بدل من ظنوا لان دعاءہم من لوازم ظنہم
الہلاک فہو ملتبس بہ قالہ الزمخشری وقیل جواب سوال مقدر کانہ قیل فماذا کان
حالہم اذ ذاک فقال دعوا اللہ وقال ابو البقاء جواب شرط تقدیرہ لما ظنوا انہم احیط
بہم دعوا اللہ ۱۲ ک ۶۶ قولہ لئن لام قسم لی اللام موطئۃ للقسم علی ارادۃ القول
ای قائلین واللہ لئن انجیتنا ۱۲ ابو السعود ۶۷ قولہ اذا ہم یبغون اذا فجائیۃ
ای فاجئوا الفساد وسارعوا الیہ وفی الکرخی ای فاجئوا الفساد وسارعوا الی ما
کانوا علیہ وہو احتراز عن البغی بحق کاستیلاء المسلمین علی ارض الکفرۃ وہدم
دورہم واحراق زرعہم وقطع اشجارہم کما فعل رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ببنی قریظۃ
فلا یرد ما معنی قولہ بغیر الحق والبغی لا یکون بحق ۱۲ ج ۶۸ قولہ انما بغیکم علی
حذف مضاف ای اثم بغیکم وبالہ کما اشار الشارح لذلک فی التعلیل وفی
الکبیر قرأ الاکثرون متاع برفع العین وقرأ حفص عن عاصم متاع بنصب العین
اما الرفع ففیہ وجہان الاول ان یکون قولہ بغیکم علی انفسکم مبتدأ وقولہ متاع
الحیاۃ الدنیا خبرا والمراد من قولہ بغیکم علی انفسکم بغی بعضکم علی بعض کما فی قولہ تقتلوا
انفسکم ومعنی الکلام ان بغی بعضکم علی بعض منفعۃ الحیاۃ الدنیا ولا بقاء لہا والثانی
ان قولہ بغیکم مبتدأ وقولہ انفسکم خبرہ وقولہ متاع الحیاۃ الدنیا خبر مبتدأ محذوف
والتقدیر ہو متاع الحیوۃ الدنیا واما القراءۃ بالنصب فوجہہا ان نقول ان قولہ
بغیکم مبتدأ وقولہ انفسکم خبرہ وقولہ متاع الحیاۃ الدنیا فی موضع المصدر المؤکد والتقدیر
تتمتعون متاع الحیاۃ الدنیا ۱۲ ۶۹ قولہ ظلمکم ای بغیکم اذا تعدی بعلی یکون بمعنی
الظلم واذا تعدی بفی یکون بمعنی الفساد ۱۲ ک ۷۰ قولہ کماء انزلناہ من السماء
حکمۃ تشبیہہا بالماء والسماء دون ماء الارض اشارۃ الی ان الدنیا ماتی بلا کسب من یصیبہا
ولا تعاني منہ کماء السماء بخلاف ماء الارض فینال بالآلات ۱۲ صاوی ۷۱ قولہ
لقوم یتفکرون لی فلیس ہذا المثل قاصرا علی شخص دون شخص بل ہو عبرۃ لمن کان
لہ بصیرۃ وتدبر فینبغی للانسان ان ینزل القرآن فی خطاباتہ علی نفسہ ویتامل فیہا ویتدبر فیہا ایاتمرا وامرہ وینتہی بنواہیہ ۱۲ صاوی ۷۲ قولہ بالدعاء ای الایمان لی یدعو الی الجنۃ بالدعاء ای الایمان الذی ہو وسیلتہا ۱۲ ک ۷۳ قولہ للذین احسنوا خبر مقدم وقولہ بالایمان لی وان کان معہ ذنوب فعصاۃ المومنین داخلون فی ہذا وقولہ الحسنی مبتدأ مؤخر ۱۲ ج ۷۴ قولہ ہی النظر الیہ تعالی الخ فی الحدیث اذا دخل اہل الجنۃ
الجنۃ یقول اللہ تعالی تریدون شیئا ازیدکم فیقولون الم تبیض وجوہنا الم تدخلنا الجنۃ وتنجنا من النار قال فیکشف لہم الحجاب فما اعطوا شیئا احب الیہم من النظر الی ربہم ثم تلا ہذہ الآیۃ للذین احسنوا الحسنی وزیادۃ
رواہ مسلم والترمذی ۱۲ ۷۵ قولہ کابتہ لی مشتقۃ واثر ہوان ۱۲ ۷۶ قولہ والذین کسبوا السیئات شروع فی ذکر صفات اہل النار اثر ذکر صفات اہل الجنۃ ۱۲ صاوی ۷۷ قولہ واللہ یدعو الخ لما ذکر
سبحانہ وتعالی صفۃ الدنیا ورغب فی الزہد فیہا والتجنب لزخارفہا رغب فی الآخرۃ وفیہا حیث اخبر انہ بعظمتہ وجلالہ وکبریائہ یدعو الی دار السلام والسلام اسم من اسمائہ ومعناہ المنزہ عن کل نقص المتصف بکل کمال
واضیف الدار للسلام لانہا سالمۃ من الآفات والکدرات کما ان معنی السلام السالم من کل نقص وقیل المراد بالسلام السلامۃ من الآفات والتناقض علیہ درج المنبر ۱۲ صاوی ۷۸ قولہ وہی الجنۃ اشار بذلک الی ان
المراد بہذا الاسم ما یشمل جمیع الجنات لا خصوص السماۃ بہذا الاسم من باب تسمیۃ الکل باسم البعض وکذا یقال فی باقی دورہا کدار الجلال وجنۃ النعیم وجنۃ الخلد وجنۃ الماوی والفردوس وجنۃ عدن فہذہ الاسماء کما تطلق علی مسمیاتہا یطلق
کل اسم منہا علی جمیع دورہا لصدق الاسم علی المسمی فی الکل ۱۲ صاوی ۰

احسنوا ای وللذین کسبوا السیات عملوا الشرک جزآء سیئۃ بمثلہا وترہقہم ذلۃ ما لہم من اللہ من
زائدۃ عاصم مانع کانما اغشیت البست وجوہہم قطعا بفتح الطاء جمع قطعۃ واسکانہا ای جزءا
من اللیل مظلما اولئک اصحب النار ہم فیہا خلدون ○ واذکر یوم نحشرہم ای الخلق جمیعا ثم
نقول للذین اشرکوا مکانکم نصب بالزموا مقدرا انتم تاکید للضمیر المستتر فی الفعل المقدر
لیعطف علیہ وشرکاؤکم ای الاصنام فزیلنا میزنا بینہم وبین المومنین کما فی اٰیۃ وامتازوا
الیوم ایہا المجرمون وقال لہم شرکاؤہم ما کنتم ایانا تعبدون ○ ما نافیۃ وقدم المفعول للفاصلۃ
فکفی باللہ شہیدا بیننا وبینکم ان کنا عن عبادتکم لغفلین ○ ہنالک ای ذلک
الیوم تبلوا من البلوی وفی قراءۃ بتائین من التلاوۃ کل نفس ما اسلفت قدمت من العمل وردوا
الی اللہ مولہم الحق الثابت الدائم وضل غاب عنہم ما کانوا یفترون ○ علیہ من الشرکاء قل ع ۱۰
لہم من یرزقکم من السمآء بالمطر والارض بالنبات امن یملک السمع بمعنی الاسماع ای خلقہا
والابصار ومن یخرج الحی من المیت ویخرج المیت من الحی ومن یدبر الامر بین الخلائق
فسیقولون ہو اللہ فقل لہم افلا تتقون ○ فوحدون فذلکم الفعال لہذہ الاشیاء اللہ ربکم
الحق الثابت فما ذا بعد الحق الا الضلل استفہام تقریر ای لیس بعدہ غیرہ فمن اخطأ
الحق وہو عبادۃ اللہ وقع فی الضلال فانی کیف تصرفون ○ عن الایمان مع قیام البرہان کذلک
کما صرف ہؤلاء عن الایمان حقت کلمت ربک علی الذین فسقوا کفروا وہی لاملئن جہنم الایۃ
او ہی انہم لا یؤمنون ○ قل ہل من شرکائکم من یبدؤا الخلق ثم یعیدہ ط قل اللہ یبدؤا
الخلق ثم یعیدہ فانی تؤفکون ○ تصرفون عن عبادتہ مع قیام الدلیل قل ہل من شرکائکم
من یہدی الی الحق بنصب الحجج وخلق الاہتداء قل اللہ یہدی للحق ط افمن یہدی الی
الحق وہو اللہ احق ان یتبع امن لا یہدی یہتدی الا ان یہدی احق ان یتبع استفہام تقریر
وتوبیخ ای الاول احق فما لکم ف کیف تحکمون ○ ہذا الحکم الفاسد من اتباع ما لا یحق اتباعہ وما
یتبع اکثرہم فی عبادۃ الاصنام الا ظنا حیث قلدوا فیہ اباءہم ان الظن لا یغنی من الحق
شیئا فیما المطلوب منہ العلم ان اللہ علیم بما یفعلون ○ فیجازیہم علیہ وما کان ہذا القرآن
ان یفتری ای افتراء من دون اللہ ای غیرہ ولکن انزل تصدیق الذی بین یدیہ

---

۱ قولہ جزاء سیئۃ الخ ای جزاء سیئاتہم ان تجازی سیئۃ واحدۃ بسیئۃ مثلہا لا یزاد علیہا کما یزاد فی الحسنۃ ۱۲ جمل ۲ قولہ قطعا بفتح الطاء للاکثر علی انہ جمع قطعۃ واسکانہا لابن کثیر والکسائی علی انہ بمعنی الطائفۃ ۱۲ ک ۳ قولہ جزأ من اللیل مظلما یشیر الی ان قولہ مظلما صفۃ قطعا بمعنی جزءا وعلی الاول حال من اللیل قال الزمخشری والعامل فیہ اغشیت لانہ العامل فی قطعا وہو موصوف بالجار والمجرور والعامل فی الموصوف عامل فی الصفۃ او معنی الفعل فی من اللیل انتہی ای قطعا کائنۃ من اللیل حال اخلاما ۱۲ ک ۴ قولہ بالزموا مقدر ای الزموا مکانکم حتی تنظروا ما یفعل بکم ۱۲ روح ۵ قولہ للضمیر المستتر فی مسامحۃ وذلک لانہ عند النطق بالفعل یکون بارزا اذ الواو من الضمائر التی لا تستتر ولعل تسمیتہ مستترا باعتبار انہ غیر مذکور بالفعل فیکون مشابہا بالمستتر حقیقۃ ۱۲ جمل ۶ قولہ فزیلنا فرقنا ومیزنا قال الفراء قولہ فزیلنا لیس من ازلت انما ہو من زلت اذا فرقت تقول العرب زلت الضان من المعز فلم تزل ای میز تہا فلم تمیز ثم قال الواحدی فالزیل والتزیل والمزایلۃ التمیز والتفریق ۱۲ کبیر ۷ قولہ وقال شرکاؤہم انما اضاف الشرکاء الیہم لوجوہ الاول انہم جعلوا الصیاصی من اموالہم لتلک الاصنام فصیروہا شرکاء لانفسہم فی تلک الاموال فلہذا قال تعالی وقال شرکاؤہم الثانی انہ یکفی فی الاضافۃ ادنی تعلق فلما کان الکفار ہم الذین اثبتوا ہذہ الشرکۃ لاجرم حسنت اضافۃ الشرکاء الیہم کما بینہ الامام الرازی ۱۲ ۸ قولہ وقال شرکاؤہم یعنی الاصنام والاضافۃ لادنی ملابسۃ اے قالت الاصنام لعابدیہا لم جعلتمانا شرکاءہم من حیث انہم اتخذوہا شرکاء للہ فی استحقاق العبادۃ وہذا القول یصدر منہا بعد ان خلق اللہ فیہا الحیوۃ والعقل والنطق قال مجاہد تکون فی یوم القیامۃ ساعۃ فی شدۃ تنصب لہم الآلہۃ التی کانوا یعبدونہا من دون اللہ فتقول الآلہۃ واللہ ما کنا نسمع ولا نبصر ولا نعقل فلا علم لکم کنتم تعبدوننا فیقولون واللہ ایاکم کنا نعبد فتقول لہم الآلہۃ فکفی باللہ شہیدا بیننا وبینکم ان کنا عن عبادتکم لغفلین والمعنی قد علم اللہ وکفی بہ شہیدا انا ما علمنا بکم کنتم تعبدوننا وما کنا عن عبادتکم ایانا من دون اللہ الا غافلین لا نشعر بذلک ۱۲ ج ۹ قولہ ما کنتم ایانا تعبدون اے انما عبدتم انفسکم فی الحقیقۃ اہواؤہم وشیاطینہم الذین اغووہم وانما الامرۃ بہا اہواؤہم والشیاطین دونہم ۱۲ ابو السعود ۱۰ قولہ تبلوا الخ ای تختبر کل ما قدمت من العمل من خیر او شر فتعاین نفسہ وضرہ وفی قراءۃ لحمزۃ تتلو بتائین من التلاوۃ ای تقرأ کل نفس ما عملت نظر ا فی صحف الحفظۃ ۱۲ کمالین ۱۱ قولہ من البلوی بالفارسیۃ بیازمودن ای تختبر وتزاول ۱۲ روح البیان ۱۲ قولہ وضل عنہم الخ ای غاب عنہم افتراؤہم بظہور الحق فلا یرونہ فی انہم معہم فی النار وہکذا کل من اعتمد علی غیر اللہ یقال لہ ہنالک یتلو کل نفس الآیۃ فینبغی للانسان ان یسعی فی خلاص قلبہ من الہم الذی یلجئہ الی الاعتماد علی غیر اللہ من جاہ او مال او علم او عمل او غیر ذلک لیری الحق حقا والباطل باطلا فیتبع الحق ویجتنب الباطل وبہذا تبین الولی من العامی فالولی یری الاشیاء کلہا ظاہرا وباطنا من اللہ فہو دائما مطمئن ساکن مسلم فی کل ما یفعلہ والعامی یعتقد ذلک بقلبہ غیر ان الوہم یخیل لہ ان لغیر اللہ ضرا او نفعا فیکون دائما فی تعب ونصب ۱۲ صاوی ۱۲ قولہ ما کانوا یفترون واعلم ان اکثر ما اعتمد علیہ اہل الایمان یتلاشی ویضمحل عند ظہور حقیقۃ الامر یوم القیامۃ فکیف بما اعتمد الیہ اہل الشرک والعصیان ثم ان فی الآیۃ الشریفۃ اشارۃ الی ان النفس انما تعبد الہوی والاعراب لہا فی توجہہا الا ما سوی المولی ۱۲ ۱۳ قولہ قل لہم من یرزقکم امر اللہ سبحانہ وتعالی نبیہ صلی اللہ علیہ وسلم ان یقیم الحجۃ علی المشرکین ویبطل ما ہم علیہ من الاشراک باسئلۃ ثمانیۃ اجاب المشرکون عن الخمسۃ الاولی واجاب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم عن الاثنین بعد ما تعلیم اللہ لہ وجواب الاخیر لم یذکر للعلم بہ وقد صرح بہ المفسر ۱۲ صاوی ۱۴ قولہ امن یملک ام منقطعۃ لانہ یقدر بہا ہمزۃ استفہام ولا ہمزۃ تسویۃ وتقدر ہنا بل وحدہ دون الہمزۃ بعد کما فی سائر المواضع والمعنی بالفارسیۃ آیا کیست ۱۲ ۱۵ قولہ فما ذا بعد الحق یجوز ان یکون ما ذا کلہا اسما واحدا قد غلب فیہ الاستفہام علی اسم الاشارۃ وان یکون موصولا بمعنی الذی اے ما الذی ۱۲ روح البیان ۱۶ قولہ امن لا یہدی من مبتدأ و احق خبرہ وقولہ امن لا یہدی مبتدأ خبرہ محذوف قدرہ الشارح بقولہ احق ان یتبع من الجعل واصل لا یہدی لا یہتدی وادغم وکسر الہاء لالتقاء الساکنین ہذا قراءۃ العاصم وقرأ حمزۃ والکسائی ساکنۃ الہاء وتخفیف الدال علی معنی یہتدی وفیہ قراءۃ اربعۃ اخر ذکرہا الامام الرازی ۱۲ ۱۷ قولہ امن لا یہدی بفتح الیاء والہاء وتشدید الدال لابن کثیر وابن عامر وورش وبکسر الہاء مع التشدید حفص والاصل یہتدی فادغم وفتح الہاء بنقل حرکۃ التاء وکسرت لالتقاء الساکنین وبکسر الیاء والہاء لابی بکر وبالادغام المجرد لابی عمرو قالون ولم یمل بالتقاء الساکنین لان المدغم فی حکم المتحرک وبالتخفیف کیری لحمزۃ وعلی فقولہ اے یہتدی تفسیر علی القراءۃ السبعۃ فان ہدی الیہ جاء بمعنی اہتدی کشری بمعنی اشتری کما قالہ الکسائی والفراء والزمخشری وان انکرہ المبرد والمعنی انک لا تہدی غیرہ الا ان یہدیہ اللہ ۱۲ ک ۱۸ قولہ فالکم الخ مبتدأ وخبر اے فای شیء ثبت لکم فی ہذہ الحالۃ فہذہ جملۃ مستقلۃ فالوقف علی لکم وقولہ کیف تحکمون جملۃ اخری مستقلۃ وفی الاسمین فالکم مبتدأ وخبر ومعنی الاستفہام ہہنا الانکار والتعجب اے ای شیء ثبت لکم فی اتخاذ ہؤلاء العاجزین عن ہدایۃ انفسہم فکیف یمکن ان یہدوا غیرہا وقولہ کیف تحکمون استفہام آخر اے کیف تحکمون بالباطل وتجعلون للہ اندادا وشرکاء ۱۲ ح ۱۹ قولہ فیما المطلوب الخ ای من العقائد والاصول لا مطلقا فلا یصح التمسک بالآیۃ لمن یجہد بجہد الواحد والقیاس مطلقا ۱۲ کمالین ۲۰ قولہ وما کان ہذا القرآن المقصود من ہذا الکلام الرد علی من کذب بالقرآن وزعم انہ لیس من عند اللہ والمعنی لا ینبغی لہذا القرآن ان یختلق ویفتعل لانہ تراکیبہ الحسنۃ اعجزت العالمین وذلک لان حسن الکلام علی حسب سعۃ المتکلم واطلاعہ ولا احد اعلم من رب العالمین فلذلک اعجز الخلائق جمیعا الکونہ فی اعلی طبقات البلاغۃ ۱۲ صاوی ۲۱ قولہ ولکن تصدیق الذی الخ ای مصدقا لما تقدمہ من الکتب الالہیۃ ۱۲ روح ۲۲ قولہ الا ان یہدی استثناء من اعم الاحوال والمعنی لا یہتدی فی حال من الاحوال الا فی حال اہداء الغیر ایاہ ومعنی ہدایۃ الاصنام کونہا تنتقل من مکان لآخر فالمعنی لا تنتقل من مکان لآخر الا ان تحمل وتنقل وہذا ظاہر فی الاصنام وامثل عیسی والعزیر فمعنی لا یہدی لا یخلق الہدی لا فی نفسہ ولا فی غیرہ فانہم کلہم عاجزون اذ لا یملکون لانفسہم شیئا فضلا عن غیرہم ۱۲ صاوی ☆

من الكتب وَتَفْصِيلَ الْكِتٰبِ تبيين ماكتب الله من الاحكام وغيرها لَا رَيْبَ شك فِيهِ مِنْ رَّبِّ الْعٰلَمِيْنَ
متعلق بتصديق او بانزل المحذوف وقرئ برفع تصديق وتفصيل بتقدير هو اَمْ بَلْ يَقُوْلُوْنَ افْتَرٰىهُ
اختلقه محمد قُلْ فَاْتُوْا بِسُوْرَةٍ مِّثْلِهٖ فى الفصاحة والبلاغة على وجه الافتراء فانكم عربيون فصحاء مثلى
وَادْعُوْا للاعانة عليه مَنِ اسْتَطَعْتُمْ مِّنْ دُوْنِ اللّٰهِ اى غيره اِنْ كُنْتُمْ صٰدِقِيْنَ فى انه افتراء فلم
يقدروا على ذلك قال تعالى بَلْ كَذَّبُوْا بِمَا لَمْ يُحِيْطُوْا بِعِلْمِهٖ اى بالقرآن ولم يتدبروه وَلَمَّا لَمْ يَاْتِهِمْ
تَاْوِيْلُهٗ عاقبة مافيه من الوعيد كَذٰلِكَ التكذيب كَذَّبَ الَّذِيْنَ مِنْ قَبْلِهِمْ رسلهم فَانْظُرْ كَيْفَ
كَانَ عَاقِبَةُ الظّٰلِمِيْنَ بتكذيب الرسل اى اخرامرهم من الهلاك فكذلك يهلك هؤلاء ومنهم اى
اهل مكة مَّنْ يُّؤْمِنُ بِهٖ لعلم الله ذلك منه وَمِنْهُمْ مَّنْ لَّا يُؤْمِنُ بِهٖ ابدا وَرَبُّكَ اَعْلَمُ بِالْمُفْسِدِيْنَ تهديد
لهم وَاِنْ كَذَّبُوْكَ فَقُلْ لَّهُمْ لِيْ عَمَلِيْ وَلَكُمْ عَمَلُكُمْ اى لكل جزاء عمله اَنْتُمْ بَرِيْٓـُٔوْنَ مِمَّآ اَعْمَلُ وَاَنَا
بَرِيْٓءٌ مِّمَّا تَعْمَلُوْنَ وهذا منسوخ بآية السيف وَمِنْهُمْ مَّنْ يَّسْتَمِعُوْنَ اِلَيْكَ اذا قرأت القرآن اَفَاَنْتَ
تُسْمِعُ الصُّمَّ شبههم فى عدم الانتفاع بما يتلى عليهم وَلَوْ كَانُوْا مع الصمم لَا يَعْقِلُوْنَ وَمِنْهُمْ مَّنْ يَّنْظُرُ اِلَيْكَ اَفَاَنْتَ تَهْدِى الْعُمْيَ وَلَوْ كَانُوْا لَا يُبْصِرُوْنَ شبههم فى عدم الاهتداء بل
هم اعظم فانها لاتعمى الابصار ولكن تعمى القلوب التى فى الصدور اِنَّ اللّٰهَ لَا يَظْلِمُ النَّاسَ شَيْـًٔا وَلٰكِنَّ
النَّاسَ اَنْفُسَهُمْ يَظْلِمُوْنَ وَيَوْمَ يَحْشُرُهُمْ كَاَنْ اى كانهم لَمْ يَلْبَثُوْٓا فى الدنيا او القبور اِلَّا سَاعَةً
مِّنَ النَّهَارِ لهول ما رأوا وجملة التشبيه حال من الضمير يَتَعَارَفُوْنَ بَيْنَهُمْ يعرف بعضهم بعضا اذا بعثوا
ثم ينقطع التعارف لشدة الاهوال والجملة حال مقدرة او متعلق الظرف قَدْ خَسِرَ الَّذِيْنَ كَذَّبُوْا
بِلِقَآءِ اللّٰهِ بالبعث وَمَا كَانُوْا مُهْتَدِيْنَ وَاِمَّا فيه ادغام نون اِنِ الشرطية فى ما الزائدة نُرِيَنَّكَ
بَعْضَ الَّذِيْ نَعِدُهُمْ به من العذاب فى حياتك وجواب الشرط محذوف اى فذاك اَوْ نَتَوَفَّيَنَّكَ
قبل تعذيبهم فَاِلَيْنَا مَرْجِعُهُمْ ثُمَّ اللّٰهُ شَهِيْدٌ مطلع عَلٰى مَا يَفْعَلُوْنَ من تكذيبهم وكفرهم فيعذبهم
اشد العذاب وَلِكُلِّ اُمَّةٍ من الامم رَّسُوْلٌ فَاِذَا جَآءَ رَسُوْلُهُمْ اليهم فكذبوه قُضِيَ بَيْنَهُمْ بِالْقِسْطِ
بالعدل فيعذبوا وينجى الرسول ومن صدقه وَهُمْ لَا يُظْلَمُوْنَ بتعذيبهم بغير جرم فكذلك
يفعل بهؤلاء وَيَقُوْلُوْنَ مَتٰى هٰذَا الْوَعْدُ بالعذاب اِنْ كُنْتُمْ صٰدِقِيْنَ فيه قُلْ لَّآ اَمْلِكُ
لِنَفْسِيْ ضَرًّا اَدفعه وَلَا نَفْعًا اجلبه اِلَّا مَا شَآءَ اللّٰهُ ان يقدرنى عليه فكيف املك لكم حلول

لـ١ قوله متعلق بتصديق او بانزل اى ويكون قوله لاريب فيه معترضا بين المتعلق والمتعلق ١٢ صاوى **لـ٢ قوله** وقرئ برفع تصديق اى على تقدير المبتدأ اى ولكن هو تصديق الخ وتفصيل الكتاب عطف عليه نصبا ورفعا ١٢ ابو السعود **لـ٣ قوله** بل اى بقولون بل للاضراب الانتقالى والهمزة لانكار الواقع واستبعاده اى بعد القول منهم فى غاية البعد والشناعة وفى الكرخى قوله ام بل اى يقولون اشار الى ان ام منقطعة مقدرة ببل والهمزة عند سيبويه واتباعه وعلى هذا فهو انتقال عن الكلام الاول واخذ فى انكار قول آخر من اعجل وجوه الزمخشرى ان تكون للتقرير والالزام الحجة ١٢ **لـ٤ قوله** قل فاتوا الخ اى قل تبكيتا لهم واظهار البطلان مقالتهم الفاسدة اى ان كان الامر كما تقولون فاتوا الخ ١٢ ابو السعود **لـ٥ قوله** من استطعتم اى من آلهتكم التى تزعمون انها معدة لكم فى المهمات او من سائر خلق الله وقوله من دون الله متعلق بادعوا او دون جارمجرى ادوات الاستثناء اى ادعوا سواه تعالى ممن استطعتم من خلقه ١٢ ج **لـ٦ قوله** بل كذبوا جاهلم يحيطوا بعلمه اى سارعوا الى تكذيب القرآن قبل فهمه فان تكذيب الكلام قبل الاحاطة بمعانيه مسارعة الصبى فى اول دخلة ١٢ روح **لـ٧ قوله** تاويله اى والاخبار بالغيوب حتى تتبين لهم انه صدق ام كذب والتاويل على هذا المعنى وقوع مدلوله وهو عاقبة ومايؤل اليه واتيانه مجاز عن مجيئه والتفكر فيها والتاويل على هذا معانى الكلام الوضعية والعقلية واتيانه معرفة الوقوف عليه ١٢ ك **لـ٨ قوله** الذين من قبلهم يعنى كفار الامم الماضية كذبوا رسلهم قبل التدبر فى معجزاتهم وقبل تدبرها عنادا وتقليد الآباء ويجوز ان يكون معنى ولما ياتهم تاويله اى ولم ياتهم بعد تاويل مافيه من الاخبار بالغيوب اى عاقبته حتى تتبين لهم هو كذب ام صدق يعنى انه كتاب معجز من جهتين من جهة اعجاز نظمه ومن جهة مافيه من الاخبار بالغيوب فتسرعوا الى التكذيب به قبل ان ينظروا فى نظمه ويلوغه حد الاعجاز ١٢ مدارك **لـ٩ قوله** بآية السيف يعنى قوله تعالى فاقتلوهم حيث وجدتموهم لما فيه من ابهام الاعراض منهم وتخلية سبيلهم ولو فسر بعدم مواخذة كل بعمل الآخر فلا حاجة اليه الخ ١٢ ك **لـ١٠ قوله** ومنهم الخ اخبر الله سبحانه ان التوفيق للايمان به لغيره نفاق ومنهم من يستمعون اليك اى من كفار مكة المكذبين فرقا يصغون اليه قراءتك باذانهم ولم يذعنوا بقلوبهم فلا تطمع فى ايمانهم لوجود الختم على قلوبهم فلايفقه الحق ولا يعتقده وفى هذا تسلية له صلى الله عليه وسلم كان الله يقول له لاتحزن على عدم ايمانهم فانك لاتقدر ان تسمع الصم ولو كانوا لايعقلون ١٢ صاوى **لـ١١ قوله** شبههم اى الكفار وقوله بهم اى بالصم وقوله فى عدم الانتفاع هذه هو وجه الشبه اى فكما ان معدم السمع لاينتفع بالاصوات فكذلك الكفار لاينتفعون بسماع القرآن لوجود الحجاب على قلوبهم ١٢ صاوى **لـ١٢ قوله** ومنهم من ينظر اليك اى يعاين دلائل صدقك وقوله ولو كانوا لايبصرون اى لا يستبصرون بقلوبهم اى لايستبصرون ولا يتأملون فيعتبرون ولا يصح حمله على نفى البصر بالعين للتالى فى قوله ومنهم من ينظر اليك فانه يدل على ثبوت البصر لهم ١٢ ج **لـ١٣ قوله** ولو كانوا لايبصرون اى ولو انضم الى عدم البصر عدم البصيرة فان المقصود من الابصار هو الاعتبار والاستبصار والهمزة فى ذلك البصيرة ولذلك يحس الاعمى المستبصر وتفطن لما لايدركه البصير الاحمق فحيث اجتمع فيهم الحمق والعمى فقد انسد عليهم باب الهدى ١٢ ابو السعود **لـ١٤ قوله** بل هم اعظم اذ هم فاقدون البصيرة والشبيه بهم فاقدون البصر ١٢ جمل **لـ١٥ قوله** وجملة التشبيه حال من الضمير اى من ضمير المفعول اى يحشرهم مشبهين بمن لم يلبث الا ساعة قال فى التاويلات النجمية تشير الآية الى الخروج من ضيق عالم الاجسام الذى هو عالم الكون والفساد والفناء الى وسيع عالم الارواح الذى هو عالم الكون بلا فساد ولا انتهاء فان مدة عمر الدنيا الفانية بالنسبة الى الآخرة الباقية ترى كساعة من نهار بل اقل من لحظة ثم اعلم ان الحشر يكون عاما وخاصا وخاص فالعام هو خروج الاجساد من القبور الى المحشر يوم النشور والحشر الخاص هو خروج ارواحهم الاخروية من قبور اجسامهم الدنيوية بالسير والسلوك فى حال حياتهم الى عالم الروحانية لانهم ماتوا بالارادة عن صفات النفسانية قبل ان يموتوا بالموت عن صورة الحيوانية والحشر الاخص هو الخروج من قبور الانانية الروحانية الى هوية الربانية كما قال تعالى يوم نحشر المتقين الى الرحمن وفدا ١٢ روح **لـ١٦ قوله** يتعارفون حال بعد حال او مستانف على تقديرهم يتعارفون بينهم ١٢ مد **لـ١٧ قوله** ثم ينقطع اى فلذلك لا يسال حميم حميما قوله لشدة الاهوال اى كما فى بعض الاخبار ان الانسان يعرف من يجيء يوم القيمة ولا يكلمه هيبة وخشية ١٢ ك **لـ١٨ قوله** حال مقدرة لان التعارف بعد الحشر يكون هذا فى روح البيان وفى الجمل اى حال كونهم مقدرين التعارف لانهم متعارفون بالفعل وهذا لايصح الا اذا اريد بالحشر ابتداؤهم فى الموقف مع انه فسر بالبعث بقوله اذا بعثوا وحينئذ يتعارفون بالفعل فاما ان يراد بالبعث فى كلامه الاجتماع فى الموقف فيصح بل التعارف بالتفقد ١٢ **لـ١٩ قوله** الظرف اى يتعارفون يوم يحشرهم او بيان لقوله لم يلبثوا الا ان التعارف لا يبقى مع طول العهد وينقلب شتاتا ١٢ ومستانفة بتقدير المبتدأ ١٢ ك **لـ٢٠ قوله** قد خسر الذين شهادة من الله على خسرانهم وتعجيب منه وفى قوله قد خسر الذين جاز الوجهان احدهما انها مستانفة اخبر تعالى ان المكذبين بلقائه خاسرون ولذلك اتى بحرف التحقيق والثانى ان تكون فى محل نصب باضمار قول اى قائلين قد خسر الذين كذبوا ثم لك فى هذا القول المقدر وجهان احدهما انه حال من مفعول نحشرهم اى نحشرهم قائلين ذلك والثانى انه حال من ضمير يتعارفون ١٢ ج **لـ٢١ قوله** وامانرينك هذا التسلية له صلى الله عليه وسلم كان الله يقول لا تحزن فامانرينك عقوبتهم فى حياتك او نتوفينك قبل ان نريك ذلك الموعد فانك سترآه فى الآخرة ١٢ كبير **لـ٢٢ قوله** ولكل امة رسول الخ هذه الآية تدل على ان كل جماعة ممن تقدم قد بعث الله اليهم رسولا والله تعالى ما اهمل امة من الامم قط وتاكد هذا بقوله تعالى وان من امة الا خلا فيها نذير فان قيل كيف يصح هذا مع مايعلم من احوال الفترة قلنا الدليل الذى ذكرناه لا يوجب ان يكون الرسول حاضرا مع القوم لان تقدم الرسول لا يمنع من كونه رسولا اليهم كما لا يمنع تقدم رسولنا من كونه مبعوثا الينا الى آخر الابد وقوع الفترة على ضعف دعوة الانبياء وقوع موجبات التخليط فيه آه مذكور فى البحر لكن البطلة الشيخ اسماعيل حنفى والجواب بجواب آخر وهو قلت مساق الآية الكريمة على ان كل امة قضى لها الهلاك قد انقضوا اولا على لسان رسول من الرسل ولم يعقب اهل الفترة لان العرب لم يرسل اليهم رسول بعد اسماعيل غير رسول الله عليهما الصلوة والسلام فعذب اعقابهم ببدر وغيره لتكذيبهم رسول الله كما دل عليه قوله تم وما كنا معذبين حتى نبعث رسولا وقد انتهت رسالة اسماعيل بموته كبقية الرسل لان ثبوت الرسالة بعد الموت من خصائص نبينا عليه الصلوة والسلام كما فى الانسان العيون ١٢ **لـ٢٣ قوله** قضى بينهم اى عذبوا فى الدنيا واهلكوا بالعذاب يعنى قبل مجئ الرسول لا ثواب ولا عقاب وقال مجاهد ومقاتل فاذا جاء رسولهم الذى ارسل اليهم يوم القيمة قضى بينهم بالقسط ١٢ **لـ٢٤ قوله** لا يظلمون له ولا يواخذون بغير حجة ولا ينقص من حسناتهم ولا يزاد على سيآتهم ١٢ م ☆

العذاب لِكُلِّ اُمَّةٍ اَجَلٌ مدة معلومة لهلاكهم اِذَا جَآءَ اَجَلُهُمْ فَلَا يَسْتَاْخِرُوْنَ يتاخرون عنه
سَاعَةً وَّلَا يَسْتَقْدِمُوْنَ ○ يتقدمون عليه قُلْ اَرَءَيْتُمْ اخبرونى اِنْ اَتٰىكُمْ عَذَابُهٗ اى الله بَيَاتًا
لَّيْلًا اَوْ نَهَارًا مَاذَا اى شئ يَسْتَعْجِلُ مِنْهُ اى العذاب الْمُجْرِمُوْنَ ○ المشركون فيه وضع الظاهر موضع
المضمر وجملة الاستفهام جواب الشرط كقولك ان اتيتك ماذا تعطينى والمراد به التهويل اى ما اعظم ما
استعجلوا ثُمَّ اِذَا مَا وَقَعَ حل بكم اٰٰمَنْتُمْ بِهٖ اى الله او العذاب عند نزوله والهمزة لانكار التاخير
فلا يقبل منكم وَقِيْلَ لكم الْـٰٔنَ تُؤْمِنُوْنَ وَقَدْ كُنْتُمْ بِهٖ تَسْتَعْجِلُوْنَ ○ استهزاء ثُمَّ قِيْلَ لِلَّذِيْنَ
ظَلَمُوْا ذُوْقُوْا عَذَابَ الْخُلْدِ اى الذى تخلدون فيه هَلْ مَا تُجْزَوْنَ الا جزاء بِمَا كُنْتُمْ تَكْسِبُوْنَ ○
وَيَسْتَنْۢبِـُٔوْنَكَ يستخبرونك اَحَقٌّ هُوَ اى ما وعدتنا به من العذاب والبعث قُلْ اِىْ نَعَمْ وَرَبِّىْٓ اِنَّهٗ
لَحَقٌّ وَمَآ اَنْتُمْ بِمُعْجِزِيْنَ ○ بفائتين العذاب وَلَوْ اَنَّ لِكُلِّ نَفْسٍ ظَلَمَتْ كفرت مَا فِى الْاَرْضِ
جميعا من الاموال لَافْتَدَتْ بِهٖ من العذاب يوم القيمة وَاَسَرُّوا النَّدَامَةَ على ترك الايمان لَمَّا رَاَوُا
الْعَذَابَ اى اخفاها رؤساؤهم عن الضعفاء الذين اضلوهم مخافة التعيير وَقُضِىَ بَيْنَهُمْ بين
الخلائق بِالْقِسْطِ بالعدل وَهُمْ لَا يُظْلَمُوْنَ ○ شيأ اَلَآ اِنَّ لِلّٰهِ مَا فِى السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ اَلَآ اِنَّ
وَعْدَ اللّٰهِ بالبعث والجزاء حَقٌّ ثابت وَّلٰكِنَّ اَكْثَرَهُمْ اى الناس لَا يَعْلَمُوْنَ ○ ذٰلِكَ هُوَ يُحْىٖ وَيُمِيْتُ
وَاِلَيْهِ تُرْجَعُوْنَ ○ فى الاخرة فيجازيكم باعمالكم يٰٓاَيُّهَا النَّاسُ اى اهل مكة قَدْ جَآءَتْكُمْ مَّوْعِظَةٌ مِّنْ
رَّبِّكُمْ كتاب فيه مالكم وعليكم وهو القران وَشِفَآءٌ دواء لِّمَا فِى الصُّدُوْرِ من العقائد الفاسدة و
الشكوك وَهُدًى من الضلالة وَّرَحْمَةٌ لِّلْمُؤْمِنِيْنَ ○ به قُلْ بِفَضْلِ اللّٰهِ الاسلام وَبِرَحْمَتِهٖ
القران فَبِذٰلِكَ الفضل والرحمة فَلْيَفْرَحُوْا هُوَ خَيْرٌ مِّمَّا يَجْمَعُوْنَ ○ من الدنيا بالياء والتاء قُلْ
اَرَءَيْتُمْ اخبرونى مَّآ اَنْزَلَ خَلَقَ اللّٰهُ لَكُمْ مِّنْ رِّزْقٍ فَجَعَلْتُمْ مِّنْهُ حَرَامًا وَّحَلٰلًا كالبحيرة والسائبة وَ
الميتة قُلْ آٰللّٰهُ اَذِنَ لَكُمْ فى ذلك التحريم والتحليل اَمْ بل عَلَى اللّٰهِ تَفْتَرُوْنَ ○ تكذبون بنسبة
ذلك اليه وَمَا ظَنُّ الَّذِيْنَ يَفْتَرُوْنَ عَلَى اللّٰهِ الْكَذِبَ اى اىُّ شئ ظنهم به يَوْمَ الْقِيٰمَةِ ايحسبون
انه لا يعاقبهم اِنَّ اللّٰهَ لَذُوْ فَضْلٍ عَلَى النَّاسِ بامهالهم والانعام عليهم وَلٰكِنَّ اَكْثَرَهُمْ لَا
يَشْكُرُوْنَ ○ وَمَا تَكُوْنُ يا محمد فِىْ شَاْنٍ امر وَمَا تَتْلُوْا مِنْهُ اى من الشان وَمِنْ قُرْاٰنٍ اى ابتداء من الحية ۱۲
عليك وَلَا تَعْمَلُوْنَ خاطب وامته مِنْ عَمَلٍ اِلَّا كُنَّا عَلَيْكُمْ شُهُوْدًا رقباء اِذْ تُفِيْضُوْنَ

مطلعين عليه ۱۲

۱ك قوله يتاخرون يعنى الاستفعال بمعنى التفعل وقيل ان قوله لا يستقدمون استيناف او معطوف على الجملة الشرطية لا على الجزاء حتى يرد عليه انه لا يتصور التقدم بعد مجئ المدة فلا فائدة فى نفى قدر ديان الغائدة فيه
المبالغة فى انتفاء التاخير لانه لما نظمه فى سلك المستحيل عقلا اشعر بانه بلغ فى الاستحالة الى مرتبة التقدم وقيل اذا جاء اذا قارب المجئ ۱۲ك ۲ك قوله ارايتم تقدم الكلام فيه فلا نعيده بالتفصيل وقررناه هناك ان العرب تضمن ارايت
معنى اخبرنى وانها تتعدى اذا ذاك الى مفعولين وان المفعول الثانى اكثر ما يكون جملة استفهام ينعقد منها مع ما قبلها مبتدأ وخبر كقول العرب ارايت زيدا ما صنع والمعنى اخبرنى عن زيد ما صنع ۱۲ ۳ك قوله ليلا انما صار ليلا تاتى عبارتين
الليل لانه بتقدير المضاف اى وقت بيات وهو الليل ۱۲ك ۴ك قوله وجملة الاستفهام جواب الشرط اى على تقدير الفاء فان جواب الشرط اذا كان استفهاما لا بد فيه من الفاء الا فى الضرورة روح والمعنى اخبرونى ان اتاكم
عذابه تعالى اى شئ تستعجلون منه اى لا يمكن استعجاله بعد مجيئه اذ الشئ يستحيل استعجاله وقوله والمراد به اى الاستفهام وقوله اى ما اعظم ما استعجلوه اى النوع الذى استعجلوه عظيم فظيع فلا يليق استعجاله بل ينبغى
التباعد عنه وكانه راعى الاخبار فى الآية والا فكان يقول ما استعجلتموه ۱۲ مجل ۵ك قوله جواب الشرط الخ ثم الجملة الشرطية متعلق بارايتم كذا قاله الزمخشرى وتعقبه ابو حيان بانه لا يصح لان جواب الشرط اذا كان استفهاما فالفاء فيه
رابطة وهو المثال الذى ذكره ليس من كلام العرب ايضا لا يمكن ان يقع الجملة الشرطية موقع
جزاء وجوز الزمخشرى ايضا ان يكون جواب الشرط محذوفا اى لندم واجملة الاستفهام
متعلق بارايتم والمعنى اخبرونى ماذا يستعجل منه المجرمون ۱۲ك ۶ك قوله
ثم الخ دخول حرف الاستفهام على ثم لانكار التاخير وما مزيدة اى قيل لهم ابعد وقوع
العذاب وصل بكم حقيقة آمنتم به حين لا ينفعكم الايمان ۱۲ ابو السعود ۷ك قوله لانكار ان تاخير
اى لانكار تاخير الايمان اى حين وقوع العذاب اى لا ينبغى هذا التاخير ولا يصح
ولا يليق لان الايمان فى هذه الحالة غير نافع وغير مقبول ۱۲ ۸ك قوله وقيل لكم
الآن تومنون اشاريه الى ان الناصب لقوله الآن محذوف هو تومنون وان الفعل المقدر
ومعموله على اضمار القول وهو يقال لكم اى اذا آمنتم الآن الدال على الفعل المقدر قوله اذا اما
وقع آمنتم به من الجمل وعبارة روح البيان الآن بابدال الهمزة الثانية الفا مع المد للالتزام
واصله الان على ان تكون الاولى استفهامية وهو منصوب بآمنتم المقدر دون المذكور لان ما قبل
الاستفهام لا يعمل فيما بعده كالعكس وهو استيناف من جهته تعالى غير داخل تحت القول
الملقن اى قيل لهم عند ايانهم بعد وقوع العذاب الآن آمنتم به انكارا للتاخير ۱۲ ۹ك قوله
ويقال لكم الخ يشير الى ان قوله الآن منصوب بمضم لا بما تم الظاهر لان ما قبل الاستفهام
لا يعمل فى ما بعده لان له صدر الكلام ۱۲ك ۱۰ك قوله ثم قيل للذين ظلموا الخ عطف على
الفعل المضمر قبل الآن والتقدير قيل الآن وقد كنتم به تستعجلون كبير وقدر الشارح قبل يقال
لكم ۱۲ ۱۱ك قوله اى وربى اى بكسر الهمزة وسكون الياء من حروف الايجاب بمعنى نعم وهو من
لوازم القسم ولذلك توصل بواوه فى التصديق فيقال اى والله كذا فى البيضاوى و
المعنى بالفارسية آرى بحق پروردگار من ۱۲ ۱۲ك قوله وما انتم بمعجزين اى ربكم حين اراد تعذيبكم
حتى يفوتكم العذاب بالهرب فهو لاحق بكم لا محالة وفى الآية اشارة الى ان اهل الغفلة لاحتجاب
ابصارهم بحجب التعلقات الكونية ليس الامور الاخروية عندهم بمنزلة المحسوس واما اهل اليقظة
فلتنورهم بنور الله تعالى يشاهدون بعين القلب الآخرة واهوالها كما تشاهد عين العالم الدنيا
واحوالها بل هى عندهم بمنزلة المحسوس بل النبى عليه السلام قد عبر ليلة المعراج عن الجنة والنار
فشاهد ما شاهد بعين الراس وكشف حقائق الاشياء ولذا علم على الموعود بها يقينا ۱۲ روح ۱۳ك
قوله بفائتين العذاب لان من عجز عن شئ فقد فاته والمعنى انه لا حق بكم لا محالة ۱۲ك ۱۴ك قوله
ولو ان لكل نفس الخ لو هنا امتناعية على ما هو الكثير فيها والمعنى امتنع افتداء كل نفس من العذاب
لامتناع ملكها لما تفدى به وهو جميع ما فى الارض من الاموال ۱۲ مجل ۱۵ك قوله لافتدت به افتدى
يجوز ان يكون متعديا وان يكون قاصرا فاذا كان مطاوعا للمتعدى كان قاصرا لتقول فديته فافتدى
وان لم يكن مطاوعا يكون بمعنى فدى فيتعدى لواحد والنفس هنا يحتمل الوجهين فان جعلناه
متعديا فمفعوله محذوف تقديره لافتدت بنفسها وهو من المجاز كقوله تعالى يوم تاتى كل نفس
تجادل عن نفسها سمين والمعنى بالفارسية واگر باشد هر نفس ستم كننده را انچه در زمين است
البتة فديه خود دهد آنرا وفى الزاهدى وار باشد كه هر كارى را كه ستم كرده است برتن خود بكفر
انچه در روى زمين است فداء دهد بهم مال وملك نپذيرند از وى ۱۲ ۱۶ك قوله واسروا
الندامة قال فى الزاهدى واين از جمله اضداد است اسروا اى اظهروا واسروا اى كتموا اى يستعمل
بمعنى اظهر ويستعمل بمعنى اخفى ومثله فى البيضاوى وقال الشيخ سليمان الجمل ناقلا عن
السمين اسر بمعنى اخفى مشهور فى اللغة كقوله تعالى يعلم ما يسرون وما يعلنون وهو فى الآية
يحتمل الوجهين ۱۲ ۱۷ك قوله واسروا الندامة الضمير عائد الى الرؤساء والاسرار على حقيقته
والمعنى ان الرؤساء حين يرون العذاب يخفون الندامة خوف التعيير وهذا مشى عليه المفسر
قيل اسروا بمعنى اظهروا من تسمية الاضداد ولعل هذا هو الاقرب قال الله تعالى ان تقول نفس
يا حسرتى على ما فرطت فى جنب الله الآية ۱۲ صاوى ۱۸ك قوله الاداة تنبيه يوتى بها للاعتناء
بما بعدها ومناسبة هذه الآية لما قبلها انه لما ذكر ان كل نفس كافرة تتمنى انها لو تملك ما فى الارض
لافتدت به بين هنا انه لا يكون ذلك لعدم ملكها فان لله ما فى السموات والارض ۱۲ صاوى
۱۹ك قوله قد جاءتكم موعظة هى التذكير بالعواقب سواء كان بالزجر والترهيب او بالاستمالة
والترغيب ابو السعود ولذلك قال الشارح كتاب فيه امركم ونهيكم او على لسان رسول يبين لكم من الحلال
ويلزم عليكم من الزواجر مرغب فى الاعمال الحسنة منفر عن الافعال السيئة ۱۲ ۲۰ك قوله قل بفضل الله متعلق بمحذوف
دل عليه ما بعده والاصل ليفرحوا الفضل الله وبرحمته فبذلك فليفرحوا ثم قدم الجار والمجرور على
الفعل لافادة الحصر ثم رخلت الفاء لافادة السببية والمعنى ان من اتصف بهذه الصفات
المتقدمة فينبغى له ان يفرح ويشكر انعم الله عليه ديگر وبر روحه وجسده فى خدمة ربه ولا يتوانى فمن قذف الله فى قلبه نور محبته فالواجب عليه افناء جسمه فى خدمته كى تتم له ذلك النور ويزداد السرور وهذه المحبة هى التى يعبر عنها العارفون بالخمرة والشراب
والحميا لان بها السكر والفناء عما سوى الله تعالى ۱۲ صاوى ۲۱ك قوله الفضل والرحمة اى اشير الى اثنين اما الاتحاد بهما بالذات او بتاويل المذكور ۱۲ك ۲۲ك قوله بالتاء اى الفوقية لابن عامر ويعقوب بالخطاب من خوطب بقوله يا ايها الناس ۱۲ك
۲۳ك قوله ارايتم الخ استفهامية على انه مفعول انزل قدم لصدارته والهاء يوم كلام المصنف او موصولة والعائد محذوف اى انزله وهى فى محل النصب بارايتم وهى مفعوله الاول والثانى جملة الله اذن لكم على ان قل كرر للتوكيد والعائد على الاول
مقدر اى اذن لكم فيه ۱۲ك ۲۴ك قوله لا اى لم ياذن لكم فى التحريم والتحليل فالهمزة للانكار وعلى هذا لا يكون الجملة متصلة بارايتم ويكون ام منقطعة بمعنى بل والذى رجحه الاكثرون انها متصلة والمعنى اخبرونى الله اذن لكم
فى التحليل والتحريم ام تكذبون فى نسبة ذلك الى الله ۱۲ك ۲۵ك قوله وما ظن الذين ما مبتدأ استفهامية وظن الذين خبرها ويوم منصوب بظن والمصدر مضاف لفاعله ومفعولا الظن محذوفان وقدر الشارح جملة سادة مسدهما بقوله
لا يعاقبهم فقوله يحسبون تفسير لما وللظن وقوله انه لا يعاقبهم لمفعولى الظن ۱۲ ح ۲۶ك قوله لا اى لا يتبغى هذا الحسبان ولا صحة له بوجه من الوجوه ۱۲ مجل ۲۷ك قوله اى من الشان اد الله اى الضمير فى منه للشان اد لله ومن على الاول تعليلية اى وما تتلوا قرآنا من اجل الشان الذى نزل بكد وحدث لكون الذى تقرأه نزل فى شانه وعلى الثانى ابتدائية اى وما تتلوا قرآنا مبتدأ من الله ونازلا من عنده وقوله من قرآن من فيه زائدة على كلا الوجهين فالحاصل ان الثانية زائدة ولابد والاولى لما
۲۸ك قوله تعليلية وابتدائية بحسب الوجهين الذين ذكرهما الشارح وفى مدح البيان من مزيدة لتاكيد النفى وقرآن مفعول تتلوا ۱۲ ۲۹ك قوله خاطبه وامته اى بعد تخصيصه به بما هو راسهم وقيل الخطاب للاول عام للامة الخ كما فى قوله يا ايها النبى اذا طلقتم النساء ۱۲ك
فى قوله من القرآن ۱۲

تاخذون فيه ای العمل وما يعزب يغيب عن ربك من مثقال وزن ذرة اصغر نملة في الارض ولا
في السماء ولا اصغر من ذلك ولا اكبر الا في كتب مبين بين هو اللوح المحفوظ الا ان اولياء الله
لا خوف عليهم ولا هم يحزنون ○ في الاخرة هم الذين امنوا وكانوا يتقون ○ الله بامتثال امره
ونهيه لهم البشرى في الحيوة الدنيا فسرت في حديث صحيح الحاكم بالرؤيا الصالحة يراها الرجل
المؤمن او ترى له وفي الاخرة بالجنة والثواب لا تبديل لكلمت الله لا خلف لمواعيده ذلك
المذكور هو الفوز العظيم ○ ولا يحزنك قولهم لك لست مرسلا وغيره ان استيناف العزة القوة
لله جميعا هو السميع للقول العليم ○ بالفعل فيجازيهم وينصرك الا ان لله من في السموت ومن
في الارض عبيدا وملكا وخلقا وما يتبع الذين يدعون بعبدون من دون الله ای غيره اصناما
شركاء على الحقيقة تعالى عن ذلك ان ما يتبعون في ذلك الا الظن ای ظنهم انها الهة تشفع لهم و
ان هم الا يخرصون ○ يكذبون في ذلك هو الذي جعل لكم الليل لتسكنوا فيه والنهار
مبصرا اسناد الابصار اليه مجاز لانه مبصر فيه ان في ذلك لايت دلالات على وحدانيته تعالى لقوم
يسمعون ○ سماع تدبر واتعاظ قالوا ای اليهود والنصارى ومن زعم ان الملئكة بنات الله اتخذ الله
ولدا قال تعالى لهم سبحنه تنزيها له عن الولد هو الغني عن كل احد وانما يطلب الولد من يحتاج اليه
له ما في السموت وما في الارض ملكا وخلقا وعبيدا ان ما عندكم من سلطن حجة بهذا ای الذي
تقولونه اتقولون على الله ما لا تعلمون ○ استفهام توبيخ قل ان الذين يفترون على الله الكذب
بنسبة الولد اليه لا يفلحون لا يسعدون لهم متاع قليل في الدنيا يتمتعون مدة حياتهم ثم الينا
مرجعهم بالموت ثم نذيقهم العذاب الشديد بعد الموت بما كانوا يكفرون ○ واتل يا محمد عليهم ای
كفار مكة نبا خبر نوح ويبدل منه اذ قال لقومه يقوم ان كان كبر شق عليكم مقامي لبثي فيكم و
تذكيري وعظي اياكم بايت الله فعلى الله توكلت فاجمعوا امركم اعزموا على امر تفعلونه بي و
شركاءكم الواو بمعنى مع ثم لا يكن امركم عليكم غمة مستورا بل اظهروه وجاهروني به ثم
اقضوا الي امضوا في ما اردتموه ولا تنظرون ○ تمهلون فاني لست مبالیا بكم فان توليتم عن
تذكيري فما سالتكم من اجر ثواب عليه فتولوا ان ما اجري ثوابي الا على الله وامرت
ان اكون من المسلمين ○ فكذبوه فنجينه ومن معه في الفلك السفينة وجعلنهم ای

ع ۱۲

ق ۱۰

۱ قوله تاخذون في العمل يريد ان الافاضة التي بمعنى الدفع مجاز هنا في الشروع في العمل والدخول ۱۲ ک ۲ قوله ذرة نملة صغيرة او هباء ۱۲ روح ۳ قوله في الارض ولا في السماء ای في سائر الموجودات وعبر عنه بالسماء و الارض لشاهدة الخلق لهما واعلم ان عالم الملك ما يشاهده الخلق كالارض وما حوته وما ظهر من السماء وعالم الملكوت ما لا يشاهد كما فوق السماء من العرش والكرسي والملئكة وغير ذلك وعالم الجبروت هو عالم الاسرار وعالم العزة هو ما استاثر الله بعلمه كعلم ذاته وصفاته ومراداته ۱۲ صاوی ۴ قوله مبين بين من ابان ای ظهر فيتعدى ولا يتعدى ۱۲ ک ۵ قوله ان اولياء الله ای اجباء الله واعداء نفوسهم فان الولاية هي معرفة الله ومعرفة نفوسهم فمعرفة الله رؤيته بنظر الحجة ومعرفة النفس رؤيتها بنظر العداوة عند كشف غطاء احوالها واوصافها فاذا عرفتها حق المعرفة وعلمت انها معدومة لذاتها ذلك وهالكة بالمعاندة والمكايدة امنت مكرها وكيدها وما نظرت اليها بنظر الشفقة والرحمة كما في التاويلات النجمية وقال الامام القشيري الولي فعيل بمعنى فاعل هو القائم بالطاعات المواظب عليها المتجنب للمعاصي ومن شرطه الولي ان يكون محفوظا كما ان من شرط النبي ان يكون معصوما وكل ما كان للشرع عليه اعتراض فهو مغرور مخادع اه اعلم ان الولاية على القسمين عامة وهي مشتركة بين جميع المؤمنين كما قال الله تعالى الله ولي الذين آمنوا يخرجهم من الظلمات الى النور وخاصة وهي مختصة بالواصلين الى الله من اهل السلوك والولاية عبارة عن فناء العبد في الحق والبقاء به فلا يشترط في الولاية الكرامات الكونية فانها توجد في غير الملة الاسلامية لكن يشترط فيها الكرامات القلبية كالعلوم اللدنية والمعارف الربانية فانها ان الكرامتان قد تجتمعان كما اجتمعتا في الشيخ عبد القادر الگيلاني والشيخ ابي مدين المغربي مع ما لهما من العلوم والمعارف الالهية وقد تفترقان فتوجد الثانية دون الاولى كما في اكثر الكمل من اهل الفناء واما الكرامات الكونية كالمشي على الماء والطيران في الهواء وقطع المسافة البعيدة في المدة القليلة وغيرها فقد صدرت من الرهبانية والمتفلسفة الذين استدرجهم الحق بالخذلان من حيث لا يعلمون ولا نهاية لكمال الولاية فمراتب الاولياء غير متناهية والطريق التوحيد وتزكية النفس عن الاخلاق الذميمة وتطهيرها من الاغراض الدنيئة فمن جاهد في طريق الحق فقد سعى في الحاق نفسه بزمرة الاولياء ومن اتبع الهوى فقد اجتهد في الالحاق تفرقة الاعداء والسلوك الارادة لاجل الفناء فان المريد من يفني ارادته في ارادة الشيخ فمن عمل برائه امرا فهو ليس بمريد ۱۲ روح البيان ۶ قوله لا خوف عليهم ولا هم يحزنون اي لا يعتريهم ما يوجب ذلك لانهم يعتريهم كنهم لا يخافون ولا يحزنون بل المراد انهم يستقرون على النشاط والسرور والمراد بيان دوام انتفائهما لا بيان انتفائهما دون ما يهما كما يوهم كون الخبر في الجملة الثانية مضارعا مع ما مر ۱۲ من ان نفي ان دخل على نفس المضارع يفيد الاستمرار والدوام بحسب المقام ۱۲ ج ۷ قوله هم الذين آمنوا قدر المفسر هم اشارة الى ان اسم الموصول خبر لمبتدا محذوف وهذه الجملة مستانفة واقعة في جواب سوال مقدر تقديره ما صفات اولياء الله فاجاب بانهم الذين اتصفوا بالايمان والتقوى والمعنى ان اولياء الله هم الذين اتصفوا بالايمان وهو الاعتقاد الصحيح المبني على الدلالة القطعية والتقوى وهي امتثال المامورات واجتناب المنهيات على طبق الشرع ۱۲ صاوی ۸ قوله بالرؤيا الصالحة وهي ما فيه بشارة يراها الرجل بنفسه في حقه ۱۲ ک ۹ قوله او ترى له ای يراها مسلم لاجل مسلم آخر ۱۲ ۱۰ قوله استيناف كانه قيل مالي لا احزن فاجيب بذلك ويحتمل ان يكون المراد بالاستيناف النحوي اي ابتداء الكلام وهو مشعر بالعلية ۱۲ ک ۱۱ قوله ان لله من في السموات ومن في الارض من واقعة على العاقل فالمراد بمن في السموات الملئكة وبمن في الارض الجن والانس وهذا هو الحكمة في تعبيره في الآية الاولى بما وفي هذه الآية بمن او يقال في الحكمة ان التغاير اشارة الى ان الخلق جميعا في قبضته ومملوكون له سبحانه وتعالى فان ما مستعملة في غير العاقل كثيرا ومن بالعكس فاذا دان جميع ما في السموات وما في الارض مملوكون له حقيقة ۱۲ صاوی ۱۲ قوله وما يتبع الذين الخ ما نافية وشركاء مفعول يتبع ومفعول يدعون محذوف للظهور والتقدير وما يتبع الذين يدعون آلهة من دون الله شركاء في الحقيقة وان سموها شركاء لان شركة الله تعالى في الربوبية محال ۱۲ روح ۱۳ قوله ان هم الا يخرصون هذا من حصر الموصوف في الصفة اي ليس لهم صفة الا الكذب والخرص في الاصل الحزر والتخمين والمراد منه هنا الكذب كما افاده المفسر ۱۲ صاوی ۱۴ قوله هو الذي جعل لكم الليل لتسكنوا فيه هذا من جملة الادلة القطعية على انه واحد لا شريك وفي هذه الآية اشتاك حيث حذف من كل نظير ما اثبته في الآخر فحذف من الاول وصف الليل وهو مظلم وذكر نحو مبصرا وحذف من الثاني الحكمة وذكر وصفه والاصل هو الذي جعل لكم الليل مظلما لتسكنوا فيه والنهار مبصر لتبتغوا وتحركوا فيه ۱۲ صاوی ۱۵ قوله لانه مبصر فيه اي كقوله نهاره صائم وليله قائم اي صائم في نهاره وقائم في ليله كما في المطول وغيره وانما قال مبصرا ولم يقل لتبصروا فيه تفرقة بين الظرف المجرد يعني الليل والظرف الذي هو سبب يعني النهار يعني لما كان النهار سببا للابصار قال مبصر اليدل على سببيته من البيضاوي وحواشيه ۱۲ ۱۶ قوله لا يسعدون يعني لا يسعدون وان اغتروا بطول السلامة والبقاء في النعمة والمعنى ان قائل هذا القول لا يفلح في سعيه ولا يفوز بمطلوبه بل خاب وخسر ۱۲ ۱۷ قوله لهم متاع يشير الى انه مبتدا خبره محذوف ۱۲ ک ۱۸ قوله نبا نوح اي خبر نوح مع قومه والوقف عليه لازم اذ لو وصل لصار ظرفا لقوله واتل بل التقدير واذكر ۱۲ مدارک ۱۹ قوله مقامي يعني نفسه كقوله ولمن خاف مقام ربه جنتان اي خاف ربه او قيامي ۱۲ مد ۲۰ قوله فعلى الله توكلت جواب الشرط اما اعتراض والجواب فاجمعوا او جوابه محذوف اي فافعلوا ما عزمتم والظن من صنع المصنف هو الاول ۱۲ مدارک ۲۱ قوله فاجمعوا من الاجماع وهو العزم يقال اجمعت على الامر اذا عزمت عليه فهو يتعدى بعلى الا ان حرف الجر حذف في الآية ۱۲ ۲۲ قوله على امر تفعلونه من اللهاك ونحوه او شركاءكم الواو بمعنى مع مفعول من الفاعل وهو ضمير فاجمعوا لا من المفعول الذي هو امركم ويؤيده قراءة الحسن بالرفع ۱۲ ک ۲۳ قوله غمة مستورا من غمه اذا ستره وهو من توهم غم علينا الهلال اذا التبس ولم يره ومنه حديث لا غمة في امر الله اي لا تستروا

۱۲ ک ۲۴ قوله مستورا الخ والمعنى ولا تكن قصدكم الى الهلاك مستورا عليكم ولكن مكشوفا ومشهورا تجاهروني ۱۲ مد ۲۵ قوله ثم اقضوا الي اردوا الي ما هو حق عندكم من الهلاك كما يقضي الرجل عزيمه او اصنعوا ما انتم ۱۲ مد ۲۶ قوله مضوا في ما اردتموه اي الامر الذي تريدون ايقاعه بي مفعول اقضوا محذوف ۱۲ ک ۲۷ قوله فان توليتم اي ان تقيموا على اعراضكم بعد ما امرتكم فلا ضير علي لاني ما سالتكم من اجر فجواب الشرط محذوف ۱۲ ج ۲۸ قوله فكذبوه اي داموا واستمروا على تكذيبه وقوله ومن معه اي من الانس وكانوا ثمانين اوار بعين رجلا وار بعين امراة وقوله في الفلك فيه وجهان احدهما ان يتعلق بنجيناه اي وقع الانجاء في هذا المكان والثاني ان يتعلق بالاستقرار الذي تعلق به الظرف وهو معه لو قوعه صلة اي والذين استقروا معه في الفلك ۱۲ جل

من معه خليفة في الارض واغرقنا الذين كذبوا بايتنا بالطوفان فانظر كيف كان عاقبة
المنذرين ○ من اهلاكهم فكذلك نفعل من كذبك ثم بعثنا من بعده اى نوح رسلا الى قومهم
كابراهيم وهود وصالح فجاءوهم بالبينت بالمعجزات فما كانوا ليؤمنوا بما كذبوا به من قبل اى قبل
بعث الرسل اليهم كذلك نطبع نختم على قلوب المعتدين ○ فلا نقبل الايمان كما طبعنا على قلوب
اولئك ثم بعثنا من بعدهم موسى وهرون الى فرعون وملايه قومه بايتنا التسع فاستكبروا عن
الايمان بها وكانوا قوما مجرمين ○ فلما جاءهم الحق من عندنا قالوا ان هذا لسحر مبين ○ بين
ظاهر قال موسى اتقولون للحق لما جاءكم انه لسحر اسحر هذا ولا يفلح السحرون قد افلح من اتى به وابطل سحر
السحرة ولا يفلح الساحرون ○ والاستفهام في الموضعين للانكار قالوا اجئتنا لتلفتنا لترد نا عما
وجدنا عليه اباءنا وتكون لكما الكبرياء الملك في الارض ارض مصر وما نحن لكما بمؤمنين ○ مصدقين
وقال فرعون ائتوني بكل سحار عليم ○ فائق في علم السحر فلما جاء السحرة قال لهم موسى بعد ما قالوا
له اما ان تلقي واما ان نكون نحن الملقين القوا ما انتم ملقون ○ فلما القوا حبالهم وعصيهم قال
موسى ما استفهامية مبتدأ خبره جئتم به السحر بدل وفي قراءة بهمزة واحدة اخبار فما موصولة مبتدأ
ان الله سيبطله سيمحقه ان الله لا يصلح عمل المفسدين ○ ويحق يثبت ويظهر الله الحق
بكلمته بمواعيده ولو كره المجرمون ○ فما امن لموسى الا ذرية طائفة من اولاد قومه اى فرعون
على خوف من فرعون وملايهم ان يفتنهم يصرفهم عن دينهم بتعذيبه وان فرعون لعال متكبر
في الارض ارض مصر وانه لمن المسرفين ○ المتجاوزين الحد بادعاء الربوبية وقال موسى
يقوم ان كنتم امنتم بالله فعليه توكلوا ان كنتم مسلمين ○ فقالوا على الله توكلنا ربنا لا
تجعلنا فتنة للقوم الظلمين ○ اى لا تظهرهم علينا فيظنوا انهم على الحق فيفتنوا بنا ونجنا
برحمتك من القوم الكفرين ○ واوحينا الى موسى واخيه ان تبوا لقومكما بمصر بيوتا واجعلوا
بيوتكم قبلة مصلى تصلون فيه لتامنوا من الخوف وكان فرعون منعهم من الصلوة واقيموا الصلوة
اتموها وبشر المؤمنين ○ بالنصر والجنة وقال موسى ربنا انك اتيت فرعون وملاه زينة واموالا
في الحيوة الدنيا ربنا اتيتهم ذلك ليضلوا في عاقبته عن سبيلك دينك ربنا اطمس على
اموالهم امسخها واشدد على قلوبهم اطبع عليها واستوثق فلا يؤمنوا حتى يروا العذاب الاليم ○

ع ۱۲ ۱۳

۱ قوله خلائف الخ جمع خليفة اے يخلفون الغارقين في الارض ۱۲ جمل **۲ قوله** واغرقنا انما اخر ذكره عن الانجاء اشارة الى ان الرحمة سابقة عن الغضب وتجميل المسرة لمن يمتثل الامر ۱۲ كما **۳ قوله** كيف كان عاقبة المنذرين هو تعظيم لما جرى عليهم وتحذير لمن انذرهم رسول الله عن مثله وتسلية لهم ۱۲ مدارك **۴ قوله** فما كانوا ليؤمنوا اى فما استقام لقوم من اولئك الاقوام في وقت من الاوقات ان يؤمنوا فالمراد بعدم ايمانهم اصرارهم عليه وقوله بما كذبوا اما موصولة عبارة عن اصول الشرائع التي اجمعت عليها الامم ۱۲ ابو السعود **۵ قوله** فلا نقبل الايمان اے لوجود الحجاب المانع منه ففي الحقيقة لا يمكنهم الايمان وان كانوا في الظاهر مختارين ۱۲ صاوی **۶ قوله** ثم بعثنا عطف على ما قبله عطف قصة على قصة وهذا من قبيل الخاص بعد العام لما في الخاص من الغرابة ۱۲ ج **۷ قوله** التسع تقدم مبانی الاعراف ثمانية العصا واليد والسنين والطوفان والجراد والقمل والضفادع والدم وستاتی التاسعة هنا فی قوله ربنا اطمس على اموالهم الآية ۱۲ صاوی **۸ قوله** فلما جاءهم الحق المراد بالحق الآيات التسع ۱۲ **۹ قوله** قال موسى اى قال جملا ثلاثا الاولى اتقولون للحق لما جاءكم والثانية اسحر هذا والثالثة ولا يفلح الساحرون وقوله للحق اے في شانه ولاجله وقوله لما جاءكم اے حين مجيئه اياكم من اول الامر من غير تامل وتدبر وهذا مما نبا في القول المذكور وقوله انه لسحر هذا مقول القول محذوف لدلالة ما قبله عليه واشارة الى انه لا ينبغي ان يتفوه به وقوله اسحر هذا مبتدأ وخبر وهو استفهام انكاري مستانف من جهته عليه السلام تكذيبا لقولهم وتوبيخا اثر توبيخ وتجهيلا بعد تجهيل وقوله ولا يفلح الساحرون جملة حالية من ضمير المخاطبين والواسطة هو الواو اے اتقولون للحق انه لسحر والحال انه لا يفلح فاعله اے لا يظفر بمطلوب ولا ينجو من مكروه فكيف يمكن صدوره عن مثلي من المؤيدين من عند الله العزيز الحكيم ۱۲ ج **۱۰ قوله** اسحر هذا مقول القول محذوف لدلالة ما قبله عليه واشارة الى انه لا ينبغي ان يتفوه به ۱۲ جمل **۱۱ قوله** والاستفهام في الموضعين اے اتقولون واسحر هذا ۱۲ **۱۲ قوله** وقال فرعون ليس هذا مرتبا على ما تقدم فان هذا القول وقع في ابتداء القصة فالمقصود هنا بيان ذكر القصة لا تقييد ترتيبها فان الواو لا تقتضي ترتيبا ولا تعقيبا ۱۲ صاوی **۱۳ قوله** ما استفهامية مبتدأ خبره جئتم به والمعنى اى شيء جئتم به وقوله السحر بمد الهمزة على قراءة ابي عمرو بدل من ما الاستفهامية او خبر مبتدأ اے وهو السحر وفي قراءة الباقين السحر بهمزة واحدة فما موصولة مبتدأ خبره السحر اے الذي جئتم به السحر ۱۲ ک **۱۴ قوله** بدل اى ان لفظ السحر بدل من ما الاستفهامية واعيدت معه الهمزة على حد قوله للعه وفي البيضاوي وقرأ عمرو آالسحر على ان ما استفهامية مرفوعة بالابتداء وجئتم به خبرها والسحر بدل منه او خبر مبتدأ محذوف تقديره اهو السحر او مبتدأ خبره محذوف اے آالسحر هو ۱۲ **۱۵ قوله** سيمحقه اے يظهر بطلانه ۱۲ مدارک **۱۶ قوله** اى فرعون روى ابن جرير عن عطية عن ابن عباس هم اناس من قوم فرعون آمنوا منهم امرأة فرعون ومومن آل فرعون وخازن فرعون وامرأة خازنه وماشطته انتهى وكان المناسب على هذا خوف منه الا ان يكون فيه اقامة الظاهر موقع المضمر وقيل الضمير لموسى دعا قومه فلم يجيبوه خوفا من فرعون الاطائفة من شبابهم وقال مجاهد كان اولاد الذين ارسل اليهم موسى من بني اسرائيل هلك الآباء وبقي الابناء ۱۲ ک **۱۷ قوله** وملائهم اے ملاء الذرية ولم يونث لان الذرية قوم فذكر على المعنى وتلخيصه آمنوا وهم يخافون من فرعون ومن اشراف بني اسرائيل لانهم كانوا يمنعون اعقابهم خوفا من فرعون عليهم وعلى انفسهم ويجوز ان يكون الضمير في ملائهم للقوم وفي البيضاوي والضمير لفرعون وجمعه على ما هو المعتاد في ضمير العظماء او للذرية او للقوم ۱۲ **۱۸ قوله** ان كنتم الخ ان كنتم مسلمين شرط في توكل الاسلام وهو ان يسلموا انفسهم لله اى بجعلوها بالة سالمة خالصة لاحظ للشيطان فيها لان التوكل لا يكون مع التخليط ۱۲ مدارک **۱۹ قوله** على الله توكلنا انما قالوا ذلك لان القوم كانوا مخلصين لا جرم ان الله تعالى قبل توكلهم واجاب دعاءهم ونجاهم واهلك ما كانوا يخافونه وجعلهم خلفاء في ارضه فمن اراد ان يصلح للتوكل على ربه فعليه ان يرفض التخليط ما لي الاخلاص ۱۲ مدارک **۲۰ قوله** فيفتنوا بنا وفي نسخة فيفتنوا بنا اے لانك لو سلطهم علينا لوقع في قلوبهم ان لو كنا على الحق لما سلطهم الله علينا فيصير ذلك شبهة قوية في اصرارهم على كفرهم فيصير تسلطهم علينا فتنة لهم ۱۲ جمل **۲۱ قوله** لقومكما يجوز ان تكون اللام في لقومكما زائدة فهذا مفعول اول وبيوتا مفعول ثان بمعنى تبوءا قومكما بيوتا اے انزلاهم ويجوز ان تكون غير زائدة وفيها حينئذ وجهان احدهما انها حال من البيوت والثاني انها ومابعدها مفعول تبوءا ۱۲ ج **۲۲ قوله** بمصر جوز فيه ابو البقاء وجها احدها انه متعلق بتبوءا وهو الظاهر والثاني انه حال من ضمير تبوءا والثالث انه حال من البيوت الرابع انه حال من لقومكما والمعنى اجعلا في المصر المعروفة اوالاسكندرية كما في الكواشي بيوتا من بيوته مبارة لقومكما مرجعا يرجعون اليها للسكنى والعبادة ۱۲ جمل وروح **۲۳ قوله** واجعلوا بيوتكم قبلة اے اجعلوا مساكنكم متصلى والمراد بالقبلة مكان التوجه لله لا خصوص الكعبة المعلومة واختلف في قبلتهم قيل هي الكعبة وقيل بيت المقدس ۱۲ صاوی **۲۴ قوله** وكان فرعون منعهم من الصلوة اے في اول امرهم فامر الله موسى ومن معه ان يصلوا في بيوتهم خفية لئلا يظهروا عليهم ويوذوهم ويفتنوهم عن دينهم وذلك كما كان عليه المسلمون في اول الاسلام بمكة ۱۲ صاوی **۲۵ قوله** وقال موسى اى لما راى فرعون وقومه طغوا وبغوا ولم ينقادوا للاسلام واستمروا على الكفر والعناد جاره الاذن من الله بالدعاء عليهم وقدم سبب الدعاء هو بطر النعم اذ هو من اعظم المعاصي الموجبة لغضب الله وسلب النعم ۱۲ صاوی **۲۶ قوله** ربنا اطمس على اموالهم اطمس ازالة اثر الشيء بالمحو ومعنى اطمس على اموالهم ازل صورها وهيئاتها وقال مجاهد اهلكها وقال اكثر المفسرين امسخها وغيرها عن هيئاتها وقال قتادة بلغنا ان اموالهم وحروثهم وزروعهم وجواهرهم صارت حجارة وقال محمد بن كعب القرظي صارت صورهم حجارة وكان الرجل مع اهله فصار الجميع حجارة وهذا فيه ضعف لان موسى عليه السلام دعا على اموالهم ولم يدع على انفسهم بالمسخ وقال ابن عباس بلغنا ان الدراهم والدنانير صارت حجارة منقوشة كهيئتها صحاحا وصفافا وانقالا ۱۲ خازن **۲۷ قوله** واشدد على قلوبهم اے اربط عليها حتى لا تلين ولا تنشرح للايمان وانما دعا بذلك لما علم ان سابق قضاء الله وقدره فيهم انهم لا يؤمنون فوافق دعاء موسى ما قدر وقضى عليهم فكان ترجمانا عن مراد الله وانما الدعاء على الكافر المجهول العاقبة بموته على الكفر فلا يحل ۱۲ صاوی **۲۸ قوله** ان هذا الخ هذه المقالة وقعت منهم بعد محي السحرة وابتلاع العصا حبال السحرة وعصيهم ۱۲ صاوی **۲۹ قوله** موسى وهرون اے فكل منهما رسول الى فرعون وقومه لكن هرون وزير لموسى ومعين له قال تعالى حكاية عن موسى واخي هرون هو افصح مني لسانا فارسله معي ردءا يصدقني الآية وهذا الاينافي ان كلا منهما رسول من عند الله فمن انكر رسالة احدهما كفر ۱۲ صاوی **۳۰ قوله** وبشر المؤمنين اے قومك الذين آمنوا بك وهذا خطاب لموسى وحده لان البشارة على لسانه وما قبله من قوله واجعلوا واقيموا خطاب لموسى وقومه لاشتراكهم في ذلك ۱۲ صاوی **للعه** وبدل المضمن الهمزلي همزا ۱۰ جمل

نظير امرنا بقتال الكفار وبهذا تعلم جواب

المولم دعا عليهم وامّن هرون على دعائه قال تعالى قد اجيبت دعوتكما فمسخت اموالهم
حجارة ولم يؤمن فرعون حتى ادركه الغرق فاستقيما على الرسالة والدعوة الى ان يأتيهم العذاب
ولا تتبعن سبيل الذين لا يعلمون ○ فى استعجال قضائى روى انه مكث بعدها اربعين سنة
وجاوزنا ببنى اسراءيل البحر فاتبعهم فرعون وجنوده بغيا وعدوا مفعول له حتى
اذا ادركه الغرق قال امنت انه اى بانه وفى قراءة بالكسر استينافا لا اله الا الذى امنت به
بنوا اسراءيل وانا من المسلمين ○ كرره ليقبل منه فلم يقبل ودس جبريل فى فيه من حمأة
البحر مخافة ان تناله الرحمة وقال له الئن تؤمن وقد عصيت قبل وكنت من المفسدين ○
بضلالك واضلالك عن الايمان فاليوم ننجيك نخرجك من البحر ببدنك جسدك الذى روح
فيه لتكون لمن خلفك بعدك اية عبرة فيعرفوا عبوديتك ولا يقدموا على مثل فعلك وعن
ابن عباس ان بعض بنى اسراءيل شكوا فى موته فاخرج لهم ليروه وان كثيرا من الناس اى
اهل مكة عن اياتنا لغفلون ○ لا يعتبرون بها ولقد بوأنا انزلنا بنى اسراءيل مبوأ صدق
منزل كرامة وهو الشام ومصر ورزقناهم من الطيبت فما اختلفوا بان امن بعض وكفر بعض
حتى جاءهم العلم ان ربك يقضى بينهم يوم القيمة فيما كانوا فيه يختلفون ○ من امر الدين
بانجاء المؤمنين وتعذيب الكفرين فان كنت يا محمد فى شك مما انزلنا اليك من القصص فرضا
فسئل الذين يقرءون الكتب التورية من قبلك فانه ثابت عندهم يخبرونك بصدقه قال صلے
الله عليه لا اشك ولا اسأل لقد جاءك الحق من ربك فلا تكونن من الممترين ○ الشاكين فيه ولا
تكونن من الذين كذبوا بايت الله فتكون من الخسرين ○ ان الذين حقت وجبت عليهم
كلمت ربك بالعذاب لا يؤمنون ○ ولو جاءتهم كل اية حتى يروا العذاب الاليم ○ فلا ينفعهم
حينئذ فلولا فهلا كانت قرية اريد اهلها امنت قبل نزول العذاب بها فنفعها ايمانها الا لكن
قوم يونس لما امنوا عند رؤية امارات العذاب الموعود ولم يؤخروا الى حلوله كشفنا عنهم عذاب
الخزى فى الحيوة الدنيا ومتعنهم الى حين ○ انقضاء اجالهم ولو شاء ربك لامن من فى
الارض كلهم جميعا افانت تكره الناس بما لم يشأ الله منهم حتى يكونوا مؤمنين ○ وما كان
لنفس ان تؤمن الا باذن الله بارادته ويجعل الرجس العذاب على الذين لا يعقلون ○

۱ قوله وامّن هرون الخ اے والمؤمن احد الداعيين فصحت التثنية فى قوله دعوتكما وهو جواب عما يقال ان الداعى موسے فلم ثنى الضمير فى دعوتكما ۱۲ صاوى ۲ قوله قد اجيبت دعوتكما قيل كان موسى عليه السلام يدعو وهارون يؤمن فثبت ان التامين دعاء فكان اخفاءه اولى والمعنى ان دعاءكما مستجاب وما طلبتما كائن ولكن فى وقته۔ قوله قد اجيبت دعوتكما هذا اخبار من الله باجابة دعائهما لكن حصول المدعو به اخره الله تعالى الى اربعين سنة على ما سياتى لحكمة يعلمها هو ۱۲ مدارك وجمل ۳ قوله فمسخت اموالهم اى الدنانير والدراهم والنخيل والزروع والثمار والخبز والبيض وغير ذلك وقيل مسخت صورهم ايضا فكان الرجل مع اهله فصار احجرين والمراة قائمة تخبز فصارت حجرا وهذا اقول ضعيف لان موسى دعا على اموالهم ولم يدع على انفسهم بالمسخ ۱۲ صاوى ۴ قوله حجارة الخ كذا روى عن قتادة وعن محمد بن كعب كان الرجل مع اهله فى فراشه فصار احجرين والمرة قائمة تخبز فصارت حجرا قال ابن عباس بلغنا ان الدراهم والدنانير صارت منقوشة صحاحا وانصافا وافلوسا ثانا ۱۲ ك ۵ قوله روى انه مكث اے روى ان موسے عليه السلام اوفرعون وهو الاولى كما فى حواشى سعدى المفتى فمكث فيهم بعد الدعاء اربعين سنة ۱۲ ۶ قوله مفعول له اے لاجل البغى والعدوان وبجوز ان يكونا حالين اى حال كونهم باغين فى القول ومعتدين فى الفعل ۱۲ ۷ قوله استينافا فالاى على اضمار القول او بدل لا امنت ۱۲ البيضاوى ۸ قوله فلم يقبل اى لانه اوان الياس عن نفسه وعدم بقاء الاختيار ۱۲ ك ۹ قوله ودس الخ بتشديد السين المهملة فى النهاية ودس يدس دسا اذا ادخله فى الشئ بقهر وقوة وهذا امر من الله وهو لا يسئل عما يفعل وذلك اشكال الفخر الرازى فى هذا المقام ۱۲ ك وصاوى ۹ قوله ودس بامر الله وهو لا يسال عما يفعل فلا اعتراض عليه فى قوله مخافة ان تناله الرحمة والمعنى مخافة ان ياتى بقول آخر تدركه الرحمة بسببه اه جمل قوله ودس معناه بالفارسية انداخت وقوله الحماة اے الطين الاسود وذهب امام الرازى وصاحب الكشاف الى ضعف هذا القول بل ببطلانه وعبارة الزاهدى ايضا يؤيدها وقال ايضا ان خطاے عظيم است بحث اين است كه جبريل عليه السلام روا دارد از فرعون كفر واگر ايمان درست شود معنى آن بود كه ايمان فرعون ايمان باس بود وايمان باس مقبول نيست وخاك در دهان كردن زياده خوارى او را بود نه منع وے را از اسلام اه ملخصا لكن قوے الشيخ السليمان قول الشارح ۱۲ ۱۰ قوله ان تناله الخ اے تخوف ان تصل اليه رحمة الله قال فى الكشاف لا اصل له وفى اللباب انه لا يصح لان فى تلك الحال اما ان يكون التكليف ثابتا او لا وعلى الاول لم يجز لجبريل ان يمنعه من التوبة بل يجب عليه ان يعينه عليها وعلى سائر الطاعات ولو منعه لامكنه التوبة بقلبه كما للاخرس وعلى الثانى لا يبقى لفعل جبريل فائدة اصلا ولكن الرواية اسندها الترمذى والحاكم وصححه على شرطهما من النضر بن شميل عن عبدى ابن ثابت عن سعيد بن جبير عن ابن عباس مرفوعا غير انه قال ان اكثر اصحاب شعبة وقفوه على ابن عباس قال انما فعل جبريل ما فعل غضبا عليه لما صدر عنه وخاف انه اذا كرره ربما قبل منه على سبيل خرق العادة يسعه رحمة الذى يعم كل شئ ان قلت ما الحكمة فى عدم قبوله مع كون الايمان وقع منه ثلاث مرات اجيب باجوبة منها انه انما امن عند نزول العذاب وهو حينئذ غير نافع قال الله تعالى فلم يك ينفعهم ايمانهم لما رأوا باسنا ومنها ان الايمان بالله من غير اقرار للرسول بالرسالة غير نافع وفرعون لم يقر برسالة موسى عليه السلام فلم يصح ايمانه ومنها ان قوله آمنت ليس قاصدا به الايمان حقيقة بل قصد به النجاة من البحر على حكم عادته اذا اصابته مصيبة رجع واستجار ۱۲ ك وصاوى ۱۱ قوله وقال له الخ معطوف على قوله دس والمقصود بهذا الاستفهام التوبيخ ۱۲ ۱۲ قوله وقد عصيت قبل الجملة حالية والمعنى الآن تتوب وقد ضيعت الايمان فى وقته الذى يقبل فيه الايمان وهو غير وقت العذاب ۱۲ صاوى ۱۳ قوله ننجيك من الخ اے تلقيك على نجوة من الارض اى ربوة مرتفعة لير لك بنو اسراءيل ۱۲ ك ۱۴ قوله لارواح فيه الخ هى موضع الحال وقيل عاريا عن الروح وقيل عاريا عن اللباس وقيل البدن الدرع والبار للمصاحبة ۱۲ ك ۱۵ قوله بعدك اى من القرون وقيل لمن ورائك وهم بنو اسراءيل وعلى الاول خلفك ظرف زمان وعلى الثانى ظرف مكان ۱۲ كما ۱۶ قوله شكوا فى موته انما وقع منهم الشك لشدة ما حصل فى قلوبهم من الرعب منه فامر الله البحر فالقاه على الساحل احمر قصيرا كانه ثور فرآه بنو اسراءيل فعرفوه فمن ذلك الوقت لا يقبل المار ميتا ابدا ۱۲ صاوى خازن ۱۷ قوله شكوا فى موته الخ اخرج عبد الرزاق عن قيس بن عبادة ورجاله ثقات قال بنو اسراءيل لم يمت فرعون فاخرج اليهم ينظرون اليه كالثور الاحمر وابن ابى حاتم عن ابن عباس قال قال من تخلف من قوم فرعون ما غرق فرعون وقومه فاوحى الله الى البحر ان يلفظ فرعون فلفظه عريانا اصلع ۱۲ ك ۱۸ قوله وان كثيرا من الناس هو اعتراض تذييلى جئ به عقب الحكاية تقرير اللكلام الحكمى ۱۲ ۱۹ قوله ولقد بوانا الخ هذا كلام مستانف سيق لبيان النعم الفائضة عليهم بعد بيان نعمة الانجاء يعنى لقد اسكنا هم مكان صدق وانزلناهم منزل صدق بعد خروجهم وانغراق عدوهم فرعون والمعنى انزلنا بنى اسراءيل منزلا محمودا صالحا وانما وصف المكان بالصدق لان عادة العرب اذا مدحت شيئا اضافته الى الصدق تقول هذا رجل صدق وقدم صدق والسبب فيه ان الشئ اذا كان صالحا لان يصدق الظن فيه وفى المراد بالمكان المبوأ قولان احدهما انه مصر فيكون المراد ان الله اورث بنى اسراءيل جميع ما كان تحت ايدى فرعون وقومه من ناطق وصامت وزرع وغيره والقول الثانى انه ارض الشام والقدس والاردن لانها بلاد الخصب والخير والبركة ۱۲ ج ۲۰ قوله ومصر الخ والمشهور انهم لم يعودوا الى مصر بعد خروجهم منه وفيه كلام ۱۲ ك ۲۱ قوله حتى جاءهم العلم اے التوراة وهم اختلفوا فى تاويلها كما اختلف امة محمد صلى الله عليه وسلم فى تاويل الآيات من القرآن او المراد العلم بمحمد واختلاف بنى اسراءيل وهم اهل الكتب اختلافهم فى صفته انه هو ام ليس هو بعد ما جاءهم العلم انه هو ۱۲ مدارك ۲۲ قوله ثابت عندهم اے وصح فى كتبهم على نحو ما القينا اليك والمراد تحقيق ذلك والاستشهاد بما فى الكتب المتقدمة وان القرآن مصدق لما فيها او وصف اهل الكتاب بالرسوخ فى العلم بصحة ما انزل اليه او تهييج الرسول وزيادة تثبيته لا امكان وقوع الشك له ولذلك قال عليه السلام لا اشك ولا اسال وقيل الخطاب للنبى والمراد امته او كل من يسمع اے ان كنت ايها السامع فى شك مما انزلنا على لسان نبينا اليك وفيه تنبيه على انه ان خالجت شبهة فى الدين ينبغى ان يسارع الى حلها بالرجوع الى اهل العلم ۱۲ ك ۲۳ قوله لقد جاءك الحق هذا الكلام مبتدا منقطع عما قبله وفيه معنى القسم تقديره اقسم لقد جاءك الحق اليقين من الخبر انك رسول الله حقا وان اهل الكتاب يعلمون ذلك ۱۲ جمل ۲۴ قوله كلمة ربك الخ اى حكمه وقضاؤه بانهم يموتون على الكفر كذا فى ابى السعود وفى روح البيان وهى قوله لاملان جهنم الخ ۱۲ ۲۵ قوله ولو جاءتهم كل اية الخ بالفارسية اگر بيارد بايشان آيات همه عالم يعنى هر چه در عالم پيدا است نگروند تا ببينند عذاب دردگين را وچون عذاب در رسيد نشد انگاه بگروند ولكن گردش از معائنة بعد عذاب نفع نكند وقوم يونس مخصوص بودند فلهذا اخص ذكرهم ۱۲ زاهدى ۲۶ قوله فلولا كانت قرية حرف لولا التخضيض بمعنى هلا وحرف التخضيض اذا دخل على الماضى يكون للتوبيخ على ترك الفعل اه روح والمعنى فلم يكن اهل قرية امنت عند نزول العذاب فنفعها فى ذلك الوقت الا قوم يونس ۱۲ زاهدى ۲۷ قوله اريد اهلها اشار بذلك الى ان فى الكلام مجازا مرسلا من باب تسمية الحال باسم المحل لا مجازا بالحذف ۱۲ ۲۸ قوله عند رؤية الخ قال محى السنة الاكثر على انهم رؤا العذاب بدليل قوله كشفنا عنهم والكشف يكون بعد الوقوع وقال بعضهم راؤا دليل العذاب ۱۲ ۲۹ قوله ولو شاء ربك تسلية للنبى عليه السلام عن حرصه على ايمانهم كلهم وتاكيد لمن وجميعا حال ۱۲

يتدبرون ايات الله قل لكفار مكة انظروا ماذا اى الذى فى السموت والارض من الايات الدالة
على وحدانية الله تعالى وما تغنى الايت والنذر جمع نذير اى الرسل عن قوم لا يؤمنون ○ فى علم
الله اى ما تنفعهم فهل ما ينتظرون بتكذيبك الا مثل ايام الذين خلوا من قبلهم من الامم
اى مثل وقائعهم من العذاب قل فانتظروا ذلك انى معكم من المنتظرين ○ ثم ننجى المضارع
لحكاية الحال الماضية رسلنا والذين امنوا معهم من العذاب كذلك الانجاء حقا علينا ننجج
المؤمنين ○ النبى صلى الله عليه وصحابه حين تعذيب المشركين قل يا ايها الناس اى اهل
مكة ان كنتم فى شك من دينى انه حق فلا اعبد الذين تعبدون من دون الله اى غيره
وهو الاصنام لشككم فيه ولكن اعبد الله الذى يتوفكم بقبض ارواحكم وامرت ان اى بان
اكون من المؤمنين ○ وقيل لى ان اقم وجهك للدين حنيفا مائلا اليه ولا تكونن من
المشركين ○ ولا تدع تعبد من دون الله ما لا ينفعك اى عبدته ولا يضرك ان لم تعبده
فان فعلت ذلك فرضا فانك اذا من الظلمين ○ وان يمسسك يصبك الله بضر كفقر ومرض
فلا كاشف رافع له الا هو وان يردك بخير فلا راد دافع لفضله الذى اراد ك به يصيب به
اى بالخير من يشاء من عباده وهو الغفور الرحيم ○ قل يا ايها الناس اى اهل مكة قد جاءكم
الحق من ربكم فمن اهتدى فانما يهتدى لنفسه لان ثواب اهتدائه له ومن ضل فانما
يضل عليها لان وبال ضلاله عليها وما انا عليكم بوكيل فاجبركم على الهدى وانما
اتبع ما يوحى
اليك واصبر على الدعوة واذاهم حتى يحكم الله فيهم بامره وهو خير الحكمين ○ اعدائهم وقد
صبر حتى حكم على المشركين بالقتال واهل الكتب بالجزية سورة هود مكية الا اقم الصلوة
الاية او الا فلعلك تارك الاية واولئك يومنون به الاية مائة وثنتان او ثلث و
عشرون اية بسم الله الرحمن الرحيم ○ الر الله اعلم بمراده بذلك هذا كتب اشار الى السورة كتاب
بعجيب النظم وبديع المعانى ثم فصلت بينت بالاحكام والقصص والمواعظ من لدن حكيم
خبير ○ اى الله اى بان لا تعبدوا الا الله انى لكم منه نذير بالعذاب ان كفرتم وبشير ○ بالثواب
ان امنتم وان استغفروا ربكم من الشرك ثم توبوا ارجعوا اليه بالطاعة يمتعكم فى
الدنيا متاعا حسنا بطيب عيش وسعة رزق الى اجل مسمى هو الموت ويؤت فى الاخرة

ع ۱۰ ۱۱ ۱۵

ع ۱۱ ۶ ۱۶

فى شك من حقيته وصحته ۱۲ جمل **۷۵ قوله** فلا اعبد الذين الخ اى فبذا اخلاصة ومبنى عملا و
اعتقادا فاعرضوها على العقل الصرف والنظر وافيابين الانصاف لتعلموا صحتها وبى انى لا اعبد
ما تخلقونه فتعبدونه ولكن اعبد خالقكم الذى يوجدكم ويتوفاكم وانما خص التوفى بالذكر
للتهديد اى لانه وصف مخوف وقد اشار الشارح الى هذا بقوله بقبض ارواحكم وقال
البيضاوى فاعرضوها على العقل الصرف والنظر وافيابين الانصاف لتعلموا صحتها وبى انى لا اعبد
وتاويله ما ذكر ۱۲ ج **۷۶ قوله** لشككم فيه اى فى دينى الحق اى فالحاصل لكم على عبادة غير
الله شككم فى حقية دينى واما انا فليس عندى شك حقيقة فلذلك لا اعبد غير الله فكفرهم بالشك
لانه لا يتاتى منهم انكار كون الله حقا ودين الاسلام حقا على سبيل الجزم بذلك لقيام
الادلة العقلية القطعية على ذلك ۱۲ صاوى **۷۹ قوله** وان يردك بخير لعله ذكر الارادة مع
الخير والمس مع الضر مع تلازم الامرين للتنبيه على ان الخير مراد بالذات وان الضر انما
مسهم لا بالقصد الاول ووضع الفضل موضع الضمير للدلالة على انه متفضل بما يريد بهم من
الخير ولا استحقاق لهم عليه وكلم ليشكن لان مراد الله لا يمكن رده ۱۲ صاوى وقوله لم ليشكن
اى مع الارادة كما استثنى مع المس بان يقول فلا راد لفضله الا هو وقوله لان مراد الله
الخ اى لان ارادة الله قديمة لا تتغير مس الضر فانه صفة فعل ۱۲ جمل **۸۰ قوله** قل يا ايها
الناس الخ اى لاجل ان تنقطع معذرتهم فبذا نهاية الامر وقوله قد جاءكم الحق وهو الرسول او
القرآن وقوله من ربكم يجوز ان يتعلق بجاءكم ومن الابتدائية الغاية مجازا ويجوز ان يكون حالا من
الحق ۱۲ جمل **۸۱ قوله** فمن ابتدى وقوله لمن ضل يجوز ان تكون من فيها شرطية والفاء واجبة
الدخول وان تكون موصولة والفاء جائزة الدخول ۱۲ ج **۸۲ قوله** فاجبركم اى اكرهكم يقال
اجبره على الامر اذا اكرهه عليه وجبر كذا اذا اصلحه وفى القاموس الجبر غلاف الكسر وجبره على الامر
اكرهه كاجبره ملخصا ۱۲ **۸۳ قوله** واصبر على الدعوة اى دعوتهم اى دعاءك اياهم ۱۲ ج **۸۴ قوله**
اعدائهم فلا يخطى فى حكمه اصلا واما غيره فتارة يخطى فى حكمه وتارة يعدل فافعاله سبحانه
تعالى دائرة بين الفضل والعدل فاثابته المومن بالفضل وتعذيبه العاصى بالعدل ۱۲ صاوى
۸۵ قوله حتى حكم على المشركين بالقتال اى الجهاد واشار بهذا الى قول ابن عباس نسخت
هذه الآية بآية القتال ۱۲ ج **۸۶ قوله** سورة هود مكية سورة مبتدأ اخبر عنه بخبرين قوله
مكية وقوله مائة الخ وقوله الا اقم الصلوة هذا سبق قلم اذ التلاوة واقم الصلوة بثبوت
الواو وبهذا قول ابن عباس وقوله او الا الخ هذا قول مقاتل وقوله واولئك الخ معطوف على
قوله فلعلك فالمستثنى على قول مقاتل اثنتان وعلى قول ابن عباس آية من الجمل وعبارة
الزاهدى كلها مكية وهى مائة وثلث وعشرون آية وعن ابى بن كعب رض عن النبى عليه
السلام انه قال من قرأ سورة هود اعطى من الاجر عشر حسنات بعدد من صدق بنوح و
كذب به وهود وشعيب وصالح ولوط وابراهيم وكان يوم القيمة عند الله تم من السعداء
نظم سورة يونس مع سورة هود قد ذكرنى سورة يونس بيان حجة الالوهية وبيان حقية
القرآن والرسول وبيان بطلان الكفر ووعيده وذكرنى سورة هود بيان هلاك الكفار و
نجاة المؤمنين ووعد المومنين ووعيد الكفار ۱۲ **۸۷ قوله** اكرا اى هذه السورة الرا
مسماة بهذا الاسم فيكون خبر مبتدا محذوف او لا محل له من الاعراب مسرود على نط تعديد
الحروف للتحدى والاعجاز وهو الظاهر فى هذه السورة الشريفة اذ على الوجه الاول يكون
كتاب خبر ثبودى الى ان يتم هذه السورة كتاب وليس ذلك بل هى ايات الكتاب الحكيم كما
فى سورة يونس ۱۲ روح **۸۸ قوله** كتب خبر مبتدا محذوف كما صنع الشارح يدل على ذلك
قوله فى اية اخرى ذلك الكتاب ۱۲ جمل **۸۹ قوله** بالاحكام يشير بتقدير الباء الى ان
ان مصدرية اى فصلت او احكمت بالتوحيد وقوله ان استغفروا عطف عليه ۱۲ ك.
۹۰ قوله انتى لكم منه فى هذا الضمير يجوز الوجهان اتحدهما وظاهر ان يعود على الله اى انتى
لكم من جهته الله نذير وبشير قال الشيخ فيكون فى موضع الصفة فيتعلق بمحذوف اى
كائن من جهته وهذا على ظاهره ليس بجيد لان الصفة لا تتقدم على الموصوف فكيف تحمل
صفة لنذير وكانه اراد انه صفة فى الاصل لو تاخر لكن لما تقدم صار حالا والثانى من الوجهين
انه يعود الى الكتاب اى نذير لكم من مخالفته وبشير منه لمن آمن وعمل صالحا ۱۲ ج **۹۱ قوله**
قوله وان استغفروا عطف على قوله ان لا تعبدوا والسين والتاء للطلب والمعنى اسالوه
الغفران لذنوبكم فيما مضى وقوله ثم توبوا اليه اى فى المستقبل لان شرط التوبة الندم
على ما فات والاقلاع فى الحال والعزم على ما عدم العود فى المستقبل فلا يقال ان
الاستغفار هو التوبة بل بينهما التغاير ۱۲ صاوى **۹۲ قوله** ثم توبوا اى فتفرضوا الرحمة
بالطاعة ولا تيأسوا من غفرانه بالمعصية ۱۲ قاضى بيضاوى **۹۳ قوله** فرضا جواب عما
يقال ان عبادة النبى غير الله مستحيلة فكيف يخاطب بذلك اجاب المفسر بان ذلك على سبيل
الفرض والتقدير واجيب ايضا بان الخطاب له والمراد غيره ۱۲ صاوى **۹۴ قوله** فلا كاشف له الا هو اى لا دافع ولا مانع له الا الله حقيقة فنسبة النفع او الضر لغير الله باعتبار ان الله اجرى على ايديهم ذلك لا باعتبار انهم الخالقون له فان نسبة ذلك
لهم من هذه الحيثية كفر ۱۲ صاوى **۹۵ قوله** الله اعلم بمراده بذلك تقدم ان هذا هو الاسلم فى تفسير الحروف المقطعة ۱۲ صاوى **للعه قوله** احكمت الخ صفة للكتاب وهو اما من الاحكام اى الاتقان فعلة متعدد والمعنى اتقنت آياته لفظا ومعنى
فلا يحيط بمعنى آيات القرآن غيره تعالى ولم يوجد تركيب بديع الصنع عديم النظير لقرآن او الهمزة للنقل من حكم بضم الكاف بمعنى جعلت حكيمة ۱۲ صاوى **۹۷ قوله** ثم فصلت تحتمل ان ثم لمجرد الاخبار والمعنى اخبرنا الله بان القرآن
محكم احسن الكلام مفصل احسن التفصيل كما تقول فلان كريم الاصل ثم كريم الفعل ويحتمل انها للترتيب الزمانى بحسب النزول لانها احكمت اولا حين نزلت جملة واحدة ثم فصلت ثانيا بحسب الوقائع ۱۲ صاوى ۲۳

كُلُّ ذِي فَضْلٍ فِي الْعَمَلِ فَضْلَهُ ۵ جزاءه وَإِنْ تَوَلَّوْا فيه حذف احدى التائين اى تعرضوا فَإِنِّي أَخَافُ
عَلَيْكُمْ عَذَابَ يَوْمٍ كَبِيرٍ ۝ هو يوم القيمة إِلَى اللَّهِ مَرْجِعُكُمْ ۚ وَهُوَ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ۝ ۲ ومنه الثواب
والعذاب ۳ ونزل كما رواه البخاري عن ابن عباس رض فيمن ۴ كان يستحي ان يتخلى او يجامع فيفضي إلى
السماء ۵ وقيل فى المنافقين أَلَا إِنَّهُمْ ۶ يَثْنُونَ صُدُورَهُمْ ۷ لِيَسْتَخْفُوا مِنْهُ ۸ اى الله أَلَا حِينَ يَسْتَغْشُونَ
ثِيَابَهُمْ ۹ يتغطون بها ۱۰ يَعْلَمُ تعالى مَا يُسِرُّونَ وَمَا يُعْلِنُونَ ۚ فلا يغنى ۱۱ استخفاؤهم إِنَّهُ عَلِيمٌ ۱۲ بِذَاتِ الصُّدُورِ ۝
اى بما فى القلوب ۱۳ وَمَا مِنْ زائدة دَابَّةٍ ۱۴ فِي الْأَرْضِ هى ما دب عليها إِلَّا عَلَى اللَّهِ ۱۵ رِزْقُهَا تكفل ۱۶ فضلا
منه ۱۷ وَيَعْلَمُ ۱۸ مُسْتَقَرَّهَا مسكنها فى الدنيا او الصلب ۱۹ وَمُسْتَوْدَعَهَا ۲۰ بعد الموت او فى الرحم كُلٌّ مما ذكر فِي
كِتَابٍ مُبِينٍ ۝ بين هو اللوح المحفوظ ۲۱ وَهُوَ الَّذِي خَلَقَ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضَ فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ ۲۲ اولها
الاحد وآخرها الجمعة ۲۳ وَكَانَ عَرْشُهُ ۲۴ قبل خلقهما ۲۵ عَلَى الْمَاءِ ۲۶ وهو على متن الريح لِيَبْلُوَكُمْ ۲۷ متعلق بخلق
اى خلقهما وما فيهما منافع لكم ومصالح ليختبركم أَيُّكُمْ أَحْسَنُ عَمَلًا ۲۸ اى اطوع لله وَلَئِنْ قُلْتَ يا محمد
لهم إِنَّكُمْ مَبْعُوثُونَ مِنْ بَعْدِ الْمَوْتِ لَيَقُولَنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا إِنْ مَا هَٰذَا الْقُرْآنُ الناطق بالبعث او
الذى تقوله إِلَّا سِحْرٌ مُبِينٌ ۝ بين وفى قراءة ساحر ۲۹ والمشار اليه النبى صلى الله عليه وسلم وَلَئِنْ أَخَّرْنَا عَنْهُمُ الْعَذَابَ ۳۰ (كذا فى قراءة حمزة ۱۲)
إِلَىٰ أُمَّةٍ جماعة اوقات ۳۱ مَعْدُودَةٍ لَيَقُولُنَّ استهزاء مَا يَحْبِسُهُ ۳۲ يمنعه من النزول قال تعالى
أَلَا يَوْمَ يَأْتِيهِمْ ۳۳ ليس مَصْرُوفًا ۳۴ مدفوعا عَنْهُمْ وَحَاقَ نزل ۳۵ بِهِمْ مَا كَانُوا بِهِ يَسْتَهْزِئُونَ ۝ من العذاب
وَلَئِنْ أَذَقْنَا الْإِنْسَانَ الكافر مِنَّا رَحْمَةً غنى وصحة ثُمَّ نَزَعْنَاهَا مِنْهُ ۳۶ إِنَّهُ لَيَئُوسٌ ۳۷ قنوط من رحمة الله
كَفُورٌ ۝ شديد الكفر ۳۸ بِهِ وَلَئِنْ أَذَقْنَاهُ ۳۹ نَعْمَاءَ بعد ضَرَّاءَ فقر وشدة مَسَّتْهُ لَيَقُولَنَّ ذَهَبَ السَّيِّئَاتُ
المصائب عَنِّي ۴۰ ولم يتوقع زوالها ولا يشكر عليها إِنَّهُ لَفَرِحٌ فرح بطر فَخُورٌ ۝ على الناس بما اوتى إِلَّا
الَّذِينَ صَبَرُوا على الضراء وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ فى النعماء أُولَٰئِكَ لَهُمْ مَغْفِرَةٌ وَأَجْرٌ كَبِيرٌ ۝ هو الجنة
فَلَعَلَّكَ ۴۱ يا محمد تَارِكٌ ۴۲ بَعْضَ مَا يُوحَىٰ إِلَيْكَ فلا تبلغهم اياه لتهاونهم وَضَائِقٌ ۴۳ بِهِ صَدْرُكَ بتلاوته عليهم
لاجل ۴۴ أَنْ يَقُولُوا لَوْلَا هلا أُنْزِلَ عَلَيْهِ كَنْزٌ او جَاءَ مَعَهُ مَلَكٌ يصدقه كما اقترحنا إِنَّمَا أَنْتَ نَذِيرٌ ۚ فلا
عليك الا البلاغ لا الاتيان بما اقترحوه ۴۵ وَاللَّهُ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ وَكِيلٌ ۝ حفيظ فيجازيهم ۴۶ أَمْ (اى طلبنا بالهمزة ۱۲) بل يَقُولُونَ
افْتَرَاهُ ۴۷ اى القرآن قُلْ فَأْتُوا بِعَشْرِ سُوَرٍ مِثْلِهِ فى الفصاحة والبلاغة مُفْتَرَيَاتٍ فانكم عربيون فصحاء
مثلى ۴۸ تحداهم اولا بسورة وَادْعُوا للمعاونة عَلَىٰ ذَٰلِكَ مَنِ اسْتَطَعْتُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ اى من الاصنام وغيرها ۱۲ اى الايتان ۱۲

۱ قوله كل ذى فضل فضله كل مفعول اول وفضله مفعول ثان وقد تقدم للسهيلى خلاف فى ذلك والضمير فى فضله يجوز ان يعود الى الله تعالى اى يعطى كل صاحب فضل فضله اى يوليه اياه وان يعود الى لفظ كل اى يعطى صاحب فضل وخير فضله لا نفس منه شيئا اى جزاء عمله وفى تفسير الزاهدى ويؤيد كل ذى فضل فضله وبد بدخداوند تعالى مرخداوند زيادت را از زيادت وى يعنى آنكه زيادت آرد واز بعد گذاردن فريضه ۱۲ ۲ قوله ومنه الثواب اى من كل شئ ۱۲ ج ۳ قوله و
نزل يعنى قوله تعالى الا انهم يثنون كما رواه البخارى فيمن كان يستحيى ان يتخلى اى يتغوط او يجامع يفضى الشئ اذا اعطفته وطويته وقيل فى المنافقين
كان بعضهم اذا امر النبى صلى الله عليه وسلم ثنى ظهره وطاطأ راسه وغطى وجهه كى لا يراه النبى صلى الله عليه وسلم اخرجه ابن جرير عن عبد الله بن شداد بن الهاد وروبان الآية مكية والمنافقون بالمدينة واجيب بان الاخنس كان منافقا بمكة ۱۲ ك
۴ قوله فيمن كان اى جماعة من المسلمين ۵ قوله ان يتخلى اى يقضى حاجته من البول والغائط وقوله فيفضى بالنصب عطفا على المنصوب قبله والمراد انه يستحيى ان يفضى بفرجه الى جهة السماء فى وقت التخلى او الجماع كما ذكره زكريا على البيضاوى ۱۲
۵ قوله وقيل فى المنافقين وفيه نظر اذ الآية مكية والنفاق حدث بالمدينة كما فى البيضاوى ۱۲ ۶ قوله يثنون يعنى يحنون مافى صدورهم من الشحناء والعداوة من ثنيت الثوب اذا طويته على مافيه من الاشياء المستورة وفى تفسير الزاهدى
معنى الآية بدانيد كه ايشان دوتاه ميكنند سينها وشان راد وتا كردن سينه عبارة ازراز گفتن چيزى كه يك تاه بود كشاده بود چون دوتاه گردد پوشيده گردد وفى حاشية البيضاوى الثنى دوتا كردن ۱۲ ۷ قوله الا حين يستغشون ثيابهم اى يتغطون بها للاستغفار على
ما نقل عن ابن شداد او حين يأوون الى فراشهم ويتدثرون بثيابهم فانما يقع حينئذ حديث النفس عادة وقيل كان رجل من الكفار يدخل بيته ويرخى ستره ويحنى ظهره ويتغشى بثوبه ويقول هل يعلم الله مافى قلبى ۱۲ ج ۸ قوله يتغطون بها اشار بهذا الى ان قوله ثنيا بهم منصوب بنزع الخافض وفى القاموس واستغشى ثوبه وبه تغطى به كى لا يسمع ولا يرى ۱۲ ۹ قوله يعلم
تعالى ما يسرون اى فلا يمنع الحجاب والثياب عن جسده الباطن ۱۲ ك ۱۰ قوله فلا يغنى
اى لا ينفع استخفاؤهم لميل الصدور ۱۲ ك ۱۱ قوله ومامن دابة اعلم انه تعالى لما ذكر
فى الآية الاولى انه يعلم ما يسرون وما يعلنون اردفه بما يدل على كونه عالما بجميع المعلومات لانه لو لم يكن كذلك لما حصلت هذه الهمات من الكبير وفى الخطيب فذكر تعالى ان رزق كل حيوان انما يصل اليه من الله تعالى فلو لم يكن عالما بجميع المعلومات لما حصلت هذه الهمات ۱۲
۱۲ قوله اولها الاحد الخ هذا مشكل جدا اذ لا يتعين الاحد ولا غيره من الايام الا عند وجود الايام بالفعل وفى تلك الحال لم يكن زمان قط فضلا عن تفصيله فضلا عن تخصيص كل يوم باسم والجواب الذى تقدم من ان المراد فى قدر ستة ايام لا يدفع هذا الاشكال وانما يدفع الاشكال الاخر وهو انه لم يكن ثمة زمان كذا فى الجمل وعبارة روح البيان والمراد فى ستة اوقات على ان يكون المراد باليوم يوم الشان وهو الآن وهو الزمان الفرد الغير المنقسم وقدر محققيه ادنى مقدار ستة ايام من ايام الدنيا اولها يوم الاحد وآخرها يوم الجمعة فان الايام فى المتعارف زمان كون الشمس فوق الارض ولا يتصور ذلك حين لا ارض ولا سماء او من ايام الآخرة كل يوم كالف سنة مما تعدون على ما نقل عن ابن عباس رض ولعل تخصيص ذلك بالعدد والمعين باعتبار اصناف الخلق من الجماد والمعدن والنبات والحيوان والانسان والارواح اقول ومن ههنا اندفع اشكال سليمان الجمل وجه الاندفاع ظاهر لان تعيين يوم الاحد وغيره من الايام فى الدنيا انما يكون عند وجود الايام بالفعل اما مقدار ستة ايام من ايام الدنيا بالحيثية المذكورة فلا استحالة فى تعيينه وهذا اطلاع الله سبحانه عن مقدار زمان خلقتها بحسب فهمنا وعلمنا وايضا الله سبحانه قادر بتقدير هذا القدر من الزمان وغيره بدون وجود الايام بالفعل وامّا تعيين يوم الاحد لابتداء خلقها ويوم الجمعة لاتمامها فثابت بالحديث اخرجه ابن جرير فلا دخل للقياس فيه بعد ثبوته من الله والرسول ۱۲ ۱۳ قوله وكان عرشه على الماء اى فوقه يعنى
ما كان تحته قبل خلق السموات والارض الا الماء وفيه دليل على ان العرش والماء كانا مخلوقين قبل خلق السموات والارض قيل بدأ بخلق ياقوتة خضراء فنظر اليه بالهيبة فصارت ماء ثم خلق ريحا فاقر بالماء على متنه ثم وضع عرشه على الماء وفى وقوف العرش على الماء اعظم الاعتبار لاهل الافكار ۱۲ ك ۱۴ قوله قبل خلقهما اى قبل خلق السموات والارض على الماء الظاهر كون العرش موضوعا على الماء المحتمل عدم الحيلولة بينهما ۱۲ ك ۱۵ قوله وهو على متن الريح اى الماء كان على ظهر باكذا رواه الحاكم عن سعيد بن جبير عن ابن عباس انه سئل من قوله تعالى وكان عرشه على الماء على اى شئ كان الماء قال على متن الريح ۱۲ ك ۱۶ قوله ولئن قلت الخ اللام موطئة للقسم فقد اجتمع فى الكلام شرط وقسم والقاعدة ان يحذف جواب المتاخر ويذكر جواب المقدم كما تقدم لكم اليها الاشارة فعلى هذا قوله ليقولن جواب القسم وجواب الشرط محذوف وكذا يقال فى قوله ولئن اخرنا الخ وقوله ولئن اذقناه فى المواضع الاربعة ۱۲ ج ۱۷ قوله ما يحبسه
اى اى شئ يمنعه من المجئ ۱۲ ابو السعود ۱۸ قوله الا يوم يأتيهم كيوم بدر كما قاله الخطيب وغيره او يوم الآخرة وقوله مدفوعا قال فى الزاهدى مصروفا مفعول بمعنى المصدر نظائره كثيرة ۱۲ ۱۹ قوله الا يوم يأتيهم العذاب ليس العذاب مصروفا عنهم ويوم منصوب بمصروفا
اى ليس العذاب مصروفا عنهم يوم يأتيهم ۱۲ مدارك ۲۰ قوله نعماء قال الواحدى انها
انعام يظهر اثره على صاحبه والضراء مضرة يظهر اثرها على صاحبها لانها خرجت مخرج الاحوال الظاهرة تخمر اوعور اوهذا هو الفرق بين النعمة والنعماء والمضرة والضراء ۱۲ كبير ۲۱ قوله
ليقولن ذهب السيئات عنى ولم يتوقع زوالها ولا يشكر عليها عطف على ليقولن والضمير فيها الى النعمة ۱۲ ك ۲۲ قوله فلعلك تارك الخ قال الامام الزاهدى واين استفهام بمعنى نهى است اى لا تترك بعد ما يوحى اليك وبلغ جميع ما انزل اليك ويؤيده الكاف شئ حيث
قال فلعلك تارك پس شايد كه تو ترك كننده باشى امام ماتريدى رحمه الله ميگويد استفهام بمعنى نهى است يعنى ترك مكن نقله فى روح البيان وفى التفسير الكبير فان قيل قوله فلعلك كلمة شك فما الفائدة فيها قلنا المراد منها الزجر والعرب
تقول للرجل اذا اراد ابعاده عن امر لعلك تقدر ان تفعل كذا مع انه لا شك فيه ويقول لولده لو أمره لعلك تقصر فيما امرتك به ويريد توكيد الامر فنعناه لا تترك انتهى ۱۲ ۲۳ قوله ان يقولوا الخ فقد قالوا ان كنت صادقا فى انك رسول الله الذى نصفه
بالقدرة على كل شئ وبانك عزيز عنده مع انك فقير فهلا انزل اليك ما تستغنى به انت واصحابك وهلا انزل اليك ملكا يشهد لك بالرسالة فنزول الشبهة فى امرك ۱۲ ج ۲۴ قوله ام يقولون افتراه ام بمعنى بل والهمزة كما قال الشارح وبل التى فى
ضمنها للاضراب الانتقالى والهمزة للتوبيخ والانكار والتعجب والضمير المستكن فى افتراه للنبى والبارز لما يوحى ۱۲ ج ۲۵ قوله قل فاتوا الخ رد لما قالوه والمعنى انكم عربيون مثلى فاتوا بكلام مثل هذا الكلام الذى جئت به فانكم تقدرون على ذلك بل تم
اقدر منى لمارستكم الاشعار والوقائع ۱۲ صاوى ۲۵ قوله مفتريات صفة اخرى لسور والمعنى فائتوا بعشر سور مماثلة له فى البلاغة مختلقات من عند انفسكم ۱۲ روح البيان ۲۶ قوله تحداهم بها اى طلب المعارضة منهم بعشر سور اولا اى بعد ان تحداهم بكل
القرآن فالاولية نسبية ۱۲ جمل ۲۶ قوله تحداهم بها اولا اى بعد ان تحداهم بجميع القرآن كما فى سورة الاسراء قال تعالى قل لئن اجتمعت الانس والجن على ان يأتوا بمثل هذا القرآن لا يأتون بمثله الآية ثم تحداهم بعشر سور كما هنا ثم بسورة كما
فى البقرة ويونس فالاسراء قبل هود نزولا ثم هود ثم يونس ثم البقرة ۱۲ صاوى ۞

غيره إن كنتم صدقين ○ فإن افتراه فألم يستجيبوا لكم أي من دعوتموهم للمعاونة فاعلموا خطاب
للمشركين أنما أنزل متلبسا بعلم الله وليس افتراء عليه وأن مخففة أي انه لا إله إلا هو فهل أنتم
مسلمون ○ بعد هذه الحجة القاطعة أي اسلموا من كان يريد الحيوة الدنيا وزينتها بان اصر على الشرك
وقيل هي في المرائين نوف إليهم أعمالهم أي جزاء ما عملوه من خير كصدقة وصلة رحم فيها بان نوسع عليهم
رزقهم وهم فيها أي الدنيا لا يبخسون ○ ينقصون شيئا أولئك الذين ليس لهم في الآخرة إلا النار وحبط
بطل ما صنعوا فيها أي الآخرة فلا ثواب لهم وبطل ما كانوا يعملون ○ أفمن كان على بينة بيان
من ربه وهو النبي صلى الله عليه وسلم والمؤمنون وهي القرآن ويتلوه يتبعه شاهد يصدقه منه أي من الله وهو جبرئيل
ومن قبله أي القرآن كتب موسى التوراة شاهد له ايضا إماما ورحمة حال كمن ليس كذلك لا
أولئك أي من كان على بينة يؤمنون به أي بالقرآن فلهم الجنة ومن يكفر به من الأحزاب جميع الكفار
فالنار موعده ○ فلا تك في مرية شك منه من القرآن إنه الحق من ربك ولكن أكثر الناس أي
اهل مكة لا يؤمنون ○ ومن أي لا احد أظلم ممن افترى على الله كذبا بنسبة الشريك والولد اليه
أولئك يعرضون على ربهم يوم القيمة في جملة الخلق ويقول الأشهاد جمع شاهد وهم الملائكة يشهدون
للرسل بالبلاغ وعلى الكفار بالتكذيب هؤلاء الذين كذبوا على ربهم ألا لعنة الله على الظلمين ○ المشركين
الذين يصدون عن سبيل الله دين الاسلام ويبغونها يطلبون السبيل عوجا معوجة وهم بالآخرة
هم تأكيد كفرون ○ أولئك لم يكونوا معجزين الله في الأرض وما كان لهم من دون الله أي غيره من أولياء
انصار يمنعونهم عذابه يضعف لهم العذاب بأضلالهم غيرهم وما كانوا يستطيعون السمع للحق وما
كانوا يبصرون ○ أي لفرط كراهتهم له كأنهم لو يستطيعوا ذلك أولئك الذين خسروا أنفسهم لمصيرهم
الى النار المؤبدة عليهم وضل غاب عنهم ما كانوا يفترون ○ على الله من دعوى الشرك لا جرم حقا أنهم في الآخرة
هم الأخسرون ○ إن الذين آمنوا وعملوا الصلحت وأخبتوا اسكنوا واطمأنوا وانابوا الى ربهم أولئك أصحب
الجنة هم فيها خلدون ○ مثل صفة الفريقين الكفار والمؤمنين كالأعمى والأصم هذا مثل الكافر و
البصير والسميع هذا مثل المؤمن هل يستوين مثلا لا أفلا تذكرون ○ فيه ادغام التاء في الاصل في
الذال تتعظون ولقد أرسلنا نوحا الى قومه إني أي بانى وفي قراءة بالكسر على حذف القول لكم نذير
مبين ○ بين الانذار أن أي بان لا تعبدوا إلا الله إني أخاف عليكم ان عبدتم غيره عذاب يوم

ع ۲ ۱۶ ۲

الف لام تكتب بغير واو كما في خط المصحف اي تكتب الالف ثم اللام وفيما اليم وذا في خصوص هذا الموضع وعبارة شيخ الاسلام في شرح الجزرية وصل فالم يستجيبوا لكم الم تكتب بغير واو كما في خط المصحف اي تكتب الالف ثم اللام وفيما اليم وذا في خصوص هذا الموضع وعبارة شيخ الاسلام في شرح الجزرية وصل فالم يستجيبوا لكم في هود وما عداه نحو فان لم تفعلوا ولن لم ينتهوا فان لم يستجيبوا لك مقطوع ۱۲ جمل ۱۲ قوله بعلم الله اي كما ان علمه لا يشابهه علم كذلك كلامه لا يشابهه كلام لان الكلام على حسب علم المتكلم فكما كان المتكلم متسع العلم كان كلامه فصيحا بليغا ولا اوسع من علم الله لانه احاط بكل شئ علما ۱۲ صاوي ۱۳ قوله فهل انتم مسلمون ثابتون على الاسلام راسخون فيه فحلصون اذا تحقق عندكم اعجازه ويجوز ان يكون الكل خطابا للمشركين والضمير في لم يستجيبوا لكم لمن استطعتم اي فان لم يستجيبوا لكم لمن استطعتم من انفسكم القصد عن المعارضة فاعلموا انه نظم لا يعلمه الا الله وانه منزل من عنده وان مادعاكم اليه من التوحيد حق فهل انتم داخلون في الاسلام بعد قيام الحجة القاطعة وفي مثل هذا الاستفهام ايجاب بليغ لما فيه من معنى الطلب والتنبيه على قيام الموجب وزوال العذر ۱۲ ج ۱۴ قوله من كان يريد الحيوة الدنيا اختلف في سبب نزولها فقيل في اليهود والنصارى وقيل في المنافقين الذين كانوا يطلبون بغزوهم مع رسول الله صلى الله عليه وسلم الغنائم لانهم كانوا لا يرجون ثواب الآخرة وقيل في المرائين والاظهر على العموم اولى فيندرج فيه الكافر والمنافق والمؤمن الذي يأتي بالطاعات على وجه الرياء والسمعة ۱۲ صاوي ۱۵ قوله نوف اليهم اعمالهم اي نوصل اليهم اجور اعمالهم وافية كاملة من غير بخس في الدنيا وهم لا يرزقون فيها من الصحة والرزق وهم الكفار او المنافقون ۱۲ مدارك ۱۶ قوله الا النار اي في مقابلة ما عملوا لانهم استوفوا ما تقتضيه صور اعمالهم الحسنة وبقيت لهم اوزار العزائم السيئة ۱۲ ج ۱۷ قوله وحبط ما صنعوا فيها اي وحبط في الآخرة ما صنعوه او صنيعهم اي لم يكن لهم ثواب لانهم لم يريدوا به الآخرة انما ارادوا به الدنيا وقد وفي اليهم ما ارادوا ۱۲ مدارك ۱۸ قوله افمن كان على بينة من ربه لما تقدم ذكر اوصاف اهل الدنيا الغافلين عن الآخرة وعاقبة امرهم ذكر اوصاف اهل الآخرة الذين يريدون بأعمالهم وجه ربهم ۱۲ صاوي ۱۹ قوله وهو النبي صلى الله عليه وسلم ولا يلائمه اولئك الا ان يكون للتعظيم قوله او المومنون وفي نسخة بالواو العاطفة بدل او الفاصلة ۱۲ ك ۲۰ قوله يتبعه يشير الى ان قوله يتلوه من التلو وهو التبع لا من التلاوة وقيل من التلاوة كما ذكره في البيضاوي وتذكير الضمير الراجع الى البينة انما هو بتاويل اي البرهان الذي هو دليل العقل ۱۲ ۲۱ قوله شاهد اختلفوا في ذلك الشاهد فقال بعضهم انه القرآن وقال بعضهم هو النبي عم وقال بعضهم هو الجبريل وهو مختار الشارح وقال بعضهم هو الاعجاز ۱۲ ۲۲ قوله التوراة شاهد له ايضا فالخبر محذوف والجملة حال عن الضمير في الظرف العائد على الكتاب المنتقل من الخبر المحذوف ۱۲ ك ۲۳ قوله اماما اي كتابا مؤتما به في الدين وقوله رحمة اي على المنزل عليهم لانه الوصلة الى الفوز بسعادة الدارين حال من كتاب موسى ۱۲ خطيب ۲۴ قوله كمن ليس كذلك اشارة الى ان جواب قوله تعالى افمن كان على بينة من ربه محذوف تقديره افمن كان على بينة من ربه كمن ليس كذلك وهو من يريد الحياة الدنيا وزينتها وليس لهم في الآخرة الا النار ۱۲ وقوله لا اي جواب قوله تعالى بل بينهم تفاوت بعيد وتباين بين ۱۲ ۲۵ قوله ومن يكفر به وبمركه كافر شود بقرآن ۱۲ ۲۶ قوله فالنار موعده اي مكان وعده الذي يصير اليه ۱۲ ج ۲۷ قوله في مرية منه المرية بالكسر والضم الشك ففيها اللغتان اشهرهما الكسر وهي لغة الحجاز ذبها قرأ الجماهير الناس والضم لغة اسد وتميم ۱۲ جمل ۲۸ قوله اي لا احد اشار بذلك الى ان الاستفهام انكاري بمعنى النفي وهذا شروع في ذكر اوصافهم وقد ذكر منها هنا اربعة عشر وصفا اولها قوله ومن اظلم وآخرها قوله لا جرم انهم في الآخرة هم الاخسرون ۱۲ صاوي ۲۹ قوله يطلبون السبيل لما كان المذكور سابقا سبيل الله ولا يتصور طلبه معوجا عاد الضمير على جنس السبيل والمعنى يطلبون سبيلا آخر ۱۲ ك ۳۰ قوله معوجة اي منحرفة عن الصواب وقيل مبغون اليها ان يعوجوا بالردة والبغي الطلب يقال بغيت الشئ اي طلبته ۱۲ ك ۳۱ قوله لم يكونوا معجزين الله اي مفائتين انتقامه من اخذه لو اراد واذلك في الارض مع سعتها وان هربوا فيها كل مهرب ۱۲ ج ۳۲ قوله من اولياء الخ من ابتدائية في اسم كان والمعنى ليس لهم انصار من غير الله يمنعون عذاب الله عنهم ۱۲ صاوي ۳۳ قوله خسروا انفسهم الخ اي حيث اشتروا عبادة الآلهة بعبادة الله ۱۲ مدارك ۳۴ قوله من دعوى الشرك عبارة ابي السعود من الآلهة وشفاعتها وهي اوضح اذ هي التي تغيب عنهم كما يدل عليه قوله تعالى ويوم يناديهم فيقول اين شركائي الذين كنتم تزعمون ۱۲ ج ۳۵ قوله لا جرم حقا اختلف في لا جرم فذهب الخليل وسيبويه الى انها اسم مركب مع لا التركيب خمسة عشر ومعناها معنى فعل وهو حق وما بعدها في موضع الرفع على الفاعلية لتاويله بالفعل ومصدر قائم مقامه وهو حقا على ما ذكره ابو البقاء قوله حقا تفسير له على مذهب الجمهور على مسلك ابي البقاء وقيل لا نافية كما تقدم وجرم فعل معناه حق وان ما في حيزه فاعله وقيل زائدة وجرم معناه كسب فاعله مضمر اي كسب لهم عملهم الخسران في الآخرة من قولهم فلان جارم اهله اي كاسبهم ومنه سمي الذنب جرما لانه كسبه وما بعدها في موضع نصب باسقاط حرف الجر وقيل هو مركب ايضا كلا رجل وما بعدها خبر ومعناها لا محالة ولا بد وقيل انه على تقدير جار اي في ان الله وقيل معناها لا اضد ولا مانع ۱۲ ك ۳۶ قوله حقا قال الفراء ان قوله لا جرم بمنزلة قولنا لا بد ولا محالة ثم كسر استعمالها حتى صارت بمنزلة حقا تقول العرب لا جرم انك محسن على معنى حقا انك محسن اه كبيروفي ابي السعود لا جرم فيه ثلاثة اوجه الاول ان لا نافية لما سبق وجرم فعل بمعنى حق وان ما في حيزه فاعله والمعنى لا ينفعهم ذلك الفعل حق وللخوين فيه وجوه اخر تركناه خوف الاطناب ۱۲ ۳۷ قوله ان الذين آمنوا الخ ذكر الله احوال الكفار وما آل اليه امرهم اتبعهم بذكر المومنين وما آل اليه امرهم ۱۲ صاوي ۳۸ قوله سكنوا واطمانوا من الخبت وهو الارض المطمئنة وانابوا لانون و الموحدة اي رجعوا اليه ۱۲ ك ۳۹ قوله كالاعمى والاصم هذا كناية عن كون الله سبحانه الانتفاع بالحق لسبق شقاوتهم في علم الله والمراد من الاعمى والاصم ذات واحدة اتصفت بهذين الوصفين فانه هو الذي لا يقبل الهدى لمقصوده بالذات بهذين الوصفين هو البصير والسميع ۱۲ صاوي ۴۰ قوله ولقد ارسلنا جرت عادة الله في كتابه العزيز انه اذا اقام الحجج على الكفار ودحيهم وضرب لهم الامثال يذكر لهم بعض قصص الانبياء المتقدمين وما جرى لهم لعلهم يهتدون ۱۲ صاوي ۴۱ قوله على حذف القول اي تقديره فقال او قائلا اي فقال لقومه اني الخ من اسلوب السعود والروح ۱۲ ۴۲ قوله بين الانذار يشير الى ان المبين بهنا من ابان اللازم ۱۲ ك ۴۳ قوله ان لا تعبدوا الخ اي بان لا تعبدوا على ان ان مصدرية والباء متعلقة بارسلنا والمعنى ارسلنا اي ارسلناه متلبسا بتبيينهم عن الشرك قال في التاويلات النجمية قال نوح الروح لقوله القلب والنفس والبدن ان لا تعبدوا الدنيا وشهواتها الآخرة ودرجاتها فان عبادة الله بهما كانت معلولة بشئ من الدنيا والآخرة فانه عبد ذلك الشئ لا الله على الحقيقة انتهى ۱۲ ۴۴ قوله عذاب يوم اليم المتصف بكونه مولما هو العذاب لا اليوم فنسبة الايلام الى اليوم مجازي يعني ان اسناد الاليم الى اليوم اسناد الى الظرف كقولك نهاره صائم ۱۲ الجمل والروح ۴۵ قوله الا تعبدوا الله الخ هذا من كلام الله تعالى يقوله لهم يوم القيامة فيطردون بذلك عن الرحمة الحاصلة في الآخرة وليس المراد انهم يطردون عن رحمة الدنيا ۱۲ صاوي ※

اَلْيَوْمِ ۝ مؤلم فی الدنیا والاخرة فَقَالَ الْمَلَاُ الَّذِيْنَ كَفَرُوْا مِنْ قَوْمِهٖ وهم الاشراف مَا نَرٰىكَ اِلَّا بَشَرًا مِّثْلَنَا
ولا فضل لك علينا وَمَا نَرٰىكَ اتَّبَعَكَ اِلَّا الَّذِيْنَ هُمْ اَرَاذِلُنَا اسافلنا كالحاكة والاساكفة بَادِيَ
الرَّاْيِ بالهمزة وتركها ابتداء مِنْ غير تفكر فيك ونصب على الظرف اى وقت حدوث اوائلهم وَمَا نَرٰى
لَكُمْ عَلَيْنَا مِنْ فَضْلٍ فتستحقون به الاتباع منا بَلْ نَظُنُّكُمْ كٰذِبِيْنَ ۝ فی دعوی الرسالة اَرَءَيْتُمْ اخبروا قومه
معنی الخطاب قَالَ يٰقَوْمِ اَرَءَيْتُمْ اخبروني اِنْ كُنْتُ عَلٰى بَيِّنَةٍ بيان مِّنْ رَّبِّيْ وَاٰتٰنِيْ رَحْمَةً نبوة مِّنْ
عِنْدِهٖ فَعُمِّيَتْ خفيت عَلَيْكُمْ ۝ وفی قراءة بتشديد الميم والبناء للمفعول اَنُلْزِمُكُمُوْهَا اَنجبركم على قبولها
وَاَنْتُمْ لَهَا كٰرِهُوْنَ ۝ لا نقدر على ذلك وَيٰقَوْمِ لَاۤ اَسْـَٔلُكُمْ عَلَيْهِ عَلٰى تبليغ الرسالة مَالًا تعطونيه اِنْ مَّا اَجْرِيَ
ثوابی اِلَّا عَلَى اللّٰهِ وَمَاۤ اَنَا بِطَارِدِ الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا كما امرتمونی اِنَّهُمْ مُّلٰقُوْا رَبِّهِمْ بالبعث فيجازيهم وَلٰكِنِّيْۤ اَرٰىكُمْ قَوْمًا تَجْهَلُوْنَ ۝ عاقبة امركم وَيٰقَوْمِ مَنْ يَّنْصُرُنِيْ يمنعنی مِنَ اللّٰهِ
ای عذابه اِنْ طَرَدْتُّهُمْ اے لا ناصر لی اَفَلَا فهلا تَذَكَّرُوْنَ ۝ بادغام التاء الثانية فی الاصل فی الذال
تتعظون وَلَاۤ اَقُوْلُ لَكُمْ عِنْدِيْ خَزَآئِنُ اللّٰهِ وَلَاۤ اَعْلَمُ الْغَيْبَ وَلَاۤ اَقُوْلُ اِنِّيْ مَلَكٌ بل انا بشر مثلكم
وَلَاۤ اَقُوْلُ لِلَّذِيْنَ تَزْدَرِيْۤ تحتقر اَعْيُنُكُمْ لَنْ يُّؤْتِيَهُمُ اللّٰهُ خَيْرًا ؕ اَللّٰهُ اَعْلَمُ بِمَا فِيْۤ اَنْفُسِهِمْ قلوبهم اِنِّيْۤ
اِذًا اِنْ قلت ذلك لَّمِنَ الظّٰلِمِيْنَ ۝ قَالُوْا يٰنُوْحُ قَدْ جَادَلْتَنَا خاصمتنا فَاَكْثَرْتَ جِدَالَنَا فَاْتِنَا بِمَا
تَعِدُنَاۤ به من العذاب اِنْ كُنْتَ مِنَ الصّٰدِقِيْنَ ۝ فيه قَالَ اِنَّمَا يَاْتِيْكُمْ بِهِ اللّٰهُ اِنْ شَآءَ تعجيله لكم
فان امره اليه لا الیّ وَمَاۤ اَنْتُمْ بِمُعْجِزِيْنَ ۝ بفائتين الله وَلَا يَنْفَعُكُمْ نُصْحِيْۤ اِنْ اَرَدْتُّ اَنْ اَنْصَحَ لَكُمْ اِنْ
كَانَ اللّٰهُ يُرِيْدُ اَنْ يُّغْوِيَكُمْ ؕ اى اغوائكم وجواب الشرط دل عليه ولا ينفعكم نصحی هُوَ رَبُّكُمْ وَاِلَيْهِ تُرْجَعُوْنَ ۝
قال تعالى اَمْ بل يَقُوْلُوْنَ اى كفار مكة افْتَرٰىهُ اختلق محمد القرآن قُلْ اِنِ افْتَرَيْتُهٗ فعلی اِجْرَامِيْ
ع ۳ ۱۱ ۳ اى عقوبته وَاَنَا بَرِيْٓءٌ مِّمَّا تُجْرِمُوْنَ ۝ ع من اجرامكم فی نسبة الافتراء الیّ وَاُوْحِيَ اِلٰى نُوْحٍ اَنَّهٗ لَنْ
يُّؤْمِنَ مِنْ قَوْمِكَ اِلَّا مَنْ قَدْ اٰمَنَ فَلَا تَبْتَئِسْ تحزن بِمَا كَانُوْا يَفْعَلُوْنَ ۝ من الشرك فدعا عليهم
بقوله رَبِّ لَا تَذَرْ الخ فاجاب الله تعالى دعاءه وقال وَاصْنَعِ الْفُلْكَ السفينة بِاَعْيُنِنَا بمرأى منا
وحفظنا وَوَحْيِنَا امرنا وَلَا تُخَاطِبْنِيْ فِي الَّذِيْنَ ظَلَمُوْا ؕ كفروا بترك اهلاكهم اِنَّهُمْ مُّغْرَقُوْنَ ۝ وَ
يَصْنَعُ الْفُلْكَ فحكاية حال ماضية وَكُلَّمَا مَرَّ عَلَيْهِ الملأ جماعة مِّنْ قَوْمِهٖ سَخِرُوْا مِنْهُ ؕ استهزءوا به
قَالَ اِنْ تَسْخَرُوْا مِنَّا فَاِنَّا نَسْخَرُ مِنْكُمْ كَمَا تَسْخَرُوْنَ ۝ اذا نجونا وغرقتم فَسَوْفَ تَعْلَمُوْنَ لَمَنْ

---

۱ قوله كفروا من قومه الخ اے احتجوا علیه بثلث شبهات مانراک الا بشرا ومانراک اتبعک الخ وقد اجابهم عن هذه الثلثة اجمالا بقوله یا قوم ارأیتم ان کنت علی بینة الخ وتفصیلا بقوله ولا اقول لکم عندی خزائن الله الخ هذا رد للاخیرة وقوله ولا اعلم الغیب رد للثانیة وقوله ولا اقول لکم انی ملک رد للاولے ۱۲ ج ۲ قوله کالحاکة جمع حائک وهو النساج وقوله اساکفة جمع اسکاف وهو صانع النعل ۱۲ سیدے ۳ قوله من غیر تفکر الخ ای ولو تفکروا ما اتبعوک وعلی قراءة الیاء یحتمل ان یکون بادی من البد وبمعنی الظهور والمعنی ظاهر الرأی من غیر تعمق ۱۲ ک ۴ قوله ونصبه علی الظرف ای بظرف اے فحذف المضاف واقیم المضاف الیه مقامه والعامل فیه علی القراءتین اتبعک وجاز ان یعمل ما قبل الا فیما بعدها توسعا فی الظروف من الجمل قال فی التاویلات النجمیة اما الاراذل من اتباع الروح البدن وجوارحه الظاهرة فان الغالب علی الحق ان البدن یقبل دعوة الروح ویستعمل الجوارح باعمال الشریعة لکن النفس الامارة بالسوء تکون علی کفرها ولو تخلی البدن یستعمل باعمال الشریعة الدنیویة الا لغرض فاسد ومصلحة دنیویة کما هو المعتاد لاکثر الخلق انتهی ۱۲ ۵ قوله وادراجوا قومه معه الخ والاظهر ان یقال لک ونظنک وعبارة ابی السعود بل نظنکم کاذبین جمیعا لکون کلامکم واحدا وعوامکم واحدة او ایاک فی دعوی النبوة وایاهم فی تصدیقک ۱۲ صاوے ۶ قوله یا قوم هذا خطاب فیه غایة التلطف بهم ۱۲ صاوے ۷ قوله فعمیت اے اخفیت تلک البینة علیکم ۱۲ روح

۸ قوله خفیت فلم تهتدوا لها وتوحید الضمیر لان البینة فی نفسها هی الرحمة اولان خفاءها البینة وحذفها للاختصار اولانه لکل واحدة منهما ۱۲ ق ۹ قوله ویاخذهم ای یاخذهم حتما فمضارع مجزوم عطفا علی محل فعل الشرط او مرفوع علی الاستئناف ۱۲ ۱۰ قوله تجهلون اے تستهانون علی المؤمنین وتدعونهم اراذل او تجهلون لقاء ربکم او انهم خیر منکم ۱۲ مدارک ۱۱ قوله ولا اقول لکم عندی خزائن الله هذا رد لقولهم ومانراک فضلک علینا من فضل کالمال وقوله ولا اعلم الغیب معطوف علی عندی خزائن الله اے ولا اقول لکم انی اعلم الغیب کما قال الشارح وهذا رد لقولهم ومانراک اتبعک الا الذین هم اراذلنا بادی الرأی ای فی ظاهر حالهم واول نظرهم وفی الباطن لم تتبعوک فقال لهم انی انما اعول علی الظاهر لانی لا اعلم الغیب فاحکم به قوله ولا اقول انی ملک رد لقولهم مانراک الا بشرا مثلنا فکانه قال انا لم ادع الملکیة حتی تقولوا مانراک الا بشرا مثلنا ۱۲ اجمل ۱۲ قوله تزدری اعینکم الازدراء افتعال من زری علیه اذا عابه قلبت تاؤه دالا لتجانس الزای فی الجهر ۱۲ ک ۱۳ قوله تزدری اعینکم وهم المؤمنون اے لاجل المؤمنین الذین تزدریهم اعینکم لفقرهم ۱۲ ۱۴ قوله خیرا ای فی الدنیا او فی الآخرة فعسی الله ان یوتیهم خیر الدارین وقد وفع ۱۲ روح البیان ۱۵ قوله فاکثرت جدالنا اے شرعت فی الجدال فی کثرت او جادلتنا ای اردت جدالنا فاکثرت جدالنا فلا بد من احد هذین التاویلین لیصح العطف ۱۲ ج ۱۶ قوله فیه ای فی الوعد المفهوم من الفعل ۱۲ اجمل ۱۷ قوله بفائتین الله بالهرب او بالمدافعة من العذاب ۱۲ ۱۸ قوله نصحی الخ لما کان ذلک مقید الشرط لا مطلقا کان تقدیر الکلام ان کان الله یرید ان یغویکم لا ینفعکم نصحی ان اردت ان انصح لکم هذا علی ما ذکره الزمخشری وشرحه العلامة التفتازانی وجعل البیضاوی الجملة الشرطیة کلیا دلیل الجواب والتقدیر ان کان الشریریدان یغویکم فان اردت ان انصح لکم لا ینفعکم نصحی ولذلک تقول لو قال الرجل انت طالق ان وطئت الدار ان کلمت زیدا ان دخلت ثم کلمت ثم کلمت تطلق وعلی هذا فیکون الکلام متضمنا لشرطین احدهما جواب الاخیر وعلی الاول شرطیة واحدة مقیدة وفی تلک المقام کلام طویل وتفصیله فی حاشیة الخفاجی ۱۲ ک ۱۹ قوله وجواب الشرط ای الاول ولم یجعل المذکور جوابا لان مذهب البصریین ان الجواب لا یتقدم علی الشرط وان اجازه الکوفیون یعنی وجواب الشرط الثانی هو الشرط الاول وجوابه والتقدیر ان کان الله یرید ان یغویکم فان اردت ان انصح لکم فلا ینفعکم نصحی وذلک لانه اذا اجتمع فی الکلام شرطان وجواب یجعل الشرط الثانی شرطا فی الاول فلا یقع الجواب الا ان حصل الشرط الثانی ووجد فی الخارج قبل وجود الاول لان الشرط مقدم علی المشروط فی الخارج فلو انعکس الامر بان وجد الاول او لا لم یقع المعلق فلو قال لعبده انت حر ان کلمت زیدا ان دخلت الدار لم یعتق الا اذا وجد دخول الدار قبل وجود کلام زید فلو وجد الکلام او لا لم یعتق وذلک لانه جعل الکلام مشروطا بدخول الدار والشرط مقدم علی المشروط فلو وجد الکلام او لا لم یوجد المعلق علیه لانه کلام مسوق بالدخول ولذلک قال فی متن البهجة شروطا ان کلمت ان دخلت ان اولا بعد اخیر فعلت۔ ۱۲ ج ۲۰ قوله دل علیه الخ اے قوله ان اردت ان انصح لکم شرط حذف جوابه لدلالة ما سبق علیه والتقدیر ان اردت ان انصح لکم لا ینفعکم نصحی وهذه الجملة دالة علی ما حذف من جوابه قوله تعالی ان کان الله یرید ان یغویکم والتقدیر ان کان الله یرید ان یغویکم فان اردت ان انصح لکم لا ینفعکم نصحی هذا ما ذهب الیه البصریون من عدم تقدیم الجزاء علی الشرط واما علی ما ذهب الیه الکوفیون من جوازه فقوله عز وجل ولا ینفعکم نصحی جزاء للشرط الاول والجملة جزاء للشرط الثانی وعلی التقدیرین فالجزاء متعلق بالشرط الاول وتعلقه به معلق بالشرط الثانی ۱۲ ابو السعود ۲۱ قوله اے کفار مکة فعلی هذا تکون هذه الآیة دخیلة فی اثناء قصة نوح ومعترضة بین اجزائها لاجل تنشیط السامع لسماع بقیة القصة واکثر المفسرین علی ان هذه الآیة من جملة قصة نوح کما هو ظاهر السیاق من اجمل عبارة روح البیان ام یقولون قول نوح افتراه الضمیر المستتر المرفوع لنوح علیه السلام والبارز للوحی الذی بلغه الیهم وفی ابی السعود وام یقولون افتراه قال ابن عباس رضی الله تعالی عنهما یعنی نوحا علیه الصلوة والسلام انتهی وبالجملة اکثر المفسرین علی ان هذه الآیة من جملة قصة نوح علیه السلام ۱۲ ۲۲ قوله بمرأی منا الخ بشیر اے ان قوله باعیننا کنایة عن الحفظ والرویة کما ان بسط الله کنایة عن الجود والاهو سبحانه منزه عن الجارحة وهو فی محل الحال اے متلبسا باعیننا ۱۲ ک ۲۳ قوله بمرأی منا وحفظنا بشیر اے ان العین لیست من الآلات التی یستعمل علی مباشرة الفعل بل هی سبب لحفظ الشیء فی معنی محفوظا وقال الکاشفی باعیننا بنگاه داشتن ما ۱۲ ۲۴ قوله ولا تخاطبنی فی الذین ظلموا الشأن فی وقت التحریر شبهة فی قلبی وهو ان نوحا علیه السلام دعا رب لا تذر علی الارض الخ وقال الله تعالی ولا تخاطبنی فی الذین ظلموا حکایة عنه فهم من هذه الآیة ان نوحا علیه السلام خاطب الله فی نجاتهم فرأیت فی تفسیر الکبیر جوابه وهو هذا واما قوله ولا تخاطبنی فی الذین ظلموا انهم مغرقون ففیه وجوه الاول یعنی لا تطلب منی تاخیر العذاب عنهم فانی قد حکمت علیهم بهذا الحکم فلما علم نوح علیه السلام ذلک دعا علیهم بعد ذلک وقال رب لا تذر علی الارض من الکافرین دیارا الثانی لا تخاطبنی فی تعجیل ذلک العقاب علی الذین ظلموا فانی لما قضیت انزال ذلک العذاب فی وقت معین کان تعجیله ممتنعا الثالث المراد بالذین ظلموا امرأته وابنه کنعان واختار صاحب روح البیان جواب الاخیر ۱۲ ۲۵ قوله حکایة حال الماضیة اے فی ذلک الوقت کان یصدق علیه انه یصنع الفلک ۱۲ خطیب ۲۶ قوله استهزءوا به اے بعمله السفینة فانه کان یعملها فی بریة بعیدة من الماء ..... فکانوا یضحکون منه ویقولون له صرت نجارا بعد ما کنت نبیا واما استهزاؤهم فاما لکونهم لا یعرفون السفینة ولا الانتفاع بها او لکونهم یعرفونها غیرانهم تعجبوا من صنعه فی ارض لا ماء بها ۱۲ صاوے ۲۷ قوله فانا نسخر منکم اے انتم محل السخریة والاستهزاء لان من کان علی امر باطل فهو احق بالاستهزاء والسخریة ولا حاجة لکون الکلام من باب المشاکلة ۱۲ صاوے ☆

موصولة مفعول العلم يَأْتِيهِ عَذَابٌ يُخْزِيهِ وَيَحِلُّ ينزل عَلَيْهِ عَذَابٌ مُّقِيمٌ دائم حَتَّىٰ غاية للصنع إِذَا جَاءَ أَمْرُنَا باهلاكهم وَفَارَ التَّنُّورُ للخباز بالماء وكان ذلك علامة لنوح قُلْنَا احْمِلْ فِيهَا فِي السفينة مِن كُلٍّ زَوْجَيْنِ اى ذكرا وانثى اى من كل انواعها اثْنَيْنِ ذكرا وانثى وهو مفعول وفي القصة ان الله حشر لنوح السباع والطير وغيرها فجعل يضرب بيديه في كل نوع فتقع يده اليمنى على الذكر و اليسرى على الانثى فيحملها في السفينة وَأَهْلَكَ اى زوجته واولاده إِلَّا مَن سَبَقَ عَلَيْهِ الْقَوْلُ اى منهم بالاهلاك وهو زوجته وولده كنعان بخلاف سام وحام ويافث فحملهم وزوجاتهم ثلثة ومن آمن ط وَمَا آمَنَ مَعَهُ إِلَّا قَلِيلٌ قيل كانوا ستة رجال ونساءهم وقيل جميع من كان في السفينة ثمانون نصفهم رجال ونصفهم نساء وَقَالَ نوح ارْكَبُوا فِيهَا بِسْمِ اللَّهِ مَجْرِاهَا وَمُرْسَاهَا بفتح الميمين و ضمهما مصدران اى جريها ورسوها اى منتهى سيرها إِنَّ رَبِّي لَغَفُورٌ رَّحِيمٌ حيث لم يهلكنا وهي تَجْرِي بِهِمْ فِي مَوْجٍ كَالْجِبَالِ في الارتفاع والعظم وَنَادَىٰ نُوحٌ ابْنَهُ كنعان وَكَانَ فِي مَعْزِلٍ عن السفينة يَا بُنَيَّ ارْكَب مَّعَنَا وَلَا تَكُن مَّعَ الْكَافِرِينَ قَالَ سَآوِي إِلَىٰ جَبَلٍ يَعْصِمُنِي يمنعني مِنَ الْمَاءِ ط قَالَ لَا عَاصِمَ الْيَوْمَ مِنْ أَمْرِ اللَّهِ عذابه إِلَّا لكن مَن رَّحِمَ اللَّهُ فهو المعصوم قال تعالى وَحَالَ بَيْنَهُمَا الْمَوْجُ فَكَانَ مِنَ الْمُغْرَقِينَ وَقِيلَ يَا أَرْضُ ابْلَعِي مَاءَكِ الذي نبع منك فشربته دون وانزل من السماء فصار انهارا وبحارا وَيَا سَمَاءُ أَقْلِعِي امسكي عن المطر فامسكت وَغِيضَ نقص الْمَاءُ وَقُضِيَ الْأَمْرُ تم امر هلاك قوم نوح وَاسْتَوَتْ وقفت السفينة عَلَى الْجُودِيِّ جبل بالجزيرة بقرب الموصل وَقِيلَ بُعْدًا هلاكا لِّلْقَوْمِ الظَّالِمِينَ الكفرين وَنَادَىٰ نُوحٌ رَّبَّهُ فَقَالَ رَبِّ إِنَّ ابْنِي كنعان مِنْ أَهْلِي وقد وعدتني بنجاتهم وَإِنَّ وَعْدَكَ الْحَقُّ الذي لا خلف فيه وَأَنتَ أَحْكَمُ الْحَاكِمِينَ اعلمهم واعدلهم قَالَ تعالى يَا نُوحُ إِنَّهُ لَيْسَ مِنْ أَهْلِكَ الناجين او من اهل دينك إِنَّهُ سؤالك اياى بنجاته عَمَلٌ غَيْرُ صَالِحٍ فانه كافر ولا نجاة للكفرين وفي قراءة بكسر ميم عمل فعل ونصب غير فالضمير لابنه فَلَا تَسْأَلْنِ بالتخفيف والتشديد مَا لَيْسَ لَكَ بِهِ عِلْمٌ من انجاء ابنك إِنِّي أَعِظُكَ أن تكون مِنَ الْجَاهِلِينَ بسؤالك ما لم تعلم قَالَ رَبِّ إِنِّي أَعُوذُ بِكَ مِنْ أَن أَسْأَلَكَ مَا لَيْسَ لِي بِهِ عِلْمٌ وَإِلَّا تَغْفِرْ لِي ما فرط مني وَتَرْحَمْنِي أَكُن مِّنَ الْخَاسِرِينَ قِيلَ يَا نُوحُ اهْبِطْ انزل من السفينة بِسَلَامٍ بسلامة او بتحية مِّنَّا وَبَرَكَاتٍ خيرات عَلَيْكَ وَعَلَىٰ أُمَمٍ مِّمَّن مَّعَكَ ط فِي السفينة اى من اولادهم وذريتهم وهم المؤمنون

لـ۱ قوله يخزيه اى يهينه ويذله وصف العذاب بالاخزاء لما في الاستهزاء والسخرية من لحوق الخزي والعار عادة ۱۲ روح لـ۲ قوله غاية للصنع اى يحتمل ان يكون حتى جارة متعلقة بيصنع فاذا ليست بشرطية بل مجرورا والمعنى يصنع الفلك الى ان جاء وقت الوعد ويحتمل ان يكون ابتدائية ودخلت على جزاء الشرطية لا محل لها من الاعراب وهي غاية ايضا ۱۲ ك لـ۳ قوله للخباز يعني ليس المراد به وجه الارض كما قيل وكان في الكوفة في موضع مسجد بني غار وقالان الغرق كان منه ۱۲ ك لـ۴ قوله علامة لنوح روى انه قيل لنوح اذا رايت الماء يفور من التنور فاركب ومن معك في السفينة فلما نبع الماء اخبرته امرأته وقيل كان تنور آدم وكان من حجارة من اتى السعود واختلفوا في مكان التنور فقيل كان في الكوفة في موضع مسجدها عن يمين الداخل حماية الكنيسة وكان عمل السفينة في ذلك الموضع وفي القاموس الفاروق مسجد الكوفة لان الغرق كان فيه وقيل في الهند وقيل في موضع بالشام يقال له عين وردة وقيل التنور بجبل الاردن ۱۲ روح البيان لـ۵ قوله في السفينة يعني تانيث الضمير العائد الى الفلك وهو مذكر لكونه في معنى السفينة ۱۲ ك لـ۶ قوله اى ذكرا وانثى الخ تفسير للزوجين المرد والمرة ههنا والزوجان كل اثنين لا يستغني احدهما عن الآخر يقال لكل منهما زوج يقال زوج جفت زوج نقل ۱۲ ك لـ۷ قوله اى من كل انواعها من كل اصناف الزوجين ۱۲ ك لـ۸ قوله وهو مفعول اى مفعول احمل والاثنين صفة مؤكدة له وزيادة بيان كقوله تعالى لا تتخذوا الهين اثنين لا يستغني احدهما عن الآخر ويقال لكل واحد منهما زوج ۱۲ روح لـ۹ قوله في السفينة وكانت السفينة ثلثة طبقات السفلى للوحوش والوسطى للطعام والغراب والعليا للانس آمن وقيل كان في اعلاها الطير وفي وسطها الانس ۱۲ ك لـ۱۰ قوله واهلك اى واحمل اهلك قوله ومن آمن اى واحمل من آمن وقوله اى زوجتك اى التي اسلمت اذ كان له زوجتان احدهما آمنت منهما والاخرى لم تؤمن فتركها فغرقت كما يعلم من كلامه ۱۲ ج لـ۱۱ قوله واهلك عطف على زوجين والمراد امرأته المؤمنة فانه كان لابراهيم احدهما مؤمنة والاخرى كافرة وهي ام كنعان وبنوه نساؤهم اه روح هكذا في ابي السعود وهادي تغير ۱۲ لـ۱۲ قوله وهو زوجته واسمها دا علة ۱۲ لـ۱۳ قوله ثمانون روى ذلك ابن جرير عن ابن عباس وقال ابن اسحاق كانوا عشرة نوح وبنوه وستة اناس ممن كان آمن به سواهم وازواجهم جميعا ۱۲ ك لـ۱۴ قوله بسم الله متعلق بارکبوا حال من فاعله اى اركبوا مسمين الله تعالى او قائلين باسم الله ابو السعود وقال في الجمل بسم الله خبر مقدم وقوله مجريها ومرساها مبتدا مؤخر ۱۲ لـ۱۵ قوله اى جريها الخ هذا تفسير بناسب الفتح واما الضم فيقال في تفسيره اى اجراؤها وارساؤها جعل ويؤيده قول الخطيب وقرا حفص وحمزة والكسائي بنصب الميم من جرت ورست اى جريها ورسوها وهما مصدران والباقون بضم الميم من اجريت وارسيت اى بسم الله اجراؤها وارساؤها على هذه القراءة الاخيرة اكثر المفسرون ۱۲ لـ۱۶ قوله ورسوها بالضمتين مع تشديد الواو نظر الكونه من باب سما ومصدره سموا وفيه لغة اخرى ايضا قوله اى منتهى سيرها الخ تفسير للرسو ۱۲ لـ۱۷ قوله اى منتهى سيرها الخ تفسير للرسو وهما مرفوعان على الابتداء وبسم الله خبره مقدم والجملة منقطعة عما قبلها لاختلافهما خبرا وطلبا ويحتمل ان يكون الجملة حالا مقدرة من الواو والهاء والعائد مقدر اى مقولا بسم الله حالا بتقدير القول وهو العامل في مجريها ومرساها وهما ظرفا زمان اى اركبوا قائلين بسم الله وقت اجرائها ۱۲ ك لـ۱۸ قوله تجري بهم متعلق بمحذوف دل عليه الامر بالركوب اى فركبوا فيها مسمين وهي تجري متلبسة بهم كما في ابي السعود ۱۲ لـ۱۹ قوله ونادى نوح اى قبل سير السفينة ابنه كنعان وكان من صلبه على المعتمد وقوله وكان في معزل اى لم يركب السفينة مع نوح ۱۲ ج لـ۲۰ قوله عن السفينة او عن ابيه او اخوته وقيل كان في معزل من الكفار لفرد عنهم المعزل اسم مكان من عزله عنه اذا بعده قال كنت بمعزل عن كذا اى بموضع قد عزل عنه ۱۲ ك لـ۲۱ قوله لكن الخ لما لم يصح استثناء من رحمة الله تعالى وهو المعصوم عن العاصم اشار الى دفعه بقوله اى انه استثناء منقطع وقد يجعل الاستثناء متصلا بان يوخذ العاصم بمعنى ذا عصمة فيعم المفعول ايضا وقيل ان فاعلا قد يجئ بمعنى مفعول نحو ماء دافق وقيل ان يكون المراد بمن رحم هو الله تعالى بان يرجع الضمير المرفوع الى الموصول ۱۲ ك لـ۲۲ قوله ابلعي الى النشفي فان البلع حقيقة ادخال الطعام في الحلق بعمل الجاذبة فهو استعارة لغور الماء في الارض ۱۲ روح لـ۲۳ قوله فصار انهارا فهذه البحور التي على وجه الارض منها واما البحر المحيط فغير ذلك بل هو جزء من الارض حين خلق الله الارض ۱۲ زبدة كما في روح البيان لـ۲۴ قوله فصار انهارا الخ ولا يقتضي ذلك عدم الانهار والبحار قبل ذلك مطلقا ۱۲ لـ۲۵ قوله للقوم الظالمين اى فهلكوا جميعا حتى البهايم والطيور والاطفال على القول بانهم لم يعقلوا ولا يسئل عما يفعل وهذا الغرق عقوبة للمكلفين لا غيرهم وقال بعضهم هذه الآية ابلغ آية في القرآن لاحتوائها على احد وعشرين نوعا من الانواع البديعية والحال ان كلمانها تسعة عشر وخوطبت الارض اولا بالبلع لان الماء نبع منها اولا قبل ان تمطر السماء ۱۲ صاوي لـ۲۶ قوله ونادى نوح ربه الظاهر ان هذا النداء كان قبل سير بالانه سوال في نجاة ابنه ولا معنى للسوال الا عند امكان النجاة وقوله فقال عطف تفسير او تفصيل اذا القول المذكور هو عين النداء فهو مرتبط في المعنى بقوله ونادى نوح ربه ۱۲ ج لـ۲۷ قوله سوالك الخ اعترض بعضهم على هذا التفسير بانه يقتضي ان نوحا اخطا في سواله والخطا لا يليق به فلذلك جمهور المفسرين على تفسير الضمير بابنه وفي حمل الفعل عليه ما في قولك زيد عدل حمل اقول لكن اجاب الامام الرازي بانه لما دلت الدلائل الكثيرة على وجوب تنزيه الله تعالى الانبياء عليهم السلام من المعاصي وجب حمل هذه الوجوه المذكورة على ترك الافضل والاكمل تلخصا ۱۲ كبير لـ۲۸ قوله بكسر ميم الخ اى قرا الكسائي بكسر الميم وبنصب اللام بغير تنوين وقوله فعل اى لا مصدر وقوله ونصب غيرا نصب الراوني غير من الخطيب وغيره ۱۲ لـ۲۹ قوله ونصب غيرا على المفعولية لفعل فالضمير لابنه اى عمل عملا غير صالح ۱۲ ك لـ۳۰ قوله بالتخفيف والتشديد اى بتشديد النون يعني مع فتح اللام قبلها وهذه قراة نافع وابن كثير وابن عامر والباقون بسكون اللام وتخفيف النون واثبت الياء بعد النون في الوصل دون الوقف ورش وابو عمرو وحذفها الباقون وقفا ووصلا ۱۲ الخطيب لـ۳۱ قوله اني اعظك ان تكون من الجاهلين هذا العتاب فيه رفق وتلطف والمعنى كان الله يقول له ان مقامك عظيم فشانك ان لا تسئل ولا تشفع الا فيمن يرجى فيه النجاة وامانعين يحمل قبول الشفاعة فيه فلا يليق منك ان تقدم على السوال فيه ۱۲ صاوي لـ۳۲ قوله والا الخ مركب من ان ولا ثم ادغم احدهما في الاخر اى وان لم تغفر لي ما صدر مني من السوال المذكور ۱۲ روح لـ۳۳ قوله بسلامة اشارة الى ان السلام بمعنى السلامة قوله وتحية اشارة الى انه يجوز ايضا ان يكون السلام سلام تحية اى بسلام وتحية منا عليك كما قال سلام على نوح في العالمين فالسلام بمعنى التسليم والاول اوجه لان المقام مقام النجاة من الغرق ۱۲ روح البيان لـ۳۴ قوله من معك الخ بيان للامم وقيل على امم هم الذين معك ومن بيانية وردبانه لو اريد هذا لكفى وعلى هذا لم يكن في السفينة الا ثمانية نفر وروى ذلك عن قتادة وابن جريج اخرج ابن جرير بسند قال حدثت ان نوحا حمل معه بنيه الثلثة وثلث نسوة لبنيه واصاب حام زوجته في السفينة فدعا ان يغير نطفته فجاءت بالسودان انتهى ولكن ابى عن ذلك ظاهر القرآن فان عطف قوله ومن آمن على اهلك يدل على تغايرهما ولانه قيل كانوا من اهله قيل كانوا ستة رجال ونساءهم

وَاُمِمٌ بِالرَّفْعِ مِمَّنْ مَعَكَ سَنُمَتِّعُهُمْ فِي الدُّنْيَا ثُمَّ يَمَسُّهُمْ مِنَّا عَذَابٌ اَلِيْمٌ ○ فِي الْاٰخِرَةِ وَهُمُ الْكُفَّارُ
تِلْكَ اَيْ هٰذِهِ الْاٰيَاتُ الْمُتَضَمِّنَةُ قِصَّةَ نُوْحٍ مِنْ اَنْبَآءِ الْغَيْبِ اَخْبَارِ مَا غَابَ عَنْكَ نُوْحِيْهَآ اِلَيْكَ يَا مُحَمَّدُ
مَا كُنْتَ تَعْلَمُهَآ اَنْتَ وَلَا قَوْمُكَ مِنْ قَبْلِ هٰذَا الْقُرْاٰنِ فَاصْبِرْ عَلَى التَّبْلِيْغِ وَاَذٰى قَوْمِكَ كَمَا صَبَرَ نُوْحٌ
اِنَّ الْعَاقِبَةَ الْمَحْمُوْدَةَ لِلْمُتَّقِيْنَ ○ وَاَرْسَلْنَآ اِلٰى عَادٍ اَخَاهُمْ مِنَ الْقَبِيْلَةِ هُوْدًا قَالَ يٰقَوْمِ اعْبُدُوا اللّٰهَ
وَحِّدُوْهُ مَا لَكُمْ مِّنْ اِلٰهٍ غَيْرُهٗ اِنْ مَّا اَنْتُمْ فِيْ عِبَادَتِكُمُ الْاَوْثَانَ اِلَّا مُفْتَرُوْنَ ○ كَاذِبُوْنَ عَلَى اللّٰهِ
يٰقَوْمِ لَآ اَسْـَٔلُكُمْ عَلَيْهِ عَلَى التَّوْحِيْدِ اَجْرًا اِنْ مَّا اَجْرِيَ اِلَّا عَلَى الَّذِيْ فَطَرَنِيْ خَلَقَنِيْ اَفَلَا تَعْقِلُوْنَ ○ وَ
يٰقَوْمِ اسْتَغْفِرُوْا رَبَّكُمْ مِنَ الشِّرْكِ ثُمَّ تُوْبُوْٓا ارْجِعُوْٓا اِلَيْهِ بِالطَّاعَةِ يُرْسِلِ السَّمَآءَ الْمَطَرَ وَكَانُوْا قَدْ مُنِعُوْا
عَلَيْكُمْ مِّدْرَارًا كَثِيْرَ الدِّرِّ وَيَزِدْكُمْ قُوَّةً اِلٰى قُوَّتِكُمْ بِالْمَالِ وَالْوَلَدِ وَلَا تَتَوَلَّوْا مُجْرِمِيْنَ ○ مُشْرِكِيْنَ
قَالُوْا يٰهُوْدُ مَا جِئْتَنَا بِبَيِّنَةٍ بِبُرْهَانٍ عَلٰى قَوْلِكَ وَمَا نَحْنُ بِتَارِكِيْٓ اٰلِهَتِنَا عَنْ قَوْلِكَ اَيْ لِقَوْلِكَ وَمَا نَحْنُ لَكَ
بِمُؤْمِنِيْنَ ○ اِنْ مَّا نَقُوْلُ فِيْ شَاْنِكَ اِلَّا اعْتَرٰىكَ اَصَابَكَ بَعْضُ اٰلِهَتِنَا بِسُوْٓءٍ فَخَبَلَكَ بِسَبَبِ اِيَاهَا
فَاَنْتَ تَهْذِيْ قَالَ اِنِّيْٓ اُشْهِدُ اللّٰهَ عَلٰى وَاشْهَدُوْٓا اَنِّيْ بَرِيْٓءٌ مِّمَّا تُشْرِكُوْنَ ○ بِهٖ مِنْ دُوْنِهٖ فَكِيْدُوْنِيْ
اَحْتَالُوْا فِيْ هَلَاكِيْ جَمِيْعًا اَنْتُمْ وَاَوْثَانُكُمْ ثُمَّ لَا تُنْظِرُوْنِ ○ تُمْهِلُوْنِ اِنِّيْ تَوَكَّلْتُ عَلَى اللّٰهِ رَبِّيْ وَرَبِّكُمْ مَا مِنْ
دَآبَّةٍ نَسَمَةٍ تَدِبُّ عَلَى الْاَرْضِ اِلَّا هُوَ اٰخِذٌ بِنَاصِيَتِهَا اَيْ مَالِكُهَا وَقَاهِرُهَا فَلَا نَفْعَ وَلَا ضُرَّ اِلَّا بِاِذْنِهٖ وَ
خَصَّ النَّاصِيَةَ بِالذِّكْرِ لِاَنَّ مَنْ اُخِذَ بِنَاصِيَتِهٖ يَكُوْنُ فِيْ غَايَةِ الذُّلِّ اِنَّ رَبِّيْ عَلٰى صِرَاطٍ مُّسْتَقِيْمٍ ○ اَيْ
طَرِيْقِ الْحَقِّ وَالْعَدْلِ فَاِنْ تَوَلَّوْا فِيْهِ حُذِفَ اِحْدَى التَّآئَيْنِ اَيْ تُعْرِضُوْا فَقَدْ اَبْلَغْتُكُمْ مَّآ اُرْسِلْتُ بِهٖٓ اِلَيْكُمْ
وَيَسْتَخْلِفُ رَبِّيْ قَوْمًا غَيْرَكُمْ وَلَا تَضُرُّوْنَهٗ شَيْـًٔا بِاِشْرَاكِكُمْ اِنَّ رَبِّيْ عَلٰى كُلِّ شَيْءٍ حَفِيْظٌ ○ رَقِيْبٌ وَلَمَّا
جَآءَ اَمْرُنَا عَذَابُنَا نَجَّيْنَا هُوْدًا وَّالَّذِيْنَ اٰمَنُوْا مَعَهٗ بِرَحْمَةٍ هِدَايَةٍ مِّنَّا وَنَجَّيْنٰهُمْ مِّنْ عَذَابٍ غَلِيْظٍ ○
شَدِيْدٍ وَتِلْكَ عَادٌ اِشَارَةٌ اِلٰى اٰثَارِهِمْ اَيْ فَسِيْحُوْا فِي الْاَرْضِ وَانْظُرُوْٓا اِلَيْهَا ثُمَّ وَصَفَ اَحْوَالَهُمْ فَقَالَ
جَحَدُوْا بِاٰيٰتِ رَبِّهِمْ وَعَصَوْا رُسُلَهٗ جُمِعَ لِاَنَّ مَنْ عَصٰى رَسُوْلًا عَصٰى جَمِيْعَ الرُّسُلِ لِاشْتِرَاكِهِمْ فِيْ اَصْلِ مَا جَآءُوْا
بِهٖ وَهُوَ التَّوْحِيْدُ وَاتَّبَعُوْٓا اَيِ السِّفْلَةُ اَمْرَ كُلِّ جَبَّارٍ عَنِيْدٍ مُعَانِدٍ مُعَارِضٍ لِلْحَقِّ مِنْ رُؤَسَآئِهِمْ وَاُتْبِعُوْا
فِيْ هٰذِهِ الدُّنْيَا لَعْنَةً مِّنَ النَّاسِ وَيَوْمَ الْقِيٰمَةِ لَعْنَةً عَلٰى رُءُوْسِ الْخَلَآئِقِ اَلَآ اِنَّ عَادًا كَفَرُوْا رَبَّهُمْ اَلَا
بُعْدًا لِّعَادٍ قَوْمِ هُوْدٍ ○ وَاَرْسَلْنَآ اِلٰى ثَمُوْدَ اَخَاهُمْ مِّنَ الْقَبِيْلَةِ صٰلِحًا قَالَ يٰقَوْمِ اعْبُدُوا
اللّٰهَ وَحِّدُوْهُ مَا لَكُمْ مِّنْ اِلٰهٍ غَيْرُهٗ هُوَ اَنْشَاَكُمْ اَبْتَدَاَ خَلْقَكُمْ مِّنَ الْاَرْضِ بِخَلْقِ اَبِيْكُمْ اٰدَمَ مِنْهَا

ع ۴ ۱۲ ۴

وقفه

۱ قوله بالرفع علی الابتداء علی انه منعوت بنعت محذوف وهی ممن معک وخبره سنمتعهم ویجوز ان یکون سنمتعهم صفة له والخبر محذوف تقدیره ومن معک امم سنمتعهم وهم الکفار من ذریة من معه ۱۲ ک ۲ قوله تلک مبتدأ خبر عنه باخبار ثلثة من انباء الغیب ونوحیها الیک وما کنت تعلمها ۱۲ ج ۳ قوله اخبار ما غاب عنک الخ فانه لتقادم عهده لم یبق علمها الا عند الله ۱۲ ک ۴ قوله ما کنت تعلمها الخ ای تفصیلا والا فقصة نوح کانت مشهورة عند کل القرون لکن اجمالا ۱۲ جمل ۵ قوله فاصبر هذا هو المقصود من ذکر قصة نوح ۱۲ فالمقصود منها تسلیة النبی صلی الله علیه وسلم ای فتسل ولا تحزن علی عدم ایمان المشرکین ولا تتزعج من اذاهم ۱۲ ج وصاوی ۶ قوله ارسلنا الی عاد یشیر هذا الی ان قوله الی عاد متعلق بفعل مضمر معطوف علی قوله تعالی ارسلنا فی قصة نوح ۱۲ فیکون من عطف الجملة علی الجملة لا من عطف المفردات ۱۲ ک ۷ قوله من القبیلة ای الاخوة باعتبار کونه واحد منهم وهود اعطف بیان لاخاهم ۱۲ ک ۸ قوله هود اخر هود الا نه متاخر عن نوح فی الزمن اذ هو من اولاد سام بن نوح وبین هود ونوح ثمانمائة سنة وعادا سم قبیلة فنسب الی ابیها عاد من ذریة سام بن نوح وهود ینسب له لانه من تلک القبیلة لان عاد بن عوص بن ارم بن سام بن نوح وهود بن عبد الله بن رباح بن خلود بن عاد وعاش هود اربعمائة سنة واربعا وستین سنة ۱۲ صاوی ۹ قوله غیره مرفوع صفة علی محل الجار والمجرور وقری بالجر صفة علی اللفظ ۱۲ ک ۱۰ قوله لا استلکم علیه اجرا ای لیس مقصودی من تبلیغ التوحید والاحکام لکم انکم تعطونی اجرا علی ذلک من مال او غیره والمقصود من ذلک الخطاب ارا حة قلوبهم واللطف بهم عسی ان یقبلوا ما جاء بقلب سلیم وعبر هنا باجرا وفی قصة نوح بما لا تقتضا ۱۲ صاوی ۱۱ قوله علیه اجرا خاطب بهذا کل نبی قومه ازا حة لما عسی ان یجدوه واما ضا للنصیحة فانها ما دامت مشوبة بالمطامع فهی بمعزل عن التاثیر ۱۲ ابو السعود ۱۲ قوله قالوا یا هود ای قالوا ذلک استهزاءً وتجبرًا وعنادًا ۱۲ ج ۱۳ قوله عن قولک ای صادین عن قولک حال من الضمیر فی تارکی ۱۲ جمل ۱۴ قوله لقولک ای لاجله یشیر ای ان عن فی قوله تعالی عن قولک تعلیلیة کما فی قوله تعالی الا عن موعدة ای الا لاجل موعدة والمعنی وما نحن بتارکی آلهتنا لقولک فیتعلق بفعل تارکی وقد اشار ای التحلیل ابن عطیة بهذا الملخص من الجمل والمختار ما نقلت فیه ۱۲ جمل ۱۵ قوله ای لقولک لما لم یصح صلة ترک لبن جعله بمعنی اللام وقال الزمخشری انه حال من الضمیر فی تارکی ای صادین عن قولک ۱۲ ک ۱۶ قوله ما نقول فی شانک الخ اشار الی ان الاستثناء مفرغ وانما بعد الا مفعول القول قبل اذ المراد ان نقول الا هذا اللفظ ۱۲ ج ۱۷ قوله الا اعتراک ای اصابک من عراه یعروه اذا اصابه والباء فی بسوء للتعدیة ۱۲ ک ۱۸ قوله فخبلک بالخاء المعجمة وخفة الموحدة ای جعلک مجنونا بسبک ایانا والضمیر ای البعض والتانیث مکسوب من المضاف الیه او لالهة فانت تهذی بکسر الذال المعجمة من الهذیان وهو کلام اصحاب السرسام ۱۲ ک ۱۹ قوله فانت تهذی ای تتکلم بالهذیان ۱۲ ۲۰ قوله لا تنظرون هذا من معجزاته لان الرجل الواحد اذا اقبل علی القوم العظام وقال لهم بالغوا فی عداوتی وفی ایذائی ولا تؤاجلونی فانه لا یقول هذا الا اذا کان واثقا من الله بانه یحفظه ویصونه عن کور الاعداء وهذا هو المراد بقوله انی توکلت علی الله ای اعتمادی علی الله ربی وربکم ۱۲ ج ۲۱ قوله ان ربی علی صراط مستقیم ۱۲ مدارک ۲۲ قوله ان ربی علی صراط مستقیم وفی التاویلات النجمیة ما من دابة تدب فی طلب الخیر والشر الا وهو اخذ بناصیتها یجریها ای الخیر والشر وهی فی قبضة قدرته مذللة له ان ربی علی صراط مستقیم یدل طالبیه به علیه یقول من طلب فلیطلبه علی صراط مستقیم الشریعة علی اقدام الطریقة فانه یصل علیه بالحقیقة وایضا یعنی الصراط المستقیم هو الذی ینتهی الیه لا الی غیره کقوله وان الی ربک المنتهی ۱۲ ۲۳ قوله فان تولوا الخ شرط حذف جوابه لدلالة قوله فقد ابلغتکم الخ علیه والتقدیر فلا عذر لکم ولا مواخذة علی فقد ابلغتکم ۱۲ صاوی ۲۴ قوله ویستخلف ربی الخ هذا وعید شدید مترتب علی اعراضهم والمعنی فان تعرضوا عن الایمان فلا مواخذة علیه بل یقیض ربی ویخلقکم ویستخلف غیرکم ولا تضرونه شیئا باعراضکم بل ما ضر الا انفسکم ۱۲ صاوی ۲۵ قوله والذین آمنوا معه وکانوا اربعة آلاف قوله برحمة منا ای بفضل منا لا بعملهم او بالایمان الذی الهمنا علیهم ۱۲ مدارک ۲۶ قوله اشارة الی آثارهم ولذلک انث اسم الاشارة وفی الکلام حذف اما قبل المبتدا ای اصحاب تلک الآثار عاد واما ما قبل الخبر ای تلک الآثار آثار عاد ۱۲ ک ۲۷ قوله فسیحوا فی الارض من السیاحة ای سیروا فیها وانظروا الیها واعتبروا ثم وصف احوالهم استینافا ۱۲ ک ۲۸ قوله جحدوا شروع فی حکایة بعض قبائحهم کما اشار له الشارح بقوله ثم وصف احوالهم فقال جحدوا الآیة ۱۲ ج ۲۹ قوله وعصوا رسله قال فی الانسان العیون کل نبی من الانبیاء کان اذا کذبه قومه خرج من بین اظهرهم واتی مکة یعبد الله تعالی حتی یموت وجاء ان ما بین الرکن الیمانی والرکن الاسود روضة من ریاض الجنة وان قبر هود وشعیب وصالح واسماعیل علیهم السلام فی تلک البقعة ۱۲ ۳۰ قوله لان من عصی رسولا الخ جواب عما یقال لم جمع الرسل مع انهم عصوا رسولا واحدا وهو هود ۱۲ صاوی ۳۱ قوله واتبعوا الی جمیعهم او السفلة والرؤساء مفهومان بالاولی لعنة ای لعنة الله ای لسان الانبیاء فما جاء نبی بعدهم الا لعنهم ۱۲ ج ۳۲ قوله جحدوا ربهم انما فسره بذلک لان الکفر الذی هو ضد الایمان یتعدی بالباء لا بنفسه ۱۲ ک ۳۳ قوله الا بعدا تکرار الامع النداء علی کفرهم والدعاء علیهم تهویل لامرهم وبعث علی الاعتبار بهم والحذر من مثل حالهم والدعاء ببعد البعد بلاکهم وهود عاد بالهلاک للدلالة علی انهم کانوا مستاهلین له ۱۲ تفسیر مدارک ۳۴ قوله قوم هود عطف بیان لعاد وفیه فائدة لان العاد عادان الاولی القدیمة التی هو قوم هود والقصة فیهم والاخری عاد ارم تفسیر مدارک ومثله فی البیضاوی وابی السعود والکبیر الیضا ۱۲ ۳۵ قوله واما ثمود اخاهم صالحا عطف علی ما سبق من قوله تعالی والی عاد اخاهم هودا وثمود قبیلة من العرب سموا باسم ابیهم الاکبر ثمود بن عابر بن ارم بن سام وصالح هو ابن عبید ابن جادر بن ثمود هذا فی تفسیر ابی السعود وامافی روح البیان فقال صالح هو ابن عبید بن آسف بن ماسخ بن عبید بن جادر بن ثمود ۱۲ ۳۶ قوله ابتدأ خلقکم الخ اشار به الی ان من لابتداء الغایة باعتبار الاصل لانه خلقکم من آدم وآدم من الارض وقیل هی بمعنی فی ۱۲ جمل ۳۷ قوله بخلق ابیکم الخ ای وبخلق مواد النطف منها ایضا ۱۲ بیضاوی ۳۸ قوله الا ان عادا الخ بیان لسبب اتباعهم باللعنتین وقوله الا بعدا الخ المراد منه تحقیرهم. وفی الخازن فان قلت اللعنة معناها الابعاد والهلاک فما الفائدة فی قوله الا بعدا عاد للان الثانی هو الاول بعینه قلت الفائدة فیه ان المکرر یعبر بعبارتین مختلفتین یدل علی نهایة التاکید وانهم کانوا مستحقین له ۱۲ جمل ☆

وَاسْتَعْمَرَكُمْ فِيهَا جعلكم عمارا تسكنونها فَاسْتَغْفِرُوهُ من الشرك ثُمَّ تُوبُوا ارجعوا إِلَيْهِ بالطاعة إِنَّ
رَبِّي قَرِيبٌ من خلقه بعلمه مُجِيبٌ لمن سأله قَالُوا يَا صَالِحُ قَدْ كُنْتَ فِينَا مَرْجُوًّا انرجو ان تكون سيدا
قَبْلَ هَذَا الذي صددنا منك أَتَنْهَانَا أن نَعْبُدَ مَا يَعْبُدُ آبَاؤُنَا من الاوثان وَإِنَّنَا لَفِي شَكٍّ مِمَّا تَدْعُونَا
إِلَيْهِ من التوحيد مُرِيبٍ موقع في الريب قَالَ يَا قَوْمِ أَرَأَيْتُمْ إِنْ كُنْتُ عَلَى بَيِّنَةٍ بيان مِنْ رَبِّي وَآتَانِي مِنْهُ
رَحْمَةً نبوة فَمَنْ يَنْصُرُنِي يمنعني مِنَ اللَّهِ اى عذابه إِنْ عَصَيْتُهُ فَمَا تَزِيدُونَنِي بامركم لي بذلك غَيْرَ
تَخْسِيرٍ تضليل وَيَا قَوْمِ هَذِهِ نَاقَةُ اللَّهِ لَكُمْ آيَةً حال عامله الاشارة فَذَرُوهَا تَأْكُلْ فِي أَرْضِ اللَّهِ وَلَا
تَمَسُّوهَا بِسُوءٍ عقر فَيَأْخُذَكُمْ عَذَابٌ قَرِيبٌ ان عقرتموها فَعَقَرُوهَا عقروها قدارا برأيهم فَقَالَ صالح
تَمَتَّعُوا عيشوا فِي دَارِكُمْ ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ ثم تهلكون ذَلِكَ وعد غَيْرُ مَكْذُوبٍ فيه فَلَمَّا جَاءَ (اى فى الوعد الذى كما) أَمْرُنَا بإهلاكهم
نَجَّيْنَا صَالِحًا وَالَّذِينَ آمَنُوا مَعَهُ وهم اربعة الاف بِرَحْمَةٍ مِنَّا وَنَجَّيْنَاهُمْ مِنْ خِزْيِ يَوْمِئِذٍ بكسر الميم
اعرابا وفتحها بناء لاضافته الى مبنى وهو الاكثر إِنَّ رَبَّكَ هُوَ الْقَوِيُّ الْعَزِيزُ الغالب وَأَخَذَ الَّذِينَ
ظَلَمُوا الصَّيْحَةُ فَأَصْبَحُوا فِي دِيَارِهِمْ جَاثِمِينَ بَارِكِينَ على الركب ميتين كَأَنْ مخففة واسمها محذوف
اى كأنهم لَمْ يَغْنَوْا يقيموا فِيهَا فى دارهم أَلَا إِنَّ ثَمُودَ كفروا رَبَّهُمْ أَلَا بُعْدًا لِثَمُودَ بالصرف وتركه
على معنى الحى والقبيلة وَلَقَدْ جَاءَتْ رُسُلُنَا إبراهيم بِالْبُشْرَى اى باسحاق ويعقوب بعده قَالُوا سَلَامًا
مصدر قَالَ سَلَامٌ عليكم فَمَا لَبِثَ أن جَاءَ بِعِجْلٍ حَنِيذٍ مشوى فَلَمَّا رَأَى أَيْدِيَهُمْ لَا تَصِلُ إِلَيْهِ
نَكِرَهُمْ بمعنى انكرهم وَأَوْجَسَ اضمر فِي نَفْسِهِ مِنْهُمْ خِيفَةً خوفا قَالُوا لَا تَخَفْ إِنَّا أُرْسِلْنَا إِلَى
قَوْمِ لُوطٍ لنهلكهم وَامْرَأَتُهُ اى ابراهيم سارة قَائِمَةٌ تخدمهم فَضَحِكَتْ استبشارا بهلاكهم
فَبَشَّرْنَاهَا بِإِسْحَاقَ وَمِنْ وَرَاءِ بعد إِسْحَاقَ يَعْقُوبَ ولده تعيش الى ان تراه قَالَتْ يَا وَيْلَتَى كلمة
تقال عند امر عظيم والالف مبدلة من ياء الاضافة أَأَلِدُ وَأَنَا عَجُوزٌ لى تسع وتسعون سنة وَ
هَذَا بَعْلِي شَيْخًا له مائة وعشرون سنة ونصبه على الحال والعامل فيه ما فى ذا من الاشارة إِنَّ
هَذَا لَشَيْءٌ عَجِيبٌ ان يولد ولد لهرمين قَالُوا أَتَعْجَبِينَ مِنْ أَمْرِ اللَّهِ قدرته رَحْمَتُ اللَّهِ وَبَرَكَاتُهُ عَلَيْكُمْ
يَا أَهْلَ الْبَيْتِ بيت ابراهيم إِنَّهُ حَمِيدٌ محمود مَجِيدٌ كريم فَلَمَّا ذَهَبَ عَنْ إِبْرَاهِيمَ الرَّوْعُ الخوف وَ
جَاءَتْهُ الْبُشْرَى بالولد اخذ يُجَادِلُنَا يجادل رسلنا فِي شَأْنِ قَوْمِ لُوطٍ إِنَّ إِبْرَاهِيمَ لَحَلِيمٌ كثير
الاناة أَوَّاهٌ مُنِيبٌ رجاع فقال لهم اتهلكون قرية فيها ثلاثمائة مؤمن قالوا لا قال افتهلكون

ع ۶ ۸ ۶

بزنة القضاة ضد الظلمة ۱۲ كما تفسير المحلى ۱۲

فيه الخ تسامح وحق التعبير ان يقول والعامل فيه اسم الاشارة لما فيه من معنى الفعل جل اقول بل الحق منه ان يقول العامل فيه معنى الاشارة كما ذهب اليه اكثر المفسرين ۱۲ ۵۲۳ قوله بعلى اى زوجى سمى بذلك لانه يتيم امرها ۱۲ خطيب ۵۲۴ قوله ونصبه على الحال من بعلى فانه فى معنى المفعول والعامل فيه ما فى ذا من معنى الاشارة اى اشير الى بعلى حال كونه شيخا ۱۲ ك ۵۲۵ قوله ان يولد ولد بدل من هذا لعينى ان المشار اليه بهذه الولادة وتذكير الاشارة باعتبار ان المصدر فى تاويل الفعل مع ان ۱۲ ك ۵۲۶ قوله لهم بين بالنسبة الى سنة الله المسلوكة فيما بين عباده ومقتضاها استعظام نعمة الله فى ضمن الاستعجاب لا استبعادا وذلك بالنسبة الى قدرة الله لان التعجب من قدرة الله يوجب الكفر لكونه مستلزما للجهل بقدرة الله تعالى رد روح وابرهم كبر السن ۱۲ ۵۲۷ قوله فلما ذهب الخ جواب لما محذوف قدره الشارح بقوله اخذ يجادلنا وجملة يجادلنا فى محل نصب خبر اخذ اى شرع ۱۲ جمل ۵۲۸ قوله للروع بفتح الراء معنا وما قاله الشارح وبضمها القلب لكن القراءة بالفتح وقوله وجائته البشرى اى بعد الروع ۱۲ ج ۵۲۹ قوله قوم لوط اى فى شانهم وجئتهم وهذا الجدال جدال المحتاج الفقير مع الكريم الغنى وجدال الرحمة والمعاطفة وطلب النجاة للضعفاء وكان لوط بن آزر وابراهيم بن آزر ۱۲ رمح ۵۳۰ قوله كثير الاناة اى غير عجول على الانتقام ممن اساء اليه ابو السعود وهذا كالدلالة على ان جداله كان فى امر متعلق بالحلم وتاخير العقاب ۱۲ كبير ۵۳۱ قوله اواه كثير التاوه والتاسف على الناس خطيب وقوله رجاع تفسير لمنيب وقيل فعن ابن عباس الاواه المؤمن التواب وقال عطاء هو الراحم عما كره الله الخائف من النار ۱۲ جمل ۵۳۲ قوله فقال لهم اتهلكون الخ بذه صورة المجادلة وحاصلها انه سالهم جنس اسئلة واجابوا عن كل منها وسمى هذا مجادلة لان ماله كيف تهلك قرية فيها من هو مومن غير مستحق للعذاب ولذا اجابوه بقولهم لننجينه الخ كذا فى الجمل ذا قال ۱۲

قرية فيها مائتا مؤمن قالوا لا قال افتهلكون قرية فيها اربعون مؤمنا قالوا لا قال افتهلكون قرية فيها
اربعة عشر مؤمنا قالوا لا قال افرأيتم ان كان فيها مؤمن واحد قالوا لا قال انّ فيها لوطا قالوا نحن
اعلم بمن فيها لخ فلمّا اطال مجادلتهم قالوا يا ابرٰهيم اعرض عن هذا الجدال انّه قد جاء امر
ربّك بهلاكهم وانّهم اتيهم عذاب غير مردود ولمّا جاءت رسلنا لوطا سيء بهم حزن بسببهم و
ضاق بهم ذرعا صدرا لانهم حسان الوجوه فى صورة اضياف فخاف عليهم قومه وقال هذا يوم
عصيب ○ شديد وجاءه قومه لما علموا بهم يهرعون اليه ومن قبل قبل مجيئهم كانوا
يعملون السيّاٰت ط هى اتيان الرجل فى الادبار قال لوط يا قوم هؤلاء بناتى فتزوّجوهن هنّ اطهر
لكم فاتّقوا الله ولا تخزون فى ضيفى اضيافى اليس منكم رجل رشيد ○ يامر بالمعروف
وينهى عن المنكر قالوا لقد علمت ما لنا فى بناتك من حقّ حاجة وانّك لتعلم ما نريد من اتيان الرجال
قال لو انّ لى بكم قوّة طاقة او اوى الى ركن شديد عشيرة تنصرنى لبطشت بكم فلمّا رأت
الملئكة ذلك قالوا يا لوط انّا رسل ربّك لن يصلوا اليك بسوء فاسر بأهلك بقطع طائفة من
اللّيل ولا يلتفت منكم احد لئلا يرى عظيم ما ينزل بهم الّا امرأتك ط بالرفع بدل من احد وفى قراءة
بالنصب استثناء من الاهل اى فلا تسر بها انّه مصيبها ما اصابهم ط فقيل انه لم يخرج بها وقيل
خرجت والتفتت فقالت واقوماه فجاءها حجر فقتلها وسألهم عن وقت هلاكهم فقالوا انّ موعدهم
الصبح ط فقال اريد اعجل من ذلك قالوا اليس الصبح بقريب ○ فلمّا جاء امرنا باهلاكهم جعلنا
عاليها اى قراهم سافلها بان رفعها جبرئيل الى السماء واسقطها مقلوبة الى الارض وامطرنا
عليها حجارة من سجّيل طين طبخ بالنار منضود ○ متتابع مسوّمة معلمة عليها اسم من يرمى
بها عند ربّك ط ظرف لها وما هى الحجارة او بلادهم من الظّلمين اى اهل مكة ببعيد ع وارسلنا
الى مدين اخاهم شعيبا قال يا قوم اعبدوا الله وحده ما لكم من الٰه غيره ولا تنقصوا المكيال
والميزان انّى اريكم بخير نعمة تغنيكم عن التطفيف وانّى اخاف عليكم ان لم تؤمنوا عذاب
يوم محيط ○ بكم تهلكم ووصف اليوم به مجاز لوقوعه فيه ويا قوم اوفوا المكيال والميزان
اموهما بالقسط بالعدل ولا تبخسوا الناس اشياءهم لا تنقصوهم من حقهم شيئا ولا تعثوا
فى الارض مفسدين ○ بالقتل وغيره من عثى بكسر المثلثة افسد ومفسدين حال مؤكدة لمعنى

ع ۱۵

قولہ قرية فيها مائتا مؤمن الخ اے ممن يستحق العذاب وقولہ الى آخرہ وہو ماذكر فى سورة العنكبوت لقولہ لننجينہ واہلہ الّا امرأتہ كانت من الغابرين ۱۲ ۵۲ قولہ غير مردود اے غير مصروف لا بجدال ولا بدعاء ولا بغير ذلك ۱۲ بيضاوى ۵۳ قولہ حزن الخ يشير الى ان النائب مناب الفاعل ضمير فى شيء يعود الى لوط فالمعنى ساء لوطا مجيء الملئكة بسببهم ۱۲ ك ۵۴ قولہ ضاق بهم صدرا تنگ دل شد بجهت ايشان و ذرعا تمييز منصوب على التمييز اے ضاق بمكانهم صدره او قلبه او وسعه وطاقته وهو كناية عن شدة الانقباض للعجز عن مدافعة المكروه من الروح ۱۲ ۵۵ قولہ ذرعا تمييز محول عن الفاعل اے ضاق بهم ذرعه ۱۲ ك ۵۶ قولہ صدرا بيان لمحل المعنى وان ضيق الذرع كناية عن ضيق الصدر وهى كناية عن الانقباض وليس تفسير الذرع فانه لم يات الذرع فى اللغة بمعنى الصدر فى الصحاح ضقت بالامر ذرعا اذا لم يطقه وبسط الذراع كناية عن البسط يقال هو بسط اليد وكانك تريد مدّ يدك اليه فلم تنله ودنى القاموس رجل واسع الذراع والذرع اے الخلق وضاق بالامر ذراعه وضاق به ذرعا ضعفت طاقته ولم يجد من المكروه فيه مخلصا ۱۲ ك ۵۷ قولہ يا قوم خاطبهم بهذا الخطاب وهم من وراء الباب خارجه فلما تمت المحاورة بينه وبينهم الى ان قال اوآوى الى ان ركن شديد فهموا منه الضعف والعجز فتسوّروا الحيطان ونزلوا داره وقيل ان الملائكة قالوا له بعد قولهم لن يصلوا اليك فافتح الباب ودعنا واياهم ففتح الباب فدخلوا فاستأذن جبرئيل ربه فى عقوبتهم فاذن له فتحول الى صورته التى يكون فيها ونشر جناحيه فضرب بجناحيه وجوههم فاعماهم وطمس اعينهم حتى سادت وجوههم فصاروا لا يعرفون الطريق فانصرفوا وهم يقولون النجاة النجاة فى بيت لوط سحرة سحرونا وجعلوا يقولون يا لوط ستراك مناغدا ترى ۱۲ ج ۵۸ قولہ فتزوجوهن فان تزويج المسلمات من الكفار كان جائزا فى شريعته وهكذا كان فى اول الاسلام ثم نسخ ذلك بقولہ تعالى ولا تنكحوا المشركين حتى يؤمنوا قولہ فى ضيفى اے فى حقهم والضيف فى الاصل مصدر ثم اطلق على الطارق ليلا الى المضيف ولذلك يقع على المفرد والمذكر وضديهما بلفظ واحد وقد يثنى فيقال ضيفان ويجمع فيقال اضياف وضيوف كما سيأتى وبيوت ۱۲ يسين ۵۹ قولہ قال لو ان لى بكم قوة اے لو ثبت ان لى بكم قوة ادانى آدمى وجواب لو محذوف قدره المفسر بقولہ لبطشت بكم وانما قال ذلك لانه لم يكن من قومہ نسبا بل كان عزيزا فيهم لانہ كان اولا بالعراق مع ابراہيم ببابل فهاجرا الى الشام بامر من الله فنزل ابراہيم بارض فلسطين ونزل لوط بالاردن فارسله الى اهل سدوم فمن ذلك الوقت لم يرسل الله رسولا الا من قومہ ۱۲ صاوى ۶۰ قولہ اوآوى اے اوى الى ركن الخ والركن بسكون الكاف وضمها الناحية من الجبل وغيره من الروح وفى الكبير قولہ اوآوى الى ركن شديد المراد منه الموضع الحصين المنيع لشبيهه بالركن الشديد من الجبل فان قيل ما الوجه ههنا فى عطف الفعل على الاسم قلنا قال صاحب الكشاف قرئ اوادى بالنصب باضمار ان كانه قيل لو ان لى بكم قوة او آويا واعلم ان قولہ لو ان لى بكم قوة اوادى الى ركن شديد لا يدل بدل من حمل كل واحد من هذين الكلامين على فائدة مستقلة وفيه وجوه للاول المراد بقولہ لو ان لى بكم قوة كونہ بنفسه قادرا على الدفع وكونہ متمكنا اما بنفسه واما بمعاونة غيره على قهرهم وتاديبهم والمراد بقولہ اوآوى الى ركن شديد هو ان لا يكون لہ قدرة على الدفع لكنہ يقدر على التحصن بحصن ليامن من شرهم بواسطة الثانى انہ لما شاهد سفاهة القوم واقدامهم على سوء الادب تمنى حصول قولہ على الدفع ثم استدرك على نفسہ وقال بل الاولى ان اوآوى الى ركن شديد وهو الاعتصام بعناية الله تعالى وعلى هذا التقدير فقولہ اوادى الى ركن شديد كلام منفصل عما قبلہ ولا تعلق لہ بہ وبهذا الطريق لا يلزم عطف الفعل على الاسم ولذلك قال النبى عليہ الصلوة والسلام رحم الله اخى لو طا كان يادى الى ركن شديد انتهى ۱۲ ۶۱ قولہ لبطشت بكم اشارة الى ان جواب لو محذوف وقال فى روح البيان لو للتمنى وهو لا يناسب بمثل هذا المقام فلا يحتاج الى الجواب ولكم حال من قوة اے بطشا والمعنى بالفارسية كاش كہ مرا بودى بدرقہ شما قوى انتهى ۱۲ ۶۲ قولہ فاسر الخ امر من الاسراء وهو السير فى اول الليل والباء للتعدية اے سير بهم ليلا او للمصاحبة اے سر معهم ليلا وقرأ نافع وابن كثير بهمزة الوصل فانہ يقال سرى واسرى بمعنى واحد ۱۲ ك ۶۳ قولہ لئلا يرى الخ يشير الى ان معنى الالتفات النظر الى الوراء ولا التخلف ۱۲ ك ۶۴ قولہ عظيم ما ينزل عليهم هذا المراد من العذاب الذى ينزل على قوم وفى التاويلات النجمية ولا يلتفت منكم احد الى ما هم فيہ من الدنيا وزينتها ومتاعها اراد بہ تجرد الباطن عن الدنيا وما فيها فان النجاة من العذاب والهلاك منوط بہ انتهى ۱۲ ۶۵ قولہ بدل من احد والمعنى لا ينظر الى خلفه احد الا امراتك ولا يلزم من ذلك امرها بالالتفات بل عدم نهيها لعدم الاعتبار بشانها وقيل النهى فى موضع النفى اے الالتفات منتفية الا نهاها ۱۲ ۶۶ قولہ وفى قراءة بالنصب والقراءة الاولى تناسب الرواية الثانية والثانية تناسب الاولى فاختلاف القراءتين بسبب لاختلاف الروايتين وقيل الاستثناء فى القراءتين عن قولہ ولا يلتفت مثله فى قولہ الا قليل فروى بالرفع على البدلية وبالنصب على الاستثناء ۱۲ ك ۶۷ قولہ انہ مصيبها الضمير ضمير الشان ومصيبها خبر مقدم واما اصابهم مبتدا مؤخر وما موصول بمعنى الذى والجملة خبر ان لان ضمير الشان يفسره جملة مصرح بجزئيها ۱۲ ج ۶۸ قولہ امرنا باهلاكهم وقيل عذابنا على الاول الامر واحد الاوامر ضد النهى وعلى الثانى واحد الامور ويؤيد الاول الاصل وعدم الاحتياج الى جعل المجئ ارادة عن مجئ العذاب ۱۲ ك ۶۹ قولہ بان رفع جبرئيل الى السماء اے بان ادخل جناحيه تحتها وهى خمس مدائن الكبرى سدوم وهى المؤتفكات المذكورة فى سورة براءة ويقال كان فيها اربعة آلاف الف فرفع جبرئيل المدن كلها حتى سمع اهل السماء صياح الديكة ونهاق الحمير ولم ينكب لهم اناء ولم تنبح لهم كلبة ثم قلبها ۱۲ صاوى ۷۰ قولہ حجارة من سجيل قال فى تفسير الزاہدى سنگ كلان او برابر خمى بود وخروى مساوى اسبوى واصل سجيل سنگ گل فعرب كما فى روح البيان ۱۲ ۷۱ قولہ معلمة تفسير لمسومة ثم فسر المعلمة بقولہ عليها آه ۱۲ ك ۷۲ قولہ اسم من يرمى مبتدا خبره مقدم عليہ يعنى عليها وبالحجارة متعلقها ۱۲ ك ۷۳ قولہ وهى اى ليست الحجارة منهم شيئا بعيدا فانهم بظلمهم حقيق بان يمطر عليهم بها ۱۲ ك ۷۴ قولہ او بلادهم اى ليس بلادهم من اهل مكة بعيدا فانهم يمرون بها فى اسفارهم الى الشام ۱۲ ك ۷۵ قولہ قال يا قوم اعبدوا الله الخ هذا عادة الانبياء عليهم الصلوة والسلام يبدؤن بالاهم فالاهم فلما كانت الدعوة الى توحيد الله وعبادتہ اهم الاشياء قال شعيب اعبدوا الله ثم من آخر غيره ثم بعد الدعوة الى التوحيد شرع فى نهيهم عما هم عليہ من المعاصى ولما كان المعتاد من اهل مدين البخس فى الكيل والوزن دعاهم الى ترك هذه العادة القبيحة وهى تطفيف الكيل والوزن فقال ولا تنقصوا ۱۲ ج ۷۶ قولہ بخير نعمة تغنيكم مثل قولہ ايجاد الخير بنفسه ثم بعد الدعوة الى التوحيد شرع فى نهيهم عما هم عليہ من المعاصى ولما كان المعتاد من اهل مدين البخس فى الكيل والوزن دعاهم الى ترك هذه العادة القبيحة وهى تطفيف الكيل والوزن فقال ولا تنقصوا ۱۲ ج ۷۷ قولہ بكم تهلكم ووصف اليوم بانہ محيط يعنى مع انہ فى نفس الامر وصف للعذاب نفسہ وقولہ لوقوعه اے وقوع هذا الوصف وهو احاطة العذاب فيه اے فى اليوم ومحصلہ انہ وصف اليوم بما يقع فيه كما فى الجمل ۱۲ ۷۸ قولہ اوفوا المكيال الخ صرح الامر بالايفاء بعد النهى عن ضده للتاكيد والمبالغة وقيل المراد بالاول لا تنقصوا الخ المكيال عن المعهود وكذا صفحات الميزان وتعقب على الاول بانہ لو كان التكرار للتاكيد لما فصلت بالواو وما اجيب بانہ لاختلاف المقاصد فيها جعلا كالمتغايرين ۱۲ ك ۷۹ قولہ من عثى بكسر المثلثة اے بكسر الثاء وقولہ لمعنى عاطها المعنى هو الافساد وقولہ تعثوا بدل من عاملها مفسرلہ ۱۲ ۞

عاملها تعثوا بقیت اللہ رزقه الباقی لکم بعد ایفاء الکیل والوزن خیر لکم من البخس ان کنتم مؤمنین ۵
وما انا علیکم بحفیظ ○ رقیب احاجزیکم باعمالکم انما بعثت نذیرا قالوا له استهزاء یشعیب اصلوتك
تامرك بتکلیفنا ان نترك ما یعبد اباؤنا او ان نترك ان نفعل فی اموالنا ما نشؤا ۱۲ المعنی هذا
امر باطل لایدعو الیه داع ای خیر انك لانت الحلیم الرشید ○ قالوا ذلك استهزاء قال یقوم ارءیتم
ان کنت علی بینة من ربی ورزقنی منه رزقا حسنا حلالا افاشوبه بالحرام من البخس والتطفیف و
ما ارید ان اخالفکم واذهب الی ما انهکم عنه فارتکبه ان ما ارید الا الاصلاح لکم بالعدل ما
استطعت وما توفیقی الا بالله علیه توکلت والیه انیب ○ ارجع و
یقوم لا یجرمنکم یکسبنکم شقاقی خلافی فاعل تجرم والضمیر مفعول اول والثانی ان یصیبکم مثل
ما اصاب قوم نوح او قوم هود او قوم صلح من العذاب وما قوم لوط ای منازلهم او زمن هلاکهم منکم
ببعید ○ فاعتبروا واستغفروا ربکم ثم توبوا الیه ان ربی رحیم بالمؤمنین ودود ○ تحب لهم قالوا
یا شعیب ما نفقه نفهم کثیرا مما تقول وانا لنریك فینا ضعیفا ذلیلا ولولا
رهطك عشیرتك لرجمناك بالحجارة وما انت علینا بعزیز ○ کریم عن الرجم وانما رهطك هم الاعزة
قال یقوم ارهطی اعز علیکم من الله فترکون قتلی لاجلهم ولا تحفظونی لله واتخذتموه ای الله
وراءکم ظهریا منبوذا خلف ظهورکم لاترا قبونه ان ربی بما تعملون محیط ○ علما فیجازیکم ویقوم
اعملوا علی مکانتکم حالتکم انی عامل علی حالتی سوف تعلمون من موصولة مفعول العلم
یاتیه عذاب یخزیه ومن هو کاذب وارتقبوا انتظروا عاقبة امرکم انی معکم رقیب ○ منتظر ولما
جاء امرنا باهلاکهم نجینا شعیبا والذین امنوا معه برحمة منا واخذت الذین ظلموا الصیحة
صاح بهم جبریل فاصبحوا فی دیارهم جثمین ○ بارکین علی الرکب میتین کان مخففة ای کانهم
لم یغنوا یقیموا فیها الا بعدا لهلاک المدین کما بعدت ثمود ع ولقد ارسلنا موسی بایتنا وسلطن ع ۱۲
مبین ○ برهان بین ظاهر الی فرعون وملائه فاتبعوا امر فرعون وما امر فرعون برشید ○
سدید یقدم قومه یوم القیمة فیتبعونه کما اتبعوه فی الدنیا فاوردهم ادخلهم النار ط
وبئس الورد المورود ○ هی واتبعوا فی هذه ای الدنیا لعنة ویوم القیمة ط لعنة بئس الرفد
العون المرفود ○ رفدهم ذلك المذکور مبتدا خبره من انباء القری نقصه علیك یا محمد

۱۲ک قوله انك لانت الحلیم الرشید قال ابن عباس اراد والسفیه الغاوی
لان العرب قد تصف الشئی بضده فیقولون للزیغ سلیم وللفلاة المهلکة مفازة و
قیل هو علی حقیقته وانما قالوا ذلك علی سبیل الاستهزاء والسخریة وقیل معناه انك لانت
الحلیم الرشید فی زعمك وقیل هو علی بابه فی الصحة ومعناه انت یا شعیب فینا حلیم رشید
فلا تشق علیك عصیان قومك ومخالفتهم فی دینهم ۱۲ج قوله ورزقنی منه الضمیر
فی منه لله ای من عنده وباعانته بلا کد منی ولا تعب فی تحصیله ۱۲ج قوله
افاشوبه الخ وجملة الاستفهام فی موضع جواب الشرط علی ما قاله البیضاوی وقال
ابوحیان الجملة الذی قاله النحاة فی امثاله انه یقدر الجملة الاستفهامیة فی موضع المفعول
الثانی لاراءیتم المتضمنة معنی اخبرنی وجواب الشرط ما یدل علیه الجملة السابقة مع
متعلقها والتقدیر ههنا وان کنت علی بینة من ربی فاخبرونی فاشوبه بالحرام علی ما
ذکره المصاوفا بیح لی ان اخون فی وحیه واخالفه فی امره ونهیه علی ما ذکره الزمخشری ۱۲
قوله اخالفکم قال فی ابی السعود یقال خالفت زیدا الی کذا اذا قصدته وهو مؤول
عنه وخالفته عن کذا اذا کان الامر علی العکس هکذا فی الکشاف وغیره ای اقصد الی
ما انهیکم عنه ۱۲ قوله ارجع ای فیما ینزل لی من النوائب او فی المعاد ۱۲ج
قوله والثانی ای مفعول ثانی یجرم قوله تعالی ان یصیبکم فعند الشارح یتعدی
قوله یجرمن الی مفعولین فالمفعول الاول کم فی یجرمنکم والمفعول الثانی قوله تعالی ان
یصیبکم ۱۲ قوله ببعید فان قیل لم قال ببعید ولم یقل ببعیدین اجیب بان
التقدیر وما اهلاکهم بشئی ببعید ۱۲ خطیب قوله ثم توبوا اعلم ان التوبة علی مراتب
اعلاها الرجوع عن جمیع ما سوی الله تعالی الی الله سبحانه وهذا المقام یقتضی نسیان
المعصیة والتوبة عن التوبة فان وقت الصفا یقتضی نسیان الجفا وایضا اذا تجلی الحق
للسالك وراء کل شئی هالك الا وجهه فنی الذوات کلها فما ظنك بالاعمال والله
تعالی تواب یقبل التوبة الا ان یکون العبد کذوبا ۱۲ روح قوله منبوذا الخ
مطرودا وقوله لاترا قبونه ای لاتحافظونه ومعنی الآیة بالفارسیة وگرفتید خدا را انداختید
پس پشت خویش فراموش ۱۲ قوله لاترا قبونه ای تحافظونه جعلتموه کالشئ
المنبوذ وراء الظهر والظهری منسوب الی الظهر وبالکسر من تغیرات النسب ۱۲ک
قوله اعملوا علی مکانتکم هذا وعید عظیم وتهدید لهم ۱۲ صاوی قوله ومن
هو کاذب عطف علی من یاتیه لا لانه قسیم بل لانهم لما اوعدوه وکذبوه قال سوف تعلمون
العذاب والکاذب منی ومنکم وقیل کان قیاسه ومن هو صادق لینصرف الاول الیهم و
الثانی الیه لکنهم لما کانوا یدعونه کاذبا قال ومن هو کاذب علی زعمهم ۱۲ج قوله صالح
بهم جبریل ای فخرجت ارواحهم جمیعا وهذا فی اهل قریة واما اصحاب الایکة فاهلکوا بعذاب
الظلة وهی سحابة فیها ریح طیبة باردة فاظلتهم حتی اجتمعوا جمیعا فالهبهم الله علیهم نارا
ورجفت الارض من تحتهم فاحترقوا وصاروا رمادا ۱۲ صاوی قوله الا بعدا الخ ای
هلاکا کما هلکت مدین ۱۲ قوله امر فرعون هو تجهیل لاتباعه حیث تابعوه علی امره وهو
ضلال مبین وذلك انه ادعی الالوهیة وهو بشر مثلهم وجاهر بالظلم والشر الذی لایاتی
الا من شیطان ومثله بمعزل عن الالهیة وقیاسهم عاینوا الآیات والسلطان المبین و
علموا ان موسی علی الرشد والحق ثم عدوا عن اتباعه الی اتباع من لیس فی امره رشد
قط او المراد وما امره بصالح حمید العاقبة ویکون قوله یقدم قومه یوم القیمة الخ تهکما
وهم علی عقبه تفسیر له وایضا ای کیف یرشد امر من هذه عاقبته والرشید یستعمل فی کل
ما یحمد ویرتضی کما استعمل النفی فی کل ما یذم ویقال قدمه بمعنی تقدمه ۱۲ مدارك ۱۲ک قوله
فاوردهم النار الورود فی الاصل یقال للمرور علی الماء للاستقاء منه فشبه النار بما یورد وطوی
ذکر المشبه به ورمز لشئ من لوازمه وهو الورود فاثباته تخییل وشبه فرعون فی تقدمه علی قومه
الی النار بمن یتقدم علی الواردین الی الماء لیکسر العطش علی سبیل التهکم ۱۲ صاوی ۱۲ک قوله
رفدهم ای عونهم اشارة الی ان المخصوص بالذم محذوف والمعنی بئس العون المعان و
هو اللعنة بعد اللعنة وسمیت اللعنة عونا لانها اذا تبعتهم فی الدنیا ابعدتهم عن الرحمة واعانتهم
علی ما هم فیه من الضلال وسمیت رفدا ای عونا لهذا المعنی علی التهکم من الخطیب ۱۲
قوله ذلك المذکور ای فی هذه السورة من القصص السبعة وقوله خبره ای
خبر اول ونقصه خبر ثان ومن تبعیضیة ۱۲ج قوله سوف تعلمون الخ قال
الزمخشری فان قلت ای فرق بین ادخال الفاء وترکها فی سوف قلت
ادخال الفاء وصل ظاهر بحرف موضوع للوصل وترکها وصل خفی تقدیری
بالاستیناف الذی هو جواب لسوال مقدر کانهم قالوا فما ذا یکون اذا عملنا نحن علی مکانتنا وعملت انت علی مکانتك فقیل سوف تعلمون فوصل تارة بالفاء وتارة بالاستیناف کما عادة البلغاء من العرب واقوی الوصلین
وابلغهما الاستیناف لانه اکمل فی باب الفصاحة والتهویل ۱۲ جمل قوله کما بعدت ثمود ای کما هلکت ثمود والتشبیه من حیث ان هلاك کل بالصیحة ۱۲ صاوی قوله وسلطان مبین قیل المراد به
العصا وخصت بالذکر لکونها اکبر الآیات وعظمها وقیل المراد به المعجزات الباهرة والحجج الظاهرة وسمیت الحجة سلطانا لان بها تقهر الخصم کما ان السلطان به قهر غیره فیکون عطف عام ۱۲ صاوی قوله ویوم القیمة
هذا وقف تام وقدر المفسر لعنة اشارة الی ان فیه الحذف من الآخر لدلالة الاول علیه قوله بئس الرفد المرفود ای المراد بالرفد اللعنة الاولی وقوله المرفود ای المعان باللعنة الثانیة والمعنی ان اللعنة الاولی ارفدت بلعنة اخری
تقویها وتعاونها وتسمیتها رفدا تهکم ۱۲ صاوی

مِنْهَا اَیِ الْقُرٰی قَآئِمٌ هَلَاكُ اَهْلِهٖ دُوْنَهٗ وَّمِنْهَا حَصِیْدٌ ۝ هَلَاكُ بِاَهْلِهٖ فَلَا اَثَرَ لَهٗ كَالزَّرْعِ الْمَحْصُوْدِ
بِالْمَنَاجِلِ وَمَا ظَلَمْنٰهُمْ بِاِهْلَاكِهِمْ بِغَیْرِ ذَنْبٍ وَلٰكِنْ ظَلَمُوْٓا اَنْفُسَهُمْ بِالشِّرْكِ فَمَآ اَغْنَتْ دَفَعَتْ عَنْهُمْ
اٰلِهَتُهُمُ الَّتِیْ یَدْعُوْنَ یَعْبُدُوْنَ مِنْ دُوْنِ اللّٰهِ اَیْ غَیْرِهٖ مِنْ زَآئِدَةٌ شَیْءٍ لَّمَّا جَآءَ اَمْرُ رَبِّكَ ؕ عَذَابُهٗ وَ
مَا زَادُوْهُمْ بِعِبَادَتِهِمْ لَهَا غَیْرَ تَتْبِیْبٍ ۝ تَخْسِیْرٍ وَكَذٰلِكَ مِثْلَ ذٰلِكَ الْاَخْذِ اَخْذُ رَبِّكَ اِذَآ اَخَذَ الْقُرٰی اَرِیْدَ
اَهْلُهَا وَهِیَ ظَالِمَةٌ ؕ بِالذُّنُوْبِ اَیْ فَلَا یَغُوْثُ عَنْهُمْ مِنْ اَخْذِهٖ شَیْءٌ اِنَّ اَخْذَهٗٓ اَلِیْمٌ شَدِیْدٌ ۝ رَوَی
الشَّیْخَانِ عَنْ اَبِیْ مُوْسَی الْاَشْعَرِیِّ قَالَ قَالَ رَسُوْلُ اللّٰهِ صَلَّی اللّٰهُ عَلَیْهِ وَسَلَّمَ اِنَّ اللّٰهَ لَیُمْلِیْ لِلظَّالِمِ حَتّٰی اِذَا
اَخَذَهٗ لَمْ یُفْلِتْهُ ثُمَّ قَرَأَ صَلَّی اللّٰهُ عَلَیْهِ وَسَلَّمَ وَكَذٰلِكَ اَخْذُ رَبِّكَ الْاٰیَةَ اِنَّ فِیْ ذٰلِكَ الْمَذْكُوْرِ مِنَ الْقَصَصِ لَاٰیَةً
لَعِبْرَةً لِّمَنْ خَافَ عَذَابَ الْاٰخِرَةِ ؕ ذٰلِكَ اَیْ یَوْمُ الْقِیٰمَةِ یَوْمٌ مَّجْمُوْعٌ لَّهُ فِیْهِ النَّاسُ وَذٰلِكَ یَوْمٌ مَّشْهُوْدٌ ۝
یَشْهَدُهُ جَمِیْعُ الْخَلَآئِقِ وَمَا نُؤَخِّرُهٗٓ اَیِ الْاَجَلَ اِلَّا لِاَجَلٍ مَّعْدُوْدٍ ۝ لِوَقْتٍ مَّعْلُوْمٍ عِنْدَ اللّٰهِ یَوْمَ یَاْتِ ذٰلِكَ
الْیَوْمُ لَا تَكَلَّمُ فِیْهِ حُذِفَ اِحْدَی التَّآئَیْنِ نَفْسٌ اِلَّا بِاِذْنِهٖ تَعَالٰی فَمِنْهُمْ اَیِ الْخَلْقِ شَقِیٌّ وَّمِنْهُمْ
سَعِیْدٌ ۝ كُتِبَ كُلُّ ذٰلِكَ فِی الْاَزَلِ فَاَمَّا الَّذِیْنَ شَقُوْا فِیْ عِلْمِهٖ تَعَالٰی فَفِی النَّارِ لَهُمْ فِیْهَا زَفِیْرٌ
صَوْتٌ شَدِیْدٌ وَّشَهِیْقٌ ۝ صَوْتٌ ضَعِیْفٌ خٰلِدِیْنَ فِیْهَا مَا دَامَتِ السَّمٰوٰتُ وَالْاَرْضُ اَیْ
مُدَّةَ دَوَامِهِمَا فِی الدُّنْیَا اِلَّا غَیْرَ مَا شَآءَ رَبُّكَ مِنَ الزِّیَادَةِ عَلٰی مُدَّتِهِمَا مِمَّا لَا مُنْتَهٰی لَهٗ وَالْمَعْنٰی
خَالِدِیْنَ فِیْهَا اَبَدًا اِنَّ رَبَّكَ فَعَّالٌ لِّمَا یُرِیْدُ ۝ وَاَمَّا الَّذِیْنَ سُعِدُوْا بِفَتْحِ السِّیْنِ وَضَمِّهَا فَفِی
الْجَنَّةِ خٰلِدِیْنَ فِیْهَا مَا دَامَتِ السَّمٰوٰتُ وَالْاَرْضُ اِلَّا غَیْرَ مَا شَآءَ رَبُّكَ ؕ كَمَا تَقَدَّمَ وَدَلَّ عَلَیْهِ
فِیْهِمْ قَوْلُهٗ عَطَآءً غَیْرَ مَجْذُوْذٍ ۝ مَقْطُوْعٍ وَمَا تَقَدَّمَ مِنَ التَّاْوِیْلِ هُوَ الَّذِیْ ظَهَرَ لِیْ وَهُوَ خَالٍ عَنِ
التَّكَلُّفِ وَاللّٰهُ اَعْلَمُ بِمُرَادِهٖ فَلَا تَكُ یَا مُحَمَّدُ فِیْ مِرْیَةٍ شَكٍّ مِّمَّا یَعْبُدُ هٰٓؤُلَآءِ مِنَ الْاَصْنَامِ اِنَّا
نُعَذِّبُهُمْ كَمَا عَذَّبْنَا مَنْ قَبْلَهُمْ وَهٰذَا تَسْلِیَةٌ لِّلنَّبِیِّ صَلَّی اللّٰهُ عَلَیْهِ مَا یَعْبُدُوْنَ اِلَّا كَمَا
یَعْبُدُ اٰبَآؤُهُمْ اَیْ كَعِبَادَتِهِمْ مِّنْ قَبْلُ وَقَدْ عَذَّبْنَاهُمْ وَاِنَّا لَمُوَفُّوْهُمْ مِثْلَهُمْ نَصِیْبَهُمْ
حَظَّهُمْ مِنَ الْعَذَابِ غَیْرَ مَنْقُوْصٍ ۝ اَیْ تَامًّا وَلَقَدْ اٰتَیْنَا مُوْسَی الْكِتٰبَ التَّوْرٰةَ فَاخْتُلِفَ فِیْهِ ؕ
بِالتَّصْدِیْقِ وَالتَّكْذِیْبِ كَالْقُرْاٰنِ وَلَوْلَا كَلِمَةٌ سَبَقَتْ مِنْ رَّبِّكَ بِتَاْخِیْرِ الْحِسَابِ وَالْجَزَآءِ
لِلْخَلَآئِقِ اِلٰی یَوْمِ الْقِیٰمَةِ لَقُضِیَ بَیْنَهُمْ ؕ فِی الدُّنْیَا فِیْمَا اخْتَلَفُوْا فِیْهِ وَاِنَّهُمْ اَیِ الْمُكَذِّبِیْنَ
بِهٖ لَفِیْ شَكٍّ مِّنْهُ مُرِیْبٍ ۝ مُوْقِعِ الرِّیْبَةِ وَاِنَّ بِالتَّشْدِیْدِ وَالتَّخْفِیْفِ كُلًّا اَیْ كُلِّ

ع ۹ ۱۲ ۹

۵۱ قولہ ومنہا حصید اشارۃ الی ان حصید خبر مبتدأ محذوف وہو منہا وفی التاویلات النجمیۃ من الاجساد ما ہو قائم قابل لتدارک ما فات عنہا واصلاح ما افسد النفس منہا ومنہا ما ہو محصود بمحصد الموت مایوس من التدارک ۱۲ **۵۲ قولہ** کالزرع المحصود ای المقطوع بالمناجل جمع منجل وہی آلۃ الحصاد ۱۲ ک **۵۳ قولہ** تخسیر یقال تب اذا خسر وتب غیرہ اذا اوقعہ فی الخسران ۱۲ ک **۵۴ قولہ** یملی الام زائدۃ فی خبران ای یزید ویطیل لہ فی عمرہ وفی المصباح واملیت لہ فی الامر اخرت وقولہ لم یفلتہ ای لم یوخرہ ولم یترکہ من القاموس ۱۲ **۵۵ قولہ** ثم قرأ صلی اللہ علیہ وسلم فنفی الآیۃ الکریمۃ والحدیث دلیل علی ان من اقدم علی ظلم یجب علیہ ان یتدارک ذلک بالتوبۃ والانابۃ ورد الحقوق الی اہلہا لئلا یقع فی ہذا الوعید العظیم والعذاب الشدید ولا یظن ان الآیۃ مخصوصۃ بظالمی الامم الماضیۃ وحکمہا مخصوص بہم بل ہو عام فی کل ظالم الی یوم القیامۃ ویعضدہ الحدیث ۱۲ ج **۵۶ قولہ** فیہ الخ اشارۃ الی ان اللام فی قولہ لہ بمعنی فی ۱۲ ک **۵۷ قولہ** لوقت معلوم عند اللہ یعنی ان المراد بالاجل الوقت وبالمعدود المعلوم فان ما لیس لہ عدد یکون معلوما ۱۲ **۵۸ قولہ** لا تکلم نفس الخ ان قیل کیف ہذا مع قولہ یوم تاتی کل نفس تجادل عن نفسہا وقولہ اخبارا عن حجاج الکفار واللہ ربنا ما کنا مشرکین فالجواب ان یوم القیمۃ یوم طویل وفیہ احوال مختلفۃ تمضی بعض الاحوال وبعض الوقت لا یقدرون علی الکلام لشدۃ ہولہ وفی بعض الاحوال یوذن لہم فی الکلام فیتکلمون وفی بعضہا تختم علی افواہہم وتنکلم ایدیہم وتشہد ارجلہم فلا یقدرون علی الکلام لا یؤذن لہم فیہ فیعتذرون ویجادلون عن انفسہم کما یشاہد فی الدنیا من المجرمین ۱۲ ج **۵۹ قولہ** فمنہم شقی ومنہم سعید وقال فی البستان علامۃ الشقاوۃ خمسۃ اشیاء قساوۃ القلب وجمود العین والرغبۃ فی الدنیا وطول الامل وقلۃ الحیاء وعلامۃ السعادۃ خمسۃ اشیاء لین القلب وکثرۃ البکاء والزہد فی الدنیا وقصر الامل وکثرۃ الحیاء وفی التاویلات النجمیۃ علامۃ الشقاوۃ الاعراض عن الحق وطلبہ والاصرار علی المعاصی من غیر ندم علیہا والحرص علی الدنیا علہا وحرامہا واتباع الہوی والتقلید والبدعۃ وعلامۃ السعادۃ الاقبال علی اللہ وطلبہ والاستغفار من المعاصی والتوبۃ الی اللہ والقناعۃ بالیسیر من الدنیا وطلب الحلال منہا واتباع السنۃ واجتناب البدعۃ ومخالفۃ الہوی انتہی اقول وایضا علامۃ الشقاوۃ الرغبۃ الی الدنیا واہلہا والنفرۃ من اللہ واولیائہ وعلامۃ السعادۃ الرغبۃ الی اللہ واولیائہ والنفرۃ من الدنیا واہلہا فائدۃ ومن یرغب فی انہ یکون من اولیاء اللہ فلیلتزم صحبۃ اولیاء اللہ بالمحبۃ والاخلاص ویترک صحبۃ اہل الدنیا واعداء اللہ فیکون ولیا کما مر انشاء اللہ تعالی ۱۲ **۶۰ قولہ** فی علمہ تعالی بموتہم علی الکفر ۱۲ ک **۶۱ قولہ** زفیر وشہیق قال فی روح البیان الزفیر اخراج النفس بقوۃ وشدۃ والشہیق رده واستعمالہما فی اول ما ینبعث الحمار واخر ما یفرغ من نہیقہ وقیل الزفیر فی الحلق والشہیق فی الصدر وعلی کل المراد منہما الدلالۃ علی شدۃ کربہم وغمہم من الخطیب ۱۲ **۶۲ قولہ** الا غیر یریدان کلمۃ الا لیس باستثناء انما ہو بمعنی غیر ۱۲ ک **۶۳ قولہ** من الزیادۃ التی لا آخر لہا والمعنی خالدین فیہا ابدا فلا یتاتی الاستدلال بالآیۃ علی خروج الکفار من النار والمؤمنین من الجنۃ ۱۲ ک **۶۴ قولہ** ان ربک فعال لما یرید دفع بذلک ما یتوہم بالتعبیر فی المشیئۃ انہا قد تتخلف فاجاب بقولہ ان ربک فعال لما یرید فلا تتخلف لمشیۃ اللہ تخلود الکافر فلانہ متی اراد شیئا حصل والا لما قیل ان وعیدہ قد یتخلف فالمراد وعید العاصی لا وعید الکافر ۱۲ صاوی **۶۵ قولہ** واما الذین سعدوا ہذا مقابل قولہ فاما الذین شقوا وفی ہذہ الآیۃ من المحسنات البدیعیۃ الجمع والتفریق فالجمع فی قولہ یوم یات لا تکلم نفس الا باذنہ والتفریق فی قولہ فمنہم شقی وسعید والتقسیم فی قولہ فاما الذین شقوا الخ واما الذین سعدوا الخ ۱۲ صاوی **۶۶ قولہ** ما دامت السموات والارض وہذا التوقیت عبارۃ عن التابید ونفی الانقطاع علی عادۃ العرب وذلک انہم اذا وضعوا شیئا بالابد والخلود قالوا ما دامت السموات والارض فورد القرآن علی ہذا المنہاج وان ارید تعلیق قرارہم فیہا بدوام السموات والارض فالمراد سموات الآخرۃ وارضہا وہی دائمۃ مخلدۃ ویدل علیہ قولہ یوم تبدل الارض غیر الارض والسموات وقولہ واورثنا الارض نتبوأ من الجنۃ حیث نشاء وجزم کل احد بان اہل الآخرۃ لا بد لہم من مظلۃ ومقلۃ دائمتین یکفی فی تعلیق دوام قرارہم فیہا بدوامہا ولا حاجۃ الی الوقوف علی تفاصیل احوالہا وکیفیاتہا من ابی السعود وروح البیان ومثلہ فی الکبیر وغیرہ ۱۲ **۶۷ قولہ** الا ما شاء اللہ قال فی تفسیر الکبیر ان کلمۃ الا ہہنا بمعنی سوی والمعنی انہ تعالی لما قال خالدین فیہا ما دامت السموات والارض فہم منہ انہم یکونون فی النار فی جمیع مدۃ بقاء السموات والارض فی الحال نیا ثم قال سوی ما یتجاوز ذلک من الخلود الدائم فذکر اولا فی خلودہم ما لیس عند العرب اطول منہ ثم زاد علیہ الدوام الذی لا آخر لہ بقولہ الا ما شاء ربک والمعنی الا ما شاء ربک من الزیادۃ التی لا آخر لہا انتہی وہذا المعنی موافق للشارح وقال فی ابی السعود واستثناء من الخلود علی طریقۃ قولہ تعالی لا یذوقون فیہا الموت الا الموتۃ الاولی وقولہ تعالی حتی یلج الجمل فی سم الخیاط غیر ان استحالۃ الامور المذکورۃ معلومۃ بحکم العقل واستحالۃ تعلق المشیۃ بعدم الخلود معلومۃ بحکم النقل یعنی انہم مستقرون فی النار فی جمیع الازمنۃ الا فی زمان مشیۃ اللہ تعالی واذ لا امکان لتلک المشیۃ ولا لازم لہا بحکم النصوص القاطعۃ الموجبۃ للخلود فلا امکان لانتہاء مدۃ قرارہم فیہا لخصا وقال فی روح البیان استثنا من الخلود فی النار لان بعض اہل النار وہم فساق الموحدین یخرجون منہا وذلک کاف فی صحۃ الاستثناء لان زوال الحکم عن اہل یکفیہ زوالہ عن البعض ویجوز اجتماع الشقاوۃ والسعادۃ فی شخص واحد باعتبارین کما قال فی التاویلات النجمیۃ الا ما شاء ربک من الاشقیاء وذلک لان اہل الشقاوۃ علی ضربین شقی واشقی فیکون من اہل التوحید شقی بالعاصی سعید بالتوحید فالمعاصی تدخلہ النار والتوحید یخرجہ منہا ویکون من اہل الکفر والبدعۃ اشقی یصلیہ کفرہ وبدعتہ النار فیبقی فیہا خالدا انتخلد انتہی ۱۲ **۶۸ قولہ** ظہر لی ای ظہر لاختیار والا فہو مذکور ایضا فی التفاسیر الاخر ۱۲ **۶۹ قولہ** فلا تک فی مریۃ ہذا شروع فی ذکر احوال المخالفین من ہذہ الامۃ اثر بیان المخالفین من غیرہم وہذا الخطاب للنبی صلی اللہ علیہ وسلم والمراد غیرہ ۱۲ صاوی **۷۰ قولہ** من الاصنام بیان لما الموصولۃ واذ لا معنی للشک فی انفسہم والا فہو مذکور ایضا فی التفاسیر الاخر ۱۲ **۷۱ قولہ** فلا تک فی مریۃ ہذا شروع فی ذکر احوال المخالفین من غیرہم وہذا الخطاب للنبی صلی اللہ علیہ وسلم والمراد غیرہ ۱۲ صاوی **۷۲ قولہ** شلہم ای مثل ما بہم فلا بد من تقدیر مضاف ای فلا تکن فی شک من حال ما یعبدونہ فی انہ لا یضرہم ولا ینفعہم کما غذبنا من قبلہم لبیان سوء حال العابدین ومعبودیہم ۱۲ ک **۷۳ قولہ** الا غیر ما یشیر الی ان غیر منقوص حال ہنیۃ للنصیب الموفی ۱۲ اجل **۷۴ قولہ** فاختلف فیہ ای فآمن بہ قوم وکفر بہ قوم کما اختلف ہؤلاء فی القرآن ۱۲ **۷۵ قولہ** کلمۃ الخ اختلفوا فی الکلمۃ التی سبقت فقال ابن جریر ای تاما یشیر الی ان غیر منقوص حال ہنیۃ للنصیب الموفی ۱۲ اجل **۷۶ قولہ** تاخیر العذاب الی القیمۃ والیہ اعتمد المصنف ۱۲ ک **۷۷ قولہ** وانہم لفی شک منہ ای من کتابک ای القرآن وان لم یجر لہ ذکر فان ذکر ایتاء کتاب موسی ودوقوع الاختلاف فیہ لا سیما بصدد التسلیۃ ینادی بہ ندا غیر خفی ۱۲ ج **۷۸ قولہ** وان بالتشدید للاکثر والتخفیف لابن کثیر ونافع وابی بکر مع الاعمال اعتبارا لاصلہ الذی ہو التثقیل کما ہو مذہب البصریین ۱۲ ک **۷۹ قولہ** صوت ضعیف ہذا فسر بہ ابن عباس وقال الضحاک ومقاتل الزفیر اول نہیق الحمار والشہیق آخرہ اذا رده فی جوفہ ویقرب منہ قول الزمخشری الزفیر اخراج النفس والشہیق رده ۱۲ ک ۞

الخلائق لہا ما زائدۃ واللام موطئۃ لقسم مقدر او فارقۃ وفی قراءۃ بتشدید لما بمعنی الا فان نافیۃ لیوفینہم
ربک اعمالہم ای جزاءہا انہ بما یعملون خبیر عالم بباطنہ کظواہرہ فاستقم علی العمل بامر ربک
والدعاء الیہ کما امرت ولیستقم من تاب امن معک ولا تطغوا تجاوزوا حدود اللہ انہ بما تعملون بصیر
فیجازیکم بہ ولا ترکنوا تمیلوا الی الذین ظلموا بمودۃ او مداہنۃ او رضی باعمالہم فتمسکم تصیبکم النار
وما لکم من دون اللہ ای غیرہ من زائدۃ اولیاء یحفظونکم منہ ثم لا تنصرون تمنعون من عذابہ
واقم الصلوٰۃ طرفی النہار الغداۃ والعشی ای الصبح والظہر والعصر وزلفا جمع زلفۃ ای طائفۃ من
اللیل ای المغرب والعشاء ان الحسنات کالصلوات الخمس یذہبن السیات الذنوب الصغائر نزلت
فیمن قبل اجنبیۃ فاخبرہ صلی اللہ علیہ وسلم فقال الی ہذا قال لجمیع امتی کلہم رواہ الشیخان ذلک ذکری
للذاکرین عظۃ للمتعظین واصبر یا محمد علی اذی قومک او علی الصلوۃ فان اللہ لا یضیع اجر
المحسنین بالصبر علی الطاعۃ فلولا فہلا کان من القرون الامم الماضیۃ من قبلکم اولوا بقیۃ
اصحاب دین وفضل یتہون عن الفساد فی الارض المراد بہ النفی ای ما کان فیہم ذلک الا لکن
قلیلا ممن انجینا منہم نہوا فنجوا ومن للبیان واتبع الذین ظلموا بالفساد او ترک النہی ما اترفوا
نعموا فیہ وکانوا مجرمین وما کان ربک لیہلک القری بظلم منہ لہا وأہلہا مصلحون مؤمنون
ولو شاء ربک لجعل الناس امۃ واحدۃ اہل دین واحد ولا یزالون مختلفین فی الدین الا من رحم
ربک اراد لہم الخیر فلا یختلفون فیہ ولذلک خلقہم ای اہل الاختلاف اہل الرحمۃ لہا وتمت
کلمۃ ربک وہی لاملئن جہنم من الجنۃ الجن والناس اجمعین وکلا نصب بنقص وتنوینہ عوض
عن المضاف الیہ ای کل ما یحتاج الیہ نقص علیک من انباء الرسل ما بدل من کلا ثبت بہ نطمئن بہ
فؤادک قلبک وجاءک فی ہذہ الانباء او الآیات الحق وموعظۃ وذکری للمؤمنین خصوا بالذکر
لانتفاعہم بہا فی الایمان بخلاف الکفار وقل للذین لا یؤمنون اعملوا علی مکانتکم حالتکم انا عاملون
علی حالتنا تہدید لہم وانتظروا عاقبۃ امرکم انا منتظرون ذلک ولہ غیب السموٰت والارض
علم ما غاب فیہما والیہ یرجع بالبناء للفاعل یعود وللمفعول یرد الامر کلہ فینتقم ممن عصی فاعبدہ وحدہ
وتوکل علیہ ثق بہ فانہ کافیک وما ربک بغافل عما تعملون وانما یؤخرہم لوقتہم وفی قراءۃ بالفوقانیۃ ع

سورۃ یوسف مکیۃ مائۃ واحدی عشرۃ آیۃ

بسم اللہ الرحمن الرحیم الر تقدم اللہ اعلم بمرادہ بذلک

---

۵۱ قولہ الخلائق الخ اے کل الخلائق والتنوین عوض عن المضاف الیہ وانما قدرہ جمعا لیصح عود ضمیر الجمع الیہ ۱۲ ک ۵۲ قولہ لقسم مقدر تقدیرہ واللہ اہ
خطیب وقولہ او فارقۃ اے فارقۃ بین ان النافیۃ والمؤکدۃ وفیہ نظر لان الفارقۃ انما عہدت بعد ان المہملۃ المخففۃ وذلک لانہا تفرق بین النافیۃ والمؤکدۃ والالتباس
منہما انما یکون عند الاہمال بخلاف الاعمال فانہ لا التباس فیہ ویصح ان یکون قولہ موطئۃ راجعا للتشدید وقولہ او فارقۃ راجعا للتخفیف وقولہ وفی قراءۃ سبعۃ معطوف علی ما یستفاد من قولہ ما زائدۃ لانہ یفید ان لما مخففۃ فکانہ قال بتخفیف لما
وما زائدۃ الخ وفی قراءۃ بتشدید لما وقد علمت ان کلا من القراءتین راجع لکل من تخفیف ان وتشدیدہا وقولہ فان نافیۃ اے لفظ ان فی قولہ تعالی ان کلا نافیۃ وحاصل الترکیب ان لفظ کلا منصوب علی انہ اسم ان وخبرہا جملۃ القسم
مع جوابہ والقسم ہو المدلول علیہ باللام فی لما علی کونہا موطئۃ وجوابہ ہو قولہ لیوفینہم وعلی کون لما مشددۃ فالخبر جملۃ لیوفینہم واللام حینئذ فی لیوفینہم ۱۲ ک ۵۳ قولہ فاستقم امر ربک ۱۲ ک ۵۴ قولہ ولیستقم من تاب بشیر اے انہ عطف علی المستکن فی فاستقم وجاز ذلک للفاصل ۱۲ ک ۵۵ قولہ آمن معک یرید ان المراد من التوبۃ
التوبۃ عن الشرک ۱۲ ک ۵۶ قولہ ولا تطغوا خطاب للنبی والامۃ ولکن المراد الامۃ فان الطغیان مستحیل علی النبی صلی اللہ علیہ وسلم وہذہ الآیۃ سمعت التکلیف ولذا قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم شیبتنی ہود واخواتہا ۱۲ صاوی

۵۷ قولہ ولا ترکنوا الی الذین ظلموا بمودۃ اے لا تمیلوا بمحبۃ او مداہنۃ وہی ترک
الامر بالمعروف ونہی المنکر ورضا باعمالہم او التشبہ بہم والتزی بزیہم او ذکر ما فیہ
تعظیمہم ۱۲ ک ۵۸ قولہ لا تنصرون العامۃ علی ثبوت نون الرفع لانہ فعل مرفوع
اذ ہو من باب عطف الجمل عطف جملۃ فعلیۃ علی جملۃ اسمیۃ وقرأ یزید بن القعقاع وابن عامر وعاصم ورویس
بحذف نون الرفع عطفا علی تمسکم والجملۃ حالیۃ او استینافیۃ والی تمام تنتہیا علی تباعد
الرتبۃ ۱۲ ج ۵۹ قولہ نزلت فی من ہو ابو الیسر قال اتتنی امرأۃ تبتاع تمرا
فقلت لہا ان فی البیت تمرا اطیب من ہذا فدخلت معی البیت فقبلتہا فاتیت ابا بکر
فذکرت ذلک لہ فقال استر علی نفسک وتب ولا تخبر احدا فاتیت عمر فذکرت ذلک لہ
فقال استر علی نفسک وتب ولا تخبر احدا فلم اصبر حتی اتیت رسول اللہ صلی اللہ علیہ
وسلم فذکرت ذلک لہ فاطرق طویلا حتی اوحی الیہ واقم الصلوٰۃ الی قولہ ان الحسنات
یذہبن السیئات ذلک ذکری للذاکرین فقرأہا رسول اللہ فقلت الی ہذا خاصۃ ام
للناس عامۃ فقال بل للناس عامۃ ۱۲ ج ۶۰ قولہ کان الخ الظاہر ان کان
تامۃ والبقیۃ فاعلہا ونہون صفۃ ومن القرون حال مقدم علیہ ومن بعیضیۃ و
من قبلکم حال من القرون والمعنی ہلا وجدوا ولو بقیۃ ناہون حال کونہم ممن قبلکم ۱۲
ک ۶۱ قولہ وفضل سمی الفضل والجود بقیۃ لان الرجل یستبقی ما یخرجہ اجوده و
افضلہ فصار مثلا فی الجودۃ والفضل ویقال فلان من بقیۃ القوم اے من خیارہم وبہ
فسر بیت الحماسۃ ۵ ان تذنبوا ثم یأتنی بقیتکم من المخطب ۱۲ ۶۲ قولہ المراد
بہ اے بالتخصیص فی ما لا النفی اے ما کان فہم ذلک فان التخصیص اذا دخل علی
فعل ماض یشمل علی النفی ۱۲ ک ۶۳ قولہ لکن قلیلا یعنی انہ استثناء منقطع
من النفی المراد بہلا قدرہ منقطعا مع صحۃ الاتصال لکونہ منصوبا ۱۲ ک ۶۴ قولہ
للبیان لا للتبعیض لان النجاۃ للناہین وحدہم بدلیل قولہ ونجینا الذین ینہون عن
السوء واخذنا الذین ظلموا ۱۲ ک ۶۵ قولہ واتبع الذین الخ عطف علی مضمر دل علیہ
الکلام تقدیرہ فلم ینہوا عن الفساد واتبع الذین ظلموا وکانوا مجرمین عطف علی اتبع
او اعتراض ایضا وے وذلک المضمر اشار لہ الشارح بقولہ اے ما کان فیہم ذلک
اے النہی عن الفساد فکانہ قال لم ینہوا عن الفساد واتبع الخ من الجمل ۱۲ ۶۶ قولہ
قولہ ما اترفوا فیہ اے ما نعموا فیہ من الشہوات واہتموا بتحصیل اسبابہا واعرضوا
عما وراء ذلک اہ خطیب وفی القاموس الترفہ بالضم النعمۃ ومعنی الآیۃ بالفارسیۃ
واتباع کردند ستمگاران چیزے را کہ نعمت داده شدند بان ۱۲ ۶۷ قولہ منہ اے من
الشر وفیہ اشارۃ الی ان قولہ تعالی بظلم حال من الفاعل اے ظالما لہا وقولہ لہا اے
للقری وقیل قولہ بظلم متعلق بالفعل المتقدم والمراد بہ الشرک والمعنی لیہلک
القری بسبب شرک اہلہا کائنا ما کان کما اختارہ الخطیب وغیرہ ۱۲ ۶۸ قولہ
اے اہل لاختلاف لہ اے للاختلاف وقولہ لہا اے للرحمۃ نصب بنقص والمعنی ونقص
علیک من انباء الرسل کلا اے کل ما یحتاج الیہ وہو الذی تثبت بہ فواد ک ۱۲ جمل
۶۹ قولہ وہی اے کلمۃ لاملأن فہی خبر مبتدا محذوف ویمکن ان یکون بدلا عن
الکلمۃ ۱۲ ک ۷۰ قولہ اے کل ما یحتاج الیہ من الانباء لما کان یرد علی التفسیر
المشہور بکل نباء انہ لم یقص فی القرآن کل انباء الرسل عدل عنہ الی ذلک ۱۲ ک
۷۱ قولہ الانباء او الآیات اے التی فی ہذہ السورۃ او فی ہذہ الدنیا والاول
ما علیہ الاکثر وتقدیرہ وجاءک فی ہذہ مع ما جاءک فی ہذہ السورۃ الحق وخصت
ہذہ السورۃ تشریفا لہا وان کان قد جاءہ الحق فی جمیع السور لانہا جمعت فی الملک
الامم وشرح حالہم ما لم یجمع غیرہا والتعریف فی الحق اما للجنس او للعہد والمراد بہ
البراہین الدالۃ علی التوحید والعدل والنبوۃ وانما عرفہ ونکر تالیہ تفخیما لکونہ
یطلق علی اللہ تعالی بخلاف تالیہ ۱۲ ج ۷۲ قولہ اے علم ما غاب فیہما یعنی
ان الاضافۃ بمعنی فی والغیب مصدر فی الاصل والمصدر المضاف من
صیغ العموم ولذا فسرہ بما غاب التی من الفاظ العموم ۱۲ ک ۷۳ قولہ بالبناء للفاعل یعود الخ اے بفتح الیاء وکسر الجیم بمعنی یعود وضم الیاء وفتح الجیم بمعنی یرد ۱۲ روح البیان ۷۴ قولہ فاعبدہ ہذا مفرع علی قولہ
وللہ غیب السموات والارض الخ اے حیث کان ہو العالم بما غاب فی السموات والارض والیہ مرجع الامور کلہا فہو حقیق بان تعبدہ ولا غیرہ وحقیق بالتوکل علیہ وتفویض الامور الیہ ۱۲ صاوی
۷۵ قولہ سورۃ یوسف الخ سورۃ یوسف الخ مبتدا ومکیۃ خبرہا وان ورویے ان احبار الیہود قالوا لرؤساء المشرکین سلوا محمدا لما ذا انتقل آل یعقوب من الشام الی مصر وعن قصۃ
یوسف ففعلوا ذلک فنزلت ہذہ السورۃ کذا فی الکبیر وابی السعود وغیرہ ۱۲ ۷۶ قولہ سورۃ یوسف الخ مناسبۃ ہذہ السورۃ لما قبلہا جمع قصص الانبیاء فان ما قبلہا ذکر فیہا سبع قصص للانبیاء وہذہ من محاسن قصص
الانبیاء وایضا یسلی النبی صلی اللہ علیہ وسلم بما وقع للانبیاء من اذی الاقارب والاباعد علی ما وقع لہ من اذی قومہ الاقارب والاباعد وحکمۃ قص القصص علیہ لیتاسی بہم ویتخلق باخلاقہم فیکون جامعا لکمالات الانبیاء و
سبب نزولہا ان الیہود سالت النبی صلی اللہ علیہ وسلم دفعۃ واحدۃ عن امر یعقوب وولدہ وشان یوسف وہذہ السورۃ فیہا من الفوائد الشریفۃ والحکم المنیفۃ ما لا یدخل تحت حصر ولذا قال خالد بن معدان سورۃ یوسف
وسورۃ مریم تنتکہ بہما اہل الجنۃ فی الجنۃ وقال عطاء لا یسمع سورۃ یوسف محزون الا استراح الیہا ۱۲ صاوی

تِلْكَ هٰذِهِ الْاٰيٰتُ اٰيٰتُ الْكِتٰبِ الْقُرْاٰنِ وَالْاِضَافَةُ بِمَعْنٰى مِنِ الْمُبِيْنِ الْمُظْهِرِ لِلْحَقِّ مِنَ الْبَاطِلِ اِنَّآ اَنْزَلْنٰهُ قُرْاٰنًا عَرَبِيًّا بِلُغَةِ الْعَرَبِ لَعَلَّكُمْ يَا اَهْلَ مَكَّةَ تَعْقِلُوْنَ تَفْهَمُوْنَ مَعَانِيَهُ نَحْنُ نَقُصُّ عَلَيْكَ اَحْسَنَ الْقَصَصِ بِمَآ اَوْحَيْنَا بِالْاِيْحَآءِ اِلَيْكَ هٰذَا الْقُرْاٰنَ وَاِنْ مُخَفَّفَةٌ اَىْ وَاِنَّهٗ كُنْتَ مِنْ قَبْلِهٖ لَمِنَ الْغٰفِلِيْنَ عَنْهُ اِذْ قَالَ يُوْسُفُ لِاَبِيْهِ يَعْقُوْبَ يَا اَبَتِ بِالْكَسْرِ دَلَالَةً عَلٰى يَآءِ الْاِضَافَةِ الْمَحْذُوْفَةِ وَالْفَتْحُ دَلَالَةً عَلٰى اَلِفٍ مَحْذُوْفَةٍ قُلِبَتْ عَنِ الْيَآءِ اِنِّيْ رَاَيْتُ فِى الْمَنَامِ اَحَدَ عَشَرَ كَوْكَبًا وَالشَّمْسَ وَالْقَمَرَ رَاَيْتُهُمْ تَاْكِيْدٌ لِىْ سٰجِدِيْنَ جُمِعَ بِالْيَآءِ وَالنُّوْنِ لِلْوَصْفِ بِالسُّجُوْدِ الَّذِىْ هُوَ مِنْ صِفَاتِ الْعُقَلَآءِ قَالَ يٰبُنَيَّ لَا تَقْصُصْ رُءْيَاكَ عَلٰٓى اِخْوَتِكَ فَيَكِيْدُوْا لَكَ كَيْدًا يَحْتَالُوْا فِىْ هَلَاكِكَ حَسَدًا لِعِلْمِهِمْ بِتَاْوِيْلِهَا مِنْ اَنَّهُمُ الْكَوَاكِبُ وَالشَّمْسُ اُمُّكَ وَالْقَمَرُ اَبُوْكَ اِنَّ الشَّيْطٰنَ لِلْاِنْسَانِ عَدُوٌّ مُّبِيْنٌ ظَاهِرُ الْعَدَاوَةِ وَكَذٰلِكَ كَمَا رَاَيْتَ يَجْتَبِيْكَ يَخْتَارُكَ رَبُّكَ وَيُعَلِّمُكَ مِنْ تَاْوِيْلِ الْاَحَادِيْثِ تَعْبِيْرِ الرُّءْيَا وَيُتِمُّ نِعْمَتَهٗ عَلَيْكَ بِالنُّبُوَّةِ وَعَلٰٓى اٰلِ يَعْقُوْبَ اَوْلَادِهٖ كَمَآ اَتَمَّهَا بِالنُّبُوَّةِ عَلٰٓى اَبَوَيْكَ مِنْ قَبْلُ اِبْرٰهِيْمَ وَاِسْحٰقَ اِنَّ رَبَّكَ عَلِيْمٌ بِخَلْقِهٖ حَكِيْمٌ فِىْ صُنْعِهٖ لَقَدْ كَانَ فِىْ خَبَرِ يُوْسُفَ وَاِخْوَتِهٖ وَهُمْ اَحَدَ عَشَرَ اٰيٰتٌ عِبَرٌ لِّلسَّآئِلِيْنَ عَنْ خَبَرِهِمْ اُذْكُرْ اِذْ قَالُوْا اَىْ بَعْضُ اِخْوَةِ يُوْسُفَ لِبَعْضِهِمْ لَيُوْسُفُ وَاَخُوْهُ شَقِيْقُهٗ بِنْيَامِيْنُ اَحَبُّ خَبَرٌ اِلٰٓى اَبِيْنَا مِنَّا وَنَحْنُ عُصْبَةٌ جَمَاعَةٌ اِنَّ اَبَانَا لَفِىْ ضَلٰلٍ خَطَاٍ مُّبِيْنٍ بَيِّنٍ بِاٰيْثَارِهِ عَلَيْنَا اقْتُلُوْا يُوْسُفَ اَوِ اطْرَحُوْهُ اَرْضًا اَىْ بِاَرْضٍ بَعِيْدَةٍ يَّخْلُ لَكُمْ وَجْهُ اَبِيْكُمْ بِاَنْ يُّقْبِلَ عَلَيْكُمْ وَلَا يَلْتَفِتَ لِغَيْرِكُمْ وَتَكُوْنُوْا مِنْ بَعْدِهٖ اَىْ بَعْدِ قَتْلِ يُوْسُفَ اَوْ طَرْحِهٖ قَوْمًا صٰلِحِيْنَ بِاَنْ تَتُوْبُوْا قَالَ قَآئِلٌ مِّنْهُمْ هُوَ يَهُوْدَا لَا تَقْتُلُوْا يُوْسُفَ وَاَلْقُوْهُ اطْرَحُوْهُ فِىْ غَيٰبَتِ الْجُبِّ مَظْلَمِ الْبِئْرِ وَفِىْ قِرَاءَةٍ بِالْجَمْعِ يَلْتَقِطْهُ بَعْضُ السَّيَّارَةِ الْمُسَافِرِيْنَ اِنْ كُنْتُمْ فٰعِلِيْنَ مَا اَرَدْتُّمْ مِنَ التَّفْرِيْقِ فَاكْفُوْنِىْ ذٰلِكَ قَالُوْا يٰٓاَبَانَا مَا لَكَ لَا تَاْمَنَّا عَلٰى يُوْسُفَ وَاِنَّا لَهٗ لَنٰصِحُوْنَ لَقَآئِمُوْنَ بِمَصَالِحِهٖ اَرْسِلْهُ مَعَنَا غَدًا اِلَى الصَّحْرَآءِ يَرْتَعْ وَيَلْعَبْ بِالنُّوْنِ وَالْيَآءِ فِيْهِمَا نَنْشَطْ وَنَتَّسِعْ وَاِنَّا لَهٗ لَحٰفِظُوْنَ قَالَ اِنِّىْ لَيَحْزُنُنِىْٓ اَنْ تَذْهَبُوْا اَىْ ذَهَابُكُمْ بِهٖ لِفِرَاقِهٖ وَاَخَافُ اَنْ يَّاْكُلَهُ الذِّئْبُ وَالْمُرَادُ بِهِ الْجِنْسُ وَكَانَتْ اَرْضُهُمْ كَثِيْرَةَ الذِّئَابِ وَاَنْتُمْ عَنْهُ غٰفِلُوْنَ مَشْغُوْلُوْنَ قَالُوْا لَئِنْ لَّامُ قَسَمٍ اَكَلَهُ الذِّئْبُ وَنَحْنُ عُصْبَةٌ جَمَاعَةٌ اِنَّآ اِذًا لَّخٰسِرُوْنَ عَاجِزُوْنَ فَاَرْسَلَهٗ مَعَهُمْ فَلَمَّا ذَهَبُوْا بِهٖ وَاَجْمَعُوْٓا عَزَمُوْا اَنْ يَّجْعَلُوْهُ فِىْ غَيٰبَتِ الْجُبِّ وَجَوَابُ لَمَّا مَحْذُوْفٌ اَىْ فَعَلُوْا ذٰلِكَ بِاَنْ نَزَعُوْا قَمِيْصَهٗ بَعْدَ ضَرْبِهٖ وَاهَانَتِهٖ وَاِرَادَةِ قَتْلِهٖ وَاَدْلَوْهُ فَلَمَّا وَصَلَ اِلٰى نِصْفِ الْبِئْرِ اَلْقَوْهُ لِيَمُوْتَ فَسَقَطَ فِى الْمَآءِ فَتَاَوّٰى اِلٰى صَخْرَةٍ فَنَادَوْهُ فَاَجَابَهُمْ لِظَنِّ رَحْمَتِهِمْ فَاَرَادُوْا رَضْخَ بِصَخْرَةٍ فَمَنَعَهُمْ يَهُوْدَا

۱ ع ۱۱

۱ قولہ احسن القصص مفعول مطلق لے قصصا احسن القصص والمفعول بہ ہذا القرآن فقد تنازع فیہ نقص واوحینا فاعمل الثانی واضمر فی الاول ثم حذف لکونہ فضلۃ والتقدیر نقصہ لے القرآن الخ ۱۲ ج ۲ قولہ مخففۃ لے من الثقیلۃ واللام ہے الفارقۃ بینہا وبین النافیۃ واسمہا محذوف ہو ضمیر الشان ۱۲ ک ۳ قولہ وان کنت الجملۃ حال وقولہ مخففۃ لے من الثقیلۃ وقولہ انہ لے عن ہذہ القصۃ لم تخطر ببالک ولم تقرع سمعک قط ۱۲ بیضاوی وروح ۴ قولہ بالکسر لے کسرتا دلالۃ التانیث اللفظی التی ہے عوض عن یاء المتکلم المحذوفۃ واصلہ یا ابی فحذفت الیاء واتی بالتاء عوضا عنہا ونقلت کسرۃ ما قبل الیاء واتی بالتاء وہو الباء للتاء ثم فتحت الیاء علی القاعدۃ فتح ما قبل تاء التانیث وقولہ والفتح والاصل فیہ یا ابی بکسر الباء وفتح الیاء ثم قلبت الیاء الفا تخفیفا لہا وانفتاح ما قبلہا ثم حذفت الالف وعوض عنہا تاء التانیث وفتحت للدلالۃ علی ان اصلہا الالف المنقلبۃ عن الیاء ۱۲ جمل ۵ قولہ قلبت الخ صفۃ للالف لے ابدلت عنہا وکان اصلہ یا ابتا فحذف الالف وابقیت الفتحۃ دلالۃ علیہا وذلک منطبق علی المذہبین فان عند البصریین الیضر بجوزیا ابتا ویا امتا لانہ جمع عوضین بخلاف یا ابتی فانہ لایجوز الجمع بین العوض والمعوض عنہ ۱۲ ک ۶ قولہ احد عشر کوکبا والشمس والقمر وہے جریان والطارق والنیال وقابس وعمودان والفلیق والمصبح والصروح والفرغ ووثاب ذوالکتفین رآہا یوسف والشمس والقمر نزلن من السماء وسجدن لہ ۱۲ ج ۷ قولہ تاکید لے لرایت الاولی وجعلہ الزمخشری استینا فاکان اباہ قال کیف رایتہا قال ایتہم لی ساجدین فمن جملۃ تاکیدا جعل الرؤیۃ الحلمیۃ متعدیۃ الی مفعولین کالعلمیۃ ومن جملۃ استینا فاجعلہ متعدیا الی واحد کالبصریۃ وساجدین عندہ حال ۱۲ ک ۸ قولہ یا بنی لاتقصص رؤیاک فہم یعقوب علیہ السلام من رؤیاہ ان اللہ یصطفیہ لرسالتہ ویفوقہ علی اخوتہ فخاف علیہ حسدہم ۱۲ ج ۹ قولہ والشمس امک والقمر ابوک حکمۃ تاویل امہ بالشمس لانہا یظہر منہا الافخار وہم الانبیاء وابیہ بالقمر لان القمر یہتدی فی الظلم فکذا الرسل یہتدی بہ فی ظلمات الجہل والشرک والاخوۃ بالکواکب لان نورہم لایبلغ نور ابیہم اما لانہم انبیاء فقط ولیسوا برسل او اولیاء فقط ولیسوا بانبیاء وما مشی علیہ المفسرون من ان المراد بالشمس امہ احد قولین وقیل ان امہ راحیل قد ماتت والمراد بالشمس خالتہ لیا ۱۲ صاوی ۱۰ قولہ کما رایت لے کما رایت الکواکب ساجدۃ اجتباک ربک بمثل ہذہ الرؤیا ۱۲ ک ۱۱ قولہ تبارک لے لامور عظام النبوۃ والملک من جبیت الشیء اذا حصلت لنفسک ۱۲ ک ۱۲ قولہ تعبیر الرؤیا لے تفسیرہا وکان یوسف اعبر ہم للرؤیا ۱۲ ک ۱۳ قولہ اولادہ لے نسلہ لابنیہ فان الصحیح انہم یسیو بانبیاء ۱۲ ک ۱۴ قولہ آیات للسائلین لے وغیرہم ففیہ اکتفاء وذلک ان الیہود لما سالوا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم عن قصۃ یوسف وقیل سالوا عن انتقال اولاد یعقوب من ارض کنعان لے ارض مصر فذکر لہم تلک القصۃ فوجدوہا مطابقا لما فی التوراۃ وحینئذ فہی من دلائل نبوتہ صلے اللہ علیہ وسلم حیث قص علیہم تلک القصۃ بالغ وجمیع کونہ لم یسبق لہ تعلم من احد ولا قرء ولا کتب ۱۲ اصاوی ۱۵ قولہ عن خبرہم لے سائل کان وقیل السائلون ہم الیہود فیکون البیان عن علامات النبوۃ ۱۲ ک ۱۶ قولہ شقیقہ شقیق برادر حقیقی را می گویند کہ مادر وپدر یک باشد وفی روح البیان و الشقیق الخ من الاب والام وفی القاموس الشقیق کالامیر الخ کانہ شق نسبہ من نسبہ انتہی ۱۲ ۱۷ قولہ احب خبر وحد الخبر مع تعدد المبتدأ لان افعل من کذا لایفرق فیہ بین الواحد وما فوقہ ولا بین المذکر والمؤنث نعم اذا عرف وجب الفرق واذا اضیف جاز الامران من ابی السعود ۱۲ ۱۸ قولہ عصبۃ العصبۃ والعصابۃ العشرۃ فصاعدا وقیل اے اربعین سموا بذلک للان الامور تعصب لے تقوی بہم ۱۲ ک ۱۹ قولہ لے بارض بعیدۃ ومعنی البعد ماخوذ من تنکیرہا وابہامہا ۱۲ کمالین، ۲۰ قولہ یخل جواب الامر لے یخلص وفی البیضاوی والمعنی یضیف لکم وجہ ابیکم والمراد سلامۃ محبتہ لہم ممن یشارکہم فیہا ۱۲ ۲۱ قولہ لے بعد قتل یوسف یشیر لے ان الضمیر یعود لے مصدر اقتلوا او اطرحوا ۱۲ کمالین ۲۲ قولہ یہوسہ وہو یہودا بالدال المہملۃ کما فی القاموس وفی بعض نسخ الکشاف صححہ بالمعجمۃ ۱۲ ک ۲۳ قولہ یہوسہ وہو داود کان احسنہم فیہ رایا حیث جوز واقلہ ولم یساعدہم علیہ ۱۲ ۲۴ قولہ وفی قراءۃ بالجمع لے غیابات وہی قراءۃ نافع ۱۲ ۲۵ قولہ السیارۃ لے السائرین فی السبیل ۱۲ ک ۲۶ قولہ فاکتفوا لے عن الطرح فی ارض بعیدۃ فان من یحملہ من السیارۃ یحملہ بعیدا فیحصل المقصود بلا احتیاج الی حرکۃ النفس فربما لا یاذن لہم ابوہم وربما یطلع علی قصدہم وفیہ بیان جواب الشرط وادامہ مقدر ۱۲ ک ۲۷ قولہ لاتامنا حال من معنی الفعل فی مالک کما تقول مالک قائما بمعنی ما تصنع قائما ۱۲ ک ۲۸ قولہ یرتع الرتع التمتع فی اکل الفواکہ ونحوہا واللعب بالاستباق والتناضل ۱۲ ک ۲۹ قولہ بالنون لابن کثیر وابی عمرو وابن عامر ۱۲ ک ۳۰ قولہ والیاء لے لباقین علی اسناد الفعل لیوسف ۱۲ ک ۳۱ قولہ نتسع لے نتفسح باکل الثمار والفواکہ راجع لنرتع و ننتضل لے بالمسابقۃ ورمی السہام راجع نلعب فالمراد بلعبہم المسابقۃ بالسہام کما سیاتی فی قولہم انا ذہبنا نستبق ۱۲ جمل ۳۲ قولہ لام قسم لے اللام موطئۃ بجواب الشرط المذکور للقسم المقدرۃ تقدیرہ واللہ لئن اکلہ الذئب والحال انا جماعۃ ۱۲ ک ۳۳ قولہ اذا اذا الخاسرون جواب القسم وجواب الشرط محذوف علی القاعدۃ فی اجتماع الشرط والقسم وقولہ عاجزون لے والواقع انا اقویاء ۱۲ جمل ۳۴ قولہ لخاسرون الخسار بمعنی الہلاک او من خسران التجارۃ وکلاہما غیر مراد فہی مجاز فی الضعف والعجز لانہ سبب لہما او شبہہما ۱۲ ک ۳۵ قولہ فاراد سلہ بشیر لے ان ہہنا جملۃ محذوفۃ ہے بسبب لمذکور ہو قولہ فلما آہ ۱۲ ک ۳۶ قولہ فلما الخ الفاء فیہ فصیحۃ وجواب لما محذوف وقیل الجواب اوحینا والواو زائدۃ ۱۲ ک ۳۷ قولہ واجمعوا ان یجعلوہ الخ لے عزموا علی القاء یوسف فی قعر الجب وکان علی ثلاثۃ فراسخ من منزل یعقوب بکنعان التی ہی من نواحی الاردن وکان اعلاہ ضیقا واسفلہ واسعا وقال الکاشفی ہفتاد گز عمق یافت یازیادہ اہ روح ۳۸ قولہ لے تفعلوا ذلک لے جعلہ فی غیابۃ الجب وقولہ بان نزعوا قمیصہ لے بعد دلالۃ فی البیر ۱۲ ج ۳۹ قولہ القوہ لے بان قطعوا الحبل او القوہ معہ ۱۲ جمل ۴۰ قولہ صخرۃ الرضخ کسر الراس بالحجر وتفصیل المقام انوابہ الی راس البیر فتعلق بثیابہم فزعموا من یدیہ قد لوہ فیہا بحبل مربوط علی وسطہ فتعلق بشفیر البیر فاخذ یطوایدیہ ونزعوا قمیصہ لما عزموا علیہ من تلطیخہ بدم الکذب احتیالا لابیہ فقال یا اخوتاہ ردوا علی قمیصی الواری بہ فی حیاتی ویکون کفنا بعد مماتی فلم یفعلوا فلما بلغ نصفہا قطعوا الحبل والقوہ لیموت وکان فی البیر ماء فسقط فیہ ثم اوی الی صخرۃ بجانب البیر فقام علیہا وہو یبکی فنادوہ وظن انہا رحمۃ ادرکتہم فاجابہم فاراد وان یرضخوہ فمنعہم یہوذا قال الکاشفی از حضرت حق سبحانہ لحکم بجبریل رسید او رکہ عبدی جبریل بیش از انکہ یوسف بہ تنگ چاہ رسد بروے رسید واو را با نجنبہ مقدسہ خود گرفت وبر بالائے مجرکہ در تنگ چاہ بود بنشانید واز طعام وشراب بہشت بروے داد وپیراہن خلیل کہ تعویذ واربر بازو داشت در پوشانید قال الحسن القی یوسف فی الجب وہو ابن ثنتی عشرۃ سنۃ وقیل کان یوسف ۱۲ ابن سبع عشرۃ سنۃ وقیل ابن ثمانی عشرۃ سنۃ وروی ان ہوام البیر قال بعضہا لبعض الا تخرجن من مساکنکن فان

وَاَوْحَيْنَآ اِلَيْهِ فِي الْجُبِّ وَحْيٌ حقيقة وله سبع عشرة سنة او دونها تطمينا لقلبه لتُنَبِّئَنَّهُمْ بِاَمْرِهِمْ هٰذَا بعد اليوم بصنعهم هذا وَهُمْ لَا يَشْعُرُوْنَ ○ بك حال الانباء وَجَآءُوْٓ اَبَاهُمْ عِشَآءً وقت المساء يَّبْكُوْنَ ○ قَالُوْا يٰٓاَبَانَآ اِنَّا ذَهَبْنَا نَسْتَبِقُ نرمي وَتَرَكْنَا يُوْسُفَ عِنْدَ مَتَاعِنَا ثيابنا فَاَكَلَهُ الذِّئْبُ وَمَآ اَنْتَ بِمُؤْمِنٍ مصدق لَّنَا وَلَوْ كُنَّا صٰدِقِيْنَ ○ عندك لاتهمتنا في هذه القصة لمحبتك يوسف فكيف وانت تسيء الظن بنا وَجَآءُوْ عَلٰى قَمِيْصِهٖ محله نصب على الظرفية اى فوق بدم كَذِبٍ اى ذى كذب بان ذبحوا سخلة ولطخوه بدمها واَظْهَرُوا عن شق وقالوا انه دمه قَالَ يعقوب لما رآه صحيحا وعلم كذبهم بَلْ سَوَّلَتْ زينت لَكُمْ اَنْفُسُكُمْ اَمْرًا ففعلتموه به فَصَبْرٌ جَمِيْلٌ لا جزع فيه وهو خبر مبتدأ محذوف اى امرى وَاللّٰهُ الْمُسْتَعَانُ المطلوب منه العون عَلٰى مَا تَصِفُوْنَ ○ تذكرون من امر يوسف وَجَآءَتْ سَيَّارَةٌ مسافرون من مدين الى مصر فنزلوا قريبا مِنْ جُبِّ يوسف فَاَرْسَلُوْا وَارِدَهُمُ الَّذِيْ يرد الماء ليستسقي منه فَاَدْلٰى دلوه فِي البئر فتعلق بها يوسف فاخرجه فلما رآه قَالَ يٰبُشْرٰى وفي قراءة بشرى ونداء هذا اوانك فتعالي فهذا وقتك هٰذَا غُلٰمٌ فعلق به اخوته فاتوهم وَاَسَرُّوْهُ اى اخفوا امره جاعلين بِضَاعَةً بان قالوا هو عبدنا ابق وسكت يوسف خوفا ان يقتلوه وَاللّٰهُ عَلِيْمٌ بِمَا يَعْمَلُوْنَ ○ وَشَرَوْهُ اى باعوه مِنْهُ من السيارة بِثَمَنٍۢ بَخْسٍ ناقص دَرَاهِمَ مَعْدُوْدَةٍ عشرين او اثنين وعشرين وَكَانُوْا اى اخوته فِيْهِ مِنَ الزّٰهِدِيْنَ ○ فجاءت به السيارة الى مصر فباعوه وَقَالَ الَّذِي اشْتَرٰىهُ بعشرين دينارا وزوجي نعل وثوبين وَقَالَ الَّذِي اشْتَرٰىهُ مِنْ مِّصْرَ وهو قطفير العزيز لِامْرَاَتِهٖٓ زليخا اَكْرِمِيْ مَثْوٰىهُ مقامه عندنا عَسٰٓى اَنْ يَّنْفَعَنَآ اَوْ نَتَّخِذَهٗ وَلَدًا وكان حصورا وكذلك كما نجيناه من القتل والجب وعطفنا قلب العزيز مَكَّنَّا لِيُوْسُفَ فِي الْاَرْضِ ارض مصر حتى بلغ ما بلغ وَلِنُعَلِّمَهٗ مِنْ تَاْوِيْلِ الْاَحَادِيْثِ تعبير الرؤيا عطف على مقدر متعلق بمكنا اى لنمكنه اوالواو زائدة وَاللّٰهُ غَالِبٌ عَلٰٓى اَمْرِهٖ تعالى لا يعجزه شيء وَلٰكِنَّ اَكْثَرَ النَّاسِ وهم الكفار لَا يَعْلَمُوْنَ ذلك وَلَمَّا بَلَغَ اَشُدَّهٗ وهو ثلث وثلثون سنة او اربعون اٰتَيْنٰهُ حُكْمًا حكمة وَّعِلْمًا فقها في الدين قبل ان يبعث نبيا وَكَذٰلِكَ كما جزيناه نَجْزِي الْمُحْسِنِيْنَ ○ لانفسهم وَرَاوَدَتْهُ الَّتِيْ هُوَ فِيْ بَيْتِهَا هي زليخا عَنْ نَّفْسِهٖ اى طلبت منه ان يواقعها وَغَلَّقَتِ الْاَبْوَابَ للبيت وَقَالَتْ لَهٗ هَيْتَ لَكَ اى هلم واللام للتبيين وفي قراءة بكسر الهاء واخرى بضم التاء قَالَ مَعَاذَ اللّٰهِ اعوذ بالله من ذلك اِنَّهٗ اى الذي اشترانى رَبِّيْٓ سيدي اَحْسَنَ مَثْوَايَ مقامي فَلَا اَخُوْنُهٗ في اهله اِنَّهٗ اى الشان لَا يُفْلِحُ الظّٰلِمُوْنَ ○ الزناة وَلَقَدْ هَمَّتْ

---

۱ قولہ وحی حقیقۃ یعنی لیس المراد من الوحی الالہام بل اعلامہ بارسال جبرئیل والوحی الیہ بہذہ الآیۃ ایؤنسہ ویبشرہ بالخروج ویخبرہ انہ ینبئہم بما فعلوہ وہل کان الایحاء المعروف لتبلیغ الشرائع فالآیۃ لایدل علیہ ۱۲ک ۲ قولہ لتنبئنہم لے لتوبخنہم اخوتک بما فعلوا بک ۱۲ک ۳ قولہ بعد الیوم لے فیما یستقبل وذکر الیوم لانہ کان یوم المصیبۃ ۱۲ ۴ قولہ وہم لایشعرون حال من الہاء فی لتنبئنہم کما یدل علیہ قول الشارح حال الانباء ۱۲ک ۵ قولہ بک لے بانک انت یوسف ۱۲ جمل ۶ قولہ حال الانباء لے لایعرفون لعلو شانک وبعدہ عن اوہامہم وطول العہد المغیر للحلیۃ والہیئۃ وذلک اشارۃ الی ما قال لہم بمصر حین دخلوا علیہ ممتارین فعرفہم وہم لہ منکرون ۱۲ک ۷ قولہ عشاء لیبکوا فی الظلمۃ لیقبل اعتذارہم فلما بلغوا منزل یعقوب جعلوا یبکون ویصرخون فسمع اصواتہم ففزع من ذلک وسالہم فاجابوا بما ذکر ۱۲ک ۸ قولہ ولوکنا صادقین جعل لہا الشارح جوابا محذوفا قدرہ بقولہ لاتہمتنا وبعد ذلک لایظہر کونہا امتناعیۃ لان الغرض ثبوت الاتہام لانفسہ ولا بمعنی ان الذی ہو القلیل فیہا لانہ لایظہر معہ قولہ فکیف الخ فلیتامل اہ جمل قال فی الکبیر لیس المعنی انہ صادق بل المعنی لوکنا عندک من اہل الثقۃ والصدق لاتہمتنا فی یوسف لشدۃ محبتک ایاہ ولظننت انا قد کذبنا والحاصل انا وان کنا صادقین لکنک لاتصدقنا لانک تتہمنا ۱۲ ۹ قولہ لے ذی کذب یعنی مکذوب بہ ویجوز ان یکون وصفا بالمصدر للمبالغۃ ۱۲ک ۱۰ قولہ سخلۃ مولد الغنم معزا اوضانا ذکرا او انثی وقیل وقت رضعہ ۱۲ک ۱۱ قولہ وذہلوا عن شقہ لے غفلوا عن شق القمیص وقالوا اکلہ ذئب ۱۲ک ۱۲ قولہ لما رآہ صحیحا روی انہ قال ما احلم ہذہ الذئب یاکل ابنی ولایخرق قمیصہ وقیل انہم اتوہ بذئب وقالوا ہذا اکلہ فقال یعقوب ایہا الذئب انت اکلت ولدی وثمرۃ فؤادی فانطقہ اللہ تعالی وقال واللہ ما اکلت ولدک ولا رأیتہ قط ولا یحل لنا ان ناکل لحوم الانبیاء فقال لہ یعقوب کیف وقعت بارض کنعان فقال حبست لصلۃ الرحم فاخذونی وانا توابی الیک فاطلقہ یعقوب ۱۲ صاوی ۱۳ قولہ من جب یوسف وذلک بعد ثلثۃ ایام من القائہ فیہا وکان الجب فی قفرۃ بعیدۃ من العمران ولم یکن الا للرعاۃ والمارۃ وکان ماؤہ ملحا فعذب حین القی یوسف فیہ ۱۲ کمالین ۱۴ قولہ الذی یرد الماء الخ وقال السدی کان للوارد صاحب یقال لہ بشری فناداہ لیعینہ علی اخراجہ ۱۲ک ۱۵ قولہ فادلی دلوہ فی المختار الدلو التی یستقی بہا ودلا الدلو نزعہا وفی القاموس دلوت الدلو ودلیتہا ارسلتہا فی البیر ۱۲ ج ۱۶ قولہ یبشرے نادے البشرے بشارۃ لنفسہ ۱۲ خطیب ۱۷ قولہ لے اخفوا امرہ یعنی اخوۃ یوسف اسروا شانہ والمعنی انہم اخفوا کونہ من اخالہم بل قالوا انہ عبد لنا ابق منا وتابعہم علی ذلک یوسف لانہم لو عدوہ بالقتل لسارعوا العبرانیۃ وہو احد القولین وقال الآخرون الضمیر للسیارۃ اخفوا من الرفقۃ انہم وجدوہ فی الجب وذلک لانہم قالوا ان قلنا للسیارۃ التقطناہ شارکونا فیہ وان اشترتہ سالونا الشرکۃ فالاصوب ان نقول ان اہل الماء رجعلوہ بضاعۃ عندنا علی ان نبیعہ لہم بمصر ورجح ہذا القول لاخیر ابو سعود وامام الرازی وغیرہم من المفسرین ۱۲، ۱۸ قولہ جاعلیہ لے حال کونہم جاعلین ایاہ بضاعۃ ۱۲ جمل ۱۹ قولہ بما یعملون لے بما یترتب علی عملہم القبیح بحسب الظاہر من الاسرار والفوائد المنطویۃ تحت باطنہ فان ہذا البلاء الذی فعلوہ بہ کان سببا لوصولہ الی مصر وتنقلہ فی الطوار حتی صار ملکہا فرحم اللہ بہ العباد والبلاد خصوصا فی سنی القحط الذی وقع بہا ۱۲ ج ۲۰ قولہ بثمن بخس لے حرام لان ثمن الحر حرام والحرام لیس بمال لانہ نجس لا بورک لہ فیہ ومقوصہا والمراد بالبخس القلیل ۱۲ خازن ۲۱ قولہ الزاہدین لے غیر راغبین فیہ وفیہ متعلق بمحذوف یبینہ المذکور او بالمذکور ان قلنا بجواز تقدم متعلق الصلۃ علی الموصول اذا کان الفاولا ما ۱۲ک ۲۲ قولہ بعشرین دینارا اختلف فی مقدارما اشتراہ بہ العزیز فقیل بعشرین دینارا وزوجی نعل وثوبین ابیضین وقیل دخلوہ فی السوق یعرضونہ فزادوا فی ثمنہ حتی بلغ ثمنہ وزنہ مسکا ووزنہ ورقا ووزنہ حریرا فاشتراہ بذلک المبلغ وکان سنہ اذ ذاک سبع عشرۃ سنۃ واقام فی منزلہ تسع ما مر علیہ من مدۃ لبثہ فی السجن ثلاث عشرۃ سنۃ واستوزرہ الریان وہو ابن ثلاثین سنۃ واتاہ اللہ العلم والحکمۃ وہو ابن ثلاث وثلاثین وتوفی وہو ابن مائۃ وعشرین کذا فی ابی السعود ۱۲، ۲۳ قولہ قطفیر العزیز بزنۃ قندیل علم العزیز ۱۲ک ۲۴ قولہ کان حصورا وہو الذی لایقدر علی اتیان النساء او کان عقیما کما جری علیہ القاضی البیضاوی ۱۲ ۲۵ قولہ الارض ارض مصر واللام للعہد او عوض عن المضاف الیہ ۱۲ک ۲۶ قولہ لے لنمکنہ لے اعطیناہ القدرۃ فی الارض لنقدرہ ونفعلہ والتمکین الاقدار والاعطاء القدرۃ ۱۲ک ۲۷ قولہ لایعجزہ شیء جار فی بعض الآثار ان اللہ تعالی یقول ابن آدم تریدوا ریدولا یکون الا ما اریدفان سلمت لی فیما اریدا عطیتک ما تریدوان نازعتنی فیما اریدا تعبتک فیما تریدثم لایکون الا ما اریدفالادب مع اللہ تعالی ان یستسلم العبد لما اظہرہ اللہ تعالی فی الوقت ولا یرید احداث غیرہ من الروح ۱۲ ۲۸ قولہ کما جزیناہ لے انعمنا علیہ بہذہ النعم کلہا وقولہ نجزی المحسنین لانفسہم لے بالایمان والاستقامۃ کما قالہ ابن عباس او الصابرین علی النوائب کما صبر یوسف ۱۲ جمل ۲۹ قولہ وراودتہ الخ ہذہ الآیۃ مرتبطۃ بقولہ وقال الذی اشتراہ من مصر الخ وبینہما اعتراض تصدیہ بیان عواقب صبر یوسف من السیادۃ والخیر العظیم والمراودۃ مفاعلۃ وہی فی الاصل تکون من الجانبین ولکنہا ہنا من جانب واحد ولما کان جانب الآخر سببا فی حصول الفعل نزل منزلتہ فقیل فیہ مفاعلۃ وذلک ان جمال یوسف سبب لمیلہا وطلبہا لہ فالمفاعلۃ لیست علی بابہا نظیر مداواۃ المریض فان سبب المداواۃ المرض القائم بالمریض ۱۲ صاوی ۳۱ قولہ ہیت لک اسم فعل معناہ اقبل وبادر وبالفارسیۃ شتاب پیش من آی کہ من ترا ام والام متعلقۃ بمحذوف لے لک اقول ہذا ہ روح وقال فی الخطیب قال ابو احدے ہیت لک اسم الفعل نحو ریم وصہ ومہ ومعناہ ہلم فی قول جمیع اہل اللغۃ ۱۲ ۳۲ قولہ واللام للتبیین لے تبیین المفعول لے الخاطب فکانہا تقول الکلام معک والخطاب لک ۱۲ جمل ۳۳ قولہ للتبیین لے لتبیین المخاطب کانہ قیل لمن تقولین فقیل لک ولیس للصلۃ اذ لا یقتضیہ اسم الفعل ۱۲ک ۳۴ قولہ معاذ اللہ مصدر بمعنی الفعل کما قال الشارح ۱۲ ۳۵ قولہ فلا اخونہ بزنۃ المتکلم من الخیانۃ ۱۲ک ۳۶ قولہ الزناۃ قال الزنا ظلم علی نفسہ والمزنی بامرہ ۱۲ کمالین

۳۷ قولہ انہ الخ الضمیر للحال والشان ومرادہ بربہ الذی اشتراہ احد تفسیرین والآخران الضمیر یعود علی اللہ تعالی وہو الاقرب والاظہر ۱۲ صاوی ؛

۳۸ وہو مختار الشارح ایضا ۱۲ ۳۹ وزیر ساخت ۱۲ک ۴۰ وہو الذی کان الملک یومئذ وہو الریان بن ولید بن العلیق ومات فی حیات یوسف بعد ان آمن بہ فملک بعدہ قابوس بن مصعب فدعاہ یوسف علیہ السلام لے الاسلام فابی ۱۲ کبیر ؛

بہ قصدت منہ الجماع وَهَمَّ بِهَا قصد ذلك لَوْلَا اَنْ رَّاٰ بُرْهَانَ رَبِّهٖ قال ابن عباس مُثِّلَ له (ای مع العزم والتصمیم ۱۲ ص) یعقوب فضرب صدره فخرجت شهوته من انامله وجواب لولا الجامع معها كَذٰلِكَ اَرَيْنٰهُ البرهان لِنَصْرِفَ عَنْهُ السُّوْٓءَ الخيانة وَالْفَحْشَآءَ الزنا اِنَّهٗ مِنْ عِبَادِنَا الْمُخْلَصِيْنَ ○ فی الطاعة وفی قراءة بفتح اللام ای المختارین وَاسْتَبَقَا الْبَابَ بادر الیہ یوسف للفرار وهی للتشبث به فامسكت ثوبه وجذبته اِلَيْهَا وَقَدَّتْ شقت قَمِيْصَهٗ مِنْ دُبُرٍ وَّاَلْفَيَا وجدا سَيِّدَهَا زوجها لَدَا الْبَابِ فبرئت نفسها ثم قالت مَا جَزَآءُ مَنْ اَرَادَ بِاَهْلِكَ سُوْٓءًا اِلَّآ اَنْ يُّسْجَنَ ای یحبس ای السجن اَوْ عَذَابٌ اَلِيْمٌ مؤلم بان يُضْرَبَ قَالَ يوسف متبرئا هِيَ رَاوَدَتْنِيْ عَنْ نَّفْسِيْ وَشَهِدَ شَاهِدٌ مِّنْ اَهْلِهَا ابن عمها روی انہ كان فی المهد فقال اِنْ كَانَ قَمِيْصُهٗ قُدَّ مِنْ قُبُلٍ قدام فَصَدَقَتْ وَهُوَ مِنَ الْكٰذِبِيْنَ ○ وَاِنْ كَانَ قَمِيْصُهٗ قُدَّ مِنْ دُبُرٍ خلف فَكَذَبَتْ وَهُوَ مِنَ الصّٰدِقِيْنَ ○ فَلَمَّا رَاٰ زَوْجُهَا قَمِيْصَهٗ قُدَّ مِنْ دُبُرٍ قَالَ اِنَّهٗ اے قولك ماجزاء من اراد الخ مِنْ كَيْدِكُنَّ اِنَّ كَيْدَكُنَّ اِنَّ كيدكن اَيُّهَا النساء عَظِيْمٌ ○ ثم قال يا يوسف اَعْرِضْ عَنْ هٰذَا الامر ولا تذكره لئلا يشيع وَاسْتَغْفِرِيْ يا زليخا لِذَنْۢبِكِ اِنَّكِ كُنْتِ مِنَ الْخٰطِـِٕيْنَ الآثمين ع ۳ ۹ ۱۳

واشتهر الخبر وشاع وَقَالَ نِسْوَةٌ فِی الْمَدِيْنَةِ مدينة مصر اِمْرَاَتُ الْعَزِيْزِ تُرَاوِدُ فَتٰىهَا عبدها عَنْ نَّفْسِهٖ قَدْ شَغَفَهَا حُبًّا تمييز ای دخل حبه شغاف قلبها ای غلافه اِنَّا لَنَرٰىهَا فِیْ ضَلٰلٍ خطأ مُّبِيْنٍ ○ بین بحبها ایاه فَلَمَّا سَمِعَتْ بِمَكْرِهِنَّ غیبتهن لها اَرْسَلَتْ اِلَيْهِنَّ وَاَعْتَدَتْ اعدت لهن مُتَّكَاً طعاما یقطع بالسکین للاتکاء عندہ وهو الاترج وَاٰتَتْ اعطت كُلَّ وَاحِدَةٍ مِّنْهُنَّ سِكِّيْنًا وَّقَالَتِ ليوسف اُخْرُجْ عَلَيْهِنَّ فَلَمَّا رَاَيْنَهٗٓ اَكْبَرْنَهٗ اعظمنه وَقَطَّعْنَ اَيْدِيَهُنَّ بالسكاكين وَلَمْ يشعرن بالالم لشغل قلبهن بیوسف وَقُلْنَ حَاشَ لِلّٰهِ تنزیها له مَا هٰذَا ای یوسف بَشَرًا اِنْ مَّا هٰذَآ اِلَّا مَلَكٌ كَرِيْمٌ ○ لما حواه من الحسن الذی لا یکون عادة فی النسمة البشریة وفی الصحیح انہ اعطی شطر الحسن قَالَتْ امرأة العزیز لما رأت ما حل بهن فَذٰلِكُنَّ فهذا هو الذی لُمْتُنَّنِيْ فِيْهِ فی حبه بیان لعذرها وَلَقَدْ رَاوَدْتُّهٗ عَنْ نَّفْسِهٖ فَاسْتَعْصَمَ امتنع وَلَئِنْ لَّمْ يَفْعَلْ مَآ اٰمُرُهٗ بِهٖ لَيُسْجَنَنَّ وَلَيَكُوْنًا مِّنَ الصّٰغِرِيْنَ ○ الذلیلین فقلن له اطع مولاتك قَالَ رَبِّ السِّجْنُ اَحَبُّ اِلَیَّ مِمَّا يَدْعُوْنَنِيْٓ اِلَيْهِ وَاِلَّا تَصْرِفْ عَنِّيْ كَيْدَهُنَّ اَصْبُ اَمِلْ اِلَيْهِنَّ وَاَكُنْ مِّنَ الْجٰهِلِيْنَ المذنبین والقصد بذلك الدعاء فلذا قال تعالٰی فَاسْتَجَابَ لَهٗ رَبُّهٗ دعاءه فَصَرَفَ عَنْهُ كَيْدَهُنَّ اِنَّهٗ هُوَ السَّمِيْعُ للقول الْعَلِيْمُ بالفعل ثُمَّ بَدَا ظهر لهم مِّنْۢ بَعْدِ مَا

---

۱۱ قولہ قصد ذلک قال فی الخطیب والمراد بہمتہ میل الطبع ومنازعۃ الشہوۃ لا القصد الاختیاری وذلک مما لا یدخل تحت التکلیف بل الحقیق بالمدح والاجر الجزیل من اللہ تعالٰی من یکف نفسہ عن الفعل عند قیام ہذا الہم وقال فی الکشاف ویجوز ان یرید بقولہ وہم بہا شارف ان یہم بہا کما یقول الرجل قتلتہ لولم اخف اللہ یرید مشارفۃ القتل ومشافہتہ کانہ شرع فیہ وقال فی الکبیر والمراد انہ علیہ السلام ہم بدفعہا عن نفسہ ومنعہا عن ذلک القبیح لان الہم ہو القصد فوجب ان یحمل فی حق کل واحد علی القصد الذی یلیق بہ ۱۲ ۱۲ قولہ قال ابن عباس آہ رواہ الحاکم من ابن عباس وصححہ علی شرطہما ۱۲ ک ۱۳ قولہ قال ابن عباس لے وفی روایۃ اذا انفرج سقف البیت فرأے یعقوب عاضا علی اصبعہ ۱۲ صاوی ۱۴ قولہ وجواب لولا الخ من المعلوم انہا حرف امتناع لوجود فالمعنی امتنع وامتنع جماعۃ لہا لوجود رؤیۃ البرہان وفی السمین المعنی لولا رؤیۃ برہان ربہ لہم بہا لکنہ امتنع ہمہ بہا لوجود رؤیۃ برہان ربہ فلم یحصل منہ ہم البتۃ کقولک لولا زید لاکرمتک فالمعنی ان الاکرام امتنع لوجود زید وبہذا یتخلص من الاشکال الذی یورد ہنا وہو کیف یلیق بنبی ان یہم بامرأۃ ۱۲ اجل ۱۵ قولہ کذلک ہذہ الکاف مع مجرورہا فی محل نصب لمحذوف کما قدرہ المفسر واللام فی لنصرف متعلقۃ بذلک المحذوف ویصح ان تکون فی محل رفع والتقدیر الامر مثل ذلک او عصمتہ کذلک والنصب اجود لمطابقۃ حرف الجر للافعال وسیاتیہا ۱۲ اجل ۱۶ قولہ المخلصین بکسر اللام لابن کثیر وابی عمرو وابن عامر فی الطاعۃ لے الذین اخلصوا فی طاعۃ تعالٰی وفی قراءۃ للکوفیین بفتح اللام لے المختارین منہ سبحانہ بطاعتہ ۱۲ کمالین ۱۷ قولہ واستبقا الباب حکمۃ افراد الباب ہنا وجمعہ فیما تقدم انہا لم تمکن من المراودۃ الا بعد غلق تلک الابواب واما فراره وتسابقہما فلم یکن الا عند باب من تلک الابواب ان قلت مقتضی قوۃ الرجولیۃ انہ یسبقہا ولم یقع عایق اجیب بان الذی عاقہ عن السبق انما ہو الاشتغال بفتح الابواب ۱۲ صاوی ۱۸ قولہ بادرا الیہ یشیر الی ان فی الآیۃ حذف الجار لانہ سبقا لے الباب ۱۲ ۱۹ قولہ وقدت قمیصہ من دبر فغلبہا یوسف وخرج وخرجت خلفہ فالفیا سیدہا لدی الباب فلما خرجا وجدا زوج المرأۃ قطفیر وہو العزیز عند الباب جالسا فخافت المرأۃ التہمۃ فسابقت یوسف بالقول وقالت لزوجہا ما جزاء من اراد باہلک سوءا الخ خافت ان یقتلہ وہی شدید الحب لہ فقالت الا ان یسجن الخ ۱۲ ج ۲۰ قولہ الا ان یسجن او عذاب الیم فی ذلک اشارۃ لطیفۃ الی ان زلیخا لشدۃ حبہا لیوسف بدت بذکر السجن بخفتہ واخرت العذاب لشدتہ لان المحب لا یسعی فی ایلام المحبوب وایضا فان قولہا الا ان یسجن فیہ اشارۃ الی انہا ارادت تخفیف السجن والا فلو ارادت التطویل والتعذیب بالسجن لقالت الا جعلہ من المسجونین ۱۲ صاوی ۲۱ قولہ بان یضرب لے بالسیاط ونحوہا وانما بدأت بالسجن قبل العذاب لان المحب لا یشتہی ایلام المحبوب وانما ارادت ان یسجن عندہا یوما او یومین ولم ترد السجن الطویل فانہ لا یعبر عنہ بہذہ العبارۃ بل یقال یجب ان یجعل من المسجونین الا ترے فرعون کیف قال فی حق موسٰی فی قولہ لئن اتخذت الہا غیری لاجعلنک من المسجونین ۱۲ خطیب ۲۲ قولہ قال یوسف متبرئا نفسہ دفعا لما عرضتہ من السجن او العذاب ولولا ذلک لما قالہ وکتم علیہا ۱۲ ۲۳ قولہ ابن عمہا وروی ابن خالہا کما فی البیضاوی وروح البیان وابی السعود وغیرہ ۱۲ ۲۴ قولہ روی انہ کان فی المہد وروی انہ کان شیخا کبیرا حکیما واتفق فی ذلک الوقت انہ کان مع الملک یریدان یدخل علیہا فقال قد سمعنا الجلبۃ من وراء الباب وشق القمیص الا انا لا ندری ایکما قدام صاحبہ فان کان شق القمیص من قدامہ فانت صادقۃ والرجل کاذب والا فالرجل صادق وانت کاذبۃ کما ہو مصرح فی الآیۃ وروی ان ذلک الشاہد کان صبیا انطقہ اللہ فی المہد ابن ثلاثۃ اشہر او اربعۃ او ستۃ علی اختلاف الروایات فہبط الجبریل الی ذلک الطفل واجلسہ فی مہدہ وقال لہ اشہد ببراءۃ یوسف فقام الطفل من المہد وجعل یسعی حتی قام بین یدی العزیز وکان فی حجرانہ لکن الترجیح للقول الاخیر یعنی کون الشاہد صبیا فی المہد انطقہ اللہ تعالٰی ببراءتہ وقال فی ابی السعود وہو الاظہر فانہ روی ان النبی صلے اللہ علیہ وسلم قال تکلم اربعۃ وہم صغار ابن ماشطۃ بنت فرعون وشاہد یوسف وصاحب جریج وعیسٰی رواہ الحاکم عن ابی ہریرۃ وقال صحیح علی شرط الشیخین ۱۲ ۲۵ قولہ روی انہ لے الشاہد کان فی المہد صبیا وفی الحدیث لم یتکلم فی المہد الا اربعۃ وذکر منہا شاہد یوسف رواہ احمد عن ابن عباس ۱۲ ک ۲۶ قولہ التمیز اے محول عن الفاعل لے دخل حبہ شغاف قلبہا الشغاف بفتح اولہ حجاب القلب او جلدۃ رقیقۃ یقال لہا لسان القلب ۱۲ کمالین ۲۷ قولہ لے غلافہ وہو جلدۃ محیطۃ بالقلب من سائر الجوانب جمل وفی روح البیان معنی الآیۃ بدر ستیکہ بشنگافتہ است غلاف دل او از جہت دوستی یعنی محبت یوسف بدرون دل او در آمد والشغاف حجاب القلب والحجۃ ہو الممیل لے امرجمیل وہو اذا کان مفرطا سمی عشقا ۱۲ ۲۸ قولہ متکأ فی تفسیرہ وجوہ الاول المتکأ المرفق الذی یتکأ علیہ الثانی ان المتکأ ہو الطعام قال العتبی والاصل فیہ ان من دعوتہ لیطعم عندک فقد اعددت لہ وسائدۃ فسمی الطعام متکأ علی الاستعارۃ والثالث متکأ اترجا وہو قول وہب وانکرہ ابو عبید ذلک والرابع متکأ طعاما یحتاج الی ان یقطع بالسکین لان متی کان کذلک احتاج الانسان الی ان یتکأ علیہ کما فی تفسیر الکبیر وہذا الوجہ الاخیر مختار الشارح ۱۲ ۲۹ قولہ طعاما یقطع بالسکین للاتکاء عندہ علی الوسائد فہو علی ہذا اسم مفعول او مصدر وہو الاترج التفسیر بالاترج فی المشہور انما ہو القراءۃ متکا کموسی روی عبید بن حمید ان ابن عباس یقرأہا متکا مخففۃ ویقول ہو الاترج قال القاضی متکا ہو الاترج او ما تقطع من سک الشیء اذا بتکہ وفی الکشاف وکانت اہدت اترجۃ علی ناقۃ سوداء فاکلت ما علیہا الاترجۃ التی ذکرہا ابو داؤد وفی سننہا انہا شقت نصفین وجعل کل واحد علی جمل ۱۲ ک ۳۰ قولہ وہو الاترج بالفارسیۃ ترنج وفی الجمل بضم الہمزۃ وسکون السین وضم الراء وجمع اترجۃ ویقال فیہا اترنج وہذا ہو الطعام الذی یقطع بالسکین شیخنا وفی المصباح الاترج بضم الہمزۃ وتشدید الجیم فاکہۃ معروفۃ الواحدۃ اترجۃ وفی لغۃ ضعیفۃ ترنج قال الازہری والاولی ہے التی تکلم بہا الفصحاء ودارت بہا الخویون ۱۲ ۳۱ قولہ وقطعن ایدہن قال فی روح البیان ولم تقطع زلیخا یدہا لان حالہا انتہت الی التمکین فی المحبۃ کما ہو النہایات وحال النسوۃ کانت فی مقام التلوین کما ہو البدایۃ فلکل مقام تلون وتمکن وبدایۃ ونہایۃ قال القاشانی خرج یوسف بغتۃ علی النسوۃ فقطعن ایدہن لما اصابہن من الحیرۃ لشہود جمالہ والغیبۃ عن اوصافہن ولا شک ان زلیخا کانت ابلغ فی محبتہ منہن لکنہا لم تغب عن التمیز بشہود جمالہ التمکن حال الشہود فی قلبہا انتہی ۱۲ ۳۲ قولہ فاستعصم لے امتنع قال الزمخشری الاستعصام بناء مبالغۃ یدل علی الامتناع البلیغ والتحفظ الشدید کان فی عصمتہ وہو مجتہد فی الاستزادۃ منہا ۱۲ ک ۳۳ قولہ احب الی لے عندی قال ابو حیان واحب لیست علی بابہا من التفضیل لانہ لم یجب الیہ ما یدعونہ الیہ قط وانما ہذا ان شران فاشر احدہما علی الآخر وان کان فی احدہما مشقۃ وفی الآخر لذۃ وقال بعضہم لو لم یقل السجن احب الی لم یسئل بہ فالاولی بالعبد ان یسأل اللہ العافیۃ ۱۲ اجل ۳۴ قولہ والقصد بذلک لے بقولہ والا تصرف عنی الخ فکانہ یقول اللہم اصرف عنی کیدہن لاجل ان لا اصبر ولاجل ان لا اکون من الجاہلین لانک ان لم تصرف عنی اصبت منہن اذ لا قدرۃ لی علی الامتناع الا باعانتک واسعافک لی ۱۲ اجل ۳۵ قولہ ان کیدکن عظیم لے فیما یتعلق بامر الجماع والشہوۃ والا فالرجال اعظم فی الحیل والمکاید وانما وصف کید النساء بالعظم وکید الشیطان

رَاَوُا الْاٰیٰتِ الدَّالَّاتِ[ل] عَلٰی بَرَاءَةِ یُوْسُفَ اَنْ یَّسْجُنُوْهُ دَلَّ عَلٰی هٰذَا لَیَسْجُنُنَّهٗ حَتّٰی حِیْنٍ[ع] یَنْقَطِعُ فِیْهِ كَلَامُ
النَّاسِ فَسُجِنَ[س] وَدَخَلَ مَعَهُ السِّجْنَ فَتَیٰنِ[ط] غُلَامَانِ لِلْمَلِكِ اَحَدُهُمَا سَاقِیْهِ وَالْاٰخَرُ صَاحِبُ طَعَامِهٖ فَرَاٰیَاهُ
یُعَبِّرُ الرُّؤْیَا فَقَالَا لِنَخْتَبِرَنَّهٗ قَالَ اَحَدُهُمَا السَّاقِیْ اِنِّیْۤ اَرٰىنِیْۤ اَعْصِرُ خَمْرًا[ء] اَیْ عِنَبًا وَقَالَ الْاٰخَرُ صَاحِبُ الطَّعَامِ
اِنِّیْۤ اَرٰىنِیْۤ اَحْمِلُ فَوْقَ رَاْسِیْ خُبْزًا تَاْكُلُ الطَّیْرُ مِنْهُ[ط] نَبِّئْنَا[ط] خَبِّرْنَا بِتَاْوِیْلِهٖ[ط] بِتَعْبِیْرِهٖ اِنَّا نَرٰىكَ مِنَ الْمُحْسِنِیْنَ[ط] قَالَ
لَهُمَا مُخْبِرًا اَنَّهٗ عَالِمٌ بِتَعْبِیْرِ الرُّؤْیَا لَا یَاْتِیْكُمَا طَعَامٌ تُرْزَقَانِهٖ فِیْ مَنَامِكُمَاۤ اِلَّا نَبَّاْتُكُمَا بِتَاْوِیْلِهٖ فِی الْیَقْظَةِ قَبْلَ اَنْ یَّاْتِیَكُمَا
تَاْوِیْلُ ذٰلِكُمَا مِمَّا عَلَّمَنِیْ رَبِّیْ[ط] فِیْهِ حَثٌّ عَلٰی اِیْمَانِهِمَا ثُمَّ قَوَّاهُ بِقَوْلِهٖ اِنِّیْ تَرَكْتُ مِلَّةَ دِیْنِ قَوْمٍ لَّا یُؤْمِنُوْنَ بِاللّٰهِ وَهُمْ بِالْاٰخِرَةِ
هُمْ تَاْكِیْدٌ كٰفِرُوْنَ وَاتَّبَعْتُ مِلَّةَ اٰبَآءِیْۤ اِبْرٰهِیْمَ وَاِسْحٰقَ وَیَعْقُوْبَ[ط] مَا كَانَ یَنْۢبَغِیْ لَنَاۤ اَنْ نُّشْرِكَ بِاللّٰهِ مِنْ زَاۤئِدَةٌ
شَیْءٍ[ط] لَعَصَمَتْنَا ذٰلِكَ التَّوْحِیْدُ مِنْ فَضْلِ اللّٰهِ عَلَیْنَا وَعَلَی النَّاسِ وَلٰكِنَّ اَكْثَرَ النَّاسِ وَهُمُ الْكُفَّارُ لَا یَشْكُرُوْنَ
اللّٰهَ فَیُشْرِكُوْنَ ثُمَّ صَرَّحَ بِدُعَائِهِمَا اِلَی الْاِیْمَانِ فَقَالَ یٰصَاحِبَیِ السِّجْنِ ءَاَرْبَابٌ مُّتَفَرِّقُوْنَ خَیْرٌ اَمِ اللّٰهُ
الْوَاحِدُ الْقَهَّارُ[ط] خَیْرٌ اِسْتِفْهَامُ تَقْرِیْرٍ مَّا تَعْبُدُوْنَ مِنْ دُوْنِهٖۤ اَیْ غَیْرِهٖۤ اِلَّاۤ اَسْمَآءً سَمَّیْتُمُوْهَاۤ اَنْتُمْ وَاٰبَآؤُكُمْ سَمَّیْتُمْ بِهَاۤ اَصْنَامًا
بِعِبَادَتِهَا مِنْ سُلْطٰنٍ[ط] حُجَّةٍ وَبُرْهَانٍ اِنِ الْحُكْمُ الْقَضَآءُ فِیْمَا تَعْبُدُوْنَ اِلَّا لِلّٰهِ وَحَّدَ اَمَرَ اَلَّا
تَعْبُدُوْۤا اِلَّاۤ اِیَّاهُ[ط] ذٰلِكَ التَّوْحِیْدُ الدِّیْنُ الْقَیِّمُ وَلٰكِنَّ اَكْثَرَ النَّاسِ وَهُمُ الْكُفَّارُ لَا یَعْلَمُوْنَ مَا یَصِیْرُوْنَ اِلَیْهِ
مِنَ الْعَذَابِ فَیُشْرِكُوْنَ یٰصَاحِبَیِ السِّجْنِ اَمَّاۤ اَحَدُكُمَا اَیِ السَّاقِیْ فَیَخْرُجُ بَعْدَ ثَلٰثٍ فَیَسْقِیْ رَبَّهٗ سَیِّدَهٗ خَمْرًا[ء] عَلٰی
عَادَتِهٖ هٰذَا تَاْوِیْلُ رُؤْیَاهُ وَاَمَّا الْاٰخَرُ فَیَخْرُجُ بَعْدَ ثَلٰثٍ فَیُصْلَبُ فَتَاْكُلُ الطَّیْرُ مِنْ رَّاْسِهٖ[ط] هٰذَا تَاْوِیْلُ رُؤْیَاهُ فَقَالَا
مَا رَاَیْنَا شَیْئًا فَقَالَ قُضِیَ تَمَّ الْاَمْرُ الَّذِیْ فِیْهِ تَسْتَفْتِیٰنِ[ط] عَنْهُ سَاَلْتُمَانِیْ صَدَقْتُمَا اَمْ كَذَبْتُمَا وَقَالَ لِلَّذِیْ ظَنَّ اَیْقَنَ
اَنَّهٗ نَاجٍ مِّنْهُمَا وَهُوَ السَّاقِیْ اذْكُرْنِیْ عِنْدَ رَبِّكَ[ك] سَیِّدِكَ فَقُلْ لَهٗ اِنَّ فِی السِّجْنِ غُلَامًا مَحْبُوْسًا ظُلْمًا فَخَرَجَ فَنَسِیَ
اَیِ السَّاقِیْ الشَّیْطٰنُ ذِكْرَ یُوْسُفَ عِنْدَ رَبِّهٖ فَلَبِثَ مَكَثَ یُوْسُفُ فِی السِّجْنِ بِضْعَ سِنِیْنَ[ع] قِیْلَ سَبْعًا وَقِیْلَ
اِثْنَیْ عَشَرَ وَقَالَ الْمَلِكُ مَلِكُ مِصْرَ الرَّیَّانُ بْنُ الْوَلِیْدِ اِنِّیْۤ اَرٰی اَیْ رَاَیْتُ فِیْ مَنَامِیْۤ سَبْعَ بَقَرٰتٍ سِمَانٍ یَّاْكُلُهُنَّ یَبْتَلِعُ سَبْعٌ
مِنَ الْبَقَرِ عِجَافٌ هُزْلٌ وَّسَبْعَ سُنْۢبُلٰتٍ خُضْرٍ وَّاُخَرَ یَابِسٰتٍ[ط] قَدِ الْتَوَتْ عَلَی الْخُضْرِ وَعَلَتْهَا عَلَتْ عَلَیْهَا
یٰۤاَیُّهَا الْمَلَاُ اَفْتُوْنِیْ فِیْ رُءْیَایَ بَیِّنُوْا لِیْ فِیْ تَعْبِیْرِهَاۤ اِنْ كُنْتُمْ لِلرُّءْیَا تَعْبُرُوْنَ[ع] فَاعْبُرُوْهَا قَالُوْۤا هٰذَاۤ اَضْغَاثُ
اَخْلَاطُ اَحْلَامٍ[ج] وَمَا نَحْنُ بِتَاْوِیْلِ الْاَحْلَامِ بِعٰلِمِیْنَ وَقَالَ الَّذِیْ نَجَا مِنْهُمَا اَیْ مِنَ الْفَتَیَیْنِ وَهُوَ السَّاقِیْ
وَادَّكَرَ فِیْهِ اِبْدَالُ التَّاۤءِ فِی الْاَصْلِ دَالًا وَاِدْغَامُهَا فِی الدَّالِ اَیْ تَذَكَّرَ بَعْدَ اُمَّةٍ[ط] حِیْنَ حَالَ یُوْسُفُ اَنَا
اُنَبِّئُكُمْ بِتَاْوِیْلِهٖ فَاَرْسِلُوْنِ فَاَرْسَلُوْهُ اِلَیْهِ فَاَتَی یُوْسُفَ فَقَالَ یٰۤیُوْسُفُ اَیُّهَا الصِّدِّیْقُ الْكَثِیْرُ الصِّدْقِ

ع ۴ ۶ ۱۴ ع ۵ ۱۵

سلہ قولہ الدالات علی براءۃ یوسف کقد القمیص من دبر وشہادۃ الصبی وغیر ذلک ان یسجنوہ بیان للفاعل المضمر دل علی ہذا اے علی فاعل بدا المضمر لیسجننہ فالجملۃ مفسرۃ للضمیر المستتر فی بدا اے ظہر لہم تسجینہ ۱۲ ک سکہ قولہ ینقطع فیہ کلام الناس وذلک ان المرأۃ قالت للعزیز ان ہذا العبد العبرانی قد فضحنی فی الناس بخبرہم بانی راودتہ عن نفسہ فاما ان تاذن لی فاخرج فاعتذر الی الناس واما ان تحبسہ کما تحبسنی فعند ذلک وقع فی قلب العزیز ان الاصلح حبسہ حتی یسقط عن السنۃ الناس وایضا کان العزیز مطاوعۃ لہا کما فی ابی السعود والکبیر قال الکاشفی آوردہ اند کہ بعد از نومیدی زنان از وی زلیخا را گفتند صلاح آنست کہ او را دو سہ روز بزندان باز داری شاید بسبب ریاضت رام گردد وقدر نعمت وراحت را دانستہ سر تعلیم را بر خط فرمان نہد وقال فی الکبیر اعلم ان زوج المرأۃ لما ظہر لہ براءۃ یوسف ۱۲ فلا جرم لم یتعرض لہ فاحتالت المرأۃ بعد ذلک بتجمیع الحیل حتی تحمل یوسف ۱۲ علی موافقتہا علی مرادہا فلم یلتفت یوسف ۱۲ الیہا فلما ایست منہ احتالت فی طریق آخر وقالت لزوجہا حبسہ ومصلحۃ مذکورۃ فیما سبق آنفا ۱۲ سگہ قولہ فسجن اے یحبس یوسف تقدیرہ لما عطف علیہ قولہ ودخل معہ السجن فتیان غلامان للملک ودخلاہ بہتمۃ السم احدہما ساقیہ اے صاحب شرابہ والآخر صاحب طعامہ اے فی صحبتہ اے صاحباہ فی الدخول فدخلت ثلثۃ فی وقت واحد وہذا معطوف علی ما قدرہ الشارح اے فسجن ۱۲ جمل سہ قولہ للملک وہو ریان بن الولید احدہما شرابہ واسمہ ابروہا او یونا والآخر خبازہ واسمہ غالب او مخلب روے ان جماعۃ من اہل مصر ضمنوا لہما مالا لیسما الملک فی طعامہ وشرابہ فاجابا ہم الی ذلک ثم ان ساقی تکل عن ذلک ومضی علیہ الخباز فسم الخبز فلما حضر الطعام قال الساقی لا تاکل ایہا الملک فان الخبز مسموم وقال الخباز لا تشرب ایہا الملک فان الشراب مسموم فقال الملک للساقی اشرب فشرب فلم یضرہ وقال للخباز کل فابی فجربہ بدابۃ فہلکت فامر بحبسہما من الروح ۱۲ سوہ قولہ احدہما الساقی الخ اے صاحب شراب الملک انی ارانی اعصر خمرا یعنی عناسمی العنب خمرا باسم مایؤل الیہ یقال فلان یطبخ الآجر اے یطبخ اللبن حتی یصیر آجرا وقیل الخمر العنب بلغۃ عمان وذلک انہ قال رأیت فی المنام کانی فی بستان وفیہ شجرۃ وعلیہا ثلثۃ عناقید من العنب وکان کاس الملک فی یدی فاصبتہا فیہ وسقیت الملک فشربہ وعلی ہذا لا یظہر قولہ باسم مایؤل الیہ لان العنب الذی عصرہ لم یؤل للخمریۃ بل سقاہ الملک عصیرا الان یقال انہ یؤل للخمر فی الجملۃ وان لم یکن فی خصوص تلک الواقعۃ ۱۲ جمل سز قولہ لا یاتیکما طعام ترزقانہ جملۃ الشارح علی ان المراد اتیانہ فی المنام والمعنی اے طعام رایتماہ فی المنام واخبرتمانی بہ فسرتہ لکما قبل ان یقع فی الخارج طبق وقوعہ وعلی ہذا فخص رؤیۃ الطعام دون غیرہا لانہما من اہل الطعام والشراب وغالب رؤیاہم تتعلق بہما ۱۲ جمل سح قولہ واتبعت ملۃ آبائی لما بین انہ لما ادعی النبوۃ واظہر المعجزۃ بین لہما انہ لا غرابۃ فی ذلک لانہ من بیت النبوۃ وذلک ان ابراہیم واسحق ویعقوب کانوا مشہورین بالرسالۃ ۱۲ صاوی سط قولہ یا صاحبی السجن ای ساکنی السجن کقولہ اصحاب النار واصحاب الجنۃ ۱۲ کمالین سی قولہ قولہ علی عادتہ فیسقیہ کما کان یسقیہ من قبل ویعود الی ما کان علیہ ۱۲ ک سیا قولہ فقالا ما رأینا شیئا قال ابن مسعود فلما سمعا قول یوسف علیہ السلام قالا ما رأینا شیئا انما کنا نلعب وہذا احد القولین والآخر انہما رأیا حقیقۃ وعلی ہذا العل الجود من الخباز اذ لا داعی الی جحود الشرابی الا ان یکون ذلک لمراعاۃ جانبہ من الخلیب ورویح البیان ۱۲ سیب قولہ الیقین یشیر الی ان الظن ہہنا بمعنی الیقین فلا حاجۃ الی ما قیل الظان ہو یوسف علیہ السلام ان کان تاویلہ بطریق الاجتہاد والساقی ان ذکرہ عن وحی ۱۲ ک سیج قولہ ذکر یوسف عند ربہ اولہ فاضاف الیہ المصدر للابستہ لہ ولیس من اضافۃ المصدر الی المفعول وقیل معناہ انسی یوسف ذکر اللہ حتی استعان بغیرہ ۱۲ ک سید قولہ وقال الملک لما اراد اللہ الفرج عن یوسف واخراجہ من السجن رأی ملک مصر رؤیا عجیبۃ اہالتہ فجمع سحرتہ وکہنتہ ومعبریہ واخبرہم بما رأی فی منامہ وسالہم عن تاویلہا فاخبروہ بما لا یلیق فاجمعوا جمیعا لیکون ذلک سببا لخلاص یوسف من السجن ۱۲ صاوی سہ قولہ اے رایت اشار بذلک الی ان المضارع بمعنی الماضی استحضارا للحال الماضیۃ وحاصل رؤیاہ انہ رأی فی منامہ سبع بقرات سمان خرجن من البحر ثم خرج بعدہن سبع بقرات عجاف فی غایۃ الہزل والضعف فابتلعت العجاف السمان ودخلت فی بطونہا ولم یر منہن شیء ولم یتبین علی العجاف شیء منہا ورای سبع سنبلات خضر قد انعقد حبہا وسبعا اخر یابسات قد استحصدن فالتوت الیابسات علی الخضر حتی علون علیہن ولم یبق من خضر تہن شیء ۱۲ صاوی سو قولہ سمان جمع سمنۃ معناہ بالفارسیۃ فربہ وقولہ عجاف معناہ بالفارسیۃ لاغر جمع عجفاء والقیاس عجف لان افعل وفعلاء لا یجمع علی فعال لکنہ حمل علی نقیضہ وہو سمان ۱۲ روح سعہ قولہ جمع عجفاء وقیاسہ عجف لان افعل فعلاء لا یجمعان علی فعال لکنہ حمل علی سمان لانہ نقیضہ ومن راٰہم حمل النظیر علی النظیر وحمل النقیض علی النقیض ۱۲ ک سطہ قولہ ای سبع سنبلات اشارۃ الی ان حذف اسم العدد من قولہ اخر یابسات انما حذف لان التقسیم فی البقرات یقتضی التقسیم فی السنبلات ۱۲ سظ قولہ قد التوت یعنی بچسپید وقولہ وعلت علیہا اے غلبن علیہا قولہ اضغاث احلام الاضغاث جمع ضغث قال فی القاموس الضغث بالکسر قبضۃ حشیش مختلط الرطب بالیابس والاحلام جمع حلم بضم اللام وسکونہا وہی الرؤیا الکاذبۃ لا حقیقۃ لہا کذا فی ابی السعود واضغاث احلام رؤیا لا یصح تاویلہا لاختلاطہا ۱۲ عہ قولہ فاعبروہا قدر جواب الشرط فانہ لا یصح ان یکون مقدما علیہ قال الزمخشری حقیقۃ عبرۃ الرؤیا ذکرہا وآخر امرہا کما تقول عبرت النہر اذا قطعتہ حتی تبلغ آخر عرضہ ونحوہ اولت الرؤیا اذا ذکرت ما یہا وہو مرجعہا وعبرت بالتخفیف ہو الذی اعتمدہ الابیات در ایتہم ینکرون بالتشدید والتعبیر والمعبر وقد جاء فی بعض الاشعار ۱۲ ک سعا قولہ اضغاث احلام اے اخلاط الرؤیا اباطیلہا ومایکون فیہا من حدیث نفس ووسوسۃ الشیطان والضغث ہو ملأ الید من الحشیش المختلط وقیل الحزمۃ منہ ضغث الحدیث خلطہ والاحلام جمع حلم وہو الرؤیا الکاذبۃ وقال الزمخشری والاضافۃ بمعنی من الاظہر انہ من قبیل لجین الماء ۱۲ ک سعب قولہ بعد امۃ اے مدۃ طویلۃ حاصلۃ من اجتماع الایام الکثیرۃ وہی سبع سنین کما ان الامۃ من اجتماع الجمع العظیم فالمدۃ الطویلۃ کانہا امۃ من الایام والساعات ۱۲ روح سعج قولہ حین الخ وہو سنتان او سبع او تسع وسمی الحین من الزمان امۃ لانہ جماعۃ ایام والامۃ الجماعۃ ۱۲ ح سعد قولہ حال یوسف بنصبہا مفعول تذکر والجملۃ حالیۃ بتقدیر قد او عطف علی الصلۃ او اعتراض ومفعول القول انا انبئکم ۱۲ ک سعہ قولہ فارسلون انما جمع وان کان الخطاب لواحد لاجل التعظیم او اراد وبہ الملک مع جماعۃ السحرۃ والکہنۃ والمعبرین ۱۲ صاوی سعو قولہ فاتی الساقی عند یوسف وقولہ فقال اے الساقی ۱۲ سعز قولہ الکثیر الصدق الخ وصف بذلک لانہ قد جربہ فی السجن فی تعبیر الرؤیا وفی غیرہ ۱۲ جمل

الخصبة واصاب الجدب ارض كنعان وشام نحو ما اصاب بصر ۱۲ كمالين ؛

أَفْتِنَا فِي سَبْعِ بَقَرَاتٍ سِمَانٍ يَأْكُلُهُنَّ سَبْعٌ عِجَافٌ وَسَبْعِ سُنْبُلَاتٍ خُضْرٍ وَأُخَرَ يَابِسَاتٍ لَّعَلِّيٓ أَرْجِعُ إِلَى
النَّاسِ اى الملك واصحابه لَعَلَّهُمْ يَعْلَمُونَ ○ تعبيرها قَالَ تَزْرَعُونَ اى ازرعوا سَبْعَ سِنِينَ دَأَبًا بسكون
الهمزة وفتحها متتابعة وهى تاويل السبع السمان فَمَا حَصَدتُّمْ فَذَرُوهُ اتركوه فِي سُنۢبُلِهِۦٓ لئلا يفسد إِلَّا
قَلِيلًا مِّمَّا تَأْكُلُونَ ○ فَدوسوه ثُمَّ يَأْتِي مِنۢ بَعْدِ ذَٰلِكَ اى السبع المخصبات سَبْعٌ شِدَادٌ مجدبات صعاب
وهى تاويل السبع العجاف يَأْكُلْنَ مَا قَدَّمْتُمْ لَهُنَّ مِنَ الحب المزروع فى السنين المخصبات اى تاكلونه
فِيهِنَّ إِلَّا قَلِيلًا مِّمَّا تُحْصِنُونَ ○ تدخرون ثُمَّ يَأْتِي مِنۢ بَعْدِ ذَٰلِكَ اى السبع المجدبات عَامٌ فِيهِ يُغَاثُ
النَّاسُ بالمطر وَفِيهِ يَعْصِرُونَ ○ الاعناب وغيرها الخصيب وَقَالَ الْمَلِكُ لما جاءه الرسول واخبره
بتاويلها ائْتُونِي بِهِۦ اى بالذى عبرها فَلَمَّا جَاءَهُ اى يوسف الرَّسُولُ وطلبه للخروج قَالَ قاصدا اظهار
براءته ارْجِعْ إِلَىٰ رَبِّكَ فَسْـَٔلْهُ ان يسأل مَا بَالُ حال النِّسْوَةِ اللَّاتِي قَطَّعْنَ أَيْدِيَهُنَّ ۚ إِنَّ رَبِّي سيدى
بِكَيْدِهِنَّ عَلِيمٌ ○ فرجع فاخبر الملك فجمعهن قَالَ مَا خَطْبُكُنَّ شَأْنكن إِذْ رَاوَدتُّنَّ يُوسُفَ عَن
نَّفْسِهِۦ ۚ هل وجدتن منه ميلا اليكن قُلْنَ حَاشَ لِلَّهِ ما عَلِمْنَا عَلَيْهِ مِن سُوٓءٍ ۖ قَالَتِ امْرَأَتُ الْعَزِيزِ الْـَٰٔنَ
حَصْحَصَ وضح الْحَقُّ أَنَا رَاوَدتُّهُۥ عَن نَّفْسِهِۦ وَإِنَّهُۥ لَمِنَ الصَّادِقِينَ ○ فى قوله هى اودتنى عن نفسى فاخبر
يوسف بذلك فقال ذَٰلِكَ اى طلب البراءة لِيَعْلَمَ الْعَزِيزُ أَنِّي لَمْ أَخُنْهُ فى اهله بِالْغَيْبِ حال وَأَنَّ اللَّهَ
لَا يَهْدِي كَيْدَ الْخَائِنِينَ ○ ثم تواضع لله فقال وَمَا أُبَرِّئُ نَفْسِي ۚ من الزلل إِنَّ النَّفْسَ الجنس
لَأَمَّارَةٌ كثيرة الامر بِالسُّوٓءِ إِلَّا مَا بمعنى من رَحِمَ رَبِّي ۚ فعصمه إِنَّ رَبِّي غَفُورٌ رَّحِيمٌ ○ وَقَالَ الْمَلِكُ ائْتُونِي
بِهِۦٓ أَسْتَخْلِصْهُ لِنَفْسِي اجعله خالصا لى ودون شريك فَجَاءَهُ الرسول وقال اجب الملك فقام وودع اهل
السجن ودعا لهم ثم اغتسل ولبس ثيابا حسانا ودخل عليه فَلَمَّا كَلَّمَهُ قَالَ لَهُ إِنَّكَ الْيَوْمَ لَدَيْنَا مَكِينٌ
أَمِينٌ ○ ذو مكانة وامانة على امرنا فما ذا ترى ان نفعل قال اجمع الطعام وَازرع زرعا كثيرا فى هذه السنين
الْمُخْصِبَةِ وَادَّخِرِ الطعام فى سنبله فياتى اليك الخلق ليمتاروا منك فقال مَنْ لى بهذا قَالَ يوسف
اجْعَلْنِي عَلَىٰ خَزَائِنِ الْأَرْضِ ۖ ارض مصر إِنِّي حَفِيظٌ عَلِيمٌ ○ ذو حفظ وعلم بامرها وقيل كاتب وحاسب
وَكَذَٰلِكَ كما نعمنا عليه بالخلاص من السجن مَكَّنَّا لِيُوسُفَ فِي الْأَرْضِ ۖ ارض مصر يَتَبَوَّأُ ينزل مِنْهَا حَيْثُ
يَشَاءُ ۚ بعد الضيق والحبس وفى القصة ان الملك توجه وختمه وولاه مكان العزيز وعزله ومات بعد فزوجه امرأته
زليخا فوجدها عذراء وولدت له ولدين واقام العدل بمصر ودانت له الرقاب نُصِيبُ بِرَحْمَتِنَا مَن نَّشَاءُ وَلَا نُضِيعُ

۱ قوله لعلى ارجع الى الناس اى اعود الى الملك ومن عنده او الى اهل البلد اذ قيل ان السجن لم يكن فيه احد ۱۲ ج ۲ قوله تبيرها او فضلك ومكانك من العلم فيطلبونك ويخلصونك من السجن ۱۲ ک ۳ قوله اى ازرعوا اشير الى ان ترزعون امرا خرجه فى صورة الخبر مبالغة فى وجود المامور به كانه وجد فخبر عنه بدل عليه قوله فما حصدتم فذروه فصيحة منه خارجة عن التعبير ۱۲ ک ۴ قوله لعلكم ترزعون خبر بمعنى الامر كقوله تعالى والمطلقات يتربصن والوالدات يرضعن وانما اخرج الامر فى صورة الخبر للمبالغة فى الايجاب فيجعل كانه وجد فهو يخبر عنه والدليل على كونه فى معنى الامر قوله فذروه فى سنبله ۱۲ ۵ قوله بسكون الهمزة للاكثر وفتحها لحفص وبهما لغتان كالنهر والنهر والشمع والشمع وهو مصدر داب فى العمل اى جد وتعب ويكنى بها عن العادة المستمرة لانها تنشأ من مداومة العمل اللازم للتعب وهو حال من المامورين اى دائبين على عادتكم المستمرة ۱۲ ک ۵ قوله فما حصدتم الى قوله تاكلون هذه فصيحة منه لهم خارجة عن التعبير . وما يجوز ان تكون شرطية او موصولة ۱۲ ج ۶ قوله المخصبات من الخصب يعنى ارزانى غله وقوله مجدبات من الجدب بمعنى القحط ۱۲ ۷ قوله يا كلن الخ فاسند الاكل اليهن على المجاز الاسنادى لان زمان الاكل تطبيقا بين المعبر والمعبر به ۱۲ كمالين ۸ قوله ثم ياتى من بعد ذلك عام . بذره بشارة منه لهم زائدة على تعبير الرؤيا وفعله علم ذلك بالوحى او بان انتهاء الجدب بالخصب على عادة الله حيث يوسع على عباده بعد تضييقه عليهم ۱۲ جمل ۹ قوله يغاث الناس يجوز ان تكون الالف مقلوبة عن واو وان تكون عن ياء ، اما من الغوث وهو الفرج وفعله رباعى يقال اغاثنا الله من الغوث واما من الغيث وهو المطر يقال غيثت البلاد اى مطرت وفعله ثلاثى يقال غاثنا الله من الغيث ۱۲ سمين

۱۰ قوله وغيرها الزيتون والسمسم يعنى يتخذون الاشربة والادهان ۱۲ ک ۱۱ قوله ما بال النسوة ولم يذكر سيدته تادبا ومراعاة لحقها ۱۲ ۱۲ قوله ان ربى اى العزيز وقال الزمخشرى الرب هو الله تعالى ۱۲ ک ۱۳ قوله الآن حصحص الحق الخ اى ظهر الحق فى الصراح حصحصه بيد ايشد حق از باطل آه قال ابن الشيخ لما علمت زليخا ان يوسف راعى جانبها حيث قال ما بال النسوة التى قطعن ايديهن فذكرهن ولم يذكرها مع ان الفتن كلها انما نشأت من جانبها وجرمت بان تعالجه ايايها انما كانت تعظيما لجانبها واخفاء للامر عليها فاراد ان تكافئه على هذا الفعل الحسن فلذلك اعترفت بان الذنب كلها كان من جانبها وان يوسف بريا من الكل ۱۲ ۱۴ قوله بالغيب وهو حال من الفاعل او المفعول اى لم اخنه وانا غائب عنه او هو غائب عنى او ظرف مكان اى بمكان الغيب وراء الاستار والابواب المغلقة من ابى السعود ۱۲ ۱۵ قوله لا يهدى كيد الخائنين اى لا ينفذه ولا يمضيه ولا يسدده او لا يهدى الخائنين بكيدهم فاوقع الفعل على الكيد مبالغة ۱۲ ج ۱۶ قوله وما ابرئ نفسى الخ قال البكيرانى عليه السلام لما قال ذلك ليعلم انى لم اخنه بالغيب كان ذلك جاريا مجرى مدح النفس وتزكيتها وقال تعالى فلا تزكوا انفسكم فاستدرك ذلك على نفسه بقوله وما ابرئ نفسى ۱۲ ۱۷ قوله الجنس اى جنس النفس فانها فى الطبع مائلة الى الشهوات ۱۲ ک ۱۸ قوله بمنى من ويجوز ان يكون ما رحم فى معنى الزمان اى الا وقت رحمة ربى يعنى انها امارة بالسوء فى كل وقت الا وقت العصمة او هو استثناء منقطع اى ولكن رحمة ربى هى التى تصرف الامارة وقيل هو كلام امراة العزيز كانها تريد الاعتذار مما كان منها فى امر يوسف من بعثه فى السجن بسبب براءة نفسها بقوله ما جزاء من اراد باهلك سوءا الا ان يسجن آه من ۱۲ ۱۹ قوله فعصمه اى عن ذلك والاستثناء من النفس او من الضمير المستتر فى امارة ويجوز ان يكون من مفعولها المحذوف والتقدير لامارة بالسوء صاحبها الا الذى رحمه ربى فلا تامره بالسوء ۱۲ ک ۲۰ قوله ودعا لهم وقال اللهم اعطف قلوب الصالحين عليهم ولا تستر الاخبار عنهم فمن ثم تقع الاخبار عند اهل السجن قيل ان تقع عند عامة الناس وكتب على باب السجن هذه منازل البلوى وقبور الاحياء وشماتة الاعداء وتجربة الاصدقاء ، در تيسير آمده كه ملك هنگام مراجعت آراسته باتاج ولباس ملوكانه بزندان فرستاد ۱۲ روح البيان ۲۱ قوله ودخل عليه ورد انه لما دخل سلم عليه بالعبرية فقال الملك ما هذا اللسان قال لسان عمى اسمعيل ثم دعا له بالعبرانية فقال له ما هذا اللسان ايضا فقال هذا لسان آبائى وكان الملك يتكلم بسبعين لسانا ولم يعرف هذين اللسانين وكان كلما تكلم بلسان اجابه يوسف به فتعجب الملك من امره مع صغر سنه لانه كان اذ ذاك ابن ثلاثين سنة ثلاث عشرة منها عبادة اقامها مع زليخا فى السجن وسبع عشرة قبلها وعلى هذا فقد عوا لعبادة الله فى السجن اثنا عشر او ثلاثين او اربعين او نحو منه لدين آبائه على عادة العلماء وتاسيسا للنبوة ۱۲ صاوى ۲۲ قوله ليمتاروا اى ليأخذوا ميرتهم اى طعامهم وهى بكسر الميم طعام يمتاره الانسان اى يجلبه من بلد الى بلد فقال دلنى على هذا الذى ذكره من جمع الطعام والزرع الكثير فى عوام السعة وادخارها فى سنبله ۱۲ ک ۲۳ قوله ليمتاروا اى ليأخذوا امتاعهم الطعام والمعنى بالفارسية تا كه گرفتند از تو غله را قوله وقيل كاتب وحاسب لف ونشر مرتب اى المراد من الحفيظ كاتب ومن العليم حاسب ۱۲ ۲۴ قوله اجعلنى على خزائن الارض ان قلت ان فى ذلك القول طلب التقدم والامارة وهو لا يليق بالاخيار اجيب بان محل هذا ما لم يتعين عليهم والا فيتعين بل يجب طلبها وايضا ذلك بوحى من الله وكان بين ذلك القول وتوليته على الخزائن سنة وانما اخره الملك سنة قبل التولية بالفعل مع مزيد رغبته فيه ليشتهر قبل التولية بين اهل المملكة فى اطراف القطر ويصير معروفا للخاص والعام وانه ذو المكانة والامانة عند الملك ۱۲ صاوى ۲۵ قوله ارض مصر روى انها كانت اربعين فرسخا فى اربعين ۱۲ ک ۲۵ قوله وعلم اى ذو علم بامر الخزائن من صرفها فى مصارفها ۱۲ ک ۲۶ قوله يتبوأ منها . هذه جملة حالية من يوسف ومنها يجوز ان يتعلق بيتبوأ ويجوز ان يتعلق بمحذوف على انه حال من حيث وحيث يجوز ان يكون ظرفا ليتبوأ ويجوز ان يكون مفعولا به ۱۲ ج ۲۷ قوله حيث يشاء اى دخول جميعها تحت سلطانه فكل مكان اراد ان يتخذه منزلا لم يمنع منه ۱۲ ک ۲۸ قوله بعد الضيق والحبس . اى حصل له التمكين بعد الصعب على الضيق فى وضعه فى الحب ورق العبودية واتهامه فيما هو برئ منه وحبسه وغير ذلك ۱۲ ج ۲۹ قوله توجه يعنى تاج اى ويوسف راوقوله ختمه اى مهره اى يوسف راوقوله مات اى قوله مات بعدى مات العزيز بعد عزله اى جعل وقوله فزوجه امراته اى امراة العزيز حتى ان زليخا بعد ما توفى قطفير انقطعت عن كل شئ وسكنت فى خرابة من خرابات مصر سنين كثيرة فكانت لها جواهر كثيرة جمعت فى زمان زوجها فاذا اسمعت من واحد خبر يوسف او اسمه بذلت نصف جواهرها حتى نفدت ولم يبق لها شئ ثم لما غير بها الجهد واشتد عليها بقاء شدائد الخلوة فى تلك الخرابة اتخذت لنفسها بيتا من القصب على قارعة الطريق التى هى ممر يوسف عليه السلام وكان يوسف يركب فى بعض الاحيان وله فرس يسمع صهيله على ميلين ولا يصهل الا وقت الركوب فيعلم الناس انه قد ركب فتقف زليخا على قارعة الطريق فاذا مر بها يوسف تنادى باعلى صوتها فلا يسمع لكثرة اختلاط الاصوات فاقبلت يوما على صنمها الذى كانت تعبده ولا تفارقه وقالت له تبا لك ولمن يسجد لك اما ترحم كبرى وعمائى وفقرى وضعفى فى قواى فانا اليوم كافرة بك فامنت برب يوسف وصارت تذكر الله تعالى صباحا ومساء فركب يوسف يوما بعد ذلك فلما اصهل فرسه علم الناس انه ركب فاجتمعوا لمطالعة جماله ورويه احتشامه فسمعت زليخا الصهيل فخرجت من بيت القصب فلما مر بها يوسف نادت باعلى صوتها سبحان من جعل الملوك عبيدا بالمعصية وجعل العبيد ملوكا بالطاعة فامر الله تعالى الريح فالقت كلا مهما فى مسامع يوسف فالتفت فرآها وقال لغلامه قض لهذه المراة حاجتها قالت ان حاجتى لا يقضيها الا يوسف فحملها الى دار يوسف فلما رجع يوسف الى قصره قال ائتنى بها فاحضرها بين يديه فسلمت عليه فرد عليها السلام وقال من انت ومالى بك معرفة قالت انا زليخا فقال يوسف لا اله الا الله الذى يحيى ويميت وهو حى لا يموت ثم بكى يوسف برؤيته حالها وقال ما حاجتك قالت اتفعل قال نعم فقالت لى ثلاث حوائج الاولى والثانية ان تسال الله ان يرد على بصرى وشبابى وجمالى فان بحيت عليك حتى ذهب بصرى وتحل جسمى فدعا يوسف فرد الله عليها بصرها وشبابها وحسنها والحاجة الثالثة ان تزوجنى فسكت يوسف فاطرق راسه فاتاه جبريل وقال له يا يوسف ربك يقرئك السلام ويقول لك لا تجعل عليها بما طلبت فتزوج بها فزوجه بها

اَجْرُ الْمُحْسِنِيْنَ ۝ وَلَاَجْرُ الْاٰخِرَةِ خَيْرٌ لِّلَّذِيْنَ اٰمَنُوْا وَكَانُوْا يَتَّقُوْنَ ۝ وَدَخَلَتْ سِنُوا الْقَحْطِ ۱ع
وَاَصَابَ اَرْضَ كِنْعَانَ وَالشَّامَ وَجَآءَ اِخْوَةُ يُوْسُفَ لِاَبْنِيَامِيْنَ لِيَمْتَارُوْا لَهُمَا بَلَغَهُمْ اَنَّ عَزِيْزَ مِصْرَ يُعْطِي الطَّعَامَ
بِثَمَنٍ فَدَخَلُوْا عَلَيْهِ فَعَرَفَهُمْ اَنَّهُمْ اِخْوَتُهٗ وَهُمْ لَهٗ مُنْكِرُوْنَ ۝ لَا يَعْرِفُوْنَهٗ لِبُعْدِ عَهْدِهِمْ بِهٖ وَظَنِّهِمْ هَلَاكَهٗ
فَكَلَّمُوْهُ بِالْعِبْرَانِيَّةِ فَقَالَ كَالْمُنْكِرِ عَلَيْهِمْ مَا اَقْدَمَكُمْ بِلَادِيْ فَقَالُوا لِلْمِيْرَةِ فَقَالَ لَعَلَّكُمْ عُيُوْنٌ قَالُوْا مَعَاذَ اللّٰهِ
قَالَ فَمِنْ اَيْنَ اَنْتُمْ قَالُوْا مِنْ بِلَادِ كَنْعَانَ وَاَبُوْنَا يَعْقُوْبُ نَبِيُّ اللّٰهِ قَالَ وَلَهٗ اَوْلَادٌ غَيْرُكُمْ قَالُوْا نَعَمْ كُنَّا اِثْنَيْ عَشَرَ
فَذَهَبَ اَصْغَرُنَا هَلَكَ فِي الْبَرِّيَةِ وَكَانَ اَحَبَّنَا اِلَيْهِ وَبَقِيَ شَقِيْقُهٗ فَاحْتَبَسَهٗ لِيَتَسَلّٰى بِهٖ عَنْهُ فَاَمَرَ بِاَنْزَالِهِمْ وَ
اِكْرَامِهِمْ وَلَمَّا جَهَّزَهُمْ بِجِهَازِهِمْ وَفَّى لَهُمْ كَيْلَهُمْ قَالَ اْتُوْنِيْ بِاَخٍ لَّكُمْ مِّنْ اَبِيْكُمْ اَيْ بِنْيَامِيْنَ لِاَعْلَمَ
صِدْقَكُمْ فِيْمَا قُلْتُمْ اَلَا تَرَوْنَ اَنِّيْ اُوْفِي الْكَيْلَ اُمَّةً مِنْ غَيْرِ بَخْسٍ وَّاَنَا خَيْرُ الْمُنْزِلِيْنَ ۝ فَاِنْ لَّمْ تَاْتُوْنِيْ بِهٖ
فَلَا كَيْلَ لَكُمْ عِنْدِيْ اَيْ مِيْرَةً وَّلَا تَقْرَبُوْنِ ۝ نَهْيٌ اَوْ عَطْفٌ عَلٰى مَحَلِّ فَلَا كَيْلَ اَيْ تُحْرَمُوْا وَلَا تَقْرَبُوْا قَالُوْا
سَنُرَاوِدُ عَنْهُ اَبَاهُ سَنَجْتَهِدُ فِيْ طَلَبِهٖ مِنْهُ وَاِنَّا لَفٰعِلُوْنَ ۝ ذٰلِكَ وَقَالَ لِفِتْيَتِهٖ وَفِيْ قِرَاءَةٍ لِفِتْيَانِهٖ غِلْمَانِهٖ
اِجْعَلُوْا بِضَاعَتَهُمُ الَّتِيْ اَتَوْا بِهَا ثَمَنَ الْمِيْرَةِ وَكَانَتْ دَرَاهِمَ فِيْ رِحَالِهِمْ اَوْ عَيْبَتِهِمْ لَعَلَّهُمْ يَعْرِفُوْنَهَا اِذَا انْقَلَبُوْا
اِلٰى اَهْلِهِمْ وَفَرَغُوْا اَوْعِيَتَهُمْ لَعَلَّهُمْ يَرْجِعُوْنَ ۝ اِلَيْنَا لِاَنَّهُمْ لَا يَسْتَحِلُّوْنَ اِمْسَاكَهَا فَلَمَّا رَجَعُوْا اِلٰى
اَبِيْهِمْ قَالُوْا يَا بَانَا مُنِعَ مِنَّا الْكَيْلُ اِنْ لَّمْ نُرْسِلْ مَعَنَا اَخَانَا اِلَيْهِ فَاَرْسِلْ مَعَنَا اَخَانَا نَكْتَلْ بِالنُّوْنِ وَ
الْيَاءِ وَاِنَّا لَهٗ لَحٰفِظُوْنَ ۝ قَالَ هَلْ اٰمَنُكُمْ عَلَيْهِ اِلَّا كَمَا اَمِنْتُكُمْ عَلٰى اَخِيْهِ يُوْسُفَ مِنْ قَبْلُ وَقَدْ فَعَلْتُمْ بِهٖ مَا
فَعَلْتُمْ فَاللّٰهُ خَيْرٌ حَافِظًا ۝ وَفِيْ قِرَاءَةٍ حٰفِظًا تَمْيِيْزٌ كَقَوْلِهِمْ لِلّٰهِ دَرُّهٗ فَارِسًا وَّهُوَ اَرْحَمُ الرّٰحِمِيْنَ ۝ فَارْجُوْ اَنْ يَّمِنْ
بِحِفْظِهٖ وَلَمَّا فَتَحُوْا اَمْتِعَتَهُمْ وَجَدُوْا بِضَاعَتَهُمْ رُدَّتْ اِلَيْهِمْ قَالُوْا يَا بَانَا مَا نَبْغِيْ ۝ مَا اسْتِفْهَامِيَّةٌ اَيْ اَيَّ شَيْءٍ
نَطْلُبُ مِنْ اِكْرَامِ الْمَلِكِ اَعْظَمَ مِنْ هٰذَا وَقُرِئَ بِالْفَوْقَانِيَّةِ خِطَابًا لِيَعْقُوْبَ وَكَانُوْا ذَكَرُوْا لَهٗ اِكْرَامَهُمْ هٰذِهٖ بِضَاعَتُنَا
رُدَّتْ اِلَيْنَا وَنَمِيْرُ اَهْلَنَا نَاْتِيْ بِالْمِيْرَةِ لَهُمْ وَهِيَ الطَّعَامُ وَنَحْفَظُ اَخَانَا وَنَزْدَادُ كَيْلَ بَعِيْرٍ لِاَخِيْنَا ذٰلِكَ كَيْلٌ
يَّسِيْرٌ ۝ سَهْلٌ عَلَى الْمَلِكِ لِسَخَائِهٖ قَالَ لَنْ اُرْسِلَهٗ مَعَكُمْ حَتّٰى تُؤْتُوْنِ مَوْثِقًا عَهْدًا مِّنَ اللّٰهِ بِاَنْ تَحْلِفُوْا
لَتَاْتُنَّنِيْ بِهٖ اِلَّا اَنْ يُّحَاطَ بِكُمْ اَيْ تَمُوْتُوْا اَوْ تُغْلَبُوْا فَلَا تُطِيْقُوا الْاِتْيَانَ ۝ فَاَجَابُوْهُ اِلٰى ذٰلِكَ فَلَمَّا اٰتَوْهُ
مَوْثِقَهُمْ بِذٰلِكَ قَالَ اللّٰهُ عَلٰى مَا نَقُوْلُ ۝ نَحْنُ وَاَنْتُمْ وَكِيْلٌ ۝ شَهِيْدٌ اَرْسَلَهٗ مَعَهُمْ وَقَالَ يٰبَنِيَّ لَا تَدْخُلُوْا مِصْرَ
مِنْ بَابٍ وَّاحِدٍ وَّادْخُلُوْا مِنْ اَبْوَابٍ مُّتَفَرِّقَةٍ لِئَلَّا تُصِيْبَكُمُ الْعَيْنُ وَمَا اُغْنِيْ اَدْفَعُ عَنْكُمْ بِقَوْلِيْ ذٰلِكَ مِنَ
اللّٰهِ مِنْ زَائِدَةٌ شَيْئًا ۝ قَدَّرَهٗ عَلَيْكُمْ وَاِنَّمَا ذٰلِكَ شَفَقَةٌ اِنِ الْحُكْمُ اِلَّا لِلّٰهِ وَحْدَهٗ عَلَيْهِ تَوَكَّلْتُ بِهٖ

علی اولادہ ۱۲ ک

۱ قولہ دخلت سنوا القحط الخ قدر ذلک اشارۃ الی ان قولہ وجاء اخوۃ یوسف مرتب علی فذوف اے بسبب مجیئہم انہ لما فرغت سنوا الخصب واتت سنوا القحط والجدب واحتاجت الناس للطعام فبلغ یعقوب ان بمصر ملکا یبیع الطعام للمحتاجین فبعثہم لیبتاعوا منہ ۱۲ صاوی **۲ قولہ** دخلت سنوا القحط بعد مضی الاعوام الخصبۃ واصاب القحط ارض کنعان والشام نحوما اصاب بمصر ۱۲ ک **۳ قولہ** سنوا القحط وفی بعض النسخ بیاء ونون بعد نون الکلمۃ وبالظاہر سنوا القحط لان الکلمۃ وقعت فی محل الرفع الا ان تعرب علی النون کذا فی بعض الحواشی ۱۲ **۴ قولہ** وجاء اخوۃ یوسف اے کانوا عشرۃ وکان مسکنہم بالعربات من ارض فلسطین وہی ثغور الشام وکانوا اہل بادیۃ واہل وشیاہ وحکی ذہاب العشرۃ جمیعا انہ بلغہم ان الملک لا یزید الواحد عن حمل بعیر قصد اللعدل بین الناس فغرضہم بذلک ان تکون الاحمال عشرۃ ۱۲ صاوی **۵ قولہ** لیمتاروا ای لیشتروا المیرۃ وہی الطعام یمتارہ الانسان من بلد الی بلد ۱۲ ک **۶ قولہ** لا یعرفونہ لبعد عہدہم بہ وظنہم ہلاکہ لبعد ہذا ہم آہ قال ابن عباس کان بین ان القوہ فی الجب وبین دخولہم علیہ مدۃ اربعین سنۃ فلذلک انکرہ وقال عطاء انما لم یعرفوہ لانہ کان علی سریر الملک وکان علی راسہ تاج الملک وقیل لانہ کان قد لبس زی ملوک مصر وکل واحد من ہذہ الاسباب مانع من حصول المعرفۃ وکیف وقد اجتمعت فیہ ۱۲ ج **۷ قولہ** للمیرۃ اے قدنا للمیرۃ اے لاخذہا ۱۲ جمل **۸ قولہ** عیون اے جواسیس جئتم لتنظروا بلادی ۱۲ ج **۹ قولہ** وبقی شقیقہ اے اخوہ لابیہ وامہ بنیامین فاحتبسہ اے امسکہ ابوہ عندہ لیتسلی بہ عنہ اے عن الہالک فامر لیوسف بانزال الاخوۃ واکرامہم ۱۲ کمالین **۱۰ قولہ** لیتسلی بہ عنہ الخ فلما تمت المحاورۃ المذکورۃ قال لہم من یعلم ان الذی تقولون حق قالوا ایہا الملک انا بلاد غربۃ لا تعرف فیہا احدا قال فائتونی باخیکم الذی من ابیکم ان کنتم صادقین فانا الکتفی بذلک منکم قالوا انا بانا یحزن بفراقہ قال فاترکوا بعضکم عندی رہینۃ حتی تاتونی بہ فاقترعوا فیما بینہم فاصاب القرعۃ شمعون وکان احسنہم رایا فی یوسف فی واقعۃ الجب فخلفوہ عندہ ۱۲ خازن **۱۱ قولہ** جہزہم آہ فی المصباح جہزت المسافر بہیات لجہازہ وجہاز السفر ہیئۃ ومایحتاج الیہ فی قطع المسافۃ فی الخازن قال ابن عباس حمل لکل واحد منہم بعیر من الطعام واکرمہم فی النزول واحسن ضیافتہم واعطاہم مایحتاجون الیہ فی سفرہم ۱۲ ج **۱۲ قولہ** ایتونی بأخ لکم من ابیکم اے ان کنتم صادقین فی ذلک فانا الکتفی منکم بذلک قالوا ان ابانا یحزن لفراقہ قال فاترکوا بعضکم عندی رہینۃ حتی تاتونی بہ فاقترعوا فیما بینہم فاصابت القرعۃ شمعون فخلفوہ عندہ وقولہ باخ لکم ولم یقل باخیکم زیادۃ فی الایہام علیہم وذلک للفرق بین قولک ایت غلامک وغلامالک فان الاول یقتضی ان عندک بہ نوع معرفۃ دون الثانی ۱۲ صاوی **۱۳ قولہ** اے میرۃ یریدان المراد بالکیل المکیل وہو المیرۃ اے الطعام ۱۲ ک **۱۴ قولہ** نہی اے لا تقربونی ولا تدخلوا بلدی اونفی عطف علی محل فلا کیل فہو داخل فی حکم الجزاء مجزوم کذلک والمعنی فان لم تاتونی بہ تحرموا ولا تقربوا ۱۲ کمالین **۱۵ قولہ** لفتیتہ کذا لابی عمرو وابن کثیر ونافع وابن عامر بزنۃ القلۃ وفی قراءۃ للکوفیین لفتیانہ بزنۃ الغلمان وہی جمع فتی کاخوۃ واخوان للقلۃ والفعلان للکثرۃ ۱۲ **۱۶ قولہ** اجعلوا ایضا عتہم فی رحالہم آہ اختلفوا فی السبب الذی من اجلہ رد یوسف علیہ السلام بضاعتہم فقیل لاجل انہم اذا نتوا متاعہم وجدوا بضاعتہم ردت الیہم علموا ان ذلک من کرم یوسف وسخائہ فیعینہم ذلک علی الرجوع سریعا وقیل انہ خاف ان لا یکون عندابیہ شیء آخر من المال لان الزمان کان زمان قحط وشدۃ وقیل انہ رای فی اخذ الثمن لو ما لشدۃ حاجتہم الیہ وقیل اراد ان یحسن الیہم علی وجہ لا یلحقہم فیہ منۃ ولا عیب وقیل انما فعل ذلک لانہ علم ان دیانتہم تحملہم علی رد البضاعۃ الیہ اذا وجدوہا فی رحالہم لانہم انبیاء واولاد انبیاء ۱۲ جمل **۱۷ قولہ** وکانت دراہم وقیل کانت نعالا وجلودا والاقرب الاول لان شان الدراہم ان تخفی ولاشک انہم لم یعلموا بہا الا عند تفریغ اوعیتہم ۱۲ صاوی **۱۸ قولہ** فی رحالہم اے فقدوکل بکل رحل واحدا من غلمانہ یضع فیہ ثمن الطعام الذی فی ہذا الرحل ۱۲ صاوی **۱۹ قولہ** اوعیتہم اے التی یحمل فیہا الطعام وغیرہ ۱۲ **۲۰ قولہ** وفرغوا اوعیتہم اے جعلوہا فارغۃ وخالیۃ لعلہم یرجعون الینا لانہم لا یستحلون امساکہا فدیانتہم تحملہم علی الرجوع وقیل معناہ لعلہم یرددونہا بان یکون رجوعہم من الربح متعدیا ۱۲ کمالین **۲۱ قولہ** نکتل بسببہ ما نشاء من الطعام من الاکتیال یقال اکتلت علیہ اے اخذت منہ کیلا ۱۲ روح **۲۲ قولہ** بالنون لاکثر والیاء التحتیۃ لحمزۃ والکسائی اے یکتل اخونا لنفسہ فینضم اکتیالہ الی اکتیالنا ۱۲ ک **۲۳ قولہ** ہل ما منکم یشیر الی ان الاستفہام بمعنی النفی وامن فعل مضارع والامن والایمان بمعنی ۱۲ ک **۲۴ قولہ** قال ہل آمنکم علیہ الا کما امنتکم علی اخیہ من قبل الخ فی بالفارسیۃ گفت یعقوب ایمن نگیرم شمارا بروے مگر چنانکہ ایمن گرفتہ بودم شمارا بر برادروی پیش ازیں وفی الجمل یعنی کیف امنکم علی ولدی بنیامین وقد فعلتم باخیہ یوسف ما فعلتم وانکم ذکرتم مثل ہذا الکلام بعینہ فی یوسف وضممتم لی حفظہ وقلتم وانا لہ لحافظون ۱۲ **۲۵ قولہ** الا کما امنتکم آہ منصوب علی نعت مصدر محذوف او علی الحال منہ اے الا ایتمانا کایتمانی لکم علی اخیہ شبیہ ائتمانہ لہم علی ہذا بائتمانہ لہم علی ذلک ۱۲ ج **۲۶ قولہ** حفظا ہو قراءۃ غیر الکوفیین وفی قراءتہم حافظا وہو منصوب علی القراتین تمییز اکقولہم للہ دره فارسا استشہد بہ علی ان التمییز قد یکون مشتقا والمعنی انہ خیر حفظا او حافظا من انفسکم وقیل علی القراءۃ الاخیرۃ حال ورد بان خیر اعلی ذلک یبقی بلا بیان ۱۲ ک **۲۷ قولہ** ما استفہامیۃ اے ای شیء نطلب من اکرام الملک اعظم من ہذا حیث رد علینا متاعنا بعد ما احسن مثوانا وقرئ فی الشاذ وما نبغی بالتاء الفوقانیۃ خطابا لیعقوب علیہ السلام اے ای شیء تطلب ورا ء ہذا ومن الدلیل علی صدقنا وکانوا ذکروا اکرامہ لہم ۱۲ ک **۲۸ قولہ** ونزداد کیل بعیر وزیادۃ آریم پیمانہ یک شتر وفی روح البیان علی قولہ کیل بعیر اے حمل بعیر یکال لنا من اہل اخینا لانہ یعطی باسم کل رجل حمل بعیر ۱۲ **۲۹ قولہ** لتاتنی متعلق بتوتون وانما جعل الحلف باللہ موثقا منہ لان الحلف مما یوکد بہ العہود وقد اذن اللہ فی ذلک فہو اذن لہ ۱۲ ک

۲۸ قولہ اے تموتوا او تغلبوا فلا تطیقوا الاتیان بہ وہو استثناء مفرغ من اعم الاحوال ومن اعم العلل علی ان قولہ لتاتنی بہ فی تاویل النفی اے لا تمنعون عن الاتیان بہ فی وقت الا وقت الاحاطۃ اولا مر الا الاحاطۃ بکم ۱۲ ک **۲۹ قولہ** فلما آتوہ موثقہم اے بقولہم باللہ رب محمد لنا تینک بہ والموثق العہد المؤکد بالیمین ۱۲ صاوی **۳۰ قولہ** قال اللہ الخ یعنی گفت یعقوب خدا برانچہ میگوئیم نگہبان است ۱۲ **۳۱ قولہ** ابواب متفرقۃ اے وکانت ابواب مصر اذ ذاک اربعۃ ۱۲ صاوی **۳۲ قولہ** لئلا تصیبکم العین انما خاف علیہم العین لکمالہم وجمالہم وقوتہم واشتہارہم بین اہل مصر باکرام الملک لہم واحترامہم فامرہم بالتفرق لیسلموا من اصابۃ العین فانہا کما قال اہل السنۃ سبب عادی للضرر کالسم والسیف یوجد الضرر عند ہا لا بہا وقالت الفلاسفۃ ان العائن ینبعث من عینہ قوۃ سمیۃ تتصل بالمعیون فیہلک او یفسد فاجتمعوا للعین تاثیرا بنفسہا وہو کلام باطل واعتقادہ کفر واعظم نافع فی الرقی من العین سورتا المعوذتین ۱۲ صاوی **۳۳ قولہ** شیء قدرہ علیکم اے من سوء قصد اللہ تعالی علیکم فان الحذر لا یمنع القدر ۱۲ ک

وثقت وعليه فليتوكل المتوكلون ○ قال تعالى ولما دخلوا من حيث امرهم ابوهم ط اى
متفرقين ما كان يغني عنهم من الله اى قضائه من شيء الا لكن حاجة في نفس يعقوب قضيها ط وهي
ارادة دفع العين شفقة وانه لذو علم لما علمناه لتعليمنا اياه ولكن اكثر الناس وهم الكفار لا يعلمون ○
الهام الله لاوليائه ولما دخلوا على يوسف اوى ضم اليه اخاه قال اني انا اخوك فلا تبتئس تحزن
بما كانوا يعملون ○ من الحسد لنا وامره ان لا يخبرهم وتواطا معه على ان سيحتال على ان يبقيه عنده فلما
جهزهم بجهازهم جعل السقاية هي صاع من ذهب مرصع بالجواهر في رحل خيه بنيامين ثم اذن
مؤذن نادى مناد بعد انفصالهم عن مجلس يوسف ايتها العير القافلة انكم لسارقون قالوا وقد اقبلوا
عليهم ماذا اماذا الذي تفقدون ○ قالوا نفقد صواع الملك ولمن جاء به حمل بعير من الطعام وانا
به بالحمل زعيم ○ كفيل قالوا تالله قسم فيه معنى التعجب لقد علمتم ما جئنا لنفسد في الارض وما كنا
سارقين ○ ما سرقنا قط قالوا اى المؤذن واصحاب فما جزاؤه اى السارق ان كنتم كذبين ○ في قولكم ما
كنا سارقين ووجد فيكم قالوا جزاؤه مبتدا خبره من وجد في رحله يسترق ثم اكد بقوله فهو اى السارق
جزاؤه ط اى المسروق لا غير وكانت سنتهم ال يعقوب كذلك الجزاء نجزي الظلمين ○ بالسرقة فصرفوا
الى يوسف لتفتيش اوعيتهم فبدا بأوعية هم ففتشها قبل وعاء اخيه لئلا يتهم ثم استخرجها اى
السقاية من وعاء اخيه ط قال تعالى كذلك الكيد كدنا ليوسف ط علمناه الاحتيال في اخذ اخيه ما
كان يوسف ليأخذ اخاه رقيقا عن السرقة في دين الملك حكم ملك مصر لان جزاؤه عنده الضرب و
تغريم مثلي المسروق لا الاسترقاق الا ان يشاء الله ط اخذه بحكم ابيه اى لم يتمكن من اخذه الا بمشية
الله تعالى بالهامه سوال اخوته وجوابهم بسنتهم نرفع درجت من نشاء ط بالاضافة والتنوين في العلم
كيوسف وفوق كل ذي علم من المخلوقين عليم ○ اعلم منه حتى ينتهي الى الله تعالى قالوا ان يسرق
فقد سرق اخ له من قبل ط اى يوسف وكان سرق لابي امه صنما من ذهب فكسره لئلا يعبده فاسرها
يوسف في نفسه ولم يبدها اى يظهرها لهم والضمير للكلمة التي في قوله قال في نفسه انتم شر مكانا ج
من يوسف واخيه لسرقتكم اخاكم من ابيكم وظلمكم له والله اعلم عالم بما تصفون تذكرون في امره قالوا
يا ايها العزيز ان له ابا شيخا كبيرا يحب اكثر منا ويتسلى به عن ولده الهالك ويحزن فراقه فخذ احدنا استعبده مكانه
بدل امنا انا نراك من المحسنين ○ في افعالك قال معاذ الله نصب على المصدر حذف فعله واضيف الى المفعول اى

لہ قولہ ولما دخلوا من حيث آه في جواب لما بيده وجهان احدهما انه الجملة المنفية من قوله ما كان يغني عنهم وفيه حجة لمن يدعي كون لما حرفا لا ظرفا فاذ لو كانت ظرفا لعمل فيها جوابها اذ لا يصلح للعمل سواه لكن ما بعد ما النافية لا تعمل فيما قبلها والثاني ان الجواب هو قوله اوى اليه اخاه قال ابو البقاء وهو جواب لما الاولى والثانية كقولك لما جئتني ولما كلمتك اجبتني وحسن ذلك ان دخولهم من الابواب يعني ان آوى جواب للاولى والثانية وهو واضح ۱۲ جمل **لہ قولہ** ما كان اى ما كان دخولهم من حيث امرهم ابوهم يدفع عنهم السوء والمقدر من نسبة السرقة اليهم واخذ اخيهم بنيامين بوجدان الصواع في رحله وتضاعف المصيبة على يعقوب عليه السلام ۱۲ ک **لہ قولہ** الا حاجة استثناء منقطع ولذا فسره بلكن والمعنى لم يكن تفريقهم دافعا عنهم من قدر الله شيئا لكن حاجة في نفس يعقوب قضاها وهي دفع العين عنهم التي كانت تصيبهم عند دخولهم مجتمعين فان التفرق في الدخول فيها باراده الله ۱۲ صاوی **لہ قولہ** ولما دخلوا على يوسف اى منزله ومحل حكمه وهذا الدخول غير الدخول السابق فان المراد به دخول المدينة ۱۲ صاوی **لہ قولہ** من الحسد لنا فيما مضى فان التقدير احسن الينا وامره ان لا يخبرهم بما اخبره به وتواطأ معه على انه يستحتال على ان يبقيه عنده روى انه قال له اني سرقت ۱۲ كما **لہ قولہ** فلما جهزهم عبر عنها بالفاء اشارة الى طلب سرعة سيرهم وذهابهم لبلادهم بخلاف المرة الاولى فان المطلوب الاتيان انسبك الى مالا تحمل قال لا ابالي فافعل ما بدا لك قال فاني ادس الصاع في رحلك ثم انادي عليك بانك سرقت ۱۲ كما **لہ قولہ** فلما جهزهم عبر عنها بالفاء اشارة الى طلب سرعة سيرهم وذهابهم لبلادهم بخلاف المرة الاولى فان المطلوب طول اقامتهم ليتعرف حالهم ۱۲ صاوی **لہ قولہ** ای صاع من ذهب قيل يسقى به الملك ثم **قولہ** ايتها العير هي في الاصل كل ما يحمل عليه من ابل وحمير يقال اطلقت واريد اصحابها فهو مجاز علاقته المجاورة ۱۲ صاوی **لہ قولہ** انكم لسارقون فان قيل بم كان ذلك النداء بامر يوسف وما كان بامره فان كان بامره فلا يليق بشان النبي ان يتهم قوما اجيب بوجوه الاول ان المراد انكم لسارقون يوسف من ابيه الا انهم ما اظهروا هذا الكلام والمعاريض لا تكون الا كذلك الثاني ان ذلك المؤذن ذكر ذلك النداء على سبيل الاستفهام وعلى هذا التقدير يخرج ان يكون كذبا الثالث ليس في القرآن انهم تاوه ابذلك النداء بامر يوسف والاقرب الى ظاهر الحال انهم فعلوا ذلك من انفسهم ملخصا من الكبير ۱۲ **لہ قولہ** قد اقبلوا اى والحال انهم اسے اخوة يوسف اقبلوا عليهم اى على جماعة الملك المؤذن واصحابه اى المتنوه اليهم وخاطبوا بما ذكر ۱۲ جمل **لہ قولہ** صواع الملك اے فالصاع والصواع لغتان معناهما واحد وهو آلة الكيل وقد تقدم انه هو السقاية من الجمل وقال في الكبير قال الآخرون لا فرق بين الصاع والصواع والدليل عليه قراءة ابي هريرة قالوا نفقد صاع الملك ۱۲ **لہ قولہ** داناه زعيم قال مجاهد زعيم هو المؤذن الذي اذن ذكره الرازي اى اوديه الى الملك لان الملك تبهني في ذلك ۱۲ **لہ قولہ** قالوا تالله انما قال ذلك لما ظهر من احوالهم ما يدل على صدقهم حيث كانوا مواظبين على الطاعات والخيرات حتى بلغ من امرهم انهم سدوا افواه دوابهم لئلا تاكل شيئا من اموال الناس ۱۲ صاوی **لہ قولہ** لقد علمتم فان قيل من اين علموا ذلك اجيب بان ذلك يعلم مما رأوا من احوالهم وقيل لانهم ردوا البضاعة التي جعلت في رحالهم قالوا لو كنا سارقين ما رددنا ها وذكر هذا الوجه امام الرازي ايضا وقيل كانوا اذا دخلوا مصر كموا افواه دوابهم كيلا تاكل شيئا من حروث الناس من خطيب بتغيير يسير ۱۲ **لہ قولہ** بسترق اى بجعل من وجد في رحله رقيقا للمسترق منه فان الذات لا يكون جزاء لشيء انما الجزاء هو تقرير ذلك الشيء على ملكية والزامه فقوله جزاؤه خبره من وجد في رحله مبتدا ۱۲ ک **لہ قولہ** فصرفوا بزنة المجهول اے صرف الاخوة الى يوسف فبدا باوعية هم اے بدا يوسف بها يدل عليه قوله قبل وعاء اخيه وقيل المؤذن ۱۲ ک **لہ قولہ** ثم استخرجها من وعاء اخيه اے فلما اخرجها من نفس الاخوة رؤسهم من الحياء واقبلوا على بنيامين يلومونه ويقولون له فضحتنا وسودت وجهنا يا بني راحيل ما زال لنا منكم بلاء فقال بنيامين بل بنور راحيل ما زال لهم منكم بلاء وهتم باخي فاحتلتموه في البرية ان الذي وضع بذه الصاع في رحلي الذي وضع البضاعة في رحالكم ۱۲ صاوی **لہ قولہ** الكيد اے الحيلة و هي استفتاء يوسف من اخوته ۱۲ صاوی **لہ قولہ** علمناه الاحتيال اى الحيلة فاوقع من يوسف في تلك الواقعة فهو بوحي من الله تعالى وحينئذ فلا يقال كيف ناوى على اخوته بالسرقة واتهمهم بها مع انهم برئيون ۱۲ صاوی **لہ قولہ** عنده اى الغرب اے وبذه الطريقة لا توصله الى اخذ اخيه فما توصل الا بطريقة وشريعة اخوته ۱۲ جمل **لہ قولہ** لان حكم ابيه اے كان في شريعة يعقوب استرقاق السارق ۱۲ **لہ قولہ** بالاضافة اے بغير تنوين التاء ۱۲ **لہ قولہ** وفوق الخبر مقدم وعليم مبتدأ مؤخر والمعنى ان اخوة يوسف وان كانوا علماء الا ان الله جعل يوسف فوقهم في العلم بل فضله عليهم بمزايا عظيمة منها الرسالة والملك وغير ذلك ۱۲ صاوی **لہ قولہ** من المخلوقين بقرينة ان الكلام فيهم فلا احتجاج بالآية لمن زعم ان علمه تعالى عين ذاته اذ لو كان ذا علم لكان فوقه من هو اعلم منه ۱۲ ک **لہ قولہ** حتى ينتهي الى الله لا يحتاج اليه بعد التقييد بالمخلوقين ۱۲ جمل **لہ قولہ** ان يسرق سبب بذه المقالة انه لما اخرج الصاع من رحل بنيامين اخرج الاخوة ذنكسوا رؤسهم فقالوا بترائة لسانهم ان يسرق واتوا بان المفيدة للشك لانه ليس عندهم تحقيق سرقة بمجرد اخراج الصاع من رحله وبالمضارع لحكاية الحال الماضية ۱۲ صاوی **لہ قولہ** وكان سرق لابي امه صنما يعبده فاخذه سرا وكسره كذا روي عن سعيد وقتادة وقيل اخذ دجاجة من البيت او بيضة فاعطاها سائلا وقيل غير ذلك ۱۲ كما لين **لہ قولہ** والضمير للكلمة التي آه وفي الخازن في باء الكناية ثلاثة اقوال احدها ان الضمير يرجع للكلمة التي بعد با وهي انتم شر مكانا والثاني ان الضمير يرجع الى الكلمة التي قالوها في حقه وهي قولهم فقد سرق الخ ان من قبل فعلى هذا يكون المعنى فاسر يوسف جواب الكلمة التي قالوها في حقه ولم يجبهم عليها والثالث ان الضمير يرجع الى الحجة فيكون المعنى فاسر يوسف الاحتجاج عليهم في ادعائهم عليه السرقة ولم يبد لهم قال انتم شر مكانا يعني منزلة عند الله ممن رميتموه بالسرقة ۱۲ ج **لہ قولہ** التي في قوله الخ لان قوله قال انتم شر مكانا مشتمل على قوله انتم شر مكانا وعلى هذا يكون في الكلام رجوع الضمير على متاخر لفظا ورتبة ۱۲ **لہ قولہ** انتم شر مكانا اے منزلة في السرقة من غيره ونصبه على التمييز والمعنى انتم شر منزلة عند الله ممن رميتموه بالسرقة في صنيعكم بيوسف لانه لم يكن من يوسف سرقة حقيقة ففي الكلام تقديم وتاخير تقديره قال في نفسه انتم شر مكانا واسر اله بذه الكلمة ۱۲ جمل **لہ قولہ** قالوا يا ايها العزيز الخ قال اصحاب للاخبار والسير ان يوسف عليه السلام لما استخرج الصاع من رحل اخيه بنيامين غضب روبيل بذلك وكان بنو يعقوب اذا غضب الم يطا قوا وكان روبيل اذا غضب لم يقم لغضبه شيء وكان اذا صاح الفت كل حامل حملها اذا سمعت صوته وكان مع بذا اذا مسه احد من ولد يعقوب يسكن غضبه وكان اقوى الاخوة واشدهم وقيل كان بذا صفة شمعون بن يعقوب فلما صاح روبيل قامت كل شعرة في جسده حتى خرجت من ثيابه قال يوسف لابن له صغير قم الى جنب بذا فسه وخذ بيده فاني لاظنه اسكن غضبه فلما راى اخوة يوسف ما نزل بهم وراوا ان لا سبيل الى الخلاص خضعوا وقالوا يا ايها العزيز الخ ۱۲ جمل **لہ قولہ** كبيرا اے في السن او القدر لانه نبي من اولاد الانبياء ۱۲ صاوی **لہ قولہ** من المحسنين في افعالك قيل من المحسنين الينا في توفية الكيل وحسن الضيافة وورد البضاعة الينا وقيل اذ اردت الينا بنيامين واخذت احدنا مكانه كنت من المحسنين ۱۲ جمل **لہ قولہ** نصب على المصدر اصله نعوذ بالله معاذا احذف فعله واضيف اے المصدر الى المفعول اے نعوذ بالله معاذا من ان ناخذ من الروح ۱۲ بزة

نعوذ بالله من ان ناخذ الا من وجدنا متاعنا عنده لم یقل من سرق تحرزا من الکذب ۱۲ انا اذا ان اخذنا
غیره لظلمون ۞ فلما استایسوا یئسوا منه خلصوا اعتزلوا نجیا مصدر یصلح للواحد وغیره ای یناجی
بعضهم بعضا قال کبیرهم سنا ورایا وهو الا تعلموا ان ابا کم قد اخذ علیکم موثقا عهدا
من الله فی اخیکم ومن قبل ما زائدة فرطتم فی یوسف وقیل ما مصدریة مبتدا خبره من قبل فلن
ابرح ارض مصر حتی یاذن لی ابی بالعود الیه او یحکم الله لی بخلاص اخی وهو خیر
الحکمین ۞ ارجعوا الی ابیکم فقولوا یا ابانا ان ابنک سرق وما شهدنا علیه الا بما علمنا تیقنا
من مشاهدة الصاع فی رحله وما کنا للغیب لما غاب عنا حین اعطاء الموثق حافظین ۞ ولو علمنا انه یسرق
لم نأخذه وسئل القریة التی کنا فیها هی مصر ای ارسل الی اهلها فاسالهم والعیر ای اصحاب العیر
التی اقبلنا فیها وهم قوم من کنعان وانا لصدقون ۞ فی قولنا فرجعوا الیه وقالوا له ذلک قال بل
سولت زینت لکم انفسکم امرا ففعلتموه انهم لما سبق منهم فی امر یوسف فصبر جمیل صبری
عسی الله ان یاتینی بهم یوسف واخویه جمیعا انه هو العلیم بحالی الحکیم ۞ فی صنعه وتولی عنهم
تارکا خطابهم وقال یا اسفی الالف بدل من یاء الاضافة ای یا حزنی علی یوسف وابیضت عیناه
انمحق سوادهما وبدل بیاضا من بکائه من الحزن علیه فهو کظیم ۞ مغموم مکروب لا یظهر کربه قالوا
تالله لا تفتؤ لا تزال تذکر یوسف حتی تکون حرضا مشرفا علی الهلاک لطول مرضک وهو مصدر
یستوی فیه الواحد وغیره او تکون من الهالکین ۞ الموتی قال لهم انما اشکو بثی هو عظیم الحزن الذی
لا یصبر علیه حتی یبث الی الناس وحزنی الی الله لا الی غیره فهو الذی تنفع الشکوی الیه واعلم من الله
ما لا تعلمون ۞ من ان رؤیا یوسف صدق وهو حی ثم قال یبنی اذهبوا فتحسسوا من یوسف و
اخیه اطلبوا خبرهما ولا تایئسوا تقنطوا من روح الله رحمته انه لا ییئس من روح الله الا القوم
الکفرون ۞ فانطلقوا الی مصر لیوسف فلما دخلوا علیه قالوا یا ایها العزیز مسنا واهلنا الضر الجوع
وجئنا ببضاعة مزجاة دراهم زیوفا او غیرها فاوف لنا الکیل وتصدق علینا بالمسامحة عن رداءة بضاعتنا ان الله یجزی المتصدقین یثیبهم وفق علیهم
وادرکته الرحمة ورفع الحجاب بینه وبینهم ثم قال لهم توبیخا هل علمتم ما فعلتم بیوسف من الضرب و
البیع وغیر ذلک واخیه من هضمکم له بعد فراق اخیه اذ انتم جاهلون ما یؤول الیه امر یوسف قالوا

ع ۱۱ ۹

وما ابرئ نفسی ان النفس لامارة بالسوء الا ما رحم ربی ۱۲ منه

اخیه

۵۱ قوله تحرزا عن الکذب وقولهم انکم لسارقون معناه انکم لسارقون یوسف من ابیه او انکم لسارقون علی الاستفهام او جوز الکذب تضمنه مصلحة ۱۲ ک ۵۲ قوله یئسوا یریدان استفعل بمعنی فعل وزیدت السین والتاء للمبالغة ای یئسوا یاسا کاطاء ۱۲ ک ۵۳ قوله مصدر یصلح للواحد وغیره فلذا جاز توحیده خبرا عن الجمع ای یناجی بعضهم بعضا فی تدبیر امرهم علی اسم صفة تدبهون وما ذا یقولون لا یهمنی فی شان ایهم ۱۲ ک ۵۴ قوله قال کبیرهم ای فی السن وهو روبیل او فی العقل والرائی وهو یهوذا او شمعون ۱۲ مدارک ۵۵ قوله ومن قبل ما زائدة وتکون من متعلق فرطتم ای ومن قبل هذه القصة تصرح فی شان یوسف والظاهر ان الجملة علی هذا حالیة وقیل ما مصدریة مبتدا خبره من قبل والظرف مستقر ای تفریطکم فی یوسف کائن من قبل هذا ۱۲ ک ۵۶ قوله او یحکم الله لی آه فی نصیبه وجهان اظهرهما عطفه علی یاذن والثانی انه منصوب باضمار ان فی جواب النفی وهو قوله فلن ابرح ای لن ابرح الارض الا ان یحکم الله کقولک لالزمنک او تقضینی حقی قال ابوحیان ومعناها ومعنی الغایة متقاربان ۱۲ ج ۵۷ قوله ارجعوا ای قال کبیرهم ارجعوا ثم الی ابیکم دونی ۱۲ ۵۹ قوله ان ابنک سرق انما نسبوه للسرقة لانهم شاهدوا الصواع قد اخرج من متاعه فغلب علی ظنهم انه سرق فلذلک نسبوا الی السرقة فی ظاهر الحال لا فی الحقیقة ۱۲ صاوی ۶۰ قوله وما کنا الخ ای وما کنا للعواقب عالمین فلم ندر حین اعطیناک الموثق انه سیسرق و تصاب به کما اصیبت بیوسف ۱۲ صاوی ۶۱ قوله ای اصحاب العیر حمل العیر هنا علی الدواب نفسها وهذا هو المعنی الحقیقی لها کما سبق فاحتاج الی تقدیر المضاف فیما سبق حمل علی المعنی المجازی وهو نفس اصحابها فاستغنی عن تقدیر المضاف ۱۲ جمل ۶۲ قوله اقبلنا فیها ای توجهنا فیهم وکنا معهم ۱۲ ۶۳ قوله من کنعان من حیران یعقوب من ابی السعود ۱۲ ۶۴ قوله وانا لصادقون ای سوا نسبتنا الی التهمة ام لا وکیف غرضهم ان یثبتوا صدق انفسهم بهذا المقالة لان دعوی الخصم لا تثبت بنفسها ۱۲ صاوی ۶۵ قوله فرجعوا ای التسعة وقدره اشارة الی ان قوله قال بل سولت مرتب علی محذوف کما مر ۶۶ قوله وقالوا له ذلک ای الذی علمه لهم ومن جملته وما شهدنا الا بما علمنا وفی الوجیز ما کنا نعلم انه یسرق ولم نقل ذلک الا بعد ان راینا اخراج الصواع وقد اخرج من متاعه وقیل معناه ما کانت منا شهادة فی عمرنا علی شئ الا بما علمنا وهذه لیست بشهادة انما هو خبر عن صنیع ابنک انه سرق برعمهم فیکون لفظ ان ابنک سرق فی زعم الملک واصحابه لا انا نشهد علیه بالسرقة وقیل قال لهم یعقوب هبوا انه سرق فما یدری هذا الملک ان السارق یوخذ بسرقة الا بقولکم و کان الحکم کذلک عند الانبیاء قبله وأورد علی هذا القول کیف جاز لیعقوب اخفاء هذا الحکم حتی ینکر علی بنیه ذلک واجیب عنه بانه یحتمل ان یکون ذلک الحکم کان مخصوصا بما اذا کان السارق منه مسلما فلهذا انکر علیهم اعلام الملک بهذا الحکم نظنه انه کافر ۱۲ جمل ۶۷ قوله انهم ابوهم فی قولهم انه اخذ لاجل السرقة لما سبق منهم الکذب فی امر یوسف علیه السلام ۱۲ ک ۶۸ قوله صبری اشارة الی ان قوله فصبر جمیل خبر مبتدا محذوف وقیل تقدیره فامری صبر جمیل ۱۲ ۶۹ قوله عسی الله آه انما قال یعقوب هذه المقالة لانه لما طال حزنه واشتد بلاؤه ومحنته علم ان الله سیجعل له فرجا ومخرجا عن قریب فتفال ذلک علی سبیل حسن الظن بالله عز وجل انه اذا اشتد البلاء وعظم کان اسرع الی الفرج ۱۲ جمل ۷۰ قوله یا اسفی الالف فی اسفی بدل من یاء الاضافة الذی اضیف الیه الاسف تخفیف وقیل هی الف الندبة والهاء محذوفة ای یا حزنی تعال فهذا اوانک والاسف اشد الحزن والحسرة ۱۲ ک ۷۱ قوله بیاضا من بکائه فانه اذا کثر الاسقام محت العبرة سواد العین وقلبت الی بیاض کدمیل ماجفت عیناه یعقوب من وقت فراق یوسف الی حین لقائه ثمانین عاما وما علی وجه الارض اکرم علی الله من یعقوب قیل قد عمی بصره وقیل کان یدرک ادراکا ضعیفا ۱۲ ک ۷۲ قوله مغموم مکروب لا یظهر کربه فهو ملموم من الغیظ علی اولاده ولا یظهر ما یسوءهم فعیل بمعنی مفعول بدلیل قوله اذ نادی ربه وهو مکظوم من کظم السقاء اذا شد علی ملاه ۱۲ ک ۷۳ قوله قالوا تالله لا تفتؤ آه انما قدر الشارح اداة النفی لان القسم المثبت لا یجاب الا بفعل مؤکد بالنون او اللام او بهما فلسنا راینا الجواب هنا خالیا منهما علمنا ان القسم علی النفی ای ان جوابه منفی لا مثبت فلذلک قدر النفی ولذلک قال بعض الحنفیة لو قال والله اجیئک غدا کان المعنی علی النفی فیحنث بالمجی لا بعده وفی البیضاوی ای لا تفتؤ ولا تزال تذکره تفجعا علیه فحذفت لا لانه لا یلتبس بالاثبات فان القسم لو الم یکن معه علامة الاثبات کان علی النفی وفیه تسلیة له علی ما نزل به من الحزن العظیم ان قلت کیف حلفوا علی شئ لا یعلمون حقیقته اجیب بانهم حلفوا علی غلبة الظن وهی بمنزلة الیقین فهو من لغو الیمین الذی لا یواخذ به العبد ۱۲ صاوی وجمل ۷۴ قوله هو عظیم الحزن الذی لا یصبر علیه حتی یبث ای ینشر اسم من البث بمعنی النشر ۱۲ ک ۷۵ قوله هو عظیم الحزن ای البث اصعب الهم وعظیم الحزن الذی لا یصبر علیه حتی یبث الی الناس ای ینتشر ۱۲ ۷۶ قوله وهو حی ای لما رووی ان ملک الموت زار یعقوب فقال یعقوب ایها الملک الطیب ریحک الحسن صورتک الکریم علی ربک هل قبضت روح ابنی یوسف قال لا فطابت نفس یعقوب وطمع فی رؤیة ۱۲ صاوی ۷۷ قوله یا بنی اذهبوا سبب تلک المقولة ان اولاده لما اخروه بسیرة ملک مصر وکمال حاله فی جمیع اقواله وافعاله احست نفس یعقوب وطمع ان یکون هو یوسف فعند ذلک قال یا بنی الخ ۱۲ صاوی ۷۸ قوله وکانت ای البضاعة دراهم زیوفا لا توخذ الا بوضیعة وغیرها صوفا او سمنا او اقطا ۱۲ ک ۷۹ قوله بالمسامحة عن رداءة بضاعتها والاغماض عنها او برد اضیفا او بالزیادة علی حقنا ۱۲ ک ۸۰ قوله ورفع الحجاب آه قیل هو الشام الذی کان یقیم به وقیل هو الستر الذی کان یکلمهم من ورائه وقیل هو تاج الملک الذی اوجب لبسه له عدم معرفتهم له وفی الخازن وروی عن ابن عباس ان اخوة یوسف علیه السلام لم یعرفوه حتی وضع التاج عن راسه وکان له فی قرنه علامة تشبه الشامة وکان لیعقوب مثلها ولاسحاق مثلها ولسارة مثلها فعرفوه بها وقالوا انک لانت یوسف ۱۲ جمل ۸۱ قوله من هضمکم له اهضم الظلم فان قلت الذی فعلوه بیوسف معلوم ظاهرا فالذی فعلوه باخیه من المکروه حتی یقول لهم هذه المقالة فانهم لم یسیوا الی جسمه ولا ارادوا ذلک قلت انهم لما فرقوا بینه وبین اخیه یوسف نغصوا علیه عیشه وکانوا یوذونه کلما ذکر یوسف وقیل انهم قالوا له لما اتهم باخذ الصواع ما رایناک یا بنی راحیل خیرا ۱۲ جمل ۸۲ قوله اذ انتم جاهلون الخ ظرف لفعلتم اے تعلمتم وقت کونکم جاهلین وهذا یجری مجری العذر لهم یعنی انکم انما اقدمتم علی هذا الفعل القبیح المنکر حال کونکم جاهلین بما یؤول الیه امر یوسف من الخلاص من الجب وولایة الملک والسلطنة ۱۲ خازن ۸۳ قوله التحسس طلب الاحساس والمراد ههنا هو التعرف ۱۲ ۸۴ قوله مزجاة من ازجیته اذا دفعته وطردته ۱۲ کما یاتی

بعد ان عرفوه لما ظهر من شمائله مستثبتين عرائك بتحقيق الهمزتين وتسهيل الثانية وادخال الف بينهما
على الوجهين ءَاَنتَ يُوسُفُ قَالَ اَنَا يُوسُفُ وَهٰذَا اَخِي قَدْ مَنَّ اللّٰهُ عَلَيْنَا ؕ بالاجتماع عرائه مَنْ يَّتَّقِ
يخف الله وَيَصْبِرْ على ما ينال فَاِنَّ اللّٰهَ لَا يُضِيْعُ اَجْرَ الْمُحْسِنِيْنَ ○ فيه وضع الظاهر موضع المضمر قَالُوْا
تَاللّٰهِ لَقَدْ اٰثَرَكَ فضلك اللّٰهُ عَلَيْنَا بالملك وغيره وَاِنْ مخففة اى انا كُنَّا لَخٰطِـِٕيْنَ ○ اثمين فى امرك
فَاذْلَنا لك قَالَ لَا تَثْرِيْبَ عتب عَلَيْكُمُ الْيَوْمَ ؕ خصه بالذكر لانه مظنة التثريب فغيره اولى يَغْفِرُ اللّٰهُ
لَكُمْ ؕ وَهُوَ اَرْحَمُ الرّٰحِمِيْنَ ○ وسألهم عن ابيه فقالوا اذهبت عيناه فقال اِذْهَبُوْا بِقَمِيْصِيْ هٰذَا وهو
قميص ابراهيم الذى لبسه حين القى فى النار كان فى عنقه فى الجب وهو من الجنة امره جبرئيل بارساله
له وقال ان فيه ريحها ولا يلقى على مبتلى الا عوفى فَاَلْقُوْهُ عَلٰى وَجْهِ اَبِيْ يَاْتِ بَصِيْرًا ۚ وَاْتُوْنِيْ
بِاَهْلِكُمْ اَجْمَعِيْنَ ○ وَلَمَّا فَصَلَتِ الْعِيْرُ خرجت من عريش مصر قَالَ اَبُوْهُمْ لمن حضر من بنيه واولادهم
اِنِّيْ لَاَجِدُ رِيْحَ يُوْسُفَ وصلته الىّ الصبا باذنه تعالى من مسيرة ثلاثة ايام او ثمانية او اكثر لَوْلَاۤ اَنْ
تُفَنِّدُوْنِ ○ تسفهونى لصدقتمونى قَالُوْا لَهٗ تَاللّٰهِ اِنَّكَ لَفِيْ ضَلٰلِكَ خطائك القديم ○ من فراطك
فى محبته ورجاء لقائه على بُعْدِ الْعَهْدِ فَلَمَّاۤ اَنْ زَائِدَة جَآءَ الْبَشِيْرُ هو يهوذا بالقميص وكان قد حمل قميص الدم
فاحب ان يفرحه مما احزنه اَلْقٰىهُ طرح القميص عَلٰى وَجْهِهٖ فارتد رجع بَصِيْرًا ۚ قَالَ اَلَمْ اَقُلْ لَّكُمْ اِنِّيْۤ اَعْلَمُ
مِنَ اللّٰهِ مَا لَا تَعْلَمُوْنَ ○ قَالُوْا يٰۤاَبَانَا اسْتَغْفِرْ لَنَا ذُنُوْبَنَا اِنَّا كُنَّا خٰطِـِٕيْنَ ○ قَالَ سَوْفَ اَسْتَغْفِرُ لَكُمْ رَبِّيْ ؕ
اِنَّهٗ هُوَ الْغَفُوْرُ الرَّحِيْمُ ○ اخر ذلك الى السحر ليكون اقرب الى الاجابة وقيل الى ليلة الجمعة ثُمَّ توجهوا الى مصر و
خرج يوسف والاكابر لتلقيهم فَلَمَّا دَخَلُوْا عَلٰى يُوْسُفَ فى مضربه اوى اِلَيْهِ ضم اِلَيْهِ اَبَوَيْهِ اباه وامه او خالته وَقَالَ لهم
ادْخُلُوْا مِصْرَ اِنْ شَآءَ اللّٰهُ اٰمِنِيْنَ ○ فدخلوا وجلس يوسف على سريره وَرَفَعَ اَبَوَيْهِ اجلسهما معه عَلَى الْعَرْشِ السرير وَخَرُّوْا
اى ابواه واخوته لَهٗ سُجَّدًا سجود انحناء لا وضع جبهة وكان تحيتهم فى ذلك الزمان وَقَالَ يٰۤاَبَتِ هٰذَا تَاْوِيْلُ رُءْيَايَ
مِنْ قَبْلُ قَدْ جَعَلَهَا رَبِّيْ حَقًّا ؕ وَقَدْ اَحْسَنَ بِّيْۤ اِذْ اَخْرَجَنِيْ مِنَ السِّجْنِ ولم يقل من الجب تكرما لئلا يخجل اخوته وَ
جَآءَ بِكُمْ مِّنَ الْبَدْوِ والبادية مِنْۢ بَعْدِ اَنْ نَّزَغَ افسد الشَّيْطٰنُ بَيْنِيْ وَبَيْنَ اِخْوَتِيْ ؕ اِنَّ رَبِّيْ لَطِيْفٌ لِّمَا يَشَآءُ ؕ اِنَّهٗ هُوَ
الْعَلِيْمُ بخلقه الْحَكِيْمُ ○ فى صنعه واقام عنده ابوه اربعا وعشرين سنة او سبع عشرة سنة وكانت مدة فراقه ثمان عشرة
او اربعين او ثمانين سنة وحضره الموت فَاَوْصٰى يوسف ان يحمله ويدفن عند ابيه فمضى بنفسه ودفنه ثم عاد الى مصر
واقام بعده ثلاثا وعشرين سنة ولما تم امره وعلم انه لا بد ومرت اقت نفسه الى الملك الدائم فَقَالَ رَبِّ

---

۱ قوله انا يوسف انما عرض باسمه تعظيما لما نزل به من ظلم اخوته ولما عوضه الله من النصر والملك ۱۲ صاوی ۲ قوله فيه وضع الظاهر موضع المضمر للتنبيه على ان الحسن من جمع من التقوى والصبر ۱۲ ک ۳ قوله آثرك فى امرك يريد ان المراد من الخطأ الاثم مطلقا لا مقابل العمد فى المعالم يقال خطئ خطأ اذا تعمد واخطأ اذا لم يتعمد فاذ لنا لك اى صيرنا لك بالتمكن بين يديك او اذ للنا لاجل ما فعلنا بك ۱۲ كمالين ۴ قوله حين القى فى النار اى حين القى ابراهيم فى النار وذلك انه لما جرد من ثيابه والقى فيها عريانا اتاه جبريل عليه السلام بقميص من حرير الجنة فالبسه اياه وكان ذلك القميص عند ابراهيم عليه السلام فلما مات ورثه اسحاق فلما مات ورثه يعقوب عليه السلام وجعله فى قصبة من فضة وشد رأسها وعلقها فى عنق يوسف عليه السلام حفظا من العين فلما القى فى الجب عريانا اتاه جبريل واخرج له ذلك القميص من القصبة والبسه اياه ۱۲ ج ۵ قوله بارساله اى الى ابيه وقال اى جبريل ليوسف ان فيه ريحها الخ ولهذا قال يوسف يات بصيرا ۱۲ جمل ۶ قوله خرجت من عريش مصر وصلت الى العريش ثم خرجت منه متوجها الى ارض كنعان والعريش بلدة معروفة آخر بلاد مصر واول بلاد الشام وبذا احد قولين والثانى انها خرجت من نفس مصر حتى وفى الخطيب والعريش هو اخر بلاد مصر الى اول بلاد الشام وقال فى روح البيان فى تفسير قوله تعالى فصلت العير اذا انفصل منه وجاوز حيطانه وعمرانه واختلفوا فى قدر المسافة فقيل مسيرة ثمانية ايام وقيل عشرة ايام وقيل ثمانون فرسخا كما فى الكبير وقيل عشرة ايام وقيل شهر كما ذكره القرطبى ۱۲ ۷ قوله لمن حضر من بنيه الخ فى تفسير الكبير قال يعقوب عليه السلام لمن حضر عنده من اهله وقرابته وولد ولده انى لاجد ريح يوسف كولا ان تفندون ولم يمن بهذا القول مع اولاده لانهم كانوا غائبين بدليل انه عليه السلام قال لهم اذهبوا فتحسسوا من يوسف واخيه ومثله فى تفاسير الاخر فلعل قول الشارح محمول على ان بعض ابنائه كانوا موجودين عنده ۱۲ ۸ قوله انى لاجد ريح يوسف آه اجدای اشمه وفى الكلام حذف المضاف اى ريح قميص يوسف اى ريح الجنة من قميص يوسف فالاضافة لادنى ملابسة وفى الخطيب قال مجاهد هبت ريح فصفقت القميص ففاحت روائح الجنة فى الدنيا واتصلت بيعقوب فوجد ريح الجنة من ذلك القميص قال اهل المعانى ان الله تعالى اوصل اليه ريح يوسف عند انقضاء مدة المحنة من المكان البعيد ومنع من وصول خبره اليه مع قرب احد المكانين من الاخرى فى مدة ثمانين سنة وذلك يدل على ان كل سهل فهو فى مدة المحنة صعب وكل صعب فهو فى زمان الاقبال سهل ۱۲ ج ۹ قوله اوصلته اليه الصبا آه وهذا مشكل لان ريح الصبا تقابل الذاهب الى الشام واذا كانت تقابله فكيف تحمل الريح من القميص الذى هو فى جهة الشام فمقتضى العادة ان التى حملته هى الدبور لانها هى التى تهب من جهة مصر الى الشام ۱۲ ج ۱۰ قوله لولا ان تفندون من التفنيد معناه نسبة الى الفند وهو نقصان العقل كما فسره بقوله تسفهون من التسفيه اى النسبة الى السفاهة قوله لصدقتمونى يشير الى تقدير جواب لولا اى لقلت انه قريب مكانه او لقاتلته لتسفيهه ۱۲ اى استقبالهم ۱۲ كمالين ۱۱ قوله قالوا له آه اى قال اولاد اولاده واهله الذين عنده لان اولاده الصلبية كانوا غائبين وقوله لفى ضلالك القديم يعنى من ذكر يوسف ولا تنساه لانه كان عندهم ان يوسف كان قد مات ويرون ان يعقوب قد يهج بذكره فلذلك قالوا تالله انك الخ ۱۲ ج ۱۲ قوله فاحب ان يفرحه اى فقال لاخوته انى ذهبت بالقميص ملطخا بالدم فاتانا ذئب بهذا القميص فما فرحه كما احزنه فحمله وخرج به حافيا حاسرا يبدو معه سبعة ارغفة لم يستوف اكلها حتى اتى اباه وكانت المسافة ثمانين فرسخا وعلم يعقوب فى نظير هذه البشارة كلمات كان ورثها عن ابيه اسحق وهو عن ابيه ابراهيم وهى يا لطيفا فوق كل لطيف الطف بى فى اموری كلها كما احب ورضنى فى دنياى وآخرتى ۱۲ جمل ۱۳ قوله ثم توجهوا الى مصر آه قال اصحاب الاخبار ان يوسف عليه السلام لما بعث مع اخوته الى ابيه مائتى راحلة وجهازهم لما توا يعقوب وجميع اهله الى مصر فلما اتوه تجهز يعقوب للخروج الى مصر فجمع اهله وهم يومئذ اثنان وسبعون ما بين رجل وامراة وقال مسروق كانوا اثلاثة وسبعين فلما دنا يعقوب من مصر كلم يوسف الملك الاكبر يعنى ملك مصر عرفه بمجئ ابيه واهله فخرج يوسف فى اربعة آلاف من الجند وركب اهل مصر معهم ليتلقوا يعقوب عليه السلام وكان يعقوب يمشى وهو يتوكأ على يد ابنه يهوذا فلما نظر الى الخيل والناس قال يا يهوذا هذا فرعون مصر قال لا بل هذا ابنك يوسف فلما دنا كل واحد من صاحبه اراد يوسف ان يبدأ بالسلام فقال له جبريل مه يعقوب يبدأ بالسلام فقال يعقوب السلام عليك يا مذهب الاحزان فنزل جبريل نهنا نزلا وتعانقا وفعلا كما يفعل الوالد بولده والولد بوالديه وبكيا وقيل ان يوسف قال لابيه يا ابت بكيت على حتى ذهب بصرك الم تعلم ان القيامة تجمعنا قال بلى ولكن خشيت ان يسلب دينك فيحال بينى وبينك ۱۲ ج ۱۴ قوله فى مضربه قال فى القاموس المضربة الخيمة العظيمة وفى الجمل والمراد بالمضرب هنا المحل الذى ضرب فيه يوسف خيامه حين خرج لتلقى ابيه قال فى روح البيان فاستقبله يوسف والملك الريان فى اربعة آلاف من الجند او ثلثمائة الف فارس والعظماء واهل مصر بجمعهم ومع كل واحد من الفرسان جنة من فضة ودراية من ذهب فتزينت الصحراء بهم واصطفوا صفوفا وكان الكل غلمان يوسف ومراكبه ولما صعد يعقوب تلا ومعه اولاده وحفدته اى اولاد اولاده ونظر الى الصحراء مملوة من الفرسان مزينة بالالوان نظر اليهم متعجبا فقال اجبريل انظر الى الهواء فان الملائكة قد حضرت سرور ابحالكم كما كانوا محدقين مد الاجلك ثم نظر يعقوب الى الفرسان فقال لابيهم ولدى يوسف فقال جبريل هو ذاك الذى فوق راسه غلالة فنزل يعقوب من البعير ثم قال جبريل يا يوسف ان اباك يعقوب قد نزل لك فانزل له فنزل من فرسه وتعانقا وبكيا سرورا وبكت ملائكة السموات ولج الفرحان كل بعضهم فى بعض وصهلت الخيول وسجت الملائكة وضرب بالطبول والبوقات فصار كانه يوم القيامة انتهى ملخصا ۱۲ ۱۵ قوله وامه واسمها راحيل وقوله او خالته واسمها ليا والجمهور على ان المراد بابويه ابوه وخالته لان امه راحيل قد ماتت فى ولادة بنيامين ولذلك سمى بنيامين فان بنيا ورجع الولادة بلسانهم كما فى تفسير ابى الليث من الروح ۱۲ ۱۶ قوله اباه وامه الخ اباه وامه وكانت باقية كما ذكره ابن اسحق وهو المأثور عن الحسن او خالته ليا وكان قد ماتت امه فى نفاس بنيامين وعليه اكثر المفسرين وسميت اما كما ان العم يسمى ابا اولان يعقوب تزوجها بعد امه والمرابة اعنى موطوءة الاب تدعى اما ۱۲ كمالين ۱۷ قوله ادخلوا مصر هذا الدخول غير الدخول الاول لان المراد هنا دخول نفس المدينة واما الاول فالمراد به دخول خيمته خارج البلد ۱۲ صاوی ۱۸ قوله سجدا اخته وبلا وضع جبهة على الارض كان ورثها عن ابيه اسحق وهو عن ابيه ابراهيم وهى يا لطيفا فوق كل لطيف الطف بى فى اموری كلها كما احب ورضنى فى دنياى وآخرتى ۱۲ جمل ۱۹ قوله سجدوا اخته وبلا وضع جبهة على الارض كان تحيتهم فى ذلك الزمان كالسلام والمصافحة والقيام فى زماننا وعن ابن عباس رضى الله عنهما معناه خروا لاجله سجدا لله شكرا وقيل الضمير لله بحذف مضاف اى لاجل امره ونهيه وعلى هذا فالواو لا يقتضى الترتيب للاهتمام بتعظيم ربها ان قلت كيف رضى يوسف بسجود ابويه له مع كونه اكبر منه وكان الواجب مراعاة الادب اجيب بان هذا بامر من الله تحقيقا لرؤيا يوسف لان رؤيا الانبياء وحى ۱۲ صاوی ۲۰ قوله وقد احسن بى يقال احسن اليه وبه وكذلك اساء اليه وبه ۱۲ ک ۲۱ قوله البادية قال فى الخطيب اى من اطراف بادية فلسطين وذلك من اكبر النعم كما جاء فى الحديث من يرد الله به خيرا ينقله من البادية الى الحاضرة ۱۲ ۲۲ قوله نومى يوسف اى وصى يعقوب الى يوسف وقوله عند ابيه اى اسحاق فى ارض المقدسة بالشام وقوله تمضى بنفسه اى زيادة فى الامتثال ۱۲ ۲۳ قوله تاقت اى اشتاقت نفسه من التوقان وهو جواب لما ۱۲ كمالين ۞

قَدْ اٰتَيْتَنِيْ مِنَ الْمُلْكِ وَعَلَّمْتَنِيْ مِنْ تَاْوِيْلِ الْاَحَادِيْثِ ۚ تعبیر الرؤیا فَاطِرَ خَالِقَ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ ۚ اَنْتَ وَلِيّٖ متولی مصالحی فِي الدُّنْيَا وَالْاٰخِرَةِ ۚ تَوَفَّنِيْ مُسْلِمًا وَّاَلْحِقْنِيْ بِالصّٰلِحِيْنَ ۝ ممن اٰبائی فعاش بعد ذلك
اُسْبُوْعًا واکثر ومات ولہ مائۃ وعشرون سنۃ وتشاح المصریون فی قبرہ فجعلوہ فی صندوق مرمر ودفنوہ
فی اعلی النیل لتعم البرکۃ جانبیہ فسبحان من لا انقضاء لملکہ ذٰلِكَ ۚ المذکور مِنْ اَنْۢبَآءِ الْغَيْبِ
اخبار ما غاب عنك یا محمد نُوْحِيْهِ اِلَيْكَ ۚ وَمَا كُنْتَ لَدَيْهِمْ لدی اخوۃ یوسف اِذْ اَجْمَعُوْٓا اَمْرَهُمْ فی کیدہ
ای عزموا علیہ وَهُمْ يَمْكُرُوْنَ ۝ بہ ای لم تحضرهم فتعرف قصتهم فتخبر بها وانما حصل لك علمها من جهة الوحی
وَمَآ اَكْثَرُ النَّاسِ ای اھل مکۃ وَلَوْ حَرَصْتَ علی ایمانهم بِمُؤْمِنِيْنَ ۝ وَمَا تَسْـَٔلُهُمْ عَلَيْهِ ای القرآن مِنْ اَجْرٍ تاخذہ
اِنْ هُوَ ای القرآن اِلَّا ذِكْرٌ عظۃ لِّلْعٰلَمِيْنَ ۝ وَكَاَيِّنْ ۚ وکم مِّنْ اٰيَةٍ دالۃ علی وحدانیۃ اللّٰہ فِي السَّمٰوٰتِ وَ
الْاَرْضِ يَمُرُّوْنَ عَلَيْهَا یشاهدونها وَهُمْ عَنْهَا مُعْرِضُوْنَ ۝ لا یتفکرون فیها وَمَا يُؤْمِنُ اَكْثَرُهُمْ بِاللّٰهِ
حیث یقرون بانه الخالق الرازق اِلَّا وَهُمْ مُّشْرِكُوْنَ ۝ بہ بعبادۃ الاصنام ولذا کانوا یقولون فی
تلبیتهم لبیك لا شریك لك الا شریکا هو لك تملکه وما ملك یعنونها اَفَاَمِنُوْٓا اَنْ تَاْتِيَهُمْ غَاشِيَةٌ نقمۃ
تغشاهم مِّنْ عَذَابِ اللّٰهِ اَوْ تَاْتِيَهُمُ السَّاعَةُ بَغْتَةً فجاۃ وَّهُمْ لَا يَشْعُرُوْنَ ۝ بوقت اتیانها قبله قُلْ لهم
هٰذِهٖ سَبِيْلِيْ وفسرها بقوله اَدْعُوْٓا اِلَى دِيْنِ اللّٰهِ ۚ عَلٰى بَصِيْرَةٍ حجۃ واضحۃ اَنَا وَمَنِ اتَّبَعَنِيْ ۭ امن بی
عطف علی انا المبتدأ المخبر عنه بما قبله وَسُبْحٰنَ اللّٰهِ تنزیها له عن الشرکاء وَمَآ اَنَا مِنَ الْمُشْرِكِيْنَ ۝ من جملۃ
سبیله ایضا وَمَآ اَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ اِلَّا رِجَالًا نُّوْحِيْٓ وفی قراءۃ بالنون وکسر الحاء اِلَيْهِمْ لا ملائکۃ مِّنْ اَهْلِ
القریٰ ۭ الامصار لانهم اعلم واحلم بخلاف اهل البوادی لجفائهم وجهلهم اَفَلَمْ يَسِيْرُوْا ای اهل مکۃ فِي الْاَرْضِ
فَيَنْظُرُوْا كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الَّذِيْنَ مِنْ قَبْلِهِمْ ۭ ای اخرامهم من اهلاکهم بتکذیبهم رسلهم وَلَدَارُ الْاٰخِرَةِ
ای الجنۃ خَيْرٌ لِّلَّذِيْنَ اتَّقَوْا ۭ اللّٰهَ اَفَلَا تَعْقِلُوْنَ ۝ بالیاء والتاء یا اهل مکۃ هذا فتؤمنون حَتّٰٓى غایۃ لما دل
علیہ وما ارسلنا من قبلك الا رجالا ای فتراخی نصرهم حتی اِذَا اسْتَاْيْـَٔسَ يئس الرُّسُلُ وَظَنُّوْٓا ایقن الرسل
اَنَّهُمْ قَدْ كُذِبُوْا بالتشدید تکذیبا لا ایمان بعده والتخفیف ای ظن الامم ان الرسل اخلفوا ما وعدوا به
من النصر جَآءَهُمْ نَصْرُنَا فَنُجِّيَ بنونین مشددا ومخففا وبنون مشددا وماض مِنْ نَّشَآءُ ۭ وَلَا يُرَدُّ بَاْسُنَا
عذابنا عَنِ الْقَوْمِ الْمُجْرِمِيْنَ ۝ المشرکین لَقَدْ كَانَ فِيْ قَصَصِهِمْ ای الرسل عِبْرَةٌ لِّاُولِي الْاَلْبَابِ ۭ
اصحاب العقول مَا كَانَ هٰذَا الْقُرْاٰنُ حَدِيْثًا يُّفْتَرٰى یختلق وَلٰكِنْ كَانَ تَصْدِيْقَ الَّذِيْ بَيْنَ يَدَيْهِ

کما زعم الکفار ۱۲

۱۱ ع ۱۵

۵ ای اخبار الامم السالفۃ

۵ قولہ من الملک اے بعضہ فمن للتبعیض والمراد بذلک البعض ملک مصر اذ لم یملک جمیع اقطار الارض الا اربعۃ اشخاص مسلمان اسکندر وسلیمان بن داؤد واشنان کافران بخت نصر وشداد بن عاد ۱۲ جمل **۵ قولہ** من الملک آہ من فی من الملک دفی من تاویل للتبعیض والمفعول محذوف ای شیئا عظیما من الملک او صفۃ لذلک المحذوف وقیل زائدۃ وقیل لبیان الجنس فاطر یجوز ان یکون نعتا لرب ویجوز ان یکون بدلا او بیانا او منصوبا باضمار اعنی او ندا ثانیا ۱۲ ج **۵۲ قولہ** توفنی مسلما الخ ان قلت کیف یطلب الموت مع ان تمنیہ لا یجوز اجیب بانہ علم وحی قرب اجلہ فطلب ما یکون عند الموت او هو اللحوق بالصالحین تحسط طلب الموت علی ما بعدہ آن قلت ان کل نبی مفلوع بہ یخیر علی الاسلام فلم طلب ذلک اجیب بان اللہ تجلی علی یوسف بخوف الاجلال فطلب ذلک لان المعصوم عند ذلک نبی العصمۃ ۱۲ صاوی **۵۳ قولہ** فعاش بعد ذلک روی ان یعقوب اقام معہ اربعا وعشرین سنۃ ثم مات واوصی ان یدفنہ بالشام الی جنب ابیہ اسحق فمضی بنفسہ ودفنہ ثم عاد الی مصر وعاش بعد ابیہ ثلثا وعشرین سنۃ فلما تم امرہ طلبت نفسہ الملک الدائم فمضی الموت وقیل ما تمناہ نبی قبلہ ولا بعدہ فتوفاہ اللہ طیبا طاہرا فتحاصم اہل مصر وتشاحوا فی دفنہ کل یحب ان یدفن فی محلتہم حتی هموا بالقتال فراوا ان یعملوا لہ صندوقا من مرمر مجلوا فیہ ودفنوہ فی النیل بمکان یمر علیہ الماء ثم یصل الی مصر لیکونوا کلهم فیہ شرعا حتی نقل موسی علیہ السلام بعد اربعمائۃ سنۃ تابوتہ الی بیت المقدس وولد لہ افرائیم ومیشا وولد لافرائیم نون ولنون یوشع فتی موسی ولقد توارثت الفراعنۃ من العمالیق بعدہ مصر ولم تزل بنو اسرائیل تحت ایدیهم علی بقایا دین یوسف وآبائہ ۱۲ مدارک **۵۴ قولہ** وماتت الخ اے وخلف من امراۃ العزیز بوطلین وبنتا فالولدان افرائیم ومیشا والبنت رحمۃ تزوجها ایوب علیہ السلام۔ خازن ولقد توارثت الفراعنۃ من العمالقۃ بعد یوسف مصر ولم یزل بنو اسرائیل تحت ایدیهم علی بقایا دین یوسف وآبائہ الی ان بعث اللہ موسی علیہ السلام ۱۲ جمل **۵۵ قولہ** وتشاح المصریون ای تنازعوا وتخاصم اہل مصر فی قبرہ اے فی محل الذی یدفن فیہ فطلب اہل کل محلۃ ان یدفن فی محلتہم رجاء برکتہ حتی هموا بالقتال فراوا ان یجعلوہ فی صندوق من مرمر ویدفنوہ فی النیل حیث یتفرق الماء بمصر لیجری علیہ الماء وتصل برکتہ الی جمیعهم قال عکرمۃ دفن فی الجانب الایمن من النیل فاخصب ذلک الجانب واجدب جانب الآخر فنقل الی الجانب الایسر فاخصب ذلک الجانب واجدب الآخر قد فنوہ فی وسطہ وقد روا ذلک بسلسلۃ فاخصب الجانبان الی ان اخرجہ موسی علیہ السلام ودفنہ بقرب آبائہ بالشام ۱۲ خطیب **۵۶ قولہ** علی النیل اے اقصاہ من جہۃ الصعید لاجل ان یجری الماء ویتفرق عنہ بعد ذلک الی جمیع البلاد من الجمل ۱۲ **۵۷ قولہ** ذلک من انباء الغیب آہ ذلک مبتدأ ومن انباء الغیب خبرہ ونوحیہ حال ویجوز ان یکون خبرا ثانیا او حالا من الضمیر فی الخبر ۱۲ ج **۵۸ قولہ** وہم یمکرون اے بیوسف ویریدون لہ الغوائل المعنی ان ہذا الخبر لم یحصل لک الا من جہۃ الوحی لانک لم تحضر عند بنی یعقوب حین اتفقوا علی القاء اخیہم فی البیر ۱۲ مدارک **۵۹ قولہ** وانما حصل لک علمها من جہۃ الوحی اے فیکون اخبارہ بها معجزۃ لانہ لم یطالع الکتب القدیمۃ ولم یاخذ عن احد من البشر فاتیانہ بتلک القصۃ العظیمۃ علی الوجہ من غیر غلط ولا تحریف غایۃ الاعجاز ۱۲ صاوی **۶۰ قولہ** بالکثرۃ الخ اولا لعموم اہل مکۃ اے وما هم بمؤمنین ولو اجتهدت کل الاجتهاد علی ایمانهم ۱۲ مدارک **۶۱ قولہ** وکاین مبتدأ ومن آیۃ تمییز وہو تسلیۃ اخری لہ صلی اللہ علیہ وسلم والمعنی لا تتعجب من اعراضهم عنک فان اعراضهم عن هذہ الآیات الدالۃ علی وحدانیۃ اللہ تعالی وقدرتہ اغرب واعجب ۱۲ صاوی **۶۲ قولہ** وما یؤمن اکثرهم باللہ الا وهم مشرکون الخ ولذلک کانوا یقولون فی تلبیتهم لبیك لا شریك لك الا شریکا هو لك تملکه وما ملك یعنون بقولہ الا شریکا الخ الاصنام ۱۲ ک **۶۳ قولہ** یعنونها اے یعنون بقولہ الا شریکا الخ الاصنام ۱۲ **۶۴ قولہ** نقمۃ اے عقوبۃ تحیطهم وتشملهم ۱۲ **۶۵ قولہ** فجاءۃ بضم الفاء والمد وبفتح الفاء وسکون الجیم والهمزۃ المفتوحۃ لغتان ۱۲ ک **۶۶ قولہ** عطف علی انا الخ وفتح السین ادعو الی اللہ بحیث یکون مستانفا وهو الظاهر ویجوز ان یکون حالا من الیاء وعلی بصیرۃ حال من فاعل ادعو ای ادعو کائنا علی بصیرۃ وقولہ من اتبعنی عطف علی فاعل ادعو ولذلک اکد بالضمیر المنفصل ویجوز ان یکون مبتدأ والخبر محذوفا ای ومن اتبعنی یدعو ایضا ویجوز ان یکون علی بصیرۃ خبرا مقدما وانا مبتدأ مؤخرا ومن اتبعنی عطف علیہ ویجوز ان یکون علی بصیرۃ وحدہ حالا وانا فاعل بہ ومن اتبعنی عطف علیہ ایضا ومفعول ادعو الیحذف ویجوز ان یقدر ای ادعو الناس ۱۲ ج **۶۷ قولہ** وما ارسلنا من قبلک الا رجالا رد علی اہل مکۃ حیث قالوا ابعث اللہ لنا ملکا والمعنی کیف یتعجبون من ذلک مع ان جمیع رسل اللہ الذین کانوا من قبلک بشر مثلک ۱۲ خازن وجمل **۶۸ قولہ** افلم یسیروا الخ الهمزۃ داخلۃ علی محذوف والفاء عاطفۃ علی ذلک المحذوف والتقدیر اقعدوا فلم یسیروا الخ والاستفهام للتوبیخ ۱۲ صاوی **۶۹ قولہ** ولدار الآخرۃ الخ انما اضاف الدار الی الآخرۃ مع ان المراد بالدار هی الجنۃ وهی نفس الآخرۃ لان العرب قد تضیف الشیء الی نفسہ کقولهم حق الیقین والحق هو الیقین نفسہ ۱۲ خازن **۷۰ قولہ** ولدار الآخرۃ اے الجنۃ من اضافۃ الصفۃ الی الموصوف عند الکوفیین اے الدار الآخرۃ واولہ البصریون بان المعنی ولدار الساعۃ الآخرۃ ۱۲ ک **۷۱ قولہ** افلا تعقلون بالیاء للاکثر والتاء للفوقیۃ لنافع وابن عامر وعاصم والمعنی افلا تعقلون یا اہل مکۃ هذا فتؤمنون ۱۲ ک **۷۲ قولہ** وظنوا انهم قد کذبوا بالتشدید لغیر الکوفیین اے ایقن الرسل انهم کذبوا تکذیبا لا ایمان بعدہ اے لا یتوقع منهم الایمان بعد ذلک التکذیب یعنی استقروا واستمروا علی الکذب ۱۲ کمالین **۷۳ قولہ** والتخفیف للکوفیین علی ان الضمیر فی ظنوا للمرسل الیهم والثانی فی الرسل فظنوا ای الامم ان الرسل قد اخلفوا ما وعدوا بہ من النصر وخلط الامر علیهم ۱۲ کمالین **۷۴ قولہ** فنجی بنونین مشددا ابن کثیر مضارع المتکلم من التفعیل ومخففا من الانجاء للاکثر وبنون واحد مشددا بفتح الیاء ماض علی زنۃ المجهول لابن عامر وعاصم ۱۲ ک والقائم مقام الفاعل من ۱۲ مد **۷۵ قولہ** وبنون مشددا ای جیم مع ضم النون وتحریک الیاء فقولہ ماض ای مبنی للمفعول ومن نشاء فاعل علی هذہ ومفعول بہ علی الثانیۃ قبلها اه جمل فما قال فی الکمالین بنون واحد مشددا ای جعل مشددا صفۃ نون فذلک من السهو ۱۲ **۷۶ قولہ** فی قصصهم اے قصص الانبیاء واممهم او فی قصۃ یوسف واخوتہ عبرۃ لاولی الالباب حیث نقل من غایۃ الحب الی غیابۃ الجب ومن الحصیر الی السریر فصار عاقبۃ الصبر سلامۃ وکرامۃ ونهایۃ المکر وخامۃ وندامۃ ۱۲ مدارک **۷۷ قولہ** الرسل اے کهود وصالح ولوط وشعیب وغیرهم ویحتمل ان الضمیر عائد علی یوسف واخوتہ بدلیل قولہ تعالی فی اول السورۃ نحن نقص علیک احسن القصص والمعنی ان الذی قدر علی اخراج یوسف من الجب والسجن ومن علیہ بالعز والملک وجمع شملہ بابیہ واخوتہ بعد المدۃ الطویلۃ قادر علی اعزاز محمد صلی اللہ علیہ وسلم واعلاء کلمتہ واظهار دینہ رغما علی انف کل معاند ۱۲ صاوی **۷۸ قولہ** عبرۃ لاولی الالباب تعریض بانهم لیسوا بادلی الالباب ۱۲ صاوی **۷۹ قولہ** تصدیق الذی بین یدیہ هذہ اخبار اربعۃ اخبر بها عن کان المحذوفۃ التی قدرها المفسر والمعنی ان هذا القرآن مصدق لما تقدم قبلہ من الرسل ومن الکتب التی جاء وابها فقول المفسر من الکتب لا مفهوم لہ ۱۲ صاوی ہز

قبله من الكتب وتفصيل تبيين كل شئ يحتاج اليه فى الدين وهدى من الضلالة ورحمة
لقوم يؤمنون ع خصوا بالذكر لانتفاعهم به دون غيرهم سورة الرعد مكية الا ولا
يزال الذين كفروا الاية ويقول الذين كفروا لست مرسلا الاية اومدنية
الا ولوان قرانا الايتين ثلاث او اربع او خمس اوست واربعون اية
بسم الله الرحمن الرحيم المر قف الله اعلم بمراده بذلك تلك هذه الايات ايت الكتب القران
والاضافة بمعنى من والذى انزل اليك من ربك اى القران مبتدا اخبره الحق لاشك فيه ولكن
اكثر الناس اى اهل مكة لا يؤمنون بانه من عند الله تعالى الله الذى رفع السموت
بغير عمد ترونها اى العمد جمع عماد وهو الاسطوانة وهو صادق بان لا عمد اصلا ثم استوى على
العرش استواء يليق به وسخر الشمس والقمر كل منهما يجرى فى فلكه لاجل مسمى يوم القيمة
يدبر الامر يقضى امر ملكه يفصل يبين الايت دلالات قدرته لعلكم يا اهل مكة بلقاء ربكم بالبعث
توقنون وهو الذى مد بسط الارض وجعل خلق فيها رواسى جبالا ثوابت وانهرا وانهارا و
من كل الثمرت جعل خلق فيها زوجين اثنين من كل نوع يغشى يغطى الليل بظلمته النهار
ان فى ذلك المذكور لايت دلالات على وحدانيته تعالى لقوم يتفكرون فى صنع الله و
فى الارض قطع بقاع مختلفة متجورت متلاصقات فمنها طيب وسبخ وقليل الريع وكثيره وهو من
دلائل قدرته تعالى وجنت بساتين من اعناب وزرع بالرفع عطفا على جنات والجر على اعناب
وكذا قوله ونخيل صنوان جمع صنو وهى النخلات يجمعها اصل واحد وتتشعب فروعها و
غير صنوان منفردة يسقى بالتاء اى الجنات وما فيها والياء اى المذكور بماء واحد ونفضل
بالنون والياء بعضها على بعض فى الاكل بضم الكاف وسكونها فمن حلو وحامض وهو من
دلائل قدرته تعالى ان فى ذلك المذكور لايت لقوم يعقلون يتدبرون وان تعجب يا محمد
من تكذيب الكفار لك فعجب حقيق بالعجب قولهم منكرين للبعث اذا كنا ترابا انا لفى خلق
جديد لان القادر على انشاء الخلق وما تقدم على غير مثال سبق قادر على اعادتهم وفى
الهمزتين فى الموضعين التحقيق وتحقيق الاولى وتسهيل الثانية وادخال الف بينهما على الوجهين
وتركها وفى قراءة بالاستفهام فى الاول والخبر فى الثانى وآخرى عكسه اولئك الذين

ع ۱۲ ۶

۱ قوله وتفصيل كل شئ الخ اى اذا ما من امر دينى الا وله مستند فى القرآن بوسط او بغير وسط قوله فى الدين اى من الحلال والحرام والحدود والاحكام والقصص والمواعظ والامثال وغير ذلك ۱۲ بيضاوى وخازن ۲ قوله كمكية الخ الحاصل انهم اختلفوا فيها على قولين قيل مكية وقيل مدنية وقوله او مدنية الا ولوان قرانا الخ وقوله او خمس اوست واربعون آية من الخطيب والجمل ۱۲ ۳ قوله هذه الآيات الخ اشارة الى ان تلك بمعنى هذه المشار بها للحاضر والمشار اليه آيات هذه السورة او القرآن وهذا ماجرى عليه فى الكشاف وجمهور المفسرين وجرت طائفة على الاشارة بتلك لما مضى من انباء الرسل المتقدم اخر السورة السابقة ۱۲ جمل ۴ قوله هذه الآيات آه اشارة الى ان تلك بمعنى هذه المشار بها للحاضر والمشار اليه آيات هذه السورة او القرآن ويجوز فى تلك ان يكون مبتدأ والخبر آيات القرآن قيل الكتاب مستقل او قصد به مجرد التنبيه وفى محل الرفع على الخبرية قيل الكتاب مبتدأ ويجوز ان يكون تلك خبر الكتاب آيات بدل او بيان ۱۲ ج ۵ قوله الله الذى رفع السموات الخ هذا شروع فى ذكر الادلة على وجوب وجوده تعالى واتصافه بالكمالات وبدأ بادلة من العالم العلوى واعقبها بادلة من العالم السفلى بقوله وهو الذى مد الارض الخ ۱۲ صاوى ۶ قوله بغير عمد مرئية جمع عماد كاهاب واهب وهو صادق بان لا عمد اصلا فان نفى المقيد لا يتحقق بنفى القيد كما يتحقق بنفى القيد جميعا وعن بعض السلف ان لها عمدا ولكن لا ترى ۱۲ ك ۷ قوله ترونها الضمير راجع الى عمد والجملة صفة لها اى خالية من عمد مرئية ۱۲ روح ۸ قوله وهو اى هذا النفى صادق الخ وذلك برجوع النفى للصفة والموصوف معا فان النفى المقيد كما يتحقق بنفى القيد يتحقق بنفى القيد والمقيد جميعا وهذا هو اصح القولين وقيل ان لها عمدا لكن لا ترى وقال فى روح البيان وانتفاء العمد المرئية يحتمل ان يكون لانتفاء العمد والرؤية جميعا اى لا عمد لها فلا ترى ويحتمل ان يكون لانتفاء الرؤية فقط بان يكون لها عمدا غير مرئى وهو القدرة فانه تعالى يمسكها مرفوعة بقدرته ۱۲ ۹ قوله ثم استوى على العرش الخ ثم للجمع والعطف لا للترتيب اذ لا ترتيب بين رفع السموات والاستواء على العرش والاستواء فى الاصل الركوب والتمكن وذلك مستحيل عليه تعالى لاستلزامه الجسمية والجهة والمراد به هنا القهر والغلبة والاستيلاء لان من شان من ركب على شئ ان يكون ظاهرا غالبا له وهذه طريقة الخلف وما مشى عليه المفسر طريقة السلف وكل من الطريقين صحيح ۱۲ صاوى ۱۰ قوله يوم القيمة آه وفى الشهاب روى عن ابن عباس كل منهما يجرى الى وقت معين فان الشمس يقطع الفلك فى سنة والقمر فى شهر لا يختلف جرى واحد منهما كما فى قوله والشمس تجرى لمستقر لها الآية قيل وهذا هو الحق فى تفسير الآية ۱۲ ج ۱۱ قوله وهو الذى الخ قال ابن عطية وذلك يقتضى انها بسيطة لا كرة وهذا هو ظاهر الشريعة وقال الامام الرازى ثبت بالدليل ان الارض كرة والبرهانى ذلك قوله تعالى مد الارض لان الكرة اذا كانت فى غاية الكبر كانت كل قطعة منها تشابه السطح ۱۲ ك ۱۲ قوله وجعل فيها رواسى جبالا اثوابت من رسا الشئ اذا ثبت جمع راسية والتاء للتانيث على انه صفة جبل فانه لكونه جمع قلة كانه مفرد وجبال بى جمع كثرة او للمبالغة ۱۲ ك ۱۳ قوله ومن كل الثمرات آه يجوز فيه ثلاثة اوجه احدها ان يتعلق بجعل بعده اى وجعل فيها زوجين اثنين من كل صنف من اصناف الثمرات والثانى ان يتعلق بمحذوف على انه حال من اثنين لانه فى الاصل صفة له والثالث ان يتم الكلام على قوله من كل الثمرات فيتعلق بجعل الاولى تقديره انه جعل فى الارض كذا كذا من كل الثمرات الخ ۱۲ ج ۱۴ قوله ومن كل نوع تفسير لقوله ومن كل الثمرات وهو متعلق بقوله جعل اى جعل فيها من جميع انواع الثمرات صنفين اثنين كالحلو والحامض والاسود والابيض ۱۲ ك ۱۵ قوله يغشى الليل النهار اى يستر النهار بالليل فالمفعول الاول هو الليل وفى ابى السعود يغشى الليل بالنهار اى يستر النهار بالليل والتركيب وان احتمل العكس ايضا بالحمل على تقديم المفعول الثانى على الاول فان ضوء النهار ايضا ساتر لظلمة الليل الا ان الانسب بالليل ان يكون هو الغاشى وعد هذا فى تضاعيف الآيات السفلية وان كان تعلقه بالآيات العلوية ظاهرا باعتبار ان ظهوره فى الارض فان الليل انما هو ظلها وما فوق موقع ظلها لا الليل اصلا ۱۲ ج ۱۶ قوله يتفكرون اى يتاملون فيستدلون بتلك الصنعة على وجود صانعها ويعرفون ان لها صانعا حكيما قادرا متصفا بالكمالات وخص المتفكرون بالذكر لانهم هم الذين تحصل لهم الاعتبار والايمان ۱۲ صاوى ۱۷ قوله وسبخ اى لا ينبت ويقال موضع سبخ وارض سبخة اى ملحة من الحمل وسبخة بمعنى شوريده كذا فى الصراح وقوله قليل الريع اى قليل النفع ريع بفتح الراء افزون شدن وبكسر الراء زمين بلند كذا فى الصراح ۱۲ ۱۸ قوله بالرفع لابى عمرو ابن كثير وحفص عطفا على جنات او على قطع والجر لغيرهم عطفا على الاعناب وكذا قوله ونخيل قرئ بالرفع والجر ۱۲ ك ۱۹ قوله والجر على اعناب اى قرأ زرع بالجر على انه عطف على اعناب ۱۲ ۲۰ قوله جمع صنو ولا فرق فى التثنية وجمعه الا فى الاعراب وذلك ان النون فى التثنية مكسورة غير منونة وهى النخلات يجمعها اصل واحد وتتشعب فروعها وعند سعيد بن منصور عن البراء بن عازب صنوان يكون اصلها واحدا وروسها متفرقة وغير صنوان يكون النخلة مفردة ليس عندها شئ ۱۲ ك ۲۱ قوله منفردة متفرقات مختلفة الاصول قال الشيخ ابن حجر اصل الصنو المثل والمراد به هنا فرع يجمعه وفرعا آخر اصل واحد ومنه عم الرجل صنو ابيه لانهما يجمعهما اصل واحد ۱۲ ك ۲۲ قوله بالتاء الفوقية للاكثر اى تسقى الجنات وبالياء التحتية لابن عامر وعاصم بتاويل المذكور ۱۲ ك ۲۳ قوله بماء واحد اى ومع ذلك تراها متفاوتة الثمرة فى الاشكال والالوان والطعوم والروائح متفاضلة فيها وقد يكون من اصل واحد وهذا يدل دلالة قاطعة على ان الكل بتقدير الفاعل المختار لا بسبب الاتصالات الفلكية كرمى وفى الخازن والماء جسم رقيق مائع به حياة كل نام وقيل فى حده جوهر سيال به قوام الارواح ۱۲ جمل ۲۴ قوله نفضل بعضها على بعض آه فى الخازن قال مجاهد هذا مثل بنى آدم صالحهم وخبيثهم وابوهم واحد قال الحسن هذا مثل ضربه الله تعالى لقلوب بنى آدم كانت الارض طينة واحدة فى يد الرحمن فبسطها فصارت قطعا مختلفة ثم ارسل عليها الماء فخرج نباتها على قدر طيبها وكذلك الناس خلقوا من آدم فينزل عليهم من السماء تذكرة فترق قلوب قوم وتخشع وتخضع وتقسو قلوب قوم فتلهو ولا تسمع ۱۲ ج ۲۵ قوله وبالنون الاكثر واليه الحرة والكسائى ليطابق قوله ونسقيه بضمير العظمة وخبرا واحدة واخرى عكسه لابن عامر ۱۲ ك ۲۶ قوله لان القادر الخ علة لقوله تعجب اى انما كان قولهم المذكور عجبا اى حقيقا بالعجب لان القادر الخ ۱۲ جمل ۲۷ قوله قادر على اعادتهم اى لانه اذا تعلقت قدرته بشئ كان فلا فرق بين الابتداء والاعادة واما قوله تعالى هو اهون عليه فذلك باعتبار عادة المخلوقات لان القادر على الابتداء تسهل عليه الاعادة بالاولى والا فالكل فى قدرة تعالى سواء ۱۲ صاوى ۲۸ قوله وفى الهمزتين الخ من هنا الى قوله وتركها اربع قراآت وقوله وفى قراءة بالاستفهام فى الاول والخبر فى الثانى وآخرى عكسه فهى قراءتان مجموع القراآت تسعة وكلها سبعية ۱۲ ملخص من الجمل ۲۹ فى بعض النسخ وقع هذا والظاهر فمنه حلو وحامض ۱۲ منه

۱۵ اى على جبل قاف وهو جبل من زمرد محيط بالدنيا ۱۲ خطيب

كفروا بربهم ۚ اولئك الاغلال في اعناقهم ۚ واولئك اصحاب النار ۚ هم فيها خالدون ○
وتزل في ۱۰ استعجالهم العذاب استهزاء ويستعجلونك بالسيئة ۱۱ العذاب قبل ۱۲ الحسنة ۱۳ الرحمة
وقد خلت من قبلهم ۱۴ المثلات ۱۵ جمع المثلة بوزن السمرة اى عقوبات امثالهم من المكذبين
افلا يعتبرون بها وان ربك لذو ۱۶ مغفرة للناس على ۱۷ مع ظلمهم ۱۸ والا ۱۹ لم يترك على ظهرها دابة
وان ربك لشديد العقاب ○ لمن ۲۰ عصاه ويقول الذين كفروا ۲۱ لولا هلا انزل عليه على محمد
اية من ربه ۲۲ كالعصا واليد والناقة قال تعالى انما انت منذر ۲۳ مخوف الكافرين وليس عليك
اتيان الايات ۲۴ ولكل قوم هاد ۲۵ نبي يدعوهم الى ربهم بما يعطيه من الايات لا بما يقترحون
الله يعلم ۲۶ ما تحمل كل انثى من ذكر وانثى واحد ومتعدد وغير ذلك وما تغيض ۲۷ تنقص
الارحام من ۲۸ مدة الحمل وما تزداد ۲۹ منه وكل شيء عنده ۳۰ بمقدار ۳۱ بقدر روحد لا يتجاوزه
عالم الغيب والشهادة ۳۲ ما غاب وما شوهد الكبير ۳۳ العظيم المتعال ○ على خلقه بالقهر
بياء ۳۴ ودونها سواء ۳۵ منكم في علمه تعالى من اسر ۳۶ القول ومن جهر به ومن هو مستخف
مستتر بالليل بظلامه وسارب ۳۷ ظاهر بن هاب في سربه اى طريقه بالنهار ○ له للانسان
۳۸ معقبات ملائكة ۳۹ يعتقب ۴۰ من بين يديه قدامه ومن خلفه ورائه يحفظونه من امر الله
اى بامره من الجن وغيرهم ان الله لا يغير ما بقوم لا يسلبهم نعمته حتى يغيروا ما
بانفسهم ۴۱ من الحالة الجميلة بالمعصية واذا اراد الله بقوم سوء ۴۲ عذابا فلا مرد له
من المعقبات ولا غيرها وما لهم لمن اراد الله تعالى بهم سوء ۴۳ من دونه اى غير الله
من ۴۴ زائدة ۴۵ وال ○ يمنعه عنهم هو الذي يريكم ۴۶ البرق خوفا للمسافر من الصواعق وطمعا
للمقيم في المطر وينشئ يخلق السحاب ۴۷ الثقال ○ بالمطر ويسبح ۴۸ الرعد ملك موكل
بالسحاب يسوقه متلبسا بحمده اى يقول سبحان الله وبحمده وتسبح الملائكة من
خيفته ۴۹ اى الله ويرسل الصواعق وهي نار تخرج من السحاب فيصيب بها من
يشاء ۵۰ فتحرقه نزل في رجل بعث اليه النبي صلى الله عليه وسلم من يدعوه
فقال من رسول الله وما الله امن ذهب هو ام من فضة ام من نحاس فنزلت به
صاعقة فذهبت بقحف ۵۱ راسه وهم ۵۲ اى الكفار يجادلون ۵۳ يخاصمون النبي

۱۰ قوله ونزل في استعجالهم العذاب الخ وذلك ان مشركي مكة كانوا يطلبون تعجيل العذاب استهزاء حيث يقولون اللهم ان كان هذا هو الحق من عندك فامطر علينا حجارة من السماء او ائتنا بعذاب اليم ۱۲ صاوی ۱۱ قوله العذاب وسمي سيئة لانه تسوءهم ۱۲ كبير ۱۲ قوله قبل الحسنة اي يعني يطلبون العذاب والشر بدل العافية والرحمة واخر استهزاء منهم واظهارا ان الذي يقوله لا اصل له من الروح وقال في الكبير وكان صلى الله عليه وسلم يعدهم على الايمان بالثواب في الآخرة وبحصول النصر والظفر في الدنيا فالقوم طلبوا منه العذاب ولم يطلبوا منه حصول النصر والظفر فهذا هو المراد بقوله ويستعجلونك بالسيئة قبل الحسنة ومنهم من فسر الحسنة ههنا بالامهال والتاخير ۱۲ ۱۳ قوله قبل الحسنة اه فيه وجهان احدهما انه متعلق بالاستعجال ظرف له والثاني انه متعلق بمحذوف على انه حال مقدرة من السيئة ۱۲ ج ۱۴ قوله جمع المثلة والمثلة بفتحتين تنزل بالانسان فيحل مثلا يرتدع غيره به ۱۲ خازن ۱۵ قوله لما عقوبات سيت بها لما بينها وبين المعاقب عليه من المماثلة سومنه المثال للقصاص ۱۲ ابو السعود ۱۶ قوله لذو مغفرة الخ المراد به هنا الامهال تاخير العذاب كما اشار اليه المفسر بقوله والا الخ قال ابو السعود والمعنى ان ربك لغفور للناس لا يعجل لهم العقوبة وان كانوا ظالمين بل يمهلهم بتاخيرها وان ربك لشديد العقاب فيعاقب من يشاء منهم حين يشاء فبادر ما استعجلوه ليس للامهال ۱۲ جمل ۱۷ قوله والا لم يترك على ظهرها دابة كما قال تعالى ولو يواخذ الله الناس بظلمهم ما ترك على ظهرها من دابة ولكن يؤخرهم الى اجل مسمى كانه يشير بذلك الى ان المراد بالمغفرة المغفرة في الدنيا والامهال بالعقوبة لا المغفرة مطلقا كما هو المذكور في سائر التفاسير وقال السدي بي ارحى آية في كتاب الله حيث ذكر المغفرة مع الظلم وهو يدعن التوبة فان التوبة ترفع الظلم وتزيلها ۱۲ ك ۱۸ قوله لمن عصاه اي ودام على ذلك فرحمة الله في الدنيا غلبت غضبه بجميع الخلق مومنهم وكافرهم وما في الآخرة فقد انفردت رحمته للمومنين خاصة ۱۲ صاوی ۱۹ قوله كالعصا واليد مما هو جلي ظاهر يستظهر بها من يدعي كما في بادي الراي فالتنوين في آية التعظيم ويحتمل ان تكون التنوين للوحدة لعدم الاعتداد بما انزل اصلا ۱۲ ك ۲۰ قوله انما انت منذر لك ليس عليك الا الانذار بما اوحي اليك لانهم معاندون كفار ليس قصدهم بذلك الايمان بل التعنت في الكفر ۱۲ صاوی ۲۱ قوله لكل قوم هاد لكل قوم نبي مخصوص بمعجزة من جنس ما هو الغالب عليهم يهديهم الى الحق ويدعوهم الى الصواب ولما كان الغالب في زمان موسى هو السحر جعل معجزته ما هو اقرب الى طريقتهم ولما كان الغالب في ايام عيسى الطب جعل معجزته ما يناسب الطب وهو احياء الموتى وابراء الاكمه والابرص والا لما كان الغالب في زمن نبينا صلعم الفصاحة والبلاغة جعل معجزته فصاحة القرآن وبلوغه في باب البلاغة الى حد خارج عن قدرة الانسان فلما لم يوتوا بهذا المعجزة مع انها اقرب الى طريقتهم واليق بطباعهم فان لا يوتوا عند اظهار سائر المعجزات اولى واقترحوا ايات تعنتا لا استرشادا والا لاجيبوا الى مقترحهم وفي التاويلات النجمية والمراد بالهاد هو الله ۱۲ له انما انت منذر و ليس لك هدايتهم ولكل قوم من الفريقين هاد يهديهم هاديا لاهل العناية بالايمان والطاعة الى الجنة وهاد لاهل الخذلان بالكفر والعصيان الى النار ۱۲ روح ۲۲ قوله ما تحمل آه فيه ثلاثة اوجه احدها ان تكون ما موصولة اسمية والعائد محذوف اي تحمله والثاني ان تكون مصدرية فلا عائد والثالث ان تكون استفهامية وفي محلها وجهان احدهما انها في محل رفع بالابتداء وتحمل خبره والجملة معلقة للعلم والثاني انها في محل نصب مفعول تحمل ۱۲ جمل ۲۳ قوله من مدة الحمل وما تزداد منه فانها تكون اقل من تسعة اشهر وازيد عليها الى سنتين عندنا والى اربع عند الشافعي والى خمس عند مالك وما موصولة في المواضع الثلثة يعلم ما تحمله كل انثى آه روى عبد بن حميد عن الحسن الغيض ما دون تسعة والفيض ما زادت عليها له في الوضع وغاض جاء متعديا ولازما يقال غاض الماء وغضيته انا وكذا ازداد وعلى الثاني تعين كون ما مصدرية ۱۲ ك ۲۴ قوله بقدر وحد لا يتجاوز له لا تخلف شيئ عن الحد الذي قدره الله له من سعادة وشقاوة ورزق وغير ذلك ۱۲ صاوی ۲۵ قوله بياء الخ له قرا ابن كثير في الوقف والوصل بياء بعد اللام والباقون بغير ياء وقفا ووصلا ۱۲ خطيب ۲۶ قوله سواء منكم آه في سواء وجهان احدهما انه خبر مقدم ومن اسر ومن جهر هو المبتدا والثاني العكس لانه في الاصل مصدر وهنا بمعنى مستو ۲۷ قوله ظاهر بذهابه في سربه بفتح السين وسكون الراء له طريقه السرب الطريق والوجهة والسارب الذاهب على وجهه في الارض وسرب سرب بالكسر توجه للرعي كذا في القاموس وسارب عطف على من هو مستخف او على مستخف غير ان من في معنى الاثنين ۱۲ ك ۲۸ قوله في سربه السرب بفتح السين وسكون الراء الطريق ۱۲ قاموس ۲۹ قوله للانسان له سومن او كافر وهذا من مزيدة التكثيرية للنوع الانساني والا فهو حافظ لكل شيء ۱۲ صاوی ۳۰ قوله معقبات ملائكة الليل والنهار كما في القاموس وقيل للملائكة الحفظة معقبات لكثرة تعاقب بعضهم بعضا في النزول الى الارض بعضهم بالليل وبعضهم بالنهار ۱۲ ۳۱ قوله تعتقبه يشير له انه من اعتقب والاصل معتقبات فادغمت التاء في القاف والمعنى ملائكة تعتقبه بان يعقب بعضهم بعضا لحفظه او بانهم يعقبونه اقواله و افعاله فيكتبونه ۱۲ ك ۳۲ قوله من بين يديه آه يجوز ان يتعلق بمحذوف على انه صفة لمعقبات ويجوز ان يتعلق بمعقبات ومن لابتداء الغاية ويجوز ان يكون حالا من الضمير الذي في الظرف الواقع خبرا والكلام على هذه الاوجه تام عند قوله ومن خلفه ويجوز ان يتعلق يحفظونه له يحفظونه من بين يديه ومن خلفه فان قلت كيف يتعلق حرفان بمتحدان لفظا ومعنى بعامل واحد وهما من الداخلة على بين يديه ومن الداخلة على امر الله قلت جواب ان من الثانية مغايرة للاولى في المعنى له ان من بمعنى الباء كما اشار اليه الشارح بقوله له بامره ۱۲ جمل ۳۳ قوله له بامره يريد ان من بمعنى الباء يدل عليه قراءة علي وابن عباس يحفظونه بامر الله وقيل يحفظونه من باس الله اذا اذنب بالاستغفار او من المضارع وقيل من امر الله صفة اخرى للمعقبات وليس بصلة للحفظ كانه قيل له معقبات كائنة من امر الله من الجن صلة يحفظونه وغيره كالحية والعقرب وقول الخفي يحفظونه من الجن على سبيل الاشال وعن كعب الاحبار لولا ان الله وكل بكم ملائكة يذبون عنكم في مطاعمكم ومشاربكم لتخطفتكم فائدة اخرج ابن جرير الطبري عن عثمان مرفوعا ما من آدمي عشرة بالليل وعشرة بالنهار يجيء احد عن يمينه وواحد عن يساره واثنان كمن بين يديه ومن خلفه واثنان على حنبيه وآخر فوق ناصيته فان تجبر وضعه والشيطان على شقه ليس يخطئ الا الصلوة على محمد صلعم والعاشر يجر سه من الحية ان يدخل فاه اذا نام ۱۲ ك ۳۴ قوله من الحالة الجميلة له وبعضهم انه لا يقطع نعمته عن قوم الا اذا بدلوا احوالهم الجميلة باحوال قبيحة ۱۲ صاوی ۳۵ قوله وال له ناصر ولي امرهم ۱۲ جمل ۳۶ قوله هو الذي يريكم البرق خوفا وطمعا لما اخبر سبحانه تعالى بقوله اذا اراد الله بقوم سوءا فلا مرد له رتب عليه قوله هو الذي يريكم البرق اه انتصابا على الحال من البرق كانه في نفسه خوف وطمع او على ذي خوف وذي طمع او من المخاطبين له خائفين وطامعين والمعنى يخاف من وقوع الصواعق عند لمع البرق ويطمع في الغيث ۱۲ صاوی ۳۷ قوله يوكل موكل الخ روى الترمذي عن ابن عباس وقال حسن غريب اقبلت يهود الى النبي صلى الله عليه وسلم فقالوا يا ابا القاسم اخبرنا عن الرعد ما هو قال ملك من الملائكة موكل بالسحاب معه مخاريق من نار يسوق بها السحاب حيث شاء الله قالوا ما هذا الصوت قال زجره بالسحاب اذا زجره حتى ينتهي الى حيث امر قالوا صدقت انتهى اول الآية فلا سفه الا سلام بانه يسبح سامعوا الرعد

۳۸ قوله فاسد الى السبب ۱۲ كما لين ۳۹ قوله من يشاء من مفعول يصيب ومفعول يشاء محذوف تقديره من يشاء الله اصابه ۱۲ ك ۴۰ قوله من يدعوه له فاسد الى السبب ۱۲ كما لين ۴۱ قوله من يشاء من مفعول يصيب ومفعول يشاء محذوف تقديره من يشاء الله اصابه ۱۲ ك ۴۲ قوله من يدعوه له فاسد الى السبب ۱۲ كما لين

فِي اللّٰهِ وَهُوَ شَدِيدُ الْمِحَالِ ۵۱ بالقوة او الاخذ لَهٗ تعالى دَعْوَةُ الْحَقِّ ۵۲ اى كلمته وهى لا اله الا الله
وَالَّذِينَ يَدْعُونَ بالياء ۵۳ وَالتَّاءِ يَعْبُدُونَ مِنْ دُونِهٖ اى غيره وهم الاصنام لَا يَسْتَجِيبُونَ
لَهُمْ بِشَيْءٍ مما يطلبونه ۵۴ اِلَّا اسْتِجَابَةَ كَبَاسِطِ اى كاستجابة باسط ۵۵ كَفَّيْهِ اِلَى الْمَاءِ على شفير البير يدعوه
لِيَبْلُغَ فَاهُ ۵۶ فيرتفع من البير اليه وَمَا هُوَ بِبَالِغِهٖ اى فاه ابدا فكذلك ما هم مستجيبين لهم وَ
مَا دُعَاءُ الْكٰفِرِينَ ۵۷ عبادتهم الاصنام او حقيقة الدعاء اِلَّا فِي ضَلٰلٍ ضَيَاعٍ ۵۸ وَلِلّٰهِ يَسْجُدُ مَنْ
فِي السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ طَوْعًا كالمؤمنين وَكَرْهًا كالمنافقين ومن اكره بالسيف ۵۹ وَيَسْجُدُ ظِلَالُهُمْ
بِالْغُدُوِّ وَالْبُكُرِ ۶۰ وَالْاٰصَالِ العشايا قُلْ يا محمد لقومك مَنْ رَبُّ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ قُلِ اللّٰهُ ان
لم يقولوه لا جواب ۶۱ غيره قُلْ لهم اَفَاتَّخَذْتُمْ مِنْ دُونِهٖ اى غيره اَوْلِيَآءَ اصناما تعبدونها
لَا يَمْلِكُونَ لِاَنْفُسِهِمْ نَفْعًا وَلَا ضَرًّا او تركتم مالكيها استفهام توبيخ قُلْ هَلْ يَسْتَوِي الْاَعْمٰى
وَالْبَصِيرُ الكافر والمؤمن اَمْ هَلْ تَسْتَوِي الظُّلُمٰتُ الكفر وَالنُّورُ الايمان ۶۲ اَمْ جَعَلُوا لِلّٰهِ
شُرَكَآءَ خَلَقُوا ۶۳ كَخَلْقِهٖ ۶۴ فَتَشَابَهَ الْخَلْقُ اى خلق الشركاء بخلق الله تعالى عَلَيْهِمْ فَاعتقد استحقاق
عبادتهم بخلقهم استفهام انكار اى ليس الامر كذلك وَلا يستحق العبادة الا الخالق ۶۵ قُلِ اللّٰهُ
خَالِقُ كُلِّ شَيْءٍ لا شريك له فيه فلا شريك له في العبادة ۶۶ وَهُوَ الْوَاحِدُ الْقَهَّارُ لعباده ثم ضرب
مثلا للحق والباطل فقال اَنْزَلَ تعالى مِنَ السَّمَآءِ مَآءً مطرا فَسَالَتْ اَوْدِيَةٌ ۶۷ بِقَدَرِهَا بمقدار
ملئها فَاحْتَمَلَ السَّيْلُ زَبَدًا ۶۸ رابيا عاليا عليه هو ما على وجهه من قذر ونحوه وَمِمَّا ۶۹ يُوقِدُونَ
بالتاء والياء عَلَيْهِ فِي النَّارِ مِنْ جواهر الارض كالذهب والفضة والنحاس ابْتِغَآءَ طلب حِلْيَةٍ
زِينَةٍ اَوْ مَتَاعٍ ۷۰ ينتفع به كالاوانى اذا ذيبت زَبَدٌ مِثْلُهٗ ۷۱ اى مثل زبد السيل وهو خبثه
الذى ينفيه الكير كَذٰلِكَ المذكور يَضْرِبُ اللّٰهُ الْحَقَّ وَالْبَاطِلَ ۷۲ اى مثلهما فَاَمَّا الزَّبَدُ
مِنَ السيل وما اوقد عليه من الجواهر فَيَذْهَبُ جُفَآءً باطلا مرميا به وَاَمَّا ما يَنْفَعُ النَّاسَ
من الماء والجواهر فَيَمْكُثُ يبقى فِي الْاَرْضِ زمانا كذلك الباطل يضمحل ويمحق وان علا على
الحق في بعض الاوقات والحق ثابت باق كَذٰلِكَ المذكور يَضْرِبُ ۷۳ بين اللّٰهُ الْاَمْثَالَ لِلَّذِينَ
اسْتَجَابُوا لِرَبِّهِمُ اجابوه بالطاعة الْحُسْنٰى الجنة وَالَّذِينَ لَمْ يَسْتَجِيبُوا ۷۴ له وهم الكفار لَوْ اَنَّ لَهُمْ مَا
فِي الْاَرْضِ جَمِيعًا وَمِثْلَهٗ ۷۵ مَعَهٗ لَافْتَدَوْا ۷۶ بِهٖ مِنْ العذاب اُولٰٓئِكَ لَهُمْ سُوْٓءُ الْحِسَابِ وهو المؤاخذة
بكل ما عملوا وَمَاْوٰىهُمْ جَهَنَّمُ ۷۷ وَبِئْسَ الْمِهَادُ ۷۸ الفراش

تعليقات جديدة من التفاسير المعتبرة لحل جلالين

۵۱ قوله وهو شديد المحال القوة فعال من الحل بمعنى القوة كذا روى ابن نجيح وقتادة والسدى او الاخذ كذا روى عن على وبمعناه ماروا ه ابن ابى حاتم عن مجاهد شديد الانتقام وقد فسر المحال بالمماحلة اى المكايدة من محل بفلان اذا كايده وعرض للهلاك ومنه محل اذا تكلف باستعمال الحيلة ۱۲ ك ۵۲ قوله له دعوة الحق اى شرعها وامر بها قوله وهى لا اله الا الله اى مع عدم تيسيرها وهى محمد رسول الله فهى كلمة الحق جعلت مفتاحا للاسلام فالتعبير بالاسلام من احد الالفاظ الاقرار بها ۱۲ صاوى ۵۳ قوله لا استجابة آه اشار الى ان الكلام على تقدير حذف مضاف الى المفعول وفاعل المصدر محذوف اى لا كاجابة من بسط كفيه اليه يطلب منه ان يبلغ فاه والماء جماد لا يشعر ببسط كفيه ولا بعطشه ولا يقدر ان يجيب دعاءه فكذلك ما يدعونه جماد لا يحس بدعائهم ولا يستطيع اجابتهم ولا يقدر على نفعهم والمعنى انه تعالى شبه من يعبد الاصنام بالرجل العطشان الذى يرى الماء ويدعو بلسانه فلا يأتيه ابدا ۱۲ ج ۵۴ قوله وما هو بالغه آه فى هو ثلاثة اوجه احدها ان ضمير الماء راجع الى الماء الذى فى البئر وما الماء ببالغ فيه والثانى ان ضمير الفم والهاء فى بالغه للماء اى وما الماء ببالغ فى فم الباسط والهاء فى بالغه للماء ايضا والباسط كفيه الى الماء ببالغ الماء ۱۲ ج ۵۵ قوله عبادتهم الاصنام او حقيقة الدعاء آه اشار الى ان الكلام على تقدير مضاف وعلى ذلك فهو مخصوص بدعاء الآخرة وما فى امور الدنيا فقد يقبل بديل اجابة دعوة البير ۱۲ مكالين ۵۶ قوله ضياع انما كان دعاؤهم ضائعا لانه طلب من غير من لا يملك لنفسه نفعا ولا ضرا واما دعاؤه تعالى فليس بضائع بل يستجيب لهم ان شاء فان كان بامور الدنيا فظاهر وان كان باجله سيفيدهم الايمان هذا هو الذى يجب المصير اليه ويؤيده قوله تعالى وما كان الله ليعذبهم الخ وجملة ما دعاء الكافرين الا فى ضلال نتيجة ما قبلها ۱۲ صاوى ۵۷ قوله وكرها يعنى المنافقين والكافرين فى حال الشدة والضيق ۱۲ مدارك ۵۸ قوله وظلالهم معطوف على من سلط عليه يسجد كما قدره المفسر ومعنى سجود الظل سجوده حقيقة تبعا لصاحبه ان اريد بالسجود حقيقته وخضوعه وانقياده ان اريد به المعنى المجازى وسجود الظل كلها طوعا لخلوها عن النفس التى تحمل الانسان على عدم الرضا فى الحقيقة الكاره انما هو النفس التى حواها الجسم واما الجسم والظل فخضوعهما طوعا ولذا قيل ان الكافر اذا سجد للصنم سجد ظله ۱۲ صاوى ۵۹ قوله البكر بضم الموحدة والكاف جمع بكرة والغدو جمع غداة والآصال العشايا جمع عشية ما بين الزوال والغروب والشهور ان الاصيل ما بين العصر الى المغرب ۱۲ ك ۶۰ قوله البكر جمع بكرة وهى اول النهار وقوله العشايا جمع عشية وهو بعد العصر الى الغروب والباء فى الغدو بمعنى فى ظرف يسجد اى يسجد فى هذين الوقتين والمراد بهما الدوام لان السجود سواء اريد به حقيقته او الانقياد الاسلام للاخماص ۱۲ ابو سعود ۶۱ قوله لا جواب غيره لانه اجيب عنهم بذلك ان لم يقولوا ولا جواب لهم غيره لانه بين لامريته فيه فكانه حكاية لاعترافهم من الخطيب وغيره ۱۲ ۶۲ قوله الكفر الخ وعبر عنه بالظلمات جمعا لتعدد انواعه بخلاف الايمان فهو متحد فلذا عبر عنه بالنور مفردا وسمى الكفر ظلمات لانه موصل لدار الظلمات وهى النار وسمى الايمان بالنور لانه موصل لدار النور وهى الجنة ۱۲ صاوى ۶۳ قوله لا اشار به الى ان الاستفهام انكارى فهو بمعنى النفى وهذا راجع للاستفهام من هل يستوى الاعمى الخ ام هل تستوى الخ او جعل فى الخطيب الجواب لا ملخصا فى التاويلات النجمية هل يستوى المتكن فى ظلمات الطبيعة والهوى ومن هو مستغرق فى بحر نور جمال المولى فالاول كالاعمى اذ لا يقدر ان يرى ملكوت من فى ظلمات الملك والثانى كالبصير فكما ان المستغرق فى البحر والغاطس فيه لا يرى غير الماء فكذا اهل البصيرة سوى الله ۱۲ ۶۴ قوله خلقوا كخلقه آه صفة لشركاء اى انهم لم يتخذوا لله شركاء خالقين قد خلقوا مثل خلق الله فاشتبه عليهم مخلوق الله بمخلوق الشركاء حتى يقولوا قد رأينا هؤلاء على الخلق كما قدر الله عليه فاستحقوا العبادة فنتخذهم له شركاء ونعبدهم كما يعبد ولكنهم اتخذوا شركاء عاجزين لا يقدرون على ما يقدر عليه الخلق فضلا ان يقدروا على ما يقدر عليه الخالق ۱۲ مدارك ۶۵ قوله كخلقه اى خلقوا مثل خلقه وهو صفة لشركاء اى انهم لم يتخذوا لله شركاء خالقين قد خلقوا مثل خلق الله ۱۲ مدارك ۶۶ قوله لا ليس الامر كذلك اى لم يخلقوا كخلق الله حتى يشتبه بخلق الله بل الكفار يعلمون بالضرورة ان هذه الاصنام لم يصدر عنها فعل ولا خلق ولا اثرا صلا واذا كان كذلك فجعلهم ايا ها شركاء لله فى الالوهية محض جهل وعناد ۱۲ صاوى ۶۷ قوله اودية جمع واد وهو الموضع الذى يسيل الماء فيه بكثرة والمراد لهنا النهار فى ابى السعود وهو مفرد بين جبال وتلال ۱۲ ۶۸ قوله بقدار ظهرها اى بملأ الارض مقدر عليه فى الصغر والكبر يحتمل ان يكون الوادى على حقيقته وهو النهر ويكون المجاز فى الاسناد ويحتمل ان يكون مجازا فى الماء الجارى فيه وعلى الثانى فارادة المواضع من الضمير يكون بطريق الاستخدام ۱۲ ك ۶۹ قوله زبدا هو ما علا على وجه الماء من الرغوة والمعنى علاه زبد ۱۲ مدارك ۷۰ قوله ومما يوقدون عليه الخ خبر مقدم لقوله زبد مثله وعليه متعلق بيوقدون والايقاد جعل النار تحت الشئ ليذوب وفى النار حال من الضمير فى عليه اى ومن الذى يوقدونه عليه ۱۲ روح ۷۱ قوله او متاع اى من الحديد والنحاس والرصاص يتخذ منها الاوانى وما يتمتع به فى الحضر والسفر وهو معطوف على حلية اى زينة من الذهب والفضة ۱۲ مدارك ۷۲ قوله كالاوانى والآلات الحرب والحرث من الحديد والنحاس او من مطلق الجواهر ۱۲ ك ۷۳ قوله بعد ما شبه الحق والباطل بالماء والزبد شبه المؤمن والكافر فى قلبه وعمله بالوادى والسيل وقوله بالطاعة اى بالايمان والعمل الصالح ۱۲ ۷۴ قوله الحسنى الجنة وهو مبتدأ خبره للذين استجابوا ك ۷۵ قوله والحق ثابت باق كالماء والفضة الخالصة ۱۲ ك ۷۶ قوله يضرب الله الامثال اى ما جاء به القرآن الامثال ۱۲ صاوى ۷۷ قوله الحسنى الجنة وهو مبتدأ خبره للذين استجابوا مقدم عليه والذين لم يستجيبوا مبتدأ خبره الجملة الشرطية بعده ۱۲ ك ۷۸ قوله سوء الحساب الحساب السيئ فهو من اضافة الصفة للموصوف والمراد انهم يناقشون الحساب ويسئلون عن النقير والقطمير ولذا ورد فى الحديث من نوقش الحساب هلك ۱۲ صاوى ۷۹ قوله المذكور اى من الامور الاربعة مثلين للحق وهما الماء والجوهر ومثلين للباطل وهما الزبد ان وقوله يضرب اى يبين الحق والباطل اى الايمان والكفر وهما على تقدير المضاف كما قدره الشارح قوله فاما الزبد اى تقسيمه كما اشار له الشارح وقوله من السيل اى الناشئ والحاصل من السيل والجوهر مثلان للباطل وقوله واما الجواهر مثلان للحق فالكلام على اللف والنشر المشوش وقوله من الجواهر بيان لما ۱۲ جمل ۸۰ قوله يضمحل اى كما اشير له فى الآية بقوله فيذهب جفاء وقوله وان علا الخ كما اشير له فيها بقوله زبدا رابيا بقوله زبد مثله وقوله والحق ثابت كما ان الماء ثابت لا يرى كما مر زبده والجوهر ثابت لا ينفيه الكير كما نفى خبثه ۱۲ جمل ۸۱

بکل ما عملوہ ولا یغفر منہ شیء وَلَهُمْ جَهَنَّمُ وَبِئْسَ الْمِهَادُ ۝ الفراش ھی ونزل فی حمزۃ و
ابی جہل اَفَمَنْ یَّعْلَمُ اَنَّمَآ اُنْزِلَ اِلَیْكَ مِنْ رَّبِّكَ الْحَقُّ فَاٰمَنَ بِهٖ كَمَنْ هُوَ اَعْمٰۤى لا یعلمہ ولا یؤمن
بہ اِنَّمَا یَتَذَكَّرُ یتعظ اُولُوا الْاَلْبَابِ ۝ اصحاب العقول الَّذِیْنَ یُوْفُوْنَ بِعَهْدِ اللّٰهِ الماخوذ علیہم
وہم فی عالم الذر او کل عہد وَلَا یَنْقُضُوْنَ الْمِیْثَاقَ ۝ بترک الایمان او الفرائض وَالَّذِیْنَ
یَصِلُوْنَ مَاۤ اَمَرَ اللّٰهُ بِهٖۤ اَنْ یُّوْصَلَ مِنَ الایمان والرحم وغیر ذلک وَیَخْشَوْنَ رَبَّهُمْ ای
وعیدہ وَیَخَافُوْنَ سُوْٓءَ الْحِسَابِ ۝ تقدم مثلہ وَالَّذِیْنَ صَبَرُوا عَلی الطاعۃ والبلاء وعن المعصیۃ
ابْتِغَآءَ طلب وَجْهِ رَبِّهِمْ لا لغیرہ من اغراض الدنیا وَاَقَامُوا الصَّلٰوةَ وَاَنْفَقُوْا فی الطاعۃ
مِمَّا رَزَقْنٰهُمْ سِرًّا وَّعَلَانِیَةً وَّیَدْرَءُوْنَ یدفعون بِالْحَسَنَةِ السَّیِّئَةَ کالجہل بالحلم والاذی
بالصبر اُولٰٓئِكَ لَهُمْ عُقْبَى الدَّارِ ۝ ای العاقبۃ المحمودۃ فی الدار الاخرۃ ھی جَنّٰتُ عَدْنٍ اقامۃ
یَدْخُلُوْنَهَا هُمْ وَمَنْ صَلَحَ امن مِنْ اٰبَآئِهِمْ وَاَزْوَاجِهِمْ وَذُرِّیّٰتِهِمْ وان لم یعملوا بعملہم
یکونون فی درجاتہم تکرمۃ لہم وَالْمَلٰٓئِكَةُ یَدْخُلُوْنَ عَلَیْهِمْ مِّنْ كُلِّ بَابٍ من ابواب الجنۃ او
القصور اول دخولہم للتہنیۃ یقولون سَلٰمٌ عَلَیْكُمْ ھذا الثواب بِمَا صَبَرْتُمْ بصبرکم فی الدنیا
فَنِعْمَ عُقْبَى الدَّارِ ۝ عقباکم وَالَّذِیْنَ یَنْقُضُوْنَ عَهْدَ اللّٰهِ مِنْۢ بَعْدِ مِیْثَاقِهٖ وَیَقْطَعُوْنَ مَاۤ اَمَرَ اللّٰهُ
بِهٖۤ اَنْ یُّوْصَلَ وَیُفْسِدُوْنَ فِی الْاَرْضِ بالکفر والمعاصی اُولٰٓئِكَ لَهُمُ اللَّعْنَةُ البعد من رحمۃ اللہ
وَلَهُمْ سُوْٓءُ الدَّارِ ۝ ای العاقبۃ السیئۃ فی الدار الاخرۃ وھی جہنم اَللّٰهُ یَبْسُطُ الرِّزْقَ یوسع لمن
یَّشَآءُ وَیَقْدِرُ ۝ یضیق لمن یشاء وَفَرِحُوْا ای اہل مکۃ فرح بطر بِالْحَیٰوةِ الدُّنْیَا ای بما نالوہ فیہا
وَمَا الْحَیٰوةُ الدُّنْیَا فِی جنب حیوۃ الْاٰخِرَةِ اِلَّا مَتَاعٌ ۝ شیء قلیل یتمتع بہ وینہب وَیَقُوْلُ الَّذِیْنَ
كَفَرُوْا من اہل مکۃ لَوْلَآ ھلا اُنْزِلَ عَلَیْهِ علی محمد اٰیَةٌ مِّنْ رَّبِّهٖ کالعصا والید والناقۃ قُلْ لہم
اِنَّ اللّٰهَ یُضِلُّ مَنْ یَّشَآءُ اضلالہ فلا تغنی الآیات عنہ شیئا وَیَهْدِیْۤ یرشد اِلَیْهِ الی دینہ مَنْ
اَنَابَ ۝ رجع الیہ ویبدل مِنْ مَّنْ اٰمَنُوْا وَتَطْمَئِنُّ تسکن قُلُوْبُهُمْ بِذِكْرِ اللّٰهِ ای وعدہ
اَلَا بِذِكْرِ اللّٰهِ تَطْمَئِنُّ الْقُلُوْبُ ۝ ای قلوب المؤمنین اَلَّذِیْنَ اٰمَنُوْا وَعَمِلُوا الصّٰلِحٰتِ مبتدأ خبرہ
طُوْبٰى مصدر من الطیب او شجرۃ فی الجنۃ یسیر الراکب فی ظلہا مائۃ عام ما یقطعہا لہم وَحُسْنُ
مَاٰبٍ ۝ مرجع كَذٰلِكَ كما ارسلنا الانبیاء قبلک اَرْسَلْنٰكَ فِیْۤ اُمَّةٍ قَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلِهَاۤ اُمَمٌ لِّتَتْلُوَا۟

ع ۲ ۱۱ ۸ ۱۰ ۱۲ ۱۳ ۱۴ ۱۵ ۱۶ ۱۷ ۱۸ ۱۹ ۲۰ ۲۱ ۲۲ ۲۳ ۲۴ ۲۵ ۲۶ ۲۷ ۲۸ ۲۹ ۳۰ ۳۱ ۳۲ ۳۳ ۳۴ ۳۵ ۳۶ ۳۷ ۳۸ ۳۹ ۴۰ ۴۱ ۴۲ ۴۳ ۴۴ ۴۵ ۴۶ ۴۷ ۴۸ ۴۹ ۵۰ ۵۱ ۵۲ ۵۳ ۵۴ ۵۵ ۵۶ ۵۷ ۵۸ ۵۹ ۶۰ ۶۱ ۶۲ ۶۳ ۶۴ ۶۵ ۶۶ ۶۷ ۶۸ ۶۹ ۷۰ ۷۱ ۷۲ ۷۳ ۷۴ ۷۵ ۷۶ ۷۷ ۷۸ ۷۹ ۸۰ ۸۱ ۸۲ ۸۳ ۸۴ ۸۵ ۸۶ ۸۷ ۸۸ ۸۹ ۹۰ ۹۱ ۹۲ ۹۳ ۹۴ ۹۵ ۹۶ ۹۷ ۹۸ ۹۹ ۱۰۰ ۱۰۱ ۱۰۲ ۱۰۳ ۱۰۴ ۱۰۵ ۱۰۶ ۱۰۷ ۱۰۸ ۱۰۹ ۱۱۰ ۱۱۱ ۱۱۲ ۱۱۳ ۱۱۴ ۱۱۵ ۱۱۶ ۱۱۷ ۱۱۸ ۱۱۹ ۱۲۰ ۱۲۱ ۱۲۲ ۱۲۳ ۱۲۴ ۱۲۵ ۱۲۶ ۱۲۷ ۱۲۸ ۱۲۹ ۱۳۰ ۱۳۱ ۱۳۲ ۱۳۳ ۱۳۴ ۱۳۵ ۱۳۶ ۱۳۷ ۱۳۸ ۱۳۹ ۱۴۰ ۱۴۱ ۱۴۲ ۱۴۳ ۱۴۴ ۱۴۵ ۱۴۶ ۱۴۷ ۱۴۸ ۱۴۹ ۱۵۰ ۱۵۱ ۱۵۲ ۱۵۳ ۱۵۴ ۱۵۵ ۱۵۶ ۱۵۷ ۱۵۸ ۱۵۹ ۱۶۰ ۱۶۱ ۱۶۲ ۱۶۳ ۱۶۴ ۱۶۵ ۱۶۶ ۱۶۷ ۱۶۸ ۱۶۹ ۱۷۰ ۱۷۱ ۱۷۲ ۱۷۳ ۱۷۴ ۱۷۵ ۱۷۶ ۱۷۷ ۱۷۸ ۱۷۹ ۱۸۰ ۱۸۱ ۱۸۲ ۱۸۳ ۱۸۴ ۱۸۵ ۱۸۶ ۱۸۷ ۱۸۸ ۱۸۹ ۱۹۰ ۱۹۱ ۱۹۲ ۱۹۳ ۱۹۴ ۱۹۵ ۱۹۶ ۱۹۷ ۱۹۸ ۱۹۹ ۲۰۰ ۲۰۱ ۲۰۲ ۲۰۳ ۲۰۴ ۲۰۵ ۲۰۶ ۲۰۷ ۲۰۸ ۲۰۹ ۲۱۰ ۲۱۱ ۲۱۲ ۲۱۳ ۲۱۴ ۲۱۵ ۲۱۶ ۲۱۷ ۲۱۸ ۲۱۹ ۲۲۰ ۲۲۱ ۲۲۲ ۲۲۳ ۲۲۴ ۲۲۵ ۲۲۶ ۲۲۷ ۲۲۸ ۲۲۹ ۲۳۰ ۲۳۱ ۲۳۲ ۲۳۳ ۲۳۴ ۲۳۵ ۲۳۶ ۲۳۷ ۲۳۸ ۲۳۹ ۲۴۰ ۲۴۱ ۲۴۲ ۲۴۳ ۲۴۴ ۲۴۵ ۲۴۶ ۲۴۷ ۲۴۸ ۲۴۹ ۲۵۰ ۲۵۱ ۲۵۲ ۲۵۳ ۲۵۴ ۲۵۵ ۲۵۶ ۲۵۷ ۲۵۸ ۲۵۹ ۲۶۰ ۲۶۱ ۲۶۲ ۲۶۳ ۲۶۴ ۲۶۵ ۲۶۶ ۲۶۷ ۲۶۸ ۲۶۹ ۲۷۰ ۲۷۱ ۲۷۲ ۲۷۳ ۲۷۴ ۲۷۵ ۲۷۶ ۲۷۷ ۲۷۸ ۲۷۹ ۲۸۰ ۲۸۱ ۲۸۲ ۲۸۳ ۲۸۴ ۲۸۵ ۲۸۶ ۲۸۷ ۲۸۸ ۲۸۹ ۲۹۰ ۲۹۱ ۲۹۲ ۲۹۳ ۲۹۴ ۲۹۵ ۲۹۶ ۲۹۷ ۲۹۸ ۲۹۹ ۳۰۰ ۳۰۱ ۳۰۲ ۳۰۳ ۳۰۴ ۳۰۵ ۳۰۶ ۳۰۷ ۳۰۸ ۳۰۹ ۳۱۰ ۳۱۱ ۳۱۲ ۳۱۳ ۳۱۴ ۳۱۵ ۳۱۶ ۳۱۷ ۳۱۸ ۳۱۹ ۳۲۰ ۳۲۱ ۳۲۲ ۳۲۳ ۳۲۴ ۳۲۵ ۳۲۶ ۳۲۷ ۳۲۸ ۳۲۹ ۳۳۰ ۳۳۱ ۳۳۲ ۳۳۳ ۳۳۴ ۳۳۵ ۳۳۶ ۳۳۷ ۳۳۸ ۳۳۹ ۳۴۰ ۳۴۱ ۳۴۲ ۳۴۳ ۳۴۴ ۳۴۵ ۳۴۶ ۳۴۷ ۳۴۸ ۳۴۹ ۳۵۰ ۳۵۱ ۳۵۲ ۳۵۳ ۳۵۴ ۳۵۵ ۳۵۶ ۳۵۷ ۳۵۸ ۳۵۹ ۳۶۰ ۳۶۱ ۳۶۲ ۳۶۳ ۳۶۴ ۳۶۵ ۳۶۶ ۳۶۷ ۳۶۸ ۳۶۹ ۳۷۰ ۳۷۱ ۳۷۲ ۳۷۳ ۳۷۴ ۳۷۵ ۳۷۶ ۳۷۷ ۳۷۸ ۳۷۹ ۳۸۰ ۳۸۱ ۳۸۲ ۳۸۳ ۳۸۴ ۳۸۵ ۳۸۶ ۳۸۷ ۳۸۸ ۳۸۹ ۳۹۰ ۳۹۱ ۳۹۲ ۳۹۳ ۳۹۴ ۳۹۵ ۳۹۶ ۳۹۷ ۳۹۸ ۳۹۹ ۴۰۰ ۴۰۱ ۴۰۲ ۴۰۳ ۴۰۴ ۴۰۵ ۴۰۶ ۴۰۷ ۴۰۸ ۴۰۹ ۴۱۰ ۴۱۱ ۴۱۲ ۴۱۳ ۴۱۴ ۴۱۵ ۴۱۶ ۴۱۷ ۴۱۸ ۴۱۹ ۴۲۰ ۴۲۱ ۴۲۲ ۴۲۳ ۴۲۴ ۴۲۵ ۴۲۶ ۴۲۷ ۴۲۸ ۴۲۹ ۴۳۰ ۴۳۱ ۴۳۲ ۴۳۳ ۴۳۴ ۴۳۵ ۴۳۶ ۴۳۷ ۴۳۸ ۴۳۹ ۴۴۰ ۴۴۱ ۴۴۲ ۴۴۳ ۴۴۴ ۴۴۵ ۴۴۶ ۴۴۷ ۴۴۸ ۴۴۹ ۴۵۰ ۴۵۱ ۴۵۲ ۴۵۳ ۴۵۴ ۴۵۵ ۴۵۶ ۴۵۷ ۴۵۸ ۴۵۹ ۴۶۰ ۴۶۱ ۴۶۲ ۴۶۳ ۴۶۴ ۴۶۵ ۴۶۶ ۴۶۷ ۴۶۸ ۴۶۹ ۴۷۰ ۴۷۱ ۴۷۲ ۴۷۳ ۴۷۴ ۴۷۵ ۴۷۶ ۴۷۷ ۴۷۸ ۴۷۹ ۴۸۰ ۴۸۱ ۴۸۲ ۴۸۳ ۴۸۴ ۴۸۵ ۴۸۶ ۴۸۷ ۴۸۸ ۴۸۹ ۴۹۰ ۴۹۱ ۴۹۲ ۴۹۳ ۴۹۴ ۴۹۵ ۴۹۶ ۴۹۷ ۴۹۸ ۴۹۹ ۵۰۰ ۵۰۱ ۵۰۲ ۵۰۳ ۵۰۴ ۵۰۵ ۵۰۶ ۵۰۷ ۵۰۸ ۵۰۹ ۵۱۰ ۵۱۱ ۵۱۲ ۵۱۳ ۵۱۴ ۵۱۵ ۵۱۶ ۵۱۷ ۵۱۸ ۵۱۹ ۵۲۰ ۵۲۱ ۵۲۲ ۵۲۳ ۵۲۴ ۵۲۵ ۵۲۶ ۵۲۷ ۵۲۸ ۵۲۹ ۵۳۰ ۵۳۱ ۵۳۲ ۵۳۳ ۵۳۴ ۵۳۵ ۵۳۶ ۵۳۷ ۵۳۸ ۵۳۹ ۵۴۰ ۵۴۱ ۵۴۲ ۵۴۳ ۵۴۴ ۵۴۵ ۵۴۶ ۵۴۷ ۵۴۸ ۵۴۹ ۵۵۰ ۵۵۱ ۵۵۲ ۵۵۳ ۵۵۴ ۵۵۵ ۵۵۶ ۵۵۷ ۵۵۸ ۵۵۹ ۵۶۰ ۵۶۱ ۵۶۲ ۵۶۳ ۵۶۴ ۵۶۵ ۵۶۶ ۵۶۷ ۵۶۸ ۵۶۹ ۵۷۰ ۵۷۱ ۵۷۲ ۵۷۳ ۵۷۴ ۵۷۵ ۵۷۶ ۵۷۷ ۵۷۸ ۵۷۹ ۵۸۰ ۵۸۱ ۵۸۲ ۵۸۳ ۵۸۴ ۵۸۵ ۵۸۶ ۵۸۷ ۵۸۸ ۵۸۹ ۵۹۰ ۵۹۱ ۵۹۲ ۵۹۳ ۵۹۴ ۵۹۵ ۵۹۶ ۵۹۷ ۵۹۸ ۵۹۹ ۶۰۰ ۶۰۱ ۶۰۲ ۶۰۳ ۶۰۴ ۶۰۵ ۶۰۶ ۶۰۷ ۶۰۸ ۶۰۹ ۶۱۰ ۶۱۱ ۶۱۲ ۶۱۳ ۶۱۴ ۶۱۵ ۶۱۶ ۶۱۷ ۶۱۸ ۶۱۹ ۶۲۰ ۶۲۱ ۶۲۲ ۶۲۳ ۶۲۴ ۶۲۵ ۶۲۶ ۶۲۷ ۶۲۸ ۶۲۹ ۶۳۰ ۶۳۱ ۶۳۲ ۶۳۳ ۶۳۴ ۶۳۵ ۶۳۶ ۶۳۷ ۶۳۸ ۶۳۹ ۶۴۰ ۶۴۱ ۶۴۲ ۶۴۳ ۶۴۴ ۶۴۵ ۶۴۶ ۶۴۷ ۶۴۸ ۶۴۹ ۶۵۰ ۶۵۱ ۶۵۲ ۶۵۳ ۶۵۴ ۶۵۵ ۶۵۶ ۶۵۷ ۶۵۸ ۶۵۹ ۶۶۰ ۶۶۱ ۶۶۲ ۶۶۳ ۶۶۴ ۶۶۵ ۶۶۶ ۶۶۷ ۶۶۸ ۶۶۹ ۶۷۰ ۶۷۱ ۶۷۲ ۶۷۳ ۶۷۴ ۶۷۵ ۶۷۶ ۶۷۷ ۶۷۸ ۶۷۹ ۶۸۰ ۶۸۱ ۶۸۲ ۶۸۳ ۶۸۴ ۶۸۵ ۶۸۶ ۶۸۷ ۶۸۸ ۶۸۹ ۶۹۰ ۶۹۱ ۶۹۲ ۶۹۳ ۶۹۴ ۶۹۵ ۶۹۶ ۶۹۷ ۶۹۸ ۶۹۹ ۷۰۰ ۷۰۱ ۷۰۲ ۷۰۳ ۷۰۴ ۷۰۵ ۷۰۶ ۷۰۷ ۷۰۸ ۷۰۹ ۷۱۰ ۷۱۱ ۷۱۲ ۷۱۳ ۷۱۴ ۷۱۵ ۷۱۶ ۷۱۷ ۷۱۸ ۷۱۹ ۷۲۰ ۷۲۱ ۷۲۲ ۷۲۳ ۷۲۴ ۷۲۵ ۷۲۶ ۷۲۷ ۷۲۸ ۷۲۹ ۷۳۰ ۷۳۱ ۷۳۲ ۷۳۳ ۷۳۴ ۷۳۵ ۷۳۶ ۷۳۷ ۷۳۸ ۷۳۹ ۷۴۰ ۷۴۱ ۷۴۲ ۷۴۳ ۷۴۴ ۷۴۵ ۷۴۶ ۷۴۷ ۷۴۸ ۷۴۹ ۷۵۰ ۷۵۱ ۷۵۲ ۷۵۳ ۷۵۴ ۷۵۵ ۷۵۶ ۷۵۷ ۷۵۸ ۷۵۹ ۷۶۰ ۷۶۱ ۷۶۲ ۷۶۳ ۷۶۴ ۷۶۵ ۷۶۶ ۷۶۷ ۷۶۸ ۷۶۹ ۷۷۰ ۷۷۱ ۷۷۲ ۷۷۳ ۷۷۴ ۷۷۵ ۷۷۶ ۷۷۷ ۷۷۸ ۷۷۹ ۷۸۰ ۷۸۱ ۷۸۲ ۷۸۳ ۷۸۴ ۷۸۵ ۷۸۶ ۷۸۷ ۷۸۸ ۷۸۹ ۷۹۰ ۷۹۱ ۷۹۲ ۷۹۳ ۷۹۴ ۷۹۵ ۷۹۶ ۷۹۷ ۷۹۸ ۷۹۹ ۸۰۰ ۸۰۱ ۸۰۲ ۸۰۳ ۸۰۴ ۸۰۵ ۸۰۶ ۸۰۷ ۸۰۸ ۸۰۹ ۸۱۰ ۸۱۱ ۸۱۲ ۸۱۳ ۸۱۴ ۸۱۵ ۸۱۶ ۸۱۷ ۸۱۸ ۸۱۹ ۸۲۰ ۸۲۱ ۸۲۲ ۸۲۳ ۸۲۴ ۸۲۵ ۸۲۶ ۸۲۷ ۸۲۸ ۸۲۹ ۸۳۰ ۸۳۱ ۸۳۲ ۸۳۳ ۸۳۴ ۸۳۵ ۸۳۶ ۸۳۷ ۸۳۸ ۸۳۹ ۸۴۰ ۸۴۱ ۸۴۲ ۸۴۳ ۸۴۴ ۸۴۵ ۸۴۶ ۸۴۷ ۸۴۸ ۸۴۹ ۸۵۰ ۸۵۱ ۸۵۲ ۸۵۳ ۸۵۴ ۸۵۵ ۸۵۶ ۸۵۷ ۸۵۸ ۸۵۹ ۸۶۰ ۸۶۱ ۸۶۲ ۸۶۳ ۸۶۴ ۸۶۵ ۸۶۶ ۸۶۷ ۸۶۸ ۸۶۹ ۸۷۰ ۸۷۱ ۸۷۲ ۸۷۳ ۸۷۴ ۸۷۵ ۸۷۶ ۸۷۷ ۸۷۸ ۸۷۹ ۸۸۰ ۸۸۱ ۸۸۲ ۸۸۳ ۸۸۴ ۸۸۵ ۸۸۶ ۸۸۷ ۸۸۸ ۸۸۹ ۸۹۰ ۸۹۱ ۸۹۲ ۸۹۳ ۸۹۴ ۸۹۵ ۸۹۶ ۸۹۷ ۸۹۸ ۸۹۹ ۹۰۰ ۹۰۱ ۹۰۲ ۹۰۳ ۹۰۴ ۹۰۵ ۹۰۶ ۹۰۷ ۹۰۸ ۹۰۹ ۹۱۰ ۹۱۱ ۹۱۲ ۹۱۳ ۹۱۴ ۹۱۵ ۹۱۶ ۹۱۷ ۹۱۸ ۹۱۹ ۹۲۰ ۹۲۱ ۹۲۲ ۹۲۳ ۹۲۴ ۹۲۵ ۹۲۶ ۹۲۷ ۹۲۸ ۹۲۹ ۹۳۰ ۹۳۱ ۹۳۲ ۹۳۳ ۹۳۴ ۹۳۵ ۹۳۶ ۹۳۷ ۹۳۸ ۹۳۹ ۹۴۰ ۹۴۱ ۹۴۲ ۹۴۳ ۹۴۴ ۹۴۵ ۹۴۶ ۹۴۷ ۹۴۸ ۹۴۹ ۹۵۰ ۹۵۱ ۹۵۲ ۹۵۳ ۹۵۴ ۹۵۵ ۹۵۶ ۹۵۷ ۹۵۸ ۹۵۹ ۹۶۰ ۹۶۱ ۹۶۲ ۹۶۳ ۹۶۴ ۹۶۵ ۹۶۶ ۹۶۷ ۹۶۸ ۹۶۹ ۹۷۰ ۹۷۱ ۹۷۲ ۹۷۳ ۹۷۴ ۹۷۵ ۹۷۶ ۹۷۷ ۹۷۸ ۹۷۹ ۹۸۰ ۹۸۱ ۹۸۲ ۹۸۳ ۹۸۴ ۹۸۵ ۹۸۶ ۹۸۷ ۹۸۸ ۹۸۹ ۹۹۰ ۹۹۱ ۹۹۲ ۹۹۳ ۹۹۴ ۹۹۵ ۹۹۶ ۹۹۷ ۹۹۸ ۹۹۹ ۱۰۰۰ ۱۰۰۱ ۱۰۰۲ ۱۰۰۳ ۱۰۰۴ ۱۰۰۵ ۱۰۰۶ ۱۰۰۷ ۱۰۰۸ ۱۰۰۹ ۱۰۱۰ ۱۰۱۱ ۱۰۱۲ ۱۰۱۳ ۱۰۱۴ ۱۰۱۵ ۱۰۱۶ ۱۰۱۷ ۱۰۱۸ ۱۰۱۹ ۱۰۲۰ ۱۰۲۱ ۱۰۲۲ ۱۰۲۳ ۱۰۲۴ ۱۰۲۵ ۱۰۲۶ ۱۰۲۷ ۱۰۲۸ ۱۰۲۹ ۱۰۳۰ ۱۰۳۱ ۱۰۳۲ ۱۰۳۳ ۱۰۳۴ ۱۰۳۵ ۱۰۳۶ ۱۰۳۷ ۱۰۳۸ ۱۰۳۹ ۱۰۴۰ ۱۰۴۱ ۱۰۴۲ ۱۰۴۳ ۱۰۴۴ ۱۰۴۵ ۱۰۴۶ ۱۰۴۷ ۱۰۴۸ ۱۰۴۹ ۱۰۵۰ ۱۰۵۱ ۱۰۵۲ ۱۰۵۳ ۱۰۵۴ ۱۰۵۵ ۱۰۵۶ ۱۰۵۷ ۱۰۵۸ ۱۰۵۹ ۱۰۶۰ ۱۰۶۱ ۱۰۶۲ ۱۰۶۳ ۱۰۶۴ ۱۰۶۵ ۱۰۶۶ ۱۰۶۷ ۱۰۶۸ ۱۰۶۹ ۱۰۷۰ ۱۰۷۱ ۱۰۷۲ ۱۰۷۳ ۱۰۷۴ ۱۰۷۵ ۱۰۷۶ ۱۰۷۷ ۱۰۷۸ ۱۰۷۹ ۱۰۸۰ ۱۰۸۱ ۱۰۸۲ ۱۰۸۳ ۱۰۸۴ ۱۰۸۵ ۱۰۸۶ ۱۰۸۷ ۱۰۸۸ ۱۰۸۹ ۱۰۹۰ ۱۰۹۱ ۱۰۹۲ ۱۰۹۳ ۱۰۹۴ ۱۰۹۵ ۱۰۹۶ ۱۰۹۷ ۱۰۹۸ ۱۰۹۹ ۱۱۰۰ ۱۱۰۱ ۱۱۰۲ ۱۱۰۳ ۱۱۰۴ ۱۱۰۵ ۱۱۰۶ ۱۱۰۷ ۱۱۰۸ ۱۱۰۹ ۱۱۱۰ ۱۱۱۱ ۱۱۱۲ ۱۱۱۳ ۱۱۱۴ ۱۱۱۵ ۱۱۱۶ ۱۱۱۷ ۱۱۱۸ ۱۱۱۹ ۱۱۲۰ ۱۱۲۱ ۱۱۲۲ ۱۱۲۳ ۱۱۲۴ ۱۱۲۵ ۱۱۲۶ ۱۱۲۷ ۱۱۲۸ ۱۱۲۹ ۱۱۳۰ ۱۱۳۱ ۱۱۳۲ ۱۱۳۳ ۱۱۳۴ ۱۱۳۵ ۱۱۳۶ ۱۱۳۷ ۱۱۳۸ ۱۱۳۹ ۱۱۴۰ ۱۱۴۱ ۱۱۴۲ ۱۱۴۳ ۱۱۴۴ ۱۱۴۵ ۱۱۴۶ ۱۱۴۷ ۱۱۴۸ ۱۱۴۹ ۱۱۵۰ ۱۱۵۱ ۱۱۵۲ ۱۱۵۳ ۱۱۵۴ ۱۱۵۵ ۱۱۵۶ ۱۱۵۷ ۱۱۵۸ ۱۱۵۹ ۱۱۶۰ ۱۱۶۱ ۱۱۶۲ ۱۱۶۳ ۱۱۶۴ ۱۱۶۵ ۱۱۶۶ ۱۱۶۷ ۱۱۶۸ ۱۱۶۹ ۱۱۷۰ ۱۱۷۱ ۱۱۷۲ ۱۱۷۳ ۱۱۷۴ ۱۱۷۵ ۱۱۷۶ ۱۱۷۷ ۱۱۷۸ ۱۱۷۹ ۱۱۸۰ ۱۱۸۱ ۱۱۸۲ ۱۱۸۳ ۱۱۸۴ ۱۱۸۵ ۱۱۸۶ ۱۱۸۷ ۱۱۸۸ ۱۱۸۹ ۱۱۹۰ ۱۱۹۱ ۱۱۹۲ ۱۱۹۳ ۱۱۹۴ ۱۱۹۵ ۱۱۹۶ ۱۱۹۷ ۱۱۹۸ ۱۱۹۹ ۱۲۰۰ ۱۲۰۱ ۱۲۰۲ ۱۲۰۳ ۱۲۰۴ ۱۲۰۵ ۱۲۰۶ ۱۲۰۷ ۱۲۰۸ ۱۲۰۹ ۱۲۱۰ ۱۲۱۱ ۱۲۱۲ ۱۲۱۳ ۱۲۱۴ ۱۲۱۵ ۱۲۱۶ ۱۲۱۷ ۱۲۱۸ ۱۲۱۹ ۱۲۲۰ ۱۲۲۱ ۱۲۲۲ ۱۲۲۳ ۱۲۲۴ ۱۲۲۵ ۱۲۲۶ ۱۲۲۷ ۱۲۲۸ ۱۲۲۹ ۱۲۳۰ ۱۲۳۱ ۱۲۳۲ ۱۲۳۳ ۱۲۳۴ ۱۲۳۵ ۱۲۳۶ ۱۲۳۷ ۱۲۳۸ ۱۲۳۹ ۱۲۴۰ ۱۲۴۱ ۱۲۴۲ ۱۲۴۳ ۱۲۴۴ ۱۲۴۵ ۱۲۴۶ ۱۲۴۷ ۱۲۴۸ ۱۲۴۹ ۱۲۵۰ ۱۲۵۱ ۱۲۵۲ ۱۲۵۳ ۱۲۵۴ ۱۲۵۵ ۱۲۵۶ ۱۲۵۷ ۱۲۵۸ ۱۲۵۹ ۱۲۶۰ ۱۲۶۱ ۱۲۶۲ ۱۲۶۳ ۱۲۶۴ ۱۲۶۵ ۱۲۶۶ ۱۲۶۷ ۱۲۶۸ ۱۲۶۹ ۱۲۷۰ ۱۲۷۱ ۱۲۷۲ ۱۲۷۳ ۱۲۷۴ ۱۲۷۵ ۱۲۷۶ ۱۲۷۷ ۱۲۷۸ ۱۲۷۹ ۱۲۸۰ ۱۲۸۱ ۱۲۸۲ ۱۲۸۳ ۱۲۸۴ ۱۲۸۵ ۱۲۸۶ ۱۲۸۷ ۱۲۸۸ ۱۲۸۹ ۱۲۹۰ ۱۲۹۱ ۱۲۹۲ ۱۲۹۳ ۱۲۹۴ ۱۲۹۵ ۱۲۹۶ ۱۲۹۷ ۱۲۹۸ ۱۲۹۹ ۱۳۰۰ ۱۳۰۱ ۱۳۰۲ ۱۳۰۳ ۱۳۰۴ ۱۳۰۵ ۱۳۰۶ ۱۳۰۷ ۱۳۰۸ ۱۳۰۹ ۱۳۱۰ ۱۳۱۱ ۱۳۱۲ ۱۳۱۳ ۱۳۱۴ ۱۳۱۵ ۱۳۱۶ ۱۳۱۷ ۱۳۱۸ ۱۳۱۹ ۱۳۲۰ ۱۳۲۱ ۱۳۲۲ ۱۳۲۳ ۱۳۲۴ ۱۳۲۵ ۱۳۲۶ ۱۳۲۷ ۱۳۲۸ ۱۳۲۹ ۱۳۳۰ ۱۳۳۱ ۱۳۳۲ ۱۳۳۳ ۱۳۳۴ ۱۳۳۵ ۱۳۳۶ ۱۳۳۷ ۱۳۳۸ ۱۳۳۹ ۱۳۴۰ ۱۳۴۱ ۱۳۴۲ ۱۳۴۳ ۱۳۴۴ ۱۳۴۵ ۱۳۴۶ ۱۳۴۷ ۱۳۴۸ ۱۳۴۹ ۱۳۵۰ ۱۳۵۱ ۱۳۵۲ ۱۳۵۳ ۱۳۵۴ ۱۳۵۵ ۱۳۵۶ ۱۳۵۷ ۱۳۵۸ ۱۳۵۹ ۱۳۶۰ ۱۳۶۱ ۱۳۶۲ ۱۳۶۳ ۱۳۶۴ ۱۳۶۵ ۱۳۶۶ ۱۳۶۷ ۱۳۶۸ ۱۳۶۹ ۱۳۷۰ ۱۳۷۱ ۱۳۷۲ ۱۳۷۳ ۱۳۷۴ ۱۳۷۵ ۱۳۷۶ ۱۳۷۷ ۱۳۷۸ ۱۳۷۹ ۱۳۸۰ ۱۳۸۱ ۱۳۸۲ ۱۳۸۳ ۱۳۸۴ ۱۳۸۵ ۱۳۸۶ ۱۳۸۷ ۱۳۸۸ ۱۳۸۹ ۱۳۹۰ ۱۳۹۱ ۱۳۹۲ ۱۳۹۳ ۱۳۹۴ ۱۳۹۵ ۱۳۹۶ ۱۳۹۷ ۱۳۹۸ ۱۳۹۹ ۱۴۰۰ ۱۴۰۱ ۱۴۰۲ ۱۴۰۳ ۱۴۰۴ ۱۴۰۵ ۱۴۰۶ ۱۴۰۷ ۱۴۰۸ ۱۴۰۹ ۱۴۱۰ ۱۴۱۱ ۱۴۱۲ ۱۴۱۳ ۱۴۱۴ ۱۴۱۵ ۱۴۱۶ ۱۴۱۷ ۱۴۱۸ ۱۴۱۹ ۱۴۲۰ ۱۴۲۱ ۱۴۲۲ ۱۴۲۳ ۱۴۲۴ ۱۴۲۵ ۱۴۲۶ ۱۴۲۷ ۱۴۲۸ ۱۴۲۹ ۱۴۳۰ ۱۴۳۱ ۱۴۳۲ ۱۴۳۳ ۱۴۳۴ ۱۴۳۵ ۱۴۳۶ ۱۴۳۷ ۱۴۳۸ ۱۴۳۹ ۱۴۴۰ ۱۴۴۱ ۱۴۴۲ ۱۴۴۳ ۱۴۴۴ ۱۴۴۵ ۱۴۴۶ ۱۴۴۷ ۱۴۴۸ ۱۴۴۹ ۱۴۵۰ ۱۴۵۱ ۱۴۵۲ ۱۴۵۳ ۱۴۵۴ ۱۴۵۵ ۱۴۵۶ ۱۴۵۷ ۱۴۵۸ ۱۴۵۹ ۱۴۶۰ ۱۴۶۱ ۱۴۶۲ ۱۴۶۳ ۱۴۶۴ ۱۴۶۵ ۱۴۶۶ ۱۴۶۷ ۱۴۶۸ ۱۴۶۹ ۱۴۷۰ ۱۴۷۱ ۱۴۷۲ ۱۴۷۳ ۱۴۷۴ ۱۴۷۵ ۱۴۷۶ ۱۴۷۷ ۱۴۷۸ ۱۴۷۹ ۱۴۸۰ ۱۴۸۱ ۱۴۸۲ ۱۴۸۳ ۱۴۸۴ ۱۴۸۵ ۱۴۸۶ ۱۴۸۷ ۱۴۸۸ ۱۴۸۹ ۱۴۹۰ ۱۴۹۱ ۱۴۹۲ ۱۴۹۳ ۱۴۹۴ ۱۴۹۵ ۱۴۹۶ ۱۴۹۷ ۱۴۹۸ ۱۴۹۹ ۱۵۰۰ ۱۵۰۱ ۱۵۰۲ ۱۵۰۳ ۱۵۰۴ ۱۵۰۵ ۱۵۰۶ ۱۵۰۷ ۱۵۰۸ ۱۵۰۹ ۱۵۱۰ ۱۵۱۱ ۱۵۱۲ ۱۵۱۳ ۱۵۱۴ ۱۵۱۵ ۱۵۱۶ ۱۵۱۷ ۱۵۱۸ ۱۵۱۹ ۱۵۲۰ ۱۵۲۱ ۱۵۲۲ ۱۵۲۳ ۱۵۲۴ ۱۵۲۵ ۱۵۲۶ ۱۵۲۷ ۱۵۲۸ ۱۵۲۹ ۱۵۳۰ ۱۵۳۱ ۱۵۳۲ ۱۵۳۳ ۱۵۳۴ ۱۵۳۵ ۱۵۳۶ ۱۵۳۷ ۱۵۳۸ ۱۵۳۹ ۱۵۴۰ ۱۵۴۱ ۱۵۴۲ ۱۵۴۳ ۱۵۴۴ ۱۵۴۵ ۱۵۴۶ ۱۵۴۷ ۱۵۴۸ ۱۵۴۹ ۱۵۵۰ ۱۵۵۱ ۱۵۵۲ ۱۵۵۳ ۱۵۵۴ ۱۵۵۵ ۱۵۵۶ ۱۵۵۷ ۱۵۵۸ ۱۵۵۹ ۱۵۶۰ ۱۵۶۱ ۱۵۶۲ ۱۵۶۳ ۱۵۶۴ ۱۵۶۵ ۱۵۶۶ ۱۵۶۷ ۱۵۶۸ ۱۵۶۹ ۱۵۷۰ ۱۵۷۱ ۱۵۷۲ ۱۵۷۳ ۱۵۷۴ ۱۵۷۵ ۱۵۷۶ ۱۵۷۷ ۱۵۷۸ ۱۵۷۹ ۱۵۸۰ ۱۵۸۱ ۱۵۸۲

عليهم الذي اوحينا اليك اى القران وهم يكفرون بالرحمن حيث قالوا لما امروا بالسجود
له وما الرحمن قل لهم يا محمد هو ربي لا اله الا هو عليه توكلت واليه متاب ونزل لما قالوا لو ان
كنت نبيا فسير عنا جبال مكة واجعل لنا فيها انهارا وعيونا لنغرس ونزرع وابعث لنا اباءنا
الموتى يكلمونا انك نبي ولو ان قرانا سيرت به الجبال نقلت عن اماكنها او قطعت شققت به الارض
او كلم به الموتى بان يحيوا لما امنوا بل لله الامر جميعا لا بغيره فلا يؤمن الا من يشاء الله ايمانه
دون غيره وان اوتوا ما اقترحوا ونزل لما اراد الصحابة اظهار ما اقترحوا طمعا في ايمانهم
افلم ييئس يعلم الذين امنوا ان مخففة اى انه لو يشاء الله لهدى الناس جميعا الى الايمان
من غير اية ولا يزال الذين كفروا من اهل مكة تصيبهم بما صنعوا بصنعهم اى بكفرهم
قارعة داهية تقرعهم بصنوف البلاء من القتل والاسر والحرب والجدب او تحل يا محمد
بجيشك قريبا من دارهم مكة حتى يأتي وعد الله بالنصر عليهم ان الله لا يخلف الميعاد
وقد حل بالحديبية حتى اتى فتح مكة ولقد استهزئ برسل من قبلك كما استهزئ بك و
هذا تسلية للنبي صلى الله عليه فاملیت امهلت للذين كفروا ثم اخذتهم بالعقوبة فكيف
كان عقاب اى هو واقع موقعه فكذلك افعل بمن استهزأ بك افمن هو قائم رقيب على
كل نفس بما كسبت عملت من خير وشر وهو الله كمن ليس كذلك من الاصنام لا يدل على
هذا وجعلوا لله شركاء قل سموهم له من هم ام بل اتنبئونه تخبرون الله بما اى بشريك
لا يعلم في الارض استفهام انكار اى لا شريك له اذ لو كان لعلمه تعالى عن ذلك ام بل تسمونهم
شركاء بظاهر من القول بظن باطل لا حقيقة له في الباطن بل زين للذين كفروا مكرهم
كفرهم وصدوا عن السبيل طريق الهدى ومن يضلل الله فما له من هاد لهم عذاب في
الحيوة الدنيا بالقتل والاسر ولعذاب الاخرة اشق اشد منه وما لهم من الله اى عذابه
من واق مانع مثل صفة الجنة التي وعد المتقون مبتدأ خبره محذوف اى فيما نقص عليكم
تجري من تحتها الانهار اكلها ما يؤكل فيها دائم لا ينفد وظلها دائم لا تنسخه شمس لعدمها
فيها تلك اى الجنة عقبى عاقبة الذين اتقوا الشرك وعقبى الكافرين النار
والذين اتيناهم الكتب كعبد الله بن سلام وغيره من مؤمني اليهود يفرحون

۵ قولہ بالرحمن بالبليغ الرحمۃ الذی وسعت رحمتہ کل شئی ۱۲ مدارک ۵۲ قولہ ونزل لما قالوا لہ الخ کفار مکۃ منہم ابو جہل وعبد الشیبین امیۃ جلسوا خلف الحجر
وارسلوا الی النبی صلی اللہ علیہ وسلم فاتاہم وقیل انہ مر بہم وہم جلوس فدعاہم الی اللہ فقال عبد الشیبین امیۃ ان سرک ان نتبعک فسیر جبال مکۃ بالقرآن فاذہبہا
عنا حتی تنفسح فانہا ارض ضیقۃ لمزارعنا واجعل لنا فیہا انہارا وعیونا لنغرس الاشجار ونزرع ونتخذ البساتین فلست کما زعمت بہا ہون علی ربک من داؤد حیث سخر لہ الجبال تسیر معہ او سخر لنا الریح لنرکبہا الی الشام لمیرتنا وحوائجنا ونرجع
فی یومنا کما سخرت لسلیمان الریح کما زعمت فلست بہا ہون علی ربک من سلیمان وابی لنا جدک قصیا فان عیسی کان یحیی الموتی ولست بہا ہون علی اللہ منہ فنزلت ہذہ الآیۃ ۱۲ صاوی ۵۳ قولہ ولو ان قرآنا سیرت آہ اختلفوا فی جواب لو
فقال قوم جوابہ محذوف اکتفاء بمعرفۃ السامعین مرادہ وتقدیرہ لکان ہذا القرآن لکونہ فی غایۃ الشرف والفضل ولکنہم لم یؤمنوا بہ ۵ فاسم لو شیئا اتانا رسولہ بسواک ولکن لم نجدلک بدا فعا جاء ارادہ بہ ردونا وہذا معنی قول قتادۃ رض قال لو فعل ہذا بقرآن قبل قرآنکم لفعل بقرآنکم
وقال الآخرون جواب لو مقدم وتقدیرہ الکلام وہم یکفرون بالرحمن ولو ان قرآنا سیرت بہ الجبال او قطعت بہ الارض او کلم بہ الموتی لکفروا بالرحمن ولم یؤمنوا لما سبق من علمنا فیہم کما قال ولو اننا نزلنا الیہم الملائکۃ الآیۃ
۱۲ معالم التنزیل ۵۴ قولہ لما امنوا اشارۃ الی ان جواب لو محذوف تقدیرہ لما آمنوا ۱۲ ۵۵ قولہ بل اوتوا ما اقترحوا روی انہ لما نزلت ہذہ الآیۃ قال علیہ السلام والذی نفسی بیدہ لقد اعطانی ما سالتم ولو شئت لکان ولکن خیرنی بین
ان تدخلوا فی باب الرحمۃ فیومن موئکم ومبین ان یعلکم الی ما اخترتم لانفسکم فتضلوا عن باب
الرحمۃ فاخترت باب الرحمۃ واخبرنی انہ ان اعطائم ذلک ثم لم تومنوا ان یعذبکم عذابا لم اعذبہ
احدا من العالمین کما فی اسباب النزول للامام الواحدی ۱۲ روح ۵۶ قولہ یعلم
قال اکثر المفسرین معناہ عالم یعلم وہی لغۃ النخع او ہوازن قالہ البغوی وانما استعمل الیاس
بمعنی العلم لتضمنہ معناہ لان الیاس عن الشئ عالم بانہ لا یکون ودلیلہ قراءۃ علی وابن
عباس وعلقمۃ بن الحسین وابنہ محمد وحمیدہ جعفر وجماعۃ افلم یتبین قال الحافظ روے
الطبری وعبد بن حمید باسناد صحیح کلہم من رجال البخاری عن ابن عباس انہ کان یقرأ
بہا اولم یتبین یقول کتبہا الکاتب وہو ناعس قال واکرہ جماعۃ ممن لا علم لہ بالرجال و
بالغ الزمخشری فی ذلک الی ان قال وہی واللہ قرءۃ ملاحمیۃ وتبعہ جماعۃ وانکر الفراء
کون افلم ییئس بمعنی افلم یعلم ۱۲ ک ۵۶ قولہ یعلم قال اکثر المفسرین معناہ افلم یعلموا
وہی لغۃ النخع او ہوازن کما فی الکبیر وابی السعود ومعالم التنزیل او علی استعمال
الیاس فی معنی العلم لتضمنہ معناہ لان الایاس من الشئ عالم بانہ لا یکون کما نقلہ اہل
۱۲ ۵۷ قولہ داہیۃ لے شدائد الدہر ۱۲ ۵۸ قولہ تحل یا محمد بجیشک آہ ویجوز ان
یکون فاعلہ ضمیر القارعۃ وہذا ابین واظہر ای تصیبہم قارعۃ او تحل القارعۃ وموضعہا نصب
عطفا علی خبر تزال وقرأ ابن جبیر ومجاہد یحل بالیاء من تحت والفاعل علی ما تقدم اما ضمیر
القارعۃ وانما ذکر الفعل لانہا بمعنی العذاب اولان التاء للمبالغۃ سواء ارید قارعۃ او ضمیر
الرسول ۱۲ جمل ۵۹ قولہ وقد حل بالحدیبیۃ لے نزل النبی صلی اللہ علیہ وسلم بہا حتی اتی
فتح مکۃ وہو وعد النصر الموعود ۱۲ ک ۵۹ قولہ وقد حل بالحدیبیۃ تفسیر لقولہ او تحل قریبا
وقولہ حتی اتی فتح مکۃ تفسیر لقولہ حتی یاتی وعد اللہ من الجمل ۱۲ ۶۱ قولہ فاملیت
الخ الاملاء الامہال وان یترک ملاوۃ من الزمان فی خفض وامن ۱۲ مدارک ۶۲ قولہ فکیف کان عقاب لے کان عقابی علی لے حالۃ ہل کان ظلما لہم او کان عدلا وبین
الشارح جوابہ بقولہ لے ہو واقع موقعہ لے ہو عدل ۱۲ جمل ۶۳ قولہ افمن ہو قائم
الخ من موصولۃ مرفوعۃ المحل علی الابتداء والخبر محذوف کما قدرہ الشارح بقولہ کمن لیس

کذلک ۱۲ ۶۳ قولہ افمن ہو قائم آہ فی زکریا علی البیضاوی قال الطیبی فی ہذہ الآیۃ
احتجاج یلتفت فیہ علی فنون من علم البیان وہما ان من ہو قائم علی کل نفس بما کسبت کمن لیس کذلک
احتجاج علیہم لترتیبہم امر الیاس لفساد نقد الجہۃ الجامعۃ بینہما وجعلوا للہ شرکاء من وضع المظہر
موضع المضمر تنبیہ علی انہم جعلوا شرکاء لمن ہو فرد واحد لا یشارکہ احد فی اسمۃ ثالثہما قل
سموہم لے عینوا اسماءہم تقولوا فلان وفلان فہو انکار لوجود لہ علی وجہ برہانی کما تقول ان کان
الذی تدعیہ موجودا فسمہ لان المراد بالاسم العلم رأیہا ام تنبئونہ بما لا یعلم احتجاج من باب
نفی الشئ لانتفی العلم بنفی لازمہ وہو المعلوم وہو کنایۃ فاسہا ام بظاہر من القول
احتجاج من باب الاستدراج والہمزۃ للتقریر لیبعثہم علی التفکر والمعنی اتقولون بافواہکم
من غیر رویۃ واتم البارہ تفکر وافیہ لتتفطنوا لبطلانہ شاہدہا التدرج فی کل من الاضرابات
علی اللطف وجہ وحیث کانت الآیۃ مشتملۃ علی ہذہ الاسالیب البدیعۃ مع اختصارہا کان
الاحتجاج المذکور مناویا علی نفسہ بالاعجاز وانہ لیس من کلام البشر ۱۲ من الجمل ۶۴
قولہ لا اشارۃ الی ان الاستفہام بمعنی النفی لے لا یستویان وفی الجمل والاستفہام
انکاری وجوابہ محذوف قدرہ الشارح بقولہ لا وقولہ بل علی ہذا لے المذکور من الامرین وہما
الخبر محذوف وکون الاستفہام انکاری ۱۲ ۶۵ قولہ وجعلوا وہو استیناف جئ بہ
للدلالۃ علی الخبر المحذوف کما تقدم تقریرہ ۱۲ ۶۶ قولہ من ہم لے عینوا حقیقتہم من
لے جنس ومن لے نوع وفی الکلام حذف لے وما اسماؤہم ۱۲ ۶۷ قولہ ام بل
الخ یعنی ان ام منقطعۃ اذ لو کان یعلمہ واذ لم یعلم علم انہ لیس بشئ ۱۲ کما لعین ۶۸ قولہ
بل زین للذین کفروا اضراب عن محاجتہم کانہ قال لا تلتفت لہم ولا تعتبر بہم فانہم لا فائدۃ
فیہم لانہم زین لہم ما ہم علیہ من الکفر والمکر ۱۲ صاوی ۶۹ قولہ وصدوا بضم الصاد و
فتحہا قرءتان سبعیتان والمعنی منعوا عن طریق الہدی او منعوا الناس عنہ ۱۲
صاوی ۷۰ قولہ مبتدأ خبرہ محذوف لے فیما نقص علیکم او فیما یتلی علیکم مثل الجنۃ آہ وقولہ تجری حال من العائد المحذوف من الصلۃ وقیل تجری ہو الخبر علی طریقۃ قولہ صفۃ زید اسمر او بتقدیر مثل الجنۃ جنۃ تجری او علی
زیادۃ المثل ۱۲ کما لعین ۷۱ قولہ من تحتہا لے من تحت قصورہا وغرفہا ۱۲ صاوی ۷۲ قولہ اکلہا دائم لے کل شئ یوکل یتجدد غیرہ فلا تنقطع انواع ما کولاتہا فلیست کثمار الدنیا تنقطع فی بعض الاحیان ۱۲ صاوی
۷۳ قولہ وظلہا دائم المراد بالظل فیہا عدم الشمس فلا ینافی انہا نور ونور ہا حاصل من نور العرش لانہ سقفہا ومع ذلک فانوارہا تغلب علی ضوء العرش ۱۲ صاوی ۷۴ قولہ لا تنسخہ لے لا تحوہ شمس لے ضوءہ کما
ینسخ ظل الدنیا بالشمس لعدمہا فیہا لے لعدم الشمس فی الجنۃ ۱۲ کما لعین ۷۵ قولہ والذین آتیناہم الکتاب لے التوراۃ والانجیل وقولہ کعبد اللہ بن سلام لے وکعب الاحبار وقولہ من مومنی الیہود لے ومن مومنی النصاری
وہم لے سومنوا النصاری ثمانون رجلا اربعون بنجران وثمانیۃ بالیمن واثنان وثلاثون بالحبشۃ بیضاوی وعبارۃ الخازن فی المراد بالکتاب ہنا قولان احدہما انہ القرآن والذین اوتوہ المسلمون وہم اصحاب رسول اللہ صلی
اللہ علیہ وسلم والمراد انہم یفرحون بما یتجدد من الاحکام والتوحید والنبوۃ والحشر بعد الموت بتجدد نزول القرآن ومن الاحزاب یعنی الجماعات الذین تحزبوا علی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم من الکفار والیہود والنصاری
من ینکر بعضہ وہذا قول الحسن وقتادۃ فان قلت ان الاحزاب من الکفار وغیرہم من اہل الکتاب ینکرون القرآن فکیف قال ومن الاحزاب من ینکر بعضہ قلت ان الاحزاب لا ینکرون جملتہ لانہ قد ورد فیہ آیات دالات
علی توحید اللہ واثبات قدرتہ وعلمہ وحکمتہ وہم لا ینکرون ذلک ابدا والقول الثانی المراد بالکتاب التوراۃ والانجیل والمراد باہلہ الذین اسلموا من الیہود والنصاری وہم ثمانون رجلا کما تقدم ۱۲ جمل ۔

بِمَا أُنْزِلَ إِلَيْكَ لموافقته ما عندهم وَمِنَ الْأَحْزَابِ الذين تحزبوا عليك بالمعادات من
المشركين واليهود مَنْ يُنْكِرُ بَعْضَهُ كذكر الرحمٰن وما عُدَّ من القصص قُلْ إِنَّمَا أُمِرْتُ فِي ما
أُنْزِلَ إِلَيَّ أَنْ اى بان أَعْبُدَ اللَّهَ وَلَا أُشْرِكَ بِهِ إِلَيْهِ أَدْعُوا وَإِلَيْهِ مَآبِ مرجعي وَكَذٰلِكَ
الانزال أَنْزَلْنَاهُ اى القرآن حُكْمًا عَرَبِيًّا بلغة العرب تحكم بِهِ بين الناس وَلَئِنِ اتَّبَعْتَ
أَهْوَاءَهُمْ اى الكفار فيما يدعونك اليه من ملتهم فرضا بَعْدَ مَا جَاءَكَ مِنَ الْعِلْمِ بالتوحيد مَا
لَكَ مِنَ اللَّهِ مِنْ زائدة وَلِيٍّ ناصر وَلَا وَاقٍ مانع من عذابه وَنزل لما عيروه بكثرة النساء
وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا رُسُلًا مِنْ قَبْلِكَ وَجَعَلْنَا لَهُمْ أَزْوَاجًا وَذُرِّيَّةً اولادا وانت مثلهم وَمَا كَانَ
لِرَسُولٍ مِنْهُمْ أَنْ يَأْتِيَ بِآيَةٍ إِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ لانهم عبيد مربوبون لِكُلِّ أَجَلٍ مدة كِتَابٌ مكتوب فيه
تحديده يَمْحُو اللَّهُ مِنْهُ مَا يَشَاءُ وَيُثْبِتُ بالتخفيف والتشديد فيه ما يشاء من الاحكام وغيرها وَ
عِنْدَهُ أُمُّ الْكِتَابِ اصله الذي لا يغير منه شئ وهو ما كتب في الازل وَإِمَّا فيه ادغام نون إن
الشرطية في ما المزيدة نُرِيَنَّكَ بَعْضَ الَّذِي نَعِدُهُمْ بِهِ من العذاب في حياتك وجواب الشرط
محذوف اى فذاك أَوْ نَتَوَفَّيَنَّكَ قبل تعذيبهم فَإِنَّمَا عَلَيْكَ الْبَلَاغُ لا عليك الا التبليغ وَعَلَيْنَا
الْحِسَابُ إذا صاروا الينا فنجازيهم أَوَلَمْ يَرَوْا اى اهل مكة أَنَّا نَأْتِي الْأَرْضَ نقصد ارضهم
نَنْقُصُهَا مِنْ أَطْرَافِهَا بالفتح على النبي صلى الله عليه وسلم وَاللَّهُ يَحْكُمُ فى خلقه بما يشاء لَا مُعَقِّبَ رادّ
لِحُكْمِهِ وَهُوَ سَرِيعُ الْحِسَابِ وَقَدْ مَكَرَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ من الامم بانبيائهم كما مكروا بك
فَلِلَّهِ الْمَكْرُ جَمِيعًا وليس مكرهم كمكره لانه تعالى يعلم ما تَكْسِبُ كُلُّ نَفْسٍ فيعد لها جزاءها وَ
هذا هو المكر كله لانه يأتيهم بِهِ من حيث لا يشعرون وَسَيَعْلَمُ الْكُفَّارُ المراد به الجنس وفي
قراءة الكفار لِمَنْ عُقْبَى الدَّارِ اى العاقبة المحمودة في الدار الاخرة لهم أم للنبي صلى الله عليه وسلم و
اصحابه وَيَقُولُ الَّذِينَ كَفَرُوا لَسْتَ مُرْسَلًا قُلْ لَهُمْ كَفَى بِاللَّهِ شَهِيدًا بَيْنِي وَبَيْنَكُمْ على
صدقي وَمَنْ عِنْدَهُ عِلْمُ الْكِتَابِ من مومني اليهود والنصارى

سورة ابراهيم مكية

الر كِتَابٌ أَنْزَلْنَاهُ إِلَيْكَ يا محمد لِتُخْرِجَ
النَّاسَ مِنَ الظُّلُمَاتِ إِلَى النُّورِ بِإِذْنِ رَبِّهِمْ بتوفيقه إِلَىٰ صِرَاطِ بدل منه بتكرير الجار
الْعَزِيزِ الْحَمِيدِ اللَّهِ بالجر بدل من الاول وبالرفع خبر مبتدا محذوف الَّذِي لَهُ مَا فِي السَّمَاوَاتِ
وَمَا فِي الْأَرْضِ خلقا وملكا وَوَيْلٌ لِلْكَافِرِينَ مِنْ عَذَابٍ شَدِيدٍ الَّذِينَ يَسْتَحِبُّونَ
الْحَيَاةَ الدُّنْيَا يختارونها عَلَى الْآخِرَةِ وَيَصُدُّونَ يمنعون غيرهم عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ دينه وَيَبْغُونَهَا
عِوَجًا زيغا وميلا أُولَٰئِكَ فِي ضَلَالٍ بَعِيدٍ عن الحق وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ رَسُولٍ إِلَّا بِلِسَانِ
قَوْمِهِ بلغتهم لِيُبَيِّنَ لَهُمْ ما بعثه به فَيُضِلُّ اللَّهُ مَنْ يَشَاءُ إضلاله وَيَهْدِي مَنْ يَشَاءُ هدايته
وَهُوَ الْعَزِيزُ فى ملكه الْحَكِيمُ فى صنعه وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا مُوسَىٰ بِآيَاتِنَا بالمعجزات أَنْ
أَخْرِجْ قَوْمَكَ مِنَ الظُّلُمَاتِ إِلَى النُّورِ وَذَكِّرْهُمْ بِأَيَّامِ اللَّهِ بنعمه وبنقمه إِنَّ فِي ذَٰلِكَ
لَآيَاتٍ لَكُلِّ صَبَّارٍ على البلاء شَكُورٍ على النعماء وَإِذْ قَالَ مُوسَىٰ لِقَوْمِهِ اذكروا نعمة
اللَّهِ عَلَيْكُمْ إِذْ أَنْجَاكُمْ مِنْ آلِ فِرْعَوْنَ يَسُومُونَكُمْ يولونكم سُوءَ الْعَذَابِ أشده وَيُذَبِّحُونَ
أَبْنَاءَكُمْ وَيَسْتَحْيُونَ نِسَاءَكُمْ وَفِي ذَٰلِكُمْ بَلَاءٌ نعمة أو محنة مِنْ رَبِّكُمْ عَظِيمٌ وَإِذْ تَأَذَّنَ
أعلم تفعل من الايذان رَبُّكُمْ لَئِنْ شَكَرْتُمْ نعمتي لَأَزِيدَنَّكُمْ وَلَئِنْ كَفَرْتُمْ إِنَّ عَذَابِي لَشَدِيدٌ
وَقَالَ مُوسَىٰ إِنْ تَكْفُرُوا أَنْتُمْ وَمَنْ فِي الْأَرْضِ جَمِيعًا فَإِنَّ اللَّهَ لَغَنِيٌّ عن خلقه حَمِيدٌ
مستحق للحمد أَلَمْ يَأْتِكُمْ نَبَأُ خبر الَّذِينَ مِنْ قَبْلِكُمْ قَوْمِ نُوحٍ وَعَادٍ وَثَمُودَ وَالَّذِينَ مِنْ
بَعْدِهِمْ لَا يَعْلَمُهُمْ إِلَّا اللَّهُ لكثرتهم جَاءَتْهُمْ رُسُلُهُمْ بِالْبَيِّنَاتِ بالمعجزات فَرَدُّوا
أَيْدِيَهُمْ فِي أَفْوَاهِهِمْ عضوا عليها غيظا عَلَيْكُمْ وَقَالُوا إِنَّا كَفَرْنَا بِمَا أُرْسِلْتُمْ بِهِ وَإِنَّا
لَفِي شَكٍّ مِمَّا تَدْعُونَنَا إِلَيْهِ مُرِيبٍ موقع في الريبة قَالَتْ رُسُلُهُمْ أَفِي اللَّهِ شَكٌّ توحيده
فاطر السماوات والارض يَدْعُوكُمْ إلى الايمان لِيَغْفِرَ لَكُمْ بعض ذُنُوبِكُمْ وهو ما بينكم وبين الله
وَيُؤَخِّرَكُمْ إِلَىٰ أَجَلٍ مُسَمًّى هو وقت موتكم قَالُوا إِنْ أَنْتُمْ إِلَّا بَشَرٌ مِثْلُنَا تُرِيدُونَ أَنْ
تَصُدُّونَا عن عبادة تَأْتُونَا بِسُلْطَانٍ مُبِينٍ بحجة على ما تدعونه قَالَتْ لَهُمْ رُسُلُهُمْ إِنْ نَحْنُ
إِلَّا بَشَرٌ مِثْلُكُمْ وَلَٰكِنَّ اللَّهَ يَمُنُّ عَلَىٰ مَنْ يَشَاءُ بالنبوة مِنْ عِبَادِهِ وَمَا كَانَ لَنَا أَنْ نَأْتِيَكُمْ
بِسُلْطَانٍ إِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ وَعَلَى اللَّهِ فَلْيَتَوَكَّلِ الْمُؤْمِنُونَ وَمَا لَنَا أَلَّا نَتَوَكَّلَ عَلَى اللَّهِ
وَقَدْ هَدَانَا سُبُلَنَا طرق السعادة وَلَنَصْبِرَنَّ عَلَىٰ مَا آذَيْتُمُونَا بِهِ من التعذيب وَعَلَى اللَّهِ
فَلْيَتَوَكَّلِ الْمُتَوَكِّلُونَ وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لِرُسُلِهِمْ لَنُخْرِجَنَّكُمْ مِنْ أَرْضِنَا أَوْ لَتَعُودُنَّ
فِي مِلَّتِنَا فَأَوْحَىٰ إِلَيْهِمْ رَبُّهُمْ لَنُهْلِكَنَّ الظَّالِمِينَ الكافرين وَلَنُسْكِنَنَّكُمُ الْأَرْضَ
مِنْ بَعْدِهِمْ ذَٰلِكَ النصر لِمَنْ خَافَ مَقَامِي قيامه بين يدي للحساب وَخَافَ وَعِيدِ عذابي
وَاسْتَفْتَحُوا سألوا الفتح على الانبياء بهلاك أعدائهم وَخَابَ كُلُّ جَبَّارٍ عَنِيدٍ معاند للحق
مِنْ وَرَائِهِ أمامه جَهَنَّمُ وَيُسْقَىٰ فيها مِنْ مَاءٍ صَدِيدٍ قيح يخرج من جوف أهل النار
يَتَجَرَّعُهُ يتحساه مرة بعد مرة وَلَا يَكَادُ يُسِيغُهُ يبتلعه لمرارته وَيَأْتِيهِ الْمَوْتُ مِنْ كُلِّ مَكَانٍ
من جسده حتى من أطراف شعره وَمَا هُوَ بِمَيِّتٍ فيستريح وَمِنْ وَرَائِهِ عَذَابٌ غَلِيظٌ شديد
مَثَلُ صفة الَّذِينَ كَفَرُوا بِرَبِّهِمْ أَعْمَالُهُمْ كَرَمَادٍ رماد اشْتَدَّتْ بِهِ الرِّيحُ فِي يَوْمٍ عَاصِفٍ
شديد الريح لَا يَقْدِرُونَ مما كسبوا عَلَىٰ شَيْءٍ مما عملوا ذَٰلِكَ هُوَ الضَّلَالُ الْبَعِيدُ عن الحق
أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ خَلَقَ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضَ بِالْحَقِّ إِنْ يَشَأْ يُذْهِبْكُمْ أيها الناس وَيَأْتِ
بِخَلْقٍ جَدِيدٍ وَمَا ذَٰلِكَ عَلَى اللَّهِ بِعَزِيزٍ وَبَرَزُوا لِلَّهِ جَمِيعًا أى يبرزون يوم القيامة فَقَالَ
الضُّعَفَاءُ لِلَّذِينَ اسْتَكْبَرُوا إِنَّا كُنَّا لَكُمْ تَبَعًا فى الدنيا فَهَلْ أَنْتُمْ مُغْنُونَ دافعون عَنَّا
مِنْ عَذَابِ اللَّهِ مِنْ شَيْءٍ قَالُوا لَوْ هَدَانَا اللَّهُ لَهَدَيْنَاكُمْ سَوَاءٌ عَلَيْنَا أَجَزِعْنَا أَمْ صَبَرْنَا
مَا لَنَا مِنْ مَحِيصٍ مهرب وَقَالَ الشَّيْطَانُ لَمَّا قُضِيَ الْأَمْرُ فرغ من الحساب إِنَّ اللَّهَ وَعَدَكُمْ
وَعْدَ الْحَقِّ بالبعث والثواب والعقاب وَوَعَدْتُكُمْ فأخلفتكم وَمَا كَانَ لِيَ عَلَيْكُمْ مِنْ سُلْطَانٍ
قوة أقهركم بها إِلَّا أَنْ دَعَوْتُكُمْ إلى الغي فَاسْتَجَبْتُمْ لِي فَلَا تَلُومُونِي بِمُصْرِخِيَّ
بمغيثي وَلَا أَنْتُمْ بِمُصْرِخِيَّ إِنِّي كَفَرْتُ بِمَا أَشْرَكْتُمُونِ بِي مِنْ قَبْلُ أى بإشراككم إياي
أَنَّ الظَّالِمِينَ لَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ وَأُدْخِلَ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ جَنَّاتٍ تَجْرِي
مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا بِإِذْنِ رَبِّهِمْ بتوفيقه تَحِيَّتُهُمْ فِيهَا سَلَامٌ أَلَمْ تَرَ كَيْفَ
ضَرَبَ اللَّهُ مَثَلًا كَلِمَةً طَيِّبَةً هى كلمة التوحيد كَشَجَرَةٍ طَيِّبَةٍ أَصْلُهَا ثَابِتٌ فى الارض
وَفَرْعُهَا فِي السَّمَاءِ تُؤْتِي أُكُلَهَا ثمرها كُلَّ حِينٍ بِإِذْنِ رَبِّهَا وَيَضْرِبُ اللَّهُ الْأَمْثَالَ لِلنَّاسِ
لَعَلَّهُمْ يَتَذَكَّرُونَ وَمَثَلُ كَلِمَةٍ خَبِيثَةٍ هى كلمة الشرك كَشَجَرَةٍ خَبِيثَةٍ هى الحنظل
اجْتُثَّتْ اقتلعت مِنْ فَوْقِ الْأَرْضِ مَا لَهَا مِنْ قَرَارٍ ثبات يُثَبِّتُ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا بِالْقَوْلِ
الثَّابِتِ بكلمة التوحيد فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَفِي الْآخِرَةِ وَيُضِلُّ اللَّهُ الظَّالِمِينَ عن الجواب
فيقولون لا ندري وَيَفْعَلُ اللَّهُ مَا يَشَاءُ من الاضلال وغيره أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ بَدَّلُوا نِعْمَتَ
اللَّهِ كُفْرًا بأن كفروا بها وَأَحَلُّوا قَوْمَهُمْ دَارَ الْبَوَارِ الهلاك جَهَنَّمَ يَصْلَوْنَهَا يدخلونها
وَبِئْسَ الْقَرَارُ هى وَجَعَلُوا لِلَّهِ أَنْدَادًا أمثالا لِيُضِلُّوا عَنْ سَبِيلِهِ قُلْ تَمَتَّعُوا فى الدنيا
فَإِنَّ مَصِيرَكُمْ إِلَى النَّارِ قُلْ لِعِبَادِيَ الَّذِينَ آمَنُوا يُقِيمُوا الصَّلَاةَ وَيُنْفِقُوا مِمَّا رَزَقْنَاهُمْ
سِرًّا وَعَلَانِيَةً مِنْ قَبْلِ أَنْ يَأْتِيَ يَوْمٌ لَا بَيْعٌ فِيهِ وَلَا خِلَالٌ مخالة أى لا ينفع فيه إلا ذلك
اللَّهُ الَّذِي خَلَقَ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضَ وَأَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَأَخْرَجَ بِهِ مِنَ الثَّمَرَاتِ
رِزْقًا لَكُمْ وَسَخَّرَ لَكُمُ الْفُلْكَ السفن تَجْرِي فِي الْبَحْرِ بِأَمْرِهِ وَسَخَّرَ لَكُمُ الْأَنْهَارَ
وَسَخَّرَ لَكُمُ الشَّمْسَ وَالْقَمَرَ دَائِبَيْنِ فى سيرهما وَسَخَّرَ لَكُمُ اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ وَآتَاكُمْ مِنْ
كُلِّ مَا سَأَلْتُمُوهُ مصدرية أى سؤالكم إياه أى ما احتجتم إليه وَإِنْ تَعُدُّوا نِعْمَتَ اللَّهِ لَا تُحْصُوهَا
لَا تُطِيقُوا عدها إِنَّ الْإِنْسَانَ لَظَلُومٌ كَفَّارٌ وَإِذْ قَالَ إِبْرَاهِيمُ رَبِّ اجْعَلْ هَٰذَا الْبَلَدَ
مكة آمِنًا ذا أمن وَاجْنُبْنِي وَبَنِيَّ أَنْ نَعْبُدَ الْأَصْنَامَ بأن نجعلها منها رَبِّ إِنَّهُنَّ أَضْلَلْنَ
بسببهن كَثِيرًا مِنَ النَّاسِ فَمَنْ تَبِعَنِي عَلَى دِينِي فَإِنَّهُ مِنِّي وَمَنْ عَصَانِي فَإِنَّكَ غَفُورٌ
رَحِيمٌ رَبَّنَا إِنِّي أَسْكَنْتُ مِنْ ذُرِّيَّتِي بِوَادٍ غَيْرِ ذِي زَرْعٍ هو واد مكة عِنْدَ بَيْتِكَ الْمُحَرَّمِ
رَبَّنَا لِيُقِيمُوا الصَّلَاةَ فَاجْعَلْ أَفْئِدَةً مِنَ النَّاسِ تَهْوِي إِلَيْهِمْ تحن وتميل وَارْزُقْهُمْ مِنَ
الثَّمَرَاتِ لعلهم يشكرون رَبَّنَا إِنَّكَ تَعْلَمُ مَا نُخْفِي وَمَا نُعْلِنُ وَمَا يَخْفَىٰ عَلَى اللَّهِ مِنْ
شَيْءٍ فِي الْأَرْضِ وَلَا فِي السَّمَاءِ الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي وَهَبَ لِي عَلَى الْكِبَرِ إِسْمَاعِيلَ وَإِسْحَاقَ
مع كبر سني إِنَّ رَبِّي لَسَمِيعُ الدُّعَاءِ رَبِّ اجْعَلْنِي مُقِيمَ الصَّلَاةِ وَمِنْ ذُرِّيَّتِي رَبَّنَا وَتَقَبَّلْ
دُعَاءِ رَبَّنَا اغْفِرْ لِي وَلِوَالِدَيَّ وَلِلْمُؤْمِنِينَ يَوْمَ يَقُومُ الْحِسَابُ أى يقع فيه وَلَا تَحْسَبَنَّ
اللَّهَ غَافِلًا عَمَّا يَعْمَلُ الظَّالِمُونَ وعيد لهم إِنَّمَا يُؤَخِّرُهُمْ يمهلهم لِيَوْمٍ تَشْخَصُ فِيهِ
الْأَبْصَارُ مفتوحة لا تطرف مُهْطِعِينَ مسرعين مُقْنِعِي رُءُوسِهِمْ رافعيها لَا يَرْتَدُّ إِلَيْهِمْ طَرْفُهُمْ
أى لا يرجع إليهم بصرهم لشدة الهول وَأَفْئِدَتُهُمْ هَوَاءٌ خالية من الخير لفزعها وَأَنْذِرِ النَّاسَ
يَوْمَ يَأْتِيهِمُ الْعَذَابُ يوم القيامة فَيَقُولُ الَّذِينَ ظَلَمُوا رَبَّنَا أَخِّرْنَا إِلَىٰ أَجَلٍ قَرِيبٍ
نُجِبْ دَعْوَتَكَ وَنَتَّبِعِ الرُّسُلَ فيقال لهم أَوَلَمْ تَكُونُوا أَقْسَمْتُمْ حلفتم مِنْ قَبْلُ فى الدنيا
مَا لَكُمْ مِنْ زَوَالٍ عن الدنيا إلى البعث وَسَكَنْتُمْ فِي مَسَاكِنِ الَّذِينَ ظَلَمُوا أنفسهم بالكفر
كعاد وثمود وَتَبَيَّنَ لَكُمْ كَيْفَ فَعَلْنَا بِهِمْ من إهلاكهم وَضَرَبْنَا لَكُمُ الْأَمْثَالَ فى القرآن
وَقَدْ مَكَرُوا مَكْرَهُمْ بالنبي صلى الله عليه وسلم وَعِنْدَ اللَّهِ مَكْرُهُمْ علمه أو جزاؤه وَإِنْ كَانَ
مَكْرُهُمْ لَتَزُولَ مِنْهُ الْجِبَالُ قرئ بفتح لام الاولى ورفع الثانية ونصبها وبالعكس وكلها
مخففة من الثقيلة أى ما كان مكرهم بالغا في الشدة حدا تزول منه الجبال لو كانت تزول فَلَا تَحْسَبَنَّ
اللَّهَ مُخْلِفَ وَعْدِهِ رُسُلَهُ بالنصر إِنَّ اللَّهَ عَزِيزٌ ذُو انْتِقَامٍ يَوْمَ تُبَدَّلُ الْأَرْضُ غَيْرَ الْأَرْضِ
وَالسَّمَاوَاتُ بتغير صفاتهما وَبَرَزُوا لِلَّهِ الْوَاحِدِ الْقَهَّارِ وَتَرَى الْمُجْرِمِينَ يَوْمَئِذٍ مُقَرَّنِينَ
فِي الْأَصْفَادِ مشدودين فيها سَرَابِيلُهُمْ قُمُصُهُمْ مِنْ قَطِرَانٍ وَتَغْشَىٰ وُجُوهَهُمُ النَّارُ
لِيَجْزِيَ اللَّهُ كُلَّ نَفْسٍ مَا كَسَبَتْ إِنَّ اللَّهَ سَرِيعُ الْحِسَابِ هَٰذَا بَلَاغٌ لِلنَّاسِ وَلِيُنْذَرُوا بِهِ
وَلِيَعْلَمُوا أَنَّمَا هُوَ إِلَٰهٌ وَاحِدٌ وَلِيَذَّكَّرَ أُولُو الْأَلْبَابِ

سلہ قولہ من ینکر بعضہ لانہم کانوا لا ینکرون الاقاصیص وبعض الاحکام والمعانی مما ھو ثابت فی کتبہم وکانوا ینکرون نبوۃ محمد صلی اللہ علیہ وسلم وغیر ذلک مما حرفوہ وبدلوا من الشرائع ۱۲ مدارک سے قولہ کذکر الرحمٰن فانہ صلی اللہ علیہ وسلم لما کتب فی کتاب الصلح فی الحدیبیۃ بسم اللہ الرحمٰن الرحیم قالوا ما نعرف الرحمٰن ۱۲ ک قولہ وما عد القصص ای من الاحکام الذی یخالف شرائعہم ۱۲ ک سیر قولہ قل انما امرت ان اعبد اللہ ولا اشرک بہ ہو جواب لمنکرین ای قل انما امرت فیما انزل الی بان اعبد اللہ ولا اشرک بہ فانکارکم لانکار لعبادۃ اللہ وتوحیدہ فانظروا ماذا تنکرون مع ادعائکم وجوب عبادۃ اللہ وان لا یشرک بہ ۱۲ مدارک سد قولہ حکما عربیا حالان من الضمیر فی انزلناہ والمعنی انزلناہ حاکما بین الناس بلغۃ العرب واسند الحکم لہ لانہ ترجمان عن اللہ فطاعتہ طاعۃ اللہ ۱۲ صاوی سہ قولہ ونزل لما عیروہ ای عابوہ بکثرۃ النساء ۱۲ ک سز قولہ ازواجا وذریۃ آہ فقد کان لسلیمان ثلثمائۃ امرأۃ حرۃ وسبعمائۃ سریۃ وکان لابیہ داؤد مائۃ امرأۃ ولم یقدح ذلک فی نبوتہما فکیف یجعلون ہذا قادحا فی نبوتہ صلی اللہ علیہ وسلم سبعۃ اولاد اربعۃ اناث وثلاثۃ ذکور وکانوا فی الترتیب فی الولادۃ ہکذا القاسم رفریتہ زینب رقیۃ رفاطمۃ رام کلثوم رعبد اللہ رویلقب بطیب وطاہر فابراہیم رلہ من خدیجۃ رضی اللہ عنہا الا ابراہیم رمن مارۃ القبطیۃ رمات الجمیع فی حیاتہ صلعم الا فاطمۃ رضی اللہ عنہا فعاشت بعدہ ستۃ اشہر ۱۲ جمل سو قولہ تحدیدہ ای تحدید ما فیہ من الارزاق والاعمار وثواب الاعمال وغیرہا ۱۲ ک سح قولہ یمحوا اللہ ای یمحو من الکتاب ما یشاء تحیتہ ویثبت بالتخفیف لابی عمرو وابن کثیر وعاصم والتشدید للباقین فیہ ما یشاء ای یترک فیہ باقیا ما یشاء بقائہ من الاحکام فینسخ بعضہ فی وقت ویترک بعضہ علی وجہہ وغیرہا من الرزق والاجل والسعادۃ والشقاوۃ اخرج ابن مردویہ عن جابر مرفوعا فی الآیۃ قال یمحو من الرزق ویزید فیہ ویمحو من الاجل ویزید فیہ ولہ عن علی رفعہ الصدقۃ علی وجہہا وبر الوالدین واصطناع المعروف یحول الشقاوۃ سعادۃ ویزید فی العمر واخرج الطبرانی بسند ضعیف عن ابن عمر مرفوعا یمحو اللہ ما یشاء ویثبت الا الشقاوۃ والسعادۃ والحیوۃ والموت وقال ابن عباس رضی اللہ عنہ یمحو اللہ ما یشاء ویثبت الا الرزق والاجل والسعادۃ والشقاوۃ وعن عمر وابن مسعود انہما قالا یمحو السعادۃ والشقاوۃ ایضا وعن الضحاک والکلبی فی معنی الآیۃ یمحو اللہ عن دیوان الحفظ لیس فیہ ثواب ولا عقاب ویثبت ما فیہ ثواب ولا عقاب وعن عکرمۃ یمحو ما یشاء من الذنوب بالتوبۃ ۱۲ ک سط قولہ یمحوا اللہ ما یشاء الخ فی ہذہ الآیۃ قولان احدہما انہا عامۃ فی کل شئ کما یقتضیہ ظاہر اللفظ وہذا مذہب عمر وابن مسعود وغیرہما قالوا ان اللہ یمحوا من الرزق ویزید فیہ وکذا القول فی الاجل والسعادۃ والشقاوۃ والایمان والکفر وقال ابن عباس یمحو اللہ ما یشاء ویثبت الا الرزق والاجل والسعادۃ والشقاوۃ الخطیب وفی روح البیان ان التغیر والتبدل والمحو والاثبات انما ہو بالنسبۃ الی السعادۃ والشقاوۃ المعارضتین فانہما تقبلان ذلک بخلاف الاصلیتین لما مر ۱۲ سع قولہ اصلہ الذی لا یغیر منہ شئ وہو ما کتب فی الازل وامّا فیہ ادغام نون ان الشرطیۃ فی ما المزیدۃ نُرِيَنَّكَ بَعْضَ الَّذِي نَعِدُهُمْ بِهِ من العذاب فی حیاتک وجواب الشرط محذوف ای فذاک أَوْ نَتَوَفَّيَنَّكَ قبل تعذیبہم فَإِنَّمَا عَلَيْكَ الْبَلَاغُ لا علیک الا التبلیغ وَعَلَيْنَا الْحِسَابُ إذا صاروا الینا فنجازیہم أَوَلَمْ يَرَوْا ای اہل مکۃ أَنَّا نَأْتِي الْأَرْضَ نقصد ارضہم نَنْقُصُهَا مِنْ أَطْرَافِهَا بالفتح علی النبی صلی اللہ علیہ وسلم وَاللَّهُ يَحْكُمُ فی خلقہ بما یشاء لَا مُعَقِّبَ رادّ لِحُكْمِهِ وَهُوَ سَرِيعُ الْحِسَابِ وَقَدْ مَكَرَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ من الامم بانبیائہم کما مکروا بک فَلِلَّهِ الْمَكْرُ جَمِيعًا ولیس مکرہم کمکرہ لانہ تعالی یعلم ما تَكْسِبُ كُلُّ نَفْسٍ فیعد لہا جزاءہا وہذا ہو المکر کلہ لانہ یأتیہم بِهِ من حیث لا یشعرون وَسَيَعْلَمُ الْكُفَّارُ المراد بہ الجنس وفی قراءۃ الکفار لِمَنْ عُقْبَى الدَّارِ ای العاقبۃ المحمودۃ فی الدار الاخرۃ لہم أم للنبی صلی اللہ علیہ وسلم واصحابہ وَيَقُولُ الَّذِينَ كَفَرُوا لَسْتَ مُرْسَلًا قُلْ لَهُمْ كَفَى بِاللَّهِ شَهِيدًا بَيْنِي وَبَيْنَكُمْ علی صدقی وَمَنْ عِنْدَهُ عِلْمُ الْكِتَابِ من مومنی الیہود والنصاری

سورۃ ابراہیم مکیۃ

الر كِتَابٌ أَنْزَلْنَاهُ إِلَيْكَ يا محمد لِتُخْرِجَ
النَّاسَ مِنَ الظُّلُمَاتِ إِلَى النُّورِ بِإِذْنِ رَبِّهِمْ بتوفیقہ إِلَىٰ صِرَاطِ بدل منہ بتکریر الجار
الْعَزِيزِ الْحَمِيدِ اللَّهِ بالجر بدل من الاول وبالرفع خبر مبتدا محذوف الَّذِي لَهُ مَا فِي السَّمَاوَاتِ
وَمَا فِي الْأَرْضِ خلقا وملکا وَوَيْلٌ لِلْكَافِرِينَ مِنْ عَذَابٍ شَدِيدٍ الَّذِينَ يَسْتَحِبُّونَ
الْحَيَاةَ الدُّنْيَا یختارونہا عَلَى الْآخِرَةِ وَيَصُدُّونَ یمنعون غیرہم عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ دینہ وَيَبْغُونَهَا
عِوَجًا زیغا وملیا أُولَٰئِكَ فِي ضَلَالٍ بَعِيدٍ عن الحق وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ رَسُولٍ إِلَّا بِلِسَانِ
قَوْمِهِ بلغتہم لِيُبَيِّنَ لَهُمْ ما بعثہ بہ فَيُضِلُّ اللَّهُ مَنْ يَشَاءُ إضلالہ وَيَهْدِي مَنْ يَشَاءُ ہدایتہ
وَهُوَ الْعَزِيزُ فی ملکہ الْحَكِيمُ فی صنعہ وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا مُوسَىٰ بِآيَاتِنَا بالمعجزات أَنْ
أَخْرِجْ قَوْمَكَ مِنَ الظُّلُمَاتِ إِلَى النُّورِ وَذَكِّرْهُمْ بِأَيَّامِ اللَّهِ بنعمہ وبنقمہ إِنَّ فِي ذَٰلِكَ
لَآيَاتٍ لَكُلِّ صَبَّارٍ علی البلاء شَكُورٍ علی النعماء وَإِذْ قَالَ مُوسَىٰ لِقَوْمِهِ اذکروا نعمۃ
اللَّهِ عَلَيْكُمْ إِذْ أَنْجَاكُمْ مِنْ آلِ فِرْعَوْنَ یسومونکم سُوءَ الْعَذَابِ أشدہ وَيُذَبِّحُونَ
أَبْنَاءَكُمْ وَيَسْتَحْيُونَ نِسَاءَكُمْ وَفِي ذَٰلِكُمْ بَلَاءٌ نعمۃ أو محنۃ مِنْ رَبِّكُمْ عَظِيمٌ وَإِذْ تَأَذَّنَ
أعلم تفعل من الایذان رَبُّكُمْ لَئِنْ شَكَرْتُمْ نعمتی لَأَزِيدَنَّكُمْ وَلَئِنْ كَفَرْتُمْ إِنَّ عَذَابِي لَشَدِيدٌ
وَقَالَ مُوسَىٰ إِنْ تَكْفُرُوا أَنْتُمْ وَمَنْ فِي الْأَرْضِ جَمِيعًا فَإِنَّ اللَّهَ لَغَنِيٌّ عن خلقہ حَمِيدٌ
مستحق للحمد أَلَمْ يَأْتِكُمْ نَبَأُ خبر الَّذِينَ مِنْ قَبْلِكُمْ قَوْمِ نُوحٍ وَعَادٍ وَثَمُودَ وَالَّذِينَ مِنْ
بَعْدِهِمْ لَا يَعْلَمُهُمْ إِلَّا اللَّهُ لكثرتہم جَاءَتْهُمْ رُسُلُهُمْ بِالْبَيِّنَاتِ بالمعجزات فَرَدُّوا
أَيْدِيَهُمْ فِي أَفْوَاهِهِمْ عضوا علیہا غیظا عَلَيْكُمْ وَقَالُوا إِنَّا كَفَرْنَا بِمَا أُرْسِلْتُمْ بِهِ وَإِنَّا
لَفِي شَكٍّ مِمَّا تَدْعُونَنَا إِلَيْهِ مُرِيبٍ موقع فی الریبۃ قَالَتْ رُسُلُهُمْ أَفِي اللَّهِ شَكٌّ توحیدہ
فاطر السماوات والارض يَدْعُوكُمْ إلی الایمان لِيَغْفِرَ لَكُمْ بعض ذُنُوبِكُمْ وہو ما بینکم وبین اللہ
وَيُؤَخِّرَكُمْ إِلَىٰ أَجَلٍ مُسَمًّى ہو وقت موتکم قَالُوا إِنْ أَنْتُمْ إِلَّا بَشَرٌ مِثْلُنَا تُرِيدُونَ أَنْ
تَصُدُّونَا عن عبادۃ تَأْتُونَا بِسُلْطَانٍ مُبِينٍ بحجۃ علی ما تدعونہ قَالَتْ لَهُمْ رُسُلُهُمْ إِنْ نَحْنُ
إِلَّا بَشَرٌ مِثْلُكُمْ وَلَٰكِنَّ اللَّهَ يَمُنُّ عَلَىٰ مَنْ يَشَاءُ بالنبوۃ مِنْ عِبَادِهِ وَمَا كَانَ لَنَا أَنْ نَأْتِيَكُمْ
بِسُلْطَانٍ إِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ وَعَلَى اللَّهِ فَلْيَتَوَكَّلِ الْمُؤْمِنُونَ وَمَا لَنَا أَلَّا نَتَوَكَّلَ عَلَى اللَّهِ
وَقَدْ هَدَانَا سُبُلَنَا طرق السعادۃ وَلَنَصْبِرَنَّ عَلَىٰ مَا آذَيْتُمُونَا بِهِ من التعذیب وَعَلَى اللَّهِ
فَلْيَتَوَكَّلِ الْمُتَوَكِّلُونَ وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لِرُسُلِهِمْ لَنُخْرِجَنَّكُمْ مِنْ أَرْضِنَا أَوْ لَتَعُودُنَّ
فِي مِلَّتِنَا فَأَوْحَىٰ إِلَيْهِمْ رَبُّهُمْ لَنُهْلِكَنَّ الظَّالِمِينَ الكافرین وَلَنُسْكِنَنَّكُمُ الْأَرْضَ
مِنْ بَعْدِهِمْ ذَٰلِكَ النصر لِمَنْ خَافَ مَقَامِي قیامہ بین یدی للحساب وَخَافَ وَعِيدِ عذابی
وَاسْتَفْتَحُوا سألوا الفتح علی الانبیاء بہلاک أعدائہم وَخَابَ كُلُّ جَبَّارٍ عَنِيدٍ معاند للحق
مِنْ وَرَائِهِ أمامہ جَهَنَّمُ وَيُسْقَىٰ فیہا مِنْ مَاءٍ صَدِيدٍ قیح یخرج من جوف أہل النار
يَتَجَرَّعُهُ یتحساہ مرۃ بعد مرۃ وَلَا يَكَادُ يُسِيغُهُ یبتلعہ لمرارتہ وَيَأْتِيهِ الْمَوْتُ مِنْ كُلِّ مَكَانٍ
من جسدہ حتی من أطراف شعرہ وَمَا هُوَ بِمَيِّتٍ فیستریح وَمِنْ وَرَائِهِ عَذَابٌ غَلِيظٌ شدید
مَثَلُ صفۃ الَّذِينَ كَفَرُوا بِرَبِّهِمْ أَعْمَالُهُمْ كَرَمَادٍ رماد اشْتَدَّتْ بِهِ الرِّيحُ فِي يَوْمٍ عَاصِفٍ
شدید الریح لَا يَقْدِرُونَ مما کسبوا عَل

النَّاسَ مِنَ الظُّلُمٰتِ الکفر اِلَى النُّوْرِ ۙ الایمان بِاِذْنِ بامر رَبِّهِمْ ویبدل من الی النور اِلٰى صِرَاطِ
العَزِيْزِ الغالب الْحَمِيْدِ ۙ المحمود اللّٰهِ بالجر بدل وعطف بیان وما بعدہ صفۃ والرفع مبتدأ
ای للعزیز الحمید خبرہ الَّذِیْ لَهٗ مَا فِی السَّمٰوٰتِ وَمَا فِی الْاَرْضِ ؕ ملکا وخلقا وعبیدا وَوَيْلٌ لِّلْكٰفِرِيْنَ مِنْ عَذَابٍ
شَدِيْدٍ ۙ الَّذِيْنَ نعت يَسْتَحِبُّوْنَ یختارون الْحَيٰوةَ الدُّنْيَا عَلَى الْاٰخِرَةِ وَيَصُدُّوْنَ الناس عَنْ
سَبِيْلِ اللّٰهِ دین الاسلام وَيَبْغُوْنَهَا ای السبیل عِوَجًا ؕ معوجۃ اُولٰٓئِكَ فِیْ ضَلٰلٍۢ بَعِيْدٍ عن الحق
وَمَآ اَرْسَلْنَا مِنْ رَّسُوْلٍ اِلَّا بِلِسَانِ بلغۃ قَوْمِهٖ لیفهمهم ما الی بِ فَيُضِلُّ اللّٰهُ مَنْ يَّشَآءُ
وَيَهْدِیْ مَنْ يَّشَآءُ ؕ وَهُوَ الْعَزِيْزُ فی ملکہ الْحَكِيْمُ فی صنعہ وَلَقَدْ اَرْسَلْنَا مُوْسٰى بِاٰيٰتِنَآ التسع و
قلنا لہ اَنْ اَخْرِجْ قَوْمَكَ بنی اسرائیل مِنَ الظُّلُمٰتِ الکفر اِلَى النُّوْرِ ۙ الایمان وَذَكِّرْهُمْ بِاَيّٰمِ اللّٰهِ ؕ
بنعمہ اِنَّ فِیْ ذٰلِكَ التذکیر لَاٰيٰتٍ لِّكُلِّ صَبَّارٍ علی الطاعۃ شَكُوْرٍ ۙ للنعم وَاِذْ قَالَ مُوْسٰى لِقَوْمِهِ
اذکروا وَاذْكُرُوْا نِعْمَةَ اللّٰهِ عَلَيْكُمْ اِذْ اَنْجٰىكُمْ مِّنْ اٰلِ فِرْعَوْنَ یسومونکم سُوْٓءَ الْعَذَابِ وَيُذَبِّحُوْنَ
اَبْنَآءَكُمْ المولودین وَيَسْتَحْيُوْنَ یستبقون نِسَآءَكُمْ ؕ لقول بعض الکهنۃ ان مولودا
یولد فی بنی اسرائیل یکون بسبب ذهاب مُلک فرعون وَفِیْ ذٰلِكُمْ الانجاء او العذاب بَلَآءٌ
انعام او ابتلاء مِّنْ رَّبِّكُمْ عَظِيْمٌ ۝ وَاِذْ تَاَذَّنَ اعلم رَبُّكُمْ لَئِنْ شَكَرْتُمْ لَاَزِيْدَنَّكُمْ بالتوحید
تاذن بمعنی اذن ۱۲ ک والطاعۃ وَلَئِنْ كَفَرْتُمْ بجحد تم النعمۃ بالکفر والمعصیۃ اِنَّ عَذَابِیْ لَشَدِيْدٌ ۝ وَقَالَ مُوْسٰٓى لقومہ اِنْ تَكْفُرُوْٓا اَنْتُمْ وَمَنْ فِی الْاَرْضِ جَمِيْعًا فَاِنَّ اللّٰهَ
ای علی الجواب لاعذبنکم هذا لغنی عن خلقہ حَمِيْدٌ ۝ محمود فی صنعہ اَلَمْ يَاْتِكُمْ استفهام تقریر نَبَؤُا الَّذِيْنَ مِنْ قَبْلِكُمْ
قَوْمِ نُوْحٍ وَّعَادٍ قوم هود وَّثَمُوْدَ ۝ قوم صالح وَالَّذِيْنَ مِنْ بَعْدِهِمْ لَا يَعْلَمُهُمْ اِلَّا اللّٰهُ ؕ
لکثرتهم جَآءَتْهُمْ رُسُلُهُمْ بِالْبَيِّنٰتِ بالحجج الواضحۃ علی صدقهم فَرَدُّوْٓا ای الامم اَيْدِيَهُمْ
فِیْٓ اَفْوَاهِهِمْ ای الیها لیعضوا علیها من شدۃ الغیظ وَقَالُوْٓا اِنَّا كَفَرْنَا بِمَآ اُرْسِلْتُمْ بِهٖ علی زعمکم
وَاِنَّا لَفِیْ شَكٍّ مِّمَّا تَدْعُوْنَنَآ اِلَيْهِ مُرِيْبٍ ۝ موقع للریبۃ قَالَتْ رُسُلُهُمْ اَفِی اللّٰهِ شَكٌّ استفهام
انکار ای لاشک فی توحیدہ للدلائل الظاهرۃ علیہ فَاطِرِ خالق السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ ؕ يَدْعُوْكُمْ
اِلٰى طَاعَتِهٖ لِيَغْفِرَ لَكُمْ مِّنْ ذُنُوْبِكُمْ من زائدۃ فان الاسلام یغفر بہ ما قبلہ او تبعیضیۃ
لانہ لا یغفر حقوق العباد وَيُؤَخِّرَكُمْ بلا عذاب اِلٰٓى اَجَلٍ مُّسَمًّى ؕ اجل الموت قَالُوْٓا اِنْ مَّآ اَنْتُمْ
ای الامم

۱ قولہ من الظلمات الی النور الآیۃ دالۃ علی ان طرق الکفر والبدع کثیرۃ وان طریق الحق لیس الا واحدا لانہ تعالی قال لتخرج الناس من الظلمات وہو صیغۃ جمع وعبر عن الایمان بالنور وہو لفظ مفرد من الکبیر ۱۲ ۲ قولہ بامرہم
ای فسر الاذن بالامر وعلی ہذا فیکون المعنی لتامرہم بالخروج من الظلمات الی النور وفسر بعضہم بالتوفیق والتیسیر ۱۲ ج ۳ قولہ العزیز الغالب فلا بدل سالک طریقہ وقولہ الحمید المحمود فلا یخیب سائلہ ۱۲ ک ۴ قولہ بدل او عطف
بیان ای العزیز والحمید نعت للعزیز وہذا علی القاعدۃ ان نعت المعرفۃ اذا تقدم علی المنعوت یعرب بحسب العوامل ویعرب المنعوت بدلا او عطف بیان والاصل الی صراط اللہ العزیز الحمید الذی الخ فالصفات ثلاثۃ
تقدم منہا ثنتان وبقیت الثالثۃ مؤخرۃ ۱۲ ج ۵ قولہ والرفع مبتدأ ای قولہ اللہ مرفوع بالابتداء وخبرہ ما بعدہ ۱۲ کبیر ۶ قولہ نعت ای للکافرین وہذا الاعراب معترض لما فیہ من الفصل بین النعت والمنعوت باجنبی وہو قولہ
من عذاب شدید الذی ہو بیان للمبتدأ الاجنبی من الخبر وعلی ہذا الاعراب یکون قولہ اولئک الخ مستانفا والاولی ان یعرب الذین یستحبون الخ مبتدأ ویکون قولہ اولئک الخ خبرہ ۱۲ جمل ۷ قولہ نعت للکافرین فہو مجرور وقیل مرفوع
علی انہ مبتدأ خبرہ اولئک ۱۲ ک ۸ قولہ ویبغونہا ای السبیل یرید ان الضمیر
المنصوب عائد علی السبیل مطلقا لا الی سبیل اللہ عوجا معوجۃ والمعنی یطلبون السبیل
معوجۃ ویترکون سبیل اللہ وقال الزمخشری المعنی یطلبون سبیل اللہ زیغا وعوجا
یقدحوا فیہ ویدلوا الناس علی انہا سبیل غیر مستویۃ فالاصل ویبغون لہا فحذف الجار
اوصل الفعل ۱۲ ک ۹ قولہ ویبغونہا ای یبغون لہا فحذف الجار اوصل الفعل
الی الضمیر ای یطلبون لہا وقولہ عوجا ای زیغا ای یقولون لمن یریدون صدہ اضلالہ
انہا سبیل ناکبۃ وزائغۃ غیر مستقیم من ابی السعود ۱۲ ۱۰ قولہ وما ارسلنا من رسول الخ
ای الا متکلما بلغتہم لیبین لہم ما ہو مبعوث بہ وکلہ فلا یکون لہم حجۃ علی اللہ ولا یقولوا لو لم نفہم
ما خوطبنا بہ فان قلت ان رسولنا علیہ السلام بعث الی الناس جمیعا بقولہ قل یا ایہا الناس
انی رسول اللہ الیکم جمیعا بل الی الثقلین وہم علی السنۃ مختلفۃ فان لم یکن للعرب حجۃ
فلغیرہم الحجۃ قلت لا یخلوا اما ان ینزل بجمیع الالسنۃ او بواحد منہا فلا حاجۃ الی نزولہ بجمیع
الالسنۃ لان الترجمۃ تنوب عن ذلک وتکفی التطویل فتعین ان ینزل بلسان واحد وکان لسان
قومہ اولی بالتعیین لانہم اقرب الیہ ولانہ ابعد من التحریف والتبدیل ۱۲ مدارک
۱۱ قولہ من رسول الا بلسان قومہ ای محمدا او غیرہ فان قلت ان کان المراد بقومہ
الذین نشأ فیہم فظاہر وان کان المراد الذین ارسل الیہم فرسول اللہ ارسل لکافۃ الخلق مع
انہ لم یظہر منہ الا اللسان العربی وہو لسان بعض قومہ اجیب بان اللہ علمہ جمیع اللغات فکان
یخاطب کل قوم بلغتہم وان لم یثبت انہ تکلم باللغۃ الترکیۃ لانہ لم یتفق انہ خاطب احدا
من اہلہا ولو خاطبہ لکلمہ بہا ۱۲ صاوی ۱۲ قولہ ولقد ارسلنا الخ شروع فی تفصیل ما اجمل
فی قولہ وما ارسلنا من رسول الخ ۱۳ ابو السعود ۱۴ قولہ وقلنا لہ ان اخرج یشیر الی ان
ان مفسرۃ لکون الارسال متضمنا لمعنی القول ۱۲ ک ۱۵ قولہ بنعمہ جمع نعمۃ من ظلیل
الغمام وانزال المن والسلوی وفلق البحر وغیر ذلک ایام اللہ وقائعہ التی وقعت علی الامم
ومنہ ایام العرب حروبہا ۱۲ ک ۱۶ قولہ بنعمہ قالہ ابن عباس وقال مقاتل بوقائع اللہ
فی الامم السالفۃ یقال فلان عالم بایام العرب ای بوقائعہم من الخطیب ۱۲ ۱۷ قولہ
واذکر خطاب للنبی صلی اللہ علیہ وسلم والمعنی اذکر لقومک ما وقع لموسی وقومہ لعلہم
یعتبرون ۱۲ صاوی ۱۸ قولہ ویذبحون ابناءکم الخ عطف بالواو وہنا اشارۃ الی انہ غیر
العذاب الیسیر المذکور وما فی البقرۃ فہو تفسیر لسوء العذاب فصح التغایر بہذا الاعتبار
وان کانت القصۃ واحدۃ ۱۲ صاوی ۱۹ قولہ الکہنۃ جمع کاہن وہو المخبر عن الغیبات
المستقبلۃ واما العراف فہو المخبر عن الامور الماضیۃ ۱۲ جمل وصاوی ۲۰ قولہ بالتوحید
والطاعۃ الباء متعلق بشکرتم وفی الحدیث من اعطی الشکر لم یحرم الزیادۃ اخرجہ ابن مردویہ
عن ابن مسعود مرفوعا ومن ہہنا قیل الشکر قید الموجود وصید المفقود ۱۲ ک ۲۱ قولہ
لازیدنکم ای من خیر الدنیا والآخرۃ یحصل لکم النعم والرضا فتظفرون بالسعادتین ۱۲
صاوی ۲۲ قولہ ولئن کفرتم لم یصرح بالجواب فی جانب الوعید وصرح بہ فی جانب
الوعد اشارۃ الی کرمہ سبحانہ تعالی وان رحمتہ سبقت غضبہ ونظیر ذلک قولہ تعالی
بیدک الخیر ولم یقل بیدک الشر ۱۲ صاوی ۲۳ قولہ لاعذبنکم ہذا ہو جواب القسم
وحذف جواب الشرط للقاعدۃ انہ عند اجتماعہما یحذف جواب المتاخر ۱۲ صاوی
۲۴ قولہ دل علیہ ای علی ہذا الجواب المحذوف وانما حذف ہنا وصرح بہ فی
جانب الوعد لان عادۃ اکرم الاکرمین ان یصرح بالوعد ویعرض بالوعید ۱۲
بیضاوی ۲۵ قولہ حمید ای وان لم یحمدہ الحامدون وانتم ضررتم انفسکم حیث
حرمتموا الخیر الذی لابد لکم منہ ۱۲ مدارک ۲۶ قولہ والذین من بعدہم آہ مبتدأ وقولہ لا
یعلمہم الخ خبرہ والجملۃ اعتراض بین المفسر وہو نبأ الذین من قبلکم وتفسیرہ وہو جاءتہم
رسلہم او الذین من بعدہم عطف علی ما قبلہ وہو قوم نوح او الذین من قبلکم وقولہ لا یعلمہم
الا اللہ اعتراض کما ذکرہ البیضاوی بایضاح وعبارۃ السمین والذین من بعدہم یجوز ان
یکون عطفا علی الموصول الاول او علی البدل منہ وان یکون مبتدأ وخبرہ لا یعلمہم
الا اللہ وجاءتہم خبر آخر وعلی ما تقدم یکون لا یعلمہم حالا من الذین او من الضمیر المستکن
فی من بعدہم لوقوعہ صلۃ ۱۲ ج ۲۷ قولہ فردوا ایدیہم الخ افواہہم ای فکراہتہم ولکان فان
الانسان اذا کرہ شیأ وامتعاظ منہ ولم یقدر علی دفعہ یعض علی یدیہ ۱۲ صاوی ۲۸
قولہ ای الامم ایدیہم فی افواہہم الیہا الخ ای الافواہ یشیر الی ان فی بمعنی الی
لیعضوا علیہا الخ علی الایدی من شدۃ الغیظ مجازت بہ الرسل کقولہ عضوا علیکم
الانامل من الغیظ والضمیر ان علی ہذا التفسیر للکفرۃ وقیل المعنی ردوا القوم ایدیہم فی
افواہ الانبیاء کی لا یتکلموا بما ارسلوا بہ وعلی ہذا فالضمیر الثانی یعود الی الانبیاء دون الاول
ما فوزہ ابن مسعود رضی کما رواہ الحاکم ۱۲ ک ۲۹ قولہ موقع للریبۃ او ذی ریبۃ من ارابہ بمعنی صار ذا ریب وعلی کل فریب صفۃ توکیدیۃ والریبۃ ہی قلق النفس وان لا یطمئن بہ الی شیء ۱۲ ک ۳۰ قولہ زائدۃ علی
قول الاخفش فان الاسلام یغفر بہ ما قبلہ من الذنوب او تبعیضیۃ لانہ لا یغفر لہ کل ذنب والذمی یغفر لہ ما اعدا المظالم ۱۲ کما لعین ۳۱ قولہ فیضل اللہ الخ فیہ التفات عن التکلم الی الغیبۃ وہو
استیناف اخبار ولا یجوز نصبہ عطفا علی ما قبلہ لان المعطوف کالمعطوف علیہ فی المعنی والرسل رسلہم للبیان لا للاضلال قال الزجاج ولو قرئ بنصبہ علی ان اللام لام العاقبۃ جاز ۱۲ جمل ۳۲ قولہ بایاتنا اے متلبسا بہا وقولہ التسع
تقدم منہا ثنتان وبقیت الثالثۃ فی الاعراف وہی قولہ فالقی عصاہ الخ وقولہ ونزع یدہ الخ والرابعۃ فانفلقت الخ والخامسۃ والسادسۃ فان الخ وہو احدی الذکورۃ فی قولہ ربنا اطمس علی اموالہم الخ ۱۲ جمل ۳۳ قولہ وقال موسی ان تکفروا الخ
لعلہ علیہ السلام انما قال ہذا عند ما عاین منہم دلائل العناد ومخایل الاصرار علی الکفر والفساد وتیقن انہ لا ینفعہم الترغیب ولا التعریض بالترہیب ۱۲ ابو السعود ۔

اِلَّا بَشَرٌ مِّثْلُنَا ؕ تُرِيْدُوْنَ اَنْ تَصُدُّوْنَا عَمَّا كَانَ يَعْبُدُ اٰبَآؤُنَا من الاصنام فَاْتُوْنَا بِسُلْطٰنٍ

مُّبِيْنٍ ۝ حجة ظاهرة على صدقكم قَالَتْ لَهُمْ رُسُلُهُمْ اِنْ نَّحْنُ اِلَّا بَشَرٌ مِّثْلُكُمْ كما قلتم وَلٰكِنَّ اللّٰهَ

يَمُنُّ عَلٰى مَنْ يَّشَآءُ مِنْ عِبَادِهٖ ؕ بالنبوة وَمَا كَانَ ما ينبغي لَنَآ اَنْ نَّاْتِيَكُمْ بِسُلْطٰنٍ اِلَّا بِاِذْنِ

اللّٰهِ ؕ بامره لانا عبيد مربوبون وَعَلَى اللّٰهِ فَلْيَتَوَكَّلِ الْمُؤْمِنُوْنَ ۝ يثقوا به وَمَا لَنَآ اَنْ

لَّا نَتَوَكَّلَ عَلَى اللّٰهِ اى لا مانع لنا من ذلك وَقَدْ هَدٰىنَا سُبُلَنَا ؕ وَلَنَصْبِرَنَّ عَلٰى مَآ اٰذَيْتُمُوْنَا ؕ

على اذاكم وَعَلَى اللّٰهِ فَلْيَتَوَكَّلِ الْمُتَوَكِّلُوْنَ ۝ وَقَالَ الَّذِيْنَ كَفَرُوْا لِرُسُلِهِمْ لَنُخْرِجَنَّكُمْ

مِّنْ اَرْضِنَآ اَوْ لَتَعُوْدُنَّ لتصيرن فِىْ مِلَّتِنَا ؕ ديننا فَاَوْحٰٓى اِلَيْهِمْ رَبُّهُمْ لَنُهْلِكَنَّ

الظّٰلِمِيْنَ ۝ الكافرين وَلَنُسْكِنَنَّكُمُ الْاَرْضَ ارضهم مِنْۢ بَعْدِهِمْ ؕ بعد هلاكهم ذٰلِكَ

النصر وايراث الارض لِمَنْ خَافَ مَقَامِىْ اى مقامه بين يدى وَخَافَ وَعِيْدِ ۝ بالعذاب

وَاسْتَفْتَحُوْا استنصر الرسل بالله على قومهم وَخَابَ خسر كُلُّ جَبَّارٍ متكبر عن طاعة الله

عَنِيْدٍ ۝ معاند للحق مِّنْ وَّرَآئِهٖ اى امامه جَهَنَّمُ يدخلها وَيُسْقٰى فيها مِنْ مَّآءٍ صَدِيْدٍ ۝ هو ماء يسيل

من جوف اهل النار مختلطا بالقيح والدم يَّتَجَرَّعُهٗ يبتلعه مرة بعد مرة لمرارته وَلَا يَكَادُ يُسِيْغُهٗ

يزدرده لقبحه وكراهته وَيَاْتِيْهِ الْمَوْتُ اى اسبابه المقتضية له من انواع العذاب مِنْ كُلِّ

مَكَانٍ وَّمَا هُوَ بِمَيِّتٍ ؕ وَمِنْ وَّرَآئِهٖ بعد ذلك العذاب عَذَابٌ غَلِيْظٌ ۝ قوى متصل مَثَلُ

صفة الَّذِيْنَ كَفَرُوْا بِرَبِّهِمْ مبتدأ ويبدل منه اَعْمَالُهُمْ الصالحة كصلة وصدقة فى عدم الانتفاع

بها كَرَمَادِ اِشْتَدَّتْ بِهِ الرِّيْحُ فِىْ يَوْمٍ عَاصِفٍ ؕ شديد هبوب الريح فجعلت هباء منثورا لا يقدر

عليه والمجرور خبر المبتدأ لَا يَقْدِرُوْنَ اى الكفار مِمَّا كَسَبُوْا عملوا فى الدنيا عَلٰى شَىْءٍ ؕ اى

لا يجدون له ثوابا لعدم شرطه ذٰلِكَ هُوَ الضَّلٰلُ الهلاك الْبَعِيْدُ ۝ اَلَمْ تَرَ تنظر يا مخاطب

استفهام تقرير اَنَّ اللّٰهَ خَلَقَ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضَ بِالْحَقِّ ؕ متعلق بخلق اِنْ يَّشَاْ يُذْهِبْكُمْ وَ

يَاْتِ بِخَلْقٍ جَدِيْدٍ ۝ بدلكم وَّمَا ذٰلِكَ عَلَى اللّٰهِ بِعَزِيْزٍ ۝ شديد وَبَرَزُوْا اى الخلائق والتعبير

فيه وفى ما بعده بالماضى لتحقق وقوعه لِلّٰهِ جَمِيْعًا فَقَالَ الضُّعَفٰٓؤُا الاتباع لِلَّذِيْنَ اسْتَكْبَرُوْا

المتبوعين اِنَّا كُنَّا لَكُمْ تَبَعًا جمع تابع فَهَلْ اَنْتُمْ مُّغْنُوْنَ دافعون عَنَّا مِنْ عَذَابِ اللّٰهِ مِنْ

شَىْءٍ ؕ من الاولى للتبيين والثانية للتبعيض قَالُوْا اى المتبوعون لَوْ هَدٰىنَا اللّٰهُ لَهَدَيْنٰكُمْ ؕ

---

٥١ قوله الا بشر مثلنا آه اى لا فضل لكم علينا فلم تخصون بالنبوة دوننا ولو شاء الله ان يبعث الى البشر رسلا لبعث من جنس افضل منهم وقوله فاتونا بسلطان مبين اى يدل على فضلكم واستحقاقكم لهذه المزية او على صحة ادعائكم النبوة كانهم لم يعتبروا ما جاؤا به من البينات والحجج واقترحوا عليهم آية اخرى تعنتا ولجاجا فى الكفر ١٢ بيضاوى ٥٢ قوله ان تصدونا آه العامة على تخفيف النون وهى نون الضمير ونون الرفع محذوفة للناصب وقرأ طلحة بالتشديد على ثبوت نون الرفع وادغامها فى نون الضمير وفيه تخريجان احدهما ان ان مخففة من الثقيلة لا ناصبة والثانى انها المصدرية واهملت حملا لها على المصدرية ١٢ ج ٥٣ قوله ولكن الله الخ اى فانا وان كنا بشرا مثلكم الا ان الله فضلنا عليكم بالنبوة واعطانا المعجزات ٥٤ مراده فان آمنتم فهو خير لكم وان كفرتم فهو شر لكم فلا قدرة لنا عليكم ما تطلبونه لانا عبيد مقهورون ١٢ صاوى ٥٤ قوله وما كان لنا الخ جواب لقولهم فاتونا بسلطان مبين المعنى ان الاتيان بالآية التى اقترحتموها ليس الينا ولا فى استطاعتنا وانما هو امر متعلق بمشية الله ١٢ مد ٥٥ قوله اى لا مانع لنا اى لا عذر لنا فى عدم التوكل عليه واشار بذلك الى ان الاستفهام انكارى عبارة البيضاوى لى اى عذر لنا فى ان لا نتوكل وفى القرطبى ما استفهام فى موضع رفع بالابتداء ولنا الخبر وما بعدها فى موضع الحال والتقدير اى شئ لنا فى ترك التوكل على الله والحال انه قد هدانا الخ فقول الشارح اى لا مانع لنا من ذلك المانع فيه معنى العذر ومن بمعنى فى اى لا عذر لنا فى ذلك اى فى عدم التوكل ١٢ جمل ٥٦ قوله على اذاكم اشارة الى ان ما مصدرية وهو الارجح لعدم الحاجة الى رابط ادعى حذفه على غير قياس ويجوز ان تكون موصولة اسمية والعائد محذوف على التدريج اذ الاصل اذيتمونا به ثم حذفت الباء فوصل الفعل اليه بنفسه ١٢ جمل ٥٧ قوله لتصيرن آه جواب عما يقال ان العود يقتضى سبقية التلبس بما عاد اليه والرسل لم يسبق منهم تلبس بدين الكفر اصلا لاستحالته فى حقهم وحاصل الجواب ان المراد بالعود الصيرورة اى لتصيرن داخلين فى ملتنا ١٢ ج ٥٨ قوله اى مقامه بين يدى آه اى موقفه عندى فى القيامة اشار الى ان المقام اسم مكان وفى السمين ومقامى فيه ثلاثة اوجه احدها انه مقحم وهو بعيد اذ الاسماء لا تقحم الثانى انه مصدر مضاف للفاعل اى قيامى عليه بالحفظ الثالث انه اسم مكان اى مكان وقوفه بين يدى للحساب ١٢ من الجمل ٥٩ قوله اى مقامه بين يديه وهو موقف الحساب لانه موقف الله الذى يقف فيه عباده يوم القيامة من الروح ١٢ ٦٠ قوله وخاف وعيد بالعذاب فى هذه الآية اشارة الى ان الخوف من الله غير الخوف من وعيده لان العطف يقتضى المغايرة ١٢ صاوى ٦١ قوله وعيد بحذف الياء اكتفاء بالكسرة اى وعيدى بالعذاب وعقابى وفى الجمل قول الشارح اى مقامه بين يدى اشارة الى ان المقام اسم مكان ١٢ ٦٢ قوله استنصر الرسل بالله آه وفى ضمير استفتحوا اقوال احدها انه عائد على الرسل الكرام الثانى ان يعود على الكفار اى استفتح امم الرسل عليهم كقوله فامطر علينا حجارة وقيل عائد على الفريقين لان كلا طلب النصر على صاحبه وقيل يعود على قريش لانهم فى سنى الجدب استمطروا فلم يمطروا وهو على هذا مستانف وعلى غيره من الاقوال عطف على قوله فاوحى اليهم وقرأ ابن عباس ومجاهد بكسر التاء على لفظ الامر وهى مقوية لعوده فى المشهورة على الرسل والتقدير قال لهم لنهلكن وقال لهم استفتحوا ١٢ جمل ٦٣ قوله يدخلها اشارة الى ان قوله تعالى ويسقى معطوف على مقدر جوابا عن سوال سائل كانه قيل فماذا يكون اذن فقيل يدخلها ويسقى من ابى السعود ١٢ ٦٤ قوله هو ما يسيل اخرج الحاكم عن ابى امامة مرفوعا يقرب اليه فيكرهه فاذا ادنى منه شوى وجهه ووقعت فروة راسه فاذا شرب قطع امعاءه حتى يخرج من دبره كما قال وسقوا ماء حميما فقطع امعاءهم ١٢ ٦٥ قوله يزدرده اى يبلعه لخص من القاموس قوله متصل اى متصل بعضه ببعض لا ينقطع ولا يفتر ١٢ جمل ٦٦ قوله وراءه من الاضداد ويطلق بمعنى القدام والخلف ١٢ ٦٧ قوله مثل الذين كفروا بربهم آه فيه اوجه احدها وهو مذهب سيبويه انه مبتدأ محذوف الخبر تقديره فيما يتلى عليكم مثل الذين كفروا وتكون الجملة من قوله اعمالهم كرماد مستانفة جوابا لسوال مقدر كانه قيل كيف مثلهم فقيل كيت وكيت والثانى ان يكون مثل مبتدأ واعمالهم بدل منه بدل اشتمال وكرماد الخبر ١٢ ج ٦٨ قوله مبتدأ وخبره قوله تعالى كرماد الخ كما اشار اليه الشارح بقوله والجرور خبر المبتدأ ١٢ ٦٩ قوله ويبدل منه اعمالهم هذا ما مشى عليه الشارح وقال الآخرون قوله تعالى مثل الذين كفروا الخ مبتدأ وخبره قوله تعالى اعمالهم كرماد ١٢ ٧٠ قوله الصالحة الخ عبارة الخازن اختلفوا فى هذه الاعمال ما هى فقيل ما عملوا من اعمال الخير فى حال الكفر كالصدقة وصلة الارحام وفك الاسير واقراء الضيف وبر الوالدين ونحو ذلك من اعمال البر والصلاح فهذه الاعمال وان كانت اعمال بر لكنها لا تنفع صاحبها يوم القيامة بسبب كفره لان كفره احبطها وابطلها كلها وقيل المراد باعمالهم عبادتهم الاصنام التى ظنوا انها تنفعهم فبطلت وحبطت ولم تنفعهم البتة ١٢ جمل ٧١ قوله وبرزوا اى ظهروا عند النفخة الثانية حين تنتهى مدة لبثهم فى بطن الارض وايثار صيغة الماضى للدلالة على تحقق وقوعه ١٢ ابو السعود ٧٢ قوله وبرزوا هذا اخبار من الله تعالى عن محاجة الكفار مع بعضهم ومع ابليس يوم القيامة والبروز الظهور والمعنى يظهرون بين الخلائق فلا يغيب لهم شئ من اوصافهم ابدا ١٢ صاوى ٧٣ قوله والتعبير جواب عما يقال ان هذه الاشياء لم تحصل فاجاب بان ذلك لتحقق الوقوع اى لان الله سبحانه وتعالى عالم بما كان ويكون وما هو كائن فالماضى والمستقبل فى علمه على حد سواء ١٢ صاوى ٧٤ قوله انا كنا لكم تبعا اى فى تكذيب الرسل والدخول فى دينكم ١٢ صاوى ٧٥ قوله من الاولى للتبيين آه اى للشئ الذى بعدها فقدم البيان على المبين وفى السمين فى من ومن اوجه احدها ان من الاولى للتبيين والثانية للتبعيض تقديره مغنون عنا بعض شئ هو بعض عذاب الله قاله الزمخشرى الثانى ان يكونا للتبعيض معا بمعنى بل انتم مغنون عنا بعض الشئ الذى هو بعض عذاب الله قاله الزمخشرى ايضا الثالث ان من فى من شئ مزيدة ومن فى من عذاب الله تتعلق بمحذوف لانها فى الاصل صفة لشئ فلما تقدمت نصبت على الحال ١٢ ج قوله ولا يكاد يسيغه اى لا يقرب من اساغته قال عليه الصلوة والسلام فى قوله تعالى ويسقى من ماء صديد يتجرعه قال يقرب الى فيه فيكرهه فاذا ادنى منه شوى وجهه ووقعت فروة راسه اى جلدتها بشعرها فاذا شربه قطع امعاءه حتى يخرج من دبره كما قال وسقوا ماء حميما فقطع امعاءهم ١٢ صاوى قوله بعد ذلك العذاب الخ اشار بذلك الى ان الضمير فى ورائه عائد على العذاب وقيل عائد على كل جبار والمعنى ويستقبل فى كل وقت عذابا اشد مما هو فيه كالحيات والعقارب والزمهرير وغير ذلك اجارنا الله من ذلك ١٢ صاوى قوله ان يشأ يذهبكم الخ يعنى ايها الناس ويات بخلق جديد يعنى سواكم اطوع لله منكم والمعنى ان الذى قدر على خلق السموات والارض قادر على افناء قوم واماتتهم وايجاد خلق آخرين سواهم لان القادر لا يصعب عليه شئ وقيل هذا خطاب لكفار مكة يريد يميتكم يا معشر الكفار ويخلق قوما غيركم خيرا منكم واطوع ١٢ خازن ..

ع ۳ لدعوناكم الى الهدى سواء علينا اجزعنا ام صبرنا ما لنا من زائدة محيص ۞ ملجأ
ع ۱۵ وقال الشيطن ابليس لما قضى الامر وادخل اهل الجنة الجنة واهل النار النار واجتمعوا
عليه ان الله وعدكم وعد الحق بالبعث والجزاء فصدقكم ووعدتكم انه غير كائن
فاخلفتكم وما كان لى عليكم من زائدة سلطن قوة وقدرة اقهركم على متابعتى الا
لكن ان دعوتكم فاستجبتم لى فلا تلومونى ولوموا انفسكم ما انا على احابتى ما انا
بمصرخكم بمغيثكم وما انتم بمصرخى ط بفتح الياء وكسرها انى كفرت بما اشركتمون
اياى مع الله من قبل ط فى الدنيا قال تعالى ان الظلمين الكفرين لهم عذاب اليم ○
مؤلم وادخل الذين امنوا وعملوا الصلحت جنت تجرى من تحتها الانهر خلدين
حال مقدرة فيها باذن ربهم ط تحيتهم فيها من الله ومن الملئكة وفيما بينهم سلم ○
الم تر تنظر كيف ضرب الله مثلا ويبدل منه كلمة طيبة اى لا اله الا الله كشجرة طيبة
هى النخلة اصلها ثابت فى الارض وفرعها غصنها فى السماء ○ تؤتى تعطى اكلها ثمرها
كل حين باذن ربها باراداته كذلك كلمة الايمان ثابتة فى قلب المؤمن وعمله يصعد
الى السماء وينال بركته وثوابه كل وقت ويضرب يبين الله الامثال للناس لعلهم
يتذكرون ○ يتعظون فيؤمنون ومثل كلمة خبيثة هى كلمة الكفر كشجرة خبيثة
هى الحنظلة اجتثت استوصلت من فوق الارض مالها من قرار ○ مستقر وثبات كذلك
كلمة الكفر لا ثبات لها ولا فرع ولا بركة يثبت الله الذين امنوا بالقول الثابت هو
كلمة التوحيد فى الحيوة الدنيا وفى الاخرة اى فى القبر لما يسالهم الملكان عن ربهم و
دينهم ونبيهم فيجيبون بالصواب كما فى حديث الشيخين ويضل الله الظلمين
الكفار فلا يهتدون للجواب بالصواب بل يقولون لا ندرى كما فى الحديث ويفعل
الله ما يشاء ○ الم تر تنظر الى الذين بدلوا نعمت الله اى شكرها كفرا هم كفار
ع ۴ ۱۶ قريش واحلوا انزلوا قومهم باضلالهم اياهم دار البوار ○ الهلاك جهنم عطف بيان
يصلونها يدخلونها وبئس القرار ○ المقر هى وجعلوا لله اندادا اشركاء ليضلوا
بفتح الياء وضمها عن سبيله ط دين الاسلام قل لهم تمتعوا بدنياكم قليلا

۱ قوله سواء علينا اجزعنا الخ اى مستويان علينا الجزع والصبر مالنا من محيص منجى ومهرب من العذاب من الحيص وهو العدول على جهة الفرار وهو يحتمل ان يكون مكانا كالمبيت ومصدرا كالمغيب ويجوز ان يكون قوله سواء علينا كلام الفريقين ويؤيده ما روى انهم يقولون تعالوا نجزع فيجزعون خمس مائة عام فلا ينفعهم فيقولون تعالوا نصبر فيصبرون كذلك ثم يقولون سواء علينا ۱۲ بيضاوى ۲ قوله اجزعنا الخ اى ستوعلينا الجزع والصبر فى عدم الانجار ۱۲ روح ۳ قوله وقال الشيطان الخ اى حين يوضع لمنبر من نار فى النار ليجتمع عليه اهل النار ليلوموه فيقول لهم ان الله وعدكم الخ ۱۲ صاوى ۴ قوله لما قضى الامر اى نفذ قضاؤه باستقرار اهل الجنة الجنة واهل النار النار ۱۲ صاوى ۵ قوله واجتمعوا عليه اى اجتمع اهل النار على الشيطان وهو يجلس على منبر من نار من الكاشفى وفى الخطيب قال مقاتل يوضع له منبر من نار يجتمع اهل النار عليه يلومونه فيقول لهم ما اخبر الله تعالى بقوله ان الله وعدكم وعد الحق الخ ۱۲ ۶ قوله فصدقكم آه اشار الى ان فى الكلام اضمارا من وجهين الاول التقدير ان الله وعدكم وعد الحق فصدقكم ووعدكم فاخلفتكم وحذف لدلالة الحال على صدق ذلك الوعد لانهم شاهدوه والثانى قوله ووعدتكم فاخلفتكم الوعد يقتضى مفعولا ثانيا وحذف للعلم تقديره ووعدتكم ان لا جنة ولا نار ولا حساب ۲ جمل ۷ قوله انا بمصرخكم بمغيثكم من العذاب بشير الى ان الهمزة فى مصرخكم للسلب والصراخ الاستغاثة ۱۲ ك ۸ قوله بمصرخكم المصرخ بالفارسية فريادرس ۱۲ ۹ قوله بفتح الياء وكسرها والاصل بمصرخيين لى جمع مصرخ كمسلمين جمع مسلم فياء الجمع ساكنة وياء الاضافة كذلك فحذفت لام الكلمة تخفيفا والنون للاضافة فالتقى ساكنان وهما الياءان فادغمت ياء الجمع فى ياء الاضافة ثم حركت ياء الاضافة بالفتح على القراءة الاولى طلبا للخفة وتخلصا من توالى ثلاث كسرات وكسرت على الثانية لان ياء الاعراب ساكنة وياء المتكلم اصلها السكون فلما التقيا كسرت لالتقاء الساكنين من الخطيب وغيره ۱۲ ۱۰ قوله انى كفرت اى كفرت اليوم اى جحدت وانكرت ما اشركتمونى والمعنى بالفارسية بيزارشدم باينكه شريك مى كرديد مرا باخدائے تعالى ۱۲ ۱۱ قوله وادخل الذين امنوا ذكر احوال الاشقياء شرع فى ذكر احوال السعداء ۱۲ صاوى ۱۲ قوله ويبدل منه آه يقال عليه ان لا معنى لقولك ضرب الله كلمة طيبة الا بضم مثلا فمثلا هو المقصود بالنسبة فكيف يبدل منه غيره وهذا الوجه مبنى على ظاهر قول النحاة ان المبدل منه فى نية الطرح وهو غير مسلم وهذا الوجه مبنى على تعدى ضرب المفعول واحد ۱۲ جمل ۱۳ قوله لا اله الخ وجمل كل كلمة حسنة كالتسبيح والتحميدة والاستغفار والتوبة والدعوة ۱۲ كشاف ۱۴ قوله اى لا اله الا الله خصها بذكرها نهاية مفتاح الجنة ولا يقبل من احد الايمان الا بها وقيل كل كلمة حسنة كالتسبيح والتحميد والاستغفار وغير ذلك ۱۲ صاوى ۱۵ قوله هى النخلة آه الجمهور على انها النخلة عن ابن عمر رضى الله عنهما ان رسول الله صلعم قال ذات يوم ان الله ضرب مثل مومن شجرة فاخبرونى ما هى فوقع الناس فى شجر البوادى وكنت صبيا فوقع فى قلبى انها النخلة فهبت رسول الله ان اقولها وانا اصغر القوم فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم الا انها النخلة فقال عمر يا بنى لو كنت قلتها لكانت احب الى من الحمر النعم ۱۲ مدارك ۱۶ قوله توتى اكلها كل حين عن قتادة وسعيد بن جبير ستة اشهر وقيل كل غدوة وعشية كذلك كلمة الايمان اى كلمة هى الايمان اى التصديق ثابتة فى قلب المومن وعمله باللسان والاركان يصعد الى السماء وينال بركته اى يصل المومن بركة العمل وثوابه فى كل وقت فالتصديق بمنزلة اصل الشئ والاعمال كفروعها والبركة والثواب اكلها ۱۲ ك ۱۷ قوله كل حين باذن ربها اى باراداته والحين فى اللغة الوقت يطلق على القليل والكثير واختلفوا فى مقدارها هنا فقال مجاهد الحين هنا سنة كاملة لان النخلة تثمر فى كل سنة مرة وقال قتادة ستة اشهر يعنى من حين طلعها الى وقت صرامها وقال الربيع كل حين كل غدوة وعشية لان ثمر النخل يوكل ليلا ونهارا وصيفا وشتاء ۱۲ خطيب ۱۸ قوله وعمله يصعد الى السماء قال الله تعالى اليه يصعد كلمة الطيب والعمل الصالح يرفعه ووجه الشبه بين الايمان والشجرة ان الشجرة لها عرق راسخ وفرع عال وثمر يوكل والايمان بالقلب وقول باللسان وعمل بالابدان فاذا اكثر الانسان من ذكر هذه الكلمة ظهرت عليه انوارها ولمعت فى فواده اسرارها فدام نفعه بها فى العاجل والآجل ۱۲ صاوى ۱۹ قوله وعمله يصعد الى السماء اى يصعد اول النهار وآخره لا ينقطع ابدا كصعود هذه الشجرة ۱۲ روح ۲۰ قوله هى كلمة الكفر قال الشيخ الغزالى شبه العقل بشجرة طيبة والهوى بشجرة خبيثة فقال الم تر كيف الخ انتهى فالنفس الخبيثة الامارة كالشجرة الخبيثة تتولد منها الكلمة الخبيثة وهى كلمة تتولد من ظلمانية النفس الخبيثة الظالمة لنفسها بسوء اعتقاد باطل فى الله تعالى وصفاته او باكتساب المعاصى الظالمة لغيرها بالتعرض لعرضه او ماله ۱۲ روح ۲۱ قوله هى الحنظلة حكمة التشبيه بها انها لا يغوص فى الارض بل عروقها فى وجه الارض ولا غصون لها تصعد الى جهة السماء بل ورقها يمتد على الارض كشجر البطيخ وثمرها مر وردى وتسميتها شجرا مشاكلة لانها من الشجر لان الشجر ما له ساق والنجم ما لا ساق له ۱۲ صاوى ۲۲ قوله اجتثت الجث القلع باستيصال اى اقتلعت جثتها واخذت بالكلية ۱۲ روح ۲۳ قوله بالقول الثابت اى الذى ثبت بالحجة عندهم وتمكن فى قلوبهم فى حياة الدنيا فلا يزلون اذا افتتنوا فى دينهم كزكريا ويحيى وجرجيس وشمعون وكالذين فتنهم اصحاب الاخدود ۱۲ جمل ۲۴ قوله اى فى القبر آه الجمهور على ان المراد به فى القبر بتلقين الجواب وتلقين الصواب فعن البراء ان رسول الله صلى الله عليه وسلم ذكر قبض روح المومن فقال ثم يعاد روحه فى جسده فياتيه ملكان فيجلسانه فى قبره فيقولان له من ربك فيقول ربى الله ودينى الاسلام ونبيى محمد صلى الله عليه وسلم فينادى منادٍ من السماء ان صدق عبدى فافرشوه من الجنة وافتحوا له بابا الى الجنة فيقول هل ابشر بخير هذا يومك الذى كنت توعد فيقول من انت فوجهك الوجه يجئ بالخير فيقول انا عملك فيقول رب اقم الساعة رب اقم الساعة حتى ارجع الى اهلى ومالى وان العبد الكافر اذا كان فى انقطاع من الدنيا واقبال من الاخرة نزل اليه ملائكة من السماء سود الوجوه معهم المسوح فيجلسون منه مد البصر ثم يجئ ملك الموت حتى يجلس عند رأسه فيقول اخرجى ايتها النفس الخبيثة كانت فى الجسد الخبيث اخرجى ذميمة وابشرى بحميم وغساق وآخر من شكله ازواج فتفرق فى جسده فينتزعها كما ينتزع السفود من الصوف المبلول فيلعنه كل ملك بين السماء والارض وكل ملك فى السماء وتغلق ابواب السماء كلها فليس منها باب الا يدعو ان لا تعرج منه نسمته فاذا انتزعت صعد بها فلا تمر على ملا من الملائكة الا قالوا ما هذه الروح الخبيثة فيقولون فلان بن فلان باقبح اسمائه التى كان يسمى بها فى الدنيا حتى ينتهى به الى السماء الدنيا فيستفتح له فلا يفتح له ثم قرأ رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تفتح لهم ابواب السماء ولا يدخلون الجنة حتى يلج الجمل فى سم الخياط فيقول الله اكتبوا كتابه فى سجين فى الارض السفلى فتطرح روحه طرحا ثم قرأ ومن يشرك بالله فكانما خر من السماء فتخطفه الطير او تهوى به الريح فى مكان سحيق فتعاد روحه فى جسده فياتيه ملكان فيجلسانه فيقولان له من ربك فيقول هاه هاه لا ادرى فيقولان له ما دينك فيقول هاه هاه لا ادرى فيقولان له ما هذا الرجل الذى بعث فيكم فيقول هاه هاه لا ادرى فينادى منادٍ من السماء ان كذب فافرشوا له من النار وافتحوا له بابا الى النار فيقول اللهم لا تقم الساعة ۱۲ مدارك ۲۵ قوله لما يسالهم الملكان اى حين يحى الله الموتى حتى يسمع قرع نعال من كان ماشيا فى جنازة فيقعداه ويقولان له من ربك وما دينك ومن نبيك فاما المومن فيقول ربى الله ودينى الاسلام ونبى محمد صلى الله عليه وسلم فيقولان له ثم كنومة العروس قد علمنا ان كنت لموقنا واما الكافر والمنافق فيقول لا ادرى كنت اسمع الناس يقولون شيأ فقلت مثل ما يقولون فيضربانه بمطراق من نار فيصيح صيحة يسمعه من فى الارض غير الثقلين ويقولان له ما دريت ولا تليت ۱۲ صاوى ۲۶ قوله لا ندرى اى لا ندرى ها ها ولا ندرى ها ها كما فى المشكوة ۱۲ ۲۵ قوله بدلوا شكر بالكفر اى بدلوا شكر نعمة الله كفرا بان وضعوه مكانه فكانهم بدلوا الشكر بالكفر وهم كفار قريش قاله ابن عباس كما فى صحيح البخارى اسنده عبد الرزاق عنه ورواه الحاكم عن على وروى الطبرى عن على وابن عمر انهما الاجوفان بنو امية وبنو مخزوم وعن عمر مثله ۱۲ كما فى العين ۲۶ قوله جهنم عطف بيان لدار البوار يصلونها حال من جهنم او من القوم اى داخلين فيها ۱۲ كما فى العين

فَاِنَّ مَصِيْرَكُمْ مرجعكم اِلَى النَّارِ ۝ قُلْ لِّعِبَادِيَ الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا يُقِيْمُوا الصَّلٰوةَ وَيُنْفِقُوْا مِمَّا رَزَقْنٰهُمْ سِرًّا وَّعَلَانِيَةً مِّنْ قَبْلِ اَنْ يَّاْتِيَ يَوْمٌ لَّا بَيْعٌ فِدَاءٌ فِيْهِ وَلَا خِلٰلٌ ۝ مخالة اى صداقة تنفع هو يوم القيمة اَللّٰهُ الَّذِيْ خَلَقَ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضَ وَاَنْزَلَ مِنَ السَّمَآءِ مَآءً فَاَخْرَجَ بِهٖ مِنَ الثَّمَرٰتِ رِزْقًا لَّكُمْ وَسَخَّرَ لَكُمُ الْفُلْكَ السفن لِتَجْرِيَ فِي الْبَحْرِ بِالرُّكُوْبِ و الحمل بِاَمْرِهٖ بِاِذْنِهٖ وَسَخَّرَ لَكُمُ الْاَنْهٰرَ ۝ وَسَخَّرَ لَكُمُ الشَّمْسَ وَالْقَمَرَ دَآئِبَيْنِ جَارِيَيْنِ فِيْ فَلَكِهِمَا لَا يَفْتُرَانِ وَسَخَّرَ لَكُمُ الَّيْلَ لِتَسْكُنُوْا فِيْهِ وَالنَّهَارَ ۝ لِتَبْتَغُوْا فِيْهِ مِنْ فَضْلِهٖ وَاٰتٰىكُمْ مِّنْ كُلِّ مَا سَاَلْتُمُوْهُ ۝ على حسب مصالحكم وَاِنْ تَعُدُّوْا نِعْمَتَ اللّٰهِ بمعنى نعامه لَا تُحْصُوْهَا ۝ لا تطيقوا عدها اِنَّ الْاِنْسَانَ الكافر لَظَلُوْمٌ كَفَّارٌ ۝ كثير الظلم لنفسه بالمعصية والكفر لنعمة ربه وَاِذْ قَالَ اِبْرٰهِيْمُ رَبِّ اجْعَلْ هٰذَا الْبَلَدَ مكة اٰمِنًا اى ذا امن وقد اجاب الله تعالى دعاءه فجعله حرما لا يسفك فيه دم انسان ولا يظلم فيه احد ولا يصاد صيده ولا يختلى خلاه وَّاجْنُبْنِيْ بَعِّدْنِيْ وَبَنِيَّ عَنْ اَنْ نَّعْبُدَ الْاَصْنَامَ ۝ رَبِّ اِنَّهُنَّ اى الاصنام اَضْلَلْنَ كَثِيْرًا مِّنَ النَّاسِ بعبادتهم لها فَمَنْ تَبِعَنِيْ على التوحيد فَاِنَّهٗ مِنِّيْ من اهل ديني وَمَنْ عَصَانِيْ فَاِنَّكَ غَفُوْرٌ رَّحِيْمٌ ۝ هذا قبل علمه انه تعالى لا يغفر الشرك رَبَّنَآ اِنِّيْٓ اَسْكَنْتُ مِنْ ذُرِّيَّتِيْ اى بعضها وهو اسمٰعيل مع امه هاجر بِوَادٍ غَيْرِ ذِيْ زَرْعٍ هو مكة عِنْدَ بَيْتِكَ الْمُحَرَّمِ الَّذِيْ كان قبل الطوفان رَبَّنَا لِيُقِيْمُوا الصَّلٰوةَ فَاجْعَلْ اَفْئِدَةً قلوبا لانبياء كلهم لا يهوون فيها قط مِّنَ النَّاسِ تَهْوِيْٓ تميل وتحن اِلَيْهِمْ قال ابن عباس رضى الله عنه لو قال افئدة الناس لحنت اليه فارس والروم والناس كلهم وَارْزُقْهُمْ مِّنَ الثَّمَرٰتِ لَعَلَّهُمْ يَشْكُرُوْنَ ۝ وقد فعل بنقل الطائف اليه رَبَّنَآ اِنَّكَ تَعْلَمُ مَا نُخْفِيْ ما نسر وَمَا نُعْلِنُ ۝ وما يخفى عَلَى اللّٰهِ مِنْ زَائِدَةٌ شَيْءٍ فِي الْاَرْضِ وَلَا فِي السَّمَآءِ ۝ يحتمل ان يكون من كلامه تعالى او كلام ابراهيم اَلْحَمْدُ لِلّٰهِ الَّذِيْ وَهَبَ لِيْ اعطانى عَلَى مَعَ الْكِبَرِ اِسْمٰعِيْلَ وَاِسْحٰقَ ۝ ولد وله تسع وتسعون سنة وله ولد وله مائة وثنتا عشرة سنة اِنَّ رَبِّيْ لَسَمِيْعُ الدُّعَآءِ ۝ رَبِّ اجْعَلْنِيْ مُقِيْمَ الصَّلٰوةِ وَمِنْ ذُرِّيَّتِيْ ۝ من يقيمها وَاٰتِ بين لاعلام الله تعالى له ان منهم كفارا رَبَّنَا وَتَقَبَّلْ دُعَآءِ ۝ المذكور رَبَّنَا اغْفِرْ لِيْ وَلِوَالِدَيَّ هذا قبل ان يتبين له عداوتهما لله وقيل اسلمت امه وَلِوَالِدَيَّ مفردا

ع ۵ ۱۷

لے قولہ قل لعبادی الذین آہ تخصیص بالاضافۃ الیہ تشریف یفاد بسکون الیاء شامی وحمزۃ وعلی والاعشی ۱۲ مدارک ۲ قولہ یقیموا الصلوۃ الخ المقول محذوف لان قل یقتضی مقولا وہو اقیموا وتقدیرہ قل لہم اقیموا الصلوۃ وانفقوا لیقیموا الصلوۃ وینفقوا وقیل انہ امر وہو المقول وتقدیرہ لیقیموا ولینفقوا فحذفت اللام لدلالۃ قل علیہ ولو قیل یقیموا الصلوۃ وینفقوا ابتداء بحذف اللام لم یجز ۱۲ مدارک ۳ قولہ سرا وعلانیۃ انتصبا علی الحال ای ذوی سر وعلانیۃ یعنی مسرین ومعلنین او علی الظرف ای وقت سر وعلانیۃ او علی المصدر ای انفاق سر وانفاق علانیۃ والمعنی اخفاء التطوع واعلان الواجب ۱۲ ک ۴ قولہ مخالۃ والمراد المخالۃ بسبب میل الطبع ورغبۃ النفس فلا یخالف قولہ تعالی الاخلاء یومئذ بعضہم لبعض عدو الا المتقین لان الواقع فیما بینہم المخالۃ للہ ۱۲ روح ۵ قولہ ای صداقۃ یشیر الی ان مصدر وقال ابو علی انہ جمع خلۃ ۱۲ ک ۶ قولہ اللہ الذی خلق شروع فی ذکر دلائل وحدانیتہ تعالی واتصافہ بالکمالات وہذہ الآیۃ مشتملۃ علی عشرۃ ادلۃ ۱۲ صاوی ۷ قولہ الانہار جمع نہر ای ذللہا لکم فی جمیع الارض علی ما تشتہی انفسکم ۱۲ صاوی ۸ قولہ دائبین آہ الدأب العادۃ المستمرۃ دائما علی حالۃ واحدۃ ودأب فی السیر دوام علیہ والمعنی ان اللہ سخر الشمس والقمر یجریان دائما فیما یعود الی مصالح العباد لا یفتران الی آخر الدہر وقیل یدأبان فی سیرہما فی ازالۃ الظلمۃ واصلاح النبات والحیوان ۱۲ جمل ۹ قولہ لا یفتران ای لا یضعفان بسبب الجری ولا ینکسران ۱۲ جمل ۱۰ قولہ من کل ما سألتموہ آہ العامۃ علی اضافۃ کل الی ما وفی من قولان احدہما انہا نائبۃ فی المفعول الثانی ای آتاکم من کل ما سألتموہ وہذا انما یتأتی علی قول الاخفش والثانی ان تکون تبعیضیۃ ای آتاکم بعض جمیع ما سألتموہ نظرا لکم ولمصالحکم وعلی ہذا فالمفعول محذوف تقدیرہ وآتاکم شیئا من کل ما سألتموہ وہو رأی سیبویہ ویجوز فیہا ان تکون موصولۃ اسمیۃ او حرفیۃ او موصوفۃ والمصدر واقع موقع المفعول ای مسئولکم فان کانت مصدریۃ فالضمیر فی سألتموہ عائد علی اللہ تعالی وعائد الموصول او الموصوف محذوف ای سألتموہ ایاہ ۱۲ جمل ۱۱ قولہ علی حسب مصالحکم اشار بہذا الی جواب کیف قال وآتاکم من کل ما سألتموہ واللہ لم یعطنا کل ما سألناہ ولا بعضنا من کل فرد مما سألناہ والایضاح انہ اعطانا بعضا من جمیع ما سألناہ لا من کل فرد ولکن لما کان البعض المذکور ہو الاکثر من جمیع ما سألناہ وہو الاصلح الانفع لنا فی معاشنا ومعادنا بالنسبۃ الی البعض الذی منعہ ایضا لمصلحتنا کان کانہ اعطانا جمیع ما سألناہ وقیل اعطی جمیع السائلین بعضا من کل فرد مما سألہ جمیعہم والایضاح ان یکون قد اعطی ہذا شیئا مما سألہ ذاک واعطی ذاک شیئا مما سألہ ہذا علی ما اقتضتہ الحکمۃ والمصلحۃ فی حقہ کما اعطی نبینا الرؤیۃ لیلۃ المعراج دے مسئول موسی وما اشبہ ذلک ۱۲ جمل ۱۱ قولہ علی حسب مصالحکم اشار بہذا الی جواب کیف قال وآتاکم من کل ما سألتموہ واللہ لم یعطنا کل ما سألناہ فدفعہ بقولہ علی حسب مصالحکم ای اعطاکم مصلحۃ لکم بعض جمیع ما سألتموہ فان الموجود من کل صنف بعض ما قدرہ اللہ وہذا کقولہ تعالی من کان یرید العاجلۃ عجلنا لہ فیہا ما نشاء لمن نرید ۱۲ منہ ۱۲ قولہ من للتبعیض اوکل ما سألتموہ علی ان من للبیان وکلمۃ کل للتکثیر کقولک فلان یعلم کل شیء وآتاہ کل الناس وعلیہ قولہ تعالی فتحنا علیہم ابواب کل شیء ۱۲ روح ۱۲ قولہ بمعنی انعامہ اشار بذلک الی ان المراد بالنعمۃ الانعام وہو صفۃ فعل ودفع بذلک ما یقال کیف یقول لا تحصوہا مع ان کل نعمۃ دخلت الوجود متناہیۃ ویمکن عدہا فاجاب بان المراد بالنعمۃ الانعام بمعنی تجدد اشیاء فشیأ ۱۲ صاوی ۱۳ قولہ الکافر المراد بہ ابو جہل لانہا نزلت فیہ والعبرۃ بعموم اللفظ لا بخصوص السبب ۱۲ صاوی ۱۴ قولہ کفار اے شدید الکفران لہا او ظلوم فی الشدۃ یشکو ویجزع کفار فی النعمۃ یجمع ویمنع والانسان للجنس ۱۲ مدارک ۱۵ قولہ ہذا البلد قال الاشیاخ حکمۃ تعریف البلد ہنا وتنکیرہا فی البقرۃ ان ابراہیم تکرر منہ الدعاء فما فی البقرۃ کان قبل بنائہا فطلب من اللہ ان تجعل بلدا وان تکون آمنا وما ہنا بعد بنائہا فطلب من اللہ ان تکون آمنا ۱۲ صاوی ۱۶ قولہ ولا یختلی خلاہ آے لا یقطع حشیشہ الرطب من انجل ۱۲ ۱۷ قولہ واجنبنی اے ثبتنی واومنی علی اجتناب عبادتہا کما قال واجعلنا مسلمین لک اے ثبتنا علی الاسلام ۱۲ ۱۸ قولہ عن ان نعبد الاصنام استشکل بان عبادتہا کفر والانبیاء معصومون من الکفر باجماع الامۃ فکیف حسن منہ ہذا السوال واجیب بانہ کان فی حالۃ خوف اذ بلغتہ عن علم ذلک فان الانبیاء اعرف باللہ من جمیع الناس فخوفہم اکثر من خوف غیرہم فہو دعا لنفسہ فی مقام الخوف او قصد بہ الجمع بینہ وبین بنیہ لیستجاب لہم ہبرکتہ ۱۲ کرخی وجمل ۱۹ قولہ اضللن اسناد الاضلال الی الاصنام مجازی من باب اسناد الشیء الی سببہ ای فہذا مجاز لان الاصنام جمادات وحجارۃ والجماد لا یفعل شیئا البتۃ الا انہ لما حصل الاضلال عند عبادتہا اضیف الیہا کما تقول فتنتہم الدنیا وغرتہم ای افتتنوا بہا واغتروا بسببہا من الکبیر ۱۲ ۲۰ قولہ ربنا انی اسکنت الخ ہذہ القصۃ کانت بعد ما وقع لہ من الالقاء فی النار وفی تلک لم یسأل ولم یدع بل اکتفی بعلم اللہ بحالہ وفی ہذہ قد وقع وتضرع ومقام الدعاء اعلی واجل من مقام ترکہ اکتفاء بعلم اللہ کما قالہ العارفون فیکون ابراہیم قد ترقی وانتقل من طور الی طور من اطوار الکمال ۱۲ جمل ۲۱ قولہ مع امہ ہاجر آہ وسبب ہذا الاسکان ان ہاجر کانت جاریۃ لسارۃ فوہبتہا لابراہیم فولدت منہ اسمٰعیل فغارت سارۃ منہما لانہا لم تکن ولدت قط فانشدتہ اللہ تعالی ان یخرجہما من عندہا فامرہ اللہ تعالی بالوحی ان ینقلہا الی الارض مکۃ وہی یومئذ لا ماء بہا ولا زرع فاتی لہ بالبراق فرکب علیہ ہو وہاجر والطفل فاتی من الشام ووضعہما فی مکۃ وہو رجع من یومہ وکان یزورہما علی البراق فی کل یوم من الشام ۱۲ جمل ۲۲ قولہ الذی کان قبل الطوفان

اشار ذلک الی ان تسمیتہ بیتا محرما فیہ مجاز باعتبار ما کان ویصح ان یکون المجاز باعتبار ما یؤل الیہ الامر لان اللہ اوحی الیہ اعلمہ ان ہناک بیتا حراما وانہ سیعمرہ ۱۲ صاوی ۲۳ قولہ ونحن آے تشتاق قال فی المختار الحنین الشوق وتوقان النفس ۱۲ ۲۴ قولہ قال ابن عباس لو قال افئدۃ الناس یعنی بغیر کلمۃ من التبعیضیۃ لحنت بتشدید النون آے مالت الیہ فارس والروم والناس کلہم ۱۲ ک ۲۵ قولہ علی الکبر آہ فیہ وجہان احدہما ان علی بابہا من الاستعلاء المجازی والثانی انہا بمعنی مع ۱۲ جمل ۲۶ قولہ واسحٰق اسمہ بالعبرانیۃ الضحاک کما فی انسان العیون وسمی اسمٰعیل لان ابراہیم کان یدعوا اللہ ان یرزقہ ولدا ویقول اسمع یا ایل وایل ہو اللہ فلما رزق بہ سماہ بہ ۱۲ معالم التنزیل ۲۷ قولہ واجعل من ذریتی یعنی انہ عطف علی المنصوب فی اجعلنی واتی بمن التبعیضیۃ لاعلامہ تعالی لہ ان منہم کفارا بقولہ لا ینال عہدی الظالمین او بغیرہ ۱۲ کمالین ۲۸ قولہ ہذا قبل ان یتبین لہ الخ آے لان المنع لا یعلم الا بتوقف فلعلہ لم یجد منافظن جوازہ الثانی اراد بوالدیہ آدم وحواء الثالث کان ذلک بشرط الاسلام وقال بعضہم کانت امہ مومنۃ ولذلک خص اباہ بالذکر فی قولہ فلما تبین لہ انہ عدو للہ تبرأ منہ کما ذکرہ الخطیب وقال فی روح البیان کان ہذا الاستغفار منہ قبل ان یتبین الامر لہ علیہ السلام یعنی قبل ازہنی بودہ وہنوز یاس از ایمان ایشان نداشت انتہی ۱۲ ۲۹ قولہ وقد فعل بنقل الطائف الخ وہو قطعۃ من ارض الشام من مکان یقال لہ حوران بدلت بقطعۃ من الحجاز فصارت العیون والاشجار بالطائف والحجارۃ والحصا والقفر بارض حوران یشاہد ہا کل من رآہ ۱۲ صاوی ۱۲

وولدی وَلِلْمُؤْمِنِيْنَ يَوْمَ يَقُوْمُ الْحِسَابُ ۝ قال تعالٰی وَلَا تَحْسَبَنَّ اللّٰهَ غَافِلًا عَمَّا يَعْمَلُ
الظّٰلِمُوْنَ ۬ الکافرون مِّنْ اهل مکة اِنَّمَا يُؤَخِّرُهُمْ بلا عذاب لِيَوْمٍ تَشْخَصُ فِيْهِ الْاَبْصَارُ ۝
لهول ما ترٰی یقال شخص بصر فلان ای فتح فلم یغمضه مُهْطِعِيْنَ مسرعین حال
مُقْنِعِيْ رَافِعِيْ رُءُوْسِهِمْ اِلَى السَّمَآءِ لَا يَرْتَدُّ اِلَيْهِمْ طَرْفُهُمْ بصرهم وَاَفْـِٕدَتُهُمْ قلوبهم هَوَآءٌ ۝
حال متداخلة او مترادفة ۱۲ ک
خالیة مِنَ العقل لفزعهم وَاَنْذِرِ خَوِّفْ يا محمد النَّاسَ الکفار يَوْمَ يَاْتِيْهِمُ الْعَذَابُ هو يوم
القيٰمة فَيَقُوْلُ الَّذِيْنَ ظَلَمُوْا کفروا رَبَّنَآ اَخِّرْنَآ بان تردنا اِلٰی الدنیا اِلٰٓی اَجَلٍ قَرِيْبٍ لا نُجِبْ
دَعْوَتَكَ بالتوحید وَنَتَّبِعِ الرُّسُلَ ؕ فيقال لهم تو بیخا اَوَلَمْ تَكُوْنُوْٓا اَقْسَمْتُمْ حلفتم مِّنْ قَبْلُ فی
الدنیا مَا لَكُمْ مِّنْ زَآئِدَةٍ زَوَالٍ ۝ عنها اِلَى الْاٰخِرَةِ وَسَكَنْتُمْ فِيْ مَسٰكِنِ الَّذِيْنَ ظَلَمُوْٓا
اَنْفُسَهُمْ بالکفر من الامم السابقة وَتَبَيَّنَ لَكُمْ كَيْفَ فَعَلْنَا بِهِمْ من العقوبة فلم تنزجروا وَضَرَبْنَا
بینا لَكُمُ الْاَمْثَالَ ۝ فی القرآن فلم تعتبروا وَقَدْ مَكَرُوْا بالنبی صلعم مَكْرَهُمْ حیث ارادوا
قتله او تقییده او اخراجه وَعِنْدَ اللّٰهِ مَكْرُهُمْ ؕ ای علمه او جزاؤه وَاِنْ مَّا كَانَ مَكْرُهُمْ
بدار الندوة قبل الهجرة ۱۲ ک
وَاِنْ عظم لِتَزُوْلَ مِنْهُ الْجِبَالُ ۝ المعنی لا یعبأ به ولا یضر الا انفسهم والمراد بالجبال هنا
قیل حقیقتها وقیل شرائع الاسلام المشبهة بها فی القرار والثبات وفی قراءة بفتح
لام لتزول ورفع الفعل فَاِنْ مخففة والمراد تعظیم مکرهم وقیل المراد بالمکر
کفرهم ویناسبه علی الثانیة تَكَادُ السَّمٰوٰتُ يَتَفَطَّرْنَ مِنْهُ وَتَنْشَقُّ الْاَرْضُ وَتَخِرُّ الْجِبَالُ
قول تعالٰی ۱۲
هَدًّا ۝ وعلی الاولی ما قرئ وما کان فَلَا تَحْسَبَنَّ اللّٰهَ مُخْلِفَ وَعْدِهٖ رُسُلَهٗ بالنصر اِنَّ
فی الشواذ ۱۲ ک ای علی القراءة ۱۲ ک
اللّٰهَ عَزِيْزٌ غالب لا یعجزه شیء ذُوْ انْتِقَامٍ ؕ ۝ ممن عصاه اذکر يَوْمَ تُبَدَّلُ الْاَرْضُ غَيْرَ الْاَرْضِ
وَالسَّمٰوٰتُ هو یوم القیٰمة فَيُحْشَرُ الناس علی ارض بیضاء نقیة کما فی حدیث الصحیحین
وروی مسلم حدیث سئل صلی الله علیه وسلم این الناس یومئذ قال علی الصراط و
بَرَزُوْا واخرجوا من القبور لِلّٰهِ الْوَاحِدِ الْقَهَّارِ ۝ وَتَرَى يا محمد تبصر الْمُجْرِمِيْنَ الکافرین
وَ يَوْمَئِذٍ مُّقَرَّنِيْنَ مشدودین مع شیاطینهم فِی الْاَصْفَادِ ۝ القیود او الاغلال سَرَابِيْلُهُمْ
قمصهم مِّنْ قَطِرَانٍ لانه ابلغ لاشتعال النار وَتَغْشٰى تعلو وُجُوْهَهُمُ النَّارُ ۝
بضم القاف وابدال الهمزة یاء خ نمیص ۱۲ کرخی
لِيَجْزِيَ متعلق ببرزوا اللّٰهُ كُلَّ نَفْسٍ مَّا كَسَبَتْ ؕ من خیر وشر اِنَّ اللّٰهَ سَرِيْعُ الْحِسَابِ ۝

ع ۱۸

علم اثبات ان ما فی بطون امهات الکافرین انما هو من الکافرین ۱۲ منه

۱۵ قولہ یثبت اے یوجد ویظہر وہذا دعاء للمومنین بالمغفرة واللہ لا یرد دعاء خلیلہ ففیہ بشارة عظیمة لجمیع المومنین بالمغفرة ۱۲ صاوی ۱۶ قولہ غافلا الغفلة فی الاصل معنی یعتری الانسان من قلة التحفظ وقیل معنی یمنع الانسان من الوقوف علی حقائق الامور وہذا المعنی فی حق اللہ مستحیل فظنہ کفر بل المراد لازم الغفلة وہو عدم المجازاة لانہ یلزم من الغفلة عن الشیء ترکہ فالمعنی لا تحسبن اللہ یا مخاطب تارکا مجازاة الظالمین بل مجازیہم ولابد واہبا لہم مدة حلم منہ وسیخزیہم منہ فی الآخرة لما ورد الظلمة واعوانہم کلاب النار ۱۲ صاوی ۱۷ قولہ من اہل مکة خصہم بالذکر وان کان المراد العموم لان الآیة نزلت فیہم ۱۲ صاوی ۱۸ قولہ مہطعین الاہطاع الاسراع فی العدو کذا فی النہایة ۱۲ کمالین ۱۹ قولہ مہطعین مقنعی رؤسہم حالان من المضاف المحذوف اذ التقدیر اصحاب الابصار اذ تکون الابصار دلت علی ارباہا فجازت الحال من المدلول علیہ ۱۲ جمل ۲۰ قولہ مسرعین اے الی الداعی وہو اسرافیل وقیل جبریل حیث ینادی علی صخرة بیت المقدس وہی اقرب موضع من الارض الی السماء یقول ایتہا العظام البالیة الخ ۱۲ صاوی ۲۱ قولہ حال اما عن مضاف محذوف اے اصحاب النار او الابصار یدل علی اصحابہا فجازت الحال من المدلول علیہ قالہا ابو البقاء ۱۲ ک ۲۲ قولہ مقنعی المقنع بمعنی الرافع کما ذکرہ الشارح وہو مستفاد من القاموس وغیرہ ۱۲ ۲۳ قولہ لا یرتد الیہم طرفہم اے لا ینطبق لہم جفن لعظم الہول وہو تاکید لشخوص البصر ۱۲ صاوی ۲۴ قولہ وافئدتہم ہواء آہ یجوز ان یکون استینافا فاوان یکون حالا والعامل فیہ ما یرتد و اما ما قبلہ من العوامل وافرد ہوا وان کان خبرا عن جمع لانہ فی معنی فارغة ولو لم یقصد ذلک ، قیل اہویة لیطابق الخبر مبتداہ والیضاحہ انہ لما کان معنی ہواء ہنا فارغة منحوتة افرد کما یجوز افراد فارغة لان تاء التانیث تدل علی تانیث الجمع الذی فی افئدتہم ومثلہ احوال صعبة واحوال فاسدة ونحو ذلک ۱۲ جمل ۲۵ قولہ وافئدتہم ہواء اے صفر من الخیر لانعی شیأ من الخوف والہواء الخلاء الذی لم یشغلہ الاجرام فوصف بہ فیقال قلب فلان ہواء اذا کان جبانا لا قوة فی قلبہ ولا جراءة وقیل جوف لا عقول لہم ۱۲ مدارک ۲۶ قولہ وتبین لکم کیف فعلنا بہم آہ تبین لکم فاعلہ مضمر لدلالة الکلام علیہ اے حالہم وخبرہم وبلاہم وکیف نصب بفعلنا وجملة الاستفہام لیست معمولة لتبین لانہ من الافعال التی لا تعلق ولا جائز ان یکون کیف فاعلا لانہا اما شرطیة او استفہامیة وکلاہما لا یعمل فیہ ما تقدمہ وقال بعض الکوفیین ان جملة کیف فعلنا بہم ہو الفاعل دہم یجیزون ان یکون الجملة فاعلا ۱۲ ۲۷ قولہ فلم تنزجروا ای بشاہدة آثار العقوبة فی مساکنہم وبالاخبار المتواترة فیہا ۱۲ ک ۲۸ قولہ وفی قراءة للکسائی بفتح لام لتزول ورفع الفعل فان مخففة من المثقلة واللام ہی الفاصلة والمراد التعظیم مکرہم والمعنی وان کان مکرہم من الشدة بحیث تزول عنہا الجبال وتنقطع عن اماکنہا ۱۲ ک ۲۹ قولہ فان مخففة یعنی علی قراءة فتح لام الاولی ورفع الاخیرة ان مخففة من المثقلة فمعناہا ان مکرہم کان معدا لان تزول منہ الجبال من الکبیر وقولہ وقیل المراد الخ مقابل لقولہ سابقا حیث اراد واقتلہ الخ وقولہ ویناسبہ الخ اے القول المذکور وقولہ علی الثانیة اے علی القراءة الثانیة وہو قراءة الاثبات یعنی علی تقدیر ان مخففة وقولہ منہ ای من قولہم المذکور فی تلک الآیة المحکی بقولہ تعالٰی وقالوا اتخذ الرحمٰن ولدا ووجہ المناسبة اثبات الزوال للجبال فی الحلین وقولہ وعلی الاولی ای علی القراءة الاولی وہی کسر اللام الاولی وفتح الثانیة التی ہی قراءة نصب الفعل و فی نسخة وعلی الاولی ای التفسیر للمکر وقولہ ما قرئ اے الذی قرئ وقولہ وما کان بدل منہ وہذہ القراءة شاذة اے قرئ شاذا وما کان مکرہم الخ لکن قولہ وعلی الاولی الخ لا یتقید بالقید الثانی فی تفسیر المکر بل قراءة وما کان تناسب قراءة ان علی انہا نافیة من حیث النفی فی کل سواء فسر المکر بکفرہم او بتدبیرہم الذی اجتمعوا لہ فی دار الندوة ۱۲ جمل ۳۰ قولہ مخلف وعدہ رسلہ آہ العامة علی اضافة مخلف الی وعدہ وفیہ وجہان اظہرہما ان مخلف یتعدی لاثنین کفعل فقدم المفعول الثانی واضیف الیہ اسم الفاعل تخفیفا والثانی انہ متعد لواحد وہو وعدہ وامارسلہ فمنصوب بالمصدر فانہ یحل بحرف مصدری وفعل تقدیرہ مخلف ما وعد رسلہ فما مصدریة لا بمعنی الذی وقراءة جماعة مخلف وعدہ رسلہ بنصب وعدہ وجر رسلہ فصلا بالمفعول بین المتضافین وہی کقراءة ابن عامر قتل اولادہم شرکائہم ۱۲ ج ۳۱ قولہ یوم تبدل الارض آہ التبدیل التغییر وقد یکون فی الذوات کقولک بدلت الدراہم دنانیر وفی الاوصاف کقولک بدلت الحلقة خاتما اذا اذبتہا وسویتہا خاتما فنقلتہا من شکل الی شکل واختلف فی تبدیل الارض والسموات فقیل تبدل اوصافہا فتسیر عن الارض جبالہا وتفجر بحارہا وتسوی فلا یری فیہا عوج ولا امت وعن ابن عباس رضی اللہ عنہما ہے تلک الارض وانما تغییر وتبدل السماء بانتثار کواکبہا وکسوف شمسہا وخسوف قمرہا وانشقاقہا وکونہا ابوابا وقیل تخلق بدلہا ارض وسموات اخر وعن ابن مسعود رضی اللہ عنہ یحشر الناس علی ارض بیضاء لم یعص اللہ علیہا احد خطیئة وعن علی رض تبدل ارضا من فضة وسموات من ذہب ۱۲ مدارک ۳۲ قولہ کما فی حدیث الصحیحین عن سہل ابن سعد وزاد الطبرانی والبیہقی لم یعص اللہ علیہا احد خطیئة یشیر المصنف بذکر الحدیث الی ان المعنی من التبدیل تبدیل الذات ۱۲ ک ۳۳ قولہ قال علی الصراط روی عن عائشة رض قالت لرسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یوم تبدل الارض غیر الارض این الناس یومئذ قال سألتنی عن شیء ما سألنی احد قبلک الناس یومئذ علی الصراط والتبدیل قد یکون فی الذات کما بدلت الدراہم دنانیر وقد یکون فی الصفات کما فی قولک بدلت الحلقة خاتما اذا اذبتہا وغیرت شکلہا والآیة تحتملہا نقل القرطبی عن صاحب الایضاح ان الارض والسماء تبدلان مرتین المرة الاولی تبدل صفتہا فقط وذلک قبل نفخة الصعق فتناثر کواکبہا وتخسف الشمس والقمر اے یذہب نورہا ویکون مرة کالہبل وتکشف الارض وتسیر جبالہا فی الجو کالسحاب وتسوی اودیتہا وتقطع اشجارہا وتجعل قاعا صفصفا اے بقیعة مستویا والمرة الثانیة تبدل ذواتہما وذلک اذا وقفوا فی المحشر فتبدل الارض بارض من فضة لم یقع علیہا معصیة وہی الساہرة والسماء تکون من ذہب کما جاء عن علی رضی اللہ عنہ ۱۲ روح ۳۴ قولہ مشدودین مع شیاطینہم کقولہ تقیض لہ شیطانا فہو لہ قرین وقولہ فوریک لنحشرنہم والشیاطین ۱۲ ک ۳۵ قولہ سرابیلہم من قطران آہ مبتدأ وخبر فی محل نصب علی الحال اما من المجرمین واما من المقرنین واما من ضمیرہ ویجوز ان یکون مستانفة وہو الظاہر والقطران ما یستخرج من شجر فیطبخ ویطلی بہ الابل الجرب لیذہب جربہا لحدتہ وفیہ لغات قطران بفتح القاف وکسر الطاء وہی قراءة العامة وقَطِران بفتحہما وہی قراءة عمر بن الخطاب وعلی بن ابی طالب رضی اللہ عنہما ۱۲ ج ۳۶ قولہ قطران دہو ما یتحلب من الابہل الجرباء فیحرق الجرب بحدتہ وہو اسود منتن یشتعل فیہ النار بسرعة تطلی بہ جلود اہل النار حتی یکون طلاؤہم کالقمص ۱۲ بیضاوی ۳۷ قولہ متعلق ببرزوا وما بینہما اعتراض وکل نفس عام للبررة والمطیعة وقد یقدر لہ متعلق اے لیفعل بہم ذلک لیجزی کل نفس مجرمة ما کسبت ۱۲ ک ۳۸ قولہ والمراد تعظیم مکرہم اے علی ہذہ القراءة الثانیة فتحصل ان المعنی علی القراءة الاولی ما کان مکرہم مزیلا للجبال لضعفہ وعدم العبرة بہ وعلی الثانیة والحال ان مکرہم لتزول منہ الجبال لعظمہ وشدتہ والمکر علی القراءتین قیل تشاورہم فی شان النبی وقیل کفرہم ولکن القول الثانی یوافق القراءة الثانیة بدلیل آیة تکاد السموات الخ ۱۲ صاوی ۞

يحاسب جميع الخلق فى قدر نصف نهار من ايام الدنيا الحديث بذلك هذا القرآن
بَلٰغٌ لِّلنَّاسِ اى انزل لتبليغهم وَلِيُنْذَرُوْا بِهٖ وَلِيَعْلَمُوْٓا بما فيه مِنَ الحجج اَنَّمَا هُوَ اى الله
اِلٰهٌ وَّاحِدٌ وَّلِيَذَّكَّرَ بادغام التاء فى الاصل فى الذال يتعظ اُولُوا الْاَلْبَابِ ع اصحاب العقول

سورة الحجر مكية تسع وتسعون اٰية

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِيْمِ

الر قف الله اعلم بمراده بذلك تِلْكَ هذه الايات اٰيٰتُ الْكِتٰبِ القرآن والاضافة بمعنى من وَ
قُرْاٰنٍ مُّبِيْنٍ ○ مظهر للحق من الباطل عطف بزيادة صفة رُبَمَا بالتشديد والتخفيف
يَوَدُّ يتمنى الَّذِيْنَ كَفَرُوْا يوم القيمة اذا عاينوا حالهم وحال المسلمين لَوْ كَانُوْا مُسْلِمِيْنَ ○ و
رُبَ للتكثير فانه يكثر منهم تمنى ذلك وقيل للتقليل فان الاهوال تدهشهم فلا يفيقون
حتى يتمنوا ذلك الا فى احيان قليلة ذَرْهُمْ اترك الكفار يا محمد يَاْكُلُوْا وَيَتَمَتَّعُوْا بدنياهم
وَيُلْهِهِمُ يشغلهم الْاَمَلُ بطول العمر وغيره عن الايمان فَسَوْفَ يَعْلَمُوْنَ ○ عاقبة امرهم
وهذا قبل الامر بالقتال وَمَآ اَهْلَكْنَا مِنْ زائدة قَرْيَةٍ اريد اهلها اِلَّا وَلَهَا كِتَابٌ اجل
مَّعْلُوْمٌ ○ محدود لهلاكها مَا تَسْبِقُ مِنْ زائدة اُمَّةٍ اَجَلَهَا وَمَا يَسْتَاْخِرُوْنَ ○ يتأخرون عنه
وَقَالُوْا اى كفار مكة للنبى صلى الله عليه وسلم يٰٓاَيُّهَا الَّذِيْ نُزِّلَ عَلَيْهِ الذِّكْرُ القرآن فى زعمه
اِنَّكَ لَمَجْنُوْنٌ ○ لَوْ مَا هَلَّا تَاْتِيْنَا بِالْمَلٰٓئِكَةِ اِنْ كُنْتَ مِنَ الصّٰدِقِيْنَ ○ فى قولك انك نبى وان
هذا القرآن من عند الله تعالى قال تعالى مَا نُنَزِّلُ فيه حذف احدى التائين الْمَلٰٓئِكَةَ اِلَّا
بِالْحَقِّ بالعذاب وَمَا كَانُوْٓا اِذًا اى حين نزول الملائكة بالعذاب مُنْظَرِيْنَ ○ مؤخرين اِنَّا
نَحْنُ تاكيد لاسمان او فصل نَزَّلْنَا الذِّكْرَ القرآن وَاِنَّا لَهٗ لَحٰفِظُوْنَ ○ من التبديل والتحريف
والزيادة والنقص وَلَقَدْ اَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ رسلا فِيْ شِيَعِ فرق الْاَوَّلِيْنَ ○ وَمَا كَانَ يَاْتِيْهِمْ
مِّنْ رَّسُوْلٍ اِلَّا كَانُوْا بِهٖ يَسْتَهْزِءُوْنَ ○ استهزاء قومك بك وهذا تسلية للنبى صلى الله عليه
كَذٰلِكَ نَسْلُكُهٗ اى مثل ادخالنا التكذيب فى قلوب اولئك نُدْخِلُهٗ فِيْ قُلُوْبِ الْمُجْرِمِيْنَ ○
اى كفار مكة لَا يُؤْمِنُوْنَ بِهٖ بالنبى صلى الله عليه وسلم وَقَدْ خَلَتْ سُنَّةُ الْاَوَّلِيْنَ ○ اى
سنة الله فيهم من تعذيبهم بتكذيبهم انبياءهم وهؤلاء مثلهم وَلَوْ فَتَحْنَا عَلَيْهِمْ بَابًا

اى قريش ۱۲ اى فى التكذيب فيعذبهم كما عذبهم ۱۲ اك

مِّنَ السَّمَآءِ فَظَلُّوْا فِيْهِ يَعْرُجُوْنَ ○ يصعدون نهارا لَقَالُوْٓا اِنَّمَا سُكِّرَتْ اَبْصَارُنَا
حيرت او سدت بالسحر بَلْ نَحْنُ قَوْمٌ مَّسْحُوْرُوْنَ ○ سحرنا محمد فلا نبصر ما نراه وَلَقَدْ جَعَلْنَا
فِى السَّمَآءِ بُرُوْجًا منازل الشمس والقمر والكواكب السيارة وَزَيَّنّٰهَا بالكواكب لِلنّٰظِرِيْنَ ○
من يعتبر وَحَفِظْنٰهَا مِنْ كُلِّ شَيْطٰنٍ رَّجِيْمٍ ○ مرجوم بالكواكب اِلَّا مَنِ اسْتَرَقَ السَّمْعَ
فاخطفه اخطفة فَاَتْبَعَهٗ فلحقه شِهَابٌ كوكب مُّبِيْنٌ ○ يحرقه او يثقبه او يخبله وَالْاَرْضَ
مَدَدْنٰهَا بسطناها وَاَلْقَيْنَا فِيْهَا رَوَاسِيَ جبالا ثوابت وَاَنْۢبَتْنَا فِيْهَا مِنْ كُلِّ شَيْءٍ
مَّوْزُوْنٍ ○ مقدر بمقدار معلوم او معلوم عند الناس وَجَعَلْنَا لَكُمْ فِيْهَا مَعَايِشَ ما تعيشون به
وَمَنْ لَّسْتُمْ لَهٗ بِرٰزِقِيْنَ ○ عطف على محل لكم اى عبيدكم وانعامكم وَاِنْ مَّا نافية
مِنْ شَيْءٍ اِلَّا عِنْدَنَا خَزَآئِنُهٗ مفاتيحه وَمَا نُنَزِّلُهٗٓ اِلَّا بِقَدَرٍ مَّعْلُوْمٍ ○ على حسب
الحاجة وَاَرْسَلْنَا الرِّيٰحَ لَوَاقِحَ حوامل للسحاب او ملقحات للشجر فَاَنْزَلْنَا مِنَ السَّمَآءِ
مَآءً فَاَسْقَيْنٰكُمُوْهُ جعلناه سقيا لكم وَمَآ اَنْتُمْ لَهٗ بِخٰزِنِيْنَ ○ بحافظين وَاِنَّا لَنَحْنُ
نُحْيٖ نخلق الحياة وَنُمِيْتُ ونخلق الموت وَنَحْنُ الْوٰرِثُوْنَ ○ الباقون بعد فناء الخلق
وَلَقَدْ عَلِمْنَا الْمُسْتَقْدِمِيْنَ ○ من خلقنا مِنْكُمْ وَلَقَدْ عَلِمْنَا الْمُسْتَاْخِرِيْنَ ○ منكم
وَاِنَّ رَبَّكَ هُوَ يَحْشُرُهُمْ يوم القيمة اِنَّهٗ حَكِيْمٌ فى صنعه عَلِيْمٌ ○ بخلقه وَلَقَدْ خَلَقْنَا
الْاِنْسَانَ اٰدم مِنْ صَلْصَالٍ طين يابس مِّنْ حَمَاٍ مَّسْنُوْنٍ ○ متغير وَالْجَآنَّ ابليس
خَلَقْنٰهُ مِنْ قَبْلُ مِنْ نَّارِ السَّمُوْمِ ○ الحارة وَاِذْ قَالَ رَبُّكَ لِلْمَلٰٓئِكَةِ اِنِّيْ خَالِقٌۢ
بَشَرًا مِّنْ صَلْصَالٍ مِّنْ حَمَاٍ مَّسْنُوْنٍ ○ فَاِذَا سَوَّيْتُهٗ اتممت خلقه وَنَفَخْتُ فِيْهِ مِنْ
رُّوْحِيْ اضافة تشريف فَقَعُوْا لَهٗ سٰجِدِيْنَ ○ فَسَجَدَ الْمَلٰٓئِكَةُ كُلُّهُمْ اَجْمَعُوْنَ ○
اَبٰٓى امتنع اَنْ يَّكُوْنَ مَعَ السّٰجِدِيْنَ ○ قَالَ يٰٓاِبْلِيْسُ مَا لَكَ اَلَّا تَكُوْنَ مَعَ السّٰجِدِيْنَ ○
قَالَ لَمْ اَكُنْ لِّاَسْجُدَ لِبَشَرٍ خَلَقْتَهٗ مِنْ صَلْصَالٍ مِّنْ حَمَاٍ مَّسْنُوْنٍ ○ قَالَ فَاخْرُجْ
مِنْهَا من السماء او الجنة فَاِنَّكَ رَجِيْمٌ ○ مطرود وَاِنَّ عَلَيْكَ اللَّعْنَةَ الطرد من الرحمة
اِلٰى يَوْمِ الدِّيْنِ ○ يوم القيمة قَالَ رَبِّ فَاَنْظِرْنِيْ اَخِّرْنِيْ اِلٰى يَوْمِ يُبْعَثُوْنَ ○ الناس
قَالَ فَاِنَّكَ مِنَ الْمُنْظَرِيْنَ ○ اِلٰى يَوْمِ الْوَقْتِ الْمَعْلُوْمِ ○ النفخة الاولى قَالَ رَبِّ بِمَآ
اَغْوَيْتَنِيْ بسبب اغوائك لَاُزَيِّنَنَّ لَهُمْ فِى الْاَرْضِ المعاصى وَلَاُغْوِيَنَّهُمْ اَجْمَعِيْنَ ○
اِلَّا عِبَادَكَ مِنْهُمُ الْمُخْلَصِيْنَ ○ الذين اخلصتهم للايمان قَالَ هٰذَا صِرَاطٌ عَلَيَّ
مُسْتَقِيْمٌ ○ اى الاخلاص عليه بالحفظ او هو تهديد اى هذا طريق حق على اى اليه اعرج
اِنَّ عِبَادِيْ لَيْسَ لَكَ عَلَيْهِمْ سُلْطٰنٌ تسلط بالاغواء اِلَّا مَنِ اتَّبَعَكَ مِنَ الْغٰوِيْنَ ○
الضالين وَاِنَّ جَهَنَّمَ لَمَوْعِدُهُمْ اَجْمَعِيْنَ ○ لَهَا سَبْعَةُ اَبْوَابٍ طبقات لِكُلِّ بَابٍ مِّنْهُمْ
جُزْءٌ مَّقْسُوْمٌ ○ معين من الغاوين اِنَّ الْمُتَّقِيْنَ فِيْ مَقَامٍ اَمِيْنٍ ○ من الآفات وَعُيُوْنٍ
بساتين وانهار اُدْخُلُوْهَا بِسَلٰمٍ بسلامة اٰمِنِيْنَ ○ من الموت وَنَزَعْنَا مَا فِيْ صُدُوْرِهِمْ
مِّنْ غِلٍّ حقد اِخْوَانًا حال عَلٰى سُرُرٍ مُّتَقٰبِلِيْنَ ○ لَا يَمَسُّهُمْ فِيْهَا نَصَبٌ تعب وَمَا هُمْ
مِّنْهَا بِمُخْرَجِيْنَ ○ نَبِّئْ عِبَادِيْٓ اَنِّيْٓ اَنَا الْغَفُوْرُ الرَّحِيْمُ ○ وَاَنَّ عَذَابِيْ هُوَ الْعَذَابُ
الْاَلِيْمُ ○ وَنَبِّئْهُمْ عَنْ ضَيْفِ اِبْرٰهِيْمَ ○ اِذْ دَخَلُوْا عَلَيْهِ فَقَالُوْا سَلٰمًا قَالَ اِنَّا مِنْكُمْ
وَجِلُوْنَ ○ خائفون قَالُوْا لَا تَوْجَلْ لا تخف اِنَّا نُبَشِّرُكَ بِغُلٰمٍ عَلِيْمٍ ○ اسحاق قَالَ
اَبَشَّرْتُمُوْنِيْ عَلٰٓى اَنْ مَّسَّنِيَ الْكِبَرُ فَبِمَ تُبَشِّرُوْنَ ○ استفهام تعجب قَالُوْا بَشَّرْنٰكَ
بِالْحَقِّ بالامر الثابت الذى لا محيد عنه فَلَا تَكُنْ مِّنَ الْقٰنِطِيْنَ ○ الآيسين قَالَ وَمَنْ
يَّقْنَطُ مِنْ رَّحْمَةِ رَبِّهٖٓ اِلَّا الضَّآلُّوْنَ ○ الكافرون قَالَ فَمَا خَطْبُكُمْ شانكم اَيُّهَا
الْمُرْسَلُوْنَ ○ قَالُوْٓا اِنَّآ اُرْسِلْنَآ اِلٰى قَوْمٍ مُّجْرِمِيْنَ ○ كافرين لِنُرْسِلَ عَلَيْهِمْ
حِجَارَةً مِّنْ طِيْنٍ ○ هى السجيل اِلَّآ اٰلَ لُوْطٍ اِنَّا لَمُنَجُّوْهُمْ اَجْمَعِيْنَ ○ بالعذاب
اِلَّا امْرَاَتَهٗ قَدَّرْنَآ اِنَّهَا لَمِنَ الْغٰبِرِيْنَ ○ الباقين فى العذاب فَلَمَّا جَآءَ اٰلَ لُوْطِ نِ
الْمُرْسَلُوْنَ ○ قَالَ اِنَّكُمْ قَوْمٌ مُّنْكَرُوْنَ ○ لا اعرفكم قَالُوْا بَلْ جِئْنٰكَ بِمَا كَانُوْا فِيْهِ
يَمْتَرُوْنَ ○ يشكون فى نزول العذاب بهم وَاَتَيْنٰكَ بِالْحَقِّ اليقين وَاِنَّا لَصٰدِقُوْنَ ○ فى
اخبارنا فَاَسْرِ بِاَهْلِكَ بِقِطْعٍ مِّنَ الَّيْلِ طائفة منه وَاتَّبِعْ اَدْبَارَهُمْ كن خلفهم
وَلَا يَلْتَفِتْ مِنْكُمْ اَحَدٌ لئلا يرى ما ينزل بهم وَامْضُوْا حَيْثُ تُؤْمَرُوْنَ ○ من الشام
وَقَضَيْنَآ اَلْقَيْنَا اِلَيْهِ ذٰلِكَ الْاَمْرَ اى اعلمناه اَنَّ دَابِرَ هٰٓؤُلَآءِ اى اصلهم مَقْطُوْعٌ
مُّصْبِحِيْنَ ○ داخلين فى الصباح وَجَآءَ اَهْلُ الْمَدِيْنَةِ سدوم يَسْتَبْشِرُوْنَ ○ طمعا فى الفاحشة
قَالَ اِنَّ هٰٓؤُلَآءِ ضَيْفِيْ فَلَا تَفْضَحُوْنِ ○ بارتكاب الفاحشة بهم وَاتَّقُوا اللّٰهَ فى امرهم
وَلَا تُخْزُوْنِ ○ تهينونى بسببهم قَالُوْٓا اَوَلَمْ نَنْهَكَ عَنِ الْعٰلَمِيْنَ ○ ان تضيف احدا
قَالَ هٰٓؤُلَآءِ بَنَاتِيْٓ اى نساء امتى اِنْ كُنْتُمْ فٰعِلِيْنَ ○ قضاء الشهوة لَعَمْرُكَ خطاب
للنبى صلى الله عليه وسلم قسم بحياته اِنَّهُمْ لَفِيْ سَكْرَتِهِمْ ضلالتهم يَعْمَهُوْنَ ○ يترددون
فَاَخَذَتْهُمُ الصَّيْحَةُ صيحة جبريل مُشْرِقِيْنَ ○ وقت شروق الشمس فَجَعَلْنَا عٰلِيَهَا
سَافِلَهَا جعلنا عاليها سافلها وَاَمْطَرْنَا عَلَيْهِمْ حِجَارَةً مِّنْ سِجِّيْلٍ ○ طين طبخ
اِنَّ فِيْ ذٰلِكَ لَاٰيٰتٍ عبرا لِّلْمُتَوَسِّمِيْنَ ○ المتفرسين وَاِنَّهَا اى قراهم لَبِسَبِيْلٍ
طريق مُّقِيْمٍ ○ ثابت يسلكه الناس اِنَّ فِيْ ذٰلِكَ لَاٰيَةً لَّلْمُؤْمِنِيْنَ ○ وَاِنْ كَانَ
اَصْحٰبُ الْاَيْكَةِ الشجر الملتف قوم شعيب لَظٰلِمِيْنَ ○ كافرين فَانْتَقَمْنَا مِنْهُمْ بالعذاب
وَاِنَّهُمَا اى قرى قوم لوط وقوم شعيب لَبِاِمَامٍ طريق مُّبِيْنٍ ○ واضح يؤتم به وَلَقَدْ كَذَّبَ
اَصْحٰبُ الْحِجْرِ قوم صالح الْمُرْسَلِيْنَ ○ بتكذيبهم صالحا لانه اذا كذب واحدا فقد كذب
الجميع وَاٰتَيْنٰهُمْ اٰيٰتِنَا كالناقة فَكَانُوْا عَنْهَا مُعْرِضِيْنَ ○ لا يتفكرون فيها
وَكَانُوْا يَنْحِتُوْنَ مِنَ الْجِبَالِ بُيُوْتًا اٰمِنِيْنَ ○ من انهدامها او النقب عليهم
فَاَخَذَتْهُمُ الصَّيْحَةُ مُصْبِحِيْنَ ○ فَمَآ اَغْنٰى عَنْهُمْ مَّا كَانُوْا يَكْسِبُوْنَ ○ من الاموال
وَمَا خَلَقْنَا السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا اِلَّا بِالْحَقِّ للحق وَاِنَّ السَّاعَةَ لَاٰتِيَةٌ
فتجازى كل نفس بما كسبت فَاصْفَحِ الصَّفْحَ الْجَمِيْلَ ○ اعرض عن ايذاء قومك اِنَّ رَبَّكَ
هُوَ الْخَلّٰقُ الْعَلِيْمُ ○ وَلَقَدْ اٰتَيْنٰكَ سَبْعًا مِّنَ الْمَثَانِيْ هى الفاتحة سميت بذلك لانها
تثنى فى كل ركعة او لانها سبع اٰيات وَالْقُرْاٰنَ الْعَظِيْمَ ○ اى جميعه لَا تَمُدَّنَّ نهى
للنبى صلى الله عليه وسلم عن النظر اِلٰى مَا مَتَّعْنَا بِهٖٓ اَزْوَاجًا مِّنْهُمْ اصنافا من الكفار
وَلَا تَحْزَنْ عَلَيْهِمْ على كفرهم وَاخْفِضْ جَنَاحَكَ لِلْمُؤْمِنِيْنَ ○ تواضع لهم وَقُلْ
لهم اِنِّيْٓ اَنَا النَّذِيْرُ الْمُبِيْنُ ○ من عذاب الله كَمَآ اَنْزَلْنَا عَلَى الْمُقْتَسِمِيْنَ ○ اليهود
اقتسموا كتابهم فآمنوا ببعض وكفروا ببعض الَّذِيْنَ جَعَلُوا الْقُرْاٰنَ عِضِيْنَ ○ اجزاء
حيث قالوا بعضه سحر وبعضه كهانة فَوَرَبِّكَ لَنَسْـَٔلَنَّهُمْ سؤال توبيخ عَمَّا كَانُوْا
يَعْمَلُوْنَ ○ فَاصْدَعْ بِمَا تُؤْمَرُ اجهر بما امرت به وَاَعْرِضْ عَنِ الْمُشْرِكِيْنَ ○ فلا تبال
بهم اِنَّا كَفَيْنٰكَ الْمُسْتَهْزِءِيْنَ ○ بك وبما جئت به الَّذِيْنَ يَجْعَلُوْنَ مَعَ اللّٰهِ اِلٰهًا اٰخَرَ
فَسَوْفَ يَعْلَمُوْنَ ○ عاقبة امرهم وَلَقَدْ نَعْلَمُ اَنَّكَ يَضِيْقُ صَدْرُكَ بِمَا يَقُوْلُوْنَ ○
فتأسف عليه فَسَبِّحْ بِحَمْدِ رَبِّكَ صل حامدا له وَكُنْ مِّنَ السّٰجِدِيْنَ ○ المصلين
وَاعْبُدْ رَبَّكَ حَتّٰى يَاْتِيَكَ الْيَقِيْنُ ○ الموت

۱ قوله هذا ابلاغ للناس فى هذه الآية من المحسنات البديعية رد العجز على الصدر فقد افتتحت هذه السورة بقوله كتاب انزلناه اليك لتخرج الناس من الظلمات الى النور ۱۲ صاوی ۲ قوله لينذروا به آه معطوف على مايفهم من المعنى وهو ما ذكره الشارح بقوله لتبليغهم ومحصل صنيعه ان البلاغ مصدر بمعنى اسم الفاعل اى هذا مبلغ وموصل للناس الى مراتب السعادة ۱۲ ج ۳ قوله سورة الحجر سياتى فى الشرح ان الحجر واد بين المدينة والشام وقوله تسع وتسعون اية اى اجماعا وقوله مكية اى اجماعا ۱۲ ۴ قوله مكية اى بالاجماع وسميت بالحجر لذكره فيها هو واد بين المدينة والشام وستاتى قصة اصحاب الحجر ۱۲ صاوی ۵ قوله عطف اى للتغائر اللفظى اى انما ساغ العطف وان كان المراد من الكتاب والقرآن واحدا لاجل التعدد فى الاسم وقوله بزيادة صفة اى مع زيادة صفة وهى مبين وفى المدارك وتنكير القرآن للتفخيم ۱۲ ۶ قوله ربما رب ههنا للتكثير كما فى معنى اللبيب والمعنى بالفارسية اى بساوقت ۱۲ روح ۷ قوله يوم القيمة او عند النزع حالة المعاينة قاله الضحاك والمشهور انه حين يخرج الله المومنين من النار كذا روى مرفوعا عن ابى موسى ورواه ابو حنيفة عن ابن عباس عنه صلعم ۱۲ اك ۸ قوله لو كانوا مسلمين مفعول يود ولو مصدرية وقيل مفعوله محذوف ولو للتمنى والجملة موقع الحال اى يود الكفار اسلامهم قائلين لو كانوا مسلمين ويجوز ان يكون للشرط والجزاء محذوف اى لو كانوا مسلمين لنجوا من العذاب ثم انه قيل ما نكرة موصوفة بيود والفعل المتعلق به محذوف اى رب شئ يود الذين كفروا الحق وثبت ۱۲ كمالين ۹ قوله لو كانوا مسلمين لو مصدرية والتعبير عن متمناهم بالغيبة نظرا للاخبار عنهم ولو نظر لصدوره منهم لقيل لو كنا وفى السبعين قوله لو كانوا يجوز فى لو وجهان احدهما ان تكون الامتناعية وحينئذ يكون جوابها محذوفا تقديره لو كانوا مسلمين لسروا بذلك او تخلصوا مما هم فيه ومفعول يود محذوف على هذا التقدير اى ربما يود الذين كفروا النجاة دل عليه الجملة الامتناعية والثانى انها مصدرية عند من يرى ذلك كما تقدم تقريره وحينئذ يكون هذا المصدر المؤول هو المفعول للوادة اى يودون كونهم مسلمين ان جعلنا ها كافة وان جعلناها نكرة كانت يود مع ما فى حيزها بدلا من ما ۱۲ ۱۰ قوله ورب للتكثير آه فى القاموس رب كلمة تقليل او تكثير اولها او فى موضع المباهات للتكثير او لم يوضع لتقليل ولا تكثير بل يستفاد ان من سياق الكلام وفى شرح ابن الحاجب انها نقلت من التقليل الى التحقيق كما نقلوا قد اذا دخل على المضارع من التقليل الى التحقيق ۱۲ اك ۱۱ قوله للتكثير اى بالنظر لثمرات من التمنى فلا ينافى القليل الاخر لانها القليل من حيث ازمان الافاقة اى فازمان افاقتهم قليلة بالنسبة لازمان الدهشة وهذا لا ينافى ان التمنى يقع كثيرا فى تلك الازمان القليلة بالنسبة لازمان الدهشة فلا تخالف بين القولين كذا فى الجمل وعبارة القاموس وقيل كلمة تقليل او تكثير اولها او فى موضع المباهات للتكثير او لم توضع لتقليل ولا لتكثير بل يستفاد ان من سياق الكلام ۱۲ ۱۲ قوله تدهشهم فى المختار دهش الرجل تحير ۱۲ ۱۳ قوله ابدا لها اى ففيه مجازا ما بالحذف او مرسل من اطلاق المحل وارادة الحال فيه ۱۲ صاوی ۱۴ قوله الا ولها كتاب معلوم فيه اوجه احدها وهو الظاهر انها واو الحال ثم لك اعتباران احدهما ان تجعل الحال وحدها الجار والمجرور ويرتفع كتاب به فاعلا والثانى ان يجعل الجار خبرا مقدما وكتاب مبتدأ والجملة حال لازمة الوجه الثانى ان الواو مزيدة الثالث ان الواو داخلة على الجملة الواقعة صفة تاكيدا قال الزمخشرى والجملة واقعة صفة لقرية والقياس ان لا تتوسط هذه الواو بينها كما فى قوله وما اهلكنا من قرية الا لها منذرون وانما توسطت لتاكيد لصوق الصفة بالموصوف كما تقول جاءنى زيد عليه ثوبه وجاءنى وعليه ثوبه ۱۲ ج ۱۵ قوله الا ولها كتاب معلوم الجملة حالية والمعنى وما اهلكنا قرية من القرى فى حال من الاحوال الا فى حال ان يكون لها كتاب اى اجل موقت لهلاكها ۱۲ ابو السعود ۱۶ قوله وما يستاخرون اى عنه فحذف لانه معلوم وانث الامة اولا ثم ذكرها آخرا حملا على اللفظ والمعنى ۱۲ مدارك ۱۷ قوله انك لمجنون اى انك لتقول قول المجانين حيث تدعى ان الله نزل عليك الذكر وقولهم هذا كقول فرعون ان رسولكم الذى ارسل اليكم لمجنون والحاصل انهم قالوا مقالتين الاولى يا ايها الذى نزل عليه الذكر والثانية لو ما تاتينا بالملائكة وقد رد الله ذلك على سبيل اللف والنشر المشوش فقوله ما تنزل الملائكة رد للثانية وقوله انا نحن نزلنا الذكر رد للاولى ۱۲ صاوی ۱۸ قوله فيه حذف احدى التائين والاصل تتنزل الملائكة وهذا قراءة ما عدا الكوفيين فان قراءتهم بنونين الاولى مضمومة وبكسر الزاى المعجمة المشددة ۱۲ اك ۱۹ قوله الا بالحق اى الا تنزيلا ملتبسا بالحق اى بالوجه الذى قدره واقتضته حكمته اه بيضاوى وقوله بالعذاب اى بعذابكم من الجحد وانما فسر الحق بالعذاب لكونه ثابتا واقعا من غير ريبة وفسر المفسرون الآخرون بالحكمة ۱۲ ۲۰ قوله انا نحن نزلنا الآية هو رد لانكارهم واستهزائهم فى قولهم يا ايها الذى نزل عليه الذكر ولذلك قال انا نحن فاكد عليهم انه هو المنزل على القطع وانه هو الذى نزله محفوظا من الشياطين وهو حافظه فى كل وقت من الزيادة والنقصان والتحريف والتبديل بخلاف الكتب المتقدمة فانه لم يتول حفظها وانما استحفظها الربانيون والاحبار فاختلفوا فيما بينهم بغيا فوقع التحريف ولم يكل القرآن الى غيره حفظه وقد جعل قوله وانا له لحافظون دليلا على انه منزل من عنده آية اذ لو كان من قول البشر او غير آية لتطرق عليه الزيادة والنقصان كما يتطرق على كل كلام سواه او الضمير فى له لرسول الله صلى الله عليه وسلم كقوله والله يعصمك ۱۲ مدارك ۲۱ قوله تاكيدا اى لفظ نحن تاكيد لاسم ان او فصل اى ضمير فصل وفيه ان فصل الفصل لا يكون الا بين اسمين او بين اسم وفعل كما هنا وفيه ايضا ان ضمير الفصل لم يعهد الا ضمير غيبة وفى الكرخى قوله او فصل مخالف قول جمهور النحاة للان شرط ضمير الفصل عندهم ان يقع بعد مبتدا او ما اصله المبتدا وجوز الجرجانى وقوعه قبل فعل فلعل الشيخ المصنف تبعه اه وعبارة روح البيان ونحن ليست بفصل لانها بين اسمين وانما هى مبتدا كما فى الكواشى ۱۲ ۲۲ قوله وانا له لحافظون بخلاف سائر الكتب المنزلة فقد دخل فيها التحريف والتبديل بخلاف القرآن فانه محفوظ من ذلك لا يقدر احد من جميع الخلق الانس والجن ان يزيد فيه او ينقص منه حرفا واحدا وكلمة واحدة جعل فائدة روى انه يرفع القرآن فى آخر الزمان من المصاحف فيصبح الناس فاذا الورق ابيض بلوح ليس فيه حرف ثم ينسخ القرآن من القلوب فلا يذكر منه كلمة ثم يرجع الناس الى الاشعار والاغانى واخبار الجاهلية كما فى فصل الخطاب فعلى العاقل التمسك بالقرآن وحفظه نظما ومعنى فان النجاة فيه ۱۲ روح البيان ۲۳ قوله فى شيع الاولين نعت للمفعول المحذوف الذى قدره الشارح والاضافة من قبيل اضافة الموصوف لصفته والشيع جمع شيعة وهى الفرقة المتفقة على طريق ومذهب من البيضاوى وغيره ۱۲ ۲۴ قوله الا كانوا به يستهزؤن هذه الجملة يجوز ان تكون حالا من مفعول ياتيهم ويجوز ان تكون صفة لرسول فيكون فى محلها وجهان الجر باعتبار اللفظ والرفع باعتبار الموضع واذا كانت حالا فهى حال مقدرة ۱۲ جمل ۞

مِنَ السَّمَآءِ فَظَلُّوْا فِيْهِ يَعْرُجُوْنَ ۙ لَقَالُوْٓا اِنَّمَا سُكِّرَتْ اَبْصَارُنَا
بَلْ نَحْنُ قَوْمٌ مَّسْحُوْرُوْنَ ۚ وَلَقَدْ جَعَلْنَا فِي السَّمَآءِ بُرُوْجًا وَّزَيَّنّٰهَا
وَحَفِظْنٰهَا مِنْ كُلِّ شَيْطٰنٍ رَّجِيْمٍ ۙ اِلَّا مَنِ اسْتَرَقَ السَّمْعَ فَاَتْبَعَهٗ
وَالْاَرْضَ مَدَدْنٰهَا وَاَلْقَيْنَا
وَاَنْۢبَتْنَا فِيْهَا مِنْ كُلِّ شَيْءٍ مَّوْزُوْنٍ ۙ وَّجَعَلْنَا لَكُمْ فِيْهَا مَعَايِشَ
وَاِنْ مِّنْ شَيْءٍ اِلَّا عِنْدَنَا خَزَآئِنُهٗ
وَاَرْسَلْنَا الرِّيٰحَ لَوَاقِحَ
وَمَآ اَنْتُمْ
وَنَحْنُ الْوٰرِثُوْنَ ۝
وَلَقَدْ عَلِمْنَا الْمُسْتَقْدِمِيْنَ مِنْكُمْ وَلَقَدْ عَلِمْنَا الْمُسْتَاْخِرِيْنَ ۝
وَاِنَّ رَبَّكَ هُوَ
وَلَقَدْ خَلَقْنَا الْاِنْسَانَ
وَالْجَآنَّ
وَاِذْ قَالَ رَبُّكَ لِلْمَلٰٓئِكَةِ
فَاِذَا سَوَّيْتُهٗ
فَسَجَدَ
اِلَّآ اِبْلِيْسَ

۱ ع ۱۵

۲ ع ۱۰ ۲

۱ قوله فظلوا قال فی بحر العلوم الظلول بمعنی الصیرورة کما یستعمل اکثر الافعال الناقصة بمعنا ہا ای فصاروا ۱۲ روح ۲ قوله انما سکرت ابصارنا بل نحن قوم مسحورون آه ای سحر محمد عقولنا کما قالوه عند ظهور غیره من الآیات ۱۲ ۳ قوله سکرت ابصارنا سدت من باب الاحساس یعنی این صورت در خارج وجود ندارد روح قال فی القاموس قوله تعالی سکرت ابصارنا ای حبست عن النظر وحیرت ۱۲ ۴ قوله بل نحن قوم مسحورون اضراب انتقالی عما افاده اولا من خصوص سحر العین بالحصر والمعنی انهم یقولون انما سدت ابصارنا تخیل لها امرا لا حقیقة له ولم یتجاوز ذا بالقلوبنا ثم اضربوا عن ذلک وجعلوا السحر واصلا لقلوبهم ۱۲ صاوی ۵ قوله بروجا البرج فی اللغة الحصن وغایة الحصن المنع عن الدخول والوصول الی ما فیه وتقسیم دور الفلک ویسمی کل قسم منها برجا طول کل واحد ثلاثون درجة وعرضه مائة وثمانون من القطب الی القطب وکل ما یقع فی کل قسم یکون فی ذلک البرج ولما کانت هذه الاقسام المتوهمة فی الفلک کالموانع عن تصرفات اشخاص العالم السفلی فما فیها من الانجم وغیرها کما اشیر الیه فی الکتاب الالهی بقوله وجعلنا السماء سقفا محفوظا اعتبر المناسبة وسمیت بالبروج ۱۲ روح ۶ قوله وله الحمل والعقرب آه کذا یذکره المنجمون وبنوه بان الاسد یشارک الشمس فی الحر والیبس وفی انه وسط الثلثة الناریة کما ان الشمس وسط السیارة وفی انه اقوی البروج تاثیرا لان الکیفیات الفاعلة اقوی من المنفعلة والحرارة اقوی الفاعلیتین کما ان الشمس اقوی الکواکب تاثیرا لکمال قوة الحرارة انما یظهر من الشمس عندکونها فی الاسد فلذلک کان الاسد بیتا لها ولما کان القمر مشابها للشمس فی کونها اعظم الکواکب قدرا فی الحس واظهرها تاثیرا فی عروض الاستقامة والرجوع لها جعلوا بیته بیتا طاصقا لبیتها والسرطان اولی من السنبلة لانه بارد رطب کالقمر بخلاف السنبلة فانها باردة یابسة ولان القمر شدید الانقلاب من سرعة الی بطوء ومن انارة الی ظلام ومن شکل الی شکل والسرطان ینقلب فیه الزمان من فصل الی فصل ثم انهم قالوا البروج من اول الاسد الی آخر الجدی للشمس لانها اقل مطالعا و اصغرهم لما کانت الخمسة المتحیرة مشارکة للنیرین فی التاثیر لکل منها شرکة مع کل منهما فی النصف الذی له من الفلک فاثبتوا لکل منها بیتین انتهی قال هذا العبد ولا یلیق بمثل المصنف ان یذکر تلک الامور المبتنی علی الامور الوهمیة فی التفسیر مع انه انکر فی کثیر من المواضع فی حاشیة الانوار علم الهیئة فضلا عن النجوم ولکنه اقتفی شیخ المحلی حیث ذکرها فی سورة الفرقان کذلک ۱۲ ک ۷ قوله کوکب مضیء آه تفسیر للشهاب کما فی المختار وما جری علیه الشارح احد قولین للمفسرین وهو ان الذی ینزل علی الشیطان نفس الکوکب فیصیبه ثم یرجع مکانه والقول الثانی ان الشهاب الذی یصیب الشیطان شعلة نار تنفصل من الکوکب وتسمیتها بالشهاب تجوز لانفصالها منه ۱۲ جمل ۸ قوله کوکب مضیء تفسیر للشهاب وقوله یخبله اے یجعله مجنونا فیصیر غولا یضل الناس فی البوادی کذا فی المعالم وفی روح البیان ذهب المحققون الی ان الغول شیء یخوف ولا وجود له والخبل بفتح الخاء یطلق علی الفساد والجنون ۱۲ جمل ۹ قوله او یخبله بسکون الخاء المعجمة وفتح الموحدة من الخبل محرکا بمعنی الجنون اے یجعله مجنونا فیصیر غولا یضل الناس فی البوادی کذا فی المعالم ۱۲ ک ۹ قوله بالیاء التحتیة للسبعة علی الاصل وقرء علی الهمزة علی التشبیه بصحائف والاصل ان الهمزة یقع بدلا عن الیاء فی فعائل لافی فواعل ومفاعل ۱۲ ک ۱۰ قوله ومن لستم له برازقین اے من العبید آه اے فانتم تنتفعون بهذه الاشیاء وخلقت لنا فکیف لستم برازقین لها وانما الرزاق للجمیع هو الله تعالی وبذاته غایة الامتنان - ج و من فی محل النصب بالعطف علی معایش او علی محل لکم کانه قیل وجعلنا لکم فیها معایش و جعلنا لکم من لستم له برازقین او جعلنا لکم معایش ولمن لستم له برازقین واراد بهم العیال والمماليک والخدم الذین یظنون انهم یرزقونهم ویخطئون فان الله هو الرزاق یرزقهم و ایاهم ویدخل فیه الانعام والدواب ونحو ذلک ولا یجوز ان یکون محل من جرا بالعطف علی الضمیر المجرور فی لکم لانه لا یعطف علی الضمیر المجرور الا باعادة الجار ۱۲ مد ۱۱ قوله وان من شیء الا عندنا خزائنه اے لا یوجد ه الله اذ تعلقت قدرته وارادته بنفی الکلام مجاز حیث شبه سرعة ایجاده الاشیاء وکلها خیرها وشرها جلیلها وحقیرها فاذا اراد الله شیئا حصل فلا یطلب الانسان من غیره بل یطلب المفاتیح ممن بیده الخزائن والمفاتیح کنایة عن التسهیل فمن اراد الله له شیئا اعطاه مفتاحه بمعنی سهل اسبابه ۱۲ صاوی ۱۲ قوله خزائنه الخزائن جمع خزانة وهی المکان الذی یخزن فیه الشیء والمراد مفاتیحها کما قال الشارح ۱۲ جمل ۱۳ قوله لواقح اے حوامل جمع لاقحة اے وارسلنا الریاح حوامل لانها تحمل السحاب فی جوفها لانها لاقحة بها من لقحت الناقة حملت وضدها العقیم الریح مدارک وقوله تلقح اے تحمل ۱۲ ۱۴ قوله ونحن الوارثون قیل للباقی وارث استعارة من وارث المیت لانه یبقی بعد فنائه فالمعنی ونحن الباقون بعد فناء الخلق جمیعا والمکاشفون المشاهدون المعاینون یرون الامر الآن علی ما هو علیه من العدم فان قیامة العارفین رؤیتهم سامعون الآن من الله تعالی من غیر حرف و لا صوت ندا ء لمن الملک الیوم موقنون بان الملک لله الواحد القهار فی کل یوم وفی کل ساعة وفی کل لحظة وفی التاویلات النجمیة وانا نحن نحیی قلوب اولیائنا بانوار جمالنا ونمیت نفوسهم بسطوة نظرات جلالنا ونحن الوارثون بعد فناء وجودهم لیبقوا ببقائنا ۱۲ ۱۵ قوله اے من تقدم من الخلق الخ کذا روی عن ابن عباس ومجاهد وعکرمة وروی الترمذی و النسائی والحاکم وصححه ابن حبان عن ابن عباس ان امرأة حسناء وکانت تصلی خلفه صلعم فتقدم بعض القوم لئلا ینظر الیها وتاخر بعض لیبصرها فنزلت روی الحاکم عن ابن عباس المعنی المتقدمة والمتاخرة وقال الاوزاعی المصلون فی اول الوقت وآخره ۱۲ کمالین ۱۶ قوله اذا القرا اے صدم وضرب بجسم آخر من الجمل قوله متغیر اے متغیر الرائحة من طول مکثه حتی تجمر جمل وفی روح البیان قوله مسنون صفة حمأ ای متن وبالفارسیة بوے گرفته بواسطه بسیار بودن در آب ۱۲ ۱۷ قوله والجان هو منصوب بفعل مضمر یفسره قوله تعالی خلقناه من قبل ۱۲ مدارک ۱۸ قوله یا ابلیس کذا روی عن ابن عباس هو ابلیس فلا یعارضه قول قتادة فی الجان انه ابلیس وقد یقال الجان ابو الجن وابلیس ابو الشیاطین ۱۲ ک ۱۹ قوله من نار السموم اے من نار الحر الشدید ۱۲ بیضاوی ۲۰ قوله فی المسام هو ثقب البدن جمع سم بکسر السین علی غیر قیاس کما سن جمع حسن ۱۲ جمل ۲۱ قوله من روحی من زائدة او تبعیضیة ای نفخت فیه روحا هی بعض الارواح التی خلقتها لے او خلقها واجریتها فیها جمل وفی تفسیر الخطیب فی تفسیر هذه الآیة ای خلقت الحیاة فیه ولیس ثمة نفخ ولا منفوخ وانما هو تمثیل ومثله فی المدارک وهکذا فی روح البیان وعبارته هذا ء وهو کنایة عن ایجاد الحیاة ولا نفخ ثمة ولا منفوخ واضاف الروح الیه تشریفا کما یقال بیت الله والبیه اشار الشارح ۱۲ ۲۲ قوله فقعوا له هو امر من وقع یقع اے اسقطوه الی الارض یعنی اسجدوا له ودخل الفاء لانه جواب اذا ۱۲ مدارک ۲۳ قوله بالانخناء اے لا بوضع الجبهة علی الارض الذی هو السجود الحقیقی اذ هو هذا لا یکون الا لله وهذا احد قولین والثانی ان المراد السجود الحقیقی وکان جائزا اذ ذاک او ان المراد من قوله له اے لجهته بان تسجدوا لله متوجهین لآدم کالقبلة تشریفا له کذا فی الجمل وهذا قول الآخر اختاره صاحب روح البیان ایضا ۱۲ ۲۴ قوله فیه تاکیدان قال سیبویه تاکید بعد تاکید وسئل المبرد عن ذلک فقال لو قال فسجد الملائکة احتمل ان یکون سجد بعضهم فلما قال کلهم زال هذا الاحتمال فظهر انهم باسرهم سجدوا ثم سجد کل واحد فی وقت آخر فلما قال اجمعون ظهر ان الکل سجدوا دفعة واحدة قال الزجاج وقول سیبویه اجود لان اجمعین معرفة فلا یکون حالا من الکبیر والخطیب وفی الجمل فیه تاکیدان لزیادة تمکین المعنی وتقریره فی الذهن ولا یکون تخصیصا للحاصل لان النسبة اجمعون الی کلهم کنسبة کلهم الی اصل الجملة او اجمعون یفید معنی الاجتماع ۱۲ ۲۵ ای ونفخت فیه من روحی ۱۲ ☆

أَبَىٰٓ أَن يَكُونَ مَعَ ٱلسَّٰجِدِينَ ۝ قَالَ يَٰٓإِبۡلِيسُ مَا لَكَ أَلَّا تَكُونَ مَعَ ٱلسَّٰجِدِينَ ۝ قَالَ لَمۡ أَكُن لِّأَسۡجُدَ لِبَشَرٍ خَلَقۡتَهُۥ مِن صَلۡصَٰلٖ
مِّنۡ حَمَإٖ مَّسۡنُونٖ ۝ قَالَ فَٱخۡرُجۡ مِنۡهَا فَإِنَّكَ رَجِيمٞ ۝ وَإِنَّ عَلَيۡكَ ٱللَّعۡنَةَ إِلَىٰ يَوۡمِ ٱلدِّينِ ۝ قَالَ رَبِّ فَأَنظِرۡنِيٓ إِلَىٰ يَوۡمِ يُبۡعَثُونَ ۝
قَالَ فَإِنَّكَ مِنَ ٱلۡمُنظَرِينَ ۝ إِلَىٰ يَوۡمِ ٱلۡوَقۡتِ ٱلۡمَعۡلُومِ ۝ قَالَ رَبِّ بِمَآ أَغۡوَيۡتَنِي لَأُزَيِّنَنَّ لَهُمۡ فِي ٱلۡأَرۡضِ وَلَأُغۡوِيَنَّهُمۡ أَجۡمَعِينَ ۝
إِلَّا عِبَادَكَ مِنۡهُمُ ٱلۡمُخۡلَصِينَ ۝ قَالَ هَٰذَا صِرَٰطٌ عَلَيَّ مُسۡتَقِيمٌ ۝ إِنَّ عِبَادِي لَيۡسَ لَكَ عَلَيۡهِمۡ سُلۡطَٰنٌ إِلَّا مَنِ ٱتَّبَعَكَ مِنَ ٱلۡغَاوِينَ ۝
وَإِنَّ جَهَنَّمَ لَمَوۡعِدُهُمۡ أَجۡمَعِينَ ۝ لَهَا سَبۡعَةُ أَبۡوَٰبٖ لِّكُلِّ بَابٖ مِّنۡهُمۡ جُزۡءٞ مَّقۡسُومٌ ۝ إِنَّ ٱلۡمُتَّقِينَ فِي جَنَّٰتٖ وَعُيُونٍ ۝
ٱدۡخُلُوهَا بِسَلَٰمٍ ءَامِنِينَ ۝ وَنَزَعۡنَا مَا فِي صُدُورِهِم مِّنۡ غِلٍّ إِخۡوَٰنًا عَلَىٰ سُرُرٖ مُّتَقَٰبِلِينَ ۝ لَا يَمَسُّهُمۡ فِيهَا نَصَبٞ وَمَا هُم مِّنۡهَا بِمُخۡرَجِينَ ۝
نَبِّئۡ عِبَادِيٓ أَنِّيٓ أَنَا ٱلۡغَفُورُ ٱلرَّحِيمُ ۝ وَأَنَّ عَذَابِي هُوَ ٱلۡعَذَابُ ٱلۡأَلِيمُ ۝ وَنَبِّئۡهُمۡ عَن ضَيۡفِ إِبۡرَٰهِيمَ ۝
إِذۡ دَخَلُواْ عَلَيۡهِ فَقَالُواْ سَلَٰمٗاۖ قَالَ إِنَّا مِنكُمۡ وَجِلُونَ ۝ قَالُواْ لَا تَوۡجَلۡ إِنَّا نُبَشِّرُكَ بِغُلَٰمٍ عَلِيمٖ ۝ قَالَ أَبَشَّرۡتُمُونِي عَلَىٰٓ أَن مَّسَّنِيَ ٱلۡكِبَرُ فَبِمَ تُبَشِّرُونَ ۝
قَالُواْ بَشَّرۡنَٰكَ بِٱلۡحَقِّ فَلَا تَكُن مِّنَ ٱلۡقَٰنِطِينَ ۝ قَالَ وَمَن يَقۡنَطُ مِن رَّحۡمَةِ رَبِّهِۦٓ إِلَّا ٱلضَّآلُّونَ ۝ قَالَ فَمَا خَطۡبُكُمۡ أَيُّهَا ٱلۡمُرۡسَلُونَ ۝
قَالُوٓاْ إِنَّآ أُرۡسِلۡنَآ إِلَىٰ قَوۡمٖ مُّجۡرِمِينَ ۝ إِلَّآ ءَالَ لُوطٍۖ إِنَّا لَمُنَجُّوهُمۡ أَجۡمَعِينَ ۝ إِلَّا ٱمۡرَأَتَهُۥ

ع ۳ ۱۹ ۳

قولہ قال تعالیٰ یا ابلیس الخ فی التفسیر الکبیر ہذا یقتضی انہ تکلم معہ فعند ہذا قال بعض المتکلمین انہ تعالیٰ وصل ہذا الخطاب الی ابلیس علی لسان بعض رسلہ الا ان ہذا ضعیف لان ابلیس قال فی الجواب لم اکن لاسجد لبشر خلقتہ من صلصال فقولہ خلقتہ خطاب الحضور لا خطاب الغیبۃ وظاہرہ یقتضی ان اللہ تعالیٰ تکلم مع ابلیس بغیر واسطۃ وان ابلیس تکلم مع اللہ بغیر واسطۃ وکیف یعقل ہذا مع ان مکالمۃ اللہ تعالیٰ بغیر واسطۃ من اعظم المناصب واشرف المراتب فکیف یحصل حصولہ لاعدی المغفرۃ وتدمیرہم ولعل الجواب عنہ ان مکالمۃ اللہ تعالیٰ انما تکون منصبا عالیا اذا کان علی سبیل الاکرام والاعظام فاما اذا کان علی سبیل الاہانۃ والاذلال فلا ۱۲ **قولہ** ما منعک آہ حل مفتاح حملہ علیہ مراعاۃ الآیۃ الاخری المذکورۃ والا فما استفہامیۃ مبتدا ولک خبرہا والاستفہام للتوبیخ والتقریع ۱۲ ج **قولہ** الی یوم الدین فان قیل کلمۃ الی تفید حصر انتہاء الغایۃ فہذا یفید ان اللعنۃ لا تحصل الا الی یوم الدین وعند القیامۃ یزول اللعن اجیب بجوابین الاول ان المراد التابید وذکر القیامۃ ابعد غایۃ ذکرہا الناس فی کلامہم کقولہ تعالیٰ ما دامت السموات والارض فی التابید والثانی انہ مذموم مدعوا علیہ باللعن فی السموات والارض الی یوم القیمۃ من غیر ان یعذب فاذا جاء ذلک الیوم عذب عذابا یقرن اللعن معہ فیصیر اللعن حینئذ کالزائل بسبب ان شدۃ العذاب تذہل عنہ ۱۲ کبیر **قولہ** الی یوم یبعثون المراد منہ یوم البعث والنشور وہو یوم القیامۃ **قولہ** قال فانک من المنظرین الی یوم الوقت المعلوم اعلم ان ابلیس استنظر الی یوم البعث والقیامۃ وغرضہ منہ ان لا یموت لانہ اذا کان لا یموت جہل یوم القیامۃ وظاہر ان بعد قیام القیامۃ لا یموت احد فحینئذ یلزم منہ ان لا یموت البتۃ ثم انہ تعالیٰ منعہ عن ہذا المطلوب وقال انک من المنظرین الی یوم الوقت المعلوم وہو وقت موت الخلق عند النفخۃ الاولی ثم لا یبقی بعد ذلک حی الا اللہ تعالیٰ اربعین سنۃ الی النفخۃ الثانیۃ یعنی زمان فناء خلق بنفخۃ اول کہ نفخ صعقہ گویند چہ قول جمہور آنست کہ نفخۃ اول نفخ موت باشد و نفخۃ ثانی نفخ احیاء ومیان دو نفخہ بقول اشہر چہل سال خواہد بود پس ابلیس چہل سال مردہ باشد پس انگیختہ شود وعن وہب ان الیوم المعلوم الذی نظر الیہ ابلیس یوم بدر قتلتہ الملائکۃ فی ذلک الیوم وقیل وقت طلوع الشمس من مغربہا ۱۲ البیضاوی والروح **قولہ** اے المومنین استثناہم لانہ علم ان کیدہ لا یعمل فیہم ولا یقبلونہ ۱۲ ک **قولہ** ہذا الخ تخلص المخلصین من اغوائک روح وقولہ صراط علی اے حق علی ان اراعیہ قولہ مستقیم اے لا اعوج لہ ۱۲ ابو السعود **قولہ** ان عبادی الآیۃ وہم المشار الیہم بالمخلصین لیس لک علیہم سلطان اے قوۃ وقدرۃ وذلک ان ابلیس لما قال لاغوینہم اجمعین استثنی من المخلصین اولئک الذین لا یقبلون اغواءہ فبین اللہ انہ لیس لہ سلطان علی احد من عبیدہ سوا کان من المخلصین او ممن ہو دونہم ۱۲ ج **قولہ** لہا سبعۃ ابواب اے سبعۃ ابواب بعضہا فوق بعض وان اللہ تعالیٰ وضع الجنات علی الارض ووضع النیران بعضہا علی بعض کما فی الخطیب وابواب علی معنا ہا ای یدخلون منہا کل باب فوق باب علی قدر الطبقات لکل طبقات باب فقال ابن جریج النار سبعۃ درکات اولہا جہنم ثم لظی ثم الحطمۃ ثم السعیر ثم سقر ثم الجحیم ثم الہاویۃ وقال الضحاک الطبقۃ الاولی فیہا اہل التوحید یعذبون علی قدر اعمالہم ثم یخرجون والثانیۃ للیہود والثالثۃ للنصاری والرابعۃ للصابئین والخامسۃ للمجوس والسادسۃ للمشرکین والسابعۃ للمنافقین ہکذا فی الکبیر وفی الخطیب فی موضع الثانیۃ للیہود والثالثۃ للنصاری والثالثۃ للیہود ۱۲ **قولہ** جزء مقسوم نصیب مقرر فاعلا باللموحدین العصاۃ والثانی للنصاری والثالث للیہود والرابع للصابئین والخامس للمجوس والسادس للمشرکین والسابع للمنافقین کذا روی عن الضحاک کما حکاہ البغوی ۱۲ کمالین **قولہ** ان المتقین قال فی التفسیر الکبیر قول الجمہور الصحابۃ والتابعین وہو المنقول عن ابن عباس ان المراد الذین اتقوا الشرک باللہ تعالیٰ والکفر بہ واقول ہذا القول ہو الحق الصحیح والذی یدل علیہ ہو ان المتقی ہو الآتی بالتقوی مرۃ واحدۃ کما ان الضارب ہو الآتی بالضرب مرۃ واحدۃ والقاتل ہو الآتی بالقتل مرۃ واحدۃ فکما انہ لیس من شرط صدق الوصف بکونہ ضاربا وقاتلا کونہ آتیا بجمیع انواع الضرب والقتل فکذلک لیس من شرط صدق الوصف بکونہ متقیا کونہ آتیا بجمیع انواع التقوی المخصصۃ ۱۲ **قولہ** یقال لہم اذا ارادوا الانتقال عن محل الی آخر والا فہم مستقرون فیہا فایرہم حینئذ بالدخول تحصیل حاصل فالقائل بہ یقول ان یکون الملائکۃ او اللہ تعالیٰ ۱۲ صاوی **قولہ** بسلام فی محل نصب علی الحال من الواو فی ادخلوہا ای سلموا او ادخلوہا ای بسلام من اللہ علی المعنی الاول ومن بعضکم علی بعض علی المعنی الثانی وقولہ ای سلموا او ادخلوہا راجع للمعنی الثانی ای لیسلم بعضکم علی بعض سلام التحیۃ ۱۲ جمل **قولہ** ونزعنا ما یرون کشیم وقولہ حقدہ معناہ بالفارسیۃ کینہ ۱۲ **قولہ** حال منہم فی صدورہم وجاز الحال من المضاف الیہ لانہ بعض المضاف والعامل فیہا معنی الاضافۃ ویجوز ان یکون حالا من واو ادخلوا او من المستکن فی جنات وکذا قولہ علی سرر متقابلین حال ایضا الخ ۱۲ ک **قولہ** حال ایضا ای لا ینظر بعضہم فی اخوانا ویجوز کونہ صفۃ لاخوانا وقولہ الاسرۃ معناہ بالفارسیۃ تختہا ۱۲ **قولہ** ای لا ینظر بعضہم الی قفا بعض الخ حیث دار وافیکون زنی فی جمیع احوالہم متقابلین یری بعضہم بعضا ۱۲ ک **قولہ** نبی الخ فذلکۃ ما سبق من الوعد والوعید وتقریر لہ وفی ذکر المغفرۃ دلیل علی انہ لم یرد بالمتقین من یتقی الذنوب باسرہا کبیرہا وصغیرہا من البیضاوی وابی السعود وقال فی تفسیر روح البیان فی شان نزولہا آوردہ اند کہ روزے حضرت پیغمبر صلعم در باب بنی شیبہ بمسجد حرام در آمد جمعی از صحابہ را دید کہ می خندند فرمود کہ مالے ارا کم تضحکون صحابہ ایستادند عتابی ازیں سخن استشعار نمودند آنحضرت در گذشت وہنوز در حجرہ ناریسیدہ باز گشت وگفت جبریل آمد وپیغام آورد کہ چرا بندگان مرا ناامید سازی نبی عبادی اے اعلم عبادی واخبرہم انی انا الغفور الرحیم وبتوصیف غایۃ بالغفران والرحمۃ دون التعذیب حیث لم یقل علی وجہ المقابلۃ وانی المعذب المولم ایذان بانہما مما یقتضیہا الذات وان العذاب انما یتحقق بما یوجبہ من خارج وتنزیح وعد اللطف وتاکید صفۃ العفو وبالغ بالتاکید للمغفرۃ والعفو ثلثۃ الفاظ او لہا قولہ انی وثانیہا قولہ انا وثالثہا ادخال حرف الالف واللام علی قولہ الغفور الرحیم ولما ذکر العذاب لم یقل انی انا المعذب وصف نفسہ بذلک بل قال وان عذابی ہو العذاب الالیم ۱۲ الکبیر **قولہ** للموحدین ای للعصاۃ منہم ۱۲ جمل **قولہ** ان عذابی الخ الی ہہنا الآیۃ لمناسبۃ ذکر النار والا فقد ذکر النار والجنۃ ثم ذکر ما یناسب کلا علی سبیل اللف والنشر المشوش واستفید من ہذہ الآیۃ ان العبد یکون بین الرجاء والخوف ۱۲ صاوی **قولہ** ونبئہم عن ضیف ابراہیم معطوف علی قولہ نبی عبادی الخ والمعنی اخبر عبادی عن ضیوف ابراہیم واعلم انہ فی ہذہ السورۃ اثبت نبوۃ سیدنا محمد صلی اللہ علیہ وسلم اولا ثم اتبع ذلک بذکر ادلۃ التوحید ثم خلق آدم وما یتعلق بہ ثم بین احوال السعادۃ واہل الشقاوۃ ثم اتبع ذلک بذکر قصص بعض الانبیاء لیکون عبرۃ للمعتبرین وادرج فی نفس المتعظین وقد ذکر ہنا اربع قصص قصۃ ابراہیم ثم قصۃ شعیب ثم صالح علی سبیل الاختصار وقد تقدمت فی سورۃ ہود بابسط مما ہنا ۱۲ صاوی **قولہ** عن ضیف یستوی فیہ القلیل والکثیر ای اضیافہ ۱۲ روح **قولہ** ملائکۃ اثنا عشر او عشرۃ او ثلثۃ منہم جبریل ولابن ابی حاتم من طریق عثمان بن محصن عن عکرمۃ کانوا اربعۃ جبریل ومیکائیل واسرافیل وعزرائیل ۱۲ ک **قولہ** سلاما فہو منصوب بفعل مقدر ای سلم علیک سلاما او سلمت سلاما من الخطیب ۱۲ **قولہ** ای ہذا اللفظ فہو منصوب بفعلہ المقدر ای تسلم علیک سلاما وقد یجعل منصوبا بقالوا ای ذکروا سلاما ۱۲ ک **قولہ** ہو اسحاق یدل علیہ ما فی سورۃ ہود فبشرناہ باسحاق ۱۲ ک **قولہ** حال ای حال من قولہ تعالیٰ ابشر تمونی ای ابشرتمونی کبیر او قولہ ای مع مسہ اشارۃ الی ان علی بمعنی مع ۱۲ **قولہ** ای الاشارۃ الی ان من فی قولہ تعالیٰ من یقنط استفہام انکاری ای لا یقنط ۱۲ **قولہ** قال فما خطبکم ای زیادۃ کم علی البشارۃ فانہا یکفی فیہا واحد ای فما شانکم کثرتکم فان الظاہر ان لکم شانا آخر غیر البشارۃ وفی البیضاوی ولعلہ علم ان کمال المقصود لیس بالبشارۃ لہم لانہم کانوا عددا او البشارۃ لا تحتاج الی العدد ولذلک اکتفی بالواحد فی بشارۃ زکریا ومریم علیہما السلام ۱۲ **قولہ** بمعنی متصافین الخ متحابین ۱۲ **قولہ** ای فی قولہ تعالیٰ علی...

قَدَّرْنَآ اِنَّهَا لَمِنَ الْغٰبِرِيْنَ ۝ الباقين فى العذاب لكفرها فَلَمَّا جَآءَ اٰلَ لُوْطِ ا۟لْمُرْسَلُوْنَ ۝
قَالَ لهم اِنَّكُمْ قَوْمٌ مُّنْكَرُوْنَ ۝ لا اعرفكم قَالُوْا بَلْ جِئْنٰكَ بِمَا كَانُوْا فِيْهِ يَمْتَرُوْنَ ۝
يشكون وهو العذاب وَاَتَيْنٰكَ بِالْحَقِّ وَاِنَّا لَصٰدِقُوْنَ ۝ فى قولنا فَاَسْرِ بِاَهْلِكَ بِقِطْعٍ مِّنَ الَّيْلِ
وَاتَّبِعْ اَدْبَارَهُمْ امش خلفهم وَلَا يَلْتَفِتْ مِنْكُمْ اَحَدٌ لئلا يرى عظيم ما ينزل بهم وَامْضُوْا حَيْثُ
تُؤْمَرُوْنَ ۝ وهو الشام وَقَضَيْنَآ اَوْحَيْنَآ اِلَيْهِ ذٰلِكَ الْاَمْرَ وهو اَنَّ دَابِرَ هٰٓؤُلَآءِ مَقْطُوْعٌ مُّصْبِحِيْنَ ۝
حال اى يتم استيصالهم فى الصباح وَجَآءَ اَهْلُ الْمَدِيْنَةِ مدينة سَدُوْم وهم قوم لوط لما
اُخْبِروا ان فى بيت لوط مُرْدًا حسانا وهم الملائكة يَسْتَبْشِرُوْنَ ۝ حال طمعا فى فعل الفاحشة
بهم قَالَ لوط اِنَّ هٰٓؤُلَآءِ ضَيْفِىْ فَلَا تَفْضَحُوْنِ ۝ وَاتَّقُوا اللّٰهَ وَلَا تُخْزُوْنِ ۝ بقصدكم اياهم بفعل
الفاحشة بهم قَالُوْٓا اَوَلَمْ نَنْهَكَ عَنِ الْعٰلَمِيْنَ ۝ عن اضيافهم قَالَ هٰٓؤُلَآءِ بَنٰتِىْٓ اِنْ كُنْتُمْ فٰعِلِيْنَ ۝
ما تريدون من قضاء الشهوة فتزوجوهن قال تعالى لَعَمْرُكَ خطاب للنبى صلى الله عليه وسلم
اى وحياتك اِنَّهُمْ لَفِىْ سَكْرَتِهِمْ يَعْمَهُوْنَ ۝ يترددون فَاَخَذَتْهُمُ الصَّيْحَةُ صيحة جبرئيل
مُشْرِقِيْنَ ۝ وقت شروق الشمس فَجَعَلْنَا عَالِيَهَا اى قراهم سَافِلَهَا بان رفعها جبريل الى
السماء واسقطها مقلوبة اِلَى الْاَرْضِ وَاَمْطَرْنَا عَلَيْهِمْ حِجَارَةً مِّنْ سِجِّيْلٍ ۝ طين طبخ بالنار اِنَّ
فِىْ ذٰلِكَ المذكور لَاٰيٰتٍ دلالات على وحدانيته تعالى لِّلْمُتَوَسِّمِيْنَ ۝ للناظرين المعتبرين وَاِنَّهَا
اى قرى قوم لوط لَبِسَبِيْلٍ مُّقِيْمٍ ۝ طريق قريش الى الشام لم يندرس افلا يعتبرون بهم اِنَّ
فِىْ ذٰلِكَ لَاٰيَةً لعبرة لِّلْمُؤْمِنِيْنَ ۝ وَاِنْ مخففة اى انه كَانَ اَصْحٰبُ الْاَيْكَةِ هى غيضة شجر
بقرب مدين وهم قوم شعيب لَظٰلِمِيْنَ ۝ بتكذيبهم شعيبا فَانْتَقَمْنَا مِنْهُمْ بان اهلكناهم بشدة
الحر وَاِنَّهُمَا اى قرى قوم لوط والايكة لَبِاِمَامٍ طريق مُّبِيْنٍ ۝ واضح افلا يعتبر بهم اهل مكة وَلَقَدْ
كَذَّبَ اَصْحٰبُ الْحِجْرِ وادٍ بين المدينة والشام وهم ثمود الْمُرْسَلِيْنَ ۝ بتكذيبهم صالحا لانه تكذيب
لباقى الرسل لاشتراكهم فى المجئ بالتوحيد وَاٰتَيْنٰهُمْ اٰيٰتِنَا فى الناقة فَكَانُوْا عَنْهَا مُعْرِضِيْنَ ۝
لا يتفكرون فيها وَكَانُوْا يَنْحِتُوْنَ مِنَ الْجِبَالِ بُيُوْتًا اٰمِنِيْنَ ۝ فَاَخَذَتْهُمُ الصَّيْحَةُ مُصْبِحِيْنَ ۝
وقت الصباح فَمَآ اَغْنٰى دفع عَنْهُمْ الْعَذَابَ مَّا كَانُوْا يَكْسِبُوْنَ ۝ من بناء الحصون و
جمع الاموال وَمَا خَلَقْنَا السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَآ اِلَّا بِالْحَقِّ ؕ وَاِنَّ السَّاعَةَ

---

۱ قوله قدرنا اسناد التقدير للملائكة مجازا اذ القدر حقيقة هو الله تعالى وهذا كما يقول خواص الملك "امرنا بكذا" والآمر هو الملك ۱۲ صاوی ۲ قوله فلما جاء آل لوط اے بعد ان خرجوا من عند ابراهيم وسافروا لقرية لوط وكان بينهما اربعة فراسخ ۱۲ صاوی ۳ قوله اے لوط آہ اے فلفظة آل زائدة بدليل ولقد جاءت رسلنا لوطا وهذه القصة مختصرة هنا وتقدمت فى سورة هود مبسوطة ۱۲ ج ۴ قوله منكرون اے لا اعرفكم اے ليس عليكم زى السفر ولا انتم من اهل الحضر فاخاف ان تطرقونى بشر ۱۲ مدارک ۵ قوله بل جئناك الخ اے ما جئناك بما تنكر نالاجله بل جئناك بما فيه سرورك وتشفيك من اعدائك وهو العذاب الذى كنت تتوعدهم به ولهذا قيد تمترون فيه اے يشكون ويكذبونك ۱۲ مدارک ۶ قوله بقطع من الليل اے بعض منه ۱۲ ۷ قوله حيث تومرون آہ فى السين حيث على بابها من كونها ظرف مكان مبهم ولابهامها تعدى اليها الفعل من غير واسطة على انه قد جاء فى الشعر تعدية اليها بفى وزعم بعضهم انها ظرف زمان مستدل لابقوله بقطع من الليل ثم قال وامضوا حيث تومرون اے فى ذلك الزمان وهو ضعيف ولو كان كما قال لكان الترتيب وامضوا حيث امرتم على انه لو جاء الترتيب بهذا لم يكن فيه دلالة ۱۲ ج ۸ قوله اوحينا يشير به الى ان قضينا يتضمن معنى اوحينا ولذلك عدى بالى ۱۲ ک ۹ قوله حال اے عن هؤلاء ويجوز ان يتيان الحال من المضاف اليه اذا كان المضاف جزء منه والعامل فيه معنى الاضافة لا معنى الاشارة لان الاشارة ليست فى حال الدخول فى الصبح او عن الضمير فى مقطوع وجمعه للحمل على المعنى فان دابر هؤلاء فى معنى مدبرى هؤلاء ۱۲ ک ۱۰ قوله حال اى من الضمير المستقر فى مقطوع وانما جمع بتقدير جعله حالا من الضمير المذكور حملا على المعنى فان دابر هؤلاء فى معنى مدبرى هؤلاء اے فيكون مقطوع بمعنى مقطوعين هذا فى الجمل وفى ابى السعود والخطيب حال من هؤلاء او من الضمير فى مقطوع وجمعه للحمل على المعنى فان دابر هؤلاء بمعنى مدبرى هؤلاء ۱۲ ۱۱ قوله وجاء اهل المدينة الخ الواو لا تقتضى ترتيبا ولا تعقيبا فان هذا المجئ قبل اعلام الملائكة بانهم رسل الله فالقصة هنا على خلاف الترتيب الواقعى بخلاف ما فى هود ۱۲ صاوی ۱۲ قوله سدوم بفتح السين وضم الدال المهملتين كما فى الصحاح ولكن فى القاموس الصواب سدوم بالذال المعجمة وغلطه الجوهرى وقد يجمع بان اصله بالمهملة فلما عرب قرئ بالمعجمة ۱۲ ک ۱۳ قوله طمعا فى فعل الفاحشة بهم مفعول له او حال ۱۲ ک ۱۴ قوله عن العالمين اے عن تضييف احد من الغرباء جمل وعبارة روح البيان از حمايت عالميان يعنى غريبان كه فاحشه ايشان مخصوص بغير بابوده انتهى ولوط عليه السلام منع مى نمودند ازاين افعال قبيحه بقدر وسعت خويش وكفاران منع مى كردند حضرت لوط را از جاى دادن ومهمانى نمودن غريبان ومى گفتند اگر باز نه آئى اى لوط هر آئينه ترا از شهر بيرون خواهيم كرد ۱۲ ۱۵ قوله هؤلاء بناتى آہ يجوز فيه اوجه احدها ان يكون هؤلاء مفعولا بفعل مقدر اے تزوجوا هؤلاء وبناتى بيان او بدل الثانى ان يكون هؤلاء بناتى مبتدأ وخبر اولا بد من شئ تتم به الفائدة اے فتزوجوهن الثالث ان يكون هؤلاء مبتدأ وبناتى بدل او بيان والخبر محذوف اے هن اطهر لكم كما جاء فى نظيره ۱۲ ۱۶ قوله فتزوجوهن اى ان اسلمتم ويحتمل انه كان فى شريعته يحل تزويج الكافرة بالمسلمة وتقدم فى هود انه يحتمل ان المراد نساء امته ۱۲ صاوی ۱۷ قوله لعمرك آہ لعمرك مبتدأ محذوف الخبر وجوبا وانهم دمائى حيرته جواب القسم تقديره لعمرك قسمى او يمينى انهم والعمر والعمر بالفتح والضم هو البقاء الا انهم التزموا الفتح فى القسم وفى الدر المنثور للشيخ المصنف اخرج ابن مردويه عن ابى هريرة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ما حلف الله بحياة احد الا بحياة محمد صلى الله عليه وسلم قال لعمرك انهم لفى سكرتهم يعمهون ۱۲ ج ۱۸ قوله لعمرك قسم من الله تعالى بحياة النبى صلى الله عليه وسلم وهو المشهور وعليه الجمهور والعمر بالفتح والضم واحد وهو البقاء الا انهم خصوا القسم بالمفتوح لايثار الاخف لان الحلف كثير الدور على السنتهم ولذلك حذفوا الخبر وتقديره لعمرك قسمى كما حذفوا الفعل فى قولهم تالله ۱۲ روح ۱۹ قوله صيحة جبرئيل يشير الى ان اللام فى الصيحة للعهد وذلك ان جبريل عليه السلام صاح عليهم صيحة واحدة فهلكوا جميعا ۱۲ ک ۲۰ قوله وقت شروق الشمس اے وقت طلوعها وكان ابتداء العذاب حين اصبحوا وكان تمامه حين اشرقوا فلذلك قال اولا مقطوعا مصبحين وقال ههنا مشرقين اه جمل وعلم ان الآية تدل على انه تعالى عذبهم بثلاثة انواع من العذاب احدها الصيحة الهائلة المكفهرة وثانيها انه جعل عاليها سافلها وثالثها انه امطر عليهم حجارة من سجيل وكل هذه الاحوال قد مر تفسيرها فى سورة هود ۱۲ كبير ۲۱ قوله اے قريتهم وكانت اربعة فيها اربعمائة الف مقاتل ۱۲ جمل ۲۲ قوله لسبيل مقيم اے فى سبيل مقيم اى ثابت يسلكه الناس ويرون آثار القرى فيه بيضاوى وقوله لم يندرس اے السبيل يعنى آثارها اى لم يذهب ولم يحو آثارها ۱۲ ۲۳ قوله وان كان اصحاب الايكة شرع فى ذكر قصة شعيب مع قومه اصحاب الايكة وذكرت هنا مختصرا وسيأتى بسطها فى سورة الشعراء ۱۲ صاوی ۲۴ قوله هى غيضة شجر الغيضة فى الاصل اسم للشجر الملتف والمراد بها هنا البقعة التى فيها شجر مزدحم فمجى الكلام مجازا من اطلاق اسم الحال على المحل وفى المختار الايك الشجر الكثير الملتف الواحدة من الجمل ۱۲ ۲۵ قوله بشدة الحر آہ وذلك ان الله سلط عليهم الحر سبعة ايام ثم بعث سحابة فالتجؤا اليها يلتمسون الروح فبعث عليهم منها نارا فاحرقتهم فذلك قوله تعالى فاخذهم عذاب يوم الظلة ۱۲ معالم ۲۶ قوله طريق الامام اسم ما يؤتم به سمى به لطريق لانه ما يؤتم به ۱۲ كمالين ۲۷ قوله واد بين المدينة والشام آہ روى ان النبى صلى الله عليه وسلم لما مر بالحجر قال لاتدخلوا مساكن الذين ظلموا انفسهم الا ان تكونوا باكين ان يصيبكم مثل ما اصابهم قال عبد الرزاق عن معمر ثم قنع راسه واسرع السير حتى اجتاز الوادى ۱۲ ۲۸ قوله لانه تكذيب لباقى الرسل جواب عما يقال لم جمع المرسلين مع انهم لم يكذبوا الا رسولا واحدا ۱۲ صاوی ۲۹ قوله وكانوا ينحتون من الجبال الخ اے تخذون منها بيوتا بقطع الصخر منها وبنائه بيوتا وهذا هو المناسب لقول الشارح الآتى من بناء الحصون وبه قال بعض المفسرين وقال بعضهم المراد به انهم يتخذون بيوتا فى الجبال بنقرها بالمعاول حتى تصير مساكن من غير بنيان ۱۲ جمل ۳۰ قوله آمنين حال اے حال كونهم آمنين عليها من تخريب الاعداء لها ونقب اللصوص لها لعدة احكامها ۱۲ جمل ۳۱ قوله فاخذتهم الصيحة الخ عبارة هذا المفسر فى سورة الاعراف فاخذتهم الرجفة اى الزلزلة الشديدة من الارض والصيحة من السماء ۱۲ جمل ۳۲ قوله من بناء الحصون وجمع الاموال آہ ظاهره فى انه بيان لما دانهيا نكرة موصوفة اے شئ يكسبونه والظاهر انها بمعنى الذى والعائد محذوف اے الذى يكسبونه ويجوز ان يكون مصدرية ۱۲ ج ۳۳ ک ۳۴ ہومدة حياته فى الدنيا ۱۲

لَاٰتِيَةٌ لَامحالة فيجازى كل احد بعمله فَاصْفَحِ يا محمد عَنْ قومك الصَّفْحَ الْجَمِيلَ ○ اعرض عنهم اعراضا لاجزع فيه وهذا منسوخ بآية السيف اِنَّ رَبَّكَ هُوَ الْخَلّٰقُ لكل شئ الْعَلِيمُ ○ بكل شئ

وَلَقَدْ اٰتَيْنٰكَ سَبْعًا مِّنَ الْمَثَانِيْ قال صلى الله عليه وسلم هى الفاتحة رواه الشيخان لانها تثنى فى كل ركعة وَالْقُرْاٰنَ الْعَظِيمَ ○ لَاتَمُدَّنَّ عَيْنَيْكَ اِلٰى مَا مَتَّعْنَا بِهٖٓ اَزْوَاجًا مِّنْهُمْ

وَلَاتَحْزَنْ عَلَيْهِمْ ان لم يؤمنوا وَاخْفِضْ جَنَاحَكَ الِن جانبك لِلْمُؤْمِنِيْنَ ○ وَقُلْ اِنِّيْٓ اَنَا النَّذِيْرُ من عذاب اللهِ اَنْ ينزل عليكم الْمُبِيْنُ ○ البين الانذار كَمَآ اَنْزَلْنَا العذاب عَلَى الْمُقْتَسِمِيْنَ ○ اليهود والنصارى الَّذِيْنَ جَعَلُوا الْقُرْاٰنَ اى كتبهم المنزلة عليهم عِضِيْنَ ○ اجزاء حيث اٰمنوا ببعض وكفروا ببعض وقيل المراد بهم الذين اقتسموا طرق مكة يصدون الناس عن الاسلام وقال بعضهم فى القرآن سحر وبعضهم كهانة وبعضهم شعر فَوَرَبِّكَ لَنَسْـَٔلَنَّهُمْ اَجْمَعِيْنَ ○ سؤال توبيخ عَمَّا كَانُوْا يَعْمَلُوْنَ ○ فَاصْدَعْ يا محمد بِمَا تُؤْمَرُ اى اجهر به وامضه وَاَعْرِضْ عَنِ الْمُشْرِكِيْنَ ○ هذا قبل الامر بالجهاد اِنَّا كَفَيْنٰكَ الْمُسْتَهْزِءِيْنَ ○ بك بان اهلكنا كلا منهم بآفة وهم الوليد بن المغيرة والعاص بن وائل وعدى بن قيس والاسود بن المطلب والاسود بن عبد يغوث الَّذِيْنَ يَجْعَلُوْنَ مَعَ اللّٰهِ اِلٰهًا اٰخَرَ صفة وقيل مبتدأ ولتضمنه معنى الشرط دخلت الفاء فى خبره وهو فَسَوْفَ يَعْلَمُوْنَ ○ عاقبة امرهم وَلَقَدْ للتحقيق نَعْلَمُ اَنَّكَ يَضِيْقُ صَدْرُكَ بِمَا يَقُوْلُوْنَ ○ من الاستهزاء والتكذيب فَسَبِّحْ متلبسا بِحَمْدِ رَبِّكَ اى قل سبحان الله وبحمده وَكُنْ مِّنَ السّٰجِدِيْنَ ○ المصلين وَاعْبُدْ رَبَّكَ حَتّٰى يَاْتِيَكَ الْيَقِيْنُ ○ الموت

سورة النحل مكية الا وَاِنْ عَاقَبْتُمْ الى اٰخرها مائة وثمان وعشرون اية

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِيْمِ ○

لما استبطأ المشركون العذاب نزل اَتٰٓى اَمْرُ اللّٰهِ اى الساعة واتى بصيغة الماضى لتحقق وقوعه اى قرب فَلَا تَسْتَعْجِلُوْهُ تطلبوه قبل حينه فانه واقع لامحالة سُبْحٰنَهٗ تنزيها له وَتَعٰلٰى عَمَّا يُشْرِكُوْنَ ○ به غيره يُنَزِّلُ الْمَلٰٓئِكَةَ اى جبرئيل بِالرُّوْحِ بالوحى مِنْ اَمْرِهٖ بارادته عَلٰى مَنْ يَّشَآءُ مِنْ عِبَادِهٖٓ وهم الانبياء اَنْ مفسرة اَنْذِرُوْٓا خوفوا الكافرين

۵۱ قوله ولقد آتيناك سبعا من الثانى سبب نزولها ان سبع قوافل اتت من بصرى واذرعات فى يوم واحد ليهود قريظة والنضير فيها انواع من التبر والطيب والجواهر فقال المسلمون لو كانت هذه الاموال لنا لتقربنا بها وانفقنا فى سبيل الله فنزلت والمعنى قد اعطيناكم سبع آيات هى خير من سبع قوافل ۱۲ صاوى **۵۲ قوله** هى الفاتحة وعليه عمر وعلى وابن مسعود وابو هريرة رضى الله تعالى عنهم والحسن وابو العالية ومجاهد والضحاك وسعيد بن جبير وقتادة رحمهم الله ابو السعود وانما سميت سبعا لانها سبع آيات وانما تسميتها بالمثانى فلانها تثنى فى كل صلوة بمعنى انها تقرأ فى كل ركعة من الكبير وسبب نزول هذه الآية ان عيرا لانى جهل قدمت من الشام بمال عظيم وهى سبع قوافل ورسول الله واصحابه ينظرون اليها واكثر اصحابه بهم عرى وجوع فخطر ببال النبى صلى الله عليه وسلم شئ لحاجة اصحابه فنزلت ولقد آتيناك سبعا من المثانى مكان سبع قوافل فائدة اذا كتبت الفاتحة فى اناء طاهر ومحيت بماء طاهر وغسل وجه المريض بها عوفى باذن الله تعالى واذا كتبت بمسك فى اناء زجاج ومحيت بماء الورد وشرب ذلك الماء البليد الذهن الذى لايحفظ سبعة ايام زالت بلادته وحفظ ما يسمع كما فى روح البيان ۱۲ **۵۳ قوله** رواه الشيخان عن ابى هريرة مرفوعا بلفظ ام القرآن هى السبع المثانى والقرآن العظيم هى بذلك لانها سبع آيات ولانها تثنى اى تكرر فى كل ركعة والثانى جمع مثنى مخفف مثنى ۱۲ ك وقيل وجه التسمية انها مقسومة بين العبد وبين الله تعالى نصفين فنصفها الاول ثناء على الله ونصفها الثانى دعاء وقيل لانها نزلت مرتين مرة بمكة ومرة بالمدينة معها سبعون الف ملك ۱۲ ج **۵۴ قوله** ازواجا منهم اى اصنافا من الكفرة كاليهود والنصارى والمجوس وعبدة الاصنام فان مانى الدنيا من اصناف الاموال والنعماء بالنسبة الى ما اوتيته من النبوة والقرآن والفضائل والكمالات مستحقرا لايعبأ به فان ما اوتيته كمال مطلوب بالذات مفض الى دوام اللذات يعنى قد اعطيت النعمة العظمى ۱۲ الروح **۵۵ قوله** على المقتسمين اى الذين اقتسموا كتبهم فامنوا ببعضها كاوصاف محمد وكاية الرجم فاليهود آمنوا ببعض التوراة وهو ما وافق غرضهم وكفروا ببعضها وهو ما خالف غرضهم وكذلك النصارى من دجل وقال ابن عباس ان المقتسمين هم الذين اقتسموا طرق مكة يصدون الناس عن الايمان برسول الله صلى الله عليه وسلم وفى بعض الروايات ان المقتسمين هم اليهود والنصارى ۱۲ الكبير **۵۶ قوله** حيث آمنوا وللطبرانى فى الاوسط عن ابن عباس سئل النبى صلعم عن المقتسمين قال اليهود والنصارى قال عضين قال آمنوا ببعض وكفروا ببعض وقالوا بعضها موافقة للتوراة والانجيل وبعضها مخالف لها فاقتسموها الى حق وباطل واخرجه البخارى عن ابن عباس موقوفا ۱۲ ك **۵۷ قوله** الذين اقتسموا طرق مكة كانوا ستة عشر رجلا بعثهم الوليد ايام الموسم فاقتسموا اعقاب مكة وطرقها يصدون الناس عن الاسلام يقولون لمن جاء من الحجاج لاتغتروا بهذا الخارج الذى يدعى النبوة منا فانه مجنون او كاهن او شاعر ۱۲ ك **۵۸ قوله** فوربك لنسالنهم اجمعين اى لنسالن يوم القيامة اصناف الكفرة من المقتسمين وغيرهم سوال توبيخ ۱۲ روح **۵۹ قوله** سوال توبيخ اه جواب عن سوال حاصله انه اثبت سوالهم هنا ونفاه فى سورة الرحمن بقوله فيومئذ لايسأل عن ذنبه انس ولاجان وحاصل الجواب ان المثبت هنا سوال التوبيخ والتقريع والتعنيف والمنفى هناك سوال الاستعلام ۱۲ جمل **۶۰ قوله** فاصدع بما تومر سبب نزولها ان رسول الله صلى الله عليه وسلم اول امره كان يدعو الى الله مختفيا ويامر كل من آمن به بالاختفاء فلما نزلت هذه الآية اظهر امره وبالغ فى اظهاره ۱۲ صاوى **۶۱ قوله** فاصدع بما تومر موصولة والعائد محذوف اى فاجهر بما تومر به من الشرائع اى تكلم به جهارا واظهره بالفارسية آشكارا كن يقال صدع بالحجة اذا تكلم بها جهارا من ابى السعود والروح ۱۲ **۶۲ قوله** امضه اى اجر به ونفذه وبالفارسية قايم نماى وجارى كن بانچه فرستاده انداز امر ونواهى قوله بان اهلكنا كلا منهم بآفة قال جبريل لرسول الله صلى الله عليه وسلم امرت ان اكفيكهم فاوما الى عقب الوليد فمر بنبال فتعلق بثوبه سهم فلم ينعطف تعظيما لاخذه فاصاب عرقا فقطعه فمات اه واوما الى اخمص العاص بن وائل فدخلت منها شوكة فنفخت رجله لدغت لدغت والتنفخت رجله حتى صارت كالرحا ومات واشار الى عينى الاسود بن المطلب فعمى واشار الى انف عدى بن قيس فامتخط قيحا فمات واشار الى الاسود بن عبد يغوث وهو قاعد فى اصل الشجرة فجعل ينطح راسه بالشجرة ويضرب وجهه بالشوك حتى مات من الكبير ومثله فى البيضاوى ۱۲ **۶۳ قوله** وهم الوليد بن المغيرة مر بنبال فتعلق بثوبه سهم فاصاب عرقا فى بطنه فمات والعاص بن وائل دخل فى رجله شوكة فانتفخت رجله فمات والاسود بن عبد المطلب بن اسد بن عبد العزى عمى وعدى بن قيس امتخط قيحا فمات والاسود بن عبد يغوث جعل ..... بنطح راسه بالشجرة ويضرب وجهه بالشوك حتى مات هذا قال الجمهور انهم خمسة وهو اكثر عن ابن عباس وعنه انهم ثمانية وجبريم به العرائى فرادعقبة بن ابى معيط قتل ببدر وابولهب مات بالعدسة والحكم بن ابى العاص اظهر الاسلام يوم الفتح اخرجه النبى صلى الله عليه وسلم من المدينة كما هو المشهور ۱۲ ك **۶۴ قوله** المصلين كذا هو المأثور عن الضحاك وعن ابن عباس فصل بامر ربك وكن من المصلين المتواضعين ۱۲ ك **۶۵ قوله** حتى ياتيك اليقين الموت اه سمى الموت يقينا لانه متيقن الوقوع والنزول لايشك فيه احد وقال ابو حيان ان اليقين من اسماء الموت وفى الكرخى اى المتيقن اللحوق لكل احد اى لانه يقين لاشك فيه د بنزوله يزول كل شك ووقت العبادة بالموت اعلاما بانها ليس لها نهاية دون الموت فلا يرد ما قيل اى فائدة لهذا التوقيت مع ان كل احد يعلم انه اذا مات سقطت عنه العبادات وايضاح الجواب ان المراد واعبد ربك فى جميع زمان حياتك ولاتخل لحظة من لحظات

الحيوة من العبادة ۱۲ ج **۶۶ قوله** سورة النحل الخ سميت بذلك لذكر قصة النحل فيها على سبيل العبرة العظيمة وتسمى ايضا سورة النعم لكثرة تعداد النعم فيها والمقصود من ذكر هذه السورة الدلالة على اتصافه تعالى بكل كمال وتنزيهه عن كل نقص واول ما فيها على هذا المعنى امر النحلة وشانها فى دقة فهمها واتخاذ البيت واختلاف الوان ما يخرج منها وجعله شفاء مع اكلها من كل الثمرات النافعة والضارة الحلوة والمرة وغير ذلك ۱۲ صاوى **۶۷ قوله** انى امر الله روى ان كفار قريش كانوا يستبطئون نزول العذاب الموعود لهم سخرية بالنبى عليه السلام وتكذيبا للوعد ويقولون ان صح ما تقولون من مجئ العذاب فالاصنام تشفع لنا وتخلصنا منه فنزلت وامر الله هو العذاب الموعود لان تحققه منوط بحكمه النافذ واتيانه عبارة عن دنوه واقترابه وقد وقع يوم بدر والمعنى دنا واقترب ما وعدتم به من الروح وقال المفسرون الآخرون المراد من قوله تعالى امر الله يوم القيامة وانما ابرزه فى صورة ماوقع وانقضى تحقيقا له ولصدق المخبر به والثانى اتى على بابه والمراد مقدماته واوائله وهو نصر رسوله صلى الله عليه وسلم ۱۲ الخطيب **۶۸ قوله** اى جبرئيل قال ابن عباس يريد بالملائكة جبرئيل وحده قال الواحدى يسمى الواحد بالجمع اذا كان ذلك الواحد رئيسا والمراد من الروح الوحى او القرآن فان القلوب تحيا بالعلم كما ان الابدان تحيا بالروح موت الجهالات اه خطيب وفى التفسير الكبير ان المراد من الروح الوحى وهو كلام الله و تنظيره قوله تعالى وكذلك اوحينا اليك روحا من امرنا وقوله يلقى الروح من امره على من يشاء من عباده ۱۲ **۶۹ قوله** بالوحى فانذروا بالقلوب الميتة بالجهل ويقوم فى الدين مقام الروح فى الجسد وقد يفسر الروح بالقرآن والوحى اعم ۱۲ كمالين **۷۰ قوله** مفسرة اى للروح الذى هو بمعنى الوحى ۱۲ جمل **۷۱ قوله** انذروا فى القاموس انذره بالامر انذارا وانذرا وانذيرا اعلمه وخوفه فى ابلاغه ۱۲ ك

بالعذاب واعلموهم انه لا الٰه الا انا فاتقون ۵۱ خلق السموٰت والارض بالحق ط
ای حقا تعالٰی عما یشرکون ۵۲ به من ۵۳ الاصنام خلق الانسان من نطفة منی الی ان صیره
قویا شدیدا فاذا هو خصیم شدید الخصومة مبین ۵۴ بینها فی نفی البعث قائلا من یحیی العظام
وهی رمیم والانعام ۵۵ الابل والبقر والغنم ونصبه بفعل یفسره خلقها لکم فی جملة الناس
فیها دف ۵۶ ما تستدفئون به من الاکسیة والاردیة من اشعارها واصوافها ومنافع من
النسل والدر والرکوب ومنها تاکلون ۵۷ قدم الظرف للفاصلة ولکم فیها جمال ۵۸ زینة
حین تریحون ۵۹ ردونها الی مراحها بالعشی وحین تسرحون ۶۰ تخرجونها الی المرعی بالغداة و
تحمل اثقالکم احمالکم الی بلد لم تکونوا بلغیه واصلین الیه علی غیر الابل الا بشق
الانفس ط بجهد ها ان ربکم لرءوف رحیم ۶۱ بکم حیث خلقها لکم وخلق الخیل والبغال و
الحمیر لترکبوها وزینة ط مفعول له والتعلیل بهما للتعریف النعم لا ینافی خلقها لغیر
ذلک کالاکل فی الخیل الثابت بحدیث الصحیحین ویخلق ما لا تعلمون ۶۲ من الاشیاء العجیبة
الغریبة وعلی الله قصد السبیل ای بیان الطریق المستقیم ومنها ای السبیل جائر ۶۳ حائد
عن الاستقامة ولو شاء هدایتکم لهدایتکم الی قصد السبیل اجمعین ۶۴ فتهتدون
الیه باختیارکم هو الذی انزل من السماء ماء لکم منه شراب تشربونه ومنه شجر
ینبت بسببه فیه تسیمون ۶۵ ترعون دوابکم ینبت لکم به الزرع والزیتون والنخیل و
الاعناب ومن کل الثمرات ط ان فی ذلک المذکور لایة ۶۶ دالة علی وحدانیته تعالٰی لقوم
یتفکرون ۶۷ فی صنعه فیؤمنون وسخر لکم ۶۸ اللیل والنهار والشمس بالنصب عطفا علی
ما قبله والرفع مبتدأ والقمر ط والنجوم بالوجهین مسخرات ۶۹ بالنصب حال والرفع خبر
بامره ط بارادته ان فی ذلک لایت لقوم یعقلون ۷۰ یتدبرون وسخر لکم ما ذرا خلق لکم فی
الارض من الحیوان والنبات وغیر ذلک مختلفا ۷۱ الوانه کاحمر واخضر واصفر وغیرها ان فی
ذلک لایة لقوم یذکرون ۷۲ یتعظون وهو الذی سخر البحر ذلله لرکوب والغوص فیه لتاکلوا
منه لحما طریا ۷۳ هو السمک وتستخرجوا منه حلیة تلبسونها ۷۴ هی اللؤلؤ والمرجان وتری
ترٰی تبصر الفلک السفن مواخر فیه ۷۵ تمخر الماء ای تشقه بجریها فیه مقبلة ومدبرة بریح

۱۶ ع ۷

ریما ۱۴ — ۵۱ قوله واعلموا فسر الانذار بالاعلام لیلائم ایقاعه علی قوله انه لا الٰه الا انا کقوله فاعلم انه لا الٰه الا الله وجازت الحکایة علی المعنی فی قوله الا انا ولو جازت علی اللفظ لکان الا الله ۱۲ جمل ۵۲ قوله اے محققا اشار الی ان بالحق فی محل نصب علی الحال کما فی نظائره ۱۲ کرخی ۵۳ قوله من الاصنام اشار بهذا الی ان ما اسمیة موصولة او موصوفة لکن کان علیه تقدیر العائد بان یقول عما یشرکون به من الاصنام ۱۲ ۵۴ قوله خلق الانسان اے بنی آدم لان الوهم لم یخلقا من النطفة بل خلق آدم من التراب وحوا من الضلع الایسر ۱۲ روح ۵۵ قوله منها اے ظاهرا الخصومة من ابان اللازم فی نفیه البعث اے ظاهرا الخصومة فی انکاره له ۱۲ ک ۵۶ قوله قائلا الخ الصحیح ان الآیة عامة فی کل ما یلیق فیه الخصومة فی الدنیا ویوم القیامة وردی ان المراد به ابی بن خلف الجمحی فانه اتی النبی صلی الله علیه وسلم بعظم رمیم فقال یا محمد اترعم ان الله یحیی العظام وهی رمیم فنزلت وشلها الآیة التی فی آخر سورة یٰس من الخطیب وغیره ۱۲ ۵۷ قوله والانعام خلقها هذا من جملة ادلة توحیده وتعداد نعمه وذلک ان الله تعالٰی لما ذکر خلق السموات والارض اتبعه بذکر خلق الانسان ثم بذکر ما یحتاج الیه فی ضروراته من الاکل واللبس فذکر الانعام التی یکون منها ذلک ۱۲ صاوی ۵۸ قوله فیها دف والدف تقبض حدة البرد اے بسخنه
السخونة والحرارة ثم سمی به کل ما یدفأ به اے یسخن به من لباس معمول من صوف الغنم او
وبر الابل او شعر المعز ومعناه بالفارسیة در ایشان پوست است گرم کننده یعنی
جامها از پشم وموی که از سر بازند دارد ۱۲ روح ۵۹ قوله من الاکسیة بیان لما او
قوله من اشعارها بیان للاکسیة والاردیة ۱۲ جمل ۶۰ قوله تردونها من مراعیها آخر
النهار الی مراحها بضم المیم اے موضع راحتها ومبیتها ۱۲ ک ۶۱ قوله الا بشق
الانفس الشق بالکسر والفتح الکلفة والمشقة وفی الجمل الشق نصف الشیء والمعنی لم
یکونوا بالغیه الا بنقصان قوة الانفس وذهاب نصفها والشق ایضا المشقة ۱۲ ۶۲
قوله مفعول له فهو معطوف علی محل لترکبوها وانما لم یورد المعطوفین علی سنن واحد لان
الرکوب فعل المخاطبین والزینة فعل الخالق واستدل بالآیة ابو حنیفة ومالک علی حرمة
اکل لحوم الخیل لانه علل خلقها بالرکوب والزینة ولم یذکر الاکل کما ذکر فی الانعام
مع انه من اعظم المنافع وخالفهما الشافعی واحمد وابو یوسف ومحمد فقالوا باباحة فاجاب
المحرم من تمسک الحرم بالآیة بقوله والتعلیل بهما اے بالرکوب والزینة الخ ۱۲ کما لعین
۶۳ قوله کالاکل فی الخیل الخ وقد احتج به ابو حنیفة ومن علی حرمة اکل لحم الخیل لانه علل
خلقها للرکوب والزینة ولم یذکر الاکل بعد ما ذکره فی الانعام ومنفعة الاکل اقوی والآیة
سیقت لبیان النعمة ولا لیق بالحکیم ان یذکر فی موضع المنة ادنی النعمتین ویترک
اعلاهما کذا فی المدارک والتفصیل فی کتاب الذبائح من الکتب الفقهیة ۱۲ ۶۴ قوله
بحدیث الصحیحین انه صلی الله علیه وسلم رخص فی لحوم الخیل وفی مسلم عن جابر نحرنا فرسا
علی عهد رسول الله صلی الله علیه وسلم فاکلناه ونحن بالمدینة ولکن یعارضه ما
لابی داؤد عن خالد بن الولید انه صلعم نهی عن اکل لحوم الخیل ۱۲ کما لعین ۶۵ قوله ویخلق مالا
تعلمون من انواع المخلوقات وفی التاویلات النجمیة ویخلق فیکم بعد رجوعکم بالجذبة الی
مستقرکم مالا تعلمون قبل الرجوع الیه وهو قبول فیض نور الله تعالٰی بلا واسطة انتهی ۳
۶۶ قوله وعلی الله قصد السبیل مبتدأ بالفارسیة وبر خدا میرسد راه میانه وقول
الشارح المستقیم اخذه من قصد ۱۲ ۶۷ قوله اے بیان الطریق المستقیم تفضلا والدعاء
الیه بالحج والمراد بالسبیل الجنس والمعنی علی حذف المضاف والقصد مصدر بمعنی الفاعل
یقال سبیل قصد وقاصد اے مستقیم کانه یقصد الوجه الذی یومه السالک لا بعدی عنه ۱۲
ک ۶۸ قوله حائد عنها اے مائل ومنحرف عن الاستقامة ۱۲ ۶۹ قوله لهدایکم الخ
یرید ان المراد بالهدایة ههنا هو الهدایة المستلزمة للاهتداء لا بمعنی ارادة الطریق ۱۲
ک ۷۰ قوله لکم منه شراب اه یصح ان یکون مبتدأ وخبرا مستانفا او صفة لماء
ویصح ان یکون قوله لکم صفة لماء اے کائنا لکم وقوله منه شراب مبتدأ وخبر ویصح ان
یکون ظرفا لغوا متعلقا بانزل ۱۲ جمل ۷۱ قوله لایة ذکر لفظ الآیة فی هذه السورة سبع
مرات خمس بالافراد وثنتان بالجمع والحکمة فی ذلک ان ما جاء بلفظ الافراد فاعتبار الدلیل
الذی هو وحدانیة الحق وما جاء بلفظ الجمع فاعتبار المدلول فان کل شیء آیة تدل
علی انه الواحد ۱۲ صاوی ۷۲ قوله وسخر لکم اللیل والنهار لما ذکر النعم الکائنة فی العالم
السفلی عقبه بذکر النعم الکائنة فی العالم العلوی وکل ذلک لنفع العالم وتمام نظامه ۱۲
صاوی ۷۳ قوله عطفا علی ما قبله وهو اللیل والنهار ۱۲ ۷۴ قوله بالنصب حال
اے حال من الکل والعامل ما فی سخر من معنی نفع اے نفعکم بها حال کونها مسخرات
الله ۱۲ ۷۵ قوله لقوم یعقلون عبر بها بالعقل اشارة الی ان العالم العلوی بعید
مغیب عن الابصار فیحتاج المتامل فیه لمزید العقل بخلاف العالم السفلی فهو مشاهد فیکفی
فیه ادنی تامل وتعقل والاسلم ان یقال ان التغائر فی هذا وما قبله وما بعده تفنن فی
التعبیر وفعا للثقل واشارة الی ان من اتصف بواحد منها فقد اتصف بجمیعها ۱۲ صاوی
۷۶ قوله سخر لکم یشیر الی انه عطف علی اللیل اے وسخر لکم ما خلق لکم فیها من حیوان
ونبات ۱۲ ک ۷۷ قوله لقوم یذکرون آه اے ان اختلاف طباعه واشکاله مع
اتحاد مواده انما هو بصنع حکیم علیم قادر مختار منزه عن کونه جسما وجسمانیا وهو الله تعالٰی
آه وافرد آیة هنا لیطابق ما ذر ردوان کثیرا ما صدقة وکذا فی الاولی لان الاستدلال
بانبات الماء واحد وجمع آیات فی الثانیة دون الاولی والثالثة لان الاستدلال فیها
بمتعدد وجعل العقل فیها والفکر فی الاولی لان العلویات اظهر دلالة علی القدرة الباهرة
وابین شهادة للکبریاء والعظمة ۱۲ ج ۷۸ قوله والغوص الغوص نزول تحت
الماء کذا فی المختار ۱۲ ۷۹ قوله لحما طریا من الطراوة ومعناه بالفارسیة تازه
والمراد السمک والتعبیر عنه باللحم مع کونه حیوانا للتلویح بانحصار الانتفاع به
فی الاکل وللایذان بعدم احتیاجه للذبح کسائر الحیوانات غیر الجراد کما هو
اللائح اه روح ووصفه بالطراوة لانه یسرع الیه الفساد فینبغی المبادرة الی اکله ۱۲ جمل ۸۰ قوله هی اللؤلؤ وغیره من الجواهر للرجال واوله الزمخشری بان المعنی تلبسها نساؤکم فاسند الیهم لانهن من جملتهم ولانهن تزین بها
لاجلهم فکانها من زینتهم ولباسهم والمرجان المشهور انه جوهر احمر ونقل عن ابن مسعود وفسره الواحدی بعظام اللؤلؤ وابو الهیثم بصغاره کذا نقله فرتنی سفینتین احدهما یقبل والآخر یدبر بمجریان بریح واحدة کذا نقل عن
قتادة الخفاجی عن تهذیب الاسماء ۱۲ کما لعین ۸۱ قوله والمرجان هو صغار اللؤلؤ کما فی القاموس وقال الطرطوشی هو عروق حمر تقطع من البحر کالصابح الکف قال وهکذا شاهدناه بمغارب الارض کثیرا جمل
وقیل هو الحجر الاحمر وقیل هو عظام اللؤلؤ ۱۲ ۸۲ قوله مواخر فیه اے جوارے فیه آه بیضاوی فاصل الخز الجری فقول الشارح اے تشقه اے بسبب الجری من الجمل ۱۲ ۵ کانه یذهب القوة لما ینالانه من الجسد ۱۲ ابو السعود

واحدة ولتبتغوا عطف علی لتاکلوا اطلبوا من فضله تعالی بالتجارة ولعلکم تشکرون ○ الله
علی ذلك والقی فی الارض رواسی جبالا ثوابت ل ان لا تمید تتحرك بکم وجعل فیها
انهرا کالنیل وسبلا طرقا لعلکم تهتدون ○ الی مقاصدکم وعلمت ط تستدلون بها علی
الطرق کالجبال بالنهار وبالنجم بمعنی النجوم هم یهتدون ○ الی الطرق والقبلة باللیل افمن
یخلق وهو الله کمن لا یخلق ط وهو الاصنام حیث تشرکونها معه فی العبادة لا افلا تذکرون ○
هذا افتمنون وان تعدوا نعمة الله لا تحصوها ط تضبطوها فضلا ان تطیقوا شکرها ان
الله لغفور رحیم ○ حیث ینعم علیکم مع تقصیرکم وعصیانکم والله یعلم ما تسرون وما تعلنون ○
والذین تدعون بالتاء والیاء تعبدون من دون الله وهو الاصنام لا یخلقون شیئا وهم
یخلقون ○ یصورون من الحجارة وغیرها اموات لا روح فیهم خبر ثان غیر احیاء ط تاکید و
ما یشعرون ۱ ای الاصنام ایان وقت یبعثون ○ ای الخلق فکیف یعبدون اذ لا یکون الها
الا الخالق الحی العالم بالغیب الهکم المستحق للعبادة منکم اله واحد لا نظیر له فی ذاته ولا فی
صفاته وهو الله تعالی فالذین لا یؤمنون بالاخرة قلوبهم منکرة جاحدة للوحدانیة وهم
مستکبرون ○ متکبرون عن الایمان بها لا جرم حقا ان الله یعلم ما یسرون وما یعلنون فیجازیهم
بذلك انه لا یحب المستکبرین ○ بمعنی انه یعاقبهم ونزل فی النضر بن الحارث واذا قیل لهم ما
استفهامیة ذا موصولة انزل ربکم علی محمد قالوا هو اساطیر اکاذیب الاولین ○ اضلالا للناس
لیحملوا فی عاقبة الامر اوزارهم ذنوبهم کاملة لم یکفر منها شیء یوم القیمة ۱ ومن بعض اوزار الذین
یضلونهم بغیر علم لانهم دعوهم الی الضلال فاتبعوهم فاشترکوا فی الاثم الا ساء بئس ما
یزرون ○ یحملونه حملهم هذا قد مکر الذین من قبلهم وهو نمرود بنی صرحا طویلا
لیصعد منه الی السماء لیقاتل اهلها فاتی الله قصد بنیانهم من القواعد بالاساس فارسل
علیه الریح والزلزلة فهدمته فخر علیهم السقف من فوقهم ای وهم تحته واتاهم العذاب
من حیث لا یشعرون ○ من جهة لا یخطر ببالهم وقیل هذا تمثیل لافساد ما ابرموه من
المکر بالرسل ثم یوم القیمة یخزیهم یذلهم ویقول لهم الله علی لسان الملائکة توبیخا
این شرکائی بزعمکم الذین کنتم تشاقون تخالفون المؤمنین فیهم فی شانهم

ع ۲ ۱۲ ۸
ع ۳ ۴ ۹

اے تنازعونهم فی شانهم ۱۲ ص

---

۱ قولہ عطف علی لتاکلوا اے دما ینبغی اعتراض آوردہ اند کہ حق سبحانہ تعالے از روے ظاہر در زمین دریاہا آفرید چوں قلزم وعمان ومحیط وجزائر ودرائے عبور کشتیہا مقرر فرمودہ واز روے باطن در نفس آدمی دریاہا پدید کردہ چوں دریاہائے شغل وغم وحرص وغفلت وتفرقہ ودرائے عبور ازاں کشتیہا تعیین نمودہ ہر کہ در کشتی توکل نشیند از دریائے شغل بساحل فراغت رسد وہر کہ در کشتی رضا در آید از بحر غم بساحل فرح رسد وہر کہ در کشتی قناعت جائے کند از دریائے حرص بساحل زہد آید وہر کہ در کشتی ذکر نشیند از دریائے غفلت بساحل آگاہی رسد وہر کہ بکشتی توحید در آید از دریائے تفرقہ در بقاست وجمعیت در فنا ۱۲ کشف الاسرار ۱ قولہ عطف علی لتاکلوا اے سخر البحر لتاکلوا منه لحما ولتبتغوا وقیل ہو عطف علی محذوف والمعنی تری الفلك مواخر لتعبروا ولتبتغوا ۱۲ اک ۲ قولہ رواسی صفة لموصوف محذوف اے جبالا رواسی ومعنے رواسی ثوابت کما اشار لذلك الشارح ۱۲ جمل ۳ قولہ ان تمید بکم یعنی لئلا تمید بکم علی قول الکوفیین وکراہة ان تمید بکم علی قول البصریین ۱۲ الکبیر ۴ قولہ انہارا آہ یصح ان یکون معطوفا علی رواسی ویکون العامل فیه القی بمعنی خلق وتقدیر الشارح جعل لیس بضروری لکن عذرہ فی ذلك انه لما کان المتبادر من الالقاء الطرح ومہ وغیر مناسب تقدیرہ قدر جعل ۱۲ جمل ۵ قولہ وبالنجم ہم یہتدون آہ المراد بالنجم الجنس او ہو الثریا والفرقدان وبنات نعش والجدی فان قلت وبالنجم مقدم فیه النجم معجم فیه ہم کانه قیل وبالنجم خصوصا ہو لاء خصوصا یہتدون فمن المراد بہم قلت کانه اراد قریشا فلہم اہتداء بالنجوم فی مسائرہم ولہم بذلك علم لم یکن مشلہ لغیرہم وکان الشکر اوجب علیہم والاعتبار الزم لہم فخصوصا ۱۲ مدارک ۶ قولہ للاشارة الی ان الاستفہام للانکار ۱۲ جمل ۷ قولہ فتؤمنون الظاہر فتؤمنوا باسقاط النون لان الفعل فی جواب الاستفہام ۱۲ کمالین ۸ قولہ لا روح فیہم لا بمعنی عدم الحیوة الطارئ علیہا خبر ثان لقولہ والذین تدعون فلا حاجة الی تقدیر المبتدأ ۱۲ اک ۹ قولہ ایان ہو مرکب من اے التی للاستفہام وان بمعنی الزمان فلذلك کان بمعنی متی ای متی الاعن الزمان ۱۲ ۱۰ قولہ ایان یبعثون آہ اے الخلق ویجوز ان یکون الضمیر عائدا الی الاصنام اے ان الاصنام لا یشعرون متی یبعثہا الله تعالی وایان منصوب بما بعدہ لا بما قبلہ لانه استفہام وہو معلق یشعرون فجملته فی محل النصب علی اسقاط الخافض ہذا ہو الظاہر وفی الآیة قول آخر وہو ان ایان ظرف لقولہ الہکم الہ واحد یعنی ان الالہیة یوم القیمة واحد الا ان ہذا القول مخرج لایان عن موضوعہا وہو اما الشرط واما الاستفہام الی محض الظرفیة بمعنی وقت مضاف کلجملة بعدہ ۱۲ ج ۱۱ قولہ ای الخلق فالضمیر فی یشعرون للاصنام وفی یبعثون للخلق وقیل الضمیران للاصنام اے لا یعلمون وقت بعثہم اے اعادتہم فانہم یعادون کما قال الله تعالے انکم وما تعبدون من دون الله حصب جہنم ۱۲ اک ۱۲ قولہ الہکم الہ واحد ہذا نتیجة ما قبلہ اے محیث ثبت انه الخالق لتلك الاشیاء المتقدم ذکرہا فقد تقرر انه المعبود المتصف بالوحدة فی الذات والصفات والافعال فلا شریك لہ فیہا ۱۲ صاوی ۱۳ قولہ ماذا انزل ربکم آہ ماذا منصوب بانزل اے ای شیء انزل ربکم او مرفوع بالابتداء ای ای شیء انزلہ ربکم واساطیر خبر مبتدأ محذوف قیل ہو قول المقسمین الذین اقتسموا مداخل مکة ینفرون عن رسول الله صلی الله علیه وسلم اذا سألہم وفود الحاج عما انزل علی رسول الله قالوا اساطیر الاولین اے احادیث الاولین واباطیلہم واذا راؤا وفود الحاج ۱۲ صاوی ۱۴ قولہ اساطیر اکاذیب الاولین واباطیلہا واحدہا اسطورة فی التقریبین ہو ما سطره الاولون من الاکاذیب وفی النہایة سطر علی فلان اذا زخرف له الاقاویل ۱۲ اک ۱۵ قولہ کاملة انما قال کاملة لان البلایا التی اصابتہم فی الدنیا واعمال البر التی عملوہا فی الدنیا لا تکفر عنہم شیئا یوم القیمة بل یعاقبون بکل اوزارہم قال الامام الرازی وہذا یدل علی انه تعالے قد یسقط بعض العقاب عن المومنین اذ لو کان ہذا المعنی حاصلا فی حق الکل لم یکن لتخصیص ہؤلاء الکفار بہذا التکمیل فائدة ۱۲ جمل ۱۶ قولہ لم یکفر منہا اے بالبلایا التی تلمحہم فی الدنیا کما تکفر المومن بل تکون عقوبة لاعمالہم ۱۲ الجمل ۱۷ قولہ ومن بعض اوزار الذین الخ ہو وزر الاضلال لان المضل والضال شریکان فی الوزر ۱۲ اک ۱۸ قولہ ومن اوزار الذین یضلونہم یعنی ویحصل للرؤساء الذین اضلوا غیرہم وصدوہم عن الایمان مثل اوزار الاتباع والسبب فیه ما روی عن ابی ہریرة رضی الله عنه ان رسول الله صلی الله علیه وسلم قال من دعا الی ہدی کان له من الاجر مثل اجور من تبعه لا ینقص ذلك من اجورہم شیئا ومن دعا الی ضلالة کان علیه من الاثم من تبعه لا ینقص ذلك من اثامہم شیئا اخرجه مسلم ۱۲ خطیب ۱۹ قولہ بغیر علم حال من المفعول او الفاعل والمعنی یضلون من لا یعلم انه ضلال او یقدمون علی الاضلال جہلا منه بما یستحقونه من العذاب الشدید فی مقابلته ۱۲ ک ۲۰ قولہ فاشترکوا فی الاثم اے العقوبة فعقوبة المتبوعین بضلالہم واضلالہم وعقوبة التابعین بالمطاوعة والتقلید ولا یعذرون بالجہل ۱۲ صاوی ۲۱ قولہ لیقاتل اہلہا اے اہل السماء جہلا وحماقة ۱۲ ک ۲۲ قولہ قصد یعنی ان الآتیان مجاز عن القصد ۱۲ اک ۲۳ قولہ الاساس یعنی العمد والاساطین التی بنوا علیہا اے ہدمت الریح البنیان ۱۲ ک ۲۴ قولہ من فوقہم یعنی نمرود وقومه قہلکوا وفی القصة انه لما سقط الصرح تبلبلت السنة الناس من الفزع یومئذ فتکلموا بثلثة وسبعین لسانا فلذلك سمیت بابل وکان لسانہم قبل ذلك بالسریانیة وہذا التفسیر الجمہور ۱۲ اک ۲۵ قولہ وقیل ہذا تمثیل آہ یعنی انہم سودوا منصوبات اے حیلا لیمکروا فیہا الرسل فجعل الله بلاہم من تلك المنصوبات کحال قوم بنوا بنیانا وعمدوہ بالاساطین فاتی البنیان من الاساطین بان ضعضعت اے ہدمت فسقط علیہم السقف فہلکوا ۱۲ کمالین از شاہ سلام الله دہلوی ۲۶ قولہ ما ابرموہ ابرام استوار کردن ۱۲ صراح ۲۷ قولہ علی القول بان الله لا یکلم الکفار وقیل ان الله یکلمہم وقولہ تعالے ولا یکلمہم الله یوم القیامة اے کلام رحمة وتعظیم ۱۲ صاوی ۲۸ قولہ این شرکائی الخ اے مالہم لا یحضرون معکم لیدفعوا عنکم ما نزل بکم من العذاب قولہ تشاقون بفتح النون وکسرہا قراءتان سبعیتان وقرئ شذوذا بکسر النون مع التشدید والاصل تشاقوننی فادغم ۱۲ صاوی ۲۹ قولہ الاساء ما یزرون الخ ساء فعل ماض للانشاء الذم وما تمییز بمعنی شیئا او فاعل ساء ویزرون صفة لما والعائد محذوف اوما اسم موصول وقولہ یزرونه والمخصوص بالذم محذوف کما اشار له الشارح ۱۲ جمل ۳۰ قولہ بنی صرحا طویلا الخ عبارة الخازن وکان من مکره انه بنی صرحا بابل لیصعد الی السماء ویقاتل الہلہا فی زعمه قال ابن عباس ووہب کان طول الصرح فی السماء خمسة آلاف ذراع وقال کعب ومقاتل کان طوله فرسخین فہبت ریح فقصفته والقت رأسه فی البحر وخر علیہم الباقی فاہلکہم وہم تحته ولما سقط تبلبلت السن الناس بالفزع فتکلموا یومئذ بثلاث وسبعین لسانا فلذلك سمیت بابل وکان لسان الناس قبل ذلك السریانیة قلت ہکذا ذکره البغوی وفیه نظر لان صالحا علیه السلام کان قبلہم وکان یتکلم بالعربیة وکان اہل الیمن عربا منہم جرہم الذین نشأ اسمٰعیل بینہم وتعلم منہم العربیة وکان قبائل من العرب قدیمة قبل ابراہیم کل ہؤلاء عرب ویدل علی صحة ہذا قوله ولا تبرجن تبرج الجاہلیة الاولی والله اعلم ۱۲ جمل ۱۲

قَالَ ای یقول الَّذِيْنَ اُوْتُوا الْعِلْمَ من الانبیاء والمؤمنین اِنَّ الْخِزْيَ الْيَوْمَ وَالسُّوْٓءَ عَلَى
الْكٰفِرِيْنَ ۙ يقولونه شماتة بهم الَّذِيْنَ تَتَوَفّٰىهُمُ بالتاء والیاء الْمَلٰٓئِكَةُ ظَالِمِيْٓ اَنْفُسِهِمْ ۚ بالكفر
فَاَلْقَوُا السَّلَمَ انقادوا واستسلموا عند الموت قائلین مَا كُنَّا نَعْمَلُ مِنْ سُوْٓءٍ ؕ شرك فتقول
الملائكة بَلٰٓى اِنَّ اللّٰهَ عَلِيْمٌۢ بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُوْنَ ۝ فيجازيكم به ويقال لهم فَادْخُلُوْٓا اَبْوَابَ جَهَنَّمَ
خٰلِدِيْنَ فِيْهَا ؕ فَلَبِئْسَ مَثْوَى مأوى الْمُتَكَبِّرِيْنَ ۝ وَقِيْلَ لِلَّذِيْنَ اتَّقَوْا الشرك مَاذَآ اَنْزَلَ
رَبُّكُمْ ؕ قَالُوْا خَيْرًا ؕ لِلَّذِيْنَ اَحْسَنُوْا بالایمان فِيْ هٰذِهِ الدُّنْيَا حَسَنَةٌ ؕ حياة طيبة وَلَدَارُ
الْاٰخِرَةِ ای الجنة خَيْرٌ ؕ من الدنیا وما فیها قال تعالٰی وَلَنِعْمَ دَارُ الْمُتَّقِيْنَ ۝ هی جَنّٰتُ عَدْنٍ
اقامة مبتدأ خبره يَّدْخُلُوْنَهَا تَجْرِيْ مِنْ تَحْتِهَا الْاَنْهٰرُ لَهُمْ فِيْهَا مَا يَشَآءُوْنَ ؕ كَذٰلِكَ الجزاء يَجْزِي
اللّٰهُ الْمُتَّقِيْنَ ۝ الَّذِيْنَ نعت تَتَوَفّٰىهُمُ الْمَلٰٓئِكَةُ طَيِّبِيْنَ ۙ طاهرین من الكفر يَقُوْلُوْنَ لهم عِنْدَ
الموت سَلٰمٌ عَلَيْكُمُ ۙ ويقال لهم فی الآخرة ادْخُلُوا الْجَنَّةَ بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُوْنَ ۝ هَلْ مَا يَنْظُرُوْنَ
ينتظر الكفار اِلَّآ اَنْ تَاْتِيَهُمُ بالتاء والیاء الْمَلٰٓئِكَةُ لقبض ارواحهم اَوْ يَاْتِيَ اَمْرُ رَبِّكَ ؕ العذاب
او القیامة المشتملة علیه كَذٰلِكَ كما فعل هٰؤُلَآءِ فَعَلَ الَّذِيْنَ مِنْ قَبْلِهِمْ ؕ من الامم كذبوا
رُسُلَهُمْ فاهلكوا وَمَا ظَلَمَهُمُ اللّٰهُ باهلاكهم بغیر ذنب وَلٰكِنْ كَانُوْٓا اَنْفُسَهُمْ يَظْلِمُوْنَ ۝
بالكفر فَاَصَابَهُمْ سَيِّاٰتُ مَا عَمِلُوْا ؕ ای جزاؤها وَحَاقَ نزل بِهِمْ مَّا كَانُوْا بِهٖ
يَسْتَهْزِءُوْنَ ۝ ع ۴ ای العذاب وَقَالَ الَّذِيْنَ اَشْرَكُوْا من اهل مكة لَوْ شَآءَ اللّٰهُ مَا عَبَدْنَا ع ۹ ۱۰
مِنْ دُوْنِهٖ مِنْ شَيْءٍ نَّحْنُ وَلَآ اٰبَآؤُنَا وَلَا حَرَّمْنَا مِنْ دُوْنِهٖ مِنْ شَيْءٍ ؕ من البحائر والسوائب
فاشراكنا وتحریمنا بمشیته فهو راضٍ به قال تعالٰی كَذٰلِكَ فَعَلَ الَّذِيْنَ مِنْ قَبْلِهِمْ ۚ اے
كذبوا رسلهم فیما جاءوا به فَهَلْ فما عَلَى الرُّسُلِ اِلَّا الْبَلٰغُ الْمُبِيْنُ ۝ الابلاغ المبین و
لیس علیهم هدایة وَلَقَدْ بَعَثْنَا فِيْ كُلِّ اُمَّةٍ رَّسُوْلًا كما بعثناك فی هٰؤُلَآءِ اَنِ ای بان
اعْبُدُوا اللّٰهَ وحدوه وَاجْتَنِبُوا الطَّاغُوْتَ ۚ الاوثان ان تعبدوها فَمِنْهُمْ مَّنْ هَدَى
اللّٰهُ فآمن وَمِنْهُمْ مَّنْ حَقَّتْ وجبت عَلَيْهِ الضَّلٰلَةُ ؕ فی علم الله فلم یؤمن فَسِيْرُوْا يا
كفار مكة فِي الْاَرْضِ فَانْظُرُوْا كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الْمُكَذِّبِيْنَ ۝ رسلهم
مِنَ الهلاك اِنْ تَحْرِصْ يا محمد عَلٰى هُدٰىهُمْ وقد اضلهم الله لا تقدر علی ذلك

لہ قولہ قال ای یقول عبر عن المستقبل بالماضی لتحقق وقوعہ ۱۲ک ۲ قولہ یقولون شماتۃ ای اظہار الشماتۃ لا ارادۃ الاخبار والاعلام لظہور الامر علیہم ۱۲ک ۳ قولہ شماتۃ اے فرحا والشماتۃ الفرح ببلاء یصیب العدو وفی القاموس الشماتۃ فرح ببلیۃ العدو ۱۲ ۴ قولہ الذین یتوفاہم الملئکۃ آہ یجوز ان یکون الموصول مجرور المحل نعتا لما قبلہ او بدلا منہ او بیانا لہ وان یکون منصوبا علی الذم مرفوعا علیہ او مرفوعا بالابتداء او الخبر قولہ فالقوا السلم الفاء مزیدۃ فی الخبر قالہ ابن عطیۃ وہذا لا یجیئ الا علی رای الاخفش فی اجازتہ زیادۃ الفاء فی الخبر مطلقا ولا یتوہم ان ہذہ الفاء ہی التی تدخل مع الموصول المتضمن معنی الشرط لانہ لو صرح بہذا الفعل مع اداۃ الشرط لم یجز دخول الفاء علیہ فما ضمن معناہ اولی بالمنع کذا قالہ الشیخ وہو الظاہر اہ سمین ۱۲ج ۵ قولہ بالتاء الفوقیۃ للاکثر والیاء التحتیۃ لحمزۃ فان الجمع المذکر یجوز فیہ التذکیر والتانیث ۱۲ک ۶ قولہ عند الموت بخلاف ما کانوا علیہ فی الجنوۃ من الشقاق ۱۲ک ۷ قولہ فتقول الملئکۃ فی جوابہم ردا علیہم ۱۲ک ۸ قولہ بما کنتم تعلون الشرک فیجازیکم وہذا ایضا من الشماتۃ ویقال لہم اے علی لسان الملائکۃ ۱۲ک ۹ قولہ قالوا خیرا آہ فی السمین قولہ خیرا العامۃ علی نصبہ اے انزل خیرا قال الزمخشری فان قلت لم رفع الاول ونصب ہذا قلت فرقا بین جواب المقر وجواب الجاحد یعنی ان ہؤلاء لما سئلوا لم یتلعثموا و اطبقوا الجواب علی السوال بینما کمشوفا منصوبا للانزال فقالوا خیرا او ذلک عدلوا بالجواب عن السوال فقالوا ہو اساطیر الاولین ولیس ہو من الانزال فی شئ وقرأ زید ابن علی خیر بالرفع اے المنزل خیر وہی مؤیدۃ لجعل ذا موصولۃ وہو الاحسن لمطابقۃ الجواب لسوالہ وان کان العکس جائزا ۱۲ج ۱۰ قولہ للذین احسنوا الآیۃ ہذہ الجملۃ یجوز فیہا اوجہ احدہا ان تکون منقطعۃ عما قبلہا استیناف اخبار بذلک الثانی انہا بدل من خیرا الثالث ان ہذہ الجملۃ تفسیر لقولہ خیرا وذلک ان الخیر ہو الوحی الذی انزل اللہ تعالٰی فیہ من احسن فی الدنیا بالطاعۃ فلہ حسنۃ فی الدنیا وحسنۃ فی الآخرۃ ۱۲ج ۱۱ قولہ حیاۃ طیبۃ وہی عصمۃ الدماء والاموال واستحقاق المدح والثناء والظفر علی الاعداء وفتح الابواب المکاشفات والمجاہدات والالطاف کقولہ تعالٰی والذین اہتدوا زادہم ہدی ہذا کلہ من التفسیر الکبیر وغیرہ وفی التاویلات النجمیۃ یشیر الی ان من احسن اعمالہ بالصالحات واخلاقہ بالتحمیدات واحوالہ بالانقلاب عن الخلق فلہ حسنۃ من اللہ وہو ان ینزلہ منازل الواصلین الکاملین فی الدنیا ۱۲ ۱۲ قولہ ہی آہ بیان للخصوص بالمدح فہو من جملۃ الاولی ولیس مبتدأ وما بعدہ خبرا کما یعلم من کلام الشارح وفی السمین قولہ جنات عدن یجوز ان یکون ہو الخصوص بالمدح فیجیئ فیہا ثلاثۃ اوجہ رفعہا بالابتداء والجملۃ المتقدمۃ خبرہا او رفعہا خبر المبتدأ مضمرا او رفعہا بالابتداء الخبر محذوف وہو اضعفہا ویجوز ان یکون جنات عدن خبر مبتدأ لا علی ما تقدم بل یکون الخصوص محذوفا تقدیرہ ولنعم دارہم ہی جنات ویجوز ان یکون جنات عدن مبتدأ والخبر الجملۃ من قولہ یدخلونہا ویجوز ان یکون الخبر مضمرا تقدیرہ لہم جنت عدن ودل علی ذلک قولہ للذین احسنوا فی ہذہ الدنیا حسنۃ ۱۲ج ۱۳ قولہ جنات عدن خبر مبتدا محذوف والثانی ان یکون مبتدأ خبرہ محذوف اے لہم جنات والثالث ان یکون ہو الخصوص بالمدح کما فی ابی السعود وفی الکبیر قال الزجاج جنات عدن مرفوعۃ باضمار ہی جنات عدن او جنات عدن مرفوع بالابتداء ویدخلونہا خبرہ او نعم دار المتقین خبرہ والتقدیر جنات عدن نعم دار المتقین ملخصا ونقل صاحب الجمل بعد قولہ من السمین ایضا ثلثۃ اوجہ لکن المختار عندہ ہو الاول کما یدل علیہ عبارتہ ۱۲ ۱۴ قولہ طیبین حال من ضمیر تتوفاہم وحینئذ تبشرہم الملائکۃ عند قبض ارواحہم بالرضوان والجنۃ والکرامۃ فیحصل لہم عند ذلک السرور والفرح فیسہل علیہم قبض ارواحہم ویطیب لہم الموت علی ہذہ الحالۃ فلو خیر المومن بین الرجوع الی الدنیا ویعطی جمیع ما یشتہی فیہا وبین الموت لاختار الموت ولا یرجع الی الدنیا لشہودۃ حقارۃ الدنیا بالنسبۃ لما رآہ ہیالہ ۱۲ صاوی ۱۵ قولہ عند الموت لما ورد اذا اشرف العبد المومن علی الموت جاء ملک فقال السلام علیک یا ولی اللہ اللہ یقرأ علیک السلام ویبشرک بالجنۃ ۱۲ صاوی ۱۶ قولہ سلام علیکم قال القرطبی رحمہ اللہ اذا استدعیت نفس المومن جاءہ ملک الموت فقال السلام علیک یا ولی اللہ تعالی اللہ یقرأ علیک السلام ویبشرک بالجنۃ ۱۲ ابو السعود ۱۷ قولہ ویقال لہم الخ فانہ لیس وقت الدخول ویجوز ان یومر بالدخول حین التوفی علی ان القبر روضۃ من ریاض الجنۃ ۱۲ک ۱۸ قولہ بما کنتم تعلون الباء للمقابلۃ لا للسببیۃ فلا ینافیہ قولہ صلعم لن یدخل احدکم الجنۃ الا بفضل اللہ ورحمتہ ۱۲ک ۱۹ قولہ ہل ینظرون الخ الاستفہام انکاری بمعنی النفی ولذا فسرہ بما النافیۃ والمعنی لا ینتظر الکفار الا احد امرین اما نزول الموت بہم او حلول العذاب او مانعۃ خلو یجوز الجمع ۱۲ صاوی ۲۰ قولہ ای جزاؤہا علی حذف المضاف او تسمیۃ جزاء الشیئ باسمہ ۱۲ک ۲۱ قولہ ای جزاؤہا ای جزاء سیات علی حذف المضاف من البیضاوی ۱۲ ۲۲ قولہ فاشراکنا لبعض الاشیاء بمشیۃ تعالٰی فہو راض بہ فلم تنکرون ذلک ۱۲ک ۲۳ قولہ واجتنبوا الطاغوت ای اجتنبوا عبادتہا فالکلام علی حذف المضاف کما اشار بہ الشارح ۱۲ جمل ۲۴ قولہ ان تعبدوہا بدل من الطاغوت بدل اشتمال ۱۲ک ۲۵ قولہ رسلہم بالنصب مفعول للمکذبین من الہلاک بیان للعاقبۃ ۱۲ کما لین ۲۶ قولہ ان تحرص علی ہداہم الخ فی المصباح حرص علیہ حرصا من باب ضرب اذا اجتہد والاسم الحرص بالکسر وحرص علی الدنیا من باب ضرب ایضا وحرص حرصا من باب تعب لغۃ اذا رغب رغبۃ مذمومۃ وفی السمین قرأ العامۃ ان تحرص بکسر الراء مضارع حرص بفتحہا وہی اللغۃ العالیۃ لغۃ الحجاز وقرأ الحسن تحرص بفتح الراء مضارع حرص بکسرہا وہی لغۃ لبعضہم ۱۲ جمل ۲۷ قولہ لا تقدر علی ذلک الخ ہذا ہو جواب الشرط وقولہ فان اللہ الخ تعلیل للجواب ۱۲ صاوی ۲۸ قولہ بالتاء والیاء ای فہما قراءتان سبعیتان لکنہ مع الیاء یقرأ بالامالۃ والملائکۃ فاعل والمراد بہم عزرائیل واعوانہ وانما انث الفعل علی قراءۃ التاء لان لفظ الجمع مونث ۱۲ صاوی ۲۹ قولہ فادخلوا الخ ای لیدخل کل صنف الی الطبقۃ التی ہو موعود بہا فابواب جہنم طباقہا وانما قیل لہم ذلک لانہ اعظم فی الخزی والنکم وفیہ دلیل علی ان الکفار یعذبہم اللہ عذابا من بعض وقولہ المتکبرین ای عن الایمان ۱۲ جمل ۳۰ قولہ خیرا من الدنیا وما فیہا ای ولو حصل لہ فی الدنیا غایۃ الرفعۃ والعز واسم التفضیل علی بابہ ان اعطی العبد النعیم فی الجنۃ ولیس علی بابہ ان لم یکن من اہل الجنۃ اذ لا خیر فی لذۃ بعدہا النار بل کل من عظم تنعمہ فی الدنیا ولم یکن مرضیا علیہ فتنعمہ زیادۃ فی عذابہ ۱۲ صاوی ۞

فَإِنَّ اللّٰهَ لَا يَهْدِيْ بالبناء للمفعول والفاعل مَنْ يُّضِلُّ من يريد اضلاله وَمَا لَهُمْ مِّنْ نّٰصِرِيْنَ ○
مانعين من عذاب اللّٰهِ وَأَقْسَمُوْا بِاللّٰهِ جَهْدَ أَيْمَانِهِمْ اى غاية اجتهادهم فيها لَا يَبْعَثُ اللّٰهُ مَنْ
يَّمُوْتُ ط قال تعالى بَلٰى يبعثهم وَعْدًا عَلَيْهِ حَقًّا مصدران مؤكدان منصوبان بفعلهما المقدر
اى وعد ذلك وعدا وحقه حقا وَّلٰكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ اى اهل مكة لَا يَعْلَمُوْنَ ○ ذٰلِكَ لِيُبَيِّنَ
(اى الهم يموتون ۱۲)
متعلق ببيبعثهم المقدر لَهُمُ الَّذِيْ يَخْتَلِفُوْنَ مع المؤمنين فِيْهِ من امر الدين بتعذيبهم و
اثابة المؤمنين وَلِيَعْلَمَ الَّذِيْنَ كَفَرُوْا أَنَّهُمْ كَانُوْا كٰذِبِيْنَ ○ فى انكار البعث إِنَّمَا قَوْلُنَا
لِشَيْءٍ إِذَا أَرَدْنٰهُ اى اردنا ايجاده وقولنا مبتدأ خبره أَنْ نَّقُوْلَ لَهٗ كُنْ فَيَكُوْنُ ○ اى فهو
يكون وفى قراءة بالنصب عطفا على نقول وَالْآية لتقرير القدرة على البعث وَالَّذِيْنَ
هَاجَرُوْا فِي اللّٰهِ لاقامة دينه مِنْ بَعْدِ مَا ظُلِمُوْا بالاذى من اهل مكة وهم النبى صلى
الله عليه وسلم واصحابه لَنُبَوِّئَنَّهُمْ ننزلنهم فِي الدُّنْيَا دارا حَسَنَةً ط هى المدينة وَلَأَجْرُ
الْآخِرَةِ اى الجنة أَكْبَرُ م اعظم لَوْ كَانُوْا يَعْلَمُوْنَ ○ اى الكفار والمتخلفون عن الهجرة
(بهجرة مكة ۱۲ ك)
مَا اللّٰهُمَّ جَرِيْنَ مِنَ الكرامة لو افقوهم هُمُ الَّذِيْنَ صَبَرُوْا على اذى المشركين وَالهجرة
لاظهار الدين وَعَلٰى رَبِّهِمْ يَتَوَكَّلُوْنَ ○ فيرزقهم من حيث لا يحتسبون وَمَا أَرْسَلْنَا
(بدل من الضمير المجرور في عليهم ۱۲ ك)
مِنْ قَبْلِكَ إِلَّا رِجَالًا نُّوْحِيْ إِلَيْهِمْ لا ملائكة فَسْئَلُوْا أَهْلَ الذِّكْرِ العلماء بالتوراة والانجيل
(جواب شرط مقدر اى ان كنتم لا تعلمون ۱۲ ك)
إِنْ كُنْتُمْ لَا تَعْلَمُوْنَ ○ ذٰلك فانهم يعلمونه وَأَنْتُمْ الى تصديقهم أَقْرَبُ من تصديق
المؤمنين بِالْبَيِّنٰتِ متعلق بمحذوف اى ارسلناهم بِالْحُجَجِ الواضحة
وَالزُّبُرِ الكتب وَأَنْزَلْنَا إِلَيْكَ الذِّكْرَ القرآن لِتُبَيِّنَ لِلنَّاسِ مَا نُزِّلَ إِلَيْهِمْ فيه من الحلال والحرام
وَلَعَلَّهُمْ يَتَفَكَّرُوْنَ ○ فى ذلك فيعتبروا أَفَأَمِنَ الَّذِيْنَ مَكَرُوا المكرات السَّيِّاٰتِ بالنبى فى
دار الندوة من تقييده او قتله او اخراجه كما ذكر فى الانفال أَنْ يَّخْسِفَ اللّٰهُ بِهِمُ الْأَرْضَ
كقارون أَوْ يَأْتِيَهُمُ الْعَذَابُ مِنْ حَيْثُ لَا يَشْعُرُوْنَ ○ اى من جهة لا تخطر ببالهم وقد أهلكوا
ببدر ولم يكونوا يقدرون اذلك أَوْ يَأْخُذَهُمْ فِيْ تَقَلُّبِهِمْ فى اسفارهم للتجارة فَمَا هُمْ بِمُعْجِزِيْنَ ○
بفائتين العذاب أَوْ يَأْخُذَهُمْ عَلٰى تَخَوُّفٍ تنقص شيئا فشيئا حتى يهلك الجميع حال من
الفاعل او المفعول فَإِنَّ رَبَّكُمْ لَرَءُوْفٌ رَّحِيْمٌ ○ حيث لم يعاجلهم بالعقوبة أَوَلَمْ يَرَوْا الى مَا

لقصور نظرهم بالمألوف فيتوهمون امتناع البعث ۱۲ جمل **۵۷** قوله ليبين لهم اى
لمن يموت وهو عام للمؤمنين والكافرين ۱۲ ك **۵۸** قوله لشئ الخ تسميته شيئا باعتبار
ما يؤل اليه والا فالمعدوم لا يسمى شيئا ۱۲ صاوى **۵۹** قوله فهو يكون يشير الى انه خبر مبتدأ
محذوف وفى قراءة لابن عامر والكسائى بالنصب عطفا على نقول وجعله منصوبا على
جواب الامر لا يصح لاتحاد المصدرين وشرطهم فى جواب الامر كون مصدر الاول سببا
للثانى يقتضى تغايرهما فتامل ۱۲ ك **۶۰** قوله وفى قراءة بالنصب الخ اى بنصب
فيكون ۱۲ **۶۱** قوله والآية لتقرير القدرة على البعث فهى رد على من قال ان الله لا
يبعث من يموت والامر كناية عن سرعة الايجاد وعند تعلق الارادة بالايجاد وليس ثم
كاف ولا نون والا لزم اما خطاب المعدوم حال عدمه او تحصيل الحاصل ان كان
الخطاب له بعد وجوده وكلا الامرين محال ۱۲ صاوى **۶۲** قوله اى الكفار او المتخلفون
ويحتمل ان يكون الضمير للمهاجرين اى لو علموا ذلك علم ايمان ومشاهدة لزادوا فى
اجتهادهم وصبرهم ۱۲ ك **۶۳** قوله ما ظلمها جرين مفعول يعلمون ۱۲ **۶۴** قوله لو افقوهم جواب
لو ۱۲ **۶۵** قوله والهجرة اى على مفارقة الوطن التى هى من اعظم البليات ۱۲ ك
۶۶ قوله وعلى ربهم يتوكلون اى يثقون به ويفوضون امورهم اليه والتعبير بالمضارع
لاستحضار الحال الماضية اشارة الى ان توكلهم كان اعظم توكل وذلك انهم خرجوا عن
اموالهم وانفسهم فى مرضاة ربهم ورضوا بالذل بدل العز وبالفقر بدل الغنى فجازاهم الله
بابدال الذل عزا والفقر غنى فصاروا سادات الناس فى الدنيا والآخرة ۱۲ صاوى
۶۷ قوله وما ارسلنا من قبلك الا رجالا سبب نزولها ان كفار مكة قالوا ما كان الله ان
يرسل رسولا من الرجال بل اللايق ان يرسل ملكا ۱۲ صاوى **۶۸** قوله وانتم اى
تصديقهم اقرب الخ لان كفار مكة كانوا يعتقدون ان اهل الكتاب اهل علم وقد ارسل
اليهم رسلا مثل موسى وعيسى عليهما السلام من البشر وكانوا بشرا مثلهم فاذا سألوهم
فلا بد ان يخبرهم ان الرسل الذين ارسلوا اليهم كانوا بشرا فاذا اخبروهم بذلك فربما زالت
هذه الشبهة ۱۲ خطيب **۶۹** قوله اقرب من تصديق المؤمنين لانه تصديق لكم فيما
تدعونه من الكفر بنا وبينهم رابطة فاسئلوهم عن حاله المقرر فى كتبهم وعن كون الرسل السابقين
بشرا من الجمل وفى الآية اشارة الى وجوب المراجعة الى العلماء فيما لا يعلم ۱۲ روح
۷۰ قوله اقرب من تصديق المؤمنين آه لان كفار مكة كانوا لا يعتقدون ان اهل الكتاب
اهل علم بالكتب القديمة وقد ارسل الله اليهم رسلا منهم مثل موسى وعيسى وغيرهما
من الرسل وكانوا بشرا مثلهم فاذا سئلوهم فلا بد ان يجيبوا بان الرسل الذين ارسلوا اليهم
كانوا بشرا فاذا اخبروهم بذلك زالت الشبهة عن قلوبهم ۱۲ ج **۷۱** قوله بالبينات
آه فيه ستة اوجه احدها انه متعلق بمحذوف على انه صفة لرجالا فيتعلق بمحذوف اى رجالا ملتبسين
بالبينات اى مصاحبين لها الثانى انه متعلق بارسلنا وبه بدأ الزمخشرى فقال تعلق
بارسلنا اخلا تحت حكم الاستثناء مع رجالا اى وما ارسلنا الا رجالا بالبينات
كقولك ما ضربت الا زيدا بالسوط لان اصله ضربت زيدا بالسوط الثالث انه يتعلق بارسلنا
ايضا اللا انه على نية التقديم اداة الاستثناء تقديره وما ارسلنا من قبلك بالبينات و
الزبر الا رجالا الخ لئلا يكون ما بعد الا معمولين متأخرين لفظا ورتبة داخلين تحت الحصر لما
قبل الا الرابع انه متعلق بيوحى كما تقول اوحى اليه بحق الخامس ان يتعلق بلا تعلمون
على ان الشرط فى معنى التبكيت والالزام السادس انه متعلق بمحذوف جوابا للسؤال
مقدر كانه قيل بم ارسلوا فقيل ارسلوا بالبينات والزبر ۱۲ ج ملخصا **۷۲** قوله القرآن
انما سمى القرآن ذكرا لانه مشتمل على المواعظ التى بها يتذكر العاقل وتنبيه الغافل ۱۲
صاوى **۷۳** قوله مكروا السيئات آه السيئات فيه اوجه احدها انه نعت لمصدر محذوف
اى المكرات السيئات كما اشار اليه الشارح الثانى انه مفعول به على تضمين مكروا اعملوا
او فعلوا وعلى هذين الوجهين ان يخسف الله مفعول بامن الثالث انه منصوب بامن اى
امنوا العقوبات السيئات فقوله ان يخسف الله بدل من البينات ۱۲ ج ملخصا **۷۴**
قوله المكرات اشارة الى ان السيئات نعت لمصدر محذوف وهو المكرات وفى الجمل
المكرات بفتح الكاف جمع مكرة بسكونها وهى المرة من المكر ۱۲ **۷۵** قوله يقدرون بالضم اياد
ذلك اى الهلاك اى يعتقدونه ويظنونه واعترض هذا بان قياس العربية يقدرون باثبات
النون اذ لا جازم ولم لا تجزم الافعال احد اهو كونوا واجيب بانه بدل من يكونوا والمبدل
من المجزوم مجزوم والمبدل منه فى نية الطرح فكان المعنى ولم يقدروا ذلك او يقال
سقطت النون تخفيفا ۱۲ جمل **۷۶** قوله او يأخذهم على تخوف آه اى على تخوف بان يهلك
قوما قبلهم فيتخوفوا فيأتيهم الله وهم متخوفون او على ان ينقص شيئا بعد شئ فى انفسهم واموالهم حتى يهلكوا من تخوفته اذا تنقصته روى ان عمر رضى الله عنه قال على المنبر ما تقولون فيها فسكتوا فقام شيخ من هذيل فقال هذه لغتنا التخوف
التنقص فقال هل تعرف العرب ذلك فى اشعارها فقال نعم قال شاعرنا ابو كبير يصف ناقته ۱۲ **۷۷** قوله او يأخذهم على تخوف اى على حال خوفهم او المراد بالتخوف التنقص كما قال المفسر من تخوفته اذا تنقصته ۱۲ صاوى **۷۸** قوله
تنقص قال فى القاموس تخوف الشئ تنقصه ۱۲ **۷۹** قوله من الفاعل او المفعول اى الجار والمجرور ظرف مستقر وقع حالا عن احدهما ۱۲ كمالين **۸۰** قوله ولم يروا اى بابصارهم والاستفهام للتوبيخ والواو للعطف على مقدر تقتضيه
المقام اى لم ينظروا ولم يروا متوجهين الى ما خلق الله وقرأ الاخوان تروا بتاء الخطاب جريا على قوله فان ربكم والباقون بالياء جريا على قوله افامن الذين مكروا قوله الى ما خلق الله الخ ما عبارة عن اجرام وقوله من شئ بيان لما وهو
ان كان مبهما والمبهم لا يصلح للبيان لكنه مفيد باعتبار صفته وهى تفيؤ ۱۲ جمل مختصرا **۸۱** قوله والذين هاجروا الخ قوله والذين مبتدأ وقوله هاجروا اى انتقلوا من مكة اى المدينة وقوله فى الله فى بمعنى لام التعليل والكلام على
حذف مضافين كما اشار له الشارح وقوله لاقامة اى لاظهار دينه وقوله لنبوئنهم خبر ۱۲ جمل ✻

خَلَقَ اللّٰهُ مِنْ شَيْءٍ ۱ لَّهٗ ظِلٰلُهٗ كشجر وجبل يَتَفَيَّؤُا يميل ظِلٰلُهٗ عَنِ الْيَمِيْنِ ۲ وَالشَّمَآئِلِ ۳ جمع شمال اى
عن جانبيها اول النهار واخره سُجَّدًا لِلّٰهِ ۴ حال ۵ اى خاضعين بما يراد منهم ۶ وَهُمْ اى الظلال
دٰخِرُوْنَ ۷ ○ صاغرون نزلوا منزلة العقلاء ۸ وَلِلّٰهِ ۹ يَسْجُدُ ۱۰ مَا فِي السَّمٰوٰتِ وَمَا فِي الْاَرْضِ مِنْ دَآبَّةٍ ۱۱
اى نسمة تدب عليها اى يخضع له بما يراد منه ۱۲ وَغُلِّبَ فى الاتيان بما لا يعقل لكثرته ۱۳ وَالْمَلٰٓئِكَةُ
اے نفس ۱۲ ک خصهم بالذكر تفضيلا ۱۴ وَهُمْ لَا يَسْتَكْبِرُوْنَ ۱۵ ○ يتكبرون عن عبادته يَخَافُوْنَ ۱۶ اى الملئكة حال
الضمير الملائكة ۱۳ من ضمير يستكبرون رَبَّهُمْ ۱۷ مِّنْ فَوْقِهِمْ ۱۸ حال ۱۹ مِنْ هم اى عالیا عليهم بالقهر ۲۰ وَيَفْعَلُوْنَ
الضمير المستتر في يخافون العائد الى الملئكة ۱۴ ک ما يُؤْمَرُوْنَ ۲۱ ○ به ع ۱۰ وَقَالَ اللّٰهُ لَا تَتَّخِذُوْٓا ۲۲ اِلٰهَيْنِ اثْنَيْنِ ۲۳ تاكيد ۲۴ اِنَّمَا هُوَ اِلٰهٌ ۲۵ وَّاحِدٌ ۲۶ اتى به
لاثبات الالهية والوحدانية ۲۷ فَاِيَّايَ ۲۸ فَارْهَبُوْنِ ۲۹ ○ خافون دون غيري وفيه التفات عن الغيبة ۳۰ وَ
لَهٗ ۳۱ مَا فِي السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ ملكا وخلقا وعبيدا ۳۲ وَلَهُ الدِّيْنُ ۳۳ الطاعة ۳۴ وَاصِبًا ۳۵ دائما حال من الدين
والعامل فيه معنى ۳۶ الظرف ۳۷ اَفَغَيْرَ اللّٰهِ تَتَّقُوْنَ ۳۸ ○ وهو الاله الحق ولا اله غيره والاستفهام للانكار
اوالتوبيخ ۳۹ وَمَا بِكُمْ ۴۰ مِّنْ نِّعْمَةٍ فَمِنَ اللّٰهِ اى لا ياتي بها غيره وما شرطية او موصولة ثُمَّ اِذَا
مَسَّكُمُ ۴۱ اصابكم الضُّرُّ الفقر والمرض فَاِلَيْهِ تَجْـَٔرُوْنَ ۴۲ ○ ترفعون اصواتكم بالاستغاثة و
الدعاء ولا تدعون غيره ثُمَّ اِذَا كَشَفَ الضُّرَّ عَنْكُمْ اِذَا فَرِيْقٌ مِّنْكُمْ بِرَبِّهِمْ يُشْرِكُوْنَ ۴۳ ○
التفات مستانف ۱۲ منه
لِيَكْفُرُوْا بِمَآ اٰتَيْنٰهُمْ ۴۴ من النعمة فَتَمَتَّعُوْا ۴۵ اقف ۴۶ باجتماعكم على عبادة الاصنام امر تهديد
فَسَوْفَ تَعْلَمُوْنَ ۴۷ ○ عاقبة ذلك وَيَجْعَلُوْنَ اى المشركون لِمَا لَا يَعْلَمُوْنَ انها لا تضر و
لا تنفع وهى الاصنام ۴۸ نَصِيْبًا مِّمَّا رَزَقْنٰهُمْ ۴۹ من الحرث والانعام بقولهم هٰذَا لِلّٰهِ وَهٰذَا
لشركائنا ۵۰ تَاللّٰهِ لَتُسْـَٔلُنَّ ۵۱ سوال توبيخ وفيه التفات عن الغيبة عَمَّا كُنْتُمْ تَفْتَرُوْنَ ۵۲ ○ على
الله من انه امركم بذلك ۵۳ وَيَجْعَلُوْنَ لِلّٰهِ الْبَنٰتِ بقولهم الملائكة بنات الله سُبْحٰنَهٗ ۵۴ لا تنزيها
له عما زعموا ۵۵ وَلَهُمْ ۵۶ مَّا يَشْتَهُوْنَ ۵۷ ○ اى البنون والجملة ۵۸ فى محل رفع او نصب بيجعل المعنى
يجعلون له البنات التى يكرهونها وهو منزه عن الولد ويجعلون لهم الابناء الذين
يختارونها ۵۹ فيختصون بالابناء لقوله ۶۰ فَاسْتَفْتِهِمْ الربك البنات ولهم البنون ۶۱ وَ
اِذَا بُشِّرَ اَحَدُهُمْ ۶۲ بِالْاُنْثٰى تولد له ظَلَّ صَارَ وَجْهُهٗ مُسْوَدًّا متغيرا تغير مغتم
وَهُوَ كَظِيْمٌ ۶۳ ○ ممتلئ غما فكيف تنسب البنات اليه تعالى يتوارٰى يختفى مِنَ الْقَوْمِ اى

ع ۱۰ ف ۱۲ ج ۳

۱ قوله اے عن جانبيها اول النهار الخ يعنى ان المراد باليمين والشمائل جانبى الشئ استعارة من يمين الانسان وشماله او مجازا من اطلاق المقيد على المطلق لان جانبى الفلك اللذين هما المشرق والمغرب كما قاله الامام وقد يقال ان البلد اذا كان عرضه اقل من الميل الكلى ففى الصيف يكون الظل فى يمين البلد وفى الشتاء فى شماله ولكنه يخص بقطر مخصوص كمكة وبهذا ظهر وجه افراد اليمين لانه اقل هناك عن الظل الشمالى ولكن ظاهر الكلام العموم وقيل اليمين يرجح اے لفظ ما خلق والظمائل يرجح اے معناه ۱۲ ک ۲ قوله حال اى من الضمير فى ظلاله وقد يا تى الحال من المضاف اليه كما مر مرارا ۱۲ ک ۳ قوله وهم داخرون صاغرون آه هو حال من الضمير فى ظلاله لانه فى معنى الجمع وهو ما خلق الله من كل شئ له ظل وجمع بالواو والنون لان الدخور من اوصاف العقلاء اولان فى جملة ذلك من يعقل فغلب والمعنى اولم يروا اے اولم يعلموا ما خلق الله من الاجرام التى لها ظلال متفيئة عن ايمانها وشمائلها اے يرجع الظلال من جانب اے جانب متفادة لله تعالى غير ممتنعة عليه فيما سخره من التفيؤ والاجرام فى الشهادة اخرة ايضا صاغرة منقادة لافعال الله فيه غير ممتنعة ۱۲ مدارک ۴ قوله نزلوا اے فى جمعهم بالواو والنون كالعقلاء وذلك لاتصافها بالطاعة والانقياد لله وذلك من وصف العقلاء تجمعت بالواو والنون ۱۲ صاوى ۵ قوله وللّٰه يسجد الآية قال العلماء السجود على نوعين سجود طاعة وعبادة كسجود مسلم لله عزوجل وسجود انقياد وخضوع كسجود الظلال فقوله وللّٰه يسجد الخ يشمل النوعين فيسجود الملائكة والمسلمين لله سجود عبادة وطاعة وسجود خضوع وانقياد بلفظه بالتغليب لان من لا يعقل اكثر ممن يعقل فى العدد والحكم للاغلب ولانه لو اتى بمن لم يكن فيها دلالة على التغليب بل كانت متناولة للعقلاء خاصة فاتى بلفظه ما لتشتمل الكل وقيل اراد وللّٰه يسجد ما فى السموات من الملائكة وما فى الارض من دابة فسجود الملائكة والمسلمين للطاعة وسجود غيرهم لتسخيرهم لما خلقت له او سجود ما لا يعقل والجمادات يدل على قدرة الصانع سبحانه وتعالى فيدعو الغافلين الى السجود لله عند التامل والتدبر ۱۲ ج ملخصا ۶ قوله حال من هم آه فى رهبم اشترط النحاة فى مجئ الحال من المضاف اليه صحة قيام المضاف مقام المضاف اليه او يكون المضاف جزءه او كجزئه او ان يكون مما يعمل عمل الفعل ولا يستقيم هنا شئ من تلك الامور وكان جعل المصاياه حالا من المضاف اليه مبنى على مذهب ابى البقاء لان معنى الاضافة عاملة وهى الاختصاص او على ان الرب اسم فاعل مضاف الى معموله وان اصله الراب هذا والظاهر ما هو المشهور ان الجار والمجرور حال من ربهم ۱۲ كما لين ۷ قوله اثنين آه فيه قولان احدهما انه تاكيد لاثنين والثانى انه اكثر الناس ولا تتخذوا على هذا يحتمل ان يكون متعديا لواحد ويكون بمعنى لا تعبدوا او ان يكون متعديا لاثنين على اصله والثانى منهما محذوف اے لا تتخذوا اثنين اثنين معبودا وثانيهما اثنين مفعول اول وانما اخرو الاصل لا تتخذوا اثنين اثنين وفيه بعد ۱۲ ج ۸ قوله اثنين اثنين لقائل ان يقول ان الاثنين اثنين لا بد ان يكون اثنين فما الفائدة فى قوله اثنين اثنين وجوابه من وجوه الاول فيه تقديم وتاخير والتقدير لا تتخذوا اثنين اثنين وثانيهما هو الاقرب عندى ان الشئ اذا كان مستنكرا مستقبحا فمن اراد المبالغة فى التنفير عنه عبر عنه بعبارات كثيرة ليصير توالى تلك العبارات سببا لوقوع الفعل على ما فيه من القبح اذا عرفت هذا فالقول بوجود اثنين قول مستقبح فى العقول وبهذا المعنى فان احدا من العقلاء لم يقل بوجود اثنين متساويين فى الوجود والقدم وصفات الكمال فالمقصود من تكرار اثنين تاكيد التنفير عنه وتوقيف العقل على ما فيه من القبح ۱۲ الخبير ۹ قوله وفيه التفات عن الغيبة وهى قوله وقال الله اے الحضور وهو قوله فاياى لانه ابلغ فى الرهبة من قوله فاياه فارهبون فان الترهيب فى التكلم المنتقل اليه ازيد ۱۲ جمل ۹ قوله عن الغيبة اے التكلم مبالغة فى الترهيب لان الترهيب فى التكلم المنتقل اليه ازيد ۱۲ ک ۱۰ قوله وله ما فى السموات والارض فيه التفات من التكلم للغيبة وهذا دليل على انه المنفرد بالالوهية والوحدانية اذ غيره لا يخلو اما ان يكون فى السموات او الارض وكل بما فيهما مملوك لله فلا يصح ولا يليق اتخاذ غيره الها ۱۲ صاوى ۱۱ قوله معنى الظرف اى ثبت له الدين والمشهور انه حال من المستكن فى الظرف والمؤدى واحد ۱۲ ۱۲ كما ۱۱ قوله معنى الظرف اى الاستقرار المفهوم من الظرف اے الجار والمجرور اے استقر الدين وثبت له حال كونه دائما ۱۲ ۱۲ قوله وما بكم اے ما حل بكم او اتصل بكم من نعمة فهو من الله وما شرطية او موصولة متضمنة لمعنى الشرط باعتبار العلم فان الاتصال المذكور سبب للعلم بكون النعمة من الله ۱۲ كما ۱۳ قوله تجارون من الجوار بضم الجيم هو زا رفع الصوت فى الدعاء والاستغاثة ۱۲ ک ۱۴ قوله انها لا تضر ولا تنفع الخ يعنى ان الضمير فى لا يعلمون للمشركين والمفعول محذوف تضمن العائد الى الموصول وقيل الضمير فيها للاصنام اى الاشياء غير موصوفة بالعلم وقد يجعل ما مصدرية والمعنى ويجعلون لعدم علمهم وجهلهم نصيبا من الرزق لا يتسم ۱۲ ک ۱۵ قوله ولهم ما يشتهون آه هذه جملة مستانفة او فى محل النصب على الحال من الواو فى يجعلون قول الشارح والجملة فى محل رفع فيه تساهل لان المراد بهذا الوجه انها مستانفة والمستانفة لا محل لها الا ان يراد انها فى محل رفع باعتبار جزئيها اے ان كلا من جزئيها فى محل رفع وقوله او نصب بيجعل مراده به ان لهم معطوف على لله وما يشتهون عطف المفردات فتسميتها جملة بل الكلام من قبيل عطف المفردات فتسميتها جملة على هذا الوجه تساهل وقوله المعنى الخ بيان سبب الوجه الثانى فى كلامه ۱۲ جمل ۱۶ قوله والجملة فى محل الرفع اے يجوز فى ما يشتهون الرفع بالابتداء والنصب بالعطف على البنات على ان الجعل بمعنى الاختيار بيضاوى وفى الجمل وقول الشارح والجملة فى محل رفع فيه تساهل لان مراده بهذا الوجه انها مستانفة والمستانفة لا محل لها الا ان يراد انها فى محل رفع باعتبار جزئيها اے ان كلا من جزئيها فى محل رفع وقوله او نصب بيجعل مراده به ان لهم معطوف على لله وما يشتهون عطف على البنات فلا جملة بل الكلام من قبيل عطف المفردات فتسميتها جملة على هذا الوجه تساهل وقوله المعنى الخ بيان سبب الوجه الثانى فى كلامه ۱۲ ک ۱۷ قوله يختارونها الخ هكذا فى النسخ المتداولة بين الناس والظاهر الذين يختارونهم ۱۲ ک ۱۸ قوله فيختصون بالابناء ردى نسخة فيختصون بالاسنى اے بالقسم الاسنى اے الارفع والاشرف من النساء بالمد وهو الرفعة والشرف واما بالقصر فهو الضوء والنور ۱۲ ک ۱۹ قوله تغير مغتم اے تغير صاحب غم وحزن ۱۲ ک ۲۰ قوله وهو كظيم الخ قوله من شئ يعنى من جسم قائم له ظل وهذه الرؤية لما كانت بمعنى النظر وصلت بالى لان المراد منها الاعتبار والاعتبار لا يكون الا بنفس الرؤية التى يكون معها نظر اے الشئ ليتامل احواله ويتفكر فيه ويعتبر به ۱۲ خازن ۲۱ قوله عن اليمين اے يمين الفلك وهو جهة المشرق قوله والشمائل اے شمائل الفلك وهى جهات المغرب وافرادا ليمين باعتبار لفظ ما وجمع الشمائل باعتبار معناها وفى الخازن قال العلماء اذا طلعت الشمس من المشرق وانت متوجه الى القبلة كان ظلك عن يمينك فاذا ارتفعت الشمس واستوت فى وسط السماء كان ظلك خلفك فاذا مالت الشمس اے الغروب كان ظلك عن يسارك ۱۲ جمل ۲۲ قوله صار الخ اشار بذلك الى ان ظل ليست على بابها من انها تدل على الاقامة على تلك الصفات نهارا بل المراد منها الانتقال من حالة لاخرى ۱۲ صاوى ※

قومه مِنْ سُوْٓءِ مَا بُشِّرَ بِهٖ خوفًا من التعيير متردداً فيما يفعل به أيُمْسِكُهٗ يتركه بلا قتل عَلٰى هُوْنٍ هوان وذل أَمْ يَدُسُّهٗ فِي التُّرَابِ بان يئده (اى يدفنه من الوأد ۱۲ ک) اَلَا سَآءَ بئس مَا يَحْكُمُوْنَ ○ حكمهم هذا حيث نسبوا لخالقهم البنات اللاتى هن عندهم هذا المحل لِلَّذِيْنَ لَا يُؤْمِنُوْنَ بِالْاٰخِرَةِ اى الكفار مَثَلُ السَّوْءِ اى الصفة السوئى بمعنى القبيحة وهى وأدهم البنات مع احتياجهم اليهن للنكاح وَلِلّٰهِ الْمَثَلُ الْاَعْلٰى الصفة العليا وهو انه لا اله الا هو وَهُوَ الْعَزِيْزُ فى ملكه الْحَكِيْمُ ○ فى خلقه وَلَوْ يُؤَاخِذُ اللّٰهُ النَّاسَ بِظُلْمِهِمْ بالمعاصى مَّا تَرَكَ عَلَيْهَا اى الارض مِنْ دَآبَّةٍ نسمة تدب عليها وَّلٰكِنْ يُّؤَخِّرُهُمْ اِلٰٓى اَجَلٍ مُّسَمًّى فَاِذَا جَآءَ اَجَلُهُمْ لَا يَسْتَاْخِرُوْنَ عنه سَاعَةً وَّلَا يَسْتَقْدِمُوْنَ ○ عليه وَيَجْعَلُوْنَ لِلّٰهِ مَا يَكْرَهُوْنَ لانفسهم من البنات والشريك فى الرياسة واهانة الرسل وَتَصِفُ اَلْسِنَتُهُمُ مع ذلك الْكَذِبَ وهو اَنَّ لَهُمُ الْحُسْنٰى عند الله اى الجنة كقوله وَلَئِنْ رُّجِعْتُ اِلٰى رَبِّيْٓ اِنَّ لِيْ عِنْدَهٗ لَلْحُسْنٰى قال تعالى لَا جَرَمَ حقا اَنَّ لَهُمُ النَّارَ وَاَنَّهُمْ مُّفْرَطُوْنَ ○ متركون فيها او مقدمون اليها وفى قراءة بكسر الراء متجاوزون الحد تَاللّٰهِ لَقَدْ اَرْسَلْنَآ اِلٰٓى اُمَمٍ مِّنْ قَبْلِكَ رسلا فَزَيَّنَ لَهُمُ الشَّيْطٰنُ اَعْمَالَهُمْ السيئة فراوها حسنة فكذبوا الرسل فَهُوَ وَلِيُّهُمُ (اى الشيطان ۱۲ ک) متولى امورهم الْيَوْمَ اى فى الدنيا (اى فى المعانى ۱۲ ک) وَلَهُمْ عَذَابٌ اَلِيْمٌ ○ مؤلم فى الاخرة وقيل المراد باليوم يوم القيمة (اى باليوم عن زمان الدنيا ۱۲ ک) على حكاية الحال الآتية اى لا ولى لهم غيره وهو عاجز عن نصر نفسه فكيف ينصرهم وَمَآ اَنْزَلْنَا عَلَيْكَ يا محمد الْكِتٰبَ الْقُرْاٰنَ اِلَّا لِتُبَيِّنَ لَهُمُ للناس الَّذِى اخْتَلَفُوْا فِيْهِ من امر الدين وَهُدًى عطف على لتبين وَّرَحْمَةً لِّقَوْمٍ يُّؤْمِنُوْنَ ○ به وَاللّٰهُ اَنْزَلَ مِنَ السَّمَآءِ مَآءً فَاَحْيَا بِهِ الْاَرْضَ بالنبات بَعْدَ مَوْتِهَا يبسها اِنَّ فِيْ ذٰلِكَ المذكور لَاٰيَةً دالة على البعث لِّقَوْمٍ يَّسْمَعُوْنَ ○ سماع تدبر (صح باسقاط ان ۱۲ منه) وَاِنَّ لَكُمْ فِى الْاَنْعَامِ لَعِبْرَةً اعتبارا نُسْقِيْكُمْ بيان للعبرة مِّمَّا فِيْ بُطُوْنِهٖ اى الانعام مِنْ للابتداء متعلقة بنسقيكم بَيْنِ فَرْثٍ ثفل الكرش وَّدَمٍ لَّبَنًا خَالِصًا لا يشوبه شئ من الفرث والدم مِنْ طعم اولون اوريح وهو بينهما سَآئِغًا لِّلشّٰرِبِيْنَ ○ سهل المرور فى حلقهم لا يغص به وَمِنْ ثَمَرٰتِ النَّخِيْلِ وَالْاَعْنَابِ (من النخيل الى هنا ۱۲ ک) (من الاعناب ۱۲ منه) تَتَّخِذُوْنَ مِنْهُ سَكَرًا خمرا تسكر سميت بالمصدر وَهُذا قبل تحريمها وَرِزْقًا حَسَنًا كالتمر والزبيب والخل والدبس اِنَّ فِيْ (بالكسر هو ما عصر من الرطب ۱۲)

الذى حضر ان قلت انه لا يكون تربة على الشرط لان الاجل اذا جاء لا يتوهم التقدم عليه اذ هو مستحيل ولا يخفى الاما يتوهم شبوته اجيب بان قوله ولا يستقدمون معطوف على جملة الشرط وجوابه كانه قال اذا جاء اجلهم لا يستاخرون عنه ساعة واذا لم يجئ لا يستقدمون عليه ۱۲ صاوى

۹ قوله والشريك فى الرياسة وهو الاصنام جعلوها شركاء لله فى الالوهية التى هى اعلى اوصاف الرياسة وقوله واهانة الرسل كما اهانوا رسول الله صلى الله عليه وسلم وهم يكرهون اهانة رسلهم ويكرهون الشريك فى الرياسة ويكرهون البنات ۱۲ جمل ۱۰ قوله وهو ان لهم الحسنى يشير الى انه خبر مبتدأ محذوف وقد يجعل بدلا عن الكذب ۱۲ ک ۱۱ قوله لان جعت الى ربى اى لئن بعثت فرضا وتقديراً لكان كذا فلا يرد انه كيف يصح هذا القول منهم مع انكارهم وتفهيم البعث ۱۲ ک ۱۲ قوله لا جرم الخ تقدم ان لا نافية لمعنى ما قبلها وجرم بمعنى حق وثبت وان وما دخلت عليه فى محل رفع فاعل والمعنى لا عبرة بقولهم الكذاب بل حق وثبت كون النار لهم وتركهم فيها وتقدم ان قول المفسر حقا مفعول مطلق لفعل محذوف تقديره حق حقا ۱۲ صاوى ۱۳ قوله لا جرم اى لا ظن ولا تردد وقيل لا جرم بمعنى حقا ۱۲ خطيب

۱۴ قوله متركون فيها اى فى النار من افرطت فلانا على اذا خلفته ونسيته كذا روى ابن جرير عن مجاهد مفرطون منسيون فيها او مقدمون اليها من افرطته فى طلب الماء اذا تقدمه رواه ابن جرير عن قتادة ومنه انا فرطكم على الحوض ۱۲ ک ۱۵ قوله وهدى و رحمة معطوفا على محل لتبين لانها انتصبا على انهما مفعولا لهما لانهما فعلا الذى انزل الكتاب ودخل اللام على لتبين لانه فعل المخاطب لا فعل المنزل ۱۲ مدارک ۱۶ قوله لعبرة اى دلالة يعبر بها من الجهل الى العلم بيضاوى وهذا اشارة الى ان العبرة مصدر بمعنى العبور اطلق على ما يتعبر بها الى العلم مبالغة فى كونه سببا للعبور واصل معنى العبر والعبور التجاوز من محل الى اخر فاطلاق العبرة على ما يعتبر به لما ذكر لكنه صار حقيقة فى عرف اللغة ۱۲ ک ۱۷ قوله مما فى بطونه اه من تبعيضية ابتدائية وقوله من بين فرث الخ بدل من بطونه مع مجرورها حال من لبنا قدم اليه او من ما التى قبلها ويصح ان يكون ابتدائية ايضا لكن على جعل الاولى تبعيضية فان جعلت ابتدائية ايضا تعين جعل مجرور الثانية بدل اشتمال من مجرور الاولى لئلا يتعلق حرفان متحدان لفظا ومعنى بعامل واحد وهو ممتنع الا فى بدل الاشتمال وتذكير الضمير فى بطونه مراعاة للفظ الانعام وانثه فى سورة المؤمنون مراعاة للمعنى فان الانعام جنس وفى البيضاوى اسم جمع وقيل جمع نعم ۱۲ ک ۱۸ قوله ثفل الكرش اى ثفل الغذاء الذى يحدث فى الكرش والكرش المعدة ۱۲ كما لين ۱۹ قوله الكرش الكرش للحيوان بمنزلة المعدة للانسان فى القاموس وغيره والفرث الاشياء المأكولة المنهضمة بعض الانهضام فى الكرش بيضاوى واذا خرج من الكرش لا يسمى فرثا جمل وفى روح البيان الفرث فضالة العلف فى الكرش ۱۲ ک ۲۰ قوله هو بينهما وذلك لان البهيمة اذا اكلت العلف طبخه الكرش فيجعل الله اسفله فرثا واوسطه لبنا خالصا لا يشوبه شئ واعلاه دما وبينهما حاجز بقدرة الله تعالى ثم بسط الكبد عليه فتجرى الدم فى العروق واللبن فى الضرع ويبقى الفرث فى الكرش فينزل من مخرج روثا ۱۲ صاوى ۲۱ قوله وهو بينهما اى اللبن بين الفرث والدم فى ابتداء الامر قوله لا يغص به اى لا يعترض بالحلق ۱۲ ک ۲۲ قوله لا يغص به بالغين المعجمة وتشديد الصاد المهملة اى لا يأخذ بالحلق ۱۲ كما لين ۲۳ قوله و من ثمرات النخيل الخ خبر مقدم ومن تبعيضية والمبتدأ محذوف كما قدره الشارح وقوله تتخذون نعت للمبتدأ المحذوف اه شيخنا وفى السمين قوله ومن ثمرات فيه اربعة اوجه احدها انه متعلق بمحذوف فقدره الزمخشرى وتتخيلون وحذف لدلالة تتخذون عليه الثانى انه يتعلق بتتخذون ومنه تكرير للظرف توكيد أو على هذا فالمراد فيها ستة اوجه احدها انها تعود على المضاف المحذوف الذى هو العصير الثانى انها تعود على معنى الثمرات لانها بمعنى الثمر الثالث انها تعود على النخيل الرابع انها تعود على الجنس الخامس انها على البعض السادس انها تعود على المذكور الثالث من الاوجه الاول انه معطوف على قوله فى الانعام فيكون فى المعنى خبرا عن اسم ان فى قوله وان لكم ويكون قوله تتخذون بيانا وتفسيرا للعبرة الرابع ان يكون خبر المبتدأ المحذوف فقدره الزمخشرى ثمر تتخذون منه السكر بفتحتين ۱۲ ج ۲۴ قوله سكرا قال فى القاموس السكر محركة الخمر ونبيذ يتخذ من التمر والآية سابقة على تحريم الخمر دالة على كراهتها حيث قوبل السكر بالرزق الحسن ومقابل الحسن لا يكون حسنا روح وفى المدارك ثم فيه وجهان احدهما ان الآية سابقة على تحريم الخمر فيكون منسوخة وثانيهما ان يجمع بين العتاب والمنة ۱۲ ک ۲۵ قوله خمرا تسكر سميت بالمصدر من سكر سكرا أو سكرا أنجو رشدا او رشدا وهذا قبل تحريم الخمر لان سورة النحل مكية وآية الخمر نزلت بالمدينة وروى ابن ابى حاتم عن ابن عباس السكر النبيذ واحتج ابو حنيفة رحمه الله على حل المثلث ۱۲ كما لين از شاه سلام الله دلوى رحمهم الله ۲۶ قوله والزبيب مويز صراح وقوله والدبس فى القاموس الدبس بالكسر وبكسرتين عسل التمر وبالفتح الاسود من كل شئ وفى المختار الدبس ما يسيل من الرطب ۱۲ ع ۲۷ قوله اليوم الخ لفظ اليوم المعروف بأل انما يستعمل حقيقة فى الزمان الحاضر المقارن للتكلم كالآن وحينئذ فلفظ اليوم فى الآية يحتمل انه اشارة الى وقت تزيين الشيطان الاعمال للامم الماضية فيحتاج الى تاويل بان يقال انه على حكاية الحال الماضية حيث عبر عن الزمان الماضى بلفظ اليوم الموضوع للزمن الحاضر ويحتمل انه اشارة الى يوم القيامة فيحتاج الى تاويل بان يقال انه على حكاية الحال الآتية حيث عبر عن الزمان الذى لم يحصل بما هو موضوع للحاضر المقارن ويحتمل ان يشار به الى مدة الدنيا من حيث هى فلا حاجة الى تاويل اصلا لان مدة الدنيا كالوقت الحاضر بالنسبة للآخرة ۱۲ جمل مختصرا ۲۸ قوله دالة على البعث اى لان القادر على احياء الارض بالماء بعد يبسها قادر على اعادة الاجسام بعد تفرقها وانعدامها ۱۲ صاوى ۲۹ قوله سماع تدبر اى فالمراد بالسماع سماع القلوب لا سماع الآذان قوله وان لكم فى الانعام الخ فى للسببية والمعنى وان لكم بسبب الانعام لعبرة الخ ۱۲ صاوى ☆

ذٰلِكَ الْمذكور لَاٰيَةً على قدرته تعالى لِّقَوْمٍ يَّعْقِلُوْنَ ○ يتدبرون وَاَوْحٰى رَبُّكَ اِلَى النَّحْلِ وحي
الهام اَنِ مفسرة او مصدرية اتَّخِذِيْ مِنَ الْجِبَالِ بُيُوْتًا تاوي اليها وَمِنَ الشَّجَرِ بيوتا وَمِمَّا
يَعْرِشُوْنَ ای الناس يبنون لك من الاماكن وَاِلَّا لم تاو اليها ثُمَّ كُلِيْ مِنْ كُلِّ الثَّمَرٰتِ فَاسْلُكِيْ
ادخلي سُبُلَ رَبِّكِ طرقه في طلب المرعى ذُلُلًا جمع ذلول حال من السبل اى مسخرة لك
فلا تعسر عليك وان توعرت ولا تضلي عن العود منها وان بعدت وقيل حال من الضمير
في اسلكي اى منقادة لما يراد منك يَخْرُجُ مِنْۢ بُطُوْنِهَا شَرَابٌ هو العسل مُّخْتَلِفٌ اَلْوَانُهٗ
فِيْهِ شِفَآءٌ لِّلنَّاسِ من الاوجاع قيل لبعضها كما دل عليه تنكير شفاء اولكلها بضميمة الى غيره
اقول وبدونها بنية وقد امر به صلى الله عليه وسلم من استطلق بطنه رواه الشيخان اِنَّ فِيْ
ذٰلِكَ لَاٰيَةً لِّقَوْمٍ يَّتَفَكَّرُوْنَ ○ في صنعه تعالى وَاللّٰهُ خَلَقَكُمْ ولم تكونوا شيئا ثُمَّ يَتَوَفّٰىكُمْ
عند انقضاء اجالكم وَمِنْكُمْ مَّنْ يُّرَدُّ اِلٰٓى اَرْذَلِ الْعُمُرِ اى اخسه من الهرم والخرف لِكَيْ
لَا يَعْلَمَ بَعْدَ عِلْمٍ شَيْـًٔا قال عكرمة من قرأ القرآن لم يصر بهذه الحالة اِنَّ اللّٰهَ عَلِيْمٌ بتدبير
خلقه قَدِيْرٌ ○ على ما يريده وَاللّٰهُ فَضَّلَ بَعْضَكُمْ عَلٰى بَعْضٍ فِي الرِّزْقِ فمنكم غني وفقير
ومالك ومملوك فَمَا الَّذِيْنَ فُضِّلُوْا اى الموالي بِرَآدِّيْ رِزْقِهِمْ عَلٰى مَا مَلَكَتْ اَيْمَانُهُمْ
اى بجاعل ما رزقناهم من الاموال وغيرها شركة بينهم وبين مماليكهم فَهُمْ اى
المماليك والموالي فِيْهِ سَوَآءٌ شركاء المعنى ليس لهم شركاء من مماليكم في اموالهم
فكيف يجعلون بعض مماليك الله شركاء له اَفَبِنِعْمَةِ اللّٰهِ يَجْحَدُوْنَ ○ يكفرون
حيث يجعلون له شركاء وَاللّٰهُ جَعَلَ لَكُمْ مِّنْ اَنْفُسِكُمْ اَزْوَاجًا فخلق حواء من ضلع
آدم وسائر الناس من نطف الرجال والنساء وَجَعَلَ لَكُمْ مِّنْ اَزْوَاجِكُمْ بَنِيْنَ وَ
حَفَدَةً اولاد الاولاد وَرَزَقَكُمْ مِّنَ الطَّيِّبٰتِ من انواع الثمار والحبوب والحيوان
اَفَبِالْبَاطِلِ الصنم يُؤْمِنُوْنَ وَبِنِعْمَتِ اللّٰهِ هُمْ يَكْفُرُوْنَ ○ باشراكهم وَيَعْبُدُوْنَ
مِنْ دُوْنِ اللّٰهِ اى غيره مَا لَا يَمْلِكُ لَهُمْ رِزْقًا مِّنَ السَّمٰوٰتِ بالمطر وَالْاَرْضِ بالنبات
شَيْـًٔا بدل من رزقا وَّلَا يَسْتَطِيْعُوْنَ ○ يقدرون على شئ وهو الاصنام فَلَا تَضْرِبُوْا
لِلّٰهِ الْاَمْثَالَ ○ لا تجعلوا لله اشباها تشركونهم به اِنَّ اللّٰهَ يَعْلَمُ اَنْ لَّا مثل له وَاَنْتُمْ

ع ۱۵ ۹

لہ قولہ واوحی ربک الی النحل لما ذکر سبحانہ وتعالیٰ ما یدل علی باہر قدرتہ وعظیم حکمتہ من اخراج اللبن من بین فرث ودم واخراج السکر والرزق الحسن من ثمرات النخیل والاعناب ذکر اخراج العسل الذی جعلہ شفاء للناس من النحل و ہے دابۃ ضعیفۃ لما فیہ من العجائب البدیعۃ والامور الغریبۃ وکل ہذا یدل علی تحدانیۃ الصانع وقدرتہ وعظمتہ ۱۲ صاوی ۲ قولہ ان مفسرۃ او مصدریۃ آہ اشار بہ الی ما وقع فی ان من الخلاف فمن قال انہا مفسرۃ وجد ذلک بوجود شرطہا وہو وقوعہا بعد فعل فیہ معنی القول وہو اوحی وبہذا قال الزمخشری وغیرہ ومن منع وہو ابو عبداللہ الرازی قال لانسلم انہا مفسرۃ کیف وقد انتفی فیہ شرط التفسیر بان المراد من الایحاء ہو الالہام اتفاقا ولیس فیہ معنی القول وحینئذ فہی مصدریۃ کانہ قیل اوحی ربک باتخاذ بعض الجبال بیوتا ودرج فی المغنی بان الالہام فیہ معنی القول من حیث الدلالۃ علی المعنی ۱۲ ج ۳ قولہ ان مفسرۃ اے لمانی الایحاء معنی القول فیما بعدہا علی ہذا لا محل لہ من الاعراب وقولہ او مصدریۃ اے فما بعدہا فی محل نصب علی تقدیر الجار اے بان اتخذی ۱۲ جمل ۴ قولہ ای الناس یبنون لک من الاماکن لتعمل فیہا والاکم بضمتین جمع اکام بالکسر جمع اکمۃ وفی الروایۃ نہایۃ ۱۲ منہ ۵ قولہ والا لم تاو الیہا اے ان لم یلہمہا اللہ اتخاذ بیوت فی الاماکن الثلاثۃ لم تاو الیہا ولم تہج فیہا علما من الجبل وفی بعض النسخۃ فی موضع والا لم تاو الیہا والاکم جمع یکم القاموس ۱۲ ۶ قولہ فاسلکی الخ سلک یکون متعدیا بمعنی ادخل ولازما بمعنی دخل والطرق یحتمل کونہا علی حقیقتہا وہی طرق المشی والذہاب ویحتمل کونہا مجازیۃ وہی طرق عمل العسل او طرق اکالۃ الغذاء وہی الاجواف والفم اختار کونہ لازما لبقاء الطرق علی حقیقتہا واختار القاضی کونہ متعدیا واخذ الطرق مجازیۃ والمعنی ادخلی ما اکلت فی الاجواف حتی تصیر عسلا بقدرتہ تعالیٰ ۱۲ ک ۷ قولہ وان توعرت ای ان صعبت علی غیرک جمل او وعر ضد السہل ۱۲ قاموس ۸ قولہ وقیل حال من الضمیر فی اسلکی ای اسلکی منقادۃ اے ادخلی منقادۃ لما یراد منک غیر ممتنعۃ منہ والتانیث فی الخطاب باعتبار اللفظ والجمع فی الحال باعتبار المعنی ۱۲ ک ۹ قولہ مختلف الوانہ اے ما بین ابیض واصفر واحمر وغیر ذلک من الوان العسل واختلف فی سبب اختلاف الوانہ فقیل بسبب اختلاف المرعی وقیل بسبب اختلاف سن النحل فالابیض تصفیرہا والاصفر لکہلہا والاحمر لسنہا وردہذا بانہ لا دلیل علیہ ۱۲ ۱۰ قولہ فیہ شفاء للناس آہ لانہ من جملۃ الادویۃ النافعۃ وقیل معجون من المعاجین لم یذکر الاطباء فیہ العسل ولیس الغرض انہ شفاء لکل مریض کما ان کل دواء کذلک وتنکیر شفاء لتعظیم الشفاء الذی فیہ او لان فیہ بعض الشفاء لان النکرۃ فی الاثبات تخص وشکا رجل استطلاق بطن اخیہ فقال علیہ السلام اسقہ عسلا فجاء وقال زادہ شرا فقال علیہ السلام صدق اللہ وکذب بطن اخیک اسقہ عسلا فسقاہ فبرء وعن ابن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ العسل شفاء من کل داء والقرآن شفاء لما فی الصدور فعلیکم بالشفائین القرآن والعسل وممن بدع الروافض ان المراد بالنحل علی رضی اللہ عنہ وقومہ وعن بعضہم انہ قال عند الہبدی انما النحل بنو ہاشم یخرج من بطونہم العلم فقال رجل جعل اللہ طعامکم وشرابکم مما یخرج من بطونہم فضحک الہبدی وحدث بہ المنصور فاتخذوہ اضحوکۃ من اضاحیکم ۱۲ مدارک ۱۱ قولہ کما دل علیہ تنکیر شفاء لان النکرۃ فی الاثبات تخص ۱۲ مدارک ۱۲ قولہ اقول وبدونہا بنیۃ ای بنیۃ الشفاء الجازمۃ ان للہ تعالیٰ یخلق الشفاء عند استعمالہ لاخبارہ تعالیٰ بذلک ۱۲ جمل ۱۳ قولہ ارذل العمر الخ قال بعض العلماء عمر الانسان لہ اربع مراتب اولہا سن النشو والنماء وہو من اول العمر الی بلوغ ثلاث وثلاثین سنۃ وہو غایۃ سن الشباب وبلوغ الاشد ثم المرتبۃ الثانیۃ سن الوقوف وہو من ثلاث وثلاثین سنۃ الی اربعین سنۃ وہو غایۃ القوۃ وکمال العقل ثم المرتبۃ الثالثۃ سن الکہولۃ وہی من الاربعین الی ستین سنۃ وفی ہذہ المرتبۃ یشرع الانسان فی النقص غیر انہ یکون خفیا ثم المرتبۃ سن الشیخوخۃ والانحطاط من الستین الی آخر العمر وفیہ یتبین النقص ویکون الہرم ۱۲ صاوی ۱۴ قولہ الہرم الہرم محرکۃ القصی الکبر ۱۲ قاموس والخرف بفتحتین وہو فساد العقل من الکبر ۱۲ مختار ۱۵ قولہ لمن قرأ القرآن ای عاملا بہ وکذلک العلماء العاملون لا یصیرون بہذہ الحالۃ بل کلما ازدادوا فی العمر تزدادوا فی العلم والمعرفۃ والعقل کما ہو مشاہد ولذا قالوا اعلم کلام العارفین ما صدر منہم فی آخر عمرہم بل قالوا المراد بالارذل العمر یکون للکفار والمنہمکین فی الشہوات من عوام المومنین ۱۲ صاوی ۱۶ قولہ فما الذین فضلوا اے فلیس الموالی الذین فضلوا فی الرزق علی المماليک وقولہ برادی رزقہم اے بمعطی رزقہم ایاہ وقولہ فہم سواء فی الفاء دلالۃ علی ترتب التساوی علی الرادی لا یردون علیہم رد استعجاب للتساوی فی التصرف والتشارک فی التدبر وانما یردون علیہم منہ شیئا یسیرا ۱۲ روح ۱۷ قولہ فہم فیہ سواء آہ فی ہذہ الجملۃ اوجہ احدہا انہا علی حذف اداۃ الاستفہام تقدیرہ افہم فیہ سواء ومعناہ التقریر الثانی انہا اخبار بالتساوی بمعنی ان مایطعونہ ویلبسونہ لمما لیکہم انما ہو رزق اجریتہ علی ایدیہم فہم فیہ سواء الثالث قال ابو البقاء انہا واقعۃ موقع فعل ثم جوز فی ذلک الفصل وجہین احدہما انہ منصوب فی جواب النفی تقدیرہ فما الذین فضلوا برادی رزقہم علی ما ملکت ایمانہم فیستووا والثانی انہ معطوف علی موضع برادی فیکون مرفوعا تقدیرہ فما الذین فضلوا یردون فما یستووا ۱۲ جمل ۱۸ قولہ فخلق حواء من ضلع آدم الخ اقتصر علی ذلک الجمہور فالجمع للتعظیم او بتعدد البعض وزاد المفسر علی ما ہو المشہور قولہ وسائر الناس من نطف الرجال والنساء لتوجیہ الجمع ۱۲ ک ۱۹ قولہ اولاد الاولاد کذا روی عن ابن جریر عن ابن عباس باسناد صحیح وعن ابن مسعود کما رواہ ابن جریر وصححہ الحاکم الاثنتان وعن ابن عباس بنو امرأۃ الرجل وعنہ من اعانک فقد حفدک ۱۲ کمالین ۲۰ قولہ شیئا آہ فیہ ثلاثۃ اوجہ احدہا انہ منصوب علی المصدر اے لا یملک لہم ملکا اے شیئا من الملک والثانی انہ بدل من رزقا اے لا یملک شیئا وہذا غیر مفید اذ من المعلوم ان الرزق شئ من الاشیاء ویؤید ذلک ان البدل یاتی لاحد المعنیین البیان او التاکید وہذا لیس فیہ بیان لانہم فلا تاکید الثالث انہ منصوب برزقا علی انہ اسم مصدر واسم المصدر یعمل عمل المصدر علی خلاف فی ذلک ۱۲ جمل ۲۱

قولہ وحی الہام الخ المراد منہ الہدایۃ اے ارشدہا وعلمہا وہداہا وفی الخازن ای سخر لما خلقہا لہ والہمہا رشدہا وقدر فی نفسہا ہذہ الاعمال العجیبۃ التی یعجز عنہا العقلاء من البشر وذلک ان النحل تبنی بیوتا علی شکل مسدس من اضلاع متساویۃ لا یزید بعضہا علی بعض بحیث لو بنیت علی شکل مربع او مثلثۃ او غیر ذلک من الاشکال لکان فیہا فرج خالیۃ ضائعۃ والہمہا اللہ تعالیٰ ایضا ان یجعلوا علیہم امیرا کبیرا نافذ الحکم فہم وہم یطیعونہ ویمتثلون امرہ ویکون ہذا الامیر اکبرہم جثۃ واعظمہم خلقۃ ویسمی یعسوب النحل یعنی ملکہم کذا حکاہ الجوہری والہمہا اللہ تعالیٰ ایضا انہا تخرج من بیوتہا فتدور وترعی ثم ترجع الی بیوتہا ولا تضل عنہا ولما امتاز ہذا الحیوان الضعیف بہذہ الخواص العجیبۃ الدالۃ علی مزید الذکاء والفطنۃ دل ذلک علی الالہام الالٰہی ۱۲ جمل ۲۲ قولہ قیل بعضہا اے الادواج کالبلغم والبرودۃ وباقی الامراض الباردۃ قولہ او کلہا ای الادواج جمیعہا فالامراض التی سناہا البرودۃ بمجامع امہا بنفسہ والامراض التی سناہا الحرارۃ ینفع فیہا مضموما لغیرہ ولذلک تجد غالب المعاجین لا تخلو عنہ ۱۲ صاوی ✻

لَا يَعْلَمُوْنَ ○ ذٰلِكَ ضَرَبَ اللّٰهُ مَثَلًا وَّيُبْدِلُ مِنْهُ عَبْدًا مَّمْلُوْكًا صِفَةٌ تَمِيْزِيَّةٌ مِنَ الْحَرْفِ اَنَّهُ
عَبْدُ اللّٰهِ تَعَالٰى لَا يَقْدِرُ عَلٰى شَيْءٍ لِعَدَمِ مِلْكِهٖ وَّمَنْ نَّكِرَةٌ مَوْصُوْفَةٌ اَيْ حُرًّا رَزَقْنٰهُ مِنَّا
رِزْقًا حَسَنًا فَهُوَ يُنْفِقُ مِنْهُ سِرًّا وَّجَهْرًا اَيْ يَتَصَرَّفُ فِيْهِ كَيْفَ يَشَآءُ وَالْاَوَّلُ مَثَلُ الْاَصْنَامِ
وَالثَّانِيْ مَثَلُهٗ تَعَالٰى هَلْ يَسْتَوٗنَ ؕ اَيِ الْعَبْدُ الْعَاجِزُ وَالْحُرُّ الْمُتَصَرِّفُ لَا ؕ اَلْحَمْدُ لِلّٰهِ وَحْدَهٗ
بَلْ اَكْثَرُهُمْ اَيْ اَهْلُ مَكَّةَ لَا يَعْلَمُوْنَ ○ مَا يَصِيْرُوْنَ اِلَيْهِ مِنَ الْعَذَابِ فَيُشْرِكُوْنَ وَ
ضَرَبَ اللّٰهُ مَثَلًا وَّيُبْدِلُ مِنْهُ رَجُلَيْنِ اَحَدُهُمَا اَبْكَمُ وَلَدٌ اَخْرَسُ لَا يَقْدِرُ عَلٰى شَيْءٍ لِاَنَّهٗ
لَا يَفْهَمُ وَلَا يُفْهِمُ وَهُوَ كَلٌّ ثَقِيْلٌ عَلٰى مَوْلٰهُ وَلِيِّ اَمْرِهٖ اَيْنَمَا يُوَجِّهْهُ لَا يَاْتِ مِنْهُ
بِخَيْرٍ ؕ بِنُجْحٍ وَهٰذَا مَثَلُ الْكَافِرِ هَلْ يَسْتَوِيْ هُوَ اَيِ الْاَبْكَمُ الْمَذْكُوْرُ وَمَنْ يَّاْمُرُ بِالْعَدْلِ اَيْ
وَمَنْ هُوَ نَاطِقٌ نَافِعٌ لِلنَّاسِ حَيْثُ يَاْمُرُ بِهٖ وَيُحَثُّ عَلَيْهِ وَهُوَ عَلٰى صِرَاطٍ طَرِيْقٍ مُّسْتَقِيْمٍ ○
وَهُوَ الثَّانِيْ الْمُؤْمِنُ لَا وَقِيْلَ هٰذَا مَثَلُ اللّٰهِ تَعَالٰى وَالْاَبْكَمُ لِلْاَصْنَامِ وَالَّذِيْ قَبْلَهٗ فِي الْكَافِرِ وَ
الْمُؤْمِنِ وَلِلّٰهِ غَيْبُ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ ؕ اَيْ عِلْمُ مَا غَابَ فِيْهِمَا وَمَآ اَمْرُ السَّاعَةِ اِلَّا كَلَمْحِ
الْبَصَرِ اَوْ هُوَ اَقْرَبُ ؕ مِنْهُ لِاَنَّهٗ بِلَفْظِ كُنْ فَيَكُوْنُ اِنَّ اللّٰهَ عَلٰى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيْرٌ ○ وَاللّٰهُ اَخْرَجَكُمْ
مِّنْۢ بُطُوْنِ اُمَّهٰتِكُمْ لَا تَعْلَمُوْنَ شَيْـًٔا الْجُمْلَةُ حَالٌ وَّجَعَلَ لَكُمُ السَّمْعَ بِمَعْنَى الْاَسْمَاعِ
وَالْاَبْصَارَ وَالْاَفْـِٕدَةَ ۙ الْقُلُوْبَ لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُوْنَ ○ عَلٰى ذٰلِكَ فَتُؤْمِنُوْنَ اَلَمْ يَرَوْا اِلَى
الطَّيْرِ مُسَخَّرٰتٍ مُذَلَّلَاتٍ لِلطَّيَرَانِ فِيْ جَوِّ السَّمَآءِ ؕ اَيِ الْهَوَاءِ بَيْنَ السَّمَاءِ وَالْاَرْضِ مَا
يُمْسِكُهُنَّ عِنْدَ قَبْضِ اَجْنِحَتِهِنَّ وَبَسْطِهَا اَنْ يَّقَعْنَ اِلَّا اللّٰهُ ؕ بِقُدْرَتِهٖ اِنَّ فِيْ ذٰلِكَ لَاٰيٰتٍ
لِّقَوْمٍ يُّؤْمِنُوْنَ ○ هِيَ خَلَقَهَا بِحَيْثُ يُمْكِنُهَا الطَّيَرَانُ وَخَلَقَ الْجَوَّ بِحَيْثُ يُمْكِنُ الطَّيَرَانُ فِيْهِ
وَاَمْسَاكُهَا وَاللّٰهُ جَعَلَ لَكُمْ مِّنْۢ بُيُوْتِكُمْ سَكَنًا مَّوْضِعًا تَسْكُنُوْنَ فِيْهِ وَّجَعَلَ لَكُمْ مِّنْ
جُلُوْدِ الْاَنْعَامِ بُيُوْتًا كَالْخِيَامِ وَالْقِبَابِ تَسْتَخِفُّوْنَهَا لِلْحَمْلِ يَوْمَ ظَعْنِكُمْ سَفَرِكُمْ وَيَوْمَ
اِقَامَتِكُمْ وَمِنْ اَصْوَافِهَا اَيِ الْغَنَمِ وَاَوْبَارِهَا اَيِ الْاِبِلِ وَاَشْعَارِهَا اَيِ الْمِعْزَى اَثَاثًا مَّتَاعًا
لِبُيُوْتِكُمْ كَبُسُطٍ وَاَكْسِيَةٍ وَّمَتَاعًا تَتَمَتَّعُوْنَ بِهٖٓ اِلٰى حِيْنٍ ○ تَبْلٰى فِيْهِ وَاللّٰهُ جَعَلَ لَكُمْ
مِّمَّا خَلَقَ مِنَ الْبُيُوْتِ وَالشَّجَرِ وَالْغَمَامِ ظِلٰلًا اَجْمَعُ ظِلٍّ تَقِيْكُمُ حَرَّ الشَّمْسِ وَّجَعَلَ
لَكُمْ مِّنَ الْجِبَالِ اَكْنَانًا جَمْعُ كِنٍّ وَهُوَ مَا يَسْتَكِنُّ فِيْهِ كَالْغَارِ وَالسَّرَادِيْبَ وَّجَعَلَ لَكُمْ

ع ۱۰ ۶ ۱۶

لہ قولہ ضرب اللہ مثلا ہذا مرتب علی قولہ فلا تضربوا للہ الامثال لان النہی عنہ الامثال التی تفید تشبیہ اللہ بغیرہ واما المثل الذی یفید التوحید فقد ضربہ اللہ مثلا الخ ۱۲ صاوی لہ قولہ صفۃ تمیزیہ من الحرفانہ عبد اللہ جواب سوال تقدیرہ لم قال عبدا مملوکا لا یقدر علی شئ وکل عبد فہو مملوک وغیر قادر علی التصرف والایضاح ذلک انہ ذکر الملوک لیحصل الامتیاز بینہ وبین الحر لان الحر قد یقال انہ عبد اللہ واما قولہ لا یقدر علی شئ فلتمییز بینہ وبین المکاتب والعبد المأذون لہما انہما یقدران علی التصرف استقلالا ۱۲ جمل لہ قولہ ومن رزقناہ الخ بجزمین من ہذہ ان تکون موصولۃ وان تکون موصوفۃ واختارہ الزمخشری کانہ قیل وحرا رزقناہ لیطابق عبدا أو محلہا النصب عطفا علی عبدا ۱۲ ج لہ قولہ اے حرا بطریق الملک لیطابق عبدا ۱۲ روح لہ قولہ سرا وجہرا بجوزان یکون منصوبا علی المصدر اے انفاق سر وجہر ۱۲ ج لہ قولہ والاول مثل الاصنام والثانی الخ والمعنی فکلم فی امر الکم باللہ مثل من یسوی بین عبد مملوک عاجز وبین حر مالک قد رزقہ اللہ مالا فہو ینفق منہ کیف یشاء ۱۲ ک لہ قولہ بل یستوون اے فی الاجلال والتعظیم ولم یقل یستویان نظرا الی تعداد افراد کل قسم وانما لم یجمع المفسر الحر کما جمع العبید اشارۃ الی انہ مستقل موصل بہ الی توحید اللہ تعالی واحدا فاردہ تادبا ۱۲ ص لہ قولہ لا اے لا جواب الان یقال لا اے لا یستوون فکیف تکون الاصنام التی اعجز المخلوق شریکا للقادر المطلق ۱۲ لہ قولہ الحمد للہ ہذا حمد من اللہ لنفسہ فی مقام الرد علی المشرکین اے ہو المستحق لجمیع محامد المنعم المتفضل الخالق الرازق واما ہذہ الاصنام فلا تستحق ذلک لانہا جمادات عاجزۃ لا تنفع ولا تضر ۱۲ صاوی لہ قولہ الحمد للہ وحدہ اعتراض اے کل الحمد للہ لا یستحقہ غیرہ فضلا عن العبادۃ لانہ مولی النعم کلہا ۱۲ بیضاوی لہ قولہ لا یعلمون فیفیضون نعمہ تعالی علی غیرہ ویعبدونہا اجلالا ۱۲ ابو السعود لہ قولہ ولد اخرس فہو اخص من مطلق الاخرس لان الاخرس اذا نفرد وجد حقیقۃ الابکم و الابکم فیمن طرء خرسہ ۱۲ لہ قولہ اینما یوجہہ آہ اینما اسم شرط جازم ویوجہہ فعل الشرط و فاعلہ مستتر فیہ یعود الی المولی والضمیر البارز مفعول یعود علی الابکم وقولہ لا یاتی الخ نافیۃ ویات جواب الشرط مجزوم بایتما وعلامۃ جزمہ حذف الیاء وقولہ منہ عاید علی ایتما لانہ عبارۃ عن مکان ۱۲ ج لہ قولہ بنجح بضم النون ہو الظفر بالمقصود ۱۲ لہ قولہ بنجح اے بمطلوب وقضاء حاجۃ وفی القاموس النجاح الظفر بالشئ ۱۲ لہ قولہ وقیل ہذا اے یامر بالعدل وقولہ والذی قبلہ وہو قولہ عبدا مملوکا ومن رزقناہ الخ ۱۲ جمل لہ قولہ والابکم للاصنام الخ کذا روی عن ابن عباس واختارہ ابن جریر ولم یذکر الامام محی السنۃ وغیرہ ۱۲ ک لہ قولہ والذی قبلہ اے عبدا مملوکا ومن رزقناہ فالمراد بالعبد المملوک الذی لا یقدر علی شئ ہو الکافر لانہ لما کان محرومًا من عبادۃ اللہ وطاعتہ صار کالعبد الذلیل الفقیر العاجز الذی لا یقدر علی شئ ولان المومن لما اشتغل بطاعۃ اللہ تعالی وعبودیتہ والانفاق فی وجوہ البر صار کالحر المالک الذی ینفق سرا وجہرا فی طاعۃ اللہ وابتغاء مرضاتہ وقیل کل المثلین للمومن والکافر فالمومن ہو الذی یامر بالعدل وہو علی صراط مستقیم والکافر ہو الابکم الثقیل لایات بخیر فعلی ہذا الآیۃ فی کل مومن وکافر وقیل ہی علی الخصوص والذی یامر بالعدل رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم۔ وہو علی صراط مستقیم والذی ہو ابکم ہو ابو جہل وقیل الذی یامر بالعدل عثمان بن عفان کان لہ مولی یامرہ بالاسلام وذلک المولی یامر عثمان بالامساک عن الانفاق فی سبیل اللہ فہو الذی لا یات بخیر وقیل المراد بالابکم الذی لایات بخیر ابی بن خلف وبالذی یامر بالعدل حمزۃ وعثمان بن مظعون ۱۲ ج لہ قولہ وللہ غیب السموت اے للہ علم ما غاب فیہما عن العباد وخفی علیہم علمہ ۱۲ کما لعین لہ قولہ وما امر الساعۃ الا کلمح البصر اے وما شان قیام القیامۃ فی سرعۃ الاکر جع الطرف من الطرفۃ التی ہی اسفلہا ومعنی کلمح البصر بالفارسیۃ خبل برہم زدن دیدہ ونقل الشیخ سلیمان عن الخفاجی ان لمح البصر الطباق جفن العین وفتحہ والجفن طرف العین ۱۲ لہ قولہ الجملۃ حال عن ضمیر المخاطب فی اخرجکم اے غیر عالمین شیئا من الاشیاء علی ما دل علیہ عموم شیئا الواقع فی سیاق النفی ۱۲ کما لعین لہ قولہ وجعل لکم السمع آہ الجملۃ ابتدائیۃ او معطوفۃ علی ما قبلہا والواو لا یقتضی ترتیبا فلا ینافی ان ہذا الجعل قبل الاخراج من البطون ونکتۃ تاخیرہ ان السمع ونحوہ من آلات الادراک انما یعتد بہ اذا احس وادرک وذلک بعد الاخراج ۱۲ ج لہ قولہ السمع الخ وقدم السمع علی البصر لانہ طریق تلقی الوحی اولا ولان ادراکہ اقدم من ادراک البصر من الروح وغیرہ ۱۲ لہ قولہ فتومنون عطف علی تشکرون بیانا لہ ۱۲ ک لہ قولہ مذللات للطیران بما خلق لہا من الاجنحۃ والاسباب الموافقۃ لہ ۱۲ کما لعین لہ قولہ فی جو السماء ای الفضاء الواسع بین السماء والارض وہو الہواء وقال کعب الاحبار ان الطیر یرتفع فی الجو مسافۃ اثنی عشر میلا ولا یرتفع فوق ذلک ۱۲ جمل لہ قولہ موضعا تسکنون فیہ عند الاقامۃ وہو فعل بمعنی مفعول ۱۲ ک لہ قولہ من جلود الانعام بیوتا اے وذلک فی بعض الناس کالسودان فانہم یتخذون خیامہم من الجلود ۱۲ ص، لہ قولہ کالخیام جمع خیم بوزن فلس وہو جمع خیمۃ وقولہ القباب جمع قبۃ وہی دون الخیمۃ ۱۲ جمل لہ قولہ اثاثا ومتاعا آہ ان قلت اے فرق بین الاساس والمتاع حتی ذکرہما بواو العطف والعطف یوجب المغایرۃ قلت الاثاث ما کثر من آلات البیت وحوائجہ وغیر ذلک فیدخل فیہ جمیع اصناف المال والمتاع ما ینتفع بہ فی البیت خاصۃ فظہر الفرق بین اللفظین ۱۲ ج لہ قولہ تبلی بفتح الفوقیۃ وکسر اللام من البلی بکسر الموحدۃ ای تخلق وتفنی فیہ الفرش والثیاب ۱۲ کما لعین لہ قولہ جمع کن بکسر الکاف وشد النون وہو ما یستکن بہ النون من الاستکنان بمعنی الاستتار ۱۲ کما لعین لہ قولہ احدہما ابکم اے والآخر ناطق قادر خفیف علی مولاہ اینما وجہہ یات بخیر وقد حذف ہذا المقابل لدلالۃ قولہ ومن یامر بالعدل الخ علیہ۔ صاوی وقال فی الجمل فحذف ہذا الآخر المقابل المتصف بالصفات الاربع للدلالۃ علیہ بقولہ ومن یامر الخ فالامر بالعدل یستلزم الصفات الثلاث الاول ولذلک قال الشامخ اے ومن ہو ناطق ہذا مقابل الابکم وقولہ ناطق ہذا مقابل لا یقدر علی شئ ویستلزم ان یکون خفیفا علی مولاہ وقولہ وہو علی صراط مستقیم مستلزم الوصف الرابع وہو انہ اینما وجہہ یات بالخیر ۱۲ جمل لہ قولہ لانہ لا یفہم اے الکلام الذی یلقی الیہ قولہ ولا یفہم اے لا یفہم غیرہ بالکلام فلم یفد انہا فی حال الطیران تقبض اجنحتہا مع انہ خلاف المشاہد فالمناسب ان یقول ما یمسکہن فی حال طیرانہن الا اللہ فان نقل اجسادہا یقتضی سقوطہا ولا علاقۃ فوقہا ولا شئ تحتہا یمسکہا ۱۲ صاوی لہ قولہ سکنا الخ بجوز ان یکون مفعول اول علی ان الجعل بمعنی التصییر والمفعول الثانی احد الجارین قبلہ ویجوز ان یکون الجعل بمعنی الخلق فیتعدی لواحد وآنا واحد السکن لانہ بمعنی ما یسکنون فیہ وقد یقال انہ فی الاصل مصدر والمیہ ذہب ابن عطیۃ فتوحیدہ واضح الا ان الشیخ منع کونہ مصدرا ولم یذکر وجہ المنع وکانہ اعتمد علی قول اہل اللغۃ ان السکن فعل بمعنی مفعول کالقبض والنقض بمعنی المقبوض والمنقوض ۱۲ سمین ✻

سَرَابِيلَ تَقِيكُمُ الْحَرَّ ای والبرد وَسَرَابِيلَ تَقِيكُمْ بَأْسَكُمْ ط حربكم ای الطعن والضرب
فيها كالدروع والجواشن كَذٰلِكَ كما خلق هذه الاشياء يُتِمُّ نِعْمَتَهٗ فِي الدُّنْيَا عَلَيْكُمْ
بخلق ما تحتاجون اليه لَعَلَّكُمْ يا اهل مكة تُسْلِمُونَ ○ توحدونه فَإِنْ تَوَلَّوْا اعرضوا
عن الاسلام فَإِنَّمَا عَلَيْكَ يا محمد الْبَلٰغُ الْمُبِينُ ○ الابلاغ البين وَهٰذا قبل الامر
بالقتال يَعْرِفُونَ نِعْمَتَ اللّٰهِ ای يقرون بانها من عنده ثُمَّ يُنْكِرُونَهَا باشراكهم وَ
أَكْثَرُهُمُ الْكٰفِرُونَ ○ ع ١١ وَاذْكُرْ يَوْمَ نَبْعَثُ مِنْ كُلِّ أُمَّةٍ شَهِيدًا هو نبيها يشهد لها و
عليها وهو يوم القيمة ثُمَّ لَا يُؤْذَنُ لِلَّذِينَ كَفَرُوا فی الاعتذار وَلَا هُمْ يُسْتَعْتَبُونَ ○
لا تطلب منهم العتبى ای الرجوع إِلَى ما يرضى الله وَإِذَا رَأَى الَّذِينَ ظَلَمُوا كفروا الْعَذَابَ
النار فَلَا يُخَفَّفُ عَنْهُمْ وَلَا هُمْ يُنْظَرُونَ ○ يمهلون عنه اذا راوه وَإِذَا رَأَى الَّذِينَ أَشْرَكُوا
شُرَكَاءَهُمْ من الشياطين وغيرها قَالُوا رَبَّنَا هٰؤُلَاءِ شُرَكَاؤُنَا الَّذِينَ كُنَّا نَدْعُوا
نعبد هم مِنْ دُونِكَ ج فَأَلْقَوْا إِلَيْهِمُ الْقَوْلَ ای قالوا لهم إِنَّكُمْ لَكٰذِبُونَ ○ فی قولكم انكم
عبدتمونا ثما فی اية اخرى مَا كَانُوا إِيَّانَا يَعْبُدُونَ سيكفرون بعبادتهم وَأَلْقَوْا إِلَى اللّٰهِ
يَوْمَئِذِ ِالسَّلَمَ ای استسلموا الحكم وَضَلَّ غاب عَنْهُمْ مَا كَانُوا يَفْتَرُونَ ○ من أن
الهتهم تشفع لهم الَّذِينَ كَفَرُوا وَصَدُّوا الناس عَنْ سَبِيلِ اللّٰهِ دينه زِدْنٰهُمْ عَذَابًا
فَوْقَ الْعَذَابِ الذی استحقوه بكفرهم قال ابن مسعود رضی الله عنه عقارب انيابها
كالنخل الطوال بِمَا كَانُوا يُفْسِدُونَ ○ بصدهم الناس عن الايمان وَاذْكُرْ يَوْمَ نَبْعَثُ فِي
كُلِّ أُمَّةٍ شَهِيدًا عَلَيْهِمْ مِنْ أَنْفُسِهِمْ هو نبيهم وَجِئْنَا بِكَ يا محمد شَهِيدًا عَلٰى هٰؤُلَاءِ ط ای
قومك وَنَزَّلْنَا عَلَيْكَ الْكِتٰبَ الْقُرْاٰنَ تِبْيَانًا بيانا لِكُلِّ شَيْءٍ يحتاج الناس اليه من امر
الشريعة وَهُدًى من الضلالة وَرَحْمَةً وَبُشْرٰى بالجنة لِلْمُسْلِمِينَ ○ ع ١٢ الموحدين إِنَّ اللّٰهَ
يَأْمُرُ بِالْعَدْلِ التوحيد او الانصاف وَالْإِحْسَانِ اداء الفرائض او ان تعبد الله كانك
تراه كما فی الحديث وَإِيتَاءِ اعطاء ذِي الْقُرْبٰى القرابة خصه بالذكر اهتماما به وَيَنْهٰى
عَنِ الْفَحْشَاءِ الزنا وَالْمُنْكَرِ شرعا من الكفر والمعاصی وَالْبَغْيِ الظلم للناس خصه بالذكر
اهتماما كما بدأ بالفحشاء لِذٰلِكُمْ يَعِظُكُمْ بالامر والنهی لَعَلَّكُمْ تَذَكَّرُونَ ○

١ قوله تقيكم الحر ولم يذكر البرد لدلالته عليه لانه نقيضه او لان وقايته هي الاهم عندهم لان الحر على اهل الحجاز اشد من البرد ١٢ الروح ٢ قوله والجواشن جمع الجوشن قال في القاموس الجوشن الدرع فعطفه على الدروع عطف تفسيري ١٢ ٣ قوله فان تولوا آه فيه التفات وجواب الشرط محذوف اي فلا لوم عليك وهذا تسلية له صلى الله عليه وسلم وقوله اعرضوا اشارة الى ان تولوا فعل ماض ويصح ان يكون مضارعا واصله تتولوا فهو على الظاهر الا انه قيل عليه انه لا يظهر حينئذ ارتباط الجزاء بالشرط الا بتكلف ولذا لم يلتفت اليه المصنف ١٢ ج ٤ قوله ثم ينكرونها اتى بثم اشارة الى ان انكارهم مستبعد بعد المعرفة لان من عرف النعمة حقه ان لا ينكرها بعد ذلك ١٢ ص ٥ قوله وأكثرهم الكافرون اي يموتون كفارا او اقلهم يهتدي للاسلام فان اكثر صناديدهم مات كافرا او الاقل منهم اسلم ١٢ صاوی ٦ قوله يشهد لها اي بالايمان وعليها اي بالكفر ١٢ ٧ قوله ثم لا يؤذن للذين كفروا آه فيه وجوه احدها لا يؤذن لهم في الاعتذار كقوله تعالى ولا يؤذن لهم فيعتذرون ثانيها لا يؤذن لهم في الرجوع الى دار الدنيا رأسا ثالثها لا يؤذن لهم في حالة شهادة الشهود بل يسكت اهل الجمع كلهم ليشهد الشهود ١٢ ج ٨ قوله لا هم يستعتبون معناه بالفارسية ونه از ايشان رجوع بمرضيات الهي طلب كرده شود ١٢ ٩ قوله لا تطلب منهم العتبى بضم العين الرجوع اي ما يرضى الله تعالى قال البغوي لا يكلفون ان يرضوا ربهم لان الآخرة ليست بدار التكليف وقال الزمخشري المعنى ولا يسترضون اي لا يقال لهم ارضوا ربكم من العتبى وهي الرضا في قانون الادب الاستعتاب اذ كسے خواستن تا ترا خوشنود كند وقال الكرماني هو مشتق من الاستعتاب الذي هو طلب الاعتاب اي لا يطلبون ازالة العتاب وهو على غير القياس اذ استفعال انما يبنى من الثلاثي لا من المزيد ١٢ كما لين ١٠ قوله فلا يخفف اي فهم لا يخفف عنهم وانما اصحح لتقدم رد المبتدأ للصحة ودخول الفاء لان الفعل المضارع الصالح لمباشرة الاداة لا يقرن بالفاء فاصحح بجعلها جملة اسمية لوجود الفاء ١٢ ص ١١ قوله من الشياطين وغيرهم من الاوثان التي جعلوها شركاء لله تعالى اي قالوا لهم اي للاوثان وغيرها وأجابوهم بالتكذيب ١٢ ك ١٢ قوله قالوا ربنا الخ وهو اعتراف بانهم كانوا مخطئين في ذلك او التماس بان يسقط عذابهم ١٢ بيضاوي ١٣ قوله سيكفرون بعبادتهم اي سينفون في الآخرة بقولهم ما كنا ايانا نعبدون وهذا التفسير للشارح المحلي كما سيأتي في سورة مريم ١٢ جمل ١٤ قوله اي استسلموا لحكمه اي انقادوا لحكمه تعالى بعد الاباء والاستكبار في الدنيا ١٢ المدارك ١٥ قوله الذين كفروا آه يجوز ان يكون مبتدأ والخبر ردنا هم وهو واضح وجوز ابن عطية ان يكون الذين كفروا بدلا من فاعل يفترون ويكون ردنا هم مستأنفا ويجوز ان يكون الذين كفروا نصبا على الضم او رفعا على قطع الناسب او المبتدأ وجوبا ١٢ ج ١٦ قوله الذي استحقوه بكفرهم بصدهم الناس عن الاسلام وغيرها من المعاصي ١٢ ك ١٧ قوله قال ابن مسعود كما رواه الحاكم عقارب انيابها كالنخل الطوال وروى ابن مردويه عن البراء بن عازب انه صلعم سئل عن قوله وزدناهم عذابا قال عقارب امثال النخل الطوال تنهشهم في جهنم ١٢ ك ١٧ قوله قال ابن مسعود الخ اي في تفسير تلك الزيادة وايضا من المفسرين في تفصيل تلك الزيادة قول ابن عباس المراد بتلك الزيادة خمسة انهار من نار تسيل من تحت العرش يعذبون بها ثلثة بالليل واثنان بالنهار ١٢ ١٨ قوله تبيانا لكل شئ ولم يضر ما في بعض من الخفاء في كونه جميعا فان المبالغة في الكمية دون الكيفية من الروح فان قيل كيف كان القرآن تبيانا لكل شئ اجيب بان المعنى من كل شئ من امور الدين حيث كان نصا على بعضها ودالا على السنة بعضها حيث امر فيه باتباع النبي صلعم وطاعته وقد قال الله تعالى وما ينطق عن الهوى وحث على الاجماع في قوله تعالى ويتبع غير سبيل المؤمنين وقد رضي رسول الله صلعم لامته اتباع اصحابه والاقتداء بآثارهم وقد اجتهدوا وقاسوا وطرقوا طرق القياس والاجتهاد فكانت السنة والاجماع والقياس والاجتهاد مستندة الى تبيان الكتاب فمن ثم كان تبيانا لكل شئ ١٢ خطيب ١٩ قوله لكل شئ محتاج اليه من امر الشريعة من الامر والنهي والحلال والحرام والحدود والاحكام لامور الدين ان قلت انا نجد كثيرا من احكام الشريعة لم يعلم من القرآن تفصيلا كعدد ركعات الصلاة ونصاب الزكوة وغير ذلك فكيف يقول الله تبيانا لكل شئ اجيب بان البيان اما في ذات الكتاب او بالاحالة على السنة قال الله تعالى وما آتاكم الرسول فخذوه وما نهاكم عنه فانتهوا او بالاحالة على الاجماع قال الله تعالى ومن يشاقق الرسول من بعد ما تبين له الهدى ويتبع غير سبيل المؤمنين الخ او على القياس قال الله تعالى فاعتبروا يا اولي الابصار والاعتبار النظر والاستدلال اللذان يحصل بهما القياس فهذه اربعة طرق لا يخرج شئ من احكام الشريعة عنها وكلها مذكورة في القرآن فكان تبيانا لكل شئ بهذا الاعتبار صاوی بتغيير ما ١٢ ٢٠ قوله ان الله يأمر بالعدل والاحسان الآية هذه الآية سبب اسلام عثمان بن مظعون فانه قال ما كنت اسلمت لاحيائه على الاسلام لكنه ما يعرض على الا اسلام ولم يستقر الايمان في قلبي حتى نزلت هذه الآية وانا عنده فاستقر الايمان في قلبي فقرأتها على الوليد بن مغيرة فقال والله ان له لحلاوة وان عليه لطلاوة وان اعلاه لمثمر وان اسفله لمغدق وما هو بقول البشر وقال ابو جهل ان الهه ليأمر بمكارم الاخلاق وهي اجمع آية من القرآن للخير والشر ولذا يقرأ بها كل خطيب على المنبر في آخر خطبته لتكون عظة جامعة لكل مأمور ومنهي ١٢ مدارك ٢١ قوله التوحيد كذا روي عن ابن عباس ويسمى عدلا لتوسطه في التعطيل والتشريك ١٢ ك ٢٢ قوله والاحسان اي مع الله ومع عباده فالاحسان مع الله اداء فرائضه على الوجه الاكمل والاحسان مع عباده ان تعفو عن ظلمك وتعطي من حرمك وتصل من قطعك ١٢ صاوی ٢٣ قوله كما في الحديث رواه البخاري وفي المستدرك عن ابن مسعود رض هي اجمع آية في القرآن للخير والشر ولذا يقرأ بها كل خطيب ليكون عظة لكل مأمور ومنهي ١٢ كما لين ٢٣ قوله كما في الحديث وهو المذكور في مشكوة المصابيح وغيره من الصحاح هو قول رسول الله صلى الله عليه وسلم الاحسان ان تعبد الله كانك تراه وان لم تكن تراه فانه يراك وليست المشاهدة رؤية الصانع بالبصر وهو ظاهر بل المراد بها حالة تحصل عند الرسوخ في كمال الاعراض عما سوى الله وتمام توجهه الى حضرته بحيث لا يكون في لسانه وقلبه وهمه غير الله وليست هذه الحالة المشاهدة لمشاهدة البصيرة اياه كما اشار اليها بعض العارفين بقوله خيالك في عيني وذكرك في فمي وحبك في قلبي فاين تغيب كذا في الرسالة الرومية ١٢ ٢٤ كما بدأ الخ اي اهتماما به لانه فيه ضياع الانساب والاعراض ويترتب عليه المقت والعقوبة من الله ١٢ صاوی ٢٥ قوله يعظكم حال من فاعل يأمر وينهى اي يأمركم وينهاكم حال كونه واعظا لكم ١٢ صاوی ٢٦ اي بان يجعل نصف العذاب على الشركاء ١٢ ٢٧ وفي رواية من صفر ذهاب كالنار ١٢

تتخذون وفيه ادغام التاء في الاصل في الذال وفي المستدرك عن ابن مسعود هذه اجمع آية في القرآن للخير والشر وَاَوْفُوْا بِعَهْدِ اللّٰهِ من البيعة والايمان وغيرهما اِذَا عٰهَدْتُّمْ وَلَا تَنْقُضُوا الْاَيْمَانَ بَعْدَ تَوْكِيْدِهَا توثيقها وَقَدْ جَعَلْتُمُ اللّٰهَ عَلَيْكُمْ كَفِيْلًا بالوفاء حيث حلفتم به والجملة حال اِنَّ اللّٰهَ يَعْلَمُ مَا تَفْعَلُوْنَ ○ تهديد لهم وَلَا تَكُوْنُوْا كَالَّتِيْ نَقَضَتْ افسدت غَزْلَهَا مَا غَزَلَتْهُ مِنْ بَعْدِ قُوَّةٍ احكامه وبرم انكاثا حال جمع نكث وهو ما ينكث اى يحل احكامه وهي امرأة حمقاء من مكة كانت تغزل طول يومها ثم تنقضه تَتَّخِذُوْنَ حال من ضمير تكونوا اى لا تكونوا مثلها في اتخاذكم اَيْمَانَكُمْ دَخَلًا بَيْنَكُمْ فسادا او خديعة بان تنقضوها اَنْ اى لان تَكُوْنَ اُمَّةٌ جماعة هِيَ اَرْبٰى اكثر مِنْ اُمَّتِكُمْ وكانوا يحالفون الحلفاء فاذا وجدوا اكثر منهم واعز نقضوا حلف اُولٰٓئِكَ وحالفوهم اِنَّمَا يَبْلُوْكُمُ يختبركم اللّٰهُ بِهٖ اى بما امر به من الوفاء بالعهد لينظر المطيع منكم والعاصي اوتكون امة اربى لينظر اتفون ام لا وَلَيُبَيِّنَنَّ لَكُمْ يَوْمَ الْقِيٰمَةِ مَا كُنْتُمْ فِيْهِ تَخْتَلِفُوْنَ ○ في الدنيا من امر العهد وغيره بان يعذب الناكث ويثيب الوافي وَلَوْ شَآءَ اللّٰهُ لَجَعَلَكُمْ اُمَّةً وَّاحِدَةً اهل دين واحد وَّلٰكِنْ يُّضِلُّ مَنْ يَّشَآءُ وَيَهْدِيْ مَنْ يَّشَآءُ وَلَتُسْـَٔلُنَّ يوم القيمة سؤال تبكيت عَمَّا كُنْتُمْ تَعْمَلُوْنَ ○ لتجازوا عليه وَلَا تَتَّخِذُوْٓا اَيْمَانَكُمْ دَخَلًا بَيْنَكُمْ كرره تاكيد فَتَزِلَّ قَدَمٌ اى اقدامكم عن محجة الاسلام بَعْدَ ثُبُوْتِهَا استقامتها عليها وَتَذُوْقُوا السُّوْٓءَ العذاب بِمَا صَدَدْتُّمْ عَنْ سَبِيْلِ اللّٰهِ اى بصدكم عن الوفاء بالعهد او بصدكم غيركم عنه لانه يستن بكم وَلَكُمْ عَذَابٌ عَظِيْمٌ ○ في الاخرة وَلَا تَشْتَرُوْا بِعَهْدِ اللّٰهِ ثَمَنًا قَلِيْلًا من الدنيا بان تنقضوه لاجله اِنَّمَا عِنْدَ اللّٰهِ من الثواب هُوَ خَيْرٌ لَّكُمْ مما في الدنيا اِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُوْنَ ○ ذلك فَلَا تنقضوا مَا عِنْدَكُمْ من الدنيا يَنْفَدُ يفنى وَمَا عِنْدَ اللّٰهِ بَاقٍ دائم وَلَنَجْزِيَنَّ بالياء والنون الَّذِيْنَ صَبَرُوْٓا على الوفاء بالعهود اَجْرَهُمْ بِاَحْسَنِ مَا كَانُوْا يَعْمَلُوْنَ ○ احسن بمعنى حسن مَنْ عَمِلَ صَالِحًا مِّنْ ذَكَرٍ اَوْ اُنْثٰى وَهُوَ مُؤْمِنٌ فَلَنُحْيِيَنَّهٗ حَيٰوةً طَيِّبَةً ج قيل هي حياة الجنة وقيل في الدنيا بالقناعة والرزق الحلال وَلَنَجْزِيَنَّهُمْ اَجْرَهُمْ بِاَحْسَنِ مَا كَانُوْا يَعْمَلُوْنَ ○

ع۱۰ اے ریطہ بنت سعد القرشیۃ ۱۲ ع۱۱ مؤنث الاخرق قال في القاموس الاخرق الاحمق ۱۲

ذلك اے لاتكونوا اشباهها في اتخاذكم الايمان والعهود خديعة بالنقض فكما هي استمرت على نقض الغزل بعد ابرامه فكذلك انتم استعدتم نقض العهد بعد احكامه ولم تفوا به ۱۲ ک ک۶ قوله امرأة حمقاء يقال لها رائطة وكمال ريطة وتلقب بجوارد قال السيدي كانت امرأة بمكة يسمى غرقار تغزل فاذا برمت غزلها نقضته ۱۲ الخطيب ک۷ قوله دخلا هو حال من الضمير في لاتكونوا اے مشابهين بامرأة مشابهتها هذا حال كونكم متخذين ايمانكم مفسدة ودخلا بينكم واصل الدخل مايدخل في الشئ وليس منه روح وفي الصراح اے مكر او خديعة وفي القاموس الدخل محركة ما دخلك من فساد في العقل او الجسم وفي الجمل اصل الدخل العيب ليس من شئ الذي يدخل فيه ۱۲ ک۸ قوله ان تكون امة آه اے بسبب ان تكون او مخافة ان تكون وتكون بجوزان تكون تامة فتكون امة فاعلها وان تكون ناقصة فتكون امة اسمها وهي مبتدء واربى خبره والجملة في محل نصب على الحال على الوجه الاول وفي محل الخبر على الوجه الثاني وجوز الكوفيون ان تكون امة اسمها وهي عماد اے ضمير فصل واربى خبر تكون والبصريون لايجيزون ذلك لاجل تنكير الاسم فلو كان الاسم معرفة فجائز ذلك عندهم ۱۲ ج ک۹ قوله ان تكون امة متعلق بتتخذون اى لاتتخذوا ايمانكم دخلا بينكم اى لاتصيروا خديعة لاجل ان تكون امة اى لاجل وجود امة الخ او متعلق بمحذوف كما قدره الشارح بقوله بان تنقضوها ۱۲ جمل ک۱۰ قوله هي اربى آربى ماخوذ من ربا الشئ يربو اذا زاد وهذه الزيادة قد تكون في العدد وفي الشرف وفي القوة قال مجاهد كانوا يحالفون الحلفاء ثم يجدون من كان اعز منهم واشرف فينقضون حلف الاولين ويحالفون هؤلاء الذين هم اعز فنهاهم الله تعالى عن ذلك ۱۲ خطيب ک۱۱ قوله اكثر من امة عددا وادا وفرادا وكانوا يحالفون الحلفاء فاذا وجدوا اكثر منهم اے وجدوا جماعة هي اكثر من حلفائهم عددا او اعز نقضوا حلف اولئك اے الحلفاء الاول وحالفوهم اے حالفوا الجماعة التي هي اكثر ۱۲ ک ک۱۲ قوله وكانوا اے قريش وقوله اكثر منهم اے من الحلفاء اے اذا وجدوا جماعة اكثر من الذين حالفوهم اولا واعز منهم نقضوا الحلف الاول وعاهدوا اولئك لاكثر والاعز ۱۲ جمل ک۱۳ قوله اے بما امره من الوفاء بالعهد الخ فالضمير في به للايفاء المتضمن له قوله اوفوا وتكون امة ارلى عطف على بما امره فالضمير لان تكون امة لان المصدر لينظر ان يفوا بالعهد الله وبيعة رسوله ام لا فيعتبرون بكثرة قريش وشوكتهم وقلة المؤمنين وضعفهم ۱۲ ک ک۱۴ قوله او تكون معطوف على قوله بما امره وقوله اتفون اے اتفون بالعهد من وفي يفي ۱۲ ک۱۵ قوله مجة الاسلام بفتح الميم والحاء والجيم المشددة اے طريقه ومثل ذلك من زل به القدم في عهد شيخه فنقضه فانه مطرود عن طريقته ومتى طرد عن طريقته فقد سلب ما وهبه الله له من النور الالهي فلا يرجى له الفتح في طريقة اخرى لان غاية الطرق واحد وهو قد طرد عن الغاية ۱۲ ک وص ک۱۶ قوله مجة الاسلام المجة ميانه راه اه صراح وفي الجمل المجة الطريق الواضح ۱۲ ک۱۷ قوله لانه يستن بكم فانهم لو نقضوا الايمان وارتدوا لاتخذوا نقضها سنة لغيرهم يستنون بها ۱۲ كما لعين ک۱۸ قوله ولا تشتروا الخ اے لاتتركوا عهد الله في نظير عرض قليل تافه ونه ۱۲ صاوي ک۱۹ قوله بان تنقضوه اے العهد وقوله لاجله اے الثمن القليل وظاهره ولو من حلال واذا كان نقض العهد لاجل القليل من الحلال مذموما فالحرام اولى بالذم والمراد بالثمن القليل اعراض الدنيا وان كثرت ۱۲ صاوي ک۲۰ قوله انما عند الله الخ ما اسم ان وجيء الشارح بالثواب فان عامة لا مهملة لكون ما المتصلة بها اسما موصولا بمعنى الذي وصلتها عند الله وجملة هو خير لكم خبران۔ وفي رسم ان هذه اختلاف بين المصاحف العثمانية ففي بعضها وصلها بها وفي بعضها فصلها عنها كما ذكره ابن الجوزي ۱۲ جمل ک۲۱ قوله بالياء للاكثر والضمير المسكن فيه الى الله والنون لابن كثير وعاصم على سبيل الالتفات ۱۲ ک ک۲۲ قوله احسن بمعنى حسن اشار بذلك الى ان افعل التفضيل ليس على بابه ودفع بذلك ما يتوهم من قصر المجازاة على الاحسن الذي هو الواجبات مع انهم يجازون على الواجبات والمندوبات وتبعا لتقرير آخر في الآية هو ان الاحسن هو صفة لموصوف محذوف اے ثواب احسن من عملهم اے اكثر منه تفضلا واحسانا قال الله تعالى من جاء بالحسنة فله عشر امثالها والبار في الجود التعدية ۱۲ ص ک۲۳ قوله فلنحيينه حيوة طيبة الآية وعد الله ثواب الدنيا والآخرة بقوله فاتاهم الله ثواب الدنيا وحسن ثواب الآخرة وذلك ان المؤمن مع العمل الصالح موسرا كان او معسرا يعيش عيشا طيبا ان كان موسرا فظاهر وان كان معسرا نعمه ما يطيب عيشه وهو القناعة والرضا بقسمة الله تعالى وامالغاجر فامره بالعكس ان كان معسرا فظاهر وان كان موسرا فالحرص لا يدعه ان ينهى بعيشه قيل الحياة الطيبة القناعة او حلاوة الطاعة او المعرفة بالله وصدق القيام مع الله وصدق الوقوف على امر الله والاعراض عما سوى الله ۱۲ مدارک ک۲۴ قوله هي حيوة الجنة قاله مجاهد وقتادة وعن الحسن لا يطيب الحيوة الا في الجنة وقيل في الدنيا بالقناعة روى الحاكم عن ابن عباس حيوة طيبة القنوع قال وكان صلى الله عليه وسلم يدعو اللهم قنعني بما رزقتني آه قاله الحسن ايضا ۱۲ ک ک۲۵ قوله وقيل في الدنيا قال في روح البيان في الدنيا يعيش عيشا طيبا لانه ان كان موسرا فظاهر وان كان معسرا فيطيب عيشه بالقناعة والرضى بالقسمة وتوقع الاجر العظيم في الآخرة ۱۲ ک۲۶ قوله والرزق الحلال قاله سعيد بن جبير وعطاء وقال ابو بكر الوراق حلاوة الطاعة ۱۲ كما لعين ک۲۷ قوله ولنجزينهم اجرهم الخ اے في الجنة واستفيد من هذا ان الحياة الطيبة ليست هي الجزاء لانه قد قيل بانها تكون في الدنيا او القبر وليس النعيم في ذلك بجزاء بل الجزاء ما كان في الآخرة بالجنة وما فيها ۱۲ صاوي ک۲۸ قوله انما عند الله الخ ما اسم ان وجيء الشارح بالثواب فان عامة لا مهملة لكون ما المتصلة بها اسما موصولا بمعنى الذي وصلتها عند الله وجملة هو خير لكم خبران۔ وفي رسم ان هذه اختلاف بين المصاحف العثمانية ففي بعضها وصلها بها وفي بعضها فصلها عنها ۱۲ جمل

فَإِذَا قَرَأْتَ الْقُرْآنَ ای اردت قراءته فَاسْتَعِذْ بِاللّٰهِ مِنَ الشَّيْطٰنِ الرَّجِيْمِ ○ ای قل اعوذ باللّٰه
من الشيطان الرجيم اِنَّهٗ لَيْسَ لَهٗ سُلْطٰنٌ تسلط عَلَى الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا وَعَلٰى رَبِّهِمْ يَتَوَكَّلُوْنَ ○ اِنَّمَا
سُلْطٰنُهٗ عَلَى الَّذِيْنَ يَتَوَلَّوْنَهٗ بطاعته وَالَّذِيْنَ هُمْ بِهٖ اِی اللّٰه تعالٰی مُشْرِكُوْنَ ○ وَاِذَا بَدَّلْنَا
اٰيَةً مَّكَانَ اٰيَةٍ بنسخها وانزال غيرها لمصلحة العباد وَاللّٰهُ اَعْلَمُ بِمَا يُنَزِّلُ قَالُوْا ای الكفار
للنبی صلی اللّٰه علیه وسلم اِنَّمَا اَنْتَ مُفْتَرٍ كذاب تقوله من عندك بَلْ اَكْثَرُهُمْ لَا يَعْلَمُوْنَ ○ حقيقة
القرآن وفائدة النسخ قُلْ لهم نَزَّلَهٗ رُوْحُ الْقُدُسِ جبرئيل مِنْ رَّبِّكَ بِالْحَقِّ متعلق
بنزل لِيُثَبِّتَ الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا بما يأمرهم به وَهُدًى وَّبُشْرٰى لِلْمُسْلِمِيْنَ ○ وَلَقَدْ للتحقيق
نَعْلَمُ اَنَّهُمْ يَقُوْلُوْنَ اِنَّمَا يُعَلِّمُهُ الْقُرْاٰنَ بَشَرٌ وهو قَيْنٌ نصرانی كان النبی صلی اللّٰه
علیه وسلم يدخل عليه قال تعالٰی لِسَانُ لغة الَّذِيْ يُلْحِدُوْنَ يميلون اِلَيْهِ انه يعلمه
اَعْجَمِيٌّ وَّهٰذَا الْقُرْاٰنُ لِسَانٌ عَرَبِيٌّ مُّبِيْنٌ ○ ذو بيان وفصاحة فكيف يُعَلِّمُهٗ اعجمی
اِنَّ الَّذِيْنَ لَا يُؤْمِنُوْنَ بِاٰيٰتِ اللّٰهِ لَا يَهْدِيْهِمُ اللّٰهُ وَلَهُمْ عَذَابٌ اَلِيْمٌ ○ مؤلم اِنَّمَا
يَفْتَرِی الْكَذِبَ الَّذِيْنَ لَا يُؤْمِنُوْنَ بِاٰيٰتِ اللّٰهِ ج القرآن بقولهم هذا من قول البشر
وَاُولٰٓئِكَ هُمُ الْكٰذِبُوْنَ ○ والتاكيد بالتكرار وغيرهما رد لقولهم اِنما انت مفتر
مَنْ كَفَرَ بِاللّٰهِ مِنْۢ بَعْدِ اِيْمَانِهٖٓ اِلَّا مَنْ اُكْرِهَ على التلفظ بالكفر فتلفظ به وَقَلْبُهٗ مُطْمَئِنٌّ
بِالْاِيْمَانِ وَلٰكِنْ مَّنْ مبتدأ او شرطية والخبر او الجواب لهم وعيد شديد دل عليه هذا وَ
لٰكِنْ مَّنْ شَرَحَ بِالْكُفْرِ صَدْرًا له ای فتحه ووسعه بمعنی طابت به نفسه فَعَلَيْهِمْ غَضَبٌ
مِّنَ اللّٰهِ وَلَهُمْ عَذَابٌ عَظِيْمٌ ○ ذٰلِكَ الوعيد لهم بِاَنَّهُمُ اسْتَحَبُّوا الْحَيٰوةَ الدُّنْيَا اختاروها
عَلَى الْاٰخِرَةِ وَاَنَّ اللّٰهَ لَا يَهْدِی الْقَوْمَ الْكٰفِرِيْنَ ○ اُولٰٓئِكَ الَّذِيْنَ طَبَعَ اللّٰهُ عَلٰى قُلُوْبِهِمْ
وَسَمْعِهِمْ وَاَبْصَارِهِمْ وَاُولٰٓئِكَ هُمُ الْغٰفِلُوْنَ ○ عما يراد بهم لَا جَرَمَ حقا اَنَّهُمْ
فِی الْاٰخِرَةِ هُمُ الْخٰسِرُوْنَ ○ لمصيرهم الى النار المؤبدة عليهم ثُمَّ اِنَّ رَبَّكَ لِلَّذِيْنَ
هَاجَرُوْا الى المدينة مِنْۢ بَعْدِ مَا فُتِنُوْا اُعْذِبوا او تلفظوا بالكفر وفی قراءة بالبناء للفاعل
ای كفروا اوفتنوا الناس عن الايمان ثُمَّ جٰهَدُوْا وَصَبَرُوْا على الطاعة اِنَّ رَبَّكَ مِنْۢ
بَعْدِهَا ای الفتنة لَغَفُوْرٌ لهم رَّحِيْمٌ ○ بهم وخبر ان الاولى دل عليه خبر الثانية اذكر

۱۳ ع ۱۱ ۱۹

۱۴ ع ۱۰ ۲۰

لہ قولہ فاذا قرأت القرآن حکمۃ التفریع علی ما تقدم ان قراءۃ القرآن من افضل الاعمال فطلب بالاستعاذۃ عند قراءتہ لیحفظ من الضیاع المترتب علی الوساوس الشیطانیۃ والمعنی اذا علمت ما تقدم ان عظیم الجزاء علی محاسن الاعمال فاستعذ باللہ من الشیطان الرجیم عند قراءۃ القرآن الذی ہو احسن الاعمال وازکاہا ۱۲ ص سہ قولہ ای اردت قراءتہ آہ ہذا علی مذہب الاکثرین من الفقہاء والمحدثین من ان الاستعاذۃ تطلب قبل القراءۃ وذہب جماعۃ من الصحابۃ والتابعین وعلیہ مالک الی الاستعاذۃ بعد القراءۃ تمسکا بظاہر الآیۃ وقولہ فاستعذ باللہ الامر للاستحباب وذہب عطاء الی وجوب الاستعاذۃ عند قراءۃ القرآن سواء کان فی الصلوٰۃ او فی غیرہا ۱۲ جمل سہ قولہ ای قل اعوذ باللہ الخ ہذا لبیان الافضل والا فالسنۃ یحصل بای صیغۃ کانت من صیغ الاستعاذۃ وعن ابن مسعود رضی اللہ عنہ قرأت علی رسول اللہ صلے اللہ علیہ وسلم فقلت اعوذ باللہ السمیع العلیم من الشیطان الرجیم فقال قل اعوذ باللہ من الشیطان الرجیم ہکذا اقرأنیہ جبریل علیہ السلام عن القلم عن اللوح المحفوظ۔ بیضاوی والمراد بالقلم الذی نسخ بہ اللوح المحفوظ ونزل بہ جبریل دفعۃ الی السماء الدنیا ولم یرد القلم الاعلی فانہ مقدم الرتبۃ علی اللوح بالنص ۱۲ جمل سو قولہ یتولونہ ای یتخذونہ ولیا ویستجیبون دعوتہ ویطیعونہ فان المعصور بمعزل عن ذلک ۱۲ ابو السعود سہ قولہ واذا بدلنا آیۃ سبب نزولہا ان المشرکین من اہل مکۃ قالوا ان محمدا یسخر باصحابہ یامرہم الیوم بامر وینہاہم عنہ غدا ما ہذا الا مفتری یتقولہ من تلقاء نفسہ ۱۲ صاوی سہ قولہ واللہ اعلم بما ینزل الخ ہذہ الجملۃ اعتراضیۃ بین الشرط وجوابہ ۱۲ سہ قولہ کذاب تقول ریزۃ المضارع من التقول بحذف احدی التاءین من عندک ۱۲ ک سہ قولہ روح القدس بضم الدال وسکونہا والقدس الطہارۃ والمراد بہ اسم المفعول والاضافۃ من اضافۃ الموصوف لصفتہ ای الروح القدس ای المطہر ۱۲ جمل سہ قولہ متعلق بنزل بریدانہ حال عن مفعولہ ای نزلہ متلبسا بالحق ۱۲ کمالین سہ قولہ لیثبت الذین آمنوا ای لیبلیہم بالنسخ حتی اذا قالوا فیہ ہو الحق من ربنا والحکمۃ لانہ یجیء بما لا یفعل الا ما ہو حکمۃ وصواب حکم بہم بثبات القدم وصحۃ الیقین ۱۲ مدارک سہ قولہ وہو قین آہ ای حداد وکان رومیا وفی نسخۃ قین ای عبد واسمہ جبر وہو غلام عامر بن الحضرمی قیل یعنون جبرا ویسارا فاما یعیشان السیوف بمکۃ ویقرأن التوراۃ والانجیل وکان الرسول صلی اللہ علیہ وسلم یمر علیہما یسمع ما یقرأنہ وقیل یعنون عایشا غلام حویطب بن عبد العزی قد اسلم وکان صاحب کتب وقیل یعنون سلمان الفارسی ۱۲ ج سہ قولہ الذی یلحدون یمیلون الیہ من الحد البقر اذا امال حفرتہ من الاستقامۃ آنہ یعلم ای یمیلون الیہ انہ یعلم النبی صلی اللہ علیہ وسلم ۱۲ کمالین سہ قولہ اعجمی ہو الذی لا یفصح وان کان عربیا واعجمی منسوب الی العجم وان کان فصیحا ہذا فی روح البیان وفی الخطیب اعجمی ای لا یعرف لغۃ العرب وہو مع ذلک لکن فی التادیۃ غیر مبین ۱۲ سہ قولہ والتاکید بالتکرار وغیرہما من ضمیر الفصل وتعریف المسند واسمیۃ الجملۃ رد لقولہم انما انت مفتر بالتاکیدات ۱۲ کمالین سہ قولہ من کفر باللہ من بعد ایمانہ الآیۃ فی الخازن نزلت ہذہ الآیۃ فی عمار بن یاسر وذلک ان الکفار اخذوہ واباہ وہو یا سر واتموہ وہی سمیۃ واخذوا ایضا صہیبا وبلالا وخبابا فعذبوہم لیرجعوا عن الایمان فاما سمیۃ فربطوہا بین بعیرین وضربہا ابو جہل فماتت وقتل زوجہا یاسرا وہما اول قتیلین فی الاسلام واما عمار فانہ اعطاہم بعض ما ارادوا بلسانہ مکرہا فاتہم قالوا لم اکفر محمد صلی اللہ علیہ وسلم فاتیہم علی ذلک وقلبہ کارہ فاخبر النبی صلی اللہ علیہ وسلم بان عمارا کفر فقال کلا ان عمارا ملئ ایمانا من قرنہ الی قدمہ واختلط الایمان بدمہ ولحمہ فاتی عمار رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وہو یبکی فجعل رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یمسح عینیہ وقال لہ ان عادوا لک فقل لہم ما قلت ۱۲ صاوی سہ قولہ من کفر باللہ الخ نزلت ہذہ الآیۃ فی عمار وابویاسر وامہا مشہورۃ فی کتب التفاسیر ترکناہ ہنا خوفا للاطناب ۱۲ سہ قولہ من مبتدأ موصولۃ صلتہ کفر او شرطیۃ مبتدأ خبرہ کفر والخبر علی تقدیر کونہا موصولۃ والجواب علی تقدیر کونہا شرطیۃ لہم وعید شدید او فعلیہم غضب من اللہ دل علی ہذا ای علی الجواب المقدر قولہ ولکن من شرح الخ ۱۲ سہ قولہ دل علیہ ہذا وفی نسخۃ دل علیہ ہذا ای علی جوابہ قولہ تعالٰی ولکن من شرح الخ ای جواب من فی قولہ ولکن من شرح الخ فالاشارۃ الی قولہ فعلیہم غضب من اللہ ۱۲ الکرخی سہ قولہ ولکن من شرح الخ اتی بالاستدراک لانہ ربما توہم من قولہ الا من اکرہ انہ عین الاکراہ یجوز التکلم بالکفر ولو انشرح صدرہ لہ فی بعض الاحیان فیدفع ذلک التوہم بالاستدراک ولا یجد التوہم قولہ مطمئن بالایمان ۱۲ صاوی سہ قولہ ای فتحہ ووسعہ یشیر الی ان صدرا تمییز محول عن المفعول بمعنی طابت بہ نفسہ و اعتقدہ ورضی بہ ۱۲ کمالین سہ قولہ ثم ان ربک للذین ہاجروا الآیۃ فی خبر ان ہذہ ثم اسمہا واحدہا انہ غفور رحیم وان ربک الثانیۃ تاکید للاولی واسمہا فکانہ قیل ثم ان ربک لغفور رحیم وحینئذ یجوز فی قولہ للذین وجہان ان تتعلق بالخبر ای علی سبیل التنازع او بمحذوف علی سبیل البیان کانہ قیل لمن الغفران او الرحمۃ للذین ہاجروا والثانی ان الخبر ہو نفس الجار بعدہا کما تقول ان زیدا لک اے لہوک لا علیک بمعنی ہو ناصر لک لا زم لک الثالث ان خبر الاولی مستغنی عنہ بخبر الثانیۃ یعنی انہ محذوف لفظا لدلالۃ ما بعدہ علیہ ۱۲ ج سہ قولہ للذین ہاجروا نزلت ہذہ الآیۃ فی عیاش بن ربیعۃ وکان اخا ابی جہل من الرضاعۃ وقیل من امہ وفی ابی جندل بن سہل بن عمرو والولید ابن المغیرۃ وسلمۃ بن ہشام وعبد اللہ بن اسد الثقفی فتنہم المشرکون وعذبوہم فاعطوہم بعض ما ارادوا لیسلموا من شرہم ثم ہاجروا وجاہدوا ۱۲ صاوی سہ قولہ تلفظوا بالکفر عند الاکراہ کعمار وفی قراءۃ لابن عامر بالبناء للفاعل ای کفروا او افتنوا الناس ای صرفوہم عن الایمان کالحضرمی اکرہ مولاہ جبرا حتی ارتدم اسلاما وہاجر ۱۲ کمالین سہ قولہ خبر ان الاولی ای التی فی قولہ ثم ان ربک الخ والثانیۃ ہی التی فی قولہ ان ربک ۱۲ جمل

سہ قولہ اولئک الذین طبع اللہ الخ ای جعل علیہا غلافا معنویا بحیث لا تدرک عن تلقی ولا تسمعہ ولا تبصرہ قولہ الخاسرون ای لانہم ضیعوا اعمارہم فی غیر منفعۃ تعود علیہم والموجب لخسرانہم ان اللہ تعالٰی وصفہم بست صفات تقدمت الغضب والعذاب العظیم واختیار الدنیا علی الآخرۃ وحرمانہم من الہدی والطبع علی قلوبہم وسمعہم وابصارہم وجعلہم من الغافلین ۱۲ صاوی سہ قولہ ہم الخاسرون ای حیث ضیعوا اعمارہم وصرفوہا فیما افضی بہم الی العذاب المخلد بیضاوی وفی الخازن یعنی ان الانسان انما یعمل فی الدنیا لیربح فی الآخرۃ فاذا دخل النار بان خسرانہ وظہر غبنہ لانہ ضیع راس مالہ وہو الایمان ومن ضیع راس مالہ فہو خاسر والموجب لخسرانہم ان اللہ تعالٰی وصفہم بست صفات تقدمت الاولی انہم استوجبوا غضب اللہ بقولہ فعلیہم غضب من اللہ الثانیۃ انہم استحقوا عذابہ العظیم الثالثۃ انہم استحبوا الحیاۃ الدنیا علی الآخرۃ الرابعۃ انہ حرمہم من الہدایۃ الخامسۃ انہ طبع علی قلوبہم وسمعہم وابصارہم السادسۃ انہ جعلہم من الغافلین ۱۲ جمل سہ قولہ للذین ہاجروا الخ متعلق بمحذوف ہو خبر ان ای لغفور رحیم للذین ہاجروا وہذا معنی قولہ الآتی وخبر ان الاولی ۱۲ صاوی

يَوْمَ تَاْتِيْ كُلُّ نَفْسٍ تُجَادِلُ عَنْ نَّفْسِهَا وَتُوَفّٰى كُلُّ نَفْسٍ مَّا عَمِلَتْ وَهُمْ لَا يُظْلَمُوْنَ ○ وَضَرَبَ اللّٰهُ مَثَلًا قَرْيَةً كَانَتْ اٰمِنَةً مُّطْمَئِنَّةً يَّاْتِيْهَا رِزْقُهَا رَغَدًا مِّنْ كُلِّ مَكَانٍ فَكَفَرَتْ بِاَنْعُمِ اللّٰهِ فَاَذَاقَهَا اللّٰهُ لِبَاسَ الْجُوْعِ وَالْخَوْفِ بِمَا كَانُوْا يَصْنَعُوْنَ ○ وَلَقَدْ جَآءَهُمْ رَسُوْلٌ مِّنْهُمْ فَكَذَّبُوْهُ فَاَخَذَهُمُ الْعَذَابُ وَهُمْ ظٰلِمُوْنَ ○ فَكُلُوْا مِمَّا رَزَقَكُمُ اللّٰهُ حَلٰلًا طَيِّبًا وَّاشْكُرُوْا نِعْمَتَ اللّٰهِ اِنْ كُنْتُمْ اِيَّاهُ تَعْبُدُوْنَ ○ اِنَّمَا حَرَّمَ عَلَيْكُمُ الْمَيْتَةَ وَالدَّمَ وَلَحْمَ الْخِنْزِيْرِ وَمَآ اُهِلَّ لِغَيْرِ اللّٰهِ بِهٖ فَمَنِ اضْطُرَّ غَيْرَ بَاغٍ وَّلَا عَادٍ فَاِنَّ اللّٰهَ غَفُوْرٌ رَّحِيْمٌ ○ وَلَا تَقُوْلُوْا لِمَا تَصِفُ اَلْسِنَتُكُمُ الْكَذِبَ هٰذَا حَلٰلٌ وَّهٰذَا حَرَامٌ لِّتَفْتَرُوْا عَلَى اللّٰهِ الْكَذِبَ اِنَّ الَّذِيْنَ يَفْتَرُوْنَ عَلَى اللّٰهِ الْكَذِبَ لَا يُفْلِحُوْنَ ○ مَتَاعٌ قَلِيْلٌ وَّلَهُمْ عَذَابٌ اَلِيْمٌ ○ وَعَلَى الَّذِيْنَ هَادُوْا حَرَّمْنَا مَا قَصَصْنَا عَلَيْكَ مِنْ قَبْلُ وَمَا ظَلَمْنٰهُمْ وَلٰكِنْ كَانُوْٓا اَنْفُسَهُمْ يَظْلِمُوْنَ ○ ثُمَّ اِنَّ رَبَّكَ لِلَّذِيْنَ عَمِلُوا السُّوْٓءَ بِجَهَالَةٍ ثُمَّ تَابُوْا مِنْ بَعْدِ ذٰلِكَ وَاَصْلَحُوْٓا اِنَّ رَبَّكَ مِنْ بَعْدِهَا لَغَفُوْرٌ رَّحِيْمٌ ○ اِنَّ اِبْرٰهِيْمَ كَانَ اُمَّةً قَانِتًا لِّلّٰهِ حَنِيْفًا وَلَمْ يَكُ مِنَ الْمُشْرِكِيْنَ ○ شَاكِرًا لِّاَنْعُمِهِ اجْتَبٰهُ وَهَدٰهُ اِلٰى صِرَاطٍ مُّسْتَقِيْمٍ ○ وَاٰتَيْنٰهُ فِي الدُّنْيَا حَسَنَةً وَاِنَّهٗ فِي الْاٰخِرَةِ لَمِنَ الصّٰلِحِيْنَ ○ ثُمَّ اَوْحَيْنَآ اِلَيْكَ اَنِ اتَّبِعْ مِلَّةَ اِبْرٰهِيْمَ حَنِيْفًا وَمَا كَانَ مِنَ الْمُشْرِكِيْنَ ○ اِنَّمَا جُعِلَ السَّبْتُ عَلَى الَّذِيْنَ اخْتَلَفُوْا فِيْهِ وَاِنَّ رَبَّكَ لَيَحْكُمُ بَيْنَهُمْ يَوْمَ الْقِيٰمَةِ فِيْمَا كَانُوْا فِيْهِ يَخْتَلِفُوْنَ ○

ع ۱۵ / ۹ / ۲۱

۱ قولہ تجادل عن نفسہا اے عن ذاتہا تسعی فی خلاصہا بالاعتذار لایہما شان غیرہا فتقول نفسی نفسی ابو السعود قال فی التاویلات النجمیۃ کل نفس علی قدر بقاء وجودہا تجادل عن نفسہا امادفعا للمضار بہا او جذبا للمنافع حتی الانبیاء علیہم السلام یقولون نفسی نفسی الا محمد صلی اللہ علیہ وسلم فان عن نفسہ باق بربہ فانہ یقول امتی امتی لانہ المغفور من ذنب وجودہ المتاخر فی الدنیا والمتقدم فی الآخرۃ ۱۲ ۲ قولہ عن نفسہا ان قلت ان ظاہر الآیۃ مشکل لانہ یقتضی ان النفس لہا نفس ولیس کذلک اجیب بان المراد بالنفس الاولی الانسان المرکب من جسم وروح حقیقۃ والمراد بالنفس الثانیۃ الذات المرکبۃ من جسم وروح غیر ملاحظۃ فیہا الحقیقۃ فاختلفا بالاعتبار فکانہ قال یوم یاتی کل انسان یجادل عن ذاتہ ولا یہمہ غیرہ والمراد بالمجادلۃ الاعتذار بما لا یقبل منہم کقولہم واللہ ربنا ما کنا مشرکین ۱۲ صاوی ۳ قولہ ما عملت اے جزاء ما عملت بطریق اطلاق اسم السبب علی المسبب لاتحاد کمال الاتصال بین الاجزیۃ والاعمال وایثار الاظہار علی الاضمار لزیادۃ التقریر وللایذان باختلاف وقتی المجادلۃ والتوفیۃ وان کانتا فی یوم واحد ۱۲ ابو السعود ۴ قولہ ہی مکۃ ہذا ہو المشہور بین المفسرین وہو الصحیح لان الآیۃ مدنیۃ لان اللہ تعالی وصف القریۃ بصفات ست کانت ہذہ الصفات فی اہل مکۃ حین کان النبی صلی اللہ علیہ وسلم بالمدینۃ وعلی القول بانہا مکیۃ یکون اخبارا بالغیب تنزیلا للماضی منزلۃ الواقع لتحقق الحصول ۱۲ امر ۵ قولہ لاتہاج من اہاج الغبار اثارہ واہاج الطیر اقلقہ وفرقہ ۱۲ جمل ۶ قولہ لباس الجوع شبہ اثر الجوع والخوف وضررہما الحیط بہم باللباس الغاشی للابس فاستعیر لہ اسمہ واوقع علیہ الاذاقۃ المستعارۃ لمطلق الایصال المنبئۃ عن شدۃ الاصابۃ بما فیہا من اجتماع ادراکی اللامسۃ والذائقۃ علی نہج التجرید فانہا یشوع استعمالہا فی ذلک وکثرۃ جریانہا علی الالسنۃ جرت مجری الحقیقۃ کقول کثیر ؎ ثم الرواح اذا تبسم ضاحکا ؎ علقت لضحکتہ رقاب المال ۔ ۱۲ ابو السعود ۷ قولہ لما تصف اللام تعلیلیۃ وما مصدریۃ کما اشار الیہ الشارح ومعنی تصف تذکر جمل وفی روح البیان ما موصولۃ واللام صلۃ لاتقولوا مثل ما فی قولہ تعالی ولا تقولوا لمن یقتل فی سبیل اللہ اموات اے لاتقولوا مثل شان ما تصف السنتکم من البہائم کم بالحل والحرمۃ فی قولکم ما فی بطون ہذہ الانعام خالصۃ لذکورنا ومحرم علی ازواجنا ۱۲ ۸ قولہ الکذب منتصب بلاتقولوا وقولہ تعالی ہذا حلال وہذا حرام بدل منہ ویجوز ان ینتصب الکذب بتصف ویتعلق ہذا حلال الخ بلاتقولوا او اللام للتعلیل وما مصدریۃ اے لاتقولوا لہذا حلال وہذا حرام لوصف السنتکم الکذب من ابی السعود وفی الآیۃ اشارۃ الی ان ما تقولت النفوس بالحسبان والغرور انا قد بلغنا الی مقام یکون علینا بعض المحرمات الشرعیۃ حلالا وبعض المحللات حراما فیفترون علی اللہ الکذب انہ اعطانا ہذا المقام کما ہو عادۃ اہل الاباحۃ کذا فی التاویلات النجمیۃ وایضا فی الآیۃ تنبیہ للمقلدۃ والمفتین کیلا یقولوا لغیر حجۃ وبیان کما فی تفسیر ابی اللیث ۱۲ ۹ قولہ وعلی الذین ہادوا شروع فی ذکر ما یخص الیہود من التحریم اثر بیان ما یحل لاہل الاسلام وما یحرم علیہم وتحریم الشیء اما لضرر فیہ وما لنبی المحرم علیہم فاشار للاول بقولہ انما حرم علیکم المیتۃ الخ واشار للثانی بقولہ وعلی الذین ہادوا الخ ۱۲ صاوی ۱۰ قولہ ثم ان ربک لما بالغ فی تہدید المشرکین وبین ما اصل وما حرم ذکر ان فعل تلک القبائح لایمنع من التوبۃ والرجوع والانابۃ بل باب التوبۃ مفتوح لکل کافر مالم یغرغر فہو ترغیب للکافر فی الاسلام وللعاصی فی التوبۃ والاقلاع عن الذنوب ۱۲ صاوی ۱۱ قولہ بجہالۃ الباء فیہ للسببیۃ او الملابسۃ اے متلبسین بجہالۃ غیر عارفین باللہ وعقابہ ۱۲ ک ۱۲ قولہ اما ما قدودۃ واعلم ان فی تفسیر قولہ امۃ اقوالا مختلفۃ الاول انہ کان وحدہ امۃ من الامم لکمالہ فی صفات الخیر والثانی قال مجاہد کان مؤمنا وحدہ والناس کلہم کانوا کفارا فلہذا المعنی کان وحدہ امۃ والثالث ان یکون امۃ فعلۃ بمعنی مفعول کالرحلۃ والبغیۃ فلامۃ ہو الذی یؤتم بہ ودلیلہ قولہ تعالی انی جاعلک للناس اماما ولما کان ابراہیم علیہ السلام رئیس الموحدین والمشرکون کانوا مفتخرین بہ معترفین بحسن طریقتہ مقرون بوجوب الاقتداء بہ لاجرم ذکرہ اللہ تعالی فی آخر ہذہ السورۃ وحکی عنہ طریقتہ فی التوحید لیصیر ذلک حاملا لہؤلاء المشرکین علی الاقرار بالتوحید والرجوع عن الشرک وابطالا لاقوالہم الکاذبۃ ہذا کلہ من الکبیر ۱۲ ۱۴ قولہ جامعا لخصال الخیر التی لاتکاد توجد الا متفرقۃ فی اشخاص کثیرۃ فلذا سمی امۃ مع کونہ واحدا وجعل القاضی وجہ عدہ امۃ احد ہذہ الامور الثلثۃ وجمع المفسر بینہا مبنی علی عموم المشترک او عدہ اماما وقدوۃ ماخوذ من کونہ جامعا لصفات الخیر فانہ انما یکون اماما للناس قولہ امۃ ردی الحاکم عن ابن مسعود الامۃ الذی یعلم الناس الخیر والقانت الذی یطیع اللہ ورسولہ ۱۲ ک ۱۵ قولہ ان اتبع الخ المراد بالاتباع الاتباع فی الاصول والعقائد واکثر الفروع دون الشرائع المتبدلۃ بتبدل الاعصار ۱۲ جمل ۱۶ قولہ ان اتبع ملۃ ابراہیم الخ الملۃ اسم لما شرعہ اللہ لعبادہ علی لسان الانبیاء من اطلت الکتاب اذا طیۃ وہو الدین بعینہ عن الروح وفی الخیالی وہما متحدان بالذات ومختلفان بالاعتبار فان الشرعیۃ من حیث انہا تطاع لہا دین ومن حیث انہا تملی ویکتب لہ قال العلماء المامور بہ الاتباع فی الاصول دون الفروع المتبدلۃ بتبدل الاعصار واتباعہ لہ بسبب کونہ مبعوثا بعدہ والا فہو اکرم الاولین والآخرین من ابی السعود وقال الامام الرازی ویحتمل ان یکون المراد الامر بمتابعتہ فی کیفیۃ الدعوۃ الی التوحید وہو ان یدعو الیہ بالطریق الرفق والسہولۃ وایراد الدلائل مرۃ بعد اخری بانواع کثیرۃ علی ما ہو الطریقۃ المالوفۃ فی القرآن ومثلہ فی الخطیب ۱۲ ۱۷ قولہ انما جعل السبت ہذا رد علی الیہود حیث کانوا یدعون ان تعظیم السبت من شریعۃ ابراہیم وہم یتبعون لہ فرد اللہ علیہم بانہ لیس السبت من ملۃ ابراہیم التی زعتم انکم تتبعون لہا بل کان من شریعۃ تعظیم یوم الجمعۃ ولذا اختارہ اللہ للامۃ المحمدیۃ لانہ یوم تمام النعمۃ ویوم المزید فی الجنۃ ۱۲ ص ۱۸ قولہ انما جعل السبت الخ کانہ جواب عما یقال انہ علیہ السلام لما امر بمتابعۃ ابراہیم کیف خالفہ باختیار یوم الجمعۃ فان الظاہر ان ابراہیم قد اختار فی شرعہ تعظیم یوم السبت بشہادۃ ان قوم موسی یعظمونہ ۱۲ جمل ۱۹ قولہ اختلفوا فیہ اے فبعضہم اطاعوہ فی اختیار یوم الجمعۃ للعبادۃ واکثرہم ابوا ذلک وہم الیہود ۱۲ ک ۲۰ قولہ مکۃ وقیل ہی المدینۃ امنت برسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ثم کفرت بانعم اللہ تقتل عثمان وما حدث بہا بعد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم من الغش وہذا اقول عائشۃ وحفصۃ زوجی النبی صلی اللہ علیہ وسلم وقیل انہ مثل لضروب لای قریۃ کانت علی ہذہ الصفۃ من سائر القری ۱۲ جمل ۲۱ قولہ فتحلوا سبع سنین الخ وذلک ان اللہ تعالی ابتلاہم بالجوع سبع سنین فقلع عنہم المطر وقطعت العرب عنہم المیرۃ بامر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم حتی جہدوا فاکلوا العظام المحرقۃ والجیف والکلاب والمیتۃ والعلہز وہو الوبر یعالج بالدم ویخلط بہ حتی کان احدہم ینظر الی السماء فیری کہیئۃ الدخان من الجوع ثم ان رؤساء مکۃ کلموا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فی ذلک وقالوا لہ ہذا ذاہب عادت الرجال فما بال النساء والصبیان فاذن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم للناس فی حمل الطعام الیہم وہم بعد مشرکون ۱۲ خازن ✕

للعبادۃ یوم الجمعۃ فقالوا لا نرید ہ واختاروا السبت فشد علیھم فیہ وَاِنَّ رَبَّكَ لَيَحْكُمُ
بَيْنَهُمْ يَوْمَ الْقِيٰمَةِ فِيْمَا كَانُوْا فِيْهِ يَخْتَلِفُوْنَ ○ من امرہ بان یثیب الطائع ویعذب العاصی
بانتہاك حرمتہ اُدْعُ الناس یا محمد اِلٰى سَبِيْلِ رَبِّكَ دینہ بِالْحِكْمَةِ بالقرآن وَالْمَوْعِظَةِ
الْحَسَنَةِ مواعظہ او القول الرفیق وَجَادِلْهُمْ بِالَّتِيْ ای بالمجادلۃ التی ھِيَ اَحْسَنُ کالدعاء
اِلى اللہ بایاتہ والدعاء الی حججہ اِنَّ رَبَّكَ هُوَ اَعْلَمُ ای عالم بِمَنْ ضَلَّ عَنْ سَبِيْلِهٖ وَهُوَ
اَعْلَمُ بِالْمُهْتَدِيْنَ ○ فیجازیھم وھذا قبل الامر بالقتال ونزل لما قتل حمزۃ ومثل بہ فقال
صلی اللہ علیہ وسلم وقد راٰہ لامثلن بسبعین منھم مکانک وَاِنْ عَاقَبْتُمْ فَعَاقِبُوْا بِمِثْلِ مَا
عُوْقِبْتُمْ بِهٖ وَلَئِنْ صَبَرْتُمْ عن الانتقام لَهُوَ ای الصبر خَيْرٌ لِّلصّٰبِرِيْنَ ○ فکف صلی اللہ علیہ
وسلم وکفر عن یمینہ رواہ البزار وَاصْبِرْ وَمَا صَبْرُكَ اِلَّا بِاللّٰهِ بتوفیقہ وَلَا تَحْزَنْ عَلَيْهِمْ
ای الکفار ان لم یؤمنوا لحرصك علی ایمانھم وَلَا تَكُ فِيْ ضَيْقٍ مِّمَّا يَمْكُرُوْنَ ○ ای لا
تھتم بمکرھم فانا ناصرك علیھم اِنَّ اللّٰهَ مَعَ الَّذِيْنَ اتَّقَوْا الکفر والمعاصی وَّالَّذِيْنَ هُمْ
مُّحْسِنُوْنَ ○ بالطاعۃ والصبر بالعون والنصر سورۃ الاسراء مکیۃ الا وان کادوا
لیفتنونك الآیۃ الثمان مائۃ وعشر آیات او احدی عشرۃ آیۃ
بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِيْمِ ○ سُبْحٰنَ تنزیہ الَّذِيْ اَسْرٰى بِعَبْدِهٖ محمد لَيْلًا انصب علی الظرف
والاسراء سیر اللیل وفائدۃ ذکر الاشارۃ بتنکیرہ اِلى تقلیل مدتہ مِّنَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ
ای مکۃ اِلَى الْمَسْجِدِ الْاَقْصَا بیت المقدس لبعدہ مِنْهُ الَّذِيْ بٰرَكْنَا حَوْلَهٗ بالثمار والانھار
لِنُرِيَهٗ مِنْ اٰيٰتِنَا عجائب قدرتنا اِنَّهٗ هُوَ السَّمِيْعُ الْبَصِيْرُ ○ ای العالم بما قال النبی صلی
اللہ علیہ وسلم وافعالہ فانعم علیہ بالاسراء المشتمل علی اجتماعہ بالانبیاء وعروجہ الی
السماء ورؤیتہ عجائب الملکوت ومناجاتہ تعالٰی فانہ صلی اللہ علیہ وسلم قال اتیت
بالبراق وھو دابۃ ابیض فوق الحمار ودون البغل یضع حافرہ عند منتھی طرفہ فرکبتہ فسار
بی حتی اتیت بیت المقدس فربطت الدابۃ بالحلقۃ التی یربط فیھا الانبیاء ثم دخلت فصلیت
فیہ رکعتین ثم خرجت فجاءنی جبرئیل علیہ السلام باناء من خمر واناء من لبن فاخترت
اللبن قال جبرئیل اصبت الفطرۃ قال ثم عرج بی الی السماء الدنیا فاستفتح

۱ قولہ واختاروا السبت للعبادۃ وقالوا نرید الیوم الذی فرغ اللہ فیہ من خلق السموٰت والارض وھو السبت فشدد اللہ علیھم فیہ اے فی السبت حیث ابتلاھم بتحریم الصید فیہ ۱۲ ک ۲ قولہ بانتہاك حرمتہ اے بتضییع حرمۃ السبت والحرمۃ بمعنی الاحترام وھو التعظیم ۱۲ ۳ قولہ ادع الناس ھو المفعول المحذوف لادع ودلالۃ علی التعمیم ففیہ اشارۃ الی عموم بعثتہ علیہ الصلوٰۃ والسلام ویجوز ان لا یکون المفعول مرادا لے افضل الدعاء ۱۲ جمل ۴ قولہ بالقرآن فسر الاکثرون کالزمخشری والقاضی والبیضاوی وغیرھا الحکمۃ ھھنا بالمقالۃ المحکمۃ الفصیحۃ وھی الدلیل الموضح للحق الشبیہۃ ۱۲ ۵ قولہ اے بالمجادلۃ الخ المجادلۃ ھی المنازعۃ لاظہار الصواب بل لالزام الخصم کما فی الرشیدیۃ لکن المراد ھھنا المناظرۃ بالجدل الاحسن ان یکون دلیلا مرکبا من مقدمات مسلمۃ فی المشہور عند الجمہور ومقدمات مسلمۃ عند ذلک القائل ھکذا فی الکبیر ۱۲ ۶ قولہ ھو اعلم بالمھتدین حکمۃ تعبیر جانب اھل الھدی بصیغۃ الاسم وفی جانب اھل الضلال بالفعل الاشارۃ الی ان اھل الھدی استمروا علی الفطرۃ الاصلیۃ واھل الضلال غیروا تلک الفطرۃ وبدلوا باحداث الضلال ۱۲ ص ۷ قولہ ونزل الخ رواہ البیہقی عن ابی ہریرۃ لما قتل حمزۃ رضی اللہ عنہ ومثل بہ فجدع انفہ واذنہ وقطعوا اذاکیرہ وبقروا بطنہ ۱۲ ک ۸ قولہ وان عاقبتم الخ قال ابن العربی وفیہ جوازا لمماثلۃ فی القصاص خلافا لمن قال لا قود الا بالسیف واجیب بانہ یستدل بھا بسنۃ الظفر اخرج ابن ابی حاتم ان ابن سیرین کان ینھی ھھنا استدلالا بھا علیا ولفظ النخعی کنت اسمع عن الرجل یخون الرجل ثم یقع فی یدہ الدراھم قال ان شاء ذہب من دراھم ۹ قولہ فکف صلی اللہ علیہ وسلم عن المثلۃ تقریش وکفر عن یمینہ رواہ البزار والترمذی عن ابن کعب ۱۰ قولہ ھھنا نزلت یوم الفتح وقد یجمع بانھا نزلت مرتین ۱۲ ک ۱۰ قولہ اے لانتھتم بمکرھم اشار الی ان ما مصدریۃ ۱۲ ۱۱ قولہ بالطاعۃ والصبر فالاحسان بمعنی جعل الشیٔ جمیلا لا ضد الاساءۃ وقولہ بالعون والنصر متعلق بقولہ مع الذین ۱۲ جمل ۱۲ قولہ الآیات الثمان اخرھا قولہ تعالٰی سلطانا نصیرا ویرد علی ھذا ان الآیۃ الاخیرۃ من الثمانیۃ وھی قولہ وقل رب ادخلنی مدخل صدق الخ عن الجمل وفی الکبیر عدد ھا مائۃ آیۃ وعشر آیات عن ابن عباس انھا مکیۃ غیر قولہ وان کادوا والمستفزونک من الارض الی قولہ واجعل لی من لدنک سلطانا نصیرا فانھا مدنیات وعبارۃ ابی السعود وسورۃ بنی اسرائیل مائۃ واحدی عشرۃ آیۃ مکیۃ الآیات فی آخرھا ۱۲ ۱۳ قولہ سبحان سبحان اسم علم للتسبیح یقال سبحت اللہ تسبیحا وسبحانا فالتسبیح ھو المصدر وسبحان اسم علم للتسبیح وتفسیرہ تنزیہ اللہ تعالٰی من کل سوء قال صاحب النظم السبح فی اللغۃ التباعد یدل علیہ قولہ تعالٰی ان لک فی النھار سبحا اے تباعدا فمعنی سبح اللہ تعالٰی ای بعدہ ونزہہ عما لا ینبغی من الکبیر وانتصابہ بفعل مضمر متروک اظہارہ تقدیرہ اسبح اللہ عن صفات المخلوقین سبحانا بمعنی تسبیحا وقیل ھو مصدر کغفران بمعنی استغفر ۱۲ الروح ۱۴ قولہ بعبدہ انما قال بعبدہ دون نبیہ لیدل بتوسیط ضمیرہ فیہ نبوۃ والوہیۃ وھو ان عیسٰی ابن مریم علیھما السلام بالنسبۃ عن الاکوان وعروجہ بجسمہ الی الاعلی مناقض للعادات البشریۃ والاطوار ھا وفیہ اشارۃ شرف مقام العبودیۃ حتی قال اللام فی تقسیم ان العبودیۃ افضل من الرسالۃ لان بالعبودیۃ ینخرط من الخلق الی الحق فھی مقام الجمع وبالرسالۃ ینصرف من الحق الی الخلق فھی مقام الفرق والعبودیۃ ان یکل امورہ الی سیدہ فیکون ھو المتکفل باصلاح مھامہ الرسالۃ التکفل بمھام الامۃ وشتان ما بینھما قال الشیخ الاکبر قدس سرہ ان معراجہ علیہ السلام اربع وثلاثون مرۃ واحدۃ بجسدہ والباقی بروحہ والذی یدل علی انہ علیہ السلام عرج مرۃ بروحہ وجسدہ معا قولہ لاسری بعبدہ فان العبد اسم للروح والجسد جمیعا وایضا ان البراق الذی ھو من جنس الدواب انما یحمل الاجساد وایضا لو کان بالروح حال النوم او حال الفناء او الانسلاخ لما استبعدہ المنکرون اذ المتھیون من جمیع الملل یحصل لھم مثل ذلک ویتعارفونہ بینھم ۱۲ الروح ۱۵ قولہ فائدۃ ذکرہ جواب شبہۃ تقریرھا ان اللیل معتبر فی مفہوم الاسراء فای فائدۃ فی ذکرہ والجواب ان السیر فی اللیل وان کان مستفادا من لفظ الاسراء الا ان تقلیل مدتہ لم یکن مستفادا منہ من دون ذکرہ منکر الان المعرف یدل علی الاستیعاب کما فی غدوا لغد فانہ یطلق غدا منکرا علی کل جزء من اجزاء الغد بخلاف الغد معرفا فانہ یطلق علی تمام الغد علی ما ھو مذکور فی الاصول من الشروح ۱۲ ۱۶ قولہ الی تقلیل مدتہ اے جزء قلیل من اللیل قیل قدر اربع ساعۃ وقیل ثلاث وقیل اقل من ذلک وبذا بخلاف ما لو قیل اسری بعبدہ اللیل فان التراکیب مع التعریف یفید استغراق السیر بجمیع اجزاء اللیل آہ شیخنا وفی الکرخی قولہ الاشارۃ بتنکیرہ اے تقلیل مدتہ وذلک لان التنکیر قد یکون للتقلیل والتقلیل والتبعیض متقاربان فاستعمل فی التبعیض ما ھو للتقلیل آہ ۱۲ ج ۱۷ قولہ من المسجد الحرام اصح الروایات علی ان الاسراء کان من بیت ام ہانی بنت ابی طالب وکان بیتھا من الحرم والحرم کلہ مسجد ۱۲ روح ۱۸ قولہ ای مکۃ یعنی ان المراد بالمسجد مکۃ لا حاطتھا بہ لا المسجد عینہ لما روی انہ کان فی بیت ام ہانی ۱۲ ک ۱۹ قولہ الی المسجد الاقصی ھو اول مسجد بنی فی الارض بعد الکعبۃ بناہ آدم بعد ان بنی الکعبۃ باربعین سنۃ والحکمۃ فی الاسراء الی بیت المقدس لیظہر شرفہ علی جمیع الانبیاء والمرسلین لانہ صلی بھم اماما فی مکانھم وشانھم الذی یتقدم علی الانسان فی بیتہ یکون ھو السلطان لان السلطان لہ التقدم علی غیرہ مطلقا ولیسھل علی امتہ المحشر حیث وضع قدمہ فیہ فان الخلق یحشرون ھناک ۱۲ صاوی ۲۰ قولہ بعدہ منہ توجیہ لکونہ اقصی قال فی الکبیر وسمی بالاقصی لبعد المسافۃ بینہ وبین المسجد الحرام وفی روح البیان وسمی بالاقصی اے الابعد لانہ لم یکن حینئذ وراءہ مسجد فھو ابعد المساجد من مکۃ وکان بینھا اکثر من مسیرۃ شھر ۲۱ قولہ الذی بارکنا حولہ آں سجدے کہ برکت کردیم برگرداو ببرکات الدین والدنیا لانہ مھبط الوحی والملائکۃ ومتعبد الانبیاء من لدن موسٰی علیہ السلام ومحفوف بالانھار والاشجار المثمرۃ ۱۲ بیضاوی ۲۲ قولہ علی اجتماعہ بالانبیاء ای الرسل وغیرھم اے باجسادھم وارواحھم معا علی الصحیح فاخرجھم اللہ من قبورھم واحضرھم فی بیت المقدس واجتمع ایضا بالملائکۃ وبارواح اموات المؤمنین ممن مضی فصلی الجمیع خلفہ مقتدین بہ ۱۲ جمل ۲۳ قولہ بالبراق ای اتانی بہ جبریل من الجنۃ وھو بضم الباء واشتقاقہ من البرق لسرعۃ سیرہ او من البرق لشدۃ صفاء بیاضہ ولمعات تلألؤہ قال فی ربیع الابرار خذ البراق کخذ الانسان وقولہ کانما تعرف الفرس روح وقولہ طرفہ اے بصرہ وقولہ اصبت الفطرۃ الاسلام وقولہ قال ثم عرج بی الخ لفظ قال من کلام الراوی الذی ھو انس ابن مالک لان الحدیث مروی عنہ کما فی مسلم وفاعلہ ضمیر یعود الی النبی صلی اللہ علیہ وسلم وقولہ ثم عرج بفتحتین بنیا للفاعل اے صعد معی ۱۲ ۲۴ قولہ فربطت الدابۃ بالحلقۃ التی یربط بھا الانبیاء اے حلقۃ مسجد باب بیت المقدس وفی ظاہرہ دلیل علی رکوب الانبیاء السابقین ایضا البراق ویصرح بذلک لفظ حدیث ابی سعید عند البیہقی اوثقت اعنی بالحلقۃ التی کانت الانبیاء تربط بھا فیہ ۱۲ ۲۵ قولہ ثم دخلت فصلیت فیہ رکعتین وفی روایۃ فدخلت انا وجبریل فصلی کل واحد منا رکعتین وفی اخرے عن ابن مسعود ثم دخلت المسجد فعرفت النبیین ما بین قائم وقاعد ورایت وساجد ثم اذن مؤذن فاقیمت الصلوٰۃ فقدمنی فصلیت بھم وفی حدیث ام ہانی عند ابی یعلی ونشر لی رھط من الانبیاء منھم ابراہیم وموسٰی وعیسٰی وعندہ ثم حانت الصلوٰۃ فامھم وبل کانت ھذہ الصلوٰۃ فرضا او نفلا اختلف فیہ والظاھر الثانی فان فرض الصلوٰۃ لم یکن قبل العروج وبعدہ فان فی الحدیث ما یدل علی ذلک لما مر منہ ۱۲ ک ۲۶ قولہ اصبت الفطرۃ قال النووی المراد بالفطرۃ ھھنا الاسلام والاستقامۃ قال ومعناہ واللہ اعلم اخترت علامۃ الاسلام والاستقامۃ قال وجعل اللبن علامۃ الاسلام لکونہ سہلا طیبا طاہرا سائغا سلیم العاقبۃ واما الخمر فانھا ام الخبائث وجالبۃ لانواع الشر فی الحال والمآل ۱۲ ک

جبریل قیل لہ[۱] من انت فقال جبریل قیل ومن معك قال محمدٌ قیل[۲] وقد اُرسل الیہ قال قد اُرسل الیہ ففتح لنا فاذا انا بآدم[۳] فرحّب بی ودعالی بخیر ثم عرج بنا الی السماء الثانیۃ (ای الباء وقد ارسل الیہ ۱۲ ص) (ای بی وبجبریل ۱۲) (بتشدید الحاء ای قال مرحبا ۱۲ ک) فاستفتح جبریل فقیل من انت فقال جبریل قیل ومن معك قال محمدٌ قیل وقد بُعث الیہ قال قد بُعث الیہ ففتح لنا فاذا انا بابنی[۴] الخالۃ یحیٰی وعیسٰی فرحّبا بی ودعوالی بخیر ثم عرج بنا الی السماء الثالثۃ فاستفتح جبریل فقیل من انت قال جبریل فقیل ومن معك قال محمدٌ فقیل وقد اُرسل الیہ قال قد اُرسل الیہ ففتح لنا فاذا انا بیوسف[۵] واذا ھو قد اُعطی شطر[۶] الحسن فرحّب بی ودعالی بخیر ثم عرج بنا الی السماء الرابعۃ فاستفتح جبریل فقیل من انت قال جبریل فقیل ومن معك قال محمدٌ فقیل وقد بُعث الیہ قال قد بُعث الیہ ففتح لنا فاذا انا بادریس[۷] فرحّب بی ودعالی بخیر ثم عرج بنا الی السماء الخامسۃ فاستفتح جبریل فقیل من انت قال جبریل فقیل ومن معك قال محمدٌ فقیل وقد بُعث الیہ قال قد بُعث الیہ ففتح لنا فاذا انا بہارون[۸] فرحّب بی ودعالی بخیر ثم عرج بنا الی السماء السادسۃ فاستفتح جبریل فقیل من انت قال جبریل قیل ومن معك قال محمدٌ قیل وقد بُعث الیہ قال قد بُعث الیہ ففتح لنا فاذا انا بموسٰی[۹] فرحّب بی ودعالی بخیر ثم عرج بنا الی السماء السابعۃ فاستفتح جبریلؑ فقیل من انت قال جبریل فقیل ومن معك قال محمدٌ قیل وقد بُعث الیہ قال قد بُعث الیہ ففتح لنا فاذا انا بابراھیمؑ فاذا ھو مستند الی البیت[۱۰] المعمور واذا ھو یدخلہ کل یوم سبعون الف ملك ثم لا یعودون الیہ ثم ذھب بی الی سدرۃ المنتہٰی[۱۱] فاذا ورقھا[۱۲] کاٰذان الفیلۃ و اذا ثمرھا کالقلال فلما غشیھا[۱۳] من امر اللہ ما غشیھا تغیرت فما احد من خلق اللہ یستطیع ان یصفھا من حسنھا قال فاوحی الیّ[۱۴] ما اوحی وفرض علیّ فی کل یوم ولیلۃ خمسین صلاۃ فنزلت حتی انتھیت الی موسٰی فقال ما فرض ربك علی امتك قلت خمسین صلاۃ کل یوم ولیلۃ قال ارجع الی ربك فسلہ التخفیف فان امتك لا تطیق ذلك وانی قد بلوت بنی اسرائیل وخبرتھم[۱۵] قال فرجعت الی ربی فقلت ای رب خفف عن امتی فحط عنی خمسا فرجعت الی موسٰی قال ما فعلت قلت قد حط عنی خمسا قال ان امتك لا تطیق ذلك فارجع الی ربك فسلہ التخفیف لامتك[۱۶] قال فلم ازل ارجع بین ربی وبین موسٰی ویحط[۱۷] عنی خمسا خمسا حتی[۱۸] قال یا محمد ھی خمس صلوات فی کل یوم ولیلۃ بکل صلوٰۃ عشر فتلك خمسون صلوٰۃ ومن ھم[۱۹] بحسنۃ فلم یعملھا کتبت لہ حسنۃ فان عملھا کتبت لہ عشرا ومن ھم بسیئۃ ولم یعملھا لم تکتب

(ھو اول من خاط الثیاب وقیل کان ابلیس من الجلود ۱۲ منہ) (ای انی موسٰی ۱۲ ج) (ھذا من جملۃ کلام اللہ ۱۲)

---

۱ قولہ قیل معناہ فی جمیع ما یأتی قال اے قال بواب السماء اے ملك الموکل بہا بہا من انت وفی کل سماء من السبع یذکر ثلاثۃ اسئلۃ وثلاثۃ اجوبۃ کما یعلم بالسیر آہ شیخنا ۱۲ اجمل ۲ قولہ من انت الخ فیہ اختصار وفی الروایۃ المشہورۃ قیل مرحبا بہ واہلا حیاہ اللہ من اخ ومن خلیفۃ فنعم الاخ ونعم الخلیفۃ ونعم المجیئ جاء ۱۲ صاوی ۳ قولہ قیل وقد ارسل الیہ اے ارسل الیہ للعروج وقیل معناہ اوحی الیہ وبعث نبیا والاول اشہر لان امر نبوۃ کان مشہورا فی الملکوت لایکاد یخفی علی خزان السمٰوات والتقدیر اطلب وقد ارسل الیہ ۱۲ سید ۴ قولہ فاذا انا بآدم اے ففاجأنی لقی آدم اے بروحہ وجسدہ معاکبقیۃ الانبیاء الآتی ذکرہم فی السمٰوات السبع فاجتمع النبی صلعم بہم باجسادہم وارواحہم بعد ان اجتمع بہم کذلك فی جملۃ الانبیاء فی بیت المقدس سبقہ ہؤلاء المذکورون الی السمٰوات ثم صعد فوجدہم فیہا لحکم مذکورۃ فی مبسوطات المعاریج ۱۲ اج ۵ قولہ بآدم فی بعض الروایات وعن یمینہ اسودۃ وباب یخرج منہ ریح طیبۃ وعن یسارہ اسودۃ وباب یخرج منہ ریح خبیثۃ فاذا نظر قبل یمینہ ضحك واستبشر واذا نظر قبل شمالہ حزن وبکی فسأل جبریل عن ذلك فقال ہذہ الاسودۃ نسم بنیہ والباب الذی عن یمینہ باب الجنۃ والذی عن یسارہ باب النار فاذا اراے من یدخل قبل یمینہ ضحك واذا ارای من یدخل قبل یسارہ بکی ۱۲ صاوی ۶ قولہ فرحب بی فی المصباح رحب المکان رحبا من باب قرب اتسع فہو رحیب ورحب مثل کریم وفلس ومن ہنا قیل مرحبا بك اے نزلت مکانا واسعا ورحب بہ بالتشدید اے قال لہ مرحبا آہ فقولہ رحب بی اے قال لی مرحبا وصیغۃ الترحیب من آدم وابراہیم مرحبا بالابن الصالح والنبی الصالح اما آدم فلانہ ابو البشر واما ابراہیم فلانحصار الانبیاء من بعدہ فی نسلہ واما صیغۃ الترحیب من بقیۃ الانبیاء المذکورین ہنا فہی مرحبا بالاخ الصالح والنبی الصالح ۱۲ اج ۷ قولہ بابنی الخالۃ فان اشاع ام یحیٰی کانت بنت عمران کمریم۔ کما لین لکن قال فی الجمل فیہ مسامحۃ اذ عیسٰی ابن بنت خالۃ یحیٰی لا ابن خالتہ ویجیب ابن خالتہ ام عیسٰے ۴ لان عیسٰی ۴ ابن مریم وہی بنت حنۃ وحنۃ اخت اشاع فاشاع ولدت یحیٰی و حنۃ ولدت مریم ومریم ولدت عیسٰی وعیسٰی مقیم فی السماء الثانیۃ مع الملائکۃ لا یاکل ولا یشرب ولا ینام لاتصافہ بصفات الملائکۃ انتہٰی واللہ اعلم بالصواب وقال فی التعلیقات قولہ بابنی الخالۃ الخ اللام فیہ للجنس لصدق الخالۃ علی ام کل واحد منہما ۱۲ ۸ قولہ قد اعطی شطر الحسن قال المظہر اے نصف الحسن اقول وہو یحتمل ان یکون المعنی نصف جنس الحسن مطلقا او نصف حسن جمیع اہل زمانہ وقیل بعضہ لان الشطر کما یراد بہ نصف الشیٔ قد یراد بہ بعضہ مطلقا اقول لکنہ لا یلایمہ مقام المدح اللہم الا ان یراد بہ بعض زائد علی حسن غیرہ وہو اما مطلق فیحمل علی زیادۃ الحسن الصوری دون الملاحۃ المعنوی لئلا یشکل بنبینا صلی اللہ علیہ وسلم واما مقید بنسبۃ اہل زمانہ وہو الاظہر ۱۲ مرقاۃ وفی الجمع اے نصفہ او بعضہ او جہۃ من الحسن ش یقال انہ ورث ذلك الجمال من جدتہ وکانت قد اعطیت سدس الحسن وقیل ذہب یوسف وامہ یعنی جدتہ بثلثی الحسن ۱۲ ۹ قولہ شطر الحسن اے نصفہ والنصف الآخر قسم بین جمیع الخلق وحسنہ صلی اللہ علیہ وسلم غیر ذلك الحسن الذی اعطی یوسف شطرہا اذ ہو غیر منقسم ولم یعط منہ شیٔ لغیرہ ۱۲ صاوی ۱۰ قولہ البیت المعمور الخ ہو بیت فی السماء مثال الکعبۃ وفیہ جواز استدبار القبلۃ عند الجلوس ۱۲ ک ۱۱ قولہ الی سدرۃ المنتہی اے الی مقابل فروعہا فان فروعہا فی جوف الکرسی وہو فوق السمٰوات واما اصلہا ففی السماء السادسۃ وہذہ السدرۃ شجرۃ تبق وقولہ کاٰذان الفیلۃ اای فی الشکل والافکل ورقۃ منہا تظل جمیع الخلق ۱۲ اجمل ۱۲ قولہ الی سدرۃ المنتہی وہی شجرۃ فوق السماء السابعۃ فی اقصی الجنۃ الیہا ینتہی الملائکۃ باعمال اہل الارض من السعداء والیہا تنزل الاحکام العرشیۃ والاوامر الالہیۃ وقولہ کاٰذان الفیلۃ اے فی الشکل وہو الاستدارۃ لافی السعۃ اذ الواحدۃ منہا تظل الخلق وقولہ کالقلال جمع قلۃ وہی الجرۃ العظیمۃ ۱۲ الروح ۱۳ قولہ المنتہی سمیت بذلك لان علم الملائکۃ ینتہی الیہا ولم یجاوزہا احد الا النبی صلی اللہ علیہ وسلم قالہ النووی ۱۲ ک ۱۴ قولہ فاذا ورقہا کاٰذان الفیلۃ وہی کعنیۃ جمع الفیل واذا ثمرہا کالقلال جمع قلۃ تسع قربتین و نصفا ۱۲ ک ۱۵ قولہ فلما غشیہا آہ فی حدیث ابی ذر عند البخاری فغشیہا الوان لا ادری ما ہی وفی اخری عند مسلم فغشیہا فراش من ذہب وفی اخری جراد من ذہب وفی روایۃ علی کل ورقۃ منہا ملك ۱۲ ک ۱۶ قولہ فلما غشیہا من امر اللہ الخ اے غشی السدرۃ ما غشی من نور الحضرۃ الالٰہیۃ فصار لہا من الحسن غیر تلك الحالۃ التی کانت علیہا وقولہ فما احد من خلق اللہ یستطیع ان یصفہا من حسنہا لان رویتہا الحسن تدہش الرائے ۱۲ روح ۱۷ قولہ فاوحی ای ما اوحی تکلم فی بیان ما اوحی والاحوط الاقرب الی الصواب ان یترك علی ابہامہ و اجمالہ وانہ لا یعلمہ الا اللہ ورسولہ وقد فسرہ بعض العلماء بما لاح لہم من ذلك بروایۃ او استنباط وقد صح من جملۃ ذلك ثلثۃ اشیاء فرضیۃ الصلوات الخمس وخواتیم سورۃ البقرۃ و الثالث ان ذنوب امۃ محمد صلی اللہ علیہ وسلم سوی الشرك مغفورۃ ۱۲ المعات ۱۸ قولہ الی موسی ای فی السماء السادسۃ والحکمۃ فی ان موسی اختص بالمراجعۃ دون غیرہ من الانبیاء ان امتہ کلفت من الصلوۃ بما لم یکلف بہ غیرہا فتقلت علیہم فرق موسی بامتہ صلی اللہ علیہ وسلم لکونہ طلب ان یکون منہا ویضاف قد طلب موسی الرویۃ فلم یلہا ومحمدٌ نالہا بغیر طلب فاحب مراجعتہ وتردده لیزداد من نور الرویۃ فیقتبس موسی من تلك الانوار لیکون ایا من رأی ۱۲ صاوی ۱۹ قولہ وخبرتہم اے اختبرتہم وجربتہم بان کلفتہم باذن اللہ تعالی برکعتین فی الغداۃ وبرکعتین فی وقت الزوال وبرکعتین فی العشی فلم یطیقوا ذلك وعجزوا عنہ ۱۲ اجمل ۲۰ قولہ فرجعت الی ربی ای الی المکان الذی ناجیت فیہ ربی ولیس المراد ان اللہ فی ذلك المکان ورجع لہ فان اعتقاد ذلك کفر بل المراد ان اللہ جعل ہذا المکان محلا لسیدنا محمد صلی اللہ علیہ وسلم یناجیہ فیہ لیجمع لہ بین الرفعتین الحسیۃ والمعنویۃ ۱۲ ص ۲۱ قولہ قد حط عنی خمسا قد مر فی الحدیث السابق عشر وجاء فی حدیث البخاری فوضع شطرہا ووقع ہہنا خمسا قال الشیخ ذکر الشطر اعم من کونہ دفعۃ واحدۃ قلت وکذا العشر وکانہ وضع العشر فی دفعتین والشطر من خمس دفعات او المراد بالشطر فی حدیث الباب البعض وقد حققت روایۃ ثابت ان التخفیف خمسا خمسا وہے زیادۃ معتمدۃ ویتعین حمل باقی الروایات علیہا ۱۲ المعات ۲۲ قولہ ویحط عنی الخ اے اللہ تعالی فجملۃ المرات تسع وکل مرۃ یری فیہا ربہ کما رآہ فی المرۃ الاولی فقد رای ربہ فی تلك اللیلۃ عشر مرات ۱۲ صاوی ۲۳ قولہ حتی قال الخ ہذا حدیث قدسی من ہنا الی قولہ کتبت سیئۃ واحدۃ ۱۲ صاوی ۲۴ قولہ ومن ہم بحسنۃ الخ ہذا من جملۃ کلام اللہ والمراد بہا العزم والتصمیم اذ ہو الذی یکلف بہ الشخص فی الخیر والشر واما الہم الذی ہو اضعف منہ وحدیث النفس الذی ہو اضعف من الہم والخاطر الذی ہو اضعف من حدیث النفس ع الہاجس الذی ہو اضعف من الخاطر فلا تکلیف بہذہ الاربعۃ فی خیر ولا شر ونظم بعضہم الخمسۃ بقولہ ۵ مراتب القصد خمس ہاجس ذکروا ۞ فخاطر فحدیث النفس فاستمعا ۞ یلیہ ہم فعزم کلہا رفعت ۞ سوے الاخیر ففیہ الاخذ قد وقعا ۱۲ ج ۞

فان عملها کتبت سیئة واحدة فنزلت حتی انتهیت الی موسیٰ فاخبرته فقال ارجع الی ربك فاسأله التخفیف لامتك فان امتك لاتطیق ذلك فقلت قد رجعت الی ربی حتی استحییت رواه الشیخان واللفظ لمسلم وروی الحاکم فی المستدرك عن ابن عباس رض قال قال رسول الله صلی الله علیه وسلم رأیت ربی عزوجل قال تعالی وَاٰتَیْنَا مُوْسَی الْکِتٰبَ التَّوْرٰىةَ وَجَعَلْنٰهُ هُدًی لِّبَنِیْٓ اِسْرَآءِیْلَ اَلَّا تَتَّخِذُوْا مِنْ دُوْنِیْ وَکِیْلًا ○ یفوضون الیه امرهم وفی قراءة تتخذوا بالفوقانیة التفاتا فان زائدة والقول مضمر یٰذُرِّیَّةَ مَنْ حَمَلْنَا مَعَ نُوْحٍ فی السفینة اِنَّهٗ کَانَ عَبْدًا شَکُوْرًا ○ کثیر الشکر لنا حامدا فی جمیع احواله وَقَضَیْنَآ اَوْحَیْنَآ اِلٰی بَنِیْٓ اِسْرَآءِیْلَ فِی الْکِتٰبِ التورٰیة لَتُفْسِدُنَّ فِی الْاَرْضِ ارض الشام بالمعاصی مَرَّتَیْنِ وَلَتَعْلُنَّ عُلُوًّا کَبِیْرًا ○ تبغون بغیا عظیما فَاِذَا جَآءَ وَعْدُ اُوْلٰىهُمَا اولی مرتی الفساد بَعَثْنَا عَلَیْکُمْ عِبَادًا لَّنَآ اُولِیْ بَاْسٍ شَدِیْدٍ اصحاب قوة فی الحرب والبطش فَجَاسُوْا تردد والطلبکم خِلٰلَ الدِّیَارِ وسط دیارکم لیقتلوکم ویسبوکم وَکَانَ وَعْدًا مَّفْعُوْلًا ○ وقد افسد والاولی بقتل زکریا فبعث علیهم جالوت وجنوده فقتلوهم وسبوا اولادهم وخربوا بیت المقدس ثُمَّ رَدَدْنَا لَکُمُ الْکَرَّةَ الدولة والغلبة عَلَیْهِمْ بعد مائة سنة بقتل جالوت وَاَمْدَدْنٰکُمْ بِاَمْوَالٍ وَّبَنِیْنَ وَجَعَلْنٰکُمْ اَکْثَرَ نَفِیْرًا ○ عشیرة وقلنا اِنْ اَحْسَنْتُمْ بِالطَّاعَةِ اَحْسَنْتُمْ لِاَنْفُسِکُمْ لان ثوابه لها وَاِنْ اَسَاْتُمْ بِالْفَسَادِ فَلَهَا اساءتکم فَاِذَا جَآءَ وَعْدُ الْمَرَّةِ الْاٰخِرَةِ بعثناهم لِیَسُوْٓءٗا وُجُوْهَکُمْ یحزنوکم بالقتل والسبی حزنا یظهر فی وجوهکم وَلِیَدْخُلُوا الْمَسْجِدَ بیت المقدس فیخربوه کَمَا دَخَلُوْهُ وخربوه اَوَّلَ مَرَّةٍ وَّلِیُتَبِّرُوْا یهلکوا مَا عَلَوْا غلبوا علیه تَتْبِیْرًا ○ اهلاکا وقد افسد وا ثانیا بقتل یحیٰی فبعث علیهم بُخْتَ نَصَّرَ فقتل منهم اُلُوْفًا وسبی ذریتهم وخرب بیت المقدس وقلنا فی الکتب عَسٰی رَبُّکُمْ اَنْ یَّرْحَمَکُمْ ج بعد المرة الثانیة اِنْ تبتم وَاِنْ عُدْتُّمْ الی الفساد عُدْنَا الی العقوبة وقد عادوا بتکذیب محمد صلی الله علیه وسلم فسلط علیهم بقتل قریظة ونفی النضیر وضرب الجزیة علیهم وَجَعَلْنَا جَهَنَّمَ لِلْکٰفِرِیْنَ حَصِیْرًا ○ محبسا وسجنا اِنَّ هٰذَا الْقُرْاٰنَ

سلہ قولہ رایت ربی عزوجل اے لیلۃ الاسراء یعنی راسی عشر مرات الاولی فی مرۃ الفرض والتسع بعدہا فی مرات الحط والاسقاط ۱۲ جمل ۲ قولہ ان لاتتخذوا منصوب بحذف النون ولانافیۃ وان مصدریۃ ولام التعلیل مقدرۃ کما قدرہا بالشارح وہذا علی قراءۃ التحتانیۃ اما علی قراءۃ الفوقانیۃ فہو مجزوم بحذف النون ولاناہیۃ وان زائدۃ کما قال ۱۲ ۳ قولہ فان زائدۃ المناسب انہا ہنا مفسرۃ لان ہذا لیس من مواضع زیادتہا وحینئذ فیقدر جملۃ فیہا معنی القول دون حروفہ ولما کان وجہ زیادتہا ظاہرا بحسب الصورۃ عللہا المفسر علیہ ۱۲ صاوی ۴ قولہ ذریۃ الخ جملہ الشارح منادی وحرف النداء محذوف وعلی ہذا ففی الکلام حذف والتقدیر یا ذریۃ من حملنا مع نوح کونوا کما کان نوح فی العبودیۃ و الانقیاد وفی کثرۃ الشکر للہ تعالے بفعل الطاعات آہ شیخنا وجملۃ انہ کان تعلیل لہذا المحذوف وفی السمین قولہ ذریۃ العامۃ علی نصبہا وفیہا اوجہ احدہا انہ منصوب علی المفعول الاول لیتخذوا والثانی ہو وکیلا ویکون وکیلا مما وقع مفردا فی اللفظ والمعنی بہ جمیع اے لاتتخذوا ذریۃ من حملنا مع نوح وکلا راکقولہ تعالی ولایامرکم ان تتخذوا الملائکۃ والنبیین اربابا الثانی انہا منصوبۃ علی البدل من وکیلا الثالث انہا منصوبۃ علی الاختصاص وبہ بدأ الزمخشری الرابع انہا منصوبۃ علی النداء اے یاذریۃ من حملنا وخصوا ہذا الوجہ بقراءۃ الخطاب فی تتخذوا وہو واضح علیہا الا انہ لایلزم مجوازان ینادی الانسان شخصا ویخبر عن آخر ۱۲ ج ۵ قولہ اوحینا لما کان قضی یستعمل بعلی لاباِلی اشار المص الی دفعہ بانہ متضمن لمعنی الایحاء ولہذا عدی بالی وقد یجعل اے بمعنی علی ۱۲ ک وفی السمین قضی یتعدی بنفسہ فلما قضی زید منہا وترا فلما قضی موسی الاجل وانما تعدی ہنا بالی لتضمنہ معنی الفذنا اوحینا اے وانفذنا الیہم بالقضاء المحتوم ومتعلق القضاء محذوف اے بفسادہم وقولہ لتفسدن جواب قسم محذوف تقدیرہ واللہ لتفسدن وہذا القسم مؤکد لمتعلق القضاء ویجوز ان یکون لتفسدن جوابا لقولہ وقضینا لانہ ضمن معنی القسم ومنہ قولہم قضی اللہ لافعلن فیجرون القضاء والقدر مجری القسم فتتفقان بما یتلقی بہ القسم ۱۲ ج ۶ قولہ مرتین اولہما قتل زکریا علیہ السلام وحبس ارمیا حین انذرہم بسخط اللہ تعالے والاخری قتل یحیی بن زکریا وقصد قتل عیسی بن مریم ۱۲ کشاف ۷ قولہ اولی مرتی الفساد والوعد بمعنی الموعد وہو مقدر معہ اے اذا جاء وقت اولی الفسادین فسدوا جازیناہم بکذا وکذلک یستقیم المعنی فلا حاجۃ بتقدیر المضاف کما فعلہ الزمخشری اے اذا جاءت وعد عقاب اولہما فعلنا کذا ۱۲ ک ۸ قولہ فجاسوا فی القاموس الجوس بالجیم طلب الشیء بالاستقصاء والتردد خلال الدور والبیوت والطواف فیہا ۱۲ ۹ قولہ تردوا لطلبکم قال الراغب جاسوا الدیار توسطہا وترددوا بینہا وسط دیارکم لیقتلوکم ویسبوکم یعنی ان خلال اسم مفرد بمعنی وسط وقیل انہ جمع خلل کجبال وجبل ۱۲ کمالین ۱۰ قولہ فبعث علیہم جالوت الصحیح ان الذی بعث علیہم فی المرۃ الاولی بخت نصر قیل وقد کان مدۃ ملکہ سبعمائۃ سنۃ واما جالوت وجنودہ فلم یقع منہم تخریب لبیت المقدس بل جاد العزو ہم فخرج الیہم داؤد وطالوت فقتل اللہ جالوت علی ید داؤد کما تقدم مفصلا فی سورۃ البقرۃ ۱۲ صاوی ۱۱ قولہ ثم رددنا لکم الکرۃ علیہم فی زمان داؤد فاذا جاء وعد الآخرۃ بعث اللہ علیہم بخت نصر فسبی وقتل والصواب ماحکاہ الامام البغوی عن ابن اسحاق ان الفساد الاولی قتلہم شعیا بنی اللہ فی الشجرۃ وعقوبۃ کان تسلیط بخت نصر فدخل بجندہ بیت المقدس وقتلہم وقد کر جالوت ہہنا عجب فان جالوت قتلہ داؤد علیہ السلام کما نطق بہ القرآن وہو قبل زکریا بمدۃ طویلۃ وردہ ایضا قولہ ولیدخلوا المسجد کما دخلوہ اول مرۃ فان المسجد ابتدأ بنائہ داؤد واکملہ ابنہ سلیمان ع فلم یکن قبل داؤد مسجد حتی یدخلوہ مع ان فی نفس قتل زکریا تردد افی البحر عن ابن اسحاق ان زکریا مات موتا ولم یقتل وبہذا ذکرہ القرطبی فی تفسیرہ وقمع ردونا موضع نزد لانہ لم یقع وقت الاخبار لکن تحققہ عبر بالماضی ۱۲ ج ۱۲ قولہ الکرۃ مفعول رددنا وہی فی الاصل مصدر کرکرا اے رجع ثم یعبر بہا عن الدولۃ والقہر وقولہ علیہم یجوز ان یتعلق برددنا او بنفس الکرۃ لانہ یقال کرعلیہ فیتعدی بعلی ویجوز ان یتعلق بمحذوف علی انہ حال من الکرۃ ۱۲ ج ۱۳ قولہ الدولۃ فی المصباح تداول القوم الشیء وہو حصولہ فی ید ہذا تارۃ وفی ید ہذا اخری والاسم الدولۃ بفتح الدال وضمہا وجمع المفتوح دول بالکسر کقصعۃ وقصع وجمع المضموم دول مثل غرفۃ وغرف ومنہم من یقول الدولۃ بالضم فی المال وبالفتح من الحرب ودالۃ الایام تدول مثل دارت تدور وزنا ومعنا ۱۲ ج ۱۴ قولہ نفیرا فی السمین نفیرا منصوب علی التمییز وفیہ اوجہ احدہا انہ فعیل بمعنی فاعل اے اکثر نافرا اے من نفر معکم الثانی انہ جمع نفر نحو عبد وعبید قالہ الزجاج وہم الجماعۃ السائرون اے الاعداء الثالث انہ مصدر اے اکثر خروجا اے الغزو المفعول علیہ محذوف فقدرہ بعضہم اکثر نفیرا من اعدائکم وقدرہ الزمخشری اکثر نفیرا مما کنتم علیہ ۱۲ ج ۱۵ قولہ فلہا اللام للاستحقاق او بمعنی علی اوالی وجعلہ الزمخشری للاختصاص ویخالفہ الاخبار الدالۃ علی تعدی ضرر الاساءۃ الی غیر المذنب ۱۲ ک ۱۶ قولہ لیظہر فی وجوہکم فان آثار الاعراض النفسانیۃ فی القلب یظہر فی الوجہ فالوجہ فی ذلک علی حقیقتہ ویحتمل ان یراد بالوجہ الذات ویحتمل ان یراد ساداتکم وکبراءکم ۱۲ کمالین ۱۷ قولہ یحیی کذا اخرج الحاکم عن ابن عباس ان بخت نصر ہو الذی بعث اللہ عند قتلہم یحیی بن زکریا وصححہ علی شرطہما وقال الشیخ محی السنۃ روایۃ من روی ان بخت نصر غزی بنی اسرائیل عند قتلہم یحیی بن زکریا غلط عند اہل السیر بل ہم مجمعون علی ان بخت نصر غزا بنی اسرائیل عند قتلہم شعیا فی عہد ارمیا ومن وقت ارمیا وتخریب بخت نصر بیت المقدس الی مولد یحیی بن زکریا اربعمائۃ واحدی وستون سنۃ والصواب ماذکرہ ابن اسحاق انہ لما رفع عیسی من بین اظہرہم وقتلوا یحیی بعث اللہ علیہم ملکا من ملوک بابل یقال لہ خردوس حتی دخل الشام وامر بقتلہم الی آخر القصۃ ۱۲ کمالین ۱۸ قولہ الوفا اے نحو الاربعین وسبی ذریتہم نحو سبعین الفا قیل دخل صاحب الجیش مذبح قربانہم فوجد فیہ دما یغلی فسألہم عنہ فقالوا دم قربان لم یقبل منا فقال ماصدقونی فقتل علیہ الوفا منہم فلم یہدأ الدم ثم قال ان لم تصدقونی ماترکت منکم احدا فقالوا لہ انہ دم یحیی ۱۲ فقال لمثل ہذا ینتقم ربکم منکم ثم قال یا یحیی قد علم ربی وربک ما اصاب قومک من اجلک فاہدأ باذن اللہ تعالے قبل ان لا ابقی احدا منہم فہدأ فرفع عنہم القتل بیضاوی وہکذا سمعت عن سیدی لکن قال وقت افساد الثانی بقتل یحیی بعث اللہ ططوس الرومی وجنودہ وقال بعضہم سلط اللہ علیہم ہردوس ومثلہ وجدت فی روح البیان ۱۲ ۱۹ قولہ حصیرا ای کان الحصیر اسما جامدا کما یدل علیہ لفظ القاموس لحصیر السجن والحبس فلا یلزم تذکیرہ وتانیثہ وان کان بمعنی حاصرا اے محیطا بہم فتذکیرہ لحملہ علی فعیل بمعنی مفعول اولانہ علی النسب کلابن وتامر اولان تانیث جہنم غیر حقیقی اولتاویلہا بمذکر ۱۲ کمالین

يَهْدِيْ لِلَّتِيْ اى للطريقة التي هِيَ اَقْوَمُ اعدل واصوب وَيُبَشِّرُ الْمُؤْمِنِيْنَ الَّذِيْنَ يَعْمَلُوْنَ الصّٰلِحٰتِ (اى اتيانه مبشرين محذوف اخبار ۱۲) ع ۱
اَنَّ لَهُمْ اَجْرًا كَبِيْرًا ۙ وَّيُخَبِّرَ اَنَّ الَّذِيْنَ لَا يُؤْمِنُوْنَ بِالْاٰخِرَةِ اَعْتَدْنَا اعددنا لَهُمْ عَذَابًا اَلِيْمًا ۙ مُوْلِمًا
هو النار وَيَدْعُ الْاِنْسَانُ بِالشَّرِّ على نفسه واهله اذا ضجر دُعَآءَهٗ اى كدعائه لَهٗ بِالْخَيْرِ ۭ وَكَانَ الْاِنْسَانُ
الجنس عَجُوْلًا ۙ بالدعاء على نفسه وعدم النظر في عاقبته وَجَعَلْنَا الَّيْلَ وَالنَّهَارَ اٰيَتَيْنِ دالتين على
قدرتنا فَمَحَوْنَآ اٰيَةَ الَّيْلِ طمسنا نورها بالظلام لِتَسْكُنُوْا فيه والاضافة للبيان وَجَعَلْنَآ
اٰيَةَ النَّهَارِ مُبْصِرَةً اى مبصرا فيها بالضوء لِتَبْتَغُوْا فيه فَضْلًا مِّنْ رَّبِّكُمْ بالكسب وَلِتَعْلَمُوْا بهما
(اى الليل والنهار ۱۲) (اى بتصيير ۱۲)
عَدَدَ السِّنِيْنَ وَالْحِسَابَ ۭ للاوقات وَكُلَّ شَيْءٍ يحتاج اليه فَصَّلْنٰهُ تَفْصِيْلًا ۙ اى بيناه تبيينا وَ
(اى الاوقات المحاسن عن اوقات الدين ۱۲ ج)
كُلَّ اِنْسَانٍ اَلْزَمْنٰهُ طٰٓئِرَهٗ عمله يحمل فِيْ عُنُقِهٖ ۭ خص بالذكر لان اللزوم فيه اشد وقال مجاهد
ما من مولود يولد الا وفي عنقه ورقة مكتوب فيها شقي او سعيد وَنُخْرِجُ لَهٗ يَوْمَ الْقِيٰمَةِ كِتٰبًا مكتوبا
فيه عمله يَّلْقٰىهُ مَنْشُوْرًا ۙ صفة ثان لكتابا ويقال له اِقْرَاْ كِتٰبَكَ ۭ كَفٰى بِنَفْسِكَ الْيَوْمَ عَلَيْكَ حَسِيْبًا ۙ
محاسبا مَنِ اهْتَدٰى فَاِنَّمَا يَهْتَدِيْ لِنَفْسِهٖ ۚ لان ثواب اهتدائه له وَمَنْ ضَلَّ فَاِنَّمَا يَضِلُّ عَلَيْهَا ۭ
لَا تَزِرُ نفس وَّازِرَةٌ اثمة اى لا تحمل وِّزْرَ نفس اُخْرٰى ۭ وَمَا كُنَّا مُعَذِّبِيْنَ
احدا حَتّٰى نَبْعَثَ رَسُوْلًا ۙ يبين له ما يجب عليه وَاِذَآ اَرَدْنَآ اَنْ نُّهْلِكَ قَرْيَةً اَمَرْنَا مُتْرَفِيْهَا
(كذا ابو المعالي عن ابن عباس وقيل امرناهم بالفسق ۱۲ ك)
منعميها بمعنى رؤسائها بِالطَّاعَةِ على لسان رسلنا فَفَسَقُوْا فِيْهَا فخرجوا عن امرنا فَحَقَّ
عَلَيْهَا الْقَوْلُ بالعذاب فَدَمَّرْنٰهَا تَدْمِيْرًا ۙ اهلكناها باهلاك اهلها وتخريبها وَكَمْ اى كثيرا
اَهْلَكْنَا مِنَ الْقُرُوْنِ الْاُمَمِ مِنْۢ بَعْدِ نُوْحٍ ۭ وَكَفٰى بِرَبِّكَ بِذُنُوْبِ عِبَادِهٖ خَبِيْرًۢا بَصِيْرًا ۙ عالما
ببواطنها وظواهرها وبه يتعلق بذنوب مَنْ كَانَ يُرِيْدُ بعمله الْعَاجِلَةَ اى الدنيا عَجَّلْنَا لَهٗ
فِيْهَا مَا نَشَآءُ لِمَنْ نُّرِيْدُ التعجيل له بدل من له باعادة الجار ثُمَّ جَعَلْنَا لَهٗ فى الاخرة
جَهَنَّمَ يَصْلٰىهَا يدخلها مَذْمُوْمًا ملوما مَّدْحُوْرًا ۙ مطرودا عن الرحمة وَمَنْ اَرَادَ الْاٰخِرَةَ
وَسَعٰى لَهَا سَعْيَهَا عمل عملها اللائق بها وَهُوَ مُؤْمِنٌ حال فَاُولٰۗىِٕكَ كَانَ سَعْيُهُمْ مَّشْكُوْرًا ۙ
عند الله اى مقبولا مثابا عليه كُلًّا من الفريقين نُّمِدُّ نعطي هٰٓؤُلَاۗءِ وَهٰٓؤُلَاۗءِ بدل من
(من كلا ۱۲ كما)
متعلق بنمد عَطَاۗءِ رَبِّكَ ۭ فى الدنيا وَمَا كَانَ عَطَاۗءُ رَبِّكَ فِيْهَا مَحْظُوْرًا ۙ ممنوعا عن احد
اُنْظُرْ كَيْفَ فَضَّلْنَا بَعْضَهُمْ عَلٰي بَعْضٍ ۭ فى الرزق والجاه وَلَلْاٰخِرَةُ اَكْبَرُ اعظم دَرَجٰتٍ وَّ
(كيف حال والعامل فضلنا ۱۲)

تثبت واو يدع لانه مرفوع الا انه لما وجب سقوطها لفظا لاجتماع الساكنين سقطت في الخط ايضا على خلاف القياس ونظيره سندع الزبانية آه زاده ۱۲ ج ۵۴ قوله اذا ضجر الضجر شدة القلق من الغم وفي الصراح الضجر بيقراري ۱۲ ۵۵ قوله اى كدعائه يريد انه مصدر تشبيهي واصله دعاء كدعائه فحذف الموصوف وحرف التشبيه فانتصب ۱۲ كما لين ۵۶ قوله فمحونا آية الليل اى خلقنا ه على هذه الحالة وليس المراد انه كان مضيئا ثم محي ضوؤه وفي الحقيقة في الكلام حكمتان الاولى حكمة خلق الليل والنهار من حيث ذاتهما وهي الدلالة على باهر قدرة صانعهما الثانية حكمة كون الليل خلق مظلما والنهار خلق مضيئا لتسكنوا في الليل ولتبتغوا من فضله في النهار ۱۲ صاوي ۵۷ قوله لتسكنوا فيه قدره لمقابلة قوله في النهار لتبتغوا الخ ۱۲ ۵۸ قوله والاضافة اى في آية الليل للبيان وكذا في آية النهار وسكت عن ذلك للعلم به منه كاضافة العدد للمعدود واى فمحونا الآية التي هي الليل وجعلنا الآية التي هي النهار مرسلة ونظيره قولن لنفس الشئ وذاته فكذلك آية الليل هي نفس الليل ومنه يقال دخلت بلاد خراسان اى دخلت البلاد التي هي خراسان فكذا ههنا وقيل المراد بآية الليل وآية النهار الشمس والقمر حيث لم يخلق له شعاع كشعاع الشمس فترى به الاشياء رديئة بينة وجعلنا الشمس ذات شعاع يبصر في ضوئها كل شئ ۱۲ جمل ۵۹ قوله اى مبصرا فيها بفتح الصاد اشار بهذا الى ان في الكلام مجازا عقليا لان النهار لا يبصر بل يبصر فيه فهو من اسناد الحديث الى زمانه ۱۲ ج ۶۰ قوله لتبتغوا اى تطلبوا وهو متعلق بقوله وجعلنا آية النهار وقوله لتعلموا متعلق بكلا الفعلين اعني محونا آية الليل وجعلنا آية النهار مبصرة اى لتعلموا بتعاقبهما ۱۲ ج ۶۱ قوله والحساب الخ لا تكرار اذ العدد موضوع الحساب وثنى الآية ههنا وافردها في قوله وجعلناها وابنها آية لتباين الليل والنهار من كل وجه ولتكرار ههنا فاسبها التثنية بخلاف عيسى مع امه فانه جزء منها ولا تكرار فيهما فناسب فيها الافراد ۱۲ جمل ۶۲ قوله طائره في عنقه تصوير لشدة اللزوم وكمال الارتباط اى الزمناه عملا بحيث لا يفارقه ابدا بل يلزمه لزوم القلادة او الغل للعنق لا ينفك عنه بحال ابو السعود والتحقيق في هذا الباب انه تعالى خلق وخص كل واحد منهم بمقدار مخصوص من العقل والعلم والعمر والرزق والسعادة والشقاوة والانسان لا يمكنه ان يتجاوز ذلك القدر وان ينحرف عنه بل لا بد وان يصل الى ذلك القدر بحسب الكمية والكيفية فتلك الاشياء المقدرة كانها تطير اليه وتصير اليه فبهذا المعنى لا يبعد ان يعبر عن تلك الاحوال المقدرة بلفظ الطائر فقوله وكل انسان الزمناه طائره في عنقه كناية عن ان كل ما قدره الله تعالى وقضى في عمله حصوله فهو لازم له واصل اليه غير منحرف عنه اه كبير وفي التاويلات النجمية يشير الى ما طار لكل انسان في الازل وقدر بالحكمة الازلية والارادة القديمة من السعادة والشقاوة وما يجري عليه الاحكام المقدرة والاحوال التي جرى بها القلم وهو بعد في العدم وطائره ينتظر وجوده فلما اخرج كل انسان راسه من العدم الى الوجود وقع طائره في عنقه ملازما له وحيا ته ومماته حتى يخرج من قبره يوم القيامة وهو في عنقه ملخصا ۱۲ ۶۳ قوله عمله كذا روى عن ابن عباس شبهت لهم اعمالهم التي هي من اسباب الخير والشر بالطائر الذي هو من اسباب هوانى زجرهم فانهم كانوا يتيمنون به وتيشاءمون فاطلق اسم المشبه به على المشبه ۱۲ ك ۶۴ قوله لان اللزوم الخ او المعنى ان عمله لازم لزوم القلادة او الغل للعنق لانه لا ينفك عنه ۱۲ ك ۶۵ قوله صفتان لكتابا وهي صحيفة عمله ويجوز ان يكون يلقيه صفة ومنشورا حال من مفعوله يعني يلقى الكتاب حال كونه غير مطوي ليمكنه قراءته ۱۲ كما لين ۶۶ قوله كفى بنفسك اى كفى نفسك فالباء زائدة في الفاعل وحسيبا تمييز وعليك متعلق به وهو اما بمعنى الحاسب او بمعنى الكافي من البيضاوي يعني خود بهبين كه چه كرده وسزاى چه نوع جزا هستى ۱۲ ۶۷ قوله محاسبا الخ توجيه لتعديته بعلى وقيل هو بمعنى الحاسب وعلى صلة اى زائدة ۱۲ كما ۶۸ قوله ولا تزر وازرة وزر اخرى اى ولا تحمل نفس مذنبة بل ولا غير مذنبة ذنوب نفس اخرى ان قلت ورد في الحديث من سن سنة سيئة فعليها وزرها ووزر من عمل بها الى يوم القيامة فمقتضاه انه يحمل وزنده فيكون منافيا لهذه الآية اجيب بان المراد بالوزر الذي يحمل في الحديث وزر التسبب ولا شك ان التسبب من فعل الشخص وهو ذلك فلا ينقص من وزر الفاعل شئ فالمتسبب الفاعل يعاقب على فعله وتسبيبه والفاعل بدون التسبب يعاقب على فعله فقط ۱۲ ص ۶۹ قوله ولا تزر الخ قال في القاموس الوزر بالكسر الاثم والثقل والحمل الثقيل انتهى اى لا تحمل نفس حاملة للوزر اى الاثم وزر نفس اخرى ۱۲ ۷۰ قوله وما كنا معذبين الخ اى وما صح بنا ان نعذب قوما عذاب استيصال في الدنيا بعذاب الانبعث اليهم رسولا فتلزمهم الحجة ۱۲ مدارك

۷۱ قوله حتى نبعث رسولا دليل انه لا وجوب قبل الشرع ومن قال به حمل على تعذيب الدنيا ۱۲ ۷۲ قوله ففسقوا كقولك امرته فقام على ان الامر مجاز عن الحمل عليه او التسبيب له بان صبت عليهم من النعم ما ابطرهم وافضى بهم الى الفسوق وقيل معناه كثرنا ۱۲ ك ۷۳ قوله بدل من له باعادة الجار يعني ان قوله لمن نريد بدل بعض من كل اى من الضمير في له باعادة العامل وهو اللام في لمن ومفعول نريد محذوف اى لمن نريد تعجيله والضمير في له عائد الى من الشرطية وهو في معنى الجمع ولكن جازت الضمائر ههنا على اللفظ لا على المعنى ۱۲ جمل ۷۴ قوله ثم جعلنا له جهنم جهنم مفعول اول وله مفعول ثان وقوله يصلاها حال من الضمير في له وقوله مذموما مدحورا حالان من الضمير في يصلاها ۱۲ ج ۷۵ قوله كلا منصوب بنمد اى كل واحد من مريدي الدنيا ومريدي الآخرة روح وقوله نمد اى نزيد مرة بعد مرة بحيث يكون الالف مدا للسالف لا تقطعه وما به الامداد هو ما عجل لاحدهما من العطايا العاجلة وما اعد للآخرة من العطايا الآجلة المشار اليها بمشكورية السعي وقوله بدل اى من كلا ۱۲ ابو السعود ※

ا۵ قوله وقضى ربك ذكر الله سبحانه تعالى فى هذه الآيات جملة من التكاليف نحو خمسة وعشرين حكما بعضها اصلى وبعضها فرعى وابتدأ منها بالتوحيد بقوله لا تجعل مع الله الٰها آخر فتقعد مذموما مخذولا وختم به بقوله ولا تجعل مع الله الٰها آخر فتلقى فى جهنم ملوما مدحورا اشارة الى انه رأس الامور واساسها وما عداه من الاحكام مبنى عليه ولما كان حق الوالدين آكد الحقوق بعد حق الله ورسوله ذكره بعد التوحيد وشدد فيه دون بقية التكاليف لان امر العقوق فظيع وفيه الوعيد الشديد ففى الحديث قل لعاق والديه اعمل ما شئت فان مصيره الى النار ١٢ ص ۵٢ قوله اى بان لا اشارة الى ان ان مصدرية ولا نافية ويجوز ان يكون مفسرة ولا ناهية كما صرح به فى ابى السعود وغيره ١٢ ۵٣ قوله وفى قراءة اى سبعية يبلغان بنون التوكيد المشددة بعد الالف آه شيخنا وقوله فاحدهما بدل اى بدل بعض وعلى هذه القراءة فكلاهما معطوف على احدهما فاعلا او بدلا ولذلك لم يجز ان يكون تاكيدا للالف ١٢ ج ۵٤ قوله بفتح الفاء من غير تنوين لابن كثير وابن عامر وبه فى الشاذ وكسرها منونا لنافع وحفص وغير منون للباقين مصدر بمعنى تبا وقبحا او هو صوت يدل على التضجر او اسم لفعل الامر اى كف واترك او لفعل ماض اى كرهت وتضجرت او لمضارع اى اتضجر وفسر بالصحاح بمعنى قذرا ١٢ ک ۵۵ قوله بمعنى تبا وقبحا اى خسرانا وقبحا اى ضد الحسن اى لا تقل لهما خسرانا لكما ولا تقل لهما قبحا لكما ملخصا من الجمل قال فى الاسئلة المقحمة ان قلت كيف خص الله حال الكبير بالاحسان الى الوالدين وهو واجب فى حقهما على العموم والجواب ان هذا وقت الحاجة فى الغالب وعند عدم الحاجة اجابتهما ندب وفى حالة الحاجة فرض انتهى روح وقال فى الخطيب ولما كان سبحانه وتعالى عليما بما فى الطباع من ملال الولد لهما عند اخذهما فى السن قال تعالى اما يبلغن عندك الكبر الخ فائدة قال الامام الغزالى رحمه الله اكثر العلماء على ان طاعة الوالدين واجبة فى الشبهات ولم تجب فى الحرام المحض لان ترك الشبهة ورع ورضى الوالدين حتم اى واجبة قيل اذا تعذر مراعاة حق الوالدين جميعا بان يتاذى احدهما بمراعاة الآخر يرجح حق الاب فيما يرجع الى التعليم والاحترام لان النسب منه ويرجح حق الام فيما يرجع الى الخدمة والانعام حتى لو دخلا عليه يقوم للاب ولو سألا منه شيأ يبدأ فى الاعطاء بالام كما فى منبع الآداب قال الفقهاء تقدم الام على الاب فى النفقة اذا لم يكن عند الولد الا كفاية احدهما لكثرة تعبها عليه وشفقتها وخدمتها ومعاناة المشاق فى حمله ثم وضعه ثم ارضاعه ثم تربيته وخدمته ومعالجة اوساخه وتمريضه وغير ذلك كما فى فتح القريب اه روح وفى اللمعات والمذكور فى كتب الفقه ان حق الوالد اعظم من حق الوالدة وبرها اوجب كذا فى شرعة الاسلام انتهى ١٢ ۵٦ قوله واخفض لهما جناح الذل فيه استعارة تبعية فى الفعل حيث شبهت الانة الجانب بخفض الجناح بجامع العطف والرقة واستعير الخفض للالانة واشتق منه اخفض بمعنى الن او اصلية فى الجناح حيث شبه الجانب بالجناح واستعير للجانب والاضافة من اضافة الموصوف الى صفته فالمصدر وهو الذل بمعنى الذليل وبهذا كله اشار له الشارح فى الحل وفى السمين قوله جناح هذه استعارة بليغة وذلك ان الطائر اذا اراد الطيران نشر جناحيه ورفعهما ليرتفع واذا اراد ترك الطيران خفض جناحيه فجعل خفض الجناح كناية عن التواضع واللين جمل وفى الكمالين يشير الى ان ههنا استعارة مكنية بان شبه الرجل بالطائر المنحط عن علو تشبيها مضمرا واثبات الجناح له تخييل والخفض ترشيح ويحتمل ان تكون مصرحة استعير فيها الجناح للجانب والخفض ترشيح ١٢ ۵٧ قوله من الرحمة من تعليلية بمعنى اللام كما اشار له الشارح اى لاجل الرحمة لا لاجل خوفك من العار آه شيخنا وفى السمين فى من ثلاثة اوجه احدها انها للتعليل فتتعلق باخفض اى اخفض من اجل الرحمة والثانى انها ابتدائية قال ابن عطية اى ان هذا الخفض يكون ناشئا من الرحمة المستكنة فى النفس الثالث انها فى محل النصب على الحال من جناح ١٢ ج ۵٨ قوله وقل رب ارحمهما اى ادع لهما ولو خمس مرات فى اليوم والليلة والكاف تعليلية اى من اجل انهار حمانى حين ربيانى صغيرا وفى البيضاوى وقل رب ارحمهما اى ادع الله ان يرحمهما برحمته الباقية ولا تكتف برحمتك الفانية ولو كانا كافرين لان من الرحمة ان يهديهما كما ربيانى صغيرا اى رحمة مثل رحمتهما على وتربيتهما وارشادهما لى فى صغرى وفاء بوعدك للراحمين روى ان رجلا قال لرسول الله صلى الله عليه وسلم ان ابوى بلغا من الكبر انى الى منهما ما وليا منى فى الصغر فهل قضيت حقهما قال لا فانهما كانا يفعلان ذلك وهما يحبان بقاءك وانت تفعل ذلك وانت تريد موتهما ١٢ ج ۵٩ قوله ربكم اعلم بما فى نفوسكم هذا وعد ووعيد والمعنى لا عبرة بادعاء البر باللسان فان الله عالم بالسرائر ١٢ صاوى ٦٠ قوله وآت ذا القربى لما ذكر بيان حق الوالدين ذكر بيان حق الاقارب غيرهما وبيان حق الفقراء والمساكين الاجانب والامر للوجوب عند ابى حنيفة فعنده يجب على الموسر مواساة اقاربه اذا كانوا محارم كالاخ والاخت وعند غيره للندب فلا يجب عند غيره الا نفقة الاصول والفروع دون غيرهما من الاقارب ١٢ ج ٦١ قوله بالانفاق فى غير طاعة الله قال ابن مسعود هو انفاق المال فى غير حقه اخرجه ابن ابى حاتم واخرج هو عن مجاهد لو انفق مدا فى الباطل كان تبذيرا وعن السدى هو اعطاء المال كله وقال شعبة كنت مع ابى اسحاق فى طريق الكوفة فاتى على دار بنى بجص فقال هذا التبذير فى قول عبد الله انفاق المال فى غير حقه والاسراف هو الزيادة فى الانفاق فى موقعه ١٢ ک ٦٢ قوله كانوا اخوان الشياطين قال الكرخى المراد من هذه الاخوة التشبه بهم فى هذا الفعل القبيح لان العرب يسمون الملازم للشئ اخاله فيقولون فلان اخو الكرم والجود واخو الشعر اذا كان مواظبا على هذه الافعال ١٢ ج ٦٣ قوله واما تعرضن عنهم و اگر اعراض کنی از مستحقین مذکوران شرطية وما زائدة اى ان تعرض عنهم ١٢ كرخى ٦٤ قوله ابتغاء رحمة اى لفقد رزق من ربك اقامة للمسبب مقام السبب فان الفقد سبب للابتغاء ١٢ ابو السعود

اَكْبَرُ تَفْضِيْلًا ۝ من الدنيا فينبغى الاعتناء بها دونها لَا تَجْعَلْ مَعَ اللّٰهِ اِلٰهًا اٰخَرَ فَتَقْعُدَ
ع ٢/٢ مَذْمُوْمًا مَّخْذُوْلًا ۝ لا ناصر لك وَقَضٰى امر رَبُّكَ اَنْ اى بان لَّا تَعْبُدُوْٓا اِلَّآ اِيَّاهُ وَاَنْ تُحْسِنُوا
بِالْوَالِدَيْنِ اِحْسَانًا ؕ بان تبروهما اِمَّا يَبْلُغَنَّ عِنْدَكَ الْكِبَرَ اَحَدُهُمَآ فاعل اَوْ كِلٰهُمَا وفى قراءة
يبلغان فاحدهما بدل من الفه فَلَا تَقُلْ لَّهُمَآ اُفٍّ بفتح الفاء وكسرها منونا وغير منون مصدر
بمعنى تبا وقبحا وَّلَا تَنْهَرْهُمَا تزجرهما وَقُلْ لَّهُمَا قَوْلًا كَرِيْمًا ۝ جميلا لينا وَاخْفِضْ لَهُمَا جَنَاحَ
الذُّلِّ الن لهما جانبك الذليل مِنَ الرَّحْمَةِ اى لرقتك عليهما وَقُلْ رَّبِّ ارْحَمْهُمَا كَمَا رحمانى
حين رَبَّيٰنِيْ صَغِيْرًا ۝ رَبُّكُمْ اَعْلَمُ بِمَا فِيْ نُفُوْسِكُمْ من اضمار البر والعقوق اِنْ تَكُوْنُوْا صٰلِحِيْنَ
طائعين لله تعالى فَاِنَّهٗ كَانَ لِلْاَوَّابِيْنَ الرجاعين الى طاعته غَفُوْرًا ۝ لما صدر منهم فى حق
الوالدين من بادرة وهم لا يضمرون عقوقا وَاٰتِ اعط ذَا الْقُرْبٰى القرابة حَقَّهٗ من البر والصلة وَ
الْمِسْكِيْنَ وَابْنَ السَّبِيْلِ وَلَا تُبَذِّرْ تَبْذِيْرًا ۝ بالانفاق فى غير طاعة الله تعالى اِنَّ الْمُبَذِّرِيْنَ
كَانُوْٓا اِخْوَانَ الشَّيٰطِيْنِ ؕ اى على طريقتهم وَكَانَ الشَّيْطٰنُ لِرَبِّهٖ كَفُوْرًا ۝ شديد الكفر لنعمه
فكذلك اخوه المبذر وَاِمَّا تُعْرِضَنَّ عَنْهُمُ اى المذكورين من ذى القربى وما بعده فلم تعطهم ابْتِغَآءَ
رَحْمَةٍ مِّنْ رَّبِّكَ تَرْجُوْهَا اى لطلب رزق تنتظره يأتيك فتعطيهم منه فَقُلْ لَّهُمْ قَوْلًا مَّيْسُوْرًا ۝
لينا سهلا بان تعدهم بالاعطاء عند مجئ الرزق وَلَا تَجْعَلْ يَدَكَ مَغْلُوْلَةً اِلٰى عُنُقِكَ اى لا
تمسكها عن الانفاق كل المسك وَلَا تَبْسُطْهَا فى الانفاق كُلَّ الْبَسْطِ فَتَقْعُدَ مَلُوْمًا راجع
للاول مَّحْسُوْرًا ۝ منقطعا لا شئ عندك راجع للثانى اِنَّ رَبَّكَ يَبْسُطُ الرِّزْقَ يوسعه لِمَنْ
ع ٣/٨/٣ يَّشَآءُ وَيَقْدِرُ ؕ يضيقه لمن يشاء اِنَّهٗ كَانَ بِعِبَادِهٖ خَبِيْرًا ۢ بَصِيْرًا ۝ عالما ببواطنهم وظواهرهم فيرزقهم
على حسب مصالحهم وَلَا تَقْتُلُوْٓا اَوْلَادَكُمْ بالوأد خَشْيَةَ مخافة اِمْلَاقٍ ؕ فقر نَحْنُ نَرْزُقُهُمْ وَاِيَّاكُمْ ؕ
اِنَّ قَتْلَهُمْ كَانَ خِطْاً اِثما كَبِيْرًا ۝ عظيما وَلَا تَقْرَبُوا الزِّنٰٓى ابلغ من لا تأتوه اِنَّهٗ كَانَ فَاحِشَةً ؕ قبيحا
وَسَآءَ بئس سَبِيْلًا ۝ طريقا هو وَلَا تَقْتُلُوا النَّفْسَ الَّتِيْ حَرَّمَ اللّٰهُ اِلَّا بِالْحَقِّ ؕ وَمَنْ قُتِلَ مَظْلُوْمًا
فَقَدْ جَعَلْنَا لِوَلِيِّهٖ لوارثه سُلْطٰنًا تسلطا على القاتل فَلَا يُسْرِفْ يتجاوز الحد فِّى الْقَتْلِ ؕ بان يقتل
غير قاتله او بغير ما قتل به اِنَّهٗ كَانَ مَنْصُوْرًا ۝ وَلَا تَقْرَبُوْا مَالَ الْيَتِيْمِ اِلَّا بِالَّتِيْ هِيَ اَحْسَنُ حَتّٰى
يَبْلُغَ اَشُدَّهٗ ۪ وَاَوْفُوْا بِالْعَهْدِ ۚ اذا عاهدتم الله او الناس اِنَّ الْعَهْدَ كَانَ مَسْئُوْلًا ۝ عنه

٦٥ قوله لا تمسكها عن الانفاق اى فهو نهى عن البخل على سبيل الكناية لان شان من جعل يده مغلولة الى عنقه عدم القدرة على التصرف وشان البخيل عدم التصرف فى المال بالانفاق وغيره ١٢ ص ٦٦ قوله ملوما اى مذموما فى الدارين وقوله راجع للاول اى لقوله ولا تجعل يدك وقوله راجع للثانى اى قوله ولا تبسطها ١٢ روح ٦٧ قوله ولا تقتلوا اولادكم سبب نزول ذلك ان بعض الجاهلية كانوا يقتلون البنات خوف الفقر وبعضهم خوف العار فحصل النهى عن ذلك لما فيه من سوء الظن بالله وتخريب العالم وكل منهما مذموم ١٢ صاوى ٦٨ قوله ابلغ من لا تأتوه اى لانه يفيد النهى عن مقدمات الزنا كاللمس والقبلة والنظر بالشهوة والغمزة بالمنطوق وعن الزنا بمفهوم الاولى ١٢ جمل ٦٩ قوله الا بالحق مستثنى من النهى والمعنى لا تقتلوا النفس المعصومة الا بالقتل بالحق وهو احد ثلاث كفر بعد ايمان وزنا بعد احصان وقتل مومن معصوم عمدا كما فى الحديث ١٢ صاوى ٧٠ قوله بان يقتل غير قاتله اى بان يقتل غير القاتل من اقاربه او بان يقتل الاثنين مكان الواحد كما يفعله اهل الجاهلية ١٢ ابو السعود ٧١ قوله غير قاتله الخ اى قاتل المقتول ١٢ ٧٢ قوله هى احسن وهى حفظه واستثماره يعنى معامله كنيد كه اصل مايه برائے وے بماند وربح بوصله معاش او نشيند اه روح وقوله اشده اى قوته وهو ما بين ثمانى عشرة سنة الى ثلاثين ١٢

وَاَوْفُوا الْكَيْلَ اِذَا كِلْتُمْ وَزِنُوْا بِالْقِسْطَاسِ الْمُسْتَقِيْمِ ۭ الميزان السوى ذٰلِكَ خَيْرٌ وَّاَحْسَنُ
تَاْوِيْلًا ۝ وَلَا تَقْفُ مَا لَيْسَ لَكَ بِهٖ عِلْمٌ ۭ اِنَّ السَّمْعَ وَالْبَصَرَ وَالْفُؤَادَ كُلُّ اُولٰۗىِٕكَ
كَانَ عَنْهُ مَسْـُٔوْلًا ۝ صاحبه ماذا فعل به وَلَا تَمْشِ فِي الْاَرْضِ مَرَحًا ۚ اى ذا مرح بالكبر و
الخيلاء اِنَّكَ لَنْ تَخْرِقَ الْاَرْضَ تشقها حتى تبلغ اخرها بكبرك وَلَنْ تَبْلُغَ الْجِبَالَ طُوْلًا ۝
المعنى انك لا تبلغ هذا المبلغ فكيف تختال كُلُّ ذٰلِكَ المذكور كَانَ سَيِّئُهٗ عِنْدَ رَبِّكَ
مَكْرُوْهًا ۝ ذٰلِكَ مِمَّآ اَوْحٰٓى اِلَيْكَ يا محمد رَبُّكَ مِنَ الْحِكْمَةِ ۭ الموعظة وَلَا تَجْعَلْ مَعَ اللّٰهِ اِلٰهًا
اٰخَرَ فَتُلْقٰى فِيْ جَهَنَّمَ مَلُوْمًا مَّدْحُوْرًا ۝ مطرودا عن رحمة الله اَفَاَصْفٰىكُمْ اخلصكم يا اهل
مكة رَبُّكُمْ بِالْبَنِيْنَ وَاتَّخَذَ مِنَ الْمَلٰۗىِٕكَةِ اِنَاثًا ۭ بنات لنفسه اِنَّكُمْ لَتَقُوْلُوْنَ بزعمكم قَوْلًا
عَظِيْمًا ۝ وَلَقَدْ صَرَّفْنَا بَيَّنَّا فِيْ هٰذَا الْقُرْاٰنِ مِنَ الْاَمْثَالِ وَالْوَعْدِ والوعيد لِيَذَّكَّرُوْا ۭ
يتعظوا وَمَا يَزِيْدُهُمْ ذٰلِكَ اِلَّا نُفُوْرًا ۝ عن الحق قُلْ لهم لَّوْ كَانَ مَعَهٗٓ اى الله اٰلِهَةٌ
كَمَا يَقُوْلُوْنَ اِذًا لَّابْتَغَوْا طلبوا اِلٰى ذِي الْعَرْشِ اى الله سَبِيْلًا ۝ طريقا ليقاتلوه
سُبْحٰنَهٗ تنزهاله وَتَعٰلٰى عَمَّا يَقُوْلُوْنَ من الشركاء عُلُوًّا كَبِيْرًا ۝ تُسَبِّحُ لَهُ تنزهه
السَّمٰوٰتُ السَّبْعُ وَالْاَرْضُ وَمَنْ فِيْهِنَّ ۭ وَاِنْ مَّا مِّنْ شَيْءٍ من المخلوقات اِلَّا
يُسَبِّحُ متلبسا بِحَمْدِهٖ اى يقول سبحان الله وبحمده وَلٰكِنْ لَّا تَفْقَهُوْنَ تفهمون
تَسْبِيْحَهُمْ ۭ لانه ليس بلغتكم اِنَّهٗ كَانَ حَلِيْمًا غَفُوْرًا ۝ حيث لم يعاجلكم بالعقوبة
وَاِذَا قَرَاْتَ الْقُرْاٰنَ جَعَلْنَا بَيْنَكَ وَبَيْنَ الَّذِيْنَ لَا يُؤْمِنُوْنَ بِالْاٰخِرَةِ حِجَابًا مَّسْتُوْرًا ۝
اى ساترا لك عنهم فلا يرونك وَنزل فى من اراد الفتك به صلى الله عليه وسلم وَّجَعَلْنَا عَلٰي قُلُوْبِهِمْ اَكِنَّةً اغطية اَنْ يَّفْقَهُوْهُ من ان يفهموا القراٰن اى فلا يفهمونه
وَفِيْٓ اٰذَانِهِمْ وَقْرًا ۭ ثقلا فلا يسمعونه وَاِذَا ذَكَرْتَ رَبَّكَ فِي الْقُرْاٰنِ وَحْدَهٗ وَلَّوْا
عَلٰٓى اَدْبَارِهِمْ نُفُوْرًا ۝ عنه نَحْنُ اَعْلَمُ بِمَا يَسْتَمِعُوْنَ بِهٖٓ بسببه مِن الهزء اِذْ
يَسْتَمِعُوْنَ اِلَيْكَ قراءتك وَاِذْ هُمْ نَجْوٰٓى يتناجون بينهم اى يتحدثون اِذْ بدل
من اذ قبله يَقُوْلُ الظّٰلِمُوْنَ فى تناجيهم اِنْ مَّا تَتَّبِعُوْنَ اِلَّا رَجُلًا مَّسْحُوْرًا ۝
اى من اذهم نجوى ۱۲ ج
مخدوعا مغلوبا على عقله قال تعالى اُنْظُرْ كَيْفَ ضَرَبُوْا لَكَ الْاَمْثَالَ

ع ۱۰ ۴

ولن يبلغ طولك الجبال حتى تكون اعلى منها فلا يليق منك التكبر ۱۲ ص **۵۶ قوله** كل ذلك
اى الخصال الخمس والعشرين المذكورة من قوله تعالى ولا تجعل ۱۲ **۵۷ قوله** سيئه الخ
وذلك قراءة الكوفيين وابن عامر ولمن عداهم سيئه على انه خبر كان والاسم ضمير كل فعلى هذا
يكون ذلك اشارة الى المنهى عنه خاصة ويكون قوله مكروها بدلا من سيئه ۱۲ ك **۵۸ قوله**
من الحكمة يجوز ان يكون متعلقا باوحى وان يكون حالا من العائد المحذوف وان يكون بدلا
مما اوحى ۱۲ خلاصة **۵۹ قوله** افاصفكم ربكم لما امر بالتوحيد ونهى عن الاشراك اتبعه بذكر
التقبيح والتشنيع على من نسب لله الولد خصوصا اخس الاولاد فى زعمهم وهى البنات
فالاستفهام للتوبيخ والتقريع ۱۲ صاوى **۶۰ قوله** اخلصكم بيان لمعنى اللغوى لان
التصفية فى اللغة معناها التخليص ولكنه هنا ضمن معنى اصفكم لاجل تعلقه بالبنين
۱۲ جمل **۶۱ قوله** لتقولون بذلك اى بسبب ذلك الاعتقاد والمذهب وهو نسبة البنات
الى الله آه شيخنا وفى البيضاوى انكم لتقولون قولا عظيما باضافة الاولاد اليه وهى خاصة
ببعض الاجسام لسرعة زوالها ثم بتفضيل انفسكم عليه حيث تجعلون له ما تكرهون ثم بجعل
الملائكة الذين هم اشرف الخلق اذ وهم ۱۲ ج **۶۲ قوله** قل لهم اى فى شان الاستدلال
على ابطال التعدد الذى زعموه واثبات الوحدانية ۱۲ ج **۶۳ قوله** لو كان معه آلهة هذا
اشارة الى قياس استثنائى يستثنى فيه نقيض التالى لينتج نقيض المقدم وقد حذف منه الاستثنائية
والنتيجة والاصل لكنهم لم يطلبوا طريقا للقتال فلم يكن معه آلهة والمعنى لو فرض ان له شريكا فى
الملك لنازعه وقاتله واستعلى عليه لكنه لم يوجد من هو بهذه المثابة فبطل التعدد وثبت
الوحدانية والكبرياء له سبحانه تعالى ۱۲ صاوى **۶۴ قوله** اذا لابتغوا الخ ابتغاء البتة
طلب كردندى آن معبودان بسوى خداوند عرش راه وقوله سبيلا بالمغالبة والممانعة
اى ليغلبوه ويقهروه ويدفعوا عن انفسهم العيب والنجز كما هو دين الملوك بعضهم مع
بعض ۱۲ **۶۵ قوله** وتعالى عطف على ما تضمنه المصدر تقديره تنزه وتعالى وعن متعلقة
به وعلوا مصدر واقع موقع التعالى كقوله انبتكم من الارض نباتا فى كونه على غير المصدر ۱۲
ج **۶۶ قوله** والارض افردها مع انها سبع كالسموات لكون جنسها واحدا وهو التراب
۱۲ صاوى **۶۷ قوله** من المخلوقات ظاهره يعم الحى والجماد كما روى انه قال كل الاشياء
يسبح له حيا او جمادا وتسبيحه سبحان الله بحمده وعن الغنى نحوه وروى عن ابن عباس وان
من شئ حى الا يسبح وقال قتادة يعنى الحيوانات والنامیات وعن عكرمة العجمة تسبح
والاسطوانة لا تسبح وعن المقدام ان التراب يسبح ما لم يبتل فاذا ابتل ترك التسبيح و
ان الورق تسبح ما دامت على الشجر فاذا سقطت تركت وان الماء يسبح ما دام جاريا فاذا
ركد ترك وان الثوب يسبح ما دام جديدا فاذا وسخ ترك وان الوحش والطير تسبح اذا
صاحت واذا ركنت ترك التسبيح واولاها ارباب العقل على انها تدل بديع تركيبها و
عجيب صنعها على تنزيه خالقها عن سمات الحدوث والامكان وبانها سبب لتسبيح الناظر
اليها ۱۲ ك **۶۸ قوله** واذا قرأت القراٰن اى مطلقا او ثلاث آيات مشهورات من
النحل والكهف والجاثية وهى فى سورة النحل اولئك الذين طبع الله على قلوبهم وسمعهم وفى
سورة الكهف وجعلنا على قلوبهم اكنة وفى الجاثية افرايت من اتخذ الهه هواه واضله
الله على علم الآية فكان الله تعالى يحجبه ببركة هذه الآيات عن عيون المشركين آه من الخطيب
وفى القرطبى قلت وسيزاد الى هذه الآية اول سورة يس الى قوله فهم لا يبصرون فان فى
السيرة فى هجرة النبى صلعم ومقام على رض فى فراشه قال وخرج رسول الله صلى الله عليه
وسلم فاذا حفنة من تراب فى يده واخذ الله على ابصارهم عنه فلا يرونه فجعل ينثر ذلك
التراب على رؤسهم وهو يتلو هؤلاء الآيات من يس والقراٰن الحكيم الى فهم لا يبصرون
حتى فرغ رسول الله من هؤلاء الآيات ولم يبق منهم رجل الا وقد وضع على راسه
ترابا ثم انصرف الى حيث اراد ان ينصرف ۱۲ ج **۶۹ قوله** اى ساترا لك من ان
يدركوك على ما انت عليه من النبوة ويفهموا قدرك الجليل ولذلك اجترأوا على ان
يقولوا ان تتبعون الا رجلا مسحورا اه روح وفسر بعضهم بالحجاب عن الاعين الظاهرة
كما روى عن سعيد بن جبير انه قال لما نزلت تبت يدا ابى لهب جاءت امراة ابى لهب
ومعها حجر والنبى صلى الله عليه وسلم مع ابى بكر رض فلم تره فقالت لابى بكر اين صاحبك لقد
بلغنى انه هجانى فلم تره رجعت ۱۲ الخطيب **۷۰ قوله** فنين اراد الفتك به كابى جهل
وام جميل زوجة ابى لهب والفتك بمعنى القتل على الغفلة ۱۲ الجمل **۷۱ قوله** فلا يسمعونه
اما اصلا كما وقع لبعض الكفار حيث كان النبى صلى الله عليه وسلم يقرء القراٰن وهم لا يسمعونه
او المنفى سماع التدبر والاتعاظ هو موجود فى جميع الكفار والمنافقين ۱۲ ص **۷۲ قوله**
عنه اى عن القراٰن او عن ربك وفى الجمل اى عن استماعه ۱۲ **۷۳ قوله** نحن اعلم

بما يستمعون به اذ يستمعون اليك بالفارسية ما دانا تريم بچيزيكه ميشنوند بسبب آن يعنى قصد استهزا وعيب جوى ميباشد وقتيكه گوش مى نهند بسوى تو ويروى انه كان يقوم عن يمينه صلى الله عليه وسلم اذ اقرأ رجلان من عبد الدار
وعن يساره رجلان فيصفقون ويصفرون ويخلطون بالاشعار ۱۲ روح **۷۴ قوله** من الهزء بيان لما واشار به الى ان المشركين كانوا يهزؤن بالنبى صلى الله عليه وسلم والمعنى ما يستمعون اليك وهو الهزء والتكذيب وقوله اذ يستمعون
ظرف لاعلم وكذا اذ هم نجوى ۱۲ الجمل **۷۵ قوله** بدل من اذ قبله اى من اذ هم نجوى ۱۲ **۷۶ قوله** مغلوبا على عقله كذا نقل عن مجاهد السحور من سحر فجن وقال ابو عبيدة اى رجلا له سحر اى رئة انه بشر مثلكم يا كل
ويشرب ويتنفس ۱۲ ك **۷۷ قوله** كيف ضربوا الخ اى حيث شبهوك بالاوصاف الناقصة كالمسحور والشاعر والكاهن ۱۲ صاوى **۷۸ قوله** اذ يستمعون الخ ظرف لاعلم وكذا قوله اذ هم نجوى والمعنى نحن اعلم بالذى يستمعون
لسببه وقت استماعهم اليك ووقت تناجيهم ۱۲ صاوى ☆

بالسحور والكاهن والشاعر فضلوا بذلك عن الهدى فلا يستطيعون سبيلا ۝ طريقا
اليه وقالوا منكرين للبعث ءاذا كنا عظاما ورفاتا ءانا لمبعوثون خلقا جديدا ۝ قل لهم
كونوا حجارة او حديدا ۝ او خلقا مما يكبر في صدوركم يعظم عن قبول الحيوة فضلا
عن العظام والرفات فلا بد من ايجاد الروح فيكم فسيقولون من يعيدنا الى الحيوة
قل الذي فطركم خلقكم اول مرة ج ولم تكونوا شيئا لان القادر على البدء قادر على
الاعادة بل هي اهون فسينغضون يحركون اليك رءوسهم تعجبا ويقولون استهزاء متى
هو اى البعث قل عسى ان يكون قريبا ۝ يوم يدعوكم ينادكم من القبور على
لسان اسرافيل فتستجيبون من القبور بحمده بامره وقيل وله الحمد و
تظنون ان لبثتم في الدنيا الا قليلا ۝ لهول ما ترون وقل لعبادي المؤمنين
يقولوا للكفار الكلمة التي هي احسن ط ان الشيطان ينزغ يفسد بينهم ط ان الشيطان كان
للانسان عدوا مبينا ۝ بين العداوة والكلمة التي هي احسن هي ربكم اعلم بكم ان
يشا يرحمكم بالتوبة والايمان او ان يشا تعذبكم يعذبكم ط بالموت على الكفر وما ارسلنك
عليهم وكيلا ۝ فتجبرهم على الايمان وهذا قبل الامر بالقتال وربك اعلم بمن في
السموت والارض ط فيخصهم بما شاء على قدر احوالهم ولقد فضلنا بعض النبيين على
بعض بتخصيص كل منهم بفضيلة كموسى بالكلام وابراهيم بالخلة ومحمد عليه وعليهما
السلام بالاسراء وءاتينا داود زبورا ۝ قل لهم ادعوا الذين زعمتم انهم الهة من
دونه كالملائكة وعيسى وعزير فلا يملكون كشف الضر عنكم ولا تحويلا ۝ له
الى غيركم اولئك الذين يدعون هم الهة يبتغون يطلبون الى ربهم الوسيلة
القربة بالطاعة ايهم بدل من واو يبتغون اى يبتغيها الذي هو اقرب اليه فكيف
بغيره ويرجون رحمته ويخافون عذابه ط كغيرهم فكيف يدعونهم الهة ان عذاب
ربك كان محذورا ۝ وان ما من قرية اريد اهلها الا نحن مهلكوها قبل
يوم القيمة بالموت او معذبوها عذابا شديدا ط بالقتل وغيره كان
ذلك في الكتب اللوح المحفوظ مسطورا ۝ مكتوبا وما منعنا ان نرسل

۱۲ع ۵ ۵

۱ قوله بالمسحور فی زوال العقل والکاهن والشاعر فی ایتان الاسجاع وقال صاحب الکشاف الاظهر فی ضربوا لک الامثال ان یکون تفسیره انذا کنا الے تمام المقالات الثلث واما القول بانه شاعر او ساحر فلیس بمثل والیضا الظاهر علی التقدیران یقال ضربوا فیک لانک ویؤیده قوله تعالی وضرب لنا مثلا ونسی خلقه ۱۲ ک ۲ قوله ءاذا کنا عظاما ورفاتا الاستفهام للانکار والاستبعاد لما بین رطوبة الحی ویبوسة الرمیم من المباعدة والمنافاة آه بیضاوی و العامل فی اذا المحذوف تقدیره انبعث او نحشر اذا کنا دل علیه مبعوثون ولا یعمل فیها مبعوثون لان ما بعد ان لا یعمل فیما قبلها وکذا ما بعد الاستفهام لا یعمل فیما قبله وقد اجتمعا هنا وعلی هذا التقدیر الذی ذکرته تکون اذا متمحضة للظرفیة و یجوز ان تکون شرطیة فیقدر العامل فیها جوابها تقدیره انذا کنا عظاما ورفاتا نبعث او یقدر نحو لک وقوله ورفاتا الرفاة ما یبوغ فی وقه وتفتیته وهو اسم للجزاء ذلک الفعل وقال الفراء هو التراب یؤیده انه فی القرآن ترابا وعظاما ویقال رفت الشیئ یرفته بالکسر اے کسره والفعال یغلب فی التفریق کالحطام والرفاة والفتاة وقوله خلقا جدیدا یجوز فیه وجهان احدهما انه مصدر من معنی الفعل لان لفظه اے نبعث بعثا جدیدا والثانی انه فی موضع الحال اے مخلوقین آه ۱۲ جمل ۳ قوله رفاتا اے اجزاء متفرقة بالفارسیة اعضاء بوسیده از هم پاشیده ۱۲ ۴ قوله کونوا حجارة اے جوابا عن انکارهم البعث وای معنی قل لهم لو صرتم حجارة او حدیدا او خلقا آخر غیرهما کالسموات والارض فلا بد من ایجاد الحیاة فیکم فان قدرة الله لا تعجز عن احیائکم واعادتکم للجمیعة والروحیة فکیف اذا کنتم عظاما ورفاتا ولیس المراد الامر بل المراد انکم لو کنتم کذلک لما اعجزتم الله عن الاعادة ۱۲ ص ۵ قوله فلا بد من ایجاد الروح فیکم اشارة اے ان هذا جواب الشرط تقدیره هکذا لو تکونوا حجارة او حدیدا الخ ۱۲ ۶ قوله قل الذی فطرکم فیه ثلاثة اوجه احدها انه مبتدا خبره محذوف اے الذی فطرکم یعیدکم وهذا التقدیر فیه مطابقة بین السوال والجواب والثانی انه خبر مبتدا محذوف اے یعیدکم الذی فطرکم الثالث انه فاعل بفعل مقدر اے یعیدکم الذی فطرکم وهذا صرح بالفعل فی تفسیره عند قوله یقولون خلقهن العزیز العلیم واول مرة ظرف زمان ناصبه فطرکم ۱۲ ج ۷ قوله تعبا ماخوذ من قول الفراء حیث قال فلان انغض راسه اذا حرکه اے فوق واسفل ولا شک ان المتعجب یفعل کذلک وقال ابو الهیثم یقال انغض راسه اذا اخبر بشئ فحرک راسه انکارا ویدل علیه قول الشاعر شعر سالتها یوما فقالت مغض به وحرکت من راسها للانغض اے انکرت ما سالتها ۱۲ ۸ قوله قل عسی ان یکون قریبا فکل ما هو آت قریب ان یکون اسم عسی وکان تامة وقریبا خبره او اسم عسی ضمیر البعث وما بعده خبره ۱۲ جامع البیان ۹ قوله بحمده حال من الواو فی تستجیبون اے تستجیبون حال کونکم حامدین لله علی کمال قدرته لما قیل انهم ینفضون التراب عن رؤسهم ویقولون سبحانک اللهم وبحمدک ۱۲ ج ۱۰ قوله بامره لما لم یلایم الحمد من الکفار اوله بالامر استعمالا للحمد علی البعث الذی هو بامره سبحانه فی سببه وکذا روی عن ابن عباس ویقرب منه تفسیر قتادة بطاعته وقیل وله الحمد یعنی انه جملة معترضة ولیس حالا عن ضمیر یستجیبون بحمده وقیل بحمدونه حین لا ینفعهم الحمد فیقولون سبحانک اللهم وبحمدک ۱۲ کما لین ۱۱ قوله بامره هذا قول ابن عباس یعنی الحمد بمعنی الامر قاله ابن عباس وقال سعید بن جبیر یخرجون من قبورهم وینفضون التراب عن رؤسهم ویقولون سبحانک اللهم وبحمدک فیحمدونه حین لا ینفعهم الحمد من الخطیب وفی الکواشی بحمده اے بارادته وامره کما قال الکاشفی در تفسیر بصائر حمد بمعنی امر است چنانچه در آیت فسبح بحمد ربک ای صل بامره ۱۲ الروح ۱۲ قوله ان لبثتم ان نافیة وهی معلقة للظن عن العمل وقل من یذکر ان النافیة فی ادوات تعلیق هذا الباب ۱۲ ج ۱۳ قوله وقل لعبادی یقولوا التی هی احسن بگو بندگان مرا که بگویند کلمه که آن بهتر است یعنی باکفار ۱۲ ۱۴ قوله الکلمة التی هی احسن الکلمة مبتدا هی احسن خبره الاول وقوله ربکم الخ خبره الثانی اے فسر تعالی کلمة التی هی احسن بقوله ربکم اعلم الخ ۱۲ ۱۵ قوله ان یشا یرحمکم الخ تفسیر لطی هی احسن وما بینهما اعتراض اے قولوا لهم هذه الکلمة ونحوها ولا تصرحوا بانهم من اهل النار فان ذلک مهیج علی الشر مع ان ختام امرهم غیب لا یعلمهم الا الله ۱۲ بیضاوی ۱۶ قوله فتجبرهم علی الایمان بزنته المضارع من الثلاثی او الافعال فی القاموس جبر علی الامر اکره علیه کاجبره وهو منصوب فی جواب النفی ۱۲ ک ۱۷ قوله بمن فی السموات والارض اے باحوالهم فیخص بالنبوة من شاء من خلقه بولایته وسعادته من شاء منهم وفی هذه الآیات رد علی المشرکین حیث استبعدوا النبوة علی رسول الله صلی الله علیه وسلم بقولهم کیف یکون یتیم ابی طالب نبیا وکیف یکون العراة الجوع اصحابه وهذه العبارة لا یجوز اطلاقها علی النبی الا فی مقام الحکایة عن الکفار ولذا افتی بعض المالکیة بقتل قائلها فی مقام التنقیص والتبار متعلقة بالعلم وللازم علیه قصر علمه علی من فی السموات والارض لانه مفهوم لقب وهو لا یعتبر وقد رد العلماء علی من اعتبره کابن نجم الدقاق ۱۲ صاوی ۱۸ قوله وآتینا داود زبورا خص بالذکر لان الیهود زعمت انه لا نبی بعد موسی وکتاب بعد التوراة وقصدهم بذلک انکار نبوة محمد وانکار کتابه فرد الله علیهم بقوله وآتینا داود زبورا لانهم یعترفون بنبوة داود ونزول الزبور علیه مع انه جاء بعد موسی والزبور کتاب انزل علی داود مشتمل علی مائة وخمسین سورة اطولها قدر ربع من القرآن واقصرها قدر سورة اذا جاء ونحوها دعاء وتحمید لیس فیها حلال ولا حرام ولا فرائض ولا حدود ولا احکام ۱۲ ص ۱۹ قوله وآتینا داود زبورا فان قیل ما السبب فی تخصیص داود علیه السلام بالذکر هنا قلنا فیه وجوه الاول ان السبب فی تخصیصه بالذکر انه تعالی کتب فی الزبور ان محمدا خاتم النبیین وان امته خیر الامم قال ولقد کتبنا فی الزبور من بعد الذکر ان الارض یرثها عبادی الصالحون وهم محمد وامته الوجه الثانی ان السبب فیه ان کفار قریش ما کانوا اهل نظر وجدل بل کانوا یرجعون الی الیهود فی استخراج الشبهات والیهود کانوا یقولون انه لا نبی بعد موسی ولا کتاب بعد التوراة فنقض الله تعالی علیهم کلامهم بانزال الزبور علی داود کما قاله الرازی فی الکبیر ودنی ابی السعود وکونه خاتم النبیین مسطورة فی الزبور وفیهم ذکره علیه الصلوة والسلام فظهر وجه التخصیص ۱۲ ۲۰ قوله بدل من واو یبتغون اے واقرب خبر مبتدا محذوف والجملة صلة اے ۱۲ جمل ۲۱ قوله فکیف بغیره اے بغیر الاقرب کعیسی ۱۲ ۲۲ قوله وان من قریة اے طائعة او عاصیة وقوله الا نحن مهلکوها اے الطائعة وقوله او معذبوها اے العاصیة والمعنی ان کل احد یفنی قبل یوم القیامة قال تعالی کل من علیها فان ولکن الفناء مختلف فمنهم من یموت میتة حسنة ومنهم من یموت میتة سوء ۱۲ صاوی ۲۳ قوله وما منعنا ان نرسل الآیة سبب نزولها انهم قالوا للنبی صلی الله علیه وسلم اقلب لنا الصفا ذهبا وسیر لنا هذه الجبال عن مکة لنتزرع مکانها واحی لنا آباءنا الموتی فان فعلت ذلک آمنا بک فشرع النبی یسئل الله تعالی فی ذلک فنزلت هذا الآیة ۱۲ ص ۲۴ قوله فلا یملکون کشف الضر الخ اے لا یستطیعون ازالته بعجزهم وحینئذ فهو لا یصلح ان یکون الها لان الالٰه هو القادر الذی لا یعجزه شئ وجملة جواب الامر ۱۲ صاوی ✕

بِالْاٰیٰتِ التی اقترحها اهل مكة اِلَّآ اَنْ كَذَّبَ بِهَا الْاَوَّلُوْنَ ؕ وَلَقَدْ اَرْسَلْنَا ثَمُوْدَ النَّاقَةَ اٰیَةً مُّبْصِرَةً بینة واضحة فَظَلَمُوْا بِهَا فاهلكوا وَمَا نُرْسِلُ بِالْاٰیٰتِ الْمعجزات اِلَّا تَخْوِیْفًا للعباد لیؤمنوا وَاِذْ قُلْنَا لَكَ اِنَّ رَبَّكَ اَحَاطَ بِالنَّاسِ علما وقدرة فهم فی قبضته فبلغهم ولا تخف احدا فهو یعصمك منهم وَمَا جَعَلْنَا الرُّءْیَا الَّتِیْٓ اَرَیْنٰكَ عیانا لیلة الاسراء اِلَّا فِتْنَةً لِّلنَّاسِ اهل مكة اذ كذبوا بها وارتد بعضهم لما اخبرهم بها وَالشَّجَرَةَ الْمَلْعُوْنَةَ فِی الْقُرْاٰنِ ؕ وهی الزقوم التی تنبت فی اصل الجحیم جعلناها فتنة لهم اذ قالوا النار تحرق الشجر فكیف تنبته وَنُخَوِّفُهُمْ بها فَمَا یَزِیْدُهُمْ تخویفنا اِلَّا طُغْیَانًا كَبِیْرًا ۝ وَاِذْ قُلْنَا لِلْمَلٰٓئِكَةِ اسْجُدُوْا لِاٰدَمَ سجود تحیة بالانحناء فَسَجَدُوْٓا اِلَّآ اِبْلِیْسَ ؕ قَالَ ءَاَسْجُدُ لِمَنْ خَلَقْتَ طِیْنًا ۝ نصب بنزع الخافض ای من طین قَالَ اَرَءَیْتَكَ ای اخبرنی هٰذَا الَّذِیْ كَرَّمْتَ فضلت عَلَیَّ بالامر بالسجود له وانا خیر منه خلقتنی من نَارٍ لئن لام قسم اَخَّرْتَنِ اِلٰی یَوْمِ الْقِیٰمَةِ لَاَحْتَنِكَنَّ لَاستاصلن ذُرِّیَّتَهٗٓ بالاغواء اِلَّا قَلِیْلًا ۝ منهم ممن عصمته قَالَ تعالی له اِذْهَبْ مُنْظَرًا الی وقت النفخة الاولی فَمَنْ تَبِعَكَ مِنْهُمْ فَاِنَّ جَهَنَّمَ جَزَآؤُكُمْ اَنْتَ وهم جَزَآءً مَّوْفُوْرًا ۝ وافرا كاملا وَاسْتَفْزِزْ اِسْتَخِفَّ مَنِ اسْتَطَعْتَ مِنْهُمْ اضیع بِصَوْتِكَ بدعائك بالغناء والمزامیر وكل داع الی المعصیة وَاَجْلِبْ صِحْ عَلَیْهِمْ بِخَیْلِكَ وَرَجِلِكَ وهم الركاب والمشاة فی المعاصی وَشَارِكْهُمْ فِی الْاَمْوَالِ المحرمة كالربوا والغصب وَالْاَوْلَادِ من الزنا وَعِدْهُمْ بان لا بعث ولا جزاء وَمَا یَعِدُهُمُ الشَّیْطٰنُ بذلك اِلَّا غُرُوْرًا ۝ باطلا اِنَّ عِبَادِیْ الْمُؤْمِنِیْنَ لَیْسَ لَكَ عَلَیْهِمْ سُلْطٰنٌ ؕ تسلط وقوة وَكَفٰى بِرَبِّكَ وَكِیْلًا ۝ حافظا لهم منك رَبُّكُمُ الَّذِیْ یُزْجِیْ یجری لَكُمُ الْفُلْكَ السفن فِی الْبَحْرِ لِتَبْتَغُوْا مِنْ فَضْلِهٖ تعالی بالتجارة اِنَّهٗ كَانَ بِكُمْ رَحِیْمًا ۝ فی تسخیرها لكم وَاِذَا مَسَّكُمُ الضُّرُّ الشدة فِی الْبَحْرِ خَوْفَ الغرق ضَلَّ غاب عنكم مَنْ تَدْعُوْنَ تعبدون مِنَ الْاٰلِهَةِ فلا تدعونه اِلَّآ اِیَّاهُ تعالی فَاَنْجٰىكُمْ اِلَی الْبَرِّ فنجاكم اَعْرَضْتُمْ عن الاخلاص وَكَانَ الْاِنْسَانُ الكافر كَفُوْرًا ۝ جحودا لنعمنا

اَفَاَمِنْتُمْ اَنْ یَّخْسِفَ بِكُمْ جَانِبَ الْبَرِّ جانبكم الذی انتم فیه او ناحیة منه اَوْ یُرْسِلَ عَلَیْكُمْ حَاصِبًا ریحا ترمی بالحصباء ثُمَّ لَا تَجِدُوْا لَكُمْ وَكِیْلًا ۝ یدفع عنكم اَمْ اَمِنْتُمْ اَنْ یُّعِیْدَكُمْ فِیْهِ تَارَةً اُخْرٰی فَیُرْسِلَ عَلَیْكُمْ قَاصِفًا مِّنَ الرِّیْحِ ریحا تقصف ای تكسر كل شیء تمر به فَیُغْرِقَكُمْ بِمَا كَفَرْتُمْ بسبب كفرانكم اَمْ لَا تَجِدُوْا لَكُمْ بِهٖ بالاغراق عَلَیْنَا بِهٖ تَبِیْعًا ۝ مطالبا یطالبنا بثاركم وَلَقَدْ كَرَّمْنَا بَنِیْٓ اٰدَمَ بالعقل والنطق والتمییز وَحَمَلْنٰهُمْ فِی الْبَرِّ علی الدواب وَالْبَحْرِ علی السفن وَرَزَقْنٰهُمْ مِّنَ الطَّیِّبٰتِ المستلذات وَفَضَّلْنٰهُمْ عَلٰی كَثِیْرٍ مِّمَّنْ خَلَقْنَا من البهائم والسباع تَفْضِیْلًا ۝ ما یَوْمَ نَدْعُوْا كُلَّ اُنَاسٍ نبی ومؤمنوا كل زمان بِاِمَامِهِمْ ۚ بكتاب اعمالهم او بكتابهم الذی انزل علیهم او بنبیهم الذی كانوا یقتدون به فَمَنْ اُوْتِیَ كِتٰبَهٗ بِیَمِیْنِهٖ كما یؤتاه المؤمنون فَاُولٰٓئِكَ یَقْرَءُوْنَ كِتٰبَهُمْ فرحین به وَلَا یُظْلَمُوْنَ فَتِیْلًا ۝ ما فتل بین الاصبعین من الوسخ وَمَنْ كَانَ فِیْ هٰذِهٖٓ اَعْمٰى عن الحق فی الدنیا فَهُوَ فِی الْاٰخِرَةِ اَعْمٰى عن الحجة وَاَضَلُّ عن طریق النجاة سَبِیْلًا ۝ وَاِنْ كَادُوْا لَیَفْتِنُوْنَكَ لیزعجونك عَنِ الَّذِیْٓ اَوْحَیْنَآ اِلَیْكَ من الاحكام لِتَفْتَرِیَ عَلَیْنَا غَیْرَهٗ بان تعمل برایك وتدعی انه امرنا به وَاِذًا لَّاتَّخَذُوْكَ خَلِیْلًا ۝ ولو فعلت ذلك وَلَوْلَآ اَنْ ثَبَّتْنٰكَ بالعصمة لَقَدْ كِدْتَّ لقاربت تَرْكَنُ تمیل اِلَیْهِمْ شَیْـًٔا قَلِیْلًا ۝ لقلة ركونك اِذًا لَّاَذَقْنٰكَ ضِعْفَ الْحَیٰوةِ وَضِعْفَ الْمَمَاتِ ای عذاب الحیاة وعذاب الممات ثُمَّ لَا تَجِدُ لَكَ عَلَیْنَا نَصِیْرًا ۝ یدفع عنك العذاب وَاِنْ كَادُوْا لَیَسْتَفِزُّوْنَكَ لیزعجونك مِنَ الْاَرْضِ لِیُخْرِجُوْكَ مِنْهَا بمكة وَاِذًا لَّا یَلْبَثُوْنَ خِلٰفَكَ اِلَّا قَلِیْلًا ۝ بعد اخراجك حتی یهلكوا سُنَّةَ مَنْ قَدْ اَرْسَلْنَا قَبْلَكَ مِنْ رُّسُلِنَا ای سنة الرسل فی اهلاك من اخرجهم وَلَا تَجِدُ لِسُنَّتِنَا تَحْوِیْلًا ۝ تغییرا

اَقِمِ الصَّلٰوةَ لِدُلُوْكِ الشَّمْسِ لزوالها اِلٰی غَسَقِ اللَّیْلِ ظلمته وهی صلاة الظهر والعصر والمغرب والعشاء وَقُرْاٰنَ الْفَجْرِ ؕ صلاة الصبح اِنَّ قُرْاٰنَ الْفَجْرِ كَانَ مَشْهُوْدًا ۝ تشهده ملائكة اللیل والنهار وَمِنَ اللَّیْلِ فَتَهَجَّدْ بِهٖ اترك الهجود وهو النوم نَافِلَةً لَّكَ زیادة لك عَسٰٓى اَنْ یَّبْعَثَكَ رَبُّكَ مَقَامًا مَّحْمُوْدًا ۝ یحمدك فیه الاولون والاخرون وهو مقام الشفاعة وَقُلْ رَّبِّ اَدْخِلْنِیْ مُدْخَلَ صِدْقٍ ادخال صدق وَّاَخْرِجْنِیْ مُخْرَجَ صِدْقٍ اخراج صدق وَّاجْعَلْ لِّیْ مِنْ لَّدُنْكَ سُلْطٰنًا نَّصِیْرًا ۝ حجة تنصرنی علی من خالفنی وَقُلْ جَآءَ الْحَقُّ الاسلام وَزَهَقَ الْبَاطِلُ الشرك اِنَّ الْبَاطِلَ كَانَ زَهُوْقًا ۝ وَنُنَزِّلُ مِنَ الْقُرْاٰنِ مَا هُوَ شِفَآءٌ من الضلالة وَّرَحْمَةٌ للمؤمنین وَلَا یَزِیْدُ الظّٰلِمِیْنَ الكافرین اِلَّا خَسَارًا ۝ وَاِذَآ اَنْعَمْنَا عَلَی الْاِنْسَانِ بالصحة والغنی اَعْرَضَ عن الشكر وَنَاٰ بِجَانِبِهٖ ؕ تباعد عنه وَاِذَا مَسَّهُ الشَّرُّ الفقر والمرض كَانَ یَـُٔوْسًا ۝ قانطا من الخیر قُلْ كُلٌّ یَّعْمَلُ علی شاكلته طریقته فَرَبُّكُمْ اَعْلَمُ بِمَنْ هُوَ اَهْدٰى سَبِیْلًا ۝ وَیَسْـَٔلُوْنَكَ عَنِ الرُّوْحِ ؕ ما هو قُلِ الرُّوْحُ مِنْ اَمْرِ رَبِّیْ ای من جملة ما استاثر بعلمه وَمَآ اُوْتِیْتُمْ مِّنَ الْعِلْمِ علم الانسان اِلَّا قَلِیْلًا ۝ بالاضافة الی علم الله وَلَئِنْ شِئْنَا لَنَذْهَبَنَّ بِالَّذِیْٓ اَوْحَیْنَآ اِلَیْكَ من القرآن ثُمَّ لَا تَجِدُ لَكَ بِهٖ عَلَیْنَا وَكِیْلًا ۝ یرده علینا اِلَّا رَحْمَةً مِّنْ رَّبِّكَ ؕ اَنْ لم یذهب به اِنَّ فَضْلَهٗ كَانَ عَلَیْكَ كَبِیْرًا ۝ بالنبوة

قُلْ لَّئِنِ اجْتَمَعَتِ الْاِنْسُ وَالْجِنُّ عَلٰٓى اَنْ یَّاْتُوْا بِمِثْلِ هٰذَا الْقُرْاٰنِ لَا یَاْتُوْنَ بِمِثْلِهٖ وَلَوْ كَانَ بَعْضُهُمْ لِبَعْضٍ ظَهِیْرًا ۝ معینا وَلَقَدْ صَرَّفْنَا بینا لِلنَّاسِ فِیْ هٰذَا الْقُرْاٰنِ مِنْ كُلِّ مَثَلٍ فَاَبٰٓى اَكْثَرُ النَّاسِ اهل مكة اِلَّا كُفُوْرًا ۝ جحودا وَقَالُوْا لَنْ نُّؤْمِنَ لَكَ حَتّٰى تَفْجُرَ لَنَا مِنَ الْاَرْضِ یَنْۢبُوْعًا ۝ عینا وَاَوْ تَكُوْنَ لَكَ جَنَّةٌ بستان مِّنْ نَّخِیْلٍ وَّعِنَبٍ فَتُفَجِّرَ الْاَنْهٰرَ خِلٰلَهَا تَفْجِیْرًا ۝ وَاَوْ تُسْقِطَ السَّمَآءَ كَمَا زَعَمْتَ عَلَیْنَا كِسَفًا قطعا اَوْ تَاْتِیَ بِاللّٰهِ وَالْمَلٰٓئِكَةِ قَبِیْلًا ۝ كفیلا بما تقول اَوْ یَكُوْنَ لَكَ بَیْتٌ مِّنْ زُخْرُفٍ ذهب اَوْ تَرْقٰى فِی السَّمَآءِ بنفسك وَلَنْ نُّؤْمِنَ لِرُقِیِّكَ بصعودك حَتّٰى تُنَزِّلَ عَلَیْنَا كِتٰبًا نَّقْرَؤُهٗ ؕ فیه تصدیقك قُلْ سُبْحَانَ رَبِّیْ تعجبا من اقتراحهم هَلْ مَا كُنْتُ اِلَّا بَشَرًا رَّسُوْلًا ۝ كسائر الرسل فلم تقترحوا علیهم وَمَا مَنَعَ النَّاسَ اَنْ یُّؤْمِنُوْٓا اِذْ جَآءَهُمُ الْهُدٰٓى القرآن اِلَّآ اَنْ قَالُوْٓا اَبَعَثَ اللّٰهُ بَشَرًا رَّسُوْلًا ۝ قُلْ لَّوْ كَانَ فِی الْاَرْضِ مَلٰٓئِكَةٌ یَّمْشُوْنَ مطمئنین كما یمشی الانس فیها لَنَزَّلْنَا عَلَیْهِمْ مِّنَ السَّمَآءِ مَلَكًا رَّسُوْلًا ۝ كما بعثنا الیكم رسولا منكم قُلْ كَفٰى بِاللّٰهِ شَهِیْدًا بَیْنِیْ وَبَیْنَكُمْ ؕ علی صدقی وتكذیبكم اِنَّهٗ كَانَ بِعِبَادِهٖ خَبِیْرًۢا بَصِیْرًا ۝ وَمَنْ یَّهْدِ اللّٰهُ فَهُوَ الْمُهْتَدِ ۚ وَمَنْ یُّضْلِلْ فَلَنْ تَجِدَ لَهُمْ اَوْلِیَآءَ مِنْ دُوْنِهٖ ؕ وَنَحْشُرُهُمْ یَوْمَ الْقِیٰمَةِ عَلٰی وُجُوْهِهِمْ سائرین علیها عُمْیًا وَّبُكْمًا وَّصُمًّا ؕ لا یبصرون ولا ینطقون ولا یسمعون مَاْوٰىهُمْ جَهَنَّمُ ؕ كُلَّمَا خَبَتْ سكن لهبها زِدْنٰهُمْ سَعِیْرًا ۝ توقدا ذٰلِكَ جَزَآؤُهُمْ بِاَنَّهُمْ كَفَرُوْا بِاٰیٰتِنَا وَقَالُوْٓا اَءِذَا كُنَّا عِظَامًا وَّرُفَاتًا ءَاِنَّا لَمَبْعُوْثُوْنَ خَلْقًا جَدِیْدًا ۝ بعد ما بلینا

اَوَلَمْ یَرَوْا اَنَّ اللّٰهَ الَّذِیْ خَلَقَ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضَ قَادِرٌ عَلٰٓى اَنْ یَّخْلُقَ مِثْلَهُمْ بعد ما بلوا وَجَعَلَ لَهُمْ اَجَلًا لَّا رَیْبَ فِیْهِ ؕ هو الموت اَوْ الساعة فَاَبَى الظّٰلِمُوْنَ اهل مكة اِلَّا كُفُوْرًا ۝ جحودا قُلْ لَّوْ اَنْتُمْ تَمْلِكُوْنَ تقدرون اَنْتُمْ بِمَلٰٓئِكَةِ رَبِّیْٓ خَزَآئِنَ رَحْمَةِ رَبِّیْٓ ای الاموال التی ینفق منها اِذًا لَّاَمْسَكْتُمْ خَشْیَةَ اِنْفَاقِ ؕ الانفاق وَكَانَ الْاِنْسَانُ قَتُوْرًا ۝ بخیلا وَلَقَدْ اٰتَیْنَا مُوْسٰى تِسْعَ اٰیٰتٍ بَیِّنٰتٍ ؕ واضحات فَسْـَٔلْ بَنِیْٓ اِسْرَآءِیْلَ اِذْ جَآءَهُمْ فقلنا له سل بنی اسرائیل اذ جاءهم فاتبعوه فَقَالَ لَهٗ فِرْعَوْنُ اِنِّیْ لَاَظُنُّكَ یٰمُوْسٰى مَسْحُوْرًا ۝ سحرت فلا تدری ما تقول قَالَ لَقَدْ عَلِمْتَ مَآ اَنْزَلَ هٰٓؤُلَآءِ الْاٰیٰتِ اِلَّا رَبُّ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ بَصَآئِرَ ۚ حجج تبصر بها صدقی لا یعلمها اِلَّا من علمها وَاِنِّیْ لَاَظُنُّكَ یٰفِرْعَوْنُ مَثْبُوْرًا ۝ هالكا فَاَرَادَ اَنْ یَّسْتَفِزَّهُمْ یخرجهم مِّنَ الْاَرْضِ بالقتل فَاَغْرَقْنٰهُ وَمَنْ مَّعَهٗ جَمِیْعًا ۝ وَقُلْنَا مِنْۢ بَعْدِهٖ لِبَنِیْٓ اِسْرَآءِیْلَ اسْكُنُوا الْاَرْضَ الشام فَاِذَا جَآءَ وَعْدُ الْاٰخِرَةِ ای مجیء ما وعدوا به من البعث والجزاء جِئْنَا بِكُمْ لَفِیْفًا ۝ جمیعا مختلطین من كل امة

وَبِالْحَقِّ اَنْزَلْنٰهُ ای القرآن ما تضمنه من الاحكام وَبِالْحَقِّ نَزَلَ ؕ ملتبسا بما تضمنه من الاحكام وَمَآ اَرْسَلْنٰكَ اِلَّا مُبَشِّرًا بالثواب لمن اطاع وَّنَذِیْرًا ۝ بالعقاب لمن عصی وَقُرْاٰنًا فَرَقْنٰهُ فصلناه بالتخفیف والتشدید لِتَقْرَاَهٗ عَلَی النَّاسِ علی مهل لتفهمه عَلٰی مُكْثٍ وَّنَزَّلْنٰهُ تَنْزِیْلًا ۝ شیئا بعد شیء بحسب الوقائع قُلْ اٰمِنُوْا بِهٖٓ اَوْ لَا تُؤْمِنُوْا ؕ فلا یضرنی كفركم اِنَّ الَّذِیْنَ اُوْتُوا الْعِلْمَ مِنْ قَبْلِهٖٓ من قبل نزوله اِذَا یُتْلٰى عَلَیْهِمْ یقرأ یَخِرُّوْنَ لِلْاَذْقَانِ ۝ سجدا وَیَقُوْلُوْنَ سُبْحٰنَ رَبِّنَآ اِنْ كَانَ وَعْدُ رَبِّنَا لَمَفْعُوْلًا ۝ وَیَخِرُّوْنَ لِلْاَذْقَانِ یَبْكُوْنَ وَیَزِیْدُهُمْ خُشُوْعًا ۝ تواضعا

قُلِ ادْعُوا اللّٰهَ اَوِ ادْعُوا الرَّحْمٰنَ ؕ ای سموا ایا شئتم فهما اسمان لمسمی واحد اَیًّا مَّا تَدْعُوْا فَلَهُ الْاَسْمَآءُ الْحُسْنٰى ۚ ای فحسن تسمیته بهما وبغیرهما وَلَا تَجْهَرْ بِصَلَاتِكَ فتسمع المشركین فیسبوا القرآن وَلَا تُخَافِتْ بِهَا فلا تسمع من خلفك وَابْتَغِ بَیْنَ ذٰلِكَ سَبِیْلًا ۝ وَقُلِ الْحَمْدُ لِلّٰهِ الَّذِیْ لَمْ یَتَّخِذْ وَلَدًا كما قالت النصاری وَّلَمْ یَكُنْ لَّهٗ شَرِیْكٌ فی الملك كما قالت الثنویة وَلَمْ یَكُنْ لَّهٗ وَلِیٌّ مِّنَ الذُّلِّ ؕ ناصر من اجل ذل به لیدفع عن نفسه وَكَبِّرْهُ تَكْبِیْرًا ۝ عظمه عما قالوا

سورة الكهف

اِلَّا اَنْ كَذَّبَ بِهَا الْاَوَّلُوْنَ ؕ وَلَقَدْ اَرْسَلْنَا ثَمُوْدَ النَّاقَةَ اٰیَةً مُّبْصِرَةً بینة واضحة فَظَلَمُوْا بِهَا فاهلكوا وَمَا نُرْسِلُ بِالْاٰیٰتِ الْمعجزات اِلَّا تَخْوِیْفًا للعباد لیؤمنوا وَاِذْ قُلْنَا لَكَ اِنَّ رَبَّكَ اَحَاطَ بِالنَّاسِ علما وقدرة فهم فی قبضته فبلغهم ولا تخف احدا فهو یعصمك منهم وَمَا جَعَلْنَا الرُّءْیَا الَّتِیْٓ اَرَیْنٰكَ عیانا لیلة الاسراء اِلَّا فِتْنَةً لِّلنَّاسِ اهل مكة اذ كذبوا بها وارتد بعضهم لما اخبرهم بها وَالشَّجَرَةَ الْمَلْعُوْنَةَ فِی الْقُرْاٰنِ ؕ وهی الزقوم التی تنبت فی اصل الجحیم جعلناها فتنة لهم اذ قالوا النار تحرق الشجر فكیف تنبته وَنُخَوِّفُهُمْ بها فَمَا یَزِیْدُهُمْ تخویفنا اِلَّا طُغْیَانًا كَبِیْرًا ۝ وَاِذْ قُلْنَا لِلْمَلٰٓئِكَةِ اسْجُدُوْا لِاٰدَمَ سجود تحیة بالانحناء فَسَجَدُوْٓا اِلَّآ اِبْلِیْسَ ؕ قَالَ ءَاَسْجُدُ لِمَنْ خَلَقْتَ طِیْنًا ۝ نصب بنزع الخافض ای من طین قَالَ اَرَءَیْتَكَ ای اخبرنی هٰذَا الَّذِیْ كَرَّمْتَ فضلت عَلَیَّ بالامر بالسجود له وانا خیر منه خلقتنی من نَارٍ لئن لام قسم اَخَّرْتَنِ اِلٰی یَوْمِ الْقِیٰمَةِ لَاَحْتَنِكَنَّ لَاستاصلن ذُرِّیَّتَهٗٓ بالاغواء اِلَّا قَلِیْلًا ۝ منهم ممن عصمته قَالَ تعالی له اِذْهَبْ مُنْظَرًا الی وقت النفخة الاولی فَمَنْ تَبِعَكَ مِنْهُمْ فَاِنَّ جَهَنَّمَ جَزَآؤُكُمْ اَنْتَ وهم جَزَآءً مَّوْفُوْرًا ۝ وافرا كاملا وَاسْتَفْزِزْ اِسْتَخِفَّ مَنِ اسْتَطَعْتَ مِنْهُمْ اضیع بِصَوْتِكَ بدعائك بالغناء والمزامیر وكل داع الی المعصیة وَاَجْلِبْ صِحْ عَلَیْهِمْ بِخَیْلِكَ وَرَجِلِكَ وهم الركاب والمشاة فی المعاصی وَشَارِكْهُمْ فِی الْاَمْوَالِ المحرمة كالربوا والغصب وَالْاَوْلَادِ من الزنا وَعِدْهُمْ بان لا بعث ولا جزاء وَمَا یَعِدُهُمُ الشَّیْطٰنُ بذلك اِلَّا غُرُوْرًا ۝ باطلا اِنَّ عِبَادِیْ الْمُؤْمِنِیْنَ لَیْسَ لَكَ عَلَیْهِمْ سُلْطٰنٌ ؕ تسلط وقوة وَكَفٰى بِرَبِّكَ وَكِیْلًا ۝ حافظا لهم منك رَبُّكُمُ الَّذِیْ یُزْجِیْ یجری لَكُمُ الْفُلْكَ السفن فِی الْبَحْرِ لِتَبْتَغُوْا مِنْ فَضْلِهٖ تعالی بالتجارة اِنَّهٗ كَانَ بِكُمْ رَحِیْمًا ۝ فی تسخیرها لكم وَاِذَا مَسَّكُمُ الضُّرُّ الشدة فِی الْبَحْرِ خَوْفَ الغرق ضَلَّ غاب عنكم مَنْ تَدْعُوْنَ تعبدون مِنَ الْاٰلِهَةِ فلا تدعونه اِلَّآ اِیَّاهُ تعالی فَاَنْجٰىكُمْ اِلَی الْبَرِّ فنجاكم اَعْرَضْتُمْ عن الاخلاص وَكَانَ الْاِنْسَانُ الكافر كَفُوْرًا ۝ جحودا لنعمنا

اَفَاَمِنْتُمْ اَنْ یَّخْسِفَ بِكُمْ جَانِبَ الْبَرِّ جانبكم الذی انتم فیه او ناحیة منه اَوْ یُرْسِلَ عَلَیْكُمْ حَاصِبًا ریحا ترمی بالحصباء ثُمَّ لَا تَجِدُوْا لَكُمْ وَكِیْلًا ۝ یدفع عنكم اَمْ اَمِنْتُمْ اَنْ یُّعِیْدَكُمْ فِیْهِ تَارَةً اُخْرٰی فَیُرْسِلَ عَلَیْكُمْ قَاصِفًا مِّنَ الرِّیْحِ ریحا تقصف ای تكسر كل شیء تمر به فَیُغْرِقَكُمْ بِمَا كَفَرْتُمْ بسبب كفرانكم اَمْ لَا تَجِدُوْا لَكُمْ بِهٖ بالاغراق عَلَیْنَا بِهٖ تَبِیْعًا ۝ مطالبا یطالبنا بثاركم وَلَقَدْ كَرَّمْنَا بَنِیْٓ اٰدَمَ بالعقل والنطق والتمییز وَحَمَلْنٰهُمْ فِی الْبَرِّ علی الدواب وَالْبَحْرِ علی السفن وَرَزَقْنٰهُمْ مِّنَ الطَّیِّبٰتِ المستلذات وَفَضَّلْنٰهُمْ عَلٰی كَثِیْرٍ مِّمَّنْ خَلَقْنَا من البهائم والسباع تَفْضِیْلًا ۝ ما یَوْمَ نَدْعُوْا كُلَّ اُنَاسٍ نبی ومؤمنوا كل زمان بِاِمَامِهِمْ ۚ بكتاب اعمالهم او بكتابهم الذی انزل علیهم او بنبیهم الذی كانوا یقتدون به فَمَنْ اُوْتِیَ كِتٰبَهٗ بِیَمِیْنِهٖ كما یؤتاه المؤمنون فَاُولٰٓئِكَ یَقْرَءُوْنَ كِتٰبَهُمْ فرحین به وَلَا یُظْلَمُوْنَ فَتِیْلًا ۝ ما فتل بین الاصبعین من الوسخ وَمَنْ كَانَ فِیْ هٰذِهٖٓ اَعْمٰى عن الحق فی الدنیا فَهُوَ فِی الْاٰخِرَةِ اَعْمٰى عن الحجة وَاَضَلُّ عن طریق النجاة سَبِیْلًا ۝ وَاِنْ كَادُوْا لَیَفْتِنُوْنَكَ لیزعجونك عَنِ الَّذِیْٓ اَوْحَیْنَآ اِلَیْكَ من الاحكام لِتَفْتَرِیَ عَلَیْنَا غَیْرَهٗ بان تعمل برایك وتدعی انه امرنا به وَاِذًا لَّاتَّخَذُوْكَ خَلِیْلًا ۝ ولو فعلت ذلك وَلَوْلَآ اَنْ ثَبَّتْنٰكَ بالعصمة لَقَدْ كِدْتَّ لقاربت تَرْكَنُ تمیل اِلَیْهِمْ شَیْـًٔا قَلِیْلًا ۝ لقلة ركونك اِذًا لَّاَذَقْنٰكَ ضِعْفَ الْحَیٰوةِ وَضِعْفَ الْمَمَاتِ ای عذاب الحیاة وعذاب الممات ثُمَّ لَا تَجِدُ لَكَ عَلَیْنَا نَصِیْرًا ۝ یدفع عنك العذاب وَاِنْ كَادُوْا لَیَسْتَفِزُّوْنَكَ لیزعجونك مِنَ الْاَرْضِ لِیُخْرِجُوْكَ مِنْهَا بمكة وَاِذًا لَّا یَلْبَثُوْنَ خِلٰفَكَ اِلَّا قَلِیْلًا ۝ بعد اخراجك حتی یهلكوا سُنَّةَ مَنْ قَدْ اَرْسَلْنَا قَبْلَكَ مِنْ رُّسُلِنَا ای سنة الرسل فی اهلاك من اخرجهم وَلَا تَجِدُ لِسُنَّتِنَا تَحْوِیْلًا ۝ تغییرا

اَقِمِ الصَّلٰوةَ لِدُلُوْكِ الشَّمْسِ لزوالها اِلٰی غَسَقِ اللَّیْلِ ظلمته وهی صلاة الظهر والعصر والمغرب والعشاء وَقُرْاٰنَ الْفَجْرِ ؕ صلاة الصبح اِنَّ قُرْاٰنَ الْفَجْرِ كَانَ مَشْهُوْدًا ۝ تشهده ملائكة اللیل والنهار وَمِنَ اللَّیْلِ فَتَهَجَّدْ بِهٖ اترك الهجود وهو النوم نَافِلَةً لَّكَ زیادة لك عَسٰٓى اَنْ یَّبْعَثَكَ رَبُّكَ مَقَامًا مَّحْمُوْدًا ۝ یحمدك فیه الاولون والاخرون وهو مقام الشفاعة وَقُلْ رَّبِّ اَدْخِلْنِیْ مُدْخَلَ صِدْقٍ ادخال صدق وَّاَخْرِجْنِیْ مُخْرَجَ صِدْقٍ اخراج صدق وَّاجْعَلْ لِّیْ مِنْ لَّدُنْكَ سُلْطٰنًا نَّصِیْرًا ۝ حجة تنصرنی علی من خالفنی وَقُلْ جَآءَ الْحَقُّ الاسلام وَزَهَقَ الْبَاطِلُ الشرك اِنَّ الْبَاطِلَ كَانَ زَهُوْقًا ۝ وَنُنَزِّلُ مِنَ الْقُرْاٰنِ مَا هُوَ شِفَآءٌ من الضلالة وَّرَحْمَةٌ للمؤمنین وَلَا یَزِیْدُ الظّٰلِمِیْنَ الكافرین اِلَّا خَسَارًا ۝ وَاِذَآ اَنْعَمْنَا عَلَی الْاِنْسَانِ بالصحة والغنی اَعْرَضَ عن الشكر وَنَاٰ بِجَانِبِهٖ ؕ تباعد عنه وَاِذَا مَسَّهُ الشَّرُّ الفقر والمرض كَانَ یَـُٔوْسًا ۝ قانطا من الخیر قُلْ كُلٌّ یَّعْمَلُ علی شاكلته طریقته فَرَبُّكُمْ اَعْلَمُ بِمَنْ هُوَ اَهْدٰى سَبِیْلًا ۝ وَیَسْـَٔلُوْنَكَ عَنِ الرُّوْحِ ؕ ما هو قُلِ الرُّوْحُ مِنْ اَمْرِ رَبِّیْ ای من جملة ما استاثر بعلمه وَمَآ اُوْتِیْتُمْ مِّنَ الْعِلْمِ علم الانسان اِلَّا قَلِیْلًا ۝ بالاضافة الی علم الله وَلَئِنْ شِئْنَا لَنَذْهَبَنَّ بِالَّذِیْٓ اَوْحَیْنَآ اِلَیْكَ من القرآن ثُمَّ لَا تَجِدُ لَكَ بِهٖ عَلَیْنَا وَكِیْلًا ۝ یرده علینا اِلَّا رَحْمَةً مِّنْ رَّبِّكَ ؕ اَنْ لم یذهب به اِنَّ فَضْلَهٗ كَانَ عَلَیْكَ كَبِیْرًا ۝ بالنبوة

قُلْ لَّئِنِ اجْتَمَعَتِ الْاِنْسُ وَالْجِنُّ عَلٰٓى اَنْ یَّاْتُوْا بِمِثْلِ هٰذَا الْقُرْاٰنِ لَا یَاْتُوْنَ بِمِثْلِهٖ وَلَوْ كَانَ بَعْضُهُمْ لِبَعْضٍ ظَهِیْرًا ۝ معینا وَلَقَدْ صَرَّفْنَا بینا لِلنَّاسِ فِیْ هٰذَا الْقُرْاٰنِ مِنْ كُلِّ مَثَلٍ فَاَبٰٓى اَكْثَرُ النَّاسِ اهل مكة اِلَّا كُفُوْرًا ۝ جحودا وَقَالُوْا لَنْ نُّؤْمِنَ لَكَ حَتّٰى تَفْجُرَ لَنَا مِنَ الْاَرْضِ یَنْۢبُوْعًا ۝ عینا وَاَوْ تَكُوْنَ لَكَ جَنَّةٌ بستان مِّنْ نَّخِیْلٍ وَّعِنَبٍ فَتُفَجِّرَ الْاَنْهٰرَ خِلٰلَهَا تَفْجِیْرًا ۝ وَاَوْ تُسْقِطَ السَّمَآءَ كَمَا زَعَمْتَ عَلَیْنَا كِسَفًا قطعا اَوْ تَاْتِیَ بِاللّٰهِ وَالْمَلٰٓئِكَةِ قَبِیْلًا ۝ كفیلا بما تقول اَوْ یَكُوْنَ لَكَ بَیْتٌ مِّنْ زُخْرُفٍ ذهب اَوْ تَرْقٰى فِی السَّمَآءِ بنفسك وَلَنْ نُّؤْمِنَ لِرُقِیِّكَ بصعودك حَتّٰى تُنَزِّلَ عَلَیْنَا كِتٰبًا نَّقْرَؤُهٗ ؕ فیه تصدیقك قُلْ سُبْحَانَ رَبِّیْ تعجبا من اقتراحهم هَلْ مَا كُنْتُ اِلَّا بَشَرًا رَّسُوْلًا ۝ كسائر الرسل فلم تقترحوا علیهم وَمَا مَنَعَ النَّاسَ اَنْ یُّؤْمِنُوْٓا اِذْ جَآءَهُمُ الْهُدٰٓى القرآن اِلَّآ اَنْ قَالُوْٓا اَبَعَثَ اللّٰهُ بَشَرًا رَّسُوْلًا ۝ قُلْ لَّوْ كَانَ فِی الْاَرْضِ مَلٰٓئِكَةٌ یَّمْشُوْنَ مطمئنین كما یمشی الانس فیها لَنَزَّلْنَا عَلَیْهِمْ مِّنَ السَّمَآءِ مَلَكًا رَّسُوْلًا ۝ كما بعثنا الیكم رسولا منكم قُلْ كَفٰى بِاللّٰهِ شَهِیْدًا بَیْنِیْ وَبَیْنَكُمْ ؕ علی صدقی وتكذیبكم اِنَّهٗ كَانَ بِعِبَادِهٖ خَبِیْرًۢا بَصِیْرًا ۝ وَمَنْ یَّهْدِ اللّٰهُ فَهُوَ الْمُهْتَدِ ۚ وَمَنْ یُّضْلِلْ فَلَنْ تَجِدَ لَهُمْ اَوْلِیَآءَ مِنْ دُوْنِهٖ ؕ وَنَحْشُرُهُمْ یَوْمَ الْقِیٰمَةِ عَلٰی وُجُوْهِهِمْ سائرین علیها عُمْیًا وَّبُكْمًا وَّصُمًّا ؕ لا یبصرون ولا ینطقون ولا یسمعون مَاْوٰىهُمْ جَهَنَّمُ ؕ كُلَّمَا خَبَتْ سكن لهبها زِدْنٰهُمْ سَعِیْرًا ۝ توقدا ذٰلِكَ جَزَآؤُهُمْ بِاَنَّهُمْ كَفَرُوْا بِاٰیٰتِنَا وَقَالُوْٓا اَءِذَا كُنَّا عِظَامًا وَّرُفَاتًا ءَاِنَّا لَمَبْعُوْثُوْنَ خَلْقًا جَدِیْدًا ۝ بعد ما بلینا

اَوَلَمْ یَرَوْا اَنَّ اللّٰهَ الَّذِیْ خَلَقَ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضَ قَادِرٌ عَلٰٓى اَنْ یَّخْلُقَ مِثْلَهُمْ بعد ما بلوا وَجَعَلَ لَهُمْ اَجَلًا لَّا رَیْبَ فِیْهِ ؕ هو الموت اَوْ الساعة فَاَبَى الظّٰلِمُوْنَ اهل مكة اِلَّا كُفُوْرًا ۝ جحودا قُلْ لَّوْ اَنْتُمْ تَمْلِكُوْنَ تقدرون اَنْتُمْ بِمَلٰٓئِكَةِ رَبِّیْٓ خَزَآئِنَ رَحْمَةِ رَبِّیْٓ ای الاموال التی ینفق منها اِذًا

لانکم فی شدۃ لایکشفھا الا ھو فلما نجّٰکم من الغرق واوصلکم الی البرّ اعرضتم
عن التوحید وکان الانسان کفورا ۝ ۶۷ افامنتم ان یخسف بکم جانب
البرّ ای الارض کقارون او یرسل علیکم حاصبا ای یرمیکم بالحصباء کقوم لوط ثم
لا تجدوا لکم وکیلا ۝ ۶۸ حافظا منہ ام امنتم ان یعیدکم فیہ ای البحر تارۃ مرۃ
اخری فیرسل علیکم قاصفا من الریح ای ریحا شدیدۃ لاتمر بشیء الا قصفتہ
فتکسر فلککم فیغرقکم بما کفرتم بکفرکم ثم لا تجدوا لکم علینا بہ تبیعا ۝
نصیرا او تابعا یطالبنا بما فعلنا بکم ۷ ولقد کرمنا فضلنا بنی اٰدم بالعلم والنطق و
اعتدال الخلق وغیر ذلک ومنہ طہارتھم بعد الموت وحملنٰھم فی البرّ علی الدواب
والبحر علی السفن ورزقنٰھم من الطیبٰت وفضلنٰھم علی کثیر ممن خلقنا
کالبہائم والوحوش تفضیلا ۝ فمن بمعنی ما او علی بابہا وتشمل الملائکۃ والمراد
تفضیل الجنس ولا یلزم تفضیل افرادہ اذ ھم افضل من البشر غیر الانبیاء اذکر
یوم ندعوا کل اناس بامامھم بنبیھم فیقال یا امۃ فلان او یا کتاب اعمالھم فیقال
یا صاحب الخیر ویا صاحب الشر وھو یوم القیامۃ فمن اوتی منھم کتبہ بیمینہ
وھم السعداء اولوا البصائر فی الدنیا فاولٰئک یقرءون کتبھم ولا یظلمون ینقصون
من اعمالھم فتیلا ۝ قدر قشرۃ النواۃ ومن کان فی ھذہ ای الدنیا اعمٰی عن
الحق فھو فی الاخرۃ اعمٰی عن طریق النجاۃ وقراءۃ الکتاب واضل سبیلا ۝ ابعد طریقا
عنہ ونزل فی ثقیف وقد سألوہ صلی اللہ علیہ وسلم ان تحرم وادیہم والحوا علیہ
وان مخففۃ کادوا لیفتنونک یستزلونک عن الذی اوحینا الیک لتفتری
علینا غیرہ وانک اذا لو فعلت ذلک لاتخذوک خلیلا ۝ ولولا ان ثبتنٰک علی الحق
بالعصمۃ لقد کدت تقارب ترکن تمیل الیھم شیئا رکونا قلیلا ۝ لشدۃ احتیالھم
والحاحھم وھو صریح فی انہ صلی اللہ علیہ وسلم لم یرکن ولا قارب اذا لو رکنت
لاذقنٰک ضعف عذاب الحیوۃ وضعف عذاب الممات ای مثلی ما یعذب
غیرک فی الدنیا والاخرۃ ثم لا تجد لک علینا نصیرا ۝ مانعا

۱ قولہ وکان الانسان کفورا تعلیل لقولہ اعرضتم وترک فیہ خطابہم تلطفا بہم حیث لم یقل لہم وکنتم کفارا ۱۲ ج ۲ قولہ افامنتم الہمزۃ فیہ للانکار والفاء للعطف علی محذوف تقدیرہ انجوتم فامنتم مخالفکم ذلک علی الاعراض قالہ الزمخشری وذہب جماعۃ الی انہ لاحذف بہنا والفاء للعطف علی ما قبلہا وقدمت ہمزۃ الاستفہام لکونہا لصدر الکلام والتقدیر فامنتم قالہ ابوحیان ولعلہ اختیار المصنف حیث لم یقدر لہ معطوفا ۱۲ ک و قولہ ان یخسف بکم الی قولہ فیرسل فلکم جملۃ ہذہ الافعال خمستہ وکلہا تقرأ بالیاء ولا التفات حینئذ وبالنون التفاتا عن الغیبۃ الی التکلم والقراءتان سبعیتان ۱۲ ج ۳ قولہ جانب البر فیہ وجہان اظہرہما انہ مفعول بہ کقولہ لنخسفنا بہ وبداره الارض والثانی انہ منصوب علی الظرف ویجوز ان یکون حالا ای منصحوبا بکم وان تکون الباء للسببیۃ قیل ولا یلزم من خسفہ بسببہم ان یہلکوا واجیب بان المعنی جانب البر الذی انتم فیہ فیلزم من خسفہ ہلاکہم ولولا ہذا التقدیر لم یکن فی التواعد بہ فائدۃ ۱۲ ج وفی الکماللین والمعنی افامنتم ان یقلبہ وانتم علیہ وفی ذکر الجانب تنبیہ علی ان الجوانب کلہا فی قدرتہ سواء وقولہ فی کل جانب برا او بحرا سبب من اسباب الہلاک لیس جانب البر مختصا بہ بل ان کان الغرق فی جانب البحر ففی جانب البر الخسف فعلی العاقل ان یستوی فرقہ من اللہ ۱۲ ۴ قولہ او یرسل علیکم حاصبا اے ریحا ترمیکم بالحصباء والحصباء الحجارۃ الصغار واحدتہا حصبۃ کقصبۃ وقول الشارح اے یرمیکم بالحصبا یقتضی تفسیر الحاصب بالحصباء مع انہ لیس کذلک اذ الحاصب کما فی القاموس لہ معنیان الریح التی ترمی بالحصباء والسحاب الذی یرمیہ فلو فسر الشارح الحاصب بالریح کما صنع غیرہ لکان اولی وفی المصباح وحصبتہ حصبا من باب ضرب وفی لغۃ من باب قتل رمیتہ بالحصباء ۱۲ ج ۵ قولہ الا صفتہ اے کسرتہ ۱۲ بیضاوی ۶ قولہ بما فعلنا بکم اے انتصارا منا ودرکا للثبار من جہتنا اے بخسف او نغرق من قولہ فاتباع بالمعروف ای مطالبۃ ۱۲ ک ۷ قولہ ولقد کرمنا بنی آدم اے شرفناہم علی جمیع المخلوقات بامور جلیلۃ عظیمۃ منہا انہم یاکلون بایدیہم لا بافواہہم ومنہا کونہم معتدلین القامۃ علی اکمل حسن وصورۃ جمیلۃ ومنہا ان اللہ خلق لہم ما فی الارض جمیعا ومنہا اخدام الملائکۃ الکرام لہم حتی جعل منہم حفظۃ وکتبۃ لہم وغیر ذلک ۱۲ صاوی ۸ قولہ ولقد کرمنا بنی آدم قال المولی ابو السعود بنی آدم قاطبۃ تکریما شاملا لبرہم وفاجرہم وامام قشیری قدس سرہ فرمود کہ مراد از بنی آدم مومنان اند چہ کافران را نجس ومن بہن اللہ فما لہ من مکرم از تکریم ہیچ نصیبے نیست وتکریم مومنان بدانست کہ ظاہر ایشان را بتوفیق مجاہدات بیارائست وباطن ایشان را بتحقیق مشاہدات منور ساخت ومحمد بن کعب رضی اللہ عنہ گفت کہ کرامت آدمیان بدانست کہ حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم از ایشان ست ۱۲ روح البیان ۹ قولہ ومنہا ای من الغیر طہارتہم بعد الموت اقول وعندنا اذا وقع الانسان المیت فی بیر لنفسد الماء الا الشہید النظیف علیہ والسلم النفول اما الکافر فینجسہا مطلقا کذا فی البدائع المختار وغیرہ وفی رد المحتار ان نجاسۃ المیت نجاسۃ غلیظۃ لانہ حیوان دموی فینجس بالموت کغیرہ من الحیوانات وان قیل المراد بقولہ لہا رتہم بعد الموت انہ بعد الموت یطہر ویغسل بحکم الشارع دون غیرہ من الحیوانات فہذا الوجہ کرم الانسان اجیب ان ہذا فی بعض افراد الانسان ہو المسلم لا فی کلہم اللہم الا ان یراد بالتکریم التکریم لبعض افراد الانسان کما ذہب الیہ امام القشیری وغیرہ ۱۲ ۱۰ قولہ من الطیبات اے المستلذات الحیوانیۃ کاللحم والسمن واللبن والنباتیۃ کالثمار والحبوب وقیل ان جمیع الاغذیۃ امانباتیۃ واما حیوانیۃ ولا تغذی الانسان الا بالطیب القویمین بعد النضج التام ولا یحصل ہذا الغیر الانسان ۱۲ ج ۱۱ قولہ وفضلناہم اعلم ان اللہ قال فی اول الآیۃ ولقد کرمنا وفی آخرہا وفضلنا فلابد من الفرق بین التکریم والتفضیل والاقرب ان یقال ان اللہ کرم الانسان علی سائر الحیوان بامور خلقیۃ ذاتیۃ طبعیۃ مثل العقل والنطق والخط وحسن الصورۃ ثم انہ تعالے عرفہ بواسطۃ ذلک العقل وافہم اکتساب العقائد الصحیحۃ والاخلاق الفاضلۃ فالاول ہو التکریم والثانی ہو التفضیل ۱۲ ج ۱۲ قولہ فمن بمعنی ما لکون البہائم والوحوش من غیر ذوی العقول او علی بابہا اے لذوی العقول علی سبیل التغلیب ویشتمل الملائکۃ ۱۲ ک ۱۳ قولہ والمراد تفضیل الجنس اے فجنس الانسان افضل من جنس الملائکۃ وہذا جواب عما یقال لانسلم ان جمیع العشر افضل من جمیع الملائکۃ فاجاب بان التفضیل بالجنس فلا ینافی ان رؤساء الملائکۃ افضل من عامۃ البشر ولا یخفی علیک انہ لاحاجۃ الی اخذ تفضیل الجنس لاخراج خواص الملائکۃ فان لفظ کثیر یفہمہ یدل علی ان المفضل علیہم لیس کل الملائکۃ ۱۲ ک وص ۱۴ قولہ اذکر یوم ندعوا الخ یشیر الی انہ منصوب باضمار اذکر علی انہ مفعول بہ قولہ بامامہم بنبیہم فانہ من اتموا بہ الی اقتدوا بہ فیقال یا امۃ فلان ۱۲ ۱۵ قولہ قدر قشرۃ النواۃ صوابہ قدر الخیط الذی فی الخ الکائن فیما طولا اذ ہذا ہو القتیل واما القشرۃ التی ذکرہا فی التطییر واما النقیر فہو الخیط الذی فی النقیرۃ التی فی ظہرہا فضی النواۃ امور ثلاثۃ فتیل وقطمیر ونقیر ۱۲ جمل ۱۶ قولہ اعمی العمی ذہاب بصر القلب والعقل والصفۃ مشبہۃ ۱۲ قاموس ۱۷ قولہ وقراءۃ الکتاب اشارۃ الی وجہ عدم ذکر قراءۃ الکتاب ثمین اوتی بشمالہ بانہ اعمی والمراد ہہنا وان کان فاقد البصیرۃ فالابصر فہو لا یقرأ الکتاب لما غشیہم من الحیرۃ والدہشۃ التی تمنعہم من الابصار ۱۲ ک ۱۸ قولہ ونزل فی ثقیف وہم قبیلۃ یسکنون الطائف وحاصلہ انہم قالوا للنبی صلی اللہ علیہ وسلم لا ندخل فی امرک حتی تعطینا خصالا نفتخر بہا علی العرب لا نحشر ولا نحشر ولا نجبی فی صلاتنا فالمراد بقولہم لا نحشر لا نعطی العشر وبقولہم لا نحشر لا نؤمر بالجہاد وبقولہم لا نجبی بضم النون وفتح الجیم وتشدید الباء الموحدۃ مکسورۃ لا نرکع ولا نسجد فی صلاتنا والمراد لا نصلی وغیر ذلک فان قالت العرب لم فعلت ذلک فقل ان اللہ امرنی فسکت النبی صلی اللہ علیہ وسلم وطمع القوم فی سکوتہ ان یعطیہم ذلک فانزل اللہ وان کادوا الخ ۱۲ صاوی ۱۹ قولہ ان تحرم وادیہم وہو وج الذی ہو من الطائف ای یجعلہ حرما کحرم مکۃ وقولہ والحوا ای بالغوائی الالتماس ۱۲ الجمل وابو السعود ۲۰ قولہ عذاب الممات الخ وہذا القلۃ التقدیر او کما قالہ الزمخشری کان اصل الکلام عذابا ضعفا من الحیوۃ وعذابا ضعفا من الممات بمعنی مضعفا عذابہا فحذف الموصوف واقیمت الصفۃ مقامہ ثم اضیف کما یضاف موصوفہا ۱۲ ۲۱ قولہ افضل من البشر ظاہرہ مطلقا وہو خلاف التحقیق الذی علیہ الاشاعرۃ ان خواص البشر کالانبیاء والرسل افضل من خواص الملائکۃ وہم جبریل ومیکائیل واسرافیل وعزرائیل وعوام البشر وہم الصلحاء افضل من عوام الملائکۃ وہم ما عدا الرؤساء الاربعۃ ۱۲ صاوی ۲۲ قولہ کل اناس فی المصباح الانسان من الناس اسم جنس یقع علی المذکر والمؤنث والواحد والجمع والاناس قیل فعال بضم الفاء ولکن یجوز حذف الہمزۃ تخفیفا علی غیر قیاس فیبقی ناس فعلی ہذا ناس وزنہ عال لان الفاء التی ہی الہمزۃ قد حذفت ۱۲ جمل ۲۳ قولہ لو رکنت الخ المناسب ان یقول لو قاربت الرکون لان جواب لولا ہو المقاربۃ ولان حسنات الابرار سیئات المقربین فان المقاربۃ من فعل القبیح لا عذاب علیہا عموما والکاملون یشدد علیہم علی قدر مقامہم ۱۲ صاوی ※

منه ونزل لما قال له اليهود ان كنت نبيا فالحق بالشام فانها ارض الانبياء وَاِنْ
خففة كَادُوْا لَيَسْتَفِزُّوْنَكَ مِنَ الْاَرْضِ ارض المدينة لِيُخْرِجُوْكَ مِنْهَا وَاِذًا لو
اخرجوك لَّا يَلْبَثُوْنَ خِلٰفَكَ فيها اِلَّا قَلِيْلًا ۝ ثم يهلكون سُنَّةَ مَنْ قَدْ اَرْسَلْنَا قَبْلَكَ
مِنْ رُّسُلِنَا اى كسنتنا فيهم من اهلاك من اخرجهم وَلَا تَجِدُ لِسُنَّتِنَا تَحْوِيْلًا ۝ تبديلا
اَقِمِ الصَّلٰوةَ لِدُلُوْكِ الشَّمْسِ اى من وقت زوالها اِلٰى غَسَقِ الَّيْلِ اقبال ظلمته اى
الظهر والعصر والمغرب والعشاء وَقُرْاٰنَ الْفَجْرِ صَلٰوةَ الصبح اِنَّ قُرْاٰنَ الْفَجْرِ كَانَ
مَشْهُوْدًا ۝ تشهده ملائكة الليل وملائكة النهار وَمِنَ الَّيْلِ فَتَهَجَّدْ فصل به
بالقرآن نَافِلَةً لَّكَ فريضة زائدة لك دون امتك او فضيلة على الصلوات المفروضة
عَسٰٓى اَنْ يَّبْعَثَكَ يقيمك رَبُّكَ فى الاخرة مَقَامًا مَّحْمُوْدًا ۝ يحمدك فيه الاولون
والاخرون وهو مقام الشفاعة فى فصل القضاء ونزل لما اُمر بالهجرة وَقُلْ رَّبِّ
اَدْخِلْنِيْ الْمَدِيْنَةَ مُدْخَلَ صِدْقٍ اى ادخالا مرضيا لا اَرٰى فيه ما اكره وَّاَخْرِجْنِيْ
من مكة مُخْرَجَ صِدْقٍ اخراجا لا التفت بقلبى اليها وَّاجْعَلْ لِّيْ مِنْ لَّدُنْكَ سُلْطٰنًا
نَّصِيْرًا ۝ قوة تنصرنى بها على اعدائك وَقُلْ عند دخولك مكة جَآءَ الْحَقُّ الاسلام وَ
زَهَقَ الْبَاطِلُ ط بطل الكفر اِنَّ الْبَاطِلَ كَانَ زَهُوْقًا ۝ مضمحلا زائلا وقد دخلها
صلى الله عليه وسلم وحول البيت ثلاث مائة وستون صنما فجعل يطعنها
بعود فى يده ويقول جاء الحق الخ حتى سقطت رواه الشيخان وَنُنَزِّلُ مِنَ للبيان
الْقُرْاٰنِ مَا هُوَ شِفَآءٌ من الضلالة وَّرَحْمَةٌ لِّلْمُؤْمِنِيْنَ لا به وَلَا يَزِيْدُ الظّٰلِمِيْنَ
الكافرين اِلَّا خَسَارًا ۝ لكفرهم به وَاِذَآ اَنْعَمْنَا عَلَى الْاِنْسَانِ الكافر اَعْرَضَ عن
الشكر وَنَاٰ بِجَانِبِهٖ ج ثنى عطفه متبخترا وَاِذَا مَسَّهُ الشَّرُّ الفقر والشدة كَانَ
يَئُوْسًا ۝ قنوطا من رحمة الله قُلْ كُلٌّ منا ومنكم يَّعْمَلُ عَلٰى شَاكِلَتِهٖ ط طريقته
فَرَبُّكُمْ اَعْلَمُ بِمَنْ هُوَ اَهْدٰى سَبِيْلًا ۝ طريقا فيثيبه وَيَسْـَٔلُوْنَكَ اى
اليهود عَنِ الرُّوْحِ ط الذى يحيى به البدن قُلِ لهم الرُّوْحُ مِنْ اَمْرِ رَبِّيْ اى عِلْمِه
لا تعلمونه وَمَآ اُوْتِيْتُمْ مِّنَ الْعِلْمِ اِلَّا قَلِيْلًا ۝ بالنسبة اِلٰى عِلْمِه تعالى

ع ۸

ع ۹ ۹

۱ قوله لما قال له اليهود الخ هذا مبنى على ان هذه الآية مدنية وفى الخازن وذلك ان النبى صلى الله عليه وسلم لما قدم المدينة كره اليهود مقامه بالمدينة حسدا فاتوه فقالوا يا ابا القاسم لقد علمت ما هذه بارض الانبياء فان ارض الانبياء الشام وهى الارض المقدسة وكان بها ابراهيم والانبياء عليهم السلام فان كنت نبيا مثلهم فات الشام وانما يمنعك من الروم ان الله يمنعك من الروم ان كنت رسوله فعسكر النبى صلى الله عليه وسلم على ثلثة اميال من المدينة وفى رواية الى ذى الحليفة حتى يجتمع اليه اصحابه فيخرج فانزل الله تعالى هذه الآية والآية مكية والمعنى هم المشركون ان يخرجوه منها فكفهم الله تعالى عنه صلى الله عليه وسلم حتى امره بالخروج للهجرة فخرج بنفسه وهذا اليق بالآية لان ما قبلها خبر عن اهل مكة والسورة مكية وقيل هم المشركون كلهم واراد وا ان يستفزوه من ارض العرب باجتماعهم وتظاهرهم عليه فمنع الله رسوله صلى الله عليه وسلم ولم ينالوا ما تلوه ۱۲ ج ۲ قوله ليستفزونك اى ليزعجونك بعداوتهم ومكرهم - مدارك الاستفزاز بالفارسية بلغزانيدن ۱۲ ۳ قوله خلفك اى بعد اخراجك وخلافك كوفى غير ابى بكر وشامى غير ابن ذكوان مدارك ۴ قوله ثم يهلكون وقد كان كذلك فانهم اهلكوا ببدر بعد هجرته عليه السلام ۱۲ روح ۵ قوله سنة السنة العادة روح وفى الجمل وسنة فيه ثلاثة اوجه احدها ان تنتصب على المصدر المؤكد اى سن الله ذلك سنة او استنانا ذلك سنة الثانى قاله الفراء على اسقاط الخافض اى كسنة الله وعلى هذا لا يوقف على قوله الا قليلا الثالث ان ينتصب على المفعول اى اتبع انت سنة ۱۲ ۶ قوله اى كسننا فيهم اشار بهذا الى ان سنة منصوب بنزع الخافض ۱۲ ۷ قوله لدلوك الشمس الخ اصل هذه المادة يدل على التحول والانتقال ومنه الدلك فان الدلاك لاستقريده ومنه دلوك الشمس فمعنى الزوال التحول من وسط السماء الى مايليه وفى المصباح دلكت الشئ دلكا من باب قتل مرسته بيدك ودلكت النعل بالارض مسحتها بها ودلكت الشمس والنجوم دلوكا من باب قعد زالت عن الاستواء ويستعمل فى الغروب ايضا ۱۲ ج وفى الكمالين روى ابن مردويه بسند ضعيف عن ابن عمر مرفوعا دلوك الشمس زوالها ولكنه فى الموطا موقوف بسند صحيح وهو المأثور عن ابن عباس وجابر وهو قول الحسن وعطاء وقتادة وروى ابن ابى حاتم عن على رضى الله عنه دلوكها غروبها وكذا روى عن ابن مسعود وهو قول النخعى والضحاك ومقاتل والسدى قال البغوى ومعنى اللفظ يجمعهما لان اصل الدلوك الميل والشمس بميل اذا زالت او غربت واعمل على الزوال اولى لكثرة القائلين به ولانا اذا حملناه عليه كانت الآية جامعة لمواقيت الصلوٰة وعلى الثانى يخرج الظهر والعصر ۱۲ ك ۸ قوله وقرآن الفجر فيه اوجه احدها انه عطف على الصلاة اى واقم قرآن الفجر والمراد به صلوة الصبح والثانى انه منصوب على الاغراء اى وعليك قرآن الفجر كذا قدره الاخفش وتبعه ابو البقاء واصول البصريين تابى بذا لان اسماء الافعال لا تعمل مضمرة الثالث انه منصوب باضمار فعل اى اقم او الزم قرآن الفجر ۱۲ ج ۹ قوله صلوة الصبح سميت قرآنا وهو القراءة لكون ركنا منها وهو عطف على الصلوة قاله الزمخشرى قال القاضى ودليل فيه لجواز ان يكون التجوز لكونها مندوبة فيها ثم لو فسر بالقراءة فى صلوة الفجر دل الامر باقامتها على الوجوب فيها نصا وفى غيرها قياسا ورده صاحب كشف بان العلاقة المعتبرة فى المجاز هى علاقة الكل والجزء لا غير واستعمال سبح فى صلى ليس من التسبيح بمعنى قل سبحان الله بل بمعنى التنزيه السابغ والمصلى يسبح قولا بقراءة الفاتحة بل بنفس التكبير الواجب بالاتفاق وفعلا ايضا وهو الركن كله ۱۲ ك ۱۰ قوله ومن الليل الخ فى من هذه وجهان احدهما انها متعلقة بتهجد اى تهجد بالقرآن بعض الليل والثانى انها متعلقة بمحذوف تقديره وقم قومة من الليل فتهجد او واسهر من الليل فتهجد وكون من بمعنى بعض لا يقتضى اسميتها لان واو مع ليست اسما بالاجماع وان كانت بمعنى اسم صريح وهو مع والمعروف فى كلام العرب ان الهجود عبارة عن النوم بالليل ثم لما راينا فى عرف الشرع انه يقال لمن انتبه بالليل من نومه وقام الى الصلوة انه متهجد وجب ان يقال سمى ذلك متهجدا من حيث انه القى الهجود وفى الكمين التهجد ترك الهجود وهو النوم وتفعل ياتى للسلب نحو تحرج وتاثم وقيل الهجود هو النوم وقيل مشترك بين النائم والمصلى ۱۲ من الجمل ملخصا ۱۱ قوله فتهجد به اى ازل الهجود اى النوم فان صيغة التفعل تجئ للازالة كالتحرج والتحنث والتاثم ونظائرها ابو السعود وفى الكبير وروى ابو عبيد عن ابى قتادة الهاجد النائم والهاجد المصلى بالليل وايضا فيه واما الازهرى فانه توسط فى تفسير هذا اللفظ وقال المعروف فى كلام العرب ان الهاجد هو النائم ثم راينا ان فى الشرع يقال لمن قام من النوم الى الصلوة انه متهجد فوجب ان يحمل هذا على انه سمى متهجدا لاعتقاد الهجود عن نفسه انتهى واليه اشار الشارح فى تفسيره بقوله فصل وفى الجمل قوله فصل يشير به الى ان نافلة مفعول به لتهجد ويصح ان يكون مفعولا مطلقا والمعنى فتنفل نافلة والنافلة مصدر كالعافية والعاقبة ويصح ان يكون حالا والمعنى فصل حال كون الصلوة نافلة ۱۲ ۱۲ قوله فريضة زائدة لك دون امتك الخ هذا التفسير مبنى على ان قيام الليل كان واجبا فى حقه دون امته وهو نافلة بالمعنى اللغوى وهو الزيادة لانه زائد على الصلوات الخمس وان كان فى حد ذاته فرضا عليه وقوله او فضيلة اى فضيلة مندوبة زائدة على الصلوات الخمس وبهذا مبنى على ان قيام الليل كان مندوبا فى حقه صلى الله عليه وسلم كما هو كذلك فى حق امته والقولان مقرران فى كتب الفروع وقد صرح بهما الخازن واشار اليهما الشارح فى التقرير ۱۲ جمل ۱۳ قوله قوة تنصرنى بها على اعدائك اى وقد اجاب الله دعاءه فوعده بملك فارس والروم وقال له والله يعصمك من الناس وقال ليظهره على الدين كله ۱۲ ص ۱۴ قوله وزهق الباطل من زهق روحه اذا خرج اى ذهب وهلك اه روح وفى المختار زهقت نفسه خرجت وزهق الباطل اى اضمحل ملخصا ۱۲ ۱۵ قوله يطعنها فى القاموس طعنه بالرمح ضربه به وقوله بعود العود الخشب وهو كالعصا ونحوه ۱۲ ۱۶ قوله حتى سقطت اى مع انها كانت مثبتة بالحديد والرصاص وبقى منها صنم خزاعة فوق الكعبة وكان من نحاس اصفر فقال النبى يا على ارم به فصعد فرمى به فكسره ۱۲ ص ۱۷ قوله ونا بجانبه بالفارسية وبه بيجاند بازوى خود را وفى روح البيان وبنفس خود رو رشود ۱۲ ۱۸ قوله ثنى عطفه ثنى بمعنى عطف ثنى بيچيد عطفا كل شئ بالكسر جانبا ۱۲ قاموس ۱۹ قوله وما اوتيتم من العلم الا قليلا رد لقول اليهود اوتينا التوراة وفيها العلم الكثير بدليل القراءة الشاذة وما اوتوا وقيل الخطاب عام لجميع الخلق وان الخلق عموما وان اعطوا من العلم ما اعطوا فهو قليل بالنسبة لعلمه تعالى ۱۲ صاوى ۲۰ قوله من العلم الخ متعلق باوتيتم ولا يجوز تعلقه بمحذوف على انه حال من قليل لانه لو تاخر لكان صفة لان ما فى حيز الا لا يتقدم عليها وقرأ عبد الله والاعمش وما اوتوا بالضمير الغيبة ۱۲ جمل ۲۱ قوله عن الروح اى عن حقيقة الروح الذى به حياة البدن وهذا هو الاصح ۱۲ صاوى

وَلَئِنْ لَّامُ قَسَمٍ شِئْنَا لَنَذْهَبَنَّ بِالَّذِيْٓ اَوْحَيْنَآ اِلَيْكَ اى القراٰن بان نمحوہ من الصدور والمصاحف
ثُمَّ لَا تَجِدُ لَكَ بِهٖ عَلَيْنَا وَكِيْلًا اِلَّا لٰكِنِ ابقيناہ رَحْمَةً مِّنْ رَّبِّكَ اِنَّ فَضْلَهٗ كَانَ عَلَيْكَ كَبِيْرًا
عظيما حيث انزلہ عليك واعطاك المقام المحمود وغير ذلك من الفضائل قُلْ لَّئِنِ اجْتَمَعَتِ الْاِنْسُ
وَالْجِنُّ عَلٰٓى اَنْ يَّاْتُوْا بِمِثْلِ هٰذَا الْقُرْاٰنِ فى الفصاحة والبلاغة لَا يَاْتُوْنَ بِمِثْلِهٖ وَلَوْ كَانَ بَعْضُهُمْ
لِبَعْضٍ ظَهِيْرًا معينا نزل ردًّا لقولهم لو نشاء لقلنا مثل هذا وَلَقَدْ صَرَّفْنَا بَيَّنَّا لِلنَّاسِ فِيْ هٰذَا
الْقُرْاٰنِ مِنْ كُلِّ مَثَلٍ صفة لمحذوف اى مثلا من جنس كل مثل لِيَعْتَبِرُوْا فَاَبٰٓى اَكْثَرُ النَّاسِ اى
اهل مكة اِلَّا كُفُوْرًا جحودًا للحق وَقَالُوْا عطف على ابى لَنْ نُّؤْمِنَ لَكَ حَتّٰى تَفْجُرَ لَنَا مِنَ الْاَرْضِ
يَنْۢبُوْعًا عَيْنًا ينبع منها الماء اَوْ تَكُوْنَ لَكَ جَنَّةٌ بستان مِّنْ نَّخِيْلٍ وَّعِنَبٍ فَتُفَجِّرَ الْاَنْهٰرَ خِلٰلَهَا وسطها
تَفْجِيْرًا اَوْ تُسْقِطَ السَّمَآءَ كَمَا زَعَمْتَ عَلَيْنَا كِسَفًا قطعا اَوْ تَاْتِيَ بِاللّٰهِ وَالْمَلٰٓئِكَةِ قَبِيْلًا مقابلة وعيانا
فنراهم اَوْ يَكُوْنَ لَكَ بَيْتٌ مِّنْ زُخْرُفٍ ذهب اَوْ تَرْقٰى تصعد فِي السَّمَآءِ بسلم وَلَنْ نُّؤْمِنَ لِرُقِيِّكَ ولو رقيت
فيها حَتّٰى تُنَزِّلَ عَلَيْنَا مِنْهَا كِتٰبًا فيه تصديقك نَقْرَؤُهٗ قُلْ لهم سُبْحَانَ رَبِّيْ تعجب هَلْ مَا كُنْتُ اِلَّا
بَشَرًا رَّسُوْلًا لسائر الرسل فلم يكونوا يا توا بآية اِلَّا باذن الله وَمَا مَنَعَ النَّاسَ اَنْ يُّؤْمِنُوْٓا اِذْ جَآءَهُمُ
الْهُدٰٓى اِلَّآ اَنْ قَالُوْٓا اى قولهم منكرين اَبَعَثَ اللّٰهُ بَشَرًا رَّسُوْلًا ولم يبعث ملكا قُلْ لهم لَّوْ كَانَ
فِي الْاَرْضِ بدل البشر مَلٰٓئِكَةٌ يَّمْشُوْنَ مُطْمَئِنِّيْنَ لَنَزَّلْنَا عَلَيْهِمْ مِّنَ السَّمَآءِ مَلَكًا رَّسُوْلًا اِذْ
لا يرسل الى قوم رسول الا من جنسهم ليمكنهم مخاطبته والفهم عنه قُلْ كَفٰى بِاللّٰهِ شَهِيْدًا بَيْنِيْ
وَبَيْنَكُمْ على صدقى اِنَّهٗ كَانَ بِعِبَادِهٖ خَبِيْرًا بَصِيْرًا عالما ببواطنهم وظواهرهم وَمَنْ يَّهْدِ اللّٰهُ
فَهُوَ الْمُهْتَدِ وَمَنْ يُّضْلِلْ اللّٰهُ فَلَنْ تَجِدَ لَهُمْ اَوْلِيَآءَ يهدونهم مِّنْ دُوْنِهٖ وَنَحْشُرُهُمْ يَوْمَ الْقِيٰمَةِ مَاشِيْنَ
عَلٰى وُجُوْهِهِمْ عُمْيًا وَّبُكْمًا وَّصُمًّا مَاْوٰىهُمْ جَهَنَّمُ كُلَّمَا خَبَتْ سكن لهبها زِدْنٰهُمْ سَعِيْرًا تلهبا و
اشتعالا ذٰلِكَ جَزَآؤُهُمْ بِاَنَّهُمْ كَفَرُوْا بِاٰيٰتِنَا وَقَالُوْٓا منكرين للبعث ءَاِذَا كُنَّا عِظَامًا وَّرُفَاتًا اِنَّا
لَمَبْعُوْثُوْنَ خَلْقًا جَدِيْدًا اَوَلَمْ يَرَوْا يعلموا اَنَّ اللّٰهَ الَّذِيْ خَلَقَ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضَ مع عظمها قَادِرٌ عَلٰٓى
اَنْ يَّخْلُقَ مِثْلَهُمْ اى الناسى فى الصغر وَجَعَلَ لَهُمْ اَجَلًا للموت والبعث لَّا رَيْبَ فِيْهِ فَاَبَى الظّٰلِمُوْنَ
اِلَّا كُفُوْرًا جحودا له قُلْ لهم لَّوْ اَنْتُمْ تَمْلِكُوْنَ خَزَآئِنَ رَحْمَةِ رَبِّيْٓ من الرزق والمطر اِذًا لَّاَمْسَكْتُمْ
لبخلتم خَشْيَةَ الْاِنْفَاقِ خوف نفاد ها بالانفاق فتفتقروا وَكَانَ الْاِنْسَانُ قَتُوْرًا بخيلا وَلَقَدْ

بفتح النون والدال المهملة اى انقضا نها ۱۲ ك

ع ۱۰ ع ۱۱

نصف

۱ قولہ ولئن شئنا ہذا امتنان من اللہ تعالٰی علی نبیہ صلی اللہ علیہ وسلم بالقراٰن وتحذیر لہ عن التفریط فیہ والمقصود غیرہ والمعنی حافظوا علی العمل واحذروا من التفریط فیہ فانا قادرون علی اذہابہ عن صدوركم ومصاحفكم ولكن ابقاؤہ رحمۃ بكم ۱۲ صاوی **۲ قولہ** لام قسم اے موطئۃ ودالۃ علی قسم مقدر وقولہ لنذہبن جواب القسم وجواب الشرط محذوف اے ذہبنا بہ علی القاعدۃ فی اجتماع الشرط والقسم من حذف جواب التاخر استغناء عنہ بجواب المتقدم ۱۲ ج **۳ قولہ** ثم لاتجد لك الخ اى ثم لاتجد لك بعد الذہاب بہ من يتوكل علينا باستردادہ واعادتہ محفوظا مسطورا ۱۲ ك **۴ قولہ** الا لكن اے استثناء منقطع استدراك على قولہ لنذہبن اے فلما امتننا عليك بانزالہ امتننا عليك بابقائہ وفى الكسين فيہ قولان احدہما انہ استثناء متصل لان الرحمۃ تندرج فى قولہ وكيلا اے الا رحمۃ فانہا ان تالك فلعلنا نسترده عليك والثانى انہ منقطع فيقدر بلكن عند البصريين وبل عند الكوفيين ۱۲ ج **۵ قولہ** ودغير ذلك اے كبهلاك سيد ولد آدم وختم الانبياء بك ۱۲ جمل **۶ قولہ** ولوكان الخ عطف على مقدر اے الايات ون بمثلہ لو لم يكن بعضهم ظہيرا لبعض ولوكان الخ وقد حذف المعطوف عليہ حذفا مطردا لدلالۃ المعطوف عليہ دلالۃ واضحۃ فان الايتان بمثلہ حيث انتفى عند التظاہر فلان ينتفى عند عدمہ اولى ۱۲ ج **۷ قولہ** نزل رد الخ وجہ الرد ان القراٰن معجز فى النظم والتاليف والاخبار عن الغيوب وہو كلام فى اعلى طبقات البلاغۃ لايشبہ كلام الخلق لانہ غير مخلوق ولوكان مخلوقا لاتوا بمثلہ ۱۲ ج **۸ قولہ** من كل مثل المراد بالمثل المعنى الغريب البديع الذى يشبہ المثل فى الغرابۃ ۱۲ ج **۹ قولہ** فابى اكثر الناس الا كفورا معناہ بالفارسيۃ پس قبول نكرد بيشتر مردمان مگر ناسپاسى را فان قيل كيف جاز فابى اكثر الناس الا كفورا حيث وقع الاستثناء المفرغ فى الاثبات مع انہ لايصح فلا يجوز ان يقال ضربت الا زيدا فالجواب ان لفظۃ ابى تفيد النفى كانہ قيل فلم يرضوا الا كفورا ۱۲ جمل **۱۰ قولہ** وقالوا لن نؤمن لك الخ لما تبين اعجاز القراٰن وانضمت اليہ معجزات اخر وبينات والزمتہم الحجۃ وغلبوا اخذوا يتعللون باقتراح الآيات فقالوا لن نؤمن لك الخ ۱۲ ج - **۱۱ قولہ** حتى تفجر الخ اے حتى تاتينا بواحد من ہذہ الامور الستۃ وتفجر بضم الستاء وفتح الفاء وتشديد الجيم المكسورۃ وبفتح التاء وسكون الفاء وضم الجيم مخففۃ قراءتان سبعيتان ہذا فى تفجر الاول واما تفجر الثانى فہو بالقراءۃ الاولى لاغير باتفاق السبعۃ ۱۲ ج **۱۲ قولہ** كسفا بفتح السين لنافع وعاصم وابن عامر كقطع لفظا ومعنى وسكونہا للباقين وہو اما مخفف من المفتوح او فعيل بمعنى مفعول ۱۲ ك **۱۳ قولہ** مقابلۃ الخ يشير الى انہ مصدر بمعنى المقابلۃ وقيل ہو بمعنى المقابل كالعشير بمعنى العاشر وہو حال من اللہ والحال من الملئكۃ محذوف لدلالتہا عليہ ۱۲ ك **۱۴ قولہ** بل كنت الا بشرا رسولا اے كسائر الرسل لا يا تون قومہم الا بما يظہرہ اللہ عليہم من الآيات فليس امر الآيات اليہم انما ہو الى اللہ تعالٰى ولو اراد ان ينزل ما طلبوہ لفعل ولكن لا ينزل الآيات على ما يقترحہ البشر وما انا الا بشر وليس ما سالتم فى طوق البشر واعلم ان اللہ تعالٰى قد اعلى النبى صلى اللہ عليہ وسلم من الآيات والمعجزات ما يغنى عن ہذا كلہ مثل القراٰن وانشقاق القمر ونبع الماء من بين اصابعہ وما اشبہہ من الآيات وليست بدون ما اقترحوہ والقوم عامتہم كانوا متعنتين ولم يكن قصدہم طلب الدليل ليومنوا فردہ اللہ عليہم سوالہم وقولہ الا بشرا رسولا يجوز ان يكون بشرا خبر كنت ورسولا صفتہ ويجوز ان يكون رسولا ہو الخبر وبشرا حال مقدمۃ عليہ ۱۲ ج **۱۵ قولہ** وما منع الناس ان يومنوا الخ حصر المانع فى قولہم ذلك مع ان لہم موانع شتى لما انہ معظمہا او لانہ ہو المانع بحسب الحال اعنى عند سماع الجواب بقولہ بل كنت الا بشرا رسولا اذ ہو الذى يتمكن بہ من غير ان يخطر ببالہم شبہۃ اخرى وقولہ بشرا حال من رسولا الذى ہو مفعول بہ على القاعدۃ ان نعت النكرۃ اذا قدم عليہا ينصب حالا ۱۲ ج **۱۶ قولہ** وما منع الناس ان يومنوا اے لم يبق لہم مانع من الايمان والجملۃ مفعول منع وقولہ الا ان قالوا فاعل منع ۱۲ جمل **۱۷ قولہ** قل لہم لو كان الخ اے قل لہم من قبلنا جوابا لقولہم ابعث اللہ الخ وحاصل الجواب ان الملك لا يبعث الا للملائكۃ كما ان البشر لا يبعث اليہم الا بشر فكيف تقولون لم يبعث اللہ رسولا من البشر ولا بعث الينا رسولا من الملائكۃ ۱۲ ج **۱۸ قولہ** شہيدا بينى وبينكم اے شہيدا على انى رسول اللہ اليكم باظہار المعجزۃ على وفق دعواى او على انى بلغت ما ارسلت بہ اليكم وانكم عاندتم وشہيدا نصب على الحال او التمييز ۱۲ بيضاوى **۱۹ قولہ** على وجوہہم عميا وبكما وصما روى البخارى ومسلم عن انس رضى اللہ عنہ ان رجلا جاء الى النبى صلى اللہ عليہ وسلم فقال يا رسول اللہ قال اللہ تعالٰى الذين يحشرون على وجوہہم ايحشر الكافر على وجہہ قال رسول اللہ صلى اللہ عليہ وسلم اليس الذى امشاہ على الرجلين فى الدنيا قادرا على ان يمشيہ على وجہہ فى الآخرۃ يوم القيمۃ قال قتادۃ صين بلغہ بلى وعزۃ ربنا ان قيل ما وجہ الجمع بين ہذہ الآيۃ وبين قولہ تعالٰى سموا لنا تغيظا وزفيرا وقولہ وراى المجرمون النار وقولہ ودعوا ہنالك ثبورا قلت قال ابن عباس رضى اللہ عنہ معنى الآيۃ لايرون ما يسرہم ولا ينطقون بما يقبل منہم ولا يستمعون ما يلذ مسامعہم لما قد كانوا فى الدنيا لا يستبصرون بالآيات والعبر ولا ينطقون بالحق ولا يستمعون وقال مقاتل ہذا اذا قيل لہم اخسا وا فيہا ولا تكلمون فيصيرون باجمعہم صما بكما عميا نعوذ باللہ من سخطہ ۱۲ روح **۲۰ قولہ** عميا وبكما وصما اے لايبصرون ولا ينطقون ولا يسمعون ان قلت كيف وصفہم اللہ بذلك ہنا واثبت لہم ضد تلك الاوصاف فى قولہ وراى المجرمون النار ودعوا ہنالك ثبورا سموا لنا تغيظا وزفيرا اجيب بان المعنى عميا لا يرون ما يسرہم وبكما لا يتكلمون بحجۃ وصما لا يسمعون ما يسرہم او المعنى يحشرون معدومى الحواس ثم تعاد لہم ۱۲ صاوى **۲۱ قولہ** قل لہم اے بشرا مثلنا لہم التى يدعون خلافا حيث قالوا لن نؤمن لك حتى تفجر لنا الخ اے لاجل ان نبسطہ ونتسع فى الرزق ونوسع على المقلين نبين اللہ لہم انہم لو ملكوا خزائن اللہ لبخلوا مواعلى بخلہم وشحہم ۱۲ صاوى **۲۲ قولہ** خوف نفاد ہا اے ذہابہا بالانفاق اشارۃ الى ان الانفاق بمعناہ المعروف وہو صرف المال وفى الكلام مقدر اے نفاد ہ او عاقبتہ او ہو مجاز عن لازمہ وقال الراغب الانفاق يقال الفق فلان اذا افتقر فہو كالاملاق فى الآيۃ الاخرى ۱۲ جمل **۲۳ قولہ** ابقيناہ اے الى قرب قيام الساعۃ فعند ذلك يرفع من المصاحف والصدور لما فى الحديث لا تقوم الساعۃ حتى يرفع القراٰن من حيث نزل له دوى حول العرش فيقول اللہ مالك فيقول اتلى فلا يعمل بى لا يرفع القراٰن حتى تموت ملتہ العاملون بہ ولا يبقى الا الكع ابن لكع فعند ذلك يرفع من المصاحف والصدور ولما فى الحديث لا تقوم الساعۃ وتقوم القيامۃ باخر ذلك ۱۲ صاوى **۲۴ قولہ** سكن لہبہا اے بان اكلت جلودہم ولحومہم فتعود ملتہبۃ متسعرۃ فاہم ما كذبوا بالاعادۃ بعد الافناء جزاہم اللہ بان لا يزيدوا على الاعادۃ والافناء واليہ اشار بقولہ ذلك جزاؤہم الخ لان الاشارۃ اے ما تقدم من عذابہم ۱۲ بيضاوى **۲۵ قولہ** اذا لامسكتم اے فى دار الدنيا فلا ينافى قولہ تعالٰى لو ان لہم ما فى الارض جميعا ومثلہ معہ لافتدوا بہ لان ذلك فى الآخرۃ واذا ظرف لتملكون ولامسكتم جواب لو وخشيۃ علۃ للجواب وفى الكسين لامسكتم يجوز ان يكون لازما لتضمنہ معنى بخلتم وان يكون متعديا ومفعولہ محذوف اے لامسكتم ما ملكتم ۱۲ كرخى ✻

وَلَقَدْ اٰتَيْنَا مُوْسٰى تِسْعَ اٰيٰتٍۭ بَيِّنٰتٍ وَاضِحٰتٍ وَهِيَ الْيَدُ وَالْعَصَا وَالطُّوْفَانُ وَالْجَرَادُ وَالْقُمَّلُ وَالضَّفَادِعُ وَ
الدَّمُ وَالطَّمْسُ وَالسِّنِيْنَ وَنَقْصٌ مِّنَ الثَّمَرٰتِ فَسْئَلْ يَا مُحَمَّدُ بَنِيْٓ اِسْرَآءِيْلَ عَنْهُ سُؤَالَ تَقْرِيْرٍ لِّلْمُشْرِكِيْنَ
عَلٰى صِدْقِكَ اِذْ وَفَّقْنٰكَ لَهٗ اَوْ فَقُلْنَا لَهٗ اسْأَلْ وَفِيْ قِرَاءَةٍ بِلَفْظِ الْمَاضِيْ اِذْ جَآءَهُمْ فَقَالَ لَهٗ فِرْعَوْنُ اِنِّيْ لَاَظُنُّكَ
يٰمُوْسٰى مَسْحُوْرًا ۝ مَخْدُوْعًا مَغْلُوْبًا عَلٰى عَقْلِكَ قَالَ لَقَدْ عَلِمْتَ مَآ اَنْزَلَ هٰٓؤُلَآءِ اِلَّا رَبُّ السَّمٰوٰتِ
وَالْاَرْضِ بَصَآئِرَ عِبَرًا وَلٰكِنَّكَ تُعَانِدُ وَفِيْ قِرَاءَةٍ بِضَمِّ التَّآءِ وَاِنِّيْ لَاَظُنُّكَ يٰفِرْعَوْنُ مَثْبُوْرًا ۝ هَالِكًا
اَوْ مَصْرُوْفًا عَنِ الْخَيْرِ فَاَرَادَ فِرْعَوْنُ اَنْ يَّسْتَفِزَّهُمْ يُخْرِجَ مُوْسٰى وَقَوْمَهٗ مِنَ الْاَرْضِ اَرْضِ مِصْرَ فَاَغْرَقْنٰهُ
وَمَنْ مَّعَهٗ جَمِيْعًا ۝ وَّقُلْنَا مِنْۢ بَعْدِهٖ لِبَنِيْٓ اِسْرَآءِيْلَ اسْكُنُوا الْاَرْضَ فَاِذَا جَآءَ وَعْدُ الْاٰخِرَةِ اَيِ
السَّاعَةُ جِئْنَا بِكُمْ لَفِيْفًا ۝ جَمِيْعًا اَنْتُمْ وَهُمْ وَبِالْحَقِّ اَنْزَلْنٰهُ اَيِ الْقُرْاٰنَ وَبِالْحَقِّ الْمُشْتَمِلِ عَلَيْهِ نَزَلَ
كَمَا اُنْزِلَ لَمْ يَعْتَرِهُ تَبْدِيْلٌ وَمَآ اَرْسَلْنٰكَ يَا مُحَمَّدُ اِلَّا مُبَشِّرًا مَّنْ اٰمَنَ بِالْجَنَّةِ وَّنَذِيْرًا ۝ مَّنْ كَفَرَ بِالنَّارِ
وَقُرْاٰنًا مَنْصُوْبٌ بِفِعْلٍ يُفَسِّرُهٗ فَرَقْنٰهُ نَزَّلْنٰهُ مُفَرَّقًا فِيْ عِشْرِيْنَ سَنَةً اَوْ ثَلٰثٍ لِتَقْرَاَهٗ عَلَى النَّاسِ
عَلٰى مُكْثٍ مُّهْلٍ وَّتُؤَدَةٍ لِيَفْهَمُوْهُ وَنَزَّلْنٰهُ تَنْزِيْلًا ۝ شَيْئًا بَعْدَ شَيْءٍ عَلٰى حَسَبِ الْمَصَالِحِ قُلْ لِكُفَّارِ مَكَّةَ
اٰمِنُوْا بِهٖٓ اَوْ لَا تُؤْمِنُوْا فَهُدِيَ لَهُمْ اِنَّ الَّذِيْنَ اُوْتُوا الْعِلْمَ مِنْ قَبْلِهٖٓ قَبْلَ نُزُوْلِهٖ وَهُمْ مُّؤْمِنُوْا اَهْلُ الْكِتٰبِ
اِذَا يُتْلٰى عَلَيْهِمْ يَخِرُّوْنَ لِلْاَذْقَانِ سُجَّدًا ۝ وَّيَقُوْلُوْنَ سُبْحٰنَ رَبِّنَا تَنْزِيْهًا لَهٗ عَنْ خُلْفِ الْوَعْدِ اِنْ مَّخَفَّفَةٌ كَانَ
وَعْدُ رَبِّنَا بِنُزُوْلِ وَبَعْثِ النَّبِيِّ لَمَفْعُوْلًا ۝ وَيَخِرُّوْنَ لِلْاَذْقَانِ يَبْكُوْنَ عَطْفٌ بِزِيَادَةِ صِفَةٍ وَّيَزِيْدُهُمْ
الْقُرْاٰنُ خُشُوْعًا ۝ تَوَاضُعًا لِلّٰهِ وَكَانَ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُوْلُ يَا اَللّٰهُ يَا رَحْمٰنُ فَقَالُوْا اِنَّهٗ يَنْهَانَا اَنْ نَّعْبُدَ
اِلٰهَيْنِ وَهُوَ يَدْعُوْ اِلٰهًا اٰخَرَ مَعَهٗ فَنَزَلَ قُلِ لَهُمْ اُدْعُوا اللّٰهَ اَوِ ادْعُوا الرَّحْمٰنَ اَيْ سَمُّوْهُ بِاَيِّهِمَا اَوْ نَادُوْهُ
بِاَنْ تَقُوْلُوْا يَا اَللّٰهُ يَا رَحْمٰنُ اَيًّا مَّا شَرْطِيَّةٌ مَّا زَائِدَةٌ اَيْ اَيَّ شَيْءٍ مِّنْ هٰذَيْنِ تَدْعُوْا فَهُوَ حَسَنٌ دَلَّ عَلٰى هٰذَا
فَلَهُ اَيْ لِمُسَمَّاهُمَا الْاَسْمَآءُ الْحُسْنٰى وَهٰذَانِ مِنْهَا فَاَنَّهُمَا كَمَا فِي الْحَدِيْثِ اَللّٰهُ الَّذِيْ لَآ اِلٰهَ اِلَّا هُوَ الرَّحْمٰنُ
الرَّحِيْمُ الْمَلِكُ الْقُدُّوْسُ السَّلَامُ الْمُؤْمِنُ الْمُهَيْمِنُ الْعَزِيْزُ الْجَبَّارُ الْمُتَكَبِّرُ الْخَالِقُ الْبَارِئُ الْمُصَوِّرُ
الْغَفَّارُ الْقَهَّارُ الْوَهَّابُ الرَّزَّاقُ الْفَتَّاحُ الْعَلِيْمُ الْقَابِضُ الْبَاسِطُ الْخَافِضُ الرَّافِعُ الْمُعِزُّ الْمُذِلُّ السَّمِيْعُ
الْبَصِيْرُ الْحَكَمُ الْعَدْلُ اللَّطِيْفُ الْخَبِيْرُ الْحَلِيْمُ الْعَظِيْمُ الْغَفُوْرُ الشَّكُوْرُ الْعَلِيُّ الْكَبِيْرُ الْحَفِيْظُ الْمُقِيْتُ الْحَسِيْبُ
الْجَلِيْلُ الْكَرِيْمُ الرَّقِيْبُ الْمُجِيْبُ الْوَاسِعُ الْحَكِيْمُ الْوَدُوْدُ الْمَجِيْدُ الْبَاعِثُ الشَّهِيْدُ الْحَقُّ الْوَكِيْلُ الْقَوِيُّ
الْمَتِيْنُ الْوَلِيُّ الْحَمِيْدُ الْمُحْصِيُ الْمُبْدِئُ الْمُعِيْدُ الْمُحْيِيُ الْمُمِيْتُ الْحَيُّ الْقَيُّوْمُ الْوَاجِدُ الْمَاجِدُ الْوَاحِدُ الصَّمَدُ

ف۱ قولہ ولقد آتینا المقصود من ہذا الکلام الجواب عن قولہم لن نؤمن لک حتی تاتینا فقال تعالی انا آتینا موسی معجزات مساویۃ للاشیاء التی طلبتموہا بل اقوی منہا واعظم فلو حصل فی علمنا ان جعلہا فی زمانکم مصلحۃ لفعلناہا کما فعلنا فی حق موسی فدل ہذا علی انا انما لم نفعلہا فی زمانکم لعلمنا انہ لا مصلحۃ فی فعلہا ۱۲ کبیر ف۲ قولہ وہی الید الخ ہذا العدد احد اقوال ثلاثۃ ذکرہا البیضاوی ونصہ ہی العصا والید والجراد والقمل والضفادع والدم والفجار الماء من الحجر وانفلاق البحر ونتق الجبل اے الطور علی بنی اسرائیل وقیل الطوفان والسنون ونقص الثمرات مکان الثلاثۃ الاخیرۃ وعن صفوان ان یہودیا سأل النبی صلی اللہ علیہ وسلم عنہا فقال ان لا تشرکوا باللہ شیئا ولا تسرقوا ولا تزنوا ولا تقتلوا النفس التی حرم اللہ الا بالحق ولا تعضہ ولا تمشوا ببری الی ذی سلطان لیقتلہ ولا تقذفوا محصنۃ ولا تفروا من الزحف وعلیکم خاصۃ الیہود ان لا تعتدوا فی السبت فقبل الیہودی یدہ ورجلہ فعلی ہذا المراد بالآیات الاحکام العامۃ الثابتۃ فی کل الشرائع ۱۲ ج ف۳ قولہ والقمل ای السوس الذی نزل فی حبوبہم وقولہ والطمس اے مسخ اموالہم حجارۃ ۱۲ جمل ف۴ قولہ عنہ ہو المفعول الثانی لاسال اے عن موسے فیجری بینہ وبین فرعون وقومہ وقولہ سوال تقریر اے سوال یترتب علی جوابہ تقریر المشرکین ای اقرارہم بصدقک فعلی بمعنی الباء ۱۲ جمل ف۵ قولہ سوال تقریر الخ یعنی فاساہم سوالا یحمل علی اقرار المشرکین علی صدقک حین اخبرک بنو اسرائیل عندہم علی وفق ما اخبرتہم ۱۲ ک ف۶ قولہ وفقنالہ اسال معطوف علی یا محمد اے اوان الخطاب لموسی ویکون علی تقریر القول المعطوف علی آتینا اے آتیناہ فقلنالہ اسال بنی اسرائیل وعلی ہذا المفعول الاول محذوف اے اسال فرعون بنی اسرائیل اے اطلبہم منہ لنذہب بہم الی الشام جمل وعبارۃ روح البیان اے فقلنالہ ازجاءہم سلہم یا موسے من فرعون وقل لہ ارسل معی بنی اسرائیل ۱۲ ف۷ قولہ اذ جاءہم ظرف لاتینا وجملۃ فاسأل اعتراضیۃ ہذا علی التفسیر الاول واما علی الثانی فہو ظرف لقلنا المقدر واما علی القراءۃ بلفظ الماضی فہو ظرف للماضی نفسہ ۱۲ ج ف۸ قولہ مسحورا فیہ وجہان اظہرہما انہ بمعناہ الاصلی اے انک سحرت فمن ثم اختل کلامک قال ذلک حیث جاءہ بما لا تہوی نفسہ الخبیثۃ والثانی انہ بمعنی فاعل کمیمون ومشؤم اے انت ساحر فلذلک تاتی بالاعاجیب یشیر لانقلاب عصاہ حیۃ وغیر ذلک ۱۲ سمین ف۹ قولہ مغلوبا علی عقلک اشار بذلک ان مسورا باق علی معناہ الاصلی اے انک سحرت فغلب علی عقلک ۱۲ ص ف۱۰ قولہ وفی قراءۃ بضم التاء قرأ الکسائی بضم التاء اے انی متحقق ان ما جئت بہ ہو منزل من عند اللہ والباقون بالفتح اے انت متحقق ان ما جئت بہ ہو منزل من عند اللہ وانما کفرک عناد وعن علی رضی اللہ عنہ انہ انکر الفتح وقال ما علم عدو اللہ قط انہا علم موسی ۱۲ ج ف۱۱ قولہ ہالکا الخ قال الفراء الثبور الملعون المحبوس عن الخیر یقال ما ثبرک عن ہذا ای ما منعک منہ وما صرفک وقال ابو زید یقال ثبرت فلانا عن الشئ أثبرہ رددتہ عنہ وقال مجاہد وقتادۃ ہالکا وقال الزجاج یقال ثبر الرجل فہو مثبور اذا ہلک ۱۲ کبیر ف۱۲ قولہ ان یستفزہم الاستفزاز الازعاج والمعنی بالفارسیۃ برانگیزد ودور کند موسے وقوم او ۱۲ ف۱۳ قولہ لفیفا قال فی القاموس جئنا بکم لفیفا مجتمعین مختلفین من کل قبیلۃ انتہی وفی الستاویلات النجیۃ اے یلتف الکافرون بالمؤمنین لعلہم ینجون بہم من العذاب فیخاطبون بقولہ تعالی واستازوا الیوم ایہا المجرمون ولا یتمیزون لیقال لہم فریق فی الجنۃ وفریق فی السعیر ۱۲ ف۱۴ قولہ وبالحق نزل اے وما انزلنا القرآن الا متلبسا بالحق المقتضی لانزالہ وما نزل الا متلبسا بالحق الذی اشتمل علیہ فالمراد بالحق فی کل من الموضعین معنی یغایر الآخر فلا یرد ان الثانی تاکید للاول اھ روح واسے ہذا اشار الشارح بقولہ المشتمل علیہ ۱۲ ف۱۵ قولہ وبالحق انزلناہ معطوف علی قولہ ولقد صرفنا وہذا علی اسلوب العرب حیث یتعقبون مما کانوا بصددہ شیئا آخر ثم یرجعون لہ ۱۲ صاوی ف۱۶ قولہ تبدیل لا اد لالا آخرا یعنی ان الحق فی موضعین بمعنی واحد ولکنہ اردید بالکلمتین نفی اعتراد البطلان لاول الامر وآخرہ وقد یراد بالحق الاول الحکم المقتضی لانزالہ ۱۲ ک وقیل الحق الاول ہو الحکمۃ المقتضیۃ للانزال والثانی ہو المعانی وفی الشہاب والحق فیہا ضد الباطل لکن المراد بالاول الحکمۃ الالہیۃ وبالثانی ما یشتمل علیہ من العقائد والاحکام ونحوہا ۱۲ ف۱۷ قولہ مفرقا منجما فی عشرین سنۃ ان لم یعد مدۃ فترۃ الوحی او ثلث ان عدت او التردید محمول علی اختلاف الروایات فی مدۃ اقامتہ صلعم بمکۃ بعد البعثۃ ۱۲ ک ف۱۸ قولہ نہل وتؤدۃ اے تان وتثبت وفی القاموس المہل الرفق والتانی والسکینۃ وفی المصباح واتاد فی الامر یتئد وتواد اذا تانی فیہ وتثبت ۱۲ ف۱۹ قولہ یخرون اے یسقطون علی وجوہہم اللام بمعنی علی ۱۲ ف۲۰ قولہ عن خلف الوعد اے الذی راینا ہ فی کتبنا بانزال القرآن وارسال محمد صلی اللہ علیہ وسلم ۱۲ ف۲۱ قولہ بان تقولوا یا اللہ یا رحمٰن اشار بذلک اے ان اسماء اللہ توقیفیۃ فلا یجوز لنا ان نسمیہ باسم غیر وارد فی الشرع ۱۲ صاوی ف۲۲ قولہ شرطیۃ ایا منصوب بتدعوا علی المفعول بہ والمضاف الیہ محذوف اے الاسمین وتدعوا مجزوم لہا فہی عاملۃ ومعمولۃ وفی ما قولان احدہما انہا زیدۃ للتاکید والثانی انہا شرطیۃ لجمع بینہا تاکید الکلمۃ بین حرفی الجر للتاکید ۱۲ جمل ف۲۳ قولہ فلہ الاسماء الحسنی لانہ اذا حسن اسماؤہ کلہا حسن تلک الاسماء لانہا منہا ومعنی کونہا احسن الاسماء انہا مشتملۃ علی معانی التقدیس والتعظیم والتمجید وعلی صفات الجلال والکمال۔ خ ازن الحکم ہو الذی لا یحلہ الغضب علی استحقال العقوبۃ العظیمۃ۔ ک الشکور ہو الذی یعطی الثواب الجزیل العمل القلیل۔ ک الحفیظ الحافظ مخلوقہ من الزوال والاختلال ما شاء۔ ک الکریم المنعم الذی یعطی من غیر مسئلۃ ولا وسیلۃ۔ ک المجیب الذی یجیب دعوۃ الداعی اذا دعاہ۔ ک الحکیم ذو حکمۃ وہی اصابۃ بالحق وبالعلم۔ ک المجید المتنزہ لکمال صفات العلو من المجد وہو سعۃ الکرم۔ ک الشہید ہو الذی لا یغیب عنہ شئ۔ ک الوکیل القائم بامور العباد وتحصیل ما یحتاجون الیہ۔ المحصی العالم الذی لیسی المعلومات ویحیط بہا۔ ک القیوم البالغ فی القیام بتدبیر خلقہ ۱۲ ک ف۲۴ قولہ اے لسمیا ہما لان الضمیر فی لہ للمسمے فمعنی ادعوا اللہ والرحمٰن سموا المعبود بحق یا اللہ او الرحمٰن فایہما من الاسماء الحسنی ۱۲ ف۲۵ قولہ المؤمن معناہ فی حقہ تعالی تصدیقہ نفسہ وقیل انہ ماخوذ من الامن وہو المؤمن عبادہ من المخاوف وقولہ المہیمن ای الرقیب البالغ فی المراقبۃ والحفظ وقولہ البارئ ماخوذ من البرء واصلہ خلوص الشئ عن غیرہ وقیل الذی خلق الخلق لا عن مثال وقولہ المقیت المقتدر فیرجع لمعنی القادر وقولہ الحسیب معناہ الکافی وقولہ المجیب اے الذی یجیب دعوۃ الداعی اذا دعاہ وقولہ الباعث معناہ باعث الرسل وباعث الموتے من القبور وقولہ الواجد معناہ الغنی وقولہ الماجد معناہ المجید وقولہ الوالی بمعنی الحاکم وقولہ البر معناہ فاعل الاحسان ۱۲ ع۵ الظاہر عما لا یلیق بہ ۱۲ ع۵ العالم بحقائق الامور ودقائقہا ۱۲ ک

القادر المقتدر المقدم المؤخر الاول الآخر الظاهر الباطن[۱] الوالی المتعال البر التواب المنتقم العفو
الرءوف مالك الملك ذوالجلال والاكرام المقسط الجامع الغنی المغنی المانع الضار النافع
النور الهادی البدیع الباقی الوارث الرشید الصبور رواه الترمذی قال تعالٰی وَلَا تَجْهَرْ بِصَلَاتِكَ
بِقِرَاءَتِكَ فِيهَا فَيَسْمَعُكَ الْمُشْرِكُونَ فَيَسُبُّوا الْقُرْآنَ وَمَنْ أَنْزَلَهُ وَلَا تُخَافِتْ تُسْمِعْ بِهَا خَاصَّ
لِيَنْتَفِعَ أَصْحَابُكَ وَابْتَغِ اقْصِدْ بَيْنَ ذٰلِكَ الْجَهْرِ وَالْمُخَافَتَةِ سَبِيلًا طَرِيقًا وَسَطًا وَقُلِ الْحَمْدُ لِلّٰهِ
الَّذِي لَمْ يَتَّخِذْ وَلَدًا وَلَمْ يَكُنْ لَهُ شَرِيكٌ فِي الْمُلْكِ الْأُلُوهِيَّةِ وَلَمْ يَكُنْ لَهُ وَلِيٌّ يَنْصُرُهُ مِنَ الذُّلِّ
اى لم يذل فيحتاج الى ناصر وَكَبِّرْهُ تَكْبِيرًا عظمه عظمة تامة عن اتخاذ الولد والشريك
والذل وكل مالا يليق به وترتيب الحمد على ذلك للدلالة على انه المستحق لجميع المحامد لكمال
ذاته وتفرده فی صفاته روی الامام احمد فی مسنده عن معاذ الجهنی عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم انه كان يقول
آية العز الْحَمْدُ لِلّٰهِ الَّذِي لَمْ يَتَّخِذْ وَلَدًا الى آخر السورة والله اعلم قال مؤلفه هذا آخر ما كملت به
تفسير القرآن العظيم الذى الفه الامام العلامة المحقق جلال الدين المحلى الشافعی رضی اللہ عنه وقد
افرغت فيه جهدی وبذلت فيه فكری فی نفائس اراها ان شاء الله تجدی والفته فی مدة قدر ميعاد
الكليم وجعلته وسيلة للفوز بجنات النعيم وهو فی الحقيقة مستفاد من الكتاب المكمل وعليه فی الاعتماد والمعول فرحم الله امرأ نظر بعين الانصاف اليه ووقف فيه على خطأ فاطلعنی عليه وقد قلت شعرا

حمدت اللہ لی اذ هدانی	لما ابتدیت مع عجزی وضعفی	فمن لی بالخطا فارد عنه	ومن لی بالقبول ولو بحرف

هذا ولم يكن قط فی خلدی ان اتعرض لذلك لعلمی بالعجز عن الخوض فی هذه المسالك وعسى الله ان
ينفع به نفعا جما ويفتح به قلوبا غلفا واعينا عميا واذانا صما وكانی بمن اعتاد بالمطولات وقد اضرب
عن هذه التكملة واصلها حسما وعدل الى صريح العناد ولم يوجه الى دقائقها فهما ومن كان فی هذه اعمى
فهو فی الآخرة اعمى رزقنا الله به هداية الى سبيل الحق وتوفيقا واطلاعا على دقائق كلماته وتحقيقا وجعلنا به مع
الذين انعم الله عليهم من النبيين والصديقين والشهداء والصالحين وحسن اولئك رفيقا والحمد لله وحده و
صلى الله على سيدنا محمد وآله وصحبه وسلم تسليما كثيرا وحسبنا الله ونعم الوكيل قال مؤلفه عامله الله بلطفه فرغت
من تاليفه يوم الاحد عاشر شهر شوال سنة سبعين وثمانمائة وكان الابتداء فيه يوم الاربعاء مستهل رمضان
من السنة المذكورة وفرغ من تبييضه يوم الاربعاء سادس صفر سنة احدى وسبعين وثمانمائة

---

۱ قوله الباطن اے المحتجب عن نظر العقل بحجب كبريائه الوالی الذی تولی الامور المتعالی هو البالغ فی العلو التواب الرجاع بالمغفرة علی كل ذنب المنتقم المعاقب للعصاة العفو الذی يمحو السيئات الجامع جامع الناس فی يوم القيمة النور هو الظاهر بنفسه المظهر لغيره البديع المبدع الذی يفعل علی غير مثال سابق الوارث الباقی بعد فناء العباد ويرجع اليه الاملاك الرشيد من رشد الخلق الی مصالحهم وهداهم ولهم فعيل بمعنی مفعل الصبور هو الذی لا يستعجل فی اخذ العصاة ۱۲ ك ۲ قوله بقراءتك فيها فهو بحذف المضاف او علی تسمية الجزء باسم الكل مجازا وقال فی المدارك قوله بصلاتك اے بقراءة صلاتك علی حذف المضاف وكان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم يرفع صوته بقراءته فاذا سمعها المشركون لغوا وسبوا فامر بان يخفض من صوته والمعنی ولا تجهر حتی تسمع المشركين ۱۲ ۳ قوله فيسمعك المشركون فيسبوك ليسبوا القرآن ومن انزل اے الذی انزل روی البخاری والترمذی واللفظ له عن ابن عباس رض كان النبی صلی اللہ علیہ وسلم اذا رفع صوته بالقرآن فسبه المشركون ومن انزله ومن جاء به فنزل اللہ ولا تجهر بصلوتك ولا تخافت بها عن اصحابك وعن عائشة رضی اللہ عنها انها نزلت فی الدعاء رواه البخاری وقد اخرجه ابن جرير وابن خزيمة والحاكم وزاد فی التشهد ولابن مردويه وابن جرير عن ابن عباس مثله و رجح النووی كالطبری الاول وقد يجمع بينهما بانها نزلت فی الدعاء داخل الصلوة كما يدل عليه لفظ ابن جرير وقد روی ابن مردويه عن ابی هريرة كان النبی صلی اللہ علیہ وسلم اذا صلی عند البيت رفع صوته بالدعاء قال الطبری ولا يبعد ان يكون المراد ولا تجهر بصلوتك اے بقراءتك فيها نهارا ولا تخافت بها ليلا قال الشيخ السيوطی قد ورد ذلك مسندا عند ابن ابی حاتم عن ابن عباس فی الآية اے لا تجعل كلها جهرا ولا كلها سرا او قيل الآية فی الدعاء وهی منسوخة بقوله تضرعا وخفية ۱۲ ك ۴ قوله من اجل الذل فمن تعليلية اے لم يذل فيحتاج اے لناصر فالنفی راجع الی القيد روی احمد عن معاذ الجهنی انه صلی اللہ علیہ وسلم كان يقول آية العز الحمد للہ الذی لم يتخذ ولدا آه وفی بعض الآثار ما قرأت فی ليلة فی بيت فنصيبه سرقة او آفة ۱۲ ك ۵ قوله وترتيب الحمد الخ هذا دفع لسوال وهو ان الحمد يكون علی الجميل الاختياری وبه وما ذكر من الصفات العدمية ليس كذلك فالمقام مقام التنزيه لا مقام الحمد وقوله لكمال ذاته الخ بيان لدفعه وحاصله انه يدل علی نفی الامكان المقتضی للاحتياج واثبات انه الواجب الوجود لذاته الغنی عما سواه المحتاج اليه كل ما عداه فهو الجواد المعطی لكل ما يستحق للحمد دون غيره واحسانه مصروفا الی عبيده فكان نفی الولد مقتضيا زيادة انعامهم عليهم ۱۲ جمل ۶ قوله آية العز اے التی من قرأها مومنا بها حصل له العز والرفعة وورد فی عدة استعمالها ثلثمائة واحد وخمسون كل يوم ويقول قبلها تو كلت علی الحی الذی لا يموت الحمد للہ الذی لم يتخذ ولدا الخ ۱۲ اصاوی ۷ قوله آية العز عن عمرو بن شعيب قال كان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اذا فصح الغلام عبد اللہ بنی عبد المطلب علمه وقل الحمد للہ الآية وكان يسميها آية العز يقال افصح الصبی فی منطقه اذا فهم ما يقال وعن عبد اللہ بن كعب قال افتتحت التوراة بفاتحة سورة الانعام وختمت بخاتمة هذه السورة من الخطيب وابی السعود ۱۲ ۸ قوله فكری الفكر قوة فی النفس يحصل بها التامل ۱۲ صاوی ۹ قوله ارا ها بفتح الهمزة وضمها اے اعلما واظنها ۱۲ جمل ۱۰ قوله قدر ميعاد الكليم اے موسی عليه السلام وذلك اربعون يوما وهی من اول رمضان الی تمام عشرة من سوال كما سياتی ايضاحه محق قوله وفرغت الخ والاخبار بهذا من قبيل التحدث بالنعمة لان هذا الزمان لا يسع هذا التاليف الابعناية ربانية خصوصا مع صغر سن الشيخ فانه كان عمره اذ ذاك اقل من ثمنين وعشرين سنة بشهور كما ذكره الكرخی ۱۲ جمل ۱۱ قوله وهو فی الحقيقة مستفاد الخ هذا توضيح من الشيخ واشارة الی انه هذا حذوه واقتفی اثره فالشيخ المحلی قدس اللہ سره قدس سنة حسنة للشيخ السيوطی فله اجره واجر من عمل بها الی يوم القيامة ۱۲ صاوی ۱۲ قوله من الكتاب المكمل وهو قطعة المحلی وقوله فی الآی بالمد جمع آية وتجمع ايضا علی آيات ۱۲ جمل ۱۳ قوله وعليه ای علی الكتاب المكمل وهو متعلق بمحذوف خبر مقدم والاعتماد مبتدا مؤخر وعطف المعول علی الاعتماد من عطف الرديف ففی المصباح عولت علی الشئ تعويلا اعتمدت عليه فهو مصدر بمعنة اسم مفعول ۱۲ جمل ۱۴ قوله بعين الانصاف اما علی حذف مضاف اے بعين صاحب الانصاف او فی الكلام استعارة بالكناية حيث شبه الانصاف بانسان ذی عين وطوی ذكر المشبه به ورمز له بشئ من لوازمه وهو العين فاثباتها تخييل واحمر زبعين الانصاف من عين الاعتساف فانها لا ترى محاسنا اصلا كما قال العارف شعر وعين الرضا عن كل عيب كليلة ؛ ولكن عيون السخط تبدی المساويا ۱۲ صاوی ۱۵ قوله فمن لی الخ اے فمن يتغفل لی باظهار الخطا او قوله فارد عنه اے عن الخطا اے اصلحه وقوله فی خلدی ای فی قلبی وقوله لذلك ای لتكميل تاليف المحلی ۱۲ ۱۶ قوله فی هذه المسالك ای مسالك التفسير الذی هو اصعب العلوم ۱۲ ۱۷ قوله جما بفتح الجيم اے كثيرا او قوله خلفا اے مغطاة ۱۲ ۱۸ قوله وقد اضرب اے اعرض وقوله حسما اے قطعا او اصلا وقوله عدل الی صريح العناد اے اعرض اعراضا ۱۲ ۱۹ قوله ومن كان فی هذه اے التكملة مع اصلها وفی بمعنی عن اے ومن كان عن هذه التكملة واصلها اعمی اے معرضا عنها وغير واقف علی دقائقها فهو فی الآخرة اے عن الآخرة والمراد بالآخرة المطولات اے فهو اعمی عن المطولات اے غير فاهم لها ۱۲ جمل مختصرا ۲۰ قوله الصديقين الخ الصديقون هم اصحاب النبيين لمبالغتهم فی الصدق والتصديق والشهداء المقتولون فی سبيل اللہ والصالحون غير من ذكر وحسن اولئك رفيقا اے رفقاء فی الجنة والمراد بالمعية ان تشفع فيابر دُتهم وزيارتهم والحضور معهم وان كان مقرهم فی درجات عالية بالنسبة اے غيرهم قال ابن عطية ومن فضل اللہ علی اهل الجنة ان كلا منهم قد رزق الرضا بحاله وذهب عنه ان يعتقد انه مفضول انتفار للحسد فی الجنة التی تختلف المراتب فيها علی قدر الاعمال وعلی قدر فضل اللہ علی من يشاء ۱۲ كمالين ۲۱ قوله وثمان مائة اے وذلك بعد وفات الجلال المحلی بست سنين ۱۲ صاوی ۲۲ قوله الالوهية اے كما يقول الثنوية القائلون بتعدد الالهة - ابو السعود وجعل نفی الشريك له فی ملكه لسائر الموجودات كناية عن نفی الشريك فی الالوهية لانه لو كان معه اله آخر لتصرف فيها فاندفع ما قيل ان الاولی ان يقول فی الخالقية ۱۲ جمل ۲۳ قوله وقد افرغت فيه الخ الضمير راجع لما فی قوله اخر ما كملت به وكذا البقية العنما اے قوله رزقنا اللہ به وحاصل ما ذكره من قوله وقد افرغت فيه اے قوله وحسن اولئك رفيقا تسع عشرة سجعة وكلها من السجع المتوازی ۱۲ جمل ۲۴ قوله جهدی بفتح الجيم وضمها اے استفرغت فيه طاقتی وقوله فكری الفكر قوة فی النفس يحصل بها التامل وقوله فی نفائس بدل من فيه او فی بمعنی مع اے مع نفائس اے دقائق ونكت نفيسة مرضية ۱۲ جمل ۲۵ قوله ان شاء اللہ المفعول محذوف وكذا جواب ان دل عليها جملة تجدی الواقعة مفعولا ثانيا لارا ها اے ارا ها تجدی او قوله تجدی اے تنفع الراغبين فيه ۱۲ جمل بخ

سورة الكهف مكية الا واصبر نفسك الاٰية مائة وعشر اٰيات او خمس عشرة اٰية

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِيْمِ ○

اَلْحَمْدُ هو الوصف بالجميل ثابتٌ لِلّٰهِ وهل المراد الاعلام بذلك للايمان به او الثناء به اوهما احتمالاتٍ افيدها الثالث الَّذِيْٓ اَنْزَلَ عَلٰى عَبْدِهِ محمد الْكِتٰبَ القرآن وَلَمْ يَجْعَلْ لَّهٗ اى فيه عِوَجًا ○ اختلافا وتناقضا والجملة حال من الكتب قَيِّمًا مستقيما حال ثانية مؤكدة لِّيُنْذِرَ يخوف بالكتاب الكافرين بَاْسًا عذابا شَدِيْدًا مِّنْ لَّدُنْهُ من قِبَلِ اللّٰهِ وَيُبَشِّرَ الْمُؤْمِنِيْنَ الَّذِيْنَ يَعْمَلُوْنَ الصّٰلِحٰتِ اَنَّ لَهُمْ اَجْرًا حَسَنًا ○ مَّاكِثِيْنَ فِيْهِ اَبَدًا ○ هو الجنة وَّيُنْذِرَ مَنْ جملة الكافرين الَّذِيْنَ قَالُوا اتَّخَذَ اللّٰهُ وَلَدًا ○ مَا لَهُمْ بِهٖ بهذا القول مِنْ عِلْمٍ وَّلَا لِاٰبَآئِهِمْ من قبلهم القائلين له كَبُرَتْ عظمت كَلِمَةً تمييز مفسرة للضمير المبهم والمخصوص بالذم محذوف اى مقالتهم المذكورة اِنْ مَّا يَقُوْلُوْنَ فِيْ ذٰلِكَ اِلَّا مقولا كَذِبًا ○ فَلَعَلَّكَ بَاخِعٌ مهلك نَّفْسَكَ عَلٰٓى اٰثَارِهِمْ بعدهم اى بعد توليهم عنك اِنْ لَّمْ يُؤْمِنُوْا بِهٰذَا الْحَدِيْثِ القرآن اَسَفًا ○ غيظا وحزنا منك لحرصك على ايمانهم ونصب على المفعول له اِنَّا جَعَلْنَا مَا عَلَى الْاَرْضِ مِنَ الحيوان والنبات والشجر والانهار وغير ذلك زِيْنَةً لَّهَا لِنَبْلُوَهُمْ لنختبر النَّاسَ ناظرين الى ذلك اَيُّهُمْ اَحْسَنُ عَمَلًا ○ فيه اى ازهد له وَاِنَّا لَجٰعِلُوْنَ مَا عَلَيْهَا صَعِيْدًا اَفْتًا تَاجُرًا ○ يابسا لا نبت اَمْ حَسِبْتَ اى اظننت اَنَّ اَصْحٰبَ الْكَهْفِ الغار فى الجبل وَالرَّقِيْمِ اللوح المكتوب فيه اسماءهم وانسابهم وقد سئل صلى الله عليه وسلم عن قصتهم كَانُوْا فى قصتهم مِنْ جملة اٰيٰتِنَا عَجَبًا ○ خبر كان وما قبله حال اى كانوا عجادون باقى الايات او اعجبها لَيْسَ الامر كذلك اذكر اِذْ اَوَى الْفِتْيَةُ اِلَى الْكَهْفِ جمع فتى وهو الشاب الكامل خَآئِفِيْنَ على ايمانهم من قومهم الكفار فَقَالُوْا رَبَّنَآ اٰتِنَا مِنْ لَّدُنْكَ من قِبَلِكَ رَحْمَةً وَّهَيِّئْ اصلح لَنَا مِنْ اَمْرِنَا رَشَدًا ○ هداية فَضَرَبْنَا عَلٰٓى اٰذَانِهِمْ اى انمناهم فِى الْكَهْفِ سِنِيْنَ عَدَدًا ○ معدودة ثُمَّ بَعَثْنٰهُمْ اى ايقظناهم لِنَعْلَمَ علم مشاهدة اَيُّ الْحِزْبَيْنِ

---

۱ قوله ثابت قدره اشارة الى ان الجار والمجرور فى لله متعلق بمحذوف هو خبر المبتدأ والمراد بالثبوت الدوام والاستمرار ازلا وابدا فحصل الفرق بين حمد القديم والحادث القديم بالكمالات ازلى مستمر وكمال الحادث عارض ۱۲ صاوی ۲ قوله وهل المراد الاعلام بذلك اى بثبوت الحمد لله اسما لا اخبارية وهذا الاحتمال يعبرون عنه بقولهم الجملة خبرية لفظا ومعنى وقوله او الثناء به اى بثبوت الحمد لله اى انشاء الثناء بثبوت الحمد لله وهذا الاحتمال يعبرون عنه بقولهم الجملة انشائية لفظا ومعنى يعنى انها نقلت فى العرف للانشاء وقوله او هما اى الاعلام والانشاء وهذا يعبرون عنه بقولهم الجملة مستعملة فى الجمع بين الحقيقة والمجاز ۱۲ جمل ۳ قوله احتمالات افيد بالثالث اى هذه احتمالات ثلثة افيد بالثالث يعنى مفيدة ترجحا احتمالها احتمال ثالث است ۱۲ ۴ قوله افيد بالثالث اى اكثر فائدة لدلالته على امرين مقصود كل منهما بالذات ان قلت ان انشاء الثناء يستلزم الاعلام والاعلام يستلزم انشاء الثناء قلنا نعم لكن فرق بين الحاصل المقصود والحاصل الغير المقصود فتحصل انه اذا جعلت الجملة خبرية فقط كان الثناء حاصلا غير مقصود وان جعلت انشائية فقط كان الايمان بها حاصلا غير مقصود وان استعملت فيهما كان كل مقصودا بالذات ۱۲ صاوی ۵ قوله وتناقضا نعت لاختلافا على حذف المضاف اى ذا تناقض فى معانيه وعبارة ابى السعود على قوله عوجا اى بنوع اختلال فى النظم وتناف فى المعنى ۱۲ ۶ قوله حال ثانية اى من الكتاب فهى حال مترادفة او من الضمير فى له فهى متداخلة وقوله مؤكدة للجملة الحالية جمل وقال صاحب الكشاف لا يجوز جعله حالا من الكتاب لان قوله ولم يجعل له عوجا معطوف على قوله انزل فهو داخل فى حيز الصلة فجعله حالا من الكتاب يوجب الفصل بين الحال وذى الحال ببعض الصلة وانه لا يجوز قال ولما بطل هذا وجب ان ينتصب بمضمر والتقدير ولم يجعل له عوجا جعله قيما ۱۲ ۷ قوله لينذر متعلق بانزل وهو ينصب مفعولين حذف اولهما وقدره الشارح بقوله الكافرين وذكر ثانيهما وهو قوله باسا ۱۲ ۸ قوله من جملة الكافرين اشار بذلك الى ان قوله وينذر معطوف على ينذر الاول عطف خاص على عام والنكتة التشنيع والتفجيع طيم حيث نسبوا لله الولد وهو مستحيل عليه قال تعالى تكاد السموات يتفطرن منه وتنشق الارض وتخر الجبال هدا ان دعوا للرحمن ولدا ما ينبغى للرحمن ان يتخذ ولدا ۱۲ ۹ قوله كبرت كلمة كبر فعل ماض لانشاء الذم والتاء علامة التانيث والفاعل مستتر تقديره هى وكلمة تمييز والمخصوص بالذم محذوف قدره المفسر بقوله مقالتهم وهذه الجملة مستانفة لانشاء ذمهم ۱۲ ۱۰ قوله مقولا كذبا اشار لك انه نعت مصدر محذوف ۱۲ ۱۱ قوله باخع فى القاموس بخع نفسه كنع ۱۲ ۱۲ قوله اى بعد توليهم عنك معناه بالفارسية بعد از برگشتن ايشان از تو ۱۲ كاشفى ۱۳ قوله ان لم يؤمنوا شرط حذف جوابه لدلالة ما قبله عليه والتقدير فلا تهلك نفسك والمقصود منه تسلية النبى صلى الله عليه وسلم والمعنى لا تحزن على عدم ايمانهم حزنا يؤدى لهلاك نفسك اذا اصل الحزن دائم فهو شرط فى الايمان لا ينهى عنه لان الرضا وشرح الصدر بالكفر كفر ۱۲ ۱۴ قوله على المفعول له اى لباخع ۱۲ ابو السعود ۱۵ قوله زينة يجوز ان ينتصب على المفعول له وان ينتصب على الحال ان جعلت جعلنا بمعنى خلقنا ويجوز ان يكون مفعولا ثانيا ان كانت جعل تصييرية ولها متعلق بزينة على العلة ويجوز ان يكون اللام زائدة فى المفعول ويجوز ان يتعلق بمحذوف صفة لزينة ۱۲ ج ۱۶ قوله فتاتا قال الكرخى هو الذى يفعل بالرفع لا الياس الذى يرسب وقوله جرزا نعت لصعيدا ففيه تجوز من حيث ان الجرز نعت الارض التى قطع نباتها وهنا جعل وصفا لما عليها من البنات فكانه مجاز علاقته المجاورة ۱۲ ج ۱۷ قوله الرقيم هو كلهم بلغة الروم رقم وقال فى القاموس الرقيم كاسير قرية اصحاب الكهف او جبلهم او كلبهم او الوادى او الصخر او لوح رصاصى اخجرى نقش وقيم فيه شهم واسماؤهم ودينهم ومحاهر لوا وجعل على باب الكهف ۱۲ ۱۸ قوله اللوح المكتوب الخ فى الخازن الرقيم لوح كتب فيه اسماء اهل الكهف وقصتهم ثم وضعوه على باب الكهف وكان اللوح من رصاص وقيل من حجارة وعن ابن عباس رضى الله عنهما ان الرقيم اسم الوادى الذى فيه اصحاب الكهف وقال كعب الاحبار هو اسم للقرية التى خرجوا منها وقيل اسم الجبل الذى فيه اصحاب الكهف وفى القرطبى وعن ابن عباس الرقيم كتاب مرقوم عندهم فيه الشرع الذى تعبدوا به وعن قتادة ان الرقيم دراهمهم التى كانت معهم وعن انس ان الرقيم مسجد ۱۲ ج ۱۹ قوله خبر كان اى بحذف الموصوف اى كانوا اٰية عجبا وصف بالمصدر او ذات عجب ۱۲ ک ۲۰ قوله وما قبله وهو قوله من اٰياتنا والتقدير كانوا عجبا حال كونهم من جملة اٰياتنا وقد اوضح هذا بقوله اى كانوا عجبا الخ وقوله وهل باقى الايات الخ هذا هو محل الشبهى والاصح عجيبة فى نفسها وانما المنفى كونها عجيبة دون غيرها او كونها اعجب الايات فقوله اى ليس الامر كذلك اى ليست اعجبها ولا اى عجب دون غيرها بل هى من جملة الايات العجيبة وفى الايات آثار قدرة الله تعالى ما هو اعجب منها جمل و المعنى ان قصتهم وان كانت خارقة للعادة لكن ليست بعجيبة بالنسبة الى سائر الايات فان لله تعالى آيات عجيبة قصتهم عندها كالنذر الحقير روح وفى كلامه اشارة الى ان لا استفهامية فى قوله تعالى ام حسبت فلا انكار ۱۲ ۲۱ قوله ليس الامر كذلك بل هو بالنسبة الى الايات الدالة على قدرة تعالى كالنذر الحقير وفى كلامه اشارة الى ان الاستفهام فى ام للانكار ۱۲ ۲۲ قوله اذ اوى الفتية اى نزلوه وسكنوه يقال اوى الى منزله اذا نزل بنفسه وسكنه من القاموس قوله من قومهم الكفار حيث امروهم بعبادة غير الله وكذلك ملك المدينة امرهم بما ذكر ۱۲ ۲۳ قوله خائفين اى خرجوا من مدينتهم خائفين على ايمانهم من قومهم الكفار حيث امروهم بعبادة غير الله وكذلك ملك المدينة امرهم بما ذكروا سمه دقيانوس ومدينتهم اسمها افسوس عند اهل الروم واسمها عند العرب طرسوس فلما امروهم بعبادة غير الله خرجوا فارين هاربين حتى اووا الى الكهف فى جبل وصاروا يعبدون الله فجلسوا ليوما بعد الغروب يتحدثون فالقى الله عليهم النوم ۱۲ ج ۲۴ قوله فضربنا على اذانهم مفعوله محذوف اى فضربنا على اذانهم حجابا مانعا لهم من السماع جمل وعبارة الكبير والتقدير ضربنا عليهم حجابا بالنوم حذف المفعول الذى هو الحجاب وقوله انمنا هم فنفى الكلام تجوز ونص على الاذان لان بالضرب عليها خصوصا يحصل النوم من السمين وفى الكرخى على قوله انمنا هم اى اشد نوما واراد بهذا المعنى بطريق الاستعارة التبعية بان تشبه الانامة الثقيلة بضرب الحجاب على الاذان ثم يذكر المشبه به ويراد المشبه ثم يشتق منه الفعل واليه اشار فى التقرير ملخصا ۱۲ ۲۵ قوله معدودة وهى ثلثمائة وتسع سنين كما سياتى ۱۲ ۲۶ قوله ايقظناهم من نومهم وقال ابو عبيدة احييناهم ويؤيده ما روى عبد الرزاق من طريق عكرمة قال اصحاب الكهف اولا ملوك اعتزلوا قومهم فى الكهف فاختلفوا فى بعث الروح والجسد فقال قائل يبعثان وقال قائل يبعث الروح فقط فاماتهم الله ثم احياهم كذا فى الفتح ۱۲ ک ۲۷ قوله علم مشاهدة جواب عما يقال كيف قال تعالى لنعلم مع انه تعالى عالم بكل شئ ازلا فاجاب بقوله علم مشاهدة والمعنى ليظهر ويشاهد ويحصل لهم ما تعلق به علمنا ازلا من ضبط مدتهم ۱۲

---

۱ على انها اخبارية يراد منه الانشاء ۱۲ ک ۲ يشير الى انه متعد الى مفعولين ۱۲ ۳ يعنى انه صفة محذوف ۱۲ ک ۴ اى من الامر الذى نحن عليه من مفارقة الكفار ۱۲ ک

الفریقین المختلفین فی مدۃ لبثہم اَحْصٰی فعل بمعنی ضبط لِمَا لَبِثُوْا لِلَبْثِہِمْ متعلق بما بعدہ
اَمَدًا ۝ غایۃ نَحْنُ نَقُصُّ نقرأ عَلَیْکَ نَبَاَہُمْ بِالْحَقِّ بالصدق اِنَّہُمْ فِتْیَۃٌ اٰمَنُوْا بِرَبِّہِمْ وَزِدْنٰہُمْ
ع ۱ ۱۲ ۱۳ هُدًی ۝ وَرَبَطْنَا عَلٰی قُلُوْبِہِمْ قَوَّیْنَاہَا عَلٰی قَوْلِ الْحَقِّ اِذْ قَامُوْا بَیْنَ یَدَیْ مَلِکِہِمْ وَقَدَامَہُمْ بِالسُّجُوْدِ
لِلْاَصْنَامِ فَقَالُوْا رَبُّنَا رَبُّ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ لَنْ نَّدْعُوَا مِنْ دُوْنِہٖٓ اِلٰہًا ای غیرہ اِلٰہًا لَقَدْ قُلْنَآ اِذًا
شَطَطًا ۝ ای قولا ذا شطط ای افراط فی الکفران دعونا الٰہا غیر اللہ تعالٰی فرضا ہٰٓؤُلَآءِ مبتدأ
قَوْمُنَا عطف بیان اتَّخَذُوْا مِنْ دُوْنِہٖٓ اٰلِہَۃً لَوْلَا ہَلَّا یَاْتُوْنَ عَلَیْہِمْ علی عبادتہم بِسُلْطٰنٍ
بَیِّنٍ بحجۃ ظاہرۃ فَمَنْ اَظْلَمُ ای لا احد اظلم مِمَّنِ افْتَرٰی عَلَی اللّٰہِ کَذِبًا ۝ بنسبۃ الشریک
الیہ تعالٰی قَالَ بعض الفتیۃ لبعض وَاِذِ اعْتَزَلْتُمُوْہُمْ وَمَا یَعْبُدُوْنَ اِلَّا اللّٰہَ فَاْوٗٓا اِلَی
الْکَہْفِ یَنْشُرْ لَکُمْ رَبُّکُمْ مِّنْ رَّحْمَتِہٖ وَیُہَیِّئْ لَکُمْ مِّنْ اَمْرِکُمْ مِّرْفَقًا ۝ بکسر المیم وفتح الفاء و
بالعکس ما ترفقون بہ من غداء وعشاء وَتَرَی الشَّمْسَ اِذَا طَلَعَتْ تَّزٰوَرُ بالتشدید والتخفیف
تمیل عَنْ کَہْفِہِمْ ذَاتَ الْیَمِیْنِ ناحیتہ وَاِذَا غَرَبَتْ تَّقْرِضُہُمْ ذَاتَ الشِّمَالِ تترکہم وتتجاوز
عنہم فَلَا تصیبہم الْبَیْتَۃُ وَہُمْ فِیْ فَجْوَۃٍ مِّنْہُ ط متسع من الکہف ینالہم برد الریح ونسیمہا
ذٰلِکَ المذکور مِنْ اٰیٰتِ اللّٰہِ ط دلائل قدرتہ مَنْ یَّہْدِ اللّٰہُ فَہُوَ الْمُہْتَدِ ج وَمَنْ یُّضْلِلْ
ع ۲ ۵ ۱۴ فَلَنْ تَجِدَ لَہٗ وَلِیًّا مُّرْشِدًا ۝ وَتَحْسَبُہُمْ لو رأیتہم اَیْقَاظًا ای منتبہین لان اعینہم
مفتحۃ جمع یقظ بکسر القاف وَّہُمْ رُقُوْدٌ نیام جمع راقد وَّنُقَلِّبُہُمْ ذَاتَ الْیَمِیْنِ وَ
ذَاتَ الشِّمَالِ ق لئلا تاکل الارض لحومہم وَکَلْبُہُمْ بَاسِطٌ ذِرَاعَیْہِ یدیہ بِالْوَصِیْدِ ط
بفناء الکہف وَکَانُوْا اذا انقلبوا انقلب وہو مثلہم فی النوم والیقظۃ لَوِ اطَّلَعْتَ عَلَیْہِمْ
لَوَلَّیْتَ مِنْہُمْ فِرَارًا وَّلَمُلِئْتَ بالتخفیف والتشدید مِنْہُمْ رُعْبًا ۝ بسکون العین و
ضمہا منعہم اللہ بالرعب من دخول احد علیہم وَکَذٰلِکَ کما فعلنا بہم ما ذکرنا
بَعَثْنٰہُمْ ایقظناہم لِیَتَسَآءَلُوْا بَیْنَہُمْ عن حالہم ومدۃ لبثہم قَالَ قَآئِلٌ مِّنْہُمْ کَمْ لَبِثْتُمْ
قَالُوْا لَبِثْنَا یَوْمًا اَوْ بَعْضَ یَوْمٍ لانہم دخلوا الکہف عند طلوع الشمس وبعثوا عند
غروبہا فظنوا انہ غروب یوم الدخول ثُمَّ قَالُوْا متوقفین فی ذٰلِکَ رَبُّکُمْ اَعْلَمُ بِمَا
لَبِثْتُمْ ز فَابْعَثُوْٓا اَحَدَکُمْ بِوَرِقِکُمْ بسکون الراء وکسرہا بفضتکم ہٰذِہٖٓ اِلَی الْمَدِیْنَۃِ

الورق الفضۃ لغۃ ۱۲ ک

۱ قولہ الفریقین اختلفین اختلفوا فی الحزبین اختلفین فقیل الحزبین الملوک الذین تداولوا المدینۃ ملک بعد ملک واصحاب الکہف وقیل الحزبان من الفتیۃ اصحاب الکہف لما یتقظوا اختلفوا فی انہم کم لبثوا و عبارۃ الخازن ان اہل المدینۃ اختلفوا فی مدۃ لبثہم فی الکہف ۱۲ ج ملخصا **۲ قولہ** الفریقین مختلفین روی عن ابن عباس رضی اللہ عنہما عن احد الحزبین الفتیۃ والآخر الملوک الذین تداولوا المدینۃ ملکا بعد ملک من ابی السعود ۱۲ **۳ قولہ** فعل بمعنی ضبط فی السین اکھصے یجوز فیہ وجہان احدہما انہ افعل تفضیل وہو خبر لایہم الوجہ الثانی ان یکون احصے فعلا ماضیا واختار الاول الزجاج والتبریزی واختار الثانی ابو علی والزمخشری قال الزمخشری فان قلت فما یقول فی من جعلہ افعل التفضیل قلت لیس بالوجہ السدید لان بناءہ من غیر الثلاثی لیس بقیاسی ۱۲ ج بالاختصار **۴ قولہ** للبثہم اشار بذلک الی ان ما مصدریۃ مراعی فیہا اعتبار المدۃ وقولہ متعلق بما بعدہ ای حال منہ وامدا مفعول احصی ۱۲ **۵ قولہ** امدا ہو مفعول لاحصی والجار والمجرور حال منہ قدمت علیہ لکونہ نکرۃ ابو السعود ومانی لما لبثوا مصدریۃ ای للبثہم ۱۲ روح **۶ قولہ** وربطنا فیہ استعارۃ تصریحیۃ تبعیۃ لان الربط ہو اشد بالحبل کما اشار الیہا الشارح ۱۲ **۷ قولہ** قوینا ہا علی قول الحق ہو استعارۃ من الربط بمعنی الشد فشبہ القلب المطمئن بامر بالحیوان المربوط فی محل وانما تعدی ربط بعلی وہو متعد بنفسہ لتنزیلہ بمنزلۃ اللازم ۱۲ ک وعبارۃ البیضاوی قویناہا بالصبر علی ہجر الوطن والمال والاہل والجسرۃ علی اظہار الحق والرد علی دقیانوس الجبار آہ ۱۲ **۸ قولہ** ای قولا ذا شطط اے انتصب شططا علی انہ نعت لمصدر محذوف بتقدیر المضاف وقال سیبویہ نصبہ علی الحال من ضمیر مصدر قلنا وقیل انہ مفعول لقلنا لتضمنہ معنی الجملۃ ۱۲ ج **۹ قولہ** ای افراط تفسیر شطط لانہ من شط بمعنی ابعد و الافراط فی الکفر بعد عن الحق ۱۲ ک **۱۰ قولہ** مبتدأ ای ہؤلاء مبتدأ وخبرہ قولہ ثم اتخذوا من دونہ الٰہۃ کما فی ابی السعود ۱۲ **۱۱ قولہ** ہلا اشار بذلک الی ان لولا للتحضیض والمقصود من ذکر ہذا الکلام بینہم تذاکر التوحید وتقویۃ انفسہم علیہ ۱۲ صاوی **۱۲ قولہ** قال بعض الفتیۃ لبعض ای واذ اعتزلتموہم واعتزلتم الشیٔ الذی یعبدونہ الا اللہ فانکم لم تعتزلوا عبادۃ اللہ فاووا الی الکہف قال الفراء ہو جواب اذ کما تقول اذ فعلت کذا فافعل کذا ومعناہ اذہبوا الیہ واجعلوہ ماواکم ینشر لکم ربکم من رحمتہ ۱۲ کبیر **۱۳ قولہ** من غداء طعام الغداۃ وعشاء بفتح العین طعام العشی فہو ایکم آلۃ من الرفق من قولہم ارتفقت اے انتفعت وفیہ لغتان کما ورد بہ القرآن وقیل مفتوح الیم مصدر علی غیر قیاس وقیل بفتح الیم الموضع وکسرہا الحاجۃ ۱۲ کمالین **۱۴ قولہ** تزاور بالتشدید اے تمیل الزاء الا فی عمرو ابن کثیر ونافع اصلہ تتزاور وبالتخفیف للکوفیین اے تمیل عن کہفہم لا یقع شعاعہا علیہم لان باب الکہف کان جنوبیا مقابل القطب الشمالی وہو ذاہب الی الجنوب ناحیۃ اے جہۃ السماۃ بالیمن ۱۲ ک **۱۵ قولہ** ناحیۃ اشار بذلک الی ان ذات الیمین وذات الشمال ظرف مکان بمعنی جہۃ الیمین وجہۃ الشمال والمراد یمین الداخل للکہف وشمالہ وذلک ان کہفہم مستقبل بنات نعش فتمیل عنہم الشمس طالعۃ وغاربۃ لئلا توذیہم بحرہا ولا ینافی ہذا ما تقدم فی القصۃ انہ سد باب الکہف وبنی علیہ مسجد لان الکہف لہ محل منفتح من اعلاہ جہۃ بنات نعش ۱۲ **۱۶ قولہ** فجوۃ الفجوۃ الفرجۃ وما اتسع من الارض ۱۲ روح **۱۷ قولہ** ونقلبہم قیل انہم یقلبون فی کل ستۃ مرۃ فی یوم عاشوراء وقیل یقلبون عاما مرتین وقیل کل تسع سنین ۱۲ ج روی عبد بن حمید باسناد صحیح عن ابن عباس انہ تعالٰی ارسل من یقلبہم وحول الشمس عنہم فلو طلعت لاحرقتہم ولولا انہم یقلبون لاکلتہم الارض ۱۲ کمالین **۱۸ قولہ** وکلبہم وکان اصفر اللون وقیل اسمر اللون واسمہ قطمیر فلما خرجوا تبعہم فمنعوہ فانطقہ اللہ وتکلم وقال اما احب احباب اللہ فمکنوہ من الذہاب معہم فلما ناموا نام کنوہم لما استیقظوا استیقظ معہم ولما ماتوا مات معہم ومعلوم انہ من الحیوانات التی تدخل الجنۃ فی القرطبی قال ابن عطیۃ وحدثنی ابی رضی اللہ عنہ قال سمعت ابا الفضل الجوہری فی جامع مصر یقول علی منبر وعظ ان من احب اہل الخیر نال من برکتہم کلب احب اہل فضل وصحبہم فذکرہ اللہ تعالٰی فی حکم تنزیلہ فما ظنک بالمومنین الموحدین المحبین للاولیاء والصالحین بل فی ہذا تسلیۃ وانس للمومنین المقصرین عن درجات الکمال المحبین للنبی صلے اللہ علیہ وسلم وآلہ خیر آل ۱۲ ج مختصرا **۱۹ قولہ** الوصید قال فی القاموس الوصید الفناء والعتبۃ انتہی **فائدہ** در تفسیر امام ثعلبی مذکور ست ہر کہ این کلمات و کلبہم باسط ذراعیہ بالوصید نوشتہ باخود نگاہ دارد از سگ متضرر نگردد ۱۲ روح **۲۰ قولہ** لو اطلعت قال الخفاجی الخطاب فی لو اطلعت ان کان لغیر معین فظاہر وان کان للنبی صلعم اقتضی وجودہم علی ہذہ الحالۃ الآن وقد قال السہیلی ان فیہ خلافا فابن عباس انکرہ وآخرون قالوا بہ انتہی ۱۲ ک **۲۱ قولہ** وملئت بالفارسیۃ ہر آئینہ پر کردہ شوی ۱۲ **۲۲ قولہ** رعبا اے فزعا وذی عن سعید بن جبیر عن ابن عباس قال غزونا مع معاویۃ نحو الروم فمررنا بالکہف فیہ اصحاب الکہف فقال معاویۃ لو کشف لنا عن ہؤلاء نظرنا الیہم فقال ابن عباس قد منع من ذلک من ہو خیر منک لو اطلعت علیہم لولیت منہم فرارا لبعث معاویۃ انا سا فقال اذہبوا فانظروا فلما دخلوا الکہف بعث اللہ علیہم ریحا فاخرجتہم ۱۲ صاوی **۲۳ قولہ** وکذلک بعثناہم اے وکما انمناہم تلک النومۃ کذلک ایقظناہم اظہارا للقدرۃ علی الاماتۃ والبعث ۱۲ مدارک **۲۴ قولہ** لیتساءلوا بینہم اے لیسال بعضہم بعضا فیتعرفوا حالہم ووضع اللہ بہم غیرہ اوادوا یقینا بکمال قدرۃ اللہ ویستبصروا فی امر البعث ویشکروا اما انعم اللہ بہ علیہم آہ ۱۲ بیضاوی **۲۵ قولہ** قال قائل منہم وہو یمیہم واسمہ مکسلمینا ۱۲ ابو السعود **۲۶ قولہ** فابعثوا احدکم وہو یملیخا ۱۲ روح وجمل **۲۷ قولہ** او بعض یوم جواب بنی علی غالب الظن وفیہ دلیل علی جواز الاجتہاد والقول بالظن الغالب ۱۲ مدارک **۲۸ قولہ** قالوا ربکم اعلم بالبثکم اے بمدۃ لبثکم انکار علیہم من بعضہم کانہم قد علموا بالالہام او بالاماۃ ان المدۃ طویلۃ وان مقدارہا لا یعلمہا الا اللہ وروی انہم دخلوا الکہف غدوۃ وکان انتباہہم بعد الزوال فظنوا انہم فی یومہم فلما نظروا الی طول اظفارہم واشعارہم قالوا ذلک ۱۲ مدارک **۲۹ قولہ** اے انا متہم وحمایتہم من اصابۃ الشمس ۱۲ ج **۳۰ قولہ** حکایۃ حال ماضیۃ ولذلک عمل عمل اسم فاعل ۱۲ ک **۳۱ قولہ** اے تشدید اللام للمبالغۃ لابن کثیر ونافع ۱۲ ک **۳۲ قولہ** اے لما نظروا طول اظفارہم واشعارہم ۱۲ ک ※

يقال انها المسماة الآن طرسوس بفتح الراء فلينظر ايها ازكى طعاما اى اطعمة المدينة احل فليأتكم برزق منه وليتلطف ولا يشعرن بكم احدا ○ انهم ان يظهروا عليكم يرجموكم يقتلوكم بالرجم او يعيدوكم في ملتهم ولن تفلحوا اذا اى ان عدتم في ملتهم ابدا ○ وكذلك كما بعثناهم اعثرنا اطلعنا عليهم قومهم والمؤمنين ليعلموا اى قومهم ان وعد الله بالبعث حق بطريق ان القادر على انامتهم المدة الطويلة وابقائهم على حالهم بلا غذاء قادر على احياء الموتى وان الساعة لا ريب شك فيها اذ معمول لاعثرنا يتنازعون اى المؤمنون والكفار بينهم امرهم امر الفتية في البناء حولهم فقالوا اى الكفار ابنوا عليهم اى حولهم بنيانا يسترهم ربهم اعلم بهم قال الذين غلبوا على امرهم امر الفتية وهم المؤمنون لنتخذن عليهم حولهم مسجدا ○ يصلى فيه وفعل ذلك على باب الكهف سيقولون اى المتنازعون في عدد الفتية في زمن النبي صلى الله عليه وسلم اى يقول بعضهم ثلثة رابعهم كلبهم ويقولون اى بعضهم خمسة سادسهم كلبهم والقولان لنصارى نجران رجما بالغيب اى ظنا في الغيبة عنهم وهو راجع الى القولين معا ونصب على المفعول له اى لظنهم ذلك ويقولون اى المؤمنون سبعة وثامنهم كلبهم الجملة من مبتدأ وخبر صفة سبعة بزيادة الواو وقيل تاكيد اودلالة على لصوق الصفة بالموصوف ووصف الاولين بالرجم دون الثالث يدل على انه مرضي وصحيح قل ربي اعلم بعدتهم ما يعلمهم الا قليل قف قال ابن عباس رضي الله عنه انا من القليل وذكرهم سبعة فلا تمار تجادل فيهم الا مراء ظاهرا بما انزل عليك ولا تستفت فيهم تطلب الفتيا منهم من اهل الكتاب اليهود احدا ○ وسأل اهل مكة عن خبر اهل الكهف فقال اخبركم به غدا ولم يقل ان شاء الله فنزل ولا تقولن لشيء اى لاجل شيء اني فاعل ذلك غدا ○ اى فيما يستقبل من الزمان الا ان يشاء الله اى الا متلبسا بمشيئة الله بان تقول ان شاء الله واذكر ربك اى مشيته معلقا بها اذا نسيت التعليق بها ويكون ذكرها بعد النسيان كذكرها مع القول قال الحسن وغيره ما دام في المجلس وقل عسى ان يهدين ربي لاقرب من هذا من خبر اهل الكهف في الدلالة على نبوتي رشدا ○ هداية

كلمة في متعلق باقرب يك

يقال انها المسماة الآن طرسوس بفتح الراء فلينظر ايها ازكى طعاما اى اطعمة المدينة احل فليأتكم برزق منه وليتلطف ولا يشعرن بكم احدا ○ انهم ان يظهروا عليكم يرجموكم يقتلوكم بالرجم او يعيدوكم في ملتهم ولن تفلحوا اذا اى ان عدتم في ملتهم ابدا ○ وكذلك كما بعثناهم اعثرنا اطلعنا عليهم قومهم والمؤمنين ليعلموا اى قومهم ان وعد الله بالبعث حق بطريق ان القادر على انامتهم المدة الطويلة وابقائهم على حالهم بلا غذاء قادر على احياء الموتى وان الساعة لا ريب شك فيها اذ معمول لاعثرنا يتنازعون اى المؤمنون والكفار بينهم امرهم امر الفتية في البناء حولهم فقالوا اى الكفار ابنوا عليهم اى حولهم بنيانا يسترهم ربهم اعلم بهم قال الذين غلبوا على امرهم امر الفتية وهم المؤمنون لنتخذن عليهم حولهم مسجدا ○ يصلى فيه وفعل ذلك على باب الكهف سيقولون اى المتنازعون في عدد الفتية في زمن النبي صلى الله عليه وسلم اى يقول بعضهم ثلثة رابعهم كلبهم ويقولون اى بعضهم خمسة سادسهم كلبهم والقولان لنصارى نجران رجما بالغيب اى ظنا في الغيبة عنهم وهو راجع الى القولين معا ونصب على المفعول له اى لظنهم ذلك ويقولون اى المؤمنون سبعة وثامنهم كلبهم الجملة من مبتدأ وخبر صفة سبعة بزيادة الواو وقيل تاكيد اودلالة على لصوق الصفة بالموصوف ووصف الاولين بالرجم دون الثالث يدل على انه مرضي وصحيح قل ربي اعلم بعدتهم ما يعلمهم الا قليل قف قال ابن عباس رضي الله عنه انا من القليل وذكرهم سبعة فلا تمار تجادل فيهم الا مراء ظاهرا بما انزل عليك ولا تستفت فيهم تطلب الفتيا منهم من اهل الكتاب اليهود احدا ○ وسأل اهل مكة عن خبر اهل الكهف فقال اخبركم به غدا ولم يقل ان شاء الله فنزل ولا تقولن لشيء اني فاعل ذلك غدا ○ اى فيما يستقبل من الزمان الا ان يشاء الله اى الا متلبسا بمشيئة الله بان تقول ان شاء الله واذكر ربك اى مشيته معلقا بها اذا نسيت التعليق بها ويكون ذكرها بعد النسيان كذكرها مع القول قال الحسن وغيره ما دام في المجلس وقل عسى ان يهدين ربي لاقرب من هذا من خبر اهل الكهف في الدلالة على نبوتي رشدا ○ هداية

ع ۳ ۵ ۱۵

۵۱ قوله الآن طرسوس اى في الاسلام واما في الجاهلية فكانت تسمى افسوس بضم الهمزة وسكون الفاء كما هو مشهور في كتب التفاسير ۱۲ ۵۲ قوله اى اطعمة المدينة احل في كلامه اشارة الى ان الضمير في ايها الى المدينة والمضاف مقدر ويجوز ان يكون الضمير الى الاطعمة التي في الذهن لو جعل طعاما تمييزا وقال الزمخشري اى الهما احل واطيب او اكثر وارخص فقدر المضاف الاهل ۱۲ ك ۵۳ قوله احل اى من جهة انه ذبيحة مؤمن وكانوا يجتنبون الطواغيت كذا روى سعيد بن منصور عن ابن عباس ۱۲ ك ۵۴ قوله احل يريد ما حل من الذبائح لان عامة اهل بلدهم كانوا مجوسا وقيل هم قوم يخفون ايمانهم كما قاله ابن عباس وقال مجاهد كان ملكهم ظالما فقولهم ايها ازكى طعاما اى ايها ابعد عن الغصب وكل سبب حرام ۱۲ خطيب ۵۵ قوله او يعيدوكم في ملتهم اى يصيروكم اليها كرها من العود بمعنى الصيرورة وقيل كانوا اولا على دينهم فامنوا آه ۱۲ بيضاوي ۵۶ قوله ولن تفلحوا اذا اى اجوابا وجزاء واستكمل الحكم عليهم بعدم الفلاح مع الاكراه المستفاد من ان يظهروا اذ المكره لا يؤخذ بما اكره عليه نخبر رافع عن امتي الخ واجيب بان المؤاخذة به كانت في غير هذه الشريعة بدليل وما اكرهتنا عليه من السحر وخبر رفع عن امتي الخ ۱۲ ج ۵۷ قوله بطريق الخ اشار هذا الى ان علمهم بذلك بطريق القياس وهذا قياس اقتراني ۱۲ ك ۵۸ قوله ربهم اعلم بجملة معترضة اما من كلام الله عز وجل رد القول الخائضين في حديثهم من المتنازعين او من كلام المتنازعين للرد الى الله والتفويض اليه بعد ما تذاكروا امرهم وتنازعوا ولو الكلام من انسابهم واحوالهم ومدة لبثهم فلم يهتدوا الى حقيقة ذلك ۱۲ ك ۵۹ قوله يصلى فيه ويترك في مكانهم وفي القصة انه جعل على باب الكهف مسجد يصلى فيه وقصتهم على ما ورد باسناد صحيح عند عبد بن حميد عن ابن عباس انه عز امع معوية فمروا بالكهف فقال معوية اريد ان اكشف عنهم فمنعه ابن عباس فلم يسمع وبعث انا سا فبعث الله ريحا فاخرقتهم قال فبلغ ابن عباس فقال انهم كانوا في مملكة جبار يعبدون الاوثان فلما راوه اذلك خرجوا منها فجارا بالسير بطريقهم ففقدوهم فاخبروا الملك فامر بكتابة اسمائهم من رصاص وجعلوه في خزانته فدخل الفتية الكهف فضرب الله على آذانهم فناموا فارسل اليهم من تقلبهم وحول الشمس منهم فلو اطلعت عليهم لاحرقتهم ولولا انهم يقلبون لاكلتهم الارض ثم ذهب ذلك الملك وجاء آخر فكسر الاوثان وعبد الله وعدل فبعث الله اصحاب الكهف فارسلوا احدا منهم بالورق يا تيهم بما يا كلون فدخل المدينة مستخفيا فراى هيئة وناسا انكرهم لطول المدة فدفع درهما الى خباز فاستنكر ضربه وهم بان يرفعه الى الملك فقال تخوفني بالملك واني دهقانه فقال من البوك قال فلان فلم يعرفه فاجتمع الناس فرفعوه الى الملك فساله فقال على بالوح وكان قد بسط به فسمى اصحابه فعرفهم من اللوح فكر الناس وانطلقوا الى الكهف وسبق الفتى ليلا يخافوا من الجيش فلما دخل عليهم اعمى الله على الملك ومن معه المكان فلم يدر اين ذهب الفتى فاتفق راايهم على ان يبنوا عليهم مسجدا فجعلوا يستغفرون لهم ويدعون لهم ۱۲ ك ۶۰ قوله نجران موضع بين الشام واليمن والحجاز ۱۲ ۶۱ قوله رجما بالغيب منصوب بفعل مقدر اى يرمون رميا بالخبر الخفي الذي لا مطلع لهم عليه والرجم بمعنى الرمي وهو استعارة للتكلم بما لا يطلع عليه تشبيها له بالرمي بالحجارة التي لا تصيب غرضا ۱۲ ج ۶۲ قوله في الغيبة عنهم من قولهم رجم بالظن اذ ظن نصبه على المفعول اى سيقولون كذا وكذا لظنهم ذلك ويجوز ان يكون منصوبا على الحال وان يكون مصدرا لفعل مضمر ۱۲ ك ۶۳ قوله الجملة من مبتدأ وخبر صفة سبعة اى الجملة وهي قوله تعالى ثامنهم كلبهم مبتدأ وخبر واقعة صفة لقوله تعالى سبعة بزيادة الواو وقال في المدارك ثلثة خبر مبتدأ محذوف اى هم ثلثة وكذلك خمسة وسبعة ورابعهم كلبهم جملة من مبتدأ وخبر واقعة صفة للثلثة وكذلك سادسهم كلبهم وثامنهم كلبهم وقال في الجمل على قوله بزيادة الواو اى من غير ملاحظة معنى التوكيد على رأي الاخفش والكوفيين لان وجود الواو في الكلام كالعدم في عدم افادة اصل معنى ما هو قوله وقيل تاكيد اى وقيل زائدة لتاكيد لصوق الصفة بالموصوف كما عبر به غيره وقوله ودلالة عطف تفسير على تاكيد الذي في كلامه قولان فقط ۱۲ ۶۴ قوله بزيادة الواو اى من غير ملاحظة معنى التوكيد على رأي الاخفش والكوفيين وقوله قيل زائدة لتاكيد لصوق الصفة بالموصوف وقوله دلالة عطف تفسير على تاكيد الذي في كلامه قولان فقط ۱۲ ۶۵ قوله بزيادة الواو اى من غير ملاحظة معنى التوكيد على رأي الاخفش والكوفيين وقوله قيل زائدة لتاكيد لصوق الصفة بالموصوف وقوله دلالة عطف تفسير على تاكيد الذي في كلامه قولان فقط ۱۲ ۶۶ قوله بزيادة الواو اى من غير ملاحظة معنى التوكيد على رأي الاخفش والكوفيين وقوله قيل زائدة لتاكيد لصوق الصفة بالموصوف وقوله دلالة عطف تفسير على تاكيد الذي في كلامه قولان فقط ۱۲

من مراجعة اهل الكتاب في شيء من العلم ۱۲ ج ۶۷ قوله وسالة اهل مكة الخ اخرج ابن المنذر عن مجاهد انه قال قالت اليهود لقريش اسالوه عن الروح وعن اصحاب الكهف وذي القرنين فسئلوه فقال ايتوني غدا اخبركم ولم يستثن فابطا عنه الوحي بضعة عشر يوما حتى شق عليه وكذبته قريش فانزل هذه الآية ۱۲ ك ۶۸ قوله فنزل اى بعد انفصال تلك المدة تعليما لامته الادب وتفويض الامور الى الله تعالى فان الانسان لا يدري ما يفعل به فاذا كان هذا الخطاب لرسول الله صلى الله عليه وسلم وهو سيد الخلق فما بالك بغيره ۱۲ صاوي ۶۹ قوله اذا نسيت ويكون ذكرها بعد النسيان كذكرها مع القول استدل به ابن عباس على جواز انفصال الاستثناء اخرجه عنه الحاكم وغيره ولكن اخرج الطبراني ان ذلك خاص بالنبي صلى الله عليه وسلم ۱۲ ك ۷۰ قوله ويكون ذكرها بعد النسيان الخ اى لما روى انه صلى الله عليه وسلم لما نزلت الآية قال انشاء الله ۱۲ ۷۱ قوله ما دام في المجلس وعليه عامة الفقهاء وحملوا ما روى عن ابن عباس على تدارك التبرك بالاستثناء واما الاستثناء المتحد حكما فلا يصح الاتصالا واجيب عن الآية بانه ليس الاستثناء فيه للتدارك من القول السابق بل هو من شيء مقدر والتقدير كلما نسيت ذكر الله اذكره حين الذكر انشاء الله او المعنى اذكر ربك بالتسبيح والاستغفار اذا نسيت كلمة الاستثناء مبالغة في الحث عليه او صل صلوة نسيتها اذا ذكرتها او اذكر اذا اعتراك نسيان وليذكرك المنسي او اذكر عقاب ربك اذا تركت بعض الامور ليبعثك على التزيد ۱۲ ك ۷۲ قوله من خبر الخ بيان لقوله هذا او من تفضيلية واللام في قوله لاقرب صلة ليهدين ۱۲ ك ۞

وقد فعل اللہ تعالیٰ ذلک ولبثوا فی کہفہم ثلث مائۃ بالتنوین سنین عطف بیان
لثلاثمائۃ وھذہ السنون الثلاثمائۃ عند اھل الکتاب شمسیۃ وتزید القمریۃ علیھا عند
العرب تسع سنین وقد ذکرت فی قولہ وازدادوا تسعا ای تسع سنین فالثلاثمائۃ الشمسیۃ
ثلاثمائۃ وتسع قمریۃ قل اللہ اعلم بما لبثوا ۚ ممن اختلفوا فیہ وھو ما تقدم ذکرہ
لہ غیب السمٰوٰت والارض ۚ ای علمہ ابصر بہ ۚ ای باللہ ھی صیغۃ تعجب واسمع بہ ۚ
کذلک بمعنی ما ابصرہ وما اسمعہ وھما علی جھۃ المجاز والمراد انہ تعالیٰ لا یغیب عن
بصرہ وسمعہ شیء ما لھم ۚ لاھل السمٰوٰت والارض من دونہ ۚ من ولی ۚ ناصر ولا یشرک
فی حکمہ ۚ احدا ۝ لانہ ۚ غنی عن الشریک واتل ما اوحی الیک من کتاب ربک ۚ لا
مبدل لکلمٰتہ ۚ ولن تجد من دونہ ۚ ملتحدا ۝ ملجأ واصبر نفسک ۚ احبسھا مع
الذین یدعون ربھم ۚ بالغدوۃ والعشی ۚ یریدون بعبادتھم وجھہ ۚ تعالیٰ لا شیأ من
اغراض الدنیا وھم ۚ الفقراء ولا تعد ۚ تنصرف عینک عنھم ۚ عدوھم عنھم ۚ عن صاحبیھما
تریدزینۃ الحیوٰۃ الدنیا ولا تطع من اغفلنا قلبہ عن ذکرنا ای القرآن وھو
عیینۃ بن حصن واصحابہ واتبع ھوٰہ فی الشرک وکان امرہ فرطا ۝ اسرافا وقل
قل لہ ولاصحابہ ھذا القرآن الحق من ربکم ۚ فمن شاء فلیؤمن ۚ ومن شاء
فلیکفر ۚ تھدید لھم انا اعتدنا للظلمین ای الکافرین نارا احاط بھم
سرادقھا ۚ ما احاط بھا وان یستغیثوا یغاثوا بماء کالمھل ۚ کعکر الزیت یشوی
الوجوہ ۚ من حرہ اذا قرب الیھا بئس الشراب ۚ وساءت ای النار مرتفقا ۝ تمییز
منقول من الفاعل ای قبح مرتفقھا وھو مقابل لقولہ الاتی فی الجنۃ وحسنت
مرتفقا والافای ارتفاق فی النار ان الذین اٰمنوا وعملوا الصلحٰت انا
لا نضیع اجر من احسن عملا ۝ الجملۃ خبر ان الذین وفیھا اقامۃ الظاھر
مقام المضمر ۚ والمعنی اجرھم ان یثیبھم بما تضمنہ ۚ اولٰئک لھم جنٰت
عدن اقامۃ تجری من تحتھم الانھر یحلون فیھا من اساور قیل
من زائدۃ وقیل للتبعیض وھی جمع اسورۃ کاحمرۃ جمع سوار

۱ قولہ وقد فعل اللہ ذلک ای ہداہ لما ہو اعجب واطلعہ علی ما ہو اغرب حیث شاہد ما شاہد فی لیلۃ الاسراء واعطاہ علوم الاولین والآخرین وفاق علیہم بعلوم لم یطلع علیہا احد سواہ وآثار المفسر ذلک الی ان الترجمی فی کلام اللہ بمنزلۃ التحقیق ۱۲ صاوی ۲ قولہ بالتنوین ای للاکثر ولحمزۃ وعلی بالاضافۃ علی وضع الجمع موضع الواحد فی التمییز کقولہ بالاخسرین اعمالا ۱۲ ک ۳ قولہ عطف بیان ولا یبعد ان یکون تمییز الان تمییز المائۃ بالجر وجرہ بالاضافۃ والتنوین مانع منہ اجمل وفی روح البیان لا تمیز والا لکان اقل مدۃ لبثہم عند قلیل ستمائۃ ستۃ لان اقل الجمع عندہ اثنان وعند غیرہ تسعمائۃ لان اقلہ ثلاثۃ عندہم ہذا علی قراءۃ مائۃ بالتنوین واما علی قراءۃ الاضافۃ فاقیم الجمع مقام المفرد لان حق المائۃ ان یضاف الی المفرد وجہ ذلک ان المفرد فی المعنی جمع فحسن اضافتہ الی لفظ الجمع کما فی الآخرین اعمالا فانہ میز بالجمع وحقہ المفرد نظرا الی میزہ ۱۲ ۴ قولہ تسعا مفعول بہ وازداد المتعدل ابدلت التاء دالا بعد الزای وکان متعدیا لاثنین نحو زدناہم ہدی فلما بنی علی الافتعال نقص واحد ۱۲ ج ۵ قولہ فالثلث مائۃ الشمسیۃ الخ کذا روی عن علی ۔ وہذا لکے تقریبی فلکیردانہ لا یوافق ما علیہ الحساب والنجوم وقیل لما استکملوا الثلثمائۃ سنۃ قرب امرہم من الانتباہ ثم انفق ما اوجب بقاءہم ثلثین تسع سنین وقیل بل انتبہوا ثم ردوا الی حالتہم الاولی فلذا ذکر الازدیاد ۱۲ ک ۶ قولہ بما لبثوا ای بالزمن الذی لبثوہ فی نوبہم قیل بعثہم وموتہم المراد ان اللہ اعلم بحقیقۃ ذلک وکیفیتہ وہو بعد الاخبار عنہ اشارۃ الی انہ باختیار اللہ تعالیٰ لا من عندہ صلے اللہ علیہ وسلم واختلف فی اصحاب الکہف ہل ماتوا او ناموا وہم نیام واجسادہم محفوظۃ فروی عن ابن عباس انہ مر بالشام فی بعض غزواتہ علی موضع الکہف وجلس فمشی الناس معہ الیہ فوجدوا عظاما فقالوا لہ عظام اہل الکہف فقال لہم ابن عباس اولئک قوم ہلکوا وعدموا منذ مدۃ طویلۃ وروت فرقۃ بان النبی صلے اللہ علیہ وسلم قال لہجن عیسی ابن مریم ومعہ اصحاب الکہف فانہم لم یجوا بعد فعلی ہذا ہم نیام لم یموتوا ولا یموتون الی یوم القیامۃ بل یموتون قبل الساعۃ ۱۲ ج ملخصا ۷ قولہ لہ اے علم اے علم ما غاب عنہا وخفی من حال اہلہا فالمضاف مقدر ۱۲ ک ۸ قولہ ابصر بہ بالفارسیۃ چہ بینا است خدای تعالیٰ بہر موجودی وقولہ اسمع بہ اے وچہ شنواست بہر مسموعی قال الشیخ فی تفسیرہ والضمیر فی بہ للہ محلہ رفع لکونہ فاعلا لفعل التعجب والباء زائدۃ والہمزۃ فی الفعلین للصیرورۃ اصلہ صار اللہ ذا سمع اللہ ثم غیر الی لفظ الامر ولیس بامر اذ لا معنی لامرہا ومعناہ ما ابصر اللہ بکل موجود وما اسمعہ لکل مسموع وصیغۃ التعجب لیست علی حقیقتہا لاستحالتہ علی اللہ بل للدلالۃ علی ان علیہ بالمبصرات والمسموعات خارج عما علیہ ادراک المدرکین لا یعجبہ شیء ولا یحول دونہ حائل ۱۲ ۹ قولہ صیغۃ تعجب ممنی ما ابصرہ علی سبیل المجاز وفی مثل ہذا ثلاثۃ مذاہب الاصح انہ بلفظ الامر ومعناہ الخبر والباء مزیدۃ فی الفاعل اصلاحا للفظ والثانی ان الفاعل ضمیر المصدر والثالث انہ ضمیر المخاطب ای ایہا المخاطب اے ایہا السامع والابصار ایہا المخاطب اے حصلہا ۱۲ ج ۱۰ قولہ علی جہۃ المجاز اے لان التعجب استعظام امر خفی سببہ وعظم وصف اللہ ظاہر بالبرہان لا یخفی فاحاطۃ بالموجودات سمعا وبصرا دلیل علی امر ثابت بالبرہان وصار کالضروری و انما المقصود ذکر العظمۃ لا حقیقۃ التعجب ۱۲ صاوی ۱۱ قولہ لا مبدل لکلماتہ ای لا یقدر احد ان یغیر شیئا من القرآن فلا تخش من قراءتک علیہم تبدیلہ بل ہو محفوظ من ذلک لا یاتیہ الباطل من بین یدیہ ولا من خلفہ ای یوم القیامۃ ۱۲ صاوی ۱۲ قولہ واصبر نفسک فی ہذہ الآیۃ امر للنبی صلی اللہ علیہ وسلم بمراعاۃ فقراء المسلمین و الجلوس معہم وہی ایۃ من آیۃ الانعام لان تلک انما نہی فیہا عن طردہم وہذا امر لحبس نفسہ علی الجلوس معہم کان اللہ یقول احبس نفسک علی ما یکرہ غیرک من ذوی ثیاب الفقراء ورائحتہم الکریہۃ ولا تلتفت لجمال الاغنیاء وحسن ثیابہم فان حسن الظاہر مع فساد الباطن غیر نافع ۱۲ صاوی ۱۳ قولہ وہم الفقراء ای فقراء المؤمنین مثل صہیب وعمار وخباب ونحوہم رضی اللہ عنہم وقیل اصحاب الصفۃ ابو السعود نزلت ہذہ الآیۃ حین طلب رؤساء الکفار طردہم عن المجالسۃ علیہ السلام ۱۲ ۱۴ قولہ تنصرف عیناک الخ اشار بہ الی جواب ما یقال حق الکلام لا تعد عینیک بالنصب لان تعد متعد بنفسہ والتلاوۃ بالرفع فما وجہہ وایضاحہ ان التلاوۃ تؤول الی معنی النصب فان معنی لا تنصرف عیناک عنہم لا تصرف عینیک عنہم فالفعل مسند الی العینین وہو فی الحقیقۃ متوجہ لصاحبہا وہو النبی صلی اللہ علیہ وسلم وقولہ تریدمضارع فی موضع الحال وہو نہی لہ صلے اللہ علیہ وسلم وان لم یرد دلیس ہو بالکبر من قولہ تعالیٰ لئن اشرکت لیحبطن عملک وان کان اعادۃ من الشرک وانما ہو علی فرض الحال ۱۲ ۱۵ قولہ عن صاحبہا فنہی رسول اللہ صلے اللہ علیہ وسلم ان یصرف بصرہ ونفسہ عنہم ۱۲ خطیب ۱۶ قولہ تریدزینۃ الحیوٰۃ الدنیا فی زبدۃ التفاسیر تریدحال صرف للاستقبال لانہ حکم علی النبی علیہ السلام بارادۃ زینۃ الدنیا وہو قد حذر عن الدنیا ونہی عن صحبۃ الاغنیاء کما قال لا تجالسوا الموتی یعنی الاغنیاء انتہی وفی التفسیر الکبیر وقولہ تریدزینۃ الحیاۃ الدنیا نصب فی موضع الحال یعنی انک ان فعلت ذلک لم یکن اقدامک علیہ الا رغبتک فی زینۃ الحیاۃ الدنیا ومثلہ سمعت عن سیدی وسندی یعنی ان فعلت ذلک فرضا تریدفی الاستقبال زینۃ الحیاۃ الدنیا ۱۲ ۱۷ قولہ ولا تطع ای فی تنحیۃ الفقراء عن مجالسک ۱۲ ابو السعود ۱۸ قولہ سرادقہا السرادق ہو الخیمۃ وفی القاموس الذی یمد فوق صحن البیت والدہلیز المرتفع المحیط بالشیء ملخصا وفی بحر العلوم السرادق ما یدار حول الخیمۃ من مسقف بلا سقف وبالفارسیۃ سراپردہ ۱۲ ۱۹ قولہ کعکر او العکر بفتحتین الدردی ای ما بقی فی اسفل الاناء ۱۲ جمل ۲۰ قولہ مرتفقا اے منتفعا ومتکأ فی البیضاوی والاصل الارتفاق نصب المرفق تحت الخد ۱۲ ۲۱ قولہ اے قبح مرتفقہا اے فحول الاسناد الی النار ونصب مرتفقا علی التمییز مبالغۃ وتاکید الان ذکر الشیء مبہما ثم تفسیرہ ادوع فی النفس من ان یفسر اولا ۱۲ ج ۲۲ قولہ وہو مقابل الخ ای ذکرہ علی سبیل المقابلۃ والمشاکلۃ لما سیاتی فی الجنۃ فہو عن الاصرار والعذاب بالمرتفق الذی ہو المنتفع بہ علی سبیل المشاکلۃ وفی البیضاوی وصارت مرتفقا متکأ واصل الارتفاق نصب المرفق تحت الخد ۱۲ ج ۲۳ قولہ والافای ارتفاق الخ وقد یوجہ بان الارتفاق الاتکاء علی المرفق ہو کما یکون للاستراحۃ یکون للحزن والتحسر ۱۲ ک ۲۴ قولہ بما تضمنہ اے بثواب تضمنہ او لئک الی قولہ وحسنت مرتفقا فقولہ او لئک فاعل تضمنہ ۱۲ ۲۵ قولہ وہی جمع اسورۃ فہی اے اساور جمع الجمع وسوار بالفارسیۃ کنگن ۱۲ ۔ ۱۵ ای منزلا یرفق بہ نازلا او متکأ ۱۲ ک

مِنْ ذَهَبٍ وَّيَلْبَسُوْنَ ثِيَابًا خُضْرًا مِّنْ سُنْدُسٍ وَّاِسْتَبْرَقٍ مُّتَّكِـِٕيْنَ فِيْهَا عَلَى الْاَرَآئِكِ ؕ نِعْمَ الثَّوَابُ ؕ وَحَسُنَتْ مُرْتَفَقًا ۝ وَاضْرِبْ لَهُمْ مَّثَلًا رَّجُلَيْنِ جَعَلْنَا لِاَحَدِهِمَا جَنَّتَيْنِ مِنْ اَعْنَابٍ وَّحَفَفْنٰهُمَا بِنَخْلٍ وَّجَعَلْنَا بَيْنَهُمَا زَرْعًا ۝ كِلْتَا الْجَنَّتَيْنِ اٰتَتْ اُكُلَهَا وَلَمْ تَظْلِمْ مِّنْهُ شَيْـًٔا ۙ وَّفَجَّرْنَا خِلٰلَهُمَا نَهَرًا ۝ وَّكَانَ لَهٗ ثَمَرٌ ۚ فَقَالَ لِصَاحِبِهٖ وَهُوَ يُحَاوِرُهٗۤ اَنَا اَكْثَرُ مِنْكَ مَالًا وَّاَعَزُّ نَفَرًا ۝ وَدَخَلَ جَنَّتَهٗ وَهُوَ ظَالِمٌ لِّنَفْسِهٖ ۚ قَالَ مَاۤ اَظُنُّ اَنْ تَبِيْدَ هٰذِهٖۤ اَبَدًا ۝ وَّمَاۤ اَظُنُّ السَّاعَةَ قَآئِمَةً ۙ وَّلَئِنْ رُّدِدْتُّ اِلٰى رَبِّيْ لَاَجِدَنَّ خَيْرًا مِّنْهَا مُنْقَلَبًا ۝ قَالَ لَهٗ صَاحِبُهٗ وَهُوَ يُحَاوِرُهٗۤ اَكَفَرْتَ بِالَّذِيْ خَلَقَكَ مِنْ تُرَابٍ ثُمَّ مِنْ نُّطْفَةٍ ثُمَّ سَوّٰىكَ رَجُلًا ۝ لٰكِنَّا۠ هُوَ اللّٰهُ رَبِّيْ وَلَاۤ اُشْرِكُ بِرَبِّيْۤ اَحَدًا ۝ وَلَوْلَاۤ اِذْ دَخَلْتَ جَنَّتَكَ قُلْتَ مَا شَآءَ اللّٰهُ ۙ لَا قُوَّةَ اِلَّا بِاللّٰهِ ۚ اِنْ تَرَنِ اَنَا اَقَلَّ مِنْكَ مَالًا وَّوَلَدًا ۝ فَعَسٰى رَبِّيْۤ اَنْ يُّؤْتِيَنِ خَيْرًا مِّنْ جَنَّتِكَ وَيُرْسِلَ عَلَيْهَا حُسْبَانًا مِّنَ السَّمَآءِ فَتُصْبِحَ صَعِيْدًا زَلَقًا ۝

ع ۴ ۹ ۱۶

ع ۱۰ ۱۱ ۱۷

لہا ثمانیۃ آلاف دینار فاقتسما فاشتری احدہما ارضا بالف دینار فقال صاحبہ اللہم ان فلانا قد اشتری ارضا وانی اشتری منک ارضا فی الجنۃ بالف دینار فتصدق بہا ثم ان صاحبہ بنی دارا بالف دینار فتصدق بہذا بالف دینار وقال اللہم انی اشتریت منک دارا فی الجنۃ ثم تزوج صاحبہ امرأۃ وانفق علیہا الف دینار فقال ہذا اللہم انی اخطب امرأۃ من نساء الجنۃ بالف دینار فتصدق بہا ثم صاحبہ اشتری خدما ومتاعا فقال ہذا اللہم انی اشتری منک خدما ومتاعا فی الجنۃ وتصدق الدنانیر ثم اصابتہ حاجۃ فجلس علی طریق حتی مر بہ صاحبہ فی خدمہ وحشمہ فقام الیہ فنظر الیہ وعرفہ وقال ما شانک قال اصابتنی حاجۃ قال فما فعل بمالک وقد اقتسمناہ واخذت شطرہ نقص علیہ قصتہ فقال وانک من المتصدقین اذہب فلا اعطیک شیئا ورده انہ لما اتاہ اخذہ بیدہ وجعل یطوف بہ ویریہ فنزل فیہما واضرب لہم مثلا رجلین الخ ۱۲ ملخصا ۵۶ قولہ بدل عن مثلا بتقدیر المضاف ای مثل رجلین ویصح ان یکون مفعولا ثانیا لان ضرب مع المثل یجوز ان یتعدی لاثنین ۱۲ ک ۵۷ قولہ وہو یعنی جملۃ وجعلنا لاحدہما جنتین بتاہما ۱۲ ک ۵۸ قولہ وحففناہما ای جعلنا النخل محیطۃ بالجنتین ملفوفا بہا بالفارسیۃ یعنی درختان خرما گرداگرد آوردیم ۱۲ ۵۹ قولہ کلتا مفرد الخ لاجل ہذا روعی ہذا الافراد فی قولہ اتت وروعیت التثنیۃ المعنویۃ فی قولہ وفجرنا خلالہما ۱۲ ۶۰ قولہ اتت اکلہا ہذا کنایۃ من نموہا وزیادتہا فلیست کالاشجار یتم ثمرہا فی بعض السنین وینقص فی بعض ۱۲ ص ۶۱ قولہ ثم المراد بہ اموالہ التی ہی من غیر الجنتین کالنقد والمواشی وسمی ثمرا لانہ ثمر ای یزید ۱۲ ص ۶۲ قولہ بفتح الثاء الخ قال اہل اللغۃ انہ بالضم انواع الاموال من الذہب والفضۃ وغیرہما وبالفتح حمل الشجرۃ ۱۲ کبیر ۶۳ قولہ فقال لصاحبہ حاصل مقالات الکافر لصاحبہ المومن ثلاث وکلہا شنیعۃ الاولی انا اکثر منک الخ الثانیۃ ودخل جنتہ الخ الثالث وما اظن الساعۃ قائمۃ ۱۲ ۶۴ قولہ یفاخرہ معنی المفاخرۃ ماخوذ من قرینۃ المقام والا فمعنی المحاورۃ المراجعۃ فی الکلام من حار یحور اذا رجع ای یخاطبہ ویجاوبہ ۱۲ کمالین ۶۵ قولہ اثمارہا ای بہجتہا وحسنہا وفی بعض النسخ اثمارہا ۱۲ ص ۶۶ قولہ ان تبید ای تہلک ہذہ الجنۃ شک فی بیدودۃ جنتہ لطول املہ وتمادی غفلتہ واغتراره بالمہلۃ وتری اکثر الاغنیاء تنطلق السنتہم احوالہم بذلک ۱۲ مدارک ۶۷ قولہ ولئن رددت الی ربی الخ اقسام منہ علی انہ ان رد الی ربہ علی سبیل الفرض کما یزعم صاحبہ لیجدن فی الآخرۃ خیرا من جنتہ فی الدنیا ادعاء الکرامۃ علی اللہ ومکانتہ عندہ ومنقلبا تمییز ای مرجعا وعاقبۃ ۱۲ مدارک ۶۸ قولہ علی زعمک دفع بہذا ما یقال انہ ینکر البعث فکیف یقول ذلک فاجاب بانہ مجاراۃ لہ فی زعمہ ۱۲ صاوی ۶۹ قولہ مرجعا اشار بذلک الی ان منقلبا تمییز وہو اسم مکان من الانقلاب بمعنی الرجوع والمراد عاقبۃ المآل ۱۲ صاوی ۷۰ قولہ لکنا الخ الاستدراک من الکفرت کانہ قال انت کافر باللہ لکن انا مومن بہ۔ بیضاوی ورسم فی النون الف کما فی خط المصحف الامام ولذلک جمیع القراء اذا وقفوا وقفوا بالالف وان کانوا عند الوصل بعضہم یثبتہا وبعضہم یحذفہا ۱۲ جمل ۷۱ قولہ ضمیر الشان فہو مبتدأ والجملۃ بعدہ خبرہ ولا تحتاج لرابط لانہا عینہ وہو معہا خبر انا ۱۲ جمل ۷۲ قولہ والمعنی انا اقول یشیر الی ان فی الکلام حذفا بدلیل عطف قولہ ولا اشرک بہ احدا علیہ ۱۲ ک ۷۳ قولہ ولا اشرک بربی احدا مراده لا الکفر بہ لان انکار البعث کفر ۱۲ صاوی ۷۴ قولہ ولولا اذ دخلت جنتک لولا داخلۃ علی قولہ قلت وقولہ او دخلت ظرف لقلت مقدم علیہ وقولہ ما شاء اللہ ما موصولۃ والعائد محذوف وہی خبر مبتدأ والجملۃ مقول لقول ای ہلا قلت ای کان ینبغی لک ان تقول ہذا الامر ہو الذی شاء اللہ فتردہ لخالقہ ولا تفتخر بہ لانہ لیس من صنعک ۱۲ ج ۷۵ قولہ فی الحدیث من اعطی خیرا آہ لفظ الحدیث کما رواہ ابن السنی تلمیذ النسائی عن انس من رای شیئا یعجبہ فقال ما شاء اللہ ولا قوۃ الا باللہ لم یصبہا العین انتہی قالوا وہذا مما جرب بمنع اصابۃ العین ۱۲ ک ۷۶ قولہ ان ترن ہذا القول من المومن رد القول الکافر ۱۲ ۷۷ قولہ فعسی ربی ہذا رجاء من المومن وقولہ ان یوتین یحتمل ان مراده فی الدنیا ویحتمل ان مراده فی الآخرۃ لکن فی الاحتمال الاول یکون الکافر اشد غیظا وحسرۃ ۱۲ ج ۷۸ قولہ جمع حسبانۃ ای الصواعق کذا قالہ الزمخشری ان حسبانا جمع حسبانۃ بمعنی الصاعقۃ ولکن ذکر فی القاموس ان الحسبان بمعنی الصاعقۃ مفرد وانما ہو جمع حسبانۃ بمعنی العذاب والبلاء والمجاج والسہام وغیرہا

۱۲ کمالین ۷۹ قولہ من ذہب الخ من بیانیۃ وجاء فی آیۃ اخری من فضۃ وفی اخری من ذہب ولؤلؤ فیلبسون الاساور الثلاثۃ فیکون فی ید الواحد منہم سوار من ذہب واخر من فضۃ واخر من لؤلؤ۔ وفی تذکرۃ القرطبی ما نصہ ویسور المومن فی الجنۃ بثلاثۃ اساور سوار من ذہب وسوار من فضۃ وسوار من لؤلؤ فذلک قولہ تعالی یحلون فیہا من اساور من ذہب ولؤلؤ ولباسہم فیہا حریر قال المفسرون لیس احد من اہل الجنۃ الا وفی یدہ ثلاثۃ اسورۃ سوار من ذہب وسوار من فضۃ وسوار من لؤلؤ وفی الصحیح تبلغ حلیۃ المؤمن حیث یبلغ الوضوء ۱۲ جمل مختصرا ۸۰ قولہ من سندس واستبرق ہما جمع سندسۃ واستبرقۃ وقیل لیسا جمعین وہل استبرق عربی الاصل مشتق من البریق او معرب اصلہ استبره خلاف بین اللغویین ۱۲ جمل ۸۱ بتقدیم الحاء علی الیم المفتوحتین ۱۲ ک ۸۲ علی تقدیر ضم الاول وسکون الثانی ۱۲ ک ؛

ارضا ملسآء[۵۱] لا یثبت علیها قدم[۵۲] او یصبح ماؤها غورا[۵۳] بمعنی غائرا عطف علی یرسل
دون تصبح لان غور الماء لا یتسبب عن الصواعق ولو فسر الحسبان بالعذاب والبلاء صح عطفه علی تصبح کما لا یخفی ۱۲ک
فاطلق هذا المصدر مبالغة ۱۲ **۵۴ قوله** باوجه الضبط السابقة اے بفتحتین وبضمتین وبضم الاول وسکون الثانی وهی قرارات سبعة ۱۲ج **۵۵ قوله** مع جنته بالهلاک فهلکت فهو ماخوذ من احاط به العدو فانه
اذا احاط علیه غلبه واذا غلبه اهلکه ۱۲ک **۵۶ قوله** فاصبح ای صار وقوله علی ما انفق یجوز ان یتعلق بیقلب وانما عدی بعلی لانه ضمن معنی یندم ویجوز ان یتعلق بمحذوف علی انه حال من فاعل یقلب ای
متحسرا ۱۲ج **۵۷ قوله** عروشها جمع عرش وهو بیت من جرید او خشب یجعل فوق الثمار ۱۲ صاوی **۵۸ قوله** دعائمها جمع دعامة وهی الخشب ونحوه الذی ینصب لیعد الکرم علیه ۱۲ صاوے **۵۹ قوله** یالیتنی
متحسرا وندما علی تلف ماله لا توبة بدلیل قوله ولم تکن له فئة ۱۲ صاوی **۶۰ قوله**
لم اشرک بربی احدا تذکر موعظة اخیه فعلم انه من جهة کفره وطغیانه فتمنی ولو لم یکن
مشرکا حتی لا یهلک الله بستانه حین لم ینفعه التمنی ویجوز ان یکون توبة من الشرک
وندما علی ما کان منه ودخولا فی الایمان ۱۲ مدارک **۶۱ قوله** بالنار الفوقانیة
للاکثر والیاء التحتیة لحمزة وعلی بجواز التذکیر والتانیث عند کون الفاعل بمعنی
الجماعة ۱۲ک **۶۲ قوله** ینصرونه اے یدفع الهلاک عنها او یرد الهالک منها
او یرد مثله علیه وقوله ماکان منتصرا اے قادرا علی واحد من هذه الامور بنفسه
۱۲ج **۶۳ قوله** اے یوم القیامة وقد یفسر اسم الاشارة بتلک المقام وتلک
الحالة الشدیدة ویؤید ما فسر به المصنف قوله وخیر ثوابا وخیر عقبا ۱۲ک **۶۴**
قوله وبکسرها لحمزة وعلی الملک والسلطان وقال الفراء هما لغتان کالرضاعة
والرضاعة والکسر بمعنی الفتح ۱۲ک **۶۵ قوله** بالرفع لابن عمرو الکسائی صفة
للولایة او خبر محذوف ای هی الحق ۱۲ک **۶۶ قوله** هو خیر ثوابا الخ ای لاولیائه
وهنالک اشارة الی الآخرة اے فی تلک الدار الولایة لله ۱۲ مدارک **۶۷**
قوله ولضمهما علی التمییز وهو محول عن الفاعل والمعنی ثوابه خیر من ثواب غیره
وعاقبة طاعة خیر من عاقبة طاعة غیره ۱۲ک **۶۸ قوله** صیرا اے اذکر وقدر
وقوله مثل الحیوة الدنیا اے صفتها وحالها وهیئتها کماء فالمشبه هیئة الدنیا
بهیئة الماء المذکور ۱۲ **۶۹ قوله** مفعول ثان انت خبیر بان کاف التشبیه
یابی عنه الاان یقال ان الکاف مقحمة ۱۲ک **۷۰ قوله** وامتزج الماء
بالنبات اشار بذلک الی انه تفسیر ثان لاختلط ومن المعلوم ان الامتزاج
من الجانبین فصح نسبته الی النبات وان کان فی عرف اللغة والاستعمال ان
الماء تدخل علی الکثیر الغیر الطاری وقد دخلت هنا علی الکثیر الطاری مبالغة
فی کثرة الماء حتی کانه الاصل ۱۲ صاوے **۷۱ قوله** فروے بالکسر والتخفیف
سیراب سغدن ۱۲ صراح **۷۲ قوله** هشیما الهشیم کسر الشیء الیابس من القاموس
۱۲ **۷۳ قوله** وفی قراءة الریح اے قراءة حمزة والکسائی بالتوحید والباقون
بالجمع ۱۲ خطیب **۷۴ قوله** المال والبنون القصد من هذا الرد علیهم فی الافتخار
بالمال والبنین وهذا اشارة الی قیاس حذفت کبراه ونتیجة ونظمته هکذا المال
والبنون زینة الحیوة وکل ما هو زینتها فهو هالک ینتج المال والبنون هالکان ثم
یقال ما هو هالک فلا یفتخر به فالمال والبنون لا یفتخر بهما ۱۲ج **۷۵ قوله**
زینة هو مصدر بمعنی اسم مفعول بدلیل قوله یتجمل بهما فیها ولذا صح الاخبار به
عن الاثنین ۱۲ صاوے **۷۶ قوله** هی سبحان الله سیاتی له فی سورة مریم
ان یفسرها بالطاعات وعبارة البیضاوی والباقیات الصالحات ای اعمال
الخیرات التی تبقی له ثمرتها ابد الابد ویندرج فیه ما فسرت به من الصلوات
الخمس واعمال الحج وصیام رمضان وسبحان الله والحمد لله ولا اله الا الله والله
اکبر والکلام الطیب ۱۲ج **۷۷ قوله** خیر عند ربک التفضیل لیس علی بابه لان
زینة الدنیا لیس فیها خیر ولا یرد علینا ان السعی علی العیال من الخیر لانه من خیر
الباقیات الصالحات لان خیر الزینة او یقال انه علی بابه بالنسبة لزعم الجاهل
۱۲ص **۷۸ قوله** یاله بالفارسیة امید میدارد دیر جوه عطف تفسیر قوله هباء
منبثا ای غبارا منفرقا ۱۲ **۷۹ قوله** وحشرناهم اتی ماضیا اشارة الی ان الحشر
مقدم علی تسییر الجبال والبروز لیعاینوا تلک الاحوال العظام کانه قیل وحشرناهم
قبل ذلک وعلی هذا فتبدیل الارض تحصیل وهم ناظرون لذلک ووقت التبدیل
یکون الخلق علی الصراط وقیل علی اجنحة الملائکة کما تقدم ۱۲ صاوی **۸۰**
قوله نترک یقال غادره وغدره ترکه ومنه الغدر ترک الوفاء والغدیر ما ترک السیل
۱۲ک **۸۱ قوله** حال ای من مرفوع عرضوا وعبارة القرطبی وعرضوا علی ربک
صفا فصفا نصب علی الحال قال مقاتل یعرضون صفا بعد صف کالصفوف
فی الصلوة کل امة صف لانهم صف واحد وقیل جمیعا وقیل قیاما واخرج الحافظ
ابو القاسم عبد الرحمن بن منده فی کتاب التوحید عن معاذ بن جبل ان النبی
صلی الله علیه وسلم قال ان الله تبارک وتعالی ینادی بصوت رفیع غیر
فظیع یا عبادی انا الله لا اله الا انا ارحم الراحمین واحکم الحاکمین واسرع الحاسبین
یا عبادی لا خوف علیکم الیوم ولا انتم تحزنون احضروا حجتکم ویسروا جوابکم فانکم مسئولون
محاسبون یا ملائکتی اقیموا عبادی صفوفا علی اطراف انامل اقدامهم للحساب ۱۲
ج ملخصا **۸۲ قوله** اے مصطفین اشارة الی ان صفا مفرد نزل منزلة الجمع
کقوله تعالی ثم یخرجکم طفلا اے اطفالا وفی التاویلات النجمیة وعرضوا علی ربک صفا اے صفا صفا من الانبیاء والاولیاء والمومنین والکافرین والمنافقین ویقال لهم لقد جئتمونا فرادی کما خلقناکم اول مرة فی
خمسة صفوف صف من الانبیاء وصف من الاولیاء وصف من المومنین وصف من الکافرین وصف من المنافقین ۱۲ **۸۳ قوله** حفاة جمع حاف بمعنی بابرهنه وقوله عراة جمع عار اے خالیا عن الثوب وقوله
غرلا جمع اغرل اے غیر مختونین ۱۲ **۸۴** لعاصم وحمزة بمعنی العاقبة ۱۲ک **۸۵** لحمزة الریح بدل الریاح ۱۲ک **۸۶** یرید ان اللام مصدر بمعنی المفعول ۱۲ک **للے** یشیر اے انه بتقدیر القول
حال ۱۲ یز

مَّوْعِدًا ۝ لِلبعث وَوُضِعَ الْكِتٰبُ ای کتاب کل امرأ فی یمینہ من المؤمنین وفی شمالہ (ای مکانا یبصرون فیہ ۱۲ص)
من الکافرین فَتَرَى الْمُجْرِمِيْنَ الکافرین مُشْفِقِيْنَ خَآئِفِيْنَ مِمَّا فِيْهِ وَيَقُوْلُوْنَ عند
معاینتہم مافیہ من السیات يٰوَيْلَتٰنَا للتنبیہ وَيْلَتَنَا هلکتنا وهو مصدر لا فعل لہ من
لفظہ مَالِ هٰذَا الْكِتٰبِ لَا يُغَادِرُ صَغِيْرَةً وَّلَا كَبِيْرَةً من ذنوبنا اِلَّآ اَحْصٰىهَا عدها و
اثبتہا تعجبوا منہ فی ذلك وَوَجَدُوْا مَا عَمِلُوْا حَاضِرًا مثبتا فی کتابہم وَلَا يَظْلِمُ
رَبُّكَ اَحَدًا ۝ لا یعاقبہ بغیر جرم ولا ینقص من ثواب مؤمن وَاِذْ منصوب باذکر
قُلْنَا لِلْمَلٰٓئِكَةِ اسْجُدُوْا لِاٰدَمَ سجود انحناء لا وضع جبہۃ تحیۃ لہ فَسَجَدُوْٓا اِلَّآ اِبْلِيْسَ (ای جمیعا ۱۲)
كَانَ مِنَ الْجِنِّ قِيْلَ ہم نوع من الملئکۃ فالاستثناء متصل وقیل ہو منقطع
وابلیس ابو الجن ولہ ذریۃ ذکرت معہ بعد والملئکۃ لا ذریۃ لہم فَفَسَقَ عَنْ
اَمْرِ رَبِّهٖ ای خرج عن طاعتہ بترک السجود اَفَتَتَّخِذُوْنَهٗ وَذُرِّيَّتَهٗٓ الخطاب لآدم و (ای العنق لغۃ الخروج ۱۲ کا)
ذریتہ والہاء فی الموضعین لابلیس اَوْلِيَآءَ مِنْ دُوْنِيْ تطیعونہم وَهُمْ لَكُمْ عَدُوٌّ
ای اعداء حال بِئْسَ لِلظّٰلِمِيْنَ بَدَلًا ۝ ابلیس وذریتہ فی اطاعتہم بدل اطاعۃ
اللہ تعالی مَآ اَشْهَدْتُّهُمْ ای ابلیس وذریتہ خَلْقَ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ وَلَا خَلْقَ (ای حضر بعضہم بعضا ۱۲ حضر بعضہم ۱۲)
اَنْفُسِهِمْ ص ای لم احضر بعضہم خلق بعض وَمَا كُنْتُ مُتَّخِذَ الْمُضِلِّيْنَ الشیاطین
عَضُدًا ۝ اعوانا فی الخلق فکیف تطیعونہم وَيَوْمَ منصوب باذکر يَقُوْلُ بالیاء
والنون نَادُوْا شُرَكَآءِيَ الاوثان الَّذِيْنَ زَعَمْتُمْ لیشفعوا لکم بزعمکم فَدَعَوْهُمْ
فَلَمْ يَسْتَجِيْبُوْا لَهُمْ لم یجیبوہم وَجَعَلْنَا بَيْنَهُمْ بین الاوثان وعابدیہا مَّوْبِقًا ۝
وادیا من اودیۃ جہنم یہلکون فیہا جمیعا وہو من وبق بالفتح ہلك وَرَاَ
الْمُجْرِمُوْنَ النَّارَ فَظَنُّوْٓا ای ایقنوا اَنَّهُمْ مُّوَاقِعُوْهَا ای واقعون فیہا وَ (ای ہو فی الاصل اسم مکان ۱۲ک ای بمنع البارئ بق وبوقا بلک ۱۲ک)
لَمْ يَجِدُوْا عَنْهَا مَصْرِفًا ۝ معدلا وَلَقَدْ صَرَّفْنَا بَيَّنَّا فِيْ هٰذَا الْقُرْاٰنِ لِلنَّاسِ (یرجع ان الفاعلۃ یعنی التسلانی ۱۲ک)
مِنْ كُلِّ مَثَلٍ ط صفۃ لمحذوف ای مثلا من جنس کل مثل لیتعظوا وَكَانَ
الْاِنْسَانُ ای الکافر اَكْثَرَ شَيْءٍ جَدَلًا ۝ خصومۃ فی الباطل وہو تمییز منقول
من اسم کان المعنی وکان جدل الانسان اکثر شئ فیہ وَمَا مَنَعَ النَّاسَ

ع ۶ ۱۸ ع ۷ ۱۹

۵۱ قولہ فی یمینہ ای فحین یقرؤہ میمن وجہہ ویقول ہاؤم اقرؤا کتابیہ الے آخرہ مافی الحاقۃ ۱۲ صاوی ۵۲ قولہ وفی شمالہ الخ ای فحین یقرؤہ یسود وجہہ ویقول یالیتنی الخ ۱۲ صاوی ۵۳ قولہ
للتنبیہ وعبارۃ البیضاوی ینادون ہلکتہم آہ ونداء ہا علی تشبیہا بشخص یطلب اقبالہ کانہ قیل یا ہلاکنا اقبل فہذا اوانک ففیہ استعارۃ مکنیۃ وتخییلیۃ وفیہ تقریع لہم واشارۃ الی انہ لا صاحب لہم غیر الہلاک فطلبوا
ہلاکہم لئلا یروا ایاہم فیہ ۱۲ج ۵۴ قولہ ہلکتنا اے ہلاکنا والمقصود التحسر والتندم وقیل الیا حرف نداء ویلتنا منادی تنزیلا لہا منزلۃ العاقل فکانہ یقول یا ہلاکی احضر فہذا اوانک ۱۲ صاوی ۵۵ قولہ
مالہذا الکتاب مابتدأ ولہذا الکتاب خبرہ ای ای شئ ثبت لہذا الکتاب حال کونہ لا یغادر الخ من الجمل ۱۲ ۵۶ قولہ عدہا واثبتہا ہذا الاینافی قولہ ان تجتنبوا کبائر ما تنہون عنہ نکفر الآیۃ اذ لا یلزم من العد
عدم التکفیر اذ یجوز ان تکتب لیشاہد ہا العبد ثم یکفر عنہ فیعلم قدر نعمۃ العفو ۱۲ج ۵۷ قولہ ولا یظلم ربک احدا ای فیکتب علیہ مالم یفعل او یزید فی عقابہ او یعذبہ بغیر جرم ۱۲ مدارک ۵۸ قولہ منصوب
باذکر ای فاذ ظرف لذلک المقدر والمعنی اذکر یا محمد لقومک وقت قولنا
للملائکۃ الخ والمراد اذکرہم تلک القصۃ وقد کررت فی القرآن مرارا الا ان معصیۃ
ابلیس اول معصیۃ اظہرت فی الخلق ۱۲ صاوی ۵۹ قولہ سجودا نحنا جواب
عما یقال ان السجود لغیر اللہ کفر وتقدم الجواب بان السجود للہ وآدم کالقبلۃ
او ان محل کون السجود لغیر اللہ کفرا ان لم یکن ہو الآمر بہ والا فالکفر فی الخالقۃ ۱۲
صاوی ۶۰ قولہ قیل ہم نوع من الملائکۃ ای وعلی ہذا القول فہم لیسوا
معصومین کالملائکۃ بل یتوالدون ویعصون ۱۲ ص ۶۱ قولہ فالاستثناء
متصل وقد یاول قولہ کان من الجن بمعنی صار ای مسخ بالمعصیۃ او المراد منہ کونہ
فعلا وقیل منقطع وابلیس ابو الجن فلہ ذریۃ ذکرت بعد فی قولہ افتتخذونہ وذریتہ
والفاء للتعلیل استدل بذکر الذریۃ علی انہ من الجن والملائکۃ لا ذریۃ لہم و
المخالف اول الذریۃ بالاتباع ۱۲ک ۶۲ قولہ وابلیس ابو الجن ہذا توجیہ
لکونہ منقطعا وہو الحق وعلیہ فالجن نوع آخر غیر الملائکۃ فی الجن من نار والملائکۃ
من نور ۱۲ص ۶۳ قولہ افتتخذونہ الہمزۃ داخلۃ علی محذوف والفاء عاطفۃ
علی ذلک المحذوف والاستفہام توبیخی والمعنی ابعد ما حصل منہ ما حصل یلیق
منکم اتخاذہ ۱۲ صاوی ۶۴ قولہ وذریتہ عطف علی الضمیر فی تتخذونہ قال
مجاہد من ذریۃ ابلیس لاقس ودلہان وہما صاحبا الطہارۃ والوضوء اللذان یوسوسان
فیہما ومن ذریۃ مرۃ وبہ یکنی وزلنبور وہو صاحب الاسواق یزین اللغو والحلف
والکاذب ومدح السلع وبتر وہو صاحب المصائب یزین خدش الوجوہ ولطم
الخدود وشق الجیوب والاعور وہو صاحب الزنا ینفخ فی احلیل الرجل وعجیزۃ
المرأۃ ومطردوس وہو صاحب الاخبار الکاذبۃ یلقیہا فی افواہ الناس لا
یجدون لہا اصلا واسم وہو الذی اذا دخل الرجل فی بیتہ ولم یسم ولم یذکر
اللہ دخل معہ ۱۲ صاوی ۶۵ قولہ تطیعونہم اے بدل طاعتی وفیہ اشارۃ
الی ان المراد بالولایۃ ہہنا اتباع الناس لہم فیما یامرونہم بہ من المعاصی فالولایۃ
مجاز عن ہذا لانہ من لوازمہا فلا یرد کیف قال ذلک مع ان الشیطان و
ذریتہ لیسوا اولیاء بل اعداء لان الاولیا ہم الاصدقاء من الجمل ۱۲ ۶۶ قولہ
حال اے من مفعول الاتخاذ او فاعلہ ۱۲ ۶۷ قولہ بئس للظالمین
بدل فاعل بئس مضمر مفسر تمییزہ والمخصوص محذوف تقدیرہ بئس البدل ابلیس
وذریتہ وللظالمین متعلق بمحذوف حال من بدلا وقیل متعلق بفعل الذم ۱۲ج
۶۸ قولہ وما کنت متخذ المضلین فیہ وضع الظاہر موضع المضمر اذ المراد
بالمضلین من انتفی عنہم اشہادہم خلق السموات والارض واصل العضد العضو
الذی ہو من المرفق الی الکتف ففی الکلام استعارۃ یقال فلان عضدی
ویراد بہ المعین والناصر ومنہ قولہ سنشد عضدک باخیک اے سنقوی
نصرتک ومعونتک ۱۲ج ۶۹ قولہ عضدا ہو فی الاصل العضو الذی
ہو من المرفق الی الکتف ثم اطلق علی المعین والناصر والمراد ہنا مقدماہم
فی مناصب خیر بل ہم مطرودون عنہا فکیف یطاعون ۱۲ صاوی ۷۰
قولہ الذین زعمتم مفعولاہ محذوفان اے زعمتوہم شرکاء وقولہ فدعوہم الخ
معناہ علی الاستقبال کما ہو ظاہر ۱۲ج ۷۱ قولہ وجعلنا بینہم ای مشترکا
بینہم موبقا یجتمعون فیہ کما یفہم من قولہ یہلکون فیہ جمیعا ۱۲ جمل ۷۲ قولہ
وادیا من اودیۃ جہنم یہلکون فیہ جمیعا کذا روی عن ابن عباس ومجاہد
۱۲ک ۷۳ قولہ ورأی المجرمون النار اے عاینوہا من مسیرۃ اربعین عاما ۱۲
جمل ۷۴ قولہ ایقنوا اجعل الظن مجازا من الیقین بدلیل ولم یجدوا عنہا
مصرفا ۱۲ک ۷۵ قولہ معدلا اے مکانا یحلون فیہ غیرہا والمصرف یجوز
ان یکون اسم مکان او زمان ۱۲ج ۷۶ قولہ مثلا اے معنی غریبا بدیعا
یشبہ المثل فی غرابۃ وقولہ من جنس کل مثل اے من جنس کل معنی غریب
یشبہ المثل ۱۲ج ۷۷ قولہ اکثر شئ جدلا تمییز اے اکثر الاشیاء التی یتاتی منہا الجدل
ان فصلتا واحدا بعد واحد خصومۃ ومماراۃ بالباطل یعنی ان جدل الانسان اکثر من جدل
کل شئ ۱۲ مدارک ۷۸ قولہ خصومۃ فی الباطل قیدہ بہ لانہ الاکثر فی الاستعمال والا لیق
بالمقام والا فالجدل مطلق المنازعۃ ۱۲ کمالین ۷۹ قولہ تعجبوا الخ
اشار بہ الی ان الاستفہام للتعجب وقولہ منہ ای من الکتاب وقولہ فی ذلک
ای فی الاحصار المذکور ۱۲ جمل ۸۰ قولہ لا یعاقبہ بغیر جرم الخ وانما سمی ہذا ظلما بحسب عقولنا وخلیت نفسہا ولو فعلہ اللہ لکن ظلما فی حقہ لانہ لا یسأل عما یفعل ۱۲ جمل ۸۱ قولہ نوع من الملائکۃ الخ
وعلی ہذا القول نقل عن ابن عباس ان ہذا النوع یتوالد ولیس معصوما ۱۲ جمل ۸۲ قولہ ابلیس وذریتہ الخ بیان للمخصوص بالذم المحذوف وفی السمین بئس للظالمین بدلا فاعل بئس مضمر مفسر تمییزہ
والمخصوص بالذم محذوف تقدیرہ بئس البدل ابلیس وذریتہ وللظالمین متعلق بمحذوف حال من بدلا وقیل متعلق بفعل الذم ۱۲ جمل ☼

ای کفار مکۃ اَنْ یُّؤْمِنُوْٓا مفعول ثان اِذْ جَآءَهُمُ الْهُدٰی ای القراٰن وَیَسْتَغْفِرُوْا رَبَّهُمْ اِلَّآ اَنْ
تَاْتِیَهُمْ سُنَّةُ الْاَوَّلِیْنَ فاعل ای سنتنا فیهم وهی الاهلاك المقدر علیهم اَوْ یَاْتِیَهُمُ
الْعَذَابُ قُبُلًا ۝ مقابلة وعیانًا وهو القتل یوم بدر وفی قراءة بضمتین جمع قبیل ای انواعا
وَمَا نُرْسِلُ الْمُرْسَلِیْنَ اِلَّا مُبَشِّرِیْنَ للمؤمنین وَمُنْذِرِیْنَ مخوفین للکافرین وَیُجَادِلُ
الَّذِیْنَ کَفَرُوْا بِالْبَاطِلِ بقولهم ابعث الله بشرا رسولا ونحوه لِیُدْحِضُوْا بِهٖ لیبطلوا
بحجلهم الْحَقَّ القراٰن وَاتَّخَذُوْٓا اٰیٰتِیْ القراٰن وَمَآ اُنْذِرُوْا بِهٖ من النار هُزُوًا ۝ سخریة
وَمَنْ اَظْلَمُ مِمَّنْ ذُکِّرَ بِاٰیٰتِ رَبِّهٖ فَاَعْرَضَ عَنْهَا وَنَسِیَ مَا قَدَّمَتْ یَدٰهُ ؕ ما عمل من الکفر
والمعاصی فلم یتفکر فی عاقبتها اِنَّا جَعَلْنَا عَلٰی قُلُوْبِهِمْ اَکِنَّةً اغطیة اَنْ یَّفْقَهُوْهُ من ان
یفقهوا القراٰن ای فلا یفهمونه وَفِیْٓ اٰذَانِهِمْ وَقْرًا ؕ ثقلا فلا یسمعونه وَاِنْ تَدْعُهُمْ اِلَی الْهُدٰی
فَلَنْ یَّهْتَدُوْٓا اِذًا ای بالجعل المذکور اَبَدًا ۝ وَرَبُّكَ الْغَفُوْرُ ذُو الرَّحْمَةِ ؕ لَوْ یُؤَاخِذُهُمْ فی
الدنیا بِمَا کَسَبُوْا عَجَّلَ لَهُمُ الْعَذَابَ ؕ فیها بَلْ لَّهُمْ مَّوْعِدٌ وهو یوم القیمة لَّنْ یَّجِدُوْا مِنْ
دُوْنِهٖ مَوْئِلًا ۝ ملجأ من العذاب وَتِلْكَ الْقُرٰٓی ای اهلها کعاد وثمود وغیرهما اَهْلَكْنٰهُمْ
ع ۶ لَمَّا ظَلَمُوْا کفروا وَجَعَلْنَا لِمُهْلِكِهِمْ لاهلاکهم وفی قراءة بفتح المیم ای لهلاکهم مَّوْعِدًا ۝
۲ وَاِذْ قَالَ مُوْسٰی هو ابن عمران لِفَتٰىهُ یوشع بن نون وکان یتبعه ویخدمه ویاخذ
منه العلم لَآ اَبْرَحُ لا ازال اسیر حَتّٰٓی اَبْلُغَ مَجْمَعَ الْبَحْرَیْنِ ملتقی بحر الروم وبحر فارس مما
یلی المشرق ای المکان الجامع لذلك اَوْ اَمْضِیَ حُقُبًا ۝ دهرا طویلا فی بلوغه اِن بعد
فَلَمَّا بَلَغَا مَجْمَعَ بَیْنِهِمَا بین البحرین نَسِیَا حُوْتَهُمَا نسی یوشع حمله عند الرحیل و
نسی موسی تذکیره فَاتَّخَذَ الْحُوْتُ سَبِیْلَهٗ فِی الْبَحْرِ ای جعله بحیث الله سَرَبًا ۝
ای مثل السرب وهو الشق الطویل لانفاذه وذلك بان الله تعالی امسك عن
الحوت جری الماء فانجاب عنه فبقی کالکوة لم یلتئم وجمد ما تحته منه فَلَمَّا
جَاوَزَا ذلك المکان بالسیر الی وقت الغداء من ثانی یوم قَالَ لِفَتٰىهُ اٰتِنَا غَدَآءَنَا هو
ما یؤکل اول النهار لَقَدْ لَقِیْنَا مِنْ سَفَرِنَا هٰذَا نَصَبًا ۝ تعبا وحصوله بعد المجاوزة قَالَ
اَرَءَیْتَ ای تنبه اِذْ اَوَیْنَآ اِلَی الصَّخْرَةِ بذلك المکان فَاِنِّیْ نَسِیْتُ الْحُوْتَ ز وَمَآ

لہ قولہ الاان تاتیہم سنۃ الاولین الکلام علی حذف المضاف ای الا انتظارہم وطلبہم اتیان مثل سنۃ الاولین بقولہم اللھم ان کان ھذا ھو الحق من عندک ۱۲ ص لہ قولہ وھی الاھلاک المقدر علیہم بشیر بزیادۃ الصفۃ الی دفع ما یرد بہ ذھنا ان الھلاک لا یصیر مانعا لھم عن الایمان فان المانع یقارن الممنوع واتیان الھلاک متاخر عن عدم ایمانہم فاجاب بان الھلاک لکونہ مقدرا کائنا لا محالۃ کانہ محقق عند عدم ایمانہم وقد یوجہ بحذف المضاف بعد الا ای طلب ان تاتیہم سنۃ الاولین وانتظارہ ۱۲ ک لہ قولہ قبلا قرا الکوفیون برفع القاف والباء الموحدۃ والباقون بکسر القاف وفتح الباء الموحدۃ ۱۲ خطیب لہ قولہ اے انواعا فواجا التقبیل جماعۃ لیس وامن اب والقبیلۃ من اب وقیل انہ لغۃ فی قبلا بمعنی المقابلۃ وبہ یوید ما فی القاموس قبلا محرکۃ وبضمتین کصرد وعنب ای عیانا ومقابلۃ ۱۲ ک لہ قولہ ویجادل مستانف والذین فاعل اے ویجادل الکفار والمفعول محذوف ای المرسلین فکان الاولی تفسیر الحق بضد الباطل لیشمل جمیع الشرائع وکذا فی قولہ واتخذوا آیاتی الاولی ان یراد بالآیات معجزات الرسل الاعم من القراٰن ۱۲ ج لہ قولہ آیاتی المناسب تفسیرہا بمعجزات الرسل لاخصوص القراٰن لانہ فی کل کافر من ہذہ الامۃ وغیرہا ۱۲ صادی لہ قولہ وما انذروا بہ اشار الی ان ما بمعنی الذی والعائد محذوف جملۃ ویصح کون ما مصدریۃ ای وانذارہم کما صرح فی الخطیب ۱۲ لہ قولہ فاعرض عنہا اے لم یتدبرہا وہو بالعبارۃ الدالۃ علی التعقیب لان ما ہنا فی الاخبار من الکفار فانہم ذکروا فاعرضوا عقیب ما ذکروا وقالوا فی السجدۃ ثم الدالۃ علی التراخی لان ما ہناک فی الاموات من الکفار فانہم ذکروا مرۃ بعد اخری ثم اعرضوا بالموت فلم یتوبوا والمراد من النسیان التشاغل والتغافل عن کفرہ المتقدم ۱۲ کرخی لہ قولہ وہو یوم القیامۃ اشار بذلك الی ان المراد بالموعد الزمان المعد لہم ویصح ان یراد بہ المکان ۱۲ ص لہ قولہ موئلا الموئل المرجع من وأل یئل ای رجع ویقال للملجا ایضا یقال وأل فلان الی فلان اذا لجا الیہ والمعنی لن یجدوا غیر العذاب ملجا یلجؤن الیہ کنایۃ عن عدم خلوصہم منہ ۱۲ ص لہ قولہ لمہلکہم بضم المیم اسم مصدر لاہلك لکنہ علی زنۃ اسم المفعول فلذلك قال الشارح لاہلاکہم وہو مضاف لمفعولہ اے لاہلاکنا ایاہم وقولہ وفی قراءۃ ای سبعیۃ وتحتہا قراءتان فتح اللام وکسرہا مجموع القراآت ثلاث ضم المیم مع فتح اللام وفتح المیم مع فتح اللام ومع کسرہا وعلیہا فہو مضاف لفاعلہ ۱۲ ج لہ قولہ واذکر الخ قدرہ اشارۃ الی ان اذ ظرف لمحذوف والمعنی اذکر یا محمد لقومك وقت قول موسی لفتاہ والمراد اذکر لہم قصتہ وما وقع لہ مع الخضر علیہما السلام ۱۲ صادی لہ قولہ ہو ابن عمران رسول بنی اسرائیل من سبط لاوی ابن یعقوب وہذا ہو الصحیح الذی اجتمعت علیہ الآثار الصحیحۃ ولا یقدح فیہ کونہ یتعلم من الخضر لان الکامل یقبل الکمال سوار قلنا ان الخضر نبی او ولی فاستفادتہ منہ لا تقدح فی کونہ افضل منہ لان تلك مزیۃ وہبی لا تقتضی الافضلیۃ ۱۲ صادی مختصرا لہ قولہ ہو ابن عمران اشارۃ الی الاختلاف فی موسی فی ہذا الموضع واختار ما ہو الاصح قال فی الخطیب اکثر العلماء علی ان موسی المذکور فی ہذہ الآیۃ ہو موسی بن عمران صاحب المعجزات الظاہرۃ وصاحب التوراۃ وعن کعب الاحبار انہ موسی بن میشا ابن یوسف بن یعقوب وہو قد کان نبیا قبل موسی بن عمران قال البغوی والاول اصح ۱۲ لہ قولہ یوشع بن نون وہو ابن افرایم بن یوسف وفی بعض الکتب افرایم ۱۲ لہ قولہ وکان یتبعہ ہذا بیان وجہ اضافۃ الی موسی وکان ابن اختہ وقیل کان عبدا لہ وہو بعید لان شرط النبوۃ الحریۃ ۱۲ ص لہ قولہ ملتقی بحر الروم وبحر فارس ای موضع التقائہما وقیل ہما بحر الاردن والقلزم قیل انہما لا یلتقیان الا فی البحر المحیط فلعل المراد بہ مکان یقرب منہ التقاؤہما وقیل ہما موسی والخضر لا نہما بحر علم قال الحافظ وہذا غیر ثابت ولا یقتضیہ اللفظ وانما یحسن ان یذکر لمناسبۃ اجتماعہما بالمکان المخصوص کما قال السہیلی اجتمع البحران بمجمع البحرین ۱۲ ک لہ قولہ ای المکان الجامع لذلك اشارۃ الی ان المراد بقولہ تعالی مجمع البحرین مکان الذی جامع البحرین ۱۲ لہ قولہ او امضی حقبا قیل الحقب ثمانون سنۃ حاصلہ انہ قال موسی علیہ السلام لا ازال امضی حتی یجتمع البحران فیصیر الجزاء واحدا او امضی دہرا طویلا مہما اجد ہذا العالم ۱۲ کبیر لہ قولہ نسی یوشع حملہ ہذا یقتضی انہ کان موجودا علی البرجین نسیہ یوشع ولکن الموجود فی القصۃ ان موسی ویوشع لما وصلا الصخرۃ التی عندہا عین الحیاۃ نام ثم استیقظ یوشع فتوضأ من تلك العین فانتضح الماء علیہ فعاش ودب فی الماء فہذا یقتضی انہ نسی اخبار موسی بما رای فالمناسب ان یقول نسی یوشع ان یخبر موسی بما شاہدہ من الامر العجیب آن قلت ان شان امر العجیب عدم نسیانہ اجیب بانہ ادہش من عظیم ما رای من قدرۃ اللہ وعظمتہ للحکمۃ التی ترتبت علی ذلك ۱۲ ص لہ قولہ عند الرحیل الرحیل السیر قاموس وفی الصراح رحیل کوچ ۱۲ لہ قولہ فاتخذ سبیلہ فی البحر ہذا الاتخاذ قبل النسیان فیکون فی الآیۃ تقدیم وتاخیر والاصل فادرکتہ الحیاۃ فخرج من المکتل وسقط فی البحر فاتخذ سبیلہ ۱۲ ص لہ قولہ سربا مفعول ثان من اتخذ او حال من الضمیر المستتر فی البحر وہو المفعول الثانی حینئذ وقولہ مثل السرب ینطبق علی الوجہین ۱۲ ک لہ قولہ وہو الشق الطویل لانفاذ فیہ شق بالکسر نیمۂ چیزی من الصراح ونفاذ بمعنی الفناء والذہاب من القاموس وفی نسخۃ لانفاذ لہ بالذال المعجمۃ ای لا مخرج لہ وقولہ فانجاب ای انقطع الماء وانکشف وقولہ کالکوۃ فی المصباح الکوۃ بالفتح نقب البیت وقولہ لم یلتئم اے لم یلتصق وقولہ ما تحتہ منہ اے الماء ۱۲ لہ قولہ ارایت بالفارسیۃ خبرداری وقال امام الرازی الہمزۃ فی ارایت ہمزۃ الاستفہام ورایت علی معناہ ۱۲ لہ قولہ اے تنبہ لما کان ارایت ہہنا لیس بعدہا منصوب ولا استفہام بل جملۃ مصدرۃ بالفاء اخرجت عن بابہا وضمنت معنی تنبہ او اما ای الا اذ اوینا او تنبہ فالفاء جوابہا لا جواب اذ لانہا لا تجازی الا مقرونۃ بما کذا فی شرح التسہیل کما نقلہ الخفاجی وقال الزمخشری ان ارایت علی اصلہ بمعنی اخبرنی ومفعولاہ محذوفان ای اخبرنی الامر او الحال ای شیء اصابنی او اخبرنی الذی اصابنی کیف نسیت الحوت ۱۲ لہ بکسر القاف وفتح الباء قراءۃ الاکثر بمعنی مقابلۃ وعیانا ۱۲ ک لہ بضم المیم وفتح اللام فی قراءۃ الاکثر ۱۲ ک لہ لابن ہامان کما زعمہ اہل الکتاب ۱۲ ک للہ حذف الجر لدلالۃ الحال او ہو السفر والغایۃ الآتیۃ علیہ ۱۲ ک ؛

انسانیہ الا الشیطان بدل من الہاء ان اذکرہ ج بدل اشتمال ای انسانی ذکرہ واتخذ الحوت سبیلہ فی البحر عجبا ۝ مفعول ثان ای یتعجب منہ موسیٰ وفتاہ لما تقدم فی بیانہ قال موسیٰ ذلک ای فقدنا الحوت فالذی کنا نبغ ق نطلبہ فانہ علامۃ لنا علی وجود من نطلبہ فارتدا رجعا علی آثارہما قصصا ۝ فاتیا الصخرۃ فوجدا عبدا من عبادنا ھو الخضر اتیناہ رحمۃ من عندنا نبوۃ فی قول وولایۃ فی آخر وعلیہ اکثر العلماء وعلمناہ من لدنا من قبلنا علما ۝ مفعول ثان ای معلوما من المغیبات ترقی البخاری حدیث ان موسیٰ قام خطیبا فی بنی اسرائیل فسئل ای الناس اعلم فقال انا فعتب اللہ علیہ اذ لم یرد العلم الیہ فاوحی اللہ الیہ ان لی عبدا بمجمع البحرین ھو اعلم منک قال موسیٰ یا رب فکیف لی بہ قال تاخذ معک حوتا فتجعلہ فی مکتل فحیثما فقدت الحوت فھو ثم فاخذ حوتا فجعلہ فی مکتل ثم انطلق وانطلق معہ فتاہ یوشع بن نون حتی اتیا الصخرۃ فوضعا رؤسھما فناما واضطرب الحوت فی المکتل فخرج منہ فسقط فی البحر فاتخذ سبیلہ فی البحر سربا وامسک اللہ عن الحوت جریۃ الماء فصار علیہ مثل الطاق فلما استیقظ نسی صاحبہ ان یخبرہ بالحوت فانطلقا بقیۃ یومھما ولیلتھما حتی اذا کان من الغداۃ قال موسیٰ لفتاہ آتنا غداءنا الی قولہ واتخذ سبیلہ فی البحر عجبا قال وکان للحوت سربا ولموسیٰ ولفتاہ عجبا قال لہ موسیٰ ھل اتبعک علی ان تعلمن مما علمت رشدا ۝ ای صوابا ارشد بہ وفی قراءۃ بضم الراء وسکون الشین وسلہ ذلک لان الزیادۃ فی العلم مطلوبۃ قال انک لن تستطیع معی صبرا ۝ وکیف تصبر علی ما لم تحط بہ خبرا ۝ فی الحدیث السابق عقب ھذہ الآیۃ یا موسیٰ انی علی علم من علم اللہ علمنیہ لا تعلمہ وانت علی علم من علم اللہ علمک اللہ لا اعلمہ وقولہ خبرا مصدر بمعنی لم تحط بہ لم تخبر حقیقتہ قال ستجدنی ان شاء اللہ صابرا ولا اعصی ای غیر عاص لک امرا ۝ تامرنی بہ قید بالمشیۃ لانہ لم یکن علی ثقۃ من نفسہ فیما التزم وھذہ عادۃ الانبیاء والاولیاء ان لا یثقوا علی انفسھم طرفۃ عین قال فان اتبعتنی فلا تسئلنی وفی قراءۃ بفتح اللام وتشدید النون عن شیء تنکرہ منی فی علمک واصبر حتی احدث لک منہ ذکرا ۝ ای

ع ۱۱ / ۲۱

۵۱ قولہ یبدل من الہاء فی انسانیہ قولہ ان اذکرہ بدل اشتمال ای ما انسانی ذکرہ الا الشیطان ان قلت ان الشیطان لا تسلط لہ علی الانبیاء وواجیب بانہ اضاف النسیان الیہ بعضا لنفسہ ۱۲ ص ک ۵۲ قولہ مفعول ثان الخ وقیل سبیلا عجبا وھو کونہ کالسرب او اتخاذ عجبا والمفعول الثانی ھو الظرف وقیل ھو مصدر فعلہ مضمر ای قال فی آخر کلامہ او قال موسیٰ فی جوابہ عجبت عجبا وقیل بالفعل لموسیٰ ای اتخذ موسیٰ سبیل الحوت فی البحر عجبا ۱۲ ج ۵۳ قولہ لما تقدم فی بیانہ وھو قولہ وذلک ان اللہ امسک عن الحوت الخ ۱۲ جل ۵۴ قولہ ما کنا نبغ اصلہ نبغی حذفت الیاء للتخفیف لدلالۃ الکسر علیہ وکان من حقہا الثبوت وانما حذفت تشبیہا بالفواصل او لان الحذف یانس بالحذف فان ما موصولۃ حذف عائدہا ۱۲ ج ۵۵ قولہ یقصانہا اشارۃ الی ان قولہ تعالی قصصا مصدر لفعل محذوف تقدیرہ یقصان قصصا ای یتبعان اثرہما اتباعا وتقصان تفصا ۱۲ ۵۶ قولہ قصصا فیہ وجہان احدہما انہ مصدر فی موضع الحال ای رجعا علی آثارہما قاصین آثارہما والثانی ان یکون مصدر القولہ فارتدا علی آثارہما لان معناہ فاقتصا علی آثارہما ۱۲ کبیر ۵۷ قولہ فوجدا عبدا قیل دخلا السرب مکان الحوت فوجداہ جالسا علی طنفسۃ علی الصخرۃ مغطی بثوب ابیض طرفہ تحت راسہ والآخر تحت رجلیہ فسلم علیہ موسیٰ فرفع راسہ واستوی جالسا وقال وعلیک السلام یا نبی بنی اسرائیل فقال لہ موسیٰ من اخبرک انی نبی بنی اسرائیل فقال الذی ادراک بی ودلک علی ثم قال لقد کان لک فی بنی اسرائیل شغل قال موسیٰ ان ربی ارسلنی الیک لاتبعک واتعلم منک ۱۲ صاوی ۵۸ قولہ من عبادنا الاضافۃ للتشریف المضاف ای من عبید الخصوصیۃ ۱۲ ص ۵۹ قولہ وھو الخضر فیہ لغات ثلاثۃ کسر الخاء مع سکون الضاد وفتح الخاء مع سکون الضاد وکسرہا ولقب بہذا لانہ کان اذا صلی اخضر ما حولہ وکنیتہ ابو العباس واسمہ بلیا فی الخازن قیل کان من بنی اسرائیل وقیل کان من ابناء الملوک الذین تزہدوا وترکوا الدنیا ص ۶۰ قولہ نبوۃ فی قول قال ابن عطیۃ والبغوی الاکثر انہ نبی وکذا قالہ القرطبی وولایۃ فی آخر وعلیہ اکثر العلماء وھو المشہور القشیری ۱۲ ک ۶۱ قولہ من لدنا ای مما یختص بنا ولا یعلم بواسطۃ معلم من اہل الظاہر ۱۲ ص ۶۲ قولہ قام خطیبا ای فی اثر ما یذکر الناس حتی فاضت العیون ورقت القلوب وکانت تلک الخطبۃ بعد ہلاک القبط ورجوع موسیٰ الی مصر ۱۲ بیضاوی ۶۳ قولہ ہو اعلم منک ای باحکام وقایع مفصلۃ وحکم نوازل مغیبۃ لا مطلقا بدلیل قول الخضر لموسیٰ انک علی علم علمکہ اللہ لا اعلمہ وانا علی علم علمنیہ لا تعلمہ انت وعلی ہذا فیصدق علی کل واحد منہما انہ اعلم من الآخر بالنسبۃ الی ما یعلمہ کل واحد منہما ولا یعلمہ الآخر فلما سمع موسیٰ ہذا تشوقت نفسہ الفاضلۃ وہمتہ العالیۃ لتحصیل علم لم یعلم وللقاء من قیل فیہ انہ اعلم فسال الخ ۱۲ جل ۶۴ قولہ فکیف لی بہ ای فکیف السبیل لی بلقائہ وقولہ مکتل وہو الزنبیل وقولہ مثل الطاق ہو البناء المقوس ۱۲ ۶۵ قولہ تاخذ معک حوتا لعل السر فی تخصیصہ ما ظہر بعد من حیاتہ ودخولہ فی البحر الذی ہو ماواہ فی الاصل ۱۲ ج ۶۶ قولہ الطاق ہو البناء المقوس کالقنطرۃ وفی المختار الطاق ما عقد من اللابنۃ ۱۲ ج ۶۷ قولہ قال موسیٰ الخ بعد ان صلیا الظہر من الیوم الثانی ۱۲ صاوی ۶۸ قولہ علی ان تعلمن ای بید قصدی فی انتہاجک لتعلیمک ایای لا شیأ من الاغراض غیر التعلیم ۱۲ صاوی ۶۹ قولہ وسالہ ذلک الخ جواب عما یقال ان موسیٰ من اولی العزم ونبی ورسول جزما واسمعہ اللہ کلامہ واعطاہ التوراۃ وہو افضل من الخضر فکیف یسعی الیہ ویتعلم منہ فاجاب بان الزیادۃ فی العلم مطلوبۃ علی ان علم الخضر لا یحتاج الیہ موسیٰ فی شرعہ وانما ہی مزیۃ خص بہا الخضر وامر اللہ موسیٰ ان یاخذ ہا عن الخضر ویکتمہا لتکمل لہ جمیع المزایا ولا یقتضی ان الخضر اعلم منہ لان موسیٰ کامل فی علمہ لا یحتاج شریعتہ الی شیء من علم الخضر وانما اعلمہ مزیۃ خصہ اللہ بہا لا یقتدی بہ فیہا ۱۲ ص ۷۰ قولہ لان الزیادۃ الخ یشیر بذلک الی انہ لم یطلب علی تلک المبالغۃ الا التعلیم کانہ قال لا اطلب منک علی ہذہ المبالغۃ الجاہ والمال ولا غرض لی الا طلب التعلیم روی انہ لما قال لہ موسیٰ ہل اتبعک علی ان تعلمنی مما علمت رشدا قال لہ الخضر کفی بالتوراۃ علما وببنی اسرائیل شغلا فقال لہ موسیٰ ان اللہ امرنی بہذا فحینئذ قال لہ الخضر انک لن تستطیع معی صبرا ۱۲ ج ۷۱ قولہ قال انک لن تستطیع معی صبرا ای لما تری من مخالفۃ شرعک ظاہرا لان المتعلم فسان متعلم لیس عندہ شیء من العلوم ولم یمارس الاستدلال وہذا تعلیمہ سہل ویقبل کل ما القی الیہ ومتعلم مارس الاستدلال وحصل العلوم غیر انہ یرید ان یزداد علما علی علمہ وہذا تعلیمہ شاق شدید لانہ اذا رأی شیئا او سمع کلاما عرضہ علی ما عندہ فان وافقہ والا فناقش فیہ ۱۲ صاوی ۷۲ قولہ انی علی علم وہو علم الکشف الذی تحصل بہ المفاضلۃ بین الکمل فقد ورد ان الصدیق ما فضل غیرہ من الصحابۃ بصلاۃ ولا غیرہا من الاعمال وانما فضلہم بشیء وقر فی صدرہ وہو علم المکاشفۃ وقولہ وانت علی علم وہو علم ظاہر الشریعۃ ۱۲ ج ۷۳ قولہ لانہ لم یکن علی ثقۃ من نفسہ ای فکانہ قال ستجدنی صابرا ان وافق شرعی او داوی اللہ الی فی شانہ فانا لا ادری ما یفعلہ اللہ وکم یقل الخضر ان شاء اللہ اطلاعہ علی ان موسیٰ لا یصبر علی امر یخالف شرعہ فحینئذ جزم بانہ لا یستطیع معہ صبرا ۱۲ صاوی ۷۴ قولہ فلا تسالنی عن شیء ای شیء تشاہدہ من فعالی ای لا تفاتحنی بالسوال عن حکمتہ فضلا عن المناقشۃ والاعتراض حتی احدث لک منہ ذکرا ای حتی ابتدی ببیانہ وکیفیہ ایذانا بان کل ما صدر عنہ فلہ حکمۃ وغایۃ حمیدۃ البتۃ وہذا من ادب المتعلم مع العالم والتابع مع المتبوع ۱۲ ابو السعود ۷۵ قولہ وفی قراءۃ الخ ابن عامر ونافع لا تسالنی بفتح اللام وتشدید النون ۱۲ کمالین ۷۶ قولہ فی علمک ای بحسب ظاہر علمک قولہ واصبر قدرہ اشارۃ الی انہ المغیا بحتی وقولہ لجلتہ الخ لحکمۃ وسببہ ۱۲ صاوی

اذكره لك بعلته فقبل موسى شرطه رعاية لادب المتعلم مع العالم فَانْطَلَقَا تمشيان على
ساحل البحر حَتّٰى اِذَا رَكِبَا فِى السَّفِيْنَةِ التى مرت بهما خَرَقَهَا الخضر بان اقتلع لوحا او لوحين
منها من جهة البحر بفاس لما بلغت اللج قَالَ له موسى اَخَرَقْتَهَا لِتُغْرِقَ اَهْلَهَا وفى قراءة بفتح
التحتانية والراء ورفع اهلها لَقَدْ جِئْتَ شَيْئًا اِمْرًا ○ اى عظيما منكرا روى ان الماء لم يدخلها
قَالَ اَلَمْ اَقُلْ اِنَّكَ لَنْ تَسْتَطِيْعَ مَعِىَ صَبْرًا ○ قَالَ لَا تُؤَاخِذْنِىْ بِمَا نَسِيْتُ اى غفلت عن
التسليم لك وترك الانكار عليك وَلَا تُرْهِقْنِىْ تكلفنى مِنْ اَمْرِىْ عُسْرًا ○ مشقة فى صحبتى اياك
اى عاملنى فيها بالعفو واليسر فَانْطَلَقَا بعد خروجهما من السفينة يمشيان حَتّٰى اِذَا لَقِيَا
غُلٰمًا لم يبلغ الحنث يلعب مع الصبيان احسنهم وجها فَقَتَلَهٗ الخضر بان ذبحه بالسكين
مضطجعا او اقتلع راسه بيده او ضرب راسه بالجدار اقوال واتى هنا بالفاء العاطفة لان
القتل عقب اللقاء وجواب اذا قَالَ له موسى اَقَتَلْتَ نَفْسًا زَاكِيَةً اى طاهرة لم تبلغ حد
التكليف وفى قراءة زكية بتشديد الياء بلا الف بِغَيْرِ نَفْسٍ اى لم تقتل نفسا لَقَدْ جِئْتَ
شَيْئًا نُكْرًا ○ بسكون الكاف وضمها اى منكرا قَالَ اَلَمْ اَقُلْ لَّكَ اِنَّكَ لَنْ تَسْتَطِيْعَ
مَعِىَ صَبْرًا ○ زاد لك على ما قبله لعدم العذر هنا ولهذا قَالَ اِنْ سَاَلْتُكَ عَنْ شَىْءٍ بَعْدَهَا
اى بعد هذه المرة فَلَا تُصٰحِبْنِىْ لا تتركنى اتبعك قَدْ بَلَغْتَ مِنْ لَّدُنِّىْ بالتشديد والتخفيف
من قبلى عُذْرًا ○ فى مفارقتك لى فَانْطَلَقَا حَتّٰى اِذَا اَتَيَا اَهْلَ قَرْيَةٍ هى انطاكية اسْتَطْعَمَا
اَهْلَهَا طلبا منهم الطعام ضيافة فَاَبَوْا اَنْ يُّضَيِّفُوْهُمَا فَوَجَدَا فِيْهَا جِدَارًا ارتفاعه مائة ذراع
يُّرِيْدُ اَنْ يَّنْقَضَّ اى يقرب ان يسقط لميلانه فَاَقَامَهٗ الخضر بيده قَالَ له موسى لَوْ شِئْتَ
لَتَخِذْتَ وفى قراءة لاتخذت عَلَيْهِ اَجْرًا ○ جعلا حيث لم يضيفونا مع حاجتنا الى الطعام
قَالَ له الخضر هٰذَا فِرَاقُ اى وقت فراق بَيْنِىْ وَبَيْنِكَ فيه اضافة بين الى غير متعدد
سوغها تكريره بالعطف بالواو سَاُنَبِّئُكَ قبل فراقى لك بِتَاْوِيْلِ مَا لَمْ تَسْتَطِعْ عَّلَيْهِ صَبْرًا ○ اَمَّا
السَّفِيْنَةُ فَكَانَتْ لِمَسٰكِيْنَ عشرة يَعْمَلُوْنَ فِى الْبَحْرِ بالسفينة مواجرة لها طلبا للكسب فَاَرَدْتُّ
اَنْ اَعِيْبَهَا وَكَانَ وَرَآءَهُمْ اذا رجعوا او امامهم الآن مَّلِكٌ كافر يَّاْخُذُ كُلَّ سَفِيْنَةٍ
صالحة غَصْبًا ○ نصبه على المصدر المبين لنوع الاخذ وَاَمَّا الْغُلٰمُ فَكَانَ

٥١ قوله فانطلقا اى وصاحبا يوشع وانما لم يذكر فى الآية لانه تابع لموسى فالمقصود ذكر موسى والخضر ١٢ ج ٥٢ قوله على ساحل البحر اى يطلبان سفينة يركبانها فوجدا سفينة فركباها فقال اهل السفينة هؤلاء لصوص لانهم راوهم نزلوا بغير زاد ولا متاع وامروهم بالخروج فقال صاحب السفينة ماهم بلصوص ولكنى ارى وجوه الانبياء وعن ابى بن كعب عن النبى صلى الله عليه وسلم مرت بهم سفينة فكلموا اهلها ان يحملوهم فعرفوا الخضر بعلامة فحملوهم بغير نول اى عرض فلما لججوا اخذ الخضر فاسا واخرج بها لوحا من السفينة ١٢ ج ٥٣ قوله خرقها اى نزع من السفينة لوحا كما رواه البخارى ١٢ كمالين ٥٤ قوله اللج اللج معظم الماء كما فى المصباح ١٢ ٥٥ قوله اى غفلت عن التسليم بك وترك الانكار عليك كما هو مقتضى وصيتك وقيل المراد بالنسيان الترك ويؤيد الاول ما فى الصحيح انه كان الاول من موسى عليه السلام نسيانا ١٢ ك ٥٦ قوله الحنث الحنث يطلق على المعصية وعلى مخالفة اليمين اى عدم البر والمراد به هنا لازم المعصية وهو التكليف والكلام على حذف المضاف اى لم تبلغ حد الحنث اى حد التكليف ١٢ جل ٥٧ قوله بان ذبحه بالسكين الخ اقوال ثلاثة ورد كل منها فى الاثر وجمع بينها بانه ضرب راسه بالحائط اولا ثم اضجعه فذبحه ثم قطع عنقه واتى بها بالفاء العاطفة لان القتل عقيب اللقى فاتى بفاء التعقيب للدلالة على انه كما لقيه قتله وجواب اذا قال له اقتلت بخلاف خرق السفينة فانه لم يتعقب الركوب فجعل جزاء الشرط ١٢ كمالين ٥٨ قوله بغير نفس فيه ثلاثة اوجه احدها انه متعلق بقتلت الثانى انه متعلق بمحذوف على انه حال من الفاعل او المفعول اى قتلته ظالما او مظلوما الثالث انه صفة لمصدر محذوف اى قتلا بغير نفس ـ ج وقوله اى لم تقتل نفسا فيقتص منها ولعل فى شرعهم كان ايجاب القصاص على الصبى بل قالوا انه كان فى شرعنا كذلك قبل الهجرة قال البيهقى فى المعرفة انما صارت الاحكام متعلقة بالبلوغ بعد الهجرة بعد وقعة احد ١٢ ك ٥٩ قوله اى لم تقتل نفسا فيقتص منها قيل الصغير لا يقاد فالظاهر من الآية كبر الغلام فيه ان الشرائع مختلفة فلعل الصغير يقاد فى شريعته ويؤيد هذا الكلام ما نقل البيهقى فى كتاب المعرفة ان الاحكام انما صارت متعلقة بالبلوغ بعد الهجرة وقال الشيخ تقى الدين السبكى انها انما صارت متعلقة بالبلوغ بعد احد من روح البيان ١٢ ٦٠ قوله لقد جئت شيئا نكرا هو اعظم من الامر لان فيه القتل بالفعل بخلاف خرق السفينة فانه يمكن تداركه او قيل بالعكس لان الامر قتل نفس متعددة بسبب الخرق فهو اعظم من قتل الغلام وحده ١٢ ص ٦١ قوله منكرا اى من الاول اذ يمكن سد الخرق ولا يمكن احياء المقتول ١٢ كمالين ٦٢ قوله بالتشديد والتخفيف اى بتشديد النون وهى قراءة الجمهور وتخفيف النون وهى قراءة لنافع ١٢ ٦٣ قوله طلبا منهم الطعام قال الكاشفى واهل ديه چون شب شدى دروازه بستندے وبراى هيچكس نكشادندى نماز شام موسى وخضر بدان ديه رسيدند وخواستند كه بديه درآيند كسے دروازه نكشود واهل ديه را گفتند اينجا غريب رسيده ايم گرسنه نيز هستيم چون مارا در ديه جاى نداديد بارى طعام جهت ما بفرستيد ١٢ ٦٤ قوله ارتفاعه مائة ذراع وعرضه خمسون ذراعا وامتداده على وجه الارض خمسمائة ذراع ١٢ جل ٦٥ قوله يريد ان ينقض الارادة نزوع النفس الى شئ مع حكمه فيه بالفعل او عدمه وهذا من مجاز كلام العرب لان الجدار لا ارادة له وانما معناه قرب ودنا من السقوط روح وفى الكبير فان قيل كيف يجوز وصف الجدار بالارادة مع ان الارادة من صفات الاحياء قلنا هذا اللفظ ورد على سبيل الاستعارة وله نظائر فى الشعر قال يريد الرمح صدر ابى براء ويرغب عن دماء بنى عقيل الخصامنه ١٢ ٦٦ قوله لو شئت لتخذت . فى البيضاوى قال لو شئت لتخذت الخ تحريضا على اخذ الجعل ليتعشيا به او تعريضا بانه فضول لما فى لو من النفى كانه لما راى الحرمان ومساس الحاجة واشتغاله بما لا يعنيه لم يتمالك نفسه ١٢ ج ٦٧ قوله هذا اى هذا الانكار على ترك الاجر ١٢ خطيب ٦٨ قوله اى وقت فراق بينى وبينك والمشار اليها بهذا هو الاعتراض الثالث بتقدير الوقت اى وقت هذا الاعتراض وقت الفراق ١٢ ك ٦٩ قوله فيه اضافة بين الخ اشارة الى دفع سوال وهو كيف ساغ اضافة بين الى غير متعدد فاجاب بقوله فيه اضافة بين الخ حاصله ساغ ذلك تكريره بالعطف بالواو الا ترى انك لو اقتصرت على قولك المال بينى لم يكن كلاما حتى تقول بيننا او بينى وبين فلان كما ذكره الخطيب ١٢ ٧٠ قوله بتاويل ما لم تستطع ـ اى تفسير هذه الآيات التى وقعت لموسى مع الخضر وحكمة تخصيص الخضر لموسى بتلك الثلاثة ما ورد انه لما انكر خرق السفينة نودى يا موسى اين كان تدبيرك هذا وانت فى التابوت مطروحا فى اليم فلما انكر امر الغلام قيل له اين انكارك هذا من وكزك القبطى وقضائك عليه فلما انكر اقامة الجدار نودى اين هذا من رفعك حجر البئر لبنتى شعيب دون اجر ١٢ ص ٧١ قوله اما السفينة ـ شروع فى وفاء ما وعد الخضر به موسى على سبيل اللف والنشر المرتب والسفينة تجمع على سفين وسفائن ويجمع السفين على سفن بضمتين ماخوذة من السفن كانها تسفن الماء اى تقشره وصاحبها سفان ١٢ ص ٧٢ قوله وكان وراءهم ملك جملة حالية باضمار قد ١٢ جل ٧٣ قوله اذا رجعوا من المعلوم انه اذا كان وراءهم اذا رجعوا يكون الآن اى فى حال توجههم امامهم فلا يغاير هذا القول ما بعده جل وفى ابى السعود على قوله وكان وراءهم اى امامهم وقد قرئ به او خلفهم وكان رجوعهم عليه لا محالة وفى روح البيان وراء من الاضداد واريد به هنا الامام دون الخلف على ما يأتى من القصص ملخصا ١٢ ٧٤ قوله اذا رجعوا ـ اى كان طريقهم فى رجوعهم عليه والوراء بمعنى الخلف او امامهم فالوراء بمعنى القدام وهو من الاضداد ويؤيد الثانى قراءة ابن عباس وكان امامهم ملك ١٢ كمالين ٧٥ قوله ملك كافر اسمه جلندى بن كركر وكان بجزيرة الاندلس ببلدة قرطبة واول فساد ظهر فى البحر كان ظلمه على ما ذكره ابو الليث واول فساد ظهر فى البر قتل قابيل هابيل ١٢ روح ٧٦ قوله صالحة وقد قرئ كذلك ـ ابو السعود وعلى تقدير عدم ذكر الصفة فهو من قبيل ايجاز الحذف روح وفى الخطيب وحذف التقييد بذلك للعلم به وروى ان الخضر اعتذر الى القوم وذكر لهم شان الملك الغاصب ولم يكونوا يعلمون بخبره ١٢ روح ٧٧ قوله واما الغلام الذى قتلته وهو حيسور واسم ابيه كازبرا واسم امه سهوى كما فى التعريف ١٢ روح ٧٨ قوله بتاويل التاويل رجع الشئ الى مآله والمراد ههنا المآل والعاقبة روح وقال الآخرون المراد به تفسير ١٢

تعليقات جديدة من التفاسير المعتبرة لحل جلالين

ابواه مؤمنين فخشينا ان يرهقهما طغيانا وكفرا ه فانه كما في حديث مسلم طبع كافرا ولو عاش لارهقهما ذلك اي لمحبتهما له يتبعانه في ذلك فاردنا ان يبدلهما بالتشديد والتخفيف ربهما خيرا منه زكوة اي صلاحا وتقى واقرب منه رحما ه بسكون الحاء وضمها رحمة وهي البر بوالديه فابدلهما الله تعالى جارية تزوجت نبيا فولدت نبيا فهدى الله تعالى به امة واما الجدار فكان لغلامين يتيمين في المدينة وكان تحته كنز مال مدفون من ذهب وفضة لهما وكان ابوهما صالحا فحفظا بصلاحه في انفسهما ومالهما فاراد ربك ان يبلغا اشدهما اي ايناس رشدهما ويستخرجا كنزهما رحمة من ربك مفعول له عامله اراد وما فعلته اي ما ذكر من خرق السفينة وقتل الغلام واقامة الجدار عن امري اي اختياري بل بامر الهام من الله تعالى ذلك تاويل ما لم تسطع عليه صبرا ه يقال اسطاع واستطاع بمعنى اطاق ففي هذا وما قبله جمع بين اللغتين ونوعت العبارة في فاردت فاردنا فاراد ربك ويسئلونك اي اليهود عن ذي القرنين اسمه اسكندر ولم يكن نبيا قل ساتلوا ساقص عليكم منه من حاله ذكرا ه خبرا انا مكنا له في الارض بتسهيل السير فيها واتيناه من كل شيء يحتاج اليه سببا ه طريقا يوصل الى مراده فاتبع سببا ه سلك طريقا نحو المغرب حتى اذا بلغ مغرب الشمس موضع غروبها وجدها تغرب في عين حمئة ذات حماة وهي الطين الاسود وغروبها في العين في رأي العين والا فهي اعظم من الدنيا ووجد عندها اي العين قوما ه كافرين قلنا يذا القرنين بالهام اما ان تعذب القوم بالقتل واما ان تتخذ فيهم حسنا ه بالاسر قال اما من ظلم بالشرك فسوف نعذبه نقتله ثم يرد الى ربه فيعذبه عذابا نكرا ه بسكون الكاف وضمها شديدا في النار واما من امن وعمل صالحا فله جزاء الحسنى اي الجنة والاضافة للبيان وفي قراءة بنصب جزاء وتنوينه قال الفراء نصبه على التفسير اي لجهة النسبة وسنقول له من امرنا يسرا ه اي نامره بما يسهل عليه ثم اتبع سببا ه نحو المشرق حتى اذا بلغ مطلع الشمس موضع طلوعها وجدها تطلع على قوم هم الزنج لم نجعل لهم من دونها اي الشمس سترا ه من لباس ولا سقف

سه قوله فخشينا ان يرهقهما طغيانا وكفرا بالفارسية پس بترسيديم ازانكه غالب آيد بر ايشان سركشى وكفر وفي القاموس رهقه غشيه ولحقه وارهقه طغيانا اغشاه اياه ١٢ سه قوله طبع كافرا اي خلق كافرا مجبولا على الكفر حال ولادته وحال معيشته وحال موته ويكون ذلك مستثنى من حديث كل مولود يولد على فطرة الاسلام قال الامام السبكي ما فعله الخضر من قتل الغلام لكونه طبع كافرا مخصوص به لانه اوحى اليه ان يعمل بحكم الباطن وخلاف الظاهر الموافق للحكمة فلا اشكال وفي القرطبي وكان للخضر قتله لما علم من سره وانه طبع كافرا كما في صحيح الحديث وانه لو ادرك ابويه لارهقهما كفرا وقتل الصغير غير مستحيل اذا اذن الله فيه فان الله تعالى فعال لما يريد القادر على ما يشاء ١٢ ج سه قوله جارية تزوجت نبيا في الخازن قيل ابدلهما جارية فتزوجت نبيا من الانبياء فولدت له نبيا فهدى الله على يديه امة من الامم وقيل ولدت اثنى عشر نبيا وقيل سبعين نبيا وقيل ابدلهما بغلام مسلم ١٢ ج سه قوله فولدت نبيا وعن جعفر بن محمد عن ابيه قال ابدلهما الله تعالى جارية ولدت سبعين نبيا وقال ابن جريج ابدلهما بغلام مسلم كما رواه الخطيب ١٢ سه قوله لغلامين اسمهما اصرم وصريم انبا كاشح واسم امهما دنيا فيما ذكره النقاش ١٢ روح سه قوله في المدينة وهي الانطاكية المعبر عنها فيما تقدم بالقرية تحقيرا لها لخسة اهلها وعبر عنها هنا بالمدينة تعظيما لها من حيث اشتمالها على هذا الغلامين وعلى ابيهما يعني في الذكر والا ففي السكونة كانا مساويا ١٢

سه قوله وكان تحته كنز لهما اختلف في الكنز فقال عكرمة وقتادة كان مالا جسيما وقال ابن عباس كان علما في صحف مدفونة وعنه ايضا قال كان لوحا من ذهب مكتوب في احد جانبيه بسم الله الرحمن الرحيم عجبت لمن يؤمن بالقدر كيف يحزن عجبت لمن يؤمن بالرزق كيف يتعب عجبت لمن يؤمن بالموت كيف يفرح عجبت لمن يؤمن بالحساب كيف يغفل عجبت لمن يعرف الدنيا وتقلبها باهلها كيف يطمئن اليها لا اله الا الله محمد رسول الله وفي الجانب الآخر مكتوب انا الله لا اله الا انا وحدي لا شريك لي خلقت الخير والشر فطوبى لمن خلقته للخير واجريته على يديه والويل لمن خلقته للشر واجريته على يديه ١٢ ج سه قوله عن امري يعني ان الامر واحد الامور والمراد الراي والارادة بقرينة الاضافة قوله بل بامر الالهام التقييد بالالهام مبني على ما اختاره المص من انه كان وليا ١٢ كمالين سه قوله يقال اسطاع اصله استطاع فحذف منه تاء الافتعال ومضارعه يسطيع واصله يستطيع بوزن يستقيم فحذفت منه التاء ايضا ١٢ جمل سه قوله وما قبله اي قوله تعالى لن تستطيع معي صبرا وقوله جمع بين اللغتين يعني معنى استطاع واسطاع واحد لكن جمع بين اللغتين وفي روح البيان فحذف التاء للتخفيف وهو المختار للتنبيه الموعود ١٢ سه قوله ونوعت العبارة الخ اي ان هذا التغاير في التعبير في المواضع الثلاثة لتنويع العبارة وهذا مبني قول غيره للتفنن وبعضهم ابدى حكمة في تغاير التعبير وهي ان الاول لما كان افسادا محضا عبر فيه بقوله فاردت ادبا مع الله والثالث لما كان اصلاحا محضا ونعمة من الله عبر فيه بقوله فاراد ربك والثاني لما كان فيه نوع افساد ونوع اصلاح عبر فيه بقوله فاردنا ١٢ جمل سه قوله ونوعت العبارة اي ان هذا التغاير تنويع في العبارة وبعضهم ابدى حكمة في اختلاف التعبير وهي ان الاولى لما كان ظاهرها افسادا محضا اضافه لنفسه حيث قال فاردت ادبا مع الله وان كان الكل منه والثاني لما كان فيه نوع اصلاح ونوع افساد عبر فيه بقوله فاردنا والثالث لما كان اصلاحا محضا اضافه لله بقوله فاراد ربك قيل ان الخضر لما اراد ان يفارق موسى قال له موسى اوصني قال كن بساما ولا تكن ضحاكا ولا تمش في غير حاجة ولا تعب على الخطائين خطاياهم وابك على خطيئتك يا ابن عمران ١٢ ص سه قوله ويسئلونك اي المشركون بامر اليهود فاليهود سبب في السؤال وان لم تقع منهم المباشرة له فصح قول المفسر اليهود ١٢ سه قوله اسمه اسكندر واما ذو القرنين فلقبه قيل سمي ذا القرنين لانه اطلع على الظاهر والباطن وعبارة الكرخي قوله اسمه الاسكندر اي اليوناني على الاصح وهو الذي طاف بالبيت مع ابراهيم وكان وزيره الخضر وقيل هو الرومي الذي كان قبل المسيح بثلاثمائة سنة ووزيره ارسطو واختلف ايضا في زمانه وبالجملة فان الله مكنه وملكه وكان الخضر صاحب لوائه الاعظم ١٢ ج سه قوله اسمه اسكندر اي اسكندر بن فيلقوس اليوناني ملك الدنيا باسرها كما قال مجاهد وكان بعد نمرود في عهد ابراهيم عليه السلام لكنه عاش طويلا الفا وستمائة سنة على ما قالوا وقال ابن كثير والصحيح انه ما كان نبيا ولا ملكا وانما كان ملكا صالحا عادلا واما ذو القرنين الثاني وهو اسكندر الرومي الذي يؤرخ بايامه الروم فكان متاخرا عن الاول بدهر طويل اكثر من الفي سنة كان هذا قبل المسيح عليه السلام بنحو من ثلاثمائة سنة وكان وزيره ارسطاطاليس الفيلسوف وهو الذي حارب دارا وكان كافرا عاش ستا وثلاثين سنة فالمراد بذي القرنين في القرآن هو الاول دون الثاني ملخصا من روح البيان وفي الكبير انه لقب بهذا اللقب لاجل بلوغه قرني الشمس اي مطلعها ومغربها ١٢ سه قوله يحتاج اليه اي من مهمات ملكه ومقاصده المتعلقة بسلطانه ١٢ ابو السعود سه قوله سببا السبب في اللغة عبارة عن الحبل ثم استعير لكل ما يتوصل به الى المقصود وهو يتناول العلم والقدرة والآلة ١٢ كبير سه قوله تغرب اي بحسب الحس لا بحسب الواقع والمراد من العين البحر المحيط وتسميته عينا لا بعد فيه فانه وان عظم عندنا فهو بالنسبة الى عظمة الله كقطرة ١٢ سه قوله وغروبها في العين جواب عما يقال ان الشمس في السماء الرابعة وهي قدر كرة الارض مائة وستين مرة فكيف تسعها عين في الارض تغرب فيها فاجاب بان هذا الوجدان باعتبار ما رأى لا حقيقة كما يرى راكب البحر الشمس طالعة وغاربة ١٢ سه قوله في راي العين اي وان لم تكن كذلك في الحقيقة كما ان راكب البحر يرى الشمس كانها تغيب في البحر اذا لم ير الشط وهي في الحقيقة تغيب وراء البحر من الكبير وفي التاويلات النجمية ان الله تعالى لم يخبر عن حقيقة غروبها في عين حمئة وانما اخبر عن وجدان ذي القرنين غروبها فيها فقال وجدها تغرب في عين حمئة وذلك ان ذا القرنين ركب بحر الغرب واجرى مركبه الى ان بلغ في البحر موضعا لم يمكن جريان المراكب فيه فنظر الشمس عند غروبها وجدها تغرب في عين حمئة ملخصا ١٢ سه قوله بالهام رد لاستدلال من زعم انه كان نبيا بانه تعالى خاطبه بان المراد به الالهام وروي عن عبد الله بن عمرو بن العاص انه كان نبيا كما هو ظاهر القرآن واخرج الحاكم عن ابي هريرة مرفوعا قال النبي صلى الله عليه وسلم لا ادري ذا القرنين كان نبيا ام لا ١٢ ك سه قوله حسنا وسماه حسنا في مقابلة القتل من الخطيب اي انت مخير في امرهم بعد الدعوة الى الاسلام اما تعذيبك بالقتل ان ابوا واما احسانك بالاسر ويجوز ان القراءة الثانية اي على قراءة الرفع وجهان الاول فله جزاء الفعلة الحسنى والفعلة الحسنى هي الايمان والعمل الصالح والثاني ان يكون التقدير فله جزاء المثوبة الحسنى واضافة الموصوف الى الصفة مشهورة كما في الخطيب

لله قوله لان ارضهم الخ فيه قولان الاول انه لاشئ لهم من سقف ولاجبل يمنع من وقوع شعاع الشمس عليهم لان ارضهم لا تحمل بناء اولهم سرب يغيبون فيها عند طلوع الشمس ويظهرون عند غروبها والثاني ان معناه لاثياب لهم ويكونون كسائر الحيوانات عراة ابدا ١٢ جمل ٢ه قوله عند ارتفاعها ويصطادون السمك ويطبخونه في الشمس وقال الرازي ولهم سروب يغيبون فيها عند طلوع الشمس ويظهرون عند غروبها وهم جمع من الوحوش في الارض فعلى هذا فسر الشيخ سليمان قوله عند ارتفاعها بقوله اي عند زوالها عنهم وذلك في الليل ١٢ ٣ه قوله اي الامر كما قلنا اي امر ذي القرنين كما وصفنا في رفعة المكان وبسطة الملك او امره فيهم كامره في اهل المغرب من التخيير والاختيار ١٢ بيضاوي ٤ه قوله وقد احطنا بما لديه الجملة مستأنفة من كلام الله وفائدة الاخبار بذلك الاعتناء بشأن ذي القرنين وان الله معه بالنصر والعون اينما حل ١٢ صاوي ٥ه قوله علما يعني ان كثرة عدد جنوده وعدته بلغت مبلغا لا يحيط به الا علمه سبحانه ١٢ ك ٦ه قوله ثم اتبع سببا اي ثم ان ذي القرنين لما بلغ المشرق و المغرب اتبع سببا آخر من جهة الشمال واستمر آخذا فيه حتى اذا بلغ في مسيره بين السدين اي الجبلين ج وفي الكبير الاظهر ان موضع السدين في ناحية الشمال وقيل جبلان بين ارمينية وبين آذربيجان وقيل هذا المكان في مقطع ارض الترك في تاريخ الطبري ان صاحب آذربيجان ايام فتحها وجه انسانا اليه فشاهده ووصف انه بنيان رفيع وراء خندق عميق وذكر ابن خرداذبه في كتاب المسالك والممالك ان الواثق بالله رأى في المنام كانه فتح هذا الردم فبعث بعض القوم اليه ليعاينوه فخرجوا من باب الابواب حتى وصلوا اليه وشاهدوه فوصفوا انه بناء من لبن من حديد مشدود بالنحاس المذاب وعليه باب مقفل ثم انهم لما حاولوا الرجوع اخرجهم الدليل على البقاع المحاذية لسمرقند قال ابو الريحان مقتضى هذا ان موضعه في الربع الشمالي الغربي من المعمورة والله اعلم بحقيقة الحال ١٢ ٧ه قوله لسباء اي طريقا آخر توصله لجهة الشمال لان ياجوج وماجوج وان كانوا في وسط الارض الا انهم لجهة الشمال لان ارضهم واسعة جدا تنتهي الى البحر المحيط قال بعضهم مسافة الارض بتمامها خمسمائة عام ثلثمائة بحار ومائة وتسعون مسكن ياجوج وماجوج تبقى عشرة للحبشة وثلثة لبقية الخلق غيرهم ١٢ صاوي ٨ه قوله هنا اي في هذه الآية وقوله وبعدها اي في قوله الآتي على ان تجعل بيننا وبينهم سدا ١٢ بفتح السين وضمها ١٢ ٩ه قوله بضم الياء وكسر القاف اي لا يفهمون غيرهم ١٢ ١٠ه قوله بالهمزة لعاصم وتركه لغيره اسمان عجميان لقبيلتين من ولد يافث بن نوح وقيل ياجوج من الترك وماجوج من الجيل فمنع صرفهما للعجمة والعلمية وقيل عربيان ومنع صرفها للتعريف والتانيث ١٢ ك ١١ه قوله عند خروجهم اي انهم كانوا يخرجون ايام الربيع الى ارضهم فلا يدعون فيها شيئا اخضر الا اكلوه ولا يابسا الا احتملوه وادخلوه ارضهم وقيل معناه انهم سيفسدون بعد خروجهم ١٢ ج ١٢ه قوله خرجا والخرج والخراج واحد كالنول والنوال وقيل الخراج ما على الارض والذمة والخرج مصدر وقيل الخرج ما كان على كل راس والخراج ما كان على البلد وقيل الخرج ما تبرعت به والخراج ما لزمك اداؤه ١٢ ابو السعود ١٣ه قوله بالآلة منكم بفعلة وصناع يحسنون البناء والعمل وبالآلات لابد منها في البناء ١٢ روح ١٤ه قوله حاجزا اي قويا والردم اصل معناه سد الثلمة بالحجارة وقوله حصينا بالفارسية حجابي سخت ١٢ ١٥ه قوله وجعل بينها الحطب والفحم حتى سد ما بين الجبلين قيل بعد ما بين السدين مائة فرسخ ١٢ ك ١٦ه قوله والفحم الفحم انكشت كذا في الصراح وفي القاموس الفحم الجمر الطافي ١٢ ١٧ه قوله بين الصدفين الصدف محركة كل شئ مرتفع من حائط ونحوه قاموس وقوله المنافخ جمع منفخ ويقال فيه منفاخ هو اله نفخ النار قاموس هندي دهونكني ١٢ ١٨ه قوله فنفخوا اي هذه كرامة لذي القرنين حيث منع الله حرارة النار عن العملة الذين ينفخون ويفرغون النحاس مع انه اصعب من النار مع قربهم من ذلك ١٢ ١٩ه قوله افرغ اي اصبب وقوله عليه اي المنفوخ فيه ١٢ ٢٠ه قوله هو النحاس المذاب لانه يقطر كذا رواه ابن ابي حاتم عن ابن عباس وقيل الرصاص وقيل الصفر وقيل الحديد ١٢ ك ٢١ه قوله تنازع فيه اي تنازع في قوله تعالى قطرا الفعلان وهما آتوني وافرغ تقديره آتوني قطرا افرغ عليه قطرا فحذف الاول لدلالة الثاني عليه ١٢ ٢٢ه قوله وملاسته بالكسر يعني يكي وزوري ضد خشونت صراح فكان لا يثبت عليه قدم ولا غيره ١٢ ٢٣ه قوله وما استطاعوا له نقبا روى الشيخان عن ابي هريرة عن رسول الله صلى الله

١ه قوله يومئذ ان كان المراد يوم الموقف فالعرض على حقيقته بمعنى التقريب والاظهار وان كان المراد بعد النفخة فالمراد

لان ارضهم لا تحمل بناء ولهم سروب يغيبون فيها عند طلوع الشمس ويظهرون عند ارتفاعها كَذٰلِكَ اي الامر كما قلنا وَقَدْ اَحَطْنَا بِمَا لَدَيْهِ اي عند ذي القرنين من الآلات والجند وغيرهما خُبْرًا ۝ علما ثُمَّ اَتْبَعَ سَبَبًا ۝ حَتّٰى اِذَا بَلَغَ بَيْنَ السَّدَّيْنِ بفتح السين و ضمها هنا وبعدهما جبلان بمنقطع بلاد الترك سد الاسكندر ما بينهما كما سياتي وَجَدَ مِنْ دُوْنِهِمَا اي امامهما قَوْمًا لَّا يَكَادُوْنَ يَفْقَهُوْنَ قَوْلًا ۝ اي لا يفهمونه الا بعد بطء وفي قراءة بضم الياء وكسر القاف قَالُوْا يٰذَا الْقَرْنَيْنِ اِنَّ يَاْجُوْجَ وَمَاْجُوْجَ بالهمزة وتركها اسمان اعجميان لقبيلتين فلم ينصرفا مُفْسِدُوْنَ فِي الْاَرْضِ بالنهب والبغي عند خروجهم الينا فَهَلْ نَجْعَلُ لَكَ خَرْجًا جعلا من المال وفي قراءة خراجا عَلٰۤى اَنْ تَجْعَلَ بَيْنَنَا وَبَيْنَهُمْ سَدًّا ۝ حاجزا فلا يصلون الينا قَالَ مَا مَكَّنِّيْ وفي قراءة بالنونين من غير ادغام فِيْهِ رَبِّيْ من المال وغيره خَيْرٌ من خرجكم الذي تجعلونه لي فلا حاجة لي اليه واجعل لكم السد تبرعا فَاَعِيْنُوْنِيْ بِقُوَّةٍ لما اطلبه منكم اَجْعَلْ بَيْنَكُمْ وَبَيْنَهُمْ رَدْمًا ۝ حاجزا حصينا اٰتُوْنِيْ زُبَرَ الْحَدِيْدِ قطعه على قدر الحجارة التي يبنى بها فبنى بها وجعل بينها الحطب والفحم حَتّٰۤى اِذَا سَاوٰى بَيْنَ الصَّدَفَيْنِ بضم الحرفين وفتحهما وضم الاول وسكون الثاني اي جانبي الجبلين بالبناء ووضع المنافخ والنار حول ذلك قَالَ انْفُخُوْا فنفخوا حَتّٰۤى اِذَا جَعَلَهٗ اي الحديد نَارًا اي كالنار قَالَ اٰتُوْنِيْۤ اُفْرِغْ عَلَيْهِ قِطْرًا ۝ هو النحاس المذاب تنازع فيه الفعلان وحذف من الاول لاعمال الثاني فافرغ النحاس المذاب على الحديد المحمى فدخل بين زبره فصار شيئا واحدا فَمَا اسْطَاعُوْۤا اي ياجوج وماجوج اَنْ يَّظْهَرُوْهُ يعلوا ظهره لارتفاعه وملاسته وَمَا اسْتَطَاعُوْا لَهٗ نَقْبًا ۝ خرقا لصلابته وسمكه قَالَ ذو القرنين هٰذَا اي السد اي الاقدار عليه رَحْمَةٌ مِّنْ رَّبِّيْ نعمة لانه مانع من خروجهم فَاِذَا جَآءَ وَعْدُ رَبِّيْ بخروجهم القريب من البعث جَعَلَهٗ دَكَّآءَ مدكوكا مبسوطا وَكَانَ وَعْدُ رَبِّيْ بخروجهم وغيره حَقًّا ۝ كائنا قال تعالى وَتَرَكْنَا بَعْضَهُمْ يَوْمَئِذٍ يوم خروجهم يَّمُوْجُ فِيْ بَعْضٍ يختلط به لكثرتهم وَّنُفِخَ فِي الصُّوْرِ اي القرن للبعث فَجَمَعْنٰهُمْ جَمْعًا ۝ اي الخلائق في مكان واحد يوم القيمة وَّعَرَضْنَا قربنا جَهَنَّمَ يَوْمَئِذٍ لِّلْكٰفِرِيْنَ عَرْضًا ۝ الَّذِيْنَ كَانَتْ اَعْيُنُهُمْ

عليه وسلم انه قال في السد يحفرونه كل يوم حتى اذا كادوا يخرقونه قال الذي عليهم ارجعوا فستحفرونه غدا قال فيعيده الله كاشد ما كان حتى اذا بلغ مدتهم واراد الله ان يبعثهم الى الناس قال الذي عليهم ارجعوا فستحفرونه غدا ان شاء الله تعالى واستثنى قال فيرجعون فيجدونه على هيئته حين تركوه فيخرقونه فيخرجون منه على الناس فيستقون المياه وتفر الناس منهم الخ ١٢ خازن ٢٤ه قوله وسمكه اي ثخنه فكان ارتفاعه مائتي ذراع وعرضه خمسين ذراعا وسعة الفتحة التي من الجبلين مائة فرسخ وروى الشيخان عن ابي هريرة رضي الله عنه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال في السد يحفرونه كل يوم حتى اذا كادوا يخرقونه قال الذي عليهم ارجعوا فستحفرونه غدا قال فيعيده الله كاشد ما كان حتى اذا بلغ مدتهم واراد الله ان يبعثهم الى الناس قال الذي عليهم ارجعوا فستحفرونه غدا ان شاء الله تعالى وتقدس واستثنى قال فيرجعون فيجدونه على هيئته حين تركوه فيخرقونه فيخرجون منه على الناس فيستقون المياه وتفر الناس منهم وهذا الاثبات ماني الآية من قوله جعله دكاء لاحتمال ان يصير خرقهم بعد كمال مدتهم الخ ١٢ ٢٥ه قوله بخروجهم اي فيخرجون على الناس فيشربون المياه ويتحصن الناس منهم فيرمون بسهامهم الى السماء فترجع مخضبة بالدماء فيقولون قهرنا من في الارض ومن في السماء فيبعث الله عليهم نغفا في اقفائهم فيقتلهم ١٢ ٢٦ه قوله مدكوكا مبسوطا مستويا بالارض وكلما انبسط بعد الارتفاع فقد اندك ١٢ ك ٢٧ه قوله وتركنا بعضهم اي جعلنا وصيرنا بعضهم يختلط ببعضهم من شدة الازدحام عند خروجهم وذلك عقب موت الدجال فيتحاز عيسى بالمؤمنين الى جبل الطور فرارا منهم ثم يسلط الله عليهم دودا في رقابهم فيموتون به ولا يدخلون مكة ولا

بدل من الکافرین فی غطاء عن ذکری ای القرآن فهم عنه لا یهتدون به وکانوا
لا یستطیعون سمعا ای لا یقدرون ان یسمعوا من النبی ما یتلو علیهم بغضا له فلا یؤمنون
به افحسب الذین کفروا ان یتخذوا عبادی ای ملائکتی وعیسی وعزیرا من دونی اولیاء
ارباباً مفعول ثان لیتخذوا والمفعول الثانی لحسب محذوف المعنی اظنوا ان الاتخاذ المذکور
لا یغضبنی ولا اعاقبهم علیه کلا إنا اعتدنا جهنم للکافرین هؤلاء وغیرهم نزلا اے
منی معدة لهم کالنزل المعد للضیف قل هل ننبئکم بالأخسرین اعمالا تمییز طابق
المیز وبینهم بقوله الذین ضل سعیهم فی الحیوة الدنیا بطل عملهم وهم یحسبون
یظنون انهم یحسنون صنعا عملا یجازون علیه أولئک الذین کفروا بایات ربهم
بدلائل توحیده من القرآن وغیره ولقائه ای وبالبعث والحساب والثواب والعقاب فحبطت
اعمالهم بطلت فلا نقیم لهم یوم القیمة وزنا ای لا نجعل لهم قدرا ذلک ای الامر الذی ذکرت
من حبوط اعمالهم وغیره وابتداء جزاؤهم جهنم بما کفروا واتخذوا ایاتی ورسلی هزوا اے
مهزوا بهما إن الذین امنوا وعملوا الصلحت کانت لهم فی علم الله جنات الفردوس هو وسط
الجنة واعلاها والاضافة الیه للبیان نزلا منزلا خالدین فیها لا یبغون یطلبون عنها حولا
تحولا الی غیرها قل لو کان البحر ای ماؤه مدادا هو ما یکتب به لکلمت ربی الدالة علی حکمه وعجائبه
بان تکتب به لنفد البحر فی کتابتها قبل ان تنفد بالتاء والیاء تفرغ کلمت ربی ولو جئنا بمثله ای البحر
مددا زیادة فیه لنفد ولم تفرغ هی ونصبه علی التمییز قل إنما أنا بشر آدمی مثلکم یوحی الی انما الهکم
إله واحد ان المکفوفة بما باقیة علی مصدریتها والمعنی یوحی الی وحدانیة الاله فمن کان یرجوا یامل لقاء
ربه بالبعث والجزاء فلیعمل عملا صالحا ولا یشرک بعبادة ربه ای فیها بان یرائی احدا

سورة مریم

مکیة او الا ثلثا منها فمدنیة او الا فخلف من بعدهم خلف الآیتین فمدنیتان وهی ثمان او تسع وتسعون ایة بسم الله الرحمن الرحیم کهیعص الله اعلم بمراده بذلک
هذا ذکر رحمة ربک عبده مفعول رحمة زکریا بدل منه من الخطب والروح ۱۲ إذ متعلق برحمة نادی ربه نداء مستلا
علی دعاء خفیا سرا جوف اللیل لانه اسرع للاجابة قال رب إنی وهن ضعف العظم جمیع منی واشتعل
الرأس منی شیبا تمییز محول عن الفاعل ای انتشر الشیب فی شعره کما ینتشر شعاع النار فی الحطب

(اشارۃ الی ان الاسناد مجازی ۱۲ منہ عفی عنہ)

۱۵ قولہ بدل من الکافرین وفی السمین یجوز ان یکون مجرورا بدلا من الکافرین او بیانا او نعتا وان یکون منصوبا باضمار اذم والی یکون مرفوعا خبر مبتدأ مقیم ۱۲ اج ۱۶ قولہ مفعول ثان لیتخذوا ای والاول ان یتخذوا وجعل السمین قولہ ان یتخذوا سادا مسد مفعولی حسب ولا حذف فی الکلام تامل ۱۲ اج ۱۷ قولہ لا یغضبنی بضم الیاء ای لا یحملنی غضبان ولا اعاقبهم علیه وقیل ان الصلة سد مسد مفعولی حسب کلا ردع لهم عن تلک الظن القبیح ۱۲ ک ۱۸ قولہ کالنزل المعد للضیف ای ففی الکلام نوع استهزائهم حیث سمی محل عذابهم نزلا والنزل اسم لمکان الضیف اولما یهیأ له ۱۲ صاوی

۱۹ قولہ تمییز طابق المیز جواب سوال حاصلہ کیف جمع التمییز مع ان اصلہ الافراد وکیف جمع المصدر وهو لا یثنی ولا یجمع وحاصل الجواب ان جعلہ لمشابکة المیز جمل وفی ابی السعود قولہ اعمالا انصب علی التمییز والجمع للایذان بتنوعها ۱۲ ۲۰ قولہ ای لا نجعل لهم قدرا ای بل نزدریهم ونستذل لهم وانما اول الشارح بذلک لان الکفار توزن یوم نشر الحق فمن ثقلت موازینه فاولئک هم المفلحون ومن خفت موازینه فاولئک الذین خسروا انفسهم بما کانوا بایاتنا یظلمون نعم قولہ تعم فلا نقیم لهم یوم القیمة وزنا اے ولا نجعل لهم مقدارا او اعتبارا لان مدار الاعمال الصالحة وقد حبطت بالمرة ۱۲ ۲۱ قولہ ای الامر الخ وفی السمین قولہ ذلک جزاؤهم جهنم فیه اربعة اوجه احدها ان یکون ذلک خبر مبتدأ محذوف اے الامر ذلک وجزاؤهم جهنم جملة برأسها الثانی ان یکون ذلک مبتدأ اول وجزاؤهم مبتدأ ثان وجهنم خبره وهو وخبره خبر الاول والعائد محذوف ای جزاؤهم به الثالث ان ذلک مبتدأ وجزاؤهم بدل او بیان وجهنم خبره الرابع ان یکون ذلک مبتدأ ایضا وجزاؤهم خبره وجهنم بدل او بیان او خبر مبتدأ مضمر آه ۱۲ ۲۲ قولہ وابتدأ اشار بذلک الی ان جملة جزاؤهم جهنم مستانفة وهو صادق بان یکون جزاؤهم مبتدأ وجهنم خبرا وبالعکس ویصح ان یکون ذلک مبتدأ اول وجزاؤهم مبتدأ ثان وجهنم خبر الثانی وهو وخبره خبر الاول ۱۲ صاوی ۲۳ قولہ بما کفروا الخ ای جزاؤهم جهنم بکفرهم واستهزائهم بایات الله ورسله ۱۲ مدارک ۲۴ قولہ فی علم الله ای قبل ان یخلقوا وهو جواب عما یقال انهم یدخلونها فی المستقبل فلم عبر بالماضی فاجاب بان المراد تحتمت واستقرت لهم قبل خلقهم فهو نظیر قولہ تعالی ان الذین سبقت لهم منا الحسنی ۱۲ ص ۲۵ قولہ هو وسط الجنة اے المکان المتوسط بین اجزائها وقولہ اعلاها ای باعتبار الدرجات والقصور فقد ورد ان درجات الجنة مائة درجة کل درجة مائة سنة وفی البیضاوی الفردوس اعلی درجات الجنة واصله البستان الذی یجمع الکرم والنخل ۱۲ جمل ۲۶ قولہ واعلاها ای باعتبار الدرجات والقصور من الجمل ۱۲ ۲۷ قولہ تحولا ای انتقالا عنها الی غیرها لان فیها ما تشتهیه الانفس وتلذ الاعین ۱۲ ص ۲۸ قولہ قل لو کان البحر سبب نزولها ان الیهود قالت یا محمد اننا قد اوتینا التوراة وفیها علم کثیر فکیف تقول وما اوتیتم من العلم الا قلیلا وقصدهم بذلک الانکار علیه فانبات الفضل لهم ۱۲ ص ۲۹ قولہ قبل ان تنفد ان قلت الآیة تدل علی نفاد الکلمات وفراغها لان مقتضی قولہ قبل ان تنفد کلمات ربی انها تفرغ بعد فراغ المداد واجیب بان قبل بمعنی غیر ۱۲ ص ۳۰ قولہ لنفد هذا جواب محذوف تقوله لو جئنا الخ لان لفظ لو شرطیة ۱۲ ۳۱ قولہ ولم تفرغ هی هذا اشارة الی جواب وسوال حاصله ان الآیة تدل علی نفاد الکلمات وفراغها لان مقتضی قولہ قبل ان تنفد کلمات ربی انها تفرغ بعد فراغ المداد وحاصل الجواب ان فی لفظ قبل معنی غیر کما صرح به بعضهم ای لنفد البحر ولم تنفد کلمات ربی وذکر فی الکشاف ان قبل هنا بمعنی غیر او بمعنی دون جمل وزلت هذه الآیة حین قال حیی بن اخطب فی کتابکم ومن یؤت الحکمة فقد اوتی خیرا کثیرا ثم تقرؤن وما اوتیتم من العلم الا قلیلا کانه یشیر الی ان التوراة خیر کثیر فکیف یخاطب اهلها بهذا الخطاب یعنی ان ذلک خیر کثیر بالنسبة الینا ولکنه قطرة من بحر کلمات الله من المدارک والروح ۱۲ ۳۲ قولہ ولا یشرک بعبادة ربه الخ اشار الی ان مفعله الذی کفروا بایات ربهم ولقائه ولا اشراکا خفیا کما یفعله اهل الریا ۱۲ ابو السعود ۳۳ قولہ بان یرائی الخ قیل نزلت هذه الآیة فی جندب بن زهیر قال لرسول الله صلی الله علیه وسلم انی اعمل العمل لله تعالی فاذا اطلع علیه احد سرنی فقال علیه الصلوة والسلام ان الله لا یقبل ما شورک فیه وروی ایضا انه قال له لک اجران اجر السر واجر العلانیة ۱۲ کبیر ۳۴ قولہ سورة مریم سمیت بذلک لذکر قصتها فیها علی عادته تعالی من تسمیة السورة باسم بعضها وفی بعض النسخ علیها السلام ولا ضرر فیها وان کان المقصود ذکر اسم السورة لا العلم المشهور ولم تذکر امرأة باسمها صریحا فی القرآن الا مریم فذکرت فیها فی ثلاثین موضعا وحکمة ذلک التبکیت لمن یزعم من الکفار انها زوجة الله تعالی الله عن ذلک علوا کبیرا ۱۲ منه عفی عنه ۳۵ قولہ ای رحمة الله تعالی ایاه وقت ان ناداه ۱۲ ۳۶ قولہ واشتعل الرأس منی التفی بلام العهد ههنا عن الاضافة ولیست اللام فی العظم عهدیة حتی یکتفی بها عن الاضافة مع ان النکات لا یلزم اطرادها ۱۲ ک ۳۷ قولہ تمییز محول من الفاعل اے اشتعل شیب الرأس اے انتشر الشیب فی شعره کما ینتشر شعاع النار فی الحطب ففی تشبیه الشیب بشعاع النار استعارة بالکنایة وفی قولہ اشتعل استعارة تصریحیة تبعیة وهو مع ذلک یتضمن کنایة عن استعارة شعاع النار للشیب وبهذا اظهر انه لا یلزم ان یکون قرینة الاستعارة بالکنایة تخییلیة ۱۲ کمالین ۳۸ قولہ ای انتشر تفسیر لاشتعل ففی الکلام استعارة حیث شبه انتشار الشیب وکثرته باشتعال النار بالحطب واستعیر الاشتعال للانتشار واشتق منه اشتعل بمعنی انتشر وقولہ فی شعره اے الرأس لانه مذکر ۱۲ جمل

وانی اریدان ادعوك وَلَمْ اَكُنْ بِدُعَآئِكَ اى بدعائی ایاك رَبِّ شَقِيًّا ۝ اى خائبا فيما مضى فلا تخيبنی فيما یاتی وَاِنِّیْ خِفْتُ الْمَوَالِیَ اى الذين يلونی فی النسب كبنی العم مِنْ وَّرَآءِیْ اى بعد موتی على الدين اَنْ يُّضِيْعُوْهُ كما شاهدته فی بنی اسرائيل من تبديل الدين وَكَانَتِ امْرَاَتِیْ عَاقِرًا لا تلد فَهَبْ لِیْ مِنْ لَّدُنْكَ من عندك وَلِيًّا ۝ ابنا يَّرِثُنِیْ بالجزم جواب الامر وبالرفع صفة وليا وَيَرِثُ بالوجهين مِنْ اٰلِ يَعْقُوْبَ جدی العلم والنبوة وَاجْعَلْهُ رَبِّ رَضِيًّا ۝ اى مرضيا عندك قال تعالى فی اجابة طلبه الابن الحاصل بها يٰزَكَرِيَّآ اِنَّا نُبَشِّرُكَ بِغُلٰمِ اسْمُهٗ يَحْيٰى لم نجعل له مِنْ قَبْلُ سَمِيًّا ۝ اى مسمى يحيى قَالَ رَبِّ اَنّٰى كَيْفَ يَكُوْنُ لِیْ غُلٰمٌ وَّكَانَتِ امْرَاَتِیْ عَاقِرًا وَّقَدْ بَلَغْتُ مِنَ الْكِبَرِ عِتِيًّا ۝ من عتا يبس اى نهاية السن مائة وعشرين سنة وبلغت امرأتی ثمانی وتسعين سنة واصل عتی عُتُوٌّ وكسرت التاء تخفيفا وقلبت الواو الاولى ياء لمناسبة الكسرة والثانية ياء لتدغم فيها الياء قَالَ الْاَمْرُ كَذٰلِكَ من خلق غلام منكما قَالَ رَبُّكَ هُوَ عَلَیَّ هَيِّنٌ اى بان ارد عليك قوة الجماع وافق رحم امرأتك للعلوق وَقَدْ خَلَقْتُكَ مِنْ قَبْلُ وَلَمْ تَكُ شَيْـًٔا ۝ قبل خلقك ولا ظهارا لله تعالى هذه القدرة العظيمة الهمه السؤال ليجاب بما يدل عليها وَلَمَّا تاقت نفسه الى سرعة المبشر به قَالَ رَبِّ اجْعَلْ لِّیْ اٰيَةً اى علامة على حمل امرأتی قَالَ اٰيَتُكَ عليه اَنْ لَّا تُكَلِّمَ النَّاسَ اى تمتنع من كلامهم بخلاف ذكر الله تعالى ثَلٰثَ لَيَالٍ اى بايامها كما فی آل عمران ثلاثة ايام سَوِيًّا ۝ حال من فاعل تكلم اى بلا علة فَخَرَجَ عَلٰى قَوْمِهٖ مِنَ الْمِحْرَابِ اى المسجد وكانوا ينتظرون فتحه ليصلوا فيه بامره على العادة فَاَوْحٰۤى اَشَارَ اِلَيْهِمْ اَنْ سَبِّحُوْا صلوا بُكْرَةً وَّعَشِيًّا ۝ اوائل النهار واواخره على العادة فعلم بمنعه من كلامهم حملها بيحيى وَبَعْدَ ولادته بسنتين قال تعالى له يٰيَحْيٰى خُذِ الْكِتٰبَ اى التوراة بِقُوَّةٍ بجد وَاٰتَيْنٰهُ الْحُكْمَ النبوة صَبِيًّا ۝ ابن ثلاث سنين وَّحَنَانًا رحمة للناس مِّنْ لَّدُنَّا من عندنا وَزَكٰوةً صدقة عليهم وَكَانَ تَقِيًّا ۝ روی انه لم يعمل خطيئة قط ولم يهم بها وَّبَرًّا بِوَالِدَيْهِ اى محسنا اليهما وَلَمْ يَكُنْ جَبَّارًا متكبرا عَصِيًّا عاصيا لربه وَسَلٰمٌ منا عَلَيْهِ يَوْمَ وُلِدَ وَيَوْمَ يَمُوْتُ وَيَوْمَ يُبْعَثُ حَيًّا ۝ اى فی هذه الايام المخوفة التی يرى فيها ما لم يره قبلها فهو امن فيها وَاذْكُرْ فِی الْكِتٰبِ القرآن مَرْيَمَ اى خبرها اِذِ انْتَبَذَتْ مِنْ اَهْلِهَا مَكَانًا شَرْقِيًّا ۝ اى اعتزلت فی مكان نحو الشرق من الدار فَاتَّخَذَتْ مِنْ دُوْنِهِمْ حِجَابًا ارسلت

---

۵۱ قولہ اے غائبا تخیب نا امید گردانیدن ۱۲ اصراح ۵۲ قولہ فیما مضی اے فی الزمان الماضی کنت یا اللہ تجیبنی ولا تخیب دعائی فلا تخیبنی فی الزمان الآتی بل استجب دعائی فہذا توسل الی اللہ بما سلف لہ من الاستجابۃ وتنبیہ علی ان المطلوب وان لم یکن معتادا فاجابتہ معتادۃ وانہ تعالی عودہ بالاجابۃ واطمعہ فیہا ومن حق الکریم ان لا تخیب من اطمعہ والتعرض بوصف الربوبیۃ مع الاضافۃ الی ضمیرہ علیہ السلام لا سیما توسیطہ بین کان وخبرہا التحریک سلسلۃ الاجابۃ بالمبالغۃ فی التضرع ولذلک قیل اذا اراد العبد ان یستجاب لہ دعاءہ فلیدع اللہ تعالی بما ینا سبہ من اسمائہ وصفاتہ ۱۲ اجمل مختصرا ۵۳ قولہ الموالی ذکر فی القاموس للفظ الموالی معان کثیرۃ منہا المولی القریب کابن العم ونحوہ قولہ یلونی اے یقربنی وکانوا بنوعمہ اشرار بنی اسرائیل فخاف ان لا یحسنوا اخلافہ فی امتہ ویبدلوا علیہم دینہم ۱۲ بیضاوی وغیرہ ۵۴ قولہ یلونی فی النسب کبنی العم یشیر الی ان اللام فی الموالی موصولۃ والظرف متعلق بصلتہ وقیل لا حاجۃ الی جعل اللام بمعنی الموصول بل الظرف متعلق بما فی الموالی من معنی الولایۃ والظرف یکفیہ رائحۃ من الفعل ۱۲ ک ۵۵ قولہ بعد موتی تشیر الی ان وراء ہنا بمعنی بعد مجازا والمراد بعد موتہ واصل معناہ خلف وقدام ۱۲ ک ۵۶ قولہ علی الدین متعلق بخفت ای یضیعوہ بدل من الدین اے خفت علی تضییعہم الدین ۱۲ ک ۵۷ قولہ من عندک اے لان مثلہ لا یرجی الا من فضلک وکمال قدرتک فانی وامرأتی لا تصلح للولادۃ ۱۲ بیضاوی ۵۸ قولہ بالجزم اے بجزم الثاء الثلث وہی قراءۃ ابی عمرو والکسائی والزہری والاعمش وطلحۃ والقراءۃ المعروفۃ بالرفع من الکبیر قولہ بالوجہین اے بالجزم والرفع ۱۲ ۵۹ قولہ وبالرفع صفۃ ولیا والقراءتان سبعیتان والثانیۃ اظہر معنی لانہا تفہم ان الوصف من جملۃ المطلوب بخلاف قراءۃ الجزم ۱۲ ج ۶۰ قولہ قال تعالی اشار بذلک الی ان ہذا من کلام اللہ ولا ینافیہ ما تقدم فی سورۃ آل عمران من انہ من کلام الملائکۃ لانہ یمکن ان یکون الخطاب وقع مرتین او المعنی علی لسان الملائکۃ ۱۲ صاوی ۶۱ قولہ الحاصل بہ نعت للابن علی ہذہ النسخۃ فہو منصوب ونعت سببی للاجابۃ علی نسخۃ بہا فہو مجرور ۱۲ جمل ۶۲ قولہ انا نبشرک بغلام بین ہذہ البشارۃ ووجود الغلام فی الخارج بالفعل ثلاث عشرۃ سنۃ فان طلب زکریا للولد والبشارۃ بہ کان فی صغر مریم وہبے فی کفالتہ وان الحمل بیحیی کان مقارنا للحمل بعیسی وکانت مریم اذ ذاک بنت ثلاث عشرۃ سنۃ فان اشذ حملت بیحیی قبل حمل مریم بعیسی بستۃ اشہر ۱۲ ج ۶۳ قولہ یرث کما سالت قد استشکل بانہ سال ولدا یرث منہ ولم یقع ذلک لقتل یحیی فی حیاۃ زکریا والجواب ان المراد وراثۃ العلم والنبوۃ ولو فی حیاۃ زکریا واجیب ایضا بان اجابۃ دعاء الانبیاء غالبۃ لا لازمۃ فقد یتخلف لقضاء اللہ تعالی بخلافہ کما فی دعاء ابراہیم علیہ السلام فی حق ابیہ من الخلیب وغیرہ ۱۲ ۶۴ قولہ اسمہ یحیی انما سماہ بذلک لان رحم امہ حیی بہ بعد موتہ بالعقم او لحیاۃ القلوب بہ وہو ممنوع من الصرف للعلمیۃ والعجمۃ ۱۲ ص ۶۵ قولہ لم نسم بیحیی قبلہ ۱۲ صاوی ۶۶ قولہ کیف استفہام سوال عن جہۃ حصول الولد لا استبعاد ذلک بحسب العادۃ لا بحسب القدرۃ الالہیۃ او استفہام تعجب وسرور فی ظل الامر العجیب ۱۲ صاوی ۶۷ قولہ عتیا فیہ اربعۃ اوجہ اظہرہا انہ مفعول بہ ای بلغت عتیا من الکبر الثانی ان یکون مصدرا مؤکدا لمعنی الفعل لان بلوغ الکبر فی معناہ الثالث مصدر واقع موقع الحال من فاعل بلغت ای عاتیا او ذا عتو الرابع انہ تمییز ۱۲ ج ۶۸ قولہ من عتی یبس فالعتو الیبس فی العظم والعصب والجلد فقولہ نہایۃ السن تفسیر باللازم جمل وفی المختار عتا من باب سما الخ وزان للجمع فی الاستکبار وعتی الشیخ یعتو وعتو بالضم العین وکسرہا کبر ولی ۱۲ ۶۹ قولہ واصل عتی عتو وکقعود وقرا الکوفیون عتیا بکسر العین وتقرر فی متن التفسیر قراءۃ غیرہم عتیا بضم العین ۱۲ ک ۷۰ قولہ اشق واصلح ۱۲ ۷۱ قولہ وما تاقت نفسہ اے اشتاقت نفسہ فی القاموس تاق الیہ توقا وتوقانا وتوقۃ اشتاق ۱۲ ۷۲ قولہ وما تاقت نفسہ تطلعت وتشوقت واشار بذلک الی ان قولہ قال رب اجعل لی آیۃ مرتب علی محذوف ۱۲ ص ۷۳ قولہ ان لا تکلم الناس ای ان لا تقدر علی ان تکلمہم بکلام الناس مع القدرۃ علی الذکر والتسبیح کما ہو المفہوم من تخصیص الناس ۱۲ روح ۷۴ قولہ اے تمتنع من کلامہم فلا تطیق بہ حالا کونک سوی الخلق سلیم الجوارح کما اشار الیہ الشارح بقولہ بلا علۃ ۱۲ ۷۵ قولہ اے تمتنع من کلامہم بخلاف ذکر اللہ تعالی یعنی تمتنع من الکلام مع الناس مع قدرتک علی التکلم بذکرہ تعالی ولیس المعنی بیسکت مع القدرۃ علی الکلام فانہ لا یکون آیۃ ومعجزۃ وقد مر فی آل عمران ما یؤید ذلک ۱۲ ک ۷۶ قولہ بایا ہا اشار بذلک الی وجہ الجمع بین ما ہنا وبین آیۃ آل عمران وحکمۃ ذکر اللیالی ہنا ان اللیل سابق علی النہار وہذہ السورۃ مکیۃ والمکی مقدم علی المدنی وآل عمران مدنیۃ فاعطی السابق للسابق والمتأخر للمتأخر ۱۲ صاوی ۷۷ قولہ وکانوا ینتظرون الخ فکان ہو مقیما بہ ولا یفتحہ الا وقت الصلوۃ ولا یدخلونہ الا باذنہ ۱۲ جمل ۷۸ قولہ اوائل النہار اے صلوا الفجر والعصر ولم یکن مفروضا علیہم غیر ہاتین الصلوتین ۱۲ ک ۷۹ قولہ یا یحیی خذ الکتاب ہذا مرتب علی مقدر اشار لہ الشارح بقولہ فعلم بمنعہ الخ اے فحملت بہ ووضعتہ ومضی علیہ سنتان فقال تعالی لیحیی خذ الکتاب الخ ۸۰ قولہ الحکم النبوۃ قال ابن عباس رضی اللہ عنہما الحکم النبوۃ ۱۲ ابو السعود ۸۱ قولہ ابن ثلاث سنین وذلک لان اللہ تعالی اہلہ لحمل وحی الیہ فان قلت کیف یصح حصول العقل والنبوۃ قلت اصل النبوۃ مبنی علی خرق العادات فلا مانع صیرورۃ الصبی نبیا وقیل المراد بالحکم فہم الکتاب ۱۲ ج ۸۲ قولہ صدقۃ علیہم اے وتفضلا وللتصدق علی الناس وقال فی ابی السعود قولہ زکوۃ اے طہارۃ من الذنوب او صدقۃ تصدقنا بہ علی ابویہ ۱۲ ۸۳ قولہ لم یہم بہا اے لم یقصد بالخطیۃ ۱۲ ۸۴ قولہ ویوم یموت ویوم یبعث حیا اے من ہول الموقف ولا ینافی ما ورد ان الانبیاء یوم القیامۃ یحیون علی الرکب ویقولون رب سلم سلم لان جلال اللہ محیط بہم فہم خائفون من ہیبۃ وجلالہ لا من عذابہ وعقابہ بصدق وعد اللہ فی تامینہم فلا یخلف وعدہ ۱۲ ص ۸۵ قولہ اے ثمرہا اشارۃ الی حذف مضاف ۱۲ ۱۲

ستراتستتر به لتفلی راسها او ثیابها او تغسل من حیضها فارسلنا الیها روحنا جبرئیل فتمثل
لها بعد لبسها ثیابها بشرا سویا تام الخلق قالت انی اعوذ بالرحمن منک ان کنت تقیا فتنتهی
عنی بتعوذی قال انما انا رسول ربک لاهب لک غلاما زکیا بالنبوۃ قالت انی یکون لی غلام
ولم یمسسنی بشر بتزوج ولم اک بغیا مزانیۃ قال الامر کذلک من خلق غلاما منک من غیر
اب قال ربک هو علی هین ای بان ینفخ بامری جبرئیل فیک فتحملی به ولکون ماذکر فی
معنی العلۃ عطف علیه ولنجعله ایۃ للناس علی قدرتنا ورحمۃ منا لمن امن به وکان خلقه
امرا مقضیا به فی علمنا فنفخ جبرئیل فی جیب درعها فحبلت بالحمل فی بطنها مصورا فحملته
فانتبذت تنحت به مکانا قصیا بعیدا من اهلها فاجاءها جاء بها المخاض وجع الولادۃ الی
جذع النخلۃ لتعتمد علیه فولدت والحمل والتصویر والولادۃ فی ساعۃ قالت یالتنبیه لیتنی مت
قبل هذا الامر وکنت نسیا منسیا شیئا متروکا لایعرف ولایذکر فنادیها من تحتها ای جبریل
وکان اسفل منها ان لاتحزنی قد جعل ربک تحتک سریا نهرا ماء کان انقطع وهزی
الیک بجذع النخلۃ کانت یابسۃ والباء زائدۃ تساقط اصله بتاءین قلبت الثانیۃ سینا وادغمت فی
السین وفی قراءۃ بترکها علیک رطبا تمیز جنیا صفته فکلی من الرطب واشربی من السری
وقری عینا بالولد تمیز محول من الفاعل ای لتقر عینک به ای تسکن فلا تطمح الی غیر فان فیه غنام
نون ان الشرطیۃ فی ما المزیدۃ فترین حذفت منه لام الفعل وعینه والقیت حرکتها علی الراء وکسرت یاء
الضمیر لالتقاء الساکنین من البشر احدا فیسالک عن ولدک فقولی انی نذرت للرحمن صوما ای امساکا
عن الکلام فی شانه وغیره مع الاناسی بدلیل فلن اکلم الیوم انسیا ای بعد ذلک فاتت به قومها تحمله
حال فراوه قالوا یا مریم لقد جئت شیئا فریا عظیما حیث اتیت بولد من غیر اب یا اخت هرون
هو رجل صالح ای یا شبیهته فی العفۃ فما کان ابوک امرء سوء ای زانیا وما کانت امک بغیا
زانیۃ فمن این لک هذا الولد فاشارت لهم الیه ان کلموه قالوا کیف نکلم من کان ای وجد فی المهد صبیا
قال انی عبد الله اتانی الکتاب ای الانجیل وجعلنی نبیا وجعلنی مبارکا اینما کنت ای نفاعا للناس
اخبار بما کتب له واوصانی بالصلوۃ والزکوۃ امرنی بهما مادمت حیا وبرا بوالدتی منصوب بجعلنی
مقدرا ولم یجعلنی جبارا متعاظما شقیا عاصیا لربه والسلام من الله علی یوم ولدت ویوم اموت

۵۱ قولہ لتفلی راسہا الفلی بالفاء لتفتیش القمل ونحوہا من الشباب ۱۲ کمالین ۵۱ قولہ لتفلی راسہا ای پیش حبتن در سر ویقال فلیت راسہ من القمل وفی القاموس فلی راسہ بحثہ عن القمل ۱۲ ۵۲ قولہ لتغسل من حیضہا ای لانہا کانت تتحول من المسجد الی بیت خالتہا اذا حاضت وتعود الیہ اذا طہرت وقد حاضت قبل حلہا بعیسے مرتین ۱۲ صاوی ۵۳ قولہ فارسلنا الیہا روحنا سمی بذلک لان اللہ یحیا بہ القلوب والادیان کما ان الروح بہ حیاۃ الاجساد او کنایۃ عن محبۃ اللہ کما یقول الانسان لمن یحبہ انت روحی قال شیخ الاسلام زکریا الانصاری فان قلت کیف ذلک مع اتفاق العلماء علی ان الوحی لم ینزل علی امراۃ ولہذا قالوا فی قولہ واوحینا الی ام موسی انہ وحی الہام وقیل وحی منام قلت لانسلم ان الوحی لم ینزل علی امراۃ فقد قال مقاتل فی قولہ واوحینا الی ام موسی انہ کان بواسطۃ جبریل والمتفق علیہ ان المنفی وحی الرسالۃ لامطلق الوحی وبذا الوحی انما ہو بشارۃ الولد ۱۲ ج ۵۴ قولہ بعد لبسہا ثیابہا جواب عما یقال ان الملک لایدخل علی امراۃ مکشوفۃ الراس فضلا عن کونہا مکشوفۃ البدن فکیف اتی مریم وہی تغتسل فاجاب المفسر بانہا تمثل لہا بعد ان لبست ثیابہا ۱۲ صاوی ۵۵ قولہ بشرا سویا بشرا حال من فاعل تمثل ومسوغ وقوع الحال جامدۃ وصفہا فلما وصفت النکرۃ وقعت حالا وفی البیضاوی قیل قصدت فی مشرفۃ للاغتسال من المحیض فجیء بہا علی ہیئۃ المتہیئۃ لشیء یستر بہا وکانت تتحول من المسجد الی بیت خالتہا اذا حاضت وتعود الیہ اذا طہرت فبینما ہی فی مغتسلہا اتاہا جبریل متمثلا لصورۃ شاب امرد سوی الخلق لتانس بکلامہ ۱۲ ج لمحضرہا ۵۶ قولہ ان کنت تقیا ای تتقی اللہ وتبالی بالاستعاذۃ بہ وجواب الشرط محذوف اشار الیہ الشارح بقولہ فتنتہی عنی ۱۲ ۵۷ قولہ فتنتہی عنی ہو جواب الشرط وقدرہ فعلا مضارعا مقرونا بالفاء فہو علی تقدیر المبتدا لیکون الجواب جملۃ اسمیۃ حتی یسوغ اقترانہ بالفاء ای فانت تنتہی ۱۲ صاوی ۵۸ قولہ لاہب لک ای لاکون سببا فی ہبتہا بالنفخ فی الدرع ویجوز ان یکون حکایۃ لقول اللہ سبحانہ ویؤیدہ قراءۃ ابی عمرو ونافع بالباء ۱۲ بیضاوی ۵۹ قولہ زکیا ای طاہرا من الذنوب ۱۲ ۶۰ قولہ بتزوج اشارۃ الی ان المس کنایۃ عن الوطی الحلال واما الزنا فانما یقال فیہ خبث بہا او فجر ونحو ذلک فلا یدخل قولہ ولم اک بغیا تحت قولہ لم یمسسنی بشر وقولہ بغیا ہو فعول کمن البغی قلبت واوہ یاء وادغمت ثم کسرت الغین اتباعا او فعیل بمعنی فاعل ولم یلحقہ التاء لانہ للمبالغۃ او انہ للنسب کلابن وتامر ۱۲ ج بتغییر یسیر ۶۱ قولہ بتزوج اشارۃ الی ان المس کنایۃ عن الوطی الحلال واما الزنا فانما یقال خبث بہا او فجر وزنی کما فی روح البیان ۱۲ ۶۲ قولہ ولکون ماذکر ای قولہ ہو علی ہین وقولہ فی معنی العلۃ ای لما قبلہ من قولہ قال کذلک جعل فیکون المعنی ہو لاجل کونہ ہینا ولنجعلہ الآیۃ ۱۲ ۶۳ قولہ علی قدرتنا آہ ای علی کمال قدرتنا علی انواع الخلق فانہ تعالی خلق آدم من غیر ذکر ولا انثی وخلق حواء من ذکر بلا انثی وخلق عیسی من انثی بلا ذکر وخلق بقیۃ الخلق من ذکر وانثی ۱۲ کرخی ۶۴ قولہ فی جیب درعہا ای فی طوق قمیصہا من الجمل ۱۲ ۶۵ قولہ فانتبذت بہ مکانا قصیا ای فاعتزلت وہو فی بطنہا والجار والمجرور فی موضع الحال یعنی ان الباء للملابسۃ والمصاحبۃ لا للتعدیۃ وقولہ قصیا قال ابن عباس اقصی الوادی وہو وادی بیت لحم فرارا من قومہا ان یعیروہا بالولد بہا من غیر زوج ۱۲ جمل ۶۶ قولہ فاجاءہا المخاض یقال جاءہا وجاء بہا لغتان بمعنی واحد وقولہ جاء بہا ای الجاءہا الی جذع النخلۃ والاصل فی جاء ان یتعدی الی واحد بنفسہ فاذا دخلت علیہ الہمزۃ کان القیاس یقتضی تعدیتہ لاثنین الا ان استعمالہ قد یتغیر بعد النقل فصار بمعنی الجاءہ الی کذا ۱۲ جمل ۶۷ قولہ لتعتمد علیہ ای علی الجذع عند الولادۃ وکان جذعا یابسا فلما اعتمدت علیہ اخضر واطلع الجرید والخوص والتمر رطبا فی وقت واحد ۱۲ ۶۸ قولہ والحمل والتصویر الخ وقیل سبعۃ اشہر وقیل ستۃ وقیل ثمانیۃ اشہر وذلک اقوی فی الدلالۃ علی قدرۃ اللہ تعالی لانہ لایعیش من ولد لثمانیۃ اشہر ۱۲ ج ۶۹ قولہ فی ساعۃ وقیل کانت مدۃ حملہا سبعۃ اشہر وقیل ثمانیۃ وقیل تسع اشہر علی عادۃ النساء وقیل ثلثت ساعات من ابی السعود وغیرہ ۱۲ ۷۰ قولہ نہرا ماء اخرج الطبرانی عن ابن عمر مرفوعا السری نہر اخرجہ اللہ لتشرب منہ کان قد انقطع ای نہر کان قد انقطع ماؤہا فجری ۱۲ ک ۷۱ قولہ والباء زائدۃ للتاکید وفی القاموس ہزہ وہزہ وہو یدل علی انہ استعمل متعدیا بنفسہ وبالحرف ۱۲ ک ۷۲ قولہ حذفت منہ لام الفعل فاصلہ یرأیمن بہمزۃ ہی عین الفعل وبا ء ساکنۃ ہی لامہ واخری ساکنۃ ہی یاء الضمیر والنون علامۃ الرفع جمل وقولہ والقیت حرکتہا ای حرکۃ عین الفعل ۱۲ ۷۳ قولہ نسالک عن ولدک جواب عما یقال ان قولہا فلن اکلم الیوم انسیا کلام فقد حصل التناقض فاجاب بان المراد اذا رایت احدا من البشر وسالک عن امرک فقولی الخ ویکون ما نشاء النذر من حین قولہا للسائل تلک المقالۃ ۱۲ صاوی ۷۴ قولہ ای امساکا عن الکلام وکان صومہم فیہ الصمت وکان التزامہ الزامہ وقد نہی النبی صلی اللہ علیہ وسلم عن صوم الصمت فصار منسوخا ۱۲ ک ۷۵ قولہ مع الاناسی ای لامع اللہ ولا مع الملائکۃ لما ورد انہا کانت تکلم الملائکۃ ولا تکلم الانس ۱۲ صاوی ۷۶ قولہ مع الاناسی بفتح الہمزۃ جمع انسی او جمع انسان واصلہ علی ہذا اناسین فقلبت النون یاء وادغمت الیاء فی الیاء ومن الجمل ۱۲ ۷۷ قولہ بعد ذلک ای بعد قولہا انی نذرت للرحمن صوما ۱۲ صاوی ۷۸ قولہ فاتت بہ ای فی یوم وضعہ وقیل بعد اربعین یوما لما طہرت من نفاسہا ۱۲ صاوی ۷۹ قولہ فریا قال فی القاموس فراہ یفریہ شقہ فاسدا او صالحا والمناسب ہہنا من معینۃ الشق علی طریق الفساد والمراد منہ شیء قبیح ۱۲ ۸۰ قولہ ہو رجل صالح قال فی الخطیب وفی ہارون ہذا اربعۃ اقوال احدہا انہ رجل صالح من بنی اسرائیل ینسب الیہ کل من عرف بالصلاح والمراد انہم کانوا فی الزہد کہارون فلعیب صرت بہ ہذا وثانیہا انہ کان لہا اخ من ابیہا یسمی ہارون من صلحاء بنی اسرائیل فعیرت بہ قال الرازی وہذا ہو الاقرب ملخصا ۱۲ ۸۱ قولہ ہو رجل صالح ولیس المراد بہ اخا موسی اخبار المکاتب لہ فی التقدیر ولذا اخره بلفظ الماضی ۱۲ کمالین ۸۲ قولہ فاشارت الیہ ای الی عیسی ان کلموہ وذلک ان عیسی علیہ السلام قال لہا لاتحزنی واحیلی بالجواب علی وقیل مرہا جبریل بذلک ولما اشارت الیہ غضبوا وتعجبوا وقالوا الخ ۱۲ مدارک ۸۳ قولہ فی المہد بالفارسیۃ درگہوارہ وذکر رزین فی الصراح مہدگہوارہ وکہتران فی القاموس المہد الموضع یہیأ للصبی ۱۲ ۸۴ قولہ انی عبد اللہ ولما اسکتت بامر اللہ لسانہا الناطق انطق اللہ لہا اللسان الساکت حتی اعترف بالعبودیۃ وہو ابن اربعین لیلۃ او ابن یوم روی انہ اشار بالسبابۃ وقال بصوت رفیع انی عبد اللہ وفیہ رد لقول النصاری ۱۲ مدارک

يخرج الحي من الميت ولا ينافيه قوله صلى الله عليه وسلم ما زلت انقل من الاصلاب الطاهرة الى الارحام الفاخرة لان المعنى الطاهرة

وَيَوْمَ أُبْعَثُ حَيًّا ۝ يقال فيه ما تقدم فِي لَيِّنِ يحيى قَالَ تعالى ذٰلِكَ عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ قَوْلَ الْحَقِّ بالرفع
خبر مبتدأ مقدر اى قول ابن مريم وبالنصب بتقدير قلت والمعنى القول الحق الَّذِي فِيهِ يَمْتَرُونَ ۝ من
المرية اى يشكون وهم النصارى قالوا ان عيسى ابن الله كذبوا مَا كَانَ لِلَّهِ أَنْ يَتَّخِذَ مِنْ وَلَدٍ
سُبْحَانَهُ تنزيها له عن ذلك إِذَا قَضَىٰ أَمْرًا اى اراد ان يحدثه فَإِنَّمَا يَقُولُ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ ۝ بالرفع
بتقدير هو وبالنصب بتقدير ان ومن ذلك خلق عيسى من غير اب وَإِنَّ اللَّهَ رَبِّي وَرَبُّكُمْ
فَاعْبُدُوهُ بفتح ان بتقدير اذكر وبكسرها بتقدير قل بدليل ما قلت لهم إِلَّا مَا أَمَرْتَنِي بِهِ أَنِ اعْبُدُوا
اللَّهَ رَبِّي وَرَبَّكُمْ هٰذَا الْمَذْكُورُ صِرَاطٌ طريق مُسْتَقِيمٌ مؤد الى الجنة فَاخْتَلَفَ الْأَحْزَابُ مِنْ بَيْنِهِمْ
اى النصارى فِي عِيسَىٰ اهو ابن الله او الله معه او ثالث ثلثة فَوَيْلٌ شدة عذاب لِلَّذِينَ كَفَرُوا بما
ذكر وغيره مِنْ مَشْهَدِ يَوْمٍ عَظِيمٍ ۝ اى حضور يوم القيمة واهواله أَسْمِعْ بِهِمْ وَأَبْصِرْ بهم صيغتا
تعجب بمعنى ما اسمعهم وما ابصرهم يَوْمَ يَأْتُونَنَا فى الاخرة لٰكِنِ الظَّالِمُونَ من اقامة الظاهر مقام
المضمر اليوم اى فى الدنيا فِي ضَلَالٍ مُبِينٍ ۝ اى بين به صموا عن سماع الحق وعموا عن ابصاره
اى اعجب منهم يا مخاطبا فى سمعهم وابصارهم فى الاخرة بعد ان كانوا فى الدنيا صُمًّا عُمْيًا وَأَنْذِرْهُمْ
خوف يا محمد كفار مكة يَوْمَ الْحَسْرَةِ هو يوم القيمة يتحسر فيه المسئ على ترك الاحسان فى الدنيا
إِذْ قُضِيَ الْأَمْرُ لهم فيه بالعذاب وَهُمْ فِي الدنيا فِي غَفْلَةٍ عنه وَهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ بِه إِنَّا نَحْنُ تاكيد ترث
الْأَرْضَ وَمَنْ عَلَيْهَا من العقلاء وغيرهم بالهلاكهم وَإِلَيْنَا يُرْجَعُونَ ۝ فيه للجزاء وَاذْكُرْ لهم فى الْكِتَابِ
إِبْرَاهِيمَ ۝ اى خبره إِنَّهُ كَانَ صِدِّيقًا مبالغا فى الصدق نَبِيًّا ويبدل من خبره إِذْ قَالَ لِأَبِيهِ آزَرَ
يَا أَبَتِ بالتاء عوض عن ياء الاضافة ولا يجمع بينهما وكان يعبد الاصنام لِمَ تَعْبُدُ مَا لَا يَسْمَعُ وَلَا يُبْصِرُ
وَلَا يُغْنِي عَنْكَ لا يكفيك شَيْئًا من نفع او ضر يَا أَبَتِ إِنِّي قَدْ جَاءَنِي مِنَ الْعِلْمِ مَا لَمْ يَأْتِكَ فَاتَّبِعْنِي أَهْدِكَ
صِرَاطًا طريقا سَوِيًّا مستقيما يَا أَبَتِ لَا تَعْبُدِ الشَّيْطَانَ بطاعتك اياه فى عبادة الاصنام إِنَّ الشَّيْطَانَ كَانَ
لِلرَّحْمَٰنِ عَصِيًّا كثير العصيان يَا أَبَتِ إِنِّي أَخَافُ أَنْ يَمَسَّكَ عَذَابٌ مِنَ الرَّحْمَٰنِ ان لم تتب فَتَكُونَ
لِلشَّيْطَانِ وَلِيًّا ناصرا وقرينا فى النار قَالَ أَرَاغِبٌ أنت عَنْ آلِهَتِي يَا إِبْرَاهِيمُ فتعيبها لَئِنْ لَمْ تَنْتَهِ عن
التعرض لها لَأَرْجُمَنَّكَ بالحجارة او بالكلام القبيح فاحذرني وَاهْجُرْنِي وَلِيًّا دهرا طويلا قَالَ سَلَامٌ عَلَيْكَ
منى اى لا اصيبك بمكروه سَأَسْتَغْفِرُ لَكَ رَبِّي إِنَّهُ كَانَ بِي حَفِيًّا ۝ من حفى اى بارا فيجيب دعائى و

---

٥١ قوله يوم ابعث حيا هذا آخر كلامه ثم سكت بعد ذلك فلم يتكلم حتى بلغ المدة التي يتكلم فيها الاطفال ١٢ ص ٥٢ قوله يقال فيه ما تقدم اى من انا نما خص هذه المواضع الثلاثة لكونها مخصوصة من غيرها ١٢ ٥٣ قوله والمعنى الخ هذا تفسير للاضافة اى الذي من اضافة الموصوف الى الصفة وهو راجع لكل من الرفع والنصب من الجمل ١٢ ٥٤ قوله الذي فيه يمترون خبر مبتدء محذوف اى هو اى عيسى الذي فيه يمترون وفي القرطبي ذلك عيسى بن مريم اى ذلك الذي ذكرناه عيسى بن مريم فلذلك اعتقدوه لا كما تقول اليهود انه ابن يوسف النجار ولا كما قالت النصارى انه اله او ابن الاله قول الحق نعت لعيسى اى ذلك عيسى ابن مريم قول الحق وسمي قول الله كما سمي كلمة الله والحق هو الله عز وجل ١٢ ج ٥٥ قوله ان يتخذ آه في موضع رفع اسم كان ومن صلة لفي عن لنفسه الولد والمعنى ان ثبوت الولد له محال فقوله ما كان لله ان يتخذ من ولد كقولنا ما كان لله ان يكون له شان اى لا يصح ذلك ولا ينبغي بل يستحيل ١٢ ج ٥٦ قوله اذا قضى امرا هذا كالدليل لما قبله كانه قال ان اتخاذ الولد والسعي في اسبابه شان العاجز الضعيف المحتاج الذي لا يقدر على شئ واما القادر الغني الذي يقول للشئ كن فيكون فلا يحتاج في اتخاذ الولد الى احبال الانثى وحيث اوجده يقول كن لا يسمى ابنا له بل هو عبده ومخلوقه فتبكيت والزام لهم بالحجج الباهرة ١٢ ٥٧ قوله بالرفع اى رفع قوله تعالى فيكون ١٢ ٥٨ قوله بفتح ان لابي عمرو وابن كثير بتقدير اذكر او بتقدير اللام متعلق بما بعده اى فاعبده لان الله ربي وبكسر ها للباقين بتقدير قل بدليل ما قلت لهم الا ما امرتني به ان اعبدوا الله ١٢ ك ٥٩ قوله بدليل ما قلت لهم متعلق بمحذوف تقديره وهذا من كلام عيسى بدليل ما قلت لهم الخ وهو راجع الى القراءتين بمن بعد ١٢ ٦٠ قوله المذكور آه يعني القول بالتوحيد ونفي الولد والصاحبة وسمى هذا القول صراطا مستقيما تشبيها بالطريق لانه المؤدي الى الجنة ١٢ ج ٦١ قوله اى ابن الله هذا قول النسطورية وقوله الله هو هذا قول الملكانية وقوله او ثالث ثلثة هذا قول اليعقوبية والثالثة الله وعيسى وامه جل وعبارة روح البيان فقالت النسطورية هو ابن الله واليعقوبية هو الله نزل الى الارض ثم صعد الى السماء وقالت الملكانية هو عبد الله ونبيه وقال في التاويلات النجمية اى تحزبوا اثلاث فرق فرقة يعبدون الله بالسر على تقدير الشريعة والطريقة بالعبور على المقامات والوصول الى القربات وهم الاولياء والصديقون وهم اهل الله خاصة وفرقة يعبدون الله على صورة الشريعة وهم العامة اهل الهداية وهم المؤمنون المسلمون وهم اهل الجنة فرقة يعبدون الهوى على وفق الطبيعة وهم اهل النار انهم يعبدون الله كما ان الكفار يعبدون الاصنام ويقولون انهم الآلهة قربانا الى الله الذي في السماء ١٢ ج ٦٢ قوله على اهل الحق وهم اهل السنة والجماعة اهل البدعة والنفاق وهم اهل النار ١٢ ٦٣ قوله بما ذكر من ان عيسى عبد الله ورسوله والباء صلة كفروا ١٢ ك ٦٤ قوله من مشهد يوم عظيم مشهد مفعل اما من الشهادة واما من الشهود وهو الحضور ومشهد هنا يجوز ان يراد به الزمان او المكان او المصدر فاذا كان من الشهود او هو الحضور فتقديره من شهود الحساب والجزاء يوم القيمة او من مكان الشهود فيه وهو الموقف او من وقت الشهود ملخص من الجمل ١٢ ٦٥ قوله اسمع بهم وابصر آه هذا لفظ امر ومعناه التعجب واصح الاعاريب فيه ان فاعله هو الجار والباء زائدة وزيادتها لازمة اصلا حا للفظ لان فاعل افعل الامر لا يكون الا ضميرا مستترا وقول ثان ان الفاعل مضمر والمراد به المتكلم كان المتكلم امر نفسه بذلك والمجرور بعده في محل نصب ويعزى هذا للزجاج وقول ثالث وهو ان الفاعل ضمير المصدر والمجرور منصوب المحل الضاد وقيل بل هو امر والمامور به رسول الله صلى الله عليه وسلم والمعنى اسمع الناس وابصرهم بهم وبحالهم ماذا نصنع بهم من العذاب ١٢ ج ٦٦ قوله من اقامة الظاهر مقام المضمر اشعارا بانهم ظلموا انفسهم حيث اغفلوا الاستماع والنظر حين ينفعهم ١٢ ك ٦٧ قوله اى اعجب اى تعجب منهم الى قولي في الاخرة تفسير لقوله اسمع بهم وابصر يوم ياتوننا وقوله بعد ان كانوا الخ تفسير لقوله لكن الظالمون اليوم الخ وانما صرف التعجب الى المخاطبين لظهور استحالة الحمل على التعجب من المتكلم لنفسه والمراد ان اسماعهم وابصارهم يومئذ جدير بان يتعجب منها بعد ما كانوا اصما عميا في الدنيا او ان المعنى اسمع بهؤلاء و ابصر بهم اى عرفهم حال اليوم الذي ياتوننا فيه ليعتبروا وتنبه جروا ١٢ ج ٦٨ قوله يتحسر فيه اى يتحسر فيه المحسن على ترك الزيادة في الاحسان ١٢ ج ٦٩ قوله واذكر لهم اى لكفار مكة اى اتل على الناس قصته وبلغها اياهم والا فالله اكرله هو الله في كتابه ١٢ كشاف واعلم ان ابراهيم عليه السلام رتب هذا الكلام على غاية الحسن وقرنه لغاية التلطف والرفق فقوله يا ابت دليل على شدة الحب والرغبة في صرفه عن العقاب ولرشاده الى الصواب لانه اولا نبهه على ما يدل على المنع من عبادة الاصنام ثم امر بالاتباع في الايمان ثم نبه على ان طاعة الشيطان غير جائزة في العقول ثم ختم الكلام بالوعيد الزاجر عن الاقدام على ما لا ينبغي آه خازن ١٢ ج ٧٠ قوله مبالغا في الصدق اى بليغ الصدق في اقواله وافعاله وفي تصديق غيوب الله وآياته وكتبه ورسله ١٢ ج ٧١ قوله نبيا وصف خاص لان كل نبي صديق ولا عكس وبين الولاية والصديقية عموم وخصوص مطلق ايضا فكل صديق ولي ولا عكس لان الصديقية مرتبة تحت مرتبة النبوة ١٢ ص ٧٢ قوله ولا يجمع بينهما آه فلا يقال يا ابتي ويقال يا ابتا اه بيضاوي وانما جاز الثاني لعدم الجمع فيه بين العوض والمعوض اذ الالف بدل من الياء ولا من التاء وانما جمع فيه بين عوضين ولا مخدوف فيه كما يجمع صاحب الجبرة بين المسح والتيمم وهما بدلان عن الغسل ١٢ ج ٧٣ قوله اني اخاف ان يمسك عذاب اى في المستقبل ان لم ترجع وانما عبر بالخوف لانه لم يكن قاطعا بموت على الكفر بل كان مترجيا ايمانه وقيل المراد بالخوف العلم والاقرب الاول لانه لو علم عدم هدايته ما خاطبه بهذا الخطاب اللطيف ١٢ ص ٧٤ قوله ناصرا وقرينا في النار اشارة الى ان وليا من الولي وهو القرب والدنو ولما كان المفهوم من الآية ترتيب الولاية على مس العذاب والامر بالعكس اشار الى دفعه بان فسر الولاية بالنصرة والمقارنة في النار ١٢ ك ٧٥ قوله حفيا اى بارا الغاني اكراما والطف بي والاعتناء بشاني ويطلق الحفي على الاستقصاء في السؤال ومنه قوله تعالى كانك حفي عنها ١٢ صاوي ٧٦ قوله من حفي اى بليغا في البر والالطاف روح يقال حفي حفاوة هكذا اى اعتنى به وبالغ في اكرامه وفي المختار

قد وفی بوعدہ بقولہ المذکور فی الشعراء وَاغْفِرْ لِاَبِیْ وَهٰذَا قبل ان یتبین له انه عدو لِلّٰهِ کما ذکر
فی براءة وَاَعْتَزِلُکُمْ وَمَا تَدْعُوْنَ تعبدون مِنْ دُوْنِ اللّٰهِ وَاَدْعُوْا اعبد رَبِّیْ عَسٰۤی اَنْ لَّاۤ اَکُوْنَ
بِدُعَآءِ رَبِّیْ بعبادته شَقِیًّا ○ کما شقیتم بعبادة الاصنام فَلَمَّا اعتزلهم وما یعبدون مِنْ دُوْنِ
اللّٰهِ بان ذهب الی الارض المقدسة وَهَبْنَا لَهٗۤ ابنین یانس بما اِسْحٰقَ وَیَعْقُوْبَ ؕ وَکُلًّا مِّنْهُمَا جَعَلْنَا
نَبِیًّا ○ وَوَهَبْنَا لَهُمْ الثلاثة مِّنْ رَّحْمَتِنَا المال والولد وَجَعَلْنَا لَهُمْ لِسَانَ صِدْقٍ عَلِیًّا ○ رفیعا
وهو الثناء الحسن فی جمیع اهل الادیان وَاذْکُرْ فِی الْکِتٰبِ مُوْسٰۤی اِنَّهٗ کَانَ مُخْلَصًا بکسر اللام و
فتحها من اخلص فی عبادته واخلصه الله من الدنس وَکَانَ رَسُوْلًا نَّبِیًّا ○ وَنَادَیْنٰهُ بقول یٰمُوْسٰۤی
اِنِّیْۤ اَنَا اللّٰهُ مِنْ جَانِبِ الطُّوْرِ اسم جبل الْاَیْمَنِ ای الذی یلی یمین موسٰی حین اقبل
من مدین وَقَرَّبْنٰهُ نَجِیًّا ○ مناجیا بان اسمعه تعالی کلامه وَوَهَبْنَا لَهٗ مِنْ رَّحْمَتِنَاۤ نعمتنا اَخَاهُ
هٰرُوْنَ بدل وعطف بیان نَبِیًّا ○ حال هی المقصودة بالهبة اجابة لسؤاله ان یرسل اخاه
معه وکان اسن منه وَاذْکُرْ فِی الْکِتٰبِ اِسْمٰعِیْلَ ؕ اِنَّهٗ کَانَ صَادِقَ الْوَعْدِ لم یعد شیئا الا وفی به و
انتظر من وعد له ثلثة ایام او حولا حتی رجع الیه فی مکانه وَکَانَ رَسُوْلًا اِلٰی جُرْهُمَ نَبِیًّا ○ وَکَانَ یَاْمُرُ
اَهْلَهٗ ای قومه بِالصَّلٰوةِ وَالزَّکٰوةِ ص وَکَانَ عِنْدَ رَبِّهٖ مَرْضِیًّا ○ اصله مرضو وقلبت الواو ویاء بین والضمة
کسرة وَاذْکُرْ فِی الْکِتٰبِ اِدْرِیْسَ هو جد ابی نوح اِنَّهٗ کَانَ صِدِّیْقًا نَّبِیًّا ؕ وَّرَفَعْنٰهُ مَکَانًا عَلِیًّا ○ هو
حی فی السماء الرابعة او السادسة او السابعة او فی الجنة اُدخلها بعد ان اُذیق الموت واُحیی ولم
یخرج منها اُولٰٓئِکَ مبتدا اَلَّذِیْنَ اَنْعَمَ اللّٰهُ عَلَیْهِمْ صفة له مِنَ النَّبِیّٖنَ بیان لهم وهو فی معنی
الصفة ومابعده اِلٰی جملة الشرط صفة للنبیین فقوله مِنْ ذُرِّیَّةِ اٰدَمَ ای ادریس وَمِمَّنْ
حَمَلْنَا مَعَ نُوْحٍ فی السفینة ای ابراهیم ابن ابنه سام وَمِنْ ذُرِّیَّةِ اِبْرٰهِیْمَ ای اسماعیل
واسحاق ویعقوب وَمِنْ ذُرِّیَّةِ اِسْرَآءِیْلَ وهو یعقوب ای موسٰی وهارون وزکریا و
یحیٰی وعیسٰی وَمِمَّنْ هَدَیْنَا وَاجْتَبَیْنَا ؕ ای من جملتهم وخبر اولٰٓئِکَ اِذَا تُتْلٰی عَلَیْهِمْ
اٰیٰتُ الرَّحْمٰنِ خَرُّوْا سُجَّدًا وَّبُکِیًّا ○ جمع ساجد وباک ای فکونوا مثلهم واصل بکی
بکوی قلبت الواو یاء والضمة کسرة فَخَلَفَ مِنْ بَعْدِهِمْ خَلْفٌ اَضَاعُوا الصَّلٰوةَ بترکها
کالیهود والنصاری وَاتَّبَعُوا الشَّهَوٰتِ من المعاصی فَسَوْفَ یَلْقَوْنَ غَیًّا ○

ع ٣ ٦ ع ١٠ ع ١٥

وہاروں داور یس وذکر کل اوصافا ومناقب یجب الایمان بہا تنبیہا علی عظم شانہم و
تعلیما للامۃ المحمدیۃ لیقتدوا بہم وکذا یقال فی جمیع قصص الانبیاء المذکورۃ فی القرآن ١٢
ص ٥٨ قولہ رسولا الرسول الذی معہ کتاب من الانبیاء والنبی الذی یبنی عن اللہ
عزوجل وان لم یکن معہ کتاب کیوطع ١٢ مدارک ٥٩ قولہ یلی یمین موسٰی ای لان
الجبل لا یمین لہ فہو صفۃ الجانب لا الطور ١٢ ک ٦٠ قولہ وقربناہ نجیا آہ حال من مفعول
قربناہ واصلہ نجیو من نجا ینجو والایمن صفۃ للجانب بدلیل انہ تبعہ فی الاعراب فی قولہ واعذکم
جانب الطور الایمن وقیل انہ صفۃ للطور اذ اشتقاقہ من الیمن والبرکۃ سمین وفی البیضاوی
وناداہ من جانب الطور الایمن من ناحیۃ الیمنی من الیمین وہی التی تلی یمین موسی علیہ السلام او
من جانبہ الیمون من الیمن ١٢ ج ٦١ قولہ اسمٰعیل اے ابن ابراہیم وکان من ہاجر
جاریۃ سارۃ التی وہبتہا لہ فلما ولدت لہ اسمٰعیل نقلہا الی الحجاز قبل بناء البیت فربی
اسمٰعیل بین جرہم عرب من الیمن فزوجوہ فلما کبر ارسلہ اللہ الیہم کما قال المفسرون فتعلمت
منہ العرب الذین منہم رسول اللہ صلے اللہ علیہ وسلم وکفاہ بہذا فخرا ولما کان اعظم مزیۃ من
اولاد ابراہیم افردہ بالذکر والثناء ١٢ صاوی ٦٢ قولہ صادق الوعد خص بہذا الوصف
وان کان موجودا فی غیرہ من الانبیاء لانہ اشہر بین خصالہ ١٢ صاوی ٦٣ قولہ فانتظر
من وعدہ ثلثۃ ایام الخ روی ابن ابی حاتم عن الشوری قال بلغنی ان اسمٰعیل وصاحبا لہ اتیا
قریۃ فقال لہ صاحبہ اما ان اجلس فتدخل فتشتری طعاما زادا ونا واما ان ادخل فاکفیک ذلک
فقال لہ اسمٰعیل بل ادخل انت وانا اجلس انتظرک فدخل ثم نسی فلم یخرج فاقام اسمٰعیل
مکانہ فمر بالحول من ذلک الیوم فمر بہ الرجل فقال لہ انت ہہنا حتی الساعۃ قال قلت لک
لا ابرح حتی تجی فقال وذکر فی الکتاب اسمٰعیل انہ کان صادق الوعد ١٢ ک ٦٤ قولہ
وانتظرا الخ عن ابن عباس رضی اللہ عنہما ان اسمٰعیل علیہ السلام وعد صاحبا لہ ان ینتظرہ
فی مکان فانتظرہ سنۃ کما ذکرہ الخطیب وغیرہ ١٢ ٦٥ قولہ الی جرہم ہو قبیلۃ من
عرب الیمن نزل علی ہاجر اسمٰعیل بوادی مکۃ حین خلفہا ابراہیم ہی وابنہا فسکنوا ہناک
وزوجوہ منہم وارسل الیہم ١٢ جمل ٦٦ قولہ ورفعناہ الخ قال بعض المفسرین المراد برفعہ
شرف النبوۃ وقرب المنزلۃ عندہ سبحانہ وقال آخرون کما ذکرہ الصاوی ١٢ ک ٦٧ قولہ
ہو حی فی السماء الرابعۃ او السادسۃ او السابعۃ او فی الجنۃ او ظلہا بعد ان اذیق الموت واحیی
ولم یخرج منہا قال صاحب روضۃ الاحباب ہذا القول ضعیف روی ابن جریر انہ قال
کعب الاحبار لابن عباس کان لادریس صدیق من الملائکۃ فسالہ عن عمرہ فرفعہ علی جناحہ و
ذہب بہ الی السماء فلما بلغ السماء الرابعۃ لقیہ ملک الموت فسالہ کم بقی من عمر ادریس قال
لا ین ادریس قال ملک الموت ان ہذا الشیء عجیب امرت بقبض روحہ قال کعب فہذا
معنی ورفعناہ مکانا علیا واخرج ابن ابی حاتم عن ابن عباس ان ملکا استاذن ربہ
ان یہبط الی ادریس فاتاہ فسلم علیہ فقال لہ ادریس ہل بینک وبین ملک الموت شیء
فقال ذلک اخی من الملائکۃ قال ہل تستطیع ان تتفضنا عندہ بشیء قال اما ان یؤخر شیئا
او یقدم فلا ولکن سائلہ لک فیرفق بک عند الموت فقال ارکب بین جناحی فرکب
ادریس وصعد بہ الی السماء العلیا فلقی ملک الموت وادریس بین جناحہ فقال لہ الملک
ان لی الیک حاجۃ قال علمت حاجتک تکلمنی بہ فی ادریس وقد عمی اسمہ ولم یبق من
اجلہ الا نصف طرفۃ عین فمات ادریس بین جناحی الملک وفی المستدرک بسند رواہ عن
سمرۃ بن جندب انہ لما رای اللہ تعالی من اہل الارض من جورہم واعتدائہم فی امر اللہ
رفعہ الی السماء السادسۃ فہو حیث یقول ورفعناہ مکانا علیا وحکی بعضہم انہ نزل
ملک الموت بالارض بامرہ سبحانہ فصاحب ادریس واتخذہ خلیلا فقال لہ ادریس ان لی
الیک حاجۃ ان تمیتنی فاذاقۃ الموت باذنہ سبحانہ ثم رجع الیہ روحہ بعد لحظۃ ثم سال
منہ اخری ان یریہ جہنم ففعل ثم تمنی رؤیۃ الجنۃ فرفعہ ملک الموت علی جناحہ وذہب
بہ الی السماء السابعۃ وادخلہ الجنۃ فطلب منہ الملک الخروج فابی وقال ان اللہ تعم
قال کل نفس ذائقۃ الموت وانی ذقتہ وقال ما ہم منہا بمخرجین اے من الجنۃ واللہ
لا اخرج فذلک معنی قولہ ورفعناہ مکانا علیا قال ابن حجر لم یثبت ذلک من طریق مرفوع
قوی ١٢ ک ٦٨ قولہ صفۃ لہ آہ ای اولٰئک الموصوفون بانعام اللہ علیہم وقولہ
بیان لای للموصول من بیان العام بالخاص والمعنی اولٰئک المنعم علیہم الذین ہم النبیون
ممن للبیان آہ شیخنا ١٢ ج ٦٩ قولہ اے ادریس تقریبۃ منہ لانہ جد ابی نوح ١٢ خطیب
٧٠ قولہ اے ابراہیم یعنی ان المراد بذریۃ من حملنا مع نوح ابراہیم لانہ من نسل السام
وکان فی السفینۃ مع نوح ١٢ ک ٧١ قولہ وخبر اولٰئک ہذا ان جعل الموصول صفۃ ولو جعل خبرا فالجملۃ الشرطیۃ استیناف لبیان خشیتہم من اللہ ١٢ ک ٧٢ قولہ خروا سجدا وبکیا اے ان الانبیاء اذا سمعوا آیات اللہ التی فضلہم بہا
من الکتب المنزلۃ علیہم سجدوا وبکوا خضوعا وخشوعا ١٢ ص ٧٣ قولہ فکونوا آہ ای یا اہل مکۃ مثلہم اے خشوعا وخضوعا وحذرا ونحو فا عند التلاوۃ وفی الحدیث اتلوا القرآن وابکوا فان لم تبکوا فتباکوا آہ کرخی وعن ابن عباس اذا قرتم سجدۃ
سبحان فلا تعجلوا بالسجود حتی تبکوا فان لم تبک عین احدکم فلیبک قلبہ ورد انہ صلے اللہ علیہ وسلم قال ما اغرغرت عین بماء الا حرم اللہ تعالی علی النار جسدہا اے غیر ذلک من الاحادیث آہ خطیب ١٢ ج ٧٤ قولہ خلف من
بعدہم اے وجد من بعد النبیین قولہ خلف ہو بالفتح فی الشر یقال خلف سوء وخلف صدق ١٢ صاوی ٧٥ قولہ خلف اے عقب یستعمل الخلف بسکون اللام کما ہنا فی الشر فیقال خلف سوء وبفتحہا فی الخیر فیقال
خلف صالح ومعنی الآیۃ بالفارسیۃ وجانشین شد بعد انبیا علیہم السلام قوم ناخلف ١٢ ٧٦ قولہ واتبعوا الشہوات اے ملاذ النفوس وعن علی رضی اللہ عنہ من بنی الشدید ودوکب المنظور ولبس الشہوۃ ١٢ مدارک

هُوَ وَادٍ فِي جَهَنَّمَ اَيْ يَقَعُونَ فِيهِ اِلَّا لٰكِنْ مَنْ تَابَ وَاٰمَنَ وَعَمِلَ صَالِحًا فَاُولٰٓئِكَ يَدْخُلُونَ الْجَنَّةَ
وَلَا يُظْلَمُونَ يُنْقَصُونَ شَيْئًا ۝ مِنْ ثَوَابِهِمْ جَنّٰتِ عَدْنٍ اِقَامَةٍ بَدَلٌ مِنَ الْجَنَّةِ اِلَّتِي وَعَدَ الرَّحْمٰنُ
عِبَادَهُ بِالْغَيْبِ ط حَالٌ اَيْ غَائِبِينَ عَنْهَا اِنَّهُ كَانَ وَعْدُهُ اَيْ مَوْعُودُهُ مَاْتِيًّا ۝ بِمَعْنَى اٰتِيًا وَاَصْلُ مَاْتِيٍ مَوْءُودُهُ هٰنَا الْجَنَّةُ يَاْتِيهَا اَهْلُهَا لَا يَسْمَعُونَ فِيهَا لَغْوًا مِنَ الْكَلَامِ اِلَّا لٰكِنْ يَسْمَعُونَ سَلٰمًا مِنَ
الْمَلٰٓئِكَةِ عَلَيْهِمْ اَوْ مِنْ بَعْضِهِمْ عَلٰى بَعْضٍ وَلَهُمْ رِزْقُهُمْ فِيهَا بُكْرَةً وَعَشِيًّا ۝ اَيْ عَلٰى قَدْرِهِمَا
فِي الدُّنْيَا وَلَيْسَ فِي الْجَنَّةِ نَهَارٌ وَلَا لَيْلَ بَلْ ضَوْءٌ وَنُورٌ اَبَدًا تِلْكَ الْجَنَّةُ الَّتِي نُوْرِثُ نُعْطِي وَ
نُنْزِلُ مِنْ عِبَادِنَا مَنْ كَانَ تَقِيًّا ۝ بِطَاعَتِهِ وَنَزَلَ لَمَّا تَاَخَّرَ الْوَحْيُ اَيَّامًا وَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ لِجِبْرِيلَ مَا يَمْنَعُكَ اَنْ تَزُورَنَا اَكْثَرَ مِمَّا تَزُورُنَا وَمَا نَتَنَزَّلُ اِلَّا بِاَمْرِ رَبِّكَ لَهُ مَا بَيْنَ اَيْدِينَا
اَيْ اَمَامَنَا مِنْ اُمُورِ الْاٰخِرَةِ وَمَا خَلْفَنَا مِنْ اُمُورِ الدُّنْيَا وَمَا بَيْنَ ذٰلِكَ اَيْ مَا يَكُونُ مِنْ هٰذَا
الْوَقْتِ اِلٰى قِيَامِ السَّاعَةِ اَيْ لَهُ عِلْمُ ذٰلِكَ جَمِيعًا وَمَا كَانَ رَبُّكَ نَسِيًّا ۝ بِمَعْنَى نَاسِيًا اَيْ تَارِكًا لَكَ
بِتَاْخِيرِ الْوَحْيِ عَنْكَ هُوَ رَبُّ مَالِكُ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا فَاعْبُدْهُ وَاصْطَبِرْ لِعِبَادَتِهِ ط
اَيِ اصْبِرْ عَلَيْهَا هَلْ تَعْلَمُ لَهُ سَمِيًّا ۝ اَيْ مُسَمًّى بِذٰلِكَ لَا وَيَقُولُ الْاِنْسَانُ الْمُنْكِرُ لِلْبَعْثِ اَبُيِّ بْنُ
خَلَفٍ اَوِ الْوَلِيدُ بْنُ الْمُغِيرَةِ النَّازِلُ فِيهِ الْاٰيَةُ اِذَا بِتَحْقِيقِ الْهَمْزَةِ الثَّانِيَةِ وَتَسْهِيلِهَا وَاِدْخَالِ
اَلِفٍ بَيْنَهُمَا بِوَجْهَيْهَا وَبَيْنَ الْاُخْرٰى مَا مِتُّ لَسَوْفَ اُخْرَجُ حَيًّا ۝ مِنَ الْقَبْرِ كَمَا يَقُولُ مُحَمَّدٌ فَالِاسْتِفْهَامُ
بِمَعْنَى النَّفْيِ اَيْ لَا اُحْيٰى بَعْدَ الْمَوْتِ وَمَا زَائِدَةٌ لِلتَّاْكِيدِ وَكَذَا اللَّامُ وَرُدَّ عَلَيْهِ بِقَوْلِهِ تَعَالٰى اَوَلَا
يَذْكُرُ الْاِنْسَانُ اَصْلُهُ يَتَذَكَّرُ اَبْدِلَتِ التَّاءُ ذَالًا وَاُدْغِمَتْ فِي الذَّالِ وَفِي قِرَاءَةٍ بِتَرْكِهَا وَسُكُونِ
الذَّالِ وَضَمِّ الْكَافِ اَنَّا خَلَقْنٰهُ مِنْ قَبْلُ وَلَمْ يَكُ شَيْئًا ۝ فَيَسْتَدِلُّ بِالِابْتِدَاءِ عَلَى الْاِعَادَةِ
فَوَرَبِّكَ لَنَحْشُرَنَّهُمْ اَيِ الْمُنْكِرِينَ لِلْبَعْثِ وَالشَّيٰطِينَ اَيْ نَجْمَعُ كُلًّا مِنْهُمْ وَشَيْطَانِهِ فِي سِلْسِلَةٍ
ثُمَّ لَنُحْضِرَنَّهُمْ حَوْلَ جَهَنَّمَ مِنْ خَارِجِهَا جِثِيًّا ۝ عَلَى الرُّكَبِ جَمْعُ جَاثٍ وَاَصْلُ جُثُوٍّ جُثُوُوٌ
حُثِيَ يُجْثُو وَيَجْثِي لُغَتَانِ ثُمَّ لَنَنْزِعَنَّ مِنْ كُلِّ شِيعَةٍ فِرْقَةٍ مِنْهُمْ اَيُّهُمْ اَشَدُّ عَلَى الرَّحْمٰنِ عِتِيًّا ۝
جُرْاَةً ثُمَّ لَنَحْنُ اَعْلَمُ بِالَّذِينَ هُمْ اَوْلٰى بِهَا اَحَقُّ بِجَهَنَّمَ الْاَشَدِّ وَغَيْرِهِ مِنْهُمْ صِلِيًّا ۝ دُخُولًا وَاحْتِرَاقًا
فَنَبْدَؤُهُمْ وَاَصْلُهُ صَلْيُوِي مَنْ صَلِيَ بِكَسْرِ اللَّامِ وَفَتْحِهَا وَاِنْ اِلَّا مَا مِنْكُمْ اَحَدٌ اِلَّا وَارِدُهَا اَيْ دَاخِلُ
جَهَنَّمَ كَانَ عَلٰى رَبِّكَ حَتْمًا مَقْضِيًّا ۝ حَتَمَهُ وَقَضٰى بِهِ لَا يَتْرُكُهُ ثُمَّ نُنَجِّي مُشَدَّدًا وَمُخَفَّفًا

۱۵ قوله هو وادٍ فی جهنم آه قال ابن عباس رضی الله عنهما الغی وادٍ فی جهنم وان اودیة جهنم لتستعیذ من حره أعد للزانی المصر علیها وللشارب الخمر المدمن علیها وللآکل الربوا ولاهل العقوق ولشاهد الزور ولامرأة ادخلت علی زوجها ولد او قال الضحاک غیا خسرانا وقیل بلاکا وقیل عذابا وقول یلقون لیس مراده الرؤیة فقط بل معناه الاجتماع والملابسة مع الرؤیة ۱۲ مدارک ملخصا ۱۵ قوله بدل من الجنة اے بدل البعض لاشتمال الجنة علیه اشتمال الکل علی اجزائه لایقال جنات عدن نکرة لاضافتها الی النکرة والنکرة لاتبدل من المعرفة لان ذلک فی بدل الکل وهو بدل بعض وایضا ذلک اذا لم یفد البدل کقولک جاءنی زید رجل والا فهو جائز کما نص علیه الشیخ الرضی وقد جعل لقاضی العدن علما والموصول بعده صفة ولئن قال انه لیس بعلم ان یجعل الموصول بدلا لاصفة ۱۲ ک ۱۵ قوله بالغیب آه فیه وجهان احدهما ان الباء حالیة وفی صاحب الحال احتمالان احدهما ضمیر الجنة وهو عائد الموصول اے وعدها وهی غائبة عنهم لایشاهدونها والثانی ان یکون هو عباده اے وهم غائبون عنها لایرونها وانما آمنوا بها بمجرد الاخبار منه والوجه الثانی ان الباء سببیة ای بسبب تصدیق الغیب وبسبب الایمان ۱۲ سمین ۱۵ قوله اے غائبین عنها اے غیر مشاهدین لها لان الوعد حاصل فی الدنیا ومن فیها لایشاهد الجنة ۱۲ صاوی ۱۵ قوله اے موعوده اے الذی وعد به من الجنة وغیرها وقوله او موعوده الخ اشارة الی تفسیر آخر یکون ماتیا علیه باقیا علی کونه اسم مفعول ویکون المراد بالموعود خصوص الجنة فقوله هنا اے فی هذه الآیة وقوله الجنة خبر عن موعوده وقوله یاتیه اهله بین به ان ماتیا اسم مفعول بحاله ۱۲ جمل ۱۵ قوله آتیا یعنی ان اسم المفعول بمعنی الفاعل کما فی قوله تعالی حجابا مستورا وهذا علی تقدیر ان یترک الوعد علی معناه المصدری واصله ماتوی کمرموی فعلل اعلاله ۱۲ ک ۱۵ قوله اهله اے الموعود لهم یرید انه اذا کان الوعد بمعنی الموعود فمأتی علی معناه ۱۲ ک ۱۵ قوله لغوا آه هو فضول الکلام وقوله الاسلاما اهدی الزمخشری فیه ثلاثة اوجه احدها ان معناه ان کان تسلیم بعضهم علی بعض او تسلیم علیهم لغوا فلا یسمعون لغوا الا ذلک فهو من وادی قوله ۵ ولاعیب فیهم غیر ان سیوفهم ۱۲ بهن فلول من قراع الکتائب ۱۲ الثانی انهم لایسمعون فیها الا قولا یسلمون فیه من العیب والنقیصة الثالث ان معنی السلام الدعاء بالسلامة ودار السلام اهلها عن الدعاء بالسلامة اغنیاء فکان ظاهره من باب فضول الحدیث لولا ما فیه من فائدة الاکرام ۱۲ ج ملخصا ۱۵ قوله ولیس فی الجنة نهار آه وانما یعرفون اللیل بارخاء الحجب وغلق الابواب والنهار بفتحها ورفع الحجب والرزق بالبکرة والعشی افضل العیش عند العرب فوصف سبحانه جنته بذلک وقیل المراد دوام الرزق کما تقول انا عند فلان بکرة وعشیا ترید الدوام ۱۲ مدارک بتغییر یسیر ۱۵ قوله تلک الجنة التی اسم الاشارة عائد علی الجنة فی قوله فاولئک یدخلون الجنة ولایظلمون شیئا واتی باسم الاشارة البعید اشارة لعلو رتبتها ورفیع منزلتها ۱۲ ۱۵ قوله ونزل لما تاخر الوحی ای حین سأله الیهود عن الروح واصحاب الکهف وذی القرنین فقال اخبرکم غدا ولم یقل ان شاء الله فتاخر جبریل حتی شق علی النبی صلی الله علیه وسلم ثم نزل بعد اربعین یوما او خمسة عشر فقال له رسول الله صلی الله علیه وسلم ابطأت علی حتی ساءنی واشتقت الیک فقال له جبریل انی کنت اشوق ولکنی عبد مامور اذا بعثت نزلت واذا حبست احتبست ۱۲ صاوی ۱۵ قوله ماینبغی الخ هذا عتاب من رسول الله لجبریل کانه قال ان شوقی الیک فی ازدیاد فکان الرجاء فیک الزیارة لا الهجر ۱۲ صاوی ۱۵ قوله وماتتنزل الا بامر ربک هذا علی لسان جبریل امره الله تعالی بذلک اعتذارا لرسول الله صلی الله علیه وسلم وجوابا لسؤاله المذکور والتنزل النزول شیئا فشیئا ۱۲ صاوی ۱۵ قوله له مابین ایدینا الخ اے له ما قدامنا وما خلفنا من الاماکن وما نحن فیها فلا تنتالک ان ننتقل من مکان الی مکان الا بامر الملک ومشیته وهو الحافظ العالم بکل حرکة وسکون وما یحدث من الاحوال لایجوز علیه الغفلة والنسیان فانی لنا ان نتقلب فی ملکوته الا اذا اذن لنا فیه ۱۲ مدارک ۱۵ قوله ربوب یعنی انه خبر مبتدأ محذوف ویمکن ان یجعل بدلا من ربک ۱۲ ک ۱۵ قوله اے سمی بذلک ای بلفظ الجلالة او برب السموات والارض جل قال فی الخطیب قال الکلبی فی تفسیر قوله سمیا هل تعلم احدا سمی الله غیره فانهم وان کانوا یطلقون لفظ الالهة علی الوثن فما اطلقوا لفظ الله تعالی علی شیء وقال ابن عباس هل تعلم له مثلا ای نظیرا ۱۲ ۱۵ قوله المنکر للبعث اشار بذلک الی ان المراد بالانسان خصوص الکافر المنکر للبعث ۱۲ صاوی ۱۵ قوله وادخال الف بینهما اے الثانیة وقوله وبین الاخری اے الاولی وکان الاولی ان یزید وترکه لاجل ان تکون عبارته منبهة علی القراءات الاربعة وکلها سبعیة ۱۲ جمل ۱۵ قوله مامت الخ ما زائدة وکذا اللام زائدة للتوکید مجردة من معنی ولذا الحال ساغ اقترانها بحرف الاستقبال ۱۲ ک ۱۵ قوله یذکر بتشدید الذال والکاف المفتوحتین لابن عمرو وابن کثیر وحمزة ۱۲ ۱۵ قوله وشیطانه فی سلسلة اذ کل کافر یحشر مع شیطانه فی سلسلة ۱۲ روح ۱۵ قوله واصله جثو ویاوین قلبت الواو والثانیة یاء ثم الاولی کذلک وادغمت الیاء فی الیاء وقوله او جثوی قلبت الواو یاء وادغمت فی الیاء من الجمل ۱۲ ۱۵ قوله من جثی یجثو فی القاموس جثا کدعی ورمی یجثو ویجثی بضمهما جلس علی رکبته او قام علی طرف اصابعه فهو جاث والجمع جثی بالضم والکسر ۱۲ ک ۱۵ قوله ایهم اشد علی الرحمن اے موصولة حذف صدر صلتها ای ایهم هو اشد ولذلک بنیت علی الضم وان کانت معربة عند عدم الحذف فی نحو اضرب ایهم لقیت بالنصب للزوم الاضافة الی المفرد التی هی من خواص الاسم المتمکن وهو منصوب المحل تمییز عن ای نمیز طوائفهم اعتاهم فاعتاهم ونظرهم فی النار علی الترتیب او مدخل کلا فی طبقتهم التی یلیق بهم ۱۲ ۱۵ قوله ای ما منکم احد آه اے مسلما کان او کافرا فالمراد الورود الدخول عند علی وابن عباس رضی الله عنهما وعلیه جمهور اهل السنة لقوله تعالی واوردهم النار وقوله لو کان هؤلاء آلهة ما وردوها ولقوله ثم ننجی الذین اتقوا اذ النجاة انما یکون بعد الدخول ولقوله علیه السلام الورود الدخول لایبقی برا ولا فاجر الا دخلها فتکون علی المؤمنین بردا وسلاما کما کانت علی ابراهیم وتقول النار للمؤمن جز یا مؤمن فان نورک اطفأ لهبی وقیل الورود بمعنی الدخول لکنه یختص بالکفار لقراءة ابن عباس بان منهم وبحمل القراءة المشهورة علی الالتفات وعن عبد الله ابن مسعود الورود الحضور لقوله تعالی ولما ورد ماء مدین وقوله اولئک عنها مبعدون واجیب عنه بان المراد عن عذابها وعن الحسن وقتادة الورود المرور علی الصراط لان الصراط ممدود علیها فیسلم اهل الجنة ویتفاذف اهل النار ۱۲ ک ۱۵ قوله ای داخل جهنم کذا رواه الحاکم عن ابن مسعود والبیهقی عن ابن عباس ولاحمد عن جابر مرفوعا لایبقی برا ولا فاجر الا دخلها فیکون علی المؤمن بردا وسلاما وکثیر من السلف علی ان الورود هو العبور علی الصراط فانه ممدود علی جهنم ورجحه النووی وردی عن انس وابی هریرة وجابر وابی سعید ولابن ابی حاتم عن ابن مسعود ورد وهم قیامهم حول النار والذی یظهر لهذا العبد ان هذا الاختلاف لفظی فان المرور علی الصراط مما اتفقوا علیه غیر ان منهم من عده دخولا ومنهم حسبه عبورا ۱۲ ک ۱۵ قوله ای داخل جهنم فان قلت کیف یدخلونها والله تعالی یقول اولئک عنها مبعدون لایسمعون حسیسها قلت المراد به الابعاد عن عذابها قال فی الاسئلة القرآنیة یجوز ان یدخلوها ولایسمعوا حسیسها لان الله تعالی یجعلها علیهم بردا وسلاما کما جعلها علی ابراهیم علیه السلام فالمؤمنون یمرون بجهنم وهی برد وسلام والکافرون وهی نار کما ان الکوز الواحد کان یشرب به العسلی فیصیر دما والاسرائیلی فیکون ماء عذبا ۱۲ روح ۱۵ قوله حتما مقضیا اے بمقتضی حکمته لابایجاب علیه ۱۲ صاوی ۱۲ ص

الَّذِيْنَ اتَّقَوْا الشرك والكفر منها وَنَذَرُ الظّٰلِمِيْنَ بالشرك والكفر فِيْهَا جِثِيًّا ○ علی الرکب وَاِذَا تُتْلٰى
عَلَيْهِمْ ای المؤمنین والکفرین اٰيٰتُنَا من القرآن بَيِّنٰتٍ واضحات حال قَالَ الَّذِيْنَ كَفَرُوْا لِلَّذِيْنَ
اٰمَنُوْٓا اَیُّ الْفَرِيْقَيْنِ نحن اوانتم خَيْرٌ مَّقَامًا منزلا ومسکنا بالفتح من قام وبالضم من اقام وَاَحْسَنُ
نَدِيًّا ○ بمعنی النادی وهو مجتمع القوم یتحدثون فیه یعنون نحن فنکون خیرا منکم قَالَ تعالیٰ وَ
كَمْ ای کثیرا اَهْلَكْنَا قَبْلَهُمْ مِّنْ قَرْنٍ ای امة من الامم الماضیة هُمْ اَحْسَنُ اَثَاثًا مالا ومتاعا وَّرِءْيًا ○
منظرا من الرؤیة فَلَمَّآ اهلکناهم لکفرهم هَلَكَ هٰؤُلَاءِ قُلْ مَنْ كَانَ فِي الضَّلٰلَةِ شرط جوابه
فَلْيَمْدُدْ بمعنی الخبر ای یمد له الرَّحْمٰنُ مَدًّا ○ فی الدنیا یستدرجه حَتّٰٓى اِذَا رَاَوْا مَا يُوْعَدُوْنَ
اِمَّا الْعَذَابَ کالقتل والاسر وَاِمَّا السَّاعَةَ المشتملة علی جهنم فَسَيَعْلَمُوْنَ مَنْ
هُوَ شَرٌّ مَّكَانًا وَّاَضْعَفُ جُنْدًا ○ اعوانا اهم ام المؤمنون وجندهم الشیاطین وجندالمؤمنین
علیهم الملائکة وَيَزِيْدُ اللّٰهُ الَّذِيْنَ اهْتَدَوْا بالایمان هُدًى بما ینزل علیهم من الآیات وَ
الْبٰقِيٰتُ الصّٰلِحٰتُ هی الطاعات تبقی لصاحبها خَيْرٌ عِنْدَ رَبِّكَ ثَوَابًا وَّخَيْرٌ مَّرَدًّا ○ ای مایرد
الیه ویرجع بخلاف اعمال الکفار والخیریة هنا فی مقابلة قولهم ای الفریقین خیر مقاما
اَفَرَءَيْتَ الَّذِيْ كَفَرَ بِاٰيٰتِنَا العاص بن وائل وَقَالَ لَاُوْتَيَنَّ مَالًا وَّوَلَدًا ○ لخباب بن الارت القائل له تبعث بعد
الموت والمطالب له بمال لَاُوْتَيَنَّ علی تقدیر البعث مَالًا وَّوَلَدًا ○ فاقضیك قال تعالیٰ
اَطَّلَعَ الْغَيْبَ ای اعلمه وَاَن یؤتی ما قاله واستغنی بهمزة الاستفهام عن همزة الوصل فحذفت
اَمِ اتَّخَذَ عِنْدَ الرَّحْمٰنِ عَهْدًا ○ بان یؤتی ما قاله كَلَّا ای لایؤتی ذلك سَنَكْتُبُ نامر یکتب
مَا يَقُوْلُ وَنَمُدُّ لَهٗ مِنَ الْعَذَابِ مَدًّا ○ نزیده بذلك عذابا فوق عذاب کفره وَنَرِثُهٗ مَا
يَقُوْلُ من المال والولد وَيَاْتِيْنَا یوم القیمة فَرْدًا ○ لامال له ولاولد وَاتَّخَذُوْا ای کفار مکة
مِنْ دُوْنِ اللّٰهِ الاوثان اٰلِهَةً یعبدونهم لِيَكُوْنُوْا لهم عِزًّا ○ شفعاء عند الله بان لایعذبوا كَلَّا
ای لامانع من عذابهم سَيَكْفُرُوْنَ ای الآلهة بِعِبَادَتِهِمْ ای ینفونها کما فی آیة اُخری مَا كَانُوْٓا
اِيَّانَا يَعْبُدُوْنَ وَيَكُوْنُوْنَ عَلَيْهِمْ ضِدًّا ○ اعوانا واعداء اَلَمْ تَرَ اَنَّآ اَرْسَلْنَا الشَّيٰطِيْنَ
سلطناهم عَلَى الْكٰفِرِيْنَ تَؤُزُّهُمْ تهیجهم الی المعاصی اَزًّا ○ فَلَا تَعْجَلْ عَلَيْهِمْ بطلب
العذاب اِنَّمَا نَعُدُّ لَهُمْ الایام واللیالی اوالانفاس عَدًّا ○ الی وقت عذابهم اذکر یَوْمَ

ع ٥ ١٧ ٨

قوله ونذر الظالمین ای نترک الظالمین ١٢ ٥٢ قوله جثیا آه مفعول ثان ان کان نذر بمعنی نترک ونصیر واما حال ان جعلت نذر بمعنی نخلیهم وفیها یجوز ان یتعلق بجثیا وان کان حالا ولایجوز ذلك فیه ان کان مصدرا ویجوز ان یتعلق بمحذوف علی انه حال من جثیا لانه فی الاصل صفة لنکرة قدم علیها فنصب علیها ١٢ ج ٥٣ قوله واذا تتلی علیهم ای حین نزلت علی النبی صلی الله علیه وسلم آیات القرآن وتلاها علی المؤمنین والکافرین و عجز واعن معارضتها اتخذ اغنیا والکفار فی الافتخار علی فقراء المؤمنین بما لهم من حظوظ الدنیا حیث قالوا لهم انظروا الی مناز لنا فتروها احسن من مجالسکم فنحن نجلس فی صدر المجلس ونجلسون فی طرف الحقیر فاذا کان ذلك لنا فی الدنیا فنحن عند الله خیر منکم ولو کنتم علی خیر لاکرمکم کما اکرمنا وقصدهم بذلك فتنة فقراء المؤمنین بزینة الدنیا قال الله تعالیٰ وان کل ذلك لما متاع الحیوة الدنیا والآخرة عند ربك للمتقین ١٢ ص ٥٤ قوله قال الذین کفروا ای اغنیاؤهم المتجملون بالثیاب وغیرها قوله للذین آمنوا ای لفقراء المؤمنین الذین هم فی خشونة عیش ورثاثة ثیاب وضیق منزل ای قالوا لهم انظروا الی منازلنا فتروها احسن من منازلکم وانظروا الی مجلسنا عند التحدث ومجلسکم فتروننا نجلس فی صدور المجلس وانتم فی طرف الحقیر فاذا کنا بهذه المثابة وانتم بتلك فنحن عند الله خیر منکم ولو کنتم خیرا ای علی خیر لاکرمکم بهذه الامور کما اکرمنا بها ١٢ جمل ٥٥ قوله ندیا آه الندی فعیل اصله ندیو والندی والنادی مجلس القوم ومتحدثهم وقیل هو مشتق من الندی وهو الکرم لان الکرماء یجتمعون فیه ومقاما وندیا تمیز ان من افعل ١٢ ج ٥٦ قوله مالا ومتاعا وقیل هو ما جد منه والحرثی مارث ١٢ ك الحرثی بالضم الاثاث البیت او اثر زرع المتاع ١٢ قاموس ٥٧ قوله ورئیا بمعنی المرأی فقوله منظرا تفسیر للفظه ای صورة وهیئة وهذا کالذبح والمطعن بمعنی المذبوح والمطعون ١٢ جمل ٥٨ قوله بمعنی الخبر وانما اخرجه علی لفظ الامر ایذانا بان اهماله مما ینبغی ان یهمل استدراجا وقطعا لمعاذیره ای یمهله الرحمٰن ویمیله بطول العمر والتمتع ١٢ ك ٥٩ قوله یستدرجه ای بان یطیل عمره ویکثر ماله ویمکنه من التصرف فیه ١٢ صاوی ٦٠ قوله جندا ای اعوانا وانصارا ای فحینئذ یعلمون ان الامر علی عکس ما قدروه وانهم شر مکانا واضعف جندا لاخیر مقاما واحسن ندیا وان المؤمنین علی خلاف صفتهم ١٢ مدارك مختصرا ٦١ قوله وجند المؤمنین علیهم آه علیهم متعلق بجندا لما فیه من معنی المعاونة ای معاونون لهم علیهم کما وقع لهم فی بدر فان الکفار کان جندهم ابلیس واعوانه والمؤمنین کان جندهم الملائکة التی قاتلت معهم ١٢ ج ٦٢ قوله والباقیات الصالحات خیر فی التاویلات النجمیة الباقیات الصالحات هی الاعمال الصالحات التی هی من نتائج الواردات التی الالهیة التی ترد من عند الله علی قلوب اهل الغیوب یعنی کل عمل یصدر من عند نفس العبد من نتائج طبعه وعقله لایکون من الباقیات الصالحات یدل علیه قوله ما عندکم ینفد وما عند الله باق انتهی فعلی العاقل ان یجتهد فی اصلاح النفس وتزکیتها لیتولد منها الاعمال الباقیة والاحوال الفاضلة ویحصل له النسل بلا عقم ونکاح منتج ١٢ ٦٣ قوله هی الطاعات آه ای اعمال الآخرة کلها والصلوٰة الخمس او سبحان الله والحمد لله ولا الٰه الا الله والله اکبر کما فسرها فی سورة الکهف ١٢ ٦٤ قوله بخلاف اعمال الکفار ای فانها شر مردا لکونهم یردون الی جهنم فتحصل ان الاعمال کلها باقیة لاصاحبها فالمؤمنون تبقی لهم الاعمال الصالحة فیتنعمون بها فی الجنة والکفار تبقی لهم الاعمال السیئة فیعذبون بها فی النار فالعاقل یختار لنفسه ای للعلمین یبقی له ١٢ صاوی ٦٥ قوله والخیریة آه ذکر افعل التفضیل علی المشاکلة بکلامهم السابق ای ای الفریقین خیر مقاما او علی طریقة قولهم الصیف احر من الشتار ای ابلغ منه فی حره منه فی برده فلا یقال ان اعمال الکفار لاخیر فیها اصلا فکیف یصح المفاضلة ١٢ ٦٦ قوله العاص بن وائل هو ابو سیدنا عمر والذی فتح مصر فی خلافة عمر بن الخطاب رضی الله عنهما وهو والد عبد الله احد العبادلة المشهورة وقوله لخباب بن الارت هو بدری من فقراء الصحابة وذلك ان خبابا کان صائغا فصاغ للعاص حلیا ثم طالبه باجرته فقال له لن اقضیك حتی تکفر بمحمد فقال خباب لن اکفر به حتی تموت ثم تبعث قال انی لمبعوث من بعد الموت فسوف اعطیك اذا رجعت الی مال وولد ١٢ صاوی ٦٧ قوله وقال ای العاص وکان کافرا لخباب بفتح الخاء المعجمة وتشدید الموحدة ابن الارت بتشدید الفوقیة فی آخره وکان خباب صحابیا القائل له صفة خباب ای القائل لابن وائل تبعث بعد الموت ای یحیی والمطالب له بماله الذی استدانه العاص منه فاقضیك ای اوفی الیك وینك حینئذ ١٢ ٦٨ قوله اطلع الغیب آه من قولهم اطلع الجبل اذا ارتقی الی اعلاه والهمزة للاستفهام وهمزة الوصل محذوفة ای انظر فی اللوح المحفوظ فرای منیته ام اتخذ عند الرحمٰن عهدا موثقا ان یوتیه ذلك ١٢ مدارك ٦٩ قوله اطلع الغیب همزته استفهام واصله اطلع من قولهم اطلع الجبل اذا ارتقی الی اعلاه والمعنی اقد بلغ من عظمة الشان ای ان ارتقی الی علم الغیب الذی توجد به العلیم الخبیر من الروح وانما قول الشارح فی تفسیره ای علم فتفسیر لازم معناه ١٢ ٧٠ قوله عند الرحمٰن کرر لفظ الرحمٰن فی هذه السورة ست عشرة مرة اشارة الی ان رحمته غلبت غضبه ١٢ ص ٧١ قوله ای لایوتی ذلك آه بشیر الی ان کلا ههنا للردع اعلم ان للنحویین فی هذه اللفظة ستة مذاهب احدها وهو مذهب جمهور البصریین انها حرف ردع والثانی انها حرف تصدیق بمعنی نعم فیکون جوابا فلا بد ان یتقدمها شیء لفظا او تقدیرا والثالث وهو مذهب الکسائی انها بمعنی حقا والرابع انها ردا لما قبلها وهذا قریب من معنی الردع والخامس انها صلة فی الکلام بمعنی ای ١٢ ج ملخصا ٧٢ قوله ونرثه ای بموته ومعناه بالفارسیة وارث خواهیم کردید یعنی بازستانیم بعد ازوی ١٢ ٧٣ قوله ونرثه ای نسلبه منه ونأخذه بان نتوجه من الدنیا خالیا من ذلك ١٢ جمل ٧٤ قوله فردا آه المراد بالفردیة الانقطاع عن المال والولد بالکلیة وهذه الفردیة لایحصل الا للکافر فالمؤمن والکافر سواء عند البعث فی کونهما منفردین عن المال والولد لقوله تعالیٰ ولقد جئتمونا فرادی کما خلقناکم اول مرة ثم یفترقون بعد ذلك فالمؤمن یلاقی احبابه واولاده وما اشتهاه والکافر بحال بینه وبین ما یشتهیه وینفرد عنه ابدا ١٢ ج ٧٥ قوله تؤزهم ای تهیجهم علی المعاصی بالتسویلات وتجلیب الشهوات والمراد تخییب الرسول صلی الله علیه وسلم من اقاویل الکفرة وتاذیهم له فی النفی وتصمیمهم علی الکفر بعد وضوح الحق علی ما نطقت به الآیات المتقدمة ١٢ بیضاوی ؛

تُحْشَرُ الْمُتَّقِيْنَ بِاَيْمَانِهِمْ اِلَى الرَّحْمٰنِ وَفْدًا ۝ جمع وافد بمعنی راکب وَّنَسُوْقُ الْمُجْرِمِيْنَ بِكفرهم
اِلٰى جَهَنَّمَ وِرْدًا ۝ جمع وارد بمعنی ماش عطشان لَا يَمْلِكُوْنَ ای الناس الشَّفَاعَةَ اِلَّا مَنِ
اتَّخَذَ عِنْدَ الرَّحْمٰنِ عَهْدًا ۝ ای شهادة ان لا اله الا الله ولا حول ولا قوة الا بالله وَقَالُوا ای
الیهود والنصاری ومن زعم ان الملائکة بنات الله اتَّخَذَ الرَّحْمٰنُ وَلَدًا ۝ قال تعالی لهم لَقَدْ
جِئْتُمْ شَيْـًٔا اِدًّا ۝ ای منکرا عظیما تَكَادُ بالتاء والیاء السَّمٰوٰتُ يَتَفَطَّرْنَ بالنون وفی قراءة
بالتاء وتشدید الطاء بالانشقاق مِنْهُ من عظم هذا القول وَتَنْشَقُّ الْاَرْضُ وَتَخِرُّ
الْجِبَالُ هَدًّا ۝ ای تنطبق علیهم من اجل اَنْ دَعَوْا لِلرَّحْمٰنِ وَلَدًا ۝ قال تعالی وَمَا يَنْۢبَغِيْ
لِلرَّحْمٰنِ اَنْ يَّتَّخِذَ وَلَدًا ۝ ای ما یلیق به ذلك اِنْ ای ما كُلُّ مَنْ فِي السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ اِلَّآ
اٰتِي الرَّحْمٰنِ عَبْدًا ۝ ذلیلا خاضعا یوم القیمة منهم عزیر وعیسی لَقَدْ اَحْصٰىهُمْ وَعَدَّهُمْ عَدًّا ۝
فلا یخفی علیه مبلغ جمیعهم وَكُلُّهُمْ اٰتِيْهِ يَوْمَ الْقِيٰمَةِ فَرْدًا ۝ بلا مال ولا نصیر یمنعه اِنَّ
الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا وَعَمِلُوا الصّٰلِحٰتِ سَيَجْعَلُ لَهُمُ الرَّحْمٰنُ وُدًّا ۝ فیما بینهم یتوادون ویتحابون
الجنة ویحبهم الله تعالی فَاِنَّمَا يَسَّرْنٰهُ ای القرآن بِلِسَانِكَ العربی لِتُبَشِّرَ بِهِ الْمُتَّقِيْنَ النار
بالایمان وَتُنْذِرَ تخوف بِهٖ قَوْمًا لُّدًّا ۝ جمع الدای ذو جدل بالباطل وهم کفار مکة وَكَمْ
ای کثیرا اَهْلَكْنَا قَبْلَهُمْ مِّنْ قَرْنٍ ای امة من الامم الماضیة بتکذیبهم الرسل هَلْ تُحِسُّ تجد
مِنْهُمْ مِّنْ اَحَدٍ اَوْ تَسْمَعُ لَهُمْ رِكْزًا ۝ صوتا خفیا لافکما اهلکنا اولئك نهلك هٰؤُلَآءِ

سُوْرَةُ طٰهٰ مَكِّيَّةٌ مِائَةٌ وَخَمْسٌ وَثَلٰثُوْنَ اٰيَةً اَوْ اَرْبَعُوْنَ وَاثْنَتَانِ

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِيْمِ

طٰهٰ ۝ الله اعلم بمراده بذلك مَآ اَنْزَلْنَا عَلَيْكَ الْقُرْاٰنَ يا محمد لِتَشْقٰٓى ۝ لتتعب بما فعلت
بعد نزوله من طول قیامك بصلوة اللیل ای خفف عن نفسك اِلَّا لٰكِنْ اَنْزَلْنٰهُ
تَذْكِرَةً بِهٖ لِمَنْ يَّخْشٰى ۝ یخاف الله تَنْزِيْلًا بدل من اللفظ بفعله الناصب له مِمَّنْ
خَلَقَ الْاَرْضَ وَالسَّمٰوٰتِ الْعُلٰى ۝ جمع علیا کالکبری وکبر هُوَ الرَّحْمٰنُ عَلَى الْعَرْشِ وهو
فی اللغة سریر الملك اسْتَوٰى ۝ استواء یلیق به لَهٗ مَا فِي السَّمٰوٰتِ وَمَا فِي الْاَرْضِ وَمَا
بَيْنَهُمَا وَمَا تَحْتَ الثَّرٰى ۝ هو التراب الندی والمراد الارضون

وقف لازم وقف لازم

ع ۱۶

الجزء ۱۶

---

۱ قولہ جمع وافد بمعنے راکب قیل یرکبون من اول خروجهم من القبور وهو ظاهر الآیة وقیل من منصرفهم من الموقف وعلی کلا القولین فیستمرون راکبین حتی یقرعون باب الجنة ۱۲ جمل **۲ قولہ** بمعنی راکب فیرکبون علی نجائب سرجها من یاقوت وعلی نوق رحالها من ذهب وازمتها من زبرجد قیل یرکبون من اول خروجهم من القبور وهو ظاهر الآیة وقیل من منصرفهم من الموقف جمل ویؤیده ما قال فی الخطیب والروح قال ابن عباس وفدا رکبانا وقال ابو هریرة علی الابل وقال علی رضی الله تعالی عنه والله ما یحشرون علی ارجلهم ولکن فوق نوق رحالها الذهب ونجائب سروجها یاقوت وازمتها زبرجد وذکر القشیری عن علی رضی الله عنه قال قال رسول الله صلی الله علیه وسلم والذی بعثنی بالحق ان المتقین لیؤتون یوم القیامة بنوق بیض لها اجنحة علیها رحال الذهب ثم تلا هذه الآیة قال الکاشفی وفدا درحالیکه واران باشند برناقها بهشت وامام قشیری رحمه الله فرموده که بعضے برنجائب طاعات وعبادات باشند وقومی برمراکب هم ونیات آنانکه مراکب طاعت باشند بهشت جویانند ایشانرا برروضه جنان برند وآنانکه برنجائب همت خدای طلبانند ایشان رابقرب رحمت خوانند وفی القاموس وفد الیه وعلیه یفد وفدا اوفادة اوفادة قدم وورد وفی الصراح وفادة بالکسر برآمدن برچیزی للخصاونی البیضاوی وفدا وافدین علیه تعالی کما یفد الوفد علی الملوک منتظرین لکرامتهم وانعامهم انتهی ۱۲ **۳ قولہ** بمعنے ماش عطشان فان المستسقی یرد الماء لا یرده الا العطشان الورد فی القاموس لقوم یردون الماء ۱۲ **۴ قولہ** بمعنے ماش عطشان آه ای مشاة عطاشا قد تقطعت اعناقهم من العطش والورد الجماعة یردون الماء ولا یرد واحد الا بعد العطش وقیل یساقون الی النار ظمأ نا واستخفاف کانهم نعم عطاش مشتاق الی الماء ۱۲ ج **۵ قولہ** ای شهادة ان لا اله الا الله ولا حول ولا قوة الا بالله تفسیر للعهد والمعنی لا یشفع للعصاة الا من شهد ان لا اله الا الله ویحتمل ان یکون من عهد الامیر الی فلان بکذا ای امره ای لا یشفع الا المأمور بالشفاعة ۱۲ ک **۵ قولہ** لقد جئتم شیئا ادا آه علی الالتفات للمبالغة فی الذم والتسجیل علیهم بالجرأة علی الله والادّ بالفتح والکسر العظیم النکر والادّة الشدة وادّنی الامر اثقلنی وعظم علی ۱۲ بیضاوی **۵ قولہ** والیاء لنافع والکسائی لان تانیث الفاعل غیر حقیقی فیجوز الوجهان ۱۲ ک **۵ قولہ** یتفطرن ای یتشققن وقوله بالنون ای یتفطرن وقوله بالانشقاق راجع لکل من النون والتاء ۱۲ **۵ قولہ** تخر الجبال هدا آه فی هدّ افعلانة اوجه احدها انه مصدر فی موضع الحال ای مهدودة من هدّ یهدّ الحائط ای هدمه والثانی وهو قول ابی جعفر انه مصدر علی غیر لفظ الفعل لان الخرور السقوط والهدم وهذا علی ان یکون من هدّ یهدّ ای الهدم والثالث ان یکون مفعولا من اجله ای لان تهد ۱۲ ج بتغیر یسیر **۵ قولہ** من اجل ان دعوا اشار به الی ان محل ان دعوا نصب علی المفعول له والعامل فیه هدّا ای هدّا لان دعوا علل الخرور بالهد من الجبل وعبارة روح البیان منصوب علی حذف اللام المتعلقة بتکادا ومجرور باضمارها ای تکاد السموات تتفطرن الارض وتنشق الجبال تخر لان دعوا له سبحانه ولدا ۱۲ **۵ قولہ** وعدهم عدا ای عدد اشخاصهم وانفاسهم واعمالهم ۱۲ **۵ قولہ** سیجعل لهم الرحمن ودّا ای فی الدنیا والآخرة والتنوین للتعظیم ای ودا عظیما فکلما عظمت طاعاتهم عظم ودهم لربهم ولاحبابه وعبر بالرحمن لعظم تلك النعمة فان المحبة راس الایمان واساسه لما فی الحدیث الا لا ایمان لمن لا محبة له فمن اعلی المحبة لله ولاحبابه فقد اعلی خیر الدنیا والآخرة لان المحبة حکمة ایجاد الخلق لما فی الحدیث القدسی فاحببت ان اعرف فخلقت الخلق نبی عرفونی بالجملة فالمحبة امرها عظیم ولذا کان تنافس العارفین فیها فکل من عظمت معرفته ازداد محبة وشغفا وعبر باداة الاستقبال لان المؤمنین کانوا بمکة فی مبدء الاسلام مغرقین فوعد الله رسوله بان یولف بین قلوب المؤمنین ویضع فیها المحبة فهذه الآیة نزلت فی مبدء الاسلام تسلیة له صلی الله علیه وسلم ودود بضم الواو وللسبعة وقری بفتحها وکسرها فهو مثلث ۱۲ صاوی **۵ قولہ** لدّا شدید الخصومة وهذا الجمع من قبیل قوله فعل لنحو احمر وحمرا ۱۲ **۵ قولہ** رکزا الرکز بالکسر الصوت الخفی کذا فی القاموس ۱۲ **۵ قولہ** نهلك هؤلاء ای ان اعرضوا عن تدبر ما انزل علیك فعاقبتهم الهلاك ۱۲ مدارك **۵ قولہ** سورة طٰہٰ وعن ابی بن کعب عن النبی صلی الله علیه وسلم انه قال من قرء سورة طٰہٰ اعطی یوم القیمة ثواب المهاجرین والانصار وهذه السورة سبب اسلام عمر بن الخطاب رض کذا فی تفسیر الزاهدی ۱۲ **۵ قولہ** مکیة ای کلها وقیل الا فاصبر علی ما یقولون الآیة وهذه السورة نزلت قبل اسلام عمر بن الخطاب رضی الله عنه وکانت سببا فیه ۱۲ ص **۵ قولہ** الله اعلم بمراده آه ای ان هذه حروف مقطعة استاثر الله بعلمها وقیل ان طٰہٰ اسم لرسول الله صلی الله علیه وسلم حذف فیه حرف النداء وقیل فعل امر اصله طاها ای طا الارض بقدمیك مخاطب به لما کان یقوم فی تهجده علی احدی رجلیه ویرفع الاخری من شدة التعب وطول القیام وقال الکلبی لما نزل علی النبی صلی الله علیه وسلم الوحی بمکة اجتهد فی العبادة واشتدت عبادته فجعل یصلی اللیل کله زمانا حتی نزلت هذه الآیة فامر الله ان یخفف عن نفسه فیصلی وینام ۱۲ ج ملخصا **۵ قولہ** لتتعب بما فعلت الخ الشقا شائع فی التعب ومنه سید القوم اشقاهم اخرج ابن المنذر والبیهقی فی الشعب عن ابن عباس کان النبی صلی الله علیه وسلم کان یربط نفسه ویضع احدی رجلیه علی الاخری فنزلت طٰہٰ رواه عبد بن حمید وقیل المعنی لتتعب لفرط تاسفك علی کفار قریش ۱۲ ک **۵ قولہ** الا لکن انزلنا ه آه قال الکرخی اشار الی ان الاستثناء منقطع وان تذکرة مفعول من اجله والعامل انزلنا والمقدر لا المذکور وکل واحد من لتشقی وتذکرة علة لقوله ما انزلنا وتعدی فی لتشقی باللام لاختلاف العامل لان ضمیر انزلناه وضمیر لتشقی للنبی صلی الله علیه وسلم فلم یتحد الفاعل واتحد فی تذکرة لان المذکر هو الله تعالی وهو المنزل فنصب بغیر لام ۱۲ من الجمل **۵ قولہ** بدل من اللفظ بفعله ای عوض فلیس المراد البدل الاصطلاحی وقوله من اللفظ ای من التلفظ والنطق بفعله اے المقدر فتقدیره نزلناه تنزیلا فحذف وجوبا من الجمل ۱۲ **۵ قولہ** استواء یلیق به هذا علی طریق السلف المفوضین علم المتشابه الی الله تعالی واما علی طریق الخلف فیقال اعلم ان العرش سریر الملك والاستواء الاستقرار والمراد به ههنا الاستیلاء ومعنی الاستیلاء علیه کنایة عن الملك لانه من توابع الملك فذکر اللازم واراد الملزوم یقال استوی فلان علی سریر الملك علی قصد الاخبار عنه بانه ملك وان لم یقعد علی السریر المعهود اصلا کذا فی روح البیان ۱۲ **۵ قولہ** التراب الندی ای المبلول والمراد ای بما تحت الثری الارضون السبع لانها تحته ای لان الارضون تحت الثری وقیل الثری صخرة تحت الارض السابعة قال النیسابوری التحقیق الثری التراب الندی وهو ما جاور البحر من جرم الارض فالذی تحته هو ما بقی من جرم الارض الی المرکز عن محمد بن کعب ان ما تحت سبع ارضین ۱۲ ک **۵** اصل المرکز هو الخفار منه مرکز الرمح ۱۲ ۔

السبع لانها تحته وَاِنْ تَجْهَرْ بِالْقَوْلِ فِیْ ذِکْرٍ اَوْ دُعَاءٍ فَاللّٰهُ غَنِیٌّ عَنِ الْجَهْرِ بِهٖ فَاِنَّهٗ یَعْلَمُ السِّرَّ وَاَخْفَی مِنْهُ اَیْ مَا حَدَّثَتْ بِهِ النَّفْسُ وَاَخْطَرَ وَلَمْ تُحَدِّثْ بِهٖ فَلَا تَجْهَدْ نَفْسَكَ بِالْجَهْرِ اَللّٰهُ لَآ اِلٰهَ اِلَّا هُوَ لَهُ الْاَسْمَآءُ الْحُسْنٰی التِّسْعَةُ وَالتِّسْعُوْنَ الْوَارِدُ بِهَا الْحَدِیْثُ وَالْحُسْنٰی مُؤَنَّثُ الْاَحْسَنِ وَهَلْ قَدْ اَتٰكَ حَدِیْثُ مُوْسٰی اِذْ رَاٰی نَارًا فَقَالَ لِاَهْلِهٖ لِاِمْرَاَتِهٖ اُمْكُثُوْٓا هٰهُنَا وَذٰلِكَ فِیْ مَسِیْرِهٖ مِنْ مَدْیَنَ طَالِبًا مِصْرَ اِنِّیْٓ اٰنَسْتُ اَبْصَرْتُ نَارًا لَّعَلِّیْٓ اٰتِیْكُمْ مِّنْهَا بِقَبَسٍ شُعْلَةٍ فِیْ رَاْسِ فَتِیْلَةٍ اَوْ عُوْدٍ اَوْ اَجِدُ عَلَی النَّارِ هُدًی اَیْ هَادِیًا یَدُلُّنِیْ عَلَی الطَّرِیْقِ وَكَانَ اَخْطَاَهَا لِظُلْمَةِ اللَّیْلِ وَقَالَ لَعَلَّ لِعَلَّ الْجَزْمَ بِوَفَاءِ الْوَعْدِ فَلَمَّآ اَتٰىهَا وَهِیَ شَجَرَةُ عَوْسَجٍ نُوْدِیَ یٰمُوْسٰٓی اِنِّیْ بِكَسْرِ الْهَمْزَةِ بِتَاْوِیْلِ نُوْدِیَ بِقِیْلٍ وَبِفَتْحِهَا بِتَقْدِیْرِ الْبَآءِ اَنَا تَوْكِیْدٌ لِلْبَآءِ الْمُتَكَلِّمُ رَبُّكَ فَاخْلَعْ نَعْلَیْكَ اَنَّكَ بِالْوَادِ الْمُقَدَّسِ الْمُطَهَّرِ اَوِ الْمُبَارَكِ طُوًی بَدَلٌ اَوْ عَطْفُ بَیَانٍ بِالتَّنْوِیْنِ وَتَرْكِهٖ مَصْرُوْفًا وَغَیْرَ مَصْرُوْفٍ لِلتَّاْنِیْثِ بِاعْتِبَارِ الْبُقْعَةِ مَعَ الْعَلَمِیَّةِ وَاَنَا اخْتَرْتُكَ مِنْ قَوْمِكَ فَاسْتَمِعْ لِمَا یُوْحٰٓی اِلَیْكَ مِنِّیْٓ اَنَّنِیْٓ اَنَا اللّٰهُ لَآ اِلٰهَ اِلَّآ اَنَا فَاعْبُدْنِیْ وَاَقِمِ الصَّلٰوةَ لِذِكْرِیْ فِیْهَا اِنَّ السَّاعَةَ اٰتِیَةٌ اَكَادُ اُخْفِیْهَا عَنِ النَّاسِ فَكَیْفَ اُظْهِرُ لَهُمْ قُرْبَهَا بِعَلَامَاتِهَا لِتُجْزٰی كُلُّ نَفْسٍ بِمَا تَسْعٰی بِهٖ مِنْ خَیْرٍ وَّشَرٍّ فَلَا یَصُدَّنَّكَ یَصْرِفَنَّكَ عَنْهَا اَیْ عَنِ الْاِیْمَانِ بِهَا مَنْ لَّا یُؤْمِنُ بِهَا وَاتَّبَعَ هَوٰىهُ فِیْ اِنْكَارِهَا فَتَرْدٰی فَتَهْلِكَ اِنْ اَنْصَدَدْتَّ عَنْهَا وَمَا تِلْكَ كَائِنَةٌ بِیَمِیْنِكَ یٰمُوْسٰی الْاِسْتِفْهَامُ لِلتَّقْرِیْرِ لِیُرَتِّبَ عَلَیْهِ الْمُعْجِزَةَ فِیْهَا قَالَ هِیَ عَصَایَ اَتَوَكَّؤُا اَعْتَمِدُ عَلَیْهَا عِنْدَ الْوُثُوْبِ وَالْمَشْیِ وَاَهُشُّ اَخْبِطُ وَرَقًا لِشَجَرٍ بِهَا لِیَسْقُطَ عَلٰی غَنَمِیْ فَتَاْكُلَهُ وَلِیَ فِیْهَا مَاٰرِبُ جَمْعُ مَاْرُبَةٍ مُثَلَّثَ الرَّآءِ اَیْ حَوَآئِجُ اُخْرٰی كَحَمْلِ الزَّادِ وَالسِّقَآءِ وَطَرْدِ الْهَوَامِّ زَادَ فِی الْجَوَابِ بَیَانَ حَاجَاتِهٖ بِمَا قَالَ اَلْقِهَا یٰمُوْسٰی فَاَلْقٰهَا فَاِذَا هِیَ حَیَّةٌ ثُعْبَانٌ عَظِیْمٌ تَسْعٰی تَمْشِیْ عَلٰی بَطْنِهَا سَرِیْعًا كَسُرْعَةِ الثُّعْبَانِ الصَّغِیْرِ الْمُسَمّٰی بِالْجَآنِّ الْمُعَبَّرِ عَنْهَا فِیْ اٰیَةٍ اُخْرٰی قَالَ خُذْهَا وَلَا تَخَفْ مِنْهَا سَنُعِیْدُهَا سِیْرَتَهَا مَنْصُوْبٌ بِنَزْعِ الْخَافِضِ اَیْ اِلٰی حَالَتِهَا الْاُوْلٰی فَاَدْخَلَ یَدَهٗ فِیْ فَمِهَا فَعَادَتْ عَصًا وَتَبَیَّنَ اَنَّ مَوْضِعَ الْاِدْخَالِ مَوْضِعُ مَسْكِهَا بَیْنَ شُعْبَتَیْهَا وَاُرِیَ ذٰلِكَ السَّیِّدُ مُوْسٰی لِئَلَّا یَجْزَعَ اِذَا انْقَلَبَتْ حَیَّةً لَدٰی فِرْعَوْنَ وَاضْمُمْ یَدَكَ الْیُمْنٰی بِمَعْنَی الْكَفِّ اِلٰی جَنَاحِكَ اَیْ جَنْبِكَ الْاَیْسَرِ تَحْتَ الْعَضُدِ اِلَی الْاِبْطِ وَاَخْرِجْهَا تَخْرُجْ خِلَافَ مَا كَانَتْ عَلَیْهِ مِنَ الْاٰدَمَةِ بَیْضَآءَ مِنْ غَیْرِ سُوْٓءٍ اَیْ بَرَصٍ تَضِیْءُ كَشُعَاعِ الشَّمْسِ تَغْشٰی الْاَبْصَارَ اٰیَةً اُخْرٰی وَهِیَ بَیْضَآءُ حَالَانِ مِنْ ضَمِیْرِ تَخْرُجْ لِنُرِیَكَ بِهَا اِذَا فَعَلْتَ ذٰلِكَ لِاَظْهَرَ هَا مِنْ اٰیٰتِنَا الْاٰیَةَ الْكُبْرٰی

اشار الی انه نعت

ط۱ قوله فی ذکر او دعاء والتخصیص بهما مع عموم اللفظ بقرینة قوله فانه یعلم السر واخفی فانه انما یصح اذا کان المخاطب بالقول هو الله تعالی وذلک انما هو فی الدعاء والذکر کما فی البیضاوی ای وان تجهر الخ اے وان تجہر بذکر اللہ ودعائہ فاعلم انہ غنی عن جہرک فانہ تعالی یعلم السر واخفی منہ وہو ضمیر النفس وفیہ تنبیہ علی ان شرع الذکر والدعاء والجہر فیہما لیس لاعلام اللہ بل لتصویر النفس بالذکر ورسوخہ فیہا ومنعہا عن الاشتغال بغیرہ وبعضہما بالتضرع والجوار ۱۲ **ط۲** قوله ای ما حدثت به النفس وما خطر ولم تحدث به هذا تفسیر للاخفی وفی الخطیب قال الحسن فی السر ما اسر الرجل الی غیره واخفی من ذلک ما استر فی نفسه وعن ابن عباس السر ما تسر فی نفسک واخفی من السر ما یلقیه الله تعالی فی قلبک من بعد ۱۲ **ط۳** قوله والحسنی مؤنث الاحسن ای فهی اسم تفضیل یوصف به الواحد المؤنث والجمع من المذکر والمؤنث وامراد الشارح بهذا الجواب عما یقال لم لم یقل الحسان ۱۲ اجل **ط۴** قوله وهل اتاک حدیث موسی الاستفهام للتشویق والتقریر فی ذهن السامع والجملة مستانفة خطاب لسیدنا محمد صلی الله علیه وسلم کان الله یقول له انا ارسلناک بالتوحید ولا اغرابة فی ذلک فانه امر مستمر فیما بین الانبیاء کابرا عن کابر وقد خوطب به موسی حیث قیل له انی انا الله لا اله الا انا فاعبدنی وبه ختم موسی مقالته حیث قال انما اهلکهم الله الذی لا اله الا هو فالمقصود من الاستفهام تشویق السامع لیستلقی ما ذکر بتطلع والتفات وحضور قلب فانه مستحیل علیه تعالی او ان هل بمعنی قد کما قال المفسر ۱۲ صاوی **ط۵** قوله اذ رأی نارا آه ظرف للحدیث وقیل ظرف لمضمر ای حین رأی نارا کان کیت وکیت وقیل مفعول لمضمر مقدم ای اذکر وقت رؤیته نارا روی انه علیه السلام استاذن شعیبا علیه السلام فی الخروج الی امه واخیه بمصر فخرج باهله واخذ علی غیر الطریق مخافة من ملوک الشام فلما وافی وادی طوی ولدله ولد فی لیلة مظلمة شاتیة مثلجة وکانت لیلة الجمعة وقد ضل الطریق وتفرقت ماشیته ولاماء عنده وقدح زنده فلم یخرج نارا فبینما هو فی ذلک اذ رأی علی یسار الطریق من جانب الطور نارا فقال لاهله امکثوا والخطاب للمرأة والولد والخادم وقیل لها والجمع امابظاهر لفظ الاهل او للتفخیم ۱۲ ج **ط۶** قوله لاهله امکثوا والخطاب لامرأته وولدها والخادم ویجوز ان یکون للمرأة وحدها خرج علی ظاهر لفظ الاهل فان الاهل یقع علی الجمع وایضا قد یخاطب الواحد بلفظ الجمع تفخیما کما فی الخطیب واسم امراة موسی صفورا وقیل صفوریا وقیل صفورة ۱۲ اجل **ط۷** قوله شعلة فی القاموس القبس شعلة من نار تقبس من معظم النار ۱۲ ک **ط۸** قوله ای هادیا یدلنی علی الطریق آه اویهدینی ابواب الدین فان افکار الابرار مائلة الیها فی کل مابین لهم ۱۲ بیضاوی **ط۹** قوله شجرة عوسج عوسج بفتح العین الشوک کما فی القاموس المراد بها شجرة ذات شوکة بالهندیة جهر بیری ۱۲ **ط۱۰** قوله نودی یا موسی آه فی البیضاوی قیل انه لما نودی قال من المتکلم قال انی انا الله فوسوس الیه ابلیس لعلک تسمع کلام شیطان فقال انا عرفت انه کلام الله بانی اسمعه من جمیع الجهات وبجمیع الاعضاء ۱۲ **ط۱۱** قوله فاخلع نعلیک آه امر بذلک لان الخفوة تواضع وادب ولذلک طاف السلف حافین وقیل لنجاسة نعلیه فانهما کانا من جلد حمار غیر مدبوغ وقیل معناه فرغ قلبک من الاهل والمال ۱۲ بیضاوی **ط۱۲** قوله طوی اسم وادی الشام وامر بخلع النعلین لان الخفوة ادخل التواضع وحسن الادب ۱۲ روح **ط۱۳** قوله للتانیث باعتبار البقعة وذلک هو الاصل فی اسماء الامکنة یصرف باعتبار جعله اسما للمکان ولایصرف اعتبار التانیثة وجعله علما للبقعة ۱۲ ک **ط۱۴** قوله لذکری فیها آه مصدر مضاف الی المفعول ای لتذکرنی فی الصلوة فانها مشتملة علی کلامی وقیل مضاف للفاعل ای لذکری ایاک وخصت الصلوة بالذکر وافردت بالامر لفضلها وانافتها علی سائر العبادات لما نیطت به من ذکر المعبود وشغل القلب واللسان بذکره ۱۲ ج **ط۱۵** قوله اکاد اخفیها آه ای ارید اخفاءها وقیل اقرب ان اخفیها فلا اقول انها آتیة ولولا ما فی الاخبار بانیانها من اللطف وقطع الاعذار لما اخبرت به او اکاد اظهرها من اخفاه اذا سلب عنه خفاه ۱۲ بیضاوی **ط۱۶** قوله فلا یصدنک عنها من لا یؤمن بها بالفارسیة پس باز ندارد ونگرداند ترا از ایمان بقیامت انکه نگرویده است بقیامت کذا فی الزاهدی ۱۲ **ط۱۷** قوله وما تلک بیمینک یا موسی ای بعد ان خلع علیه خلعة النبوة والرسالة بسط له الکلام لیزداد حبا وشغفا ولیؤیده بالمعجزات الباهرة وما اسم استفهام مبتدء وتلک اسم اشارة خبره وقوله بیمینک متعلق بمحذوف حال والعامل فیه معنی الاشارة وهذا احسن من جعل تلک اسما موصولا بمعنی التی وبیمینک صلتها لانه لیس مذهب البصریین ۱۲ صاوی **ط۱۸** قوله کائنة یشیر الی انه ظرف مستقر فی موضع الحال من اسم الاشارة الواقع مبتدأ وخبرا والعامل فیه من معنی الاشارة ۱۲ کمالین **ط۱۹** قوله عند الوثوب ای عند الظفرة کذا فی المدارک وفی الجمل النهوض القیام کما عبر به غیره ۱۲ **ط۲۰** قوله کحمل الزاد آه اشار بالکاف الی ان لها منافع اخر روی عن ابن عباس ان عصا موسی کان یحمل علیها زاده وسقاه فجعلت تماشیه وتحدثه وکان یضرب بها الارض فیخرج له ما یاکله ویشربه فاذا ذهب الماء وکان اذا اشتهی ثمرة رکزها فصارت شجرة فاورقت واثمرت واذا اراد الاستقاء اولاها فطالت علی طول البئر وشعبتاها کدلوین وکانت شعبتاها تضیئان باللیل کالسراج واذا ظهر له عدو کانت تحارب وتناضل له ۱۲ ج **ط۲۱** قوله طردا لهوام طردا ندن ودور کردن ۱۲ صراح **ط۲۲** قوله فاذا هی حیة تسعی آه فی البیضاوی قیل لما القاها انقلبت حیة صفراء لغلظ العصا ثم تورمت وعظمت فلذلک سماها جانا تارة نظرا الی المبدأ وتعبانا مرة باعتبار المنتهی وحیة اخری بالاسم الذی یعم الحالین وقیل کانت فی ضخامة الثعبان وخلادة الجان ولذلک قال کانها جان فاشار الشارح الی الجمع بین الثلاثة بتفسیر الحیة بالثعبان فانها اسم جنس وبقوله المعبر عنها فی آیة اخری ای قوله تعالی فلما رآها تهتز کانها جان ۱۲ **ط۲۳** قوله موضع الادخال وهو فمها موضع مسکها ای الاتکاء علیها وقوله بین شعبتیها ظرف لمسکها او حال منه او نعت لمحذوف ای لما وضع یده فی فمها وانقلبت عصا ویده بحالها ای محل یده هو ما بین الشعبتین فالشعبتان صارا شدقین وصار ما تحتهما وهو محل مسکها بیده عنقا للحیة جعل فی الکاشفی طول آن عصا ده گز بود وسر او دو شاخه ودر زیر سنانی نشانده نامش علیق بود یا تبعه ازادم میراث بشعیب رسیده بود ۱۲ **ط۲۴** قوله من غیر سوء متعلق بتخرج وهذا یسمی عند اهل البیان احترسا وهو ان یوتی بشیء یرفع توهم غیر المراد لان البیاض قد یراد به البرص والبهق ۱۲ صاوی **ط۲۵** قوله الآیة الکبری آه فی السمین یجوز ان یتعلق آیاتنا بمحذوف علی انه حال من الکبری ویکون الکبری مفعولا ثانیا لنریک اے لنریک الکبری حال کونها من آیاتنا ۱۲ جمل ❊ ❊ ❊ ❊ ❊ ❊ ❊

ط۱ قوله فانه تعالی یعلم السر واخفی منه وهو ضمیر النفس وفیه تنبیه علی ان شرع الذکر والدعاء والجهر فیهما لیس لاعلام الله بل لتصویر النفس بالذکر ورسوخه فیها ومنعها عن الاشتغال بغیره وبعضهما بالتضرع والجوار ۱۲ **ط۲** قوله ای ما حدثت به النفس وما خطر ولم تحدث به هذا تفسیر للاخفی وفی الخطیب قال الحسن فی السر ما اسر الرجل الی غیره واخفی من ذلک ما استر فی نفسه وعن ابن عباس السر ما تسر فی نفسک واخفی من السر ما یلقیه الله تعالی فی قلبک من بعد ۱۲ **ط۳** قوله والحسنی مؤنث الاحسن ای فهی اسم تفضیل یوصف به الواحد المؤنث والجمع من المذکر والمؤنث وامراد الشارح بهذا الجواب عما یقال لم لم یقل الحسان ۱۲ اجل **ط۴** قوله وهل اتاک حدیث موسی الاستفهام للتشویق والتقریر فی ذهن السامع والجملة مستانفة خطاب لسیدنا محمد صلی الله علیه وسلم کان الله یقول له انا ارسلناک بالتوحید ولا اغرابة فی ذلک فانه امر مستمر فیما بین الانبیاء کابرا عن کابر وقد خوطب به موسی حیث قیل له انی انا الله لا اله الا انا فاعبدنی وبه ختم موسی مقالته حیث قال انما اهلکهم الله الذی لا اله الا هو فالمقصود من الاستفهام تشویق السامع لیستلقی ما ذکر بتطلع والتفات وحضور قلب فانه مستحیل علیه تعالی او ان هل بمعنی قد کما قال المفسر ۱۲ صاوی **ط۵** قوله اذ رأی نارا آه ظرف للحدیث وقیل ظرف لمضمر ای حین رأی نارا کان کیت وکیت وقیل مفعول لمضمر مقدم ای اذکر وقت رؤیته نارا روی انه علیه السلام استاذن شعیبا علیه السلام فی الخروج الی امه واخیه بمصر فخرج باهله واخذ علی غیر الطریق مخافة من ملوک الشام فلما وافی وادی طوی ولدله ولد فی لیلة مظلمة شاتیة مثلجة وکانت لیلة الجمعة وقد ضل الطریق وتفرقت ماشیته ولاماء عنده وقدح زنده فلم یخرج نارا فبینما هو فی ذلک اذ رأی علی یسار الطریق من جانب الطور نارا فقال لاهله امکثوا والخطاب للمرأة والولد والخادم وقیل لها والجمع امابظاهر لفظ الاهل او للتفخیم ۱۲ ج **ط۶** قوله لاهله امکثوا والخطاب لامرأته وولدها والخادم ویجوز ان یکون للمرأة وحدها خرج علی ظاهر لفظ الاهل فان الاهل یقع علی الجمع وایضا قد یخاطب الواحد بلفظ الجمع تفخیما کما فی الخطیب واسم امراة موسی صفورا وقیل صفوریا وقیل صفورة ۱۲ اجل **ط۷** قوله شعلة فی القاموس القبس شعلة من نار تقبس من معظم النار ۱۲ ک **ط۸** قوله ای هادیا یدلنی علی الطریق آه اویهدینی ابواب الدین فان افکار الابرار مائلة الیها فی کل مابین لهم ۱۲ بیضاوی **ط۹** قوله شجرة عوسج عوسج بفتح العین الشوک کما فی القاموس المراد بها شجرة ذات شوکة بالهندیة جهر بیری ۱۲ **ط۱۰** قوله نودی یا موسی آه فی البیضاوی قیل انه لما نودی قال من المتکلم قال انی انا الله فوسوس الیه ابلیس لعلک تسمع کلام شیطان فقال انا عرفت انه کلام الله بانی اسمعه من جمیع الجهات وبجمیع الاعضاء ۱۲ **ط۱۱** قوله فاخلع نعلیک آه امر بذلک لان الخفوة تواضع وادب ولذلک طاف السلف حافین وقیل لنجاسة نعلیه فانهما کانا من جلد حمار غیر مدبوغ وقیل معناه فرغ قلبک من الاهل والمال ۱۲ بیضاوی **ط۱۲** قوله طوی اسم وادی الشام وامر بخلع النعلین لان الخفوة ادخل التواضع وحسن الادب ۱۲ روح **ط۱۳** قوله للتانیث باعتبار البقعة وذلک هو الاصل فی اسماء الامکنة یصرف باعتبار جعله اسما للمکان ولایصرف اعتبار التانیثة وجعله علما للبقعة ۱۲ ک **ط۱۴** قوله لذکری فیها آه مصدر مضاف الی المفعول ای لتذکرنی فی الصلوة فانها مشتملة علی کلامی وقیل مضاف للفاعل ای لذکری ایاک وخصت الصلوة بالذکر وافردت بالامر لفضلها وانافتها علی سائر العبادات لما نیطت به من ذکر المعبود وشغل القلب واللسان بذکره ۱۲ ج **ط۱۵** قوله اکاد اخفیها آه ای ارید اخفاءها وقیل اقرب ان اخفیها فلا اقول انها آتیة ولولا ما فی الاخبار بانیانها من اللطف وقطع الاعذار لما اخبرت به او اکاد اظهرها من اخفاه اذا سلب عنه خفاه ۱۲ بیضاوی **ط۱۶** قوله فلا یصدنک عنها من لا یؤمن بها بالفارسیة پس باز ندارد ونگرداند ترا از ایمان بقیامت انکه نگرویده است بقیامت کذا فی الزاهدی ۱۲ **ط۱۷** قوله وما تلک بیمینک یا موسی ای بعد ان خلع علیه خلعة النبوة والرسالة بسط له الکلام لیزداد حبا وشغفا ولیؤیده بالمعجزات الباهرة وما اسم استفهام مبتدء وتلک اسم اشارة خبره وقوله بیمینک متعلق بمحذوف حال والعامل فیه معنی الاشارة وهذا احسن من جعل تلک اسما موصولا بمعنی التی وبیمینک صلتها لانه لیس مذهب البصریین ۱۲ صاوی **ط۱۸** قوله کائنة یشیر الی انه ظرف مستقر فی موضع الحال من اسم الاشارة الواقع مبتدأ وخبرا والعامل فیه من معنی الاشارة ۱۲ کمالین **ط۱۹** قوله عند الوثوب ای عند الظفرة کذا فی المدارک وفی الجمل النهوض القیام کما عبر به غیره ۱۲ **ط۲۰** قوله کحمل الزاد آه اشار بالکاف الی ان لها منافع اخر روی عن ابن عباس ان عصا موسی کان یحمل علیها زاده وسقاه فجعلت تماشیه وتحدثه وکان یضرب بها الارض فیخرج له ما یاکله ویشربه فاذا ذهب الماء وکان اذا اشتهی ثمرة رکزها فصارت شجرة فاورقت واثمرت واذا اراد الاستقاء اولاها فطالت علی طول البئر وشعبتاها کدلوین وکانت شعبتاها تضیئان باللیل کالسراج واذا ظهر له عدو کانت تحارب وتناضل له ۱۲ ج **ط۲۱** قوله طردا لهوام طردا ندن ودور کردن ۱۲ صراح **ط۲۲** قوله فاذا هی حیة تسعی آه فی البیضاوی قیل لما القاها انقلبت حیة صفراء لغلظ العصا ثم تورمت وعظمت فلذلک سماها جانا تارة نظرا الی المبدأ وتعبانا مرة باعتبار المنتهی وحیة اخری بالاسم الذی یعم الحالین وقیل کانت فی ضخامة الثعبان وخلادة الجان ولذلک قال کانها جان فاشار الشارح الی الجمع بین الثلاثة بتفسیر الحیة بالثعبان فانها اسم جنس وبقوله المعبر عنها فی آیة اخری ای قوله تعالی فلما رآها تهتز کانها جان ۱۲ **ط۲۳** قوله موضع الادخال وهو فمها موضع مسکها ای الاتکاء علیها وقوله بین شعبتیها ظرف لمسکها او حال منه او نعت لمحذوف ای لما وضع یده فی فمها وانقلبت عصا ویده بحالها ای محل یده هو ما بین الشعبتین فالشعبتان صارا شدقین وصار ما تحتهما وهو محل مسکها بیده عنقا للحیة جعل فی الکاشفی طول آن عصا ده گز بود وسر او دو شاخه ودر زیر سنانی نشانده نامش علیق بود یا تبعه ازادم میراث بشعیب رسیده بود ۱۲ **ط۲۴** قوله من غیر سوء متعلق بتخرج وهذا یسمی عند اهل البیان احترسا وهو ان یوتی بشیء یرفع توهم غیر المراد لان البیاض قد یراد به البرص والبهق ۱۲ صاوی **ط۲۵** قوله الآیة الکبری آه فی السمین یجوز ان یتعلق آیاتنا بمحذوف علی انه حال من الکبری ویکون الکبری مفعولا ثانیا لنریک اے لنریک الکبری حال کونها من آیاتنا ۱۲ جمل ❊ ❊ ❊ ❊ ❊ ❊ ❊

ای العظمٰی علی رسالتك واذا اردت عودها الی حالتها الاولی ضمها الی جناحك کما تقدم واخرجها
ای موسی ثانیا ۱۲ کا ای تحت العضد الی الطرف الاسفل ۱۲ کا

اِذْهَبْ رسولا اِلٰی فِرْعَوْنَ ومن معه اِنَّهٗ طَغٰی ع جاوز الحد فی کفره الی ادعاء الالٰهیة قَالَ رَبِّ
ع ۱۱

اشْرَحْ لِیْ صَدْرِیْ وسعه لتحمل الرسالة وَیَسِّرْ لِیْ اَمْرِیْ لا تبلغها واحْلُلْ عُقْدَةً مِّنْ
لسانی حدثت من احتراقه بجمرة وضعها وهو صغیر بفیه یَفْقَهُوْا قَوْلِیْ عند تبلیغ الرسالة
واجْعَلْ لِّیْ وَزِیْرًا معینا علیها مِّنْ اَهْلِیْ هٰرُوْنَ مفعول ثان اَخِیْ عطف بیان اشْدُدْ بِهٖ
اَزْرِیْ ظهری وَاَشْرِكْهُ فِیْ اَمْرِیْ ای الرسالة والفعلان بصیغة الامر والمضارع المجزوم وهو
جواب للطلب كَیْ نُسَبِّحَكَ تسبیحا كثیرا وَّنَذْكُرَكَ ذِكْرًا كثیرا اِنَّكَ كُنْتَ بِنَا بَصِیْرًا عالما فانعمت
بالرسالة قَالَ قَدْ اُوْتِیْتَ سُؤْلَكَ یا موسی منا علیك وَلَقَدْ مَنَنَّا عَلَیْكَ مَرَّةً اُخْرٰی اِذْ للتعلیل
اَوْحَیْنَآ اِلٰٓی اُمِّكَ منا ما اوحینا والهاما لما ولدتك وخافت ان یقتلك فرعون فی جملة من یولد مَا یُوْحٰٓی فی
اَمْرِكَ ویبدل منه اَنِ اقْذِفِیْهِ الْقِیْهِ فِی التَّابُوْتِ فَاقْذِفِیْهِ بالتابوت فِی الْیَمِّ بحر النیل فَلْیُلْقِهِ الْیَمُّ بِالسَّاحِلِ
ای شاطئه والامر بمعنی الخبر یَاْخُذْهُ عَدُوٌّ لِّیْ وَعَدُوٌّ لَّهٗ وهو فرعون والقیت بعد ان اخذك علیك
مَحَبَّةً مِّنِّیْ ع لتحب من الناس فاحبك فرعون وکل من راك وَلِتُصْنَعَ عَلٰی عَیْنِیْ تربی علی رعایتی
وحفظ لك اِذْ للتعلیل تَمْشِیْٓ اُخْتُكَ مریم لتعرف خبرك وقد احضر وامر اضع وانت لا تقبل ثدی
واحدة منها فَتَقُوْلُ هَلْ اَدُلُّكُمْ علی مَنْ یَّكْفُلُهٗ فاجیبت فجاءت بامه فقبل ثدیها فَرَجَعْنٰكَ اِلٰٓی
اُمِّكَ كَیْ تَقَرَّ عَیْنُهَا بلقائك وَلَا تَحْزَنَ حینئذ وَقَتَلْتَ نَفْسًا هو القبطی مصر فاغتممت لقتله من جهة
اے لئلا تحزن انت علی فراقها وفقد اشتاکها ۱۲ بیضاوی
فرعون فَنَجَّیْنٰكَ مِنَ الْغَمِّ وَفَتَنّٰكَ فتونا اختبرناك بالایقاع فی غیر ذلك وخلصناك منه
فَلَبِثْتَ سِنِیْنَ عَشْرًا فِیْٓ اَهْلِ مَدْیَنَ بعد مجیئك الیها من مصر عند شعیب النبی وتزوجك بابنته
ای قریة شعیب علی ثمانی مراحل من مصر ۱۲ کا
ثُمَّ جِئْتَ عَلٰی قَدَرٍ فی علمی بالرسالة وهو اربعون سنة من عمرك یَا مُوْسٰی وَاصْطَنَعْتُكَ اخترتك
لِنَفْسِیْ بالرسالة اِذْهَبْ اَنْتَ وَاَخُوْكَ اِلَی النَّاسِ بایاتی التسع وَلَا تَنِیَا تفترا فِیْ ذِكْرِیْ بتبلیغ و
غیره اِذْهَبَآ اِلٰی فِرْعَوْنَ اِنَّهٗ طَغٰی بادعاء الربوبیة فَقُوْلَا لَهٗ قَوْلًا لَّیِّنًا فی رجوعه عن ذلك لعله
یَتَذَكَّرُ یتعظ اَوْ یَخْشٰی الله فیرجع والترجی بالنسبة الیهما لعلمه تعالی بانه لا یرجع قَالَا رَبَّنَآ اِنَّنَا
نَخَافُ اَنْ یَّفْرُطَ علینا ای یعجل بالعقوبة اَوْ اَنْ یَّطْغٰی علینا ای یتکبر قَالَ لَا تَخَافَآ اِنَّنِیْ مَعَكُمَآ بالعونی
اَسْمَعُ ما یقول وَاَرٰی ما یفعل فَاْتِیَاهُ فقولا اِنَّا رَسُوْلَا رَبِّكَ فَاَرْسِلْ مَعَنَا بَنِیْٓ اِسْرَآءِیْلَ الی الشام وَلَا تُعَذِّبْهُمْ

---

۱ قولہ واحلل عقدۃ الخ لکنۃ حاصلۃ فیہ وقد اجیب بحلہا فعاد لفصاحتہ الاصلیۃ وہذا ہو الاحسن ۱۲ صاوی مختصرا ۲ قولہ حدثت من احتراقہ وذلک ان فرعون حملہ یوما فاخذ لحیتہ ونتفہا لما کانت مرصعۃ بالجواہر فغضب وقال ان ہذا عدوی المطلوب فہیل لقی بعضہا وقال الحسن زالت بالکلیۃ والحق انہا نحلت اکثر العقد من الخطیب ۱۲ ۳ قولہ واجعل لی وزیرا آہ یجوز ان یکون لی مفعولا ثانیا مقدما ووزیرا ہو المفعول الاول ومن اہلی یجوز ان یکون صفۃ لوزیرا ویجوز ان یکون متعلقا بالجعل وہارون بدل من وزیرا ویجوز ان یکون وزیرا مفعولا ثانیا وہارون ہو الاول وقدم الثانی اعتناء بامر الوزارۃ وعلی ہذا فقولہ لی یجوز ان یتعلق بنفس الجعل او بمحذوف علی انہ حال من وزیرا وہو فی الاصل صفۃ لہ ومن اہلی علی ما تقدم من وجہیہ ویجوز ان یکون لی مفعولا ثانیا مقدما ووزیرا ہو المفعول الاول ومن اہلی یجوز ان یکون صفۃ فہو معین علی امر الملک وقائم بامرہ وقیل من الوزر وہو الملجأ ومنہ قولہ تعالی کلا لا وزر وقیل من الموازرۃ وہی المعاونۃ وکان القیاس ازیرا بالہمزۃ لان المادۃ کذلک آہ سمین ۱۲ ج ۴ قولہ مفعول ثان یعنی ان ہرون مفعول ثان والاول وزیرا والاول علی عکس ہذا لان القاعدۃ انہ اذا اجتمع معرفۃ ونکرۃ یجعل المفعول الاول ہو المعرفۃ لان اصلہ المبتدأ والنکرۃ المفعول الثانی لان اصلہ الخبر ووزیرا نکرۃ وہارون معرفۃ بالعلمیۃ کذا فی الحل وایضا صرح بہ فی روح البیان والبیضاوی وابی السعود ولبّ المدارک وغیرہا فان ہرون غیر منصرف فہو المفعول الاول فالاجمل قدم علیہ الثانی وہو وزیرا للعنایۃ لان مقصودہ الاہم طلب الوزیر ۱۲ ۵ قولہ عطف بیان ای لہارون ولا یشترط فیہ کون الثانی اشہر کما توہم لان الاضافۃ تحصل من المجموع کما حقق فی المطول وحواشیہ وقیل ان المضاف الی الضمیر یعرف من العلم وقیل انہ عطف بیان لوزیرا وہو اشہر منہ وجملۃ القاضی بدلا ۱۲ ک ۶ قولہ ازری قال فی القاموس الازر الاحاطۃ والقوۃ والظہر فمضامنہ ۱۲ ۷ قولہ وہو ای المضارع المجزوم جواب للطلب ای قولہ اجعل ۱۲ ۸ قولہ سؤلک ای مسؤلک فعل بمعنی مفعول کالخبز بمعنی المخبوز ۱۲ روح ۹ قولہ منا ما اوحینا والہاما فلا یلزم نبوۃ ام موسی کما قیل ویحتمل ان یکون علی لسان ملک ولا یستلزم ذلک نبوتہا فان النبی من اوحی الیہ باحکام الشریعۃ ولم یومر بتبلیغہا ۱۲ ک ۱۰ قولہ ما یوحی معناہ ما لا یعلم الا بالوحی او ما ینبغی ان یوحی کذا فی الخطیب ۱۲ ۱۱ قولہ فی امرک قیدہ بہ لیفید فان مفعول الوحی لا یکون الا ما یوحی وفسر غیرہ بما لا یعلم الا بالوحی ۱۲ ک ۱۲ قولہ بحر النیل والیم البحر کما فی القاموس والمراد منہ نیل مصر فی قول جمیع المفسرین کذا فی روح البیان ۱۲ ۱۳ قولہ والامر ای فلیلقہ بمعنی الخبر ای فلیقہ جعل ولما کان القاء البحر ایاہ بالساحل امرا واجب الوقوع لتعلق الارادۃ الربانیۃ بہ جعل البحر کانہ ذو تمیز مطیع امر بذلک واخرج الجواب مخرج الامر فصورتہ امر ومعناہ خبر من ابی السعود ۱۲ ۱۴ قولہ والامر بمعنی الخبر الی وحکمۃ العدول عنہ انہ لما کان القاء البحر ایاہ بالساحل امرا واجب الحصول لتعلق الارادۃ بہ نزل البحر منزلۃ شخص مطیع امرہ اللہ بامر لا یستطیع مخالفتہ ۱۲ ص ۱۵ قولہ یاخذہ عدو لی آہ جواب فلیلقہ وتکریر عدو للمبالغۃ او لان الاول باعتبار الواقع والثانی باعتبار المتوقع قیل انہا جعلت فی التابوت فطنا ووضعتہ فیہ ثم قیرتہ والقتہ فی الیم وکان ینشرع منہ الی بستان فرعون نہر فدفعہ الماء الیہ فاداہ الی برکۃ فی البستان وکان فرعون جالسا علی راسہا مع امراۃ آسیۃ بنت مزاحم فامر بہ فاخرج ففتح فاذا ہو صبی اصبح الناس وجہا فاحبہ حبا شدیدا ۱۲ بیضاوی ۱۶ قولہ تربی علی رعایتی وحفظی ای فالعین ہنا بمعنی الرعایۃ مجازا مرسلا من اطلاق السبب وہو العین ای نظرہا علی المسبب وہو الحفظ والرعایۃ ۱۲ جمل ۱۷ قولہ اختک مریم اے وکانت شقیقتہ وہی غیر امہ عیسی ۱۲ صاوی ۱۸ قولہ لتعرف خبرک اے فوجدتک انک وقعت فی ید فرعون فدللتہم علی انک حیث قالت ہل ادلکم الخ ۱۲ صاوی ۱۹ قولہ وانت لا تقبل الخ ای الحکمۃ عظیمۃ وہی وقوعک فی یدامک لانک لو رضعت غیرہا لامتنعوا عن امک ۱۲ س ۲۰ قولہ علی من یکفلہ ای یکمل لہ رضاعہ وکانت امہ قد ارضعت ثلاثۃ اشہر وقیل اربعۃ قبل القائہ فی الیم ۱۲ جمل ۲۱ قولہ وفتنّاک فتونا ای خلصناک من محنۃ بعد اخری روی عن سعید بن جبیر سال ابن عباس رضی اللہ عنہما عن ہذہ الآیۃ فقال خلصناک من محنۃ بعد محنۃ ولدتک فی عام کان یقتل فیہ الولدان فہذہ فتنۃ یا ابن جبیر والقتہ امہ فی البحر وہم فرعون بقتلہ وقتل قبطیا واجر نفسہ عشر سنین ووصل الطریق وضلت غنمہ فی لیلۃ مظلمۃ وکان یقول عند کل واحدۃ فہذہ فتنۃ یا ابن جبیر ۱۲ صاوی ۲۲ قولہ الی الناس قدرہ اشارۃ الی انہ حذف من ہنا لدلالۃ قولہ فیہا یاتی الی فرعون علیہ کما انہ حذف فیہا یاتی قولہ بایاتی لدلالۃ ما ہنا علیہ ففی الکلام احتباک حیث حذف من کل نظیر ما اثبتہ فی الآخرۃ ۱۲ صاوی ۲۳ قولہ ولا تنیا یقال ونی فی یمنی ونیا اذا افتر والونی الفتور معناہ بالفارسیۃ سستی وضعف ۱۲ ۲۴ قولہ اذہبا الی فرعون ان قلت ما حکمۃ ایجابہا فی ضمیر واحد مع ان ہارون لم یکن حاضرا فی محل لمنا جاۃ قبل کان فی ذلک الوقت بمصر اجیب بان اللہ کشف الحجاب فی ذلک الوقت عن سمع ہارون حتی سمع الخطاب مع اخیہ لکن موسی سمعہ من اللہ بلا واسطۃ وہارون سمعہ من جبریل عن اللہ وہذا احسن یا یقال ۱۲ ص ۲۵ قولہ قولا لینا آہ مثل ہل لک الی ان تزکی وہادیک الی ربک فتخشی فانہ دعوۃ فی صورۃ عرض ومشورۃ حذرا ان تحملہ الحماقۃ علی ان یسطو علیکما او اہون اما المالمین حق الربوبیۃ علیک وقیل کنیاہ وکان لہ ثلاث کنی ابو العباس وابو الولید وابو مرۃ وقیل بعداد شہا الا ہرم بعدہ وملکا لا یزول الا بالموت آہ بیضاوی وقرا رجل عند یحیی بن معاذ ہذہ الآیۃ فبکی وقال الہی ہذا برک بمن یقول انا الآلہ فکیف برک بمن یقول انا العبد وانت الآلہ ۱۲ معالم ۲۶ قولہ لعلہ تعالی بانہ لا یرجع وفائدۃ ارسالہما والمبالغۃ علیہما فی الاجتہاد مع علم اللہ بانہ لا یومن الزام الحجۃ وقطع المعذرۃ واظہار ما حدث فی تضاعیف ذلک من الآیات ۱۲ بیضاوی ۲۷ قولہ فقولا انا رسولا ربک امرہما اللہ ان یقول لہ ست جمل ولہا قولہ انا رسولا ربک الثانیۃ قولہ فارسل معنا بنی اسرائیل الثالثۃ والاعذ بہم الرابعۃ

ای خل عنهم من استعمالك ایاهم فی اشغالك الشاقة كالحفر والبناء وحمل الثقیل قد جئناك
بایة ۵۱ حجة من ربك علی صدقنا بالرسالة والسلام علی من اتبع الهدی ۵۲ ای السلامة له
من العذاب انا قد اوحی الینا ان العذاب علی من كذب بما جئنا به وتولی ۵۳ اعرض عنه
فاتیاه وقالا له جمیع ما ذكر قال فمن ربكما یا موسی ۵۴ اقتصر علیه لانه الاصل ولاد لاله
علیه بالتربیة قال ربنا الذی اعطی كل شیء ۵۵ من الخلق خلقه ۵۶ الذی هو علیه ممیز به عن
غیره ثم هدی ۵۷ الحیوان منه الی مطعمه ومشربه ومنكحه وغیر ذلك قال فرعون فما بال حال
القرون ۵۸ الامم الاولی كقوم نوح وهود ولوط وصالح فی عبادتهم الاوثان قال موسی علمها
ای علم حالهم محفوظ عند ربی فی كتاب ۵۹ هو اللوح المحفوظ یجازیهم علیها یوم القیمة لا یضل
یغیب ربی عن شیء ولا ینسی ۶۰ ربی شیئا هو الذی جعل لكم فی جملة الخلق الارض مهدا
فراشا وسلك سهل لكم فیها سبلا طرقا وانزل من السماء ماء مطرا قال تعالی تتمیما لكلامه وصفه
به موسی وخطابا بالاهل مكة فاخرجنا به ازواجا اصنافا من نبات شتی ۶۱ صفة ازواجا ای
مختلفة الالوان والطعم وغیرهما وشتی جمع شتیت كمریض ومرضی من شت الامر تفرق كلوا منها
وارعوا انعامكم فیها جمع نعم هی الابل والبقر والغنم یقال رعت الانعام ورعیتها والامر للاباحة
وتذكیر النعمة والجملة حال من ضمیر اخرجنا ای مبیحین لكم الاكل ورعی الانعام ان فی ذلك المذكور
من الماء والنبات لایات لعبر لاولی النهی ۶۲ لاصحاب العقول جمع نهیة كغرفة وغرفی سمی به العقل لانه ینهی صاحبه
عن ارتكاب القبائح منها ای الارض خلقناكم بخلق ابیكم آدم منها وفیها نعیدكم مقبورین بعد الموت ومنها
نخرجكم عند البعث تارة مرة اخری كما اخرجناكم عند ابتداء خلقكم ولقد اریناه ای بصرنا فرعون
ایتنا كلها التسع فكذب بها وزعم انها سحر وابی ان یوحد الله تعالی قال اجئتنا لتخرجنا من ارضنا
مصر ویكون لك الملك فیها بسحرك یا موسی ۶۳ فلنا تینك بسحر مثله یعارضه فاجعل بیننا وبینك موعدا لا
نخلفه نحن ولا انت مكانا ۶۴ منصوب بنزع الخافض فی سوی ۶۵ بكسر اوله وضمه ای وسط یستوی الیه مسافة
الجائی من الطرفین قال موسی موعدكم یوم الزینة ۶۶ یوم عیدهم یتزینون فیه ویجتمعون وان یحشر
الناس بجمع اهل مصر وقت للنظر فیما یقع فتولی فرعون ادبر فجمع كیده ۶۷ ای ذوی كیده من السحرة ثم اتی
بهم للوعد قال لهم موسی وهم اثنان وسبعون الفا مع كل واحد حبل وعصا ویلكم ۶۸ ای الزمكم الله تعالی الویل لا تفتروا

۵۱ قوله قد جئناك الخ قال الزمخشری هذه الجملة جاریة من الجملة الاولی وهی انا رسولا ربك بمعنی البیان والتفسیر لان دعوی الرسالة لا تثبت الا ببینتها التی هی مجیئ الآیة وانما وحد آیة ولم یثن ومعه اثنان لان المراد تثبیت الدعوی ببرهانها فكانه قیل قد جئناك بمعجزة وبرهان علی ما ادعیناه من الرسالة ۱۲ جمل ۵۲ قوله ای السلامة الخ وفی البیضاوی والسلام المنكی وخزنته الجنة علی المهتدین والسلامة فی الدارین لهم ۱۲ ۵۳ قوله فمن ربكما الخ اضیف الرب للفسلان یمیلوا الموسی ۱۲ ص ۵۴ قوله لانه الاصل الخ آه ای نادی موسی وحده بعد مخاطبته لهما معا لان موسی هو الاصل فی الرسالة وهارون تبع وردء وزیرا ولان فرعون نخبثه اراد استنطاقه دون اخیه لانه كان یعلم الرتبة التی فی لسان موسی یعلم فصاحة هارون وقوله لا دلالة ای لاقامة فرعون الدلیل علی موسی بان ذكره بتربیته له فی قوله الآتی فی الشعراء الم نربك فینا ولیدا ۱۲ ح ملخصا ۵۵ قوله خلقه ای صورته وشكله اللائق به مشتملا علی خواصه ومنافعه فالمراد بالخلق المخلوق ۱۲ روح ۵۶ قوله الذی هو علیه آه فی المدارك خلقه اول مفعولی اعطی ای اعطی كل شیء یحتاجون الیه ویرتقبون به اوثانیهما ای اعطی كل شیء صورته وشكله الذی یطابق المنفعة المنوطة به الخ وقوله ثم هدی ای ثم عرفه كیف یرتفق بما اعطی للمعیشة فی الدنیا والسعادة فی العقبی وهو جواب فی غایة البلاغة لاختصاره واعرابه عن جمیع الموجودات باسرها علی مراتبها ودلالته علی ان المعنی القادر بالذات المنعم علی الاطلاق هو الله تعالی وان جمیع ما عداه مفتقر الیه منعم علیه فی حدذاته وصفاته كوافعاله ولذلك بهت الذی كفر وافحم عن الدخل فحول بدر الاصرف الكلام عنه وقال فما بال القرون الخ ۱۲ بیضاوی

۵۷ قوله قال فرعون الخ الناظر للعین حقیقة ما قال موسی وبطلان ما هو علیه اراد ان یصرفه علیه السلام الی ما لا یعنیه من الامور التی لا تعلق لها بالرسالة من الحكایات خوفا علی ریاسته ان تذهب فلم یلتفت موسی علیه السلام الی ذلك الحدیث وقال علمها عند ربی ۱۲ صاوی ۵۸ قوله لا یضل ربی الخ لا یخطئ ابتداء لا یذهب شیء عن علمه ولا ینسی له بعد ما علم ۱۲ ابو السعود ۵۹ قوله هو الذی جعل لكم الارض الخ من جملة كلام موسی فی جواب فرعون عن سؤاله الاول فهو مرتبط بقوله ثم اهدی لكنه ذكر فی خلال كلامه علی سبیل الاعتراض سؤال فرعون الثانی وجوابه ۱۲ جمل ۶۰ قوله قال تعالی الخ اشار بذلك الی ان قوله فاخرجنا به ازواجا من كلامه تعالی لا بطریق الحكایة عن موسی بل خطابا بالاهل مكة وامتنانا علیهم وینتهی الی قوله تارة اخری ۱۲ صاوی

۶۱ قوله اصنافا سمیت بذلك لانه ازدوج بعضها ببعض واقتران بعضها مع بعض ۱۲ ك ۶۲ قوله صفة ازواجا ویحتمل ان یكون صفة للنبات علی انه مصدر فی الاصل یستوی فیه الواحد والجمع ۱۲ ك ۶۳ قوله كلوا وارعوا الجملة حال من ضمیر اخرجنا بتقدیر الاباحة المستفاد من الامر ای اخرجنا اصناف النبات مبیحین لكم الاكل ورعی الانعام او بتقدیر القول ای قائلین كلوا وارعوا ۱۲ كمالین ۶۴ قوله نهیة بالضم العقل كغرفة ای كغرف جمع غرفة ۱۲ ۶۵ قوله سمی به ای بالنهی والتذكیر باعتبار كونها اسما ۱۲ جمل ۶۶ قوله خلقنكم ای اباكم آدم علیه السلام وقیل لبعض كل نطفة بشیء من تراب مدفنه فیخلق من التراب النطفة معا اولان النطفة من الاغذیة وهی من الارض ۱۲ مدارك ۶۷ قوله اریناه آیاتنا كلها اخبار عما وقع لموسی فی عدة دعائه الفرعون وبهذا التقریر صح قول المفسر التسع واندفع ما یقال ان فرعون فی ابتداء الامر لم یر الا العصا والید وعلیه فتكون هذه الجملة معترضة بین القصة ۱۲ صاوی ۶۸ قوله التسع وهی العصا وید ه والطوفان والجراد والقمل والضفادع والدم ونقص الاموال ۱۲ ۶۹ قوله بسحرك یا موسی آه هذا تعلل وتحیر ودلیل علی انه علم كونه محاجا حتی خاف منه علی ملكه فان ساحرا لا یقدر ان یخرج ملكا مثله من ارضه ۱۲ بیضاوی ۷۰ قوله موعدا الاحسن انه ظرف زمان مفعول اول مؤخر لقوله اجعل ۱۲ قوله بیننا مفعول ثان مقدم وقوله بنزع الخافض ای فالمعنی عین زمانا بیننا وبینك نجتمع فیه فی مكان سوی ای متوسط ۱۲ صاوی ۷۱ قوله مكانا ولما كان كل من الزمان والمكان لا ینفك عن الآخر قال مكانا او اثر ذلك المكان لاجل وصفه بقوله سوی ای عدلا خطیب وحاصل معنی الآیة ای عد مكانا عدلا بیننا وبینك وسطا یستوی طرفاه من حیث المسافة علینا وعلیكم لا یكون فیه احد الطرفین ارجح من الاحر اد مكانا مستویا لا یجب العین ارتفاعه ولا انخفاضه كذا فی روح البیان ۱۲ ۷۲ قوله منصوب بنزع الخافض آه فیه ان العامل ان كان اجعل فهو متعد بنفسه لهذا المنصوب فلا وجه لتكلف حذف حرف الجر وان كان وعدا فلا یكاد یعلم ان یكون المراد المصدر او الزمان او المكان فان كان الاول ورد علیه ان الوعد لیس فی المكان المستوی بل فیه انما هو المناظرة والوعد وقع فی مكان التخاطب او المكان الثانی ورد علیه مثل ذلك وان كان الثالث كان الصواب ان یجعله بدلا منه وحینئذ فالاظهر انه منصوب باجعل علی انه مفعول فیه وهو علی معنی فی فبهذا التقریر یعلم ما فی تعبیر الشارح بنزع الخافض مع انها لا تقال الا فی العامل الذی لا یصل للمعمول بنفسه تامل ۱۲ ملخصا ۷۳ قوله موعدكم یوم الزینة الخ تقریر لما قبله وتوبیخ علی عدم مبالاتهم بهم لیكون ظهور الحق علی رؤس الاشهاد وتشیع ذلك بین كل حاضر وباد فیكون اعظم فخرا لموسی علیه السلام ۱۲ صاوی ۷۴ قوله یوم الزینة سالوا عن المكان فاجابهم بالزمان فان یوم الزینة یدل علی مكان مشتهر باجتماع الناس فیه فی ذلك الیوم روح واختلف فی یوم الزینة فقال مجاهد كان یوم النیروز وقال ابن عباس وسعید بن جبیر هو یوم عاشوراء وقیل كان یوم عید لهم یتزینون فیه ویجتمعون فی كل سنة من الخطیب ۱۲ ۷۵ قوله وان یحشر الناس آه فی محله وجهان احدهما الجر نسقا علی الزینة ای موعدكم یوم الزینة ویوم حشر الناس والثانی الرفع نسقا علی یوم ای موعدكم یوم كذا وموعدكم ان یحشر الناس ای حشرهم ۱۲ ج ۷۶ قوله وهم اثنان وسبعون الفا نقله ابن ابی حاتم عن ابن عباس وعن محمد بن كعب ثمانون الفا وعن كعب الاحبار اثنی عشر الفا ۱۲ كمالین ۷۷ قوله ای الزمكم الخ اندفاده ان ویلكم منصوب بفعل مقدر ۱۲ كرخی

عَلَى اللّٰهِ كَذِبًا بِاَشْرَاكِ اَحَدٍ مَعَهٗ فَيُسْحِتَكُمْ ۱ بِضَمِّ الْيَاءِ وَكَسْرِ الْحَاءِ وَبِفَتْحِهِمَا اَىْ يُهْلِكُكُمْ بِعَذَابٍ ۲ مِنْ عِنْدِهٖ ۳ وَقَدْ خَابَ خَسِرَ مَنِ افْتَرٰى ۴ كَذِبًا عَلَى اللّٰهِ فَتَنَازَعُوْٓا ۵ اَمْرَهُمْ بَيْنَهُمْ فِىْ مُوْسٰى وَاَخِيْهِ وَاَسَرُّوا النَّجْوٰى ۶ اَى الْكَلَامَ بَيْنَهُمْ فِيْهِمَا قَالُوْٓا لِاَنْفُسِهِمْ اِنْ هٰذٰنِ ۷ لَسٰحِرٰنِ لِاَبِىْ عَمْرٍو وَلِغَيْرِهٖ هٰذٰنِ وَهُوَ مُوَافِقٌ لِلُغَةِ مَنْ يَّاْتِىْ فِى الْمُثَنّٰى بِالْاَلِفِ فِىْ اَحْوَالِهِ الثَّلٰثِ لَسٰحِرٰنِ ۸ يُّرِيْدٰنِ اَنْ يُّخْرِجٰكُمْ مِّنْ اَرْضِكُمْ بِسِحْرِهِمَا وَيَذْهَبَا بِطَرِيْقَتِكُمُ ۹ الْمُثْلٰى ۱۰ مُؤَنَّثُ اَمْثَلَ بِمَعْنٰى اَشْرَفَ اَىْ بِاَشْرَافِكُمْ عِنْدَ بَنِىْ اِسْرَائِيْلَ الْغَلَبَةُ لَهُمَا فَاَجْمِعُوْا ۱۱ كَيْدَكُمْ ۱۲ مِنَ السِّحْرِ بِهَمْزَةِ وَصْلٍ وَفَتْحِ الْمِيْمِ مِنْ ۱۳ جَمْعٍ اَىْ لَمٍّ وَبِهَمْزَةِ قَطْعٍ وَكَسْرِ الْمِيْمِ مِنْ اَجْمَعَ اَحْكَمَ ثُمَّ ائْتُوْا ۱۴ صَفًّا ۱۵ حَالٌ اَى مُصْطَفِّيْنَ وَقَدْ اَفْلَحَ فَازَ الْيَوْمَ مَنِ اسْتَعْلٰى ۱۶ غَلَبَ قَالُوْا يٰمُوْسٰٓى اِمَّآ ۱۷ اَنْ تُلْقِىَ عَصَاكَ اَىْ اَوَّلًا وَاِمَّآ اَنْ ۱۸ نَّكُوْنَ اَوَّلَ مَنْ اَلْقٰى عَصَاهُ قَالَ بَلْ اَلْقُوْا ۱۹ فَاَلْقَوْا فَاِذَا حِبَالُهُمْ وَعِصِيُّهُمْ ۲۰ اَصْلُ عِصِيٍّ عِصْوٌ قُلِبَتِ الْوَاوُ يَآءً ۲۱ وَكُسِرَتِ الْعَيْنُ وَالصَّادُ يُخَيَّلُ ۲۲ اِلَيْهِ مِنْ سِحْرِهِمْ اَنَّهَا حَيَّاتٌ تَسْعٰى ۲۳ عَلٰى بُطُوْنِهَا فَاَوْجَسَ اَحَسَّ ۲۴ فِىْ نَفْسِهٖ خِيْفَةً ۲۵ مُّوْسٰى اَىْ خَافَ مِنْ جِهَةِ اَنْ سِحْرِهِمْ مِنْ جِنْسِ مُعْجِزَتِهٖ اَنْ يَّلْتَبِسَ اَمْرُهٗ عَلَى النَّاسِ فَلَا يُؤْمَنُوْا بِهٖ قُلْنَا لَا تَخَفْ اِنَّكَ اَنْتَ الْاَعْلٰى ۲۶ عَلَيْهِمْ بِالْغَلَبَةِ وَاَلْقِ ۲۷ مَا فِىْ يَمِيْنِكَ وَهِىَ عَصَاهُ تَلْقَفْ ۲۸ تَبْتَلِعْ مَا صَنَعُوْا ۲۹ اِنَّمَا صَنَعُوْا ۳۰ كَيْدُ ۳۱ سٰحِرٍ اَىْ جِنْسِهٖ وَلَا يُفْلِحُ السّٰحِرُ حَيْثُ اَتٰى ۳۲ بِسِحْرٍ فَاُلْقِىَ السَّحَرَةُ سُجَّدًا خَرُّوْا سَاجِدِيْنَ لِلّٰهِ تَعَالٰى قَالُوْٓا اٰمَنَّا بِرَبِّ هٰرُوْنَ وَمُوْسٰى قَالَ فِرْعَوْنُ ءَاٰمَنْتُمْ ۳۳ بِتَحْقِيْقِ الْهَمْزَتَيْنِ وَاَبْدَلَ الثَّانِيَةَ اَلِفًا قَبْلَ اَنْ اٰذَنَ ۳۴ لَكُمْ اِنَّهٗ لَكَبِيْرُكُمُ ۳۵ مُعَلِّمُكُمُ الَّذِىْ عَلَّمَكُمُ السِّحْرَ فَلَاُقَطِّعَنَّ ۳۶ اَيْدِيَكُمْ وَاَرْجُلَكُمْ مِّنْ خِلَافٍ ۳۷ حَالٌ بِمَعْنٰى مُخْتَلِفَةً اَى الْيَدَ الْيُمْنٰى وَالرِّجْلَ الْيُسْرٰى وَلَاُصَلِّبَنَّكُمْ فِىْ جُذُوْعِ النَّخْلِ اَىْ عَلَيْهَا ۳۸ وَلَتَعْلَمُنَّ ۳۹ اَيُّنَا يَعْنِىْ نَفْسَهٗ وَرَبَّ مُوْسٰٓى اَشَدُّ عَذَابًا ۴۰ وَاَبْقٰى ۴۱ اَدْوَمُ عَلٰى مُخَالَفَتِهٖ قَالُوْا ۴۲ لَنْ نُّؤْثِرَكَ نَخْتَارَكَ عَلٰى مَا جَآءَنَا ۴۳ مِنَ الْبَيِّنٰتِ الدَّالَّةِ عَلٰى صِدْقِ مُوْسٰى وَالَّذِىْ فَطَرَنَا خَلَقَنَا قَسَمٌ اَوْ عَطْفٌ عَلٰى مَا فَاقْضِ ۴۴ فَاَنْتَ قَاضٍ ۴۵ اَى اصْنَعْ مَا قَلَبْتَ اِنَّمَا تَقْضِىْ هٰذِهِ الْحَيٰوةَ الدُّنْيَا ۴۶ النَّصْبُ عَلَى الْاِتِّسَاعِ اَى فِيْهَا وَيُجْزٰى عَلَيْهِ فِى الْاٰخِرَةِ اِنَّآ اٰمَنَّا بِرَبِّنَا لِيَغْفِرَ لَنَا خَطٰيٰنَا مِنَ الْاِشْرَاكِ وَغَيْرِهٖ وَمَآ اَكْرَهْتَنَا عَلَيْهِ مِنَ السِّحْرِ تَعَلُّمًا وَعَمَلًا لِمُعَارَضَةِ مُوْسٰى وَاللّٰهُ خَيْرٌ مِّنْكَ ثَوَابًا اِذَا اَطِيْعَ وَاَبْقٰى ۴۷ مِنْكَ عَذَابًا اِذَا عُصِىَ قَالَ تَعَالٰى اِنَّهٗ مَنْ يَّاْتِ رَبَّهٗ مُجْرِمًا كَافِرًا كَفِرْعَوْنَ فَاِنَّ لَهٗ جَهَنَّمَ لَا يَمُوْتُ ۴۸ فِيْهَا فَيَسْتَرِيْحُ وَلَا يَحْيٰى ۴۹ حَيَاةً تَنْفَعُهٗ وَمَنْ يَّاْتِهٖ مُؤْمِنًا ۵۰ قَدْ عَمِلَ الصّٰلِحٰتِ الْفَرَائِضَ وَالنَّوَافِلَ فَاُولٰٓئِكَ لَهُمُ

---

۱ قولہ بضم الیاء وکسر الحاء من الاسحات لاہل الکوفۃ وبفتحہما الغیرہم ۱۲ ک ۲ قولہ فتنازعوا امرہم بینہم اے تناظروا وتشاوروا فی امر موسے واخیہ سرا واختلف فی ما اسروہ فقیل ہو قولہم ان ہذین لساحران الخ وقیل ہو قول بعضہم لبعض ما ہذا ساحرا فان غلبنا اتبعناہ وان غلبناہ بقینا علی مانحن علیہ ۱۲ صاوی ۳ قولہ واسروا النجوی اے تشاوروا فی السر وقالوا ان کان ساحرا فسنغلبہ وان کان ساحرا فلا مروۃ لنا فی اتباعہ یعنی قالوا الخ ۱۲ مدارک ۴ قولہ ان ہذین لساحران آہ تفسیر لاسروا النجوی کانہم تشاوروا فی تلفیقۃ حذران یغلبا فیتبعہما الناس وہذان اسم ان علی لغۃ بلحارث بن کعب فانہم جعلوا الالف للتثنیۃ واعربوا المثنی تقدیرا وقیل اسمہا ضمیر الشان المحذوف وہذان لساحران خبرہا وقیل ان بمعنے نعم وما بعدہا مبتدأ وخبر وفیہا ان اللام لا تدخل خبر المبتدأ وقیل اصلہ انہ ہذان لہما ساحران فحذف الضمیر وفیہ ان الموکد باللام لا یلیق بہ الحذف وقرأ ابو عمرو ان ہذین وہو ظاہر وابن کثیر وحفص ان ہذان علی انہا ہی المخففۃ من الثقیلۃ واللام ہی الفارقۃ او النافیۃ واللام بمعنے الا ۱۲ بیضاوی ۵ قولہ مؤنث امثل وانما انث باعتبار التعبیر بالطریقۃ او الا فباعتبار المعنی کان یقال امائل ۱۲ جمل ۶ قولہ ای باشرافکم تفسیر للطریقۃ فانہا تطلق علی وجوہ الناس واشرافہم لانہم قدوۃ لغیرہم من ابی السعود وفی المختار وطریقۃ القوم اماثلہم وجیادہم وفی القاموس والطریقۃ بالہاء شریف القوم واماثلہم للواحد والجمع ویجمع علی طرائق ۱۲ ۷ قولہ بہمزۃ وصل وفتح المیم لابی عمرو من جمع ای لم بقطع اللام وشد المیم ویضم قولہ مجمع کیدہ وہمزۃ قطع وکسر المیم للباقین من اجمع ای احکم ای عزموا علیہ ۱۲ ک ۸ قولہ من جمع لم یقال لم احد شعثہ ای جمعہ فلم یترک شیئا منہ متفرقا قال وفی بعض النسخ من جمع ای لم لعل وقع التغیر من قلم الکاتبین ۱۲ ۹ قولہ صفا اصلہ مصدر وقد شار الشارح الی تاویل بالمشتق بقولہ ای مصطفین ۱۲ جمل ۱۰ قولہ اختر اشارۃ الی قولہ اما ان تلقی فہو منصوب باضمار فعل تقدیرہ اختر ۱۲ ۱۱ قولہ اما ان تلقی آہ ان مع ما بعدہا فی تاویل مصدر منصوب بفعل مضمر قدرہ الشارح بقولہ اختر آہ شیخنا وعبارۃ السمین قولہ اما ان فیہ اوجہ احدہا انہ منصوب باضمار فعل تقدیرہ اختر احد الامرین والثانی انہ مرفوع علی انہ خبر مبتدا محذوف تقدیرہ الامر اما القاءک اول او القاءنا الثالث ان یکون خبر مبتدا محذوف تقدیرہ القاءک اول ویدل علیہ اما ان یکون اول من القی ۱۲ ج ملخصا ۱۲ قولہ قلبت آہ فیہ اشارۃ الی اربعۃ اعمال ای قلبت الواو الثانیۃ منہما اولا ثم الاولی لاجتماعہا ساکنۃ مع الیاء وکسرت الصاد لتصح الیاء وکسرت العین اتباعا للصاد ۱۲ ۱۳ قولہ احسن قال فی القاموس قولہ تعالے فاوجس فی نفسہ اے احس واضمر انتہی ۱۲ ۱۴ قولہ خیفۃ اصلہ خوفۃ قلبت الواو یاء لکسرۃ ما قبلہ ۱۲ ۱۵ قولہ ای خاف آہ جواب عما یقال کیف استشعر الخوف وقد عرض للہ تعالی علیہ وقت المناجاۃ المعجزات المباشرۃ کالعصا والید فجعل العصا حیۃ ثم اعادہا کما کانت علیہ فکیف وقع الخوف فی قلبہ ۱۲ ج ملخصا ۱۶ قولہ کید ساحر آہ العامۃ علی رفع کید علی انہ خبر ان وما موصولۃ وصنعوا صلتہا والعاید محذوف والتقدیر ان الذی صنعوہ کید ساحر ویجوز ان یکون ما مصدریۃ فلا حاجۃ الی العاید والاعراب بحالہ ای ان صنعہم کید ساحر وقرأ مجاہد وحمید وزید بن علی کید بالنصب علی انہ مفعول بہ وما مزیدۃ ہیئۃ ۱۲ ج ۱۷ قولہ ای جنسہ دفع بذلک ما یقال لم لم یقل ولا یفلح السحرۃ بصیغۃ الجمع وفیہ اشارۃ الی ان الکلام موجہ للعموم فکانہ قال لا یفلح کل ساحر سواء کان من ہؤلاء او من غیرہم ۱۲ ص ۱۸ قولہ ای جنسہ بین بہ المراد حیث لم یقل ولا یفلح السحرۃ بصیغۃ الجمع قال الزمخشری لان القصد فی ہذا الکلام الی معنے الجنسیۃ لا الی العدد فلو جمع لخیل ان المقصود ہو العدد وانما افرد لان الجمع نوع واحد من السحر فکانہ صدر من واحد ۱۲ ۱۹ قولہ فالقی السحرۃ سجدا ای ایمانا باللہ وکفرا بفرعون وہذا من غرائب قدرۃ اللہ حیث القی الہجا بہم وعصبیتہم للکفر والجحود ثم القوا رؤسہم بعد ساعۃ للشکر والسجود فما اعظم الفرق بین الاقدامین قیل لم یرفعوا رؤسہم حتی رأوا الجنۃ والنار والثواب والعقاب ورأوا امتاز لہم فی الجنۃ ۱۲ صاوی ۲۰ قولہ حال بمعنے مختلفۃ ای لاقطعہا مختلفات ومن ابتدائیۃ کان القطع ابتدأ من مخالفۃ العضو قالہ القاضی وفیہ دلیل علی ان من الابتدائیۃ یقع ظرف مستقر ۱۲ ک ۲۱ قولہ ای علیہا اشار بذلک الی ان فی الکلام حذفا تبعیۃ حیث شبہ للاستعلاء المطلق بالظرفیۃ المطلقۃ فسری التشبیہ من الکلیات للجزئیات فاستعیرت لفظۃ فی الموضوعۃ للظرفیۃ الخاصۃ المعنی علی الموضوعۃ للاستعلاء الخاص بجامع التمکن فی کل ۱۲ ص ۲۲ قولہ اینا اشد عذابا والبقی آہ مبتدأ وخبر وہذہ الجملۃ سادۃ مسد المفعولین ان کانت العلم علی بابہا ومسد واحدا ان کانت عرفانیۃ ویجوز علی جعلہا عرفانیۃ ان یکون اینا موصولۃ بمعنے الذی ودینت لانہا قد اضیفت وحذف صدر صلتہا واشد خبر مبتدأ محذوف والجملۃ من ذلک المبتدأ وخبرہ صلۃ لای وای ومعنی حیز ہا فی محل نصب مفعول بہ ۱۲ سمین ۲۳ قولہ قالوا لن نؤثرک الخ اے قالوا ذلک غیر مرتین بوعیدہ لہم ۱۲ ابو السعود ۲۴ قولہ علی ما جاءنا الخ انما نسب المجئ الیہم وان کانت البینات جاءت لہم ولغیرہم لانہم کانوا اعرف بالسحر من غیرہم وقد علموا ان ما جاءہم بہ موسی لیس من السحر کما نوا علی جلیۃ من العلم بالمعجز وغیرہ وغیرہم کالمقلد وایضا کانوا ہم المنتفعون بہا ۱۲ کرخی ۲۵ قولہ والذی فطرنا آہ فیہ وجہان احدہما ان الواو عاطفۃ والعطف علی ما جاءنا ای لن نؤثرک علی الذی جاءنا ولا علی الذی فطرنا وانما اخروا ذکر الباری تعالی للترقی من الادنی الی الاعلی والثانی انہا واو القسم والموصول مقسم بہ وجواب القسم محذوف ای وحق الذی فطرنا لا نؤثرک علی الحق ولا یجوز ان یکون الجواب لن نؤثرک عند من یجوز تقدیم الجواب لان القسم لا یجاب بلن الا فی شذوذ من الکلام ۱۲ جمل ۲۶ قولہ النصب الخ نصب ہذہ المبدل منہ الحیاۃ الدنیا علی الاتساع وہذا معنے قول غیرہ النصب بنزع الخافض کما اشار بقولہ فیہا ۱۲ ۲۷ قولہ من السحر حال من ما روی انہم قالوا لفرعون ارنا موسے نائما فعمل فوجدوہ تحرسہ عصاہ فقالوا ما ہذا بسحر الساحر اذا نام بطل سحرہ فکروا معارضۃ خوف الفضیحۃ فاکرہہم فرعون علی الاتیان بالسحر وضرب فرعون جہلہ بہ ونفعہم علمہم بالسحر فکیف بعلم الشرع ۱۲ مدارک ۲۸ قولہ تعلما وعملا ای لان فرعون کان یخبرہ الکہنۃ بظہور مولود من بنی اسرائیل یکون زوال ملکہ علی یدیہ فعلمہم کانوا یصفونہ لہا یتین المعجزتین فاحب ان یتہیأ لمعارضتہ باکراہ الناس علی تعلیم السحر والاتیان ایضا علی الاتیان بہم من المدائن البعیدۃ ۱۲ ص ۲۹ قولہ انہ لکبیرکم اے فلا عبرۃ بما اظہر نحوہ لانکم من اتباعہ فتوا طائم معہ ۱۲ ابو السعود۔

الدَّرَجٰتُ الْعُلٰى ○ جمع علیا مؤنث اعلی جَنّٰتُ عَدْنٍ اے اقامۃ بیان لہ تَجْرِیْ مِنْ تَحْتِهَا الْاَنْهٰرُ خٰلِدِیْنَ
فِیْهَا ؕ وَذٰلِكَ جَزٰٓؤُا مَنْ تَزَكّٰى ○ تطہر من الذنوب وَلَقَدْ اَوْحَیْنَآ اِلٰى مُوْسٰٓى ۙ اَنْ اَسْرِ بِعِبَادِیْ بہمزۃ
قطع من اسری او همزة وصل وکسر النون مِنْ سَرٰى لغتان ای بِهِمْ لَیْلًا من ارض مصر فَاضْرِبْ
اجعل لَهُمْ بالضرب بعصاك طَرِیْقًا فِی الْبَحْرِ یَبَسًا ای یابسا فامتثل ما امر بہ وایبس اللّٰہ الارض
فمرّوا فیها لَا تَخٰفُ دَرَكًا ای ان یدرکك فرعون وَّلَا تَخْشٰى ○ غرقا فَاَتْبَعَهُمْ فِرْعَوْنُ بِجُنُوْدِهٖ وَهُوَ
معہم فَغَشِیَهُمْ مِّنَ الْیَمِّ ای البحر مَا غَشِیَهُمْ ما اغرقہم وَاَضَلَّ فِرْعَوْنُ قَوْمَهٗ بدعائہم الی عبادتہ
وَمَا هَدٰى ○ بل اوقعہم فی الہلاك خلاف قولہ وَمَآ اَهْدِیْكُمْ اِلَّا سَبِیْلَ الرَّشَادِ یٰبَنِیْٓ اِسْرَآءِیْلَ قَدْ
اَنْجَیْنٰكُمْ مِّنْ عَدُوِّكُمْ فرعون باغراقہ وَوٰعَدْنٰكُمْ جَانِبَ الطُّوْرِ الْاَیْمَنَ فنوتی موسی التوراۃ
للعمل بہا وَنَزَّلْنَا عَلَیْكُمُ الْمَنَّ وَالسَّلْوٰى ○ ہما الترنجبین والطیر السمانی بتخفیف المیم والقصر و
المنادی من وجد من الیہود من النبی محمد صلی اللّٰہ علیہ وسلم وخوطبوا بما انعم بہ علی اجدادہم من النبی
موسیٰ توطیۃ لقولہ تعالی لہم كُلُوْا مِنْ طَیِّبٰتِ مَا رَزَقْنٰكُمْ ای المنعم بہ علیکم وَلَا تَطْغَوْا فِیْهِ
بان تکفروا المنعم بہ فَیَحِلَّ عَلَیْكُمْ غَضَبِیْ بکسر الحاء ای یجب وبضمہا ینزل وَمَنْ یَّحْلِلْ عَلَیْهِ
غَضَبِیْ بکسر اللام وضمہا فَقَدْ هَوٰى سقط فی النار وَاِنِّیْ لَغَفَّارٌ لِّمَنْ تَابَ من الشرك وَاٰمَنَ
ای علی سبیل الخلود وَحَّدَ اللّٰہ وَعَمِلَ صَالِحًا یصدق بالفرض والنفل ثُمَّ اهْتَدٰى باستمرارہ علی ما ذکر الی موتہ وَ
مَآ اَعْجَلَكَ عَنْ قَوْمِكَ لیجیئ میعاد اخذ التوراۃ یٰمُوْسٰى ○ قَالَ هُمْ اُولَآءِ ای بالقرب منی
یاتون عَلٰٓى اَثَرِیْ وَعَجِلْتُ اِلَیْكَ رَبِّ لِتَرْضٰى ○ عنی ای زیادۃ علی رضاك وقبل الجواب اتی
بالاعتذار بحسب ظنہ وتخلف المظنون کما قَالَ تعالی فَاِنَّا قَدْ فَتَنَّا قَوْمَكَ مِنْۢ بَعْدِكَ
ای بعد فراقك لہم وَاَضَلَّهُمُ السَّامِرِیُّ ○ فعبدوا العجل فَرَجَعَ مُوْسٰٓى اِلٰى قَوْمِهٖ غَضْبَانَ
من جہتہم اَسِفًا ○ شدید الحزن قَالَ یٰقَوْمِ اَلَمْ یَعِدْكُمْ رَبُّكُمْ وَعْدًا حَسَنًا ؕ ای صدقا انہ
یعطیکم التوراۃ اَفَطَالَ عَلَیْكُمُ الْعَهْدُ مدۃ مفارقتی ایانا اَمْ اَرَدْتُّمْ اَنْ یَّحِلَّ یجب عَلَیْكُمْ
غَضَبٌ مِّنْ رَّبِّكُمْ بعبادتکم العجل فَاَخْلَفْتُمْ مَّوْعِدِیْ ○ وترکتم المجیئ بعدی قَالُوْا مَآ
اَخْلَفْنَا مَوْعِدَكَ بِمَلْكِنَا مثلث المیم ای بقدرتنا او بامرنا وَلٰكِنَّا حُمِّلْنَآ بفتح الحاء
ای کما قرأہ سبعیۃ مخففا وبضمہا وکسر المیم مشددا اَوْزَارًا اثقالا مِّنْ زِیْنَةِ الْقَوْمِ ای حلی قوم فرعون
لابی عمرو حمزۃ وعلی ۱۲ ك للباقین ۱۲ ك

٥ سنابہا القدرۃ والاختیار ۱۲

١ قولہ تطہر من الذنوب اے بعدم فعلہا او بالتوبۃ النصوح منہا ۱۲ صاوی ٢ قولہ ولقد اوحینا اہ ای بعد سنین اقاہا بینہم یدعوہم بآیات اللّٰہ فلم یزدادوا الا عتوا آہ جلال من صورۃ الشعراء وعبارۃ ابی السعود ولقد اوحینا الی موسیٰ الخ حکایۃ حالیۃ لما انتہی الیہ امر فرعون وقومہ وقد طوی بینہا ذکر ما جری علیہم من الآیات المفصلات الظاہرۃ علی ید موسیٰ بعد غلب السحرۃ فی نحو عشرین سنۃ حسبما فصل فی سورۃ الاعراف ۱۲ ج ٣ قولہ ان اسر بعبادی الخ قال ابن عباس لما امر اللّٰہ موسیٰ ان یقطع بقومہ البحر وکان یوسف عہد الیہم عند موتہ ان یخرجوا بعظامہ معہم من مصر فلم یعرفوا مکانہا حتی دلتہم علیہا عجوز فاخذوہا وقال لہا موسے اطلبی منی ما شئت فقالت اکون معک فی الجنۃ فلما خرجوا اتبعہم فرعون فلما وصل البحر وکان علی حصان انثی قبل جبریل علی فرس انثی فی ثلاثۃ وثلاثین من الملائکۃ فسار جبریل بین یدی فرعون فالبصر الحصان الفرس فاقتحم بفرعون علی اثرہا فصاحت الملائکۃ بالناس اے القبط الحقوا اذا لحق آخرہم کادوا لہم ان یخرجوا التقی البحر علیہم فغرقوا فرجع بنو اسرائیل حتی ینظروا الیہم وقالوا یا موسیٰ ادع اللّٰہ ان یخرجہم لنا حتی ننظر الیہم ففعل فلفظہم البحر الی الساحل فاصابوا من سلاحہم شیئا کثیرا ۱۲ جمل ٤ قولہ بہمزۃ قطع اے وبسکون النون یعنی اَنْ اسر وقرأ نافع وابن کثیر بکسر النون وہمزۃ وصل بعدہا ای ان اسر ۱۲ ٥ قولہ لغتان بمعنی واحد لازم کسری یحتاج فی التعدیۃ الی الباء ۱۲ ك ٦ قولہ فاضرب لہم طریقا آہ طریقا مفعول بہ کما اشار الیہ الشارح وفی الیمین طریقا مفعول بہ علی سبیل المجاز وہو ان الطریق مسبب عن ضرب البحر اذ المعنی اضرب البحر لینفلق لہم فیصیر طریقا فہذا اصح نسبۃ الضرب الی الطریق وقیل اضرب بمعنی اجعل لہم طریقا واشرعداہ والمراد بالطریق جنسہ فان الطرق کانت ثنتی عشرۃ بعدد اسباط بنی اسرائیل ۱۲ ج ٧ قولہ یابسا اشار الی ان یبسا مصدر قام مقام الاسم کما فی الزاہدی ۱۲ ٨ قولہ فاتبعہم فرعون ای بعدما ارسل حاشرین یجمعون لہ الجیش فجمعوا جیوشا کثیرۃ حتی کانت مقدمتہ بمصر وساقتہ بالشام ۱۲ ص ٩ قولہ لا تتبعہم بل ہو فی موضع الحال والمفعول الثانی لاتبع محذوف والمعنی ای لعلہم فیرعون نفسہ مع جنودہ ك وفی البیضاوی والمعنی فاتبعہم فرعون نفسہ ومعہ جنودہ فحذف المفعول الثانی وقیل الباء مزیدۃ والمعنی وتبعہم جنودہ وزادہم ظلما ۱۲ ١٠ قولہ وہو معہم علی کثرتہم وعلوہم وقوتہم وعتہم وعتوہم فکانوا کما تسمع ۱۲ خطیب ١١ قولہ فغشیہم ای سترہم وعلاہم ما غشیہم ای الموج الہائل الذی لا یعلم کنہہ الا اللّٰہ رض وذکر ابن عباس رض ان جبریل مر قال یا محمد لو رأیتنی وانا ادس فی فی فرعون الماء والطین مخافۃ ان یتوب فہذا معنی قولہ تعالی فغشیہم من الیم ما غشیہم ۱۲ ١٢ قولہ ما غشیہم الخ ہو من جوامع الکلم التی تشتمل مع قلتہا بالمعانی الکثیرۃ ای غشیہم ما لا یعلم کنہہ الا اللّٰہ عز وجل ۱۲ مدارک ١٣ قولہ فنوتی موسے التوراۃ جواب عن سوال وہو ان المواعدۃ انما کانت لموسی علیہ الصلوۃ والسلام لا لہم فکیف اضیف الیہم والجواب انہ لما کانت لمواعدۃ لانزال الکتاب بسببہم او فیہ صلاح دینہم ودنیاہم اضیف الیہم بہذہ الملابسۃ فہو من المجاز العقلی وایضا فان اللّٰہ امر ان یاتی منہم سبعون مع موسیٰ الی الطور لاخذ التوراۃ فکانت المواعدۃ لہم بہذا الاعتبار جمل والی بذین الجوابین اشار فی البیضاوی ایضا ۱۲ ١٤ قولہ ونزلنا علیکم المن الخ فی التیہ والمن ہو شیٔ حلو ابیض مثل الثلج کان ینزل من الفجر الی طلوع الشمس لکل انسان صاع ویبعث الریح الجنوب علیہم السمانی فیذبح الرجل منہم ما یکفیہ وشرابہم من العیون التی تخرج من الحجر ۱۲ جمل ١٥ قولہ بکسر الحاء الخ ای للاکثر اے یجب من حل الدین اذا وجب وبضمہا للباقی اے ینزل من حل یحل اذا نزل ۱۲ ك ١٦ قولہ باستمراره علی ما ذکر الی موتہ ای بان یدوم علی التوبۃ والایمان والاعمال الصالحۃ وہو جواب عما یقال ما فائدۃ ذکر الابتداء آخرا مع انہ داخل فی عموم قولہ وآمن فافاد المفسران النجاۃ والسلامۃ والمغفرۃ الشاملۃ لمن حصلت منہ التوبۃ والایمان والاعمال الصالحۃ ثم استمر علیہا الی ان لقی مولاہ ۱۲ صاوی ١٧ قولہ وما اعجلك عن قومك آہ فی الخطیب ولما امر اللّٰہ تعالی موسیٰ بحضور المیقات مع قوم مخصوصین وہم السبعون الذین اختارہم اللّٰہ تعالی من جملۃ بنی اسرائیل لیذہبوا معہ الی الطور لاجل ان یاخذوا التوراۃ فسارہم موسی ثم عجل من بینہم شوقا الی ربہ وخلفہم وراءہ وامرہم ان تبعوہ الی الجبل فقال تعالی لہ وما اعجلك الخ ۱۲ ج ١٨ قولہ بحسب ظنہ الی ظنہ ان الکل تحقق وتبعوہ وجاروا علی اثرہ وقولہ وتخلف المظنون وہو انہم لم یخرجوا ولم یتبعوہ فقولہ ہم اولاء علی اثری الی بحسب ظنہ وفی الواقع لیس کذلک وقولہ لما قال علۃ لقولہ وتخلف المظنون وما مصدریۃ ای ودلیل تخلف المظنون من الجمل ۱۲ ١٩ قولہ فانا قد فتنا قومك الظاہر من صنیع المفسران المراد من قومك اللاحق بہم الذین عنی بما قبلہ کما یستفاد من اصل ان المعرفۃ اذا اعیدت کانت عین الاولے وانہم تخلفوا کلہم وشغلہم الفتنۃ من الجیٔ الی الطور ولکن الثابت عند غیرہ ان المعنی بالاول ہم النقباء والمراد بالثانی ہم المتخلفون وقولہ فانا قد فتنا قومك استیناف کلام وقصۃ اخری فلذا اعاد قال والفاء للتعقیب اے اقول لک عقب ما ذکرنا انا قد فتنا قومك وقیل انہا تعلیل اے لا ینبغی البعد من قومك اے النقباء السبعین فان القوم الذین خلفتہم مع اخیک اضلہم السامری فکیف تامن علی ہؤلاء ۱۲ ٢٠ قولہ واضلہم السامری اسمہ موسے بن ظفر منسوب الی سامرۃ قبیلۃ من بنی اسرائیل کان منافقا قد رباہ جبریل لان فرعون لما شرع فی ذبح الولدان وضعت امہ فی حفرۃ فتعہد جبریل وکان یغذیہ من اصابعہ الثلاثۃ فیخرج لہ من احدہا لبن ومن الاخری سمن ومن الاخری عسل ۱۲ ص ٢١ قولہ فرجع موسے الی بعد ان تم الاربعین واخذ التوراۃ روی انہ لما رجع موسی سمع الصیاح والضجیج وکان ابرقصون حول العجل فقال للسبعین الذین کانوا معہ ہذا صوت الفتنۃ ۱۲ صاوی ٢٢ قولہ وعدا حسنا الخ وعدہم اللّٰہ ان یعطیہم التوراۃ التی فیہا ہدی ونور وکانت الف سورۃ کل سورۃ الف آیۃ یحمل اسفارہا سبعون جملا ولا وعد احسن من ذلک ۱۲ مدارک ٢٣ قولہ ام اردتم الخ المعنی ان کان الحامل لکم علی عبادۃ العجل والمخالفۃ طول العہد فانہ لم یطل وان کان الحامل لکم علی ذلک غضب اللّٰہ علیکم فلا یلیق من العاقل التعرض لغضب اللّٰہ ۱۲ صاوی ٢٤ قولہ فاخلفتم الخ لانہ وعدہم ان یثیبوہ علی اثرہ الیمیقات فخالفوا واشتغلوا بعبادۃ العجل ۱۲ صاوی ٢٥ قولہ مثلث المیم توضیحہ ان فی میم ملکنا ثلث قراءات قرأ حمزۃ والکسائی بضم المیم ونافع وعاصم بفتح المیم وابو عمرو وابن عامر وابن کثیر بالکسر اما الکسر والفتح فہما واحد وہما لغتان مثل رطل ورطل واما الضم فہو السلطان کذا فی الکبیر ۱۲ منہ

استعارها منهم بنو اسرائيل بعلة عرس فبقيت عندهم فقذفناها فطرحناها في النار بامر
السامري فكذلك كما القينا ألقى السامري ○ ما معه من حليهم ومن التراب الذي اخذه
من اثر حافر فرس جبرئيل على الوجه الاتي فاخرج لهم عجلا صاغه لهم من الحلي جسدا الحما
ودما له خوار اى صوت يسمع اى انقلب كذلك بسبب التراب الذي اثره الحيوة فيما يوضع
فيه ووضعه بعد صوغه في فمه فقالوا اى السامري واتباعه هذا الهكم واله موسى
فنسي ○ موسى ربه هنا وذهب يطلب قال تعالى أفلا يرون ان لا يرجع اليهم قولا
محذوف اى انه لا يرجع العجل اليهم قولا اى لا يرد لهم جوابا ولا يملك لهم ضرا اى دفع
لا نفعا ○ اى جلبه اى فكيف يتخذ الها ولقد قال لهم هرون من قبل اى قبل ان يرجع
موسى يا قوم انما فتنتم به وان ربكم الرحمن فاتبعوني في عبادته واطيعوا امري ○
فيها قالوا لن نبرح نزال عليه عاكفين على عبادته مقيمين حتى يرجع الينا موسى ○ قال
موسى بعد رجوعه يا هرون ما منعك اذ رأيتهم ضلوا بعبادته الا تتبعن لا زائدة افعصيت
امري ○ باقامتك بين من يعبد غير الله قال هرون يا بنؤم بكسر الميم وفتحها ارادا امي و
ذكرها اعطف لقلبه لا تأخذ بلحيتي وكان اخذها بشماله ولا برأسي وكان اخذ شعره
بيمينه غضبا اني خشيت لو اتبعتك ولابد ان يتبعني جمع ممن لم يعبد العجل ان
تقول فرقت بين بني اسرائيل وتغضب علي ولم ترقب تنتظر قولي ○ فيما رأيته في ذلك
قال فما خطبك شانك الداعي الى ما صنعت يا سامري ○ قال بصرت بما لم يتبصروا به
بالياء والتاء اى علمت ما لم يعلموه فقبضت قبضة من تراب اثر حافر فرس الرسول
جبرئيل فنبذتها القيتها في صورة العجل المصاغ وكذلك سولت زينت لي نفسي ○ و
القى فيها ان اخذ قبضة من تراب ما ذكروا لقيها على ما لا روح له يصير له روح ورأيت
قومك طلبوا منك ان تجعل لهم الها فحدثتني نفسي ان يكون ذلك العجل الههم
قال له موسى فاذهب من بيننا فان لك في الحيوة اى مدة حياتك ان تقول لمن رأيته
لا مساس اى لا تقربني فكان يهيم في البرية واذا مس احدا او مسه احد حما جميعا
وان لك موعدا لعذابك لن تخلفه بكسر اللام اى لن تغيب وبفتحها اى بل تبعث

في الآخرة ١٢ ك

١ قوله بعلة عرس آه وقيل استعاروا العيد كان لهم ثم لم يردوا عند الخروج مخافة ان يعلموا به وقيل هي ما القاه البحر على الساحل بعد اغراقهم فاخذوه ولعلهم سموا اوزارا لانها آثام فان الغنائم لم تكن تحل بعد ولانهم كانوا مستامنين وليس للمستامن ان ياخذ مال الحربي ١٢ بيضاوي ٢ قوله فقذفناها اى في نار السامري التي اوقدها في الحفرة وامرنا ان نطرح فيها الحلي ١٢ مدارك ٣ قوله بامر السامري اى فقال لهم انا تاخر عنكم موسى لما معكم من الاوزار فالراي ان تحفروا لها حفيرة وتوقدوا فيها نارا وتقذفوا بها فيها لتخلصوا من ذنبها ١٢ جمل وصاوي ٤ قوله فاخرج لهم عجلا هذا من كلام تعالى حكاية عن فتنة السامري فهو معطوف على قوله واضلهم السامري ١٢ صاوي ٥ قوله جسدا آه حال من العجل اى فاخرج لهم صورة عجل حال كونها جسدا اى صائرة جسدا وفي المصباح الجسد جمعه اجساد وقال في البارع لا يقال الجسد الا للحيوان العاقل وهو الانسان والملائكة والجن ولا يقال لغيره جسد الا للزعفران والدم ايضا اذا يبس وقوله تعالى فاخرج لهم عجلا جسدا اى ذا جثة على التشبيه بالعاقل ١٢ ج ملخصا

٦ قوله واتباعه اى الذين ضلوا في بادي الرأي فصاروا يساعدونه على من توقف من بني اسرائيل ١٢ جمل ٧ قوله فنسي اى فنسي موسى ربه هنا وذهب يطلب عند الطور او ابتداء كلام من الله تعالى اى نسي السامري ربه وترك ما كان عليه من الايمان الظاهر او نسي السامري الاستدلال على ان العجل لا يكون الها بدليل قوله افلا الخ ١٢ مدارك ٨ قوله مخففة آه اى فيرجع بالرفع في قراءة العامة ويدل على ذلك وقوع اصلها وهي المشددة في قوله الم يروا انه لا يكلمهم قال القاضي وقرئ برجع بالنصب وفيه ضعف لان ان الناصبة لا تقع بعد افعال اليقين والرؤية على الاول علمية وعلى الثاني بصرية ١٢ ج ٩ قوله انما فتنتم به اى ابتليتم به وان ربكم الرحمن خص هذا الموضع باسم الرحمن تنبيها على انهم متى تابوا اقبل الله تعالى توبتهم لانه هو الرحمن ومن رحمته ان خلصهم من آفات فرعون ١٢ كرخي ١٠ قوله الرحمن الخ انما ذكر هذا الاسم تنبيها على انهم متى تابوا اقبل الله توبتهم لانه هو الرحمن ١٢ صاوي ١١ قوله الا تتبعني بالياء في الوصل والوقف مكي وافقه ابو عمرو نافع في الوصل وغيرهم بلا ياء اى ما دعاك ان لا تتبعني لوجود التعلق بين الصارف عن فعل الشئ وبين الداعي الى تركه وقيل لا مزيدة والمعنى اى شئ منعك ان تتبعني حين لم يقبلوا قولك وتلحق بي وتخبرني او ما منعك ان تتبعني في الغضب لله ولا قاتلت من كفر بمن آمن ومالك لم تباشر الامر كما كنت اباشره انا لو كنت شاهدا ١٢ مدارك ١٢ قوله اى لا تتبعني اى ما منعك ان لا تلحقني لا زائدة كما في قوله ما منعك ان لا تسجد ١٢ ك ١٣ قوله افعصيت امري اى الذي امرتك به من القيام بصلاحهم ثم اخذ بشعر راسه بيمينه ولحيته بشماله غضبا وانكارا عليه لان الغيرة في الله ملكته ١٢ مدارك ١٤ قوله اراد امي اى على كل من القراءتين لكن على الاولى حذف الياء اكتفاء عنها بالكسرة وعلى الثانية حذفت الالف المنقلبة عن الياء اكتفاء عنها بالفتحة ١٢ جمل ١٥ قوله وذكرها اعطف اى ادخل في العطف والرقة اى فليس ذكرها لكونه اخاه من امه فقط كما قيل فان الحق انه كان شقيقه ١٢ ج وكذلك في البيضاوي وخص الام استعطافا وترقيقا وقيل لانه كان اخاه من الام والجمهور على انهما كانا من اب وام ١٢ ١٦ قوله ان تقول فرقت بيان لترتيب التفرقة على اتباعه ١٢ ك ١٧ قوله بصرت بالم بصرت وابصرت آه وقرأ حمزة والكسائي بالتاء على الخطاب اى علمت مالم تعلموه وفطنت لما لم تفطنوا له وهو ان الرسول الذي جارك روحاني محض لا يمس اثره شيئا الا احياه اورأيت مالم تروه وهو ان جبريل جارك على فرس الحيوة قيل انما عرفه لان امه القته حين ولدته خوفا من فرعون وكان جبريل يغذوه حتى استقل ١٢ بيضاوي ١٨ قوله اى علمت مالم يعلموه وقد كان رأى ان جبريل جار راكب فرس وكان كل ما وضع الفرس يديه او رجليه على الطريق ليابس يخرج من تحته النبات في الحال فعرف ان لرشاقا فاخذ من موطئه خفنة روح وفي الكبير راه يوم فلق البحر حين تقدم خيل فرعون راكبا على رمكة ودخل البحر ١٢ ١٩ قوله قبضة القبضة بالضم المرة من القبض فاطلق على المقبوض كضرب الامير ١٢ بيضاوي وجمل ٢٠ قوله من اثر الرسول اى وعرفه بسابق الالفة فلما جاء جبريل ليطلب موسى الى الميقات لاخذ التوراة كان راكبا على فرس فكلما وضعت حافرها على شئ اخضر فعرف السامري ان للتراب الذي تضع الفرس حافرها عليه شانا ١٢ صاوي ٢١ قوله الرسول الخ فان قلت كيف عرف السامري الرسول الذي هو جبريل قلت سبب معرفته له انه اى جبريل ربى السامري وهو صغير اى كان يتعهده وكان يلقمه اصابعه الثلاثة فيخرج له من واحدة منها اللبن ومن اخرى السمن ومن اخرى العسل فلما جاء جبريل ليطلب موسى الى الميقات اى حضور جبل الطور ليا خذ التوراة وكان راكبا على فرس كلما وضعت حافرها على شئ اخضر فلما راه السامري عرفه لسابق الالفة وعرف ان للتراب الذي تضع الفرس حافرها عليه شانا وسبب تربيته له ان امه ولدته في السنة التي كان يقتل فرعون الولدان فوضعته في كهف خوفا عليه من القتل فبعث الله اليه جبريل ليتعهده ١٢ جمل ٢٢ قوله في صورة العجل اى في فمه وقوله المصاغ صوابه المصوغ كما في بعض النسخ ولانه من باب قال كما في المختار قوله والقى فيها اى في النفس وهو عطف تفسير وحاصل جوابه ان ما فعله انما صدر عنه بمحض اتباع هوى النفس الامارة بالسوء واخواتها لا بشئ اخر من البرهان العقلي والالهام الالهي ١٢ ابو السعود ٢٣ قوله زينت لي نفسي اى احسنت لي وهو اعتراف بالخطاء واعتذار منه ١٢ كما لين ٢٤ قوله فان لك في الحياة آه الجار والمجرور خبرها مقدم وان تقول اسمها موخر اى فان قولك المذكور ثابت لك في مدة حياتك لا يفك عنك فكان يصيح باعلى صوته لا مساس وحرم موسى عليهم مكالمته ومواجهته ومبايعته وغيرها مما يعتاد جريانه فيما بين ويقال ان قومه باقية فيهم تلك الحالة الى اليوم آه ابو السعود وقوله لا مساس هو مصدر ماس كقتال من قاتل فهو يقتضي المشاركة وهو مبني مع لا الجنسية والمراد به النهي اى لا تمسني ولا امسك فكان يهيم في البرية مع السباع والوحوش وهذه الآية اصل في نفي اهل البدع والمعاصي وهجرانهم وان لا يخالطوا آه كرخي ١٢ ج ٢٥ قوله جميعا بضم الجاء وتشديد الميم اى صارا مجموعين وقيل المراد ان موسى امرهم ان لا يواكلوه ولا يخالطوه ١٢ ك ٢٦ قوله بكسر اللام لابي عمرو وابن كثير اى لن تغيب عنه اى عن الوعد وسيأتيه لا محالة وبفتحها للباقين اى لن يخلفنا الله تعالى اى بل نبعث اليه لا محالة ١٢ كما لين ٢٧ قوله ذكر انه يهيم في البرية اى مع السباع والوحوش يقال ان موسى ثم بقتله فقال الله له لا تقتله فانه سخي ١٢ صاوي ✻

الیه وَانْظُرْ اِلٰی اِلٰهِكَ الَّذِیْ ظَلْتَ اصله ظللت بلامین اولٰهما مکسورة وحذفت تخفیفا
ای دُمتَ عَلَیْهِ عَاكِفًا ای مقیما تعبده لَنُحَرِّقَنَّهٗ بالنار ثُمَّ لَنَنْسِفَنَّهٗ فِی الْیَمِّ نَسْفًا ○ لنذرینه
فی هواء البحر وفعل موسٰی بعد ذبحه ماذکره اِنَّمَاۤ اِلٰهُكُمُ اللّٰهُ الَّذِیْ لَاۤ اِلٰهَ اِلَّا هُوَ وَسِعَ كُلَّ شَیْءٍ
ای الجعل عِلْمًا ○ تمییز محول من الفاعل ای وسع علمه کل شیء كَذٰلِكَ ای کما قصصنا علیك هذه
القصة نَقُصُّ عَلَیْكَ مِنْ اَنْۢبَآءِ اخبار مَا قَدْ سَبَقَ من الامم وَقَدْ اٰتَیْنٰكَ اعطیناك مِنْ لَّدُنَّا
ای قصة موسی من عندنا ذِكْرًا ○ قرآنا مَنْ اَعْرَضَ عَنْهُ فلم یؤمن به فَاِنَّهٗ یَحْمِلُ یَوْمَ الْقِیٰمَةِ وِزْرًا ○ حملا
ثقیلا من الاثم خٰلِدِیْنَ فِیْهِ ای فی عذاب الوزر وَسَآءَ لَهُمْ یَوْمَ الْقِیٰمَةِ حِمْلًا ○ تمییز
مفسر للضمیر فی ساء والمخصوص بالذم محذوف تقدیره وزرهم واللام للبیان ویبدل
من یوم القیمة یَوْمَ یُنْفَخُ فِی الصُّوْرِ القرن النفخة الثانیة وَنَحْشُرُ الْمُجْرِمِیْنَ الکفرین یَوْمَئِذٍ
زُرْقًا ○ عیونهم مع سواد وجوههم یَّتَخَافَتُوْنَ بَیْنَهُمْ یتسارون اِنْ مَّا لَبِثْتُمْ فی الدنیا اِلَّا
عَشْرًا ○ من اللیالی بایامها نَحْنُ اَعْلَمُ بِمَا یَقُوْلُوْنَ فیه ذلك ای لیس کما قالوا اِذْ یَقُوْلُ
اَمْثَلُهُمْ اعدلهم طَرِیْقَةً فیه اِنْ لَّبِثْتُمْ اِلَّا یَوْمًا ○ یستقلون لبثهم فی الدنیا لِمَا یعاینونه
فی الاٰخرة مِنْ اهوالها وَیَسْـَٔلُوْنَكَ عَنِ الْجِبَالِ کیف تکون یوم القیمة فَقُلْ لهم یَنْسِفُهَا
رَبِّیْ نَسْفًا ○ بان یفتتها کالرمل السائل ثم یطیرها بالریاح فَیَذَرُهَا قَاعًا منبسطا صَفْصَفًا ○
ای بان یزلقها مستویا لَّا تَرٰی فِیْهَا عِوَجًا انخفاضا وَّلَاۤ اَمْتًا ○ ارتفاعا یَوْمَئِذٍ ای یوم اذ انسفت الجبال
وقیل منصوبان علی الحال یَتَّبِعُوْنَ ای الناس بعد القیام من القبور الدَّاعِیَ الی المحشر بصوته وهو اسرافیل یقول
هلموا الی عرض الرحمٰن لَا عِوَجَ لَهٗ ای لاتباعهم ای لایقدرون ان لایتبعوا وَخَشَعَتِ
ای اخفیا سکنت الْاَصْوَاتُ لِلرَّحْمٰنِ فَلَا تَسْمَعُ اِلَّا هَمْسًا ○ صوت وطی الاقدام فی نقلها الی المحشر
کصوت اخفاف الابل فی مشیتها یَوْمَئِذٍ لَّا تَنْفَعُ الشَّفَاعَةُ اَحَدٌ اِلَّا مَنْ اَذِنَ لَهُ الرَّحْمٰنُ
ان یشفع له وَرَضِیَ لَهٗ قَوْلًا بان یقول لا اله الا الله یَعْلَمُ مَا بَیْنَ اَیْدِیْهِمْ من امور
الاٰخرة وَمَا خَلْفَهُمْ من امور الدنیا وَلَا یُحِیْطُوْنَ بِهٖ عِلْمًا ○ لایعلمون ذلك وَعَنَتِ
الْوُجُوْهُ خضعت لِلْحَیِّ الْقَیُّوْمِ ای الله وَقَدْ خَابَ خسر مَنْ حَمَلَ ظُلْمًا ○ شرکا وَمَنْ
حال واستثنائی ۱۲ یَّعْمَلْ مِنَ الصّٰلِحٰتِ الطاعات وَهُوَ مُؤْمِنٌ فَلَا یَخَافُ ظُلْمًا بزیادة فی سیاته وَّلَا

۱۵ ۱۴

ل۱ قوله ثم لننسفنه الخ بالفارسیة بازبباد دهیم گو ساله را بدریا یعنی پراگنده کردنی کما فی الزاهدی وقوله لنذرینهم قال فی القاموس ذرت الریح الشئ ذرواً وذرته وذرّاً طارته واذهبته ۱۲ ل۲ قوله لننسفنه فی الیم آه ای بحیث لایبقی منه عین ولااثر آه ابوالسعود والمقصود من ذلك زیادة عقوبته واظهار عبادة المقتنین به لمن له ادنی نظر آه بیضاوی والنسف التفرقة والتذریة وقلع الشئ من اصله یقال لنسفه بکسر السین وضمها فی المضارع آه سمین ۱۲ ج
ل۳ قوله بعد ذبحه الخ اے ولما ذبحه سال منه الدم ۱۲ صاوی ل۴ قوله کذلك نقص علیك جملة مستانفة ذکرت تسلیة له صلی الله علیه وسلم وتکثیر المعجزاته وزیادة فی علم امته لیعرفوا احباب الله فیعبدونهم واعداء الله فیحذرونهم لیزدادوا رفعة وشانا حیث اطلعوا علی سیر الاوائل ۱۲ ص ل۵ قوله القصة آل للجنس لان المتقدم ثلث قصص قصة موسٰی مع فرعون ومع بنی اسرائیل ومع السامری ۱۲ صاوی
ل۶ قوله قرآنا اے فهو ذکر عظیم وقرآن کریم فیه النجاة لمن اقبل علیه وهو مشتمل علی الاقاصیص والاخبار الحقیقة بالتفکر والاعتبار ۱۲ مدارک ل۷ قوله ای فی عذاب الوزر یشیر الی تقدیر المضاف ویمکن ان یرجع الی الوزر فان الاسم سبب الثقل بمعنی العقوبة بطریق الاستخدام ۱۲ ک ل۸ قوله للبیان کما فی هیت لك متعلق بالقول المقدر ای یقال هذا الکلام فی حقهم ۱۲ ک ل۹ قوله النفخة الثانیة آه اے لقوله بعد ذلك ونحشر المجرمین الخ فالنفخ فی الصور کالسبب لحشرهم فهو کقوله یوم ینفخ فی الصور فتاتون افواجا ۱۲ ج ل۱۰ قوله زرقا عیونهم آه وصفوا بذلك لان الزرقة اسوء الوان العین وابغضها الی العرب لان الروم کانوا اعدی اعدائهم وهم زرق ولذلك قالوا فی صفة العدو اسود الکبد اصهب السبال ازرق العین ۱۲ بیضاوی ل۱۱ قوله من اللیالی اشار به الی انه لم یقل عشرة بالتاء ذهابا الی اللیالی لان الشهور عرفها باللیالی فتکون الایام داخلة تبعا کما قال فی الکشاف ۱۲ ل۱۲ قوله اعلمهم بالفارسیة تمام ترین ایشان از روی عقل وفی الزاهدی یعنی یقول امثل الحزبین طریقة اے افضلهم حالا عند انفسهم وعند اصحابه فی العلم والحفظ والحدة فی الفهم ما لبثتم عشرا اے لبثتم یوما ۱۲ ل۱۳ قوله اعدلهم ای اعدلهم رایا اوعملا فی الدنیا ونسبة هذا القول الی اعلمهم استرجاع منه تعالٰی له لانه لکونه اقرب الی الصدق بل لکونه اول علی شدة الهول ۱۲ ابوالسعود ل۱۴ قوله ویسئلونك عن الجبال قال الضحاك نزلت فی مشرکی مکة قالوا یا محمد کیف تکون الجبال یوم القیامة وکان سوالهم علی سبیل الاستهزار کبیر وفی ابی السعود وقد سال رجل من ثقیف فنزلت هذه الآیة ۱۲ ل۱۵ قوله ینسفها ای یکسرها فیجعلها کالرمل قال الراغب نسفت الریح الشئ اذا اقلته ونسفته واصل معناه یطرحه طرح النسافة وهی ما یثور من غبار الارض فاذکره المصنف تفسیره معناه الحقیقی وجعله کالرمل داخل فی معناه ۱۲ ک ل۱۶ قوله فیذرها ای فیذرمواضعها وفی الخطیب وفی ضمیر فیذرها قولان احدهما انه ضمیر الارض اضمرت للدلالة علیها کقوله تعالٰی ما ترك علی ظهرها من دابة والثانی ضمیر الجبال وذلك علی حذف المضاف اے فیذر مراکزها ومقارها ویذر بمعنی یترك والقاع هو المکان المستوی وهو قیل الارض التی لانبات فیها ولا ماء وفی الزاهدی ومعنی القاع والصفصف کلاهما متقاربان وهی الارض المستویة التی لاارتفاع فیها ولا انخفاض وفی القاموس القاع ارض سهلة مطمئنة قد انفرجت عنها الجبال والاکام ۱۲ ل۱۷ قوله وهو اسرافیل یقول الخ ای یدعوا الناس عند النفخة الثانیة قائما علی صخرة بیت المقدس ویقول ایتها العظام البالیة والاوصال المتفرقة واللحوم المتمزقة قوموا الی عرض الرحمٰن فیقبلون من کل ادب الی صوته اے من کل جانب الی جهته کذا فی روح البیان ۱۲ ل۱۸ قوله وهو اسرافیل آه وذلك انه یضع الصور علی فیه ویقف علی صخرة بیت المقدس ویقول ایتها العظام البالیة والجلود المتمزقة واللحوم المتفرقة هلموا الی عرض الرحمٰن آه خازن والراجح ان الداعی جبریل والنافخ اسرافیل ۱۲ ج ل۱۹ قوله الی عرض الرحمٰن اے الی حیث تعرضون علیه ارض الشام فیقبلون من کل اوب الی صوته ۱۲ ک ل۲۰ قوله لاعوج له اے للداعی کما فی الخطیب اے لایعوج له مدعو ولایعدل عنه جنادی وفی الجمل والضمیر فی له فیه اوجه اظهرها انه یعود الی الداعی اے لاعوج لدعائه بل یسمع جمیعهم فلایمیل الی ناس دون ناس وقیل هو عائد الی ذلك المصدر المحذوف ای لاعوج لذلك الاتباع الثالث ان فی الکلام قلبا تقدیره لاعوج لهم عنه ۱۲
ل۲۱ قوله اے لااتباعهم یعنی ان الضمیر فی له للمصدر فی تیبعون والمعنی انهم لا یقدرون ان یعوجوا او یمیلوا عن اتباع الداعی ۱۲ ک ل۲۲ قوله کصوت اخفاف الابل یعنی انه لاتسمع الا اصوات الاقدام وان اصوات النطق ساکتة ۱۲ ک ل۲۳ قوله احدا یعنی انه ان الاستثناء من اعم المفاعیل وکلمة من منصوب علی المفعولیة والمراد به المشفوع والمعنی لاتنفع الشفاعة احدا الا من اذن ان یشفع له ۱۲ ک ل۲۴ قوله الا من اذن له آه فیه اوجه احدها انه منصوب علی المفعول به والناصب انتفع ومن حینئذ واقعة علی المشفوع له والثانی انه فی محل رفع بدل من الشفاعة ولابد من حذف مضاف تقدیره الا شفاعة من اذن له والثالث انه منصوب علی الاستثناء من الشفاعة بتقدیر المضاف المحذوف وهو استثناء متصل علی هذا ویجوز ان یکون استثناء منقطعا اذ المعنی لکن شیأ وحینئذ یجوز ان یکون منصوبا وهی لغة الحجاز ومرفوعا وهی لغة تمیم آه سمین ۱۲ ج ل۲۵ قوله ورضی له قولا قال فی روح البیان وابی السعود وغیره اے ورضی لاجله قول الشافع فی شانه اورضی قوله لاجله وفی شانه واما من عداه فلا تنفعه ۱۲ ل۲۶ قوله خضعت آه فی السمین یقال عنی یعنو عنوا اذا ذل وخضع واعناه غیره ای اذله ومنه العناة جمع عان وهو الاسیر ۱۲ جمل ل۲۷ قوله للحی ای الذی حیاته ابدیة لااول لها ولاآخر قوله القیوم اے القائم علی کل نفس بما کسبت فیجازیها علی الخیر والشر ۱۲ صاوی ل۲۸ قوله من حمل ظلما ای تحمله وارتکبه وهذا الاعتبار باعتبار ظاهرها تدل علی ان اهل الظلم خائبون خاسرون ای معرضون لذلك ففی الحدیث الظلم ظلمات یوم القیامة فان الظالم ربما اداه ظلمه الی الکفر والعیاذ بالله تعالٰی فاذا مات علی ذلك فهو مخلد فی النار وان مات علی الاسلام فقد نقص عن مراتب المطهرین بسبب الزیادة فی سیاته والنقص من حسناته ۱۲ ص ل۲۹ قوله وهو مومن اے مصدق بما جاء به محمد علیه السلام وفیه دلیل انه یستحق اسم الایمان بدون الاعمال الصالحة وان الایمان شرط قبولها ۱۲ مدارک

هَضْمًا ○ بِنَقْصٍ[۵۱] مِنْ حَسَنَاتِهٖ وَكَذٰلِكَ معطوف على كذلك نقص اى مثل انزال ماذكر
(ای کذلک ۱۲ سراج)
أَنْزَلْنٰهُ اى القراٰن قُرْاٰنًا عَرَبِيًّا[۵۲] وَّصَرَّفْنَا كررنا فِيْهِ مِنَ الْوَعِيْدِ لَعَلَّهُمْ يَتَّقُوْنَ الشرك[۵۳] اَوْ يُحْدِثُ
القراٰن لَهُمْ ذِكْرًا ○ بِهلاكِ[۵۴] من تقدمهم من الامم فيعتبرون فَتَعٰلَى اللّٰهُ الْمَلِكُ الْحَقُّ ج عما
يقول المشركون وَلَا تَعْجَلْ بِالْقُرْاٰنِ[۵۵] اى بقراءته مِنْ قَبْلِ اَنْ يُّقْضٰٓى اِلَيْكَ وَحْيُهٗ اى
يفرغ جبريل مِن ابلاغه وَقُلْ رَّبِّ زِدْنِيْ عِلْمًا ○ اى بالقراٰن فكلما أُنزل عليه شئ منه زاد
به علمه وَلَقَدْ عَهِدْنَآ اِلٰٓى اٰدَمَ[۵۶] وصّيناه اَنْ لَّا يَاْكُلَ من الشجرة مِنْ قَبْلُ اى قبل اكله منها
فَنَسِيَ[۵۷] ترك عهدنا وَلَمْ نَجِدْ لَهٗ عَزْمًا[۵۸] ○ جزما وصبرا عما نهيناه عنه وَاِذْ قُلْنَا لِلْمَلٰٓئِكَةِ
اسْجُدُوْا لِاٰدَمَ فَسَجَدُوْٓا اِلَّآ اِبْلِيْسَ[۵۹] ط وهو ابو الجن كَانَ يصحب[۶۰] الملائكة ويعبد الله معهم اَبٰى ○
عن السجود لادم قَالَ انا خير منه فَقُلْنَا يٰٓاٰدَمُ اِنَّ هٰذَا عَدُوٌّ لَّكَ وَلِزَوْجِكَ[۶۱] حواء بالمد فَلَا
يُخْرِجَنَّكُمَا مِنَ الْجَنَّةِ فَتَشْقٰى ○ تتعب بالحرث والزرع والحصد والطحن والخبز وغير ذلك واقتصر
على شقاه لان الرجل يسعى على زوجته اِنَّ لَكَ اَلَّا تَجُوْعَ[۶۲] فِيْهَا وَلَا تَعْرٰى ○ وَاَنَّكَ بفتح الهمزة و
(وتجب فی طلب المعاش لہا ۱۲ کرخی)
كسرها عطفًا على اسم ان وجملتها لَا تَظْمَؤُا[۶۳] فِيْهَا تعطش وَلَا تَضْحٰى ○ لا يحصل لك حر شمس
(ای ولا تجد الم الجوع ۱۲)
الضحى لانتفاء الشمس فى الجنة فَوَسْوَسَ اِلَيْهِ الشَّيْطٰنُ قَالَ يٰٓاٰدَمُ هَلْ اَدُلُّكَ[۶۴] عَلٰى شَجَرَةِ
الْخُلْدِ اى التى يخلد من ياكل منها وَمُلْكٍ لَّا يَبْلٰى ○ لا يفنى وهو لازم الخلود فَاَكَلَا ادم وحواء
مِنْهَا فَبَدَتْ[۶۵] لَهُمَا سَوْاٰتُهُمَا اى ظهر لكل منهما قبله وقبل الاخر ودبره وسمى كل منهما سَوْاَةً لان
(ای دبر الآخر ۱۲)
انكشافه يسوء صاحبه وَطَفِقَا يَخْصِفٰنِ اخذا يلزقان عَلَيْهِمَا مِنْ وَّرَقِ الْجَنَّةِ[۶۶] ليستترا
(بعضہ فی الجنۃ ۱۲ بیضاوی)
به وَعَصٰٓى اٰدَمُ رَبَّهٗ فَغَوٰى ○ بالاكل من الشجرة ثُمَّ اجْتَبٰهُ رَبُّهٗ[۶۷] قربه فَتَابَ عَلَيْهِ قبل
(ای اختاره ۱۲ مدارک)
توبته وَهَدٰى ○ اى هداه اِلَى المداومة على التوبة قَالَ اهْبِطَا اى اٰدم وحواء بما اشتملتما عليه
من ذريتكما مِنْهَا من الجنة جَمِيْعًا بَعْضُكُمْ بعض الذرية لِبَعْضٍ عَدُوٌّ[۶۸] من ظلم بعضهم
بعضًا فَاِمَّا فيه ادغام نون اِن الشرطية فى ما الزائدة يَاْتِيَنَّكُمْ مِّنِّيْ هُدًى[۶۹] فَمَنِ اتَّبَعَ
هُدَايَ اى القراٰن[۷۰] فَلَا يَضِلُّ فى الدنيا وَلَا يَشْقٰى ○ فى الاخرة وَمَنْ اَعْرَضَ عَنْ ذِكْرِيْ اى
القراٰن فلم يؤمن به[۷۱] فَاِنَّ لَهٗ مَعِيْشَةً[۷۲] ضَنْكًا بالتنوين مصدر[۷۳] بمعنى ضيقة وفسرت فى حديث
بعذاب الكافر فى قبره وَّنَحْشُرُهٗ[۷۴] اى المعرض عن القراٰن يَوْمَ الْقِيٰمَةِ اَعْمٰى ○ اى اعمى

ع ۶ ۱۱ ۱۵

۵۱ قولہ بنقص من حسناته الهضم النقص ومنه هضم الطعام لتلاشيه فى المعدة ۱۲ ک ۵۲ قولہ عربیا آہ اے بلغة العرب ليفهموه ويقفوا على مافيه من النظم المعجز الدال على كونه خارجا عن طوق البشر نازلا من عند خلاق القوى والقدر ابو السعود ۱۲ ج ۵۳ قولہ او يحدث اے يجددلهم القراٰن ايقاظا واعتبارا ۱۲ روح ۵۴ قولہ ولا تعجل بالقراٰن الخ علم الله تعالى نبيه كيفية تلقى القراٰن قال ابن عباس كان عليه الصلوٰة والسلام يبادر جبريل فيقرأ قبل ان يفرغ جبريل من الوحى حرصا على الوحى وشفقة على القراٰن مخافة النسيان فنهاه الله عن ذلك وانزل ولا تعجل بالقراٰن وهذا كقوله لا تحرك به لسانك لتعجل به على ما ياتى وروى ابن نجيح عن مجاهد قال لاتسئله قبل ان يسبينه وقيل ولا تعجل اى لاتسال انزاله قبل ان يقضى اى ياتيك وحيه وقيل المعنى لاتقه اے الناس قبل ان ياتيك بيان لست وليه والحكمة فى تلقى رسول الله عن جبريل ظاهرا انه يكون سنة متبعة لامته فهم مامورون بالتلقى من افواه المشايخ ولا يقطع من اخذ العلم او القراٰن من السطور بل التلقى له سر آخر ۱۲ ص وج ۵۵ قولہ بالقراٰن قال فى روح البيان على قوله رب زدنى علما اے فيما لادراك حقائقه فانها غير متناهية وتنور بانواره وتخلقا بخلقه وقال بعضهم علما بالقراٰن قال الشيخ الاكبر قدس سره الاظهر العلم نور من انوار الله تعالى يقذفه فى قلب من اراده من عباده وهو معنى قائم بنفس العبد يطلعه على حقائق الاشياء وهو للبصيرة كنور الشمس للبصر مثلا بل اتم ملخصا ۱۲ ۵۶ قولہ اے بالقراٰن اے ومعانيه وقيل ما امر الله رسوله بطلب الزيادة فى شئ الا فى العلم ۱۲ مدارک ۵۷ قولہ فنسى اے العهد او النهى والانبياء عليهم السلام يواخذون بالنسيان الذى لو تكلفوا لحفظوا ۱۲ مدارک ۵۸ قولہ ولم نجد له عزما آہ يحتمل انه من الوجدان بمعنى العلم فينصب مفعولين وبهما عزما ويحتمل انه من الوجود ضد العدم فينصب مفعولا وهو عزما وله حال منه او متعلق نجد آہ بيضاوى ۱۲ ج ۵۹ قولہ جزما الخ وقيل عزما على الذنب لانه اخطأ ولم يتعمد ۱۲ بيضاوى ۶۰ قولہ واذ قلنا للملائكة كررت هذه القصة فى سبع سور من القراٰن تعليما للعباد امتثال الامر واجتناب النهى وعطف هذه القصة على ماقبلها من عطف السبب على المسبب لان هذه القصة سبب فى عداوة ابليس لآدم ۱۲ ص ۶۱ قولہ كان يصحب آہ كان غرضه بهذا توجيه اتصال الاستثناء بدليل انه لم يفسر الا بكان على عادته فى تقرير الانقطاع آہ شيخنا والاولى ان يكون توجيها للانقطاع لان المنقطع لابد فيه من نوع ارتباط واتصال بين المستثنى والمستثنى منه تامل ۱۲ ج ۶۲ قولہ ابى جملة مستانفة لبيان مامنعه من السجود وهو الاستنكاف وعلى هذا لايقدر له مفعول مثل السجود المدلول عليه بقوله فسجدوا والمعنى اظهر الاباء عن المطاوعة ۱۲ بيضاوى ۶۳ قولہ فلا يخرجنكما اے فلا يكونن سببا لاخراجكما والمراد نهيهما عن ان يكونا بحيث يتسبب الشيطان اے اخراجهما ۱۲ ک ۶۴ قولہ ان لك الا تجوع فيها آہ اى فى الجنة ولا تعرى وانك لاتظمأ ولا تضحى اى لاتبرز للشمس فيؤذيك حرها لانه ليس فى الجنة شمس وانما فى ظل ممدود والمعنى ان الشبع والرى والكسوة واللذة هى الامور التى يدور عليها كفاية الانسان فذكر الله حصول هذه الاشياء فى الجنة وانه مكفى لايحتاج اے كفاية كاف ولا اے كسب كاسب كما يحتاج اليه اهل الدنيا والله اعلم آہ خازن ۱۲ ج ۶۵ قولہ ولا تعرى اے من الثياب لان الملبوسات كلها موجودة فى الجنة والعرى تجرد الجلد عما يستره ۱۲ ۶۶ قولہ لا تظمؤا الخ قابل الله سبحانه وتعالى بين الجوع والعرى والظمأ والضحو وان كان الجوع يقابل العطش والعرى يقابل الضحو لان الجوع ذل الباطن والعرى ذل الظاهر والظمأ حر الباطن والضحو حر الظاهر ففى عن ساكن الجنة ذل الظاهر والباطن وحر الظاهر والباطن ۱۲ صاوى ۶۷ قولہ شجرة الخلد الشجرة التى من اكل منها خلد ولم يمت اصلا قاضافها اے الخلد وهو الخلود ولانه سببه بزعمه ۱۲ بيضاوى ۶۸ قولہ فبدت لهما الخ اے بسبب تساقط حلل الجنة عنهما لما اكلا الشجرة ۱۲ صاوى ۶۹ قولہ وعصى آدم ربه آہ اے خالف نهيه فالعصيان هو المخالفة خالف بتاويل لانه اعتقد ان احدا لايحلف بالله كاذبا او لانه اعتقد ان النهى قد نسخ لما حلف له ابليس او لانه اعتقد ان النهى عن شجرة معينة وان غيرها من بقية افراد الجنس ليس منهيا عنه وقوله فغوى اى ضل عن مطلوبه وهو الخلود اے خاب عنه ولم يظفر به هذا هو الحق فى تقرير هذا المقام آہ شيخنا واعلم انه لايجوز اطلاق العاصى وغيره على آدم عليه السلام لانه انما يقال عاصى لمن اعتاد فعل المعصية كالرجل يخيط ثوبه يقال خاط ثوبه ولا يقال هو خياط حتى يعاود ذلك ويعتاده ۱۲ معالم ۷۰ قولہ فغوى اے فضل عن المطلوب وخاب حيث طلب التخلد باكل الشجرة او عن المامور به او عن الرشد حيث اغتر بقول العدو قرى فغوى من غوى الفصيل اذا اتخم من اللبن وفى النهى عليه بالعصيان والغواية مع صغر زلته تعظيم للزلة وزجر بليغ لاولاده عنها ۱۲ بيضاوى ۷۱ قولہ قال اهبطا اے قال الله تعالى لآدم وحواء اهبطا من الجنة لان مكثهما فيها كان معلقا على عدم اكلهما من الشجرة وقد سبق فى علمه تعالى انهما ياكلان منها فهو امر مبرم والمعلق على المبرم مبرم فاخراجهما ليس للغضب عليهما بل بمزيد شرفهما ورفعة قدرهما لانهما خرجا من الجنة متفوقين ويعودان اليها بمائة وعشرين صفا من اولادهما لايحيط بعدة تلك الصفوف الا الله تعالى ان قلت ما الحكمة فى تعليق الخروج على الاكل من الشجرة ولم يكن بلا سبب اجيب بان الله تعالى كريم ومن عادة الكريم ان لايسلب نعمة عن المنعم عليه الا بجناية قال الله تعالى ذلك بان الله لم يك مغيرا نعمة الخ ۱۲ صاوى ۷۲ قولہ اى القراٰن وكذا قوله الا اخرى القراٰن فيه قصور فى الموضعين لان الخطاب مع ذرية آدم وبدا بهم وتذكيرهم اعم من ان يكون بالقراٰن او بغيره من الكتب النازلة على الرسل جل وعلا وهذا فسر الآخرون فى تفسيره بمطلق كتاب الله ورسوله اقول ويمكن ان يجاب بان الشارح فسر الهدى ههنا بالقراٰن تبعا لابن عباس رض فى تفسير هذه الآية كما قال فى تفسير الزاهدى قال ابن عباس رضى الله عنه الهدى القراٰن انتهى ۱۲ ۷۳ قولہ معيشة ضنكا آہ ضيقا مصدر وصف به ولذلك يستوى فيه المذكر والمؤنث وقرے وضنكى كسكرى وذلك لان مجامع همه ومطامح نظره تكون اے اعراض الدنيا متهالكا على ازديادها خائفا على انتقاصها بخلاف المومن الطالب للآخرة ۱۲ بيضاوى ملخصا ۷۴ قولہ مصدر بمعنى صفة اى فلهذا لم يونث بان يقال ضنكة فى القاموس الضنك الضيق ۱۲ ۷۵ قولہ اے المعرض عن القراٰن المناسب ان يقول المعرض عن الهدى ۱۲ صاوى ۞

البصر او القلب قَالَ رَبِّ لِمَ حَشَرْتَنِيْٓ اَعْمٰى وَقَدْ كُنْتُ بَصِيْرًا ○ فى الدنيا وعند البعث قَالَ الامر
كَذٰلِكَ اَتَتْكَ اٰيٰتُنَا فَنَسِيْتَهَا ۚ تركتها ولم تؤمن بها وَكَذٰلِكَ مثل نسيانك اٰيتنا اَلْيَوْمَ تُنْسٰى ○
تترك فى النار وَكَذٰلِكَ ومثل جزائنا من اَعرض عن القرآن نَجْزِيْ مَنْ اَسْرَفَ اشرك وَلَمْ
يُؤْمِنْ بِاٰيٰتِ رَبِّهٖ ۭ وَلَعَذَابُ الْاٰخِرَةِ اَشَدُّ من عذاب الدنيا وعذاب القبر وَاَبْقٰى ○ ادوم اَفَلَمْ
يَهْدِ يتبين لَهُمْ لكفار مكة كَمْ خبرية مفعول اَهْلَكْنَا اى كثيرا اهلكنا قَبْلَهُمْ مِّنَ الْقُرُوْنِ
اى الامم الماضية بتكذيب الرسل يَمْشُوْنَ حال من ضمير لهم فِيْ مَسٰكِنِهِمْ فى سفرهم الى
الشام وغيرها فيعتبروا وَمَا ذكر من اخذ اهلاك من فعله الخالى عن حرف مصدرى لرعاية
المعنى لامانع منه اِنَّ فِيْ ذٰلِكَ لَاٰيٰتٍ لعبر لِّاُولِي النُّهٰى ○ لذوى العقول وَلَوْلَا كَلِمَةٌ سَبَقَتْ
مِنْ رَّبِّكَ بتاخير العذاب عنهم الى الاخرة لَكَانَ الاهلاك لِزَامًا لازما لهم فى الدنيا وَّاَجَلٌ مُّسَمًّى ○
مضروب له معطوف على الضمير المستتر فى كان وقام الفصل بخبرها مقام التاكيد فَاصْبِرْ عَلٰى
مَا يَقُوْلُوْنَ منسوخ بآية القتال وَسَبِّحْ صل بِحَمْدِ رَبِّكَ حال اى متلبسا به قَبْلَ طُلُوْعِ الشَّمْسِ
صلوة الصبح وَقَبْلَ غُرُوْبِهَا ۚ صلوة العصر وَمِنْ اٰنَآئِ الَّيْلِ ساعاته فَسَبِّحْ صل المغرب والعشاء
وَاَطْرَافَ النَّهَارِ عطف على محل من اٰناء المنصوب اى صل الظهر لان وقتها يدخل بزوال الشمس
فهو طرف النصف الاول وطرف لنصف الثانى لَعَلَّكَ تَرْضٰى ○ بما تعطى من الثواب وَلَا تَمُدَّنَّ عَيْنَيْكَ
اِلٰى مَا مَتَّعْنَا بِهٖٓ اَزْوَاجًا صنافا مِّنْهُمْ زَهْرَةَ الْحَيٰوةِ الدُّنْيَا ۙ زينتها وبهجتها لِنَفْتِنَهُمْ فِيْهِ بان يطغوا
وَرِزْقُ رَبِّكَ فى الجنة خَيْرٌ مما اوتوه فى الدنيا وَّاَبْقٰى ○ ادوم وَاْمُرْ اَهْلَكَ بِالصَّلٰوةِ وَاصْطَبِرْ اصبر
عَلَيْهَا ۭ لَا نَسْـَٔلُكَ تكلفك رِزْقًا ۭ لنفسك ولا لغيرك نَحْنُ نَرْزُقُكَ ۭ وَالْعَاقِبَةُ الجنة لِلتَّقْوٰى لاهلها
وَقَالُوْا اى المشركون لَوْلَا هلا يَاْتِيْنَا محمد بِاٰيَةٍ مِّنْ رَّبِّهٖ ۭ مما يقترحونه اَوَلَمْ تَاْتِهِمْ بالتاء والياء بَيِّنَةُ
بيان مَا فِي الصُّحُفِ الْاُوْلٰى ○ المشتمل عليه القرآن من انباء الامم الماضية واهلاكهم بتكذيب الرسل
وَلَوْ اَنَّآ اَهْلَكْنٰهُمْ بِعَذَابٍ مِّنْ قَبْلِهٖ قبل محمد الرسول لَقَالُوْا يوم القيمة رَبَّنَا لَوْلَآ هلا اَرْسَلْتَ اِلَيْنَا
رَسُوْلًا فَنَتَّبِعَ اٰيٰتِكَ المرسل بها مِنْ قَبْلِ اَنْ نَّذِلَّ فى القيمة وَنَخْزٰى ○ فى جهنم قُلْ لهم كُلٌّ منا ومنكم
مُّتَرَبِّصٌ منتظر ما يؤول اليه الامر فَتَرَبَّصُوْا ۚ فستعلمون فى القيمة مَنْ اَصْحٰبُ الصِّرَاطِ الطريق
السَّوِيِّ المستقيم وَمَنِ اهْتَدٰى ○ من الضلالة الخ ام انتم سورة الانبياء

ع ١٣ ١٦

ع ١٧

لـ١ قوله فى الدنيا وعند البعث الخ وعبارة الخطيب اى فى الدنيا او فى اول هذا اليوم ١٢ لـ٢ قوله افلم يهد لهم الهمزة داخلة على محذوف هو معطوف عليه بالفا راى اغفلوا فلم يهد لهم ويهدى من هدى يتعدى
لمتدى نهو لازم ومعناه يتبين كما قال وفاعله المصدر الماخوذ من اهلكنا وسياتى للشارح الاعتذار عن اخذه منه بدون اداة سبك وكم مفعول به وتمييزها محذوف اى قرنا وقوله من القرون نعت لهذا المحذوف اى اغفلوا فلم يتبين
لهم اهلاكنا اما كثيرة فيعتبروا بهذا الاهلاك فيرجعوا عن تكذيب الرسول جمل وفى روح البيان ومعنى الآية اغفلوا فلم يتبين لهم مآل امرهم كثرة اهلكنا للقرون الاولى ١٢ لـ٣ قوله وما ذكر الخ مبتدأ وقوله من احد بيان له وقوله لرعاية
المعنى علة لاخذ المذكور وقوله لامانع منه خبر لـ١ واخذ المصدر من الفعل المذكور بدون حرف مصدرى يكون آلة فى السبك جائز مراعاة للمعنى ١٢ ج لـ٤ قوله لامانع كراى اخذ المصدر من الفعل المذكور بدون حرف
مصدرى جائز مراعاة للمعنى ١٢ لـ٥ قوله ولولا كلمة الخ اى ولان الله تعالى جعل الجزاء يوم القيمة وسبقت بذلك كلمته لكان العذاب لزاما اى ملازما لا يفارق فى الآية تقديم وتاخير اى ولولا كلمة سبقت من ربك واجل
مسمى لجاء بهم العذاب والهلاك كما فى الزاهدى ١٢ لـ٦ قوله معطوف على الضمير الخ
والمعنى لكان الاهلاك والاجل المعين لزاما لهم اى لازما لهم ولم يقل لازمين لان
لزاما مصدرى الاصل وان كان هنا بمعنى اسم الفاعل وقوله وقام الفصل الخ اشار
بهذا الى انه كان من حق العطف ان يؤكد الضمير المستتر فى كان بالضمير المنفصل فكان يقال
لكان هو لزاما واجل مسمى لكن الفصل بخبرها قام مقام التاكيد بالضمير المنفصل فيكون
من قبيل قولهم ابن مالك اديب فاضل ماهذا والاولى كما صنع غيره ان يكون واجل معطوفا
على كلمة وعبارة السمين قوله فى رفعه وجهان اظهرهما عطفه على كلمة اى ولولا اجل مسمى
لكان العذاب لازما لهم والثانى جوزه الزمخشرى وهو ان يكون مرفوعا عطفا على الضمير
المستتر عائد الى الاخذ الاجل المدلول عليه بالسياق والتقدير ولولا كلمة سبقت من
ربك لكان الاخذ العاجل واجل مسمى لازمين لهم كما كانا لازمين لعاد وثمود كما فى الجمل ١٢
لـ٧ قوله معطوف على الضمير المستتر فى كان اى لكان العذاب العاجل واجل مسمى
لازمين ١٢ ك لـ٨ قوله منسوخ بآية القتال آه هذا احد القولين والآخر انها محكمة
وفى الشهاب ما نصه اى اذا لم تعذبهم عاجلا فاصبر فالفاء سببية والمراد بالصبر عدم
الاضطراب لما صدر منهم من الاذية لا ترك القتال حتى تكون الآية منسوخة ١٢ ج لـ٩
قوله صل انا سمى التسبيح والتحميد صلاة لاشتمالها عليها ولان المقصود من الصلوة تنزيه
الله عن كل نقص والمعنى لا تشتغل بالدعاء عليهم بل صل الصلوات الخمس ولما كان الامر
فى الامر الوجوب حمل الامر بالتسبيح والتحميد على الامر بالصلوة ١٢ صاوى لـ١٠ قوله
واطراف النهار المراد بالجمع ما فوق الواحد لان المراد بالاطراف على ما قرره الفارض الزمن
الذى هو آخر النصف الاول واول النصف الثانى فهما طرفان اى آخر الاول و
اول الثانى فطرفان للنهار اى طرفان لنصفيه كل واحد منهما طرف لنصف
جمل وقال الطبرى قبل غروبها وهى العصر ومن آناء الليل ساعاته العشاء الاخرة و
اطراف النهار الظهر والمغرب لان الظهر فى آخر الطرف الاول من النهار وفى اول
الطرف الثانى فكانها بين طرفين والمغرب فى آخر الطرف الثانى فكانت اطرافا
انتهى ١٢ روح لـ١١ قوله ولا تمدن عينيك الخ فى تفسير الزاهدى ونزول وى
انست كه مصطفى عم را حاجتى افتاده بود بصاعى از جوار همسايه جهود وام خواست
جهود گفت نك ضرع ولاز راع من اين تقضى الدين مصطفى عم فرمود اين زره
گرو نهيد جهود بگرفت وبداد مصطفى عم را چيزى برخاطر گذشت اين آية آمد ولا
تمدن الخ ١٢ لـ١٢ قوله ازواجا منهم آه فى نصبه وجهان احدهما انه منصوب
على المفعول به وهو واضح والثانى انه منصوب على الحال من الهاء فى به وفى
لفظ ما مرة ومعناها اخرى فلذلك جمع ١٢ ج لـ١٣ قوله زهرة الحيوة الدنيا آه فى
نصبه تسعة اوجه احدها انه مفعول ثان لانه ضمن متعنا معنى اعطينا فازواجا مفعول اول
وزهرة هو الثانى الثانى ان يكون بدلا من ازواجا وذلك اما على حذف مضاف اى
ذوى زهرة واما على المبالغة الثالث ان يكون منصوبا بفعل مضمر دل عليه متعنا تقديره
جعلنا زهرة الرابع نصبه على الذم الخامس ان يكون بدلا من موضع الموصول السادس
ان ينتصب على البدل من محل به السابع ان ينتصب على الحال من ما الموصولة
الثامن انه حال من الهاء فى به وهو ضمير الموصول التاسع انه تمييز لما اى للهاء فى به
قاله الفراء ١٢ جمل لـ١٤ قوله بان يطغوا اى لتبخترهم فى الدنيا بطغيانهم ١٢ ك لـ١٥
قوله وامر اهلك بالصلوة روى البيهقى انه صلعم اذا اصابه ضر امرهم بالصلوة وتلا هذه
الآية ١٢ ك لـ١٦ قوله وقالوا اى انكار المجاز من الآيات او لعدم الاعتداد به
تعنتا وعنادا ١٢ ك لـ١٧ قوله ياتينا الخ تاتينا لابى عمرو ونافع وحفص والياء
التحتية للباقين ١٢ ك لـ١٨ قوله بآية مما يقترحونه من كل ما تقترحوه لا على التعيين
حتى يقال التكثير ينافيه ١٢ ك لـ١٩ قوله اولم تاتهم آه اى لم يكفيهم اشتمال
القرآن على بيان ما فى الصحف الاولى فى كونه معجزة حتى طلبوا غيرها آه شيخنا قالوا
وعاطفة على مقدر يقتضيه المقام كانه قيل الم تاتهم سائر الآيات ولم تاتهم خاصة
بينة ما فى الصحف الاولى تقريرا لاتيانه وايذانا بانه من الوضوح بحيث لا يتاتى معه
انكار اصلا آه ابو السعود ١٢ ج لـ٢٠ قوله لقالوا ربنا الخ لكان لهم ان يحتجوا ويقولوا بهذا
العذر فقطعنا معذرتهم بان ابقينا هم حتى جاءهم الرسول ولم نهلكهم قبل اتيانه جمل وكان
المناسب ارجاع الضمير من قبله الى القرآن او البينة كما هو صنيع غيره ووجهه لا يخفى فتدبر
لـ٢١ قوله من قبل ان نذل ونخزى بالفارسية پيش ازانكه ما ذليل شويم وخوار شويم ١٢

لـ٢١ قوله من اصحاب الصراط آه من فى الموضعين استفهامية محلها الرفع بالابتداء وخبرها ما بعدها والجملة سادة مسد مفعولى العلم والكلام على حذف المضاف اى فستعلمون جواب من اصحاب الصراط الخ اى فستعلمون جواب هذا السوال وهو انهم
المؤمنون ويجوز كون الثانية موصولة بخلاف الاولى لعدم العائد آه ابو السعود وفى السمين ويجوزان يكون موصولة بمعنى الذى واصحاب خبر مبتدا مضمر اى هم اصحاب وهذا على مقتضى مذهبهم يجيزون مثل هذا العائد وان لم تطل الصلة و
علم يجوز ان تكون عرفانية فتتعدى بهذا المفعول وان تكون على بابها فلا بد من تقدير ثانيها ١٢ ج لـ٢٢ قوله ومن اهتدى من الضلالة اشار المفسر الى وجه المغايرة بين القسمين فاصحاب الصراط السوى من لم يضل اصلا
كالنبى ومن اسلم صبيا ومن اهتدى هو من سبق له الكفر ثم اسلم بعد ذلك ومن اهتدى فيه ثلاثة اوجه احدها ان تكون استفهامية وحكمها كالتى قبلها الا فى حذف العائد والثانى انها فى محل رفع على ما تقدم فى الاستفهامية
والثالث انها فى محل خبر نسقا على الصراط اى واصحاب من اهتدى وعلى هذين الوجهين تكون موصولة قال ابو البقاء فى الوجه الثانى وفيه عطف الجر على الاستفهام ١٢ ص وجمل لـ٢٣ قوله سورة الانبياء سميت
بذلك لذكر قصص الانبياء فيها ١٢ منه

مكية وهي مائة واحدى او اثنتا عشرة آية

بسم الله الرحمن الرحيم

اقترب للناس حسابهم وهم في غفلة معرضون ۱ ما يأتيهم من ذكر من ربهم محدث الا استمعوه وهم يلعبون ۲ لاهية قلوبهم وأسروا النجوى الذين ظلموا هل هذا الا بشر مثلكم أفتأتون السحر وأنتم تبصرون ۳ قل ربي يعلم القول في السماء والأرض وهو السميع العليم ۴ بل قالوا أضغاث أحلام بل افتراه بل هو شاعر فليأتنا بآية كما أرسل الأولون ۵ ما آمنت قبلهم من قرية أهلكناها أفهم يؤمنون ۶ وما أرسلنا قبلك إلا رجالا نوحي إليهم فاسألوا أهل الذكر إن كنتم لا تعلمون ۷ وما جعلناهم جسدا لا يأكلون الطعام وما كانوا خالدين ۸ ثم صدقناهم الوعد فأنجيناهم ومن نشاء وأهلكنا المسرفين ۹ لقد أنزلنا إليكم كتابا فيه ذكركم أفلا تعقلون ۱۰ وكم قصمنا من قرية كانت ظالمة وأنشأنا بعدها قوما آخرين ۱۱ فلما أحسوا بأسنا إذا هم منها يركضون ۱۲ لا تركضوا وارجعوا إلى ما أترفتم فيه ومساكنكم لعلكم تسألون ۱۳ قالوا يا ويلنا إنا كنا ظالمين ۱۴ فما زالت تلك دعواهم حتى جعلناهم حصيدا خامدين ۱۵ وما خلقنا السماء

۱ قوله اهل مكة اشار به الى انه من باب اطلاق اسم الجنس على بعضه للدليل القائم على ان المراد بالناس المشركون بدليل ما يتلوه من الصفات من قوله الا استمعوه الى قوله افتاتون السحر وانتم تبصرون والحاصل ان الناس عام والمشار اليهم في ذلك كفار قريش فانهم قالوا محمد يعدنا بالبعث والجزاء على الاعمال وهذا بعيد فانزل الله تعالى اقترب للناس الخ ۱۲ ج ۲ قوله عن التاهب تاهب تاهبا ساختگی كردن كذا في الصراح ۱۲ ۳ قوله لفظ قرآن دفع بذلك ما يقال كيف وصف الذكر بالحدوث مع ان المراد به القرآن وهو قديم فاجاب بان وصف بالحدوث باعتبار الفاظه المنزلة علينا واما باعتبار المدلول وهو الوصف القائم بذاته تعالى فهو قديم وانما دلت عليه الالفاظ الحادثة فمنها ما هو قديم كمدلول آية الكرسي والصمدية ومنها ما هو حادث كمدلول القصص واخبار المتقدمين ومنها ما هو مستقبل كمدلول ما اتخذ الله من ولد وقال بعضهم محدث منزل فان السلف تحاشوا عن اطلاق المحدث على اللفظ لما فيه من سوء الادب ۱۲ صاوي ۴ قوله الا استمعوه آه استثناء مفرغ محله النصب على انه حال من مفعول ياتيهم وقد مقدرة وقوله وهم يلعبون حال من فاعل استمعوه وقوله لاهية قلوبهم حال من واو يلعبون آه ابوالسعود وفي السمين قوله لاهية قيل يجوز ان يكون حالا من فاعل استمعوه عند من يجيز تعدد الحال فيكون الحالان مترادفتين وان يكون حالا من فاعل يلعبون فيكون الحالان متداخلتين ۱۲ ج ۵ قوله بدل من واو واسروا النجوى قال سيبويه اد فاعل له والواو علامة الجمع قاله الاخفش او مبتدا والجملة المتقدمة خبره قاله الكسائي او خبر لمحذوف او منصوب على الذم قاله الزجاج او على انه بدل من مفعول ياتيهم او مجرور على انه بدل من الناس او من هم في قلوبهم ۱۲ كمالين ۶ قوله بل هذا آه بدل من النجوى مفسر لها او مفعول لمضمر هو جواب عن سوال نشا مما قبله كانه قيل فماذا اقالوا في نجواهم فقيل قالوا بل هذا الخ وبل يمحض النفي آه ابوالسعود ۱۲ ج ۷ قوله بل للانتقال من غرض الى آخر اهم من الاولى في المواضع الثلثة قال في المغني بل حرف اضراب فان تلاها جملة كان الاضراب للابطال واما للانتقال من غرض الى آخر انتهى كمالين يعني ان المشركين اقتسموا القول فيه وفيما يقوله قال بعضهم اضغاث احلام و قال بعضهم بل هو فرية وقال بعضهم بل محمد شاعر وما جاء كم به شعر ۱۲ معالم ۸ قوله اضغاث احلام خبر مبتدا محذوف اي هو كما قاله الشارح والجملة في محل نصب مفعول به لقالوا والضغث بالكسر قبضة حشيش مختلط الرطب باليابس واضغاث احلام رؤيا لا يصلح تاويلها لاختلاطها كما في القاموس والحلم بضم الحاء وسكون اللام الرؤيا والضم في اللام ايضا لغة فيه قال في القاموس الحلم بالضم وبضمتين الرؤيا ۱۲ ۹ قوله بل للانتقال ايضا اي بل للاضراب من جهة تعالى وانتقال من حكاية قولهم السابق الى حكاية قول آخر مضطرب في مسالك البطلان اي لم يقتصروا على ان يقولوا في حقه عليه السلام بل هذا الا بشر وفي حق ما ظهر على يده من القرآن انه سحر بل قالوا تخاليط الاحلام ثم افتروه عنه فقالوا بل افتراه من تلقاء نفسه ۱۲ ابوالسعود ۱۰ قوله فما اتى به شعر اي كلام يخيل الى السامع معاني لا حقيقة لها لان الشاعر يخيل ما لا حقيقة له لغيره كما في الخطيب ۱۱ قوله فلياتنا بآية جواب شرط محذوف يفصح عنه السياق كانه قيل وان لم تكن كما قلتم بل كان رسولا من عند الله فلياتنا بآية وقوله كما ارسل الاولون نعت لآية اي آية كائنة مثل الآية التي ارسل بها الاولون محل الكاف الجر وما موصولة ويجوز ان تكون مصدرية فالكاف منصوبة على انها مصدر تشبيهي اي فلياتنا بآية اتيانا كائنا مثل ارسال الاولين آه ابوالسعود ۱۲ ج ۱۲ قوله العلماء بالتوراة والانجيل آه اي فانهم لا ينكرون ان الرسل كانوا بشرا وان انكروا نبوة محمد صلى الله عليه وسلم وامر المشركين بسؤالهم لانهم الى تصديق من لم يومن بالنبي اقرب منهم الى تصديق من آمن به صلى الله عليه وسلم ۱۲ معالم ۱۳ قوله وانتم الى تصديقهم اقرب الخ لان اخبار الجم الغفير يوجب العلم لا سيما وهم كانوا يباشرون اليهود والنصارى في عداوة عليه السلام ويشاورونهم في روح دسائرهم كما هو مسطور في كتب السير والاخبار ۱۲ ۱۴ قوله من تصديق المومنين بمحمد صلى الله عليه وسلم ۱۲ ۱۵ قوله بمعنى اجسادا يشير الى انه جسد مفرد واريد به الجمع او هو على حذف مضاف اي ذوي جسد كما هو صنيع غيره ۱۲ ۱۶ قوله لا ياكلون الطعام آه في هذه الجملة وجهان اظهرهما انها في محل نصب نعتا لجسدا اذ جسد امفرد يراد به الجمع او هو على حذف مضاف اي ذوي جسد ۱۲ غير آكلين الطعام وهذا رد لقولهم ما لهذا الرسول ياكل الطعام وجعل اما بمعنى غير فيتعدى لاثنين ثانيهما جسدا واما بمعنى خلق وانشاء فيكون جسدا حالا بتاويل مشتق اي متاوزين لان الجسد لا يدله من الغذاء ۱۲ ملخصا ۱۷ قوله باتباعهم محمول على الرسل الذين امروا بالجهاد فلا يرد من قتل من الرسل فانهم لم يؤمروا بالجهاد ۱۲ ص ۱۸ قوله لقد انزلنا آه اللام للقسم اي والله لقد انزلنا اليكم يا معشر قريش كتابا عظيم الشان نير البرهان فيه ذكركم اي فيه شرفكم وصيتكم وقيل ما يحتاجون اليه في امور دينكم ودنياكم وقيل ما تطلبون به حسن الذكر من مكارم الاخلاق وقيل فيه موعظتكم وهو الانسب بسياق النظم الكريم ومساقه فان قوله افلا تعقلون انكار توبيخي فيه بعث لهم على التدبير في امر الكتاب والتامل فيما تضاعيفه من فنون المواعظ والزواجر التي من جملتها القوارع السابقة واللاحقة آه ابوالسعود ۱۲ ج ۱۹ قوله قصمنا القصم الكسر قاموس وفي الكشاف القصم اقطع الكسر وهو الكسر الذي يبين تلاوم الاجزاء وكلام الشارح الآتي دال على انه قرية مخصوصة كانت باليمن فان الاستيصال بالعذاب بالسيف لم يحصل الا لاهل هذه القرية بخلاف قرى قوم لوط وغيرهم فانهم اهلكوا بغير السيف كالصيحة والرجفة جمل ونفس في معالم التنزيل انها نزلت في اهل حضور وهي قرية باليمن ۱۲ ۲۰ قوله من قرية التي نزلت في اهل حضور وهي قرية باليمن وكان اهلها من العرب فبعث الله اليهم نبيا يدعوهم الى الله فكذبوه وقتلوه فسلط الله عليهم بخت نصر حتى قتلهم وسباهم فلما استهزاوا لما قتل نبيهم واوا نهزموا وهربوا واتبعوا الآية ۱۲ معالم ۲۱ قوله استهزاوا بهم جواب عما يقال ان الملائكة معصومون من الكذب فكيف يقولون لهم ذلك مع علمهم بانهم مهلكون عن آخرهم فاجاب بان هذا القول ليس على حقيقته بل سخرية بهم على حد ذق انت العزيز الكريم ۱۲ صاوي ۲۲ قوله ومساكنكم بالجر عطف على ما ۱۲ ۲۳ قوله شيئا من دنياكم اي فانتم اهل سخاء وغنى تعطون الفقراء وهذا توبيخ وتهكم بهم ۱۲ صاوي ۲۴ قوله على العادة اي التنشاور والتدبير في المهمات والنوازل من الروح ۱۲ ۲۵ قوله بالمناجل جمع منجل بكسر الميم وفتح الجيم وهو ما يحصد به الزرع ۱۲ ۲۶ قوله خمود خمود فرو بردن آتش كذا في الصراح ۱۲ ۲۷ قوله لعلكم تسالون اي يقال لهم استهزاء بهم ارجعوا الى نعيمكم ومساكنكم لعلكم تسالون غدا عما جرى عليكم ونزل باموالكم فتجيبوا السائل عن علم ومشاهدة او ارجعوا واجلسوا كما كنتم في مجالسكم حتى يسالكم عبيدكم ومن ينفذ فيه امركم ۱۲

وَالْاَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا لٰعِبِيْنَ ○ عابثين بل دالين على قدرتنا ونافعين عبادنا لَوْ اَرَدْنَآ اَنْ
نَّتَّخِذَ لَهْوًا مما يُلهى به مِنْ زَوْجَةٍ او ولد لَّاتَّخَذْنٰهُ مِنْ لَّدُنَّآ من عندنا من الحور العين وَ
الملٰئكة اِنْ كُنَّا فٰعِلِيْنَ ○ ذٰلك لكنا لم نفعله فلم نُرِده بَلْ نَقْذِفُ نرمي بِالْحَقِّ الايمان عَلَى
الْبَاطِلِ الكفر فَيَدْمَغُهٗ يذهبه فَاِذَا هُوَ زَاهِقٌ ذاهب ودمغ في الاصل اصاب دماغه بالضرب و
هو مقتل وَلَكُمُ يا كفار مكة الْوَيْلُ العذاب الشديد مِمَّا تَصِفُوْنَ ○ الله به من الزوجة او
الولد وَلَهٗ تعالى مَنْ فِى السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ ملكا وَمَنْ عِنْدَهٗ اى الملائكة مبتدأ خبره لَا
يَسْتَكْبِرُوْنَ عَنْ عِبَادَتِهٖ وَلَا يَسْتَحْسِرُوْنَ ○ لا يعيون يُسَبِّحُوْنَ الَّيْلَ وَالنَّهَارَ لَا يَفْتُرُوْنَ ○
عنه فهو منهوك النفس منا لا يشغلنا عنه شاغل اَمْ بمعنى بل للانتقال وهمزة الانكار اِتَّخَذُوْٓا
اٰلِهَةً كائنة مِّنَ الْاَرْضِ كحجر وذهب وفضة هُمْ اى الآلهة يُنْشِرُوْنَ ○ اى يحيون الموتى لا و
لا يكون الها الا من يحيي الموتى لَوْ كَانَ فِيْهِمَآ اى السموات والارض اٰلِهَةٌ اِلَّا اللّٰهُ اى غيره
لَفَسَدَتَا خرجتا عن نظامهما المشاهد لوجود التمانع بينهم على وفق العادة عند تعدد الحاكم من
التمانع في الشئ وعدم الاتفاق عليه فَسُبْحٰنَ تنزيه اللّٰهِ رَبِّ خالق الْعَرْشِ الكرسي عَمَّا
يَصِفُوْنَ ○ اى الكفار الله به من الشريك له وغيره لَا يُسْـَٔلُ عَمَّا يَفْعَلُ وَهُمْ يُسْـَٔلُوْنَ ○ عن
افعالهم اَمِ اتَّخَذُوْا مِنْ دُوْنِهٖٓ تعالى اى سواه اٰلِهَةً ط فيه استفهام توبيخ قُلْ هَاتُوْا بُرْهَانَكُمْ
على ذلك وَلا سبيل اليه هٰذَا ذِكْرُ مَنْ مَّعِىَ اى امتي وهو القرآن وَذِكْرُ مَنْ قَبْلِىْ ط من الامم
وهو التوراة والانجيل وغيرهما من كتب اللّٰهِ ليس في واحد منها اَنَّ مع الله الٰها مما قالوا
تعالى عن ذلك بَلْ اَكْثَرُهُمْ لَا يَعْلَمُوْنَ الْحَقَّ اى توحيد الله فَهُمْ مُّعْرِضُوْنَ ○ عن
النظر الموصل اليه وَمَآ اَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ مِنْ رَّسُوْلٍ اِلَّا نُوْحِىْٓ وفي قراءة بالنون وكسر
الحاء اِلَيْهِ اَنَّهٗ لَآ اِلٰهَ اِلَّآ اَنَا فَاعْبُدُوْنِ ○ اى وحدوني وَقَالُوا اتَّخَذَ الرَّحْمٰنُ وَلَدًا من الملائكة
سُبْحٰنَهٗ ط بَلْ هُمْ عِبَادٌ مُّكْرَمُوْنَ ○ عنده والعبودية تنافي الولادة لَا يَسْبِقُوْنَهٗ بِالْقَوْلِ لا يتكلمون
بقولهم الا بعد قوله وَهُمْ بِاَمْرِهٖ يَعْمَلُوْنَ ○ اى بعده يَعْلَمُ مَا بَيْنَ اَيْدِيْهِمْ وَمَا خَلْفَهُمْ اى ما
عملوا وما هم عاملون وَلَا يَشْفَعُوْنَ اِلَّا لِمَنِ ارْتَضٰى تعالى ان يشفع له وَهُمْ مِّنْ خَشْيَتِهٖ تعالى
مُشْفِقُوْنَ ○ اى خائفون وَمَنْ يَّقُلْ مِنْهُمْ اِنِّىْٓ اِلٰهٌ مِّنْ دُوْنِهٖ اى الله اى غيره وهو ابليس

القذف وهو الرمي البعيد المستلزم لصلابة المرمي والدمغ الذي هو كسر الدماغ بحيث
يشق غشاؤه المؤدي الى زهوق الروح تصوير الابطاله به ومبالغة فيه وذكرني فيدمغه
بالنصب كقوله ؎ ما ترك منزلي لبني تميم ∴ والحق بالحجاز فاستريحا. ووجه مع بعده
الحمل على المعنى والعطف على الحق ۱۲ بيضاوي ۵۴ قوله اصاب دماغه بالضرب و
في البيضاوي والدمغ الذي هو كسر الدماغ بحيث يشق غشاءه المؤدي الى زهوق
الروح ۱۲ ۵۵ قوله مما تصفون متعلق بالاستقرار الذي تعلق به الخبر اي استقر
لكم الويل من اجل ما تصفون الله به مما لا يليق بعزته فمن تعليلية ومعنى ما يجوز ان تكون
مصدرية وان تكون بمعنى الذي او نكرة موصوفة حذف العائد لاستكمال الشروط ۱۲ ج
۵۶ قوله لا يعيون من الاعياء وهو اللغوب يقال حسير واحسر اذا تعب واعيا ۱۲ ك
۵۷ قوله فهو منهم الخ اي فالتسبيح منهم هذا جواب عما قيل ان قوله جاعل الملائكة رسلا
وقوله اولئك عليهم لعنة الله والملائكة يقتضي ان يكون الرسالة والاشتغال باللعن يلغين
لهم من التسبيح والجواب ان التسبيح لهم كالتنفس لنا كما ان اشتغالنا بالتنفس لا يمنعنا الكلام و
القعود والقيام وغير ذلك من افعالنا فكذلك اشتغالهم بالتسبيح لا يمنعهم من سائر الاعمال
كما قال عبد الله بن الحارث للكعب اليس انهم يؤدون الرسالة ويلعنون من لعنه الله كما
قال جاعل الملائكة رسلا وقال اولئك عليهم لعنة الله والملائكة فقال التسبيح لهم كالتنفس
لنا فلا يمنعهم عن عمل من الروح والجل ۱۲ ۵۸ قوله بل للانتقال وهمزة الانكار يشير الى
ان ام منقطعة مقدر بل والهمزة ففيها انتقال واستفهام للانكار ۱۲ كمالين ۵۹
قوله كائنة من الارض يشير الى انها صفة للآلهة وقد يجعل متعلقة بالفعل على معنى الابتداء
ويجوز ان يكون ثاني مفعولي اتخذوا ۱۲ ك ۶۰ قوله الا الله آه الا اسم بمعنى غير صفة تظهر
اعرابها على ما بعدها ولا يصح ان يكون استثنائية لان مفهوم الاستثناء هنا فاسد
اذ حاصله انه لو كان فيهما آلهة لم يستثن الله منهم لم تفسدا وليس كذلك بل متى تعدد الآلهة
لزم الفساد مطلقا آه شيخنا وفي الكرخي وللوصف بها شروط منها تنكير الموصوف او
قربه من النكرة بان يكون معرفا بال الجنسية ومنها ان يكون جمعا صريحا كالآية او مانى قوة
الجمع ومنها ان لا يحذف موصوفها عكس غير وقد وقع الوصف بالا كما وقع الاستثناء بغير
والاصل في الا الاستثناء وفي غير الصفة ولا يجوز ان ترفع الجلالة على البدل من آلهة لفساد
المعنى ۱۲ ج ۶۱ قوله اي غيره قال اهل النحو الا هنا بمعنى غير اي لو كان بتولا هما وديم
امورهما شئ غير الواحد الذي هو فاطرهما لفسدتا ولا يجوز ان يكون بمعنى الاستثناء لانا لو
حملنا على الاستثناء لكان المعنى لو كان فيهما آلهة ليس معهم الله لفسدتا وهذا يوجب بطريق
المفهوم انه لو كان فيهما آلهة معهم الله لا يحصل الفساد وذلك باطل لانه لو كان فيهما آلهة
فسواء لم يكن الله معهم او كان فالفساد لازم كما في الكبير ۱۲ ۶۲ قوله لفسدتا اي
لبطلتا لما يكون بينهما من الاختلاف والتمانع فانهما ان توافقت في المراد تطارت عليه
القدر وان تخالفت فيه تعاوقت عنه ۱۲ بيضاوي ۶۳ قوله لوجود التمانع اي التخالف
بين الآلهة ويسمى الدليل على ذلك ببرهان التمانع والتطارد في فرض اختلافهما وتقريره
ان يقال لو فرض الٰهان متصفان بصفات الالوهية واراد احدهما ايجاد شئ والآخر اعدامه
فاما ان يتم مرادهما معا وهو باطل للزوم اجتماع الضدين او لا يتم مرادهما معا وهو باطل ايضا
للزوم عجز من لا يتم مراده وعجز من يتم مراده ايضا لوجود الممانعة بينهما فبطلت التعدد وثبت
الوحدانية ۱۲ صاوي ۶۴ قوله وعدم الاتفاق عليه لان كل امرين الامنين لا يجري
على نظام واحد روح وتفصيل الدليل وحقيقة ذكره الرازي بالنحار كثيرة واطوار مختلفة
فلينظره في تفسيره ۱۲ ۶۵ قوله لا يسأل عما يفعل اي لا يسأل عما يحكم في عباده من
اعزاز واذلال وهدى واضلال واسعاد واشقاق لانه الرب الخالق المالك لجميع الاشياء
اذا علمت ذلك فالاعتراض على افعال الله اما كفر او قريب منه ۱۲ صاوي ۶۶ قوله
وهم يسألون اي يقال للخلق لم فعلتم كذا لانهم عبيد يجب عليهم امتثال امر مولاهم وتبين
بهذا ان من يسأل عن اعماله كعيسى والملائكة لا يصلح للالوهية ۱۲ صاوي ۶۷ قوله
ام اتخذوا من دونه آلهة اضراب انتقالي من بطلان التعدد الى اظهار بطلان اتخاذهم
تلك الآلهة من غير دليل على الوهيتها ۱۲ صاوي ۶۸ قوله هذا ذكر من معي آه لي
عظتهم وتسليكم على التوحيد فاقيموا انتم براهينكم على التعدد آه وهذا اسم اشارة مبتدأ اشارة به
للكتب السماوية وقد اخبر عنه بجزءين فبالنظر للجزء الاول يراد به القرآن وبالنظر للجزء الثاني
يراد به ما عداه من الكتب السماوية ۱۲ ج ۶۹ قوله وقالوا اتخذ الرحمن الخ نزلت في
خزاعة حيث قالوا الملائكة بنات الله فنزه ذاته عن ذلك ثم اخبر عنهم بانهم عباد ۱۲ مدارك

۵۱ قوله لاعبين اللعب فعل يروق اوله ولا ثبات له ولاعبين حال من فاعل خلقنا والمعنى وما سوينا هذا السقف المرفوع وهذا المهاد الموضوع وما بينهما من اصناف الخلق للهو ولعب وانما سوينا ها لنستدل بها على قدرة
مدبرها وليجازي المحسن والمسئ على ما تقتضيه حكمتنا ۱۲ مدارك ۵۲ قوله لو اردنا ان نتخذ آه جواب لو هو قوله لاتخذناه من لدنا ويستثنى نقيض المقدم وقوله ان كنا فاعلين ان فيه شرطية جوابها محذوف تقديره
اردناه واشار الشارح بقوله لكنا لم نفعله الى استثناء نقيض التالي لينتج نقيض المقدم كما ذكره بعد بقوله فلم نرده آه شيخنا ۱۲ ج ۵۳ قوله لهوا قال الراغب اللهو ما يشغل الانسان عما يعنيه ويهمه ۱۲ ۵۴ قوله من زوجة
او ولد تفسير اللهو بالزوجة ماثور عن ابن عباس والحسن وبالولد عن الكلبي قال البغوي والاول اظهر لان الوطي سمي لهوا في اللغة والمرة محل الوطي قلت بل الظاهر التعميم كما فعله المفسر ك ۵۵ قوله فلم نرده آه اشار بها الى ان ان
شرطية ويجوز ان تكون نافية اي ما كنا فاعلين ونفي كلامه اشارة الى ان المستحيل لا يدخل تحت القدرة واستحالة التالي على الله تعالى كاستحالة اتخاذ الولد والزوجة بلا فرق آه كرخي ۱۲ ۵۶ قوله فيدمغه آه اي يمحقه وانما استعار لذلك

دعا الى عبادة نفسه وامر بطاعتها فذلك نجزيه جهنم كذلك كما نجزيه نجزي الظلمين ۝
اى المشركين اولم يروا وتركها يرى يعلم الذين كفروا ان السموت والارض كانتا رتقا اى
سدا بمعنى مسدودة ففتقنهما اى جعلنا السماء سبعا والارض سبعا او فتق السماء ان
كانت لا تمطر فامطرت وفتق الارض ان كانت لا تنبت فانبتت وجعلنا من الماء النازل من
السماء والنابع من الارض كل شئ حى نبات وغيره فالماء سبب لحيوته افلا يؤمنون ۝
بتوحيدى وجعلنا فى الارض رواسى جبالا ثوابت ان لا تميد تتحرك بهم وجعلنا فيها
اى الرواسى فجاجا مسالك سبلا بدل اى طرقا نافذة واسعة لعلهم يهتدون الى مقاصدهم
فى الاسفار وجعلنا السماء سقفا للارض كالسقف للبيت محفوظا عن الوقوع وهم عن ايتها من
الشمس والقمر والنجوم معرضون ۝ لا يتفكرون فيها فيعلمون ان خالقها لا شريك له وهو الذى
خلق الليل والنهار والشمس والقمر كل تنوين عوض عن المضاف اليه من الشمس والقمر تابعه و
هو النجوم فى فلك اى مستدير كالطاحونة فى السماء يسبحون يسيرون بسرعة كالسابح فى الماء
وللتشبيه بما اتى بضمير جمع من يعقل ونزل لما قال الكفار ان محمدا سيموت وما جعلنا لبشر من قبلك
الخلد اى البقاء فى الدنيا افإن مت فهم الخلدون ۝ فيها لا فالجملة الاخيرة محل الاستفهام الانكارى
كل نفس ذائقة الموت فى الدنيا ونبلوكم نختبركم بالشر والخير كفقر وغنى وسقم وصحة فتنة
مفعول له اى لننظر اتصبرون وتشكرون او لا وانما ترجعون ۝ فيجازيكم واذا راك الذين
كفروا ان ما يتخذونك الا هزوا اى مهزوا به يقولون اهذا الذى يذكر الهتكم اى يعيبها
وهم بذكر الرحمن لهم هم تاكيد كفرون ۝ به اذ قالوا ما نعرفه ونزل فى استعجالهم العذاب
خلق الانسان من عجل اى انه لكثرة عجله فى احواله كانه خلق منه سأوريكم ايتى
مواعيدى بالعذاب فلا تستعجلون ۝ فيه فاراهم القتل ببدر ويقولون متى هذا الوعد
بالقيامة ان كنتم صدقين ۝ فيه قال تعالى لو يعلم الذين كفروا حين لا يكفون يدفعون عن
وجوههم النار ولا عن ظهورهم ولا هم ينصرون ۝ يمنعون منها فى القيمة وجواب لو ما قالوا
ذلك بل تاتيهم القيمة بغتة فتبهتهم تحيرهم فلا يستطيعون ردها ولا هم ينظرون ۝
يمهلون لتوبة او معذرة ولقد استهزئ برسل من قبلك فيه تسلية للنبى صلى الله عليه

ع ۲ ۲۹ ۲

---

۱ قوله كانتا رتقا آه الضمير يعود على السموات والارض بلفظ التثنية والمتقدم جمع ونى ذلك اوجه احدها ما ذكره الزمخشرى فقال وانما قال كانتا دون كن لان المراد جماعة السموات وجماعة الارضين والثانى قال ابو البقاء الضمير يعود على الجنسين الثالث قال الحوفى انما قال كانتا رتقا والسموات جمع لانه اراد الصنفين ومن احسن البديع هنا حيث قابل الرتق بالفتق ۱۲ ج ۲ قوله رتقا رتق بسته صراح وقوله ففتقنا هما اى فرقنا هما فتق شگافتن گذا فى الصراح ۱۲ ۳ قوله اى سدا بمعنى مسدودة الرتق فى اللغة السد والفتق الشق والاخبار به عن المثنى لانه مصدر والحمل بتاويله بشئ كما اشار اليه المص او لقصد المبالغة او بتقدير مضاف اى ذوى رتق والمعنى كانتا شيئا واحدا ملتزقا فجعلنا هما طبقات شتى وفصلنا بينهما بالهواء والخلاء والفصل ثابت بين السموات بعضها ببعض بخمسمائة عام فيما رواه الترمذى مرفوعا كذا بين الارضين فيما يروى والى ذلك اشار المفسر بقوله اى جعلنا السماء سبعا والارض سبعا وممن حذا حذو الفلاسفة فى منع الخرق والالتيام فسر فتق السموات بتحريكها تهاويها المختلطة حتى صارت افلاكا وفسر فتق الارض بالاختلاف فى كيفياتها واحوالها حتى صارت طبقات واقاليم والاول هو المأثور قال ابن عباس وعطاء وقتادة كانتا شيئا واحدا ملتزقا ففتقنا هما اى فصلنا بينهما بالهواء قال كعب خلق الله السموات والارض بعضها على بعض ثم خلق ريحا ثم توسطها ففتحها بها ۱۲ ك ۴ قوله او فتق السماء الخ وهذا ما ثور عن عكرمة وعطية وروى الحاكم عن ابن عباس ايضا انه قال فتقت السماء بالغيث وفتقت الارض بالنبات قالوا وعلى هذا فالمراد بالسموات سماء الدنيا وجمعه باعتبار الآفاق ۱۲ كما لين ۵ قوله ان كانت بفتح الهمزة اى كونها لا تمطر فامطرت جعل وعبارة البيضاوى وقيل كانت رتقا لا تمطر ولا تنبت ففتقنا بما بالمطر والنبات ۱۲ ۶ قوله وجعلنا من الماء آه يجوز فى جعل ان يكون بمعنى خلق فتعدى لواحد هو كل شئ حى ومن الماء متعلق بالفعل قبله ويجوز ان تتعلق بمحذوف على انه حال من كل شئ محول على الصفة لتقدمه وتمنى خلقه من الماء اما شدة احتياج كل حيوان للماء فلا يعيش بدونه واما لانه مخلوق من النطفة التى كمنى ما ويجوز ان يكون جعل بمعنى صير فيتعدى لاثنين ثانيهما الجار والمجرور بمعنى انا صيرنا كل شئ حى من الماء بسبب ان الماء لا بد منه ۱۲ ج ملخصا ۷ قوله والنابع فى القاموس نبع الماء خرج من العين وفى الصراح نبوع بيرون آمدن آب از چشمه ۱۲ ۸ قوله كل شئ حى نبات وغيره اختلف المفسرون فقال بعضهم المراد من قوله كل شئ حى الحيوان فقط وقال آخرون بل يدخل فيه النبات والشجر لانه من الماء رصار ناميا وصار فيه الرطوبة والخضرة والنور والثمر وهذا القول اليق بالمعنى المقصود كما نه تعالى قال فتقنا السماء لانزال المطر وجعلنا منه كل شئ فى الارض من النبات وغيره حيا كبير وفسر بعضهم الماء بالنطفة وقال فى الخطيب فى تفسيره الماء هو الدافق وغيره وقوله كل شئ حى مجازا فى النبات وحقيقة فى الحيوان وقال صاحب روح البيان فالظاهر ما جاء فى بعض الروايات من ان الله تعالى خلق الملائكة من نتح خلقها من الماء وآدم من تراب خلقه منه والجن من نار خلقها منه لخصا ۱۲ ۹ قوله نبات وغيره اى فالحياة فى كل شئ بحسبه فحياة الحيوان قيام الروح وحيات النبات بروزه من الارض وخضرته ونماؤه ۱۲ صاوى ۱۰ قوله ان تميد وقال الآخرون كراهة ان تميد قال فى الكبير ان تميد بهم فحذف لا اولئلا تميد بهم فحذف لا واللام الاولى وانما جاز حذف لا لعدم الالتباس ۱۲ ۱۱ قوله عوض عن المضاف اليه اى كلهم ولما كان يرد عليه انه لم يسبق الا ذكر الشمس والقمر فكيف يعود ضمير الجمع اليهما اشار الى جوابه بقوله بين الشمس ۱۲ ك ۱۲ قوله اى مستدير الخ اشارة الى ان الفلك غير السماء وهو قول البعض قال فى الكبير الفلك فى كلام العرب كل شئ دائر وجمعه افلاك واختلف العقلاء فيه فقال بعضهم الفلك ليس بجسم وانما هو مدار هذه النجوم وهو قول الضحاك وقال الاكثرون بل هى اجسام تدور النجوم عليها وهذا اقرب الى ظاهر القرآن ثم اختلفوا فى كيفية فقال بعضهم الفلك موج مكفوف تجرى الشمس والقمر والنجوم فيه وقال الكلبى ما رمجموع تجرى فيه الكواكب واجيج بان السباحة لا تكون الا فى الماء قلنا لا نسلم فانه يقال فى الفرس الذى يمد يديه فى الجرى سابح وفى الجمل وعبارة الخازن وقيل الفلك طاحونة مستديرة كهيئة فلك المغزل بمعنى ان الذى يجرى فيه النجوم مستدير كاستدارة الرحى ۱۲ ۱۳ قوله فى السماء يشير الى ان الفلك غير السماء قال الجمهور الفلك موج مكفوف تحت السماء يجرى فيه الشمس والقمر والنجوم قال ابن العربى فى السموات ساكنة الا ما فى كل سموات فلك وذلك الفلك هو الذى يتحرك ويدور مع سكون السماء والكواكب تسبح فعدد الافلاك بعدد الكواكب قال الشيخ العقلانى السموات السبع عند اهل الشرع غير الافلاك وعن ابن عباس الفلك السماء والله اعلم ۱۲ ك ۱۴ قوله والتشبيه اى اجيل تشبيه سرعة سيرها بالسباحة التى هى فعل العقلاء ۱۲ ك ۱۵ قوله والتشبيه ۱۲ جواب عما يقال لم جمعها بضمير العقلاء فاجاب بانه لما اسندت لها السباحة التى هى من افعال العقلاء جمعا جمعهم ۱۲ صاوى ۱۶ قوله فالجملة الاخيرة اى فالهمزة مقدمة من تاخير واصل الكلام افهم الخالدون ان مت لا وانما قدمت للصدارة ۱۲ ۱۷ قوله كل نفس ذائقة الموت المراد النفس الناطقة التى هى الروح الانسانى فى الانسان وموتها عبارة عن مفارقتها جسدها اى ذائقة مرارة المفارقة بروح والذوق ههنا لا يمكن اجراؤه على ظاهره لان الموت ليس من جنس المطعوم حتى يذاق بل الذوق ادراك خاص فيجوز جعله مجازا عن اصل الادراك واما الموت فالمراد منه ههنا مقدماته من الآلام المتقيمة لان الموت قبل دخوله فى الوجود يمتنع ادراكه وحال وجوده يصير الشخص ميتا والميت لا يدرك شيئا ۱۲ ۱۸ قوله فتنة آه فى نصبه ثلثة اوجه احدها انه مفعول من اجله الثانى انه مصدر فى موضع الحال اى فاتنين لكم الثالث انه مصدر من العامل لا من لفظه لان الابتلاء فتنة فكاء قيل نفتنكم فتنة آه تسمين ۱۲ ۱۹ قوله وهم بذكر الرحمن الخ هم مبتدأ وكافرون خبره وبذكر متعلق به وهم الثانية تاكيد لفظى للاولى وحينئذ فقد فصل بين العامل والمعمول بالمؤكد وبين المؤكد والمؤكد بالمعمول واضافة ذكر للرحمن من اضافة المصدر لفاعله كما اشار له المفسر ۱۲ صاوى مختصرا ۲۰ قوله اى انه لكثرة الخ اشار به الى ان فيه اشارة بالكناية فشبه العجل الذى طبع الشخص عليه وصار له كالجبلة بالمادة وهى الطين تشبيها مضمرا فى النفس ورمز اليه بشئ من لوازم المشبه به وهو قوله خلق وقول الشارح اى انه لكثرة الخ اشار به الى وجه الشبه والمعنى ان الانسان من حيث هو مطبوع العجلة فيستعجل كثيرا من الاشياء وان كانت تضره من العجل ۱۲ ۲۱ قوله ما نعرفه اى الرحمن وذلك انهم كانوا يقولون لا نعرف الا رحمان اليمامة وهو مسيلمة الكذاب ۱۲ صاوى ۲۲ قوله ونزل لما قال الكفار الخ اى الواو او الضمير فى ونزل للقرآن ۱۲ ۲۳ قوله من العجل ۱۲ ۲۴ قوله ما نعرفه اى الرحمن ۲۵ قوله من فجا جا للتاكيد وللدلالة على انه خلقها وسعها للسابلة ۱۲ ۲۶ قوله ولقد استهزئ الخ ۱۲ ۲۷ قوله فيه تسلية للنبى صلى الله عليه وسلم اى كما سليناك فاصبر كما صبروا ۱۲ ۲۸ قوله فحاق بهم الخ ۱۲ ۲۹ قوله قل لهم الخ ۱۲ ۳۰ قوله ولا هم منا يصحبون ۱۲ ۳۱ قوله بل متعنا آه اضرب عن كلامهم السابق ۱۲ ۳۲ قوله ننقصها من اطرافها بفتح الوحى ۱۲ ۳۳ قوله ولا يسمع الصم الخ ۱۲ ۳۴ قوله ولئن مستهم آه ۱۲ ۳۵ قوله ونضع الموازين آه ۱۲ ۳۶ قوله ونضع الموازين آه ۱۲ ۳۷ قوله ونضع الموازين آه ۱۲ ۳۸ قوله ونضع الموازين آه ۱۲ ۳۹ قوله ونضع الموازين آه ۱۲ ۴۰ قوله ونضع الموازين آه ۱۲ ۴۱ قوله ونضع الموازين آه ۱۲ ۴۲ قوله ونضع الموازين آه ۱۲ ۴۳ قوله ونضع الموازين آه ۱۲ ۴۴ قوله ونضع الموازين آه ۱۲ ۴۵ قوله ونضع الموازين آه ۱۲ ۴۶ قوله ونضع الموازين آه ۱۲ ۴۷ قوله ونضع الموازين آه ۱۲ ۴۸ قوله ونضع الموازين آه ۱۲ ۴۹ قوله ونضع الموازين آه ۱۲ ۵۰ قوله ونضع الموازين آه ۱۲ ۵۱ قوله ونضع الموازين آه ۱۲ ۵۲ قوله ونضع الموازين آه ۱۲ ۵۳ قوله ونضع الموازين آه ۱۲ ۵۴ قوله ونضع الموازين آه ۱۲ ۵۵ قوله ونضع الموازين آه ۱۲ ۵۶ قوله ونضع الموازين آه ۱۲ ۵۷ قوله ونضع الموازين آه ۱۲ ۵۸ قوله ونضع الموازين آه ۱۲ ۵۹ قوله ونضع الموازين آه ۱۲ ۶۰ قوله ونضع الموازين آه ۱۲ ۶۱ قوله ونضع الموازين آه ۱۲ ۶۲ قوله ونضع الموازين آه ۱۲ ۶۳ قوله ونضع الموازين آه ۱۲ ۶۴ قوله ونضع الموازين آه ۱۲ ۶۵ قوله ونضع الموازين آه ۱۲ ۶۶ قوله ونضع الموازين آه ۱۲ ۶۷ قوله ونضع الموازين آه ۱۲ ۶۸ قوله ونضع الموازين آه ۱۲ ۶۹ قوله ونضع الموازين آه ۱۲ ۷۰ قوله ونضع الموازين آه ۱۲ ۷۱ قوله ونضع الموازين آه ۱۲ ۷۲ قوله ونضع الموازين آه ۱۲ ۷۳ قوله ونضع الموازين آه ۱۲ ۷۴ قوله ونضع الموازين آه ۱۲ ۷۵ قوله ونضع الموازين آه ۱۲ ۷۶ قوله ونضع الموازين آه ۱۲ ۷۷ قوله ونضع الموازين آه ۱۲ ۷۸ قوله ونضع الموازين آه ۱۲ ۷۹ قوله ونضع الموازين آه ۱۲ ۸۰ قوله ونضع الموازين آه ۱۲ ۸۱ قوله ونضع الموازين آه ۱۲ ۸۲ قوله ونضع الموازين آه ۱۲ ۸۳ قوله ونضع الموازين آه ۱۲ ۸۴ قوله ونضع الموازين آه ۱۲ ۸۵ قوله ونضع الموازين آه ۱۲ ۸۶ قوله ونضع الموازين آه ۱۲ ۸۷ قوله ونضع الموازين آه ۱۲ ۸۸ قوله ونضع الموازين آه ۱۲ ۸۹ قوله ونضع الموازين آه ۱۲ ۹۰ قوله ونضع الموازين آه ۱۲ ۹۱ قوله ونضع الموازين آه ۱۲ ۹۲ قوله ونضع الموازين آه ۱۲ ۹۳ قوله ونضع الموازين آه ۱۲ ۹۴ قوله ونضع الموازين آه ۱۲ ۹۵ قوله ونضع الموازين آه ۱۲ ۹۶ قوله ونضع الموازين آه ۱۲ ۹۷ قوله ونضع الموازين آه ۱۲ ۹۸ قوله ونضع الموازين آه ۱۲ ۹۹ قوله ونضع الموازين آه ۱۲ ۱۰۰ قوله ونضع الموازين آه ۱۲

له قوله فحاق بالذين سخروا منهم الخ وعد له بان ما يفعلونه يحيق بهم كما حاق بالمستهزئين بالانبياء ما فعلوا يعني جزاءه ١٢ بيضاوى ٢ قوله يحفظكم آه فى المصباح كلاه الله يكلؤه مهموز بفتحتين من باب قطع كلاءة بالكسر والمد حفظه ويجوز التخفيف فيقال كليته اكلاه من باب تعب لغة لقريش لكنهم قالوا مكلو بالواو اكثر من مكلى بالياء آه ج ٣ قوله من الرحمن الخ وفى لفظ الرحمن تنبيه على ان لا كالئ غير رحمته العامة وان اندفاعه بمهلته تعالى ١٢ بيضاوى ٤ قوله والمخاطبون لا يخافون آه اشار به الى ان الاستدراك ببل اضراب عما تضمنه الكلام من النفى اذ التقدير ليس لهم كالئ ولا مانع غير الرحمن كما هو ظاهر كلام الزمخشرى اى فكيف يخافونه حتى يسالوه عن كالئهم آه كرخى ١٢ ج ٥ قوله من دوننا صفة آلهة لا الهة من دوننا تمنعهم ولذا قال ابن عباس ان فى الكلام تقديما وتاخيرا جمل ومثله يستفاد من الكبير ١٢ ٦ قوله لا يستطيعون الخ استيناف بابطال ما اعتقدوه فان ما لا يقدر على نصر نفسه ولا يصحبه نصر من الله تعالى كيف ينصر غيره ١٢ بيضاوى ٧ قوله واجارك اى اعاذك قاموس والصافيه والجار الناصر وفى الصراح اجارة زنهار دادن ١٢ ٨ قوله بل متعنا هؤلاء الخ اضراب عما توهموا ببيان ما هو الداعى الى حفظهم وهو الاستدراج والتمتيع بما قدر لهم من الاعمار او عن الدلالة على بطلانه ببيان ما اوهمهم ذلك وهو انه تعالى متعهم بالحيوة الدنيا وامهلهم حتى طالت اعمارهم فحسبوا ان لا يزال كذلك فانه بسبب ما هم عليه ولذلك عقبه بما يدل على انه امل كاذب ١٢ بيضاوى ٩ قوله انا نأتى الارض بالفارسية تحقيق كه ما در گرفت ميكنيم زمين دار الحرب را ١٢ ١٠ قوله بالفتح على النبى آه اى بتسليط المسلمين عليها وهو تصوير لما يجريه الله تعالى على ايدى المسلمين اى حيث لم يقل انا ننقص الارض من اطرافها وزاد قوله انا نأتى الارض لتصوير كيفية نقصها وتخريبها فانه يكون باتيان الجيوش ودخولها فاصله تاتى جيوش المسلمين لكنه اسنده الى نفسه تعظيما لهم واشارة الى انه بقدرته وفيه تعظيم للجهاد والمجاهدين آه شهاب ١٢ ج ١١ قوله ولا يسمع الصم الدعاء الخ فان قلت الصم لا تسمع دعاء المبشر كما لا يسمعون دعاء المنذر فكيف قال اذا ما ينذرون قلت اللام فى الصم اشارة الى هؤلاء المنذرين كائنة للعهد لا للجنس والاصل ولا يسمعون الصم الدعاء اذا ما ينذرون فوضع الظاهر موضع المضمر ١٢ كبير ١٢ قوله اذا ما ينذرون منصوب بيسمع او بالدعاء والتقييد به لان الكلام فى الانذار او للمبالغة فى تصامهم وتجاسرهم ١٢ بيضاوى ١٣ قوله ونضع الموازين آه الجمع فى الموازين للتعظيم او باعتبار الجزائه فان الصحيح انه ميزان واحد لجميع الامم ولجميع الاعمال وهو جسم مخصوص له كفتان وعمود كل كفة قدر ما بين المشرق والمغرب ومكانه بين الجنة والنار كفته اليمنى للحسنات عن يمين العرش وكفته اليسرى للسيات عن يساره ١٢ جمل ١٤ قوله ونضع الموازين انما جمع الموازين لكثرة من توزن اعمالهم ويجوز ان يرجع الى الموزونات من الخطيب قال الرازى قال مجاهد هذا مثل والمراد بالموازين العدل ويروى مثله عن قتادة والضحاك والمعنى بالوزن القسط بينهم فى الاعمال والثانى وهو قول الائمة السلف انه سبحانه يضع الموازين الحقيقية فتوزن بها الاعمال وعن الحسن هو ميزان له كفتان ولسان وهو بيد جبرئيل عليه السلام كبير فان قيل توزن الاعمال مع انها اعراض اجيب بان فيه طريقين احدهما ان توزن صحائف الاعمال فتوضع صحائف الحسنات فى كفة وصحائف السيئات فى كفة والثانى بان توضع فى كفة الحسنات جواهر بيض مشرقة وفى كفة السيئات جواهر سود مظلمة فان قيل هذه الآية يناقضها قوله تعالى فلا نقيم لهم يوم القيمة وزنا اجيب بان المراد منه انا لا نكرمهم ولا نعظمهم من الخطيب ومثل ذلك رايت فى الكبير ١٢ ١٥ قوله ذوات العدل اى يوزن بها صحائف الاعمال وقيل وضع الموازين تمثيل لارصاد الحساب السوى والجزاء على حسب الاعمال بالعدل وافراد القسط لانه مصدر وصف به للمبالغة ١٢ بيضاوى ١٦ قوله اى فيه كقولك جئت لخمس خلون من الشهر او المعنى لجزاء يوم القيمة ١٢ ك ١٧ قوله وان كان العمل آه اشار الى ان قراءة الجمهور بنصب مثقال على ان كان ناقصة واسمها مستتر فيها ومثقال خبرها ورفعه نافع اى وان وجد مثقال فكان تامة ١٢ جمل ١٨ قوله بالغيب عن الناس آه يشير الى ان بالغيب حال من الفاعل فى يخشون اى حال كونهم غائبين ومنفردين عن الناس وقوله وهم من الساعة مشفقون من ذكر الخاص بعد العام لكونها اعظم المخلوقات وللتنصيص على اتصافهم بضد ما اتصف به المستعجلون وايثار الجملة الاسمية للدلالة على ثبات الاشفاق ودوامه آه من ابى السعود ١٢ ج ١٩ قوله ولقد آتينا موسى الخ لما تكلم سبحانه وتعالى فى دلائل التوحيد والنبوة والمعاد شرع فى قصص الانبياء عليهم السلام تسلية لرسوله صلى الله عليه وسلم فيما يناله من قومه وتقوية لقلبه على اداء الرسالة والصبر على كل عارض وذكر منها عشرا ١٢ خطيب ٢٠ قوله التماثيل التماثيل جمع تمثال وهو الشئ المصور المصنوع مشبها بخلق من خلائق الله والمثل المصور على مثال غيره ١٢ روح ٢٠ قوله التماثيل جمع تمثال وهو الصورة المصنوعة من رخام او نحاس او خشب وكانت تلك الاصنام اثنين وسبعين صنما بعضها من ذهب وبعضها من فضة وبعضها من حديد وبعضها من رصاص وبعضها من نحاس وبعضها من خشب وبعضها من حجر وكان كبيرها من ذهب مكللا بالجواهر فى عينيه ياقوتتان متقدتان تضيئان بالليل ١٢ صاوى ٢١ قوله انتم لها عاكفون اى لاجلها وحدها مع كثرة ما يشابهها فان قيل هلا قال عليها عاكفون كقوله تعالى يعكفون على اصنام لهم اجيب بان اللام للاختصاص لا للتعدية ولو قصد التعدية لعداه بصلته التى هى على خطيب ٢٢ قوله عاكفون عبر بالعكوف الذى هو عبارة عن الاستمرار على الشئ لغرض ولم يعبر بالعبادة تحقيرا لهم ١٢ صاوى ٢٣ قوله قالوا اجئتنا بالحق آه كانهم لاستبعادهم تضليل آبائهم ظنوا ان ما قاله انما قاله على وجه الملاعبة فقالوا اجد تقوله ام تلعب ١٢ بيضاوى ٢٤ قوله بل ربكم اضراب عن قولهم باقامة البرهان على ما صدق ما ادعاه ١٢ صاوى ٢٥ قوله وتالله لاكيدن اصنامكم انتقال من دلالة قولية الى دلالة فعلية فلم يقتصر على الدليل القولى فعدل الى الدليل الفعلى وهو الكسر والمعنى لاجتهدن فى كسرها والكيد فيها ١٢ صاوى ٢٦ قوله لاكيدن اصنامكم سر آينه تدبيرى كنم وجهد نمايم بتان شما را فان قيل لم قال لاكيدن اصنامكم والكيد هو الاحتيال على الغير فى ضرر لا يشعر به والاصنام جمادات لا تضر بالكسر ونحوه وايضا ليست هى مما يحتال فى ايقاع الكسر عليها لان الاحتيال انما يكون فى حق من له شعور اجيب بان ذلك من قبيل التوسع فى الكلام فان القوم كانوا يزعمون ان الاصنام لهن شعور ويجوز عليهن النضر فقال ذلك بناء على زعمهم وقيل المراد لاكيدن فى اصنامكم لانه بذلك الفعل قد انزل بهم الغم كذا فى روح البيان ١٢

٣ ع ١٢ ٣ فحاق نزل بالذين سخروا منهم ما كانوا به يستهزءون ؏ وهو العذاب فكذا يحيق بمن استهزأ
بك قل لهم من يكلؤكم يحفظكم بالليل والنهار من الرحمن من عذابه ان نزل بكم اى لا احد
يفعل ذلك والمخاطبون لا يخافون عذاب الله لانكارهم له بل هم عن ذكر ربهم اى القران
معرضون ؏ لا يتفكرون فيه أم فيها معنى الهمزة للانكار اى ألهم آلهة تمنعهم مما يسوءهم من دوننا
اى الهم من يمنعهم منه غيرنا لا لا يستطيعون اى الآلهة نصر انفسهم فلا ينصرونهم ولا هم
اى الكفار منا من عذابنا يصحبون ؏ يجارون يقال صحبك الله اى حفظك واجارك بل متعنا
هؤلاء وآباءهم بما انعمنا عليهم حتى طال عليهم العمر فاغتروا بذلك أفلا يرون أنا نأتى الارض
نقصد ارضهم ننقصها من اطرافها بالفتح على النبى أفهم الغلبون ؏ لا بل النبى واصحابه قل
لهم انما انذركم بالوحى من الله لا من قبل نفسى ولا يسمع الصم الدعاء اذا بتحقيق الهمزتين
وتسهيل الثانية بينها وبين الياء ما ينذرون ؏ اى هم لتركهم العمل بما سمعوه من الانذار كالصم
ولئن مستهم نفحة وقعة خفيفة من عذاب ربك ليقولن يا للتنبيه ويلنا هلاكنا انا كنا
ظلمين ؏ بالاشراك وتكذيب محمد ونضع الموازين القسط ذوات العدل ليوم القيمة اى فيه
فلا تظلم نفس شيئا من نقص حسنة او زيادة سيئة وان كان العمل مثقال زنة حبة من
خردل اتينا بها اى بموزونها وكفى بنا حاسبين ؏ محصين فى كل شئ ولقد اتينا موسى و
هارون الفرقان اى التورية الفارقة بين الحق والباطل والحلال والحرام وضياء بها وذكرا اى
عظة بها للمتقين ؏ الذين يخشون ربهم بالغيب عن الناس اى فى الخلاء عنهم وهم من الساعة اى
اى اهوالها مشفقون ؏ اى خائفون وهذا اى القران ذكر مبارك انزلناه أفانتم له منكرون ؏ ع ٩
٤ الاستفهام فيه للتوبيخ ولقد اتينا ابراهيم رشده من قبل اى هداه قبل بلوغه وكنا به عالمين
اى بانه اهل لذلك اذ قال لابيه وقومه ما هذه التماثيل الاصنام التى انتم لها عاكفون ؏ اى على
عبادتها مقيمون قالوا وجدنا اباءنا لها عابدين ؏ فاقتدينا بهم قال لهم لقد كنتم انتم واباؤكم
بعبادتها فى ضلل مبين ؏ بين قالوا اجئتنا بالحق فى قولك هذا ام انت من اللعبين ؏ فيه قال بل ربكم
المستحق للعبادة رب مالك السموت والارض الذى فطرهن خلقهن على غير مثال سبق وانا على
ذلكم الذى قلته من الشهدين ؏ به وتالله لاكيدن اصنامكم بعد ان تولوا مدبرين ؏

۵۱ قوله بضم الجيم وكسرها آه قرأ العامة بضم الجيم والكسائي بكسرها وابن عباس وابو نهيك وابو السماك بفتحها قال قطرب هي في لغاتها كلها مصدر فلا يثنى ولا يجمع ولا يؤنث والظاهر ان المضموم اسم للشئ المكسور كالحطام والرفات والفتات وقال اليزيدي المضموم جمع جذاذة كزجاج في زجاجة والمكسور جمع جذيذ ككرام في كريم وقال بعضهم المفتوح مصدر بمعنى المفعول اي مجذوذين وقيل المضموم جمع جذاذة بالضم والمكسور جمع جذاذة بالكسر والمفتوح مصدر ۱۲ ج ۵۲ قوله فتاتا فت ريزه ريزه كردن وفتات بالضم ريزه هر چيزي من الصراح وقوله بفاس بمعنى تبر ۱۲ ۵۳ قوله اليه يرجعون آه اي الى الكبير يرجعون فيسالون عن كاسرها فيتبين لهم عجزه او الى ابراهيم ليحتج عليهم او الى الله لما رأوا عجز آلهتهم ۱۲ مدارك ۵۴ قوله من فعل هذا آه اي من مبتدأ وجملة فعل هذا خبره وقوله انه لمن الظلمين استيناف مقرر لما قبله لا محل له من الاعراب ويجوز ان تكون من موصولة مبتدأ وقوله انه في موضع رفع خبر لها ابو السعود ۱۲ ج ۵۵ قوله سمعنا آه سمع هنا متعدية لاثنين لدخولها على ما لا يسمع فالاول فتى والثاني جملة يذكرهم بخلاف ما لو دخلت على ما يسمع كان قلت سمعت كلام زيد فانها تتعدي لواحد ۱۲ ج ۵۶ قوله يقال له آه اي يسمى ابراهيم وفي رفع ابراهيم وجه احدها انه مرفوع على ما لم يسم فاعله اي يقال له هذا اللفظ ولذلك قال ابو البقاء المراد الاسم لا المسمى الثاني انه خبر مبتدأ مضمر اي يقال له هذا ابراهيم او هو ابراهيم الثالث انه مبتدأ محذوف الخبر اي يقال له ابراهيم فاعل ذلك الرابع انه منادى وحرف النداء محذوف اي يا ابراهيم وعلى الاوجه الثلاثة فهو مقتطع من جملة وتلك الجملة محكية بيقال آه سمين ۱۲ ج

فَجَعَلَهُمْ بعد ذهابهم الى مجتمعهم في يوم عيد لهم جُذٰذًا بضم الجيم وكسرها فتاتا بفاس اِلَّا كَبِيْرًا
لَّهُمْ علق الفاس في عنقه لَعَلَّهُمْ اِلَيْهِ اي الكبير يَرْجِعُوْنَ ○ فيرون ما فعل بغيره قَالُوْا بعد
رجوعهم ورؤيتهم ما فعل مَنْ فَعَلَ هٰذَا بِاٰلِهَتِنَآ اِنَّهٗ لَمِنَ الظّٰلِمِيْنَ ○ فيه قَالُوْا اي بعضهم
لبعض سَمِعْنَا فَتًى يَّذْكُرُهُمْ اي يعيبهم يُقَالُ لَهٗٓ اِبْرٰهِيْمُ ○ قَالُوْا فَاْتُوْا بِهٖ عَلٰٓى اَعْيُنِ النَّاسِ
اي ظاهرا لَعَلَّهُمْ يَشْهَدُوْنَ ○ عليه انه الفاعل قَالُوْا له بعد اتيانه ءَاَنْتَ بتحقيق الهمزتين وابدال
الثانية الفا وتسهيلها وادخال الف بين المسهلة والاخرى وتركه فَعَلْتَ هٰذَا بِاٰلِهَتِنَا يٰٓاِبْرٰهِيْمُ ○
قَالَ ساكتا عن فعله بَلْ فَعَلَهٗ ۖ كَبِيْرُهُمْ هٰذَا فَسْـَٔلُوْهُمْ عن فاعله اِنْ كَانُوْا يَنْطِقُوْنَ ○ فيه
تقديم جواب الشرط وفيما قبله تعريض لهم بان الصنم المعلوم عجزه عن الفعل لا يكون الها
فَرَجَعُوْٓا اِلٰٓى اَنْفُسِهِمْ بالتفكر فَقَالُوْٓا لانفسهم اِنَّكُمْ اَنْتُمُ الظّٰلِمُوْنَ ○ اي بعبادتكم من لا ينطق
ثُمَّ نُكِسُوْا من الله عَلٰى رُءُوْسِهِمْ اي ردوا الى كفرهم وقالوا والله لَقَدْ عَلِمْتَ مَا هٰٓؤُلَآءِ يَنْطِقُوْنَ ○
اي فكيف تأمرنا بسؤالهم قَالَ اَفَتَعْبُدُوْنَ مِنْ دُوْنِ اللّٰهِ اي بدله مَا لَا يَنْفَعُكُمْ شَيْـًٔا من
رزق وغيره وَّلَا يَضُرُّكُمْ ○ شيئا ان لم تعبدوه اُفٍّ بكسر الفاء وفتحها بمعنى مصدر اي تبا وقبحا لَّكُمْ
وَلِمَا تَعْبُدُوْنَ مِنْ دُوْنِ اللّٰهِ اي غيره اَفَلَا تَعْقِلُوْنَ ○ اي هذه الاصنام لا تستحق العبادة ولا تصلح
لها وانما يستحقها الله تعالى قَالُوْا حَرِّقُوْهُ اي ابراهيم وَانْصُرُوْٓا اٰلِهَتَكُمْ اي بتحريقه اِنْ كُنْتُمْ فٰعِلِيْنَ ○
نصرتها فجمعوا له الحطب الكثير واضرموا النار في جميعه واوثقوا ابراهيم وجعلوه في منجنيق ورموه
في النار قال تعالى قُلْنَا يٰنَارُ كُوْنِيْ بَرْدًا وَّسَلٰمًا عَلٰٓى اِبْرٰهِيْمَ ○ فلم تحرق منه غير وثاقه وذهبت
حرارتها وبقيت اضاءتها وبقوله سلاما سلم من الموت ببردها وَاَرَادُوْا بِهٖ كَيْدًا وهو التحريق فَجَعَلْنٰهُمُ
الْاَخْسَرِيْنَ ○ في مرادهم وَنَجَّيْنٰهُ وَلُوْطًا ابن اخيه هاران من العراق اِلَى الْاَرْضِ الَّتِيْ بٰرَكْنَا فِيْهَا
لِلْعٰلَمِيْنَ ○ بكثرة الانهار والاشجار وهي الشام نزل ابراهيم بفلسطين ولوط بالمؤتفكة وبينهما يوم
وَوَهَبْنَا لَهٗٓ اي لابراهيم وكان سأل ولدا كما ذكر في الصافات اِسْحٰقَ ۭ وَيَعْقُوْبَ نَافِلَةً ۭ اي زيادة على المسئول
او هو ولد الولد وَكُلًّا اي هو وولداه جَعَلْنَا صٰلِحِيْنَ ○ انبياء وَجَعَلْنٰهُمْ اَىِٕمَّةً بتحقيق الهمزتين و
ابدال الثانية ياء يقتدى بهم في الخير يَّهْدُوْنَ الناس بِاَمْرِنَا الى ديننا وَاَوْحَيْنَآ اِلَيْهِمْ فِعْلَ الْخَيْرٰتِ
وَاِقَامَ الصَّلٰوةِ وَاِيْتَاۗءَ الزَّكٰوةِ ۚ اي ان تفعل وتقام وتؤتى منهم ومن اتباعهم وحذف هاء اقامة تخفيفا

۵۷ قوله على اعين الناس في محل نصب على الحال من الضمير المجرور بالباء اي ائتوا به حال كونه ظاهرا ومكشوفا للناس ۱۲ جمل ۵۸ قوله هذا اشارة الى الذي تركه من غير كسر ۱۲ خطيب ۵۹ قوله كبيرهم هذا آه نسب الفعل الى كبيرهم هذا آه نسب الفعل الى كبيرهم وقصده تقريره لنفسه واثباته لها على اسلوب تعريضي تبكيتا لهم والزاما للحجة عليهم لانهم اذا نظروا النظر الصحيح علموا عجز كبيرهم وانه لا يصلح الها وهذا كما لو قال لك صاحبك وقد كتبت كتابا بخط رشيق انيق انت كتبت هذا وصاحبك امي فقلت له بل كتبته انت كان قصدك تقريره لك مع الاستهزاء به لا نفيه عنك واثباته للامي ويمكن ان يقال غاظته تلك الاصنام حين ابصرها مصطفة وكان غيظ كبيرها اشد لما راى من زيادة تعظيمهم له فاسند الفعل اليه ويحكى انه قال غضب ان تعبدوا معه هذه الصغار وهو اكبر منها فكسرهن او هو متعلق بشرط لا يكون وهو نطق الاصنام فيكون نفيا للمحنة وقوله فاسئلوهم اعتراض وقيل عرض بالكبير لنفسه وانما اضاف نفسه اليهم لاشتراكهم في الحضور ۱۲ مدارك ملخصا ۶۰ قوله ان كانوا ينطقون اي ان كانوا ممن يمكن ان ينطق وخص النطق بالذكر وان كان غيره من السمع والعقل ولبقية اوصاف العقلاء كذلك لانه اظهر في تبكيتهم ۱۲ صاوي ۶۱ قوله فيه تقديم جواب الشرط اي والمعنى ان كانوا ينطقون فاسئلوهم ۱۲ كبير ۶۲ قوله بالتفكر اي راجعوا الى عقولهم وتذكروا ان ما لا يقدر على دفع المضرة عن نفسه ولا على الاضرار بمن كسره بوجه من الوجوه يستحيل ان يقدر على دفع مضرة عن غيره او جلب منفعة له فكيف يستحق ان يكون معبودا ۱۲ ابو السعود ۶۳ قوله ثم نكسوا رؤسهم شبه عودهم الى الباطل بصيرورة اسفل الشئ اعلاه ۱۲ روح ۶۴ قوله اي ردوا الى كفرهم بعد ان اقروا على انفسهم بالظلم يقال نكسته قلبته فجعلت اسفله اعلاه قالوا اجرى الله الحق على لسانهم في القول الاول ثم ادركهم الشقاوة ۱۲ كمالين ۶۵ قوله لقد علمت ما هؤلاء ينطقون على ارادة القول اي قائلين والله لقد علمت ان ليس من شأنهم النطق ابو السعود واليه اشار الشارح ايضا بقوله وقالوا ۱۲ ۶۶ قوله اف او صوت المتضجر معناه قبحا ونتنا بالفارسية زشتي و ناخوشي من الروح والبيضاوي وقوله اضرموا النار اي اوقدوها في جميعه جمل وقوله في منجنيق بكسر الميم آلة ترمى بها الحجارة قاموس وبالفارسية فلاخن كذا في الصراح ۱۲ ۶۷ قوله لكم اللام لبيان المتافف اليه اي لكم ولآلهتكم هذا التافف ۱۲ ك ۶۸ قوله ومنه القائل ذلك النمرود بن كنعان ابن سنجاريب بن نمرود بن كوش بن حام بن نوح عليه السلام وقيل رجل من اكراد فارس اسمه هينون خسف الله به الارض والحكمة في اختيارهم التحريق على غيره من انواع القتل ان ابراهيم بادأهم بالفضيحة والتشنيع عليهم فاحبوا ان يجازوه بما فيه التشنيع والشهرة ۱۲ صاوي ۶۹ قوله حرقوه وهو يقول حسبي الله ونعم الوكيل وقال له جبريل هل لك حاجة فقال اما اليك فلا فقال فاسئل الله ربك قال حسبي من سؤالي علمه بحالي ۱۲ ك ۷۰ قوله فلم تحرق منه غير وثاقه بفتح الواو وكسره ما يشد به اي الحبل الذي شدوا به ابراهيم وذهب حرارتها وبقيت اضاءتها لا انها انقلب النار هواء كما قيل ۱۲ ك ۷۱ قوله وثاقه الوثاق ما يشد به قاموس وروي ان ابراهيم القي في النار وهو ابن ست عشرة سنة ۱۲ ۷۲ قوله فجعلناهم الاخسرين آه لانهم خسروا السعي والنفقة فلم يحصل لهم مرادهم او الاخسرين بمعنى الهالكين بارسال البعوض على نمرود وقومه فاكلت لحومهم وشربت دمائهم ودخلت في دماغه بعوضة فاهلكته ۱۲ ج

۷۳ قوله ابن اخيه هاران اي الاصغر وكان لهما اخ ثالث اسمه ناخور والثلاثة اولاد آزر وقوله من العراق متعلق بمحذوف اي اخرج ابراهيم من كوثا من ارض العراق من الجمل ناقلا عن الخازن ۱۲ ۷۴ قوله نافلة زائدة على المسئول اي سأله ابراهيم وهو اسحاق وهو حال من يعقوب فقط ولا باس به للقرينة او هو ولد الولد في القاموس النافلة الغنيمة والعطية وما تفعله مما تحب كالنفل وولد الولد ۱۲ كمالين ۷۵ قوله واوحينا اليهم فعل الخيرات اي ان تفعل وتقام اشارة الى ان اصل التركيب ان تفعل الخيرات لان استعمال اوحينا يكون بان والفعل فالموحى لا يكون نفس الفعل الذي هو صادر عن فاعله بل الفاظ تدل عليه ۱۲ كمالين ۷۶ قوله اي ان تفعل وتقام الخ اشارة الى ان اصل التركيب ان تفعل الخيرات وتقام الصلوة وتؤتى الزكوة لان استعمال اوحينا في موضع الامر يكون بان صيغة الامر فالموحى يوم بصيغة الامر لا بالمصدر وقوله منهم ومن اتباعهم اي هذه الثلاثة المذكورة ليست مختصة بهم بل عامة لهم ولغيرهم من الاتباع وقوله وحذف هاء الاقامة المعوضة من احدى الالفين لقيام المضاف اليه مقامها ۱۲ بيضاوي ۷۷ قوله وحذف هاء اقامة المعوضة عن احدى الالفين تخفيفا لقيام المضاف اليه مقامها اي للمقابلة وايتاء الزكوة وهو بغير تاء ۱۲ كمالين

وَكُنَّا لَهُمْ حٰكِمِيْنَ ۝ وَلُوْطًا اٰتَيْنٰهُ حُكْمًا وَّعِلْمًا وَّنَجَّيْنٰهُ مِنَ الْقَرْيَةِ الَّتِيْ
كَانَتْ تَّعْمَلُ اى اهلها الاعمال الْخَبٰٓئِثَ من اللواطة والرمى بالبندقة واللعب بالطيور وغير
ذٰلِكَ اِنَّهُمْ كَانُوْا قَوْمَ سَوْءٍ مصدر ساءه نقيض سره فٰسِقِيْنَ ۝ وَاَدْخَلْنٰهُ فِيْ رَحْمَتِنَا بان انجيناه
من قومه اِنَّهٗ مِنَ الصّٰلِحِيْنَ ۝ وَاذْكُرْ نُوْحًا وما بعده بدل منه اِذْ نَادٰى اى دعا على قومه بقوله
رب لا تذر الخ مِنْ قَبْلُ اى قبل ابراهيم ولوط فَاسْتَجَبْنَا لَهٗ فَنَجَّيْنٰهُ وَاَهْلَهٗ الذين فى سفينته
مِنَ الْكَرْبِ الْعَظِيْمِ ۝ اى الغرق وتكذيب قومه لَهٗ وَنَصَرْنٰهُ منعناه مِنَ الْقَوْمِ الَّذِيْنَ كَذَّبُوْا
بِاٰيٰتِنَا الدالة على رسالته اِنَّهُمْ كَانُوْا قَوْمَ سَوْءٍ فَاَغْرَقْنٰهُمْ اَجْمَعِيْنَ ۝
وَاذْكُرْ دَاوٗدَ وَسُلَيْمٰنَ اى قصتهما ويبدل منهما اِذْ يَحْكُمٰنِ فِى الْحَرْثِ هو زرع او كرم
اِذْ نَفَشَتْ فِيْهِ غَنَمُ الْقَوْمِ اى رعته ليلا بلا راع بان انفلتت وَكُنَّا لِحُكْمِهِمْ شٰهِدِيْنَ ۝ فَفَهَّمْنٰهَا
استعمال ضمير الجمع لاثنين قَالَ داؤد عليه السلام لصاحب الحرث رقاب الغنم وقال
سليمان عليه السلام ينتفع بدرها ونسلها وصوفها الى ان يعود الحرث كما كان باصلاح
صاحبها فيردها اليه فَفَهَّمْنٰهَا اى الحكومة سُلَيْمٰنَ وحكمهما باجتهاد ورجع داؤد الى سليمان
وقيل بوحى والثانى ناسخ للاول وَكُلًّا مِّنْهُمَا اٰتَيْنَا حُكْمًا نبوة وَّعِلْمًا بامور الدين وَّسَخَّرْنَا
مَعَ دَاوٗدَ الْجِبَالَ يُسَبِّحْنَ وَالطَّيْرَ كذلك سخرنا للتسبيح معه لامره به اذا وجد فترة لينشط
له وَكُنَّا فٰعِلِيْنَ ۝ تسخير تسبيحهما معه وان كان عجبا عندكم اى مجاوبته للسيد داؤد عليه
السلام وَعَلَّمْنٰهُ صَنْعَةَ لَبُوْسٍ وهى الدرع لانها تلبس وهو اول من صنعها وكانت
قبلها صفائح لَّكُمْ فى جملة الناس لِتُحْصِنَكُمْ بالنون لله وبالتحتانية لداود وبالفوقانية
للبوس مِّنْ بَاْسِكُمْ حربكم مع اعدائكم فَهَلْ اَنْتُمْ يا اهل مكة شٰكِرُوْنَ ۝ نعمى بتصديق
الرسل اى اشكروني بذلك وَسَخَّرْنَا لِسُلَيْمٰنَ الرِّيْحَ عَاصِفَةً وفى اية اخرى رخاء اى شديدة
الهبوب وخفيفته بحسب ارادته تَجْرِيْ بِاَمْرِهٖۤ اِلَى الْاَرْضِ الَّتِيْ بٰرَكْنَا فِيْهَا وهى الشام وَ
كُنَّا بِكُلِّ شَيْءٍ عٰلِمِيْنَ ۝ من ذلك علمه تعالى بان ما يعطيه سليمان يدعوه الى الخضوع
لربه ففعله تعالى على مقتضى علمه وَسَخَّرْنَا مِنَ الشَّيٰطِيْنِ مَنْ يَّغُوْصُوْنَ لَهٗ يدخلون
فى البحر فيخرجون منه الجواهر لسليمان وَيَعْمَلُوْنَ عَمَلًا دُوْنَ ذٰلِكَ اى سوى الغوص من

---

۵۱ قوله ولوطا آه لوطا منصوب بفعل مقدر يفسره الظاهر بعده تقديره آتينا لوطا آتيناه فهو من باب الاشتغال ۱۲ اجل ۵۲ قوله من القرية اسمها سدوم هى اعظم القرى بالموتفكة ۱۲ ۵۳ قوله والرمى بالبندق اى رمى المبارة بالبندق كما ذكره العمادى وقوله وغير ذلك بالضراط بالجلاس ۱۲ ۵۴ قوله بان انجيناه من قومه آه هذا التفسير يوقع فى التكرار ولذا قال غيره كالبيضاوى اى فى اهل رحمتنا او فى جنتنا وفى الخازن قيل يارادة الرحمة النبوة وقيل الثواب ۱۲ ج ۵۵ قوله نوحا آه نوحا اما منصوب باضمار اذكر كما اشار اليه الشارح او عطفا على لوطا فيكون مشتركا معه فى عامله الذى هو آتينا والتقدير ونوحا آتيناه حكما ۱۲ من الجمل ۵۶ قوله الذين فى سفينته آه وجملتهم ستة رجال ونساؤهم وقيل جميع من كان فى السفينة ثمانون نصفهم رجال ونصفهم نساء ۱۲ ج ۵۷ قوله ان لا يصلوا اليه الخ اى لئلا يصلوا اليه فهو تعليل لما قبله اجل ۵۸ قوله وداود وسليمان عاش داود مائة سنة وبينه وبين موسى خمسمائة وستة وستون سنة وقيل وتسع وسبعون وعاش ولده سليمان ثمانيا وخمسين وبينه وبين مولد النبى صلى الله عليه وسلم نحو الف سنة وسبعمائة سنة من التحرير للسيوطى ۱۲ ۵۹ قوله اذ نفشت فيه نفش ان ترعى الغنم والابل ليلا بلا راع ۶۰ قوله فيه استعمال ضمير الجمع الخ فى ضمير المضاف اليه حكم وجهان احدهما انه ضمير يراد به المثنى وانما وقع لكونه موقع التثنية مجاز اولان التثنية جمع واقل الجمع اثنان ويدل على ان المراد تثنية قراءة ابن عباس لحكمهما بصيغة التثنية الثانى ان المصدر مضاف للحاكمين وهما داؤد وسليمان والمحكوم عليه هو الاجماعة وهذا يلزم منه اضافة المصدر لفاعله ومفعوله دفعة واحدة وهو انما يضاف لاحدهما فقط وفيه الجمع بين الحقيقة والمجاز فان الحقيقة اضافة المصدر لفاعله والمجاز اضافة لمفعوله كذا فى الجمل ناقلا عن السمين والجواب ناقل فى روح البيان ان هذه الاضافة لمجرد الاختصاص مع كون القطع عن كون المضاف اليه فاعلا او مفعولا على طريق عموم المجاز كانه قيل وكنا للحكم المتعلق بهم ۱۲ ۶۱ قوله رقاب الغنم اى عوضا عن حرثه وحاصل تلك القصة ان رجلين دخلا على داؤد عليه السلام احدهما صاحب حرث والآخر صاحب غنم فقال صاحب الحرث ان هذا قد انفلتت غنمه ليلا فوقعت فى حرثى فافسدت فلم تبق منه شيئا فاعطاه داؤد رقاب الغنم فى الحرث فخرجا فمر اعلى سليمان وهو ابن احدى عشرة سنة فقال كيف قضى بينكما فاخبراه فقال سليمان لو وليت امركما لقضيت بغير هذا وروى انه قال غير هذا ارفق بالفريقين فاخبر فلك داؤد فدعاه فقال له بحق النبوة والابوة الا ما اخبرتنى بالذى هو ارفق بالفريقين قال فدفع الغنم لصاحب الحرث ينتفع بلبنها وصوفها ونسلها ويزرع صاحب الغنم لصاحب الحرث مثل حرثه فاذا صار الحرث كهيئة يوم اكل دفع الى صاحبه واخذ صاحب الغنم غنمه فقال داؤد القضاء ما قضيت ۱۲ صاوى ۶۲ قوله رقاب الغنم اى عوضا عما فات من حرثه اذ لم يكن بين قيمة الحرث وقيمة الغنم تفاوت من الروح ۱۲ ۶۳ قوله بدرها ونسلها اى بلبنها واولادها ۱۲ ۶۴ قوله وحكما باجتهاد اى للطريق الوحى والا لما رجع داؤد عليه السلام الى قول سليمان عليه السلام وكان حينئذ سليمان ۱۲ ابن احدى عشرة سنة كما ذكره المفسرون ۱۲ ۶۵ قوله وحكمها باجتهاد ولا بوحى كما ذكر فى الصفات ورجع داؤد الى سليمان ولو كان حكم داؤد بالوحى لم يجز له داؤد الرجوع وقيل بوحى والثانى ناسخ للاول وقيل يحتمل ان ذلك الى نبوة سليمان ليؤيد لداؤد الرجوع وقيل بوحى والثانى ناسخ للاول ۱۲ ۶۶ قوله وقيل بوحى اى لكل منهما فانهما كانا نبيين يقضيان بما يوحى اليهما فحكم داؤد بوحى وحكم سليمان بوحى نسخ به حكم داؤد جمل وهذا معنى قول الشارح والثانى ناسخ للاول ۱۲ ۶۷ قوله يسبحن آه جملة حالية من الجبال اى مسبحة وقيل استيناف كان قائلا قال كيف سخرهن فقال يسبحن قيل كان يسير بالجبال مسبحات فجاوبه بالتسبيح وقيل كانت تسبح معه حيث سار والظاهر وقوع التسبيح منها بالنطق خلق الله فيها الكلام كما سبح الحصا فى كف رسول الله صلى الله عليه وسلم وسمع الناس ذلك وكان داؤد هو الذى يسمع وحده آه من البحر وقوله والطير يجوز ان ينتصب نسقا على الجبال وان ينتصب على المفعول معه وقرئ والطير رفعا وفيه وجهان احدهما انه مبتدأ والخبر محذوف اى والطير مسخرات ايضا والثانى انه نسق على الضمير فى يسبحن ولم يؤكد ولم يفصل على مذهب الكوفيين ۱۲ ج ۶۸ قوله لامره به المصدر مضاف لفاعله والمفعول محذوف اى لامر داؤد لها به اى بالتسبيح اذا وجد داؤد فترة وقوله فترة بالفارسية سستى كذا فى الصراح وقوله لينشط اى ليفرح فى الصراح انشاط شادمانى كردن ۱۲ ۶۹ قوله صنعة لبوس اى وسبب ذلك انه مر به ملكان على صورة رجلين فقال احدهما للآخر نعم الرجل لولا انه يأكل من بيت المال فسأل الله ان يرزقه من كسبه فالان الله له الحديد فكان يعمل منه الدروع بغير نار كانه طين فى يده ۱۲ ج ۷۰ قوله صفائح اى قطع حديد عراضا فحلقها وسردها ۱۲ بروح ۷۱ قوله لتحصنكم تعليل للتعليم او بدل من لكم بالنون لابى بكر والضمير لله بالتحتانية للاكثر والضمير لداؤد او للبوس وبالفوقانية لابن عامر وحفص والضمير للبوس على تاويل الدرع او للصنعة ۱۲ ک ۷۲ قوله لسليمان الريح آه قال الحسن لما شغلت نبى الله سليمان الخيل حتى فاتته صلوة العصر غضب لله فعقر الخيل فابدله الله ما هو خير منها واسرع الرياح تجرى بامره كيف شاء فكان يغدو من ايليا فيقيل باصطخر ثم يروح منها فيكون رواحها بابل وعبر باللام اشارة الى ان الله ملكه الريح وجعلها ممتثلة لامره وعبر بمع فى حق داؤد لان الجبال والطير قد صاحباه فى التسبيح واشتركا معه ۱۲ ص وج ۷۳ قوله وفى آية اخرى رخاء اى طيبة لينة ولما كانا متنافيين فى الظاهر اشار له بقوله اى شديد الهبوب الخ وجه الجمع بقوله اى شديد الهبوب لفظ العاصفة وخفيفه كما هو مدلول لفظ الرخاء بحسب ارادته فاذا اراد الشدة هبت كذلك وان شاء الخفة تهب كذلك ۱۲ ک ۷۴ قوله من يغوصون آه يجوز ان تكون من موصولة او موصوفة وعلى كلا التقديرين فمحلها النصب نسقا على الريح او رفع على الابتداء والخبر فى الجار قبله وجمع الضمير حملا على معنى من وحسن ذلك تقدم الجمع فى قوله الشياطين فلما ترشح جانب المعنى روعى آه سمين ۱۲ اجمل

البناء وغیره وکنا لهم حٰفظین ۸۱ من ان یفسدوا اما عملوا لانهم کانوا اذا فرغوا من عمل قبل
اللیل افسدوه ان لم یشتغلوا بغیره واذکر ایوب ویبدل منه اذ نادی ربه انی مسنی الضر
جمیع ماله وولده وتمزق جسده وهجر جمیع الناس له الا زوجته سنین ثلاثا او سبعا او ثمانی
عشرة وضیق علیه انی بفتح الهمزة بتقدیر الباء مسنی الضر ای الشدة وانت ارحم الرٰحمین
فاستجبنا له نداءه فکشفنا ما به من ضر واٰتینٰه اهله اولاده الذکور والاناث بان احیوا
له وکل من الصنفین ثلاثا او سبعا ومثلهم معهم من زوجته وزید فی شبابها وکان له
اندر للقمح واندر للشعیر فبعث الله سحابتین افرغت احداهما علی اندر القمح الذهب والاخری
علی اندر الشعیر الورق رحمة مفعول له من عندنا صفة وذکری للعٰبدین ○
ولیصبروا فاٰتیا بوا واذکر اسمٰعیل وادریس وذا الکفل کل من الصٰبرین ○ علی طاعة الله و
عن معاصیه وادخلنٰهم فی رحمتنا من النبوة انهم من الصٰلحین ○ لها وسمی ذا الکفل لانه
تکفل بصیام جمیع نهاره وبقیام جمیع لیله وان یقضی بین الناس ولا یغضب فوفی بذلک وقیل
لم یکن نبیا واذکر ذا النون صاحب الحوت وهو یونس بن متی ویبدل منه اذ ذهب مغاضبا لقومه
ای غضبان علیهم مما قاسی منهم ولم یؤذن له فی ذلک فظن ان لن نقدر علیه ای نقضی علیه
ما قضینا من حبسه فی بطن الحوت او نضیق علیه بذلک فنادی فی الظلمٰت ظلمة اللیل و
ظلمة البحر وظلمة بطن الحوت ان ای بان لا اله الا انت سبحٰنک انی کنت من الظٰلمین ○
فی ذهابی من بین قومی بلا اذن فاستجبنا له ونجینٰه من الغم بمثل الکلمات وکذلک کما
انجیناه ننجی المؤمنین ○ من کربهم اذا استغاثوا بنا داعین واذکر زکریا ویبدل منه اذ نادی
ربه بقوله رب لا تذرنی فردا ای بلا ولد یرثنی وانت خیر الوٰرثین ○ الباقی بعد فناء
خلقک فاستجبنا له نداءه ووهبنا له یحیی ولد او اصلحنا له زوجه فاتت بالولد بعد
عقمها انهم ای من ذکر من الانبیاء کانوا یسٰرعون یبادرون فی الخیرات الطاعات و
یدعوننا رغبا فی رحمتنا ورهبا من عذابنا وکانوا لنا خٰشعین ○ متواضعین فی
عبادتهم واذکر مریم التی احصنت فرجها حفظته من ان ینال فنفخنا فیها من روحنا
ای جبریل حیث نفخ فی جیب درعها فحملت بعیسی وجعلنٰها وابنها اٰیة

۸۱ قوله من ان یفسدوا الخ قال الزجاج حفظناهم من ان یفسدوا ما عملوا وکان من عادة الشیاطین اذا عملوا عملا بالنهار وفرغوا منه قبل اللیل افسدوه وخربوه وفی القصة ان سلیمان کان اذا بعث شیطانا مع انسان لیعمل له عملا قال له اذا فرغ من عمله قبل اللیل فاشغله ببعض آخر لئلا یفسد ما عمل ویخربه کما فی الخطیب ۱۲ ۸۲ قوله او ثمانی عشرة رواه ابن ابی حاتم عن مالک بن انس مرفوعا قال الحافظ الصحیح انه لبث ثلث عشر سنة کما اخرجه ابن جریر وصححه ابن حبان عن انس ۱۲ کما لین ۸۳ قوله وانت ارحم الراحمین آه وصف ربه بغایة الرحمة بعد ما ذکر نفسه بما یوجبها واکتفی بذلک عن ارض المطلوب لطفا فی السوال وکان رومیا من ولد عیص بن اسحٰق استبنأه الله وکثر ابله ومالله فابتلاه الله بهلاک اولاده بهدم بیت علیهم وذهاب امواله والمرض فی بدنه ورؤی ان امرأته ماخر بنت میشا بن یوسف اور حمة بنت افرائیم بن یوسف قالت له یوما ودعوت الله فقال کم کانت مدة الرخاء فقالت ثمانین سنة فقال استحیی من الله ان ادعوه وما بلغت مدة بلائی مدة رخائی ۱۲ بیضاوی ۸۴ قوله فکشفنا ما به من ضر روی ان الله قال له ارکض برجلک الارض فرکض فنبعت عین فاغتسل منها فصح ظاهره ثم مشی اربعین خطوة فامره ان یضرب برجله الارض مرة اخری ففعل فنبعت عین ماء بارد فامره ان یشرب منها فشرب فذهب کل داء کان بباطنه فصار کاصح ما کان وهو معنی قوله تعالی فی سورة ص ارکض برجلک هذا مغتسل بارد وشراب ۱۲ ص ۸۵ قوله بان احیوا الخ ای لانهم ماتوا قبل انتهاء آجالهم وهذا احد التاویلین فی ذلک وروی ان الله تعالی رد الی امرأته شبابها فولدت له ستة وعشرین ولدا کما هو مروی عن ابن عباس وفیها اقوال کثیرة وروایات مختلفة ترکنا ها خوفا للاطناب ۱۲ ۸۶ قوله ثلاث او سبع فجملتهم ستة او اربعة عشر ۱۲ جمل ۸۷ قوله وکان له اندر بوزن احمر وهو البیدر بلغة اهل الشام والجمع الاندر مختار والبیدر بوزن خیبر الموضع الذی یداس فیه الطعام واندر اسم جنس فیکون مصروفا جمل وقوله للقمح تبع بالفارسیة گندم میراح ۱۲ قوله افرغت ای امطرت وصبت وقوله حتی فاض ای سال وجری ۱۲ ۸۸ قوله حتی فاض ای جری وسال وکثر کل منهما کذا روی ابن جریر وابن ابی حاتم عن انس وصححه ابن حبان والحاکم ۱۲ ک ۸۹ قوله وادریس آه هو جد نوح ولد فی حیاة آدم قبل موته بمائة سنة وبعث بعد موته بمائتی سنة وعاش بعد نبوته مائة وخمسین سنة فتکون جملة عمره اربعمائة وخمسین سنة وکان بینه وبین نوح الف سنة ۱۲ ج ۹۰ قوله وذا الکفل هذا لقبه واسمه بشر وهو ابن ایوب ۱۲ صاوی ۹۱ قوله وان یقضی بین الناس ای یحکم بینهم وقوله وقیل لم یکن نبیا قائله ابو موسی الاشعری کما فی الخطیب والصحیح انه نبی قاله الحسن وعلیه الجمهور من الکبیر ۱۲ ۹۲ قوله وقیل لم یکن نبیا آه ای بل کان عبدا صالحا وعبارة الکرخی وقیل لم یکن نبیا بل عبد صالح تکفل بعمل صالح قال ابو موسی الاشعری ومجاهد والصحیح انه نبی قاله الحسن وعلیه الجمهور انه تعالی قرن ذکره باسمٰعیل وادریس والغرض ذکر الفضلاء من عباده فیدل ذلک علی نبوته ولان السورة ملقبة بسورة الانبیاء ۱۲ ج ۹۳ قوله ای غضبان علیهم الخ اشار به الی ان الفاعل لیست علی بابها فلا مشارکة کما قبت وسافرت ویحتمل ان یکون علی بابها من المشارکة ای غاضب قومه وغاضبوه حین لم یؤمنوا فی اول الامر ۱۲ جمل ۹۴ قوله مما قاسی منهم التقاساة رنج کشیدن وقوله ولم یؤذن بذلک ای بالذهاب ۱۲ ۹۵ قوله ای نقضی علیه الخ فهو من القدر بمعنی القضاء او الضیق لا من القدرة وقیل المعنی لم نعمل فیه قدرتنا او هو تمثیل لحاله بحال من ظن ان لن نقدر علیه فی مراغمة قومه من غیر انتظار لامرنا او خطرة شیطانیة سبقت الی وهمه فسمی ظنا للمبالغة ۱۲ ک ۹۶ قوله من حبسه فی بطن الحوت آه ومدة مکثه فی بطن الحوت اربعون یوما او سبعة ایام او ثلاثة کما فی الخازن وفی البیضاوی انه مکث اربع ساعات فاوحی الله تعالی الی ذلک الحوت لا تاکل له لحما ولا تهشم له عظما فانه لیس رزقا لک وانما جعلتک له سجنا ۱۲ ج ۹۷ قوله فنادی الفاء فصیحة ای فکان ما کان من القرعة والتقام الحوت فنادی روی انه حین خرج مغاضبا اتی بحر الروم فوجد قوما یاخذون السفینة فرکب معهم فلما توسطت السفینة فی البحر وقفت ولم تجر بحال قال الملاحون هنا رجل عاص او عبد آبق لان سفینة لا تفعل هذا الا وفیها عاص او آبق ومن عادتنا اذا ابتلینا بهذا البلاء ان نقترع فمن وقعت علیه القرعة القیناه فی البحر فاقترعوا ثلاث مرات فوقعت القرعة فیها کلها علی یونس فقال انا الرجل العاصی والعبد الآبق فالقی نفسه فی البحر فجاء الحوت فابتلعه فاوحی الله تعالی الی الحوت ان لا تؤذی منه شعرة فانی جعلت بطنک سجنا له ولم اجعله طعاما ۱۲ روح ۹۸ قوله ان لا اله آه یجوز فی ان وجهان احدهما انها المخففة من الثقیلة واسمها محذوف والجملة المنفیة بعدها الخبر والثانی انها تفسیریة لانها بعد ما هو بمعنی القول لا حروفه آه سمین واول هذا الدعاء وهو التهلیل واوسطه تسبیح وآخره اقرار بالذنب وعن النبی صلی الله علیه وسلم ما من مکروب یدعو بهذا الدعاء الا استجیب له ۱۲ ج ۹۹ قوله فاستجبنا له ای دعاءه فی ضمن الاعتراف بالذنب علی اللطف وجد واکده ۱۲ النجیبیة ۱۰۰ قوله زوجه ایشارع بنت عمران اوبنت قاقود وکان بلغ عمرها مائة سنة وبلغ عمر زوجته تسعا وتسعین من الروح ۱۲ ۱۰۱ قوله رغبا ورهبا آه یجوزان ینتصبا علی المفعول من اجله وان ینتصبا علی انهما مصدران واقعان موقع الحال ای راغبین وراهبین وان ینتصبا علی المصدر الملاقی لعامله فی المعنی دون اللفظ لان ذلک نوع منه آه سمین ۱۰۲ قوله من ان ینال ای یصل الیه احد بجلال او حرام ۱۲ بیضاوی ۱۰۳ قوله فی جیب درعها واشار الی ان المراد بفرجها جیبها من ان ینال کانت لما سواه امنع جل ومعنی فنفخنا فیها ای احیینا عیسی کائنا فی جوفها فقوله فیها حال من المفعول المحذوف روح وذکر ههنا اندفع ما یقال نفخ الروح فی شیء عبارة عن احیائه قال الله تعالی فاذا سویته ونفخت فیه من روحه فالآیة تدل علی احیاء مریم والمقصود احیاء عیسی وعبارة الجمل والمعنی فنفخنا فی عیسی روحه فیها فی جوفها ای اجرینا ه فیها اجراء الهواء بالنفخ من جیب روحنا جبریل فاندفع ما یقال الخ ۱۲ ۱۰۴ قوله فحملت بعیسی یشیر الی ان معنی من روحنا من جهة روحنا ومعنی قوله فنفخنا فیها بتنزیله منزلة اللازم ۱۲ ک ۱۰۵ قوله وجعلناها وابنها آیة ای قصتهما او حالهما ولذلک وحد قوله آیة للعالمین - بیضاوی وفی السمین وانما لم یطابق الاول لان کلا من مریم وابنها آیة بانضمامه للآخر فصار آیة واحدة او تقول انه حذف من الاول لدلالة الثانی او بالعکس ای وجعلنا ابن مریم آیة وامه کذلک وهو نظیر الحذف فی قوله والله ورسوله احق ان یرضوه ۱۲ جمل

للعلمین ○ الانس والجن والملائکۃ حیث ولد من غیر فحل ان ھذہ ای ملۃ الاسلام امتکم
دینکم ایھا المخاطبون ای یجب ان تکونوا علیھا امۃ واحدۃ حال لازمۃ وانا ربکم فاعبدون ○
وحدون وتقطعوا ای بعض المخاطبین امرھم بینھم ای تفرقوا امرھم متخالفین فیہ وھم
طوائف الیھود والنصاریٰ قال تعالیٰ کل الینا راجعون ○ ای فنجازیہ بعملہ فمن یعمل من الصلحت ع ۱۸ ۶
وھو مؤمن فلا کفران ای بجحود لسعیہ وانا لہ کاتبون ○ بان نامر الحفظۃ بکتبہ فنجازیہ علیہ
وحرم علی قریۃ اھلکنھا اردنا ھلاکھا انھم لا زائدۃ یرجعون ○ ای ممتنع رجوعھم الی الدنیا حتی
غایۃ لامتناع رجوعھم اذا فتحت بالتخفیف والتشدید یاجوج وماجوج بالھمزۃ وترکہ اسمان
اعجمیان لقبیلتین ویقدر قبلہ مضاف ای سدھما وذلک قرب القیمۃ وھم من کل حدب
مرتفع من الارض ینسلون ○ یسرعون واقترب الوعد الحق ای یوم القیمۃ فاذا ھی ای القصۃ
شاخصۃ ابصار الذین کفروا فی ذلک الیوم لشدتہ یقولون یا للتنبیہ ویلنا ھلاکنا قد کنا
فی الدنیا فی غفلۃ من ھذا الیوم بل کنا ظلمین ○ انفسنا بتکذیبنا الرسل انکم یا اھل
مکۃ وما تعبدون من دون اللہ ای غیرہ من الاوثان حصب جھنم وقودھا انتم لھا واردون ○
داخلون فیھا لو کان ھؤلاء الاوثان الھۃ کما زعمتم ما وردوھا وکل من العابدین و
المعبودین فیھا خلدون ○ لھم للعابدین فیھا زفیر وھم فیھا لا یسمعون ○ شیأ لشدۃ غلیانھا و
نزل لما قال ابن الزبعریٰ عبد عزیر والمسیح والملائکۃ فھم فی النار علی مقتضی ما تقدم ان
الذین سبقت لھم منا الحسنیٰ ومنھم من ذکر اولئک عنھا مبعدون ○ لا یسمعون
حسیسھا صوتھا وھم فیما اشتھت انفسھم من النعیم خلدون ○ لا یحزنھم الفزع الاکبر و
ھو ان یؤمر بالعبد الی النار وتتلقھم تستقبلھم الملئکۃ عند خروجھم من القبور یقولون لھم
ھذا یومکم الذی کنتم توعدون ○ فی الدنیا یوم منصوب باذکر مقدرا قبلہ نطوی السماء
کطی السجل اسم ملک للکتب صحیفۃ ابن آدم عند موتہ واللام زائدۃ او السجل الصحیفۃ و
الکتاب بمعنی المکتوب بہ واللام بمعنی علی وفی قراءۃ للکتب جمعا کما بدانا اول خلق نعیدہ
عدم نعیدہ بعد اعدامہ فالکاف متعلقۃ بنعید وضمیرہ عائد الی اول وما مصدریۃ وعدا
علینا منصوب بوعدنا مقدرا قبلہ وھو مؤکد لمضمون ما قبلہ انا کنا فعلین ○ ما وعدنا و

وقیل لان الخطاب ھنا للکفار فناسبہ ذکر التوحید والخطاب ھناک للرسل فناسبہ
ذکر التقوی وآتی بالواو ھنا لانہا لا تقتضی الترتیب وھو المراد ھنا فان التفرق کان
حاصلا من قبل بخلاف ما یاتی فان التفرق حصل بعد ارسال الرسل فناسبہ الفاء ۱۲ھ

۵۴ قولہ ای ممتنع رجوعھم الخ یعنی ان الحرام استعیر للممتنع الوجود بجامع ان کلا منہما
غیر مرجو الحصول واشار الشارح بھذا الی ان حرام مبتدأ وانھم لا یرجعون مرفوع باعنی
عن الخبر والاولی ان یعرب خبر امقدما واما انھم لا یرجعون مبتدأ موخرا المخصا من اجمل ۱۲

۵۵ قولہ حتی آہ فی السین وتخص فی متعلق حتی او جہا او احدھا انہا متعلقۃ بحرام والثانی
انہا متعلقۃ بمحذوف یدل علیہ المعنی الثالث انہا متعلقۃ بتفطعوا الرابع انہا
متعلقۃ بیرجعون وتخص فی حتی وجہان احدھما انہا حرف ابتداء والثانی انہا حرف جر
بمعنی الی وفی جواب اذا (اے التی فی اذا فتحت) وجہان احدھما انہ محذوف تقدیرہ
ابو اسحٰق قالوا یا ویلنا وقدرہ غیرہ فجیء ینذ یبعثون ۱۲ج **۵۶ قولہ**
غایۃ لامتناع رجوعھم لان امتناع رجوعھم لا یزول حتی تقوم القیامۃ تح

قولہ اے سدھما فاسد مضاف الیہما یقال الناس عشرۃ اجزاء تسعۃ منہا یاجوج
وماجوج من الخطیب وغیرہ ۱۲ **۵۸ قولہ** وذلک قرب القیامۃ آہ ای بعد
نزول سیدنا عیسی علیہ السلام الی الارض ثم یہلکون بدعائہ علیہم فتملأ وجہ الارض
الارض فیرسل اللہ علیہم طیرا کاعناق البخت فتحملھم فتطرحھم حیث شاء اللہ ثم یرسل الیہ
مطرا فیغسل الارض من آثارھم ثم یقول اللہ للارض انبتی ثمرک فیکثر الرزق وتستقیم
الحال لعیسی واولی المومنین فبینما ھم کذلک بعث اللہ علیہم ریحا طیبا تقبض روح کل
مومن ومسلم وتبقی شرار الناس یتہارجون فی الارض فعلیہم تقوم الساعۃ وبین
موت عیسیٰ والنفخۃ مائۃ وعشرون سنۃ لکن السنۃ بقدر شہر کما ان الشہر بقدر
جمعۃ والجمعۃ بقدر یوم والیوم بقدر ساعۃ فیکون بین عیسیٰ والنفخۃ الاولی قدر
ثنتی عشرۃ سنۃ من السنین المعتادۃ ۱۲ج **۵۹ قولہ** فاذا ہی شاخصۃ آہ فیہ
وجہان احدھما وھو الاجود ان ہی ضمیر القصۃ وشاخصۃ خبر مقدم وابصار مبتدأ موخر
والجملۃ خبر اے لانہا لا تفسر الا بجملۃ مصرح بجزئیہا وبھذا ذہب البصریین والثانی
ان یکون شاخصۃ مبتدأ وابصار خبر سد مسد الخبر وبھذا انما یتمشی علی مذہب الکوفیین
لان ضمیر القصۃ عندہم یفسر بالمفرد العامل عمل الفعل فانہ فی قوۃ الجملۃ آہ یمین

۶۰ قولہ شاخصۃ اے مرتفعۃ الاجفان تطرف من ہول ما ہم فیہ ۱۲ **۶۱ قولہ**
شاخصۃ یقال شخص بصرہ فہو شاخص اذا فتح عینیہ وبالفارسیۃ باز مانده است
فان قیل فتح السد واقتراب الوعد الحق یحصل فی آخر ایام الدنیا والجزاء وشخوص الابصار
انما یحصل یوم القیامۃ والشرط والجزاء لا بد وان یکونا متقاربین فالجواب ان التفاوت
القلیل یجری مجری العدم ۱۲، روح **۶۲ قولہ** یقولون یا ویلنا یشیر بتقدیر القول
انہا واقعۃ موقع الحال من الموصول ۱۲ک **۶۳ قولہ** وقودہا بالفارسیۃ آتش
انگیز ۱۲ روح **۶۴ قولہ** ابن الزبعری بکسر الزای المعجمۃ وفتح الباء وسکون العین المہملۃ
وفتح الراء والقصر معناہ سیئ الخلق الغلیظ وہو کتب والد عبد اللہ القرشی وقد
اسلم بعد ہذہ القصۃ ۱۲ جمل **۶۵ قولہ** مبعدون لان الجنۃ فی اعلی علیین والنار
فی اسفل السافلین ۱۲ **۶۶ قولہ** مبعدون اے عن جہنم ان قلت کیف ذلک
مع قولہ تعالیٰ وان منکم الا واردہا والورود یقتضی القرب منہا اجیب بان المراد
مبعدون عن عذابہا والبقاء فان المومنین اذا مروا علی النار تخمد وتقول جز
یا مومن فان نورک قد اطفأ لہبی وہذا لا ینافی الورود ۱۲ صاوی **۶۷ قولہ** ہو
ان یؤمر بالعبد آہ وقیل الفزع الاکبر ہو حین تغلق النار علی اہلہا ویئسون من
الخروج منہا فیحصل لہم الفزع الاکبر وقیل ہو حین یذبح الموت بین الجنۃ والنار و
قیل ہو اہوال یوم القیمۃ وہذا اعم مما تقدم ۱۲جمل **۶۸ قولہ** اسم ملک فان
ہذا الملک یطوی کتب الاعمال اذا رفعت الیہ قالہ ابن عباس رضی اللہ عنہما
۱۲ کبیر **۶۹ قولہ** صحیفۃ ابن آدم عند موتہ یعنی ان المراد من الکتاب الصحیفۃ وہو
مفعول علی واللام زائدۃ لتقویۃ العمل لان الملی یتعدی بنفسہا ۱۲ک **۷۰ قولہ**
او السجل الصحیفۃ والکتاب بمعنی المکتوب واللام بمعنی علی والمعنی کطی السجل علی ما
فیہ من المکتوب بعد الکتابۃ الکتاب اصلہ المصدر کالبناء ثم یوقع علی المکتوب
وجعل الزمخشری والقاضی اللام بمعنی العلۃ والکتاب بمعنی الکتابۃ والمعنی
طیا کطی الطومار لاجل الکتابۃ قبلہا وتسویۃ ووضعہ مسوی مطویا حتی لا یحتاج
الی تسویۃ مرۃ اخری ۱۲ک **۷۱ قولہ** وفی قراءۃ للکتب جمعا الخ وامالہ
قرأ الافراد فالالف واللام فی الکتاب للجنس قال فی الخطیب قرأ حفص وحمزۃ
والکسائی بضم الکاف والتاء علی الجمع والباقون بکسر الکاف وفتح التاء وبین الکاف والتاء الف علی الافراد ۱۲ **۷۲ قولہ** کما بدانا اول خلق ای کما بدانا ہم فی بطون امہاتہم حفاۃ عراۃ غرلا کذلک نعیدہم یوم القیمۃ والخلق
بمعنی المخلوق واضافۃ اول لہ من اضافۃ الصفۃ للموصوف والمعنی کما بدانا المخلوق الاول نعیدہ ثانیا ۱۲ صاوی **۷۳ قولہ** وما مصدریۃ اے وبدانا صلتہا فما المصدریۃ وصلتہا فی محل جر بالکاف واول خلق مفعول
بہ لبدانا والمعنی نعید اول خلق اعادۃ مثل بدئہ نحالہ اے کما ابرزناہ من العدم الی الوجود نعیدہ من العدم الی الوجود من الجمل ۱۲ **۷۴ قولہ** لا زائدۃ وقال الاخفش لا لیس بزائدۃ ومعنی قولہ تعالیٰ شانہ لا یرجعون اے
لا یرجعون الینا ای ممتنع التوبۃ عدم رجوعہم الینا للہم لا یرجعون ۱۲ **۷۵ قولہ** زفیر اے انین وتنفس شدید بیضاوی وفی القاموس وزفیر کزفر من باب ضرب یضرب ای اخرج نفسہ بعد سدہ اہ قال ابن مسعود فی ہذہ
الآیۃ اذا بقی فی النار من یخلد فیہا جعلوا فی توابیت من نار ثم جعلت تلک التوابیت فی توابیت اخری ثم تلک التوابیت فی توابیت اخری علیہا مسامیر من نار فلا یسمعون ولا یری احد منہم ان فی النار احدا یعذب غیرہ ۱۲ خازن وجمل ۔

لَقَدْ كَتَبْنَا فِي الزَّبُوْرِ بمعنى الكتاب اى كتب الله المنزلة مِنْ بَعْدِ الذِّكْرِ بمعنى ام الكتب الذى عِنْدَ اللّٰهِ اَنَّ الْاَرْضَ اَرْضَ الجنة يَرِثُهَا عِبَادِيَ الصّٰلِحُوْنَ عام فى كل صالح اِنَّ فِيْ هٰذَا القرآن لَبَلٰغًا كفاية فى دخول الجنة لِّقَوْمٍ عٰبِدِيْنَ عاملين بِهٖ وَمَآ اَرْسَلْنٰكَ يا محمد اِلَّا رَحْمَةً اى للرحمة لِّلْعٰلَمِيْنَ الانس والجن بك قُلْ اِنَّمَا يُوْحٰٓى اِلَيَّ اَنَّمَآ اِلٰهُكُمْ اِلٰهٌ وَّاحِدٌ اى ما يوحى الى فى امر الاله الاوحدانية فَهَلْ اَنْتُمْ مُّسْلِمُوْنَ منقادون لما يوحى الى من وحدانية الاستفهام بمعنى الامر فَاِنْ تَوَلَّوْا عن ذلك فَقُلْ اٰذَنْتُكُمْ اعلمتكم بالحرب عَلٰى سَوَآءٍ حال من الفاعل والمفعول اى مستوين فى علمه لا استبد بعلمه دونكم لِتَاْهَبُوْا وَاِنْ مَّآ اَدْرِيْٓ اَقَرِيْبٌ اَمْ بَعِيْدٌ مَّا تُوْعَدُوْنَ من العذاب او القيمة المشتملة عليه اى فانما يعلمه الله اِنَّهٗ تعالى يَعْلَمُ الْجَهْرَ مِنَ الْقَوْلِ والفعل منكم ومن غيركم وَيَعْلَمُ مَا تَكْتُمُوْنَ انتم وغيركم من السر وَاِنْ مَّآ اَدْرِيْ لَعَلَّهٗ اى ما اعلمتكم به ولم يعلمه فِتْنَةٌ اختبار لَّكُمْ ليرى كيف صنعكم وَمَتَاعٌ تمتيع اِلٰى حِيْنٍ الى انقضاء اجالكم وهذا مقابل للاول المترجى بلعل وليس الثانى محلا للترجى قُلْ وفى قراءة قَالَ رَبِّ احْكُمْ بينى وبين مكذبى بِالْحَقِّ بالعذاب لهم او النصر عليهم وَعذبوا بدر واحد الاحزاب و حنين والخندق ونصر عليهم وَرَبُّنَا الرَّحْمٰنُ الْمُسْتَعَانُ عَلٰى مَا تَصِفُوْنَ من كذبكم على الله فى قولكم اتخذ ولدا وعلى فى قولكم ساحر وعلى القرآن فى قولكم شعر سورة الحج مكية الا اوَمِنَ النَّاسِ من يعبد الله الآيتين او الا هذان خصمان الست آيات فمدنية وهى اربع او خمس اوست اوسبع او ثمان وسبعون اٰية بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِيْمِ

يٰٓاَيُّهَا النَّاسُ اى اهل مكة وغيرهم اتَّقُوْا رَبَّكُمْ اى عقابه بان تطيعوه اِنَّ زَلْزَلَةَ السَّاعَةِ اى الحركة الشديدة للارض التى يكون بعدها طلوع الشمس من مغربها الذى هو قرب الساعة شَيْءٌ عَظِيْمٌ فى ازعاج الناس هو نوع من العقاب يَوْمَ تَرَوْنَهَا تذهل بسببها كُلُّ مُرْضِعَةٍ بالفعل عَمَّآ اَرْضَعَتْ اى تنساه وَتَضَعُ كُلُّ ذَاتِ حَمْلٍ اى حبلى حملها وَتَرَى النَّاسَ سُكٰرٰى من شدة الخوف وَمَا هُمْ بِسُكٰرٰى من الشراب وَلٰكِنَّ عَذَابَ اللّٰهِ شَدِيْدٌ فهم يخافونه ونزل فى النضر ابن الحارث وجماعة وَمِنَ النَّاسِ مَنْ يُّجَادِلُ فِي اللّٰهِ بِغَيْرِ عِلْمٍ قالوا الملائكة بنات الله والقرآن اساطير الاولين وانكروا البعث واحياء من صار ترابا وَيَتَّبِعُ فى جداله كُلَّ شَيْطٰنٍ مَّرِيْدٍ

---

۱ قوله بمعنى الكتاب يعنى ان المراد به الجنس لا الكتاب داؤد خاصة ۱۲ ک **۲ قوله** بمعنى ام الكتب الخ المراد منه اللوح المحفوظ كما صرح غيره وقال الآخرون المراد من الذكر التوراة كما نص فى ابى السعود والبيضاوى **۳ قوله** ارض الجنة كما قاله ابن عباس المراد ارض الجنة كما يفهم من قوله تعالى شانه وقالوا الحمد لله الذى صدقنا وعده واورثنا الارض نتبوأ من الجنة حيث نشاء، وقال الآخرون المراد من الارض ارض الدنيا وهى ارض الكفار يفتحها المسلمون وهذا وعد منه تعالى شانه باظهار الدين واعزاز اهله كما فى ابى السعود والكبير وغيره ۱۲ **۴ قوله** كفاية آه يقال فى هذا الشئ بلاغ وبلغة اى كفاية: والقرآن زاد الجنة كبلاغ المسافر ۱۲ ج **۵ قوله** الا رحمة آه يجوز ان يكون مفعولا له اى لاجل الرحمة وان ينتصب على الحال مبالغة فى ان جعله نفس الرحمة واما على حذف مضاف اى ذا رحمة او بمعنى راحم وفى الحديث يا ايها الناس انما انا رحمة مهداة ۱۲ ج **۶ قوله** للرحمة اشارة الى ان قوله تعالى رحمة مفعول له ويجوز ان يكون حالا مبالغة فى ان جعله نفس الرحمة واما على حذف المضاف اى ذا رحمة ۱۲ **۷ قوله** الانس والجن اى يراد فاجراموها وكافرالانه رفع بسببه الخسف والمسخ وعذاب الاستيصال ورحمة ايضا من حيث انه جار مجرى ارشاد الخلق الى السعادة العظمى لمن آمن فهو رحمة له دنيا واخرى ومن كفر فهو رحمة له فى الدنيا فقط ۱۲ صاوى **۸ قوله** الاوحدانية آه لم يذكر المفسر القصر الثانى الماخوذ من انما المفتوحة اذ لو ذكره يقال ما يوحى اليّ الا اختصاص الاله بالوحدانية وقال الشهاب فى هذه الآية قصران الاول قصر الصفة على الموصوف والثانى بالعكس فالثانى قصر فيه الله على الوحدانية والاول قصر فيه الوحى على الوحدانية والمعنى لا يوحى الى الا اختصاص الاله بالوحدانية واورد عليه انه كيف يقصر الوحى على الوحدانية وقد اوحى اليه امور كثيرة غيرها واجيب بان معنى قصره عليها انه الاصل الاصيل وما عداه غير منظور اليه فى جنبه فهو قصر اضافى ۱۲ جمل **۹ قوله** اعلمتكم بالحرب الايذان افعال من الاذن بمعنى العلم اذ اصله العلم بالاجازة فى شئ وترخيص ثم تجوز به عن مطلق العلم وصيغ منه الافعال ۱۲ ک **۱۰ قوله** بالحرب قال فى الجمل المراد بالحرب العقوبة والعذاب وليس المراد به المحاربة ويدل على ان المراد بالحرب العذاب تصريح الشارح بقوله من العذاب او القيامة لكن فى القرطبى ما يقتضى ان المراد بالحرب حقيقته ونصه ملخصا وفى الكبير وثانيها ان المراد فقد اعلمتكم ما هو الواجب عليكم من التوحيد وغيره على سواء فلم افرق فى الابلاغ والبيان بينكم لانى بعثت معلما ۱۲ **۱۱ قوله** اى مستوين فى علمى آه فى علم بالحرب الذى اعلمتكم ۱۲ **۱۲ قوله** لا استبد به دونكم الخ استبداد تنهابر سركار استادن ومنع كسى قبول نكردن كذا فى منتخب اللغات والمعنى لم اخصص باعلام الحرب بعضكم ۱۲ **۱۳ قوله** وان ادرى آه العامة على ارسال الياء ساكنة اذ لا موجب بغير ذلك وروى عن ابن عباس انه قرء وان ادرى اقريب وان ادرى لعله بفتح الياءين وخرجت على التشبيه بياء الاضافة والجملة الاستفهامية فى محل نصب بادرى وما توعدون يجوز ان يكون مبتدأ وما قبله خبره عنه ومعطوف عليه ويجوز ان يرتفع فاعلا تقريب او بعيد لانه اقرب اليه يعنى انه يجوز ان تكون من باب التنازع فان كلا من الوصفين يصح تسلطه على ما توعدون من حيث المعنى آه سمين ۱۲ ج **۱۴ قوله** او القيمة المشتملة عليه اى على العذاب لا يخالف ذلك فاتحة السورة لان المراد ثمة القرب التعارفى وهناك القرب بالنسبة الى الله تعالى او بالنسبة الى الازمنة السابقة ۱۲ كمالين **۱۵ قوله** ان ادرى لعله اى ما ادرى لعل تاخير جزائكم استدراج لكم وزيادة فتنتكم او امتحان لينظر كيف تعملون ۱۲ ابو السعود **۱۶ قوله** وهذا اى قوله ومتاع الى حين مقابل للاول الخ والاول هو قوله لعله فتنة لكم وقوله وليس الثانى وهو قوله ومتاع الى حين محلا للترجى اى لانه محقق وبمقتضى عبارة الشاج ان قوله ومتاع معطوف على خبر لعل وحينئذ لا يستقيم قوله وليس الثانى محلا للترجى لانه حيث كان معطوفا على خبرها وكان معمولا لها فتكون مسلطة عليه فيكون محلا للترجى قطعا فالاولى فى المقام ان يقال ان قوله ومتاع خبر مبتدأ محذوف تقديره وهذا متاع الى حين اى وتاخير عذابكم متاع اى تمتع لكم وعليه تكون هذه الجملة مستانفة فليتامل ۱۲ جمل **۱۷ قوله** محلا للترجى فان الثانى كونه متاعا الى حين مقطوع به ۱۲ ک **۱۸ قوله** وفى قراءة قال اى وهى سبعية ايضا فالاولى امر والثانية اخبار عن مقالة ۱۲ صاوى **۱۹ قوله** احكم بالحق اسم فعل امر للنصر لى والعذاب لاحدانى ۱۲ صاوى **۲۰ قوله** فعذبوا ببدر واحد الخ وفى الكلام خلل من وجهين الاول انهم لم يعذبوا ابا جهل بل كان لهم النصر والثانى بانه لا وجه لذكر الخندق مع الاحزاب فانهما واحد ويمكن ان يجاب عن الاول بانه لما لم يحصل مقصودهم وكانت عاقبة الامر للمسلمين مع سيعهم وتعبهم فى سفرهم عد ذلك تعذيبا فى سيعهم ۱۲ كمالين **۲۱ قوله** والخندق فيه ان الخندق هو الاحزاب ۱۲ **۲۲ قوله** المستعان اسم الذى تطلب منه الاعانة وقوله ما تصفون اى على وصفكم لربكم ولنبيه بالنقايص فقد امر رسول الله بتفويض الامر الى الله والصبر على الشاق تعليما لامته حسن الالتجاء الى ربهم ۱۲ **۲۳ قوله** الست آيات من هذان خصمان الى صراط الحميد ۱۲ ابو السعود **۲۴ قوله** هو قرب الساعة وهو قول علقمة والشعبى انها عند طلوع الشمس من مغربها فاضافتها الى الساعة حينئذ لكونها من اشراطها ابو السعود ومثله فى الخطيب وعن الحسن انها تكون يوم القيمة وعن ابن عباس رض زلزلة الساعة قيامها وفى روح البيان الاظهر ما قال ابن عباس رض ۱۲ **۲۵ قوله** قرب الساعة فاضافتها الى الساعة لانها من اشراطها وقيل انها تكون فى يوم القيمة نفسه واختار القرطبى الاول بقرينة ذهول المراضع واسقاط الحوامل ولا شئ من ذلك فى الآخرة واجاب الثانى بان ذلك خرج مخرج المجاز والتمثيل لشدة الهول والفزع لا الحقيقة كقوله تعالى يوما يجعل الولدان شيبا ولا شيب فيه وانما هو مجاز لشدة الهول واستدل لذلك ما اخرجه احمد والترمذى وصححه عن عمران بن حصين قال كنا مع النبى صلعم فنزلت يا ايها الناس اتقوا ربكم الى قوله ولكن عذاب الله شديد قال اتدرى اى يوم ذلك يوم يقول الله ابعث بعث النار واخرج الشيخان عن ابى سعيد مرفوعا يقول الله لآدم يوم القيمة قم فابعث بعث النار من ذريتك فيقول آدم وما بعث النار فيقول من كل الف تسع مائة وتسع وتسعون فعند ذلك يشيب الصغير وتضع كل ذات حمل حملها وترى الناس سكارى ۱۲ ک **۲۶ قوله** ازعاج فى الصراح ازجاى ازجاى بركندن ۱۲ **۲۷ قوله** تذهل ذهول غافل شدن ۱۲ صراح ج **۲۸ قوله** بالفعل اى التى فى حال الارضاع والمرضع التى من شانها ان ترضع انتهى ۱۲ كمالين **۲۹ قوله** كل ذات حمل هو بفتح الحاء ما كان فى بطن او على راس شجرة واما الحمل بكسر الحاء فهو ما يحمل على الظهر ۱۲ صاوى **۳۰ قوله** من يجادل فى الله اى فى قدرته وصفاته فلما ذكر تعالى احوال يوم القيمة ذكر من غفل عن الجزاء فى ذلك وكذب به ۱۲ جمل **۳۱ قوله** وانكروا البعث اى قالوا الله لا يقدر على ذلك قوله واحياء بالنصب عطفا على البعث ۱۲ جمل

ای متمرد کتب علیہ قضی علی الشیطان انہ من تولاہ ای اتبعہ فانہ یضلہ ویھدیہ ید عوۃ الی
عذاب السعیر ○ ای النار یاایھا الناس ای اھل مکۃ ان کنتم فی ریب شک من البعث فانا خلقنکم
ای اصلکم ادم من تراب ثم خلقنا ذریتہ من نطفۃ منی ثم من علقۃ وھی الدم الجامد ثم
من مضغۃ وھی لحمۃ قدر ما یمضغ مخلقۃ مصورۃ تامۃ الخلق وغیر مخلقۃ ای غیر تامۃ الخلق
لنبین لکم کمال قدرتنا لتستدلوا بھا فی ابتداء الخلق علی اعادتہ ونقر مستانف فی الارحام
ما نشاء الی اجل مسمی وقت خروجہ ثم نخرجکم من بطون امھتکم طفلا بمعنی اطفالا ثم
لتبلغوا اشدکم ای الکمال والقوۃ وھو ما بین الثلاثین الی الاربعین سنۃ ومنکم من
یتوفی یموت قبل بلوغ الاشد ومنکم من یرد الی ارذل العمر لخسہ من الھرم والخرف لکیلا
یعلم من بعد علم شیئا قال عکرمۃ من قرأ القرآن لم یصر بھذہ الحالۃ وتری الارض ھامدۃ
یابسۃ فاذا انزلنا علیھا الماء اھتزت تحرکت وربت ارتفعت وزادت وانبتت من زائدۃ کل
زوج صنف بھیج ○ حسن ذلک المذکور من بدأ خلق الانسان الی احیاء الارض بان
بسبب ان اللہ ھو الحق الثابت الدائم وانہ یحی الموتی وانہ علی کل شیء قدیر ○ وان الساعۃ
اٰتیۃ لا ریب شک فیھا وان اللہ یبعث من فی القبور ○ ونزل فی ابی جھل ومن الناس من یجادل
فی اللہ بغیر علم ولا ھدی معہ ولا کتاب منیر ○ لہ نور معہ ثانی عطفہ حال ای لاوی عنقہ
تکبرا عن الایمان والعطف الجانب عن یمین او شمال لیضل بفتح الیاء وضمھا عن سبیل اللہ دینہ
لہ فی الدنیا خزی عذاب فقتل یوم بدر ونذیقہ یوم القیمۃ عذاب الحریق ○ ای الاحراق بالنار و
یقال لہ ذلک بما قدمت یداک ای قدمتہ عبر عنہ بھما دون غیرھما لان اکثر الافعال تزاول بھما
وان اللہ لیس بظلام ای بذی ظلم للعبید ○ فیعذبھم بغیر ذنب ومن الناس من یعبد اللہ
علی حرف ای شک فی عبادتہ شبہ بالحال علی حرف جبل فی عدم ثباتہ فان اصابہ خیر
صحۃ وسلامۃ فی نفسہ ومالہ اطمان بہ وان اصابتہ فتنۃ محنۃ وسقم فی نفسہ ومالہ انقلب علی
وجھہ ای رجع الی الکفر خسر الدنیا بفوات ما املہ منھا والاخرۃ بالکفر ذلک ھو الخسران المبین ○
یدعوا یعبد من دون اللہ من الصنم ما لا یضرہ ان لم یعبدہ وما لا ینفعہ ان عبدہ ذلک الدعاء
ھو الضلل البعید ○ عن الحق یدعوا لمن اللام زائدۃ ضرہ لعبادتہ اقرب من نفعہ ان

۱ ع ۱۰ ۸

من دخل فی الاسلام من غیر اعتقاد وصحۃ قصد منزلۃ الحال علی طرف شک فی تزلزلہ وعدم ثباتہ وفی تقریرہ بیان للمعنی المجازی ۱۲ ج ۵۲۶ قولہ علی حرف ای علی طرف من الدین کالذی یکون علی طرف العسکر فان احس بظفر قر والا فر بیضاوی وفی القاموس الحرف من کل شیء طرفہ وشفیرہ ومن الجبل اعلاہ المحدد ومن الناس من یعبد اللہ علی حرف ای وجہ واحد وھو ان یعبدہ علی السراء لا الضراء او علی شک وعلی غیر طمانینۃ علی امر ای لا یدخل فی الدین تمکنا لمخصا ۱۲ ۵۲۷ قولہ فی عدم ثباتہ ای قراره ھناک فی القاموس الحرف من کل شیء طرفہ وشفیرہ ومن الجبل اعلاہ المحدد ومن الناس من یعبد اللہ علی حرف ای وجہ واحد وھو ان یعبدہ علی السراء لا الضراء او علی شک وعلی غیر طمانینۃ علی امر ای لا یدخل فی الدین تمکنا ۱۲ ک ۵۲۸ قولہ ما املہ الامل التحریک امید وبالفتح امید داشتن ۱۲ صراح ۵۲۹ قولہ من الصنم لا مفہوم لہ بل مثلہ کل مخلوق والحاصل ان العبرۃ لعموم اللفظ لا بخصوص السبب فھذہ الآیۃ تقال ایضا لمن التجا لمخلوق وترک الخالق معتمدا علی ذلک لمخلوق واما الالتجاء للمخلوق من حیث انہ یھبط الرحمات کما ھو حال اھل البیت علیھم السلام والصالحین فھو مطلوب وھو فی الحقیقۃ التجاء للخالق بتقرب ذلک ان اللہ تعالی امرنا بالجلوس فی المساجد والطواف بالبیت وقیام لیلۃ القدر ونحو ھا وما ذاک الا للتعرض للرحمۃ النازلۃ فی تلک الاماکن والازمان فلا فرق بین الاشخاص وغیرھا فھم ھبط الرحمات لا منشؤ ھا ۱۲ صاوی ۵۳۰ قولہ اللام زائدۃ ای ومن مفعول یدعو اوضرہ والجملۃ صلۃ من ان قلت انہ اثبت الضر والنفع ھنا ونفا ھما فیما تقدم فقد حصل التعارض والتناقض اجیب بان النفی باعتبار ما فی نفس الامر والاثبات باعتبار زعمھم الباطل ۱۲ صاوی ۵۳۱ قولہ علی حرف اے طرف من الدین لا فی وسطہ وقلبہ وھذا مثل لکونھم علی قلق واضطراب فی دینھم لا علی سکون وطمانینۃ وھو حال اے مضطربا ۱۲ مدارک ۵۲۴ قولہ ومن الناس من یعبد اللہ علی حرف نزلت فی المنافقین واعراب البوادی کان احدھم اذا قدم المدینۃ فصح فیھا جسمہ ونتجت بھا فرسہ مھرا ولدت امرأتہ غلاما وکثر مالہ قال ھذا دین حسن وقد اصبت فیہ خیرا واطمان لہ وان اصابہ مرض وولدت امرأتہ جاریۃ ولم تلد فرسہ وقل مالہ قال ما اصبت منذ دخلت فی ھذا الدین الا شرا فینقلب عن دینہ وقولہ علی حرف حال من فاعل یعبد ای متزلزلا وقد صار مثلا لکل من کان عندہ شک فی شیء ۱۲ صاوی ۵۲۵ قولہ شبہ بالحال علی حرف جبل اٰہ اشار الی ان فی الآیۃ استعارۃ تمثیلیۃ وھی انہ نزل

۵۱ قولہ کتب علیہ اٰہ قرر العامۃ کتب مبنیا للمفعول ورفع ان فی الموضعین وفی ذلک وجھان احدھما ان انہ ومافی حیزھا فی محل رفع لقیامہ مقام الفاعل فالجار فی علیہ وفی انہ یعود ان علی من المتقدمۃ ومن الثانیۃ یجوز ان تکون شرطیۃ والفاء جوابھا وان تکون موصولۃ والفاء زائدۃ فی الخبر لشبہ المبتدأ بالشرط وفتحت ان الثانیۃ لانھا ومافی حیزھا فی محل رفع مبتدأ محذوف تقدیرہ فشانہ وحالہ انہ یضلہ او تقدیرہ فانہ مبتدأ والخبر محذوف ای فلہ ان یضلہ الثانی قال الزمخشری فمن فتح فلان الاول نائب فاعل کتب والثانی عطف علیہ وقال ابوحیان ھذا لا یجوز وقرئ بالکسر فی الموضعین علی حکایۃ المکتوب او اضمار القول ۱۲ ج ۵۲ قولہ یاایھا الناس ان کنتم فی ریب من البعث مناسبۃ لھذہ الآیۃ لما قبلھا انہ لما ذکر من یجادل فی قدرۃ اللہ بغیر علم وکان جدالھم فی البعث ذکر دلیلین علی ذلک الاول فی نفس الانسان وابتداء خلقہ والثانی فی الارض وما یخرج منھا فاذا تامل الانسان فیھا نجمت عندہ البعث وانہ واقع لا محالۃ ۱۲ ص ۵۳ قولہ فی ریب من البعث یعنی ان ارتبتم فی البعث فمزیل ریبکم ان تنظروا فی بدء خلقکم وقد کنتم فی الابتداء ترابا وما ردلیس سبب انکارکم البعث الا ھذا وھو صیرورۃ الخلق ترابا وما مدارک ۵۴ قولہ ای لحمۃ اے قطعۃ من اللحم ۱۲ ۵۵ قولہ مصورۃ تامۃ الخلق الخ روی الحاکم عن ابن عباس الخلقۃ ما کان حیا وغیر الخلقۃ ما کان من سقط کذا قال ابن عباس وقتادۃ آدمسواۃ معیوبۃ ۱۲ ک ۵۶ قولہ وغیر مخلقۃ الخلقۃ السواۃ الملساء من النقصان والعیب کان اللہ عز وجل یخلق المضغ متفاوتۃ منھا ما ھو کامل الخلقۃ من العیوب ومنھا ما ھو علی ذلک فیتبع ذلک التفاوت تفاوت الناس فی خلقھم وصورھم وطولھم وقصرھم وتمامھم ونقصانھم ۱۲ مدارک ۵۷ قولہ کمال قدرتنا اٰہ اشار الی ان مفعول نبین محذوف تقدیرہ کمال قدرتنا وقولہ لنبین لکم متعلق بخلقناکم علی ان اللام فیہ للعاقبۃ وقولہ لتستدلوا تعلیل لقولہ لنبین لکم ای بینا لکم کمال قدرتنا لتستدلوا بقدرتنا الان من قدر علی خلق البشر من تراب اولا الی اٰخر الاشیاء المذکورۃ قدر علی اعادۃ ما ابداہ بل ھذا ھون فی القیاس المتاد ۱۲ ج ۵۸ قولہ ونقر فی الارحام اے فلا تسقط الرحم قولہ الی اجل مسمی اے معین لاخراجہ فتارۃ یخرج لستۃ اشھر وتارۃ لاکثر ۱۲ صاوی ۵۹ قولہ طفلا حال من مفعول نخرجکم وانما وحد لانہ فی الاصل مصدر کالرضی والعدل فیلزم الافراد والتذکیر قال المبرد اما لانہ مراد بہ الجنس فالمعنی نخرج کل واحد منکم نخرج القوم یکفیھم رغیف اے کل واحد منھم وقد یطابق بہ فیقال طفلان وطفال والطفل یطلق علی الولد من حین الانفصال الی البلوغ واما الطفل بالفتح فھو الناعم ۱۲ مختصر من الجمل ۶۰ قولہ اطفالا یرید ان المراد بہ الجنس حتی یصح کونہ حالا من ضمیر الجمع ۱۲ ک ۶۱ قولہ نخرجکم تقدیر لتعلق اللام المعطوف علی قولہ ثم نخرجکم ۱۲ کمالین ۶۲ قولہ الی ارذل العمر اٰہ قال علی بن ابی طالب رضی اللہ عنہ ارذل العمر خمس وسبعون سنۃ وقیل ثمانون سنۃ وقال قتادۃ تسعون اٰہ خازن ۱۲ ج ۶۳ قولہ من الھرم ھرم بالتحریک کلان سالی وقولہ الخرف خرف بالتحریک باز گشتن عقل از کلان سالی مراح وفساد عقل من القاموس ۱۲ ۶۴ قولہ لکیلا یعلم اٰہ ای لیعود کھیئۃ الاولی فی اوان الطفولیۃ من سخافۃ العقل وقلۃ الفھم فینسی ما علم وینکر ما عرفہ ۱۲ بیضاوی ۶۵ قولہ قال عکرمۃ الخ اے فھو مخصوص بغیر من قرأ القرآن والعلماء واما ھم فلا یردون الی الارذل بل یزدادون عقلھم کلما طال عمرھم کما ھو مشاھد ۱۲ صاوی ۶۶ قولہ ھامدۃ یابسۃ من ھمدت النار اذا یبست ۱۲ کمالین ۶۷ قولہ تحرکت اے فی رای العین بسبب حرکۃ النبات وقولہ وانبتت الاسناد مجازی لان المنبت فی الحقیقۃ ھو اللہ تعالی ۱۲ جمل ۶۸ قولہ بسبب ان اٰہ ای ذلک الصنیع الھدیع حاصل بسبب انہ تعالی ھو الحق وحدہ فی ذاتہ وصفاتہ وافعالہ المحقق والموجد لما سواہ من الاشیاء فھذہ الآثار الخاصۃ من فروع القدرۃ العامۃ التامۃ وسببا تھا ومن جملۃ فروعھا وما تعلقا تھا احیاء الموتی ۱۲ ج ۶۹ قولہ ونزل فی ابی جھل الخ والذی رواہ ابن جریر عن مجاہد انھا نزلت فی النضر بن الحارث ۱۲ ک ۷۰ قولہ ثانی عطفہ ای لاوی جنبہ والمراد منہ الاعراض عن الحق لان شان من اعرض عن شیء لوی جنبہ عنہ فشبہ عدم التمسک بالحق بلی الجانب واستعیر اسم المشبہ بہ للمشبہ بجامع الاعراض فی کل علی طریق الاستعارۃ التصریحیۃ الاصلیۃ والعامۃ علی کسر العین وھو الجانب ۱۲ ص ۷۱ قولہ ثانی عطفہ بالفارسیۃ پیچندہ جانب خود را العطف فی القاموس الجانب والجانب الناحیۃ ویکون بمعنی الجنب ایضا لانہ ناحیۃ من الشخص من الجمل ناقلا عن المصباح وفی تفسیر الفارسی پیچیدہ دامن خود ست واین کنایہ باشد از تکبر ۱۲ ۷۲ قولہ لیضل بفتح الیاء لابی عمرو وابن کثیر وضمھا للباقین فتقل ای ابوجھل ۱۲ کمالین ۷۳ قولہ یداک وفی غیر ھذہ السورۃ ایدیکم لان ھذہ الآیۃ نزلت فی ابی جھل وحدہ وفی غیرھا نزلت فی جماعۃ تقدم ذکرھم ۱۲ کرمانی ۷۴ قولہ ترادل بھما ای تعالج وتعمل بھما ۱۲ ۷۵ قولہ ومن الناس من یعبد اللہ علی حرف نزلت فی المنافقین واعراب البوادی کان احدھم اذا قدم المدینۃ فصح فیھا جسمہ ونتجت بھا فرسہ مھرا ولدت امرأتہ غلاما وکثر مالہ قال ھذا دین حسن وقد اصبت فیہ خیرا واطمان لہ وان اصابہ مرض وولدت امرأتہ جاریۃ ولم تلد فرسہ وقل مالہ قال ما اصبت منذ دخلت فی ھذا الدین الا شرا فینقلب عن دینہ وقولہ علی حرف حال من فاعل یعبد ای متزلزلا وقد صار مثلا لکل من کان عندہ شک فی شیء ۱۲ صاوی ۷۶ قولہ شبہ بالحال علی حرف جبل اٰہ اشار الی ان فی الآیۃ استعارۃ تمثیلیۃ وھی انہ نزل

نفع بتخييله لَبِئْسَ الْمَوْلٰى هواى الناصر وَلَبِئْسَ الْعَشِيْرُ ○ اى الصاحب هُوَ وعقب ذكر الشاك بالخسران بذكر المؤمنين بالثواب فى اِنَّ اللّٰهَ يُدْخِلُ الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا وَعَمِلُوا الصّٰلِحٰتِ من الفرض والنوافل جَنّٰتٍ تَجْرِىْ مِنْ تَحْتِهَا الْاَنْهٰرُ اِنَّ اللّٰهَ يَفْعَلُ مَا يُرِيْدُ ○ من اكرام من يطيعه واهانة من يعصيه مَنْ كَانَ يَظُنُّ اَنْ لَّنْ يَّنْصُرَهُ اللّٰهُ اى محمدا نبيه فِى الدُّنْيَا وَالْاٰخِرَةِ فَلْيَمْدُدْ بِسَبَبٍ بحبل اِلَى السَّمَآءِ اى سقف بيته يشد فيه وفى عنقه ثُمَّ لْيَقْطَعْ اى ليختنق به بان يقطع نَفْسَهٗ من الارض كما فى الصحاح فَلْيَنْظُرْ هَلْ يُذْهِبَنَّ كَيْدُهٗ فى عدم نصرة النبى صلى الله عليه وسلم مَا يَغِيْظُ ○ منها المعنى فليختنق غيظا منها فلا بد منها وَكَذٰلِكَ اى مثل انزالنا الآيات السابقة اَنْزَلْنٰهُ اى القرآن الباقى اٰيٰتٍ بَيِّنٰتٍ ظاهرات حال وَّاَنَّ اللّٰهَ يَهْدِىْ مَنْ يُّرِيْدُ ○ هداه معطوف على هاء انزلناه اِنَّ الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا وَالَّذِيْنَ هَادُوْا وهم اليهود وَالصّٰبِـُٔوْنَ طائفة منهم وَالنَّصٰرٰى وَالْمَجُوْسَ وَالَّذِيْنَ اَشْرَكُوْٓا اِنَّ اللّٰهَ يَفْصِلُ بَيْنَهُمْ يَوْمَ الْقِيٰمَةِ بادخال المؤمنين الجنة وغيرهم النار اِنَّ اللّٰهَ عَلٰى كُلِّ شَىْءٍ من عملهم شَهِيْدٌ ○ عالم به اَلَمْ تَرَ تعلم اَنَّ اللّٰهَ يَسْجُدُ لَهٗ مَنْ فِى السَّمٰوٰتِ وَمَنْ فِى الْاَرْضِ وَالشَّمْسُ وَالْقَمَرُ وَالنُّجُوْمُ وَالْجِبَالُ وَالشَّجَرُ وَالدَّوَآبُّ اى يخضع له بما يراد منه وَكَثِيْرٌ مِّنَ النَّاسِ وهم المؤمنون بزيادة على الخضوع فى سجود الصلاة وَكَثِيْرٌ حَقَّ عَلَيْهِ الْعَذَابُ وهم الكافرون لانهم ابوا السجود المتوقف على الايمان وَمَنْ يُّهِنِ اللّٰهُ يشقه فَمَا لَهٗ مِنْ مُّكْرِمٍ مسعد اِنَّ اللّٰهَ يَفْعَلُ مَا يَشَآءُ ○ من الاهانة والاكرام هٰذٰنِ خَصْمٰنِ اى المؤمنون خصم والكفار الخمسة خصم وهو يطلق على الواحد والجماعة اخْتَصَمُوْا فِىْ رَبِّهِمْ اى فى دينه فَالَّذِيْنَ كَفَرُوْا قُطِّعَتْ لَهُمْ ثِيَابٌ مِّنْ نَّارٍ يلبسونها يُصَبُّ مِنْ فَوْقِ رُءُوْسِهِمُ الْحَمِيْمُ ○ الماء البالغ نهاية الحرارة يُصْهَرُ بِهٖ يذاب مَا فِىْ بُطُوْنِهِمْ من شحوم وغيرها وَتشوى به الْجُلُوْدُ وَلَهُمْ مَّقَامِعُ مِنْ حَدِيْدٍ لضرب رءوسهم كُلَّمَآ اَرَادُوْٓا اَنْ يَّخْرُجُوْا مِنْهَا اى النار مِنْ غَمٍّ يلحقهم بها اُعِيْدُوْا فِيْهَا ردوا اليها بالمقامع وقيل لهم ذُوْقُوْا عَذَابَ الْحَرِيْقِ ○ اى البالغ نهاية الاحراق وقال فى المؤمنين اِنَّ اللّٰهَ يُدْخِلُ الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا وَعَمِلُوا الصّٰلِحٰتِ جَنّٰتٍ تَجْرِىْ مِنْ تَحْتِهَا الْاَنْهٰرُ يُحَلَّوْنَ فِيْهَا مِنْ اَسَاوِرَ مِنْ ذَهَبٍ وَّلُؤْلُؤًا بالجر اى منهما بان

---

۵۱ قولہ ہو ہذا ہو الخصوص بالذم وقولہ الناصر تفسیر للمولی وکذا یقال فی ما بعدہ وتسمیتہ مولی علی سبیل التہکم ۱۲ جمل **۵۲ قولہ** وعقب ذکر الشاک بالخسران الجار والمجرور حال من الشاک والیاء للملابسۃ والصاحبۃ ای حالۃ کونہ متلبسا بالخسران وکذا یقال فی ما بعدہ او ضمن ذکر فی الاول معنی الوعید وفی الثانی معنی الوعد وقولہ بذکر المؤمنین متعلق بعقب علی کل من المعنیین وقولہ فی ان اللہ الخ نعت للذکر الثانی ای الذکر الکائن فی ہذہ الآیۃ وقولہ من اکرام من یطیعہ الخ لف ونشر مشوش ۱۲ جمل **۵۳ قولہ** ای سقف لان کل ما علاک فہو سقف روح وقولہ یشد فیہ ای یشد الحبل فی ذلک السقف وقولہ وفی عنقہ ای عنق نفسہ **۵۴ قولہ** لیختنق بہ بان یقطع نفسہ بفتح الفاء یحبس مجاریہ من الارض کما فی الصحاح وفی القاموس قطع فلان الحبل ومنہ قولہ تعالی ثم لیقطع انتہی والکلام من باب الکنایۃ فانہ ذکر اللازم وہو القطع واراد الملزوم الذی ہو الاختناق. کمالین از شیخ سلام اللہ دہلوی نور اللہ مضجعہ ۱۲ **۵۵ قولہ** ای لیختنق بہ قال فی القاموس قطع فلان الحبل اختنق ومنہ قولہ تعالی ثم لیقطع انتہی وقولہ بان یقطع نفسہ اشار بہ الی ان مفعول لیقطع محذوف تقدیرہ لیقطع نفسہ لان الختنق یقطع نفسہ بحبس مجاریہ ۱۲ جمل **۵۶ قولہ** کما فی الصحاح راجع لجمیع ما ذکر من قولہ حبل الی السماء الخ والصحاح بفتح الصاد اسم کتاب فی اللغۃ للامام ابی النصر اسمٰعیل بن حماد الجوہری ۱۲ صاوی **۵۷ قولہ** کیدہ المراد بکیدہ فعلہ الذی ہو الاختناق ای احتیالہ فی عدم نصرۃ النبی صلے اللہ علیہ وسلم بختق نفسہ ۱۲ جمل **۵۸ قولہ** منہا بیان لما التی ہی العبارۃ عن نصرۃ النبی صلی اللہ علیہ وسلم وقولہ غیظا منہا ای من اجلہا وقولہ فلا بد منہا ای النصرۃ تعلیل لقولہ فلیختنق والتقدیر لانہ لا بد منہا ۱۲ جمل **۵۹ قولہ** المعنی فلیختنق غیظا آہ وفی ابی السعود والمعنی انہ تعالی ناصر لرسولہ صلے اللہ علیہ وسلم فی الدنیا والآخرۃ لا محالۃ من غیر صارف یلویہ ولا عاطف یثنیہ فمن کان یغیظہ ذلک من اعادیہ وحسادہ ویظن ان لا یفعل تعالی بسبب مدافعۃ بعض الامور ومباشرۃ ما یردہ من المکائد فلیبالغ فی استفراغ المجہود ولیجد وفی الحد کل الحد معہود فقصاری امرہ وغایۃ امرہ ان یختنق خنقا مما یری من ضلال سعیہ وعدم انتاج مقدمات مبادیہ فلیمد بسبب الی السماء ای فلیمد حبلا الی سقف بیتہ ثم لیقطع ای لیختنق وقیل لیقطع الحبل بعد الاختناق علی ان المراد بہ فرض القطع وتقدیرہ علی ان المراد بالنظر فی قولہ تعالی تقدیر النظر وتصویرہ ای فلیصور فی نفسہ النظر الخ یذہبن کیدہ الذی ہو اقصی ما انتہت الیہ حیلتہ فی باب المضادۃ والمضارۃ ما یغیظ من النصر کلا وقیل المعنی فلیمد حبلا الی السماء المظلۃ ولیصعد علیہ ثم لیقطع الوحی وقیل لیقطع المسافۃ حتی یبلغ عنانہا ویجتہد فی عدم نصرہ صلی اللہ علیہ وسلم ۱۲ ج **۶۰ قولہ** معطوف علی باء انزلناہ ای انزلنا القرآن وانزلنا ان اللہ یہدی لمن یقضی من النصر یریدہ اداء وقیل المعنی ولان اللہ یہدی بہ من یریدہ انزلناہ والجملۃ عطف علی کذلک انزلناہ ۱۲ کمالین **۶۱ قولہ** ان الذین اٰمنوا الخ ای فالادیان ستۃ واحد للرحمن واصحابہ فی الجنۃ وخمسۃ للشیطان واصحابہا فی النار ۱۲ صاوی **۶۲ قولہ** طائفۃ منہم ای من الیہود وقال الشیخ السیوطی فی سورۃ البقرۃ انہم طائفۃ من النصاری ۱۲ ک **۶۳ قولہ** والمجوس قیل ہم قوم یعبدون النار وقیل الشمس ویقولون العالم لہ اصلان النور والظلمۃ وقیل ہم قوم یستعملون النجاسات والاصل نجوس ابدلت النون میما ۱۲ صاوی **۶۴ قولہ** وکثیر من الناس فانہ مرتفع بفعل مضمر یدل علیہ المذکور ای ویسجد لہ کثیر من الناس یسجد طاعۃ من ابی السعود ولمن ابو السعود فی اولیتہ وہذا عند من یمنع استعمال المشترک فی معنییہ او الجمع بین الحقیقۃ والمجاز فی کلمۃ واحدۃ وذلک ان السجود المسند بغیر العقلاء غیر السجود المسند للعقلاء فلا یعطف کثیر من الناس علی ما قبلہ لاختلاف الفعل المسند الیہم فی المعنی الا تری ان السجود غیر العقلاء ہو الطوعیۃ والاذعان لامرہ وسجود العقلاء ہو ہذہ الکیفیۃ المخصوصۃ واما من لم یمنعہ فیجوز عطفہ علی ما قبلہ ویا دل بان المراد بالسجود والقدر المشترک بین الکل العقلاء وغیرہم وہو الخضوع والطوعیۃ وہو من باب الاشتراک المعنوی والتاویل الثانی انہ مشترک اشتراکا لفظیا ویجوز استعمال المشترک فی معنییہ ملخص من الجمل ۱۲ **۶۵ قولہ** وہم المؤمنون آہ یرید ادعطف علی من فی السموت غیر ان خضوعہم یکون بسجود الصلوۃ ۱۲ ک **۶۶ قولہ** ہذان خصمان اسم الاشارۃ یعود علی المؤمنین والکفار کما قالہ المفسر وسبب نزولہا تخاصم حمزۃ وعلی وعبیدۃ بن الحرث مع عتبۃ وشیبۃ ابنی ربیعۃ والولید بن عتبۃ فکان کل من الفریقین لیس دین الآخر وقیل نزلت فی المسلمین واہل الکتاب حیث قال اہل الکتاب نحن اولی باللہ واقدم منکم کتابا ونبینا قبل نبیکم وقال المسلمون نحن احق باللہ منکم آمنا بنبینا محمد صلے اللہ علیہ وسلم وبکتابہ وبما انزل اللہ من کتاب وانتم تعرفون کتابنا ونبینا وکفرتم حسدا واختلف ہل ہذا الخصام فی الدنیا او التعقیب بقولہ فالذین کفروا الخ باعتبار تحقق مضمونہ او فی الآخرۃ بدلیل التعقیب ولذا قال علی بن ابی طالب کرم اللہ وجہہ انا اول من یجثو یوم القیمۃ للخصومۃ بین یدی اللہ تعالی ۱۲ صاوی **۶۷ قولہ** والکفار الخمسۃ وہم الیہود والنصاری والصابئون والمجوس والمشرکون ۱۲ **۶۸ قولہ** اختصموا ہو للمعنی وہذان للفظ والمراد المؤمنون والکافرون وقال ابن عباس رضی اللہ عنہما رجع الی اہل الادیان المذکورۃ فالمؤمنون خصم وسائر الخمسۃ خصم مدارک **۶۹ قولہ** قطعت لہم التقطیع پارہ پارہ کردن والمراد ہنا قدرت علی مقادیر جثتہم ۱۲ روح **۷۰ قولہ** یعنی احیط بہم النار ای جعلت محیطۃ بہم واشار بہ الی ان فی الکلام استعارۃ عن احاطۃ النار بہم کما یحیط الثوب بلابسہ **قولہ** مقامع من حدید بالفارسیۃ گرزہاء آہن ۱۲ **۷۱ قولہ** یصب آہ ہذہ الجملۃ یحتمل ان یکون مستانفۃ وقولہ یصہر بہ جملۃ حالیۃ من الحمیم والصہر الاذابۃ وقولہ والجلود فیہ وجہان اظہرہما عطفہ علی ما الموصولۃ ای یذاب ظاہرہم وباطنہم والثانی مرفوع بفعل مقدر ای وتحرق الجلود ۱۲ ج **۷۲ قولہ** لہم مقامع من حدید آہ یجوز فی ہذا الضمیر وجہان احدہما انہ یعود علی الذین کفروا وفی اللام حینئذ قولان احدہما انہا للاستحقاق والثانی انہا بمعنی علی ولیس بشی الوجہ الثانی ان الضمیر یعود الی الزبانیۃ ودل علیہم سیاق الکلام وفیہ بعد ۱۲ ج **۷۳ قولہ** ردوا الیہا بالمقامع ہم یخرجون فیعادون لان الاعادۃ لا تکون الا بعد الخروج ونقل الامام احمد عن مسلم وعن الحسن ان ایدیہم وارجلہم موثقۃ لکن یدفعہم لہبہا فتردہم مقامعہا ۱۲ ک **۷۴ قولہ** ان اللہ یدخل الذین آمنوا لم یقل فی حقہم والذین آمنوا اعطفا علی قولہ فالذین کفروا اشارۃ لتعظیم شان المؤمنین ۱۲ ص **۷۵ قولہ** الحرآہ اے فی قراءۃ الجمہور عطفا علی ذہب علی ان الاساور مرکبۃ منہا وصورۃ بقولہ من اللؤلؤ بالذہب لدفع ما قیل انہ لم تعہد الاساورۃ من اللؤلؤ ۱۲ ج **۷۶ قولہ** بان یرصع الخ ای یحلی لان الترصیع فی اللغۃ ان یجعل فی احد جانبی العقد من الآلی مثل ما فی جانب الآخر ۱۲ جمل ، **۷۷ قولہ** مبتدأ وخبرہ والجملۃ عطف علی جملۃ ان اللہ ۱۲ ک **۷۸ قولہ** ای بسبب النار فمن للتعلیل وقیل من ثم بدل منہا ۱۲ کما

يرصع اللؤلؤ بالذهب وبالنصب عطف على محل من اساور وَلِبَاسُهُمْ فِيهَا حَرِيرٌ هو المحرم لبسه على الرجال فِي الدُّنْيَا وَهُدُوا فِي الدنيا إِلَى الطَّيِّبِ مِنَ الْقَوْلِ وهو لا اله الا الله وَهُدُوا إِلَى صِرَاطِ الْحَمِيدِ اى طريق الله المحمود دينه إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا وَيَصُدُّونَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ طاعته وَعَنِ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ الَّذِي جَعَلْنَاهُ مُنْسَكًا ومتعبدا لِلنَّاسِ سَوَاءً الْعَاكِفُ الْمُقِيمُ فِيهِ وَالْبَادِ الطارئ وَمَنْ يُرِدْ فِيهِ بِإِلْحَادٍ الباء زائدة بِظُلْمٍ اى بسببه بان ارتكب منهيا ولو شتم الخادم نُذِقْهُ مِنْ عَذَابٍ أَلِيمٍ مولم اى بعضه ومن هذه أيؤخذ خبران اى نذيقهم من عذاب اليم وَاذْكُرْ إِذْ بَوَّأْنَا بينا لِإِبْرَاهِيمَ مَكَانَ الْبَيْتِ ليبنيه وكان قد رفع زمن الطوفان وامرناه أَنْ لَا تُشْرِكْ بِي شَيْئًا وَطَهِّرْ بَيْتِيَ من الاوثان لِلطَّائِفِينَ وَالْقَائِمِينَ الْمُقِيمِينَ بِهِ وَالرُّكَّعِ السُّجُودِ جمع راكع وساجد اى المصلين وَأَذِّنْ نادِ فِي النَّاسِ بِالْحَجِّ فنادى على جبل ابى قبيس يا ايها الناس ان ربكم بنى بيتا واوجب عليكم الحج اليه فاجيبوا ربكم والتفت بوجهه يمينا وشمالا وشرقا وغربا فاجابه كل من كتب له ان يحج من اصلاب الرجال وارحام الامهات لبيك اللهم لبيك وجواب الامر يَأْتُوكَ رِجَالًا مشاة جمع راجل كقائم وقيام وَرُكْبَانًا عَلَى كُلِّ ضَامِرٍ اى بعير مهزول وهو يطلق على الذكر والانثى يَأْتِينَ اى الضوامر حملا على المعنى مِنْ كُلِّ فَجٍّ عَمِيقٍ طريق بعيد لِيَشْهَدُوا اى يحضروا مَنَافِعَ لَهُمْ فى الدنيا بالتجارة او فى الاخرة او فيهما اقوال وَيَذْكُرُوا اسْمَ اللَّهِ فِي أَيَّامٍ مَعْلُومَاتٍ اى عشر ذى الحجة او يوم عرفة او يوم النحر الى اخر ايام التشريق اقوال عَلَى مَا رَزَقَهُمْ مِنْ بَهِيمَةِ الْأَنْعَامِ الابل والبقر والغنم التى تنحر فى يوم العيد وما بعده من الهدايا والضحايا فَكُلُوا مِنْهَا اذا كانت مستحبة وَأَطْعِمُوا الْبَائِسَ الْفَقِيرَ اى الشديد الفقر ثُمَّ لْيَقْضُوا تَفَثَهُمْ اى يزيلوا اوساخهم وشعثهم كطول الظفر وَلْيُوفُوا بالتخفيف والتشديد نُذُورَهُمْ من الهدايا والضحايا وَلْيَطَّوَّفُوا طواف الافاضة بِالْبَيْتِ الْعَتِيقِ اى القديم لانه اول بيت وضع ذَلِكَ خبر مبتدا مقدر اى الامر والشان ذَلِكَ المذكور وَمَنْ يُعَظِّمْ حُرُمَاتِ اللَّهِ هى ما لا يحل انتهاكه فَهُوَ اى تعظيمها خَيْرٌ لَهُ عِنْدَ رَبِّهِ فى الاخرة وَأُحِلَّتْ لَكُمُ الْأَنْعَامُ اكلا بعد الذبح إِلَّا مَا يُتْلَى عَلَيْكُمْ تحريمه فِي حُرِّمَتْ عَلَيْكُمُ الْمَيْتَةُ الاية فالاستثناء منقطع ويجوز ان يكون متصلا والتحريم لما عرض من الموت ونحوه فَاجْتَنِبُوا الرِّجْسَ مِنَ الْأَوْثَانِ من للبيان اى الذى هو الاوثان وَاجْتَنِبُوا قَوْلَ الزُّورِ اى

قبله مؤول بالمستقبل الوجه الثانى انه حال من فاعل كفروا وهو فاسد ظاهرا لان المضارع المثبت لا تدخل عليه الواو وعلى هذين التقولين فالخبر محذوف الثالث ان الواو فى ويصدون مزيدة فى خبر ان تقديره ان الذين كفروا يصدون وزيادة الواو مذهب كوفى آه سمين ۱۲ ج لمخصا ۵۶ قوله منسكا اشار بتقدير منسكا الى ان المفعول الثانى محذوف والنسك هو موضع الذى تذبح فيه النسيكة والمتعبد والنسك العبادة من القاموس ۱۲ ۵۷ قوله التميم فيه والباد المراد بالمسجد الحرام المسجد خاصة عند الشافعى واحمد وابى يوسف والحرم كله عند مالك وابى حنيفة والثورى ومحمد بقرينة العاكف فيه فان الاقامة لا يكون فى نفس البيت بل فى المنازل ويقول ابن عباس كانوا يرون الحرم كلها مسجدا وعلى ذلك قالوا يكره بيع ارض مكة واجارتها روى محمد فى الآثار عن ابى حنيفة مسندا الى عبد الله بن عمر مرفوعا ان الله حرم مكة فحرم بيع ضياعها واكل ثمنها قال محمد وبه ناخذ وعلى الوجه الاول تجوز بيعها واجارتها وهو رواية عن ابى حنيفة وعليه الفتوى فى الفتاوى والكلام طويل لا يليق ايراده فى هذه التعليقة ۱۲ ک ۵۸ قوله والباد باثبات الياء وصلا ووقفا او حذفها فيهما او حذفها وقفا واثباتها وصلا ثلاث قراءات سبعيات وقوله الطارى دفع به ما يتوهم من قوله البادى ان المراد به ساكن البادية بل المراد به الطارى كان من البادية او لا وانما سمى الطارى وباديا لانه لا ياتى اليها الا من البادية ۱۲ صاوى ۵۹ قوله اى بسببه يريد ان الباء للسببية صلة للفعل وعلى الثانى حال مترادفة او بدل عن الاول بان ارتكب منهيا ولو شتم الخادم وعن مجاهد وقتادة هو الشرك وعن عطاء هو دخول الحرم غير محرم وروى ابن ابى حاتم عن ابن مسعود لو ان رجلا هم بقتل رجل بمكة وهو بلد آخر اذاقه الله تعالى من عذاب اليم واسناده صحيح على شرط البخارى ۱۲ ک ۶۰ قوله من هذا اى من قوله نذقه الخ ۱۲ ۶۱ قوله بينا اشار بتفسيره المذكور الى ان اللام فى لابراهيم غير زائدة فتكون معدية للفعل على انه متضمن معنى فعل يتعدى بها كما ذكره ومن فسر بوانا بانزلنا قال انها زائدة وبه قال اكثر المعربين ۱۲ جمل ۶۲ قوله بينا اى اريناه واصله ليبنيه حين اسكن ولده اسمعيل وامه هاجر فى تلك الارض وانعم الله عليهما بزمزم فدعا الله بعمارة هذا البيت فبعث الله له ريحا بغافة فكشفت عن اساس آدم فرتب قواعده عليه لان اساسه فى الارض كما قيل ثلاثون ذراعا بذراع آدم وقيل بعث الله سحابة بقدر البيت فقامت بمحاذاة البيت وفيه راس يتكلم يا ابراهيم ابن على دورى فبنى عليه وجعل طوله فى السماء سبعة اذرع بذراعه ودخل الحجر فى البيت ولم يجعل له سقفا وجعل له بابا وحفر له بئرا يلقى فيه ما يهدى للبيت وبناه قبل شيث وقيل شيث آدم وقبل آدم الملائكة ثم بعد ابراهيم بناه العمالقة ثم جرهم ثم قصى ثم قريش ثم الزبير ثم الحجاج وهى باقية الآن على بنائه ثم يهدمها فى آخر الزمان ذو السويقتين كنجد وهابيى ابن مريم عليه السلام ۱۲ صاوى ۶۳ قوله وكان قد رفع آه وكانت الانبياء يحجون مكانه ولا يعلمونه حتى بواه الله تعالى لابراهيم فبناه على اساس آدم وبناه قبله شيث وقبل شيث آدم وقبل آدم الملائكة ۱۲ ج ۶۴ قوله المقيمين به الظاهر ان نجعل مع ما عطف عليه كناية عن الصلوة فان القيام ركن كما مر غيره ۱۲ ک ۶۵ قوله مشاة بالفارسية پياده پارفتن ۱۲ ۶۶ قوله يَاتِينَ اى الضوامر حملا على معناه يريد ان جمع يَاتِينَ مع ازصفة لضامر مفرد باعتبار معناه فانها كثيرة ۱۲ ک ۶۷ قوله طريق بعيد قال محمد بن ياسين قال لى شيخ فى الطواف من اين انت فقلت من خراسان قال كم بينكم وبين البيت قلت مسيرة شهرين او ثلاثة قال فانتم جيران البيت فقلت انت من اين جئت قال من مسيرة خمس سنوات وخرجت وانا شاب فاكتهلت قلت والله هذه الطاعة الجميلة والحجة الصادقة ۱۲ مدارک ۶۸ قوله ليشهدوا آه يجوز فى هذه اللام وجهان احدهما ان تتعلق باذن والثانى انها متعلقة بيا توك وهو الاظهر قال الزمخشرى وذكر منافع لانه اراد منافع محتمة بهذه العبادة دينية او دنيوية لا توجد فى غيرها من العبادات ۱۲ ج ۶۹ قوله فكلوا منها آه اى من لحومها امر بذلك اباحة واذاحة لما عليه اهل الجاهلية من التحرج فيه اوندبا الى مساواة الفقراء ومواساتهم وهذا فى التطوع دون الواجب بيضاوى فلا يجوز الاكل عن الدم الواجب عند الشافعى وقال ابو حنيفة ياكل من دم التمتع والقران ولا ياكل من الواجب سواهما ۱۲ كمالين ۷۰ قوله البائس والبائس الذى اصابه بوس وشدة وبالفارسية درمانده ومحنت كشيده ۱۲ روح ۷۱ قوله وشعثهم شعث

بفتحتين پراگندگى وژوليده موى شدن من الصراح ۱۲ ۷۲ قوله كطول الظفر مثال للتفث اى كحلق الراس وقص الشوارب ونتف الابط ۱۲ ۷۳ قوله كطول الظفر او الشارب التفث هو الوسخ وقيل بل ازالته فان كان الاولى فلا بد من تقدير المضاف كما اشار به الزمخشرى اى ليقضوا ازالة تفثهم وقوله ليقضوا معناه انه لما مضى الزمان المعروب لازالته كان الازالة بعده قضاء لما فات وبهذا ظهر ان قوله اى يزيلوا ليس تفسيرا ليقضوا فانه لم يعرف القضاء بمعنى الازالة بل بيان لحاصل المعنى ۱۲ ک ۷۴ قوله القديم آه لانه اول بيت وضع للناس او لعتقه من تسلط الجبابرة فكم من جبار سار اليه ليهدمه فمنعه الله تعالى وانما قصد اخراج ابن الزبير رضه دون التسلط ۱۲ بيضاوى ۷۵ قوله الامر او الشان ذلك اشار بذلك الى ان قوله ذلك خبر لمحذوف وبهذا على عادة الفصحاء اذا ذكروا جملة من الكلام ثم اراد وا الخوض فى كلام آخر يقولون هذا وقد كان كذا فهو يذكر المفصل بين كلامين او بين وجهى كلام واحد ۱۲ ص ۷۶ قوله الا ما يتلى عليكم تحريمه آه يشير الى ان فى النظم تقدير مضاف هو المسند اليه وان الضمير المجرور بعد حذف المضاف ارتفع واستتر فى حبل التحريم مستلزما لتسارع وفى الحقيقة المتلو آية تحريمه ۱۲ ج ۷۷ قوله فالاستثناء منقطع لانه ذكر فى آية المائدة ما ليس من جنس الانعام بسبب عارض كالموت ونحوه وقيل وجه الانقطاع انه ليس فى الانعام محرم من الاصل ۱۲ ۷۸ قوله فاجتنبوا الرجس الخ هو فى الاصل القذر والاوساخ وعبادة الاوثان قذر معنوى والفاء تفريعية على ذم يعظم الخ فلا حث على المحافظة على حدود الله وترك الشرك تفرع عنه هذا ۱۲ ج ۷۹ قوله على جبل ابى قبيس فلما صعده للنداء خفضت الجبال رءوسها ورفعت له القرى فنادى فى الناس بالحج فاجابه كل شئ ۱۲ جمل ۞

الشرك فی تلبیتهم او شهادة الزور حُنَفَآءَ لِلّٰهِ مسلمین عادلین عن کل سوی دینه غَيْرَ مُشْرِكِيْنَ بِهٖ تاکید لما قبله وهما حالان من الواو وَمَنْ يُّشْرِكْ بِاللّٰهِ فکانما خَرَّ سقط مِنَ السَّمَآءِ فَتَخْطَفُهُ الطَّيْرُ ای تاخذه بسرعة اَوْ تَهْوِیْ بِهِ الرِّيْحُ ای تسقطه فِیْ مَكَانٍ سَحِيْقٍ بعید ای فهو لا یرجی خلاصه ذٰلِكَ یقدر قبله الامر مبتدأ وَمَنْ يُّعَظِّمْ شَعَآئِرَ اللّٰهِ فَاِنَّهَا ای فان تعظیمها وهی البدن التی تُهدی للحرم بان تستحسن وتستسمن مِنْ تَقْوَی الْقُلُوْبِ منهم وسمیت شعائر لاشعارها بما یعرف بانها هدی کطعن جدید بسنامها لکم فِیْهَا مَنَافِعُ رکوبها والحمل علیها ما لا یضرها اِلٰۤی اَجَلٍ مُّسَمًّی وقت نحرها ثُمَّ مَحِلُّهَا ای مکان حل نحرها اِلَی الْبَيْتِ الْعَتِيْقِ ع ای عنده والمراد الحرم جمیعه وَلِكُلِّ اُمَّةٍ جماعة مُّؤْمِنَةٍ سلفت قبلکم جَعَلْنَا مَنْسَكًا بفتح السین مصدر وبکسرها اسم مکان ای ذبحا قربانا او مکانه لِّيَذْكُرُوا اسْمَ اللّٰهِ علی مَا رَزَقَهُمْ مِّنْۢ بَهِيْمَةِ الْاَنْعَامِ عند ذبحها فَاِلٰهُكُمْ اِلٰهٌ وَّاحِدٌ فَلَهٗۤ اَسْلِمُوْا انقادوا وَبَشِّرِ الْمُخْبِتِيْنَ ۙ المطیعین المتواضعین الَّذِيْنَ اِذَا ذُكِرَ اللّٰهُ وَجِلَتْ خافت قُلُوْبُهُمْ وَالصّٰبِرِيْنَ عَلٰی مَاۤ اَصَابَهُمْ من البلایا وَالْمُقِيْمِی الصَّلٰوةِ فی اوقاتها وَمِمَّا رَزَقْنٰهُمْ يُنْفِقُوْنَ ۙ یتصدقون وَالْبُدْنَ جمع بدنة وهی الابل جَعَلْنٰهَا لَكُمْ مِّنْ شَعَآئِرِ اللّٰهِ اعلام دینه لَكُمْ فِيْهَا خَيْرٌ نفع فی الدنیا بما تقدم واجر فی العقبی فَاذْكُرُوا اسْمَ اللّٰهِ عَلَيْهَا عند نحرها صَوَآفَّ قائمة علی ثلث معقولة الید الیسری فَاِذَا وَجَبَتْ جُنُوْبُهَا سقطت اِلَی الْاَرْضِ بعد النحر وهو وقت الاکل مِنْهَا فَكُلُوْا مِنْهَا ان شئتم وَاَطْعِمُوا الْقَانِعَ الذی یقنع بما یعطی ولا یسال ولا یتعرض وَالْمُعْتَرَّ السائل او المتعرض كَذٰلِكَ ای مثل ذلک التسخیر سَخَّرْنٰهَا لَكُمْ بان نحر وترکب وتحلب لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُوْنَ ۝ انعامی علیکم لَنْ يَّنَالَ اللّٰهَ لحومها وَلَا دِمَآؤُهَا ای لا یرفعان الیه وَلٰكِنْ يَّنَالُهُ التَّقْوٰی مِنْكُمْ ای یرفع الیه منکم العمل الصالح الخالص مع الایمان كَذٰلِكَ سَخَّرَهَا لَكُمْ لِتُكَبِّرُوا اللّٰهَ عَلٰی مَا هَدٰىكُمْ ارشدکم لمعالم دینه ومناسک حجه وَبَشِّرِ الْمُحْسِنِيْنَ ۝ ای الموحدین اِنَّ اللّٰهَ يُدٰفِعُ عَنِ الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا غوائل المشرکین اِنَّ اللّٰهَ لَا يُحِبُّ كُلَّ خَوَّانٍ فی امانته كَفُوْرٍ لنعمته وهم المشرکون المعنی انه یعاقبهم اُذِنَ لِلَّذِيْنَ يُقٰتَلُوْنَ ای للمؤمنین ان یقاتلوا وهذه اول آیة نزلت فی الجهاد بِاَنَّهُمْ ای بسبب انهم ظُلِمُوْا بظلم الکافرین ایاهم وَاِنَّ اللّٰهَ عَلٰی نَصْرِهِمْ لَقَدِيْرُ ۝

ع ۴ ۱۱ ع ۵ ۱۲

۱ قولہ فی تلبیتہم او شہادۃ الزور ویشہد للاخیر ما رواہ احمد انہ صلی اللہ علیہ وسلم قال عدلت شہادۃ الزور بالشرک ثم قرء ہذہ الآیۃ حنفاء للہ الخ ۱۲ ک **۲ قولہ** او شہادۃ الزور اے الشہادۃ بما لا یعلم حقیقتہ ۱۲ صاوی **۳ قولہ** ومن یشرک باللہ الخ ہذا مثل ضربہ اللہ تعالیٰ للمشرک والمعنی انہ شبہ حال المشرک بحال الہاوی من السماء فی ان کلا لا یملک لنفسہ حیلۃ حتی یقع فہو ہالک لا محالۃ اما تخطف الطیر لحمہ او تفرق الریاح لاجزائہ فی امکنۃ بعیدۃ لا یرجی خلاصہ ۱۲ صاوی **۴ قولہ** فکانما خر الی سحیق آہ غرضہ بہذا ضرب مثل لمن یشرک باللہ ومعنی الآیۃ ان بعد من اشرک باللہ عن الحق والایمان کبعد من سقط من السماء فذہبت بہ الطیر او ہوت بہ الریح فلا یصل الیہ احد بحال وقیل شبہ حال المشرک بحال الہاوی من السماء لانہ لا یملک لنفسہ حیلۃ حتی یقع حیث تسقطہ الریح فہو ہالک لا محالۃ اما باستلاب الطیر لحمہ او بسقوطہ فی المکان السحیق ۱۲ جمل **۵ قولہ** فہو لا یرجی خلاصہ تفریع علی کلا الامرین وفیہ اشارۃ الی ان او فی الآیۃ للتخییر وقیل للتنویع فان من المشرکین من لا خلاص لہ اصلا ومنہم من یکون خلاصہ بالایمان علی بعد ۱۲ ک **۶ قولہ** بقدر قبلہ الامر الخ اے الامر ذلک من ابی السعود ۱۲ **۷ قولہ** ہی البدن قال فی الجمل فیہ قصور وکانہ حملہ علیہ مراعاۃ السیاق والا فالشعائر اعم منہا کما فی المصباح ونصہ الشعائر لیس فی کلام الشارح قصور کما فہمہ صاحب الجمل بل فسر الشعائر بقولہ وہی البدن مطابقۃ لما بعدہ لا انہ منکر التعمیم کما قال فی ابی السعود والمدارک وروح البیان وغیرہ علی ان قولہ ثم شعائر اللہ ای الہدایا فانہا من معالم الحج وشعائرہ تعالیٰ کما مر فی البدن جعلنا ہا لکم من شعائر اللہ وہو الاوفق لما بعدہ انتہی ۱۲ **۸ قولہ** وہی ابن آہ فیہ قصور وکانہ حملہ علیہ مراعاۃ السیاق والا فالشعائر اعم منہا فی المصباح الشعائر اعلام الحج وافعالہ الواحدۃ شعیرۃ او شعارۃ بالکسر والشاعر مواضع المناسک ۱۲ جمل **۹ قولہ** بان تستحسن آہ روی انہ علیہ الصلوۃ والسلام ابدی مائۃ بدنۃ فیہا جمل لابی جہل فی انفہ برۃ من ذہب وان عمر ابدی نجیبۃ طلبت منہ بثلاث مائۃ دینار ۱۲ ج **۱۰ قولہ** من تقوی القلوب ای من امتثال الاوامر واجتناب النواہی وقولہ منہم قدرہ اشارۃ الی ان العائد محذوف ۱۲ صاوی **۱۱ قولہ** کطعن طعن زدن بو نیزہ ۱۲۵۰ صراح **۱۲ قولہ** بسنامہا سنام بالفتح کوہان ۱۲ صراح **۱۳ قولہ** رکوبہا الخ ہذا عند الشافعی واما عند ابی حنیفۃ رض لا یجوز شیء من ہذا الا عند الاضطرار قال فی الہدایہ من ساق بدنۃ واضطر الی رکوبہا رکبہا وان استغنی عن ذلک لم یرکبہا ۱۲ **۱۴ قولہ** والمراد الحرم جمیعہ انما اولہ بذلک لانہا لا تنتہی الی البیت نفسہ والقریب من الشیء یعطی لہ حکم ذلک الشیء وفیہ ان الہدی لا یذبح الا بالحرم کما ہو مذہب ابی حنیفۃ ثم ہذا التفسیر ماثور عن ہشام بن حجر وفسرہ غیرہ بان معناہ وآخر محلہا الی طواف الافاضۃ فاقتضی ذلک ان الحاج حل لہ کل شیء بعد الطواف وفی البخاری عن ابن عباس اذا طاف بالبیت فقد حل قال سبحانہ محلہا الی البیت العتیق ۱۲ ک **۱۵ قولہ** ای ذبحا قربانا قربانا مفعول للمصدر الذی ہو بحا ای ان یذبحوا القربان ۱۲ **۱۶ قولہ** المتواضعین ہذا اصل معناہ لان الاخبات نزول الخبت وہو المکان المنخفض ۱۲ ص **۱۷ قولہ** وہی الابل آہ سمیت الابل بدنا لعظم ابدانہا آہ شیخنا وفی المصباح البدنۃ ناقۃ او بقرۃ تنحر بمکۃ سمیت بذلک لانہم کانوا یسمنونہا ۱۲ زرقانی **۱۸ قولہ** ہی الابل وہو قول الشافعی کما قال فی القسطلانی البدن عند الشافعی خاصۃ بالابل وعند ابی حنیفۃ رض من الابل والبقر وکلام ابی حنیفۃ رض موافق باللغۃ والشرع اما موافقتہ باللغۃ فقال فی القاموس البدنۃ محرکۃ من الابل والبقر انتہی وفی الصراح بدنہ شتر وگاؤ قربانی کہ بمکہ قربان کنند ومثلہ فی المنتخب وغیرہ واما بالشرع ففی سنن ابی داؤد والنسائی عن جابر رضی اللہ عنہ انہ قال خرجنا مع رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مہلین بالحج فامرنا رسول اللہ صلے اللہ علیہ وسلم ان نشترک فی الابل والبقرۃ کل سبعۃ منا فی بدنۃ وفی صحیح مسلم من حدیث جابر کنا نحر البدنۃ عن سبعۃ فقیل والبقرۃ فقال ہل ہی الا من البدن ۱۲ **۱۹ قولہ** من شعائر اللہ اے من اعلام الشریعۃ التی شرعہا اللہ واضافتہا الی اسمہ تعظیم لہا ومن شعائر اللہ ثانی مفعولے جعلنا ۱۲ مدارک **۲۰ قولہ** کما تقدم اے فی قولہ لکم فیہا منافع الی اجل مسمی وہو الرکوب والحمل علیہا مالا یضرہا ۱۲ **۲۱ قولہ** صواف جمع صاف ومفعولہ مقدر وہو ایدین وارجلہن فیکون بمعنی قائمۃ کذا رواہ ابن ابی حاتم عن ابن عباس صواف قیاما فقولہ علی ثلث الخ زیادۃ علی معنی صواف لحدیث ورد فی ذلک ۱۲ ک **۲۲ قولہ** معقولۃ ای مشدودۃ من الصراح ۱۲ **۲۳ قولہ** سقطت یقال وجب الحائط یجب وجبۃ اذا سقط وفی الکبیر واعلم ان وجوب الجنوب وقوعہا علی الارض من وجب الحائط وجبۃ اذا سقط ۱۲ **۲۴ قولہ** القانع والمعتر آہ القانع السائل من قنعت الیہ اذا خضعت لہ وسالتہ قنوعا والمعتر الذی یریک نفسہ ویتعرض ولا یسال وقیل القانع الراضی بما عندہ وبما یعطی من غیر سوال من قنعت قنعا وقناعۃ والمعتر المتعرض للسوال ۱۲ مدارک **۲۵ قولہ** والالم تطق اے وان لم تنحر بالم یقدر علی نحرہا وربکوبہا ۱۲ صاوی **۲۶ قولہ** لن ینال اللہ لحومہا آہ ای لن تتقبل اللہ اللحوم والدماء ولکن یتقبل التقوی اولن یصیب رضی اللہ اللحوم المتصدق بہا ولا الدماء المراقۃ بالنحر والمراد اصحاب اللحوم والدماء والمعنی لن یرضی المضحون والمقربون ربہم الا بمراعاۃ النیۃ والاخلاص ورعایۃ شروط التقوی وقیل کان اہل الجاہلیۃ ذا نحروا الابل نضحوا الدماء حول البیت ولطخوہ بالدم فلما حج المسلمون ارادوا فعل ذلک فنزلت ۱۲ مدارک **۲۷ قولہ** ان اللہ یدافع آہ مناسبۃ ہذہ الآیۃ لما قبلہا انہ تعالیٰ لما ذکر جملۃ مما یفعل فی الحج وکان المشرکون قد صدوا رسول اللہ صلے اللہ علیہ وسلم عام الحدیبیۃ وآذوا من کان بمکۃ من المومنین انزل اللہ ہذہ الآیات مبشرۃ للمومنین بدفعہ تعالیٰ عنہم ومبشرۃ الی نصرہم واذنہ لہم فی القتال وتمکینہم فی الارض برد ہم الی دیارہم وفتح مکۃ وان عاقبۃ الامور راجعۃ الی اللہ آہ من البحر ۱۲ ج **۲۸ قولہ** غوائل المشرکین قدرہ اشارۃ الی ان المفعول محذوف لدلالۃ المقام علیہ والغوائل جمع غائلۃ وہی ما یصیب الانسان من المکروہ ۱۲ صاوی **۲۹ قولہ** ہم المشرکون آہ قال ابن عباس خانوا اللہ فجعلوا معہ شریکا وکفروا نعمہ ۱۲ جمل **۳۰ قولہ** اے للمومنین الخ سماہم مقاتلین لظلمہم لہ او باعتبار المآل ۱۲ ک **۳۱ قولہ** ان یقاتلوا فحذف الماذون فیہ لدلالۃ یقاتلون علیہ ۱۲ ک **۳۲** یخیر الی تقدیر العائد باعتبار الموصول ۱۲ ک ؛

الَّذِيْنَ اُخْرِجُوْا مِنْ دِيَارِهِمْ بِغَيْرِ حَقٍّ فِي الْاِخْرَاجِ مَا اخرجوا اِلَّآ اَنْ يَّقُوْلُوْا اى بقولهم رَبُّنَا
اللّٰهُ ط وحده وهذا القول حق والاخراج به اخراج بغير حق وَلَوْلَا دَفْعُ اللّٰهِ النَّاسَ بَعْضَهُمْ فا
بدل بعض من الناس بِبَعْضٍ لَّهُدِّمَتْ بالتشديد للتكثير وبالتخفيف صَوَامِعُ للرهبان
وَبِيَعٌ كنائس للنصارٰى وَّصَلَوٰتٌ كنائس لليهود بالعبرانية وَّمَسٰجِدُ للمسلمين يُذْكَرُ فِيْهَا
اى المواضع المذكورة اسْمُ اللّٰهِ كَثِيْرًا ط وتنقطع العبادات بخرابها وَلَيَنْصُرَنَّ اللّٰهُ مَنْ يَّنْصُرُهٗ
اى ينصر دينه اِنَّ اللّٰهَ لَقَوِيٌّ على خلقه عَزِيْزٌ ○ منيع فى سلطانه وقدرته اَلَّذِيْنَ اِنْ مَّكَّنّٰهُمْ
فِي الْاَرْضِ بنصرهم على عدوهم اَقَامُوا الصَّلٰوةَ وَاٰتَوُا الزَّكٰوةَ وَاَمَرُوْا بِالْمَعْرُوْفِ وَنَهَوْا
عَنِ الْمُنْكَرِ ط جواب الشرط وهو وجوابه صلة الموصول ويقدر قبله هم مبتدأ وَلِلّٰهِ عَاقِبَةُ
الْاُمُوْرِ ○ اى اليه مرجعها فى الاخرة وَاِنْ يُّكَذِّبُوْكَ تسلية للنبى صلى الله عليه وسلم فَقَدْ كَذَّبَتْ قَبْلَهُمْ قَوْمُ
نُوْحٍ تانيث قوم باعتبار المعنى وَّعَادٌ قوم هود وَّثَمُوْدُ ○ قوم صالح وَقَوْمُ اِبْرٰهِيْمَ وَقَوْمُ لُوْطٍ ○ وَّ
اَصْحٰبُ مَدْيَنَ قوم شعيب وَكُذِّبَ مُوْسٰى كذب به القبط الاقوم بنو اسرائيل اى كذب هؤلاء رسلهم
فلك اسوة بهم فَاَمْلَيْتُ لِلْكٰفِرِيْنَ امهلتهم بتاخير العقاب لهم ثُمَّ اَخَذْتُهُمْ بالعذاب فَكَيْفَ كَانَ
نَكِيْرِ ○ اى انكارى عليهم بتكذيبهم باهلاكهم والاستفهام للتقرير اى هو واقع موقعه فَكَاَيِّنْ اى كم
مِّنْ قَرْيَةٍ اَهْلَكْنٰهَا وفى قراءة اَهْلَكْتُهَا وَهِيَ ظَالِمَةٌ اى اهلها بكفرهم فَهِيَ خَاوِيَةٌ سَاقِطَةٌ
عَلٰى عُرُوْشِهَا سقوفها وَكَمْ مِّنْۢ بِئْرٍ مُّعَطَّلَةٍ متروكة بموت اهلها وَّقَصْرٍ مَّشِيْدٍ ○ رفيع خال بموت
اهله اَفَلَمْ يَسِيْرُوْا اى كفار مكة فِي الْاَرْضِ فَتَكُوْنَ لَهُمْ قُلُوْبٌ يَّعْقِلُوْنَ بِهَا ما نزل بالمكذبين
قبلهم اَوْ اٰذَانٌ يَّسْمَعُوْنَ بِهَا اخبارهم بالاهلاك وخراب الديار فيعتبروا فَاِنَّهَا اى القصة
لَا تَعْمَى الْاَبْصَارُ وَلٰكِنْ تَعْمَى الْقُلُوْبُ الَّتِيْ فِي الصُّدُوْرِ ○ تاكيد وَيَسْتَعْجِلُوْنَكَ بِالْعَذَابِ
وَلَنْ يُّخْلِفَ اللّٰهُ وَعْدَهٗ بانزال العذاب فانجزه يوم بدر وَاِنَّ يَوْمًا عِنْدَ رَبِّكَ مِنْ اَيَّامِ
الْاٰخِرَةِ بالعذاب كَاَلْفِ سَنَةٍ مِّمَّا تَعُدُّوْنَ ○ بالتاء والياء فى الدنيا وَكَاَيِّنْ مِّنْ قَرْيَةٍ
اَمْلَيْتُ لَهَا وَهِيَ ظَالِمَةٌ ثُمَّ اَخَذْتُهَا المراد اهلها وَاِلَيَّ الْمَصِيْرُ ○ المرجع قُلْ يٰٓاَيُّهَا النَّاسُ
اى اهل مكة اِنَّمَآ اَنَا لَكُمْ نَذِيْرٌ مُّبِيْنٌ ○ بين الانذار وانا بشير للمؤمنين فَالَّذِيْنَ اٰمَنُوْا وَ
عَمِلُوا الصّٰلِحٰتِ لَهُمْ مَّغْفِرَةٌ من الذنوب وَّرِزْقٌ كَرِيْمٌ ○ هو الجنة وَالَّذِيْنَ سَعَوْ فِيْٓ اٰيٰتِنَا

ع ۶ ۱۰ ۱۳

---

۱ قوله الذين اخرجوا الخ يجوز ان يكون فى محل جر نعتا للموصول الاول او بيانا له او بدلا منه وان يكون فى محل نصب على المدح وان يكون فى محل رفع على اضمار مبتدا اه سمين ۱۲ جمل **۲ قوله** بغير حق فى الاخراج اى حق كائن فى الاخراج قوله ما اخرجوا اى ما اخرجوا بشئ الا بقولهم ربنا الله وحده يعنى لا موجب لاخراجهم الا التوحيد الذى هو موجب الاقرار والتمكين لا الاخراج وهذا القول حق فالاخراج به اخراج بغير حق فذلك من باب تاكيد المدح بما يشبه الذم نحو ولا عيب فيهم غير ان سيوفهم بهن فلول من قراع الكتائب ۱۲ ك **۳ قوله** الا ان يقولوا هذا استثناء منقطع فى محل النصب لاجماع العرب على نصب مثل هذا الا لو يصح تسليط العامل عليه لانك لو قلت الذين اخرجوا من ديارهم الا ان يقولوا ربنا الله لم يصح ولذا قدره الشارح عاملا محذوفا وجعل الاستثناء مفرغا وصيره متصلا اى ما اخرجوا الا لشئ من الاشياء الا بقولهم ربنا الله من السين والمضارع بمعنى الماضى ۱۲ **۴ قوله** ببعضهم هذا لبعض هم الكافرون وقوله ببعضهم هم المؤمنون والمراد بالدفع اذن الله لاهل دينه فى مجاهدة الكفار فكانه قال ولولا دفع الله اهل الشرك بالمؤمنين بالاذن لهم فى جهادهم لاستولى اهل الشرك على اهل الاديان وعطلوا مواضع العبادة والمراد بهذا الموضع موضع عبادات المؤمنين منهم والمعنى لهدم فى شرع كل نبى المكان الذى يصلى فيه ۱۲ جمل **۵ قوله** بالتشديد للاكثار والتخفيف لابن كثير ونافع ۱۲ ك **۶ قوله** صوامع جمع صومعة وهى موضع يتعبد فيه الرهبان وينفرد دون فيه لاجل العبادة ۱۲ روح **۷ قوله** كنائس للنصارى اسم التى يبنونها فى البلدان ليجتمعوا فيها لاجل العبادة والصوامع لهم ايضا الا انهم يبنونها فى المواضع الخالية كالجبال والصحارى روح كنائس انما سميت كنيسة صلوات لانها يصلى فيها ۱۲ خطيب **۸ قوله** وصلوات الخ جمع صلوة سميت الكنائس بذلك لانه يصلى فيها وقيل هى كلمة معربة اصلها بالعبرانية صلوثا بفتح الصاد والثاء المثلثة والقصر ومعناه فى لغتهم المصلى ۱۲ صاوى **۹ قوله** منيع فى سلطانه الاولى غالب لان عزيز ماخوذ من عز بمعنى غلب وقد انجز الله تعالى وعده بان سلط المهاجرين والانصار على صناديد العرب واكاسرة العجم وقياصرتهم واورثهم ارضهم وديارهم ۱۲ ج ق **۱۰ قوله** منيع اى الغالب كما قال فى الصراح مناعة عزيز شدن ومنهار اجل منيع لمخصا ۱۲ **۱۱ قوله** اقاموا الصلوة الخ هو اخبار من الله تعالى عما ستكون عليه سيرة المهاجرين والانصار فى صنا ديد العرب واكاسرة العجم وقياصرتهم واورثهم ارضهم وديارهم ۱۲ ج ق **۱۲ قوله** اقاموا الصلوة الخ هو اخبار من الله تعالى عما ستكون عليه سيرة المهاجرين والانصار فى الدنيا وكيف يقومون بامر الدين وفيه دليل صحة امر الخلفاء الراشدين لان الله عز وجل اعطاهم التمكين نفاذ الامر مع السيرة العادلة وعن الحسن هم امة محمد صلى الله عليه وسلم ۱۲ مدارك **۱۳ قوله** جواب الشرط اى اقاموا الصلوة وما عطف عليه جواب الشرط وقوله وهو اى الشرط وجوابه وهو اقاموا الصلوة وما عطف عليه وقوله هم مبتدأ والصلة مع موصوله خبره ۱۲ **۱۴ قوله** ويقدر قبله هم مبتدأ اه وهذا الضمير يرجح للماذونين لهم فى القتال وهم المهاجرون فى الخطيب قوله تعم الذين ان مكناهم الخ وصف للذين هاجروا وهو اخبار من الله تعالى بظهر الغيب عما ستكون عليه سيرة المهاجرين والانصار رضى الله عنهم وعن عثمان رضى الله عنه هذا والله تنازل قبل بلايريدان الله تعالى اثنى عليهم قبل ان يحدثوا من الخير ما احدثوا ۱۲ ج **۱۵ قوله** وكذب موسى غير فيه النظم وبنى الفعل للمفعول لان قومه بنو اسرائيل لم يكذبوه وانما كذبوه القبط بالكسر اى اهل مصر ۱۲ **۱۶ قوله** كذبه القبط لا قومه ولذلك غير فيه النظم ولم يقل وقوم موسى بل كرر الفعل ۱۲ كمالين **۱۷ قوله** اى انكارى عليهم آه اشار به الى ان نكير مصدر بمعنى الانكار وتكذيبهم مفعوله وباهلاكهم متعلق بانكارى فالمراد بالانكار التغيير للضد بالضد بان غير حياتهم باهلاكهم وموتهم وعمارتهم بالخراب ليس بمعنى الانكار اللسانى والقلبى ۱۲ ج **۱۸ قوله** للتقرير اى فالمعنى فليقر المخاطبون بان اهلاكى لهؤلاء الاركان واقعا موقعه وفى الحقيقة هو ضمن معنى التعجب والمعنى ما اشد ما كان انكارى عليهم ۱۲ صاوى **۱۹ قوله** ساقطة آه ساقطة حيطانها على سقوفها بان تعطلت بنيانها فخرت سقوفها ثم تهدمت حيطانها فسقطت فوق السقوف او خالية مع بقاء عروشها وسلامتها فيكون متعلقا بخاوية ويجوز ان يكون خبرا بعد خبر اى هى خاوية وهى على عروشها اى مطلة عليها بان سقطت وبقيت الحيطان مائلة مشرفة عليها والجملة معطوفة على اهلكتها لا على وهى ظالمة فانها حال والاهلاك ليس حال خواياها فلا محل لها ان نصبت كاين بمقدر يفسره اهلكتها وان رفعته بالابتداء لمحله الرفع ۱۲ بيضاوى **۲۰ قوله** وبئر معطلة وقصر مشيد آه روى ان هذه البلدة بحضرموت فى بلدة يقال لها حاضورا، وذلك ان اربعة آلاف نفر من آمن بصالح نجوا من العذاب واتوا حضرموت ومعهم صالح فلما حضره مات صالح فسمى حضرموت فبنوا حاضورا، فاقاموا دهرا وتناسلوا حتى كثروا ثم انهم عبدوا الاصنام وكفروا فارسل الله عليهم نبيا يقال له حنظلة بن صفوان فاهلكهم الله وعطلت بئرهم وخربت قصورهم ۱۲ معالم التنزيل **۲۱ قوله** مشيد فى القاموس شاد الحائط يشيد طلاه بالشيد وهو ما طلى به حائط من جص ونحوه الشيد المعمول به اى بالشيد وكزيد المطول وقيل مشيد اى مطول مرفوع البنيان روح وتشييد برافراشتن ۱۲ صراح **۲۲ قوله** خال بموت اهله مع بقاء عروشها من بيوتها ما مستهدم منه ومنها ما هى خالية عن اهلها مع بقائها ۱۲ كمالين **۲۳ قوله** تاكيد يعنى ان ذكر الصدور للتاكيد ونفى التجوز كانه قال ما نفيت عن الابصار واثبت للقلب سهوا بل تعمدت اياه تعمدا ۱۲ ك **۲۴ قوله** ويستعجلونك بالعذاب آه اى يطلبون عجلتك بالعذاب اى ان تاتيهم به عاجلا وفى المختار استعجله طلب عجلته ۱۲ ج **۲۵ قوله** فانجزه ابجاز روا كردن حاجت صراح وفى القاموس انجز اقتضى وانجز حاجة قضاها والناجز الحاضر وانجز على القتيل اجهز والوعد وفا به ملخصا ۱۲ **۲۶ قوله** وان يوما الخ والخطاب للرسول ومن معه من المؤمنين كانه قيل كيف يستعجلون بعذاب ويوم واحد من ايام عذابهم فى طول الف سنة من سنيكم اما من حيث طول ايام عذابه حقيقة او من حيث ان ايام الشدائد مستطالة من الروح ۱۲ **۲۷ قوله** من ايام الآخرة الخ متعلق بعند ربك يشير به الى ان الجملة بيان التفاوت العذاب بطول ايام حقيقة ۱۲ ك **۲۸ قوله** كالف سنة اقتصر على الالف لانه منتهى العدد بلا تكرار وهو كناية عن طول العذاب وعدم تناهيه ۱۲ ص **۲۹ قوله** بالتاء الفوقية للاكثر وبالياء التحتية لحمزة وعلى وابن كثير على وفق يستعجلونك فى الدنيا متعلق بتعدون ۱۲ **۳۰ قوله** وكاين من قرية اتى هنا بالواو لمناسبة ما قبلها فى قوله ولن يخلف الله وعده وان يوما الخ بخلاف الاولى فانى بالفاء لمناسبة ما قبلها فى قوله فكيف كان نكير فانى فى كل بما يناسبه ۱۲ صاوى **۳۱ قوله** نذير مبين بين الانذار آه اى اوضح لكم ما انذركم به والاقتصار على الانذار مع عموم الخطاب وذكر الفريقين لان صدر الكلام ومساقه للمشركين وانما ذكر المؤمنين وثوابهم زيادة فى غيظهم ۱۲ بيضاوى

القراٰن بابطالها مُعٰجِزِيْنَ من اتبع النبی ای ینسبونهم الی العجز ویثبطونهم عن الایمان
اومقدرین عجزنا عنهم وفی قراءۃ معاجزین مسابقین لنا یظنون ان یفوتونا بانکارهم
البعث والعقاب اُولٰٓئِكَ اَصْحٰبُ الْجَحِيْمِ النار وَمَآ اَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ مِنْ رَّسُوْلٍ هو
نبی امر بالتبلیغ وَّلَا نَبِيٍّ ای لم یؤمر بالتبلیغ اِلَّآ اِذَا تَمَنّٰٓى قرأ اَلْقَى الشَّيْطٰنُ فِيْٓ اُمْنِيَّتِهٖ
قراءتہ مالیس من القراٰن مما یرضاہ المرسل الیهم وقد قرأ النبی صلی اللہ علیہ وسلم فی سورۃ النجم
بمجلس من قریش بعد اَفَرَءَيْتُمُ اللّٰتَ وَالْعُزّٰى وَمَنٰوةَ الثَّالِثَةَ الْاُخْرٰى بالقاء الشیطان
علی لسانہ صلی اللہ علیہ وسلم من غیر علم صلی اللہ علیہ وسلم بہ تلک الغرانیق العلی وان شفاعتهن
لترتجی ففرحوا بذلک ثم اخبرہ جبرئیل بما القاہ الشیطان علی لسانہ من ذلک فحزن فسلی
بهٰذه الاٰية لیطمئن فَيَنْسَخُ اللّٰهُ یبطل مَا يُلْقِى الشَّيْطٰنُ ثُمَّ يُحْكِمُ اللّٰهُ اٰيٰتِهٖ یثبتها وَاللّٰهُ عَلِيْمٌ
بالقاء الشیطان ما ذکر حَكِيْمٌ فی تمکینہ منہ یفعل ما یشاء لِّيَجْعَلَ مَا يُلْقِى الشَّيْطٰنُ فِتْنَةً محنۃ
لِّلَّذِيْنَ فِيْ قُلُوْبِهِمْ مَّرَضٌ شک ونفاق وَّالْقَاسِيَةِ قُلُوْبُهُمْ ای المشرکین عن قبول الحق
وَاِنَّ الظّٰلِمِيْنَ الکافرین لَفِيْ شِقَاقٍۭ بَعِيْدٍ خلاف طویل مع النبی والمؤمنین حیث
جری علی لسانہ ذکر الهتهم بما یرضیهم ثم ابطل ذلک وَلِيَعْلَمَ الَّذِيْنَ اُوْتُوا الْعِلْمَ التوحید
والقراٰن اَنَّهُ ای القراٰن الْحَقُّ مِنْ رَّبِّكَ فَيُؤْمِنُوْا بِهٖ فَتُخْبِتَ تطمئن لَهٗ قُلُوْبُهُمْ وَاِنَّ اللّٰهَ
لَهَادِ الَّذِيْنَ اٰمَنُوْٓا اِلٰى صِرَاطٍ طریق مُّسْتَقِيْمٍ ای دین الاسلام وَلَا يَزَالُ الَّذِيْنَ كَفَرُوْا
فِيْ مِرْيَةٍ شك مِّنْهُ ای القراٰن بما القاہ الشیطان علی لسان النبی صلی اللہ علیہ وسلم ثم ابطل
حَتّٰى تَاْتِيَهُمُ السَّاعَةُ بَغْتَةً ای ساعۃ موتهم والقیمۃ فجأۃ اَوْ يَاْتِيَهُمْ عَذَابُ يَوْمٍ عَقِيْمٍ هو یوم
بدر لا خیر فیہ للکفار کالریح العقیم التی لا تاتی بخیر او هو یوم القیمۃ لا لیل لہ اَلْمُلْكُ يَوْمَئِذٍ ای
یوم القیمۃ لِلّٰهِ وحدہ وما تضمنہ من الاستقرار ناصب للظرف يَحْكُمُ بَيْنَهُمْ بین المؤمنین و
الکافرین بما بین بعد فَالَّذِيْنَ اٰمَنُوْا وَعَمِلُوا الصّٰلِحٰتِ فِيْ جَنّٰتِ النَّعِيْمِ فضلا مِنَ اللّٰهِ وَالَّذِيْنَ
كَفَرُوْا وَكَذَّبُوْا بِاٰيٰتِنَا فَاُولٰٓئِكَ لَهُمْ عَذَابٌ مُّهِيْنٌ شدید بسبب کفرهم وَالَّذِيْنَ هَاجَرُوْا فِيْ
سَبِيْلِ اللّٰهِ ای طاعۃ من مکۃ الی المدینۃ ثُمَّ قُتِلُوْٓا اَوْ مَاتُوْا لَيَرْزُقَنَّهُمُ اللّٰهُ رِزْقًا
حَسَنًا هو رزق الجنۃ وَاِنَّ اللّٰهَ لَهُوَ خَيْرُ الرّٰزِقِيْنَ افضل المعطین لَيُدْخِلَنَّهُمْ

ع ۹ ۱۴

لہ قولہ ویثبطونهم ای یعوقونهم قال فی القاموس ثبطہ عن الامر عوقہ ۱۲ **لہ قولہ** یثبطونهم بضم الیاء وفتح الثلثۃ وتشدید الموحدۃ المکسورۃ من التثبیط ای یمنعونهم ۱۲ ک **لہ قولہ** ای لم یؤمر بالتبلیغ بل اوحی الیہ مایحتاج الیہ لکمال نفسہ من غیر ان یکون مبعوثا الی غیرہ واعلم انہ اختلف فی الفرق بین الرسول والنبی فقال بعضهم انهما متساویان فکل نبی رسول وکل رسول نبی لا فرق الا بحسب المفهوم وقال بعضهم ان النبی اعم لان الرسول ما صاحب کتاب او شریعۃ متجددۃ بخلاف النبی وقال بعضهم ان الرسول من انزل علیہ الکتاب والنبی بخلافہ والجمهور علی ان النبی اعم من الرسول کما فی الخیالی شرح فقہ الاکبر لملا علی القاری لکن اختلف العلماء ایضا فی معنی عمومیتہ فاختار الرازی ان من جاء ہ الملک ظهر امرہ بدعوۃ الخلق فهو الرسول ومن لم یکن کذلک بل رای فی النوم کونہ رسولا او اخبرہ احد من الرسول بانہ رسول فهو النبی الذی لا یکون رسولا وبهذا هو الاولی وفی ابی السعود الرسول من بعثہ اللہ تعالی بشریعۃ جدیدۃ یدعو الناس الیها والنبی یعمہ ومن بعثہ لتقریر شریعۃ سابقۃ وبهذا فی البیضاوی وفی روح البیان والرسول انسان ارسلہ اللہ الی الخلق لتبلیغ رسالۃ وتبیین ما قصرت عنہ عقولهم من مصالح الدارین وقد یقترن بہ الکتاب بخلاف النبی فانہ اعم ومثلہ فی شرح عقائد النسفی وفیہ اعتراض وجواب ترکناہ خوفا للاطناب وقال القهستانی الرسول من بعث لتبلیغ الاحکام ملکا کان او انسانا بخلاف النبی فانہ یختص بالانسان ۱۲ **لہ قولہ** تمنی قرأ قال فی القاموس تمنی الکتاب قرأہ ۱۲ **لہ قولہ** وقد قرر النبی صلی اللہ علیہ وسلم اشعار بذلک الی ان سبب نزول هذه الآیۃ قرابۃ النبی سورۃ النجم وذلک کان فی رمضان سنۃ خمس من البعثۃ وکانت الهجرۃ الی الحبشۃ فی رجب من تلک السنۃ وقدوم المهاجرین الی مکۃ کان فی شوال من تلک السنۃ ۱۲ صاوی **لہ قولہ** بالقاء الشیطان الخ قال الرازی هذه روایۃ عامۃ المفسرین الظاهرین اما التحقیق فقد قالوا هذه الروایۃ باطلۃ موضوعۃ واحتجوا علیہ بالقراٰن والسنۃ والمعقول قال اللہ تعالی شانہ وما ینطق عن الهوی ان هو الا وحی یوحی وقال سنقرئک فلا تنسی ولا یاتیہ الباطل من بین یدیہ ولا من خلفہ وقال انا نحن نزلنا الذکر وانا لہ لحافظون وقال البیهقی هذه القصۃ غیر ثابتۃ من جهۃ النقل ثم اخذ یتکلم فی ان رواۃ هذه القصۃ مطعون وایضا روی عن محمد بن اسحاق بن خزیمۃ انہ سئل عن هذه القصۃ فقال هذا وضع الزنادقۃ وصنف فیہ کتابا وایضا فقد روی البخاری فی صحیحہ ان النبی علیہ السلام قرأ سورۃ النجم وسجد فیها المسلمون والمشرکون ولیس فیہ حدیث الغرانیق وروی هذا الحدیث من طرق کثیرۃ ولیس فیها البتۃ حدیث الغرانیق وفی مواهب اللدنیۃ مثلہ ومایری فیہ احادیث فهو غیر مستند ملخصا وان شئت تفصیلہ فلیرجع الی تفسیر الکبیر ومواهب اللدنیۃ فالاحسن ما ذکر فی المدارک فلما بطلت هذه الوجوہ لم یبق الا وجہ واحد وهو انہ علیہ الصلوٰۃ والسلام سکت عند قولہ ومنات الثالثۃ الاخری فتکلم الشیطان بهذه الکلمات متصلا بقراءۃ النبی صلی اللہ علیہ وسلم فوقع عند بعضهم انہ علیہ السلام هو الذی تکلم بها فیکون هذا القارئ فی قراءۃ النبی صلی اللہ علیہ وسلم وقال القاضی عیاض وبهذا الحسن الوجوہ وهو الذی یظهر ترجیحہ وکذا استحسن ابن العربی بهذا التاویل فتح الباری لکن مشی الرازی الی ضعفہ ۱۲ **لہ قولہ** تلک الغرانیق الغرانیق فی الاصل الذکور من طیر الماء واحدها غرنوق کفردوس او غرنوق کعطفون او غرنیق کعلیق او غرنیق کسکین سمی بہ لبیاضہ والغرنوق ایضا الشاب الابیض الناعم وکانوا یزعمون ان الاصنام تقربهم من اللہ وتشفع لهم فشبهت بالطیور التی تعلو فی السماء وترتفع من المواهب وغیرہ ۱۲ **لہ قولہ** الغرانیق العلی فی القاموس الغرنوق کزنبور وفردوس طایر ماء اسود او ابیض کالکرکی بالضم او هما الکرکی او طایر یشبہ الغرنوق بالضم وکزنبور وقندیل وفردوس وقرطاس وعلابط الشباب الابیض الجمیل والجمع غرانیق انتهی وکانوا یزعمون ان الاصنام تقربهم الی اللہ وتشفع لهم فشبهت بالطیور التی تعلو فی السماء وترتفع ۱۲ ک **لہ قولہ** بهذه الآیۃ لیطمئن یعنی ما انت بمنفرد بهذا بل سنۃ من قبلک اذا تمنوا القوا الشیطان لیلقی فی قراءتهم کما القی فی قراءتک ابتلاء لیزداد المنافقون شکا والمؤمنون ایمانا کذا اخرجہ ابن ابی حاتم وابن جریر وابن المنذر من طرق عن شعبۃ عن سعید بن جبیر مرسلا نقلہ الشیخ العسقلانی فقال فقد وردت القصۃ من طرق کثیرۃ وکلها اما ضعیفۃ او منقطعۃ الا طریق ابن جریر وکثرۃ الطرق تدل علی ان لها اصلا وقد روی مسندا عن ابن عباس ومن روی القصۃ ابن مردویہ والبزار وابن اسحاق وموسی بن عقبۃ فی المغازی وابو معشر فی السیرۃ کما نبہ علیہ الحافظ ابن کثیر لکن قال ان طرقها کلها مرسلۃ وان لم یرد بها مسندۃ من وجہ صحیح وقد انکر کثیر هذه الحکایۃ فقال الامام الرازی انها باطلۃ موضوعۃ وقال ابن خزیمۃ انها من وضع الزنادقۃ وقال عیاض انها باطلۃ لا یصح عقلا ولا نقلا وقال البیهقی انها غیر ثابتۃ نقلا ثم اخذ یتکلم فی ان رواتها مطعونون وبالجملۃ روی ابن جریر فی تفسیرہ هذه القصۃ فتبعہ المفسرون فانکرہ جماعۃ واثبتہ آخرون واولوہ علی وجوہ احسنها انہ صلی اللہ علیہ وسلم کان یرتل القراٰن فاراد الشیطان فی سکتۃ من سکتاتہ ونطق بتلک الکلمات محاکیا نغمۃ النبی صلعم بحیث سمعها من دنی الیہ وظنها من قولہ فالقاها وهو یؤیدہ ما ورد عن ابن عباس لقولہ تمنی تلی ومن انکرہ قال فی معنی الآیۃ الا اذا احب شیئا واشتهاہ وحدث بہ نفسہ مالم یؤمر بہ القی الشیطان فی امنیتہ ای فی تشهیہ مایوجب اشتغالہ بالدنیا او ما من نبی الا اذا تمنی ان یؤمن من قومہ الا القی الشیطان علیہ ما یرضی قومہ ۱۲ ک **لہ قولہ** یبطل فالمراد بالنسخ اللغوی لا النسخ الشرعی المستعمل فی الاحکام ۱۲ روح **لہ قولہ** القاسیۃ القسوۃ غلظ القلب بالفارسیۃ آنا نکہ خشت است دل ایشان ۱۲ **لہ قولہ** حیث جری علی لسانہ الخ عبارۃ الخازن فلما نزلت هذه الآیۃ قالت قریش ندم محمد علی ما ذکر من منزلۃ آلهتنا عند اللہ فغیر ذلک وکان الخوفان اللذان القی الشیطان علی لسان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قدوقعا فی کل مشرک فازداد ایاسا علی ما کانوا علیہ وسعدۃ علی من اسلم ۱۲ **لہ قولہ** یوم عقیم العقم فی الاصل عدم الولادۃ فشبہ الیوم الذی لا خیر فیہ برأۃ عقیم وطوی ذکر المشبہ بہ ورمز لہ بشیء من لوازمہ وهو العقم فاثباتہ تخییل والجامع عدم المثرۃ فی کل ۱۲ صاوی **لہ قولہ** کالریح العقیم لا خیر فلا یشتی مطرا ولا ملقح شجرا وقیل وصف یوم الحرب بالعقیم لان اولاد النساء یقتلون فیہ فیصرن کالعقیم اولان المقاتلین ابناء الحرب اذا قتلوا صارت عقیما او هو یوم القیمۃ لا لیل لہ اولا لیل لہ فهو عقیم وعلی هذا المراد بالساعۃ ساعۃ الموت او المعنی تاتیهم القیمۃ او عذابها فوضع الظاهر موضع المضمر للتهویل ۱۲ ک **لہ قولہ** لا لیل لہ ای لا لیل لہ بعده ولا یوم ۱۲ **لہ قولہ** فضلا من اللہ یدل علی ذلک ترک الفاء فی خبرہ واما قولہ تعالی ادخلوا الجنۃ بما کنتم تعملون فالباء فیہ للمقابلۃ لا للسببیۃ ۱۲ ک **لہ قولہ** والذین هاجروا ابتداء خبرہ لیرزقنهم اللہ وخصهم بالذکر وان کانوا داخلین فی جملۃ المؤمنین تعظیما لشانهم ۱۲ صاوی

لہ هذا هو مذهب اهل السنۃ والجماعۃ ۱۲

مُدْخَلًا بضم الميم وفتحها اى ادخالا او موضعا يَرْضَوْنَهٗ وهو الجنة وَاِنَّ اللّٰهَ لَعَلِيْمٌ بنياتهم
حَلِيْمٌ عن عقابهم الامر ذٰلِكَ الذى قصصنا عليك وَمَنْ عَاقَبَ جازى من المؤمنين
بِمِثْلِ مَا عُوْقِبَ بِهٖ ظلما من المشركين اى قاتلهم كما قاتلوه فى الشهر الحرم ثُمَّ بُغِيَ عَلَيْهِ منهم
اى ظلم باخراجه من منزله لَيَنْصُرَنَّهُ اللّٰهُ اِنَّ اللّٰهَ لَعَفُوٌّ عن المؤمنين غَفُوْرٌ لهم عن
قتالهم فى الشهر الحرام ذٰلِكَ النصر بِاَنَّ اللّٰهَ يُوْلِجُ اللَّيْلَ فِى النَّهَارِ وَيُوْلِجُ النَّهَارَ فِى اللَّيْلِ اى
يُدخل كلا منهما فى الآخر بان يزيد به وذلك من اثر قدرته التى بها النصر وَاَنَّ اللّٰهَ سَمِيْعٌ
دعاء المؤمنين بَصِيْرٌ بهم حيث جعل فيهم الايمان فاجاب دعاءهم ذٰلِكَ النصر ايضا بِاَنَّ اللّٰهَ
هُوَ الْحَقُّ الثابت وَاَنَّ مَا يَدْعُوْنَ بالياء والتاء يعبدون مِنْ دُوْنِهٖ وهو الاصنام هُوَ الْبَاطِلُ
الزائل وَاَنَّ اللّٰهَ هُوَ الْعَلِيُّ اى العالى على كل شئ بقدرته الْكَبِيْرُ الذى يصغر كل شئ سواه
اَلَمْ تَرَ تعلم اَنَّ اللّٰهَ اَنْزَلَ مِنَ السَّمَآءِ مَآءً مطرا فَتُصْبِحُ الْاَرْضُ مُخْضَرَّةً بالنبات وهذا من اثر
قدرته اِنَّ اللّٰهَ لَطِيْفٌ بعباده فى اخراج النبات بالماء خَبِيْرٌ بما فى قلوبهم عند تاخير المطر
لَهٗ مَا فِى السَّمٰوٰتِ وَمَا فِى الْاَرْضِ على جهة الملك وَاِنَّ اللّٰهَ لَهُوَ الْغَنِيُّ عن عباده الْحَمِيْدُ على اوليائه ع ۸ ۱۵
اَلَمْ تَرَ اَنَّ اللّٰهَ سَخَّرَ لَكُمْ مَا فِى الْاَرْضِ من البهائم وَالْفُلْكَ السفن تَجْرِىْ فِى الْبَحْرِ للركوب والحمل
بِاَمْرِهٖ باذنه وَيُمْسِكُ السَّمَآءَ مِنْ اَنْ اولئلا تَقَعَ عَلَى الْاَرْضِ اِلَّا بِاِذْنِهٖ فتهلكوا اِنَّ اللّٰهَ بِالنَّاسِ
لَرَءُوْفٌ رَّحِيْمٌ فى التسخير والامساك وَهُوَ الَّذِىْٓ اَحْيَاكُمْ بالانشاء ثُمَّ يُمِيْتُكُمْ عند انتهاء
اجالكم ثُمَّ يُحْيِيْكُمْ عند البعث اِنَّ الْاِنْسَانَ اى المشرك لَكَفُوْرٌ لنعم الله بتركه توحيده لِكُلِّ
اُمَّةٍ جَعَلْنَا مَنْسَكًا بفتح السين وكسرها شريعة هُمْ نَاسِكُوْهُ عاملون به فَلَا يُنَازِعُنَّكَ يرادبه
لا تنازعهم فِى الْاَمْرِ امر الذبيحة اذ قالوا ما قتل الله احق ان تاكلوه مما قتلتم وَادْعُ اِلٰى رَبِّكَ
اى الى دينه اِنَّكَ لَعَلٰى هُدًى دين مُّسْتَقِيْمٍ وَاِنْ جَادَلُوْكَ فى امر الدين فَقُلِ اللّٰهُ اَعْلَمُ بِمَا
تَعْمَلُوْنَ فيجازيكم عليه وهذا قبل الامر بالقتال اَللّٰهُ يَحْكُمُ بَيْنَكُمْ ايها المؤمنون والكافرون
يَوْمَ الْقِيٰمَةِ فِيْمَا كُنْتُمْ فِيْهِ تَخْتَلِفُوْنَ بان يقول كل من الفريقين خلاف قول الآخر اَلَمْ تَعْلَمْ
الاستفهام فيه للتقرير اَنَّ اللّٰهَ يَعْلَمُ مَا فِى السَّمَآءِ وَالْاَرْضِ اِنَّ ذٰلِكَ اى ما ذكر فِىْ كِتٰبٍ هو اللوح المحفوظ اِنَّ ذٰلِكَ اى علم ما ذكر عَلَى اللّٰهِ يَسِيْرٌ سهل وَيَعْبُدُوْنَ اى المشركون

ذلك اے لاتغيير فيه ولاتبديل فهى كلمة يوتى بها للانتقال من كلام الى آخر ۱۲ صاوی **۵۳ قوله** ومن عاقب الخ العقاب بالخدش ثم التعاقب وهو مجئ الشئ بعد غيره حينئذ فقوله عاقب بمعنى جازى حقيقة لغوية ۱۲ صاوی **۵۴ قوله** بمثل ما عوقب به الخ اى جازى الظالم بمثل ما ظلمه من غير زيادة وانما سمى ابتداء العقاب عقابا للازدواج اعلانه سببه وقوله اى قاتلهم كما قتلوه فى الشهر الحرم يشير الى عهد التنزل فانه نزلت فى المسلمين لقوا جماعة من المشركين للسليتين بقينا من الشهر الحرم فنا شدهم المسلمون فابوا وقاتلوا فنصر الله المسلمين ۱۲ ک **۵۵ قوله** منهم اى بغى على المسلم من المشركين اى ظلم باخراجه عن منزله بمكة وثم ههنا ليس للتراخى الزمانى فان اخراجهم من منازلهم بمكة كانت قبل قتالهم فى الشهر الحرام بل للتعاقب الذكرى ۱۲ ک **۵۶ قوله** وذلك آه اى الايلاج من اثر قدرته تعالى هذا اشارة الى كون الايلاج سببا للنصر وحاصله ان المسبب الحقيقى هو قدرته تعالى على جميع الممكنات الا انه تعالى اقام دليل القدرة واثرها مقامها اى ذلك النصر بسبب انه قادر ومن آثار قدرته ايلاج كل من الليل والنهار فى الآخر ۱۲ اجل **۵۷ قوله** وانما تدعون بالتاء الفوقية لنافع وابن كثير وابن عامر و ابى بكر على مخاطبة المشركين وبالياء التحتية للباقين ۱۲ ک **۵۸ قوله** لصغره اى كل ما سواه سافل حقير تحت قهره وامره ۱۲ خطيب **۵۹ قوله** الم تر ان الله انزل من السماء ماء شروع فى ذكر ستة ادلة على كونه هو الحق وما سواه باطل وفى الحقيقة كل دليل نتيجة للدليل الذى قبله وفى الادلة الترقى فى الاحتجاج والمعرفة فالدليل الاول انزال الماء الناشئ عنه اخضرار الارض الثانى قوله له ما فى السموات وما فى الارض الثالث تسخير ما فى الارض الرابع تسخير الفلك الخامس امساك السماء السادس الاحياء ثم الاماتة ثم الاحياء ثانيا ۱۲ صاوی **۶۰ قوله** فتصبح بالرفع على انه عطف على انزل اى فتصبح به ويجوز ان يكون الفاء سببية لا عاطفة فلا يحتاج الى تقدير العائد وليس للاستفهام جواب حتى ينصب به فانه بمعنى الخبر اى قد رأيت وايضا لو نصب جوابا لدل على نفى الاخضرار والمقصود اثباته والعدول الى المضارع للدلالة على بقاء اثر المطر زمانا بعد زمان ۱۲ كمالين **۶۱ قوله** والفلك آه العامة على نصب الفلك وفيه وجهان احدهما انه عطف على ما فى الارض اى سخر لكم الفلك وافردها بالذكر وان اندرجت تحت ما فى قوله ما فى الارض لظهور الامتنان وتعجيب تسخيرها وتجرى على هذا حال والثانى انها عطف على الجلالة بتقديم المم تر ان الفلك تجرى فتجرى خبر ۱۲ ج **۶۲ قوله** من ان الخ اى اصله من ان تقع اولئلا تقع تفصيله ان قوله ان تقع اما فى محل نصب او جر على حذف حرف الجر تقديره من ان تقع وقيل فى محل نصب فقط بدل اشتمال من السماء اى ويمسك وقوعها وقيل فى محل نصب على المفعول لاجله فالبصريون يقدرون كراهة ان تقع والكوفيون لئلا تقع وقد اشار الشارح للاحتمال الاول والثالث لخصاص ۱۲ جمل **۶۳ قوله** الا باذنه الظاهر انه استثناء مفرغ من اعم الاحوال وهو لا يقع فى الكلام الموجب الا ان قوله ويمسك السماء ان تقع على الارض فى قوة النفى اى لا تركها تقع فى حالة من الاحوال الا فى حالة كونها متلبسة بمشيئة الله تعالى فالباء للملابسة ۱۲ جمل **۶۴ قوله** وهو الذى احياكم الخ قال الجنيد قدس سره احياكم بمعرفته ثم يميتكم باوقات الغفلة والفترة ثم يحييكم بالجذب بعد الفترة ۱۲ **۶۵ قوله** منسكا مصدر ماخوذ من النسك وهو العبادة اى شريعة خاصة ۱۲ **۶۶ قوله** شريعة اى احكام دين لكل امة معينة من الامم بحيث لا تتخطى امة منهم شريعتها المعينة لها الى شريعة اخرى فالامة التى كانت من مبعث موسى الى مبعث عيسى منسكهم التوراة ومن مبعث عيسى الى مبعث محمد صلى الله عليه وسلم منسكهم الانجيل والامة الموجودون عند مبعث النبى صلى الله عليه وسلم ومن بعدهم الى يوم القيامة منسكهم القرآن لا غير وحينئذ فقوله فلا ينازعنك فى الامر اى لا ينازعنك هؤلاء الاسم فى امر دينك زعما منهم ان شريعتهم باقية لم تنسخ ۱۲ مختصر من الصاوی **۶۷ قوله** يرادبه لا تنازعهم يعنى ان المراد نهى صلعم من منازعتهم وعدم الالتفات الى قولهم على طريق الكناية فان عدم منازعته بترك الالتفات الى قولهم يستلزم عدم منازعتهم لانتم الاباثمين فاذا ترك احدهما فلا مخاصمة ۱۲ ک **۶۸ قوله** امر الذبيحة الخ قال فى الخطيب نزلت فى بديل بن ورقاء وبشر بن سفيان ويزيد بن خنيس قالوا لاصحاب النبى صلى الله عليه وسلم مالكم تاكلون مما تقتلون ولا تاكلون مما قتله الله تعالى يعنون الميتة وقال فى البيضاوى على قوله تعالى فلا ينازعنك سائر ارباب الملل فى امر الدين او النسائك ومعنى الآية بالفارسية پس نزاع نكنند سائر ارباب اديان با تو در كار دين ۱۲ **۶۹ قوله** وان جادلوك اى مراء وتعنتا كما يفعله السفهاء بعد اجتهادك ان لا يكون بينك وبينهم تنازع وجدال قوله فقل الله اعلم الخ اى فلا تجادلهم واوفهم بهذا القول

والمعنى ان الله اعلم باعمالكم وما تستحقون عليها من الجزاء فهو مجازيكم به وهذا وعيد وانذار ۱۲ مدارک **۷۰ قوله** وهذا قبل الامر بالقتال اى فهو منسوخ بآية القتال وهذا احد القولين وقيل ان الآية محكمة وحينئذ فيكون المعنى اترك جدالهم وفوض الامر الى الله يقول الله اعلم الخ ۱۲ صاوی **۷۱ قوله** الاستفهام للتقرير اى تقرير المنفى وتثبيته وهى فى الاصل لانكار النفى ويلزم منه تقرير المنفى ۱۲ كمالين **۷۲ قوله** ما ذكر اى ان الله يعلم ما فى السماء والارض ۱۲ ک **۷۳ قوله** هو اللوح المحفوظ آه سمى بذلك لانه حفظ من الشياطين ومن تغيير شئ منه طوله ما بين السماء والارض وعرضه ما بين المشرق والمغرب وهو من درة بيضاء وهو معلق فوق السماء السابعة ۱۲ ج **۷۴ قوله** اى علم ما ذكر الخ وقد يجعل الاشارة الى الاثبات فى اللوح وقد يجعل الى الحكم ۱۲ كمالين - ۹ **۷۵ قوله** فلا ينازعنك اى سائر ارباب الملل قوله فى الامر اى فى امر الدين او النسائك لانهم بين جهال واهل عناد ولان امر دينك اظهر من ان يقبل النزاع وقيل المراد نهى الرسول صلى الله عليه وسلم عن الالتفات الى قولهم وتمكينهم من المناظرة المؤدية الى نزاعهم فانهن انما تنفع طالب الحق وهؤلاء اهل مراء ۱۲ جمل ❊ ❊ ❊ ❊ ❊ ❊ ❊ ❊ ❊ ❊ ❊ ❊ ❊ ❊ ❊ ❊ ❊ ❊ ❊

تعلیقات جدیدة من التفاسیر المعتبرة لحل جلالین

۵۱ قوله بضم الميم للاكثر وفتحها للنافع قوله اى ادخالا او موضعا تفسير على كلا القراءتين فتحمل على كل ان يكون مصدرا او ان يكون اسم مكان ۱۲ ک **۵۲ قوله** ذلك الذى الخ اى امر من وعد المؤمنين ووعيد الكافرين واسم الاشارة خبر لمحذوف تقديره الامر الذى قصصنا عليك

مِنْ دُوْنِ اللّٰهِ مَا لَمْ يُنَزِّلْ بِهٖ هُوَ الْاَصْنَامُ سُلْطٰنًا حُجَّةً وَّمَا لَيْسَ لَهُمْ بِهٖ عِلْمٌ اَنَّهَا اٰلِهَةٌ وَمَا لِلظّٰلِمِيْنَ
بِالْاَشْرَاكِ مِنْ نَّصِيْرٍ ۝ يُمْنَعُ عَنْهُمْ عَذَابُ اللّٰهِ وَاِذَا تُتْلٰى عَلَيْهِمْ اٰيٰتُنَا مِنَ الْقُرْاٰنِ بَيِّنٰتٍ ظَاهِرَاتٍ تَعْرِفُ
فِيْ وُجُوْهِ الَّذِيْنَ كَفَرُوا الْمُنْكَرَ اَيِ الْاِنْكَارَ لَهَا اَيْ اَثَرَهُ مِنَ الْكَرَاهَةِ وَالْعُبُوْسِ يَكَادُوْنَ يَسْطُوْنَ
بِالَّذِيْنَ يَتْلُوْنَ عَلَيْهِمْ اٰيٰتِنَا اَيْ يَقَعُوْنَ فِيْهِمْ بِالْبَطْشِ قُلْ اَفَاُنَبِّئُكُمْ شَرٍّ مِّنْ ذٰلِكُمْ اَيْ بِاَكْرَهَ
اِلَيْكُمْ مِنَ الْقُرْاٰنِ الْمَتْلُوِّ عَلَيْكُمْ هُوَ النَّارُ وَعَدَهَا اللّٰهُ الَّذِيْنَ كَفَرُوْا بِاَنْ مَصِيْرَهُمْ اِلَيْهَا وَبِئْسَ
الْمَصِيْرُ هِيَ يٰٓاَيُّهَا النَّاسُ اَيْ اَهْلَ مَكَّةَ ضُرِبَ مَثَلٌ فَاسْتَمِعُوْا لَهٗ وَهُوَ اِنَّ الَّذِيْنَ تَدْعُوْنَ تَعْبُدُوْنَ
مِنْ دُوْنِ اللّٰهِ اَيْ غَيْرَهُ وَهُمُ الْاَصْنَامُ لَنْ يَّخْلُقُوْا ذُبَابًا اِسْمُ جِنْسٍ وَاحِدُهُ ذُبَابَةٌ يَقَعُ عَلَى الذَّكَرِ
وَالْمُؤَنَّثِ وَّلَوِ اجْتَمَعُوْا لَهٗ اَيْ لِخَلْقِهِ وَاِنْ يَّسْلُبْهُمُ الذُّبَابُ شَيْئًا مِمَّا عَلَيْهِمْ مِنَ الطِّيْبِ وَالزَّعْفَرَانِ
الْمَلْطُوْخِ بِهٖ لَا يَسْتَنْقِذُوْهُ يَسْتَرِدُّوْهُ مِنْهُ لِعَجْزِهِمْ فَكَيْفَ يَعْبُدُوْنَ شُرَكَاءَ اللّٰهِ تَعَالٰى هٰذَا اَمْرُ
مُسْتَغْرَبٌ عُبِّرَ عَنْهُ بِضَرْبِ مَثَلٍ ضَعُفَ الطَّالِبُ الْعَابِدُ وَالْمَطْلُوْبُ الْمَعْبُوْدُ مَا قَدَرُوا اللّٰهَ عَظَّمُوْهُ
حَقَّ قَدْرِهٖ عَظَمَتِهٖ اِذْ اَشْرَكُوْا بِهٖ مَا لَمْ يَمْتَنِعْ مِنَ الذُّبَابِ وَلَا يَنْتَصِفُ مِنْهُ اِنَّ اللّٰهَ لَقَوِيٌّ عَزِيْزٌ غَالِبٌ
اَللّٰهُ يَصْطَفِيْ مِنَ الْمَلٰٓئِكَةِ رُسُلًا وَّمِنَ النَّاسِ رُسُلًا نَزَلَ لَمَّا قَالَ الْمُشْرِكُوْنَ اُنْزِلَ عَلَيْهِ الذِّكْرُ
مِنْ بَيْنِنَا اِنَّ اللّٰهَ سَمِيْعٌ لِمَقَالَتِهِمْ بَصِيْرٌ بِمَنْ يَّتَّخِذُهٗ رَسُوْلًا جِبْرِيْلَ وَمِيْكَائِيْلَ وَاِبْرَاهِيْمَ وَمُحَمَّدٍ
وَغَيْرِهِمْ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِمْ وَسَلَّمَ يَعْلَمُ مَا بَيْنَ اَيْدِيْهِمْ وَمَا خَلْفَهُمْ اَيْ مَا قَدَّمُوْا وَمَا خَلَّفُوْا
وَمَا عَمِلُوْا وَمَا هُمْ عَامِلُوْنَ بَعْدُ وَاِلَى اللّٰهِ تُرْجَعُ الْاُمُوْرُ ۝ يٰٓاَيُّهَا الَّذِيْنَ اٰمَنُوا ارْكَعُوْا وَاسْجُدُوْا
اَيْ صَلُّوْا وَاعْبُدُوْا رَبَّكُمْ وَحِّدُوْهُ وَافْعَلُوا الْخَيْرَ كَصِلَةِ الرَّحِمِ وَمَكَارِمِ الْاَخْلَاقِ لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُوْنَ ۝ تَفُوْزُوْنَ بِالْبَقَاءِ فِي الْجَنَّةِ وَجَاهِدُوْا فِي اللّٰهِ لِاِقَامَةِ دِيْنِهٖ حَقَّ جِهَادِهٖ بِاسْتِفْرَاغِ
الطَّاقَةِ فِيْهِ وَنُصِبَ حَقَّ عَلَى الْمَصْدَرِ هُوَ اجْتَبٰىكُمُ اخْتَارَكُمْ لِدِيْنِهٖ وَمَا جَعَلَ عَلَيْكُمْ فِي الدِّيْنِ
مِنْ حَرَجٍ اَيْ ضِيْقٍ بِاَنْ سَهَّلَهُ عِنْدَ الضَّرُوْرَاتِ كَالْقَصْرِ وَالتَّيَمُّمِ وَاَكْلِ الْمَيْتَةِ وَالْفِطْرِ لِلْمَرَضِ
وَالسَّفَرِ مِلَّةَ اَبِيْكُمْ مَنْصُوْبٌ بِنَزْعِ الْخَافِضِ الْكَافِ اِبْرٰهِيْمَ عَطْفُ بَيَانٍ هُوَ اَيِ اللّٰهُ سَمّٰىكُمُ
الْمُسْلِمِيْنَ مِنْ قَبْلُ اَيْ قَبْلَ هٰذَا الْكِتٰبِ وَفِيْ هٰذَا اَيِ الْقُرْاٰنِ لِيَكُوْنَ الرَّسُوْلُ شَهِيْدًا عَلَيْكُمْ يَوْمَ
الْقِيٰمَةِ اَنْ بَلَّغَكُمْ وَتَكُوْنُوْا اَنْتُمْ شُهَدَآءَ عَلَى النَّاسِ اَنْ رُسُلَهُمْ بَلَّغَتْهُمْ فَاَقِيْمُوا الصَّلٰوةَ دَاوِمُوْا عَلَيْهَا
وَاٰتُوا الزَّكٰوةَ وَاعْتَصِمُوْا بِاللّٰهِ ثِقُوْا بِهٖ هُوَ مَوْلٰىكُمْ نَاصِرُكُمْ وَمُتَوَلِّيْ اُمُوْرِكُمْ فَنِعْمَ الْمَوْلٰى هُوَ وَنِعْمَ النَّصِيْرُ ۝

سلہ قولہ والعبوس عبوس ترش روئی کردن ۱۲ صراح **سلہ قولہ یکادون یسطون آہ ہذہ الجملۃ حال اما من الموصول وان کان مضافا الیہ لان المضاف جزؤہ واما من الوجوہ لانہا یعبر بہا عن اصحابہا ویسطون ضمن معنی یبطشون فتعدی تعدیتہ والا فہو متعد بعلی**

یقال سطا علیہ واصلہ القہر والغلبۃ وقد اشار الشارح للتضمین بقولہ ای یقعون فیہم بالبطش ۱۲ ج **سلہ قولہ** یسطون الخ بالفارسیۃ حملہ کنند بر آنانکہ می خوانند بر ایشان آیات ۱۲ **سلہ قولہ** ای باکرہ الیکم من القرآن المتلو علیکم یشیر الی ان الاشارۃ فی ذلکم الی القرآن وقد یجعل الاشارۃ الی شر وضع اصاب الکافرین بتلاوۃ المومنین علیہم والی الشر الحاصل للمومنین التالین ای بشر یحصل لہم ازید فی معنی الشر من الشر الحاصل لہم ۱۲ کمالین **سلہ قولہ** النار آہ خبر مبتدا محذوف کان سائلا سال فقال وما الامر فقیل النار ای ہو النار وج فالوقف علی ذلکم او علی النار ویصح ان یکون مبتدا والخبر وعدہا اللہ وعلی ہذا فالوقف علی کفروا وفی السین النار یقرء بالحرکات الثلاث الرفع علی الابتداء او الخبر والنصب وہو قراءۃ زید بن علی وابن ابی عبلۃ علی انہ منصوب بفعل مقدر یفسرہ الظاہر او علی الاختصاص او باضمار اعنی والجر وہو قراءۃ ابن اسحق وابراہیم بن نوح علی البدل من شر ۱۲ ج **سلہ قولہ** یا ایہا الناس ضرب مثل فاستمعوا لہ ہذہ الآیۃ مرتبطۃ بقولہ ویعبدون من دون اللہ مالم ینزل بہ سلطانا فالخطاب وان کان لاہل مکۃ فالمراد بہ عموم من کان یعبد الاصنام والمثل فی اللغۃ مرادف للشبہ والشبیہ ثم صار حقیقۃ عرفیۃ فی ما شبہ مضربہ بورودہ کقولہم الصیف ضیعت اللبن ولیس مرادا ہنا بل المراد بہ الامر الغریب والقصۃ العجیبۃ والیہ یشیر المفسر فی آخر العبارۃ بقولہ ہذا امر مستغرب ۱۲ ص **سلہ قولہ** واحدہ ذبابۃ وتجمع علی ذبان بالکسر کضربان وذبان بالضم کقضبان وعلی اذبۃ والذباب ماخوذ من الذب لانہ یذب ای یدفع من البیضاوی والجمل ۱۲ **سلہ قولہ** ولو اجتمعوا متصلۃ فی موضع الحال ای مفروضین اجتماعہم شیئا ۱۲ کمالین **سلہ قولہ** الزعفران عن ابن عباس انہم کانوا یلطخون الاصنام بالزعفران وردہا بالعسل ویغلقون علیہا الابواب فدخل الذباب من الکوی فیاکلہ وعن ابن زید کانوا یحلون الاصنام بالیواقیت واللآلی وانواع الجواہر ویطیبونہا بالوان الطیب فربما یسقط شیء منہا فیاخذہ طائر او ذباب فلا تقدر الآلہۃ علی استردادہ منہ خطیب وقولہ الملطخون بہ لطخ آلودن ۱۲ صراح **سلہ قولہ** فکیف یعبدون بزنۃ المجہول ای کیف یعبد الاصنام شرکاء للہ حال عن ضمیر ۲ ک **سلہ قولہ** عبر عنہ بضرب مثل ہذا جواب ما یقال ان الذی ضرب وبین لیس بمثل فکیف سماہ مثلا وحاصل الجواب ان الصفۃ والقصۃ العجیبۃ تسمی مثلا لتشبیہہا الہا بعض الامثال لکونہا مستحسنۃ مستغربۃ عند ہم ۱۲ **سلہ قولہ** المطلوب المعبود ای الصنم وقد یفسر الطالب بالذباب فانہ یطلب ما یسلب عن الصنم والمطلوب بالصنم لانہ یطلب منہ السلب وقد یعکس فالصنم کانہ یطلب الذباب لیستنقذ منہ ما سلبہ ۱۲ کمالین **سلہ قولہ** ما قدروا اللہ حق قدرہ ہذہ الآیۃ غیر مرتبطۃ بما قبلہا وعلیہ فیکون سبب نزولہا کما قیل ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کان جالسا وحولہ اصحابہ وفی القوم مالک بن ابی الصیف من احبار الیہود فقال لہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ناشدتک اللہ ہل رأیت فی التوراۃ ان اللہ یبغض الحبر السمین فقال نعم فقال لہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وانت حبر سمین فضحک القوم فالتفت مالک الی عمر بن الخطاب وقال ما انزل اللہ علی بشر من شیء ۱۲ صاوی ملخصا **سلہ قولہ** من الملائکۃ رسلا ان قلت ان ہذا یقتضی ان یکون المرسل بعض الملائکۃ لا کلہم وآیۃ فاطر تقتضی ان الکل رسل اجیب بان التبعیض بالنسبۃ للارسالہم لبنی آدم والجمع رسل بالنسبۃ لبعضہم بعضا ۱۲ صاوی **سلہ قولہ** انزل علیہ الذکر ای القرآن من بیننا ولیس باکبرنا ولا اشرفنا ای لم ینزل علیہ فاجاب تعالی ان الاختیار الیہ یختار من یشاء من خلقہ ۱۲ **سلہ قولہ** ای صلوا انما خص ہذین الرکنین فی التعبیر عن الصلوۃ لانہما لمخالفتہما الہیات المعتادۃ بہما الدلالان علی الخضوع فحسن التعبیر بہما وذکر عن ابن عباس ان الناس کانوا فی اول الاسلام یرکعون ولا یسجدون فمن الخطیب وفی ابی السعود عبر عن الصلاۃ بہما لانہما اعظم ارکانہا ۱۲ **سلہ قولہ** ای صلوا عبر عن الصلوۃ لانہا اعظم ارکانہا وقیل کانوا اول ما اسلموا یصلون بلا رکوع وسجود فامروا ان یکون صلوتہم برکوع وسجود ۱۲ ک **سلہ قولہ** وجاہدوا فی اللہ ای فی سبیلہ ای لاجل اللہ وہو علی تقدیر مضافین ای لاقامۃ دین اللہ ومفعول جاہدوا محذوف تقدیرہ اعداءکم وہذہ الاعداء ظاہرۃ وباطنیۃ فالظاہرۃ فرق الضلال ومجاہدتہا معلومۃ والباطنیۃ مثل النفس والہوی ومجاہدتہا منعہا من شہواتہا شیئا فشیئا علی التدریج وہذا الجہاد الثانی ہو الجہاد الاکبر والاول ہو الاصغر کما ورد بہ الحدیث ۱۲ ج **سلہ قولہ** ونصب حق علی المصدر فاصلہ ای اصل قولہ حق جہادہ جہادا حذف من اضافۃ الصفۃ للموصوف والاضافۃ فی جہادہ علی معنی فی ای فیہ وقد اشار الیہ الشارح قال الامام الراغب الجہاد ثلاثۃ اضرب مجاہدۃ العدو الظاہر ومجاہدۃ الشیطان ومجاہدۃ النفس وتدخل تلتہا فی قولہ تعالی وجاہدوا فی اللہ حق جہادہ فی الحدیث جاہدوا اہواءکم کما تجاہدون اعداءکم وعنہ صلی اللہ علیہ وسلم انہ رجع من غزوۃ تبوک فقال رجعنا من الجہاد الاصغر الی الجہاد الاکبر فجہاد النفس اشد من جہاد الاعداء والشیاطین وہو حملہا علی اتباع الاوامر والاجتناب عن النواہی ۱۲ روح **سلہ قولہ** وما جعل علیکم فی الدین من حرج ان قلت کیف لا حرج فیہ مع ان فی قطع الید بسرقۃ عشرۃ دراہم ورجم محصن برنامرۃ ووجوب صوم شہرین متتابعین بافساد صوم یوم من رمضان ونحو ذلک حرجا فالجواب ان المراد بالدین التوحید ولا حرج فیہ بل فیہ تخفیف فانہ یکفر ما قبلہ من الشرک وان امتد ولا یتوقف الاتیان بہ علی زمان او مکان معین او رخصۃ کما اشار الشارح وایضا قال الرازی ما المراد من الحرج فی الآیۃ الجواب قیل ہو الاتیان بالرخص لمن لم یستطع ان یصلی قائما فلیصل جالسا ومن لم یستطع ذلک فلیوم وابیح للصائم الفطر فی السفر والقصر فیہ وایضا فانہ سبحانہ لم یبتل عہدہ بشیء من الذنوب الا وجعل لہ مخرجا منہا اما بالتوبۃ او بالکفارۃ وعن ابن عمر رضی اللہ عنہما انہ من جاءتہ رخصۃ فرغب عنہا کلف یوم القیامۃ ان یحمل ثقل ثمانین حتی یقضی بین الناس او المراد لقی الحرج الذی کان فی زمن بنی اسرائیل من الاصر والتشدید والتضییق بتکلیف وفی القرطبی قال العلماء رفع الحرج انما ہو لمن استقام علی منہاج الشرع واما السراق واصحاب الحدود فعلیہم الحرج وہم جاءوہ علی انفسہم بمفارقتہم الدین من الجہل والکبیر ۱۲ **سلہ قولہ** فی الدین آہ ویدخل فی الدین الجہاد فی الطاعۃ دخولا اولیا فیلایم ما قبلہ ولا یظہر وجہ تضعیف القاضی لہذا الوجہ ۱۲ کمالین **سلہ قولہ** منصوب بنزع الخافض آہ ہذا احد وجہ ذکرہا السمین ونصہ احدہا انہ منصوب باتبعوا مضمرا الثانی انہ منصوب علی الاختصاص ای اعنی بالدین ملۃ ابیکم الثالث انہ منصوب بمضمون ما تقدمہ کانہ قال وسع دینکم توسعۃ ملۃ ابیکم ثم حذف المضاف واقیم المضاف الیہ مقامہ الرابع انہ منصوب بجعل مقدرا الخامس انہ منصوب علی حذف کاف الجر اے کملۃ ابیکم ۱۲ ج **سلہ قولہ** ہو سماکم المسلمین لضمیر لہ ویدل علیہ

ای الناصر هو لکم سورۃ المؤمنون مکیۃ وهی مائۃ وثمان او تسع عشرۃ ایۃ

بسم اللہ الرحمن الرحیم

قَدْ للتحقیق اَفْلَحَ فاز الْمُؤْمِنُوْنَ الَّذِیْنَ هُمْ فِیْ صَلٰوتِهِمْ خَاشِعُوْنَ متواضعون وَالَّذِیْنَ هُمْ عَنِ اللَّغْوِ من الکلام وغیرہ مُعْرِضُوْنَ وَالَّذِیْنَ هُمْ لِلزَّکٰوۃِ فٰعِلُوْنَ مؤدون وَالَّذِیْنَ هُمْ لِفُرُوْجِهِمْ حٰفِظُوْنَ عن الحرام اِلَّا عَلٰٓی اَزْوَاجِهِمْ ای من زوجاتهم اَوْ مَا مَلَکَتْ اَیْمَانُهُمْ ای السراری (علی بعضی من ۱۲) فَاِنَّهُمْ غَیْرُ مَلُوْمِیْنَ فی اتیانهن فَمَنِ ابْتَغٰی وَرَآءَ ذٰلِکَ ای من الزوجات والسراری کالاستمناء بالید فَاُولٰٓئِکَ هُمُ الْعٰدُوْنَ المتجاوزون الی ما لا یحل لهم وَالَّذِیْنَ هُمْ لِاَمٰنٰتِهِمْ جمعا ومفردا وَعَهْدِهِمْ فیما بینهم وبین اللہ من صلوۃ وغیرها رٰعُوْنَ حافظون وَالَّذِیْنَ هُمْ عَلٰی صَلَوٰتِهِمْ جمعا ومفردا یُحَافِظُوْنَ یقیمونها فی اوقاتها اُولٰٓئِکَ هُمُ الْوٰرِثُوْنَ لا غیرهم الَّذِیْنَ یَرِثُوْنَ الْفِرْدَوْسَ هو جنۃ اعلی الجنان هُمْ فِیْهَا خٰلِدُوْنَ فی ذلک اشارۃ الی المعاد وَلَقَدْ خَلَقْنَا الْاِنْسَانَ ادم مِنْ سُلٰلَةٍ هی ما سلت من الشیء ای استخرجته منه وهو خلاصته مِّنْ طِیْنٍ متعلق بسلالة ثُمَّ جَعَلْنٰهُ ای الانسان نسل ادم نُطْفَةً مَّکِیْنٍ هو الرحم ثُمَّ خَلَقْنَا النُّطْفَةَ عَلَقَةً دما جامدا فَخَلَقْنَا الْعَلَقَةَ مُضْغَةً لحمة قدر ما یمضغ فَخَلَقْنَا الْمُضْغَةَ عِظٰمًا فَکَسَوْنَا الْعِظٰمَ لَحْمًا وفی قراءۃ عظما فی الموضعین وخلقنا فی المواضع الثلثۃ بمعنی صیرنا ثُمَّ اَنْشَاْنٰهُ خَلْقًا اٰخَرَ بنفخ الروح فیه فَتَبٰرَکَ اللّٰهُ اَحْسَنُ الْخٰلِقِیْنَ ملک المقدرین ومیز احسن محذوف للعلم به ای خلقا ثُمَّ اِنَّکُمْ بَعْدَ ذٰلِکَ لَمَیِّتُوْنَ ثُمَّ اِنَّکُمْ یَوْمَ الْقِیٰمَةِ تُبْعَثُوْنَ للحساب والجزاء وَلَقَدْ خَلَقْنَا فَوْقَکُمْ سَبْعَ طَرَآئِقَ ای سموات جمع طریقة لانها طرق الملائکة وَمَا کُنَّا عَنِ الْخَلْقِ تحتها غٰفِلِیْنَ اَنْ تسقط علیهم فتهلکهم بل نمسکها کایۃ یُمْسِکُ السَّمَآءَ اَنْ تَقَعَ عَلَی الْاَرْضِ اِلَّا بِاِذْنِهٖ وَاَنْزَلْنَا مِنَ السَّمَآءِ مَآءً بِقَدَرٍ من کفایتهم فَاَسْکَنّٰهُ فِی الْاَرْضِ وَاِنَّا عَلٰی ذَهَابٍ بِهٖ لَقٰدِرُوْنَ فیموتون معدوا بهم عطشا فَاَنْشَاْنَا لَکُمْ بِهٖ جَنّٰتٍ مِّنْ نَّخِیْلٍ وَّاَعْنَابٍ لهما اکثر فواکه العرب لَکُمْ فِیْهَا فَوَاکِهُ کَثِیْرَةٌ وَّمِنْهَا تَاْکُلُوْنَ صیفا وشتاء وَشَجَرَةً تَخْرُجُ مِنْ طُوْرِ سَیْنَآءَ جبل بکسر السین وفتحها ومنع الصرف للعلمیۃ والتانیث للبقعۃ تَنْبُتُ مِنَ الدُّهْنِ

۳ بخلاف قراءۃ الفتح فانه فیعال کلیسان وفعلاء کصحراء کذا ذکرہ البیضاوی ۱۲ ک

سلہ قولہ وثمان هذا قول الکوفیین وقوله او تسع عشرۃ آیۃ هو قول البصریین وسبب هذا الاختلاف فی قوله تعالیٰ ثم ارسلنا موسیٰ واخاہ هارون بآیاتنا وسلطٰن مبین بل هو آیۃ کما قاله البصریون او بعض آیۃ کما قاله الکوفیون ۱۲ صاوی **سلہ قولہ للتحقیق** آه ای تدل علی ثباتہ **سلہ قولہ خاشعون** له خالفون من اللہ متذللون له ملزمون ابصارهم مساجدهم روی انه صلے اللہ علیه وسلم رای رجلا یعبث بلحیته فقال لو خشع قلب هذا لخشعت جوارحه ۱۲ بیضاوی **سلہ قولہ للزکوٰۃ** فاعلون آه وصفهم بذلک بعد وصفهم بالخشوع فی الصلوۃ لیدل علی انهم بلغوا الغایۃ فی القیام علی الطاعات البدنیۃ والمالیۃ والتجنب عن المحرمات وسائر ما یوجب المروۃ اجتنبه والزکوٰۃ تقع علی المعنی والعین والمراد الاول لان الفاعل فاعل الحدث لا المحل الذی هو موقعه او الثانی علی تقدیر مضاف، بیضاوی فان قیل السورۃ مکیۃ وانما فرضت الزکوٰۃ بالمدینۃ قلت انما فرضت بالمدینۃ نصابها وقدرها واما اصلها فقد کان واجبا بمکۃ او المراد بها تنمیۃ النفس وتطهیرها عن الرذائل ۱۲ ک **سلہ قولہ** والذین هم الخ استدل به علی تحریم المتعۃ اخرج ابن ابی حاتم عن القاسم بن محمد انه سئل عن المتعۃ فقرء هذه الآیۃ قال فمن ابتغی وراء ذلک فهو عاد وروی عن ابن ابی ملیکۃ سالت عائشۃ رض عن المتعۃ فقالت بینی وبینهم القرآن ثم قرء الآیۃ قالت فمن ابتغی وراء ذلک غیر ما زوجه اللہ او ملکه یمینه فقد عدا ۱۲ کمالین **سلہ قولہ** من زوجاتهم اشار به الی ان علی بمعنی من بدلیل الحدیث احفظ عورتک الا من زوجتک ۱۲ **سلہ قولہ** او ما ملکت ایمانهم یعنی کنیز کان که ملیکۂ یمین باند فما ملکت ایمانهم وان کان عاما للرجال ایضا لکنه مختص بالنساء اجماعا ۱۲ روح **سلہ قولہ** او ما ملکت ایمانهم عبر بما دون من وان کان المقام له لان الاناث ناقصات ولا سیما الارقاء فهن مشبه بالبهائم فی حل البیع والشراء ۱۲ صاوی **سلہ قولہ** کالاستمناء بالید ای فهو حرام عند مالک والشافعی وابی حنیفۃ رحمۃ اللہ علیهم وقال احمد بن حنبل یجوز بشروط ثلاثۃ ان یخاف الزنا وان لا یجد مهر حرۃ او ثمن امۃ وان یفعله بیده لا بید اجنبی او اجنبیۃ ۱۲ **سلہ قولہ** کالاستمناء بیده ای والزنا واللواطۃ استدل الشافعی بهذه الآیۃ بحرمته قال البغوی فی الآیۃ دلیل علی ان الاستمناء بالید حرام ویباح عند ابی حنیفۃ رح اذا خاف علی نفسه الفتنۃ فی درالمختار وکذا الاستمناء بالکف وان کره تحریما لحدیث ناکح الید ملعون ولو خاف الزنا بحرجی ان لا وبال علیه وفی رد المحتار علی قوله الظاهر انه غیر قید بل لو تعین الخلاص من الزنا به وجب لانه اخف وعبارۃ الفتح فان غلبته الشهوۃ ففعل ارادۃ تسکینها به فالرجا ان لا یعاقب انتهی ۱۲ **سلہ قولہ** راعون ای قائمون علیها وحافظون علی وجه الاصلاح وفی التاویلات النجمیۃ الامانۃ التی حملها الانسان وهی الفیض الالٰهی بلا واسطۃ فی القبول وذلک الذی یختص الانسان بکرامۃ حمله وعهدهم ای الذی عاهدهم علیه یوم المیثاق علی ان لا یعبدوا الا ایاه وان اعبدونی هذا صراط مستقیم راعون بان لا یخونوا فی الامانات الظاهرۃ والباطنۃ ولا یعبدوا غیر اللہ فان البغض ما عبد غیر اللہ الهوی لانه بالهوی عبد ما عبد من دون اللہ انتهی ۱۲ **سلہ قولہ** جمعا آه اے قراءۃ الجمهور ووجهها انه مصدر جمع بسبب اختلاف انواعه من طهارۃ وصلوۃ وصیام الی غیر ذلک وقوله مفردا ای فی قراءۃ ابن کثیر لامن اللبس بالاضافۃ الی الجمع ولانه مصدر وقوله لا غیرهم ای فان ضمیر الفصل یدل علی التخصیص والحصر اضافی لا حقیقی لانه ثبت ان الجنۃ یدخلها الاطفال والمجانین والولدان والحور ویدخلها الفساق من اهل القبلۃ بعد العفو لقوله تعالیٰ ویغفر ما دون ذلک لمن یشاء ۱۲ من الجمل **سلہ قولہ** اولٰئک هم الوارثون روی ابن ابی حاتم عن ابی هریرۃ مرفوعا ما منکم من احد الا وله منزلان منزل فی الجنۃ ومنزل فی النار فان مات کافر دخل النار ویرث اهل الجنۃ منزله فذلک قوله واولٰئک هم الوارثون ۱۲ کمالین **سلہ قولہ** وبناسب ذکر المبدء بعده اشار بذلک الی وجه المناسبۃ بین هذه الآیۃ وما قبلها والمعنی ان الآیۃ التی سبقت ذکر فیها المعاد ومایؤل الیه امر من اتصف بتلک الصفات وهذه الآیۃ ذکر فیها بیان المبدأ وحینئذ فبین الآیتین مناسبۃ وبهذا اتم مما قیل ان هذه الآیۃ جملۃ مستانفۃ لا ارتباط لها بما قبلها ۱۲ ص **سلہ قولہ** الانسان نسل آدم اشار المفسر الی ان الضمیر یعود علی الانسان لکن لا بالمعنی الاول وحینئذ ففی الکلام استخدام ویؤیده قوله تعالیٰ فی الآیۃ الاخری وبدا خلق الانسان من طین ثم جعل نسله من سلالۃ من ماء مهین ۱۲ ص **سلہ قولہ** مکینا فی قرار ای مستقر وهو الرحم عبر عنها بالقرار الذی هو مصدر مبالغۃ وقوله مکین ای حصین وبالفارسیۃ در قرارگاهی استوار من الروح ۱۲ **سلہ قولہ** هو الرحم عبر عنه بالقرار للمبالغۃ کما ان المکین فی الاصل صفۃ للنطفۃ جعل صفۃ له لذلک ۱۲ ک **سلہ قولہ** بنفخ الروح فیه هذا قول ابن عباس والشعبی والضحاک وقیل الخلق الآخر هو خروجه الی الدنیا وقیل خروج اسنانه وشعره وقیل کمال شبابه والاظهر انه عام فی هذا وغیره من النطق والادراک وتحصیل المعقولات وغیره ۱۲ صاوی

سلہ قولہ ای المقدرین فسره بذلک لئلا یلزم تعدد الخالق وعن مجاهد خیر الصانعین وعن ابن جریج انما جمع لان عیسیٰ کان یخلق ۱۲ کمالین **سلہ قولہ** یوم القیمۃ ای عند النفخۃ الثانیۃ ان قلت ما حکمۃ اختلاف التعاطفات بثم والفاء والواو قلت نظر لآخر المدۃ واولها فان نظر لآخرها اقتضی ان یعطف بثم ومن نظر لآخرها اقتضی ان یعطف بالفاء وجیب بانه نزل التفاوت بین الاطوار منزلۃ التراخی فی البعد الحسی لان حصول النطفۃ من التراب غریب جدا وکذا جعلها دما بالمخلاف جعل الدم لحما فهو قریب لمشابهته له فی اللون والصورۃ وکذا جعلها عظما واما جعلها خلقا آخر فقریب وکذا الموت والبعث فظهر حکمۃ التعبیر فی کل موضع بما ینا سبه ۱۲ صاوی **سلہ قولہ** لانها طرق الملائکۃ آه ای فی العروج والهبوط والطیران وفی البیضاوی سبع طرائق سموات لانها طورق بعضها فوق بعض مطارقۃ النعل وکل ما فوقه مثله فهو طریقۃ او لانها طرق الملائکۃ او الکواکب فهی مسیرها ۱۲ ج **سلہ قولہ** وانا علی ذهاب به لقادرون آه الذهاب مصدر ذهب والباء فی به للتعدیۃ ای لقادرون علی اذهابه وازالته وهو متعلق بقادرون قدم علیه رعایۃ للفاصلۃ ۱۲ ج **سلہ قولہ** وانشانا اشار به الی ان قوله شجرۃ عطف علی جنات ای وانشانا لکم شجرۃ وهی شجرۃ زیتونۃ ۱۲ **سلہ قولہ** شجرۃ تخرج من طور سیناء آه المراد بها شجرۃ الزیتون وانما خصت بطور سیناء لان اصلها منه ثم نقلت الی غیره ۱۲ ج **سلہ قولہ** من طور سیناء هو جبل بین مصر وایلۃ تودی منه موسی علیه السلام ومعناه بالفارسیۃ کوه زیبا وقد یقال له طور سینین وقال اهل التفسیر فالان یکون الطور اسم الجبل وسیناء اسم البقعۃ اضیف الیها او المرکب منهما علم له کما مر فی القیس کما قال فی البیضاوی ایضا ۱۲ **سلہ قولہ** سیناء بکسر السین لابی عمرو وابن کثیر ونافع وفتحها للباقین والتانیث علی تقدیر البقعۃ والالف فانه فیعال لا فعلاء کحمراء لانه لا ینصرف للعلمیۃ والتانیث ولا فعلا بالف التانیث

والثلاثي بالدهن الباء زائدة على الاول ومعدية على الثاني وهي شجرة الزيتون وصبغ
للآكلين ○ عطف على الدهن اي ادام يصبغ اللقمة بغمسها فيه وهو الزيت وان لكم في الانعام
الابل والبقر والغنم لعبرة عظة تعتبرون بها نسقيكم بفتح النون وضمها مما في بطونها اي اللبن
ولكم فيها منافع كثيرة من الاصواف والاوبار والاشعار وغير ذلك ومنها تاكلون وعليها
اي الابل وعلى الفلك اي السفن تحملون ○ ولقد ارسلنا نوحا الى قومه فقال يقوم اعبدوا
الله اطيعوه ووحدوه ما لكم من اله غيره وهو اسم ما وما قبله الخبر ومن زائدة افلا تتقون
تخافون عقوبته بعبادتكم غيره فقال الملا الذين كفروا من قومه لاتباعهم ما هذا الا بشر
مثلكم يريد ان يتفضل يتشرف عليكم بان يكون متبوعا وانتم اتباعه ولو شاء الله ان لا يعبد
غيره لانزل ملئكة بذلك لا بشرا ما سمعنا بهذا الذي دعا اليه نوح من التوحيد في ابائنا
الاولين ○ اي الامم الماضية ان هو ما نوح الا رجل به جنة حالة جنون فتربصوا به
انتظروه حتى حين ○ الى زمن موته قال نوح رب انصرني عليهم بما كذبون ○ اي بسبب تكذيبهم
اياي بان تهلكهم قال تعالى مجيبا دعاءه فاوحينا اليه ان اصنع الفلك السفينة باعيننا بمرأى
منا وحفظنا ووحينا امرنا فاذا جاء امرنا باهلاكهم وفار التنور للخباز بالماء وكان ذلك
علامة لنوح فاسلك فيها اي ادخل في السفينة من كل زوجين ذكر وانثى اي من كل نوع
اثنين ذكرا وانثى وهو مفعول ومن متعلق باسلك وفي القصة ان الله حشر لنوح السباع
والطير وغيرهما فجعل يضرب بيديه في كل نوع فيقع يده اليمنى على الذكر واليسرى على الانثى
فيحملهما في السفينة وفي قراءة كل بالتنوين فزوجين مفعول واثنين تاكيد له واهلك اي
زوجته واولاده الا من سبق عليه القول منهم بالاهلاك وهو زوجته وولد كنعان بخلاف
سام وحام ويافث فحملهم وزوجاتهم ثلثة وفي سورة هود ومن امن وما امن معه الا قليل قيل
كانوا ستة رجال ونساؤهم وقيل جميع من كان في السفينة ثمانية وسبعون نصفهم رجال ونصفهم نساء و
لا تخاطبني في الذين ظلموا كفروا بترك اهلاكهم انهم مغرقون ○ فاذا استويت اعتدلت انت ومن
معك على الفلك فقل الحمد لله الذي نجانا من القوم الظلمين الكافرين اهلاكهم وقل عند نزولك
من الفلك رب انزلني منزلا بضم الميم وفتح الزاي مصدرا واسم مكان وبفتح الميم وكسر الزاي مكان

١ قوله الباء زائدة على الاول لتعديته بنفسه او تقديرية تنبت زيتونها متلبسا بالدهن ومعدية على الثاني والمعنى تنبت بالدهن مستصحبا له وقيل هما لغتان بمعنى ١٢ ك ٢ قوله عطف على الدهن عطف احد وصفي الشئ على الاخر اي الصراح ١٢ ٣ قوله هو الزيت اي الشئ الجامع بين كونه دهنا وادما هو الزيت ١٢ كمالين ٤ قوله وان لكم في الانعام لعبرة وعبرة في جانب الانعام بالعبرة دون النبات لان العبرة فيها اظهر ١٢ صاوي ٥ قوله مما في بطونها آه ذكر ههنا بلفظ الجمع وفي النحل قال مما في بطونه بالافراد واجاب الكرماني عن ذلك بان ما في النحل مراد به الاناث والتقدير وان لكم في بعض الانعام وذلك البعض هو الاناث فاتى بالضمير مفردا مذكرا واما في المومنون فالمراد منه الكل الشامل للذكور والاناث بدليل العطف في قوله ولكم فيها منافع فان هذا لا يخص الاناث وهذا العطف لم يذكر في النحل ١٢ ج ٦ قوله الابل ويجوز كون الضمير اخص من المرجع وانما خصت بالابل لانها هي المحمول عليها عند هم والمناسب للفلك فانها سفاين البر ١٢ كمالين ٧ قوله ولقد ارسلنا نوحا الى قومه شروع في ذكر خمس قصص غير قصة خلق آدم فتكون ستا الاولى قصة نوح الثانية قصة هود الثالثة قصة القرون الآخرين الرابعة قصة موسى وهارون الخامسة قصة عيسى وامه والمقصود منه اطلاع الامة المحمدية على احوال من مضى ليقتدوا بهم في الخصال الرضية ويتباعدوا عن خصالهم المذمومة ونوح لقبه واسمه قيل عبد الغفار وقيل عبد السدو قيل يشكر وعاش من العمر الف سنة وخمسين لانه ارسل على راس الاربعين ومكث يدعو قومه الف سنة الا خمسين وعاش بعد الطوفان ستين سنة ١٢ صاوي ٨ قوله وهو اسم ما اي لفظ اله اسم ما وآما لفظ غيره فيصح فيه الرفع اتباعا على المحل والجر اتباعا على اللفظ قراءتان سبعيتان في قوله ما قبله آه وهو لكم والاصل ما الغيره كما سئالكم وهذا من الشارح جرى على وجه ضعيف للنحاة وهو جواز عملها عند انعكاس الترتيب اذا كان الخبر ظرفا والمشهور بطلانها ١٢ ج ٩ قوله فقال الملا اي اشراف قومه وحاصل ما ذكروه من الشبه خمسة اولاها قولهم ما هذا الا بشر مثلكم الثانية ولو شاء الله لانزل ملائكة الثالثة ما سمعنا بهذا في آبائنا الاولين الرابع ان هو الا رجل به جنة الخامسة فتربصوا به حتى حين ولم يتعرض لرد ها بالظهور فساد ها ١٢ اجل ١٠ قوله ان لا يعبد غيره آه يشير الى ان مفعول المشية محذوف وشانه ان يقدر ما خوذا من جواب ولكنه اخذه من السياق فقدره بقوله ان لا يعبد غيره وقدره البيضاوي بقوله ولو شاء الله ان يرسل رسولا لانزل ملائكة رسلا ١٢ اجل ١١ قوله لا بشرا اي لان الملائكة لشدة سطوتهم وعلو شانهم ينقاد الخلق اليهم من غير شك فلعلهم يفعل ذلك علمنا انه ما ارسل رسولا ١٢ صاوي ١٢ قوله فتربصوا به الخ عبارة البيضاوي فتربصوا به فتحملوه وانتظروه حتى حين لعله يفيق من جنونه وفي الكرخي فتربصوا به انتظروه الى زمان موته هذا كلام مستانف وهو ان يقول بعضهم لبعض اصبروا فانه ان كان نبيا حقا فالله ينصره ويقوي امره فنتبعه حينئذ وان كان كاذبا فالله كذلك له ويبطل امره فحينئذ نستريح منه ١٢ مختصر من الجمل ١٣ قوله بمرأى منا وحفظنا اشار بذلك الى ان في الآية مجازا مرسلا لان شان من نظر الى الشئ بعينه حفظه فاطلق اللازم واريد الملزوم ١٢ صاوي ١٤ قوله ووحينا امرنا آه اي علمنا فاوحى الله اليه جبريل فعلمه صنعتها وجعل طولها ثلاثمائة ذراع وعرضها خمسين وارتفاعها ثلاثين وجعلها ثلاث طباق السفلى للسباع والهوام والوسطى للدواب والانعام والعليا للانس ١٢ اجل ١٥ قوله وفار التنور عطف بيان لمجئ الامر كقوي ان قيل له عليه السلام اذا فار الماء من التنور فاركب انت ومن معك وكان تنور آدم عليه السلام من حجر تخبز فيه حواء فصار الى نوح فلما نبع منه الماء خبزت امراته فركبوا واختلف في مكانه فقيل كان بمسجد الكوفة على يمين الداخل مما يلي باب كندة اليوم وقيل كان في عين وردة من الشام ١٢ صاوي ١٦ قوله وكان ذلك علامة لنوح روي انه قيل له اذا فار من التنور اركب انت ومن معك ١٢ ك ١٧ قوله اي ادخل في السفينة من الادخال وسلك جاء متعديا ايضا ومنه ما سلككم في سقر ١٢ ك ١٨ قوله من كل زوجين اي من كل امتي زوجين وهما امة الذكر وامة الانثى كالجمال والنوق والحصين والرماك ١٢ مدارك ١٩ قوله زوجين اي من غير البشر لما ياتي انه ادخل فيها من البشر سبعين او ثمانين ١٢ صاوي ٢٠ قوله وهو مفعول اي قوله اثنين مفعول بذا على تقدير بغير تنوين اللام من كل وهو قراءة الباقين واما على تقدير قراءة حفص بتنوين اللام من كل اي من كل نوع زوجين فزوجين مفعول من الخطيب وبه صرح الشارح ايضا ١٢ ٢١ قوله وغيرهما اي من كل ما يلد او يبيض بخلاف ما يتولد من العفونات كالدود والبق فلم يحمله فيها ١٢ صاوي ٢٢ قوله اي زوجته اي المومنة لانه كان لزوجتان احداهما مومنة فاخذ ها معه في السفينة والاخرى كافرة تركها وهي ام ولده كنعان ١٢ صاوي ٢٣ قوله وهو زوجته واسمها واعلة وروح فكان له زوجتين احداهما المومنة فاركبها معه والاخرى كافرة تركها وهي ام ولده كنعان ١٢ اجل ٢٤ قوله بخلاف سام وهو ابو العرب وحام وهو ابو السودان ويافث وهو ابو الترك ١٢ ٢٥ قوله فقل الحمد لله آه جواب اذا الشرطية وكان الظاهر ان يقال فقولوا اي انت ومن معك وانما افرد نوحا بالامر بالدعاء المذكور اظهارا لفضله و شعارا بان في دعائه مندوحة عن دعائهم ١٢ ج ٢٦ قوله عند نزولك من الفلك في الارض وقيل عند الصعود في السفينة والبركة في السفينة النجاة ١٢ كمالين ٢٧ قوله بضم الميم الخ قراءتان سبعيتان وصيغة يوهم ان الوجهين انما هما على القراءة الاولى وانه على الثانية يتعين ان يكون اسم مكان وليس كذلك بل على كل من الضم والفتح يحتمل الوجهين ١٢ اجل

النزول مُبٰرَكًا ذٰلِكَ[۵۱] الانزال او المكان وَّاَنْتَ خَيْرُ الْمُنْزِلِيْنَ ۝ مَاذُكِرَ اِنَّ فِيْ ذٰلِكَ الْمَذْكُوْرِ مِنْ اَمْرِ
نوحٍ وَالسَّفِيْنَةِ وَاهْلَاكِ الْكُفَّارِ لَاٰيٰتٍ دَلَالَاتٍ عَلٰى قُدْرَةِ اللّٰهِ تَعَالٰى وَّاِنْ مُّخَفَّفَةٌ[۵۲] مِنَ الثَّقِيْلَةِ وَ
اسْمُهَا ضَمِيْرُ الشَّاْنِ كُنَّا لَمُبْتَلِيْنَ ۝ مُخْتَبِرِيْنَ قَوْمَ نُوْحٍ بِاِرْسَالِهٖ اِلَيْهِمْ وَوَعْظِهٖ ثُمَّ اَنْشَاْنَا مِنْ[۵۳]
بَعْدِهِمْ قَرْنًا قَوْمًا اٰخَرِيْنَ ۝ هُمْ[۵۴] عَادٌ فَاَرْسَلْنَا فِيْهِمْ رَسُوْلًا[۵۵] مِّنْهُمْ هُوْدًا اَنِ اَيْ بِاَنِ اعْبُدُوا
اللّٰهَ مَا لَكُمْ مِّنْ اِلٰهٍ غَيْرُهٗ اَفَلَا تَتَّقُوْنَ ۝ عِقَابَهٗ فَتُؤْمِنُوْنَ وَقَالَ الْمَلَاُ[۵۶] مِنْ قَوْمِهِ الَّذِيْنَ كَفَرُوْا وَ ع ۱۰
كَذَّبُوْا بِلِقَآءِ الْاٰخِرَةِ اَيْ بِالْمَصِيْرِ اِلَيْهَا وَاَتْرَفْنٰهُمْ اَنْعَمْنَاهُمْ فِي الْحَيٰوةِ الدُّنْيَا مَا هٰذَآ اِلَّا بَشَرٌ[۵۷] مِّثْلُكُمْ يَاْكُلُ ۲
مِمَّا تَاْكُلُوْنَ مِنْهُ وَيَشْرَبُ[۵۸] مِمَّا تَشْرَبُوْنَ ۝ وَاللّٰهِ لَئِنْ اَطَعْتُمْ بَشَرًا[۵۹] مِّثْلَكُمْ فِيْهِ قَسَمٌ وَشَرْطٌ وَ
الْجَوَابُ[۶۰] لَاَوَّلِهِمَا وَهُوَ مُغْنٍ عَنْ جَوَابِ الثَّانِيْ اِنَّكُمْ اِذًا اَيْ اِنْ اَطَعْتُمُوْهُ لَخٰسِرُوْنَ ۝ اَيْ مَغْبُوْنُوْنَ
اَيَعِدُكُمْ اَنَّكُمْ اِذَا مِتُّمْ وَكُنْتُمْ تُرَابًا وَّعِظَامًا اَنَّكُمْ مُّخْرَجُوْنَ ۝ هُوَ خَبَرُ اِنَّ[۶۱] الْاُوْلٰى وَاِنَّكُمُ الثَّانِيَةُ
تَاْكِيْدٌ لَهَا لِمَا طَالَ[۶۲] الْفَصْلُ هَيْهَاتَ[۶۳] اِسْمُ فِعْلِ مَاضٍ بِمَعْنٰى مَصْدَرٍ اَيْ بُعْدًا[۶۴] بُعْدًا لِّمَا
تُوْعَدُوْنَ ۝ مِنَ الْاِخْرَاجِ مِنَ الْقُبُوْرِ وَاللَّامُ[۶۵] زَائِدَةٌ لِلْبَيَانِ اِنْ هِيَ[۶۶] اَيْ مَا الْحَيٰوةُ اِلَّا حَيَاتُنَا الدُّنْيَا نَمُوْتُ
وَنَحْيَا بِحَيٰوةِ[۶۷] اِبْنَائِنَا وَمَا نَحْنُ بِمَبْعُوْثِيْنَ ۝ اِنْ هُوَ اَيْ مَا الرَّسُوْلُ اِلَّا رَجُلُ افْتَرٰى عَلَى اللّٰهِ كَذِبًا وَّمَا
نَحْنُ لَهٗ بِمُؤْمِنِيْنَ ۝ اَيْ مُصَدِّقِيْنَ فِي الْبَعْثِ بَعْدَ الْمَوْتِ قَالَ رَبِّ انْصُرْنِيْ بِمَا كَذَّبُوْنِ ۝ قَالَ عَمَّا
قَلِيْلٍ[۶۸] مِّنَ الزَّمَانِ وَمَا زَائِدَةٌ لَّيُصْبِحُنَّ يَصِيْرُوْنَ نٰدِمِيْنَ ۝ عَلٰى كُفْرِهِمْ وَتَكْذِيْبِهِمْ فَاَخَذَتْهُمُ[۶۹] الصَّيْحَةُ
صَيْحَةُ[۷۰] الْعَذَابِ وَالْهَلَاكِ كَائِنَةً بِالْحَقِّ فَمَاتُوْا فَجَعَلْنٰهُمْ غُثَآءً[۷۱] وَهُوَ نَبْتٌ يَبِسَ اَيْ صَيَّرْنَاهُمْ مِثْلَهٗ فِي
الْيُبْسِ فَبُعْدًا[۷۲] مِّنَ الرَّحْمَةِ لِلْقَوْمِ الظّٰلِمِيْنَ ۝ الْمُكَذِّبِيْنَ ثُمَّ اَنْشَاْنَا مِنْ[۷۳] بَعْدِهِمْ قُرُوْنًا[۷۴] اَيْ اُمَمًا
اٰخَرِيْنَ ۝ مَا تَسْبِقُ مِنْ اُمَّةٍ[۷۵] اَجَلَهَا بِاَنْ تَمُوْتَ قَبْلَهٗ وَمَا يَسْتَاْخِرُوْنَ ۝ عَنْهُ ذُكِّرَ الضَّمِيْرُ بَعْدَ[۷۶] تَاْنِيْثِهٖ
رِعَايَةً لِلْمَعْنٰى ثُمَّ اَرْسَلْنَا رُسُلَنَا تَتْرَا[۷۷] بِالتَّنْوِيْنِ وَعَدَمِهٖ اَيْ مُتَتَابِعِيْنَ بَيْنَ كُلِّ اثْنَيْنِ زَمَانٌ طَوِيْلٌ
كُلَّمَا جَآءَ اُمَّةً[۷۸] بِتَحْقِيْقِ الْهَمْزَتَيْنِ وَتَسْهِيْلِ الثَّانِيَةِ بَيْنَهَا وَبَيْنَ الْوَاوِ وَرُسُوْلُهَا كَذَّبُوْهُ فَاَتْبَعْنَا
بَعْضَهُمْ بَعْضًا فِي الْهَلَاكِ وَجَعَلْنٰهُمْ اَحَادِيْثَ[۷۹] فَبُعْدًا لِّقَوْمٍ لَّا يُؤْمِنُوْنَ ۝ ثُمَّ اَرْسَلْنَا
مُوْسٰى وَاَخَاهُ هٰرُوْنَ بِاٰيٰتِنَا وَسُلْطٰنٍ مُّبِيْنٍ ۝ حُجَّةٍ بَيِّنَةٍ وَهِيَ الْيَدُ وَالْعَصَا وَغَيْرُهُمَا
مِنَ الْاٰيَاتِ اِلٰى فِرْعَوْنَ وَمَلَا[۸۰] اٰئِهٖ فَاسْتَكْبَرُوْا عَنِ الْاِيْمَانِ بِهِمَا وَبِاللّٰهِ وَكَانُوْا
قَوْمًا عَالِيْنَ ۝ قَاهِرِيْنَ بَنِيْ اِسْرَائِيْلَ بِالظُّلْمِ فَقَالُوْٓا اَنُؤْمِنُ لِبَشَرَيْنِ[۸۱] مِثْلِنَا

---

۵۱ قولہ مبارکا الخ والبرکۃ فی السفینۃ لنجاۃ فیہا وبعد الخروج منہا کثرۃ النسل وتتابع الخیرات ۱۲ مدارک ۵۲ قولہ ذلک الانزال آہ تفسیر للضمیر المستتر فی مبارکا والوجہان راجعان لکل من الضم والفتح وقولہ ما ذکر مفعول للمنزلین وما ذکرا ما المصدر او المکان لے المنزلین الانزال المبارک او المکان المبارک ۱۲ ج ۵۳ قولہ مخففۃ من الثقیلۃ واللام ہی الفارقۃ بین النافیۃ وبینہا واسمہا ضمیر الشان والقصۃ ۱۲ مدارک ۵۴ قولہ ہم عاد وعلیہ ابن عباس والاکثر ویشہد لذلک مجیٔ قصۃ ہود علی اثر قصۃ نوح فی الاعراف وہود والشعراء وقیل ثمود لقولہ فاخذہم الصیحۃ وثمود ہم المہلکون بالصیحۃ واجیب بان المراد بالصیحۃ العقوبۃ المہلکۃ والعذاب المتواصل وقد یجاب بانہم صاح بہم جبرئیل صیحۃ واحدۃ مع الریح اہلکہم فیہ ۱۲ ک ۵۵ قولہ فیہم لے فی القرن وانما جعل القرن موضع الارسال لیدل علی انہ لم یات من مکان غیر مکانہم ۱۲ صاوی ۵۶ قولہ منہم لے من جنسہم وقبیلتہم لان ہود بن عبد اللہ ابن رباح بن الخلود بن عاد بن عوص بن ارم بن سام بن نوح وہم مینسبون لعاد وتقدم ذلک فی نحو ۱۲ صاوی ۵۷ قولہ وقال لما الخ اتی ہہنا بالواو اشارۃ الی کلامہم الباطل علے کلامہ الحق فاتی بالواو اشارۃ الی تباین الاخبارین وما فی سورۃ الاعراف فوقع فی جواب سوال مقدر فترکت الواو ۱۲ جمل ۵۸ قولہ ما ہذا الا بشر مثلکم ہذہ شبہۃ اولی وتنتہی لقولہ لمبعوثین واہل الجواب عنہا لفساد ہما ورکاکتہما ۱۲ صاوی ۵۹ قولہ ویشرب مما تشربون آہ لے منہ فحذف العائد لاستکمال شروطہ وہی اتحاد الحرف والمتعلق وعدم قیامہ مقام مرفوع وعدم ضمیر آخر ہذا اذا جعلنا ما (لے ما) بمعنے الذی فان جعلنا ما مصدریۃ لم یحتج لے عائد ویکون المصدر واقعا موقع المفعول لے من مشروبکم ۱۲ ج ۶۰ قولہ قسم وشرط والجواب لاولہما لے القسم لا للشرط لخلوہا عن الفاء واللام موطئۃ للقسم لا للشرط وہو مغن عن جواب الثانی لما طال الفصل بینہ وبین خبرہ ۱۲ ک ۶۱ قولہ والجواب لاولہما ولا یصلح ان یکون جوابا للثانی وہو الشرط اذ لو کان کذلک لقرن بالفاء لانہ جملۃ اسمیۃ قولہ مغبونون غبن نقصان ۱۲ صراح ۶۲ قولہ ہو خبر انکم آہ ہذا الاعراب احد وجہ ذکرہا السمین وعبارتہ انکم اذا متم الخ فیہ وجہ احدہا ان اسم ان الاولی مضاف لضمیر الخطاب حذف واقیم المضاف الیہ مقامہ والخبر قولہ اذا متم وانکم مخرجون تکریر لان الاولی للتاکید والدلالۃ علے المحذوف والمعنے ان اخراجکم اذا متم وکنتم الثانی خبر ان الاولی ہو مخرجون وہو العامل فی اذا وکررت الثانیۃ توکید الما طال الفصل والثالث ان خبر الاولی محذوف لدلالۃ خبر الثانیۃ علیہ تقدیرہ انکم تبعثون وہو العامل فی الظرف وان الثانیۃ وما فی حیزہا بدل من الاولی والرابع ان انکم مخرجون مبتدأ وخبرہ الظرف مقدما علیہ والجملۃ خبر عن انکم ولا یجوز ان یکون العامل فی اذا مخرجون علی کل قول لان ما فی حیز ان لا یعمل فی ما قبلہا ولا یعمل فیہا متم لانہ مضاف الیہ ۱۲ ج ۶۳ قولہ لما طال الفصل لے لطول الفصل بینہ وبین خبرہ الذی ہو قولہ تعالی مخرجون ۱۲ ابو السعود ۶۴ قولہ لے بعد بعد آہ اما ان یقرأ بلفظ الفعل ان جعل تفسیرا للفعل الماضی او بلفظ المصدر ان جعل تفسیرا للمصدر ۱۲ ج ۶۵ قولہ واللام بکلیتہ او الفاصلۃ وہذا ہو الصحیح المطابق لما فی سائر التفاسیر وقد وقع فی اکثر النسخ من الکتاب الواو والعاطفۃ بدل او الفاصلۃ باسقاط الالف ولا یظہر وجہہ قولہ زائدۃ للبیان لے لبیان المستبعد وعلی ہذا ہیہات باق علی معنے الفعل وما توعدون فاعلہ واللام زائدۃ فی الفاعل وقد جوزہ بعض النحاۃ کما فی المغنی والظاہر علے تقدیر کون اللام للبیان کون فاعل ہیہات بمعنے بعد ضمیرا مستترا فیہ وقولہ لما توعدون بیان لہ فہو متعلق بمقدر اے البعد الذی ہو کائن لما توعدون وعلے ہذا فاللام لا تکون زائدۃ ۱۲ ک ۶۶ قولہ ان ہی الحیاتنا آہ اصلہ ان الحیوۃ الحیاتنا فاقیم الضمیر مقام الاولی لدلالۃ الثانیۃ علیہا حذر من التکرار واشعارا باغنائہا عن التصریح کما ہی فی النفس تتحمل ما تحملت وہی العرب تقول ما شاءت ۱۲ ج ۶۷ قولہ بحیاۃ ابنائنا جواب عما یقال ان فی قولہم ونحی اعترافا بالبعث وانہم ینکرونہ فاجاب بان المراد بقولہم ونحی لے یحیی بعدنا ابناؤنا وقیل فی الآیۃ تقدیم وتاخیر لے نحیا ونموت لانہم کانوا ینکرون البعث بعد الموت من المخطب وغیرہ ۱۲ ۶۸ قولہ عما قلیل اے عن زمان قلیل وما مزیدۃ بین الجار والمجرور لتاکید معنے القلۃ کما زیدت فی قولہ تعالی فبما رحمۃ من اللہ ۱۲ ابو السعود ۶۹ قولہ عما قلیل آہ فی ہذا الجار ثلاثۃ اوجہ احدہا انہ متعلق بقولہ لیصبحن والثانی انہ متعلق بنادمین الثالث انہ متعلق بمحذوف تقدیرہ عما قلیل ننصرہ فحذف لدلالۃ ما قبلہ علیہ وہو قولہ رب انصرنی ۱۲ ج ۷۰ قولہ صیحۃ العذاب والہلاک والاضافۃ بیانیۃ لے المراد بالصیحۃ العذاب لا صیحۃ جبرئیل فانہا لم تکن فی قوم عاد ۱۲ ک ۷۱ قولہ بالحق لے بالعدل من اللہ یقال فلان یقضی بالحق لے بالعدل قولہ فجعلناہم غثاء تشبیہہم فی دمارہم بالغثاء وہو حمیل السیل مما بلی واسود من الورق والعیدان ۱۲ مدارک ۷۲ قولہ لے صیرناہم الخ یعنے صیرناہم ہالکین فیبسوا کیبس الغثاء من النبات ۱۲ ک ۷۳ قولہ فبعدا آہ بعدا مصدر یذکر بدلا من اللفظ بفعلہ فناصبہ واجب الاضمار لانہ بمعنے الدعاء علیہم والاصل بعدوا البعدا ۱۲ ج ۷۴ قولہ فبعدا ای لمعنے بعدوا البعدا لے ہلکوا ۱۲ روح ۷۵ قولہ وما یستاخرون لے یتاخرون عنہ والمقصود من ہذہ الآیۃ التقریع والتخویف لاہل مکۃ کانہ قال لا تغتروا بطول الامل فان للظالم وقتا یوخذ فیہ لا یتقدم علیہ ولا یتاخر عنہ ۱۲ صاوی ۷۶ قولہ بعد تانیثہ لے فی قولہ اجلہا الراجع الی امۃ وقولہ رعایۃ للمعنے لے لان امۃ بمعنے قوم ۱۲ صاوی ۷۷ قولہ تترا التاء مبدلۃ من الواو اصلہ وتراد التترا المتابعۃ مع مہلۃ فلذلک قال الشارح بین کل اثنین زمان طویل فان کانت بدونہا قیل لہا مدارکۃ وموا صلۃ کما فی القاموس من الجمل وفی ابی السعود تترا لے متواترین واحدا بعد واحد من الوتر وہو الفرد ۱۲ ۷۸ قولہ احادیث لے لمن بعدہم لے لم یبق عین ولا ماثر الا حکایات یسمر بہا ۱۲ روح ۷۹ قولہ احادیث جمع احدوثۃ کا عجوبۃ واضحوکۃ ما یتحدث عجبا وتسلیا ولا یقال ذلک الا فی الشر ولا یقال فی الخیر ۱۲ صاوی ۸۰ قولہ لبشرین البشر یقع علی الواحد والمثنی والجموع والمذکر والمؤنث قال تعالی ما انتم الا بشر مثلنا وقد یطابق ومنہ ہذہ الآیۃ ۱۲ جمل ۞

وَقَوْمُهُمَا لَنَا عٰبِدُوْنَ ۝ فَكَذَّبُوْهُمَا فَكَانُوْا مِنَ الْمُهْلَكِيْنَ ۝ وَلَقَدْ
مطيعون خاضعون
اٰتَيْنَا مُوْسَى الْكِتٰبَ التَّوْرٰىةَ لَعَلَّهُمْ يَهْتَدُوْنَ ۝ وَجَعَلْنَا ابْنَ مَرْيَمَ وَاُمَّهٗٓ اٰيَةً
اى قومه بنى اسرائيل
وَاٰوَيْنٰهُمَآ اِلٰى رَبْوَةٍ ذَاتِ قَرَارٍ وَّمَعِيْنٍ ۝ يٰٓاَيُّهَا الرُّسُلُ كُلُوْا مِنَ الطَّيِّبٰتِ وَاعْمَلُوْا صَالِحًا
اى مستوية ليستقر عليها ساكنوها
اِنِّيْ بِمَا تَعْمَلُوْنَ عَلِيْمٌ ۝ وَاِنَّ هٰذِهٖٓ اُمَّتُكُمْ اُمَّةً وَّاحِدَةً وَّاَنَا رَبُّكُمْ فَاتَّقُوْنِ ۝ فَتَقَطَّعُوْٓا
اى الاتباع
بَيْنَهُمْ زُبُرًا كُلُّ حِزْبٍۢ بِمَا لَدَيْهِمْ فَرِحُوْنَ ۝ فَذَرْهُمْ فِيْ غَمْرَتِهِمْ حَتّٰى
اى عظيم جهالتهم
حِيْنٍ ۝ اَيَحْسَبُوْنَ اَنَّمَا نُمِدُّهُمْ بِهٖ مِنْ مَّالٍ وَّبَنِيْنَ ۝ نُسَارِعُ
لا نكلف نفسا الا وسعها
لَهُمْ فِي الْخَيْرٰتِ بَلْ لَّا يَشْعُرُوْنَ ۝ اِنَّ الَّذِيْنَ هُمْ مِّنْ خَشْيَةِ
اى الخيرات او الطاعات او الثواب
رَبِّهِمْ مُّشْفِقُوْنَ ۝ وَالَّذِيْنَ هُمْ بِاٰيٰتِ رَبِّهِمْ يُؤْمِنُوْنَ ۝
يعطون ما اتوا
وَالَّذِيْنَ هُمْ بِرَبِّهِمْ لَا يُشْرِكُوْنَ ۝ وَالَّذِيْنَ يُؤْتُوْنَ مَآ اٰتَوْا
اى الصدقة
وَّقُلُوْبُهُمْ وَجِلَةٌ اَنَّهُمْ اِلٰى رَبِّهِمْ رٰجِعُوْنَ ۝ اُولٰٓئِكَ يُسٰرِعُوْنَ فِي الْخَيْرٰتِ وَهُمْ لَهَا سٰبِقُوْنَ ۝
اى الخيرات ص
وَلَا نُكَلِّفُ نَفْسًا اِلَّا وُسْعَهَا وَلَدَيْنَا كِتٰبٌ يَّنْطِقُ بِالْحَقِّ وَهُمْ لَا يُظْلَمُوْنَ ۝ بَلْ قُلُوْبُهُمْ
اى النفوس العاملة
فِيْ غَمْرَةٍ مِّنْ هٰذَا وَلَهُمْ اَعْمَالٌ مِّنْ دُوْنِ ذٰلِكَ هُمْ لَهَا
اى الكفار ص جهالة من هذا القرآن
عٰمِلُوْنَ ۝ حَتّٰٓى اِذَآ اَخَذْنَا مُتْرَفِيْهِمْ بِالْعَذَابِ اِذَا هُمْ يَجْـَٔرُوْنَ ۝ لَا تَجْـَٔرُوا الْيَوْمَ
اى حرف بعد الجار
اِنَّكُمْ مِّنَّا لَا تُنْصَرُوْنَ ۝ قَدْ كَانَتْ

۵۱ قوله مطيعون خاضعون حمل صاحب الكشاف العبادة على حقيقتها فان فرعون كان يدعى الالوهية والعالم يثبت عبادة بنى اسرائيل له عند المصنف لم يحملها عليه ۱۲ک ۵۲ قوله لے قومه بنى اسرائيل المفهوم من ذكر موسى اور يد بموسى قومه كما يقال تشيف للقبيلة ولا يجوز عود الضمير لے فرعون وقومه لانه انما اوتى التوراة بعد هلاك فرعون وقومه وقوله جملة واحدة يحتمل ان يكون اجمالا لقوله واويتهما وان يكون راجعا لهلاك فرعون وقومه والظاهر من صنيعه الثانى والاقدمه ۱۲ جمل ۵۴ قوله ولادته من غير فحل وينسب لها وله فيقال ولدت من غير فحل وولد هو من غير فحل او جعلنا ابن مريم آية بان تكلم فى المهد فظهرت منه معجزات جمة وامه آية بانها ولدته من غير مسيس فحذف الاولى لدلالة الثانية عليها ۱۲ روح ۵۵ قوله واويناهما ذكر فى سبب هذه الايواء ان ملك ذلك الزمان عزم على قتل عيسى عليه السلام فخرجت به امه الى احد هذه الاماكن وقال الصاوى فهربت به امه الى تلك الربوة ومكثت بها اثنتى عشرة سنة حتى هلك ذلك الملك ۱۲ ۵۶ قوله وهو بيت المقدس هو اعلى مكان من الارض لانه يزيد على غيره فى الارتفاع ثمانية عشر ميلا فهو اقرب البقاع الى السماء ۱۲ صاوى ۵۷ قوله ماء جار فيه اشارة الى ان قوله معين صفة لمحذوف وهو ماء وزنه فعيل من معن الماء اذا جرى وقيل من العين والميم زائدة وسمى الماء الجارى معينا لظهوره وكونه مدركا بالعيون ۱۲ روح ۵۸ قوله تراه العيون آه يقال عانه اذا ادركه ابصره بعينه وفى السمين ومعين صفة لمحذوف اى وماء معين وفيه قولان احدهما ان ميمه زائدة واصله عيون لے مبصر بالعين فاعل اعلال مبيع وبابه وهو مثل قولهم كبد ته لے ضربت كبده ولذا ادخله الخليل فى مادة ع ى ن والثانى ان الميم اصلية وزنه فعيل من المعن وقيل هو الشئ القليل ومنه الماعون وقيل هو من معن الشئ معانة كثر وقال الراغب هو من معن الماء اى جرى وسمى مجرى الماء معينا وامعن الفرس تباعد فى عدوه وفلان معين حاجته يعنى سريع فهذا كله راجع الى معنى الجرى والسرعة ۱۲ ج ملخصا ۵۹ قوله يا ايها الرسل كلوا من الطيبات خطاب لجميع الرسل على وجه الاجمال فليس المراد انهم خوطبوا بذلك دفعة واحدة بل المراد خوطب كل رسول فى زمانه بذلك بان قيل مثلا لكل رسول كل من الطيبات واعمل صالحا انى بما تعمل عليم وحكمة خطاب النبى بها على سبيل الاجمال التشنيع على رهبانية النصارى حيث يزعمون ان ترك المستلذات مقرب الى الله فرد الله عليهم بان المدار على اكل الحلال وفعل الطاعات ۱۲ صاوى ۶۰ قوله واعلموا آه اشار به الى ان ان مفتوحة معمولة لمحذوف وسيأتى له التنبيه على القراءتين الاخيرتين والثلاثة سبعية وهذه اسم ان واسمكم خبرها وامة حال لازمة وواحدة صفته وهذا الاعراب على كل من قراءتى التشديد ابدا او على قراءة التخفيف فاسمها ضمير الشان وهى بحالها معمولة للمحذوف وهذه مبتدأ وبقية الاعراب بحاله ۱۲ جمل ملخصا ۶۱ قوله ان هذه بفتح همزة ان لابى عمرو وابن كثير ونافع وقيل اللام مقدر لے لان هذه والمعلل به فاتقون لے خافون لان الملتكم ملة واحدة وانا ربكم ۱۲ كما لين ۶۲ قوله امته واحدة لے متحدة فى العقايد واصول الشرايع ۱۲ک ۶۳ قوله بتخفيف النون لے لابن عامر بتخفيف النون مع الفتح على انه مخففة من الثقيلة ۱۲ک ۶۴ قوله وفى اخرى لے للكوفيين بكسر همزة ان مشددة استينافا فامن عطف الجملة على الجملة المستانفة والمعطوف على المستانف مستانف ۱۲ک ۶۵ قوله دينهم وجعلوه اديانا مختلفة وهو مفعول تقطعوا على انه متعد بمعنى قطعوا اكتقدم بمعنى قدم ۱۲ک ۶۶ قوله زبرا لے قطعا جمع الزبور بمعنى القطعة من الحديد حال من فاعل تقطعوا او مفعوله ۱۲ک ۶۷ قوله فى غمرتهم ضلالتهم آه اى فى جهالتهم شبهها بالماء الذى يغم القامة لانهم مغمورون فيها او لا يعبون بها وقرئ فى غمراتهم ۱۲ بيضاوى ۶۸ قوله بل لا يشعرون اضراب انتقالى لے لا يعلمون ان توسعة الدنيا عليهم ليست ناشئة عن الرضا عليهم بل استدراج لهم قال تعالى انما نملى لهم ليزدادوا اثما ۱۲ ص ۶۹ قوله والذين يؤتون ما اتوا بالفارسية وآنانكه ميدهند آنچه ميدهند وصيغة المضارع للدلالة على الاستمرار والماضى على التحقق وفى قراءة يأتون ما اتوا اى يفعلون ما فعلوه من الطاعات من ايمان السعود فقول الشارح والاعمال الصالحة مبنى على قراءة يأتون ۱۲ ۷۰ قوله والاعمال الصالحة اخرج احمد عن عائشة رضى الله عنها قالت يا رسول الله يؤتون ما اتوا وقلوبهم وجلة هو الذى يسرق ويزنى وهو يخاف الله قال لا ولكن الذى يصوم ويصلى ويتصدق وهو يخاف الله ۱۲ک ۷۱ قوله وقلوبهم وجلة حالية من فاعل يؤتون لے والحال ان قلوبهم خائفة من عدم قبول اعمالهم الصالحة لما قام بقلوبهم من جلال الله وهيبته وعزته واستغاثته ولذا ورد عن ابى بكر الصديق قال لا آمن مكر الله ولو كانت احدى قدمى داخل الجنة والاخرى خارجها وكان كثير البكاء من خشية الله حتى اثرت الدموع فى خديه ۱۲ صاوى ۷۲ قوله اولئك يسارعون فى الخيرات هذه الجملة خبر عن قوله ان الذين هم من خشية ربهم وما عطف عليه فاسم ان اربع موصولات وخبرها جملة اولئك الخ ۱۲ صاوى ۷۳ قوله وهم لها سابقون آه فى الضمير ثلاثة اوجه اظهرها انه يعود على الخيرات وقيل يعود على الجنة وقيل على السعادة والظاهران سابقون هو الخبر ولها متعلق به قدم للفاصلة وللاختصاص ولمعنى يرغبون فى الطاعات والعبادات اشد الرغبة وهم لاجلها فاعلون السبق ولاجلها سابقون الناس والاول هو الاولى ۱۲ من الجمل ۷۴ قوله لا نكلف نفسا الا وسعها لے تفضلا منه سبحانه تعالى والا فلا يسئل عما يفعل والى بهذه الآية عتب اوصاف المومنين اشارة الى ان تلك الاوصاف فى طاقة الانسان وكذا جميع التكاليف التى افترضها الله على عباده فعلا او تركا وبهذا المن وفقه الله وكشف عنه الحجب او الحجوب فيرى التكاليف ثقيلة يشق عليه تعاطيها قال بعض العارفين اذا رفع الحجاب فلا ملالة ولا كلفة والا فلا ۱۲ مشقة واختصاص ۱۲ صاوى ۷۵ قوله عندنا لے عندية رتبة ومكانة واختصاص ۱۲ صاوى ۷۶ قوله بل قلوبهم الخ لے اضراب انتقالى من غفلة غامرة لها مما عليه هؤلاء الموصوفون من المومنين قوله ولهم اعمال لے ولهم اعمال خبيثة متنوعة متخطية لذلك لے لما وصف به المؤمنون ۱۲ مدارک ۷۷ قوله من دون ذلك المذكور للمؤمنين فى قوله ان الذين هم من خشية ربهم مشفقون آه وهذا قول الاكثر وقال قتادة الضمير فى قوله لهم يعود الى المسلمين لے لهم اعمال سوى ما عملوا من الخيرات هم لها عاملون قال البغوى الاول هو الاظهر ۱۲ كما لين ۷۸ قوله يضجون بالضاد المعجمة والجيم المشددة لے يصرخون وجملة المفاجات جواب الشرط ويجوز ان يكون قيد الشرط والجواب لا تجأروا وافانه مقدر بالقول كما اشار اليه المص بقوله يقال لهم لا تجأروا ۱۲ كما لين ۷۹ قوله يضجون اى يصيحون ويستغيثون ضج فريادو باانگ كردن ۱۲ صراح ۸۰ قوله لا تجأروا اليوم على اضمار القول لے فيقال لهم. روح بالفارسية فرياد نكنيد امروز ۱۲ ؛

بِاٰیٰتِیْ مِنَ الْقُرْاٰنِ تُتْلٰی عَلَیْکُمْ فَکُنْتُمْ عَلٰٓی اَعْقَابِکُمْ تَنْکِصُوْنَ ۝ تَرجعون ۵۱ فَهقری ۵۲ مُسْتَکْبِرِیْنَ ۵۲ عَنِ
الْاِیْمَانِ بِهٖ اَیْ بِالْبَیْتِ اَوِ الْحَرَمِ بِاَنَّهُمْ اَهْلُهٗ فِیْ اَمْنٍ بِخِلَافِ سَائِرِ النَّاسِ فِیْ مَوَاطِنِهِمْ سَامِرًا حَالٌ اَیْ
جَمَاعَةً یَتَحَدَّثُوْنَ بِاللَّیْلِ حَوْلَ الْبَیْتِ تَهْجُرُوْنَ ۝ مِنَ الثُّلَاثِیِّ تَتْرُکُوْنَ الْقُرْاٰنَ وَمِنَ الرُّبَاعِیِّ اَیْ تَقُوْلُوْنَ
غَیْرَ الْحَقِّ فِی النَّبِیِّ وَالْقُرْاٰنِ قَالَ تَعَالٰی اَفَلَمْ یَدَّبَّرُوا اَصْلُهٗ یَتَدَبَّرُوْا اَدْغَمَتِ التَّاءُ فِی الدَّالِ الْقَوْلَ اَیِ
الْقُرْاٰنَ الدَّالَّ عَلٰی صِدْقِ النَّبِیِّ صَلَّی اللّٰهُ عَلَیْهِ وَسَلَّمَ اَمْ جَآءَهُمْ مَّا لَمْ یَاْتِ اٰبَآءَهُمُ الْاَوَّلِیْنَ ۝ اَمْ لَمْ یَعْرِفُوْا رَسُوْلَهُمْ
فَهُمْ لَهٗ مُنْکِرُوْنَ ۝ اَمْ یَقُوْلُوْنَ بِهٖ جِنَّةٌ اَلِاسْتِفْهَامُ فِیْهِ لِلتَّقْرِیْرِ بَلِ الْحَقِّ مِنْ صِدْقِ النَّبِیِّ وَمَجِیْءِ الرُّسُلِ
لِلْاُمَمِ الْمَاضِیَةِ وَمَعْرِفَةِ رَسُوْلِهِمْ بِالصِّدْقِ وَالْاَمَانَةِ وَاِنْ لَا جِنَّةَ بِهٖ بَلْ لِلِانْتِقَالِ جَآءَهُمْ بِالْحَقِّ
اَیِ الْقُرْاٰنِ الْمُشْتَمِلِ عَلَی التَّوْحِیْدِ وَشَرَائِعِ الْاِسْلَامِ وَاَکْثَرُهُمْ لِلْحَقِّ کٰرِهُوْنَ ۝ وَلَوِ اتَّبَعَ الْحَقُّ اَیِ
الْقُرْاٰنُ اَهْوَآءَهُمْ بِاَنْ جَآءَ بِمَا یَهْوَوْنَهٗ مِنَ الشَّرِیْکِ وَالْوَلَدِ لِلّٰهِ تَعَالٰی عَنْ ذٰلِکَ لَفَسَدَتِ السَّمٰوٰتُ وَ
الْاَرْضُ وَمَنْ فِیْهِنَّ اَیْ خَرَجَتْ عَنْ نِظَامِهَا الْمُشَاهَدِ لِوُجُوْدِ التَّمَانُعِ فِی الشَّیْءِ عَادَةً عِنْدَ تَعَدُّدِ الْحَاکِمِ
بَلْ اَتَیْنٰهُمْ بِذِکْرِهِمْ اَیْ بِالْقُرْاٰنِ الَّذِیْ فِیْهِ ذِکْرُهُمْ وَشَرَفُهُمْ فَهُمْ عَنْ ذِکْرِهِمْ مُّعْرِضُوْنَ ۝
اَمْ تَسْاَلُهُمْ خَرْجًا اَجْرًا عَلٰی مَا جِئْتَهُمْ بِهٖ مِنَ الْاِیْمَانِ فَخَرَاجُ رَبِّکَ اَجْرُهٗ وَثَوَابُهٗ وَرِزْقُهٗ خَیْرٌ
وَفِیْ قِرَاءَةٍ خَرْجًا فِی الْمَوْضِعَیْنِ وَفِیْ قِرَاءَةٍ اِنْرَی خَرَاجًا فِیْهِمَا وَهُوَ خَیْرُ الرّٰزِقِیْنَ ۝
اَفْضَلُ مَنْ اَعْطٰی وَاَجْرٰی وَاِنَّکَ لَتَدْعُوْهُمْ اِلٰی صِرَاطٍ طَرِیْقٍ مُّسْتَقِیْمٍ ۝ اَیْ دِیْنِ الْاِسْلَامِ
وَاِنَّ الَّذِیْنَ لَا یُؤْمِنُوْنَ بِالْاٰخِرَةِ بِالْبَعْثِ وَالثَّوَابِ وَالْعِقَابِ عَنِ الصِّرَاطِ اَیِ الطَّرِیْقِ
لَنٰکِبُوْنَ ۝ عَادِلُوْنَ وَلَوْ رَحِمْنٰهُمْ وَکَشَفْنَا مَا بِهِمْ مِّنْ ضُرٍّ اَیْ جُوْعِهِمْ بِمَکَّةَ سَبْعَ
سِنِیْنَ لَلَجُّوْا تَمَادَوْا فِیْ طُغْیَانِهِمْ ضَلَالَتِهِمْ یَعْمَهُوْنَ ۝ یَتَرَدَّدُوْنَ وَلَقَدْ اَخَذْنٰهُمْ
بِالْعَذَابِ الْجُوْعِ فَمَا اسْتَکَانُوْا تَوَاضَعُوْا لِرَبِّهِمْ وَمَا یَتَضَرَّعُوْنَ ۝ یَرْغَبُوْنَ اِلَی اللّٰهِ فِی
الدُّعَآءِ حَتّٰٓی اِذَا فَتَحْنَا عَلَیْهِمْ بَابًا ذَا صَاحِبِ عَذَابٍ شَدِیْدٍ هُوَ یَوْمُ بَدْرٍ بِالْقَتْلِ
اِذَا هُمْ فِیْهِ مُبْلِسُوْنَ ۝ آئِسُوْنَ مِنْ کُلِّ خَیْرٍ وَهُوَ الَّذِیْٓ اَنْشَاَ خَلَقَ لَکُمُ السَّمْعَ بِمَعْنَی الْاَسْمَاعِ
وَالْاَبْصَارَ وَالْاَفْئِدَةَ اَیِ الْقُلُوْبَ قَلِیْلًا مَّا تَاْکِیْدٌ لِلْقِلَّةِ تَشْکُرُوْنَ ۝ وَهُوَ الَّذِیْ ذَرَاَکُمْ
خَلَقَکُمْ فِی الْاَرْضِ وَاِلَیْهِ تُحْشَرُوْنَ ۝ تُبْعَثُوْنَ وَهُوَ الَّذِیْ یُحْیٖ بِنَفْخِ الرُّوْحِ فِی
الْمُضْغَةِ وَیُمِیْتُ وَلَهُ اخْتِلَافُ اللَّیْلِ وَالنَّهَارِ بِالسَّوَادِ وَالْبَیَاضِ وَالزِّیَادَةِ وَالنُّقْصَانِ

۵۱ قولہ ترجعون تہبقری ای الی جہۃ الخلف القہقری الرجوع الی خلف ۱۲ قاموس ۵۲ قولہ مستکبرین بہ ای حال کونکم کذبتم بالنبی
الذی عبرعنہ بایاتی علی تضمین الاستکبار معنی التکذیب روح وجعل الشارح الضمیر بہ راجعا الی البیت او الحرم فالباء علی ہذا للتعدیۃ بالسببیۃ
او بمعنی فی ۱۲ ۵۲ قولہ مستکبرین بہ آہ الجار والمجرور متعلق بقولہ مستکبرین والباء بمعنی فی والضمیر للبیت او للحرم وشہرۃ استکبارہم وافتخارہم بانہم قومہ اغنت عن سبق ذکرہ والسامر ما یخوذ من السمر وہو سہر
اللیل وقال الراغب السامر اللیل المظلم ۱۲ ج ۵۳ قولہ لہ جماعۃ یسمرون ویتحدثون حول البیت بالطعن فی القرآن وہو فی الاصل مصدر علی لفظ الفاعل ولہذا جاز اطلاقہ علی الجمع ۱۲ ک ۵۴ قولہ من الثلاثی ای قرأ
غیر نافع بفتح التاء وضم الجیم من ہجر یمعنی الترک او الہذیان وقرأ نافع بضم التاء وکسر الجیم من اہجر یہجر بمعنی الہجر ۱۲ ۵۵ قولہ افلم یدبروا القول الہمزۃ داخلۃ علی محذوف والفاء عاطفۃ علیہ والتقدیر اعموا فلم
یدبروا وہذا شروع فی بیان ان اقدامہم علی ہذہ الضلالات لا بدان یکون لاحد امور اربعۃ احدہا ان لا یاتیہم ما فی دلیل نبوتہ وہو القرآن المعجز مع انہم تاملوا وظہرت لہم حقیتہ ثانیہا ان یعتقدوا ان بعثۃ الرسول امر
غریب لم تسمع ولم تر دعن الامم السابقۃ ولیس کذلک لانہم عرفوا ان الرسل کانت ترسل الی الامم ثالثہا ان لا یکونوا عالمین بامانتہ وصدقہ قبل ادعاء النبوۃ ولیس کذلک بل سبقت لہم معرفۃ کونہ فی غایۃ الامانۃ والصدق
رابعہا ان یعتقدوا فیہ الجنون ولیس کذلک لانہم کانوا یعلمون انہ اعقل الناس وسیاتی خامس فی قولہ ام تسئلہم خرجا آہ فی المواضع الاربعۃ مقدرۃ بل للانتقالیۃ وہمزۃ الاستفہام التقریری وہو حمل المخاطب علی الاقرار بما یعرفہ ۱۲ صاوی ۵۶ قولہ مالم یات آباہم الاولین آہ ای من الرسول
والکتاب او الامن من عذاب اللہ فلم یخافوا کما خاف آباہم الاقدمون کاسمعیل واعقابہ فآمنوا بہ وبکتبہ ورسلہ واطاعوہ ۱۲ بیضاوی ۵۷ قولہ آباءہم الاولین ای الذین بعد اسمٰعیل وقبلہ خطیب قولہ ام لم یعرفوا رسولہم الخ ای الذی
اتاہم بہذا القول الذی لا قول اشہر وہم یعرفون نسبہ وصدقہ وامانتہ ۱۲ ۵۸ قولہ بل للانتقال من غرض الی آخر نحو بل توثرون الحیوۃ الدنیا الظاہر ما ذکرہ
الشیخ السیوطی فی بل ہہنا للاضراب ای الابطال لما قبلہا ویمکن ان یحمل لفظ
الانتقال علیہ ۱۲ ک ۵۹ قولہ والاکثر ہم للحق ای القرآن وغیرہ فہو اعم
من الحق الاول ولذا اظہر فی مقام الاضمار واشار بقولہ واکثرہم الی ان الاقل
لم یدم علی کراہۃ الحق بل رجع عن کفرہ وآمن ۱۲ صاوی ۶۰ قولہ بان جاء
ای نزل القرآن بما یہوونہ ای یتمنونہ من الشریک والولد تعالی اللہ تعالی
عن ذلک ۱۲ ک ۶۱ قولہ خرجت عن نظامہا کما مر تقریرہ فی قولہ تعالی
لو کان فیہما آلہۃ الا اللہ لفسدتا ۱۲ ک ۶۲ قولہ عادۃ المناسب ان یقول عقلا
لان وجود الشریک یقتضی بنساد العالم عقلا لا عادۃ ۱۲ صاوی ۶۳ قولہ
بل اتینا ہم بذکرہم اضراب انتقالی والمعنی کیف یکرہون الحق مع ان القرآن
اتاہم بتشریفہم وتعظیمہم فالائق بہم الانقیاد لہ وتعظیمہ ۱۲ ص ۶۴ قولہ
فخراج ربک الخ فخراج ہنا ما خرجہ الی الامام من زکاۃ ارضک والی کل عامل
من اجرتہ وجعلہ والخرج رخص من الخراج تقول خراج القریۃ وخرج الکوفۃ
فزیادۃ اللفظ لزیادۃ المعنی ولذا حسنت القراءۃ الاولی یعنی ام تسالہم علی ہدایتک
لہم قلیلا من عطاء الخلق فالکثیر من الخالق خیر ۱۲ مدارک ۶۵ قولہ ورزقہ فی
الدنیا یریدانہ یعم الامرین والخراج غالب فی الضریبۃ علی الارض اطلق علی
الاجر اشعارا بکثرتہ ولزومہ فان ما یضرب علی الارض یکون کثیرا فی الغالب
ویلزم فی کل سنۃ ۱۲ ۶۶ قولہ وفی قراءۃ خرجا ای جعلا وعوضا والخراج ابلغ
منہ لان الاول یقال لما یدفع مرۃ ولا یجب تکرارہ والثانی یقال للملتزم الذی
یجب تکرارہ کخراج الارض من الحمل وفی التاویلات النجمیۃ وفی ہذہ الآیۃ اشارۃ
الی ان العلماء باللہ الراسخین فی العلم لا یدنسون وجوہ قلوبہم الناضرۃ بدنس
الاطماع الفاسدۃ والصالحۃ الدنیویۃ والاخرویۃ فیما یعاملون اللہ فی دعوۃ
الخلق الی اللہ باللہ للہ ۹ زیان میکند مرد تفسیر دان ۱۲ کہ علم وہنرمی فروشد
بنان ۱۲ ۶۷ قولہ لجوا فی جوع اصابہم بمکۃ وذلک بسبب دعوۃ النبی صلی اللہ
علیہ وسلم علیہم بقولہ اللہم اشدد وطاتک علی مضر اللہم اجعلہا علیہم سنینا کسنی یوسف
روی انہم قحطوا حتی اکلوا العلہز فجاء ابوسفیان الی رسول اللہ صلی اللہ علیہ
وسلم فقال انشدک اللہ والرحم الست تزعم انک بعثت رحمۃ للعالمین قتلت
الآباء بالسیف والابناء بالجوع فنزلت الآیۃ ۱۲ بیضاوی ۶۸ قولہ للجوا
آہ جواب لو وقد توالی فیہ لامان وفیہ تضعیف لقول من قال جوابہا اذا نفی بلم و
نحوہا مما صدر فیہ حرف النفی بلام انہ لا یجوز دخول اللام لو قلت لو قام زید لم یقم عمر ولم
یجز قال لسلا یتوالی لامان وہذا مردود فی الایجاب کہذہ الآیۃ لم یمتنع و
الا فما الفرق بین النفی والاثبات فی ذلک ۱۲ ج ۶۹ قولہ واقد اخذناہم
بالعذاب آہ ذلک ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم دعا علی قریش ان یجعل علیہم
سنین کسنی یوسف فاصابہم القحط فجاء ابوسفیان الی النبی صلی اللہ علیہ
وسلم وقال انشدک اللہ والرحم الست تزعم انک بعثت رحمۃ للعالمین قال بلی فقال

قد قتلت الآباء بالسیف والابناء بالجوع فادع اللہ ان یکشف عنا ہذا القحط فدعا فکشف عنہم فانزل اللہ تعالی ہذہ الآیۃ ۱۲ معالم ۷۰ قولہ
الجوع بالقحط وقیل القتل یوم بدر ۱۲ ک ۷۱ قولہ
استکانوا استفعال من الکون لان التواضع انتقل من کون الی کون او افتعال من السکون ۱۲ ک ۷۲ قولہ یوم بدر بالقتل کذا نقلہ البغوی عن ابن عباس ومجاہد وقیل الجوع والصواب الاول فان واقعۃ
الجوع کان قبل الہجرۃ وقیل وقعۃ بدر ۱۲ ک ۷۳ قولہ مبلسون آہ فی المصباح ابلاس مثل سلام المسح وہو فارسی معرب والجمع بلس بضمتین مثل عناق وعنق وابلس الرجل سکت وایس وفی التنزیل
فاذا ہم مبلسون ومنہ ابلیس لیاسہ من رحمۃ اللہ ۱۲ ج ۷۴ قولہ انشاکم السمع والابصار آہ لما نصب من الآیات وفیہ تنبیہ علی ان من لم یعمل ہذہ الاعضاء فیما خلقت لہ فہو بمنزلۃ عادمہا
قولہ تعالی فما اغنی عنہم سمعہم ولا ابصارہم ولا افئدتہم من شیء ۱۲ ج ۷۵ قولہ تاکید للقلۃ ای لفظ ما تاکید للقلۃ المفاد بالتنکیر وقلیلا منصوب علی انہا مفعول مطلق مطابقۃ لمحذوف ہو المفعول المطلق فی
الحقیقۃ تقدیرہ شکرا قلیلا بل وفی العیون لم تشکروہ لا قلیلا ولا کثیرا یقول الفقیر وہذا لان القلۃ ربما تستعمل فی العدم وہو موافق لحال الکفار ۱۲ روح ۞

أَفَلَا تَعْقِلُونَ ○ صیغۃ تعالی فتعتبرون بَلْ قَالُوا مِثْلَ مَا قَالَ الْأَوَّلُونَ ○ قَالُوا ای الاولون ءَإِذَا مِتْنَا وَكُنَّا تُرَابًا وَعِظَامًا ءَإِنَّا لَمَبْعُوثُونَ ○ لا وفی الهمزتین فی الموضعین التحقیق وتسهیل الثانیۃ وادخال الف بینهما علی الوجهین لَقَدْ وُعِدْنَا نَحْنُ وَآبَاؤُنَا هَٰذَا ای البعث بعد الموت مِنْ قَبْلُ إِنْ مَا هَٰذَا إِلَّا أَسَاطِيرُ الْأَوَّلِينَ ○ کاذیب والاعاجیب جمع اسطورۃ بالضم قُلْ لَهُمْ لِمَنِ الْأَرْضُ وَمَنْ فِيهَا مِنَ الْخَلْقِ إِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ ○ خالقها ومالکها سَيَقُولُونَ لِلَّهِ قُلْ لهم أَفَلَا تَذَكَّرُونَ ○ بادغام التاء الثانیۃ فی الذال فتعلمون ان القادر علی الخلق ابتداء قادر علی احیاء بعد الموت قُلْ مَنْ رَبُّ السَّمَاوَاتِ السَّبْعِ وَرَبُّ الْعَرْشِ الْعَظِيمِ ○ الکرسی سَيَقُولُونَ لِلَّهِ قُلْ أَفَلَا تَتَّقُونَ ○ تحذرون عبادۃ غیرہ قُلْ مَنْ بِيَدِهِ مَلَكُوتُ ملک كُلِّ شَيْءٍ والتاء للمبالغۃ وَهُوَ يُجِيرُ وَلَا يُجَارُ عَلَيْهِ يحمی ولا یحمی علیہ إِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ ○ سَيَقُولُونَ لِلَّهِ وفی قراءۃ للہ بلام الجر فی الموضعین نظرا الی ان المعنی من له ما ذکر قُلْ فَأَنَّى تُسْحَرُونَ ○ تخدعون وتصرفون عن الحق عبادۃ اللہ وحدہ ای کیف یخیل لکم انہ باطل بَلْ أَتَيْنَاهُمْ بِالْحَقِّ بالصدق وَإِنَّهُمْ لَكَاذِبُونَ ○ فی نفیه وهو ما اتخذ اللہ مِنْ وَلَدٍ وَمَا كَانَ مَعَهُ مِنْ إِلَٰهٍ إِذًا ای لو کان معه الٰه لَذَهَبَ كُلُّ إِلَٰهٍ ای الذی ادعاہ ونفوذ ہو ۱۲ ک بِمَا خَلَقَ ای انفرد بہ ومنع الاخر من الاستیلاء علیہ وَلَعَلَا بَعْضُهُمْ عَلَىٰ بَعْضٍ ای بالغلبۃ کفعل ملوک الدنیا سُبْحَانَ اللَّهِ تنزیها له عَمَّا يَصِفُونَ ○ به مما ذکر عَالِمِ الْغَيْبِ وَالشَّهَادَةِ ما غاب وما شوهد بالجر صفۃ ای من الولد والشریک ۱۲ ک والرفع خبر هو مقدرا فتعالی تعظم عَمَّا يُشْرِكُونَ ○ معه قُلْ رَبِّ إِمَّا فیه ادغام نون إن الشرطیۃ فی ما الزائدۃ تُرِيَنِّي مَا يُوعَدُونَ ○ من العذاب هو صادق بالقتل ببدر رَبِّ فَلَا تَجْعَلْنِي فِي الْقَوْمِ الظَّالِمِينَ ○ فأهلك بهلاکهم وَإِنَّا عَلَىٰ أَنْ نُرِيَكَ مَا نَعِدُهُمْ لَقَادِرُونَ ○ ادفع بالتی هی أَحْسَنُ ای الخلۃ من الصفح والاعراض عنهم السَّيِّئَةَ ای اذاهم ایاک وهذا قبل الامر بالقتال نَحْنُ أَعْلَمُ بِمَا يَصِفُونَ ○ ای یکذبون ویقولون فنجازیهم علیہ وَقُلْ رَبِّ أَعُوذُ بِكَ مِنْ هَمَزَاتِ الشَّيَاطِينِ نزغاتهم بما یوسوسون به وَأَعُوذُ بِكَ رَبِّ أَنْ يَحْضُرُونِ ○ فی اموری لانهم انما یحضرون بسوء حَتَّىٰ ابتدائیۃ إِذَا جَاءَ أَحَدَهُمُ الْمَوْتُ ورای مقعدہ من النار ومقعدہ من الجنۃ لو امن قَالَ رَبِّ ارْجِعُونِ ○ الجمع للتعظیم لَعَلِّي أَعْمَلُ صَالِحًا بان أشهد ان لا اله الا اللہ یکون فِيمَا تَرَكْتُ ضیعت من عمری ای فی مقابلتہ قَالَ تعالی كَلَّا ای لا ارجوع إِنَّهَا ای ارجعون كَلِمَةٌ هُوَ قَائِلُهَا ولا فائدۃ لہ

۵۱ قولہ افلا تعقلون الہمزۃ داخلۃ علی محذوف والفاء عاطفۃ علیہ ای اغفلتم فلا تعقلون ان القادر علی انشاء الخلق ابتداء قادر علی اعادتہم بعد الموت ۱۲ صاوی ۵۲ قولہ صیغۃ آہ ای بالنظر والتامل لان العقل مناداۃ ان البعث من جملتہا ۱۲ بیضاوی ۵۳ قولہ الاولون ای من قوم نوح وہود وصالح وغیرہم ۱۲ صاوی ۵۴ قولہ وادخال الف بینہما ای وترک الادخال فالقراآت اربع سبعیات فی الثانی وثلاث فی الاول بترک الادخال بین المحققین ۱۲ صاوی ۵۵ قولہ ہذا ای البعث بعد الموت من قبل آہ قالوا ہہنا بتاخیر ہذا عما قبلہ وقالوہ فی النمل بالعکس جریا علی القیاس ہنا من تقدیم المرفوع علی المنصوب وعکس ثم بیانا بالجواز وتقدیم المنصوب علی المرفوع وخص ما ہہنا بتاخیر ہذا اجریا علی الاصل بلا مقتضی بخلافہ وما ہناک بتقدیمہ اہتماما بہ من منکری البعث فکانہم قالوا ان ہذا الوعد کما وقع منہ صلے اللہ علیہ وسلم فقد وقع قدیما من سائر الانبیاء ثم لم یوجد مع طول العہد فظنوا ان الاعادۃ لا تکون فی الدنیا ثم قالوا المال ہکذا ذلک فہو من اساطیر الاولین ۱۲ ج ۵۶ قولہ جمع اسطورۃ لان الاساطیر یستعمل فیما یتلہی بہ کالاعاجیب والاضاحیک یعنی ان القاعدۃ استقرائیۃ وہی ان الافاعیل اذا کان مستعملا فیما یتلہی بہ یکون جمع افعولۃ من البیضاوی وحاشیہ ۱۲ ۵۷ قولہ سیقولون الخ ہذا اخبار من اللہ بما یقع منہم فی الجواب من غیر توقف ۱۲ جمل ۵۸ قولہ والتحقیق ان العرش غیر الکرسی کما ہو مشہور ۱۲ جمل ۵۹ قولہ تحذرون عبادۃ غیرہ آہ فیہ تنبیہ علی ان اتقاء عذاب اللہ لا یحصل الا بترک عبادۃ الاوثان والاعتراف بجواز الاعادۃ فہذا الختم ابلغ من ختم الآیۃ الاولی لاشتمالہ علی الوعید الشدید ۱۲ ج ۶۰ قولہ وفی قراءۃ لغیر ابی عمرو بلام الجر فی الموضعین ای الآخرین من المواضع الثلثۃ واما الاول فقد اتفقوا علی ذکر اللام فیہ نظرا الی ان المعنی فی الموضعین من لہ ما ذکر فان قولک لمن رب ہذا فی معنی لمن ہذا وکذا من بیدہ ملکوت کل شیء فی قوۃ من لہ ذلک فاما قراءۃ ابی عمرو وہو الذی جعلہ المہم اصلا فہو باللام فی الموضع الاول دون الآخرین کما ہو المطابق للسوال بحسب الظاہر ۱۲ ک ۶۱ قولہ فی الموضعین ای الاخیرین واما جواب السوال الاول فہو باللام باتفاق السبعۃ ولم یقرأ بدونہا احد ۱۲ صاوی ۶۲ قولہ تخدعون اشارۃ الی ان السحر ہہنا مجاز فی الخدع وتصرفون عن الحق عبادۃ اللہ بالجر بدل عن الحق ای کیف یتخیل لکم ایہ باطل یشیر ای ان الی بمعنی کیف والاستفہام فیہ للانکار ۱۲ ک ۶۳ قولہ ای لو کان آہ لعل وجہ ان معہ الٰہ یشیر الی جواب سوال مقدر وہو ان اذا لتدخل الا علی کلام ہو جزاء وشرط فکیف وقع قولہ تعالی لذہب جزاء ولم یتقدمہ شرط فاجاب بان الشرط محذوف تقدیرہ ولو کان معہ الٰہۃ وانما حذف لدلالۃ قولہ تعالی وما کان معہ من الٰہ علیہ ۱۲ خطیب ۶۴ قولہ لعلی بعضہم آہ ای لعلی بعض الالہۃ علی بعض آخر علی ما ہو العادۃ فالحجۃ الزامیۃ اقناعیۃ والملازمۃ عادیۃ ۱۲ ک ۶۵ قولہ عالم الغیب والشہادۃ ہذا دلیل آخر علی الوحدانیۃ کانہ قال اللہ عالم الغیب والشہادۃ وغیرہ لا یعلمہا فغیرہ لیس بالٰہ ۱۲ صاوی ۶۶ قولہ بالجر صفۃ الخ ای قرأ نافع وحفص وحمزۃ والکسائی برفع الیم علی انہ خبر مبتدأ محذوف وتقدیرہ ہو والباقون بالخفض علی انہ صفۃ للہ ۱۲ ۶۷ قولہ اما تریني ما الخ ای ان کنت لا بد فاعلا ذلک فلا تجعلنی الخ ۱۲ ۶۸ قولہ ای من الولد والشریک ۱۲ ک ۶۹ قولہ فاہلک بہلاکہم الخ لان شوم الظالم قد یسری الی غیرہ وکان صلی اللہ علیہ وسلم یعلم ان اللہ لا یجعلہ فی القوم الظالمین اذا انزل بہم العذاب ومع ہذا امرہ بالدعاء لیعظم اجرہ ویکون فی جمیع الاوقات ذاکرا لہ تعالی قال الزمخشری فان قلت کیف یجوز ان تجعل اللہ نبیہ المعصوم مع الظالمین حتی یطلب ان لا یجعلہ معہم قلت یجوز ان یسال العبد ربہ ما علم انہ یفعلہ وان یستعیذہ بہ مما علم انہ لا یفعلہ اظہارا للعبودیۃ وتواضعا لربہ واخبارا لہ ۱۲ ۷۰ قولہ فاہلک بہلاکہم الخ لان شوم الظالم قد یعم غیرہ الخ قلت ان رسول اللہ معصوم من جعلہ مع القوم الظالمین فکیف امرہ اللہ بہذا الدعاء اجیب بانہ امر بذلک اظہارا للعبودیۃ وتواضعا لربہ وتعظیما لاجرہ ویکون فی جمیع الاوقات ذاکرا اللہ تعالی ۱۲ ص ۷۱ قولہ بالتی ہی احسن التی نعت لمحذوف اشار بہ بقولہ ای الخلۃ الخ وہی الخصلۃ وبینہا بقولہ من الصفح والاعراض جمل وقولہ السیئۃ ای التی تاتیک منہم من الاذی والمکروہ وہو مفعول ادفع ۱۲ روح ، ۷۲ قولہ اذاہم ایاک تفسیر للسیئۃ وقیل الخلۃ کلمۃ التوحید والسیئۃ الشرک ۱۲ ک ۷۳ قولہ وہذا قبل الامر بالقتال الخ فہو منسوخ ویحتمل ان المعنی ادفع بالتی ہی احسن ولو فی حال القتال کان اللہ یقول لہ اذا قدرت علیہم فاصفح عنہم ولا تعاملہم بما کانوا یعاملونک بہ وحینئذ فتکون الامکنۃ وقد حصل منہ ہذا الامر عند فتح مکۃ ۱۲ صاوی ۷۴ قولہ ہمزات الشیاطین الخ ای خطراتہم التی یخطرہا بقلب الانسان کذا فی الصراح ۱۲ صراح ۷۵ قولہ الجمع للتعظیم الخ للتعظیم المخاطب لان العرب تخاطب الواحد الجلیل الشان بلفظ الجماعۃ وفیہ رد علی من یقول الجمع للتعظیم فی غیر المتکلم انما ورد فی کلام المولدین ۱۲ روح ۷۶ قولہ الجمع للتعظیم آہ جواب ما قیل لم لم یقل رب ارجعنی فان المخاطب واحد وہو اللہ تعالی فجمع الضمیر لتعظیما للہ تعالی او الواو لاستکرار ارجعون کانہ قال ارجعنی ارجعنی وہو لیشبہ ما قالوہ فی قولہ القیا فی جہنم انہ بمعنی الق الق ثنی الفعل للدلالۃ علی ذلک او الجمع باعتبار الملائکۃ الذین یقبضون روحہ کانہ استغاث باللہ اولا ثم رجع الی طلب الرجوع الی الدنیا من الملائکۃ ۱۲ ک وص ۷۷ قولہ بان اشہد الخ کذا رواہ ابن المنذر وعبد بن حمید عن عکرمۃ ۱۲ ک ۷۸ قولہ فیما ترکت الخ یکون العمل الصالح فی مقابلۃ الذی ترکتہ من الایمان وتدارکالہ ۱۲ ک ۷۹ قولہ لعلی ارجعون مع ما بعدہا ۱۲ ۸۰ قولہ ولا فائدۃ لہ فیہا یریدانہا قول مجرد لا ثمرۃ لہ فیہا ۱۲ کما بین ۸۱ قولہ وانا علی ان نریک الخ ان حرف توکید ونصب ونا اسمہا والجار والمجرور متعلق بقادرون وما واقعۃ علی العذاب وقادرون خبرہا واللام للابتداء زحلقت للخبر والمعنی وانا لقادرون علی ان نریک العذاب الذی نعدہم بہ ۱۲ صاوی ۸۲ قولہ ابتدائیۃ الخ تبتدأ بعدہا الجمل اشارۃ الی ان ہذا الکلام منقطع عما قبلہ قصد بہ وصف حال الکافر بعد موتہ ۱۲ صاوی ۔

فيها ومن ورائهم البضير لاحدهم والجمع باعتبار المعنى لانه فى حكم كلهم كما ان الافراد فى الضمائر الاول باعتبار اللفظ ۱۲ ابو السعود ۵۲ قوله النفخة الاولى كذا روى سعيد بن جبير عن ابن عباس او الثانية كما
روى عن ابن مسعود وعطاء عن ابن عباس ۱۲ ك ۵۳ قوله يتفاخرون آه لما كانت الانساب ثابتة بينهم لا يصح نفيها اشار الى ان النفى انما هو لصفتها المحذوفة وفى ابى السعود فلا انساب بينهم تنفعهم لزوال
الترحم والتعطف من فرط الحيرة واستيلاء الدهشة بحيث يفر المرء من اخيه وامه وابيه وصاحبته وبنيه اولا انساب يفتخرون بها ۱۲ ج ۵۴ قوله ولا يتساءلون قيل قد قال الله تعالى هنا ولا يتساءلون
وفى موضع آخر واقبل بعضهم على بعض يتساءلون اجيب بان ابن عباس قال ان للقيامة احوالا ومواطن ففى موضع يشتد عليهم الخوف فيشغلهم عظم الامر عن التساؤل فلا يتساءلون وفى مواطن يفيقون افاقة
فيتساءلون خطيب وقول الشارح وفى بعضها الخ اشارة مع ما قبله الى الجمع بين هذه الآية والآية التى نقلها وهذا الجمع مبنى على ان المراد بها الاولى كان وجه الجمع اظهر من
هذا والحاصل ان نفى المسألة انما هو عند النفخة الاولى لموتهم حينئذ واثباتها انما هو بعد الثانية ۱۲ جمل ۵۵ قوله عنها اى عن الانساب خلافا لهم
فى الدنيا حيث يسأل بعضهم لبعضهم من انت ومن اى قبيلة انت ۱۲ ك
۵۶ قوله موازينه اى موزوناته عقائده واعماله اى ومن كانت له عقائد
واعمال صالحة تكون لها وزن عند الله وقد بين هذا دى وقال البقاعى ولعل الجمع
ان لكل عمل ميزانا يعرف انه لا يصلح لغيره وذلك ادل على القدرة خطيب وباقى الكلام
فى هذا المقام مر فى تفسير سورة الاعراف ۱۲ ۵۷ قوله نهم فى جهنم يشير الى انه خبر محذوف
وقيل بدل عن الصلة ۱۲ ك ۵۸ قوله تلفح وجوههم النار آه مستانف او خبر ثان
واللفح اشد النفح لانه الاصابة بشدة والنفح الاصابة مطلقا كما فى قوله تعالى ولئن مستهم
نفحة من عذاب ربك ۱۲ ج ۵۹ قوله شمرت شفاههم بالفاء اى اظهرت شفاههم
العليا والسفلى عن اسنانهم روى احمد والترمذى عن ابى سعيد الخدرى مرفوعا هم فيها
كالحون تشوه النار فيتقلص شفته العليا حتى تبلغ وسط راسه ويسترخى شفته السفلى حتى
يقرب سرته ۱۲ ك ۶۰ قوله والسفلى ينبغى ان يكون معمولا لمحذوف تقديره وشمرت
السفلى ۱۲ جمل ۶۱ قوله يقال لهم الم تكن الخ يريد انه باضمار القول عطف على الصلة
او حال عن ضمير لى كالحون او عن هم فى وجوههم ۱۲ ك ۶۲ قوله بعد قدر الدنيا
مرتين وقدر بانى عشر سنة بعدد الكواكب السيارة وقيل اثنا عشر الف
سنة بعدد البروج وقيل ثلاثمائة الف سنة وستون سنة بعدد ايام السنة من
تذكرة القرطبى ۱۲ جمل ۶۳ قوله اخسئوا فيها اى اسكتوا فى النار سكوت هوان و
ذل ابو السعود وفى الكبير اما قوله اخسئوا فيها فالمعنى ذلوا فيها ۱۲ ۶۴ قوله
فينقطع رجاؤهم اى وهذا آخر كلامهم فى النار فلا يسمع لهم بعد ذلك الا الزفير والشهيق
والنباح كنباح الكلاب ۱۲ ص ۶۵ قوله بضم السين الخ اى لغة وكسرها الكلابيون
مصدر بمعنى الهزء زيدت فيها ياء النسبة للمبالغة لدلالتها على زيادة قوة فى القول
كما قيل الخصوصية فى الخصوص ۱۲ كمالين ۶۶ قوله وسلمان الناسب ان يقول
بدله وخباب لان سلمان ليس من المهاجرين ۱۲ صاوى ۶۷ قوله وسلمان فيه مسامحة
لانه ليس من المهاجرين كما هو معلوم فكان الاولى ابداله بخباب ۱۲ جمل ۶۸
قوله حتى انسوكم اى الاستهزاء بهم فان انفسهم ليست سبب الانساء ۱۲ روح
۶۹ قوله فنسب اليهم اى وحقيقة التركيب ان يقال حتى انساكم اى
الاستهزاء بهم ذكرى ۱۲ ۷۰ قوله فنسب اليهم يشير الى ان الضمير المستتر فى انسوكم
لفريق من عبادى واسناد الانساء اليهم بسببهم له ۱۲ ك ۷۱ قوله انى جزيتهم
اليوم آه استيناف لبيان حسن حالهم وانهم انتفعوا باذاتهم اياهم بهذا الكفن ينصب
مفعولين الاول الهاء والثانى قدره بقوله النعيم وهذا على قراءة الكسر فى انهم
واما على قراءة الفتح فالمفعولان مذكوران ۱۲ جمل ۷۲ قوله انهم بكسر الهمزة لحمزة
على استيناف وبفتحها للباقين على انه مفعول ثان لجزيتهم فانه بمعنى المصدر اى
فوزهم ولا يجد تعليلا لجزيتهم بتقدير اللام فيتوافق قراءة الكسر والفتح من حيث
المعنى لان الظاهر ان الاستيناف بيان ۱۲ ك ۷۳ قوله تمييز آه فيه
اجمال اى ان المضاف وهو عدد تمييز لكم وعدد مضاف وسنين مضاف اليه و
المعنى بشتم كم عددا من السنين ۱۲ ج ۷۴ قوله مقدار لبثكم آه اى لو علمتم مقدار لبثكم
فى الدنيا بحسب الواقع كان قليلا ايضا بالنسبة الى لبثكم فى النار وقيل المعنى
لو ثبت انكم من اهل النار لذكر تموني وكان حالكم على خلاف هذا وقال ابو البقاء
لو كنتم تعلمون مقدار طول لبثكم لما اجتمتم بهذه المدة ۱۲ ك ۷۵ قوله عبثا آه
فى نصبه وجهان احدهما انه مصدر واقع موقع الحال اى عابثين والثانى انه مفعول
من اجله اى لاجل العبث والعبث اللعب وما لا فائدة فيه وكل ما ليس فيه غرض
صحيح ۱۲ ج ۷۶ قوله بالبناء للفاعل من الرجوع لحمزة وعلى وللمفعول لغيرهما
من ارجع المتعدى ۱۲ ك ۷۷ قوله لا برهان له هو صفة الخ مؤكدة لانها كقوله تعالى
يطير بجناحيه حيث جئ به للتاكيد من ابى السعود ۱۲ ۷۸ قوله صفة اى اخرى لانه
كاشفة لا مخصصة مفيدة فان الباطل لا برهان له به لا مفهوم لها فان من شرط
المفهوم المخالف عدم كون الصفة كاشفة ۱۲ كمالين ۷۹ قوله كاشفة
اى بيان للواقع لان كل من ادعى مع الله الها آخر لا بد وان يكون لا برهان له به
۱۲ صاوى ۸۰ قوله فى الرحمة زيادة على المغفرة اى فذكر الرحمة بعد
المغفرة كجليسة بعد جليسة ففى الغفران محو السيات وفى الرحمة رفع الدرجات
۱۲ ص ۸۱ بيان للصورة فانه كما فى الحديث قرن ينفخ فيه ۱۲ ك ۸۲ من
خبيات الكلب اذا زجرته فخنام اى انزجر ۱۲ ك ۸۳ قوله كم لبثتم فى الارض
الغرض من هذا السوال التبكيت والتوبيخ لانهم كانوا ينكرون اللبث فى الآخرة اصلا ولا يعدون اللبث الا فى دار الدنيا ويظنون ان بعد الموت يدوم الفناء ولا اعادة فلما حصلوا فى النار وايقنوا دوامها وخلودهم فيها سالهم كم لبثتم
فى الارض منبها لهم على ما نطقوه دائما طويلا وهو يسير بالاضافة الى ما انكروه فحينئذ تحصل لهم الحسرة على ما كانوا يعتقدونه فى الدنيا من حيث تيقنوا خلافه وهذا هو الغرض من السوال ۱۲ جمل ۸۴ قوله فاسال العادين الخ هذا من جملة كلامهم
اى لانا لما غشينا من العذاب بمعزل عن ضبط ذلك واحصائه ۱۲ ابو السعود ۸۵ قوله لنتعبدكم الخ اى لتكلفكم وقوله وترجعوا معطوف على تعبدوا وقوله على ذلك اى على امتثال ذلك اى التعبد المذكور ۱۲ جمل ۞

المغفرة وَاَنْتَ خَيْرُ الرّٰحِمِيْنَ ۝ افضل راحم سورة النور مدنية وهي ثنتان او اربع
ستون اٰية بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِيْمِ ۝ هٰذِهٖ سُوْرَةٌ اَنْزَلْنٰهَا وَفَرَضْنٰهَا مخففا و مشددا لكثرة
المفروض فيها وَاَنْزَلْنَا فِيْهَآ اٰيٰتٍۭ بَيِّنٰتٍ واضحات الدلالات لَّعَلَّكُمْ تَذَكَّرُوْنَ ۝ بادغام التاء
الثانية في الذال تتعظون اَلزَّانِيَةُ وَالزَّانِيْ اي غير المحصنين لرجمهما بالسنة وال فيما ذكر موصولة
وهو مبتدأ ولشبهه بالشرط دخلت الفاء في خبره وهو فَاجْلِدُوْا كُلَّ وَاحِدٍ مِّنْهُمَا مِائَةَ جَلْدَةٍ اي
ضربة يقال جلده ضرب جلده ويزاد على ذلك بالسنة تغريب عام والرقيق على النصف مما ذكر وَّلَا
تَاْخُذْكُمْ بِهِمَا رَاْفَةٌ فِيْ دِيْنِ اللّٰهِ اي حكمه بان تتركوا شيئا من حدهما اِنْ كُنْتُمْ تُؤْمِنُوْنَ بِاللّٰهِ وَالْيَوْمِ
الْاٰخِرِ اي يوم البعث في هذا تحريض على ما قبل الشرط وهو جوابه او دال على جوابه وَلْيَشْهَدْ عَذَابَهُمَا
اي الجلد طَآئِفَةٌ مِّنَ الْمُؤْمِنِيْنَ ۝ قيل ثلاثة وقيل اربعة عدد شهود الزنا اَلزَّانِيْ لَا يَنْكِحُ يتزوج اِلَّا
زَانِيَةً اَوْ مُشْرِكَةً وَّالزَّانِيَةُ لَا يَنْكِحُهَآ اِلَّا زَانٍ اَوْ مُشْرِكٌ اي المناسب لكل منهما ما ذكر وَحُرِّمَ ذٰلِكَ اي
نكاح الزواني عَلَى الْمُؤْمِنِيْنَ ۝ الاخيار نزل ذلك لما هم فقراء المهاجرين ان يتزوجوا بغايا المشركين و
هن موسرات لينفقن عليهم فقيل التحريم خاص بهم وقيل نسخ بقوله تعالى وانكحوا الايامى منكم وَالَّذِيْنَ
يَرْمُوْنَ الْمُحْصَنٰتِ العفيفات بالزنا ثُمَّ لَمْ يَاْتُوْا بِاَرْبَعَةِ شُهَدَآءَ على زناهن برؤيتهم فَاجْلِدُوْهُمْ اي كل
واحد منهم ثَمٰنِيْنَ جَلْدَةً وَّلَا تَقْبَلُوْا لَهُمْ شَهَادَةً في شيء اَبَدًا ۚ وَاُولٰٓئِكَ هُمُ الْفٰسِقُوْنَ ۝ لاتيانهم كبيرة
اِلَّا الَّذِيْنَ تَابُوْا مِنْۢ بَعْدِ ذٰلِكَ وَاَصْلَحُوْا ۚ عملهم فَاِنَّ اللّٰهَ غَفُوْرٌ لهم قذفهم رَّحِيْمٌ ۝ بهم بالهامهم التوبة
فيها ينتهي فسقهم وتقبل شهادتهم وقيل لا تقبل رجوعا بالاستثناء الى الجملة الاخيرة وَالَّذِيْنَ يَرْمُوْنَ
اَزْوَاجَهُمْ بالزنا وَلَمْ يَكُنْ لَّهُمْ شُهَدَآءُ عليه اِلَّآ اَنْفُسُهُمْ وقع ذلك لجماعة من الصحابة فَشَهَادَةُ اَحَدِهِمْ
مبتدأ اَرْبَعُ شَهٰدٰتٍۭ نصب على المصدر بِاللّٰهِ ۙ اِنَّهٗ لَمِنَ الصّٰدِقِيْنَ ۝ فيما رمى به زوجته من الزنا وَالْخَامِسَةُ
اَنَّ لَعْنَتَ اللّٰهِ عَلَيْهِ اِنْ كَانَ مِنَ الْكٰذِبِيْنَ ۝ في ذلك وخبر المبتدأ يدفع عنه حد القذف وَيَدْرَؤُا عَنْهَا
الْعَذَابَ اي حد الزنا الذي ثبت بشهاداته اَنْ تَشْهَدَ اَرْبَعَ شَهٰدٰتٍۭ بِاللّٰهِ ۙ اِنَّهٗ لَمِنَ الْكٰذِبِيْنَ ۝ فيما رماها
به من الزنا وَالْخَامِسَةَ اَنَّ غَضَبَ اللّٰهِ عَلَيْهَآ اِنْ كَانَ مِنَ الصّٰدِقِيْنَ ۝ في ذلك وَلَوْلَا فَضْلُ اللّٰهِ
عَلَيْكُمْ وَرَحْمَتُهٗ بالستر في ذلك وَاَنَّ اللّٰهَ تَوَّابٌ بقبوله التوبة في ذلك وغيره حَكِيْمٌ ۝
في ما حكم به في ذلك وغيره لبين الحق في ذلك وعاجل بالعقوبة من يستحقها

---

۱ قوله سورة النور سميت بذلك لذكر النور فيها وفي هذه السورة ذكر احكام العفاف والستر وغيرها من الاحكام الدينية المفصلة ولذلك كتب عمر رضي الله عنه الى الكوفة علموا نسائكم سورة النور وقالت عائشة رضي الله عنها لا تنزلوا النساء في الغرف ولا تعلموهن الكتابة وعلموهن سورة النور ۱۲ صاوی ۲ قوله هذه سورة اشارا الى ان سورة خبر مبتدأ محذوف تقديره هذه سورة من الخطيب ۱۲ ۳ قوله مخففا الراء اي قراءة غير ابن كثير وابو عمرو بتخفيف الراء وابن كثير وابو عمرو بتشديد الراء ۱۲ ۴ قوله آيات بينات آه المراد بها الآيات الدالة على الاحكام المفروضة وهذا هو المناسب بقوله واضحات الدلالة وفي الشهاب قال الامام الرازي ذكر الله في اول السورة انواعا من الاحكام والحدود وفي آخرها دلائل التوحيد فقوله فرضناها اشارة الى الاحكام وقوله انزلنا فيها آيات بينات اشارة الى ما بين فيها من دلائل التوحيد ويؤيده قوله لعلكم تذكرون فان الاحكام لم تكن معلومة حتى تؤمر بتذكرها ۱۲ جمل ۵ قوله الزانية والزاني وتقديمها على الزاني لان زنى النساء من امارات العرب كان فاشيا في ذلك الزمان او لانها الاصل في الفعل لكون الداعية فيها او فور الشهوة اكثر ولولا تمكينها منه لم يقع ۱۲ روح ۶ قوله بالسنة فقد رجم عليه السلام ماعزا وغيره فيكون من باب نسخ الكتاب بالسنة المشهورة فحد المحصن هو الرجم وحد غير المحصن هو الجلد ۱۲ روح ۷ قوله ولشبهه بالشرط وضع الفاء في ابي السعود والفاء لتضمن المبتدأ معنى الشرط اذ اللام بمعنى الموصول والتقدير التي زنت والذي زنى ۱۲ ۸ قوله ضرب جلده وعبارة الخطيب يقال جلده اذا ضرب جلده ۱۲ ۹ قوله ويزاد على ذلك بالسنة تغريب عام عند مالك والشافعي واحمد وهي قوله صلى الله عليه وسلم البكر بالبكر جلد مائة وتغريب عام وخالفهم ابو حنيفة متمسكا بان الزيادة على الكتاب لا يجوز بخبر الواحد وحمل التغريب على انه فعله سياسة لا حدا ۱۲ ك ۱۰ قوله في هذا اي في قوله ان كنتم تؤمنون الخ تحريض اي حث على ما قبل الشرط وهو ولا تاخذكم بهما رأفة فانه من باب التهييج واستعمال الغضب لله ولدينه ۱۲ جمل ۱۱ قوله وهو اي ما قبله جواب الشرط كما هو رأي الكوفيين وقوله او دال على جوابه كما هو رأي البصريين ۱۲ ۱۲ قوله وليشهد عذابهما الخ بالفارسية وبايد كه حاضر شوند در وقت عذاب آن دو تن يعني در زمان اقامت بر ايشان گروهي از مومنان تا تشهير ايشان حاصل و آن تفضيح مانع گردد از معاودت با مثال آن عمل ۱۲ روح ۱۳ قوله وقيل اربعة فصاعدا قاله مالك وقال النخعي ومجاهد اقله واحد وبه قال احمد وعن عطاء اقله رجلان ۱۲ ك ۱۴ قوله الزاني لا ينكح الخ حكم موسس على الغالب المعتاد جيء به لزجر المؤمنين عن نكاح الزواني بعد زجرهم عن الزنا بهن وقد رغب بعض من ضعفة المهاجرين في نكاح موسرات كانت بالمدينة من بقايا المشركين فاستاذنوا رسول الله صلى الله عليه وسلم في ذلك فنفروا عنه ببيان انه من افعال الزناة وخصائص المشركين كانه قيل الزاني لا يرغب الا في نكاح احدهما والزانية لا يرغب في نكاحها الا احدهما فلا تحوموا حوله كي لا تنتظموا في سلكهما المخصاص ابي السعود ۱۲ ۱۵ قوله يتزوج يريد انه ليس المراد بالنكاح الوطي فيؤول الى ان نهي الزاني عن الزنا الا بزانية او مشركة وفساده ظاهر ۱۲ ك ۱۶ قوله نزل ذلك لما هم فقراء المهاجرين الخ روى الحاكم وصححه من طريق عمرو بن شعيب عن ابيه عن جده ان مرثد بن ابي مرثد الغنوي كان يحمل الاسارى بمكة وكان بمكة بغي يقال لها عناق وكانت صديقته قال فجئت النبي صلعم فقلت يا رسول الله انكح عناقا قال فسكت عني فنزلت الزاني لا ينكح آه وروى ابن ابي شيبة عن سعيد بن جبير قال كن بغايا بمكة قبل الاسلام فلما جاء الاسلام اراد رجال من اهل الاسلام ان يتزوجوهن فحرم ذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم ذكره شيخ الاسلام ابن حجر فقيل التحريم خاص بهم وهذا قول مجاهد وعطاء والزهري والشعبي وقتادة وقيل عام نسخ بقوله وانكحوا الايامى منكم فانه يعم المسافحات قيل هذا انما يصح على مذهب ابي حنيفة والا فعلى مذهب الشافعي العام المتاخر محمول على الخاص فلا نسخ ۱۲ كماليين ۱۷ قوله الايامى جمع ايم وهي من ليس لها زوج بكرا كانت او ثيبا ومن ليس له زوجة ۱۲ صراح وجمل ۱۸ قوله يرمون المحصنات والمراد بالمحصنات الاجنبيات لان رمي الازواج اي النساء الداخلات تحت نكاح الرامين حكمه سياتي واجمعوا على ان شروط احصان القذف خمسة الحرية والبلوغ والعقل والاسلام والعفة من الزنا حتى ان من زنى مرة في اول بلوغه ثم تاب وحسنت حاله فقذفه شخص لا حد عليه ۱۲ ۱۹ قوله فيها الخ اي فبالتوبة وقوله تقبل شهادتهم هذا عند الشافعي واحمد بن حنبل واما عندنا وعند مالك لا يقبل شهادة المحدود في القذف ما دام حيا وان تاب كما في تفسير الحسيني ۱۲ ۲۰ قوله وتقبل شهادتهم عند الجمهور والائمة الثلاثة وقيل لا تقبل قائله امامنا الاعظم ابو حنيفة رجوعا بالاستثناء الى الجملة الاخيرة واولئك هم الفاسقون واستدل على ذلك بانه غير داخل في حيز الجزاء لقيام دليل عدم المشاركة في الشرط لانه جملة خبرية غير مخاطب به الائمة بدليل افراد الكاف في اولئك بخلاف ولا تقبلوا لهم شهادة ابدا فهو عطف على الجملة الاسمية اعني قوله الذين يرمون او كلام مستانف وتمام الكلام في هذا المرام يطلب من فن الاصول ۱۲ ك ۲۱ قوله رجوعا بالاستثناء الى الجملة الاخيرة وهي اولئك هم الفاسقون يعني المحدود في القذف يسمى فاسقا الا ان تاب بعد ذلك عن قذف مسلم آخر فلا يسمى فاسقا والقرينة عليه ان عدم قبول الشهادة لما كان مؤكدا بقوله تعالى ابدا صار محكما لا يحتمل النسخ ولا الاستثناء وان الله قد قال بعد تمام الآية ان الله غفور رحيم اي غفور له ورحيم عليه بارتفاع اسم الفاسق عنه لا بقبول الشهادة واليه مال صاحب الهداية كما في التفسير الاحمدي ۱۲ ۲۲ قوله وقع ذلك اي قذف الزوجة بالزنا ۱۲ ۲۳ قوله فشهادة احدهم آه في رفعها ثلاثة اوجه احدها ان تكون مبتدأ وخبره مقدر التقديم اي فعليهم شهادة او موخرا اي فشهادة احدهم كائنة او واجبة الثاني ان يكون خبر مبتدأ مضمر اي فالواجب شهادة احدهم الثالث ان يكون فاعلا بفعل مقدر اي فيكفي والمصدر هنا مضاف للفاعل وقرأ العامة اربع شهادات بالنصب على المصدر والعامل فيه شهادة فالناصب للمصدر مصدر مثله كما في قوله فان جهنم جزاؤكم جزاء موفورا ۱۲ كما ۲۴ قوله فشهادة احدهم الخ بيانه اذا قذف الرجل زوجته بالزنا فلا يخلوا اما ان يكون كل منهما اهلا للشهادة او لا فان كان كل منهما اهلا للشهادة فطالبت المرأة فيجب على الرجل ان يلاعن فان ابى اللعان حبس حتى يلاعن او يكذب الرجل نفسه فحينئذ حد القذف وان شاء ان يلاعن يقول اربع مرات بالله اني لمن الصادقين فيما رميتها به من الزنا ويقول مرة خامسة لعنة الله علي ان كنت من الكاذبين وبهذا لعان الرجل ويسقط عن الرجل حد القذف فبعد لعان الرجل يجب على المرأة ان تلاعن فان ابت حبست حتى تلاعن او تصدق زوجها فتحد حد الزنا هذا عندنا وعند الشافعي يجب عليها حد الزنا بمجرد النكول عن اللعان وان شاءت ان تلاعن تقول اربع مرات بالله انه لمن الكاذبين فيما رماني به من الزنا وتقول مرة خامسة غضب الله علي ان كان من الصادقين وبهذا لعان المرأة بهذا القدر يسقط عنها حد الزنا وهذا معنى قوله تعالى ويدرؤا عنها العذاب فحينئذ استويا في سقوط الحد كذا في التفسير الاحمدي ۱۲ ۲۵ قوله نصب على المصدر اي المصدر الاصطلاحي اي النحوي وهو كل ما انتصب على المفعولية المطلقة فانه يسمى عند النحاة مصدرا وان كان غير مصدر بمعنى اللفظ الدال على الحدث وحده ۱۲ ۲۶ قوله والخامسة الخ لا خلاف في رفع الخامسة بهنا في الشهود والتقدير والشهادة الخامسة ۱۲ مدارك ۲۷ قوله في ذلك اي فيما رماها به فائدة يترتب على لعانه دفع الحد عنه وقطع نسب الولد منه وعلى لعانها دفع الحد عنها وتابيد تحريمها ما كان اهلا للعان وفسخ نكاحها ۱۲ صاوی ۲۸ قوله ولولا فضل الله الخ جواب لولا محذوف اي لفضحكم اولعاجلكم بالعقوبة ۱۲ مدارك ۲۹ قوله بالزنا متعلق بيرمون والقذف بغيره يوجب التعزير كقذف غير المحصن ۱۲ ك ۳۰ وقيل في القذف خاصة لاتيانهم كبيرة وهو الافتراء ۱۲ ك

الَّذِيْنَ جَآءُوْ بِالْاِفْكِ اُسْوَةٌ الكذب عَلٰى عائشة ام المؤمنين رضى الله تعالى عنها بقذفها عُصْبَةٌ مِّنْكُمْ ط جماعة من المؤمنين قالت حسان بن ثابت وعبد الله بن أبي ومسطح ومحمنة بنت جحش لَا تَحْسَبُوْهُ ايها المؤمنون غير العصبة شَرًّا لَّكُمْ ط بَلْ هُوَ خَيْرٌ لَّكُمْ ط يا جركم الله به ويظهر براءة عائشة وَمن جاء معها منه وهو صفوان فانها قالت كنت مع النبي صلى الله عليه وسلم فى غزوة بعد ما انزل الحجاب ففرغ منها ورجع ودنا من المدينة واذن بالرحيل ليلة فمشيت وقضيت شاني واقبلت الى الرحل فاذا عقدي انقطع هو بكسر المهملة القلادة فرجعت التمسه وحملوا هودجي هو ما يركب فيه على بعيري يحسبونني فيه وكانت النساء خفافا انما يأكلن العلقة هو بضم المهملة وسكون اللام من الطعام اى القليل وجدت عقدي وجئت بعد ما ساروا فجلست فى المنزل الذي كنت فيه وظننت ان القوم سيفقدوني فيرجعون الي فغلبتني عيناي فنمت وكان صفوان قد عرس من وراء الجيش فادلج فاصبح فى منزلي فرأى سواد انسان نائم اى شخص فعرفني حين رآني وكان يراني قبل الحجاب فاستيقظت باسترجاعه حين عرفني اى قوله انا لله وانا اليه راجعون فخمرت وجهي بجلبابي اى غطيته بالملاءة والله ما كلمني بكلمة ولا سمعت منه كلمة غير استرجاعه حتى اناخ راحلته ووطئ على يدها فركبتها فانطلق يقود بي الراحلة حتى اتينا الجيش بعد ما نزلوا موغرين فى نحر الظهيرة اى من اوغرای واقفين فى مكان وغر فى شدة الحر فهلك من هلك فى وكان الذي تولى كبره منهم عبد الله بن أبي ابن سلول انتهى قولها رواه الشيخان قال تعالى لِكُلِّ امْرِئٍ مِّنْهُمْ اى عليه مَّا اكْتَسَبَ مِنَ الْاِثْمِ فى ذلك وَالَّذِيْ تَوَلّٰى كِبْرَهٗ مِنْهُمْ اى تحمل معظمه فبدأ بالخوض فيه واشاعه هو عبد الله بن أبي لَهٗ عَذَابٌ عَظِيْمٌ ○ هو النار فى الآخرة لَوْلَآ اِذْ حين سَمِعْتُمُوْهُ ظَنَّ الْمُؤْمِنُوْنَ وَالْمُؤْمِنٰتُ بِاَنْفُسِهِمْ اى ظن بعضهم ببعض خَيْرًا وَّقَالُوْا هٰذَآ اِفْكٌ مُّبِيْنٌ ○ كذب بين فيه التفات عن الخطاب اى ظننتم ايها العصبة وقلتم لَوْلَآ هَلَّا جَآءُوْ اى العصبة عَلَيْهِ بِاَرْبَعَةِ شُهَدَآءَ شاهدوه فَاِذْ لَمْ يَاْتُوْا بِالشُّهَدَآءِ فَاُولٰٓئِكَ عِنْدَ اللّٰهِ اى فى حكمه هُمُ الْكٰذِبُوْنَ ○ فيه وَلَوْلَا فَضْلُ اللّٰهِ عَلَيْكُمْ وَرَحْمَتُهٗ فِى الدُّنْيَا وَالْاٰخِرَةِ لَمَسَّكُمْ فِيْمَآ اَفَضْتُمْ فِيْهِ ايها العصبة اى خضتم عَذَابٌ عَظِيْمٌ ○ فى الآخرة اِذْ تَلَقَّوْنَهٗ بِاَلْسِنَتِكُمْ اى يرويه بعضكم عن بعض وحذف من الفعل احدى التائين واذ منصوب بمسكم او بافضتم وَتَقُوْلُوْنَ بِاَفْوَاهِكُمْ مَّا لَيْسَ لَكُمْ بِهٖ عِلْمٌ وَّتَحْسَبُوْنَهٗ هَيِّنًا ق لا اثم فيه وَّهُوَ عِنْدَ اللّٰهِ عَظِيْمٌ ○ فى الاثم وَلَوْلَآ هَلَّآ اِذْ حين سَمِعْتُمُوْهُ قُلْتُمْ

---

۱ قوله ان الذين جاءو بالافك الخ شروع فى ذكر الآيات المتعلقة بالافك وهى ثمانية عشر تنتهى بقوله اولئك مبرءون مما يقولون لهم مغفرة ورزق كريم ومناسبة هذه الآيات لما قبلها ان الله لما ذكر ما فى الزنا من الشناعة والقبح وذكر ما يترتب على من رمى غيره به وذكر انه لا يليق بآحاد الامة فضلا عن زوجة سيد المرسلين صلى الله عليه وسلم ذكر ما يتعلق بذلك ۱۲ صاوى ۲ قوله اسوء الكذب آه فى الخازن الافك اسوء الكذب لكونه مصروفا عن الحق وذلك ان عائشة رضى الله تعالى عنها كانت تستحق الثناء والمدح بما كانت عليه من الحصانة والشرف والعقل والديانة فمن رماها بالسوء فقد قلب الحق بالباطل ۱۲ ج ۳ قوله جماعة من المؤمنين اى فى انتفاء هر والاضبد الله ابن ابى لم يكن من خلص المؤمنين والعصبة من العشرة الى الاربعين او ما بين الثلثة والعشرة وقد يطلق على الجماعة من غير حصر فى عدد ۱۲ كمالين ۴ قوله قالت اى عائشة فى تعيين عدد اهل الافك وقوله وحمنة بنت جحش هى زوجة طلحة بن عبيد الله ۱۲ جمل ۵ قوله ومسطح بكسر الميم وهو ابن اثاثة بضم الهمزة والمثلثتين قوله وحمنة بفتح الحاء المهملة والنون بينهما ميم ساكنة قوله جحش بتقديم الجيم المفتوحة على الحاء هى اخت ام المؤمنين زينب رضى الله عنها ۱۲ كمالين ۶ قوله ومن جاء معها اى ويظهر براءة الرجل الذى جاء معها اى مع عائشة منه اى من البرية ۱۲ ك ۶ قوله ومن جاء معها اى الى الجيش يقود بها البعير وقوله منه متعلق ببراءة والضمير للافك جمل فاعل جاء الضمير الى البرية ليس بصحيح كما هو صنيع صاحب الكمالين ۱۲ ۷ قوله وهو صفوان اى السلمى ابن المعطل ۱۲ ۸ قوله فى غزوة هى غزوة المريسيع ويقال غزوة بنى المصطلق ايضا وقع سنة خمس من الهجرة على ما قاله موسى بن عقبة ۱۲ ك ۹ قوله وقضيت شاني اى حاجتى كالبول وقوله واقبلت الرجل اى المنزل الذى فيه القوم وقوله التمسه اى افتقده وقوله قد عرس فى القاموس عرس القوم تعريسا نزلوا فى آخر الليل لاستراحة وقوله فادلج هو السير آخر الليل وقوله بهما بتشديد الراء والدال لف ونشر مرتب قوله بجلبابي وهو ثوب اقصر من الخمار ويقال له المقنعة كذا فى روح البيان وفى القاموس الجلباب كالمليس وثوب واسع المرأة دون الملحفة او ما تغطى به شيأ بها من فوق كالملحفة او هو الخمار وفى الصراح جلباب بالكسر چادر وقوله بالملاءة هو ثوب يغطى الجسد وقوله اناخ راحلته اى اجلسها وقوله ووطئ على يدها اى وضع صفوان رجله على ركبة الراحلة ليتيسر الركوب عليها وقوله موغرين فى نحر الظهيرة اى داخلين فى وسطها وهو بلوغ الشمس منتهاها من الارتفاع روح وعبارة الجمل ونحرها اول اى حين اتينا الجيش فى وقت القيلولة وفى القاموس الوغرة شدة الحر وغرة الهاجرة كوعدوا وغر واوغلوا فيها وقوله فى مكان وغر فى الصراح وغر سختى كردن ۱۲ ۱۰ قوله فاذا عقدي انقطع آه اى فاذا انا اردت اذ قد انقطع لما وضعت يدى على صدرى فما وجدته وكان جزع اظفار اى حرزيا فى خالى القيمة وكان اصله لامها اعطته لها حين تزوجها النبى صلى الله عليه وسلم ۱۲ ج ۱۱ قوله فجلست فى المنزل الذى كنت فيه اى وهذا من حسن عقلها وجودة رأيها فان من الآداب ان الانسان اذا ضل عن رفقته وعلم انهم يفتشون عليه ان يجلس فى المكان الذى فقدوه فيه ولا ينتقل منه فربما رجعوا فلم يجدوه ۱۲ ص ۱۲ قوله فنمت اى وكانت كثيرة النوم لحداثة سنها ۱۲ صاوى ۱۳ قوله وكان صفوان الخ اى وكان صاحب ساقة رسول الله لشجاعته وكان اذا رحل الناس يصلى ثم اتبعهم فما سقط منهم شئ الا حمله حتى يأتى به اصحابه ۱۲ صاوى ۱۴ قوله قد عرس من وراء الجيش فمن سقطله اى شئ من متاعه كالقدح والدلو واداوة اتاه ۱۲ كمالين ۱۵ قوله هما بتشديد الراء والدال آه لف ونشر مرتب فالتعريس هو النزول آخر الليل للاستراحة والادلاج هو السير آخر الليل ۱۲ ج ۱۶ قوله فخمرت بالخاء المعجمة والميم المشددة المفتوحين والراء الساكنة وجهي بجلبابي بكسر الجيم وموحدتين اى غطيته بالملاءة بفتح الميم واللام والهمزة هو رداء يلأ الجسد ۱۲ كمالين ۱۷ قوله حين اناخ راحلته اى اجلسها ووطئ على يدها اى وطئ صفوان يد الراحلة لئلا تقوم ويسهل الركوب عليها بلا اعتماد الى مساعد ۱۲ ك ۱۸ قوله موغرين بضم الميم وكسر الغين المعجمة بعد ها راء اى داخلين فى الوغر وهى شدة الحر وفى نحر الظهيرة بالحاء المهملة الساكنة حتى بلغت الشمس منتهاها من الارتفاع كانها وصلت الى النحر وهو على الصدر ۱۲ ۱۹ قوله وكان الذى تولى كبره اى شر معظم عبد الله بن ابى بالتنوين ابن سلول بالرفع صفة لعبد الله فان سلول علم لام عبد الله فكتب بالالف ۱۲ ك ۲۰ قوله لولا اذ سمعتموه آه لما بين تعالى حال المخاطبين فى الافك بقوله لكل امرئ منهم الخ شرع هنا فى توبيخهم وتعييرهم وزجرهم بتسعة زواجر هذا اولا جاءوا عليه آه ولولا فضل الله آه واذ تلقونه آه ولولا اذ سمعتموه آه ويعظكم الله آه وان الذين يحبون آه وثانيا لفضل الله عليكم آه ويا ايها الذين آمنوا لا تتبعوا خطوات الشيطان الى سميع عليم ولولا للتوبيخ واذ ظرف لقلتم اى بلا ظننتم بانفسكم خيرا حين سمعتم الافك اى كان ابتدئ لكم بحر وسماعه ان تحسنوا الظن فى ام المؤمنين فضلا عن ان تتهموا وفى سماعه وفضلا عن ان تصدوا عليه بعد السماع ۱۲ ج ۲۱ قوله لولا اذ سمعتموه الآية بالفارسية چرا نشد كه چون شنيديد انزمان كردند مردان مسلمانان وزنان مسلمانان در حق خويش نيكى را والمراد بانفسهم ابناء جنسهم لان المؤمنين منزلة انفسهم روح او المراد بانفسهم حقيقة ۱۲ خطيب ۲۲ قوله بانفسهم اى بالذين منهم فالمؤمنون كنفس واحدة ۱۲ مدارك ۲۳ قوله خيرا اى عفافا وصلاحا وذلك نحو ما يروى ان عمر رضى الله عنه قال لرسول الله عليه الصلوة والسلام انا قاطع بكذب المنافقين لان الله عصمك من وقوع الذباب على جلدك لانه يقع على النجاسات فيتلطخ بها فلما عصمك الله من ذلك القدر من القذر فكيف لا يعصمك عن صحبة من تكون متلطخة بمثل هذه الفاحشة ۱۲ مد ۲۴ قوله فيه التفات عن الخطاب اى الى الغيبة اذ كان مقتضى الظاهر ظننتم وحكمة التعجيل عليهم والمبالغة فى توبيخهم ۱۲ صافا ۲۵ قوله فيما افضتم فيه آه ما عبارة عن حديث الافك والابهام لتهويل امره يقال افاض فى الحديث وخاض واندفع بمعنى وما اسم موصول اى لمسكم بسبب الذى افضتم فيه ويصح ان تكون مصدرية والمعنى لمسكم بسبب افاضتكم وخوضكم فيه ۱۲ ج ۲۶ قوله يرويه بعضكم عن بعض يقال تلقى القول اى اخذه ۱۲ كمالين ۲۷ قوله تقولون بافواهكم آه اى وتقولون كلاما مختصا بالافواه بلا مساعدة من القلوب لانه ليس تعبيرا عن علم بما فى قلوبكم كقوله تعالى تقولون بافواهكم ما ليس فى قلوبهم ۱۲ بيضاوى ۲۸ قوله هينا اى سهلا لا تبعة له ۱۲ بيضاوى ۲۹ قوله على عائشة متعلق بالكذب وقد عقد عليها النبى صلى الله عليه وسلم بمكة وهى بنت ست سنين او سبع ودخل عليها بالمدينة وهى بنت تسع وتوفى عنها وهى بنت ثمانية عشر سنة ۱۲ صاوى ۳۰ اى عائشة فى تعيين عدد اهل الافك ۱۲ ج ۳۱ يريد ان لولا للتحضيض ۱۲ ك

فَمَا يَكُونُ لَنَا أَنْ نَتَكَلَّمَ بِهٰذَا سُبْحٰنَكَ هٰذَا بُهْتَانٌ عَظِيمٌ ۝ يَعِظُكُمُ اللّٰهُ
أَنْ تَعُودُوا لِمِثْلِهِ أَبَدًا إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ ۝ وَيُبَيِّنُ اللّٰهُ لَكُمُ الْآيٰتِ وَاللّٰهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ ۝ إِنَّ الَّذِينَ
يُحِبُّونَ أَنْ تَشِيعَ الْفَاحِشَةُ فِي الَّذِينَ آمَنُوا لَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ وَاللّٰهُ
يَعْلَمُ وَأَنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ ۝ وَلَوْلَا فَضْلُ اللّٰهِ عَلَيْكُمْ وَرَحْمَتُهُ وَأَنَّ اللّٰهَ رَءُوفٌ رَحِيمٌ ۝ يٰأَيُّهَا الَّذِينَ
آمَنُوا لَا تَتَّبِعُوا خُطُوٰتِ الشَّيْطٰنِ وَمَنْ يَتَّبِعْ خُطُوٰتِ الشَّيْطٰنِ فَإِنَّهُ يَأْمُرُ بِالْفَحْشَاءِ وَالْمُنْكَرِ
وَلَوْلَا فَضْلُ اللّٰهِ عَلَيْكُمْ وَرَحْمَتُهُ مَا زَكٰى مِنْكُمْ مِنْ أَحَدٍ أَبَدًا وَلٰكِنَّ اللّٰهَ يُزَكِّي مَنْ يَشَاءُ وَاللّٰهُ
سَمِيعٌ عَلِيمٌ ۝ وَلَا يَأْتَلِ أُولُوا الْفَضْلِ مِنْكُمْ وَالسَّعَةِ أَنْ يُؤْتُوا أُولِي الْقُرْبٰى وَالْمَسٰكِينَ وَالْمُهٰجِرِينَ فِي سَبِيلِ اللّٰهِ وَلْيَعْفُوا وَلْيَصْفَحُوا أَلَا
تُحِبُّونَ أَنْ يَغْفِرَ اللّٰهُ لَكُمْ وَاللّٰهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ ۝ إِنَّ الَّذِينَ يَرْمُونَ الْمُحْصَنٰتِ الْغٰفِلٰتِ الْمُؤْمِنٰتِ
لُعِنُوا فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ وَلَهُمْ عَذَابٌ عَظِيمٌ ۝ يَوْمَ تَشْهَدُ عَلَيْهِمْ أَلْسِنَتُهُمْ وَأَيْدِيهِمْ وَأَرْجُلُهُمْ
بِمَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ۝ يَوْمَئِذٍ يُوَفِّيهِمُ اللّٰهُ دِينَهُمُ الْحَقَّ وَيَعْلَمُونَ أَنَّ اللّٰهَ هُوَ الْحَقُّ الْمُبِينُ ۝ الْخَبِيثٰتُ
لِلْخَبِيثِينَ وَالْخَبِيثُونَ لِلْخَبِيثٰتِ وَالطَّيِّبٰتُ لِلطَّيِّبِينَ وَالطَّيِّبُونَ لِلطَّيِّبٰتِ أُولٰئِكَ مُبَرَّءُونَ

ع ۲ ۱۰ ۸

۱ قولہ التعجب اے من عظم الامر ومعنی التعجب فی کلمۃ التسبیح ان الاصل ان یسبح اللہ عند رؤیۃ العجیب من صنائعہ ثم کثر حتی استعمل فی کل متعجب منہ او لتنزیہ اللہ من ان تکون حرمۃ نبیہ فاجرۃ وانما جاز ان تکون امرأۃ النبی کافرۃ کامرأۃ نوح ولوط ولم یجز ان تکون فاجرۃ لان النبی مبعوث الی الکفار لیدعوہم فیجب ان لا یکون معہ ما ینفرہم عنہ والکفر غیر منفر عندہم واما الفاحشۃ فمن اعظم المنفرات ۱۲ مدارک **۲ قولہ** ہنا کم آہ یشیر الی ان یعظکم ضمن معنی فعل یتعدی بان ثم حذف اے ینہاکم عن العود وہذا احد الاوجہ فی الآیۃ والثانی انہ علی حذف فی اے فی ان تعودوا والثالث ان ان تعودوا مفعول لاجلہ ای یعظکم کراہۃ ان تعودوا وفی ابی السعود یعظکم اللہ اے یشرع لکم ما یزجرکم ۱۲ ج **۳ قولہ** ان الذین یحبون ان تشیع الفاحشۃ بالفارسیۃ تحقیق آنانکہ دوست میدارند این امر کہ فاش شود تہمت بدکاری ۱۲ **۴ قولہ** بنسبتہا الیہم اشار بذلک الی ان المراد بالذین آمنوا خصوص عائشۃ وصفوان ۱۲ صاوی **۵ قولہ** وہم العصبۃ ای الذین یحبون شیوع الفاحشۃ ہم العصبۃ المذکورون فی قولہ عصبۃ منکم ۱۲ ک **۶ قولہ** اے التبع فجعل الشارح الضمیر عائدا علی من واذا عاد علی الشیطان لقال اے الشیطان اذ ہو اوضح فی ہذا المقام وفی ابی السعود وقیل اذ ہ ای الضمیر عائد علی من ای فان المتبع للشیطان یامر الناس بہا فان شان الشیطان ہو اضلال من اتبعہ فانہ یترقی من رتبۃ الضلال والفساد الی رتبۃ الاضلال والافساد ۱۲ ج **۷ قولہ** ما زکی منکم الخ ہذا یفید انہم تابوا وطہروا وہو کذلک الا عبد اللہ بن ابی فانہ استمر علی النفاق حتی ہلک کافرا ۱۲ صاوی **۸ قولہ** ما زکی منکم الخ بالفارسیۃ پاک نشدے از شما ہیچکس ۱۲ **۹ قولہ** ولا یاتل آہ وہو یفتعل من الالیۃ وہی القسم وقرا ابو جعفر تیال بتقدیم التاء وتاخیر الہمزۃ وہو یتفعل من الالیۃ وہی القسم ۱۲ معالم **۱۰ قولہ** اے اصحاب الغنی والسعۃ المشہور تفسیر الفضل بالفضل فی الدین حتی یستدلون بہا علی فضیلۃ ابی بکر الصدیق وتفسیر المصدر بالغنی تبعا للبغوی مع انہ یلزم علیہ تکرار قولہ والسعۃ لا یظہر وجہہ ۱۲ ک **۱۱ قولہ** ان لا یؤتوا فحذف لا الدلالۃ المقام علیہ کما فی تفتؤ تذکر یوسف وہی بتقدیر حرف الجر اے علی ان لا یؤتوا ۱۲ ک **۱۲ قولہ** اولی القربی الخ اے لا یحلفوا علی ان لا یحسنوا الی المستحقین الاحسان اولا یقصروا فی ان یحسنوا الیہم وان کانت بینہم وبینہم شحناء لجنایۃ اقترفوہا ۱۲ مدارک **۱۳ قولہ** حلف ان لا ینفق علی مسطح ای بعد ذلک تاب وجاء الی ابی بکر واعتذر وقال انما کنت اغشو مجلس حسان واسمع منہ ولا اقول فقال لہ ابو بکر لقد ضحکت وشارکت فیما قیل وکفر عن یمینہ لطیفۃ ؛ وقع لابن المقری انہ وقع منہ ہفوۃ فقطع والدہ ما کان یجریہ لہ من النفقۃ فکتب الولد لابیہ ؛ لا تقطعن عادۃ بر ولا ؛ تجعل عقاب المرء فی رزقہ ؛ فان امرا لافک من مسطح ؛ یحط قدر النجم من افقہ ؛ وقد جری منہ الذی قد جری ؛ وعوتب الصدیق فی حقہ ؛ فکتب الیہ والدہ ؛ قد یمنع المضطر من میتۃ ؛ اذا عصے بالسیر فی طرقہ ؛ لانہ یقوی علی توبۃ ؛ توجب ایصالا الی رزقہ ؛ ولم یتب مسطح من ذنبہ ؛ ما عوتب الصدیق فی حقہ ۱۲ ص **۱۴ قولہ** وہو ابن خالۃ اے ابن خالۃ الصدیق مسکین مہاجر بدری برفع الکلمات الثلثۃ علی انہ خبر بعد خبر للضمیر الراجع فی فیہ اشارۃ الی ان قولہ تعالی اولی القربی والمساکین والمہاجرین صفات لموصوف واحد لانہا نزلت فی مسطح وہو موصوف بہا والعطف لتنزیل تغایر الصفات منزلۃ تغایر الذات ۱۲ کمالین **۱۵ قولہ** وناس من الصحابۃ وناس بالجر عطف علی قولہ ابی بکر اے نزلت فی ابی بکر وناس من الصحابۃ ۱۲ **۱۶ قولہ** ورجح الخ اے وحلف ان لا ینزع نفقتہ ابدا ۱۲ کرخی **۱۷ قولہ** الغافلات عن الفواحش آہ قال الزمخشری الغافلات السلیمات الصدور النقیات القلوب اللاتی لیس فیہن دہاء ولا مکر لانہن لم یجربن الامور ولم یدوقن الاحوال فلا یفطن لما یفطن لہ المجربات العرافات ۱۲ ج **۱۸ قولہ** لعنوا فی الدنیا والآخرۃ اے ابعدوا فیہما عن الثناء الحسن علی السنۃ المومنین والآخرۃ ان لم یتوبوا. کرخی وفی الخازن لعنوا اے عذبوا فی الدنیا بالحد والآخرۃ بالنار ۱۲ جمل **۱۹ قولہ** بالفوقانیۃ للاکثر والتحتانیۃ لمجزۃ وعلی ہ جاز تذکیر الفعل للتقدم والفصل وکون الفاعل مؤنثا غیر حقیقی ومن قول وفعل بیان لما الموصولۃ ۱۲ ک **۲۰ قولہ** منہم عبد اللہ بن ابی ابن المنافق تکون لہ امرأۃ زانیۃ ۱۲ من الروح **۲۱ قولہ** من الناس کابن ابی المنافق تکون لہ امرأۃ زانیۃ ۱۲ من الروح **۲۲ قولہ** ومن الکلمات آہ فالمعنی الخبیثات من الکلمات تعدا وتقال للخبیثین من الرجال وتلیق بہم اے ہی مختصۃ بہم لا ینبغی ان تقال فی حق غیرہم والخبیثون من الرجال للخبیثات من الکلمات وکذا قولہ والطیبات الخ جمل اے فما نسبوہ الی الصدیقۃ ہم اولی بہ ۱۲ **۲۳ قولہ** الخبیثات للخبیثین کلام مستانف سبق لتاکید البراءۃ لعائشۃ رض وتقبیحا علی من تکلم فیہا والمعنی ان المجانسۃ من دواعی الانضمام فالخبیث لا یکاد یالف غیر جنسہ والطیب کذلک وہو بمعنی قولہم وکل اناء بالذی فیہ ینضح ۱۲ ص **۲۴ قولہ** الدین بالکسر الجزاء والحق بمعنی اثابۃ الواجب ۱۲ ک **۲۵ قولہ** ای رضی اللہ تعالی عنہا اولی بالبراءۃ والثناء الجمیل ۱۲ کمالین

مُبَرَّءُوْنَ مِمَّا يَقُوْلُوْنَ ۚ اَیِ الْخَبِیْثُوْنَ وَالْخَبِیْثٰتُ مِنَ النِّسَآءِ فَیْهِمْ لَهُمْ وَالطَّیِّبُوْنَ وَالطَّیِّبٰتُ مِنَ النِّسَآءِ
مَّغْفِرَةٌ وَّرِزْقٌ كَرِیْمٌ ۝ فِی الْجَنَّةِ وَقَدِ افْتَخَرَتْ عَائِشَةُ بِاَشْیَآءَ مِنْهَا اَنَّهَا خُلِقَتْ طَیِّبَةً وَوُعِدَتْ مَغْفِرَةً وَّرِزْقًا
كَرِیْمًا یٰۤاَیُّهَا الَّذِیْنَ اٰمَنُوْا لَا تَدْخُلُوْا بُیُوْتًا غَیْرَ بُیُوْتِكُمْ حَتّٰی تَسْتَاْنِسُوْا اَیْ تَسْتَاْذِنُوْا وَتُسَلِّمُوْا عَلٰۤی اَهْلِهَا
فَیَقُوْلُ الْوَاحِدُ اَلسَّلَامُ عَلَیْكُمْ اَاَدْخُلُ كَمَا وَرَدَ فِیْ حَدِیْثٍ ذٰلِكُمْ خَیْرٌ لَّكُمْ مِنَ الدُّخُوْلِ بِغَیْرِ اسْتِیْذَانٍ
لَعَلَّكُمْ تَذَكَّرُوْنَ ۝ بِاِدْغَامِ التَّآءِ الثَّانِیَةِ فِی الذَّالِ خَیْرِیَّتِهِ فَتَعْمَلُوْنَ بِهٖ فَاِنْ لَّمْ تَجِدُوْا فِیْهَاۤ اَحَدًا یَّاْذَنُ
لَكُمْ فَلَا تَدْخُلُوْهَا حَتّٰی یُؤْذَنَ لَكُمْ ۚ وَاِنْ قِیْلَ لَكُمُ ارْجِعُوْا فَارْجِعُوْا هُوَ اَیِ
الرُّجُوْعُ اَزْكٰی اَیْ خَیْرٌ لَّكُمْ ۚ مِنَ الْقُعُوْدِ عَلَی الْبَابِ وَاللّٰهُ بِمَا تَعْمَلُوْنَ مِنَ الدُّخُوْلِ بِاِذْنٍ وَغَیْرِ اِذْنٍ عَلِیْمٌ
فَیُجَازِیْكُمْ عَلَیْهِ لَیْسَ عَلَیْكُمْ جُنَاحٌ اَنْ تَدْخُلُوْا بُیُوْتًا غَیْرَ مَسْكُوْنَةٍ فِیْهَا مَتَاعٌ اَیْ مَنْفَعَةٌ لَّكُمْ بِاَنْ تَكُوْنَ لِاسْتِكْنَانِ
وَغَیْرِهٖ كَبُیُوْتِ الرِّبَطِ وَالْخَانَاتِ الْمُسَبَّلَةِ وَاللّٰهُ یَعْلَمُ مَا تُبْدُوْنَ تُظْهِرُوْنَ وَمَا تَكْتُمُوْنَ تُخْفُوْنَ فِیْ دُخُوْلِ غَیْرِ بُیُوْتِكُمْ
مِنْ قَصْدِ صَلَاحٍ اَوْ غَیْرِهٖ وَسَیَاْتِیْ اَنَّهُمْ اِذَا دَخَلُوْا بُیُوْتَهُمْ یُسَلِّمُوْنَ عَلٰۤی اَنْفُسِهِمْ قُلْ لِّلْمُؤْمِنِیْنَ یَغُضُّوْا
مِنْ اَبْصَارِهِمْ عَمَّا لَا یَحِلُّ لَهُمْ نَظَرُهٗ وَمِنْ زَآئِدَةٌ وَیَحْفَظُوْا فُرُوْجَهُمْ عَمَّا لَا یَحِلُّ لَهُمْ فِعْلُهٗ بِهَا ذٰلِكَ اَزْكٰی
اَیْ خَیْرٌ لَّهُمْ ۚ اِنَّ اللّٰهَ خَبِیْرٌ بِمَا یَصْنَعُوْنَ ۝ بِالْاِبْصَارِ وَالْفُرُوْجِ فَیُجَازِیْهِمْ عَلَیْهِ وَقُلْ لِّلْمُؤْمِنٰتِ یَغْضُضْنَ
مِنْ اَبْصَارِهِنَّ عَمَّا لَا یَحِلُّ لَهُنَّ نَظَرُهٗ وَمِنْ زَآئِدَةٌ وَیَحْفَظْنَ فُرُوْجَهُنَّ عَمَّا لَا یَحِلُّ لَهُنَّ فِعْلُهٗ بِهَا وَلَا یُبْدِیْنَ یُظْهِرْنَ
زِیْنَتَهُنَّ اِلَّا مَا ظَهَرَ مِنْهَا وَهُوَ الْوَجْهُ وَالْكَفَّانِ فَیَجُوْزُ نَظَرُهٗ لِاَجْنَبِیٍّ اِنْ لَّمْ یَخَفْ فِتْنَةً فِیْ اَحَدِ الْوَجْهَیْنِ وَالثَّانِیْ
یَحْرُمُ لِاَنَّهٗ مَظِنَّةُ الْفِتْنَةِ وَرَجِّحَ حَسَّمًا لِلْبَابِ وَلْیَضْرِبْنَ بِخُمُرِهِنَّ عَلٰی جُیُوْبِهِنَّ اَیْ یَسْتُرْنَ الرُّءُوْسَ وَ
الْاَعْنَاقَ وَالصُّدُوْرَ بِالْمَقَانِعِ وَلَا یُبْدِیْنَ زِیْنَتَهُنَّ الْخَفِیَّةَ وَهِیَ مَا عَدَا الْوَجْهَ وَالْكَفَّیْنِ اِلَّا لِبُعُوْلَتِهِنَّ جَمْعُ
بَعْلٍ اَیْ زَوْجٍ اَوْ اٰبَآئِهِنَّ اَوْ اٰبَآءِ بُعُوْلَتِهِنَّ اَوْ اَبْنَآئِهِنَّ اَوْ اَبْنَآءِ بُعُوْلَتِهِنَّ اَوْ اِخْوَانِهِنَّ اَوْ بَنِیْۤ اِخْوَانِهِنَّ
اَوْ بَنِیْۤ اَخَوٰتِهِنَّ اَوْ نِسَآئِهِنَّ اَوْ مَا مَلَكَتْ اَیْمَانُهُنَّ فَیَجُوْزُ لَهُمْ نَظَرُهُ اِلَّا مَا بَیْنَ السُّرَّةِ وَالرُّكْبَةِ فَیَحْرُمُ
نَظَرُهٗ لِغَیْرِ الْاَزْوَاجِ وَخَرَجَ بِنِسَآئِهِنَّ الْكَافِرَاتُ فَلَا یَجُوْزُ لِلْمُسْلِمَاتِ الْكَشْفُ لَهُنَّ وَشَمِلَ
مَا مَلَكَتْ اَیْمَانُهُنَّ الْعَبِیْدَ اَوِ التَّابِعِیْنَ فِیْ فُضُوْلِ الطَّعَامِ غَیْرَ ذِیْ حِرْصَةٍ وَالنَّصْبُ اِسْتِثْنَآءٌ
اُولِی الْاِرْبَةِ اَصْحَابِ الْحَاجَةِ اِلَی النِّسَآءِ مِنَ الرِّجَالِ بِاَنْ لَمْ یَنْتَشِرْ ذَكَرُ كُلٍّ اَوِ الطِّفْلِ بِمَعْنَی
الْاَطْفَالِ الَّذِیْنَ لَمْ یَظْهَرُوْا یَطَّلِعُوْا عَلٰی عَوْرٰتِ النِّسَآءِ لِلْجِمَاعِ فَیَجُوْزُ اَنْ یُّبْدِیْنَ لَهُمْ مَا عَدَا مَا
بَیْنَ السُّرَّةِ وَالرُّكْبَةِ وَلَا یَضْرِبْنَ بِاَرْجُلِهِنَّ لِیُعْلَمَ مَا یُخْفِیْنَ مِنْ زِیْنَتِهِنَّ ۚ مِنْ خَلْخَالٍ

وكان من جملة العفاف عدم دخول منازل الغير الا باذن اهلها ذكر الاستيذان عقب ذلك وسبب نزولها ان امرأة من الانصار قالت يا رسول اني اكون في بيتي على حال لا احب ان يراني عليها احد لا والد ولا ولد فيأتي الاب فيدخل علي وانا لا ازال ادخل على رجل من اهلي وانا على تلك الحالة فنزلت ۱۲ ص ۴۲ قوله غير بيوتكم اي غير محل سكنكم وحينئذ فقد خرج مالك ذات الدار اذا دخل على مكتريها فيجب عليه الاستيذان لانه قد صدق عليها انه غير بيته ۱۲ صاوي ۴۳ قوله اے تستاذنوا من الاستيناس بمعنى الاعلام من انس الشئ اي علمه فان المستاذن مستعلم لحال مستكشف له هل يراد دخوله ام لا ومن الاستيناس الذي هو عند الاستيحاش فان المستاذن مستوحش خايف ان لا يؤذن فاذا اُذن استانس وكان ابن عباس يقرء حتى تستاذنوا اخرجه ابن ابي حاتم ۱۲ ك ۴۴ قوله فيقول اے الداخل في الاستيذان والتسليم السلام عليكم ادخل كما ورد في حديث رواه ابن ماجة تفسير للامرين بيان لتقديم السلام على الاستيذان وعليه الاكثر وقيل تقدم الاستيذان لتقدمه في الآية واجيب بان الواو لا تفيد ترتيبا وبانه قرئ حتى تسلموا وتستاذنوا كذا هو في مصحف ابن مسعود واخرج ابن ابي حاتم عن ابي ايوب قلت يا رسول الله ما الاستيناس قال يتكلم الرجل بتكبيرة وتسبيحة وتحميدة ويتنحنح فيؤذن اهل البيت ۱۲ ك ۴۵ قوله ليس عليكم جناح هذا كالاستثناء من قوله لا تدخلوا بيوتا غير بيوتكم وسبب نزولها ان ابا بكر رضي الله عنه لما نزلت آية الاستيذان قال يا رسول الله كيف بالبيوت التي بين مكة والشام على ظهر الطريق والخانات فانزل فيها الاباذن فنزلت ۱۲ صاوي ۴۶ قوله باستكنان اے طلب كن يستر فيه من الحر والبرد والكن بالكسر وقار كل شئ ستره واستكن استتر ۱۲ قاموس ۴۷ قوله كبيوت الربط الربط بضم الراء والباء جمع رباط وهو ما يربط فيه الدواب وقوله الخانات وهي التي ينزلها التجار بامتعتهم ويسكنون فيها بالفارسية سراى من حاشية البيضاوي وغيره وقوله المسبلة نعت للربط فلو قدمه بجنبه لكان اوضح وعبارة الخطيب كبيوت الخانات والربط المسبلة جمل والمسبلة المسافر النازل ۱۲ ۴۸ قوله من زائدة اے يغضوا الابصار هم وحكمة دخول من في غض البصر دون حفظ الفرج الاشارة الى ان امر النظر اوسع من امر الفرج ۱۲ ص ۴۹ قوله ذلك ازكى لهم اے انه ابعد للريبة ولا مفهوم للبصر والفرج بل باقي الجوارح كذلك وخص البصر والفرج بالذكر لانهما مقدمتان بغيرهما من الجوارح ۱۲ ص ۵۰ قوله و الكفان اے وكذلك القدمان عندنا وقوله حسما للباب اے قطعا لباب النظر عن تفاصيل الاحوال كخلوة الاجنبية كذا في الجمل او قطعا لباب الفتنة ۱۲ ۵۱ قوله نظره الاضافة الى المفعول اي يباح رؤية ما ظهر من المرء وهو الوجه والكفان لاجنبي ۱۲ ك ۵۲ قوله حسما للباب اے قطعا لباب الفتنة اخرج الحاكم عن ابن مسعود لا يبدين زينتهن قال لا اخضاب ولا قرط ولا قلادة الا ما ظهر منها قال الثياب انتهى ففسر الزينة بالمحتال والمستثنى بالثياب وكذا اخرج الطبراني عن ابن مسعود الا ما ظهر منها قال هو الثياب واسناده قوي وهو دليل لمن لا يجعل النظر الى شئ من بدنها وجعلها كلها عورة ۱۲ ك ۵۳ قوله جيوبهن جيب القميص ونحوه بالضم طوقه قاموس وفي الصراح جيب گريبان ۱۲ ۵۴ قوله ولا يبدين زينتهن المراد بها هنا البدن الذي هو محل الزينة ويدل عليه قول الشارح ايضا هو الوجه والكفان ۱۲ ۵۵ قوله فلا يجوز آه كذا رواه ابن ابي حاتم عن ابن عباس ومجاهد وهو قول الشافعي انه يحرم نظر الذمية الى المسلمة واخرج سعيد بن منصور عن عمر بن الخطاب انه كتب الى ابي عبيدة اما بعد فانه بلغني ان نساء من نساء المسلمين يدخلن الحمامات مع نساء اهل الشرك فانه لا يحل لامرأة تومن بالله واليوم الآخر ان تنظر الى عورتها ۱۲ ك ۵۶ قوله دخل ما ملكت ايمانهن العبيد بظاهر لفظه وهو قول الشافعي وهو المأثور عن مجاهد وسعيد بن جبير اخرجه ابن ابي حاتم ويدل على ذلك ما اخرجه ابو داود وعن انس رض انه صلعم اتى فاطمة رضي الله عنها بعبد وهبه لها وعليها ثوب حتى اذا اقنعت به راسها لم يبلغ رجليها واذا غطت رجليها لم يبلغ راسها فقال النبي صلى الله عليه وسلم ليس عليك باس انما هو ابوك وغلامك واخرج عبد الرزاق واحمد عن ام سلمة رض انه صلعم قال اذا كان لاحدكن غلام مكاتبا وكان له ما يودي فليحتجب عنه وعن عبد الرزاق عن مجاهد كان العبيد يدخلون على ازواج النبي صلعم واخرج ابن ابي شيبة عن ابن عباس لا باس ان يرى العبد شعر السيدة وقال ابو حنيفة المراد بها الاماء وعبد المرأة كالاجنبي وبه جزم الغزالي والنووي واستدل على ذلك في الهداية بانه فحل غير محرم ولا زوج والشهوة متحققة بجواز النكاح في الجملة انتهى قال سعيد بن المسيب فيما رواه ابن ابي شيبة ولا تغرنكم سورة النور الا ما ملكت ايمانهن فانه انما عنى به الاماء دون العبيد وعن الحسن انه كره ان يدخل المملوك على مولاته بغير اذنها واخرج ابن ابي شيبة عن ابراهيم قال تستر المرة من غلامها واخرج عبد الرزاق عن طاوس ومجاهد قالا لا ينظر المملوك الى شعر سيدته وقالا في بعض القراءة وما ملكت ايمانكم الذي لم يبلغوا الحلم ۱۲ ك ۵۷ قوله او التابعين الخ الحق ان المراد بالتابع الشيخ الهرم الذي لا يشتهي النساء او الابله الذي لا يعرف الارض من النساء ولا الرجل من المرأة ۱۲ صاوي ۵۸ قوله او التابعين اے يتبعون القوم ليصيبوا من فضل طعامهم خطيب معناه بالفارسية طفيلي وفي الجمل على قوله التابعين اي للنساء وقوله في فضول الطعام اي الذين لا غرض لهم في تبعية النساء الا اكتساب الاكل من حولهن وليس لهم غرض في نظرة لاغيره ولذلك قال بان لم ينتشر ذكر كل وبهذا اندفع ما يقال ان عدم الانتشار لا يلازم عدم الشهوة فلا يحسن التقييد به وبعضهم فسر التابعين بالممشوحين وهو ظاهر انتهى وقال في روح البيان التابعين هم اتباع اهل البيت لا حاجة لهم في النساء وهم الشيوخ الاهمام والممسوحون ۱۲ ۵۹ قوله ان يبدين الخ هذا عند الشافعي واما عندنا فلا يجوز ابدا الظهر والبطن ايضا وعلله في الهداية بانه انما حل لهم مواضع الزينة والظهر والبطن ليس منها ۱۲ ك ۶۰ بالخاء المعجمة وهم الذين حولت قواهم واعضاؤهم عن سلامتها الاصلية يقال للمسوح المخنث ۱۲ ۶۱ جمع الهم وهو الشيخ الفاني ۱۲ قاموس

وَتُوبُوا إِلَى اللَّهِ جَمِيعًا أَيُّهَ الْمُؤْمِنُونَ لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ ۝ وَأَنْكِحُوا الْأَيَامَىٰ مِنْكُمْ وَالصَّالِحِينَ مِنْ عِبَادِكُمْ وَإِمَائِكُمْ إِنْ يَكُونُوا فُقَرَاءَ يُغْنِهِمُ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ وَاللَّهُ وَاسِعٌ عَلِيمٌ ۝ وَلْيَسْتَعْفِفِ الَّذِينَ لَا يَجِدُونَ نِكَاحًا حَتَّىٰ يُغْنِيَهُمُ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ وَالَّذِينَ يَبْتَغُونَ الْكِتَابَ مِمَّا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ فَكَاتِبُوهُمْ إِنْ عَلِمْتُمْ فِيهِمْ خَيْرًا وَآتُوهُمْ مِنْ مَالِ اللَّهِ الَّذِي آتَاكُمْ وَلَا تُكْرِهُوا فَتَيَاتِكُمْ عَلَى الْبِغَاءِ إِنْ أَرَدْنَ تَحَصُّنًا لِتَبْتَغُوا عَرَضَ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَمَنْ يُكْرِهْهُنَّ فَإِنَّ اللَّهَ مِنْ بَعْدِ إِكْرَاهِهِنَّ غَفُورٌ رَحِيمٌ ۝ وَلَقَدْ أَنْزَلْنَا إِلَيْكُمْ آيَاتٍ مُبَيِّنَاتٍ وَمَثَلًا مِنَ الَّذِينَ خَلَوْا مِنْ قَبْلِكُمْ وَمَوْعِظَةً لِلْمُتَّقِينَ ۝ ع ۷

تتقعقع وتوبوا الى الله جميعا ايه المؤمنون مما وقع لكم من النظر للممنوع منه ومن غيره لعلكم تفلحون ○ تنجون من ذلك لقبول التوبة منه وفي الاية تغليب الذكور على الاناث وانكحوا الايامى منكم جمع ايم وهي من ليس له زوج بكرا كانت او ثيبا ومن ليس له زوجة وهذا في الاحرار والحرائر والصالحين اى المؤمنين من عبادكم وامائكم وعباد من جموع عبد ان يكونوا اى الاحرار فقراء يغنهم الله بالتزوج من فضله والله واسع لخلقه عليم ○ بهم وليستعفف الذين لا يجدون نكاحا اى ما ينكحون به من مهر ونفقة من الزنا حتى يغنيهم الله يوسع عليهم من فضله فينكحون والذين يبتغون الكتب بمعنى المكاتبة مما ملكت ايمانكم من العبيد والاماء فكاتبوهم ان علمتم فيهم خيرا اى امانة وقدرة على الكسب لاداء مال الكتابة وصيغتها مثلا كاتبتك على الفين في شهرين كل شهر الف فاذا ادّيتها فانت حر فيقول قبلت ذلك وآتوهم امر للسادة من مال الله الذي آتاكم ما يستعينون به في اداء ما التزموه لكم وفي معنى الايتاء حط شئ مما التزموه ولا تكرهوا فتياتكم اى اماءكم على البغاء اى الزنا ان اردن تحصنا تعففا عنه وهذه الارادة محل الاكراه فلا مفهوم للشرط لتبتغوا بالاكراه عرض الحيوة الدنيا نزلت في عبد الله بن ابى بكان يكره جواري له على الكسب بالزنا ومن يكرههن فان الله من بعد اكراههن غفور لهن رحيم ○ بهن ولقد انزلنا اليكم آيات مبينات بفتح الياء وكسرها في هذه السورة بين فيها ما ذكر او بينة ومثلا اى خبرا عجيبا وهو خبر عائشة رضى الله تعالى عنها من الذين خلوا من قبلكم اى من جنس امثالهم اى اخبارهم العجيبة كخبر يوسف ومريم وموعظة للمتقين ○ ع في قوله تعالى ولا تأخذكم بهما رأفة في دين الله الخ لولا اذ سمعتموه ظن المؤمنون الخ ولولا اذ سمعتموه قلتم الخ يعظكم الله ان تعودوا الخ وتخصيصها بالمتقين لانهم المنتفعون بها والله نور السموت والارض ط اى منورهما بالشمس والقمر مثل نوره اى صفته في قلب المؤمن كمشكوة فيها مصباح ط المصباح في زجاجة هي القنديل والمصباح السراج اى الفتيلة الموقودة والمشكوة الطاقة غير النافذة اى لا نبوبة في القنديل الزجاجة كانها والنور فيها كوكب دري اى مضئ بكسر الدال وضمها من الدرء بمعنى الدفع

قوله وتوبوا الى الله جميعا هذا حسن اختتام لهذه الآية كان الله يقول لا تقنطوا من رحمتي فمن كان قد وقع منه شئ مما نهيته عنه فليتب فان التوبة فيها الفلاح والظفر بالمقصود ۱۲ ص ۲ قوله وانكحوا الايامى منكم والصالحين من عبادكم وامائكم بالفارسية وبنكاح وبهيد زنان بے شوهر را از قوم خويش وشايستگان را از بندگان خويش وكنيز كان خويش خطاب للاولياء والسادات وانما خصص الصالحين من بين العباد والاماء وان كان لهم ولاية جميع العباد والاماء اهتماما بشانهم وحثا لهم على الصلاح بعد التزويج وقيل المراد بالصالحين المومنين صرح بذلك في المدارك واما ان الامر للوجوب او غيره مما لا يوقف عليه من التفاسير الحنفية سوى الكشاف حيث قال وهذا الامر للندب لما علم من ان النكاح امر مندوب اليه وقد يكون للوجوب في حق الاولياء عند طلب المرأة ذلك وعند اصحاب الظواهر النكاح واجب وبهذا سرد الكلام الى آخره من تفسير الاحمدي وفي الجمل وبهذا الامر للوجوب انكانت المرأة محتاجة للنكاح لعدم نفقة او خوف زنا او كان الرجل محتاجا لخوف الزنا فان لم تكن حاجة كان الامر للاباحة عند الشافعي وللندب عند مالك وابي حنيفة رض من القرطبي وقال في الكواشي بهذا امر ندب اى وقع في الآية ۱۲ روح ۳ قوله والصالحين اى المومنين آه اوارد بالصلاح القيام بحقوق النكاح حتى يقوم العبد بما يلزم لها فتقوم الامة بما يلزم للزوج او ان المراد بالصلاح ان لا يكون صغيرة لا تحتاج الى النكاح وخص الصالحين بالذكر لان الصالحين هم الذين مواليهم يشفقون عليهم ويزوجونهم منزلة الاولاد في المودة فكانوا مظنة التوصية والاهتمام بهم ومن ليس بصالح فهي لا على العكس ۱۲ ج ملخصا ۴ قوله يغنهم الله الخ اطلق الغنى في هذه الآية وهي مشروطة المشية بدليل آية وان خفتم عيلة فسوف يغنيكم الله من فضله ان شاء عن عمر رض عجبا لمن يبتغي الغنى بغير النكاح ۱۲ ك ۵ قوله وليستعفف الذين الخ اى ليجتهد وافي طلب العفة وتحصيل اسبابها وذلك يكون بالتباعد من الغلمان والنساء ويكون بملازمة الصوم والرياضة لما في الحديث من استطاع منكم الباءة فليتزوج ومن لم يستطع فعليه بالصوم فانه له وجاء ويكون بترك استعمال العقاقير التي تقوي الشهوة واستعمال ضدها ۱۲ صاوي ۶ قوله اى ما ينكحون به الخ يشير الى ان النكاح اسم آلة فان فعال من اوزان الآلة كالاكام والازار ويجوز ان يكون بمعنى الاقارة على معناه ۱۲ ۷ قوله اى امانة وقدرة على الكسب فسره ابن عباس بالقدرة على الكسب والشافعي ضم اليها الامانة لانه قد يضيع ما اكتسبه فلا يعتق ومالا بي داود في المراسيل مرفوعا تفسيره بالحرفة فلا ينافيه لان الحرفة طريق القدرة وقيل الخير الصلاح في الدين وقيل المال ثم انه لو فقد الشرطان لم يستحب لكن لا يكره لان الخير شرط الامر فلا يلزم من عدمه عدم الجواز ۱۲ ك ۸ قوله وفي معنى الايتاء الخ كذا روي عن عثمان والزبير وابن عمر ان في الآية امر اللمولى بالحط عن موالي الكتابة شيئا وبه قال الشافعي قال مالك في الموطا ان ذلك ان يكاتب الرجل غلامه ثم يضع عنه من اجر كتابته شيئا قال فهذا احسن ما سمعت وادركت عمل الناس على ذلك عندنا انتهى والامر في قوله وآتوا للوجوب عند الاكثر وللندب عندنا كما في المدارك والاصح عند الشافعي انه يكفي حط ما يقع عليه اسم المال ويستحب الربع كذا في المنهاج ۱۲ ك ۹ قوله ان اردن تحصنا في الخطيب كان لعبد الله بن ابي راس المنافقين ست جوار معاذة ومسيكة واميمة وعمرة واروى وقتيلة يكرههن على البغاء وضرب عليهن الضرائب فشكت اثنتان منهن الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فنزلت وكذلك كانوا يفعلون في الجاهلية يواجرون اماءهم وهذا ليس لتخصيص النهي بصورة اراد تهن التعفف عن الزنا واخراج ما عداها من حكمه بل للحافظة عادتهم المستمرة حيث كانوا يكرهونهن على البغاء ويهن يردن التعفف عنه ۱۲ روح ۱۰ قوله وهذه الارادة محل الاكراه الخ لا يوجد دونها فهي قيد للاكراه المنفي لا شرط للنهي فلا مفهوم للشرط حتى يلزم جواز الاكراه عند عدم الارادة وان جعل شرطا للنهي لم يلزم من عدمه ايضا جواز الاكراه بجواز ان يكون ارتفاع النهي بامتناع المنهي عنه ۱۲ ك ۱۱ قوله فلا مفهوم للشرط لان الاكراه لا يتصور الا عند ارادة التحصن فاما اذا تردد المراة التحصن فانها تبغي الطيع طوعا ۱۲ خطيب ۱۲ قوله نزلت في عبد الله بن ابي الخ روى ابن جرير الطبري ان عبد الله بن ابي امر امته بالزنا فجاءت ببرد فقال ارجعي فاذ في علي آخر فقالت ما انا براجعة فنزلت وهذا اخرجه مسلم عن ابي سفيان عن جابر مرفوعا وروى ابو داود والنسائي من طريق ابي الزبير عن جابر قال جاءت مسيكة امة بعض الانصار فقالت ان سيدي يكرهني على البغاء فنزلت والظاهر انها نزلت فيهما ۱۲ ك ۱۳ قوله فان الله الخ الجملة وقعت جزاء للشرط والعائد على اسم الشرط محذوف تقديره غفور لهم ۱۲ ۱۴ قوله غفور لهن رحيم بهن كذا هو في مصحف ابن مسعود روى ابن ابي حاتم قال في قراءة ابن مسعود فان الله لهن بعد اكراههن غفور رحيم لهن غفور لهن على من اكرههن وكذا حكاه ابن كثير عن ابن عباس ومجاهد فان قلت لا حاجة الى تعليق المغفرة بهن لان المكرهة على الزنا غير آثمة بخلاف المكره عليه قلت الاكراه اذا كان غير ملجئ غير موجب للرخصة ولو سلم فالاكراه لا ينافي المواخذة بالذات ۱۲ ۱۵ قوله ما ذكر راجع للفتح وقوله مبينة راجع للكسر من الجمل ۱۲ ۱۶ قوله كخبر يوسف الخ في يوسف اتهمته زليخا وفي مريم اتهمها اليهود مع برأتهما ۱۲ روح ۱۷ قوله اى منورهما الخ انما اوله باسم الفاعل لان حقيقة النور كيفية اى عرض يدرك بالبصر فلا يصح حمله على الذات الاقدس ۱۲ جمل ۱۸ قوله اى منورهما بالشمس والقمر لما كانت النور في الاصل كيفية تدركها الباصرة اولا وبوساطتها تدرك سائر المبصرات وهو بهذا المعنى لا يصح اطلاقه على الله تعالى اشار الى تاويله بانه مجاز مرسل من قبيل اطلاق اسم الاثر على المؤثر وقال الامام حجة الاسلام النور في الحقيقة اسم لكل ما هو ظاهر بذاته مظهر لغيره والله سبحانه بهما متصف بهذه الصفة وهو النور الحقيقي ۱۲ ك ۱۹ قوله اى صفته في قلب المؤمن آه اى العجيبة في قلب المؤمن اى الذي هو في الصدر الكائن في البدن فالشبه فيه اربعة امور متداخلة البدن فيه الصدر فيه القلب فيه النور كالمشكوة فيها الزجاجة فيها المصباح فيه النور والذي في قلب المؤمن هو العلوم والمعارف وعلى هذا يكون في الكلام استخدام حيث فسر النور اولا بمعنى منور تنوير احسيا وفسر الضمير بالنور الذي في قلب المؤمن وسيفسر الضمير في قوله يهدي الله لنوره من يشاء بالاسلام فيكون في الكلام استخدام آخر ۱۲ ج ۲۰ قوله كمشكوة بحذف المضاف اى كنور مشكوة ففيه تمثيل لما نور الله به قلب المؤمن من المعارف والعلوم بنور المشكوة المثبت فيها من مصباحها واضافة النور الى الله تعالى باعتبار النسبية وفي الآية تفاسير وما ذكر المصنف رجحه الطيبي وقال انه تفسير السلف ۱۲ كمالين ۲۱ قوله كمشكوة اى كصفة مشكوة وهي الكوة في الجدار غير النافذة خطيب وبالفارسية طاق ۱۲ ۲۲ قوله اى الفتيلة الخ اى الشعلة تفسير لما هو المراد بالمصباح بهذا ۱۲ كما ۲۳ قوله اى لا نبوبة بيان لما هو المراد بهذا والانبوبة بضم الهمزة وسكون النون وبالموحدتين معروف يعني موضع الفتيلة روى الطبري عن ابن عباس المشكوة موضع الفتيلة سمعته عن حضرة شيخي وسيدي وعبارة البيضاوي وهي الكوة الغير النافذة وقيل المشكوة الانبوبة في وسط القنديل والمصباح الفتيلة المشتعلة انتهى ۱۲ ۲۴ قوله بمعنى الدفع آه في المختار الدرء الدفع وبابه قطع ودرء طلع مفاجاة وبابه خضع ومنه كوكب دري كسكين كثر توقده وتلألؤه ودري بالضم منسوب الى الدرء ۱۲ ج ※

غرلي في الحائط ۱۲

لدفعه الظلام وبضمها وتشديد الياء منسوب الى الدر اللؤلؤ توقد المصباح بالماضي وفي قراءة بمضارع
اوقد مبنيا للمفعول بالتحتانية وفي اخرى بالفوقانية اى الزجاجة من زيت شجرة مباركة زيتونة
لا شرقية ولا غربية بل بينهما فلا يتمكن منها حر ولا برد مضيئين يكاد زيتها يضيء ولو لم تمسسه
نار نور لصفائه نور به على نور بالنار ونور الله اى هداه للمؤمن نور على نور الايمان يهدي الله
لنوره اى دين الاسلام من يشاء ط ويضرب بيين الله الامثال للناس تقريبا لافهامهم ليعتبروا
فيؤمنوا والله بكل شيء عليم منه ضرب الامثال في بيوت متعلق بيسبح الاتي اذن الله ان ترفع
تعظم ويذكر فيها اسمه بتوحيده يسبح بفتح الموحدة وكسرها اى يصلي له فيها بالغدو ومصدر بمعنى
الغدوات اى البكر والاصال العشايا من بعد الزوال رجال فاعل يسبح بكسر الباء وعلى فتحها نائب
الفاعل له ورجال فاعل فعل مقدر جواب سؤال مقدر كانه قيل من يسبح لا تلهيهم تجارة اى
شراء ولا بيع عن ذكر الله واقام الصلوة حذفوها اقامة تخفيفا وايتاء الزكوة يخافون يوما تتقلب
تضطرب فيه القلوب والابصار من الخوف القلوب بين النجاة والهلاك والابصار بين ناحيتي
اليمين والشمال هو يوم القيمة ليجزيهم الله احسن ما عملوا اى ثوابه واحسن بمعنى حسن ويزيدهم
من فضله ط والله يرزق من يشاء بغير حساب يقال فلان ينفق بغير حساب اى يوسع كانه لا يحسب
ماينفقه والذين كفروا اعمالهم كسراب بقيعة جمع قاع اى في فلاة وهو شعاع يرى فيها نصف
النهار في شدة الحر يشبه الماء الجاري يحسبه يظنه الظمان اى العطشان ماء ط حتى اذا جاءه لم
يجده شيئا مما حسبه كذلك الكافر يحسب ان عمله كصدقة تنفعه حتى اذا مات وقدم على ربه لم يجد
عمله اى لم ينفعه ووجد الله عنده عند عمله فوفاه حسابه ط اى انه جازاه عليه في الدنيا والله
سريع الحساب اى المجازاة او الذين كفروا اعمالهم السيئة ظلمات في بحر لجي عميق يغشاه
موج من فوقه اى الموج موج من فوقه اى الموج الثاني سحاب ط اى غيم هذه ظلمات بعضها فوق
بعض ط ظلمة البحر وظلمة الموج الاول وظلمة الموج الثاني وظلمة السحاب اذا اخرج الناظر يده
في هذه الظلمات لم يكد يراها اى لم يقرب من رؤيتها ومن لم يجعل الله له نورا فما له من نور
اى من لم تهده الله لم تهتد الم تر ان الله يسبح له من في السموت والارض ومن التسبيح صلوة
والطير جمع طائر بين السماء والارض صفت ط حال باسطات اجنحتهن كل ع قد علم الله

بيان قال ابن عباس في الزيتون منافع يسرج بزيته وهو ادام ودهان ودباغ ووقود يوقد حطبه وتفله وليس فيه شيء الا وفيه منفعة حتى الرماد يغسل به الابريسم وهو اول شجرة نبتت في الدنيا واول شجرة نبتت بعد الطوفان ونبتت في منازل الانبياء والارض المقدسة ودعا لها سبعون نبيا بالبركة منهم ابراهيم ومحمد صلى الله عليهما وسلم فانه صلى الله عليه وسلم قال مرتين اللهم بارك في الزيت والزيتون ۱۲ ج ۵۷ قوله لا شرقية اى لا تقع الشمس عليها حين تطلع دون حين تغرب بل بحيث تقع عليها طول النهار كالتي تكون على قلة او صحراء واسعة فان ثمرتها تكون انضج وزيتها اصفى اولا نابتة في شرق المعمورة وغربها بل وسطها وهو الشام وزيتونه اجود الزيتون اولا في مضحى تشرق الشمس عليها دائما فتحرقها او مقانا تغيب عنها دائما فتفسدها نيا وفي الحديث لا خير في شجرة ولا في نبات في مقناة ولا خير فيهما في مضحى ۱۲ بيضاوي ۵۸ قوله ونور الله اى بهداه الخ اى فبراهين الله تزداد في قلب المؤمنين برهانا بعد برهان ان قلت لم ضرب الله المثل بنور الزيت ولم يضرب بنور الشمس والقمر والشمع مثلا اجيب بان الزيت فيه منافع ويسهل لكل احد كما ان المؤمن الكامل الايمان منافعه كثيرة ۱۲ صاوي ۵۹ قوله على نور الايمان اى كما ان صفاء الزيت والقنديل نور مضاعف على نور النار ۱۲ ك ۶۰ قوله يضرب الله الامثال للناس اى تقريبا للمعقول من المحسوس فحيث كان نور الايمان والمعارف مثله هكذا فلا تدخل شبهة على المؤمن الاشاهد بالعين البصيرة كما تشاهد بعين البصر ويشهد الحق بعين البصيرة كما يشهده بعين البصر ۱۲ صاوي ۶۱ قوله في بيوت اه فيه ستة اوجه احدها انه صفة لمشكوة اى كمشكوة في بيوت الثاني انه صفة لمصباح الثالث انه صفة لزجاجة الرابع انه متعلق بتوقد وعلى هذه الاقوال لا يوقف على عليهم الخامس انه متعلق بمحذوف اى سبحوه في بيوت السادس انه متعلق بيسبح اى يسبح رجال في بيوت وعلى هذين القولين فيوقف على عليهم قيل المراد بالبيوت جميع المساجد فقد قال ابن عباس بيوت الله في الارض تضيء لاهل السماء كما تضيء النجوم لاهل الارض وقيل المراد بها اربعة مساجد لم يبنها الا نبي الكعبة بناها ابراهيم واسمعيل وبيت المقدس بناه داود وسليمان ومسجد المدينة ومسجد قبا بناهما رسول الله صلى الله عليه وعليهم وسلم ۱۲ ج ۶۲ قوله من يسبحه اى فقال في جوابه يسبح رجال ۱۲ ۶۳ قوله تجارة اى شراء اه اقاد به انه اريد بالتجارة الشراء وامكن اسم التجارة يقع على البيع والشراء جميعا لانه ذكر البيع بعده وانما خص البيع لان الاتجار والاشتغال به اعظم لكون الربح الحاصل من البيع معينا ناجزا والربح الحاصل من الشراء مشكوك فيه مستقبل فلا يرد لم عطف البيع على التجارة مع شمولها له ۱۲ ج ۶۴ قوله يخافون يوما تتقلب اه يجوز ان يكون نعتا ثانيا لرجال وان يكون حالا من مفعول تلهيهم ويوما مفعول به لا ظرف على الاظهر وتتقلب صفة ليوما يعني ان هؤلاء الرجال وان بالغوا في ذكر الله تعالى والطاعات فانهم مع ذلك وجلون خائفون تعظيما بانهم ما عبدوا الله حق عبادته ۱۲ ج ۶۵ قوله ليجزيهم الله الخ يجوز تعلقه بيسبح اى يسبحون لاجل الجزاء ويجوز تعلقه بمحذوف اى فعلوا ذلك ليجزيهم الله ۱۲ جمل ۶۶ قوله اى ثوابه يريد انه بتقدير المضاف لاحسن وحسن بمعنى حسن ويجوز ان يقدر المضاف لما الموصولة اى احسن جزاء عملوا واحسن على معناه حينئذ ۱۲ ك ۶۷ قوله ويزيدهم من فضله اى فلا يقتصر في اعطائهم على جزاء اعمالهم بل يعطون اشياء لم تخطر ببالهم ۱۲ صاوي ۶۸ قوله والله يرزق الخ تذييل ووعد كريم بانه تعالى يعطيهم فوق اجور اعمالهم من الخيرات ما لا يفي به الحساب ۱۲ صاوي ۶۹ قوله والذين كفروا لما ضرب الله المثل للمؤمن باشرف الامثال واعلاه ضرب المثل للكفار باشر الاشياء واخسها والحاصل ان الله ضرب للكفار مثلين مثل لاعمالهم الخسيسة بقوله كسراب الخ ومثل لاعمالهم السيئة بقوله او كظلمات والاسم الموصول مبتدأ وكفروا صلته واعمالهم مبتدأ ثان وكسراب خبر ثان والثاني وخبره خبر الاول ويصح ان يكون اعمالهم بدل اشتمال وكسراب خبر الذين ۱۲ ص ۷۰ قوله اى في فلاة القفر او المفازة لا ماء فيها او الصحراء الواسعة ۱۲ قاموس ۷۱ قوله فوفاه حسابه اى اعطاه وافيا كاملا حساب عمله من الروح ۷۲ قوله اى انه جازاه الخ بيان لتوفية الله وتكميله للكافر حساب عمله بجزائه على عمله في الدنيا بوسعة الرزق في العيش ونحوها وعلى هذا يكون قوله ووجد الله عنده عود البيان حال المشبه وهو الكافر وقد يجعل من تتمة وصف السراب والمعنى وجد مقدور الله عليه من هلاكه من الظمأ فوفاه ما كتب له من ذلك وهو المحسوب له ۱۲ كمالين
۷۳ قوله لجي منسوب الى اللج وهو المعظم الماء ۱۲ بيضاوي ۷۴ قوله عميق منسوب الى اللج عظيم التعظيم مستفاد من التنكير ۱۲ ك ۷۵ قوله لم يكد يراها اه اى لم يقرب ان يراها فضلا عن ان يراها كقوله ؎ اذا غير الهجر المحبين لم يكد علم رسيس الهوى من حب مية يبرح ۱۲ بيضاوي ۷۶ قوله كل قد علم اه في هذه الضمائر اقوال احدها انها كلها عائدة على كل اى كل قد علم هو صلوة نفسه وتسبيحه وهذا اولى لتوافق الضمائر والثاني ان الضمير في عائد على الله تعالى وفي صلوته وتسبيحه على كل والثالث بالعكس اى علم كل صلوة الله وتسبيحه اى الذين امر بهما وبان يفعلا كاضافة الخلق الى الخالق ۱۲ جمل

صَلٰوتَهٗ وَتَسْبِيْحَهٗ ؕ وَاللّٰهُ عَلِيْمٌۢ بِمَا يَفْعَلُوْنَ ۝ فيه تغليب العاقل وَلِلّٰهِ مُلْكُ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ ۚ
خزائن المطر والرزق والنبات وَاِلَى اللّٰهِ الْمَصِيْرُ ۝ المرجع اَلَمْ تَرَ اَنَّ اللّٰهَ يُزْجِيْ سَحَابًا يسوق برفق ثُمَّ
يُؤَلِّفُ بَيْنَهٗ يضم بعضه الى بعض فيجعل القطع المتفرقة قطعة واحدة ثُمَّ يَجْعَلُهٗ رُكَامًا بعضه فوق
بعض فَتَرَى الْوَدْقَ المطر يَخْرُجُ مِنْ خِلٰلِهٖ ۚ مخارجه وَيُنَزِّلُ مِنَ السَّمَآءِ مِنْ زَائِدَةٌ جِبَالٍ فِيْهَا فى السماء
بدل باعادة الجار مِنْ بَرَدٍ اى جبهم ۱۲ منه اى بعضه فَيُصِيْبُ بِهٖ مَنْ يَّشَآءُ وَيَصْرِفُهٗ عَنْ مَّنْ يَّشَآءُ ؕ يَكَادُ يقرب
سَنَا بَرْقِهٖ لمعانه يَذْهَبُ بِالْاَبْصَارِ ۝ الناظرة له ان يخطفها يُقَلِّبُ اللّٰهُ الَّيْلَ وَالنَّهَارَ ؕ اى يأتى
بكل منهما بدل الاخر اِنَّ فِيْ ذٰلِكَ التقليب لَعِبْرَةً دلالة لِّاُولِي الْاَبْصَارِ ۝ لاصحاب البصائر على
قدرة الله تعالى وَاللّٰهُ خَلَقَ كُلَّ دَآبَّةٍ اى حيوان مِّنْ مَّآءٍ ۚ اى نطفة فَمِنْهُمْ مَّنْ يَّمْشِيْ عَلٰى بَطْنِهٖ ۚ
كالحيات وَمِنْهُمْ مَّنْ يَّمْشِيْ عَلٰى رِجْلَيْنِ ۚ كالانسان والطير وَمِنْهُمْ مَّنْ يَّمْشِيْ عَلٰٓى اَرْبَعٍ ؕ كالبهائم
والانعام يَخْلُقُ اللّٰهُ مَا يَشَآءُ ؕ اِنَّ اللّٰهَ عَلٰى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيْرٌ ۝ لَقَدْ اَنْزَلْنَآ اٰيٰتٍ مُّبَيِّنٰتٍ ؕ اى بينات هى
القرآن وَاللّٰهُ يَهْدِيْ مَنْ يَّشَآءُ اِلٰى صِرَاطٍ طريق مُّسْتَقِيْمٍ ۝ اى دين الاسلام وَيَقُوْلُوْنَ اى المنافقون
اٰمَنَّا صدقنا بِاللّٰهِ بتوحيده وَبِالرَّسُوْلِ محمد وَاَطَعْنَا هما فيما حكما به ثُمَّ يَتَوَلّٰى يعرض فَرِيْقٌ مِّنْهُمْ
مِّنْۢ بَعْدِ ذٰلِكَ ؕ عنه وَمَآ اُولٰٓئِكَ المعرضون بِالْمُؤْمِنِيْنَ ۝ المعهودين الموافق قلوبهم لالسنتهم وَاِذَا
دُعُوْٓا اِلَى اللّٰهِ وَرَسُوْلِهٖ المبلغ عنه لِيَحْكُمَ بَيْنَهُمْ اِذَا فَرِيْقٌ مِّنْهُمْ مُّعْرِضُوْنَ ۝ عن المجئ اليه وَاِنْ يَّكُنْ لَّهُمُ
الْحَقُّ يَاْتُوْٓا اِلَيْهِ مُذْعِنِيْنَ ۝ مسرعين طائعين اَفِيْ قُلُوْبِهِمْ مَّرَضٌ كفر اَمِ ارْتَابُوْٓا اى شكوا فى نبوته اَمْ
يَخَافُوْنَ اَنْ يَّحِيْفَ اللّٰهُ عَلَيْهِمْ وَرَسُوْلُهٗ ؕ فى الحكم اى يظلموا فيه لا بَلْ اُولٰٓئِكَ هُمُ الظّٰلِمُوْنَ ۝ بالاعراض
عنه اِنَّمَا كَانَ قَوْلَ الْمُؤْمِنِيْنَ اِذَا دُعُوْٓا اِلَى اللّٰهِ وَرَسُوْلِهٖ لِيَحْكُمَ بَيْنَهُمْ اى بالقول اللائق بهم اَنْ يَّقُوْلُوْا
سَمِعْنَا وَاَطَعْنَا ؕ بالاجابة وَاُولٰٓئِكَ حينئذ هُمُ الْمُفْلِحُوْنَ ۝ الناجون وَمَنْ يُّطِعِ اللّٰهَ وَرَسُوْلَهٗ وَيَخْشَ
اللّٰهَ يخافه وَيَتَّقْهِ بسكون الهاء وكسرها بان يطيعه فَاُولٰٓئِكَ هُمُ الْفَآئِزُوْنَ ۝ بالجنة وَاَقْسَمُوْا بِاللّٰهِ
جَهْدَ اَيْمَانِهِمْ غايتها لَئِنْ اَمَرْتَهُمْ بالجهاد لَيَخْرُجُنَّ ؕ قُلْ لهم لَا تُقْسِمُوْا ۚ طَاعَةٌ مَّعْرُوْفَةٌ ؕ للنبى خير
من قسمكم الذى لا تصدقون فيه اِنَّ اللّٰهَ خَبِيْرٌۢ بِمَا تَعْمَلُوْنَ ۝ من طاعتكم بالقول ومخالفتكم بالفعل
قُلْ اَطِيْعُوا اللّٰهَ وَاَطِيْعُوا الرَّسُوْلَ ۚ فَاِنْ تَوَلَّوْا عن طاعته بحذف احدى التائين خطاب لهم فَاِنَّمَا عَلَيْهِ مَا
حُمِّلَ من التبليغ وَعَلَيْكُمْ مَّا حُمِّلْتُمْ ؕ من طاعته وَاِنْ تُطِيْعُوْهُ تهتدوا ؕ وَمَا عَلَى الرَّسُوْلِ اِلَّا الْبَلٰغُ

ع ۶ ۱۰ ۱۲

۱ قوله صلاته الخ الضمير فى علم لكل او لله وكذا فى صلاته وتسبيحه والصلاة الدعاء ولم يعد ان يلهم الله الطير دعاءه كما الهمها سائر العلوم الدقيقة التى لا يكاد العقلاء يهتدون اليها ۱۲ مدارك ۲ قوله فيه تغليب العاقل يعنى لفظ من والضمير فى يفعلون تغليب للعاقل على غيره ۱۲ ك ۳ قوله بينه اى بين اجزائه لان كل جزء سحاب وبهذا اندفع ما قيل ان بين لا تدخل الا على متعدد وما فى هذا يشير المفسر بقوله يضم بعضه الى بعض الخ ۱۲ صاوى ۴ قوله يضم بعضه الى بعض اى يولف بين اجزائه وبهذا التعدد صح لفظ بين وانما يحتاج الى هذا القدر اذا كان السحاب مفردا اما اذا كان جمع سحابة فلا حاجة اليه ۱۲ ك ۵ قوله من خلاله حال من الودق لان الرؤية بصرية و الخلال جمع خلل كجبال وجبل وهو فرجة بين الشيئين والمراد ههنا مخارج المطر ۱۲ روح ۶ قوله مخارجه اى ثقبه فالسحاب غربال المطر قال كعب لولا السحاب حين ينزل المطر من السماء لافسد ما يقع عليه من الارض ۱۲ صاوى ۷ قوله بدل اى جبال من السماء بدل البعض باعادة الجار فمن زائدة والرابط قوله فيها ويحتمل ان يكون الجار والمجرور بدلا عن الجار والمجرور من ابتدائية كالاولى ۱۲ ك ۸ قوله من برد اى بعضه يشير الى ان من تبعيضية واقعة موقع المفعول والمعنى ينزل بعض برد من جبال فى السماء وقد يجعل من بيانية ومن الثانية زائدة او تبعيضية على ان قوله من جبال مفعول ينزل اى ينزل من السماء جبالا فيها من برد اى جبالا من هذا النوع وقد يجعل المفعول محذوفا والمعنى ينزل مبتدأ من السماء من جبال من برد بردا وعلى هذا يكون فى السماء جبالا من برد ۱۲ ك ۹ قوله بالابصار جمع بصر كما اشار اليه بقوله الناظرة ۱۲ جمل ۱۰ قوله لاولى الابصار جمع بصيرة كما اشار له بقوله لاصحاب البصائر ۱۲ جمل ۱۱ قوله اى نطفة هذا بحسب الاغلب فى الحيوانات والا فالملائكة خلقوا من النور وهم اكثر المخلوقات عددا والجن خلقوا من النار وهم بقدر تسعة اعشار الانس وآدم خلق من الطين وعيسى خلق من الريح الذى نفخه جبريل فى جيب مريم والدود يخلق من نحو الفاكهة والعفونات ۱۲ جمل ۱۲ قوله والهوام بتشديد الميم وحشرات الارض كذا فى المنتخب ۱۲ ۱۳ قوله والله يهدى من يشاء الى صراط مستقيم اشار بذلك الى ان الهدى بيد الله وعنايته فلا يهتدى الا من خصه الله بالعناية فليس ظهور الآيات سببا فى الاهتداء دون عناية الله ۱۲ صاوى ۱۴ قوله ويقولون آمنا بالله آه قال ابن عباس نزلت فى رجل من المنافقين يقال له بشر كان بينه وبين يهودى خصومة فقال اليهودى ننطلق الى محمد صلى الله عليه وسلم وقال المنافق ننطلق الى كعب بن الاشرف فابى اليهودى ان يخاصمه الا الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقضى رسول الله صلى الله عليه وسلم لليهودى فلما خرجا من عنده لزمه المنافق وقال انطلق بنا الى عمر فاتياه فقال اليهودى اختصمت انا وهذا الى محمد فاى عنده فقضى علىه فلم يرض بقضائه وزعم انه يخاصمنى اليك فقال عمر رضى الله عنه للمنافق اكذلك فقال نعم فقال لهما عمر رضه رويدا حتى اخرج اليكما فدخل عمر البيت واخذ السيف واستل عليه ثم خرج فضرب به المنافق حتى برد اى مات و قال هكذا اقضى بين من لم يرض بقضاء الله وقضاء رسوله فنزلت هذه الآية وقال جبريل ان عمر فرق بين الحق والباطل فسمى الفاروق من الجمل ۱۲ ۱۵ قوله المبلغ عنه اشار به للاعتذار عن افراد الضمير فى ليحكم وحاصله ان الرسول هو المباشر للحكم وانما ذكر الله معه تعظيما لشانه اى الرسول جمل وفى روح البيان ليحكم اى الرسول بينهم لانه المباشر للحكم حقيقة وان كان الحكم حكم الله حقيقة وذكر الله لتفخيمه عليه السلام والايذان بجلالة محله عنده تعالى ۱۲ ۱۶ قوله اذا فريق الخ اذا فجائية قائمة مقام الفاء فى ربط الجواب بالشرط صاوى و فى المدارك اى فاجأ من فريق منهم الاعراض نزلت فى بشر المنافق وخصمه اليهودى حين اختصما فى ارض فجعل اليهودى يجره الى رسول الله صلى الله عليه وسلم والمنافق الى كعب بن الاشرف ويقول ان محمدا يحيف علينا ۱۲ ۱۷ قوله مذعنين حال اى مسرعين فى الطاعة طلبا لحكمهم لا رضا بحكم رسولهم قال الزجاج الاذعان الاسراع مع الطاعة والمعنى انهم المعرفتهم انه ليس معك الا الحق المر والعدل البحت يمتنعون عن المحاكمة اليك اذا رأيتهم الحق لئلا تنتزعه من احداقهم بقضائك عليهم لخصومهم وان ثبت لهم حق على خصم اسرعوا اليك و لم يرضوا الا بحكومتك لتاخذ لهم ما وجب لهم فى ذمته الخصم ۱۲ مدارك ۱۸ قوله ان يحيف الحيف الجور والظلم والميل فى الحكم اى احد الجانبين يقال حاف فى قضيته اى جار فيما حكم ۱۲ روح ۱۹ قوله انما كان قول آه العامة على نصب قول خبر الكان والاسم ان المصدرية وما بعدها قرئ برفعه على انه الاسم وان ومافى حيزها الخبر ۱۲ ج ملخصا ۲۰ قوله ويتقه بسكون الهاء وكسرها مع كسر القاف للباقين الاحفص فانه قرأ باسكان القاف فشبه تقه بكتف فخفف باسكان المكسور وانما بقى كسرة الهاء لعروض سكون القاف بانه صارت آخر الفعل بعد حذف الياء فاسكنت المكسورة ۱۲ ك ۲۱ قوله غايتها آه اشار به الى ان جهد منصوب على المفعول المطلق وفى اليمين فيه وجهان احدهما انه منصوب على المصدر بدلا من اللفظ بفعله اذ اصل اقسم بالله جهد ايمين جهد فحذف الفعل وقدم المصدر موضوعا موضعه مضافا الى المفعول كضرب الرقاب والثانى انه حال تقديره مجتهدين فى ايمانهم كقوله افعل ذلك جهدك وطاقتك ۱۲ ج ۲۲ قوله خير من قسمكم يشير الى انه مبتدأ موصوف خبره محذوف وقيل المعنى امركم اى الذى يطلب منكم طاعة معروفة بانها بالقول دون الفعل ۱۲ كمالين ۲۳ قوله خير من قسمكم اشار الى ان طاعة مبتدأ ومعروفة صفة والخبر محذوف ۱۲ من الجمل ۲۴ قوله تهتدوا اى تصلوا الى الرشاد والفوز برضاء الله وهذا راجع لقوله وعليكم وما على الرسول الا البلاغ المبين راجع لقوله فانما عليه ما حمل على سبيل اللف والنشر المشوش ۱۲ صاوى ۞

البیّن ○ ای التبلیغ البین وعد اللہ الذین اٰمنوا منکم وعملوا الصلحت لیستخلفنھم فی الارض
بدلا عن الکفار کما استخلف بالبناء للفاعل والمفعول الذین من قبلھم ص من بنی اسرائیل
بدلا عن الجبابرۃ ولیمکنن لھم دینھم الذی ارتضی لھم وھو الاسلام بان یظھرہ علی جمیع
الادیان ویوسع لھم فی البلاد فیملکوھا ولیبدلنھم بالتخفیف والتشدید من بعد خوفھم من
الکفار امنا وقد انجز اللہ وعدہ لھم بما ذکرہ واثنی علیھم بقولہ یعبدوننی لا یشرکون بی شیئا وھو
مستانف فی حکم التعلیل ومن کفر بعد ذلک الانعام منھم بہ فاولئک ھم الفسقون مواول
من کفر بہ قتلۃ عثمان رضی اللہ عنہ فصار وا یقتتلون بعد ان کانوا اخوانا واقیموا الصلوۃ واٰتوا الزکوۃ
واطیعوا الرسول لعلکم ترحمون ○ ای رجاء الرحمۃ لا تحسبن بالفوقانیۃ والتحتانیۃ والفاعل لرسول
الذین کفروا معجزین لنا فی الارض بان یفوتونا وماوٰھم مرجعھم النار ولبئس المصیر ○ المرجع
ع ۱۳ ھی یا ایھا الذین اٰمنوا لیستاذنکم الذین ملکت ایمانکم من العبید والاماء والذین لم یبلغوا
الحلم منکم من الاحرار وعرفوا امر النساء ثلث مرات ثلث اوقات من قبل صلوۃ الفجر وحین
تضعون ثیابکم من الظھیرۃ ای وقت الظھر ومن بعد صلوۃ العشاء ثلث عورات لکم بالرفع
خبر مبتدا مقدر بعدہ مضاف وقام المضاف الیہ مقامہ ای ھی اوقات وبالنصب بتقدیر اوقات
منصوبا بدلا من محل ما قبلہ قام المضاف الیہ مقامہ ھی لا لقاء الثیاب فیھا تبدوا فیھا العورات
لیس علیکم ولا علیھم ای المماليك والصبیان جناح فی الدخول علیکم بغیر استیذان بعدھن
ای بعد الاوقات الثلثۃ ھم طوافون علیکم للخدمۃ بعضکم طائف علی بعض والجملۃ مؤکدۃ لما قبلھا
کذلک کما بین ما ذکر یبین اللہ لکم الایٰت ای الاحکام واللہ علیم بامور خلقہ حکیم ○ بما دبرہ لھم واٰیۃ
الاستیذان ان قیل منسوخۃ وقیل لا ولکن تھاون الناس فی ترک الاستیذان واذا بلغ الاطفال منکم
الاحرار الحلم فلیستاذنوا فی جمیع الاوقات کما استاذن الذین من قبلھم ای الاحرار الکبار کذلک یبین اللہ لکم
ایاتہ واللہ علیم حکیم ○ والقواعد من النساء قعدن عن الحیض والولد لکبرھن اللاتی لا یرجون نکاحا
لذلک فلیس علیھن جناح ان یضعن ثیابھن من الجلباب والرداء والقناع فوق الخمار غیر متبرجت مظھرات
بزینۃ خفیۃ کقلادۃ وسوار وخلخال وان یستعففن بان لا یضعنھا خیر لھن واللہ سمیع لقولکم
علیم ○ بما فی قلوبکم لیس علی الاعمی حرج ولا علی الاعرج حرج ولا علی المریض حرج فی مواکلۃ

۱ قولہ منکم من تبعیضیۃ وھی مع مجرورھا فی محل الحال من الموصول والخطاب للنبی صلی اللہ علیہ وسلم وامتہ الدعوۃ ۱۲ جمل
۲ قولہ فی الارض فیھا قولان احدھما یعنی ارض مکۃ لان المھاجرین سألوا اللہ ذلک فوعدوا بما وعدت بنو اسرائیل قال
معناہ النقاش الثانی انھا بلاد العرب والعجم قال ابن العربی ھو الصحیح لان ارض مکۃ محرمۃ علی المھاجرین ۱۲ مختصر من الجمل ۳ قولہ بالبناء للفاعل للاکثر والمفعول لابی بکر ۱۲ ک ۴ قولہ بالتخفیف من الابدال
لابن کثیر والتشدید للاکثر ۱۲ ک ۵ قولہ لا یشرکون الخ حال من واو یعبدوننی ای غیر مشرکین ۱۲ کما ۶ قولہ ھو مستانف آہ ای قولہ یعبدوننی مستانف وفی السمین فیہ سبعۃ اوجہ احدھا انہ مستانف
ای جواب لسوال مقدر الثانی انہ خبر مبتدا مضمر والجملۃ ایضا استینافیۃ الثالث انہ حال من مفعول وعد اللہ الرابع انہ حال من فاعلہ السادس انہ حال من مفعول
لیبدلنھم السابع انہ حال من فاعلہ وقولہ فی حکم التعلیل ای التعلیل لوعدھم بما ذکر من الامور الثلثۃ ۱۲ ج ۷ قولہ واول من کفر بہ آہ ای بالانعام بما ذکر ای لم یقم بحق ھذہ النعم من عدم التعرض للفتن
۱۲ جمل ۸ قولہ واول من کفر قال فی الجمل المراد بالکفر ھنا کفر النعمۃ ای عدم القیام بحقھا لا الکفر المقابل للایمان فلذلک قال فاولئک ھم الکافرون ۱۲ ۹ قولہ بالفوقانیۃ
للاکثر والتحتانیۃ لابن عامر وحمزۃ والفاعل الرسول علی القراءتین والذین
کفروا مع ما بعدہ مفعول وقیل علی الثانیۃ الفاعل الذین کفروا والمعنی لا یحسبن
الکفار فی الارض احدا معجزنا اللہ فیکون مفعولا ولا معجزین فی الارض اولا تحسبوا
انفسھم معجزین فحذف المفعول الاول ۱۲ ک ۱۰ قولہ یا ایھا الذین اٰمنوا
لیستاذنکم آہ روی ان غلام اسماء بنت مرثد دخل علیھا فی وقت کرھتہ فنزلت
ھذہ الآیۃ وقیل ارسل رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مدلج بن عمرو الانصاری
وکان غلاما وقت الظھیرۃ لیدعو عمر فدخل وھو نائم وقد انکشف عنہ ثوبہ
فقال عمر لوددت ان اللہ عز وجل نھی آبائنا وابنائنا وخدمنا ان لا یدخلوا
فی ھذہ الساعات علینا الا باذن ثم انطلق معہ الی النبی صلی اللہ علیہ وسلم
فوجد ھذہ الآیۃ قد انزلت فخر ساجدا شکرا للہ تعالی ۱۲ صاوی وغیرہ ۱۱ قولہ یا ایھا الذین آمنوا لیستاذنکم الخ روی ان غلاما لاسماء بنت ابی مرثد
دخل علیھا فی وقت کرھتہ فنزلت والخطاب للرجال المومنین والنساء المومنات
جمیعا بطریق التغلیب ۱۲ روح ۱۲ قولہ ثلاث مرات آہ فیہ وجھان
احدھما انہ منصوب علی الظرف الزمانی ای ثلاث اوقات والثانی انہ منصوب
علی المصدریۃ ای ثلاثۃ استیذانات لکن الشارح جری علی الاول حیث
قال ثلاث مرات فی ثلاثۃ اوقات ۱۲ ج ۱۳ قولہ من الظھیرۃ قال فی
القاموس الظھیرۃ حد انتصاف النھار وھی بیان للحین وقال فی ابی السعود
وھی شدۃ الحر عند انتصاف النھار بیان للحین ومثلہ فی اکثر کتب
التفاسیر واما قولہ ای وقت الظھر فلعلہ وقع من قلم الناسخ والاصل ای
وقت الظھیرۃ واللہ اعلم بالصواب واما ما قال فی تاویلہ سلیمان الجمل
فقول الشارح ای وقت الظھر تفسیر لحین فلا یستقر فی قلبی فافھم ۱۲ ۱۴ قولہ بالرفع خبر مقدر وعلی ھذا فالوقف علی لکم وقولہ بعدہ مضاف ای یقدر ایضا وقولہ اقام المضاف الیہ
وھو قولہ ثلث ۱۲ ۱۵ قولہ ای ھی اوقات ای ھی اوقات ثلاث عورات
وقولہ ما قبلہ وھو الظروف الثلاثۃ ۱۲ جمل ۱۶ قولہ بدلا من محل ما قبلہ
یعنی قولہ من قبل صلوۃ الفجر وقولہ وھی مبتدا ای الاوقات الثلثۃ وقولہ
تبدو فیھا العورات خبرہ وقولہ لالقاء الثیاب الخ علۃ مقدمۃ ۱۲ ۱۷ قولہ وھی اے تلک الاوقات الثلاثۃ لالقاء الثیاب فیھا من الجسد تبدو
فیھا العورات ای تظھر للناظر فان ما قبل الفجر وقت القیام عن المضاجع
وطرح ثیاب النوم ولبس ثیاب الیقظۃ اما الظھیرۃ وما بعد العشاء فبالعکس
۱۲ ک ۱۸ قولہ وآیۃ الاستیذان یعنی قولہ لیستاذنکم الذین ملکت ایمانکم
قیل منسوخۃ وقیل لا لکن تھاون الناس فی ترک الاستیذان بہ روی ابو داود
والبیھقی عن ابن عباس رض ان الناس لم یکن لھم ستور علی ابوابھم والاحجال
فربما فاجاہ الرجل ولدہ او خادمہ وھو علی اہلہ فامرھم اللہ بالاستیذان ثم
بسط اللہ علیھم الرزق فاتخذوا الستور والحجال فرای الناس ان ذلک قد
کفاھم من الاستیذان فتھاونوا وترکوا العمل بتلک الآیۃ ۱۲ ک ۱۹ قولہ وقیل لا ای کما روی عن سعید بن جبیر حیث قال یقولون نسخت والله
ما نسخت ولکن مما تھاون الناس ۱۲ ص ۲۰ قولہ ولکن تھاون
الناس فی ترک الاستیذان ای لکثرۃ الغطاء والوطاء ومع ذلک فالمناسب
تعلیم الاستیذان فی ھذہ الاوقات للصبیان والمماليك لیکونوا متخلقین
بالاخلاق الجمیلۃ ۱۲ صاوی ۲۱ قولہ الحلم ای البلوغ اعلم ان ادنی
مدۃ البلوغ للغلام اثنتا عشرۃ سنۃ ولذا تطرح ھذہ المدۃ من سن المیت
الذکر ثم یحسب ما بقی من عمرہ فتعطی فدیۃ صلاتہ علی ذلک وادنی مدۃ للجاریۃ
تسع سنین علی المختار ولذا تطرح ھذہ المدۃ من المیت الانثی فلا تحتاج الی اسقاط صلاتھا بالفدیۃ ۱۲ روح ۲۲ قولہ القتاع قناع پردہ وپوشش کہ بر بالای مقنعہ باشد ۱۲ صراح ۲۳ قولہ مظھرات آہ اشار بہ الی
ان الباء للتعدیۃ ولذا فسر بمتعد مع ان تفسیر اللازم بالمتعدی کثیر ویؤیدہ ان اہل اللغۃ لم یذکروہ متعدیا بنفسہ ولیست الزینۃ ماخوذۃ فی مفہومہ حتی یقال انہ تجرید کما توھم ممن قال انہ اشارۃ الی زیادۃ الباء
فی المفعول فقد اخطأ وفی المختار التبرج اظہار المرأۃ زینتھا للرجال ۱۲ ج ۲۴ قولہ خفیۃ فیما امرن باخفائھا فی قولہ ولا یبدین زینتھن کقلادۃ آہ دون الخاتم ونحوہا مما لم یومر باخفائھا ۱۲ کمالین مؤلفہ
شیخ سلام اللہ دہلوی نور اللہ قبرہ ۲۵ قولہ لیس علی الاعمی حرج الخ اختلف العلماء فی سبب نزولھا فقال ابن عباس لما نزل یا ایھا الذین آمنوا لا تاکلوا اموالکم بینکم بالباطل کرھ المسلمون ان یواکلھم
المرضی والزمنی والعمی والعرج وقالوا الطعام افضل الاموال وقد نھانا اللہ تعالی عن اکل المال بالباطل والعمی لا یبصر موضع الطعام الطیب والاعرج لا یتمکن من الجلوس ولا یستطیع المزاحمۃ علی الطعام
والمریض یضعف عن التناول ولا یستوفی حقہ من الطعام فنزلت ھذہ الآیۃ وعلی ھذا فتکون علی بمعنی فی ای لیس علیکم فی مواکلۃ الاعمی والاعرج والمریض حرج وقیل سبب نزولھا ان ھؤلاء الجماعۃ کانوا
یتحرجون عن مواکلۃ الاصحاء خوف ان یستقذر ھم وعلی ھذا فعلی علی بابھا ۱۲ صاوی ۲۶ قولہ لیس علی الاعمی حرج الخ قال سعید بن المسیب کان المسلمون اذا غزوا اغلقوا منازلھم وبدفعون الیھم
مفاتیح ابوابھم ویقولون قد احللنا لکم ان تاکلوا مما فی بیوتنا فکانوا یتحرجون من ذلک ویقولون لا ندخلھا وھم غیب فانزل اللہ تعالی ھذہ الآیۃ رخصۃ لھم کما فی المدارک ۱۲ ❖ ❖ ❖ ❖ ❖

مقابلیهم ۵۱ وَلَا حَرَجٌ عَلٰٓى اَنْفُسِكُمْ اَنْ تَاْكُلُوْا مِنْۢ بُيُوْتِكُمْ اى بيوت ۵۱ اولادكم اَوْ بُيُوْتِ اٰبَآئِكُمْ
اَوْ بُيُوْتِ اُمَّهٰتِكُمْ اَوْ بُيُوْتِ اِخْوَانِكُمْ اَوْ بُيُوْتِ اَخَوٰتِكُمْ اَوْ بُيُوْتِ اَعْمَامِكُمْ اَوْ بُيُوْتِ عَمّٰتِكُمْ
اَوْ بُيُوْتِ اَخْوَالِكُمْ اَوْ بُيُوْتِ خٰلٰتِكُمْ اَوْ مَا مَلَكْتُمْ مَّفَاتِحَهٗٓ ۵۲ اى خزنتموه لغيركم اَوْ صَدِيْقِكُمْ ۵۳ وهو
من صدقتم فى مودته ۵۴ المعنى يجوز الاكل من بيوت من ذكر وان لم يحضروا اى اذا علم رضاءهم
به ۵۵ لَيْسَ عَلَيْكُمْ جُنَاحٌ اَنْ تَاْكُلُوْا جَمِيْعًا مجتمعين اَوْ اَشْتَاتًا ۵۶ متفرقين جمع شت نزل فيمن تحرج
ان ياكل وحده واذا لم يجد من يواكله يترك الاكل فَاِذَا دَخَلْتُمْ بُيُوْتًا لكم ۵۷ او اهل فيها فَسَلِّمُوْا
عَلٰٓى اَنْفُسِكُمْ اى قولوا السلام علينا وعلى عباد الله الصالحين فان الملائكة ۵۸ تَحِيَّةً مِّنْ عِنْدِ اللّٰهِ مُبٰرَكَةً طَيِّبَةً ۵۹ مثاب عليها كَذٰلِكَ يُبَيِّنُ
اللّٰهُ لَكُمُ الْاٰيٰتِ اى يفصل لكم معالم دينكم لَعَلَّكُمْ تَعْقِلُوْنَ ۶۰ لكى تفهموا ذلك اِنَّمَا الْمُؤْمِنُوْنَ
الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا بِاللّٰهِ وَرَسُوْلِهٖ وَاِذَا كَانُوْا مَعَهٗ اى الرسول عَلٰٓى اَمْرٍ جَامِعٍ كخطبة الجمعة لَّمْ يَذْهَبُوْا حَتّٰى
يَسْتَاْذِنُوْهُ ۶۱ عذر لهم اِنَّ الَّذِيْنَ يَسْتَاْذِنُوْنَكَ اُولٰٓئِكَ الَّذِيْنَ يُؤْمِنُوْنَ بِاللّٰهِ وَرَسُوْلِهٖ فَاِذَا اسْتَاْذَنُوْكَ
لِبَعْضِ شَاْنِهِمْ فَاْذَنْ لِّمَنْ شِئْتَ مِنْهُمْ بالانصراف وَاسْتَغْفِرْ لَهُمُ اللّٰهَ اِنَّ اللّٰهَ غَفُوْرٌ رَّحِيْمٌ
لَا تَجْعَلُوْا ۶۲ دُعَآءَ الرَّسُوْلِ بَيْنَكُمْ كَدُعَآءِ بَعْضِكُمْ بَعْضًا ۶۳ بان تقولوا يا محمد بل قولوا يا نبى الله يا
رسول الله فى لين وتواضع وخفض صوت قَدْ يَعْلَمُ اللّٰهُ ۶۴ الَّذِيْنَ يَتَسَلَّلُوْنَ ۶۵ مِنْكُمْ لِوَاذًا ۶۶ اى
يخرجون من المسجد فى الخطبة من غير استيذان خفية ۶۷ مستترين بشئ وقد للتحقيق فَلْيَحْذَرِ ۶۸ الَّذِيْنَ
يُخَالِفُوْنَ عَنْ اَمْرِهٖٓ اى الله او رسوله اَنْ تُصِيْبَهُمْ فِتْنَةٌ ۶۹ بلاء اَوْ يُصِيْبَهُمْ عَذَابٌ اَلِيْمٌ فى الاخرة
اَلَآ اِنَّ لِلّٰهِ مَا فِى السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ ۷۰ ملكا وخلقا وعبيدا قَدْ يَعْلَمُ مَآ اَنْتُمْ ايها المكلفون عَلَيْهِ من
الايمان والنفاق وَيَوْمَ يُرْجَعُوْنَ اِلَيْهِ فيه التفات عن الخطاب اى متى يكون فَيُنَبِّئُهُمْ فيه
بِمَا عَمِلُوْا ۷۱ من الخير والشر وَاللّٰهُ بِكُلِّ شَىْءٍ من اعمالهم وغيرها عَلِيْمٌ ۷۲

سورة الفرقان مكية الا والذين لا يدعون مع الله الها الخ الى رحيما فدنى وهى سبع وسبعون اية

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِيْمِ تَبٰرَكَ ۷۳ تعالى الَّذِىْ نَزَّلَ الْفُرْقَانَ ۷۴ القرآن لانه فرق بين الحق والباطل
عَلٰى عَبْدِهٖ ۷۵ محمد لِيَكُوْنَ لِلْعٰلَمِيْنَ ۷۶ اى الانس والجن دون ۷۷ الملئكة نَذِيْرًا ۷۸ مخوفا من عذاب الله
الَّذِىْ ۷۹ لَهٗ مُلْكُ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ وَلَمْ يَتَّخِذْ وَلَدًا وَّلَمْ يَكُنْ لَّهٗ شَرِيْكٌ فِى الْمُلْكِ وَخَلَقَ

---

۵۱ قوله اے بيوت اولادكم يريدان المقصود من البيوت المضافة الى انفسهم بيوت اولادهم باعتبار انهم واموالهم لابيهم والافلا طائل فى بيان نفى الحرج عن الاكل من بيت نفسه وقيل انما ذكره ليعطف عليه الباقى فيعلم ان بيوت الاقارب كبيوت نفسه ۱۲ كمالين ۵۲ قوله اے خزنتموه الخ وتحقيقه ان المراد من ما ملكتم مفاتحه من بيوت ما ملكتم خزائنه من النقود والامتعة والاطعمة وكالة او حفظا وذلك لان من ملك المفاتيح فقد ملك الخزائن فيجوز الاكل بقدر الضرورة تفسير الاحمدى وقال فى الجمل على قوله اى خزنتموه لغيركم كان تكونوا وكلاء عليه قال ابن عباس عنى بذلك وكيل الرجل وقيمه فى ضيعته وماشيته فلا باس عليه ان ياكل من ثمر ضيعته ويشرب من لبن ماشيته ومثله فى الخطيب ۱۲ ۵۳ قوله المعنى يجوز الاكل من بيوت من ذكر الخ عن السدى كان الرجل يدخل بيت ابيه او اخيه او ابنه فتخفه المرأة بشئ من الطعام فلا ياكل من اجل رب البيت ليس فيه فنزلت اے اذا علم رضاهم به من خارج باذن او قرينة ۱۲ كمالين ۵۴ قوله اذا علم رضاهم به اى بقرينة وهذا احد قولين للعلماء وقيل يجوز الاكل من بيوت من ذكر ولو لم يعلم رضاهم به لان القرابة التى بينهم تقتضى العطاف والسماح فان قلت على الاول حيث كان مشروطا بعلم رضاهم فلا فرق بينهم وبين غيرهم من الاجانب واجيب بان هؤلاء يكفى فيهم ادنى قرينة بل الشرط فيهم ان لا يعلم عدم الرضاء بخلاف غيرهم من الاجانب فلا بد من علم الرضاء بصريح الاذن او قرينة ۱۲ صاوى ۵۵ قوله اى اذا علم رضاءهم به اى بصريح الاذن او بقرينة دالة كالقرابة والصداقة ونحو ذلك ولذلك خص هؤلاء بالذكر لاعتيادهم التبسط فيما بينهم يعنى ليس عليكم جناح ان تاكلوا من منازل هؤلاء اذا دخلتموها وان لم يحضروا ولم يعلموا من غير ان تتزودوا وتحملوا ۱۲ روح ۵۶ قوله ليس عليكم جناح الخ كلام مستانف مسوق لبيان حكم آخر من جنس ما بين قبله حيث كان فريق من المؤمنين كبنى ليث بن عمرو من كنانة يتحرجون ان ياكلوا طعامهم منفردين وكان الرجل لا ياكل ويمكث يوما حتى يجد ضيفا ياكل معه وان لم يجد من يواكله لم ياكل شيئا فنزلت هذه الآية من ابى السعود ۱۲ ۵۷ قوله فان الملائكة الخ روى الترمذى وقال حسن صحيح عن انس مرفوعا اذا دخلت على اهل بيتك فسلم عليهم تكن بركة عليك وعلى اهل بيتك ۱۲ ك ۵۸ قوله انما المؤمنون الخ المقصود من هذه الآية مدح المؤمنين المخالفين والتعريض بذم المنافقين وانما اداة حصر والمؤمنون مبتدأ وقوله الذين آمنوا خبره ۱۲ صاوى ۵۹ قوله حتى يستاذنوه آه اے يستاذنوا رسول الله فيأذن لهم واعتباره فى كمال ايمانهم لانه كالمصداق للصحبة والمميز للمخلص فيه عن المنافق فان ديدنه وعادته التسلل والفرار وتعظيم الجرم فى الذهاب عن مجلس رسول الله صلى الله عليه وسلم بغير اذنه ولذلك اعاده موكدا على اسلوب ابلغ فقال ان الذين يستاذنونك اولئك الذين يومنون بالله ورسوله فانه يفيد ان المستاذن مؤمن لا محالة وان الذاهب بغير اذن ليس كذلك ۱۲ بيضاوى ۶۰ قوله واستغفر لهم الله اے بعد الاذن فان الاستيذان ولو لعذر قصور لانه تقديم لامر الدنيا على امر الدين ۱۲ بيضاوى ۶۱ قوله لا تجعلوا دعاء الرسول بينكم اى ندائه بمعنى لا تنادوه باسمه فتقولوا يا محمد ولا بكنيته فتقولوا يا ابا القاسم بل نادوه وخاطبوه بالتعظيم والتكريم والتوقير بان تقولوا يا رسول الله يا نبى الله يا امام المرسلين يا رسول رب العالمين يا خاتم النبيين ونحو ذلك واستفيد من الآية انه لا يجوز نداء النبى بغير ما يفيد التعظيم لانى حياته ولا بعد وفاته فبهذا يعلم ان من استخف بجنابه صلى الله عليه وسلم فهو كافر ملعون فى الدنيا والآخرة وقيل معناه لا تجعلوا دعاء الرسول ربه مثل ما يدعو صغيركم كبيركم فقيركم غنيكم ليسأله حاجة فربما يجاب دعوته وربما لا يجاب فان دعوات الرسول صلى الله عليه وسلم مسموعة مستجابة ۱۲ صاوى بزيادة ما لله ۶۲ قوله قد يعلم الخ تفصيل القصة فيما اخرج ابو داود فى مراسيله عن مقاتل كان لا يخرج احد ارعاف او احداث حتى يستاذن النبى صلعم يشير اليه باصبعه التى تلى الابهام فياذن له النبى صلعم يشيره بيده وكان من المنافقين من يثقل عليه والجلوس فى المسجد فكان اذا استاذن رجل من المسلمين قام المنافق الى جنبه فيستره حتى يخرج فانزل الله قد يعلم الله الذين يتسللون ۱۲ ك ۶۳ قوله قد يعلم الله الذين يتسللون منكم لواذا والمعنى يعلم الله الذين يخرجون من الجماعة قليلا قليلا على خفية قال فى القاموس اللوذ بالشئ الاستتار والاحتصان به ۱۲ روح ۶۴ قوله لواذا آه فيه وجهان احدهما انه منصوب على المصدر من معنى الفعل اے يتسللون منكم تسللا ويلاوذون لواذا والثانى انه مصدر فى موضع الحال اے ملاوذين ۱۲ ج ۶۵ قوله اى يخرجون من المسجد فى الخطبة من غير استيذان خفية من تسلل اذا مضى وخرج بتان وتدريج وذهب خفية ۱۲ كمالين ۶۶ قوله مستترين بشئ من الملاوذة بمعنى الستر وانتصابه على الحال وصحة العين فى مصدره لصحتها فى فعله وكان مصدر لاذ يقال لياذا القام قياما ۱۲ ك ۶۷ قوله اى لاشتمالها على احكام التوحيد ودلائله ومكارم الاخلاق واحوال المعاد ۱۲ ۶۸ قوله تعالى اے تنزه عن كل شئ فى صفاته وافعاله خطيب ويحيى ايضا بمعنى تكاثر الخير كما فى روح البيان ۱۲ ۶۹ قوله اى الانس والجن الخ كذا ذكر الحليمى والبيهقى انه صلعم لم يرسل الى الملئكة وحكى الامام الرازى الاجماع فى تفسير الآية على ذلك لكن قال السبكى العالم ما سوى الله فلفظ العالمين يعم الملائكة فمن ادعى خروجهم من هذا العموم فعليه البيان وحكاية الاجماع عن مثل الرازى غير مسموع كذا فى المواهب ۱۲ ت ۷۰ قوله دون الملائكة فى الخطيب قال البقاعى ان المكلفين كلهم من الجن والانس الملائكة ولكن فى رسالة للملائكة خلاف بين العلماء فقد نقل الجلال المحلى فى شرحه على جمع الجوامع الاجماع على انه لم يرسل اليهم وغيره صرح بانه ارسل اليهم ومن حفظ حجة على من لم يحفظ انتهى وفى روح البيان قال ابن الشيخ جمع الواو والنون لان المقصود استغراق افراد العقلاء من جنس الجن والانس فان جنس الملائكة وان كان من جملة اجناس العالم الا ان النبى عليه السلام لم يكن رسولا الى الملائكة فلم يبق من العالمين الا الجن والانس فهو رسول اليهما جميعا انتهى ۱۲ ۷۱ قوله الذى له ملك السموات والارض آه قوله تعالى ولم يتخذ ولدا فيه رد على النصارى واليهود وقوله لم يكن له شريك آه فيه رد على الثنوية وعباد الاصنام فاثبت الملك بجميع وجوهه ثم نفى ما يقوم مقامه وما يقاد مه فيه ثم نبه على ما يدل عليه فقال وخلق كل شئ الخ ۱۲ بيضاوى ۷۲ قوله القرآن اے ويسمى به البعض كما يسمى به الكل فالسورة الواحدة تسمى فرقانا والجميع يسمى فرقانا لانه معجز للبشر وفارق بين الحق

تعليقات جديدة من التفاسير المعتبرة لحل جلالين

كُلَّ شَيْءٍ مِنْ شَانِهٖ ان يُخْلَقَ فَقَدَّرَهٗ تَقْدِيْرًا ۝ سَوَّاهُ تسوية وَاتَّخَذُوْا اى الكفار مِنْ دُوْنِهٖ اى الله
اى غيره اٰلِهَةً هى الاصنام لَا يَخْلُقُوْنَ شَيْئًا وَّهُمْ يُخْلَقُوْنَ وَلَا يَمْلِكُوْنَ لِاَنْفُسِهِمْ ضَرًّا اى دفعه وَّلَا
نَفْعًا اى جره وَلَا يَمْلِكُوْنَ مَوْتًا وَّلَا حَيٰوةً اى اماتة لاحد وَّلَا نُشُوْرًا ۝ اى بعثا للاموات
وَقَالَ الَّذِيْنَ كَفَرُوْٓا اِنْ هٰذَآ اى ما القران اِلَّآ اِفْكٌ كذب افْتَرٰىهُ محمد وَاَعَانَهٗ عَلَيْهِ قَوْمٌ اٰخَرُوْنَ ۚ وهم
من اهل الكتاب قال تعالى فَقَدْ جَآءُوْ ظُلْمًا وَّزُوْرًا ۝ كفرا وكذبا اى بمجيئهم وَقَالُوْٓا ايضا هو اَسَاطِيْرُ
الْاَوَّلِيْنَ اكاذيبهم جمع اسطورة بالضم اُكْتُتَبَهَا انتسخها من ذلك القوم بغير فهى تُمْلٰى تقرأ عَلَيْهِ ليحفظها
بُكْرَةً وَّاَصِيْلًا ۝ غدوة وعشيا قال تعالى ردا عليهم قُلْ اَنْزَلَهُ الَّذِيْ يَعْلَمُ السِّرَّ الغيب فِي السَّمٰوٰتِ
وَالْاَرْضِ اِنَّهٗ كَانَ غَفُوْرًا للمؤمنين رَّحِيْمًا بهم وَقَالُوْا مَالِ هٰذَا الرَّسُوْلِ يَاْكُلُ الطَّعَامَ وَيَمْشِيْ
فِي الْاَسْوَاقِ لولا هلا اُنْزِلَ اِلَيْهِ مَلَكٌ فَيَكُوْنَ مَعَهٗ نَذِيْرًا ۝ يصدقه اَوْ يُلْقٰٓى اِلَيْهِ كَنْزٌ من السماء ينفقه و
لا يحتاج الى المشي في الاسواق لطلب المعاش اَوْ تَكُوْنُ لَهٗ جَنَّةٌ بستان يَّاْكُلُ مِنْهَا اى من ثمارها فيكفيه
بها وفي قراءة نَاْكُلُ بالنون اى نحن فيكون له مزية علينا بها وَقَالَ الظّٰلِمُوْنَ اى الكافرون للمؤمنين
اِنْ تَتَّبِعُوْنَ اِلَّا رَجُلًا مَّسْحُوْرًا ۝ مخدوعا مغلوبا على عقله قال تعالى اُنْظُرْ كَيْفَ ضَرَبُوْا لَكَ الْاَمْثَالَ
بالمسحور والمحتاج الى ما ينفقه او الى ملك يقوم معه بالامر فَضَلُّوْا بذلك عن الهدى فَلَا يَسْتَطِيْعُوْنَ سَبِيْلًا ۝
طريقا اليه تَبٰرَكَ تكاثر خيرا الَّذِيْٓ اِنْ شَآءَ جَعَلَ لَكَ خَيْرًا مِّنْ ذٰلِكَ الذي قالوا من الكنز والبستان
جَنّٰتٍ تَجْرِيْ مِنْ تَحْتِهَا الْاَنْهٰرُ اى في الدنيا لانه شاء ان يعطيه اياها في الاخرة وَيَجْعَلْ بالجزم
لَّكَ قُصُوْرًا ۝ ايضا وفي قراءة بالرفع استينافا بَلْ كَذَّبُوْا بِالسَّاعَةِ القيامة وَاَعْتَدْنَا لِمَنْ كَذَّبَ
بِالسَّاعَةِ سَعِيْرًا ۝ نارا مسعرة اى مشتدة اِذَا رَاَتْهُمْ مِّنْ مَّكَانٍ بَعِيْدٍ سَمِعُوْا لَهَا تَغَيُّظًا غليانا
كَالْغَضْبَانِ اذا غلا صدره من الغضب وَّزَفِيْرًا ۝ صوتا شديدا او سماع التغيظ رؤيته وعلمه وَاِذَآ اُلْقُوْا مِنْهَا مَكَانًا ضَيِّقًا بالتشديد والتخفيف بان يضيق عليهم ومنها حال من مكانا لانه في
الاصل صفة له مُقَرَّنِيْنَ مصفدين قد قرنت ايديهم الى اعناقهم في الاغلال والتشديد
للتكثير دَعَوْا هُنَالِكَ ثُبُوْرًا ۝ هلاكا فيقال لهم لَا تَدْعُوا الْيَوْمَ ثُبُوْرًا وَّاحِدًا وَّادْعُوْا ثُبُوْرًا كَثِيْرًا ۝
لعذابكم قُلْ اَذٰلِكَ المذكور من الوعيد وصفة النار خَيْرٌ اَمْ جَنَّةُ الْخُلْدِ الَّتِيْ وُعِدَ بها الْمُتَّقُوْنَ ؕ
كَانَتْ لَهُمْ في علم تعالى جَزَآءً ثوابا وَّمَصِيْرًا ۝ مرجعا لَهُمْ فِيْهَا مَا يَشَآءُوْنَ خٰلِدِيْنَ حال لازمة كَانَ

ع ۱ ۹ ۱۶

۱ قوله من شانه ان يخلق دفع بذلك ما يقال انه دخل في الشئ ذاته تعالى وصفاته فاجاب بان المراد بالشئ ما شانه ان يتعلق به الخلق وهو المعدوم ۱۲ صاوی ۲ قوله سواه تسوية آه جواب عما قاله بعضهم من ان في الآية قلبا لاجل رعاية الفاصلة وسبب هذا القيل ان الخلق متاخر عنه اذ التقدير ازلي والخلق حادث وعما قوله بعض آخر من ان الخلق بمعنى التقدير فكيف عطف عليه وحاصل الجواب ان الخلق هنا بمعنى الاخراج من العدم والتقدير بمعنى التسوية وتسوية الشئ بعد ايجاده فحصلت المغايرة وصح العطف ۱۲ ح ۳ قوله جره بيان لحاصل المعنى لا التقدير مضاف فيهما فلا يرد ان ملكهما هو نفس القدرة على التصرف فيهما بالرد والجلب او هي من لوازم الملك فلا حاجة الى تقدير المضاف ۱۲ ك ۴ قوله اى اماتة لاحد واحياء لاحد بيان لحاصل المعنى والا فالموت والحيوة ليس معناه الاماتة والاحياء ۱۲ ك ۵ قوله وقال الذين كفروا شروع في ذكر اباطيلهم المتعلقة بالقرآن اثر اكاذيبهم المتعلقة بالله سبحانه تعالى ۱۲ ص ۶ قوله وهم من اهل الكتاب الخ اراد وا بهم اليهود حيث قالوا انهم ياتون له بالاخبار الماضية وهو يعبر عنها بعبارات من عنده فهذا معنى اعانتهم له ۱۲ صاوی ۷ قوله اى بما يشير به الى ان ظلما منصوب بنزع الخافض وقال في الجمل ظلما منصوب بجاؤا فان جاء وافي يستعملان متعديين اولا وهو منصوب بنزع الخافض وهو الذي درج عليه الشارح ملخصا ۱۲ ۸ قوله اكاذيبهم جمع اسطورة ماسطره الاولون من الاكاذيب كذا في الغريبين اسم الكتاب الجامع لغريب القرآن والحديث ۱۲ ك وفي النهاية سطر على فلان اذا زخرف له الاقاويل وتلك الاقاويل الاساطير ۱۲ ك ۹ قوله اكتتبها اى امر ان تكتب له لانه عليه السلام لا يكتب روح وقوله انتسخها اى طلب نسخها اى كتابتها وقوله لغيره متعلق بانتسخها اى امر غيره ان ينسخ له لانهم يعترفون بانه لا يكتب وقوله كفر علة اى فليس المراد بالاملاء معناه الاصلي وهو الالقاء على الكاتب ليكتب من الجمل ۱۲ ۱۰ قوله انتسخها من ذلك القوم بغيره يريدان مرادهم بالكتابة النسخ والنقل بغيره لا حقيقة الكتابة فانه صلى الله عليه وسلم كان اميا لا يعرف الكتابة ۱۲ ك ۱۱ قوله وقالوا مال هذا الرسول الخ شروع في بعض قبائحهم التي قالوا في حق الرسول عليه السلام والمعنى اى شئ حصل لهذا الذي يدعي الرسالة حال كونه ياكل الطعام كما نا كل ويمشي في الاسواق لطلب الرزق كما نفعل فتسميتهم اياه رسولا بطريق الاستهزاء به ۱۲ صاوی ۱۲ قوله فيكون معه نذيرا نصب لانه جواب لولا بمعنى هلا وحكم حكم الاستفهام ۱۲ كمالين ۱۳ قوله وقال الظالمون الخ اظهار في موضع الاضمار للاشعار بوصف الظلم وتجاوز الحد فيما قالوا ۱۲ صاوی ۱۴ قوله مسحورا من السحر ويجوز ان يكون المسحور من النسب بمعنى ذي سحر اى ساحرا اذ السحر بفتح السين وهو الرية اى بشرا مثلكا ۱۲ ك ۱۵ قوله مغلوبا على عقله اى فالمراد بالسحر هنا لازمه وهو اختلال العقل ۱۲ ۱۶ قوله انظر كيف ضربوا لك الامثال خطاب لرسول الله صلى الله عليه وسلم على سبيل الاستفهام التعجبي اى تعجب يا محمد من وصف هؤلاء بتلك الاوصاف التي كانت سببا في ضلالهم ۱۲ صاوی ۱۷ قوله تبارك اعلم ان هذا الوصف جامع لكل كمال مستلزم لنفي كل نقص وحينئذ فيحسن تفسيره في كل مقام بما يناسبه فلما كان بما تقدم مقام تنزيه فسره بتعالى ولما كان ما هنا مقام اعطاء فسره بتكاثر خيره ولما كان ما ياتي في آخر السورة مقام عظمة وكبريا فسره بتعاظم وهكذا يقال في كل مقام ۱۲ صاوی ۱۸ قوله بالجزم للاكثر عطفا على محل الجزاء وفي قراءة لابن كثير وابن عامر وابي بكر بالرفع استينافا فابو عمرو لما يكون له في الآخرة والمراد من الاستيناف النحوي اي الابتداء لا البياني ۱۲ كمالين ۱۹ قوله بل كذبوا بالساعة اضراب انتقالي عن ذكر قبائحهم الى بيان ما لهم في الآخرة من انواع العذاب ۱۲ صاوی ۲۰ قوله مسعرة في القاموس اسعر النار اوقدها ۱۲ ۲۱ قوله اذا رأتهم صفة للسعير اى اذا كانت بمرأى الناظر في البعد من ابي السعود وغيره قال في الخطيب وهذا تاويل للمعتزلة بناء منهم على ان الرؤية مشروطة بالحياة بخلاف الاشاعرة فانهم يجوزون رؤيتها حقيقة وفي الجمل اذا رأتهم اى رؤية حقيقة لعينها كما جاء في الحديث ان لها عينين ولا مانع منه وايضا نقل الحديث في الخطيب ملخصه ۲۲ قوله اذا استفسر وا من رسول الله صلى الله عليه وسلم وقالوا وهل لها عينين قال نعم الم تسمع قوله تعالى اذا رأتهم من بعيد ۱۲ ۲۳ قوله سمعوا لها تغيظا وزفيرا آه لما كان التغيظ لا يسمع اشار الشارح اولا الى ان المراد به ما يدل عليه وهو الغليان وهو يسمع وثانيا الى ان المراد بالسماع الرؤية والعلم والتغيظ يرى ويعلم وفي السمين ان قيل التغيظ لا يسمع فالجواب من ثلاثة اوجه احدها انه على حذف مضاف اى صوت تغيظها الثاني انه على حذف تقديره سمعوا ورأوا تغيظا وزفيرا فيرجع كل فعل الى ما يليق به الثالث انه يضمن سمعوا معنى يشمل الشيئين اى ادركوا لها تغيظا وزفيرا ۱۲ ج ۲۴ قوله رؤية وعلما اى ولما كان التغيظ لا يسمع اشار الشارح اولا الى ان المراد به ما يدل عليه وهو الغليان وهو يسمع وثانيا الى ان المراد بالسماع الرؤية والعلم والتغيظ يرى ويعلم ۱۲ ۲۵ قوله واذا القوا اى اطرحوا اثابة خطيب وقوله منها مكانا اى في مكان ومنها بيان تقدم فصار حالا منه بيضاوي والضمير عائد الى السعير ۱۲ روح ۲۶ قوله لانه في الاصل صفة اى وصفة النكرة اذا تقدمت عليها اعربت حالا ۱۲ جمل ۲۷ قوله مصفدين بتشديد الفاء المفتوحة من صفدت الشياطين اى شددت واوثقت بالاغلال الصفد الغل قد قرنت ايديهم الى اعناقهم في الاغلال ۲۸ قوله للتكثير في الكثرة فان التفعيل يجئ للتكثير ۱۲ ك ۲۹ قوله ثبورا هلاكا ودعائه عبارة عن ندائه تمنيه فيقولون يا ثبوراه تعال فهذا حينك ۱۲ ك ۳۰ قوله اذلك خير الخ جنة الخلد آه فان قيل كيف يقال العذاب خير ام جنة الخلد وهل يجوز ان يقول العاقل السكر احلى ام الصبر فالجواب ان هذا يحسن في معرض التقريع كما اذا اعطى السيد عبده مالا فتمرد وابى واستكبر فضربه وقال له هذا خير ام ذاك فان قيل الجنة اسم لدار مخلدة فاى فائدة في قوله جنة الخلد فالجواب ان الاضافة قد تكون للتبيين وقد تكون لبيان صفة الكمال كقوله تعالى الخالق البارئ وهذا من هذا الباب ۱۲ ج ۳۱ قوله وعدها اشارة الى ان الراجح الى الموصول محذوف بيضاوي وعبارة الخطيب اى وعدها الله تعالى لهم فالراجع الى الموصول وهو ها وعدها محذوف ۱۲ ۳۲ قوله لهم في علمه تعالى تفسير للمضي بانه باعتبار كونه في علمه تعالى او المراد انه تكون لكنه لتحققه عبر عنه بالماضي ۱۲ كمالين ۳۳ قوله حال اى من الضمير في لهم فيها او عن ضمير يشاؤن وما يلزمه من تقييد المشية بها لا يضر ۱۲ ك

وعدهم ماذكر علىٰ ربك وعدا مسئولا ۲۰ فيسأله من وعد به ربنا وآتنا ما وعدتنا علىٰ رسلك او
يسأله لهم الملائكة ربنا وادخلهم جنات عدن ۲۱ التي وعدتهم ويوم يحشرهم بالنون والتحتانية
وما يعبدون من دون الله ۲۲ اى غيره من الملائكة وعيسىٰ وعزير والجن فيقول تعالىٰ بالتحتانية
والنون للمعبودين اانتم اضللتم ۲۳ عبادي هؤلاء ام هم ضلوا السبيل ۲۴ طريق الحق بانفسهم قالوا
وادخال الف بين المسهلة والاخرىٰ وتركه أضللتم بتحقيق الهمزتين وابدال الثانية الفا وتسهيلها
لابن عامر وورش متعلق بيقول ۱۲ ك
سبحانك تنزيها لك عما لا يليق
بك ما كان ينبغي يستقيم لنا ان نتخذ من دونك اى غيرك من اولياء ۲۵ مفعول اول ومن
زائدة لتاكيد النفي وما قبله الثاني فكيف نامر بعبادتنا ولكن متعتهم وآباءهم من قبلهم بالطالة
العمر وسعة الرزق حتىٰ نسوا الذكر ۲۶ تركوا الموعظة والايمان بالقرآن وكانوا قوما بورا ۲۷ هلكى قال
تعالىٰ فقد كذبوكم اى كذب المعبودون بما تقولون بالفوقانية انهم آلهة فما تستطيعون بالفوقانية
والتحتانية اى لا هم ولا انتم صرفا ۲۸ دفعا للعذاب عنكم ولا نصرا ۲۹ منعا لكم منه ومن يظلم بشرك منكم
اى العابدين ۱۳ اى المعبودين ۱۲ ك
نذقه عذابا كبيرا ۳۰ شديد في الاخرة وما ارسلنا قبلك من المرسلين ۳۱ الا انهم ليأكلون الطعام
ويمشون في الاسواق فانت مثلهم في ذلك وقد قيل لهم كما قيل لك وجعلنا بعضكم لبعض
فتنة ۳۲ بلية ابتلى الغني بالفقير والصحيح بالمريض والشريف بالوضيع يقول الثاني في كل مالي لا اكون
كالاول في كل اتصبرون ۳۳ على ما تسمعون ممن ابتليتم بهم استفهام بمعنى الامر اى اصبروا وكان
ربك بصيرا ۳۴ بمن يصبر ومن يجزع وقال الذين لا يرجون لقاءنا ۳۵ لا يخافون البعث لولا هلا
انزل علينا الملئكة فكانوا رسلا الينا او نرى ربنا فيخبرنا بان محمدا رسول الله قال تعالىٰ لقد
استكبروا تكبروا في شان انفسهم وعتوا طغوا عتوا كبيرا ۳۶ بطلبهم رؤية الله في الدنيا وعتوا بالواو
متعلق بقوله استكبروا ۱۲ ك
على اصله بخلاف عتى بالابدال في مريم يوم يرون الملائكة ۳۷ في جملة الخلائق هو يوم القيمة ونصبه
باذكر مقدرا لا بشرى يومئذ للمجرمين اى الكافرين بخلاف المؤمنين فلهم البشرى بالجنة و
يقولون حجرا محجورا ۳۸ علىٰ عادتهم في الدنيا اذا نزلت بهم شدة اى عوذا معاذا يستعيذون ۳۹
بضم الميم اى اطلب عوذي ومعاذي ۱۲ ك
من الملائكة قال تعالىٰ وقدمنا ۴۰ عمدنا الى ما عملوا من عمل من الخير كصدقة وصلة رحم
وقرى ۴۱ ضيف واغاثة ملهوف في الدنيا فجعلناه هباء ۴۲ منثورا ۴۳ هو ما يرى في الكوى التي عليها

۱۵ قوله وعدهم ماذكر اشار بذلك الى ان اسم كان يعود على الوعد المفهوم من قوله وعد المتقون ۱۲ صاوى ۱۵ قوله ربنا وآتنا
الخ اى يقول السائل في سواله ربنا وآتنا الخ وكذلك في قوله الآتي ربنا وادخلهم ۱۲ ۱۵ قوله ربنا وآتنا اى كما قال تعالىٰ حكاية
عن دعائهم لانفسهم وقوله وربنا وادخلهم اى كما قال تعالىٰ حكاية عن دعاء الملائكة للمومنين ۱۲ صاوى ۱۵ قوله من الملائكة الخ خص بيان الموصول بهؤلاء لقرينة السوال والجواب الآتيتين ۱۲ ك ۱۵
قوله اثباتا للحجة على العابدين اے وتبكيتا لهم وهو جواب عما يقال ان الله عالم في الازل بما ذكر فما فائدة هذا السوال ۱۲ صاوى ۱۵ قوله تحقيق الهمزتين اے مع ادخال الف بينهما وتركه فالتحقيق فيه
قراءتان والتسهيل كذلك والابدال واحدة فتكون خمسا خلافا لما يوهمه المفسر من انها اربع وكلها سبعية ان قلت على قراءة الابدال يلزم عليه التقاء الساكنين على غير حده وهو ممنوع اجيب بان محل منعه مالم
يكن مسموعا وهذا مسموع من رسول الله صلى الله عليه وسلم ۱۲ صاوى ۱۵ قوله من اولياء الخ جمع ولي بمعنى تابع اے عابد فاولياء بمعنى الاتباع وفي الكرخي من اولياء اے اتباعا فان الولي كما يطلق على المتبوع
يطلق على التابع كالمولى يطلق على الاعلى والاسفل ومنه اولياء الشيطان وعبارة ابي السعود وما كان ينبغي لنا اے ما صح وما استقام لنا ان نتخذ من دونك اى متجاوزين اياك من اولياء نعبدهم لما بنا من
الحالة المنافية له فاني يتصور ان نحمل غيرنا على ان يتخذ وليا غيرك فضلا ان
يتخذنا اولياء او ان نتخذ من دونك اولياء اى اتباعا فان الولي كما يطلق على
المتبوع يطلق على التابع كالمولى يطلق على الاعلى والاسفل ومنه اولياء
الشيطان والاحتمال الاول هو اللائق بصنيع الشارح فعليه يراد بالاولياء
المعبودون ۱۲ ج ۱۵ قوله مفعول اول اى لنتخذ وقوله وما قبله وهو قوله
من دونك وقوله الثاني اى المفعول الثاني ۱۲ ۱۵ قوله ولكن متعتهم الخ
استدراك لرفع ما يتوهم شبوته والمعنى بانت النعمت عليهم بنعم عظيمة فجعلوا ذلك
سببا للضلال وليس لنا مدخل في ذلك وفي هذا الاستدراك رجوع للحقيقة
۱۲ صاوى ۱۵ قوله بورا آه يجوز فيه وجهان احدهما انه جمع بائر كعائذ وعوذ
والثاني انه مصدر في الاصل فيستوي فيه المفرد والمثنى والمجموع والمذكر
والمؤنث وهو من البوار وهو الهلاك وقيل من الفساد ۱۲ ج ۱۵ قوله
فما يستطيعون صرفا ولا نصرا اے فما يستطيع آلهتكم ان يصرفوا عنكم العذاب
او ينصروا كم وبالتاء خفص اے فما تستطيعون انتم يا كفار صرف العذاب
عنكم ولا نصر انفسكم ۱۲ مدارك ۱۵ قوله لا هم راجع للتحتانية وقوله ولا انتم
راجع للفوقانية فهو لف ونشر مرتب ۱۲ ۱۵ قوله يشرك يريد ان المراد
بالظلم الشرك والمخاطبون هم المشركون لان المطلق ينصرف الى الكامل و
لكونه مناسبا لما قبله وعلى هذا فلا يصح تقييد الجزاء بالعفو ۱۲ ك ۱۵ قوله
وما ارسلنا من قبلك الخ المقصود من هذه الآية تسلية صلى الله عليه وسلم والرد
على المشركين حيث قالوا ما لهذا الرسول ياكل الطعام ۱۲ صاوى ۱۵
قوله وجعلنا بعضكم الخ نبذا يسيرة تسلية له صلى الله عليه وسلم فانه اشرف الاشراف
وقد ابتلى باخس الاخساء ۱۲ جمل ۱۵ قوله يقول الثاني اے الفقير
والمريض والوضيع في كل اى من الاقسام الثلاثة وقوله كالاول اى الغني
والصحيح والشريف والوضيع بمعنى الرذيل ۱۲ ۱۵ قوله وكان ربك
بصيرا في ذلك تانيس للعباد اى ان الله بصير ومطلع على من يصبر ومن
يجزع فلا تنبغي الشكوى للخلق ولا اظهار ما في القلب بل ان وجد التشخص
في نفسه صبر فليشكر الله وان وجد غير ذلك فعليه ان يرجع الى ربه بالندم و
التوبة ۱۲ صاوى ۱۵ قوله لا يخافون البعث قال الشيخ الرضي الترجي
ارتقاب شئ لا وثوق بحصوله فمن ثم لا يقال لعل الشمس تغرب ويدخل في
الارتقاب الطمع والاشفاق فالطمع ارتقاب شئ محبوب والاشفاق مكروه
فيتضمن يرجون معنى الخوف كما طمع وقال القاضي لا يرجون بمعنى لا يخافون
على لغة تهامة ۱۲ ك ۱۵ قوله على اصله اى من عدم الابدال قوله بالابدال
اى لمناسبة الفواصل هناك واصله كما تقدم للشارح هناك عتوا بواوين
الاولى ساكنة فكسرت التاء فيقال سكنت الواو اثر كسرة فقلبت ياء فصار عتيا
ثم يقال اجتمعت الواو والياء وسبقت احداهما بالسكون
فقلبت الواو ياء وادغمت الياء في الياء ۱۲ جمل ۱۵
قوله ويقولون اے المجرمون عند لقاء الملئكة
على عادتهم في الدنيا اذا نزلت بهم شدة من لقاء عدو او غيره
۱۲ ك ۱۵ قوله حجرا الخ مصدر بمعنى الاستعاذة وقوله مجورا تاكيد له على
حد قولهم حرام محرم وقوله اى عوذا اى استعاذة ومعاذا بمعنى ما قبله ۱۲ جمل
۱۵ قوله مجورا اصل الحجر المنع كذا روى عن ابن جريج وقيل
المعنى ويقول الملائكة حراما محرما عليكم الجنة والرحمة كذا روى عن مجاهد
والحسن وقتادة واختاره ابن جرير قال ابو علي الفارسي حجرا مجورا اما
كانت العرب تستعمله ثم ترك وهذا كان عندهم بمعنيين احدهما ان يقول
عند الحرمان اذا شكك الانسان فقال حجرا مجورا فهم السامع انه يريد حرمانه والوجه الآخر الاستعاذة كان احدهم اذا سافر اے ما يخاف قال حجرا مجورا اى حرام عليك التعرض لي انتهى ۱۲ ۱۵ قوله
يستعيذون الملائكة اے اذا راؤهم عند الموت او يوم القيامة كرها لقاءهم وفزعا منهم لانهم لا يلقونهم الا بما يكرهون وقالوا عند رؤيتهم ما كانوا يقولونه عند لقاء العدو والشدة النازلة مع انهم كانوا يطلبون
نزول الملائكة ويقترحونه كذا في الخطيب ۱۲ ۱۵ قوله عمدنا الخ لما كان القدوم عليه تعالىٰ محالا فسره بلازمه وهو القصد ۱۲ ۱۵ قوله عمدنا اے تعلقت ارادتنا ودفع بذلك ما قيل ان القدوم
من صفات الحوادث وهو محال على الله تعالىٰ ففسره بلازمه وهو القصد والمراد من القصد في حقه تعالىٰ تعلق ارادته بالشئ ۱۲ صاوى ۱۵ قوله وقرى ضيف القرى مصدر بمعنى الاحسان الى الضيف
ويصح فيه كسر القاف مع القصر وفتحها مع المد ويستعمل المكسور ايضا بمعنى ما يقدم الضيف من الزاد ويقال فعله قرى يقرى كرمى يرمي فمضارعه بفتح الياء ۱۲ جمل ۱۵ قوله ملهوف في الصراح ملهوف
مظلوم فرياد خواه ۱۲ ۱۵ قوله في الدنيا اى باعطاء الولد والمال والصحة والعافية ۱۲ ۱۵ قوله الكوى آه جمع كوة بفتح الكاف وضمها وهي الطاقة في الحائط لكن جمع المفتوح يجوز فيه كسر الكاف
مع القصر والمد وما جمع المضموم فهو بضم الكاف مع القصر لا غير ۱۲ جمل ۱۵ قوله يوم يرون الملائكة اے المتولين عذابهم قوله لا بشرى يومئذ جملة مقولة لقول محذوف حال من الملائكة تقديره
قائلين لهم لا بشرى ۱۲ صاوى

الشمس كالغبار المفرق اى مثله فى عدم النفع به اذ لا ثواب فيه لعدم شرطه ويجازون عليه فى
الدنيا اَصْحٰبُ الْجَنَّةِ يَوْمَئِذٍ يوم القيمة خَيْرٌ مُّسْتَقَرًّا من الكافرين فى الدنيا وَّاَحْسَنُ مَقِيْلًا منهم
اى موضع قائلة فيها وهى الاستراحة نصف النهار فى الحر وَاُخِذَ من ذلك انقضاء الحساب فى
نصف نهار كما ورد فى حديث وَيَوْمَ تَشَقَّقُ السَّمَآءُ اى كل سماء بِالْغَمَامِ اى معه وهو غيم ابيض
وَنُزِّلَ الْمَلٰٓئِكَةُ من كل سماء تَنْزِيْلًا هو يوم القيمة ونصبه باذكر مقدرا وفى قراءة بتشديد
شين تشقق باد غام التاء الثانية فى الاصل فيها وفى اخرى نُنَزِّلُ بنونين الثانية ساكنة وضم
اللام ونصب الملائكة اَلْمُلْكُ يَوْمَئِذِ نِ الْحَقُّ لِلرَّحْمٰنِ لا يشرك فيه احد وَكَانَ الْيَوْمُ يَوْمًا عَلَى
الْكٰفِرِيْنَ عَسِيْرًا بخلاف المؤمنين وَيَوْمَ يَعَضُّ الظَّالِمُ المشرك عقبة بن ابى معيط كان نطق
بالشهادتين ثم رجع رضاء لابى بن خلف عَلٰى يَدَيْهِ ندما وتحسرا فى يوم القيمة يَقُوْلُ يٰلَيْتَنِيْ
ليتنى اتخذت مَعَ الرَّسُوْلِ محمد سَبِيْلًا طريقا الى الهدى يٰوَيْلَتٰى الفه عوض عن ياء الاضافة اى
ويلتى ومعناه هلكتى لَيْتَنِيْ لَمْ اَتَّخِذْ فُلَانًا اى ابيا خَلِيْلًا لَقَدْ اَضَلَّنِيْ عَنِ الذِّكْرِ اى القرآن بعد
اِذْ جَآءَنِيْ بان ردنى عن الايمان به قال تعالى وَكَانَ الشَّيْطٰنُ لِلْاِنْسَانِ الكافر خَذُوْلًا بان
يتركه ويتبرء منه عند البلاء وَقَالَ الرَّسُوْلُ محمد يٰرَبِّ اِنَّ قَوْمِي قريشا اتَّخَذُوْا هٰذَا الْقُرْاٰنَ مَهْجُوْرًا
متروكا قال تعالى وَكَذٰلِكَ كما جعلنا لك عدوا من مشركى قومك جَعَلْنَا لِكُلِّ نَبِيٍّ قبلك عَدُوًّا
مِّنَ الْمُجْرِمِيْنَ الْمُشْرِكِيْنَ فاصبر كما صبروا وَكَفٰى بِرَبِّكَ هَادِيًا لك وَّنَصِيْرًا ناصرا لك على
اعدائك وَقَالَ الَّذِيْنَ كَفَرُوْا لَوْلَا هلا نُزِّلَ عَلَيْهِ الْقُرْاٰنُ جُمْلَةً وَّاحِدَةً كالتورية والانجيل و
الزبور قال تعالى نزلناه كَذٰلِكَ اى متفرقا لِنُثَبِّتَ بِهٖ فُؤَادَكَ نقوى قلبك وَرَتَّلْنٰهُ ترتيلا اى
اتينا به شيئا بعد شئ بتمهل وتؤدة لِتَقْرَاَهٗ لتيسر فهمه وحفظه وَلَا يَاْتُوْنَكَ بِمَثَلٍ فى ابطال امرك اِلَّا
جِئْنٰكَ بِالْحَقِّ الدافع له وَاَحْسَنَ تَفْسِيْرًا بيانا هُمُ الَّذِيْنَ يُحْشَرُوْنَ عَلٰى وُجُوْهِهِمْ اى
يساقون اِلٰى جَهَنَّمَ اُولٰٓئِكَ شَرٌّ مَّكَانًا هو جهنم وَّاَضَلُّ سَبِيْلًا اخطأ طريقا من غيرهم
وهو كفرهم وَلَقَدْ اٰتَيْنَا مُوْسَى الْكِتٰبَ التورية وَجَعَلْنَا مَعَهٗٓ اَخَاهُ هٰرُوْنَ وَزِيْرًا معينا فَقُلْنَا
اذْهَبَآ اِلَى الْقَوْمِ الَّذِيْنَ كَذَّبُوْا بِاٰيٰتِنَا اى القبط فرعون وقومه فذهبا اليهم بالرسالة فكذبوهما
فَدَمَّرْنٰهُمْ تَدْمِيْرًا اهلكناهم اهلاكا وَاذْكُرْ قَوْمَ نُوْحٍ لَّمَّا كَذَّبُوا الرُّسُلَ بتكذيبهم نوحا

قدره ومعنى ترتيلا تفريقه آية بعد آية وقال ابن عباس بيناه بيانا فيه ترسل وتثبيت وقال السدى فصلناه تفصيلا وقيل هو الامر بترتيل قراءته لقوله تعالى ورتل القرآن ترتيلا ١٢ ج **٥٢٢ قوله** تؤدة بضم الفوقية وفتح الهمزة وهو التانى والتمهل
ليتيسر فهمه وحفظه لانه صلى الله عليه وسلم فانه كان اميا فلو القى عليه جملة عجز بحفظ ١٢ ك **٥٢٣ قوله** ولا يا تونك بمثل آه اى بسوال عجيب كانه مثل فى البطلان يريدون به القدح فى نبوتك الا جئناك بالحق الدافع له ١٢ بيضاوى **٥٢٤**
قوله الا جئناك بالحق استثناء مفرغ من عموم الاحوال كانه قيل لا ياتونك بمثل فى حال من الاحوال الا فى حال اتياننا اليك بالحق وبما هو احسن بيانا له والمعنى كلما اوردوا شبهة او اتوا بسوال عجيب اجبناه عنه بجواب حسن برده و
يدفعه من غير كلفة عليك فيه فلو نزل القرآن جملة لكان النبى هو الذى يحث فى القرآن عن رد تلك الشبهة كالعالم الذى يكشف عن جواب المسائل التى يسئل عنها فيكون الامر موكولا له فتكون الكلفة عليه دما كان موكولا الى الله كان اتم مما هو موكول
الى العبد وفيه جمع للمعاندين ١٢ صاوى **٥٢٥ قوله** اى يساقون اى يجرون وفى الحديث يحشر الناس يوم القيامة على ثلاثة اصناف صنف على الدواب وصنف على الاقدام وصنف على الوجوه فقيل يا نبى الله كيف يحشرون على وجوههم
فقال ان الذى امشاهم على اقدامهم قادر على ان يمشيهم على وجوههم ١٢ روح **٥٢٦ قوله** فدمرناهم آه معطوف على ما قدره الشارح بقوله فذهبا اليهم فكذبوهما فدمرناهم تدميرا فاقتصر على حاشية
القصة اكتفاء بما هو المقصود وهو الزام الحجة ببعثة الرسل واستحقاق التدمير بتكذيبهم ١٢ جمل ٭

٥٠ قوله ويجازون عليه فى الدنيا اى باعطاء المال والولد والصحة والعافية ١٢ **٥١ قوله** مقيلا المراد من المقيل ههنا المكان الذى ينزل فيه للاستراحة فى نصف النهار قائلة فيها كما بينه الشارح وانما سمى مكان دعتهم واستراحتهم الحور مقيلا مع انه لا نوم فى الجنة على طريق التشبيه ١٢ خطيب **٥٣ قوله** واخذ من ذلك اى من قوله واحسن مقيلا وذلك لان القائلة تكون فى نصف النهار والحساب من اوله وقد اشارت الآية الى ان كلا من
اهل الجنة واهل النار قد قالوا اى استقر وا فى وقت القيلولة وان كان استقرار المؤمنين فى راحة واستقرار الكافرين فى عذاب فيكون الحساب بجميع الخلائق قد انقضى فى هذا الوقت - وقوله كما ورد فى حديث قال ابن
عباس وابن مسعود لا ينتصف النهار يوم القيامة حتى يقيل اهل الجنة فى الجنة واهل النار فى النار وقال ابن عباس فى هذه الآية الحساب فى ذلك اليوم فى اوله ١٢ **٥٤ قوله** كما ورد فى حديث اخرج الحاكم وابن ابى حاتم
عن ابن مسعود قال لا ينتصف النهار حتى يقيل هؤلاء ثم قرأ الآية ١٢ ك **٥٥ قوله** فى حديث وفيه الملائكة ينزلون فى ايديهم صحائف الاعمال فيحيطون الخلائق فى مقام الحشر ١٢ ك **٥٦ قوله** اى كل سماء روى فى الخزانة تشقق
السماء الدنيا فتنزل الملائكة بمثل من فى الارض من الجن والانس فيقول لهم الخلق افيكم
ربنا يعنون هل جاء امر ربنا بالحساب فيقولون لا وسوف ياتى ثم ينزل ملائكة السماء
الثانية بمثلى من فى الارض من الملائكة والانس والجن ثم ينزل ملائكة كل سماء على هذا
التضعيف حتى ينزل ملائكة سبع سموات فيظهر الغمام وهو كالسحاب الابيض فوق
سبع سموات ثم ينزل الامر بالحساب فذلك قوله تعالى ويوم تشقق الآية ١٢ روح **٥٧**
قوله بالغمام هو غيم ابيض اى سحاب ابيض فوق السموات السبع سخنه كثخن السموات
السبع وثقله كذلك فينزل على السماء السابعة فيخر قها بثقله ويشققها وهكذا حتى ينزل
الى الارض وفيه الملائكة اى ملائكة كل سماء ١٢ جمل **٥٨ قوله** اى معه آه يشير
الى ان الباء للمصاحبة وفى السين فى هذه الباء ثلاثة اوجه احدها انها للسببية اى
بسبب الغمام يعنى بسبب طلوعه منها الثانى انها للحال اى متلبسة بالغمام الثالث
انها بمعنى عن اى عن الغمام كقوله يوم تشقق الارض عنهم ١٢ ج **٥٩ قوله** ونصبه
اى نصب يوم وهو معطوف على يوم يرون الملائكة ١٢ **٦٠ قوله** وفى قراءة لابن
كثير ونافع وابن عامر بتشديد شين تشقق باد غام التاء الثانية فى الشين فى الاصل
اى تتشقق باد غام التاء الثانية فى الاصل فيها وفى اخرى نُنَزِّلُ بنونين الثانية ساكنة وضم
اللام ونصب الملائكة ١٢ لمعة المصابيح المتكلم من الانزال ونصب الملائكة على المفعولية وللباقين بنون واحدة وتشديد
الزاى وفتح اللام ورفع الملائكة ١٢ كمالين **٦١ قوله** الملك يومئذ آه الملك
مبتدأ ويومئذ ظرف لذلك المبتدأ والحق نعت له وللرحمن خبره ١٢ جمل **٦٢**
قوله بخلاف المؤمنين آه اى فليس عسيرا عليهم لما فى الحديث ان يوم القيامة يهون
على المؤمن حتى يكون اخف عليه من صلوة مكتوبة صليها فى الدنيا ١٢ جمل **٦٣ قوله**
عقبة بن ابى معيط بالمهملة والتصغير كان نطق بالشهادتين ثم رجع رضى لابى بن خلف
اى لاجل رضاه وكان صديقا لعقبة فعاتبه على الاسلام فارتد رواه ابن جرير مرسلا وهذا عام وان كان مورده خاصا ١٢ ك **٦٤ قوله** كان نطق بالشهادتين الخ وذلك انه
صنع طعاما ودعا الناس اليه ودعا رسول الله صلى الله عليه وسلم فلما قدم الطعام قال
رسول الله صلى الله عليه وسلم ما انا باكل طعامك حتى تشهد ان لا اله الا الله وانى محمد
رسول الله ففعل فاكل رسول الله صلى الله عليه وسلم من طعامه وكان عقبة صديقا
لابى بن خلف فلما اخبر بذلك قال له يا عقبة صبأت قال لا ولكن دخل على رجل فابى
ان ياكل طعامى الا ان اشهد له فاستحييت ان يخرج من بيتى ولم يطعم فشهدت له فطعم
فقال ما انا ببراض عنك حتى تاتيه فتبزق فى وجهه ففعل ذلك عقبة فعاد ببزاقه
على وجهه فحرقه فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لاراك خارج مكة الا علوت راسك
بالسيف فاسر يوم بدر فامر عليا فقتله وطعن النبى ابيا باحد فى المبارزة فرجع الى مكة
ومات وحكم الآية عام فى كل صاحبين اجتمعا على معصية الله ١٢ صاوى **٦٥ قوله**
عوض عن ياء الاضافة للتخفيف كصحارى اى ويلتى ومعناه هلكتى ١٢ كمالين **٦٦ قوله**
عن ياء الاضافة اى ياء المتكلم ١٢ **٦٧ قوله** مهجورا اى فاعرضوا عنه ولم يؤمنوا به
فهذه الآية وردت فى الكفار المعرضين عن القرآن الذين لم يؤمنوا به لا فيمن حفظه من
المؤمنين ثم نسيه وان كان يعاتب عليه فى الآخرة من تعلم القرآن وعلق مصحفه ولم يتعاهده
ولم ينظر فيه جاء يوم القيامة متعلقا به يقول يا رب عبدك هذا اتخذنى مهجورا اقض بينى
وبينه ١٢ صاوى **٦٨ قوله** وكفى بربك الباء زائدة صلة للتاكيد ١٢ **٦٩ قوله**
وقال الذين الخ حكاية عن بعض قبائح كفار مكة وشبههم التى تتعلق بالقرآن ولما
كانت تلك الشبهة ربما تدخل على بعض الضعفاء اعتنى الله بردها والتوبيخ لمن ابداها
١٢ صاوى **٧٠ قوله** نقوى قلبك فتعيه وتحفظه لان المتلقن انما يقوى قلبه على
حفظ العلم شيئا فشيئا وجزءا عقب جزء، ولو القى عليه جملة واحدة لنسى بحفظه و
الرسول صلى الله عليه وسلم فارقت حاله حال داود وموسى عليهما السلام وعيسى حيث
كان اميا لا يقرأ ولا يكتب وهم كانوا قارئين كاتبين فلم يكن له بد من المتلقن والتحفظ
فانزل الله سبحانى عشرين سنة كما فى الخطيب ولان نزوله بحسب الوقايع يوجب
مزيدة بصيرة ولانه اذا نزل به جبريل حالا بعد حال تثبت به فؤاده ولانه اذا
نزل منجما وهو يتحدى بكل نجم فيعجز دون عن معارضته زاد ذلك قوة قلبه من البيضاوى ١٢
٧١ قوله اى اتينا به شيئا بعد شئ آه اى كذلك انزلناه ترتيلا بديعا لا يفاد

لطول لبثه فيهم فكانه رسل ولان تكذيبه تكذيب لباقي الرسل لاشتراكهم في المجئ بالتوحيد
اغرقهم جواب لما وجعلناهم للناس بعدهم اية عبرة واعتدنا في الاخرة للظلمين الكافرين
عذابا اليما مولما سوى ما يحل بهم في الدنيا واذكر عادا قوم هود وثمود قوم صالح واصحب الرس
اسم بئر ونبيهم بئيل شعيب وقيل غيره كانوا قعودا حولها فاهارت بهم منازلهم وقرونا اقواما
بين ذلك كثيرا اى بين عاد واصحب الرس وكلا ضربنا له الامثال في اقامة الحجة عليهم فلم نهلكهم الا
بعد الانذار وكلا تبرنا تتبيرا اهلكنا اهلاكا. تكذيبهم انبياءهم ولقد اتوا مر واى كفار مكة على
القرية التي امطرت مطر السوء مصدر ساء اى بالحجارة وهي عظمى قرى قوم لوط فاهلك الله اهلها
لفعلهم الفاحشة افلم يكونوا يرونها في سفرهم الى الشام فيعتبروا والاستفهام للتقرير بل كانوا لا
يرجون يخافون نشورا بعثا فلا يؤمنون واذا راوك ان ما يتخذونك الا هزوا اى مهزوا به يقولون
اهذا الذي بعث الله رسولا في دعواه محتقرين له عن الرسالة ان مخففة من الثقيلة واسمها
محذوف اى انه كاد ليضلنا يصرفنا عن الهتنا لولا ان صبرنا عليها لصرفنا عنها قال تعالى و
سوف يعلمون حين يرون العذاب عيانا في الاخرة من اضل سبيلا اخطا طريقا اهم ام
المؤمنون ارايت اخبرني من اتخذ الهه هويه اى مهويه قدم المفعول الثاني لانه اهم وجملة من
اتخذ مفعول اول لرايت والثاني افانت تكون عليه وكيلا حافظا تحفظه عن اتباع هواه ام تحسب
ان اكثرهم يسمعون سماع تفهم او يعقلون ما تقول لهم ان ما هم الا كالانعام بل هم اضل
سبيلا اخطا طريقا منها لانها تنقاد لمن يتعهدها وهم لا يطيعون مولاهم المنعم عليهم الم تر تنظر
الى فعل ربك كيف مد الظل من وقت الاسفار الى وقت طلوع الشمس ولو شاء لجعله ساكنا مقيما
لا يزول بطلوع الشمس ثم جعلنا الشمس عليه اى الظل دليلا فلولا الشمس ما عرف الظل ثم
قبضناه اى الظل الممدود الينا قبضا يسيرا خفيا بطلوع الشمس وهو الذي جعل لكم الليل لباسا
ساترا كاللباس والنوم سباتا راحة للابدان بقطع الاعمال وجعل النهار نشورا منشورا فيه لابتغاء
الرزق وغيره وهو الذي ارسل الرياح وفي قراءة الريح بشرا بين يدي رحمته اى متفرقة قدام
المطر وفي قراءة بسكون الشين تخفيفا وفي قراءة بسكونها وفتح النون مصدر وفي اخرى بسكونها و
ضم الموحدة بدل النون اى مبشرات ومفرد الاولى نشور كرسول والاخيرة بشير وانزلنا من السماء ماء

ع ١٠ ٢

كنذير ونذر ١٢ ك

١ قوله لطول لبثه دفع بذلك ما يقال لم جمع الرسل مع انه رسول واحد وهو نوح فاجاب بجوابين الاول انه جمعه لطول مدته في قومه فكانه رسل متعددة الثاني ان من كذب رسولا فقد كذب باقي الرسل ١٢ صاوي ٢ قوله وقيل غيره اه وهو حنظلة بن صفوان اه خطيب وعبارة البيضاوي هم قوم كانوا يعبدون الاصنام فبعث الله اليهم شعيبا فكذبوه فبينما هم حول الرس وهي البئر الغير المطوية فانهارت فخسف بهم وبديارهم وقيل الرس قرية بفلج اليمامة كان فيها بقايا ثمود فبعث اليهم نبي فقتلوه فهلكوا وقيل بئر بانطاكية قتلوا فيها حبيبا النجار وقيل هم اصحاب حنظلة بن صفوان النبي ابتلاهم الله تعالى بطير عظيم كان فيها من كل لون وسموها عنقاء لطول عنقها وكانت تسكن جبلهم وتنقض على صبيانهم فتخطفهم فدعا عليها حنظلة فاصابها الصاعقة ثم انهم قتلوه فاهلكوا ويقال قوم كذبوا نبيهم درسوه اى دسوه في بئر ١٢ من الجمل ملخصا ٣ قوله فانهارت اى انهدمت بالبناء بهدمه فانهار ١٢ قاموس ٤ قوله وكلا الخ منصوب بفعل محذوف يلائم ضربنا في معناه تقديره وخوفنا كلا ضربنا له الامثال والمعنى بينا لكل القصص العجيبة فلم يومنوا تتبيرا اى فتتبيرا اى فتتبيرا فجعلناهم كالتبر وهو قطع الذهب والفضة المفتتة ١٢ صاوي ٥ قوله مروا اشارة الى ان اتوا ضمن معنى مروا فاندفع ما قيل ان اتى يستعمل متعديا بنفسه او بالى لا بعلى ١٢ ٦ قوله مطر السوء مفعول ثان والاصل امطرت القوم مطر السوء اه مصححه محذوف الزوايد ١٢ ٧ قوله وهي عظمى قرى قوم لوط اه اسمها سدوم ويصح حمل القرية على الجنس لما ذكره ابو السعود ونصه ولقد اتوا على القرية التي امطرت اى اهلكت بالحجارة وهي قرى قوم لوط وكانت خمس قرى مائتا الف منها الا واحدة كان اهلها لا يعملون العمل الخبيث واما الباقيات فنا بلكها الله تعالى بالحجارة ١٢ ج ٨ قوله فيعتبرون اى و يتعظون بما يرون فيها من آثار العذاب ١٢ ك ٩ قوله يخافون الرجاء هنا بمعنى الخوف او هو على بابه فيعم الطمع والخوف ١٢ ك ١٠ قوله مهزوا بهم هزوا اه فحذف الى المفعول وتعلقه محذوف ١٢ ك ١١ قوله من اضل سبيلا اه من اكم. مبتدا واضل خبره وسبيلا تمييز والجملة في محل نصب سادة مسد مفعولي يعلمون المعلق عنها بالاستفهام وقد اشار الشارح الى كونها استفهامية بقوله ايهم ام المؤمنون ١٢ ج ١٢ قوله الهه هواه بان اطاع وبنى عليه دينه ولا سبيل لحجة ولا يتبصر دليلا بيضاوي قال الكاشفي صاحب تاويلات فرموده كه هر كه بغير خدا اى چيزى دوست دارد ويرو دل بازماند واورا پرستد در حقيقت هواى خود را مى پرستد زيرا كه هواى او را بر محبت غير خدا ميدارد وفي التاويلات النجمية وفي الحديث ما عبد الله ابغض على الله من الهوى فكل من يعيش على ما يكون له فيه شرب نفساني ولو كان استعمال الشريعة لهذه الطبيعة ومطلبه فيه الحظوظ النفسانية لا الحقوق الربانية فهو عابد هواه انتهى قال ابو سليمان رحمه الله من اتبع نفسه هواها فقد سعى في قتلها لان حياتها بالذكر وموتها وقتلها بالغفلة فاذا غفل اتبع الشهوات واذا اتبع الشهوات صار في حكم الاموات ١٢ روح ١٣ قوله قدم المفعول الثاني اه هذا احد وجهين والآخر انه لا تقديم ولا تاخير لاستوائهما في التعريف وفي ابي السعود و الهه مفعول ثان لاتخذ قدم على الاول للاعتناء به لانه الذي يدور عليه امر التعجيب و من توهم بهما على الترتيب بناء على تساويهما في التعريف فقد غاب عنه ان المفعول الثاني في هذا الباب هو المتلبس بالحالة الحادثة اى ارايت من جعل هواه الها لنفسه من غير ان يلاحظ وبنى عليه امر دينه معرضا عن استماع الحجة الباهرة و البرهان النير بالكلية ١٢ جمل ١٤ قوله لانها اى الانعام وقوله يتعهدها اى يتفقدها كما قال في القاموس تعهده تفقده ١٢ ١٥ قوله الم تر الى ربك كيف مد الظل اقام سبحانه وتعالى ادلة محسوسة على انفراده تعالى بالالوهية وذكر منها هنا خمسة الاول هذا الثاني قوله هو الذي جعل لكم الليل لباسا الثالث قوله وهو الذي ارسل الرياح الرابع قوله هو الذي مرج البحرين الخامس هو الذي خلق من الماء بشرا وهذا الخطاب للنبي صلى الله عليه وسلم ولكل عاقل فان من تامل في تلك الادلة حق التامل عرف ان موجدها فاعل مختار منفرد بالكمال ١٢ صاوي ١٦ قوله الى فعل ربك اى صنعه ويمكن ان يجعل الرؤية علمية ١٢ كمالين ١٧ قوله من وقت الاسفار اى وقت طلوع الشمس قال ابن عطية تظاهرت اقوال المفسرين بهذا وفيه نظر فانه لا خصوصية لهذا الوقت بذلك بوجود الظل في سائر النهار واجيب بان المراد تنزيل الشمس لقوله تعالى ثم جعلنا الشمس عليه دليلا وهو مخصوص بهذا الوقت وهو الطيب الاحوال فان الظلمة الخالصة تنفر الطبع وتسد النظر وشعاع الشمس يسخن الجو ويهر البصر كمالين ١٨ قوله ثم جعلنا الشمس عليه دليلا اى جعلنا الشمس دليلا على الظل ليلا ونهارا فالمراد بالظل ما قابل نور الشمس وكل من الظل ونور الشمس عرض لقيامه بغيره واما ذات الشمس فجوهر ١٢ صاوي ١٩ قوله قبضا يسيرا اى قليلا شيئا فشيئا وذلك ان الشمس اذا طلعت ظهر لكل شاخص ظل الى جهة المغرب فكلما ارتفعت في الافق نقص الظل شيئا فشيئا الى ان تقصل الشمس وسط السماء فعند ذلك ينتهي نقص الظل فبعض البلاد لا يبقى فيها ظل ابدا وفي بعض ايام السنة كمكة وزبيد وما عداها تبقى له بقية ١٢ مختصرا من الصاوي ٢٠ قوله كاللباس اشار بذلك الى انه من التشبيه البليغ بحذف الاداة والجامع بين المشبه والمشبه به الستر في كل ١٢ صاوي ٢١ قوله راحة للابدان بقطع الاعمال والشاغل والسبت في الاصل القطع ١٢ ك ٢٢ قوله بقطع الاعمال يشير الى ان اصل السبت القطع كما صرح في البيضاوي وغيره فنظر في تفسيره المناسبة بين معنى اللغوي ١٢ ٢٣ قوله هو الذي ارسل الرياح اى المبشرات وهي ثلاث الشمال وتاتي من جهة القطب والجنوب تقابلها والصبا تاتي من مطلع الشمس والدبور تاتي من المغرب وبها اهلكت عاد ١٢ صاوي ٢٤ قوله وفي قراءة لابن كثير الريح بالتوحيد وارادة الجنس ١٢ كمالين ٢٥ قوله بشرا بضم الباء والشين كما هو قراءة ابي عمرو وابن كثير اى متفرقة ١٢ ك ٢٦ قوله قدام المطر يريد ان الرحمة هنا بمعنى المطر ١٢ ٢٧ قوله وفي قراءة اى قراءة ابن عامر بسكون الشين تخفيفا للضمة وفي اخرى بالحركة وعلى بسكونها وفتح النون مصدر وفي اخرى لعاصم بسكونها وضم الموحدة بدل النون ١٢ ك ٢٨ قوله وضم الموحدة اى ضم الباء الموحدة وهي قراءة عاصم جمع بشور بمعنى مبشر من الخطيب وفي الكبير قال ابو مسلم من قرء بشرا اراد جمع بشير ١٢ ٢٩ قوله ومفرد الاولى اى ضم النون والشين ومثلها الثانية كما علمت وسكت عن الثالثة لانه نص فيها على انه مصدر والمصدر مفرد قوله والاخيرة اى ومفرد الاخيرة ١٢ ☆

طَهُوْرًا ۝ مطهرا النبي به بلدة ميتا بالتخفيف يستوي فيه المذكر والمؤنث ذكره باعتبار المكان ونسقيه
اي الماء مما خلقنا انعاما ابلا وبقرا او غنما وانا سي كثيرا ۝ جمع انسان واصله اناسين فابدلت النون ياء و
ادغمت فيها الياء او جمع انسي ولقد صرفناه اي الماء بينهم ليذكروا واصله يتذكروا ادغمت التاء في
الذال وفي قراءة ليذكروا بسكون الذال وضم الكاف اي نعمة الله به فابى اكثر الناس الا كفورا ۝
جحود النعمة حيث قالوا مطرنا بنوء كذا ولو شئنا لبعثنا في كل قرية نذيرا ۝ يخوف اهلها ولكن بعثناك
الى اهل القرى كلها نذيرا لعظم اجرك فلا تطع الكفرين في هواهم وجاهدهم به اي القرآن جهادا
كبيرا ۝ وهو الذي مرج البحرين ارسلهما متجاورين هذا عذب فرات شديد العذوبة وهذا ملح
اجاج شديد الملوحة وجعل بينهما برزخا حاجزا لا يختلط احدهما بالآخر وحجرا محجورا اي ستارا
ممنوعا به اختلاطهما وهو الذي خلق من الماء بشرا من المني انسانا فجعله نسبا ذا نسب وصهرا
ذا صهر بان يتزوج ذكرا كان او انثى طلبا للتناسل وكان ربك قديرا ۝ قادرا على ما يشاء ويعبدون
اي الكفار من دون الله ما لا ينفعهم بعبادته ولا يضرهم بتركها وهو الاصنام وكان الكافر على ربه
ظهيرا ۝ معينا للشيطان بطاعته وما ارسلناك الا مبشرا بالجنة ونذيرا ۝ مخوفا من النار قل ما
اسئلكم عليه اي على تبليغ ما ارسلت به من اجر الا لكن من شاء ان يتخذ الى ربه سبيلا ۝ طريقا
بانفاق ماله في مرضاته تعالى فلا امنعه من ذلك وتوكل على الحي الذي لا يموت وسبح متلبسا بحمده
اي قل سبحان الله والحمد لله وكفى به بذنوب عباده خبيرا ۝ عالما تعلق به بذنوب هو الذي
خلق السموت والارض وما بينهما في ستة ايام من ايام الدنيا اي في قدرها لانه لم يكن ثم شمس
ولو شاء لخلقهن في لمحة والعدول عنه لتعليم خلقه التثبت ثم استوى على العرش هو في اللغة
سرير الملك الرحمن بدل من ضمير استوى اي استواء يليق به فسئل ايها الانسان به بالرحمن
خبيرا ۝ يخبرك بصفاته واذا قيل لهم لكفار مكة اسجدوا للرحمن قالوا وما الرحمن انسجد
لما تامرنا بالفوقانية والتحتانية والامر محمد ولا نعرفه لا وزادهم هذا القول لهم نفورا ۝ عن
الايمان قال تعالى تبارك تعظم الذي جعل في السماء بروجا اثني عشر الحمل والثور والجوزاء
والسرطان والاسد والسنبلة والميزان والعقرب والقوس والجدي والدلو والحوت وهي منازل
الكواكب السبعة السيارة المريخ وله الحمل والعقرب والزهرة ولها الثور والميزان وعطارد ولها الجوزاء

ع ١٦ ٣

٥١ قوله يستوي فيه المذكر الخ جواب عما يقال كان الاولى مستة لتحصل المطابقة بين النعت والمنعوت في التانيث واجاب عنه بقوله يستوي الخ واجاب بجواب آخر بقوله ذكره الخ وكان الصواب كما قال القاري ان يقول وذكره كما لا يخفى ١٢ جمل ٥٢ قوله انعاما الخ خصها بالذكر لانها ذخيرتها ومدار معاش اكثر اهل المدر ولذلك قدم سقيها على سقيهم كما قدم عليها احياء الارض فانها سبب لحياتها ولعيشها فقدم ما هو سبب حياتهم ومعاشهم ١٢ كرخي ٥٣ قوله واصله اناسين آه كسرجان وسراجين وهذا التوجيه هو مذهب سيبويه وهو الراجح وقوله جمع انسي هو مذهب الفراء وهو متعرض بان الياء في انسي للنسب وما هي فيه لا يجمع على فعالي كما قال ٥ وجمل فعالي لغير ذي نسب ١٢ آه ج وفي الكماليين وما قيل ان فعالي انما يكون جمعا لما فيه ياء مشددة اذا لم يكن للنسبة كقمري وكراسي وما فيه ياء النسبة يجمع على فعالة فذلك اكثري قاله في التسهيل ١٢ ك ٥٤ قوله فابى اكثر الناس الخ الابار شدة الامتناع وهو متداول بالنفي ولذا صح الاستثناء اي لم يفعل الا ولم يرد الا لم يرض ١٢ روح ملخصا ٥٥ قوله بنوء كذا النوء سقوط النجم وفي المغرب مع طلوع الفجر طلوع آخر يقابله من ساعته في المشرق من ناره نهس لان الطالع ناهض وقيل النوء السقوط فهو من الاضداد وكانوا اذا سقط نجم وطلع آخر وكان عنده ريح او مطر نسبوه الى الساقط كما قال الصاوي وكانت العرب تضيف الامطار والرياح والحر والبرد الى الساقط وقيل الى الطالع واعتقاد تاثير تلك الاشياء في المصنوعات كفر لانه لا اثر لشئ في شئ بل المؤثر هو الله وحده وانما تلك الاشياء من جملة الاسباب العادية التي توجد الاشياء عندها لا بها وممكن تخلفها كالاحراق للنار والري للماء والشبع للاكل ١٢ ٥٦ قوله وجاهدهم به اي القرآن ١٢ ٥٧ قوله مرج البحرين آه اي خلاهما متجاورين متلاصقين بحيث لا يمتاز احدهما عن الآخر ١٢ ٥٨ قوله شديد العذوبة من فرته وهو مقلوب من رفته اذا كسره لانه يكسر سورة العطش ويقمعها والاجاج ضده وهو شديد الملوحة ١٢ كمالين ٥٩ قوله شديد الملوحة اي وقيل شديد الحرارة وقيل شديد المرارة وهذا من احسن المقابلة حيث قال عذب فرات وملح اجاج ١٢ صاوي ٦٠ قوله حاجزا اي حائلا من قدرته يفصل بينهما ويمنعهما من التمازج فهما في الظاهر مختلطان وفي الحقيقة منفصلان ١٢ مد ٦١ قوله وحجرا محجورا تقدم ان معناه تعوذا والمراد ههنا الستر المانع فشبه البحران بطائفتين متعاديتين كل منهما تحصن من الاخرى وطوى ذكر المشبه به درمزا بشئ من لوازمه وهو قوله حجرا محجورا على طريق الاستعارة المكنية ١٢ صاوي ٦٢ قوله اي ستارا ممنوعا به آه يريد ان الحجر بمعنى الستر ومحجورا نعت له يعني ممنوعا به وليس ههنا مستعارا للمعنى الاستعاذة او الحرمان ١٢ ك ٦٣ قوله وكان ربك قديرا آه حيث خلق من مادة واحدة بشرا ذا اعضاء مختلفة وطباع متباعدة وجعله قسمين متقابلين ورما يخلق من نطفة واحدة توامين ذكرا وانثى ١٢ بيضاوي ٦٤ قوله لكن من شاء اي فالاستثناء منقطع والاستدراك باعتبار ان المراد من سئاله ان يتخذ سبيلا بالانفاق لقائم مقام الاجر كالصدقة والنفقة في سبيل الله لا مطلقا ليناسب الاستدراك ١٢ ٦٥ قوله قل سبحان الله والحمد لله اي فذلك مجمع التسبيح والتحميد لان معنى سبحان الله تنزيه الله عن كل نقص ومعنى الحمد لله كل كمال ثابت لله فهاتان كلمتان من الجوامع الكلم التي اوتيها رسول الله صلى الله عليه وسلم وهما من جملة الباقيات الصالحات وغراس الجنة التي بقيتها لا اله الا الله والله اكبر وكلمة تاخير لا اله الا الله عن باتين الجملتين ليكون التفوق بهما عن معرفة ويقين فهي نتيجة ما قبلهما والله اكبر نتيجة الثلاث قبلها لانه اذا تنزه عن النقايص وتصف بالكمالات وثبت انه لا اله غيره فقد انفرد بالكبرياء والعظمة وحكمة الاقتصار هنا على التسبيح والتحميد لانهما مستلزمان للجملتين بعدهما ١٢ صاوي ٦٦ قوله في ستة ايام اي فالارض في يومين الاحد والاثنين وما عليها في يومين الثلاثاء والاربعاء والسموات في يومين الخميس والجمعة وفرغ من آخر ساعة من يوم الجمعة ١٢ صاوي ٦٧ قوله اي في قدرها رد بذلك ما يقال ان الايام لم تكن موجودة اذ ذاك ١٢ صاوي ٦٨ قوله الرحمن آه من قرا الرحمن بالرفع ففيه اوجه احدها انه خبر الذي خلق او يكون خبر مبتدا مضمر اي هو الرحمن او يكون بدلا من الضمير في استوى او يكون مبتدا وخبره الجملة من قوله فاسئل به خبيرا او يكون صفة للذي حسنق اذا قلنا انه مرفوع واما على قراءة زيد بن علي بالجر ففيه تعين ان يكون نعتا ٢ جمل ٦٩ قوله اي استواء يليق به لا كاستواء الاجسام گزاردي عن مالك والسفيانين وابن المبارك وغيرهم من السلف انه يومن بامثال هذه من غير تعرض للكيفية واوله المعتزلة على الاستيلاء محتجين بقوله قد استوى بشر على العراق والجهمية على الاستقرار ومن اهل السنة من حمله على معنى ارتفع وعلى ونقله البغوي عن ابن عباس واكثر المفسرين قالوا ارادة الاستيلاء جائزة ولا دليل على ارادته عينا اذا خيف على العامة عدم فهم الاستواء الذي هو من لوازم الجسمية فلا باس بصرفهم الى الاستيلاء ١٢ كمالين ٧٠ قوله فاسئل به خبيرا آه به صلة كقوله سال سائل بعذاب واقع كما يكون عن صلة في قوله تعالى ثم لتسالن يومئذ عن النعيم فسال به كقولك اهتم به واشتغل وسال عنه بحث عنه وفتش عنه او صلة خبيرا ويكون خبيرا مفعول سل اي فاسئل عنه رجلا عارفا يخبرك برحمته او فاسال رجلا خبيرا به وبرحمته والرحمن اسم من اسماء الله تعالى مذكور في الكتب المتقدمة ولم يكونوا يعرفونه فقيل فاسئل بهذا الاسم من يخبرك من اهل الكتاب حتى تعرف من تنكره ومن ثم كانوا يقولون ما نعرف الرحمن الا الذي باليمامة يعني مسيلمة الكذاب وكان يقال له رحمان اليمامة ١٢ مدارك ٧١ قوله ولا نعرفه حال من ما في قوله لما تامرنا او نكرة موصوفة كغيره لكان اوضح ١٢ جمل ٧٢ قوله بروجا جمع برج وهو في الاصل القصر العالي سميت بهذه المنازل بروجا لانها للكواكب السبعة السيارة كالمنازل الرفيعة التي هي كالقصور لسكانها فالمراد بالبروج الطرق والمنازل للكواكب السيارة ١٢ صاوي ٧٣ قوله المريخ وهو نجم في السماء الخامسة والزهرة في الثالثة وعطارد في الثانية والقمر في الاولى والشمس في الرابعة والمشتري في السادسة وزحل في السابعة ١٢ ☆

والسنبلة والقمر وله السرطان والشمس وله الاسد والمشترى وله القوس والحوت وزحل وله
الجدى والدلو وجعل فيها سرجا هو الشمس وقمرا منيرا ○ وفى قراءة سرجا بالجمع اى نيرات
وخص القمر منها بالذكر لنوع فضيلة وهو الذى جعل الليل والنهار خلفة اى يخلف كل منهما
الاخر لمن اراد ان يذكر بالتشديد والتخفيف كما تقدم او اراد شكورا ○ اى شكر النعمة ربه عليه فيهما وعباد الرحمن مبتدأ وما بعده صفات له الى اولئك يجزون
غير المعترض فيه الذين يمشون على الارض هونا اى بسكينة وتواضع واذا خاطبهم الجهلون
بما يكرهونه قالوا سلاما ○ اى قولا يسلمون فيه من الاثم والذين يبيتون لربهم سجدا
جمع ساجد وقياما ○ بمعنى قائمين اى يصلون بالليل والذين يقولون ربنا اصرف عنا
عذاب جهنم ان عذابها كان غراما ○ اى لازما انها ساءت بئست مستقرا او مقاما ○ هى اى موضع
استقرار واقامة والذين اذا انفقوا على عيالهم لم يسرفوا ولم يقتروا بفتح اوله وضمه اى
يضيقوا وكان انفاقهم بين ذلك الاسراف والاقتار قواما ○ وسطا والذين لا يدعون مع الله
الها اخر ولا يقتلون النفس التى حرم الله قتلها الا بالحق ولا يزنون ط ومن يفعل ذلك
اى واحدا من الثلثة يلق اثاما ○ اى عقوبة يضعف وفى قراءة يضعف بالتشديد له
العذاب يوم القيمة ويخلد فيه بجزم الفعلين بدلا وبرفعهما استينافا مهانا ○ حال الا من
تاب وامن وعمل عملا صالحا منهم فاولئك يبدل الله سيئاتهم المذكورة حسنت فى الاخرة و
كان الله غفورا رحيما ○ اى لم يزل متصفا بذلك ومن تاب من ذنوبه غير من ذكر وعمل صالحا
فانه يتوب الى الله متابا ○ اى يرجع اليه رجوعا فيجازيه خيرا والذين لا يشهدون الزور
اى الكذب والباطل واذا مروا باللغو من الكلام القبيح وغيره مروا كراما ○ معرضين
عنه والذين اذا ذكروا وعظوا بايات ربهم اى القران لم يخروا يسقطوا عليها
صما وعميانا ○ بل خروا سامعين ناظرين منتفعين والذين يقولون ربنا هب
لنا من ازواجنا وذريتنا بالجمع والافراد قرة اعين لنا بان نراهم مطيعين لك واجعلنا
للمتقين اماما ○ فى الخير اولئك يجزون الغرفة الدرجة فى الجنة بما صبروا على طاعة الله
ويلقون بالتشديد والتخفيف مع فتح الياء فيها فى الغرفة تحية وسلاما ○ من

---

٥١ قوله ايضا اى فى السماء وان كان يصح رجوع الضمير للبروج ١٢ جمل **٥٢ قوله** اى نيرات نعت محذوف اى كواكب نيرات اى مضيات وهى السبع السيارة فدخل فيها القمر فلذلك اعتذر عن عطفه بقوله وخص الخ وقوله لنوع فضيلة اى عند العرب لانها تبنى السنة على الشهور القمرية من الجمل بادنى تغير ١٢ **٥٣ قوله** وخص القمر آه اى منيرا بمعنى نيرات نعت لمحذوف اى كواكب كبارا نيرات اى مضيات فدخل فيها القمر وانما خص بالذكر لنوع فضيلة عند العرب لانها تبنى السنة على الشهور القمرية ١٢ من الجمل **٥٤ قوله** لنوع فضيلة اى لان مواقيت العبادة تبنى على الشهور القمرية قال تعالى ويسئلونك عن الاهلة قل هى مواقيت للناس والحج ١٢ صاوى **٥٥ قوله** اى يخلف كل منهما الآخر فيما ينبغى ان يفعل فيه وهو بتقدير ذوو الخلفة وهى للحالة من خلف كالجلسة فى القاموس الخلف والخلفة بالكسر المختلفة فعلى هذا لا يحتاج الى تقدير المضاف والمعنى جعلهما مختلفين وتوحيد بالكونهما على زنة المصدر ١٢ ك **٥٦ قوله** كما تقدم اى فى قوله ولقد صرفناه بينهم ليذكروا وقوله فيفعله فى الاخر قال ابن عباس رضى الله عنهما جعل كل واحد منهما يخلف صاحبه فيما يحتاج ان يعمل فيه فمن فرط فى عمل فى احدهما قضاه فى الآخر من الكبير ١٢ **٥٧ قوله** غير المعترض فيه اى غير الجمل المعترضة فيما بعده فانها ليست بصفات كقوله ان عذابها كان غراما ومن يفعل ذلك يلق اثاما ١٢ ك **٥٨ قوله** قالوا سلاما اى مع القدرة على الانتقام فالمراد الاعضاء عن السفهاء وترك مقابلتهم فى الكلام وهذا الخلق من أعظم الاخلاق لما فى الحديث كاد الحليم ان يكون نبيا وفى الحديث يبلغ الحليم بحلمه ما لا يبلغه الصائم القائم والآثار فى ذلك كثيرة ١٢ صاوى **٥٩ قوله** اى قولا يسلمون الخ وليس المراد التحية لان المؤمنين لم يؤمروا بالسلام على المشركين ١٢ خطيب **٦٠ قوله** والذين يبيتون شروع فى ذكر معاملتهم للخالق اثر معاملتهم للخلق وخص البيتوتة بالذكر لان العبادة بالليل ابعد عن الرياء وفى الحديث لا زال جبريل يوصينى بقيام الليل حتى علمت ان خيار امتى لا ينامون واخر القيام مراعاة للفواصل ١٢ صاوى **٦١ قوله** سجدا آه خبر يبيتون ويضعف ان يكون تامة (اى يدخلون فى البيات) وسجدا حال و لربهم متعلق بسجدا وقدم السجود على القيام وان كان بعده فى الفعل لاتفاق الفواصل وسجدا جمع ساجد كضرب فى ضارب ١٢ ج **٦٢ قوله** والذين يقولون الخ اى فهم مع حسن المعاملة للخالق والخلق ليس عندهم غرور ولا امن من مكر الله بل هم خائفون من عذاب الله وجلون من هيبته ١٢ صاوى **٦٣ قوله** اى لازما ومنه الغريم للملازمته ولزومها باعتبار اكثر الداخلين او يقال اللزوم لا يستلزم التابيد فان معناه عدم الانفكاك ولو فى بعض الازمان كما فى لزوم الغريم ١٢ **٦٤ قوله** ساءت آه يجوز ان يكون ساءت بمعنى احزنت فتكون متصرفة ناصبة للمفعول وهو هنا محذوف اى انها يعنى جهنم احزنت اصحابها وداخليها ومستقرا يجوز ان يكون تمييزا وان يكون حالا ويجوز ان يكون ساءت بمعنى بئست فتعطى حكمها ويكون المخصوص محذوفا وفى ساءت ضمير مبهم ومستقرا يتعين ان يكون تمييزا اى ساءت هى اى فى الشانى مخصوص وهو الرابط بين هذه الجملة وبين ما وقعت خبرا عنه وهو ان ١٢ ج **٦٥ قوله** ساءت الفاعل ضمير مستتر مبهم يفسره التمييز المذكور والمخصوص بالذم محذوف قدره بقوله هى وهو العائد الى اكم ان هو الرابط ١٢ **٦٦ قوله** هى يشير الى تقدير المخصوص بالذم وهو الرابط لهذه الجملة بما هى خبر عنه ١٢ ك **٦٧ قوله** اى موضع استقرار واقامة يشير الى ان مستقرا ومقاما بمعنى واحد وهو قول البعض وقال بعضهم مستقر العصاة المؤمنين ومقاما للكافرين ١٢ **٦٨ قوله** ولم يقتروا مع كسر التاء لابى عمرو وابن كثير ومع ضم التاء للكوفيين وضمه مع كسر التاء من اقتر لنافع وابن عامر اى لم يضيقوا وفى القاموس قتر يقتر قترا وقتورا فهو قاتر وقتور وقتر اليهم واقتر ضيق فى النفقة ١٢ ك **٦٩ قوله** وكان بين ذلك الخ اى كان الانفاق المدلول عليه بقوله انفقوا بين ذلك اى بين ما ذكر من الاسراف والتقتير وهو خبر كان وقوله قواما خبر بعد خبر او هو الخبر وبين ذلك ظرف لغو لكان على رأى من يرى اعمالها فى الظرف ١٢ روح **٧٠ قوله** وسطا عدلا مى به لاستقامة الطرفين كما سمى سوارا لاستوائهما وهو خبر ثان او هو الخبر وبين ذلك ظرف لغو ١٢ ك **٧١ قوله** بجزم الفعلين بدلا اى بدلا من يلق بدل اشتمال من الخطيب ١٢ **٧٢ قوله** برفعهما لابن عامر مع التشديد بلا الف ولابى بكر بالتخفيف استينافا او للحال ١٢ ك **٧٣ قوله** يبدل الله سيآتهم آه اى بان يجعلوا ابن معاصيهم بالتوبة وتبثت مكانها الحق طاعاتهم او يبدل ملكة المعصية فى النفس بملكة الطاعة وقيل ان يوفقه لاضداد ما سلف منه او بان يثبت بدل كل عقاب ثوابا ١٢ ج **٧٤ قوله** يبدل الله الخ قال الزجاج ليس ان السيئة بعينها تصير حسنة ولكن التاويل ان السيئة تمحى بالتوبة و تكتب الحسنة مع التوبة انتهى من الروح ١٢ **٧٥ قوله** غير من ذكر اشار بذلك الى ان السلف للمغايرة وبعضهم لم يقيد بهذا القيد وجعله من عطف العام ١٢ **٧٦ قوله** اى الكذب والباطل ويشهد على ذلك من الشهود بمعنى الحضور وانتصاب الزور على انه مفعول به والاصل لا يحضرون محاضر الزور وقيل المعنى لا يقيمون الشهادة الباطلة ويشهدون على ذلك من الشهادة وانتصاب الزور على المصدرية وعن مجاهد ان الزور الغناء وقيل الشرك ومن الضحاك الزور شامل لكل باطل ومنه الشرك ١٢ كما بين **٧٧ قوله** مروا كراما اى معرضين عنه مكرمين انفسهم عن الوقوف عليه والخوض فيه من الخطيب ١٢ **٧٨ قوله** يسقطوا اى على الآيات غير داعين لها ولا مستبصرين بما فيها كمن لا يسمع ولا يبصر ١٢ ك **٧٩ قوله** بل خروا سامعين آه يشير الى ان النفى متوجه للقيد فقط وهو صما وعميانا وقوله سامعين فى مقابلة صما وناظرين فى مقابلة عميانا ومنتفعين حال من كل سامعين وناظرين وفى البيضاوى لم يخروا لم يقيموا عليها غير داعين لها ولا متبصرين بما فيها كمن لا يسمع ولا يبصر بل اكبوا عليها سامعين بآذان واعية مبصرين بعيون راعية فالمراد من النفى نفى الحال ودون الفعل كقولك لا يلقانى زيد سلما ١٢ ج **٨٠ قوله** قرة اعين فان المؤمن اذا ساعده اهله فى طاعة الله عز وجل وشاركوه فيها يسر بهم قلبه وتقر بهم عينه لما يشاهده من مساعدتهم له فى الدين وتوقع لحوقهم به فى الجنة وعد بقوله الحقنا بهم ذرياتهم من ابى السعود وغيره ١٢ **٨١ قوله** بان نراهم مطيعين لله فان المؤمن اذا شاركهم اهله فى طاعة الله صر به قلبه وقربه عينه لما يرى من مساعدتهم فى الدين وتوقع لحوقهم به فى الجنة ١٢ ك **٨٢ قوله** واجعلنا للمتقين اماما اى اجعلنا بحيث يقتدون بنا فى امامة مراسم الدين بافاضة العلم علينا والتوفيق للعمل الصالح ابو السعود ولفظ امام يستوى فيه الجمع وغيره فالمطابقة حاصلة ١٢ جمل **٨٣ قوله** تحية وسلاما آه اى يسلم بعضهم على بعض وقال الكلبى يحيى بعضهم بعضا بالسلام ويرسل الرب اليهم بالسلام وقيل سلاما اى سلامة من الآفات ١٢ ج **٨٤ قوله** تحية بالفارسية چيزى پيش كسى در آوردن وفى الخطيب دعاء بالحياة ١٢ **٨٥** باسكان الذال وضم الكاف ١٢ ك **٨٦** بيان لقوله يخلف كل منهما الآخر ١٢ ك **٨٧** فى الكشاف الاثام كالوبال والنكال وزنا ومعنى ١٢ **٨٨** اى تشديد العين وحذف الالف ١٢ ك **٨٩** لابى عمرو وحمزة وعلى وابى بكر ١٢ ك **٩٠** كذا روى عن عطاء وهى لغة كل بناء مرتفع عال ١٢ ك

وقال الذین

الملٰئکۃ خٰلِدِیْنَ فِیْهَا ؕ حَسُنَتْ مُسْتَقَرًّا وَّمُقَامًا ۝ موضع اقامۃ لهم وَاُولٰٓئِكَ وَمَا بَعْدُ خبر عباد الرحمٰن
المبتدا قُلْ یا محمد لاهل مکۃ مَا یَعْبَؤُا مافیۃ یَعْبَؤُ یکترث بِكُمْ رَبِّیْ لَوْلَا دُعَآؤُكُمْ ایاہ فی الشدائد
فیکشفها فَقَدْ ای فکیف یعبؤ بکم وقد كَذَّبْتُمُ الرسول وَالقراٰن فَسَوْفَ یَكُوْنُ العذاب لِزَامًا ۝ ملازما لکم فی الاٰخرۃ بعد ما یحل بکم فی الدنیا فقتل منهم یوم بدر سبعون وجواب لو لا دل
علیه فاقبلها سورۃ الشعراء مکیۃ الا والشعراء الی اٰخرها فمدنی وهی
مائتان وسبع وعشرون اٰیۃ بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ ۝ طٰسٓمٓ ۝ اللّٰه
اعلم بمراده بذٰلك تِلْكَ ای هذه الاٰیات اٰیٰتُ الْكِتٰبِ القراٰن الاضافۃ بمعنی من الْمُبِیْنِ المظهر
الحق من الباطل لَعَلَّكَ یا محمد بَاخِعٌ نَّفْسَكَ قاتلها غما من اجل اَنْ لَّا یَكُوْنُوْا ای اهل مکۃ
مُؤْمِنِیْنَ ۝ ولعل هنا للاشفاق ای اشفق علیها بتخفیف هذا الغم اِنْ نَّشَاْ نُنَزِّلْ عَلَیْهِمْ مِّنَ
السَّمَآءِ اٰیَۃً فَظَلَّتْ بمعنی المضارع ای تدوم اَعْنَاقُهُمْ لَهَا خٰضِعِیْنَ ۝ فیؤمنون ولما وصفت
الاعناق بالخضوع الذی هو لاربابها جمعت الصفۃ من جمع العقلاء وَمَا یَاْتِیْهِمْ مِّنْ ذِكْرٍ
قراٰنٍ مِّنَ الرَّحْمٰنِ مُحْدَثٍ صفۃ كاشفۃ اِلَّا كَانُوْا عَنْهُ مُعْرِضِیْنَ ۝ فَقَدْ كَذَّبُوْا به فَسَیَاْتِیْهِمْ
اَنْۢبٰٓؤُا عواقب مَا كَانُوْا بِهٖ یَسْتَهْزِءُوْنَ ۝ اَوَلَمْ یَرَوْا ینظروا اِلَی الْاَرْضِ كَمْ اَنْۢبَتْنَا فِیْهَا ای
كَمْ مِنْ كُلِّ زَوْجٍ كَرِیْمٍ ۝ نوع حسن اِنَّ فِیْ ذٰلِكَ لَاٰیَۃً دلالۃ علی کمال قدرۃ تعالی وَمَا
كَانَ اَكْثَرُهُمْ مُّؤْمِنِیْنَ ۝ فی علم الله وَكَانَ قال سیبویه زائدۃ وَاِنَّ رَبَّكَ لَهُوَ الْعَزِیْزُ
ذو العزۃ ینتقم من الكافرین الرَّحِیْمُ ۝ یرحم المؤمنین وَاذْكُرْ یا محمد لقومك اِذْ
نَادٰی رَبُّكَ مُوْسٰٓی لیلۃ رای النار والشجرۃ اَنِ ای بان ائْتِ الْقَوْمَ الظّٰلِمِیْنَ ۝ رسولا
قَوْمَ فِرْعَوْنَ ؕ معه ظلموا انفسهم بالكفر بالله وبنی اسراءیل باستعبادهم اَلَا الهمزۃ
للاستفهام الانکاری یَتَّقُوْنَ ۝ الله بطاعته فیوحدونه قَالَ موسٰی رَبِّ اِنِّیْٓ اَخَافُ اَنْ
یُّكَذِّبُوْنِ ۝ وَیَضِیْقُ صَدْرِیْ من تکذیبهم لی وَلَا یَنْطَلِقُ لِسَانِیْ بادآء الرسالۃ
للعقدۃ التی فیه فَاَرْسِلْ اِلٰی اخی هٰرُوْنَ ۝ معی وَلَهُمْ عَلَیَّ ذَنْۢبٌ بقتلی القبطی منهم
فَاَخَافُ اَنْ یَّقْتُلُوْنِ ۝ به قَالَ تعالی كَلَّا ای لا یقتلونك فَاذْهَبَا ای انت واخوك
ففیه تغلیب الحاضر علی الغائب بِاٰیٰتِنَآ اِنَّا مَعَكُمْ مُّسْتَمِعُوْنَ ۝ ما تقولون

ع ۱ ۵ ۹ ۱۰ ۱۱ ۱۲ ۱۳ ۱۴ ۱۵ ۱۶ ۱۷ ۱۸ ۱۹ ۲۰ ۲۱ ۲۲ ۲۳ ۲۴ ۲۵ ۲۶ ۲۷ ۲۸ ۲۹ ۳۰ ۳۱ ۳۲ ۳۳ ۳۴ ۳۵ ۳۶ ۳۷ ۳۸ ۳۹ ۴۰ ۴۱ ۴۲ ۴۳ ۴۴ ۴۵ ۴۶ ۴۷ ۴۸ ۴۹ ۵۰ ۵۱ ۵۲ ۵۳ ۵۴ ۵۵ ۵۶ ۵۷ ۵۸ ۵۹ ۶۰ ۶۱ ۶۲ ۶۳ ۶۴ ۶۵ ۶۶ ۶۷ ۶۸ ۶۹ ۷۰ ۷۱ ۷۲ ۷۳ ۷۴ ۷۵ ۷۶ ۷۷ ۷۸ ۷۹ ۸۰ ۸۱ ۸۲ ۸۳ ۸۴ ۸۵ ۸۶ ۸۷ ۸۸ ۸۹ ۹۰ ۹۱ ۹۲ ۹۳ ۹۴ ۹۵ ۹۶ ۹۷ ۹۸ ۹۹ ۱۰۰ ۱۰۱ ۱۰۲ ۱۰۳ ۱۰۴ ۱۰۵ ۱۰۶ ۱۰۷ ۱۰۸ ۱۰۹ ۱۱۰ ۱۱۱ ۱۱۲ ۱۱۳ ۱۱۴ ۱۱۵ ۱۱۶ ۱۱۷ ۱۱۸ ۱۱۹ ۱۲۰ ۱۲۱ ۱۲۲ ۱۲۳ ۱۲۴ ۱۲۵ ۱۲۶ ۱۲۷ ۱۲۸ ۱۲۹ ۱۳۰ ۱۳۱ ۱۳۲ ۱۳۳ ۱۳۴ ۱۳۵ ۱۳۶ ۱۳۷ ۱۳۸ ۱۳۹ ۱۴۰ ۱۴۱ ۱۴۲ ۱۴۳ ۱۴۴ ۱۴۵ ۱۴۶ ۱۴۷ ۱۴۸ ۱۴۹ ۱۵۰ ۱۵۱ ۱۵۲ ۱۵۳ ۱۵۴ ۱۵۵ ۱۵۶ ۱۵۷ ۱۵۸ ۱۵۹ ۱۶۰ ۱۶۱ ۱۶۲ ۱۶۳ ۱۶۴ ۱۶۵ ۱۶۶ ۱۶۷ ۱۶۸ ۱۶۹ ۱۷۰ ۱۷۱ ۱۷۲ ۱۷۳ ۱۷۴ ۱۷۵ ۱۷۶ ۱۷۷ ۱۷۸ ۱۷۹ ۱۸۰ ۱۸۱ ۱۸۲ ۱۸۳ ۱۸۴ ۱۸۵ ۱۸۶ ۱۸۷ ۱۸۸ ۱۸۹ ۱۹۰ ۱۹۱ ۱۹۲ ۱۹۳ ۱۹۴ ۱۹۵ ۱۹۶ ۱۹۷ ۱۹۸ ۱۹۹ ۲۰۰ ۲۰۱ ۲۰۲ ۲۰۳ ۲۰۴ ۲۰۵ ۲۰۶ ۲۰۷ ۲۰۸ ۲۰۹ ۲۱۰ ۲۱۱ ۲۱۲ ۲۱۳ ۲۱۴ ۲۱۵ ۲۱۶ ۲۱۷ ۲۱۸ ۲۱۹ ۲۲۰ ۲۲۱ ۲۲۲ ۲۲۳ ۲۲۴ ۲۲۵ ۲۲۶ ۲۲۷

ع۱ قولہ قل مایعبأ بکم ربی الخ لما اذکر اوصاف المومنین الکاملین افادان المدار علی تلک الاوصاف التی بها العبادۃ فلولا العبادۃ الواقعۃ من الخلق لم یکترث بهم ولم یعتد بهم عنده فان الانسان خلق لیعرف ربه ویعبده والا فهو شبیه بالبهائم قال تعالی وما خلقت الجن والانس الا لیعبدون ففی العبادۃ یتنافس المتنافسون وبها یفوز الفائزون ۱۲ صاوی **ع۲ قولہ** لزاما مصدر لازم کقاتل قتالا والمراد هنا اسم الفاعل وفی الآیۃ تهدید للکفار مکۃ ۱۲ صاوی **ع۳ قولہ** دل علیه ما قبلها آه وهو قوله مایعبأ بکم ربی والتقدیر لولا دعاء کم مایعبأ بکم ای اکترث بکم وهذا الجواب منفی ولولا التفید انتفائه فینحل المعنی الی انه تعالی اکترث بهم بدفع الشدائد عنهم بسبب دعائهم وانظر علی هذا ما موقع قوله فقد کذبتم خصوصا علی حل الشارح بقوله فکیف یعبأ بکم الظاهر منه انه لم یعبأ بهم لاجل تکذیبهم فتامل ۱۲ ج **ع۴ قولہ** الکتاب المبین ای الظاهر اعجازه وصحته انه من عند الله والمراد به السورۃ او القراٰن والمعنی آیات هذا المؤلف من الحروف المبسوطۃ تلک آیات الکتاب المبین ۱۲ مدارک **ع۵ قولہ** المظهر الحق الخ او الظاهر صحته واعجازه وابان جاء متعدیا ولازما ۱۲ ک **ع۶ قولہ** ولعل ههنا للاشفاق ای اشفق علیها بتخفیف هذا الغم کما کان الترجی غیر صحیح ولام اد اجعلها للاشفاق ولما کان الله تعالی منزها ایضا من الخوف اشار الی انه لاشفاق المخاطب وتاویله بالامر لازم لانه لم یقع اشفاق حتی یخبر عنه قال الطیبی دل علی الامر بالاشفاق قضیۃ الانکار ای انک تفعل ذلک فلا تفعل ۱۲ ک **ع۷ قولہ** ان نشا ننزل علیهم الخ هذا تسلیۃ لرسول الله صلے الله علیه وسلم ببیان حقیقۃ امرهم والمعنی لاتحزن علی عدم ایمانهم فانا لو شئنا ایمانهم لانزلنا علیهم معجزۃ تاخذ بقلوبهم فیؤمنون قهرا علیهم ولکن سبق فی علمنا شقاؤهم فعدم ایمانهم ممتنع لامنا فارح نفسك من التعب القائم بها وان حرف شرط ونشا فعل الشرط وننزل جوابه ۱۲ صاوی **ع۸ قولہ** بمعنی المضارع الخ ای لما استصعب ترتب الماضی علی المضارع بکلمۃ الفاء وجب تاویله بالمضارع وقرئ به ایضا علی ما فی الکشاف ۱۲ **ع۹ قولہ** الذی هو لاربابها ای والاصل فظلوا خاضعین ثم لما نسب الخضوع للاعناق لظهور الکبر بها کان الظاهر ان یقال خاضعۃ لکن لما وصفت الاعناق بالخضوع وهو وصف لاربابها فی الحقیقۃ سوغ ذلک جمعه بالیاء والنون الذی هو للعقلاء من الجمل وفی بانی السعود واصله فظلوا لها خاضعین فاقحمت الاعناق لزیادۃ التقریر ببیان موضع الخضوع وترک الخبر علی حاله ۱۲ **ع۱۰ قولہ** جمعت الصفۃ منه جمع العقلاء آه وفی السمین قوله خاضعین فیه وجهان احدهما انه خبر عن اعناقهم واستشکل جمعه جمع السلامۃ لانه مختص بالعقلاء واجیب عنه باوجه احدها ان المراد بالاعناق الرؤساء کما قیل لهم وجوه وصدور الثانی انه علی حذف مضاف ای فظل اصحاب الاعناق ثم حذف وابقی الخبر علی ما کان علیه قبل الحذف مراعاۃ للمحذوف الثالث انه لما اضیف الی العقلاء اکتسب منهم هذا الحکم کما یکتسب التانیث بالاضافۃ الرابع ان الاعناق جمع عنق من الناس وهم الجماعۃ فلیس المراد الجارحۃ الخامس قال الزمخشری اصل الکلام فظلوا لها خاضعین فاقحمت الاضافۃ لبیان موضع الخضوع وترک الکلام علی اصله السادس انها عوملت معاملۃ العقلاء لما اسند الیهم مایکون من فعل العقلاء کقوله ساجدین وطائعین فی یوسف والسجدۃ الوجه الثانی انه منصوب علی الحال من الضمیر فی اعناقهم قاله الکسائی ۱۲ ج **ع۱۱ قولہ** قراٰن ای طائفۃ من قراٰن ومن تبعیضیۃ وقد یفسر الذکر بالموعظۃ فمن زائدۃ ۱۲ ک **ع۱۲ قولہ** محدث ای محدود انزله لتکریر التذکیر وتنویع التقریر فلا یلزم حدوث القراٰن روح وقوله صفۃ کاشفۃ ای لفهم معناها من التعبیر بالاتیان ۱۲ **ع۱۳ قولہ** عواقب وعبر عنها بالانباء ای الاخبار لان القراٰن انباء واخبر عنها من ابی السعود ۱۲ **ع۱۴ قولہ** کم انبتنا فیها الخ کل لاحاطۃ الازواج وکم لکثرتها من البیضاوی ۱۲ **ع۱۵ قولہ** ای کثیرا الخ یشیر الی ان کم خبریۃ والمعنی اشیاء کثیرا من کل زوج ومن بیانیۃ ای شیئا کثیرا من کل صنف فمن تبعیضیۃ ۱۲ ک **ع۱۶ قولہ** نوع حسن یشیر الی ان المراد بالزوج لیس معناه المعروف وهو احدی القرینتین من ذکر وانثی بل ما فی قوله وازواجا من نبات شتی ای انواعا متشابهۃ وقال الراغب انه یطلق لترکبه علیه ۱۲ ک **ع۱۷ قولہ** ان فی ذلک الخ قوله ان فی ذلک لاٰیۃ قد ذکرت بذه الاٰیۃ فی بذه السورۃ ثمانی مرات ۱۲ صاوی **ع۱۸ قولہ** وکان قال سیبویه زائدۃ والمعنی وما اکثرهم مومنین وهو الانسب بمقام بیان عتوهم وغلوهم فی المکابرۃ والعناد مع تعاضد موجبات الایمان من جهته تعالی من ابی السعود ۱۲ **ع۱۹ قولہ** اذ نادی ربك موسی الخ ذکر الله سبحانه تعالی فی بذه السورۃ سبع قصص اولها قصۃ موسی وهارون وثانیها قصۃ ابراهیم ثالثها قصۃ نوح رابعها قصۃ هود خامسها قصۃ صالح سادسها قصۃ لوط سابعها قصۃ شعیب وتقدم حکمۃ ذکر تلک القصص ان بها تکون الحجۃ علی الکافرین والزیادۃ فی علم المومنین ولذا کان المومن من بذه الامۃ اسعد السعداء وکافرها اشقی الاشقیاء وحکمۃ التکرار الزیادۃ فی ایمان المومنین وقطع حجۃ الکافرین والظرف معمول لمحذوف قدره المفسر بقوله اذکر ولیس المراد به ذکر وقت المناداۃ بل المراد ذکر القصۃ الواقعۃ فی ذلک الوقت ۱۲ صاوی **ع۲۰ قولہ** اے بان الخ یشیر الی ان ان مصدریۃ وقبلها حرف جر مقدر ۱۲ کمالین **ع۲۱ قولہ** قوم فرعون الخ ولعل الاقتصار علی القوم للعلم بان فرعون اولی بالاتیان وقد یقال ان قوم فرعون شامل له لشمول بنی آدم لآدم وبنی اسرائیل عطف علی انفسهم ای فظلموا بنی اسرائیل باستعبادهم ۱۲ ک **ع۲۲ قولہ** معه ای مع فرعون ولعل الاقتصار علی القوم للعلم بان فرعون کان اولی بذلک بیضاوی وقوله باستعبادهم ای باتخاذهم عبیدا اے یعاملون بهم معاملۃ العبید کاستخدامهم فی الاعمال الشاقۃ ۱۲ **ع۲۳ قولہ** لطاعته ای لایتقون الله والجملۃ استیناف کانه بیان لجواب سوال مقدر هو ماذا قال اذ اجئتهم ۱۲ ک **ع۲۴ قولہ** للعقدۃ التی فیه آه ای الثقل الحاصل فیه بسبب وضع الجمرۃ علیه وهو صغیر لما نتف لحیۃ فرعون فاغتم منه فاشارت الیه زوجته ان یختبره فقدم له تمرۃ وجمرۃ فاخذ الجمرۃ ووضعها علی لسانه فحصل فیه ثقل فی النطق ۱۲ ج **ع۲۵ قولہ** فارسل ای فارسل جبریل علیه السلام کما فی روح البیان ۱۲ **ع۲۶ قولہ** ذنب بقتلی آه وانما سماه ذنبا علی زعمهم ۱۲ ک **ع۲۷ قولہ** ففیه تغلیب الحاضر ای فی مکان الخطاب وهو موسی علی الغائب ای عن ذلک المکان وهو هارون لانه اذ ذاک کان بمصر للارسال والخطاب المذکور ان کانا فی الطور کما علمته ۱۲ جمل

وما يقال لكم اجريا مجرى الجماعة فَأْتِيَا فِرْعَوْنَ فَقُولَآ إِنَّا رَسُولُ رَبِّ الْعَٰلَمِينَ ۝
الیك ان ای بان أَرْسِلْ مَعَنَا بَنِيٓ إِسْرَٰٓئِيلَ ۝ فاتیاہ فَقَالَآ إِنَّا رَسُولُ رَبِّكَ فَأَرْسِلْ مَعَنَا بَنِيٓ إِسْرَٰٓئِيلَ ۖ وَلَا تُعَذِّبْهُمْ ۖ قَدْ جِئْنَٰكَ بِـَٔايَةٍ مِّن رَّبِّكَ ۖ وَالسَّلَٰمُ عَلَىٰ مَنِ ٱتَّبَعَ ٱلْهُدَىٰٓ ۝ إِنَّا قَدْ أُوحِىَ إِلَيْنَآ أَنَّ ٱلْعَذَابَ عَلَىٰ مَن كَذَّبَ وَتَوَلَّىٰ ۝ قَالَ فَمَن رَّبُّكُمَا يَٰمُوسَىٰ ۝ قَالَ رَبُّنَا ٱلَّذِىٓ أَعْطَىٰ كُلَّ شَىْءٍ خَلْقَهُۥ ثُمَّ هَدَىٰ ۝ قَالَ فَمَا بَالُ ٱلْقُرُونِ ٱلْأُولَىٰ ۝ قَالَ عِلْمُهَا عِندَ رَبِّى فِى كِتَٰبٍ ۖ لَّا يَضِلُّ رَبِّى وَلَا يَنسَى ۝ ٱلَّذِى جَعَلَ لَكُمُ ٱلْأَرْضَ مَهْدًا وَسَلَكَ لَكُمْ فِيهَا سُبُلًا وَأَنزَلَ مِنَ ٱلسَّمَآءِ مَآءً فَأَخْرَجْنَا بِهِۦٓ أَزْوَٰجًا مِّن نَّبَاتٍ شَتَّىٰ ۝ كُلُوا۟ وَٱرْعَوْا۟ أَنْعَٰمَكُمْ ۗ إِنَّ فِى ذَٰلِكَ لَءَايَٰتٍ لِّأُو۟لِى ٱلنُّهَىٰ ۝ مِنْهَا خَلَقْنَٰكُمْ وَفِيهَا نُعِيدُكُمْ وَمِنْهَا نُخْرِجُكُمْ تَارَةً أُخْرَىٰ ۝ وَلَقَدْ أَرَيْنَٰهُ ءَايَٰتِنَا كُلَّهَا فَكَذَّبَ وَأَبَىٰ ۝ قَالَ أَجِئْتَنَا لِتُخْرِجَنَا مِنْ أَرْضِنَا بِسِحْرِكَ يَٰمُوسَىٰ ۝ فَلَنَأْتِيَنَّكَ بِسِحْرٍ مِّثْلِهِۦ فَٱجْعَلْ بَيْنَنَا وَبَيْنَكَ مَوْعِدًا لَّا نُخْلِفُهُۥ نَحْنُ وَلَآ أَنتَ مَكَانًا سُوًى ۝ قَالَ مَوْعِدُكُمْ يَوْمُ ٱلزِّينَةِ وَأَن يُحْشَرَ ٱلنَّاسُ ضُحًى ۝ فَتَوَلَّىٰ فِرْعَوْنُ فَجَمَعَ كَيْدَهُۥ ثُمَّ أَتَىٰ ۝ قَالَ لَهُم مُّوسَىٰ وَيْلَكُمْ لَا تَفْتَرُوا۟ عَلَى ٱللَّهِ كَذِبًا فَيُسْحِتَكُم بِعَذَابٍ ۖ وَقَدْ خَابَ مَنِ ٱفْتَرَىٰ ۝ فَتَنَٰزَعُوٓا۟ أَمْرَهُم بَيْنَهُمْ وَأَسَرُّوا۟ ٱلنَّجْوَىٰ ۝ قَالُوٓا۟ إِنْ هَٰذَٰنِ لَسَٰحِرَٰنِ يُرِيدَانِ أَن يُخْرِجَاكُم مِّنْ أَرْضِكُم بِسِحْرِهِمَا وَيَذْهَبَا بِطَرِيقَتِكُمُ ٱلْمُثْلَىٰ ۝ فَأَجْمِعُوا۟ كَيْدَكُمْ ثُمَّ ٱئْتُوا۟ صَفًّا ۚ وَقَدْ أَفْلَحَ ٱلْيَوْمَ مَنِ ٱسْتَعْلَىٰ ۝ قَالُوا۟ يَٰمُوسَىٰٓ إِمَّآ أَن تُلْقِىَ وَإِمَّآ أَن نَّكُونَ أَوَّلَ مَنْ أَلْقَىٰ ۝ قَالَ بَلْ أَلْقُوا۟ ۖ فَإِذَا حِبَالُهُمْ وَعِصِيُّهُمْ يُخَيَّلُ إِلَيْهِ مِن سِحْرِهِمْ أَنَّهَا تَسْعَىٰ ۝ فَأَوْجَسَ فِى نَفْسِهِۦ خِيفَةً مُّوسَىٰ ۝ قُلْنَا لَا تَخَفْ إِنَّكَ أَنتَ ٱلْأَعْلَىٰ ۝ وَأَلْقِ مَا فِى يَمِينِكَ تَلْقَفْ مَا صَنَعُوٓا۟ ۖ إِنَّمَا صَنَعُوا۟ كَيْدُ سَٰحِرٍ ۖ وَلَا يُفْلِحُ ٱلسَّاحِرُ حَيْثُ أَتَىٰ ۝ فَأُلْقِىَ ٱلسَّحَرَةُ سُجَّدًا قَالُوٓا۟ ءَامَنَّا بِرَبِّ هَٰرُونَ وَمُوسَىٰ ۝ قَالَ ءَامَنتُمْ لَهُۥ قَبْلَ أَنْ ءَاذَنَ لَكُمْ ۖ إِنَّهُۥ لَكَبِيرُكُمُ ٱلَّذِى عَلَّمَكُمُ ٱلسِّحْرَ ۖ فَلَأُقَطِّعَنَّ أَيْدِيَكُمْ وَأَرْجُلَكُم مِّنْ خِلَٰفٍ وَلَأُصَلِّبَنَّكُمْ فِى جُذُوعِ ٱلنَّخْلِ وَلَتَعْلَمُنَّ أَيُّنَآ أَشَدُّ عَذَابًا وَأَبْقَىٰ ۝ قَالُوا۟ لَن نُّؤْثِرَكَ عَلَىٰ مَا جَآءَنَا مِنَ ٱلْبَيِّنَٰتِ وَٱلَّذِى فَطَرَنَا ۖ فَٱقْضِ مَآ أَنتَ قَاضٍ ۖ إِنَّمَا تَقْضِى هَٰذِهِ ٱلْحَيَوٰةَ ٱلدُّنْيَا ۝ إِنَّآ ءَامَنَّا بِرَبِّنَا لِيَغْفِرَ لَنَا خَطَٰيَٰنَا وَمَآ أَكْرَهْتَنَا عَلَيْهِ مِنَ ٱلسِّحْرِ ۗ وَٱللَّهُ خَيْرٌ وَأَبْقَىٰٓ ۝ إِنَّهُۥ مَن يَأْتِ رَبَّهُۥ مُجْرِمًا فَإِنَّ لَهُۥ جَهَنَّمَ لَا يَمُوتُ فِيهَا وَلَا يَحْيَىٰ ۝ وَمَن يَأْتِهِۦ مُؤْمِنًا قَدْ عَمِلَ ٱلصَّٰلِحَٰتِ فَأُو۟لَٰٓئِكَ لَهُمُ ٱلدَّرَجَٰتُ ٱلْعُلَىٰ ۝ جَنَّٰتُ عَدْنٍ تَجْرِى مِن تَحْتِهَا ٱلْأَنْهَٰرُ خَٰلِدِينَ فِيهَا ۚ وَذَٰلِكَ جَزَٰٓؤُا۟ مَن تَزَكَّىٰ ۝ وَلَقَدْ أَوْحَيْنَآ إِلَىٰ مُوسَىٰٓ أَنْ أَسْرِ بِعِبَادِى فَٱضْرِبْ لَهُمْ طَرِيقًا فِى ٱلْبَحْرِ يَبَسًا لَّا تَخَٰفُ دَرَكًا وَلَا تَخْشَىٰ ۝ فَأَتْبَعَهُمْ فِرْعَوْنُ بِجُنُودِهِۦ فَغَشِيَهُم مِّنَ ٱلْيَمِّ مَا غَشِيَهُمْ ۝ وَأَضَلَّ فِرْعَوْنُ قَوْمَهُۥ وَمَا هَدَىٰ ۝ يَٰبَنِىٓ إِسْرَٰٓئِيلَ قَدْ أَنجَيْنَٰكُمْ مِّنْ عَدُوِّكُمْ وَوَٰعَدْنَٰكُمْ جَانِبَ ٱلطُّورِ ٱلْأَيْمَنَ وَنَزَّلْنَا عَلَيْكُمُ ٱلْمَنَّ وَٱلسَّلْوَىٰ ۝ كُلُوا۟ مِن طَيِّبَٰتِ مَا رَزَقْنَٰكُمْ وَلَا تَطْغَوْا۟ فِيهِ فَيَحِلَّ عَلَيْكُمْ غَضَبِى ۖ وَمَن يَحْلِلْ عَلَيْهِ غَضَبِى فَقَدْ هَوَىٰ ۝ وَإِنِّى لَغَفَّارٌ لِّمَن تَابَ وَءَامَنَ وَعَمِلَ صَٰلِحًا ثُمَّ ٱهْتَدَىٰ ۝ وَمَآ أَعْجَلَكَ عَن قَوْمِكَ يَٰمُوسَىٰ ۝ قَالَ هُمْ أُو۟لَآءِ عَلَىٰٓ أَثَرِى وَعَجِلْتُ إِلَيْكَ رَبِّ لِتَرْضَىٰ ۝ قَالَ فَإِنَّا قَدْ فَتَنَّا قَوْمَكَ مِنۢ بَعْدِكَ وَأَضَلَّهُمُ ٱلسَّامِرِىُّ ۝ فَرَجَعَ مُوسَىٰٓ إِلَىٰ قَوْمِهِۦ غَضْبَٰنَ أَسِفًا ۚ قَالَ يَٰقَوْمِ أَلَمْ يَعِدْكُمْ رَبُّكُمْ وَعْدًا حَسَنًا ۚ أَفَطَالَ عَلَيْكُمُ ٱلْعَهْدُ أَمْ أَرَدتُّمْ أَن يَحِلَّ عَلَيْكُمْ غَضَبٌ مِّن رَّبِّكُمْ فَأَخْلَفْتُم مَّوْعِدِى ۝ قَالُوا۟ مَآ أَخْلَفْنَا مَوْعِدَكَ بِمَلْكِنَا وَلَٰكِنَّا حُمِّلْنَآ أَوْزَارًا مِّن زِينَةِ ٱلْقَوْمِ فَقَذَفْنَٰهَا فَكَذَٰلِكَ أَلْقَى ٱلسَّامِرِىُّ ۝ فَأَخْرَجَ لَهُمْ عِجْلًا جَسَدًا لَّهُۥ خُوَارٌ فَقَالُوا۟ هَٰذَآ إِلَٰهُكُمْ وَإِلَٰهُ مُوسَىٰ فَنَسِىَ ۝ أَفَلَا يَرَوْنَ أَلَّا يَرْجِعُ إِلَيْهِمْ قَوْلًا وَلَا يَمْلِكُ لَهُمْ ضَرًّا وَلَا نَفْعًا ۝ وَلَقَدْ قَالَ لَهُمْ هَٰرُونُ مِن قَبْلُ يَٰقَوْمِ إِنَّمَا فُتِنتُم بِهِۦ ۖ وَإِنَّ رَبَّكُمُ ٱلرَّحْمَٰنُ فَٱتَّبِعُونِى وَأَطِيعُوٓا۟ أَمْرِى ۝ قَالُوا۟ لَن نَّبْرَحَ عَلَيْهِ عَٰكِفِينَ حَتَّىٰ يَرْجِعَ إِلَيْنَا مُوسَىٰ ۝ قَالَ يَٰهَٰرُونُ مَا مَنَعَكَ إِذْ رَأَيْتَهُمْ ضَلُّوٓا۟ ۝ أَلَّا تَتَّبِعَنِ ۖ أَفَعَصَيْتَ أَمْرِى ۝ قَالَ يَبْنَؤُمَّ لَا تَأْخُذْ بِلِحْيَتِى وَلَا بِرَأْسِىٓ ۖ إِنِّى خَشِيتُ أَن تَقُولَ فَرَّقْتَ بَيْنَ بَنِىٓ إِسْرَٰٓئِيلَ وَلَمْ تَرْقُبْ قَوْلِى ۝ قَالَ فَمَا خَطْبُكَ يَٰسَٰمِرِىُّ ۝ قَالَ بَصُرْتُ بِمَا لَمْ يَبْصُرُوا۟ بِهِۦ فَقَبَضْتُ قَبْضَةً مِّنْ أَثَرِ ٱلرَّسُولِ فَنَبَذْتُهَا وَكَذَٰلِكَ سَوَّلَتْ لِى نَفْسِى ۝ قَالَ فَٱذْهَبْ فَإِنَّ لَكَ فِى ٱلْحَيَوٰةِ أَن تَقُولَ لَا مِسَاسَ ۖ وَإِنَّ لَكَ مَوْعِدًا لَّن تُخْلَفَهُۥ ۖ وَٱنظُرْ إِلَىٰٓ إِلَٰهِكَ ٱلَّذِى ظَلْتَ عَلَيْهِ عَاكِفًا ۖ لَّنُحَرِّقَنَّهُۥ ثُمَّ لَنَنسِفَنَّهُۥ فِى ٱلْيَمِّ نَسْفًا ۝ إِنَّمَآ إِلَٰهُكُمُ ٱللَّهُ ٱلَّذِى لَآ إِلَٰهَ إِلَّا هُوَ ۚ وَسِعَ كُلَّ شَىْءٍ عِلْمًا ۝ كَذَٰلِكَ نَقُصُّ عَلَيْكَ مِنْ أَنۢبَآءِ مَا قَدْ سَبَقَ ۚ وَقَدْ ءَاتَيْنَٰكَ مِن لَّدُنَّا ذِكْرًا ۝ مَّنْ أَعْرَضَ عَنْهُ فَإِنَّهُۥ يَحْمِلُ يَوْمَ ٱلْقِيَٰمَةِ وِزْرًا ۝ خَٰلِدِينَ فِيهِ ۖ وَسَآءَ لَهُمْ يَوْمَ ٱلْقِيَٰمَةِ حِمْلًا ۝ يَوْمَ يُنفَخُ فِى ٱلصُّورِ ۚ وَنَحْشُرُ ٱلْمُجْرِمِينَ يَوْمَئِذٍ زُرْقًا ۝ يَتَخَٰفَتُونَ بَيْنَهُمْ إِن لَّبِثْتُمْ إِلَّا عَشْرًا ۝ نَّحْنُ أَعْلَمُ بِمَا يَقُولُونَ إِذْ يَقُولُ أَمْثَلُهُمْ طَرِيقَةً إِن لَّبِثْتُمْ إِلَّا يَوْمًا ۝ وَيَسْـَٔلُونَكَ عَنِ ٱلْجِبَالِ فَقُلْ يَنسِفُهَا رَبِّى نَسْفًا ۝ فَيَذَرُهَا قَاعًا صَفْصَفًا ۝ لَّا تَرَىٰ فِيهَا عِوَجًا وَلَآ أَمْتًا ۝ يَوْمَئِذٍ يَتَّبِعُونَ ٱلدَّاعِىَ لَا عِوَجَ لَهُۥ ۖ وَخَشَعَتِ ٱلْأَصْوَاتُ لِلرَّحْمَٰنِ فَلَا تَسْمَعُ إِلَّا هَمْسًا ۝ يَوْمَئِذٍ لَّا تَنفَعُ ٱلشَّفَٰعَةُ إِلَّا مَنْ أَذِنَ لَهُ ٱلرَّحْمَٰنُ وَرَضِىَ لَهُۥ قَوْلًا ۝ يَعْلَمُ مَا بَيْنَ أَيْدِيهِمْ وَمَا خَلْفَهُمْ وَلَا يُحِيطُونَ بِهِۦ عِلْمًا ۝ وَعَنَتِ ٱلْوُجُوهُ لِلْحَىِّ ٱلْقَيُّومِ ۖ وَقَدْ خَابَ مَنْ حَمَلَ ظُلْمًا ۝ وَمَن يَعْمَلْ مِنَ ٱلصَّٰلِحَٰتِ وَهُوَ مُؤْمِنٌ فَلَا يَخَافُ ظُلْمًا وَلَا هَضْمًا ۝ وَكَذَٰلِكَ أَنزَلْنَٰهُ قُرْءَانًا عَرَبِيًّا وَصَرَّفْنَا فِيهِ مِنَ ٱلْوَعِيدِ لَعَلَّهُمْ يَتَّقُونَ أَوْ يُحْدِثُ لَهُمْ ذِكْرًا ۝ فَتَعَٰلَى ٱللَّهُ ٱلْمَلِكُ ٱلْحَقُّ ۗ وَلَا تَعْجَلْ بِٱلْقُرْءَانِ مِن قَبْلِ أَن يُقْضَىٰٓ إِلَيْكَ وَحْيُهُۥ ۖ وَقُل رَّبِّ زِدْنِى عِلْمًا ۝ وَلَقَدْ عَهِدْنَآ إِلَىٰٓ ءَادَمَ مِن قَبْلُ فَنَسِىَ وَلَمْ نَجِدْ لَهُۥ عَزْمًا ۝ وَإِذْ قُلْنَا لِلْمَلَٰٓئِكَةِ ٱسْجُدُوا۟ لِءَادَمَ فَسَجَدُوٓا۟ إِلَّآ إِبْلِيسَ أَبَىٰ ۝ فَقُلْنَا يَٰٓـَٔادَمُ إِنَّ هَٰذَا عَدُوٌّ لَّكَ وَلِزَوْجِكَ فَلَا يُخْرِجَنَّكُمَا مِنَ ٱلْجَنَّةِ فَتَشْقَىٰٓ ۝ إِنَّ لَكَ أَلَّا تَجُوعَ فِيهَا وَلَا تَعْرَىٰ ۝ وَأَنَّكَ لَا تَظْمَؤُا۟ فِيهَا وَلَا تَضْحَىٰ ۝ فَوَسْوَسَ إِلَيْهِ ٱلشَّيْطَٰنُ قَالَ يَٰٓـَٔادَمُ هَلْ أَدُلُّكَ عَلَىٰ شَجَرَةِ ٱلْخُلْدِ وَمُلْكٍ لَّا يَبْلَىٰ ۝ فَأَكَلَا مِنْهَا فَبَدَتْ لَهُمَا سَوْءَٰتُهُمَا وَطَفِقَا يَخْصِفَانِ عَلَيْهِمَا مِن وَرَقِ ٱلْجَنَّةِ ۚ وَعَصَىٰٓ ءَادَمُ رَبَّهُۥ فَغَوَىٰ ۝ ثُمَّ ٱجْتَبَٰهُ رَبُّهُۥ فَتَابَ عَلَيْهِ وَهَدَىٰ ۝ قَالَ ٱهْبِطَا مِنْهَا جَمِيعًۢا ۖ بَعْضُكُمْ لِبَعْضٍ عَدُوٌّ ۖ فَإِمَّا يَأْتِيَنَّكُم مِّنِّى هُدًى فَمَنِ ٱتَّبَعَ هُدَاىَ فَلَا يَضِلُّ وَلَا يَشْقَىٰ ۝ وَمَنْ أَعْرَضَ عَن ذِكْرِى فَإِنَّ لَهُۥ مَعِيشَةً ضَنكًا وَنَحْشُرُهُۥ يَوْمَ ٱلْقِيَٰمَةِ أَعْمَىٰ ۝ قَالَ رَبِّ لِمَ حَشَرْتَنِىٓ أَعْمَىٰ وَقَدْ كُنتُ بَصِيرًا ۝ قَالَ كَذَٰلِكَ أَتَتْكَ ءَايَٰتُنَا فَنَسِيتَهَا ۖ وَكَذَٰلِكَ ٱلْيَوْمَ تُنسَىٰ ۝ وَكَذَٰلِكَ نَجْزِى مَنْ أَسْرَفَ وَلَمْ يُؤْمِنۢ بِـَٔايَٰتِ رَبِّهِۦ ۚ وَلَعَذَابُ ٱلْآخِرَةِ أَشَدُّ وَأَبْقَىٰٓ ۝ أَفَلَمْ يَهْدِ لَهُمْ كَمْ أَهْلَكْنَا قَبْلَهُم مِّنَ ٱلْقُرُونِ يَمْشُونَ فِى مَسَٰكِنِهِمْ ۚ إِنَّ فِى ذَٰلِكَ لَءَايَٰتٍ لِّأُو۟لِى ٱلنُّهَىٰ ۝ وَلَوْلَا كَلِمَةٌ سَبَقَتْ مِن رَّبِّكَ لَكَانَ لِزَامًا وَأَجَلٌ مُّسَمًّى ۝ فَٱصْبِرْ عَلَىٰ مَا يَقُولُونَ وَسَبِّحْ بِحَمْدِ رَبِّكَ قَبْلَ طُلُوعِ ٱلشَّمْسِ وَقَبْلَ غُرُوبِهَا ۖ وَمِنْ ءَانَآئِ ٱلَّيْلِ فَسَبِّحْ وَأَطْرَافَ ٱلنَّهَارِ لَعَلَّكَ تَرْضَىٰ ۝ وَلَا تَمُدَّنَّ عَيْنَيْكَ إِلَىٰ مَا مَتَّعْنَا بِهِۦٓ أَزْوَٰجًا مِّنْهُمْ زَهْرَةَ ٱلْحَيَوٰةِ ٱلدُّنْيَا لِنَفْتِنَهُمْ فِيهِ ۚ وَرِزْقُ رَبِّكَ خَيْرٌ وَأَبْقَىٰ ۝ وَأْمُرْ أَهْلَكَ بِٱلصَّلَوٰةِ وَٱصْطَبِرْ عَلَيْهَا ۖ لَا نَسْـَٔلُكَ رِزْقًا ۖ نَّحْنُ نَرْزُقُكَ ۗ وَٱلْعَٰقِبَةُ لِلتَّقْوَىٰ ۝ وَقَالُوا۟ لَوْلَا يَأْتِينَا بِـَٔايَةٍ مِّن رَّبِّهِۦٓ ۚ أَوَلَمْ تَأْتِهِم بَيِّنَةُ مَا فِى ٱلصُّحُفِ ٱلْأُولَىٰ ۝ وَلَوْ أَنَّآ أَهْلَكْنَٰهُم بِعَذَابٍ مِّن قَبْلِهِۦ لَقَالُوا۟ رَبَّنَا لَوْلَآ أَرْسَلْتَ إِلَيْنَا رَسُولًا فَنَتَّبِعَ ءَايَٰتِكَ مِن قَبْلِ أَن نَّذِلَّ وَنَخْزَىٰ ۝ قُلْ كُلٌّ مُّتَرَبِّصٌ فَتَرَبَّصُوا۟ ۖ فَسَتَعْلَمُونَ مَنْ أَصْحَٰبُ ٱلصِّرَٰطِ ٱلسَّوِىِّ وَمَنِ ٱهْتَدَىٰ ۝

۱۴ ع

تعلیقات جدیدۃ من التفاسیر المعتبرۃ لحل جلالین

۵۱ قولہ اجریا مجری الجماعۃ ای تعظیما لہا ۱۲ **۵۲ قولہ** ای کلا منا توجیہ لافراد الرسول مع تعدد المخبر عنہ ۱۲ ک **۵۳ قولہ** بان ارسل یشیر بتقدیر الباء کون ان مصدریۃ ۱۲ ک **۵۴ قولہ** قریبا من الولادۃ قصد بذلک دفع ما ورد علی الآیۃ بان الولید یطلق علی المولود حال ولادتہ ولیس مرادا ہنا فانہ کان زمن الرضاع عندامہ ثم اخذہ فرعون بعد الفطام والاولی ابقاء الآیۃ علی ظاہرہا لان موسی وان کان عندامہ الا انہ تحت نظر فرعون فہو فی تربیۃ من حین ولادتہ ۱۲ صاوی **۵۴ قولہ** قریبا من الولادۃ ای ففی الولید مجاز لانہ یطلق علی المولود حال ولادتہ ولیس مرادہ ہنا وفی الکبیر الولید الصبی لقرب عہدہ من الولادۃ ای عبر عن الصبی بذلک لقرب عہدہ من الولادۃ وقولہ بعد فطامہ ای واما فی زمن الرضاع فکان عندامہ ثم اخذہ فرعون عندہ بعد الفطام وعدم ہذا القید اولی کما صنع غیرہ لانہ فی مدۃ الرضاع وان کان عندامہ لکنہ کان تحت نظر فرعون واشارتہ فکانت امہ کالمرضعۃ المکترات لہ تامل ۱۲ اجمل **۵۵ قولہ** قتلہ القبطی ای الذی کان خبازا لفرعون واسمہ فاتون من الروح ۱۲ **۵۶ قولہ** وعدم الاستعباد ای اتخاذک عبدا الی مثل بنی اسرائیل ۱۲ صاوی **۵۷ قولہ** اذا ای اذ ای حینئذ آہ ای حین اذ کنت لا بشا فیکم وہذا تفسیر معنی اذ لا یذہب احد الی ان اذا ترادف من حیث الاعراب حینئذ وہی ہنا حرف جواب فقط وقال الزمخشری انہا حرف جواب وجزاء معا ثم قال فان قلت اذا جواب وجزاء معا دالکلام وقع جوابا لفرعون تکیف وقع جزاء قلت قول فرعون وفعلت فعلتک فیہ معنی انک جازیت نعمتی بما فعلت فقال لہ موسی نعم فعلتہا مجازیا لک تسلیما للقولہ لان نعمتہ کانت عنده جدیرۃ بان تجازی بنحو ذلک الجزاء ۱۲ ج **۵۸ قولہ** وانا من الضالین آہ قال ابن جریر العرب تضع الضلال موضع الجہل والجہل موضع الضلال والحاصل انہ اراد بہ وانا من الجاہلین او من المخطئین لا من المتعمدین فلا یرد کیف قال موسی وانا من الضالین والنبی لا یکون ضالا ابدا ۱۲ ج **۵۹ قولہ** وجعلنی من المرسلین فی ذلک ردلما وبخہ بہ فرعون وہو القتل بغیر حق فکانہ قال کیف تدعی الرسالۃ وقد حصل منک ما یقدح فی تلک الدعوی فاجابہ موسی فانہ قتلہ قبل ان تاتیہ الرسالۃ ثم اتتہ بعد ذلک ۱۲ صاوی **۶۰ قولہ** وتلک ای التربیۃ المدلول علیہا بقولہ الم نربک قولہ نعمۃ تمنہا علی ای تمن بہا علی ظاہرہا وفی الحقیقۃ ان عبدت بنی اسرائیل ای تعبیدک بنی اسرائیل وقصدک ایاہم بذبح ابنائہم فانہ السبب فی وقوعی عندک وحصولی فی تربیتک قولہ تلک مبتدأ ونعمۃ خبرہا وتمنہا علی صفۃ وان عبدت خبر مبتدأ محذوف ای وہی فی الحقیقۃ تعبید قومی من ابی السعود والروح وقال فی الجمل قولہ ان عبدت عطف بیان لتلک موضح لہا فتلک اشارۃ الی شئ مبہم وقد وضح وبین بقولہ ان عبدت الخ ۱۲ **۶۱ قولہ** ان عبدت آہ فیہ اوجہ سبعۃ احدہا انہ فی محل رفع عطف بیان لتلک والثانی انہ فی محل نصب مفعولا من اجلہ والثالث انہ بدل من نعمۃ والرابع انہ بدل من الہاء فی تمنہا والخامس انہ مجرور بباء مقدرۃ ای بان عبدت والسادس انہ خبر مبتدأ مضمر ای ہی والسابع انہ منصوب باضمار اعنی والجملۃ من تمنہا صفۃ لنعمۃ وتمن یتعدی بالباء فی محذوفۃ ای تمن بہا وقیل ضمن تمن معنی تذکر ۱۲ ج **۶۲ قولہ** بیان ای عطف بیان والمعنی لتعبید بنی اسرائیل نعمۃ تمنہا علی ۱۲ ک **۶۲ قولہ** بیان لتلک ای عطف بیان موضح لہا وقولہ ولم تستعبدنی الخ ای لے فلا فضیلۃ لک فی عدم استعبادی الذی منت بہ علی لان استعبادک لغیری ظلم ۱۲ اجمل **۶۳ قولہ** وقدر بعضہم وہو الاخفش اول الکلام ای قبل وتلک واصل الکلام او تلک الخ ای لیست ہذہ نعمۃ حتی تمن بہا علی ۱۲ اجمل **۶۴ قولہ** قال فرعون ومارب العالمین لما سمع جواب ما طعن بہ فیہ ورای انہ لم یرد بذلک شرع فی الاعتراض علی دعواہ فبدا بالاستفسار عن حقیقۃ المرسل ۱۲ بیضاوی **۶۵ قولہ** ای شئ ہو لے وذلک لان ما یسئل بہا عن الحقیقۃ والمعنی ای جنس ہو من اجناس الموجودات ۱۲ صاوی **۶۶ قولہ** قال رب السموات والارض الخ عرفہ تعالی باظہر خواصہ وآثارہ لما امتنع تعریف الافراد الا بذکر الخواص والافعال والیہ اشار بقولہ ان کنتم موقنین ۱۲ بیضاوی **۶۷ قولہ** وما بینہما ای جنس السموات والارض فاندفع ما یقال لم تثنی الضمیر مع ان مرجعہ جمع ۱۲ صاوی **۶۸ قولہ** لم یطابق السوال ای لان ما للسوال عن الحقیقۃ وقد اجیب بہ بالصفۃ التی یسال عنہا وتقدم ان الحد عن الجواب المطابق متعین لاستحالۃ السوال عن الحقیقۃ سفہ وعبث ۱۲ اجمل **۶۹ قولہ** قال ربکم ورب آبائکم الاولین عدولا لے ما لا یمکن ان یتوہم فیہ مثلہ ولیشک فی افتقارہ لے مصور حکیم ویکون اقرب الی الناظر واوضح عند التامل ۱۲ ک **۷۰ قولہ** وہذا الخ ای ہذا التعریف الثانی وان کان داخلا فی تعریف الذی عرفہ قبلہ لکن یغیظ بہ فرعون لاجلہ ترکہ اولا وہذا ما ذہب الیہ الشارح وقال فی الکبیر کانہ عدل عن التعریف بحقیقۃ السماء والارض الی التعریف بکونہ تعالی خالقکم ولآبائکم وذلک لانہ لا یمتنع ان یعتقد احد ان السموات والارضین واجبۃ لذواتہا فلکی غنیۃ عن الخالق والمؤثر ولکن لا یمکن ان یعتقد العاقل فی نفسہ وابیہ واجدادہ کونہم واجبین لذواتہم لما ان المشاہدۃ دلت علی انہم وجدوا بعد العدم ثم عدموا بعد الوجود وما کان کذلک یکون حادثا وما یکون حادثا استحال وجودہ الا لمؤثر فکان التعریف بہذا النمط اظہر ۱۲ **۷۱ قولہ** فیما قبلہ یعنی قولہ رب السموات والارض وما بینہما ۱۲ ک **۷۲ قولہ** قال موسی رب المشرق الخ فعدل الی طریق ثالث اوضح من الثانی لانہ اراد بالمشرق طلوع الشمس وظہور النہار وارادبالمغرب غروب الشمس وزوال النہار والامر ظاہر فی ان ہذا التدبیر المستمر علی الوجہ العجیب لا یتم الا بتدبیر مدبر ۱۲ کبیر **۷۳ قولہ** قال رب المشرق والمغرب ما بینہما لے تشاہدون کل یوم انہ یاتی بالشمس من المشرق ویحرکہا علی مدار غیر مدار الیوم الذی قبلہ حتی یبلغہا الی المغرب علی وجہ نافع ینتظم بہ امور الکائنات ۱۲ بیضاوی **۷۴ قولہ** لئن اتخذت الہا غیری آہ ہذا عدول عن المحاجۃ بعد الانقطاع الی التہدید وبہذا دیدان المعاند المحجوج واستدل بہ علی ادعائہ الالوہیۃ وانکارہ للصانع ولعلہ کان دہریا یعتقد ان من ملک قطرا او تولی امیرہ بقوۃ طالعہ استحق العبادۃ من اہلہ ۱۲ بیضاوی **۷۵ قولہ** المسجونین اللام فی المسجونین للعہد اے ممن عرفت حالہم فی سجونی فانہ کان یطرحہم فی ہوۃ عمیقۃ حتی یموتوا ولذلک جعل المبلغ من الایجنک ۱۲ بیضاوی **۷۵ قولہ** ای تفعل ذلک ای جعل ممن بالمسجونین ۱۲ **۷۶ قولہ** ونزع یدہ ای من جیبہ قیل لما رای فرعون الآیۃ الاولی قال لک غیرہا فاخرج یدہ فادخلہا فی البطہ ثم نزعہا لہا شعاع یکاد یغشی الابصار ولیسد الافق ۱۲ صاوی **۷۶ قولہ** من اللادمۃ بالفارسیۃ گندم گونہ ۱۲ **۷۸ قولہ** یرید ان یخرجکم الخ ای لما رای تلک الآیات الباہرۃ خاف علی قومہ ان یتبعوہ فنزل الی مشاورتہم لعلمان کان مستقلا بالرأی والتدبیر واعداد تنفیرہم عن موسی علیہ السلام ۱۲ صاوی

فَجُمِعَ السَّحَرَةُ لِمِيقَاتِ يَوْمٍ مَّعْلُومٍ ۝ وَهو وقت الضحى[۵۱] من يوم الزينة[۵۰] وَقِيلَ لِلنَّاسِ[۵۲] هَلْ أَنتُم مُّجْتَمِعُونَ ۝
لَعَلَّنَا نَتَّبِعُ السَّحَرَةَ إِن كَانُوا هُمُ الْغَالِبِينَ[۵۳] الاستفهام بحث على الاجتماع والترجي[۵۴] على تقدير غلبتهم
ليستمروا على دينهم فلا يتبعوا موسى فَلَمَّا جَاءَ السَّحَرَةُ قَالُوا لِفِرْعَوْنَ أَئِنَّ بتحقيق الهمزتين وتسهيل
الثانية وادخال الف بينهما على الوجهين لَنَا لَأَجْرًا إِن كُنَّا نَحْنُ الْغَالِبِينَ ۝ قَالَ نَعَمْ[۵۵] وَإِنَّكُمْ إِذًا حينئذ
لَّمِنَ الْمُقَرَّبِينَ ۝ قَالَ لَهُم مُّوسَىٰ بعد ما قالوا له إما أن تلقي وإما أن نكون نحن الملقين أَلْقُوا[۵۶] مَا
أَنتُم مُّلْقُونَ ۝ فَلَا[۵۷] مر منه للاذن بتقديم القائهم توسلا به الى اظهار الحق فَأَلْقَوْا حِبَالَهُمْ[۵۸] وَ
عِصِيَّهُمْ وَقَالُوا[۵۹] بِعِزَّةِ فِرْعَوْنَ إِنَّا لَنَحْنُ الْغَالِبُونَ ۝ فَأَلْقَىٰ مُوسَىٰ عَصَاهُ فَإِذَا هِيَ تَلْقَفُ[۶۰] بحذف
احدى التائين من الاصل تبتلع[۶۱] مَا يَأْفِكُونَ ۝ يقلبونه[۶۲] بتمويههم[۶۳] فيتخيلون حبالهم وعصيهم انها
حيات تسعى[۶۴] فَأُلْقِيَ[۶۵] السَّحَرَةُ سَاجِدِينَ ۝ قَالُوا آمَنَّا بِرَبِّ الْعَالَمِينَ ۝ رَبِّ مُوسَىٰ وَهَارُونَ ۝ لعلمهم
بأن ما شاهدوه[۶۶] من العصا لا يتأتى بالسحر قَالَ فرعون[۶۷] أَآمَنتُمْ بتحقيق الهمزتين وإبدال الثانية
الفا له لموسى قَبْلَ أَنْ آذَنَ[۶۸] لَكُمْ إِنَّهُ لَكَبِيرُكُمُ الَّذِي عَلَّمَكُمُ السِّحْرَ فَلَسَوْفَ تَعْلَمُونَ[۶۹] ما يفعل بكم وبه
بآخر[۷۰] لَأُقَطِّعَنَّ أَيْدِيَكُمْ وَأَرْجُلَكُم مِّنْ خِلَافٍ[۷۱] أي يد كل واحد
اليمنى ورجله اليسرى وَلَأُصَلِّبَنَّكُمْ أَجْمَعِينَ ۝ قَالُوا لَا ضَيْرَ[۷۲] لا ضرر علينا فِي ذَٰلِكَ إِنَّا إِلَىٰ رَبِّنَا
بعد موتنا بأي وجه كان مُنقَلِبُونَ ۝ راجعون فِي الآخرة إِنَّا نَطْمَعُ نرجو أَن يَغْفِرَ لَنَا رَبُّنَا خَطَايَانَا
أَن أي بأن كُنَّا أَوَّلَ الْمُؤْمِنِينَ ۝ في زماننا[۷۳] وَأَوْحَيْنَا إِلَىٰ مُوسَىٰ بعد سنين إقامتها بين أظهرهم[۷۴] أَنْ أَسْرِ بِعِبَادِي
بآيات الله الى البحر فلم يريدوا الا عتوا أَنْ أَسْرِ بِعِبَادِيَ بني اسرائيل وفي قراءة بكسر النون
ووصل همزة اسر من سرى[۷۵] لغة في سرى اي سر بهم ليلا[۷۶] إِلَى الْبَحْرِ إِنَّكُم مُّتَّبَعُونَ ۝ يتبعكم
فرعون وجنوده فيلحقون[۷۷] وراءكم البحر فانجيكم[۷۸] وأغرقهم فَأَرْسَلَ فِرْعَوْنُ[۷۹] حين أخبر بسيرهم
فِي الْمَدَائِنِ قيل كان له الف مدينة[۸۰] واثنتا عشرة الف قرية حَاشِرِينَ ۝ جامعين[۸۱] الجيش قَائِلًا إِنَّ
هَٰؤُلَاءِ لَشِرْذِمَةٌ[۸۲] طَائِفَةٌ قَلِيلُونَ ۝ قيل كانوا ستمائة الف وسبعين الفا ومقدمة جيشه[۸۳] سبعمائة الف
فقللهم بالنظر الى كثرة جيشه وَإِنَّهُمْ لَنَا لَغَائِظُونَ ۝ فاعلون[۸۴] ما يغيظنا وَإِنَّا لَجَمِيعٌ[۸۵] حَاذِرُونَ ۝
متيقظون وفي قراءة حاذرون[۸۶] مستعدون قال تعالى فَأَخْرَجْنَاهُم اي فرعون وجنوده من مصر
لِيلحقوا موسى وقومه مِّن جَنَّاتٍ بساتين وَعُيُونٍ[۸۷] ۝ انهار جارية في الدور

---

[۵۰] قوله من يوم الزينة اي عاشوراء وكان يوم عيدهم كما قال في المدارك وميقاته وقت الضحى لانه الوقت الذي وقته لهم موسى عليه السلام من يوم الزينة في قوله تعالى موعدكم يوم الزينة والميقات ما وقت به اي حدد من زمان او مكان ومنه مواقيت الاحرام وقال الصاوي يوم الزينة كان يوم عيدلهم وقيل كان يوم سوق ۱۲ [۵۱] قوله وقيل للناس الآية بالفارسية وگفته شد بمردمان ايا شما جمع شوندہ ايد بود كه ما پيروى ساحران كنيم اگر ايشان غالب شوند ۱۲ [۵۲] قوله والترجي على تقدير غلبتهم الخ وعبارة ابي السعود اي نبتغيهم في دينهم ان كانوا هم الغالبين لاموسى عليه السلام وليس مرادهم بذلك ان يتبعوا دينهم حقيقة وانما هو ان لا يتبعوا موسى عليه السلام لكنهم ساقوا كلامهم مساق الكناية حملا لهم اي فالمراد انا نرجو ان تكون الغلبة لهم فلا نتبع موسى ۱۲ [۵۳] قوله والترجي على تقدير غلبتهم آه عبارة البيضاوي ومعنى والترجي باعتبار الغلبة المقتضية للاتباع دمقصودهم الاصلي ان لا يتبعوا موسى لان يتبعوا السحرة فساقوا الكلام مساق الكناية لانهم اذا اتبعوهم لم يتبعوا موسى آه اي فالمراد انا نرجو ان تكون الغلبة لهم فلا نتبع موسى وليس الرجاء لاتباع السحرة لانه مقطوع به عندهم ۱۲ جمل [۵۴] قوله قال نعم اي لكم الاجرة على علكم السحر وزادهم بقوله وانكم اذا الخ صاوي وقال في المدارك قوله قال نعم الخ اي قال فرعون نعم لكم اجر عندي وتكونون مع ذلك من المقربين عندي في المرتبة والجاه فتكونون اول من يدخل علي وآخر من يخرج ۱۲ مختصرا [۵۵] قوله القوا ما انتم ملقون اي من السحر فستردون عاقبته ۱۲ مدارك [۵۶] قوله فالامر منه الخ هذا جواب عما يقال كيف امرهم بالسحر والتمويه به وهو ممنوع وحاصل الجواب ان صيغة الامر ليست على حقيقتها بل هي مجاز عن الاذن لتوسل به الى اظهار الحق ۱۲ [۵۷] قوله فالامر منه آه جواب عما يقال كيف يامرهم بفعل السحر وفي البيضاوي ولم يردبهذا امرهم بالسحر والتمويه بل ايراد الاذن في تقديم ما هم فاعلوه لا محالة توسلا الى اظهار الحق ۱۲ جمل [۵۸] قوله حبالهم اي سبعين الف حبل قوله وعصيهم اي سبعين الف عصا وقيل كانت الحبال اثنين وسبعين الفا وكذا العصي ۱۲ مدارك [۵۹] قوله وقالوا بعزة فرعون الخ اي لتقسم وتحلف بعزة فرعون وقسمهم بعزته على ان الغلبة لهم لم تخطر ببالهم في انفسهم انهم غالبون واتيانهم بالقصى ما يمكن ان يوتى به من السحر ۱۲ بيضاوي [۶۰] قوله بحذف احدى التائين وتشديد القاف من التلقف للاكثر وبحض تلقف بالتخفيف ومعناه على الوجهين تبلع ۱۲ ك [۶۱] قوله مايافكون بالفارسية انچه تزويرمى ساختند ۱۲ [۶۲] قوله يقلبونه يشير بتقدير العائد الى ان ما موصولة اي الذي يبدلونه عن وجهه بتمويههم فيخيلونهم بضم التحتانية وفتح الخاء المعجمة وكسر التحتية المشددة اي يوقعون في الخيال ان حبالهم وعصيهم حيات تسعى ولما بحسب الواقع فلا يتبدل حقائق الاشياء بعضها ببعض بالسحر ۱۲ ك [۶۳] قوله تمويههم في القاموس موه الشئ طلاه بفضة او ذهب وتحته نحاس او حديد ويقال له ملع ۱۲ [۶۴] قوله فالقي السحرة ساجدين آه اي فخروا وسقطوا على الارض ساجدين وانما بدل الخرور بالالقاء ليشاكل ما قبله ويدل على انهم لما رأوا ما رأوا والما تيقنوا لكونهم افئدتهم اخذوا فخروا على وجوههم وانه تعالى القاهم بما خولهم من التوفيق ۱۲ جمل [۶۵] قوله لعلمهم بان ما شاهدوه من العصا آه فان انقلاب الجماد حيوانا لا يتاتى بالسحر وفيه ان التبحر في كل فن نافع ۱۲ كمالين [۶۶] قوله وغلبكم بآخر اي بان اخفاه عنكم ولم يعلمكم وقال الصاوي واراد فرعون بهذا الكلام التلبيس على قومه لئلا يعتقدوا ان السحرة آمنوا على بصيرة وظهور حق ۱۲ [۶۷] قوله لاضيرالخ اراد والاضرر علينا في ذلك بل لنا اعظم النفع لما يحصل لنا في الصبر عليه لوجه الله من تكفير الخطايا او لاضير علينا فيما نتوعدنا به لانه لابد لنا من الانقلاب الى ربنا بسبب من اسباب الموت والقتل اهون اسبابه وارجاها ۱۲ مدارك مختصرا [۶۸] قوله في زماننا يريد وعليه ان بني اسرائيل آمنوا قبلهم وهم من اهل زمانهم فكذلك فسر الآخرون كصاحب روح البيان وابي السعود والقاضي البيضاوي وغيره بقوله اي من اتباع فرعون او من اهل المشهد ۱۲ [۶۹] قوله من سرى لغة في اسرى وهو بمعنى السير في الليل لازمان والتعدية بالباء ۱۲ كمالين [۷۰] قوله الى البحر اي بحر القلزم فخرج موسى عليه السلام بمن اسرائيل في آخر الليل فترك طريق الشام على يساره وتوجه جهة البحر فكان الرجل من بني اسرائيل يراجه في ذلك فيقول هكذا امرني ربي فلما اصبح فرعون وعلم بسير موسى ببني اسرائيل خرج في اثرهم وبعث الى مدائن مصر لتحشد الجيوش ۱۲ صاوي [۷۱] قوله انكم متبعون آه اي يتبعكم فرعون وجنوده وهو علة للامر بالسير لاسر بهم حتى اذا اتبعوهم مصبحين كان لكم تقدم عليهم بحيث لا يدركونكم قبل وصولكم بل يكونون على اثركم حيث تلجون البحر فيدخلون مداخلكم فاطبقه عليهم واغرقهم ۱۲ بيضاوي [۷۲] قوله يقلبونه يشير بتقدير العائد الى ان ما موصولة اي الذي يبدلونه عن وجهه بتمويههم فيخيلونهم بضم التحتانية وفتح الخاء المعجمة وكسر التحتية المشددة اي يوقعون في الخيال ان حبالهم وعصيهم حيات تسعى ولما بحسب الواقع فلا يتبدل حقائق الاشياء بعضها ببعض بالسحر ۱۲ ك [۷۳] قوله فيلحقون بكسر اللام المخففة والجيم من ولجيلج اي يدخلون وراءكم البحر ۱۲ كمالين [۷۴] قوله فانجيكم واغرقهم برفع الفعلين على انه عطف على يلحقون ويجوز نصبه على جواب الامر ۱۲ كمالين [۷۵] قوله حين اخبر بسيرهم روي ان قوم موسى قال لجماعة فرعون ان لنا في هذه الليلة عيدا فاقرضوا استعاروا لاجلهم عليهم هذا السبب ثم خرجوا بتلك الاموال في الليل الى جانب البحر فلما سمع فرعون ذلك جمع قومه وتبعهم ۱۲ صاوي [۷۶] قوله جامعين الجيش والحشر بمعنى الجمع ۱۲ ك [۷۷] قوله طائفة الشرذمة الطائفة القليلة ومنه ثوب شراذم لما بلي وتقطع وكانه جرد من معنى القلة حيث وصفت بالقلة ۱۲ ك [۷۸] قوله قيل كانوا اي بنو اسرائيل ست مائة الف وسبعين الفا ۱۲ كمالين [۷۹] قوله ومقدمة جيشه اي جيش فرعون سبعمائة الف فقللهم بالنسبة الى كثرة جيشه مع كثرتهم في انفسهم ۱۲ كمالين [۸۰] قوله جيشه الخ اي وجملة جيشه الف الف وستمائة ۱۲ صاوي [۸۱] قوله فاعلون ما يغيظنا بالضم التحتية من الاغاظة لخروجهم بلا اذن من بلادنا وهم منخرطون في سلك عبادنا وخيانتهم بما استعاروا من اموالهم ۱۲ ك [۸۲] قوله ما يغيظنا اي حيث خالفوا ديننا وطمسوا على اموالنا وقتلوا ابكارنا الماردي ان اسلام الملايكة يقتلوا ابكار القبط واوحى الى موسى ان يجمع بني اسرائيل كل اربعة ابيات في بيت ثم يذبحوا اولاد الضان ويلطخوا بدمائها لتميز الملائكة بيوت بني اسرائيل من بيوت القبط فدخلت الملائكة فقتلت ابكارهم فاصبحوا مشغولين بموتاهم وهذا هو سبب تاخر فرعون وقومه عن موسى وقومه ۱۲ صاوي [۸۳] قوله حذرون اي من عادتنا الحذر والحذر الاحتراز جمعه حذرون اي متيقظ شديد الحذر من القاموس وفي الصراح رجل حذر بضم الوسط وكسر هامرد بيدار باپرهيز حذرون حذرای جماعة وفي قراءة حاذرون قال في الصراح وقوله تعالى وانا بجميع حاذرون اي متاهبون انتهى ۱۲ [۸۴] قوله متيقظون في شاهنهم او في الامور كلها ولسنا غافلين وهذا تفسير باللازم فان حذرون من الحذار بكسر الحاء والتحريك بمعنى الاحتراز واليقظة لازمة ۱۲ كمالين [۸۵] قوله مستعدون الخ قال الزجاج الحاذر المستعد والحذر المتيقظ فان لحاذر المودي بالهمز اي صاحب السلاح لانه صاحب اداة الحرب وهو ايضا من الحذر لان ذلك انما يفعل حذرا ۱۲ ك [۸۶] قوله على جانبي النيل اي حافتي النيل روح قوله في الدور جمع دار بمعنى مساكن ۱۲ صراح

ك قوله لانه لم يعط حق الله اي مالا يؤدي منه حق الله تعالى فهو كنز وان كان ظاهرا على وجه الارض وما ادي منه فليس بكنز وان كان تحت سبع ارضين ١٢ روح ٢ قوله يحفه اي يحيط حف گرد اگرد آمدن چیزے را من الصراح ١٢ ٣ قوله كما وصفنا يعني اخرجناهم اخراجا مثل الاخراج الذي وصفناه من كونه جنات وعيون فالكاف منصوب المحل على المصدرية كذا قال الزمخشري وتعقبه ابو حيان بان فيه تشبيه الشيء بنفسه واجيب بان مثله لا يراد به التشبيه بل التعظيم والتشهير كما في شعري شعري ومن استبعد ذلك قال معنى الآية الامر كذلك فيكون خبر المحذوف ١٢ ك ٤ قوله وقت شروق الشمس قال الكاشفي يعني بهنگام طلوع آفتاب بني اسرائيل رسيدند ودران زمان لشكر موسى بكناره دريا، قلزم رسيدند تدبير عبور ميكردند كه ناگاه اثر فرعونيان پديد آمد انتهى ودران بحر كه فرعون غرق شد اختلاف است بعضے گفته دريا، قلزم بود وبعضے گفته دريا، نيل وقال في روح البيان وبحر القلزم طرف من بحر فارس والقلزم بضم القاف وسكون اللام وضم الزاء بلدة كانت على ساحل البحر من جهة مصر وبينها وبين مصر نحو ثلاثة ايام وقد خربت ويعرف اليوم موضعها بالسويس ١٢ ٥ قوله فاوحينا الى موسى آه قيل لما انتهى موسى ومن معه الى البحر هاج البحر فصار يرمي بموج كالجبال قال يوشع يا كليم الله اين امرت فقد غشينا فرعون من خلفنا والبحر امامنا قال موسى ههنا فخاض يوشع البحر لا يواري الماء حافر دابته وقال الذي يكتم ايمانه يا كليم الله اين امرت قال ههنا فحرك فرسه بلجامه حتى طار الزبد من شدقه ثم اقحمه البحر فارتسب في الماء وذهب القوم يصنعون مثل ذلك فلم يقدروا فجعل موسى لا يدري كيف يصنع فاوحى الله ان اضرب بعصاك البحر فاذا الرجل واقف على فرسه ولم يبتل سرجه ولا لبده وذلك ان الله تعالى عز وجل اراد ان يكون الآية متصلة بموسى ومتعلقة بفعل يفعله والا فضرب العصا ليس بفارق البحر ولا معينا على ذلك بذاته الا بما اقترن من قدرة الله تعالى واختراعه ١٢ جمل ٦ قوله اثني عشر فرقا الفرق بكسر الفاء القسم من كل شيء كذا في القاموس واعترض بانه لا بد ان يكون الفرق ثلثة عشر حتى يحصل اثنا عشر من المسالك بعدد الاسباط حتى يدخل كل سبط في شعب لان الاسباط اثنا عشر واجيب بان الفرق المحتاج اليها بحفظ المسالك الاثني عشر اثني عشر لان الفرق من الجانب الاعلى اذا لم يستقر ينسد المسلك الذي في اسفله واما الفرق الاخير الذي في جانب الاسفل فغير محتاج اليه في حفظ المسلك الاخير حتى يعتد به لان استقراره وعدم استقراره سواء لان المسلك الاخير متحقق بدونه وقيل المراد بالفرق ما ارتفع من الماء فصار تحته كالسرداب لا ما انفصل من الماء فيما يقابله ١٢ ك ٧ قوله ولا لبد لبد بالكسر نمده ١٢ صراح ٨ قوله وحزقيل مومن وهو المذكور في قوله تعالى وقال رجل مومن من آل فرعون وفي معالم التنزيل والمدارك وروح البيان اسمه حزبيل وقوله مريم بنت ناموس وفي روح البيان وابي السعود مريم بنت ناموشي وفي الجمل وكانت عجوزا تعيش من العمر نحو سبعمائة سنة وقوله على عظام يوسف عبارة غيره على قبر يوسف وعبارة اخرين من تابوت يوسف وسبب دلالتها على ان الله امر موسى باخذه معه الى الشام حين خروجه من مصر فسأل قبره فلم يعرف اذ ذاك فدلت عليه هذه العجوز بعد ما ضمن لها موسى على الله الجنة وكان يوسف قد دفن في قعر بحر النيل فحفر عليه موسى واخرجه وذهب به الى الشام في خروجه من مصر ١٢ ٩ قوله ومريم بنت الخ اخرج الحاكم وصححه على شرطهما عن ابي موسى الاشعري ان موسى حين اراد ان يسير ببني اسرائيل ضل منه الطريق فقال لبني اسرائيل ما هذا فقال له علماءهم ان يوسف عليه السلام حين حضره الموت اخذ علينا موثقا من الله ان لا نخرج من مصر حتى ننقل عظامه معنا فقال ايكم يدري اين قبر يوسف فقالوا ما يعلم احد مكان قبره الا عجوز لبني اسرائيل فارسل اليها موسى فقال دلينا على قبر يوسف قالت لا والله حتى يعطيني حكمي فقال ما هو قالت حكمي ان اكون معك في الجنة فكانه كره ذلك قال فقيل له اعطها حكمها فانطلقت بهم الى بحيرة فقالت لهم صبوا هذا الماء فلما صبوا قالت لهم احفروا فحفروا فاستخرجوا عظام يوسف فلما ان اقلوه من الارض اذا الطريق مثل ضوء النهار ١٢ كماليين ١٠ قوله اي كفار مكة خصهم بالذكر لانهم الحاضرون وقت نزول الآية والا فهو خطاب لهم ولمن بعدهم يوم القيامة ١٢ صاوي ١١ قوله صرحوا بالفعل الخ اے لم يقتصروا على الجواب الكافي بان يقولوا اصناما كما في قوله تعالى ويسالونك ماذا ينفقون قل العفو بل صرحوا الفعل الخ وعطف ودوام عكوفهم على اصنامهم افتخارا وابتهاجا بذلك ١٢ ١٢ قوله نقيم نهارا على عبادتها ان ظل يستعمل في افعال النهار كما ان بات يستعمل في افعال الليل من حاشية البيضاوي وفي الكبير وانما قالوا نظل لانهم كانوا يعبدونها بالنهار دون الليل وقوله زادوه اي قوله فنظل الخ ١٢ ١٣ قوله اذ تدعون آه منصوب بما قبله فما قبله وما بعده ماضيان معنى وانما استقبلين لفظا العمل الاول في اذ ولعل اذ في الثاني وقال بعضهم اذ ههنا بمعنى اذا وقال الزمخشري انه على حكاية الحال الماضية ومعناه استحضروا الاحوال التي كنتم تدعونها فيها هل سمعوكم اذ دعوتم وهو ابلغ في التبكيت ١٤ قوله قال افرايتم الفاء عاطفة على محذوف اي اتنبهتم فعلمتم حال الذي تعبدونه اي انه لا ينفع ولا يضر ١٢ ك ١٥ قوله قال افرايتم الخ اي اتنبهتم فعلمتم حال الذي كنتم تعبدون انه لا ينفع ولا يضر فلا يستحق العبادة وان عبدآباؤهم الاولون وفي روح البيان فان الباطل لا ينقلب حقا بكثرة فاعليه وكونه دأبا قديما ١٢ ١٦ قوله فانهم عدو لي اسند العداوة لنفسه تعريضا بهم وهو ابلغ في النصيحة من التصريح بان يقول فانهم عدو لكم آن قلت كيف وصف الاصنام بالعداوة وهي لا تعقل اجيب باجوبة منها ان المعنى عدو لي يوم القيامة ان عبدتهم في الدنيا ومنها ان الكلام على حذف مضاف اي فان اصحابهم عدو لي ومنها ان الكلام على القلب اي فاني عدو لهم ١٢ صاوي ١٧ قوله عدو لي يريد انهم اعداء لعابديهم من حيث انهم يتضررون من جهتهم فوق ما يتضرر الرجل من جهة عدوه ١٢ بيضاوي ١٨ قوله لا اعبدهم يريد ان كونهم اعداء كناية عن عدم عبادتهم فلا يرد كيف وصف الاصنام بالعداوة وهي جمادات وقيل هي من باب القلب اي اني عدو لهم ١٢ كماليين ١٩ قوله الا لكن يشير الى ان الاستثناء منقطع والضمير في فانهم عدو لي للاصنام وقد يجعل متصلا على ان الضمير لكل معبود عبدوه ولو كانوا يعبدون الله ايضا ١٢ ك ٢٠ قوله الذي خلقني آه يجوز فيه اوجه النصب على النعت لرب العالمين او البدل او عطف البيان او على اظهار اعني والرفع على الخبر لمبتدأ مضمر اي هو او على الابتداء وقوله فهو يهدين جملة اسمية في محل رفع خبره ١٢ ج ٢١ قوله فهو يهدين اتى بالفاء ههنا وفي قوله فهو يشفين لترتب الهداية على الخلق والشفاء على المرض بخلاف الاطعام والاسقاء فليس بينهما ترتب واتى بثم في جانب الاحياء لبعد زمنه عن زمن الموت لان المراد به الاحياء في الآخرة ١٢ ص ٢٢ قوله واذا مرضت فهو يشفين اسند المرض لنفسه وان كان الكل من الله تادبا كما قال الله بيدك الخير ولم يقل بيدك الشر وقال الخضر ١٢

امة الا وهم محبون له مثنون عليه ١٢ بيضاوي ٢٥ قوله بان تتوب عليه متعلق بقوله اغفر كما ذكر في سورة براءة بقوله وما كان استغفار ابراهيم لابيه الا عن

من النيل وَكُنُوْزٍ اموال ظاهرة من الذهب والفضة وسميت كنوزا لانه لم يعط حق الله تعالى منها وَّمَقَامٍ كَرِيْمٍ ۝ مجلس حسن للامراء والوزراء يحفه اتباعهم كَذٰلِكَ اي اخراجنا كما وصفنا وَاَوْرَثْنٰهَا بَنِيْۤ اِسْرَآءِيْلَ ۝ بعد اغراق فرعون وقومه فَاَتْبَعُوْهُمْ لحقوهم مُّشْرِقِيْنَ ۝ وقت شروق الشمس فَلَمَّا تَرَآءَ الْجَمْعٰنِ اي رأى كل منهما الآخر قَالَ اَصْحٰبُ مُوْسٰۤى اِنَّا لَمُدْرَكُوْنَ ۝ يدركنا جمع فرعون ولا طاقة لنا به قَالَ موسى كَلَّا اي لن يدركونا اِنَّ مَعِيَ رَبِّيْ بنصره سَيَهْدِيْنِ ۝ طريق النجاة قال تعالى فَاَوْحَيْنَاۤ اِلٰى مُوْسٰۤى اَنِ اضْرِبْ بِّعَصَاكَ الْبَحْرَ فضربه فَانْفَلَقَ انشق اثني عشر فرقا فَكَانَ كُلُّ فِرْقٍ كَالطَّوْدِ الْعَظِيْمِ ۝ الجبل الضخم بينها مسالك سلكوها لم يبتل منها سرج الراكب ولا لبده وَاَزْلَفْنَا قربنا ثَمَّ هنالك الْاٰخَرِيْنَ ۝ فرعون وقومه حتى سلكوا مسالكهم وَاَنْجَيْنَا مُوْسٰى وَمَنْ مَّعَهٗۤ اَجْمَعِيْنَ ۝ باخراجهم من البحر على هيئته المذكورة ثُمَّ اَغْرَقْنَا الْاٰخَرِيْنَ ۝ فرعون وقومه باطباق البحر عليهم لما تم دخولهم البحر وخروج بني اسرائيل منه اِنَّ فِيْ ذٰلِكَ اي اغراق فرعون وقومه لَاٰيَةً عبرة لمن بعدهم وَمَا كَانَ اَكْثَرُهُمْ مُّؤْمِنِيْنَ ۝ بالله لم يؤمن منهم غير آسية امرأة فرعون وحزقيل مؤمن آل فرعون ومريم بنت ناموسى التي دلت على عظام يوسف عليه السلام وَاِنَّ رَبَّكَ لَهُوَ الْعَزِيْزُ فانتقم من الكافرين باغراقهم الرَّحِيْمُ ۝ بالمؤمنين فانجاهم من الغرق وَاتْلُ عَلَيْهِمْ اي كفار مكة نَبَاَ خبر اِبْرٰهِيْمَ ۝ ويبدل منه اِذْ قَالَ لِاَبِيْهِ وَقَوْمِهٖ مَا تَعْبُدُوْنَ ۝ قَالُوْا نَعْبُدُ اَصْنَامًا صرحوا بالفعل ليعطفوا عليه فَنَظَلُّ لَهَا عٰكِفِيْنَ ۝ اي نقيم نهارا على عبادتها زادوه في الجواب افتخارا به قَالَ هَلْ يَسْمَعُوْنَكُمْ اِذْ تَدْعُوْنَ ۝ اَوْ يَنْفَعُوْنَكُمْ ان عبدتموهم اَوْ يَضُرُّوْنَ ۝ كم ان لم تعبدوهم قَالُوْا بَلْ وَجَدْنَاۤ اٰبَآءَنَا كَذٰلِكَ يَفْعَلُوْنَ ۝ اي مثل فعلنا قَالَ اَفَرَءَيْتُمْ مَّا كُنْتُمْ تَعْبُدُوْنَ ۝ اَنْتُمْ وَاٰبَآؤُكُمُ الْاَقْدَمُوْنَ ۝ فَاِنَّهُمْ عَدُوٌّ لِّیْۤ لا اعبدهم اِلَّا لكن رَبَّ الْعٰلَمِيْنَ ۝ فاني اعبده الَّذِيْ خَلَقَنِيْ فَهُوَ يَهْدِيْنِ ۝ الى الدين وَالَّذِيْ هُوَ يُطْعِمُنِيْ وَيَسْقِيْنِ ۝ وَاِذَا مَرِضْتُ فَهُوَ يَشْفِيْنِ ۝ وَالَّذِيْ يُمِيْتُنِيْ ثُمَّ يُحْيِيْنِ ۝ وَالَّذِيْۤ اَطْمَعُ ارجو اَنْ يَّغْفِرَ لِيْ خَطِيْٓئَتِيْ يَوْمَ الدِّيْنِ ۝ اي الجزاء رَبِّ هَبْ لِيْ حُكْمًا علما وَّاَلْحِقْنِيْ بِالصّٰلِحِيْنَ ۝ اي النبيين وَاجْعَلْ لِّيْ لِسَانَ صِدْقٍ ثناء حسنا فِي الْاٰخِرِيْنَ ۝ الذين ياتون بعدي الى يوم القيامة وَاجْعَلْنِيْ مِنْ وَّرَثَةِ جَنَّةِ النَّعِيْمِ ۝ اي ممن يعطاها وَاغْفِرْ لِاَبِيْۤ اِنَّهٗ كَانَ مِنَ الضَّآلِّيْنَ ۝ بان تتوب

لَهٗ وَهٰذَا قبل ان يتبين له انه عدو الله قال في الكبير ان اباه قال لابنه على دينه باطنا وعلى دين نمرود ظاهرا تقية وخوفا فدعا له لاعتقاده ان الامر كذلك فلما تبين له خلاف ذلك تبرأ منه ولذلك قال في دعائه انه كان من الضالين فلولا اعتقاده فيه انه في الحال ليس بضال لما قال ذلك ١٢ **٥٢ قوله** اى الناس يريد ان الضمير للناس لانهم معلومون ١٢ كمالين **٥٣ قوله** قال تعالى فيه آه اى في شان هذا اليوم وبعضهم جعل هذا اى قوله يوم لا ينفع الخ من كلام ابراهيم واعربه بدلا من يوم يبعثون قال شيخنا وهو اظهر وفي السمين يوم لا ينفع بدل من يوم قبله وجعل ابن عطية هذا من كلام الله تعالى مع اعرابه يوم لا ينفع بدلا من يوم قبله ورده الشيخ بان العامل في البدل هو العامل في المبدل منه واوآخره مثله مقدر وعلى كل من هذين القولين لا يصح ما هنا لاختلاف المتكلمين ١٢ ج **٥٤ قوله** الا من اتى الله بقلب سليم آه اى فينفعه ماله الذي انفقه في الخير وولداه الصالح بدعائه كما جاء في الخبر اذا مات ابن آدم انقطع عمله الا من ثلث صدقة جارية او مال ينتفع به او ولد صالح يدعو له وامّا الذنوب فليس بسليم منه احد وقال سعيد بن المسيب القلب السليم هو الصحيح وهو قلب المؤمن لان قلب الكافر والمنافق مريض قال تعالى في قلوبهم مرض ١٢ ج **٥٥ قوله** وازلفت الجنة للمتقين اى بحيث يشاهدونها في الموقف ويعرفون ما فيها فتحصل لهم البهجة والسرور وعبر بالماضي لتحقق الحصول ١٢ ص **٥٦ قوله** القوا اليه مرة بعد اخرى لان الكبكبة تكرير الكب وهو الالقاء على الوجه فكرر لفظ لتكرير معناه كما في صرصر كان من القى في النار يكب مرة بعد اخرى حتى يستقر قعرها ١٢ صاوي وكمالين **٥٧ قوله** هم اى الهتهم قوله والغاوون اى الذي كانوا يعبدونهم وفي تاخير ذكرهم عن ذكر الهتهم رمز الى انهم يؤخرون عنها في الكبكبة ليشاهدوا سوء حالها فيزدادوا غما على غمهم ١٢ ابو السعود **٥٨ قوله** واسمها محذوف الخ قد يقال انها في الآية مهملة فلا اسم لها ولا خبر لوجود اللام قال ابن الملك وخففت ان فقل العمل الخ ١٢ صاوي **٥٩ قوله** ولا صديق جميع افرد الصديق وجمع الشفعاء لكثرة الشفعاء في العادة وقلة الصديق والحميم القريب من قولهم حامة فلان اى خاصته او الخالص ويؤيده قول المفسر اى بهما امرنا وقوله بهما بضم اوله وكسر ثانيه وبفتح اوله وضم ثانيه ١٢ صاوي **٦٠ قوله** حميم في القاموس الحميم كامير القريب ١٢ **٦١ قوله** اى بهما اندوهگين كردن گذا في الصراح ١٢ **٦٢ قوله** فلو ان لنا كرة بالفارسية پس كاش مارا يكبار درجوع باشد ١٢ **٦٣ قوله** لو هنا للتمني كليت ونكون جوابه وقيل لو شرطية حذف جوابه ونكون عطف على كرة اى لو ان لنا كرة فنكون من المؤمنين لرجعنا عما كنا عليه او خلصنا من العذاب ونحوه ١٢ كمالين **٦٤ قوله** وما كان اكثرهم مؤمنين اى بل لم يؤمن منهم الا لوط بن اخيه وسارة زوجته كما تقدم في سورة الانبياء ١٢ صاوي **٦٥ قوله** وتانيث قوم في كذبت باعتبار معناها اى الجماعة ويدل عليه تصغيره على قويمة في المصباح القوم يذكر ويؤنث فيقال قام القوم وقامت وكذلك كل اسم جمع لا واحد له من لفظه نحو رهط ونفر وتذكيره في ضمائرهم واخوهم وتنقون باعتبار لفظ فانه مذكر ١٢ ك **٦٦ قوله** اخوهم نسبا لانه كان منهم من قول العرب يا اخا بني تميم يريدون واحدا منهم ١٢ كبير **٦٧ قوله** امين كان مشهورا بالامانة فيهم كمحمد عليه الصلوة والسلام في قريش ١٢ مدارك **٦٨ قوله** فاتقوا الله واطيعون آه تصدير القصص الخمس بالحث على التقوى لان على ان البعثة مقصورة على الدعاء الى معرفة الحق والطاعة فيما يقرب المدعو الى ثوابه ويبعده عن عقابه وكان الانبياء متفقين على ذلك وان اختلفوا في بعض التفاريع سرين عن المطامع الدنية والاغراض الدنيوية ١٢ ج **٦٩ قوله** كرره تاكيدا اى ومن ذلك كون الاول مرتبا على الرسالة والامانة والثاني على عدم سوالهم اجرا منهم ١٢ صاوي **٧٠ قوله** السفلة والرزالة الخسة والدناءة وانما استرذلوهم لاتضاع نسبهم وقلة نصيبهم من الدنيا وقيل كانوا من اهل الصناعات الدنيئة والصناعة لا تزري بالديانة فالتفاوت في الدين والنسب نسب التقوى ولا يجوز ان نسبي المومن رذلا وان كان افقر الناس واوضعهم نسبا ومازالت اتباع الانبياء كذلك ١٢ مدارك **٧١ قوله** كالحائكة والاساكفة الحائك نوراباف قال في القاموس حاك الثوب حوكا وحياكا نسجه فهو حائك ملحصا والاساكفة جمع اسكاف بالكسر كفشگر كذا في الصراح ١٢ **٧٢ قوله** وما علمي آه في السين يجوز في ما وجهان احدهما وهو الظاهر انها استفهامية في محل رفع بالابتداء وعلمي خبرها والباء متعلقة بها والثاني انها نافية والباء متعلقة بعلمي ايضا قاله الحوفي ويحتاج الى اضمار خبر ليصير الكلام به جملة ١٢ ج **٧٣ قوله** وما انا بطارد المومنين آه ردا لما اشعر به كلامهم من طلبهم منه ان يطرد الضعفاء المؤمنين آه شيخ زاده في البيضاوي وما انا بطارد المومنين جواب لما او هم قولهم من استدعاء طردهم وتوقف ايمانهم عليه حيث جعلوا اتباعهم هو المانع لهم آه وقوله ان انا الا نذير مبين كالعلة له وفي القرطبي في سورة هود وسالوه ان يطرد الاراذل الذين آمنوا كما سالت قريش النبي صلى الله عليه وسلم ان يطرد الموالي والفقراء جميعا تقدم في سورة الانعام آه ١٢ **٧٤ قوله** قال رب ان قومي كذبون آه انما قال هذا اظهارا لما يدعو عليهم لاجله وهو تكذيب الحق لا تخويفهم له واستحفافهم به آه بيضاوي يعني ان قوله رب ان قومي كذبون لم يقله نوح افادة له تعالى بمضمون هذا الخبر ولا بكونه عالما بمضمونه لعلمه بانه تعالى عالم الغيب والشهادة ولكن اراد به اني لا ادعوك عليهم لاجل تكذيبهم اياي بالرجم وامتناعهم اياي بقولهم واتبعك الارذلون وانما ادعو عليهم لاجلك ولاجل دينك لانهم كذبوني في وحيك ورسالتك آه زاده ١٢ جمل **٧٥ قوله** اى احكم من الفتاحة بالضم والكسر الحكم بين الخصمين قاموس ١٢ كمالين **٧٦ قوله** من المومنين آثر الايمان اشارة الى انهم خالصون في الاتباع وكان من معه من المومنين ثمانين اربعون من الرجال واربعون من النساء على احد قولين ١٢ صاوي **٧٧ قوله** ثم اغرقنا بعده اى بالطوفان حيث التقى ماء السماء على ماء الارض ١٢ صاوي **٧٨ قوله** الباقين من قومه اى صغارا وكبارا فالهلاك الدنيوي عم الكبار والصغار والبهائم وما في الآخرة فالكفار في النار مخصوص بمن مات كافرا بعد البلوغ وما صبيانهم بل وصبيان كل المشركين من اول الدنيا الى آخرها فيدخلون الجنة لشفاعة النبي صلى الله عليه وسلم ١٢ صاوي

مُؤْمِنِينَ ○ وَإِنَّ رَبَّكَ لَهُوَ الْعَزِيزُ الرَّحِيمُ ○ كَذَّبَتْ عَادٌ الْمُرْسَلِينَ ○ إِذْ قَالَ لَهُمْ أَخُوهُمْ هُودٌ أَلَا
تَتَّقُونَ ○ إِنِّي لَكُمْ رَسُولٌ أَمِينٌ ○ فَاتَّقُوا اللَّهَ وَأَطِيعُونِ ○ وَمَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ مِنْ أَجْرٍ إِنْ أَجْرِيَ إِلَّا
عَلَىٰ رَبِّ الْعَالَمِينَ ○ أَتَبْنُونَ بِكُلِّ رِيعٍ آيَةً تَعْبَثُونَ ○ وَتَتَّخِذُونَ مَصَانِعَ لَعَلَّكُمْ تَخْلُدُونَ ○ وَإِذَا بَطَشْتُمْ بَطَشْتُمْ جَبَّارِينَ ○ فَاتَّقُوا اللَّهَ وَأَطِيعُونِ ○ وَاتَّقُوا الَّذِي أَمَدَّكُمْ بِمَا تَعْلَمُونَ ○ أَمَدَّكُمْ بِأَنْعَامٍ وَبَنِينَ ○ وَجَنَّاتٍ وَعُيُونٍ ○ إِنِّي أَخَافُ عَلَيْكُمْ عَذَابَ يَوْمٍ عَظِيمٍ ○ قَالُوا سَوَاءٌ عَلَيْنَا أَوَعَظْتَ أَمْ لَمْ تَكُنْ مِنَ الْوَاعِظِينَ ○ إِنْ هَٰذَا إِلَّا خُلُقُ الْأَوَّلِينَ ○ وَمَا نَحْنُ بِمُعَذَّبِينَ ○ فَكَذَّبُوهُ فَأَهْلَكْنَاهُمْ ۗ إِنَّ فِي ذَٰلِكَ لَآيَةً ۖ وَمَا كَانَ

ع ١٨ ١٠ ١١

أَكْثَرُهُمْ مُؤْمِنِينَ ○ وَإِنَّ رَبَّكَ لَهُوَ الْعَزِيزُ الرَّحِيمُ ○ كَذَّبَتْ ثَمُودُ الْمُرْسَلِينَ ○ إِذْ قَالَ لَهُمْ
أَخُوهُمْ صَالِحٌ أَلَا تَتَّقُونَ ○ إِنِّي لَكُمْ رَسُولٌ أَمِينٌ ○ فَاتَّقُوا اللَّهَ وَأَطِيعُونِ ○ وَمَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ
مِنْ أَجْرٍ إِنْ أَجْرِيَ إِلَّا عَلَىٰ رَبِّ الْعَالَمِينَ ○ أَتُتْرَكُونَ فِي مَا هَاهُنَا آمِنِينَ ○ فِي جَنَّاتٍ وَعُيُونٍ ○ وَزُرُوعٍ وَنَخْلٍ طَلْعُهَا هَضِيمٌ ○ وَتَنْحِتُونَ مِنَ الْجِبَالِ بُيُوتًا فَارِهِينَ ○
فَاتَّقُوا اللَّهَ وَأَطِيعُونِ ○ وَلَا تُطِيعُوا أَمْرَ الْمُسْرِفِينَ ○ الَّذِينَ يُفْسِدُونَ فِي الْأَرْضِ وَلَا يُصْلِحُونَ ○
قَالُوا إِنَّمَا أَنْتَ مِنَ الْمُسَحَّرِينَ ○ مَا أَنْتَ إِلَّا بَشَرٌ مِثْلُنَا فَأْتِ بِآيَةٍ إِنْ كُنْتَ مِنَ الصَّادِقِينَ ○
قَالَ هَٰذِهِ نَاقَةٌ لَهَا شِرْبٌ وَلَكُمْ شِرْبُ يَوْمٍ مَعْلُومٍ ○ وَلَا تَمَسُّوهَا بِسُوءٍ فَيَأْخُذَكُمْ عَذَابُ يَوْمٍ عَظِيمٍ ○
فَعَقَرُوهَا فَأَصْبَحُوا نَادِمِينَ ○ فَأَخَذَهُمُ الْعَذَابُ ۗ إِنَّ فِي ذَٰلِكَ لَآيَةً ۖ وَمَا كَانَ

ع ١٩ ١٢

أَكْثَرُهُمْ مُؤْمِنِينَ ○ وَإِنَّ رَبَّكَ لَهُوَ الْعَزِيزُ الرَّحِيمُ ○ كَذَّبَتْ قَوْمُ لُوطٍ الْمُرْسَلِينَ ○ إِذْ
قَالَ لَهُمْ أَخُوهُمْ لُوطٌ أَلَا تَتَّقُونَ ○ إِنِّي لَكُمْ رَسُولٌ أَمِينٌ ○ فَاتَّقُوا اللَّهَ وَأَطِيعُونِ ○ وَمَا أَسْأَلُكُمْ

٥١ قوله كذبت عاد انث عادا باعتبار القبيلة وهو اسم ابيهم الاقصى ١٢ **٥٢ قوله** فاتقوا الله تفريع على قوله انى لكم رسول امين اى فحيث كنت رسولا امينا فالواجب عليكم تقوى الله وطاعتى فطاعته من حيث كونه رسولا من عند الله لامن حيث ذاته ولذا لم يقل الا تتقون وتطيعونى ١٢ صاوى **٥٣ قوله** بناء علما آه يشير بتقدير الموصوف لقوله آية يعنى علما انه مفعول به لقوله تبنون علما للمارة اى تبنون بناء هى علامة للمسافرين ١٢ ك **٥٤ قوله** للمارة اى المسافرين فانهم كانوا يبنون اعلاما طوالا لاهتداء المارة فعد ذلك عبثا لاستغنائهم عنها بالنجوم قال سعدى المفتى فيه بحث اذ لا نجوم بالنهار وقد يحدث فى الليل مايستر النجوم من الغيوم انتهى يقول الفقير وايضا ان تلك الاعلام اذا كانت لزيادة الانتفاع بها كالاميال بين بغداد ومكة مثلا كيف تكون عبثا ١٢ روح **٥٥ قوله** بمن يمر بكم وتسخرون دانما عدل عن تفسير القاضى تبنون بنائها اذا كانوا يهتدون بالنجوم فى اسفارهم فلا يحتاجون الى علامة آخر لانه يرد عليه انه لا نجوم بالنهار وقد يحدث بالليل مايستر النجوم ١٢ كمالين **٥٦ قوله** مصانع للمارة تحت الارض كالبرك والحياض فى القاموس المصنع الحوض يجتمع فيه ماء المطر ويضم نونها والمعنى من القصور والحصون ١٢ ك **٥٧ قوله** مصانع جمع مصنع وهو كالحوض يجمع فيها ماء المطر من القاموس ١٢ **٥٨ قوله** كانكم تخلدون لعل بكان بدليل القراءة الشاذة اى كانكم تخلدون والاولى ابقاء لعل على بابها من الترجى ويكون المعنى راجين ان تخلدوا فى الدنيا بسبب عملكم عمل من يرجو ذلك لان يجى لعل بمعنى كان لم يرد ١٢ صاوى **٥٩ قوله** كانكم تخلدون فيها لا تموتون فتحكمون بنائها لظن الخلود بها ١٢ **٦٠ قوله** واذا بطشتم بطشتم جبارين بالفارسية چون دست ميكشائيد دست ميكشائيد ظلم كننده وفى القاموس بطش يبطش ويبطش اخذه بالعنف والسطوة او البطش الاخذ الشديد ١٢ **٦١ قوله** بطشتم جبارين اى قتلا بالسيف وضربا بسوط والجبار الذى يقتل ويضرب على الغضب ١٢ مدارك **٦٢ قوله** امدكم بانعام آه فيه وجهان احدهما ان الجملة الثانية بيان للاولى وتفسير لها والثانى ان بانعام بدل من قوله بما تعلمون باعادة العامل كقوله اتبعوا المرسلين اتبعوا من لا يسئلكم اجرا قال الشيخ والاكثرون لا يجيزون هذا بدلا دانما يجعلونه تكريرا دانما يجعلون البدل باعادة العامل اذا كان العامل حرف جر من غير اعادة متعلقة نحو مررت بزيد باخيك ولا تقولون مررت بزيد مررت باخيك على البدل ١٢ جمل **٦٣ قوله** مستو عندنا خبر مقدم ومابعده بتاويل المفرد مبتدأ اى الوعظ وعدمه مستو دام الهمزة للتسوية ١٢ ك **٦٤ قوله** لانرعوى الارعواء بازماندن انتهى صراح وقوله لوعظك اى لتزجر ١٢ جمل وعظك ١٢ **٦٥ قوله** الاخلق خلق بفتح الخاء وسكون اللام بمعنى الافتراء وبالضم وبضمتين السجية والطبع والمروءة والدين من القاموس ١٢ **٦٦ قوله** الاولين بفتح الخاء وسكون اللام لابى عمرو وابن كثير والكسائى اى اختلاقهم لاى افترائهم وكذبهم وفى قراءة لنافع وابن عامر وحمزة وعاصم بضم الخاء واللام بمعنى العادة ١٢ ك **٦٧ قوله** الاخلق الاولين اى من تقدم واقبلك كشيث ونوح فانهم كانوا يختلقون امورا فاقتديت بهم فاسم الاشارة على هذه القراءة راجع لما خوطبوا به ١٢ صاوى **٦٨ قوله** اى طبيعتهم وعادتهم ونحن بهم مقتدون او المعنى ماهذا الذى جئتنا به الا عادة من قبلنا من خوف وانذار ١٢ كمالين **٦٩ قوله** بالريح آه اى الريح الصرصر وهى ريح باردة شديدة الصوت لا ماء فيها وسلطت عليهم سبع ليال وثمانية ايام اولها من صبح يوم الاربعاء لثمان بقين من شوال وكانت فى عجز الشتاء ١٢ جمل **٧٠ قوله** كذبت ثمود انث باعتبار القبيلة وهو اسم جدهم الاعلى وهو ثمود بن عبيد بن عوص بن عاد بن ارم ابن سام بن نوح ١٢ **٧١ قوله** اخوهم اى فى النسب لاجتماعهم فى الاب الاعلى وعاش صالح ستين ومائتين وثمانين سنة وبينه وبين هود مائة سنة ١٢ ص **٧٢ قوله** فيما ههنا اى فى نعيم الذى هو ثابت فى هذا المكان اى الدنيا وقوله آمنين حال من فاعل تتركون وقوله فى جنات تفسير لقوله فيما ههنا ١٢ روح **٧٣ قوله** ونخل آه اسم جمع الواحدة نخلة وكل اسم جمع كذلك يونث ويذكر واما النخيل بالياء فمونثة اتفاقا وقوله طلعها هو ثمرها فى اول مايطلع وبعده يسمى خلالا ثم بلحا ثم بسرا ثم رطبا ثم تمرا ١٢ جمل **٧٤ قوله** طلعها هو ثمرها هو اول مايطلع كنصل السيف فى جوفه شماريخ القنو وبعده الاغريض وهى خلالا ثم البلح ثم الزهو ثم البسر ثم الرطب ثم التمر فاطوار النخيل سبعة كاطوار الانسان ولذا اورد فى الحديث اكرموا عماتكم النخيل واقر دوا النخل بالذكر تفضله على سائر الاشجار (اى عند العرب) ١٢ صاوى **٧٥ قوله** لطيف لين للطف الثمر ولان النخل انثى وطلع اناث النخل هو اللطف مايطلع منها ١٢ ك **٧٦ قوله** ولا تطيعوا امر المسرفين اسناد مجازى فى النسبة الايقاعية اى ولا تطيعوا المسرفين فى امرهم والمسرفون قال ابن عباس المراد بهم المشركون وقيل المراد بهم التسعة الذين عقروا الناقة ١٢ جمل وفى الكمالين المسرفين البطرين من الغرابة وهى النشاط وفى قراءة الكوفيين وابن عامر فرهين اى حاذقين فى القاموس فره ككرم وفراهة حذق حذاقة ١٢ **٧٧ قوله** سحروا كثيرا اشارة الى ان صيغة التفعيل لتكثير الفعل ١٢ **٧٨ قوله** قال هذه ناقة آه اشار اليما بعد ما اخرجها الله من الصخرة بدعائه كما اقترحوا وعن ابى موسى الاشعرى رضى الله تعالى عنه قال رايت مبركها فاذا استون ذراعا فى ستين ذراعا تم وصالحهم على ان لهم شرب الفواشى ولهم شرب يوم ولها شرب يوم معلوم **٧٩ قوله** نصيب من الماء اى فهى تشرب منه يوما وانتم تشربون منه يوما وانتم تشربون من لبنها ١٢ صاوى **٨٠ قوله** فعقروها اى يوم الثلاثاء واخذهم العذاب يوم السبت وقد جعل لهم علامة على نزول العذاب بهم وهو انهم فى اليوم الاول تصفر وجوههم ثم تحمر فى اليوم الثانى ثم تسود فى اليوم الثالث ١٢ صاوى **٨١ قوله** اى عقروها بعضهم آه اى ضربها بالسيف فى ساقيها بعضهم وامره قدار وكان قصيرا ذميما وكان ابن زنا ١٢ ج **٨٢ قوله** نادمين على عقرها خوفا من حلول العذاب لا توبة او عند معاينة العذاب ولذلك لم ينفعهم ١٢ كمالين **٨٣ قوله** العزيز الرحيم ختم كل قصة فى هذه السورة بهذين الاسمين الاشارة الى ان العذاب النازل بالكفار لا يجاوز منهم احدا والرحمة الحاصلة للمومنين لا يجاوز منهم احدا فكل من مظهر الاسمين ظهر فى مستقة ١٢ صاوى

عَلَيْهِ مِنْ أَجْرٍ إِنْ مَا أَجْرِيَ إِلَّا عَلَىٰ رَبِّ الْعَالَمِينَ ۝ أَتَأْتُونَ الذُّكْرَانَ مِنَ الْعَالَمِينَ ۝ وَتَذَرُونَ مَا خَلَقَ لَكُمْ رَبُّكُمْ مِنْ أَزْوَاجِكُمْ ۚ بَلْ أَنْتُمْ قَوْمٌ عَادُونَ ۝ قَالُوا لَئِنْ لَمْ تَنْتَهِ يَا لُوطُ لَتَكُونَنَّ مِنَ الْمُخْرَجِينَ ۝ قَالَ إِنِّي لِعَمَلِكُمْ مِنَ الْقَالِينَ ۝ رَبِّ نَجِّنِي وَأَهْلِي مِمَّا يَعْمَلُونَ ۝ فَنَجَّيْنَاهُ وَأَهْلَهُ أَجْمَعِينَ ۝ إِلَّا عَجُوزًا فِي الْغَابِرِينَ ۝ ثُمَّ دَمَّرْنَا الْآخَرِينَ ۝ وَأَمْطَرْنَا عَلَيْهِمْ مَطَرًا ۖ فَسَاءَ مَطَرُ الْمُنْذَرِينَ ۝ إِنَّ فِي ذَٰلِكَ لَآيَةً ۖ وَمَا كَانَ أَكْثَرُهُمْ مُؤْمِنِينَ ۝ وَإِنَّ رَبَّكَ لَهُوَ الْعَزِيزُ الرَّحِيمُ ۝ كَذَّبَ أَصْحَابُ لْئَيْكَةِ الْمُرْسَلِينَ ۝ إِذْ قَالَ لَهُمْ شُعَيْبٌ أَلَا تَتَّقُونَ ۝ إِنِّي لَكُمْ رَسُولٌ أَمِينٌ ۝ فَاتَّقُوا اللَّهَ وَأَطِيعُونِ ۝ وَمَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ مِنْ أَجْرٍ إِنْ أَجْرِيَ إِلَّا عَلَىٰ رَبِّ الْعَالَمِينَ ۝ أَوْفُوا الْكَيْلَ وَلَا تَكُونُوا مِنَ الْمُخْسِرِينَ ۝ وَزِنُوا بِالْقِسْطَاسِ الْمُسْتَقِيمِ ۝ وَلَا تَبْخَسُوا النَّاسَ أَشْيَاءَهُمْ وَلَا تَعْثَوْا فِي الْأَرْضِ مُفْسِدِينَ ۝ وَاتَّقُوا الَّذِي خَلَقَكُمْ وَالْجِبِلَّةَ الْأَوَّلِينَ ۝ قَالُوا إِنَّمَا أَنْتَ مِنَ الْمُسَحَّرِينَ ۝ وَمَا أَنْتَ إِلَّا بَشَرٌ مِثْلُنَا وَإِنْ نَظُنُّكَ لَمِنَ الْكَاذِبِينَ ۝ فَأَسْقِطْ عَلَيْنَا كِسَفًا مِنَ السَّمَاءِ إِنْ كُنْتَ مِنَ الصَّادِقِينَ ۝ قَالَ رَبِّي أَعْلَمُ بِمَا تَعْمَلُونَ ۝ فَكَذَّبُوهُ فَأَخَذَهُمْ عَذَابُ يَوْمِ الظُّلَّةِ ۚ إِنَّهُ كَانَ عَذَابَ يَوْمٍ عَظِيمٍ ۝ إِنَّ فِي ذَٰلِكَ لَآيَةً ۖ وَمَا كَانَ أَكْثَرُهُمْ مُؤْمِنِينَ ۝ وَإِنَّ رَبَّكَ لَهُوَ الْعَزِيزُ الرَّحِيمُ ۝ وَإِنَّهُ لَتَنْزِيلُ رَبِّ الْعَالَمِينَ ۝ نَزَلَ بِهِ الرُّوحُ الْأَمِينُ ۝ عَلَىٰ قَلْبِكَ لِتَكُونَ مِنَ الْمُنْذِرِينَ ۝ بِلِسَانٍ عَرَبِيٍّ مُبِينٍ ۝ وَإِنَّهُ لَفِي زُبُرِ الْأَوَّلِينَ ۝ أَوَلَمْ يَكُنْ لَهُمْ آيَةً أَنْ يَعْلَمَهُ عُلَمَاءُ بَنِي إِسْرَائِيلَ ۝ وَلَوْ نَزَّلْنَاهُ عَلَىٰ بَعْضِ الْأَعْجَمِينَ ۝ فَقَرَأَهُ عَلَيْهِمْ مَا كَانُوا بِهِ مُؤْمِنِينَ ۝ كَذَٰلِكَ سَلَكْنَاهُ فِي قُلُوبِ الْمُجْرِمِينَ ۝ لَا يُؤْمِنُونَ بِهِ حَتَّىٰ يَرَوُا الْعَذَابَ الْأَلِيمَ ۝ فَيَأْتِيَهُمْ بَغْتَةً وَهُمْ لَا يَشْعُرُونَ ۝ فَيَقُولُوا هَلْ نَحْنُ مُنْظَرُونَ ۝ أَفَبِعَذَابِنَا يَسْتَعْجِلُونَ ۝ أَفَرَأَيْتَ إِنْ مَتَّعْنَاهُمْ سِنِينَ ۝ ثُمَّ جَاءَهُمْ مَا كَانُوا يُوعَدُونَ ۝ مَا أَغْنَىٰ عَنْهُمْ مَا كَانُوا يُمَتَّعُونَ ۝ وَمَا أَهْلَكْنَا مِنْ قَرْيَةٍ إِلَّا لَهَا مُنْذِرُونَ ۝ ذِكْرَىٰ وَمَا كُنَّا ظَالِمِينَ ۝ وَمَا تَنَزَّلَتْ بِهِ الشَّيَاطِينُ ۝ وَمَا يَنْبَغِي لَهُمْ وَمَا يَسْتَطِيعُونَ ۝ إِنَّهُمْ عَنِ السَّمْعِ لَمَعْزُولُونَ ۝ فَلَا تَدْعُ مَعَ اللَّهِ إِلَٰهًا آخَرَ فَتَكُونَ مِنَ الْمُعَذَّبِينَ ۝ وَأَنْذِرْ عَشِيرَتَكَ الْأَقْرَبِينَ ۝ وَاخْفِضْ جَنَاحَكَ لِمَنِ اتَّبَعَكَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ ۝ فَإِنْ عَصَوْكَ فَقُلْ إِنِّي بَرِيءٌ مِمَّا تَعْمَلُونَ ۝ وَتَوَكَّلْ عَلَى الْعَزِيزِ الرَّحِيمِ ۝ الَّذِي يَرَاكَ حِينَ تَقُومُ ۝ وَتَقَلُّبَكَ فِي السَّاجِدِينَ ۝ إِنَّهُ هُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ ۝ هَلْ أُنَبِّئُكُمْ عَلَىٰ مَنْ تَنَزَّلُ الشَّيَاطِينُ ۝ تَنَزَّلُ عَلَىٰ كُلِّ أَفَّاكٍ أَثِيمٍ ۝ يُلْقُونَ السَّمْعَ وَأَكْثَرُهُمْ كَاذِبُونَ ۝ وَالشُّعَرَاءُ يَتَّبِعُهُمُ الْغَاوُونَ ۝ أَلَمْ تَرَ أَنَّهُمْ فِي كُلِّ وَادٍ يَهِيمُونَ ۝ وَأَنَّهُمْ يَقُولُونَ مَا لَا يَفْعَلُونَ ۝ إِلَّا الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ وَذَكَرُوا اللَّهَ كَثِيرًا وَانْتَصَرُوا مِنْ بَعْدِ مَا ظُلِمُوا ۗ وَسَيَعْلَمُ الَّذِينَ ظَلَمُوا أَيَّ مُنْقَلَبٍ يَنْقَلِبُونَ ۝

ع ٩ ١٢ ١٣

ع ١٠ ١٦ ١٤

ای الناس بیان للعالمین والمعنی اتاتون الذکران من الناس مع کثرتهم وغلبة الاناث فیهم وقیل المراد من العالمین کل من ینکح والمعنی اتاتون من بین من عداکم من العالمین لما یشارکهم فیه غیرهم ۱۲ کما لین ۵۱ قوله اے الناس وکذا غیرهم من الحیوانات الغیر العاقلة فهذه الخصلة القبیحة لم تکن فی احد قبل قوم لوط ثم لما خسف بهم تنوسیت حتی ظهرت فی هذه الامة المحمدیة فانا لله وانا الیه راجعون ۱۲ صاوی ۵۲ قوله اے اقبالهن جمع القبل ای الفرج بیان لما الموصولة فیما خلق لکم ۱۲ ک ۵۳ قوله اے اقبالهن تفسیر لما فی قوله ما خلق لکم ومعنی خلق لکم خلق لاصلح کما قرئ به ای احل واباح ۱۲ جمل ۵۴ قوله من المخرجین اے من اخرجنا ومن بین اظهرنا وطردناه من بلدنا ولعلهم کانوا یخرجون من اخرجوه علی اسوأ حال ۱۲ مدارک ۵۵ قوله من القالین آه متعلق بمحذوف اے لقال من القالین وذلک المحذوف ولو جعل من القالین خبر ان لعمل القالین فی لعلکم فیحتاج الی تقدیم معمول الصلة علی الموصول وهو ال مع انه لا یجوز آه شیخنا وفی الصباح قلیت الرجل اقلیته من باب رمی قلی بالکسر والقصر وقد یمد اذا ابغضته ومن باب تعب لغة آه وعبارة الکشاف القلی البغض الشدید کانه یقلی الفواد ۱۲ جمل ۵۶ قوله الا عجوزا الخ هی امرأة لوط وکانت راضیة بذلک والراضی بالمعصیة فی حکم العاصی واستثناء الکافرة من الاهل وهم مومنون للاشتراک فی هذا الاسم وان لم تشارکهم فی الایمان ۱۲ مدارک ۵۷ قوله امرأته اسمها واهلة ۱۲ روح ۵۸ قوله الباقین فی القریة فانها لم تخرج مع لوط وقیل انها خرجت الا انها لما اصیب فی الطریق فهلکت کانت من الباقین حکما وتقدیرا او کانت مائلة الی القوم راضیة بفعلهم ۱۲ ک ۵۹ قوله کذب اصحاب الایکة هذا آخر القصص التی ذکرت فی هذه السورة علی الاختصار وقد وقع لفظ الایکة فی اربع مواضع فی القرآن فی الحجر وق وهنا وص فالاولیان بال مع الحجر لاغیر والاخریان بقرآن بالوجهین ۱۲ صاوی ۶۰ قوله هی غیضة یغیضة بالفتح بیشه وجنگل صراح وفی القاموس الغیضة مجتمع الشجر ۱۲ ۶۱ قوله قرب مدین هی قریة شعیب سمیت باسم بانیها مدین بن ابراهیم وبینها وبین مصر مسیرة ثمانیة ایام ۱۲ صاوی ۶۲ قوله المرسلین المراد به شعیب وفی جمعه ما علمت وقد ارسل شعیب ایضا لاهل مدین لکن اهل مدین اهلکوا بالصیحة واصحاب الایکة اهلکوا بعذاب یوم الظلة ۱۲ صاوی ۶۳ قوله ولا تکونوا الخ ای ولا تنقصوا الناس حقوقهم فالکیل واف وهو مامور به وطفیف وهو منهی عنه وزائد وهو مسکوت عنه فیترک دلیل علی ان ان فعله فقد احسن وان لم یفعل فلا شئ علیه ۱۲ مدارک ۶۴ قوله المیزان السوی فی القاموس القسطاس بالضم والکسر المیزان او اقوم المیزان او المیزان العدل رومی معرب ۱۲ ک ۶۵ قوله من عثی الخ فی الصحاح عثا یعثو افسد وهو عاث ومفسدین حال مؤکدة ای مفسدین الآخرة والجبلة الخلیقة الجبلة الطبیعة والسجیة کالخلیقة والکلام علی حذف المضاف ای ذوی الجبلة او علی المبالغة والمعنی خلقکم ومن تقدم من الخلائق ۱۲ ک ۶۶ قوله لمعنی عاملها ای وان اتفقا لفظها فمختلف ۱۲ جمل ۶۷ قوله الخلیقة بمعنی الخلائق ۱۲ ۶۸ قوله وما انت الا بشر مثلنا آه جاء فی قصة هود ما انت بغیر واد وهنا وما انت بالواو فقال الزمخشری اذا دخلت الواو فقد قصد مضیان کلاهما مخالف للرسالة عندهم المتسحر والبشریة وان الرسول لا یجوز ان یکون مسحورا ولا بشرا واذا ترکت فلم یقصد الا معنی واحد وهو کونه مسحرا ثم الکد یکونه بشرا ۱۲ جمل ۶۹ قوله مخففة من الثقیلة واسمها محذوف ای انه نظنک لمن الکاذبین ۱۲ ک ۷۰ قوله اے اضیف الی الیوم لان الیها اشارة الی ان عذاب ذلک الیوم لم یکن قاصرا علیها بل حل بهم فیه عذاب آخر غیر الذی نزل منهارا وی عن ابن عباس وغیره ان الله تعالی فتح علیهم بابا من ابواب جهنم وارسل علیهم بدة وحر اشد یدا فاخذ بانفاسهم فدخلوا بیوتهم فلم ینفعهم ظل ولا ماء فاضجهم الحر فخرجوا هربا فارسل الله تعالی سحابة فاظلتهم فوجدوا لها بردا وروحا وریحا طیبة فنادی بعضهم بعضا فلما اجتمعوا تحت السحابة ارسلها الله تعالی علیهم نارا ورجفت بهم الارض فاحترقوا کما یحترق الجراد المقلی فصاروا رمادا فذلک قوله تعالی فاصبحوا فی دارهم جاثمین کان لم یغنوا فیها ۱۲ جمل ۷۱ قوله یوم الظلة وفی اضافة العذاب الی یوم الظلة دون نفسها ایذان بان لهم یوما معینا عذابا آخر غیر عذاب الظلة وذلک بان سلط الله علیهم الحر سبعة ایام ولیالیها فاخذ بانفاسهم لا ینفعهم ظل ولا ماء ولا شرب فاضطروا الی ان اخرجا الی البریة فاظلتهم سحابة وجدوا لها بردا ونسیما فاجتمعوا تحتها فامطرت علیهم نارا فاحترقوا جمیعا ابو السعود ۷۲ قوله نزل به ای انزله ۱۲ ابو السعود ۷۳ قوله ان فی ذلک لآیة هذا آخر القصص السبع المذکورة علی سبیل الاختصار تسلیة لرسول الله صلی الله علیه وسلم وتهدید المکذبین آه وفی القرطبی انما کان جواب هؤلاء الرسل واحدا علی صیغة واحدة لانهم متفقون علی الامر بالتقوی والطاعة والاخلاص فی العبادة والامتناع من اخذ الاجر علی تبلیغ الرسالة ۱۲ جمل ۷۴ قوله وانه لتنزیل رب العلمین شروع فی مدح القرآن ومن انزله والمنزل علیه والمعنی ان هذا القرآن منزل من عند الله تعالی لیس بشعر ولا کهانة ولا سحر کما یزعمون وقال البیضاوی هذا تقریر لحقیقة تلک القصص وتنبیه علی اعجاز القرآن ونبوة محمد صلی الله علیه وسلم فان الاخبار عنها ممن لم یتعلمها لا یکون الا وحیا من الله تعالی ۱۲ بیضاوی ۷۵ قوله علی قلبک آه خصه بالذکر وانما انزل علیه ولو کان ذلک المنزل محفوظ والرسول متمکن من قلبه لا یجوز علیه التغیر دلان القلب هو المخاطب فی الحقیقة لانه موضع التمییز والاختیار واما سائر الاعضاء فمسخرة له ویدل علی ذلک القرآن والحدیث والمعقول اما القرآن فقوله تعالی ان فی ذلک لذکری لمن کان له قلب واما الحدیث فقوله صلی الله علیه وسلم الا وان فی الجسد مضغة اذا صلحت صلح الجسد کله واذا فسدت فسد الجسد کله الا وهی القلب واما المعقول فان القلب اذا غشی علیه وقطع سائر الاعضاء لم یحصل له شعور واذا افاق القلب شعر بجمیع ما ینزل بالاعضاء من الآفات ۱۲ من الجمل ۷۶ قوله وفی قراءة لابن عامر وحمزة وعلی وابی بکر بتشدید نزل ای بتشدید الزای ونصب الروح علی انه مفعول نزل ۱۲ ک ۷۷ قوله اے ذکر القرآن ودفع بذلک ما یقال ان ظاهر الآیة ان القرآن نفسه ثابت فی سائر الکتب مع انه لیس کذلک والمراد بذکره نعته والاخبار بانه ینزل علی محمد وانه صدق وحق ۱۲ صاوی ۷۸ ای اصلح کما قرئ به ای احل واباح ۱۲ ج ۷۹ اشارة الی تقدیر المضاف وتمسک الحنفیة بظواهره علی کون القرآن اسما للمعنی ۱۲ ک ؛

ان يعلمه علموا بني اسراءيل ○ كعبد الله بن سلام واصحابه ومن امنوا فانهم يخبرون بذلك
ويكن بالتحتانية ونصب اية وبالفوقانية ورفع اية ولو نزلناه على بعض الاعجمين ○ جمع اعجم
فقراه عليهم اى كفار مكة ما كانوا به مؤمنين ○ اى فقت من اتباعه كذلك اى مثل ادخالنا التكذيب
به بقراءة الاعجم سلكناه ادخلنا التكذيب به في قلوب المجرمين ○ اى كفار مكة بقراءة النبي
لا يؤمنون به حتى يروا العذاب الاليم ○ فياتيهم بغتة وهم لا يشعرون ○ فيقولوا هل نحن
منظرون ○ لنؤمن فيقال لهم لا قالوا متى هذا العذاب قال تعالى افبعذابنا يستعجلون ○
افرءيت اخبرني ان متعناهم سنين ○ ثم جاءهم ما كانوا يوعدون ○ من العذاب ما استفهامية
بمعنى اى شيء اغنى عنهم ما كانوا يمتعون ○ في دفع العذاب او تخفيفه اى لم يغن وما اهلكنا
من قرية الا لها منذرون ○ رسل تنذر اهلها ذكرى عظة لهم وما كنا ظلمين ○ في اهلاكهم
بعد انذارهم ونزل رد القول المشركين وما تنزلت به القران الشيطين ○ وما ينبغي يصلح
لهم ان ينزلوا به وما يستطيعون ○ ذلك انهم عن السمع لكلام الملائكة لمعزولون ○ محجوبون
بالشهب فلا تدع مع الله الها اخر فتكون من المعذبين ○ ان فعلت ذلك الذي دعوك
اليه وانذر عشيرتك الاقربين ○ وهم بنو هاشم وبنو المطلب وقد انذرهم جهارا رواه
البخاري ومسلم واخفض جناحك الين جانبك لمن اتبعك من المؤمنين ○ الموحدين فان
عصوك اى عشيرتك فقل لهم اني بريء مما تعملون ○ من عبادة غير الله وتوكل بالواو و
الفاء على العزيز الرحيم ○ الله اى فوض اليه جميع امورك الذي يريك حين تقوم الى الصلوة
وتقلبك في اركان الصلوة قياما وقاعدا واركعا وساجدا في الساجدين ○ اى المصلين
انه هو السميع العليم ○ هل انبئكم اى كفار مكة على من تنزل الشيطين ○ بحذف احدى
التائين من الاصل تنزل على كل افاك اثيم ○ فاجر مثل مسيلمة وغيره من الكهنة
يلقون اى الشياطين السمع اى ما سمعوه من الملائكة الى الكهنة واكثرهم كذبون ○
يضمون الى المسموع كذبا كثيرا وكان هذا قبل ان حجبت الشياطين عن السماء والشعراء
يتبعهم الغاوون ○ في شعرهم فيقولون به ويروون عنهم فهم من مومن الم تر تعلم انهم في
كل واد من اودية الكلام وفنونه يهيمون ○ يمضون فيجاوزون الحد مداحا وهجاء وانهم

۵۱ قوله ان يعلمه اى القرآن او محمدا صلى الله عليه وسلم اى يعرفوه بنعته المذكور في كتبهم وهو تقرير لكونه دليلا ۱۲ بيضاوي ۵۲ قوله واصحابه وهم اربعة غيره اے اسد واسيد وثعلبة وابن يامين فهؤلاء الخمسة من علماء اليهود وقد حسن اسلامهم ۱۲ جمل ۵۳ قوله ونصب آية آه اے على انه خبر يكن مقدم واسمها ان يعلمه الخ وقوله رفع آية اى على انها اسمها وخبرها لهم وان يعلمه بدل من اسمها او على انه فاعل يهادهى تامة ولهم حال وان يعلمه بدل من الفاعل ولا يجوز ان يكون آية اسمها وان يعلمه خبرها لانه يلزم عليه جعل الاسم نكرة والخبر معرفة وقد نص بعضهم على انه ضرورة ۱۲ ج ۵۴ قوله جمع اعجم آه فيه انه وصف على وزن افعل في المذكر وعلى وزن فعلاء في المؤنث وشرط الجمع بالياء والنون ان لا يكون الوصف كذلك واجيب بانه جمع اعجمي بياء النسب وحذفت تخفيفا كاشعرين في اشعري فقوله جمع اعجم اے مخفف اعجمي آه شيخنا لكن هذا الشرط انما هو راے البصريين واما الكوفيون فيجوزون جمع افعل فعلاء جمع المذكر السالم فعلى هذا يكون كلام الشارح على ظاهره ۱۲ ج ۵۵ قوله انفقت بفتح الهمزة والنون اى استنكا فا من اتباعه مثل ادخالنا التكذيب به بقراءة الاعجم ادخلناه يشير الى ان قوله كذلك في محل النصب على انه صفة لمصدر محذوف هے مفعول مطلق سلكنا والضمير عائد على التكذيب المدلول عليه بقوله ما كانوا به مومنين استفهامية بمعنى اے شيء في محل النصب لاغنى وما كانوا يمتعون فاعله وما مصدرية او موصولة اى لم يغن عنهم تمتعهم المتطاول في دفع العذاب وتخفيفه يشير بذلك الى ان الاستفهام انكاري وقد يحجل ما نافية عظة لهم فهو في محل النصب على العلة ۱۲ ك ۵۶ قوله كذلك الخ معمول لسلكنا والضمير في سلكناه للقرآن على حذف مضاف افاده المفسر ۱۲ صاوي ۵۷ قوله افرايت اه اذا كانت بمعنى اخبر في تعدت الى مفعولين احدهما مفرد والآخر جملة استفهامية غالبا وقد تنازع افرايت واجارهم في قوله ما كانوا يوعدون فان اعملت الثاني رفعت بهما ما كانوا فاعلا به ومفعول الثاني هو الجملة الاستفهامية في قوله ما اغنى عنهم ولا بد من رابط بين هذه الجملة وبين المفعول الاول المحذوف وهو مقدر تقديره افرايت ما كانوا يوعدونه واضمرت في جارهم ضميره فالعائد به والجملة الاستفهامية مفعول ثان ايضا والعائد مقدر والشرط معترض وجوابه محذوف هذا كله انما يتاتى على قولنا ان ما استفهامية ولا يضرنا تفسيرهم لها بالنفي فان الاستفهام قد يرد بمعنى النفي واما اذا جعلتها نافية حرفا فلا يتاتى ذلك لان مفعول ارايت الثاني لا يكون جملة استفهامية آه سمين ۱۲ ج ۵۸ قوله وما اهلكنا من قرية الخ اے جرت عادتنا بحانه وتعالى انه لا يهلك قرية الا بعد ارسال الرسول اليهم وعصيانهم وذلك تفضل منه سبحانه والا فلو اهلكهم من اول الامر لا يعد ظالما لانه متصرف في ملكه يحكم لا معقب لحكمه ففعله دائر بين الفضل والعدل ۱۲ صاوي ۵۹ قوله الا لها منذرون يجوز ان يكون الجملة صفة لقرية وان تكون حالا منها وسوغ ذلك سبق النفي وقال الزمخشري فان قلت كيف تركت الواو من الجملة بعد الاولى تترك منها في قوله وما اهلكنا من قرية الا ولها كتاب معلوم قلت الاصل ترك الواو ولان الجملة صفة لقرية واذا زيدت فلتاكيد وصل الصفة بالموصوف كما في قوله سبعة وثامنهم كلبهم ۱۲ ج ۶۰ قوله لها منذرون قال في كشف الاسرار جمع منذر لان المراد بهم النبي واتباعه ۱۲ ۶۱ قوله رد ا لقول المشركين اى في حق القرآن الكريم من انه من قبيل ما يلقيه الشيطان على الكهنة من ابي السعود ۱۲ ۶۲ قوله وما تنزلت به الشياطين بالفارسية وفرود نيارند زيرا كه نه شيطانان ۱۲ ۶۳ قوله وما تنزلت الخ لما قال المشركون ان الشياطين تلقي القرآن على محمد انزل وما تنزلت به الخ ۱۲ مدارك ۶۴ قوله بالشهب شهب جمع شهاب بالكسر درخش آتش من الصراح ۱۲ ۶۵ قوله رواه البخاري الخ لما نزلت وانذر عشيرتك الاقربين صعد النبي صلعم على الصفا فجعل ينادي يا بني فهر يا بني عدي لبطون قريش حتى اجتمعوا قال فاني نذير لكم بين يدي عذاب شديد فقال ابو لهب تبا لك سايرا اليوم الهذا جمعتنا فنزلت تبت يدا ابي لهب وفي رواية لما عن ابي هريرة انه قال رسول الله صلى الله عليه وسلم حين نزلت يا معشر قريش اشتروا انفسكم لا اغني عنكم من الله شيئا يا بني عبد مناف لا اغني عنكم يا عباس لا اغني عنك يا صفية لا اغني عنك يا فاطمة سليني من مالي ما شئت لا اغني عنك وبهذا يعلم ان قوله الاقربين في الآية يعم قريشا كلهم ۱۲ ك ۶۶ قوله الين جانبك اى تواضع واصله ان الطائر اذا اراد ان يخط للوقوع كسر جناحه وخفضه واذا اراد ان ينهض للطيران رفع جناحه فالانحطاط مثال في التواضع ولين الجانب ۱۲ ك ۶۷ قوله فقل اني بريء مما تعملون يعني انذر قومك فان اتبعوك واطاعوك فاخفض جناحك لهم وان عصوك ولم يتبعوك فتبرا منهم ومن اعمالهم من الشرك بالله وغيره ۱۲ مدارك ۶۸ قوله الذي يراك حين تقوم وتقلبك في الساجدين بالفارسية آنكه مى بيند ترا چون برمى خيزى يعنى وقت تهجد ومى بينند گشتن تو يعنى از قيام بركوع واز ركوع بسجود ودر ميان سجده كنندگان ۱۲ ۶۹ قوله في اركان الصلوة فيما بين المصلين قال عكرمة وعطية عن ابن عباس وقال مقاتل والكلبي يراك حين تقوم وحدك للصلوة ويراك اذا صليت بجماعة وقال مقاتل يرى تقلب بصرك في المصلين فانه كان يبصر من خلفه كما يبصر من امامه ۱۲ معالم ۷۰ قوله مسيلمة بكسر اللام الكذاب المتنبي ولم يعرف كون مسيلمة كاهنا وانما كان مفتريا يجتا ۱۲ كما لين ۷۱ قوله يلقون اے الشياطين يريد ان الضمير في يلقون الى الشياطين والمراد بالسمع مسموعهم من الملائكة وبالالقاء الالقاء المسموع الى اوليائهم من الانس وهم الكهنة كذا فسره قتادة ۱۲ ك ۷۲ قوله ان حجبت الشياطين عن السماء دفع بذلك التناقض بين ما هنا وما تقدم في قولهم انهم عن السمع لمعزولون وحاصل ذلك ان هذه الآية اخبار من الله عن الشياطين قبل عزلهم عن السموات وتمثيله بمسيلمة باعتبار ما كان قبل وجوده صلى الله عليه وسلم واما بعد وجوده صلى الله عليه وسلم فلم يصل لمسيلمة ولا لغيره شيء من الشياطين ۱۲ ص ۷۳ قوله والشعراء اى الذين يستعملون الشعر وهو الكلام الموزون بادنى عربية المقفى قصدا والمراد شعراء الكفار الذين كانوا يهجون رسول الله صلى الله عليه وسلم ۱۲ صاوي ۷۴ قوله والشعراء الخ يعني ليس القرآن بشعر ولا محمد بشاعر لان الشعراء يتبعهم الضالون من الروح ۱۲ ۷۵ قوله فيقولون به اے الشعر وقوله ويروون عنهم اے يروون الكفار عن الشعراء وقوله فهم اے الشعراء ۱۲ ۷۶ قوله من اودية الكلام اشار بذلك الى ان الشعراء يخوضون في كل كلام فهم متشبهون بالهايم في الاودية الذي لا يدري اين يتوجه ۱۲ صاوي ۷۷ قوله يهيمون اے يتحيرون في القاموس رجل هائم وهوم متحير ۱۲ ۷۸ قوله لكلام الملائكة الخ ان كان المراد كلامهم بالوحي الذي يبلغونه للانبياء في الشياطين معزولون عنه لا يصلون اليه اصلا وان كان المراد به المغيبات التي تقع في العالم فكانوا لا يستر قونها فلما ولد صلى الله عليه وسلم منعوا من السموات فلما بعث سلط عليهم الشهب وحينئذ فقد انسد باب السماء على الشياطين وانقطع نزولهم على الكهنة فبطل قول المشركين ان القرآن تنزلت به الشياطين على رسول الله ۱۲ صاوي ۱۲ يح

يَقُولُونَ فعلنا مَا لَا يَفْعَلُونَ ○ اى يكذبون إِلَّا الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ مِنْ الشعراء وَذَكَرُوا اللَّهَ كَثِيرًا اى لم يشغلهم الشعر عن الذكر وَانْتَصَرُوا اى هجوهم من الكفار مِنْ بَعْدِ مَا ظُلِمُوا هجو الكفار لهم فى جملة المؤمنين فليسوا مذمومين قال الله تعالى لَا يُحِبُّ اللَّهُ الْجَهْرَ بِالسُّوءِ مِنَ الْقَوْلِ إِلَّا مَنْ ظُلِمَ فَمَنِ اعْتَدَى عَلَيْكُمْ فَاعْتَدُوا عَلَيْهِ بِمِثْلِ مَا اعْتَدَى عَلَيْكُمْ وَسَيَعْلَمُ الَّذِينَ ظَلَمُوا من الشعراء وغيرهم اى مُنْقَلَبٍ مرجع يَنْقَلِبُونَ ○ يرجعون بعد الموت

سورة النمل مكية وهى ثلاث او اربع او خمس وتسعون اية

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ○

طس الله اعلم بمراده بذلك تِلْكَ هذه الآيات آيَاتُ الْقُرْآنِ اى آيات منه وَكِتَابٍ مُبِينٍ مظهر الحق من الباطل عطف بزيادة صفة هُدًى لمن اهتدى وَبُشْرَى لِلْمُؤْمِنِينَ المصدقين به بالجنة الَّذِينَ يُقِيمُونَ الصَّلَاةَ يأتون بها على وجهها وَيُؤْتُونَ الزَّكَاةَ يعطون وَهُمْ بِالْآخِرَةِ هُمْ يُوقِنُونَ ○ يعلمونها بالاستدلال واعيدهم لما فصل بينه وبين الخبر إِنَّ الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ زَيَّنَّا لَهُمْ اعْمَالَهُمْ القبيحة بتركيب الشهوة حتى راوها حسنة فَهُمْ يَعْمَهُونَ ○ يتحيرون فيها قبحها عندنا أُولَئِكَ الَّذِينَ لَهُمْ سُوءُ الْعَذَابِ شدة فى الدنيا القتل والاسر وَهُمْ فِى الْآخِرَةِ هُمُ الْأَخْسَرُونَ ○ لمصيرهم الى النار المؤبدة عليهم وَإِنَّكَ خطاب للنبى صلى الله عليه وسلم لَتُلَقَّى الْقُرْآنَ اى يلقى عليك بشدة مِنْ لَدُنْ من عند حَكِيمٍ عَلِيمٍ ○

فى ذلك اذكر إِذْ قَالَ مُوسَى لِأَهْلِهِ زوجته عند مسيره من مدين الى مصر إِنِّى آنَسْتُ ابصرت مِنْ بَعِيدٍ نَارًا سَآتِيكُمْ مِنْهَا بِخَبَرٍ عن حال الطريق وَكان قد ضلها أَوْ آتِيكُمْ بِشِهَابٍ بِقَبَسٍ بيان الواقع فان من يذهب ليضىء نارا على الطريق يكون كذلك ١٢ بالاضافة للبيان وتركها اى شعلة نار فى راس فتيلة او عود لَعَلَّكُمْ تَصْطَلُونَ ○ والطاء بدل من تاء الافتعال من صلى بالنار بكسر اللام وفتحها تستدفئون من البرد فَلَمَّا جَاءَهَا نُودِىَ اى بان بُورِكَ اى بارك الله مَنْ فِى النَّارِ اى موسى وَمَنْ حَوْلَهَا اى الملئكة او العكس وبارك يتعدى بنفسه وبالحرف ويقدر بعد فى مكان وَسُبْحَانَ اللَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ ○ من جملة ما نودى ومعناه تنزيه الله من السوء يَا مُوسَى إِنَّهُ اى الشان أَنَا اللَّهُ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ ○ وَأَلْقِ عَصَاكَ فالقاها فَلَمَّا رَآهَا تَهْتَزُّ تتحرك كَأَنَّهَا جَانٌّ حية خفيفة وَلَّى مُدْبِرًا

١١ ع ١٥ ٣٦

بعده ومثله ثم بدا لهم من بعد ما راوا الآيات ليسجننه ١٢ ج ٥٠ قوله اى موسى وهو عليه السلام وان لم يكن فى النار كان قريبا منها كما يقال بلغ فلان المنزل اذا قرب منه وان لم يبلغه بعد وقيل معناه بورك من فى طلب النار اى موسى عليه السلام ١٢ ك ٥١ قوله اى الملائكة الذين هم حول النار قال البغوى وهذا تحية من الله عز وجل لموسى بالبركة كما حيى ابراهيم على السنة الملائكة وصين وخصوا عليه فقال ورحمة الله وبركاته عليكم اهل البيت او بالعكس قال البغوى يذهب اكثر المفسرين الى ان المراد بالنار النور وذكر بلفظ النار لان موسى حسبه نارا ومن فى النار هم الملئكة لهم زحل بالتسبيح والتقديس ومن حولها هو موسى لانه كان بالقرب منها ولم يكن فيها انتهى زحل بفتح الزاى وسكون الجيم صوت رفيع عال كذا فى النهاية روى عن ابن عباس وسعيد بن جبير والحسن فى قوله بورك من فى النار يعنى قدس من فى النار وهو الله عنى بنفسه روى مجاهد عن ابن عباس بورك وروى سعيد بن جبير عن ابن عباس قال سمعت ابيا يقرا ان بورك النار ومن حولها ومن قدياتى بمعنى ما كقوله تعالى فمنهم من يمشى على بطنه وما قد يكون صلة كقوله جندما هنالك ومعناه بورك فى النار وفيمن حولها وهم الملئكة وموسى ٥٢ قوله او العكس اى تفسير من الاولى بالملائكة والثانية بموسى وقوله بنفسه اى كما هنا فان قوله من فى النار نائب فاعل بورك فتعدى اليه بنفسه وقوله بالحرف اى فى وعلى واللام ١٢ ٥٣ قوله وبارك يتعدى بنفسه وبالحرف يقال بارك الله فيك وعليك ولك ويقدر بعدى مكان اى يقدر بعد لفظ فى قوله من فى النار لفظ مكان يعنى بورك من فى مكان النار وهو البقعة المباركة المذكورة فى قوله تعالى نودى من شاطئ الوادى الايمن فى البقعة المباركة من جملة ما نودى به وقيل يجوز ان يكون تنزيها من موسى ١٢ ك ٥٤ قوله ويقدر بعدى مكان اى فى قوله تعالى من فى النار فتقديره من فى مكان النار ١٢ ٥٥ قوله من جملة ما نودى اى اتى به وانما اتى بالتنزيه هنا لدفع ما يتوهم ان الكلام الذى سمعه فى ذلك المكان بحرف وصوت وكون الله فى مكان او جهة ١٢

صلى الله عليه وسلم يضع لحسان منبرا فى المسجد يقوم عليه قائما يفاخر عن رسول الله او مناضح عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ويقول رسول الله ان الله يؤيد حسان بروح القدس ما ينافح او يفاخر عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ١٢ ٥٣ قوله وذكروا الله كثيرا اى كان ذكر الله وتلاوة القرآن اغلب عليهم من الشعر واذا قالوا شعرا قالوه فى توحيد الله تعالى والثناء عليه والحكمة والموعظة والزهد والادب ومدح رسول الله صلى الله عليه وسلم والصحابة وصلحاء الامة ونحو ذلك مما ليس فيه ذنب وقال ابو زيد الذكر الكثير ليس بالعدد والغفلة لكنه بالحضور ١٢ مدارك ٥٤ قوله من بعد ما ظلموا اى هجوا اى ردوا هجاء من هجا رسول الله صلى الله عليه وسلم والمسلمين واحق الخلق بالهجاء من كذب رسول الله صلى الله عليه وسلم وهجاه ١٢ مدارك ٥٥ قوله قال الله تعالى استدلال على جواز ما فعلوه من هجوهم للكفار فى مقابلة هجو الكفار لهم وقوله فمن اعتدى عليكم الخ استدلال على اشتراط المماثلة فى المقابلة فلا يجوز للمظلوم ان يزيد فى الذم على ما ظلم به من الهجو ١٢ جمل ٥٦ قوله مكية اى كلها وقد اشتملت هذه السورة على خمس قصص الاولى قصة موسى مع فرعون الثانية قصة النمل الثالثة قصة بلقيس الرابعة قصة صالح مع قومه الخامسة قصة لوط مع قومه وما بقى منها حكم ومواعظ ١٢ صاوى ٥٧ قوله عطف بزيادة صفة جواب عما يقال ان الكتاب والقرآن بمعنى واحد فما فائدة العطف وحاصل الجواب ان المعطوف لما كان فيه صفة زائدة على مفهوم المعطوف عليه كان مفيدا بهذا الاعتبار ١٢ جمل ٥٨ قوله وهم مبتدأ وقوله يوقنون خبره وبالآخرة متعلق بالخبر ولما فصل بينه وبين المبتدا بالمتعلق الذى هو بالآخرة اعيد المبتدا ثانيا ليتصل خبره فى الصورة هذا ما اشار اليه بقوله واعيدهم الخ ١٢ ٥٩ قوله واعيدهم لما فصل بينه وبين الخبر بالجار والمجرور قدم على متعلقه لاجل الفاصلة او لاجل الحصر الاضافى للتعريض بالمبرد وقال الزمخشرى تكرير الضمير للاختصاص اى لتاكيده والافتقديم الضمير الثانى يكفى فى افادة الاختصاص والواو للعطف او الحال وتغير النظم للدلالة على قوة تعيينهم وثباتهم واتيانهم الاوحدون فيه ١٢ ك ٦٠ قوله يتحيرون فيها لعمه الحيرة والتردد وتحيرهم فى ذلك لقبحها عندنا والا فهم يرونها حسنة فالداعى للتغيير وقال البيضاوى وغيره انهم يعلمون انها لا تدركون ما يتبعها من ضرر او نفع ١٢ ٦١ قوله ثم الاخسرون الخ فى افعل هنا قولان احدهما انها على بابها من التفضيل وذلك بالنسبة الى الكفار من حيث اختلاف الزمان والمكان يعنى انهم اكثر خسرانا فى الآخرة منهم فى الدنيا وقال جماعة هى هنا للمبالغة لا للتشريك لان المؤمن لا خسران له فى الآخرة وقد تقدم جواب ذلك وهو ان الخسران راجع الى شئ واحد باعتبار اختلاف زمانه ومكانه ١٢ ج ٦٢ قوله بشدة لعل معنى الشدة ماخوذ من التفعل وفى الجمل بشدة اى لما فيه من التكاليف الشاقة وفى الكبير معنى تلقى القرآن لتوتاه ١٢ ٦٣ قوله من لدن حكيم عليم الخ الجمع بينهما مع ان العلم داخل فى الحكمة لعموم العلم ولدلالة الحكمة على اتقان الفعل ولاشعار بان علوم القرآن فيها ما هو حكمة كالعقائد والشرائع ومنها ما ليس كذلك كالقصص والاخبار عن المغيبات ١٢ بيضاوى ٦٤ قوله حكيم عليم اى من عنده من يضع الشئ فى محله العالم بالكليات والجزئيات فذكر وصف العالم بعد الحكمة من ذكر العام بعد الخاص ١٢ ص ٦٥ قوله بالاضافة يعنى انه ليس من اضافة الشئ الى نفسه بل بيانية لما بينهما من العموم والخصوص فان الشهاب شعلة من النار فالقبس النار المقتبسة من جمرة ونحوها وهى قد تكون شهابا كشعلة ماخوذة من اخرى وقد لا تكون كالجمرة ١٢ ك ٦٦ قوله للبيان لان الشهاب يكون قبسا وغير قبس بيضاوى وقوله وتركها اى ترك الاضافة ١٢ ٦٧ قوله وتركها اى ترك الاضافة للكوفيين على انه بدل او وصف للاولى لانه بمعنى المقبوس ١٢ ك ٦٨ قوله صلى بالنار فى النهاية رايت ابا سفيان يصطلى ظهره بالنار يدفيه وفيه الاصطلاء افتعال من صلا النار اى التسخين ١٢ ٦٩ قوله تستدفئون الدفء بالكسر ويحرك نقيض حدة البرد ١٢ قاموس ٧٠ قوله نودى الخ اه فى القائم مقام الفاعل ثلاثة اوجه احدها اذ ضمير موسى وفى ان حينئذ ثلاثة اوجه احدها انها المفسرة لتقدم ما هو بمعنى القول والثانى انها الناصبة للمضارع ولكن وصلت هنا بالماضى وذلك على اسقاط الخافض اى بان بورك الثالث انها المخففة واسمها ضمير الشان وبورك خبرها الثانى من الاوجه الاولى ان القائم مقام الفاعل نفس ان بورك على حذف حرف الجر اى بان بورك وان حينئذ المخففة والناصبة والمخففة الثالث انه ضمير المصدر المفهوم من الفعل اى نودى النداء ثم فسر بما بعده ومثله ثم بدا لهم من بعد ما راوا الآيات ليسجننه ١٢ ج ٧٠ قوله اى موسى وهو عليه السلام وان لم يكن فى النار كان قريبا منها كما يقال بلغ فلان المنزل اذا قرب منه وان لم يبلغه بعد وقيل معناه بورك من فى طلب النار اى موسى عليه السلام ١٢ ك ٧١ قوله اى الملائكة الذين هم حول النار قال البغوى وهذا تحية من الله عز وجل لموسى بالبركة كما حيى ابراهيم على السنة الملائكة وصين وخصوا عليه فقال ورحمة الله وبركاته عليكم اهل البيت او بالعكس قال البغوى يذهب اكثر المفسرين الى ان المراد بالنار النور وذكر بلفظ النار لان موسى حسبه نارا ومن فى النار هم الملئكة لهم زحل بالتسبيح والتقديس ومن حولها هو موسى لانه كان بالقرب منها ولم يكن فيها انتهى زحل بفتح الزاى وسكون الجيم صوت رفيع عال كذا فى النهاية روى عن ابن عباس وسعيد بن جبير والحسن فى قوله بورك من فى النار يعنى قدس من فى النار وهو الله عنى بنفسه روى مجاهد عن ابن عباس بورك وروى سعيد بن جبير عن ابن عباس قال سمعت ابيا يقرا ان بورك النار ومن حولها ومن قدياتى بمعنى ما كقوله تعالى فمنهم من يمشى على بطنه وما قد يكون صلة كقوله جندما هنالك ومعناه بورك فى النار وفيمن حولها وهم الملئكة وموسى ٧٢ قوله او العكس اى تفسير من الاولى بالملائكة والثانية بموسى وقوله بنفسه اى كما هنا فان قوله من فى النار نائب فاعل بورك فتعدى اليه بنفسه وقوله بالحرف اى فى وعلى واللام ١٢ ٧٣ قوله وبارك يتعدى بنفسه وبالحرف يقال بارك الله فيك وعليك ولك ويقدر بعدى مكان اى يقدر بعد لفظ فى قوله من فى النار لفظ مكان يعنى بورك من فى مكان النار وهو البقعة المباركة المذكورة فى قوله تعالى نودى من شاطئ الوادى الايمن فى البقعة المباركة من جملة ما نودى به وقيل يجوز ان يكون تنزيها من موسى ١٢ ك ٧٤ قوله ويقدر بعدى مكان اى فى قوله تعالى من فى النار فتقديره من فى مكان النار ١٢ ٧٥ قوله من جملة ما نودى اى اتى به وانما اتى بالتنزيه هنا لدفع ما يتوهم ان الكلام الذى سمعه فى ذلك المكان بحرف وصوت وكون الله فى مكان او جهة ١٢

٥١ قوله ولم يعقب اے لم يرجع من عقب المقاتل اذا كر بعد الفر قاله البيضاوي وقال البغوي يقال عقب فلان اذا رجع وكل معقب وقال قتادة معناه لم يلتفت ١٢ ك ٥٢ قوله الا من ظلم استثنا منقطع ولذا فسره بلكن على عادته ١٢ ٥٣ قوله من ظلم نفسه يشير الى انه استثنا منقطع وانه ليس باستثنا من المرسلين لانه لا يجوز عليهم ظلم والمعنى لكن من ظلم من سائر الناس فانه يخاف فان تاب فاغفر له وسمع ابها المرسلون من الظالمين التائبين فلا خوف عليكم و قال البيضاوي واستثنا منقطع استدرك به ما يختلج فى الصدر من نفى الخوف من كلهم ومنهم من فرطت منهم صغيرة فانهم وان فعلوا ما تبعوا فعلها ما يبطلها ويستحقون به من الله مغفرة ورحمة وقصد تعريض موسى بالقبطى وقيل متصل اے لا يخافون الا الذين ظلموا بارتكاب الصغائر وحينئذ تم الكلام وثم بدل مستانف معطوف على محذوف اى من ظلم ثم بدل ذنبه بالتوبة ١٢ ٥٤ قوله طوق القميص آه سمى جيبا لانه يجاب اى يقطع لتدخل فيه الراس ولم يامره بادخالها فى كمه لانه كان عليه مدرعة صغيرة من صوف لاكم لها وقيل كان لها كم قصير ١٢ جمل ٥٥ قوله تخرج بيضاء آه الظاهر انه جواب لقوله ادخل اى ادخلها تخرج على هذه الصفة وقيل فى الكلام حذف تقديره وادخل يدك تدخل واخرجها تخرج حذف من الثانى ما اثبت فى الاول و من الاول ما اثبت فى الثانى وهذا التقدير لا حاجة اليه وقوله بيضاء حال من فاعل تخرج ومن غير سوء يجوز ان يكون حالا اخرى او من الضمير فى بيضاء او صفة لبيضاء ١٢ جمل ٥٦ قوله برص البرص محركة بياض يظهر فى ظاهر البدن لفساد مزاجه ١٢ قاموس ٥٧ قوله مرسلا بها الى فرعون يشير الى انه بتقدير متعلقه حال عن الآيات ولو قدر قبل قوله فى تسع آيات اذهب متعلقا بها يكون الى فرعون متعلقا به ١٢ ك ٥٨ قوله مبصرة آه حال نسب الابصار اليها (اى الآيات) مجاز الان بها يبصر وقيل هو بمعنى مفعول نحو ماء دافق اى مدفوق ١٢ جمل ٥٩ قوله كيف كان عاقبة آه كيف خبر مقدم وعاقبة اسمها والجملة فى محل نصب على اسقاط الخافض لانها معلقة لانظر بمعنى تفكر ١٢ جمل ٦٠ قوله ولقد اتينا داود وسليمان الخ هو بالمد بمعنى اعطينا وهو شروع فى ذكر القصة الثانية وكان لداود تسعة عشر ولدا اجلهم سليمان وعاش داود مائة سنة وسليمان ابنه نيفا وخمسين سنة وبين داود وموسى خمس مائة سنة وتسع وستون سنة وبين سليمان ومحمد صلى الله عليه وسلم الف وسبع مائة سنة ١٢ صاوى ٦١ قوله فضلنا على كثير آه يعنى من لم يوت علما او مثل علمها وفيه دليل على فضل العلم و شرف اهله حيث شكرا على العلم وجعلاه اساس الفضل ولم يعتبرا دونه ما اوتيا من الملك الذى لم يوت غيرهما وتحريض للعالم على ان يحمد الله على ما آتاه من فضله و ان يتواضع ويعتقد انه وان فضل على كثير فقد فضل عليه كثير ١٢ بيضاوى ٦٢ قوله وورث سليمان داود آه اے النبوة والملك دون سائر بنيه وكانوا تسعة عشر قالوا اوتى النبوة مثل ابيه فكانه ورثه والا فالنبوة لا تورث ١٢ مدارك ٦٣ قوله وورث سليمان الخ بان قام مقامه دون سائر بنيه وكانوا تسعة عشر كما فى بيضاوى فلا يخالف قوله عليه السلام نحن معشر الانبياء لا نورث ٦٤ قوله منطق الطير فى البيضاوى النطق والمنطق فى التعارف كل لفظ يعبر به عما فى الضمير مفردا كان او مركبا وقد يطلق لكل ما يصوت به على التشبيه او التبع ١٢ ٦٥ قوله واوتينا من كل شئ اراد كثرة ما اوتى به كما يقال فلان يقصده كل احد ويعلم كل شئ ويراد به كثرة قصاده وغزارة علمه ١٢ روح ٦٦ قوله واوتينا من كل شئ الآية هذا قول اورد على سبيل الشكر كقوله عليه الصلوة والسلام انا سيد ولد آدم ولا فخر اى اقول هذا القول شكرا ولا اقوله فخرا والنون فى علمنا واوتينا نون الواحد المطاع وكان ملكا مطاعا فكلم اهل طاعته على الحال التى كان عليها وليس التكبر من لوازم ذلك ١٢ مدارك ٦٧ قوله وحشر لسليمان جنوده آه قال محمد بن كعب القرظى كان معسكر سليمان بمائة فرسخ خمسة وعشرون منها للانس وخمسة وعشرون للجن وخمسة وعشرون للطير وكان له الف بيت من قوارير على خشب فيها ثلثمائة منكوحة وسبعمائة سرية يامر الريح العاصف فيرفعه ويامر الرخاء فتسير به فاوحى الله اليه وهو تسير بين السماء والارض انى قد زدت فى ملكك انه لا يتكلم احد من الخلائق بشئ الا جاءته الريح فاخبرتك ١٢ معالم ٦٨ قوله يجمعون ثم يساقون بيان لحاصل المعنى فان الوزع لغة الكف والمنع فى القاموس وزعه كفه والمعنى يحبس اولهم على آخرهم كيلا يتقدموا فى المسير ويجمعون والوازع الحابس ١٢ ك ٦٩ قوله حتى اذا اتوا آه فى المغيا بحتى وجهان احدهما هو يوزعون لانه مضمن معنى فهم يسيرون ممنوعا بعضهم من مفارقة بعض حتى اذا اتوا و الثانى انه محذوف اى فساروا حتى اذا اتوا ١٢ جمل ٧٠ قوله هو بالطائف قال كعب او بالشام قاله قتادة ومقاتل نمل جمع نملة فهو ما يفرق بينه وبين واحده بالتاء صغارا اوكبارا قيل كانت نمل ذلك الوادى امثال الذباب وقيل كالبخاتى والمشهور انه النمل الصغير ١٢ ك ٧١ قوله ملكة النمل وكانت عرجاء ذات جناحين وهى من الحيوانات التى تدخل الجنة ١٢ جمل ٧٢ قوله يا ايها النمل الخ اشتمل هذا القول على احد عشر نوعا من البلاغة اولها النداء بيا ثانيها الكناية بأى ثالثها ها للتنبيه رابعها التسمية بقولها النمل خامسها الامر بقولها ادخلوا سادسها التنصيص بقولها سليمان تاسعها التعميم بقولها وجنوده عاشرها الاشارة بقولها وهم حادى عشر العذر بقولها وهم لا يشعرون ١٢ صاوى ٧٣ قوله ابتداء الخ يريد ان قوله ضاحكا حال مقدرة وان التبسم لا يقارن الضحك وقيل تبسم شارعا فى الضحك وهو للتعجب او للسرور ١٢ ك ٧٤ قوله وتفقد الطير شروع فى القصة الثالثة والمعنى نظر فى الطير فلم ير الهدهد وكان سبب سواله انه كان دليل سليمان على الماء وكان يعرف موضع الماء ويرى الماء تحت الارض كما يرى فى الزجاجة و يعرف قربه وبعده فينقر الارض ثم تجئ الشياطين فيحفرونه ويستخرجون الماء فى ساعة يسيرة وقيل لم يكن له فى مسيره الا هدهد واحد ١٢ صاوى ٧٥ قوله الهدهد وكان رئيس الهداهد واسمه يعفور كذا فى روح البيان ١٢ ٧٦ قوله فيها اى فى الارض وكان يعرف موضع الماء من تحت الارض كما يرى فى الزجاجة ١٢ ك ٧٧ قوله فتستخرجه الخ اى بان تسلخ وجه الارض عن الماء كما تسلخ الشاة ١٢ صاوى ٧٨ قوله لاعذبنه عذابا شديدا الآية والاشكال انه عليه السلام حلف على احد ثلثة اشياء اثنان منها فعله ولا مقال فيه والثالث فعل الهدهد وهو مشكل لانه من اين درى انه ياتى بسلطان حتى قال والله ليأتينى بسلطان والجواب ان معنى كلامه ليكونن احد الامور يعنى ان كان الاتيان بالسلطان لم يكن تعذيب ولا ذبح وان لم يكن كان احدهما وليس فى هذا ادعاء دراية ١٢ مدارك ٧٩ قوله بنتف ريشه هذا احد اقوال فى معنى التعذيب وقيل هو ان يحشر مع غير ابناء جنسه وقيل هو ان يطلى بالقطران ويوضع فى الشمس ١٢ صاوى

وَّلَمْ يُعَقِّبْ يرجع قال تعالى يٰمُوْسٰى لَا تَخَفْ منها اِنِّىْ لَا يَخَافُ لَدَىَّ عندى الْمُرْسَلُوْنَ من حية
وغيرها اِلَّا لكن مَنْ ظَلَمَ نفسه ثُمَّ بَدَّلَ حُسْنًا اتاه بَعْدَ سُوْٓءٍ اى تاب فَاِنِّىْ غَفُوْرٌ رَّحِيْمٌ اقبل
التوبة واغفر له وَاَدْخِلْ يَدَكَ فِىْ جَيْبِكَ طوق القميص تَخْرُجْ خلاف لونها من الادمة بَيْضَآءَ
مِنْ غَيْرِ سُوْٓءٍ برص لها شعاع يغشى البصر اٰيَةً فِىْ تِسْعِ اٰيٰتٍ مرسلا بها اِلٰى فِرْعَوْنَ وَقَوْمِهٖ اِنَّهُمْ
كَانُوْا قَوْمًا فٰسِقِيْنَ ○ فَلَمَّا جَآءَتْهُمْ اٰيٰتُنَا مُبْصِرَةً اى مضيئة واضحة قَالُوْا هٰذَا سِحْرٌ مُّبِيْنٌ ○
بين ظاهر وَجَحَدُوْا بِهَا اى لم يقروا وقد وَاسْتَيْقَنَتْهَآ اَنْفُسُهُمْ اى تيقنوا انها من عند الله ظُلْمًا
وَّعُلُوًّا تكبرا عن الايمان بما جاء به موسى راجع الى الجحد فَانْظُرْ يا محمد كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ
الْمُفْسِدِيْنَ ○ التى علمتها من اهلاكهم وَلَقَدْ اٰتَيْنَا دَاوٗدَ وَسُلَيْمٰنَ ابنه عِلْمًا بالقضاء بين ع ١٦
الناس ومنطق الطير وغير ذلك وَقَالَا شكرا لله الْحَمْدُ لِلّٰهِ الَّذِىْ فَضَّلَنَا بالنبوة وتسخير الجن و
الانس والشياطين عَلٰى كَثِيْرٍ مِّنْ عِبَادِهِ الْمُؤْمِنِيْنَ ○ وَوَرِثَ سُلَيْمٰنُ دَاوٗدَ النبوة والعلم وَقَالَ
يٰۤاَيُّهَا النَّاسُ عُلِّمْنَا مَنْطِقَ الطَّيْرِ اى فهم اصواته وَاُوْتِيْنَا مِنْ كُلِّ شَىْءٍ تؤتاه الانبياء والملوك
اِنَّ هٰذَا المؤتى لَهُوَ الْفَضْلُ الْمُبِيْنُ ○ البين الظاهر وَحُشِرَ جمع لِسُلَيْمٰنَ جُنُوْدُهٗ مِنَ الْجِنِّ
وَالْاِنْسِ وَالطَّيْرِ فى مسير له فَهُمْ يُوْزَعُوْنَ ○ يجمعون ثم يساقون حَتّٰۤى اِذَآ اَتَوْا عَلٰى وَادِ النَّمْلِ
هو بالطائف او بالشام نمله صغار او كبار قَالَتْ نَمْلَةٌ ملكة النمل وقد رأت جند سليمان يٰۤاَيُّهَا
النَّمْلُ ادْخُلُوْا مَسٰكِنَكُمْ لَا يَحْطِمَنَّكُمْ يكسرنكم سُلَيْمٰنُ وَجُنُوْدُهٗ وَهُمْ لَا يَشْعُرُوْنَ ○
نزل النمل منزلة العقلاء فى الخطاب بخطابهم فَتَبَسَّمَ سليمان ابتداء ضَاحِكًا انتهاء مِّنْ
قَوْلِهَا وقد سمعه من ثلاثة اميال حملته الريح اليه فحبس جنده حين اشرف على واديهم حتى
دخلوا بيوتهم وكان جنده ركبانا ومشاة فى هذا المسير وَقَالَ رَبِّ اَوْزِعْنِىْٓ الهمنى اَنْ اَشْكُرَ
نِعْمَتَكَ الَّتِىْٓ اَنْعَمْتَ بها عَلَىَّ وَعَلٰى وَالِدَىَّ وَاَنْ اَعْمَلَ صَالِحًا تَرْضٰىهُ وَاَدْخِلْنِىْ بِرَحْمَتِكَ فِىْ
عِبَادِكَ الصّٰلِحِيْنَ ○ الانبياء والاولياء وَتَفَقَّدَ الطَّيْرَ ليرى الهدهد الذى يرى الماء تحت الارض
ويدل عليه بنقره فيها فتستخرجه الشياطين لاحتياج سليمان اليه للصلوة فلم يره فَقَالَ مَا لِىَ
لَآ اَرَى الْهُدْهُدَ اى اعرض لى ما منعنى من رؤيته اَمْ كَانَ مِنَ الْغَآئِبِيْنَ ○ فلما اراه لغيبته فلما
تحققها قال لَاُعَذِّبَنَّهٗ عَذَابًا اى تعذيبا شَدِيْدًا بنتف ريشه وذنبه ورميه فى الشمس فلا يمتنع

من الهوام اَوْ لَاَاْذَبَحَنَّهٗ بقطع حلقومه اَوْ لَيَاْتِيَنِّيْ بنون مشددة مكسورة اَوْ مفتوحة تليها نون
مكسورة بِسُلْطٰنٍ مُّبِيْنٍ برهان بيّن ظاهر على عذره فَمَكَثَ بضم الكاف وفتحها غَيْرَ بَعِيْدٍ اى
يسيرًا من الزمان وحضر لسليمان متواضعا برفع راسه وارخاء ذنبه وجناحيه فعفا عنه وساله عما
لقى فى غيبته فَقَالَ اَحَطْتُّ بِمَا لَمْ تُحِطْ بِهٖ اى اطلعت على ما لم تطلع عليه وَجِئْتُكَ مِنْ سَبَاٍ بالصرف
وتركه قبيلة باليمن سميت باسم جد لهم باعتباره صرف بِنَبَاٍ بخبر يَّقِيْنٍ اِنِّيْ وَجَدْتُّ اِمْرَاَةً تَمْلِكُهُمْ
اى اهل القبيلة اى هى ملكة لهم اسمها بلقيس وَاُوْتِيَتْ مِنْ كُلِّ شَيْءٍ تحتاج اليه الملوك من الآلة والعدة وَّلَهَا
عَرْشٌ سرير عَظِيْمٌ طوله ثمانون ذراعًا وعرضه اربعون ذراعًا وارتفاعه ثلثون ذراعًا مضروب
من الذهب والفضة مكلل بالدر والياقوت الاحمر والزبرجد الاخضر والزمرد وقوائمه من الياقوت
الاحمر والزبرجد الاخضر والزمرد عليه سبعة بيوت على كل بيت باب مغلق وَجَدْتُّهَا وَقَوْمَهَا
يَسْجُدُوْنَ لِلشَّمْسِ مِنْ دُوْنِ اللّٰهِ وَزَيَّنَ لَهُمُ الشَّيْطٰنُ اَعْمَالَهُمْ فَصَدَّهُمْ عَنِ السَّبِيْلِ
اى فهم مجوس ص طريق الحق فَهُمْ لَا يَهْتَدُوْنَ اَلَّا يَسْجُدُوْا لِلّٰهِ اى ان يسجدوا فزيدت لا واد غم فيها نون اَنْ
كما فى قوله تعالى لِئَلَّا يَعْلَمَ اَهْلُ الْكِتٰبِ والجملة فى موضع مفعول يهتدون باسقاط الى الَّذِيْ
يُخْرِجُ الْخَبْءَ مصدر بمعنى المخبوء من المطر والنبات فِى السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ وَيَعْلَمُ مَا تُخْفُوْنَ فى
قلوبهم وَمَا تُعْلِنُوْنَ بالسنتهم اَللّٰهُ لَآ اِلٰهَ اِلَّا هُوَ رَبُّ الْعَرْشِ الْعَظِيْمِ استيناف جملة ثناء مشتمل
على عرش الرحمن فى مقابلة عرش بلقيس وبينهما بون عظيم قَالَ سليمان للهدهد سَنَنْظُرُ
اَصَدَقْتَ فيما اخبرتنا به اَمْ كُنْتَ مِنَ الْكٰذِبِيْنَ اى من هذا النوع فهو ابلغ من امكذبت فيه ثم
دلهم على الماء فاستخرج وارتوَوا وتوضأوا وصلوا ثم كتب سليمان كتابًا صورته من عبد الله سليمان بن
داود الى بلقيس ملكة سبا بسم الله الرحمن الرحيم السلام على من اتبع الهدى اما بعد فلا تعلوا علىّ وَ
ائتونى مسلمين ثم طبعه بالمسك وختمه بخاتمه ثم قال للهدهد اِذْهَبْ بِّكِتٰبِيْ هٰذَا فَاَلْقِهْ اِلَيْهِمْ اى
بلقيس وقومها ثُمَّ تَوَلَّ انصرف عَنْهُمْ وقف قريبًا منهم فَانْظُرْ مَاذَا يَرْجِعُوْنَ يَرُدُّوْنَ من الجواب فاخذه واتاها
وحولها جندها فالقاه فى حجرها فلما رأته ارتعدت وخضعت خوفًا ثم قالت لاشراف قومها يٰٓاَيُّهَا الْمَلَؤُا
بتحقيق الهمزتين وتسهيل الثانية بقلبها واوًا مكسورة اِنِّيْٓ اُلْقِيَ اِلَيَّ كِتٰبٌ كَرِيْمٌ مختوم اِنَّهٗ مِنْ
سُلَيْمٰنَ وَاِنَّهٗ اى مضمونه بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِيْمِ اَلَّا تَعْلُوْا عَلَيَّ وَاْتُوْنِيْ مُسْلِمِيْنَ ع
اى تكبروا ص

ع ٢ ١٧

ع ١٦

ع ٢

١ قوله فمكث غير بعيد آه ضمير الفاعل للهدهد بقرينة قوله حضرت سليمان ويحتمل ان يعود على سليمان نفسه والمعنى بقى سليمان بعد التفقد والوعيد غير طويل ١٢ جمل ٢ قوله اى يسيرا من الزمان وروى انه كانت غيبته من الزوال ولم يرجح الا بعد العصر من الجمل ١٢ ٣ قوله احطت بما لم تحط به اى علمت ما لم تعلمه انت ولا جنودك وفى هذا تنبيه على ان الله تعالى اراى سليمان عجزه لكونه لم يعلم ذلك مع كون المسافة قريبة وهى ثلاث مراحل ١٢ ص ٤ قوله اطلعت على ما لم تطلع عليه آه ان قلت كيف خفى على سليمان مكانها وكانت المسافة بينهما قريبة وهى مسيرة ثلاث مراحل بين صنعاء ومأرب فالجواب ان الله عز وجل اخفى ذلك عنه لمصلحة رآها كما اخفى مكان يوسف على يعقوب ١٢ جمل ٥ قوله مالم تطلع عليه آه ان قلت كيف خفى على سليمان مكانها وكانت المسافة بينهما قريبة وهى مسيرة ثلاث مراحل بين صنعاء ومأرب فالجواب ان الله عز وجل اخفى ذلك عنه لمصلحة رآها كما اخفى مكان يوسف على يعقوب قرطبى ومثله فى روح البيان ايضا ١٢ ٦ قوله بالصرف للاكثر وتركه على تاويل القبيلة او البلدة لابى عمرو والبزى عن ابن كثير ١٢ ٧ قوله قبيلة باليمن اى فمن صرفه نظر الى ان اصله اسم رجل ومن لم يصرفه نظر الى انه اسم قبيلة فان فيها التعريف والتانيث ١٢ جمل ٨ قوله باعتباره صرف اى باعتبار اسم جد صرف وباعتبار اسم قبيلة منع عن الصرف ١٢ ٩ قوله بلقيس وهى بنت شراحيل بن مالك بن الريان وكان ابو ما لك ارتش اليمن كلها ورث الملك من اربعين ابا ولم يكن ولد غيره وكان يقول ابوه لملوك الاطراف ليس احد منكم كفوا ولا ابى ان يتزوج منهم فتزوجوه امراة من العجن يقال لها قارعة ادريحانة بنت السكن فولدت بلقيس فان العجن دان كانوا من النار لهم ليسوا بها تين على عنصرهم الناري كالناس ليسوا بها تين على عنصرهم الترابى فيمكن ان يحصل الازدواج بينهما على ما حقق فى احكام المرجان من الروح ١٢ ١٠ قوله واوتيت من كل شئ آه يجوز ان تكون هذه الجملة معطوفة على تملكهم ويجوز عطف الماضى على المضارع لان المضارع بمعناه اى ملكتهم ويجوز ان تكون فى محل نصب على الحال من مرفوع تملكهم وقد معها مقدرة عند من يرى ذلك ١٢ جمل ١١ قوله والعدة عدة بالضم سازوساخت ١٢ صراح ١٢ قوله ولها عرش عظيم اى مجلس عليه ووصفه بالعظم بالنسبة الى ملوك الدنيا واما وصف عرش الله بالعظم فهو بالنسبة الى جميع المخلوقات من السموات والارض وما بينهما فحصل الفرق ١٢ صاوى ١٣ قوله الا يسجدوا آه بالتشديد اى فصدهم عن السبيل لان لا يسجدوا فحذفت الجار مع المجرور وواو غمست النون فى اللام ويجوز ان تكون لا مزيدة ويكون المعنى فهم لا يهتدون الى ان يسجدوا وبالتخفيف لزيد وعلى وتقديره الها يا هؤلاء اسجدوا فالالتفات بيا حرف النداء ومناداه محذوف فمن شدد لم يقف الا على العرش العظيم ومن خفف وقف على فهم لا يهتدون ثم ابتدأ الا يا اسجدوا او وقف على الا يا ثم ابتدأ اسجدوا وسجدة التلاوة واجبة فى القراءتين جميعا بخلاف ما يقوله الزجاج انه لا يجب السجود مع التشديد لان مواضع السجدة انما امر بها او مدح لآتى بها او ذم لتاركها واحدى القراءتين امر والاخرى ذم للتارك ١٢ مدارك ١٤ قوله فزيدت لا فيكون المعنى فهم لا يهتدون الى ان يسجدوا واليه اشار الشارح بقوله باسقاط الى انه فيه وجهان كما صرح به وعبارة البيضاوى ان فى قوله تعالى الا يسجدوا قرأت احدها بالتشديد ادراد فصدهم عن السبيل لئلا يسجدوا فحذف الجار مع ان ويجوز ان تكون لا مزيدة ويكون المعنى فهم لا يهتدون الى ان يسجدوا والمعنى فى روح البيان ان لا يسجدوا مفعول له للصد على حذف اللام منه اى قصدهم لئلا يسجدوا وقرأ الكسائى ويعقوب الا بالتخفيف على انه للتنبيه وياللنداء ومناداه محذوف اى الا يا قوم اسجدوا كما فى البيضاوى ١٢ ١٥ قوله اخبأ فى البيضاوى الخبأ ما خفى فى غيره واخرجه اظهاره ويعم اشراق الكواكب وانزال الامطار وانبات النبات ١٢ ١٦ قوله الله لا اله الا هو الخ اعلم ان ما ذكره الهدهد من قوله الذى يخرج الخبء الى هنا انما هو بيان لحقيقة عقيدته وعلومه التى اقتبسها من سليمان وليس داخلا تحت قوله احطت بما لم تحط به وانما ذكر الهدهد ذلك ليغرى سليمان على قتالهم وبين انه لم يكن عنده ميل لهم بل انما غرضه وصف ملكها ١٢ صاوى ١٧ قوله فهو ابلغ الخ اى لم يقل ام كذبت مع انه اخصر واشهر لان هذا ابلغ لافادته انحراطه فى سلك الكاذبين وعدهم فهو يفيد انه كاذب لا محالة على اتم وجه من الجمل ١٢ ١٨ قوله وارتوا بالفارسية سيراب گشتند فى الصراح ري بالفتح والكسر وروى بالكسر والتخفيف سيراب شدن رويت وارتويت وترويت بمعنى انتهى ١٢ ١٩ قوله ثم طبعه بالمسك اى جعل عليه قطعة مسك كالشمع ١٢ جمل ٢٠ قوله ماذا يرجعون آه ان جعلنا النظر بمعنى تامل وتفكر كانت ما استفهامية وفيها حينئذ وجهان احدهما ان تجعل مع ذا بمنزلة اسم واحد وتكون مفعولا بيرجعون تقديره اى شئ يرجعون والثانى ان تجعل ما مبتدأ وذا بمعنى الذى ويرجعون صلتها والعائد محذوف تقديره اى شئ الذى يرجعونه وهذا الموصول هو خبر ما الاستفهامية وعلى التقديرين فالجملة الاستفهامية قد علق عنها العامل وهو انظر بالاستفهام فمحلها النصب على اسقاط الخافض اى انظرنى كذا وفكر فيه وان جعلناه بمعنى انتظر من قوله انظرونا نقتبس من نوركم كانت ما ذا بمعنى الذى ويرجعون صلة والعائد مقدر وهذا الموصول مفعول به اى انتظر الذى يرجعون ١٢ جمل ٢١ قوله ارتعدت ارتعاد لرزيدن لذا فى الصراح وفى نسخة ارعدت ١٢ ٢٢ قوله وتسهيل الثانية ليس المراد بالتسهيل ههنا معناه المعهود بل المراد به القلب فقوله بقلبها تفسير للتسهيل ١٢ ٢٣ قوله كريم مختوم قاله السدى كما اخرجه عنه ابن ابى حاتم وروى عن ابن عباس ايضا كريم الكتاب ختمه فيستحب ختم الكتاب وفى البيضاوى كريم لكرم مضمونه او مرسله او لانه كان مختوما او لغرابة شانه ١٢ ٢٤ قوله مختوم لما روى عن ابن عباس رضى الله عنه انه قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم كرم الكتاب ختمه كذا فى الكشاف ١٢ ٢٥ قوله انه من سليمان الى قوله الا تعلوا على آه ان مفسرة ولا ناهية اى لا تتكبروا كما يفعل جبابرة الملوك وقيل مصدرية ناصبة للفعل ولا نافية محلها الرفع على انها بدل من كتاب او خبر لمبتدأ مضمر يليق بالمقام اى مضمونه لا تعلوا او النصب باسقاط الخافض اى بان لا تعلوا ١٢ ج ٢٦ قوله مسلمين اى منقادين لدين الله وفى هذا الخطاب اشعار بانه رسول من عند الله يدعوهم الى دين الله وليس مطلق سلطان والا لقال وأتونى طائعين ١٢ صاوى ☆

قَالَتْ يٰٓاَيُّهَا الْمَلَؤُا اَفْتُوْنِيْ بتحقيق الهمزتين وتسهيل الثانية بقلبها واوا اَیْ اشيروا عليّ فِيْٓ اَمْرِيْ مَا كُنْتُ قَاطِعَةً اَمْرًا اقاضية لَّا اَحْضُرُوْنِ حَتّٰى تَشْهَدُوْنِ تحضرون قَالُوْا نَحْنُ اُولُوْا قُوَّةٍ وَّاُولُوْا بَاْسٍ شَدِيْدٍ ۙ اصحاب شدة فى الحرب وَّالْاَمْرُ اِلَيْكِ فَانْظُرِيْ مَاذَا تَاْمُرِيْنَ نطعك قَالَتْ اِنَّ الْمُلُوْكَ اِذَا دَخَلُوْا قَرْيَةً اَفْسَدُوْهَا بالتخريب وَجَعَلُوْٓا اَعِزَّةَ اَهْلِهَآ اَذِلَّةً ۚ وَكَذٰلِكَ يَفْعَلُوْنَ اَیْ مرسلوا الكتاب وَاِنِّيْ مُرْسِلَةٌ اِلَيْهِمْ بِهَدِيَّةٍ فَنٰظِرَةٌۢ بِمَ يَرْجِعُ الْمُرْسَلُوْنَ من قبول الهدية اوردها اِن كان ملكا قبلها او نبيا لم يقبلها فَلَمَّا جَآءَ سُلَيْمٰنَ ارسلت خدما ذكورا واناثا الفا بالسوية وخمسمائة لبنة من الذهب وتاجا مكللا بالجواهر ومسكا وعنبرا وغير ذلك مع رسول بكتاب فاسرع الهدهد الى سليمان يخبره الخبر فامران تضرب لبنات الذهب والفضة وان تبسط من موضعه الى تسعة فراسخ ميدانا وان يبنوا حوله حائطا مشرفا من الذهب والفضة وان يؤتى باحسن دواب البر والبحر مع اولاد الجن عن يمين الميدان وشماله فَلَمَّا جَآءَ الرسول بالهدية ومعه اتباع سُلَيْمٰنَ قَالَ سليمان اَتُمِدُّوْنَنِ بِمَالٍ فَمَآ اٰتٰىنِۦَ اللّٰهُ من النبوة والملك خَيْرٌ مِّمَّآ اٰتٰىكُمْ من الدنيا بَلْ اَنْتُمْ بِهَدِيَّتِكُمْ تَفْرَحُوْنَ لفخركم بزخارف الدنيا اِرْجِعْ اِلَيْهِمْ بما اتيت من الهدية فَلَنَاْتِيَنَّهُمْ بِجُنُوْدٍ لَّا قِبَلَ لَهُمْ بِهَا طاقة لهم بها وَلَنُخْرِجَنَّهُمْ مِّنْهَآ اَذِلَّةً من بلدهم سبا سميت باسم ابى قبيلهم وَّهُمْ صَاغِرُوْنَ اى ان لم ياتوني مسلمين فلما رجع اليها الرسول بالهدية جعلت سريرها داخل سبعة ابواب داخل قصرها وقصرها داخل سبعة قصور واغلقت الابواب وجعلت عليها حرسا وتجهزت للمسير الى سليمان لتنظر ما يامرها به فارتحلت فى اثنى عشر الف قيل مع كل قيل الوف كثيرة الى ان قربت منه على فرسخ شعر بها قَالَ يٰٓاَيُّهَا الْمَلَؤُا اَيُّكُمْ فى الهمزتين ما تقدم يَاْتِيْنِيْ بِعَرْشِهَا قَبْلَ اَنْ يَّاْتُوْنِيْ مُسْلِمِيْنَ اى منقادين طائعين قَالَ فلى اخذه قَبْلَ ذٰلِكَ لابعده قَالَ عِفْرِيْتٌ مِّنَ الْجِنِّ هو القوى الشديد اَنَا اٰتِيْكَ بِهٖ قَبْلَ اَنْ تَقُوْمَ مِنْ مَّقَامِكَ الذى تجلس فيه للقضاء وهو من الغداة الى نصف النهار وَاِنِّيْ عَلَيْهِ لَقَوِيٌّ اى على حمله اَمِيْنٌ اى على ما فيه من الجواهر وغيرها قَالَ سليمان اريد اسرع من ذلك قَالَ الَّذِيْ عِنْدَهٗ عِلْمٌ مِّنَ الْكِتٰبِ المنزل وهو آصف بن برخيا كان صديقا يعلم اسم الله الاعظم الذى اذا دعى به اجاب اَنَا اٰتِيْكَ بِهٖ قَبْلَ اَنْ يَّرْتَدَّ اِلَيْكَ طَرْفُكَ ؕ اذا نظرت به الى شئ ما قال له انظر الى السماء فنظر اليها ثم رد بطرفه فوجده موضوعا بين يديه فَلَمَّا رَاٰهُ مُسْتَقِرًّا عِنْدَهٗ فى نظره الى السماء دعا آصف بالاسم الاعظم فاتى الله به فحصل

١ قوله قالت يا ايها الملأ اى الاشراف سموا بذلك لانهم يملؤن العين بهاءتهم وكانوا اثنى عشر الفا مع كل واحد منهم عشرة آلاف من الاتباع ١٢ ص ٢ قوله اى اشيروا قال فى الصراح الاشارة فرمودن يقال اشار عليه شورة ١٢ ٣ قوله حتى تشهدون آه المضارع منصوب بحتى ونصبه بحذف نون الرفع والنون الموجودة نون الوقاية وياء المتكلم محذوفة ١٢ ج ٤ قوله تحضرون اى لا اقطع امرا الا بحضركم وبموجب آرائكم وبالفارسية تا شما نزد من حاضر گرديد يعنى بے حضور ومشورت شما كارے نمى كنم ١٢ روح ٥ قوله نحن اولو قوة الخ استفيد من ذلك انهم اشاروا اليها بالقتال اولا ثم ردوا الامر اليها ١٢ ص ٦ قوله ماذا تامرين آه ماذا هو المفعول الثانى لتامرين والاول محذوف تقديره تامرينا والاستفهام معلق للنظر ١٢ ٧ قوله ان الملوك الخ وفيه اشارة وهى ان ملوك الصفات الربانية اذا دخلوا قرية النشخص الانسانى بالتجلى افسدوها بافساد الطبيعة الانسانية الحيوانية وجعلوا اعزة اهلها وهم النفس الامارة وصفاتها اذلة لذلوليتهم بسطوات التجلى وكذلك يفعلون مع الانبياء والاولياء لانهم خلقوا المراتبته هذه الصفات اظهار الكنز المخفى فيكون قوله ان الملوك الخ لغت العارف كما قال ابو يزيد البسطامى قدس سره ١٢ روح ٨ قوله اى مرسلوا الكتاب يدخلون على من لم يقبل كتابهم ولم يطعهم فيفسدون المشهور ارجاع الضمير الى الملوك وانما عدل عنه المعظم ليكون الكلام تاسيسا لا تاكيدا وقال البغوى وهو من كلام الله تصديقا لبلقيس ١٢ ك ٩ قوله فناظرة آه عطف على مرسلة وهم متعلق بيرجع وقدم وهم الحوفى فجعلها متعلقة بناظرة وهذا الاستفهام لان اسم الاستفهام له صدر الكلام وهم يرجع متعلق لناظرة والمعنى منتظرة برجوع المرسل وعوده الى باى جواب هل يقبول الهدية او يردها ١٢ ج ١٠ قوله ذكورا واناثا الفا روى انها بعثت خمسمائة غلام عليهم ثياب الجوارى وحليهن كالاساورة والاطواق والقرط مخففى الايدى وخمسمائة جارية فى زى الغلمان والف لبنة خمسمائة من ذهب وخمسمائة من فضة وحقة فيها درة ثمنية عذراء اے غير مثقوبة وخرزة معوجة الثقب وبعثت بالهدية رجلا من اشراف قومها يقال له المنذر ابن عمرو ضمت اليه رجالا من قومها ذوى راى وعقل وقالت ان كان نبيا ميز بين الغلمان والجوارى واخبر بما فى الحقة قبل فتحها وثقب الدرة ثقبا مستويا وسلك فى خرزة خيطا فلما حضروا بين يدى سليمان فاخبره رئيس القوم بما جاؤا فيه واعطاه كتاب الملكة فنظر فيه وقال اين الحقة فجئ بها فقال فيها درة ثمنية غير مثقوبة وخرزة معوجة الثقب وذلك باخبار جبريل ٢ وامر ارضة فاخذت شعرة ونفذت فى الدرة و امر دودة بيضاء فاخذت الخيط ونفذت بخرزة وامر الجوارى والغلمان بان يغسلوا وجوههم وايديهم فجعلت الجارية تاخذ الماء بيدها فتجعله فى الاخرى ثم تضرب به وجهها والغلام ياخذ بيديه ويضرب به وجهه فميز بين الغلمان والجوارى ثم ردوا الهدية وقد كانت بلقيس قالت ان كان نبيا لم ياخذ الهدية وقوله بالسوية اى نصفهم من الغلمان ونصفهم من الجوارى وقوله وان يوتى باحسن دواب البر والبحر تفصيله وامر باحسن الدواب فى البر والبحر فاصطفت الشياطين صفوفا فراسخ والجن كذلك والانس صفوفا والوحش والسباع والهوام كذلك ثم قعد سليمان ٢ فى مجلسه على سريره ووضع اربعة آلاف كرسى على يمينه واربعة آلاف على شماله فلما دنا القوم من الميدان ونظروا الى ملك سليمان ورأوا الدواب التى لم يروا مثلها والدواب تردث على اللبن فتقاصرت اليهم نفوسهم وردوا بما معهم من الهدايا خوفا من ان يتهموا بالسرقة هذا كلها تخصت من ابى السعود والبيضاوى وروح البيان وغيره ١٢ ١١ قوله من النبوة والملك فسره بالنبوة والملك وان كان المناسب للمفضل عليه ذكر امر دنيوى لخساسته الدنيا لفنائها ولانه ابلغ لان من بلغ الغاية القصوى فى الوصول الى مانى الدارين كيف يحتاج الى امداد غيره ١٢ ك ١٢ قوله بل انتم بهديتكم تفرحون آه اى انكم اهل مفاخرة ومكاثرة بالدنيا تفرحون باهدائكم بعضكم الى بعض واما انا فلا افرح بالدنيا وليست الدنيا من حاجتى لان الله عز وجل قد اعطانى منها مالم يعط احدا ومع ذلك اكرمنى بالدين والنبوة ١٢ ج ١٣ قوله بزخارف الدنيا فى الصراح زخارف الدنيا آرايشهاى دى ١٢ ١٤ قوله لاطاقة فى الصراح قبل طاقة يقال ومالى به قبل اى طاقة ملخصا ١٢ ١٥ قوله لاطاقة اى لاقدرة والقبل بمعنى المقابلة جعل مجازا او كناية عن القدرة ١٢ ك ١٦ قوله فلما رجع اليها الرسول آه قال ابن عباس لما رجعت رسل بلقيس اليها من عند سليمان واخبروها الخبر قالت قد عرفت والله ما هذا بملك وللنا به طاقة وبعثت الى سليمان انى قادمة اليك بملوك قومى حتى انظر ما امرك وما تدعو اليه من ودينك ثم ارتحلت الى سليمان فى اثنى عشر الف قائد تحت كل قائد الوف ١٢ ج ١٧ قوله حرسا حرس بالفتحتين نگاهبان درگاه سلطان كذا فى الصراح وقوله قيل بمعنى بهتر وبادشاه كذا فى الصراح وقوله وقربت منه اى من سليمان عليه السلام وقوله شعر بها اى علم بها وذلك انه جلس يوما على سريره فراى جمعا جما على فرسخ عنه فقال ما هذا فقالوا بلقيس بملوكها وجنودها فلما قبل سليمان عليه السلام حينئذ على اشراف قومه يا ايها الملأ الخ من الروح ١٢ ١٨ قوله حرسا بفتح الحاء والراء وضم الحاء وتشديد الراء المفتوحة جمع حارس ١٢ ك ١٩ قوله قيل الخ القيل بفتح القاف السيد بلغة اليمن واقيال اليمن ملوكها كذا فى الصراح وفى المعالم القيل الملك دون الملك الاعظم مع كل قيل الوف كثيرة اخرج ابن ابى حاتم عن ابن عباس كان له اثنى عشر الف قيل تحت كل قيل مائة الف ١٢ ك ٢٠ قوله شعر بها اى علم ذلك انه خرج يوما فجلس على سريره فسمع وهى قريبا منه فقال ما هذا فقالوا بلقيس قد نزلت هنا بهذا المكان وكانت على مسيرة فرسخ من سليمان ١٢ صاوى ٢١ قوله ايكم ياتينى بعرشها اى وكان سليمان اذذاك فى بيت المقدس وعرشها فى سبا وبينهما وبين بيت المقدس مسيرة شهرين ١٢ صاوى ٢٢ قوله فلى اخذه قبل ذلك لانه مال حربى لا بعده لانه مال المسلم لا يحل اخذه كذا روى عن قتادة ولم ينقل انه اخذه لملكه وانما اراد اظهار معجزته فلا يرد ان الغنائم لم تحل لاحد قبل نبينا صلى الله عليه وسلم ١٢ ك ٢٣ قوله عفريت من الجن وكان اسمه ذكوان او صخرا ابو السعود ١٢ ٢٤ قوله اى على حمله لم يقل على اتيانه كما هو المتبادر لان قوله قوى قرينة عليه ١٢ ك ٢٥ قوله وهو آصف بن برخيا آه بالمد والقصر وآصف هذا كان وزير سليمان وقيل كاتبه وكان من اولياء الله تعالى تظهر الخوارق على يديه كثيرا آه وقيل الذى عنده علم من الكتب هو جبريل وقيل الخضر وقيل ملك آخر وقيل سليمان نفسه وعلى هذا فالخطاب فى انا آتيك للعفريت كانه استبطأه فقال له ذلك ١٢ بيضاوى ٢٦ قوله يعلم اسم الله الاعظم آه قيل كان الدعاء الذى دعا به يا ذا الجلال والاكرام يا حى يا قيوم وروى ذلك عن عائشة رضى الله عنها وروى عن الزهرى قال دعاء الذى عنده علم من الكتب يا الهنا واله كل شئ الها واحدا لا اله الا انت ائتنى بعرشها ١٢ جمل ٢٥ قوله قبل ان يرتد اليك طرفك قال ابو السعود الطرف تحريك الاجفان وفتحها للنظر الى شئ وارتداده انضمامها ولكونه امرا طبيعيا غير منوط بالقصد اثر الارتداد على الرد اه شيخنا وفى القاموس ان الطرف كما يطلق على نظر العين يطلق على العين نفسها الخ ١٢ جمل ٢٦ قوله قال له اى قال آصف لسليمان انظر الخ وقوله فنظر اے سليمان عليه السلام ١٢ ☆

بان جرى تحت الارض حتى ارتفع عند كرسي سليمان فلما رآه مستقرا اى ساكنا عنده قال هذا
اى الاتيان لى به من فضل ربى ليبلوني ليختبرني ءاشكر بتحقيق الهمزتين وابدال الثانية الفا
وتسهيلها وادخال الف بين المسهلة والاخرى وتركه ام اكفر النعمة ومن شكر فانما يشكر لنفسه اى
لاجلها لان ثواب شكره له ومن كفر النعمة فان ربى غني عن شكره كريم بالافضال على من يكفرها
قال نكروا لها عرشها اى غيروه الى حال تنكره اذا راته ننظر اتهتدي الى معرفته ام تكون من الذين
لا يهتدون الى معرفة ما تغير عليهم قصد بذلك اختبار عقلها لما قيل له ان فيه شيئا فغيروه
بزيادة او نقص او غير ذلك فلما جاءت قيل لها اهكذا عرشك اى مثل هذا عرشك قالت
كانه هو اى فعرفته وشبهت عليهم كما شبهوا عليها اذ لم يقل اهذا عرشك ولو قيل هذا قالت نعم
قال سليمان لما راى لها معرفة وعلما واوتينا العلم من قبلها وكنا مسلمين وصدها عن عبادة
الله ما كانت تعبد من دون الله اى غيره انها كانت من قوم كفرين قيل لها ايضا ادخلي الصرح
هو سطح من زجاج ابيض شفاف تحته ماء جار فيه سمك اصطنعه سليمان لما قيل له ان ساقيها و
رجليها كقدمي حمار فلما رآته حسبته لجة من الماء وكشفت عن ساقيها لتخوضه وكان سليمان على
سريره في صدر الصرح فراى ساقيها وقد ميها حسانا قال لها انه صرح ممرد مملس من قوارير
اى زجاج ودعاها الى الاسلام قالت رب اني ظلمت نفسي بعبادة غيرك واسلمت كائنة مع
سليمان لله رب العلمين واراد تزوجها فكره شعر ساقيها فعملت له الشياطين النورة فازالته بها
فتزوجها واحبها واقرها على ملكها وكان يزورها كل شهر مرة ويقيم عندها ثلثة ايام وانقضى ملكها
بانقضاء ملك سليمان روى انه ملك وهو ابن ثلاث عشرة سنة ومات وهو ابن ثلاث وخمسين
سنة فسبحن من لا انقضاء لدوام ملكه ولقد ارسلنا الى ثمود اخاهم من القبيلة صلحا ان
اى بان اعبدوا الله وحده فاذا هم فريقان يختصمون في الدين فريق مؤمنون من حين
ارساله اليهم وفريق كافرون قال للمكذبين يقوم لم تستعجلون بالسيئة قبل الحسنة
اى بالعذاب قبل الرحمة حيث قلتم ان كان ما اتيتنا به حقا فاتنا بالعذاب لولا هلا تستغفرون
الله من الشرك لعلكم ترحمون فلا تعذبون قالوا اطيرنا اصله تطيرنا ادغمت التاء في
الطاء واجتلبت همزة وصل اى تشاءمنا بك وبمن معك اى المؤمنين حيث قحطوا المطر

اشارة مجرورها والجار والمجرور خبر مقدم وعرشك مبتدأ مؤخر وفصل في هذا التركيب
بين هاء التنبيه واسم الاشارة بحرف الجر والاصل اتصالها بها فكان مقتضاه ان يقال
الهذا عرشك وهذا الفصل لا يجوز بغير الكاف من حروف الجر ١٢ ج ٥٧ قوله وشبهت
عليهم حيث لم تقل هو هو مع علمها بحقيقة الحال تلويحا بما اعتراه بالتنكير من نوع مغايرة
في الصفات مع اتحاد الذات ومراعات لحسن الادب في محاورته عليه السلام ١٢ ابو السعود
٥٨ قوله قال سليمان لما راى الخ اى لاجل الثناء على الله والتحدث بنعمه اى بهدايته الى العلم بجلال الله وقدرته وصدق الرسل والمعجزات والى الاسلام لكنا اوتينا
العلم من قبلها اى من قبل ان توتى هي العلم وكنا مسلمين من قبل ان تسلم جمل وفي
الكبير ويكون غرضهم من ذلك شكر الله تعالى في ان خصهم بمزية التقدم في الاسلام و
اكثر المفسرين على انه هذا من بقية كلام بلقيس والمعنى انها قالت اوتينا العلم بكمال
قدرة الله وصحة نبوة سليمان من قبل ظهور هذه المعجزة او من هذه الحالة التي شاهدنا بها
سمعناه من المنذر من الآيات الدالة على ذلك وكنا مسلمين من ذلك الوقت ١٢ ٥٩
قوله وكنا مسلمين كذا رواه ابن جرير عن مجاهد انه من قول سليمان واختاره ونقل الواحدي
انه بقية قول بلقيس قال شيخ الاسلام ابن حجر الاول هو المعتمد لكن السياق يدل على انه
من قول بلقيس ولهذا اختاره الشيخ البغوي والبيضاوي وغيرهما والمعنى انها قالت
اوتينا العلم بكمال قدرة الله وصحة نبوتك من قبل الآية في العرش بالآيات المتقدمة
من امر الهدية والرسل ١٢ ٦٠ قوله وصدها من جملة كلام الله او من كلام سليمان و
المعنى صدها عن ما تقدم الى الاسلام عبادتها للشمس ١٢ ٦١ قوله وصدها من جملة
كلام سليمان او من جملة كلامها على الاحتمال السابقين وذكر في ابي السعود احتمال آخر
وهو انه من كلام الله ١٢ ٦٢ قوله هو سطح من زجاج الخ هذا احد اطلاقاته ففي روح البيان
وابي السعود والبيضاوي وغيره الصرح هو القصر وعبارة الكبير الصرح القصر كقوله تعالى
يا هامان ابن لي صرحا وقيل صحن الدار انتهى وفي القاموس الصرح القصر وكل بناء عال و
في الصراح صرح كوشك وبناى بلند صرحة زمين استوار صرحة الدار عرصتها ١٢ ٦٣ قوله
اصطنعه سليمان اى امر الشياطين باصطناعه فحفروا حفيرة كالصهريج وجعلوا
قعرها زجاجا شفافا وهو الصرح اى السطح اى سطح هذه الحفيرة ووضعوا فيها ماء وسمكا وضفادع
وغيرها من حيوانات البحر وصار الماء وما فيه يرى من هذا الزجاج فمن لم يكن عالما
بالحال ظن ان هذا ماء مكشوف فليس له سطح يمنع من الخوض فيه مع انه ليس كذلك من
الجمل وفي ابي السعود وروي ان سليمان عليه السلام امر قبل قدومها فبنى له على طريقها
قصر من زجاج ابيض واجرى تحته الماء والقى فيه من دواب البحر السمك وغيره و
وضع سريره في صدره فجلس عليه وعكف عليه الطير والجن والانس وانما فعل
ذلك ليزيدها استعظاما لامره وتحققا لنبوته وثباتا على الدين ١٢ ٦٤ قوله لما قيل له
ان ساقيها ورجليها كقدمي حمار قال لها ذلك الجن لما كره هو ان يتزوجها فتقضي اليه
باسرارهم لانها كانت بنت جنية او خافوا ان يتولد منهما ولد يجتمع له فطنة الانس وقوة الجن
فيخرج من ملك سليمان الى اشد منه ١٢ ك ٦٥ قوله فلما رآته پس چون بديد قصر را
در حالتيكه آفتاب بران تافته بود وآن صافي مينمود وماهيان را ديد ١٢ روح ٦٦
قوله لجة اللج بالضم معظم الماء من القاموس ١٢ ٦٧ قوله وكشفت عن ساقيها اى
على عادة من اراد الخوض في الماء قيل لما رأت اللجة فزعت وظنت انه قصد بها
الغرق فلما لم يمكن لها بد من امتثال الامر سلمت وكشفت عن ساقيها ١٢ صاوي ٦٨
قوله وكان سليمان على سريره في صدر الصرح وانما وضع السرير كذلك لتمر عليه فتحتاج
الى كشف الساق فراى ساقيها وقد ميها الا انها كانت شعر الساقين روى ابن جرير
عن مجاهد الصرح بركة ماء ضرب عليها سليمان قواريرا وابصرها اياه قال وكانت امرأة
شعراء فكشفت عن ساقيها فاذا هي شعراء فامر سليمان بالنورة فصنعت ومن طريق
عكرمة نحوه ووصله ابن ابي حاتم من وجه آخر عن عكرمة عن ابن عباس نحوه ١٢ كما لعين
٦٩ قوله وقد ميها حسانا فاذا هي احسن الناس ساقا وقدما فلا انها شعراء ١٢
روح ٧٠ قوله ممرد الخ ومنه الامرد في القاموس التمريد التمليس والتسوية ١٢ ك
٧١ قوله ملس اليساس نرم وتابان شدن تلميس متعد منه ١٢ صراح ٧٢ قوله
مع سليمان آه حال من التاء في اسلمت كما اشار له بتقديم المتعلق اى حالة كوني معه
اى مصاحبة له في الدين وليس ظرفا لغوا متعلقا باسلمت والا لادى اتحاد اسلامها في
الزمان وليس كذلك بل اسلامه قبل اسلامها ١٢ ج ٧٣ قوله فتزوجها الخ هذا احد
قولين والثاني ان الذي تزوجها سليمان عليه السلام لذي تبع ملك همدان وذي تبع من ملوك
اليمن وهمدان بسكون الميم من بلاد اليمن والجمهور على ان سليمان نكحها لنفسه كما في روح البيان ١٢ ٧٤ قوله ومات الخ وفاته من اواخر سنة خمس وسبعين وخمس مائة لوفات موسى عليه السلام وبين وفاته والهجرة الشريفة الا سبعمائة وثلاث وسبعون سنة ١٢ روح ٧٥ قوله فاذا هم فريقان يختصمون آه المراد بالفريقين قوم صالح وانهم انقسموا فريقين مومن وكافر وجعل الزمخشري الفريق الواحد صالحا وحده والآخر جميع قومه وحمله على ذلك العطف
بالفاء فانه يوذن انه بمجرد ارساله صاروا فريقين لا يصير قومه فريقين الا بعد زمان ولو قليلا ويختصمون صفة لفريقان على المعنى كقوله بهذان خصمان اختصموا او ان طائفتان من المؤمنين اقتتلوا ١٢ ج ٧٦ قوله لم تستعجلون بالسيئة
آه في البيضاوي قال يا قوم لم تستعجلون بالسيئة بالعقوبة فتقولون ائتنا بما تعدنا قبل الحسنة اى قبل التوبة فتوخرونها الى نزول العقاب فانهم كانوا يقولون ان صدق ايعاده تبنا حينئذ والا فنحن على ما كنا عليه آه ١٢ ج ٧٧
قوله واجتلبت همزة الوصل الى لاجل التوصل للنطق بالساكن الذي هو الطاء المدغمة لان المدغم ساكن دائما وقوله اى تشاءمنا اى اصابنا الشوم الى الضيق وفي القرطبي الشوم النحس من الجمل ١٢

وجاءوا قال طٰٓئِرُكُمْ شُومُكُمْ عِنْدَ اللّٰهِ اتاكم به بل انتم قَوْمٌ تُفْتَنُونَ ○ تختبرون بالخير والشر
وَكَانَ فِي الْمَدِينَةِ مدينة ثمود تِسْعَةُ رَهْطٍ اى رجال يُفْسِدُونَ فِي الْاَرْضِ بالمعاصى وَلَا يُصْلِحُونَ ○ منها قرضهم
الدنانير والدراهم بالطاعة قَالُوا اى قال بعضهم لبعض تَقَاسَمُوا احلفوا بِاللّٰهِ
لَنُبَيِّتَنَّهٗ بالنون والتاء وَاَهْلَهٗ اى من آمن به اى نقتلهم ليلا ثُمَّ لَنَقُولَنَّ بالنون
والتاء وضم اللام الثانية لِوَلِيِّهٖ اى ولى دمه مَا شَهِدْنَا حضرنا مَهْلِكَ اَهْلِهٖ بضم الميم وفتحها اى هلاكهم
اوهلاكهم فلا ندرى من قتله وَاِنَّا لَصٰدِقُونَ ○ وَمَكَرُوا فى ذلك مَكْرًا وَّمَكَرْنَا مَكْرًا اى جازيناهم
بتعجيل عقوبتهم وَهُمْ لَا يَشْعُرُونَ ○ فَانْظُرْ كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ مَكْرِهِمْ اَنَّا دَمَّرْنٰهُمْ اهلكناهم
وَقَوْمَهُمْ اَجْمَعِينَ ○ بصيحة جبريل وبرمى الملائكة بحجارة يرونها ولا يرونهم فَتِلْكَ بُيُوتُهُمْ خَاوِيَةً
خالية ونصب على الحال والعامل فيها معنى الاشارة بِمَا ظَلَمُوا بظلمهم اى كفرهم اِنَّ فِي ذٰلِكَ
لَاٰيَةً لعبرة لِقَوْمٍ يَّعْلَمُونَ ○ قد تنافيتعظون وَاَنْجَيْنَا الَّذِينَ اٰمَنُوا بصالح وهم اربعة آلاف
وَكَانُوا يَتَّقُونَ ○ الشرك وَلُوطًا منصوب باذكر مقدرا قبله ويبدل منه اِذْ قَالَ لِقَوْمِهٖٓ اَتَاْتُونَ
الْفَاحِشَةَ اى اللواطة وَاَنْتُمْ تُبْصِرُونَ ○ يبصر بعضكم بعضا انها كانت فى المعصية اَئِنَّكُمْ
بتحقيق الهمزتين وتسهيل الثانية وادخال الف بينهما على الوجهين لَتَاْتُونَ الرِّجَالَ شَهْوَةً
مِّنْ دُونِ النِّسَآءِ ؕ بَلْ اَنْتُمْ قَوْمٌ تَجْهَلُونَ ○ عاقبة فعلكم فَمَا كَانَ جَوَابَ قَوْمِهٖٓ اِلَّآ اَنْ قَالُوٓا
اَخْرِجُوٓا اٰلَ لُوطٍ اى اهله مِّنْ قَرْيَتِكُمْ ۚ اِنَّهُمْ اُنَاسٌ يَّتَطَهَّرُونَ ○ من ادبار الرجال فَاَنْجَيْنٰهُ وَاَهْلَهٗٓ
اِلَّا امْرَاَتَهٗ قَدَّرْنٰهَا جعلناها بتقديرنا مِنَ الْغٰبِرِينَ ○ الباقين فى العذاب وَاَمْطَرْنَا عَلَيْهِمْ مَّطَرًا
هو حجارة السجيل فَسَآءَ بئس مَطَرُ الْمُنْذَرِينَ ○ بالعذاب مطرهم قُلِ يا محمد اَلْحَمْدُ لِلّٰهِ على هلاك
كفار الامم الخالية وَسَلٰمٌ عَلٰى عِبَادِهِ الَّذِينَ اصْطَفٰى ؕ ءٰٓللّٰهُ بتحقيق الهمزتين وابدال الثانية
الفا وتسهيلها وادخال الف بين المسهلة والاخرى وتركه خَيْرٌ لمن يعبده اَمَّا يُشْرِكُونَ ○ بالياء
والتاء اى اهل مكة به الالهة خير لعابديها اَمَّنْ خَلَقَ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضَ وَاَنْزَلَ لَكُمْ
مِّنَ السَّمَآءِ مَآءً فَاَنْۢبَتْنَا فيه التفات من الغيبة الى التكلم بِهٖ حَدَآئِقَ جمع حديقة وهو البستان
الْمُحْدِقَ ذَاتَ بَهْجَةٍ حسن مَا كَانَ لَكُمْ اَنْ تُنْۢبِتُوا شَجَرَهَا لعدم قدرتكم عليه ءَاِلٰهٌ بتحقيق الهمزتين
وتسهيل الثانية وادخال لف بينهما على الوجهين فى مواضعه السبعة مَّعَ اللّٰهِ اعانة على ذلك

ع ۴ ۱۴ ۱۹

لے قولہ طائرکم شومکم قال جار اللہ کان الرجل یسافر فیمر بطایر فان مر سانحا تیمن وان مر بارحا تشاءم ونسبوا الخیر والشر الی الطایر ثم استعیر لما کان سببا من قدر اللہ وقسمتہ او من عمل العبد الذی ہو سبب الرحمۃ والنعمۃ ومنہ ط ۱۲ اللہ للطایر کم ونے القاموس البارح من الصید ما مر من میامنک الی میاسرہ والسانح عکسہ ۱۲ کمالین وفی القرطبی الشوم النحس ولا شئ اضر بالرای وافد للتدبیر من اعتقاد الطیرۃ ومن ظن ان خوار بقرۃ او نعیق غراب یرد قضاء او یدفع مقدورا فقد جہل ۱۲ جمل ۲ے قولہ تخبرون الخ کذا روی عن ابن عباس قال القاضی وہو اضراب من بیان طایرہم الذی ہو ما مبدء الحق بہم الی ما ہو الداعی الیہ ۱۲ ک ۳ے قولہ مدینۃ ثمود اے وای الحجر وتقدم انہ وادبین الشام والمدینۃ ۱۲ صاوی ۴ے قولہ تسعۃ رہط آہ الاکثر علی ان تمییز العدد بجر بمن کقولہ اربعۃ من الطیر وفی المسالۃ مذاہب احدہا انہ لا یجوز الا فی قلیل الثانی انہ یجوز ولکن لا یقاس الثالث التفصیل بین ان یکون للقلۃ کرہط ونفر فیجوز او للکثرۃ فقط او لہا وللقلۃ فلا یجوز نحو تسعۃ قوم ونفس سیبویہ علی امتناع ثلثۃ انعم قال الزمخشری انما جاز تمییز التسعۃ بالرہط لانہ فی معنی الجمع کانہ قیل تسعۃ انفس ۱۲ جمل ۵ے قولہ اے رجال دفع بذلک ما یقال ان تمییز التسعۃ جمع مجرور فکیف یوتی بہ مفردا فاجاب بانہ وان کان مفردا فی اللفظ فہو جمع فی المعنی وہؤلاء التسعۃ ہم الذین قتلوا اولادہم حین اخبر صالح ان مولودا یولد فی شہرہم ہذا یکون عقر الناقۃ علی یدیہ فقتل التسعۃ اولادہم وابی العاشر ان یقتل ابنہ فعاش ذلک الولد ونبت نباتا سریعا فکان اذا مر بالتسعۃ حزنوا علی قتل اولادہم فسول لہم الشیطان ان یجتمعوا فی غار فاذا جاء اللیل خرجوا الی صالح وقتلوہ وتقدم انہم اجتمعوا فی الغار فاراد ان یخرجوا من فسقط علیہم الغار فقتلہم وعقر الناقۃ ولد العاشر وہو قدار بن سالف ۱۲ صاوی ۶ے قولہ منہا قرضہم الدنانیر الخ ای قطعہم لہا وقد منعوا من قطعہا ۱۲ ۷ے قولہ والتاء الفوقیۃ وضم التاء الثانیۃ لحمزۃ وعلی خطاب بعضہم لبعض ۱۲ ک ۸ے قولہ لنقتلہم لیلا البیات مباغتۃ العدو لیلا وفی القاموس بیت العدو اوقع بہم لیلا ۱۲ ک ۹ے قولہ بضم المیم اے للاکثر وفتحہا تخصص اے اہلاکہم علی الوجہ الاول وہلاکہم علی الثانی یشیر الی انہ مصدر علی الوجہین ویحتمل کونہ اسم مکان ۱۲ ک ۱۰ے قولہ فانظر کیف کان الخ کیف خبر کان وان جعلت تامۃ فکیف حال ۱۲ ک ۱۱ے قولہ انا دمرناہم بکسرۃ ہمزۃ انا استینافا وادغما علی قراءۃ الکوفیین بفتح الہمزۃ فہی بدل من اسم کان او خبرہ وکیف حال ۱۲ کمالین ۱۲ے قولہ برمی الملائکۃ قال ابن عباس ارسل اللہ الملائکۃ تلک اللیلۃ الی دار صالح علیہ السلام بحجارۃ فاتی التسعۃ دار صالح شاہرین سیوفہم فرمتہم الملائکۃ بالحجارۃ وہم یرون الحجارۃ ولا یرون الملائکۃ فقتلتہم واہلک اللہ جمیع القوم بالصیحۃ انتہت نکتہ او فی کلام الشارح للتنویع ای عذابہم نوعان موزعان علیہم رمی الحجارۃ علی التسعۃ بسبب تمییتہم علی قتل صالح واہلہ والصیحۃ علی غیرہم بسبب عقر الناقۃ ولو قال المفسر اہلکناہم برمی الملائکۃ الحجارۃ وقومہم اجمعین بصیحۃ جبریل لکان ادمج ۱۲ ج وص ۱۳ے قولہ خالیۃ من اخوی البطن اذا خلا او ساقطۃ من خوی النجم اذا سقط ونصبہ علی الحال والعامل فیہا معنی الاشارۃ ای اشیر بیوتہم حال کونہا خالیۃ ۱۲ کمالین ۱۴ے قولہ وانجینا الذین آمنوا ای من البلاک فخرج صالح بہم الی حضرموت فلما دخلہا مات صالح فسمیت تلک البلدۃ بذلک ثم بنی الاربعۃ آلاف مدینۃ یقال لہا حاضورا ۱۲ ص ۱۵ے قولہ یبصر بعضکم بعضا اشار بذلک الی ان المراد الابصار بالعین وقیل المراد ابصار القلب ویکون المعنی وتعلمون انہا قبیحۃ ۱۲ ص ۱۶ے قولہ من دون النسا راے ان اللہ خلق الانثی للذکر ولم یخلق الذکر للذکر ولا الانثی للانثی فہی مضادۃ للشذ فی حکمتہ ۱۲ مدارک ۱۷ے قولہ بل انتم قوم تجہلون ای تفعلون فعل الجاہلین بانہا فاحشۃ مع علمکم بذلک او ارید بالجہل السفاہۃ والمجانۃ التی کانوا علیہا ۱۲ مدارک ۱۸ے قولہ عاقبۃ فعلکم یشیر الی ان مفعول تجہلون محذوف ۱۲ ۱۹ے قولہ عاقبۃ فعلکم یشیر الی تقدیر المفعول وقد ینزل منزلۃ اللازم ای انکم تفعلون فعل من یجہل قبحہا ۱۲ کمالین ۲۰ے قولہ فما کان جواب قومہ آہ خبر مقدم واللام قالوا فی موضع الاسم وقرا الحسن وابن ابی اسحق برفعہ اسما واللام قالوا اخبرا وہو ضعیف ۱۲ جمل ۲۱ے قولہ وامطرنا علیہم مطرا آہ ای علی من کان بہم خامج المدائن والسجیل ہو الطین المحرق ۱۲ جمل ۲۲ے قولہ قل الحمد للہ آہ لما فرغ من قصص ہذہ السورۃ امر رسولہ صلی اللہ علیہ وسلم بحمدہ تعالی وبالسلام علی المصطفین وکان ہذا صدر خطبۃ لما یلقی من البراہین الدالۃ علی الوحدانیۃ والعلم والقدرۃ الآتی ذکرہا بقولہ امن خلق السموات والارض الخ ۱۲ جمل ۲۳ے قولہ علی ہلاک کفار الامم الخالیۃ فی الکبیر فی ہذہ الآیۃ قولان الاول انہ متعلق بما قبلہ من القصص والمعنی الحمد للہ علی ایلامہم وسلام علی عبادہ الذین اصطفی بان ارسلہم ونجاہم الثانی انہ مبتدا فانہ تعالی لما ذکر احوال الانبیاء علیہم السلام وکان محمد صلی اللہ علیہ وسلم کالمخالف لمن قبلہ فی العذاب لان عذاب الاستیصال مرتفع عن قومہ امرہ تعالی بان یشکر ربہ علی ما خصہ بہذہ النعم وبان یسلم علی الانبیاء علیہم السلام الذین صبروا علی مشاق الرسالۃ ۱۲ ۲۴ے قولہ عبادہ الذین اصطفی آہ قال مقاتل ہم الانبیاء والمرسلون وقال ابن عباس ہم اصحاب محمد صلی اللہ علیہ وسلم وقال الکلبی امۃ محمد صلی اللہ علیہ وسلم وقیل ہم کل المؤمنین من السابقین واللاحقین ۱۲ جمل ۲۵ے قولہ ءاللہ خیر اصلہ أاللہ علی ان الہمزۃ الاولی استفہام والثانیۃ وصل فمدوا الاولی تخفیفا روح معناہ بالفارسیۃ آیا خدا بہتر است یا انچہ شریک می آرند ۱۲ ۲۶ے قولہ بالیاء التحتیۃ لابی عمرو وعاصم وبالتاء الفوقانیۃ للباقین ۱۲ ک ۲۷ے قولہ اہل مکۃ راجع لکل من الیاء والتاء لکنہ علی الیاء یکون مرفوعا تفسیر اللواو وتکون اے تفسیریۃ وعلی التاء یکون منصوبا بتفسیر الخطاب ویکون منادی تکون ای ندائیۃ وقولہ الالہۃ بالرفع تفسیر لما الواقعۃ مبتدا وقولہ خیر لعابدیہا خبر عنہا فہو محذوف والتقدیر ام الالہۃ التی یشرکونہا خیر لعابدیہا وقولہ بہ اے باللہ ۱۲ ۲۸ے قولہ امن خلق السموات ام منقطع بمعنی بل وہمزۃ الاستفہام او للاضراب والاستفہام التوبیخی فی المعادلۃ الی الاستفہام التقریری والخبر مقدر اے خیر ۱۲ ک ۲۹ے قولہ فیہ التفات ای وحکمتہ اختصاصہ سبحانہ وتعالی بہذا الفعل اشارۃ الی ان اللہ تعالی ہو المنبت للاشجار والزرع لا غیرہ وخلقہا مختلفۃ الالوان والطعوم مع کونہا تسقی بماء واحد ۱۲ صاوی ※

ای لیس معه الٰه بل هم قوم یعدلون ۝ یشرکون بالله غیره ۝ امن جعل الارض قرارا الامید باهلها
وجعل خلٰلها فیما بینها انهرا وجعل لها رواسی جبالا انبت بها الارض وجعل بین البحرین
حاجزا ط بین العذب والملح لا یختلط احدهما بالاخر ۝ اله مع الله ط بل اکثرهم لا یعلمون ۝ توحیده
امن یجیب المضطر المکروب الذی مسه الضر اذا دعاه ویکشف السوء عنه وعن غیره ویجعلکم
خلفاء الارض ط الاضافة بمعنی فی ای یخلف کل قرن القرن الذی قبله ۝ اله مع الله ط قلیلا ما
تذکرون ۝ تتعظون بالفوقانیة والتحتانیة وفیه ادغام التاء فی الذال وما زائدة لتقلیل القلیل امن
یهدیکم یرشدکم الی مقاصدکم فی ظلمت البر والبحر بالنجوم لیلا وبعلامات الارض نهارا ومن یرسل
الریح بشرا بین یدی رحمته ط ای قدام المطر ۝ اله مع الله ط تعلی الله عما یشرکون ۝ به غیره امن یبدؤا
الخلق فی الارحام من نطفة ثم یعیده بعد الموت ان لم یعترفوا بالاعادة لقیام البراهین علیها ومن
یرزقکم من السماء بالمطر والارض ط بالنبات ۝ اله مع الله ط ای لا یفعل شیئا مما ذکر الا الله ولا اله معه
قل یا محمد هاتوا برهانکم حجتکم ان کنتم صدقین ۝ ان معی الٰها فعل شیئا مما ذکر وسألوه عن وقت
قیام الساعة فنزل قل لا یعلم من فی السموت والارض من الملائکة والناس الغیب ای ما غاب عنهم
الا الله ط یعلمه وما یشعرون ای الکفار غیرهم ایان وقت یبعثون ۝ بل بمعنی هل ادرک بوزن
اکرم فی قراءة وفی اخری ادّارک بتشدید الدال واصله تدارک ابدلت التاء دالا وادغمت فی الدال
اجتلبت همزة الوصل ای بلغ وحق او تتابع وتلاحق علمهم فی الاخرة فلا یدرون بها حتی سألوا عن وقت مجیئها
لیس الامر کذلک بل هم فی شک منها بل هم منها عمون ۝ من عمی القلب وهو ابلغ مما قبله والاصل
عمیون استثقلت الضمة علی الیاء فنقلت الی المیم بعد حذف کسرها وقال الذین کفروا ایضا فی
انکار البعث ءاذا کنا ترابا وابآؤنا ائنا لمخرجون ۝ ای من القبور لقد وعدنا هذا نحن وابآؤنا من
قبل ان ما هذا الا اساطیر الاولین ۝ جمع اسطورة بالضم ای ما سطر من الکذب قل سیروا فی
الارض فانظروا کیف کان عاقبة المجرمین ۝ بانکارهم وهی هلاکهم بالعذاب ولا تحزن علیهم و
لا تکن فی ضیق مما یمکرون ۝ تسلیة للنبی صلی الله علیه وسلم ای لا تهتم بمکرهم علیک فانا ناصرک
علیهم ویقولون متی هذا الوعد بالعذاب ان کنتم صدقین ۝ فیه قل عسی ان یکون ردف
قرب لکم بعض الذی تستعجلون ۝ فحصل لهم القتل ببدر وباقی العذاب یاتیهم بعد الموت

۱۹ قوله ای لیس معه الٰه یرید ان الاستفهام انکاری وقوله ذلک اے خلق ما ذکر ۱۲ ک ۲۰ قوله یشرکون بالله قال فی المفردات قوله بل هم قوم یعدلون یصح ان یکون من قولهم عدل عن الحق اذا جار عدولا انتهی فهم جاروا وظلموا بوضع الکفر موضع الایمان والشرک محل التوحید وفی الکبیر وقد اختلفوا فی معنی قوله تعالی بل هم قوم یعدلون فقیل یعدلون عن هذا الحق الظاهر وقیل یعدلون بالله سواه ۱۲ ۲۱ قوله امن جعل الارض قرارا آه قیل هو بدل من امن خلق السموات الخ وکذا ما بعده من الجمل الثلاث وحکم الکل واحد والاظهر ان کل واحد منها اضراب وانتقال من التبکیت بما قبلها الی التبکیت بما بعدها بحیث یستقر علیها الانسان ۱۲ جمل

والدواب باظلاء بعضها من الماء ودحوها وتسویتها حسبما تدور علیه منافعهم ۱۲ جمل ۲۲ قوله لا تمیدای لا تتحرک فی الصراح میدجنبیدن ۱۲ ۲۳ قوله خلالها آه یجوز ان یکون ظرفا لجعل بمعنی خلق المتعدیة لواحد وان یکون فی محل المفعول الثانی علی انها بمعنی صیر ۱۲ جمل ۲۴ قوله جبالا اثبت بها الارض بیان لما هو المقصود بها هنا لیلائم ما قبله والا فرواسی جمع راسیة من رسی بمعنی ثبت ۱۲ ک ۲۵ قوله اذا دعاه اشار بذلک الی ان اجابة المضطر متوقفة علی دعائه فلا یبغی لمن کان مضطرا ترک الدعاء بل یدعو والله یجیبه علی حسب ما اراد سبحانه وتعالی لان الله ارؤف علی العبد من نفسه فالعاقل اذا دعا یسلم فی الاجابة لمراد الله ۱۲ ص ۲۶ قوله وفیه ادغام التاء فی الذال للاکثر و بتخفیف الذال لحمزة وعلی وحفص ۱۲ ۲۷ قوله لتقلیل القلیل وتقلیل القلیل کنایة عن العدم بالکلیة فالمعنی نفی تذکرهم رأسا من الجمل ۱۲ ۲۸ قوله وان لم یعترفوا الخ فی الکواشی وسألوا عن بدأ خلقهم اعادتهم مع انکارهم البعث لتقدم البراهین الدالة علی ذلک من انزال الماء وانبات النبات وجفافه ثم عوده مرة ثانیة والعقل یحکم بامکان الاعادة بعد الابلاء وهم یعلمون انهم وجدوا بعد ان لم یکونوا فایجادهم بعد ان کانوا ایسر ۱۲ روح ۲۹ قوله وان لم یعترفوا آه هذا جواب عما یقال کیف قیل لهم امن یبدؤ الخلق ثم یعیده وهم منکرون للاعادة وایضاح الجواب انهم کانوا معترفین بالابتداء ودلالة الابتداء علی الاعادة ظاهرة قویة فلما کان الکلام مقرونا بالدلالة الظاهرة صاروا کانهم لم یبق لهم عذر فی الانکار ۱۲ جمل ۳۰ قوله قل هاتوا برهانکم الخ امره صلے الله علیه وسلم بتبکیتهم اثر قیام الادلة علی انه لا یستحق العبادة غیره ۱۲ صاوی ۳۱ قوله ان معی الٰها فعل ثمانیة اکذا فی بعض النسخ وصوابه ان معه لان الذی تقدم الٰه مع الله وایضا فالنبی صلی الله علیه وسلم المامور بهذا القول لا یقول لهم ان کنتم صادقین ان معی الٰها وفی بعض النسخ ان مع الله الٰها وهی ظاهرة ۱۲ جمل ۳۲ قوله من فی السموات والارض آه من فاعل یعلم والظرف صفتها ای لا یعلم الذی ثبت وسکن واستقر فی السموات والارض وهم الملائکة والانس کما قال الشارح والغیب مفعول به والله مبتدأ وخبره محذوف کما قدره الشارح وفسر الا بلکن اشارة الی انقطاع الاستثناء ویصح ان یکون من فی محل نصب علی المفعولیة والغیب بدل منها والله فاعل یعلم والمعنی قل لا یعلم الاشیاء التی تحدث فی السموات والارض الغائبة عنا الا الله تعالی ۱۲ جمل ۳۳ قوله الا لکن حمل علی الانقطاع لان الاتصال یقتضی ان الله من جملة من فی السموات والارض فیکون الکلام ۱۲ ۳۴ قوله ایان بمعنی متی وقول الشارح وقت تفسیر لایان لکنه اخل بتفسیر الاستفهام الذی فی ضمنها ولو قال متی یبعثون او ای وقت یبعثون لکان اوضح من الجمل وفی ابی السعود وایان مرکبة من ای وان فمعناه الاصلی ای ان یبعثون ای ای وقت ۱۲ ۳۵ قوله وقت یبعثون تفسیر لایان والمناسب تفسیرها بمتی لان ایان ظرف متضمن معنی همزة الاستفهام ومتی کذلک بخلاف لفظ وقت ۱۲ صاوی ۳۶ قوله بل بمعنی بل آه لم یوجد بل بمعنی بل فی کتب اللغة والنحو لکن یدل علیه قراءة ابن عباس ادرک بهمزتین علی الاستفهام وقراءة ابی بن کعب ام تدارک علیهم ۱۲ ک ۳۷ قوله ای بلغ وحق کما تقول ادرکه علمی اذا لحقه وبلغه وذلک تفسیر علی القراءة الاولی او تتابع وتلاحق من قولهم تدارک بنو فلان اذا تتابعوا فی الهلاک وذلک علی القراءة الثانیة ۱۲ ک ۳۸ قوله فی الاخرة ای بها آه وفی السین فیه وجهان احدهما ان فی علی بابها وادرک وان کان ماضیا لفظا فهو مستقبل معنی لانه کائن قطعا کقوله اتی امر الله وعلی هذا ففی متعلق بادرک والثانی ان فی بمعنی الباء اے بالآخرة کما فسره الشارح بقوله ای بها وعلی هذا فتعلق بنفس علمهم کقولک علمی بزید کذا ۱۲ من الجمل ۳۹ قوله فی الآخرة اے فی شان الآخرة ومعناها والمعنی ان اسباب استحکام العلم وتکاملہ بان القیامة کائنة قد حصلت لهم ومکنوا من معرفته وهم شاکون جاهلون ۱۲ مدارک ۴۰ قوله لیس الامر کذلک یرید ان الاستفهام انکاری ای لم یبلغ علمهم بالآخرة ولم تتابع ۱۲ ک ۴۱ قوله بل هم منها عمون اے عند هم جزم بعدمها لعدم ادراکهم دلائلها ۱۲ صاوی ۴۲ قوله بعد حذف کسرها ای وسکنت الیاء لوقوعها ساکنة اثر ضمة ۱۲ صاوی ۴۳ قوله اءذا کنا ترابا آه الهمزة داخلة علی مقدر عامل فی اذا وآباؤنا معطوف علی اسم کان وهو الضمیر وسوغ العطف علیه الفصل بالخبر وقوله ائنا لمخرجون بمعنی ما قبله وانما اعید تاکیدا ولا یصح ان یکون مخرجون عاملا فی اذا لوجود موانع ثلاثة کل منها لا یعمل ما بعده فیما قبله همزة الاستفهام وان وللام الابتداء ۱۲ جمل ۴۴ قوله قل سیروا فی الارض امر تهدید لهم اشارة الی انهم لم یرجعوا وانزل بهم انزل بمن قبلهم ۱۲ صاوی ۴۵ قوله ولا تحزن علیهم اے لا تغتم علی عدم ایمانهم فیما مضی ولا تخف من مکرهم فی المستقبل فالحزن غم لما مضی والخوف غم لما یستقبل ۱۲ صاوی ۴۶ قوله فی ضیق بفتح الضاد وکسرها قراءتان سبعیتان ای حرج ۱۲ صاوی ۴۷ قوله ممایمکرون اے من مکرهم وکیدهم لک فان الله یعصمک من الناس یقال ضاق الشیء ضیقا بالفتح وهو قراءة ابن کثیر وبالکسر وهو قراءته ۱۲ مدارک ۴۸ قوله قل عسی ان یکون القاضی عسی ولعل وسوف فی مواعید الملوک کالجزم بها وانما یطلقونه اظهارا لوقارهم واشعارا بان الرمزة منهم کالتصریح من غیرهم ۱۲ ک ۴۹ قوله ردف لکم آه فیه وجه اظهرها ان ردف ضمن معنی فعل یتعدی باللام ای دنا وقرب (وبهذا فسره ابن عباس) وبعض الذی فاعل به والثانی ان مفعوله محذوف واللام للعلة اے ردف الخلق لاجلکم ولشوکم الثالث ان اللام مزیدة فی المفعول تاکیدا آه ۱۲ جمل ۲۲

وَاِنَّ رَبَّكَ لَذُوْ فَضْلٍ عَلَى النَّاسِ وَمِنْهُ تَاْخِيْرُ الْعَذَابِ عَنِ الْكُفَّارِ وَلٰكِنَّ اَكْثَرَهُمْ لَا يَشْكُرُوْنَ ○
فَالْكُفَّارُ لَا يَشْكُرُوْنَ تَاْخِيْرَ الْعَذَابِ لِاِنْكَارِهِمْ وُقُوْعَهٗ وَاِنَّ رَبَّكَ لَيَعْلَمُ مَا تُكِنُّ صُدُوْرُهُمْ تُخْفِيْهِ وَ
مَا يُعْلِنُوْنَ ○ بِاَلْسِنَتِهِمْ وَمَا مِنْ غَآئِبَةٍ فِى السَّمَآءِ وَالْاَرْضِ التَّآءُ لِلْمُبَالَغَةِ اَىْ شَىْءٍ فِىْ غَايَةِ الْخَفَآءِ عَلَى
النَّاسِ اِلَّا فِىْ كِتٰبٍ مُّبِيْنٍ ○ بَيِّنٍ هُوَ اللَّوْحُ الْمَحْفُوْظُ وَمَكْتُوْبٌ عِلْمُهٗ تَعَالٰى وَمِنْهُ تَعْذِيْبُ الْكُفَّارِ اِنَّ
هٰذَا الْقُرْاٰنَ يَقُصُّ عَلٰى بَنِىْٓ اِسْرَآءِيْلَ الْمَوْجُوْدِيْنَ فِىْ زَمَنِ نَبِيِّنَا صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اَكْثَرَ الَّذِىْ هُمْ فِيْهِ
يَخْتَلِفُوْنَ ○ اَىْ بِبَيَانِ مَا ذُكِرَ عَلٰى وَجْهِ الرَّافِعِ لِلْاِخْتِلَافِ بَيْنَهُمْ لَوْ اَخَذُوْا بِهٖ وَاَسْلَمُوْا وَاِنَّهٗ لَهُدًى مِّنَ
الضَّلٰلَةِ وَّرَحْمَةٌ لِّلْمُؤْمِنِيْنَ ○ مِنَ الْعَذَابِ اِنَّ رَبَّكَ يَقْضِىْ بَيْنَهُمْ بِحُكْمِهٖ لِغَيْرِهِمْ يَوْمَ الْقِيٰمَةِ بِحُكْمِهٖ اَىْ
عَدْلِهٖ وَهُوَ الْعَزِيْزُ الْغَالِبُ الْعَلِيْمُ ○ بِمَا يَحْكُمُ بِهٖ فَلَا يُمْكِنُ اَحَدًا مُخَالَفَتُهٗ كَمَا خَالَفَ الْكُفَّارُ فِى الدُّنْيَا
اَنْبِيَآءَهٗ فَتَوَكَّلْ عَلَى اللّٰهِ ثِقْ بِهٖ اِنَّكَ عَلَى الْحَقِّ الْمُبِيْنِ ○ اَىِ الدِّيْنِ الْبَيِّنِ فَالْعَاقِبَةُ لَكَ بِالنَّصْرِ عَلَى
الْكُفَّارِ ثُمَّ ضَرَبَ لَهُمْ اَمْثَالًا بِالْمَوْتٰى وَالصُّمِّ وَالْعُمْىِ فَقَالَ اِنَّكَ لَا تُسْمِعُ الْمَوْتٰى وَلَا تُسْمِعُ الصُّمَّ
الدُّعَآءَ اِذَا بِتَحْقِيْقِ الْهَمْزَتَيْنِ وَتَسْهِيْلِ الثَّانِيَةِ بَيْنَهَا وَبَيْنَ الْيَآءِ وَلَّوْا مُدْبِرِيْنَ ○ وَمَآ اَنْتَ بِهٰدِ الْعُمْىِ
عَنْ ضَلٰلَتِهِمْ اِنْ مَّا تُسْمِعُ سَمَاعَ اِفْهَامٍ وَقُبُوْلٍ اِلَّا مَنْ يُّؤْمِنُ بِاٰيٰتِنَا الْقُرْاٰنِ فَهُمْ مُّسْلِمُوْنَ ○
مُخْلِصُوْنَ بِتَوْحِيْدِ اللّٰهِ وَاِذَا وَقَعَ الْقَوْلُ عَلَيْهِمْ حَقَّ الْعَذَابُ اَنْ يُّنْزَلَ بِهِمْ فِىْ جُمْلَةِ الْكُفَّارِ اَخْرَجْنَا
لَهُمْ دَآبَّةً مِّنَ الْاَرْضِ تُكَلِّمُهُمْ اَىْ تُكَلِّمُ الْمَوْجُوْدِيْنَ حِيْنَ خُرُوْجِهَا بِالْعَرَبِيَّةِ تَقُوْلُ لَهُمْ مِنْ جُمْلَةِ
كَلَامِهَا نَائِبَةً عَنَّا اَنَّ النَّاسَ اَىْ كُفَّارَ مَكَّةَ وَفِىْ قِرَاءَةٍ بِفَتْحِ هَمْزَةِ اَنَّ بِتَقْدِيْرِ الْبَآءِ بَعْدَ تُكَلِّمُهُمْ كَانُوْا بِاٰيٰتِنَا
لَا يُوْقِنُوْنَ ○ اَىْ لَا يُؤْمِنُوْنَ بِالْقُرْاٰنِ الْمُشْتَمِلِ عَلَى الْبَعْثِ وَالْحِسَابِ وَالْعِقَابِ وَبِخُرُوْجِهَا يَنْقَطِعُ الْاَمْرُ
بِالْمَعْرُوْفِ وَالنَّهْىُ عَنِ الْمُنْكَرِ وَلَا يُؤْمِنُ كَافِرٌ كَمَا اَوْحَى اللّٰهُ تَعَالٰى اِلٰى نُوْحٍ اَنَّهٗ لَنْ يُّؤْمِنَ مِنْ قَوْمِكَ اِلَّا
مَنْ قَدْ اٰمَنَ وَاذْكُرْ يَوْمَ نَحْشُرُ مِنْ كُلِّ اُمَّةٍ فَوْجًا جَمَاعَةً مِّمَّنْ يُّكَذِّبُ بِاٰيٰتِنَا وَهُمْ رُؤَسَاؤُهُمُ الْمُتْبُوْعُوْنَ
فَهُمْ يُوْزَعُوْنَ ○ اَىْ يُجْمَعُوْنَ بِرَدِّ اٰخِرِهِمْ اِلٰى اَوَّلِهِمْ ثُمَّ يُسَاقُوْنَ حَتّٰٓى اِذَا جَآءُوْ مَكَانَ الْحِسَابِ قَالَ
تَعَالٰى لَهُمْ اَكَذَّبْتُمْ اَنْبِيَآئِىْ بِاٰيٰتِىْ وَلَمْ تُحِيْطُوْا مِنْ جِهَةِ تَكْذِيْبِهِمْ بِهَا عِلْمًا اَمَّا فِيْهِ اِدْغَامُ مِ مَا فِىْ مَا
الْاِسْتِفْهَامِيَّةِ ذَا مَوْصُوْلٌ اَىْ مَا الَّذِىْ كُنْتُمْ تَعْمَلُوْنَ ○ مِمَّا اُمِرْتُمْ وَوَقَعَ الْقَوْلُ حَقَّ الْعَذَابِ
عَلَيْهِمْ بِمَا ظَلَمُوْا اَىْ اَشْرَكُوْا فَهُمْ لَا يَنْطِقُوْنَ ○ اِذْ لَا حُجَّةَ لَهُمْ اَلَمْ يَرَوْا اَنَّا جَعَلْنَا الَّيْلَ
لِيَسْكُنُوْا فِيْهِ كَغَيْرِهِمْ وَالنَّهَارَ مُبْصِرًا بِمَعْنَى يُبْصَرُ فِيْهِ لِيَتَصَرَّفُوْا فِيْهِ اِنَّ فِىْ ذٰلِكَ لَاٰيٰتٍ

ع ١٦ ٢

لہ قولہ اکثرہم لایشکرون ای اکثرہم لایعرفون حق النعمۃ فیہ ولایشکرونہ فیستعجلون العذاب بجہلہم ۱۲ مدارک ۲ہ قولہ ومایعلنون ای یظہرون من القول فلیس تاخیر العذاب عنہم لخفاء حالہم بل لکن لہ وقتا مقدرا او انہ یعلم مایخفون ومایعلنون من عداوۃ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ومکایدہم وہو معاقبہم علی ذلک بدر ایستحقونہ وقرئ تکن یقال کننت الشئ واکننتہ اذا سترتہ واخفیتہ ۱۲ مدارک ۳ہ قولہ التاء للمبالغۃ آہ وفی السمین فی ہذہ التاء قولان احدہما انہا للمبالغۃ کراویۃ بمعنی کثیر الروایۃ وعلامۃ والثانی انہا کالتاء الداخلۃ علی المصادر نحو العاقبۃ والعافیۃ قال الزمخشری ونظیرہا الذبیحۃ والنطیحۃ والرمیۃ فی انہا اسماء غیر صفات ۱۲ ج ۴ہ قولہ ای شئ فی غایۃ الخفاء الخ اے کانہ قال وما من شئ شدید الغیبوبۃ والخفاء ۱۲ روح ۵ہ قولہ وکنون علمہ تعالی الواو بمعنی او فانہ قول ثان للمفسرین وعلیہ فتسمیۃ العلم کتابا علی سبیل الاستعارۃ التصریحیۃ حیث شبہ بالکتاب کالسجل الذی یضبط الحوادث ویحصیہا ولایشذ عنہ شئ منہا ۱۲ جمل ۶ہ قولہ اکثر الذی ہم فیہ یختلفون ای فقد نص بالتصریح علی الاکثر فلاینافی قولہ وما فرطنا فی الکتاب من شئ ومن جملۃ اختلافہم فی شان المسیح وتفرقہم فیہ فرقا کثیرۃ فوقع بینہم التباغض حتی لعن بعضہم بعضا ۱۲ صاوی ۷ہ قولہ ای بیان الخ ہذا الجار والمجرور متعلق بیقص وقولہ ماذکر ای اکثر ما اختلفوا فیہ وقولہ علی وجہ متعلق بیان وقولہ الرافع صفۃ للبیان وقولہ لواخذوا بہ متعلق بالرافع ۱۲ ۸ہ قولہ ای عدلہ اشارۃ الی جواب مایقال القضاء والحکم شئ واحد فقولہ یقضی بینہم بحکمہ بمنزلۃ ان یقال یقضی بقضائہ ویحکم بحکمہ ولایقال زید یضرب بضربہ فما معناہ وحاصل الجواب ان الحکم بمعنی العدل والباء للملابسۃ ای متلبسا بالعدل ۱۲ ۹ہ قولہ فتوکل علی اللہ امرہ بالتوکل علی اللہ وقلۃ المبالاۃ باعداء الدین وبقولہ انک علی الحق المبین علل التوکل بانہ علی الحق الابلج وہو الدین الواضح الذی لایتعلق بہ شک وفیہ بیان ان صاحب الحق حقیق بالوثوق باللہ وبنصرتہ ۱۲ مدارک ۱۰ہ قولہ انک لا تسمع الموتی الخ لما کانوا لایعون مایسمعون ولابد ینتفعون شبہوا بالموتی وہم احیاء صحاح الحواس وبالصم الذین ینعق بہم فلایسمعون وبالعمی حیث یضلون الطریق ولایقدر احد ان ینزع ذلک عنہم ویجعلہم ہداۃ بصراء الا اللہ تعالی ثم اکد حال الصم بقولہ اذا ولوا مدبرین لانہ اذا تباعد عن الداعی بان تولی عنہ مدبرا کان ابعد عن ادراک صوتہ ۱۲ مدارک ۱۱ہ قولہ انک لاتسمع الموتی ہذہ الآیۃ واردۃ فی حق الکفار وقطع الطمع للنبی صلی اللہ علیہ وسلم فی ہدایتہم فان کونہم کالموتی موجب لقطع الطمع وانما شبہوا بالموتی لعدم انتفاعہم بما یتلی علیہم من الآیات والمراد المطبوعون علی قلوبہم فلایخرج مافیہا من الکفر ولایدخل مالم یکن فیہا من الایمان المخصاص من الروح ولاطالۃ فی ہذہ الآیۃ علی عدم سماع الموتی کلام الاحیاء کما استدل بہا بعض الجہلۃ والاحادیث الصحیحۃ واردۃ فی باب السماع الموتی ولااذکر ہا خوفا للاطناب ۱۲ ۱۲ہ قولہ بینہا وبین الیاء ای ینطق بہا متوسطۃ بین الہمزۃ والیاء وذلک لانہا مکسورۃ بخلاف المفتوحۃ فانہا اذا سہلت ینطق بہا الالف اللینۃ والہمزۃ المخففۃ ۱۲ جمل ۱۳ہ قولہ اذا وقع القول والمراد من القول متعلقہ وہو ما وعدوا بہ من قیام الساعۃ ووقوعہ حصولہ والمراد مشارفۃ الساعۃ کبیر وفی ابی السعود والمراد بالقول ما نطق من الآیات الکریمۃ بمجئ الساعۃ وما فیہا من فنون الاہوال التی کانوا یستعجلونہا ۱۲ ۱۴ہ قولہ اذا وقع القول علیہم آہ فی القرطبی واختلف فی معنی وقع القول فقیل معناہ وجب الغضب علیہم قالہ قتادۃ وقال مجاہد حق القول علیہم بانہم لایؤمنون وقال ابن عمر رض وابو سعید الخدری اذا لم یأمروا بالمعروف ولم ینہوا عن المنکر وجب السخط علیہم وقال عبد اللہ ابن مسعود رض وقوع القول یکون بموت العلماء وذہاب العلم ورفع القرآن ۱۲ ج ۱۵ہ قولہ حق العذاب الخ حق تفسیر لوقع والعذاب تفسیر للقول قال فی روح البیان واکثر ما جاء فی القرآن من لفظ وقع جاء فی العذاب والشدائد ۱۲ ۱۶ہ قولہ اخرجنا لہم دابۃ من الارض قیل انہا مختلفۃ الخلقۃ تشبہ عدۃ الحیوانات تصعد جبل الصفا فتخرج بمنہ لیلۃ جمع وقیل من البحر وقیل من الطائف ومعہا عصی موسی وخاتم سلیمان علیہما السلام لایدرکہا طالب ولایعجزہا ہارب تضرب المؤمن بالعصا وتنکت فی وجہہ کافر رواہ الحاکم فی المستدرک عن ابی الطفیل عن ابی سریحۃ عنہ صلی اللہ علیہ وسلم قال تکون للدابۃ ثلاثۃ خرجات وان اردت التفصیل فعلیک بعالم التنزیل ۱۲ ک ۱۷ہ قولہ اے تکلم الموجودین حین خروجہا ظرف للموجودین بالعربیۃ کذا نقل عن مقاتل ای تقول لہم من جملۃ کلامہا قولہا عنا ای حکایۃ عنا ای یقول لہم قال اللہ ۱۲ ک ۱۸ہ قولہ تقول لہم تفسیر لتکلمہم وقولہ عنا متعلق بمحذوف اے حال کونہا حاکیۃ وناقلۃ لما تقولہ عنا بان تقول قال اللہ ان الناس الخ من الجمل واسم الدابۃ الجساسۃ لتجسسہا الاخبار للدجال وروی ان طولہا ستون ذراعا ولہا قوائم اربعۃ ورغب وریش وجناحان لایفوتہا ہارب ولایدرکہا طالب وروی انہ علیہ السلام سئل عن مخرجہا فقال من اعظم المساجد حرمۃ علی اللہ تعالی یعنی المسجد الحرام وقیل یخرج من الصفا وروی انہا تخرج ومعہا عصی موسی وخاتم سلیمان فتنکت بالعصا فی مسجد المومن نکتۃ بیضاء فیبیض وجہہ ویکتب بین عینیہ ای جہینۃ ہو مؤمن وبالخاتم فی انف الکافر نکتۃ سوداء فیسود وجہہ ویکتب بین عینیہ ہو کافر ثم تقول لہم انت یا فلان من اہل الجنۃ وانت یا فلان من اہل النار کذا فی البیضاوی وروح البیان وغیرہ ۱۲ ۱۹ہ قولہ ان الناس آہ قرء الکوفیون بفتح ان والباقون بالکسر فاما بالفتح فعلی تقدیر الباء ثم ہذہ الباء یحتمل ان تکون معدیۃ وان تکون سببیۃ وعلی التقدیرین یجوز ان تکون تکلمہم بمعنییہ من الحدیث والجرح ای تحدثہم بان الناس او بسبب ان الناس او تجرحہم بان الناس ای تسمیہم بہذا اللفظ او تسمیہم بسبب انتفاء الایمان واما بالکسر فبالاستیناف ۱۲ ج ۲۰ہ قولہ وانہی عن المنکر فی النسخۃ بعد ہذا ولایبقی نائب ولاتائب ولایؤمن الخ وقولہ ولایبقی نائب ای لایوجد فی ذلک الوقت من ینوب الی اللہ اے یتیقظ من غفلتہ ولاتائب اے لاتقبل توبۃ تائب من العصاۃ ولایؤمن کافر ای لایقبل ایمانہ ۱۲ جمل ۲۱ہ قولہ ولایؤمن کافر وقیل فی تفسیرہ اے لایقبل ایمانہ ۱۲ ۲۲ہ قولہ من کل امۃ من ہذہ تبعیضیۃ وقولہ ممن یکذب من ہذاہ بیانیۃ للفوج وقولہ وہم رؤساؤہم تفسیر لمن الواقعۃ بیانا وفی ہذا التفسیر قصور لان جمیع المکذبین رؤساء اوتابعین حکمہم ماذکر ۱۲ جمل ۲۳ہ قولہ ولم تحیطوا بہا علما الواو للحال اے کذبتم بہا بادی الرائے غیر ناظرین فیہا نظرا یحیط علمکم بکنہہا وانہا حقیقۃ بالتصدیق او التکذیب او للعطف ای اجمعتم بین التکذیب بہا وعدم القار الاذہان لتحققہا ۱۲ بیضاوی ۲۴ہ قولہ ای ما الذی یریدان ما استفہامیۃ مبتدأ وذا موصول خبرہ وما بعدہا صلۃ ای ای شئ الذی کنتم تعملونہ ۱۲ کمالین ۲۵ہ قولہ ووقع القول ای قرب وقوعہ وانما عبر بالماضی لتحصولہ فی علم اللہ الماضی والحال والاستقبال فی علم اللہ واحد لاحاطتہ بہا والمراد بالقول مواعید القرآن بالفضائح والخزی والعذاب الدائم وغیر ذلک للکفار ۱۲ صاوی ۲۶ہ قولہ الم یروا انا جعلنا اللیل آہ فیہ حذف ای مظلما یدل علیہ والنہار مبصرا وفی قولہ والنہار مبصرا حذف الیضاء دل علیہ لیسکنوا فیہ ای لیتحرکوا فیہ اشار لہ الشارح بقولہ لیتصرفوا فیہ ففی الکلام احتباک ۱۲ ج

دلالات علی قدرتہ تعالیٰ لِقَوْمٍ یُّؤْمِنُوْنَ ۝ خصوا بالذکر لانتفاعھم بھا فی الایمان بخلاف
الکافرین وَیَوْمَ یُنْفَخُ فِی الصُّوْرِ القرن النفخۃ الاولیٰ من اسرافیل فَفَزِعَ مَنْ فِی السَّمٰوٰتِ وَمَنْ
فِی الْاَرْضِ ای خافوا الخوف المفضی الی الموت کما فی ایۃ اُخری فصعق والتعبیر فیہ بالماضی
لتحقق وقوعہ اِلَّا مَنْ شَآءَ اللّٰہُ ای جبرئیل ومیکائیل واسرافیل وعزرائیل وعن ابن عباس
رضی اللہ عنہما ھم الشھداء اذھم احیاء عند ربھم یرزقون وَکُلٌّ تنوین عوض عن المضاف الیہ ای
کلھم بعد احیائھم یوم القیٰمۃ اَتَوْہُ بصیغۃ الفعل واسم الفاعل دَاخِرِیْنَ ۝ صاغرین والتعبیر
فی الاتیان بالماضی لتحقق وقوعہ وَتَرَی الْجِبَالَ تبصرھا وقت النفخۃ تَحْسَبُھَا تظنھا جَامِدَۃً واقفۃ
مکانھا لعظمھا وَھِیَ تَمُرُّ مَرَّ السَّحَابِ المطر اذا ضربتہ الریح ای تسیر سیرہ حتی تقع علی الارض فتستوی بھا
مبثوثۃ ثم تصیر کالعھن ثم تصیر ھباءً منثورا صُنْعَ اللّٰہِ مصدر مؤکد لمضمون الجملۃ قبلہ اضیف
الی فاعلہ بعد حذف عاملہ ای صنع اللہ ذلک صنعا الَّذِیْٓ اَتْقَنَ احکم کُلَّ شَیْءٍ صنعہ اِنَّہٗ خَبِیْرٌ
بِمَا یَفْعَلُوْنَ ۝ بالیاء والتاء ای اعمالھم من المعصیۃ واولیاؤہ من الطاعۃ مَنْ جَآءَ بِالْحَسَنَۃِ ای لا الٰہ
الا اللہ یوم القیٰمۃ فَلَہٗ خَیْرٌ ثواب مِّنْھَا ای بسببھا ولیس للتفضیل اذ لا فعل خیر منھا وفی ایۃ اخری
عشر امثالھا وَھُمْ ای الجاؤن بھا مِّنْ فَزَعٍ یَّوْمَئِذٍ بالاضافۃ وکسر المیم وبفتحھا وفزع منونا وفتح المیم
اٰمِنُوْنَ ۝ وَمَنْ جَآءَ بِالسَّیِّئَۃِ ای الشرک فَکُبَّتْ وُجُوْھُھُمْ فِی النَّارِ بان ولیتھا وذکرت الوجوہ لانھا
موضع الشرف من الحواس فغیرھا من باب اولی ویقال لھم تبکیتا ھَلْ ای ما تُجْزَوْنَ الا جزاء مَا کُنْتُمْ
تَعْمَلُوْنَ ۝ من الشرک والمعاصی قُلْ لھم اِنَّمَآ اُمِرْتُ اَنْ اَعْبُدَ رَبَّ ھٰذِہِ الْبَلْدَۃِ ای مکۃ الَّذِیْ
حَرَّمَھَا ای جعلھا حرما امنا لا یسفک فیھا دم انسان ولا یظلم فیھا احد ولا یصاد صیدھا ولا یختلی
خلاھا وذلک من النعم علی قریش اھلھا فی رفع اللہ عن بلدھم العذاب والفتن الشائعۃ فی جمیع
بلاد العرب وَلَہٗ تعالیٰ کُلُّ شَیْءٍ فھو ربہ وخالقہ ومالکہ وَاُمِرْتُ اَنْ اَکُوْنَ مِنَ الْمُسْلِمِیْنَ ۝ للہ بتوحیدہ
وَاَنْ اَتْلُوَا الْقُرْاٰنَ علیکم تلاوۃ الدعوۃ الی الایمان فَمَنِ اھْتَدٰی لہ فَاِنَّمَا یَھْتَدِیْ لِنَفْسِہٖ ای لاجلھا
لان ثواب اھتدائہ لہ وَمَنْ ضَلَّ عن الایمان واخطا طریق الھدیٰ فَقُلْ لہ اِنَّمَآ اَنَا مِنَ الْمُنْذِرِیْنَ ۝ المخوفین
فلیس علیّ الا التبلیغ وھذا قبل الامر بالقتال وَقُلِ الْحَمْدُ لِلّٰہِ سَیُرِیْکُمْ اٰیٰتِہٖ فَتَعْرِفُوْنَھَا فاراھم اللہ
یوم بدر القتل والسبی وضرب الملائکۃ وجوھھم وادبارھم وعجلھم اللہ الی النار وَمَا رَبُّکَ بِغَافِلٍ عَمَّا تَعْمَلُوْنَ ۝

---

۱ قولہ النفخۃ الخ وتسمی نفخۃ الصعق ونفخۃ الفزع فعبر عنھا ھنا بالفزع وفی سورۃ الزمر بالصعق قال تعالیٰ ونفخ فی الصور فصعق من فی السمٰوٰت ومن فی الارض الخ فتحصل ھا یموت کل حی ما عدا ما استثنی واما النفخۃ الثانیۃ فعندھا یحیی کل من کان میتا فالنفخۃ اثنان وبینھما اربعون سنۃ وقیل انھا ثلاث نفخۃ الزلزلۃ وذلک حین تسیر الجبال وترج الارض بأھلھا ونفخۃ الموت ونفخۃ الاحیاء والقول الاول ھو المشھور والصحیح فی الصور انہ قرن من نور خلقہ اللہ واعطاہ اسرافیل فھو واضعہ علی فیہ شاخص ببصرہ الی العرش ینتظر متی یؤمر بالنفخۃ وعظم کل دائرۃ فیہ کعرض السماء والارض ویسمی بالبوق فی لغۃ الیمن ۱۲ صاوی ۲ قولہ ففزع من فی السموات الخ ای کل من کان حیا ذلک الوقت لم یسبق لہ موت او کان میتا لکنہ حی فی قبرہ کالانبیاء والشھداء وقولہ المفضی الی الموت ھذا فی حق الاحیاء ویزاد علیہ فیقال والمفضی بھم الی الغشی والاغماء فی حق الاموات الاحیاء فی قبورھم وقولہ ای جبرئیل ومیکائیل استثنا من الفزع المفضی الی الموت فھؤلاء لا یموتون بالنفخۃ الاولیٰ وانما یموتون بین النفختین وقولہ عن ابن عباس ھم الشھداء ھذا استثنا من الفزع المفضی الی الغشی ای الاغماء فالشھداء لا یغشی علیھم بالنفخۃ الاولیٰ ۱۲ ج ۳ قولہ جبرئیل آہ فلا یبقی بعد النفخۃ الاولیٰ ھؤلاء الاربعۃ ثم یقبض روح میکائیل ثم اسرافیل ثم جبرئیل کذا نقل عن الکلبی ومقاتل وقیل ھم حملۃ العرش والحور ۱۲ کمالین ۴ قولہ وعن ابن عباس ھم الشھداء ویؤید ذلک ما اخرج البیھقی والحاکم وصححہ عن ابی ہریرۃ انہ صلے اللہ علیہ وسلم قال سالت جبرئیل من الذین لم یشأ اللہ ان یصعقھم قال ھم الشھداء متقلدون سیوفھم حول عرشہ وضعف الحلیمی ما عدا الشھداء لان الاستثنا انما وقع من سکان السموات والارض وحملۃ العرش لیسوا من سکانھما لان العرش وحملتہ فوق السموات والملائکۃ الاربعۃ من الصافین حولی العرش وکذا الجنان فوق السموات ۱۲ ک ۵ قولہ والتعبیر بالماضی الخ جواب عما یقال ان الفزع مستقبل فلم عبر بالماضی فاجاب بانہ لتحققہ نزل منزلۃ الواقع لان الماضی والحال والاستقبال بالنسبۃ لعلمہ تعالیٰ واحد لتعلق العلم ۱۲ ص ۶ قولہ لعظمھا آہ ذلک لان کل شیٔ عظیم وکل جسم کبیر وکل جمع کثیر یقصر عنہ البصر لکثرتہ وعظمہ وبعد ما بین اطرافہ فھو یحسب الناظر واقفا وھو سائر کذلک سیر الجبال یوم القیامۃ لا یری لعظمھا کما ان سیر السحاب لا یری لعظمھا ۱۲ ج ۷ قولہ المطر قال القاری ھذا التفسیر لا یوافق اللغۃ ولا المعقول ولا المنقول فالصواب البقاء اللفظ علی ظاہرہ ۱۲ جمل ۸ قولہ مبثوثۃ ای متفتتۃ بث پراگندہ ۱۲ صراح ۹ قولہ ای لا الٰہ الا اللہ قال ابو معشر وکان ابراہیم یحلف ولا یستثنی ان الحسنۃ لا الٰہ الا اللہ وقیل کل طاعۃ ۱۲ کمالین ۱۰ قولہ فلہ خیر منھا آہ قال ابن عباس رضی اللہ عنہما یصل الخیر الیہ یعنی لہ من تلک الحسنۃ خیر یوم القیامۃ وھو الثواب والامن من العذاب اما ان یکون لہ شیٔ خیر من الایمان فلا لانہ لیس شیٔ خیرا من قول لا الٰہ الا اللہ وقیل فلہ خیر منھا ای رضوان اللہ وقال تعالیٰ رضوان من اللہ اکبر وقال محمد بن کعب وعبد الرحمن بن زید فلہ خیر منھا یعنی الاضعاف اعطاہ اللہ تعالیٰ بالواحدۃ عشرا فصاعدا وھذا احسن لان الاضعاف خصائص منھا ان العبد یسأل عن عملہ ولا یسأل عن الاضعاف ومنھا ان للشیطان سبیلا الی عملہ ولیس لہ سبیلا الی الاضعاف ولا مطمع للخصوم فی اضعاف ولان الحسنۃ علی استحقاق العبد والتضعیف کما یلیق بکرم الرب تبارک وتعالیٰ ۱۲ معالم التنزیل ۱۱ قولہ ولیس للتفضیل الخ ای خیر اسم من خیر تفضیل اذ لیس شیٔ خیرا من قول لا الٰہ الا اللہ ویجوز ان یکون صیغۃ تفضیل ان اردید بالحسنۃ غیر ہذہ الکلمۃ من الطاعات قالمعنی اذا فلہ من الجزاء ما ھو خیر منھا اذا ثبت لہ الشریف بالخسیس والباقی بالفانی وعشرۃ بل سبعمائۃ بواحد ۱۲ روح ۱۲ قولہ بالاضافۃ ای اضافۃ فزع الی یوم وقولہ کسر المیم قرأہ غیر الکوفیین ونافع وقرأ الکوفیون ونافع بفتح المیم من البیضاوی وفی الجمل وقولہ وکسر المیم اے کسرۃ اعراب وقولہ فتحھا ای المیم اے فتحۃ بناء لاضافۃ یوم الی المبنی وھذا معطوف علی کسر المیم فھو قراءۃ ثانیۃ فی الاضافۃ اے فاذا قرئی بالاضافۃ فزع الی یوم جاز فی المیم کسرھا وفتحھا قراءتان سبعیتان وقولہ وفزع منونا معطوف علی بالاضافۃ ای یقرأ بفزع منونا وفتح المیم لا غیر فھذہ قراءۃ ثالثۃ سبعیۃ ایضا ولو عبر بأو لکان اوضح بان یقول او فزع منونا الا ان یقال الواو بمعنی او وقولہ وفتح المیم ای علی انہ ظرف لآمنون او المحذوف وھو صفۃ للفزع ای فزع کائن یومئذ ۱۲ ۱۲ قولہ بالاضافۃ اے باضافۃ فزع الی یومئذ لابی عمرو وابن کثیر ونافع وابن عامر کسر المیم من یومئذ للمذکورین غیر نافع وفزع منونا وفتح المیم من یومئذ للکوفیین ۱۲ ک ۱۳ قولہ آمنون اے لا یصیبھم منہ شیٔ والمراد بالفزع ھنا الخوف من العذاب وبالفزع المتقدم الھیبۃ والانزعاج من الشدۃ الحاصلۃ فی ذلک الیوم فلا تنافی بین اثبات ما تقدم ونفیہ ھنا ۱۲ صاوی ۱۴ قولہ ای الشرک بقرینۃ فکبت وجوھھم فی النار وروی الحاکم وصححہ من شرطھما عن ابن مسعود من جاء بالحسنۃ بلا الٰہ الا اللہ ومن جاء بالسیئۃ بالشرک ۱۲ ک ۱۵ قولہ انما امرت امر صلی اللہ علیہ وسلم بان یقول لھم ما ذکر بعد بیان ما یحصل فی المعاد اشارۃ الی ان عبادۃ اللہ ھی المقصودۃ بالذات لہ آمنوا او کفروا فیتسبب عن ذلک اھتمامھم بامر النفس ورجوعھم عما یوجب نقصانھم ۱۲ ۱۶ قولہ الذی حرمھا صفۃ للرب ولا یعارضہ قولہ صلی اللہ علیہ وسلم ان ابراہیم حرم مکۃ وانی حرمت المدینۃ لان اسناد التحریم للہ باعتبار حکمہ وقضائہ واسناد التحریم لابراہیم باعتبار اخبارہ بذلک واظہارہ ۱۲ صاوی ۱۷ قولہ ولا یختلی ای لا ینقطع ولا یقطع خلاہ ھو الحشیش ما دام رطبا فاذا یبس قیل لہ حشیش فقط ۱۲ ۱۸ قولہ ولا یختلی ای لا یقطع خلاھا بالقصر وھو الکلأ الرطب وذلک من النعم علی قریش اھلھا بالجر بدل من قریش ای اھل مکۃ ۱۲ ک ۱۹ قولہ وان اتلوا القرآن اے واظب علی تلاوتہ لتنکشف لی حقائقہ الرائقۃ المخزونۃ فی قضاعیفہ شیئا فشیئا او علی تلاوتہ علی الناس بطریق تکریر الدعوۃ وتثنیتہ الارشاد فیکون ذلک تنبیھا علی کفایتہ فی الھدایۃ والارشاد من غیر حاجۃ الی اظہار معجزۃ اخری فمعنی قولہ من اھتدی فانما یھتدی لنفسہ حینئذ فمن اھتدی بالایمان بہ والعمل بما فیہ من الشرائع والاحکام وعلی الاول فمن اھتدی باتباعہ ایای فی ما ذکر من العبادۃ والاسلام وتلاوۃ القرآن فانما منافع اھتدائہ عائدۃ الیہ لا الی ۱۲ ابو السعود ۲۰ قولہ فمن اھتدی لہ الی الایمان بدلیل قولہ ومن ضل عن الایمان ۱۲ ۲۱ قولہ فقل لہ انما انا من المنذرین اشار بھذا الی ان جواب ومن ضل ھو ما بعدہ والرابط محذوف کما قدرہ وھذا اظہر من جعل الجواب محذوفا ای فوبال ضلالہ علیہ ۱۲ جمل

بالیاء والتاء وانما یہلھم لوقتہم سورۃ القصص مکیۃ الا ان الذی فرض الایۃ نزلت بالجحفۃ والا الذین اتیناھم الکتب الی لا نبتغی الجاھلین وھی سبع او ثمان وثمانون ایۃ

بسم اللہ الرحمن الرحیم

طسم ۝ اللہ اعلم بمرادہ بذلک تلک ای ھذہ الایات ایات الکتب الاضافۃ بمعنی من المبین ۝ للظاھر الحق من الباطل نتلوا نقص علیک من نبا خبر موسی وفرعون بالحق بالصدق لقوم یؤمنون لاجلھم لانھم المنتفعون بہ ان فرعون علا تعظم فی الارض ارض مصر وجعل اھلھا شیعا فرقا فی خدمتہ یستضعف طائفۃ منھم وھم بنو اسرائیل یذبح ابناءھم المولودین ویستحی نساءھم یستبقیھن احیاء لقول بعض الکھنۃ لہ ان مولودا یولد فی بنی اسرائیل یکون سبب ذھاب ملکک انہ کان من المفسدین ۝ بالقتل وغیرہ ونرید ان نمن علی الذین استضعفوا فی الارض ونجعلھم ائمۃ بتحقیق الھمزتین وابدال الثانیۃ یاء یقتدی بھم فی الخیر ونجعلھم الوارثین ۝ ملک فرعون وقومہ فی الارض ارض مصر والشام ونری فرعون وھامان وجنودھما وفی قراءۃ ویری بفتح التحتانیۃ والراء ورفع الاسماء الثلثۃ منھم ما کانوا یحذرون یخافون من المولود الذی یذھب ملکھم علی یدیہ واوحینا وحی الھام او منام الی ام موسی وھو المولود المذکور ولم یشعر بولادتہ غیراختہ ان ارضعیہ فاذا خفت علیہ فالقیہ فی الیم البحر ای النیل ولا تخافی علیہ غرقہ ولا تحزنی لفراقہ انا رادوہ الیک وجاعلوہ من المرسلین ۝ فارضعتہ ثلثۃ اشھر لا یبکی وخافت علیہ فوضعتہ فی التابوت مطلی بالقار من داخل ممھد لہ فیہ واغلقتہ والقتہ فی بحر النیل لیلا فالتقطتہ بالتابوت صبیحۃ اللیل آل اعوان فرعون فوضعوہ بین یدیہ ففتح واخرج موسی منہ وھو یمص من ابھامہ لبنا لیکون لھم ای فی عاقبۃ الامر عدوا یقتل رجالھم وحزنا یستعبد نساءھم وفی قراءۃ بضم الحاء وسکون الزای لغتان فی المصدر وھو ھنا بمعنی اسم الفاعل من حزنہ کاحزنہ ان فرعون وھامان وزیرہ وجنودھما کانوا خطئین ۝ من الخطیئۃ ای عاصین فعوقبوا علی یدہ وقالت امرأت فرعون وقد ھم مع اعوانہ بقتلہ ھو قرۃ عین لی ولک لا تقتلوہ عسی ان ینفعنا او نتخذہ ولدا فاطاعوھا وھم لا یشعرون بعاقبۃ امرھم معہ وأصبح فؤاد ام موسی لما علمت بالتقاطہ فارغا مما سوا الجزع لما سمعت

۱ قولہ سمیت بذلک لاشتمالہا علی الحکایات والاخبار المرویۃ عن اللہ لان القصص مصدر بمعنی الاخبار وتسمی ایضا سورۃ موسی ۱۲ ص ۲ قولہ الا ان الذی فرض ای الا قولہ تعالی ان الذی فرض علیک القران لرادک الی معاد وقولہ نزلت بالجحفۃ قال مقاتل خرج النبی صلے اللہ علیہ وسلم من الغار لیلا مہاجرا فی غیر الطریق مخافۃ الطلب فلما رجع الی الطریق ونزل الجحفۃ عرف الطریق الی مکۃ فاشتاق الیہا فقال لہ جبریل علیہ السلام ان اللہ یقول ان الذی فرض علیک القران لرادک الی معاد الی مکۃ ظاہر اعلیہا قال ابن عباس نزلت ہذہ الآیۃ بالجحفۃ فلیست مکیۃ ولا مدنیۃ وروی سعید عن ابن عباس الی معاد قال الی الموت وعن مجاہد ایضا وعکرمۃ والزہری والحسن ان المعنی لرادک الی یوم القیمۃ من القرطبی ۱۲ ۳ قولہ نزلت بالجحفۃ ای حین خرج رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم من الغار لیلا مہاجرا فی غیر الطریق مخافۃ الطلب فلما رجع الی الطریق ونزل بالجحفۃ عرف الطریق الی مکۃ فاشتاق الیہا فنزلت ہذہ الآیۃ تسلیۃ وتبشیرا لہ بانہ یرجع الی مکان عودہ وہو مکۃ احسن مرجع ومن ہنا صح استعمال ہذہ الآیۃ للعارفین عند توديع المسافر وقیل المعاد الموت وقیل الآخرۃ وکل صحیح وہذہ السورۃ لیست مکیۃ ولا مدنیۃ لانہا لم تنزل قبل الہجرۃ ولم تنزل بعد استقرارہا بل نزلت بالطریق ۱۲ صاوی ۴ قولہ نتلوا علیک آہ یجوز ان یکون مفعولہ محذوفا ای نتلوا علیک شیئا من نبأ موسی ویجوز ان تکون من مزیدۃ علی رأی الاخفش ای نتلوا علیک نبأ موسی ۱۲ جمل ۵ قولہ علا فی الارض طغا وجاوز الحد فی الظلم واستکبر وافتخر بنفسہ ونسی العبودیۃ ۱۲ مدارک ۶ قولہ احیاء الخ اخرج ابن جریر عن السدی ان فرعون رأی فی رؤیاہ ان نارا اقبلت من بیت المقدس حتی اشتملت بیوت مصر فاحرقت القبط وترکت بنی اسرائیل فدعی السحرۃ والکہنۃ والقافۃ والماذۃ وہم الذین یزجرون الطیر فسألہم عن رؤیاہ فقالوا لیخرج من ہذا البلد رجل یکون علی وجہہ ہلاک مصر فامر بنی اسرائیل ان لا یولد لہم غلام الا ذبح ولا یولد لہم جاریۃ الا ترکت ۱۲ کمالین ۷ قولہ ونمکن اصل التمکین ان یجعل للشئ مکانا یتمکن فیہ ثم استعیر للتسلیط ۱۲ بیضاوی ۸ قولہ ارض مصر والشام والاصل ان المعرفۃ اذا اعیدت کانت الاولی ہی الثانیۃ وان کان یقتضی ارادۃ مصر فقط لکن قرینۃ استقرارہم لہم فی الشام صرفہ الی ما ذکر ۱۲ کمالین ۹ قولہ وحی الہام او منام آہ وفی القرطبی اختلف فی ہذا الوحی الی ام موسی فقالت فرقۃ کان قولا فی مناجاۃ وقال قتادۃ کان الہاما وقالت فرقۃ کان بملک ممثل لہا قال مقاتل اتاہا جبریل بذلک فعلی ہذا ہو وحی اعلام لا الہام واجمع الکل علی انہا لم تکن نبیۃ ۱۲ من الجمل ۱۰ قولہ ام موسی واسمہا یارخا وقیل ایارخت کما فی التعریف للسہیلی ونوخانذ بالنون وبوخاند بالیاء کما فی عین المعانی من الروح وفی القرطبی قال الثعلبی کان اسم ام موسی لوخابذ ہاتذبن لاوی بن یعقوب واسم اخت موسی کلثوم وفی روایۃ اسمہا مریم والاصح ہو الاول کما فی روح البیان ۱۲ ۱۱ قولہ ولا تخافی آہ بہذا التقریر اندفع التناقض بین اثبات الخوف فی قولہ فاذا خفت علیہ وبین نفیہ فی قولہ ولا تخافی وحاصل الدفع ان المثبت ہو خوف الذبح والمنفی ہو خوف الغرق والخوف غم یصیب الانسان لامر یتوقعہ فی المستقبل والحزن غم یصیبہ لامر وقع ومضی فلا یرد ان یقال ما الفرق بین الخوف والحزن حتی عطف احدہما علی الآخر آہ جمل اما احسن ہذا النظم المعجز انہ قد جمع فی ہذہ الآیۃ امرا ونہیا ونہیان وخبران وبشارتان ۱۲ ۱۲ قولہ بالقاف الخ شئ اسود یطلی بہ السفن کذا فی القاموس ۱۲ ۱۳ قولہ مہدلہ فیہ لغتان تابوت اے مہد لموسی فیہ ای فی التابوت ای مفروش لہ فیہ فرشت فیہ قطنا محلوجا ۱۲ جمل ۱۴ قولہ فی عاقبۃ الامر اشار بذلک الی ان اللام للعاقبۃ والصیرورۃ لا للعلۃ لان علۃ التقاطہم ان یکون حبیبا او ابنا ففی الآیۃ استعارۃ تبعیۃ فی متعلق معنی الحرف بقدر تشبیہ ترتب محبۃ العداوۃ والحزن علی نحو الالتقاط بترتب العلۃ الغائیۃ فی المحبۃ والتبنی بجامع مطلق الترتب الاعم من الطرفین فالترتب الثانی متعلق معنی اللام فقدر استعارۃ الترتب الکلی المشبہ بہ للترتب الکلی المشبہ فسری التشبیہ بمعنی اللام الذی ہو الترتب الجزئی فاستعیر لفظ اللام واستعمل فی الترتب الجزئی والعداوۃ والحزن قرینۃ افادہ الملوی ۱۲ صاوی ۱۵ قولہ وفی قراءۃ للکسائی بضم الحاء وسکون الزای وہما لغتان فی المصدر ای حزنا بفتحتین وبضم الاول ۱۲ ک ۱۶ قولہ من حزنہ کاحزنہ قال فی القاموس حزنہ الامر حزنا بالضم واحزنہ جعلہ حزینا فہو محزون ومحزن وحزین وفی الصراح حزنہ واحزنہ اندوہگین کرد ۱۲ ۱۷ قولہ من الخطیئۃ آہ بمعنی الذنب ای عاصین فعوقبوا علی یدہ ای علی ید موسی فغرقوا من ضربۃ البحر بعصاہ وقیل من الخطأ ای خاطئین حیث ربوا عدوہم ۱۲ ک ۱۸ قولہ وقالت امرأۃ فرعون وہی آسیۃ بنت مزاحم وکانت من خیار النساء ومن بنات الانبیاء وکانت اما للمساکین ترحمہم وتتصدق علیہم فقالت لفرعون وہی قاعدۃ الی جنبہ ہذا الولد اکبر من ابن سنۃ وانت تذبح ولدان ہذہ السنۃ فدعہ یکون عندی وقیل انہا قالت لہ انہ اتانی من ارض اخری ولیس ہو من بنی اسرائیل ۱۲ خازن وجمل ۱۹ قولہ امرأۃ فرعون وہی آسیۃ بنت مزاحم بن عبید بن الریان بن الولید الذی کان فرعون مصر فی زمن یوسف الصدیق علیہ السلام من ابنی السعود ۱۲ ۲۰ قولہ قرۃ عین آہ فیہ وجہان اظہرہما انہ خبر مبتدأ مضمر ای ہو قرۃ عین والثانی وہو بعید جدا ان یکون مبتدأ والخبر لا تقتلوہ وکان مقتضی ہذا ان یقال لا تقتلوہ بالا لانہ لما کان المراد ذکر اساغ ذلک ۱۲ جمل فقال فرعون ہو قرۃ عین لک الخ فلما قال النبی صلی اللہ علیہ وسلم لو قال فرعون لے ولک لکان لہما جمیعا رواہ جریر عن محمد بن قیس ۱۲ ک ۲۱ قولہ عسی ان ینفعنا آہ ای لان فی جبینہ اثر الیمن وقال الزمخشری فان فیہ مخایل الیمن ودلائل النفع لاہلہ وذلک لما عاینت من النور وارتضاع الابہام وابراء البرصاء ولعلہا توسمت فیہ النجابۃ المؤذنۃ بکونہ نفاعا ۱۲ جمل ۲۲ قولہ عسی ان ینفعنا وذلک لما رات من برء البرصاء بریقہ وارتضاعہ بابہامہ لبنا ونور بین عینیہ ۱۲ روح ۲۳ قولہ وہم لا یشعرون آہ جملۃ حالیۃ وہل ہی من کلام اللہ تعالی وہو الظاہر ام من کلام امرأۃ فرعون کانہا لما رأت الملأ اشاروا بالقتل قالت لہ کذا ای افعل انت ما اقول لک وقومک لا یشعرون آہ جمل وفی المدارک حال وذو حالہا آل فرعون والتقدیر الکلام فالتقط آل فرعون لیکون لہم عدوا وحزنا وقالت امرأۃ فرعون کذا وہم لا یشعرون انہم علی خطأ عظیم فی التقاط ورجاء النفع وتنبیہ وقول ان فرعون الآیۃ جملۃ اعتراضیۃ واقعۃ بین المعطوف والمعطوف علیہ موکدۃ لمعنی خطأہم وما احسن نظم ہذا الکلام عند اصحاب المعانی والبیان ۱۲ ۲۴ قولہ فارغا مما سواہ آی خالیا عن کل شئ سوی موسی کذا روی الحاکم وابن جریر عن ابن عباس وقال ابو عبیدۃ فارغا من الحزن لعلمہا انہ لم یغرق ورد ذلک الطبری وقال انہ یخالف بجمیع اقوال التاویل ۱۲ کمالین ۲۵ قولہ مما سواہ اے من التفکر فی غیرہ لما ورد انہ لما اتاہا الشیطان وقال کرہت ان یقتل فرعون ابنک فیکون لک اجرہ وثوابہ وقیل انک قتلہ فاغرقتیہ فی البحر فجئت لذلک وانحصرت فکرتہا فیہ ونسیت ما اوحی بہ الیہا ۱۲ صاوی

إِنْ مخففة من الثقيلة واسمها محذوف اى انها كادت لتبدى به اى بانه ابنها لولا ان ربطنا
على قلبها بالصبر اى سكناه لتكون من المؤمنين ○ المصدقين بوعد الله وجواب لولا دل
عليه ما قبلها وقالت لاختته مريم قصيه اتبعي اثره حتى تعلمي خبره فبصرت به اى ابصرته عن
جنب من مكان بعيد اختلاسا وهم لا يشعرون ○ انها اخته وانها ترقبه وحرمنا عليه المراضع
من قبل اى قبل رده الى امه اى منعناه من قبول ثدى مرضعة غيرها فلم يقبل ثدى
واحدة من المراضع المحضرة فقالت اخته هل ادلكم على اهل بيت لكم يكفلونه لكم بالارضاع وغيره وهم له ناصحون ○ فسرت ضمير له بالملك جوابا لهم
فاجيبت فجاءت بامه فقبل ثديها واجابتهم عن قبوله بانها طيبة الريح طيبة اللبن فاذن لها بارضاعه
فى بيتها فرجعت به كما قال تعالى فرددناه الى امه كى تقر عينها بلقائه ولا تحزن حينئذ ولتعلم
ان وعد الله برده اليها حق ولكن اكثرهم اى الناس لا يعلمون ○ بهذا الوعد او بان هذه
اخته وهذه امه فمكث عندها الى ان فطمته واجرى عليها اجرتها لكل يوم دينار واخذتها لانها مال
حربى فاتت به فرعون فتربى عنده كما قال تعالى حكاية عنه فى سورة الشعراء الم نربك فينا وليدا
ولبثت فينا من عمرك سنين ولما بلغ اشده وهو ثلاثون سنة او وثلاث واستوى اى بلغ اربعين سنة
اتيناه حكما وعلما فقها فى الدين قبل ان يبعث نبيا وكذلك كما جزيناه نجزى المحسنين ○
لانفسهم ودخل موسى المدينة مدينة فرعون وهى منف بعد ان غاب عنه مدة على حين
غفلة من اهلها وقت القيلولة فوجد فيها رجلين يقتتلان هذا من شيعته اى اسرائيلى و
هذا من عدوه اى قبطى يسخر الاسرائيلى ليحمل حطبا الى مطبخ فرعون فاستغاثه الذى
من شيعته على الذى من عدوه فقال له موسى خل سبيله فقيل انه قال لموسى لقد هممت
ان احمله عليك فوكزه موسى اى ضربه بجمع كفه وكان شديد القوة والبطش فقضى عليه اى
قتله ولم يكن قصد قتله ودفنه فى الرمل قال هذا اى قتله من عمل الشيطن انه عدو مضل
مبين ○ بين الاضلال قال نادما رب انى ظلمت نفسى بقتله
فاغفر لى فغفر له انه هو الغفور الرحيم ○ اى المتصف بهما ازلا وابدا قال رب بما انعمت
انعامك على بالمغفرة اعصمنى فلن اكون ظهيرا عونا للمجرمين ○ الكافرين بعد هذا ان عصمتنى

ع ۳ ربع ۱

ع فى جواب الامر والبا متعلقة باعصمنى ولعل معرفته بالمغفرة حصل بالهام او رؤيا لا بوحى فانه لم يستثنى بعد قبيل الاظهر ان يبدل بالتوفيق بالاقرار والاستغفار

---

۱ قوله لتبدى اى تظهر بانه ابنها من شدة الحزن او من شدة الفرح ۱۲ ۲ قوله لتبدى به آه ضمن معنى تصرح فعدى بالباء كما اشار له الشارح وفى السمين الباء مزيدة فى المفعول اى لتظهره وقيل ليست زائدة بل سببية والمفعول محذوف اى لتبدى القول بسبب موسى او بسبب الوحى فالضمير يجوز عوده على موسى او على الوحى ۱۲ اجمل ۳ قوله لولا ان ربطنا على قلبها جوابها محذوف اى لابدت كقوله وهم بها لولا ان راى برهان ربه وقوله لتكون من المؤمنين متعلق بربطنا ۱۲ ۴ قوله دل عليه ما قبله تقديره لابدت بانه ابنها ۱۲ ۵ قوله لاخته مريم آه وفى القرطبى وذكر الماوردى عن الضحاك ان اسمها كلثمة وقال السهيلى كلثوم جاء ذلك فى حديث رواه الزبير بن بكار ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لخديجة رضى الله عنها اشعرت ان الله زوجنى معك فى الجنة مريم بنت عمران وكلثوم اخت موسى وآسية امرأة فرعون فقالت الله اخبرك بذلك فقال نعم فقالت بالرفاء والبنين ۱۲ اجمل ۶ قوله مريم هو احد اقوال وقيل اسمها كلثمة وقيل كلثوم ۱۲ صاوى ۷ قوله اختلاسا اختلاس ربودن صراح والمراد به اخفاء ۱۲ ۸ قوله اى منعناه من قبول ثدى امرأة آخ يريد ان التحريم مجاز عن المنع اما استعارة او مجاز امر سلالان من حرم عليه الشئ فقد منعه لان الصبى ليس من اهل التكليف وحكمه ان يكون صبيا مع امه وكذا لا يرضع من لبن كافرة وفى كلامه ايضا اشارة الى ان المراضع فى كلامه سبحانه اسم موضع الرضاع وهو الثدى ويحتمل ان يكون جمع مرضع بضم الميم وترك التاء اما لاختصاصه بالنساء او بتاويل الشخص ويؤيده ما روى الحاكم وحرمنا عليه المراضع لا توتى بمرضع فيقبلها ۱۲ كمالين ۹ قوله لے منعناه اشار بذلك الى ان المراد من التحريم لازمه وهو المنع لان الصبى ليس من اهل التكليف ۱۲ صاوى ۱۰ قوله وفسرت ضميره بالملك اى فسرت اخت موسى عليه السلام قيل لما قالت وهم له ناصحون يعنى اهل البيت لموسى عليه السلام ناصحون ففهموا من هذا الكلام انها تعرفه وتعرف اهله فقالوا انك قد عرفت هذا الصبى فدلينا على اهله فقالت لهم يريد الضمير فى له الى الملك اى قالت ما اعرفه لكن قلت وهم للملك ناصحون لا لموسى كما فهمتم ومعنى نصحهم للملك امتثال امره وفى البيضاوى وكما وروى ان هامان لما سمعه اى قول اخته هل ادلكم قال انها لتعرفه واهله فخذوها واحبسوها حتى تخبر بحاله فقالت انما اردت وهم للملك ناصحون فامر لها فرعون بان تاتى بمن يكفله فاتت بامها وموسى على يد فرعون يبكى وهو يعلله فلما وجد ريحها استانس والتقم ثديها فقال لها من انت منه فقد ابى كل ثدى الا ثديك فقالت انى امرأة طيبة الريح طيبة اللبن لا اكاد اوتى بصبى الا قبلنى فدفعه اليها وقوله فاجيبت اى اجابوها عن قولها هل ادلكم آخ اى اذنوا لها للاتيان بمرضعة وقوله واجابتهم اى امه عن قبول ثديها آلے لما قبل ثديها قال فرعون من انت منه وظن انها امه فقالت مجيبة له بان سبب قبوله ثديها انها طيبة الريح الخ ۱۲ ۱۱ قوله فقبل ثديها آلے بعد ان مكث عندهم ثمانية ايام لا يقبل ثدى مرضعة اصلا ۱۲ صاوى ۱۲ قوله اجابتهم عن قبوله آه اى لما قيل لها من انت منه فقد ابى كل ثدى الا ثديك فقالت انى امرأة طيبة الريح طيبة اللبن لا اكاد اوتى بصبى الا قبلنى فدفعه اليها ۱۲ ۱۳ قوله فطمته فظام بالكسر از شير باز كردن كودك ۱۲ صراح ۱۴ قوله واخذتها لانها مال حربى وهو مباح كما صح فى الخطيب ۱۲ ۱۵ قوله ولما بلغ اشده آلے بلغ موسى نهاية القوة وتمام العقل واشد جمع شدة كنعمة وانعم عند سيبويه ۱۲ مدارك ۱۶ قوله واستوى آلے واعتدل وتم استحكامه وهو اربعون سنة ويروى انه لم يبعث نبى الا على راس اربعين سنة ۱۲ مدارك ۱۷ قوله آلے بلغ اربعين سنة المناسب ان يقول آلے كمل عقله وانتهى شبابه لان موسى اقام فى مصر ثلاثين سنة ثم ذهب الى مدين واقام فيها عشر سنين ووقعة قتل القبطى كانت قبل ذهاب لمدين فهى السبب فيه ۱۲ صاوى ۱۸ قوله اى بلغ اربعين سنة آه فيه انه كان بلوغه الاربعين عند رجوعه من مدين واقام فى مصر ثلاثين سنة ثم ذهب الى مدين واقام فيها عشر سنين ووقعة قتل القبطى كانت قبل ذهابه لمدين فهى السبب فيه وتو فسر الاستواء بان انتهى شبابه وتكامل عقله لكان اظهر ۱۲ من الجمل روى ابن ابى حاتم وابن جرير عن مجاهد ان بلوغ الاشد فى ثلاث وثلاثين والاستواء فى اربعين وعن ابن عباس ان الاشد ما بين ثمانى عشرة الى ثلثين والاستواء ما بين الثلثين الى الاربعين والتحقيق ان اصل معناه القوة وهى تختلف باختلاف اللوقات والاعصار ولذا وقع له تفاسير مختلفة فى كتب اللغة والتفسير بحسب القرائن ۱۲ ک ۱۹ قوله قبل ان يبعث آلے وان استثنى بعد رجوعه من مدين مع اهله ابنة شعيب ۱۲ كما ۲۰ قوله وهى منف بضم الميم وسكون النون غير المنصرف لاجتماع العلمية والعجمة او التانيث وهى مدينة معروفة آه كشاف وفى ابى السعود وقيل منف او حابين اوعين الشمس وفى الكبير فالجمهور على انها هى المدينة التى كان يسكنها فرعون وهى قرية على راس فرسخين من مصر ۱۲ ۲۱ قوله وقت القيلولة وقيل بين المغرب والعشاء وسبب دخول المدينة فى ذلك الوقت ان موسى كان يسمى ابن فرعون وكان يركب مراكبه ويلبس لباسه فركب فرعون يوما وكان موسى غائبا فلما قدم قيل له ان فرعون قد ركب فركب موسى فى اثره فادركه المقيل فى ارض منف فدخلها وليس فى طرقها احد ۱۲ صاوى ۲۲ قوله وهذا من عدوه اى وكان طبا خالفرعون اراد ان يسخر الاسرائيلى لحمل الحطب ۱۲ صاوى ۲۳ قوله اى قتله وانما عدى بعلى لانه بمعنى اوقع القضاء عليه واصله انهى حيوته اى جعلت منهية منقضية وهو بهذا المعنى يتعدى بعلى كما فى الاساس ۱۲ ک ۲۴ قوله ولم يكن قصد قتله جواب عما يقال كيف يجرأ على قتل القبطى وحاصل الايضاح الجواب ان قتله كان خطأ وقد يقال قتله من باب دفع الصائل وهو واجب والاستغفار من باب حسنات الابرار سيئات المقربين ۱۲ ص ۲۵ قوله من عمل الشيطان وانما جعل قتل الكافر من عمل الشيطان وسماه ظلما لنفسه واستغفر منه لانه كان مستامنا فيهم ولا يحل قتل الكافر الحربى المستامن اولانه قتله قبل ان يؤذن له فى القتل ۱۲ مدارك ۲۶ قوله بما انعمت على يجوز ان يكون قسما جوابه محذوف تقديره اقسم بانعامك على بالمغفرة لابوبين فلن اكون ظهيرا للمجرمين وان يكون استعطافا كانه قال رب اعصمنى بحق ما انعمت على من المغفرة فلن اكون ان عصمتنى ظهيرا للمجرمين وقيل ليس هذا خبر ابل هو دعاء اى فلا اكون بعد هذا ظهيرا آلے فلا تجعلنى يا رب ظهيرا للمجرمين ۱۲ اجمل ۲۷ قوله بحق انعامك على اشار بهذا الى ان ما مصدرية والكلام على حذف مضاف واشار بقوله اعصمنى الى ان الباء متعلقة بمقدر هو هذا وقوله فلن اكون جواب شرط قدره بقوله ان عصمتنى من الجمل ۱۲ ۲۸ قوله فلن اكون الخ الفاء فيه عاطفة والباء فى بانعامك متعلقة باقسم وعلى للاستعطاف والفاء واقعة ص

فَاَصْبَحَ فِی الْمَدِیْنَةِ خَآئِفًا یَّتَرَقَّبُ ینتظر فَاِذَا الَّذِی اسْتَنْصَرَهٗ بِالْاَمْسِ
یَسْتَصْرِخُهٗ یستغیث بِه عَلٰی قبطی اٰخر قَالَ لَهٗ مُوْسٰۤی اِنَّكَ لَغَوِیٌّ مُّبِیْنٌ ۝ بین الغواية لما فعلته
امس والیوم فَلَمَّاۤ اَنْ اراد اَرَادَ اَنْ یَّبْطِشَ بِالَّذِیْ هُوَ عَدُوٌّ لَّهُمَا الموسٰی والمستغیث به قَالَ
المستغیث ظانا انه یبطش به لما قال له یٰمُوْسٰۤی اَتُرِیْدُ اَنْ تَقْتُلَنِیْ كَمَا قَتَلْتَ نَفْسًۢا بِالْاَمْسِ ق
اِنْ مَّا تُرِیْدُ اِلَّاۤ اَنْ تَكُوْنَ جَبَّارًا فِی الْاَرْضِ وَمَا تُرِیْدُ اَنْ تَكُوْنَ مِنَ الْمُصْلِحِیْنَ ۝ فسمع القبطی
(ای من الناس ۱۲ ص) ذٰلِكَ فعلم ان القاتل موسٰی فانطلق الٰی فرعون فاخبره بذلك فامر فرعون الذباحین بقتل موسٰی
فَاْخُذُوا الطریق الیه قَالَ تم وَجَآءَ رَجُلٌ هو مؤمن مِّنْ اٰلِ فرعون مِنْ اَقْصَا الْمَدِیْنَةِ اٰخرها یَسْعٰی
یسرع فی مشیه من طریق اقرب من طریقهم قَالَ یٰمُوْسٰۤی اِنَّ الْمَلَاَ من قوم فرعون یَاْتَمِرُوْنَ بِكَ
یتشاورون فیك لِیَقْتُلُوْكَ فَاخْرُجْ من المدینة اِنِّیْ لَكَ مِنَ النّٰصِحِیْنَ ۝ فی الامر بالخروج فَخَرَجَ مِنْهَا
خَآئِفًا یَّتَرَقَّبُ لحوق طالب او غوث الله ایاه قَالَ رَبِّ نَجِّنِیْ مِنَ الْقَوْمِ الظّٰلِمِیْنَ ع قوم فرعون وَلَمَّا
تَوَجَّهَ قصد بوجهه تِلْقَآءَ مَدْیَنَ جهتها وهی قریة شعیب مسیرة ثمانیة ایام من مصر سمیت بمدین
ابن ابراهیم ولم یكن یعرف طریقها قَالَ عَسٰی رَبِّیْۤ اَنْ یَّهْدِیَنِیْ سَوَآءَ السَّبِیْلِ ۝ ای قصد الطریق
ای الطریق الوسط الیها فارسل الله الیه ملكا بیده عنزة فانطلق به الیها وَلَمَّا وَرَدَ مَآءَ مَدْیَنَ
بئرا فیها ای وصل الیها وَجَدَ عَلَیْهِ اُمَّةً جماعة كثیرة مِّنَ النَّاسِ یَسْقُوْنَ ۝ مواشیهم وَوَجَدَ مِنْ دُوْنِهِمُ
ای سواهم اِمْرَاَتَیْنِ تَذُوْدٰنِ تمنعان اغنامهما عن الماء قَالَ موسٰی لهما فَمَا خَطْبُكُمَا ای شانكما
لا تسقیان قَالَتَا لَا نَسْقِیْ حَتّٰی یُصْدِرَ الرِّعَآءُ جمع راع ای یرجعوا من سقیهم خوف الزحام فنسقی وفی
قراءة یصدر من الرباعی ای یصرفوا مواشیهم عن الماء وَاَبُوْنَا شَیْخٌ كَبِیْرٌ ۝ لا یقدر ان یسقی فَسَقٰی لَهُمَا
من بئر اخری بقربها رفع حجرا عنها لا یرفعه الا عشرة انفس ثُمَّ تَوَلّٰۤی انصرف اِلَی الظِّلِّ لسمرة من شدة حر
الشمس وهو جائع فَقَالَ رَبِّ اِنِّیْ لِمَاۤ اَنْزَلْتَ اِلَیَّ مِنْ خَیْرٍ طعام فَقِیْرٌ ۝ محتاج فجعتا الی ابیهما فی زمن
اقل مما كانتا ترجعان فیه فسالهما عن ذلك فاخبرتاه بمن سقی لهما فقال لاحدهما ادعیه لی قال تعالٰی
فَجَآءَتْهُ اِحْدٰىهُمَا تَمْشِیْ عَلَی اسْتِحْیَآءٍ ای واضعة كم درعها علی وجهها حیاء منه قَالَتْ اِنَّ اَبِیْ یَدْعُوْكَ لِیَجْزِیَكَ اَجْرَ
مَا سَقَیْتَ لَنَا فاجابها منكرا فی نفسه اخذا لاجرة وكانها قصدت المكافاة ان كان ممن یریده فَلَمَّا جَآءَهٗ وَقَصَّ
قص علیه الْقَصَصَ ما مر قَالَ لَا تَخَفْ نجوت مِنَ الْقَوْمِ الظّٰلِمِیْنَ ۝ فرعون وقومه
قَالَتْ اِحْدٰىهُمَا یٰۤاَبَتِ اسْتَاْجِرْهُ اِنَّ خَیْرَ مَنِ اسْتَاْجَرْتَ الْقَوِیُّ الْاَمِیْنُ ۝ فقال لها ما علمك بذلك
فذكرت قوته برفع الحجر وامانته بامرها بالمشی خلفه قَالَ اِنِّیْۤ اُرِیْدُ اَنْ اُنْكِحَكَ اِحْدَی ابْنَتَیَّ هٰتَیْنِ
اَلْاَیَّمَا الْاَجَلَیْنِ قَضَیْتُ ثمانی حجج اَوْ عشرا فَاِنْ اَتْمَمْتَ عَشْرًا فَمِنْ عِنْدِكَ ۚ وَمَاۤ اُرِیْدُ اَنْ اَشُقَّ
عَلَیْكَ ۚ بالزیادة سَتَجِدُنِیْۤ اِنْ شَآءَ اللّٰهُ مِنَ الصّٰلِحِیْنَ ۝ فی حسن العشرة والوفاء
قَالَ ذٰلِكَ بَیْنِیْ وَبَیْنَكَ ۚ اَیُّمَا الْاَجَلَیْنِ قَضَیْتُ فَلَا عُدْوَانَ علی بالمطالبة بالزیادة
وَاللّٰهُ عَلٰی مَا نَقُوْلُ وَكِیْلٌ ۝ شاهد ورقیب فَلَمَّا قَضٰی مُوْسَی الْاَجَلَ وَسَارَ بِاَهْلِهٖۤ
من مدین اٰنَسَ ابصر مِنْ جَانِبِ الطُّوْرِ نَارًا قَالَ لِاَهْلِهِ امكثوا اِنِّیْۤ اٰنَسْتُ نَارًا لَّعَلِّیْۤ اٰتِیْكُمْ
مِّنْهَا بِخَبَرٍ عن الطریق اَوْ جَذْوَةٍ قطعة غلیظة مِّنَ النَّارِ لَعَلَّكُمْ تَصْطَلُوْنَ ۝ تستدفئون
فَلَمَّاۤ اَتٰىهَا نُوْدِیَ مِنْ شَاطِیِٕ الْوَادِی الْاَیْمَنِ ای جانبه الایمن فِی الْبُقْعَةِ الْمُبٰرَكَةِ
ای المقدسة مِنَ الشَّجَرَةِ بدل من شاطیء بدل الاشتمال اَنْ یّٰمُوْسٰۤی اِنِّیْۤ اَنَا اللّٰهُ رَبُّ الْعٰلَمِیْنَ ۝
وَاَنْ اَلْقِ عَصَاكَ فالقاها فَلَمَّا رَاٰهَا تَهْتَزُّ تتحرك كَاَنَّهَا جَآنٌّ حیة صغیرة وَّلّٰی مُدْبِرًا
هرب وَلَمْ یُعَقِّبْ ۝ یرجع یٰمُوْسٰۤی اَقْبِلْ وَلَا تَخَفْ اِنَّكَ مِنَ الْاٰمِنِیْنَ ۝ من كل مخوف
اُسْلُكْ یَدَكَ اَدْخِلْ فِیْ جَیْبِكَ تَخْرُجْ بَیْضَآءَ مِنْ غَیْرِ سُوْٓءٍ برص وَاضْمُمْ اِلَیْكَ جَنَاحَكَ
یدك الیمنی الی جنبك الایسر من غیر مس لتذهب الرعدة مِنَ الرَّهْبِ ۚ الفزع فَذٰنِكَ بَرْهَانٰنِ
مِنْ رَّبِّكَ اِلٰی فرعون وَمَلَا۟ئِهٖ ۚ اَشْرَافِ قومه اِنَّهُمْ كَانُوْا قَوْمًا فٰسِقِیْنَ ۝ خارجین عن الطاعة
قَالَ رَبِّ اِنِّیْ قَتَلْتُ مِنْهُمْ نَفْسًا فَاَخَافُ اَنْ یَّقْتُلُوْنِ ۝ بها قبل ان اؤدی الرسالة
وَاَخِیْ هٰرُوْنُ هُوَ اَفْصَحُ مِنِّیْ لِسَانًا فَاَرْسِلْهُ مَعِیَ رِدْاً ۝ معینا یُّصَدِّقُنِیْۤ بتصدیقه
اِنِّیْۤ اَخَافُ اَنْ یُّكَذِّبُوْنِ ۝ قَالَ سَنَشُدُّ عَضُدَكَ نقویك بِاَخِیْكَ وَنَجْعَلُ لَكُمَا سُلْطٰنًا
حجة فَلَا یَصِلُوْنَ اِلَیْكُمَا بِاٰیٰتِنَا ۚ اَنْتُمَا وَمَنِ اتَّبَعَكُمَا الْغٰلِبُوْنَ ۝ بالحجة والقهر
فَلَمَّا جَآءَهُمْ مُّوْسٰی بِاٰیٰتِنَا بَیِّنٰتٍ ظاهرات قَالُوْا مَا هٰذَاۤ اِلَّا سِحْرٌ مُّفْتَرًی ۝ كذب
مختلق وَمَا سَمِعْنَا بِهٰذَا فِیْۤ اٰبَآئِنَا الْاَوَّلِیْنَ ۝ من الامم الخالیة وَقَالَ مُوْسٰی رَبِّیْۤ اَعْلَمُ
بِمَنْ جَآءَ بِالْهُدٰی مِنْ عِنْدِهٖ وَمَنْ تَكُوْنُ لَهٗ عَاقِبَةُ الدَّارِ ۝ الجنة اِنَّهٗ لَا یُفْلِحُ الظّٰلِمُوْنَ ۝
وَقَالَ فِرْعَوْنُ یٰۤاَیُّهَا الْمَلَاُ مَا عَلِمْتُ لَكُمْ مِّنْ اِلٰهٍ غَیْرِیْ ۚ فَاَوْقِدْ لِیْ یَا هَامٰنُ عَلَی الطِّیْنِ
فاتخذ آجرا فَاجْعَلْ لِّیْ صَرْحًا بناء عالیا لَّعَلِّیْۤ اَطَّلِعُ اِلٰۤی اِلٰهِ مُوْسٰی وَاِنِّیْ لَاَظُنُّهٗ
مِنَ الْكٰذِبِیْنَ ۝ فی ادعائه الالوهیة وَاسْتَكْبَرَ هُوَ وَجُنُوْدُهٗ عن الایمان فِی الْاَرْضِ
بِغَیْرِ الْحَقِّ وَظَنُّوْۤا اَنَّهُمْ اِلَیْنَا لَا یُرْجَعُوْنَ ۝ للبعث فَاَخَذْنٰهُ وَجُنُوْدَهٗ فَنَبَذْنٰهُمْ فِی الْیَمِّ
فطرحناهم فیه فَانْظُرْ كَیْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الظّٰلِمِیْنَ ۝ وَجَعَلْنٰهُمْ اَئِمَّةً یَّدْعُوْنَ اِلَی النَّارِ
ای قادة یدعون الی موجبها وَیَوْمَ الْقِیٰمَةِ لَا یُنْصَرُوْنَ ۝ وَاَتْبَعْنٰهُمْ فِیْ هٰذِهِ الدُّنْیَا لَعْنَةً
ای ابعدناهم عن الرحمة وَیَوْمَ الْقِیٰمَةِ هُمْ مِّنَ الْمَقْبُوْحِیْنَ ۝ المطرودین

وَلَقَدْ اٰتَیْنَا مُوْسَی الْكِتٰبَ التوراة مِنْۢ بَعْدِ مَاۤ اَهْلَكْنَا الْقُرُوْنَ الْاُوْلٰی ۝ كقوم نوح وعاد
وثمود بَصَآئِرَ لِلنَّاسِ ای ذوی بصائر وَهُدًی وَّرَحْمَةً لعلهم یتذكرون وَمَا كُنْتَ یا محمد بِجَانِبِ
الْغَرْبِیِّ ای جانب الجبل الغربی الَّذْ قَضَیْنَاۤ اِلٰی مُوْسَی الْاَمْرَ بالرسالة وَمَا كُنْتَ مِنَ الشّٰهِدِیْنَ ۝
لذلك وَلٰكِنَّاۤ اَنْشَاْنَا قرونا فَتَطَاوَلَ عَلَیْهِمُ الْعُمُرُ فانقرضوا وَمَا كُنْتَ ثَاوِیًا مقیما فِیْۤ اَهْلِ مَدْیَنَ
تَتْلُوْا عَلَیْهِمْ اٰیٰتِنَا وَلٰكِنَّا كُنَّا مُرْسِلِیْنَ ۝ اِلَیْهِمْ رسلا فاخبرناك بذلك وَمَا كُنْتَ بِجَانِبِ
الطُّوْرِ اِذْ نَادَیْنَا وَلٰكِنْ رَّحْمَةً مِّنْ رَّبِّكَ اعلمناك بذلك لِتُنْذِرَ قَوْمًا مَّاۤ اَتٰىهُمْ مِّنْ نَّذِیْرٍ
مِّنْ قَبْلِكَ لَعَلَّهُمْ یَتَذَكَّرُوْنَ ۝ وَلَوْلَاۤ اَنْ تُصِیْبَهُمْ مُّصِیْبَةٌ بِمَا قَدَّمَتْ اَیْدِیْهِمْ
من الكفر والمعاصی فَیَقُوْلُوْا رَبَّنَا لَوْلَاۤ هلا اَرْسَلْتَ اِلَیْنَا رَسُوْلًا فَنَتَّبِعَ اٰیٰتِكَ وَنَكُوْنَ
مِنَ الْمُؤْمِنِیْنَ ۝ لما ارسلناك فَلَمَّا جَآءَهُمُ الْحَقُّ مِنْ عِنْدِنَا قَالُوْا لَوْلَاۤ اُوْتِیَ مِثْلَ مَاۤ اُوْتِیَ
مُوْسٰی من الآیات كالید والعصا وغیرهما اَوَلَمْ یَكْفُرُوْا بِمَاۤ اُوْتِیَ مُوْسٰی مِنْ قَبْلُ قالوا
سِحْرٰنِ تَظٰهَرَا ۫ وفی قراءة ساحران تظاهرا وَقَالُوْۤا اِنَّا بِكُلٍّ كَافِرُوْنَ ۝ قُلْ فَاْتُوْا بِكِتٰبٍ
مِّنْ عِنْدِ اللّٰهِ هُوَ اَهْدٰی مِنْهُمَاۤ اَتَّبِعْهُ اِنْ كُنْتُمْ صٰدِقِیْنَ ۝ فی ان ما جئت به سحر
فَاِنْ لَّمْ یَسْتَجِیْبُوْا لَكَ فعلموا انما یتبعون اَهْوَآءَهُمْ وَمَنْ اَضَلُّ مِمَّنِ اتَّبَعَ هَوٰىهُ بِغَیْرِ هُدًی
مِّنَ اللّٰهِ ۚ اَیْ لا اَحَدَ اَضَلُّ مِنْهُ اِنَّ اللّٰهَ لَا یَهْدِی الْقَوْمَ الظّٰلِمِیْنَ ۝ بالخذلان
وَلَقَدْ وَصَّلْنَا لَهُمُ الْقَوْلَ اتبعنا بعضه بعضا بالمواعظ والقصص لَعَلَّهُمْ یَتَذَكَّرُوْنَ ۝
اَلَّذِیْنَ اٰتَیْنٰهُمُ الْكِتٰبَ القرآن مِنْ قَبْلِهٖ هُمْ بِهٖ یُؤْمِنُوْنَ ۝ وَاِذَا یُتْلٰی عَلَیْهِمْ قَالُوْۤا
اٰمَنَّا بِهٖۤ اِنَّهُ الْحَقُّ مِنْ رَّبِّنَاۤ اِنَّا كُنَّا مِنْ قَبْلِهٖ مُسْلِمِیْنَ ۝ مخلصین بالتوحید
اُولٰٓئِكَ یُؤْتَوْنَ اَجْرَهُمْ مَّرَّتَیْنِ بِمَا صَبَرُوْا علی دینهم وَیَدْرَءُوْنَ بِالْحَسَنَةِ السَّیِّئَةَ
یدفعون بالعمل الصالح العمل السیء وَمِمَّا رَزَقْنٰهُمْ یُنْفِقُوْنَ ۝ وَاِذَا سَمِعُوا اللَّغْوَ
ما یلغی ویطرح من الكلام اَعْرَضُوْا عَنْهُ وَقَالُوْا لَنَاۤ اَعْمَالُنَا وَلَكُمْ اَعْمَالُكُمْ ۫ سَلٰمٌ عَلَیْكُمْ
لا نصحبكم لا نطلب صحبتكم اَلسَّلٰمُ علیكم تودیع متاركة لَا نَبْتَغِی الْجٰهِلِیْنَ ۝ نطلبهم
اِنَّكَ لَا تَهْدِیْ مَنْ اَحْبَبْتَ ای لا تقدر علی هدایة من احببته لقرابته هدایة توفیق وَلٰكِنَّ اللّٰهَ یَهْدِیْ
مَنْ یَّشَآءُ ۚ هدایة توفیق وَهُوَ اَعْلَمُ بِالْمُهْتَدِیْنَ ۝ وَقَالُوْۤا اِنْ نَّتَّبِعِ الْهُدٰی مَعَكَ
نؤمن نُتَخَطَّفْ مِنْ اَرْضِنَا ۚ بان تتخطفنا العرب لانا خالفنا دینها اَوَلَمْ نُمَكِّنْ لَّهُمْ حَرَمًا
بلدا ذا حرم اٰمِنًا ۚ من ان یغار علیه یُّجْبٰۤی یجلب اِلَیْهِ ثَمَرٰتُ كُلِّ شَیْءٍ رِّزْقًا مِّنْ لَّدُنَّا
ولكن اكثرهم لا یعلمون ۝ ان ذلك من رزقنا وَكَمْ اَهْلَكْنَا مِنْ قَرْیَةٍ بَطِرَتْ مَعِیْشَتَهَا
اشرت فی معیشتها فَتِلْكَ مَسٰكِنُهُمْ لَمْ تُسْكَنْ مِّنْۢ بَعْدِهِمْ اِلَّا قَلِیْلًا ۝ لمرور المسافرین
وَكُنَّا نَحْنُ الْوٰرِثِیْنَ ۝ وَمَا كَانَ رَبُّكَ مُهْلِكَ الْقُرٰی حَتّٰی یَبْعَثَ فِیْۤ اُمِّهَا رَسُوْلًا
یَّتْلُوْا عَلَیْهِمْ اٰیٰتِنَا ۚ وَمَا كُنَّا مُهْلِكِی الْقُرٰۤی اِلَّا وَاَهْلُهَا ظٰلِمُوْنَ ۝ بالكفر
وَمَاۤ اُوْتِیْتُمْ مِّنْ شَیْءٍ فَمَتَاعُ الْحَیٰوةِ الدُّنْیَا وَزِیْنَتُهَا ۚ وَمَا عِنْدَ اللّٰهِ خَیْرٌ وَّاَبْقٰی ؕ
اَفَلَا تَعْقِلُوْنَ ۝ اَفَمَنْ وَّعَدْنٰهُ وَعْدًا حَسَنًا فَهُوَ لَاقِیْهِ كَمَنْ مَّتَّعْنٰهُ مَتَاعَ الْحَیٰوةِ الدُّنْیَا
ثُمَّ هُوَ یَوْمَ الْقِیٰمَةِ مِنَ الْمُحْضَرِیْنَ ۝ النار وَیَوْمَ یُنَادِیْهِمْ فَیَقُوْلُ اَیْنَ شُرَكَآءِیَ
الَّذِیْنَ كُنْتُمْ تَزْعُمُوْنَ ۝ تدعون انهم شركائی قَالَ الَّذِیْنَ حَقَّ ثبت عَلَیْهِمُ الْقَوْلُ
بالعذاب رَبَّنَا هٰۤؤُلَآءِ الَّذِیْنَ اَغْوَیْنَاۤ اَغْوَیْنٰهُمْ كَمَا غَوَیْنَا ۚ تَبَرَّاْنَاۤ اِلَیْكَ ۖ مِنْهُمْ
مَا كَانُوْۤا اِیَّانَا یَعْبُدُوْنَ ۝ وَقِیْلَ ادْعُوْا شُرَكَآءَكُمْ فَدَعَوْهُمْ فَلَمْ یَسْتَجِیْبُوْا لَهُمْ
وَرَاَوُا الْعَذَابَ ۚ لَوْ اَنَّهُمْ كَانُوْا یَهْتَدُوْنَ ۝ لما رأوه وَیَوْمَ یُنَادِیْهِمْ فَیَقُوْلُ مَاذَاۤ
اَجَبْتُمُ الْمُرْسَلِیْنَ ۝ فَعَمِیَتْ عَلَیْهِمُ الْاَنْۢبَآءُ یومئذ فَهُمْ لَا یَتَسَآءَلُوْنَ ۝ فلا یسأل
بعضهم بعضا لعجزهم فَاَمَّا مَنْ تَابَ من الكفر وَاٰمَنَ وَعَمِلَ صَالِحًا فَعَسٰۤی اَنْ یَّكُوْنَ مِنَ
الْمُفْلِحِیْنَ ۝ عند الله وَرَبُّكَ یَخْلُقُ مَا یَشَآءُ وَیَخْتَارُ ۫ ما كَانَ لَهُمُ الْخِیَرَةُ ۫ ما یختارونه
علی الله سُبْحٰنَ اللّٰهِ وَتَعٰلٰی عَمَّا یُشْرِكُوْنَ ۝ وَرَبُّكَ یَعْلَمُ مَا تُكِنُّ صُدُوْرُهُمْ
ما تخفیه وَمَا یُعْلِنُوْنَ ۝ وَهُوَ اللّٰهُ لَاۤ اِلٰهَ اِلَّا هُوَ ؕ لَهُ الْحَمْدُ فِی الْاُوْلٰی وَالْاٰخِرَةِ ۫
وَلَهُ الْحُكْمُ وَاِلَیْهِ تُرْجَعُوْنَ ۝ قُلْ اَرَءَیْتُمْ اِنْ جَعَلَ اللّٰهُ عَلَیْكُمُ الَّیْلَ سَرْمَدًا
دائما اِلٰی یَوْمِ الْقِیٰمَةِ مَنْ اِلٰهٌ غَیْرُ اللّٰهِ یَاْتِیْكُمْ بِضِیَآءٍ ؕ تطلبون فیه الراحة والمعاش
اَفَلَا تَسْمَعُوْنَ ۝ قُلْ اَرَءَیْتُمْ اِنْ جَعَلَ اللّٰهُ عَلَیْكُمُ النَّهَارَ سَرْمَدًا اِلٰی یَوْمِ الْقِیٰمَةِ
مَنْ اِلٰهٌ غَیْرُ اللّٰهِ یَاْتِیْكُمْ بِلَیْلٍ تَسْكُنُوْنَ فِیْهِ ؕ من الكد والتعب اَفَلَا تُبْصِرُوْنَ ۝
وَمِنْ رَّحْمَتِهٖ جَعَلَ لَكُمُ الَّیْلَ وَالنَّهَارَ لِتَسْكُنُوْا فِیْهِ وَلِتَبْتَغُوْا مِنْ فَضْلِهٖ
بالتجارة وَلَعَلَّكُمْ تَشْكُرُوْنَ ۝ وَیَوْمَ یُنَادِیْهِمْ فَیَقُوْلُ اَیْنَ شُرَكَآءِیَ الَّذِیْنَ كُنْتُمْ
تَزْعُمُوْنَ ۝ وَنَزَعْنَا مِنْ كُلِّ اُمَّةٍ شَهِیْدًا نبیها یشهد علیها بما قالت فَقُلْنَا هَاتُوْا
بُرْهَانَكُمْ علی ما ادعیتم من الشركاء فَعَلِمُوْۤا اَنَّ الْحَقَّ لِلّٰهِ وَضَلَّ غاب عَنْهُمْ مَّا كَانُوْا
یَفْتَرُوْنَ ۝ من ان لله شركاء

اِنَّ قَارُوْنَ كَانَ مِنْ قَوْمِ مُوْسٰی فَبَغٰی عَلَیْهِمْ ۪ بالكبر والظلم وَاٰتَیْنٰهُ مِنَ الْكُنُوْزِ
الاموال المدخرة مَا اِنَّ مَفَاتِحَهٗ لَتَنُوْٓاُ بِالْعُصْبَةِ اُولِی الْقُوَّةِ ۝ تثقلهم حتی یحملوها
اِذْ قَالَ لَهٗ قَوْمُهٗ لَا تَفْرَحْ بكثرة المال اِنَّ اللّٰهَ لَا یُحِبُّ الْفَرِحِیْنَ ۝ بالدنیا
وَابْتَغِ فِیْمَاۤ اٰتٰىكَ اللّٰهُ الدَّارَ الْاٰخِرَةَ ۫ بان تعمل فیه بطاعة الله وَلَا تَنْسَ نَصِیْبَكَ
مِنَ الدُّنْیَا ۚ ای لا تترك ما یحل لك فیها مما یبقیك فی الدنیا حیا صحیحا قویا فان لبدنك علیك حقا
وَاَحْسِنْ كَمَاۤ اَحْسَنَ اللّٰهُ اِلَیْكَ ۫ بالمال وَلَا تَبْغِ الْفَسَادَ فِی الْاَرْضِ ۫ بالمعاصی
اِنَّ اللّٰهَ لَا یُحِبُّ الْمُفْسِدِیْنَ ۝ قَالَ اِنَّمَاۤ اُوْتِیْتُهٗ عَلٰی عِلْمٍ عِنْدِیْ ۫ علم التكسب
اَوَلَمْ یَعْلَمْ اَنَّ اللّٰهَ قَدْ اَهْلَكَ مِنْ قَبْلِهٖ مِنَ الْقُرُوْنِ مَنْ هُوَ اَشَدُّ مِنْهُ قُوَّةً
وَّاَكْثَرُ جَمْعًا ؕ وَلَا یُسْـَٔلُ عَنْ ذُنُوْبِهِمُ الْمُجْرِمُوْنَ ۝ سؤال استفهام لیعذبوا بل سؤال
تعذیب فَخَرَجَ عَلٰی قَوْمِهٖ فِیْ زِیْنَتِهٖ ۚ فی ثیاب حمر علی بغلة شهباء وقیل غیر ذلك
قَالَ الَّذِیْنَ یُرِیْدُوْنَ الْحَیٰوةَ الدُّنْیَا یٰلَیْتَ لَنَا مِثْلَ مَاۤ اُوْتِیَ قَارُوْنُ ۙ اِنَّهٗ لَذُوْ حَظٍّ
عَظِیْمٍ ۝ وَقَالَ الَّذِیْنَ اُوْتُوا الْعِلْمَ وَیْلَكُمْ ثَوَابُ اللّٰهِ خَیْرٌ لِّمَنْ اٰمَنَ وَعَمِلَ صَالِحًا ۚ
وَلَا یُلَقّٰىهَاۤ اِلَّا الصّٰبِرُوْنَ ۝ علی الطاعة وعن المعصیة فَخَسَفْنَا بِهٖ وَبِدَارِهِ الْاَرْضَ
فَمَا كَانَ لَهٗ مِنْ فِئَةٍ جماعة یَّنْصُرُوْنَهٗ مِنْ دُوْنِ اللّٰهِ ۚ وَمَا كَانَ مِنَ الْمُنْتَصِرِیْنَ ۝
بنفسه وَاَصْبَحَ الَّذِیْنَ تَمَنَّوْا مَكَانَهٗ بِالْاَمْسِ یَقُوْلُوْنَ وَیْكَاَنَّ اللّٰهَ یَبْسُطُ الرِّزْقَ
لِمَنْ یَّشَآءُ مِنْ عِبَادِهٖ وَیَقْدِرُ ۚ یضیق لَوْلَاۤ اَنْ مَّنَّ اللّٰهُ عَلَیْنَا لَخَسَفَ بِنَا ۚ
وَیْكَاَنَّهٗ لَا یُفْلِحُ الْكٰفِرُوْنَ ۝ تِلْكَ الدَّارُ الْاٰخِرَةُ نَجْعَلُهَا لِلَّذِیْنَ لَا یُرِیْدُوْنَ
عُلُوًّا تكبرا فِی الْاَرْضِ وَلَا فَسَادًا ۚ بالمعاصی وَالْعَاقِبَةُ لِلْمُتَّقِیْنَ ۝ اِنَّ الَّذِیْ
فَرَضَ عَلَیْكَ الْقُرْاٰنَ لَرَآدُّكَ اِلٰی مَعَادٍ ؕ بعد الموت وهو الجنة كما وعدك به
قُلْ رَّبِّیْۤ اَعْلَمُ مَنْ جَآءَ بِالْهُدٰی وَمَنْ هُوَ فِیْ ضَلٰلٍ مُّبِیْنٍ ۝ فیجازیه
وَمَا كُنْتَ تَرْجُوْۤا اَنْ یُّلْقٰۤی اِلَیْكَ الْكِتٰبُ اِلَّا رَحْمَةً مِّنْ رَّبِّكَ فَلَا تَكُوْنَنَّ ظَهِیْرًا
عونا لِّلْكٰفِرِیْنَ ۝ وَلَا یَصُدُّنَّكَ عَنْ اٰیٰتِ اللّٰهِ بَعْدَ اِذْ اُنْزِلَتْ اِلَیْكَ وَادْعُ اِلٰی
رَبِّكَ وَلَا تَكُوْنَنَّ مِنَ الْمُشْرِكِیْنَ ۝ وَلَا تَدْعُ مَعَ اللّٰهِ اِلٰهًا اٰخَرَ ۘ لَاۤ اِلٰهَ اِلَّا هُوَ ؕ
كُلُّ شَیْءٍ هَالِكٌ اِلَّا وَجْهَهٗ ؕ اِلَّا هو لَهُ الْحُكْمُ وَاِلَیْهِ تُرْجَعُوْنَ ۝

تعلیقات جدیدة من التفاسیر المعتبرة لحل جلالین

۱ قوله فاصبح فی المدینة خائفا الخ الظاهر انه خبر اصبح وفی المدینة متعلق به ویجوز ان یکون حالا او الخبر فی المدینة (وبضعف تمام اصبح اے دخل فی الاصباح) وقوله یترقب یجوز ان یکون خبرا ثانیا وان یکون حالا ثانیة وان یکون بدلا من الحال الاولے او الخبر الاول او حالا من الضمیر فی خائفا فتکون حالا متداخلة ومفعول یترقب محذوف ای یترقب المکروه او الفرج او الخبر ہل وصل لفرعون ام لا ۱۲ ج ۲ قوله فاذا الذی الخ اذا فجائیة والذی مبتدأ نعت لمحذوف اے فاذا الاسرائیلی الذی واستنصره صلته ویستصرخه خبر المبتدأ ۱۲ صاوی ۳ قوله یستغیث به علی قبطی آخر من الصراخ والمعنی یطلب منه ان یزیل صراخه قال المستغیث الاسرائیلی ظانا انه یبطش علیه لما قال موسی انك لغوی مبین للاسرائیلی وقیل لقائل القبطی وکانه توہم من قوله انك لغوی انه الذی قتل القبطی بالامس لهذا الاسرائیلی ۱۲ ک ۴ قوله انك لغوی مبین اے ضال عن الرشد ظاہر الغی فقد قاتلت بالامس رجلا فقتلته بسببك وانت رشید فی التدبیر ان لا یفعل فعلا یفضی الی البلاء علی نفسه وعلی من یرید نصرته ۱۲ مدارک ۵ قوله فلما ان اراد ان یبطش الخ وذلك ان موسی اخذته الغیرة والرقة علی الاسرائیلی فمد یده لیبطش بالقبطی فظن الاسرائیلی انه یرید ان یبطش به ہو لما رای من غضبه وسمع من قوله انك لغوی مبین فقال یا موسی اتریدان تقتلنی کما قتلت امس نفسا بالامس ان تریدالا ان تکون جبارا فی الارض وما تریدان تکون من المصلحین ۱۲ مدارک ۶ قوله ہو عدو لها اے لموسی والاسرائیل لانه لیس علی دینهما اولان القبط کانوا اعدا بنی اسرائیل ۱۲ مدارک ۷ قوله جبارا فی الارض الجبار ہو الذی یقتل ویضرب ویتعاظم ولا ینظر فی العواقب ۱۲ صاوی ۸ قوله مومن آل فرعون وکان ابن عم فرعون ویسمی صفة لرجل او حال من رجل لانه وصف بقوله من اقصی المدینة ۱۲ مدارک ۹ قوله ہو مومن آل فرعون وہو ابن عم فرعون واسمه حزقیل ۱۲ المدارک وابو السعود ۱۰ قوله یتشاورون فیك فی البیضاوی وانما سمی التشاور ایتمارا لان کلا من المتشاورین یامر الآخر ویاتمر فی الکبیر الائتمار التشاور ۱۲ ۱۱ قوله انی لك من الناصحین الخ بیان لیس بصلة الناصحین الصلة لا یتقدم علی الموصول کانه قال انی من الناصحین ثم اراد ان یبین فقال لك کما یقال مرحبا لك وسقیا لك فی الیمین یجوز ان یتعلق لك بما یدل علیه من الناصحین ای صح لك من الناصحین او بنفس الناصحین للاتساع فی الظروف او علی جهة البیان اعنی لك ۱۲ ج ۱۲ ۱۲ قوله ایاه الضمیر راجع الی موسی ۱۲ ۱۳ قوله ولما توجه تلقاء مدین اے بالهام من الله لعلمه بان ارض مدین لا تسلط لفرعون علیها وان بینه وبین اہل مدین قرابة لکونهم من ذریة ابراہیم وہو کذلك ۱۲ صاوی ۱۴ قوله ابراہیم اے الخلیل علیه السلام وله ولد آخر اسمه مدین فاولاده اربعة اسمٰعیل واسحٰق ومدین ومدان وانما لم یصرح فی القرآن بمدین ومدان لانهما لم یکونا نبیین ۱۲ صاوی ۱۵ قوله ولم یکن یعرف طریقها اے وخرج بلا زاد ورفیق ولم یکن له طعام الا ورق الشجر ونبات الارض حتی رأیت خضرة فی باطنه من خارج وما وصل الی مدین حتی وقع خف قدمیه وہو اول ابتلاء من الله لموسی ۱۲ صاوی ۱۶ قوله الی الطریق الوسط اے وکان لها ثلاث طرق فاخذ موسی یمشی فی الوسطی وجاء الطلاب فی اثره فساروا فی الاخریین ولم یعرفوا محله قوله ملکا اے وکان راکبا علی فرس قیل ہو جبریل ع ۱۲ صاوی ۱۷ قوله بیده عنزة عنزة بالتحریك نوع من ازسنان ۱۲ اصراح ۱۸ قوله بئرا فیها اشارة الی انه ذکر الحال واراد منه المحل فاطلق الماء واراید البئر وعبارة الکبیر ورد ماء مدین وہو الماء الذی یسقون منه وکان بئرا فیما روی ۱۲ ۱۹ قوله یسقون مواشیهم انما حذف المفعول من الافعال الاربعة لان الغرض ہو بیان ما یدل علی عفتهما ویدعو الی السقی لهما دون المفعول فکان ذکره فضولا فی الکلام قاله القاضی ۱۲ کمالین ۲۰ قوله امرأتین تزودان اے تطردان غنمهما عن الماء لان علی الماء من ہو اقوی منهما فلا تتمکنان من السقی او کیلا تختلط اغنامهما باغنامهم والذود الطرد والدفع ۱۲ مدارک ۲۱ قوله یصدر بفتح التحتیة وضم الدال من الثلاثی المجرد کما ہو قراءة ابی عمرو وابن عامر ای یرجعوا من سقیهم وفی قراءة لعاصم والاکثر یصدر بضم الیاء من الرباعی اے من باب الافعال ۱۲ ک ۲۲ قوله وفی قراءة یصدر من الرباعی ای من باب الافعال یعنی بضم الیاء وکسر الدال وہو قراءة الجمہور وفی قراءة ابی عمرو وابن عامر وعاصم بفتح الیاء وضم الدال کما نقله الرازی ۱۲ ۲۳ قوله شیخ کبیر الخ ابدا منهما للعذر فی مباشرة السقی بانفسهما کانهما قالتا انا امرأتان ضعیفتان مستورتان لا نقدر علی مزاحمة الرجال ومالنا رجل یقوم بذلك وابونا شیخ کبیر السن قد اضعفه الکبر فلا بد لنا من تاخیر السقی الی ان یقضی الناس اوطارہم من الماء ۱۲ ابو السعود ۲۴ قوله لا یقدر ان یسقی اے فیرسلنا اضطرارا وبه یندفع ما یقال کیف ساغ للنبی شعیب علیه السلام ان یرضی لابنتیه بسقی الماشیة فان الضرورات تبیح المحظورات مع ان الامر فی نفسه لیس بمحظور فالدین لا یأباه والعادات متباینة فیه کما فصل الزمخشری وہو ان احوال العرب فیه خلاف احوال العجم ومذہب اہل البدو فیه غیر مذہب اہل الحضر ۱۲ جمل ۲۵ قوله محتاج قال الضحاك مکث سبعة ایام لم یذق فیها طعاما الا بقل الارض ۱۲ ۲۶ قوله لما انزلت

عشاء قال له اجلس فتعش قال اخاف ان يكون عوضا مما سقيت لهما وانا اهل بيت لا نطلب
على عمل خير عوضا قال لا عادتي وعادة ابائي نقري الضيف ونطعم الطعام فاكل واخبره بحاله
قال تعالى فلما جاءه وقص عليه القصص مصدر بمعنى المقصوص من قتله القبط وقصد هم
قتله وخوفه من فرعون قال لا تخف نجوت من القوم الظلمين ○ اذ لا سلطان لفرعون على مدين
قالت احدهما وهي المرسلة الكبرى او الصغرى يا ابت استاجره اتخذه اجيرا يرعى غنمنا اے
بدلنا ان خير من استاجرت القوي الامين ○ اي استاجره لقوته وامانته فسالها عنهما فاخبرته بما
تقدم من رفعه حجر البئر ومن قوله لها امشي خلفي وزيادة انها لما جاءته وعلم بها صوب راسه فلم يرفعه
فرغب في انكاحه قال اني اريد ان انكحك احدى ابنتي هاتين وهي الكبرى او الصغرى على
ان تاجرني تكون اجيرا لي في رعي غنمي ثماني حجج اي سنين فان اتممت عشرا اي رعي عشر سنين
فمن عندك التمام وما اريد ان اشق عليك باشتراط العشر ستجدني ان شاء الله للتبرك من
الصلحين ○ الوافين بالعهد قال موسى ذلك الذي قلت بيني وبينك ايما الاجلين التمام او العشر
وما زائدة اي رعيه قضيت به اي فرغت عنه فلا عدوان علي بطلب الزيادة عليه والله على ما نقول
انا وانت وكيل ○ حفيظ او شهيد فتم العقد بذلك وامر شعيب ابنته ان يعطي موسى عصاه فعرفها
السباع من غنمه وكانت عصي الانبياء عنده فوقع في يدها عصا آدم من آس الجنة فاخذها موسى بعلم
شعيب فلما قضى موسى الاجل اي رعيه وهو ثمان او عشر سنين وهو المظنون به وسار باهله زوجته
باذن ابيها نحو مصر انس ابصر من بعيد من جانب الطور اسم جبل نارا قال لاهله امكثوا
هنا اني انست نارا لعلي اتيكم منها بخبر عن الطريق وكان قد اخطاها او جذوة بتثليث الجيم
قطعة او شعلة من النار لعلكم تصطلون ○ تستدفئون والطاء بدل من تاء الافتعال من صلي بالنار
بكسر اللام وفتحها فلما اتاها نودي من شاطئ جانب الوادي الايمن لموسى في البقعة المباركة
لسماعه كلام الله فيها من الشجرة بدل من شاطئ باعادة الجار لنباتها فيه وهي شجرة عناب او عليق
او عوسج ان مفسرة لاحتفافه بما يمو سى اني انا الله رب العلمين ○ وان القي عصاك فالقاها فلما
راها تهتز تتحرك كانها جان وهي الحية الصغيرة من سرعة حركتها ولى مدبرا هاربا منها ولم يعقب
اي يرجع فنودي يموسى اقبل ولا تخف انك من الامنين ○ اسلك ادخل يدك اليمنى

بدل على انه كان له غير هما وهذه مواعدة منه ولم يكن ذلك عقد نكاح اذ لو كان
عقد القال قد انكحتك ۱۲ مدارک سلہ قولہ ثماني حجج ظرف والحجة السنة
وجمعها حجج والتزوج على رعي الغنم جائز بالاجماع لانه من باب انتفاع بامر الزوجية
فلا منافضة بخلاف التزوج على الخدمة ۱۲ مدارک سلہ قولہ اي رعي الخ
يشير الى ان مفعول به باضمار مضاف ۱۲ سلہ قولہ فمن عندك اي فذلك
تفضل منك ليس بواجب عليك او فاتمامه من عندك ولا احتمه عليك ولكنك
ان فعلته فهو منك تفضل وتبرع ۱۲ مدارک سلہ قولہ التمام آه اشار
الى ان فمن عندك خبر مبتدا محذوف اي والتقدير فالتمام من عندك تفضلا
لا من عندي الزاما عليك والجملة جواب الشرط ۱۲ ج سلہ قولہ ايما
الاجلين قضيت آه اي شرطيه وجوابها فلا عدوان علي وفي ما قولان اشهرهما
انها زائدة كزيادتها في اخواتها من ادوات الشرط والثاني انها نكرة والاجلين
بدل منها ۱۲ سلہ قولہ اي رعيه يشير الى ان قوله ايما مفعول لقضيت
بحذف المضاف فتم العقد بذلك اي من المذكور من الايجاب والقبول و
استدل بها على جواز التزوج على رعي الغنم للمراة وهو قول الشافعي ورواه
ابن سماعة عن محمد وعلى جواز الجمع بين نكاح واجارة في صفقة وعلى انه لا يتغير
الكفارة باليسار وفي الاول نظر لانه انما يلزم لو كان الغنم ملك البنت دون
شعيب وهو منتف نعم فيه دليل على جواز التزوج على خدمة حر آخر وفي قول الله
تعالى على ما نقول وكيل دليل على عدم اشتراط الاشهاد في النكاح ۱۲ كمالين
سلہ قولہ لطلب الزيادة عليه اي فكما اطالب بالزيادة على العشر لا اطالب
بالزيادة على الثماني اه بيضاوي اي اراد بذلك تقرير امر الخيار يعني ان شاء
هذا وان شاء هذا ۱۲ كبير سلہ قولہ فتم العقد بذلك لعل هذا كان في شرعهما
والا فهذه الصيغة لا يكفي عندنا في عقد النكاح وجرى غير الشارح على انها
عقد اعقدا بغير الصورة المذكورة ۱۲ ج سلہ قولہ فتم العقد اي عقد النكاح
والاجارة ان قلت ان الذي وقع من شعيب وعد والنكاح لا يكون الا
بصيغة ابرام واليضالم يبين المنكوحة واليضا الصداق ليست ثمرة عائدة عليها
اجيب بجوابين الاول انه كان في شرعه جائزا والثاني ان يكون تنزيله
على شرعنا بانه قصد بالوعد انشاء الصيغة وقد وقع من موسى القبول بقوله
ذلك وبانه يكون انه بين المنكوحة باشارة مثلا وبان الغنم يكون ان يكون
بعضها مملوكا لها فثمرة الرعي عائدة عليها ۱۲ صاوي سلہ قولہ فوقع
في يدها عصا آدم آه فالتقت بها ابا بها فمسها وكان معفوا فاضمن بها وقال
اعطيه غيرها فردتها ثم اخذت فاوقع في يدها الاهي واستقم برا جعها سبع
مرات فدفعها الى موسى وعلم ان له شانا ۱۲ ج سلہ قولہ عصا آدم
قيل انه اودعها ملك في صورة رجل عند شعيب فامر ابنته ان تاتيه
بعصا فاتته بها فرد ها سبع مرات فلم تقع في يد ها غير ها فدفعها اليه ثم ندم لانه
وديعة عنده فتبعه فاختصما فيها ورضيا ان يحكم بينهما اول طالع فاتانا بهما
الملك فقال القيا ها فمن رفعها فهي له فعا بها الشيخ فلم يطقها فرفعها
موسى عليه السلام فكانت له ۱۲ صاوي سلہ قولہ من آس الجنة
اے وتوارثها الانبياء بعد آدم فصارت منه الى نوح ثم الى ابراهيم
حتى وصلت الى شعيب وكان لا ياخذ ها غير نبي الا اكلته صاوي آس
درخت ۱۲ صراح سلہ قولہ بتثليث الجيم اي بحركات الثلثة
قرا حمزة بضم الجيم وعاصم بالفتح والباقون بالكسر قال صاحب الكشاف
والجذوة هي الغوث الغليظ كانت في راسه نارا او لم تكن قال الزجاج
الجذوة القطعة الغليظة ۱۲ كشاف سلہ قولہ نودي من شاطئ الواد

الخ قيل ان موسى لما راى النار مشتعلة في الشجرة الخضراء علم ان ذلك لا يقدر عليه الا الله فلما نودي علم ان الله هو المتكلم بذلك النداء ۱۲ صاوي سلہ قولہ بدل من شاطئ باعادة الجار بدل الاشتمال
لنباتها فيه وفيه اشارة الى ان تحقق بدل الاشتمال قد يكون باشتمال المبدل منه على البدل ۱۲ ك سلہ قولہ او عليق او عوسج عليق گياهي كه در آويزد بر درخت آه صراح وفي القاموس والعليق
كقبيط بنت يتعلق بالشجر مضغته ليشد اللثة وعوسج نوعي از خاراه صراح هكذا في كتب اللغة والمراد منه شجر ذات شوكة يكون في البوادي ثمرته بقدر حمص او اكبر ۱۲ سلہ قولہ او عوسج بفتح العين شجرة
ذات شوكة تكون في البوادي ثمرته بقدر الحمص مع طول ۱۲ كمالين سلہ قولہ مفسرة لا مخففة آه اي لان النداء قول اي بان يا موسى لا مخففة من الثقيلة لعدم افادتها هذا المعنى المقصود
واشار بهذا الى رد قول من قال ان اسمها محذوف يفسره جملة النداء اي نودي بانه اي الشان كما نقله السمين واستبعده ۱۲ ج سلہ قولہ فالقاها فلما راها يشير الى ان الفاء فيه فصيحة ۱۲
سلہ قولہ الحية الصغيرة اي اول وقت الالقاء فلا يخالف قوله فاذا هي ثعبان مبين ۱۲ جمل

بعنى الكف فِي جَيْبِكَ هو طوق القميص وَاخْرُجْ يَدَكَ مِنْ جَيْبِكَ تخرجها خلاف ما كانت عليه من الادمة بَيْضَاءَ
مِنْ غَيْرِ سُوءٍ اى برص فَأَدْخِلْهَا واخرجها تضئ كشعاع الشمس تغشى البصر وَاضْمُمْ إِلَيْكَ جَنَاحَكَ
مِنَ الرَّهْبِ بفتح الحرفين وسكون الثانى مع فتح الاول وضمه اى الخوف الحاصل من اضاءة
اليد بان تدخلها فى جيبك فتعود الى حالتها الاولى وعبر عنها بالجناح لانها للانسان كالجناح
للطائر فَذَانِكَ بالتشديد والتخفيف اى العصا واليد وهما مؤنثان وانما ذكر المشار به اليهما المبتدأ
لتذكير خبره بُرْهَانَانِ مرسلان مِنْ رَبِّكَ إِلَى فِرْعَوْنَ وَمَلَائِهِ إِنَّهُمْ كَانُوا قَوْمًا فَاسِقِينَ قَالَ
رَبِّ إِنِّي قَتَلْتُ مِنْهُمْ نَفْسًا هو القبطى السابق فَأَخَافُ أَنْ يَقْتُلُونِ بِهِ وَأَخِي هَارُونُ هُوَ أَفْصَحُ مِنِّي
لِسَانًا ابين فَأَرْسِلْهُ مَعِيَ رِدْءًا معينا وفى قراءة بفتح الدال بلا همز يَصَدِّقُنِي بالجزم جواب الدعاء
وفى قراءة بالرفع وجملته صفة رِدْءًا إِنِّي أَخَافُ أَنْ يُكَذِّبُونِ قَالَ سَنَشُدُّ عَضُدَكَ نقويك
مع بِأَخِيكَ وَنَجْعَلُ لَكُمَا سُلْطَانًا غلبة فَلَا يَصِلُونَ إِلَيْكُمَا بسوء اذهبا بِآيَاتِنَا انتما وَمَنِ اتَّبَعَكُمَا
الْغَالِبُونَ لهم فَلَمَّا جَاءَهُمْ مُوسَى بِآيَاتِنَا بَيِّنَاتٍ واضحات حال قَالُوا مَا هَذَا إِلَّا سِحْرٌ مُفْتَرًى
مختلق وَمَا سَمِعْنَا بِهَذَا كَائِنًا فِي آبَائِنَا الْأَوَّلِينَ وَقَالَ بواو وبدونها مُوسَى رَبِّي أَعْلَمُ اى
عالم بِمَنْ جَاءَ بِالْهُدَى مِنْ عِنْدِهِ الضمير للرب وَمَنْ عطف على من تَكُونُ بالفوقانية والتحتانية
لَهُ عَاقِبَةُ الدَّارِ اى العاقبة المحمودة فى الدار الآخرة اى وهو انا فى الشقين فَأَنَا محق فيما جئت به
إِنَّهُ لَا يُفْلِحُ الظَّالِمُونَ الكافرون وَقَالَ فِرْعَوْنُ يَا أَيُّهَا الْمَلَأُ مَا عَلِمْتُ لَكُمْ مِنْ إِلَهٍ غَيْرِي فَأَوْقِدْ
لِي يَا هَامَانُ عَلَى الطِّينِ فاطبخ لى الآجر فَاجْعَلْ لِي صَرْحًا قصرا عاليا لَعَلِّي أَطَّلِعُ إِلَى إِلَهِ مُوسَى
انظر اليه واقف عليه وَإِنِّي لَأَظُنُّهُ مِنَ الْكَاذِبِينَ فى ادعائه الها اخر وانه رسوله وَاسْتَكْبَرَ هُوَ وَ
جُنُودُهُ فِي الْأَرْضِ بِغَيْرِ الْحَقِّ وَظَنُّوا أَنَّهُمْ إِلَيْنَا لَا يُرْجَعُونَ بالبناء للفاعل وللمفعول فَأَخَذْنَاهُ
وَجُنُودَهُ فَنَبَذْنَاهُمْ طرحناهم فِي الْيَمِّ البحر الملح فانظر كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الظَّالِمِينَ
حين صاروا الى الهلاك وَجَعَلْنَاهُمْ فى الدنيا أَئِمَّةً بتحقيق الهمزتين وابدال الثانية ياء
رؤساء فى الشر يَدْعُونَ إِلَى النَّارِ بدعائهم الى الشرك وَيَوْمَ الْقِيَامَةِ لَا يُنْصَرُونَ
بدفع العذاب عنهم وَأَتْبَعْنَاهُمْ فِي هَذِهِ الدُّنْيَا لَعْنَةً خزيا وَيَوْمَ الْقِيَامَةِ هُمْ مِنَ
الْمَقْبُوحِينَ المبعدين وَلَقَدْ آتَيْنَا مُوسَى الْكِتَابَ التورية مِنْ بَعْدِ مَا أَهْلَكْنَا الْقُرُونَ

تعليقات جديدة من التفاسير المعتبرة لحل جلالين

٥١ قوله واضمم اليك جناحك جعل الجناح ههنا مضموما فى آية طٰہٰ مضموما اليه حيث قال واضمم يدك الى جناحك لان المراد بالجناح المضموم اليد اليمين وبالجناح المضموم اليه اليد اليسرى وكل من اليدين جناح ١٢ صاوى **٥٢ قوله** كالجناح للطائر اى لان الطائر اذا خاف نشر جناحيه واذا امن واطمأن ضمهما اليه ١٢ صاوى **٥٣ قوله** بالتشديد والتخفيف اى فهما قراءتان سبعيتان فالمشددة ثنية ذلك بلام البعد والمخفف ثنية ذاك فالمشدد عوض عن اللام فى المفرد ١٢ صاوى **٥٤ قوله** وانما ذكر المشار به لكم الجواب عما يقال ان العصا واليد مؤنثتان فكان اللائق الاشارة اليهما بتان فاجاب بانه روعى الخبر ١٢ صاوى **٥٥ قوله** من ربك آه متعلق بمحذوف هو صفة برهانان وقدره الشارح بقوله مرسلان وغيره بقوله كائنان وعبارة الكرخى قولان الى فرعون متعلق بمحذوف اى اذهب الى فرعون وقدره ابو البقاء مرسلان الى فرعون كما اشار اليه فى التقرير ١٢ جمل **٥٦ قوله** معينا وهو فى الاصل اسم لما يعان به كالدفاء اسم لما يدفأ به ومنه الصنع ١٢ ك **٥٧ قوله** وفى قراءة لنافع روى بفتح الدال بلا همز وقد جوز فى هذه القراءة معنى الزيادة من زيد عليه اذا زيد ١٢ ك **٥٨ قوله** بالجزم للاكتفاء جواب الدعا يعنى قوله فارسله وفى قراءة لعاصم وحمزة يصدقنى بالرفع والجملة صفة ردءا ولا حاجة الى حذف الجواب لكل امر ١٢ ك **٥٩ قوله** جواب الدعا يعنى قوله فارسله وسمى الامر دعاء تأدبا ١٢

٦٠ قوله نقويك آه فاما قوة الشخص بشدة اليد على مزاولة الامور فلذلك يعبر عنه باليد وعن شدتها بشدة العضد آه بيضاوى اى فهو مجاز مرسل على طريق اطلاق السبب وارادة المسبب بمرتبتين فان شدة العضد سبب لشدة اليد وشدة اليد مستلزمة لقوة الشخص فى المرتبة الثانية ١٢ من الجمل **٦١ قوله** بآياتنا آه يجوز فيه اوجه ان يتعلق بنجعل او بيصلون او بالغالبون او بمحذوف اى اذهبا او على البيان فيتعلق بمحذوف ايضا او بالغالبون على ان ال ليست موصولة او موصولة والتبع فيه ما لا يتسع فى غيره او قسم وجوابه محذوف متقدم وهو فلا يصلون او من لغو القسم ١٢ جمل **٦٢ قوله** فلما جاءهم موسى بآياتنا آه المراد بالآيات هنا العصا واليد اذ هما اللتان اظهرهما واذ ذاك اتى بضمير عنها بصيغة الجمع لان فى كل منهما آيات عديدة ١٢ جمل **٦٣ قوله** مختلق اى لم يفعل قبل هذا الوقت مثله او تعلمه ثم افتريته على الله ١٢ ابو السعود **٦٤ قوله** وما سمعنا بهذا الخ هذا محض عناد وكذب اذ هم يعرفون ان قبله الرسل كابراهيم واسحق ويعقوب وغيرهم ١٢ صاوى **٦٥ قوله** ابوا اى للاكثر وبدون واو لابن كثير لانه قال جوابا لمقالهم ووجه العطف ان المراد حكاية القولين ليوازن الناظر بينهما فيميز صحيحهما من الفاسد ١٢ بيضاوى **٦٦ قوله** اى عالم يريدان اسم التفضيل ههنا بمعنى اسم الفاعل فلا يريدان اسم التفضيل لا ينصب الظاهر ١٢ كمالين **٦٧ قوله** من تكون له آه قرأ العامة تكون بالتانيث وله خبرها وعاقبة اسمها ويجوزان يكون اسمها ضمير القصة والتانيث لاجل ذلك وله عاقبة الدار جملة فى موضع الخبر وقرئ بالياء من تحت على ان يكون عاقبة اسمها والتذكير للفصل ولانه تانيث مجازى ويجوزان يكون اسمها ضمير الشان والجملة خبر كما تقدم ويجوزان تكون تامة وفيها ضمير يرجع الى من والجملة فى موضع الحال ويجوزان يكون تكون ناقصة واسمها ضمير من والجملة خبرها ١٢ جمل **٦٨ قوله** اى العاقبة المحمودة فى الدار الآخرة يريد ان المراد بالدار الآخرة وكون العاقبة محمودة ماخوذة من كلمة له فان العاقبة الغير المحمودة يكون عليه لا له وفسر القاضى الدار بالدنيا والعاقبة بالخيرية ١٢ كمالين **٦٩ قوله** فى الشقين شق بالكسر نصف حيز ونحوه كذا فى صراح **٧٠ قوله** فاطبخ لى الآجر بهمزة وبالجيم الطين المطبوخ قيل اول من اتخذها فرعون ولذلك امر بها تخاذه على وجه يتضمن تعليم الصنعة ١٢ كمالين **٧١ قوله** انظر اليه واقف عليه كانه توهم انه لو كان لكان جسما فى السماء يمكن الترقى اليه ١٢ كمالين **٧٢ قوله** وانى لاظنه من الكاذبين آه اى فى دعواه ان له الها وانه ارسل الينا رسولا وقد تناقض المخذول فانه قال ما علمت لكم من الهة غيرى ثم اظهر حاجته الى الها مان واثبت لموسى عليه السلام الها واخبر انه غير متيقن بكذبه وكانه تخصن من عصا موسى عليه السلام فلبس وقال لعلى اطلع الى الهة موسى روى ان هامان جمع خمسين الف بناء وبنى صرحا لم يبلغه بناء احد من الخلق فضرب الصرح جبريل عليه السلام بجناحه فقطعه ثلث قطع وقعت قطعة على عسكر فرعون فقتلت الف الف رجل وقطعة فى البحر وقطعة فى المغرب ولم يبق احد من عماله الا هلك ١٢ مدارك **٧٣ قوله** فانظر الخ الخطاب لرسول الله صلى الله عليه وسلم ليخبر به المشركين فيرجعوا عن كفرهم وعنادهم ١٢ صاوى **٧٤ قوله** وابدال الثانية ياء هذا الوجه جائز عربية فقط ولم يقرأ به احد من السبع ١٢ **٧٥ قوله** ويوم القيمة هم من المقبوحين آه فيه اوجه احدها ان يتعلق بالمقبوحين على ان ال ليست موصولة او موصولة والتبع فيها يتعلق بمحذوف يفسره المقبوحين كانه قيل وقبحوا يوم القيمة او يعطف على موضع فى الدنيا اى واتبعناهم لعنة يوم القيمة او معطوف على لعنة على حذف مضاف اى ولعنة يوم القيامة والوجه الثانى اظهر والمقبوح المطرود وقيل من المقبوحين اى الموسومين بعلامة منكرة كزرقة العيون وسواد الوجه ١٢ جمل **٧٦ قوله** واتبعناهم الخ اى الزمناهم طردا وابعادا عن الرحمة وقيل هو ما يلحقهم من لعن الناس اياهم بعد هم ١٢ مدارك **٧٧ قوله** من المقبوحين اى المطرودين او الموسومين بعلامة منكرة كزرقة العيون وسواد الوجه ١٢ صاوى **٧٨ قوله** ولقد آتينا موسى الكتاب اخبار من الله لقريش بامتنانه على بنى اسرائيل حين اهلك الامم الماضية لما عاندوا وكذبوا رسلهم وسارعوا فى زمن فترة بانزال التوراة ليتعبدوا بها والمقصود من ذلك تعداد النعم على هذه الامة المحمدية والمعنى كما انزل على موسى التوراة وقومه فى فترة وجهل انزل على محمد القرآن وقومه فى فترة وجهل ليهتدوا به ١٢ صاوى **٧٩ قوله** على الطين اى بعد اتخاذه لبنا قيل انه اول من اتخذ الآجر وبنى به وهو الذى علم صنعته لهامان ١٢ صاوى

٨٠ قوله يا اى فيها قراءتان سبعيتان لكن قراءة الابدال من طريق الطيبة لا من طريق الشاطبية ١٢ صاوى

الأولى قوم نوح وعاد وثمود وغيرهم بصائر للناس حال من الكتاب جمع بصيرة وهي
نور القلب اى انوار القلوب وهدى من الضلالة لمن عمل به ورحمة لمن امن به لعلهم
يتذكرون ○ يتعظون بما فيه من المواعظ وما كنت يا محمد بجانب الجبل او الوادى او المكان
الغربي من موسى حين المناجاة اذ قضينا اوحينا الى موسى الامر بالرسالة الى فرعون وقومه
وما كنت من الشاهدين ○ لذلك فتعرفه فتخبر به ولكنا انشانا قرونا امما بعد موسى فتطاول
عليهم العمر اى طالت اعمارهم فنسوا العهود واندرست العلوم وانقطع الوحي فجئناك رسولا و
اوحينا اليك خبر موسى وغيره وما كنت ثاويا مقيما في اهل مدين تتلوا عليهم اياتنا خبر ثان
فتعرف قصتهم فتخبر بها ولكنا كنا مرسلين ○ لك واليك باخبار المتقدمين وما كنت بجانب الطور
الجبل اذ حين نادينا موسى ان خذ الكتاب بقوة ولكن ارسلناك رحمة من ربك لتنذر قوما
ما اتاهم من نذير من قبلك وهم اهل مكة لعلهم يتذكرون ○ يتعظون ولولا ان تصيبهم
مصيبة عقوبة بما قدمت ايديهم من الكفر وغيره فيقولوا ربنا لولا هلا ارسلت الينا
رسولا فنتبع اياتك المرسل بها ونكون من المؤمنين ○ وجواب لولا محذوف وما بعدها
مبتدأ والمعنى لولا الاصابة المسبب عنها قولهم اولولا قولهم المسبب عنها لعاجلناهم
بالعقوبة ولما ارسلناك اليهم رسولا فلما جاءهم الحق محمد من عندنا قالوا لولا هلا اوتي
مثل ما اوتي موسى من الآيات كاليد البيضاء والعصا وغيرهما او الكتاب جملة واحدة قال
تعالى اولم يكفروا بما اوتي موسى من قبل حيث قالوا فيه وفي محمد صلى الله عليه وسلم ساحران وفي
قراءة سحران اى التوراة والقرآن تظاهرا تعاونا وقالوا انا بكل من النبيين والكتابين كافرون
قل لهم فاتوا بكتاب من عند الله هو اهدى منهما من الكتابين اتبعه ان كنتم صادقين في قولكم
فان لم يستجيبوا لك دعاءك بالاتيان بكتاب فاعلم انما يتبعون اهواءهم في كفرهم ومن اضل
ممن اتبع هواه بغير هدى من الله اى لا اضل منه ان الله لا يهدي القوم الظالمين ○ الكافرين ع ۸
ولقد وصلنا لهم القول القرآن لعلهم يتذكرون ○ يتعظون فيؤمنون الذين اتيناهم الكتب
من قبله اى القرآن هم به يؤمنون ○ يصدقون نزل في جماعة اسلموا من اليهود كعبد الله بن سلام وغيره ومن النصارى
قدموا من الحبشة ومن الشام واذا يتلى عليهم القرآن قالوا آمنا به انه الحق من ربنا انا كنا من قبله مسلمين ○

عقبه اجيب بانه لا يلزم من كونه هناك على فرض حصول مشاهدته لذلك و
ولذلك قال ابن عباس لم تحضر ذلك الموضع ولو حضرته ما شاهدت ما وقع فيه ۱۲
صاوى ۶ قوله وما كنت ثاويا ان قلت ان قصة مدين متقدمة على قصة
الارسال فكان مقتضى الترتيب ذكرها قبلها اجيب بان المقصود تعداد العجائب
من غير نظر للترتيب اشارة الى ان اى واحدة تكفي في اثبات صدقه فيما يخبر به
عن ربه ۱۲ صاوى ۷ قوله خبر ثان اى لقوله كنت ويكون جملة حالا او قوله فتعرف
اى بتلاوتك عليهم وتعلمك منهم قوله تقصهم اى قصة اهل مدين وهم شعيب وقومه
۱۲ كمالين ۸ قوله فتخبر بها حسبما تعلمت منهم اخبار المتقدمين ومنه خبر موسى
وشعيب ۱۲ كمالين ۹ قوله وما كنت بجانب الطور اى كما لم تحضر يا محمد جانب
المكان الغربي اذ ارسل الله موسى الى فرعون فكذلك لم تحضر جانب الطور اذ ناديا
موسى لما اتى الميقات مع السبعين لاخذ التوراة وبين الارسال واتيانه التوراة
نحو ثلاثين سنة ۱۲ صاوى ۱۰ قوله ان خذ الكتب يريد ان هذه الآية
متعلقة بايتاء التوراة والآية المتقدمة اى قوله تعالى وما كنت بجانب الغربي الخ
متعلقة باصل الارسال وبعضهم ذهبوا الى عكس هذا التركيب محل الاولى في قصة
التوراة والثانية في قصة الارسال ۱۲ ۱۱ قوله وهم اهل مكة فانه لم يبعث
نبي الى العرب بعد ابراهيم واسمعيل ولو صح كون خالد بن سنان نبيا من العرب
فلم يثبت رسالته اليهم فاما دعوة ابراهيم واسماعيل بطول العهد لم يصل اليهم واما
دعوة موسى وعيسى كانت مختصة ببني اسرائيل وما حولهم ۱۲ كمالين ۱۲
قوله ولولا ان تصيبهم هي الامتناعية وان وما في حيزها في موضع رفع بالابتداء
اى ولولا اصابة المصيبة لهم وجوابها محذوف وقدره الزجاج ما ارسلنا اليهم
رسلا يعني ان الحامل على ارسال الرسل لهم تعللهم بهذا القول وقدر ابن عطية
لعاجلناهم بالعقوبة ولا معنى لهذا وفيقولوا عطف على تصيبهم ولولا الثانية تحضيض
وفنتبع جوابه فلذلك نصب باضمار ان ۱۲ اجل ۱۳ قوله وجواب لولا اى
الاولى واما الثانية فهي تحضيضية وجوابها مذكور وهو قوله فنتبع فلذلك نصب ۱۲
۱۴ قوله وما بعدها مبتدأ لان الفعل الذي بعده في تقدير المصدر تكون مبتدأ
والخبر محذوف وهو نحو موجود المعنى لولا الاصابة اى اصابة العقوبة المسبب عنها
قولهم اولولا قولهم المسبب عنها لما كان ما بعد لولا سببا لانتفاء ما يجاب به وكان قولهم
المسبب عن الاصابة هو السبب في الحقيقة لانتفاء العقوبة به اشار الى توجيهه بانه
يجوز كون الاصابة سببا باعتبار كونها سببا لما هو سبب لانتفاء الجواب ويجوز ان
يؤول بانه لولا قولهم المسبب عنها فان فاما سببية يدل على ان القول هو المقصود
بالسببية لانتفاء الجواب والمعنى لولا انهم يحتجون بترك الارسال
اليهم لعاجلناهم بالعقوبة لكفرهم ولما ارسلناك اليهم رسولا ولكن
بعثناك اليهم لئلا يكون للناس على الله حجة بعد الرسل ۱۲ ك ۱۵ قوله لما ارسلناك اليهم رسولا اى فالحاصل على ذلك تعللهم بهذا القول فالمعنى
امتنع عدم ارسالنا لك لوجود المصائب المسبب عنها قولهم ربنا لولا ارسلت الخ
ان قلت ان الآية تقتضي وجود اصابتهم بالمصائب وقولهم المذكور والواقع انهم حين
نزول تلك الآيات لم يصابوا ولم يقولوا اجيب بان الآية على سبيل الفرض والتقدير
فالمعنى لولا اصابة المصائب لهم واحتجاجهم على سبيل الفرض والتقدير لما ارسلناك
اليهم فهو بمعنى قوله تعالى ولو انا اهلكناهم بعذاب من قبله الى آخره ۱۲ صاوى
۱۶ قوله تعاونا بتوافق الكتابين قال الكلبي كانت مقالتهم تلك حين بعثوا

في امر رسول الله صلعم الى نفر اليهود بالمدينة فسالوهم عن محمد فاخبروهم ان نعته في التوراة فقالوا انا بكل ۱۲ ك ۱۷ قوله قالوا انا بكل اى كل واحد منهما قوله كافرون قيل ان اهل مكة كفروا بموسى والتوراة وقالوا في موسى ومحمد ساحران تظاهرا وفي التوراة والقرآن سحران تظاهرا واذ لك حين بعثوا الربط الى رؤساء اليهود بالمدينة يسالونهم عن محمد فاخبروهم انه في كتابهم فرجع الربط الى قريش فاخبروهم بقول اليهود
فقالوا عند ذلك ساحران تظاهرا ۱۲ مدارك ۱۸ قوله قل فاتوا بكتاب آه اى قل لهم يا ذكر تعجيزا لهم وتوبيخا وتقريعا اذ الم توفوا بهذين الكتابين وقلتم فيهما ما قلتم فاتوا بكتاب من عند الله هو اهدى منهما اى اوضح دلالة
في هداية الخلق فان اتيتم به اتبعته انا فقولوا اتبعه مجزوم في جواب الامر المحذوف ۱۲ اجل ۱۹ قوله دعاءك بالاتيان بكتاب حذف المفعول لان فعل الاستجابة يتعدى بنفسه الى الدعاء وباللام الى الداعي فاذا ذكرلك حذف
الدعاء قال الزمخشري لا يقال استجاب له دعاءه الا نادرا ۱۲ ك ۲۰ قوله الذين آتيناهم الكتاب آه الذين مبتدأ اول وهم مبتدأ ثان ويؤمنون خبر الثاني والجملة خبر الاول وبه متعلق بيؤمنون ۱۲ اجل ۲۱ قوله
نزل في جماعة اسلموا قال سعيد بن جبير هم اربعون رجلا قدموا مع جعفر من الحبشة على النبي صلى الله عليه وسلم فلما رؤوا ما بالمسلمين من الخصاصة قالوا يا نبي الله ان لنا اموالا فان اذنت لنا انصرفنا وجئنا باموالنا فواسينا المسلمين بها
فاذن لهم فانصرفوا فاتوا باموالهم فواسوا بها المسلمين فنزل وعن ابن عباس رضي الله عنهما قال نزلت في ثمانين من اهل الكتاب اربعون من نجران واثنان وثلثون من الحبشة وثمانية من الشام ۱۲ معالم التنزيل

۱ قوله بصائر اى ذا بصائر او على المبالغة ويجوز كونه منصوبا لا جله ۱۲ ۲ قوله جمع بصيرة وهي نور القلب كما ان البصر نور العين اى انوار القلوب
تبصر بها الحقائق وتميز به بين الحق والباطل ۱۲ ۳ قوله لعلهم يتذكرون اى فالعاقل اذا علم ان كتاب الله من اوصافه انه منور للقلوب فليعد
من الضلالة ورحمة لمن صدق به فليبادر الى امتثال اوامره واجتناب نواهيه ولا يرضى لنفسه بالتواني والكسل والعناد ۱۲ ص ۴ قوله بجانب الجبل او الوادي او المكان الغربي يشير بتقدير الموصوف للغربي الى تاويل ما يستفاد من
ظاهر اللفظ انه من قبيل اضافة الموصوف الى الصفة وقد منعها البصريون والحق ما قاله الكوفيون انها يجوز وقد وقع في مواضع من القرآن والحديث وتالتاويل في كل موضع كما ابتدعه البصرية تعسف والمعنى ههنا
ما كنت حاضرا بالجانب الغربي من مكان موسى حين المناجاة ۱۲ كمالين ۵ قوله بجانب الجبل او الوادي او المكان الخ هذا اشارة الى دفع سوال مقدر وهو ان الجانب موصوف والغربي صفة فكيف اضافة الموصوف
الى الصفة وهو غير جائز لان اضافة الموصوف الى الصفة يقتضي اضافة الشئ الى نفسه وهذا غير جائز والجواب ان اصله جانب الجبل الغربي او جانب الوادي الغربي او جانب المكان الغربي فالشئ الموصوف بالغربي
الذي يضاف اليه الجانب لا يكون الا مكانا او ما يشبهه فلا جرم حسنت هذه الاضافة كما صرح في الكبير ۱۲ ۶ قوله وما كنت من الشاهدين ان قلت ان هذا معلوم لنفيه من قوله وما كنت بجانب الغربي فما ثمرة ذكر

موحدين أُولٰئِكَ يُؤْتَوْنَ أَجْرَهُمْ مَّرَّتَيْنِ بايمانهم بالكتابين بِمَا صَبَرُوا بصبرهم على العمل بهما
وَيَدْرَءُونَ يدفعون بِالْحَسَنَةِ السَّيِّئَةَ منهم وَمِمَّا رَزَقْنٰهُمْ يُنْفِقُونَ ○ يتصدقون وَإِذَا سَمِعُوا اللَّغْوَ
الشتم والاذى من الكفار أَعْرَضُوا عَنْهُ وَقَالُوا لَنَا أَعْمَالُنَا وَلَكُمْ أَعْمَالُكُمْ سَلٰمٌ عَلَيْكُمْ سلام
متاركة اى سلمتم منا من الشتم وغيره لَا نَبْتَغِي الْجٰهِلِينَ ○ لا نصحبهم ونزل فى حرصه صلى الله عليه وسلم
على ايمان عمه ابى طالب إِنَّكَ لَا تَهْدِي مَنْ أَحْبَبْتَ هدايته وَلٰكِنَّ اللّٰهَ يَهْدِي مَنْ يَّشَاءُ ج
وَهُوَ أَعْلَمُ اى عالم بِالْمُهْتَدِينَ ○ وَقَالُوا اى قومه إِنْ نَّتَّبِعِ الْهُدٰى مَعَكَ نُتَخَطَّفْ مِنْ أَرْضِنَا اى
ننتزع منها بسرعة قال تعالى أَوَلَمْ نُمَكِّنْ لَّهُمْ حَرَمًا اٰمِنًا يامنون فيه من الاغارة والقتل الواقعين
من بعض العرب على بعض يُّجْبٰى بالفوقانية والتحتانية إِلَيْهِ ثَمَرٰتُ كُلِّ شَيْءٍ من كل اوب رِّزْقًا لهم
مِّنْ لَّدُنَّا اى عندنا وَلٰكِنَّ أَكْثَرَهُمْ لَا يَعْلَمُونَ ○ ان ما نقوله حق وَكَمْ أَهْلَكْنَا مِنْ قَرْيَةٍ بَطِرَتْ
مَعِيشَتَهَا اى عيشها واريد بالقرية اهلها فَتِلْكَ مَسٰكِنُهُمْ لَمْ تُسْكَنْ مِّنْ بَعْدِهِمْ إِلَّا قَلِيلًا للمارة يوما او
بعضه وَكُنَّا نَحْنُ الْوٰرِثِينَ ○ منهم وَمَا كَانَ رَبُّكَ مُهْلِكَ الْقُرٰى بظلم اهلها حَتّٰى يَبْعَثَ فِي أُمِّهَا اى
اعظمها رَسُولًا يَّتْلُوا عَلَيْهِمْ اٰيٰتِنَا ج وَمَا كُنَّا مُهْلِكِي الْقُرٰى إِلَّا وَأَهْلُهَا ظٰلِمُونَ ○ بتكذيب الرسل وَمَا أُوتِيتُمْ
مِّنْ شَيْءٍ فَمَتَاعُ الْحَيٰوةِ الدُّنْيَا وَزِينَتُهَا ج اى تتمتعون وتتزينون به ايام حيوتكم ثم يفنى وَمَا عِنْدَ اللّٰهِ
وهو ثوابه خَيْرٌ وَّأَبْقٰى ط أَفَلَا تَعْقِلُونَ ○ بالياء والتاء ان الباقى خير من الفانى أَفَمَنْ وَّعَدْنٰهُ وَعْدًا
حَسَنًا فَهُوَ لٰقِيهِ مصيبه وهو الجنة كَمَنْ مَّتَّعْنٰهُ مَتَاعَ الْحَيٰوةِ الدُّنْيَا فيزول عن قريب ثُمَّ هُوَ يَوْمَ الْقِيٰمَةِ
مِنَ الْمُحْضَرِينَ ○ النار الاول المؤمن والثانى الكافر اى لا تساوى بينهما وَ اذكر يَوْمَ يُنَادِيهِمْ الله فَيَقُولُ
أَيْنَ شُرَكَائِيَ الَّذِينَ كُنْتُمْ تَزْعُمُونَ ○ هم شركائى قَالَ الَّذِينَ حَقَّ عَلَيْهِمُ الْقَوْلُ بدخول النار وهم
رؤساء الضلالة رَبَّنَا هٰؤُلَاءِ الَّذِينَ أَغْوَيْنَا ج مبتدأ وصفة أَغْوَيْنٰهُمْ خبره فغووا كَمَا غَوَيْنَا ج
لم نكرههم على الغى تَبَرَّأْنَا إِلَيْكَ منهم مَا كَانُوا إِيَّانَا يَعْبُدُونَ ○ ما نافية وقدم المفعول للفاصلة وَقِيلَ
ادْعُوا شُرَكَاءَكُمْ اى الاصنام الذين كنتم تزعمون انهم شركاء الله فَدَعَوْهُمْ فَلَمْ يَسْتَجِيبُوا لَهُمْ
دعاءهم وَرَأَوُا هم الْعَذَابَ ابصروه لَوْ أَنَّهُمْ كَانُوا يَهْتَدُونَ ○ فى الدنيا ما راوه فى الاخرة
وَ اذكر يَوْمَ يُنَادِيهِمْ الله فَيَقُولُ مَاذَا أَجَبْتُمُ الْمُرْسَلِينَ ○ اليكم فَعَمِيَتْ عَلَيْهِمُ الْأَنْبَاءُ الاخبار
المنجية فى الجواب يَوْمَئِذٍ اى لم يجدوا خبرا لهم فيه نجاة فَهُمْ لَا يَتَسَاءَلُونَ ○ عنه

تعليقات جديدة من التفاسير المعتبرة لحل جلالين

١ه قوله يدفعون الخ كدفع الشرك بالتوحيد كذا روى عن ابن عباس وقيل المعنى يدفعون سيئة غيرهم بمقابلة الحسنة فيقابلون الشتم والاذى بالصفح والعفو كذا النقل عن مقاتل ١٢ كمالين ٢ه قوله واذا سمعوا اللغو الخ وذلك ان المشركين كانوا يسبون مومن اهل الكتاب ويقولون تبا لكم اعرضتم عن دينكم وتركتموه فيعرضون عنهم ويقولون لنا اعمالنا ولكم اعمالكم ١٢ صاوى ٣ه قوله سلام متاركة اى سلام اعراض ومفارقة لا سلام تحية وقوله اى سلمتم منا من الشتم وغيره اى لا نقابلكم بمثل ما فعلتم بنا ١٢ ٤ه قوله سلام متاركة اى اعراض وفراق لا سلام تحية قال الجصاص استدل بهذه الآية على جواز ابتداء الكافر بالسلام وليس كذلك بل هى سلام متاركة اى سلمتم منا من الشتم وغيره لا نعارضكم بها والمتاركة مفاعلة يقتضى الترك من الجانبين لكونها غالبا يتجر الى ترك التعرض من الجانب الآخر ١٢ كمالين ٥ه قوله ونزل فى حرصه آه وذلك انه لما احتضرته الوفاة جاءه رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال يا عم قل لا اله الا الله كلمة احاج لك بها عند الله تعالى فقال يا ابن اخى قد علمت انك صادق ولكنى اكره ان يقال جزع عند الموت ولولا ان يكون عليك وعلى بنى ابيك غضاضة بعدى لقلتها ولاقررت بها عينك عند الفراق لما ارى من شدة وجدك ونصيحتك ثم انشد ؎ ولقد علمت بان دين محمد ٭ من خير اديان البرية دينا ٭ لولا الملامة او حذار مسبة ٭ لوجدتنى سمحا بذاك مبينا ٭ ولكنى سوف اموت على ملة الاشياخ عبد المطلب وهاشم وعبد مناف ثم مات ١٢ ج ٦ه قوله انك لا تهدى من احببت اى لا تقدر على هدايته آه قلت ان بين هذه الآية وآية وانك لتهدى الى صراط مستقيم تنافيا اجيب بان المنفى خلق الاهتداء والمثبت هناك الدلالة على الدين القويم ١٢ صاوى ٧ه قوله انك لا تهدى الخ اى هداية التوفيق وشرح الصدر وهذه الآية دالة فى ظاهرها على كفر ابى طالب ثم قال الزجاج اجمع المسلمون على انها نزلت فى ابى طالب من الكبير وفى البيضاوى والجمهور على انها نزلت فى ابى طالب فانه لما احتضر جاءه رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال يا عم قل لا اله الا الله كلمة احاج بها لك عند الله قال يا ابن اخى قد علمت انك صادق ولكنى اكره ان يقال جزع عند الموت ١٢ ٨ه قوله وقالوا ان نتبع الهدى الخ نزلت فى الحارث بن عثمان بن نوفل بن مناف حيث اتى النبى عليه الصلوة والسلام فقال نحن نعلم انك على الحق لكنا نخاف ان اتبعناك وخالفنا العرب وانما نحن اكلة راس ان يتخطفونا من ارضنا فرد الله عليهم بقوله اولم نمكن لهم الآية ١٢ ابو السعود ٩ه قوله اولم نمكن لهم حرما آمنا آه فى السمين قال ابو البقاء عداه بنفسه لانه بمعنى جعل وقد صرح به فى قوله اولم يروا انا جعلنا حرما ومكن متعد بنفسه من غير تضمن معنى جعل كقوله مكناهم فيما ان مكناكم فيه وآمنا قيل بمعنى مؤمن اى يؤمن من دخله وقيل مؤمن من قبيل التجوز فى الاسناد اى آمنا اهله وقيل فاعل بمعنى النسب اى ذا امن ١٢ ج ١٠ه قوله ثمرات كل شئ مجاز عن الكثرة كقوله واوتيت من كل شئ قال بعض العارفين من يتعلق ببيت الله الحرام ويسعى اليه فهو من خيار الخلق لقوله فى الآية يجبى اليه ثمرات كل شئ ١٢ صاوى ١١ه قوله كل اوب اوب كرانه يقال جاؤا من كل اوب اى من كل ناحية ١٢ صراح ١٢ه قوله وكم اهلكنا من قرية رد بذلك على الكفار وبين لهم ان العبارة بالعكس وان خوف التخطف يكون بالكفر لا بالايمان وانهم ما داموا مصرين على كفرهم يحل بهم وبال بطرهم كما حصل لمن قبلهم ١٢ صاوى ١٣ه قوله معيشتها آه فيه اوجه مفعول به على تضمين بطرت خسرت او على الظرف اى ايام معيشتها قاله الزجاج او على حذف فى اى فى معيشتها او على التمييز او على التشبيه بالمفعول به وهو قريب من سفه نفسه والبطر حرك النشاط وقلة احتمال النعمة والدهش والحيرة والطغيان بالنعمة وكراهة الشئ من غير ان يستحق الكراهة ١٢ ق ١٤ه قوله فتلك مساكنهم لم تسكن آه جملة لم تسكن حال والعامل فيها معنى تلك ويجوز ان تكون خبرا ثانيا وقوله الا قليلا اى الا سكنا قليلا كسكون المسافر ونحوه او الا زمنا قليلا او الا امكانا قليلا يعنى ان القليل منها قد يسكن ١٢ ج ١٥ه قوله للمارة الخ اذ المار فى الطريق اذا نزل للاستراحة انما يستقر يوما او بعضه فى الغالب من الجمل ١٢ ١٦ه قوله وما كان ربك مهلك القرى الخ بيان للحكمة الالهية التى سبقت بها مشية تعالى والمعنى ما ثبت فى حكمه ان يهلك قرية قبل الانذار ١٢ صاوى ١٧ه قوله وما اوتيتم من شئ الخ ما شرطية ومن شئ بيان لها وقوله فمتاع الحيوة الدنيا خبر مبتدأ محذوف والجملة جوابها اى فهو متاع الحيوة الدنيا وقرئ فمتاعا الحيوة بنصب متاعا على المصدر اى يتمتعون متاعا او الحيوة نصب على الظرف ١٢ ج ١٨ه قوله افمن وعدناه وعدا حسنا فهو لاقيه كمن متعناه الاول للمومن والثانى للكافر واما ما روى ابن جرير عن مجاهد انها نزلت فى النبى صلعم وفى ابى جهل فعلى سبيل المثال ١٢ ك ١٩ه قوله قال الذين حق عليهم القول كلام مستانف وقع فى جواب سوال مقدر تقديره ماذا قالوا وجواب هذا السوال انه حصل التنازع والتخاصم بين الرؤساء والاتباع فقال الاتباع انهم اضلونا وقال الرؤساء ربنا هؤلاء الخ فهو بمعنى قوله تعالى وبرزوا لله جميعا الخ وبمعنى واذ يتحاجون فى النار الخ ١٢ ص ٢٠ه قوله ربنا هؤلاء الذين اغوينا الآية بالفارسية اى پروردگار ما اين جماعت كه گمراه كرديم گمراه كرديم ايشانرا چنانكه خود گمراه شديم ١٢ ٢١ه قوله مبتدأ وصفة يريد ان هؤلاء مبتدأ والذين صفة والراجع الى الموصول محذوف ١٢ كمالين ٢٢ه قوله اغويناهم خبره فيه انه غير مفيد لانه عين الصلة التى فى المبتدأ الا ان يقال افاد بالنظر لتقييده بقوله كما غوينا وعبارة النهر هؤلاء مبتدأ اوصفة الاسم الموصول الذى هو الذين واغوينا صلة للذين والعائد محذوف تقديره اغويناهم واغويناهم خبر المبتدأ وتقييد بقوله كما غوينا فاستفيد من الخبر ما لم يستفد من الصلة فقول الجلال خبره اى بمعونة وملاحظة الظرف من الجمل ١٢ ٢٣ه قوله خبره وزاد الخبر على الصفة لاجل ما اتصل به من قوله كما غوينا فغووا ١٢ ك ٢٤ه قوله كما غوينا الكاف صفة مصدر محذوف تقديره واغويناهم فغووا اغواء مثل ما غوينا يعنى لم نكرههم على الغى كما انا لم نغو الا باختيارنا ١٢ ك ٢٥ه قوله ما راوه فى الآخرة اى العذاب بيان لجواب لولا المحذوف ١٢ كمالين ٢٦ه قوله فعميت عليهم الانباء اى صارت كالعمى عليهم لا تهتدى اليهم واصله فعموا عن الانباء فقلب والقلب من محسنات الكلام وقول الشارح اى لم يجدوا خبرا فيه اشارة الى القلب وتعدية الفعل بعلى لتضمنه معنى الخفاء ١٢ ج ٢٧ه قوله لا يتساءلون اى لا يسال بعضهم بعضا عن الجواب لفرط الدهشة او العلم بانه مثله ١٢ بيضاوى

٭ ٭ ٭ ٭ ٭ ٭ ٭ ٭ ٭ ٭ ٭ ٭ ٭ ٭ ٭

فیسکتون فَاَمَّا مَنْ تَابَ مِنَ الشِّرْكِ وَاٰمَنَ صَدَّقَ بِتَوْحِيْدِ اللّٰهِ وَعَمِلَ صَالِحًا اَدَّى الْفَرَائِضَ
فَعَسٰٓى[1] اَنْ يَّكُوْنَ مِنَ الْمُفْلِحِيْنَ ○ النَّاجِيْنَ بِوَعْدِ اللّٰهِ وَرَبُّكَ[2] يَخْلُقُ مَا يَشَآءُ وَيَخْتَارُ وَمَا يشاء
مَا كَانَ لَهُمُ[3] لِلْمُشْرِكِيْنَ الْخِيَرَةُ[4] الْاِخْتِيَارُ فِىْ شَىْءٍ سُبْحٰنَ اللّٰهِ وَتَعٰلٰى عَمَّا يُشْرِكُوْنَ ○ عَنْ
اَشْرَاكِهِمْ وَرَبُّكَ يَعْلَمُ مَا تُكِنُّ[5] صُدُوْرُهُمْ تُسِرُّ قُلُوْبُهُمْ مِنَ الْكُفْرِ وَغَيْرِهٖ وَمَا يُعْلِنُوْنَ ○
بِاَلْسِنَتِهِمْ مِنَ الْكَذِبِ وَهُوَ اللّٰهُ لَآ اِلٰهَ اِلَّا هُوَ[6] لَهُ الْحَمْدُ فِى الْاُوْلٰى[7] فِى الدُّنْيَا وَالْاٰخِرَةِ اٰجِلًا[8] وَلَهُ
الْحُكْمُ الْقَضَاءُ النَّافِذُ فِىْ كُلِّ شَىْءٍ وَاِلَيْهِ تُرْجَعُوْنَ ○ بِالنُّشُوْرِ قُلْ لِاَهْلِ مَكَّةَ اَرَاَيْتُمْ[9] اَىْ اَخْبِرُوْنِىْ
اِنْ جَعَلَ اللّٰهُ عَلَيْكُمُ الَّيْلَ سَرْمَدًا[10] دَآئِمًا اِلٰى يَوْمِ الْقِيٰمَةِ مَنْ اِلٰهٌ غَيْرُ اللّٰهِ بِزَعْمِكُمْ[11] يَاْتِيْكُمْ بِضِيَآءٍ
نَهَارٍ تَطْلُبُوْنَ فِيْهِ الْمَعِيْشَةَ اَفَلَا تَسْمَعُوْنَ ○ ذٰلِكَ سَمَاعَ تَفَهُّمٍ فَتَرْجِعُوْنَ عَنِ الْاِشْرَاكِ قُلْ لَهُمْ[12]
اَرَاَيْتُمْ[13] اِنْ جَعَلَ اللّٰهُ عَلَيْكُمُ النَّهَارَ سَرْمَدًا اِلٰى يَوْمِ الْقِيٰمَةِ مَنْ اِلٰهٌ غَيْرُ اللّٰهِ بِزَعْمِكُمْ يَاْتِيْكُمْ بِلَيْلٍ[14]
تَسْكُنُوْنَ تَسْتَرِيْحُوْنَ فِيْهِ مِنَ التَّعَبِ اَفَلَا تُبْصِرُوْنَ ○ مَا اَنْتُمْ عَلَيْهِ مِنَ الْخَطَاِ فِى الْاِشْرَاكِ فَتَرْجِعُوْنَ
عَنْهُ وَمِنْ رَّحْمَتِهٖ تَعَالٰى جَعَلَ لَكُمُ الَّيْلَ وَالنَّهَارَ[15] لِتَسْكُنُوْا فِيْهِ فِى اللَّيْلِ وَلِتَبْتَغُوْا مِنْ فَضْلِهٖ
فِى النَّهَارِ بِالْكَسْبِ وَلَعَلَّكُمْ تَشْكُرُوْنَ ○ النِّعْمَةَ فِيْهِمَا وَاذْكُرْ يَوْمَ يُنَادِيْهِمْ فَيَقُوْلُ اَيْنَ شُرَكَآءِىَ
الَّذِيْنَ كُنْتُمْ تَزْعُمُوْنَ ○ ذِكْرَ ثَانِيًا[16] لِيُبْنٰى عَلَيْهِ قَوْلُهُ وَنَزَعْنَا اَخْرَجْنَا مِنْ كُلِّ اُمَّةٍ شَهِيْدًا[17] اَوْ هُوَ نَبِيُّهَا
يَشْهَدُ عَلَيْهَا بِمَا قَالُوْهُ فَقُلْنَا لَهُمْ هَاتُوْا بُرْهَانَكُمْ[18] عَلٰى مَا قُلْتُمْ مِنَ الْاِشْرَاكِ فَعَلِمُوْٓا اَنَّ الْحَقَّ فِى
الْاُلُوْهِيَّةِ لِلّٰهِ لَا يُشَارَكُ فِيْهَا اَحَدٌ وَضَلَّ غَابَ عَنْهُمْ مَا كَانُوْا يَفْتَرُوْنَ ○ ع فِى الدُّنْيَا مِنْ اَنَّ مَعَهٗ شُرَكَآءَ
تَعَالٰى عَنْ ذٰلِكَ اِنَّ قَارُوْنَ كَانَ مِنْ قَوْمِ مُوْسٰى ابْنِ عَمِّهٖ[19] وَابْنِ خَالَتِهٖ[20] وَاٰمَنَ بِهٖ فَبَغٰى عَلَيْهِمْ بِالْكِبْرِ
وَالْعُلُوِّ وَكَثْرَةِ الْمَالِ وَاٰتَيْنٰهُ[21] مِنَ الْكُنُوْزِ مَآ اِنَّ مَفَاتِحَهٗ[22] لَتَنُوْٓءُ[23] تَثْقُلُ بِالْعُصْبَةِ الْجَمَاعَةِ اُولِى الْقُوَّةِ
اَىْ تُثْقِلُهُمْ فَالْبَآءُ لِلتَّعْدِيَةِ وَعُدَّتُهُمْ قِيْلَ سَبْعُوْنَ وَقِيْلَ[24] اَرْبَعُوْنَ وَقِيْلَ عَشَرَةٌ وَقِيْلَ
غَيْرُ ذٰلِكَ اُذْكُرْ اِذْ قَالَ لَهٗ قَوْمُهُ الْمُؤْمِنُوْنَ مِنْ بَنِىْ اِسْرَآئِيْلَ لَا تَفْرَحْ[25] بِكَثْرَةِ الْمَالِ فَرَحَ بَطَرٍ
اِنَّ اللّٰهَ لَا يُحِبُّ الْفَرِحِيْنَ ○ بِذٰلِكَ وَابْتَغِ اطْلُبْ فِيْمَآ اٰتٰىكَ اللّٰهُ مِنَ الْمَالِ الدَّارَ الْاٰخِرَةَ بِاَنْ
تُنْفِقَهٗ فِىْ طَاعَةِ اللّٰهِ وَلَا تَنْسَ تَتْرُكْ نَصِيْبَكَ مِنَ الدُّنْيَا اَىْ اَنْ تَعْمَلَ فِيْهَا لِلْاٰخِرَةِ[26] وَاَحْسِنْ
لِلنَّاسِ بِالصَّدَقَةِ كَمَآ اَحْسَنَ اللّٰهُ اِلَيْكَ وَلَا تَبْغِ تَطْلُبِ الْفَسَادَ فِى الْاَرْضِ بِعَمَلِ الْمَعَاصِىْ اِنَّ
اللّٰهَ لَا يُحِبُّ الْمُفْسِدِيْنَ ○ بِمَعْنَى اَنْ يُعَاقِبَهُمْ قَالَ[27] اِنَّمَآ اُوْتِيْتُهٗ اَىِ الْمَالَ عَلٰى عِلْمٍ عِنْدِىْ

---

[1] قولہ عسی تحقیق علی عادۃ الکرام او ترجی من التائب بمعنی فلیتوقع ان یفلح ۱۲ بیضاوی [2] قولہ نعم ان یکون الخ الترجی فی القرآن بمنزلۃ التحقیق لانہ وعد کریم ومن شانہ لایخلف وعدہ ۱۲ صاوی [3] قولہ وربک یخلق مایشاء ویختار آہ قال ابن عباس المعنی وربک یخلق مایشاء من خلقہ ویختار منہم من یشاء لطاعتہ وحکی النقاش ان المعنی وربک یخلق مایشاء یعنی محمد صلی اللہ علیہ وسلم ویختار الانصار لدینہ قلت وفی کتاب البزار مرفوعا صحیحا عن جابر رضی اللہ عنہ ان اللہ اختار اصحابی علی العالمین سوی النبیین والمرسلین واختار لی من اصحابی اربعۃ یعنی ابا بکر رض وعمر رض وعثمان رض وعلیا رض فجعلہم اصحابی وفی اصحابی کلہم خیر واختار امتی علی سائر الامم واختار لی من امتی اربعۃ قرون ۱۲ ج وقال الصاوی سبب نزولہا ان الولید بن المغیرہ استعظم النبوۃ ونزول القرآن علی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وقال لولا نزل ہذا القرآن علی رجل من القریتین عظیم فنزلت ہذہ الآیۃ ردا علیہ ۱۲ [5] قولہ ماکان لہم الخیرۃ آہ فیہ اوجہ احدہا ان ما نافیۃ فالوقف علی یختار والثانی ان ما مصدریۃ ای یختارہم والمصدر واقع موقع المفعول بہ الثالث ان یکون بمعنی الذی والعائد محذوف ای یختار الذی کان لہم الخیرۃ فیہ وقال الزمخشری ماکان لہم الخیرۃ بیان لقولہ ویختار ای ان منعہ ویختار ما یشاء ولہذا لم یدخل العاطف والمعنی ان الخیرۃ للہ تعالی فی افعالہ وہو اعلم بوجوہ الحکمۃ فیہا فلیس لاحد من خلقہ ان یختار علیہ قلت لما نزل الناس یقولون ان الوقف علی یختار والابتداء ما علی انہا نافیۃ وہو مذہب اہل السنۃ ونقل ذلک عن جماعۃ وان کونہا موصولۃ مستقصی یختار مذہب المعتزلۃ ۱۲ ج ملخصا وفی البیضاوی الخیرۃ ای التخیر کالطیرۃ بمعنی التطیر وظاہرہ نفی الاختیار عنہم رأسا والامر کذلک عند التحقیق فان اختیار العباد مخلوق باختیار اللہ تعالی منوط بدواع لا اختیار لہم فیہا وقیل المراد انہ لیس لاحد من خلقہ ان یختار علیہ تعالی ولذلک خلا عن العاطف ویؤیدہ ما روی انہ نزل فی قولہم لولا نزل ہذا القرآن علی رجل من القریتین عظیم وقیل ما موصولۃ مفعول یختار والراجع الیہ محذوف والمعنی ویختار الذی کان لہم فیہ الخیرۃ ای الخیر والصلاح ۱۲ [6] قولہ الخیرۃ بالتحریک والاسکان معناہما واحد وہو الاختیار ۱۲ صاوی [7] قولہ من الکفر وغیرہ ای کالایمان فیجازی الکافر بالخلود فی النار والمومن بالخلود فی الجنۃ ۱۲ صاوی [8] قولہ الجنۃ ای فی الجنۃ فیقولون الحمد للہ الذی اذہب عنا الحزن ۱۲ ک [9] قولہ سرمدا مفعول ثان لجعل ای دائما من السرد وہو المتابعۃ ومنہ قولہم فی الاشہر الحرم ثلاثۃ سرد وواحد فرد والمیم مزیدۃ ووزنہ فعل ۱۲ مدارک [10] قولہ بزعمکم یرید انہ کان المناسب لہہنا ہل الغیر اللہ فانہ لطلب التصدیق وہو المناسب للمقام بحسب الظاہر لامن التی لطلب التعیین المقتضی لاصل الوجود لکنہ اتی بہ علی زعمہم ان الہتہم موجودۃ تہکما وتضلیلا اذ ہو ابلغ من الجعل بادنی تغیر [11] قولہ ارایتم ان جعل اللہ الآیۃ ارایتم وجعل تنازعا فی اللیل واعمل الثانی ومفعول ارایتم الثانی ہو جملۃ الاستفہام بعدہ والعائد منہا الی اللیل محذوف تقدیرہ بضیاء بعدہ وجواب الشرط محذوف وسرمدا مفعول ثان ان کان الجعل تصییرا او حال ان کان خلقا وانشاء ۱۲ ج [12] قولہ بلیل تسکنون فیہ بالفعل نہار تتصرفون فیہ کما قال بلیل تسکنون فیہ بل ذکر الضیاء وہو ضوء الشمس لان المنافع التی تتعلق بہ متکاثرۃ لیس التصرف فی المعاش وحدہ والظلام لیس بتلک المنزلۃ ومن ثم قرن بالضیاء افلا تسمعون لان اسمع یدرک ما لا یدرک البصر من ذکر منافعہ ووصف فوائدہ وقرن باللیل فلا تبصرون لان غیر البصر من منفعۃ الظلام ما تبصر وانت من السکون ونحوہ ۱۲ مدارک [13] قولہ ولتبتغوا من فضلہ استفید من الآیۃ مدح السعی فی طلب الرزق لما ورد الکاسب حبیب اللہ ۱۲ صاوی [14] قولہ ذکرا ثانیا ای ذکر حال اشراکہم ثانیا وعبارۃ البیضاوی ویوم ینادیہم الآیۃ تفریع بعد تفریع للاشعار بانہ لاشیء اجلب لغضب اللہ تعالی من الاشراک بہ تعالی اولا ولاول لتقریر فسادرایہم والثانی لبیان انہ لم یکن لشرکہم عن سند وانما کان محض تشہی وہوی ۱۲ [15] قولہ وہو نبیہم یشہد علیہم کذا نقل عن مجاہد وقتادۃ واما قولہ تعالی وجئ بالنبیین والشہداء الدال علی انہم غیر الانبیاء فلعل فی مواطن آخر ۱۲ ک [16] قولہ ابن عمہ لانہ کان قارون بن یصہر بن قاہث بن لاوی ویوسف بن عمران بن قاہث بن لاوی ۱۲ الکبیر [17] قولہ واتیناہ من الکنوز ما الخ بالفارسیۃ وعطا کردہ بودیم اورا از گنجہا آنقدر کہ کلیدہای آں گرانی میکرد جماعت صاحب توانائی ۱۲ [18] قولہ مفاتحہ ای مفاتیح صنادیقہ جمع مفتح بالکسر وہو ما یفتح بہ قیل خزائنہ وقیاس واحدہا المفتح ۱۲ بیضاوی [19] قولہ لتنوء بالعصبۃ آہ فیہ وجہان احدہما ان الباء للتعدیۃ کالہمزۃ ولا قلب فی الکلام والمعنی لتنوء المفاتح العصبۃ الاقویاء ای تثقل المفاتح العصبۃ والثانی فی الکلام قلب والاصل لتنوء العصبۃ بالمفاتح ای تنہض بہا ۱۲ ج [20] قولہ وقیل اربعون وہو قول ابن عباس رض وفی الکبیر قالوا کانت مفاتیحہ من جلود الابل وکل مفتاح مثل اصبع وکان لکل خزانۃ مفتاح وکان اذا رکب قارون حملت المفاتیح علی ستین بغلا ۱۲ [21] قولہ لاتفرح الفرح بالدنیا مذموم مطلقا لانہ نتیجۃ حبہا والرضی بہا والذہول عن ذہابہا فان العلم بان ما فیہا من اللذۃ مفارقۃ لامحالۃ یوجب الترح ولذلک قال تعالی ولا تفرحوا بما آتکم ۱۲ بیضاوی [22] قولہ ای ان تعمل فیہا للاخرۃ ففی الحدیث اغتنم خمسا قبل خمس شبابک قبل ہرمک وصحتک قبل سقمک وغناک قبل فقرک وفراغک قبل شغلک وحیاتک قبل موتک وہو مرسل وہذا ما جری علیہ مجاہد وابن زید قالا ان حقیقۃ نصیب الانسان من الدنیا ان یعمل فی عمرہ للآخرۃ من العمل [23] قولہ انما اوتیتہ علی علم عندی آہ ای علی استحقاق لما فی من العلم الذی فضلت بہ الناس وہو علم التوراۃ او علم الکیمیاء وکان یاخذ الرصاص والنحاس فیجعلہما ذہبا او العلم بوجوہ المکاسب من التجارۃ والزراعۃ وعندی صفۃ لعلم قال سہل ما نظر احد الی نفسہ فافلح والسعید من صرف بصرہ عن افعالہ واقوالہ وفتح لہ سبیل رؤیۃ منۃ اللہ تعالی علیہ فی جمیع الافعال والاقوال والشقی من زین فی عینہ افعالہ واقوالہ واحوالہ ولم یفتح لہ سبیل رؤیۃ منۃ اللہ فشوہ بہلکہ یوما کما خسف بقارون لما ادعی لنفسہ فضلا ۱۲ مدارک

ای فی مقابلتہ وکان اعلم بنی اسرائیل بالتورٰیۃ بعد موسٰی وھارون قال تعالٰی ولم یعلم
ان اللہ قد اھلک من قبلہ من القرون الامم من ھو اشد منہ قوۃ واکثر جمعا ، للمال
ای ھو عالم بذلک ویھلکھم اللہ تعالٰی ولا یسال عن ذنوبھم المجرمون ○ لعلمہ تعالٰی بھا
فیدخلون النار بلا حساب فخرج قارون علی قومہ فی زینتہ باتباعہ الکثیرین رکبانا متحلین
بملابس الذھب والحریر علی خیول وبغال متحلیۃ قال الذین یریدون الحیوۃ الدنیا یالتنبیہ
لیت لنا مثل ما اوتی قارون فی الدنیا انہ لذو حظ نصیب عظیم ○ واف فیھا وقال لھم الذین
اوتوا العلم بما وعد اللہ فی الاخرۃ ویلکم کلمۃ زجر ثواب اللہ فی الاخرۃ بالجنۃ خیر لمن امن
وعمل صالحا مما اوتی قارون فی الدنیا ولا یلقاھا ای الجنۃ المثاب بھا الا الصابرون ○ علی
الطاعۃ وعن المعصیۃ فخسفنا بہ بقارون وبدارہ الارض فما کان لہ من فئۃ ینصرونہ من
دون اللہ من غیرہ بان یمنعوا عنہ الھلاک وما کان من المنتصرین ○ منہ واصبح الذین تمنوا
مکانہ بالامس ای من قرب یقولون ویکان اللہ یبسط یوسع الرزق لمن یشاء من عبادہ
ویقدر یضیق علی من یشاء ووی اسم فعل بمعنی اعجب ای انا والکاف بمعنی اللام لولا ان
من اللہ علینا فلم یعطنا ما تمنیناہ من غنی قارون لخسف بنا لتولیدہ فینا ما ولدہ
فیہ لخسف بہ لاجلہ ۱۲ ک ۱۵ قولہ تلک لدار الآخرۃ الخ مناسبتہ بمدہ الآیۃ لما
قبلہا ظاہرۃ فان فرعون وقارون تکبرا وتجبرا واختارا العلو فآل امرہما للخسران
والوبال والدمار وموسٰی وہارون اختارا التواضع فآل امرہما للعز الدائم الذی
لا یزول ولا یحول ۱۲ صاوی ۱۶ قولہ من جاء بالحسنۃ الخ تقدم انہ ان اریدبالحسنۃ
لا الٰہ الا اللہ فالمراد بالخیر الجنۃ ومن للتعلیل ولیس فی الصیغۃ تفضیل وان اریدبہا
مطلق طاعۃ فالمراد بالخیر منہا عشر امثالہا کما جاء مفسرا بہ فی الآیۃ الاخری من
جاء بالحسنۃ فلہ عشر امثالہا فقول المفسر ثواب بسببہا الخ اشارۃ للمعنی الثانی
۱۲ صاوی ۱۷ قولہ وہو عشر امثالہا ہذا اقل المضاعفۃ وتضاعف لسبعین و
لسبعمائۃ واللہ یضاعف لمن یشاء وہذا فی الحسنۃ التی فعلہا بنفسہ او فعلت
من اجلہ کالقراءۃ والذکر اذا فعل واحدی ثوابہ للمیت مثلا واما الحسنۃ التی
لو خدنی نظیر الظلامۃ فلا تضاعف بل توخذ الحسنۃ للمظلوم واما المضاعفۃ فتکتب
للظالم لانہا محض فضل من اللہ تعالٰی لیس للعبد فیہ فعل والمضاعفۃ مخصوصۃ
بہذہ الامۃ واما غیرہم فلا مضاعفۃ لہ ۱۲ صاوی ۱۸ قولہ مثلہ فحذف المثل وقیم
مقامہ ما کانوا یعلمون مبالغۃ فی المماثلۃ ۔ ابو السعود قال الزمخشری انما کرر ذکر
السیئات لان فی اسناد عمل السیئۃ الیہم کمرر فصل تہجین لحالہم وزیادۃ تبغیض
للسیئۃ الی قلوب السامعین وہذا من فضلہ العظیم انہ لا یجزی السیئۃ الا بمثلہا ۱۲ جمل ۱۹ قولہ الی مکۃ ای کما رواہ البخاری عن ابن عباس وفی ابی السعود ہو المقام المحمود وقیل ہو مکۃ ۱۲ ک ۲۰
قولہ وکان قد اشتاقہا آہ فرد الیہا یوم الفتح والتفسیر المعاد بمکۃ رواہ البخاری عن ابن عباس وروی الطبری عن ابن عباس وابن مردویہ عنہ وعن ابی سعید انہ الموت واخرجہ ابن سعید والبخاری فی تاریخہ عن
ابن عباس انہ الجنۃ ۱۲ کمالین ۲۱ قولہ وما کنت ترجوا الخ ای وما کنت قبل تجلی الرسالۃ ترجوا وتامل انزال القرآن علیک فانزالہ علیک لامحض میعاد ولا عن تطلب سابق منک وفی القرطبی ای ما علمت انا نرسلک
الی الخلق وننزل علیک القرآن ۱۲ ۲۲ قولہ ولا یصدنک آہ لانا ہیۃ ویصدن فعل مضارع مجزوم بلا الناہیۃ وعلامۃ جزمہ حذف النون والواو الفاعل والکاف مفعول بہ والنون المذکورۃ نون التاکید وقولہ عن
آیات اللہ ای ان تبلیغ او قراءۃ آیات اللہ ۱۲ جمل ۲۳ قولہ حذفت نون الرفع للجازم ای وہو لا الناہیۃ ۱۲ ۲۴ قولہ ولم یؤثر الجازم ای لم یؤثر لفظا وان کان مؤثرا محلا ۱۲ ۲۴ قولہ ولم یؤثر الجازم الخ لانہ مع النون
الثقیلۃ مبنی کما تقرر فی محلہ ۱۲ کمالین

البیضاوی ۳ قولہ ای ہو عالم بذلک ای بان اللہ قد اہلکہم من قبلہ والمقصود التعجیب والتوبیخ والمعنی انہ اذا اراد اہلاکہ لم یغفہ ذلک ولا ما یزیدہ علیہ اضعافا وسبب علمہ باہلاک من قبلہ انہ قرأہ فی التوراۃ وسمعہ من حفاظ
التواریخ ۱۲ جمل ۴ قولہ ولا یسئل عن ذنوبہم المجرمون ای لا یسئلہم اللہ عن ذنوبہم اذا اراد اعتقابہم آن قلت کیف الجمع بینہ وبین قولہ تعالٰی فوربک لنسئلنہم اجمعین عما کانوا یعملون اجیب بان السوال قسمان سوال
استعتاب وسوال توبیخ وتقریع فالمنفی سوال الاستعتاب الذی یعقبہ العفو والغفران کسوال المسلم العاصی والمثبت سوال التوبیخ الذی لا یعقبہ الا النار ۱۲ صاوی ۵ قولہ ولا یسال عن ذنوبہم المجرمون فی الکبیر
فالمراد ان اللہ تعالٰی اذا عاقب المجرمین فلا حاجۃ بہ الی ان یسالہم عن کیفیۃ
ذنوبہم وکمیتہا لانہ تعالٰی عالم بکل المعلومات فلا حاجۃ بہ الی السوال فان قیل
کیف الجمع بینہ وبین قولہ فوربک لنسئلنہم اجمعین قلنا یحمل ذلک علی وقتین ۱۲
۵ قولہ فیدخلون النار بغیر حساب ہذا احد قولین فی المسئلۃ والآخر وعلیہ الجمہور
انہم یحاسبون ویسئلون علیہم کما قال تعالٰی فوربک لنسئلنہم اجمعین الآیۃ جمل ۶ وفی
الخطیب ولا یسال عن ذنوبہم الآیۃ اختلف فی معناہا فقال قتادۃ یدخلون النار
بغیر سوال ولا حساب وقال مجاہد لا تسال الملائکۃ عنہم لانہم یعرفونہم بسیماہم و
قال الحسن لا یسال سوال استعلام وانما یسالون سوال توبیخ وتقریع ۱۲ ک ۷
قولہ فخرج عطف علی قولہ انما اوتیتہ علی علم ما بینہما اعتراض وکان خروجہ
یوم السبت وقولہ باتباعہ قیل کانوا اربعۃ آلاف وقیل تسعین الفا علیہم المعصفرات
وہو اول یوم رئی فیہ المعصفرات وکان عن یمینہ ثلاثمائۃ غلام وعن یسارہ ثلاثمائۃ
جاریۃ بیض علیہن الحلی والدیباج وکانت خیولہم وبغالہم متحلیۃ بالدیباج الاحمر
وکانت بغلتہ شہباء بیاضہا اکثر من سوادہا ومرجہا من ذہب وکان علی سرجہا
الارجوان بضم الہمزۃ والجیم وہو قطیفۃ حمراء ۱۲ صاوی ۸ قولہ قال الذین الخ ای
کانوا مؤمنین غیر انہم محجوبون ۱۲ صاوی ۹ قولہ الا الصابرون علی الطاعۃ
وعن المعصیۃ الصبر حبس النفس وہو کف وثبات فلذا احدی تعدیتہا بعن وعلی
اولا متعلقان بالانقطاع عنہ وہی المعصیۃ وما اتصل بہ وہو الطاعۃ فعدی الاول بعن
والثانی بعلی ۱۲ کمالین ۱۰ قولہ من فئۃ ینصرونہ آہ فئۃ یجوز ان یکون اسم کان
ان کانت ناقصۃ ولہ الخبر وینصرونہ وان یکون فاعلا ان کانت تامۃ ویکون نصرۃ
صفۃ لفئۃ فیحکم علی موضعہا بالجر لفظا وبالرفع معنی لان من مزیدۃ فیہا ۱۲ جمل
۱۱ قولہ واصبح ای صار الذین تمنوا مکانہ ای منزلتہ ورتبتہ من الدنیا وقولہ
بالامس ظرف لتمنوا ولم یرد بالامس خصوص الیوم الذی قبل یومہ بل الوقت
القریب کما اشار الیہ الشارح بقولہ ای من قریب والکلام علی حذف مضاف
ای مثل مکانہ ۱۲ جمل ۱۲ قولہ ای من قریب جعل امس مجازا من القرب اذ
المراد بہ قرب الاتیین وقتہ ۱۲ کمالین ۱۳ قولہ ووی اسم فعل مثل صہ بمعنی اعجب
انا قال الخلیل وقال سیبویہ وی کلمۃ تنبیہ علی الخطا وتندم یستعملہا النادم الہمار
ندامتہ لک وعن سیبویہ والخلیل ان وی للتندم وکان للتعجب والمعنی ندمت متعجبین
والکاف بمعنی اللام ای اعجب لان اللہ یبسط الرزق ۱۲ ک ۱۴ قولہ بمعنی اللام
وفی البیضاوی ویکان وعند البصریین مرکب من وی للتعجب وکان للتشبیہ والمعنی
ما اشبہ الامر ان اللہ یبسط الرزق ۱۲ ۱۵ قولہ بالبناء للفاعل لحفص ویعقوب
والمفعول محذوف ای خسف اللہ الارض بنا والمفعول للباقین ای لولا ان
من اللہ علینا فلم یعطنا ما تمنیناہ من غنی قارون لخسف بنا لتولیدہ فینا ما ولدہ
فیہ لخسف بہ لاجلہ ۱۲ ک ۱۵ قولہ تلک لدار الآخرۃ الخ مناسبتہ بمدہ الآیۃ لما
قبلہا ظاہرۃ فان فرعون وقارون تکبرا وتجبرا واختارا العلو فآل امرہما للخسران
والوبال والدمار وموسٰی وہارون اختارا التواضع فآل امرہما للعز الدائم الذی
لا یزول ولا یحول ۱۲ صاوی ۱۶ قولہ من جاء بالحسنۃ الخ تقدم انہ ان اریدبالحسنۃ
لا الٰہ الا اللہ فالمراد بالخیر الجنۃ ومن للتعلیل ولیس فی الصیغۃ تفضیل وان اریدبہا
مطلق طاعۃ فالمراد بالخیر منہا عشر امثالہا کما جاء مفسرا بہ فی الآیۃ الاخری من
جاء بالحسنۃ فلہ عشر امثالہا فقول المفسر ثواب بسببہا الخ اشارۃ للمعنی الثانی
۱۲ صاوی ۱۷ قولہ وہو عشر امثالہا ہذا اقل المضاعفۃ وتضاعف لسبعین و
لسبعمائۃ واللہ یضاعف لمن یشاء وہذا فی الحسنۃ التی فعلہا بنفسہ او فعلت
من اجلہ کالقراءۃ والذکر اذا فعل واحدی ثوابہ للمیت مثلا واما الحسنۃ التی
لو خدنی نظیر الظلامۃ فلا تضاعف بل توخذ الحسنۃ للمظلوم واما المضاعفۃ فتکتب
للظالم لانہا محض فضل من اللہ تعالٰی لیس للعبد فیہ فعل والمضاعفۃ مخصوصۃ
بہذہ الامۃ واما غیرہم فلا مضاعفۃ لہ ۱۲ صاوی ۱۸ قولہ مثلہ فحذف المثل وقیم
مقامہ ما کانوا یعلمون مبالغۃ فی المماثلۃ ۔ ابو السعود قال الزمخشری انما کرر ذکر
السیئات لان فی اسناد عمل السیئۃ الیہم کمرر فصل تہجین لحالہم وزیادۃ تبغیض
للسیئۃ الی قلوب السامعین وہذا من فضلہ العظیم انہ لا یجزی السیئۃ الا بمثلہا ۱۲ جمل ۱۹ قولہ الی مکۃ ای کما رواہ البخاری عن ابن عباس وفی ابی السعود ہو المقام المحمود وقیل ہو مکۃ ۱۲ ک ۲۰
قولہ وکان قد اشتاقہا آہ فرد الیہا یوم الفتح والتفسیر المعاد بمکۃ رواہ البخاری عن ابن عباس وروی الطبری عن ابن عباس وابن مردویہ عنہ وعن ابی سعید انہ الموت واخرجہ ابن سعید والبخاری فی تاریخہ عن
ابن عباس انہ الجنۃ ۱۲ کمالین ۲۱ قولہ وما کنت ترجوا الخ ای وما کنت قبل تجلی الرسالۃ ترجوا وتامل انزال القرآن علیک فانزالہ علیک لامحض میعاد ولا عن تطلب سابق منک وفی القرطبی ای ما علمت انا نرسلک
الی الخلق وننزل علیک القرآن ۱۲ ۲۲ قولہ ولا یصدنک آہ لانا ہیۃ ویصدن فعل مضارع مجزوم بلا الناہیۃ وعلامۃ جزمہ حذف النون والواو الفاعل والکاف مفعول بہ والنون المذکورۃ نون التاکید وقولہ عن
آیات اللہ ای ان تبلیغ او قراءۃ آیات اللہ ۱۲ جمل ۲۳ قولہ حذفت نون الرفع للجازم ای وہو لا الناہیۃ ۱۲ ۲۴ قولہ ولم یؤثر الجازم ای لم یؤثر لفظا وان کان مؤثرا محلا ۱۲ ۲۴ قولہ ولم یؤثر الجازم الخ لانہ مع النون
الثقیلۃ مبنی کما تقرر فی محلہ ۱۲ کمالین

فی الفعل لبنائه وَلَا تَدْعُ تَعْبُدْ مَعَ اللّٰهِ اِلٰهًا اٰخَرَ لَآ اِلٰهَ اِلَّا هُوَ كُلُّ شَیْءٍ هَالِكٌ اِلَّا وَجْهَهٗ اِلَّا اِیَّاهُ لَهُ الْحُكْمُ الْقَضَاءُ النَّافِذُ وَاِلَیْهِ تُرْجَعُوْنَ ۝ بِالنُّشُوْرِ مِنَ الْقُبُوْرِ

سُوْرَةُ الْعَنْكَبُوْتِ مَكِّیَّةٌ وَهِیَ تِسْعٌ وَسَبْعُوْنَ اٰیَةً

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ ○

الٓمّٓ ۝ اللّٰهُ اَعْلَمُ بِمُرَادِهٖ بِهٖ اَحَسِبَ النَّاسُ اَنْ یُّتْرَكُوْٓا اَنْ یَّقُوْلُوْٓا اٰمَنَّا ای بقولهم وَهُمْ لَا یُفْتَنُوْنَ ○ یختبرون بما یتبین به حقیقة ایمانهم نزل فی جماعة امنوا فاذاهم المشرکون وَلَقَدْ فَتَنَّا الَّذِیْنَ مِنْ قَبْلِهِمْ فَلَیَعْلَمَنَّ اللّٰهُ الَّذِیْنَ صَدَقُوْا فی ایمانهم علم مشاهدة وَلَیَعْلَمَنَّ الْكٰذِبِیْنَ ○ فیه اَمْ حَسِبَ الَّذِیْنَ یَعْمَلُوْنَ السَّیِّاٰتِ الشرک والمعاصی اَنْ یَّسْبِقُوْنَا یفوتونا فلا ننتقم منهم سَآءَ بِئْسَ مَا الَّذِیْ یَحْكُمُوْنَ ○ حکمهم هذا مَنْ كَانَ یَرْجُوْا یَخَافُ لِقَآءَ اللّٰهِ فَاِنَّ اَجَلَ اللّٰهِ به لَاٰتٍ فلیستعد له وَهُوَ السَّمِیْعُ لِاَقْوَالِ الْعِبَادِ الْعَلِیْمُ ○ بافعالهم وَمَنْ جَاهَدَ جهاد حرب او نفس فَاِنَّمَا یُجَاهِدُ لِنَفْسِهٖ لان منفعة جهاده له لا لله اِنَّ اللّٰهَ لَغَنِیٌّ عَنِ الْعٰلَمِیْنَ ○ الانس والجن والملائکة وعن عبادتهم وَالَّذِیْنَ اٰمَنُوْا وَعَمِلُوا الصّٰلِحٰتِ لَنُكَفِّرَنَّ عَنْهُمْ سَیِّاٰتِهِمْ بعمل الصالحات وَلَنَجْزِیَنَّهُمْ اَحْسَنَ بمعنی حسن ونصبه بنزع الخافض الباء الَّذِیْ كَانُوْا یَعْمَلُوْنَ ○ وهو الصالحات وَوَصَّیْنَا الْاِنْسَانَ بِوَالِدَیْهِ حُسْنًا ای ایصاء ذا حسن بان یبرهما وَاِنْ جَاهَدٰكَ لِتُشْرِكَ بِیْ مَا لَیْسَ لَكَ بِهٖ بالشرکه عِلْمٌ موافقة للواقع فلا مفهوم له فَلَا تُطِعْهُمَا فی الاشراک اِلَیَّ مَرْجِعُكُمْ فَاُنَبِّئُكُمْ بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُوْنَ ○ فاجازیکم به وَالَّذِیْنَ اٰمَنُوْا وَعَمِلُوا الصّٰلِحٰتِ لَنُدْخِلَنَّهُمْ فِی الصّٰلِحِیْنَ ○ الانبیاء والاولیاء بان نحشرهم معهم وَمِنَ النَّاسِ مَنْ یَّقُوْلُ اٰمَنَّا بِاللّٰهِ فَاِذَآ اُوْذِیَ فِی اللّٰهِ جَعَلَ فِتْنَةَ النَّاسِ ای اذاهم له كَعَذَابِ اللّٰهِ فی الخوف منه فیطیعهم فینافق وَلَئِنْ لام قسم جَآءَ نَصْرٌ لِّلْمُؤْمِنِیْنَ مِنْ رَّبِّكَ فغنموا لَیَقُوْلُنَّ حذف منه نون الرفع لتوالی النونات وَاْلَوا وضمیر الجمع لالتقاء الساکنین اِنَّا كُنَّا مَعَكُمْ فی الایمان فاشرکونا فی الغنیمة قَالَ اللّٰهُ تعالی اَوَلَیْسَ اللّٰهُ بِاَعْلَمَ ای بعالم بِمَا فِیْ صُدُوْرِ الْعٰلَمِیْنَ ○ فی قلوبهم من الایمان والنفاق وَلَیَعْلَمَنَّ اللّٰهُ الَّذِیْنَ اٰمَنُوْا بقلوبهم وَلَیَعْلَمَنَّ الْمُنٰفِقِیْنَ ○ فیجازی الفریقین واللام فی الفعلین لام قسم وَقَالَ الَّذِیْنَ كَفَرُوْا لِلَّذِیْنَ اٰمَنُوا اتَّبِعُوْا سَبِیْلَنَا طریقنا فی دیننا وَلْنَحْمِلْ خَطٰیٰكُمْ فی اتباعنا اِنْ كَانَ وَالْاَمْرُ بمعنی

ثُمَّ اِنَّ رَبَّكَ لِلَّذِیْنَ هَاجَرُوْا مِنْ بَعْدِ مَا فُتِنُوْا ثُمَّ جَاهَدُوْا وَصَبَرُوْٓا اِنَّ رَبَّكَ مِنْ بَعْدِهَا لَغَفُوْرٌ رَّحِیْمٌ ۝ كمکیین قوله وَلَقَدْ قَدَّمْنَآ اٰیَةٌ حاصل یقول احسب الناس بان یکون حالا من فاعله والمعنی احسبوا فلک وقد علموا انه خلاف سنة الله والمقصود التنبیه علی خطائهم فی الحسبان او بقوله وهم لا یفتنون بان یکون حالا من فاعله لبیان انه لا وجه لتخصیصهم انفسهم بعدم الافتتان والمعنی احسبوا ان لا یکونوا کغیرهم ولا یسلک بهم مسلک لامم السابقة قوله الذین صدقوا عبر فی جانب الصدق بالفعل الماضی وفی جانب الکذب باسم الفاعل اشارة الی ان الکاذبین وصفهم مستمر لم یظهر منهم الا ما کان منبأ وما الصادقون فقد زال الوصف الکذب عنهم وتجدد لهم الصدق فناسبه التعبیر بالفعل ۱۲ صاوی قوله علم مشاهدة جواب عما یقال ان علم الله لا تجدد فیه فالجواب ان المراد لیظهر متعلق علم الله للناس بیان الصادق من الکاذب ۱۲ صاوی قوله ام حسب الذین الخ انتقال من توبیخ الی توبیخ فالاول توبیخ للناس علی ظنهم بلوغ الدرجات بلا جهد والایمان من غیر مشقة ولا تعب والثانی اشد منه وهو توبیخهم علی ظنهم انهم یفوتون عذاب الله ویفرون منه وما بعده علی الکفر ۱۲ صاوی قوله الشرک فان العمل یعم افعال القلوب والجوارح علم المعاسیة کالقاضی وخصل البغوی بالاول والزمخشری بالثانی ۱۲ ک قوله ان یسبقونا ساد مسد مفعولی حسب وان مخففة من الثقیلة ای انهم یسبقوننا او مصدریة فانها ایضا قد یقوم مقامها کما فی عسی ان یقوم زید ۱۲ ک قوله فلا ننتقم منهم والعصاة وان لم یسمهوا ذلک لاصرارهم علی المعاصی جعلوا بمنزلة من یسب ذلک ۱۲ کمالین قوله حکمهم حکمهم هذا آه اشار الی ان ما موصولة ویکون صلة والعائد محذوف کما قدره والجملة فاعل ساء والمخصوص بالذم محذوف ای حکمهم ویجوز ان تکون ما تمییزا ویکون صفتها والفاعل مضمر یفسره او المخصوص ایضا محذوف ویجوز ان تکون ما مصدریة فعلی هذا یکون التمییز محذوفا والمصدر المؤول مخصوص بالذم ای ساء حکما حکمهم وحینئذ یکون دون حکما التفسیر علی ان هذا بدیهی وما لو قدره موقع الماضی لاجل الفاصلة ۱۲ جمل قوله یخاف قال الرازی قال بعض المفسرین المراد من الرجاء الخوف والمعنی من قال من کان یرجو لقاء الله من کان یخاف لقاء الله وهو ضعیف فان المشهور فی الرجاء هو توقع الخیر لا غیر ولا ۱۲ اجمعنا علی ان الرجاء ورد بهذا المعنی یقال رجوت فضل الله ولا یفهم منه الا خاف فضل الله واذا کان وارد الهذا لا یکون لغیره دفعا للاشتراک ۱۲ ک قوله فلیستعد له اشارة الی ان جواب الشرط محذوف قدره الشارح بقوله فلیستعد له ولیس جواب الشرط قوله فان اجل الله لآت لانه لو کان جواب الشرط لزم ان من لا یرجو لقاء الله لا یکون اجل الله آتیا له لان المعلق علی شرط ینعدم بانعدام الشرط لمخصاص اجل لکن اجاب الرازی بان المراد من ذکر اتیان الاجل وعد المطیع بما بعده من الثواب یعنی من کان یرجو لقاء الله فان اجل الله لآت لثواب الله یثاب علی طاعته عنده ولا شک ان من لا یرجو لا یکون اجل الله آتیا له علی وجه یثاب هو انتهی ۱۲ ک قوله فلیستعد له آه یشیر الی جواب الشرط لانه لا یصح ان یکون قوله فان اجل الله لآت جوابا للشرط لان اجل الله لآت لا محالة من غیر تقیید بالشرط فانه لو کان جواب الشرط لزم ان من لا یرجو لقاء الله لا یکون اجل الله آتیا له لان المعلق علی شرط ینعدم بانعدام الشرط ۱۲ جمل قوله جهادا حرب او نفس آه اشار الی ان المجاهدة هو الصبر علی الشدة ویکون ذلک فی الحرب وقد یکون علی مخالفة النفس فی الکف عن شهواتها ۱۲ کمالین قوله ونصبه بنزع الخافض آه وقیل هو علی حذف مضاف ای ثواب احسن والمراد باحسن ههنا مجرد الوصف لئلا یلزم ان جزاءهم بالحسن مسکوت عنه وهذا لیس بشیء لانه من باب لا ولی فانه اذا جازاهم بالاحسن جازاهم بما دونه فهو من التنبیه علی الادنی بالاعلی ۱۲ جمل قوله ای ایصاء ذا حسن آه یشیر بتقدیر الموصوف والمضاف الی انه مصدر لقوله ووصینا ویجوز ان یکون المعنی ووصینا اطلاق الحسن للمبالغة جمل الفعل حسنا ۱۲ ک قوله وان جاهداک الآیة نزلت فی سعد بن ابی وقاص وامه حمنة بنت ابی سفیان بن امیة حلفت امه انها لا تاکل ولا تشرب حتی یرتد وآه مسلم و

ابو داود والترمذی والنسائی ۱۲ ک قوله ما لیس لک به علم ای لا علم لک بالبتة والمراد بنفی العلم نفی المعلوم کانه قال لتشرک بی شیئا لا یصح ان یکون الها ۱۲ مدارک قوله موافقة للواقع فیکون نفی العلم ملزوما لنفی الشریک فی الواقع وقوله فلا مفهوم له بیان ذلک انه لیس ثمة ذلک به علم والا لعلم لک به بل الامر بخلافه ۱۲ ک قوله نزلت فی سعد بن ابی وقاص وامه حمنة بنت ابی سفیان حلفت امه انها لا تاکل ولا تشرب حتی یرتد رواه مسلم وابو داود والترمذی وغیره ۱۲ قوله بان نحشرهم معهم فی یوم القیامة بل یحشرون بهم فی البرزخ فاذا مات المومن الصالح اجتمع روحه بمن احب من الانبیاء والاولیاء حتی تقوم القیامة ۱۲ صاوی قوله من الناس من یقول آمنا الآیة نزلت فی المنافقین ۱۲ ک قوله اولیس الله الخ عطف علی محذوف ای الیس الله بما علم بما فی صدور العالمین کذا فی جامع البیان وفی بعض الحواشی تقدیره الیس المتفرسون الذین ینظرون فی احوالهم عالمین ولیس الله باعلم فالعلم للزیادة علی بابه ۱۲ ک قوله والامر بمعنی الخبر آه ای فی قوله ولنحمل خطایاکم قال الزمخشری هو فی معنی قول من یرید اجتماع امرین فی الوجود فیقول لیکن منک العطایا ولیکن منی الدعاء فقوله ولنحمل ای ولیکن منا الحمل ولیس هو فی الحقیقة امر طلب وایجاب وقرأ الحسن ویعیسی بکسر لام الامر وهو لغة الحجاز ۱۲ جمل قوله والامرای قوله ولنحمل خطایاکم ای ان کان ذلک خطیئة یواخذ علیها بالبعث کما تقولون وانما امروا انفسهم بالحمل حاضین له علی امرهم بالاتباع للمبالغة فی تعلیق الحمل بالاتباع ابو السعود وقرأ الحسن ویعیسی بکسر لام الامر وهو لغة الحجاز ۱۲ کرخی

الخبر قال تعالٰی وَمَا هُمْ بِحَامِلِيْنَ مِنْ خَطَايَاهُمْ مِّنْ شَيْءٍ ۭ اِنَّهُمْ لَكٰذِبُوْنَ ○ فی ذلك وَلَيَحْمِلُنَّ
اَثْقَالَهُمْ اوزارهم وَاَثْقَالًا مَّعَ اَثْقَالِهِمْ بقولهم للمؤمنين اتبعوا سبيلنا واضلالهم مقلديهم
وَلَيُسْـَٔلُنَّ يَوْمَ الْقِيٰمَةِ عَمَّا كَانُوْا يَفْتَرُوْنَ ۝ يكذبون على الله سوال توبيخ فاللام فی الفعلين
لام قسم وحذف فاعلهما الواو ونون الرفع وَلَقَدْ اَرْسَلْنَا نُوْحًا اِلٰى قَوْمِهٖ وعمره اربعون سنة او
اكثر فَلَبِثَ فِيْهِمْ اَلْفَ سَنَةٍ اِلَّا خَمْسِيْنَ عَامًا يدعوهم الى توحيد الله فكذبوه فَاَخَذَهُمُ الطُّوْفَانُ
اى الماء الكثير طاف بهم وعلاهم فغرقوا وَهُمْ ظٰلِمُوْنَ ○ مشركون فَاَنْجَيْنٰهُ اى نوحا وَاَصْحٰبَ
السَّفِيْنَةِ اى الذين كانوا معه فيها وَجَعَلْنٰهَآ اٰيَةً عبرة لِّلْعٰلَمِيْنَ ○ لمن بعدهم من الناس ان عصوا
رسلهم وعاش نوح بعد الطوفان ستين سنة او اكثر حتى كثر الناس وَاذْكُرْ اِبْرٰهِيْمَ اِذْ قَالَ
لِقَوْمِهِ اعْبُدُوا اللّٰهَ وَاتَّقُوْهُ خافوا عقابه ذٰلِكُمْ خَيْرٌ لَّكُمْ مما انتم عليه من عبادة الاصنام اِنْ كُنْتُمْ
تَعْلَمُوْنَ ○ الخير من غيره اِنَّمَا تَعْبُدُوْنَ مِنْ دُوْنِ اللّٰهِ اى غيره اَوْثَانًا وَّتَخْلُقُوْنَ اِفْكًا تقولون
كذبا ان الاوثان شركاء لله اِنَّ الَّذِيْنَ تَعْبُدُوْنَ مِنْ دُوْنِ اللّٰهِ لَا يَمْلِكُوْنَ لَكُمْ رِزْقًا لا يقدرون
ان يرزقوكم فَابْتَغُوْا عِنْدَ اللّٰهِ الرِّزْقَ اطلبوه منه وَاعْبُدُوْهُ وَاشْكُرُوْا لَهٗ اِلَيْهِ تُرْجَعُوْنَ ○ وَاِنْ
تُكَذِّبُوْا اى تكذبونى يا اهل مكة فَقَدْ كَذَّبَ اُمَمٌ مِّنْ قَبْلِكُمْ من قبلى وَمَا عَلَى الرَّسُوْلِ اِلَّا
الْبَلٰغُ الْمُبِيْنُ ○ الابلاغ البين فی هاتين القصتين تسلية للنبى صلى الله عليه وقال تعالٰی
فی قومه اَوَلَمْ يَرَوْا بالياء والتاء ينظروا كَيْفَ يُبْدِئُ اللّٰهُ الْخَلْقَ بضم اوله وقرئ بفتح من بدأ
وابدأ بمعنى اى يخلقهم ابتداء ثُمَّ هُوَ يُعِيْدُهٗ اى الخلق كما بدأه اِنَّ ذٰلِكَ المذكور من الخلق
الاول والثانى عَلَى اللّٰهِ يَسِيْرٌ ○ فكيف تنكرون الثانى قُلْ سِيْرُوْا فِى الْاَرْضِ فَانْظُرُوْا كَيْفَ بَدَاَ
الْخَلْقَ لمن كان قبلكم وامامكم ثُمَّ اللّٰهُ يُنْشِئُ النَّشْاَةَ الْاٰخِرَةَ مدا وقصرا مع سكون الشين اِنَّ اللّٰهَ
عَلٰى كُلِّ شَىْءٍ قَدِيْرٌ ○ ومنه البدء والاعادة يُعَذِّبُ مَنْ يَّشَآءُ تعذيبه وَيَرْحَمُ مَنْ يَّشَآءُ رحمته وَاِلَيْهِ
تُقْلَبُوْنَ ○ ترجعون وَمَآ اَنْتُمْ بِمُعْجِزِيْنَ ربكم عن ادراككم فِى الْاَرْضِ وَلَا فِى السَّمَآءِ لو كنتم فيها
اى لا تفوتونه وَمَا لَكُمْ مِّنْ دُوْنِ اللّٰهِ اى غيره مِنْ وَّلِىٍّ يمنعكم منه وَلَا نَصِيْرٍ ينصركم من عذابه
وَالَّذِيْنَ كَفَرُوْا بِاٰيٰتِ اللّٰهِ وَلِقَآئِهٖٓ اى القرآن والبعث اُولٰٓئِكَ يَئِسُوْا مِنْ رَّحْمَتِىْ اى جنتى وَ
اُولٰٓئِكَ لَهُمْ عَذَابٌ اَلِيْمٌ ○ مؤلم قال تعالٰی فی قصة ابراهيم فَمَا كَانَ جَوَابَ قَوْمِهٖٓ اِلَّآ اَنْ

قومه تسع مائة وخمسين سنة وعاش بعد الطوفان ستين وعن وهب انه عاش الفا واربع مائة سنة فقال له ملك الموت يا اطول الانبياء عمرا كيف وجدت الدنيا قال كدار لها بابان دخلت وخرجت ولم يقل تسع مائة وخمسين سنة لانه لو قيل كذلك لجاز ان يتوهم اطلاق هذا العدد على كثرة وبهذا التوهم زائل هنا فكانه قيل تسعمائة وخمسين سنة كاملة وافية العدد الا ان ذلك اختصر واحذف لفظا واملا بالفائدة ولان القصة سيقت لما ابتلى به نوح عليه السلام من أمته وما كابده من طول المصابرة تسلية لنبينا عليه السلام فكان ذكر الالف الخمس واوصل الى الغرض وحيى بالمميز اولا بالسنة ثم بالعام لان تكرار لفظ واحد فی كلام واحد حقيق بالاجتناب فی البلاغة ۱۲

ع ۱۲ ۱۳

ع ۱۲ ۱۴

۱ قوله مما انتم عليه لے فی زعمكم ان فيه خيرا والاحسن ان يقال ذلكم خير لكم من جميع المخلوقات المعجلة ۱۲ صاوی ۲ قوله لا يملكون لكم رزقا اه فی السمين رزقا يجوز ان يكون منصوبا باحد المصدرين اللذين بعده لا يملكون لانه فی معناه وعلى اصول الكوفيين يجوز ان يكون الاصل ما يملكون ان يرزقوكم رزقا فلما حذف ان رفع الفعل كقوله ؎ الا اذى فاسمع ان يكون ان يرزقوكم رزقا مفعولا به ۱۲ ج ۳ قوله اى تكذبونى اشارة الى ان المفعول محذوف للعلم به يا اهل مكة يشير الى ان هذه الآية والتى بعدها الى قوله فما كان جواب قومه معترضة بين كلام ابراهيم بذكر شان النبى صلعم وقريش وهذا منهم وبين جواب قومه من حيث ان ساقها للتسلية الرسول صلعم كذا روى عن عمر وقتادة واختاره ابن جرير وقيل هى من جملة قول ابراهيم لقومه وجملة القاضى اظهر ۱۲ ك ۴ قوله من قبلى من موصولة مفعول كذب اى كذب امم من قبلكم الذين تبلى من الرسل فلم يضروهم تكذيبهم ۱۲ ك ۵ قوله فی هاتين القصتين اى قصة نوح وابراهيم وقومهما تسلية للنبى صلعم بان نوحا وابراهيم خليل الله كان مبتلى بنحو ما ابتلى به من مشركى القوم وتكذيبهم ۱۲ ك ۶ قوله اولم يروا بالياء اه قرء حمزة وشعبة والكسائى بتاء الخطاب فالتفات من النبى صلى الله عليه وسلم لقومه والباقون بياء الغيبة فالضمير للامم فان قيل متى رأى الانسان بدء الخلق حتى يقال اولم يروا الجواب ان المراد بالرؤية العلم الواضح الذى هو كالرؤية والعاقل يعلم ان بدء من الله تعالى للاول لانه لو كان من مخلوق آخر لكان الكلام فی الثانى كالكلام فی الاول فلا بد ان ينتهى الامر الى الله تعالى ۱۲ ك ۷ قوله كيف يبدئ الله الخلق لما تقدم ذكر التوحيد والرسالة ذكر الحشر وهذه الاصول الثلاثة يجب الايمان بها ولا ينفك بعضها عن بعض ۱۲ صاوی ۸ قوله ثم هو يعيده عطف هو على اولم يروا الاعلى يبدء فان الرؤية غير واقعة عليه وانما فی معرض الاستدلال من الاول على الثانى ويجوز ان يؤول الاعادة بان ينشئ كل ستة مثل ما كان فی السنة السابقة من النبات والثمار ونحوها ويعطف على يبدئ قال القاضى وكذا قوله ثم الله ينشئ النشأة الآخرة معطوف على يروا ۱۲ ك ۹ قوله قل سيروا امر من الله لمحمد صلى الله عليه وسلم بان يقول لمنكرى البعث ما ذكر لهم بانا كيف انشأ الله جميع الكائنات ومن قدر على انشاء ابدا يقدر على اعادتها ۱۲ صاوی ۱۰ قوله فانظروا كيف بدء الخلق آه ابرز اسم الله تعالى فی الآية الاولى عند البدء حيث قال كيف يبدئ الله الخلق واضمره عند الاعادة وفی هذه الآية اضمره عند البدء وابرزه عند الاعادة حيث قال ثم الله ينشئ النشأة لانه فی الآية الاولى لم يسبق ذكر الله بفعل حتى يسند اليه البدء فقال يبدئ الله ثم قال يعيده وفی الآية الثانية كان ذكر البدء مسندا الى الله تعالى فاكتفى بدءا ما الاخبار عنه عند الانشاء ثانيا حيث قال ثم الله ينشئ فليقع فی ذهن السامع كمال قدرته وعلمه وارادته وكم يثقل يعيده بل قال ينشئ للتنبيه على ان البدء يسمى نشأة كما عادة والتغاير بينهما بالوصف حيث قالوا النشأة اولى ونشأة اخرى ۱۲ ج ۱۱ قوله مدا اى بالف بعد الشين لابى عمرو وابن كثير على وزن فعالة وقصرا مع سكون الشين من غير الف للباقين ۱۲ ك ۱۲ قوله مدا وقصرا اى قرأ ابن كثير وابو عمرو انشاه بفتح الشين والف بعد الشين ممدودة قبل الهمزة والباقون بسكون الشين والهمزة بعد الشين كذا فی الخطيب ۱۲

۱۳ قوله لا يملكون لكم رزقا آه فی السمين رزقا يجوز ان يكون منصوبا باحد المصدرين اللذين بعده لا يملكون لانه فی معناه وعلى اصول الكوفيين يجوز ان يكون الاصل ما يملكون ان يرزقوكم رزقا فلما حذف ان رفع الفعل كقوله ؎ الا اذى فاسمع ان يكون ان يرزقوكم رزقا مفعولا به ۱۲ ج ۱۴ قوله من يشاء تعذيبه اى من يشاء ان يعذبه لانه يعذب من يشاء اى فی الدنيا والآخرة وقوله ويرحم من يشاء اى فيهما فلا يسأل عما يفعل ۱۲ ۱۵ قوله لو كنتم فيها اى فی السماء كقول القائل ما يفوتنى فلان بهنا ولا بالبصرة لو كان بها قاله قطرب وقال الفراء معناه ولا من فی السماء معجزين ۱۲ ك ۱۶ قوله لو كنتم فيها اشار بذلك الى ان المراد بالارض والسماء حقيقتها ويصح ان يراد بهما جهة السفل والعلو ۱۲ صاوی ۱۷ قوله اولئك يئسوا منها يوم القيامة وصيغة الماضى لدلالة علمه على تحقق وقوعه او يئسوا منها فی الدنيا لانكارهم البعث والجزاء واضاف الرحمة الى نفسه ولم يضف العذاب اليها سبق رحمته اعلاما لعباده لعموها لهم ۱۲ جمل ۱۸ قوله وما انتم بمعجزين فی الارض الخطاب لبنى آدم وهم من اهل الارض وليس فی وسعهم الهرب فی السماء والمقصود بيان امتناع الفوات على جميع التقادير حكما كان او استحيلا كما اشار اليه الشارح بقوله لو كنتم فيها وهذا ان حملت الارض والسماء على المشهور من معناهما ويجوز ان يراد بهما جهة السفل وجهة العلو. وقال بهنا فی الارض ولا فی السماء واقتصر فی شورى على الارض لان ما بهنا خطاب لقوم فيهم النمرود الذى حاول الصعود الى السماء وقد ضعفا معا للاختصار فی قوله فی الزمر وما هم بمعجزين ۱۲ جمل ۱۹ قوله فما كان جواب قومه الا ان قالوا اقتلوه الخ اى لم يكن جواب قوم ابراهيم لما بين امرهم بعبادة الله وترك ما هم عليه من عبادة الاوثان جزاء لما صدر منه من النصيحة الا ذلك فان النفس الخبيثة ابت ان لا تخرج من الدنيا حتى تسعى الى من احسن اليها وهذا الكلام واقع من كبارهم لصغارهم لان الشان ان الامر بالقتل او التحريق يكون من الكبار والذى يتولى ذلك الصغار وانما اجابوا لذلك عنادا بعد ظهور الحجة منه ۱۲

قَالُوا اقْتُلُوهُ أَوْ حَرِّقُوهُ فَأَنْجَاهُ اللَّهُ مِنَ النَّارِ إِنَّ فِي ذَٰلِكَ لَآيَاتٍ لِّقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ ○ وَقَالَ إِنَّمَا اتَّخَذْتُم مِّن دُونِ اللَّهِ أَوْثَانًا مَّوَدَّةَ بَيْنِكُمْ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا ثُمَّ يَوْمَ الْقِيَامَةِ يَكْفُرُ بَعْضُكُم بِبَعْضٍ وَيَلْعَنُ بَعْضُكُم بَعْضًا وَمَأْوَاكُمُ النَّارُ وَمَا لَكُم مِّن نَّاصِرِينَ ○ فَآمَنَ لَهُ لُوطٌ وَقَالَ إِنِّي مُهَاجِرٌ إِلَىٰ رَبِّي إِنَّهُ هُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ ○ وَوَهَبْنَا لَهُ إِسْحَاقَ وَيَعْقُوبَ وَجَعَلْنَا فِي ذُرِّيَّتِهِ النُّبُوَّةَ وَالْكِتَابَ وَآتَيْنَاهُ أَجْرَهُ فِي الدُّنْيَا وَإِنَّهُ فِي الْآخِرَةِ لَمِنَ الصَّالِحِينَ ○ وَلُوطًا إِذْ قَالَ لِقَوْمِهِ إِنَّكُمْ لَتَأْتُونَ الْفَاحِشَةَ مَا سَبَقَكُم بِهَا مِنْ أَحَدٍ مِّنَ الْعَالَمِينَ ○ أَئِنَّكُمْ لَتَأْتُونَ الرِّجَالَ وَتَقْطَعُونَ السَّبِيلَ وَتَأْتُونَ فِي نَادِيكُمُ الْمُنكَرَ فَمَا كَانَ جَوَابَ قَوْمِهِ إِلَّا أَن قَالُوا ائْتِنَا بِعَذَابِ اللَّهِ إِن كُنتَ مِنَ الصَّادِقِينَ ○ قَالَ رَبِّ انصُرْنِي عَلَى الْقَوْمِ الْمُفْسِدِينَ ○ وَلَمَّا جَاءَتْ رُسُلُنَا إِبْرَاهِيمَ بِالْبُشْرَىٰ قَالُوا إِنَّا مُهْلِكُو أَهْلِ هَٰذِهِ الْقَرْيَةِ إِنَّ أَهْلَهَا كَانُوا ظَالِمِينَ ○ قَالَ إِنَّ فِيهَا لُوطًا قَالُوا نَحْنُ أَعْلَمُ بِمَن فِيهَا لَنُنَجِّيَنَّهُ وَأَهْلَهُ إِلَّا امْرَأَتَهُ كَانَتْ مِنَ الْغَابِرِينَ ○ وَلَمَّا أَن جَاءَتْ رُسُلُنَا لُوطًا سِيءَ بِهِمْ وَضَاقَ بِهِمْ ذَرْعًا وَقَالُوا لَا تَخَفْ وَلَا تَحْزَنْ إِنَّا مُنَجُّوكَ وَأَهْلَكَ إِلَّا امْرَأَتَكَ كَانَتْ مِنَ الْغَابِرِينَ ○ إِنَّا مُنزِلُونَ عَلَىٰ أَهْلِ هَٰذِهِ الْقَرْيَةِ رِجْزًا مِّنَ السَّمَاءِ بِمَا كَانُوا يَفْسُقُونَ ○ وَلَقَد تَّرَكْنَا مِنْهَا آيَةً بَيِّنَةً لِّقَوْمٍ يَعْقِلُونَ ○ وَإِلَىٰ مَدْيَنَ أَخَاهُمْ شُعَيْبًا فَقَالَ يَا قَوْمِ اعْبُدُوا اللَّهَ وَارْجُوا الْيَوْمَ الْآخِرَ وَلَا تَعْثَوْا فِي الْأَرْضِ مُفْسِدِينَ ○ فَكَذَّبُوهُ فَأَخَذَتْهُمُ الرَّجْفَةُ فَأَصْبَحُوا فِي دَارِهِمْ جَاثِمِينَ ○ وَعَادًا وَثَمُودَ وَقَد تَّبَيَّنَ لَكُم مِّن مَّسَاكِنِهِمْ وَزَيَّنَ لَهُمُ الشَّيْطَانُ أَعْمَالَهُمْ فَصَدَّهُمْ عَنِ السَّبِيلِ وَكَانُوا مُسْتَبْصِرِينَ ○ وَقَارُونَ وَفِرْعَوْنَ وَهَامَانَ وَلَقَدْ جَاءَهُم مُّوسَىٰ بِالْبَيِّنَاتِ فَاسْتَكْبَرُوا فِي الْأَرْضِ وَمَا كَانُوا سَابِقِينَ ○ فَكُلًّا أَخَذْنَا بِذَنبِهِ فَمِنْهُم مَّنْ أَرْسَلْنَا عَلَيْهِ حَاصِبًا وَمِنْهُم مَّنْ أَخَذَتْهُ الصَّيْحَةُ وَمِنْهُم مَّنْ خَسَفْنَا بِهِ الْأَرْضَ وَمِنْهُم مَّنْ أَغْرَقْنَا وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيَظْلِمَهُمْ وَلَٰكِن كَانُوا أَنفُسَهُمْ يَظْلِمُونَ ○ مَثَلُ الَّذِينَ اتَّخَذُوا مِن دُونِ اللَّهِ أَوْلِيَاءَ كَمَثَلِ الْعَنكَبُوتِ اتَّخَذَتْ بَيْتًا وَإِنَّ أَوْهَنَ الْبُيُوتِ لَبَيْتُ الْعَنكَبُوتِ لَوْ كَانُوا يَعْلَمُونَ ○ إِنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ مَا يَدْعُونَ مِن دُونِهِ مِن شَيْءٍ وَهُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ ○ وَتِلْكَ الْأَمْثَالُ نَضْرِبُهَا لِلنَّاسِ وَمَا يَعْقِلُهَا إِلَّا الْعَالِمُونَ ○ خَلَقَ اللَّهُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضَ بِالْحَقِّ إِنَّ فِي ذَٰلِكَ لَآيَةً لِّلْمُؤْمِنِينَ ○ اتْلُ مَا أُوحِيَ إِلَيْكَ مِنَ الْكِتَابِ وَأَقِمِ الصَّلَاةَ إِنَّ الصَّلَاةَ تَنْهَىٰ عَنِ الْفَحْشَاءِ وَالْمُنكَرِ وَلَذِكْرُ اللَّهِ أَكْبَرُ وَاللَّهُ يَعْلَمُ مَا تَصْنَعُونَ ○ وَلَا تُجَادِلُوا أَهْلَ الْكِتَابِ إِلَّا بِالَّتِي هِيَ أَحْسَنُ إِلَّا الَّذِينَ ظَلَمُوا مِنْهُمْ وَقُولُوا آمَنَّا بِالَّذِي أُنزِلَ إِلَيْنَا وَأُنزِلَ إِلَيْكُمْ وَإِلَٰهُنَا وَإِلَٰهُكُمْ وَاحِدٌ وَنَحْنُ لَهُ مُسْلِمُونَ ○ وَكَذَٰلِكَ أَنزَلْنَا إِلَيْكَ الْكِتَابَ فَالَّذِينَ آتَيْنَاهُمُ الْكِتَابَ يُؤْمِنُونَ بِهِ وَمِنْ هَٰؤُلَاءِ مَن يُؤْمِنُ بِهِ وَمَا يَجْحَدُ بِآيَاتِنَا إِلَّا الْكَافِرُونَ ○ وَمَا كُنتَ تَتْلُو مِن قَبْلِهِ مِن كِتَابٍ وَلَا تَخُطُّهُ بِيَمِينِكَ إِذًا لَّارْتَابَ الْمُبْطِلُونَ ○ بَلْ هُوَ آيَاتٌ بَيِّنَاتٌ فِي صُدُورِ الَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ وَمَا يَجْحَدُ بِآيَاتِنَا إِلَّا الظَّالِمُونَ ○ وَقَالُوا لَوْلَا أُنزِلَ عَلَيْهِ آيَاتٌ مِّن رَّبِّهِ قُلْ إِنَّمَا الْآيَاتُ عِندَ اللَّهِ وَإِنَّمَا أَنَا نَذِيرٌ مُّبِينٌ ○ أَوَلَمْ يَكْفِهِمْ أَنَّا أَنزَلْنَا عَلَيْكَ الْكِتَابَ يُتْلَىٰ عَلَيْهِمْ إِنَّ فِي ذَٰلِكَ لَرَحْمَةً وَذِكْرَىٰ لِقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ ○ قُلْ كَفَىٰ بِاللَّهِ بَيْنِي وَبَيْنَكُمْ شَهِيدًا يَعْلَمُ مَا فِي السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ وَالَّذِينَ آمَنُوا بِالْبَاطِلِ وَكَفَرُوا بِاللَّهِ أُولَٰئِكَ هُمُ الْخَاسِرُونَ ○ وَيَسْتَعْجِلُونَكَ بِالْعَذَابِ وَلَوْلَا أَجَلٌ مُّسَمًّى لَّجَاءَهُمُ الْعَذَابُ وَلَيَأْتِيَنَّهُم بَغْتَةً وَهُمْ لَا يَشْعُرُونَ ○ يَسْتَعْجِلُونَكَ بِالْعَذَابِ وَإِنَّ جَهَنَّمَ لَمُحِيطَةٌ بِالْكَافِرِينَ ○ يَوْمَ يَغْشَاهُمُ الْعَذَابُ مِن فَوْقِهِمْ وَمِن تَحْتِ أَرْجُلِهِمْ وَيَقُولُ ذُوقُوا مَا كُنتُمْ تَعْمَلُونَ ○ يَا عِبَادِيَ الَّذِينَ آمَنُوا إِنَّ أَرْضِي وَاسِعَةٌ فَإِيَّايَ فَاعْبُدُونِ ○ كُلُّ نَفْسٍ ذَائِقَةُ الْمَوْتِ ثُمَّ إِلَيْنَا تُرْجَعُونَ ○ وَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَنُبَوِّئَنَّهُمْ مِّنَ الْجَنَّةِ غُرَفًا تَجْرِي مِن تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا نِعْمَ أَجْرُ الْعَامِلِينَ ○ الَّذِينَ صَبَرُوا وَعَلَىٰ رَبِّهِمْ يَتَوَكَّلُونَ ○ وَكَأَيِّن مِّن دَابَّةٍ لَّا تَحْمِلُ رِزْقَهَا اللَّهُ يَرْزُقُهَا وَإِيَّاكُمْ وَهُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ ○ وَلَئِن سَأَلْتَهُم مَّنْ خَلَقَ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضَ وَسَخَّرَ الشَّمْسَ وَالْقَمَرَ لَيَقُولُنَّ اللَّهُ فَأَنَّىٰ يُؤْفَكُونَ ○ اللَّهُ يَبْسُطُ الرِّزْقَ لِمَن يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ وَيَقْدِرُ لَهُ إِنَّ اللَّهَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ ○ وَلَئِن سَأَلْتَهُم مَّن نَّزَّلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَأَحْيَا بِهِ الْأَرْضَ مِن بَعْدِ مَوْتِهَا لَيَقُولُنَّ اللَّهُ قُلِ الْحَمْدُ لِلَّهِ بَلْ أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْقِلُونَ ○ وَمَا هَٰذِهِ الْحَيَاةُ الدُّنْيَا إِلَّا لَهْوٌ وَلَعِبٌ وَإِنَّ الدَّارَ الْآخِرَةَ لَهِيَ الْحَيَوَانُ لَوْ كَانُوا يَعْلَمُونَ ○ فَإِذَا رَكِبُوا فِي الْفُلْكِ دَعَوُا اللَّهَ مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ فَلَمَّا نَجَّاهُمْ إِلَى الْبَرِّ إِذَا هُمْ يُشْرِكُونَ ○ لِيَكْفُرُوا بِمَا آتَيْنَاهُمْ وَلِيَتَمَتَّعُوا فَسَوْفَ يَعْلَمُونَ ○ أَوَلَمْ يَرَوْا أَنَّا جَعَلْنَا حَرَمًا آمِنًا وَيُتَخَطَّفُ النَّاسُ مِنْ حَوْلِهِمْ أَفَبِالْبَاطِلِ يُؤْمِنُونَ وَبِنِعْمَةِ اللَّهِ يَكْفُرُونَ ○ وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنِ افْتَرَىٰ عَلَى اللَّهِ كَذِبًا أَوْ كَذَّبَ بِالْحَقِّ لَمَّا جَاءَهُ أَلَيْسَ فِي جَهَنَّمَ مَثْوًى لِّلْكَافِرِينَ ○ وَالَّذِينَ جَاهَدُوا فِينَا لَنَهْدِيَنَّهُمْ سُبُلَنَا وَإِنَّ اللَّهَ لَمَعَ الْمُحْسِنِينَ ○

ع ۳ ۱۵

۵۱ قولہ او حرقوہ اے حرقوہ ابتدا بالتردید واقتصر فی الانبیاء علی احد الامرین وھو الذی فعلوہ اشارۃ الی ان ما ھنا حکایۃ عن احد تشاورھم وما فی الانبیاء عن عزمھم وتصمیمھم علی ما فعلوہ ۱۲ صاوی ۵۲ قولہ بان جعلھا الخ روی انہ فی ذلک الیوم لم ینتفع احد بنار ۱۲ خازن ۵۳ قولہ واخمادھا بالخا المعجمۃ بالرفع عطف علی عدم تاثیرھا فیہ اطفا، با ۱۲ ک وفی المختار خمدت النار سکن لھبھا ولم یطفأ جمرھا بخلاف ھمدت یقال ھمدت النار اے طفئت وذھبت البتۃ وباباھما دخل واخمدھا غیرھا ۱۲ جمل ۵۴ قولہ فی زمن یسیر اے مقدار طرفۃ عین بحیث انھا لم تؤذہ ولکن احرقت وثاقہ لیخل وھذا راجح للاخمادہ الانشار ۱۲ جمل ۵۵ قولہ ان ما اتخذتم آہ فی ماھذہ ثلاثۃ اوجہ احدھا انھا موصولۃ بمعنی الذی والعائد محذوف وھو المفعول الاول واوثانا مفعول ثان والجار مودۃ فی قراءۃ من رفع کما سیاتی والتقدیر ان الذی اتخذتموہ اوثانا مودۃ ای ذو مودۃ او جعل نفس المودۃ مبالغۃ ومحذوف علی قراءۃ من نصب مودۃ ای الذی اتخذتموہ اوثانا لاجل المودۃ لا ینفعکم او یکون علیکم والثانی ان تجعل ما کافۃ واوثانا مفعول بہ والاتخاذ ھنا متعد لواحد اولاثنین والثانی ھو من دون اللہ فمن رفع مودۃ کانت خبر مبتدا محذوف ای ھی مودۃ اے ذات مودۃ او جعلت نفس المودۃ مبالغۃ والجملۃ حینئذ صفۃ لاوثانا او مستانفۃ ومن نصب کان مفعولا لہ او باضمار اعنی الثالث ان تجعل ما مصدریۃ وحینئذ یجوز ان یقدر مضاف من الاول ای ان سبب اتخاذکم اوثانا مودۃ فیمن رفع مودۃ ویجوز ان لا یقدر بل یجعل نفس الاتخاذ ھو المودۃ مبالغۃ وفی قراءۃ من نصب یکون الجر محذوفا علی ما مر فی الوجہ الاول وقرا ابن کثیر وابو عمرو والکسائی برفع مودۃ غیر منونۃ وجر بینکم ونافع وابن عامر وابو بکر بنصب مودۃ ونصب بینکم وحمزۃ وحفص بنصب مودۃ غیر منونۃ وجر بینکم فالرفع قد تقدم والنصب ایضا قد تقدم وجھان ویجوز ایضا وجہ ثالث وھو ان یجعل مفعولا ثانیا علی المبالغۃ للاتساع فی الظرف ومن نصبہ فعلی اصلہ ونقل عن عاصم انہ رفع مودۃ غیر منونۃ ونصب بینکم وخرجت علی اضافۃ مودۃ للظرف وانما بنی لاضافتہ الی غیر متمکن کقراءۃ لقد تقطع بینکم بالفتح اذا جعلنا بینکم فاعلا ۱۲ ج ۵۶ قولہ وما مصدریۃ وحینئذ یجوز ان یقدر مضاف من الاول ای ان سبب اتخاذکم اوثانا مودۃ علی تقدیر رفع مودۃ ویجوز ان لا یقدر بل یجعل نفس الاتخاذ ھو المودۃ مبالغۃ وقولہ مفعول لہ فیکون المعنی ان الذی اتخذتموہ من دون اللہ اوثانا لاجل المودۃ ۱۲ ۵۷ قولہ صدق بابراہیم ای بنبوتہ وان کان مومنا قبل ذلک ویجب الوقف علی لوط لان قولہ وقال انی مھاجر الی ربی من کلام ابراہیم فلو وصل لتوھم انہ من کلام لوط ۱۲ صاوی ۵۸ قولہ وھو ابن اخیہ ھاران ابن آزر لا ابن اختہ کما وقع فی الکشاف وھو اول من آمن بہ حین رای النار لم تحرقہ وھاجر من سواد العراق الی الشام ومعہ لوط وامراتہ سارۃ ۱۲ کرلین ۵۹ قولہ ای الی حیث امرنی ربی بالتوجہ الیہ وآمنا اول بذلک لان طاھرہ یوھم الجھۃ ۱۲ جمل ۶۰ قولہ وھاجر من سواد العراق ای مع زوجتہ سارۃ ابنۃ عمہ ومع لوط ابن اخیہ فنزل بحران ثم منھا الی الشام فنزل فلسطین ونزل لوط بسدوم الخ بیضاوی وکان عمر ابراہیم اذ ذاک خمسا وسبعین سنۃ ۱۲ جمل ۶۱ قولہ بعد اسماعیل ای بعدہ باربع عشرۃ سنۃ ۱۲ جمل ۶۲ قولہ فکل الانبیاء الخ ای الاحیاء فی عصرہ ۱۲ ۶۳ قولہ فی الدنیا فیہ دلیل علی انہ تعالی قد یعطی الاجر فی الدنیا ۱۲ مدارک ۶۴ قولہ وھو الثناء الحسن آہ عبارۃ البیضاوی آتیناہ اجرہ علی ھجرتہ الینا فی الدنیا باعطاء الولد فی غیرا وانہ والذریۃ الطیبۃ واستمرار النبوۃ فیھم وائتمام اھل الملل الیہ والثناء والصلوۃ علیہ صلی اللہ علیہ وسلم الی آخر الدھر ۱۲ جمل ۶۵ قولہ الفاحشۃ ھی الفعلۃ البالغۃ فی القبح وھی اللواط ۱۲ مدارک ۶۶ قولہ بفعلکم الفاحشۃ بمن یمر بکم قیل انھم کانوا یجلسون فی مجالسھم وعند کل رجل منھم قصعۃ فیھا حصی فاذا مر بھم غریب سبیل خذفوہ فایھم اصابہ کان اولی بہ فیاخذہ معہ وینکحہ ویغرمہ ثلاثۃ دراھم ولھم قاض بذلک ۱۲ ص ۶۷ قولہ المرتبکم اے المرور بکم ۱۲ جمل ۶۸ قولہ فی نادیکم اے فی مجالسکم النادی مجلس القوم نھارا اوما داموا فیہ ۱۲ قاموس ۶۹ قولہ المنکر الخ للترمذی وحسنہ عن ام ھانی کانوا یاخذون اھل الطریق ویسخرون منھم فھو المنکر الذی کانوا یاتونہ ولابن ابی حاتم عن مجاھد انہ الصفیر ولعب الحمام والجلاھق وقیل ارادوا الغناء وعن عبد اللہ بن سلام کان بعضھم یبرق علی بعض وعن القاسم کانوا یتضاربون وعن مکحول کان من اخلاقھم مضغ العلک وتطریف الاصابع بالحناء ۱۲ ک ۷۰ قولہ فاستجاب اللہ دعاءہ اے فامر الملائکۃ بالاھلاک وارسلھم مبشرین ومنذرین فبشروا ابراہیم بالذریۃ الطیبۃ وانذروا قوم لوط بالعذاب ۱۲ صاوی ۷۱ قولہ بالتخفیف لحمزۃ وعلی والتشدید للباقین ۱۲ ۷۲ قولہ الباقین فی العذاب ای الذین لم یخلصوا منہ لان الدال علی الشر کفاعلہ وھی قد دلت القوم علی اضیاف لوط فصارت واحدۃ منھم بسبب ذلک ۱۲ صاوی ۷۳ قولہ سیء بھم فی البیضاوی جاءتہ المساءۃ والغم بسببھم مخافۃ ان یقصدھم قومہ بسوء انتھی ۱۲ قولہ جاءت المساءۃ اشارۃ الی ان الناءب عن الفاعل ضمیر المصدر والغم عطف تفسیر للمساءۃ وقولہ بسببھم اشارۃ الی ان الباء فی بھم سببیۃ آہ شہاب ویحتمل ان نائب الفاعل ضمیر یعود الی لوط ۱۲ ج ۷۴ قولہ ذرعا تمییز محول عن الفاعل ای ضاق ذرعہ بھم وقولہ صدر التفسیر لحاصل المعنی والا فالذرع معناہ الطاقۃ والقوۃ ففی الصباح وضاق بالامر ذرعا عجز من احتمالہ وذرع الانسان طاقتہ التی یطیقھا ۱۲ جمل ۷۵ قولہ وضاق بھم ذرعا اے ضاق بشانھم وتدبیر امرھم وذرعہ اے طاقتہ وقد جعلوا ضیق الذرع والذراع عبارۃ عن فقد الطاقۃ کما قالوا رحب الذرع اذا کان مطیقا والاصل فیہ الرجل اذا طالت ذراعہ نال ما لا ینالہ القصیر الذرع فضرب ذلک مثلا فی العجز والقدرۃ وھو نصب علی التمییز ۱۲ مدارک ۷۶ قولہ قالوا اقتلوہ ای بسیف او نحوہ لیظھر مقابلتہ بالاحراق فلا حاجۃ بجعل او بمعنی بل جعل وقال المدارک او حرقوہ اے قال بعضھم لبعض او قالہ واحد منھم وکان الباقون راضین فکانوا جمیعا فی حکم القائلین فاتفقوا علی تحریقہ ۱۲ ۷۷ قولہ ھی اے الآیات وذکر منھا ثلاثۃ الاولی عدم تاثیرھا فیہ والثانیۃ اخمادھا والثالثۃ

انشاء روض ای بستان مکانا ھا ای فی مکانھا اے فی وسطھا وفی المختار خمدت النار سکن لھبھا ولم یطفأ جمرھا بخلاف ھمدت النار، اے طفئت وذھبت البتۃ وباباھما دخل واخمدھا غیرھا ۱۲ خ وفیہ ایضا الروضۃ من العقل والعشب وجمعھا روض ورياض وابتقل کل نبات اخضرت بہ الارض والعشب الکلا الرطب وماضیہ اعشب یقال اعشبت الارض اے انبتت العشب ۱۲ جمل ۷۸ قولہ توادتم اے اجتمتم وتحابتم علی مودتھا ۱۲ جمل ۷۹ قولہ فاستجاب اللہ دعاءہ فبشروا ابراہیم بذریۃ طیبۃ لکن البشارۃ اثر الرحمۃ والانذار بالاھلاک اثر الغضب ورحمتہ سبقت غضبہ فقدم البشارۃ علی الانذار ولما کان فی الاھلاک اخلاء الارض من العباد قدم علی ذلک بشارۃ ابراہیم بانہ یملأ الارض من العباد الصالحین ۱۲ جمل ۸۰ قولہ فی العذاب وقال فی الجمل قولہ کانت من الغابرین اے کانت فی علم اللہ وحکمہ الازلی من الغابرین وقولہ الباقین فی العذاب اے المتمسین فیہ الذین لم یخلصوا منہ بسبب ان الدال علی الشر لہ نصیب کفاعلہ کما ان الدال علی الخیر کفاعلہ ۱۲ ☆

بانهم رسل ربه وقالوا لا تخف ولا تحزن انا منجوك بالتشديد والتخفيف واهلك الا امرأتك
كانت من الغبرين ○ ونصب اهلك عطفا على محل الكاف انا منزلون بالتشديد والتخفيف على
اهل هذه القرية رجزا عذابا من السماء بما بالفعل الذي كانوا يفسقون ○ به اي بسبب فسقهم
ولقد تركنا منها اية بينة ظاهرة هي اثار خرابها لقوم يعقلون ○ يتدبرون وارسلنا الى مدين
اخاهم شعيبا فقال يقوم اعبدوا الله وارجوا اليوم الاخر اخشوه هو يوم القيمة ولا تعثوا في
الارض مفسدين ○ حال مؤكدة لعاملها من عثي بكسر المثلثة افسد فكذبوه فاخذتهم الرجفة
الزلزلة الشديدة فاصبحوا في دارهم جثمين ○ باركين على الركب ميتين واهلكنا عادا وثمود
بالصرف وتركه بمعنى الحي والقبيلة وقد تبين لكم اهلاكهم من مسكنهم قف بالحجر واليمن وزين لهم
الشيطان اعمالهم من الكفر والمعاصي فصدهم عن السبيل سبيل الحق وكانوا مستبصرين ○
ذوي بصائر واهلكنا قارون وفرعون وهامان ق ولقد جاءهم موسى من قبل بالبينت بالحجج الظاهرات
فاستكبروا في الارض وما كانوا سابقين ○ فائتين عذابنا فكلا من المذكورين اخذنا بذنبه
فمنهم من ارسلنا عليه حاصبا ريحا عاصفا فيها حصباء كقوم لوط ومنهم من اخذته
الصيحة كثمود ومنهم من خسفنا به الارض كقارون ومنهم من اغرقنا كقوم نوح وفرعون
وقومه وما كان الله ليظلمهم فيعذبهم بغير ذنب ولكن كانوا انفسهم يظلمون ○ بارتكاب
الذنب مثل الذين اتخذوا من دون الله اولياء اي اصناما يرجون نفعها كمثل العنكبوت
اتخذت بيتا لنفسها تاوي اليه وان اوهن اضعف البيوت لبيت العنكبوت لا يدفع عنها حرا
ولا بردا كذلك الاصنام لا تنفع عابديها لو كانوا يعلمون ○ ذلك ما عبدوها ان الله يعلم
ما بمعنى الذي يدعون يعبدون بالياء والتاء من دونه غيره من شئ ط وهو العزيز في ملكه
الحكيم ○ في صنعه وتلك الامثال في القران نضربها نجعلها للناس وما يعقلها اي يفهمها
الا العالمون ○ المتدبرون خلق الله السموت والارض بالحق ط اي محقا ان في ذلك لاية
دلالة على قدرته تعالى للمؤمنين ○ خصوا بالذكر لانهم المنتفعون بها في الايمان بخلاف
الكافرين اتل ما اوحي اليك من الكتب القران واقم الصلوة ط ان الصلوة
تنهى عن الفحشاء والمنكر ط شرعا اي من شانها ذلك ما دام المرء فيها ولذكر الله اكبر ط

ع ١٤ ١٩ خ

٥١ قوله مبخوك بالتشديد لابي عمرو وابن عامر ونافع وحفص والتخفيف من الانجاء لمن عداهم ١٢ ك **٥٢ قوله** منها اي من القرية ١٢ ابو السعود **٥٣ قوله** الى مدين اخاهم شعيبا آه اضيف منها اليهم حيث قال اخاهم شعيبا بخلافه في قصة نوح وابراهيم ولوط حيث ذكر قوم موخر اعنهم معرفا بالاضافة الى ضمير كل واحد منهم لان الاصل في جميع المواضع ان يذكر القوم ثم يذكر رسولهم لان الله لا يبعث رسولا الى غير معين غير ان قوم نوح وابراهيم ولوط لما لم يكن لهم اسم خاص ولا نسبة مخصوصة يعرفون بها فعرفوا بالاضافة الى ضميرهم فقيل قوم نوح وقوم لوط وقوم ابراهيم واما قوم شعيب وهود وصالح فكان لهم نسب معلوم اشتهروا به عند الناس فجرى الكلام على اصله فقال والى مدين اخاهم شعيبا ١٢ جمل **٥٤ قوله** وارجوا اليوم الخ في البيضاوي افعلوا ما ترجون به ثوابه فاقيم السبب مقام المسبب وقيل ارجوا بمعنى الخوف وفي ابي السعود وارجوا اليوم الاخر لي توقعوه وما سيقع من فنون الاحوال ١٢ **٥٥ قوله** فكذبوه ان قلت مقتضى الظاهر ان يقال فلم تمتثلوا اوامره لان التكذيب انما يكون في الاخبار اجيب بان ما ذكره من الامر والنهي متضمن للخبر كانه قيل الله واحد فاعبدوه والحشر كائن فارجوه والفساد محرم فاجتنبوه فالتكذيب راجع الى الاثنين ١٢ صادي **٥٦ قوله** فاخذتهم الرجفة آه فان قيل قال ههنا وفي الاعراف فاخذتهم الرجفة وقال في هود فاخذتهم الصيحة والقصة واحدة قلنا يجوز ان تجتمع على اهلاكهم سببان وقيل ان جبريل صاح فتزلزلت الارض من تحتهم فرجفت قلوبهم والاضافة الى السبب لا تنافي الاضافة الى سبب السبب ١٢ جمل

٥٧ قوله بارکين اي ساقطين برك اي سقط مجمع البحار وفي القاموس بارك برد وكاد براكا اناخ ١٢ **٥٨ قوله** عادا وهو قوم هود وثمود وهو قوم صالح ١٢ **٥٩ قوله** لهاهم اشار به الى ان فاعل تبين ضمير ١٢ **٦٠ قوله** بالحجر اي بحجر ثمود وهود او بين المدينة والشام ١٢ جمل **٦١ قوله** ذوي بصائر اي متمكنين من النظر والاستدلال ولكنهم لم يفعلوا ابو السعود وفي الكبير يعني بواسطة الرسل يعني فلم يكن لهم في ذلك عذر فان الرسل اوضحوا السبيل ١٢ **٦٢ قوله** فائتين من قولهم سبق طالبه اذا فاته ولم يدركه ابو السعود ومثله في البيضاوي ١٢ **٦٣ قوله** عاصفا اي شديدا في القاموس عصفت الريح تعصف اشتدت فهي عاصفة وعاصف وعصوف وقوله حصبا بمعنى سنگريزه كذا في الصراح ١٢

٦٤ قوله كمثل العنكبوت آه شبه حال من اتخذ الاصنام اولياء وعبدها واعتد عليها راجيا نفعها وشفاعتها بحال العنكبوت التي اتخذت بيتا لا يغني عنها في حر ولا برد ولا ظل ولا اذى والعنكبوت معروف ونونه اصلية والواو والتاء مزيدتان بدليل قولهم في الجمع عناكب وفي التصغير عنيكيب ويذكر ويؤنث وهذا مطرد في السماء الاجناس ١٢ جمل **٦٥ قوله** لا تنفع عابديها اي فمن النجا لغير الله فلا ينفعه شئ ومن التجا الله وقاه بغير سبب وبسبب ضعيف ومن هنا وقاية رسول الله صلى الله عليه وسلم من الكفار حين نزل الغار بالعنكبوت وبيض الحمام مع كونهما اضعف الاشياء ١٢ صادي **٦٦ قوله** ما عبدوها اشارة الى ان جواب لو محذوف قدره بقوله ما عبدوها ١٢ **٦٧ قوله** ما بمعنى الذي وعبارة البيضاوي وما استفهامية منصوب بتدعون ويعلم معلقة عنها او موصولة مفعول ليعلم مفعول يدعون عائده المحذوف ملخصا ١٢ **٦٨ قوله** بمعنى الذي آه اي منصوبة بيعلم اي يعلم الذين يدعونهم ويعلم احوالهم وهذا اظهر الاوجه فيها والثاني انها استفهامية على جهة التوبيخ فتكون هي وما عمل فيها معترضا بين قوله يعلم وبين قوله وهو العزيز الحكيم كانه قيل اي شئ يدعون من دونه والثالث انها نافية من مزيدة في المفعول به كانه قيل ما يدعون من دونه ما يستحق ان يطلق عليه شئ ١٢ جمل

٦٩ قوله يدعون بالتاء الفوقية للاكثر وبالياء التحتية لابي عمرو وعاصم ١٢ **٧٠ قوله** نضربها آه يجوز ان يكون خبر تلك وامثال نعت او بدل او عطف بيان وان يكون لامثال خبرا ونضربها حالا وان يكون خبرا ثانيا ١٢ جمل **٧١ قوله** اي يفهمها على ما هي عليه من الحسن واستباع الفوائد ١٢ ابو السعود **٧٢ قوله** اي محقا يشير الى ان الباء في بالحق للملابسة والجار والمجرور حال من لفظ الجلالة اي محقا غير قاصد به باطلا كقوله تعالى وما خلقنا السماء والارض وما بينهما لاعبين ١٢ ك **٧٣ قوله** اتل ما اوحي اليك اه اي تقربا الى الله تعالى بقراءته وتذكر الما في تضاعيفه من المعاني وتذكير الناس وحملهم على العمل بما فيه من الاحكام ومحاسن الآداب ومكارم الاخلاق واقم الصلوة اي داوم على اقامتها ١٢ جمل **٧٤ قوله** اتل ما اوحي اليك الخ يعني ان كنت تاسف على كفرهم فاتل ما اوحي اليك لتعلم ان نوحا ولوطا وغيرهما كانوا على ما انت عليه بلغوا الرسالة وبالغوا في اقامة الدلالة ولم ينفذ اقوامهم من الضلالة والجهالة ولهذا قال اتل من الكبير ١٢ **٧٥ قوله** ان الصلوة تنهى الخ فان قيل كم مصل يرتكب الفحشاء اجيب بان المراد الصلاة التي هي الصلوة عند الله تعالى المستحق بها الثواب بان يدخل فيها مقدماتها مستوفية المنصوص متقيا لقوله تعالى انما يتقبل الله من المتقين ويصليها خاشعا بالقلب والجوارح - قال ابن مسعود وابن عباس ان الصلاة تنهى وتزجر عن معاصي الله عز وجل فمن لم تامره صلاته بالمعروف ولم تنهه عن المنكر لم يزده وبصلاته من الله تعالى الا بعدا وقال الحسن وقتادة من لم ينهه صلوته عن الفحشاء والمنكر فصلاته وبال عليه ملخصا من الخطيب ١٢ **٧٦ قوله** شرعا اي من شانها ذلك ما دام المرء فيها كذا فسره ابن عوف كما رواه عنه ابن جرير وحماد بن ابي سليمان كما رواه عنه ابن المنذر وقيل المعنى ان مواظبتها تحمل على ترك ذلك من حيث انها تذكر الله وتورث للنفس خشية منه وهو قول اكثر السلف يشهد لذلك ما رواه احمد عن جابر وقيل له صلعم ان فلانا يصلي فاذا اصبح سرق قال سينهاه ما تقول وما رواه الطبراني وابن جرير عن ابن مسعود من لم تنهه صلوته عن الفحشاء والمنكر لم يزدد من الله الا بعدا ورواه ابن جرير ايضا عن الحسن مرفوعا ١٢ ك **٧٧ قوله** ما دام المرء فيها اي ان الصلوة تنهى عن الفحشاء والمنكر ما دام صاحبها في الصلوة كما قال ابن عوف معنى الآية ان الصلوة تنهى صاحبها عن الفحشاء والمنكر ما دام فيها ١٢ **٧٨ قوله** ولذكر الله اكبر اي سائر انواعه من تحميد وتهليل وتسبيح وغير ذلك وعن ابي سعيد الخدري رضي الله عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم سئل اي العبادة افضل درجة عند الله يوم القيامة قال الذاكرون الله كثيرا قالوا يا رسول الله ومن الغازي في سبيل الله فقال لو ضرب بسيفه الكفار والمشركين حتى ينكسر ويختضب دما لكان الذاكرون الله كثيرا افضل منه درجة وقوله اكبر اي افضل وقوله من غيره من الطاعات اي التي ليس فيها ذكر الله وقد نقل هذا التقييد عن ابن زيد وقتادة وقال ابن عطية وعندي ان المعنى ولذكر الله اكبر على الاطلاق اي هو الذي ينهى عن الفحشاء والمنكر فالجر والذي منه في الصلوة يفعل ذلك وكذلك يفعل في غير الصلاة ملخصا من الجمل وفي عبارة ابي السعود ولذكر الله اكبر اي الصلوة اكبر من سائر الطاعات ١٢ **٧٩ قوله** رجزا من السماء اي عذابا منه وسمي بذلك لانه يقلق المعذب من قولهم ارتجز اذا ارتجس اي اضطرب بيضاوي وفي الخطيب واختلف في ذلك الرجز فقيل حجارة وقيل نار وقيل خسف وعلى هذا يكون المراد ان الامر بالخسف والقضاء به من السماء ١٢ جمل **٨٠ قوله** هي آثار خرابها وقيل هي الحجارة التي اهلكوا بها ابقاها الله عز وجل حتى ادركتها اوائل هذه الامة وقيل هي ظهور الماء الاسود على وجه الارض ١٢ صادي **٨١ قوله** اخاهم شعيبا اي لانه من ذرية مدين بن ابراهيم الذي هو ابو القبيلة فلما هو منسوب لمدين بهم كذلك ١٢ صادي **٨٢ قوله** الرجفة اي الزلزلة التي نشات من صيحة جبريل عليهم وتقدم في سورة هود فاخذتهم الصيحة ولا منافاة بين الموضعين فان سبب الرجفة الصيحة والرجفة سبب في هلاكهم فتارة يضاف الاخذ للسبب وتارة يضاف للمسبب ١٢ صادي

من غیرہ من الطاعات والله یعلم ما تصنعون ○ فیجازیکم به ولا تجادلوا اهل الکتب الا بالتی
ای بالمجادلة التی هی احسن کالدعاء الی الله بایاته والتنبیه علی حججه الا الذین ظلموا
منهم بان حاربوا وابوا ان یقروا بالجزیة فجادلوهم بالسیف حتی یسلموا او یعطوا الجزیة وقولوا لمن
قبل الاقرار بالجزیة اذا اخبروکم بشیء مما فی کتبهم امنا بالذی انزل الینا وانزل الیکم والهنا
وتصدقوهم ولا تکذبوهم فی ذلک والهکم واحد ونحن له مسلمون ○ مطیعون وکذلک
انزلنا الیک الکتب القرآن ای کما انزلنا الیهم التوراة وغیرها فالذین اتیناهم الکتب التوراة
کعبد الله بن سلام وغیره یؤمنون به بالقرآن ومن هؤلاء ای اهل مکة من یؤمن به وما یجحد
بایاتنا بعد ظهورها الا الکفرون ○ ای الیهود وظهر لهم ان القرآن حق والجائی به محق وجحدوا ذلک
وما کنت تتلوا من قبله ای القرآن من کتب ولا تخطه بیمینک اذا ای لو کنت قارئا کاتبا لارتاب
شک المبطلون ○ ای الیهود فیک وقالوا الذی فی التوراة انه امی لا یقرأ ولا یکتب بل هو ای القرآن
الذی جئت به ایت بینت فی صدور الذین اوتوا العلم ای المؤمنین یحفظونه وما یجحد
بایاتنا الا الظلمون ○ الیهود جحدوها بعد ظهورها لهم وقالوا ای کفار مکة لولا هلا انزل علیه
علی محمد ایة من ربه وفی قراءة ایات کناقة صالح وعصا موسی ومائدة عیسی قل انما الایت
عند الله ینزلها کما یشاء وانما انا نذیر مبین ○ مظهر انذاری بالنار اهل المعصیة اولم
یکفهم فیما طلبوه انا انزلنا علیک الکتب القرآن یتلی علیهم فهو ایة مستمرة لانقضاء لها
بخلاف ما ذکر من الایات ان فی ذلک الکتاب لرحمة وذکری عظة لقوم یؤمنون ○ قل کفی ع ۱۵
بالله بینی وبینکم شهیدا بصدقی یعلم ما فی السموت والارض ومنه حالی وحالکم والذین
امنوا بالباطل وهو ما یعبد من دون الله وکفروا بالله منکم اولئک هم الخسرون ○ فی صفقتهم
حیث اشتروا الکفر بالایمان ویستعجلونک بالعذاب ولولا اجل مسمی له لجاءهم العذاب عاجلا
ولیاتینهم بغتة وهم لا یشعرون ○ بوقت اتیانه یستعجلونک بالعذاب فی الدنیا وان جهنم
لمحیطة بالکفرین ○ یوم یغشهم العذاب من فوقهم ومن تحت ارجلهم ویقول فیه بالنون ای نامر
بالقول وبالیاء ای یقول الموکل بالعذاب ذوقوا ما کنتم تعملون ○ ای جزاءه فلا تفوتونا یعبادی
الذین امنوا ان ارضی واسعة فایای فاعبدون ○ فی ای ارض تیسرت فیها العبادة بان تهاجروا الیها

الا ان یضرب بسیفه حتی ینقطع لان الله یقول فی کتابه ولذکر الله اکبر واخرج ابن ابی
شیبة عن ابی الدرداء قال الا اخبرکم بخیر اعمالکم قالوا وما هو قال ذکر الله ولذکر الله
اکبر وله عن ابن عباس انه سئل ای العمل افضل قال ذکر الله اکبر ۱۲ ک ۵۲
قوله والله یعلم ای هو تعلم الذی تصنعونه من ذکر وسائر الطاعات ۱۲ ک
۵۳ قوله ولا تجادلوا اهل الکتاب الخ اے لا تدعوهم الی دین الله الا بالکلام
اللین والمعروف والاحسان لعلهم یهتدون وقوله الا الذین ظلموا اے فادعوهم
الی دین الله بالاغلاظ والشدة وقاتلوهم حتی یسلموا او یعطوا الجزیة عن ید وهم
صاغرون ۱۲ صاوی ۵۴ قوله هی احسن. وذلک لمن قبل الجزیة منهم و
قیل المعنی لا تجادلوهم الا بالخصلة التی هی احسن کمعارضة الخشونة باللین والغضب
بالکظم فانهم اذا اراد امنکم الاهتداء کما قال تعالی ادع الی سبیل ربک بالحکمة
والموعظة الحسنة وقال قتادة ومقاتل صارت منسوخة لقوله تعالی قاتلوا الذین
لا یؤمنون بالله ۱۲ ک ۵۵ قوله الا الذین ظلموا آه استثناء متصل وفیه معنیان
احدهما الا الظلمة فلا تجادلوهم البتة بل جادلوهم بالسیف والثانی جادلوهم بغیر التی
هی احسن ای اغلظوا لهم کما اغلظوا علیکم وقرأ ابن عباس الاحرف تنبیه ای فجادلوهم
۱۲ جمل ۵۶ قوله بان حاربوا الخ اشار بذلک الی ان المراد بالظلم الامتناع مما
یلزمهم شرعا فلا یقال ان الکل ظالمون لانهم کفار ۱۲ ص ۵۷ قوله لمن قبل
الاقرار بالجزیة آه رواه البخاری عن ابی هریرة مرفوعا لا تصدقوا اهل الکتاب ولا تکذبوهم
وقولوا آمنا بالله وما انزل الینا ورد ی محی السنة باسناده من طریق اسحاق عن
عبد الرزاق عن محمد عن الزهری عن ابن ابی نملة الانصاری عن ابیه اخبره انه بینما
جالس عنده صلی الله علیه وسلم جار رجل من الیهود ومر بجنازة فقال یا محمد هل تتکلم
بهذه الجنازة فقال النبی صلی الله علیه وسلم الله اعلم فقال الیهودی انها تتکلم فقال
النبی صلی الله علیه وسلم ما حدثکم اهل الکتاب فلا تصدقوهم ولا تکذبوهم وقولوا
آمنا بالله وکتبه ورسله فان کان باطلا لم تصدقوه وان کان حقا لم تکذبوهم ۱۲ ک
۵۸ قوله آمنا بالذی انزل الینا الخ من جنس المجادلة بالاحسن قال علیه السلام
ما حدثکم اهل الکتاب فلا تصدقوهم ولا تکذبوهم وقولوا آمنا بالله وکتبه ورسله
فان کان باطلا لم تصدقوهم وان کان حقا لم تکذبوهم ۱۲ مدارک ۵۹ قوله کعبد الله
ابن سلام آه فیه ان اسلامهم انما کان بالمدینة والسورة مکیة ویجاب بان هذا من
قبیل الاخبار بالغیب فاخبره تعالی بحالهم قبل وقوعه ۱۲ جمل ۶۰ قوله اے
الیهود لا مفهوم له بل النصاری والمشرکون کذلک فالمناسب ان یقول الا
الکافرون کالیهود وقال قتادة المبطلون هم اهل مکة یعنی لو کنت تقرأ وتکتب
قبل الوحی لشک المشرکون وقالوا انه یقرأ من کتب الاولین وینسخ منها ۱۲ صاوی
۶۱ قوله وما کنت تتلوا الآیة بالفارسیة ونیخواندی پیش از نزول
قرآن هیچ کتاب را ونمی نوشتی هیچ کتاب را بدست راست خود انگاه در شک
می افتادند این بدکیشان ۱۲ ۶۲ قوله الذی فی التوراة اے النبی الذی نجد نعته
فی التوراة قوله امی لا یقرأ الخ اے ولیس ذلک علی هذا النعت کذا نقل عن مقاتل ۱۲
کمالین ۶۳ قوله اے المؤمنین یحفظونه فیتلونه من حفظهم لا من مصاحفهم ذلک
من خاصة هذا الکتاب فان سائر الکتب ما کان یقرأ الا من المصاحف ولهذا اجار
فی صفة محمد صلی الله علیه وسلم فی الکتب المتقدمة صدورهم اناجیلهم ۱۲ ک ۶۴
قوله یحفظونه حیث لا یقدر احد تحریفه ۱۲ ابو السعود ۶۵ قوله جحدوها ای ولم
یعتدوا بما صدر من النبی صلی الله علیه وسلم من الآیات والمعجزات ظلما وعنادا ۱۲ ک
۶۶ قوله لولا انزل علیه آیة با فراد لابن کثیر وحمزة وعلی وابی بکر ۱۲ ک ۶۷
قوله ینزلها کما یشاء اے علی ما یرید ولا دخل لاحد فی ذلک لان المعجزة امر خارق
للعادة یاتی بفضل الله ۱۲ صاوی ۶۸ قوله فهو آیة مستمرة اے باقیة علی ممر
الدهور والسنین بخلاف ناقة صالح وغیرها واخذ الاستمرار من المضارع فی قوله تتلی
علیهم ۱۲ جمل ۶۹ قوله ولولا اجل مسمی له اے العذاب والاجل بمعنی الوقت و
قدیر جع الضمیر الی القوم فالاجل بمعنی المدة ۱۲ کمالین ۷۰ قوله ولیاتینهم
بغتة آه کوقعة بدر فانها اتتهم بغتة وهم لا یشعرون علی ما یشهد له کتب السیر وقوله وهم
لا یشعرون یحتمل وجهین احدهما تاکید معنی قوله بغتة کما یقال اتیته علی غفلة منه بحیث
لم یدر والثانی انه فائدة مستقلة وهی ان العذاب یاتیهم بغتة وهم لا یشعرون هذا
الامر ویظنون ان العذاب لا یاتیهم اصلا ۱۲ جمل ۷۱ قوله یستعجلونک بالعذاب تعجب من قلة فطنتهم ومن تعنتهم والمعنی کیف یستعجلون العذاب والحال ان جهنم محیطة بهم یوم القیمة لا مفر لهم منها ۱۲ صاوی ۷۲ قوله من فوقهم
ومن تحت ارجلهم آه فان قیل لم خص الجانبین ولم یذکر الیمین ولا الشمال ولا الخلف ولا القدام فالجواب ان المقصود ذکر ما یتیسر به نار جهنم عن نار الدنیا فانها لا تنزل من فوق انما تصعد من اسفل فی العادة وتحت الاقدام لا تبقی شعلة
بل تطفأ ونار جهنم تنزل من فوق ولا تطفأ بالدوس علیها بوضع القدم ۱۲ الرازی ۷۳ قوله بالنون لابی عمرو وابن کثیر وابن عامر اے نامر بالقول وبالیاء التحتیة لنافع واهل الکوفة ای یقول الموکل بالعذاب ۱۲ ک ۷۴
قوله ان ارضی واسعة آه یعنی ان المؤمن اذا لم یتسهل له العبادة فی بلد هو فیه ولم تعش له امر دینه فلیهاجر عنه الی بلد یقدر انه فیه اسلم قلبا واوضح دینا واکثر عبادة والبقاع تتفاوت فی ذلک تفاوتا کثیرا وقالوا المکث بجدا عون علی قهر النفس
واجمع للقلب واحث علی القناعة واطرد للشیطان وابعد من الفتن واضبط للامر الدینی من مکة حرسها الله تعالی وعن سهل اذ طرأت المعاصی والبدع فی ارض فاخرجوا منها الی ارض المطیعین وعن رسول الله صلی الله علیه وسلم
من فر بدینه من ارض الی ارض وان کان شبرا من الارض استوجب الجنة ۱۲ ک ۷۵ قوله فایای فاعبدون آه ایای منصوب بفعل مضمر اے فاعبدوا ایای فاعبدون فاستغنی باحد الفعلین عن الثانی والفاء فی قوله فایای
بمعنی الشرط ای ان ضاق بکم موضع فایای فاعبدون ۱۲ جمل ☆

من ارض لم يتيسر فيها نزل في ضعفاء مسلمي مكة كانوا في ضيق من اظهار الاسلام بها كُلُّ
نَفْسٍ ذَآئِقَةُ الْمَوْتِ ثُمَّ اِلَيْنَا تُرْجَعُوْنَ ○ بالتاء والياء بعد البعث وَالَّذِيْنَ اٰمَنُوْا وَعَمِلُوا الصّٰلِحٰتِ
لَنُبَوِّئَنَّهُمْ نُنْزِلَنَّهُمْ وفي قراءة بالمثلثة بعد النون من الثوى الاقامة وتعديته الى غرف بحذف في
مِنَ الْجَنَّةِ غُرَفًا تَجْرِيْ مِنْ تَحْتِهَا الْاَنْهٰرُ خٰلِدِيْنَ مقدرين الخلود فِيْهَا نِعْمَ اَجْرُ الْعٰمِلِيْنَ ○ هٰذَا
الاجر هُمُ الَّذِيْنَ صَبَرُوْا على اذى المشركين والهجرة لاظهار الدين وَعَلٰى رَبِّهِمْ يَتَوَكَّلُوْنَ ○ فيرزقهم
من حيث لا يحتسبون وَكَاَيِّنْ كَمْ مِّنْ دَآبَّةٍ لَّا تَحْمِلُ رِزْقَهَا لضعفها اَللّٰهُ يَرْزُقُهَا وَاِيَّاكُمْ وَهُوَ السَّمِيْعُ
الْهِا جرون وان لم يكن معكم زاد ولا نفقة وَهُوَ السَّمِيْعُ لقولكم الْعَلِيْمُ ○ بضميركم وَلَئِنْ لام قسم
سَاَلْتَهُمْ اى الكفار مَّنْ خَلَقَ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضَ وَسَخَّرَ الشَّمْسَ وَالْقَمَرَ لَيَقُوْلُنَّ اللّٰهُ ۚ فَاَنّٰى
يُؤْفَكُوْنَ ○ يصرفون عن توحيده بعد اقرارهم بذلك اَللّٰهُ يَبْسُطُ الرِّزْقَ يوسعه لِمَنْ يَّشَآءُ مِنْ
عِبَادِهٖ امتحانا وَيَقْدِرُ يضيق لَهٗ ۚ بعد البسط اولمن يشاء ابتلاء اِنَّ اللّٰهَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيْمٌ ○ ومنه
محل البسط والتضييق وَلَئِنْ لام قسم سَاَلْتَهُمْ مَّنْ نَّزَّلَ مِنَ السَّمَآءِ مَآءً فَاَحْيَا بِهِ الْاَرْضَ مِنْ بَعْدِ
مَوْتِهَا لَيَقُوْلُنَّ اللّٰهُ ۚ فكيف يشركون به قُلِ لهم اَلْحَمْدُ لِلّٰهِ ۚ على ثبوت الحجة عليكم بَلْ اَكْثَرُهُمْ لَا
يَعْقِلُوْنَ ○ تناقضهم في ذلك وَمَا هٰذِهِ الْحَيٰوةُ الدُّنْيَآ اِلَّا لَهْوٌ ۚ وَّلَعِبٌ ۚ واما القرب فمن امور الاخرة
لظهور ثمرتها فيها وَاِنَّ الدَّارَ الْاٰخِرَةَ لَهِيَ الْحَيَوَانُ بمعنى الحياة لَوْ كَانُوْا يَعْلَمُوْنَ ○ ذلك ما اثروا
الدنيا عليها فَاِذَا رَكِبُوْا فِي الْفُلْكِ دَعَوُا اللّٰهَ مُخْلِصِيْنَ لَهُ الدِّيْنَ ○ اى الدعاء اى لا يدعون
مع غيره لانهم في شدة ولا يكشفها الا هو فَلَمَّا نَجّٰىهُمْ اِلَى الْبَرِّ اِذَا هُمْ يُشْرِكُوْنَ ○ بِه لِيَكْفُرُوْا
بِمَآ اٰتَيْنٰهُمْ من النعمة وَلِيَتَمَتَّعُوْا ۟ قف باجتماعهم على عبادة الاصنام وفي قراءة بسكون
اللام امر تهديد فَسَوْفَ يَعْلَمُوْنَ ○ عاقبة ذلك اَوَلَمْ يَرَوْا يعلموا اَنَّا جَعَلْنَا بَلَدَهُمْ مكة
حَرَمًا اٰمِنًا وَّيُتَخَطَّفُ النَّاسُ مِنْ حَوْلِهِمْ ۚ قتلا وسبيا دونهم اَفَبِالْبَاطِلِ الصنم يُؤْمِنُوْنَ
وَبِنِعْمَةِ اللّٰهِ يَكْفُرُوْنَ ○ باشراكهم وَمَنْ اَظْلَمُ اى لا احد اظلم مِمَّنِ افْتَرٰى عَلَى اللّٰهِ كَذِبًا
بان اشرك به اَوْ كَذَّبَ بِالْحَقِّ النبي او الكتاب لَمَّا جَآءَهٗ ۚ اَلَيْسَ فِيْ جَهَنَّمَ مَثْوًى
مأوى لِّلْكٰفِرِيْنَ ○ اى فيه ذلك وهو منهم وَالَّذِيْنَ جَاهَدُوْا فِيْنَا في حقنا لَنَهْدِيَنَّهُمْ
سُبُلَنَا ۭ اى طرق السير الينا وَاِنَّ اللّٰهَ لَمَعَ الْمُحْسِنِيْنَ ○ المؤمنين بالنصر والعون

ع ۱۲ ق ۶

اى الطاعات والجاهدات ۱۲ ک

۵۱ قوله كل نفس ذائقة الموت اى لا تقيموا بدار الشرك خوفا من الموت فان كل نفس ذائقة الموت فالحكمة في تخويفهم من الموت كون مفارقة الاوطان تهون عليهم فان من ايقن على الموت هان عليه كل شئ في الدنيا ۱۲ صاوی **۵۲ قوله** والذين آمنوا وعملوا الصالحات لما ذكر احوال الكفار وما آل اليه امرهم اتبعه بذكر احوال المؤمنين وما آل اليه امرهم ۱۲ صاوی **۵۳ قوله** وفي قراءة بالمثلثة آه اے الساكنة بعد النون وياء مفتوحة بعد الواو المكسورة المخففة من الثواء وهو الاقامة وغرفا على هذه القراءة مفعول به بتضمين ثوى معنى ننزل فيتعدى لاثنين بسبب التضمين لان ثوى قاصر والسببة الهمزة التعدي لواحد اما على تشبيه الظرف المختص بالمبهم واما على اسقاط الخافض اتساعا اے في غرف اما على القراءة الاولى بالباء الموحدة فغرفا مفعول ثان لان بوأ يتعدي لاثنين قال تعالى بَوِّئْ لِلْمُؤْمِنِيْنَ مقاعد للقتال ويتعدى تارة باللام كما قال واذ بوأنا لابراهيم مكان البيت وقوله تجري من تحتها الانهار صفة لغرفا ۱۲ ج **۵۴ قوله** وكاين من دابة لا تحمل رزقها سبب نزولها انه صلى الله عليه وسلم لما امر المؤمنين بالهجرة قالوا كيف نخرج الى المدينة وليس لنا بها دار ولا مال فمن يطعمنا بها ويسقينا وقوله لا تحمل رزقها اى لا تدخره لغد كالبهائم والطير قال سفيان بن عيينة ليس شئ من الخلق يحبأ الا الانسان والفارة والنملة ۱۲ صاوی **۵۵ قوله** لضعفها اى لا تطيق حملها لضعفها بيضاوی او لا تدخر شيئا لساعة اخرى ۱۲ **۵۶ قوله** الله يرزقها وايا كم اے فلا فرق بين الحريص والمتوكل والضعيف والقوي في امر الرزق بل تقديم سبحانه وتعالى فينبغي للانسان ان يفوض امر الرزق له تعالى ولا ينافي هذا اخذه في الاسباب لان الله تعالى اوجد الاشياء عند اسبابها لا بها فالاسباب لا تنكر ومن انكرها فقد ضل وخسر ۱۲ صاوی **۵۷ قوله** من خلق السموات والارض انى في جانب السموات والارض بالخلق وفي جانب الشمس والقمر بالتسخير اشارة الى ان الحكمة في خلقها التسخير الذي ينشأ عنه الليل والنهار اللذان بهما قوام العالم بخلاف السموات والارض فالقطع في مجرد خلقها ۱۲ صاوی **۵۸ قوله** بعد البسط فالمضيق عليه هو الموسع عليه ۱۲ ک **۵۹ قوله** اولمن يشاء ابتلاء فوضع الضمير موضع لمن يشاء بجامع كونهما مبهمين وعلى هذا فيكون المضيق عليه غير الموسع عليه والمراد ان الضمير الى من يشاء آخر غير المذكور لفهم منه لانه اذا ذكر من يشاء يوسع رزقه يفهم منه ذلك فهو نظير قوله وما يعمر من معمر ولا ينقص من عمره اے من عمر معمر آخر وعندي درهم ونصفه اے نصف درهم آخر وهو قريب من الاستحدام ۱۲ ک **۶۰ قوله** اولمن يشاء ابتلاء توضيحه في البيضاوي اے يحتمل ان يكون الموسع له والمضيق عليه واحدا على ان البسط والقبض على التعاقب وان لا يكون بناء على وضع الضمير موضع من يشاء وابهامه لان من يشاء مبهم انتهى ۱۲ **۶۱ قوله** بكل شئ عليم اے يعلم ما يصلح العباد وما يفسدهم في الحديث ان من عبادي من لا يصلح ايمانه الا الغنى ولو افقرته لافسده ذلك وان من عبادي من لا يصلح ايمانه الا الفقر ولو اغنيته لافسده ذلك ۱۲ مدارک **۶۲ قوله** على ثبوت الحجة عليكم آه وفي القرطبي الحمد لله على ما اوضح من الحجج والبراهين على قدرته وقيل قل الحمد لله على اقرارهم بذلك وقيل قل الحمد لله على انزال المار واحياء الارض بالنبات ۱۲ ج **۶۳ قوله** تناقضهم في ذلك حيث يقرون بانه المبدئ لكل ما عداه ثم انهم يشركون بغيره من الخطيب ۱۲ قوله لانهم في شدة الخ اے لعلمهم بانه لا يكشف الشدائد الا هو ۱۲ بيضاوی **۶۴ قوله** الا لهو ولعب اللهو الاشتغال بما فيه نفع عاجل واللعب الاشتغال بما لا نفع فيه اصلا صاوی وقال الرازي اللهو هو الاستمتاع بلذات الدنيا وقيل هو الاشتغال بما لا يعنيه ومالا يهمه واللعب هو العبث وفي هذا تصغير للدنيا وازدراء بها ۱۲ جمل **۶۵ قوله** وان الدار الآخرة لهي الحيوان آه اے الحيوة اى ليس فيها الا حيوة مستمرة دائمة لا موت فيها فكانها في ذاتها حيوة والحيوان مصدر حي والقياس حييان فقلبت الياء الثانية واوا واوكم يقال لهي الحيوة لما في بناء فعلان من معنى الحركة والاضطراب والحيوة حركة والموت سكون فجيء على بناء دال على معنى الحركة مبالغة في معنى الحيوة ويوقف على الحيوان لان التقدير لو كانوا يعلمون حقيقة الدارين لما اختاروا اللهو الفاني على الحيوان الباقي ولو وصل لصار وصف الحيوان معلقا بشرط علمهم ذلك وليس كذلك ۱۲ مدارک **۶۶ قوله** فاذا ركبوا الخ قال الزمخشري فان قلت بما اتصل قوله فاذا ركبوا في الفلك قلت اتصل بمحذوف دل عليه ما وصفهم به وشرح من امرهم معناه هم على ما وصفنا به من الشرك والعناد فاذا ركبوا الخ وذلك لانهم كانوا اذا ركبوا البحر حملوا معهم الاصنام فاذا اشتدت الريح القوها في البحر وقالوا يا رب يا رب ودعوا الله مخلصين اے صورة لا حقيقة لان قلوبهم مشحونة بالشرك ۱۲ جمل **۶۷ قوله** وفي قراءة بسكون اللام الخ اى قرأ الجمهور وليتمتعوا بسكون اللام وهي ظاهرة في الامر وقوله امر تهديد جواب لسوال مقدر وهو كونها للامر مشكل اذ كيف يامر الله تعالى بالكفر فاجيب بان ذلك على سبيل التهديد كقوله تعالى اعملوا ما شئتم كما صرح في الخطيب ۱۲ **۶۸ قوله** امر تهديد ووعيد كقوله اعملوا ما شئتم وهذه القراءة يؤيد كون اللام المكسورة فيه وكذا في قوله ليكفروا اللام الامر وقوله فسوف يعلمون يؤيد التهديد ايضا والمعنى ليجحدوا نعمة الله في انجائه وليتمتعوا فسوف يعلمون عاقبة انجائه وقيل من كسر اللام فيهما جعلها لام كي والمعنى لا فائدة لهم في الاشراك الا الكفر والتمتع بما يستمتعون به في العاجلة من غير نصيب في الآخرة ۱۲ ک **۶۹ قوله** ويتخطف الناس اے يختلسون ۱۲ ابو السعود **۷۰ قوله** دونهم فان العرب كان يقتل بعضهم ويسبي بعضهم وهم آمنون مع كثرة وقلة ۱۲ كما **۷۱ قوله** اے فيه ذلك وهو منهم يشير اے الى ان الاستفهام للتقرير وان فيه ماوى الكافرين جميعا ومنهم ذلك الكافر المكذب ۱۲ ک **۷۲ قوله** اى فيه ذلك اشار به اے الى ان همزة الانكار اذا دخلت على النفي صار ايجابا فيرجع اے معنى التقرير ۱۲ جمل **۷۳ قوله** والذين جاهدوا الخ بلزوم الطاعات من جهاد الكفار وغيرهم من كل ما ينبغي الجهاد فيه بالقول والفعل في الشدة والرخاء ومخالفة الهوى عند هجوم الفتن وشدائد المحن مستحضرين لعظمتنا وقال الحسن الجهاد مخالفة الهوى من الخطيب ۱۲ **۷۴ قوله** والذين جاهدوا الخ قال المفسرون ان هذه الآية نزلت قبل الامر بالجهاد فالمراد بالجهاد فيها جهاد النفس قال الحسن الجهاد مخالفة الهوى وقال الفضيل بن عياض والذين جاهدوا في طلب العلم لنهدينهم سبل العلم به وقال سهل بن عبد الله والذين جاهدوا في طاعتنا لنهدينهم سبل ثوابنا وقيل الذين جاهدوا فيما علموا لنهدينهم الى ما لم يعلموا الماني الحديث من عمل بما علم علمه الله علم ما لم يعلم ۱۲ صاوی **۷۵ قوله** في حقنا ففيه مضاف مقدر وفي حقنا اے من اجلنا ولوجهنا خالصا ۱۲ ک **۷۶ قوله** لمع المحسنين آه فيه اقامة الظاهر مقام المضمر اظهارا لشرفهم بوصف الاحسان واللام للتوكيد وفي مع قولان قيل اسم وقيل حرف فدخول اللام عليها ظاهر على القول الاول ولام التاكيد انما تدخل على الاسماء وكذا على الثاني من حيث ان فيها معنى الاستقرار كما في ان زيدا في الدار ومع اذا سكنت فهي صرف لا غير واذا فتحت جاز ان يكون اسما وان تكون حرفا والاكثر ان تكون حرفا جار لمعنے ۱۲ جمل ۔

سُوْرَةُ الرُّوْمِ مَكِّيَّةٌ وَهِيَ سِتُّوْنَ اَوْ تِسْعٌ وَخَمْسُوْنَ اٰيَةً

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِيْمِ

الٓمّٓ ۝ اللّٰهُ اَعْلَمُ بِمُرَادِهٖ بِهٰذَا غُلِبَتِ الرُّوْمُ ۝ وَهُمْ اَهْلُ كِتَابٍ غَلَبَتْهُمْ فَارِسُ وَلَيْسُوْا اَهْلَ كِتَابٍ بَلْ يَعْبُدُوْنَ الْاَوْثَانَ فَفَرِحَ كُفَّارُ مَكَّةَ بِذٰلِكَ وَقَالُوْا لِلْمُسْلِمِيْنَ نَحْنُ نَغْلِبُكُمْ كَمَا غَلَبَتْ فَارِسُ الرُّوْمَ فَاَنْزَلَ اللّٰهُ فِيْ اَدْنَى الْاَرْضِ اَيْ اَقْرَبِ اَرْضِ الرُّوْمِ اِلٰى فَارِسَ بِالْجَزِيْرَةِ التَّقَى فِيْهَا الْجَيْشَانِ وَالْبَادِيْ بِالْغَزْوِ الْفُرْسُ وَهُمْ اَيِ الرُّوْمُ مِنْ بَعْدِ غَلَبِهِمْ اَضِيْفَ الْمَصْدَرُ اِلَى الْمَفْعُوْلِ اَيْ غَلَبَةِ فَارِسَ اِيَّاهُمْ سَيَغْلِبُوْنَ فَارِسَ فِيْ بِضْعِ سِنِيْنَ ۝ هُوَ مَا بَيْنَ الثَّلٰثِ اِلَى التِّسْعِ اَوِ الْعَشْرِ فَالْتَقَى الْجَيْشَانِ فِي السَّنَةِ السَّابِعَةِ مِنَ الْاِلْتِقَاءِ الْاَوَّلِ وَغَلَبَتِ الرُّوْمُ فَارِسَ لِلّٰهِ الْاَمْرُ مِنْ قَبْلُ وَمِنْ بَعْدُ اَيْ مِنْ قَبْلِ غَلَبَةِ الرُّوْمِ وَمِنْ بَعْدِهَا الْمَعْنٰى اَنَّ غَلَبَةَ فَارِسَ اَوَّلًا وَغَلَبَةَ الرُّوْمِ ثَانِيًا بِاَمْرِ اللّٰهِ اَيْ اِرَادَتِهٖ وَيَوْمَئِذٍ اَيْ يَوْمَ تَغْلِبُ الرُّوْمُ يَفْرَحُ الْمُؤْمِنُوْنَ بِنَصْرِ اللّٰهِ اِيَّاهُمْ عَلٰى فَارِسَ وَقَدْ فَرِحُوْا بِذٰلِكَ وَعَلِمُوْا بِهٖ يَوْمَ وُقُوْعِهٖ يَوْمَ بَدْرٍ بِنُزُوْلِ جِبْرَئِيْلَ بِذٰلِكَ فِيْهِ مَعَ فَرَحِهِمْ بِنَصْرِهِمْ عَلَى الْمُشْرِكِيْنَ فِيْهِ يَنْصُرُ مَنْ يَّشَآءُ وَهُوَ الْعَزِيْزُ الْغَالِبُ الرَّحِيْمُ بِالْمُؤْمِنِيْنَ وَعْدَ اللّٰهِ مَصْدَرٌ بَدَلٌ مِنَ اللَّفْظِ بِفِعْلِهٖ وَالْاَصْلُ وَعَدَهُمُ اللّٰهُ النَّصْرَ لَا يُخْلِفُ اللّٰهُ وَعْدَهٗ وَعْدَهٗ بِهٖ وَلٰكِنَّ اَكْثَرَ النَّاسِ اَيْ كُفَّارَ مَكَّةَ لَا يَعْلَمُوْنَ ۝ وَعْدَهٗ تَعَالٰى بِنَصْرِهِمْ يَعْلَمُوْنَ ظَاهِرًا مِّنَ الْحَيٰوةِ الدُّنْيَا اَيْ مَعَايِشِهَا مِنَ التِّجَارَةِ وَالزِّرَاعَةِ وَالْبِنَاءِ وَالْغَرْسِ وَغَيْرِ ذٰلِكَ وَهُمْ عَنِ الْاٰخِرَةِ هُمْ غٰفِلُوْنَ مَا اُعِدَّ لَهُمْ تَاْكِيْدٌ اَوَلَمْ يَتَفَكَّرُوْا فِيْ اَنْفُسِهِمْ لِيَرْجِعُوْا عَنْ غَفْلَتِهِمْ فَاَخَلَقَ اللّٰهُ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا اِلَّا بِالْحَقِّ وَاَجَلٍ مُّسَمًّى لِذٰلِكَ تَفْنٰى عِنْدَ انْتِهَائِهٖ وَبَعْدَ الْبَعْثِ وَاِنَّ كَثِيْرًا مِّنَ النَّاسِ اَيْ كُفَّارَ مَكَّةَ بِلِقَآءِ رَبِّهِمْ لَكٰفِرُوْنَ ۝ اَيْ لَا يُؤْمِنُوْنَ بِالْبَعْثِ بَعْدَ الْمَوْتِ اَوَلَمْ يَسِيْرُوْا فِي الْاَرْضِ فَيَنْظُرُوْا كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الَّذِيْنَ مِنْ قَبْلِهِمْ مِّنَ الْاُمَمِ وَهِيَ اِهْلَاكُهُمْ بِتَكْذِيْبِهِمْ رُسُلَهُمْ كَانُوْٓا اَشَدَّ مِنْهُمْ قُوَّةً كَعَادٍ وَّثَمُوْدَ وَاٰثَارُوا الْاَرْضَ حَرَثُوْهَا وَقَلَبُوْهَا لِلزَّرْعِ وَالْغَرْسِ وَعَمَرُوْهَآ اَكْثَرَ مِمَّا عَمَرُوْهَا اَيْ كُفَّارُ مَكَّةَ وَجَآءَتْهُمْ رُسُلُهُمْ بِالْبَيِّنٰتِ بِالْحُجَجِ الظَّاهِرَاتِ فَمَا كَانَ اللّٰهُ لِيَظْلِمَهُمْ بِاِهْلَاكِهِمْ بِغَيْرِ جُرْمٍ وَّلٰكِنْ كَانُوْٓا اَنْفُسَهُمْ يَظْلِمُوْنَ ۝ بِتَكْذِيْبِهِمْ رُسُلَهُمْ ثُمَّ كَانَ عَاقِبَةَ الَّذِيْنَ اَسَاۗءُوا السُّوْٓاٰى اَيْ تَاْنِيْثُ الْاَسْوَءِ الْاَقْبَحِ خَبَرُ كَانَ عَلٰى رَفْعِ عَاقِبَةَ وَاسْمُ كَانَ عَلٰى نَصْبِ عَاقِبَةَ الْمُرَادُ بِهَا جَهَنَّمُ اَسَاۗءُوْا اَنْ اَيْ بِاَنْ كَذَّبُوْا بِاٰيٰتِ اللّٰهِ الْقُرْاٰنِ وَكَانُوْا بِهَا يَسْتَهْزِءُوْنَ ع اَللّٰهُ يَبْدَؤُا الْخَلْقَ اَيْ يُنْشِئُهٗ ثُمَّ يُعِيْدُهٗ اَيْ خَلْقَهُمْ بَعْدَ مَوْتِهِمْ ثُمَّ اِلَيْهِ تُرْجَعُوْنَ بِالتَّاءِ وَالْيَاءِ وَيَوْمَ تَقُوْمُ السَّاعَةُ يُبْلِسُ الْمُجْرِمُوْنَ يَسْكُتُ الْمُشْرِكُوْنَ لِانْقِطَاعِ حُجَجِهِمْ

---

۱ قولہ سورۃ الروم الخ مبتدأ وستون خبر اول ومکیۃ خبر ثان ۱۲ صاوی ۲ قولہ اللہ اعلم بمرادہ بہ تقدم ان ہذا اصلح التفاسیر ۱۲ صاوی ۳ قولہ الم غلبت الروم الخ سبب نزول ہذہ الآیۃ علی ما ذکرہ المفسرون انہ کان بین فارس والروم قتال وکان المشرکون یودون ان تغلب فارس لان اہل فارس کانوا مجوسا امیین والمسلمون یودون غلبۃ الروم علی فارس لکونہم اہل کتاب فغلبت الروم فبلغ الخبر مکۃ ففرح المشرکون وقالوا للمسلمین انکم اہل کتاب والنصاری اہل کتاب ونحن امیون وقد ظہر اخواننا من اہل فارس علی اخوانکم من اہل الروم ولنظہرن علیکم فنزلت ہذہ الآیۃ وظہرت الروم علی فارس یوم الحدیبیۃ وفی روایۃ فی یوم بدر ۱۲ ۴ قولہ فی ادنی الارض ای اقرب ارض الشام الی فارس وقیل ہی اذرعات وقیل الاردن وقیل الجزیرۃ وکانت ہذہ الواقعۃ قبل الہجرۃ بخمس سنین علی القول بان الواقعۃ الثانیۃ کانت فی السنۃ الثانیۃ من الہجرۃ فی یوم بدر کما یوخذ من قول الشارح فالتقی الجیشان الخ مع قولہ وعلموا بہ یوم وقوعہ یوم بدر وقیل ان الواقعۃ الثانیۃ کانت عام الحدیبیۃ سنۃ ست وعلیہ تکون الواقعۃ الاولی قبل الہجرۃ بسنۃ ۱۲ ج ۵ قولہ بالجزیرۃ الخ المراد بالجزیرۃ ما بین دجلۃ والفرات لیس المراد بہا جزیرۃ العرب ۱۲ جمل ۶ قولہ بالجزیرۃ صفۃ لارض الروم متعلق بمحذوف ای ارض الروم الکائنۃ بالجزیرۃ الخ ۱۲ جمل ۷ قولہ والبادی بالغزو الفرس ای ابتدأ بالقتال الفارس ففرس جمع الفارس کرکب جمع راکب ۱۲ ۸ قولہ اضیف المصدر الی المفعول فیکون المعنی من بعد مغلوبیتہم ابو السعود والفاعل مقدر بینہ الشارح بقولہ ای غلبۃ فارس ایاہم ۱۲ ۹ قولہ سیغلبون فارس ای سیغلبون الروم علی فارس ۱۲ ۱۰ قولہ فالتقی الجیشان الخ وربطوا خبرہم ونبوا الرویۃ روی انہ لما انزل اللہ ہذہ الآیۃ خرج ابو بکر یصیح بالظہران الروم علی فارس بعد بضع سنین فقال لہ ابی بن خلف کذبت اجعل بیننا وبینک اجلا ارابنک علیہ فراہنہ علی عشر قلائص وجعل الاجل ثلاث سنین وفی روایۃ خمسا وفی اخری ستا فاخبر النبی صلی اللہ علیہ وسلم فقال البضع ما بین الثلاث الی التسع فزایدہ فی الخطر ومادہ فی الاجل فجعلہا مائۃ قلوص الی تسع سنین فظہرت الروم علی فارس بعد سنین فاخذہ ابو بکر من ورثۃ ابی بن خلف وکان قد مات وجاء بہ الی النبی صلی اللہ علیہ وسلم وتصدق بہ ذکرہ البغوی والبیضاوی وقصلہ عند الترمذی فیہ انہ کان ذلک قبل تحریم القمار وکذا ذکرہ الطحاوی فی شرح الآثار فلا یصح الاستدلال بہ علی جواز العقود الفاسدۃ فی دار الحرب کما ہو قول علمائنا ۱۲ کمالین ۱۱ قولہ من الالتقاء الاول ای یوم بدر ان کانت الواقعۃ الاولی قبل الہجرۃ بخمس سنین او یوم الحدیبیۃ ان کانت الاولی قبل الہجرۃ بسنۃ والمراد بالجیشان جیش کسری وجیش قیصر ملک الروم فاقبل فی خمس مائۃ الف رومی الی الفرس وغلبوہم ومات کسری ملک الفرس ۱۲ صاوی ۱۲ قولہ للہ الامر من قبل ومن بعد ای من قبل کل شیء ومن بعد کل شیء او حین غلبوا وحین یغلبون کانہ قیل من قبل کونہم غالبین وہو وقت کونہم مغلوبین ومن بعد کونہم مغلوبین وہو وقت کونہم غالبین یعنی ان کونہم مغلوبین اولا وغالبین اخرا لیس الا بامر اللہ وقضائہ وتلک الایام نداولہا بین الناس ۱۲ مدارک ۱۳ قولہ المعنی ان غلبۃ الروم الخ اشار بہ الی جواب ما قیل الخ فائدۃ فی ذکر قولہ بعد غلبہم لان قولہ سیغلبون بعد قول غلبت الروم لا یکون الا من بعد الغلبۃ والایضاح الجواب ان فائدتہ اظہار القدرۃ وبیان ان ذلک بامر اللہ لان من غلب بعد غلبہ لا یکون الا ضعیفا فلو کان غلبتہم لشوکتہم لکان الواجب ان یغلبوا قبل غلبہم فاذا غلبوا بعد ما غلبوا دل علی ان ذلک بامر اللہ فقال من بعد غلبہم لیتفکروا فی ضعفہم ویتذکروا انہ لیس بقوتہم وانما ذلک بامر ہو من عند اللہ تعالی ۱۲ ج ۱۳ قولہ وقد فرحوا بذلک الخ کذا روی الترمذی انہم ظہروا علیہم یوم بدر وفی معالم التنزیل انہ ظہرت الروم علی فارس یوم الحدیبیۃ وذلک عند راس سبع سنین من اللقاء الاول وقیل کان یوم بدر ثم انہ قرا ابن عمر وابو سعید الخدری والحسن غلبت الروم بفتح الغین واللام وسیغلبون بالضم والمعنی ان الروم غلبوا علی فارس وہم من بعد غلبہم سیغلبہم المسلمون فی بضع سنین فغلبہم المسلمون فامنت الہجرۃ فی غزوۃ موتۃ ویؤیدہ ما رواہ الترمذی عن ابی سعید لما کان یوم بدر ظہرت الروم علی فارس ونزلت الم غلبت الروم ففرح بہ المومنون قال ہکذا قرا النصر بن علی غلبت الروم والتوفیق بین القراتین انہما نزلت مرتین مرۃ بمکۃ غلبت بالضم ومرۃ یوم بدر بالفتح ۱۲ ک ۱۴ قولہ بدل من اللفظ بفعلہ ای وعدہم اللہ وعد الخ قولہ علی الف عرفا لان معناہ اعترفت لہ بہا اعترافا ۱۲ ابن جزی ۱۵ قولہ وعدہ الخ قدر مفعولہ المحذوف بما ذکر لانہ المناسب للاستدراک ویجوز ان ینزل منزلۃ اللازم علی معنی انہم لیسوا من اہل العلم او بقدر عاما ای لا یعلمون شیئا ومنہ وعدہ تعالی بنصرہم ۱۲ کمالین ۱۶ قولہ اعادۃ ہم تاکید ای وہم الثانیۃ تکریر الاول للتاکید یفید انہم معدن الغفلۃ عن الاخرۃ من الروح ۱۲ ۱۷ قولہ تاکید لے لفظی لدفع التجوز وعدم الشمول ویجوز ان یکون ہم الثانیۃ مبتدأ وغافلون خبرہ والجملۃ خبر ہم الاولی ۱۲ ک ۱۸ قولہ ما خلق اللہ السموات آہ ما نافیۃ وفی ہذہ الجملۃ وجہان احدہما انہ مستانفۃ لا تعلق لہا بما قبلہا والثانی انہا معلقۃ للتفکر فتکون فی محل نصب علی اسقاط الخافض وہو ضعیف ان تکون استفہامیۃ بمعنی النفی وفیہا الوجہان المذکوران وبالحق اما بسببیۃ وامّا حالیۃ ۱۲ ج ۱۹ قولہ الا بالحق ای الامر الثابت الذی یطابق الواقع من الخطیب ۱۲ ۲۰ قولہ حرثوہا وقلبوہا تفسیر للاثارۃ فانہا لغۃ القلب والتغییر ومنہ تثیر الارض ۱۲ کمالین ۲۱ قولہ فما کان اللہ لیظلمہم ای یعاملہم معاملۃ ملک ظالم جبار بل معاملۃ ملک عدل رحیم وعلی فرض اخذہم من غیر جرم لا یکون ظالما اذ لا مشارک لہ فی خلقہ ولکن من فضلہ تعالی الزم نفسہ ما لا یلزمہ ۱۲ صاوی ۲۲ قولہ اساؤا السوئی ای عملوا السیئات وبالقراءۃ بدکر وذلہ یعنی کافر شدند وقولہ السوئی تانیث الاسوء کما ان الحسنی تانیث الاحسن من روح البیان ۱۲ ۲۳ قولہ خبر کان آہ قرأ نافع وابن کثیر وابو عمرو بالرفع والباقون بالنصب فالرفع علی انہا اسم کان وذکر الفعل لان التانیث مجازی وفی الخبر حینئذ وجہان احدہما السوئی ای الفعلۃ السوئی والثانی ان کذبوا ای کان آخر امرہم التکذیب فعلی الاول یکون فی ان کذبوا وجہان احدہما انہ علی اسقاط الخافض ای لان کذبوا والثانی انہ بدل من السوئی ای ثم کان عاقبتہم التکذیب وعلی الثانی یکون السوئی مصدرا لاساؤا او ان یکون نعتا لمصدر محذوف ای اساؤا الفعلۃ السوئی واما النصب فعلی خبر کان وفی الاسم وجہان احدہما السوئی ای کانت الفعلۃ السوئی عاقبۃ السیئین وان کذبوا علی ما تقدم والثانی ان الاسم ان کذبوا والسوئی علی ما تقدم ایضا ۱۲ ج ۲۴ قولہ واساؤا ہم ان کذبوا ای حصلت لہم الاساءۃ بسبب تکذیبہم الآیات واستہزائہم بہا ۱۲ جمل ۲۵ قولہ بان کذبوا یشیر الی انہ بتقدیر الباء خبر مبتدأ محذوف وقیل علۃ او عطف بیان او بدل للسوء ۱۲ ک ۲۶ قولہ اللہ یبدؤا الخلق عبر بالمضارع اشارۃ الی ان البدأۃ تتجدد شیئا فشیئا ما دامت الدنیا ۱۲ صاوی ۲۷ قولہ یبلس الخ یقال ناظرۃ فابلس اذا سکت وایس من ان یحتج ۱۲ کمالین

وَلَمْ يَكُنْ اى لا يكون لَهُمْ مِنْ شُرَكَائِهِمْ ممن اشركوهم بالله وهم الاصنام لِيَشْفَعُوا لهم شُفَعَاءُ وَكَانُوا اى يكونون بِشُرَكَائِهِمْ كٰفِرِيْنَ ۝ اى متبرئين منهم وَيَوْمَ تَقُوْمُ السَّاعَةُ يَوْمَئِذٍ تاكيد يَتَفَرَّقُوْنَ ۝ اى المؤمنون والكافرون فَاَمَّا الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا وَعَمِلُوا الصّٰلِحٰتِ فَهُمْ فِيْ رَوْضَةٍ جنة يُحْبَرُوْنَ ۝ يسرون وَاَمَّا الَّذِيْنَ كَفَرُوْا وَكَذَّبُوْا بِاٰيٰتِنَا القرآن وَلِقَآئِ الْاٰخِرَةِ البعث وغيره فَاُولٰٓئِكَ فِي الْعَذَابِ مُحْضَرُوْنَ ۝ فَسُبْحٰنَ اللّٰهِ اى سبحوا الله بمعنى صلوا حِيْنَ تُمْسُوْنَ اى تدخلون في المساء وفيه صلاتا المغرب والعشاء وَحِيْنَ تُصْبِحُوْنَ ۝ تدخلون في الصباح وفيه صلوة الصبح وَلَهُ الْحَمْدُ فِي السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ اعتراض ومعناه يحمده اهلها وَعَشِيًّا عطف على حين وفيه صلوة العصر وَحِيْنَ تُظْهِرُوْنَ ۝ تدخلون في الظهيرة وفيه صلوة الظهر يُخْرِجُ الْحَيَّ مِنَ الْمَيِّتِ كالانسان من النطفة والطائر من البيضة وَيُخْرِجُ الْمَيِّتَ النطفة والبيضة مِنَ الْحَيِّ وَيُحْيِ الْاَرْضَ بِالنَّبَاتِ بَعْدَ مَوْتِهَا اى يبسها وَكَذٰلِكَ الاخراج تُخْرَجُوْنَ ۝ من القبور بالبناء للفاعل وللمفعول وَمِنْ اٰيٰتِهٖ تعالى الدالة على قدرته تعالى اَنْ خَلَقَكُمْ اى اصلكم اٰدم ثُمَّ اِذَآ اَنْتُمْ بَشَرٌ من دم ولحم تَنْتَشِرُوْنَ في الارض وَمِنْ اٰيٰتِهٖ اَنْ خَلَقَ لَكُمْ مِّنْ اَنْفُسِكُمْ اَزْوَاجًا خلقت حواء من ضلع اٰدم وسائر النساء من نطف الرجال وَالنساء لِّتَسْكُنُوْٓا اِلَيْهَا وتالفوها وَجَعَلَ بَيْنَكُمْ جميعا مَّوَدَّةً وَّرَحْمَةً اِنَّ فِيْ ذٰلِكَ المذكور لَاٰيٰتٍ لِّقَوْمٍ يَّتَفَكَّرُوْنَ في صنع الله تعالى وَمِنْ اٰيٰتِهٖ خَلْقُ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ وَاخْتِلَافُ اَلْسِنَتِكُمْ اى لغاتكم من عربية وعجمية وغيرهما وَاَلْوَانِكُمْ من بياض وسواد وغيرهما وانتم اولاد رجل واحد وامرأة واحدة اِنَّ فِيْ ذٰلِكَ لَاٰيٰتٍ دلالات على قدرته تعالى لِّلْعٰلِمِيْنَ ۝ بفتح اللام وكسرها اى ذوي العقول اولي العلم وَمِنْ اٰيٰتِهٖ مَنَامُكُمْ بِالَّيْلِ وَالنَّهَارِ باراته تعالى راحة لكم وَابْتِغَآؤُكُمْ بالنهار مِّنْ فَضْلِهٖ اى تصرفكم في طلب المعيشة بارادته اِنَّ فِيْ ذٰلِكَ لَاٰيٰتٍ لِّقَوْمٍ يَّسْمَعُوْنَ سماع تذكر واعتبار وَمِنْ اٰيٰتِهٖ يُرِيْكُمُ اى اراءتكم الْبَرْقَ خوفا للمسافر من الصواعق وَطَمَعًا للمقيم في المطر وَيُنَزِّلُ مِنَ السَّمَآءِ مَآءً فَيُحْيِ بِهِ الْاَرْضَ بَعْدَ مَوْتِهَا اى يبسها بان تنبت اِنَّ فِيْ ذٰلِكَ المذكور لَاٰيٰتٍ لِّقَوْمٍ يَّعْقِلُوْنَ يتدبرون وَمِنْ اٰيٰتِهٖ اَنْ تَقُوْمَ السَّمَآءُ وَالْاَرْضُ بِاَمْرِهٖ باراته من غير عمد ثُمَّ اِذَا دَعَاكُمْ دَعْوَةً مِّنَ الْاَرْضِ بان ينفخ اسرافيل في الصور للبعث من القبور اِذَآ اَنْتُمْ تَخْرُجُوْنَ ۝ منها احياء فجزوجكم منها بدعوة من اٰياته تعالى وَلَهٗ مَنْ فِي السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ ملكا وخلقا وعبيدا كُلٌّ لَّهٗ قَانِتُوْنَ ۝ مطيعون وَهُوَ الَّذِيْ يَبْدَؤُا الْخَلْقَ لِلنَّاسِ ثُمَّ يُعِيْدُهٗ بعد هلاكهم وَهُوَ اَهْوَنُ عَلَيْهِ من البدئ بالنظر الى عند المخاطبين من اعادة الشئ اسهل من ابتدائه الا فهما عنده تعالى سواء في السهولة

۱ قوله اى لا يكون اشار بذلك الى ان الماضي بمعنى المضارع لان المنفي بلم ماضي المعنى، صاوي وقال الشهاب قوله اى لا يكون اشارة الى ان هذا من قبيل التعبير بالماضي عن المضارع وذلك لتحقق وقوعه وكذا يقال في ما بعده والمراد بالماضي المضارع المنفي بلم فلما كانت لم لنفي الماضي معنى وليس مرادا هنا فسرها بلا التي لنفي المضارع ليتوصل الى تفسير الفعل الذي في حيزها بالمضارع الحقيقي ۱۲ جمل ۲ قوله تاكيد اى لفظي والتنوين عوض عن جملة والتقدير يوم اذ تقوم الساعة ۱۲ جمل ۳ قوله في روضة الخ الروضة كالارض ذات نبات وماء ورونق ولفظارة ۱۲ صاوي ۴ قوله يحبرون اى يكرمون وينعمون بالتشهية الانفس وتلذ الاعين روي ان في الجنة اشجارا عليها اجراس من فضة فاذا اراد اهل الجنة السماع بعث الله ريحا من تحت العرش فتقع في تلك الاشجار فتحرك تلك الاجراس باصوات لو سمعها اهل الدنيا لماتوا طربا ۱۲ صاوي ۵ قوله يسرون كذا فسره ابو عبيدة والحبرة السرور والتحبير التحسين وقال ابن عباس يكرمون وقال مجاهد ينعمون وقال الاوزاعي عن يحيى بن ابي كثير هو السماع في الجنة ۱۲ ك ۶ قوله فسبحان الله الخ وجه مناسبة هذه الآية لما قبلها انه لما ذكر اولا انه يبدؤ الخلق ويعيده وان الخلق يكونون فريقين فريق في الجنة وفريق في السعير فكر سبحانه وتعالى عقب ذلك ما ينزه عن النقائص اشارة الى ان تسبيحه وتحميده وسيلتان للنجاة من العذاب وحلول دار الثواب ۱۲ صاوي ۷ قوله فسبحان الله الخ والمراد بالتسبيح ظاهره الذي هو تنزيه الله من السوء، والثناء عليه بالخير في هذه الاوقات لما يتجدد فيها من نعمة الله الظاهرة ۱۲ مدارك ۸ قوله اى سبحوا الله بمعنى صلوا اخبار في معنى الامر وليس امرا ابتداء لان سبحان الله على ما بين لزم طريقة واحدة لا ينصب فعل الامر اخرج الحاكم عن ابن عباس ان نافع بن الازرق سأله عن الصلوات الخمس في القرآن قال نعم فقرأ سبحان الله حين تمسون وحين تصبحون قال صلوة المغرب والعشاء والصبح وعشيا العصر وحين تظهرون الظهر ۱۲ كما لين ۹ قوله وله الحمد في السموات والارض اعتراض ومعناه ان على المكلفين كلهم من اهل السموات والارض ان يحمدوه وفي السموات حال من الحمد ۱۲ مدارك ۱۰ قوله عطف على حين وجعله بعضهم عطفا على قوله في السموات وعلى هذا فيكون قوله الحمد عطفا على ما قبله ودردبان ظرف الزمان لا يعطف على المكان فالصواب على هذا ان يجعل عطفا على مقدر اى له الحمد فيها دائما وعشيا ۱۲ كمالين ۱۱ قوله في الظهيرة هي وسط النهار روح وقوله فيه اى الظهيرة بمعنى الحين ۱۲ جمل ۱۲ قوله ومن آياته ان خلقكم من تراب شروع في ذكر جملة من الآيات الدالة على وحدانيته سبحانه وتعالى وذكر لفظ من آيات ست مرات تنتهي عند قوله اذا انتم تخرجون وابتدأ بذكر خلق الانسان ثم بخلق العالم علويا وسفليا اشارة الى ان الانسان هو المنتفع بها والحكمة في ذكر تلك الآيات يهتدي بها من اراد الله هدايته وتقوم الحجة على من لم يهتد ۱۲ صاوي ۱۳ قوله اى اصلكم الخ انما نزل بذلك الى ان الكلام على حذف مضاف ويصح ان يبقى الكلام على ظاهره لان النطفة ناشئة من الغذاء وهو ناشئ من التراب ۱۲ صاوي ۱۴ قوله اذا انتم بشر تنتشرون آه الترتيب والمهلة هنا ظاهران فانهم انما يصيرون بشرا بعد اطوار كثيرة وتنتشرون حال واداهي الفجائية الا ان الفجائية اكثر ما تقع بعد الفاء لانها تقتضي التعقيب ووجه وقوعها مع ثم بالنسبة الى ما يليق بالحالة الخاصة اى بعد تلك الاطوار التي قصصنا علينا فاجأ البشرية والانتشار ۱۲ جمل ۱۵ قوله فخلقت حواء من ضلع آدم آه فمن تبعيضية والانفس بمعناه الحقيقي وقيل من ابتدائية والانفس مجاز عن الجنس كما في قوله تعالى ولقد جاءكم رسول من انفسكم ۱۲ كمالين ۱۶ قوله لتسكنوا اليها اى الى ازواج وقوله وتالفوها عطف تفسير ۱۲ ۱۷ قوله وجعل بينكم مودة ورحمة آه قال ابن عباس وفي هذه المودة الجماع ورحمة الولد وقيل المودة والرحمة عطف قلوب بعضهم على بعض ۱۲ جمل ۱۸ قوله لقوم يتفكرون اى يتاملون في تلك الاشياء ليحصل لهم الاعتبار وزيادة الايمان سيما اذا تامل في خلق الله اياه من نطفة ثم جعله بشرا سويا ثم جعل له زوجة من جنسه ولم تكن جنية ولا بهيمة واسكن بينهما المحبة والشفقة فاذا اراد جماعها زينه له وجعل بينهما اللذة فاذا نزلت النطفة منه جعلها راحة له وخلق منها بشرا سويا وغير ذلك من انواع التفكرات فاذا تامل الانسان في ذلك كان سببا في زيادة معارفه وادبه مع ربه لذا قال بعض العارفين لذة الجماع ربما كانت من ابواب الوصول الى الله تعالى ۱۲ صاوي ۱۹ قوله بفتح اللام للاكثر وكسرها لحفص اى ذوي العقول وذوي العلم ويؤيده قوله وما يعقلها الا العالمون ۱۲ ك ۲۰ قوله مناكم بالليل والنهار آه قيل في الآية تقديم وتاخير ليكون كالواحد مع ما يليه والتقدير ومن آياته مناكم بالليل وابتغاؤكم من فضله بالنهار فحذف حرف الجر لاتصاله بالليل وعطف عليه لان حرف العطف قد يقوم مقام الجار والاحسن ان يجعل على حاله والنوم بالنهار مما كانت العرب تعده نعمة من الله تعالى ۱۲ ۲۱ قوله اى اراءتكم اشار الى ان الفعل فيه نزل منزلة المصدر باستواله في جزء معناه الذي هو الحدث كقولك تسمع بالمعيدي خير من ان تراه وقد يقدر بان ۱۲ كمالين ۲۲ قوله خوفا وطمعا نصبهما على العلة لفعل يلزم المذكور فان ارائتهم تستلزم رؤيتهم اى تجعلكم رائين للخوف والطمع او للفعل المذكور بتقدير مضاف اى ارائة خوف وطمع اوتا ويليهما بالاخافة والاطماع ويجوز انتصابهما على المصدرية اى يخافون خوفا ۱۲ ك ۲۳ قوله اذا انتم الخ اذا فيه للمفاجات ينوب مناب الفاء في جواب الشرط ۱۲ ك ۲۴ قوله مطيعون لفعله فيهم من الاحياء والابقاء والاماتة والبعث وان عصوا في العبادة كذا نقل عن ابن عباس وقال الكلبي هذا خاص لمن كان مطيعا ۱۲ ك ۲۵ قوله وهو الذي يبدؤا الخلق آه جملة الشارح على المصدر حيث علق به قوله للناس وعلى هذا فضمير ثم يعيده عائد له بمعنى المخلوق فهو استخدام وقوله هو اهون عليه الضمير للاعادة المفهومة من الفعل ولعل التذكير باعتبار كونها رد اوارجاعا او مراعاة للخبر ۱۲ جمل ۲۶ قوله بالنظر الى ما عند المخاطبين آه اشارة الى جواب سؤال وهو انه كيف قال تعالى وهو اهون عليه والافعال كلها بالنسبة الى قدرته متساوية في السهولة وايضاح الجواب ان الامر مبني على ما يقاس على اصولكم وتقتضيه معقولكم من ان الاعادة للشئ اهون من ابتدائه فالاعادة محكوم عليها بزيادة السهولة او ان اهون ليست للتفضيل بل هي صفة بمعنى هين وقيل ان الضمير في عليه ليس عائدا على الله تعالى بل هو عائد على الخلق اى والعود اهون على الخلق اى اسرع لان البداءة فيها تدريج من طور الى طور الى ان صار انسانا والاعادة لا تحتاج الى هذا التدريجات والمعنى انهم يقومون بصيحة واحدة فيكون اهون عليهم من ان يكونوا نطفا ثم علقا ثم مضغا الى ان يصيروا رجالا ونساء ۱۲ جمل۔

وَلَهُ الْمَثَلُ الْأَعْلَى فِي السَّمٰوٰتِ وَالْأَرْضِ ۚ اى الصفة العليا وهى انه لا اله الا هو وَهُوَ الْعَزِيزُ
فى ملكه الْحَكِيمُ ۝ فى خلقه ضَرَبَ جعل لَكُمْ ايها المشركون مَثَلًا كائنا مِنْ أَنْفُسِكُمْ ۖ وهو هَلْ
لَكُمْ مِنْ مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ اى من مماليكم مِنْ شُرَكَاءَ لكم فِيمَا رَزَقْنَاكُمْ من الاموال وغيرها فَأَنْتُمْ
وهم فِيهِ سَوَاءٌ تَخَافُونَهُمْ كَخِيفَتِكُمْ أَنْفُسَكُمْ اى امثالكم من الاحرار والاستفهام بمعنى النفى اى
ليس مماليككم شركاء لكم الى آخره عندكم فكيف تجعلون بعض مماليك الله شركاء له كَذٰلِكَ نُفَصِّلُ
الْآيٰتِ نبينها مثل ذلك التفصيل لِقَوْمٍ يَعْقِلُونَ ۝ يتدبرون بَلِ اتَّبَعَ الَّذِينَ ظَلَمُوا بالاشراك أَهْوَاءَهُمْ
بِغَيْرِ عِلْمٍ فَمَنْ يَهْدِي مَنْ أَضَلَّ اللهُ اى لا هادى له وَمَا لَهُمْ مِنْ نّٰصِرِينَ ۝ مانعين من عذاب
اللهِ فَأَقِمْ يا محمد وَجْهَكَ لِلدِّينِ حَنِيفًا ۚ مائلا اليه اى اخلص دينك لله انت ومن تبعك فِطْرَتَ
اللهِ خلقته الَّتِي فَطَرَ خلق النَّاسَ عَلَيْهَا ۚ وهى دينه اى الزموها لَا تَبْدِيلَ لِخَلْقِ اللهِ ۚ اى لا تبدلوه
بان تتركوا ذٰلِكَ الدِّينُ الْقَيِّمُ ۙ المستقيم توحيد الله وَلٰكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ اى كفار مكة لَا يَعْلَمُونَ
توحيد الله مُنِيبِينَ راجعين إِلَيْهِ تعالى فيما امر به ونهى عنه حال من فاعل اقم وما اردين اى
اقيموا وَاتَّقُوهُ خافوه وَأَقِيمُوا الصَّلٰوةَ وَلَا تَكُونُوا مِنَ الْمُشْرِكِينَ ۝ مِنَ الَّذِينَ بدل باعادة الجار
فَرَّقُوا دِينَهُمْ باختلافهم فيما يعبدونه وَكَانُوا شِيَعًا فرقا فِي ذٰلِكَ كُلُّ حِزْبٍ منهم بِمَا لَدَيْهِمْ عندهم فَرِحُونَ
مسرورون وفى قراءة فارقوا اى تركوا دينهم الذى امر به وَإِذَا مَسَّ النَّاسَ اى كفار مكة ضُرٌّ شدة
دَعَوْا رَبَّهُمْ مُنِيبِينَ راجعين إِلَيْهِ دون غيره ثُمَّ إِذَا أَذَاقَهُمْ مِنْهُ رَحْمَةً بالمطر إِذَا فَرِيقٌ مِنْهُمْ بِرَبِّهِمْ
يُشْرِكُونَ ۝ لِيَكْفُرُوا بِمَا آتَيْنَاهُمْ اى بما اعطيناهم من النعمة فَتَمَتَّعُوا ۖ تهديد فَسَوْفَ تَعْلَمُونَ ۝ عاقبة تمتعكم فيه
عَنِ الْعِبَادَةِ أَمْ بمعنى همزة الانكار أَنْزَلْنَا عَلَيْهِمْ سُلْطَانًا حجة وكتابا فَهُوَ يَتَكَلَّمُ تكلم دلالة بِمَا
كَانُوا بِهِ يُشْرِكُونَ ۝ اى بامرهم بالاشراك وَإِذَا أَذَقْنَا النَّاسَ كفار مكة وغيرهم رَحْمَةً نعمة
فَرِحُوا بِهَا فرح بطر وَإِنْ تُصِبْهُمْ سَيِّئَةٌ شدة بِمَا قَدَّمَتْ أَيْدِيهِمْ إِذَا هُمْ يَقْنَطُونَ ۝ يئسون من
الرحمة ومن شان المؤمن ان يشكر عند النعمة ويرجو ربه عند الشدة أَوَلَمْ يَرَوْا ويعلموا أَنَّ اللهَ يَبْسُطُ
الرِّزْقَ يوسعه لِمَنْ يَشَاءُ امتحانا وَيَقْدِرُ ۚ يضيق لمن يشاء ابتلاء إِنَّ فِي ذٰلِكَ لَآيٰتٍ لِقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ ۝
فَآتِ ذَا الْقُرْبٰى القرابة حَقَّهُ من البر والصلة وَالْمِسْكِينَ وَابْنَ السَّبِيلِ المسافر من الصدقة وغيرها
ذٰلِكَ المذكور خَيْرٌ لِلَّذِينَ يُرِيدُونَ وَجْهَ اللهِ ۚ اى ثوابه بما يعملون

الم ۝ غُلِبَتِ الرُّومُ ۝ فِي أَدْنَى الْأَرْضِ ۖ اقرب ارض العرب من فارس بعد وقعة بينهم وَهُمْ مِنْ بَعْدِ
غَلَبِهِمْ ۚ اياهم سَيَغْلِبُونَ ۝ فارس فِي بِضْعِ سِنِينَ ۚ ما بين الثلاث الى التسع لِلّٰهِ الْأَمْرُ فى الغلبة
وعدمها مِنْ قَبْلُ وَمِنْ بَعْدُ ۚ اى قبل غلبة الروم على فارس وبعدها وَيَوْمَئِذٍ يوم تغلب الروم فارس
يَفْرَحُ الْمُؤْمِنُونَ ۝ بِنَصْرِ اللهِ ۚ اياهم على فارس يَنْصُرُ اللهُ بِهِ مَنْ يَشَاءُ نصره وَهُوَ الْعَزِيزُ فى ملكه
الرَّحِيمُ ۝ بالمؤمنين وَعْدَ اللهِ ۚ مصدر مؤكد لما قبله لَا يُخْلِفُ اللهُ وَعْدَهُ وَلٰكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ كفار مكة
لَا يَعْلَمُونَ ۝ ذلك يَعْلَمُونَ ظَاهِرًا مِنَ الْحَيٰوةِ الدُّنْيَا ۖ من امر معايشها وَهُمْ عَنِ الْآخِرَةِ هُمْ غٰفِلُونَ ۝
أَوَلَمْ يَتَفَكَّرُوا فى انفسهم مَا خَلَقَ اللهُ السَّمٰوٰتِ وَالْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا إِلَّا بِالْحَقِّ ۚ للدلالة على قدرة
خالقهما وَأَجَلٍ مُسَمًّى ۚ لكل منها وهو يوم القيامة وَإِنَّ كَثِيرًا مِنَ النَّاسِ كفار مكة بِلِقَاءِ رَبِّهِمْ
بالبعث لَكٰفِرُونَ ۝ أَوَلَمْ يَسِيرُوا يسافروا فَيَنْظُرُوا فى سفرهم كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ
كعاد وثمود كَانُوا أَشَدَّ مِنْهُمْ قُوَّةً وَأَثَارُوا الْأَرْضَ قلبوها للزراعة وَعَمَرُوهَا أَكْثَرَ مِمَّا عَمَرُوهَا
هؤلاء وَجَاءَتْهُمْ رُسُلُهُمْ بِالْبَيِّنٰتِ ۚ فكذبوهم فاهلكوا فَمَا كَانَ اللهُ لِيَظْلِمَهُمْ بذلك وَلٰكِنْ كَانُوا
أَنْفُسَهُمْ يَظْلِمُونَ ۝ ثُمَّ كَانَ عَاقِبَةَ الَّذِينَ أَسَاءُوا السُّوأٰى ۚ تانيث اسوء اى جهنم أَنْ كَذَّبُوا
بِآيٰتِ اللهِ ۚ اى بان كذبوا وَكَانُوا بِهَا يَسْتَهْزِءُونَ ۝ اللهُ يَبْدَؤُا الْخَلْقَ ثُمَّ يُعِيدُهُ ثم يعيده
بعد الموت ثُمَّ إِلَيْهِ تُرْجَعُونَ ۝ وَيَوْمَ تَقُومُ السَّاعَةُ يُبْلِسُ الْمُجْرِمُونَ ۝ ييأس الكافر من كل خير
وَلَمْ يَكُنْ لَهُمْ مِنْ شُرَكَائِهِمْ شفعاء شَفِيعٌ يشفع لهم وَكَانُوا بِشُرَكَائِهِمْ كٰفِرِينَ ۝ جحدوا
شركتهم وَيَوْمَ تَقُومُ السَّاعَةُ يَوْمَئِذٍ يَتَفَرَّقُونَ ۝ المؤمنون والكافرون فَأَمَّا الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا
الصّٰلِحٰتِ فَهُمْ فِي رَوْضَةٍ يُحْبَرُونَ ۝ يسرون بالكرامة وَأَمَّا الَّذِينَ كَفَرُوا وَكَذَّبُوا بِآيٰتِنَا
وَلِقَاءِ الْآخِرَةِ فَأُولٰئِكَ فِي الْعَذَابِ مُحْضَرُونَ ۝ فَسُبْحٰنَ اللهِ ۚ اى صلوا لله حِينَ تُمْسُونَ
صلاة المغرب والعشاء وَحِينَ تُصْبِحُونَ ۝ صلاة الصبح وَلَهُ الْحَمْدُ فى السموات والارض ۚ يحمده اهلهما
وَعَشِيًّا ۚ صلاة العصر وَحِينَ تُظْهِرُونَ ۝ صلاة الظهر يُخْرِجُ الْحَيَّ مِنَ الْمَيِّتِ كالانسان من النطفة
وَيُخْرِجُ الْمَيِّتَ مِنَ الْحَيِّ كالنطفة من الانسان وَيُحْيِي الْأَرْضَ بالنبات بَعْدَ مَوْتِهَا ۚ يبسها
وَكَذٰلِكَ تُخْرَجُونَ ۝ من قبوركم بالبعث وَمِنْ آيٰتِهِ الدالة على قدرته أَنْ خَلَقَكُمْ ۚ اى ابتدأ خلق
ابيكم آدم مِنْ تُرَابٍ ثم خلقكم منه ثُمَّ إِذَا أَنْتُمْ بَشَرٌ تَنْتَشِرُونَ ۝ تفعلون ما تفعله البشر
وَمِنْ آيٰتِهِ أَنْ خَلَقَ لَكُمْ مِنْ أَنْفُسِكُمْ ۚ اى من جنسكم بان خلق حواء من ضلع آدم أَزْوَاجًا
لِتَسْكُنُوا إِلَيْهَا ۚ لتالفوها وَجَعَلَ بَيْنَكُمْ مَوَدَّةً وَرَحْمَةً ۚ بان الف بين الزوجين إِنَّ فِي ذٰلِكَ
لَآيٰتٍ لِقَوْمٍ يَتَفَكَّرُونَ ۝ وَمِنْ آيٰتِهِ خَلْقُ السَّمٰوٰتِ وَالْأَرْضِ وَاخْتِلَافُ أَلْسِنَتِكُمْ
لغاتكم وَأَلْوَانِكُمْ ۚ بياض وسواد وغيرهما إِنَّ فِي ذٰلِكَ لَآيٰتٍ لِلْعٰلِمِينَ ۝ وَمِنْ آيٰتِهِ
مَنَامُكُمْ بِاللَّيْلِ وَالنَّهَارِ ۚ فيهما وَابْتِغَاؤُكُمْ مِنْ فَضْلِهِ ۚ فيهما إِنَّ فِي ذٰلِكَ لَآيٰتٍ لِقَوْمٍ
يَسْمَعُونَ ۝ وَمِنْ آيٰتِهِ يُرِيكُمُ الْبَرْقَ خَوْفًا ۚ من الصواعق وَطَمَعًا ۚ فى المطر وَيُنَزِّلُ مِنَ السَّمَاءِ
مَاءً فَيُحْيِي بِهِ الْأَرْضَ بَعْدَ مَوْتِهَا ۚ يبسها إِنَّ فِي ذٰلِكَ لَآيٰتٍ لِقَوْمٍ يَعْقِلُونَ ۝ وَمِنْ آيٰتِهِ
أَنْ تَقُومَ السَّمَاءُ وَالْأَرْضُ بِأَمْرِهِ ۚ بقدرته بان يمسكهما بعد خراب العالم ثُمَّ إِذَا دَعَاكُمْ دَعْوَةً
مِنَ الْأَرْضِ ۖ بنفخة اسرافيل الثانية إِذَا أَنْتُمْ تَخْرُجُونَ ۝ من قبوركم وَلَهُ مَنْ فِي السَّمٰوٰتِ
وَالْأَرْضِ ۚ ملكا وخلقا وعبيدا كُلٌّ لَهُ قَانِتُونَ ۝ مطيعون وَهُوَ الَّذِي يَبْدَؤُا الْخَلْقَ ثُمَّ يُعِيدُهُ
بعد الموت وَهُوَ أَهْوَنُ ۚ عليه بالنسبة الى ما عهدتم وَلَهُ الْمَثَلُ الْأَعْلَى ۚ الوصف العجيب الشان
فِي السَّمٰوٰتِ وَالْأَرْضِ ۚ وهو انه لا اله الا هو وَهُوَ الْعَزِيزُ فى ملكه الْحَكِيمُ ۝ فى خلقه ضَرَبَ
لَكُمْ مَثَلًا مِنْ أَنْفُسِكُمْ ۖ هل لَكُمْ مِنْ مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ مِنْ شُرَكَاءَ فِي مَا رَزَقْنَاكُمْ
فَأَنْتُمْ فِيهِ سَوَاءٌ تَخَافُونَهُمْ كَخِيفَتِكُمْ أَنْفُسَكُمْ ۚ اى لا تجعلوا لله شركاء من خلقه لعبيدكم
لعدم الرضا بالشركة بينكم وبينهم فكيف ترضون لربكم ذٰلِكَ نُفَصِّلُ الْآيٰتِ لِقَوْمٍ يَعْقِلُونَ ۝
بَلِ اتَّبَعَ الَّذِينَ ظَلَمُوا أَهْوَاءَهُمْ بِغَيْرِ عِلْمٍ ۚ بل لم يتبعوا شيئا فَمَنْ يَهْدِي مَنْ أَضَلَّ اللهُ
وَمَا لَهُمْ مِنْ نّٰصِرِينَ ۝ فَأَقِمْ وَجْهَكَ لِلدِّينِ حَنِيفًا ۚ فِطْرَتَ اللهِ الَّتِي فَطَرَ النَّاسَ عَلَيْهَا ۚ
لَا تَبْدِيلَ لِخَلْقِ اللهِ ۚ ذٰلِكَ الدِّينُ الْقَيِّمُ ۙ وَلٰكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ ۝ مُنِيبِينَ
إِلَيْهِ وَاتَّقُوهُ وَأَقِيمُوا الصَّلٰوةَ وَلَا تَكُونُوا مِنَ الْمُشْرِكِينَ ۝ مِنَ الَّذِينَ فَرَّقُوا دِينَهُمْ
وَكَانُوا شِيَعًا ۚ كُلُّ حِزْبٍ بِمَا لَدَيْهِمْ فَرِحُونَ ۝ وَإِذَا مَسَّ النَّاسَ ضُرٌّ دَعَوْا رَبَّهُمْ
مُنِيبِينَ إِلَيْهِ ثُمَّ إِذَا أَذَاقَهُمْ مِنْهُ رَحْمَةً إِذَا فَرِيقٌ مِنْهُمْ بِرَبِّهِمْ يُشْرِكُونَ ۝
لِيَكْفُرُوا بِمَا آتَيْنَاهُمْ ۚ فَتَمَتَّعُوا ۖ فَسَوْفَ تَعْلَمُونَ ۝ أَمْ أَنْزَلْنَا عَلَيْهِمْ سُلْطَانًا
فَهُوَ يَتَكَلَّمُ بِمَا كَانُوا بِهِ يُشْرِكُونَ ۝ وَإِذَا أَذَقْنَا النَّاسَ رَحْمَةً فَرِحُوا بِهَا ۖ وَإِنْ
تُصِبْهُمْ سَيِّئَةٌ بِمَا قَدَّمَتْ أَيْدِيهِمْ إِذَا هُمْ يَقْنَطُونَ ۝ أَوَلَمْ يَرَوْا أَنَّ اللهَ يَبْسُطُ
الرِّزْقَ لِمَنْ يَشَاءُ وَيَقْدِرُ ۚ إِنَّ فِي ذٰلِكَ لَآيٰتٍ لِقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ ۝ فَآتِ ذَا الْقُرْبٰى
حَقَّهُ وَالْمِسْكِينَ وَابْنَ السَّبِيلِ ۚ ذٰلِكَ خَيْرٌ لِلَّذِينَ يُرِيدُونَ وَجْهَ اللهِ ۖ وَأُولٰئِكَ
هُمُ الْمُفْلِحُونَ ۝ وَمَا آتَيْتُمْ مِنْ رِبًا لِيَرْبُوَا فِي أَمْوَالِ النَّاسِ فَلَا يَرْبُو عِنْدَ اللهِ ۖ
وَمَا آتَيْتُمْ مِنْ زَكٰوةٍ تُرِيدُونَ وَجْهَ اللهِ فَأُولٰئِكَ هُمُ الْمُضْعِفُونَ ۝ اللهُ الَّذِي خَلَقَكُمْ
ثُمَّ رَزَقَكُمْ ثُمَّ يُمِيتُكُمْ ثُمَّ يُحْيِيكُمْ ۖ هَلْ مِنْ شُرَكَائِكُمْ مَنْ يَفْعَلُ مِنْ ذٰلِكُمْ مِنْ شَيْءٍ ۖ
سُبْحٰنَهُ وَتَعٰلٰى عَمَّا يُشْرِكُونَ ۝ ظَهَرَ الْفَسَادُ فِي الْبَرِّ وَالْبَحْرِ بِمَا كَسَبَتْ أَيْدِي النَّاسِ
بالمعاصي لِيُذِيقَهُمْ بَعْضَ الَّذِي عَمِلُوا لعلهم يرجعون عن المعاصي قُلْ سِيرُوا فِي الْأَرْضِ
فَانْظُرُوا كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الَّذِينَ مِنْ قَبْلُ ۚ كَانَ أَكْثَرُهُمْ مُشْرِكِينَ ۝ فَأَقِمْ وَجْهَكَ
لِلدِّينِ الْقَيِّمِ مِنْ قَبْلِ أَنْ يَأْتِيَ يَوْمٌ لَا مَرَدَّ لَهُ مِنَ اللهِ ۖ يَوْمَئِذٍ يَصَّدَّعُونَ ۝ يتفرقون
فريق في الجنة وفريق في السعير مَنْ كَفَرَ فَعَلَيْهِ كُفْرُهُ ۖ وَمَنْ عَمِلَ صَالِحًا فَلِأَنْفُسِهِمْ يَمْهَدُونَ ۝
يسوون منازلهم في الجنة لِيَجْزِيَ اللهُ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصّٰلِحٰتِ مِنْ فَضْلِهِ ۚ إِنَّهُ لَا يُحِبُّ
الْكٰفِرِينَ ۝ وَمِنْ آيٰتِهِ أَنْ يُرْسِلَ الرِّيَاحَ مُبَشِّرٰتٍ ۚ بالمطر وَلِيُذِيقَكُمْ مِنْ رَحْمَتِهِ
وَلِتَجْرِيَ الْفُلْكُ ۚ السفن بِأَمْرِهِ وَلِتَبْتَغُوا مِنْ فَضْلِهِ ۚ بالتجارة وَلَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ ۝
وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ رُسُلًا إِلَى قَوْمِهِمْ فَجَاءُوهُمْ بِالْبَيِّنٰتِ فَانْتَقَمْنَا مِنَ الَّذِينَ
أَجْرَمُوا ۖ كَانَ حَقًّا عَلَيْنَا نَصْرُ الْمُؤْمِنِينَ ۝ اللهُ الَّذِي يُرْسِلُ الرِّيَاحَ فَتُثِيرُ سَحَابًا
فَيَبْسُطُهُ فِي السَّمَاءِ كَيْفَ يَشَاءُ وَيَجْعَلُهُ كِسَفًا ۚ قطعا فَتَرَى الْوَدْقَ ۚ المطر يَخْرُجُ مِنْ
خِلٰلِهِ ۚ فَإِذَا أَصَابَ بِهِ مَنْ يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ إِذَا هُمْ يَسْتَبْشِرُونَ ۝ وَإِنْ كَانُوا مِنْ قَبْلِ
أَنْ يُنَزَّلَ عَلَيْهِمْ مِنْ قَبْلِهِ لَمُبْلِسِينَ ۝ فَانْظُرْ إِلَى آثَارِ رَحْمَتِ اللهِ كَيْفَ يُحْيِي الْأَرْضَ
بَعْدَ مَوْتِهَا ۚ إِنَّ ذٰلِكَ لَمُحْيِي الْمَوْتٰى ۖ وَهُوَ عَلٰى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ۝ وَلَئِنْ أَرْسَلْنَا رِيحًا
فَرَأَوْهُ مُصْفَرًّا لَظَلُّوا مِنْ بَعْدِهِ يَكْفُرُونَ ۝ فَإِنَّكَ لَا تُسْمِعُ الْمَوْتٰى وَلَا تُسْمِعُ الصُّمَّ
الدُّعَاءَ إِذَا وَلَّوْا مُدْبِرِينَ ۝ وَمَا أَنْتَ بِهٰدِي الْعُمْيِ عَنْ ضَلٰلَتِهِمْ ۖ إِنْ تُسْمِعُ إِلَّا مَنْ
يُؤْمِنُ بِآيٰتِنَا فَهُمْ مُسْلِمُونَ ۝ اللهُ الَّذِي خَلَقَكُمْ مِنْ ضَعْفٍ ثُمَّ جَعَلَ مِنْ بَعْدِ ضَعْفٍ
قُوَّةً ثُمَّ جَعَلَ مِنْ بَعْدِ قُوَّةٍ ضَعْفًا وَشَيْبَةً ۚ يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ ۖ وَهُوَ الْعَلِيمُ الْقَدِيرُ ۝
وَيَوْمَ تَقُومُ السَّاعَةُ يُقْسِمُ الْمُجْرِمُونَ ۝ الكافرون مَا لَبِثُوا ۚ فى القبور غَيْرَ سَاعَةٍ ۚ
كَذٰلِكَ كَانُوا يُؤْفَكُونَ ۝ يصرفون عن الحق وَقَالَ الَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ ۚ من الملائكة والمؤمنين
وَالْإِيمَانَ ۚ عطف تفسير لَقَدْ لَبِثْتُمْ ۚ فى القبور فِي كِتٰبِ اللهِ ۚ اى علمه إِلَى يَوْمِ الْبَعْثِ ۚ
فَهٰذَا يَوْمُ الْبَعْثِ ۚ الذى انكرتموه وَلٰكِنَّكُمْ كُنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ ۝ ذلك فَيَوْمَئِذٍ لَا يَنْفَعُ
الَّذِينَ ظَلَمُوا مَعْذِرَتُهُمْ ۚ اعتذارهم وَلَا هُمْ يُسْتَعْتَبُونَ ۝ يطلب منهم العتبى اى الرجوع الى
ما يحبون وَلَقَدْ ضَرَبْنَا لِلنَّاسِ فِي هٰذَا الْقُرْآنِ مِنْ كُلِّ مَثَلٍ ۚ وَلَئِنْ جِئْتَهُمْ بِآيَةٍ
لَيَقُولَنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا إِنْ أَنْتُمْ إِلَّا مُبْطِلُونَ ۝ كَذٰلِكَ يَطْبَعُ اللهُ عَلٰى قُلُوبِ الَّذِينَ
لَا يَعْلَمُونَ ۝ فَاصْبِرْ ۚ على ما ترى من قومك إِنَّ وَعْدَ اللهِ ۚ بالنصر حَقٌّ ۖ وَلَا يَسْتَخِفَّنَّكَ
لا يحملنك الَّذِينَ لَا يُوقِنُونَ ۝ بالبعث على الخفة والقلق

---

۱ قولہ ولہ المثل الاعلی آہ یجوزان تکون مرتبطا بما قبلہ وہو اہون علیہ والیہ نحا الزجاج او بما بعدہ من قولہ ضرب لکم مثلا وقیل المثل الوصف وفی السموات یجوزان یتعلق بالاعلی ای انہ علی فی ہاتین الجہتین ویجوزان یتعلق بمحذوف علی انہ حال من الاعلی او من المثل او من الضمیر فی الاعلی فانہ یعود الی المثل ۱۲ جمل ۲ قولہ ای الصفۃ العلیا وہو انہ لا الہ الا ہو یعنی لہ الوصف بالوحدانیۃ کذا نقل عن قتادۃ وقال ابن عباس انہ لیس کمثلہ شئی ۱۲ کمالین ۳ قولہ وہی انہ الخ ای فالمراد بہا الوصف بالوحدانیۃ ولواز مہا من کل کمال والتنزیہ عن کل نقص ۱۲ صاوی ۴ قولہ کائنا من انفسکم ای کائنا من امثالکم من الاحرار فمن فیہ للابتداء ومن الثانیۃ للتبعیض ومن فی قولہ من شرکاء زائدۃ کما فی الاستفہام من معنی النفی وقولہ فانتم فیہ سوا جواب الاستفہام المتضمن معنی النفی والمعنی کما ذکر المفسر ۱۲ ۵ قولہ ہل لکم من ما ملکت الخ شرکاء مبتدأ ومن مزیدۃ فیہ وخبرہ لکم ومما ملکت ایمانکم متعلق بمحذوف حال من شرکاء لانہ فی الاصل نعت نکرۃ تقدم علیہا والعامل فی ہذا الجار الواقع خبرا والخبر مقدر بعد المبتدأ وفیما رزقناکم متعلق بشرکاء وفیما رزقناکم کائنون من النوع الذی ملکت ایمانکم مستقرون لکم وقیل الخبر مما ملکت ولکم متعلق بما تعلق بہ الخبر وقولہ فانتم فیہ سوا جواب الاستفہام الذی بمعنی النفی وفیہ متعلق بسوا وتخافونہم خبر ثان لانتم تقدیرہ فانتم مستوون مبہم فیما رزقناکم خائفون ایہا کم بعضکم بعضا ۱۲ جمل ۶ قولہ ای الاشیاء الثلاثۃ اعنی الشرکۃ والاستواء مع العبید وخوفہم ایاہم ولیس المراد ثبوت الشرکۃ ونفی الاستواء والخوف کما ہو احد الوجہین فی قولک ماتانا تیمیا فتحدثنا بمعنی ماتانا تیمیا محدثا بل تاتینا ولا تحدثنا بل المراد نفی الجمیع وقولہ کخیفتکم ای خیفۃ مثل خیفتکم والمصدر مضاف لفاعلہ ۱۲ جمل ۷ قولہ من الاموال وغیرہا وعبارۃ روح البیان ای ہل ترضون لانفسکم شرکۃ فی ذلک ثم تحقق معنی الشرکۃ فقال فانتم فیہ سوا الخ ۱۲ ۸ قولہ تخافونہم ای تخافون مماثلیکم ان یستقلوا وینفردوا بالتصرف فیہ کخیفتکم انفسکم معنی انفسکم ہہنا امثالکم من الاحرار والمعنی خیفۃ کائنۃ مثل خیفتکم من امثالکم من الاحرار المشارکین لکم فیما ذکر ۱۲ ۹ قولہ کخیفتکم انفسکم یعنی کما یخاف بعض الاحرار بعضا فیما ہو مشترک بینہم فاذا لم ترضوا بذلک لانفسکم فکیف ترضون لرب الارباب ومالک الاحرار والعبید ان تجعلوا البعض عبیدہ لہ شرکاء ۱۲ مدارک ۱۰ قولہ کذلک موضع الکاف نصب ای مثل ہذا التفصیل ۱۲ مدارک ۱۱ قولہ بل اتبع الذین ظلموا الخ اضراب عما ذکر اذ لا اشارۃ الی انہم لا حجۃ لہم فی الاشراک ولا دلیل لہم سوی اتباع ہواہم ۱۲ ص ۱۲ قولہ فاقم وجہک شروع فی تسلیۃ صلے اللہ علیہ وسلم والمراد باقامۃ الوجہ بذل الہمۃ ظاہرا وباطنا فی الدین ۱۲ صاوی ۱۳ قولہ مائلا الیہ ای الی الدین یشیر الی انہ حال من ضمیر اقم وانہ فعیل بمعنی الفاعل وقد یجعل فعیلا بمعنی المفعول حالا من الدین واصل الحنف المیل من الضلال الی الاستقامۃ وضدہ الجنف بالجیم ۱۲ ک ۱۴ قولہ ای اخلص دینک الخ بیان للمعنی المراد منہ علی وجہ الکنایۃ فان اخلاص الدین لہ یلزمہ توجیہ الوجہ الی الدین وجعلہ مستقیما مائلا الیہ ۱۲ ک ۱۵ قولہ وہی دینہ فان الانسان لو خلی وما خلق علیہ اوی بہم الیہ کما ورد فی الحدیث ان کل مولود یولد علی الفطرۃ فابواہ یہودانہ الخ وما ورد فی الغلام الذی قتلہ الخضر علیہ السلام من انہ طبع علی الکفر فقیل فی معناہ انہ قدر انہ لو عاش لصیر کافرا باضلال غیرہ وقیل ہو مخصوص من العموم ۱۲ ک ۱۶ قولہ وہی دینہ وہو التوحید قال صلی اللہ علیہ وسلم ما من مولود الا وہو یولد علی الفطرۃ وانما ابواہ یہودانہ وینصرانہ ویمجسانہ فقولہ علی الفطرۃ ای علی العہد الذی اخذہ علیہم بقولہ تعالی الست بربکم قالوا بلی وکل مولود فی العالم علی ذلک الاقرار وہی الحنیفیۃ التی وقعت الخلقۃ علیہا من الخطیب ۱۲ ۱۷ قولہ ای لا تبدلوہ بان تشرکوا الخ بیان للنفی فی معنی النہی وقد یاول بانہ ما ینبغی ان یبدل کذا روی عن مجاہد وابراہیم والمعنی الزموا دین اللہ ولا تبدلوا التوحید بالشرک وقد فسر الفطرۃ بالجبلۃ السلیمۃ والطبع المتہیئ لقبول الدین فلو ترک علیہا لاستمر علی لزومہ وانما یعدل عنہ الی غیرہ لعارض التقلید وعلی ہذا فالنہی علی معناہ فانہ لا ینبغی ولا یتغیر ولا یقدر احد علی ان یغیرہ ۱۲ ک ۱۸ قولہ توحید اللہ بیان لقولہ ذلک لا یعلمون توحید اللہ قدر المفعول ذلک لانہ المناسب للاستدراک ۱۲ ک ۱۹ قولہ راجعین الیہ من اناب اذا رجع مرۃ بعد اخری ومنہ التوبۃ لتکررہا حال من فاعل اقم ومما اریدبہ فانہ لم یرد واحد بعینہ بل الخطاب فیہ للنبی صلعم وامتہ کما ذکرہ المصنف ۱۲ ک ۲۰ قولہ حال من فاعل اقم ای وما بینہما اعتراض وقولہ ومما اریدبہ وذلک لان الخطاب فی اقم للکل والافراد الخ ہو لان الرسول امام الامۃ فامرہ مستتبع لامرہم ابو السعود وفی السمین علی قولہ ومما اریدبہ ای لیس یراد بہ واحد بعینہ انما المراد الجمیع فیکون منیبین حال عن فاعل اقم علی المعنی والی ہذا اشار شارح بقولہ ای اقیموا وعطف قولہ تعالی واتقوہ علیہ ۱۲ ۲۱ قولہ ای اقیموا واتقوہ یشیر الی ان قولہ واتقوہ عطف علی اقم فان الجمع فیہ یدل علی ارادۃ معنی الجمع فیما عطف علیہ ۱۲ کمالین ۲۲ قولہ من الذین فرقوا بدل ای من المشرکین باعادۃ الجار ویجوز ان یکون الجار والمجرور بدلا من الجار والمجرور قبلہ ۱۲ ک ۲۳ قولہ کل حزب بما لدیہم فرحون ای فاہل السعادۃ فرحون بسعادتہم واہل الشقاوۃ فرحون بما زینہ لہم الشیطان انہم علی حق ۱۲ صاوی ۲۴ قولہ ای ترکوا دینہم الخ توجیہ لانہم لم یکونوا علی دین حتی یفارقوہ بانہم لما کانوا ماموربہ کانہم مدینوا بہ المراد بالفرق عدم اختیارہ والاعراض عنہ ۱۲ ک ۲۵ قولہ واذا مس الناس الخ اذا شرطیۃ وجوابہا قولہ دعوا ربہم وقولہ ای کفار مکۃ خص ذلک بہم لانہ سبب النزول والا فالعبرۃ بعموم اللفظ ۱۲ صاوی ۲۶ قولہ اربد بالتہدید یشیر الی ان اللام فیہ لام الامر وقیل اللام لام العاقبۃ ویدل علی الاول قولہ فتمتعوا فانہ بمعنی لیتمتعوا وقولہ فسوف تعلمون عاقبۃ تمتعکم وعید لہم علی التمتع المسبب عن الکفر ۱۲ ۲۷ قولہ حجۃ کذا روی عن ابن عباس فالانزال مجاز عن التعلیم او الاعلام او کتابا بالکذا فسرہ قتادۃ ۱۲ ک ۲۸ قولہ فہو یتکلم الخ وتکلم مجاز کما تقول کتابہ ناطق بکذا وہذا مما نطق بہ القرآن ومعناہ الشہادۃ کانہ قال فہو یشہد بشرکہم ویصحہ ۱۲ مدارک ۲۹ قولہ تکلم دلالۃ فہی تستکلم یدل علی سبیل الاستعارۃ المصرحۃ او المکنیۃ ۱۲ ک ۳۰ قولہ فرح بطر کالبطر محرکۃ النشاط والاشر قاموس وفی الصراح البطر سخت شادی نمودن ۱۲ ک ۳۱ قولہ فرح بطر جواب عما یقال الفرح بنعم اللہ مطلوب کما دل علیہ قولہ تعالی قل بفضل اللہ وبرحمتہ فبذلک فلیفرحوا فکیف ذم ہؤلاء علیہ کما صرح فی الخطیب ۱۲ ۳۲ قولہ امتحانا ای ہل یشکر ام یطغی فیکفر وقولہ ابتلاء ای ہل یصبر ام یضیق ذرعا فیکفر اہ ۱۲ جمل ۳۳ قولہ فآت ذا القربی حقہ الخ عدم ذکر بقیۃ الاصناف المستحقین للزکوۃ یدل علی ان ذلک فی صدقۃ التطوع وقد احتج ابو حنیفۃ بہذہ الآیۃ علی وجوب نفقۃ المحارم والشافعی قاس سائر الاقارب ما عدا الفروع والاصول علی ابن العم لانہ لا ولادۃ بینہم ۱۲ جمل

۳۴ قولہ فآت ذا القربی الخ ہذہ الآیۃ فی صدقۃ التطوع لان الزکوۃ الواجبۃ لان السورۃ مکیۃ والزکوۃ فرضت فی السنۃ الثانیۃ من الہجرۃ بالمدینۃ ۱۲ صاوی

وَاُولٰٓئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُوْنَ ۝ الفائزون وَمَآ اٰتَيْتُمْ مِّنْ رِّبًا بان يعطى شيأ هبة او هدية ليطلب اكثر منه
فسمى باسم المطلوب من الزيادة فى المعاملة لِّيَرْبُوَا۟ فِىْٓ اَمْوَالِ النَّاسِ المعطين اى يزيد فلا يربوا
يزكوا عِنْدَ اللّٰهِ اى لا ثواب فيه للمعطين وَمَآ اٰتَيْتُمْ مِّنْ زَكٰوةٍ صَدَقَةٍ تُرِيْدُوْنَ بِهَا وَجْهَ اللّٰهِ فَاُولٰٓئِكَ
هُمُ الْمُضْعِفُوْنَ ۝ ثوابهم بما اراده فيه التفات عن الخطاب اَللّٰهُ الَّذِىْ خَلَقَكُمْ ثُمَّ رَزَقَكُمْ ثُمَّ يُمِيْتُكُمْ
ثُمَّ يُحْيِيْكُمْ ۭ هَلْ مِنْ شُرَكَآئِكُمْ ممن اشركتم بالله مَّنْ يَّفْعَلُ مِنْ ذٰلِكُمْ مِّنْ شَيْءٍ ۭ سُبْحٰنَهٗ وَ
تَعٰلٰى عَمَّا يُشْرِكُوْنَ ۝ ظَهَرَ الْفَسَادُ فِى الْبَرِّ اى القفار بقحط المطر وقلة النبات وَالْبَحْرِ اى البلاد التى
على الانهار بقلة مائها بِمَا كَسَبَتْ اَيْدِى النَّاسِ من المعاصى لِيُذِيْقَهُمْ بالنون والياء بَعْضَ الَّذِىْ
عَمِلُوْا اى عقوبة لَعَلَّهُمْ يَرْجِعُوْنَ ۝ يتوبون قُلْ لكفار مكة سِيْرُوْا فِى الْاَرْضِ فَانْظُرُوْا كَيْفَ كَانَ
عَاقِبَةُ الَّذِيْنَ مِنْ قَبْلُ ۭ كَانَ اَكْثَرُهُمْ مُّشْرِكِيْنَ ۝ فاهلكوا باشراكهم ومساكنهم ومنازلهم خاوية
اى ساقطة ۱۲ فَاَقِمْ وَجْهَكَ لِلدِّيْنِ الْقَيِّمِ دين الاسلام مِنْ قَبْلِ اَنْ يَّاْتِىَ يَوْمٌ لَّا مَرَدَّ لَهٗ مِنَ اللّٰهِ هو يوم القيمة
يَوْمَئِذٍ يَّصَّدَّعُوْنَ ۝ فيه ادغام التاء فى الاصل فى الصاد يتفرقون بعد الحساب الى الجنة والنار مَنْ
كَفَرَ فَعَلَيْهِ كُفْرُهٗ ۚ وبال كفره هو النار وَمَنْ عَمِلَ صَالِحًا فَلِاَنْفُسِهِمْ يَمْهَدُوْنَ ۝ يوطئون من منازلهم
فى الجنة لِيَجْزِىَ متعلق بيصدعون الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا وَعَمِلُوا الصّٰلِحٰتِ مِنْ فَضْلِهٖ ۭ بثيبهم اِنَّهٗ لَا يُحِبُّ
الْكٰفِرِيْنَ ۝ اى يعاقبهم وَمِنْ اٰيٰتِهٖٓ تعالى اَنْ يُّرْسِلَ الرِّيَاحَ مُبَشِّرٰتٍ بمعنى لتبشركم بالمطر وَلِيُذِيْقَكُمْ
مِّنْ رَّحْمَتِهٖ المطر وَالْخِصْبَ وَلِتَجْرِىَ الْفُلْكُ السفن بِاَمْرِهٖ بارادته وَلِتَبْتَغُوْا تطلبوا مِنْ فَضْلِهٖ
الرزق بالتجارة فى البحر وَلَعَلَّكُمْ تَشْكُرُوْنَ ۝ هذه النعم يا اهل مكة فتوحدونه وَلَقَدْ اَرْسَلْنَا مِنْ
قَبْلِكَ رُسُلًا اِلٰى قَوْمِهِمْ فَجَآءُوْهُمْ بِالْبَيِّنٰتِ بالحجج الواضحات على صدقهم فى رسالتهم اليهم
فكذبوهم فَانْتَقَمْنَا مِنَ الَّذِيْنَ اَجْرَمُوْا ۭ اهلكنا الذين كذبوهم وَكَانَ حَقًّا عَلَيْنَا نَصْرُ الْمُؤْمِنِيْنَ ۝
على الكافرين بإهلاكهم وانجاء المؤمنين اَللّٰهُ الَّذِىْ يُرْسِلُ الرِّيٰحَ فَتُثِيْرُ سَحَابًا تزعجه فَيَبْسُطُهٗ فِى السَّمَآءِ
كَيْفَ يَشَآءُ من قلة وكثرة وَيَجْعَلُهٗ كِسَفًا بفتح السين وسكونها قطعا متفرقة فَتَرَى الْوَدْقَ المطر يَخْرُجُ مِنْ خِلٰلِهٖ
اى وسطه فَاِذَآ اَصَابَ بِهٖ بالودق مَنْ يَّشَآءُ مِنْ عِبَادِهٖٓ اِذَا هُمْ يَسْتَبْشِرُوْنَ ۝ يفرحون بالمطر وَاِنْ
كَانُوْا مِنْ قَبْلِ اَنْ يُّنَزَّلَ عَلَيْهِمْ مِّنْ قَبْلِهٖ تاكيد لمبلسين ۝ ائسين من انزاله فَانْظُرْ اِلٰٓى اٰثٰرِ
اثار رَحْمَتِ اللّٰهِ اى نعمته بالمطر كَيْفَ يُحْيِ الْاَرْضَ بَعْدَ مَوْتِهَا اى يبسها بان تنبت اِنَّ ذٰلِكَ

۱ قولہ وما آتیتم من ربا الخ یرید وما اعطیتم اکلۃ الربا من ربا لیربوا فی اموالہم قولہ فلا یربوا عند اللہ ای فلا یزکو عند اللہ ولا یبارک فیہ وقیل ہو الربا الحلال ای وما تعطونہ من الہدیۃ لتاخذوا اکثر منہا فلا یربوا عند اللہ لانکم لم تریدوا بذلک وجہ اللہ ۱۲ مدارک ۲ قولہ بان یعطی شیئا ہبۃ او ہدیۃ لیطلب اکثر منہ فسمی باسم المطلوب من الزیادۃ فی المعاملۃ الخ یرید ان الربا المحرم ہو ان یعطی شیئا ہبۃ اکثر منہا وہی مکروہۃ فی حقنا واما فی حقہ صلے اللہ علیہ وسلم فحرمۃ لقولہ تعالیٰ ولا تمنن تستکثر والحکم فیہا اذا وقعت انہ اذا شرط علیہ الثواب لزمہ الدفع وان لم یشترط علیہ فلا یلزمہ الا دفع قیمتہا ان کان مستہلکا ممن یطلب الثواب من الموہوب لہ لا من نحو غنی لفقیر ۱۲ صاوی ۳ قولہ ای لا ثواب فیہ للمعطین فی الآخرۃ اخرج ابن ابی حاتم عن ابن عباس ومجاہد وضحاک ومحمد بن کعب انہا نزلت فی ہبۃ الثواب الذی لیس لہ وزر ولا اجر ولفظہ عن محمد ہذا الربا الحلال ان یہدی ویرید اکثر منہ ولیس لہ اجر ولا وزر وہی عنہ النبی صلی اللہ علیہ وسلم خاصۃ فقال ولا تمنن تستکثر کذا فی الاکلیل فی احکام التنزیل ۱۲ کمالین ۴ قولہ صدقۃ ای صدقۃ تطوع وعبر عنہا بالزکاۃ اشارۃ الی انہا مطہرۃ للاموال والابدان والاخلاق ۱۲ صاوی ۵ قولہ فیہ التفات آہ ای عن الخطاب وفی المدارک التفات حسن لانہ یفید التعمیم کانہ قیل من فعل ہذا فسبیلہ سبیل المخاطبین والمعنی المضعفون بہ لانہ لابد من ضمیر یرجع الی الموصولۃ وقال الزجاج ہم المضعفون ای قائلہا ہم المضعفون ای ہم الذین یضاعف لہم الثواب یعطون بالحسنۃ عشر امثالہا ۱۲ ۶ قولہ سبحانہ وتعالیٰ ہذا نتیجۃ ما قبلہا ای فاذا ثبت انہ تعالیٰ ہو الفاعل لذلک کلہ ولا شریک لہ فی شیء منہا فالواجب تسبیحہ وتنزیہہ عن کل نقص ۱۲ صاوی ۷ قولہ القفار بکسر القاف جمع قفر ہو المفازۃ التی لا ماء فیہا ولا کلأ واما القفار بفتح القاف فہو الجوز الذی لا ادام معہ کما یستفاد من القاموس وغیرہ ۱۲ ۸ قولہ ای البلاد التی علی الانہار سمیت بحر المجاورتہا وعن عکرمۃ ان العرب تسمی الامصار بحارا لسعتہا بقلۃ مائہا متعلق بالفساد عن عکرمۃ وغیرہ المراد منہما المعروفان وقلۃ المطر کما یؤثر فی البر یؤثر فی البحر ایضا فیخلو الاصداف لان الصدف اذا جاء المطر یفتح فاہ فما یقع فیہ من المطر یصیر لؤلؤا وقال ابن عباس وعکرمۃ ومجاہد الفساد فی البر قتل احد ابنی آدم اخاہ وفی البحر غصب الملک الجابر السفینۃ ولا وجہ للتخصیص اللہم الا بان یکون علی سبیل التمثیل ۱۲ کمالین ۹ قولہ بما کسبت ایدی الناس ای بسبب معاصیہم وشرکہم کقولہ وما اصابکم من مصیبۃ فبما کسبت ایدیکم ۱۲ مدارک ۱۰ قولہ من المعاصی الخ ومبدأ ما قتل قابیل ہابیل لان الارض کانت قبل ذلک نضرۃ مثمرۃ لا یاتی ابن آدم ثمرۃ الا وجد علیہا الثمر وکانت البحر عذبا وکان الاسد لا یصول علی الغنم ونحوہا فما قتلہ اقشعرت الارض ونبت الشوک فی الاشجار وصار ماء البحر ملحا وتسلطت الحیوانات بعضہا علی بعض ۱۲ صاوی ۱۱ قولہ لیذیقہم بعض الذی عملوا الخ لیذیقہم وبال بعض اعمالہم فی الدنیا قبل ان یعاقبہم بجمیعہا فی الآخرۃ ۱۲ مدارک ۱۲ قولہ بالنون لابن کثیر والیاء للباقین ۱۲ ک ۱۳ قولہ ای عقوبۃ فہو علی تقدیر المضاف واطلق علیہا مجازا لانہ سببہا ۱۲ ک ۱۴ قولہ فاقم وجہک الخ الخطاب للنبی صلے اللہ علیہ وسلم والمراد ہو وامتہ والمعنی ابذل جہدک فی دین الاسلام واشتغل بہ ولا تحزن علیہم ۱۲ صاوی ۱۵ قولہ یتفرقون بعد الحسنات الخ الصدع اصلہ تفریق اجزاء الاوانی فاستعمل ہہنا فی مطلق التفریق ۱۲ ک ۱۶ قولہ فلانفسہم یمہدون آہ المعنی انہ یمہد لہم الجنۃ بسبب اعمالہم فاضیف الیہم وتقدیم الظرف فی الموضعین للدلالۃ علی ان ضرر الکفر لا یعود الا علی الکافر ومنفعۃ الایمان والعمل الصالح ترجع الی المؤمن لا یتجاوزہ ۱۲ مدارک یوطئون منازلہم فی الجنۃ توطیۃ الفراش لمن یرید الاجر علیہ ۱۲ کمالین ۱۷ قولہ یوطئون منازلہم ای یتخذون ویہیئون منازلہم وفی الصراح مہدت الفراش ای بسطتہ ووطأتہ ۱۲ ۱۸ قولہ متعلق بیصدعون والاقتصار علی جزاء المومنین للاشعار بانہ المقصود بالذات والاکتفاء علی نحوی قولہ انہ لا یحب الکافرین ولو جعل متعلقا بقولہ یمہدون لا یحتاج الی التوجیہ ۱۲ ک ۱۹ قولہ ان یرسل الریاح الخ ہی الجنوب والشمال والصبا وہی ریاح الرحمۃ واما الدبور فریح العذاب ومنہ قولہ علیہ السلام اللہم اجعلہا ریاحا ولا تجعلہا ریحا ۱۲ مدارک ۲۰ قولہ لتبشرکم بالمطر انما فسرہ بذلک لیتاتی عطف ولیذیقکم علیہ والحال قد یتضمن معنی التعلیل کما فی قولک اہن زیدا اساء فانک تریدا لاساءۃ ۱۲ ک ۲۱ قولہ ولقد ارسلنا من قبلک رسلا الخ ہذہ الآیۃ معترضۃ بین الآیات المفصلۃ لان قولہ اللہ الذی یرسل الریاح تفصیل لقولہ ومن آیاتہ ان یرسل الریاح وحکمۃ ذلک تسلیۃ صلے اللہ علیہ وسلم وتانیسہ حیث وعدہ بنصر المومنین عموما ۱۲ صاوی ۲۲ قولہ وکان حقا علینا نصر المومنین آہ بعض القراء یقف علی حقا ویبتدئ بما بعدہ بجعل اسم کان مضمرا فیہا وحقا خبرہا ای وکان الانتقام حقا وجعل بعضہم حقا منصوبا علی المصدر واسم کان ضمیر الشان وعلینا خبرہ مقدم ونصر مبتدأ مؤخر والجملۃ خبرہا وبعضہم جعل حقا منصوبا علی المصدر ایضا وعلینا خبر مقدم ونصر اسمہا مؤخرا والصحیح ان نصر اسمہا وحقا خبرہا وعلینا متعلق بحقا او بمحذوف صفتہ اہ سمین ۲۳ قولہ تزعجہ اے تہیجہ وتحرکہ فی الصراح ازعاج آزجای برکندن ۱۲ ۲۴ قولہ وسکونہا لابن عامر فی القاموس الکسف بالکسر القطعۃ من الشیء جمعہا کسف وکسف ۱۲ کمالین ۲۵ قولہ وان کانوا الخ فسر الشارح ان بقد وتبع فی ہذا البغوی وقال غیرہ الاولی انہا مخففۃ من الثقیلۃ واسمہا ضمیر الشان محذوف اے وان الشان کانوا الخ ویدل علی ذلک اللام فی لمبلسین فانہا اللام الفارقۃ ۱۲ جمل ۲۶ قولہ تاکید اے اشارۃ الی انہ اتاہم الفرج بعد تمادی یاسہم ۱۲ صاوی ۲۷ قولہ فانظر الی آثار رحمۃ اللہ آہ ای المرتبۃ علی تنزیل المطر من النبات والاشجار والثمار والفاء للدلالۃ علی سرعۃ ترتبہا علیہ وقولہ کیف الخ فی حیز النصب بنزع الخافض وکیف معلق لانظر ای فانظر الی احیاء البدیع للارض بعد موتہا وقیل علی الحالیۃ بالتاویل وایا ما کان فالمراد بالنظر التنبیہ علی عظیم قدرتہ وسعۃ رحمتہ مع مافیہ من التمہید لامر البعث ۱۲ جمل

المحیی الارض لمحی الموتی ۚ وھو علی کل شیء قدیر ○ ولئن لام قسم ارسلنا ریحا ۵۱ مضرة علی نباتا فرأوه
مصفرا ۵۲ لظلوا صاروا واجواب القسم من بعده ای بعد اصفراره یکفرون ○ بجحدون النعمة بالمطر
فانك لا تسمع الموتی ولا تسمع الصم الدعاء ۵۳ اذا بتحقیق الهمزتین وتسهیل الثانیة بینها وبین الیاء
ولوا مدبرین ○ وما انت بهدی العمی عن ضلالتهم ۵۴ ان ما تسمع سماع افهام وقبول الا من یؤمن
بایتنا القرآن فهم مسلمون ع ○ مخلصون بتوحید الله الله الذی خلقکم من ضعف ماء مهین ثم
جعل من بعد ضعف اخر وهو ضعف الطفولیة قوة ای قوة الشباب ثم جعل من بعد قوة ضعفا
وشیبة ۵۵ ضعف الکبر وشیب الهرم والضعف فی الثلاثة بضم وله وفتحه یخلق ما یشاء ۚ من الضعف والقوة
والشباب والشیبة وهو العلیم بتدبیر خلقه القدیر ○ علی ما یشاء ویوم تقوم الساعة یقسم یحلف المجرمون ۵۶
الکافرون ما لبثوا فی القبور غیر ساعة ۵۷ قال تعالی کذلك کانوا یؤفکون ○ یصرفون عن الحق البعث کما
صرفوا عن الحق الصدق فی مدة اللبث وقال الذین اوتوا العلم والایمان من الملائکة وغیرهم لقد لبثتم
فی کتاب الله فیما کتبه فی سابق علمه الی یوم البعث فهذا یوم البعث الذی انکرتموه ولکنکم کنتم لا
تعلمون ○ وقوعه فیومئذ ۵۸ لا ینفع بالتاء والیاء الذین ظلموا معذرتهم فی انکارهم له ولا هم یستعتبون ○
لا یطلب منهم العتبی ۵۹ ای الرجوع الی ما یرضی الله ولقد ضربنا جعلنا للناس فی هذا القرآن من کل مثل
تنبیها لهم ولئن لام قسم جئتهم یا محمد بایة ۶۰ مثل العصا والید لموسی لیقولن حذف منه نون
الرفع لتوالی النونات والواو ضمیر الجمع لالتقاء الساکنین الذین کفروا منهم ان ما انتم ای محمد و
اصحابه الا مبطلون ○ اصحاب اباطیل کذلك یطبع الله علی قلوب الذین لا یعلمون ○ التوحید
کما طبع علی قلوب هؤلاء ۶۱ فاصبر ان وعد الله بنصرك علیهم حق ولا یستخفنك ۶۲ الذین لا
یوقنون ع ○ بالبعث ای لا یحملنك علی الخفة والطیش بترك الصبر ای لا تترکنه سورة
لقمان مکیة الا ولوان ما فی الارض من شجرة اقلام والایتین فمدنیتان و
هی اربع وثلثون ایة بسم الله الرحمٰن الرحیم ○ الٓمّٓ ○ الله اعلم بمراده به ۶۳ تلك
ای هذه الایت ایت الکتب القرآن الحکیم ○ ذی الحکمة والاضافة بمعنی من هو هدی ق
ورحمة ۶۴ بالرفع للمحسنین ○ وفی قراءة العامة بالنصب حالا من الایات العامل فیها ما فی تلك
من معنی الاشارة الذین یقیمون الصلوة بیان للمحسنین ویؤتون الزکوة وهم بالاخرة

ع ۵ ۱۳ ۸ ع ۶ ۹

۵۱ قوله مضرة اے وہی ریح الدبور قومہ فراوہ مصفرا ای بعد خضرتہ ۱۲ صاوی ۵۲ قولہ فراوہ مصفرا ای النبات فالضمیر راجع الی اثر الریح باعتبار دلالتہ علیہ ۱۲ ک ۵۳ قولہ جواب القسم ای السادمسد جواب الشرط لانہ اجتمع ہہنا شرط وقسم والشرط مؤخر فیحذف جوابہ دلالتہ علیہ بجواب القسم علی القاعدة اے وباللہ لئن ارسلنا ریحا حارة او باردة فضرت زرعہم بالصفرة فراوہ مصفرا فظلوا من بعدہ یکفرون ۱۲ جمل ۵۴ قولہ فانک لا تسمع الموتی الخ ہو تعلیل لما یفہم من الکلام السابق کانہ قیل لا تحزن لعدم تذکیرک فانک لا تسمع الموتی قال ابن الہمام کثیر من مشائخنا علی ان المیت لا تسمع استدلا بہذہ الآیة ونحوہا ولہذا لم یقولوا بتلقین المیت وقالوا لو حلف لا اکلم فلانا فکلمہ میتا لا یحنث وأورد علیہم قولہ صلی اللہ علیہ وسلم فی اہل القلیب ما انتم باسمع منہم واجیب تارة بانہ روی عن عائشة رض انہا انکرتہ واخری بانہ من خصوصیاتہ صلعم معجزة لہ او انہ تمثیل کما روی عن علی کرم اللہ وجہہ واورد ما فی مسلم من ان المیت یسمع قرع نعالہم اذا انصرفوا الا ان یخص باول الوضع فی القبر مقدمة للسوال جمعا بینہ وبین ما فی القرآن انتہی قال ہذا العبد قد کثر ورود الاحادیث فی سماع الموتی ومعرفتہم زوار قبرہ وقد اغنانا عن ایرادہا جدنا الشیخ الاجل الدہلوی فی شرح المشکوة وغیرہا معنی الآیة کما علیہ جماعة من المفسرین انہ مجاز وان المراد من الموتی ومن فی القبور الکفار شبہوا بالموتی وہم احیاء من حیث انہم لا ینتفعون بمسموعہم کما لا تنتفع الاموات بعد موتہم وصیرورتہم الی قبورہم وہم کفار بالہدایة والدعوة ویحتمل ان یکون المعنی لا تسمعہم سماعا یترتب علیہ اثرہا وہو الاجابة والتکلم ۱۲ ک ۵۵ قولہ اللہ الذی خلقکم من ضعف آہ الجملة من مبتدأ وخبر وقولہ من ضعف ای اصل ضعیف ولذا فسرہ بماء مہین واطلاق الضعف علی الاصل الضعیف تجوز لان الضعف مصدر ضد القوة ۱۲ ج ۵۶ قولہ وہو ضعف الطفولیة وانما فسرہ بضعف آخر لان النکرة اذا اعید کانت غیر الاولی وہذا الاصل وان کان یقتضی تغایر القوتین لکنہا قامت القرینة علی اتحاد ہما ۱۲ ک ۵۷ قولہ وشیبة ای ہو بیاض الشعر الاسود ویحصل اولہ غالبا فی السنة الثالثة والاربعین وہو اول سن الکہولة والاخذ فی النقص بعد الخمسین لثلاث وستین فیزید وہو اول سن الشیخوخة فیزید الضعف فی الجسم والعقل الی آخر العمر وہذا فی غیر اہل التقوی والصلاح واما ہم فیزید عقلہم لآخر عمرہم ۱۲ صاوی ۵۸ قولہ وشیب الہرم ہرم بالتحریک کلاں سالی اہ صراح وفی التاویلات النجمیة یخلق ما یشاء من القوة والضعف فی السعید والشقی فیخلق فی السعید قوة الایمان وضعف البشریة وفی الشقی قوة البشریة لقبول الکفر وضعف الروحانیة لقبول الایمان ۱۲ ۵۹ قولہ فی القبور الخ وفی الخطیب ما لبثوا فی قبورہم غیر ساعة کما قال تعالی کانہم یوم یرون ما یوعدون لم یلبثوا الا ساعة من نہار وقیل فیما بین فناء الدنیا والبعث ۱۲ ج ۶۰ قولہ غیر ساعة استقلوا مدة لبثہم فی الدنیا او فی القبور لہول یوم القیامة وطول مقاماتہم فی شدائدہا او یسون لذلک ۱۲ ک ۶۱ قولہ الی یوم البعث وہو مدة مدیدة وغایة بعیدة لا ساعة حقیقة ۱۲ ۶۲ قولہ فیومئذ آہ لفظ یوم منصوب بلا تنفع والتنوین فی اذ عوض عن جملة محذوفة ای یوم اذ قامت الساعة وحلف المشرکون کاذبین ورد علیہم الملائکة والمؤمنون وبینوا کذبہم لا تنفع الخ ۱۲ جمل ۶۳ قولہ بالتاء والیاء لان المعذرة بمعنی العذر لان تانیثہا غیر حقیقی وقد فصل بینہما ۱۲ ک ۶۴ قولہ ولا ہم یستعتبون الاعتاب ازالة العتب اے الغضب والغلظة وبالفارسیة خوشنود کردن والاستعتاب طلب ذلک یعنی از کسے خواستن کہ ترا خوشنود کند ۱۲ روح ۶۵ قولہ العتبی آہ اسم من اعتب کالرجعی وزنا ومعنی ولذلک فسرہا بقولہ ای الرجوع الی ما یرضی اللہ وفی البیضاوی ولا ہم یستعتبون لا یدعون الی ما تقتضی اعتابہم ای ازالة عتبہم من الطاعة والتوبة کما دعوا الیہ فی الدنیا من قولہم استعتبنی فلان فاعتبتہ ای استرضانی فارضیتہ ۱۲ ج ۶۶ قولہ حذف منہ نون الرفع آہ بذا سبق قلم والاولی اسقاط ہذہ العبارة لانہا توہم ان الفعل بضم اللام وان فاعلہ واو محذوفة لالتقاء الساکنین وتوہم ان ضم اللام قراءة ولیس کذلک لان یقولن فعل مضارع مبنی علی الفتح لاتصالہ بنون التاکید فاللام باتفاق القراء مفتوح والفاعل ہو الاسم الموصول الذی ہو من فعل الظاہر وہو الذین کفروا ۱۲ من الجمل بتغییر یسیر ۶۷ قولہ فاصبر ان وعد اللہ حق یا محمد علی اذاہم قولا وفعلا وفی التاویلات النجمیة علی قولہ فاصبر یشیر الی الطالب الصادق یصبر علی مقاساة شدائد فطام النفس عن مالوفاتہا تزکیة لہا وعلی مراقبة القلب عن التدنس بصفات النفس تصفیة لہ وعلی معانقة الروح علی بذل الوجود لنیل الجود تحلیة لہ ان وعد اللہ حق فیما قال الا من طلبنی وجدنی ولا یستخفنک الذین لا یوقنون یشیر بہ الی استخفاف اہل البطالة واستہزاء ہم اہل الحق وطلبہ وہم لیسوا اہل الایقان وان کانوا علی الایمان التقلیدی یعنی لا یقطعون علیک الطریق الا بطریق الاستہزاء والانکار کما ہو عادة اہل الزمان یستخفون طالبی الحق وینظرون الیہم بنظر الحقارة ویزوردونہم ویعکرون علیہم فیما یفعلون من ترک الدنیا وتجریدہم عن الاہالی والاولاد والاقارب وذلک لانہم لا یوقنون بوجوب طلب الحق تعالی انتہی ۱۲ ۶۸ قولہ لا یستخفنک الخ ای لا یحملنک ہؤلاء الذین لا یومنون بالآخرة علی الخفة والعجلة فی الدعاء علیہم او لا یحملنک علی الخفة والقلق جزعا مما یقولون ویفعلون فانہم ضلال شاکون لا یستبدع منہم ذلک ۱۲ مدارک ۶۹ قولہ ای لا تترکنہ ای الصبر یریدان النہی وان کانت لغیرہ لکنہ فی الحقیقة راجع الیہ فہو کقولہ لا ارینک ہہنا ۱۲ کمالین ۷۰ قولہ الاولوان ما فی الارض الی خبر وہذا القول الثالث للبیضاوی ۱۲ صاوی ۷۱ قولہ ای ہذہ الآیات ای آیات السورة واشیر الیہا باشارة البعید لعلو رتبتہا ورفعة قدرہا عند اللہ وان کانت قریبة من الاذہان ۱۲ صاوی ۷۲ قولہ ذی الحکمة آہ زاد فی الکشاف او وصف بصفة اللہ تعالی علی الاسناد المجازی قال ویجوز ان یکون الاصل الحکیم قائلہ فحذف المضاف واقیم المضاف الیہ مقامہ وہو الضمیر المجرور فانقلب مرفوعا بعد الجر استکن فی الصفة المشبہة وہو من حسن الصناعة ۱۲ جلالین ۷۳ قولہ العامل فیہا ما فی تلک من معنی الاشارة اے یشیر الی آیاتہ حال کونہ ہدی ورحمة ۱۲ کمالین ۷۴ قولہ معنی الاشارة اے اشیر الی آیات الکتاب الحکیم حال کونہ ہدی ورحمة ۱۲ ۷۵ قولہ فی کتاب اللہ اے لبثتم فی القبور بحسب ما علمہ اللہ وقدرہ وقولہ فہذا یوم البعث معطوف علی لقد لبثتم فہو من جملة المقول ۱۲ جمل ☆

هُمْ يُوقِنُونَ ۝ هم الثانی تاکید اُولٰٓئِكَ عَلٰى هُدًى مِّنْ رَّبِّهِمْ ۖ وَاُولٰٓئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ ۝ الفائزون
وَمِنَ النَّاسِ مَنْ يَّشْتَرِيْ لَهْوَ الْحَدِيْثِ ۲۲ ای مایلهی منه عن مایعنی لِيُضِلَّ ۲۳ بفتح الیاء وضمها عَنْ سَبِيْلِ
اللّٰهِ ۲۴ طریق الاسلام بِغَيْرِ عِلْمٍ ۖ وَّيَتَّخِذَهَا ۲۵ بالنصب عطفا علی یضل وبالرفع عطفا علی یشتری
هُزُوًا ۲۶ مهزوا بها اُولٰٓئِكَ لَهُمْ عَذَابٌ مُّهِيْنٌ ۝ ذو اهانة وَاِذَا تُتْلٰى عَلَيْهِ اٰيٰتُنَا الْقُرْاٰنُ وَلّٰى ۲۷ مستكبرا
مستكبرا ۲۸ كَاَنْ لَّمْ يَسْمَعْهَا كَاَنَّ فِيْٓ اُذُنَيْهِ ۲۹ وقرا ۳۰ صمما وجملتا التشبيه حالان من ضمير ولّٰی او الثانية
بيان للاولی فَبَشِّرْهُ ۳۱ اعلمه بِعَذَابٍ اَلِيْمٍ ۝ مؤلم وذكر البشارة تهكم به ۳۲ وهو النضر بن الحارث كان
ياتی الحيرة يتجر فيشتری كتب اخبار الاعاجم ويحدث بها اهل مكة ويقول ان محمدا يحدثكم
احاديث عاد وثمود ۳۳ وانا احدثكم حديث فارس والروم فيستملحون ۳۴ حديثه ويتركون استماع القراٰن
اِنَّ الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا وَعَمِلُوا الصّٰلِحٰتِ لَهُمْ جَنّٰتُ النَّعِيْمِ ۝ خٰلِدِيْنَ فِيْهَا ۳۵ حال مقدرة ای مقدرا
خلودهم فيها اذ ادخلوها ۳۶ وَعْدَ اللّٰهِ ۳۷ حقا ۳۸ ای وعدهم الله ذلك وحقه حقا ۳۹ وَهُوَ الْعَزِيْزُ ۴۰ الذی لایغلب
شیء فيمنعه عن انجاز وعده ۴۱ وَوَعْدِهِ الْحَكِيْمُ ۝ الذی لایضع شیئا الا فی محله ۴۲ خَلَقَ السَّمٰوٰتِ بِغَيْرِ عَمَدٍ
تَرَوْنَهَا ۴۳ ای العمد جمع عماد وهو الاسطوانة ۴۴ وهو صادق بان لاعمد اصلا ۴۵ وَاَلْقٰى فِى الْاَرْضِ رَوَاسِىَ
جبالا ۴۶ لئلا تميد ۴۷ تحرككم ۴۸ وَبَثَّ فِيْهَا ۴۹ مِنْ كُلِّ دَآبَّةٍ ۖ وَاَنْزَلْنَا فيه التفات عن الغيبة ۵۰ مِنَ السَّمَآءِ
مَآءً فَاَنْۢبَتْنَا فِيْهَا ۵۱ مِنْ كُلِّ زَوْجٍ ۵۲ كَرِيْمٍ ۝ صنف حسن هٰذَا ۵۳ خَلْقُ اللّٰهِ ای مخلوقه فَاَرُوْنِىْ ۵۴ اخبرونی یا
اهل مكة مَاذَا ۵۵ خَلَقَ الَّذِيْنَ ۵۶ مِنْ دُوْنِهٖ ۵۷ غيره ای الهتكم حتی اشركتموها به تعالٰی ۵۸ وما استفهام انكار
مبتدأ وذا بمعنی الذی بصلته خبره ۵۹ وارونی معلق عن العمل ومابعده ۶۰ سد مسد المفعولين ۶۱ بَلِ
لِ ۶۲ للانتقال الظّٰلِمُوْنَ ۶۳ فِىْ ضَلٰلٍ مُّبِيْنٍ ۝ بين باشراكهم وانتم منهم ۶۴ وَلَقَدْ اٰتَيْنَا لُقْمٰنَ ۶۵ الْحِكْمَةَ
منها العلم والديانة والاصابة فی القول وحكمة كثيرة ماثورة ۶۶ كان يفتی قبل بعث داود ادرك
زمنه واخذ منه العلم وترك الفتيا وقال فی ذلك ۶۷ الا اكتفی اذا كفيت وقيل له ای الناس شر
قال الذی لايبالی ان راٰه الناس مسيئا ۶۸ اَنِ ۶۹ ای وقلنا له ۷۰ اشْكُرْ لِلّٰهِ ۷۱ علی ما اعطاك من الحكمة
وَمَنْ يَّشْكُرْ فَاِنَّمَا يَشْكُرُ لِنَفْسِهٖ ۚ ۷۲ لان ثواب شكره له ۷۳ وَمَنْ كَفَرَ النعمة فَاِنَّ اللّٰهَ غَنِىٌّ ۷۴ عن خلقه حَمِيْدٌ ۝ محمود
فی صنعه ۷۵ وَاِذْ قَالَ لُقْمٰنُ ۷۶ لِابْنِهٖ ۷۷ وهو يعظه يٰبُنَىَّ ۷۸ تصغير اشفاق لَا تُشْرِكْ بِاللّٰهِ ۷۹ اِنَّ الشِّرْكَ بالله
لَظُلْمٌ ۸۰ عَظِيْمٌ ۝ فرجع اليه واسلم ۸۱ وَوَصَّيْنَا الْاِنْسَانَ ۸۲ بِوَالِدَيْهِ ۚ امرناه ان يبرهما حَمَلَتْهُ اُمُّهٗ

فسيستملحون ع ۱۱ فوضع الظاهر موضع المضمر للتسجيل عليهم بالظلم ۱۲ منه

۱ قوله ومن الناس من يشتری الخ شروع فی ذكر مقابل الفريق الاول علی حكم عادته تعالٰی فی كتابه والجار والمجرور خبر مقدم والاسم الموصول مبتدأ مؤخر واعلم ان من لفظها مفرد ومعناها جمع فروعی لفظها فی جمع الضمائر الآتية وروعی معناها فی قوله اولٰئك لهم عذاب مهين ۱۲ صاوی ۲ قوله ومن الناس من يشتری لهو الحديث قال الكلبی ومقاتل نزلت فی النضر بن الحارث بن كلدة كان يتجر فياتی الحيرة ويشتری اخبار العجم ويحدث بها قريشا ويقول ان محمدا يحدثكم بحديث عاد وثمود وانا احدثكم بحديث رستم واسفنديار فيستملحون حديثه ويتركون استماع القراٰن فانزل الله تعالٰی هذه الآية اه خطيب وقيل كان يشتری القيان ويحملهن علی معاشرة من اراد الاسلام ومنعه عنه وفی المدارك فی تفسير هذه الآية وكان ابن عباس وابن مسعود رضی الله عنهما يحلفان انه الغناء انتهی وفی الخطيب وعن الحسن وغيره قالوا لهو الحديث هو الغناء والآية نزلت فيه ومعنی يشتری لهو الحديث يستبدل ويختار الغناء والمزامير والعازف علی القراٰن وقال ابو الصهباء سالت ابن مسعود عن هذه الآية فقال هو الغناء والله الذی لااله الا هو يرددها ثلاث مرات وفی رد المحتار لهو الحديث الآية جاء فی التفسير ان المراد الغناء ۱۲ صراح ۳ قوله اے ما يلهی منه عما يعنی بفتح الياء معلوما اے يهم وقيل انه بضمها مجهولا ای يقصد اے الذی يشتغل لاجله عما يهمه او يقصد واضافة اللهو الی الحديث بمعنی من امن اضافة الخاص الی العام فان اللهو قد لايكون حديثا فمن للبيان واما من اضافة الخاص الی العام فان الحديث قد يكون لهوا وهذا ملخص ماذكره القاضی والزمخشری والمشهور ان الثانی بمعنی اللام ۱۲ كمالين ۴ قوله طريق الاسلام اے الامور الموصلة للاسلام فاللهو كل ما يشغل عن عبادة الله وذكره من الاضاحيك والخرافات والمغانی والمزامير وغيرها من الامور الباطلة ۱۲ صاوی ۵ قوله تتخذها بالنصب عطفا علی يضل بفتح الياء وضمها ۱۲ ك وحمزة وعلی وبالرفع عطفا علی يشتری للباقين وجملتا التشبيه حالان من ضمير ولّٰی ای ولی مشابها حاله بحال من لم يسمعها ومشابها كمن فی اذنيه ثقل لايقدر ان يسمع لها او الثانية بيان الاولی او حال من المستكن فی يسمعها فتكون حالا متداخلة ۱۲ ك ۶ قوله صما صم بفتحتين كری ۱۲ صراح ۷ قوله او الثانية بيان للاولی آه وعبارة السمين قوله كان فی اذنيه وقرا حال ثانية او بدل مما قبلها او حال من فاعل يسمعها او تبين لما قبلها وجوز الزمخشری ان تكون جملتا التشبيه استينافيتين ۱۲ جمل ۸ قوله اعلمه اشار بذلك الی ان المراد بالبشارة مطلق الاخبار بالخير وان لم يكن فيه بشارة ودفع بذلك مايقال ان الاخبار بالعذاب الاليم ليس بشارة بل نذارة وقوله وذكر البشارة الخ جواب آخر فكان المناسب ان يذكره باو ۱۲ صاوی ۹ قوله وهو النضر بن الحارث كان ياتی الحيرة بكسر الحاء بلد قريب من الكوفة فيشتری كتب اخبار الاعاجم آه كذا نقله عن مقاتل والكلبی وعن ابن عباس وابن مسعود والحسن وعكرمة وسعيد بن جبير لهو الحديث الغناء والآية نزلت فيه كذا فی المعالم روی الحاكم وصححه عن ابن مسعود لهو الحديث والله الغناء ۱۲ كمالين ۱۰ قوله فيستملحون حديثه اے يعدونه مليحا حسنا ۱۲ جمل ۱۱ قوله حال مقدرة ای حال من الضمير فی لهم او من جنات ۱۲ بيضاوی ۱۲ قوله وعد الله حقا وعد مصدر مؤكد لنفسه لان قوله لهم جنات النعيم فی معنی وعدهم الله ذلك وحقا مصدر مؤكد لغيره ای لمضمون تلك الجملة الاولے وعاملها مختلف فتقدير الاولے وعد الله ذلك وعدا وتقدير الثانية وحقه حقا جمل ناقلا عن السمين ۱۲ ۱۳ قوله ای وعدهم الله ذلك يشير اے انه مصدر بدل عن فعله وهو مؤكد لنفسه لان قوله لهم جنات لايحتمل الا وعد ۱۲ كمالين ۱۴ قوله وحقه حقا يشير الی انه مصدر مؤكد لغيره اذ ليس كل وعد حقا ۱۲ ك ۱۵ قوله الاسطوانة اسطوانه بالضم ستون ۱۲ صراح ۱۶ قوله وهو صادق الخ لان السالبة تصدق بنفی الموضوع وهو المراد هنا ويصح ان يراد الشق الثانی وهو ان يكون لها عمد لاترى وهی قدرة الله تعالٰی ۱۲ صاوی ۱۷ قوله جبالا مرتفعة قال ابن عباس هی سبعة عشر جبلا منها قاف وابو قبيس والجودی ولبنان وطور سينين ۱۲ صاوی ۱۸ قوله ان تميد بكم قدر المفسر لام التعليل ولا النافية اشارة الی ان حكمة تثبيت الارض بالجبال عدم تحركها باهلها ۱۲ ص ۱۹ قوله وما استفهام انكار مبتدأ وذا بمعنی الذی بصلته خبره والعائد اے الموصول محذوف ۱۲ ك ۲۰ قوله وارونی معلق عن العمل لاجل الاستفهام ومابعده سد مسد المفعولين وذلك مبنی علی جريان التعليق فی المفعولين الاخيرين وفيه كلام فی الرضی وقد يجعل كلمة ماذا استفهاما منصوبا بالخلق ۱۲ ك ۲۱ قوله معلق عن العمل ای فی لفظ جزا ای هذه الجملة ولكنه عامل فی محلها النصب فقوله وما بعده هو جملة الاستفهام ۱۲ جمل ۲۲ قوله ولقد آتينا لقمان الحكمة آه يعنی العقل والعلم والعمل به والاصابة فی الامور قال محمد بن اسحاق هو لقمان بن فاغور بن ناخور بن تارخ وهو آزر وقال وهب انه كان ابن اخت ايوب وقال مقاتل ذكر انه كان ابن خالته قال الواقدی كان قاضيا فی بنی اسرائيل واتفق العلماء علی انه كان حكيما ولم يكن نبيا الا عكرمة فانه قال كان لقمان نبيا وتفرد بهذا القول وقال بعضهم خير لقمان بين النبوة والحكمة فاختار الحكمة ۱۲ معالم ۲۳ قوله لقمٰن الخ اختلف فی لقمان فقيل اسم اعجمی ممنوع من الصرف للعلمية والعجمة وقيل عربی ومنع من الصرف للعلمية وزيادة الالف والنون ۱۲ مختصر من الصاوی ۲۴ قوله منها العلم والديانة اے فالحكمة هی العلم والعمل ولايسمی الرجل حكيما حتی يجمعهما وقيل الحكمة المعرفة والامانة وقيل هی نور فی القلب يدرك به الاشياء كما تدرك بالبصر ۱۲ صاوی ۲۵ قوله وقال فی ذلك اے فی شان ذلك اے فی شان الاعتذار عن ترك الفتيا الا اكتفی ای استريح بترك الفتيا اذا كفيتها بالقيام داود منها ۱۲ ۲۶ قوله ان اشكر لله آه ان مفسرة والمعنی ای اشكر لان ايتاء الحكمة فی معنی القول وقد نبه الله تعالٰی علی ان الحكمة الاصلية والعلم الحقيقی هو العمل بهما وعبادة الله والشكر له حيث فسر ايتاء الحكمة بالحث علی الشكر وقيل لايكون الرجل حكيما حتی يكون حكيما فی قوله وفعله ومعاشرته وصحبته وقال السری رحمه الله الشكر الا ترى معه شريكا فی نعمه وقيل هو الاقرار بالعجز عن الشكر والحاصل ان شكر القلب المعرفة وشكر اللسان الحمد وشكر الاركان الطاعة ورؤية العجز فی الكل دليل قبول الكل مدارك ۱۲ ۲۷ قوله اے وقلنا له يعنی انه عطف بتقدير القول والعاطف علی قوله ولقد آتينا وان مخففة وذلك النسب فی المعنی كما لا يخفی من تقدير اللام التعليلية او من جعل انه مفسرة ای لان اشكر او ای اشكر كما قاله القاضی وكذا من جعله بدلا من الحكمة كما قال غيره ۱۲ ك ۲۸ قوله لابنه واسمه ثاران وقال الكلبی اسمه مشكم وقيل انعم من الروح والجمل ۱۲ ۲۹ قوله وهو يعظه الخ قيل كان ابنه وامرأته كافرين فما زال يعظهما حتی اسلما قيل وضع لقمان جرابا من خرول الی جنبه وجعل يعظ ابنه موعظة موعظة ويخرج خردلة خردلة فنفد الخردل فقال يابنی وعظتك موعظة لو وعظتها جبلا لتفطر فتفطر ابنه ومات ۱۲ صاوی ۳۰ قوله فرجع اليه واسلم آه ای الی ابيه ای الی دينه فقوله اسلم عطف تفسير وهذا ابنی علی انه كان كافرا وقيل كان مسلما ونهاه عن ان يصدر منه اشراك فی المستقبل ۱۲ جمل ۳۱ قوله ووصينا الانسان الخ هاتان الآيتان نزلتا فی شان سعد بن ابی وقاص كما تقدم فهما معترضتان بين كلامی لقمان والعبرة بعموم اللفظ لابخصوص السبب قال فی الاتقان للجنس ۱۲ صاوی ☆ ☆ ☆

فوهنت وهنا علی وهن ای ضعفت للحمل وضعفت للطلق وضعفت للولادة وفصله فطامه
وهو وضع بعد الولادة ۱۲ک
فی عامین وقلنا له ان اشکر لی ولوالدیک الی المصیر ○ ای المرجع وان جاهداک علی ان تشرک
بی ما لیس لک به علم موافقة للواقع فلا تطعهما وصاحبهما فی الدنیا معروفا ای بالمعروف والبر و
الصلة واتبع سبیل طریق من اناب رجع الی بالطاعة ثم الی مرجعکم فانبئکم بما کنتم تعملون ○
فاجازیکم علیه وجملة الوصیة وما بعدها اعتراض یبنی انها ای الخصلة السیئة ان تک مثقال
تصغیر ابنی فی الصغیر تحقیر ۱۲ک
حبة من خردل فتکن فی صخرة او فی السموت او فی الارض ای فی اخفی مکان من ذلک
یات بها الله فیحاسب علیها ان الله لطیف باستخراجها خبیر ○ بمکانها یبنی اقم الصلوة وامر
بالمعروف وانه عن المنکر واصبر علی ما اصابک بسبب الامر والنهی ان ذلک المذکور من عزم
الامور ○ ای معزومتها التی یعزم علیها لوجوبها ولا تصعر وفی قراءة تصاعر خدک للناس لا تمل
لابی عمرو ونافع وحمزة ودحیل ۱۲
وجهک عنهم تکبرا ولا تمش فی الارض مرحا ای خیلاء ان الله لا یحب کل مختال متبختر فی
بالضم والکسر الکبر والعجب
مشیه فخور ○ علی الناس واقصد فی مشیک توسط فیه بین الدبیب والاسراع وعلیک السکینة
والوقار واغضض اخفض من صوتک ان انکر الاصوات اقبحها لصوت الحمیر ○ اوله زفیر و
اخره شهیق الم تروا تعلموا یا مخاطبین ان الله سخر لکم ما فی السموت من الشمس والقمر والنجوم
لتنتفعوا بها وما فی الارض من الثمار والانهار والدواب واسبغ اوسع واتم علیکم نعمه ظاهرة
وهی حسن الصورة وتسویة الاعضاء وغیر ذلک وباطنة هی المعرفة وغیرها ومن الناس ای اهل
مکة من یجادل فی الله بغیر علم ولا هدی من رسول ولا کتب منیر ○ انزله الله بل بالتقلید
واذا قیل لهم اتبعوا ما انزل الله قالوا بل نتبع ما وجدنا علیه اباءنا قال تعالی ایتبعونه
ولو کان الشیطن یدعوهم الی عذاب السعیر ○ ای موجباته لا ومن یسلم وجهه الی الله ای
یقبل علی طاعته وهو محسن موحد فقد استمسک بالعروة الوثقی بالطرف الاوثق الذی لا یخاف
انقطاعه والی الله عاقبة الامور ○ مرجعها ومن کفر فلا یحزنک یا محمد کفره ط لانتهم بکفرهم
الینا مرجعهم فننبئهم بما عملوا ط ان الله علیم بذات الصدور ○ ای بما فیها فنجازیه علیه
نمتعهم فی الدنیا قلیلا ایاما حیوتهم ثم نضطرهم فی الاخرة الی عذاب غلیظ ○ وهو
عذاب النار لا یجدون عنه محیصا ولئن لام قسم سالتهم من خلق السموت والارض

---

۱ قوله فوهنت وهنا علی وهن یشیر الی انه مفعول مطلق لفعل محذوف معطوف بالفاء علی جملة وجعله القاضی حالا بتقدیر الفعل والمضاف ای تهن وهنا اوذات وهن وآلوهن الضعف فی العمل ویحرک فی القاموس ای ضعفت ۱۲ک ۲ قوله علی وهن صفة لوهنا ای ضعفا کائنا علی ضعف والمراد التوالی لا الخصوص وهنین بدلیل قول المفسر اے ضعفت للحمل ۱۲ صاوی ۳ قوله وفصاله ای فطامه عن الرضاع لتمام عامین ۱۲ مدارک ۴ قوله ان اشکر لی الخ قال سفیان بن عیینة فی هذه الآیة من صلی الصلوات الخمس فقد شکر لله تعالی ومن دعا للوالدین فی ادبار الصلوات الخمس آه خازن وفی ان وجهان احدهما انها مفسرة و الثانی انها مصدریة فی محل النصب بوصینا وهو قول الزجاج آه سمین ۱۲ جمل ۵ قوله موافقة للواقع اے فلا مفهوم له وهو جواب عما یقال ان الشریک مستحیل علی الله تعالی فرمایتوهم وجود شریک له به علم قوله فی الدنیا اے امورها التی لا تتعلق بالدین ۱۲ صاوی ۶ قوله واتبع سبیل من اناب الی آه خطاب لسائر المکلفین ای واتبع ایها المکلف دین من اقبل الی طاعتی وهو النبی صلی الله علیه وسلم واصحابه وقیل من اناب الی یعنی ابابکر الصدیق رضی الله عنه قال ابن عباس وذلک انه حین اسلم اتاه عثمان وطلحة والزبیر وسعد بن ابی وقاص وعبد الرحمن بن عوف وقالوا له قد صدقت هذا الرجل وآمنت به قال نعم هو صادق فآمنوا ثم حملهم الی النبی صلی الله علیه وسلم حتی اسلموا فهؤلاء الذین سبقت لهم السابقة الی الاسلام بارشاد ابی بکر الصدیق رضی الله عنه وعنهم اجمعین ۱۲ جمل ۷ قوله وجملة الوصیة وما بعدها اعتراض فی اثناء وصیة لقمان تاکید الما فیها من النهی عن الشرک کانه قال وقد وصینا بمثل ما وصی به ۱۲ک ۸ قوله یا بنی انها ان تک مثقال حبة الخ رجوع لذکر وصایا لقمان لولده وسبب تلک المقالة انه قال له ولده یا ابت ان عملت الخطیئة حیث لا یراني احد کیف یعلمها الله فقال له تلک المقالة وهذا السوال لیس عن اعتقاد لمضمونه اذ هو مسلم لا یعتقد ان الله تخفی علیه خافیة وانما مقصوده الانتقال من العلم بالدلیل الی المعرفة والمشاهدة ولذا مات من استیلاء الهیبة علی قلبه ۱۲ صاوی ۹ قوله فی صخرة قیل المراد بها التی تحت الارضین السبع وهی التی یکتب فیها اعمال الفجار وخضرة السماء منها لما قیل خلق الله الارض علی حوت والحوت فی الماء علی ظهر صفاة والصفاة علی ظهر ملک وقیل علی ظهر ثور وهو علی الصخرة وهی التی ذکرها لقمان فلیست فی السماء ولا فی الارض ۱۲ صاوی ۱۰ قوله ان الله لطیف خبیر معنی الآیة انه محیط علما بالاشیاء صغیرها وکبیرها وقیل ان هذه الکلمة اخر کلمة تکلم بها لقمان فانشقت مرارة ابنه من هیبتها وعظمها فمات ۱۲ جمل ۱۱ قوله ای معزومها تها الخ یشیر الی انه مصدر اطلق علی المفعول قوله التی یعزم اے یقطع الارادة یقال عزم علی الامر عزما وعزیمة اے اراد فعله وقطع علیه ۱۲ کمالین ۱۲ قوله لا تمل وجهک عنهم تکبرا من الصعر وهو داء تعری الابل فیلوی عنقه یقال صعر وجهه وصاعر اذا مال واعرض وتکبر وجمل اصعر ای مائل العنق قال ابن عباس لا تتکبر فتحقر الناس و تعرض عنهم یوجهک اذا کلموک رواه ابن ابی حاتم وله عن مجاهد الرجلان یکون بینهما الشحناء فیعرض هذا عن هذا وهذا عن هذا وعن الربیع بن انس لیکن الغنی والفقیر عندک سواء فی التکلم ۱۲ک ۱۳ قوله مرحا مصدر وقع موقع الحال ای ذا مرح او تمرح مرحا او المعنی لا تمش لاجل المرح وهو الفرح والبطر ۱۲ک ۱۴ قوله توسط من التوسط وهو الاعتدال والدبیب مشی علی هیئة علی بطو ضد الاسراع ۱۲ ک ۱۵ قوله الدبیب دبیب نرم رفتن ۱۲ صراح ۱۶ قوله وعلیک السکینة و الوقار بالنصب ای الزمهما والسکینة التانی فی الحرکات واجتناب العبث والوقار فی الهیئة کغض البصر وخفض الصوت او هما بمعنی لان اوله زفیر وآخره شهیق وهما صوت اهل النار وقد سبق فی هود ۱۲ک ۱۷ قوله اوله زفیر وآخره شهیق آه کصوت اهل النار وعن الثوری صیاح کل شئ تسبیح الا الحمار فانه کره یة الشیطان ولذلک سماه الله تعالی منکرا وفیه تشبیه الرافعین اصواتهم بالحمیر وتمثیل اصواتهم تنبیه علی ان رفع الصوت فی غایة الکراهة ۱۲ مدارک الحمیر قال الزمخشری انه بمنزلة اسمار الاجناس وقیل انه جمع وزال معنی الجمعیة عنه بتعریف الجنس وقد قیل ان الجمع للتعمیم والمبالغة فان الصوت اذا توافقت علیه الحمیر کان اشد فی النکیر ۱۲ک ۱۸ قوله زفیر بگلو فرو رفتن آواز از سختی واول بانگ خر وشهیق اخر ان من الصراح ۱۲ ۱۹ قوله سخر لکم والمراد من التسخیر المنافع المسببة عنها ۱۲ک ۲۰ قوله واسبغ علیکم نعمه آه قرأ نافع وابو عمرو ونعمه جمع نعمة مضافا لها الضمیر فظاهره حال منهاو الباقون نعمة بسکون وتنوین تار التانیث اسم جنس مرادا به الجمع فظاهره نعت لها ۱۲ جمل ۲۱ قوله وهی حسن الصورة وتسویة الاعضاء کذا نقل عن الضحاک وعن ابن عباس الظاهر الاسلام والقرآن والباطن ما ستر علیک من الذنوب ولم یعجل علیک بالنقمة وقیل غیر ذلک ولهذا قال المص وغیر ذلک لیعم ذلک کله ۱۲ک ۲۲ قوله هی المعرفة کذا نقل عن الضحاک وغیرها فیعم ستر الذنوب وحسن الخلق کما قال غیره ۱۲ک ۲۳ قوله ومن الناس نزلت فی النضر بن الحرث وابی بن خلف ومن حذا حذوهم کانوا یجادلون النبی صلی الله علیه وسلم فی الله وصفاته من غیر علم ۱۲ص ۲۴ قوله اے اهل مکة وهم النضر بن الحرث وابی بن خلف واشباههم کانوا یجادلون النبی صلی الله علیه وسلم فی الله تعالی وصفاته فنزلت هذه الآیة کذا فی الخطیب ۱۲ ۲۵ قوله اتبعونه فیه اشارة الی ان هذا الشرط للمحال والتقدیر اتبعوهم ولو کان الشیطان یدعوهم ای فی حال دعاء الشیطان ایاهم الی العذاب ۱۲ ۲۶ قوله یتبعونه ولو کان الشیطان الخ فالواو فیه للحال ای اتبعون ما وجدوا علیه آباءهم فی حال دعاء الشیطان ایاهم الی العذاب وقد یجعل الضمیر فی یتبعونه الی الشیطان کذا قاله الزمخشری وقال القاضی جواب لو محذوف مثل لاتبعوه فجعل الواو للعطف ولا یلزم عطف الاخبار علی الانشاء فان الاستفهام انکاری کما اشار الیه المصنف بقوله للای لا ینبغی ان یکون حالهم کذلک والضمیر فی یدعوهم یحتمل ان یکون لهم ولآبائهم ۱۲ جمل ۲۷ قوله ای یقبل علی طاعته تفسیر باللازم والمراد فان معنی الاسلام عند تعدیته بالی هو التفویض والتوکل من اسلمت المتاع الی فلان فاذا فوض امره الی الله اقبل بشراشره علیه ۱۲ک ۲۸ قوله وهو محسن ای فی عمله کذا فسره البغوی والزمخشری وقول المص موحد مومن بیع فیه الواحدی ۱۲ک ۲۹ قوله بالعروة الوثقی بالطرف الی وثق الذی لا یخاف انقطاعه مثل حال المتوکل المطیع بحال من اراد ان یتدلی من شاهق جبل فتمسک باوثق عروة من الجبل المتدلی عنه المامون انقطاعه کذا فی الکشاف ۱۲ کمالین ۳۰ قوله بالطرف الاوثق وهو جانب الله سبحانه فانه مرجو لکل عبد ۱۲ جمل ۳۱ قوله لا تهتم اهتمام غمخوارگی کردن ۱۲ صراح ۳۲ قوله ثم نضطرهم اتی بثم اشارة الی ان العذاب الغلیظ انما یکون لهم فی الآخرة لا فی الدنیا کما ان المومن اذا انعم فی الدنیا بانواع النعم فلیس ذلک جزاء لاعماله الصالحة ۱۲ صاوی ۳۳ قوله والاسراع اے وهو قوة المشی وهو نوعان مومنة لما ورد سرعة المشی تذهب بهاء المومن آن قلت ورد فی الحدیث کنا نجهد انفسنا خلف رسول الله صلی الله علیه وسلم فیقتضی انه کان یسرع فی مشیه اجیب بانه صلی الله علیه وسلم فی نفسه مشی مشیة متوسطة وبالنسبة للصحابة هو اعلی مشیا منهم لما فی الحدیث المتقدم وهو غیر مکترث کان الارض تطوی له ۱۲ صاوی ✻ ✻ ✻ ✻

لَيَقُولُنَّ اللّٰهُ ط حُذِفَ مِنْهُ نُونُ الرَّفْعِ لِتَوَالِي الْأَمْثَالِ وَوَاوُ الضَّمِيرِ لِالْتِقَاءِ السَّاكِنَيْنِ قُلِ الْحَمْدُ لِلّٰهِ ط
عَلٰى ظُهُورِ الْحُجَّةِ عَلَيْهِمْ بِالتَّوْحِيدِ بَلْ أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْلَمُونَ ○ وَجُوبَهُ عَلَيْهِمْ لِلّٰهِ مَا فِي السَّمٰوٰتِ وَ
الْأَرْضِ ط مُلْكًا وَخَلْقًا وَعَبِيدًا فَلَا يَسْتَحِقُّ الْعِبَادَةَ فِيهِمَا غَيْرُهُ إِنَّ اللّٰهَ هُوَ الْغَنِيُّ عَنْ خَلْقِهِ الْحَمِيدُ ○
الْمَحْمُودُ فِي صُنْعِهِ وَلَوْ أَنَّ مَا فِي الْأَرْضِ مِنْ شَجَرَةٍ أَقْلَامٌ وَّالْبَحْرُ عُطِفَ عَلٰى اسْمِ إِنَّ يَمُدُّهُ
مِنْ بَعْدِهِ سَبْعَةُ أَبْحُرٍ مِدَادًا مَّا نَفِدَتْ كَلِمٰتُ اللّٰهِ الْمُعَبَّرُ بِهَا عَنْ مَعْلُومَاتِهِ بِكَتْبِهَا بِتِلْكَ الْأَقْلَامِ
(ای خلف ما البحر ۱۲ک)
بِذٰلِكَ الْمِدَادِ وَلَا بِأَكْثَرَ مِنْ ذٰلِكَ لِأَنَّ مَعْلُومَاتِهِ تَعَالٰى غَيْرُ مُتَنَاهِيَةٍ إِنَّ اللّٰهَ عَزِيزٌ لَا يَعْجِزُهُ شَيْءٌ
حَكِيمٌ ○ لَا يَخْرُجُ شَيْءٌ عَنْ عِلْمِهِ وَحِكْمَتِهِ مَا خَلْقُكُمْ وَلَا بَعْثُكُمْ إِلَّا كَنَفْسٍ وَّاحِدَةٍ خَلْقًا وَبَعْثًا لِأَنَّهُ
بِكَلِمَةِ كُنْ فَيَكُونُ إِنَّ اللّٰهَ سَمِيعٌ يَسْمَعُ كُلَّ مَسْمُوعٍ بَصِيرٌ ○ يُبْصِرُ كُلَّ مُبْصَرٍ لَا يَشْغَلُهُ شَيْءٌ عَنْ شَيْءٍ أَلَمْ
تَرَ تَعْلَمْ يَا مُخَاطَبُ أَنَّ اللّٰهَ يُولِجُ يُدْخِلُ اللَّيْلَ فِي النَّهَارِ وَيُولِجُ النَّهَارَ يُدْخِلُهُ فِي اللَّيْلِ فَيَزِيدُ كُلٌّ
مِنْهُمَا بِمَا نَقَصَ مِنَ الْآخَرِ وَسَخَّرَ الشَّمْسَ وَالْقَمَرَ كُلٌّ مِنْهُمَا يَجْرِي فِي فَلَكِهِ إِلٰى أَجَلٍ مُّسَمًّى هُوَ يَوْمُ الْقِيٰمَةِ
(ای خلف ما البحر ۱۲ک)
وَأَنَّ اللّٰهَ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرٌ ○ ذٰلِكَ الْمَذْكُورُ بِأَنَّ اللّٰهَ هُوَ الْحَقُّ الثَّابِتُ وَأَنَّ مَا يَدْعُونَ بِالْيَاءِ وَالتَّاءِ
ع ۳ ۱۱ ۱۲ يُعْبَدُونَ مِنْ دُونِهِ الْبَاطِلُ الزَّائِلُ وَأَنَّ اللّٰهَ هُوَ الْعَلِيُّ عَلٰى خَلْقِهِ بِالْقَهْرِ الْكَبِيرُ ○ الْعَظِيمُ أَلَمْ تَرَ أَنَّ
الْفُلْكَ السُّفُنَ تَجْرِي فِي الْبَحْرِ بِنِعْمَةِ اللّٰهِ لِيُرِيَكُمْ يَا مُخَاطَبِينَ بِذٰلِكَ مِنْ آيٰتِهِ إِنَّ فِي ذٰلِكَ لَآيٰتٍ عِبَرًا لِكُلِّ
صَبَّارٍ عَنْ مَعَاصِي اللّٰهِ شَكُورٍ ○ لِنِعَمِهِ وَإِذَا غَشِيَهُمْ أَيْ عَلَا الْكُفَّارَ مَوْجٌ كَالظُّلَلِ كَالْجِبَالِ الَّتِي تَظِلُّ
مِنْ تَحْتِهَا دَعَوُا اللّٰهَ مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ ج أَيِ الدُّعَاءَ بِأَنْ يُنَجِّيَهُمْ أَيْ لَا يَدْعُونَ مَعَهُ فَلَمَّا نَجّٰىهُمْ إِلَى الْبَرِّ
فَمِنْهُمْ مُّقْتَصِدٌ ط مُتَوَسِّطٌ بَيْنَ الْكُفْرِ وَالْإِيمَانِ وَمِنْهُمْ بَاقٍ عَلٰى كُفْرِهِ وَمَا يَجْحَدُ بِآيٰتِنَا وَمِنْهَا الْإِنْجَاءِ مِنَ الْمَوْجِ
إِلَّا كُلُّ خَتَّارٍ غَدَّارٍ كَفُورٍ ○ لِنِعَمِ اللّٰهِ يٰأَيُّهَا النَّاسُ أَيْ أَهْلَ مَكَّةَ اتَّقُوا رَبَّكُمْ وَاخْشَوْا يَوْمًا لَّا يَجْزِي
يُغْنِي وَالِدٌ عَنْ وَلَدِهِ فِيهِ شَيْئًا وَلَا مَوْلُودٌ هُوَ جَازٍ عَنْ وَالِدِهِ فِيهِ شَيْئًا ط إِنَّ وَعْدَ اللّٰهِ بِالْبَعْثِ حَقٌّ
فَلَا تَغُرَّنَّكُمُ الْحَيٰوةُ الدُّنْيَا عَنِ الْإِسْلَامِ وَلَا يَغُرَّنَّكُمْ بِاللّٰهِ فِي حِلْمِهِ وَإِمْهَالِهِ الْغَرُورُ ○ الشَّيْطَانُ إِنَّ
اللّٰهَ عِنْدَهُ عِلْمُ السَّاعَةِ مَتٰى تَقُومُ وَيُنَزِّلُ بِالتَّخْفِيفِ وَالتَّشْدِيدِ الْغَيْثَ ج بِوَقْتِ يَعْلَمُهُ وَيَعْلَمُ مَا فِي
ع ۴ ۲ ۱۳ الْأَرْحَامِ ط ذَكَرٌ أَمْ أُنْثٰى وَلَا يَعْلَمُ أَحَدٌ مِّنَ الثَّلَاثَةِ غَيْرُ اللّٰهِ تَعَالٰى وَمَا تَدْرِي نَفْسٌ مَّاذَا تَكْسِبُ غَدًا ط مِنْ
خَيْرٍ وَّشَرٍّ وَيَعْلَمُ اللّٰهُ وَمَا تَدْرِي نَفْسٌ بِأَيِّ أَرْضٍ تَمُوتُ ط وَيَعْلَمُ اللّٰهُ إِنَّ اللّٰهَ عَلِيمٌ بِكُلِّ شَيْءٍ خَبِيرٌ ج بِبَاطِنِ
كَظَاهِرِهِ رَوَى الْبُخَارِيُّ عَنِ ابْنِ عُمَرَ حَدِيثَ مَفَاتِحُ الْغَيْبِ خَمْسَةٌ إِنَّ اللّٰهَ عِنْدَهُ عِلْمُ السَّاعَةِ إِلٰى آخِرِ السُّورَةِ

---

۱ قولہ لیقولن اللہ الجملۃ جواب القسم وحذف جواب الشرط للقاعدۃ ولفظ الجلالۃ مرفوع اما علی انہ فاعل لفعل محذوف تقدیرہ خلقہن اللہ او خبر لمحذوف تقدیرہ الخالق لہن ۱۲ صاوی ۲ قولہ بل اکثرہم لا یعلمون اے بل یعتقدون ان الاشراک یقرب الی اللہ مع کونہم یقسمون الخلق للہ وحدہ ۱۲ صاوی ۳ قولہ وجوبہ علیہم ای وجوب التوحید علیہم والظاہر ما قالہ غیرہ لا یعلمون ان ذلک الزام لہم ۱۲ ک ۴ قولہ للہ ما فی السمٰوٰت الخ ہذا نتیجۃ ما قبلہ اے فحیث ثبت انہ الخالق لہا فالحقیق انہ المالک لہا ۱۲ صاوی ۵ قولہ ولو ان ما فی الارض من شجرۃ الخ قال قتادۃ ان المشرکین قالوا ان القرآن وما یاتی بہ محمد یوشک ان ینفد فینقطع فنزلت وقال نزلت فی الیہود جوابا لہم حین سالوا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اوامروا وفد قریش ان یسالوہ عن قولہ وما اوتیتم من العلم الا قلیلا وقد انزل الینا التوراۃ وفیہا علم کل شیء یعنی ان علم التوراۃ وسائر ما اوتی الانسان من الحکمۃ والمعرفۃ وان کان کثیرا بالنسبۃ الیہم لکنہ قطرۃ من بحر علم اللہ من روح البیان ۱۲ ۶ قولہ عطف علی اسم ان آہ ای وہو ما والتقدیر ولو ان البحر یمدہ وہذا علی قراءۃ ابی عمرو وقرا الباقون بالرفع عطفا علی موضع ان ومعمولہا اذ ہو مرفوع علی الفاعلیۃ بفعل مضمر ای لو ثبت او مبتدا خبرہ یمدہ والجملۃ حال ای فی حال کون البحر ممدودا ۱۲ ج ۷ قولہ یمدہ ای یزید وینصب فیہ من مد الدواۃ ای جعلہا ذا مداد ۱۲ ک ۸ قولہ سبعۃ ابحر فاعل یمدہ والضمیر المنفصل فیہ یرجع الی البحر بمعنی المکان وموضع المار والضمیر فی قولہ من بعدہ یرجع الی البحر ایضا بمعنی الماء علی وجہ الاستخدام ویمکن ان یحمل علی حذف المضاف وعدد السبعۃ للتکثیر لا للحصر والجملۃ خبر لقولہ البحر علی تقدیر النصب لان اقلاما لا یستقیم ان یکون خبرا لہ وحال علی قراءۃ الرفع کما ذکرنا ۱۲ ک ۹ قولہ ما نفدت کلمات اللہ جواب لو ولو ہہنا لیست بمعنا ہا المشہور من انتفاء الجواب لانتفاء الشرط او العکس لاقتضائہا نفاد الکلمات بل ہی دالۃ علی ثبوت الجواب او ہو حرف شرط فی المستقبل ۱۲ ک وقولہ کلمات اللہ آہ ای کلامہ القدیم النفسی القائم بذاتہ تعالی وقولہ المعبر بہا عن معلوماتہ آہ یعنی علی سبیل الفرض والتقدیر ای لو کان یعبر بہ والا فالتعبیر بہ محال لان التعبیر انما یکون بالالفاظ المحدثۃ وبعد ہذا کلہ لا حاجۃ بقولہ المعبر بہا الخ لان الکلام القدیم فی حد ذاتہ لا یتناہی ولا ینحصر ۱۲ ۱۰ قولہ بکتبہا بتلک الاقلام وفیہ اشارۃ الی ان فی الکلام اضمارا تقدیرہ ما نفدت بکتبہا والمعنی ولو ان ما فی الارض من شجرۃ اقلام والبحر مداد یکتب بہا کلام اللہ ما نفدت فاغنی عن ذکر المداد قولہ یمدہ ۱۲ ک ۱۱ قولہ بکتبہا ای بسبب کتبہا ای لو کتبت بتلک الاقلام وبذلک المداد ما نفدت ولا تناہت ۱۲ جمل ۱۲ قولہ ما خلقکم ولا بعثکم الا کنفس واحدۃ سبب نزولہا ان ابی بن خلف وجماعۃ قالوا للنبی صلی اللہ علیہ وسلم ان اللہ خلقنا اطوارا نطفۃ ثم علقۃ ثم مضغۃ ثم عظاما ثم تقول انا نبعث خلقا جدیدا اجمیعا فی ساعۃ واحدۃ فنزلت والمعنی ان اللہ لا یصعب علیہ شیء بل خلق العالم وبعثہ بمنزلۃ خلق نفس واحدۃ وبعثہا ۱۲ صاوی ۱۳ قولہ الا کنفس واحدۃ ای الا کخلق نفس واحدۃ وبعث نفس واحدۃ فحذف للعلم بہ اے سوا فی قدرتہ القلیل والکثیر فلا یشغلہ شان عن شان ۱۲ مدارک ۱۴ قولہ بما نقص اے بالجزء الذی نقص من الآخر وہو ربع ساعات دائرۃ بین اللیل والنہار زائدۃ علی الاثنی عشر فتارۃ یزید ہا اللیل وتارۃ یزید ہا النہار ۱۲ صاوی ۱۵ قولہ وسخر الشمس الخ عطف علی یولج وعبر فی الاول بالمضارع لان الایلاج متجدد بخلاف التسخیر ۱۲ صاوی ۱۶ قولہ الی اجل مسمی عبر ہنا بالی وفی فاطر واللزمر باللام تفننا لان اللام والی للانتہاء ۱۲ صاوی ۱۷ قولہ یوم القیمۃ او الی وقت معلوم الشمس الی آخر السنۃ والقمر الی آخر الشہر والجری علی الاول مطلق الحرکۃ وعلی الثانی الحرکۃ من نقطۃ معینۃ الی ان یرجع الیہا ۱۲ ک ۱۸ قولہ الم تر ان الفلک الخ استشہاد آخر علی باہر قدرتہ وغایۃ حکمتہ وشمول انعامہ ۱۲ ابو السعود ۱۹ قولہ علا الکفار یعنی غشی من الغشاء بمعنی الغطاء من فوق لانہ المناسب ہہنا لا من الغشیان بمعنی الاتیان ۱۲ ک ۲۰ قولہ کالظلل جمع والظلۃ کل ما اظلک من جبل او سحاب او غیرہا ۱۲ ک ۲۱ قولہ کالجبال قالہ مقاتل وقال الکلبی کالسحاب ۱۲ خطیب ۲۲ قولہ متوسط الخ المناسب تفسیر المقتصد بالعدل الموفی بما عاہد اللہ علیہ من التوحید لیکون موافقا لسبب النزول فانہا نزلت فی عکرمۃ بن ابی جہل وذلک انہ ہرب عام الفتح الی البحر فجا وتہم ریح عاصف فقال عکرمۃ لئن انجانا اللہ من ہذا لارجعن الی محمد صلی اللہ علیہ وسلم ولاضعن یدی فی یدہ فسکن الریح فرجع عکرمۃ الی مکۃ فاسلم وحسن اسلامہ ۱۲ ص ۲۳ قولہ بین الکفر والایمان اے فلا یغلو فی کفرہ لانزجارہ بعض الانزجار ۱۲ کمالین ۲۴ قولہ کل ختار الخ الختر اشد الغدر والختار فی مقابلۃ صابر لا یکون الا من قلۃ الصبر کما ان الکفور فی مقابلۃ الشکور ۱۲ ک ۲۵ قولہ لا یجزی والد عن ولدہ آہ کل من الجملتین نعت لیوما والعائد فی کل منہما مقدر قدرہ الشارح لقولہ فیہ ومعنی الآیۃ ان اللہ ذکر شخصین فی غایۃ الشفقۃ والمحبۃ وہما الولد والوالد فنبہ بالاعلی علی الادنی وبالادنی علی الاعلی فالوالد یجزی عن ولدہ فی الدنیا لکمال شفقتہ والولد یجزی عن والدہ لما علیہ حق التربیۃ فاذا کان یوم القیامۃ فکل انسان یقول نفسی ولا یہتم بقریب ولا بعید وقال ابن عباس کل امرأ تہمہ نفسہ ۱۲ ج ۲۶ قولہ ولا مولود آہ مبتدأ وہو مبتدأ ثان وجازخبرہ والجملۃ خبر مولود وجاز الابتداء بہ وہو نکرۃ لانہ فی سیاق النفی وفی السین قولہ ولا مولود جوز وافیہ وجہین احدہما انہ مبتدأ ومابعدہ الخبر والثانی انہ معطوف علی والد ویکون الجملۃ صفۃ لہ ۱۲ ج ۲۷ قولہ ہو جاز ای قاض ومؤد ۱۲ ۲۸ قولہ فیہ الخ زیادۃ المصنف لفظ فیہ یومی الی ان قولہ ولا مولود مبتدأ سوغہ النفی خبرہ مابعدہ وقیل ہو عطف علی والد والجملۃ بعدہ صفۃ لہ ای لا یجزی فیہ مولود ہو جاز عن والدہ فی الدنیا شیئا قولہ شیئا تنازع فیہ الفعلان علی الوجہین ۱۲ ک ۲۹ قولہ ان اللہ عندہ علم الساعۃ نزلت لما قال الحرث بن عمرو للنبی صلی اللہ علیہ وسلم متی الساعۃ وانا قد القیت الحب فی الارض فمتی السماء تمطر وامرأتی حامل فمل حملہا ذکرام انثی واسے شیئا اعمل غدا ولقد علمت بای ارض ولدت فبای ارض اموت ۱۲ صاوی ۳۰ قولہ بالتخفیف ای من الانزال لابی عمرو وابن کثیر وحمزۃ وعلی وقولہ بالتشدید ای من التنزیل للباقین ۱۲ ک ۳۱ ولا یعلم واحدا من الثلثۃ غیر اللہ لما کان المقصود ہہنا امران وعلمہ سبحانہ بہذہ الامور وعدم علم غیرہ بہ وصرح فی الامور الثلثۃ الاول فی الآیۃ بالاول دون الثانی وفیما بعدہا بالعکس تعرض المفسر لما سکت النظم عن بیانہ فی الموضعین ۱۲ ک ۳۲ قولہ وما تدری نفس ما ذا تکسب غدا ای من حیث ذاتہا واما باعلام اللہ للعبد فلا مانع منہ کالانبیاء وبعض الاولیاء فلا مانع من کون اللہ یطلع بعض عبادہ الصالحین علی بعض ہذہ المغیبات فتکون معجزۃ للنبی وکرامۃ للولی ۱۲ مختصر من الصاوی ۳۳ قولہ ان اللہ علیم بکل شیء آہ یشیر الی ان اللہ تعالی لما حصر اولا علمہ بالاشیاء المذکورۃ بقولہ ان اللہ عندہ الخ ذکر ان علمہ غیر مختص بہا بل ہو علیم مطلقا بکل شیء ولیس علمہ علی الظواہر الاشیاء فقط بل ہو خبیر بظواہرہا وبواطنہا ۱۲ ج ۳۴ قولہ مفاتح الغیب ای خزائنہ او ما یتوصل بہ الی المغیبات علی جہۃ الاستعارۃ وعلی الاول جمع مفتح بفتح المیم وہو المخزن وعلی الثانی جمع مفتح بالکسر وہو المفتاح ۱۲ ک ۳۵ قولہ خمسۃ اقتصر علیہا لان ہذہ الخمسۃ ہی التی یدعون علمہا اولان العدد لا ینفی الزائد ۱۲ ک ※

سُوْرَةُ السَّجْدَةِ مَكِّيَّةٌ وَهِيَ ثَلٰثُوْنَ اٰيَةً

۱ الحق ذکر فیہا السجدۃ ۱۲ صاوی

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِيْمِ

الٓمّٓ ۱ اللہ اعلم بمرادہ بہ تَنْزِيْلُ الْكِتٰبِ القرآن مبتدأ لَا رَيْبَ شك فِيْهِ خبر اول مِنْ رَّبِّ الْعٰلَمِيْنَ ۲ خبر ثان ۲ اَمْ بَلْ يَقُوْلُوْنَ افْتَرٰىهُ ج محمد لَا بَلْ هُوَ الْحَقُّ مِنْ رَّبِّكَ لِتُنْذِرَ بِهٖ قَوْمًا مَّآ اَتٰىهُمْ مِّنْ نَّذِيْرٍ مِّنْ قَبْلِكَ لَعَلَّهُمْ يَهْتَدُوْنَ ۳ بانذارك اَللّٰهُ الَّذِيْ خَلَقَ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا فِيْ سِتَّةِ اَيَّامٍ اولہا الاحد واٰخرہا الجمعۃ ثُمَّ اسْتَوٰى عَلَى الْعَرْشِ ط وھو فی اللغۃ سریر الملک اسْتِوَآءً یلیق بہ كَذا فی حدیث رواہ ابن جریر ۱۲ (بقیہ حاشیہ ۱۰ کل فی الاصل) مَا لَكُمْ يَا كَفَرَةُ مِنْ دُوْنِهٖ غَيْرُهٗ مِنْ وَّلِيٍّ اسم ما بزیادۃ من ای ناصر وَّلَا شَفِيْعٍ یدفع عنکم عذابہ اَفَلَا تَتَذَكَّرُوْنَ ۴ هٰذَا فتؤمنون يُدَبِّرُ الْاَمْرَ مِنَ السَّمَآءِ اِلَى الْاَرْضِ مُدَّةَ الدُّنْيَا ثُمَّ يَعْرُجُ يرجع الامر اِلَيْهِ اے کما بدأہ (بعد فناء الدنیا ۱۲ ش) فِيْ يَوْمٍ ای مقدار ایام الدنیا كَانَ مِقْدَارُهٗٓ اَلْفَ سَنَةٍ مِّمَّا تَعُدُّوْنَ فی الدنیا وفی سورۃ سأل خمسین الف سنۃ وَهُوَ يَوْمُ الْقِيٰمَةِ لشدتہ اھوالہ بالنسبۃ الی الکافر واما المؤمن فیکون اخف علیہ من صلوۃ مکتوبۃ یصلیہا فی الدنیا کما جاء فی الحدیث ذٰلِكَ الخالق المدبر عٰلِمُ الْغَيْبِ وَالشَّهَادَةِ ای ما غاب عن الخلق وما حضر الْعَزِيْزُ الْمَنِيْعُ فی ملکہ الرَّحِيْمُ ۵ باھل طاعتہ الَّذِيْٓ اَحْسَنَ صفۃ وبسکونہا بدل اشتمال كُلَّ شَيْءٍ خَلَقَهٗ نعت لشیء ۱۲ ک بفتح اللام فعلا ماضیا والکوفیین ۱۲ فعلا ماضیا وَبَدَاَ خَلْقَ الْاِنْسَانِ اٰدَمَ مِنْ طِيْنٍ ۶ ثُمَّ جَعَلَ نَسْلَهٗ ذریتہ مِنْ سُلٰلَةٍ علقۃ مِّنْ مَّآءٍ مَّهِيْنٍ ۷ ضعیف هو النطفۃ ثُمَّ سَوّٰىهُ ای خلق آدم وَنَفَخَ فِيْهِ مِنْ رُّوْحِهٖ ای جعلہ حیا حساسا بعد ان کان جمادا وَجَعَلَ لَكُمُ ای الذریۃ السَّمْعَ بمعنی الاسماع وَالْاَبْصَارَ وَالْاَفْـِٕدَةَ القلوب قَلِيْلًا مَّا تَشْكُرُوْنَ ۸ ما زائدۃ مؤکدۃ للقلۃ وَقَالُوْٓا ای منکروا البعث ءَاِذَا ضَلَلْنَا فِي الْاَرْضِ غبنا فیہا بان صرنا ترابا مختلطا بترابہا ءَاِنَّا لَفِيْ خَلْقٍ جَدِيْدٍ ط استفہام انکار بتحقیق الہمزتین وتسہیل الثانیۃ وادخال الف بینہما علی الوجہین فی الموضعین بَلْ هُمْ بِلِقَآءِ رَبِّهِمْ بالبعث كٰفِرُوْنَ ۹ قُلْ لَهُمْ يَتَوَفّٰىكُمْ مَّلَكُ الْمَوْتِ الَّذِيْ وُكِّلَ بِكُمْ ای بقبض ارواحکم ثُمَّ اِلٰى رَبِّكُمْ تُرْجَعُوْنَ ۱۰ احیاء فیجازیکم باعمالکم وَلَوْ تَرٰٓى اِذِ الْمُجْرِمُوْنَ الکافرون نَاكِسُوْا رُءُوْسِهِمْ عِنْدَ رَبِّهِمْ ط مطاطئوہا احیاء یقولون رَبَّنَآ اَبْصَرْنَا ما انکرنا من البعث وَسَمِعْنَا منک اے خافضو ۱۲ تصدیق الرسل فَارْجِعْنَا الى الدنیا نَعْمَلْ صَالِحًا فیہا اِنَّا مُوْقِنُوْنَ ۱۲ الان فما ینفعہم ذلک ولا یرجعون جواب لو لرایت امرا فظیعا قال تعالی وَلَوْ شِئْنَا لَاٰتَيْنَا كُلَّ نَفْسٍ هُدٰىهَا فتہتدی ..... ویجوز ان یکون ... لیتبع فلا یحتاج الی الجواب ۱۲ ک

۱ ع ۱۱ ۱۴

۱ قولہ مبتدأ آہ فی السین تنزیل الکتاب فیہ خمسۃ اوجہ احدہا انہ خبر عن آلم لان آلم یراد بہ السورۃ وبعض القرآن وتنزیل بمعنی منزل ولاریب فیہ حال من الکتاب والعامل فیہا تنزیل لانہ مصدر ومن رب العالمین متعلق بہ ایضا ویجوز ان یکون حالا من الضمیر فی فیہ ایضا ومن رب خبرہ ولاریب حال او معترض الرابع ان یکون لاریب فیہ ومن رب العالمین خبرین لتنزیل الخامس ان یکون تنزیل خبر مبتدأ مضمر وکذلک لاریب وکذلک من رب فیکون کل جملۃ مستقلۃ برأسہا ویجوز ان یکونا حالین من تنزیل وان یکون من رب ہو الحال ولاریب معترض ۱۲ ج ۲ قولہ خبر ثان الخ ہذا احسن الاعاریب فی ہذا الموضع ویصح ان یکون حالا من ضمیر الخبر ۱۲ صاوی ۳ قولہ ام یقولون افتراہ الخ اختلقہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم لان ام ہی المنقطعۃ الکائنۃ بمعنی بل والہمزۃ معناہ بل یقولون افتراہ انکارا لقولہم وتعجیبا منہم لظہور امرہ فی عجز بلغائہم عن مثل ثلاث آیات منہ ۱۲ مدارک ۴ قولہ بل یقولون یشیر الی ان ام منقطعۃ بمعنی بل والہمزۃ معناہ بل ۱ یقولون افتراہ ای اختلقہ محمد انکارا لقولہم وتعجبا منہ لظہور امرہ فی عجز بلغائہم مثل سورۃ منہ ثم اضرب علی الانکاری اثبات انہ الحق بقولہ بل ہو الحق ۱۲ ک ۵ قولہ بل ہو الحق اضراب انتقالی من نفی الافتراء عنہ الی اثبات حقیتہ ویصح ان یکون البطالیا لقولہم کانہ قیل لیس ہو کما قالوا بل ہو الحق وقولہم کل ما فی القرآن من الاضراب انتقالی یکمل علی غیر ہذا والمعنی ان القرآن محصور فی الحق لا یخرج عنہ لغیرہ واستفید الحصر من الجملۃ المعرفۃ الطرفین ۱۲ صاوی ۶ قولہ ما نافیۃ والجملۃ صفۃ لقوما قال قتادۃ کانوا امۃ امیۃ لم یاتہم نذیر قبل محمد صلی اللہ علیہ وسلم وقال ابن عباس ذلک فی الفترۃ ۱۲ ک ۷ قولہ استواء یلیق بہ ہذا اشارۃ لطریق السلف الذین یومنون بالمتشابہ ویفوضون علمہ للہ تعالی وہو اسلم ولذا سلکہ المفسر وطریقۃ الخلف یاولون الاستواء بالاستیلاء والقہر اذ ہو احد معنی الاستواء ۱۲ صاوی ۸ قولہ مالکم من دونہ یحتمل ان یکون حالا من قولہ ولی او شفیع ای لیس لہم ناصر وشفیع حال کونہ غیر اللہ ویحتمل ان یکون حالا من المجرور فی لکم ای ما استقر لکم مجاوزین الیہ الخ رضاہ وطاعتہ شفیع ۱۲ ک ۹ قولہ یدبر الامر الخ الی امر الدنیا ای شانہا و حالہا والامور التی تلتقی فیہا والمراد بتدبیرہا القضاء السابق الذی ہو الارادۃ الازلیۃ المقتضیۃ لنظام الموجودات علی ترتیب خاص ۱۲ جمل مختصرا ۱۰ قولہ الیہ ای یصعد والملک الی اللہ ۱۲ خطیب ۱۱ قولہ فی یوم ای من ایام الدنیا وقولہ کان مقدارہ ای کان مقدار ذلک الیوم الف سنۃ مما تعدون ای نزول الامر وعروج العمل فی مسافۃ الف سنۃ مما تعدون وہو فی یوم فان بین السماء والارض مسیرۃ خمسمائۃ سنۃ فینزل فی مسیرۃ خمسمائۃ سنۃ ویعرج فی مسیرۃ خمسمائۃ سنۃ فہو مقدار الف سنۃ کبیر وفی روح البیان پس عروج میکند بسوی آسمان در روزی کہ ہست اندازہ او ہزار سال از انچہ شما شمار میکنید سالی دوازدہ ماہ وماہی سی روز یعنی فرشتہ فرومی اید از آسمان وبالا میرود در مدتی کہ اگر آدمی رود و آید جز ہزار سال میسر نشود زیرا کہ از زمین تا آسمان پانصد سال راہ است پس مقدار نزول وعروج ہزار سال بود انتہی لکن مراد الشارح من الیوم ہو یوم القیامۃ فیکون حاصل المعنی علی تقدیرہ ثم یدبر امر الدنیا مدۃ یرجع الامر الیہ ای التصرف فی المخلوقات بالحشر والحساب ووزن الاعمال والتعذیب والتنعیم وغیر ذلک مما یقع فی ذلک الیوم الذی کان مقدارہ الف سنۃ فقولہ ہنا کان مقدارہ الف سنۃ مشکل مع قولہ تعالی فی سورۃ سأل خمسین الف سنۃ ودفع بعض بان یوم القیمۃ فیہ ایام فمنہ ما مقدارہ الف سنۃ ومنہ ما مقدارہ خمسون الف سنۃ فتامل ۱۲ ۱۱ قولہ فی الدنیا وفی سورۃ سأل خمسین الف سنۃ وہو ای المقدر بالف او بخمسین الف یوم القیمۃ لشدۃ اہوالہ بالنسبۃ الی الکافر فیکون علی بعضہم اطول مقدارا خمسین الف سنۃ وعلی بعضہم اقصر مقدارا الف سنۃ وقیل لیس الف سنۃ علی حقیقتہا بل اردید بہا الاستطالۃ لانہا نہایۃ العقود وکذا بقولہ خمسین الف سنۃ وقیل معناہ نزول الملک بالوحی وتدبیر الدنیا وعروجہ الی السماء فی یوم واحد من ایام الدنیا ولو قطعہ احد من بنی آدم لم یقطعہ الا فی الف سنۃ لان المسافۃ بین الارض والسماء خمسمائۃ فالنزول والعروج کلہ لا یمکن الا فی الف سنۃ والملائکۃ یقطعونہا فی یوم واحد فعلی ہذا ضمیر الیہ للسماء واما قولہ فی سورۃ آخر فی یوم کان مقدارہ خمسین الف سنۃ فالمراد بہ مدۃ المسافۃ من الارض الی سدرۃ المنتہی التی ہی مقام جبرئیل وہذا التفسیر منقول عن مجاہد وقتادۃ والضحاک وعن ابن عباس انہ سئل عن خمسین الف سنۃ فقال ایام سماہا اللہ لا ادری ما ہی واکرہ ان اقول فی کتاب اللہ مالا اعلم ۱۲ ک ۱۲ قولہ لشدۃ اہوالہ الخ ای فالمراد من ذکر الالف وذکر الخمسین التنبیہ علی طولہ والتخویف منہ لا العدد المذکور بخصوصہ ۱۲ جمل ۱۳ قولہ عالم الغیب آہ العامۃ علی رفع عالم والعزیز والرحیم علی ان یکون ذلک مبتدأ و عالم خبرہ والعزیز الرحیم خبران او نعتان او العزیز الرحیم مبتدأ وصفتہ والذی احسن خبرہ او العزیز الرحیم خبر مبتدأ مضمر وقرأ زید بن علی بجر الثلاثۃ و تخریجہا علی اشکالہا ان یکون ذلک اشارۃ الی الامر المدبر ویکون فاعلا لیعرج والاوصاف الثلاثۃ بدل من الضمیر فی السکانہ قیل ثم یعرج الامر المدبر الیہ عالم الغیب اے الی عالم الغیب وانما زید برفع عالم وخفض العزیز الرحیم علی ان یکون ذلک عالم مبتدأ وخبرا والعزیز الرحیم بدلان من الہاء فی الیہ ایضا ویکون الجملۃ بینہما اعترضا ۱۲ ج ۱۴ قولہ فعلا ماضیا فی السبعین خلقہ قرأ ابن کثیر وابو عمرو وابن عامر بسکون اللام والباقون بفتحہا فاما الاولی ففیہا اوجہ احدہا ان یکون خلقہ بدلا من کل شیء بدل اشتمال والضمیر عائد الی کل شیء ہذا ہو المشہور المتداول الثانی انہ بدل کل من کل والضمیر عائد علی الباری تعالی ومعنی احسن حسن ای المخلوقات کلہا حسنۃ الثالث ان یکون کل شیء مفعولا اولا وخلقہ مفعولا ثانیا علی ان یضمن احسن معنی اعطی والہم الرابع ان یکون کل شیء مفعولا ثانیا قدم وخلقہ مفعول اول علی ان تضمن احسن معنی الہم وعرف وامّا القراءۃ الثانیۃ فخلق فیہا فعل والجملۃ صفۃ للمضاف او المضاف الیہ فیکون منصوبۃ المحل ومجرورۃ ۱۲ ج ۱۵ قولہ اے خلق آدم الخ اشار بذلک الی ان الضمیر فی سواہ عائد علی آدم ویصح ان یکون عائدا علی النسل ویکون المعنی سوی اعضاءہ فی الرحم وصورہا بعد ان کان یشبہ الجماد حیث کان نطفۃ ثم علقۃ ثم مضغۃ ۱۲ صاوی ۱۶ قولہ الذریۃ فیہ التفات من الغیبۃ الی الخطاب والنکتۃ ان الخطاب انما یکون مع الحی فلما نفخ فیہ الروح حسن خطابہ ۱۲ صاوی ۱۷ قولہ فی الموضعین متعلق بقولہ استفہام انکار وبقولہ بتحقیق الہمزتین الخ والموضعان ہما اذا ضللنا واءنا لفی خلق جدید ۱۲ جمل ۱۸ قولہ قل لہم یتوفاکم ملک الموت واعلم ان اللہ تعالی اخبر ہہنا ان ملک الموت ہو المتوفی والقابض وفی موضع انہ الرسل ای الملائکۃ وفی موضع انہ ہو اللہ تعالی فوجہ الجمع بین الاسی ان ملک الموت یقبض الارواح والملائکۃ اعوان لہ یعالجون ویعملون بامرہ واللہ تعالی یزہق الروح فالفاعل لکل فعل حقیقۃ والقابض للارواح جمیع الخلائق ہو اللہ وان ملک الموت واعوانہ وسائط ۱۲ روح البیان

۲ قولہ یتوفاکم الخ ای یقبض روحہ فی ہذا الیوم من ایام الدنیا ۱۲ ک ۳ قولہ ناکسوا الخ ای خافضو ۱۲ ۴ قولہ تصدیق الرسل الخ ای فیما اخبروا بہ من امر البعث ۱۲ ۵ قولہ فارجعنا الخ ای فقد ظہر لنا صدقہم فارجعنا ۱۲ ۶ قولہ لو لرایت امرا فظیعا الخ ای لرایت امرا ہائلا ۱۲ ۷ قولہ ولکن حق القول مني الخ ای وجب وثبت ۱۲ ۸ قولہ لاملان الخ ای لاجل ان املا الخ ۱۲ ۹ قولہ ذوقوا الخ ای یقال لہم ذوقوا الخ ۱۲ ۱۰ قولہ ننساکم الخ ای نترکہم فی النار ۱۲ ۱۱ قولہ ذکروا بہا الخ ای وعظوا بہا ۱۲ ۱۲ قولہ سبحوا الخ ای نزہوا ربہم عما لا یلیق بہ ۱۲ ۱۳ قولہ عن المضاجع الخ ای الفرش ۱۲ ۱۴ قولہ یقومون الخ ای یصلون ۱۲ ۱۵ قولہ خوفا من عقابہ الخ ای فہو مفعول لاجلہ ۱۲ ۱۶ قولہ ومما رزقناہم الخ ای ومن بعض ما رزقناہم ۱۲ ۱۷ قولہ ما اخفی لہم الخ ای ما اخفاہ اللہ لہم ۱۲ ۱۸ قولہ ای جزاء الخ ای فہو مفعول لاجلہ ۱۲ ۱۹ قولہ ای ثوابا الخ ای فہو مفعول لاجلہ ۱۲ ۲۰ قولہ ای ما یاویہم الخ ای فہو مفعول لاجلہ ۱۲ ۲۱ قولہ ای ما یاویہم الخ ای فہو مفعول لاجلہ ۱۲ ۲۲ قولہ ای ما یاویہم الخ ای فہو مفعول لاجلہ ۱۲ ۲۳ قولہ ای ما یاویہم الخ ای فہو مفعول لاجلہ ۱۲ ۲۴ قولہ ای ما یاویہم الخ ای فہو مفعول لاجلہ ۱۲ ۲۵ قولہ ای ما یاویہم الخ ای فہو مفعول لاجلہ ۱۲ ۲۶ قولہ ای ما یاویہم الخ ای فہو مفعول لاجلہ ۱۲ ۲۷ قولہ ای ما یاویہم الخ ای فہو مفعول لاجلہ ۱۲ ۲۸ قولہ ای ما یاویہم الخ ای فہو مفعول لاجلہ ۱۲ ۲۹ قولہ ای ما یاویہم الخ ای فہو مفعول لاجلہ ۱۲ ۳۰ قولہ ای ما یاویہم الخ ای فہو مفعول لاجلہ ۱۲ ۳۱ قولہ ای ما یاویہم الخ ای فہو مفعول لاجلہ ۱۲ ۳۲ قولہ ای ما یاویہم الخ ای فہو مفعول لاجلہ ۱۲ ۳۳ قولہ ای ما یاویہم الخ ای فہو مفعول لاجلہ ۱۲ ۳۴ قولہ ای ما یاویہم الخ ای فہو مفعول لاجلہ ۱۲ ۳۵ قولہ ای ما یاویہم الخ ای فہو مفعول لاجلہ ۱۲ ۳۶ قولہ ای ما یاویہم الخ ای فہو مفعول لاجلہ ۱۲ ۳۷ قولہ ای ما یاویہم الخ ای فہو مفعول لاجلہ ۱۲ ۳۸ قولہ ای ما یاویہم الخ ای فہو مفعول لاجلہ ۱۲ ۳۹ قولہ ای ما یاویہم الخ ای فہو مفعول لاجلہ ۱۲ ۴۰ قولہ ای ما یاویہم الخ ای فہو مفعول لاجلہ ۱۲ ۴۱ قولہ ای ما یاویہم الخ ای فہو مفعول لاجلہ ۱۲ ۴۲ قولہ ای ما یاویہم الخ ای فہو مفعول لاجلہ ۱۲ ۴۳ قولہ ای ما یاویہم الخ ای فہو مفعول لاجلہ ۱۲ ۴۴ قولہ ای ما یاویہم الخ ای فہو مفعول لاجلہ ۱۲ ۴۵ قولہ ای ما یاویہم الخ ای فہو مفعول لاجلہ ۱۲ ۴۶ قولہ ای ما یاویہم الخ ای فہو مفعول لاجلہ ۱۲ ۴۷ قولہ ای ما یاویہم الخ ای فہو مفعول لاجلہ ۱۲ ۴۸ قولہ ای ما یاویہم الخ ای فہو مفعول لاجلہ ۱۲ ۴۹ قولہ ای ما یاویہم الخ ای فہو مفعول لاجلہ ۱۲ ۵۰ قولہ ای ما یاویہم الخ ای فہو مفعول لاجلہ ۱۲ ۵۱ قولہ ای ما یاویہم الخ ای فہو مفعول لاجلہ ۱۲ ۵۲ قولہ ای ما یاویہم الخ ای فہو مفعول لاجلہ ۱۲ ۵۳ قولہ ای ما یاویہم الخ ای فہو مفعول لاجلہ ۱۲ ۵۴ قولہ ای ما یاویہم الخ ای فہو مفعول لاجلہ ۱۲ ۵۵ قولہ ای ما یاویہم الخ ای فہو مفعول لاجلہ ۱۲ ۵۶ قولہ ای ما یاویہم الخ ای فہو مفعول لاجلہ ۱۲ ۵۷ قولہ ای ما یاویہم الخ ای فہو مفعول لاجلہ ۱۲ ۵۸ قولہ ای ما یاویہم الخ ای فہو مفعول لاجلہ ۱۲ ۵۹ قولہ ای ما یاویہم الخ ای فہو مفعول لاجلہ ۱۲ ۶۰ قولہ ای ما یاویہم الخ ای فہو مفعول لاجلہ ۱۲ ۶۱ قولہ ای ما یاویہم الخ ای فہو مفعول لاجلہ ۱۲ ۶۲ قولہ ای ما یاویہم الخ ای فہو مفعول لاجلہ ۱۲ ۶۳ قولہ ای ما یاویہم الخ ای فہو مفعول لاجلہ ۱۲ ۶۴ قولہ ای ما یاویہم الخ ای فہو مفعول لاجلہ ۱۲ ۶۵ قولہ ای ما یاویہم الخ ای فہو مفعول لاجلہ ۱۲ ۶۶ قولہ ای ما یاویہم الخ ای فہو مفعول لاجلہ ۱۲ ۶۷ قولہ ای ما یاویہم الخ ای فہو مفعول لاجلہ ۱۲ ۶۸ قولہ ای ما یاویہم الخ ای فہو مفعول لاجلہ ۱۲ ۶۹ قولہ ای ما یاویہم الخ ای فہو مفعول لاجلہ ۱۲ ۷۰ قولہ ای ما یاویہم الخ ای فہو مفعول لاجلہ ۱۲ ۷۱ قولہ ای ما یاویہم الخ ای فہو مفعول لاجلہ ۱۲ ۷۲ قولہ ای ما یاویہم الخ ای فہو مفعول لاجلہ ۱۲ ۷۳ قولہ ای ما یاویہم الخ ای فہو مفعول لاجلہ ۱۲ ۷۴ قولہ ای ما یاویہم الخ ای فہو مفعول لاجلہ ۱۲ ۷۵ قولہ ای ما یاویہم الخ ای فہو مفعول لاجلہ ۱۲ ۷۶ قولہ ای ما یاویہم الخ ای فہو مفعول لاجلہ ۱۲ ۷۷ قولہ ای ما یاویہم الخ ای فہو مفعول لاجلہ ۱۲ ۷۸ قولہ ای ما یاویہم الخ ای فہو مفعول لاجلہ ۱۲ ۷۹ قولہ ای ما یاویہم الخ ای فہو مفعول لاجلہ ۱۲ ۸۰ قولہ ای ما یاویہم الخ ای فہو مفعول لاجلہ ۱۲ ۸۱ قولہ ای ما یاویہم الخ ای فہو مفعول لاجلہ ۱۲ ۸۲ قولہ ای ما یاویہم الخ ای فہو مفعول لاجلہ ۱۲ ۸۳ قولہ ای ما یاویہم الخ ای فہو مفعول لاجلہ ۱۲ ۸۴ قولہ ای ما یاویہم الخ ای فہو مفعول لاجلہ ۱۲ ۸۵ قولہ ای ما یاویہم الخ ای فہو مفعول لاجلہ ۱۲ ۸۶ قولہ ای ما یاویہم الخ ای فہو مفعول لاجلہ ۱۲ ۸۷ قولہ ای ما یاویہم الخ ای فہو مفعول لاجلہ ۱۲ ۸۸ قولہ ای ما یاویہم الخ ای فہو مفعول لاجلہ ۱۲ ۸۹ قولہ ای ما یاویہم الخ ای فہو مفعول لاجلہ ۱۲ ۹۰ قولہ ای ما یاویہم الخ ای فہو مفعول لاجلہ ۱۲ ۹۱ قولہ ای ما یاویہم الخ ای فہو مفعول لاجلہ ۱۲ ۹۲ قولہ ای ما یاویہم الخ ای فہو مفعول لاجلہ ۱۲ ۹۳ قولہ ای ما یاویہم الخ ای فہو مفعول لاجلہ ۱۲ ۹۴ قولہ ای ما یاویہم الخ ای فہو مفعول لاجلہ ۱۲ ۹۵ قولہ ای ما یاویہم الخ ای فہو مفعول لاجلہ ۱۲ ۹۶ قولہ ای ما یاویہم الخ ای فہو مفعول لاجلہ ۱۲ ۹۷ قولہ ای ما یاویہم الخ ای فہو مفعول لاجلہ ۱۲ ۹۸ قولہ ای ما یاویہم الخ ای فہو مفعول لاجلہ ۱۲ ۹۹ قولہ ای ما یاویہم الخ ای فہو مفعول لاجلہ ۱۲ ۱۰۰ قولہ ای ما یاویہم الخ ای فہو مفعول لاجلہ ۱۲

بالایمان والطاعة باختیارہا ولکن حق القول مني لے وجب قضائی وثبت وعیدی وقولہ لاملئن جہنم من الجنة قدم الجن لان المقام مقام تحقیر ولان الجنسیین منہم اکثر فیما قیل ولا یلزم من قولہ اجمعین دخول جمیع الانس والجن فیہا لانہا تفید عموم الانواع لا الافراد فلا تنافی ما مر من ذینک النوعین جمیعا کما ذکرہ بعض المحققین ۱۲ اجمل **۵۲ قولہ** من الجنة وانہم تحقیر لہم من الخطیب وفی روح البیان علی قولہ من الجنة بالکسر جماعة الجن انتہی وقدم الجن علی الانس لان الجنسیین منہم اکثر ۱۲ **۵۳ قولہ** بترککم الایمان بہ ای بالقاء یشیر الی ان النسیان بمعنی الترک علی سبیل المجاز فان النسیان سبب الترک ۱۲ ک **۵۴ قولہ** ترکناکم فی العذاب اشارة الی ان محل النسیان علی الترک لانہ محال علیہ تعالی وہو استعارة او مجاز مرسل وقد جعلہ الزمخشری مقابلة ای مشاکلة فالقرینة علیہ انہ قصد جزاءہم من جنس اعمالہم فیکون قولہ وجزاء سیئة سیئة مثلہا وکون المشاکل الاول لا یمنع منہا ۱۲ ک **۵۵ قولہ** عذاب الخلد لے العذاب الدائم الذی لا انقطاع لہ ۱۲ مدارک **۵۶ قولہ** انما یؤمن بآیتنا الخ ہذا تسلیة لہ صلی اللہ علیہ وسلم علی بقاء من کفر علی کفرہ کان اللہ یقول لنبیہ لا تحزن فان اہل الایمان مجبولون علی الاتعاظ بالقرآن واہل الکفر مجبولون علی عدم الاتعاظ بہ فالخلق فریقان فی علم اللہ ۱۲ صاوی **۵۷ قولہ** القرآن استشکل ظاہر تلک الآیة بانہ یقتضی مدح کل من سمع القرآن واتعظ بہ ویسجد للتلاوة ان لم یکن موضع سجود واجیب بان السنة بینت مواضع السجود فی القرآن فیمدح المتعظین بالقرآن فی کل آیة الساجدین فی مواضع السجود ۱۲ صاوی **۵۸ قولہ** تتجافی جنوبہم آہ یجوز ان یکون مستانفا وان یکون حالا وکذلک یدعون واذا جعل یدعون حالا احتمل ان یکون حالا ثانیة وان یکون حالا من الضمیر فی جنوبہم لان المضاف جزء والتجافی الارتفاع عن ترک النوم وخوفا وطمعا اما مفعول من اجلہ واما حالان واما مصدران لعامل مقدر ۱۲ اجمل **۵۹ قولہ** لصلاتہم باللیل الخ روی احمد والحاکم انہ صلی اللہ علیہ وسلم قرءہا وقال ہو صلوٰة الرجل فی جوف اللیل ۱۲ ک **۶۰ قولہ** خوفا وطمعا الخ مفعولان لہ او حالان او مصدران ۱۲ کمالین **۶۱ قولہ** ما اخفی لہم ما موصولة مفعول تعلم بمعنی تعرف وفی قراءة لحمزة ویعقوب ما اخفی بسکون الیاء مضارع اخفیت ۱۲ ک **۶۲ قولہ** جزاء مفعول مطلق لمحذوف ای جوزوا او مفعول لاجلہ لاخفی ای اخفی لاجل جزائہم ۱۲ **۶۳ قولہ** بما کانوا یعملون الباء للمعاوضة او للسببیة وکونہا سببا بالقبول وہو بفضلہ ورحمتہ فلا تنافی حدیث لا یدخل احدکم الجنة بعملہ ۱۲ ک **۶۴ قولہ** افمن کان مومنا الہمزة داخلة علی مقدر اے افبعد ما بینہما من التفاوت والتباین یتوہم کون المومن الذی حکیت اوصافہ کالفاسق الذی ذکرت احوالہ والتصریح بقولہ لا یستوون مع افادة الانکار لینفی المساواة علی ابلغ وجہ واوکدہ لیبنی علیہ التفسیر الآتی ۱۲ اجمل **۶۵ قولہ** لا یستوون آہ ای المومنون کعلی رضی اللہ عنہ والفاسقون کالولید بن عقبة بن ابی معیط وذلک انہ کان بینہما تنازع فقال الولید لعلی اسکت فانک صبی وانا والله ابسط منک لسانا واشجع منک جنانا واملأ منک حشوا فی الکتیبة فقال علی اسکت فانک فاسق فانزل الله عز وجل افمن کان مومنا کمن کان فاسقا لا یستوون ۱۲ اجمل **۶۶ قولہ** واما الذین فسقوا الخ لم یقل وعملوا السیئات اشارة الی ان مجرد الکفر کاف فی الخلود فی النار فلا التفات الی الاعمال معہ واما العمل الصالح فلہ مع الایمان تاثیر فلذا قرنہ بہ ۱۲ صاوی **۶۷ قولہ** کلما ارادوا ان یخرجوا منہا الخ ویروی انہ یضربہم لہب النار فیرفعون الی طبقاتہا حتی اذا قربوا من بابہا واراد وان یخرجوا منہا یضربہم اللہب فیہوون الی قعرہا وہکذا یفعل بہم وکلمة فی للدلالة علی انہم مستقرون فیہا وانما الاعادة من بعض طبقاتہا الی بعض ۱۲ ابو السعود **۶۸ قولہ** لنسین سبعا حتی اکلوا الجیف والعظام کما نقل عن مقاتل ورواہ الحاکم وصححہ عن ابن مسعود ایضا وقد دام علی قریش قبل الہجرة الامراض والمصائب کما نقل عن الحسن وابراہیم والظاہر التعمیم کما ذکرہ المصنف وما نقل من التفاسیر عن السلف فہو علی سبیل المثال ۱۲ ک **۶۹ قولہ** ثم اعرض عنہا اے فتولی عنہا ولم یتدبر فیہا وثم للاستبعاد اے ان الاعراض عن مثل ہذہ الآیات فی وضوحہا وانارتہا وارشادہا الی سواء السبیل والفوز بالسعادة العظمی بعد التذکیر بہا مستبعد فی العقل کما تقول لصاحبک وجدت مثل تلک الفرصة ثم لم تنتہزہا استبعادا لترکہ الانتہاز ۱۲ مدارک **۷۰ قولہ** ولقد آتینا موسی الکتاب الحکمة فی ذکر موسی قربہ من النبی ووجود من کان علی دینہ لتقوم الحجة علیہم ۱۲ صاوی **۷۱ قولہ** من لقائہ فی مرجع الضمیر اختلاف واقوال احدہا انہا عائدة الی موسی علیہ السلام والمصدر مضاف لمفعولہ ای من لقائک موسی لیلة الاسراء من الخطیب والثانی ان الضمیر یعود الی الکتاب وحینئذ یجوز ان تکون الاضافة للفاعل ای من لقاء الکتاب لموسی او المفعول ای من لقاء موسی الکتاب لان اللقاء یصح نسبتہ الی کل منہما ۱۲ **۷۲ قولہ** وقد التقیا لیلة الاسراء وروی البخاری عن ابن عباس عنہ صلعم رایت لیلة اسری بی موسی رجلا ادما طوالا جعدا کانہ من رجال شنوءة وفی کلامہ اشارة الی ان کون الضمیر فی قولہ فلا تکن فی مرجعہ من لقائہ لموسی کذا روی عن ابن عباس وغیرہ ولکن وجہ التفریع فیہ بالفاء خفی وقال السدی لا تکن فی مریة من تلقی موسی الکتاب بالرضاء والقبول وروی الطبرانی عن ابن عباس مرفوعا جعل موسی ہدی لبنی اسرائیل فلا تکن فی مریة من لقاء موسی ربہ ۱۲ ک **۷۳ قولہ** وابدال الثانیة یاء آہ ہذا الوجہ جائز عربیة لا قراءة ففی کلام الشارح الباس ۱۲ **۷۴ قولہ** قادة قادة جمع قائد بمعنی کشندہ کذا فی الصراح ۱۲ **۷۵ قولہ** لما صبروا بفتح اللام وتشدید المیم فی قراءة الجمہور علی ان لما بمعنی الجزاء وہی ظرف بمعنی حین اے جعلناہم ائمة حین صبروا والضمیر للائمة وجوابہا محذوف دل علیہ وجعلنا منہم او ہو نفسہ ہو الجواب والتقدیر ولما صبروا جعلنا منہم ائمة وفی قراءة لحمزة والکسائی بکسر اللام وتخفیف المیم علی جعل اللام تعلیلیة ای بسبب صبرہم علی دینہم وعلی البلاء من عدوہم من الجدل والخطیب ۱۲ **۷۶ قولہ** صبروا اے تحملوا المشاق فالصبر واقع خیر کما قیل شعر الصبر کالصبر مر فی مذاقتہ ✤ لکن عواقبہ احلی من العسل ✤ والمعنی جعلناہم ائمة حین صبروا ۱۲ صاوی **۷۷ قولہ** بینہم اے بین الانبیاء وامتہم او بین المومنین والمشرکین ۱۲ مدارک **۷۸ قولہ** اولم یہد لہم عطف علی مقدر مما ینا سب المعطوف نحو الم یتعظوا اولم ینتہوا ولم یہد قیل للعطف فیہ والہمزة مقدمة من تاخر ۱۲ ک **۷۹ قولہ** ای لم یتبین الخ القرون ظاہر کلامہ ان الفاعل مضمون الجملة والظاہر انہ لا امتناع فی حذف الفاعل اذا قیم دلیلہ مقامہ فانرجح لیشبہ المذکور وقال القاضی فاعلہ ضمیر ما دل علیہ کم اہلکنا اے کثرتہم او ضمیر اللہ بدلیل القراءة بالنون انتہی وکم یجوز ان یکون فاعلا لانہ استفہام فلا یعمل فی ما قبلہ بل محلہ نصب لقولہ کم اہلکنا ۱۲ ک **۸۰ قولہ** فی اسفارہم وعبارة غیرہ اے یمرون فی متاجرہم ۱۲ **۸۱ قولہ** لا نبات فیہا بان قطع منہا نباتہا من الجرز وہو القطع ۱۲ کمالین ✤ ✤ ✤ ✤ ✤ ✤ ✤ ✤ ✤ ✤ ✤ ✤ ✤ ✤ ✤

تعلیقات جدیدة من التفاسیر المعتبرة لحل جلالین

بالایمان والطاعة باختیارہا ولکن حق القول مني وہو لاملئن جہنم من الجنة والناس أجمعین ○ وتقول لہم الخزنة اذا دخلوہا فذوقوا العذاب بما نسیتم لقاء یومکم ہذا ای بترککم الایمان بہ إنا نسیناکم ترکناکم فی العذاب وذوقوا عذاب الخلد الدائم بما کنتم تعملون ○ من الکفر والتکذیب إنما یؤمن بآیتنا القرآن الذین إذا ذکروا بہا خروا سجدا وسبحوا متلبسین بحمد ربہم ای قالوا سبحان الله وبحمده وہم لا یستکبرون ○ عن الایمان والطاعة تتجافی جنوبہم ترتفع عن المضاجع مواضع الاضطجاع بفرشہا لصلاتہم باللیل تہجدا یدعون ربہم خوفا من عقابہ وطمعا فی رحمتہ ومما رزقناہم ینفقون ○ تصدقون فلا تعلم نفس ما أخفی لہم من قرة أعین ما تقربہ اعینہم وفی قراءة بسکون الیاء مضارع جزاء بما کانوا یعملون ○ أفمن کان مؤمنا کمن کان فاسقا لا یستوون ○ ای المومنون والفاسقون أما الذین آمنوا وعملوا الصلحت فلہم جنت المأوی نزلا وہو ما یعد للضیف بما کانوا یعملون ○ وأما الذین فسقوا بالکفر والتکذیب فمأوہم النار کلما أرادوا أن یخرجوا منہا أعیدوا فیہا وقیل لہم ذوقوا عذاب النار الذی کنتم بہ تکذبون ○ ولنذیقنہم من العذاب الأدنی عذاب الدنیا بالقتل والأسر والجدب سنین والامراض دون قبل العذاب الأکبر عذاب الآخرة لعلہم ای من بقی منہم یرجعون الی الایمان ومن أظلم ممن ذکر بآیت ربہ القرآن ثم أعرض عنہا ای لا احد اظلم منہ إنا من المجرمین ای المشرکین منتقمون ○ ع ولقد آتینا موسی الکتب التوراة فلا تکن فی مریة شک من لقائہ وقد التقیا لیلة الاسراء وجعلناہ ای موسی او الکتاب ہدی لبنی إسرائیل ○ وجعلنا منہم ائمة بتحقیق الہمزتین وابدال الثانیة یاء قادة یہدون الناس بأمرنا لما صبروا وفی قراءة بکسر اللام وتخفیف المیم إن ربک ہو یفصل بینہم یوم القیمة فیما کانوا فیہ یختلفون ○ من امر الدین أولم یہد لہم کم أہلکنا من قبلہم ای یتبین لکفار مکة اہلاکنا کثیرا من القرون الامم بکفرہم یمشون حال من ضمیر لہم فی مسکنہم فی أسفارہم الی الشام وغیرہا فیعتبروا إن فی ذلک لآیت دلالات علی قدرتنا أفلا یسمعون سماع تدبر واتعاظ أولم یروا أنا نسوق الماء إلی الأرض الجرز الیابسة التی لا نبات فیہا فنخرج بہ زرعا تأکل منہ أنعامہم وأنفسہم أفلا یبصرون ○ ہذا فیعلمون

السجدة ۳۲ — ۳۵۰ — اتل ما اوحی ۲۰

انا نقدر على اعادتهم ويقولون للمؤمنين متى هذا الفتح بيننا وبينكم ان كنتم صدقين ۝ قل
يوم الفتح بانزال العذاب بهم لا ينفع الذين كفروا ايمانهم ولا هم ينظرون ۝ يمهلون لتوبة او
معذرة فاعرض عنهم وانتظر انزال العذاب بهم انهم منتظرون ۝ ع بك حادث موت او قتل
فيستريحون منك وهذا قبل الامر بقتالهم سورة الاحزاب مدنية وهي ثلث وسبعون اية

بسم الله الرحمن الرحيم

يا ايها النبي اتق الله دم على تقواه ولا تطع الكفرين والمنفقين فيما يخالف شريعتك ان الله كان
عليما بما يكون قبل كونه حكيما ۝ فيما يخلقه واتبع ما يوحى اليك من ربك اي القران ان الله كان
بما تعملون خبيرا ۝ وفي قراءة بالفوقانية وتوكل على الله في امرك وكفى بالله وكيلا ۝ حافظا
لك وامنه تبع له في ذلك كله فاجعل الله لرجل من قلبين في جوفه رد على من قال من الكفار
ان له قلبين يعقل بكل منهما افضل من عقل محمد وما جعل ازواجكم اللائي بهمزة وياء
وبلا ياء تظهرون بلا الف قبل الهاء وبها والتاء الثانية في الاصل مدغمة في الظاء منهن بقول
الواحد مثلا لزوجته انت علي كظهر امي انتم انكم اي كالامهات في تحريمها بذلك المعد في الجاهلية
ظلما وانما تجب به الكفارة بشرطه كما ذكر في سورة المجادلة وما جعل ادعياءكم جمع دعي وهو من
يدعى لغير ابيه ابناءه ابناءكم حقيقة ذلكم قولكم بافواهكم اي لهو والمنافقين قالوا لما تزوج النبي
صلى الله عليه وسلم زينب بنت جحش التي كانت امرأة زيد بن حارثة الذي تبناه النبي صلى الله عليه وسلم قالوا تزوج محمد
امرأة ابنه فاكذبهم الله في ذلك والله يقول الحق في ذلك وهو يهدي السبيل ۝ سبيل الحق
لكن ادعوهم لابائهم هو اقسط اعدل عند الله فان لم تعلموا اباءهم فهم اخوانكم في الدين
ومواليكم بنوعكم وليس عليكم جناح فيما اخطاتم به في ذلك ولكن في ما تعمدت قلوبكم فيه وهو بعد
النهي وكان الله غفورا لما كان من قولكم قبل النهي رحيما ۝ بكم في ذلك النبي اولى بالمؤمنين من
انفسهم فيما دعاهم اليه دعتهم انفسهم الى خلافه وازواجه امهاتهم في حرمة نكاحهن عليهم واولوا الارحام
ذوو القرابات بعضهم اولى ببعض في الارث في كتاب الله من المؤمنين والمهاجرين اي من الارث بالايمان والهجرة
الذي كان اول الاسلام فنسخ الا لكن ان تفعلوا الى اوليائكم معروفا بوصية فيجوز كان ذلك اي نسخ الارث
بالايمان والهجرة باولي الارحام في الكتب مسطورا واريد بالكتاب في الموضعين اللوح المحفوظ واذكر اذ اخذنا من النبيين

١٢ اولى بالارث من المؤمنين والمهاجرين الاجانب ١٢ ۲۵ قوله الا ان تفعلوا الاستثناء منقطع كما اشار له الشارح بتفسير الا بلكن على عادته

جواب الشرط او الجواب فقولوا هذا اخي وهذا مولاي لانهم اخوانكم ومواليكم فاقيم علة الجواب مقامه ١٢ ک ۱۷ قوله بنوعكم فان آدم ع جد كل بني آدم ١٢ والمولى يطلق على بني العم ومنه قول زكريا فاني خفت الموالي من ورائي والمشهور تفسيرهم بالعم
بمولى الموالات او المعتق وانما عدل عنه المص لتناول بني العم لكل بني آدم ١٢ ک ۱۸ قوله في ذلك اي في دعائهم لغير آبائهم حقيقة ١٢ ۱۹ قوله ولكن ما تعمدت آه يجوز في ما وجهان احدهما انها مجرورة المحل عطفا على ما قبلها
المجرور بفي والتقدير ولكن الجناح فيما تعمدت والثاني انها مرفوعة المحل بالابتداء والخبر محذوف تقديره تواخذون به او عليكم فيه الجناح ونحوه آه سمين ١٢ جمل ۲۰ قوله النبي اولى الخ روي انه عليه الصلوة والسلام اراد غزوة
بتوك فامر الناس بالخروج فقال ناس نستاذن آباءنا وامهاتنا فنزلت بذا خلاصة ما في ابي السعود لكن قول الشارح فيما دعاهم اليه متعلق باولى والمعنى ان طاعتهم للنبي اولى من طاعتهم لانفسهم فان نفوسهم تدعوهم الى ما فيه هلاكهم
وهو يدعوهم الى ما فيه نجاتهم الابدية ١٢ ۲۱ قوله واولوا الارحام بعضهم اولى ببعض الآية في الارث كان المسلمون في صدر الاسلام يتوارثون بالموالاة في الدين والمواخاة وبالهجرة لا بالقرابة ثم نسخ ذلك لما قوي الاسلام
وعاد اهله وجعل التوارث بالقرابة من الروح ١٢ ۲۲ قوله في كتاب الله آه يجوز ان يتعلق باولى لان افعل التفضيل يعمل في الظرف ويجوز ان يتعلق بمحذوف على انه حال من الضمير في اولى والعامل فيها اولى لانها شبيهة بالظرف
ولا يجوز ان يكون حالا من اولو للفصل بالجر ولانه لا عامل فيها ١٢ جمل ۲۳ قوله من المؤمنين آه يجوز في من وجهان احدهما انها من الجارة للمفضل عليه كهي في زيد افضل من عمرو والمعنى واولوا الارحام اولى بالارث من المؤمنين
والمهاجرين الاجانب والثاني انها للبيان جئ بها بيانا لاولي الارحام فتتعلق بمحذوف والمعنى واولوا الارحام من المؤمنين اولى بالارث من الاجانب آه ١٢ جمل ۲۴ قوله اي من الارث بالايمان الخ والمعنى واولوا الارحام م

۱ قوله ويقولون متى هذا الفتح سبب نزولها ان المسلمين كانوا يقولون ان الله سيفتح لنا على المشركين ويفصل بيننا وبينهم وكان اهل مكة اذا سمعوهم يقولون بطريق الاستعجال تكذيبا واستهزاء متى هذا الفتح ١٢ صاوي ۲ قوله لا ينفع الذين آه ان عم غير المستهزئين
فهو تعميم بعد تخصيص وان خص بهم فهو اظهار في مقام الاضمار تسجيلا عليهم بالكفر وبيانا لعلة عدم النفع وعدم امهالهم آه شهاب وعبارة زاده قوله لا ينفع الذين كفروا ايمانهم هذا ظاهر على تقدير ان يراد بيوم الفتح يوم القيامة
لان الايمان المقبول هو الذي يكون في دار الدنيا ولا يقبل بعد خروجهم منها ولا هم ينظرون اي يمهلون بالاعادة الى الدنيا ليؤمنوا ومن حمل يوم الفتح على يوم بدر او يوم فتح مكة قال معناه لا ينفع الذين كفروا ايمانهم اذا
جاءهم العذاب وقتلوا الان ايمانهم حال القتل ايمان الاضطرار ولا هم ينظرون اي يمهلون بتاخير العذاب عنهم ولما فتحت مكة هربت قوم من بني كنانة فلحقهم خالد بن الوليد فاظهروا الاسلام فلم يقبل منهم خالد وقتلهم فذلك
قوله تعالى لا ينفع الذين كفروا ايمانهم ١٢ اجمل ۳ قوله مدنية اي في قولهم جميعهم نزلت في المنافقين وايذائهم رسول الله صلى الله عليه وسلم وطعنهم في مناكحته وغيرها وكانت فيها آية الرجم الشيخ والشيخة اذا زنيا فارجموهما البتة
نكالا من الله والله عزيز حكيم فنسخ قراءتها وبقي حكمها كما في الجمل وغيره وفي ابي السعود نزلت هذه الآية في الكفار والمنافقين وقد موا عليه الصلوة والسلام في الموادعة التي كانت بينه عليه السلام وبينهم وقام معهم عبد الله بن ابي
وعبد بن قشير والجد بن قيس فقالوا لرسول الله صلى الله عليه وسلم ارفض ذكر الهتنا وقل انها تشفع وتنفع وندعك وربك فشق ذلك على النبي عليه الصلوة والسلام والمؤمنين وهموا بقتلهم فنزلت اي اتق الله في نقض العهد ونبذ الموادعة
ولا تساعد الكافرين والمنافقين فيما طلبوا اليك انتهى ١٢ ۴ قوله يا ايها النبي لم يخاطبه الله كما خاطب غيره من الانبياء حيث قال يا موسى يا عيسى يا داود لكونه صلى الله عليه وسلم افضل الخلق على الاطلاق فخاطبه بما يشعر بالتعظيم والاجلال
حيث قال يا ايها النبي ويا ايها الرسول وان ذكر اسمه صريحا اردفه بما يشعر بالتعظيم حيث قال محمد رسول الله وما محمد الا رسول الى غير ذلك ١٢ صاوي ۵ قوله
دم الخ انما اوله بذلك لانه صلعم كان اتقاهم لله من قبل فلم يكن يومر بانشاء التقوى ١٢ ک ۶ قوله على تقواه رفع بذلك ما يقال ان في الآية تحصيل الحاصل
وسبب نزول هذه الآية ان ابا سفيان بن حرب وعكرمة بن ابي جهل وابا الاعور وعمرو بن سفيان السلمي قدموا المدينة فنزلوا على عبد الله بن ابي رأس المنافقين بعد قتال احد وقد اعطاهم النبي صلى الله عليه وسلم الامان على ان يكلموه فقام معهم
عبد الله بن سعد بن ابي سرح وطعمة بن ابيرق فقالوا للنبي صلى الله عليه وسلم ارفض ذكر آلهتنا اللات والعزى ومناة وقل ان لها شفاعة لمن عبدها وندعك وربك فشق ذلك على النبي صلى الله عليه وسلم فقال
عمر يا رسول الله ائذن لنا في قتلهم فقال اني اعطيتهم الامان فقال عمر اخرجوا في لعنة الله وغضبه فاخرجهم من المدينة ١٢ صاوي ۷ قوله بالله الخ في موضع رفع لانه فاعل كفى ووكيلا منصوب على البيان او الحال ١٢ ج ۸ قوله من
الكفار هو ابو معمر جميل بن اسد الفهري وكان رجلا لبيبا حافظا لما سمع ويلقبه العرب ذي القلبين ١٢ ک ۹ قوله من الكفار ان له قلبين الخ هو ابو معمر جميل بن اسد
يقول في صدري قلبان اعقل بهما افضل مما يعقل محمد يقلبه وعن ابن عباس رضي الله عنه كان المنافقون يقولون ان لمحمد قلبين قلبا معنا وقلبا مع اصحابه فاكذبهم الله ١٢ روح ۱۰ قوله ويا اي بعد الهمزة لابن عامر والكوفيين وبلا
ياء لورش عن نافع وللطبري عن ابن كثير وبالياء وحده لابي عمرو وابن كثير في رواية قيل هي جمع التي ١٢ ک ۱۱ قوله وبها اي بالالف بعد الظاء ١٢ ۱۲ قوله
وما جعل ادعياءكم نزلت في حق زيد بن حارثة وهو كما روي كان من سبايا الشام فاشتراه حكيم بن حزام بن خويلد فوهبه لعمته خديجة بنت خويلد فوهبته خديجة للنبي صلى الله عليه وسلم فاعتقه وتبناه فجاء ابوه وعمه في فدائه فخيره فاختار الرق مع رسول الله صلى الله عليه وسلم وزوجه زينب بنت جحش فمكثت معه ثم اخبر الله نبيه انه زوجه زينب فلما طلقها زيد تزوجها رسول الله صلى الله عليه وسلم فتكلم المنافقون
وقالوا تزوج محمد حليلة ابنه وهو يحرم ذلك فنزلت هذه الآية ردا عليهم وستاتي هذه القصة في اثناء السورة ١٢ صاوي ملخصا منه ۱۳ قوله جمع دعي بمعنى مدعو فعيل بمعنى
مفعول واصله دعيو فادغم ولكن جمعه على ادعياء غير مقيس لان افعلاء انما يكون جمعا لفعيل المعتل اللام اذا كان بمعنى فاعل نحو تقي واتقياء وغني واغنياء وهذا وان كان
فعيلا معتل اللام الا انه بمعنى مفعول فكان القياس جمعه على فعلى كقتيل وقتلى وجريح وجرحى ونظير هذا في الشذوذ قولهم اسير واساري والقياس اسرى وقد سمع
فيه الاصل ١٢ جمل ۱۴ قوله فاكذبهم الله اي بقوله ما جعل ادعياءكم ١٢ خطيب ۱۵ قوله فان لم تعلموا آباءهم اي حتى تنسبوهم لهم وقوله فاخوانكم اي فهم اخوانكم في الدين اي فادعوهم
بمادة الاخوة كان تقول لهذا اخي وقوله بنوعكم تفسير للموالي فان الموالي يطلق على معان من جملتها ابن العم اي فاذا لم تعرفوا لاحد شخص منتسبونه اليه واردتم لفظا به فقولوا له يا ابن عمي ١٢ جمل ۱۶ قوله فهم اخوانكم الخ فيه اشارة الى انه خبر مبتدأ محذوف

میثاقہم حین اخرجوا من صلب آدم کالذر جمع ذرۃ وھی اصغر النمل ومنک ومن نوح وابراھیم وموسی وعیسی ابن مریم بان یعبدوا اللہ ویدعوا الناس الی عبادتہ وذکر الخمسۃ من عطف الخاص علی العام واخذنا منہم میثاقا غلیظا شدیدا بالوفاء بما حملوہ وھو الیمین باللہ تعالی ثم اخذ المیثاق لیسئل اللہ الصدقین عن صدقہم فی تبلیغ الرسالۃ تبکیتا للکافرین بہم واعد تعالی للکفرین بہم عذابا الیما مؤلما ھو عطف علی اخذنا یا ایہا الذین امنوا اذکروا نعمۃ اللہ علیکم اذ جاءتکم جنود من الکفار متحزبون ای الزاما وایسکاتا ۱۲ ای قریش وغطفان و ۱۲ قریظۃ ۱۲ فارسلنا علیہم ریحا وجنودا لم تروھا ھی ریح الصبا وملائکۃ ایام حفر الخندق فارسلنا علیہم ریحا وجنودا لم تروھا ملائکۃ وکان اللہ بما یعملون بالتاء من حفر الخندق وبالیاء من تخریب المشرکین بصیرا اذ جاءوکم من فوقکم ومن اسفل منکم من اعلی الوادی واسفلہ من المشرق والمغرب واذ زاغت الابصار مالت عن کل شیء الی عدوھا من کل جانب وبلغت القلوب الحناجر جمع حنجرۃ وھی منتہی الحلقوم من شدۃ الخوف وتظنون باللہ الظنونا المختلفۃ بالنصر والباس ھنالک ابتلی المؤمنون اختبروا لیتبین المخلص من غیرہ وزلزلوا حرکوا زلزالا شدیدا من شدۃ الفزع واذکر اذ یقول المنفقون والذین فی قلوبہم مرض ضعف اعتقادا ما وعدنا اللہ ورسولہ بالنصر الا غرورا باطلا واذ قالت طائفۃ منہم ای المنافقین یا اھل یثرب ھی ارض المدینۃ ولم تنصرف للعلمیۃ ووزن الفعل لا مقام لکم بضم المیم وفتحہا ای لا اقامۃ ولا مکانۃ فارجعوا الی منازلکم من المدینۃ وکانوا خرجوا مع النبی صلی اللہ علیہ وسلم الی سلع جبل خارج المدینۃ للقتال ویستاذن فریق منہم النبی فی الرجوع یقولون ان بیوتنا عورۃ غیر حصینۃ نخشی علیہا قال تعالی وما ھی بعورۃ ان یریدون الا فرارا من القتال ولو دخلت ای المدینۃ علیہم من اقطارھا نواحیہا ثم سئلوا ای سالہم الداخلون الفتنۃ الشرک لاتوھا بالمد والقصر ای اعطوھا وفعلوھا وما تلبثوا بہا الا یسیرا ولقد کانوا عاھدوا اللہ من قبل لا یولون الادبار وکان عہد اللہ مسئولا عن الوفاء بہ قل لن ینفعکم الفرار ان فررتم من الموت او القتل واذا لا تمتعون فی الدنیا بعد فراركم الا قلیلا بقیۃ اجالکم قل من ذا الذی یعصمکم یمنعکم من اللہ ان اراد بکم سوءا اھلاکا او ھزیمۃ او یصیبکم بسوء ان اراد اللہ بکم رحمۃ خیرا ولا یجدون لہم من دون اللہ ای غیرہ ولیا ینفعہم ولا نصیرا یدفع الضر عنہم قد یعلم اللہ المعوقین المثبطین منکم والقائلین لاخوانہم ھلم تعالوا الینا ولا یاتون البأس القتال الا قلیلا ریاء وسمعۃ اشحۃ

۵۱ قولہ میثاقہم اے واذکر حین اخذنا من النبیین میثاقہم بتبلیغ الرسالۃ والدعاء الی الدین القیم قولہ منک اے خصوصا وقدم رسول اللہ صلے اللہ علیہ وسلم علی نوح ومن بعدہ لان ہذا العطف لبیان فضیلتہ ہؤلاء لانہم اولوا العزم واصحاب الشرائع فلما کان محمد صلے اللہ علیہ وسلم افضل ہؤلاء قدم علیہم ولولا ذلک لقدم من قدمہ زمانہ ۱۲ مدارک ۵۲ قولہ وہی اصغر النمل اے فکل اربعین منہا اصغر من جناح بعوضۃ ۱۲ صراح ۵۳ قولہ ویدعوا الناس الی عبادتہ اے یبلغوا شرائعہ للخلق فہذا الانبیا لیس کہد مطلق الخلق ۱۲ صاوی ۵۴ قولہ من عطف الخاص علی العام ای والنکتۃ کونہم اولی العزم ومشاہیر الرسل وقدمہ صلے اللہ علیہ وسلم لمزید شرفہ وتعظیمہ ۱۲ صاوی ۵۵ قولہ وہو الیمین وفی القرطبی والمیثاق ہو الیمین باللہ فالمیثاق الثانی تاکید للمیثاق الاول بالیمین وقیل الاول ہو الاقرار بالید والثانی فی امر النبوۃ ونظیر ہذا قولہ تعالی واذ اخذ اللہ میثاق النبیین لما آتیتکم من کتاب وحکمۃ الآیۃ ای اخذ علیہم ان یعلنوا ان محمدا رسول اللہ وان یعلن محمد صلے اللہ علیہ وسلم بان لا نبی بعدہ ۱۲ ج ۵۶ قولہ ثم اخذ المیثاق الخ فی الکرخی اشار بہ الی ان اللام فی لیسال لام کے وان اخذ المیثاق لیسال المومنین عن صدقہم والکافرین عن کذبہم فاستغنی عن الثانی بذکر مسببہ وہو قولہ واعد ومفعول صدقہم محذوف کما قدرہ الشارح ویجوز ان یکون صدقہم فی معنی تصدیقہم ومفعولہ محذوف ایضا ای عن تصدیقہم الانبیاء وقیل اللام للصیرورۃ ای واخذ المیثاق علی الانبیاء لیصیر الامر الی کذا آہ ۱۲ ج ۵۷ قولہ لیسال الصادقین متعلق باخذنا وفی الکلام التفات من التکلم لغیبۃ کما اشار لہ المفسر بقولہ ثم اخذ المیثاق والمراد بالصادقین الرسل ۱۲ صاوی ۵۸ قولہ لیسئل اللہ ای لیسئل اللہ یوم القیامۃ وقولہ الصادقین ای الانبیاء والذین صدقوا عہدہم وقولہ عن صدقہم ای عما قالوہ لقومہم تبکیتا للکافرین بہم ۱۲ خطیب ۵۹ قولہ بہم ای بالرسل ہو عطف علی اخذنا ولما کان المقصود من اخذ المیثاق من الانبیاء التبلیغ للمومنین لیثابوا کان فی قوۃ اثاب المومنین فظہر المناسبۃ المقتضیۃ لہا العطف ۱۲ ک ۶۰ قولہ جنود من الکفار وہم قریش وغطفان ویہود قریظۃ والنضیر بیض والمراد انعامہ یوم الاحزاب وہو یوم الخندق وقولہ متحزبون التحزب گروہ گروہ شدن کمافی التاج ۱۲ ۶۱ قولہ فارسلنا علیہم ریحا وجنودا لم تروہا روی انہ لما سمع باقبالہم ضرب الخندق علی المدینۃ ثم خرج الیہم فی ثلثۃ الاف والخندق بینہ وبینہم ومضی علی الفریقین قریب شہر لا حرب بینہم الا الترامی بالنبل والحجارۃ حتی بعث اللہ تعالی علیہم صبا باردۃ فی لیلۃ شاتیۃ فاحصر تہم وسفت التراب فی وجوہہم واطفأت نیرانہم وقلعت خیامہم وماجت الخیل بعضہا فی بعض وکبرت الملائکۃ فی جوانب العسکر فقال طلیحۃ بن الخویلد الاسدی اما محمد فقد ابدا کم بالسحر فالنجا النجا فانہزموا من غیر قتال بیضاوی وقال البخاری قال موسی بن عقبۃ کانت غزوۃ الخندق وہی الاحزاب فی شوال سنۃ اربع ۱۲ ۶۲ قولہ جنودا لم تروہا ہم الملائکۃ وکانوا الفا بعث اللہ تعالی علیہم صبا باردۃ فی لیلۃ شاتیۃ فاحصر تہم وسفت التراب فی وجوہہم وامر الملائکۃ فقلعت الاوتاد وقطعت الاطناب واطفأت النیران واکفأت القدور وماجت الخیل بعضہا فی بعض وقذف فی قلوبہم الرعب وکبرت الملائکۃ فی جوانب عسکرہم فانہزموا من غیر قتال وحین سمع رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم باقبالہم ضرب الخندق علی المدینۃ باشارۃ سلمان ثم خرج فی ثلثۃ الاف من المسلمین فضرب معسکرہ والخندق بینہ وبین القوم وامر بالذراری والنسوان فرفعوا فی الآطام واشتد الخوف وکانت قریش قد اقبلت فی عشرۃ آلاف من الاحابیش وبنی کنانۃ واہل تہامۃ وقائدہم ابوسفیان وخرج غطفان فی الف ومن تابعہم من اہل نجد وقائدہم عیینۃ بن حصن وعامر بن الطفیل فی ہوازن وضاہتہم الیہود من قریظۃ والنضیر ومضی علی الفریقین قریب من شہر لا حرب بینہم الا الترامی بالنبل والحجارۃ حتی انزل اللہ النصر ۱۲ مدارک ۶۳ قولہ ملائکۃ اے وکانوا الفا ولم یقاتلوا وانما القوا الرعب فی قلوبہم ۱۲ صاوی ۶۴ قولہ من حفر الخندق وکانت خامس البجرۃ والخندق معرب کندہ حفر حول العسکر برای سلمان الفارسی ولم یقاتل الملائکۃ یومئذ ۱۲ ک ۶۵ قولہ من المشرق والمغرب بدل من الاعلی والاسفل علی سبیل اللف ۱۲ کما ۶۶ قولہ وہی منتہی الحلقوم وہو مجری النفس علی المشہور وقیل مدخل الطعام قالوا اذا انتفخت الرئۃ من شدۃ الفزع او الغضب وربت وارتفع القلب بارتفاعہا الی راس الحنجرۃ وقیل ہو مثل فی اضطراب القلوب وان لم تبلغ الحناجر حقیقۃ ۱۲ کما ۶۷ قولہ الظنونا قرأ نافع وابن عامر وابو بکر باثبات الالف بعد نون الظنون وبعد لام الرسول فی قولہ واطعنا الرسولا ولام السبیل فی قولہ فاضلونا السبیلا ووصلا ووقفا موافقۃ للرسم لان ہذہ الثلاثۃ رسمت فی المصحف کذلک وایضا فان ہذہ الالف تشبہ ہاء السکت لبیان الحرکۃ وہاء السکت تثبت وقفا للحاجۃ الیہا وقد تثبت وصلا اجراء للوصل مجری الوقف کما تقدم فی البقرۃ والانعام فکذلک ہذہ الالف وقرا ابو عمرو وحمزۃ بحذفہا فی الحالین لانہا الاصل لہا وقولہم اجریت الفواصل مجری القوافی غیر معتد بہ لان القوافی یلزم الوقف علیہا غالبا والفواصل لا یلزم ذلک فیہا فلا تشبہ بہا والباقون باثباتہا وقفا وحذفہا وصلا اجراء للفواصل مجری القوافی فی ثبوت الف الاطلاق ولانہا کہاء السکت وہی تثبت وقفا وتحذف وصلا آہ سمین ۱۲ ۶۸ قولہ بالنصر والیاس ای بعضہم ظن النصر وہم المخلصون وبعضہم ظن الیاس وہم المنافقون ۱۲ ۶۹ قولہ واذ یقول المنافقون الخ القائل معتب بن قشیر وقال ایضا یعدنا محمد بفتح فارس والروم واحدنا لا یقدر ان یتبرز فرقا ما ہذا الا وعد غرور ۱۲ صاوی ۷۰ قولہ یا وعدنا اللہ ورسولہ الا غرورا روی ان معتب بن قشیر حین رای الاحزاب قال یعدنا محمد فتح فارس والروم واحدنا لا یقدر ان یتبرز فرقا ما ہذا الا وعد غرور ۱۲ ک ۷۱ قولہ یا اہل یثرب قد ورد النہی فی الحدیث عن تسمیۃ المدینۃ یثرب لانہ من الثرب بمعنی اللوم والکراہۃ تنزیہیۃ ۱۲ ک ۷۲ قولہ لا مقام لکم بضم المیم لحفص وفتحہا للباقین ای لا اقامۃ تفسیر علی تقدیر ضم المیم مصدر من اقام ولا مکانۃ وذلک علی تقدیر فتحہا فہی بمعنی موضع القیام ۱۲ ک ۷۳ قولہ فارجعوا الی منازلکم ای ادوا رجعوا من متابعۃ النبی صلی اللہ علیہ وسلم الی الکفر ۱۲ ک ۷۴ قولہ الی سلع نام کوہی بمدینۃ کذا فی الصراح فیکون قولہ جبل خارج المدینۃ تفسیرا لہ ۱۲ ۷۵ قولہ ویستاذن فریق منہم النبی وہم المنافقون بنو حارثۃ وبنو سلمۃ من الروح ۱۲ ۷۶ قولہ غیر حصینۃ ای غیر محفوظۃ فی القاموس وحصینۃ محکمۃ والعورۃ فی اللغۃ الخلل فی البناء وغیرہ یخاف منہ العدو والسارق ویقال فلان یحفظ عورۃ ای خللہ والعورۃ ایضا سوءۃ الانسان ۱۲ ۷۷ قولہ نخشی علیہا ای علی البیوت من السراق واللصوص واصل العورۃ الخلل فی البناء ونحوہ بحیث یمکن دخول السارق فیہا وہی فی الاصل مصدر وصف بہ مبالغۃ ۱۲ ک ۷۸ قولہ ولو دخلت ای المدینۃ علیہم من قولک دخلت علی داره حذف الفاعل للایماء بان دخول ہؤلاء المتحزبین علیہم ودخول غیرہم سیان فی اقتضاء الحکم المترتب علیہ ۱۲ ک ۷۹ قولہ ولو دخلت علیہم من اقطارہا الآیۃ معناہ بالفارسیۃ واگر در آمدہ میشد بمدینہ از نواحی آں پس طلب کردہ میشد از ایشاں شرک البتہ میدادند آنرا و تاخیر نمیکردند

فتنۃ الایسیر اقدر ما یسمع السوال والجواب من الزمان فضلا عن التعلل باختلال البیوت عند سلامتہا ۱۲ ۸۰ قولہ وما تلبثوا بہا الا یسیرا ای ما اقاموا

عَلَيْكُمْ ۚ بالمعاونة جمع شحيح وهو حال من ضمير يأتون فَإِذَا جَاءَ الْخَوْفُ رَأَيْتَهُمْ يَنظُرُونَ إِلَيْكَ
تَدُورُ أَعْيُنُهُمْ كَالَّذِي كنظر او كدوران الذي يُغْشَىٰ عَلَيْهِ مِنَ الْمَوْتِ اى سكراته فَإِذَا ذَهَبَ الْخَوْفُ
وحيزت الغنائم سَلَقُوكُم أذوكم وضربوكم بِأَلْسِنَةٍ حِدَادٍ أشحة عَلَى الْخَيْرِ اى الغنيمة يطلبونها أُولَٰئِكَ
لَمْ يُؤْمِنُوا حقيقة فَأَحْبَطَ اللَّهُ أَعْمَالَهُمْ وَكَانَ ذَٰلِكَ الاحباط عَلَى اللَّهِ يَسِيرًا ○ بارادته يَحْسَبُونَ
الْأَحْزَابَ من الكفار لَمْ يَذْهَبُوا الى مكة لخوفهم منهم وَإِن يَأْتِ الْأَحْزَابُ كرة اخرى يَوَدُّوا لو يَتمنوا لَوْ
أَنَّهُم بَادُونَ فِي الْأَعْرَابِ اى كائنون فى البادية يَسْأَلُونَ عَن أَنبَائِكُمْ اخباركم مع الكفار وَلَوْ كَانُوا
فِيكُمْ هذه الكرة مَّا قَاتَلُوا إِلَّا قَلِيلًا ○ رياء وخوفا من التعيير لَّقَدْ كَانَ لَكُمْ فِي رَسُولِ اللَّهِ أُسْوَةٌ بكسر
الهمزة وضمها حَسَنَةٌ اقتداء به فى القتال والثبات فى مواطنه لِّمَن بدل من لكم كَانَ يَرْجُو اللَّهَ يخاف
وَالْيَوْمَ الْآخِرَ وَذَكَرَ اللَّهَ كَثِيرًا ○ بخلاف من ليس كذلك وَلَمَّا رَأَى الْمُؤْمِنُونَ الْأَحْزَابَ من الكفار
قَالُوا هَٰذَا مَا وَعَدَنَا اللَّهُ وَرَسُولُهُ من الابتلاء والنصر وَصَدَقَ اللَّهُ وَرَسُولُهُ ذنى الوعد وَمَا زَادَهُمْ
ذَٰلِكَ إِلَّا إِيمَانًا تصديقا بوعد الله وَتَسْلِيمًا ○ لامره مِّنَ الْمُؤْمِنِينَ رِجَالٌ صَدَقُوا مَا عَاهَدُوا اللَّهَ
عَلَيْهِ من الثبات مع النبى صلى الله عليه وسلم فَمِنْهُم مَّن قَضَىٰ نَحْبَهُ مات او قتل فى سبيل الله وَمِنْهُم
مَّن يَنتَظِرُ ذلك وَمَا بَدَّلُوا تَبْدِيلًا ○ فى العهد وهم بخلاف حال المنافقين لِيَجْزِيَ اللَّهُ الصَّادِقِينَ
بِصِدْقِهِمْ وَيُعَذِّبَ الْمُنَافِقِينَ إِن شَاءَ بان يميتهم على نفاقهم أَوْ يَتُوبَ عَلَيْهِمْ ان شاء إِنَّ اللَّهَ
كَانَ غَفُورًا لمن تاب رَّحِيمًا ○ به وَرَدَّ اللَّهُ الَّذِينَ كَفَرُوا اى الاحزاب بِغَيْظِهِمْ لم ينالوا خيرا لم مرادهم
من الظفر بالمؤمنين وَكَفَى اللَّهُ الْمُؤْمِنِينَ الْقِتَالَ بالريح والملئكة وَكَانَ اللَّهُ قَوِيًّا على ايجادما
يريده عَزِيزًا ○ غالبا على امره وَأَنزَلَ الَّذِينَ ظَاهَرُوهُم من اهل الكتب اى قريظة مِّن صَيَاصِيهِمْ
حصونهم جمع صيصية وهو ما يتحصن به وَقَذَفَ فِي قُلُوبِهِمُ الرُّعْبَ الخوف فَرِيقًا تَقْتُلُونَ منهم
وهم المقاتلة وَتَأْسِرُونَ فَرِيقًا ○ منهم اى الذرارى وَأَوْرَثَكُمْ أَرْضَهُمْ وَدِيَارَهُمْ وَأَمْوَالَهُمْ وَأَرْضًا
لَّمْ تَطَئُوهَا بعد وهى خيبر او كل ارض تفتح بعد قريظة وَكَانَ اللَّهُ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرًا ○ يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ قُل
لِّأَزْوَاجِكَ وهن تسع وطلبن منه من زينة الدنيا ما ليس عنده إِن كُنتُنَّ تُرِدْنَ الْحَيَاةَ
الدُّنْيَا وَزِينَتَهَا فتعالين أُمَتِّعْكُنَّ اى متعة الطلاق وَأُسَرِّحْكُنَّ سَرَاحًا جَمِيلًا ○ اطلقكن من
غير ضرار وَإِن كُنتُنَّ تُرِدْنَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَالدَّارَ الْآخِرَةَ اى الجنة فَإِنَّ اللَّهَ أَعَدَّ لِلْمُحْسِنَاتِ

ع ۲ ۱۲ ۱۸
ع ۳ ۷ ۱۹

كذا فى روح البيان ۱۲ ۵۵ قوله يطلبونها فيقولون وفرواقسمتنا فانا قد شاهدناكم وقاتلنا
معكم ولكنا غلبتم عدوكم ۱۲ ک ۵۶ قوله يحسبون اى يظنون هؤلاء المنافقين الجبنهم
ان الاحزاب الكفار لم ينهزموا وقد انهزموا ففروا الى داخل المدينة من البيضاوى ومعنى
الآية بالفارسية مى پندارند كه لشكرهاى كفار نرفته اند واگر بيايند لشكر هاى كرر تمنا
كنند كاش ايشان در صحرا بودندى يعنى تاكه مقابله از كفار نبودى ۱۲ ۵۷ قوله يسألون
كل قادم من جانب المدينة وقوله عن انبائكم اى عما جرى عليكم وقوله هذه الكرة اى
لم يرجعوا الى المدينة وكان قتال ۱۲ بيضاوى ۵۸ قوله لقد كان لكم فى رسول الله اسوة
حسنة هذا عتاب للمتخلفين عن القتال اى كان لكم قدوة بالنبى صلى الله عليه وسلم حيث بذل
نفسه لنصرة دين الله فى خروجه الى الخندق وايضا فقد شج وجهه وكسرت رباعيته وقتل
عمه حمزة وجاع بطنه ولم يكن الا صابرا محتسبا وشاكرا راضيا واختلف فيمن اريد بهذا
الخطاب على قولين احدهما انه المنافقون عطفا على ما تقدم من خطابهم الثانى انه المؤمنون
بقوله تعالى لمن كان يرجو الله واليوم الآخر واختلف فى هذه الاسوة بالنبى صلى الله عليه
وسلم هل هى على الايجاب او على الاستحباب على قولين احدهما انها على الاستحباب حتى يقوم
دليل على الايجاب وينبغى ان تحمل على الايجاب فى امور الدين وعلى الاستحباب فى
امور الدنيا آه قرطبى ۱۲ ۵۹ قوله وضمها اى لعاصم بمعنى القدوة اقتداء به فى القتال و
الثبات فى مواطنه ۱۲ ک ۶۰ قوله بدل من لكم ويجوز البدل من ضمير الخاطبين عند
الكوفيين والاخفش ومن لم يجوزه جعله صلة لحسنة او صفة لها وقد يقال هذا بدل البعض
لان فى الخاطبين من لا يرجو الله واليوم الآخر والعائد محذوف اى منكم وذلك جائز
وفاقا وقد يقال يجوز البدل من الجار والمجرور ان لم يجز البدل من الضمير ولعله الى
ذلك يشير قول المصنف بدل من لكم ۱۲ ک ۶۱ قوله يرجو الله الرجاء يجئ بمعنى الخوف
وقيل المعنى مايل ثواب الله ونعيم اليوم الآخر ۱۲ كمالين ۶۲ قوله ما وعدنا الله ورسوله قوله
تعالى ام حسبتم ان تدخلوا الجنة ولما ياتكم مثل الذين خلوا من قبلكم ۱۲ ک ۶۳ قوله وصدق الله ورسوله اى ظهر
صدق خبر الله ورسوله فى الوعد بالنصر فاستبشروا بالنصر قبل حصوله واظهر فى محل الاضمار
زيادة فى تعظيم اسم الله ولانه لو اضمر لجمع بين اسم الله ورسوله فى ضمير واحد مع ان النبى
صلى الله عليه وسلم عاب على من قال من يطع الله ورسوله فقد رشد ومن يعصهما فقد غوى
فقال له بئس خطيب القوم انت قل ومن يعص الله ورسوله ۱۲ ص ۶۴ قوله من المؤمنين
رجال آه نذر رجال من الصحابة انهم اذا لقوا حربا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم
عبوا وقاتلوا حتى يستشهدوا وهم عثمان بن عفان وطلحة وسعيد بن جبير وحمزة ومصعب
وغيرهم فمنهم من قضى نحبه اى مات شهيدا كحمزة ومصعب وقضاء النحب صار عبارة عن
الموت لان كل حى من المحدثات لابد له من ان يموت فكانه نذر لازم فى رقبته فاذا
مات فقد قضى نحبه اى نذره ومنهم من ينتظر الموت اى على الشهادة كعثمان وطلحة ۱۲ مدارک
۶۵ قوله قضى نحبه النحب النذر استعير للموت لانه كنذر لازم فى رقبة كل حيوان خطيب و
بالفارسية قرار داد ۱۲ ۶۶ قوله ومنهم من ينتظر قضاء نذره لكونه موقتا كعثمان وطلحة
وغيرهما فانهم مستمرون على نذورهم وقد قضوا بعضها وهو الثبات مع رسول الله والقتال
الى حين نزول الآية الكريمة من الروح ۱۲ ۶۷ قوله ذلك اى الموت او الشهادة او احد
الامرين من الشهادة والنصر ۱۲ ک ۶۸ قوله ليجزى الله اللام متعلق بمعنى قوله ولما
راى المؤمنون الاحزاب كانه قال انما ابتلاهم الله برؤية هذا الخطب ليجزى الصادقين
ويعذب المنافقين او متعلق بما بدلوا مع ما فيهم منه بالتعريض كانه قال ما بدل
المؤمنون وبدل المنافقون ليجزى الله ۱۲ ک ۶۹ قوله وكفى الله المؤمنين القتال روى
البخارى عن سليمان بن صرد قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم حين اجلى الاحزاب
يقول الآن نغزوهم ولا يغزوننا ونحن نسير اليهم آه خازن ۱۲ ج ۷۰ قوله بالريح و
الملئكة روى انه بعث الله اليهم ريحا باردة فقطع الاوتاد واطناب الفساطيط واطفات
النيرات واكفأت القدور وجال الخيل بعضها فى بعض وكثر تكبير الملائكة فى جوانب عسكرهم حتى
انهزموا من غير قتال وفى صحيح البخارى نصرت بالصبا واهلكت عاد بالدبور ۱۲ ک ۷۱
قوله ظاهروهم اى عاونوا الاحزاب ۱۲ ۷۲ قوله ما يتحصن به ولاجل هذا يقال لشوكة الديك
وغيره ايضا صيصية ۱۲ ۷۳ قوله وتاسرون الاسر الشد بالقيد وسمى الاسير بذلك ثم قيل
لكل ماخوذ مقيد وان لم يكن مشدودا ۱۲ روح ۷۴ قوله اى الذرارى يعنى نساؤهم وصبيانهم ۱۲ ۷۵ قوله لم تطؤها من وطى وطا بالفارسية بپاى سپردن ۱۲ روح ۷۶ قوله بعد قريظة اى بعامين وقيل كل ارض فتحت بعد قريظة ۱۲ ک ۷۷
قوله وهن تسع اى وهن يومئذ تسع لنسوة عائشة وحفصة بنت عمر وام حبيبة واسمها رملة بنت ابى سفيان وام سلمة واسمها هند بنت ابى امية المخزومية وسودة بنت زمعة العامرية وزينب بنت جحش الاسدية وميمونة بنت الحارث
الهلالية وصفية بنت حيى بن اخطب الخيبرية الهارونية وجويرية بنت الحارث الخزاعية المصطلقية وكانت هذه بعد وفات خديجة رضى الله عنها ۱۲ ۷۸ قوله وطلبن منه الخ روى انهن سالنه شباب الزينة وزيادة النفقة فنزلت
هذه الآية بيض ۱۲ ۷۹ قوله ما ليس عنده من شباب الزينة وزيادة النفقة فبجر بهن النبى صلى الله عليه وسلم وآلى ان لا يقربهن شهرا فنزلت الآية وذكى القناش ان ازواجه طالبنه فكان اولهن ام سلمة سالته ستا معلما فلم يقدر عليه وسالته
ميمونة حلة يمانية وسالته زينب ثوبا مخططا وهو البرد اليمانى وسالته ام حبيبة ثوبا سحوليا وسالته كل واحدة شيئا ۱۲ كمالين ۸۰ قوله امتعكن اى اعطكن المتعة بيضاوى وقوله اسرحكن قال فى الصراح تسريح المراة تطليقها ۱۲ ک

مِنكُنَّ بارادة الآخرة اجرا عظيما ○ اى الجنة فاخترن الآخرة على الدنيا يٰنِسَآءَ النَّبِيِّ مَنْ يَّاْتِ
مِنكُنَّ بِفَاحِشَةٍ مُّبَيِّنَةٍ بفتح الياء وكسرها اى بُينت او هى بينة يُضٰعَفْ وفى قراءة يضعف بالتشديد
وفى اخرى نضعف بالنون مع ونصب العذاب لَهَا الْعَذَابُ ضِعْفَيْنِ ضعفى عذاب غيرهن
اى مثليه وَكَانَ ذٰلِكَ عَلَى اللّٰهِ يَسِيرًا ○ وَمَنْ يَّقْنُتْ يطع مِنكُنَّ لِلّٰهِ وَرَسُوْلِهٖ وَتَعْمَلْ
صَالِحًا نُّؤْتِهَآ اَجْرَهَا مَرَّتَيْنِ اى مثلى ثواب غيرهن من نساء وفى قراءة بالتحتانية فى تعمل ونؤتها وَ
اَعْتَدْنَا لَهَا رِزْقًا كَرِيمًا ○ فى الجنة زيادة يٰنِسَآءَ النَّبِيِّ لَسْتُنَّ كَاَحَدٍ كجماعة مِّنَ النِّسَآءِ اِنِ
اتَّقَيْتُنَّ الله فَاِنْ كن اعظم فَلَا تَخْضَعْنَ بِالْقَوْلِ للرجال فَيَطْمَعَ الَّذِىْ فِىْ قَلْبِهٖ مَرَضٌ نفاق وَ
قُلْنَ قَوْلًا مَّعْرُوْفًا ○ من غير خضوع وَقَرْنَ بكسر القاف وفتحها فِىْ بُيُوْتِكُنَّ من القرار واصله اِقْرِرْنَ
بكسر الراء وفتحها من قَرَرْتَ بفتح الراء وكسرها نقلت حركة الراء الى القاف وحذفت مع همزة
الوصل وَلَا تَبَرَّجْنَ بترك احدى التاءين من اصله تتبرجن تَبَرُّجَ الْجَاهِلِيَّةِ الْاُوْلٰى اى ما قبل الاسلام
من اظهار النساء محاسنهن للرجال والاظهار بعد الاسلام مذكور فى اٰية وَلَا يُبْدِيْنَ زِيْنَتَهُنَّ اِلَّا
مَا ظَهَرَ مِنْهَا وَاَقِمْنَ الصَّلٰوةَ وَاٰتِيْنَ الزَّكٰوةَ وَاَطِعْنَ اللّٰهَ وَرَسُوْلَهٗ اِنَّمَا يُرِيْدُ اللّٰهُ لِيُذْهِبَ عَنكُمُ
الرِّجْسَ الاثم يٰٓاَهْلَ الْبَيْتِ اى نساء النبى وَيُطَهِّرَكُمْ منه تَطْهِيْرًا ○ وَاذْكُرْنَ مَا يُتْلٰى فِىْ بُيُوْتِكُنَّ
مِنْ اٰيٰتِ اللّٰهِ القران وَالْحِكْمَةِ السنة اِنَّ اللّٰهَ كَانَ لَطِيْفًا باوليائه خَبِيْرًا ○ بجميع خلقه اِنَّ
الْمُسْلِمِيْنَ وَالْمُسْلِمٰتِ وَالْمُؤْمِنِيْنَ وَالْمُؤْمِنٰتِ وَالْقٰنِتِيْنَ وَالْقٰنِتٰتِ المطيعات وَالصّٰدِقِيْنَ وَ
الصّٰدِقٰتِ فى الايمان وَالصّٰبِرِيْنَ وَالصّٰبِرٰتِ على الطاعات وَالْخٰشِعِيْنَ المتواضعين وَالْخٰشِعٰتِ
المتواضعات وَالْمُتَصَدِّقِيْنَ وَالْمُتَصَدِّقٰتِ وَالصَّآئِمِيْنَ وَالصّٰٓئِمٰتِ وَالْحٰفِظِيْنَ فُرُوْجَهُمْ وَالْحٰفِظٰتِ
عن الحرام وَالذّٰكِرِيْنَ اللّٰهَ كَثِيْرًا وَّالذّٰكِرٰتِ اَعَدَّ اللّٰهُ لَهُمْ مَّغْفِرَةً للمعاصى وَّاَجْرًا عَظِيْمًا ○ على الطاعات
وَمَا كَانَ لِمُؤْمِنٍ وَّلَا مُؤْمِنَةٍ اِذَا قَضَى اللّٰهُ وَرَسُوْلُهٗٓ اَمْرًا اَنْ يَّكُوْنَ بالتاء والياء لَهُمُ الْخِيَرَةُ الاختيار
مِنْ اَمْرِهِمْ خلاف امر الله ورسوله نزلت فى عبد الله بن جحش واخته زينب خطبها النبى صلى الله عليه وسلم
وعنى لزيد بن حارثة فكرها ذلك حين علما انه انما قبل ان النبى صلى الله عليه وسلم خطبها لنفسه ثم
رضيا للاٰية وَمَنْ يَّعْصِ اللّٰهَ وَرَسُوْلَهٗ فَقَدْ ضَلَّ ضَلٰلًا مُّبِيْنًا ○ بينا فزوجها النبى لزيد ثم
وقع بصره عليها بعد حين فوقع فى نفسه حبها وفى نفس زيد كراهتها ثم قال للنبى صلى الله عليه وسلم اريد فراقها

ليصلح ولا يليق وهذا اللفظ يستعمل تارة فى الحظر والمنع كما هنا وتارة فى الامتناع عقلا كما فى قوله تعالى ما كان لكم ان تنبتوا شجرها وتارة فى الامتناع شرعا كقوله تعالى وما كان لبشر

ان يكلمه الله الا وحيا ١٢ صاوى

لـ١ قوله فاخترن الآخرة على الدنيا روى البخارى انها لما نزلت بدأ رسول الله صلى الله عليه وسلم بعائشة فخيرها وقرأ عليها فاخترت الله ورسوله والدار الآخرة وتابعنها على ذلك قال النبوى اختلفوا فى هذا التخيار على قولين فذهب الحسن وقتادة والاكثر على انه خيرهن بين اختيارهن الدنيا فيفارقهن واختيار الآخرة فيمسكهن وهو الظاهر من قوله سبحانه فتعالين امتعكن واسرحكن سراحا جميلا ومما يدل على ذلك انه لم يكن جوابهن على الفور فانه قال لعائشة رضى الله تعالى عنها لا تعجلى حتى تشيرى ابويك وفى تفويض الطلاق يكون الجواب على الفور وذهب قوم الى انه خيرهن بين الطلاق والمقام معه وهذا قول عائشة ومجاهد والشعبى ومقاتل ويؤيد الاول ايضا ما اخرجه احمد عن على رضى الله تعالى عنه قال لم يخير رسول الله صلى الله عليه وسلم الا بين الدنيا والآخرة ثم الاكثرون على ان المخيرة اذا اختارت زوجها لا يقع شئ ولو اختارت نفسها تقع واحدة رجعية عند الشافعى وبائنة عند ابى حنيفة وقال زيد بن ثابت اذا اختارت الزوج يقع طلقة واذا اختارت نفسها فثلث وقال به مالك واستدل للاول بما فى البخارى عن عائشة خيرنا رسول الله صلعم فاخترناه ولم يعد طلاقا ولا يخفى ان ذلك لا يستقيم على قول الاكثر انه لم يكن تخييرة صلعم لنسائه تخييرا بين نفسها وزوجها بل بين الدنيا والآخرة وقد بينا ان ذلك القول هو الراجح ١٢ ك لـ٢ قوله فاخترن الآخرة اى ودمن على ذلك فكن زاهدات فى الدنيا حتى ورد ان عائشة دخل عليها ثمانون الف درهم من بيت المال فامرت جاريتها ففرقتها فلما فرغت طلبت عائشة منها شيئا تفطر به وكانت صائمة فلم تجد منها شيئا ١٢ صاوى لـ٣ قوله يا نساء النبى من بات منكن بفاحشة هذه الآيات خطاب من الله لازواج النبى اظهارا لفضلهن وعظم قدرهن عند الله تعالى لان العتاب و

قربهن من رسول الله صلى الله عليه وسلم لا هن ضحيجاته فى الجنة فبقدر القرب من رسول الله يكون القرب من الله خلافا لمن شذ وزعم ان حب النبى والقرب منه والتعلق به شرف ١٢ صاوى لـ٣ قوله بفاحشة اى سيئة من قول او فعل كالنشوز وسوء الخلق واختيار الحيوة الدنيا وزينتها على الله تعالى ورسوله خطيب وفى الجمل بفاحشة اى معصية ظاهرة قيل هو كقوله تعالى لئن اشركت ليحبطن عملك لان منهن من اتت بفاحشة لان الله تعالى صان ازواج الانبياء عن الفاحشة ١٢ لـ٤ قوله يا نساء النبى لستن كاحد من النساء تقدم ان حكمة التشديد عليهن شدة قربهن من رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو دليل على رفعة قدرهن وعظم رتبتهن فلا يليق منهن التوغل فى الشهوات وتطلب زينة الدنيا لان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لست من الدنيا وليست الدنيا منى والمقربون منه كذلك والمعنى ليست الواحدة منكن كالواحدة من آحاد النساء فالتفاضل فى الافراد ١٢ صاوى لـ٥ قوله كاحد كجماعة الخ حمل احدا على الجمع ليطابق المشبه فان نساء النبى جماعة ١٢ اى كما قبل الاسلام كذا نقل عن قتادة فى تفسير الجاهلية الاولى ١٢ لـ٦ قوله ان اتقيتن قيل جواب هذا الشرط محذوف بدل عليه ما قبله وهو الذى يشير له صنيع الشارح فان قوله فان كن اعظم تعليل لنفى المساواة التى يفيدها التشبيه وعلى هذا فقوله فلا تخضعن الخ مستانف وقيل هو الجواب ١٢ جمل لـ٧ قوله فان كن اعظم وفى كلام المص اشارة الى ان الجملة الشرطية متعلقة بما قبله وظاهر التفاسير الآخران جزاءها قوله فلا تخضعن بالقول للرجال ان اتقيتن فلا تكلمن كلاما لينا خاضعا مع الرجال ككلام المريبات ١٢ ك لـ٨ قوله فلا تخضعن بالقول عند مخاطبة الناس اى لا تجبن بقولكن خاضعا لينا مثل قول المطمعات وبالفارسية پس نرمى وفروتنى مكنيد در سخن گفتن با مردان بيگانه من الروح ١٢ لـ٩ قوله وقرن فى بيوتكن بالفارسية وآرام گيريد در خانهاى خويش ١٢ لـ١٠ قوله من القرار اى الثبات اشار الى توجيه القراءتين فمن كسر القاف قال ان قرن امر من القرار وهو السكون تقول قر يقر وقارا اذا ثبت وسكن واصله اقررن فحذفت الواو تخفيفا ثم الهمزة استغنى عنها فصار قرن ومن قر يقر بكسر القاف فى المضارع فاصله اقررن بكسر الراء ابدا قراءة الجمهور وقرأ نافع وعاصم وابو جعفر بفتح القاف فى المضارع واصله اقررن ١٢ لـ١١ قوله ولا تبرجن اى لا تتخترن فى تمشيكن ابو السعود وقيل هو ابراز الزينة وابراز المحاسن للرجال ١٢ خطيب لـ١٢ قوله يا اهل البيت يشير الى انه منصوب على النداء اى نساء النبى صلعم اختلف فى المراد باهل البيت فى هذا الامر فروى ابن حاتم عن ابن عباس انها نزلت فى نساء النبى صلعم وروى ابن جرير عن عكرمة انه كان ينادى فى السوق انها نزلت فينهن وذهب ابو سعيد الخدرى ومجاهد وقتادة الى انهم على وفاطمة والحسنان استدل عليه بتذكير ضمير عليكم وليطهركم والصواب انها فيهن وفاطمة وعليا وابنيهما اما شمولها لهن فان سياق الكلام معهن وفيما قبله وكذا فيما بعده الخطاب معهن واما لهم فلما فى مسلم ان عليا وفاطمة وحسنا وحسينا جاؤا فادخلهم النبى صلى الله عليه وسلم فى كساء من شعر اسود كان عليه ثم قرأ انما يريد الله ليذهب عنكم الرجس اهل البيت الآية وفى مسند احمد وغيره عن ام سلمة انه صلعم كان فى بيتها فجاء على و فاطمة وابناهما وجلسوا عنده على كساء حبرى فانزل الله هذه الآية فاخذ فضل الكساء وظلم به ثم اخرج يده فالوى بها الى السماء قال اللهم اهل بيتى وحاشى فاذهب الرجس عنهم وطهرهم تطهيرا قالت فادخلت اى راسى البيت فقلت وانا معكم يا رسول فقال انك على خير وفى اسناده من لم يسم وبقية اسناده ثقات وروى ابن جرير عن ابى سعيد قال النبى صلعم نزلت هذه الآية فى خمسة فى وفى على وحسن وحسين وفاطمة ولو سلم انها نزلت فيهن خاصة فاذا كن من اهل بيته فهن اولا واحق واولى بهذه التسمية وهذا مثل ما قالوا فى مسجد اسس على التقوى انها نزلت فى مسجد قبا كما فى البخارى ومع ذلك انه صلعم لما سئل عنها قال هو مسجدى هذا والتوفيق انه اذا كان ذلك اسس على التقوى فمسجدى هذا اولى واحرى بهذه التسمية ولكن لا دليل للشيعة فى الآية على ثبوت العصمة لهم لدخول الازواج ولو سلم عدم دخولهن فيها فلا تدل على العصمة من الذنب لانه يجوز كون التطهير بالعفو عنها بل هو اظهر لاقتضاء التطهير وقوع المطهر عنه ولو سلم فنقول كما اورده ابن تيمية الجواب على اصل القدرية وهم الامامية ظاهر فانه تعالى قد اراد ايمان من على وجه الارض فما تقع مراده وما على اصل اهل الاثبات فالتحقيق ان الارادة نوعان ارادة شرعية دينية يتضمن رضا ومحبته وارادة تكوينية قدرية يتضمن خلقه وتقديره الاول مثل يريد الله بكم اليسر ولا يريد بكم العسر وكقوله يريد الله ليبين لكم ويهديكم سنن الذين من قبلكم ويتوب عليكم والله يريد ان يتوب عليكم ويريد الذين يتبعون الشهوات فان ارادة الله فى هذه الآيات متضمنة لمحبة الله ورضاه والثانية كقوله تعالى فمن يرد الله ان يهديه يشرح صدره للاسلام ومن يرد ان يضله يجعل صدره ضيقا حرجا والآية من قبيل الاولى ولو سلم فلا يثبت بالمعنى الذى ادعوه وهو العصمة عن الخطأ والاثم كليهما بل عن الاثم فقط ١٢ كما لين لـ١٣ قوله اى نساء النبى قصره عليهن لمراعاة السياق والا فقد قيل الآية عامة فى اهل بيت سكنه وهن ازواجه واهل بيت نسبه وهن ذريته ١٢ صاوى لـ١٤ قوله واذكرن ويا دكنيد اى زنان پيغمبر اى فى انفسكن ذكرا دائما او اذكرنه لغيركن على جهة الوعظ والتعليم ١٢ خطيب لـ١٥ قوله ان المسلمين والمسلمات الخ سبب نزولها ان ازواج النبى صلى الله عليه وسلم جلس يتذكرن فيما بينهن ويقلن ان الله ذكر الرجال فى القرآن ولم يذكر النساء بخير فيما فينا خير يذكر به انا نخاف ان لا تقبل مناطاعة فسألت ام سلمة رسول الله صلى الله عليه وسلم وكانت كثيرة السؤال فقالت يا رسول الله ما بال ربنا يذكر الرجال فى كتابه ولا يذكر النساء فنخشى ان لا يكون فينا خير افنزلت جبرا لخاطرهن ١٢ صاوى لـ١٦ قوله والذاكرين الله كثيرا اى بقلوبهم والسنتهم فى كل حالة ومن علامات الاكثار من الذكر الصبح به عند الاستيقاظ من النوم وقال مجاهد لا يكون العبد من الذاكرين الله كثيرا حتى يذكر الله تعالى قائما وقاعدا ومضطجعا من الخطيب و الروح وفى الكبير يعنى هم فى جميع هذه الاحوال يذكرون الله وروى ان ازواج النبى صلى الله عليه وسلم قلن يا رسول الله ذكر الله الرجال فى القرآن بخير فما فينا خير نذكر به فنزلت ١٢ بيضاوى لـ١٧ قوله الاختيار بشير الى انه مصدر على غير القياس كالطيرة وقال لقاضى الخيرة ما تخير ١٢ ك لـ١٨ قوله نزلت فى عبد الله بن جحش واخته زينب اى بنت جحش ايضا واسمها امية بنت عبد المطلب عمة رسول الله صلى الله عليه وسلم وقوله فكرها اى كون الخطبة لزيد وذلك انها لما علمت بالحال قالت انا بنت عمتك يا رسول الله فلا ارضاه لنفسى ص

فقال امسك عليك زوجك كما قال تعالى وَاِذْ تَقُوْلُ لِلَّذِيْٓ اَنْعَمَ اللّٰهُ عَلَيْهِ بِالْاِسْلَامِ وَاَنْعَمْتَ عَلَيْهِ بِالْاِعْتَاقِ وهو زيد بن حارثة كان من سبي الجاهلية اشتراه رسول الله صلى الله عليه وسلم قبل البعثة واعتقه وتبناه اَمْسِكْ عَلَيْكَ زَوْجَكَ وَاتَّقِ اللّٰهَ فِيْ امر طلاقها وَتُخْفِيْ فِيْ نَفْسِكَ مَا اللّٰهُ مُبْدِيْهِ مظهره مِنْ محبتها واَن لو فارقها زيد تزوجها وَتَخْشَى النَّاسَ ان يقولوا تزوج محمد زوجة ابنه وَاللّٰهُ اَحَقُّ اَنْ تَخْشٰىهُ فِيْ كل شئ ويزوجكها ولا عليك من قول الناس ثم طلقها زيد وانقضت عدتها قال الله تعالى فَلَمَّا قَضٰى زَيْدٌ مِّنْهَا وَطَرًا حاجة زَوَّجْنٰكَهَا فدخل عليها النبي صلى الله عليه وسلم بغير اذن واشبع المسلمين خبزا ولحما لِكَيْلَا يَكُوْنَ عَلَى الْمُؤْمِنِيْنَ حَرَجٌ فِيْٓ اَزْوَاجِ اَدْعِيَآئِهِمْ اِذَا قَضَوْا مِنْهُنَّ وَطَرًا وَكَانَ اَمْرُ اللّٰهِ مقضيه مَفْعُوْلًا مَا كَانَ عَلَى النَّبِيِّ مِنْ حَرَجٍ فِيْمَا فَرَضَ اللّٰهُ لَهٗ سُنَّةَ اللّٰهِ اى كسنة الله فنصب بنزع الخافض فِي الَّذِيْنَ خَلَوْا مِنْ قَبْلُ من الانبياء اى لا حرج عليهم فِيْ ذٰلِكَ توسعة لهم فِي النكاح وَكَانَ اَمْرُ اللّٰهِ فعله قَدَرًا مَّقْدُوْرًا مقضيا الَّذِيْنَ نعت للذين قبله يُبَلِّغُوْنَ رِسٰلٰتِ اللّٰهِ وَيَخْشَوْنَهٗ وَلَا يَخْشَوْنَ اَحَدًا اِلَّا اللّٰهَ فلا يخشون مقالة الناس فيما احل الله لهم وَكَفٰى بِاللّٰهِ حَسِيْبًا حافظا للاعمال خلقه ومحاسبهم مَا كَانَ مُحَمَّدٌ اَبَآ اَحَدٍ مِّنْ رِّجَالِكُمْ فليس ابا زيد اى والده فلا يحرم عليه التزوج بزوجته زينب وَلٰكِنْ كَانَ رَسُوْلَ اللّٰهِ وَخَاتَمَ النَّبِيّٖنَ فلا يكون لابن رجل بعده يكون نبيا وفي قراءة بفتح التاء كآلة الختم اى به ختموا وَكَانَ اللّٰهُ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيْمًا منه بان لا نبي بعده واِذا نزل السيد عيسى يحكم بشريعته يٰٓاَيُّهَا الَّذِيْنَ اٰمَنُوا اذْكُرُوا اللّٰهَ ذِكْرًا كَثِيْرًا وَّسَبِّحُوْهُ بُكْرَةً وَّاَصِيْلًا اول النهار واخره هُوَ الَّذِيْ يُصَلِّيْ عَلَيْكُمْ اى يرحمكم وَمَلٰٓئِكَتُهٗ اى يستغفرون لكم لِيُخْرِجَكُمْ لِيديم اخراجه اياكم مِّنَ الظُّلُمٰتِ اى الكفر اِلَى النُّوْرِ اى الايمان وَكَانَ بِالْمُؤْمِنِيْنَ رَحِيْمًا تَحِيَّتُهُمْ من تعالى يَوْمَ يَلْقَوْنَهٗ سَلٰمٌ بلسان الملئكة وَاَعَدَّ لَهُمْ اَجْرًا كَرِيْمًا هو الجنة يٰٓاَيُّهَا النَّبِيُّ اِنَّآ اَرْسَلْنٰكَ شَاهِدًا على من اُرسلت اليهم وَّمُبَشِّرًا مَّنْ صدقك بالجنة وَّنَذِيْرًا مُّنْذِرًا من كذبك بالنار وَّدَاعِيًا اِلَى اللّٰهِ الى طاعته بِاِذْنِهٖ بامره وَسِرَاجًا مُّنِيْرًا اى مثلك في الاهتداء به وَبَشِّرِ الْمُؤْمِنِيْنَ بِاَنَّ لَهُمْ مِّنَ اللّٰهِ فَضْلًا كَبِيْرًا هو الجنة وَلَا تُطِعِ الْكٰفِرِيْنَ وَالْمُنٰفِقِيْنَ فيما يخالف شرعك وَدَعْ اَذٰىهُمْ لا تجازهم عليه الى ان تومر فيهم بامر وَتَوَكَّلْ عَلَى اللّٰهِ فهو كافيك وَكَفٰى بِاللّٰهِ وَكِيْلًا مفوضا اليه يٰٓاَيُّهَا الَّذِيْنَ اٰمَنُوْٓا اِذَا نَكَحْتُمُ الْمُؤْمِنٰتِ ثُمَّ طَلَّقْتُمُوْهُنَّ مِنْ قَبْلِ اَنْ

ع ۶ ۲

ل۱ قوله اى فقال امسك عليك زوجك كذا نقل عن ائمة التفسير مقاتل وقتادة وذهب اليه ابن جرير الطبري وغيره انه صلعم وقع منه استحسان لما رءى في عصمة زيد وانه كان حريصا على ان يطلقها فيزوجها هو ثم ان زيدا لما اخبره انه يريد فراقها وشكا منها غلظ قولها وعصيان امره واذى باللسان وتعظيما بالشرف قال له امسك عليك زوجك واتق الله اى فيما تقول عنها وهو يخفي الحرص على طلاق زيد اياها وهذا الذي كان يخفي في نفسه لكنه لزم ما يجب من الامر بالمعروف روى عبد الرزاق عن معمر عن قتادة قال جاء زيد فقال يا رسول الله ان زينب اشتدت علي لسانها وانا اريد ان اطلقها فقال اتق الله وامسك عليك زوجك قال والنبي صلعم يحب ان يطلقها ويخشى الناس وقال مقاتل انه صلى الله عليه وسلم اتى زيدا يوما يخاطبه فابصر زينب نائمة وكانت بيضاء جميلة جسيمة من اتم نساء قريش فهواها وقال سبحان الله مقلب القلوب فسمعت زينب بالتسبيحة فذكرتها لزيد فنظر زيد فقال يا رسول الله ائذن لي في طلاقها فان فيها كبرا تعظم علي وتوذيني بلسانها فقال النبي صلعم امسك عليك زوجك واتق الله وعند الحاكم في المستدرك من طريق فيه الواقدي وقد خطأ القشيري وعياض وغيرهما من روى من المفسرين انه صلعم لما رآها اعجبته ووقع في قلبه حبها واحب طلاق زيد لها قال القشيري هذا اقدام عظيم من قائله وتفريط بحق النبي صلعم وبفضله وكيف يقال لرآها فاعجبته وهي بنت عمته لم يزل يراها منذ ولدت ولم تكن النساء يحتجبن منه صلعم وهو الذي زوجها لزيد وقال بعضهم انه غير صحيح وان صح عن قائله فهو منكر من القول تحاشى جانب النبوة والذي اشار اليه جماعة من اهل التحقيق في هذه القصة انه تبارك وتعالى اوحى اليه انه سيزوجها وذلك بحكمة اقتضتها الارادة الالهية فهذا الذي عاتبه الله على اخفائه من زيد وروى ابن ابي حاتم عن طريق السدي انه صلعم اراد ان يزوجها زيدا فكرهت ذلك ثم انها رضيت به فزوجها اياه ثم اعلم الله نبيه بعدها من ازواجه فكان يستحي ان يامره بطلاقها وكان لا يزال يكون بين زيد وزينب ما يكون بين الناس فامره ان يمسك عليه زوجه وكان يخشى الناس ان يعيبوا عليه ويقولوا تزوج امرأة ابنه وروى ايضا عن علي بن الحسين رض قال اعلم الله نبيه ان زينب ستكون من ازواجه قبل ان تيزوجها فلما اتاه زيد يشكوها قال اتق وامسك عليك زوجك قال الله تعالى قد اخبرتك انا نزوجها وتخفي في نفسك ما الله مبديه قال القرطبي قال علماؤنا قول علي بن الحسين احسن ما قيل في الآية وهو الذي عليه اهل التحقيق من المفسرين والعلماء الراسخين كالزهري والقاضي وابو بكر بن العلاء والقاضي ابو بكر ابن العربي وغيرهم ذكر هذا كله العلامة عبد الرؤف المناوي في شرح الالفية للعراقي ۱۲ ك

ل۲ قوله اشتراه رسول الله الخ اى صورة والا فهو كان حر العدم مشروعية الرق بالسبي قبل البعثة خصوصا والوقت وقت فترة واهلها ناجون لا يقال فيهم حربيون وفي نسبة الشراء لرسول الله صلى الله عليه وسلم نوع تسمح اذ المنقول في السير ان خديجة اشترته باربعمائة درهم ثم وهبته للنبي صلى الله عليه وسلم ۱۲ جمل

ل۳ قوله وتبناه اى قبل البعثة ايضا ۱۲ جمل

ل۴ قوله واتق الله اى فلا تطلقها وهو نهي تنزيه او في ما تقول عنها من الكبر واذى الزوج ونحوها ۱۲

ل۵ قوله وتخفي في نفسك وهو علم ان زيدا سيطلقها وسينكحها يعني انك تعلم بما اعلمتك انها ستكون زوجتك وانت تخفي في نفسك هذا المعنى والله يريد ان يخبرك وعده وبيدي انها زوجتك بقوله زوجناكها من روح البيان ۱۲

ل۶ قوله من محبتها وان لو فارقها الخ هذا هو المشهور فيما بينهم والذي عليه اهل التحقيق هو علم ان زيدا سيطلقها وهو ينكحها كما علمه الله بذلك كما مر بيانه آنفا ۱۲ ك

ل۷ قوله فلما قضى زيد منها وطرا اى بان لم يبق له فيها ارب وطلقها وانقضت عدتها ۱۲ صاوي

ل۸ قوله زوجناكها آه اى ولم نخطبك الى ولي من الخلق يعقد لك عليها تشريفا لك ولها قال انس كانت زينب تفتخر على ازواج النبي صلى الله عليه وسلم وتقول زوجكن به اهاليكن وزوجني الله من فوق سبع سموات وكانت تقول للنبي جدي وجدك واحد وليس من نسائك من بي كذلك غيري وقد انكحنيك الله والسفير في ذلك جبريل ۱۲ جمل

ل۹ قوله فدخل عليها بغير اذن الخ يعني از نزول آيت بخانه زينب آمد بي دستوري وزينب گفت يا رسول بي خطبه وبي گواه حضرت فرموده كه الله المزوج وجبريل الشاهد وهو من خصائصه عليه السلام وأباح الامام محمد انعقاد النكاح بغير شهود خلافا لهما وروي انهما لما اعتدت قال رسول الله لزيد ما اجد احدا اوثق في نفسي منك اخطب علي زينب قال زيد فانطلقت فاذا هي تخمر عجينها فقلت يا زينب البشرى فان رسول الله يخطبك ففرحت ونزل القرآن زوجناكها فنزل رسول الله صلى الله عليه وسلم ودخل بها ولم يولم امرأة من نسائه ما اولم عليها ذبح شاة واطعم الناس الخبز واللحم ملخصا من الروح ۱۲

ل۱۰ قوله بغير اذن اى ولا عقد ولا صداق وهذا من خصوصياته التي لم يشركه فيها احد بالاجماع وكان تزوجه سنة خمس من الهجرة وقيل سنة ثلاث وهي اول من مات بعده من زوجاته ماتت بعده بعشر سنين ولها من العمر ثلاث وخمسون سنة ۱۲ صاوي

ل۱۱ قوله خبزا ولحما اى فذبح شاة واطعم الناس خبزا ولحما حتى تركوه ولم يولم النبي على احد من نسائه كما اولم على زينب ۱۲

ل۱۲ قوله سنة الله الخ اسم موضوع موضع كقوله ترابا وجندلا مؤكد لقوله ما كان على النبي من حرج كانه قيل سن الله ذلك سنة في الانبياء الماضين وهو ان لا يحرج عليهم في الاقدام على ما اباح لهم ووسع عليهم في باب النكاح وغيره ۱۲ مدارك

ل۱۳ قوله ما كان محمد ابا احد من رجالكم اى ابوة حقيقة فلا ينافي انه ابو هم من حيث انه شفيق عليهم وناصح لهم يجب عليهم تعظيمه وتوقيره ۱۲ ص

ل۱۴ قوله خاتم النبيين قال اهل السنة والجماعة لا نبي بعد نبينا نبي كقوله تعالى ولكن رسول الله وخاتم النبيين وقوله عليه السلام لا نبي بعدي ومن قال بعد نبينا نبي يكفر لانه انكر النص وكذلك لا شك فيه لان الحجة تبين الحق من الباطل ومن ادعى النبوة بعد موت محمد لا يكون دعواه الا باطلا انتهى ۱۲ روح

ل۱۵ قوله اذا انزل السيد عيسى يحكم بشريعته جواب عما يقال كيف قال تعالى وخاتم النبيين وعيسى ينزل بعده وهو نبي ولا يرد على هذا حكمه باشياء من وضع الجزية وعدم قبوله غير الاسلام ونحو ذلك مما جاء في الاحاديث مما يخالف شرعنا الآن لان ذلك شرع نبينا عند نزول عيسى عليهما الصلاة والسلام وقال الزمخشري فان قلت كيف كان آخر الانبياء وعيسى ينزل في آخر الزمان قلت معنى كونه آخر الانبياء انه لا نبي بعده احد وعيسى ممن نبي قبله وحين ينزل ينزل عاملا بشريعة محمد صلى الله عليه وسلم آه كرخي ۱۲

ل۱۶ قوله اول النهار واخره تخصيصهما بالذكر للدلالة على فضيلتهما على سائر الاوقات لكونهما مشهورين والمراد بالتسبيح كما قاله مجاهد سبحان الله والحمد لله ولا اله الا الله والله اكبر ولا حول ولا قوة الا بالله فعبر بالتسبيح عن اخواته وقيل صلوا صلوة الصبح والعصر وعن الكلبي وجوه بكرة صلوا صلوة الفجر واصيلا الصلوات الاربعة الباقية ۱۲ ك

ل۱۷ قوله اى يستغفرون لكم المراد بالصلوة الاهتمام والعناية بما يصلحكم على وجه المجاز وذلك من الله رحمة ومن الملائكة استغفار فالآية من قبيل عموم المجاز لا من عموم المشترك ۱۲

ل۱۸ قوله ليديم اخراجه جواب عما يقال ان اخراجه ايانا من الظلمات حاصل بمجرد الايمان والايضاح الجواب ان المراد دوام هذا الاخراج لان الغفلة عن الخلاق اذا دامت ربما اخرجت العبد من النور الى الايمان العياذ بالله ۱۲ صاوي

ل۱۹ قوله يوم يلقونه اى يوم لقائه عند الموت او عند الخروج من القبور او عند دخول الجنة ۱۲ بيضاوي

ل۲۰ قوله منذرا يشير الى ان فعيلا بمعنى المفعل كاليم ومبدع ۱۲ ك

ل۲۱ قوله بامره دفع بذلك ما يقال ان الاذن حاصل بقوله ارسلناك فاجاب بان المراد بالاذن سهل وتيسر ومن هنا اخذ الاشياخ استعمال الاجازة للمريد فمن اجازه شيخه يعني من العلم والارشاد فقد سهلت له الطريق وتيسرت ومن لم تحصل له الاجازة وتصدر بنفسه فقد عطل نفسه وغيره وانسدت عليه الطريق ۱۲ صاوي

ل۲۲ قوله وسراجا منيرا يحتمل ان المراد السراج الشمس وهو ظاهر ويحتمل ان المراد به المصباح وحينئذ فيقال انما شبه بالسراج ولم يشبه بالشمس مع ان نوره اتم لان السراج يسهل اقتباس الانوار منه وهو صلى الله عليه وسلم تقتبس منه الانوار الحسية والمعنوية ۱۲ صاوي

تَمَسُّوْهُنَّ وفی قراءۃ تماسوھن ای تجامعوھن فَمَا لَكُمْ عَلَيْهِنَّ مِنْ عِدَّةٍ تَعْتَدُّوْنَهَا تحصونها بالاقراء او غیرھا فَمَتِّعُوْهُنَّ اعطوھن وَسَرِّحُوْهُنَّ سَرَاحًا جَمِيْلًا ○ خلوا سبیلھن من غیر اضرار يٰٓاَيُّهَا النَّبِيُّ اِنَّآ اَحْلَلْنَا لَكَ اَزْوَاجَكَ الّٰتِيْٓ اٰتَيْتَ اُجُوْرَهُنَّ مہورھن وَمَا مَلَكَتْ يَمِيْنُكَ مِمَّآ اَفَآءَ اللّٰهُ عَلَيْكَ مِنَ الكفار بالسبی كصفية وجويرية وَبَنٰتِ عَمِّكَ وَبَنٰتِ عَمّٰتِكَ وَبَنٰتِ خَالِكَ وَبَنٰتِ خٰلٰتِكَ الّٰتِيْ هَاجَرْنَ مَعَكَ بخلاف من لم یھاجرن وَامْرَاَةً مُّؤْمِنَةً اِنْ وَّهَبَتْ نَفْسَهَا لِلنَّبِيِّ اِنْ اَرَادَ النَّبِيُّ اَنْ يَّسْتَنْكِحَهَا يطلب نكاحھا بغیر صداق خَالِصَةً لَّكَ مِنْ دُوْنِ الْمُؤْمِنِيْنَ ○ النكاح بلفظ الھبة مِنْ غیر صداق قَدْ عَلِمْنَا مَا فَرَضْنَا عَلَيْهِمْ ای المؤمنین فِيْٓ اَزْوَاجِهِمْ من الاحكام بان لایزیدوا علی اربع نسوۃ ولا یتزوجوا الا بولی وشھود ومھر وَفِيْ مَا مَلَكَتْ اَيْمَانُهُمْ من الاماء بشراء او غیرہ بان تكون الامۃ ممن تحل لھا لكھا كالكتابیۃ بخلاف المجوسیۃ والوثنیۃ وَاَنْ تستبرأ قبل الوطی لِكَيْلَا متعلق بما قبل ذلك يَكُوْنَ عَلَيْكَ حَرَجٌ ضیق فی النكاح وَكَانَ اللّٰهُ غَفُوْرًا فیما یعسر التحرز عنہ رَّحِيْمًا ○ بالتوسعۃ فی ذلك تُرْجِيْ بالھمزۃ والیاء بدلہ تؤخر مَنْ تَشَآءُ مِنْهُنَّ ای ازواجك عن نوبتھا وَتُـْٔوِيْٓ تضم اِلَيْكَ مَنْ تَشَآءُ ط منھن فتاتیھا وَمَنِ ابْتَغَيْتَ طلبت مِمَّنْ عَزَلْتَ من القسمۃ فَلَا جُنَاحَ عَلَيْكَ ط فی طلبھا وضمھا الیك خُيِّرَ فی ذلك بعد ان كان القسم واجبا عليه ذٰلِكَ التخییر اَدْنٰٓى اقرب الی اَنْ تَقَرَّ اَعْيُنُهُنَّ وَلَا يَحْزَنَّ وَيَرْضَيْنَ بِمَآ اٰتَيْتَهُنَّ مَاذكر التخییر فیہ كُلُّهُنَّ ط تاكید للفاعل فی یرضین وَاللّٰهُ يَعْلَمُ مَا فِيْ قُلُوْبِكُمْ ط من امر النساء والمیل الی بعضھن وَكَانَ اللّٰهُ عَلِيْمًا بخلقہ حَلِيْمًا ○ عن عقابھم لَا يَحِلُّ بالتاء والیاء فیھن تیسیرا علیك فی كل ما اردت لَكَ النِّسَآءُ مِنْۢ بَعْدُ التسع اللاتی اخترنك وَلَآ اَنْ تَبَدَّلَ بترك احدی التائین فی الاصل بِهِنَّ مِنْ اَزْوَاجٍ بان تطلقھن او بعضھن وتنكح بدل من طلقت وَّلَوْ اَعْجَبَكَ حُسْنُهُنَّ اِلَّا مَا مَلَكَتْ يَمِيْنُكَ ط من الاماء فتحل لك وقد ملك بعدھن مارية القبطية وولدت لہ ابراھیم ومات فی حیوتہ وَكَانَ اللّٰهُ عَلٰى كُلِّ شَيْءٍ رَّقِيْبًا ○ حفیظا يٰٓاَيُّهَا الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا لَا تَدْخُلُوْا بُيُوْتَ النَّبِيِّ اِلَّآ اَنْ يُّؤْذَنَ لَكُمْ فی الدخول بالدعاء اِلٰى طَعَامٍ فتدخلوا غَيْرَ نٰظِرِيْنَ منتظرین اِنٰىهُ نضجہ مصدر انی یانی وَلٰكِنْ اِذَا دُعِيْتُمْ فَادْخُلُوْا فَاِذَا طَعِمْتُمْ فَانْتَشِرُوْا وَلَا مُسْتَاْنِسِيْنَ لِحَدِيْثٍ ط من

ع ۶ ۱۳

---

۱ قولہ ای تجامعوھن تفسیر علی القراءتین والخلوۃ الصحیحۃ فی حکم المس عند ابی حنیفۃ رح ۱۲ ک ۲ قولہ اعطوھن ما یتمتعن ای یتمتعن بہ وھی المتعۃ الواجبۃ للمفارقۃ فی الحیاۃ اذا كانت مدخولا بھا او غیر مدخول بھا وكانت مفوضۃ ولم یفرض لھا شیئ قبل الفراق واشار الشارح الی ھذا التفصیل بقولہ ان لم یسم لھن اصدقۃ الخ جمل وقال فی التفسیر الاحمدی فان كان فرض لھا مھر یجب علی الزوج نصف المفروض والمتعۃ حینئذ مستحبۃ وان لم یفرض لھا مھر لم یجب من المھر شئی ولكن یجب المتعۃ حینئذ وھی درع وخمار وملحفۃ علی الاصح ۱۲ ۳ قولہ والافلین نصف المھر فقط قالہ ابن عباس وعلیہ الشافعی والتفصیل انھا تجب المتعۃ لكل مطلقۃ فی الجدید من قول الشافعی الا لغیر المدخولۃ المفروض لھا فھی سنۃ فی حقھا وھو روایۃ عن احمد ویحكی عن علی وقال مالك یستحب لكل الا لھذہ وقال ابوحنیفۃ مطلقا ویجب لغیر المدخولۃ التی لم یسم لھا فاذا سمی لھا لم یشرع فی حقھا لقولہ تعالی فی سورۃ البقرۃ وان طلقتموھن من قبل ان تمسوھن وقد فرضتم لھن فریضۃ فنصف ما فرضتم ۱۲ ک ۴ قولہ كصفیۃ جویریۃ التمثیل بھا یقتضی عطف ما ملكت یمینك علی صلۃ اتیت اجورھن فانھما من الازواج تزوجھما بعد عتقھا ولو جعلت معطوفۃ علی ازواجك فالصواب ح التمثیل بماریۃ وریحانۃ بخلاف من لم یھاجرن كأم ھانی فانھا تحرم علیہ وذلك من خصائصہ صلی اللہ علیہ وسلم روی الترمذی عن ام ھانی خطبنی النبی صلی اللہ علیہ وسلم فاعتذرت لہ بعذری ثم انزل اللہ ھذہ الآیۃ فلم احل لہ لانی لم اھاجر معہ كنت من الطلقاء قال السیوطی فی تقیید الحل بالمھاجرات لایثار الافضل للتوقف الخصائص مما حرم صلی اللہ علیہ وسلم خاصۃ نكاح من لم یھاجر فی احد الوجھین انتھی ویحمل الحل علیہ كتقیید الاحلال لہ باعطائھا المھر معجلۃ وتقیید احلال المملوكۃ بكونھا سبیۃ وعن بعض معناہ اللاتی اسلمن ۱۲ كمالین ۵ قولہ وبنات عمك وبنات عماتك ای نساء قریش المنسوبات لابیك وقولہ وبنات خالاتك ای نساء بنی زھرۃ المنسوبات لامك وحكمۃ افراد العم والخال دون العمۃ والخالۃ ان العم والخال یعمان اذا اضیفا لكونھما مفردین خالیین من تاء الوحدۃ والخالۃ والعمۃ لا یعمان لكون الوجود التاء ۱۲ ص ۶ قولہ وبنات خالاتك الخ نصبھا باحللنا ان معنی احللنا قضینا او احللنا لھا فلم یزنا فی الماضی الشرط المستقبل وتقول احللنا جواب الشرط بحسب المعنی والحقیقۃ بنی ایضا مستقبل ۱۲ ک ۷ قولہ خالصۃ لك العامۃ علی النصب وفیہ اوجہ احدھا انہ منصوب علی الحال من فاعل وھبت ای حال كونھا خالصۃ لك دون غیرك الثانی انھا حال من امرأۃ لانھا وصفت فتخصصت وھو بمعنی الاول والیہ ذھب الزجاج الثالث انھا نعت مصدر مقدر ای ھبۃ خالصۃ فنصبھا بوھبت الرابع انھا مصدر مؤكد كوعد اللہ آہ ۱۲ ج ۸ قولہ من غیر صداق وذلك قول مالك والشافعی واحمد وقال ابوحنیفۃ رح ینعقد النكاح لغیرہ صلی اللہ علیہ وسلم وانما خص النبی لعدم وجوب المھر علیہ ۱۲ ۹ قولہ ومھر لكن عند الشافعی رح ان كل ما یصلح ثمنا فی البیع یصلح مھرا فی النكاح قل او كثر وغیر مقدر من عند اللہ وان تقدیرہ الی رای الزوج وعندنا ھو مقدر شرعا من عند اللہ تعالی وھو عشرۃ دراھم والزیادۃ علیہ بالغا ما بلغ تبرعا والنقصان عنہ ممنوع من تفسیر الاحمدی وتفصیلہ فی كتب الاصول وقد یقال ان قدر المفروض لم یعلم من الآیۃ فیكون مجملا واجیب بان المفروض مجمل فقد بینہ علیہ السلام بقولہ لا مھر اقل من عشرۃ دراھم او قدرناہ بالقیاس علی الید فی حد السرقۃ ولا اضیر فیہ ھكذا قالوا ۱۲ ۱۰ قولہ متعلق بما قبل ذلك یعنی لقولہ خالصۃ لك وفی قولہ قد علمنا ما فرضنا آہ جملۃ معترضۃ ۱۲ ک ۱۱ قولہ ترجی فی القاموس ارجاء الامر آخرہ والمعنی تؤخر یا محمد من تشاء من ازواجك وتترك مضاجعتھا من غیر نظر الی نوبۃ وقسم وعدل ۱۲ ۱۲ قولہ ومن ابتغیت طلبت ای طلبت ردھا الی فراشك بعد ان عزلتھا واسقطتھا من القسمۃ جمل وفی ابی السعود علی قولہ ممن عزلت ای طلقتھا بالرجعۃ والعزل الترك والتبعید ۱۲ روح ۱۳ قولہ طلبت ای بالرجعۃ فلا اثم وقیل ھی محمولۃ علی اباحۃ التبدل بازواجہ بعد التحریم ۱۲ ک ۱۴ قولہ خیر فی ذلك الخ اختلف المفسرون فی معنی ھذہ الآیۃ فاشھر الاقوال انھا فی القسم بینھن وذلك ان التسویۃ بینھن فی القسم كانت واجبۃ علیہ فلما نزلت ھذہ الآیۃ سقط عنہ وصار الاختیار الیہ فیھن من الخطیب ۱۲ ۱۵ قولہ ذلك ادنی الخ ھذا اشارۃ الی حكمۃ تخییرہ فی القسم وعدم وجوبہ علیہ والمعنی لم یجب علیہ القسم بین نسائہ مع انہ عدل لان التخییر اقرب الی سكون اعینھن وعدم حزنھن واقرب الی رضاھن بما حصل لھن لانھن اذا علمن ان اللہ لم یوجب علی النبی شیئا من القسم وحصل منہ القسم سررن بذلك وقنعن بہ ۱۲ صاوی ۱۶ قولہ ان تقر اعینھن اے لانھن اذا علمن ان ھذا التخییر من عند اللہ اطمانت نفوسھن وذھبت التغایر وحصلت الرضا وقرت العیون ۱۲ ک ۱۷ قولہ لا یحل لك النساء من بعد التسع الخ ھذہ الآیۃ منسوخۃ بالآیۃ السابقۃ وھی یا ایھا النبی انا احللنا لك ازواجك اللاتی اتیت اجورھن وما ملكت یمینك مما افاء اللہ علیك الآیۃ ویؤیدہ ما روی عن عائشۃ رضی اللہ عنھا ما مات رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم حتی حل لہ من النساء ما شاء وقیل معناہ لا یحل لك النساء من بعد الاجناس الاربعۃ التی نص علی احلالھن فھو محكم غیر منسوخۃ ھكذا ذكرہ صاحب الكشاف وكلام صاحب المدارك ایضا یساعدہ وذكر فی البیضاوی ان ناسخہ لیس ھذہ الآیۃ بل الآیۃ التی فاصلہ بینھا وبین قولہ تعالی لا یحل لك النساء من بعد وھی قولہ تعالی ترجی من تشاء منھن و تؤوی الیك من تشاء علی تقدیر ان یكون معناہ تطلق من تشاء وتمسك من تشاء لمخص من التفسیر الاحمدی ۱۲ ۱۸ قولہ والیاء ای التحتیۃ للاكثر لان تانیث الجمع غیر حقیقی مع وجود الفصل والتاء الفوقیۃ لابی عمرو ویعقوب ۱۲ ک ۱۹ قولہ بعد التسع جزاء لھن علی اختیارھن النبی صلی اللہ علیہ وسلم والآخرۃ فلم تحل لہ غیرھن اختلفوا فی الآیۃ فقیل انھا محكمۃ لم تنسخ بل ھی ناسخۃ لقولہ تعالی ترجی من تشاء علی المعنی الثانی روی ابن مردویہ عن ابن عباس حبسہ اللہ علیھن كما حبسھن علیہ وھو المروی عن الحسن وابن سیرین وقیل انھا منسوخۃ بقولہ ترجی من تشاء منھن علی وجہ فانہ وان تقدمھا قراءۃ فھو مسبوق نزولا، مارواہ احمد والترمذی و النسائی عن عائشۃ مات رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم حتی حل لہ من النساء ما شاء اخرج ابن ابی حاتم عن ام سلمۃ نحوہ وذلك اصح وقال شیخ الاسلام ابن حجر اختلف فی قولہ لا یحل لك النساء من بعد ھل المراد بعد الاوصاف المذكورۃ فكان یحل لہ صنف دون صنف او بعد النساء الموجودۃ عند التخییر علی قولین والی الاول ذھب ابی بن كعب ومن وافقہ كما اخرجہ عبد اللہ بن احمد والی الثانی وان ذلك وقع مجازاۃ لھن علی اختیارھن نعم الواقع لم یتجدد لہ تزوج بعد القصۃ المذكورۃ لكن ذلك لا یرفع الحجاب انتھی وعن ابن عباس كما رواہ الترمذی لا یحل لك من بعد الاجناس الاربعۃ التی نص علی احلالھن ولا ان تبدل بھن ازواجا من اخر ۱۲ ک ۲۰ قولہ الا ما ملكت یمینك فیہ وجھان احدھما انہ مستثنی من النساء فیجوز فیہ وجھان النصب علی اصل الاستثناء والرفع علی البدل وھو المختار والثانی انہ مستثنی من ازواج قال ابو البقاء فیجوز ان یكون فی موضع نصب علی اصل الاستثناء وان یكون فی موضع جر بدلا منھن علی اللفظ وان یكون فی موضع نصب بدلا منھن علی المحل آہ ۱۲ ج ۲۱ قولہ یا ایھا الذین آمنوا لا تدخلوا الخ ھذہ الآیۃ نزلت فی شان ولیمۃ زینب بنت جحش حین بنی بھا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فدعا القوم فاصابوا من الطعام ثم خرجوا وبقی رھط عند النبی صلی اللہ علیہ وسلم فتقل علی النبی صلی اللہ علیہ وسلم اطالوا المكث ۱۲ صاوی ۲۲ قولہ اناہ ای وقت الطعام او ادراكہ بیضاوی وفی الخطیب روی عن ابن عباس انھا نزلت فی ناس من المسلمین كانوا یتحینون طعام رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قبل الطعام الی ان یدرك ثم یاكلون ولا یخرجون وكان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یتاذی بھم فنزلت ھذہ الآیۃ وقال اكثر المفسرین نزلت ھذہ الآیۃ فی شان ولیمۃ زینب حین دخل بھا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فاجتمع الناس فی الولیمۃ ویاكل الناس ویخرج ثم یدخل الی ان قال انس رض یا رسول اللہ دعوت حتی ما اجد احدا اترك فقال ارفعوا طعامكم وتفرق الناس كلھم وبقی ثلثۃ نفر یتحدثون فاطالوا فاقام رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لیخرجوا فلم یخرجوا وكان رسول اللہ ص

بعضكم لبعض ان ذلكم كان يؤذي النبي فيستحي منكم ان يخرجكم والله لا يستحي
من الحق ط وان يخرجكم اي لا يترك بيانه وقرئ يستحي بياء واحدة واذا سالتموهن اي ازواج النبي
متاعا فسئلوهن من وراء حجاب ط ستر ذلكم اطهر لقلوبكم وقلوبهن ط من الخواطر المريبة وما كان
لكم ان تؤذوا رسول الله بشئ ولا ان تنكحوا ازواجه من بعده ابدا ط ان ذلكم كان عند الله
ذنبا عظيما ○ ان تبدوا شيئا او تخفوه من نكاحهن بعده فان الله كان بكل شئ عليما ○ فيجازيكم
عليه لا جناح عليهن في ابائهن ولا ابنائهن ولا اخوانهن ولا ابناء اخوانهن ولا ابناء اخواتهن
ولا نسائهن اي المؤمنات ولا ما ملكت ايمانهن من الاماء والعبيد ان يرونهن ويكلمونهن من غير
حجاب واتقين الله ط فيما امرتن به ان الله كان على كل شئ شهيدا ○ لا يخفى عليه شئ ان الله و
ملئكته يصلون على النبي ط محمد صلى الله عليه يا ايها الذين امنوا صلوا عليه وسلموا تسليما ○ اي قولوا
اللهم صل على محمد وسلم ان الذين يؤذون الله ورسوله وهم الكفار يصفون الله بما هو منزه عنه
من الولد والشريك ويكذبون رسله لعنهم الله في الدنيا والاخرة ابعدهم واعد لهم عذابا
مهينا ○ اذا اهانة وهو النار والذين يؤذون المؤمنين والمؤمنات بغير ما اكتسبوا يرمونهم بغير ما
عملوا فقد احتملوا بهتانا تحملوا الكذب اثما مبينا ○ بينا يا ايها النبي قل لازواجك وبناتك ونساء
المؤمنين يدنين عليهن ط جمع جلباب وهي الملحفة التي تشتمل بها المرأة اي
يرخين بعضها على الوجوه اذا خرجن لحاجتهن الا عينا واحدة ذلك ادنى اقرب الى ان يعرفن بانهن
حرائر فلا يؤذين ط بالتعرض لهن بخلاف الاماء فلا يغطين وجوههن وكان المنافقون يتعرضون
لهن وكان الله غفورا لما سلف منهن من ترك الستر رحيما ○ بهن اذا سترهن لئن لام قسم
لم ينته المنفقون عن نفاقهم والذين في قلوبهم مرض بالزنا والمرجفون في المدينة
المؤمنين بقولهم قد اتاكم العدو وسرايا كم قتلوا او هزموا لنغرينك بهم لنسلطنك عليهم
ثم لا يجاورونك فيسا فيها الا قليلا ○ ثم يخرجون ملعونين ج مبعدين عن الرحمة اينما
ثقفوا وجدوا اخذوا وقتلوا تقتيلا ○ اي الحكم فيهم هذا على جهة الامر به سنة الله اي سن
الله ذلك في الذين خلوا من قبل ج من الامم الماضية في منافقيهم المرجفين المؤمنين ولن
تجد لسنة الله تبديلا ○ منه يسئلك الناس اي اهل مكة عن الساعة ط متى تكون قل انما

ابن ابي حاتم عن ابن عباس ونقل عن السدي ان العازم على ذلك طلحة بن عبيد الله كذا روى
عن مقاتل ۱۲ ك ۵۸ قوله لا جناح عليهن الآية روى انه لما نزلت آية الحجاب وحكم احتجاب
النساء من الرجل قال الآباء والابناء والاقارب نحن ايضا يا رسول الله نكلمهن من وراء
حجاب فنزل عقبها قوله تعالى لا جناح عليهن الآية والمراد من النساء المؤمنات بدليل الاضافة
الى كلمة هن ومن ما ملكت ايمانهن الاماء خاصة على ما قال سعيد بن المسيب وقيل يتناول العبيد
وبه اخذ الشافعي من الاحمدي وعبارة روح البيان ولا ما ملكت ايمانهن من العبيد والاماء
فيكون عبد المرأة محرما لها فيجوز له الدخول عليها اذا كان عفيفا وان ينظر اليها كالمحارم وقيل من الاماء
خاصة فيكون العبد حكمه حكم الاجنبي معها قال في بحر العلوم وهو اقرب الى التقوى لان عبد
المرأة كالاجنبي خصيا كان او فحلا وهو قول ابي حنيفة رضي الله عنه وعليه الجمهور فلا يجوز لها الخ و
لا السفر معه وقد اجاز رؤيته الى وجهها وكفيها اذا وجد الامن من الشهوة ولكن جواز النظر لا يوجب
الحرمية ملخصا ۱۲ ۵۹ قوله في آبائهن الخ ولم يذكر العم والخال لانهما يجريان مجرى الوالدين وقد
جاءت تسمية العم ابا في القرآن في قوله تعالى واله آبائك ابراهيم واسمعيل واسحق ۱۲ كما بين
وروى انه لما نزلت آية الحجاب قال آباؤهن وابناؤهن يا رسول الله او نكلمهن ايضا من وراء
حجاب فنزلت هذه الآية ۱۲ صاوي ۶۰ قوله اي المؤمنات اي فلا يجوز للكتابيات الدخول عليهن
وقيل هو عام وانما قال ولا نسائهن لانهن من اجناسهن ۱۲ ك ۶۱ قوله من غير حجاب الخ وذلك
مذهب الشافعي وقال ابو حنيفة والجمهور عبد المرأة كالاجنبي وقد مر في سورة النور ۱۲ ك ۶۲
قوله يا ايها الذين آمنوا صلوا عليه اي ادعوا له بما يليق به وحكمة صلاة الملائكة والمؤمنين على
النبي تشريفهم بذلك حيث اقتدوا بالله في مطلق الصلاة واظهار تعظيمه صلى الله عليه وسلم و
مكافاة لبعض حقوقه على الخلق لانه الواسطة العظمى في كل نعمة وصلت اليهم وحق على من وصل له
نعمة من شخص ان يكافئه فصلاة جميع الخلق عليه مكافاة لبعض ما يجب عليهم من حقوقه ان
قلت ان صلاتهم طلب من الله ان يصلي عليه وهو مصل عليه مطلقا طلبوا او لا اجيب بان
الخلق لما كانوا عاجزين عن مكافاته صلى الله عليه وسلم طلبوا من القادر المالك ان يكافيه
لا شك ان الصلاة الواصلة للنبي صلى الله عليه وسلم من الله لا تقف عند حد فكلما طلبت من
الله زادت على نهيه فهي دائمة بدوام الله ۱۲ صاوي ۶۳ قوله صلوا عليه وسلموا تسليما ثم ان
للصلوة والتسليمات مواطن فمنها ان يصلي عند سماع اسمه الشريف في الاذان قال القسطلاني
في شرحه الكبير نقلا عن كنز العباد اعلم انه يستحب ان يقال عند سماع الاولى من الشهادة
الثانية صلى الله عليك يا رسول الله وعند سماع الثانية قرة عيني بك يا رسول الله ثم يقال
اللهم متعني بالسمع والبصر بعد وضع ظفر الابهامين على العينين فانه صلى الله عليه وسلم قائد له
الى الجنة انتهى وحضرت شيخ امام ابو طالب محمد بن علي المكي رفع الله درجته در قوت قلوب
روايت كرده از ابن عيينه كه حضرت پيغمبر عليه السلام بمسجد در آمد ابو بكر رضي الله عنه
ظفر ابهامين چشم خود راسح كرد و گفت قرة عيني بك يا رسول الله و چون بلال رضي الله عنه
از اذان فراغتي روي نمود حضرت رسول الله صلى الله عليه وسلم فرمود كه ابا بكر هر كه بگويد
انچه تو گفتي از روي شوق بلقاي من و بكند انچه تو كردي خداي در گذرد گناهان وي را
انچه باشد نو و كهنه خطا و عمد و نسيان و آشكار او مضمرات بريس وجه نقل كرده و قال عليه
السلام من سمع اسمي في الاذان فقبل ظفري ابهاميه ومسح على عينيه لم يرهما ابدا قال الامام السخاوي
في المقاصد الحسنة ان هذا الحديث لم يصح في المرفوع والمرفوع من الحديث هو ما اخبر الصحابي
عن قول رسول الله عليه السلام ودفي شرح اليماني ويكره تقبيل الظفرين ووضعهما على العينين لانه
لم يرد فيه والذي ورد فيه ليس بصحيح انتهى يقول الفقير قد صح من العمل بالحديث الضعيف في الفضائل فكون
الحديث المذكور غير مرفوع لا يستلزم ترك العمل بمضمونه وقد اصاب
القسطلاني في القول باستحبابه وكفانا كلام الامام المكي في كتابه فانه قد شهد الشيخ السهروردي
في عوارف المعارف بوفور علمه وكثرة حفظه وقوة حاله وقبل جميع ما اورده في كتابه قوت
القلوب ملخصا من روح البيان ولقد فصلنا الكلام واطنبناه لان بعض الناس ينازع فيه
لقلة علمه وقوله تسليما مصدر مؤكد قال الامام ولم تؤكد الصلاة لانها موكدة بقوله ان الله و
ملائكته الخ وقال بعض الفضلاء انه سئل في منامه لم خص السلام بالمؤمنين دون الله وملائكته و
لم يذكر له جوابا فقلت وقد لاح لي فيه نكتة سرية اي شريفة وهي ان السلام تسليمه عما يؤذيه فلما جاوت
هذه الآية عقيب ذكر ما يؤذي النبي والآذية انما هي من البشر فناسب التخصيص بهم والتاكيد و آليه
الاشارة بما ذكر بعده ۱۲ شهاب من الجمل ۶۴ قوله اي قولوا الخ وهي واجبة في العمر مرة عند الكرخي و
كلما ذكر اسمه عند الطحاوي وفي الصلوة بعد التشهد في القعدة الاخيرة عند الشافعي ۱۲ ك ۶۵ قوله يا ايها النبي قل لازواجك الخ سبب نزولها ان المنافقين كانوا يتعرضون للنساء اذا خرجن ليلا
من الامة لان زي الكل واحد تخرج الحرة والامة في درع وخمار وشكون ذلك لرسول الله صلى الله عليه وسلم فنزلت ۱۲ صاوي ۶۶ قوله يدنين اي يقربن خطيب وقوله تشتمل اي تتغطى وتستر بها المرأة فوق الدرع والخمار ۱۲ ۶۷ قوله جمع جلباب و
هي الملاءة الخ بالملاءة الربطة وهي كل ملاءة غير ذات لفقين كلها نسج واحد وقطعة واحدة كذا في القاموس سميت بذلك لانها تملأ الجسد ۱۲ ك ۶۸ قوله وكان المنافقون يتعرضون لهن اي للنساء اذا خرجن لكن كانوا يتعرضون للاماء دون الحرائر ولم يكونوا يعرفون الحرة من
الامة لان زي الكل كان واحدا لكن اذا خرجن في درع وخمار فشكوا ذلك لرسول الله صلى الله عليه وسلم فنزل نهي الحرائر عن ان يتشبهن بالاماء اقوله يا ايها النبي قل لازواجك ۱۲ جمل ۶۹ قوله والمرجفون اصل الارجاف التحريك ماخوذ من الرجفة التي هي الزلزلة ووصف به
الاخبار الكاذبة لكونها متزلزلة غير ثابتة ابو السعود وفي التاج الارجاف خبر دروغ افگندن ۱۲ ۷۰ قوله قد اتاكم العدو اي يرجفون باخبار السوء عن سرايا المسلمين بان يقولوا انهزموا او قتلوا او اخذوا وجرى عليهم كيت وكيت واتاكم العدو وغير ذلك من الاراجيف الموذية المقلقة
لقلوب المؤمنين في الاضطراب والكسر والرعب ۱۲ ۷۱ قوله لنسلطنك بالفارسية پس همسائگي نكنند باتو در مدينه فان الجار من يقرب مسكنه والمجاورة باسكن همسائگي كردن ۱۲ ۷۲ قوله ملعونين حال من فاعل يجاورونك قاله ابن عطية والزمخشري وابو البقاء
قال ابن عطية لانه بمعنى ينعتون منها ملعونين وقال الزمخشري دخل حرف الاستثناء على الحال والظرف معا كما مر في قوله الا ان يؤذن لكم الى طعام غير ناظرين وجوز الزمخشري ان ينتصب على الذم وجوز ابن عطية ان يكون بدلا من قليلا على انه حال كما تقدم ص ۳

۵۱ قوله ان يخرجكم اي من اخراجكم يعني ان فيه تقدير مضاف بدليل ما بعده فانه يدل على ان الستي منه معنى من المعاني لا الفهم ۱۲ ك ۵۲ قوله ان يخرجكم فوضع الحق موضع الاخراج للدلالة على ان اخراجكم حق فلا ينبغي ان يترك بيانه ۱۲ ك
۵۳ قوله اي لا يترك بيانه لما كان الحياء لا يليق به سبحانه فانه عبارة عن تكسر النفس وانقباضه اوله بغاية وهو الترك وقرئ في الشاذ يستحي بياء واحدة وحذف احدى الياءين ۱۲ ك ۵۴ قوله واذا سالتموهن الخ روى ان عمر رضي الله عنه قال يا رسول
الله يدخل عليك البر الفاجر فلو امرت امهات المؤمنين بالحجاب فنزلت ۱۲ بيضاوي ۵۵ قوله فاسألوهن الخ هذه آية الحجاب التي امر بها امهات المؤمنين بعد ان كان النساء لا يحتجبن وفيها جواز سماع كلامهن ومخاطبتهن وكان ذلك في
ذي القعدة من السنة الخامسة من الهجرة كما رواه ابن سعد قال عياض فرض الحجاب مما اختص به فهو فرض عليهن بلا خلاف في الوجه والكفين فلا يجوز لهن كشف ذلك في الشهادة ولا غيرها ولا اظهار شخوصهن وان كن مستترات الا ما دعت اليه
ضرورة ثم استدل بما في الموطا ان حفصة لما توفي ستر بها النساء عن ان يرى شخصها وان زينب بنت جحش جعلت لها القبة فوق نعشها يستر شخصها انتهى قال الحافظ وليس فيما ذكره دليل على ان ما ادعاه فرض ذلك عليهن فقد كن بعد النبي صلى الله عليه وسلم
يحججن ويطفن وكان الصحابة ومن بعدهم يسمعون منهن الحديث وهم مستترات الابدان لا الاشخاص ۱۲ ك ۵۶ قوله من الخواطر المريبة فان كل واحد من الرجل والمرأة اذا لم ير الاخر لم يقع في قلبه شئ ۱۲ روح ۵۷ قوله ولان آه نزلت في رجل من
اصحابه عزم ان ينكح بعض نسائه ان قبض رواه

عِلْمُهَا عِنْدَ اللّٰهِ وَمَا يُدْرِيكَ يُعْلِمُكَ بِهَا أَيْ أَنْتَ لَا تَعْلَمُهَا لَعَلَّ السَّاعَةَ تَكُونُ تُوجَدُ قَرِيبًا ۝
إِنَّ اللّٰهَ لَعَنَ الْكٰفِرِينَ أَبْعَدَهُمْ وَأَعَدَّ لَهُمْ سَعِيرًا ۝ نَارًا شَدِيدَةً يَدْخُلُونَهَا خٰلِدِينَ مُقَدَّرًا
خُلُودُهُمْ فِيهَا أَبَدًا لَا يَجِدُونَ وَلِيًّا يَحْفَظُهُمْ عِنْهَا وَلَا نَصِيرًا ۝ يَدْفَعُهَا عَنْهُمْ يَوْمَ تُقَلَّبُ وُجُوهُهُمْ
فِي النَّارِ يَقُولُونَ يَا لِلتَّنْبِيهِ لَيْتَنَا أَطَعْنَا اللّٰهَ وَأَطَعْنَا الرَّسُولَا ۝ وَقَالُوا أَيِ الْأَتْبَاعُ مِنْهُمْ رَبَّنَا إِنَّا
أَطَعْنَا سَادَتَنَا وَفِي قِرَاءَةٍ سَادَاتِنَا جَمْعُ الْجَمْعِ وَكُبَرَاءَنَا فَأَضَلُّونَا السَّبِيلَا ۝ طَرِيقَ الْهُدٰى رَبَّنَا آتِهِمْ
ضِعْفَيْنِ مِنَ الْعَذَابِ أَيْ مِثْلَيْ عَذَابِنَا وَالْعَنْهُمْ عَذَابًا هُمْ لَعْنًا كَبِيرًا ۝ عَدَدًا وَفِي قِرَاءَةٍ بِالْمُوَحَّدَةِ ع ۵
أَيْ عَظِيمًا يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَكُونُوا مَعَ نَبِيِّكُمْ كَالَّذِينَ آذَوْا مُوسٰى بِقَوْلِهِمْ مِثْلًا مَا يَمْنَعُهُ أَنْ
يَغْتَسِلَ مَعَنَا إِلَّا أَنَّهُ أَدْرَ فَبَرَّأَهُ اللّٰهُ مِمَّا قَالُوا بِأَنْ وَضَعَ ثَوْبَهُ عَلٰى حَجَرٍ لِيَغْتَسِلَ فَفَرَّ الْحَجَرُ بِهِ حَتّٰى
وَقَفَ بَيْنَ مَلَأٍ مِنْ بَنِي إِسْرَائِيلَ فَأَدْرَكَ مُوسٰى فَأَخَذَ ثَوْبَهُ وَاسْتَتَرَ بِهِ فَرَأَوْهُ لَا أُدْرَةَ بِهِ وَهِيَ نَفْخَةٌ فِي
الْخُصْيَةِ وَكَانَ عِنْدَ اللّٰهِ وَجِيهًا ۝ ذَا جَاهٍ وَمِمَّا أُوذِيَ بِهِ نَبِيُّنَا صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ قَسَمَ قِسْمَةً فَقَالَ رَجُلٌ
هٰذِهِ قِسْمَةٌ مَا أُرِيدَ بِهَا وَجْهُ اللّٰهِ فَغَضِبَ النَّبِيُّ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْ ذٰلِكَ وَقَالَ يَرْحَمُ اللّٰهُ مُوسٰى لَقَدْ
أُوذِيَ بِأَكْثَرَ مِنْ هٰذَا فَصَبَرَ رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللّٰهَ وَقُولُوا قَوْلًا سَدِيدًا ۝ صَوَابًا
يُصْلِحْ لَكُمْ أَعْمَالَكُمْ يَتَقَبَّلْهَا وَيَغْفِرْ لَكُمْ ذُنُوبَكُمْ وَمَنْ يُطِعِ اللّٰهَ وَرَسُولَهُ فَقَدْ فَازَ فَوْزًا عَظِيمًا ۝
نَالَ غَايَةَ مَطْلُوبِهِ إِنَّا عَرَضْنَا الْأَمَانَةَ الصَّلَوَاتِ وَغَيْرَهَا مِمَّا فِي فِعْلِهَا مِنَ الثَّوَابِ وَتَرْكِهَا مِنَ الْعِقَابِ عَلَى
السَّمٰوٰتِ وَالْأَرْضِ وَالْجِبَالِ بِأَنْ خَلَقَ فِيهَا فَهْمًا وَنُطْقًا فَأَبَيْنَ أَنْ يَحْمِلْنَهَا وَأَشْفَقْنَ خِفْنَ مِنْهَا وَحَمَلَهَا
الْإِنْسَانُ آدَمُ بَعْدَ عَرْضِهَا عَلَيْهِ إِنَّهُ كَانَ ظَلُومًا لِنَفْسِهِ بِمَا حَمَلَهُ جَهُولًا ۝ بِهِ لِيُعَذِّبَ اللّٰهُ اللَّامُ مُتَعَلِّقَةٌ
بِعَرْضِنَا الْمُتَرَتِّبِ عَلَيْهِ حَمْلُ آدَمَ الْمُنَافِقِينَ وَالْمُنَافِقَاتِ وَالْمُشْرِكِينَ وَالْمُشْرِكَاتِ الْمُضَيِّعِينَ الْأَمَانَةَ
وَيَتُوبَ اللّٰهُ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ الْمُؤَدِّينَ الْأَمَانَةَ وَكَانَ اللّٰهُ غَفُورًا لِلْمُؤْمِنِينَ رَحِيمًا ۝ بِهِمْ ع ۶

سورة السبا مكية الا ويرى الذين اوتوا العلم الآية وهي اربع او خمس و خمسون اية

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِيمِ ۝

اَلْحَمْدُ حَمِدَ اللّٰهُ تَعَالٰى نَفْسَهُ بِذٰلِكَ الْمُرَادُ بِهِ الثَّنَاءُ بِمَضْمُونِهِ مِنْ ثُبُوتِ الْحَمْدِ وَهُوَ الْوَصْفُ بِالْجَمِيلِ
لِلّٰهِ الَّذِي لَهُ مَا فِي السَّمٰوٰتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ مُلْكًا وَخَلْقًا وَعَبِيدًا وَلَهُ الْحَمْدُ فِي الْآخِرَةِ
كَالدُّنْيَا يَحْمَدُهُ أَوْلِيَاؤُهُ إِذَا دَخَلُوا الْجَنَّةَ وَهُوَ الْحَكِيمُ فِي فِعْلِهِ الْخَبِيرُ ۝ بِخَلْقِهِ يَعْلَمُ مَا يَلِجُ

---

۱ قولہ ومایدریک بالفارسیۃ وچہ چیز ترا دانا کردبان روح مابتدا وجملہ یدریک خبرہ والاستفہام انکاری وقد اشار لہذا الاعراب ولتفسیر الاستفہام بقولہ ای انت لاتعلمہا ۱۲ جمل ۲ قولہ لعل الساعۃ آہ الظاہر ان لعل تعلق کما یعلق التمنی وقریبا خبر کان علی حذف موصوف ای شیئا قریبا وقیل التقدیر قیام الساعۃ فروعیت الساعۃ فی تانیث تکون وروعی المضاف المحذوف فی تذکیر قریبا وقیل قریبا کثر استعمالہ استعمال الظروف فہو ہنا ظرف فی موضع الخبر آہ ۱۲ جمل ۳ قولہ لعل الساعۃ تکون قریبا لعل حرف ترجی ونصب والساعۃ اسمہا وجملۃ تکون خبرہا وقریبا حال وتکون تامۃ ولذا فسرہا بتوجد والمعنی قل اترجی وجود الساعۃ عن قریب فکل منہما جملۃ مستقلۃ کما ورد ان الدنیا سبعۃ آلاف سنۃ بعث رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فی الالف السابع فلم یبق من الدنیا الا القلیل ۱۲ صاوی ۴ قولہ خالدین فیہا آہ ای فی السعیر لانہا مؤنثۃ او لانہ فی معنی جہنم وقولہ ابدا تاکید لما استفید من خالدین وقولہ لایجدون حال ثانیۃ او حال من خالدین آہ ۱۲ جمل ۵ قولہ یوم تقلب ای تصرف من جہۃ الی جہۃ کاللحم یشوی بالنار او من حال الی حال ۱۲ ک ۶ قولہ یقولون یالیتنا کلام مستانف واقع فی جواب سوال مقدر کانہ قیل ماذا صنعوا عند ذلک فقیل یقولون متحسرین علی ما فاتہم یالیتنا ۱۲ ص ۷ قولہ سادا تنا جمع الجمع ای بالف بعد الدال وکسر التاء علی جمع الجمع للدلالۃ علی الکثرۃ قرأ ابن عامر والباقون بغیر الف بعد الدال وفتح التاء علی انہ جمع تکسیر غیر مجموع بالف وتاء ۱۲ خطیب ۸ قولہ جمع الجمع اے للدلالۃ علی الکثرۃ واصل سادۃ سودۃ وہو شاذ فی فعل وان جعل جمع ساید قریب من القیاس کفاجرو فجرۃ ۱۲ ۹ قولہ وفی قراءۃ بالموحدۃ ای بالباء الموحدۃ یعنی کبیرا وہما قراءۃ العاصم فمعناہ والمعنہم لعنا ہو اشد اللعن واعظمہ وقرأ الباقون بالثاء المثلثۃ ای کثیر العدد ۱۲ الخطیب و البیضاوی ۱۰ قولہ آذوا موسی نزل فی شان زید وزینب وما سمع فیہ من مقالۃ بعض الناس ما یمنعہ ان یغتسل معنا عریانا وکانوا یغتسلون عراۃ الا انہ آدر بہ الہمزۃ والدال المہملۃ ای منتفخ الخصیۃ ۱۲ ک ۱۱ قولہ ما یمنعہ ان یغتسل معنا الخ اے لما روی ان بنی اسرائیل کانوا یغتسلون عراۃ ینظر بعضہم الی سورۃ بعض وکان موسی یغتسل وحدہ فقالوا واللہ ما یمنع موسی ان یغتسل معنا الا انہ آدر فذہب یوما یغتسل فوضع ثوبہ علی حجر ففر الحجر بثوبہ فجعل موسی علیہ السلام یعدو اثرہ یقول ثوبی حجر ثوبی حجر حتی نظرت بنو اسرائیل الی سورۃ موسی فقالوا واللہ ما بموسی من باس فقام الحجر حتی نظروا الیہ فاخذ ثوبہ فاستتر بہ وطفق بالحجر ضربا قال ابو ہریرۃ واللہ ان بہ ندبا ای اثر استۃ او سبعۃ من ضرب موسی ۱۲ صاوی ۱۲ قولہ الا انہ آدر علی وزن افعل وہو من لہ ادرۃ روح والادرۃ بالضم نفخۃ فی الخصیۃ کذا فی مجمع البحار وسیاتی معناہ من الشارح ایضا ۱۲ ۱۳ قولہ بان وضع آہ کذا روی البخاری عن ابی ہریرۃ وروی ابن جریر باسناد قوی عن ابن عباس عن علی قال صعد موسی وہارون الجبل فمات ہارون فقال بنو اسرائیل لموسی انت قتلتہ لمحبتہ الملائکۃ فمرد بہ مجالس بنی اسرائیل فعلموا موتہ وانہ غیر مقتول قال الطبری یحتمل ہذا ہو المراد بالاذی فی الآیۃ قال الحافظ وما فی الصحیح اصح لکن لا مانع من ان یکون لشئ سببان فاکثر وقال ابو العالیۃ ان قارون استاجر موستہ لتقذف موسی بنفسہا علی راس الملأ فعصمہا اللہ وبری موسی من ذلک واہلک قارون ۱۲ ک ۱۴ قولہ وجیہا ای ذا قدر ومنزلۃ وکان مستجاب الدعوۃ یقال لہ وجہ وجاہۃ فہو وجیہ اذا کان ذا جاہ و قدر ۱۲ ک ۱۵ قولہ قولا سدیدا المراد بہ قول لا فیہ رضی اللہ بان یکون مما یعنی الانسان فدخل فی ذلک جمیع الطاعات القولیۃ وہذا التفسیر اتم من غیرہ ۱۲ صاوی ۱۶ قولہ صوابا کذا نقل عن ابن عباس وفی القاموس السداد الصواب من القول والعمل والمراد نہیہم عما خاضوا فیہ من حدیث زینب عن غیر قصد وعدل فی القول ۱۲ ۱۷ قولہ انا عرضنا الامانۃ الخ بان قلنا لہن تحملن الامانۃ بتمامہا قلن بعد ما انطقہن اللہ وما فیہا قلنا ان احسنتن اثبنا کن و ان اساتن عوقبتن ۱۲ ک ۱۸ قولہ الصلوات وغیرہا الخ واختلف فی ہذہ الامانۃ فقال ابن عباس اراد بالامانۃ الطاعۃ من الفرائض التی فرضہا اللہ تعالی علی عبادہ وقال ابن مسعود الامانۃ ادار الصلوۃ وایتاء الزکوۃ وصوم رمضان وحج البیت وصدق الحدیث وقضاء الدین والعدل فی المکیال والمیزان وقال ابو العالیۃ ما امروا بہ ونہوا عنہ من الخطیب وفی الکبیر فی الامانۃ وجوہ کثیرۃ منہا من قال ہو التکلیف ومنہم من قال معرفۃ اللہ تعالی بما فیہا وفی روح البیان الامانۃ ضد الخیانۃ وہی علی ثلاث مراتب المرتبۃ الاولی انہا التکالیف الشرعیۃ والامور الدینیۃ المرعیۃ ولذا سمیت امانۃ لانہا لازمۃ الوجود کما ان الامانۃ لازمۃ الاداء والمرتبۃ الثانیۃ انہا المحبۃ والعشق والانجذاب الالٰہی التی ہی ثمرۃ الامانۃ الاولی وینتجہا وبہا فضل الانسان علی الملائکۃ اذ الملائکۃ وان حصل لہم المحبۃ فی الجملۃ لکن محبتہم لیست بمبنیۃ علی المحن والبلایا و التکالیف الشاقۃ التی تورث الترقی اذ الترقی لیس الا للانسان والمرتبۃ الثالثۃ انہا الفیض الالٰہی بلا واسطۃ وبہذا سماہ بالامانۃ لانہ من صفات الحق تعالی فلا یتملکہ احد وبہذا الفیض انما یحصل بالخروج عن الحجب الوجودیۃ المشار الیہا بالمظلومیۃ والجہولیۃ وذلک بالفناء فی وجود الہویۃ والبقاء ببقاء الربوبیۃ وہذہ المرتبۃ نتیجۃ المرتبۃ الثانیۃ وغایتہا فان العشق من مقام المحبۃ الصفاتیۃ وہذا الفیض والفناء من مقام المحبوبیۃ الذاتیۃ ملخصا ۱۲ ۱۹ قولہ فابین ان یحملنہا فقلن لا طاقۃ لنا بالعمل ولا نرید ثوابا ولا عقابا وقلن ذلک خوفا وخشیۃ ان لا یقوموا بہا وکان العرض علیہن تخییرا الزاما ولو الزمہن لم یمتنعن من حملہا وحملہا الانسان آدم بعد عرضہا علیہ فقال اللہ لآدم انی عرضت الامانۃ علی السموات والارض والجبال فلم یطیقنہا فہل انت آخذ بما فیہا قال یا رب وما فیہا قال ان حملتہا اجریت وان ضیعتہا عذبت قال قد حملتہا بما فیہا قال فما مکث فی الجنۃ الا قدر ما بین الاظہر والعصر حتی اخرجہ ابلیس من الجنۃ رواہ ابن جریر عن ابن عباس وعن مجاہد ایضا ما کان بین ان حملہا وبین ان یخرج من الجنۃ الا مقدار ما بین الظہر والعصر ۱۲ ک ۲۰ قولہ وحملہا الانسان آہ قال محی السنۃ ہذا قول ابن عباس وجماعۃ من التابعین واکثر السلف ونقلہ ابن ابی حاتم عن الحسن البصری و مقاتل ومجاہد رواہ ابن جریر عن ابن عباس ایضا وذکر الزجاج وبعض العلماء ان الامانۃ فی حق السموات والارض والجبال الخضوع والانقیاد بمشیۃ اللہ وارادتہ وفی حق بنی آدم الطاعۃ والفرائض ومعنی ابین ان یحملنہا علی ہذا ادمن الامانۃ ولم یخش منہا وما خرج من عہدتہا یقال فلان حامل الامانۃ ومحتملہا ای لایودیہا الی صاحبہا ونقل عن الحسن مثل ذلک والظلومیۃ والجہولیۃ باعتبار الجنس وفی القاموس ابین ان یحملنہا ای یخنہا وخانہا الانسان والانسان ہہنا الکافر والمنافق ۱۲ ک ۲۱ قولہ ظلوما لنفسہ المراد بظلمہ لما تعاطیہ ایاہا وہذا الظلم محمود حسن الانبیاء ومن توقف فیہ فہم ان المراد بالظلم حقیقتہ وہی مجاوزۃ حد الشرع ۱۲ جمل ۲۲ قولہ لیعذب اللہ المنافقین الخ تعلیل للحمل من حیث انہ نتیجۃ کالتادیب للضرب فی ضربۃ تادیبا بیضاوی قال علیہ الصلوۃ والسلام من قرأ سورۃ الاحزاب وعلمہا اہلہ وما ملکت یمینہ اعطی الامان من عذاب القبر ۱۲ ابو السعود ۲۳ قولہ رحیما بہم ای حیث اثابہم واکرمہم بانواع الکرامات وحکمۃ اخبار الامانۃ بما حصل من آدم لیکونوا علی ابہۃ ویعرفوا انہم متحملون امرا عظیما لم تقدر علی حملہ الارض والسموات والجبال وقیل فی حق المعصوم انہ کان ظلوما جہولا ۱۲ صاوی ۲۴ قولہ کالدنیا اذ النعمۃ فی الآخرۃ ایضا انہ سبحانہ کالدنیا غیر انہ دار تکلیف فیجب فیہ الحمد لانتفاء التکلیف ۱۲ کمالین ۲۵ قولہ یحمدہ اولیاؤہ الخ الحمد للہ الذی صدقنا وعدہ الحمد للہ الذی اذہب عنا الحزن ۱۲ ک

یدخل فی الارض کماء وغیرہ وما یخرج منہا کنبات وغیرہ وما ینزل من السماء من رزق وغیرہ
وما یعرج یصعد فیہا من عمل وغیرہ وھو الرحیم باولیائہ الغفور لھم وقال الذین کفروا لا
تاتینا الساعۃ القیامۃ قل لھم بلی وربی لتاتینکم علم الغیب بالجر صفۃ والرفع خبر مبتدأ او
فی قراءۃ علام بالجر لا یعزب یغیب عنہ مثقال وزن ذرۃ اصغر نملۃ فی السموت ولا فی الارض و
لا اصغر من ذلک ولا اکبر الا فی کتب مبین بین ھو اللوح المحفوظ لیجزی فیہا الذین امنوا و
عملوا الصلحت اولئک لھم مغفرۃ ورزق کریم حسن فی الجنۃ والذین سعوا فی ابطال
اٰیتنا القراٰن معجزین وفی قراءۃ ھنا وفیما یاتی معاجزین ای مقدرین عجزنا او مسابقین لنا فیفوتوننا
لظنھم ان لا بعث ولا عقاب اولئک لھم عذاب من رجز سیئ العذاب الیم مؤلم بالجر والرفع
صفۃ لرجز او عذاب ویری یعلم الذین اوتوا العلم مؤمنوا اھل الکتب کعبد اللہ بن سلام واصحابہ
الذی انزل الیک من ربک ای القراٰن ھو فصل الحق ویھدی الی صراط طریق العزیز الحمید
ای اللہ ذی العزۃ المحمودۃ وقال الذین کفروا ای قال بعضھم علی جھۃ التعجب لبعض ھل ندلکم
علی رجل ھو محمد ینبئکم یخبرکم انکم اذا مزقتم قطعتم کل ممزق لبعنی تمزیق انکم لفی
خلق جدید افتری بفتح الھمزۃ للاستفہام واستغنی بھا عن ھمزۃ الوصل علی اللہ کذبا فی
ذلک ام بہ جنۃ جنون تخیل بہ ذلک قال تعالی بل الذین لا یؤمنون بالاخرۃ المشتملۃ علی
البعث والحساب فی العذاب فیھا والضلل البعید من الحق فی الدنیا افلم یروا ینظروا الی ما
بین ایدیھم وما خلفھم ما فوقھم وما تحتھم من السماء والارض ان نشا نخسف بھم الارض
او نسقط علیھم کسفا بسکون السین وفتحھا قطعۃ من السماء وفی قراءۃ فی الافعال الثلثۃ
بالیاء ان فی ذلک لاٰیۃ لکل عبد منیب راجع الی ربہ تدل علی قدرۃ اللہ تعالی علی
البعث وما یشاء ولقد اتینا داود منا فضلا نبوۃ وکتابا وقلنا یجبال اوبی رجعی معہ بالتسبیح
والطیر بالنصب عطفا علی محل الجبال ای ودعوناھا للتسبیح معہ والنا لہ الحدید فکان فی
یدہ کالعجین وقلنا ان اعمل منہ سبغت دروعا کوامل یجرھا لابسھا علی الارض قدر فی السرد
ای بنسج الدروع قیل لصانعھا سردا ای اجعلہ بحیث یتناسب حلقہ واعملوا ای ال داود معہ صالحا
انی بما تعملون بصیر فاجازیکم وسخرنا لسلیمن الریح وفی قراءۃ بالرفع بتقدیر تسخر

۱ قولہ یدخل ای کمار وغیرہ من الاموات والدفائن والبذور ۱۲ ک **۲ قولہ** وغیرہ ای من الحیوان والمعادن والمار والاموات اذا حضروا ۱۲ ک **۳ قولہ** وما یعرج فیہا ولم یقل ما یعرج الیہا اشارۃ الی قبول الاعمال الصالحۃ لان کلمۃ الی للغایۃ فلو قال وما یعرج الیہا لفہم الوقوف عند السموات فقال وما یعرج فیہا لیفہم نفوذہ فیہا وصعودہ وتمکنہ فیہا ولہذا قال فی الکلم الطیب الیہ یصعد الکلم الطیب ولان اللہ تعالی ہو المنتہی ولامرتبۃ فوق الوصول ۱۲ خطیب **۴ قولہ** لاتاتینا الساعۃ بالفارسیۃ نمی آید بما قیامت ست ۱۲ **۵ قولہ** وربی اتی بالقسم تاکید الرد وقولہ عالم الغیب تقویۃ للتاکید والحکمۃ فی وصف تعالی بہذا الوصف الاہتمام بشان المقسم علیہ ۱۲ ص **۶ قولہ** عالم الغیب وصف بہذہ من بین الصفات لان الساعۃ من ادخل المغیبات فی الخفیۃ ۱۲ ک **۷ قولہ** بالجر صفۃ ای قراٰ ابن کثیر وابو عمرو وعاصم بجر المیم صفۃ لربی وقولہ والرفع ای تقدیرہ ہو عالم الغیب قراٰ نافع وابن عامر وقولہ وفی قراءۃ علام بالجر ای قراءۃ حمزۃ والکسائی بعد العین بلام الف مشددۃ وخفض المیم ۱۲ **۸ قولہ** لا یعزب ہو فی قراءۃ الکسائی بکسر الزای یغیب عنہ یقال عزب یعزب اذا غاب وبعد ۱۲ ک **۹ قولہ** ولا اصغر آہ العامۃ علی رفع اصغر واکبر وفیہ وجہان احدہما الابتداء والخبر الا فی کتاب والثانی النسق علی مثقال وعلی ہذا فیکون قولہ الا فی کتاب تاکید النفی فی لا یعزب کانہ قال لکنہ فی کتاب مبین ویکون فی محل الحال وقراٰ قتادۃ والاعمش وروی عن ابی عمرو ونافع ایضا بفتح الزایین وفیہ وجہان احدہما ان لا ہی لا التبریۃ بنی اسمہا معہا والخبر قولہ الا فی کتاب والثانی النسق علی ذرۃ اشارۃ الی ان مثقال لم یذکر للتحدید بل الاصغر منہ لا یعزب ایضا فان قیل فای حاجۃ الی ذکر الاکبر فان من علم الاصغر من الذرۃ لابد وان یعلم الاکبر فالجواب لما کان اللہ تعالی اراد بیان اثبات الامور فی الکتاب فلو اقتصر علی الاصغر لتوہم متوہم انہ ثبت الصغائر لکونہا محل النسیان واما الاکبر فلا حاجۃ الی اثباتہ فقال الا ثبات فی الکتاب لیس کذلک فان الاکبر مکتوب فیہ ایضا ۱۲ جمل **۱۰ قولہ** فیہا لیشیر بزیادۃ فیہا الی ان اللام متعلق بتاتینکم تعلیلا لہ ۱۲ **۱۱ قولہ** والذین سعوا آہ یجوز فیہ وجہان اظہر ہما انہ مبتدأ واولئک وما بعدہ خبرہ والثانی انہ عطف علی الذین قبلہ ای ویجری الذین سعوا ویکون اولئک بعدہ مستانفا واولئک الذی قبلہ ومافی حیزہ معترضا بین المتعاطفین ۱۲ جمل **۱۲ قولہ** مقدرین عجزنا الخ لف ونشر مرتب والمعنی مولین انہم یعجزوننا بسبب سعیہم فی ابطال القراٰن ۱۲ صاوی **۱۳ قولہ** او مسابقین لنا فیفوتوننا تفسیر علی القراءۃ الاخری فی القاموس عاجزہ فلان ذہب فلم یوصل الیہ وفلان سابقہ معجزہ فسبقہ وقولہ تعالی معاجزین ای معاجزین الانبیاء والاولیاء یقاتلونہم ویمانعونہم لیصیروہم الی العجز عن امر اللہ تعالی ومعاندین سابقین اوظانین انہم یعجزوننا ۱۲ ک **۱۴ قولہ** ویری الذین معطوف علی یجزی فہو منصوب او مستانف فہو مرفوع کقول الشارح لیعلم یصح قرارتہ بالوجہین والذین فاعل والذی انزل مفعول اول وقولہ ہو فصل ای ضمیر فصل متوسط بین المفعولین والحق مفعول ثان ویہدی معطوف علی المفعول الثانی ای یرونہ حقا ویہادیا فی الشہاب قولہ ویہدی فیہ او جہا ہ انہ مستانف وفاعلہ اما ضمیر الذی انزل او اللہ فقولہ العزیز الحمید النعتان الثانی انہ معطوف علی الحق بتقدیر وانہ یہدی الثالث انہ معطوف علیہ عطف الفعل علی الاسم الرابع انہ حال بتقدیر وہو یہدی ۱۲ جمل **۱۵ قولہ** الحق بالنصب علی انہ مفعول ثان لیری وقولہ الذی انزل ہو المفعول الاول من الروح والخطیب **۱۶ قولہ** انکم اذا مزقتم آہ تقدیرہ انکم غیر واف بالمقصود فان غرضہ الاشارۃ الی العامل فی اذا وعبارۃ غیرہ انکم تبعثون اذا مزقتم ولو قدرہ بکذا لکان اوضح وعبارۃ السمین قولہ اذا مزقتم اذا منصوب بمقدر ای تبعثون وتحشرون وقت تمزیقکم لدلالۃ انکم لفی خلق جدید علیہ ولا یجوز ان یکون العامل ینبئکم لان التنبیہ لم تقع ذلک الوقت ولا مزقتم لانہ مضاف الیہ والمضاف الیہ لا یعمل فی المضاف ولا الحال جدید لان ما بعد ان لا یعمل فیما قبلہا ومن توسع فی الظرف اجازہ ہذا اذا جعلنا اذا ظرفا محضا فان جعلناہا شرطا کان جوابہا مقدرا ای تبعثون وہو العامل فی اذا عند الجمہور قال الشیخ والجملۃ الشرطیۃ تحتمل ان تکون معمولۃ لینبئکم لا نہ فی معنی یقول لکم اذا مزقتم تبعثون ثم اکد ذلک بقولہ انکم لفی خلق جدید وتحتمل ان یکون انکم لفی خلق جدید معلقا لینبئکم سادا مسد المفعولین ولولا اللام لفتحت ان وعلی ہذا فجملۃ الشرط اعتراض وقد منع قوم التعلیق فی العلم وبابہا والصحیح جوازہ ۱۲ جمل **۱۷ قولہ** واستغنی بہا عن ہمزۃ الوصل فانہا تحذف لاجلہا فلذلک اثبتت ہذہ الہمزۃ ابتداء ودوصلا خطیب وفی روح البیان واصل افتری افترای بہمزۃ الاستفہام المفتوحۃ الداخلۃ علی ہمزۃ الوصل المکسورۃ للانکار والتعجب فحذفت ہمزۃ الوصل تخفیفا مع عدم اللبس ۱۲ **۱۸ قولہ** قطعۃ الاولی ان یقول قطعا لان کلا من کسف وکسف جمع کسفۃ بمعنی قطعۃ کما تقدم عن القاموس فی سورۃ الروم ۱۲ جمل **۱۹ قولہ** ولقد آتینا داود الخ لما ذکر تعالی من ینیب من عبادہ وکان من جملتہم داود علیہ السلام کما قال ربہ فاستغفر ربہ وخر راکعا واناب ذکرہ بقولہ تعالی ولقد اتینا داود الآیۃ ۱۲ خطیب **۲۰ قولہ** وقلنا اشارۃ الی ان قولہ یاجبال اوبی بدل من اتینا باضمار قلنا ۱۲ **۲۱ قولہ** رجعی بالفارسیۃ نغمہ گردانیدن وبازگردانیدن آواز فالمعنی رجعی معہ التسبیح وسبحی مرۃ بعد مرۃ بعنی موافقت کنید باو دی ملخصا من روح البیان ۱۲ **۲۲ قولہ** بالنصب عطفا علی محل الجبال لانہ منصوب تقدیرا لان کل منادی فی موضع نصب ۱۲ خطیب **۲۳ قولہ** ای ودعوناہا ای الجبال والطیر تسبح معہ حقیقۃ فان اصول الشرع دالۃ علی انہ تعالی خلق فیہا ادراکا وفی المدارک معنی تسبیح الجبال ان اللہ یخلق فیہا تسبیحا فیسمع منہا کما یسمع من المسبح قیل ولیس التادیب منحصرا فی الجبال والطیر لکن خصہما بالذکر لان الصخور للجمود والطیور للنفور یستبعد منہا الموافقۃ فاذا وافقتہ ہذہ الاشیاء فغیرہا اولی ۱۲ ک **۲۴ قولہ** والنا لہ الحدید ای جعلناہ لینا وبالفارسیۃ ونرم گردانیدیم برای داود علیہ السلام آہن را ۱۲ **۲۵ قولہ** ان اعمل الخ قالوا کان علیہ السلام حین ملک علی بنی اسرائیل یخرج متنکرا فیسال الناس ماتقولون فی داود فیثنون علیہ فیقیض اللہ لہ ملکا فی سورۃ آدمی فسالہ علی عادتہ فقال نعم الرجل لولا خصلۃ فیہ فسالہ عنہا فقال لانہ یاکل ویطعم عیالہ من بیت المال فاوحی اللہ الیہ ان اعمل یدہ لتمت فضائلہ فعند ذلک سال ربہ ان یسبب لہ ما یستغنی بہ عن بیت المال فعلمہ تعالی صنعۃ الدروع فکان کل یوم یصنع درعا ویبیعہا باربعۃ آلاف درہم اوبستہ آلاف ینفق علیہ وعلی عیالہ الفین والباقی یتصدق علی الفقراء ۱۲ روح **۲۶ قولہ** دروعا کوامل یجرہا لابسہا علی الارض یرید ان فیہ موصوف مقدر والسابغات الطویل التام وہو اول من اتخذہا فکان یبیع الدرع باربعۃ آلاف فینفق منہا علی نفسہ وعیالہ ویتصدق وکان سبب ذلک علی ما روی انہ کان یخرج متنکرا فیسال الناس عن نفسہ فیثنون علیہ فیقیض اللہ ملکا فی صورۃ آدمی فسالہ علی عادتہ فقال نعم الرجل لولا خصلۃ فیہ وہو انہ یطعم عیالہ من بیت المال فعلم صنعۃ الدروع کذا ذکر البغوی ۱۲ ک **۲۷ قولہ** ای اجعلہ بحیث یتناسب حلقہ ای اجعل کل حلقۃ مساویۃ لاختہا مع کونہا ضیقۃ لئلا ینفذ منہا السہم ولکن فی تخنہا بحیث لا یقطعہا سیف ولا تثقل علی الذراع من الخطیب ۱۲ **۲۸ قولہ** بتقدیر تسخر بزنۃ المجہول او بتقدیر ولسلیمان الریح مسخرۃ ۱۲ ک ☆

غُدُوُّهَا سيرها من الغدوة بمعنى الصباح الى الزوال شَهْرٌ وَرَوَاحُهَا سيرها من الزوال الى الغروب شَهْرٌ اى مسيرة وَأَسَلْنَا اذبنا له عَيْنَ الْقِطْرِ اى النحاس فاجريت ثلثة ايام بلياليهن يجرى الماء و عمل الناس الى اليوم مما أُعطِيَ سليمان وَمِنَ الْجِنِّ مَنْ يَعْمَلُ بَيْنَ يَدَيْهِ بِإِذْنِ بِأَمْرِ رَبِّهِ وَمَنْ يَزِغْ يعدل مِنْهُمْ عَنْ أَمْرِنَا له بطاعته نُذِقْهُ مِنْ عَذَابِ السَّعِيرِ النار فى الاخرة وقيل فى الدنيا بأن يضربه ملك بسوط منها ضربة تحرقه يَعْمَلُونَ لَهُ مَا يَشَاءُ مِنْ مَحَارِيبَ ابنية مرتفعة يصعد اليها بدرج وَتَمَاثِيلَ جمع تمثال وهو كل شئ مثلته بشئ اى صور من نحاس وزجاج ورخام ولم تكن اتخاذ الصور حراما فى شريعته وَجِفَانٍ جمع جفنة كَالْجَوَابِ جمع جابية وهى حوض كبير يجتمع على الجفنة الف رجل يأكلون منها وَقُدُورٍ رَاسِيَاتٍ ثابتات لها قوائم لا تتحرك عن اماكنها تتخذ من الجبال باليمن يُصعد اليها بالسلالم وقلنا اعْمَلُوا يَا آلَ دَاوُدَ بطاعة الله شُكْرًا على ما آتاكم وَقَلِيلٌ مِنْ عِبَادِيَ الشَّكُورُ العامل بطاعتى شكرا لنعمتى فَلَمَّا قَضَيْنَا عَلَيْهِ على سليمان الْمَوْتَ اى مات و مكث قائما على عصاه حولا ميتا والجن تعمل تلك الاعمال الشاقة على عادتها لا تشعر بموته حتى اكلت الارضة عصاه فخر ميتا مَا دَلَّهُمْ عَلَى مَوْتِهِ إِلَّا دَابَّةُ الْأَرْضِ مصدر أرضت الخشبة بالبناء للمفعول اكلتها الارضة تَأْكُلُ مِنْسَأَتَهُ بالهمزة وتركه بالف عصاه لانها ينسأ بها اى يطرد ويزجر بها فَلَمَّا خَرَّ مَيِّتًا تَبَيَّنَتِ الْجِنُّ انكشف لهم أَنْ مخففة اى انهم لَوْ كَانُوا يَعْلَمُونَ الْغَيْبَ ومنه ما غاب عنهم من موت سليمان مَا لَبِثُوا فِي الْعَذَابِ الْمُهِينِ العمل الشاق لهم لظنهم حياته خلاف ظنهم علم الغيب وعلم كونه سنة بحساب ما اكلت الارضة من عصاه بعد موته يوما وليلة مثلا لَقَدْ كَانَ لِسَبَإٍ بالصرف وعدمه قبيلة سميت باسم جد لهم من العرب فِي مَسْكَنِهِمْ باليمن آيَةٌ دالة على قدرة الله جَنَّتَانِ بدل عَنْ يَمِينٍ وَشِمَالٍ عن يمين واديهم وشماله وقيل لهم كُلُوا مِنْ رِزْقِ رَبِّكُمْ وَاشْكُرُوا لَهُ على ما رزقكم من النعمة فى ارض سبا بلدة طيبة ليس بها سباخ ولا بعوضة ولا ذبابة ولا برغوث ولا عقرب ولا حية ويسير الغريب بها وفى ثيابه قمل فيموت لطيب هوائها وَرَبٌّ غَفُورٌ فَأَعْرَضُوا عن شكره وكفروا فَأَرْسَلْنَا عَلَيْهِمْ سَيْلَ الْعَرِمِ جمع عرمة وهو ما يمسك الماء من بناء وغيره الى وقت حاجته اى سيل واديهم المسمى بما ذكر فاغرق جنتيهم واموالهم وَبَدَّلْنَاهُمْ بِجَنَّتَيْهِمْ جَنَّتَيْنِ ذَوَاتَيْ تثنية ذوات مفرد على الاصل أُكُلٍ خَمْطٍ مر يتشع باضافة اكل بمعنى ماكول وتركها ويعطف عليه وَأَثْلٍ وَشَيْءٍ مِنْ سِدْرٍ

غدوها من الغدوة بمعنى الصباح الى الزوال شهر ورواحها سيرها من الزوال الى الغروب شهر اى مسيرة وأسلنا اذبنا له عين القطر اى النحاس فاجريت ثلثة ايام بلياليهن يجرى الماء و عمل الناس الى اليوم مما أعطى سليمان ومن الجن من يعمل بين يديه باذن بامر ربه ومن يزغ يعدل منهم عن امرنا له بطاعته نذقه من عذاب السعير النار فى الاخرة وقيل فى الدنيا بأن يضربه ملك بسوط منها ضربة تحرقه يعملون له ما يشاء من محاريب ابنية مرتفعة يصعد اليها بدرج وتماثيل جمع تمثال وهو كل شئ مثلته بشئ اى صور من نحاس وزجاج ورخام ولم تكن اتخاذ الصور حراما فى شريعته وجفان جمع جفنة كالجواب جمع جابية وهى حوض كبير يجتمع على الجفنة الف رجل يأكلون منها وقدور راسيات ثابتات لها قوائم لا تتحرك عن اماكنها تتخذ من الجبال باليمن يصعد اليها بالسلالم وقلنا اعملوا يا آل داود بطاعة الله شكرا على ما آتاكم وقليل من عبادى الشكور العامل بطاعتى شكرا لنعمتى فلما قضينا عليه على سليمان الموت اى مات و مكث قائما على عصاه حولا ميتا والجن تعمل تلك الاعمال الشاقة على عادتها لا تشعر بموته حتى اكلت الارضة عصاه فخر ميتا ما دلهم على موته إلا دابة الارض مصدر أرضت الخشبة بالبناء للمفعول اكلتها الارضة تأكل منسأته بالهمزة وتركه بالف عصاه لانها ينسأ بها اى يطرد ويزجر بها فلما خر ميتا تبينت الجن انكشف لهم أن مخففة اى انهم لو كانوا يعلمون الغيب ومنه ما غاب عنهم من موت سليمان ما لبثوا فى العذاب المهين العمل الشاق لهم لظنهم حياته خلاف ظنهم علم الغيب وعلم كونه سنة بحساب ما اكلت الارضة من عصاه بعد موته يوما وليلة مثلا لقد كان لسبإ بالصرف وعدمه قبيلة سميت باسم جد لهم من العرب فى مسكنهم باليمن آية دالة على قدرة الله جنتان بدل عن يمين وشمال عن يمين واديهم وشماله وقيل لهم كلوا من رزق ربكم واشكروا له على ما رزقكم من النعمة فى ارض سبا بلدة طيبة ليس بها سباخ ولا بعوضة ولا ذبابة ولا برغوث ولا عقرب ولا حية ويسير الغريب بها وفى ثيابه قمل فيموت لطيب هوائها وَرَبٌّ غَفُورٌ فاعرضوا عن شكره وكفروا فأرسلنا عليهم سيل العرم جمع عرمة وهو ما يمسك الماء من بناء وغيره الى وقت حاجته اى سيل واديهم المسمى بما ذكر فاغرق جنتيهم واموالهم وبدلناهم بجنتيهم جنتين ذواتى تثنية ذوات مفرد على الاصل أكل خمط مر يتشع باضافة اكل بمعنى ماكول وتركها ويعطف عليه وأثل وشئ من سدر

قَلِيلٍ ذٰلِكَ التبديل جَزَيْنٰهُمْ بِمَا كَفَرُوا ط بكفرهم وَهَلْ نُجٰزِيْٓ اِلَّا الْكَفُوْرَ ○ بالياء والنون مع كسر
الزاى ونصب الكفور اى ماينا قش الا هو وَجَعَلْنَا بَيْنَهُمْ بين سباوهم بالیمن وَبَيْنَ الْقُرَى الَّتِيْ بٰرَكْنَا
فِيْهَا بالماء والشجر وهى قرى الشام التى يسيرون اليها للتجارة قُرًى ظَاهِرَةً متواصلة من اليمن الى الشام
وَقَدَّرْنَا فِيْهَا السَّيْرَ بحيث يقيلون فى واحدة ويبيتون فى اخرى الى انتهاء سفرهم ولا يحتاجون فيه الى
حمل زاد وماء وَقُلْنَا سِيْرُوْا فِيْهَا لَيَالِيَ وَاَيَّامًا اٰمِنِيْنَ ○ لا تخافون فى ليل ولا نهار فَقَالُوْا رَبَّنَا بٰعِدْ فى
قراءة باعد بَيْنَ اَسْفَارِنَا الى الشام اجعلها مفاوز لِيَتَطَاوَلُوْا على الفقراء بركوب الرواحل وحمل الزاد و
الماء فَبَطِرُوا النعمة وَظَلَمُوْٓا اَنْفُسَهُمْ بالكفر فَجَعَلْنٰهُمْ اَحَادِيْثَ لمن بعدهم فى ذلك وَمَزَّقْنٰهُمْ كُلَّ مُمَزَّقٍ ط
فرقناهم فى البلاد كل التفريق اِنَّ فِيْ ذٰلِكَ المذكور لَاٰيٰتٍ عبرا لِّكُلِّ صَبَّارٍ عن المعاصى شَكُوْرٍ ○ على
النعم وَلَقَدْ صَدَّقَ بالتخفيف والتشديد عَلَيْهِمْ اى الكفار منهم سبا اِبْلِيْسُ ظَنَّهٗٓ انهم باغواءه
يتبعونه فَاتَّبَعُوْهُ فصدق بالتخفيف فى ظنه او صدق بالتشديد ظنه اى وجده صادقا اِلَّا بمعنى
لكن فَرِيْقًا مِّنَ الْمُؤْمِنِيْنَ ○ للبيان اى هم المؤمنون لم يتبعوه وَمَا كَانَ لَهٗ عَلَيْهِمْ مِّنْ سُلْطٰنٍ تسليط
منا اِلَّا لِنَعْلَمَ علم ظهور مَنْ يُّؤْمِنُ بِالْاٰخِرَةِ مِمَّنْ هُوَ مِنْهَا فِيْ شَكٍّ ط فنجازى كلا منهما وَرَبُّكَ عَلٰى كُلِّ
شَيْءٍ حَفِيْظٌ ○ رقيب قُلِ يا محمد لكفار مكة اُدْعُوا الَّذِيْنَ زَعَمْتُمْ اى زعمتموهم اٰلِهَةً مِّنْ دُوْنِ اللّٰهِ ج
اى غيره لِيَنْفَعُوْكُمْ بزعمكم قال تعالى فيهم لَا يَمْلِكُوْنَ مِثْقَالَ وزن ذَرَّةٍ من خير او شر فِي
السَّمٰوٰتِ وَلَا فِي الْاَرْضِ وَمَا لَهُمْ فِيْهِمَا مِنْ شِرْكٍ شركة وَّمَا لَهٗ تعالى مِنْهُمْ مِّنَ الْاٰلِهَةِ مِنْ ظَهِيْرٍ ○
معين وَلَا تَنْفَعُ الشَّفَاعَةُ عِنْدَهٗٓ تعالى رد لقولهم ان الهتهم تشفع عنده اِلَّا لِمَنْ اَذِنَ بفتح الهمزة و
ضمها لَهٗ فيها حَتّٰٓى اِذَا فُزِّعَ بالبناء للفاعل وللمفعول عَنْ قُلُوْبِهِمْ كشف عنها الفزع بالاذن فيها
قَالُوْا قال بعضهم لبعض اسْتِبْشَارًا مَاذَا قَالَ رَبُّكُمْ ط فيها قَالُوا الْقَوْلَ الْحَقَّ ج اى قد اذن فيها وَهُوَ
الْعَلِيُّ فوق خلقه بالقهر الْكَبِيْرُ ○ العظيم قُلْ مَنْ يَّرْزُقُكُمْ مِّنَ السَّمٰوٰتِ بالمطر وَالْاَرْضِ النبات قُلِ
اللّٰهُ ط ان لم يقولوه لا جواب غيره وَاِنَّآ اَوْ اِيَّاكُمْ اى احد الفريقين لَعَلٰى هُدًى اَوْ فِيْ ضَلٰلٍ مُّبِيْنٍ ○
بين فى الابهام تلطف بهم داع الى الايمان اذا وفقوا له قُلْ لَّا تُسْـَٔلُوْنَ عَمَّآ اَجْرَمْنَا اذنبنا وَلَا
نُسْـَٔلُ عَمَّا تَعْمَلُوْنَ ○ لانا بريئون منكم قُلْ يَجْمَعُ بَيْنَنَا رَبُّنَا يوم القيامة ثُمَّ يَفْتَحُ يحكم بَيْنَنَا
بِالْحَقِّ ط فيدخل المحقين الجنة والمبطلين النار وَهُوَ الْفَتَّاحُ الحاكم الْعَلِيْمُ ○ بما يحكم به

ع ٢ ١٢ ٨

قوله ذلك اى جزيناهم ذلك فهو مفعول ثان مقدم ١٢ ك قوله بالياء التحتية على بناء المفعول مع رفع الكفور لابى عمرو وابن كثير ونافع وابن عامر والنون مع كسر الزاى ونصب الكفور للكوفيين غير ابى بكر وعن الضحاك كانوا فى الفترة التى بين عيسى ومحمد ١٢ ك قوله اى ماينا قش الا هو اشار الى جواب سوال وهو كيف حصر الامر بالمجازاة فى الكافر مع ان المومن والكافر يجازيان والايضاح انه لا يجازى بكل عمله وينا قش عليه الا الكافر واما المؤمن ففى الحديث ان الصلاتين يكفران ما بينهما ١٢ جمل قوله وجعلنا بينهم الخ معطوف على قوله لقد كان لسبا فى مساكنهم آية الخ معطوف فى المعنى على قوله فاعرضوا فارسلنا عليهم الخ فالحاصل انه ذكر لهم نعمتين ونقمتين فعطف النعمة على النعمة وعطف النقمة على النقمة اه ١٢ ج قوله بركنا فيها بركت دواديم ودران يعنى بالمياه والاشجار والثمار والخصب واسعة فى العيش والكبركة ثبوت الخير الالهى فى الشئ والمبارك مافيه ذلك الخير ١٢ روح

قوله قرى ظاهرة قيل كانت قراهم اربعة آلاف وسبع مائة قرية متصلة من سبا الى الشام ١٢ صاوى قوله وقدرنا فيها السير اى جعلنا هذه القرى على مقدار معلوم يقيل المسافر فى قرية ويروح فى اخرى الى ان يبلغ الشام. مدارك وقال الفراء اى جعلنا بين كل قريتين نصف يوم يكون المقيل فى قرية والمبيت فى قرية اخرى وانما يبالغ الانسان فى السير لعدم الزاد والماء وخوف الطريق فاذا وجد الزاد والامن لم يحمل على نفسه المشقة ١٢ جمل قوله سيروا فيها اى فى هذه المسافة فهو امر بمعنى الخبر وفيه اضمار القول و لياليا واياما منصوبان على الحال ١٢ جمل قوله فقالوا ربنا باعد بين اسفارنا اى لما بطروا وطغوا وكرهوا الراحة تمنوا طول السفر والتعب فى المعايش ١٢ صاوى قوله بعد من التبعيد لابى عمرو وابن كثير وفى قراءة لمن عداهما باعد ١٢ كمالين قوله مفاوز جمع مفازة وهو الموضع المهلك ماخوذ من فوز بالتشديد اذا مات وقيل من فاز اذا انجا واو سلم سمى بذلك تفاولا بالسلامة ١٢ صاوى قوله فى ذلك اى بسبب ذكراى بسبب ما حصل لهم اى جعلناهم بحيث يتحدث الناس بهم متعجبين من احوالهم ومعتبرين بعاقبتهم وما بهم ١٢ ابو السعود قوله فرقناهم فى البلاد كل التفريق فتمزق منهم غسان بالشام والاوس والخزرج الى يثرب وخزاعة الى تهامة والازد الى عمان ١٢ كمالين قوله عليهم متعلق بما قبله لا بظنه كما قال ابن جنى قوله اى الكفار منهم سبا يشير الى ان الضمير للكفار مطلقا لا لسبا خاصة لذا روى عن مجاهد ١٢ كمالين قوله بالتخفيف فى ظنه حيث اتبعوه كما ظن فقوله ظنه على هذا نصب انتصاب الظرف وصدق بالتشديد ظنه فظنه منصوب على انه مفعول به اى وجده اى وجد الشيطان الظن صادقا او حقق ظنه صادقا فصدق بمعنى حقق مجازا ١٢ ك قوله بمعنى لكن اشار بذلك الى ان الاستثناء منقطع وحمله على ذلك تفسيره الضمير بالكفار ويصح ان يكون متصلا لان بعض المؤمنين يذنب وتتبع ابليس فى بعض المعاصى ويكون قوله الا فريقا من المؤمنين المراد بهم من لم يتبعه اصلا والاقرب الاول لان المعصومين استغناهم من حين طرده بقوله لاغوينهم اجمعين الا عبادك منهم المخلصين ١٢ صاوى قوله من يومن بالآخرة يجوز فى من وجهان احدهما انها استفهامية فتسد مسد مفعولى العلم كذا ذكره ابو البقاء وليس بظاهر لان المعنى الالتمييز ونظير للناس من يومن ممن لا يومن فعبر عن مقابله بقوله ممن هو منها فى شك لانه من نتائجه ولوازمه والثانى انها موصولة وهذا هو الظاهر كما تقدم تفسيره وفى نظم الصلتين نكتة لا تخفى وهى التخالف بينهما بالفعلية الدالة على الحدوث والاسمية الدالة على الدوام والثبات ومقابلة الايمان بالشك المؤذن بان اوفى مرتبة الكفر تو قع فى الورطة وجعل الشك محيطا وتقديم صلته والعدول الى كلمة من مع انه يتعدى بفى للمبالغة والاشعار بشدته وانه لا يزيحى زواله وقال العلامة الطيبى لعل نكتة ايقاع الشك فى الصلة الثانية فى مقابلة الايمان المذكور فى الصلة الاولى وانه لم يقل من هو مومن بالآخرة ممن هو كافر بها او ممن يوقن بالآخرة ممن هو فى شك منها اليوذن بان اوفى شك فى الآخرة كفر وان الكافرين لا يوقنون فى الرد بل هم مستقرون فى الشك لا يتجاوزون الى اليقين اه و الاول احسن جمل قوله مثقال ذرة اى من خير او شر او نفع او ضر ١٢ مدارك قوله الا لمن اذن له آه فيه اوجه احدها ان اللام متعلقة بنفس الشفاعة قال ابو البقاء كما تقول شفعت له الثانى ان يتعلق بتنفع قاله ابو البقاء ايضا وفيه نظر لانه يلزم عليه احد امرين اما زيادة اللام فى المفعول فى غير موضعها او اما حذف مفعول تنفع وكلاهما خلاف الاصل الثالث استثناء مفرغ من مفعول الشفاعة المقدر اى لا تنفع الشفاعة لاحد الا لمن اذن له ثم المستثنى منه المقدر يجوز ان يكون هو المشفوع له وهو الظاهر والشافع ليس مذكورا انما دل عليه النحوى والتقدير لا تنفع الشفاعة لاحد من المشفوع لهم الا لمن اذن تعالى للشافعين ان يشفعوا فيه ويجوز ان يكون هو الشافع والمشفوع له ليس مذكورا التقدير لا تنفع الشفاعة من احد الا الشافع اذن له ان يشفع وعلى هذا فاللام فى له لام التبليغ لا لام العلة ١٢ ج قوله بالاذن فيها اى فى الشفاعة يشير الى ان الضمير فى قلوبهم يعود على الشافعين والمشفوع لهم هى كشف الفزع عن قلوبهم بكلمة يتكلم بها رب العزة فى اطلاق الاذن وحتى غاية لما فهم من السابق من ان ثمة انتظارا وتربصا للاذن وتوقعا لفزع من الراجين والشفعاء بل يوذن لهم امم لاكانه قيل تيمبصون ويتوقعون زمانا طوالا فزعين حتى ازيل الفزع منهم بالاذن فيها قالوا وبهذا التفسير على راى المتاخرين واما كلام السلف هو انه تعالى اذا تكلم بالوحى ارعد اهل السموات من الهيبة فيلحقهم كالغشى فاذا جلى عن قلوبهم سال بعضهم بعضا ماذا قال ربكم قالوا القول الحق اى اخبر بعضهم بعضا بقوله تعالى من غير زيادة ولا نقصان وعلى هذا فالضمير فى قلوبهم للملائكة وقد تقدم ذكرهم فان قوله للذين زعمتم من دون الله يتناولهم وفى صحيح البخارى والترمذى وابن ماجة عن ابن عباس والنواس بن سمعان و ابى هريرة احاديث صحيحة فى هذا المعنى وعلى هذا فتعلق الآية بما قبله مشكل ويمكن ان يقال ان المشركين يعبدون الملائكة زاعمين انهم شفعاء لهم فبين سبحانه مقامه انه لا يجترى احد منهم ان يشفع لاحد الا باذنه اى فهم يرعدون من كلامه تعالى تربصون لما صدر من امره تعالى حتى اذا فزع عن قلوبهم قالوا ماذا قال ربكم ١٢ ك قوله قل من يرزقكم الخ هذا سوال تبكيت للمشركين واشارة الى ان آلهتهم لا تملك لهم ضرا ونفعا وهذه الآية بمعنى قوله تعالى قل من يرزقكم من السماء والارض الى قوله فسيقولون الله ١٢ صاوى قوله قل من يرزقكم الخ هذا سوال غاير بين الحزبين اشارة الى ان المؤمنين مستعلون على الهدى كراكب الجواد يسير به حيث شاء والكفار محبوسون فى الضلال كالمتمسى فى الظلمات الذى لا يبصر شيئا ١٢ صاوى قوله فى الابهام خبر مقدم وقوله تلطف الخ مبتدا مؤخر وقوله قل لا تسالون الخ هذا ايضا من جملة التلطف من الجمل ١٢ قوله قل لا تسالون عما اجرمنا الخ هذا ادخل فى الانصاف وابلغ فى التواضع حيث اسند الاجرام الى انفسهم والعمل الى المخاطبين فهو ايضا من جملة التلطف ١٢ بيضاوى ☼

قُلْ أَرُونِيَ الَّذِينَ أَلْحَقْتُم بِهِ شُرَكَاءَ كَلَّا ۚ بَلْ هُوَ اللَّهُ
الْعَزِيزُ الْغَالِبُ عَلَىٰ أَمْرِهِ الْحَكِيمُ ۝ وَمَا أَرْسَلْنَاكَ إِلَّا كَافَّةً
لِّلنَّاسِ بَشِيرًا وَنَذِيرًا وَلَٰكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ ۝ وَيَقُولُونَ مَتَىٰ هَٰذَا الْوَعْدُ إِن كُنتُمْ
صَادِقِينَ ۝ قُل لَّكُم مِّيعَادُ يَوْمٍ لَّا تَسْتَأْخِرُونَ عَنْهُ سَاعَةً وَلَا تَسْتَقْدِمُونَ ۝ وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا
لَن نُّؤْمِنَ بِهَٰذَا الْقُرْآنِ وَلَا بِالَّذِي بَيْنَ يَدَيْهِ ۗ وَلَوْ تَرَىٰ إِذِ الظَّالِمُونَ
مَوْقُوفُونَ عِندَ رَبِّهِمْ يَرْجِعُ بَعْضُهُمْ إِلَىٰ بَعْضٍ الْقَوْلَ يَقُولُ الَّذِينَ اسْتُضْعِفُوا لِلَّذِينَ
اسْتَكْبَرُوا لَوْلَا أَنتُمْ لَكُنَّا مُؤْمِنِينَ ۝ قَالَ الَّذِينَ اسْتَكْبَرُوا
لِلَّذِينَ اسْتُضْعِفُوا أَنَحْنُ صَدَدْنَاكُمْ عَنِ الْهُدَىٰ بَعْدَ إِذْ جَاءَكُم بَل كُنتُم مُّجْرِمِينَ ۝ وَقَالَ
الَّذِينَ اسْتُضْعِفُوا لِلَّذِينَ اسْتَكْبَرُوا بَلْ مَكْرُ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ إِذْ تَأْمُرُونَنَا أَن
نَّكْفُرَ بِاللَّهِ وَنَجْعَلَ لَهُ أَندَادًا ۚ وَأَسَرُّوا النَّدَامَةَ لَمَّا رَأَوُا الْعَذَابَ ۚ وَجَعَلْنَا
الْأَغْلَالَ فِي أَعْنَاقِ الَّذِينَ كَفَرُوا ۚ هَلْ يُجْزَوْنَ إِلَّا
مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ۝ وَمَا أَرْسَلْنَا فِي قَرْيَةٍ مِّن نَّذِيرٍ إِلَّا قَالَ مُتْرَفُوهَا
إِنَّا بِمَا أُرْسِلْتُم بِهِ كَافِرُونَ ۝ وَقَالُوا نَحْنُ أَكْثَرُ أَمْوَالًا وَأَوْلَادًا وَمَا نَحْنُ
رَبِّي يَبْسُطُ الرِّزْقَ لِمَن يَشَاءُ وَيَقْدِرُ وَلَٰكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ
لَا يَعْلَمُونَ ۝ وَمَا أَمْوَالُكُمْ وَلَا أَوْلَادُكُم بِالَّتِي تُقَرِّبُكُمْ عِندَنَا زُلْفَىٰ
إِلَّا مَن آمَنَ وَعَمِلَ صَالِحًا فَأُولَٰئِكَ لَهُمْ جَزَاءُ الضِّعْفِ بِمَا عَمِلُوا
فِي الْغُرُفَاتِ آمِنُونَ ۝ وَالَّذِينَ يَسْعَوْنَ فِي
آيَاتِنَا مُعَاجِزِينَ أُولَٰئِكَ فِي الْعَذَابِ مُحْضَرُونَ ۝ قُلْ
إِنَّ رَبِّي يَبْسُطُ الرِّزْقَ لِمَن يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ وَيَقْدِرُ لَهُ ۚ وَمَا
أَنفَقْتُم مِّن شَيْءٍ فَهُوَ يُخْلِفُهُ ۖ وَهُوَ خَيْرُ الرَّازِقِينَ ۝ وَيَوْمَ يَحْشُرُهُمْ جَمِيعًا ثُمَّ يَقُولُ لِلْمَلَائِكَةِ أَهَٰؤُلَاءِ
إِيَّاكُمْ كَانُوا يَعْبُدُونَ ۝ قَالُوا سُبْحَانَكَ أَنتَ وَلِيُّنَا مِن دُونِهِم ۖ بَلْ

ع ۹ نصف ع ۴ ع ۶ ۱۰

۱ قولہ اروني آہ فیہا وجہان احدہما انہا علمیۃ متعدیۃ قبل النقل الی اثنین فلما جئ بہمزۃ النقل تعدت لثلاثۃ اولہا یاء المتکلم ثانیہا الموصول ثالثہا شرکاء وعائد الموصول محذوف ای الحقتموہم والثانی انہا بصریۃ متعدیۃ قبل النقل لواحد وبعدہ لاثنین اولہا یاء المتکلم وثانیہا الموصول وشرکاء نصب علی الحال من عائد الموصول ای بصروني الملحقین بہ حال کونہم شرکاء لہ ۱۲ جمل ۲ قولہ کافۃ ای جمیعا من الکف فانہا اذا ستلتہم فقد کففتہم ان یخرج منہا احد قال الزجاج معنی الکاف فی اللغۃ الاحاطۃ والمعنی ارسلناک جامعا للناس فی الانذار والابلاغ فجعل حالا من الکاف وحق لتاء علی ہذا للمبالغۃ کتاء الروایۃ والعلامۃ وقال المصنف حال من الناس قدم علیہ ذہب الکثیر من النحاۃ الی ان الحال لایتقدم علی صاحبہا المجرور بالحرف او بالاضافۃ وقد ذہب کثیر الی جوازہ واختارہ ابن مالک فی الآیۃ وابوحیان والرضی جعلوا ہذا الوجہ احسن فی الآیۃ وما عداہا تکلفا اعترض علیہ بانہ یلزمہ عمل ما قبل الا فیما بعد الا یعنی للناس ولیس بمستثنی ولا مستثنی منہ ولا تابع وقد منعوہ واجیب بانہ مستثنی فان المعنی وما ارسلناک لشئ من الاشیاء الا لتبلیغ الناس کافۃ وما ارسلناک للخلق مطلقا الا للناس کافۃ ۱۲ ک ۳ قولہ ویقولون اے علی سبیل الاستہزاء والسخریۃ قولہ ان کنتم صادقین الخطاب للنبی والمؤمنین ۱۲ صاوی ۴ قولہ لاتستاخرون عنہ اے ان اردتم التاخر قولہ ولاتستقدمون ای ان اردتم التقدم والاستعجال کما ہو مطلوبکم آن قلت ان الجواب لیس مطابقا للسوال لان السوال عن طلب تعیین الوقت والجواب یقتضی انہم منکرون للوقت من اصلہ واجیب بان الجواب مطابق بالنظر لحالہم لالسوالہم لان سوالہم وان کان علی صورۃ الاستفہام عن الوقت الا ان مرادہم الانکار والتعنت والجواب المطابق ان یکون بالتہدید علی تعنتہم ۱۲ صاوی ۵ قولہ وقال الذین کفروا لن نومن الخ سبب ذلک ان اہل الکتاب قالوا لہم ان صفۃ محمد فی کتبنا فلما سالوہم ووافق ما قال اہل الکتاب قال المشرکون لن نومن بہذا القرآن ولا بالذی بین یدیہ ۱۲ صاوی ۶ قولہ ولوتری آہ لو فیہ للتمنی وجوابہ مقدر وہو رأیت امرا عظیما ونحوہ وقولہ یرجع حال ویقول الذین استیناف ۱۲ ک ۷ قولہ صددناکم ای منعناکم ۱۲ خطیب ۸ قولہ وقال الذین استضعفوا الخ فان قیل لم عطف ہنا وترک العطف فیما سبق قلت لان الذین استضعفوا امر اولا کلامہم فجی بالجواب محذوف العاطف علی طریقۃ الاستیناف ثم جئ بکلام آخر للمستضعفین فعطف علی کلامہم الاول ۱۲ جمل ۹ قولہ بل ای الصادنا مکر اللیل والنہار ای الواقع فیہما من مکرکم فالبطلوا اضرابہم کانہم قالوا ما کان الاجرام من جہتنا بل من جہۃ مکرکم بنا لیلا ونہارا خطیب واضافۃ المکر الی اللیل والنہار اما علی الاسناد المجازی واما علی الاتساع فی الظرف ۱۲ ۱۰ قولہ بل مکر اللیل والنہار اضراب من اضرابہم اے لم یکن اجرامنا صادنا بل مکرکم بنا وقولہ ای مکرکم فیہا اضافۃ المکر الی الظرف للاتساع باجراء الظرف مجری المفعول بہ حتی کانہ ممکور بہ او باجرائہ مجری الفاعل حتی جعلا ماکرین وعلی کلا الوجہین ہو من المجاز العقلی ۱۲ ک ۱۱ قولہ ای الفریقان من المستکبرین والمستضعفین ۱۲ ۱۲ قولہ ای اخف ہا کل عن صاحبہ او اظہرہا فانہ من الاضداد اذ الہمزۃ یصلح للاثبات والسلب کما فی اشکیۃ ۱۲ ک ۱۳ قولہ وقالوا نحن اکثر اموالا واولادا ای فلو لم یکن راضیا بما نحن علیہ لما اعطانا الاموال والاولاد فی الدنیا واذا کان کذلک فلا یعذبنا فی الآخرۃ قولہ ومانحن بمعذبین اے لانہ لما اکرمنا فی الدنیا فلا یہیننا فی الآخرۃ علی فرض وجودہا ۱۲ صاوی ۱۴ قولہ قل ان ربی ای قل رداعلیہم وحسما لمادۃ طمعہم وتحقیقا للحق الذی یدور علیہ امر التکوین یبسط الرزق الخ اے فلا غرض لہ فی البسط ولا فی التضییق فربما یوسع علی العاصی ویضیق علی المطیع وربما یعکس الامور بما یضیق علیہما معا وربما یوسع علی شخص فی وقت ویضیق علیہ فی وقت آخر کل ذلک حسبما تقتضیہ مشیئۃ المبنیۃ علی الحکم البالغۃ فلا یقاس علی ذلک امر الثواب والعذاب الذین مناطہما الطاعۃ وعدمہا ۱۲ جمل ۱۵ قولہ بالتی تقربکم عندنا زلفی والتی امالان المراد وما جماعۃ اموالکم والاولاد او لانہا صفۃ محذوف کالتقوی والخصلۃ بیضاوی وقولہ عندنا زلفی نصب مصدر ابتقربکم کانبتکم من الارض نباتا والزلفۃ والقربی والقربۃ بمعنی واحد وقال الاخفش زلفی مصدر کانہ قال بالتی تقربکم عندنا تقریبا ۱۲ روح ۱۶ قولہ قربی اے تقریبا یشیر الی انہ فی موضع نصب علی المصدر کانہ قال ازلافا کقولہ انبتکم من الارض ای یقربکم عندنا تقریبا ۱۲ ک ۱۷ قولہ الامن آمن فیہ اوجہ احدہا انہ استثناء منقطع فہو منصوب المحل الثانی انہ فی محل جر بدلا من الضمیر فی اموالکم قالہ الزجاج وخلط النحاس بانہ بدل من ضمیر المخاطب قال ولو جاز ہذا لجاز زرایتک زید الثالث ان من آمن فی محل رفع علی الابتداء والخبر قولہ فاولئک لہم جزاء الضعف ۱۲ جمل ۱۸ قولہ وغیرہ اے من سائر المکارہ فلا ینفی شبا بہم ولا تبلی ثیابہم ۱۲ صاوی ۱۹ قولہ بمعنی الجمع اے حملا للالف واللام علی انہا جنسیۃ ۱۲ جمل ۲۰ قولہ قل ان ربی یبسط الرزق لمن یشاء اختلف فی ہذہ الآیۃ فقیل مکررۃ مع التی قبلہا للتاکید وقیل مغایرۃ لہا فالاولی محمولۃ علی اشخاص متعددین وہذہ محمولۃ علی شخص واحد باعتبار وقتین فوقت البسط غیر وقت القبض وہو الاحتمال الاول فی المفسر او الاولی محمولۃ علی الکفار وہذہ فی حق المؤمنین وکل صحیح ۱۲ جمل ۲۱ قولہ بعد البسط اے فالضمیر فی لہ راجع لمن یشاء یفید انہ وقع لہ البسط وقولہ او لمن یشاء ای فالضمیر فی لہ راجع لمن یشاء لا بقید البسط فہما تفسیران وقولہ ابتلاء علۃ لقولہ ویقدر لہ ۱۲ جمل ۲۲ قولہ فہو یخلف ای اللہ سبحانہ یعطیہ خلفا من المنفق ۱۲ کمالین ۲۳ قولہ یقال کل انسان الخ ای لغۃ ودفع بذلک ما قیل ان الرازق فی الحقیقۃ واحد وہو اللہ فاجاب بان الجمع باعتبار الصورۃ فاللہ خالق الرزق والعبید متسببون فیہ ان قلت اے مشارکۃ بین المفضل والمفضل علیہ اجیب بان الرازق یطلق علی الموصل للرزق والخالق لہ والرب یوصف بالامرین والعبد یوصف بالایصال فقط فخیریۃ اللہ من حیث انہ خالق وموصل فعلم ان العبد یقال لہ رازق بہذا ولا یقال لہ رزاق لانہ من الاسماء المختصۃ بہ تعالی ۱۲ صاوی ۲۴ قولہ یقال کل انسان الخ ای یقال قولا لغویا وغرضہ بہذا التصحیح التعبیر بالجمع ان الرازق فی الحقیقۃ واحد وہو اللہ من الجمل ۱۲ ۲۵ قولہ یرزق عائلتہ ای عیال الرجل من یعولہم واحدہ عیل کجید ۱۲ صاوی ※

الاولیاء واسقاطها کانوا یعبدون ○ قالوا سبحنک تنزیها لک عن الشریک انت ولینا من دونهم
ای لا موالاۃ بیننا وبینهم من جهتنا بل للانتقال کانوا یعبدون الجن ۃ الشیاطین ای یطیعونهم
فی عبادتهم ایانا اکثرهم بهم مؤمنون ○ مصدقون فیما یقولون لهم قال تعالی فالیوم لا یملک
بعضکم لبعض ای بعض المعبودین لبعض العابدین نفعا شفاعۃ ولا ضرا تعذیبا ونقول للذین
ظلموا کفروا ذوقوا عذاب النار التی کنتم بها تکذبون ○ واذا تتلی علیهم ایتنا من القران بینت
واضحات بلسان نبینا محمد قالوا ما هذا الا رجل یرید ان یصدکم عما کان یعبد اباؤکم من الاصنام
وقالوا ما هذا ای القران الا افک کذب مفتری علی الله وقال الذین کفروا للحق القران لما
جاءهم ان ما هذا الا سحر مبین ○ بین قال تعالی وما اتیناهم من کتب یدرسونها وما ارسلنا
الیهم قبلک من نذیر ○ فمن این کذبوک وکذب الذین من قبلهم وما بلغوا ای هؤلاء معشار ما
اتینهم من القوۃ وطول العمر وکثرۃ المال فکذبوا رسلی الیهم فکیف کان نکیر ○ انکاری علیهم بالعقوبۃ
والاهلاک ای هو واقع موقعه قل انما اعظکم بواحدۃ ھی ان تقوموا لله ای لاجله مثنای اثنین
اثنین وفرادی ای احدا واحدا ثم تتفکروا قف فتعلموا ما بصاحبکم محمد من جنۃ جنون ان ما هو
الا نذیر لکم بین یدی ای قبل عذاب شدید ○ فی الاخرۃ ان عصیتموہ قل لهم ما سالتکم علی
الانذار والتبلیغ من اجر فهو لکم ان ما اسالکم علیه اجری ان اجری ما ثوابی الا علی الله وهو علی کل
شیء شهید ○ مطلع یعلم صدقی قل ان ربی یقذف بالحق یلقیه الی انبیائه علام الغیوب ○ ما غاب
عن خلقه فی السموت والارض قل جاء الحق الاسلام وما یبدئ الباطل الکفر وما یعید ○ ای لا یبقی
له اثر قل ان ضللت عن الحق فانما اضل علی نفسی ای اثم اضلالی علیها وان اهتدیت فبما یوحی
الی ربی من القران والحکمۃ انه سمیع للدعاء قریب ○ ولو تری یا محمد اذ فزعوا عند البعث لرایت امرا
عظیما فلا فوت لهم منا ای لا یفوتوننا واخذوا من مکان قریب ○ ای القبور وقالوا امنا به ای بمحمد او
القران وانی لهم التناوش بالواو وبالهمزۃ بدلها ای تناول الایمان من مکان بعید ○ عن محله اذ
هم فی الاخرۃ ومحله الدنیا وقد کفروا به من قبل ○ فی الدنیا ویقذفون یرمون بالغیب من مکان بعید ○
ای بما غاب علمه عنهم غیبۃ بعیدۃ حیث قالوا فی النبی ساحر شاعر کاهن وفی القران سحر شعر کهانۃ وحیل
بینهم وبین ما یشتهون من الایمان ای قبوله کما فعل باشیاعهم اشباههم فی الکفر

ع ۵ ۹ ۱۱

ک۱ قولہ انت ولینا الموالات خلاف المعاداۃ وہی مفاعلۃ من الولی وہو القرب والولی یقع علی المولی والموالی جمیعا والمعنی انت الذی تواليه ۱۲ مدارک ک۲ قولہ اے یطیعونہم ای فالمراد بعبادۃ الجن طاعتہم فیما یوسوسون لہم وقیل کانوا یتمثلون لہم ویخیلون الیہم انہم الملائکۃ کما وقع لجماعۃ من خزاعۃ کانوا یعبدون الجن ویزعمون ان الجن تتراءاہم ملائکۃ وانہم بنات اللہ ۱۲ صاوی ک۳ قولہ اکثرہم آہ مبتدأ وقولہ مؤمنون خبرہ وہم متعلق بمؤمنون و الاکثر ہنا بمعنی الکل آہ شہاب وفی الکرخی فان قیل جمیعہم متابعون الشیاطین فما وجہ قولہ اکثرہم ہم مؤمنون فانہ یدل علی ان بعضہم لم یؤمن بہم ولم یطیعہم قالجواب من وجہین احدہما ان الملائکۃ احترز وا عن دعوی الاحاطۃ بہم فقالوا اکثرہم لان الذین راوہم واطلعوا علی احوالہم کانوا یعبدون الجن ویؤمنون بہم ونحن فی الوجود من لم یطلع اللہ الملائکۃ علی حالہ من الکفار والثانی ہو ان العبادۃ عمل ظاہر والایمان عمل باطن فقالوا بل کانوا یعبدون الجن لاطلاعہم علی اعمالہم وقالوا اکثرہم بہم مؤمنون عند عمل القلب لئلا یکونوا مدعین اطلاعہم علی ما فی القلوب فان القلب لا یطلع علی ما فیہ الا اللہ کما قال انہ علیم بذات الصدور ۱۲ جمل ک۴ قولہ التی کنتم بہا تکذبون وقع الموصول ہنا وصفا للمضاف الیہ وفی السجدۃ وصفا للمضاف فی قولہ عذاب النار الذی کنتم بہ تکذبون فقیل لانہم ثمہ کانوا طالبین للعذاب کما صرح بہ فی النظم فوصف لہم ما لابسوہ وہنا عند رؤیۃ النار عقب الحشر فوصف لہم ما عاینوہ ۱۲ جمل ک۵ قولہ الا لاک ای کذب غیر مطابق للواقع ومع کونہ کذلک ہو مفتری ای مختلق من حیث نسبتہ الی اللہ فقولہ مفتری تاسیس لا تاکید ۱۲ صاوی ک۶ قولہ یدرسونہا ویکون فیہا صحۃ الاشراک وقولہ من نذیر ای لیدعوہم الی الشرک وینذرہم بالعقاب علی ترکہ وقد بان من قبل لان لا وجہ لہ فمن این وقع لہم ہذہ الشبہۃ وہذا فی غایۃ التجہیل والتسفیہ لرایہم ۱۲ بیضاوی ک۷ قولہ وما بلغوا معشار ما اتیناہم ای عشر ما اتینہم اولئک فالمعشار بمعنی العشر کالمرباع بمعنی الربع قال الواحدی المعشار والعشیر والعشر جزء من العشرۃ ۱۲ روح ک۸ قولہ وما بلغوا معشار ما آتیناہم جملۃ معترضۃ فقط بین المعطوف والمعطوف علیہ علی تقدیر ان یکون قولہ فکذبوا رسلی عطفا علی کذب الذین من قبلہم او ہو مع قولہ فکذبوا رسلی علی تقدیر عطفہ علی بلغوا وکون الضمیر فیہ لاہل مکۃ لان قولہ فکیف کان نکیر للمکذبین الاولین والمعشار جزء من العشرۃ کالعشر والعشیر کذا فی القاموس ۱۲ ک ک۹ قولہ اے ہو واقع موقعہ ای الہلاک والعقاب واقع فی غایۃ العدل خال عن الجور والظلم ۱۲ ک۹ قولہ اعظکم بواحدۃ ای بخصلۃ واحدۃ وہی ما دل علیہ قولہ تعالی ان تقوموا للہ علی انہ بدل منہا او بیان لہا او خبر مبتدا محذوف ای ان تقدموا من مجلس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم او تنصبوا للامر خالصا لوجہ اللہ معرضا عن الہوی والتقلید ۱۲ ابو السعود ک۱۰ قولہ ان تقوموا للہ الخ ان وما دخلت علیہ فی تاویل مصدر خبر لمحذوف قدرہ المفسر بقولہ ہی ولیس المراد بالقیام حقیقتہ وہو الانتصاب علی القدمین بل المراد صرف الہمۃ والاشتغال والتفکر فی امر محمد وما جاء بہ لان اول واجب علی المکلف النظر المؤدی للمعرفۃ ۱۲ صاوی ک۱۱ قولہ فتعلموا ما بصاحبکم من جنۃ یفید ان التقدیر العلم لدلالۃ التفکر علیہ لکونہ طریقہ او ان التفکر مجاز عن العلم وقیل ما استفہامیۃ ای تفکروا ای شیء بہ ای من آثار الجنون وقیل کلام مستانف من اللہ للتنبیہ علی جہۃ النظر ۱۲ ک ک۱۲ قولہ قل ما سالتکم من اجر آہ یحتمل ان تکون ما شرطیۃ مفعولا مقدما وقولہ فہو لکم جوابہا وان تکون موصولۃ فی محل رفع بالابتداء والعائد محذوف ای سالتکموہ والخبر فہو لکم ودخلت الفاء لشبہ الموصول بالشرط وعلی کل من الاحتمالین فیحتمل ان المعنی انہ لم یسالہم اجرا البتۃ فیکون کقولہ ان اعطیتنی شیئا فمنہ مع علمک بانہ لم یعط شیئا ویؤیدہ ان اجری الا علی اللہ فیکون الکلام کنایۃ عن انہ لم یسال اصلا لان من یسالہ السائل یکون لہ فجعلہ للمسؤل منہ کنایۃ عن عدم السؤال بالکلیۃ وہذا الاحتمال ہو الذی اشار لہ الشارح بقولہ ای لا اسالکم علیہ اجرا الخ ویحتمل انہ سالہم شیئا فعد علیہم وہو المراد بقولہ قل لا اسالکم علیہ اجرا الا من شاء ان یتخذ الی ربہ سبیلا او قولہ قل لا اسالکم علیہ اجرا الا المودۃ فی القربی او اتخاذ السبیل یفہم وقربی رسول اللہ قرباہم ۱۲ جمل ک۱۳ قولہ علام الغیوب آہ خبر ثان لان او خبر مبتدا محذوف او بدل من الضمیر فی یقذف ۱۲ جمل ک۱۴ قولہ ما یبدئ الباطل وما یعید ما نافیۃ ای یہلک الکفر بالکلیۃ فان الابداء والاعادۃ من خواص صفات الحی فعدہما عبارۃ عن الہلاک والمعنی جاء الحق وزہق الباطل ای ہلک وعن قتادۃ والسدی ومقاتل ان الباطل ابلیس ای ہو لا یبدئ احدا ولا یعیدہ بل المبدئ والباعث ہو اللہ وقیل لا یبدئ الباطل لاہلہ خیرا ولا یعید یعنی لا یفیدہم فی الدارین ۱۲ ک ک۱۵ قولہ قل ان ضللت فانما اضل علی نفسی سبب نزولہا ان الکفار قالوا للنبی صلی اللہ علیہ وسلم ترکت دین آبائک فضللت والمعنی قل لہم یا محمد ان حصل لی ضلال کما زعمتم فان وبال ضلالی علی نفسی لا یضر غیری وقراءۃ العامۃ بفتح اللام من باب ضرب وقرئ شذوذا بکسر اللام من باب علم ۱۲ صاوی ک۱۶ قولہ انہم ضلالی علیہا لانہ بسببہا لانہا الامارۃ بالسوء وبہذا الاعتبار قابل الشرطیۃ الآتیۃ وکان قیاس التقابل ان یقال وان اہتدیت فانہا اہتدی لہا کقولہ فمن اہتدی فلنفسہ ومن ضل فانما یضل علیہا ۱۲ ک ک۱۷ قولہ فبما یوحی الی فتسدیدہ بالوحی الی وکان قیاس التقابل ان یقال وان اہتدیت فانما اہتدی لہا کقولہ فمن اہتدی فلنفسہ ومن ضل فانما یضل علیہا ولکن ہما متقابلان بمعنی لان النفس کل ما علیہا وضار لہا فہو بہا وبسببہا لانہا الامارۃ بالسوء وما لہا مما ینفعہا فبہدایۃ ربہا وتوفیقہ وہذا حکم عام لکل مکلف وانما امر رسولہ ان یسندہ الی نفسہ لان الرسول اذا دخل تحتہ سمی جلالہ محلہ وسدادا طریقتہ کان غیرہ اولی بہ ۱۲ مدارک ک۱۸ قولہ قریب ای منی وتنکم بجازیکم ویجازیکم ۱۲ مدارک ک۱۹ قولہ ولو تری اذ فزعوا فلا فوت تقدیرہ ولو تری حالہم وقت فزعہم و یحتمل ان اذ مفعول تری ای ولو تری وقت فزعہم واسناد الرؤیۃ للوقت مجاز وحقہ ان یسند لہم وقولہ عند البعث احد اقوال فی وقت الفزع وقیل فی الدنیا یوم بدر حین ضربت اعناقہم بسیوف الملائکۃ فلم یستطیعوا الفرار الی التوبۃ وقیل نزلت فی ثمانین الفا یاتون فی آخر الزمان یغزون الکعبۃ لیخربوہا فلما یدخلوا البیداء یخسف بہم فہو الاخذ من مکان قریب ۱۲ صاوی ک۲۰ قولہ وانی لہم التناوش آہ مبتدأ وانی خبرہ ای کیف لہم التناوش ولہم حال ویجوز ان یکون لہم رافعا للتناوش لاعتمادہ علی الاستفہام ای کیف استقر لہم التناوش وفیہ بعد ۱۲ جمل ک۲۱ قولہ وبالہمزۃ ای لمن عداہم تناول الایمان ای او تناول التوبۃ وہو من ناش ینوش اذا تناول ۱۲ ک ک۲۲ قولہ ومحلہ الدنیا اے محل تناول الایمان والتوبۃ الدنیا لا الآخرۃ روی الحاکم عن ابن عباس انہم یسالون الرد ولیس بحین رد ۱۲ ک ک۲۳ قولہ ویقذفون عطف علی قد کفروا علی الحکایۃ الماضیۃ والمعنی ویرمون النبی صلعم بما لا یعلمون قالہ مجاہد وعن قتادۃ یرجمون بالظن ویقولون لا بعث ولا جنۃ ولا نار ۱۲ ک ک۲۴ قولہ ای بما غاب علمہ عنہم غیبۃ بعیدۃ یشیر الی ان قولہ من مکان بعید ظرف مستقر صفۃ للغیب وکلام غیرہ یشعر بانہ صلۃ یقذفون ای یرمون من جانب بعید من امرہ وہو الشبہۃ التی تحلو بہا فی امر الرسول والآخرۃ ۱۲ ک ک۲۵ قولہ ای قبولہ والنجاۃ بہ من النار کذا روی عن الحسن وقال مجاہد من مال وولد ۱۲ المالین ※

مِنْ قَبْلُ ای قبلهم اِنَّهُمْ كَانُوْا فِیْ شَكٍّ مُّرِیْبٍ ع موقع الریبة لهم فیما امنوا به الآن وَلَمْ یعتدوا
بدلائله فی الدنیا سورة فاطر مكية وهی خمس اوست واربعون اٰیة
بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ اَلْحَمْدُ لِلّٰهِ حمد تعالی نفسه بذلك كما بیّن فی اول سبا فَاطِرِ
السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ خالقهما علی غیر مثال سبق جَاعِلِ الْمَلٰٓئِكَةِ رُسُلًا الی الانبیاء اُولِیْٓ اَجْنِحَةٍ
مَّثْنٰى وَثُلٰثَ وَرُبٰعَ یَزِیْدُ فِی الْخَلْقِ فی الملئكة وغیرها مَا یَشَآءُ اِنَّ اللّٰهَ عَلٰى كُلِّ شَیْءٍ قَدِیْرٌ
مَا یَفْتَحِ اللّٰهُ لِلنَّاسِ مِنْ رَّحْمَةٍ كرزق ومطر فَلَا مُمْسِكَ لَهَا وَمَا یُمْسِكْ من ذلك فَلَا مُرْسِلَ
لَهٗ مِنْۢ بَعْدِهٖ ای بعد امساكه وَهُوَ الْعَزِیْزُ الغالب علی امره الْحَكِیْمُ فی فعله یٰٓاَیُّهَا النَّاسُ ای اهل
مكة اُذْكُرُوْا نِعْمَتَ اللّٰهِ عَلَیْكُمْ باسكانكم الحرم ومنع الغارات عنكم هَلْ مِنْ خَالِقٍ من زائدة وخالق
مبتدأ غَیْرُ اللّٰهِ بالرفع والجر نعت لخالق لفظا ومحلا وخبر المبتدا یَرْزُقُكُمْ مِّنَ السَّمَآءِ المطر وَمِنَ
الْاَرْضِ النبات والاستفهام للتقریر ای لا خالق رازق غیره لَآ اِلٰهَ اِلَّا هُوَ فَاَنّٰى تُؤْفَكُوْنَ من این
تصرفون عن توحیده مع اقراركم بانه الخالق الرازق وَاِنْ یُّكَذِّبُوْكَ یا محمد فی مجیئك بالتوحید والبعث
والحساب والعقاب فَقَدْ كُذِّبَتْ رُسُلٌ مِّنْ قَبْلِكَ فی ذلك فاصبر كما صبروا وَاِلَى اللّٰهِ تُرْجَعُ الْاُمُوْرُ
فی الاخرة فیجازی المكذبین وینصر المرسلین یٰٓاَیُّهَا النَّاسُ اِنَّ وَعْدَ اللّٰهِ بالبعث وغیره حَقٌّ فَلَا تَغُرَّنَّكُمُ
الْحَیٰوةُ الدُّنْیَا وقفه عن الایمان بذلك وَلَا یَغُرَّنَّكُمْ بِاللّٰهِ فی حلمه وامهاله الْغَرُوْرُ الشیطان اِنَّ الشَّیْطٰنَ
لَكُمْ عَدُوٌّ فَاتَّخِذُوْهُ عَدُوًّا بطاعة اللّٰهِ وَلَا تطیعوه اِنَّمَا یَدْعُوْا حِزْبَهٗ اتباعه فی الكفر لِیَكُوْنُوْا مِنْ اَصْحٰبِ
السَّعِیْرِ النار الشدیدة اَلَّذِیْنَ كَفَرُوْا لَهُمْ عَذَابٌ شَدِیْدٌ وَالَّذِیْنَ اٰمَنُوْا وَعَمِلُوا الصّٰلِحٰتِ لَهُمْ
مَّغْفِرَةٌ وَّاَجْرٌ كَبِیْرٌ فهذا بیان ما وافق الشیطان وما لم یوافقه ونزل فی ابی جهل وغیره اَفَمَنْ زُیِّنَ
لَهٗ سُوْٓءُ عَمَلِهٖ بالتمویه فَرَاٰهُ حَسَنًا من مبتدأ خبره كمن هداه الله لدل علیه فَاِنَّ اللّٰهَ یُضِلُّ مَنْ
یَّشَآءُ وَیَهْدِیْ مَنْ یَّشَآءُ فَلَا تَذْهَبْ نَفْسُكَ عَلَیْهِمْ علی الغیّ لهم حَسَرٰتٍ باغتمامك ان لا
یؤمنوا اِنَّ اللّٰهَ عَلِیْمٌۢ بِمَا یَصْنَعُوْنَ فیجازیهم علیه وَاللّٰهُ الَّذِیْٓ اَرْسَلَ الرِّیٰحَ وفی قراءة
الریح فَتُثِیْرُ سَحَابًا المضارع لحكایة الحال الماضیة ای تزعجه فَسُقْنٰهُ فیه التفات عن
الغیبة اِلٰى بَلَدٍ مَّیِّتٍ بالتشدید والتخفیف لانبات بها فَاَحْیَیْنَا بِهِ الْاَرْضَ من البلد
بَعْدَ مَوْتِهَا یبسها ای انبتنا به الزرع والكلأ كَذٰلِكَ النُّشُوْرُ ای البعث والاحیاء

ع ۲ ۹ ۱۲
ع ۱ ۷ ۱۳

۱ك قوله من قبل الخ متعلق بفعل او باشیاعهم ای الذین شایعوهم قبل ذلك الحین آه سمین وعبارة البحر من قبل یصح ان یكون متعلقا باشیاعهم ای من اتصف بصفاتهم من قبل ای فی الزمان الاول ویؤیده ان مایفعل بجمیعهم انما هو فی وقت واحد ویصح ان یكون متعلقا بفعل اذا كانت الحیلولة فی الدنیا ۱۲ جمل **۲ك** قوله موقع الریبة لهم من ارابه اذا اوقعه فی الریبة قوله فیما آمنوا به الآن ای فی الآخرة ۱۲ك **۳ك** قوله ولم یعتدوا بدلائله الخ حال من الواو فی امنوا ای آمنوا به فی الآخرة والحال انهم لم یعتدوا فی الدنیا بدلائله ۱۲ صاوی **۴ك** قوله حمد تعالی نفسه ای تعظیما لنفسه وتعلیما لخلقه كیفیة الثناء علیه قیل فی الحمد الصادر منه تعالی یحتمل ان تكون اللام للاستغراق او للجنس ولا یصح ان تكون عهدیة لانه لم یكن ثمة شئ معهود غیر الحاصل بهذه الجملة وامافی كلام العباد فالاولی ان تكون عهدیة والمعهود هو الصادر منه تعالی لنفسه ۱۲ صاوی **۵ك** قوله كما بین فی اول سورة سبا ای حیث قال هناك حمد تعالی نفسه بذلك المراد به الثناء بمضمونه من ثبوت الحمد وهو الوصف بالجمیل واعلم ان السورة المفتتحة بالحمد اربع الانعام والكهف وسبا وفاطر وحكمة افتتاحها بذلك ان فیها تفصیل النعم الدنیویة والدنیویة التی احتوت علیها الفاتحة ۱۲ صاوی **۶ك** قوله خالقهما علی غیر مثال سبق كان اصل معنی الفطر الشق ثم تجوز به عما ذكر وشاع فیه حتی صار حقیقة قال القاضی كانه شق العدم باخراجهما منه والاضافة معنویة لانه بمعنی الماضی ولهذا صح وقوعه صفة للمعرفة ۱۲ كمالین **۷ك** قوله جاعل الملائكة فان قلت لا یخلو اما ان یكون جاعل بمعنی الماضی اوغیره فان كان الاول لزم ان لا یعمل مع انه عامل فی رسلا وان كان الثانی لزم ان تكون اضافته غیر محضة فلا یصح ان یكون صفة للمعرفة فان صرح الطیبی بان جاعل هنا للاستمرار فباعتبار انه یدل علی المضی یصلح كونه صفة للمعرفة وباعتبار انه یدل علی الحال والاستقبال یصلح للعمل آه ۱۲ ج **۸ك** قوله جاعل الملائكة ای بعضهم اذ لیس كلهم رسلا كما هو معلوم وقوله اولی اجنحة نعت لرسلا وهو جید لفظا لو افقهما تنكیرا وللملائكة وهو جید معنی اذ كل الملائكة لها اجنحة فهی صفة كاشفة ۱۲ **۹ك** قوله رسلا الی الانبیاء عبارة البیضاوی جاعل الملائكة رسلا وسائط بین الله تعالی وبین انبیائه والصالحین من عباده یبلغون الیهم رسالاته بالوحی والالهام والرؤیا الصالحة او بینه وبین خلقه یوصلون الیهم اثار صنعه ۱۲ جمل **۱۰ك** قوله مثنی الخ اقصد به التكثیر واختلافهم فی عدد الاجنحة لا الحصر والا فبعضهم له ستمائة وغیر ذلك ۱۲ جمل **۱۱ك** قوله فی الملائكة بزیادة اجنحة بعضها علی بعض لو علی اربع فانه صلعم رای جبریل فی صورته وله ستمائة جناح وغیرها من طول قامته وحسن صوته وملاحة فی الوجه والعینین ۱۲ك **۱۲ك** قوله فی الملائكة عن رسول الله صلی الله علیه وسلم انه رای جبریل علیه السلام لیلة المعراج وله ستمائة جناح ۱۲ ابو السعود **۱۳ك** قوله وما یمسك یجوز ان یكون علی عمومه اے ای شئ امسكه من رحمة او غیرها فعلی هذا التذكیر فی قوله له علی لفظ ما وفی قوله اولا فلا ممسك لها التانیث فیه حمل علی معنی ما لان المراد به الرحمة فحمل اولا علی المعنی وفی الثانی علی اللفظ والفتح والامساك استعارة حسنة ۱۲ ج **۱۴ك** قوله نعت لخالق لفظا ومحلا الخ ای قرأ حمزة والكسائی بكسر الراء لغتا لخالق علی اللفظ ومن خالق مبتدأ زاد فیه من والباقون بالرفع وفیه ثلاثة اوجه احدها انه خبر المبتدأ والثانی انه صفة لخالق علی الموضع والخبر اما محذوف وامایرزقكم والثالث انه مرفوع باسم الفاعل علی جهة الفاعلیة لان اسم الفاعل قد اعتمد علی اداة الاستفهام هذا ما ذكره الخطیب ومعنی كلام الشارح ان الجر لاجل انه نعت لخالق لفظا والرفع لاجل انه صفة لخالق علی المحل وخالق مبتدأ وخبره یرزقكم وقوله لفظا ومحلا لف ونشر مشوش ۱۲ **۱۵ك** قوله والاستفهام للتقریر ای لتقریر الامر والمراد فی المقام تنبیه وهو النفی ههنا او محل المخاطب علی الاقرار به ۱۲ كمالین **۱۶ك** قوله توفكون من الافك بالفتح وهو الصرف وبابه ضرب ومنه قوله تعالی قالوا اجئتنا لتافكنا عن الهتنا واما الافك بالكسر فهو الكذب ۱۲ صاوی **۱۷ك** قوله من این تصرفون عن توحیده الی الشرك یشیر الی ان این بمعنی الی والافك الصرف ۱۲ك **۱۸ك** قوله فاصبر كما صبروا وتلك الجملة هو الجزاء حقیقة ولكنه وضع سببه موضعه وهو قوله فقد كذبت ۱۲ك **۱۹ك** قوله والی الله ترجع الامور كلام یشمل علی الوعد والوعید من رجوع الامور الی حكمه ومجازاة المكذب والمكذب بما یستحقانه ۱۲ مدارك **۲۰ك** قوله فلا تغرنكم الخ ای فلا تتخذ عنكم الدنیا لا یذهلنكم التمتع بها والتلذذ بمناها عن العمل للاخرة وطلب ما عند الله ۱۲ مدارك **۲۱ك** قوله الغرور ای الشیطان فانه یمنیكم الاماني الكاذبة ویقول ان الله غنی عن عبادتك وعن تكذیبك ۱۲ مدارك **۲۲ك** قوله الذین كفروا یجوز رفعه ونصبه وجره فرفعه من وجهین اقواهما ان یكون مبتدأ والجملة بعده خبره والاحسن ان یكون لهم هو الخبر وعذاب فاعله والثانی انه بدل من واو لیكوبوا ونصبه من اوجه البدل من حزبه او النعت له او اضمار فعل كاذم ونحوه وجره من وجه النعت او البدلیة من اصحاب واحسن الوجوه الاول لمطابقة التقسیم واللام فی لیكونوا اما للعلة علی المجاز من اقامة المسبب مقام السبب واما للصیرورة ۱۲ ج **۲۳ك** قوله ونزل فی ابی جهل وغیره افمن زین له سوء عمله كذا روی عن ابن عباس وقال سعید بن جبیر نزل فی اهل البدع ۱۲ كمالین **۲۴ك** قوله بالتمویه الخ تمویه سیم وزر اندود كردن چیزے را وتلبیس كردن ملخصا ۱۲ **۲۵ك** قوله من مبتدأ خبره كمن هداه الله فحذف الخبر دل علیه ای علی الخبر قوله فان الله یضل من یشاء دل الخبر كمن لم یزین له وقیل تقدیره افمن زین له سوء عمله ذهبت نفسك علیهم حسرة فحذف الجواب للدلالة ۱۲ك **۲۶ك** قوله دل علیه ای علی تقدیر الخبر والمعنی حذف الخبر لدلالة قوله فان الله یضل من یشاء الخ علیه وفی هذه الآیة رد علی المعتزلة الذین یزعمون ان العبد یخلق افعال نفسه فلو كان كذلك ما اسند الاضلال والهدی لله ۱۲ صاوی **۲۷ك** قوله فلا تذهب نفسك الخ ذكر الزجاج ان المعنی افمن زین له سوء عمله فرآه ذهبت نفسك علیهم او افمن زین له سوء عمله كمن هداه الله فحذف فان الله یضل من یشاء ویهدی من یشاء علیه فلا تذهب نفسك یرید ای لا تهلكها وحسرات مفعول له یعنی لا تهلكها حسرات وعلیهم صلة تذهب كما تقول هلك علیه حبا ومات علیه حزنا فلا یجوز ان یتعلق بحسرات لان المصدر لا یتقدم علیه صلته ۱۲ مدارك **۲۸ك** قوله وفی قراءة لابن كثیر وحمزة وعلی الریح بالافراد ۱۲ كمالین **۲۹ك** قوله ای تزعجه ازعاج ابرها ۱۲ صراح **۳۰ك** قوله فیه التفات عن الغیبة الی التكلم الذی هو اخص فی الاختصاص لما فیها من مزید الصنع ۱۲ كمالین **۳۱ك** قوله بالتشدید لنافع والكوفیین غیر ابی بكر والتخفیف لمن عداهم ۱۲ كمالین **۳۲ك** قوله بالتشدید والتخفیف ای قرأ نافع وحفص وحمزة والكسائی بتشدید الیاء والباقون بالتخفیف ۱۲ خطیب

مَنْ كَانَ يُرِيدُ الْعِزَّةَ فَلِلّٰهِ الْعِزَّةُ جَمِيعًا ۚ اى فى الدنيا والاخرة فلا تنال منه الا بطاعته فليطعه
إِلَيْهِ يَصْعَدُ الْكَلِمُ الطَّيِّبُ يعلم وهو لا اله الا الله ونحوها وَالْعَمَلُ الصَّالِحُ يَرْفَعُهُ يقبله وَالَّذِينَ
يَمْكُرُونَ السَّيِّئَاتِ بالنبى فى دار الندوة من تقييده او قتله او اخراجه كما ذكر فى الانفال
لَهُمْ عَذَابٌ شَدِيدٌ ۖ وَمَكْرُ أُولٰٓئِكَ هُوَ يَبُورُ ۝ يهلك وَاللّٰهُ خَلَقَكُمْ مِنْ تُرَابٍ بخلق ابيكم آدم منه
ثُمَّ مِنْ نُطْفَةٍ اى منى بخلق ذريته منها ثُمَّ جَعَلَكُمْ أَزْوَاجًا ۚ ذكورا واناثا وَمَا تَحْمِلُ مِنْ أُنْثٰى وَلَا تَضَعُ
إِلَّا بِعِلْمِهِ ۚ حال اى معلومة له وَمَا يُعَمَّرُ مِنْ مُعَمَّرٍ اى ما يزاد فى عمر طويل العمر وَلَا يُنْقَصُ مِنْ عُمُرِهِ اى
من ذلك المعمر او معمر اخر إِلَّا فِى كِتٰبٍ ۚ هو اللوح المحفوظ إِنَّ ذٰلِكَ عَلَى اللّٰهِ يَسِيرٌ ۝ هين وَمَا
يَسْتَوِى الْبَحْرٰنِ هٰذَا عَذْبٌ فُرَاتٌ شديد العذوبة سَائِغٌ شَرَابُهُ سهل شربه وَهٰذَا مِلْحٌ أُجَاجٌ ۖ شديد
الملوحة وَمِنْ كُلٍّ مِنْهُمَا تَأْكُلُونَ لَحْمًا طَرِيًّا هو السمك وَتَسْتَخْرِجُونَ من الملح وقيل منهما
حِلْيَةً تَلْبَسُونَهَا ۚ هى اللؤلؤ والمرجان وَتَرَى تبصر الْفُلْكَ السفن فِيهِ فى كل منهما مَوَاخِرَ تمخر
الماء اى تشقه بجريها فيه مقبلة ومدبرة بريح واحدة لِتَبْتَغُوا اطلبوا مِنْ فَضْلِهِ تعالى بالتجارة وَلَعَلَّكُمْ
تَشْكُرُونَ ۝ اللّٰهَ على ذلك يُولِجُ يدخل اللّٰهُ اللَّيْلَ فِى النَّهَارِ فيزيد وَيُولِجُ النَّهَارَ يدخله فِى اللَّيْلِ فيزيد
وَسَخَّرَ الشَّمْسَ وَالْقَمَرَ كُلٌّ منهما يَجْرِى فى فلكه لِأَجَلٍ مُسَمًّى ۖ يوم القيمة ذٰلِكُمُ اللّٰهُ رَبُّكُمْ لَهُ الْمُلْكُ ۖ
وَالَّذِينَ تَدْعُونَ تعبدون مِنْ دُونِهِ اى غيره وهم الاصنام مَا يَمْلِكُونَ مِنْ قِطْمِيرٍ ۝ لفافة النواة إِنْ
تَدْعُوهُمْ لَا يَسْمَعُوا دُعَاءَكُمْ ۚ وَلَوْ سَمِعُوا فرضا مَا اسْتَجَابُوا لَكُمْ ۖ وَيَوْمَ الْقِيٰمَةِ يَكْفُرُونَ بِشِرْكِكُمْ ۖ
وَلَا يُنَبِّئُكَ باشراكهم اياهم مع الله اى يتبرءون منكم من عبادتكم اياهم وَلَا يُنَبِّئُكَ باحوال الدارين مِثْلُ خَبِيرٍ ۝
عالم وهو الله تعالى يٰٓأَيُّهَا النَّاسُ أَنْتُمُ الْفُقَرَاءُ إِلَى اللّٰهِ بكل حال وَاللّٰهُ هُوَ الْغَنِىُّ عن خلقه الْحَمِيدُ ۝
المحمود فى صنعه بهم إِنْ يَشَأْ يُذْهِبْكُمْ وَيَأْتِ بِخَلْقٍ جَدِيدٍ ۝ بدلكم وَمَا ذٰلِكَ عَلَى اللّٰهِ بِعَزِيزٍ ۝
شديد وَلَا تَزِرُ نفس وَازِرَةٌ اثمة اى لا تحمل وِزْرَ نفس أُخْرٰى ۚ وَإِنْ تَدْعُ نفس مُثْقَلَةٌ بالوزر
إِلٰى حِمْلِهَا منه احد ليحمل بعضه لَا يُحْمَلْ مِنْهُ شَىْءٌ ۚ وَلَوْ كَانَ المدعو ذَا قُرْبٰى قرابة كالاب والابن
وعدم الحمل فى الشقين حكم من الله إِنَّمَا تُنْذِرُ الَّذِينَ يَخْشَوْنَ رَبَّهُمْ بِالْغَيْبِ اى يخافونه وما راوه
لانهم المنتفعون بالانذار وَأَقَامُوا الصَّلٰوةَ ۖ ادامو ها وَمَنْ تَزَكّٰى تطهر من الشرك وغيره فَإِنَّمَا يَتَزَكّٰى لِنَفْسِهِ ۖ
فصلاح مختص بها وَإِلَى اللّٰهِ الْمَصِيرُ ۝ المرجع فيجزى بالعمل فى الاخرة وَمَا يَسْتَوِى الْأَعْمٰى وَالْبَصِيرُ ۝ الكافر

ع ۲ ۱۴ ۱۳ ۱۲ ۱۱ ۱۰ ۹ ۸ ۷ ۶ ۵ ۴ ۳ ۲ ۱

ك ۱ قوله من كان يريد العزة آه وفى القرطبى ويحتمل ان يريد سبحانه ان ينبه ذوى الاقدار والهمم من اين تنال العزة ومن اين تستحق فتكون الالف واللام للاستغراق وهو المفهوم من آيات هذه السورة فمن طلب العزة من الله وصدقه فى طلبها بافتقار وذل وسكون وخضوع وجدها عنده ان شاء الله غير ممنوعة ولا محجوبة عنه قال صلى الله عليه وسلم من تواضع لله رفعه الله ومن طلبها من غيره وكله الى من طلبها عنده وقد ذكر الله قوما طلبوا العزة من عنده سواه فقال الذين يتخذون الكافرين اولياء من دون المؤمنين ايتغون عندهم العزة فان العزة لله جميعا فقد انباك صريحا لا اشكال فيه ان العزة له يعز بها من يشاء وقال صلى الله عليه وسلم مفسر القوله من كان يريد العزة فلله العزة جميعا من اراد عز الدارين فليطع العزيز وهذا معنى قول الزجاج ولقد احسن من قال ؎ واذا تذللت الرقاب تواضعا ✻ منا اليك فعزها فى ذلها ✻ فمن كان يريد العزة لينال الفوز ويدخل دار العزة فليقصد بالذلة لله سبحانه الاعتزاز به فانه من اعتز بالعبيد اذله الله ومن اعتز بالله اعزه الله ۱۲ جمل ك ۲ قوله الكلم الطيب كان القياس الطيبة ولكن كل جمع ليس بينه وبين واحده الا التاء يذكر ويونث كذا فى المدارك ۱۲
ك ۳ قوله العمل يشير الى ان صعود الكلم اليه مجازا وكناية عن علمه سبحانه ورضاه وعبر عنه بالصعود اشارة لقبوله لان موضع الثواب فوق وموضع العذاب اسفل وقيل المعنى يصعد الى سمائه وقيل يحمل الكتاب الذى كتب فيه طاعة العبد الى السماء ۱۲ ص وك ۴ قوله ونحوها اى من الاذكار والتسبيحات وقراءة القرآن والدعاء والاستغفار وقال الرازى والمختار ان كل كلام هو ذكر الله او هو لله كالنصيحة والعلم فهو اليه يصعد ۱۲ ۵ قوله يرفعه يقبله يشير الى ان المستكن فى يرفع يرجع الى الله تعالى ورفعه كناية عن قبوله وهو احد الوجوه الاربعة فى الآية اخرج ابن المبارك عن قتادة قال يرفع الله العمل لصاحبه والثانى انه يرجع الى العمل والهاء الى الكلم فمن ذكر الله ولم يوف فرائضه رد الله قوله قال البغوى هو قول ابن عباس وسعيد بن جبير والحسن وعكرمة والاكثرون والثالث عكس الثانى اى الكلم الطيب يرفع العمل الصالح فلا يقبل عمله الا ان يكون صادرا عن التوحيد وهو قول الكلبى ومقاتل والرابع ان المستكن الى العمل والهاء الى العامل اى العمل الصالح يرفع العامل ويشرفه ۱۲ ك ۶ قوله يقبله يشير الى ان المستكن فى يرفعه لله تعالى وقال فى الخطيب فصعود الكلم والعمل الصالح مجاز عن قبوله تعالى اياهما ۱۲ ۷ قوله المكرات الخ قدره اشارة الى ان السيئات صفة لموصوف محذوف مفعول مطلق ليمكرون لان مكر لازم لا ينصب المفعول والمكر الحيلة والخديعة ۱۲ صاوى ۸ قوله السيئات ليس مفعولا به لان مكر لازم بل هو مفعول مطلق كما اشار لهذا بتقدير الموصوف الذى هو الموصوف الحقيقى والمكرات بفتحات جمع مكرة بسكون الكاف وهى المرة من المكر الذى هو الحيلة والخديعة آه شيخنا وقيل المراد بالمكر هنا الرياء فى الاعمال آه قرطبى ۱۲ جمل ۹ قوله فى دار الندوة هو دار بمكة يجتمعون فيه للمشورة والندوة الاجتماع ومنه النادى كما ذكر فى الانفال فى قوله واذ يمكر بك الذين كفروا ليقتلوك ۱۲ ك ۱۰ قوله والله خلقكم الخ دليل آخر على صحة البعث والنشور ۱۲ جمل ۱۱ قوله حال اى عن الانثى الحامل والواضع والاستثناء مفرغ من اعم الاحوال اى لا تحمل ولا تضع فى حال الاحوال كونه متلبسة بعلمه معلومة له ۱۲ ك ۱۲ قوله وما يعمر من معمر بفتح الميم فى قراءة العامة قال ابن عباس ما يعمر من معمر الاكتب عمره كم هو سنة وكم هو شهرا وكم هو يوما وكم هو ساعة ثم يكتب فى كتاب آخر تنقص من عمره يوم تنقص شهر تنقص سنة حتى يستوفى اجله فما مضى من اجله فهو النقصان ويستقبله فهو الذى يعمره وهذا هو الاحسن ۱۲ صاوى محتصرا ۱۳ قوله ولا ينقص من عمره الا فى كتاب اى اللوح او صحيفة الانسان ولا ينقص زيد فان قلت الانسان اما معمر اى طويل العمر او منقوص العمر اى قصيره فما ان يتعاقب عليه التعمير وخلافه فحال فكيف صح قوله وما يعمر من معمر ولا ينقص من عمره قلت هذا من الكلام المتسامح فيه تقة فى تاويله بافهام السامعين واتكالا على تسديدهم بمعناه بعقولهم وانه لا يلتبس عليهم احالة الطول والقصر فى عمر واحد وعليه كلام الناس يقولون لا يشيب الله عبدا ولا يعاقبه الا بحق او تاويل الآية بانه يكتب فى الصحيفة عمره كذا وكذا سنة ثم يكتب فى اسفل ذلك ذهب يوم وذهب يومان حتى يأتى على آخره فذلك نقصان عمره وعن قتادة المعمر من بلغ ستين سنة والمنقوص من يموت قبل ستين سنة ۱۲ مدارك ۱۴ قوله وما يستوى البحران آه ضرب البحرين العذب والملح مثلين للمؤمن والكافر ثم قال على سبيل الاستطراد وفى صفة البحرين وما علق بهما من نعمته وعطائه ويحتمل غير طريقة الاستطراد وهو ان يشبه الجنسين بالبحرين ثم يفضل البحر الاجاج على الكافر بانه قد شارك العذب فى منافع من السمك واللؤلؤ وبحرى الفلك فيه والكافر خلو من النفع فهو فى طريقة قوله تعالى ثم قست قلوبكم من بعد ذلك فهى كالحجارة او اشد قسوة ثم قال وان من الحجارة لما يتفجر منه الانهار وان منها لما يشقق فيخرج منه الماء الى آخره ۱۲ مدارك ۱۵ قوله سائغ سوغ آسان بگلو فرو شدن صراح وانما فسر الشارح الشراب بالشرب لان الشراب هو المشروب فيلزم اضافة الشئ لنفسه جمل وفى روح البيان والشراب ما شرب والمراد ههنا الماء ۱۲ ۱۶ قوله وقيل منهما اى وجهه ان فى البحر الملح عيونا عذبة تمتزج بالملح فيخرج اللؤلؤ منها عند الامتزاج ۱۲ صاوى ۱۷ قوله والمرجان فى المصباح والمرجان قال الازهرى وجماعة هو صغار اللؤلؤ وقال الطرطوشى هو عروق حمر تطلع من البحر كاصابع الكف قال وهكذا شاهدنا بمغارب الارض كثيرا ۱۲ ۱۸ قوله تجرى بها فيه فى القاموس مخر السابح الماء شقه بيديه ومخرت السفينة تمخر جرت او استقبلت الريح فى جريها ۱۲ ك ۱۹ قوله لفافة النواة بكسر اللام وهى القشرة الرقيقة التى تكون على النواة وفى الكرخى قوله لفافة النواة اى القشرة الرقيقة الملتفة على النواة وقيل هى النكتة فى ظهرها وهو معلوم ان فى النواة اربعة اشياء يضرب بالكل فى القلة القطمير وهو اللفافة والنقير وهو ما فى ظهرها والشقروق وهو ما بين الفلق والنواة ۱۲ جمل ۲۰ قوله لا ينبئك مثل خبير اى لا يخبرك احد مثلى لانى عالم بالاشياء وغيرى لا يعلمها وهذا الخطاب يحتمل ان يكون عاما غير مختص باحد ويحتمل ان يكون خطابا له صلى الله عليه وسلم ۱۲ صاوى ۲۱ قوله يا ايها الناس انتم الفقراء الى الله وانما خاطب الناس بذلك وان كان كل ما سوى الله فقيرا لان الناس هم الذين يدعون الغنى وينسبونه لانفسهم والمعنى يا ايها الناس انتم اشد الخلق افتقارا وا حتياجا الى الله فى انفسكم وعيالكم واموالكم وفيما يعرض لكم من سائر الامور فلا غنى لكم عنه طرفة عين ولا اقل من ذلك وممن هنا قول الصديق رضى الله عنه من عرف نفسه فقد عرف ربه اى من عرف نفسه بالفقر والذل والعجز والمسكنة عرف ربه بالغنى والعز والقدر والكمال ۱۲ صاوى ۲۲ قوله نفس وازرة اشارة الى ان فيه حذف الموصوف للعلم به اى ولا تحمل نفس اثمة اثم نفس اخرى كما صرح فى الخطيب ۱۲ ۲۳ قوله منه صفة لحملها بمعنى المحمول والضمير راجع الى الوزر اى الى محمولها الكائن من الوزر ۱۲ جمل ۲۴ قوله فى الشقين اى الحمل القهرى المذكور بقوله ولا تزر الخ والاختيارى المذكور بقوله وان تدع الخ فالاول نفى للحمل اجبارا والثانى نفى للحمل اختيارا ۱۲

والمؤمن ولا الظلمت الكفر ولا النور الايمان ولا الظل ولا الحرور الجنة والنار وما يستوي الاحياء
ولا الاموات المؤمنون والكفار وزيادة لا في الثلثة تاكيد ان الله يسمع من يشاء ۚ هداية فيجيبه
بالايمان وما انت بمسمع من في القبور اى الكفار شبههم بالموتى فلا يجيبون ان ما انت الا نذير
منذر لهم انا ارسلنك بالحق بالهدى بشيرا من اجاب اليه ونذيرا ۚ من لم يجب اليه وان ما من
امة الا خلا سلف فيها نذير نبى ينذرها وان يكذبوك اى اهل مكة فقد كذب الذين من
قبلهم جاءتهم رسلهم بالبينت المعجزات وبالزبر صحف ابراهيم وبالكتب المنير هو التورية و
الانجيل فاصبر كما صبروا ثم اخذت الذين كفروا بتكذيبهم فكيف كان نكير انكارى عليهم
بالعقوبة والاهلاك اى هو واقع موقعه الم تر تعلم ان الله انزل من السماء ماء فاخرجنا فيه لتفاوت
عن الغيبة به ثمرت مختلفا الوانها ط كاخضر واحمر واصفر وغيرها ومن الجبال جدد جمع جدة طريق
فى الجبل وغيره بيض وحمر وصفر مختلف الوانها بالشدة والضعف وغرابيب سود عطف على جدد
اى صخور شديدة السواد يقال كثير اسود غربيب وقليلا غربيب اسود ومن الناس والدواب
والانعام مختلف الوانه كذلك ط كاختلاف الثمار والجبال انما يخشى الله من عباده العلموا ط
بخلاف الجهال كفار مكة ان الله عزيز فى ملكه غفور لذنوب عباده المؤمنين ان الذين
يتلون يقرءون كتب الله واقاموا الصلوة ادوموها وانفقوا مما رزقنهم سرا وعلانية زكوة وغيرها
يرجون تجارة لن تبور لن تهلك ليوفيهم اجورهم ثواب اعمالهم المذكورة ويزيدهم من فضله ط
انه غفور لذنوبهم شكور لطاعتهم والذى اوحينا اليك من الكتب القران هو الحق
مصدقا لما بين يديه ط تقدمه من الكتب ان الله بعباده لخبير بصير عالم بالبواطن والظواهر
ثم اورثنا اعطينا الكتب القران الذين اصطفينا من عبادنا ج وهم امتك فمنهم ظالم لنفسه
بالتقصير فى العمل به ومنهم مقتصد يعمل به فى اغلب الاوقات ومنهم سابق بالخيرت بضم
الى العمل به التعليم والارشاد الى العمل باذن الله ط بارادته ذلك اى ايراثهم الكتاب هو الفضل
الكبير جنت عدن اقامة يدخلونها اى الثلثة بالبناء للفاعل وللمفعول خبر جنات المبتدا
يحلون خبر ثان فيها من بعض اساور من ذهب ولؤلؤا مرصع بالذهب ولباسهم فيها حرير
وقالوا الحمد لله الذى اذهب عنا الحزن ط جميعا ان ربنا لغفور للذنوب شكور للطاعات

۱ قوله ولا الظلمات ولا النور جمع الظلمات باعتبار انواع الكفر فان انواعه كثيرة بخلاف الايمان فهو نوع واحد قوله ولا الحرور هى الريح الحارة خلاف السموم فالحرور تكون بالنهار والسموم بالليل وقيل الحرور والسموم بالليل والنهار ۱۲ صاوى ۲ قوله الجنة والنار وعن ابن عباس الحرور الريح الحارة بالليل والسموم بالنهار وقيل الحرور يكون بالنهار مع الشمس ۱۲ كمالين ۳ قوله وزيادة لا فى الثلثة تاكيد للنفى فان اصله حصل بتصديرها بالنفى وانما ترك ذلك فى الاول لان قوله الاحياء والاموات لما كان بمعناه اكتفى بالتكرار فيه وقيل كررت فيما فيه تضاد والاعمى والبصير لانتضاد بين ذاتيهما فان الشخص يصير اعمى بعد كونه بصيرا او ان تضادوصفا بهما وقيل لان المخاطب فى اول الكلام لا يفتقر فى فهم المراد ۱۲ ك ۴ قوله ان الله يسمع من يشاء الخ يعنى انه قد علم من يدخل فى الاسلام ممن لا يدخل فيه فيهدى من يشاء هدايته وما انت مخفى عليك امرهم فلذلك تحرص على اسلام قوم مخذولين شبههم الكفار بالموتى حيث لا ينتفعون بسمعهم ۱۲ مدارك ۵ قوله نبى ينذرها اى او عالم ينذرها كما صرح غيره فلا ترد الفترة ۱۲ ۶ قوله وبالزبر هو اسم لكل ما يكتب قوله كصحف ابراهيم اى وهى ثلاثون وكصحف موسى قبل التوراة وهى عشرة وكصحف شيث وهى ستون فجملة الصحف مائة تضم لها الكتب الاربعة فجملة الكتب السماوية مائة واربعة ۱۲ صاوى ۷ قوله فكيف كان نكير تقدم ان النكير بمعنى الانكار وهو تغيير المنكر وفى قوله اى هو واقع موقعه اشارة الى ان الاستفهام تقريرى كما قاله الكرخى وينبغى ان يتامل فيه ۱۲ جمل ۸ قوله فيه التفات اى وحكمته ان المنة فى الاخراج ابلغ من انزال الماء ولما فى الاخراج من الصنع البديع الدال على كمال القدرة الآلهية ۱۲ صاوى ۹ قوله ومن الجبال جدد الظاهر ان الواو استينافية جمع جدة بضم اوله كمدة ومدد وهو طريق فى الجبل وغيره والمعنى ان من الجبال ذو طرائق لان الجبال ليس نفس الطريق انما هم الان يكون على وجه المبالغة والمراد من الطرائق الوانها وقيل هى من الطرائق ما يخالف لونه لون ما يليه ومنه جدة الحمار للخطة الذى فى وسط ظهره ومآله الى ان الجبال مختلفة الوانها فيناسب قرينه لانه المقصود ۱۲ ك ۱۰ قوله طريق فى الجبل وفى البيضاوى وغيره اى خطط وطرائق يقال جدة الحمار للخطة السوداء على ظهره وقال الزمخشرى ايضا الجدد والخطوط والطرائق وقال الرازى والجدد جمع جدة وهى الخطة او الطريقة ۱۲ ۱۱ قوله مختلف الوانها آه مختلف صفة لجدد ايضا والوانها فاعل به كما تقدم فى نظيره ولا يجوز ان يكون مختلف خبرا مقدما والوانها مبتدا مؤخرا والجملة صفة اذ كان يجب ان يقال مختلفة لتحملها ضمير المبتدا ۱۲ جمل ۱۲ قوله و غرابيب سود آه فيه ثلاثة اوجه احدها انه معطوف على حمر عطف ذى لون على لون الثانى انه معطوف على بيض الثالث انه معطوف على جدد وقال الزمخشرى معطوف على بيض او على جدد كانه قيل ومن الجبال مخطط وجدد ومنها ما هو على لون واحد ثم قال ولابد من تقدير حذف المضاف فى قوله ومن الجبال جدد بمعنى ومن الجبال ذو جدد بيض وحمر وسود حتى يؤول الى قولك ومن الجبال مختلف الوانها كما قال ثمرات مختلف الوانها ولم يذكر غرابيب سود مختلف الوانها كما ذكر ذلك بعد بيض وحمر لان الغرابيب هو البالغ فى السواد فصار لونا واحدا غير متفاوت بخلاف ما تقدم وغرابيب جمع غربيب وهو الاسود المتناهى فى السواد فهو تابع للاسود كفاقع وناصع يقين فمن ثم زعم بعضهم انه فى نية التاخير ومذهب هؤلاء انه يجوز تقديم الصفة على موصوفها ۱۲ جمل ۱۳ قوله وغرابيب سود سود بدل او عطف بيان من غرابيب وفى ابى السعود الغرابيب تاكيد للاسود كالقانى تاكيد للاحمر ومن حق التوكيد ان يتبع المؤكد وانما قدم للمبالغة ۱۲ ۱۴ قوله اى صخور جمع صخر بالفتح والفتحتين يعنى سنگ بزرگ كذا فى الصراح ۱۲ ۱۵ قوله وقليلا غربيب اسود اى بتقديم المؤكد ليفيد زيادة تاكيد لان فى تقديم التاكيد يكون مبالغة مالا يكون فى تاخيره ۱۲ ۱۶ قوله مختلف الخ صفة مبتدا محذوف ومن الناس خبره اى ومنهم وصف مختلف ۱۲ ك ۱۷ قوله انما يخشى الله من عباده العلماء اى ان خشية الله شعر طبها العلم والمعرفة به فمن اشتدت معرفته به كان اخشاهم له ولذا ورد فى الحديث انا اخشاكم بالله واتقاكم ۱۲ صاوى ۱۸ قوله انما يخشى الله الخ وفى قراءة برفع اسم الله ونصب العلماء معنا يعظم ويبجل ۱۲ كبير ۱۹ قوله ان الله عزيز غفور تعليل لوجوب الخشية كانه قيل يجب على كل انسان ان يخشى الله تعالى لانه عزيز قاهر لما سواه غفور للمذنبين ۱۲ صاوى ۲۰ قوله ان الذين يتلون آه فى خبران وجبان احدهما الجملة من قوله يرجون اى ان التالين يرجون ولن تبور صفة لتجارة وليوفيهم متعلق بيرجون او بتبور او بمحذوف اى فعلوا ذلك ليوفيهم وعلى الوجهين الاولين يجوز ان تكون اللام لام العاقبة والثانى ان الخبر انه غفور شكور جوزه الزمخشرى على حذف العائد اى غفور لهم وعلى هذا فيرجون حال من افتقوا اى انفقوا ذلك راجين ۱۲ جمل ۲۱ قوله ليوفيهم متعلق بمادل عليه لن تبور يعنى منتفى عن التجارة الكساد وتنفق وتبقى عند الله ليوفيهم اجورهم او بمقدر اى فعلوا ليوفيهم او بيرجون ۱۲ ك ۲۲ قوله من الكتاب آه يجوز ان تكون من للبيان وان تكون للجنس وان تكون للتبعيض وهو فصل او مبتدا ومصدقا حال مؤكدة ۱۲ جمل ۲۳ قوله ثم اورثنا الخ اتى بثم اشارة لبعد رتبتهم عن رتبة غيرهم من الامة قوله اعطينا اشار بذلك الى ان المراد بالتوريث الاعطاء ووجه تسميته ميراثا ان الميراث يحصل للوارث بلا تعب ولا نصب وكذلك اعطاء الكتاب حاصل بلا تعب ولا نصب ۱۲ صاوى ۲۴ قوله الى الثلثة اى الظالم والمقتصد والسابق روى احمد والترمذى عن ابى سعيد مرفوعا فى هذه الآية هؤلاء كلهم فى الجنة وروى البغوى باسناده عن عمر مرفوعا سابقنا سابق ومقتصدنا ناج وظالمنا مغفور واختلف اقوال السلف فى تفسير الثلاثة فعن ابن عباس السابق المخلص والمقتصد المرائى والظالم الكافر بالنعمة المجاهد له وعن الربيع ابن انس الظالم صاحب الكبيرة والمقتصد صاحب الصغيرة والسابق المجتنب عنهما وعن الحسن الظالم من رجحت سيئاته والسابق من رجحت حسناته والمقتصد من استوت حسناته وسيئاته وقيل المقتصد الذى خلط عملا صالحا وآخر سيئا وقيل فى تفسيرها خمسة واربعون قولا ۱۲ ك ۲۵ قوله اى الثلاثة وهم الظالم والمقتصد وسابق بالخيرات فى الخطيب عن ابن عباس رضى الله عنه قال السابق المؤمن المخلص والمقتصد المرائى والظالم الكافر نعمة الله تعالى غير جاهد لها لانه تعالى حكم للثلاثة بدخول الجنة وقال عقبة بن صهبان سالت عائشة رض عن قول الله عزوجل ثم اورثنا الكتب الآية فقالت يا بنى كلهم فى الجنة وروى ابو الدرداء قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم قرأ هذه الآية ثم اورثنا الكتاب الآية قال اما السابق بالخيرات فيدخل الجنة بغير حساب واما المقتصد فيحاسب حسابا يسيرا واما الظالم لنفسه فيحبس فى المقام حتى يابله الهم ثم يدخل الجنة ملخصا ۱۲ ۲۶ قوله خبر ثان وجعله الزمخشرى ترديجا لمذهبه وتوسلا اليه بدلا من الفضل الكبير الذى هو السبق بالخيرات المشار اليه بذلك وهو تكلف ۱۲ ك ۲۷ قوله مرصع بالذهب تفسير لحلى قرارة جر اللؤلؤ واما نصبه كما هو قراءة عاصم ونافع فعلى انه معطوف على محل من اساور ۱۲ ۲۸ قوله جميعا يعنى انهم كل حزن فى الدارين وما ورد من المفسرين انه خوف العاقبة او حزن النار الموت او هم المعاش او هم وسوسة ابليس وغيرها فعلى سبيل التمثيل قال الزجاج وذهب عن اهل الجنة كل الاحزان ما كان منها لمعاش او معاد ۱۲ كمالين ۞

الَّذِیْٓ اَحَلَّنَا دَارَ الْمُقَامَةِ اى الاقامة مِنْ فَضْلِهٖ لَا یَمَسُّنَا فِیْهَا نَصَبٌ تعب وَّلَا یَمَسُّنَا فِیْهَا لُغُوْبٌ ○ اعیاء من التعب لعدم التکلیف فیها وذکر الثانی التابع للاول للتصریح بنفیه وَالَّذِیْنَ کَفَرُوْا لَهُمْ نَارُ جَهَنَّمَ لَا یُقْضٰى عَلَیْهِمْ بالموت فَیَمُوْتُوْا یستریحوا وَلَا یُخَفَّفُ عَنْهُمْ مِّنْ عَذَابِهَا ط طرفة عین کَذٰلِكَ کما جزیناهم نَجْزِیْ کُلَّ کَفُوْرٍ ○ کافر بالیاء والنون المفتوحة مع کسر الزای ونصب کل وَهُمْ یَصْطَرِخُوْنَ فِیْهَا یستغیثون بشدة وعویل یَقُوْلُوْنَ رَبَّنَآ اَخْرِجْنَا مِنْهَا نَعْمَلْ صَالِحًا غَیْرَ الَّذِیْ کُنَّا نَعْمَلُ ط فیقال لهم اَوَلَمْ نُعَمِّرْكُمْ مَّا وقتا یَتَذَكَّرُ فِیْهِ مَنْ تَذَكَّرَ وَجَآءَكُمُ النَّذِیْرُ ط الرسول فَمَا اجبتم فَذُوْقُوْا فَمَا لِلظّٰلِمِیْنَ الکافرین مِنْ نَّصِیْرٍ ○ یدفع العذاب عنهم اِنَّ اللّٰهَ عٰلِمُ غَیْبِ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ اِنَّهٗ عَلِیْمٌۢ بِذَاتِ الصُّدُوْرِ ○ بما فی القلوب فعلمه بغیره اولی بالنظر الی حال الناس هُوَ الَّذِیْ جَعَلَكُمْ خَلٰٓئِفَ فِی الْاَرْضِ ط جمع خلیفة اى یخلف بعضكم بعضا فَمَنْ کَفَرَ منكم فَعَلَیْهِ کُفْرُهٗ ط اى وبال کفره وَلَا یَزِیْدُ الْکٰفِرِیْنَ کُفْرُهُمْ عِنْدَ رَبِّهِمْ اِلَّا مَقْتًا ج غضبا وَلَا یَزِیْدُ الْکٰفِرِیْنَ کُفْرُهُمْ اِلَّا خَسَارًا ○ للآخرة قُلْ اَرَءَیْتُمْ شُرَكَآءَكُمُ الَّذِیْنَ تَدْعُوْنَ تعبدون مِنْ دُوْنِ اللّٰهِ اى غیره وهم الاصنام الذین زعمتم انهم شرکاء الله تعالى اَرُوْنِیْ اخبرونی مَاذَا خَلَقُوْا مِنَ الْاَرْضِ اَمْ لَهُمْ شِرْكٌ شرکة فِی السَّمٰوٰتِ مع الله فی خلق السموات اَمْ اٰتَیْنٰهُمْ کِتٰبًا فَهُمْ عَلٰى بَیِّنَتٍ حجة مِّنْهُ بان لهم معی شرکة لَا شَیْءٍ من ذلك بَلْ اِنْ مَّا یَعِدُ الظّٰلِمُوْنَ الکافرون بَعْضُهُمْ بَعْضًا اِلَّا غُرُوْرًا ○ باطلا بقولهم الاصنام تشفع لهم اِنَّ اللّٰهَ یُمْسِكُ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضَ اَنْ تَزُوْلَا اى یمنعهما من الزوال وَلَئِنْ لام قسم زَالَتَآ اِنْ مَّآ اَمْسَكَهُمَا مِنْ اَحَدٍ مِّنْ بَعْدِهٖ ط اى سواه اِنَّهٗ کَانَ حَلِیْمًا غَفُوْرًا ○ فی تاخیر عقاب الکفار وَاَقْسَمُوْا اى کفار مکة بِاللّٰهِ جَهْدَ اَیْمَانِهِمْ اى غایة اجتهادهم فیها لَئِنْ جَآءَهُمْ نَذِیْرٌ رسول لَّیَكُوْنُنَّ اهدى مِنْ اِحْدَى الْاُمَمِ الیهود والنصارى وغیرهما اى اى واحدة منها لما راوا من تکذیب بعضها بعضا اذ قالت الیهود لیست النصارى على شیء وقالت النصارى لیست الیهود على شیء فَلَمَّا جَآءَهُمْ نَذِیْرٌ محمد صلى الله علیه وسلم مَّا زَادَهُمْ مجیئه اِلَّا نُفُوْرًا ○ تباعدا عن الهدى اِسْتِكْبَارًا فِی الْاَرْضِ عن الایمان مفعول له وَمَكْرَ الْعَمَلَ السَّیِّئِ ط من الشرك وغیره وَلَا یَحِیْقُ یحیط الْمَكْرُ السَّیِّئُ اِلَّا بِاَهْلِهٖ وهو الماکر ووصف المکر بالسیء اصل واضافته الیه قبل استعمال اخر قدر فیه مضافا حذر من الاضافة الى الصفة فَهَلْ یَنْظُرُوْنَ یَنْتَظِرُوْنَ اِلَّا سُنَّتَ الْاَوَّلِیْنَ سنة الله فیهم من تعذیبهم بتکذیبهم رسلهم فَلَنْ تَجِدَ لِسُنَّتِ اللّٰهِ تَبْدِیْلًا ○

ع ۴ ۱۱ ۱۶

۱ک قوله ولا یمسنا حال من مفعول الاول لاحلنا او الثانی لان الجملة مشتملة على ضمیر کل منهما الا ان الاول اظهر ۱۲ ج ۲ک قوله اعیاء بالفارسیة ماندگی وملال ۱۲ ۳ک قوله وذکر الثانی الخ لما ورد انه ما الفائدة فی نفی اللغوب مع ان انتفاء یعلم من نفی النصب لان انتفاء السبب یستلزم انتفاء المسبب اجاب عنه بان انتفاء التابع وان کان یعلم من نفی المتبوع لکنه نقاه بعد ذلك قصد المبالغة فی بیان انتفائه وقیل النصب تعب البدن واللغوب تعب النفس و نفی احدهما لا یدل على انتفاء الآخر خطیب والجمل وفی القاموس نصب کفرح اعیا وفیه ایضا لغب لغبا ولغوبا کمنع وسمع وکرم اعیا اشد الاعیاء فاتضح الفرق منه ایضا لان نصب نفس الاعیاء ولغوب الاعیاء مع الزیادة وایضا فی الخطیب النصب التعب والمشقة واللغوب الفتور الناشی عنه وعلى هذا فیقال اذا انتفى السبب انتفى المسبب فاذا قیل لم اکل فیعلم انتفاء الشبع بخلاف العکس ۱۲ ۴ک قوله للتصریح بنفیه یعنی ان النصب المشقة التی یصیب بمزاولة امر واللغوب الفتور الذی یلحقه بسبب النصب فهو نتیجة لازمة له فنفیه یستلزم لنفیه وانما ذکر للتصریح بنفیه وقیل الاول جسمانی والثانی نفسانی ۱۲ ۵ک قوله بالیاء والنون الخ ای قرأ ابو عمرو بیاء مضمومة وفتح الزای ورفع کل و الباقون بنون مفتوحة وکسر الزای ونصب کل ۱۲ ۶ک قوله عویل فی القاموس اعول رفع صوته بالبکاء والصیاح کعول والاسم العول والعولة والعویل ۳ ۷ک قوله یقولون ربنا اخرجنا یشیر الى انه حال بتقدیر القول او الاستیناف منها ای اخرجنا من النار وردنا الى الدنیا نؤمن بدل الکفر ونطع بدل المعصیة ۱۲ ۸ک قوله ربنا اخرجنا على اضمار القول ان شئت قدرته فعلا مفسرا یصطرخون ای یقولون فی صراخهم ربنا اخرجنا وان شئت قدرته حالا من فاعل یصطرخون ای قائلین ربنا من الجمل ۱۲ ۹ک قوله صالحا غیر الذی آه یجوز ان یکون نعتا مصدر محذوف ای عملا صالحا غیر الذی کنا نعمل وان یکونا نعتی مفعول به محذوف ای نعمل شیئا صالحا غیر الذی کنا نعمل وان یکون صالحا نعتا المصدر وغیر الذی کنا نعمل هو المفعول به ۱۲ ج ۱۰ک قوله فیقال لهم الخ یشیر الى انهم یجابون بذلك توبیخا بعد قدر ایام الدنیا ۱۲ ک ۱۱ک قوله وقتا اشارة الى ان ما نکرة موصوفة او مصدر یراد به الزمان کما صرح فی روح البیان ۱۲ ۱۲ک قوله الرسول الخ وبذا قول الاکثر وقیل الشیب وقیل العقل ۱۲ ک ۱۳ک قوله انه علیم بذات الصدور تعلیل لما قبله کانه قیل اذا علم ما خفی فی الصدور کان اعلم بغیرها من باب اولی وقوله بالنظر الى حال الناس جواب عما یقال علم الله لا تفاوت فیه بل جمیع الاشیاء مستویة فی علمه لا فرق بین ما خفی منها على الخلق وما ظهر لهم فاجاب بما ذکر ای ان الاولویة من حیث عادة الناس الجاریة ان من علم الخفی یعلم الظاهر بالاولی ۱۲ صاوی ۱۴ک قوله بما ای من المضمرات والخطرات فانها تصحب الصدور وذات بمعنى الصحبة ۱۲ ک ۱۵ک قوله فعلمه بغیره الخ استنتاج للمدعى من الدلیل فالغیر هو غیب السموات والارض اذ هو المدعى المستدل علیه وقوله اولى لما ورد علیه ان علم الله تعالى لا تفاوت فیه بالاولویة وادونیة بل جمیع الاشیاء منکشفة له على حد سواء لا فرق بین ما خفی منها على الخلق وما ظهر لهم اجاب عنه بقوله بالنظر الى حال الناس ای الاولویة انما هی بالنظر الى حال الناس من حیث جرت عادتهم بان من یعلم الخفی یعلم الظاهر بالاولى لسهولة الاطلاع علیه اکثر وقلة موانع الاطلاع علیه ۱۲ جمل ۱۶ک قوله قل ارایتم آه فیها وجهان احدهما انها الف استفهام على بابها ولم تضمن هذه الکلمة معنى اخبرونی بل هو استفهام حقیقی وقوله اروانی امر تعجیز والثانی ان الاستفهام غیر مراد وانها ضمنت معنى اخبرونی فعلى هذا تتعدى لاثنین احدهما انها الف استفهام بمعنى اخبرونی وهو بدل من ارایتم الذی هو ایضا بمعنى اخبرونی مع همزة الاستفهام بدل کل ویجوز کون اروانی استعینا فاعلى انه حذف منها احد المفعولین وعلى البدلیة لا حذف اصلا ۱۲ ک ۱۷ک قوله ماذا ای ای شئ خلقوا من الارض والمعنى اخبرونی عن هؤلاء الشرکاء وعما استحقوا به الشرکة اروانی ای جزءا من اجزاء الارض استقلوا بخلقه دون الله قوله ماذا خلقوا آه سد مسد المفعول الثانی واختار الرضی انه لا محل للجملة المتضمنة لمعنى الاستفهام لانها مستانفة لبیان الحال المستغرب عنها کانه قال المخاطب لما قلت ارایت زیدا عن ای شئ عن حاله تسال فقلت ما صنع ۱۲ ک ۱۸ک قوله بل ان یعد الظالمون لما ذکر نفی الحجج اضرب عنه بذکر الامر الحامل للرؤساء على الشرک واضلال الاتباع وهو قولهم انهم شفعاء عند الله ۱۲ صاوی ۱۹ک قوله ای یمنعهما من الزوال اشار بذلك الى ان قوله ان تزولا فی محل المفعول الثانی على اسقاط الجار ویجوز ان یکون مفعولا من اجله ای کراهة ان تزولا وقیل لئلا تزولا کذا ذکره الخطیب ۱۲ ۲۰ک قوله ان امسکهما الخ جواب القسم وجواب الشرط محذوف یدل علیه جواب القسم ولذلك کان فعل الشرط ماضیا من الخطیب ۱۲ ۲۱ک قوله ای کفار مکة ای لما بلغ کفار مکة ان اهل الکتاب کذبوا رسلهم قالوا لعن الله الیهود والنصارى نؤمن لئن اتانا رسول لنکونن اهدى من احدى الامم الیهود والنصارى وغیره او من امة التی یقال لها اهدى الامم تفضیلا لها على غیرها فی الهدى والاستقامة ۱۲ ابو السعود وبیضاوی ۲۲ک قوله ای غایة الخ منصوب على المصدر ای اقساما بلیغا ویجوز ان یکون حالا ای جاهدین فی ایمانهم ۱۲ ۲۳ک قوله الیهود والنصارى یریدان تعریف الامم للعهد والمراد الامم الذین کذبوا بعضهم بعضا بقرینة سبب النزول ای لهن واحدة منهم یریدان اهدى عام وان کان فی الاثبات لان المراد انهم اهدى من کل واحد لا من واحد منها ۱۲ ک

۲۴ک قوله العمل اشارة الى ان موصوف السیئ محذوف وهو العمل کما صرح فی الخطیب وایضا قال فیه وجه آخر ان مکر السیئ من اضافة الموصوف الى صفته فی الاصل اذ الاصل والمکر السیئ ۲۵ک قوله ووصف المکر آه اى فی الترکیب الثانی وهو قوله ولا یحیق المکر السیئ الا باهله وقوله اصل ای جار على الاصل من استعمال الصفة تابعة وقوله قبل ای قبل هذا الترکیب ای فی الترکیب الذی قبله وهو قوله ومکر السیئ وقوله آخر ای جاء على خلاف الاصل حیث اضیفت فیه الصفة للموصوف وقوله قدر فیه مضاف ای مضاف الیه وقوله حذرا من الاضافة ای ای اضافة المکر الذی هو الموصوف الى السیئ الذی هو صفته فیتخلص من هذا جعل المکر مضافا للمحذوف هو مضاف الیه وموصوف بالسیئ آه وفی السیئ قوله ومکر السیئ فیه وجهان اظهر هما انه عطف على نفورا وهذا من اضافة الموصوف الى صفته فی الاصل اذ الاصل والمکر السیئ والبصریون یؤولونه على حذف محذوف ای العمل السیئ ۱۲ ج ۲۶ک قوله الاسنت الاولین آه مصدر مضاف لمفعوله تارة کما هنا ولفاعله اخرى کقوله فلن تجد لسنة الله تبدیلا الخ وفی السین الاسنة الاولین مصدر مضاف لمفعوله وسنة الله مضاف لفاعله لانه تعالى سنها بهم فصحت اضافتها الى الفاعل والمفعول ۱۲ ج ※

وَلَنْ تَجِدَ لِسُنَّةِ اللّٰهِ تَحْوِيلًا ○ اى لا يبدل بالعذاب غيره ولا يحول الى غير مستحقه اَوَلَمْ يَسِيرُوا فِى الْاَرْضِ
فَيَنْظُرُوا كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الَّذِيْنَ مِنْ قَبْلِهِمْ وَكَانُوْٓا اَشَدَّ مِنْهُمْ قُوَّةً فاهلكهم الله بتكذيبهم رسلهم
وَمَا كَانَ اللّٰهُ لِيُعْجِزَهٗ مِنْ شَىْءٍ يسبقه ويفوته فِى السَّمٰوٰتِ وَلَا فِى الْاَرْضِ اِنَّهٗ كَانَ عَلِيْمًا ○ بالاشياء
كلها قَدِيْرًا ○ عليها وَلَوْ يُؤَاخِذُ اللّٰهُ النَّاسَ بِمَا كَسَبُوْا من المعاصى مَا تَرَكَ عَلٰى ظَهْرِهَا اى الارض
مِنْ دَآبَّةٍ نسمة تدب عليها وَلٰكِنْ يُّؤَخِّرُهُمْ اِلٰٓى اَجَلٍ مُّسَمًّى اى يوم القيمة فَاِذَا جَآءَ اَجَلُهُمْ فَاِنَّ
اللّٰهَ كَانَ بِعِبَادِهٖ بَصِيْرًا ○ فيجازيهم على اعمالهم باثابة المؤمنين وعقاب الكافرين سورة
يٰسٓ مكية الا قوله واذا قيل لهم انفقوا الاية او مدنية وهى ثلث و
ثمانون اية بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِيْمِ ○ يٰسٓ ○ الله اعلم بمراده به وَالْقُرْاٰنِ الْحَكِيْمِ ○
المحكم بعجيب النظم وبديع المعانى اِنَّكَ يا محمد لَمِنَ الْمُرْسَلِيْنَ ○ عَلٰى متعلق بما قبله صِرَاطٍ مُّسْتَقِيْمٍ ○
اى طريق الانبياء قبلك التوحيد والهدى والتاكيد بالقسم وغيره رد لقول الكفار لست مرسلا
تَنْزِيْلَ الْعَزِيْزِ فى ملكه الرَّحِيْمِ ○ بخلقه خبر مبتدأ مقدر اى القران لِتُنْذِرَ بِهٖ قَوْمًا متعلق بتنزيل مَّآ اُنْذِرَ
اٰبَآؤُهُمْ اى لم ينذروا فى زمن الفترة فَهُمْ اى القوم غٰفِلُوْنَ ○ عن الايمان والرشد لَقَدْ حَقَّ الْقَوْلُ
وجب عَلٰٓى اَكْثَرِهِمْ فَهُمْ لَا يُؤْمِنُوْنَ ○ اى الاكثر اِنَّا جَعَلْنَا فِىْٓ اَعْنَاقِهِمْ اَغْلٰلًا بان تضم اليها الايدى اِنَّ
الْاَغْلٰلَ جمع اليد الى العنق فَهِىَ اى الايدى مجموعة اِلَى الْاَذْقَانِ جمع ذقن وهو مجتمع اللحيين فَهُمْ مُّقْمَحُوْنَ ○
رافعوا رءوسهم لَا يستطيعون خفضها وهذا تمثيل والمراد انهم لا يذعنون للايمان ولا يخفضون رءوسهم
لله وَجَعَلْنَا مِنْ بَيْنِ اَيْدِيْهِمْ سَدًّا وَّمِنْ خَلْفِهِمْ سَدًّا بفتح السين وضمها فى الموضعين فَاَغْشَيْنٰهُمْ
فَهُمْ لَا يُبْصِرُوْنَ ○ تمثيل ايضا لسد طرق الايمان عليهم وَسَوَآءٌ عَلَيْهِمْ ءَاَنْذَرْتَهُمْ بتحقيق الهمزتين
وابدال الثانية الفا وتسهيلها وادخال الف بين المسهلة والاخرى وتركه اَمْ لَمْ تُنْذِرْهُمْ لَا يُؤْمِنُوْنَ ○
اِنَّمَا تُنْذِرُ ينفع انذارك مَنِ اتَّبَعَ الذِّكْرَ القران وَخَشِىَ الرَّحْمٰنَ بِالْغَيْبِ خاف ولم يره فَبَشِّرْهُ بِمَغْفِرَةٍ وَّ
اَجْرٍ كَرِيْمٍ ○ هو الجنة اِنَّا نَحْنُ نُحْىِ الْمَوْتٰى للبعث وَنَكْتُبُ فى اللوح المحفوظ مَا قَدَّمُوْا من خير وشر ليجازوا
عليه وَاٰثَارَهُمْ ما استن بعدهم وَكُلَّ شَىْءٍ نصب بفعل يفسره اَحْصَيْنٰهُ ضبطناه فِىْٓ اِمَامٍ مُّبِيْنٍ ○ كتاب بين
هو اللوح المحفوظ وَاضْرِبْ اجعل لَهُمْ مَّثَلًا مفعول اول اَصْحٰبَ مفعول ثان الْقَرْيَةِ انطاكية اِذْ جَآءَهَا الى آخره
بدل اشتمال من اصحاب الْمُرْسَلُوْنَ ○ اى عيسى اِذْ اَرْسَلْنَآ اِلَيْهِمُ اثْنَيْنِ فَكَذَّبُوْهُمَا الى آخره بدل من اذ الاولى

قوله ليس روى عن شعبة ان معناه يا انسان بلغة طيئ على ان اصله يا انيسين فاقتصر على شطره للكثرة النداء وقال ابو بكر الوراق معناه يا سيد البشر ومحله الرفع على انه خبر مبتدأ محذوف اى هذه يٰسٓين او النصب على انه مفعول لفعل مضمر اى اقرأ يٰسٓ من الخطيب والروح ۱۲ ۲ قوله يٰسٓ آه عن ابن عباس رضى الله تعالى عنهما معناه يا انسان فى لغة طيئ وعن ابن الحنفية يا محمد صلى الله عليه وسلم وفى الحديث سماني فى القرآن سبعة اسماء محمد واحمد وطه ويٰسٓ والمزمل والمدثر وعبد الله وروى الترمذى عن انس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان لكل شئ قلبا وقلب القرآن يٰسٓ ومن قرأ يٰسٓ كتب الله له بها قراءة القرآن عشر مرات وعن عائشة رضى الله عنها ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ان فى القرآن لسورة تشفع لقارئها وتغفر لمستمعها الا وهى سورة يٰسٓ تدعى فى التوراة المعمة قيل يا رسول الله وما المعمة قال تعم صاحبها بخير الدنيا وتدفع عنه اهوال الآخرة وتدعى ايضا الدافعة والقاضية قيل يا رسول الله وكيف ذلك قال تدفع عن صاحبها كل سوء وتقضى له كل حاجة وفى البيضاوى وعن ابن عباس انه صلى الله عليه وسلم قال ان لكل شئ قلبا وقلب القرآن يٰسٓ من قرأها يريد بها وجه الله غفر الله له واعطى من الاجر كانما قرأ القرآن عشر مرات وايما مسلم قرئ عنده اذا نزل به ملك الموت سورة يٰسٓ نزل بكل حرف منها عشرة املاك يقومون بين يديه صفوفا يصلون عليه ويستغفرون له ويشهدون غسله ويشيعون جنازته ويصلون عليه ويشهدون دفنه وايما مسلم قرأ سورة يٰسٓ وهو فى سكرات الموت لم يقبض ملك الموت روحه حتى يجيئه رضوان بشربة من الجنة فيشربها وهو على فراشه فيقبض روحه وهو ريان ويمكث فى قبره وهو ريان ولا يحتاج الى حوض من حياض الانبياء حتى يدخل الجنة وهو ريان ۱۲ ج ۳ قوله متعلق بما قبله اى المرسلين اى من الذين ارسلوا الى صراط مستقيم اى طريقة التوحيد ويجوز ان يكون حالا من المستكن فى الجار والمجرور الراجع الى النبى صلى الله عليه وسلم او من المستكن فى الصفة من ضمير الموصول ۱۲ ك ۴ قوله خبر مبتدأ الخ اى هذا تنزيل العزيز الرحيم وبذا على قراءة الرفع وقراءة حمزة والكسائى وابن عامر وحفص بالنصب مفعولا مطلقا لمقدر اى نزل القرآن تنزيلا واضيف لفاعله اوبامدح وباق برفع كما مرت الاشارة اليه آه كرخى ۱۲ ج ۵ قوله اى لم ينذروا اشار به الى ان ما نافية لان قريشا لم يبعث اليهم نبى قبل نبينا صلى الله عليه وسلم فالجملة صفة لقوما اى قوما لم ينذروا ويصح كونها موصولة او نكرة موصوفة والعائد على الذين الوجهين مقدر اى ما انذره آباؤهم فتكون ما وصلتها او وصفتها منصوبة المحل على المفعول الثانى لتنذر والمفعول الاول لتنذر قوما الذى انذره آباؤهم من العذاب اولتنذر قوما عذابا انذره آباؤهم ۱۲ ج ۶ قوله فهم غافلون متعلق بالنفى على تقدير كون ما نافية اى لم ينذروا فهم غافلون والفاء داخلة على السبب وبقوله انك لمن المرسلين على الوجوه الاخر اى ارسلناك اليهم لتنذرهم فهم غافلون والفاء تعليلية داخلة على السبب ۱۲ ك ۷ قوله القول اى وهو قوله لاملأن جهنم من الجنة والناس اجمعين ۱۲ ك ۸ قوله انا جعلنا فى اعناقهم اغلالا الخ قال النقشبندى هى اغلال الامانى والآمال وسلاسل الحرص والطمع بمزخرفات الدنيا الدنية وما يترتب عليها من اللذات الوهمية وشهوات البهيمية ۱۲ روح ۹ قوله لان الغل يجمع اليد الى العنق تمهيد لما سنبينه ان ضمير هى للايدى وبيان لواقع فان الغل يكون فى العنق دون الايدى ويدل عليه قراءة ابن مسعود انا جعلنا فى ايمانهم وابن عباس فى ايديهم والافراد لالة للفظ عليه ۱۲ ك ۱۰ قوله مقمحون المقمح الذى رفع راسه وغض بصره يقال قمح البعير فهو قامح اذا راى فرفع راسه وغض بصره ۱۲ ك ۱۱ قوله لا يستطيعون الخ وقال الزمخشرى معناه ان الاغلال واصلة الى الاذقان وهذا لان طوق الغل الذى فى عنق المغلل يكون فى ملتقى طرفيه تحت الذقن حلقة فيها والعمود خارجا من الحلقة الى الذقن ولا يطاطئ راسه ۱۲ كما كين ۱۲ ك ۱۲ قوله وهذا تمثيل اى استعارة تمثيلية وليس هناك غل تشبههم فى عدم التفاتهم الى الحق وعدم وصولهم اليه مغلولا لا يلتفت ولا ينظر لما خلفه وما قدامه والمراد انهم لا يذعنون للايمان ولا يخفضون له وحمله ابوحيان على احوالهم فى الآخرة على انه حقيقة لا تمثيل فيه فورد عليه ان يكون اجنبيا فى البين وتوجيهه بانه كالبيان لقوله حق القول على اكثرهم قيل ويؤيد الاول ما ورد فى سبب نزول الآيتين ان ابا جهل حلف لئن راى محمدا يصلى ليرضخن راسه فاتاه يوما ومعه حجر ليدمغه فلما رفعه تصلصقت يده بالحجر وشلت يده فلما عاد الى اصحابه سقط الحجر فقال مخزومى آخرانا اقتله بهذا الحجر فاتاه وهو يصلى فعمى بصره ولا يخفى انه ينطبق على الوجهين ۱۲ ك ۱۳ قوله سدا بفتح السين لحمزة وعلى وخفص وضمها للباقين فى الموضعين وهما لغتان وقال الخليل المفتوح مصدر والمضموم اسم وقيل ما كان بفعل الانسان فبالفتح وما كان بفعل الله كالجبل ونحوه فبالضم تمثيل ايضا لسد طرق الايمان عليهم شبه ابن احاط بهم سدان فعطى ابصارهم لا يبصرون ما قدامهم ولا ما خلفهم فى ان لا تامل لهم ولا تبصر ونهم متعامون عن النظر فى آيات تعالى ۱۲ ك ۱۴ قوله سدا دوارى وحجابى روح وقال فى الزاهدى والسد الجبل وجمعها اسداد وفى القاموس والسد الجبل والحاجز ۱۲ ۱۵ قوله بفتح السين وضمها اى قرأ حفص بالفتح و الباقون بالضم وكلاهما بمعنى ۱۲ روح ۱۶ قوله تمثيل اى استعارة تمثيلية حيث شبه حالهم فى سد طريق الايمان عليهم ومنعهم منه بحال من سدت عليه الطريق واخذ بصره بجامع ان كلا لا يهتدى لمقصوده ۱۲ صاوى ۱۷ قوله وسواء عليهم وانذرتهم الخ هذا نتيجة ما قبله وقوله لا يؤمنون بيان للاستواء والمعنى انذارك وعدمه سواء فى عدم ايمانهم وهو تسلية له صلى الله عليه وسلم وكشف لحقيقة امرهم وعاقبتها ۱۲ صاوى ۱۸ قوله ما استن به بعدهم قال النبى صلى الله عليه وسلم من سن سنة حسنة فله اجرها واجر من عمل بها من غير ان ينقص من اجورهم شيئا ومن سن سنة سيئة فله وزرها ووزر من عمل بها من غير ان ينقص من اوزارهم شيئا رواه مسلم ۱۲ ۱۹ قوله مفعول ثان وجعله القاضى مفعول اول ومثلا مفعول ثان اى اجعل مثل اهل القرية مثلا لهم وقيل هو متعد لواحد والثانى بدل بيان عن الاول ۱۲ ك ۲۰ قوله اثنين وهما يوحنا وبولس وقيل غيرهما ابو السعود وفى البيضاوى وهما يحيى ويونس ۱۲ منه

الخ فعززنا بالتخفيف والتشديد قوينا الاثنين بثالث فقالوا انا اليكم مرسلون قالوا ما انتم الا بشر
مثلنا وما انزل الرحمن من شئ ان انتم الا تكذبون قالوا ربنا يعلم جار مجرى القسم وزيد
التاكيد به وباللام على ما قبله لزيادة الانكار في انا اليكم لمرسلون وما علينا الا البلغ المبين التبليغ
البين الظاهر بالادلة الواضحة وهي ابراء الاكمه والابرص والمريض واحياء الميت قالوا انا تطيرنا بكم
لانقطاع المطر عنا بسببكم لئن لام قسم لم تنتهوا عن الرجم لنرجمنكم بالحجارة وليمسنكم منا عذاب
اليم مولم قالوا طائركم شؤمكم معكم ائن همزة استفهام دخلت على ان الشرطية وفي همزتها
التحقيق والتسهيل وادخال الف بينها وبين الاخرى ذكرتم توعظتم وخوفتم وجواب الشرط
محذوف اي تطيرتم وكفرتم وهو محل الاستفهام والمراد به التوبيخ بل انتم قوم مسرفون متجاوزون
الحد بشركم وجاء من اقصا المدينة رجل هو حبيب النجار كان قد امن بالرسل ومنزله بأقصى
البلد يسعى يشتد عدوا لما سمع بتكذيب القوم الرسل قال يقوم اتبعوا المرسلين اتبعوا تاكيد
للاول من لا يسئلكم اجرا على رسالتهم وهم مهتدون فقيل له انت على دينهم فقال وما لي
لا اعبد الذي فطرني خلقني اي لا مانع لي من عبادته الموجود مقتضيها وانتم كذلك واليه
ترجعون بعد الموت فيجازيكم لغير كم ءاتخذ في الهمزتين منه ما تقدم في ءانذرتهم وهو استفهام
بمعنى النفي من دونه اي غيره الهة اصناما ان يردن الرحمن بضر لا تغن عني شفاعتهم التي زعمتموها
شيئا ولا ينقذون صفة الهة اني اذا ان عبدت غير الله لفي ضلل مبين بين اني امنت بربكم
فاسمعون اي اسمعوا قولي فرجموه فمات فقيل له عند موته ادخل الجنة وقيل دخلها حيا قال يا
حرف تنبيه ليت قومي يعلمون بما غفر لي ربي بغفرانه وجعلني من المكرمين وما نافية انزلنا
على قومه اي حبيب من بعده بعد موته من جند من السماء اي ملائكة لاهلاكهم وما كنا منزلين
ملائكة لاهلاك احد ان ما كانت عقوبتهم الا صيحة واحدة صاح بهم جبرئيل فاذا هم خمدون
ساكنون ميتون يحسرة على العباد هؤلاء ونحوهم ممن كذبوا الرسل فاهلكوا وهي شدة
التالم ونداؤها مجازا اي هذا اوانك فاحضري ما ياتيهم من رسول الا كانوا به يستهزءون
مسوق لبيان سببها لاشتماله على استهزائهم المؤدي الى اهلاكهم المسبب عنه الحسرة الم
يروا اي اهل مكة القائلون للنبي لست مرسلا والاستفهام للتقرير اي علموا كم خبرية بمعنى كثير

جملة الرؤية علمية لا بصرية لانها لا تعلق ۱۲ ك

فلما راى شمعون ان قوله قد اثر فيهم نصفا فامن في جمع ومن لم يؤمن صاح عليهم جبريل فهلكوا كذا في البيضاوي وابي السعود الا زادي في ابي السعود عليه ولكن لا يساعده سياق النظم الكريم حيث اقتصر فيه حكاية تماديهم في العناد واللجاج وركوبهم متن المكابرة في الحجاج ولم يذكر فيه ممن يؤمن احد سوى حبيب اللهم الا ان يكون ايمان الملك بطريق الخفية على خوف من عتاة ملاة فضمانه ويويد هذا الكلام كلام الامام الزاهدي في تفسيره وعبارة روح البيان فامن الملك فقط كما حكاه القشيري خفية على خوف من عتاة ملاة واصروا على تعذيب الرسل بالحجارة وقال وهب بن منبه وكعب الاحبار بل كفر الملك ايضا واصروا جميعا هو وقومه على تعذيب الرسل وشتمهم ملخصا منه ۱۲ ك **۵۴ قوله** جار مجرى القسم اي في التاكيد به وفي انه يجاب بما يجاب به القسم وقوله على ما قبله وهو قوله انا اليكم مرسلون او فيه مؤكدان فقط ان واسمية الجملة وقوله لزيادة الانكار اي لتعدده ثلاث مرات حيث قالوا ما انتم الا بشر مثلنا وقوله في انا اليكم الخ متعلق باللام اي صفة لها الى زيد التاكيد باللام الكائنة في قوله انا اليكم الخ او متعلق برسيد من حيث تعلقه باللام اي وزيد التاكيد باللام في انا اليكم الخ شيخنا وعبارة الكشاف فان قلت لم قيل انا اليكم مرسلون اولا وانا اليكم لمرسلون آخرا قلت لان الاول ابتدار اخبار والثاني جواب عن انكارهم وهذا مخالف لما في المفتاح من انهم اكدوا في المرة الاولى لان تكذيب الاثنين بمنزلة تكذيب الثالث لاتحاد الرسالة فلما بالغوا في تكذيبهم زادوا التاكيد وما ذهب اليه الزمخشري نظرا الى ان مجموع الثلثة لم يسبق منهم اخبار ولا تكذيب لهم في المرة الاولى فالتاكيد فيها للاعتناء والاهتمام بالخبر حج **۵۵ قوله** بالادلة الواضحة اي المؤيدة بالادلة الواضحة ۱۲ **۵۶ قوله** قالوا انا تطيرنا بكم اصل التطير التفاؤل بالطير فانهم كانوا يزعمون ان الطائر السانح سبب للخير والبارح سبب للشر ثم استعمل في كل ما يتشاءم به كما في زاده وفي المختار وطائر الانسان عمله الذي قلده والطير ايضا الاسم من التطير ومنه قولهم لا طير الا طيرك الله كما يقال لا امر الا امرك الله وقال ابن السكيت يقال طائر الله لا طائرك ولا تقل طير الله وتطير من الشئ وبالشئ والاسم الطيرة بوزن عنبة وهو ما يتشاءم به من الفال الروي وفي الحديث انه كان يحب الفال ويكره الطيرة وقوله تعالى قالوا اطيرنا بك وبمن معك اصله تطيرنا فادغم ۱۲ ج **۵۷ قوله** تشاءمنا بالغارية قال بدكرفتيم وشوم واشتيم وفي الجمل تشاءمنا اي حصل لنا الشوم وفي الحديث انه كان يحب الفال ويكره الطيرة وفي روح البيان وكان عليه السلام يحب التفاؤل ويكره التطير والفرق بينهما ان الفال انما هو من طريق حسن الظن بالله والتطير انما هو من طريق الاتكال على شئ سواه وفي الخبر لما توجه النبي عليه السلام نحو المدينة لقي بريدة ابن الحكم فقال من انت يا فتى قال بريدة فالتفت عليه السلام الى ابي بكر رض فقال برد امرنا وصلح اي سهل لكن قال في شرح فقه الكبر ومن جملة علم الحروف قال المصحف حيث قد يقرء ويظرون في اول الصفحة اي حروف واقعة وكذا في سابع الورقة السابعة فان جاء حرف من الحروف المركبة من تشتكلم عليها بانه غير مستحسن وفي سائر الحروف بخلاف ذلك وقد صرح ابن الحجي في منسكه وقال لا ياخذ الفال من المصحف فان العلماء اختلفوا في ذلك فكرهه بعضهم واجازه بعضهم ونص المالكية على تحريمه انتهى ولعل من اجاز الفال اوممن كره اعتمد على المعنى ومن حرمه اعتبر حروف المبنى فانه في معنى الاستفهام بالازلام انتهى عبارته فالحاصل ان الفال اذا كان لا يعتمد عليه ولا يعلم موثرا بل يعلم ان الموثر الحقيقي هو الله تعالى يجوز كما ثبت من حديث صحيح لمسلم ۱۲ **۵۸ قوله** وفي همزتها التحقيق اي الابقاء على حاله وهي قراءة اهل الكوفة وابن عامر والتسهيل لابن كثير وورش ۱۲ ك **۵۹ قوله** وادخال الف الخ الالف مع التسهيل قراءة ابي عمرو وقالون ۱۲ ك **۶۰ قوله** وجواب الشرط محذوف الخ هذا ما ذهب اليه سيبويه وهو انه اذا اجتمع شرط واستفهام يجاب بالاستفهام وذهب يونس الى اجابة الشرط فالتقدير عند سيبويه ائن ذكرتم تطيرون وعند يونس تطيرو انجوه وما ۱۲ ج **۶۱ قوله** بل انتم قوم مسرفون اضراب عما يقتضيه الشرط من كون التذكير سببا للشوم اي ليس الامر كذلك بل انتم قوم عادتكم الاسراف في العصيان فشؤمكم لذلك ۱۲ صاوي **۶۲ قوله** هو حبيب النجار آه قال ابن عباس ومقاتل ومجاهد هو حبيب بن اسرائيل النجار وكان ينحت الاصنام وهو ممن آمن بالنبي صلى الله عليه وسلم وبينهما ستمائة سنة كما آمن به ضبع الاكبر وورقة بن نوفل وغيرهما ولم يومن احد بنبي غير نبينا الا بعد ظهوره وامنا بنينا فا ومن به قبل ظهوره كثير ۱۲ ج **۶۳ قوله** يشتد عدوا العدو السرعة في المشي وعبارة روح البيان السعي مشي السريع وهو دون العدو وكما في المفردات ۱۲ **۶۴ قوله** تاكيد للاول آه وعبارة السمين قوله من لا يسئلكم اجرا بدل من المرسلين باعادة العامل الا ان الشيخ قال النحاة لا يقولون ذلك الا اذا كان العامل حرف جر والا فلا يسوغ بدلا بل تابعا وكانه يريد التاكيد اللفظي بالنسبة الى العامل ۱۲ ج **۶۵ قوله** ومالي لا اعبد الذي فطرني تلطف في ارشادهم وفيه نوع تعريض على تركهم عبادة خالقهم والاحسن ان في الآية احتباكا حيث حذف من الاول ونظيرها ثابتة في الآخر والاصل ومالي لا اعبد الذي فطرني وفطركم واليه ترجعون وارجع ۱۲ صاوي **۶۶ قوله** في الهمزتين منه اي من هذا التركيب ما تقدم الخ والذي تقدم في كلامه قراءات اربعة وتقدم ان التحقيق انها خمسة والخمسة تاتي هنا ايضا ۱۲ جمل **۶۷ قوله** ولا ينقذون الانقاذ التخليص اي لا يخلصونني من ذنبك للضر والمكروه بالنصرة والظاهر وهو عطف على لا تغن وعلامة الجزم حذف نون الاعراب لان اصله لا ينقذونني وهو تعميم بعد تخصيص مبالغة في عجزهم وانتفاء قدرتهم ۱۲ روح **۶۸ قوله** فرجموه فمات وعن ابن عباس وطئوه بارجلهم حتى خرج قصبه من دبره ۱۲ ك **۶۹ قوله** قيل له اي لحبيب النجار وقوله تعالى ادخل الجنة لانه شهيد والشهداء يسرحون في الجنة حيث شاؤا من عين الدنيا وقيل لما هما بقتله رفعه الله تعالى الى الجنة ۱۲ جمل **۷۰ قوله** عند موته آه قيل له ذلك لما قتلوه اكراما له بدخولها كسائر الشهداء وقيل لما هما بقتله رفعه الله الى الجنة قاله الحسن ولم يذكر لفظ له في نظم الآية لان الغرض بيان القول دون المقول له فانه معلوم وقوله وقيل دخلها حيا معطوف على قوله فرجموه فمات اي وقيل لم يقتلوه من بين لما هما بقتله رفعه الله من بينهم وادخله الجنة حيا اكراما له كما رفع عيسى انه رفعه الله واسكنه السماء وهذا القول قاله قتادة وعليه في الامر في قوله ادخل الجنة امر تكوين لا امر امتثال على حد قوله ان يقول له كن فيكون آه منه فالمعنى ادخله الله الجنة سريعا ۱۲ ج **۷۱ قوله** يا ليت قومي الخ هؤلاء ونحوهم آه فيه اشارة الى ان الالف واللام في العباد لتعريف الجنس اي جنس الكفار المكذبين وهذا التحسر من الملائكة او المومنين او من الله استعارة لتعظيم جرمهم وحينئذ تكون كالالفاظ التي وردت في حق الله كالضحك والنسيان والسخرية والتعجب والتمني الخ وقيل المراد بالعباد نفس الرسل وعلى المعنى من ۱۲ جمل **۷۲ قوله** الم يروا الخ ورا ي علمية ومفعول لاهلكنا مقدم وقبلهم ظرف لاهلكنا ومن القرون بيان لكم ۱۲ صاوي

معمولة لما بعدها معلقة لما قبلها عن العمل والمعنى انا اهلكنا قبلهم كثيرا من القرون الامم انهم اى
الهلكين اليهم اى المكبين لا يرجعون ○ افلا يعتبرون بهم وانهم الى اخره بدل مما قبله برعاية المعنى المذكور
وان نافية او مخففة كل اى كل الخلائق مبتدأ لما بالتشديد بمعنى الا وبالتخفيف فاللام فارقة وما مزيدة
جميع خبر المبتدأ اى مجموعون لدينا عندنا في الموقف بعد بعثهم محضرون ○ والحساب خبر ثان و
اية لهم على البعث خبر مقدم الارض الميتة بالتخفيف والتشديد احييناها بالماء مبتدأ واخرجنا منها
حبا كالحنطة فمنه ياكلون ○ وجعلنا فيها جنت بساتين من نخيل واعناب وفجرنا فيها من
العيون ○ اى بعضها ليأكلوا من ثمره بفتحتين وبضمتين اى ثمر المذكور من النخيل وغيره وما عملته
ايديهم اى لم تعمل الثمر افلا يشكرون ○ انعم تعالى عليهم سبحن الذي خلق الازواج الاصناف
كلها مما تنبت الارض من الحبوب وغيرها ومن انفسهم من الذكور والاناث ومما لا يعلمون ○ من
المخلوقات الغريبة العجيبة واية لهم على القدرة العظيمة الليل نسلخ نفصل منه النهار فاذا هم
مظلمون ○ داخلون في الظلام والشمس تجري الخ من جملة الاية لهم اواية اخرى والقمر كذلك
لمستقر لها اى اليه لا يتجاوزه ذلك جريها تقدير العزيز في ملكه العليم ○ بخلقه والقمر بالرفع و
النصب وهو منصوب بفعل يفسره ما بعده قدرناه من حيث سيره منازل ثمانية وعشرين منزلا في
ثمان وعشرين ليلة من كل شهر ويستر ليلتين ان كان الشهر ثلثين يوما وليلة ان كان تسعة و
عشرين يوما حتى عاد في اخر منازله في راى العين كالعرجون القديم ○ اى كعود الشماريخ اذا عتق فانه
يدق ويتقوس ويصفر لا الشمس ينبغي يسهل ويصح لها ان تدرك القمر فتجتمع معه في الليل ولا
الليل سابق النهار فلا ياتي قبل انقضائه وكل تنوينه عوض عن المضاف اليه من الشمس والقمر والنجوم
في فلك مستدير يسبحون ○ يسيرون بسرعة كالعقلاء واية لهم على قدرتنا انا حملنا ذريتهم وفي قراءة
ذرياتهم اى اباءهم الاصول في الفلك اى سفينة نوح المشحون ○ المملوء وخلقنا لهم من مثله اى
مثل فلك نوح وهو ما عملوه على شكله من السفن الصغار والكبار يتعلمه الله تعالى ما يركبون ○ فيه وان
نشا نغرقهم مع ايجاد السفن فلا صريخ مغيث لهم ولا هم ينقذون ○ ينجون الا رحمة منا ومتاعا الى
حين اى لا ينجيهم الا رحمة منا لهم وتمتيعنا اياهم بلذاتهم الى انقضاء اجالهم واذا قيل لهم اتقوا ما بين
ايديكم من عذاب الدنيا كغيركم وما خلفكم من عذاب الاخرة لعلكم ترحمون ○ اعرضوا وما تاتيهم

اذا جعلناها مبتدأ وآية خبرا مقدما وجوز الزمخشري في احيينا ها وفي نسلخ ان يكون صفتين
للارض والليل وان كانا معرفتين بال لانه تعريف بال الجنسية فهما في قوة النكرة ١٢
ج **٥١ قوله** الذكور من النخيل وغيره كان الظاهر مثرها اى النخيل والاعناب فاوثرها بالذكر
ليشملها فان الضمير قد يجري مجرى اسم الاشارة ١٢ ك **٥٢ قوله** وما عملته آه في ما هذه
اربعة اوجه احدها انها موصولة اى ومن الذي عملته ايديهم من الغرس والمعالجة وفيه
تجوز على هذا والثاني انها نافية اى لم يعملوه هم بل الفاعل له هو الله تعالى الثالث انها
نكرة موصوفة والكلام فيها كالذي في الموصولة الرابع انها مصدرية اى ومن عمل
ايديهم والمصدر واقع موقع المفعول به فيعود المعنى الى معنى الموصولة او الموصوفة آه
سمين وعبارة الخطيب وما عملته ايديهم عطف على الثمر والمراد ما يتخذ منه كالعصير والدبس
فما موصولة اى ومن الذي عملته ايديهم ويؤيد هذا اقراءة حمزة والكسائي وشعبة بحذف الهاء
من عملته ونافية على قراءة الباقين باثباتها اى وجدوها معمولة ولم تعملها ايديهم ولا
صنع لهم فيها وقيل اراد العيون والانهار التي لم تعملها يد مخلوق مثل دجلة والفرات
والنيل ١٢ ج **٥٣ قوله** افلا يشكرون الخ الفاء عاطفة على مقدر اى لا يذكرون النعمة
فلا يشكرون ١٢ كما لين **٥٤ قوله** من المخلوقات الخ يقال دواب البر والبحر الف
صنف ١٢ روح **٥٥ قوله** نفصل منه اى نزيل عنه كما في الكرخي وفي البيضاوي
نسلخ نزيله ونكشف عن مكانه مستعار من سلخ الجلد والسلخ النزع كما في القاموس ١٢
٥٦ قوله منه من بمعنى عن اى نزيل عنه النهار الذي هو كالساتر له فاذا زال الساتر
ظهر الاصل وهو الليل فصح ترتب قوله فاذا هم مظلمون ١٢ جمل **٥٧ قوله** من جملة
الآية لهم يشير الى انه معطوف على قوله خبر بقوله آية او مبتدأ وقوله تجري صفة لها او آية
اخرى فهو على ذلك مبتدأ اخبره محذوف وقد يجعل تجري خبرا وعلى هذا فالجملة معترضة
والقمر كذلك اى والقمر آية اخرى وهذا على تقدير قراءة الرفع واما على النصب
فلا يتاتى فيه ذلك ١٢ ك **٥٨ قوله** اى اليه لا يتجاوزه يشير الى ان اللام بمعنى الى
ومستقر ظرف زمان يعني يتحرك الى الوقت الذي يستقر فيه وينقطع جريها استقرارا
لا يتجاوزه وهو يوم القيمة عند انقطاع الدنيا وقيل انها تسير حتى تنتهي الى البعد منا ذلها
ثم يرجع وقيل مستقر بانهاية ارتفاعها في السماء في الصيف وهو نقطة الانقلاب الصيفي
اول السرطان ونهاية هبوطها في الشتاء عند اول الجدي والمستقر على هذين ظرف
مكان وفسرها النبي صلى الله عليه وسلم بنفسه كما في البخاري مستقر بانحت العرش وقال
تذهب وتسجد هناك قال صاحب جامع البيان واذا كان العرش كرة محيطة فمحيتها
باعتبار مكان مخصوص من العرش الله ورسوله اعلم به قال وظاهر بعض الاخبار دال على
انه قبة ذات قوائم يحملها الملائكة فوق هذا الجانب من الارض فح يكون وقت الظهر اقرب
ما يكون من العرش وفي نصف الليل ابعد فح يسجد ويستاذن في الطلوع ١٢ كما لين
٥٩ قوله والقمر اختلف هل لكل شهر قمر جديد او هو قمر واحد لكل شهر قال الرملي من
ائمة الشافعية ان لكل شهر قمرا جديدا ولكن المتبادر من كلام الحكماء ومن غالب الاحاد
انه متحد ١٢ صاوي **٦٠ قوله** بالرفع لابي عمرو وابن كثير ونافع وعلي وآية لهم القمر
او الخبر قدرناه والنصب للباقين يفسره ما بعده اى قدرنا القمر قدرناه منازل
ولما لم يصح تقدير القمر نفسه منازل قدر والمضاف في المفعول الاول او الثاني اى
قدرنا منازله كما في قوله وفجرنا الارض عيونا وقيل منصوب على الظرفية وقيل قدرناه منازل
فهنا حذف وايصال ١٢ ك **٦١ قوله** ثمانية وعشرين منزلا مقسومة على الاثني عشر
برجا ١٢ **٦٢ قوله** منزلا اى كما قصه القاضي وغيره اخرجه الخطيب في كتاب النجوم
عن ابن عباس ينزل القمر كل ليلة في واحد منها ١٢ ك **٦٣ قوله** الشماريخ جمع
شمراخ بالكسر شاخ خرما وخوشه انگور اه صراح وقوله اذا عتق اى قدم كذا في المختار
وقوله يدق اى يصير دقيقا قوله ويتقوس اى يصير كالقوس ١٢ **٦٤ قوله** لا الشمس ينبغي
لها ان تدرك القمر اى بحيث تاتي في وسط الليل لان ذلك يخل بتلوين النبات ونفع
الحيوان ويفسد النظام ولم يقل سبحانه تعالى ولا القمر يدرك الشمس لان سير القمر اسرع لانه
يقطع الفلك في شهر واحد والشمس لا تقطع فلكها الا في سنة فالشمس قطعا لا تدرك القمر
والقمر قد يدرك الشمس في سيرها ولكن لا سلطنة له ١٢ صاوي **٦٥ قوله** يسهل لانه مطاوع
بغى بمعنى طلب فيكون في الاستعمال بمعنى تسهل وتسخر وقد يكون بمعنى ليق ويحسن فيجتمع مع
في الليل ويطيس نوره بل لكل منهما سلطانا في وقته فسلطان الشمس بالنهار وسلطان القمر بالليل ١٢ ك **٦٦ قوله** والنجوم ذكر النجوم مع انه لم يسبق له ذكر لان ذكرهما مشعر بهما ١٢ ك **٦٧ قوله** في فلك مستدير قيل المراد بالفلك الفلك
الاعلى لانها تتحرك بحركة قال عماد بن كثير في البداية والنهاية انه حكى ابن حزم وابن الجوزي وغيره واحد الاجماع على ان السموات كروية مستديرة واستدل لذلك بقوله كل في فلك يسبحون قال الحسن يدورون وقال ابن عباس في فلكة مثل فلكة
المغزل وقال ابن حجر حكى الاجماع على ان السموات مستديرة جمع واقاموا عليه الادلة وخالف ذلك جمع يسير من اهل الجدل كذا في شرح الجامع الصغير للعلامة عبد الرؤف المناوي ونحو ذلك في شرح البخاري للقسطلاني ١٢ ك **٦٨ قوله** مستديرة اشارة
الى ان هذا القول هو المختار وقول الآخرين الفلك مبسوطة غير مستديرة لها اطراف على جبال وهي كالسقف المستوي وابطله الرازي بحجة واضحة ١٢ **٦٩ قوله** يسبحون قال المنجمون قوله تعالى يسبحون يدل على انها احياء لان ذلك لا يطلق الا على
العاقل قال الرازي ان اراد القدر الذي يصح به التسبيح فمقبول به لان كل شئ يسبح بحمده وان اراد واشيا آخر فذلك لم يثبت والاستعمال لا يدل عليه كما في قوله تعالى في حق الاصنام مالكم لا تنطقون وقوله الا تاكلون ١٢ **٧٠ قوله** نزلوا منزلة العقلاء
قال الامام النسفي جمع يسبحون بالواو والنون لانه تعالى وصفها بصفات العقلاء كالسباحة والسبق والادراك وان لم يكن لها اختيار في افعالها ١٢ روح **٧١ قوله** الاصول الخ اطلاق الذرية على الاصول صحيح فان لفظ الذرية مشترك بين الفريقين ١٢ جمل مختصرا
٧٢ قوله اى سفينة نوح وقيل الذرية بمعناه المتعارف وحملها في سفينة نوح باعتبار انه حمل آباءهم وهم في اصلاب آبائهم وقيل المراد السفن مطلقا والمعنى حمل اولادهم الذين يبعثونهم للتجارة ١٢ ك

مِّنْ اٰيَةٍ مِّنْ اٰيٰتِ رَبِّهِمْ اِلَّا كَانُوْا عَنْهَا مُعْرِضِيْنَ ○ وَاِذَا قِيْلَ ای قال فقراء الصحابة لهم اَنْفِقُوْا عَلٰى مَا رَزَقَكُمُ اللّٰهُ ۙ من الاموال قَالَ الَّذِيْنَ كَفَرُوْا لِلَّذِيْنَ اٰمَنُوْٓا استهزاء بهم اَنُطْعِمُ مَنْ لَّوْ يَشَآءُ اللّٰهُ اَطْعَمَهٗٓ ۖ فی زعمکم معتقدکم هٰذَآ اِنْ مَّآ اَنْتُمْ فِيْ قولكم لنا ذلك مع معتقدكم هذا اِلَّا فِيْ ضَلٰلٍ مُّبِيْنٍ ○ بين والتصريح بكفرهم موقع عظيم وَيَقُوْلُوْنَ مَتٰى هٰذَا الْوَعْدُ بالبعث اِنْ كُنْتُمْ صٰدِقِيْنَ ○ فيه قال تعالٰى مَا يَنْظُرُوْنَ وَيَنْتَظِرُوْنَ اِلَّا صَيْحَةً وَّاحِدَةً وهی نفخة اسرافيل الاولى تَاْخُذُهُمْ وَهُمْ يَخِصِّمُوْنَ ○ بالتشديد اصله يختصمون نقلت حركة التاء الى الخاء وادغمت فی الصاد ای وهم فی غفلة عنها بتخاصم وتبايع واكل وشرب وغير ذلك وفی قراءة يَخِصِّمُوْنَ بكسر الخاء ای يخصم بعضهم بعضا فَلَا يَسْتَطِيْعُوْنَ تَوْصِيَةً ای بان يوصوا وَلَآ اِلٰٓى اَهْلِهِمْ يَرْجِعُوْنَ ○ من اسواقهم واشغالهم وَنُفِخَ فِي الصُّوْرِ هو قرن النفخة الثانية للبعث وبين النفختين اربعون سنة فَاِذَا هُمْ مِّنَ الْاَجْدَاثِ القبور اِلٰى رَبِّهِمْ يَنْسِلُوْنَ ○ يخرجون بسرعة قَالُوْا ای الكفار منهم يا لتنبيه وَيْلَنَا هلاكنا وهو مصدر لا فعل له من لفظه مَنْۢ بَعَثَنَا مِنْ مَّرْقَدِنَا ۜ لانهم كانوا بين النفختين نائمين لم يعذبوا هٰذَا ای البعث مَا ای الذی وَعَدَ الرَّحْمٰنُ وَصَدَقَ فيه الْمُرْسَلُوْنَ ○ اقروا حين لا ينفعهم الاقرار وقيل يقال لهم ذٰلك اِنْ مَّا كَانَتْ اِلَّا صَيْحَةً وَّاحِدَةً فَاِذَا هُمْ جَمِيْعٌ لَّدَيْنَا عندنا مُحْضَرُوْنَ ○ فَالْيَوْمَ لَا تُظْلَمُ نَفْسٌ شَيْـًٔا وَّلَا تُجْزَوْنَ اِلَّا الجزاء مَا كُنْتُمْ تَعْمَلُوْنَ ○ اِنَّ اَصْحٰبَ الْجَنَّةِ الْيَوْمَ فِيْ شُغُلٍ بسكون الغين وضمها عما فيه اهل النار مما يلتذون به كافتضاض الابكار لا شغل يتعبون فيه لان الجنة لا نصب فيها فٰكِهُوْنَ ○ ناعمون خبر ثان لان والاول فی شغل هُمْ مبتدأ وَاَزْوَاجُهُمْ فی ظِلٰلٍ جمع ظُلَّةٍ او ظل خبر ای لا تصيبهم الشمس عَلَى الْاَرَآئِكِ جمع اريكة وهی السرير فی الحجلة او الفرش فيها مُتَّكِـُٔوْنَ ○ خبر ثان متعلق على لَهُمْ فِيْهَا فَاكِهَةٌ وَّلَهُمْ فيها مَا يَدَّعُوْنَ ○ يتمنون سَلٰمٌ مبتدأ قَوْلًا ای بالقول خبره مِّنْ رَّبٍّ رَّحِيْمٍ ○ بهم ای يقول لهم سلام عليكم وَيُقَالُ لهم اِمْتَازُوا الْيَوْمَ اَيُّهَا الْمُجْرِمُوْنَ ○ ای انفردوا عن المؤمنين عند اختلاطهم بهم اَلَمْ اَعْهَدْ اِلَيْكُمْ اَمْرُكُمْ يٰبَنِيْٓ اٰدَمَ على لسان رسلی اَنْ لَّا تَعْبُدُوا الشَّيْطٰنَ لَا تطيعوه اِنَّهٗ لَكُمْ عَدُوٌّ مُّبِيْنٌ ○ بين العداوة وَّاَنِ اعْبُدُوْنِيْ وحدونی هٰذَا صِرَاطٌ طريق مُّسْتَقِيْمٌ ○ وَلَقَدْ اَضَلَّ مِنْكُمْ جِبِلًّا خلقا جمع جبيل كقديم وفی قراءة بضم الباء وتشديد اللام كَثِيْرًا اَفَلَمْ تَكُوْنُوْا تَعْقِلُوْنَ ○ عداوته واضلاله اوما حل بهم من العذاب فتؤمنون ويقال لهم فی الآخرة هٰذِهٖ جَهَنَّمُ الَّتِيْ كُنْتُمْ تُوْعَدُوْنَ ○ بها اصْلَوْهَا الْيَوْمَ بِمَا كُنْتُمْ تَكْفُرُوْنَ ○ اَلْيَوْمَ نَخْتِمُ عَلٰٓى اَفْوَاهِهِمْ

ع ۳ ۱۸ ۲

---

۱ قولہ قال الذین کفروا ای بالصانع وہم زنادقۃ ہبکۃ ۱۲ ابو السعود وفی الشہاب علیہ مانصہ قولہ کفروا بالصانع یعنی انکروا وجوده وہم المعطلۃ المنکرون لوجود الباری وہذا مروی عن ابن عباس ۱۲ جمل **۲ قولہ** انطعم الخ لم یقل انفق مع انہ المناسب لما قبلہ اما لانہ المراد من الانفاق او نطعم بمعنی نعطی او لانہ یدل علی منع غیرہ بالطریق الاولی ۱۲ جمل **۳ قولہ** من لو یشاء اللہ مفعول انطعم وقولہ اطعمہ جواب لو وجاء علی احد الجائزین وہو بجزمہ من الام والاصح ان یکون باللام نحو لو نشاء لجعلناہ حطاما ۱۲ یمین **۴ قولہ** فی معتقدکم انما قید بذلک لانہم کانوا کما روی عن ابن عباس معطلۃ لا یثبتون الصانع ولا یعتقدون الطعامہ ومن قال المراد قریش فالمعنی انہ من لم یرزقہ مع مشیۃ وقدرۃ علیہ لا نعطیہ لتوافق مشیۃ اللہ ۱۲ ک **۵ قولہ** ان انتم الخ قول اللہم او حکایۃ قول المؤمنین او ہو من جملۃ جوابہم للمؤمنین ۱۲ مدارک **۶ قولہ** موقع عظیم وہو الاشارۃ لاختلاف نوعی الکفار لان المراد بہذا الزنادقۃ المنکرون لوجود الصانع المختار والمراد بہم فیما سبق فی قولہ الم یروا الخ کفار قریش المعترفون بوجود اللہ تعم مع کونہم یعبدون الاصنام لیقربوا ۱۲ جمل **۷ قولہ** بالتشدید ای للاکثر مع فتح الخاء لابن کثیر ودرش وہشام وکسرتہ لمن عداہم غیر ہمزۃ ۱۲ ک **۸ قولہ** وتبایع ای فی اسواقہم یتبایعون کذا نقل ۱۲ **۹ قولہ** القبور فی القاموس الاجداث جمع جدث وہو القبر فان قیل این یکون فی ذلک الوقت اجیب بان اللہ یجمع اجزاء کل میت فی مواضع اقبرہ فیخرج من ذلک الموضع وہو جدثہ ۱۲ روح **۱۰ قولہ** بسرعۃ ای بطریق الجبر والقہر لا بطریق الاختیار ۱۲ **۱۱ قولہ** یا ویلنا الخ العامۃ علی الاضافۃ الی ضمیر المتکلمین ودون تاء ینث وہو ویل مضاف لما بعدہ ونقل ابو البقاء عن الکوفیین ان وی کلمۃ برأسہا ولنا جار ومجرور آہ ولا معنی لہذا الا بتاویل بعید وہو ان یکون یا عجب للنالان وی تفسیر یعنی اعجب منا وابن ابی لیلی یا ویلتنا بتا ر التانیث وعنہ ایضا یا ویلتی بابدال الیاء الفا وتاویل ہذہ ان کل واحد منہم یقول یا ویلتی ۱۲ ج **۱۲ قولہ** من بعثنا آہ العامۃ علی فتح میم من بعثنا فعلما ما ضیا خبر المن قبلہ وابن عباس والضحاک وغیرہما بکسر المیم علی انہا حرف جر وبعثنا مصدر مجرور بمن فمن الاولی متعلقۃ بالویل والثانیۃ متعلقۃ بالبعث والمرقد یجوز ان یکون مصدرا ای من رقادنا وان یکون مکانا وہو مفرد ایتیم مقام الجمع والاول احسن اذ المصدر یفرد مطلقا ۱۲ ج **۱۳ قولہ** ما وعد الرحمن آہ ای وعدنا بہ وقولہ وصدق المرسلون ای صدقونا فیہ فالمفعول من کل محذوف ولم یقدرہ الشارح وقولہ اقروا الخ اشار بہ الی ان ہذہ الجملۃ من کلامہم فیکون ہذا مبتدأ والموصول مع صلتہ خبرہ والجملۃ فی محل نصب لتسلط قولہ قالوا علیہا ای قالوا السوال وجوابہ فلما سالوا فلم یجابوا اجابوا من تلقاء انفسہم فعلی ہذا یکون الوقف علی مرقدنا تاما وقولہ وقیل یقال لہم ذلک ای من جانب المؤمنین او الملائکۃ واللہ اقوال ثلثۃ وعلی کل فہذا مبتدأ وما بعدہ خبرہ وبعضہم اعرب ہذا نعتا لمرقدنا او بدلا منہ آہ شیخنا وعلی ہذا فما وعد الرحمن منقطع عما قبلہ فہو مستانف وما اسم موصول مبتدأ والخبر مقدر ای الذی وعدہ الرحمن وصدق المرسلون حق وجب علیکم وحیل ان ما خبر مبتدأ مضمر ای ہذا وعد الرحمن او الذی وعدہ الرحمن ۱۲ ج **۱۴ قولہ** ما وعد الرحمن الخ جملۃ مبتدأ وخبر وما موصولۃ والعائد محذوف ای ہذا البعث ہو الذی وعدہ الرحمن فی الدنیا وہو جواب من قبل الملائکۃ او المؤمنین ۱۲ روح **۱۵ قولہ** محضرون فی الآیۃ اشارۃ الی الحشر المعنوی الحاصل لاہل السلوک فی الدنیا وذلک ان العالم الکبیر صورۃ الانسان وتفصیلہ فکما انہ تتلاشی اجزاؤہ وقت الساعۃ بالنفخ الاولی ثم یجتمع بالنفخ الثانی فیحصل الوجود بعد العدم کذلک الانسان العاشق یتفرق انیاتہ وینقطع تعیناتہ وقت حصول العشق بالجذبۃ القویۃ الالہیۃ ثم یظہر ظہورا اخر فیحصل البقاء فاذا وصل الی ہذہ المرتبۃ یکون ہو اسرافیل وقتہ کما جاء فی المثنوی رمز کہ اسرافیل وقتند اولیاء ، مردہ راز ایشان حیاتست ونا ، جان ہر یک مردۂ از گور تن ، بر جہد زاد از فنا اندر کفن ، فالمراد ہو غفلۃ الروح فی جدث البدن ولا یبعث فی الحقیقۃ غیر فضل اللہ تعم وکرمہ ولا یفنیہ عنہ الاجلی من جلالہ والانبیاء والاولیاء علیہم السلام وسائط بین اللہ تعالی وبین ارباب الاستعداد فمن لیس لہ قابلیۃ الحیاۃ لا ینفعہ النفخ ۱۲ روح **۱۷ قولہ** فی شغل ابہمہ ونکرہ اشارۃ الی تعظیمہ ورفعۃ شانہ والمراد بہ ما ہم فیہ من انواع الملاذ التی تلہیہم عما عداہا بالکلیۃ کالتفکہ بالاکل والشرب والسماع وضرب الاوتار والسترار وغیرہا ۱۲ صاوی **۱۸ قولہ** کافتضاض الابکار کما روی ان اہل الجنۃ کلما ارادوا القرب من نسائہم وجدوہن ابکارا فیفتضون من غیر قذر ولا الم ۱۲ صاوی **۱۹ قولہ** کافتضاض الفض الکسر بالتفرقۃ وفک خاتم الکتاب ۱۲ **۲۰ قولہ** الحجلۃ بفتحتین وبسکون الجیم مع ضم الحاء او کسرہا وہی قبۃ تعلق علی السریر وتزین بہ العروس ۱۲ صاوی **۲۱ قولہ** لہم ما یدعون اولہم خبر مقدم وما یدعون مبتدأ مؤخر والجملۃ معطوفۃ علی الجملۃ السابقۃ آہ ابو السعود واصل یدعون یدتعیون علی وزن یفتعلون استثقلت الضمۃ علی الیاء فنقلت الی ما قبلہا فحذفت للالتقاء الساکنین فصار یدتعون ثم ابدلت التاء دالا وادغمت الدال فی الدال فصار یدعون آہ زادہ وفی ما ہذہ ثلاثۃ اوجہ موصولۃ اسمیۃ نکرۃ موصوفۃ والعائد علی ہذین محذوف مصدریۃ ویدعون مضارع ادعی بوزن افتعل من دعا یدعو اشرب معنی التمنی قال ابو عبیدۃ العرب تقول ادع علی ما شئت ای تمن وفلان فی خیر ما یدعی ای یتمنی وقال الزجاج ہو من الدعاء ای ما یدعون الہ الجنۃ یاتیہم من دعوت غلامی وقیل افتعل بمعنی تفاعل ای ما یتداعون فیہ من الطعام والشراب وفی خبرہا وجہان احدہما وہو الظاہر انہا الجار قبلہا والثانی انہ سلام ای مسلم خالص ذو سلامۃ ۱۲ ج **۲۲ قولہ** ای بالقول اشار بہ الی ان سلام مصدر مؤکد لمضمون الجملۃ وہو مع عاملہ معترض بین المبتدأ والخبر ۱۲ ج **۲۳ قولہ** ای یقول لہم ربہم سلام علیکم ویؤیدہذا التفسیر ما رواہ ابن ابی حاتم انہ قال بینا اہل الجنۃ فی نعیمہم اذ سطع لہم نور فرفعوا رؤسہم فاذا الرب اشرف علیہم من فوقہم فقال السلام علیکم یا اہل الجنۃ فذلک قولہ سلام قولا من رب الرحیم فینظر الیہ وینظر الیہم قال فلا یلتفتون الی شیء ما دام ینظرون الیہ حتی یحتجب منہم وتبقی نورہ وبرکتہ الیہم وقد یقال سلام بدل عن ما یدعون او مبتدأ محذوف الخبر ای علیہم السلام والجملۃ خبر آخر وعلی ہذین فقولا مصدر فعل محذوف اے یقال قولا کائنا من رب رحیم او منصوب علی المدح بتقدیر اعنی ۱۲ ک **۲۴ قولہ** یقول امتازوا الخ یشیر الی انہ بتقدیر القول عطف علی مضمون الجملۃ السابقۃ اے انفردوا عن المؤمنین عند اختلاطہم بہم وذلک حین یساقہم الی الجنۃ ۱۲ ک **۲۵ قولہ** وفی قراءۃ بضم الباء مخففۃ اللام لابن کثیر وحمزۃ وعلی وشدہا یعقوب وقرا ابو عمرو وابن عامر بضم الجیم وسکون الباء ۱۲ کما لین **۲۶ قولہ** یقال لہم فی الآخرۃ الخ یشیر الی انہ بتقدیر القول الجملۃ مستانفۃ لقولہم واللہ ربنا ما کنا مشرکین یعنی انہ یختم علی افواہہم بکفرہم الشرک وغیرہ من سیئ الاعمال وروی ابن جریر عن ابی موسی الاشعری انہ یدعی الکافر والمنافق للحساب فیعرض علیہ فیجحد ویقول ای رب وعزتک لقد کتب علی الملک مالم اعملہ فیقول لہ الملک اما عملت کذا یوم کذا فیقول لا وعزتک ای فیختم علی فیہ ویشہد علیہ جوارحہ وفی حدیث ان اول عظم من الانسان یتکلم یوم یختم علی افواہہم فخذ من الرجل الیسری رواہ ابن ابی حاتم وابن جریر ۱۲ کما لین ، **۲۷ ا** ای فی الحجلۃ وہی ہیئۃ یزین بالثیاب لخلوۃ العروس ۱۲ ک **۲۸ فصیل** بمعنی مفعول من جبلہ ای خلقہ ۱۲ ک

مضمر ای ہو سلام الخ ما مر انہ مبتدأ خبرہ الناصب لقولا ای سلام یقال لہم قولا وقیل تقدیرہ سلام علیکم السادس انہ مبتدأ وخبرہ من رب وقولا مصدر مؤکد لمضمون الجملۃ وہو مع عاملہ معترض بین المبتدأ والخبر ۱۲ ج **۲۹ قولہ** ای یقول لہم ربہم سلام علیکم ویؤیدہذا التفسیر ما رواہ ابن ابی حاتم انہ قال بینا اہل الجنۃ فی نعیمہم اذ سطع لہم نور فرفعوا رؤسہم فاذا الرب اشرف علیہم من فوقہم فقال السلام علیکم یا اہل الجنۃ فذلک قولہ سلام قولا من رب الرحیم فینظر الیہ وینظر الیہم قال فلا یلتفتون الی شیء ما دام ینظرون الیہ حتی یحتجب منہم وتبقی نورہ وبرکتہ الیہم وقد یقال سلام بدل عن ما یدعون او مبتدأ محذوف الخبر ای علیہم السلام والجملۃ خبر آخر وعلی ہذین فقولا مصدر فعل محذوف اے یقال قولا کائنا من رب رحیم او منصوب علی المدح بتقدیر اعنی ۱۲ ک **۳۰ قولہ** امتازوا الخ یشیر الی انہ بتقدیر القول عطف علی مضمون الجملۃ السابقۃ اے انفردوا عن المؤمنین عند اختلاطہم بہم وذلک حین یساقہم الی الجنۃ ۱۲ ک **۳۱ قولہ** وفی قراءۃ بضم الباء مخففۃ اللام لابن کثیر وحمزۃ وعلی وشدہا یعقوب وقرا ابو عمرو وابن عامر بضم الجیم وسکون الباء ۱۲ کما لین **۳۲ قولہ** یقال لہم فی الآخرۃ الخ یشیر الی انہ بتقدیر القول الجملۃ مستانفۃ لقولہم واللہ ربنا ما کنا مشرکین یعنی انہ یختم علی افواہہم بکفرہم الشرک وغیرہ من سیئ الاعمال وروی ابن جریر عن ابی موسی الاشعری انہ یدعی الکافر والمنافق للحساب فیعرض علیہ فیجحد ویقول ای رب وعزتک لقد کتب علی الملک مالم اعملہ فیقول لہ الملک اما عملت کذا یوم کذا فیقول لا وعزتک ای فیختم علی فیہ ویشہد علیہ جوارحہ وفی حدیث ان اول عظم من الانسان یتکلم یوم یختم علی افواہہم فخذ من الرجل الیسری رواہ ابن ابی حاتم وابن جریر ۱۲ کما لین ، **۳۳ ا** ای فی الحجلۃ وہی ہیئۃ یزین بالثیاب لخلوۃ العروس ۱۲ ک **۳۴ فصیل** بمعنی مفعول من جبلہ ای خلقہ ۱۲ ک

ای الکفار لقولهم واللہ ربنا ما کنا مشرکین وَتُكَلِّمُنَآ اَيْدِيْهِمْ وَتَشْهَدُ اَرْجُلُهُمْ وغیرها بِمَا كَانُوْا يَكْسِبُوْنَ ○
فکل عضو ینطق بما صدر منه وَلَوْ نَشَآءُ لَطَمَسْنَا عَلٰٓى اَعْيُنِهِمْ لاعمیناها فَاسْتَبَقُوا ابتدروا
الصِّرَاطَ الطریق ذاهبین کعادتهم فَاَنّٰى فکیف يُبْصِرُوْنَ ○ حینئذ ای لا یبصرون وَلَوْ نَشَآءُ لَمَسَخْنٰهُمْ
قردة وخنازیر او حجارة عَلٰى مَكَانَتِهِمْ وفی قراءة مکاناتهم جمع مکانة بمعنی مکان ای فی منازلهم فَمَا
اسْتَطَاعُوْا مُضِيًّا وَّلَا يَرْجِعُوْنَ ○ ع ای لم یقدروا علی ذهاب ولا مجیء وَمَنْ نُّعَمِّرْهُ باطالة اجله نُنَكِّسْهُ
وفی قراءة بالتشدید من التنکیس فی الْخَلْقِ ای خلقه فیکون بعد قوته وشبابه ضعیفا وهرما اَفَلَا
يَعْقِلُوْنَ ○ ان القادر علی ذلك المعلوم عندهم قادر علی البعث فیؤمنون وفی قراءة بالتاء وَمَا عَلَّمْنٰهُ ای
النبی الشِّعْرَ رد لقولهم ان ما اتی به من القرآن شعر وَمَا يَنْۢبَغِيْ يتسهل لَهٗ ط الشعر اِنْ هُوَ لیس الذی
اتی به اِلَّا ذِكْرٌ عظة وَّقُرْاٰنٌ مُّبِيْنٌ ○ مظهر للاحکام وغیرها لِّيُنْذِرَ بالیاء والتاء به مَنْ كَانَ حَيًّا
یعقل ما یخاطب به وهم المؤمنون وَيَحِقَّ الْقَوْلُ بالعذاب عَلَى الْكٰفِرِيْنَ ○ وهم کالمیتین لا یعقلون
ما یخاطبون بِه اَوَلَمْ يَرَوْا یعلموا وَالاستفهام للتقریر والواو الداخل علیها للعطف اَنَّا خَلَقْنَا لَهُمْ فی جملة
النَّاسِ مِمَّا عَمِلَتْ اَيْدِيْنَآ ای عملناه بلا شریك لنا اَنْعَامًا هی الابل والبقر والغنم فَهُمْ لَهَا
مٰلِكُوْنَ ○ ضابطون وَذَلَّلْنٰهَا سخرناها لَهُمْ فَمِنْهَا رَكُوْبُهُمْ مرکوبهم وَمِنْهَا يَاْكُلُوْنَ ○ وَلَهُمْ فِيْهَا مَنَافِعُ
کاصوافها واوبارها واشعارها وَمَشَارِبُ من لبنها جمع مشرب بمعنی شرب او موضعه اَفَلَا يَشْكُرُوْنَ ○
المنعم علیهم بها فیؤمنون اِے ما فعلوا ذلك وَاتَّخَذُوْا مِنْ دُوْنِ اللّٰهِ ای غیره اٰلِهَةً اصناما یعبدونها
لَعَلَّهُمْ يُنْصَرُوْنَ ○ یمنعون من عذاب اللہ بشفاعة آلهتهم بزعمهم لَا يَسْتَطِيْعُوْنَ ای آلهتهم نزلوا
منزلة العقلاء نَصْرَهُمْ وهو ای آلهتهم من الاصنام لَهُمْ جُنْدٌ بزعمهم نصرهم مُّحْضَرُوْنَ ○ فی النار
معهم فَلَا يَحْزُنْكَ قولهم لك لست مرسلا وغیر ذلك اِنَّا نَعْلَمُ مَا يُسِرُّوْنَ وَمَا يُعْلِنُوْنَ ○ من ذلك و
غیره فنجازیهم علیه اَوَلَمْ يَرَ الْاِنْسَانُ یعلم وهو العاص بن وائل اَنَّا خَلَقْنٰهُ مِنْ نُّطْفَةٍ منی اِلٰى ان
صیرناه شدیدا قویا فَاِذَا هُوَ خَصِيْمٌ شدید الخصومة لنا مُّبِيْنٌ ○ بینها فی نفی البعث وَضَرَبَ لَنَا
مَثَلًا فی ذلك وَّنَسِيَ خَلْقَهٗ من المنی وهو اغرب من مثله قَالَ مَنْ يُّحْيِ الْعِظَامَ وَهِيَ رَمِيْمٌ ○
ای بالیة ولم یقل بالتاء لانه اسم لا صفة روی انه اخذ عظما رمیما ففتته وقال للنبی صلی اللہ علیه وسلم
اَتُرٰى يُحْيِ اللّٰهُ هٰذِهٖ بَعْدَ مَا بَلِيَتْ وَرَمَّتْ فقال صلی اللہ علیه وسلم نعم ویدخلك النار قُلْ يُحْيِيْهَا

ع ۱۷ ۳

لہ قولہ فاستبقوا آہ عطف علی لطمنا وہذا علی سبیل الفرض والتقدیر وقرأ عیسی فاستبقوا امر وہو علی اضمار القول ای فیقال لہم استبقوا او الصراط ظرف مکان مختص عند الجمہور فلذلک تأولوا وصول الفعل الیہ اما بانہ مفعول بہ مجازا جعلہ مسبوقا الیہ او تضمن استبقوا معنی بادروا واما علی حذف الجار ای الی الصراط ۱۲ ج **لہ قولہ** وفی قراءۃ بالتشدید وہی قراءۃ عاصم وحمزۃ وقرأ الباقون بفتح النون الاولی وسکون الثانیۃ وتخفیف الکاف مضمومۃ من نکسہ ۱۲ خطیب **لہ قولہ** وما علمناہ عطف علی جملۃ انک لمن المرسلین الذی ہو جملۃ القسم ۱۲ ک **لہ قولہ** وما ینبغی لہ ای لا یصلح ولا یتاتی لہ ای جعلناہ بحیث لو اراد انشادہ لم یقدر علیہ او اراد انشادہ لم یقدر علیہ ایضا بالطبع وسجیۃ فعدم قدرتہ علی الانشاد ظاہر مقرر فی النصوص وعدم قدرتہ علی الانشاد لما روی عن عائشۃ انہ قیل لہا ہل کان النبی صلی اللہ علیہ وسلم یتمثل بشئ من الشعر قالت کان الشعر ابغض الحدیث الیہ ولم یتمثل الا بیسیر ابن رواحۃ ۵ ستبدی لک الایام ما کنت جاہلا ۱۰ ویاتیک بالاخبار من لم تزود ۱۰ فجعل یقول ویاتیک بالاخبار من لم تزود ویاتیک بالاخبار فقال ابو بکر لیس ہکذا یا رسول اللہ فقال انی لست بشاعر ولا ینبغی لی وقال العلماء ما کان یتزن لہ بیت شعر وان تمثل ببیت شعر جری علی لسانہ بکسر آہ من البیضاوی والخازن وکتب الشہاب قولہ ای ما یصح منہ ولا یتاتی لہ الخ المراد کما قال ابن الحاجب لا یستقیم عقلا کقولہ وما ینبغی للرحمن ان یتخذ ولدا لانہ لو کان من یعقل الشعر لتطرقت التہمۃ عقلا فی ان ما جاء بہ من عند نفسہ ولذا قال ویحق القول الخ لانہ لم یسبق الا العناد والموجب للہلاک فظہر ارتباط ہذا بما قبلہ وما بعدہ آہ وفی القرطبی ما نصہ واعلم انہ لا یجب اذا لم یعلم الشعر کقولہ انا النبی لا کذب ۱۰ انا ابن عبد المطلب ۱۰ والمعول علیہ فی الانفصال علی تسلیم ان ہذا شعر ان التمثل بالبیت لا یوجب ان یکون قائلہ عالما بالشعر ولا ان یسمی شاعرا باتفاق العلماء کما ان من خاط خیطا علی سبیل الاتفاق لا یکون خیاطا قال ابو اسحٰق الزجاج فی قولہ تعالی وما علمناہ الشعر ای ما علمناہ ان یشعر اے ما جعلناہ شاعرا ہذا لا ینافی ان ینشئ شیئا من الشعر من غیر قصد کونہ شعرا قال الخاص وہذا احسن وما قیل فی ہذا وقد قیل انما اخبر اللہ عز وجل انہ ما علمہ الشعر ولم یخبر انہ لا ینشئ الشعر وقد قالوا کل من قال قولا موزونا لا یقصد بہ الی شعر فلیس بشاعر وانما وافق الشعر فما یجری علی اللسان من موزون الکلام لا یعد شعرا وانما یعد منہ ما یجری علی وزن الشعر مع القصد الیہ ۱۲ ج **لہ قولہ** تسہل من الشعر الشعر فی الاصل اسم للعلم الدقیق فی قولہم لیست شعری وصار فی التعارف اسما للموزون المقفی من الکلام والشاعر المختص بصناعتہ وقال بعضہم الشعر اما منطقی وہو المؤلف من المقدمات الکاذبۃ واما اصطلاحی وہو کلام مقفی موزون علی سبیل القصد والقید الاخیر یخرج ما کان فذۃ اتفاقیا کآیات شریفۃ اتفق جریان الوزان فیہا وکلمات شریفۃ نبویۃ جار الوزن فیہا اتفاقیا من غیر قصد الیہ کقولہ علیہ الصلوۃ والسلام حین عثر فی بعض الغزوات فاصاب اصبعہ حجر ہل انت الا اصبع دمیت وفی سبیل اللہ ما لقیت وقولہ یوم حنین انا النبی لا کذب انا ابن عبد المطلب وقولہ یوم الخندق باسم الاٰلہ وبہ عبدنا ولو عبدنا غیرہ شقینا وغیر ذلک والمراد بالشعر الواقع فی القرآن الشعر المنطقی سواء کان مجردا عن الوزن ام لا والشعر المنطقی اکثر ما یروج بالاصطلاح قال الراغب قال بعض الکفار للنبی علیہ الصلوۃ والسلام انہ شاعر فقیل لما وقع فی القرآن من الکلمات الموزونۃ والقوافی وقال بعض المحققین اراد ما یعابہ انہ کاذب لان اکثر ما یاتی بہ الشاعر کذب وقال الشریف الجرجانی فی حاشیۃ المطالع قولہ تعالی وما علمناہ الشعر الآیۃ والمعنی وما علمنا محمدا الشعر بتعلیم القرآن علی معنی ان القرآن لیس بشعر فان الشعر کلام متکلف موضوع ومقال مزخرف مصنوع مبنی علی خیالات واوہام واہیۃ فاین ذلک من التنزیل ۱۲ روح ملخصا ۱۲ **لہ قولہ** ویحق ای یجب ویثبت ۱۲ خطیب **لہ قولہ** مما عملت ایدینا ہذا کنایۃ عن الحصر فیہ سبحانہ تعالی وہذا کقول الانسان کتبتہ بیدی مثلا بمعنی الی انفردت بہ ولم یشارکنی فیہ غیری فہو کنایۃ عرفیۃ ۱۲ صاوی **لہ قولہ** اے عملناہ یرید ان الفعل بالایدی کنایۃ عن الفعل بلا معین ۱۲ ک **لہ قولہ** ضابطون فی القاموس ضبط ضبطا ضباطۃ حفظ بالحزم ورجل وجل ضابط قوی شدید **لہ قولہ** جمع مشرب بالفتح مصدرا ومکان وقولہ او موضعہ الظاہر ان المراد بہ ضرعہا حمل وفی البیضاوی جمع مشربۃ بمعنی الموضع او المصدر ۱۲ **لہ قولہ** وہم لہم جند آہ وہم مبتدأ وجند خبر اول ولہم متعلق بجند ومحضرون خبر ثان او نعت الجند آہ شیخنا واعاد الشارح الضمیر علی الاصنام وہو احد وجہین والآخر انہ عائد علی الکفار العابدین لہا وفی القرطبی ای یعنی الکفار لہم ای للآلہۃ جند محضرون قال الحسن یمنعون عنہم وقال قتادۃ ای یغضبون لہم فی الدنیا وقیل المعنی انہم یعبدون الآلہۃ ویقومون بہا فہم لہا بمنزلۃ الجند وہے لا تستطیع ان تنصرہم وہذہ الاقوال الثلاثۃ متقاربۃ المعنی وقیل وہم اے الآلہۃ جند لہم ای للعابدین محضرون معہم فی النار فلا یدفع بعضہم عن بعض وقیل معناہ وہذہ الاصنام ہؤلاء الکفار جند اللہ علیہم فی جہنم لانہم یلعنونہم ویتبرؤن من عبادتہم ۱۲ ج **لہ قولہ** ہو العاص ابن وائل ابو عمرو بن العاص الصحابی وروی الحاکم عن سعید بن جبیر عن ابن عباس جاء العاص الی رسول اللہ صلعم بعظم حیل ففتتہ فقال یا محمد ایبعث اللہ ہذا بعد ما رم قال نعم یبعث ہذا ویمیتک ثم یحییک ثم یدخلک نار جہنم فنزلت الآیات انتہی ولابن مردویہ عن ابن عباس نزلت فی ابی جہل وعن مجاہد وقتادۃ اخرجہ عبد الرزاق وابن المنذر والسدی اخرجہ عنہ ابو حاتم ہو ابی بن خلف ۱۲ ک **لہ قولہ** وہو العاص بن وائل فی الخطیب وقیل ہو العاص بن وائل قالہ الجلال المحلی واکثر المفسرین علی الاول وہو ابی ابن خلف الذی قتلہ النبی صلی اللہ علیہ وسلم بخدشۃ لکن قال فی الکبیر لیل ان المراد بالانسان ابی بن خلف وعبارۃ ابی السعود روی ان جماعۃ من کفار قریش منہم ابی بن خلف الجمحی وابو جہل والعاص بن وائل والولید بن المغیرۃ تکلموا فی ذلک فقال لہم ابی بن خلف الا احرون الی ما یقول محمد ان اللہ یبعث الاموات ثم قال واللات والعزی لئن بعثت الیہ ولاخصمنہ واخذ عظما بالیا فجعل یفتتہ بیدہ ویقول یا محمد ان اللہ یحیی ہذا بعد ما رم قال علیہ الصلوۃ والسلام نعم ویبعثک ویدخلک جہنم فنزلت ردا علیہ فی انکارہ البعث لکنہا عامۃ تصلح ردا لکل من ینکرہ لان الاعتبار لعموم اللفظ لا لخصوص السبب ۱۲ ابو السعود وروح البیان **لہ قولہ** بینہا اے فہو علی مہانۃ اصلہ ودناءۃ اولہ یتصدی فیخاصم ربہ وینکر قدرتہ علی احیاء المیت بعد ما رمت عظامہ ۱۲ **لہ قولہ** وضرب لنا مثلا اے اورد کلاما عجیبا فی الغرابۃ کالمثل حیث قاس قدرتنا علی قدرۃ الخلق وقولہ ونسی خلقہ اے ذہل عنہ وہذا عطف علی ضرب داخل فی حیز الانکار واضافۃ خلق للضمیر من اضافۃ المصدر لمفعولہ اے خلق اللہ ایاہ ۱۲ صاوی **لہ قولہ** ولم یقل بالتاء الخ اشارۃ لسؤال حاصلہ ان فعیلا فی الآیۃ بمعنی فاعل وقد تقرر ان فعیلا بمعنی فاعل یفرق فیہ بین المذکر والمؤنث بالتاء فینبغی ان یقال رمیۃ وقولہ لانہ اسم لا صفۃ جواب عنہ وایضاحہ ان فعیلا بمعنی فاعل لا تلحق التاء فی مؤنثہ الا اذا بقیت وصفیتہ وما ہنا انسلخ عنہا وغلبت علیہ الاسمیۃ اے صار بالغلبۃ اسما لما بلی من العظام ۱۲ جمل **لہ قولہ** اسم اے جامد لما بلی من العظام کالرفت والرفات ۱۲ ک **لہ قولہ** نقال صلی اللہ علیہ وسلم نعم ویدخلک النار اخذ من ہذا انہ مقطوع بکفرہ وخلودہ فی النار وزیادۃ ذلک فی الجواب لانہ متعنت لا مستفہم وجزاء المتعنت المنکر ان یجاب بما یکربہ وبعد ما یترقب ویسمی عند علماء البلاغۃ الاسلوب الحکیم ۱۲ صاوی ؛

الَّذِيْٓ اَنْشَاَهَآ اَوَّلَ مَرَّةٍ وَّهُوَ بِكُلِّ خَلْقٍ اى مخلوق عَلِيْمٌ مجملا ومفصلا قبل خلقه وبعد خلقه
الَّذِيْ جَعَلَ لَكُمْ فِيْ جملة الناس مِّنَ الشَّجَرِ الْاَخْضَرِ المرخ والعفار اوكل شجر الا العناب نَارًا فَاِذَآ
اَنْتُمْ مِّنْهُ تُوْقِدُوْنَ تقدحون وهذا دال على القدرة على البعث فانه جمع فيه بين الماء والنار
والخشب فلا الماء يطفئ النار ولا النار يحرق الخشب اَوَلَيْسَ الَّذِيْ خَلَقَ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضَ مع
عظمها بِقٰدِرٍ عَلٰٓى اَنْ يَّخْلُقَ مِثْلَهُمْ اى الاناسى فى الصغر بَلٰى اى هو قادر على ذلك اجاب نفسه
وَهُوَ الْخَلّٰقُ الكثير الخلق الْعَلِيْمُ بكل شئ اِنَّمَآ اَمْرُهٗٓ شانه اِذَآ اَرَادَ شَيْـًٔا اى خلق شئ اَنْ يَّقُوْلَ
لَهٗ كُنْ فَيَكُوْنُ اى فهو يكون وفى قراءة بالنصب عطفا على يقول فَسُبْحٰنَ الَّذِيْ بِيَدِهٖ مَلَكُوْتُ
ملك زيدت الواو والتاء للمبالغة اى القدرة عَلٰى كُلِّ شَيْءٍ وَّاِلَيْهِ تُرْجَعُوْنَ تردون فى الآخرة

سُوْرَةُ وَالصّٰفّٰتِ مكية وهى مائة واثنتان وثمانون اٰيَةً

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِيْمِ وَالصّٰٓفّٰتِ صَفًّا الملائكة تصف نفوسها فى العبادة او اجنحتها
فى الهواء تنتظر ما تومر به فَالزّٰجِرٰتِ زَجْرًا الملائكة تزجر السحاب اى تسوقه فَالتّٰلِيٰتِ جماعة
قراء القران تتلوه ذِكْرًا مصدر من معنى التاليات اِنَّ اِلٰهَكُمْ لَوَاحِدٌ رَبُّ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ
وَمَا بَيْنَهُمَا وَرَبُّ الْمَشَارِقِ اى والمغارب للشمس لها كل يوم مشرق ومغرب اِنَّا زَيَّنَّا السَّمَآءَ الدُّنْيَا
بِزِيْنَةِ نِ الْكَوَاكِبِ اى بضوئها او بها والاضافة للبيان كقراءة تنوين زينة المبينة بالكواكب وَحِفْظًا
منصوب بفعل مقدر اى حفظناها بالشهب مِّنْ كُلِّ متعلق بالمقدر شَيْطٰنٍ مَّارِدٍ عات خارج
عن الطاعة لَا يَسَّمَّعُوْنَ اى الشياطين مستانف وسماعهم هو فى المعنى المحفوظ عنه اِلَى الْمَلَاِ
الْاَعْلٰى للملائكة فى السماء وعدى السماع بالى لتضمنه معنى الاصغاء وفى قراءة بتشديد الميم
والسين اصله يتسمعون ادغمت التاء فى السين وَيُقْذَفُوْنَ اى الشياطين بالشهب مِنْ كُلِّ
جَانِبٍ من افاق السماء دُحُوْرًا مصدر دحر اى طردة وابعدة وهو مفعول له وَّلَهُمْ فى الآخرة عَذَابٌ وَّاصِبٌ
دائم اِلَّا مَنْ خَطِفَ الْخَطْفَةَ مصدر اى المرة والاستثناء من ضمير يسمعون اى لا يسمع الا الشيطان
الذى سمع الكلمة من الملائكة فَاَتْبَعَهٗ شِهَابٌ كوكب مضئ ثَاقِبٌ يثقبها ويحرقها او يخبله
فَاسْتَفْتِهِمْ استخبر كفار مكة تقريرا او توبيخا اَهُمْ اَشَدُّ خَلْقًا اَمْ مَّنْ خَلَقْنَا من الملائكة والسموت والارضين
وما فيهما وفى الاتيان بمن تغليب لعقلاء اِنَّا خَلَقْنٰهُمْ اى اصلهم ادم مِّنْ طِيْنٍ لَّازِبٍ لازم يلصق باليد

ف قوله المرخ بفتح الميم وسكون الراء وبالخاء المعجمة شجر سريع القدح وقوله العفار بفتح العين المهملة بعدها فاء مفتوحة فالف فراء وكيفية ايقاد النار منهما ان يجعل العفار كالزند يضرب على المرخ وقيل يوخذ منهما غصنان خضراوان ويسحق المرخ على العفار فتخرج منهما النار باذن الله تعالى اوكل شجر الا العناب كذا حكى عن بعض الحكماء انه ليس من شجرة الا وفيها نار الا العناب لمصلحة الدق للثياب ١٢ك ف قوله ان يقول له كن فيكون فى الكلام استعارة وتقريرها ان يقال شبه سرعة تاثير قدرته ونفاذها فيما يريد بامر المطاع المطيع فى حصول المامور به من غير امتناع ولا توقف وحينئذ نقول ان قوله له كن ان تتعلق به قدرته تعلقا تنجيزيا ١٢ صاوى ف قوله ملك زيدت الواو والتاء فيها للمبالغة فى الملك قال فى المفردات الملكوت مختص بملك الله والملك ضبط الشئ والتصرف فيه بالامر والنهى روح ملخصا ومعنى الآية بالفارسية پس پاك است انكه بدست اوست پادشاهى هر چيز او بسوى او باز گردانيده ميشويد

فائدة وفى الحديث وايما مسلم قرئ عنده اذا نزل به ملك الموت ليس نزل بكل حرف منها عشرة املاك يقومون بين يديه صفوفا يصلون عليه ويستغفرون له ويشهدون غسله ويتبعون جنازته ويصلون عليه ويشهدون دفنه وايما مسلم قرأ يس وهو فى سكراته لم يقبض ملك الموت روحه حتى يجيئه رضوان بشربة من الجنة يشربها وهو على فراشه فيقبض روحه وهو ريان ويكمث فى قبره وهو ريان ولا يحتاج الى حوض من حياض الانبياء حتى يدخل الجنة وهو ريان وفى الحديث من قرأها عدلت له عشرين حجة ومن سمعها كان له ثواب صدقة الف دينار فى سبيل الله ومن كتبها ثم شربها ادخلت جوفه الف دواء والف نور والف بركة والف رحمة ونزع منه كل داء وغل وفى الحديث اقرؤا يس فان فيها عشر بركات ما قرأها جائع الا شبع وما قرأها عار الا اكتسى وما قرأها اعزب الا تزوج وما قرأها خائف الا امن وما قرأها مسجون الا فرج وما قرأها مسافر الا اعين على سفره وما قرأها رجل ضلت له ضالة الا وجدها وما قرئت عند ميت الا خفف عنه وما قرأها عطشان الا روى وما قرأها مريض الا برئ وفى الحديث يس لما قرئت له هذا كله من تفسير الزاهدى وروح البيان ١٢ ف قوله والية ترجعون العامة على ترجعون مبنيا للمفعول وزيد بن على بالبناء للفاعل آه سمين روى الترمذى عن انس ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لكل شئ قلب وقلب القرآن يس قال الغزالى فان الايمان صحة الاعتقاد بالحشر والنشر وهذا المعنى متقرر فيها بابلغ وجه يعنى فشابهت القلب الذى به يصح البدن واستحسنه الامام فخر الدين الرازى وقال النسفى ان هذه السورة ليس فيها الا تقرير الاصول الثلاثة اى الوحدانية والرسالة والحشر وهو القدر الذى يتعلق بالقلب والجنان واما الذى باللسان وبالاركان فنفى غير هذه السورة فلما كان فيها اعمال القلب لا غير سماها قلبا ولهذا لم يقرأ تهاعند المحتضر لانه فى ذلك الوقت يكون اللسان ضعيف القوة والاعضاء ساقطة لكن القلب قد اقبل على الله ورجح عما سواه فيقرأ عنده ما يزاد به قوة فى قلبه ويشتد يقينه بالاصول الثلاثة ١٢ج ف قوله والصافات اقسم سبحانه وتعالى بطوائف الملائكة او بنفوسهم الصافات اقدامها فى الصلوة فالزاجرات السحاب سوقا او عن المعاصى بالالهام فالتاليات لكلام الله تعالى من الكتب المنزلة وغيرها وهو قول ابن عباس وابن مسعود ومجاهد رض او بنفوس العلماء العمال الصافات اقدامها فى التهجد وسائر الصلوات فالزاجرات بالمواعظ والنصائح فالتاليات آيات الله والدارسات لشرائع الجهاد او بنفوس الغزاة فى سبيل الله التى تصف الصفوف وتزجر الخيل للجهاد وتتلو الذكر مع ذلك وصفا مصدر موكد وكذلك زجرا والفاء يدل على ترتيب الصافات فى التفاضل فتفيد الفصل للصف ثم الزجر ثم للتلاوة او على العكس ١٢ مدارك ف قوله اى قراء القران الخ وفى نسخة جماعة قراء القران مكتوبه وفى الزاهدى سوگند بفرشتگان خوانندگان قرآن جبريل وميكائيل واسرافيل وغيرهم من السفرة كما قال الله تعالى بايدى سفرة كرام برره وذكر بمعنى قرآن آيد گما قال الله تعالى وهذا ذكر مبارك انزلناه وانزلنا اليك الذكر لتبين للناس انتهى فمراد بعضهم بالصفات الآية العلماء والعمال الصافات انفسها فى صفوف الجماعات واقدامها فى الصلاة الزاجرات بالمواعظ والنصائح التاليات آيات الله الدارسات شرائعه واحكامه وفى التاويلات النجمية والصافات صفا يشير الى صفوف الارواح وجاء انهم لما قاموا قبل الاجساد كانوا فى اربعة صفوف كان الصف الاول ارواح الانبياء والمرسلين وكان الصف الثانى ارواح الاولياء والاصفياء وكان الصف الثالث ارواح المؤمنين والمسلمين وكان الصف الرابع ارواح الكفار والمنافقين فالزاجرات هى الالهامات الربانية الزاجرات للعوام عن المناهى والخواص عن رؤية الطاعات والاخص عن الالتفات الى الكونين فالتاليات ذكرا هم الذاكرون الله تعالى كثيرا والذاكرات انتهى ١٢ ف قوله مصدر يريد انه مصدر من غير لفظ والظاهر انه مفعول به ١٢ك ف قوله ان الهكم لواحد ان قلت ما حكمة ذكر القسم هنا لانه ان كان المقصود المومنين فلا حاجة له لانهم مصدقون ولو من غير قسم وان كان المقصود الكفار فلا حاجة له ايضا لانهم غير مصدقين على كل حال اجيب بان المقصود منه تاكيد الادلة التى تقدم تفصيلها فى سورة يس ليزداد الذين آمنوا ايمانا ويزدادوا الكافر كفرا وبعد ١٢ صاوى ف قوله اى والمغارب فاكتفى بذكر المشارق عن المغارب لدلالتها عليها كل يوم من السنة مشرق ومغرب على حدة كما بين فى الهيئة ولذا جمع المشارق ١٢ك ف قوله اى بضوئها او بها يريد انها زينة السماء الدنيا بضوئها او بنفسها وان كانت ما عدا القمر كوزة فى غير ها والاضافة اى اضافة الزينة الى الكواكب كما هو قراءة من عدا حمزة وعاصم للبيان ثم استشهد على كونها للبيان بقوله كقراءة تنوين زينة لحمزة وحفص المبينة بالكواكب فانها عطف بيان للزينة او بدل عنها وقراءة ابى بكر بنصب الكواكب على انه مفعول المصدر المنون او على اضمار اعنى او على البدل من محل بزينة وعلى هذا جعل بعضهم الاضافة اضافة المصدر الى المفعول اى بان زان الله الكواكب وحسنها وقد يجعل من اضافة المصدر الى الفاعل اى بان زانه الكواكب ١٢ك ف قوله منصوب بفعل مقدر هو معطوف على زينا على انه مفعول مطلق وقيل انه عطف على زينة من حيث المعنى كانه قيل انا خلقنا ها زينة وحفظا اى حفظنا ها بالشهب من كل شيطان اذا اراد استراق السمع اتاه شهاب ثاقب فاحرقه ١٢ك ف قوله لا يسمعون اصله لا يتسمعون فادغمت التاء فى السين وشددت ومعناه بالفارسية گوش ندارند وفى قراءة لا يسمعون بسكون السين وتخفيف الميم معناه بالفارسية نشنوند من الزاهدى ١٢ ف قوله مستانف يعنى الاستيناف النحوى فهو كلام مبتدا منقطع لبيان حالهم قصدا را لما عليه حال المستقة للسمع او البيان فيكون جوابا للسوال من وجه الحفظ وعن كيفية الحفظ فيكون قوله لا يسمعون جوابا عن الاول وتقذفون جوابا عن الثانى وسماعهم هو فى معنى المحفوظ عنه فان المقصود من ارسال الشهب هو الحفظ عن سماعهم لا غير ١٢ك ف قوله سماعهم هو فى المعنى الخ يشير بهذا الى ان قوله من كل شيطان على حذف مضاف اى من سماع كل شيطان جعل المعنى ان المقصود من الحفظ من كل شيطان هو الحفظ عن سماعهم لا غير ١٢ك ف قوله الملائكة فى السماء لانهم فى مكان السماء او الملا الاعلى الانس والجن ١٢ك ف قوله معنى الاصغاء بالغة لنفيه فانه يلزم من نفى الاصغاء نفى السماع بطريق الاولى ١٢ك ف قوله بالشهب الشهاب ككتاب شعلة من نار ساطعة جمعه شهب بضمتين وبالكسر ١٢ قاموس ف قوله الا من خطف الخطفة بالفارسية مگر ربايد

ف يكبون مكبون والخطف الاختلاس بسرعة ١٢ روح ف قوله كوكب مضئ هذا هو الذى دلت عليها ظواهر النصوص ان المستنير فى السماء كوكب

المعنی ان خلقهم ضعیف فلا یتکبروا بانکار البنی والقرآن المؤدی الی هلاکهم الیسیر بل للانتقال[1]
من غرض الی آخر وهو الاخبار بحاله وحالهم عَجِبْتَ بفتح التاء خطابا للنبی ای من تکذیبهم ایاک وَهُمْ
یَسْخَرُونَ ۝ من تعجبک وَإِذَا ذُكِّرُوا وعظوا بالقرآن لَا یَذْكُرُونَ ۝ لا یتعظون وَإِذَا رَأَوْا آیَةً کانشقاق القمر[2]
یَسْتَسْخِرُونَ ۝ یستهزؤن بها وَقَالُوا فیها إِنْ مَا هَٰذَا إِلَّا سِحْرٌ مُبِینٌ ۝ بین وَقَالُوا منکرین للبعث أَإِذَا مِتْنَا
وَكُنَّا تُرَابًا وَعِظَامًا أَإِنَّا لَمَبْعُوثُونَ ۝ فی الهمزتین فی الموضعین التحقیق وتسهیل الثانیة وادخال الف بینهما
علی الوجهین أَوَآبَاؤُنَا الْأَوَّلُونَ ۝ بسکون الواو عطفا باو وبفتحها والهمزة للاستفهام والعطف بالواو و
المعطوف علیه محل ان واسمها او الضمیر فی لمبعوثون والفاصل همزة الاستفهام قُلْ نَعَمْ تبعثون وَأَنْتُمْ دَاخِرُونَ ۝
صاغرون فَإِنَّمَا هِیَ ضمیر مبهم یفسره ما بعده زَجْرَةٌ ای صیحة وَاحِدَةٌ فَإِذَا هُمْ ای الخلائق احیاء یَنْظُرُونَ ۝
ما یفعل بهم وَقَالُوا ای الکفار یا للتنبیه وَیْلَنَا هلاکنا وهو مصدر لا فعل له من لفظه وتقول لهم
الملائکة هَٰذَا یَوْمُ الدِّینِ ای الحساب والجزاء هَٰذَا یَوْمُ الْفَصْلِ بین الخلائق الَّذِی كُنْتُمْ بِهِ تُكَذِّبُونَ ۝
ویقال للملائکة احْشُرُوا الَّذِینَ ظَلَمُوا انفسهم بالشرک وَأَزْوَاجَهُمْ قرناءهم من الشیاطین وَمَا كَانُوا
یَعْبُدُونَ ۝ مِنْ دُونِ اللَّهِ ای غیره من الاوثان فَاهْدُوهُمْ وهدوهم وسوقوهم إِلَىٰ صِرَاطِ الْجَحِیمِ ۝ طریق
النار وَقِفُوهُمْ احبسوهم عند الصراط إِنَّهُمْ مَسْئُولُونَ ۝ عن جمیع اقوالهم وافعالهم ویقال لهم توبیخا مَا لَكُمْ
لَا تَنَاصَرُونَ ۝ لا ینصر بعضکم بعضا کما لکم فی الدنیا ویقال لهم بَلْ هُمُ الْیَوْمَ مُسْتَسْلِمُونَ ۝ منقادون
وَأَقْبَلَ بَعْضُهُمْ عَلَىٰ بَعْضٍ یَتَسَاءَلُونَ ۝ یتلاومون ویتخاصمون قَالُوا ای الاتباع منهم للمتبوعین إِنَّكُمْ
كُنْتُمْ تَأْتُونَنَا عَنِ الْیَمِینِ ۝ عن الجهة التی کنا نأمنکم منها بحلفکم انکم علی الحق فصدقناکم واتبعناکم المعنی
انکم اضللتمونا قَالُوا ای المتبوعون لهم بَلْ لَمْ تَكُونُوا مُؤْمِنِینَ ۝ وانما یصدق الاضلال منا ان لو کنتم
مؤمنین وَمَا كَانَ لَنَا عَلَیْكُمْ مِنْ سُلْطَانٍ قوة وقدرة تقهرکم علی متابعتنا بَلْ كُنْتُمْ
قَوْمًا طَاغِینَ ۝ ضالین مثلنا فَحَقَّ وجب عَلَیْنَا جمیعا قَوْلُ رَبِّنَا بالعذاب ای قوله لَأَمْلَأَنَّ جَهَنَّمَ مِنَ الْجِنَّةِ وَ
النَّاسِ أَجْمَعِینَ إِنَّا جمیعا لَذَائِقُونَ ۝ العذاب بذلک القول فَأَغْوَیْنَاكُمْ اضللناکم بقولهم فَإِنَّهُمْ
یَوْمَئِذٍ یوم القیمة فِی الْعَذَابِ مُشْتَرِكُونَ ۝ لاشتراکهم فی الغوایة إِنَّا كَذَٰلِكَ
نَفْعَلُ بِالْمُجْرِمِینَ ۝ غیر هؤلاء ای نعذب بهم التابع منهم والمتبوع إِنَّهُمْ ای هؤلاء بقرینة ما بعده
كَانُوا إِذَا قِیلَ لَهُمْ لَا إِلَٰهَ إِلَّا اللَّهُ یَسْتَكْبِرُونَ ۝ وَیَقُولُونَ إِنَّا فی همزتیه ما تقدم لَتَارِكُو

---

[1] قوله للانتقال ای لا للاضراب فان الجملة السابقة غیر مسکوت عنها وقیل هو اضراب عن الامر بالاستفتاء ای لا تستفهم فانهم معاندون مکابرون ١٢ک [2] قوله بفتح التاء ای وبضم التاء ایضا سبعیتان وفی بعض النسخ بعد قوله لیاک اوعن محمد البعث ١٢

وبضمها الله تعالی او علی تقدیر قل وفی الخطیب قرأ حمزة والکسائی بل عجبت بضم التاء والباقون بفتحها اما بالضم فباسناد التعجب الی الله ولیس هو کالتعجب من الآدمیین کما قال تعالی فیسخرون منهم سخر الله منهم وقال تعالی نسوا الله فنسیهم فالعجب من الآدمیین انکاره وتعظیمه والعجب من الله تعالی قد یکون بمعنی الانکار والذم وقد یکون بمعنی الاستحسان والرضا کما فی الحدیث عجب ربک من شاب لیس له صبوة ١٢ جمل [3] قوله اذا متنا اصل الکلام انبعث اذا متنا وکنا ترابا وعظاما قدموا الظرف وکرروا الهمزة واخروا العامل وعدلوا به الی الجملة الاسمیة لقصد الدوام والاستمرار اشعارا بانهم مبالغون فی الانکار ١٢ صاوی [4] قوله واو دخال الف بینها الخ وترک الادخال ایضا ١٢ [5] قوله عطفا باو ای علی محل ان واسمها وعلی هذا فاو للشک والمعنی الخ ومبعثون ام آباؤنا یبعثون ولا یصح علی هذا ان یکون العطف علی الضمیر فی لمبعوثون لعدم الفاصل وقوله والهمزة الخ راجع لقراءة الفتح وقوله للاستفهام ای الانکاری وقوله بالواو ای لا باو وکما فی الوجه الاول فقوله والمعطوف علیه ای علی کل من القراءتین وقوله او الضمیر الخ ای علی القراءة الثانیة فیکون مبعوثون عاملا فیه ایضا لکن یرد علیه ان ما بعد همزة الاستفهام لا یعمل فیه ما قبلها فالاولی ان یجعل مبتدأ محذوف الخبر ای او آباؤنا یبعثون واجاب الشهاب بان الهمزة علی هذا الوجه فی العطف موکدة للاولی لا مقصودة بالاستقلال فهی فی النیة مقدمة فصح عمل ما قبلها فیما بعدها وقوله والفاصل ای بین المعطوف علیه وهو ضمیر الرفع المستکن وبین المعطوف وهو آباؤنا همزة الاستفهام فهو علی حد قوله او فاصل ما ١٢ جمل [6] قوله وانتم داخرون الجملة حالیة والعامل فیها معنی نعم کانه قیل تبعثون والحال انکم صاغرون الخ وجیء بهم من قبورهم حاملین اوزارهم علی ظهورهم ١٢ صاوی [7] قوله فانما هی زجرة هی ضمیر البعثة المدلول علیها بالسیاق لما کانت بعثتهم ناشئة عن الزجرة جعلت ایاها مجازا وقال الزمخشری هی مبهمة یوضحها خبرها قال الشیخ وکثیرا ما یقول هو وابن مالک ان الضمیر یفسره خبره ووقف ابو حاتم علی وهی ولینا وجعل ما بعده من قول الباری تعالی وبعضهم جعل هذا یوم الدین من کلام الکفرة فیقف علیه وقوله هذا یوم الفصل من قول الباری وقیل الجمیع من کلامهم وعلی هذا فیکون قوله تکذبون اما التفاتا من التکلم الی الخطاب واما مخاطبة من بعض لبعض ١٢ ج [8] قوله وتقول لهم الملائکة هذا یوم الدین کانهم اجابوهم بانه لا ینفعهم القول بالویل وفیه اشارة الی انه تم کلامهم عند قوله یا ویلنا فیحسن الوقف علیه وما بعده من کلام الملائکة وقال غیره کلامهم یتم عند قوله هذا یوم الدین ١٢ کرخی [9] قوله احشروا الذین ظلموا خطاب من الله عز وجل للملائکة او من بعضهم لبعض یحشر الظلمة من مقاماتهم الی الموقف وقیل من الموقف الی الجحیم قوله وازواجهم ای اشباههم ونظائرهم من العصاة عابد الصنم مع عبدة الصنم وعابد الکوکب مع عبدة الکوکب کقوله تعالی وکنتم ازواجا ثلاثة ١٢ جمل [10] قوله قرناءهم من الشیاطین کل کافر یحشر مع شیطانه فی سلسلة کذا روی عن الضحاک ومقاتل وعن ابن عباس وابی عمر واحشروا الظالمین واشباههم عابدی الصنم مع عابدی الصنم وعابدی الکواکب مع عبدتها وعن عمر صاحب کل ذنب مع صاحب ذلک الذنب کالزانی مع الزناة وصاحب الخمر مع نظائره وعن الحسن ازواجهم المشرکات رواه الحاکم عن عمر انه قال فی ازواجهم امثالهم الذین هم مثلهم ١٢ک [11] قوله احبسوهم عند الصراط لان السؤال عند الصراط کذا قال البغوی رواه الحاکم عن انس مرفوعا من داع دعا رجلا الی شر الاکان موقوفا معه یوم القیمة لازاما معه یقاده معه ثم قرأ وقفوهم انهم مسئولون ١٢ک [12] قوله منقادون اذلاء لاحیلة لهم فی دفع تلک المضار ١٢ خطیب [13] قوله تاتوننا عن الیمین الخ حال من فاعل تاتوننا والیمین اما الجارحة عبر بها عن القوة واما الحلف لان المتعاقدین بالحلف یمسح کل منهما یمین آخر فالتقدیر علی الاول تاتوننا قویا، وعلی الثانی مقسمین حالفین آه سمین ففی المراد بالیمین تفاسیر عدیدة فمن جملتها ان المراد بالیمین الشرعیة التی هی القسم کما ذکره غیر واحد فالمراد بالجهة فی کلام الشارح الحلف وعن بمعنی من قوله ناتونا منکم ای تقصدکم منها ای من اجلها دلبسها والباء فی قوله بحلفکم للتصویر ای تصویر الیمین فی الآیة ای تفسیرها فالمراد بها الحلف الشرعی قال الشهاب ما نصه قوله او عن الحلف ومعنی اتیانهم عن الحلف انهم یاتونهم مقسمین لهم علی حقیقة ما هم علیه والجار والمجرور حال وعن بمعنی الباء کما فی قوله وما ینطق عن الهوی او ظرف لغوا ١٢ ج [14] قوله عن الیمین یطلق علی الحلف والجارحة والمعلومة والقوة والدین والخیر والآیة محتملة لتلک المعانی والمفسر اختار الاول وعلیه فعن بمعنی من والمعنی کنتم تاتوننا من الجهة التی کنا ناممنکم منها قبل تلک الجهة مصورة بحلفکم انکم علی الحق ١٢ صاوی [15] قوله فرجعتم عن الایمان ای باضلالنا واغوائنا کانهم قالوا لهم ان من آمن لا یطیع لاثبات الایمان فی قلبه فلو حصل منکم الایمان لما اطعتمونا ١٢ صاوی [16] قوله الحق علینا ای فلزمنا جمیعا قوله قول ربنا انا لذائقون یعنی وعید الله بانا ذائقون العذاب لا محالة لعلمه بحالنا ولو حکی الوعید کما هو لقال انکم لذائقون ولکنه عدل به الی لفظ المتکلم لانهم متکلمون بذلک عن انفسهم ١٢ مدارک [17] قوله فاغویناکم ای تسببنا لکم فی الغوایة من غیر اکراه فلا ینافی ما قبله قولنا کنا غاوین ای فاصبنا لکم ما قام بانفسنا لان من کان متصفا بصفة شنیعة یحب ان یتصف بها غیره للهتون المصیبة علیه ١٢ صاوی [18] قوله فانهم یومئذ ای یوم اذ یتخاصمون بما سبق ١٢ جمل [19] قوله انهم کانوا الخ ای عبدة الاصنام وسبب ذلک ان النبی صلی الله علیه وسلم دخل علی ابی طالب عند موته وقریش مجتمعون عنده فقال قولوا لا الٰه الا الله تملکوا بها العرب وتدین لکم بها العجم فابوا وانفوا من ذلک وقالوا اتترک آلهتنا ١٢ صاوی

الٰهتنا لشاعر مجنون ۞ ای لاجل قول محمد قال تعالی بل جاء بالحق وصدق المرسلین ۞ الجائین
به وهو ان لا الٰه الا الله انکم فیه لذائقوا العذاب الالیم ۞ وما تجزون الا جزاء ما کنتم تعملون ۞
الا عباد الله المخلصین ۞ ای المؤمنین استثناء منقطع ای ذکر جزاؤهم فی قوله اولئک لهم فی الجنة
رزق معلوم ۞ بکرة وعشیا فواکه ۞ بدل او بیان للرزق وهی ما یوکل تلذذا لا لحفظ الصحة لان اهل
الجنة مستغنون عن حفظها بخلق اجسامهم للابد وهم مکرمون ۞ بثواب الله فی جنت النعیم ۞
علی سرر متقابلین ۞ لا یری بعضهم قفا بعض یطاف علیهم علی کل منهم بکاس هو الاناء بشرابه
من معین ۞ من خمر یجری علی وجه الارض کانهار الماء بیضاء اشد بیاضا من اللبن لذة
للشاربین ۞ بخلاف خمر الدنیا فانها کریهة عند الشرب لا فیها غول فایغتال عقولهم ولا هم عنها
ینزفون ۞ بفتح الزای وکسرها من نزف الشارب وانزف ای یسکرون بخلاف خمر الدنیا وعندهم قصرت
الطرف حابسات الاعین علی ازواجهن لا ینظرن الی غیرهم لحسنهم عندهن عین ۞ ضخام الاعین
حسانها کانهن فی اللون بیض للنعام مکنون ۞ مستور بریشه لا یصل الیه غبار ولونه هو البیاض
فی صفرة احسن الوان النساء فاقبل بعضهم ۞ بعض اهل الجنة علی بعض یتساءلون ۞ عما مر بهم فی الدنیا
قال قایل منهم انی کان لی قرین ۞ صاحب ینکر البعث یقول لی تبکیتا انک لمن المصدقین ۞
بالبعث ایذا امتنا وکنا ترابا وعظاما انا لمدینون ۞ مجزیون ومحاسبون
انکر ذلک ایضا قال ذلک القایل لاخوانه هل انتم مطلعون ۞ معی الی النار لننظر حاله فیقولون لا
فاطلع ذلک القایل من بعض کوی الجنة فرآه ای رای قرینه فی سواء الجحیم ۞ ای وسط النار قال
له تشمیتا تالله ان ۞ مخففة من الثقیلة کدت لتردین ۞ لتهلکنی باغوائک ولولا نعمة ربی ای
انعامه علی بالایمان لکنت من المحضرین ۞ معک فی النار ویقول اهل الجنة افما نحن بمیتین ۞ الا
موتتنا الاولی ای التی فی الدنیا وما نحن بمعذبین ۞ هو استفهام تلذذ وتحدث بنعمة الله تعالی من تابید
الحیاة وعدم التعذیب ان هذا الذی ذکر لاهل الجنة لهو الفوز العظیم ۞ لمثل هذا فلیعمل العاملون ۞
قیل یقال لهم ذلک وقیل هم یقولونه اذلک المذکور لهم خیر نزلا وهو ما یعد للنازل من ضیف وغیره ام
شجرة الزقوم ۞ المعدة لاهل النار وهی من اخبث الشجر المرتبهامة ینبتها الله فی الجحیم کما سیاتی انا
جعلناها بذلک فتنة للظلمین ۞ ای الکافرین من اهل مکة اذ قالوا النار تحرق الشجر فکیف تنبته

١ قوله وصدق المرسلین الخ ردعلیهم بان ماجاء به من التوحید حق قائم بالبرهان وتطابق علیه المرسلون ١٢ بیضاوی ٢ قوله فیه التفات الخ ای من الغیبة الی الخطاب للاظهار کمال التغضب علیهم ١٢ ابوالسعود ٣ قوله استثناء منقطع الخ الواو
فی تجزون والمعنی ان الکفرة لا یجزون الا بقدر اعمالهم واما عباد الله المخلصون فانهم یجزون اضعافا مضاعفة وهذا هو المناسب لقوله الخ ذکر جزاؤهم الخ ١٢ اجل ٤ قوله فی جنات النعیم یجوز ان یتعلق بمکرمون فالمعنی
یکون خبرا ثانیا وان یکون حالا وکذلک علی سرر متقابلین حال ویجوز ان یتعلق اعنی سرر بمتقابلین ویطاف علیهم صفة لسرر مکرمون او حال من الضمیر فی متقابلین او من الضمیر فی احد الجارین اذا جعلناه حالا ١٢ ج
٥ قوله علی سرر قال ابن عباس علی سرر مکللة بالدر والیاقوت والزبرجد والسریر ما بین صنعاء الی الجابیة وما بین عدن الی ایلیاء ١٢ صاوی ٦ قوله ویطاف علیهم ای والطائف الولدان کما فی
آیة یطوف علیهم ولدان مخلدون بأکواب واباریق وکاس ١٢ ص ٧ قوله هو الاناء بشرابه فان الکاس یطلق علی الزجاجة ما دام فیها خمر والا فهو قدح واناء ١٢ روح ٨ قوله لذیذة یشیر الی انها تانیث
الذ بمعنی لذیذ کطب بمعنی طیب ١٢ کمالین ٩ قوله لا فیها غول ای غائلة من غائله اذا افسده واهلکه ابوالسعود وبالفارسیة نیست دراں شراب آفتی وعلتی کہ بر خمر دنیا مرتب است چوں فساد حال مذہب

عقل وصداع سر وخواب وجزاں ١٢ روح ١٠ قوله ینزفون بفتح الزای
للاکثر وکسرها لحمزة وعلی فالذی هو بالفتح من نزف الشارب فهو نزیف
ومنزوف اذا ذهب عقله والذی هو بالکسر من انزف الشارب اذا ذهب
عقله او شرابه واصله للنفاد ١٢ ک ١١ قوله قاصرات الطرف یجوز ان یکون
من باب الصفة المشبهة ای قاصرات اطرافهن کمنطلق اللسان وان یکون
من باب اسم الفاعل علی اصله فعلی الاول المضاف الیه مرفوع المحل وعلی
الثانی منصوب ای قصرن اطرافهن علی ازواجهن وهو مدح عظیم والعین
جمع عیناء وهی الواسعة العین والذکر اعین والبیض جمع بیضة وهو معروف
والمراد به هنا بیض النعام والمکنون من کننته ای جعلته فی کن والعرب
تشبه المراة به فی لونه وهو بیاض مشرب بصفرة والعرب تحبه ١٢ ج
١٢ قوله منحام الاعین ای عظامها والمعنی حسانها یقال للبقر الوحشی
عیناء واعین لحسن عینه ١٢ ١٣ قوله بیض للنعام البیض جمع بیض
وکونها للنعام ماخوذ من الخوارج ١٢ ک ١٤ قوله للنعام بالفارسیة
شتر مرغ ١٢ ١٥ قوله مکنون انما افرده مع ان البیض جمع لان الجمع
الذی یفرق بینه وبین واحده بالتاء یستوی فیه التذکیر والتانیث ١٢ ک
١٦ قوله مستور بریشه ریش جناح النعام ١٢ ک ١٧ قوله فاقبل
بعضهم علی بعض معطوف علی یطاف علیهم ای یشربون فیتحادثون علی الشراب
١٢ ک ١٨ قوله مجزیون فمدین بزنند بمیع من الدین بمعنی الجزاء ١٢ کمالین
١٩ قوله هل انتم مطلعون اے الی النار لاریکم ذلک القرین قیل ان
فی الجنة کوی ینظر اهلها منها الی اهل النار وقال الله تعالی لاهل الجنة هل انتم
مطلعون الی النار فتعلموا این منزلتکم من منزلة اهل النار ١٢ مدارک ٢٠
قوله کوی الجنة الکوة الثقب فی الحائط وهو بفتح الکاف وضمها وفی الجمع
الوجهان کسرها وضمها لکن مع الکسر یصح المد والقصر ومع الضم یتعین القصر
١٢ جمل ٢١ قوله تشمیتا التشمیت الفرح والسرور ربما یصیب العدو من
المصائب وفی المختار الشماتة الفرح ببلیة العدو ١٢ ٢٢ قوله افما نحن
بمیتین الخ الف استفهام است وما نافی است والا بمعنی غیر وسوے
بالفارسیة ایا میتیم ما میرندگان از بعد مرگ نخستین ونیستیم ما عذاب
کردگان زاہدی وفی الخطیب وقال بعضهم ان اهل الجنة لا یعلمون فی اهل
دخولهم الجنة انهم لا یموتون فاذا جیئ بالموت علی صورة کبش املح وذبح
یقول اهل الجنة للملائکة افما نحن بمیتین فتقول الملائکة لا فعند ذلک
یعلمون انهم لا یموتون وعلی هذا الکلام حصل قبل ذبح الموت وقیل ان
الذی تکاملت سعادته اذا عظم تعجبه بها یقول ذلک علی جهة التحدیث
بالنعمة التی انعم الله تعالی بها علیه وقیل یقوله المؤمن لقرینه توبیخا لما کان
ینکره ١٢ ٢٣ قوله افما نحن بمیتین عطف علی مقدر بعد همزة الاستفهام
ای انحن مخلدون فی الجنة منعمون فما نحن بمیتین ١٢ کمالین ٢٤ قوله
الا موتتنا الاولی الخ منصوب علی المصدر والعامل فیه الوصف قبله ویکون
الاستثناء مفرغا وقیل هو استثناء منقطع ای لکن الموتة الاولی کانت لنا
فی الدنیا وهذا قریب فی المعنی من قوله تعالی لا یذوقون فیها الموت الا الموتة
الاولی ١٢ ج ٢٥ قوله هو استفهام تلذذ الخ فهو من کلام بعضهم لبعض
وقیل من کلام المؤمنین للملائکة حین یذبح الموت ویقال یا اهل الجنة
خلود بلا موت ویا اهل النار خلود بلا موت ١٢ صاوی ٢٦ قوله ان هذا
لهو الفوز العظیم قیل یقال لهم ذلک وعلیه الاکثر وقیل هم یقولونه تحدثا بنعمة
الله ١٢ کمالین ٢٧ قوله لمثل هذا فلیعمل العاملون ای لنیل هذا المراد
الجلیل یجب ان یعمل العاملون ویجتهد المجتهدون لا للحظوظ الدنیویة السریعة الانقطاع المشوبة بفنون الآلام والبلایا والصداع ١٢ روح ٢٨ قوله قیل یقال لهم ذلک ای ما ذکر من الجملتین من قبل الله
تعالی وقوله قیل هم یقولونه ای یقول بعضهم لبعض وبعد کلا من الاحتمالین تقوله فلیعمل العاملون فان العمل والترغیب فیه انما یکون فی الدنیا فالاولی انه جملة مستانفة من کلام الله تعالی ترغیبا للمکلفین
فی عمل الطاعات ١٢ صاوی ٢٩ قوله نزلا الخ تمییز لخیر والخیریة بالنسبة الی ما اختاره الکفار علی غیره والزقوم شجرة مسمومة متی مست جسد احد تورم فمات والتزقم البلعة بشدة وجهد للاشیاء الکریهة وقول
ابی جهل وهو من العرب العرباء لا نعرف الزقوم الا التمر بالزبد من العناد والکذب البحت آه سمین وفی ابی السعود اذلک خیر نزلا ام شجرة الزقوم اصل النزل الفضل والریع فاستعیر للحاصل من الشیء فاستصاب
علی التمییز ای ذلک الرزق المعلوم الذی حاصله اللذة والسرور خیر نزلا ام شجرة الزقوم التی حاصلها الالم والغم ویقال النزل لما یقام ویهیا من الطعام الحاضر للنازل والمعنی ان الرزق المعلوم نزل الجنة
واهل النار نزلهم شجرة الزقوم فایهما خیر فی کونه نزلا والزقوم اسم شجرة صغیرة الورق ذو مرة کریهة الرائحة تکون فی تهامة سمیت بها الشجرة الموصوفة ١٢ ج ٣٠ قوله من ضیف وغیره الضیف من یاتی بدعوة
وغیره من یاتی زائرا للمحبة والالفة وربما کان اعم من الضیف ١٢ صاوی ٣١ قوله بتهامة ای تکون بارض تهامة یعرفها المشرکون ١٢ ٣٢ قوله فتنة للظالمین اے محنة وعذابا لهم فی الآخرة او ابتلاء لهم
فی الدنیا وذلک انهم قالوا کیف یکون فی النار شجرة والنار تحرق الشجر فکذبوا ١٢ مدارک

تعليقات جديدة من التفاسير المعتبرة لحل جلالين

ﻫ قوله الى دركاتها اے منازلها وذلك نظير شجرة طوبى لاهل الجنة فان اصلها فى عليين وما من بيت فى الجنة الا وفيه غصن منها ١٢ صاوى
ﻫ قوله طلعها كانه آه الطلع للنخلة فاستعير لما طلع من شجرة الزقوم من حملها وشبه برؤس الشياطين للدلالة على تناهيه فى الكراهة وقبح
المنظر لان الشياطين مكروه مستقبح فى طباع الناس لاعتقادهم انه شر محض وقيل الشياطين جمع عرفا قبيحة المنظر هائلة جدا مدارك وفى السمين قوله كانه رؤس الشياطين فيه وجهان احدهما انه حقيقة وان راس الشياطين شجر
بعينه بناحية تسمى الاستن وهو شجر منكر الصورة سمته العرب بذلك تشبيها برؤس الشياطين فى القبح ثم صار اصلا يشبه به وقيل الشياطين صنف من الحيات وقيل هو شجر يقال له الصرام فعلى هذا قد خوطب العرب بما تعرفه
وهذه الشجرة موجودة فالكلام حقيقة والثانى انه من باب التمثيل والتخييل وذلك ان كل ما يستنكر ويستقبح فى الطباع والصورة يشبه بما يتخيله الوهم وان لم يره والشياطين وان كانوا موجودين لكنهم غير مرئيين للعرب الا انه
خاطبهم بما الفوه من الاستعارات ١٢ ج ﻫ قوله اى الحيات القبيحة الخ وعبارة غيره فى تناهى القبح والهول وهو تشبيه بالمخيل كتشبيه الفائق فى الحسن بالملك وقيل الشياطين الحيات الهائلة القبيحة المنظر
وقيل ان رؤس الشياطين شجر معروف يقال له الاستن ايضا وقال الرازى الوجه الاول هو الحق وفى الزاهدى والشياطين وان لم يكن مرئية فان من عادات العرب ضرب المثل بها فى الاشياء القبيحة ١٢ ﻫ

قوله ثم ان لهم عليها لشوبا الخ على بمعنى الى است والشوب الخلط والمزج ١٢ زاهدى
ﻫ قوله عليها اے على ما ياكلونه منها اذا شبعوا وغلبهم العطش قوله لشوبا بالفتح
الشين فى قراءة العامة مصدر على اصله وقرئ شذوذا بضم الشين اسم بمعنى
المشوب ١٢ صاوى ﻫ قوله يفيد انهم يخرجون منها لشرب الحميم كما يخرج
الدواب للسقى لانه خارجها وما يدل على ذلك قوله تعالى يطوفون بينها وبين حميم
آن ويؤيده ايضا انه قرئ ثم ان منقلبهم وقيل انهم يخرجون من مقرهم فى محل
من النار الى محل آخر منه الزمهرير وليس المراد انه خارج من الجحيم بالكلية حتے
ينافى انهم بعد دخول النار لا يخرجون بالاتفاق وقيل الزقوم والحميم نزل يقدم
اليهم قبل دخولها ١٢ ك ﻫ قوله وانه لخارجها قال مقاتل اى بعد اكل
الزقوم وشرب الحميم وهذا يدل على انهم عند شرب الحميم لم يكونوا فى الجحيم وذلك
بان يكون الحميم فى موضع خارج عن الجحيم فهم يردون الى الحميم لاجل الشرب كما ترد
الابل الى الماء ويدل عليه قوله تعالى يطوفون بينها وبين حميم آن ١٢ خطيب ﻫ
قوله انهم الفوا آباءهم الخ هذا تعليل لاستحقاقهم العذاب والمعنى ان سبب استحقاقهم
للعذاب تقليدا آباءهم فى الضلال من غير شئ يتمسكون به سوى التقليد ١٢ صاوى
ﻫ قوله ولقد نادنا نوح شروع فى تفصيل ما اجمله فى قوله ولقد ارسلنا فيهم
منذرين وقد ذكر فى هذه السورة سبع قصص قصة نوح وقصة ابراهيم وقصة
ذبيح وقصة موسى وهارون وقصة الياس وقصة لوط وقصة يونس وذلك
تسلية له صلى الله عليه وسلم وتحذير لمن كفر من امته ١٢ صاوى ﻫ قوله
ويافث ابو الترك والخزر بضم الخاء جيل معروف بين الناس روى الترمذى
انه صلعم قال فى قوله وجعلنا ذريته هم الباقين سام وحام ويافث وروى احمد
انه صلعم قال سام ابو العرب وحام ابو الحبش ويافث ابو الروم ١٢ ك ﻫ
قوله ثناء حسنا اشار به الى ان مفعول تركنا محذوف فعلى هذا يكون قوله وتركنا عليه
فى الآخرين كلاما مستقلا وقوله سلام على نوح الخ كلام مستقل ايضا ودعاء من الله
تعالى لنوح وقد اشار الشارح فى التقرير لهذا القول هنا ويحتمل ان يكون مفعول
تركنا هو جملة سلام الخ من حيث المعنے اى تركنا عليه ان يسلموا عليه الى يوم القيمة
اى ان يقولوا سلام على نوح اى هذه الجملة آه كرخى وفى السمين قوله سلام على
نوح مبتدأ وخبر وفيه اوجه احدها انه مفسر لتركنا والثانى انه مفسر لمفعوله اى تركنا
عليه شيئا وهو هذا الكلام وقيل ثم قول مقدر اے فقلنا سلام وقيل ضمن تركنا
معنے قلنا وقيل سلط تركنا على ما بعده قال الزمخشرى وتركنا عليه فى الآخرين
هذه الكلمة وهى سلام على نوح فى العالمين يعنى يسلمون عليه تسليما ويدعون له
وهو من الكلام المحكى كقولك قرأت سورة انا انزلناها وهذا الذى قاله قول الكوفيين
جعلوا الجملة فى محل نصب مفعولا بتركنا لانه ضمن معنى القول بل هو على معناه بخلاف
الوجه قبله وهو ايضا من اقوالهم وقرء عبدالله سلاما هو مفعول به لتركنا ١٢ ج ﻫ قوله فى
العالمين اے ثبت هذه التحية فيهم جميعا ولا يخلو احد منهم منها كانه قيل ثبت الله
التسليم على نوح وادامه فى الملائكة والثقلين يسلمون عليه عن آخرهم ١٢ مدارك
ﻫ قوله اذ جاء ربه الخ معنے مجيئه توجه بقلبه مخلصا لربه وفى الكلام استعارة
تبعية تقريرها ان تقول شبه اقباله على ربه مخلصا قلبه بمجيئه بتحفة جميلة والجامع
بينهما طلب الفوز بالرضا واشتق من المجئ جاء بمعنى اقبل بقلبه ١٢ صاوى
ﻫ قوله اى تابعه الخ اى تابع ابراهيم نوحا فى معنى المجئ به ربه اخلاصه له تعالى
كانه جاء ربه متحفا اياه تعالى ١٢ بيضاوى ﻫ قوله ائفكا آلهة الآية الافك اسوأ
الكذب اى اتريدون آلهة من دون الله افكا اى للافك فقدم المفعول على
الفعل للعناية ثم المفعول له على المفعول به لان الاهم مكافحتهم بانهم على افك الهتهم
وباطل شركهم ١٢ روح ﻫ قوله ائفكا آلهة آه فيه اوجه احدها انه مفعول من اجله

اِنَّهَا شَجَرَةٌ تَخْرُجُ فِىٓ اَصْلِ الْجَحِيْمِ ۙ قعر جهنم واغصانها ترفع الى دركاتها طَلْعُهَا المشبه بطلع النخل
كَاَنَّهٗ رُءُوْسُ الشَّيٰطِيْنِ ۝ اى الحيات القبيحة المنظر فَاِنَّهُمْ اى الكفار لَاٰكِلُوْنَ مِنْهَا مع قبحها لشدة
جوعهم فَمَالِــُٔوْنَ مِنْهَا الْبُطُوْنَ ۝ ثُمَّ اِنَّ لَهُمْ عَلَيْهَا لَشَوْبًا مِّنْ حَمِيْمٍ ۝ اى ماء حار يشربونه فيختلط
بالماكول منها فيصير شوبا له ثُمَّ اِنَّ مَرْجِعَهُمْ لَاِلَى الْجَحِيْمِ ۝ يفيد انهم يخرجون منها لشرب
الحميم وانه خارجها اِنَّهُمْ اَلْفَوْا وجدوا اٰبَآءَهُمْ ضَآلِّيْنَ ۝ فَهُمْ عَلٰٓى اٰثٰرِهِمْ يُهْرَعُوْنَ ۝ يزعجون الى
اتباعهم فيسرعون اليه وَلَقَدْ ضَلَّ قَبْلَهُمْ اَكْثَرُ الْاَوَّلِيْنَ ۝ من الامم الماضية وَلَقَدْ اَرْسَلْنَا فِيْهِمْ
مُّنْذِرِيْنَ ۝ من الرسل مخوفين فَانْظُرْ كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الْمُنْذَرِيْنَ ۝ الكافرين اى عاقبتهم العذاب
اِلَّا عِبَادَ اللّٰهِ الْمُخْلَصِيْنَ ۝ اى المؤمنين فانهم نجوا من العذاب لاخلاصهم فى العبادة او لان الله اخلصهم
لها على قراءة فتح اللام وَلَقَدْ نَادٰىنَا نُوْحٌ بقوله رب انى مغلوب فانتصر فَلَنِعْمَ الْمُجِيْبُوْنَ ۝ له نحن اى
دعانا على قومه فاهلكناهم بالغرق وَنَجَّيْنٰهُ وَاَهْلَهٗ مِنَ الْكَرْبِ الْعَظِيْمِ ۝ اى الغرق وَجَعَلْنَا ذُرِّيَّتَهٗ
هُمُ الْبٰقِيْنَ ۝ فالناس كلهم من نسله عليه السلام وكان له ثلثة اولاد سام وهو ابو العرب وفارس
والروم وحام وهو ابو السودان ويافث ابو الترك والخزر وياجوج وماجوج وما هنالك وَتَرَكْنَا اَبْقَيْنَا عَلَيْهِ
ثناء حسنا فِى الْاٰخِرِيْنَ ۝ من الانبياء والامم الى يوم القيمة سَلٰمٌ منا عَلٰى نُوْحٍ فِى الْعٰلَمِيْنَ ۝ اِنَّا كَذٰلِكَ كما
جزيناه نَجْزِى الْمُحْسِنِيْنَ ۝ اِنَّهٗ مِنْ عِبَادِنَا الْمُؤْمِنِيْنَ ۝ ثُمَّ اَغْرَقْنَا الْاٰخَرِيْنَ ۝ كفار قومه وَاِنَّ مِنْ شِيْعَتِهٖ
اى ممن تابعه فى اصل الدين لَاِبْرٰهِيْمَ ۝ وان طال الزمان بينهما وهو الفان وستمائة واربعون سنة
وكان بينهما هود وصالح اِذْ جَآءَ اى تابعه وقت مجيئه رَبَّهٗ بِقَلْبٍ سَلِيْمٍ ۝ من الشك وغيره اِذْ قَالَ فى
هذه الحالة المستمرة له لِاَبِيْهِ وَقَوْمِهٖ موبخا مَاذَا ما الذى تَعْبُدُوْنَ ۝ اَئِفْكًا فى همزتيه ما تقدم اٰلِهَةً
دُوْنَ اللّٰهِ تُرِيْدُوْنَ ۝ وافكا مفعول له والهة مفعول به لتريدون والافك اسوأ الكذب اى تعبدون
غير الله فَمَا ظَنُّكُمْ بِرَبِّ الْعٰلَمِيْنَ ۝ اذ عبدتم غيره انه يترككم بلا عقاب لا وكانوا نجامين فخرجوا الى عيد لهم
وتركوا طعامهم عند اصنامهم زعموا التبرك عليه فاذا رجعوا اكلوه وقالوا للسيد ابراهيم اخرج معنا فَنَظَرَ نَظْرَةً فِى النُّجُوْمِ ۝
ايهاما لهم انه يعتمد عليها ليتبعوه فَقَالَ اِنِّىْ سَقِيْمٌ ۝ عليل اى ساسقم فَتَوَلَّوْا عَنْهُ الى عيدهم مُدْبِرِيْنَ ۝ فَرَاغَ مال فى
خفية اِلٰٓى اٰلِهَتِهِمْ وهى الاصنام وعندها الطعام فَقَالَ استهزاء اَلَا تَاْكُلُوْنَ ۝ فلم ينطقوا فقال مَا لَكُمْ لَا تَنْطِقُوْنَ ۝
فلم يجب فَرَاغَ عَلَيْهِمْ ضَرْبًۢا بِالْيَمِيْنِ ۝ بالقوة فكسرها فبلغ قومه من راه فَاَقْبَلُوْٓا اِلَيْهِ يَزِفُّوْنَ ۝ اى يسرعون

اى اتريدون آلهة دون الله افكا فآلهة مفعول به ودون ظرف لتريدون وقدمت معمولات الفعل اهتماما بها لانه مكافح لهم بانهم على افك وباطل وبهذا الوجه بدأ الزمخشرى الثانى ان يكون مفعولا به بتريدون ويكون آلهة بدلا منه
جعلها نفس الافك مبالغة فابدلها منه وفسره بها ولم يذكر ابن عطية غيره الثالث انه حال من فاعل تريدون اى اتريدون آلهة آفكين او ذوى افك واليه نحا الزمخشرى قال الشيخ وجعل المصدر حالا لا يطرد الا مع اما نحو اما
علما فعالم آه سمين ١٢ ج ﻫ قوله وكانوا نجامين اى يتعاطون علم النجوم ويتعاملون به وقوله وخرجوا الى عيد لهم وكانوا فى قرية بين البصرة والكوفة يقال لها هرمز ١٢ قرطبى ﻫ قوله فنظر نظرة فى النجوم اى راى
مواقعها واتصالاتها او فى علمها او فى كتابها ولا مانع منه فان علم النجوم كان حقا ثم نسخ الاشتغال بمعرفته مع ان قصده كان ايهامهم والى ذلك اشار المص بقوله ايهاما لهم انه يعتمد عليها الخ ١٢ ﻫ قوله ايهاما لهم انه
يعتمد الخ فى تفسير الزاهدى ابن عباس رض گويد بنگريست در علم وفقه خود اى ميند يشيد در علم خود تا چگونه كند علم را نجوم گفت چرا زيرا كه بستاره راه دنيا تواں بردن وبنور علم راه دين وشريعت تواں بردن از يمعنى از علم
نجوم كنايه كرد وقيل نظر فى علم النجوم ملخصا ١٢ ﻫ قوله اى ساسقم جواب لما يقال كيف جاز له عليه السلام ان يقول انى سقيم والحال انه لم يكن سقيما وايضاحه انه كقوله تعالى انك ميت اى ستموت او سقيم القلب
عليكم بعبادتكم الاصنام وهى لا تضر ولا تنفع واجاب فخر الدين الرازى بجواب آخر انه عليه السلام نظر نظرة فى النجوم فى اوقات الليل والنهار وكانت تاتيه سقامة كالحمى فى بعض ساعات الليل والنهار فنظر ليعرف هل هى
فى تلك الساعة وقال انى سقيم فجعله عذرا فى تخلفه عن العيد الذى لهم وكان صادقا فيما قال لان السقم كان ياتيه فى ذلك الوقت ﻫ قوله فراغ اى مال وذهب ١٢ ﻫ قوله اے ساسقم انما اوله بذلك لانه لم يكن سقيما بالفعل
كما شاهدوه وانه لا يحتاج الى النظر فى النجوم والمراد من السقم الطاعون وكانوا يفرون من الطاعون مخافة العدوى وقيل المراد انى سقيم القلب لكفركم او خارج المزاج عن الاعتدال وانما اوله بذلك لانه معصوم عن الكذب ١٢

المشی فقالوا نحن نعبدها وانت تکسرها قال لهم موبخا اتعبدون ما تنحتون ۝ من الحجارة وغیرها
اصناما والله خلقکم وما تعملون ۝ من نحتکم ومنحوتکم فاعبدوه وحده وما مصدریة وقیل موصولة
وقیل موصوفة قالوا ابنوا له بنیانا فاملؤه حطبا واضرموا بالنار فاذا التهبت فالقوه فی الجحیم النار
الشدیدة فارادوا به کیدا بالقائه فی النار فاهلکه فجعلناهم الاسفلین ۝ المقهورین فخرج من النار سالما
وقال انی ذاهب الی ربی مهاجرا الیه من دار الکفر سیهدین ۝ الی حیث امرنی بالمصیر الیه وهو الشام
فلما وصل الی الارض المقدسة قال رب هب لی ولدا من الصلحین ۝ فبشرناه بغلام حلیم ۝ ای
ذی حلم کثیر فلما بلغ معه السعی ای ان یسعی معه ویعینه قیل بلغ سبع سنین وقیل ثلاث عشرة سنة
قال یا بنی انی اری ای رأیت فی المنام انی اذبحک ورؤیا الانبیاء حق وافعالهم بامر الله تعالی فانظر
ماذا تری من الرای شاورنا لیانس بالذبح وینقاد للامر به قال یا ابت التاء عوض عن یاء الاضافة
افعل ما تؤمر به ستجدنی ان شاء الله من الصابرین ۝ علی ذلک فلما اسلما خضعا وانقاد الامر
الله وتله للجبین ۝ صرعه علیه ولکل انسان جبینان بینهما الجبهة وکان ذلک بمنی وامر السکین علی
حلقه فلم تعمل شیئا مما نعم من القدرة الالهیة ونادیناه ان یا ابراهیم ۝ قد صدقت الرؤیا انا کذلک
بما امکنک من امر الذبح ای یکفیک ذلک فجملة نادیناه جواب لما بزیادة الواو وانا کذلک کما جزیناک
المحسنین ۝ لانفسهم بامتثال الامر بفرایج الشدة عنهم ان هذا الذبح الماموربه لهو البلاء المبین ۝
ای الاختبار الظاهر وفدیناه ای الماموربذبحه وهو اسمعیل او اسحاق قولان بذبح بکبش عظیم ۝ من
الجنة وهو الذی قربه هابیل جاء به جبرئیل علیه السلام فذبحه السید ابراهیم بمکة او ترکنا ابقینا علیه
فی الاخرین ۝ ثناء حسنا سلام منا علی ابراهیم ۝ کذلک کما جزیناه نجزی المحسنین ۝ لانفسهم انه
من عبادنا المؤمنین ۝ وبشرناه بالنبی اسحق استدل بذلک علی ان الذبیح غیر نبینا حال مقدرة ای یوجد
مقدرا نبوته من الصلحین ۝ وبارکنا علیه بتکثیر ذریته وعلی اسحق بولده ومنهما جعلنا اکثر الانبیاء من نسلهما
ومن ذریتهما محسن مؤمن وظالم لنفسه کافر مبین ۝ بین الکفر ولقد منا علی موسی وهارون بالنبوة
ونجیناهما وقومهما بنی اسرائیل من الکرب العظیم ای استعباد فرعون ایاهم ونصرناهم علی القبط فکانوا هم
الغالبین ۝ واتیناهما الکتاب المستبین ۝ البلیغ البیان فیما یاتی به من الحدود والاحکام وغیرها وهو التوراة
هدیناهما الصراط الطریق المستقیم ۝ وترکنا ابقینا علیهما فی الاخرین ۝ ثناء حسنا سلام منا علی موسی

ص وبشرناه باسحق نبیا بشرناه بنبوة اسحق بعد البشارة بوجوده ١٢ صاوی ٢٢ قوله استدل بذلک الخ وذلک لان العطف للمغایرة

نادیناه جواب لما بزیادة الواو وقال الزمخشری جواب لما مقدر بعد قوله صدقت الرؤیا ای لما اسلما فکذا وکذا ای کان ما کان فی وفور الشکر والسرور لهما مما ینطق به الحال ولا یحیط به المقال ١٢ ک ١٨ قوله قد صدقت
الرؤیا یقول الفقیر ففی الآیة الکریمة اشارة الی ان الهمة والاخلاص هما المقصود فی الاعمال وان لم یکمل العمل فعلی العبد ان یمر علی الاعمال بالهمة والاخلاص لیرتب علیها سبحانه تعالی جزاء کاملا بفضله العمیم ولطفه
الکریم ١٢ ١٩ قوله وهو اسمعیل او اسحق قولان فروی عن ابن عمر ان الذبیح اسمعیل وکذا عن ابن عباس کما فی المستدرک وعن الحسن لاشک فی ان الذی امر الله تعالی بذبحه اسمعیل وقال عبد الله بن احمد سالت
ابی عن الذبیح من هو فقال اسمعیل قال ابن ابی حاتم هو المروی عن علی وابی هریرة وسعید بن جبیر والشعبی وعن ابن مسعود ومجاهد وعکرمة وقتادة والسدی وابن اسحاق وغیرهم علی انه اسحاق والروایة عن علی وابن
عباس مختلفة وقال بعضهم عند عمر بن عبد العزیز من تحریفات الیهود انه اسحاق لانه ابو یهود واسمعیل ابو العرب ومن زعم من السلف انه اسحاق هو الذی سمع من کعب الاحبار حین یروی من الاسرائیلیات ولیس
فیه حدیث غیر ضعیف قال البیضاوی وغیره والاظهر انه اسمعیل لانه الذی ذهب له اثر البهجة وان البشارة باسحاق بعد هذه البشارة بهذا الغلام ولانه کان ترک بمکة ولم تکن اسحاق ثم ورد بقوله علیه السلام
انا ابن الذبیحین والآخر ابوه عبد الله وقد فصل الحکایة بطرقها وحدیث انا ابن الذبیحین صححه ابن الجوزی فی الوفاء ولکن لم یوجد فی کتب الحدیث نعم اخرج الحاکم انه ناداه رجل اعرابی بقوله یا ابن الذبیحین فتبسم النبی صلعم ٢ ک
٢٠ قوله قربا هابیل ای فحق لهما ان یکون عظیما لانه تقبل مرتین ١٢ جمل ٢١ قوله فذبحه السید ابراهیم الخ وبقی قرناه معلقین علی الکعبة الی ان احترق البیت فی زمن ابن الزبیر وما بقی من الکبش اکلته السباع
والطیور لان النار لا تؤثر فیما هو من الجنة ٢ صاوی ٢٢ قوله استدل بذلک الخ ای وهو مذهب الشافعی وقال مالک وابو حنیفة لا دلیل فیهما لان اسحاق وقعت البشارة به مرتین مرة بوجوده ومرة بنبوته فقضیة قوله

وَهُمْ دٰخِرُوْنَ ۝ وَاِنَّا كَذٰلِكَ كَمَا جَزَيْنٰهُمَا نَجْزِي الْمُحْسِنِيْنَ ۝ اِنَّهُمَا مِنْ عِبَادِنَا الْمُؤْمِنِيْنَ ۝ وَاِنَّ اِلْيَاسَ لَمِنَ
اولہ وترکہ فی المرسلین ۝ قیل ہو ابن اخی ہارون اخی موسی وارسل الی قوم ببعلبک ونواحیہا اذ منصوب
باذکر مقدرا قال لقومہ الا تتقون ۝ اللہ اتدعون بعلا اسم صنم لہم من ذہب وبہ سمی البلد مضافا
الی بک ای اتعبدون وتذرون ترکون احسن الخالقین ۝ فلا تعبدونہ اللہ ربکم وربّ اٰبائکم الاولین
برفع الثلاثۃ علی اضمارہ ونصبہا علی البدل من احسن فکذبوہ فانہم لمحضرون ۝ فی النار الا عباد
اللہ المخلصین ۝ ای المؤمنین منہم فانہم نجوا منہا وترکنا علیہ فی الاٰخرین ۝ ثناء حسنا سلام منا علی
الیاسین ۝ ہو الیاس المتقدم ذکرہ وقیل ہو من امرمعہ فجمعوا معہ تغلیبا کقولہم للمہلب وقومہ المہلبون وعلی
قراءۃ آل یاسین بالمدای اہلہ المراد بہ الیاس ایضا انا کذلک کما جزیناہ نجزی المحسنین ۝ انہ من عبادنا
المؤمنین ۝ وان لوطا لمن المرسلین ۝ اذکر اذ نجیناہ واہلہ اجمعین ۝ الا عجوزا فی الغابرین ۝ الباقین
فی العذاب ثم دمرنا اہلکنا الاٰخرین ۝ کفار قومہ وانکم لتمرون علیہم ای علی اٰثارہم ومنازلہم فی اسفارکم
مصبحین ۝ ای وقت الصباح یعنی بالنہار وباللیل افلا تعقلون ۝ یا اہل مکۃ ما حل بہم فتعتبرون بہ و
ان یونس لمن المرسلین ۝ اذ ابق ہرب الی الفلک المشحون ۝ السفینۃ المملوءۃ حین غاضب قومہ لما لم ینزل
بہم العذاب الذی وعدہم بہ فرکب السفینۃ فوقفت فی لجۃ البحر فقال الملاحون ہنا عبد ابق من سیدہ
فاظہروا القرعۃ فساہم قارع اہل السفینۃ فکان من المدحضین ۝ المغلوبین بالقرعۃ فالقوہ فی البحر
فالتقمہ الحوت ابتلعہ وہو ملیم ۝ ای اٰت بما یلام علیہ من ذہابہ الی البحر ورکوبہ السفینۃ بلا اذن من
ربہ فلولا انہ کان من المسبحین ۝ الذاکرین بقولہ کثیرا فی بطن الحوت لا الہ الا انت سبحانک انی کنت
من الظلمین للبث فی بطنہ الی یوم یبعثون ۝ لصار بطن الحوت قبرہ الی یوم القیمۃ فنبذناہ القیناہ من
بطن الحوت بالعراء بوجہ الارض ای بالساحل من یومہ او بعد ثلاثۃ او سبعۃ ایام او عشرین او اربعین یوما وہو
سقیم ۝ علیل کالفرخ المعط وانبتنا علیہ شجرۃ من یقطین ۝ وہو القرع تظلہ وہی ساق علی خلاف
العادۃ فی القرع معجزۃ لہ وکانت تاتیہ وعلۃ صباحا ومساء یشرب من لبنہا حتی قوی وارسلناہ بعد ذلک
الی قوم بنینوی من ارض الموصل الی مائۃ الف او بل یزیدون ۝ عشرین او ثلاثین او سبعین
الفا فامنوا عند معاینۃ العذاب الموعود بہ فمتعناہم ابقیناہم متمتعین بالہم الی حین ۝ تنقضی اجالہم فیہ
فاستفتہم استخبر کفار مکۃ توبیخا لہم ألربک البنات ولہم البنون ۝ فیختصون بالابناء

ك قوله قيل هو ابن اخي هارون اخي موسى وذلك بناء على كون هارون اخا موسى من جانب الام فقط والمشهور انه نبي من سبط هارون وقيل غير عن ابن مسعود وقتادة وابن اسحاق والضحاك هو ادريس ١٢ ك ل قوله قيل هو ابن اخي هارون اخي موسى هذا هو المشهور ١٢ ل قوله اسم صنم لهم طوله عشرون ذراعا وله اربعة اوجه فاعتوا به وعظموه حتى اخذ موه بار بعمائة خادم وجعلوهم ابناءه فكان الشيطان يدخل في جوفه ويتكلم بالضلال والخرمة يحفظونه ويعلمونه الناس وقوله وبه سمي البلد اي الذي كانوا يعبدونه اسمها في الاصل بك ثم لما عبد فيها هذا الصنم المسمى ببعل سميت بعل بك ١٢ اجمل م قوله وتذرون يجوز ان يكون حالا وان يكون عطفا على تدعون فيكون داخلا في حيز الانكار آه سمين وقوله احسن الخالقين اي المقدرين فان الخلق حقيقة في اختراع الاشياء وليستعمل ايضا بمعنى التقدير وهو المراد هنا آه زاده فاندفع ما يتوهم من ثبوت الخلق لغيره تعالى لان افعل التفضيل بعض ما يضاف اليه واجاب الشهاب بان خلق الله بمعنى الايجاد وخلق العباد كسبهم وهو على مذهب المعتزلة ظاهر لان المراد احسن من يطلق عليه ذلك باي معنى كان كما قاله الآمدي ١٢ ج ن قوله برفع الثلاثة اي برفع الهاء من الاسم الكريم ورفع الباء الموحدة من ربكم ورب آبائكم وقوله ونصبها اي بنصب الثلاثة المذكورة في وجه الرفع ١٢ س قوله فانهم لمحضرون ١٢ ف قوله فانهم لمحضرون هذا ان الاستثناء من المحضرون وهو غير سديد بل الحق انه من الواو في كذبوه وعبارة السمين قوله الا عباد الله استثناء متصل من فاعل فكذبوه وفيه دلالة على ان في قومه من لم يكذبه فلذلك استثنوا ولا يجوز ان يكون استثنى من ضمير محضرون لانه يلزم عليه ان يكونوا منذرين فيمن كذب لكنهم لم يحضروا لكونهم عباد الله المخلصين وهو بين الفساد لا يقال هو مستثنى منه استثناء منقطعا لانه يصير المعنى لكن عباد الله المخلصين من غير هؤلاء لم يحضروا ولا حاجة الى هذا الوجه اذ به يفسد نظم الكلام ١٢ ج ص قوله هو الياس المتقدم ذكره فعلى هذا هو مفرد مجرور بالباء لانه غير منصرف للعلمية والعجمة وقوله وقيل هو الخ فعلى هذا هو مجرور بالباء لانه جمع مذكر سالم فسمي كل واحد من قومه الياس تغليبا وجمعوا على الياسين جبرا وقوله وعلى قراءة آل ياسين اي باضافة آل الى ياسين لانهما في المصحف مفصولان فيكون ياسين ابا الياس والآل هو نفس الياس روح وقوله المراد به الياس الخ اي المراد بآل الياس ١٢ ق قوله وقومه المهلبون فان قيل المقرر عند النحاة ان العلم اذا جمع او ثني وجب تعريفه باللام جبرا لما فاته من العلمية ولا فرق فيه بين التغليب وغيره كما في شرح المفصل لابن الحاجب قلنا هو معارض بما قاله ابن يعيش في شرح المفصل يجوز استعمال نكرة بعد التثنية والجمع ووصفه بالنكرة نحو زيدون كريمون واختاره عبد القاهر على انه انما يرد ذلك على من لم يجعل لام الياس للتعريف كذا ذكره الخفاجي ١٢ ك ر قوله الياس ايضا فان ياسين يكون اب الياس وآله نفسه وقيل ياسين هو الياس والياء والنون في لغة السريانية والآل بمعنى كآل موسى وهارون ١٢ كمالين ع قوله اذكر اذ نجيناه قدر المفسر اذكرا اشارة الى ان الظرف متعلق بمحذوف ولم يجعله متعلقا بقوله المرسلين لانه يوهم انه قبل النجاة لم يكن رسولا مع انه رسول قبل النجاة وبعدها ١٢ صاوي ش قوله وان يونس لمن المرسلين يونس هو ذو النون وهو ابن متى وهو ابن العجوز التي نزل عليها الياس فاستخفي عندها من قومه ستة اشهر ويونس صبي يرضع وكانت ام يونس تخدمه بنفسها وتوانسه ولا تدخر عنه كرامة تقدر عليها ثم ان الياس سمع ضيق البيوت فلحق الجبال دمات ابن المرأة يونس فخرجت في اثر الياس تطوف وراءه في الجبال حتى وجدته فسالته ان يدعو الله لها لعله يحيي لها ولدها فجاء الياس الى الصبي بعد اربعة عشر يوما مضت من موته فتوضأ وصلى ودعا الله فاحيا الله يونس بن متى بدعوة الياس عليه السلام وارسل الله يونس الى اهل نينوى من ارض الموصل وكانوا يعبدون الاصنام ١٢ جمل ت قوله اذ ابق ظرف لمحذوف تقديره اذكر كما تقدم نظيره وقوله ابن باباق بفتح والاباق في الاصل الهروب من السيد واطلاقه على هروب يونس باستعارة تصريحية فشبه خروجه بغير اذن ربه باباق العبد من سيده ١٢ ص ث قوله حين غاضب قومه اي غضب عليهم فالمفاعلة ليست على بابها فلا مشاركة كعاقبت وسافرت ويحتمل بان تكون على بابها من المشاركة اي غاضب قومه وغاضبوه حين لم يؤمنوا في اول الامر ١٢ كرخي ج قوله فركب السفينة اي باجتهاد منه لظنه انه ان بقي بينهم قتلوه لانهم كانوا يقتلون كل من ظهر عليه كذب فركوب السفينة ليس معصية لربه لا صغيرة ولا كبيرة ومواخذته بحبسه في بطن الحوت على مخالفته الاولى فالاولى له انتظار الاذن من الله تعالى هذا هو الصواب في تحقيق المقام وهناك اقوال اخر اعتقادها يضر في العقيدة والعياذ بالله تعالى ١٢ صاوي ح قوله في لجة البحر اي معظمه ووسطه والمراد من البحر الدجلة ١٢ جمل ح قوله فقال الملاحون هنا عبد ابق الخ وكان من عادتهم ان السفينة اذا كان فيها ابق او مذنب لم تسر وكان ذلك بدجلة ١٢ جمل ط قوله المغلوبين بالقرعة واصل المدحض المزلق بفتح اللام اي الواقع بمزلقة فاستعير للمغلوب لسقوطه من مقام الظفر فالقوه في البحر والذي ذكره البغوي والزمخشري انه القي عليه السلام نفسه في البحر ١٢ ك ظ قوله اي آت بما يلام عليه من ذهابه الى البحر آه في القاموس الام اتى بما يلام عليه او صار ذا لائمة في بطن الحوت وقيل مدة عمره في الرخاء او في البطن نقل انه لما استقر في بطنه ظن انه قد مات فحرك رجله فاذا هو حي فقام وصلى وهو في بطنه وما في الكتاب نقل عن سعيد بن جبير وهو المشهور ١٢ ك ع قوله قبره قيل وهو باق على الحياة وقيل بان يموت فيبقى في بطنه ميتا والثاني اقرب لقول الشارح لصار بطن الحوت قبره لان القبر للميت ١٢ جمل ف قوله بالعراء العراء ممدودا مكان لا ستر فيه وهو من التعري سمي به الفضاء الخالي عن البناء والاشجار المظلة لتعريه عما يستر اهله ١٢ روح ص قوله بوجه الارض على جانب دجلة ١٢ جمل ق قوله المغلوبين بالقرعة واصل المدحض المزلق بفتح اللام اي اي بالساحل من عشيا ولفظه كان ضحى كذا روي عن الشعبي ١٢ ك ر قوله بالساحل كما روي عن قتادة ومقاتل ١٢ ك ش قوله من يومه اي فالتقمه ضحى ونبذه عشية وما ذكره المفسر خمسة اقوال الاول للشعبي والثاني لمقاتل والثالث لعطاء والرابع للضحاك والخامس للسدي ١٢ صاوي ت قوله عليل كالفرخ ولد الطاير المعط بضم الميم الاولى وفتح الميم الثانية المشددة والعين المهملة المكسورة اصله المنعط بالنون اي ليس عليه شعر في القاموس امنعط الشعر تساقط كالمعط ١٢ ك ث قوله كالفرخ المعط المحيط ليس عليه شعر وريش في القاموس استعط الشعر تساقط ١٢ ت قوله وهو القرع على الاكثر وعن سعيد ابن جبير كل شجرة لا ساق لها فهو يقطين وهي بساق على خلاف العادة فان العادة فيها ان لا يكون لها ساق وفائدته ان الذباب لا يجتمع عنده وانه اسرع الاشجار نباتا وامتدادا وكان ورقه يجلده يوذي الذباب اذى شديدا

اَمْ خَلَقْنَا الْمَلٰٓئِكَةَ اِنَاثًا وَّهُمْ شٰهِدُوْنَ ۝ خلقنا فيقولون ذٰلِكَ اَلَآ اِنَّهُمْ مِّنْ اِفْكِهِمْ لَيَقُوْلُوْنَ ۝
وَلَدَ اللّٰهُ بقولهم الملئكة بنات الله وَاِنَّهُمْ لَكٰذِبُوْنَ ۝ فيه اَصْطَفَى بفتح الهمزة للاستفهام واستغنى بها عن همزة
الوصل فحذفت اى اختار الْبَنٰتِ عَلَى الْبَنِيْنَ ۝ مَا لَكُمْ ۖ كَيْفَ تَحْكُمُوْنَ ۝ هذا الحكم الفاسد اَفَلَا تَذَكَّرُوْنَ ۝
بادغام التاء فى الذال انه سبحانه وتعالى منزه عن الولد اَمْ لَكُمْ سُلْطٰنٌ مُّبِيْنٌ ۝ حجة واضحة فَاْتُوْا بِكِتٰبِكُمْ اِنْ كُنْتُمْ صٰدِقِيْنَ ۝ فى قولكم ذلك وَجَعَلُوْا بَيْنَهٗ وَبَيْنَ الْجِنَّةِ اى الملئكة نَسَبًا بقولهم انها بنات الله وَلَقَدْ عَلِمَتِ الْجِنَّةُ
اِنَّهُمْ اى قائلى ذلك لَمُحْضَرُوْنَ ۝ النار يعذبون فيها سُبْحٰنَ اللّٰهِ تنزيها له عَمَّا يَصِفُوْنَ ۝ بان لله ولدا
اِلَّا عِبَادَ اللّٰهِ الْمُخْلَصِيْنَ ۝ اى المؤمنين استثناء منقطع اى فانهم ينزهون الله عما يصفه هؤلاء فَاِنَّكُمْ
وَمَا تَعْبُدُوْنَ ۝ من الاصنام مَآ اَنْتُمْ عَلَيْهِ اى على معبوديته عليه متعلق بقوله بِفٰتِنِيْنَ ۝ اى احدا
اِلَّا مَنْ هُوَ صَالِ الْجَحِيْمِ ۝ فى علم الله تعالى قال جبرئيل للنبى صلى الله عليه وسلم وَمَا مِنَّآ مَعْشَرَ الملئكة اَحَدٌ اِلَّا لَهٗ مَقَامٌ
مَّعْلُوْمٌ ۝ فى السموت يعبد الله سبحانه وتعالى فيه لا يتجاوزه وَاِنَّا لَنَحْنُ الصَّآفُّوْنَ ۝ اقدامنا فى الصلاة وَ
اِنَّا لَنَحْنُ الْمُسَبِّحُوْنَ ۝ المنزهون الله عما لا يليق به وَاِنْ مخففة من الثقيلة كَانُوْا اى كفار مكة لَيَقُوْلُوْنَ ۝
لَوْ اَنَّ عِنْدَنَا ذِكْرًا كِتٰبًا مِّنَ الْاَوَّلِيْنَ ۝ اى من كتب الامم الماضين لَكُنَّا عِبَادَ اللّٰهِ الْمُخْلَصِيْنَ ۝ العباد له
قال تعالى فَكَفَرُوْا بِهٖ اى بالكتاب الذى جاءهم وهو القران الاشرف من تلك الكتب فَسَوْفَ يَعْلَمُوْنَ ۝
عاقبة كفرهم وَلَقَدْ سَبَقَتْ كَلِمَتُنَا بالنصر لِعِبَادِنَا الْمُرْسَلِيْنَ ۝ وهى لَاَغْلِبَنَّ اَنَا وَرُسُلِىْ اى وهى قوله اِنَّهُمْ
لَهُمُ الْمَنْصُوْرُوْنَ ۝ وَاِنَّ جُنْدَنَا اى المؤمنين لَهُمُ الْغٰلِبُوْنَ ۝ الكفار بالحجة والنصرة عليهم فى الدنيا
وان لم ينتصر بعض منهم فى الدنيا ففى الاخرة فَتَوَلَّ عَنْهُمْ اعرض عن كفار مكة حَتّٰى حِيْنٍ ۝ تؤمر فيه
بقتالهم وَّاَبْصِرْهُمْ اذا نزل بهم العذاب فَسَوْفَ يُبْصِرُوْنَ ۝ عاقبة كفرهم فقالوا استهزاء متى نزول
هذا العذاب قال تعالى تهديدا لهم اَفَبِعَذَابِنَا يَسْتَعْجِلُوْنَ ۝ فَاِذَا نَزَلَ بِسَاحَتِهِمْ بفنائهم قال الفراء
العرب تكتفى بذكر الساحة عن القوم فَسَآءَ بِئْسَ صَبَاحُ الْمُنْذَرِيْنَ ۝ وفيه اقامة الظاهر مقام
المضمر وَتَوَلَّ عَنْهُمْ حَتّٰى حِيْنٍ ۝ وَّاَبْصِرْ فَسَوْفَ يُبْصِرُوْنَ ۝ كرر تاكيدا لتهديدهم وتسلية له صلى الله
عليه وسلم سُبْحٰنَ رَبِّكَ رَبِّ الْعِزَّةِ الغلبة عَمَّا يَصِفُوْنَ ۝ بان له ولدا وَسَلٰمٌ عَلَى الْمُرْسَلِيْنَ ۝ المبلغين
عن الله التوحيد والشرائع وَالْحَمْدُ لِلّٰهِ رَبِّ الْعٰلَمِيْنَ ۝ على نصرهم وهلاك الكافرين

٣ من مجالسه سبحان ربك رب العزة عما يصفون وسلام على المرسلين والحمد لله رب العالمين — وفى القرطبى عن ابى سعيد الخدرى

---

٥١ قوله الا انهم من افكهم استيناف من جهته تعالى غير داخل تحت الامر بالاستفتاء مسوق لابطال مذهبهم الفاسد ببيان انه ليس ببناء الا على الافك الصريح والافترا القبيح من غير ان يكون لهم دليل اوشبهة ١٢ جمل ٥٢ قوله مالكم الخ اى شئ ثبت واستقر لكم من حكمكم بهذا الحكم الجائر حيث تتبثون اخس الجنسين فى زعمكم لله سبحانه وتعالى ١٢ ص ٥٣ قوله ام لكم سلطان مبين اى حجة نزلت عليكم من السماء بان الملائكة بنات الله ١٢ مدارك ٥٤ قوله وجعلوا بينه النفات من الخطاب للغيبة اشارة الى انهم بعيدون من رحمة الله وليسوا باهل لخطابه ١٢ ص ٥٥ قوله اى الملائكة سموا جنا لاجتنانهم عن الابصار اى استتارهم عنها كذا نقل عن مجاهد وقتادة او المراد بها الجن والمراد بالنسب المصاهرة روى انه زعم قريش ان الملائكة بنات الله فقال ابوبكر فمن امهاتهم قالوا بنات سرات الجن ١٢ كمالين ٥٦ قوله نسبا الخ وهو زعمهم انهم بناته او قالوا ان الله تزوج من الجن فولدت له الملائكة ١٢ مدارك ٥٧ قوله ولقد علمت الجنة الخ هذا زيادة فى تبكيتهم وتكذيبهم كانه قيل لهؤلاء الملائكة الذين عظمتموهم وجعلتموهم بنات الله اعلم بحالكم ومايكون اليه امركم ويحكمون بتهذيبكم على سبيل التابيد ١٢ صاوى ٥٨ قوله سبحان الله هذا من كلام الملائكة تنزيه لله تعالى عما وصفه به المشركون بعد تكذيبهم لهم فكانه قيل ولقد علمت الملائكة ان المشركين لمعذبون لقولهم ذلك وقوله سبحان الله عما يصفون به لكن عباد الله المخلصين الذين نحن من جملتهم براء من هذا الوصف وقوله فانكم وما تعبدون تعليل وتحقيق لبراءة المخلصين ببيان عجزهم عن اغوائهم ١٢ صاوى ٥٩ قوله فانهم ميزهون الله آه وفى التبيين قوله الا عباد الله المخلصين فى هذا الاستثناء وجوه احدها انه منقطع والمستثنى منه اما فاعل جعلوا اى جعلوا بينه وبين الجنة نسبا الا عباد الله الثانى انه فاعل يصفون اى لكن عباد الله يصفونه بما يليق به تعالى الثالث انه ضمير محضرون اى لكن عباد الله ناجون وعلى هذا فتكون جملة التسبيح معترضة وظاهر كلام ابى البقاء انه يجوز ان يكون استثناء متصلا لانه قال مستثنى من واو جعلوا او محضرون ويجوز ان يكون منفصلا فظاهر هذه العبارة ان الوجهين الاولين فيهما متصل لا منفصل وليس ببعيد كانه قيل وجعل الناس كلهم ثم استثنى منهم هؤلاء وكل من لم تجعل بين الله وبين الجنة نسبا فهو عند الله مخلص من الشرك ١٢ ج ٦٠ قوله الى على معبود كم يشير الى ان الضمير فى عليه لما تعبدون والمعنى فانكم ايها القائلون بهذا القول والذى تعبدون من الاصنام ما انتم على عبادة الاصنام بمضلين احدا الا اصحاب النار فى علمه تعالى وقيل الضمير فى عليه لله تعالى والمعنى لستم تضلون احدا على الله الا اصحاب النار فى علمه تعالى ١٢ كمالين ٦١ قوله وعليه متعلق بفاتنين لتضمنه معنى الاستيلاء وقيل ما تعبدون ساد مسد الخبر كقول رجل وضيعته اى انكم وآلهتكم قرناء ثم ابتدأ فقال ما انتم عليه وضمير عليه على هذا لما تعبدون كما صرح به الزمخشرى والقاضى وجاز ان يكون للمبدء ١٢ ك ٦٢ قوله بفاتنين مفعوله محذوف قدره المفسر بقوله احدا والمعنى انكم مع معبودكم لستم بمفسدين احدا الا من سبقت له الشقاوة فى علم الله تعالى ١٢ صاوى ٦٣ قوله وما منا الا له مقام معلوم الخ هذا حكاية عن اعتراف الملائكة بالعبودية ردا على عبدتهم والمعنى ليس منا احد الا له مقام معلوم فى المعرفة والعبادة وامتثال ما امرنا الله تعالى به قال ابن عباس ما فى السموات موضع شبر الا وعليه ملك يصلى ويسبح قيل ان ثمة ثلاث آيات نزلت ورسول الله صلى الله عليه وسلم عند سدرة المنتهى فتاخر جبريل فقال النبى صلى الله عليه وسلم اههنا تفارقنى فقال جبريل ما استطيع ان اتقدم عن مكانه هذا وانزل الله تعالى حكاية عن الملائكة وما منا الا له مقام معلوم الآيات ١٢ صاوى ٦٤ قوله وما منا الا له مقام معلوم آه فيه وجهان احدهما ان منا صفة لموصوف محذوف هو مبتدأ والخبر الجملة من قوله الا له مقام معلوم تقديره ما احد منا الا له مقام وحذف المبتدأ مع من جيد فصيح والثانى ان المبتدأ المحذوف ايضا والا له مقام صفة حذف موصوفها والخبر على هذا هو الجار المتقدم والتقدير وما منا احد الا له مقام معلوم ١٢ ج ٦٥ قوله مخففة من الثقيلة اى واللام فارقة وسواء المعنى ان قريشا كانت تقول قبل بعثة النبى صلى الله عليه وسلم لو ان لنا كتابا مثل كتاب الاولين لاخلصنا العبادة لله تعالى وهذا نظير قوله تعالى واقسموا بالله جهد ايمانهم لئن جاءهم نذير ليكونن اهدى من احدى الامم ١٢ صاوى ٦٦ قوله ولقد سبقت كلمتنا وهى الكلمة لاغلبن انا ورسلى والكلمة فى اللغة يعم القليل والكثير واختصاصها بالمفرد اصطلاح نحوى فلا يتوهم انه لم سماها كلمة مع انها كلمات او الكلمة هى قوله انهم لهم المنصورون الخ ١٢ ك ٦٧ قوله سبقت كلمتنا الخ وجه المناسبة انه لما عاهد الله تعالى الكفار بقوله فسوف يعلمون عاقبة كفرهم اردفه بما يقوى قلب الرسول فقال ولقد سبقت كلمتنا لعبادنا المرسلين الخ وقال فى المدارك وانما سماها كلمة وهى كلمات لانها لما انتظمت فى معنى واحد كانت فى حكم كلمة واحدة مفردة والمراد الموعد بعلوهم على عدوهم فى مقام الحجاج وملاحم القتال فى الدنيا وعلوهم عليهم فى الاخرة ١٢ ٦٨ قوله وان لم ينتصر بعض منهم اشار بهذا الى جواب سوال مقدر وهو انه قد شوهد غلبة حزب الشيطان فى بعض المشاهد كاحد فقوله غالبون اى باعتبار الغالب فقد يعطى للاكثر حكم الكل ويلحق القليل بالعدم او يقال فى الجواب معنى غالبون اى باعتبار عاقبة الحال وملاحظة المآل وهو ما جرى عليه الشيخ المصنف واقتصر البيضاوى على الجواب الاول كما فى الوعدين من الدلالة على الثبات والاستمرار ١٢ ج ٦٩ قوله فسوف يبصرون آه سوف هنا للوعيد لا للتبعيد او ليس المقام مقامه كما تقول سوف انتقم منك وانت منتهى للانتقام ١٢ ج ٧٠ قوله بساحتهم فى حواشى ابن الشيخ الساحة الفناء الخالى عن الابنية وفناء الدار بالكسر ما امتد بين جوانبها معد المصالحها وبالفارسية پيشگاه منزل والمعنى بفنائهم وقربهم وحضرتهم من الروح وفى الخطيب قال الفراء العرب تكتفى بذكر الساحة عن القوم فشبه العذاب بجيش هجم عليهم فاناخ بفنائهم بغتة ١٢ ٧١ قوله بفنائهم بكسر الفاء والمد تفسير للساحة لانها العرصة الواسعة عند الدار قال الفراء العرب تكتفى بذكر الساحة عن القوم والمعنى فاذا نزل العذاب بهم ١٢ ك ٧٢ قوله بئس صباحا اشار بهذا الى ان ضمير بئس يعود الى المخصوص وان التمييز محذوف وان المذكور مخصوص لا فاعل ١٢ ٧٣ قوله وفيه اقامة الظاهر مقام المضمر والاصل فساء صباحهم او المراد من الصباح اليوم او الوقت الخاص او الغارة فيه ١٢ ك ٧٤ قوله حتى حين الى مدة يسيرة وهى المدة التى امهلوا فيها الى يوم بدر او الى فتح مكة ١٢ مدارك ٧٥ قوله وتسلية له الاولى ان يقول وتسلية ليكون معطوفا على تهديد علم تاكيد لتهديدهم وتسلية صلى الله عليه وسلم فانها قد علمت مما تقدم ١٢ جمل ٧٦ قوله سبحان ربك آه الغرض من هذا التعليم المؤمنين ان يقولوه ولا يخلوا به ولا يغفلوا عنه لما روى عن على بن ابى طالب كرم الله وجهه قال من احب ان يكتال بالمكيال الاوفى من الاجر يوم القيامة فليكن آخر كلامه اذا قام

سورۃ ص مکیۃ وھی ست او ثمان وثمانون اٰیۃ بسم اللہ الرحمٰن الرحیم

ص اللہ اعلم بمرادہ بہ والقراٰن ذی الذکر ای البیان او الشرف وجواب ھذا اسم محذوف ای
ما الامر کما قال کفار مکۃ من تعدد الٰھۃ بل الذین کفروا من اھل مکۃ فی عزۃ وحمیۃ وکبر عن الایمان
وشقاق خلاف وعداوۃ للنبی صلی اللہ علیہ وسلم کم ای کثیرا اھلکنا من قبلھم من قرن ای امۃ من الامم
الماضیۃ فنادوا حین نزول العذاب بھم ولات حین مناص ای لیس الحین حین فرار والتاء
زائدۃ والجملۃ حال من فاعل نادوا ای استغاثوا والحال ان لا مھرب ولا منجا وما اعتبر بھم کفار مکۃ و
ان جاءھم منذر منھم رسول من انفسھم ینذرھم یخوفھم بالنار بعد البعث وھو النبی صلی
اللہ علیہ وسلم وقال الکفرون فیہ وضع الظاھر موضع المضمر ھذا ساحر کذاب اجعل الٰھۃ الھا واحدا
حیث قال لھم قولوا لا الٰہ الا اللہ ای کیف یسع الخلق کلھم الٰہ واحد ان ھذا لشیء عجاب
یعجب منہ لما فیہ من مخالفۃ آبائنا وانطلق الملا منھم من مجلس اجتماعھم عند ابی طالب وسماعھم فیہ من النبی صلی اللہ علیہ وسلم قولوا لا الٰہ الا اللہ
ان امشوا ای یقول بعضھم لبعض امشوا واصبروا علی الھتکم اثبتوا علی عبادتھا ان ھذا المذکور
من التوحید لشیء یراد منا ما سمعنا بھذا فی الملۃ الاخرۃ ای ملۃ عیسی ان ما ھذا الا اختلاق
کذب افتری بتحقیق الھمزتین وتسھیل الثانیۃ وادخال الف بینھما علی الوجھین وترک علیہ علی محمد
الذکر القراٰن من بیننا ولیس باکبرنا ولا اشرفنا ای لم ینزل علیہ قال تعالی بل ھم فی شک من
ذکری وحی ای القراٰن حیث کذبوا الجائی بہ بل لما یذوقوا عذاب ولو ذاقوہ لصدقوا النبی
صلی اللہ علیہ وسلم فیما جاء بہ ولا ینفعھم التصدیق حینئذ ام عندھم خزائن رحمۃ ربک العزیز الغالب الوھاب
من النبوۃ وغیرھا فیعطونھا من شاءوا ام لھم ملک السموٰت والارض وما بینھما فان زعموا
ذلک فلیرتقوا فی الاسباب الموصلۃ الی السماء فیاتوا بالوحی فیخصوا بہ من شاءوا وام فی الوضع
بمعنی ھمزۃ الانکار جند ما ای ھم جند حقیر ھنالک ای فی تکذیبھم لک مھزوم صفۃ جند من
الاحزاب صفۃ جند ایضا ای من جنس الاحزاب المتحزبین علی الانبیاء قبلک واولئک قد قھروا
واھلکوا فکذلک یھلک ھؤلاء کذبت قبلھم قوم نوح تانیث قوم باعتبار المعنی وعاد وفرعون
ذو الاوتاد کان یمد لکل من یغضب علیہ اربعۃ اوتاد ویشد الیھا یدیہ ورجلیہ ویعذبہ
وثمود وقوم لوط واصحب الایکۃ ای الغیضۃ وھم قوم شعیب علیہ الصلوٰۃ والسلام اولئک الاحزاب

---

۱ قولہ ص والقراٰن اٰہ ذکر ہذا الحرف من الحروف المعجم علی سبیل التحدی علیہا تنبیہ علی الاعجاز ثم اتبعہ القسم محذوف الجواب لدلالۃ التحدی علیہ کانہ قال والقراٰن ذی الذکر لمعجزۃ ای ذی الشرف انہ لکلام معجز ویجوز ان یکون ص خبر مبتدا محذوف علی انہ اسم السورۃ ۱۲ ۲ قولہ وجواب القسم الخ فیہ اقوال کثیرۃ احدہا انہ قولہ ان ذلک لحق قال الزجاج والکوفیون غیر الفراء وقال الفراء لانجدہ مستقیما لتاخیرہ جدا عن قولہ والقراٰن الثانی انہ قولہ کم اھلکنا والاول لکم اھلکنا فحذفت اللام کما حذفت فی قولہ قد افلح من زکاہا بعد قولہ والشمس لما طال الکلام قالہ ثعلب والفراء الثالث انہ قولہ ص لان المعنی والقراٰن لقد صدق محمد قالہ الفراء وثعلب ایضا وہذا بناء منہما علی جواز تقدیم جواب القسم وان ہذا الحرف مقتطع من جملۃ ہو دال علیہا وکلاہما ضعیف الخامس انہ محذوف واختلفوا فی تقدیرہ فقال الحوفی تقدیرہ لقد جاءکم الحق ونحوہ وقدرہ ابن عطیۃ ما الامر کما تزعمون والزمخشری ما ہو الا سحر ۱۲ مدارک ۳ قولہ ما الامر الخ دل علیہ ما بعدہ وقیل الجواب المحذوف انہ لمعجز وقیل جوابہ اقوا ۱۲ ہو ص ومعناہ صدق اللہ ورسولہ ۱۲ ک ۴ قولہ بل الذین کفروا الاضراب عما یقتضیہ الکلام من وجوب الاذعان بنفی تعدد الآلہۃ او باعجاز القراٰن کانہ قیل الامر کما قلنا والکفار لا یقرون بل یعاندون ۱۲ ک ۵ قولہ حمیۃ ونکبر عن الایمان یریدانہ لیس المراد حقیقۃ العزۃ بل المراد ما یتبعہ من تکبر او حمیۃ و الحمیۃ الانفۃ ۱۲ ک ۶ قولہ وشقاق ای خلاف للہ ورسولہ والتنکیر فی عزۃ وشقاق للدلالۃ علی شدتہما وتفاقمہما وقرئ فی غرۃ ای فی غفلۃ عما یجب علیہم من النظر واتباع الحق ۱۲ مدارک ۷ قولہ ولات حین مناص بالفارسیۃ کونبودان وقت وقت خلاص ولات فی لات المشبہۃ بلیس زیدت علیہا تاء التانیث للتاکید ای لتاکید التانیث فیہا لکونہا کلمۃ او لفظۃ او التاکید معنی النفی فان زیادۃ الحروف تدل علی زیادۃ المعنی ہذا فی البیضاوی وحاشیتہ وفی الخطیب ولات بمعنی لیس بلغۃ اہل الیمن وقال النحویون ہی لا زیدت فیہا التاء کقولہم رب ورب وثم وثمت ۱۲ ۸ قولہ لیس الحین حین فرار ونجات یریدان لاہی المشبہۃ بلیس واسمہا محذوف کذا حکی عن سیبویہ والخلیل وقال الاخفش انہا لا النافیۃ للجنس وما بعدہ منصوب بہا کانک قلت ولا حین مناص لہم وقیل نافیۃ للفعل المقدر والنصب باضمارہ ای لا ارى حین مناص والمناص کذا فی المعالم مصدر ناص ینوص وہو الفوت والتاخر وفی القاموس المناص الملجا والتاء زائدۃ کما یزاد علی رب وثم ۱۲ کمالین ۹ قولہ وعجبوا الخ اے جعلوا مجیٔ رسول من جنسہم امرا خارجا عن طوق العقل فیتعجب منہ ۱۲ صاوی ۱۰ قولہ فیہ وضع الظاہر اے غضبا علیہم وایذانا بانہ لا یتجاسر علی مثل ما یقولون الا المتوغلون فی الکفر والفسوق ۱۲ ابو السعود ۱۱ قولہ اجعل الآلہۃ الخ الاستفہام تعجبی ای کیف یعلم الجمیع ویقدر علی التصرف فیہم انہ واحد وسبب ہذا التعجب قیاسہم القدیم علی الحادث ولم یعلموا انہ واحد لا من قلۃ بل وحدۃ وحدۃ تعز وانفراد تنزہ اللہ عن مماثلۃ الحوادث ۱۲ ص ۱۲ قولہ وانطلق الملا منہم ان امشوا اے وانطلق اشراف قریش عن مجلس ابی طالب بعد ما بکتہم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بالجواب العتید قائلین بعضہم لبعض ان امشوا وان بمعنی اے لان المنطلقین عن مجلس التقاول لا بد لہم ممن ان یتکلم او یتفاوضوا فیما جری لہم فکان انطلاقہم متضمنا معنی القول ۱۲ مدارک ۱۳ قولہ عند ابی طالب الخ روی انہ لما اسلم عمر فرح بہ المسلمون فرحا شدیدا وشق ذلک علی قریش فاجتمع خمسۃ وعشرون نفسا من صنادیدہم ومشوا الی ابی طالب وقالوا انت شیخنا وکبیرنا وقد علمت ما فعل ہؤلاء السفہاء یعنون المسلمین فجئناک لتقضی بیننا وبین ابن اخیک فاستحضر الولد طالب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وقال یا ابن اخی ہؤلاء قومک یسالونک السؤال فقال صلی اللہ علیہ وسلم ماذا یسالونی قالوا ارفضنا وارفض ذکر الہتنا وندعک والٰہک فقال صلی اللہ علیہ وسلم ارایتم ان اعطیتکم ما سالتم تعطونی انتم کلمۃ واحدۃ تملکون بہا العرب وتدین لکم العجم قالوا نعم قال تقولوا لا الٰہ الا اللہ فقاموا وقالوا اجعل الآلہۃ الٰہا واحدا ان ہذا لشیء عجاب کبیر ۱۲ ۱۴ قولہ لشیء یراد الخ من جہتہ علیہ الصلوٰۃ والسلام امضاؤہ وتنفیذہ لا محاکمۃ من غیر صارف یلویہ ۱۲ ابو السعود ۱۵ قولہ ای ملۃ عیسیٰ لانہا آخر الملل وہم لا یوحدون بل یقولون ثالث ثلاثۃ ہذا قول ابن عباس وقال مجاہد یعنون ملۃ قریش ودینہم الذی ہم علیہ کما فی الخطیب ۱۲ ۱۶ قولہ بل ہم فی شک الخ اضراب عن مقدر فکانہ قال انکارہم للذکر لیس عن علم بل ہم فی شک منہ ۱۲ جمل ۱۷ قولہ بل لما یذوقوا عذاب اضراب انتقالی لبیان سبب الشک والمعنی سببہ انہم لم یذوقوا العذاب الی الآن ولو ذاقوہ لما یقنوا بالقراٰن وآمنوا بہ ۱۲ صاوی ۱۸ قولہ لم اشارۃ الی ان لما بمعنی لم ۱۲ ۱۹ قولہ ولو ذاقوہ الخ اشارۃ الی ما فی لما من معنی توقع وقوع المنفی بہا وقولہ الصدقوا اے وزال عنہم الشک والحسد فہو اضراب عن الکلامین ۱۲ کما ۲۰ قولہ فلیرتقوا فی الاسباب الخ اقامۃ فی جواب شرط مقدر قدرہ بقولہ ان زعموا ذلک اے المذکور من العندیۃ والملکیۃ والمعنی فلیصعدوا فی المعارج التی یتوصل بہا الی العرش حتی یسیطروا علیہ ویدبروا امر العالم وینزل الوحی علی من یختارون ۱۲ صاوی ۲۱ قولہ جند ما خبر مبتدا مضمر ای ہم جند ما وما مزیدۃ للتقلیل والتحقیر والیہ اشار الشارح ایضا ومعنی الآیۃ بالفارسیۃ لشکری ہست اینجا بہم آمدہ از گروہہا شکست دادہ شدہ از جملہ گروہہا فی تکذیبہم لک الظاہر من صنع المفسر انہ جعل قولہ ہنالک صفۃ لجند والمشار الیہ فیہ التکذیب والمشہور انہ ظرف مکان ای یسہزءون بمکۃ وہو اخبار بالغیب لانہم انہزموا فی موضع تکلموا فیہ بہذہ الکلمات ۱۲ ۲۲ قولہ ای فی تکذیبہم لک صفۃ لجند والمشار الیہ فیہ التکذیب والمشہور انہ ظرف المہزوم صفۃ جند والمعنی انہم جند مہزوم ہنالک ای فی تلک المقام والمرتبۃ التی وضعوا انفسہم فیہا ۱۲ کمالین ۲۳ قولہ صفۃ جند ایضا وقیل ہو متعلق بمہزوم ویقال ان جندا مبتدا وما للتکثیر فمہزوم خبرہ یعنی ان جندا کثیرا یہلک ہنالک ای ببدر ۱۲ ک ۲۴ قولہ المتحزبین فی الصراح تحزبوا ای اجتمعوا ۱۲ ۲۵ قولہ ذو الاوتاد اوتاد جمع وتد بکسر الوسط معناہ بالفارسیۃ میخ صراح ویند میخ میزند ۱۲ ۲۶ قولہ ویعذبہ قیل یترکہ حتی یموت وقیل یرسل علیہ العقارب والحیات وقیل ومعنی ذو الاوتاد ذو الملک الثابت او ذو الجموع الکثیرۃ وفی الاوتاد استعارۃ بلیغۃ حیث شبہ الملک بہ ۱۲ الشعر وہو لا یشبہ الا بالاوتاد ۱۲ ۲۷ قولہ الغیضۃ ص

إِنْ كُلٌّ مَا كُلُّ مِنَ الْأَحْزَابِ إِلَّا كَذَّبَ الرُّسُلَ لِأَنَّهُمْ إِذَا كَذَّبُوا وَاحِدًا مِنْهُمْ فَكَذَّبُوا جَمِيعَهُمْ لِأَنَّ دَعْوَتَهُمْ وَاحِدَةٌ وَهِيَ دَعْوَةُ التَّوْحِيدِ فَحَقَّ وَجَبَ عِقَابِ ۝ وَمَا يَنْظُرُ يَنْتَظِرُ هٰؤُلَاءِ أَيْ كُفَّارُ مَكَّةَ إِلَّا صَيْحَةً وَاحِدَةً هِيَ نَفْخَةُ الْقِيَامَةِ تَحُلُّ بِهِمُ الْعَذَابَ مَا لَهَا مِنْ فَوَاقٍ ۝ بِفَتْحِ الْفَاءِ وَضَمِّهَا رُجُوعٍ وَقَالُوا لَمَّا نَزَلَ فَأَمَّا مَنْ أُوتِيَ كِتَابَهُ بِيَمِينِهِ الْآيَةَ رَبَّنَا عَجِّلْ لَنَا قِطَّنَا أَيْ كِتَابَ أَعْمَالِنَا قَبْلَ يَوْمِ الْحِسَابِ ۝ قَالُوا ذٰلِكَ اسْتِهْزَاءً قَالَ تَعَالَى اصْبِرْ عَلَى مَا يَقُولُونَ وَاذْكُرْ عَبْدَنَا دَاوُدَ ذَا الْأَيْدِ أَيِ الْقُوَّةِ فِي الْعِبَادَةِ كَانَ يَصُومُ يَوْمًا وَيُفْطِرُ يَوْمًا وَيَقُومُ نِصْفَ اللَّيْلِ وَيَنَامُ ثُلُثَهُ وَيَقُومُ سُدُسَهُ إِنَّهُ أَوَّابٌ ۝ رَجَّاعٌ إِلَى مَرْضَاتِ اللّٰهِ إِنَّا سَخَّرْنَا الْجِبَالَ مَعَهُ يُسَبِّحْنَ بِتَسْبِيحِهِ بِالْعَشِيِّ وَقْتِ صَلٰوةِ الْعِشَاءِ وَالْإِشْرَاقِ ۝ وَقْتِ صَلٰوةِ الضُّحٰى وَهُوَ أَنْ تَشْرُقَ الشَّمْسُ وَيَتَبَيَّنَ ضَوْءُهَا وَسَخَّرْنَا الطَّيْرَ مَحْشُورَةً مَجْمُوعَةً إِلَيْهِ تُسَبِّحُ مَعَهُ كُلٌّ مِنَ الْجِبَالِ وَالطَّيْرِ لَهُ أَوَّابٌ ۝ رَجَّاعٌ إِلَى طَاعَتِهِ بِالتَّسْبِيحِ وَشَدَدْنَا مُلْكَهُ قَوَّيْنَاهُ بِالْحَرَسِ وَالْجُنُودِ كَانَ يَحْرُسُ مِحْرَابَهُ كُلَّ لَيْلَةٍ ثَلٰثُونَ أَلْفَ رَجُلٍ وَآتَيْنَاهُ الْحِكْمَةَ النُّبُوَّةَ وَالْإِصَابَةَ فِي الْأُمُورِ وَفَصْلَ الْخِطَابِ ۝ الْبَيَانَ الشَّافِي فِي كُلِّ قَصْدٍ وَهَلْ مَعْنَى الِاسْتِفْهَامِ هُنَا التَّعَجُّبُ وَالتَّشْوِيقُ إِلَى اسْتِمَاعِ مَا بَعْدَهُ أَتَاكَ يَا مُحَمَّدُ نَبَأُ الْخَصْمِ إِذْ تَسَوَّرُوا الْمِحْرَابَ ۝ مِحْرَابَ دَاوُدَ أَيْ مَسْجِدَهُ حَيْثُ مُنِعُوا الدُّخُولَ عَلَيْهِ مِنَ الْبَابِ لِاشْتِغَالِهِ بِالْعِبَادَةِ أَيْ خَبَرُهُمْ وَقِصَّتُهُمْ إِذْ دَخَلُوا عَلَى دَاوُدَ فَفَزِعَ مِنْهُمْ قَالُوا لَا تَخَفْ خَبَرَانِ خَصْمَانِ نَحْنُ قِيلَ فَرِيقَانِ لِيُطَابِقَ مَا قَبْلَهُ مِنْ ضَمِيرِ الْجَمْعِ وَقِيلَ اثْنَانِ وَالضَّمِيرُ بِمَعْنَاهُمَا وَالْخَصْمُ يُطْلَقُ عَلَى الْوَاحِدِ وَالْكَثِيرِ وَهُمَا مَلَكَانِ جَاءَا فِي صُورَةِ خَصْمَيْنِ وَقَعَ لَهُمَا مَا ذُكِرَ عَلَى سَبِيلِ الْفَرْضِ لِتَنَبُّهِ دَاوُدَ عَلَيْهِ السَّلَامُ عَلَى مَا وَقَعَ مِنْهُ وَكَانَ لَهُ تِسْعٌ وَتِسْعُونَ امْرَأَةً وَطَلَبَ امْرَأَةَ شَخْصٍ لَيْسَ لَهُ غَيْرُهَا وَتَزَوَّجَهَا وَدَخَلَ بِهَا بَغَى بَعْضُنَا عَلَى بَعْضٍ فَاحْكُمْ بَيْنَنَا بِالْحَقِّ وَلَا تُشْطِطْ تَجُرْ وَاهْدِنَا أَرْشِدْنَا إِلَى سَوَاءِ الصِّرَاطِ ۝ وَسَطِ الطَّرِيقِ الصَّوَابِ إِنَّ هٰذَا أَخِي لِي تِسْعٌ وَتِسْعُونَ نَعْجَةً يَعْنِي بِهَا عَنِ الْمَرْأَةِ وَلِيَ نَعْجَةٌ وَاحِدَةٌ فَقَالَ أَكْفِلْنِيهَا اجْعَلْنِي كَافِلَهَا وَعَزَّنِي غَلَبَنِي فِي الْخِطَابِ أَيِ الْجِدَالِ وَاقْرَأْهُ الْآخَرُ عَلَى ذٰلِكَ قَالَ لَقَدْ ظَلَمَكَ بِسُؤَالِ نَعْجَتِكَ لِيَضُمَّهَا إِلَى نِعَاجِهِ وَإِنَّ كَثِيرًا مِنَ الْخُلَطَاءِ الشُّرَكَاءِ لَيَبْغِي بَعْضُهُمْ عَلَى بَعْضٍ إِلَّا الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ وَقَلِيلٌ مَا هُمْ وَظَنَّ دَاوُدُ بِالتَّأْكِيدِ لِقِلَّةٍ فَقَالَ الْمَلَكَانِ صَاعِدَيْنِ فِي صُورَتِهِمَا إِلَى السَّمَاءِ قَضَى الرَّجُلُ عَلَى نَفْسِهِ فَتَنَبَّهَ دَاوُدُ وَقَالَ تَعَالَى وَظَنَّ أَيْ أَيْقَنَ دَاوُدُ أَنَّمَا فَتَنَّاهُ أَوْقَعْنَاهُ فِي فِتْنَةٍ أَيْ بَلِيَّةٍ بِمَحَبَّةِ تِلْكَ الْمَرْأَةِ فَاسْتَغْفَرَ رَبَّهُ وَخَرَّ رَاكِعًا أَيْ سَاجِدًا وَأَنَابَ ۝ فَغَفَرْنَا لَهُ ذٰلِكَ وَإِنَّ لَهُ عِنْدَنَا لَزُلْفٰى أَيْ زِيَادَةَ خَيْرٍ فِي الدُّنْيَا وَحُسْنَ مَآبٍ ۝

قوله ان نافیۃ والاستثناء مفرغ من اعم العام ای ما کل واحد منہم مخبر الشیٔ الا اخبر عنہ بانہ کذب جمیع الرسل لانہم اذا کذبوا واحدا منہم فقد کذبوا جمیعہم ۱۲ ک قولہ مالہا من فواق یجوز ان یکون لہا ای فما لمن فواق بالغا علیۃ لاعتمادہ علی النفی وان الراضع والمعنی مالہا من توقف قدر فواق ناقۃ ۱۲ ج قولہ قطنا القط القطعۃ من الشیٔ من قطہ اذا قطعہ والمراد ہنا النصیب والنصیب المفروض کانہ قطع وافرز وقد فسر ابن عباس رضی اللہ عنہ الآیۃ بہ انتہی فالمعنی عجل لنا قسطنا وحظنا من العذاب الذی توعدنا بہ محمد ولا تؤخرہ الی یوم الحساب ویقال لصحیفۃ الجائزۃ ایضا قط لانہا قطعۃ من القرطاس فالمعنی عجل لنا صحیفۃ اعمالنا لننظر فیہا اہ روح ملخصا واختار الشارح قولا آخر ۱۲ قولہ ای کتاب اعمالنا کذا روی عن ابن عباس ومجاہد وعن قتادۃ قطنا من العذاب رواہ عبد الرزاق وعن سعید بن جبیر نصیبا من الجنۃ رواہ ابن جریر ویؤید الاول مورد نزولہ واصل اللفظ القسط من شیٔ لانہ قطعۃ منہ من قطہ اذا قطعہ ۱۲ ک قولہ واذکر عبدنا داود الخ المقصود من ذکر تلک القصۃ اظہار فضل المتقدمین وتسلیۃ صلی اللہ علیہ وسلم عن اذی قومہ یقتدی بمن قبلہ لکونہ سید الجمیع فہو اولی بالصبر والاضافۃ فی عبدنا للتشریف المضاف ۱۲ صاوی ۵۶ قولہ کان یصوم یوما ویفطر یوما ای وہو جہاد للنفس دلیل علی قوۃ داود لان النفس کالطفل فاذا فطمہا عن شہوتہا بالصوم یوما اطلقہا فی الیوم الثانی ثم یعود لفطمہا ولا شک انہ جہاد عظیم ۱۲ صاوی ۵۷ قولہ یسبحن ای یقدسن اللہ بصوت یتمثل لداود ویخلق اللہ فیہا الکلام او بلسان الحال وقیل یسرن معہ فی السیاحۃ وہذہ الجملۃ حالیۃ من الجبال واتی بہا فعلا مضارعا دون اسم فاعل فلم یقل مسبحات دلالۃ علی التجدد والحدوث شیئا بعد شیٔ وقولہ والطیر محشورۃ العامۃ علی نصبہا عطف مفعول علی مفعول وحال علی حال کقولک ضربت زیدا الکمتو فاوعمرا مطلقا واتی بالحال اسما لانہ کم یقصد ان الفعل وقع شیئا فشیئا لان حشرہا دفعۃ واحدۃ اول علی القدرۃ والحاشر اللہ تعالی وقرر بعضہم رفعہا جعلہا جملۃ مستانفۃ من مبتدا وخبر ۱۲ ج ۵۸ قولہ وقت صلاۃ العشاء ظاہرہ ان المراد بہا العشاء الاخیرۃ والذی یفہم من کلام غیرہ انہا المغرب حیث قال فکان داود یسبح اثر صلاتہ عند طلوع الشمس وعند غروبہا ۱۲ صاوی ۵۹ قولہ وقت صلوۃ الضحی روی سعید بن منصور عن ابن عباس ما عرفت صلوۃ الضحی الا بہذہ الآیۃ وروی الطبرانی عن ام ہانیٔ انہ صلعم صلی فی بیتہا صلوۃ الضحی فقال یا ام ہانیٔ ہذہ صلوۃ الاشراق ویلوح من ہہنا ان الاشراق والضحی واحد ومن نبہ علی ذلک جدی الشیخ الاجل الدہلوی فقال ہو فی الحقیقۃ وقت واحد وصلوۃ واحدۃ اولہا وقت الاشراق وآخرہا الی قبیل نصف النہار ولما صلے فی بعض الاحیان فی الوقتین ظنوا ان ہہنا وقتین وصلوتین انتہی ومما یشہد لذلک قول فقہائنا والشافعیۃ فی تحدید وقتہا فقال الشافعی وقتہا من ارتفاع الشمس الی الاستواء وفی المجموع الی الزوال ۱۲ کمالین ۶۰ قولہ کل لہ اواب ای کل من الجبال والطیر لداود اے لاجل تسبیحہ قولہ اواب ای مسبح فوضع آواب موضع مسبح وقیل الضمیر للباری تعالی والمراد کل من داود والجبال والطیر مسبح ورجاع للہ تعالی ۱۲ لاجل ۶۱ قولہ بالحرس جمع حارس حراستہ نگاہ بانی کردن ۱۲ صراح ۶۲ قولہ النبوۃ الخ فسر الحکمۃ بہا ہو اعم من النبوۃ وقد یفسر بہا خاصۃ ۱۲ ک ۶۳ قولہ وفصل الخطاب لبیان تلک الحکمۃ علی الوجہ المفہم کما فی شرح الفصوص للمولی الجامی رحمہ اللہ فیکون بمعنی الخطاب الفاصل ای المیز والمبین او الخطاب المفصول ای الکلام الملخص الذی ینبہ المخاطب علی المرام من غیر التباس ۱۲ روح ۶۴ قولہ التعجیب الظاہر ان معنی التعجیب ہہنا جعل المخاطب متعجبا بما القی علیہ او متعجبا منہ ۱۲ ک ۶۵ قولہ اذ تسوروا المحراب آہ قال الزمخشری فان قلت بم انتصب اذ قلت لا یخلو اما ان ینتصب باتاک او بالنبا او بمحذوف فلا یسوغ انتصابہ باتاک لان اتیان النبا رسول اللہ لا یقع الا فی عہدہ لا فی عہد داود ولا بالنبا لان النبا واقع فی عہد داود فلا یصح اتیانہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وان اردت بالنبا القصۃ فی نفسہا لم یکن ناصبا فبقی ان یکون منصوبا بمحذوف وتقدیرہ وہل اتاک نبا تحاکم الخصم اذ فاختار ان یکون معمولا لمحذوف ۱۲ ج ۶۶ قولہ اذ تسوروا المحراب بالفارسیۃ چون از دیوار جستہ داخل شدند در عبادت خانہ داود والمراد بالخصم المستورین جبرائیل ومیکائیل ومن مہما من الملائکۃ علی صورۃ المدعی والمدعی علیہ والشہود المزکین من بنی آدم ۱۲ ۶۷ قولہ اے مسجدہ وقد یفسر بالغرفۃ فی القاموس المحراب الغرفۃ وصدر البیت واکرم مواضعہ ومقام الامام من المسجد والموضع یتفرد بہ الملک ویتباعد من الناس ومحاریب بنی اسرائیل مساجدہم التی کانوا یجلسون فیہا انتہی ۱۲ ک ۶۸ قولہ وقضیہم یشیر الی ان النبا بمعنی القصۃ وبہ یتعلق الظرف ولا یمنع کونہا بمعنی القصۃ تعلق الظرف بہ لانہ مصدر فی الاصل والظرف یکفیہ رائحۃ من الفعل ۱۲ ک ۶۹ قولہ بمعناہما فان المثنی قد یعبر بہ عن الجمع وہو ضم شیٔ الی شیٔ دنیا کما قالوا فی قولہ تعالی وکنا لحکمہم شاہدین انہ راجع الی داود وسلیمان باعتبار المعنی ویؤیدہ ما روی جاءہ ملکان ۱۲ ک ۷۰ قولہ علی سبیل الفرض دفع لما یرد انہم کیف یخبرون عن انفسہم بما لم یقع منہم والملائکۃ منزہون عن الکذب بانہ انما یکون کذبا اذا قصد بہ الاخبار حقیقۃ اما لو کان فرضا لامر صورہ فی النفس لما انوہ فی صورۃ البشر کما یذکرہ العالم اذا صور مسئلۃ لاحد فیقول ضرب زید عمرا واوشری بکرا وارادا لاغراب ہناک ولا شراء وکان الغرض منہ التعریض والتنبیہ لما وقع من داود فلا کذب ۱۲ ک ۷۱ قولہ وطلب امرأۃ شخص الخ یقال انہ اور یا فتزوجہا ودخل بہا وفی القصۃ ان عین داود وقعت علی امرأۃ رجل فاعجبتہا فسالہ النزول عنہا کذا نقلہ محی السنۃ عن ابن مسعود وآہ ۱۲ ج ۷۲ قولہ وطلب امرأۃ الخ ای طلب امرأۃ شخص فاستحی الشخص وہو اور یا ان یردہ وطلقہا وکان ذلک جایزا فی شریعۃ داود علیہ السلام معتادا فیما بین امتہ غیر مخل بالمروۃ فکان یسال بعضہم ان ینزل عن زوجتہ فیتزوجہا اذا اعجبتہ وقد کان الانصار فی صدر الاسلام یواسون المہاجرین بمثل ذلک من غیر نکیر خلافا لہ علیہ الصلوۃ والسلام لعظم منزلتہ وارتفاع مرتبتہ وعلو شانہ نبہ بالتمثیل علی انہ لم یکن ینبغی لہ ان یتعاطی ما یتعاطاہ احاد امتہ ملخصا من ابی السعود ۱۲ ۷۳ قولہ تجری الآخر فی الحکومۃ وتجر من الجور من البیضاوی ۱۲ ۷۴ قولہ اکفلنیہا بالفارسیۃ بمن بسپار این یک میش را وحقیقۃ اجعلنی اکفلہا کما اکفل ما تحت یدی ۱۲ بیضاوی ۷۵ قولہ ای بالجدال یرید ان المراد بالخطاب مخاطبۃ المجادل والمعنی انہ غلبنی فی الخطاب فی مخاطبتہ ایای لانہ کان اقدر علی المنطق منی افہم فی وان کان الحق معی وقیل المراد بالخطاب المغالبۃ فی الخطبۃ یقال خطبت المرأۃ وخطبہا ہو مخاطبنی ای غالبنی فی الخطبۃ ۱۲ ک ۷۶ قولہ واقرہ الآخر ای ساعدہ علیہ وہو جواب عما یقال کیف حکم داود ولم یسمع شیئا من المدعی علیہ فاجیب بانہ سمع منہ الاقرار والاعتراف ۱۲ ص ۷۷ قولہ لیضمہا الی نعاجہ یشیر الی ان الی متعلق بمقدر ہو علۃ للسوال وقد یقید الضم مضافا الی النعجۃ ای لسوال ضم نعجتک الی نعاجہ والمشہور انہ متعلق بالسوال لتضمنہ معنی الضم ۱۲ کمالین ۷۸ قولہ الشرکاء ای الذین خلطوا

مرجع فی الآخرة یاداؤد انا جعلناک خلیفة فی الارض تدبر امر الناس فاحکم بین الناس بالحق و لاتتبع الهوی ای هوی النفس فیضلک عن سبیل الله ای عن الدلائل الدالة علی توحیده ان الذین یضلون عن سبیل الله ای عن الایمان بالله لهم عذاب شدید بما نسوا یوم الحساب ۶ المترتب علیه ترکهم الایمان و لایقنوا بیوم الحساب لامنوا فی الدنیا و ما خلقنا السماء و الارض و ما بینهما باطلا ای عبثا ذلک ای خلق ما ذکر لاشئ ظن الذین کفروا من اهل مکة فویل واد لهم من النار ام نجعل الذین امنوا و عملوا الصلحت کالمفسدین فی الارض ام نجعل المتقین کالفجار نزل لما قال کفار مکة للمؤمنین انا نعطی فی الآخرة مثل ما تعطون وام بمعنی همزة الانکار کتب خبر مبتدأ محذوف ای هذا انزلنه الیک مبارک لیدبروا آیته یتدبروا ادغمت التاء فی الدال ایاته ینظروا فی معانیها فیؤمنوا و لیتذکر یتعظ اولوا الالباب ۵ اصحاب العقول و وهبنا لداؤد سلیمان ابنه نعم العبد ای سلیمان انه اواب رجاع فی التسبیح و الذکر فی جمیع الاوقات اذ عرض علیه بالعشی هو ما بعد الزوال الصافنات الخیل جمع صافنة و هی القائمة علی ثلاث و اقامة الاخری علی طرف الحافر و هی من صفن یصفن صفونا الجیاد ۵ جمع جواد و هو السابق المعنی انها ان استوقفت سکنت و ان رکضت سبقت و کانت الف فرس عرضت علیه بعد ان صلی الظهر لاراداته الجهاد علیها العدو فعند بلوغ العرض تسعمائة منها غربت الشمس و لم یکن صلی العصر فاغتم فقال انی احببت ای اردت حب الخیر ای الخیل عن ذکر ربی ای صلوة العصر حتی توارت ای الشمس بالحجاب ۵ ای استترت بما یحجبها عن الابصار ردوها علی ای الخیل المعروضة فردها فطفق مسحا بالسیف بالسوق جمع ساق و الاعناق ۵ ای ذبحها و قطع ارجلها تقربا الی الله تعالی حیث اشتغل بها عن الصلوة و تصدق بلحمها فعوضه الله خیرا منها و اسرع و هی الریح تجری بامره کیف شاء و لقد فتنا سلیمن ابتلیناه بسلب ملکه و ذلک لترکه بامرأة هویها و کانت تعبد الصنم فی داره من غیر علمه و کان ملکه فی خاتمه فنزعه مرة عند ارادة الخلاء و وضعه عند امرأته للسنة بالامینة علی عادته فجاءها جنی فی صورة سلیمان فاخذه منها و القینا علی کرسیه جسدا هو ذلک الجنی و هو صخر او غیره جلس علی کرسی سلیمان و عکفت علیه الطیر و غیرها فخر سلیمان فی غیر هیئته فراه علی کرسیه و قال للناس انا سلیمان فانکروه ثم اناب ۵ رجع سلیمان الی ملکه بعد ایام بان وصل الی الخاتم فلبسه و جلس علی کرسیه قال رب اغفر لی و هب لی ملکا

ولاتسلط علی ملکه و تصرف فی امته بالجور فی حکمه و ان الشیاطین لایتسلطون علی مثل هذا و قد عصم الله تعالی الانبیاء و من مثل هذا و الذی ذهب الیه

۱ قوله یاداؤد انا جعلناک الخ یحتمل انه کلام مستانف بیان للنزلفی فی قوله تعالی و ان له عندنا لزلفی و یحتمل انه مقول لقول محذوف معطوف علی قوله فغفرنا له کانه قیل فغفرنا له و قلنا یاداؤد انا جعلناک الخ و فی هذه الآیة دلیل علی ان خلافة التی کانت قبل الفتنة باقیة مستمرة بعد التوبة قوله تدبر امر الناس ای الملک اذا کان منصوبا من لیدبروا ۱۲ ۳ قوله فاحکم بین الناس بالحق ای بالعدل لان الاحکام اذا کانت مطابقة للشریعة الحقیقیة الالهیة انتظمت مصالح العالم و اتسعت ابواب الخیرات و اذا کانت الاحکام علی وفق الاهویة و تحصیل مقاصد الانفس افضی الی تخریب العالم و وقوع الهرج فیه و المرج فی الخلق و ذلک یفضی الی هلاک ذلک الحاکم ۱۲ ۴ قوله و لاتتبع الهوی ای لاتتبع الهوی المذموم مطلقا و منه هوی انا فی القضا و قوله فیضلک ای اتباع الهوی عن الدلائل الدالة علی توحیده کما لین و قال الصاوی قوله و لاتتبع الهوی المقصود من نهیه اعلام امته لانه معصوم و لتتبعه فیما امر به لانه اذا کان هذا الخطاب للمعصوم فغیره اولی ۱۲ ۵ قوله بما نسوا الخ ای بسبب نسیانهم یوم الحساب یوم اما مفعول لنسوا او ظرف لقوله لهم ای لهم عذاب شدید فی یوم القیامة بسبب نسیانهم الذی هو عبارة عن ضلالهم آه ابو السعود و المتبادر من صنیع الشارح هو الاول و المراد بنسیانه ترکه الایمان به ۱۲ ج ۶ قوله المترتب علیه الخ فالسبب الحقیقی فی حصول العذاب لهم هو ترک الایمان و نسیان یوم الحساب سبب فی ترک الایمان فاکتفی بذکر السبب ۱۲ صاوی ۷ قوله باطلا آه یجوز ان یکون نعتا للمصدر محذوف او حالا من ضمیره ای خلقا باطلا او یجوز ان یکون حالا من فاعل خلقنا ای مبطلین او ذوی باطل و یجوز ان یکون مفعولا من اجله ای للباطل و هو العبث ۱۲ ج ۸ قوله ذلک اشارة الی خلقها باطلا قوله ظن الذین کفروا الظن بمعنی المظنون ۹ قوله لیدبروا الظاهر ان ضمیره لاولی الالباب علی التنازع و اعمل الثانی ۱۲ ک ۱۰ قوله و وهبنا لداؤد سلیمان ۱۱ قوله من صفن ای من قام علی ثلث قوائم و طرف الاربعة و هذه صفة محمودة فی الخیل ۱۲ ک ۱۲ قوله جمع جواد جمع مؤنث و التانیث باعتبار انه صفة للخیل و هی اسم جنس او صفة للجماعة و یحتمل ان یکون من تغلیب المؤنث علی المذکر و یجوز ان یکون جمع الصافن و جمعه بالالف و التاء لانه جمع من لایعقل و یجوز ذلک فیما لایعقل ۱۲ ک ۱۳ قوله رکضت برجله المجهول و المراد بالرکض ههنا هو استخراج الفرس للعدو ۱۲ ک ۱۴ قوله و کانت الف فرس روی انه غزا اهل دمشق و نصیبین و اصاب منهم الف فرس و قیل اصابها ابوه من العمالقة فوضع یده علیها بیت المال و قیل خرجت له من البحر و لها اجنحة ۱۲ صاوی ۱۵ قوله حب الخیر فیه اوجه احدها انه مفعول احببت لانه بمعنی آثرت و عن علی هذا بمعنی علی الثانی ان حب مصدر علی حذف الزوائد و الناصب له احببت و الثالث انه مصدر تشبیهی ای حبا مثل حب الخیر و الرابع انه قیل ضمن معنی اثبت فلذلک تعدی بعن و الخامس بان احببت بمعنی لزمت و السادس ان احببت من احب البعیر اذا سقط و برک من الاعیاء و المعنی قعدت عن ذکر ربی فیکون حب الخیر علی هذا مفعولا من اجله ۱۲ ک ۱۶ قوله ای الخیل یسمی الخیل خیرا لانه معقود بنواصیها الخیر کما فی الحدیث ای الاجر و المغنم او الخیر المال الکثیر و المراد به الخیل التی عرضت علیه ۱۲ ک ۱۷ قوله حتی توارت الشمس بالحجاب ای غربت و اضمارها من غیر ذکر لدلالة لفظ العشی علیها و قیل الضمیر للصافنات کذا فی الکشاف و رجحه الامام الرازی بناء علی ان الاشتغال بالخیل الی ان یفوت الصلوة ذنب عظیم لایلیق بالانبیاء و اجاب صاحب الکشاف بانه مشترک الالزام لان توارای الخیل فی حجاب اللیل یکون بعد العشیة و تبعه العلامة التفتازانی و التعقب بانه مصرح بان المراد بتوارای الصافنات غیبتها عن بصره لا التواری فی ظلمة اللیل لایخفی انه لا یتم هذا مالم یروی التواری فی الظلمة فان مجرد توارایها عن نظره لا محذور فیه حتی یقتضی الاستغفار و التوبة عنه و قد روی ان الشمس غربت لاشتغاله بامرها ۱۲ ک ۱۸ قوله ای الخیل المعروضة فردوها بریدان الضمیر للخیل و هو المشهور و قیل انه للشمس و انها ردت علیه کما ردت لیوشع لیصلی الصلوة فی وقتها و هو مروی عن علی کما ذکره البغوی لکنه قال شیخ الاسلام ابن حجر فی فتح الباری انه لم یثبت ذلک عن احد و الثابت عند جمهور اهل العلم بالتفسیر ان ضمیر ردوها للخیل ۱۲ کما لین ۱۹ قوله ای ذبحها و قطع ارجلها یعنی ان مسح السیف بالعنق کنایة عن الذبح و مسح السوق عن قطع الارجل قال البغوی المراد بالمسح القطع هذا قول ابن عباس و قتادة و مقاتل و الاکثر و کان ذلک مباحا لان نبی الله لم یکن لیقدم علی محرم و لم یکن لیتوب عن ذنب بذنب آخر و قیل الضمیر فی قوله ردوها عائد علی الشمس و الخطاب للملائکة الموکلین بها فردوها فصلی العصر فی وقتها و قال الفخر الرازی معنی قوله فطفق مسحا بالسوق و الاعناق انه یمسحها حقیقة بیده لیختبر عیوبها و امراضها لکونه اعلم باحوال الخیل و اشارة الی انه ابلغ من التواضع الی انه یباشر الامور بنفسه و لم یحصل منه ذبح و لا عقر و لم تفت منه صلاة ۱۲ ص و ک ۲۰ قوله هو بها بکسر الواو ای اجهدها و کانت تعبد الصنم فی داره من غیر علمه روی انه بات ابوها وهی تجزع اشد جزع افامر سلیمان الشیاطین فصوروا لها تمثال ابیها تسکینا لها فعدت الیه فالبسته بمثل ثیابه التی کانت تلبس ثم کانت اذا خرج سلیمان تغدو اعلیه فی دارها حتی تسجد له و یسجدن له کما کانت تصنع به فی ملکه و تروح کل عشیة بمثل ذلک الی اربعین صباحا ۱۲ ک ۲۱ قوله و کان ملکه فی خاتمه ای کان ملکه مرتبا علی لبسه ایاه فاذا لبسه سخرت له الریح و الجن و الشیاطین و غیرها و اذا نزعه زال عنه ذلک و کان خاتمه من الجنة و هو من جملة الاشیاء التی نزل بها آدم من الجنة ۱۲ صاوی ۲۲ قوله فجاء جنی الخ و اسمه صخر علی صورة سلیمان علیه السلام و قال لها یا امینة خاتمی فناولته الخاتم و تختم به و جلس علی کرسی سلیمان علیه السلام فعکف علیه الطیر و الجن و الانس و تغیرت صفة سلیمان علیه السلام فاتی الامینة یطلب الخاتم فانکرته فعرف ان الخطیئة قد ادرکته فکان یدور علی البیوت یتکفف حتی مضی اربعون یوما عدد ما عبدت الصورة فی بیته فطار الشیطان و قذف الخاتم فی البحر فابتلعه سمکة فوقعت فی یده فبقر بطنها فوجد الخاتم فتختم به و خر ساجدا و عاد الیه الملک فعلی هذا الجن صخر سمی به و هو جسم لا روح فیه لانه کان متمثلا بما لم یکن کذلک کما فی الخطیب و البیضاوی ۱۲ ۲۳ قوله هو ذلک الجنی الخ حکاه ابن اسحاق عن وهب بن منبه و فیه انه سلط علی نسائه حتی کان مایدعهن فی الحیض و لاالغتسل من الجنابة و قال الحسن ما کان الله لیسلط الشیطان علی نسائه و فی جامع البیان المنقول عن ۱۲

لَا يَنْبَغِي لِأَحَدٍ مِّنْ بَعْدِيْ اى سواى نحو فَمَنْ يَّهْدِيْهِ مِنْ بَعْدِ اللّٰهِ اى سوى اللّٰه اِنَّكَ اَنْتَ
الْوَهَّابُ ۝ فَسَخَّرْنَا لَهُ الرِّيْحَ تَجْرِيْ بِاَمْرِهٖ رُخَآءً لينة حَيْثُ اَصَابَ ۝ اراد وَالشَّيٰطِيْنَ كُلَّ بَنَّآءٍ يبنون الابنية
الْعَجِيْبَةَ وَغَوَّاصٍ ۝ فى البحر ليستخرج اللُّؤْلُؤَ وَاٰخَرِيْنَ منهم مُقَرَّنِيْنَ مشدودين فِى الْاَصْفَادِ ۝
القيود بجمع ايديهم الى اعناقهم وقلنا له هٰذَا عَطَآؤُنَا فَامْنُنْ اَعْطِ منه مَنْ شِئْتَ اَوْ اَمْسِكْ
عن الاعطاء بِغَيْرِ حِسَابٍ ۝ اى لا حساب عليك فى ذلك وَاِنَّ لَهٗ عِنْدَنَا لَزُلْفٰى وَحُسْنَ
مَاٰبٍ ۝ تقدم مثله وَاذْكُرْ عَبْدَنَآ اَيُّوْبَ اِذْ نَادٰى رَبَّهٗٓ اَنِّيْ اى بانى مَسَّنِيَ الشَّيْطٰنُ بِنُصْبٍ بضر وَّعَذَابٍ ۝
الم ونسب ذلك الى الشيطان وان كانت الاشياء كلها من الله تادبا معه تعالى وقيل له ارْكُضْ اضرب
بِرِجْلِكَ الارض فضرب فنبعت عين ماء فقيل هٰذَا مُغْتَسَلٌ اى ما يغتسل به بَارِدٌ وَّشَرَابٌ ۝ تشرب منه
فَاغْتَسَلَ وشرب فذهب عنه كل داء كان بظاهره وباطنه وَوَهَبْنَا لَهٗٓ اَهْلَهٗ ومثلهم مَّعَهُمْ اى احيى الله له
من مات من اولاده ورزقه مثلهم رَحْمَةً نعمة مِّنَّا وَذِكْرٰى عظة لِاُولِي الْاَلْبَابِ ۝ لاصحاب العقول وَخُذْ بِيَدِكَ
ضِغْثًا هو حزمة من حشيش او قضبان فَاضْرِبْ به زوجتك وقد كان حلف ليضربنها مائة ضربة لابطائها
عليه يوما ولاحتمال ترك ضربها فاخذ مائة عود من الاذخر او غيره فضربها به ضربة واحدة اِنَّا وَجَدْنٰهُ صَابِرًا
نِعْمَ الْعَبْدُ اَيُّوْبُ اِنَّهٗٓ اَوَّابٌ ۝ رجاع الى الله تعالى وَاذْكُرْ عِبٰدَنَآ اِبْرٰهِيْمَ وَاِسْحٰقَ وَيَعْقُوْبَ اُولِي الْاَيْدِيْ
اصحاب القوى فى العبادة وَالْاَبْصَارِ ۝ البصائر فى الدين وفى قراءة عبدنا وابراهيم بيان له وما بعده
عطف على عبدنا اِنَّآ اَخْلَصْنٰهُمْ بِخَالِصَةٍ هى ذِكْرَى الدَّارِ الاخرة اى ذكرها والعمل لها وفى قراءة
بالاضافة وهى للبيان وَاِنَّهُمْ عِنْدَنَا لَمِنَ الْمُصْطَفَيْنَ الْاَخْيَارِ ۝ جمع خير بالتشديد واذكر
اِسْمٰعِيْلَ وَالْيَسَعَ هو نبي واللام زائدة وَذَا الْكِفْلِ اختلف فى نبوته قيل كفل مائة نبي فروا اليه من القتل
وَكُلٌّ اى كلهم مِّنَ الْاَخْيَارِ ۝ جمع خير بالتثقيل هٰذَا ذِكْرٌ لهم بالثناء الجميل هنا وَاِنَّ لِلْمُتَّقِيْنَ
الشاملين لهم لَحُسْنَ مَاٰبٍ ۝ مرجع فى الاخرة جَنّٰتِ عَدْنٍ بدل او عطف بيان لحسن مآب مُّفَتَّحَةً لَّهُمُ
الْاَبْوَابُ ۝ منها مُتَّكِـِٕيْنَ فيها على الارائك يَدْعُوْنَ فِيْهَا بِفَاكِهَةٍ كَثِيْرَةٍ وَّشَرَابٍ ۝ وَعِنْدَهُمْ قٰصِرٰتُ
الطَّرْفِ حابسات العين على ازواجهن اَتْرَابٌ ۝ اسنانهن واحدة وهن بنات ثلاث وثلاثين سنة
جمع ترب هٰذَا مَا تُوْعَدُوْنَ بالغيبة والخطاب لِيَوْمِ الْحِسَابِ ۝ اى لاجله اِنَّ هٰذَا لَرِزْقُنَا
مَا لَهٗ مِنْ نَّفَادٍ ۝ اى انقطاع والجملة حال من رزقنا او خبر ثان لان اى دائما او دائم هٰذَا الذكر

ع قوله لا ينبغي لاحد من بعدي اى ليكون معجزة لي او المراد لا ينبغي لاحد ان يسلبه مني في حياتي كما فعل الشيطان الذي لبس خاتمي وجلس على كرسيي او ان الله علم انه لا يقوم غيره مقامه بمصالح ذلك الملك واقتضت حكمته تعالى تخصيصه به فالمراد سواله فلا يرد كيف قال سليمان ذلك مع انه يشبه الحسد والبخل بنعم الله تعالى على عبيده بالايضر سليمان وقدم الاستغفار اهتماما بالدين وتقدم بالوسيلة ۱۲ جمل ۵۲ قوله اى سوى الله استشهاد على كون بعد بمعنى سوى وسواله ذلك ليس ناشيا عن الحسد ولا طلبا للمفاخرة بامور الدنيا الفانية وانما هو لطلب المعجزة وكان من الجبارين وتفاخرهم بالملك ومعجزة كل نبي من جنس ما اشتهر في عصره كما غلبت في عهد موسى بالسحر فجاءهم بما تلقف وفي عهد عيسى عليه السلام الطب فجاءهم باحياء الموتى وابراء الاكمه والابرص وفي عهد نبينا الفصاحة فاتاهم بكلام لم يقدر على معارضته ۱۲ ك ۵۳ قوله رخاء لينة ولا ينافيه ما في موضع آخر و لسليمان الريح عاصفة لانها كانت شديدة في نفسها لينة لسليمان او تكون لينة عند ارادة سليمان لينها او شديدة عند البعد لينة عند السير او سخر له كلا قسميه او المراد من اللين عدم المخالفة لارادته كالامور المنقادة ۱۲ ك ۵۴ قوله اراد اى قصد سليمان لما لم يصب اصاب ههنا بمعنى فعل الصواب حمله على معنى اراد من قولهم اصاب الصواب فاخطأ الجواب اى اراد الصواب فاخطأ ۱۲ ك ۵۵ قوله و آخرين عطف على كل كانه جعل الشياطين قسمين عملة ومردة ۱۲ ك ۵۶ قوله القيود الخ من المعلوم ان القيد يكون في الرجل فلا يلتئم هذا التفسير مع قوله بجمع ايديهم الخ فلو فسر الاصفاد بالاغلال لكان اوضح والاصفاد تطلق عليها كما تطلق على القيود وفي المختار صفده شده واوثقه من باب ضرب ۱۲ جمل ۵۷ قوله بغير حساب وهو حال من المستكن في الامر اى غير محاسب على منه وامساكه وقيل صلة للعطاء اى انه عطاء غير متناه ۱۲ ك ۵۸ قوله بغير حساب فيه ثلاثة اوجه احدها انه متعلق بعطاؤنا اى اعطيناك بغير حساب ولا تقدير وهذا دلالة على كثرة الاعطاء الثاني انه حال من عطاؤنا اى في حال كونه غير محاسب عليه لانه كثير يعسر على الحساب ضبطه الثالث متعلق بامنن او امسك ويجوز ان يكون حالا من فاعلهما اى حال كونك غير محاسب عليه ۱۲ جمل ۵۹ قوله ونسب ذلك الى الشيطان الخ وقيل اسند الى الشيطان لانه سببه فانه انما ابتلاه الله بما فعل بوسوسة الشيطان كما قيل انه استغاثه مظلوم فلم يغثه او اكل شاة وجاره جائع الى جنبه او اعجب بكثرة ماله ۱۲ ك ۶۰ قوله وقيل له يشير الى انه جملة مستانفة بتقدير القول ۱۲ ك ۶۱ قوله فنبعت عين ماء ظاهره انها عينان واحدة وهو احد قولين وقيل كانتا عينين بارض الشام في ارض الجابية فاغتسل من احديهما فاذهب الله تعالى ظاهر دائه وشرب من الاخرى فاذهب الله باطن دائه وكانت احدى العينين حارة والاخرى باردة فاغتسل من الحارة وشرب من الاخرى ۱۲ صاوى ۶۲ قوله ما يغتسل به اى الماء يعني ان مغتسلا اسم مفعول على الحذف والايصال او اسم مكان ۱۲ كمالين ۶۳ قوله وباطنه اى بما يوسوس اليك الشيطان من عظم البلاء ۱۲ ۶۴ قوله من مات اولاده اى الذكور والاناث وكل من الصنفين ثلاث او سبع وقوله ورزقه مثلهم اى من زوجته وزيد في شبابها وزوجته اسمها رحمة بنت افراثيم بن يوسف وقيل اسمها اليا بنت يعقوب فهي اخت يوسف ۱۲ جمل ۶۵ قوله هو حزمة حزمة بالضم بيده بسكون الزاي وكاغذ وعلف وحزان صراح وفي الجمل حزمة وهو ملأ الكف اعم والضغث بالفارسية دسته ۱۲ ۶۶ قوله زوجتك ليا بنت يعقوب او ماخر بنت يشا بن يوسف او رحمة بنت فراثيم بن يوسف ۱۲ ك ۶۷ قوله وقد كان حلف الخ اخرج ابن ابي حاتم عن طريق ابن عباس وسعيد بن المسيب ان ايوب حلف ليجلدن امرأته مائة جلدة فلما كشف الله عنه البلاء امره ان ياخذ ضغثا فيضربها به فاخذ مائة شماريخ ثم ضربها ضربة واحدة ثم اخرج عن عطاء بن السائب عن عامة وعن مجاهد كانت لايوب خاصة فذهب ابو حنيفة والشافعي الى قول عطاء ان من فعل ذلك قد برأ في يمينه ورآه مالك خاصا بايوب كقول مجاهد ۱۲ ك ۶۸ قوله لابطائها عليه يوما واختلف في سبب بطئها المتسبب عنه حلفه فقيل ان الشيطان تمثل في طريقها في صورة حكيم يداوي المرضى فمرت عليه فوجدت الناس منكبين عليه فقالت له عندي مريض فقال او داويه على انه اذا برئ قال انت شفيتني اريد جزاء سواه قالت نعم فاشارت على ايوب بذلك فحلف ليضربنها وقال لئن يحك ذلك الشيطان ۱۲ ص ۶۹ قوله ولا تحنث اى لا تقع في يمينك بحيث تلزمك كفارة وهذا الحكم من خصوصيات ايوب رفقا بزوجته واما في شرعنا فلا يبر الا بضرب المائة وضربه بالعواد مجتمعة لا يعد واحدة منها الا اذا حصل منه الم الضربة المنفردة ۱۲ صاوى ۷۰ قوله بخالصة ذكرى الدار اى خلصناهم بخالصة ذكرى الدار فاضاف خالصة الى ذكرى الدار بالاضافة وفيها اوجه احدها ان يكون اضاف خالصة الى ذكرى للبيان لان الخالصة قد تكون ذكرى وغير ذكرى كما في قوله شهاب قبس لان الشهاب يكون قبسا وغيره الثاني ان خالصة مصدر بمعنى اخلاص فيكون مصدرا مضافا للمفعوله والفاعل محذوف اى بان اخلصوا ذكرى الدار وتنا سوا عند ذكرها ذكر الدنيا وقد جاء المصدر على فاعلة كالعاقبة او يكون المعنى بان اخلصنا نحن لهم ذكرى الدار وقرأ الباقون بالتنوين وعدم الاضافة وفيها اوجه احدها انها مصدر بمعنى الاخلاص فيكون ذكرى منصوبا به وان يكون بمعنى الخلوص فيكون ذكرى مرفوعا به كما تقدم ذلك والمصدر يعمل منونا كما يعمل مضافا او يكون خالصة اسم فاعل على بابه وذكرى بدل او بيان لها او منصوب باضمار اعني او هو مرفوع على اضمار مبتدا والدار يجوز ان يكون مفعولا به بذكرى وان يكون ظرفا اما على الاتساع واما على اسقاط الخافض وخالصة ان كانت صفة فهي صفة لمحذوف اى بسبب خصلة خالصة ۱۲ ج ۷۱ قوله وهي للبيان اى الخالصة فاضيف الى فاعله والمعنى اخلصت لهم ذكرى الدار لا يشوبون بها آخرا نما هم مقصورو عليه ۱۲ ك ۷۲ قوله جمع خير بالتشديد قيد بهذا في القاموس من ان المخففة في الجمال والشيم والمشددة في الدين والصلاح وقيل ان خيرا مخففة اسم تفضيل وهو لا يجمع على افعال وردبانه للزوم تخفيف حتى لا يقال خير الاشذوذا او في ضرورة جعل كانه بعينه اصلية ۱۲ ك ۷۳ قوله واللام زائدة لازمة ولا ينافي كونه غير عربي فانها قد لزمت في بعض الاعلام العجمية كالاسكندر ۱۲ كمالين ۷۴ قوله اختلف في نبوته روى الحاكم عن وهب ان الله بعث بعد ايوب ابنه بشرا وسماه ذا الكفل فهو بشر بن ايوب اختلف في نبوته ولقبه والصحيح انه نبي وسمي ذا الكفل اما لما قاله المفسر او لانه تكفل بصيام النهار وقيام الليل وان لا يغضب فوفى بما التزم وتقدم قصته في الانبياء ۱۲ صاوى ۷۵ قوله جمع خير بالتشديد او خير بالتخفيف كاموات جمع ميت او ميت ۱۲ خطيب ۷۶ قوله مفتحة لهم الابواب آه حال من جنات عدن والعامل فيها ما في المتقين من معنى الفعل والابواب مرتفعة باسم المفعول والرابط بين الحال وصاحبها اما ضمير مقدر كما هو راي البصريين اى الابواب منها او الالف واللام العائدة مقامه كما هو راي الكوفيين آه ابو السعود وقد مشى الشارح على الاول ۱۲ ج ۷۷ قوله اتراب اى مستويات الاسنان والشباب والحسن بنات ثلاث وثلاثين سنة وقيل متواخيات لا يتباغضن ولا يتغايرن م ولا يتحاسدن. خازن وفي البيضاوي اتراب لدات لهم اى مساويات لازواجهم في السن فان التحاب بين الاقران اثبت او لبعضهن لبعض

لیه قوله للمؤمنین یرید ان هذا مبتدأ خبره محذوف وقیل تقدیره الامر هذا او هذا کما ذکرا و خذ لهذا ۱۲ کمالین ۲ه قوله نفس المهاد شبه ما تحتهم من النار بالمهاد والذی یفترشه النائم ۱۲ مدارک ۳ه قوله هذا فلیذوقوه آه هذا فی موضع رفع بالابتداء وخبره حمیم علی التقدیم والتاخیر ای هذا حمیم وغساق فلیذوقوه ولا یوقف علی فلیذوقوه ویجوز ان یکون هذا فی موضع الخبر ودخلت الفاء للتسبب الذی فی هذا فیوقف علی فلیذوقوه ویرتفع حمیم علی تقدیر هذا حمیم قال الخفاجی ویجوز ان یکون المعنی الامر هذا وحمیم وغساق حینئذ لم تجعلهما خبرا ورفعتهما علی معنی هو حمیم وغساق والغرایر فیهما بمعنی من حمیم وغساق ویجوز ان یکون هذا فی موضع نصب باضمار فعل یفسره فلیذوقوه کما تقول زیدا اضربه والنصب فی هذا اولی فیوقف علی فلیذوقوه ومبتدا الحمیم وغساق ۱۲ ج ۴ه قوله فلیذوقوه الخ اعترض بین المبتدا او الخبر نحو زید فاهم رجل صالح او التقدیر لیذوقوا هذا فلیذوقوه والفاء زائدة او تفسیر تعقیبیة او العذاب هذا فلیذوقوه وحمیم علی هذا خبر محذوف ای هو حمیم ۱۲ ک ۵ه قوله من صدید الخ بیان لما کانه قال وما صدید اهل النار الذی یسیل من جلودهم وفروجهم ۱۲ صاوی ۶ه قوله اے مثل المذکور توجیه لافراد الضمیر مع کونه راجعا الی الحمیم والغساق وقد یقال هو راجع الی الشراب الشامل لهما ۱۲ ک ۷ه قوله ازواج صفة لاخر لانه یجوز ان یکون ضروبا ۱۲ مدارک ۸ه قوله هذا فوج عند دخولهم الخ یشیر الی انه استیناف بتقدیر القول ۱۲ ک ۹ه قوله لا مرحبا بهم فی مرحبا وجهان اظهرهما انه مفعول بفعل مقدر ای لاتیتم مرحبا او لاصتم مرحبا والثانی انه منصوب علی المصدر قال ابو البقاء ای لارحبتکم دارکم مرحبا بل ضیقا ثم فی الجملة المنفیة وجهان احدهما انها مستانفة سیقت للدعاء علیهم بضیق المکان وقوله بهم بیان للمدعو علیهم والثانی انها حالیة وقد یعترض علیه بانه دعاء والدعاء لا یقع حالا والجواب انه علی اضمار القول ای مقولا لهم لا مرحبا ۱۲ ج وفی الکمالین دعاء منهم علی اتباعهم تقول لمن تدعوله مرحبا ای اتیت رحبا من البلاد لا ضیقا ثم تدخل لا فی دعاء السوء وبهم بیان للمدعو له کاللام فی سقیا له ونحوه کذا فی الکشاف ۱۲ ۱۰ه قوله اللهم قدموه الخ هذا تعلیل لاحقیتهم بذلک اے انتم قدمتم العذاب او الصلی لنا او قدمتمونا فیه بتقدیم ما یؤدی الیه من العقائد الزائغة والاعمال السیئة وتزیینها فی اعیننا واغوائنا علیها الا انا باشرنا ها من تلقاء انفسنا ۱۲ مجمل ۱۱ه قوله فی النار ظرف لزده او نعت لعذابا او حال منه لتخصیصه او من زده ۱۲ ج ۱۲ه قوله والیاء للنسبة ای الیاء فی سخریا علی القراءتین للنسبة زیدت للمبالغة لان فی یاء النسبة زیادة قوة فی الفعل کما قیل الخصوصیة فی الخصوص من الروح ۱۲ ۱۳ه قوله ای امفقودون هم اے عدم رؤیتهم لنا لانهم لیسوا فیها ۱۲ ک ۱۴ه قوله ام زاغت عنهم الابصار فلم نرهم مع کونهم فیها قائم معادله لقوله مالنا ۱۲ ک ۱۵ه قوله وهم فقراء المسلمین الضمیر راجع الی رجالا ۱۲ ۱۶ه قوله وسلمان المناسب اسقاطه لان الظلم فی اهل مکة وهو انما اسلم فی المدینة ۱۲ صاوی ۱۷ه قوله واجب وقوعه فلا بد ان یتکلموا به ۱۲ خطیب ۱۸ه قوله وهو تخاصم الخ اشار به الی ان تخاصم خبر مبتدا محذوف والجملة بیان لذلک من الروح ۱۲ ۱۹ه قوله هو تخاصم الخ یشیر الی انه خبر مبتدا محذوف ویحتمل ان یکون بدلا من الحق ۱۲ ک ۲۰ه قوله تخاصم اهل النار وما شبه تقاولهم وما یجری بینهم من السوال والجواب بما یجری بین المتخاصمین سماه تخاصما ولان قول الرؤساء لا مرحبا بهم وقول اتباعهم بل انتم لا مرحبا بکم من باب الخصومة فسمی التقاول کله تخاصما لاشتماله علی ذلک ۱۲ مدارک ۲۱ه قوله انما انا منذر اے لا ساحر ولا شاعر ولا کاهن واقتصر علی الانذار لان کلامه مع الکفار وهم انما یناسبهم الانذار فقط وان کان مبشرا ایضا ۱۲ صاوی ۲۲ه قوله وهو الخبر اے ما لا یعلم الا بوحی وفیه ان ما لا یعلم الا بوحی هو قوله اذ قال ربک للملائکة الخ لا قوله ما کان لی من علم الخ اللهم ان یقال انه ذکر توطیة وتمهیدا لما لا یعلم الا بالوحی ۱۲ صاوی ۲۳ه قوله وهو قوله ما کان لی من علم الخ یعنی ان المراد من النبا العظیم نبأ آدم ولما کان فی ارجاع الضمیر الیه نوع خفا ولکونه مذکورا بعده اعاد الضمیر الی القرآن الموصوف وقال المراد منه ما هو مذکور بعده مما یشتمل علی نبأ آدم ۱۲ ک ۲۴ه قوله ما کان لی من علم الخ فان اخباره عن تقاول الملائکة واجرائه بینهم علی ما وردت فی الکتب المتقدمة من غیر سماع ومطالعة کتاب لا یتصور الا بالوحی ۱۲ بیضاوی ۲۵ه قوله بالملأ الاعلی متعلق بقوله من علم وضمن معنی الاحاطة فلذلک تعدی بالباء وقوله اذ یختصمون فیه وجهان احدهما انه منصوب بالمصدر ایضا والثانی بمضاف مقدر ای بکلام الملأ الاعلی اذ یختصمون والضمیر فی یختصمون اما لهما او علی ما هو الظاهر وقیل لقریش ای یختصمون فی الملأ الاعلی بعضهم یقول بنات الله وبعضهم یقول غیر ذلک فالتقدیر اذ یختصمون فیهم ۱۲ ج ۲۶ه قوله انما انا منذر مبین ای لا یوحی الا هذا وهو ان انذر وابلغ فما بعد الامر تفسیر لما قبله ۱۲ ک ۲۷ه قوله انی خالق بشرا الی انسانا بادی البشرة اے ظاهر الجلد لیس علی جلده صوف ولا شعر ولا وبر ولا ریش ولا قشر فان قیل کیف صح ان یقول لهم انی خالق بشرا وما عرفوا البشر ولا عهد وا به قبل اجیب بانه یمکن ان یکون قال لهم انی خالق خلقا من صفته کیت وکیت ولکنه حین حکاها قصر علی الاسم ۱۲ جمل ۲۸ه قوله ای تولیت خلقه بنفسه من غیر توسط الابوین لما کان ذو الیدین یباشر اکثر اعماله بیدیه غلب الفعل بالیدین علی سائر الاعمال التی تباشر بغیرهما حتی قیل فی عمل القلب هو مما عملت یداک وحتی قیل لمن لا ید له عملته یداک حتی لم یبق فرق بین قولک هذا مما عملته ویداه مما عملته یدک ۱۲ ۲۹ه قوله استکبرت آه قرا العامة بهمزة الاستفهام وهو استفهام توبیخ وانکار وام متصلة بما بعدها قول جمهور النحویین ونقل ابن عطیة عن بعض النحویین انها لا تکون معادلة للالف مع اختلاف الفعلین وانما تکون معادلة اذا دخلت علی فعل کقولک اقام زید ام عمرو واذا زید قام ام عمرو واذا اختلف الفعلان کهذه الآیة فلیست معادلة وهذا الذی حکاه عن بعض النحویین مذهب فاسد بل جمهور النحاة علی خلافه قال سیبویه ولتقول ما ضربت زیدا ام قتلته فالابتداء ههنا بالفعل احسن لانک انما تسأل عن احدهما لا تدری ایهما کان ولا تسأل عن موضع احدهما کانک قلت ای ذلک کان آه فعادل بها الالف مع اختلاف الفعلین وقرا الجماعة منهم ابن کثیر ولیست مشهورة عنه استکبرت بالف الوصل فاحتملت وجهین احدهما ان یکون الاستفهام مرادا ویدل علیه ام واحتمل ان یکون خبرا محضا وعلی هذا فام منقطعة لعدم شرطها ۱۲ ج ۳۰ه قوله الآن الخ اشار المفسر الی جواب سوال وارد وهو ان قوله من العالین معناه المتکبرین فیلزم علیه التکرار فاجاب بان المعنی اتکبرت السجود لاستکبارک الحادث ام لاستکبارک القدیم المستمر ۱۲ صاوی ۳۱ه قوله قال انا خیر منه هذا جواب من ابلیس لم یطابق الاستفهام السابق لانه اجاب بانه انما ترک السجود لکونه خیرا منه وبین ذلک بان اصله

لِلْمُؤْمِنِينَ وَإِنَّ لِلطَّاغِينَ مستانف لَشَرَّ مَآبٍ ۝ جَهَنَّمَ يَصْلَوْنَهَا فَبِئْسَ الْمِهَادُ ۝ الفراش هٰذَا اى العذاب المفهوم مما بعد فَلْيَذُوقُوهُ حَمِيمٌ اى ماء حار يحرق وَغَسَّاقٌ ۝ بالتخفيف والتشديد ما سيل من صديد اهل النار وَآخَرُ بالجمع والافراد مِنْ شَكْلِهِ اى مثل المذكور من الحميم والغساق أَزْوَاجٌ ۝ اصناف اى عذابهم من انواع مختلفة وَيُقَالُ لهم عند دخولهم النار هٰذَا فَوْجٌ جمع مُقْتَحِمٌ داخل مَّعَكُمْ النار بشدة فيقول المتبوعون لَا مَرْحَبًا بِهِمْ اى لا سعة عليهم إِنَّهُمْ صَالُوا النَّارِ ۝ قَالُوا اى الاتباع بَلْ أَنْتُمْ فقلما مَرْحَبًا بِكُمْ أَنْتُمْ قَدَّمْتُمُوهُ اى الكفر لَنَا فَبِئْسَ الْقَرَارُ ۝ لنا ولكم النار قَالُوا ايضا رَبَّنَا مَنْ قَدَّمَ لَنَا هٰذَا فَزِدْهُ عَذَابًا ضِعْفًا اى مثل عذابه على كفره فِي النَّارِ ۝ وقالوا اى كفار مكة وهم فقراء المسلمين كعمار وبلال وصهيب وسلمان مَا لَنَا لَا نَرَى رِجَالًا كُنَّا نَعُدُّهُمْ فِي الدُّنْيَا مِنَ الْأَشْرَارِ ۝ اتخذناهم سُخْرِيًّا بضم السين وكسرها اى كنا نسخر بهم فِي الدنيا والياء للنسبة اى أَمْ مفقودون هم زَاغَتْ مالت عَنْهُمُ الْأَبْصَارُ فلم نرهم وهم فقراء المسلمين كعمار وبلال وصهيب وسلمان إِنَّ ذٰلِكَ لَحَقٌّ واجب وقوعه وهو تخاصم أَهْلِ النَّارِ ۝ كما تقدم قُلْ يا محمد لكفار مكة إِنَّمَا أَنَا مُنْذِرٌ مخوف بالنار وَمَا مِنْ إِلٰهٍ إِلَّا اللّٰهُ الْوَاحِدُ الْقَهَّارُ ۝ لخلقه رَبُّ السَّمٰوٰتِ وَالْأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا الْعَزِيزُ الغالب على امره الْغَفَّارُ ۝ لاوليائه قُلْ لهم هُوَ نَبَأٌ عَظِيمٌ ۝ أَنْتُمْ عَنْهُ مُعْرِضُونَ ۝ اى القرآن الذي انبأتكم به وجئتكم فيه بما لا يعلم الا بوحي وهو قوله فَمَا كَانَ لِيَ مِنْ عِلْمٍ بِالْمَلَإِ الْأَعْلَى اى الملائكة إِذْ يَخْتَصِمُونَ ۝ فى شان آدم حين قال اللّٰه إِنِّي جَاعِلٌ فِي الْأَرْضِ خَلِيفَةً إِنْ مَا يُوحَى إِلَيَّ إِلَّا أَنَّمَا أَنَا اى انى نَذِيرٌ مُبِينٌ ۝ بين الانذار اذكر إِذْ قَالَ رَبُّكَ لِلْمَلٰئِكَةِ إِنِّي خَالِقٌ بَشَرًا مِنْ طِينٍ ۝ هو آدم فَإِذَا سَوَّيْتُهُ اتممته وَنَفَخْتُ اجريت فِيهِ مِنْ رُوحِي فصار حيا واضافة الروح اليه تشريف لآدم والروح جسم لطيف يحيى به الانسان بنفوذه فيه فَقَعُوا لَهُ سَاجِدِينَ ۝ سجود تحية بالانحناء فَسَجَدَ الْمَلٰئِكَةُ كُلُّهُمْ أَجْمَعُونَ ۝ فِيهِ تاكيدان إِلَّا إِبْلِيسَ هو ابو الجن كَانَ بَيْنَ الْمَلٰئِكَةِ اسْتَكْبَرَ وَكَانَ مِنَ الْكٰفِرِينَ ۝ فى علم اللّٰه تعالى قَالَ يَا إِبْلِيسُ مَا مَنَعَكَ أَنْ تَسْجُدَ لِمَا خَلَقْتُ بِيَدَيَّ اى تولیت خلقه وهذا تشريف لآدم فان كل مخلوق تولى اللّٰه خلقه اسْتَكْبَرْتَ الْآنَ عن السجود استفهام توبيخ أَمْ كُنْتَ مِنَ الْعَالِينَ المتكبرين فتكبر عن السجود لكونك منهم قَالَ أَنَا خَيْرٌ مِنْهُ خَلَقْتَنِي مِنْ نَارٍ وَخَلَقْتَهُ مِنْ طِينٍ ۝ قَالَ فَاخْرُجْ مِنْهَا اى من الجنة وقيل من السموات فَإِنَّكَ رَجِيمٌ ۝ مطرود وَإِنَّ عَلَيْكَ لَعْنَتِي إِلَى يَوْمِ الدِّينِ ۝ الجزاء قَالَ رَبِّ فَأَنْظِرْنِي إِلَى يَوْمِ يُبْعَثُونَ ۝ اى الناس قَالَ فَإِنَّكَ مِنَ الْمُنْظَرِينَ ۝ إِلَى يَوْمِ الْوَقْتِ الْمَعْلُومِ ۝ وقت النفخة الاولى قَالَ فَبِعِزَّتِكَ لَأُغْوِيَنَّهُمْ أَجْمَعِينَ ۝ إِلَّا عِبَادَكَ مِنْهُمُ

المخلصين ○ اى المؤمنين قال فالحق الخ بالرفع على الابتداء اى الحق منى والحق اقول وبنصبهما ورفع الاول ونصب الثانى فنصبه بالفعل بعده ونصب الاول قيل بالفعل المذكور وقيل على المصدر اى احق الحق وقيل على نزع حرف القسم ورفعه على ان مبتدأ محذوف فالخبر اى فالحق منى وقيل فالحق قسمى وجواب القسم لأملأن جهنم منك بذريتك ومتن تبعك منهم من الناس اجمعين ○ قل ما اسئلكم عليه على تبليغ الرسالة من اجر جعل وما انا من المتكلفين ○ المتقولين القرآن من تلقاء نفسى ان هو اى ما القرآن الا ذكر عظة للعلمين للانس والجن العقلاء دون الملائكة ولتعلمن يا كفار مكة نبأه خبر صدقه بعد حين اى يوم القيمة وبعد ع ۱۴ علم بمعنى عرف واللام قبلها لام قسم مقدر اى والله سورة الزمر مكية الا قل يا عبادى الذين اسرفوا على انفسهم الاية فمدنية وهى خمس وسبعون اية بسم الله الرحمن الرحيم تنزيل الكتب القرآن مبتدأ من الله خبره العزيز فى ملكه الحكيم فى صنعه انا انزلنا اليك يا محمد الكتب بالحق متعلق بانزلنا فاعبد الله مخلصا له الدين ○ من الشرك اى موحدا له الا لله الدين الخالص لا يستحقه غيره والذين اتخذوا من دونه الاصنام اولياء وهم كفار مكة قالوا ما نعبدهم الا ليقربونا الى الله زلفى مصدر بمعنى تقريبا ان الله يحكم بينهم وبين المسلمين فيما هم فيه يختلفون من امر الدين فيدخل المؤمنين الجنة والكافرين النار ان الله لا يهدى من هو كاذب فى نسبة الولد اليه كفار ○ بعبادة غير الله لو اراد الله ان يتخذ ولدا كما قالوا اتخذ الرحمن ولدا لاصطفى مما يخلق ما يشاء و اتخذه ولدا غير من قالوا من الملائكة بنات الله وعزير بن الله والمسيح بن الله سبحنه تنزيها له عن اتخاذ الولد هو الله الواحد القهار ○ لخلقه خلق السموت والارض بالحق متعلق بخلق يكور يدخل الليل على النهار فيزيد ويكور النهار يدخله على الليل فيزيد وسخر الشمس والقمر كل يجرى فى فلكه لاجل مسمى ليوم القيمة الا هو العزيز الغالب على امره المنتقم من اعدائه الغفار ○ لاوليائه خلقكم من نفس واحدة اى ادم ثم جعل منها زوجها حواء وانزل لكم من الانعام الابل والبقر والغنم الضان والمعز ثمنية ازواج من كل زوج ذكر وانثى كما بين فى سورة الانعام يخلقكم فى بطون امهتكم خلقا من بعد خلق فى ظلمات ثلث ظلمة البطن وظلمة الرحم وظلمة المشيمة ذلكم الله ربكم له الملك لا اله الا هو فانى تصرفون ○ عن عبادته الى عبادة غيره ان تكفروا فان الله غنى عنكم لغناه عن عبادتكم ولا يرضى لعباده الكفر وان اراده من بعضهم وان تشكروا الله فيؤمنوا يرضه لكم يثبكم عليه بدخول الجنة ولا تزر وازرة وزر اخرى ثم الى مرجعكم فينبئكم بما كنتم تعملون بذات الصدور ○ من الكفر والمعاصى وما بعده ظاهر الى قوله ذو عقوبة ○ ۱۲ منه

۱ قوله قال فالحق الخ بالرفع على الابتداء اى الحق منى والحق اقول الخ اى انا الحق وبالنصب على انه مقسم به كقولك الله لافعلن كذا يعنى حذف عنه الباء فانتصب وجوابه لاملان قوله والحق اقول اعتراض بين المقسم به والمقسم عليه وهو منصوب باقول ومعناه ولا اقول الا الحق والمراد بالحق اما اسمه عز وجل الذى فى قوله ان الله هو الحق او الحق الذى هو نقيض الباطل عظم الشان باقسامه به ۱۲ مدارك ۲ قوله قيل بالفعل المذكور وهو اقول ويكون التكرار للتوكيد وقوله قيل على نزع حرف القسم اى نزع حرف القسم بالحق فحذف الفعل وحرف القسم ونصب الحق فالحاصل ان نصب الثانى ليس له الا وجه واحد واما نصب الاول ففيه احتمالات ثلاثة ورفعه فيه احتمالان وقد ذكر ذلك الشارح كله وقوله وجواب القسم الخ اى على بعض الاعاريب وذلك البعض وجهان نصبه بنزع حرف القسم ورفعه بتقدير الخبر قسمى واما على وجهى النصب الآخرين ووجه الرفع الآخر فيكون لاملان الخ او نحو ذلك ۱۲ جمل ۳ قوله اجمعين فيه وجهان اظهرهما انه توكيد للضمير فى منك وما عطف عليه فى قوله ومن تبعك وجئ بالجمعين دون كل وقد تقدم ان الاكثر خلافه وجوز الزمخشرى ان يكون تاكيدا للضمير فى منهم خاصة فقد املأن جهنم من الشياطين ومن تبعهم من جميع الناس لا تفاوت فى ذلك بين ناس وناس ۱۲ ع ۵ قوله دون الملائكة انما اخرجهم من العالمين وان كان لفظ العالمين يشملهم لاجل قوله ان هو الا ذكر والذكر معناه الموعظة والتخويف وهو لا يناسب الا الانس والجن ۱۲ صاوى ۶ قوله لاجل يوم القيامة تفسير لبعد حين فهو منصوب والحين هو مدة الدنيا - وفى الخازن قال ابن عباس بعد الموت وقيل يوم القيامة وقيل من بقى علم ذلك اذا ظهر امره وعلا ومن مات علمه بعد الموت وكان الحسن يقول يا ابن آدم عند الموت يأتيك الخبر اليقين ۱۲ جمل ۷ قوله وعلم بمعنى عرف الخ فهو متعد لمفعول واحد وهو نبأه وقيل ان علم على بابه فيكون متعديا للاثنين والثانى هو قوله بعد حين ۱۲ كرخى ۸ قوله سورة الزمر سميت بذلك لذكر لفظ الزمر فيها فى قوله وسيق الذين كفروا الى جهنم زمرا وسيق الذين اتقوا ربهم الى الجنة زمرا وسياتى ان الزمر جمع زمرة وهى الطائفة وسمى ايضا سورة الغرف لذكر الغرف فيها قال تعالى لهم غرف من فوقها غرف مبنية ورؤى من اراد ان يعرف قضاء الله فى خلقه فليقرأ سورة الغرف ورؤى انه صلى الله عليه وسلم كان لا ينام حتى يقرأ الزمر وبنى اسرائيل ۱۲ صاوى ۹ قوله الا قل يا عبادى الذين الخ اى فانها نزلت فى وحشى قاتل حمزة عم النبى صلى الله عليه وسلم فانه اسلم بالمدينة وظاهره انها آية واحدة وقيل ان الذى نزل المدينة سبع آيات منه الآية وست بعدها وقيل انها آيتان منه الآية وقوله تعالى الله نزل احسن الحديث الآية فتحصل ان فيها ثلاثة اقوال قيل مكية الا الآية وقيل الا آيتين وقيل الا سبعا ۱۲ صاوى ۱۰ قوله تنزيل الكتاب الخ اى انزال القرآن كائن وحاصل من الله لا من غيره نزل رد القول المشركين انما يعلمه بشر ولقولهم ان به جنة ۱۲ صاوى ۱۱ قوله متعلق بانزلنا فالظرف لغو الباء للسببية وقد جعل مستقرا اى متلبسا بالحق ۱۲ ك ۱۲ قوله مخلصا له الدين الاخلاص ان يقصد العبد بنيته وعمله الى خالقه لا يجعل ذلك لغرض من الاغراض اى محضا له الطاعة من شوائب الشرك والرياء ۱۲ ۱۳ قوله الا لله الدين الخالص اى من الهوى والشك والشرك كما قاله فى الكواشى ۱۲ ۱۴ قوله والذين اتخذوا الخ تحقيق لحقيقة ما ذكر من اخلاص الدين الذى هو عبارة عن التوحيد ببيان بطلان الشرك الذى هو عبارة عن ترك اخلاصه وتحمل الموصول رفعا بالابتداء وخبره جملة قوله ان الله يحكم بينهم الخ وقوله ما نعبدهم الخ حال من واو اتخذوا بتقدير القول مبنية لكيفية اشراكهم اه ابو السعود وقال الخيرة ان الخبر محذوف تقديره يقولون ما نعبدهم الخ وهذا هو المتبادر من صنيع الجلال واتخذوا ينصب مفعولين الاول منهما محذوف كما قدره الشارح ۱۲ ج ۱۵ قوله الاصنام يشير الى تقدير المفعول الثانى بقوله اتخذوا ۱۲ ك ۱۶ قوله قالوا ما نعبدهم بريدا نه خبر الموصول بتقدير القول ۱۲ ك ۱۷ قوله مصدر اى هو مصدر مؤكد على غير لفظ المصدر ملاق له فى المعنى ابو السعود وعبارة الخطيب زلفى اى قربى وهو اسم اقيم مقام المصدر كانهم قالوا الا ليقربونا الى الله تعالى تقريبا ۱۲ ۱۸ قوله بمعنى تقريبا نحو انبتكم من الارض نباتا وتبتل اليه تبتيلا ۱۲ ك ۱۹ قوله فيدخل المؤمنين الجنة اى فالمراد بالحكم تمييز كل فريق عن الآخر ۱۲ صاوى ۲۰ قوله ان الله لا يهدى اى لا يوفق للهدى من هو كاذب كفار او مجبول على الكذب والكفر فى علمه تعالى قوله فى نسبة الولد اليه اشار بذلك الى ان قوله ان الله لا يهدى الخ توطئة لقوله لو اراد الله الخ ويصح ان يكون من تتمة ما قبله وحينئذ فيقال كاذب فى نسبة الالوهية لغيره تعالى ۱۲ صاوى ۲۱ قوله لو اراد الله ان يتخذ ولدا اى لو تعلقت ارادته باتخاذ ولد على سبيل الفرض والتقدير والآية اشارة الى قياس استثنائى حذفت صغراه وفتيجته وتقريره ان يقال لو اراد الله ان يتخذ ولدا لاصطفى مما يخلق ما يشاء لكنه لم يصطف من خلقه شيئا فلم يرد ان يتخذ ولدا ۱۲ ص ۲۲ قوله غير من قالوا اى غير مخلوق وبينه بثلاثة بالملائكة وعزير والمسيح وقوله قالوا اى قالوا فى شانه نحن فى قوله من الملائكة بيانية لمن وقوله بنات الله خبر مبتدا محذوف والجملة مقول القول وقوله وعزير بالجر عطفا على الملائكة وقولنا ابن الله مقول القول وكذا يقال فيما بعده ۱۲ ج ۲۳ قوله تنزيها الخ اى تنزيها له عن اتخاذ الولد لانه ممتنع عقلا ونقلا اما عقلا فلانه يلزم ان يكون الولد من جنس خالقه وكونه جسما منه يستلزم حدوث الخالق وهو باطل واما نقلا فقد تواترت الآيات القرآنية والاحاديث النبوية والكتب السماوية على ان الله تعالى لم يتخذ ولدا ۱۲ صاوى ۲۴ قوله يكور الليل يدخله على النهار واصل التكوير اللف فيزيد لليل النهار كما فى الصيف ويدخله على الليل فيزيد لليل كما فى الشتاء ۱۲ ك ۲۵ قوله زوجها اى حواء من ضلعها قيل اخرج ذرية آدم من ظهره كالذر ثم خلق بعد ذلك حواء قوله وانزل لكم من الانعام اى جعل عن الحسن او خلقها فى الجنة مع آدم عليه ثم انزلها او لانها لا تعيش الا بالنبات والنبات لا يقوم الا بالماء وقد انزل الماء فكانه انزلها ۱۲ مدارك ۲۶ قوله المشيمة بوزن فتيح الميم وكسر الشين المعجمة محل الولد هو الجلد الرقيق الذى يكون فيه الولد ۱۲ ۲۷ قوله المشيمة فى الصراح مشيمة پوستى كه بچه در وى باشد در رحم ۱۲ ۲۸ قوله ذلكم الله اه ذلكم مبتدأ والله خبره وربكم خبر آخر وجملة له الملك خبر ثالث اه ابو السعود وقوله لا اله الا هو يجوز ان يكون مستانفا وان يكون خبرا ۱۲ ج ۲۹ قوله وان اراده من بعضهم فالكفر ليس برضى الله وان كان بارادته كذا روى عن قتادة وهو قول السلف وعن ابن عباس والسدى لا يرضى لعباده المؤمنين كذا نقل عن بعض الاشعرية ان الكفر برضاه وقوله لا يرضى لعباده الكفر المراد بالعباد فيه المؤمنون المخلصون منهم والاضافة للتشريف واكثر الحنفية ونقل عن الاشعرى وامام الحرمين قال ابن الهمام فى المسايرة الظاهر انه دائر على نفسه فمن جعل الرضى بمعنى الارادة ومقابله الكره ذهب الى الثانى ومن فسره بالمحبة ويقابله السخط ذهب الى الاول ۱۲ ك ۳۰ قوله يرضه لكم اه اى يرض الشكر لكم لانه سبب فوزكم فيثيبكم عليه الجنة يرضه بضم الهاء والاشباع تم وصل

۵۱ قوله ولا تزر وازرة وزر اخرى لے لا يحمل شخص اثم كفر شخص آخر وما ورد من ان الدال على الشر كفاعله فمعناه ان عليه اثم فعله واسم ضلالته ولا شك ان ضلالته من فعله قال الامرالي ان عقابه على فعله لا على فعل غيره وقوله وازرة لے وا ما غير الوازرة فتحمل وزر غيرها ومعنے ان من كان ناجيا واذن له في الشفاعة يشفع في غيره فينتفع المشفوع له بتلك الشفاعة ان كان مسلما واما الكافر فلا ينتفع بشفاعة مسلم ولا كافر ۱۲ صاوی ۵۲ قوله نسي ما كان يدعوا الخ لے نسي ربه الذي كان يتضرع اليه وما بمعنے من كقوله وما خلق الذكر والانثى اونسي الضر الذي كان يدعو الله الى كشفه ۱۲ مدارك ۵۳ قوله وهو الله آه تفسير لما وعبارة السمين قوله ما كان يدعوا اليه يجوز في ما هذه اوجه احدها ان تكون موصولة بمعنے الذي مرادا بها الضر لے نسي الضر الذي كان يدعو الى كشفه الثاني انها بمعنے الذي مرادا بها الباري تعالے لے نسي الله الذي كان يتضرع اليه وهذا عند من يجيز اطلاق ما على اولى العلم الثالث ان تكون ما مصدرية لے نسي كونه داعيا وقوله من قبل لے من قبل تحويل النعمة ۱۲ ج ۵۴ قوله ليضل بفتح الياء لابي عمرو وابن كثير ورويس وضمها للباقين واللام فيه للعاقبة لے يفيد وينتج الاضلال والضلال ۱۲ ك ۵۵ قوله امن هو قانت آه قرأ الحرميان نافع وابن كثير بتخفيف الميم والباقون بتشديدها فاما الاولى ففيها وجهان احدهما انها همزة الاستفهام دخلت على من بمعنے الذي والاستفهام للتقرير ومقابله محذوف تقديره امن هو قانت كمن جعل لله اندادا اوامن هو قانت كغيره او التقدير اهذا القانت خير ام الكافر المخاطب بقوله

آه وهم الذين خوطبوا بقوله يا عبادي فاتقون ووصفوا بما عده من الصفات الفاضلة وهم المخاطبون ايضا فيما سبق لقوله يا عباد الذين آمنوا اتقوا ربكم الآية فبين ان لهم صرم

وضمها مع اشياع ودونه اي الشكر لكم وَلَا تَزِرُ نفس وَازِرَةٌ وِّزْرَ نفس اُخْرٰى اي لا تحمله ثُمَّ اِلٰى رَبِّكُمْ مَّرْجِعُكُمْ فَيُنَبِّئُكُمْ بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُوْنَ اِنَّهٗ عَلِيْمٌۢ بِذَاتِ الصُّدُوْرِ بما في القلوب وَاِذَا مَسَّ الْاِنْسَانَ اي الكافر ضُرٌّ دَعَا رَبَّهٗ تضرع مُنِيْبًا راجعا اِلَيْهِ ثُمَّ اِذَا خَوَّلَهٗ نِعْمَةً اعطاه انعاما مِّنْهُ نَسِيَ ترك مَا كَانَ يَدْعُوْٓا يتضرع اِلَيْهِ مِنْ قَبْلُ وهو الله فما في موضع من وَجَعَلَ لِلّٰهِ اَنْدَادًا شركاء لِّيُضِلَّ بفتح الياء وضمها عَنْ سَبِيْلِهٖ دين الاسلام قُلْ تَمَتَّعْ بِكُفْرِكَ قَلِيْلًا بقية اجلك اِنَّكَ مِنْ اَصْحٰبِ النَّارِ ۝ اَمَّنْ بتخفيف الميم هُوَ قَانِتٌ قائم بوظائف الطاعات اٰنَآءَ الَّيْلِ ساعاته سَاجِدًا وَّقَآئِمًا في الصلوة يَّحْذَرُ الْاٰخِرَةَ اي يخاف عذابها وَيَرْجُوْا رَحْمَةَ جنة رَبِّهٖ كمن هو عاص بالكفر او غيره وفي قراءة ام من فام بمعنے بل والهمزة قُلْ هَلْ يَسْتَوِي الَّذِيْنَ يَعْلَمُوْنَ وَالَّذِيْنَ لَا يَعْلَمُوْنَ اي لا يستويان كما لا يستوي العالم والجاهل اِنَّمَا يَتَذَكَّرُ يتعظ اُولُوا الْاَلْبَابِ ع اصحاب العقول قُلْ يٰعِبَادِ الَّذِيْنَ اٰمَنُوا اتَّقُوْا رَبَّكُمْ اي عذابه بان تطيعوه لِلَّذِيْنَ اَحْسَنُوْا فِيْ هٰذِهِ الدُّنْيَا بالطاعة حَسَنَةٌ هي الجنة وَاَرْضُ اللّٰهِ وَاسِعَةٌ فهاجروا اليها من بين الكفار ومشاهدة المنكرات اِنَّمَا يُوَفَّى الصّٰبِرُوْنَ على الطاعات وما يبتلون به اَجْرَهُمْ بِغَيْرِ حِسَابٍ ۝ بغير مكيال ولا ميزان قُلْ اِنِّيْٓ اُمِرْتُ اَنْ اَعْبُدَ اللّٰهَ مُخْلِصًا لَّهُ الدِّيْنَ ۝ من الشرك وَاُمِرْتُ لِاَنْ اي بان اَكُوْنَ اَوَّلَ الْمُسْلِمِيْنَ ۝ من هذه الامة قُلْ اِنِّيْٓ اَخَافُ اِنْ عَصَيْتُ رَبِّيْ عَذَابَ يَوْمٍ عَظِيْمٍ ۝ قُلِ اللّٰهَ اَعْبُدُ مُخْلِصًا لَّهٗ دِيْنِيْ ۝ من الشرك فَاعْبُدُوْا مَا شِئْتُمْ مِّنْ دُوْنِهٖ غيره فيه تهديد لهم وايذان بانهم لا يعبدون الله تعالى قُلْ اِنَّ الْخٰسِرِيْنَ الَّذِيْنَ خَسِرُوْٓا اَنْفُسَهُمْ وَاَهْلِيْهِمْ يَوْمَ الْقِيٰمَةِ بتخليد الانفس في النار وبعدم وصولهم الى الحور المعدة لهم في الجنة لو امنوا اَلَا ذٰلِكَ هُوَ الْخُسْرَانُ الْمُبِيْنُ البين لَهُمْ مِّنْ فَوْقِهِمْ ظُلَلٌ طباق مِّنَ النَّارِ وَمِنْ تَحْتِهِمْ ظُلَلٌ من النار ذٰلِكَ يُخَوِّفُ اللّٰهُ بِهٖ عِبَادَهٗ اي المؤمنين ليتقوه يدل عليه يٰعِبَادِ فَاتَّقُوْنِ ۝ وَالَّذِيْنَ اجْتَنَبُوا الطَّاغُوْتَ الاوثان اَنْ يَّعْبُدُوْهَا وَاَنَابُوْٓا اقبلوا اِلَى اللّٰهِ لَهُمُ الْبُشْرٰى بالجنة فَبَشِّرْ عِبَادِ ۝ الَّذِيْنَ يَسْتَمِعُوْنَ الْقَوْلَ فَيَتَّبِعُوْنَ اَحْسَنَهٗ وهو ما فيه صلاحهم اُولٰٓئِكَ الَّذِيْنَ هَدٰىهُمُ اللّٰهُ وَاُولٰٓئِكَ هُمْ اُولُوا الْاَلْبَابِ ۝ اصحاب العقول اَفَمَنْ حَقَّ عَلَيْهِ كَلِمَةُ الْعَذَابِ اي لاملان جهنم الآية اَفَاَنْتَ تُنْقِذُ تخرج مَنْ فِي النَّارِ ۝ جواب الشرط واقيم فيه الظاهر مقام المضمر والهمزة للانكار والمعنى لا تقدر على هدايته فتنقذه من النار لٰكِنِ الَّذِيْنَ اتَّقَوْا رَبَّهُمْ بان اطاعوه لَهُمْ غُرَفٌ مِّنْ فَوْقِهَا غُرَفٌ مَّبْنِيَّةٌ تَجْرِيْ مِنْ تَحْتِهَا الْاَنْهٰرُ ۝

قل تمتع بكفرك قليلا ويدل عليه قل هل يستوي الذين يعلمون والذين لا يعلمون فحذف خبر المبتدأ او ما يعادل المستفهم عنه والتقدير ان الاولان اولى لقلة الحذف والثاني اي تكون الهمزة للنداء ومن كمنادي ويكون المنادي هو النبي صلى الله عليه وسلم وهو المامور بقوله قل هل يستوي الذين يعلمون كانه قيل يا من هو قانت قل كيت وكيت واما القراءة الثانية فهي ام داخلة على من الموصولة ايضا فادغمت الميم في الميم وفي ام حينئذ قولان احدهما انها متصلة ومعادلها محذوف تقديره الكافر خير ام الذي هو قانت والثاني انها منقطعة فتقدر ببل والهمزة لے بل امن هو قانت كغيره او كالكافر المقول له تمتع بكفرك ۱۲ ج ۵۶ قوله ساعاته لے اوله واوسطه وآخره وفي الآية دليل على افضلية قيام الليل على النهار لما في الحديث ما زال جبريل يوصيني بقيام الليل حتى علمت ان خيار امتي لا ينامون وقال ابن عباس من احب ان يهون الله عليه الوقوف يوم القيامة فليره الله في ظلمة الليل ۱۲ صاوی ۵۷ قوله وفي قراءة ام من لے بتخفيف الميم وهي قراءة نافع وابن كثير وحمزة وقرأ الباقون بتشديدها وقوله فام الخ قال في الخطيب وفي ام حينئذ قولان احدهما انها متصلة ومعادلها محذوف تقديره الكافر خير ام الذي هو قانت والثاني انها منقطعة فتقدر ببل والهمزة لے بل امن هو قانت كغيره او كالكافر المقول له تمتع بكفرك ۱۲ ۵۸ قوله هل يستوي الذين يعلمون الخ في الآية بيان لفضل العلم وتحقير للعلماء الغير العاملين فهم عند الله جهلة حيث جعل القانتين هم العلماء وفي الحديث يشفع يوم القيامة ثلاث الانبياء ثم العلماء ثم الشهداء وقوله اولوا الالباب في التاويلات النجمية هم الذين انسلخوا من جلد وجودهم بالكلية وقد ما تواعن انانيتهم وعاشوا بهويته تعالى انتهى ۱۲ ۵۹ قوله انما يتذكر الخ كلام مستقل غير داخل في الكلام المامور به وارد من جهته تعالى بعد الامر بما ذكر من القوارع الزاجرة عن الكفر والمعاصي لبيان عدم تاثيرها في قلوب الكفرة لاختلال عقولهم ابو السعود وفي الخطيب انما يتذكر لے يتعظ اولوا الالباب لے اصحاب العقول الصافية والقلوب النيرة وهم الموصوفون في آخر سورة آل عمران بقوله تعالى الذين يذكرون الله قياما وقعودا الآية ۱۲ جمل ۶۰ قوله للذين احسنوا في هذه الدنيا حسنة جملة مستانفة لتعليل الامر بالتقوى ولذا قيد بالظرف لان الدنيا مزرعة الآخرة وقوله وارض الله واسعة عطف عليه وانما عقب به لئلا يعتذر عن التفريط بعدم مساعدة المكان ومشقة مفارقة الاوطان فكان حثا على اغتنام الفرصة في الاعمار وترك العلائق من حب الديار ۱۲ ك ۱۱ قوله وارض الله واسعة لے فمن تعسرت عليه التقوى والاحسان في وطنه فليهاجر الى حيث يتمكن فيه من ذلك كما هو سنة الانبياء والصالحين فانه لا عذر له في التفريط اصلا ۱۲ ابو السعود ۱۲ قوله فهاجروا اليها اشار بذلك الى ان المراد بالارض ارض الدنيا والمعنى من تعسرت عليه التقوى في محل فليهاجر الى محل آخر يتمكن فيه من ذلك اذ لا عذر في التفريط اصلا وكانت الهجرة قبل فتح مكة شرطا في صحة الاسلام فلما فتحت مكة نسخ كونها شرطا وصارت تعتريها الاحكام فتارة تكون واجبة كما اذا هاجر من ارض لا يتيسر فيها اقامة دينه الى ارض يتمكن فيها دينه ويقيم شعائره وتارة تكون مندوبة كما اذا هاجر من ارض لا اخيار بها الارض بها اخيار يجتمع عليهم للارشاد وتكون مكروهة كما اذا هاجر من ارض بها الاخيار واهل العلم والصلاح لارض لا اخيار بها ولا علم ولا عمل وتارة تكون محرمة كما اذا هاجر من ارض يامن فيها على دينه لارض لا يامن فيها عليه ۱۲ صاوی ۱۳ قوله بغير حساب بغير مكيال ولا ميزان وعن ابن عباس مرفوعا ان الميزان لا تنصب لاهل البلاء بل يصب لهم الاجر صبا رواه الطبراني ۱۲ ك ۱۴ قوله قل اني امرت ان اعبد الله الخ الحكمة في هذا الاخبار اعلام الامة بان يتصفوا به ويلزموه فان العادة ان المتصف بخلق ثم يامر به اولى بعرض بالامر به يؤثر في غيره كما قيل حال رجل في الف رجل انفع من حال الف رجل في رجل ۱۲ ص ۱۵ قوله لے بان يشير الى ان اللام بمعنى الباء وقيل اللام زائدة وقيل بمعناه امرت بذلك لاجل ان اكون مقدمهم في الدارين ۱۲ ك ۱۶ قوله قل اني اخاف سبب نزولها ان كفار قريش قالوا للنبي صلى الله عليه وسلم ما حملك على هذا الذي اتيتنا به الا تنظر الى ملة ابيك وجدك وقومك فتاخذ بها فنزلت فالمقصود منها زجر الغير عن المعاصي لانه صلى الله عليه وسلم اذا كان خائفا مع كمال طهارته وعصمته فغيره اولى وذلك سنة الانبياء والصالحين حيث يخوفون غيرهم بما هم متصفون به ليكونوا مثلهم لا الملوك والمتجبرين حيث يامرون غيرهم بما لم يتصفوا به ۱۲ صاوی ۱۷ قوله لهم من فوقهم آه لهم خبر مقدم ومن فوقهم حال وظلل مبتدأ وقوله طباق لے قطع كبار واطلاق ظلل عليها تهكم والا فهي محرقة وظلة تكفي من الحر فان قلت الظلة ما فوق الانسان فكيف سمي ما تحته بالظلة قلت فيه وجوه الاول انه من باب اطلاق احد الضدين على الآخر الثاني ان الذي تحته من النار يكون ظلة لآخر تحته في النار لانها دركات الثالث ان الظلة التحتانية اذا كانت مشابهة للظلة الفوقانية في الايذاء والحرارة سميت باسمها لاجل المماثلة والمشابهة ۱۲ ج ۱۸ قوله ذلك يخوف الله به عباده لے فالحكمة في ذكر احوال اهل النار تخويف المؤمنين منها ليتقوها بطاعة ربهم ۱۲ صاوی ۱۹ قوله والذين اجتنبوا الطاغوت الخ قيل نزلت هذه الآية في عثمان بن عفان وعبد الرحمن بن عوف وسعد وسعيد وطلحة والزبير رضي الله عنهم سالوا ابا بكر رضي الله عنه فاخبرهم بايمانه فآمنوا ۱۲ صاوی ۲۰ قوله الذين يستمعون القول الخ نزلت في عثمان بن عفان وعبد الرحمن بن عوف وسعد وسعيد وطلحة والزبير حين سالوا ابا بكر رضي الله عنه فاخبرهم ايمانه فآمنوا فيكون المعنى يستمعون من ابي بكر فيتبعون احسنه وهو قوله لا اله الا الله كما في كشف الاسرار وقال الكلبي يجلس الرجل مع القوم فيستمع الاحاديث محاسن ومساوي فيتبع احسنها فياخذ المحسن ويحدث بها ويدع مساويها ۱۲ ۲۱ قوله جواب الشرط لے فمن شرطية ويجوز ان يكون

تعلیقات جدیدۃ من التفاسیر المعتبرۃ لحل جلالین

۵۱ قولہ وعد اللہ الخ مصدر مؤکد لان قولہ لہم یغرف فی معنی وعدہم اللہ ذلک وقال الصاوی قولہ بفعلہ المقدر لے وتقدیرہ وعدہم اللہ وعدا ۱۲ مدارک ۵۲ قولہ الم تر الخ استیناف مسوق لبیان تمثیل الحیاۃ الدنیا فی سرعۃ زوالہا وقرب اضمحلالہا باذکر من احوال الزرع تحذیرا عن زخارفہا والاغترار بہا ۱۲ صاوے ۵۳ قولہ ادخلہ امکنۃ ینبع لے امکنۃ ینبع منہا حیث انہا قریبۃ من وجہ الارض فلم یجعلہ فی اسفلہا جدا بحیث لا یستخرج منہا فی کلامہ تفسیرہا بالماء الکائن فیہا ۱۲ جمل ۵۴ قولہ فمن شرح اللہ صدرہ آہ استیناف جاء بہ لتعلیل ما قبلہ من تخصیص الذکر بأولی الالباب وشرح الصدر للاسلام عبارۃ عن تکمیل الاستعداد لہ فانہ محل للقلب الذی ہو منبع للروح التی تتعلق بہا النفس لقابلیۃ للاسلام فانشراحہ مستدع لانشراح القلب آہ ابوالسعود والہمزۃ للاستفہام الانکاری والفاء عاطفۃ علی جملۃ مقدرۃ لے أہذا کمن طبع علی قلبہ ہذا ماجری علیہ اشارح وبعضہم جعلہا شرطیۃ فخبرہا جملۃ الشرط او الجواب او ہما آہ ۱۲ ح ۵۵ قولہ علی نور من ربہ لے نور المعرفۃ والاہتداء وفی الحدیث اذا دخل النور القلب انشرح وانفسح فقیل ما علامۃ ذلک قال الانابۃ الی دار الخلود والتجافی عن دار الغرور والتاہب للموت قبل نزولہ ۱۲ صاوے ومدارک ۵۶ قولہ عن قبول القرآن اشار بذلک الی ان من بمعنی عن وفی الکلام مضاف محذوف ویصح ان تبقی من علی بابہا للتعلیل لے قست قلوبہم من اجل ذکر اللہ لفساد قلوبہم وخسرانہا ومن المعلوم الشاہد ان الاطمئنۃ الفاخرۃ تکون دواء لبعض المرضی و من ہنا قول بعض العارفین الا بذکر اللہ تزداد الذنوب وتطمس البصائر والقلوب ۱۲ صاوے ۵۷ قولہ فی النظم لے اللفظ وقولہ وغیرہ لے المعنی کالبلاغۃ والدلالۃ علی المنافع قال ابوالبصیر رضی اللہ عنہ فی ہذا المعنی ؎ ردت بلاغتہا دعوے معارضہا ۞ ردا لغیور بیدا لجانی عن الحرم ۞ فما تعد ولا تحصے عجائبہا ۞ ولا تسام علی الاکثار بالسام ۞ واعلم انہ فی ہذہ الآیۃ اثبت ان القرآن متشابہ وفی آیۃ اخری اثبت انہ محکم وفی آیۃ اخری ان بعضہ محکم وبعضہ متشابہ ووجہ الجمع بینہما ان المراد بالتشابہ فی آیۃ الاقتصار علیہ ما شبہ بعضہ بعضا فی اللفظ والمعنی من حیث البلاغۃ وحسن الترتیب وبالحکم فی آیۃ الاقتصار علیہ ما لا یاتیہ الباطل من بین یدیہ ولا من خلفہ وبالمتشابہ فی آیۃ الجمع ما خفی معناہ وبالحکم ما ظہر معناہ ۱۲ صاوے ۵۸ قولہ وغیرہ لے کصحۃ المعنی والبلاغۃ والدلالۃ علی المنافع العامۃ ۱۲ کرخی ۵۹ قولہ مثانی جمع مثنی کمعنی ومعانی لے مردد ومکرر وہو لغت کتابا بقولہ متشابہا بمعنی فیہ لے کرر فیہ الوعد والوعید وغیرہ القصص والامثال ۱۲ ک ۶۰ قولہ وغیرہا لے کالقصص والاحکام فان قلت کیف وصف الواحد بالجمع لے کیف وصف الکتاب وہو مفرد بمثانی وہو جمع قلت الجواب انما صح ذلک لان الکتاب جملۃ ذات تفاصیل وتفاصیل الشیٔ ہی جملۃ تقول القرآن اسباع واخماس وسور وآیات کذلک تقول اقاصیص واحکام ومواعظ ونظیرہ قولک الانسان عروق وعظام واعصاب ۱۲ مختصر من الجمل ۶۱ قولہ ترتعد ارتعادا لزیدان وفی القاموس ارتعد اضطرب ۱۲ ۶۲ قولہ لے عند ذکرہ وعدہ اشار بہذا الی ان الی بمعنی عند فالتضمین فی الحرف وہو احد وجہین والاخر انہ ضمن تلین معنی تسکن فعداہ بالی والمفسر قد جمع بینہما والحاصل ان اللہ تعالیٰ بین حال المومن عند سماع القرآن فحالۃ ذکر الوعید تغلب علیہ الخوف فیقشعر وفی حال ذکر الوعد یغلب علیہ الرجاء فتتسع صدرہ وتطمئن نفسہ لان الخوف والرجاء مصحوبان للعبد کجناحی الطائر ان عدم احدہما یسقط ۱۲ صاوے ۶۳ قولہ افمن یتقی بوجہہ الخ لے کمن امن من العذاب فحذف الخبر لما حذف فی نظائرہ وسوء العذاب شدتہ ومعناہ ان الانسان اذا القی مخوفا من المحاوف استقبلہ بہ وطلب ان یقی بہا وجہہ لانہ اعز اعضائہ علیہ والذی یلقی فی النار یلقی مغلولۃ یداہ الی عنقہ فلا شیٔ لہ ان یتقی النار الا بوجہہ الذی کان یتقی المخاوف بغیرہ وقایۃ لہ ومحاماۃ علیہ ۱۲ مدارک ۶۴ قولہ کمن امن منہ یشیر الی تقدیر الخبر لقولہ افمن یتقی وقولہ امن بقصر الہمزۃ وکسر المیم من الامن لے من العذاب بدخول الجنۃ ۱۲ ک ۶۵ قولہ وقیل للظلمین عطف علی المفہوم من السابق لے یعذب الظالمون ویقال لہم وقیل الواو للحال وقد مقدرۃ ۱۲ ک ۶۶ قولہ لے جزاءہ ففیہ مضاف مقدر او ہو مجاز اطلق فیہ السبب علی سببہ ۱۲ ک ۶۷ قولہ من کل مثل لے یحتاج الیہ الناظر فی امر دینہ ۱۲ خطیب ۶۸ قولہ قرآنا عربیا فیہ ثلاثۃ اوجہ احدہا ان یکون منصوبا علی المدح لانہ لما کان نکرۃ امتنع اتباعہ للقرآن الذی قبلہ ان ینتصب بیتذکرون لے یتذکرون قرآنا الثالث ان ینتصب علی الحال من القرآن علی انہا حال مؤکدۃ وتسمی حالا موطئۃ لان الحال فی الحقیقۃ عربیا و قرآنا توطئۃ لہ نحو جاء زید رجلا صالحا وقولہ غیر ذی عوج نعت لقرآن او حال اخری قال الزمخشری فان قلت فہلا قیل مستقیما او غیر معوج قلت فیہ فائدتان احدہما نفی ان یکون فیہ عوج قط کما قال ولم یجعل لہ عوجا الثانیۃ ان العوج یختص بالمعانی دون الاعیان وقیل المراد بالعوج الشک واللبس ۱۲ ج ۶۹ قولہ غیر ذی عوج فان قیل ہلا قیل مستقیما او غیر عوج اجیب بان فی ذلک فائدتین احدہما نفی ان یکون عوج قط ثانیتہما ان لفظ العوج مختص بالمعانی دون الاعیان و اجاب فی البیضاوی بانہ ابلغ من المستقیم واختص بالمعانی انتہی حاصلہ اذ یجوز ان یراد الاستقامۃ من بعض الوجوہ والینا فلا یقال للدین الباطل انہ ذو عوج لانتخب المعوج انہ ذو عوج من حائط وقال فی روح البیان والفرق بین عوج بفتح العین وبکسرہا فہو بکسرہا یستعمل فی المعانی والاعیان الغیر المنتصبۃ کالرمح والجدار ملخصا ۱۲ ۷۰ قولہ لبس واختلاف لے لا التباس فیہ ولا خلاف فیہ بوجہ فانہ نکرۃ وقعت فی سیاق النفی فہو ابلغ من مستقیما لانہ یحتمل ان یکون من وجہ دون وجہ ۱۲ ک ۷۱ قولہ بدل من مثلا بحذف المضاف لے مثل رجل ویجوز ان یکون مفعولا ثانیا لضرب ۱۲ ک ۷۲ قولہ شرکاء متشاکسون شرکا ہ مبتدأ خبرہ و متشاکسون صفۃ شرکاء والجملۃ صفۃ لرجل والخبر متشاکسون وفیہ تعلق بہ ۱۲ ک ۷۳ قولہ متشاکسون التشاکس بایکدیگر بدخوئی کردن رفتن وفی القاموس التشاکس التخالف ۱۲ ۷۴ قولہ متنازعون سیئۃ اخلاقہم من الرجل الشکس بکسر الکاف ویجوز سکانہ ہو الذی لا ینقاد لصاحبہ ۱۲ ۷۵ قولہ ورجلا سلما قرأ ابن کثیر وابو عمر وسلما بالالف وکسر اللام والباقون سلما بفتح السین واللام وابن جبر بکسر السین وسکون اللام فالقراءۃ الاولی اسم فاعل من سلم کذا فہو سالم والقراءتان الاخیرتان سلما وسلما فہما مصدران وصف بہما علی سبیل المبالغۃ او علی حذف مضاف او علی وقوعہما موقع اسم الفاعل فیعود کالقراءۃ الاولی ۱۲ ج ۷۶ قولہ خالصا لے من مزاحمۃ شرکۃ غیرہ فیہ لنافع وابن عمر والکوفیین سلما بفتحتین وہو مصدر نعت بہا للمبالغۃ او حذف منہا ذا ۱۲ ک ۷۷ قولہ مثلا لے صفۃ وحالا وانما اقتصر فی التمییز علی الواحد لبیان الجنس ۱۲ ک ۷۸ قولہ لا یستویان تمییز لے محول عن الفاعل لے لا یستوی شہلہما وصفتہما وافرد التمییز لانہ مقتصر علیہ او لان فی قولہ ضرب المثل ضربا وقرئ مثلین فطابق حالی الرجلین ۱۲ جمل ۷۹ قولہ فلا شماتۃ بالموت الشماتۃ الفرح ببلیۃ العدو کذا فی المختار ۱۲ ۸۰ قولہ

ای من تحت الغرف الفوقانیۃ والتحتانیۃ وَعْدَ اللّٰہِ منصوبٌ بفعلہ المقدر لَا یُخْلِفُ اللّٰہُ الْمِیْعَادَ وعدہ اَلَمْ تَرَ تعلم اَنَّ اللّٰہَ اَنْزَلَ مِنَ السَّمَآءِ مَآءً فَسَلَکَہٗ یَنَابِیْعَ ادخلہ امکنۃ ینبع فِی الْاَرْضِ ثُمَّ یُخْرِجُ بِہٖ زَرْعًا مُّخْتَلِفًا اَلْوَانُہٗ ثُمَّ یَہِیْجُ یَیْبَسُ فَتَرٰىہُ بعد الخضرۃ مُصْفَرًّا ثُمَّ یَجْعَلُہٗ حُطَامًا فتاتا اِنَّ فِیْ ذٰلِکَ لَذِکْرٰی تذکیرا لِاُولِی الْاَلْبَابِ یتذکرون بہ لدلالتہ علی وحدانیۃ اللہ تعالیٰ وقدرتہ اَفَمَنْ شَرَحَ اللّٰہُ صَدْرَہٗ لِلْاِسْلَامِ فَہُوَ عَلٰی نُوْرٍ مِّنْ رَّبِّہٖ کمن طبع علی قلبہ دل علی ہذا قولہ فَوَیْلٌ لِّلْقٰسِیَۃِ کلمۃ عذاب لِقُلُوْبُہُمْ مِّنْ ذِکْرِ اللّٰہِ ای عن قبول القرآن اُولٰٓئِکَ فِیْ ضَلٰلٍ مُّبِیْنٍ ۝ بین اللّٰہُ نَزَّلَ اَحْسَنَ الْحَدِیْثِ کِتٰبًا بدل من احسن ای قرانا مُّتَشَابِہًا ای یشبہ بعضہ بعضا فی النظم وغیرہ مَّثَانِیَ ثنی فیہ الوعد والوعید وغیرہما تَقْشَعِرُّ مِنْہُ تر تعد عند ذکر وعید جُلُوْدُ الَّذِیْنَ یَخْشَوْنَ رَبَّہُمْ ثُمَّ تَلِیْنُ تطمئن جُلُوْدُہُمْ وَقُلُوْبُہُمْ اِلٰی ذِکْرِ اللّٰہِ ای عند ذکر وعدہ ذٰلِکَ ای الکتاب ہُدَی اللّٰہِ یَہْدِیْ بِہٖ مَنْ یَّشَآءُ وَمَنْ یُّضْلِلِ اللّٰہُ فَمَا لَہٗ مِنْ ہَادٍ ۝ اَفَمَنْ یَّتَّقِیْ یلقی بِوَجْہِہٖ سُوْٓءَ الْعَذَابِ یَوْمَ الْقِیٰمَۃِ ای اشدہ بان یلقی فی النار مغلولۃ یداہ الی عنقہ کمن امن منہ بدخول الجنۃ وَقِیْلَ لِلظّٰلِمِیْنَ ای کفار مکۃ ذُوْقُوْا وَبَالَ مَا کُنْتُمْ تَکْسِبُوْنَ ۝ ای جزاءہ کَذَّبَ الَّذِیْنَ مِنْ قَبْلِہِمْ رسلہم فِی اتیان العذاب فَاَتٰىہُمُ الْعَذَابُ مِنْ حَیْثُ لَا یَشْعُرُوْنَ ۝ من جہۃ لا یخطر ببالہم فَاَذَاقَہُمُ اللّٰہُ الْخِزْیَ الذل والہوان من المسخ والقتل وغیرہما فِی الْحَیٰوۃِ الدُّنْیَا وَلَعَذَابُ الْاٰخِرَۃِ اَکْبَرُ لو کانوا ای المکذبون یَعْلَمُوْنَ ۝ عذابہا فاکذبوا ولقد ضَرَبْنَا جعلنا لِلنَّاسِ فِیْ ہٰذَا الْقُرْاٰنِ مِنْ کُلِّ مَثَلٍ لَّعَلَّہُمْ یَتَذَکَّرُوْنَ ۝ یتعظون قُرْاٰنًا عَرَبِیًّا حال غَیْرَ ذِیْ عِوَجٍ ای لبس واختلاف لَّعَلَّہُمْ یَتَّقُوْنَ ۝ الکفر ضَرَبَ اللّٰہُ للمشرک والموحد مَثَلًا رَّجُلًا بدل من مثلا فِیْہِ شُرَکَآءُ مُتَشٰکِسُوْنَ متنازعون سیئۃ اخلاقہم وَرَجُلًا سَلَمًا خالصا لِّرَجُلٍ ہَلْ یَسْتَوِیٰنِ مَثَلًا تمییز ای لا یستوی العبد بجماعۃ والعبد لواحد فان الاول اذا طلب منہ کل من مالکیہ خدمتہ فی وقت واحد تحیر من یخدم منہم وہذا امثل للمشرک والثانی مثل للموحد اَلْحَمْدُ لِلّٰہِ وحدہ بَلْ اَکْثَرُہُمْ اہل مکۃ لَا یَعْلَمُوْنَ ۝ ما یصیرون الیہ من العذاب فیشرکون اِنَّکَ خطاب للنبی مَّیِّتٌ وَّاِنَّہُمْ مَّیِّتُوْنَ ۝ ستموت ویموتون فلا شماتۃ بالموت نزلت لما استبطأوا موتہ صلی اللہ علیہ وسلم ثُمَّ اِنَّکُمْ ایہا الناس یَوْمَ الْقِیٰمَۃِ عِنْدَ رَبِّکُمْ تَخْتَصِمُوْنَ ۝ فیما بینکم من المظالم فَمَنْ ای لا احد اَظْلَمُ مِمَّنْ کَذَبَ عَلَی اللّٰہِ بنسبۃ الشریک والولد اِلَیْہِ وَکَذَّبَ بِالصِّدْقِ بالقرآن اِذْ جَآءَہٗ اَلَیْسَ فِیْ جَہَنَّمَ مَثْوًی مأوی لِّلْکٰفِرِیْنَ ۝ بلی وَالَّذِیْ جَآءَ بِالصِّدْقِ

ع نزلت لما استبطأ واموتہ وذلک انہم کانوا یتربصون موتہ فاخبر الشر بان الموت یعمہم جمیعا فلا معنی للتربص وشماتۃ الفانی ۱۲ ۸۱ قولہ ثم انکم ایہا الناس الخ وقیل لمنسی

اجاب فی البیضاوی انتہی حاصلہ اذ یجوز ان یراد الاستقامۃ من بعض الوجوہ والینا فلا یقال فی اعوجاج الاعیان مثلا یقال للدین الباطل انہ ذو عوج لانتخب المعوج انہ ذو عوج من حائط وقال فی روح البیان والفرق بین عوج بفتح العین وبکسرہا فہو بکسرہا یستعمل فی المعانی والاعیان الغیر المنتصبۃ کالرمح والجدار ملخصا ۱۲ ۸۲ قولہ لبس واختلاف لے لا التباس فیہ ولا خلاف فیہ بوجہ فانہ نکرۃ وقعت فی سیاق النفی فہو ابلغ من مستقیما لانہ یحتمل ان یکون من وجہ دون وجہ ۱۲ ک ۸۳ قولہ بدل من مثلا بحذف المضاف لے مثل رجل ویجوز ان یکون مفعولا ثانیا لضرب ۱۲ ک ۸۴ قولہ شرکاء متشاکسون شرکا ہ مبتدأ خبرہ و متشاکسون صفۃ شرکاء والجملۃ صفۃ لرجل والخبر متشاکسون وفیہ تعلق بہ ۱۲ ک ۸۵ قولہ متشاکسون التشاکس بایکدیگر بدخوئی کردن رفتن وفی القاموس التشاکس التخالف ۱۲ ۸۶ قولہ متنازعون سیئۃ اخلاقہم من الرجل الشکس بکسر الکاف ویجوز سکانہ ہو الذی لا ینقاد لصاحبہ ۱۲ ۸۷ قولہ ورجلا سلما قرأ ابن کثیر وابو عمر وسلما بالالف وکسر اللام والباقون سلما بفتح السین واللام وابن جبر بکسر السین وسکون اللام فالقراءۃ الاولی اسم فاعل من سلم کذا فہو سالم والقراءتان الاخیرتان سلما وسلما فہما مصدران وصف بہما علی سبیل المبالغۃ او علی حذف مضاف او علی وقوعہما موقع اسم الفاعل فیعود کالقراءۃ الاولی ۱۲ ج ۸۸ قولہ خالصا لے من مزاحمۃ شرکۃ غیرہ فیہ لنافع وابن عمر والکوفیین سلما بفتحتین وہو مصدر نعت بہا للمبالغۃ او حذف منہا ذا ۱۲ ک ۸۹ قولہ مثلا لے صفۃ وحالا وانما اقتصر فی التمییز علی الواحد لبیان الجنس ۱۲ ک ۹۰ قولہ لا یستویان تمییز لے محول عن الفاعل لے لا یستوی شہلہما وصفتہما وافرد التمییز لانہ مقتصر علیہ او لان فی قولہ ضرب المثل ضربا وقرئ مثلین فطابق حالی الرجلین ۱۲ جمل ۹۱ قولہ فلا شماتۃ بالموت الشماتۃ الفرح ببلیۃ العدو کذا فی المختار ۱۲ ۹۲ قولہ

هو النبی صلی اللہ علیہ وسلم وَصَدَّقَ بِهٖ هم المؤمنون فالذی بمعنی الذین اُولٰٓئِكَ هُمُ الْمُتَّقُوْنَ ۝ الشرك
لَهُمْ مَّا يَشَآءُوْنَ عِنْدَ رَبِّهِمْ ذٰلِكَ جَزٰٓؤُا الْمُحْسِنِيْنَ ۝ لِاَنْفُسِهِمْ بِاِيْمَانِهِمْ لِيُكَفِّرَ اللّٰهُ عَنْهُمْ اَسْوَاَ الَّذِيْ
عَمِلُوْا وَيَجْزِيَهُمْ اَجْرَهُمْ بِاَحْسَنِ الَّذِيْ كَانُوْا يَعْمَلُوْنَ ۝ اسوأ واحسن بمعنی السیئ والحسن اَلَيْسَ اللّٰهُ
بِكَافٍ عَبْدَهٗ ای النبی صلی اللہ علیہ وسلم بلی وَيُخَوِّفُوْنَكَ الخطاب لہ بِالَّذِيْنَ مِنْ دُوْنِهٖ ای الاصنام اَنْ
تقتلہ او تخبلہ وَمَنْ يُّضْلِلِ اللّٰهُ فَمَا لَهٗ مِنْ هَادٍ ۝ وَمَنْ يَّهْدِ اللّٰهُ فَمَا لَهٗ مِنْ مُّضِلٍّ اَلَيْسَ اللّٰهُ
بِعَزِيْزٍ غالب علی امرہ ذِيْ انْتِقَامٍ ۝ من اعدائہ بلی وَلَئِنْ لام قسم سَاَلْتَهُمْ مَّنْ خَلَقَ السَّمٰوٰتِ وَ
الْاَرْضَ لَيَقُوْلُنَّ اللّٰهُ قُلْ اَفَرَءَيْتُمْ مَّا تَدْعُوْنَ مِنْ دُوْنِ اللّٰهِ ای الاصنام اِنْ اَرَادَنِيَ اللّٰهُ
بِضُرٍّ هَلْ هُنَّ كٰشِفٰتُ ضُرِّهٖٓ اَوْ اَرَادَنِيْ بِرَحْمَةٍ هَلْ هُنَّ مُمْسِكٰتُ رَحْمَتِهٖ لا وفی قراءۃ بالاضافۃ
فیهما قُلْ حَسْبِيَ اللّٰهُ عَلَيْهِ يَتَوَكَّلُ الْمُتَوَكِّلُوْنَ ۝ یثق الواثقون قُلْ يٰقَوْمِ اعْمَلُوْا عَلٰى مَكَانَتِكُمْ حالتکم
اِنِّيْ عَامِلٌ ۚ علی حالتی فَسَوْفَ تَعْلَمُوْنَ ۝ مَنْ موصولۃ مفعول لتعلم يَّاْتِيْهِ عَذَابٌ يُّخْزِيْهِ وَيَحِلُّ يَنْزِلُ عَلَيْهِ
عَذَابٌ مُّقِيْمٌ ۝ دائم هو عذاب النار وقد اخزاهم اللہ ببدر اِنَّآ اَنْزَلْنَا عَلَيْكَ الْكِتٰبَ لِلنَّاسِ بِالْحَقِّ متعلق
بانزل فَمَنِ اهْتَدٰى فَلِنَفْسِهٖ ۚ اهتداؤہ وَمَنْ ضَلَّ فَاِنَّمَا يَضِلُّ عَلَيْهَا ۚ وَمَآ اَنْتَ عَلَيْهِمْ بِوَكِيْلٍ ۝
فتجبرهم علی الهدی اَللّٰهُ يَتَوَفَّى الْاَنْفُسَ حِيْنَ مَوْتِهَا وَالَّتِيْ لَمْ تَمُتْ فِيْ مَنَامِهَا ۚ ای یتوفاها
وقت النوم فَيُمْسِكُ الَّتِيْ قَضٰى عَلَيْهَا الْمَوْتَ وَيُرْسِلُ الْاُخْرٰٓى اِلٰٓى اَجَلٍ مُّسَمًّى ۚ ای وقت موتها
والمرسلۃ نفس التمییز تبقی بدونها نفس الحیوۃ بخلاف العکس اِنَّ فِيْ ذٰلِكَ الذکور لَاٰيٰتٍ دلالات
لِّقَوْمٍ يَّتَفَكَّرُوْنَ ۝ فیعلمون ان القادر علی ذلک قادر علی البعث وقریش لم یتفکروا فی ذلک اَمِ بَلِ
اتَّخَذُوْا مِنْ دُوْنِ اللّٰهِ ای الاصنام اٰلِهَةً شُفَعَآءَ ۚ عند اللہ بزعمهم قُلْ لهم اَيشفعون ولو كَانُوْا لَا يَمْلِكُوْنَ
شَيْـًٔا من الشفاعۃ وغیرها وَّلَا يَعْقِلُوْنَ ۝ انکم تعبدونهم ولا غیر قُلْ لِّلّٰهِ الشَّفَاعَةُ جَمِيْعًا ۚ ای
هو مختص بها فلا یشفع احد الا باذنہ لَهٗ مُلْكُ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ ثُمَّ اِلَيْهِ تُرْجَعُوْنَ ۝ وَاِذَا ذُكِرَ اللّٰهُ
وَحْدَهٗ ای دون الهتهم اشمأزت نفرت وانقبضت قُلُوْبُ الَّذِيْنَ لَا يُؤْمِنُوْنَ بِالْاٰخِرَةِ ۚ وَاِذَا ذُكِرَ الَّذِيْنَ
مِنْ دُوْنِهٖٓ ای الاصنام اِذَا هُمْ يَسْتَبْشِرُوْنَ ۝ قُلِ اللّٰهُمَّ بمعنی یا اللہ فَاطِرَ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ مبدعهما
عَالِمَ الْغَيْبِ وَالشَّهَادَةِ فَاغَاب وما شوهد اَنْتَ تَحْكُمُ بَيْنَ عِبَادِكَ فِيْمَا كَانُوْا فِيْهِ يَخْتَلِفُوْنَ ۝ من امر
الدین اِهْدِنِيْ لِمَا اخْتُلِفَ فِيْهِ مِنَ الْحَقِّ وَلَوْ اَنَّ لِلَّذِيْنَ ظَلَمُوْا مَا فِي الْاَرْضِ جَمِيْعًا وَّمِثْلَهٗ مَعَهٗ

۵۱ قولہ ہو النبی صلی اللہ علیہ وسلم اھ وقال الزجاج روی عن علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ انہ قال والذی جاء بالصدق محمد صلی اللہ علیہ وسلم والذی صدق بہ ابو بکر الصدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہ وروی ان الذی جاء بالصدق محمد صلی اللہ علیہ وسلم والذی صدق بہ المؤمنون والکل صحیح کذا قالہ قالوا الوجہ فی العربیۃ ان یکون جاء وصدق لفاعل واحد لان التغایر یستدعی اضمار الذی و ذا غیر جائز او اضمار الفاعل من غیر تقدم الذکر وذا بعید ۱۲ مدارک ۵۲ قولہ ہم المؤمنون وقیل المراد منہ ابو بکر رضی اللہ عنہ وجمہ الرازی والیضاوی فی روح البیان وقال الامام السہیلی رحمہ اللہ والذی جاء بالصدق ہو رسول اللہ والذی صدق ہو الصدیق رضی اللہ عنہ ودخل فی الآیۃ بالمعنی کل من صدق بہ لکن رده السیدی وسندی بان ضمیر الجمع ہہنا واولئک ہم المتقون دال علی العموم ۱۲ ۵۳ قولہ فالذی بمعنی الذین لما فی جنس والمراد بالنسبۃ للصلۃ الاولی محمد وبالنسبۃ للصلۃ الثانیۃ المؤمنون ولذلک روعی معناہ فجمع فی قولہ اولئک ہم المتقون ۱۲ جمل ۵۴ قولہ لانفسہم متعلق للحسنین وفیہ اشارۃ الی ان احسان الانسان لنفسہ وثمرتہ عائدۃ علیہا فلا یعود علی اللہ نفع محسن ولا ضر مسیئ تعالیٰ اللہ عنہ والاحسان للنفس یکون بطاعۃ اللہ والانتہاء الیہ وبذل المعروف للخلق محبۃ فی الخالق وبہذا تکون النفس عزیزۃ ومن اعز نفسہ اعزہ اللہ وبضدہا تمیز الاشیاء ۱۲ صاوی ۵۵ قولہ ان تقتلہ بالفوقیۃ علی زنۃ التانیث والضمیر المستکن للاصنام والبارز للنبی صلے اللہ علیہ وسلم وکذا فی او تخبلہ وہو بدل عن الذین لے یخوفونک بقتل الاصنام ایاہ او تخبلہ التخبیل افساد العقل کانوا یقولون انا نخاف ان یخبلک آلہتنا لعیبک ایاہا ۱۲ ک ۵۶ قولہ او تخبلہ التخبیل افساد العقل فی القاموس خبلہ افسد عقلہ او عضوہ ۱۲ ۵۷ قولہ ذی انتقام لے ینتقم من اعدائہ وفیہ وعید لقریش ووعد للمؤمنین بانہ ینتقم لہم منہم وینصرہم علیہم ثم اعلم بانہم مع عبادتہم الاوثان مقرون بان اللہ تعالیٰ خلق السمٰوٰت والارض بقولہ ولئن الخ ۱۲ مدارک ۵۸ قولہ وفی قراءۃ لے فی قراءۃ السبع غیر ابی عمر وفانہ قرأ کاشفات وممسکات بالتنوین ورحمتہ وضره بالنصب فہو المقرر فی متن التفسیر ۱۲ ک ۵۹ قولہ وما انت علیہم بوکیل ہذا تسلیۃ لہ صلے اللہ علیہ وسلم والمعنی لیس ہداہم بیدک ولا فی ضمانتک حتی تقہرہم وتجبرہم علیہ وانما ہو بید نا فان شئنا ہدیناہم وان شئنا القینا ہم علی ما ہم علیہ من الضلال ۱۲ ص ۶۰ قولہ فنجبرہم من الجبر والاجبار بمعنی الاکراہ منصوب فی جواب الشرط ۱۲ ک ۶۱ قولہ اللہ یتوفی الانفس الخ المعنی باخبار یۃ خدائے تعالیٰ قبض روح میکند نزدیک موت آن وآن روح کہ نمرده است قبض آن میکند نزدیک خواب آن پس نگاہ میدارد آنرا کہ حکم موت کردہ است بر وے ومیگذارد آن دیگر را تا وقتی معین وفی البیضاوی اللہ یتوفی الانفس حین موتہا والتی لم تمت فی منامہا لے یقبضہا من الابدان بان یقطع تعلقہا عنہا وتصرفہا فیہا اما ظاہرا وباطنا وذلک عند الموت اوظاہرا لا باطنا وہو فی النوم وقولہ ویمسک التی قضی علیہا الموت فلا یردہا الی البدن وقولہ ویرسل الاخری لے الی تمۃ الی بدنہا عند الیقظۃ وقولہ الی اجل مسمی ہو الموت وما روے عن ابن عباس رض ان فی ابن آدم نفسا وروحا بینہما شعاع الشمس فالنفس التی بہا العقل والتمییز والروح التی بہا النفس والحیوۃ فیتوفیان عند الموت ویتوفی النفس وحدہا عند النوم قریب مما ذکرنا ۱۲ ۶۲ قولہ والمرسلۃ نفس التمییز تبقی بدونہا نفس الحیوۃ بخلاف العکس فلا یبقی نفس التمییز بدون نفس الحیوۃ وعن ابن عباس فی ابن آدم نفس وروح فالنفس ہی التی بہا العقل والتمییز والروح ہی التی بہا النفس والحرکۃ فاذا نام العبد قبض اللہ نفسہ ولم یقبض روحہ وعن علی قال یخرج الروح عند النوم ویبقی شعاعہ فی الجسد فاذا انتبہ من النوم عاد الروح الی جسدہ باسرع من لحظۃ واخرج الحاکم والطبرانی عن علی مرفوعا ما من عبد ولا امرأۃ ینام فیتلئ نوما الا یعرج بروحہ الی العرش فالذی لا یستیقظ الا عند العرش فتلک الرؤیا التی تصدق والذی یستیقظ دون العرش فتلک الرؤیا التی تکذب واخرج الطبرانی فی الاوسط من طریق سعید ابن جبیر عن ابن عباس ان ارواح الاحیاء وارواح الاموات تلتقی فی المنام فیتعارف منہا ما شاء اللہ فیتساءلون بینہم فیمسک ارواح الموتی ویرسل ارواح الاحیاء الی اجسادہا الی انقضاء مدۃ حیاتہا او اخرج ابن المبارک فی الزہد عن ابی الدرداء اذا نام الانسان عرج بروحہ حتی توتی بہا الی العرش فمن کان منہم طاہرا اذن لہا بالسجود وان کان جنبا لم یوذن لہا فیہ ۱۲ ک ۶۳ قولہ بخلاف العکس لے فمتی ذہبت نفس الحیاۃ لا تبقی نفس التمییز والاحساس واعلم انہ اختلف ہل فی الانسان روح واحدۃ والتعدد باعتبار اوصافہا وہو الاصح او روحان احدہما روح الیقظۃ التی اجرے اللہ العادۃ بانہا اذا کانت فی الجسد کان الانسان منتبہا فاذا خرجت منہ نام الانسان ورأت تلک الروح المنامات والاخری روح الحیاۃ التی اجرے اللہ العادۃ بانہا اذا کانت فی الجسد کان حیا فاذا فارقتہ مات فاذا رجعت الیہ حیی وکلام المفسر محتمل للقولین ۱۲ صاوی ۶۴ قولہ بخلاف العکس لے لا تبقی نفس التمییز بدون نفس الحیاۃ ۱۲ جمل ۶۵ قولہ ایشفعون یشیر بہ الی ان مدخول الہمزۃ محذوف وقولہ ولو کانوا حال من فاعلہ لے ایشفعون فی حالۃ تقدیر عدم ملکہم وعدم عقلہم ۱۲ جمل ۶۶ قولہ لا لے لا یقدرون ولا یعقلون شیئا لانہم جمادات مخلصا ۱۲ ک ۶۷ قولہ واذا ذکر الذین من دونہ اذا ہم یستبشرون العامل فی اذا الشرطیۃ و اذا الفجائیۃ معنی المفاجات المتضمنۃ ہی ایاہ لے فاجئوا وقت الذکر وقت الاستبشار ولا یلزمہ تعلق ظرفین بعامل واحد لان الثانی لیس منصوبا علی الظرفیۃ بل علی انہ مفعول بہ کذا فی الکشاف وشروحہ وذلک مبنی علی امرین احدہما ان العامل فی اذا الفجائیۃ ہو معنی المفاجات والثانی ان العامل فی اذا الشرطیۃ ہو الجواب وذلک لانہ لا یصح کون الفعل فی الجواب عاملا فی اذا الشرطیۃ فیما نحن فیہ لانہ حینئذ یکون فی معنی المضاف الیہ لاذا الفجائیۃ فلا یکون عاملا فی المضاف ولا فیما قبلہ فاضطروا الی کون العامل فیہا معنی المفاجات واما اذا کان العامل فیہا معنی الشرط کما ذہب الیہ بعضہم واختارہ الشیخ الرضی عند تضمنہا معنی الشرط فلا صارف عنہ والقول بان اذا الفجائیۃ العامل فیہ معنی المفاجاۃ سماقتزوبہ الزمخشری وتبعہ ابن الحاجب وانکرہ ابن ہشام وابو حیان ولم یرتضیہ الشیخ الرضی لانہ اخراج لاذا عن المفعولیۃ والعامل فیہا عندہم ہو الخبر مذکورا کان او مقدرا وبناء علی تقدیرکونہ ظرفا مکانا او زمانا واما علی تقدیرکونہ حرفا فلا حاجۃ فیہا الی العامل وعلی تقدیرکونہا اسم مکان کما نقل عن المبرد فیجوز ان یکون خبر المبتدا الذی بعدہا یتعلق بکائن وشبہہ من متعلقات الظروف العامۃ فمتی نحو خرجت فاذا السبع فیجوز ان یکون اذا فی قولہم فاذا السبع خبرا عما بعدہا بتقدیر مضاف لے فاذا حصول السبع فی ذلک الوقت ویجوز ان یکون الخبر محذوفا واذا ظرفا لذلک غیر سادسدہ لے فمتی ذلک الوقت السبع بالباب کذا قال الشیخ الرضی وعلی ہذا فاذا کان الخبر مذکورا کما فی نحن فیہ فہما العامل فی اذا ہذہ ۱۲ ک ۶۸ قولہ یستبشرون لے یفرحون ویظہرون وجوہہم البشر وہو اثر السرور والاستبشار ہو ان یمتلئ القلب سرورا حتی تنبسط لہ بشرۃ الوجہ ہذا ہو حال الکافر عند ذکر اللہ تعالیٰ واما المؤمن فیفرح بذکر اللہ ویحزن بترکہ واعلم ان کل قلب لا یعرف اللہ فانہ لا یانس بذکر اللہ ولا یسکن الیہ ولا یفرح بہ فلا یکون مسکن الحق اوحی اللہ تعالیٰ الی موسیٰ یا موسیٰ اتحب ان تسکن معک ببیتک فحر للہ ساجدا ثم قال یا رب وکیف تسکن معی فی بیتی فقال یا موسیٰ اما علمت انی جلیس من ذکرنی وحیث ما التمسنی ۱۲

لَا تَقْنَطُوا مِنْ رَّحْمَةِ اللّٰهِ ۚ اِنَّ اللّٰهَ يَغْفِرُ الذُّنُوْبَ جَمِيْعًا ۚ اِنَّهٗ هُوَ الْغَفُوْرُ الرَّحِيْمُ ۝ وَاَنِيْبُوْٓا اِلٰى رَبِّكُمْ وَاَسْلِمُوْا لَهٗ مِنْ قَبْلِ اَنْ يَّاْتِيَكُمُ الْعَذَابُ ثُمَّ لَا تُنْصَرُوْنَ ۝ وَاتَّبِعُوْٓا اَحْسَنَ مَآ اُنْزِلَ اِلَيْكُمْ مِّنْ رَّبِّكُمْ مِّنْ قَبْلِ اَنْ يَّاْتِيَكُمُ الْعَذَابُ بَغْتَةً وَّاَنْتُمْ لَا تَشْعُرُوْنَ ۝ اَنْ تَقُوْلَ نَفْسٌ يّٰحَسْرَتٰى عَلٰى مَا فَرَّطْتُّ فِيْ جَنْۢبِ اللّٰهِ ۖ وَاِنْ كُنْتُ لَمِنَ السّٰخِرِيْنَ ۝ اَوْ تَقُوْلَ لَوْ اَنَّ اللّٰهَ هَدٰىنِيْ لَكُنْتُ مِنَ الْمُتَّقِيْنَ ۝ اَوْ تَقُوْلَ حِيْنَ تَرَى الْعَذَابَ لَوْ اَنَّ لِيْ كَرَّةً فَاَكُوْنَ مِنَ الْمُحْسِنِيْنَ ۝ بَلٰى قَدْ جَآءَتْكَ اٰيٰتِيْ فَكَذَّبْتَ بِهَا وَاسْتَكْبَرْتَ وَكُنْتَ مِنَ الْكٰفِرِيْنَ ۝ وَيَوْمَ الْقِيٰمَةِ تَرَى الَّذِيْنَ كَذَبُوْا عَلَى اللّٰهِ وُجُوْهُهُمْ مُّسْوَدَّةٌ ۚ اَلَيْسَ فِيْ جَهَنَّمَ مَثْوًى لِّلْمُتَكَبِّرِيْنَ ۝ وَيُنَجِّي اللّٰهُ الَّذِيْنَ اتَّقَوْا بِمَفَازَتِهِمْ ۚ لَا يَمَسُّهُمُ السُّوْٓءُ وَلَا هُمْ يَحْزَنُوْنَ ۝ اَللّٰهُ خَالِقُ كُلِّ شَيْءٍ ۚ وَّهُوَ عَلٰى كُلِّ شَيْءٍ وَّكِيْلٌ ۝ لَهٗ مَقَالِيْدُ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ ۚ وَالَّذِيْنَ كَفَرُوْا بِاٰيٰتِ اللّٰهِ اُولٰٓئِكَ هُمُ الْخٰسِرُوْنَ ۝ قُلْ اَفَغَيْرَ اللّٰهِ تَاْمُرُوْٓنِّيْٓ اَعْبُدُ اَيُّهَا الْجٰهِلُوْنَ ۝ وَلَقَدْ اُوْحِيَ اِلَيْكَ وَاِلَى الَّذِيْنَ مِنْ قَبْلِكَ ۚ لَئِنْ اَشْرَكْتَ لَيَحْبَطَنَّ عَمَلُكَ وَلَتَكُوْنَنَّ مِنَ الْخٰسِرِيْنَ ۝ بَلِ اللّٰهَ فَاعْبُدْ وَكُنْ مِّنَ الشّٰكِرِيْنَ ۝ وَمَا قَدَرُوا اللّٰهَ حَقَّ قَدْرِهٖ ۖ وَالْاَرْضُ جَمِيْعًا قَبْضَتُهٗ يَوْمَ الْقِيٰمَةِ وَالسَّمٰوٰتُ مَطْوِيّٰتٌۢ بِيَمِيْنِهٖ ۚ سُبْحٰنَهٗ وَتَعٰلٰى عَمَّا يُشْرِكُوْنَ ۝ وَنُفِخَ فِي الصُّوْرِ فَصَعِقَ مَنْ فِي السَّمٰوٰتِ وَمَنْ فِي الْاَرْضِ اِلَّا مَنْ شَآءَ اللّٰهُ ۖ ثُمَّ نُفِخَ فِيْهِ اُخْرٰى فَاِذَا هُمْ قِيَامٌ يَّنْظُرُوْنَ ۝ وَاَشْرَقَتِ الْاَرْضُ بِنُوْرِ رَبِّهَا وَوُضِعَ الْكِتٰبُ وَجِايْٓءَ بِالنَّبِيّٖنَ وَالشُّهَدَآءِ وَقُضِيَ بَيْنَهُمْ بِالْحَقِّ وَهُمْ لَا يُظْلَمُوْنَ ۝ وَوُفِّيَتْ كُلُّ نَفْسٍ مَّا عَمِلَتْ ۚ وَهُوَ اَعْلَمُ بِمَا يَفْعَلُوْنَ ۝ وَسِيْقَ الَّذِيْنَ كَفَرُوْٓا اِلٰى جَهَنَّمَ زُمَرًا ۚ حَتّٰٓى اِذَا جَآءُوْهَا فُتِحَتْ اَبْوَابُهَا وَقَالَ لَهُمْ خَزَنَتُهَآ اَلَمْ يَاْتِكُمْ رُسُلٌ مِّنْكُمْ يَتْلُوْنَ عَلَيْكُمْ اٰيٰتِ رَبِّكُمْ وَيُنْذِرُوْنَكُمْ لِقَآءَ يَوْمِكُمْ هٰذَا ۚ قَالُوْا بَلٰى وَلٰكِنْ حَقَّتْ كَلِمَةُ الْعَذَابِ عَلَى الْكٰفِرِيْنَ ۝ قِيْلَ ادْخُلُوْٓا اَبْوَابَ جَهَنَّمَ خٰلِدِيْنَ فِيْهَا ۚ فَبِئْسَ مَثْوَى الْمُتَكَبِّرِيْنَ ۝ وَسِيْقَ الَّذِيْنَ اتَّقَوْا رَبَّهُمْ اِلَى الْجَنَّةِ زُمَرًا ۚ حَتّٰٓى اِذَا جَآءُوْهَا وَفُتِحَتْ اَبْوَابُهَا وَقَالَ لَهُمْ خَزَنَتُهَا سَلٰمٌ عَلَيْكُمْ طِبْتُمْ فَادْخُلُوْهَا خٰلِدِيْنَ ۝ وَقَالُوا الْحَمْدُ لِلّٰهِ الَّذِيْ صَدَقَنَا وَعْدَهٗ وَاَوْرَثَنَا الْاَرْضَ نَتَبَوَّاُ مِنَ الْجَنَّةِ حَيْثُ نَشَآءُ ۚ فَنِعْمَ اَجْرُ الْعٰمِلِيْنَ ۝ وَتَرَى الْمَلٰٓئِكَةَ حَآفِّيْنَ مِنْ حَوْلِ الْعَرْشِ يُسَبِّحُوْنَ بِحَمْدِ رَبِّهِمْ ۚ وَقُضِيَ بَيْنَهُمْ بِالْحَقِّ وَقِيْلَ الْحَمْدُ لِلّٰهِ رَبِّ الْعٰلَمِيْنَ ۝

۵۱ قولہ مالم یکونوا یحتسبون ای مالم یکن قط فی حسابہم ولم یخطر ببالہم ۱۲ ک ۵۲ قولہ ای العذاب فان العذاب الذی کانوا یستہزؤن بہ عند اخبار النبی صلے اللہ علیہ وسلم بذلک وفیہ تعریض لمن قدر المضاف فقال جزاء الہزہم بانہ لاحاجۃ الی ذلک ۱۲ ک ۵۳ قولہ انعاما یشیر بتفسیرہا بالانعام الی توجیہ تذکیر الضمیر کما قال الشارح آہ شیخنا وعلی الثانی ہے زائدۃ کما فی الیمین لانہا ہی التی تزاد بعد الحروف النواسخ لتہیئہا للدخول علی الافعال ۱۲ ح ۵۴ قولہ انما اوتیتہ آہ ما موصولۃ او کافۃ فعلی الاول الہاء عائدۃ علی النعمۃ والتذکیر باعتبار کونہا بمعنی الانعام وعلی الثانی عائدۃ علیہا ۱۲ ک ۵۵ قولہ بانی اہل لہ او علی علم منی بانی لست اہلا لما فی من استحقاقہا او علی علم منی بوجوہ کسبہ ۱۲ ۵۶ قولہ الی القولۃ اختار کون الضمیر لے القولۃ اختارہ الزمخشری والتانیث باعتبار الخبر او لفظ النعمۃ ۱۲ ک ۵۶ قولہ لے القولۃ المذکورۃ وہی قولہ انما اوتیتہ علی علم وتانیث الضمیر باعتبار الخبر یعنی لما کان الخبر مؤنثا اعنی فتنۃ ساغ تانیث المبتدا لاجلہ لانہ فی معناہ کقولہم ما جاءتک حاجتک وصنع غیرہ تفسیر الضمیر بالنعمۃ لے بل النعمۃ فتنۃ ۱۲ ک ۵۷ قولہ لے جزاؤہا یشیر الی تقدیر المضاف للسیئات وقیل اسمی جزاء السیئۃ سیئۃ للشاکلۃ ۱۲ ک ۵۸ قولہ قل یعبادی الآہ وسبب نزولہا ما روے عن ابن عباس انہ قال بعث رسول اللہ صلے اللہ علیہ وسلم الی وحشی قاتل حمزۃ یدعوہ الی الاسلام فارسل الیہ کیف تدعونی الی دینک وانت تزعم انہ من قتل او اشرک او زنی یلق اثاما یضاعف لہ العذاب وانا فعلت ذلک کلہ فانزل اللہ الا من تاب وآمن وعمل عملا صالحا فقال وحشی ہذا شرط شدید لعلی لا اقدر علیہ فہل غیر ذلک فانزل اللہ ان اللہ لا یغفر ان یشرک بہ ویغفر ما دون ذلک لمن یشاء فقال وحشی ارانی بعد فی شبہۃ الی فغفر لی ام لا فانزل اللہ قل یا عبادی الذین اسرفوا علی انفسہم لا تقنطوا من رحمۃ اللہ فقال وحشی نعم الآن لا اری شرطا فاسلم فسئل قولہ ان اللہ لا یغفر الذنوب جمیعا لے بالتوبۃ اذ اتاب وصحت توبتہ فمصحت ذنوبہ ومن مات قبل ان یتوب فہو موکول الی مشیئۃ اللہ تعالی فیہ فان شاء غفر لہ وعفا عنہ وان شاء عذبہ بقدر ذنوبہ ثم یدخلہ الجنۃ بفضلہ ورحمۃ فالتوبۃ واجبۃ علی کل واحد وخوف العقاب قائم فلعل اللہ یغفر مطلقا ولعلہ یعذب ثم یغفر بعد ذلک وفی ہذہ الآیۃ من انواع المعانی والبیان اشیاء حسنۃ منہا اقبالہ علیہم وندأوہم ومنہا اضافتہم الیہ اضافۃ تشریف ومنہا الالتفات من التکلم الی الغیبۃ فی قولہ من رحمۃ اللہ ومنہا اضافۃ الرحمۃ لاجل الاسماء الحسنی ومنہا اعادۃ الاظہار بلفظہ فی قولہ ان اللہ ومنہا ایرادہ الجملۃ من قولہ انہ ہو الغفور الرحیم موکدۃ بان والفصل وباعادۃ الصفتین اللتین تضمنتہما الآیۃ السابقۃ ۱۲ ح ۵۸ قولہ قل یعبادی الذین اسرفوا علی انفسہم الآیۃ عن ابن عباس ان وحشیا قاتل حمزۃ رضی اللہ عنہ کتب الی النبی علیہ الصلوٰۃ والسلام یسالہ ہل لی من توبۃ وکتب انہ کان قد سمع وانت تزعم ان من قتل واشرک او زنی یلق اثاما یضاعف لہ العذاب یوم القیامۃ وانا قد فعلت ذلک کلہ فانزل اللہ سبحانہ وتعالی الا من امن وعمل صالحا فقال وحشی ہذا شرط شدید لا اقدر علیہ فہل غیر ذلک فانزل اللہ تعالی ان اللہ لا یغفر ان یشرک ویغفر ما دون ذلک لمن یشاء فقال وحشی فلا ادری ایغفر لی ام لا فانزل اللہ تعالی قل یا عبادی الذین اسرفوا الآیۃ قال نعم ہذا فجاء فاسلم من الخطیب لمخصا وفی الکبیر ہذا عام فی حق جمیع المسرفین وقولہ ان اللہ یغفر الذنوب جمیعا لے ولو بعد حین بتعذیب فی الجملۃ وبغیرہ حیثما یشاء من ابی السعود ۱۲ ۵۹ قولہ تیاسوا فی القاموس قنط کنصر وضرب قنوطا وقنطا کفرح قنطا وقناطۃ وکینع وحسب ویاتان علی الجمع بین اللغتین یئس ۱۲ ۶۰ قولہ لمن تاب من الشرک بالاسلام واما سائر الذنوب فیغفرہا من غیر توبۃ ویدل علیہ قولہ تعالی ان اللہ لا یغفر ان یشرک بہ ویغفر ما دون ذلک لمن یشاء لانہ لو قید بالتوبۃ لم یصح عدم مغفرۃ الشرک قانہ ایضا مغفور بعد التوبۃ ۱۲ ک ۶۱ قولہ ہو القرآن بیان لاحسن فالمراد بما انزل الیکم الکتب السماویۃ مطلقا والخطاب للجنس ۱۲ ک ۶۲ قولہ فبادروا الیہ قیل الخ قدر الفعل والظرف المضاف لان تقول وامشہوہنا وجہان وسیاتی ہنا ان تقول ولان لا تقول ۱۲ کمالین ۶۳ قولہ اصلہ یا حسرتی آہ الف الف بدل من یاء المتکلم وقد یا حسرتی علی الاصل ویا حسرتای علی الجمع بین العوض والمعوض والحسرۃ الاغتمام والحزن علی مافات ۱۲ ۶۴ قولہ حسرتی بالاضافۃ الی یاء المتکلم فانقلبت الیاء الفا فان العرب یحول یاء الکنایۃ الفا فی الاستغاثۃ فیقولون یا ویلتا ویا ندامتا والمعنی یا ایتہا الحسرۃ ہذا اوانک فاحضری ۱۲ ک ۶۵ قولہ فی جنب اللہ قال الرازی الجنب سمی جنبا لانہ جانب من جوانب ذلک الشئی والشئی الناء یکون من لوازم الشئی وتوابعہ یکون کانہ جند من جنودہ وجانب من جوانبہ فلما حصلت ہذہ المشابہۃ بین الجنب الذی ہو العضو وبین ما یکون لازما للشئی وتابعا لہ لاجرم حسن اطلاق لفظ الجنب علی الحق والامر والطاعۃ انتہی ۱۲ ۶۶ قولہ ای بمکان فوزہم من الجنۃ بان یجعلوا فیہ ۱۲ ۶۷ قولہ ای مفاتیح خزائنہما من المطر والنبات وغیرہما والذین کفروا بایٰت اللہ القرآن اولٰئک ہم الخٰسرون متصل بقولہ ویُنجّی اللہ الذین اتقوا الخ وما بینہما اعتراض

۵۰ قولہ لن تاب من الشرک الخ ۱۲ ک ۵۱ قولہ ہو القرآن بیان لاحسن فالمراد بما انزل الیکم الکتب السماویۃ مطلقا والخطاب للجنس ۱۲ ک ۵۲ قولہ فبادروا الیہ قیل الخ قدر الفعل والظرف المضاف لان تقول وامشہوہنا وجہان وسیاتی ہنا ان تقول ولان لا تقول ۱۲ کمالین ۵۳ قولہ اصلہ یا حسرتی آہ الف الف بدل من یاء المتکلم وقد یا حسرتی علی الاصل ویا حسرتای علی الجمع بین العوض والمعوض والحسرۃ الاغتمام والحزن علی مافات ۱۲ ۵۴ قولہ حسرتی بالاضافۃ الی یاء المتکلم فانقلبت الیاء الفا فان العرب یحول یاء الکنایۃ الفا فی الاستغاثۃ فیقولون یا ویلتا ویا ندامتا والمعنی یا ایتہا الحسرۃ ہذا اوانک فاحضری ۱۲ ک ۵۵ قولہ فی جنب اللہ قال الرازی الجنب سمی جنبا لانہ جانب من جوانب ذلک الشئی والشئی الناء یکون من لوازم الشئی وتوابعہ یکون کانہ جند من جنودہ وجانب من جوانبہ فلما حصلت ہذہ المشابہۃ بین الجنب الذی ہو العضو وبین ما یکون لازما للشئی وتابعا لہ لاجرم حسن اطلاق لفظ الجنب علی الحق والامر والطاعۃ انتہی ۱۲ ۵۶ قولہ لے طاعۃ اشار بذلک الی ان المراد بالجنب الطاعۃ مجاز الان الجنب فی الاصل الجہۃ المحسوسۃ ویرادفہ الجانب فشبہت الطاعۃ بالجہۃ بجامع تعلق کل بصاحبہ لان الطاعۃ لہا تعلق باللہ تعالی والجہۃ لہا تعلق بصاحبہا ۱۲ صاوی ۵۷ قولہ فاکون من المحسنین آہ فی نصبہ وجہان احدہما عطفہ علی کرۃ فانہا مصدر فعطف مصدر موؤل علی مصدر مصرح بہ والثانی انہ منصوب علی جواب التمنی المفہوم من قولہ لوان لی کرۃ والفرق بین الوجہین ان الاول یکون فیہ الکون تمنیا ویجوز ان تضمر ان وان تظہر والثانی یکون فیہ الکون متمنی ویجب ان تضمر ان ۱۲ ح ۵۸ قولہ فیقال آہ جواب سوال تقدیرہ ان کلمۃ بلی تختص بالجحد المحض فکیف صح ان تقع بلی جوابا لنفی منفی فاجاب بانہ لما کان قولہ لوان اللہ ہدانی وجوابہ تضمنا نفی الہدایۃ لانہا للامتناع کانہ قال ما ہدانی اللہ فیقال بلی قد جاءتک ایاتی مرشدۃ لک آہ ۱۲ جمل ۵۹ قولہ من قبل اللہ لے جوابا للمقالۃ الثانیۃ واخر عن الثالثۃ لئلا یکون کلام الکافر بعضہ بعض ولم تؤخر المقالۃ الثانیۃ عن الثالثۃ لئلا یکون مخالفا للترتیب الوجودی فان الکافر اولا یحسرتم یتحسر بحجۃ واہیۃ ثم یتمنی الرجوع الی الدنیا ۱۲ صاوی ۶۰ قولہ وہو سبب الہدایۃ یشیر الی ان قولہ بلی الخ رد للمقالۃ الثانیۃ وہی لوان اللہ ہدانی لکنت من المتقین قال ابو السعود وقولہ تعالی بلی قد جاءتک الخ رد منہ تعالی للنفی الذی تضمنہ قول القائل لوان اللہ ہدانی ۱۲ جمل ۶۱ قولہ بنسبۃ الشریک الخ اشار بذلک الی ان المراد کذب یؤدی للکفر والا فظاہر الآیۃ یعم کل کذب علی اللہ تعالی وحینئذ ففیہا تحذیر وتخویف لمن یتعمد الکذب علی اللہ تعالی کالافتاء بغیر الشرع وروایۃ الحدیث بالکذب ۱۲ صاوی ۶۲ قولہ وجوہہم مسودۃ جملۃ من مبتدا وخبر فی محل نصب علی الحال من الموصول ان جعلت الرؤیۃ بصریۃ وفی محل المفعول الثانی ان جعلت علمیۃ والاول اولی لان کون الوجوہ والوانہا متعلقات ابصار اظہر من کونہا من متعلقات القلب وقولہ الیس الخ تعلیل لاسوداد وجوہہم کانہ قال لان لہم فی جہنم مقرا ومقاما ۱۲ ح ۶۳ قولہ بمفازتہم المفازۃ مفعلۃ من الفوز وہو السعادۃ فکان المعنی ان النجاۃ فی القیامۃ حصلت بسبب فوزہم فی الدنیا بالطاعۃ والخیرات فعبر عن الفوز باوقاتہا وموضعہا کبیر ہذا ما یؤید الشارح وفی ابی السعود المفازۃ مصدر میمی اما من فاز بالمطلوب لے ظفر بہ واما من فاز منہ لے نجا منہ ملخصا ۱۲ ۶۴ قولہ اللہ خالق

يتوكل واحد منا في امكان ارادة من جنسه او اسعة لامن جنسه غيره على ان فيها مقامات معنوية لما يتمانع واراد ما كما قال في التفسير الكبير قال علماء الاسلام انجنة نوعان ٣٩

قُلْ أَفَغَيْرَ اللّٰهِ تَأْمُرُوٓنِّيٓ أَعْبُدُ أَيُّهَا الْجَاهِلُونَ ○ وَلَقَدْ أُوحِيَ إِلَيْكَ وَإِلَى الَّذِينَ مِن قَبْلِكَ لَئِنْ أَشْرَكْتَ
لَيَحْبَطَنَّ عَمَلُكَ وَلَتَكُونَنَّ مِنَ الْخَاسِرِينَ ○ بَلِ اللّٰهَ فَاعْبُدْ وَكُن مِّنَ الشَّاكِرِينَ ○ وَمَا قَدَرُوا اللّٰهَ حَقَّ قَدْرِهِ
وَالْأَرْضُ جَمِيعًا قَبْضَتُهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَالسَّمَاوَاتُ مَطْوِيَّاتٌ بِيَمِينِهِ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَىٰ عَمَّا يُشْرِكُونَ ○ وَنُفِخَ فِي الصُّورِ
فَصَعِقَ مَن فِي السَّمَاوَاتِ وَمَن فِي الْأَرْضِ إِلَّا مَن شَاءَ اللّٰهُ ثُمَّ نُفِخَ فِيهِ أُخْرَىٰ فَإِذَا هُمْ قِيَامٌ يَنظُرُونَ ○
وَأَشْرَقَتِ الْأَرْضُ بِنُورِ رَبِّهَا وَوُضِعَ الْكِتَابُ وَجِيءَ بِالنَّبِيِّينَ وَالشُّهَدَاءِ وَقُضِيَ بَيْنَهُم بِالْحَقِّ وَهُمْ لَا يُظْلَمُونَ ○
وَسِيقَ الَّذِينَ كَفَرُوٓا إِلَىٰ جَهَنَّمَ زُمَرًا حَتَّىٰ إِذَا جَاءُوهَا فُتِحَتْ أَبْوَابُهَا وَقَالَ لَهُمْ خَزَنَتُهَا أَلَمْ يَأْتِكُمْ رُسُلٌ مِّنكُمْ
وَيُنذِرُونَكُمْ لِقَاءَ يَوْمِكُمْ هَٰذَا قَالُوا بَلَىٰ وَلَٰكِنْ حَقَّتْ كَلِمَةُ الْعَذَابِ عَلَى الْكَافِرِينَ ○ قِيلَ ادْخُلُوٓا أَبْوَابَ جَهَنَّمَ خَالِدِينَ فِيهَا
فَبِئْسَ مَثْوَى الْمُتَكَبِّرِينَ ○ وَسِيقَ الَّذِينَ اتَّقَوْا رَبَّهُمْ إِلَى الْجَنَّةِ زُمَرًا حَتَّىٰ إِذَا جَاءُوهَا وَفُتِحَتْ أَبْوَابُهَا
بِتَقْدِيرِ قَدْ وَقَالَ لَهُمْ خَزَنَتُهَا سَلَامٌ عَلَيْكُمْ طِبْتُمْ فَادْخُلُوهَا خَالِدِينَ ○ وَقَالُوا الْحَمْدُ لِلّٰهِ الَّذِي صَدَقَنَا
وَعْدَهُ وَأَوْرَثَنَا الْأَرْضَ نَتَبَوَّأُ مِنَ الْجَنَّةِ حَيْثُ نَشَاءُ فَنِعْمَ أَجْرُ الْعَامِلِينَ ○ وَتَرَى الْمَلَائِكَةَ حَافِّينَ مِنْ حَوْلِ الْعَرْشِ
يُسَبِّحُونَ بِحَمْدِ رَبِّهِمْ وَقُضِيَ بَيْنَهُم بِالْحَقِّ وَقِيلَ الْحَمْدُ

ل۵ قوله منصوب باعبد المعمول لتامرونى بتقديران لے اتامرون ان اعبد غير الله فحذف ان ورفع المضارع ويجوز تقديم معمول ان عليه خلافا للزمخشري ومن تبعه اما عند من لم يجوز الحذف فنصبه باعبد وتامرونى اعتراض ومن لم يجوز التقديم فنصبه اما باعبد وتامرونى اعتراض كما في الاول او ما يتضمنه مجموع تامرونى ان اعبد من معنى النفي لے انفير الله تبدونى بالتشديد لے تجعلونى عابدا له ۱۲ كمالين ل۵۲ قوله المعول لتامرونى لے اتامرونى بان اعبد غير الله قدم معمول عبد على تامرونى العامل في عامله وحذفت ۱۲ صاوى ل۵۲ قوله المعمول لتامرونى لے على اضمار ان المصدرية فلما حذفت بطل عملها على احد الوجهين فيها واصل تامرونى بان اعبد غير الله ۱۲ جمل ل۵۳ قوله بنون واحدة لے مخففة مع فتح الياء وهذه قراءة نافع وقوله بنونين لے وقرأ ابن عامر بنونين الاولے مفتوحة والثانية مكسورة وسكون الياء وقوله بادغام وعليه يجوز في الياء السكون والفتح وقوله وفك وعليه فالياء ساكنة لاغير فالقراءات اربعة ۱۲ جمل ل۵۴ قوله فرضا لے على سبيل التقدير وفرض المحال وهو جواب عن سوال مقدر كيف يقع الشرك من الانبياء مع عصمتهم وقيل المقصود بالخطاب امهم لعصمتهم من ذلك ان قلت كان مقتضى الظاهر لئن اشركتم فما وجه افراد الخطاب اجيب بان المعنى اوحي الے كل واحد منهم لئن اشركت الخ كما يقال كسانا الامير حلة تلے كساكل واحد منا حلة ۱۲ صاوى ل۵۵ قوله ولتكونن من الخاسرين عطف مسبب على سبب وجملة المعطوف والمعطوف عليه جواب القسم الثاني وهو لئن اشركت والقسم الثاني وجوابه جواب عن القسم الاول وهو لقد اوحي و حذف جواب الشرط وهو لئن اشركت للقاعدة ۱۲ صاوى ل۵۶ قوله بل الله فاعبد الفاء جواب الشرط المحذوف تقديره لاتعبد ما امرك الكفار بعبادته بل ان عبدت فاعبد الله فحذف الشرط واقيم المفعول مقامه ۱۲ روح ل۵۷ قوله وما قدروا الله حق قدره آن قلت ان مفهوم الآية يقتضي ان المؤمنين يعرفون الله حق معرفته ومقتضى قوله صلى الله عليه وسلم سبحانك ما عرفناك حق معرفتك وقوله سبحان من لا يعلم قدره غيره ولا يبلغ الواصفون صفته انه لا يعلم الا الله فكيف الجمع بينهما اجيب بان الآية محمولة على المعرفة الماموربها المكلف بتحصيلها والشك ان المؤمنين عرفوه حق معرفته التي فرضت عليهم وهي تنزيهه عن النقائص ووصفه بالكمالات والحديث محمول على المعرفة التي لم تفرض على العباد وهي معرفة الحقيقة والكنه فتدبر فحصل ان العجز عن الادراك ادراك والبحث عن الذات اشراك ولم يكلفنا الله الا بان ننزهه عما سواه سبحانه وتعالى ۱۲ صاوى ل۵۸ قوله والارض آه مبتدأ وقبضته خبره والجملة في محل نصب على الحال من اسم الجلالة لے ما عظموه حق عظمته والحال انه موصوف بهذه القدرة الباهرة و قدم الارض لمباشرتهم لها ومعرفتهم بحقيقتها ولما كان في دار الدنيا من يدعي الملك والقهر والعظمة والقدرة دون دار الآخرة فالامر فيها لله وحده ظاهرا وباطنا قال يوم القيامة ۱۲ ح ل۵۹ قوله لے مقبوضة له القبضة المرة من القبض اطلقت ههنا على المقبوض تسمية المفعول بالمصدر لے في ملكه وتصرفه يريد ان القبضة مجاز عن الملك وجعل الزمخشري الكلام على طريقة التخيل والتمثيل من غير اعتبار القبضة حقيقة ولا مجازا كقولهم شابت لمة الليل ۱۲ ك ل۶۰ قوله مجموعات لے كالسجل المطوي قال صاحب الكشاف والغرض من هذا الكلام اذا اخذته كما هو بجملته ومجموعه تصوير عظمته والتوقيف على كنه جلاله لا غير من غير ذهاب بالقبض ولا باليمين الى جهة حقيقة او جهة مجاز والية اشار المصنف ۱۲ جمل ل۶۱ قوله ونفخ في الصور الخ الذي ينفخ في الصور هو اسرافيل عليه السلام وقد قيل انه يكون معه جبريل لحديث ابي سعيد الخدري قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان صاحبي الصور بايديهما او في ايديهما قرنان يلاحظان النظر حتى يومران خرجه ابن ماجة في السنن ۱۲ جمل ل۶۲ قوله من الحور والولدان وغيرها وقد روى انه صلعم سأل جبريل عن هذه الآية فقال هم الشهداء رواه ابن ابي الدنيا عن ابي هريرة قال الحافظ ابن كثير رواة الحديث كلهم ثقات اللا احد منهم فانه غير معروف وقد مر في سورة النحل ۱۲ ك ل۶۳ قوله من الحور والولدان وغيرهما قال في الجمل النسفية وشرحه وهما لے الجنة والنار مخلوقتان موجودتان باقيتان ولا يفنى اهلهما لقوله تعالى في حق الفريقين خالدين فيها ابدا فان قيل قوله تعالى كل نفس ذائقة الموت يقتضي فناء اهلها ايضا والاقتران اجيب ان هذه الآية لے آية الاستثناء مفسرة لقوله تعالى كل شيء هالك الا وجهه وكل نفس ذائقة الموت وغيرهما من الآيات فلا تعارض ولا تناقض ملخصا من روح البيان ۱۲ ل۶۴ قوله ثم نفخ فيه اخرى الصحيح في عدد النفخات نفختان نفخة الفزع ونفخة البعث واخبار ابن العربي انها ثلثة ثالثها نفخة الصعق وقع التصريح به في حديث وقال الاولون نفخة الفزع هو نفخة الصعق لان الامرين متلازمان لے فزعوا فزعا ماتوا فيه وهذا مما صححه القرطبي واستدلوا باستثناء الاستثناء فيهما ۱۲ ك ل۶۵ قوله فاذا هم قيام ينظرون الاستثناء ملاحظ في هذا ايضا كما اشار له بقوله الموتى والا من لم يمت كالحور فلا يقال فيه فاذا هم قيام ينظرون آه شيخنا والعامة على رفع قيام خبرا وزيد بن علي على نصبه حالا وفيه حينئذ وجهان احدهما ان الخبر ينظرون وهو العامل في هذه الحال لے فاذا هم ينظرون قياما والثاني ان الخبر محذوف هو العامل في الحال لے فاذا هم مبعوثون او مجموعون قياما واذا جعلنا اذا الفجائية حرفا كما قال بعضهم فالعامل في الحال اما ينظرون واما الخبر المقدر ۱۲ ج ل۶۶ قوله تحيى قال صلى الله عليه وسلم ستة رون ربكم وقال كما لا تضارون في القمر في يوم الضحو ۱۲ خطيب ل۶۷ قوله لفصل القضاء والمراد بالنور نور يخلقها الله من غير واسطة فيضيء به ارض الموقف واضافته اليه تشريف كبيت الله وناقة الله وقد يقال المراد بالنور العدل وانما سمي نورا لانه يزين ابتباع ويظهر الحقوق كما سمي الظلم ظلمة ۱۲ ك ل۶۸ قوله وجيء بالنبيين لے ليدعوا على امهم انهم بلغوهم الرسالة وذلك ان الله يجمع الخلائق الاولين والآخرين في صعيد واحد ثم يقول الكفار الامم الماضية لكم نذير فينكرون ويقولون ما جاءنا من نذير فيسأل الله الانبياء عن ذلك فيقولون كذبوا قد بلغناهم فيسأل امم الانبياء وهو اعلم بهم اقامة للحجة فيقولون امة محمد تشهد لنا فيؤتى بامة محمد صلى الله عليه وسلم فيشهدون لهم انهم قد بلغوا فتقول لهم الامم الماضية من اين علمتم وانما كنتم بعدنا فيسأل هذه الامة فيقولون ارسل الينا رسولا وانزل علينا كتابا واخبرنا فيه بتبليغ الرسل وانت صادق فيما اخبرت ثم يؤتى بمحمد صلى الله عليه وسلم فيسأله الله عن امته فيزكيهم ويشهد بصدقهم ۱۲ ج ل۶۹ قوله جماعات متفرقة بعضها في زمر بعض وزمرا مفرد بمعنى زمرة من الزمر وهو الصوت اذا جماعة لا تخلو عنه ۱۲ ك ل۷۰ قوله ابوابها الواو للحال والحكمة في زيادة الواو ههنا دون التي قبلها ان ابواب السجن مغلقة لئلا يهرب احد منها فيجيء صاحب الجريمة ففتح له ثم تغلق عليه فناسب ذلك عدم الواو فيها بخلاف ابواب السرور والفرح فانها تفتح انتظار المن يدخلها ۱۲ صاوى ل۷۱ قوله سلام عليكم آه لے لا يعتريكم بعده مكروه وقوله طبتم لے طهرتم من دنس المعاصي آه بيضاوي وقوله حالا منصوب على التمييز المحول عن الفاعل واشار بهذا الى ان طبتم تمييزه محذوف لے طابت حالكم وسنت ۱۲ ج ، ل۷۲ قوله وجواب اذا مقدر عبارة السمين في جواب اذا ثلاثة اوجه احدها قوله وفتحت والواو زائدة وهو رأي الكوفيين والاخفش وانما جئ هنا بالواو دون التي قبلها لان ابواب السجون مغلقة الى ان يجيئها صاحب الجريمة ففتح له ثم تغلق عليه فناسب ذلك عدم الواو فيها بخلاف ابواب السرور والفرح فانها تفتح انتظار المن يدخلها والثاني ان الجواب قوله وقال لهم خزنتها على زيادة الواو ايضا لے حتى اذا جاؤها وقال لهم خزنتها الثالث ان الجواب محذوف قال الزمخشري

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِيْمِ حٰمٓ ۚ تَنْزِيْلُ الْكِتٰبِ مِنَ اللّٰهِ الْعَزِيْزِ الْعَلِيْمِ ۙ غَافِرِ الذَّنْۢبِ وَقَابِلِ التَّوْبِ شَدِيْدِ الْعِقَابِ ذِي الطَّوْلِ ۭ لَآ اِلٰهَ اِلَّا هُوَ ۭ اِلَيْهِ الْمَصِيْرُ ۝ مَا يُجَادِلُ فِيْٓ اٰيٰتِ اللّٰهِ اِلَّا الَّذِيْنَ كَفَرُوْا فَلَا يَغْرُرْكَ تَقَلُّبُهُمْ فِي الْبِلَادِ ۝ كَذَّبَتْ قَبْلَهُمْ قَوْمُ نُوْحٍ وَّالْاَحْزَابُ مِنْۢ بَعْدِهِمْ ۠ وَهَمَّتْ كُلُّ اُمَّةٍۢ بِرَسُوْلِهِمْ لِيَاْخُذُوْهُ وَجٰدَلُوْا بِالْبَاطِلِ لِيُدْحِضُوْا بِهِ الْحَقَّ فَاَخَذْتُهُمْ ۠ فَكَيْفَ كَانَ عِقَابِ ۝ وَكَذٰلِكَ حَقَّتْ كَلِمَتُ رَبِّكَ عَلَى الَّذِيْنَ كَفَرُوْٓا اَنَّهُمْ اَصْحٰبُ النَّارِ ۝ اَلَّذِيْنَ يَحْمِلُوْنَ الْعَرْشَ وَمَنْ حَوْلَهٗ يُسَبِّحُوْنَ بِحَمْدِ رَبِّهِمْ وَيُؤْمِنُوْنَ بِهٖ وَيَسْتَغْفِرُوْنَ لِلَّذِيْنَ اٰمَنُوْا ۚ رَبَّنَا وَسِعْتَ كُلَّ شَيْءٍ رَّحْمَةً وَّعِلْمًا فَاغْفِرْ لِلَّذِيْنَ تَابُوْا وَاتَّبَعُوْا سَبِيْلَكَ وَقِهِمْ عَذَابَ الْجَحِيْمِ ۝ رَبَّنَا وَاَدْخِلْهُمْ جَنّٰتِ عَدْنِ ِۨ الَّتِيْ وَعَدْتَّهُمْ وَمَنْ صَلَحَ مِنْ اٰبَآىِٕهِمْ وَاَزْوَاجِهِمْ وَذُرِّيّٰتِهِمْ ۭ اِنَّكَ اَنْتَ الْعَزِيْزُ الْحَكِيْمُ ۝ وَقِهِمُ السَّيِّاٰتِ ۭ وَمَنْ تَقِ السَّيِّاٰتِ يَوْمَىِٕذٍ فَقَدْ رَحِمْتَهٗ ۭ وَذٰلِكَ هُوَ الْفَوْزُ الْعَظِيْمُ ۝ اِنَّ الَّذِيْنَ كَفَرُوْا يُنَادَوْنَ لَمَقْتُ اللّٰهِ اَكْبَرُ مِنْ مَّقْتِكُمْ اَنْفُسَكُمْ اِذْ تُدْعَوْنَ اِلَى الْاِيْمَانِ فَتَكْفُرُوْنَ ۝ قَالُوْا رَبَّنَآ اَمَتَّنَا اثْنَتَيْنِ وَاَحْيَيْتَنَا اثْنَتَيْنِ فَاعْتَرَفْنَا بِذُنُوْبِنَا فَهَلْ اِلٰى خُرُوْجٍ مِّنْ سَبِيْلٍ ۝ ذٰلِكُمْ بِاَنَّهٗٓ اِذَا دُعِيَ اللّٰهُ وَحْدَهٗ كَفَرْتُمْ ۚ وَاِنْ يُّشْرَكْ بِهٖ تُؤْمِنُوْا ۭ فَالْحُكْمُ لِلّٰهِ الْعَلِيِّ الْكَبِيْرِ ۝ هُوَ الَّذِيْ يُرِيْكُمْ اٰيٰتِهٖ وَيُنَزِّلُ لَكُمْ مِّنَ السَّمَاۗءِ رِزْقًا ۭ وَمَا يَتَذَكَّرُ اِلَّا مَنْ يُّنِيْبُ ۝ فَادْعُوا اللّٰهَ مُخْلِصِيْنَ لَهُ الدِّيْنَ وَلَوْ كَرِهَ الْكٰفِرُوْنَ ۝

حٰمٓ ۚ تَنْزِيْلُ الْكِتٰبِ مِنَ اللّٰهِ الْعَزِيْزِ الْعَلِيْمِ ۙ غَافِرِ الذَّنْۢبِ وَقَابِلِ التَّوْبِ شَدِيْدِ الْعِقَابِ ذِي الطَّوْلِ ۭ لَآ اِلٰهَ اِلَّا هُوَ ۭ اِلَيْهِ الْمَصِيْرُ ۝ مَا يُجَادِلُ فِيْٓ اٰيٰتِ اللّٰهِ اِلَّا الَّذِيْنَ كَفَرُوْا فَلَا يَغْرُرْكَ تَقَلُّبُهُمْ فِي الْبِلَادِ ۝ كَذَّبَتْ قَبْلَهُمْ قَوْمُ نُوْحٍ وَّالْاَحْزَابُ مِنْۢ بَعْدِهِمْ ۠ وَهَمَّتْ كُلُّ اُمَّةٍۢ بِرَسُوْلِهِمْ لِيَاْخُذُوْهُ وَجٰدَلُوْا بِالْبَاطِلِ لِيُدْحِضُوْا بِهِ الْحَقَّ فَاَخَذْتُهُمْ ۠ فَكَيْفَ كَانَ عِقَابِ ۝ وَكَذٰلِكَ حَقَّتْ كَلِمَتُ رَبِّكَ عَلَى الَّذِيْنَ كَفَرُوْٓا اَنَّهُمْ اَصْحٰبُ النَّارِ ۝ اَلَّذِيْنَ يَحْمِلُوْنَ الْعَرْشَ وَمَنْ حَوْلَهٗ يُسَبِّحُوْنَ بِحَمْدِ رَبِّهِمْ وَيُؤْمِنُوْنَ بِهٖ وَيَسْتَغْفِرُوْنَ لِلَّذِيْنَ اٰمَنُوْا ۚ رَبَّنَا وَسِعْتَ كُلَّ شَيْءٍ رَّحْمَةً وَّعِلْمًا فَاغْفِرْ لِلَّذِيْنَ تَابُوْا وَاتَّبَعُوْا سَبِيْلَكَ وَقِهِمْ عَذَابَ الْجَحِيْمِ ۝ رَبَّنَا وَاَدْخِلْهُمْ جَنّٰتِ عَدْنِ ِۨ الَّتِيْ وَعَدْتَّهُمْ وَمَنْ صَلَحَ مِنْ اٰبَآىِٕهِمْ وَاَزْوَاجِهِمْ وَذُرِّيّٰتِهِمْ ۭ اِنَّكَ اَنْتَ الْعَزِيْزُ الْحَكِيْمُ ۝ وَقِهِمُ السَّيِّاٰتِ ۭ وَمَنْ تَقِ السَّيِّاٰتِ يَوْمَىِٕذٍ فَقَدْ رَحِمْتَهٗ ۭ وَذٰلِكَ هُوَ الْفَوْزُ الْعَظِيْمُ ۝ اِنَّ الَّذِيْنَ كَفَرُوْا يُنَادَوْنَ لَمَقْتُ اللّٰهِ اَكْبَرُ مِنْ مَّقْتِكُمْ اَنْفُسَكُمْ اِذْ تُدْعَوْنَ اِلَى الْاِيْمَانِ فَتَكْفُرُوْنَ ۝ قَالُوْا رَبَّنَآ اَمَتَّنَا اثْنَتَيْنِ وَاَحْيَيْتَنَا اثْنَتَيْنِ فَاعْتَرَفْنَا بِذُنُوْبِنَا فَهَلْ اِلٰى خُرُوْجٍ مِّنْ سَبِيْلٍ ۝ ذٰلِكُمْ بِاَنَّهٗٓ اِذَا دُعِيَ اللّٰهُ وَحْدَهٗ كَفَرْتُمْ ۚ وَاِنْ يُّشْرَكْ بِهٖ تُؤْمِنُوْا ۭ فَالْحُكْمُ لِلّٰهِ الْعَلِيِّ الْكَبِيْرِ ۝ هُوَ الَّذِيْ يُرِيْكُمْ اٰيٰتِهٖ وَيُنَزِّلُ لَكُمْ مِّنَ السَّمَاۗءِ رِزْقًا ۭ وَمَا يَتَذَكَّرُ اِلَّا مَنْ يُّنِيْبُ ۝ فَادْعُوا اللّٰهَ مُخْلِصِيْنَ لَهُ الدِّيْنَ وَلَوْ كَرِهَ الْكٰفِرُوْنَ ۝

---

۱ قولہ الا الذین یجادلون الخ الصواب ان یقول الا ان الذین یجادلون فی آیات اللہ بغیر سلطان اتاہم ان فی صدورہم الا کبر الا آیتین واول الآیۃ الثانیۃ خلق السموات والارض لآیۃ لان ہاتین الآیتین ہما المدینتان خلافا لما یوہمہ المفسر ۱۲ صاوی **۲ قولہ** الآیتین ادلتہا ان الذین یجادلون فی ایات اللہ بغیر سلطان الخ والثانیۃ لخلق السموات والارض الخ من الجمل ۱۲ **۳ قولہ** حم عن ابن عباس حم ہو اسم اللہ الاعظم وعنہ الرحمٰن ونون حروف الرحمٰن مقطعۃ ۱۲ ک **۴ قولہ** وقابل التوب ای بالواو واشارۃ الی انہ تعالیٰ یجمع للمومنین بین محو الذنوب وقبول التوبۃ فلا تلازم بین الوصفین بل بینہما تغایر اذ یمکن محو الذنوب من غیر توبۃ ویمکن قبول التوبۃ فی بعض الذنوب دون بعض ۱۲ صاوی **۵ قولہ** وقابل التوب القبول یذیر فتن والتوبۃ فی الشرع ہو ترک الذنب لقبحہ والندم علی ما فرط منہ والعزیمۃ علی ترک المعاودۃ والاستغفار عبارۃ عن طلب المغفرۃ بعد رؤیۃ قبح المعصیۃ والاعراض عنہا فالتوبۃ مقدمۃ علی الاستغفار لا یکون توبۃ بالاجماع مالم یقل معہ تبت واساءت ۱۲ روح البیان **۶ قولہ** لہ شدیدہ جواب سوال تقریر دان اضافۃ الصفۃ المشبہۃ الی فاعلہا لفظیۃ لا تفید تعریفا وان قصد بہا معنی الاستمرار بلا خلاف فی ذلک بین البصریین بخلاف اسم الفاعل فلا یجوز جعلہا نعتا للمعرفۃ یعنی ان شدید فعیل بمعنی مفعل کاذین بمعنی مؤذن فہو اسم فاعل لا صفۃ مشبہۃ ۱۲ جلبی **۷ قولہ** ذی الطول الطول بالفتح الفضل یقال لفلان علی فلان طول لہ زیادۃ وفضل وسمی الغنی الیضا طولا لانہ ینال بہ من المرادات مالا ینال عند الفقر ۱۲ مع وفی الصراح طول بالفتح منت نہادن وفزونی کردن بر کسی وغالب امدن در فضل ومنت فالطول فی اللغۃ الزیادۃ والتفضیل والظاہر من السیاق ہنا الفضل بالثواب والانعام وبہذا قال شارح الانعام الواسع وفسر الآخرون بان المراد ہہنا الفضل بترک العقاب المستحق ۱۲ **۸ قولہ** وہو موصوف علی الدوام الخ ہذہ العبارۃ جواب عما یقال ان الصفات الثلاثۃ التی ہی غافر وقابل وشدید مشتقات واضافۃ المشتق لا تفید تعریفا فکیف وقعت صفات للمعرفۃ التی ہی لفظ الجلالۃ فاجاب المفسر بان محل ذلک مالم یقصد بالمشتق الدوام والاتعرف بالاضافۃ ونظیرہ ما قیل فی مالک یوم الدین واجیب بان النکل ابدال وہو لا یشترط فیہ التبعیۃ فی التعریف ۱۲ **۹ قولہ** بکل من ہذہ الصفات لے الاربع غافرو ما بعدہا وقولہ فاضافۃ المشتق منہا تفریع علی الدوام والمشتق منہا ہو الثلاثۃ الاول وقولہ کالاخیرۃ وہی ذی الطول وغرضہ بقولہ وہو موصوف الخ الاشارۃ الی جواب ایراد صرح بہ غیرہ وحاصلہ ان ہذہ الصفات الثلاثۃ مشتقات واضافۃ المشتق لا تفید تعریفا فکیف وقعت صفات للمعرفۃ وحاصل الجواب انہا اذا قصد بہا الدوام تعرفت بالاضافۃ ۱۲ جمل **۱۰ قولہ** فلا یغررک الخ الفاء واقعۃ فی جواب شرط مقدر تقدیرہ اذا علمت انہم کفار فلا تحزن ولا یغررک ایہا الہم فانہم ماخوذون عن قریب وہذا تسلیۃ لہ صلے اللہ علیہ وسلم ۱۲ **۱۱ قولہ** تقلبہم فی البلاد التقلب بالفارسیۃ گردیدن والمعنی فاذا علمت انہم محکوم علیہم بالکفر فلا یغررک احوالہم وافعالہم فی دنیاہم وتقلبہم فی بلاد الشام والیمن للتجارات المربحۃ وہی رحلۃ الشتاء والصیف ۱۲ روح **۱۲ قولہ** کذبت قبلہم ای قبل اہل مکۃ وہو تسلیۃ لہ صلعم ایضا ۱۲ صاوی **۱۳ قولہ** ہمت ای قصدت عند الدعاء والہم عقد القلب علی فعل شیء قبل ان یفعل من خیر او شر ۱۲ **۱۴ قولہ** لیاخذوہ لیتمکنوا منہ فیصیبوا بہ ما ارادوا من تعذیب او قتل من الاخذ بمعنی الاسر ۱۲ ابو السعود **۱۵ قولہ** فکیف کان عقاب لہم یشیر الی حذف المضاف وقرأ یعقوب عقابی ملفوظا بہ ۱۲ **۱۶ قولہ** ای وہو واقع موقعہ ای فہو عدل منہ سبحانہ قال فی المدارک یعنی ان الاستفہام فی کیف للتقریر لا للتثبیت والتحقیق وقد یحمل للتقریر بمعنی حملہم علی الاقرار ۱۲ **۱۷ قولہ** حقت کلمت ربک ای وجبت وثبتت والمعنی مثل ما وقع وحصل للمکذبین قبل ہؤلاء یحصل لہؤلاء فی الآخرۃ واکرامہم فی الدنیا بالنعم انما ہو بر کتک یا محمد ۱۲ صاوی **۱۸ قولہ** ای الملائن جہنم الآیۃ وفی البیضاوی وہو الحکم علیہم بالشقاوۃ وانہم من اہل النار ۱۲ **۱۹ قولہ** بدل من کلمۃ ای بدل کل من کل ان ارید بلفظ الکلمۃ خصوص قولہ انہم اصحاب النار او بدل اشتمال ان فسرت الکلمۃ بقولہ لاملائن جہنم الخ ولا شک ان الکلمۃ بہذا المعنی مشتملۃ علی قولہ انہم اصحاب النار ۱۲ **۲۰ قولہ** عطف علیہ ای علی الذین یحملون ویقولون ربنا وہو بیان لیستغفرون اوحال وای وسع رحمتک کل شیء وعلمک کل شیء یریدان کلا منہما تمییز محول عن الفاعل ۱۲ ک **۲۱ قولہ** بصائرہم جواب عما یقال ان وصفہم بالتسبیح یغنی عن وصفہم بالایمان فافائدۃ ذکرہ عقبہ فاجاب بان التسبیح من وظائف اللسان والایمان من وظائف القلب فافائدۃ لم تکن فی الاول فذکرہ لاعتناء بشانہ ۱۲ **۲۲ قولہ** بصائرہم اشارۃ الی جواب سوال صرح بہ الخطیب وغیرہ حاصلہ الذین یسبحون بحمدہ یومنون بہ فما فائدۃ قولہ ویومنون بہ وحاصل الجواب ان التسبیح من وظائف اللسان والایمان من وظائف القلب والاول لا یغنی عن الثانی وایضا اشارۃ الی ان الملائکۃ فی مرتبۃ الادراک بالبصائر محجوبون عن ادراکہ تعالیٰ بالابصار کحال البشر ما داموا فی موطن الدنیا ۱۲ **۲۳ قولہ** وقہم امرمن وقی یقی وقایۃ وہی الحفظ ۱۲ **۲۴ قولہ** فی وادخلہم آہ ای ربنا وادخلہم جنات عدن وادخل معہم ہؤلاء الفرق الثلاثۃ لیتم سرورہم بہم وقولہ او فی وعدتہم والاول اولی لان الدعاء لہم بالادخال علیہ صریح وعلی الثانی ضمنی ۱۲ ج **۲۵ قولہ** وعدتہم والمعنی ادخلہم وہؤلاء لیتم سرورہم وتقر اعینہم ۱۲ **۲۶ قولہ** وادخلہم لے زوجاتہم لما ورد اذا دخل المومن الجنۃ قال این ابی این امی این ولدی این زوجتی فیقال انہم لم یعملوا عملک فیقول انی کنت اعمل لی ولہم فیقال ادخلوہم فاذا اجتمع بالہ فی الجنۃ کان اکمل لسروہ ولذتہ ۱۲ صاوی **۲۷ قولہ** انک انت العزیز الحکیم لے الملک الذی لا یغلب وانت مع ملکک وعزتک لا تفعل شیئا خالیا عن الحکمۃ وموجب حکمتک ان تقی وعدک ۱۲ مدارک **۲۸ قولہ** وہم یمقتون انفسہم لے یبغضون انفسہم مقت دشمن گرفتن کذا فی الصراح فالکفار یمقتون فی جہنم انفسہم الامارۃ بالسوء التی وقعوا فیما وقعوا من العذاب المخلد باتباع ہواہا لے یبغضون علیہا حتی یاکلون انا ملہم ویبغضونہا اشد البغض کذا فی روح البیان ۱۲ **۲۹ قولہ** اذ تدعون الی الایمان فتکفرون فالمعنی غضب اللہ تعالیٰ حین اغتصبتموہ فی الدنیا وحین کفرتم اکبر من مقتکم انفسکم الیوم ۱۲ **۳۰ قولہ** ربنا امتنا اثنتین الخ قال ابن عباس وقتادۃ والضحاک کانوا امواتا فی اصلاب ابائہم فاحیاہم اللہ تعالیٰ فی الدنیا ثم اماتہم الموتۃ الاولی التی لا بد منہا ثم احیاہم لبعث یوم القیمۃ فہما موتتان وحیاتان خطیب وقال الکاشفی نقلا عن التبیان ذریت آدم کہ از ظہر او بیرون آورد ومیثاق از ایشان فرا گرفت وبمیرانید اماتہ نخستین آنست ودر رحم کہ نطف بودند زندہ کرد پس در دنیا بمیرانید ودر آخرت زندہ کرد انید ۱۲ **۳۱ قولہ** لانہم کانوا نطفا امواتا فاحیوا ثم امیتوا ثم احیوا للبعث وعلیہ فقولہ اثنتین یعنی ان المراد بالاثنتین خلقہم امواتا وامانتہم عند انقضاء آجالہم وصح ان یسمی خلقہم امواتا امانۃ کما صح ان تقول سبحان من صغر جسم البعوضۃ وکبر جسم الفیل وبالاحیائین الاحیاء الاولی والاحیاء عند البعث ویدل علیہ قولہ وکنتم امواتا فاحیاکم ثم یمیتکم ثم یحییکم وہذا ہو الصحیح الذی علیہ ابن عباس وابن مسعود وقتادۃ والضحاک وقال السدی امیتوا فی الدنیا ثم احیوا لاخذ قبورہم ثم امیتوا ثم احیوا فی الآخرۃ ویلزم علی الاول الجمع بین الحقیقۃ والمجاز او عموم المشترک للان تفسیر الاماتۃ بخلقہم امواتا اولا اما بمعنی مجازی فیلزم ۱۲ ا الاول وما حقیقۃ فیلزم الثانی وقد یجاب بالعمل علی عموم المجاز بان یوخذ الاماتۃ بمعنی جعلہم امواتا ونحو ذلک ۱۲ ک **۳۲ قولہ** وحدہ ہو منصوب علی الحال بمعنی منفردا

مُخْلِصِيْنَ لَهُ الدِّيْنَ مِنَ الشِّرْكِ وَلَوْ كَرِهَ الْكٰفِرُوْنَ ۝ اخلاصكم منه رَفِيْعُ الدَّرَجٰتِ اى الله عظيم الصفات او رافع درجات المؤمنين فى الجنة ذُو الْعَرْشِ خالقه يُلْقِي الرُّوْحَ الوحى مِنْ اَمْرِهٖ اى قوله عَلٰى مَنْ يَّشَآءُ مِنْ عِبَادِهٖ لِيُنْذِرَ يخوف الملقى عليه النَّاسَ يَوْمَ التَّلَاقِ ۝ بحذف الياء واثباتها يوم القيمة لتلاقى اهل السماء والارض والعابد والمعبود والظالم والمظلوم فيه يَوْمَ هُمْ بٰرِزُوْنَ ۝ خارجون من قبورهم لَا يَخْفٰى عَلَى اللّٰهِ مِنْهُمْ شَيْءٌ لِمَنِ الْمُلْكُ الْيَوْمَ يقول تعالى ويجيب نفسه لِلّٰهِ الْوَاحِدِ الْقَهَّارِ ۝ اى لخلقه اَلْيَوْمَ تُجْزٰى كُلُّ نَفْسٍ بِمَا كَسَبَتْ لَا ظُلْمَ الْيَوْمَ اِنَّ اللّٰهَ سَرِيْعُ الْحِسَابِ ۝ يحاسب جميع الخلق فى قدر نصف نهار من ايام الدنيا كحديث بذلك وَاَنْذِرْهُمْ يَوْمَ الْاٰزِفَةِ يوم القيمة من ازف الرحيل قرب اِذِ الْقُلُوْبُ تَرْتَفِعُ خَوْفًا لَدَى عِنْدَ اَلْحَنَاجِرِ كَاظِمِيْنَ ۝ ممتلئين غما حال من القلوب عوملت بالجمع بالياء والنون معاملة اصحابها مَا لِلظّٰلِمِيْنَ مِنْ حَمِيْمٍ محب وَّلَا شَفِيْعٍ يُّطَاعُ ۝ لامفهوم للوصف اذ لا شفيع لهم اصلا فما لنا من شافعين اوله مفهوم بناء على زعمهم ان لهم شفعاء اى لو شفعوا فرضا لم يقبلوا يَعْلَمُ اى الله خَآئِنَةَ الْاَعْيُنِ بمسارقتها النظر الى محرم وَمَا تُخْفِي الصُّدُوْرُ الْقُلُوْبُ وَاللّٰهُ يَقْضِيْ بِالْحَقِّ ۝ وَالَّذِيْنَ تَدْعُوْنَ يعبدون اى كفار مكة بالياء والتاء مِنْ دُوْنِهٖ وهم الاصنام لَا يَقْضُوْنَ بِشَيْءٍ ۝ فكيف يكونون شركاء لله اِنَّ اللّٰهَ هُوَ السَّمِيْعُ لاقوالهم الْبَصِيْرُ ۝ بافعالهم اَوَلَمْ يَسِيْرُوْا فِي الْاَرْضِ فَيَنْظُرُوْا كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الَّذِيْنَ كَانُوْا مِنْ قَبْلِهِمْ كَانُوْا هُمْ اَشَدَّ مِنْهُمْ قُوَّةً وَّاٰثَارًا فِي الْاَرْضِ وفى قراءة منكم مِنْ مصانع وقصور فَاَخَذَهُمُ اللّٰهُ اهلكهم بِذُنُوْبِهِمْ وَمَا كَانَ لَهُمْ مِّنَ اللّٰهِ مِنْ وَّاقٍ ۝ عذابه ذٰلِكَ بِاَنَّهُمْ كَانَتْ تَّاْتِيْهِمْ رُسُلُهُمْ بِالْبَيِّنٰتِ بالمعجزات الظاهرات فَكَفَرُوْا فَاَخَذَهُمُ اللّٰهُ اِنَّهٗ قَوِيٌّ شَدِيْدُ الْعِقَابِ ۝ وَلَقَدْ اَرْسَلْنَا مُوْسٰى بِاٰيٰتِنَا وَسُلْطٰنٍ مُّبِيْنٍ ۝ برهان بين ظاهر اِلٰى فِرْعَوْنَ وَهَامٰنَ وَقَارُوْنَ فَقَالُوْا هو ساحر كَذَّابٌ ۝ فَلَمَّا جَآءَهُمْ بِالْحَقِّ بالصدق مِنْ عِنْدِنَا قَالُوا اقْتُلُوْٓا اَبْنَآءَ الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا مَعَهٗ وَاسْتَحْيُوْا اسْتَبْقُوْا نِسَآءَهُمْ وَمَا كَيْدُ الْكٰفِرِيْنَ اِلَّا فِيْ ضَلٰلٍ ۝ هلاك وَقَالَ فِرْعَوْنُ ذَرُوْنِيْٓ اَقْتُلْ مُوْسٰى لانهم كانوا يكفونه عن قتله فَلْيَدْعُ رَبَّهٗ ليمنعه منى اِنِّيْٓ اَخَافُ اَنْ يُّبَدِّلَ دِيْنَكُمْ من عبادتكم اياى فتتبعونه اَوْ اَنْ يُّظْهِرَ فِي الْاَرْضِ الْفَسَادَ ۝ من قتل وغيره وفى قراءة او وفى اخرى بفتح الياء والهاء وضم الدال وَقَالَ مُوْسٰٓى لقومه وَقَدْ سَمِعْتُ ذٰلِكَ اِنِّيْ عُذْتُ بِرَبِّيْ وَرَبِّكُمْ مِّنْ كُلِّ مُتَكَبِّرٍ لَّا يُؤْمِنُ بِيَوْمِ الْحِسَابِ ۝ وَقَالَ رَجُلٌ مُّؤْمِنٌ مِّنْ اٰلِ فِرْعَوْنَ قيل هو ابن عمه يكتم اِيْمَانَهٗٓ اَتَقْتُلُوْنَ رَجُلًا اَنْ اى لان يَّقُوْلَ رَبِّيَ اللّٰهُ وَقَدْ جَآءَكُمْ

۱ قولہ اے اللہ عظیم الصفات اشار بذلک الی ان رفیع صفۃ مشبہۃ خبر لمحذوف اے ہو منزہ فی صفاتہ عن کل نقص وقولہ او رافع اشار بہ الی ان فعیل صیغۃ مبالغۃ محولۃ عن اسم الفاعل ۱۲ صاوی ۲ قولہ او رافع اے فالرفیع بمعنی الرافع وعلی الاخیر اقتصر البغوی ۱۲ ک ۳ قولہ یلقی الروح آہ اے ینزلہ وقولہ الوحی سمی الوحی روحا لانہ یسری فی القلوب کسریان الروح فی الجسد ولذا کان لا یطرأ علی النبی النسیان وقولہ من امرہ بیان للروح المراد بہ الوحی او حال منہ اے حال کونہ ناشئا او مبتدأ من امرہ او صفۃ لہ او متعلق بیلقی وعلی کل فمن للسببیۃ اے یلقی الروح بسبب امرہ آہ ابو السعود والامر قیل المراد بہ القول کما فسرہ بہ الشارح وقیل المراد بہ القضاء کما علیہ ابن عباس رض ۱۲ ح ۴ قولہ الملقی علیہ فاعل ینذر وہو عبارۃ عن من فی قولہ علی من یشاء ہذا الفعل ینصب مفعولین اولہما محذوف قدرہ بقولہ الناس والثانی مذکور وہو یوم التلاق ۱۲ جمل ۵ قولہ بحذف الیا ء للاکثر واثباتہا لابن کثیر ویعقوب حیث قرأ التلاقی ۱۲ ک ۶ قولہ یوم ہم بارزون بدل من یوم التلاق ویوم مضاف الی الجملۃ الاسمیۃ بحوا یتک زمن الحجاج امیر وقولہ لایخفی خبر آخر او حال ۱۲ ک ۷ قولہ خارجون من قبورہم اے ظاہرون لا یستترہم شئی من جبل او اکمۃ او بنا ء لکون الارض یومئذ قاعا صفصفا ولا ثیاب علیہم وانما ہم عراۃ مکشوفون کما جاء فی الحدیث یحشرون عراۃ حفاۃ غرلا ۱۲ ابو السعود ۸ قولہ لایخفی علی اللہ منہم شئی الحکمۃ فی تخصیص ذلک الیوم مع ان اللہ لا یخفی علیہ شئی فی سائر الایام انہم کانوا یتوہمون فی الدنیا انہم اذا استتروا بالحیطان مثلا لا یراہم اللہ وفی ہذا الیوم لا یتوہمون ہذا التوہم ۱۲ صاوی ۹ قولہ لمن الملک آہ خبر مقدم والملک مبتدأ مؤخر والیوم ظرف للملک وقولہ للہ خبر مبتدأ محذوف آہ شیخنا قال الصاوی وہذا حکایۃ لما یقع من السوال والجواب حینئذ وہو کلام مستانف واقع فی جواب سوال مقدر کانہ قیل ماذا یکون حینئذ فقیل یقال لمن الملک الخ ۱۲ ۱۰ قولہ یقولہ تعالی اے یقول اللہ تعالی ذلک حین لا احد یجیبہ ثم یجیب نفسہ بقولہ للہ الواحد القہار اے الذی قہر الخلق بالموت وینتصب الیوم بمحذوف ای لمن اے لمن ثبت الملک فی ہذا الیوم وقیل ینادی منادٍ فیقول لمن الملک الیوم فیجیبہ اہل المحشر للہ الواحد القہار ۱۲ مدارک ۱۱ قولہ ان اللہ سریع الحساب آہ لما قرر ان الملک لہ وحدہ فی ذلک الیوم عدد نتائج ذلک وہو ان کل نفس تجزی بما کسبت وعملت فی الدنیا من خیر وشر وان الظلم مامون لانہ لیس بظلام للعبید وان الحساب لا یطیق لانہ لا یشغلہ حساب عن حساب فیحاسب الخلق کلہم فی وقت واحد وہو اسرع الحاسبین ۱۲ ۱۲ قولہ یوم الآزفۃ سمیت بذلک لقربہا بالنسبۃ الی ما مضی ای لان کل آت قریب ۱۲ ک ۱۳ قولہ ازف الرحیل یعنی نزدیک آمد کوچ کذا فی الصراح ۱۲ ۱۴ قولہ الحناجر جمع حنجرۃ وہی الحلقوم بالفارسیۃ گلو ۱۲ ۱۵ قولہ کاظمین کظم خشم فرو خوردن ۱۲ صراح ۱۶ قولہ من القلوب الخ اے ومن المبتدأ علی تجویز الحال من المبتدأ او من اصحابہا لانہم مذکورون معنی ۱۲ ۱۷ قولہ معاملۃ اصحابہا ولانہ وصفہا بالکظم الذی ہو من صفات العقلاء ۱۲ ک ۱۸ قولہ یعلم خائنۃ الاعین آہ فیہ اربعۃ اوجہ احدہا وہو الظاہر انہ خبر آخر عن ہو فی قولہ ہو الذی یریکم آیاتہ قال الزمخشری فان قلت بم اتصل قولہ یعلم خائنۃ الاعین قلت ہو خبر من اخبار ہو فی قولہ ہو الذی یریکم مثل یلقی الروح ولکن یلقی الروح قد علل بقولہ لینذر ثم استطرد لذکر احوال یوم التلاق الی قولہ ولا شفیع یطاع فلذلک بعد عن اخواتہ الثانی انہ متصل بقولہ وانذرہم لما امر بانذارہم یوم الآزفۃ وما یعرض فیہ من شدۃ الغم والکرب وان الظالم لا یجد من یحمیہ ولا شفیع لہ ذکر اطلاعہ علی جمیع ما یصدر من الخلق سرا وجہرا وعلی ہذا فہذہ الجملۃ لا محل لہا لانہا فی قوۃ التعلیل للامر بالانذار الثالث انہا متصلۃ بقولہ سریع الحساب الرابع انہا متصلۃ بقولہ لا یخفی علی اللہ منہم شئی وعلی ہذین الوجہین فمحتمل ان تکون لہا محل من الاعراب ۱۲ ۱۹ قولہ خائنۃ الاعین ای مسارقۃ النظر الی المحرم وقیل ہی الغمز بالحاجب والجفن ۱۲ ۲۰ قولہ بمسارقتہا النظر الی محرم و من جملۃ ذلک الرجل ینظر الی المرأۃ فاذا نظر الیہ اصحابہ غض بصرہ فاذا رای منہم غفلۃ تدسس بالنظر فاذا نظر الیہ اصحابہ غض بصرہ ۱۲ صاوی ۲۱ قولہ بالیاء اے التحتیۃ للاکثر والتاء الفوقیۃ لنافع وہشام علی الالتفات او اضمار قل ۱۲ ک ۲۲ قولہ لا یقضون بشئی یعنی عاجز ہیں کہ نہ کنند ایشان بچیزے ۱۲ ۲۳ قولہ اولم یسیروا الخ لما بالغ فی تخویف الکفار بامور الآخرۃ ارد فہ بتخویفہم بامور الدنیا فقال اولم یسیروا الخ لان العاقل من اعتبر بحال غیرہ واتعظ بہ اے اغفلوا ولم یسیروا فی الارض فیعتبروا بمن تقدم وکیف خبر کان مقدم وعاقبۃ اسمہا والجملۃ فی محل نصب علی المفعولیۃ وقولہ کانوا الخ جواب کیف والواو اسمہا والضمیر للفصل واشد خبرہا ۱۲ مختصر من الجمل ۲۴ قولہ من مصانع اے اماکن فی الارض تحترز فیہا المیاہ وفی الصباح والصنع ما یصنع لجمع الماء نحو البرکۃ والصہریج وفی المختار المصنعۃ بفتح المیم وضم النون وفتحہا کالحوض یجمع فیہ ماء المطر والمصانع الحصون ۱۲ ۲۵ قولہ ولقد ارسلنا موسی الخ شروع فی ذکر قصۃ موسی مع فرعون وحکمۃ تکرارہا وغیرہا تسلیۃ صلے اللہ علیہ وسلم وزیادۃ فی الاحتجاج علی من کفر من امتہ ۱۲ صاوی ۲۵ قولہ فقالوا ساحر کذاب القائل ما ذکر فرعون وقومہ وما یتارون فلم یقل ذلک فمبنی الکلام تغلیب وکذا یقال فی قولہ قالوا اقتلوا ۱۲ جمل ۲۶ قولہ یکیدونہ عن قتلہ اے ویقولون انہ لیس الذی نخافہ بل ہو ساحر ولو قتلتہ ظن انک عجزت عن معارضتہ بالحجۃ ۱۲ بیضاوی ۲۷ قولہ او ان یظہر فی الارض الخ بالواو ولابی عمرو وابن کثیر ونافع وابن عامر وفی قراءۃ للباقین او بدل الواو وفی اخری للکوفیین غیر حفص بفتح الیاء والہاء وضم الدال اے من الفساد علی انہ فاعلہ وقراءۃ الجمہور من الاظہار ونصب الفساد علی انہ مفعولہ ۱۲ ک ۲۸ قولہ وقال رجل مومن لما التجی موسی الی مولاہ تعالی قیض لہ من یخاصم عنہ ہذا اللعین قال ابن عباس لم یکن من آل فرعون مومن غیرہ وغیر امرأۃ فرعون و غیر المومن الذی قال لموسی ان الملأ یاتمرون بک لیقتلوک الخ ۱۲ ۲۹ قولہ من آل فرعون الصحیح انہ ابن عمہ آمن بموسی سرا من آل فرعون صفۃ لرجل وقیل کان اسرائیلیا ومن آل فرعون صلۃ لیکتم اے یکتم ایمانہ من آل فرعون وردیانہ لوکان کذلک لم یضف فرعون الی کلامہ وکان اسمہ حزقیل عند ابن عباس والاکثر وقیل حبیب وقیل شمعان ۱۲ کمالین ۳۰ قولہ وقد جاءکم بالبینات جملۃ حالیۃ یجوز ان تکون من المفعول وہو رجلا فان قیل ہو نکرۃ فالجواب انہ خبر الاستفہام وکل ما سوغ الابتداء بالنکرۃ سوغ انتصاب الحال منہا ویجوز ان یکون حالا من فاعل یقول آہ سمین ۱۲ جمل ۳۱ قولہ کاظمین اے ممسکین بحناجرہم من کظم القربۃ شد راسہا وہو حال من القلوب محمول علی اصحابہا وانما جمع الکاظم جمع السلامۃ لانہ وصفہا بالکظم الذی ہو من افعال العقلاء ۱۲ مدارک ۴

بِالْبَيِّنٰتِ بِالْمُعْجِزَاتِ الظَّاهِرَاتِ مِنْ رَّبِّكُمْ ط وَاِنْ يَّكُ كَاذِبًا فَعَلَيْهِ كَذِبُهٗ ۚ اى ضرر كذبه وَاِنْ يَّكُ صَادِقًا يُّصِبْكُمْ بَعْضُ الَّذِيْ يَعِدُكُمْ ط به من العذاب عاجلا اِنَّ اللّٰهَ لَا يَهْدِيْ مَنْ هُوَ مُسْرِفٌ مشرك كَذَّابٌ ○ يٰقَوْمِ لَكُمُ الْمُلْكُ الْيَوْمَ ظٰهِرِيْنَ غالبين حال فِي الْاَرْضِ ارض مصر فَمَنْ يَّنْصُرُنَا مِنْ بَاْسِ اللّٰهِ عذابه اِنْ جَآءَنَا ط اى لانا قَالَ فِرْعَوْنُ مَآ اُرِيْكُمْ اِلَّا مَآ اَرٰى اى ما اشير عليكم الا بما اشير به عَلٰى نَفْسِيْ وَمَآ اَهْدِيْكُمْ اِلَّا سَبِيْلَ الرَّشَادِ ○ طريق الصواب وَقَالَ الَّذِيْٓ اٰمَنَ يٰقَوْمِ اِنِّيْٓ اَخَافُ عَلَيْكُمْ مِّثْلَ يَوْمِ الْاَحْزَابِ اى يوم حزب بعد حزب مِثْلَ دَاْبِ قَوْمِ نُوْحٍ وَّعَادٍ وَّثَمُوْدَ وَالَّذِيْنَ مِنْۢ بَعْدِهِمْ ط مثل بدل من مثل قبله اى مثل جزاء عادة من كفر قبلكم من تعذيبهم فى الدنيا وَمَا اللّٰهُ يُرِيْدُ ظُلْمًا لِّلْعِبَادِ ○ وَيٰقَوْمِ اِنِّيْٓ اَخَافُ عَلَيْكُمْ يَوْمَ التَّنَادِ ○ بحذف الياء واثباتها اى يوم القيمة يكثر فيه نداء اصحاب الجنة اصحاب النار وبالعكس والنداء بالسعادة لاهلها والشقاوة لاهلها وغير ذلك يوم تُوَلُّوْنَ مُدْبِرِيْنَ ج عن موقف الحساب الى النار مَا لَكُمْ مِّنَ اللّٰهِ مِنْ عَذَابِهٖ مِنْ عَاصِمٍ مانع وَمَنْ يُّضْلِلِ اللّٰهُ فَمَا لَهٗ مِنْ هَادٍ ○ وَلَقَدْ جَآءَكُمْ يُوْسُفُ مِنْ قَبْلُ اى قبل موسى وهو يوسف بن يعقوب فى قول عُمِّرَ الى زمان موسى او يوسف بن ابراهيم بن يوسف بن يعقوب فى قول بِالْبَيِّنٰتِ بالمعجزات الظاهرات فَمَا زِلْتُمْ فِيْ شَكٍّ مِّمَّا جَآءَكُمْ بِهٖ ط حَتّٰٓى اِذَا هَلَكَ قُلْتُمْ لَنْ يَّبْعَثَ اللّٰهُ مِنْۢ بَعْدِهٖ رَسُوْلًا ط اى فلن تزالوا كافرين بيوسف وغيره كَذٰلِكَ اى مثل ضلالكم يُضِلُّ اللّٰهُ مَنْ هُوَ مُسْرِفٌ مشرك مُّرْتَابُ ○ شاك فيما شهدت به البينت اَلَّذِيْنَ يُجَادِلُوْنَ فِيْٓ اٰيٰتِ اللّٰهِ معجزاته مبتدأ بِغَيْرِ سُلْطٰنٍ برهان اَتٰىهُمْ ط كبر جدالهم خبر المبتدأ مَّقْتًا عِنْدَ اللّٰهِ وَعِنْدَ الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا ط كَذٰلِكَ اى مثل ضلالهم يَطْبَعُ يختم اللّٰهُ بالضلال عَلٰى كُلِّ قَلْبِ مُتَكَبِّرٍ جَبَّارٍ ○ بتنوين قلب ودونه ومتى تكبر القلب تكبر صاحبه وبالعكس وَكَذٰلِكَ على القراءتين لعموم الضلال جميع القلب لا لعموم القلوب وَقَالَ فِرْعَوْنُ يٰهَامٰنُ ابْنِ لِيْ صَرْحًا بناء عَالِيًا لَّعَلِّيْٓ اَبْلُغُ الْاَسْبَابَ ۙ اَسْبَابَ السَّمٰوٰتِ طرقها الموصلة اليها فَاَطَّلِعَ بالرفع عطفا على ابلغ وبالنصب جوابا لابن اِلٰٓى اِلٰهِ مُوْسٰى وَاِنِّيْ لَاَظُنُّهٗ اى موسى كَاذِبًا ط فى ان له الها غيرى وَكَذٰلِكَ زُيِّنَ لِفِرْعَوْنَ سُوْٓءُ عَمَلِهٖ وَصُدَّ عَنِ السَّبِيْلِ ط طريق الهدى بفتح الصاد وضمها وَمَا كَيْدُ فِرْعَوْنَ اِلَّا فِيْ تَبَابٍ ○ خسار وَقَالَ الَّذِيْٓ اٰمَنَ يٰقَوْمِ اتَّبِعُوْنِ بإثبات الياء وحذفها اَهْدِكُمْ سَبِيْلَ الرَّشَادِ ○ تقدم يٰقَوْمِ اِنَّمَا هٰذِهِ الْحَيٰوةُ الدُّنْيَا مَتَاعٌ ز تتمتع يزول وَاِنَّ الْاٰخِرَةَ اى قليل لان التنوين للتقليل ۱۲

حزب اشار بهذا الى ان يوم الاحزاب بمعنى الجمع اى ايامها وذلك لان الاحزاب لم ينزل بها العذاب فى يوم واحد بل نزل بهائى ايام مختلفة مترتبة ويدل لهذا التفسير بقوله مثل داب قوم نوح الخ وهؤلاء لم يهلكوا فى يوم واحد ۱۲ جمل **۵۷** قوله وما الله يريد ظلما للعباد اى فلا يعاقبهم بغير ذنب ولا يترك الظالم منهم بغير انتقام ۱۲ ابو السعود **۵۸** قوله اى يوم القيمة يكثر فيه نداء اصحاب الجنة واصحاب النار وبالعكس وهو ما حكاه الله تعالى فى سورة الاعراف ونادى اصحاب الجنة اصحاب النار ونادى اصحاب النار اصحاب الجنة ۱۲ **۵۹** قوله والنداء بالسعادة لاهلها والشقاوة لاهلها فنادى منادا ان فلان بن فلان سعيد سعادة لا يشقى بعدها ابدا وفلان شقى شقاوة لا يسعد بعدها ابدا وغير ذلك فينادى حين يذبح الموت يا اهل الجنة خلود فلا موت ويا اهل النار خلود فلا موت ۱۲ ك **۶۰** قوله مدبرين عن موقف الحساب اى لاهم اذا سمعوا زفير النار ادبروا هاربين فلا يأتون قطرا من الاقطار الا وجدوا الملائكة صفوفا فيرجعوا الى مكانهم ۱۲ صاوى **۶۱** قوله مالكم من الله الخ فى محل نصب على الحال وقوله من عاصم يجوز ان يكون فاعلا بالجار لاعتماده على النفى وان يكون مبتدأ ومن زائدة على كل من التقديرين ومن الله متعلق بعاصم ۱۲ ج **۶۲** قوله ولقد جاءكم يوسف وهذا ايضا من كلام مؤمن آل فرعون كما فى جامع البيان ۱۲ ك وقيل من كلام موسى ۱۲ صاوى **۶۳** قوله عُمِّرَ الى زمان موسى بضم العين وتشديد الميم اى جعل يوسف معمرا فبقى الى زمان موسى او عمر فرعون فبقى وقد صرح بالاخير الزمخشري فتبعه القاضي والنسفي والصحيح ان فرعون موسى قبطي اسمه الريان وفرعون يوسف من العمالقة واسمه الوليد وانه مات يوسف قبل مولد موسى باربع وستين سنة فالكلام على نسبة احوال الآباء الى الابناء ۱۲ ك وقال الصاوى قوله عمر الى زمن موسى لم يوافقه عليه احد من المفسرين لان بين يوسف وموسى اربعمائة سنة فالصواب ان يقول عمر الى زمن فرعون فان فرعون ادركه وعمر الى ان ادرك موسى وعمر بوزن فرح ونصر وضرب وهو لازم يتعدى بالتضعيف انتهى ۱۲ **۶۴** قوله عُمِّرَ الى زمان موسى بالفارسية عمر داده شد يوسف تا زمانه موسى ۱۲ وفى الجمل هذا القول لم يقله غيره من المفسرين وفى روح البيان وكان فرعون هو فرعون موسى عاش الى زمانه وذلك لان فرعون موسى عمر اكثر من اربعمائة سنة فيجوز ان يكون بين يوسف وموسى مدة عمر فرعون تقريبا فيكون الخطاب لفرعون وجمع لان المجئ اليه بمنزلة المجئ الى قومه وهذا القول يؤيد قول الثانى للشارح ۱۲ **۶۵** قوله او يوسف بن ابراهيم اى فيوسف هذا سبط يوسف بن يعقوب ارسله الله الى القبط فاقام فيهم عشرين سنة نبيا ۱۲ صاوى **۶۶** قوله فما زلتم فى شك اى فما زال اسلافكم فى شك حتى اذا هلك قلتم اى قال اسلافكم ۱۲ قرطبى **۶۷** قوله من غير برهان اى بل على سبيل التشهى والتمنى ليكون لهم اساس فى تكذيب الانبياء الذين يأتون بعده وليس قولهم ذلك تصديقا لرسالة يوسف وانما هو تكذيب لرسالة من بعده مضموم الى التكذيب برسالته ۱۲ خازن **۶۸** قوله اى فلن تزالوا الخ انى بهذا وفعالما يتبادر من ظاهر الآية انهم كانوا مؤمنين بيوسف وندموا على فراقه بل كانوا كفارا به وانقيادهم له خوفا من سطوته بهم وطمعا فى جاهه الدنيوى ۱۲ صاوى **۶۹** قوله الذين يجادلون بدل من هو مسرف وجاز ابداله منه وهو جمع لانه لا يريد مسرفا واحدا بل كل مسرف ۱۲ مدارك **۷۰** قوله وعند الذين آمنوا اى وكبر مقتا ايضا عند الذين آمنوا ۱۲ خطيب **۷۱** قوله ومتى تكبر القلب الخ غرضه بهذا التوفيق بين القراءتين وفى السمين قوله على كل قلب متكبر قرأ ابو عمرو وابن ذكوان بتنوين قلب ووصف القلب بالتكبر والتجبر لانهما ناشئان منه والباقون باضافة قلب الى ما بعده اى على كل قلب شخص متكبر وقد قدر الزمخشري مضافا فى القراءة الاولى اى على كل ذى قلب متكبر بجعل الصفات لصاحب القلب وقوله لعموم الضلال جميع القلب اى جميع اجزائه فلم يبق فيه محل يقبل الاهتداء وقوله لا لعموم القلب اى لا لعموم افراد القلوب وهذا الصنيع اخراج لها عن موضعها من انها اذا دخلت على نكرة مطلقا او على معرفة مجموعة تكون لعموم الافراد واذا دخلت على معرفة مفردة تكون لعموم الاجزاء ونبهنا قد دخلت على النكرة فكان حقها ان تكون لعموم الافراد لا لعموم الاجزاء كما سلكه الشارح فليتامل ۱۲ جمل **۷۲** قوله وقال فرعون اى تمويها على قومه او جهلا منه قوله يا هامان ابن لى صرحا اى قصرا وقيل الصرح البناء الظاهر الذى لا يخفى على الناظرين بعده ومنه يقال صرح الشئ اذا ظهر ۱۲ مدارك **۷۳** قوله اسباب السموات قال الصاوى وحكمة التكرار فى اسباب التفخيم والتعظيم ان الشئ اذا ابهم ثم وضح كان ادخل فى تعظيم شانه ۱۲ **۷۴** قوله عطفا على ابلغ اى فيكون داخلا فى حيز الترجى وقوله بالنصب جوابا لابن اى فهو منصوب بان مضمرة بعد الفاء كقوله ؎ يا ناق سيرى عنقا فسيحا ؎ اى سليمان فنستريحا ؎ وقيل انه منصوب فى جواب الترجى والقراءتان سبعيتان ۱۲ **۷۵** قوله تمويها اى تلبيسا على قومه والا فالوصول الى السماء محال ولعله كان جاهلا ۱۲ ك **۷۶** قوله بفتح الصاد لغير الكوفيين على ان فرعون صدهم عن الهدى بامثال هذه التمويهات والشبهات وضمها للكوفيين بزنة المجهول ۱۲ ك **۷۷** قوله وقال الذى آمن الخ هو الرجل المؤمن وقيل المراد به موسى عليه السلام ۱۲ بيضاوى وصاوى **۷۸** قوله باثبات الياء اى لابن كثير ويعقوب وسهل حذفها للباقين ۱۲ ؎

ع ۱۰ ۹

هِيَ دَارُ الْقَرَارِ ۝ مَنْ عَمِلَ سَيِّئَةً فَلَا يُجْزٰٓى اِلَّا مِثْلَهَا ۚ وَمَنْ عَمِلَ صَالِحًا مِّنْ ذَكَرٍ اَوْ اُنْثٰى وَهُوَ مُؤْمِنٌ فَاُولٰٓئِكَ
يُدْخُلُوْنَ الْجَنَّةَ بضم الياء وفتح الخاء وبالعكس يُرْزَقُوْنَ فِيْهَا بِغَيْرِ حِسَابٍ ۝ رزقا واسعا بلا تبعة ۝ وَيٰقَوْمِ
مَا لِيْٓ اَدْعُوْكُمْ اِلَى النَّجٰوةِ وَتَدْعُوْنَنِيْٓ اِلَى النَّارِ ۝ تَدْعُوْنَنِيْ لِاَكْفُرَ بِاللّٰهِ وَاُشْرِكَ بِهٖ مَا لَيْسَ لِيْ بِهٖ عِلْمٌ ۖ وَّاَنَا
اَدْعُوْكُمْ اِلَى الْعَزِيْزِ الْغَفَّارِ ۝ لَمْ تَابَ لَا جَرَمَ حقا انما تَدْعُوْنَنِيْٓ اِلَيْهِ لَيْسَ لَهٗ دَعْوَةٌ فِي
الدُّنْيَا اى استجابة دعوة وَلَا فِي الْاٰخِرَةِ وَاَنَّ مَرَدَّنَآ اى مرجعنا اِلَى اللّٰهِ وَاَنَّ الْمُسْرِفِيْنَ الكافرين هُمْ اَصْحٰبُ
النَّارِ ۝ فَسَتَذْكُرُوْنَ اذا عاينتم العذاب مَآ اَقُوْلُ لَكُمْ ۭ وَاُفَوِّضُ اَمْرِيْٓ اِلَى اللّٰهِ ۭ اِنَّ اللّٰهَ بَصِيْرٌۢ بِالْعِبَادِ ۝ فَوَقٰىهُ
ذٰلِكَ لما تَوَعَّدُوْهُ بخالفته دينهم فَوَقٰىهُ اللّٰهُ سَيِّاٰتِ مَا مَكَرُوْا ۚ بِهٖ من القتل وَحَاقَ نَزَلَ بِاٰلِ فِرْعَوْنَ قومه مع
سُوْٓءُ الْعَذَابِ ۝ الغرق ثم النار يُعْرَضُوْنَ عَلَيْهَا يحرقون بها غُدُوًّا وَّعَشِيًّا ۚ صباحا ومساء ويوم تَقُوْمُ السَّاعَةُ
يُقَالُ اَدْخِلُوْٓا يا اٰلَ فِرْعَوْنَ وفي قراءة بفتح الهمزة وكسر الخاء امر للملئكة اَشَدَّ الْعَذَابِ ۝ عذاب جهنم وَاِذْ
اذكر اِذْ يَتَحَاۗجُّوْنَ يتخاصم الكفار فِي النَّارِ فَيَقُوْلُ الضُّعَفٰٓؤُا لِلَّذِيْنَ اسْتَكْبَرُوْٓا اِنَّا كُنَّا لَكُمْ تَبَعًا جمع تابع
فَهَلْ اَنْتُمْ مُّغْنُوْنَ دافعون عَنَّا نَصِيْبًا جزءا مِّنَ النَّارِ ۝ قَالَ الَّذِيْنَ اسْتَكْبَرُوْٓا اِنَّا كُلٌّ فِيْهَآ اِنَّ اللّٰهَ قَدْ حَكَمَ
بَيْنَ الْعِبَادِ ۝ فَاَدْخَلَ الْمؤمنين الْجَنَّةَ والكافرين النار وَقَالَ الَّذِيْنَ فِي النَّارِ لِخَزَنَةِ جَهَنَّمَ ادْعُوْا رَبَّكُمْ يُخَفِّفْ عَنَّا
يَوْمًا اى قدر يوم مِّنَ الْعَذَابِ ۝ قَالُوْٓا اى الخزنة اَوَلَمْ تَكُ تَاْتِيْكُمْ رُسُلُكُمْ بِالْبَيِّنٰتِ ۭ المعجزات الظاهرات قَالُوْا
بَلٰى ۭ اى فكفرنا بهم قَالُوْا فَادْعُوْا انتم فانا لا نشفع لكافر قال تعالى وَمَا دُعٰٓؤُا الْكٰفِرِيْنَ اِلَّا فِيْ ضَلٰلٍ ۝ انعدام اِنَّا
لَنَنْصُرُ رُسُلَنَا وَالَّذِيْنَ اٰمَنُوْا فِي الْحَيٰوةِ الدُّنْيَا وَيَوْمَ يَقُوْمُ الْاَشْهَادُ ۝ جمع شاهد وهم الملائكة يشهدون للرسل
بالبلاغ وعلى الكفار بالتكذيب يَوْمَ لَا يَنْفَعُ بالتاء والياء الظّٰلِمِيْنَ مَعْذِرَتُهُمْ عذرهم لو اعتذروا وَلَهُمُ
اللَّعْنَةُ اى البعد من الرحمة وَلَهُمْ سُوْٓءُ الدَّارِ ۝ الاخرة اى شدة عذابها وَلَقَدْ اٰتَيْنَا مُوْسَى الْهُدٰى التوراة والمعجزات
وَاَوْرَثْنَا بَنِيْٓ اِسْرَاۗءِيْلَ من بعد موسى الْكِتٰبَ التوراة هُدًى هاديا وَّذِكْرٰى لِاُولِي الْاَلْبَابِ ۝ تذكرة لاصحاب
العقول فَاصْبِرْ يا محمد اِنَّ وَعْدَ اللّٰهِ بنصر اوليائه حَقٌّ وانت ومن تبعك منهم وَّاسْتَغْفِرْ لِذَنْۢبِكَ ليستن
بك وَسَبِّحْ صل متلبسا بِحَمْدِ رَبِّكَ بِالْعَشِيِّ هو من بعد الزوال وَالْاِبْكَارِ ۝ الصلوات الخمس اِنَّ الَّذِيْنَ
يُجَادِلُوْنَ فِيْٓ اٰيٰتِ اللّٰهِ الْقُرْاٰنِ بِغَيْرِ سُلْطٰنٍ بِرهان اَتٰىهُمْ ۙ اِنْ مَّا فِيْ صُدُوْرِهِمْ اِلَّا كِبْرٌ تكبر وطمع ان يعلوا
عليك وَمَا هُمْ بِبَالِغِيْهِ ۚ فَاسْتَعِذْ بِاللّٰهِ مِنْ شرهم ۭ اِنَّهٗ هُوَ السَّمِيْعُ لاقوالهم الْبَصِيْرُ ۝ باحوالهم وَلَخَلْقُ
فى منكرى البعث السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ ابتداء اَكْبَرُ مِنْ خَلْقِ النَّاسِ مرة ثانية وَهِيَ الاعادة وَلٰكِنَّ

ع ۵ ۱۳ ۱۰

۱ک قولہ ہی دار القرار ای الثبات فلا انتقال ولا تحول عنہا ۱۲ جمل **۲ک** قولہ بغیر حساب ای وما ورد من ان الحسنۃ بعشر امثالہا فہذا فی ابتداء الامر عند المحاسبۃ علی الاعمال فاذا تم الحساب تفضل اللہ علی عبادہ بما لا عین رأت ولا اذن سمعت ولا اخطر علی قلب بشر ۱۲ صاوی **۳ک** قولہ بلا تبعۃ ای فرزق اہل الجنۃ لا یتوقف علی دفع ثمن بل یتنعمون نعیما خالیا من العلل صافیا من الکدر جعلنا اللہ من اہل الجنۃ بمنہ وکرمہ ۱۲ صاوی **۴ک** قولہ بلا تبعۃ ای بلا مشقۃ وحق فی نسختہ بلا تعبۃ اے بلا مشقۃ ومحن ۱۲ **۵ک** قولہ ویا قوم مالی ادعوکم الخ ہو من کلام الرجل المومن قال الزمخشری فان قلت لم جاء بالواو فی النداء الاول والثالث دون الثانی قلت لان الثانی داخل فی کلام ہو بیان للمجمل وتفسیر لہ فاعطی الداخل علیہ حکمہ فی امتناع دخول الواو واما الثالث فداخل علی کلام لیس بتلک المثابۃ ۱۲ سمین

۶ک قولہ تدعوننی الی النار آہ ہذہ الجملۃ مستانفۃ اخبر عنہم بذلک بعد استفہامہ عن دعائہ لہم ویجوز ان یکون التقدیر ومالکم تدعوننی الی النار وہو الظاہر ۱۲ **۷ک** قولہ تدعوننی لاکفر الخ ہذا بدل من قولہ تدعوننی الاول بدل مفصل من مجمل ۱۲ صاوی **۸ک** قولہ لا جرم الخ جرم فعل ماض بمعنی حق ووجب وقولہ انما تدعوننی الیہ فاعلہ ای حق ووجب عدم استجابۃ دعوۃ آلہتکم وقیل جرم فعل من الجرم وہو القطع کما ان بدمن لابد فعل من التبدید ای التفریق ۔ ابو السعود وبہذا الاینا سب عبارۃ الشارح حیث فسرہا بحقا والمناسب لہا عبارۃ المختار ونصہا وقولہم لا جرم قال الفراء کلمۃ کانت فی الاصل بمنزلۃ لابد ولا محالۃ فجرت علی ذلک وکثرت حتی تحولت الی معنی القسم وصارت بمنزلۃ حقا فلذلک یجاب عنہ باللام کما یجاب بہا عن القسم الا ترا ہم یقولون لا جرم لآتینک ۱۲ جمل **۹ک** قولہ ای استجابۃ دعوۃ علی اضمار المضاف او التجوز عن الاستجابۃ بالدعوۃ لعلاقۃ السببیۃ والمشاکلۃ قال الصاوی معناہ لا شفاعۃ لہا دنیا ولا اخری وقیل المعنی لیست لہ دعوۃ الی عبادتہ لان الاصنام لا تدعی الربوبیۃ ولا تدعو الی عبادۃ نفسہا وفی الآخرۃ تتبرأ من عبادہا ۱۲ **۱۰ک** قولہ لما توعدوہ اے ففروا بہا الی جبل فارسل فرعون خلفہ الفا یقتلونہ فوجدوہ یصلی والوحوش صفوف حولہ فاکلت السباع بعضہم ورجع بعضہم ہاربا فقتلہ فرعون ۱۲ صاوی **۱۱ک** قولہ فوقاہ اللہ سیات ما مکروا ای شدائد مکرہم وما ہموا بہ من الحاق انواع العذاب بمن خالفہم ونجا ذلک الرجل مع موسی علیہ السلام من الغرق ۱۲ جمل **۱۲ک** قولہ ثم النار الی ہم اشارۃ الی انہ کلام مستانف والنار مبتدأ وجملۃ یعرضون علیہا خبرہ والمعنی تعرض ارواحہم من حین موتہم الی قیام الساعۃ علی النار لما روی ان ارواح الکفار فی جوف طیر سود تغدو علی جہنم وتروح کل یوم مرتین فذلک عرضہا ۱۲ ص **۱۳ک** قولہ یحرقون بہا قال ابن مسعود رضی اللہ عنہ ان ارواح آل فرعون فی اجواف طیر سود یعرضون علی النار مرتین فیقال یا آل فرعون ہذہ دارکم قال ابن الشیخ فی حواشیہ ہذا یؤذن بان العرض لیس بمعنی التعذیب والاحراق بل بمعنی الاظہار ۱۲ ابراز ۱۲ روح **۱۴ک** قولہ غدوا وعشیا صباحا ومساء الخ روی عن ابن عباس ان ارواحہم یعرضون علی النار کل یوم مرتین ویجوز ان یکون غدوا وعشیا کنایۃ عن الدوام وہذہ الآیۃ اصل فی اثبات عذاب القبر للکفار واما المومنون فیثبت لہم ذلک بالسنۃ فان قیل ان الآیۃ مکیۃ وثبوت عذاب القبر مدنی یدل علیہ ما رواہ احمد باسناد صحیح علی شرطہما ان یہودیۃ فی المدینۃ کانت تعید عائشۃ من عذاب القبر فسألتہ عنہ صلی اللہ علیہ وسلم وانہ صلعم کذب یہود وقال لا عذاب دون یوم القیمۃ فلما مضی بعض الایام نادی النبی صلی اللہ علیہ وسلم باعلی صوت استعیذوا باللہ من عذاب القبر فانہ حق اجیب بان الآیۃ دلت علی عذاب الکفار ومانفاہ النبی ثم اثبتہ عذاب القبر للمومنین ففی مسلم عن عائشۃ ان یہودیۃ قالت انکم تفتنون فی القبور فلما سمع النبی صلعم قولہا قال انما تفتن الیہود ثم قال بعد لیال اشعرت انہ اوحی الی اللہ انکم لتفتنون فی القبور ثم بعدہ یستعیذ من عذاب القبر ۱۲ ک **۱۵ک** قولہ ویوم تقوم الساعۃ اما معمول لادخلوا او لمحذوف تقدیرہ یقال لہم یوم تقوم الساعۃ ادخلوا وعلیہ درج المفسر ۱۲ **۱۶ک** قولہ ادخلوا بزنۃ الامر من الدخول لابی عمرو وابن کثیر وابن عامر وابی بکر وفی قراءۃ للباقین بفتح الہمزۃ وکسر الخاء من الادخال امر للملئکۃ بادخالہم اشد العذاب ۱۲ ک **۱۷ک** قولہ دافعون اشار بذلک الی ان مغنون مضمن معنی دافعون فنصب نصیبا ویصح ان یضمن معنی حاملون ومن النار صفۃ لنصیبا ۱۲ صاوی **۱۸ک** قولہ وقال الذین فی النار لخزنۃ جہنم ای للقوام بتعذیب اہلہا وانما لم یقل لخزنتہا لان فی ذکر جہنم تہویلا وتفظیعا ویحتمل ان جہنم ہی ابعد النار قعرا من قولہم بئر جہنام ای بعیدۃ القعر وفیہا اعتی الکفار واطغاہم فلعل الملائکۃ الموکلین بعذاب اولئک اجوب دعوۃ لزیادۃ قربہم من اللہ تعالی فلہذا تعمدہم اہل النار بطلب الدعوۃ منہم ۱۲ مدارک **۱۹ک** قولہ ای قدر یوم ای من ایام الدنیا فسرہ لانہ لا لیل ولا نہار فی الآخرۃ قولہ من العذاب ای شیئا منہ مفعول یخفف ومن تبعیضیۃ ۱۲ کمالین **۲۰ک** قولہ تہکما ای استہزاء او غضبا قال فی الصراح تہکم علیہ ای اشتد غضبہ وتہکم بہ ای تہزأ بہ ۱۲ **۲۱ک** قولہ انا لننصر رسلنا اے بالحجۃ والانتقام لہم من الکفرۃ ولو بعد تمامہم کما نصر یحیی بن زکریا لما قتل قتل بہ سبعون الفا وقیل الحکم اکثری او خاص بالرسل الماذون لہم فی القتال ۱۲ ک **۲۲ک** قولہ واستغفر لذنبک المقصود منہ محض التعبد کما فی ربنا واٰتنا ما وعدتنا علی رسلک فان ایتاء ذلک الشیٔ ضروری لا شبہۃ فیہ کما انہ امرنا بطلبہ وکقولہ رب احکم بالحق مع انا نعلم انہ لا یحکم الا بالحق وہذا احسن الاقوال عندی من اقوال اخر فی ہذا الباب ۱۲ **۲۳ک** قولہ الصلوٰت الخمس فان الابکار ہو الصبح والعشی تناول ما عداہ کذا نقل عن ابن عباس وعن الحسن بمعنی صلوٰۃ الفجر والعصر وقد کان الواجب بمکۃ رکعتان بکرۃ ورکعتان عشیۃ وقیل معناہ قل سبحان اللہ وبحمدہ فی تینک الوقتین ۱۲ ک **۲۴ک** قولہ ما ہم بالغیہ ای ما ہم ببالغی مقتضی ذلک الکبر ۱۲ خطیب **۲۵ک** قولہ فاستعذ باللہ من شرہم والمقصود منہ تعلیم الامۃ ذلک والا فرسول اللہ صلعم معصوم من الذنوب قبل النبوۃ وبعدہا علی التحقیق وعن ابی العالیۃ نزلت حین قالت الیہود ان صاحبنا الدجال ویکون ما یخرج فیملک الارض ویصنع کذا وکذا فامر اللہ نبیہ ان یتعوذ من فتنۃ الدجال رواہ ابن ابی حاتم قال السیوطی مرسل صحیح ولیس فی القرآن اشارۃ الی الدجال الا فی ہذہ الآیۃ ۱۲ ج **۲۶ک** قولہ وہی الاعادۃ وہذا رد لمجادلہم فی انکار البعث ومن قال الآیۃ بالاستعاذۃ عن الدجال قال فہذا رد لمقال تمہید الدجال من دعوی الالوہیۃ وانکار البعث وعن ابی العالیۃ لخلق السموات والارض اکبر من خلق الدجال ۱۲ ک ※

اَكْثَرَ النَّاسِ اى الكفار لَا يَعْلَمُوْنَ ○ ذٰلِكُمُ فهو كالاعمى ومن يعلمه كالبصير وَمَا يَسْتَوِى الْاَعْمٰى
وَالْبَصِيْرُ ○ وَلَا الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا وَعَمِلُوا الصّٰلِحٰتِ هو المحسن وَلَا الْمُسِيْٓءُ ط فيه زيادة لَا قَلِيْلًا مَّا
تَتَذَكَّرُوْنَ ○ يتعظون بالياء والتاء اى تذكرهم قليل جدا اِنَّ السَّاعَةَ لَاٰتِيَةٌ لَّا رَيْبَ شك فِيْهَا وَلٰكِنَّ
اَكْثَرَ النَّاسِ لَا يُؤْمِنُوْنَ ○ بها وَقَالَ رَبُّكُمُ ادْعُوْنِيْٓ اَسْتَجِبْ لَكُمْ ط اى اعبدونى اثبكم بقرينة ما بعده
اِنَّ الَّذِيْنَ يَسْتَكْبِرُوْنَ عَنْ عِبَادَتِيْ سَيَدْخُلُوْنَ بفتح الياء وضم الخاء وبالعكس جَهَنَّمَ دَاخِرِيْنَ ○ ع ۱۰ ۱۱
صاغرين اَللّٰهُ الَّذِيْ جَعَلَ لَكُمُ الَّيْلَ لِتَسْكُنُوْا فِيْهِ وَالنَّهَارَ مُبْصِرًا ط اسناد الابصار اليه مجازى لانه
اى اذا زار ۱۲ يُبْصَرُ فيه اِنَّ اللّٰهَ لَذُوْ فَضْلٍ عَلَى النَّاسِ وَلٰكِنَّ اَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَشْكُرُوْنَ ○ اللّٰهُ فلا يؤمنون ذٰلِكُمُ
اللّٰهُ رَبُّكُمْ خَالِقُ كُلِّ شَيْءٍ لَآ اِلٰهَ اِلَّا هُوَ فَاَنّٰى تُؤْفَكُوْنَ ○ فكيف تصرفون عن الايمان مع قيام
البرهان كَذٰلِكَ يُؤْفَكُ اى مثل افك هؤلاء اُفِكَ الَّذِيْنَ كَانُوْا بِاٰيٰتِ اللّٰهِ معجزاته يَجْحَدُوْنَ ○ اَللّٰهُ
الَّذِيْ جَعَلَ لَكُمُ الْاَرْضَ قَرَارًا وَّالسَّمَآءَ بِنَآءً سقفا وَّصَوَّرَكُمْ فَاَحْسَنَ صُوَرَكُمْ وَرَزَقَكُمْ مِّنَ الطَّيِّبٰتِ ط
ذٰلِكُمُ اللّٰهُ رَبُّكُمْ ج فَتَبٰرَكَ اللّٰهُ رَبُّ الْعٰلَمِيْنَ ○ هُوَ الْحَيُّ لَآ اِلٰهَ اِلَّا هُوَ فَادْعُوْهُ اعبدوه مُخْلِصِيْنَ لَهُ
الدِّيْنَ ط مِنَ الشرك اَلْحَمْدُ لِلّٰهِ رَبِّ الْعٰلَمِيْنَ ○ قُلْ اِنِّيْ نُهِيْتُ اَنْ اَعْبُدَ الَّذِيْنَ تَدْعُوْنَ تعبدون
مِنْ دُوْنِ اللّٰهِ لَمَّا جَآءَنِيَ الْبَيِّنٰتُ دلائل التوحيد مِنْ رَّبِّيْ وَاُمِرْتُ اَنْ اُسْلِمَ لِرَبِّ الْعٰلَمِيْنَ ○ هُوَ الَّذِيْ
خَلَقَكُمْ مِّنْ تُرَابٍ بخلق ابيكم ادم منه ثُمَّ مِنْ نُّطْفَةٍ منى ثُمَّ مِنْ عَلَقَةٍ دم غليظ ثُمَّ يُخْرِجُكُمْ طِفْلًا
بمعنى اطفالا ثُمَّ لِتَبْلُغُوْٓا اَشُدَّكُمْ تكامل قوتكم من ثلاثين سنة الى الاربعين ثُمَّ لِتَكُوْنُوْا شُيُوْخًا بضم
الشين وكسرها وَمِنْكُمْ مَّنْ يُّتَوَفّٰى مِنْ قَبْلُ اى قبل الاشد والشيخوخة فعل ذلك بكم لِتَبْلُغُوْٓا ۱۲ منه
اَجَلًا مُّسَمًّى وقتا محددا وَّلَعَلَّكُمْ تَعْقِلُوْنَ ○ دلائل التوحيد فتؤمنون هُوَ الَّذِيْ يُحْيٖ وَيُمِيْتُ فَاِذَا قَضٰٓى ع ۸ ۱۲
اَمْرًا اراد ايجاد شئ فَاِنَّمَا يَقُوْلُ لَهٗ كُنْ فَيَكُوْنُ ○ بضم النون وفتحها بتقديران اى يوجد عقب الارادة
الَّتِيْ هِيَ معنى القول المذكور اَلَمْ تَرَ اِلَى الَّذِيْنَ يُجَادِلُوْنَ فِيْٓ اٰيٰتِ اللّٰهِ القرآن اَنّٰى كيف يُصْرَفُوْنَ ○ عن
الايمان الَّذِيْنَ كَذَّبُوْا بِالْكِتٰبِ القرآن وَبِمَآ اَرْسَلْنَا بِهٖ رُسُلَنَا من التوحيد والبعث فهم كفار مكة فَسَوْفَ
يَعْلَمُوْنَ ○ عقوبة تكذيبهم اِذِ الْاَغْلٰلُ فِيْٓ اَعْنَاقِهِمْ اذ بمعنى اذا وَالسَّلٰسِلُ ط عطف على الاغلال فتكون
فى الاعناق او مبتدأ خبره محذوف اى فى ارجلهم او خبره يُسْحَبُوْنَ ○ اى يجرون بها فِي الْحَمِيْمِ اى جهنم ثُمَّ
فِي النَّارِ يُسْجَرُوْنَ ○ يوقدون ثُمَّ قِيْلَ لَهُمْ تبكيتا اَيْنَمَا كُنْتُمْ تُشْرِكُوْنَ ○ مِنْ دُوْنِ اللّٰهِ ط معه وهى

لا اجيب بان الدعاء له شروطا فاذا تخلف بعضها تخلفت الاجابة منها اقبال العبد بكليته
على الله وقت الدعاء بحيث لا يحصل فى قلبه غير ربه وان لا يكون لمفاسد وان لا يكون
فيه قطيعة رحم وان لا يستعجل الاجابة وان يكون موقنا بها فاذا كان الدعاء بهذه الشروط
كان حقيقا بالاجابة فاما ان يعجلها له واما ان يؤخرها له فالاجابة على مراده تعالى وحينئذ
فالذى ينبغى للانسان ان يدعو الله تعالى ويفوض له الامر فى الاجابة ولذا ورد من جل
يدعو الله تعالى بدعاء الا استجيب له فاما ان يعجل له فى الدنيا واما ان يؤخر له فى الآخرة واما
ان يكفر عنه من ذنوبه بقدر ما دعا مالم يدع باثم او قطيعة رحم اوليستعجل قالوا يا رسول الله
وكيف يستعجل قال يقول دعوت فما استجاب لى ۱۲ صاوى مختصرا ۵۶ قوله بقرينة ما
بعده وهو قول ان الذين يستكبرون عن عبادتى الخ فحاصل ان فى الآية تفسيرين احدهما
حقيقة والثانى مجازا اختار المفسر الثانى لوجود القرينة ويصح ارادة الحقيقة لانها الاصل
۱۲ صاوى ۵۷ قوله عن عبادتى الخ قال عليه السلام الدعاء هو العبادة وقرأ هذه الآية
صلى الله عليه وسلم وعن ابن عباس رضى الله عنهما وحدونى اغفر لكم وهذا تفسير للدعاء
بالعبادة ثم للعبادة بالتوحيد وقيل سلونى اعطكم ۱۲ مدارك ۵۸ قوله وبالعكس
اى على زنة المجهول لابن كثير وابى بكر ۱۲ ۵۹ قوله الله الذى جعل الخ هذا من
جملة الادلة على باهر قدرته تعالى كانه قال لا طريق منكم ان تتركوا عبادة من هذه افعاله
۱۲ صاوى ۶۰ قوله مجازى اى عقلى من اسناد الشئ الى زمانه ۱۲ صاوى ۶۱
قوله لذو فضل الخ لم يقل لمفضل او لمتفضل لان المراد تنكير الفضل وان يجعل فضلا
لا يوازيه فضل وذلك انما يكون بالاضافة ۱۲ مدارك ۶۲ قوله ولكن اكثر الناس
لا يشكرون لم يقل ولكن اكثرهم حتى لا يتكرر ذكر الناس لان فى هذا التكرير تخصيصا
للكفران النعمة بهم وانهم هم الذين يكفرون فضل الله ولا يشكرونه كقوله ان الانسان
لكفور وقوله ان الانسان لظلوم كفار ۱۲ مدارك ۶۳ قوله كذلك يؤفك هذه تسلية
له صلعم والمعنى لا تحزن يا محمد فلا خصوصية لامتك بل من قبلهم كذلك وقوله افك
الذين بضم الهمزة فعل ماض مجهول واشار بذلك الى ان المضارع بمعنى الماضى
واتى به مضارعا استحضارا للصورة الغريبة ۱۲ صاوى ۶۴ قوله الله الذى جعل لكم
الارض قرارا الخ بيان لتفضله تعالى المتعلق بالمكان بعد بيان تفضله المتعلق بالزمان وقوله وصوركم الخ بيان
لتفضله المتعلق بالفهم والغائى فاحسن صوركم تفسيرية فان الاحسان عين التصوير اى صوركم
احسن تصوير حيث خلقكم منتصبى القامة بادى البشرة متناسبى الاعضاء ۱۲ ابو السعود
۶۵ قوله هو الذى خلقكم من تراب لما ذكر فيما تقدم من جملة ادلة توحيد واربعة
اشياء من دلائل الآفاق وهى الليل والنهار والارض والسماء والثلاثة من دلائل
الانفس وهى التصوير وحسن الصورة ورزق الطيبات ذكر ههنا كيفية خلق الانفس
ابتداء وانتهاء ۱۲ صاوى ۶۶ قوله بخلق ابيكم آدم منه اى فالكلام على حذف
مضاف ويصح ابقاء الكلام على ظاهره باعتبار ان اصل النطفة الغذاء وهو ناشئ من
التراب ۱۲ صاوى ۶۷ قوله ثم يخرجكم طفلا اجمل ههنا فى المراتب وفصلها فى
سورة المؤمنون فى قوله ولقد خلقنا الانسان من سلالة من طين الخ اى فههنا حذف
مرتبتين المضغة والعظم العارى عن اللحم وقوله بمعنى اطفالا انما اوله بالجمع لتحصل المطابقة
بين الحال وصاحبها فان طفلا حال من الكاف فى يخرجكم فالحال مفردة لفظا تجمع معنى
لان لفظ الطفل يقع على المذكر والمؤنث والمفرد والجمع ومن ذلك قوله تعالى او الطفل
الذين لم يظهروا ۱۲ صاوى ۶۸ قوله ثم يخرجكم اى يجددا خراجكم شيئا بعد شئ ۱۲
خطيب ۶۹ قوله طفلا احد الطفل من اول ما يولد الى ان يستهل صارخا الى انقضاء
ستة اعوام كذا فى روح البيان ۱۲ ۷۰ قوله بمعنى اطفالا اى الطفل جنس وضع
موضع الجمع اى الاطفال ۱۲ ۷۱ قوله بيقيكم الخ يريد ان اللام فى لتبلغوا متعلقة
بمحذوف ۱۲ ۷۲ قوله لتبلغوا اجلا مسمى اللام للتعليل معطوفة على علة اخرى
مقدرة قدرها الشارح بقوله لتعيشوا والمعلل هو ما تقدم من الافعال الصادرة
منه تعالى كما اشار اليه بقوله فعل ذلك بكم ۱۲ اجمل ۷۳ قوله فعل ذلك بكم الخ
يريد انه عطف على علة مقدرة لفعل مقدر وقد يقدر الفعل المتعلق به اللام اى
يفعل ذلك لتبلغوا ۱۲ ك ۷۴ قوله عقب الارادة التى هى معنى القول المذكور تقتضى
هذا ان تنحل الآية الى نحو اذا اراد ايجاد شئ فانما يريد ايجاده فيوجد وهذا الا معنى له فالاولى
كما صنع غيره جعل القول المذكور كناية عن سرعة الايجاد والمعنى فاذا اراد ايجاد شئ وجد
سريعا عقب تعلق الارادة بوجوده من غير توقف على استعمال آلة ولا تهيئة عدة ۱۲ اجمل
۷۵ قوله هى معنى القول المذكور والاوضح ان يقول وهذا القول المذكور كناية عن سرعة
الايجاد فالمعنى ان اراد ايجاد شئ وجد سريعا من غير توقف على شئ والا فكلام المفسر يقتضى ان معنى الآية فاذا اراد ايجاد شئ فانما يريد ايجاده فيوجد وهذا لا معنى له ۱۲ صاوى ۷۶ قوله الذين كذبوا الآية يجوز فيه اوجه ان يكون بدلا من الموصول
قبله او بيانا له او نعتا او خبر مبتدأ محذوف او منصوبا على الذم وعلى هذه الاوجه فقوله فسوف يعلمون جملة مستانفة سبقه للتهديد ويجوز ان يكون مبتدأ والخبر الجملة من قوله فسوف يعلمون ودخول الفاء فيه واضح ۱۲ اجمل
۷۷ قوله اذ بمعنى اذا اشارة الى جواب لسوال مقدر صرح به غيره وهو ان سوف للاستقبال واذا للماضى فهو مثل قولك اصوم امس وتقرير الجواب ان اذ بمعنى اذا الا ان الامور المستقبلة لما كانت فى اخبار الله تعالى متيقنة مقطوعا بها عبر عنها بلفظ يدل على الماضى والمعنى على الاستقبال ۱۲ ۷۸ قوله يسجرون والعائد الى المبتدا محذوف والمعنى اشار بقوله اى يجرون بها الى بالسلاسل ۱۲ كما لعين ۷۹ قوله اى جهنم الحميم الماء الحار كنى بها عن جهنم لكونه فيها ولو كان خارجها
كما قيل فالظاهر ابقاءه على معناه ويدل على الاخير ظاهر قوله ثم فى النار يسجرون الخ او يراد تراخى السجر عن السحب يوقدون قال مجاهد يصيرون وقود النار ۱۲ ۸۰ قوله ثم قيل لهم التعبير بالماضى لتحقق الوقوع ۱۲ منه

الاصنام قالوا ضلوا عنا بل اعتنا فلا نراهم بل لم نكن ندعوا من قبل شيئا انكروا عبادتهم اياها ثم
احضرت قال تعالى انكم وما تعبدون من دون الله حصب جهنم اى وقودها كذلك اى مثل ضلال هؤلاء
المكذبين يضل الله الكفرين ويقال لهم ايضا ذلكم العذاب بما كنتم تفرحون في الارض بغير
الحق من الاشراك وانكار البعث وبما كنتم تمرحون تتوسعون في الفرح ادخلوا ابواب جهنم خلدين
فيها فبئس مثوى ماوى المتكبرين فاصبر ان وعد الله بعذابهم حق فاما نرينك فيه ان
الشرطية مدغمة وما زائدة توكد معنى الشرط اول الفعل والنون توكد اخره بعض الذى نعدهم به من العذاب
في حياتك وجواب الشرط محذوف اى فذاك او نتوفينك قبل تعذيبهم فالينا يرجعون فنعذبهم
اشد العذاب فالجواب المذكور للمعطوف فقط ولقد ارسلنا رسلا من قبلك منهم من قصصنا عليك
ومنهم من لم نقصص عليك روى انه تعالى بعث ثمانية الاف نبى اربعة الاف نبى من بنى اسرائيل و
اربعة الاف نبى من سائر الناس وما كان لرسول منهم ان ياتى باية الا باذن الله فاذا جاء امر الله بنزول العذاب على الكفار قضى بين الرسل ومكذبيهم بالحق وخسر هنالك المبطلون
اى ظهر القضاء والخسران للناس وهم خاسرون في كل وقت قبل ذلك الله الذى جعل لكم
الانعام قيل الابل هنا خاصة والظاهر والبقر والغنم لتركبوا منها ومنها تاكلون ولكم فيها منافع
من الدر والنسل والوبر والصوف ولتبلغوا عليها حاجة في صدوركم وهى حمل الاثقال الى البلاد وعليها
في البر وعلى الفلك السفن في البحر تحملون ويريكم ايته فاى ايت الله الدالة على وحدانيته تنكرون
استفهام توبيخ وتذكير اى اشهر من تانيثه افلم يسيروا في الارض فينظروا كيف كان عاقبة الذين
من قبلهم كانوا اكثر منهم واشد قوة واثارا في الارض من مصانعهم وقصورها فما اغنى عنهم ما كانوا
يكسبون فلما جاءتهم رسلهم بالبينت المعجزات الظاهرات فرحوا اى الكفار بما عندهم اى الرسل
من العلم فرح استهزاء وضحك منكرين له حاق نزل بهم ما كانوا به يستهزءون اى العذاب فلما راوا
باسنا اى شدة عذابنا قالوا امنا بالله وحده وكفرنا بما كنا به مشركين فلم يك ينفعهم ايمانهم
لما راوا باسنا سنت الله نصبه على المصدر بفعل مقدر من لفظ التى قد خلت في عباده في الامم
ان لا ينفعهم الايمان وقت نزول العذاب وخسر هنالك الكفرون تبين خسرانهم لكل احد وهم
خاسرون في كل وقت قبل ذلك

سورة فصلت مكية ثلاث وخمسون اية بسم الله الرحمن الرحيم

ع ۸ ۱۰ ۱۳

ع ۹ ۷ ۱۴

۱۵

۱۶

۱۷

۱۸

۱۹

۲۰

۲۱

۲۲

۲۳

۲۴

۲۵

۲۶

۲۷

۲۸

۲۹

۳۰

۳۱

۳۲

۳۳

۳۴

۳۵

۳۶

۳۷

۳۸

۳۹

۴۰

۴۱

۴۲

۴۳

۴۴

۴۵

۴۶

۴۷

۴۸

۴۹

۵۰

۵۱

۵۲

۵۳

اصلاخطیب و فی ابی السعود قال نما انا

حٰمٓ ۝ اللّٰہ اعلم بمرادہ بہٖ تَنْزِیْلٌ مِّنَ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ ۝ مبتدأ کِتٰبٌ خبرہٗ فُصِّلَتْ اٰیٰتُہٗ بُیِّنَتْ بالاحکام و القصص والمواعظ قُرْاٰنًا عَرَبِیًّا حال من کتاب بصفتہ لِقَوْمٍ متعلق بفصلت یَّعْلَمُوْنَ ۝ یفہمون ذٰلک و ہم العرب بَشِیْرًا صفۃ قرآن وَّنَذِیْرًا فَاَعْرَضَ اَکْثَرُہُمْ فہم لَا یَسْمَعُوْنَ ۝ سماع قبول وَقَالُوْا النبی قُلُوْبُنَا فِیْٓ اَکِنَّۃٍ اغطیۃ مِّمَّا تَدْعُوْنَآ اِلَیْہِ وَفِیْٓ اٰذَانِنَا وَقْرٌ ثقل وَّمِنْ بَیْنِنَا وَبَیْنِکَ حِجَابٌ خلاف فی الدین فَاعْمَلْ علی دینک اِنَّنَا عٰمِلُوْنَ ۝ علی دیننا قُلْ اِنَّمَآ اَنَا بَشَرٌ مِّثْلُکُمْ یُوْحٰٓی اِلَیَّ اَنَّمَآ اِلٰـہُکُمْ اِلٰـہٌ وَّاحِدٌ فَاسْتَقِیْمُوْٓا اِلَیْہِ بالایمان والطاعۃ وَاسْتَغْفِرُوْہُ وَوَیْلٌ کلمۃ عذاب لِّلْمُشْرِکِیْنَ ۝ الَّذِیْنَ لَا یُؤْتُوْنَ الزَّکٰوۃَ وَہُمْ بِالْاٰخِرَۃِ ہُمْ تاکید کٰفِرُوْنَ ۝ اِنَّ الَّذِیْنَ اٰمَنُوْا وَعَمِلُوا الصّٰلِحٰتِ لَہُمْ اَجْرٌ غَیْرُ مَمْنُوْنٍ ۝ مقطوع قُلْ اَئِنَّکُمْ لَتَکْفُرُوْنَ بتحقیق الہمزۃ الثانیۃ وتسہیلہا وادخال الف بینہا وبین الاولی بِالَّذِیْ خَلَقَ الْاَرْضَ فِیْ یَوْمَیْنِ الاحد والاثنین وَتَجْعَلُوْنَ لَہٗٓ اَنْدَادًا اشرکاء ذٰلِکَ رَبُّ مالک الْعٰلَمِیْنَ ۝ جمع عالم وہو ما سوی اللّٰہ وجمع لاختلاف انواعہ بالیاء والنون تغلیبا للعقلاء وَجَعَلَ مستانف لا یجوز عطفہ علی صلۃ الذی للفاصل الاجنبی فِیْہَا رَوَاسِیَ جبالا ثوابت مِنْ فَوْقِہَا وَبٰرَکَ فِیْہَا بکثرۃ المیاہ والزروع والضروع وَقَدَّرَ قسم فِیْہَآ اَقْوَاتَہَا للناس والبہائم فِیْٓ تمام اَرْبَعَۃِ اَیَّامٍ ای الجعل وما ذکر معہ فِیْ یَوْمَیْنِ الثلاثاء والاربعاء سَوَآءً منصوب علی المصدر ای استوت الاربعۃ استواء لا تزید ولا تنقص لِّلسَّآئِلِیْنَ ۝ عن خلق الارض بما فیہا ثُمَّ اسْتَوٰٓی قصد اِلَی السَّمَآءِ وَہِیَ دُخَانٌ بخار مرتفع فَقَالَ لَہَا وَلِلْاَرْضِ ائْتِیَا اِلَیَّ مرادی منکما طَوْعًا اَوْ کَرْہًا فی موضع الحال ای طائعتین او مکرہتین قَالَتَآ اَتَیْنَا بمن فینا طَآئِعِیْنَ ۝ فیہ تغلیب لمذکر العاقل او نزلتا الخطاب بما نزلتہ فَقَضٰىہُنَّ الضمیر یرجع الی السماء لانہا فی معنی الجمع الاثلۃ الیہ ای صیرہا سَبْعَ سَمٰوٰتٍ فِیْ یَوْمَیْنِ الخمیس والجمعۃ فرغ منہا فی اٰخر ساعۃ منہ وَفِیْ کُلِّ سَمَآءٍ اَمْرَہَا الذی امر بہ من فیہا من الطاعۃ والعبادۃ وَزَیَّنَّا السَّمَآءَ الدُّنْیَا بِمَصَابِیْحَ بنجوم وَحِفْظًا منصوب بفعلہ المقدر ای حفظناہا عن استراق الشیاطین السمع بالشہب ذٰلِکَ تَقْدِیْرُ الْعَزِیْزِ فی ملکہ الْعَلِیْمِ ۝ بخلقہ فَاِنْ اَعْرَضُوْا ای کفار مکۃ عن الایمان بعد ہذا البیان فَقُلْ اَنْذَرْتُکُمْ خوفتکم صٰعِقَۃً مِّثْلَ صٰعِقَۃِ عَادٍ وَّثَمُوْدَ ۝ ای عذابا یہلککم مثل الذی اہلکہم اِذْ جَآءَتْہُمُ الرُّسُلُ مِنْۢ بَیْنِ اَیْدِیْہِمْ وَمِنْ خَلْفِہِمْ ای مقبلین علیہم ومدبرین عنہم فکفروا کما

ح لذلک لم یقل ہنا سواء الخ وتفصیل فی الخطیب ہکذا قال اہل الاثر ان اللّٰہ تعالی خلق الارض یوم الاحد والاثنین وخلق سائر ما فی الارض یوم الثلاثاء والاربعاء وخلق السموات

لما ثبت فی الحدیث المرفوع وعن اکثر السلف تقدم خلق الارض علی السماء ونقل عن مقاتل وقتادۃ والسدی تقدم خلق السماء علی الارض واختارہ البیضاوی وعمل کلامہ ثم فی قولہ ثم استوی الی السماء فی ہذہ السورۃ وفی البقرۃ علی التراخی الرتبی قال ہذا العبد تعارض ظاہر الآیتین فلا بد من تاویل احدہما واذا ثبت فی المرفوع کما سبق تخریجہ وصحہ الحاکم وکذا روی عن ابن عباس ومجاہد تعین تاویل قولہ والارض بعد ذلک دحہا احدی التاویلات المذکورۃ واخرج ابن ابی حاتم عن ابن عباس فی قولہ بعد ذلک قال مع ذلک ۱۲ کمالین ۵۳۴ قولہ اِئْتِیَا طوعا اوکرہا اوکرہا وآہ ومعنی امر السماء والارض بالاتیان وامتثالہما انہ اراد ان یکونہما فلم یمتنعا علیہ ووجدتا کما اراد ہما فکانتا فی ذلک کالمامور المطیع اذا ورد علیہ فعل الامر المطاع وانما ذکر الارض مع السماء فی الامر بالاتیان والارض مخلوقۃ قبل السماء بیومین لانہ قد خلق جرم الارض اولا غیر مدحوۃ ثم دحیہا بعد خلق السماء کما قال والارض بعد ذلک دحہا فان المعنی ائتیا علی ما ینبغی ان تاتیا علیہ من الشکل والوصف اتی یا ارض مدحوۃ قرارا ومہادا لاہلک واتی یا سماء مقببۃ سقفا لہم ومعنی الاتیان الحصول الواقع کما تقول اتی علیہ مرضی او قولہ طوعا او کرہا بالبیان تاثیر قدرتہ فیہما وان امتناعہما من تاثیر قدرتہ محال کما تقول لمن تحت یدک لتفعلن ہذا شئت او ابیت ولتفعلنہ طوعا او کرہا وانتصابہ علی الحال بمعنی طائعین او مکرہین ۱۲ ۵۳۵ قولہ تغلیب الخ فان الارض والسماء وان کانت مما لا یعقل ولکن فیہما من یعقل من الملائکۃ والجن والانس ۱۲ ک ۵۳۶ قولہ ای صیرہا سبع سموات اشار الی ان سبع مفعول ثان لقضاہن لانہ ضمن معنی صیرہن بقضائہ سبع سموات ویجوز ان یکون منصوبا علی الحال من مفعول قضاہن ای قضاہن معدودۃ ۱۲ جمل ۵۳۷ قولہ فی یومین ای فخلق السماء فی یوم الخمیس والجمعۃ ۱۲ کما ۵۳۸ قولہ وفیہا خلق آدم کذا ورد عن مسلم فی حدیث انہ خلق آدم بعد العصر من یوم الجمعۃ وآخر ساعۃ منہا فیما بین العصر الی اللیل ۱۲ ک ۵۳۹ قولہ وہم

سیاتی والاھلاك فی زمنہ فقط ان ای بان لا تعبدوا الا اللہ ط قالوا لو شاء ربنا لانزل ملئکۃ فانا
بما ارسلتم بہ علی زعمکم کفرون ○ فاما عاد فاستکبروا فی الارض بغیر الحق وقالوا من اشد منا قوۃ ط
ای لا احد کان واحدھم یقلع الصخرۃ العظیمۃ من الجبل یجعلھا حیث یشاء اولم یروا یعلموا ان اللہ الذی خلقھم ھو اشد منھم قوۃ ط وکانوا بایتنا یجحدون ○
فارسلنا علیھم ریحا صرصرا باردۃ شدۃ الصوت او لا مطر فی ایام نحسات بکسر الحاء وسکونھا مشئومات علیھم لنذیقھم عذاب
الخزی الذل فی الحیوۃ الدنیا ط ولعذاب الاخرۃ اخزی اشد وھم لا ینصرون ○ بمنعہ عنھم واما ثمود
فھدینھم بینا لھم طریق الھدی فاستحبوا العمی اختاروا الکفر علی الھدی فاخذتھم صعقۃ العذاب الھون
الھین بما کانوا یکسبون ○ ونجینا منھا الذین امنوا وکانوا یتقون ○ اللہ واذکر یوم یحشر بالیاء والنون
ای خوار کنندہ ۱۲ المفتوح وضم الشین وفتح الھمزۃ اعداء اللہ الی النار فھم یوزعون ○ یساقون حتی اذا ما زائدۃ جاءوھا
شھد علیھم سمعھم وابصارھم وجلودھم بما کانوا یعملون ○ وقالوا لجلودھم لم شھدتم علینا ط قالوا
انطقنا اللہ الذی انطق کل شئ ای اراد نطقہ وھو خلقکم اول مرۃ والیہ ترجعون ○ قیل ھو من
کلام الجلود وقیل ھو من کلام اللہ تعالی کالذی بعدہ وموقعہ تقریب ما قبلہ بان القادر علی انشائکم ابتداء و
اعادتکم بعد الموت احیاء قادر علی انطاق جلودکم واعضائکم وما کنتم تستترون عند ارتکابکم الفواحش من
ان یشھد علیکم سمعکم ولا ابصارکم ولا جلودکم لانکم لم توقنوا بالبعث ولکن ظننتم عند استتارکم ان
اللہ لا یعلم کثیرا مما تعملون ○ وذلکم مبتدا ظنکم بدل منہ الذی ظننتم بربکم نعت البدل والخبر
ارداکم ای اھلکم فاصبحتم من الخسرین ○ فان یصبروا علی العذاب فالنار مثوی لھم ط وان
یستعتبوا یطلبوا العتبی ای الرضی فما ھم من المعتبین ○ المرضیین وقیضنا سببنا لھم قرناء من
الشیاطین فزینوا لھم ما بین ایدیھم من امر الدنیا واتباع الشھوات وما خلفھم من امر الاخرۃ بقولھم
لا بعث ولا حساب وحق علیھم القول بالعذاب وھو لملئن جھنم الایۃ فی جملۃ امم قد خلت ھلکت من
قبلھم من الجن والانس انھم کانوا خسرین ○ وقال الذین کفروا عند قراءۃ النبی صلی اللہ علیہ
لا تسمعوا لھذا القراٰن والغوا فیہ ایتوا باللغط ونحوہ وصیحوا فی زمن قراءتہ لعلکم تغلبون ○ فیسکت
عن القراءۃ قال اللہ تعالی فیھم فلنذیقن الذین کفروا عذابا شدیدا ولنجزینھم اسوا الذی کانوا
یعملون ○ ای اقبح جزاء عملھم ذلک ای العذاب الشدید واسوء الجزاء جزاء اعداء اللہ بتحقیق الھمزۃ

۱ع ۱۶ ۲ ۳ ۴ ۵ ۶ ۷ ۱۷

۱ قولہ بما ارسلتم بہ کافرون معناہ فاذا انتم بشر ولستم بملائکۃ فانا لا نومن بکم وبما جئتم بہ وقولہ ارسلتم بہ لیس باقرار بالارسال وانما ھو علی کلام الرسل وفیہ تھکم کما قال فرعون ان رسولکم الذی ارسل الیکم لمجنون وقولھم فانا بما ارسلتم بہ کافرون
خطاب منھم لھود وصالح ولسائر الانبیاء الذین دعوا الی الایمان بھم روی ان قریشا بعثوا عتبۃ بن ربیعۃ وکان احسنھم حدیثا لیکلم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وینظر ما یرید فاتاہ وھو فی الحطیم فلم یسأل شیأ الا اجابہ ثم قرأ علیہ السلام السورۃ الی قولہ مثل
صاعقۃ عاد وثمود فناشدہ بالرحم وامسک علی فیہ ووثب مخافۃ ان یصیب علیھم العذاب فاخبرھم بہ وقال لقد عرفت السحر والشعر فواللہ ما ھو بساحر ولا بشاعر فقالوا القد صبأت اما فھمت منہ کلمۃ فقال لا ولم ابلہ الی جرابہ فقال عثمان بن مظعون
ذلک واللہ لنعلم انہ من رب العالمین ثم مین ماذکر من صاعقۃ عاد وثمود ۱۲ مدارک **۲ قولہ** فاما عاد فاستکبروا فی الارض ای تعظموا علی اھلھا واستعلوا فیھا وھذا شروع فی حکایات ما یخص کل طائفۃ من القبائح والعذاب بعد الاجمال
فی کفرھم ۱۲ صاوی **۳ قولہ** اشد منا قوۃ ای فنحن نقدر علی دفع العذاب عن انفسنا بقوتنا قال ابن عباس ان اطولھم کان مائۃ ذراع واقصرھم کان ستین ذراعا ۱۲ صاوی **۴ قولہ** قوۃ اغتروا باجسامھم حین تھددوھم
بالعذاب وقالوا نحن نقدر علی دفع العذاب من انفسنا بفضل قوتنا وذلک انھم کانوا ذوی
اجسام طوال وخلق عظیم ۱۲ جمل مختصرا **۵ قولہ** اولم یروا الخ ھذا من اللہ تعالی تعجیب
منہ لمحمد صلی اللہ علیہ وسلم وغیرہ ممن یعتبر بعد تامل ھؤلاء الحمقاء فکان علی الشارح
ان یقول کعادتہ اولم یروا الخ ۱۲ **۵ قولہ** اولم یروا الخ جملۃ معترضۃ بین المعطوف
والمعطوف علیہ خوطب بھا النبی صلی اللہ علیہ وسلم للتعجیب من مقالتھم الشنیعۃ ۱۲
۶ قولہ الذی خلقھم الخ لم یقل خلق السموات والارض لان ھذا ابلغ فی التحذیر بھم فی
ادعاء انفرادھم بالقوۃ فانھم حیث کانوا مخلوقین فبالضرورۃ ان خالقھم اشد قوۃ منھم
۱۲ جمل **۷ قولہ** وکانوا بآیاتنا یجحدون عطف علی فاستکبروا المکان وقالوا من اشد منا
قوۃ کذلک وما بینھما اعتراض للرد علی کلتھم الشنعاء وقولہ بجحدون اے ینکرونھا وھم
یعلمون انھا حق - ابو السعود وتعدیتہ بالباء لتضمینہ معنی یکفرون ۱۲ جمل **۸ قولہ**
صرصرا من الصر وھو البرد او عن الصریر وھو التصویت بشدۃ والمفسر جمع بینھما ۱۲
صاوی **۹ قولہ** وسکونھا ای لابی عمرو ونافع وابن کثیر علی انہ تخفیف لاول
او علی انہ نعت کصعب ۱۲ **۱۰ قولہ** مشئومات من الشوم ھو ضد الیمن ۱۲ **۱۱ قولہ**
اخزی ای اشد اھانۃ خطیب وبالفارسیۃ سخت تر است از روسوائی روح وھو فی الحقیقۃ ایضا وصف للمعذب وقد وصف بہ العذاب علی
الاسناد المجازی لحصول الخزی بسببہ ۱۲ **۱۲ قولہ** واما ثمود الخ شروع فی ذکر
احوال الطائفۃ الثانیۃ والھدی الایمان والتھین الموقع فی الاھانۃ والذل ۱۲ صاوی
۱۳ قولہ بینا لھم طریق الھدی اشارۃ الی ان الھدایۃ ھنا عبارۃ عن الدلالۃ علی
ما یوصل الی المطلوب سواء ترتب علیھا الاھتداء ام لا کما صرح فی روح البیان ۱۲
۱۴ قولہ بما کانوا یکسبون اے بکسبھم وھو شرکھم ومعاصیھم وقال الشیخ
ابو منصور یحتمل ما ذکر من الھدایۃ التبیین کما بینا ویحتمل خلق الاھتداء فیھم فصاروا
مھتدین ثم کفروا بعد ذلک وعقروا الناقۃ لان الھدی المضاف الی الخالق یکون
بمعنی البیان والتوفیق وخلق فعل الاھتداء فاما الھدی المضاف الی الخلق
یکون بمعنی البیان لاغیر ۱۲ مدارک **۱۵ قولہ** ونجینا منھا اے من تلک الصاعقۃ
التی نزلت بثمود وقولہ الذین امنوا ای مع صالح وکانوا اربعۃ آلاف ۱۲ جمل
۱۶ قولہ اعداء اللہ المراد بھم کل من کان من اھل الخلود فی النار مطلقا من اول
الزمان الی آخرہ وقولہ الی النار المراد بہ موقف الحساب وانما عبر عنہ بالنار
لانھا عاقبۃ حشرھم ۱۲ صاوی **۱۷ قولہ** یساقون وفسرہ البیضاوی بیحبس اولھم علی
آخرھم حتی یجتمعوا ولا یناقی ما قالہ المفسر فان المراد یساق آخرھم یسلحق اولھم فیحصل
الاجتماع والازدحام حتی یکون علی القدم الف قدم ۱۲ صاوی **۱۸ قولہ** شھد
علیھم آہ فی کیفیۃ ھذہ الشھادۃ ثلاثۃ اقوال اولھا ان اللہ تعالی یخلق الفھم والقدرۃ
والنطق فیھا فتشھد کما یشھد الرجل علی ما یعرفہ ثانیھا انہ تعالی یخلق فی تلک الاعضاء
الاصوات والحروف الدالۃ علی تلک المعانی ثالثھا ان یظھر فی تلک الاعضاء
احوال تدل علی صدور تلک الاعمال من ذلک الانسان وتلک الامارات تسمی شھادات
کما یقال العالم یشھد بتغیرات احوالہ علی حدوثہ ۱۲ جمل **۱۹ قولہ** وجلودھم المراد بھا
مطلق الجوارح فیکون من عطف العام علی الخاص وقیل المراد بالجلود خصوص الفروج
ویکون التعبیر عنھا بالجلود من باب الکنایۃ ویکون ھذا فی شھادۃ الزنا وحینئذ
فالآیۃ فیھا الوعید الشدید علی اتیان الزنا والاقرب الاول ۱۲ صاوی **۲۰ قولہ** لم شھدتم
علینا سوال توبیخ وتعجب من ھذا الامر الغریب لکونھا لیست مما ینطق ولکونھا کانت
فی الدنیا مساعدۃ لھم علی المعاصی فکیف تشھد الآن علیھم فلذلک استغربوا شھادتھا
وخاطبوھا بالصیغۃ خطاب العقلاء لصدور ما یصدر من العقلاء منھا وھو الشھادۃ
المذکورۃ ۱۲ جمل **۲۱ قولہ** انطق کل شئ اے من الحیوان والمعنی ان نطقنا لیس
بعجب من قدرۃ اللہ الذی قدر علی انطاق کل حیوان قولہ وھو خلقکم اول
مرۃ الخ اے وھو قادر علی انشائکم اول مرۃ وعلی اعادتکم ورجوعکم الی جزائہ
۱۲ مدارک **۲۲ قولہ** قیل ھو من کلام الجلود الخ اے اختلف فی قولہ تعالی
وھو خلقکم فقیل ھو من کلام الجلود وقیل ھو من کلام اللہ تعالی وقولہ کالذی بعدہ
ای مثل الذی بعد ھذا الکلام کلام اللہ ۱۲ **۲۳ قولہ** موقعہ اے موقع انہ من کلام اللہ
۲۴ قولہ لا یعلم کثیرا وھو الخفیات من اعمالکم خطیب روی عن ابن مسعود قال کنت
مستترا باستار الکعبۃ فدخل ثلاثۃ نفر ثقفیان وقرشی او قرشیان وثقفی کثیر شحم
بطونھم قلیل فقہ قلوبھم فقال احدھم اترون اللہ یسمع ما نقول فقال الآخر یسمع ان جھرنا
وقال الآخر ان کان یسمع اذا اخفینا فذکرت ذلک لرسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فانزل اللہ تعالی وما کنتم تستترون الآیۃ ۱۲ خطیب **۲۵ قولہ** ظنکم اعلم ان الظن قسمان حسن وقبیح فالحسن ان یظن العبد المومن باللہ عز وجل الرحمۃ و
الاحسان والخیر ففی الحدیث انا عند ظن عبدی بی والقبیح ان یظن باللہ نقصانی ذاتہ او صفاتہ او افعالہ ۱۲ صاوی **۲۶ قولہ** فان یصبروا الخ ان قلت این النار ماوی لھم صبروا او لا فکیف التقیید بالصبر واجیب بان فی الآیۃ حذفا و
التقدیر فان یصبروا او لا یصبروا فالنار مثوی لھم وانما حذف المقابل للعلم بہ لانہ اذا کانت النار مثوی لھم علی الصبر فھی لھم مع عدمہ بالاولی ۱۲ صاوی **۲۷ قولہ** یطلبوا العتبی وھو الرجوع الی ما یجونہ جزعا مما ھم فیہ ۱۲ روح **۲۸ قولہ** وقیضنا
لھم اے للکفار قریش فصح قولہ فی امم ھذا ما سلکہ العمادی وھو احسن مما سلکہ غیرہ وھو رجوع لاصل السیاق وھو قولہ فاعرض اکثرھم الخ بعد ما بین کفرھم فیما سبق بین سببہ ھنا بقولہ وقیضنا لھم ۱۲ جمل **۲۹ قولہ** ایتوا باللغط
لغط بفتحتین بانگ وخروش کذا فی الصراح وفی الجمل وھو کاللغو معنی ۱۲ **۳۰ قولہ** اقبح جزاء اعمالھم او جزاء اسوء اعمالھم فلا بد من تقدیر المضاف فی اولہ او وسطہ ۱۲ کمالین ☆

الثانية وابدل الهاء واو النارة عطف بيان الجزاء المخبر به عن ذلك لهم فيها دار الخلد اى اقامة لا انتقال
منها جزاء منصوب على المصدر بفعله المقدر بما كانوا بايتنا القران يجحدون ○ وقال الذين
كفروا فى النار ربنا ارنا الذين اضلنا من الجن والانس اى ابليس وقابيل بسنّهما الكفر والقتل
نجعلهما تحت اقدامنا فى النار ليكونا من الاسفلين ○ اى اشد عذابا منا ان الذين قالوا ربنا
الله ثم استقاموا على التوحيد وغيره مما وجب عليهم تتنزل عليهم الملئكة عند الموت ان
اى بان لا تخافوا من الموت وما بعده ولا تحزنوا على ما خلفتم من اهل وولد فنحن نخلفكم فيه
وابشروا بالجنة التى كنتم توعدون ○ نحن اولياؤكم فى الحيوة الدنيا اى حفظنكم فيها وفى
الاخرة اى نكون معكم فيها حتى تدخلوا الجنة ولكم فيها ما تشتهى انفسكم ولكم فيها ما تدعون
تطلبون نزلا رزقا مهيأ منصوب بجعل مقدرا من غفور رحيم ○ اى الله ومن احسن اى لا احد
احسن قولا ممن دعا الى الله بالتوحيد وعمل صالحا وقال انني من المسلمين ○ ولا تستوى
الحسنة ولا السيئة ط فى جزئياتهما لان بعضها فوق بعض ادفع اى السيئة بالتى اى بالخصلة
التى هى احسن كالغضب بالصبر والجهل بالحلم والاساءة بالعفو فاذا الذى بينك وبينه
عداوة كانه ولى حميم ○ اى فيصير عدوك كالصديق القريب فى محبته اذا فعلت ذلك فالذى
مبتدأ وكانه الخبر واذا ظرف لمعنى التشبيه وما يلقها اى يؤتى الخصلة التى هى احسن الا الذين
صبروا وما يلقها الا ذو حظ ثواب عظيم ○ واما فيه ادغام نون ان الشرطية فى ما الزائدة
ينزغنك من الشيطن نزغ اى ان يصرفك عن الخصلة وغيرها من الخير صارف فاستعذ بالله
جواب الشرط وجواب الامر محذوف اى يدفعه عنك انه هو السميع للقول العليم ○ بالفعل ومن
ايته الليل والنهار والشمس والقمر ط لا تسجدوا للشمس ولا للقمر واسجدوا لله الذى خلقهن اى
الايات الاربع ان كنتم اياه تعبدون ○ فان استكبروا عن السجود لله وحده فالذين عند ربك
اى الملئكة يسبحون يصلون له بالليل والنهار وهم لا يسئمون ○ لا يملون ومن ايته انك ترى
الارض خاشعة يابسة لا نبات فيها فاذا انزلنا عليها الماء اهتزت تحركت وربت انتفخت وعلت
ان الذى احياها لمحى الموتى ط انه على كل شئ قدير ○ ان الذين يلحدون من الحد والحد
فى ايتنا القران بالتكذيب لا يخفون علينا ط فنجازيهم افمن يلقى فى النار خير

صدور الناس من الجنة والناس وقيل هما ابليس وقابيل بن آدم الذى قتل اخاه
لان الكفر سنة ابليس والقتل بغير حق سنة قابيل فيما سنا المعصية ۱۲ جمل ۵۵ قوله
تحت اقدامنا اما حقيقة فيكونان اسفد عذابا منا فتشفى قلوبنا او هو كناية عن كونهم فى
الدرك الاسفل ۱۲ صاوى ۵۶ قوله اى اشد عذابا منا لان عذاب الفرقة الاخل
اشد ممن هو فوقها ۱۲ ۵۷ قوله ان الذين قالوا ربنا الله شروع فى بيان حال
المؤمنين اثر بيان وعيد الكافرين والمعنى قالوا ربنا الله اعترفوا بربوبيته واقروا
بوحدانيته ۱۲ صاوى ۵۸ قوله ثم استقاموا اى ظاهرا وباطنا بان فعلوا المامورات
واجتنبوا المنهيات ودوموا على ذلك الى الممات قال عمر بن الخطاب الاستقامة ان
تستقيم على الامر والنهى ولا تنروغ زوغان الثعلب قال ابن عباس نزلت هذه
الآية فى ابى بكر الصديق ۱۲ صاوى ۵۹ قوله عند الموت اى او عند الخروج من
القبر او فى حياتهم فيما يعرض لهم من الاحوال تاتيهم بما يشرح صدورهم ويدفع
عنهم الخوف والحزن ۱۲ بيضاوى ۶۰ قوله ولا تحزنوا على ما خلفتم فالخوف غم يلحق
الانسان لتوقع المكروه والحزن غم يلحق لوقوعه من فوات نافع او حصول ضار والمعنى
ان الله كتب لكم الامن من كل غم فلم تذوقوه ۱۲ مدارك ۶۱ قوله نحن اولياؤكم
الخ يحتمل ان يكون هذا من كلام الله وهو ولى المؤمنين ومولاهم ويحتمل ان يكون من كلام
الملائكة والمعنى كنا اولياءكم فى الدنيا ونكون معكم فى الآخرة فلا تفارقكم حتى تدخلوا
الجنة ۱۲ صاوى ۶۲ قوله نزلا الخ حال مما تدعون مفيدة لكون ما يتمنونه بالنسبة
لما يعطون من عظائم الاجور كالنزل للضيف فان النزل له هو القرى الذى يهيا لاكرامه
۱۲ جمل ۶۳ قوله من غفور رحيم اه يجوز تعلقه بمحذوف على انه صفة لنزلا او ان يتعلق بتدعون
اى تطلبونه من جهة غفور رحيم او ان يتعلق بما تعلق به الظرف فى لكم من الاستقرار
اى استقر لكم من جهة غفور رحيم ۱۲ جمل ۶۴ قوله ومن احسن قولا قيل نزلت هذه
الآية فى رسول الله صلعم لانه هو الذى جمع تلك الاوصاف لان الداعين الى الله تعالى
اقسام فمنهم الداعون الى الله بالتوحيد قولا كالاشعرى والماتريدى ومن تبعهما الى
يوم القيامة وفعلا كالمجاهدين ومنهم الداعون الى الله تعالى بالاحكام الشرعية كالائمة
الاربعة ومن على قدمهم ومنهم الداعون الى الله تعالى بزوال الحجب كائمة على القلوب
لمشاهدة علام الغيوب بحيث يكون دائما فى حضرة الله ليس فى قلبه سواه كالجنيد و
اضرابه من الصوفية اهل الحقيقة ومنهم من يدعو الى الله بالاعلام بادلة الفرائض كالمؤذنين
وهذه الاقسام مجموعة فى النبى عليه السلام متفرقة فى اصحابه ثم انتقلت منهم الى من بعدهم
وهكذا الى يوم القيامة لقوله فى الحديث الشريف لا تزال طائفة من امتى ظاهرين على
الحق لا يضرهم من خالفهم حتى ياتى امر الله وهم على ذلك ۱۲ صاوى ۶۵ قوله ولا تستوى
الحسنة الخ جملة مستانفة سيقت لبيان محاسن الاعمال الجارية بين العباد اثر بيان
محاسن الاعمال الجارية بين العبد وبين الرب عز وجل ترغيبا لرسول الله صلى الله عليه
وسلم فى الصبر على اذاية المشركين ومقابلة اساءتهم بالاحسان ولا الثانية مزيدة لتاكيد
النفى وقوله ادفع بالتى الخ استيناف مبين لحسن عاقبة الحسنة وقوله فاذا الذى الخ بيان
لنتيجة الدفع المامور به ۱۲ ابو السعود ۶۶ قوله فى جزئياتهما اى فالمراد بالحسنة و
السيئة الجنس اى لا تستوى الحسنات فى انفسها لان بعضها فوق بعض ولا السيات
كذلك لان بعضها اشد وزرا من بعض فقوله لان بعضها اى بعض جزئيات كل منهما ولا على
هذا موسسة لا مؤكدة هذا احد قولين للمفسرين وهو بعيد من قوله ادفع بالتى هى احسن كما
لا يخفى جمل وقال فى ابى السعود اى لا تستوى الخصلة الحسنة والسيئة فى الآثار والاحكام
ولا الثانية مزيدة لتاكيد النفى ۱۲ ۶۷ قوله فاذا الذى بينك الخ اى انك اذا فعلت
ذلك انقلب عدوك المشاق مثل الولى الحميم مصافاة لك ۱۲ مدارك ۶۸ قوله اذا
فعلت ذلك اى دفع السيئة بالحسنة ۱۲ ۶۹ قوله وما يلقاها اى وما يلقى هذه الخصلة
التى هى مقابلة الاساءة بالاحسان قوله الا الذين صبروا اى الا اهل الصبر ۱۲ مدارك
۷۰ قوله ثواب اى فالمراد بالحظ الثواب والجنة وعبارة غيره الا ذو حظ من الخلق
الحسن وكمال النفس وبذا انسب ۱۲ جمل ۷۱ قوله نزغ تباهى افتعلن وورغلانيدن
۱۲ صراح ۷۲ قوله خلقهن الضمير فى خلقهن للآيات او الليل والنهار والشمس
والقمر لان حكم جماعة ما لا يعقل حكم الانثى او الاناث ۱۲ مدارك ۷۳ قوله الآيات الاربع
وهى الليل والنهار والشمس والقمر ۱۲ ۷۴ قوله الاربع هذا رد على قوم عبدوا الشمس و
القمر واتما تعرض للاربعة مع انهم لم يعبدوا الليل والنهار للايذان بكمال سقوط
الشمس والقمر عن رتبة السجودية فيهما لنظمهما فى المخلوقية فى سلك الاعراض التى لا قيام
لها بذاتها وهذا هو السر فى نظم الكل فى سلك آياته ۱۲ جمل ۷۵ قوله يصلون اشار
به الى ان الكلام فى طائفة مخصوصة من الملائكة رتبتها ملازمة الصلاة فلا يرد ان
يقال ان من الملائكة من يفارق العبادة لاشتغاله ببعض الخدمة كالنزول بالوحى او غيره ۱۲ جمل ۷۶ قوله لا يملون بالفارسية ملول نمى شوند يعنى از كوشيدن عبادت ۱۲ ۷۷ قوله يابسة لا نبات فيها الخشوع الخاشع
فاستعير لحال الارض اذا كانت قحطة لا نبات فيها ۱۲ كمالين ۷۸ قوله انتفخت وعلت يقال ربا يربو اعلو اور باز اد ۱۲ كمالين ۷۹ قوله من الحد الالحاد فى الاصل مطلق الميل والانحراف ومنه اللحد لانه فى جانب القبر
ثم خص بالعرف بالانحراف عن الحق الى الباطل اى يميلون عن الاستقامة ۱۲ روح ☆

أَمَّن يَأْتِي آمِنًا يَوْمَ الْقِيَامَةِ ۚ اعْمَلُوا مَا شِئْتُمْ ۖ إِنَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ ﴿٤٠﴾ تهديد لهم إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا
بِالذِّكْرِ لَمَّا جَاءَهُمْ ۖ وَإِنَّهُ لَكِتَابٌ عَزِيزٌ ﴿٤١﴾ مَنِيعٌ لَا يَأْتِيهِ الْبَاطِلُ مِن بَيْنِ يَدَيْهِ وَلَا
مِنْ خَلْفِهِ ۖ أي ليس قبل كتاب يكذبه ولا بعده تَنزِيلٌ مِّنْ حَكِيمٍ حَمِيدٍ ﴿٤٢﴾ أي الله المحمود في أمره ما
يُقَالُ لَكَ مِنَ التَّكْذِيبِ إِلَّا مِثْلُ مَا قَدْ قِيلَ لِلرُّسُلِ مِن قَبْلِكَ ۚ إِنَّ رَبَّكَ لَذُو مَغْفِرَةٍ لِّلْمُؤْمِنِينَ وَ
ذُو عِقَابٍ أَلِيمٍ ﴿٤٣﴾ لِلْكَافِرِينَ وَلَوْ جَعَلْنَاهُ أي الذكر قُرْآنًا أَعْجَمِيًّا لَّقَالُوا لَوْلَا فُصِّلَتْ بينت آيَاتُهُ ۖ حتى
نفهم ءَأَعْجَمِيٌّ وَعَرَبِيٌّ ۗ نبي عربي ۗ استفهام إنكار منهم بتحقيق الهمزة الثانية وتليها ألفا باشباع ودونه
قُلْ هُوَ لِلَّذِينَ آمَنُوا هُدًى وَشِفَاءٌ ۖ من الجهل وَالَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ فِي آذَانِهِمْ وَقْرٌ
ثقل فلا يسمعونه وَهُوَ عَلَيْهِمْ عَمًى ۚ فلا يفهمونه أُولَٰئِكَ يُنَادَوْنَ مِن مَّكَانٍ بَعِيدٍ ﴿٤٤﴾ أي هم كالمنادى
من مكان بعيد لا يسمع ولا يفهم ما ينادى به وَلَقَدْ آتَيْنَا مُوسَى الْكِتَابَ التوراة فَاخْتُلِفَ فِيهِ بالتصديق
والتكذيب كالقرآن وَلَوْلَا كَلِمَةٌ سَبَقَتْ مِن رَّبِّكَ بتأخير الحساب والجزاء للخلائق إلى يوم القيامة لَقُضِيَ
بَيْنَهُمْ ۚ في الدنيا فيما اختلفوا فيه وَإِنَّهُمْ أي المكذبين لَفِي شَكٍّ مِّنْهُ مُرِيبٍ ﴿٤٥﴾ موقع الريبة مَّنْ
عَمِلَ صَالِحًا فَلِنَفْسِهِ ۖ عمل وَمَنْ أَسَاءَ فعليها ۚ أي فضرر إساءته على نفسه وَمَا رَبُّكَ بِظَلَّامٍ لِّلْعَبِيدِ ﴿٤٦﴾
أي بذي ظلم لقوله إِنَّ اللَّهَ لَا يَظْلِمُ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ إِلَيْهِ يُرَدُّ عِلْمُ السَّاعَةِ متى تكون يعلمه
غيره وَمَا تَخْرُجُ مِن ثَمَرَاتٍ مِّن ثمرة وفي قراءة ثمرات مِّن أَكْمَامِهَا أوعيتها جمع كم بكسر الكاف لا يعلمه
وَمَا تَحْمِلُ مِنْ أُنثَىٰ وَلَا تَضَعُ إِلَّا بِعِلْمِهِ ۚ وَيَوْمَ يُنَادِيهِمْ أَيْنَ شُرَكَائِي ۖ قَالُوا آذَنَّاكَ ۖ أي
أعلمناك الآن مَا مِنَّا مِن شَهِيدٍ ﴿٤٧﴾ أي شاهد بأن لك شريكا وَضَلَّ غَابَ عَنْهُم مَّا كَانُوا يَدْعُونَ
يعبدون مِن قَبْلُ في الدنيا من الأصنام وَظَنُّوا أيقنوا مَا لَهُم مِّن مَّحِيصٍ ﴿٤٨﴾ مهرب من العذاب
والنفي في الموضعين معلق عن العمل وقيل جملة النفي سدت مسد المفعولين لَا يَسْأَمُ
الْإِنسَانُ مِن دُعَاءِ الْخَيْرِ ۖ أي لا يزال يسأل ربه المال والصحة وغيرهما وَإِن مَّسَّهُ الشَّرُّ
الفقر والشدة فَيَئُوسٌ قَنُوطٌ ﴿٤٩﴾ من رحمة الله وَهذا وما بعده في الكافرين وَلَئِنْ لام قسم أَذَقْنَاهُ
إياه رَحْمَةً عني وصحة مِّنَّا مِن بَعْدِ ضَرَّاءَ شدة وبلاء مَسَّتْهُ لَيَقُولَنَّ هَٰذَا لِي أي بعملي وَمَا أَظُنُّ
السَّاعَةَ قَائِمَةً وَلَئِن لام قسم رُّجِعْتُ إِلَىٰ رَبِّي إِنَّ لِي عِندَهُ لَلْحُسْنَىٰ ۚ أي الجنة فَلَنُنَبِّئَنَّ الَّذِينَ
كَفَرُوا بِمَا عَمِلُوا وَلَنُذِيقَنَّهُم مِّنْ عَذَابٍ غَلِيظٍ ﴿٥٠﴾ شديد واللام في الفعلين لام قسم

ع ۵ ۱۲ ۱۹

لہ قولہ ام من یاتی امنا الخ کان الظاہر ان یقال ام من یدخل الجنۃ وعدل عنہ للتصریح بامنہم واستفاد الخوف عنہم الخ کرخی والاستفہام بمعنی التقریر والغرض منہ التنبیہ علی ان الملحدین فی الآیات یلقون فی النار وان المؤمنین بالآیات یاتون امنین یوم القیامۃ حین یجمع اللہ تعالی عبادہ للعرض علیہ للحکم بینہم بالعدل ۱۲ جمل ۵۲ قولہ ان الذین کفروا بالذکر الخ فی خبرہا اوجہ احدہا انہ مذکور وہو قولہ اولئک ینادون والثانی انہ محذوف لفہم المعنی وقدر معذبون او مہلکون او معاندون وقال الکسائی سد مسدہ ما تقدم من الکلام الثالث ان ان الذین الثانیۃ بدل من ان الذین الاولی والمحکوم بہ علی البدل محکوم بہ علی المبدل منہ فیلزم ان یکون الخبر لا یخفون علینا الرابع ان الخبر قولہ لایاتیہ الباطل والعائد محذوف تقدیرہ لا یاتیہ الباطل منہم نحو السمن منوان بدرہم ای منوان منہ او تکون ال عوضا من الضمیر فی رأی الکوفیین تقدیرہ ان الذین کفروا بالذکر لما یاتیہم الخامس ان الخبر قولہ مایقال لک والعائد محذوف ایضا تقدیرہ ان الذین کفروا بالذکر مایقال لک فی شانہم الا ما قد قیل للرسل من قبلک ۱۲ ج ۵۳ قولہ صیغ فعیل بمعنی فاعل ای مانع المعارض عن الخوض فیہ ویصح ان یفسر العزیز بعدیم المثال ۱۲ صاوی ۵۴ قولہ ای لیس قبلہ کتاب یکذبہ ولا بعدہ کذا فسر مقاتل وقال قتادۃ ہو الشیطان لا یستطیع ان یغیرہ او ینقصہ ۱۲ ک قال الصاوی وفی کلام المصنف لف ونشر مشوش فقولہ لیس قبلہ راجع للخلق وقولہ ولا بعدہ راجع لما بین یدیہ ۱۲ صاوی ۵۵ قولہ مایقال لک الخ شرع فی تسلیتہ صلے اللہ علیہ وسلم علی ما یصیبہ من اذیۃ المشرکین۔ ابو السعود وفی البیضاوی مایقال لک ای مایقول لک کفار قومک الا ما قد قیل للرسل من قبلک ای الامثل ما قال لہم کفار قومہم وبجوز ان یکون المعنی مایقول لک اللہ الا مثل ما قالہ لہم ان ربک لذو مغفرۃ لانبیائہ وذو عقاب الیم لاعدائہ وہو علی الثانی یحتمل ان یکون المقول بمعنی ان حاصل ما یوحی الیک والیہم وعد المؤمنین بالمغفرۃ والکافرین بالعقوبۃ ۱۲ جمل ۵۶ قولہ الا مثل ما قد قیل للرسل من قبلک فکذبوا کما کذبت ونسبوا الی السحر والجنون کما قیل لک ۱۲ کمالین ۵۷ قولہ ولو جعلناہ قرانا اعجمیا جواب لقولہم ہلا انزل القرآن بلغۃ الاعجم وقولہ لقالوا لولا فصلت آیاتہ ای بلسان العرب ۱۲ جمل ۵۸ قولہ قرآن اشارۃ الی ان قولہ تعالی اعجمی خبر لمبتدا محذوف وہو القرآن وکذلک قولہ عربی خبر لمبتدا محذوف وہو نبی ۱۲ ۵۹ قولہ قرآن اعجمی ونبی عربی یشیر الی انہما صفتان لموصوفین مقدرین کما بینہ والاعجم من لا یفہم کلاما لکنہ لغرابۃ لثغۃ زیدت فیہ الیاء للمبالغۃ کاحمری الطلق ہہنا علیہ مجاز الکنہ مجاز مشہور حتے الحق بالحقیقۃ والعجمی من لیس بعربی ۱۲ ک ۶۰ قولہ بتحقیق الہمزۃ الثانیۃ لاہل الکوفۃ غیر حفص وقلبہا الفا باشباع للبافین ودونہ ہشام ۱۲ ۶۱ قولہ باشباع بذا سبق قلم لانہ لایتاتی علی قلب الثانیۃ الفا وانما یتاتی علی قراءتین اخریین وہما تسہیل الثانیۃ مع ادخال الف بینہا وبین الاولی وہو المراد بالاشباع فی کلامہ ومع ترک الادخال وہو المراد بقولہ ودونہ ۱۲ جمل ۶۲ قولہ قل ہو للذین آمنوا الخ رد علیہم بانہ ہادلہم وشاف لما فی صدورہم وکاف فی دفع الشبہۃ فلذا ورد بلسانہم معجزا بینا فی نفسہ مبینا لغیرہ آہ شہاب ۱۲ ج ۶۳ قولہ وشفاء ای لما فی الصدور من الشک اذ الشک مرض ۱۲ مدارک ۶۴ قولہ والذین لا یؤمنون آہ مبتدا وفی اذانہم خبرہ ووقر فاعلہ اوفی اذانہم خبر مقدم ووقر مبتدا مؤخر والجملۃ خبر الاول آہ سمین وفی البیضاوی والذین لا یؤمنون مبتدا خبرہ فی آذانہم وقر علی تقدیر ہو فی آذانہم وقر قولہ وہو علیہم عمی وذلک لتصامہم عن سماعہ وتعامیہم عما یریہم من الآیات ۱۲ ج ۶۵ قولہ اولئک ینادون من مکان بعید یعنی انہم لعدم قبولہم وانتفاعہم کانہم ینادون الی الایمان بالقرآن من حیث لا یسمعون لبعد المسافۃ وقیل ینادون فی القیامۃ من مکان بعید فتنجح الاسماء ۱۲ مدارک ۶۶ قولہ ای ہم کالمنادی الخ ای فالکلام فیہ استعارۃ تمثیلیۃ حیث شبہ حالہم فی عدم قبول المواعظ واعراضہم عن القرآن ومافیہ بحال من ینادی من مکان بعید والجامع عدم الفہم فی کل ۱۲ صاوی ۶۷ قولہ ولولا کلمۃ الخ وہی العدۃ بالقیامۃ وفصل الخصومات فیہا او تقدیر الاجل ۱۲ بیضاوی ۶۸ قولہ فلنفسہ عمل آہ اشار بہ الی ان الجار والمجرور متعلق بفعل محذوف ویصح کونہ خبر مبتدا مضمر ای فالعمل الصالح لنفسہ او نفعہ ای فلابد من ذلک لیلتئم بہ الکلام ولیفید الاختصاص المناسب للمقام ۱۲ ج ۶۹ قولہ ای بذی ظلم جواب عما یقال ان الآیۃ لم تنف اصل الظلم فاجاب بان ظلام صیغۃ نسبۃ لا مبالغۃ والمعنی لیس بمنسوب للظلم کتار وخباز ای منسوب للتمر والخبز آن قلت ان الظلم مستحیل علی اللہ تعالی عقلا لانہ التصرف فی ملک الغیر ولا ملک لاحد معہ فکیف یتصور اثباتہ حتی یحتاج الی نفیہ اجیب بان المراد بالظلم المنفی فی الآیۃ تعذیب المطیع لا حقیقۃ الظلم وانما سماہ ظلما تفضلا منہ واحسانا کان اللہ تعالی یقول لا ادخل احدا النار من غیر ذنب فان فعلت فی ذلک کنت ظالما وہو مستحیل علی حد کتب ربکم علی نفسہ الرحمۃ فتدبر ۱۲ صاوی ۷۰ قولہ الیہ یرد علم الساعۃ اذا سئل عن القیامۃ یقال اللہ یعلم اذ لا یعلم الا اللہ ۱۲ روح ۷۱ قولہ من ثمرۃ بالتوحید للاکثر وفی قراءۃ لنافع وابن عامر وحفص ثمرات علی الجمع ۱۲ کمالین ۷۲ قولہ ویوم ینادیہم ای اذکر یا محمد لقومک یوم ینادیہم اللہ بعد بعثہم من القبور للفصل بینہم فی سائر الامور ۱۲ ۷۳ قولہ این شرکائی ای الذین زعمتم انہم یشفعون لکم فی ہذا الیوم ویحوطکم من العقاب والہوم ۱۲ خطیب ۷۴ قولہ ای اعلمناک الآن ای علمت من قولنا الآن انا لا نشہد بتلک الشہادۃ الباطلۃ لانہ اذ علمہ من نفوسہم فکانہم اعلموہ فلا یرد انہ تعالی کان عالما بذلک واعلام العالم محال ۱۲ ک وقولہ الآن اشار بذلک الی ان المراد الانشاء لا الاخبار عما سبق فالجملۃ خبریۃ لفظا انشائیۃ معنی ویصح ان یراد الاخبار لتنزیلہم علمہ تعالی بحالہم منزلۃ اعلامہم بہ فاخبروا وقالوا آذناک ۱۲ ک ۷۵ قولہ ای شاہد بان یک شریکا فتبرؤا عنہم لما راوا الحال وقیل معناہ ما منا من احد یشاہد لانہم ضلوا عنا وقیل ہو قول الشرکاء ای ما منا من یشہد لہم بانہم کانوا محقین ۱۲ ک

۷۶ قولہ والنفی ای وہو ما وقولہ فی الموضعین وہما ما منا من شہید وما لہم من محیص وقولہ معلق ای مبطل لعملہ لفظا مع بقائہ محلا فقولہ عن العمل ای فی اللفظ وقولہ وجملۃ النفی ای فی الموضعین سدت مسد المفعولین ای الاول والثانی نظر والثالث لان فانہ یتعدی لثلاثۃ کالعلم ۱۲ جمل ۷۶ قولہ لا یسأم الانسان بالفارسیۃ ملول نمی شود انسان والمراد من الانسان الکافر لان ہذا وصف للجنس بوصف غالب افراده لما ان الیاس من رحمۃ اللہ لا یتاتی الا من الکافر وسیصرح بہ ۱۲ روح ۷۷ قولہ فیؤس قنوط ومعنی الآیۃ بالفارسیۃ اگر بر سد ویرا آنکی پس نومید است از راحت امید برندہ از رحمت والقنوط ان تظہر آثار الیاس فی الوجہ والاحوال الظاہرۃ والیاس من صفۃ القلب ۱۲ خطیب ۷۸ قولہ لیقولن الخ ہذا جواب القسم وجواب الشرط محذوف لسد جواب القسم مسدہ علی القاعدۃ المذکورۃ فی قولہ واحذف لدی اجتماع شرط وقسم جواب ما اخرت ۱۲ جمل ۷۹ قولہ ہذا لی اللام للاستحقاق ای ہذا حقی وصل الی بعملی فقول المفسر ای بعملی بیان لوجہ الاستحقاق ۱۲ کمالین ☆

وَاِذَآ اَنْعَمْنَا عَلَى الْاِنْسَانِ الْجِنْسِ اَعْرَضَ عَنِ الشُّكْرِ وَنَاٰ بِجَانِبِهٖ ثَنٰى عِطْفِهٖ مُتَبَخْتِرًا وَفِیْ قِرَاءَةٍ بِتَقْدِیْمِ
الْهَمْزَةِ وَاِذَا مَسَّهُ الشَّرُّ فَذُوْ دُعَآءٍ عَرِیْضٍ كَثِیْرٍ قُلْ اَرَءَیْتُمْ اِنْ كَانَ اَیِ الْقُرْاٰنُ مِنْ عِنْدِ اللّٰهِ كَمَا قَالَ
النَّبِیُّ صَلَّى اللّٰهُ عَلَیْهِ وَسَلَّمَ ثُمَّ كَفَرْتُمْ بِهٖ مَنْ اَیْ لَا اَحَدَ اَضَلُّ مِمَّنْ هُوَ فِیْ شِقَاقٍ خِلَافٍ بَعِیْدٍ عَنِ الْحَقِّ وَقَعَ هٰذَا
مَوْقِعَ مِنْكُمْ بَیَانًا لِحَالِهِمْ سَنُرِیْهِمْ اٰیٰتِنَا فِی الْاٰفَاقِ اَقْطَارِ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ مِنَ النَّیِّرَاتِ وَالنَّبَاتِ وَالْاَشْجَارِ
وَفِیْۤ اَنْفُسِهِمْ مِنْ لَطِیْفِ الصَّنْعَةِ وَبَدِیْعِ الْحِكْمَةِ حَتّٰى یَتَبَیَّنَ لَهُمْ اَنَّهُ اَیِ الْقُرْاٰنُ اَوِ التَّوْحِیْدُ اَوِ الرَّسُوْلُ الْحَقُّ الْمُنْزَلُ مِنَ
اللّٰهِ بِالْبَعْثِ وَالْحِسَابِ وَالْعِقَابِ فَیُعَاقِبُوْنَ عَلٰى كُفْرِهِمْ بِهٖ وَبِالْجَانِیْ بِهٖ اَوَلَمْ یَكْفِ بِرَبِّكَ فَاعِلٌ یَكْفِ اَنَّهٗ
عَلٰى كُلِّ شَیْءٍ شَهِیْدٌ بَدَلٌ مِنْهُ اَیْ وَلَمْ یَكْفِهِمْ فِیْ صِدْقِكَ اَنَّ رَبَّكَ لَا یَغِیْبُ عَنْ شَیْءٍ مَا اِلَّاۤ اِنَّهُمْ فِیْ
مِرْیَةٍ شَكٍّ مِّنْ لِّقَآءِ رَبِّهِمْ لِاِنْكَارِهِمُ الْبَعْثَ اَلَاۤ اِنَّهٗ تَعَالٰى بِكُلِّ شَیْءٍ مُّحِیْطٌ عِلْمًا وَقُدْرَةً فَیُجَازِیْهِمْ
بِكُفْرِهِمْ سُوْرَةُ الشُّوْرٰى مَكِّیَّةٌ اِلَّا قَوْلَهٗ لَاۤ اَسْـَٔلُكُمْ الْاٰیَاتِ الْاَرْبَعَ ثَلٰثٌ وَ
خَمْسُوْنَ اٰیَةً بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ حٰمٓ عٓسٓقٓ اَللّٰهُ اَعْلَمُ بِمُرَادِهٖ بِذٰلِكَ اَیْ مِثْلِ
ذٰلِكَ الْاِیْحَاءِ یُوْحِیْۤ اِلَیْكَ وَاَوْحٰۤى اِلَى الَّذِیْنَ مِنْ قَبْلِكَ اللّٰهُ فَاعِلُ یُوْحِیْ الْعَزِیْزُ فِیْ مُلْكِهِ الْحَكِیْمُ فِیْ
صُنْعِهٖ لَهٗ مَا فِی السَّمٰوٰتِ وَمَا فِی الْاَرْضِ مُلْكًا وَخَلْقًا وَعَبِیْدًا وَهُوَ الْعَلِیُّ عَلٰى خَلْقِهِ الْعَظِیْمُ الْكَبِیْرُ تَكَادُ
بِالتَّاءِ وَالْیَاءِ السَّمٰوٰتُ یَتَفَطَّرْنَ بِالنُّوْنِ وَفِیْ قِرَاءَةٍ بِالتَّاءِ وَالتَّشْدِیْدِ مِنْ فَوْقِهِنَّ اَیْ تَنْشَقُّ كُلُّ وَاحِدَةٍ فَوْقَ
الَّتِیْ تَلِیْهَا مِنْ عَظَمَةِ اللّٰهِ تَعَالٰى وَالْمَلٰٓئِكَةُ یُسَبِّحُوْنَ یُنَزِّهُوْنَهٗ تَعَالٰى بِحَمْدِ رَبِّهِمْ اَیْ مُلَابِسِیْنَ لِلْحَمْدِ وَیَسْتَغْفِرُوْنَ لِمَنْ فِی
الْاَرْضِ مِنَ الْمُؤْمِنِیْنَ اَلَاۤ اِنَّ اللّٰهَ هُوَ الْغَفُوْرُ لِاَوْلِیَآئِهِ الرَّحِیْمُ بِهِمْ وَالَّذِیْنَ اتَّخَذُوْا مِنْ دُوْنِهٖۤ اَیِ الْاَصْنَامَ
اَوْلِیَآءَ اللّٰهُ حَفِیْظٌ عَلَیْهِمْ مُحْصٍ لِیُجَازِیَهُمْ وَمَاۤ اَنْتَ عَلَیْهِمْ بِوَكِیْلٍ تُحَصِّلُ لَهُمْ مَا تُطْلَبُ مِنْهُمْ وَمَا عَلَیْكَ اِلَّا الْبَلَاغُ وَ
كَذٰلِكَ مِثْلَ ذٰلِكَ الْاِیْحَاءِ اَوْحَیْنَاۤ اِلَیْكَ قُرْاٰنًا عَرَبِیًّا لِتُنْذِرَ تُخَوِّفَ اُمَّ الْقُرٰى اَهْلَ مَكَّةَ وَمَنْ حَوْلَهَا اَیْ اَهْلَ مَكَّةَ وَسَائِرَ
النَّاسِ وَتُنْذِرَ النَّاسَ یَوْمَ الْجَمْعِ اَیْ یَوْمَ الْقِیٰمَةِ تُجْمَعُ فِیْهِ الْخَلْقُ لَا رَیْبَ شَكَّ فِیْهِ فَرِیْقٌ مِّنْهُمْ فِی الْجَنَّةِ وَفَرِیْقٌ
فِی السَّعِیْرِ النَّارِ وَلَوْ شَآءَ اللّٰهُ لَجَعَلَهُمْ اُمَّةً وَّاحِدَةً اَیْ عَلٰى دِیْنٍ وَّاحِدٍ هُوَ الْاِسْلَامُ وَلٰكِنْ یُّدْخِلُ مَنْ
یَّشَآءُ فِیْ رَحْمَتِهٖ وَالظّٰلِمُوْنَ الْكٰفِرُوْنَ مَا لَهُمْ مِّنْ وَّلِیٍّ وَّلَا نَصِیْرٍ یَدْفَعُ عَنْهُمُ الْعَذَابَ اَمِ اتَّخَذُوْا مِنْ دُوْنِهٖۤ
اَیِ الْاَصْنَامَ اَوْلِیَآءَ اَمْ مُنْقَطِعَةٌ بِمَعْنَى بَلِ الَّتِیْ لِلْاِنْتِقَالِ وَهَمْزَةِ الْاِنْكَارِ اَیْ لَیْسَ الْمُتَّخَذُوْنَ اَوْلِیَآءَ فَاللّٰهُ هُوَ الْوَلِیُّ
اَیِ النَّاصِرُ لِلْمُؤْمِنِیْنَ وَالْفَآءُ لِمُجَرَّدِ الْعَطْفِ وَهُوَ یُحْیِ الْمَوْتٰى وَهُوَ عَلٰى كُلِّ شَیْءٍ قَدِیْرٌ وَمَا اخْتَلَفْتُمْ مَعَ الْكُفَّارِ
فِیْهِ مِنْ شَیْءٍ مِّنَ الدِّیْنِ وَغَیْرِهٖ فَحُكْمُهٗۤ مَرْدُوْدٌ اِلَى اللّٰهِ یَوْمَ الْقِیٰمَةِ یَفْصِلُ بَیْنَكُمْ قُلْ لَهُمْ ذٰلِكُمُ اللّٰهُ رَبِّیْ
اَیْ فَیُدْخِلُ الْمُحِقَّ الْجَنَّةَ وَالْمُبْطِلَ النَّارَ

ع ۱۰ ۱ ۶

ع ۱ ۹ ۲

۵۱ قولہ واذا انعمنا علی الانسان اعرض الخ ہذا اضرب آخر من طغیان الانسان اذا اصابہ اللہ بنعمۃ البطرۃ النعمۃ ففی المنعم واعرض عن شکرہ ۱۲ مدارک ۵۲ قولہ ونا بجانبہ بوزن قال فالہمزۃ مؤخرۃ عن الالف وقیل بتقدیم الہمزۃ ای علی الالف وتاخیرہا عن النون وقولہ عطفہ ای جانبہ ملخص من الجمل ۱۲ ۵۳ قولہ ثنی بتشدید النون عطفہ ای صرف جانبہ ونای فی الاصل بعد ومنہ النائی فصار بتعدیۃ الباء بمعنی بعد جانبہ وصرفہ ۱۲ ک ۵۴ قولہ متبخترا ای متکبرا فان ذلک شان من التکبر بین ۱۲ ک ۵۵ قولہ بتقدیم الہمزۃ ای فی قراءۃ لابن عامر بروایۃ ابن ذکوان ہہنا وفی الاسراء بتقدیم الالف علی الہمزۃ علی القلب نحو اراں فی رای او علی معنی ہنض کما فی قولہ لتنوء بالعصبۃ والباء للتعدیۃ وہو عبارۃ عن التکبر نحو شمخ بانفہ ۱۲ ک ۵۶ قولہ عریض کثیر آہ ای فہو ذو دعاء عریض وقولہ کثیر اشارۃ الی ان العرب تطلق الطول والعرض فی الکثرۃ یقال اطال فلان واعرض فی الدعاء اذا اکثر فہو مستعار مما لہ عرض تسع الاشعار بکثرتہ فان العریض یکون ذا اجزاء کثیرۃ والاستعارۃ تخییلیۃ شبہ الدعاء بامر یوصف بالامتداد ثم اثبت لہ العرض آہ کرخی والطول اطول الامتدادین فاذا کان عرضہ کذلک فباطنک بطولہ ۱۲ ج ۵۷ قولہ ای لا احد اشاد بذلک الی ان الاستفہام انکاری ۱۲ صاوی ۵۸ قولہ او قع ہذا ای قولہ ممن ہو فی شقاق بعید وفی البیضاوی فوضع الموصول موضع الصلۃ شرحا لحالہم وتعلیلا لمزید ضلالہم ۱۲ ۵۹ قولہ سنریہم آیاتنا الضمیر عائد علی کفار مکۃ والمعنی سنری کفار مکۃ دلائل قدرتنا حال کونہا فی الآفاق جمع افق کاعناق وعنق ویقال افق بفتحتین کعلم واعلام ۱۲ صاوی ۵۹ قولہ سنریہم آیاتنا فی الآفاق قال فی روح البیان المراد بالآیات الآفاقیۃ ما اخبرہم النبی علیہ السلام من الحوادث الآتیۃ کغلبۃ الروم علی فارس فی بضع سنین وآثار النوازل الماضیۃ وما یسر اللہ تعالی لہ ولخلفائہ من الفتوح والظہور علی ممالک الشرق والغرب علی وجہ خارق للعادۃ کذا فی البیضاوی وغیرہ وفی الخطیب وقال مجاہد فی الآفاق ما یفتح اللہ تعالی من القری علی محمد صلی اللہ علیہ وسلم وفی انفسہم فتح مکۃ وایضا ما حل بہم یوم بدر ۱۲ ۶۰ قولہ اقطار السموات والارض الخ واعتذر بان معنی السین مع ان اداۃ تلک الآیات قد حصلت قبل ذلک انہ تعالی سیطلعہم علی تلک الآیات زمانا فزمانا ویزیدہم وقوفا علی حقائقہا یوما فیوما قالوا الآفاق ہو العالم الکبیر والانفس ہو العالم الصغیر ۱۲ روح ۶۱ قولہ اولم یکف بربک الخ الہمزۃ داخلۃ علی محذوف والواو عاطفۃ علیہ والتقدیر اتحزن علی انکارہم ومعارضتہم لک ولم یکفک ربک والاستفہام انکاری والباء زائدۃ فی الفاعل والمفعول محذوف تقدیرہ یکفک وان وما دخلت علیہ فی تاویل مصدر بدل من الفاعل بدل کل من کل والمعنی اتحزن علی کفرہم ولم یکفک شہادۃ ربک لک وعلیہم والمفسر قرر الآیۃ بتقریر آخر والمؤدی واحد حیث جعل الآیۃ اخبارا عن حالہم وعلیہ فالمعنی الم یعتبروا ولم یکفہم شہادۃ ربک لک بالصدق وعلیہم بالتکذیب ۱۲ صاوی ۶۲ قولہ فاعل یکف ای المیس الامر کذلک ولم یکف فالہمزۃ تاکید للانکار والواو لعطف علی مقدر ۱۲ ک ۶۳ قولہ بدل منہ ای بدل من ربک بدل اشتمال والمفعول محذوف وہو ضمیرہم واشار الیہ المصنف بقولہ ای الم یکفہم فی صدقک ان ربک لا یغیب عنہ شیء فیعلم حالہم فی التصدیق والتکذیب وشہید علی ہذا من الشہود بمعنی الاطلاع ۱۲ ۶۴ قولہ لانکارہم البعث ای بالسنتہم والمعنی ان الدلیل لنا علی کونہم فی شک من لقاء ربہم انکارہم بالسنتہم للبعث ولا یقال ان عندہم جزما فی قلوبہم بعدم البعث لانا نقول لا دلیل لہم علیہ حتی یحصل الجزم بالاوہام ووساوس شیطانیۃ والحجۃ القطعیۃ انما ہی علی البعث وکذا سائر عقائد الکفر ۱۲ صاوی ۶۵ قولہ الا انہ بکل شیء محیط تسلیۃ لصلعم والمعنی لا تحزن علی کفرہم فان اللہ محیط بکل شیء فلا یعزب عنہ مثقال ذرۃ فی السموات ولا فی الارض ومن لازمہ انہ یجازیہم فلذا قال المفسر فیجازیہم ۱۲ صاوی ۶۶ قولہ بکل شیء ای ومنہ کفرہم واعادۃ اجزائہم بعد التفریق فیجازیہم بکفرہم منہم فی البعث ۱۲ ک ۶۷ قولہ حم وقولہ عسق لعل ہذین اسمان للسورۃ ولذلک فصل بینہما فی الخط وعدا ایتین وقیل ہما اسم واحد فالفصل بینہما لیطابق سائر الحواسیم ۱۲ بیضاوی ۶۸ قولہ ای مثل ذلک الایحاء یشیر الی ان الکاف نصب علی انہ صفۃ مصدر محذوف ای یوحی ایحاء مثل ذلک الایحاء ای مثل ایحاء تلک السورۃ یوحی الیک الآن واوحی الی الذین من قبلک فی الزمان الماضی وانما ذکر بلفظ المضارع تغلیبا علی حکایۃ الحال الماضیۃ وعن ابن عباس انہ لیس من نبی صاحب کتاب الا وقد اوحی حمعسق ک ووجہ المشابہۃ ان الموحی بہ فی الکل یرجع الامور ثلاثۃ التوحید والنبوۃ والبعث فہذا القدر مشترک بین القرآن وغیرہ من الکتب ۱۲ صاوی ۶۹ قولہ اللہ الخ یعنی ان ما تضمنتہ ہذہ السورۃ من المعانی قد اوحی اللہ الیک مثلہ فی غیرہا من السور واوحاہ الی من قبلک یعنی الی رسلہ والمعنی ان اللہ کرر ہذہ المعانی فی القرآن فی جمیع الکتب السماویۃ لما فیہا من التنبیہ البلیغ واللطف العظیم لعبادہ ۱۲ مدارک ۷۰ قولہ بالنون ای بعد الیاء وقولہ بالتاء ای بعد الیاء وقولہ والتشدید ای تشدید الطاء المفتوحۃ وظاہر صنیعہ ان القراءات اربعۃ من ضرب ثنتین فی ثنتین ولیس کذلک بل ہی ثلاثۃ فقط لان من یقرأ تکاد بالتاء الفوقیۃ یجوز الوجہین فی یتفطرن ومن یقرأ یکاد بالیاء التحتیۃ لا یقرأ یتفطرن الا بالتاء الفوقیۃ فقولہ بالنون ای علی قراءۃ التاء الفوقیۃ وقولہ وفی قراءۃ الخ ای علی کل من القراءتین فی تکاد والثلاثۃ سبعیۃ ۱۲ جمل ۷۱ قولہ ای تنشق کل واحدۃ فوق التی تلیہا یشیر الی ان الضمیر فی قولہ من فوقہن الی السموات والمراد منہ انشقاق کل فوق التی تحتہا یعنی تسقط السابعۃ فوق السادسۃ والسادسۃ فوق الخامسۃ وہکذا الی ان یسقط الجمیع فوق الارض فتنشق الارض وتخر الجبال ہدا وانتقیید بالفوقیۃ البلغ من ید البہیۃ والجلال قال الصاوی ویصح ان یعود الضمیر علی فوق الکفار والمشرکین او علی الارضین لتقدم ذکر الارض ۱۲ ۷۲ قولہ ویستغفرون ای یشفعون لمن فی الارض من المؤمنین فالمراد بالاستغفار الشفاعۃ کما فی قولہ ویستغفرون للذین آمنوا ای یطلبون ہدایتہم کرخی وبعضہم ابقی من فی الارض علی عمومہ حیث یشمل الکفار کالبیضاوی ۱۲ جمل ۷۳ قولہ الحفیظ ای الحافظ اعمالہم ای حافظہا وضابطہا لا یغیب عنہ منہا شیء ۱۲ جمل ۷۴ قولہ بوکیل ای بموکل علیہم ولا مفوض الیک امرہم انما انت منذر فحسب ۱۲ مدارک ۷۵ قولہ ام القری ای اہل ام القری وہی مکۃ ۱۲ ۷۶ قولہ ومن حولہا ای من کل جہۃ فہو مبعوث لسائر اہل الارض بل واہل السماء وانما اقتصر علی الانذار وان کان مبعوثا بالبشارۃ ایضا لانہ فی ذلک الوقت لم یکن محل للبشری لان الخلق فی ذلک الوقت کفار ۱۲ صاوی ۷۷ قولہ اے اہل مکۃ تفسیر لام القری بتقدیر المضاف وانما سمیت بذلک لان الارض وحیث من تحتہا ولانہا اشرف البقاع ۱۲ ک ۷۸ قولہ لاریب فیہ مستانف او حال من یوم الجمع وقولہ فریق مبتدأ خبرہ الظرف بعدہ والمسوغ للابتداء بالنکرۃ وقوعہا فی معرض التفصیل ۱۲ ۷۹ قولہ التی للانتقال ای من بیان المسبب لبیان السبب فاتخاذہم الاصنام آلہۃ سبب فی دخولہم النار ۱۲ صاوی ۸۰ قولہ وہو یحیی الموتی اے من شانہ ذلک لیس فی السماء والارض معبود یحیی الموتی غیرہ وفی التاویلات النجمیۃ ویحیی الموتی اے النفوس والقلوب المیتۃ ویمیت النفوس والقلوب الیوم وغدا وہو علی کل شیء قدیر من الایجاد والاعدام وقال الواسطی رحمہ اللہ یحیی بالتجلی ویمیت الانفس بالاستتار وقال سہل لا یحیی النفوس حتی تموت اے من اوصافہا ۱۲ ۸۱ قولہ وما اختلفتم فیہ آہ ما مبتدأ شرطیۃ او موصولۃ وقولہ من شیء بیان لہا وقولہ فحکمہ الی اللہ خبر المبتدأ ۱۲ منہ

عَلَيْهِ تَوَكَّلْتُ وَإِلَيْهِ أُنِيبُ ۝ ارجع فَاطِرُ السَّمٰوٰتِ وَالْأَرْضِ ۚ مبدعهما جَعَلَ لَكُمْ مِّنْ أَنفُسِكُمْ أَزْوَاجًا
حيث خلق حواء من ضلع ادم وَمِنَ الْأَنْعَامِ أَزْوَاجًا ۚ ذكورا واناثا يَذْرَؤُكُمْ بالمجمة يخلقكم فِيهِ ۚ في الجعل
المذكور اى يكثركم بسببه بالتوالد والضمير للانا سى والانعام بالتغليب لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ ۚ الكاف زائدة
لانه تعالى لا مثل له وَهُوَ السَّمِيعُ لما يقال الْبَصِيرُ ۝ بما يفعل لَهُ مَقَالِيدُ السَّمٰوٰتِ وَالْأَرْضِ ۚ اى مفاتيح
خزائنهما من المطر والنبات وغيرهما يَبْسُطُ الرِّزْقَ يوسعه لِمَن يَشَاءُ امتحانا وَيَقْدِرُ ۚ يضيق لمن يشاء ابتلاء
إِنَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ ۝ شَرَعَ لَكُم مِّنَ الدِّينِ مَا وَصّٰى بِهِ نُوحًا هو اول انبياء الشريعة وَالَّذِي أَوْحَيْنَا
إِلَيْكَ وَمَا وَصَّيْنَا بِهِ إِبْرٰهِيمَ وَمُوسٰى وَعِيسٰى أَنْ أَقِيمُوا الدِّينَ وَلَا تَتَفَرَّقُوا فِيهِ ۚ هذا هو المشروع
الموصى به والموحى الى محمد صلى الله عليه وسلم وهو التوحيد كَبُرَ عَظُمَ عَلَى الْمُشْرِكِينَ مَا تَدْعُوهُمْ إِلَيْهِ من التوحيد
اللَّهُ يَجْتَبِي إِلَيْهِ الى التوحيد مَن يَشَاءُ وَيَهْدِي إِلَيْهِ مَن يُنِيبُ ۝ يقبل على طاعته وَمَا تَفَرَّقُوا اى
اهل الاديان فى الدين بان وحد بعض وكفر بعض إِلَّا مِن بَعْدِ مَا جَاءَهُمُ الْعِلْمُ بالتوحيد بَغْيًا
من الكافرين بَيْنَهُمْ ۚ وَلَوْلَا كَلِمَةٌ سَبَقَتْ مِن رَّبِّكَ بتاخير الجزاء إِلَىٰ أَجَلٍ مُّسَمًّى يوم القيمة لَّقُضِيَ بَيْنَهُمْ ۚ
بتعذيب الكافرين فى الدنيا وَإِنَّ الَّذِينَ أُورِثُوا الْكِتٰبَ مِن بَعْدِهِمْ هو والنصارى لَفِي شَكٍّ مِّنْهُ
من محمد صلى الله عليه وسلم مُرِيبٍ ۝ موقع الريبة فَلِذٰلِكَ التوحيد فَادْعُ يا محمد النَّاسَ وَاسْتَقِمْ عليه كَمَا أُمِرْتَ
وَلَا تَتَّبِعْ أَهْوَاءَهُمْ فى ترك وَقُلْ آمَنتُ بِمَا أَنزَلَ اللَّهُ مِن كِتٰبٍ وَأُمِرْتُ لِأَعْدِلَ اى بان اعدل بَيْنَكُمُ
فى الحكم اللَّهُ رَبُّنَا وَرَبُّكُمْ ۖ لَنَا أَعْمٰلُنَا وَلَكُمْ أَعْمٰلُكُمْ ۖ فكل يجازى بعمله لَا حُجَّةَ خصومة بَيْنَنَا وَ
بَيْنَكُمُ ۖ هذا قبل ان يؤمر بالجهاد اللَّهُ يَجْمَعُ بَيْنَنَا فى المعاد لفصل القضاء وَإِلَيْهِ الْمَصِيرُ ۝ المرجع
وَالَّذِينَ يُحَاجُّونَ فِي دِينِ اللَّهِ نبيه مِن بَعْدِ مَا اسْتُجِيبَ لَهُ بالايمان لظهور معجزته وَهُمُ اليهود حُجَّتُهُمْ
دَاحِضَةٌ باطلة عِندَ رَبِّهِمْ وَعَلَيْهِمْ غَضَبٌ وَلَهُمْ عَذَابٌ شَدِيدٌ ۝ اللَّهُ الَّذِي أَنزَلَ الْكِتٰبَ القرآن بِالْحَقِّ
متعلق بانزل وَالْمِيزَانَ ۗ والعدل وَمَا يُدْرِيكَ يعلمك لَعَلَّ السَّاعَةَ اى اتيانها قَرِيبٌ ۝ ولعل معلق للفعل
عن العمل وما بعده سد مسد المفعولين يَسْتَعْجِلُ بِهَا الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِهَا يقولون متى تاتى ظنا منهم
انها غير اتية وَالَّذِينَ آمَنُوا مُشْفِقُونَ خائفون مِنْهَا ويعلمون أَنَّهَا الْحَقُّ ۗ أَلَا إِنَّ الَّذِينَ يُمَارُونَ يجادلون
فِي السَّاعَةِ لَفِي ضَلٰلٍ بَعِيدٍ ۝ اللَّهُ لَطِيفٌ بِعِبَادِهِ برهم وفاجرهم حيث لم يهلكهم جوعا بمعاصيهم يَرْزُقُ مَن
يَشَاءُ ۖ من كل منهم ما يشاء وَهُوَ الْقَوِيُّ على مراده الْعَزِيزُ ۝ الغالب على امره مَن كَانَ يُرِيدُ بعمله حَرْثَ الْآخِرَةِ

ع ۲ ۱۰ ۳

۵۱ قولہ جعل لکم من انفسکم ای من جنسکم قولہ ازواجا ای نساء ۱۲ جمل ۵۲ قولہ حیث خلق حواء من ضلع آدم روی عن جعفر الصادق انہ قال کان اول من سجد لآدم جبریل ثم میکائیل ثم اسرافیل ثم عزرائیل ثم الملائکۃ المقربون وعن ابن عباس قال کان السجود یوم الجمعۃ من الزوال الی العصر ثم خلق اللہ لہ حواء من ضلع من اضلاعہ الیسری وہو نائم وسمیت حواء لانہا خلقت من حی فلما استیقظ ورآہا سکن وما الیہا ومدیدہ لہا فقالت الملائکۃ مہ یا آدم قال ولم وقد خلقہا اللہ لی فقالوا حتی تؤدی مہرہا قال وما مہرہا قالوا حتی تصلی علی محمد ثلاث مرات ۱۲ جمل ۵۳ قولہ یذرؤکم فیہ آہ یجوز ان تکون فی علی بابہا والمعنی یکثرکم فی ہذا التدبیر وہو ان جعل للناس والانعام ازواجا حتی کان بین ذکورہم وانا ثہم التوالد والضمیر فی یذرؤکم للمخاطبین والانعام وغلب العقلاء المخاطبون علی غیرہم الغیب قال الزمخشری وہی من الاحکام ذات العلتین قال الشیخ وہو اصطلاح غریب ویعنی ان الخطاب یغلب علی الغیبۃ اذا اجتمعا ثم قال الزمخشری فان قلت فما معنی یذرؤکم فی ہذا التدبیر وہلا قیل یذرؤکم بہ قلت جعل ہذا التدبیر کالمنبع والمعدن للبث والتکثیر الاتراک تقول للحیوان فی خلق الازواج تکثیر کما قال تعالی ولکم فی القصاص حیاۃ والشافی انہا للسببیۃ کالباء ای یکثرکم بسببہ والضمیر یعود للجعل او للمخلوق ۱۲ جمل ۵۴ قولہ فی الجعل ای جعل الناس والانعام ازواجا وقیل الضمیر فی قولہ فیہ ای البطن او الرحم لکونہ مذکورا حکما ای یکثرکم بسببہ بالتوالد ۱۲ ک ۵۵ قولہ ای یکثرکم بسببہ اشار بذلک الی ان فی للسببیۃ والضمیر فی فیہ عائد علی الجعل الماخوذ من جعل ۱۲ صاوی ۵۶ قولہ بالتغلیب جواب عما یقال کیف جمع بین العاقل وغیرہ فی الظاہر ان یقال یذرؤکم ویذرؤہا ۱۲ صاوی ۵۷ قولہ لیس کمثلہ شیء المثل کنایۃ عن الذات کما فی قولہم مثلک لا یفعل کذا علی قصد المبالغۃ فی نفیہ عنہ فانہ اذا نفی عمن یناسبہ کان نفیہ عنہ اولی وہذا الاستعمال علی ان یتحقق مثل الخارج بل یکفی تقدیر المثل ثم سلکت ہذہ الطریقۃ فی شان من لا مثل لہ ۱۲ روح ۵۸ قولہ الکاف زائدۃ ای للتاکید وہذا احد اجوبۃ عن سوال مقدر وہو ان ظاہر الآیۃ یوہم ثبوت المثل لہ تعالی وہو محال لانہ یصیر التقدیر لیس مثل مثلہ فنفی المماثلۃ عن مثلہ فثبت ان لہ مثلا ولا مثل لہ وایضا یلزم علیہ التناقض لانہ اذا کان لہ مثل فمثلہ مثل وہو ہو مع ان اثبات المثل لہ تعالی محال فاجاب المفسر بان الکاف زائدۃ والتقدیر لیس مثلہ شیء وہذا الجواب اسہل الاجوبۃ فی ہذا المقام وأجیب ایضا بان مثل زائدۃ وردّ بان زیادۃ الاسماء غیر جائزۃ وایضا یلزم علیہ دخول الکاف علی الضمیر وہو لا یجوز الا فی الشعر واجیب ایضا بان المثل بمعنی الصفۃ وحینئذ فالتقدیر لیس مثل صفتہ شیء واجیب ایضا بان الکاف اصلیۃ والکلام من قبیل الکنایۃ کقولہم مثلک لا یبخل ولیس لاحی زیداخ فنفی المماثلۃ عن المثل مبالغۃ فی نفیہا عنہ وہو لان العرب تقیم المثل مقام النفس ۱۲ صاوی ۵۹ قولہ الکاف زائدۃ الخ قال فی الخطیب فجری الجلال المحلی علی انہا زائدۃ لانہ تعالی لا مثل لہ وجری غیرہ علی انہا لیست زائدۃ لانہ اذا نفی عمن یناسبہ ولیدہ مسدہ کان نفیہ عنہ اولی ملخصا ۱۲ ۶۰ قولہ شرع لکم شرع بمعنی سن وجعل سنۃ وطریقا واضحا وبالفارسیۃ وراہ روشن کردشمارا از دین ۱۲ ۶۱ قولہ ما وصی بہ نوحا الخ خص ہؤلاء بالذکر لانہم اکابر الانبیاء واولوالعزم واصحاب الشرائع المعظمۃ المستقلۃ المتجددۃ فکان کل من ہؤلاء الرسل لہ شرع جدید واما من عداہم من الرسل انما کان یبعث لتبلیغ شرع من قبلہ فمن بین نوح وابراہیم وہما ہود وصالح بعثا لتبلیغ شرع نوح ومن بین ابراہیم وموسی بعثوا لتبلیغ شرع ابراہیم وکذا من بین موسی وعیسی بعثوا لتبلیغ شرع موسی وآنما لم یذکر من قبلہم لانہ لم یکن قبل نوح احکام مشروعۃ لان آدم کان شرعہ التوحید ومصالح المعاش واسمہ ذلک الامر الی نوح فبعثہ اللہ تعالی تحریم الامہات والبنات والاخوات ووظف علیہ الواجبات واوضح لہ الآداب والدیانات ولم یزل ذلک الامر یتاکد بالرسل وبیناصر بالانبیاء واحدا بعد واحد وشریعۃ آخر شریعۃ ختی ختمہا اللہ بخیر الملل ملتنا علی لسان اکرم الرسل نبینا صلی اللہ علیہ وسلم فتبین بہذا ان شرعنا قد جمع جمیع الشرائع المتقدمۃ ۱۲ صاوی ۶۲ قولہ ہو اول انبیاء الخ کذا ذکر البغوی وفی حدیث الشفاعۃ عند البخاری فیاتون نوحا فیقولون یا نوح انت اول الرسل الی اہل الارض انتہی ومن قبلہ من الرسل والانبیاء آدم وغیرہ کانت بعثتہم للارشاد مثل تربیۃ الآباء للاولاد ۱۲ ک ۶۳ قولہ الشریعۃ ای وکذا الایمان برسلہ وکتبہ ویوم الجزاء وسائر العقائد الحقۃ وانما اقتصر المفسر علی التوحید تشریفا ولکونہ ہو المعتمد فی العقائد ولم یرد بالدین مافی الشرائع لانہا مختلفۃ قال تعالی ولکل جعلنا منکم شرعۃ ومنہاجا ۱۲ ۶۴ قولہ ہذا ہو المشروع آہ ای فان تفسیریۃ بمعنی ای آہ کرمی ویجوز ان تکون مصدریۃ فی محل رفع خبر مبتدأ مضمر تقدیرہ ہو ان اقیموا الخ او فی محل نصب بدلا من الموصول او فی محل جر بدلا من الدین ۱۲ جمل ۶۵ قولہ یجتبی ای یجتذب الی التوحید من جبی الخراج جمعہ وقال البغوی ان الاجتباء ہو بمعنی الاصطفاء وضمیر الیہ للہ سبحانہ واختارہ المفسر حیث قال ای یصطفی لدینہ من یشاء من عبادہ فکانہ جعل الی بمعنی اللام ۱۲ ک ۶۶ قولہ اللہ یجتبی الیہ من یشاء الخ فی التاویلات النجمیۃ یشیر بقولہ یجتبی الیہ الآیۃ الی مقامی المجذوب والسالک فان المجذوب من الخواص اجتباہ اللہ فی الازل وسلکہ فی سلک من یجبہم واصطفعہ لنفسہ وجذب عن الدارین بجذبہ توازی عمل الثقلین فی مقعد صدق عند ملیک مقتدر والسالک من العوام الذین سلکہم فی سلک من یجبونہ موفقین للہدایۃ علی قدمی الجہد والانابۃ علی سبیل الرشاد من طریق العناد انتہی والانابۃ نتیجۃ التوبۃ فاذا صحت التوبۃ حصلت الانابۃ الی اللہ تعالی ۱۲ ۶۷ قولہ وان الذین اورثوا الکتاب الخ بیان لکیفیۃ کفر المشرکین بالقرآن اثر بیان کیفیۃ کفر اہل الکتاب ابو السعود وعبارۃ الخطیب وان الذین اورثوا الکتاب ای التوراۃ والانجیل وہم الیہود والنصاری ای الذین فی عہدہ صلی اللہ علیہ وسلم ۱۲ جمل ۶۸ قولہ کبر امرت ای من تقوے اللہ حق تقاتہ وعبادتہ حق العبادۃ ومن ہنا شاب رسول اللہ صلعم وقال شیبتنی ہود واخواتہا نسبب مشیبہ خوفہ من عدم قیامہ بما امر بہ ولکن خفف اللہ عنہ وعن امتہ بقولہ فاتقوا اللہ ما استطعتم ۱۲ صاوی ۶۹ قولہ ولا تتبع اہواءہم ای حیث قالوا ارجع الی دیننا فانا نعبد الہک سنۃ ۱۲ صاوی ۷۰ قولہ ای بان اعدل یرید ان اللام بمعنی الباء وقیل اللام للتعلیل وصلۃ الامر مقدرۃ ای امرت بالعدل لاعدل بینکم وقیل اللام زائدۃ تفعلی ہذا فلا بد من تقدیر الفاء ۱۲ ک ۷۱ قولہ خصومۃ ای لا خصومۃ لان الحق قد ظہر ولم یبق للمحاجۃ حاجۃ ولا للمخالفۃ محل سوی المکابرۃ ۱۲ ابو السعود ۷۲ قولہ والذین یحاجون آہ مبتدأ وجملتہم مبتدأ ثان وداحضۃ خبر الثانی والثانی وخبرہ خبر الاول ۱۲ جمل ۷۳ قولہ وہم الیہود قالوا کتابنا قبل کتابکم ونبینا قبل نبیکم فنحن خیر منکم فہذہ خصومتہم کذا روی عن قتادۃ ۱۲ ک ۷۴ قولہ والعدل سمی العدل میزانا لانہ آلۃ الانصاف ومعنی انزال العدل انہ انزل الامر فی کتبہ المنزلۃ وقیل وہو عین المیزان انزل الی نوح وامران یوزن بہ وسیاتی فی سورۃ الحدید ۱۲ ک ۷۵ قولہ وما یدریک الادراء بمعنی الاعلام ای ای شیء یجعلک داریا ای عالما بحال الساعۃ ۱۲ ۷۶ قولہ ای اتیانہا جواب عما یقال کیف ذکر قریب مع انہ صفۃ لمؤنث وحاصل الجواب ان الکلام علی حذف المضاف ولا یقال ان قریبا یستوی فیہ المذکر والمؤنث لان فعیلا ہنا فاعل ولا یستوی فیہ مذکر ومؤنث وفی الخطیب ذکر قریب وان کان صفۃ لمؤنث لان الساعۃ فی معنی الوقت او البعث او علی معنی النصب ای ذات قرب او علی حذف مضاف ای مجی الساعۃ ۱۲ ۷۷ قولہ او ما بعدہ ای بعد الفعل وہو یدریک والذی بعدہ جملۃ لعل الساعۃ قریب یعنی والمفعول الاول ہو الکاف فہذا الفعل متعد لثلاثۃ لانہ مضارع ادری المتعدی لہما بالہمزۃ ۱۲ جمل ۷۸ قولہ من کل منہم الخ دفع لسنۃ توہم من ان تخصیص الرزق بمن یشاء مع تعمیم اللطف بعبادہ کالمتنافیین بانہ لا تخصیص بل بیان لتوزیع ما ذکر من العموم ای یخص ہذا بقدر وذلک باخر علی ما اقتضت حکمتہ ۱۲ ک

ای کسبها وهو الثواب نزد له فی حرثه ۱۲ بالتضعیف فیا لحسنة الی عشرة واکثر ۵۲ ومن کان یرید حرث الدنیا نؤته
منها بلا تضعیف ما قسم له ۵۳ فما له فی الاخرة من نصیب ۵۴ ام بل لهم لکفار مکة شرکؤا هم شیاطینهم شرعوا
ای الشرکاء لهم للکفار من الدین الفاسد ما لم یاذن به الله کالشرک وانکار البعث ولولا کلمة الفصل ۵۵
القضاء السابق بان الجزاء فی یوم القیمة لقضی بینهم وبین المؤمنین بالتعذیب لهم فی الدنیا وان الظلمین
الکافرین لهم عذاب الیم ۵۶ ۵۷ ترى الظلمین یوم القیمة مشفقین خائفین مما کسبوا فی الدنیا من السیات
ان یجازوا علیها وهو ای الجزاء علیها واقع بهم یوم القیمة لا محالة ۵۸ والذین امنوا وعملوا الصلحت فی
روضت الجنت ۵۹ لهم بالنسبة الی من دونهم لهم ما یشاؤن عند ربهم ۶۰ ذلک هو الفضل الکبیر ذلک
الذی یبشر الله من البشارة مخففا ومثقلا به عباده الذین امنوا وعملوا الصلحت ۶۱ قل لا اسئلکم علیه
ای علی تبلیغ الرسالة اجرا الا المودة ۶۲ فی القربی استثناء منقطع ای لکن اسالکم ان تودوا اقرابتی التی هی
قرابتکم ایضا فان له فی کل بطن من قریش قرابة ومن یقترف یکتسب حسنة طاعة نزد له فیها حسنا
بتضعیفها ان الله غفور للذنوب شکور للقلیل فیضاعفه ام بل یقولون افتری علی الله کذبا بنسبة القرآن
الی الله تعالی فان یشا الله یختم یربط علی قلبک بالصبر علی اذاهم هذا القول وغیره وقد فعل ویمح الله
الباطل الذی قالوه ویحق الحق یثبته بکلمته المنزلة علی نبیه انه علیم بذات الصدور بما فی القلوب
وهو الذی یقبل التوبة عن عباده منهم ویعفوا عن السیات المتاب عنها ویعلم ما تفعلون بالیاء والتاء
ویستجیب الذین امنوا وعملوا الصلحت یجیبهم الی ما یسالون ویزیدهم من فضله والکفرون لهم
عذاب شدید ولو بسط الله الرزق لعباده جمیعهم لبغوا جمیعهم ای طغوا فی الارض ولکن ینزل
بالتخفیف وضده من الارزاق بقدر ما یشا فیبسطها بالبعض عباده دون بعض وینشا عن البسط البغی
انه بعباده خبیر بصیر وهو الذی ینزل الغیث المطر من بعد ما قنطوا ایئسوا من نزوله وینشر رحمته
یبسط مطره وهو الولی المحسن للمؤمنین الحمید المحمود عندهم ومن ایته خلق السموت والارض
وخلق ما بث فرق ونشر فیهما من دابة هی ما یدب علی الارض من الناس وغیرهم وهو علی جمعهم
اذا یشا قدیر فی الضمیر تغلیب العاقل علی غیره وما اصابکم خطاب للمؤمنین من مصیبة بلیة
وشدة فبما کسبت ایدیکم ای کسبتم من الذنوب وعبر بالایدی لان اکثر الافعال تزاول بها ویعفوا عن کثیر
منها فلا یجازی علیه وهو تعالی اکرم من ان یثنی الجزاء فی الاخرة واما غیر المذنبین فما یصیبهم فی الدنیا لرفع درجاتهم

الرکوع ۴

۵۲ قوله ومن کان یرید حرث الدنیا ای بعمله وخدمته والمعنی من صرف نیته للدنیا وجعل عمله وخدمته لها نعطیه ما قسم له منها وبعد ذلک لیس له فی الآخرة حظ ولا نصیب فالذی ینبغی للشخص ان یسعی فیما یرضی ربه ویقصد بعمله وجه خالقه وسیده یحصل له غنی الدنیا والآخرة ۱۲ صاوی مختصرا ۵۳ قوله ما قسم له مفعول ثان للایتاء ای نوتیه زرعه الذی قسم له لا ان یرید او یبتغیه وفیه اشارة الی ان من فی منها للتبعیض ۱۲ ۵۴ قوله وماله فی الآخرة من نصیب ای حظ فی النعیم واعلم ان المقام فیه تفصیل فان تجرد عمله للدنیا وقدم السعی فیها علی الایمان فهو مخلد فی النار ولیس فی الآخرة نعیم اصلا واما ان کان التفریط فیما عدا الایمان کان یرائی بعمله قصد الطلب الدنیا فهو مسلم عاص له نعیم فی الآخرة غیر کامل ۱۲ صاوی ۵۵ قوله بل الخ یشیر الی ان ام منقطعة بمعنی بل والهمزة وهی للتقریر او التوبیخ ۱۲ ک ۵۶ قوله شرعوا لهم الخ اسناد الشرع الی الشیاطین مجاز من الاسناد للسبب لانها سبب اضلالهم ۱۲ صاوی ۵۷ قوله ان یجازوا علیها اشار بذلک الی ان الکلام علی حذف مضاف ای من جزاء ما کسبوا ۱۲ صاوی ۵۸ قوله لا محالة ای اشفقوا اولم یشفقوا ای لابد لهم منه وفیه اشارة الی جواب ما یقال اذا کان الخوف عما یلحق الانسان لتوقع مکروه فکیف الجمع بینه وبین قوله وهم واقع بهم والایضاح الجواب انهم خائفون مشفقون یحاولون الحذر حین لا ینفعهم الحذر لان الخائف اذا استشعر بما یتوقع منه المکروه واخذ فی الدفع ربما یتخلص منه ومن ترک الحذر حتی اذا الم به المحذور زاول الدفع کان مظنة للتعجب منه والتعجیب ۱۲ جمل ۵۹ قوله ازلفها بالنسبة الی من دونهم ای فروضة الجنة اعلاها واطیبها وفیه اشارة الی ان الذین آمنوا ولم یعملوا الصالحات فی الجنة غیر انهم لیسوا فی الاعلی ولا فی الاطیب ۱۲ صاوی ۶۰ قوله عندهم ظرف لیشاؤن والعندیة مجازیة ۱۲ صاوی ۶۱ قوله ذلک مبتدا والذی مشتق خبره والعائد محذوف قدره المفسر بقوله به حذف الجار فاتصل الضمیر وهذا علی الصحیح من انها اسم موصول واما علی رای یونس من انها مصدریة فلا تحتاج الی عائد والتقدیر عنده ذلک تبشیر الله عباده ۱۲ صاوی ۶۲ قوله من البشارة ای من مادة البشارة قوله مخففا ای من الابشار لابی عمرو وابن کثیر وحمزة وعلی وقوله مثقلا ای من التبشیر للباقین ۱۲ ک ۶۳ قوله الا المودة فی القربی اختلف المفسرون فی معنی هذه الآیة علی ثلثة اقوال الاول عن ابن عباس ان النبی صلعم کان وسطا النسب من قریش لیس بطن من بطونهم الا وقد کان له فیهم قرابة فقال الله عزوجل قل لا اسالکم علیه اجرا الا المودة فی القربی ای ما بینی وبینکم من القرابة والمعنی ان لم تبتعونی فاحفظوا حق القربی وصلوا رحمی ولا توذونی یعد علیکم نفعها الثانی عنه ایضا ان النبی صلعم لما قدم المدینة لم یکن فی بده سعة فقالت الانصار ان هذا الرجل هادکم وهو ابن اختکم وا جارکم فی بلدکم فاجمعوا له طائفة من اموالکم ففعلوا ثم اتوه بها فردها علیهم ونزلت الآیة وحینئذ فالخطاب للانصار الثالث عن الحسن ان معناه الا ان تجعلوا محبتکم ومودتکم محصورة فی التقرب الی الله لطاعته وخدمته لا لغرض دنیوی فالقربی علی الاول القرابة بمعنی الرحم وعلی الثانی بمعنی الاقارب وعلی الثالث بمعنی القرب والتقرب فان قلت طلب الاجر علی التبلیغ لا یجوز فما معنی الاستثناء ههنا قلنا له جوابان الاول ان هذا من تاکید المدح بما یشبه الذم علی حد قول الشاعر ولا عیب فیهم غیر ان سیوفهم بهن فلول من قراع الکتائب فالمعنی لا اطلب الا هذا وهو فی الحقیقة لیس باجر لان المودة بین المسلمین واجبة خصوصا فی حق اشراف بهم وحینئذ فیکون الاستثناء متصلا بالنظر للظاهر الثانی ان الاستثناء منقطع کما قال المفسر وحینئذ فالکلام تم عند قوله قل لا اسالکم علیه اجرا ثم قال للمودة فی القربی اے اذکرکم قرابتی واحثکم علی المودة بقرابة فصیل فاطمة وعلی وابناءهما وقیل هم آل علی وآل عقیل وآل جعفر وآل عباس ۱۲ صاوی مختصرا ۶۴ قوله استثناء منقطع ای هذا استثناء منقطع وتم الکلام عند قوله قل لا اسالکم علیه اجرا ثم قال الا المودة فی القربی اے لکن اذکرکم قرابتی منکم وکانه فی اللفظ اجر ولیس باجر تفسیر کبیر وایضافیه وروی صاحب الکشاف انه لما نزلت هذه الآیة قیل یا رسول الله من قرابتک هؤلاء الذین وجبت علینا مودتهم فقال علی وفاطمة وابناهما فثبت ان هؤلاء الاربعة اقارب النبی صلی الله علیه وسلم واذا ثبت هذا وجب ان یکونوا مخصوصین بمزید التعظیم ویستدل بعض الجهلاء بهذا القول علی افضلیة علی رضی الله عنه علی ابی بکر رضی الله عنه والحال ان الرازی صرح فی مواضع عدیدة بافضلیة ابی بکر وقال ان ابا بکر رضی الله عنه افضل بعد رسول الله صلی الله علیه وسلم ۱۲ ۶۵ قوله طاعة وعن السدی انها المودة فی آل الرسول والظاهر عمومه فی ای حسنة کانت الا انها یتناول المودة تناولا اولیا لذکرها عقب ذکر المودة ۱۲ ک ۶۶ قوله شکورا ای لمن اطاع بفضله وقیل قابل للتوبة حامل علیها وقیل الشکور فی صفة الله تعالی عبارة عن الاعتداد للطاعة وتوفیة ثوابها والتفضل عن المثاب ۱۲ مدارک ۶۷ قوله فان یشا الله یختم علی قلبک قال مجاهد ای یربطه علی قلبک للصبر علی اذاهم وعلی قولهم افتری علی الله کذبا باللات دخله مشقة بتکذیبهم ۱۲ مدارک ۶۸ قوله وقد فعل الله ای فعل الله ربط قلبه کذا روی عن مجاهد انه قال یربط علی قلبک بالصبر حتی لا یشق علیک اذاهم ۱۲ ۶۹ قوله ویمح الله الباطل ای الشرک وهو کلام مبتدا غیر معطوف علی یختم لان محو الباطل غیر متعلق بالشرط بل هو وعد مطلق ودلیله تکرار اسم الله تعالی ورفع ویحق وانما سقطت الواو فی الخط کما سقطت الالف فی بالشر دعاءه بالخیر ۱۲ مدارک ۷۰ قوله منهم تفسیر لقوله فی عباده اشارة الی ان عن بمعنی من جعل وفی الخبر ان بعض المذنبین یرفع یده الی جناب الحق فلا ینظر الیه ای بعین الرحمة ثم یدعوثانیا فیعرض عنه ثم یدعو ویتضرع ثالثا فیقول یا ملائکتی قد استحییت من عبدی ولیس له رب غیری فقد غفرت له واستحییت ای حصلت مرامه فانی استحیی من تضرع العباد ۱۲ روح ۷۱ قوله یجیبهم الی ما یسالون اشارة الی ان استجاب بمعنی اجاب قال النبی صلی الله علیه وسلم ما من مسلم ینصب وجهه لله فی مسالة الا اعطاه ایاها او ان یعجل له

وامسان یدخر له ۱۲ روح البیان ۷۲ قوله یجیبهم یشیر الی ان استجاب بمعنی اجاب والسین زائدة لتاکید الفعل کقولک تعظم واستعظم وقیل معناه ویستجیب الله الذین آمنوا بان یقبل توبتهم اذا تابوا ویعفو عن سیاتهم ویستجیب لهم اذا دعوه ویزیدهم علی ما سالوه ۱۲ ک ۷۳ قوله فیبسطها الخ علی حسب ما تقتضیه الحکمة فی الحدیث القدسی کما اسنده البغوی عن انس ان من عبادی من لا یصلحه الا الغنی ولو افتقرته لافسدت علیه دینه وان منهم من لا یصلحه الا الفقر ولو اغنیته لافسدت علیه دینه ۱۲ ک ۷۴ قوله الغیث سمیت بذلک لانه یغیثهم من الجدب ۱۲ ک ۷۵ قوله هی ما یدب علی الارض اشار بذلک الی ان المراد فی احدهما فهو من اطلاق المعنی علی المفرد کما فی قوله تعالی یخرج منهما اللؤلؤ والمرجان وانما یخرج من احدهما وهو الملح وهذا اسلم واحسن مما قیل ان الآیة باقیة علی ظاهرها ولا مانع من ان الله تعالی خلق حیوانات فی السموات یمشون فیها کمشی الاناسی علی الارض لان ذلک بعید من الافهام لکونه علی خلاف العرف العام ۱۲ ۷۶ قوله اذا یشاء ای وقت یشاء ۱۲ منه

فی الاخرۃ وما انتم یا مشرکین بمعجزین اللہ ہربا فی الارض فتفوتونہ وما لکم من دون اللہ ای غیرہ من
ولی ولا نصیر یدفع عذابہ عنکم ومن ایتہ الجوار السفن فی البحر کالاعلام کالجبال فی العظم
ان یشا یسکن الریح فیظللن یصرن رواکد ثوابت لا تجری علی ظہرہ ان فی ذلک لایت لکل صبار
شکور ہو المؤمن یصبر فی الشدۃ ویشکر فی الرخاء او یوبقہن عطف علی یسکن ای یغرقہن بعصف
الریح باہلہن بما کسبوا ای اہلہن من الذنوب ویعف عن کثیر منہا فلا یغرق اہلہ ویعلم بالرفع مستانف
وبالنصب معطوف علی تعلیل مقدر ای یغرقہم لینتقم منہم ویعلم الذین یجادلون فی ایتنا ما لہم من
محیص مہرب من العذاب وجملۃ النفی سدت مسد مفعولی یعلم او النفی معلق عن العمل فما اوتیتم
خطاب للمؤمنین وغیرہم من شیء من اثاث الدنیا فمتاع الحیوۃ الدنیا یتمتع بہ فیہا ثم یزول وما عند
اللہ من الثواب خیر وابقی للذین امنوا وعلی ربہم یتوکلون ویعطف علیہ والذین یجتنبون کبیر
الاثم والفواحش موجبات الحد من عطف البعض علی الکل واذا ما غضبوا ہم یغفرون والذین استجابوا لربہم اجابوہ الی ما دعاہم الیہ من التوحید والعبادۃ واقاموا الصلوۃ مادا موہا وامرہم
الذی یبدو لہم شوری بینہم یشاورون فیہ ولا یعجلون ومما رزقنہم اعطینا ہم ینفقون فی طاعۃ اللہ
ومن ذکر صنف والذین اذا اصابہم البغی الظلم ہم ینتصرون صنف ای ینتقمون ممن ظلمہم بمثل
ظلمہ کما قال تعالی وجزؤا سیئۃ سیئۃ مثلہا سمیت الثانیۃ سیئۃ لمشابہتہا للاولی فی الصورۃ وہذا ظاہر
فیما یقتص فیہ من الجراحات قال بعضہم واذا قال لہ اخزاک اللہ فیجیبہ اخزاک اللہ فمن عفا عن ظالمہ
واصلح الودبینہ وبینہ بالعفو عنہ فاجرہ علی اللہ ای ان اللہ یاجرہ لا محالۃ انہ لا یحب الظلمین ای المبادین
بالظلم فیرتب علیہم عقابہ ولمن انتصر بعد ظلمہ ای ظلم الظالم ایاہ فاولئک ما علیہم من سبیل مؤاخذۃ
انما السبیل علی الذین یظلمون الناس ویبغون یعملون فی الارض بغیر الحق بالمعاصی اولئک لہم
عذاب الیم مولم ولمن صبر فلم ینتصر وغفر تجاوز ان ذلک الصبر والتجاوز لمن عزم الامور ای
معزوماتہا بمعنی المطلوبات شرعا ومن یضلل اللہ فما لہ من ولی من بعدہ ای حد یلی ہدایتہ بعد
اضلال اللہ ایاہ وتری الظلمین لما رأوا العذاب یقولون ہل الی مرد الی الدنیا من سبیل طریق وتراہم
یعرضون علیہا ای النار خشعین خائفین متواضعین من الذل ینظرون الیہا من طرف خفی
ضعیف النظر مسارقۃ ومن ابتدائیۃ او بمعنی الباء وقال الذین امنوا ان الخسرین الذین خسروا

۱ قولہ بمعجزین ای بفائتین ما قضی علیکم من المصائب ۱۲ مدارک ۲ قولہ ولا نصیرا ای ناصر یدفع عنکم العذاب اذا صل بکم ۱۲ مدارک ۳ قولہ السفن استشکل بان ظاہر الآیۃ یوہم حذف الموصوف وابقاء صفتہ مع ان الجری لیس من الصفات الخاصۃ بالموصوف وہو السفن فلا یجوز حذفہ لعدم علم المخاطب بان محل الامتناع اذا لم تجر الصفۃ مجری الجوامد بان تغلب علیہا الاسمیۃ کالابطح والابرق والاجرع والاجاز حذف الموصوف ولذلک فسر الجوار بالسفن ولم یقل ای السفن الجاریۃ ۱۲ صاوی ۴ قولہ فیظللن اصل معناہ فیمضین النہار یستعمل بمعنی یصرن ۱۲ ک ۵ قولہ یصرن اشار بذلک الی ان المراد من ظل الصیرورۃ فی لیل او نہار ولیس المراد معناہا وہو اختصاص المخبر عنہ بالخبر نہارا ۱۲ صاوی ۶ قولہ ہو المومن ای الکامل فان الایمان نصفان نصف صبر ای عن المعاصی ونصف شکر وہو الاتیان بالواجبات ۱۲ کرخی ۷ قولہ ای یغرقہن والمعنی ان یشا یسکن الریح فیرکدن ویصیرن فیغرقن ولا مفہوم لہ بل قد یغرقہا اللہ بسبب آخر کقلع لوح او غیر ذلک ۱۲ صاوی ۸ قولہ ویعف عن کثیر ای فلا یجازی علیہا وانما اوضل العفو فی حکم الایباق حیث جزم جزمہ لان المعنی او ان یشا یہلک ناسا ویبقی ناسا علی طریق العفو عنہم ۱۲ مدارک ۹ قولہ مالہم خبر مقدم وقولہ من محیص مبتدأ مؤخر زیادۃ من ۱۲

۱۰ قولہ معلق عن العمل التعلیق من خصائص افعال القلوب وہو وجوب ابطال عملہا لفظا دون معنی وشرطہ وقوعہا قبل الاستفہام والنفی ولام الابتداء وقولہ عن العمل ای عمل الفعل فیہا وہو یعلم لانہ من افعال القلوب والتعلیق من خواصہا ۱۲ ۱۱ قولہ فما اوتیتم آہ شرطیۃ وہی فی محل نصب مفعول ثان لاوتیتم والاول ضمیر المخاطبین قام مقام الفاعل وانما قدم الثانی لان لہ صدر الکلام وقولہ من شیء بیان لما لما فیہا من الابہام وقولہ فمتاع الحیاۃ الدنیا الفاء فی جواب الشرط ومتاع خبر مبتدأ محذوف ای فہو متاع وقولہ وما عند اللہ مبتدأ وخیر خبرہ وللذین متعلق بابقی ۱۲ جمل ۱۲ قولہ من اثاث الدنیا ای من منافعہا کالمآکل والمشارب والملبس والمنکح والمسکن والمرکب وقولہ ثم یزول اخذہ من متاع لان المتاع ہو ما یتمتع بہ تمتعا یقتضی۔ وفی المصباح الاثاث متاع البیت الواحدۃ اثاثۃ وقیل لا واحد لہ من لفظہ ۱۲ جمل ۱۳ قولہ وعلی ربہم یتوکلون ای یعتقدون ان لا ملجأ لہم من اللہ الا الیہ ولا ضار ولا نافع سواہ والتوکل بہذا المعنی شرط فی صحۃ الایمان وامان ایدہ بہ تفویض الامور الیہ والاعتماد علیہ فی جمیع ما ینزل بالشخص فلیس شرطا فی صحتہ بل ہو وصف کامل الایمان ولیس مرادا ہنا لان ما عند اللہ من الثواب یکون لعموم المؤمنین ۱۲ صاوی ۱۴ قولہ علیہ ای علی الذین آمنوا فہو فی محل الجر بالام وقیل مدح منصوب ومرفوع ۱۲ ک ۱۵ قولہ موجبات الحدود تفسیر للفواحش وہی الکبائر کل ما ورد فیہ وعید شدید من عطف البعض علی الکل فان الفاحشۃ اخص من الکبیرۃ کما بیناہ ۱۲ ک ۱۶ قولہ واذا ما غضبوا ہم یغفرون ما زائدۃ المعنی بالفارسیۃ وچون بخشم می آیند ایشان می امرزند ۱۲ ۱۷ قولہ واذا ما غضبوا ہم یغفرون مبتدأ وخبر والجملۃ جزاء الشرط ای ہم الاحقاء بالغفران عند الغضب ۱۲ کمالین ۱۸ قولہ والذین استجابوا لربہم معطوف علی الموصول المتقدم وہذہ الآیۃ نزلت فی الانصار دعاہم رسول اللہ صلعم الی الایمان فاستجابوا لہ ونقب علیہم اثنی عشر نقیبا قبل الہجرۃ وقولہ اجابوہ الی ما دعاہم الخ ای علی لسان رسولہ صلعم واشار المفسر الی ان السین والتاء زائدتان ۱۲ صاوی ۱۹ قولہ وامرہم شوری بینہم والشوری مصدر شاورتہ ای شارکتہ فی الرأی کالبشری کانت الانصار قبل قدوم النبی صلعم اذا اراد وا امرا تشاوروا فیہ ثم عملوا علیہ فمدحہم اللہ تعالی بہ وامر صلعم بذلک قال تعالی وشاورہم فی الامر تالیفا لقلوب اصحابہ وذلک فی الامور الاجتہادیۃ وکانت الصحابۃ رض بعدہ صلعم یتشاورون فی المہمات واول ما تشاوروا فیہ الخلافۃ ۱۲ صاوی ۲۰ قولہ ومن ذکر صنف ای المومنون المتقدمون فیحصل ان اللہ تعالی جعل المؤمنین صنفین صنفا یعفون عمن ظلمہم وقد ذکرہم اللہ تعالی فی قولہ واذا ما غضبوا ہم یغفرون وصنفا ینتقمون ممن ظلمہم وقد ذکرہم اللہ فی قولہ والذین اذا اصابہم البغی ہم ینتصرون ۱۲ صاوی ۲۱ قولہ سمیت الثانیۃ سیئۃ الخ وان لم تکن سیئۃ فی الواقع ظاہر کلامہ یشعر بان اطلاق السیئۃ علی جزائہا من باب الاستعارۃ المشہورۃ عند اہل البیان انہ من باب المشاکلۃ وہو ذکر الشی بلفظ غیرہ لوقوعہ فی صحبتہ ۱۲ ۲۲ قولہ وہنا ای قولہ مثلہا وقولہ من الجراحات ای وغیرہا من سائر الجنایات التی فیہا القصاص وقولہ قال بعضہم وہو مجاہد والسدی وعبارۃ الخطیب وقال مجاہد والسدی الآیۃ مفروضۃ فی جواب الکلام القبیح ای اذا قال شخص اخزاک اللہ فقل لہ اخزاک اللہ واذا شتمک تشتمہ بمثلہا من غیر ان تتعدی ۱۲ جمل ۲۳ قولہ فمن عفی الفاء للتفریع ای اذا کان الواجب فی الجزاء رعایۃ المماثلۃ فالاولی العفو فلا اصلاح لتعذر المماثلۃ غالبا وقولہ واصلح الود بینہ وبین العفو عنہ اشار بذلک الی ان الاصلاح من تمام العفو وفیہ تعریض وحث علی العفو فان امر عظیم وفیہ تفویض الامر الی اللہ واللہ لا یحب من فوض الامر الیہ ۱۲ صاوی ۲۴ قولہ فاجرہ علی اللہ عدۃ مبہمۃ لا یقاس امرہا فی العظم قولہ انہ لا یحب الظالمین ای الذین یبدؤن بالظلم او الذین یجاوزون حد الانتصار فی الحدیث ینادی منادٍ یوم القیامۃ من کان لہ اجر علی اللہ فلیقم فلا یقوم الا من عفا ۱۲ مدارک ۲۵ قولہ ولمن انتصر آہ اللام للابتداء ومن شرطیۃ وجملۃ فاولئک الخ جواب الشرط او موصولۃ مبتدأ وقولہ فاولئک خبرہ ودخلت الفاء لشبہ الموصول بالشرط ۱۲ صاوی ۲۶ قولہ ولمن انتصر بعد ظلمہ والمعنی ولمن انتقم وانتصف بعد ظلم الظالم ایاہ ۱۲ ۲۷ قولہ یعلون فسرہ بالعلو علی سبیل التمرید کیلا یکون قولہ بغیر الحق تاکیدا فان البغی لو ترک علی معناہ فہو لا یکون بحق ۱۲ ک ۲۸ قولہ بغیر الحق قید بہ لان البغی قد یکون مصحوبا بالحق کالانتصار المقترن بالتعدی فیہ ۱۲ جمل ۲۹ قولہ الصبر والتجاوز یشیر الی ان الاشارۃ الی الصبر المعین وہو صبرہ فلا یحتاج الی تقدیر المضیر فیہ کما قالہ الزمخشری حذف الراجح ای منہ کما حذف فی قولہم السمن منوان بدرہم ۱۲ کمالین ۳۰ قولہ لمن عزم الامور ای من الامور التی ندب الیہا او مما ینبغی ان یوجبہ العاقل علی نفسہ ولا یترخص فی ترکہ وحذف الراجح ای منہ لانہ مفہوم کما حذف من قولہم السمن منوان بدرہم وقال ابو سعید القرشی الصبر علی المکارہ من علامات الانتباہ فمن صبر علی مکروہ یصیبہ ولم یجزع اورثہ اللہ تعالی حال الرضا وہو اجل الاحوال ومن جزع من المصیبات دشکی وکلہ اللہ تعالی الی نفسہ ثم لم تنفعہ شکواہ ۱۲ مدارک ۳۱ قولہ وتراہم الخ حال لان الرؤیۃ بصریۃ وخاشعین حال ایضا والضمیر فی علینا یعود علی النار الدال علیہ العذاب ۱۲ ۳۲ قولہ ینظرون من طرف خفی بالفارسیۃ می نگرند بگوشہ چشم نیم کشادہ وفی الجمل قیل المراد من الطرف العضو وہو العین وقیل المراد بہ المصدر یقال طرفت عینہ تطرف ای ینظرون نظرا خفیا والمناسب بعبارۃ الشارح ہو الاول ۱۲ ۳۳ قولہ مسارقۃ ای یسارقون النظر الی النار خوفا منہا وذلۃ فی انفسہم کما ینظر المقتول الی السیف فلا یقدر بملأ عینہ منہ ۱۲ خطیب ۳۴ قولہ ومن ابتدائیۃ او بمعنی الباء ای ینظرون بطرف خفی ضعیف من الذل والآخر ہو الاقرب فی المعنی ۱۲ کمالین ۳۵ قولہ او بمعنی الباء ای بطرف خفی ضعیف من الذل ۱۲ ☆

أَنفُسَهُمْ وَأَهْلِيهِمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ ۚ بِتَخْلِيدِهِمْ فِي النَّارِ وَعَدَمِ وُصُولِهِمْ إِلَى الْحُورِ الْمُعَدَّةِ لَهُمْ فِي الْجَنَّةِ لَوْ آمَنُوا وَالْوُصُولِ
خُسْرَانُ أَلَا إِنَّ الظَّالِمِينَ الْكَافِرِينَ فِي عَذَابٍ مُقِيمٍ ○ دَائِمٍ هُوَ مِنْ مَقُولِ اللَّهِ تَعَالَى وَمَا كَانَ لَهُمْ مِنْ أَوْلِيَاءَ
يَنصُرُونَهُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ ۚ أَيْ غَيْرِهِ يَدْفَعُ عَذَابَهُ عَنْهُمْ وَمَنْ يُضْلِلِ اللَّهُ فَمَا لَهُ مِنْ سَبِيلٍ ۘ طَرِيقٍ إِلَى
الْحَقِّ فِي الدُّنْيَا وَإِلَى الْجَنَّةِ فِي الْآخِرَةِ اسْتَجِيبُوا لِرَبِّكُمْ أَجِيبُوهُ بِالتَّوْحِيدِ وَالْعِبَادَةِ مِنْ قَبْلِ أَنْ يَأْتِيَ يَوْمٌ هُوَ يَوْمُ
الْقِيَامَةِ لَا مَرَدَّ لَهُ مِنَ اللَّهِ ۚ أَيْ أَنَّهُ إِذَا أَتَى بِهِ لَا يَرُدُّهُ مَا لَكُمْ مِنْ مَلْجَإٍ تَلْجَئُونَ إِلَيْهِ تَوْمَئِذٍ وَمَا لَكُمْ مِنْ نَكِيرٍ ○
أَنْكِرُ ذُنُوبَكُمْ فَإِنْ أَعْرَضُوا عَنِ الْإِجَابَةِ فَمَا أَرْسَلْنَاكَ عَلَيْهِمْ حَفِيظًا ۖ تَحْفَظُ أَعْمَالَهُمْ بِأَنْ تُوَافِقَ الْمَطْلُوبَ
مِنْهُمْ إِنْ مَا عَلَيْكَ إِلَّا الْبَلَاغُ ۗ وَهَذَا قَبْلَ الْأَمْرِ بِالْجِهَادِ وَإِنَّا إِذَا أَذَقْنَا الْإِنْسَانَ مِنَّا رَحْمَةً نِعْمَةً كَالْغِنَى وَالصِّحَّةِ
فَرِحَ بِهَا ۚ وَإِنْ تُصِبْهُمْ الضَّمِيرُ لِلْإِنْسَانِ بِاعْتِبَارِ الْجِنْسِ سَيِّئَةٌ بَلَاءٌ بِمَا قَدَّمَتْ أَيْدِيهِمْ أَيْ قَدَّمُوهُ وَعُبِّرَ بِالْأَيْدِي
لِأَنَّ أَكْثَرَ الْأَفْعَالِ تُزَاوَلُ بِهَا فَإِنَّ الْإِنْسَانَ كَفُورٌ ○ لِلنِّعْمَةِ لِلَّهِ مُلْكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ ۖ يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ ۚ يَهَبُ
لِمَنْ يَشَاءُ مِنَ الْأَوْلَادِ إِنَاثًا وَيَهَبُ لِمَنْ يَشَاءُ الذُّكُورَ ○ أَوْ يُزَوِّجُهُمْ أَيْ يَجْعَلُهُمْ ذُكْرَانًا وَإِنَاثًا وَيَجْعَلُ
مَنْ يَشَاءُ عَقِيمًا ۚ فَلَا يَلِدُ وَلَا يُولَدُ لَهُ إِنَّهُ عَلِيمٌ بِمَا يَخْلُقُ قَدِيرٌ ○ عَلَى مَا يَشَاءُ وَمَا كَانَ لِبَشَرٍ أَنْ يُكَلِّمَهُ اللَّهُ
إِلَّا أَنْ يُوحِيَ إِلَيْهِ وَحْيًا فِي الْمَنَامِ أَوْ بِأَنْ يُلْهِمَهُ أَوْ إِلَّا مِنْ وَرَاءِ حِجَابٍ بِأَنْ يُسْمِعَ كَلَامَهُ وَلَا يَرَاهُ كَمَا وَقَعَ لِمُوسَى
عَلَيْهِ السَّلَامُ أَوْ إِلَّا أَنْ يُرْسِلَ رَسُولًا مَلَكًا كَجِبْرَئِيلَ فَيُوحِيَ الرَّسُولُ إِلَى الْمُرْسَلِ إِلَيْهِ أَيْ يُكَلِّمُهُ بِأَذْنِهِ ۚ أَيْ اللَّهُ
مَا يَشَاءُ ۚ اللَّهُ إِنَّهُ عَلِيٌّ عَنْ صِفَاتِ الْمُحْدَثِينَ حَكِيمٌ ○ فِي صُنْعِهِ وَكَذَلِكَ ۚ أَيْ مِثْلَ إِيحَائِنَا إِلَى غَيْرِكَ مِنَ
الرُّسُلِ أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ يَا مُحَمَّدُ رُوحًا هُوَ الْقُرْآنُ تَحْيَى الْقُلُوبُ مِنْ أَمْرِنَا ۚ الَّذِي نُوحِيهِ إِلَيْكَ مَا كُنْتَ
تَدْرِي تَعْرِفُ قَبْلَ الْوَحْيِ إِلَيْكَ مَا الْكِتَابُ الْقُرْآنُ وَلَا الْإِيمَانُ ۚ أَيْ شَرَائِعَهُ وَمَعَالِمَهُ وَالنَّفْيُ مُعَلَّقٌ
لِلْفِعْلِ عَنِ الْعَمَلِ أَوْ مَا بَعْدَهُ سَدَّ مَسَدَّ الْمَفْعُولَيْنِ وَلَكِنْ جَعَلْنَاهُ ۚ أَيِ الرُّوحَ أَوِ الْكِتَابَ نُورًا نَهْدِي
بِهِ مَنْ نَشَاءُ مِنْ عِبَادِنَا ۖ وَإِنَّكَ لَتَهْدِي تَدْعُو بِالْوَحْيِ إِلَيْكَ إِلَى صِرَاطٍ طَرِيقٍ مُسْتَقِيمٍ ○ دِينِ
الْإِسْلَامِ صِرَاطِ اللَّهِ الَّذِي لَهُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ ۚ مُلْكًا وَخَلْقًا وَعَبِيدًا أَلَا إِلَى اللَّهِ
تَصِيرُ الْأُمُورُ ○ تُرْجَعُ سُورَةُ الزُّخْرُفِ مَكِّيَّةٌ وَقِيلَ لَا وَاسْأَلْ مَنْ أَرْسَلْنَا الْآيَةَ
تِسْعٌ وَثَمَانُونَ آيَةً بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَٰنِ الرَّحِيمِ ○ حم ○ ۚ اللَّهُ أَعْلَمُ بِمُرَادِهِ بِذَلِكَ وَالْكِتَابِ
الْمُبِينِ ○ الْمُظْهِرِ طَرِيقَ الْهُدَى وَمَا يَحْتَاجُ إِلَيْهِ مِنَ الشَّرِيعَةِ إِنَّا جَعَلْنَاهُ ۚ أَوْجَدْنَاهُ أَوْ كَتَبْنَاهُ فِي اللَّوْحِ الْمَحْفُوظِ
الْكِتَابَ قُرْآنًا عَرَبِيًّا بِلُغَةِ الْعَرَبِ لَعَلَّكُمْ يَا أَهْلَ مَكَّةَ تَعْقِلُونَ ○ تَفْهَمُونَ مَعَانِيَهُ

ع ۱ ۵

۱ قولہ یوم القیمۃ ظرف لخسروا والقول واقع فی الدنیا او ظرف لقال فھو واقع یوم القیمۃ وعبر بالماضی لتحقق الوقوع ۱۲ صاوی **۲ قولہ** وعدم وصولھم ناظر الی خسران الاہل وفیہ اشارۃ الی ان المراد بالاہل الحور ویحتمل ان یکون المراد بالاہل اہلھم فی الدنیا وخسرانہ بان صاروا لغیرھم فی الجنۃ ۱۲ کمالین **۳ قولہ** الا ان الظلمین فی عذاب مقیم ھو من مقول اللہ تعالی تصدیقا لھم وقیل ھو من تتمۃ کلامھم ۱۲ ک **۴ قولہ** اجیبوہ الخ یشیر الی ان السین فی استجیبوا لیس للطلب بل ھو بمعنی اجیبوا ۱۲ ک **۵ قولہ** من اللہ من یتعلق بلا مرد ای لا یقدر احد علی رده ۱۲ مدارک **۶ قولہ** انکارلذنوبکم اے لانھا مدونۃ فی صحائفکم وتشھد بھا علیکم جوارحکم وفی کلامہ اشارۃ الی ان النکیر مصدر انکر علی غیر قیاس ولعل المراد الانکار المنجی والا فھم یقولون واللہ ربنا ما کنا مشرکین کرخی وفی القرطبی ومالکم من نکیر ای ناصر ینصرکم قالہ مجاہد وقیل النکیر بمعنی المنکر کالالیم بمعنی الموجع ای لا تجدون یومئذ منکرا ما ینزل بکم من العذاب حکاہ ابن ابی حاتم وقالہ الکلبی ۱۲ جمل **۷ قولہ** فما ارسلناک علیھم حفیظا ھذہ الجملۃ تعلیل للجواب المحذوف والتقدیر فلا تحزن اولا عتاب علیک اولا تکلف بشیء لانا ما ارسلناک الخ ۱۲ صاوی

۸ قولہ بان توافق الخ ای الاعمال الصادرۃ منھم وقولہ المطلوب منھم ای الاعمال المطلوبۃ منھم بان تکون اعمالھم علی الوجہ الذی طلبناہ منھم من ایمان وطاعۃ والمعنی لم نرسلک لتقھرھم علی امتثال ما ارسلناک بہ ۱۲ جمل **۹ قولہ** وھذا قبل الامر بالجھاد اسم الاشارۃ عائد علی الحصر والمعنی ان ھذا الحصر منسوخ لانہ بعد الامر بالجھاد علیہ البلاغ والقتال ۱۲ صاوی **۱۰ قولہ** وانا اذا اذقنا آہ اعلم ان نعم الدنیا وان کانت عظیمۃ الا انھا بالنسبۃ الی سعادۃ الآخرۃ کالنقطۃ بالنسبۃ الی البحر فلھذا سمی الانعام اذاقۃ والحکمۃ فی تصدیر النعمۃ باذا والبلاء بان الاشارۃ الی ان النعمۃ محققۃ الحصول بخلاف البلاء لان رحمۃ اللہ تغلب غضبہ ۱۲ جمل **۱۱ قولہ** بلا ای کالمرض والفقر ونحوھما وتوحید فرح باعتبار اللفظ والجمع فی وان تصبھم باعتبار المعنی ۱۲ مدارک **۱۲ قولہ** بما قدمت ایدیھم فی ذلک اشارۃ الی ان المصیبۃ تکون بسبب کسب المعاصی والنعمۃ تکون بمحض فضل اللہ قال تعالی ما اصابک من حسنۃ فمن اللہ وما اصابک من سیئۃ فمن نفسک فالواجب علی الانسان اذا اعطاہ اللہ نعمۃ ان یشکرہ علیھا ویصرفھا فیما یرضیہ واذا اصیب بمصیبۃ فلیصبر علیھا ویحمدہ علیھا فلعلھا تکون کفارۃ لما اقترفہ ۱۲ صاوی **۱۳ قولہ** فان الانسان کفور من وقوع اظھر موقع المضمر اے فانہ کفور وقدر ابو البقاء ضمیر المحذوف فاقفال فان الانسان منھم آہ سمین وفی الکرخی الجملۃ جواب الشرط وفی الحقیقۃ ھی علۃ للجواب المقدر والاصل وان تصبھم سیئۃ نسی النعمۃ یاسا وذکر البلیۃ وھذا وان اختص بالمجرمین فاسنادہ الی الجنس لغلبۃ المجرمین اے انہ حکم علی الجنس بحال غالب افرادہ فالاسناد علی المجاز العقلی وفیہ اشارۃ الی ان اللام فی کل من الموضعین للجنس لانھا للعھد فی الثانی فتنافی بین العھد والجنس ویجوز ان یحمل قولہ بما قدمت ایدیھم قرینۃ مخصصۃ للانسان بالمجرمین فیکون من المجاز فی المفرد علی ما اشار الیہ فی الکشاف ۱۲ ج **۱۴ قولہ** انا ثا قدم ھن اشارۃ الی ان یفعل ما یشاء لا ما یشاؤہ عباده فالاناث مما یشاؤہ ھو ونکرھن لانحطاط رتبتھن عن الذکور ولذا عرف الذکور وقدمھم آخرا ۱۲ صاوی **۱۵ قولہ** او یزوجھم ای یجعلھم الخ ای یخلق فیھم الذکورۃ والانوثۃ فیولد لھذا ذکر ولھذا انثی ویجعل من یشاء عقیما فلا یولد لہ اصلا ۱۲ ابو السعود **۱۶ قولہ** او یزوجھم اے یجعلھم ذکرانا واناثا ۱۲ صاوی **۱۷ قولہ** او بلا الھام الخ ای بان یخلق فی قلبہ علما ضروریا بان ھذا کلام اللہ او بالالھام کما الھم ام موسی ان ارضعیہ ۱۲ ابو السعود **۱۸ قولہ** او الا من وراء حجاب بان یسمع کلامہ ولا یراہ کما وقع لموسی علیہ السلام ۱۲ ابو السعود **۱۹ قولہ** ای یکلمہ باذنہ ای اللہ ما یشاء ۱۲ ابو السعود **۲۰ قولہ** وکذلک ای مثل ایحائنا الی غیرک من الرسل اوحینا الیک یا محمد روحا ھو القرآن تحیی القلوب من امرنا الذی نوحیہ الیک ما کنت تدری تعرف قبل الوحی الیک ما الکتب القرآن ولا الایمان ای شرائعہ ومعالمہ والنفی معلق للفعل عن العمل او ما بعدہ سد مسد المفعولین ولکن جعلناہ ای الروح او الکتاب نورا نھدی بہ من نشاء من عبادنا وانک لتھدی تدعو بالوحی الیک الی صراط طریق مستقیم ○ دین الاسلام صراط اللہ الذی لہ ما فی السموت وما فی الارض ملکا وخلقا وعبیدا الا الی اللہ تصیر الامور ○ ترجع سورۃ الزخرف مکیۃ وقیل لا واسأل من ارسلنا الایۃ تسع وثمانون آیۃ بسم اللہ الرحمن الرحیم ○ حم ○ اللہ اعلم بمرادہ بذلک والکتب القرآن المبین ○ المظھر طریق الھدی وما یحتاج الیہ من الشریعۃ انا جعلناہ ۱۲ من اثبان اوجدنا الکتاب قرآنا عربیا بلغۃ العرب لعلکم یا اھل مکۃ تعقلون ○ تفھمون معانیہ

۲۱ قولہ روحا ھو القرآن تحیی بہ القلوب بیان لوجہ تسمیۃ القرآن بالروح بانہ یحصل بہ حیوۃ القلب کما یحصل بالروح حیاۃ الاجساد وقیل جبریل ومعناہ ارسلنا الیک بالوحی ۱۲ ک **۲۲ قولہ** ما الکتاب ما استفہامیۃ مبتدأ والکتاب خبرہ وفی الکلام تقدیر مضاف ای ما کنت تدری جواب ما الکتاب ای جواب ھذا الاستفہام ۱۲ ج **۲۳ قولہ** ای شرائعہ ومعالمہ ای تفصیل الشرائع علی ما جاء دناہ لک بما اوحینا الیک وان کان قبل النبوۃ قد کان مقرا بوحدانیۃ اللہ تعالی وعظمتہ ۱۲ الخطیب **۲۴ قولہ** نھدی بہ صفۃ لنورا وکسی نورا لان بالنور الاھتداء فی الظلمات الحسیۃ فکذا القرآن یھدی بہ فی الظلمات المعنویۃ والمراد الھدایۃ الموصلۃ بدلیل قولہ من نشاء ۱۲ صاوی **۲۵ قولہ** انا جعلناہ ان قلت ھذا یدل علی ان القرآن مجعول والمجعول مخلوق وقد قال علیہ السلام القرآن کلام اللہ غیر مخلوق وایضاحہ ان الجعل لا یختص بالخلق فالمراد بالجعل ھنا تصییر الشیء علی حالۃ دون حالۃ فالمعنی انا صیرناہ ذلک الکتاب قرآنا عربیا بانزالہ بلغۃ العرب ولسانھا ولم نصیرہ اعجمیا بانزالہ بلغۃ العجم مع کونہ کلامنا وصفتنا قائمۃ بذاتنا عربیۃ عن کسوۃ العربیۃ منزہۃ عنھا وعن توابعھا روح واجاب الرازی عن ذلک بان ھذا الذی ذکرتموہ حق لانکم استدللتم بھذہ الوجوہ علی کون الحروف المتوالیات والکلمات المتعاقبۃ محدثۃ وذلک معلوم بالضرورۃ ومن الذی ینازعکم فیہ لخصما ۱۲ **۲۶ قولہ** اوجدنا الکتاب قرآنا عربیا یشیر الی ان تفسیر الجعل بالایجاد الی انہ متعد الی مفعول واحد وما بعدہ حال والمشھور تفسیرہ بالتصییر فیھما مفعولاہ ۱۲ کمالین ۹

وَاِنَّهٗ[۵۱] فِیْۤ اُمِّ الْكِتٰبِ[۵۲] اصل الکتاب ای اللوح المحفوظ لَدَیْنَا[۵۳] بدل عند لَعَلِیٌّ[۵۴] عَلَی الکتب قبلہ حَكِیْمٌ[۵۵] ذو حکمۃ بالغۃ اَفَنَضْرِبُ[۵۶] عَنْكُمُ[۵۷] نمسک عنکم الذِّكْرَ[۵۸] القرآن صَفْحًا[۵۹] امساکا فلا تؤمرون ولا تنھون لاجل اَنْ كُنْتُمْ قَوْمًا[۶۰] مُّسْرِفِیْنَ[۶۱] وَكَمْ اَرْسَلْنَا مِنْ نَّبِیٍّ فِی الْاَوَّلِیْنَ[۶۲] وَمَا كَانَ یَاْتِیْهِمْ[۶۳] مِّنْ نَّبِیٍّ اِلَّا كَانُوْا بِهٖ یَسْتَهْزِءُوْنَ[۶۴] فَاَهْلَكْنَاۤ[۶۵] اَشَدَّ مِنْهُمْ[۶۶] من قومک بَطْشًا[۶۷] قوۃ وَّمَضٰی[۶۸] سبق فی ایات كاستھزاء قومك بك وھذا تسلیۃ لہ صلی اللہ علیہ وسلم مَثَلُ الْاَوَّلِیْنَ[۶۹] صفتھم فی الاھلاك فعاقبۃ قومك كذلك وَلَىِٕنْ[۷۰] لام قسم سَاَلْتَهُمْ[۷۱] قسم مَّنْ خَلَقَ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضَ لَیَقُوْلُنَّ[۷۲] حذف منہ نون الرفع لتوالی النونات وواو الضمیر لالتقاء الساکنین خَلَقَهُنَّ الْعَزِیْزُ[۷۳] الْعَلِیْمُ[۷۴] اخرجوا بھم ای اللہ ذو العزۃ والعلم زادتعالی الَّذِیْ[۷۵] جَعَلَ لَكُمُ الْاَرْضَ مَهْدًا[۷۶] فراشا كالمھد للصبو وَّجَعَلَ لَكُمْ فِیْهَا سُبُلًا[۷۷] طرقا لَّعَلَّكُمْ تَهْتَدُوْنَ[۷۸] الی مقاصدکم فی اسفارکم وَالَّذِیْ نَزَّلَ مِنَ السَّمَآءِ مَآءًۢ[۷۹] بِقَدَرٍ[۸۰] ای بقدر حاجتکم الیہ ولم ینزلہ طوفانا فَاَنْشَرْنَا[۸۱] احیینا بِهٖ بَلْدَةً مَّیْتًا[۸۲] كَذٰلِكَ ای مثل ھذا الاحیاء تُخْرَجُوْنَ[۸۳] من قبورکم احیاء وَالَّذِیْ خَلَقَ الْاَزْوَاجَ[۸۴] الاصناف كُلَّهَا وَجَعَلَ لَكُمْ مِّنَ الْفُلْكِ السُّفُنِ وَالْاَنْعَامِ[۸۵] كالابل مَا تَرْكَبُوْنَ[۸۶] حذف العائد اختصارا وھو مجرور فی الاول ای فیہ منصوب فی الثانی لِتَسْتَوٗا عَلٰی ظُهُوْرِهٖ[۸۷] ذکر الضمیر وجمع الظھر نظر اللفظ ما ومعناھا ثُمَّ تَذْكُرُوْا نِعْمَةَ رَبِّكُمْ[۸۸] اذا استویتم علیہ وَتَقُوْلُوْا سُبْحٰنَ الَّذِیْ سَخَّرَ لَنَا هٰذَا[۸۹] وَمَا كُنَّا لَهٗ مُقْرِنِیْنَ[۹۰] مطیقین وَاِنَّاۤ اِلٰی رَبِّنَا لَمُنْقَلِبُوْنَ[۹۱] وَجَعَلُوْا لَهٗ[۹۲] مِنْ عِبَادِهٖ جُزْءًا[۹۳] حیث قالوا الملٰئکۃ بنات اللہ لان الولد جزء الوالد والملٰئکۃ من عباد اللہ اِنَّ الْاِنْسَانَ لَكَفُوْرٌ مُّبِیْنٌ[۹۴] بین ظاھر الکفر اَمِ[۹۵] بمعنی ھمزۃ الانکار والقول مقدر ای اتقولون اتَّخَذَ مِمَّا یَخْلُقُ بَنٰتٍ لِّنَفْسِهٖ وَاَصْفٰىكُمْ[۹۶] اخلصکم بِالْبَنِیْنَ[۹۷] اللازم من قولکم السابق فھو من جملۃ المنکر وَاِذَا بُشِّرَ اَحَدُهُمْ[۹۸] بِمَا ضَرَبَ لِلرَّحْمٰنِ مَثَلًا[۹۹] اجعل لشبھا بنسبۃ البنات الیہ لان الولد یشبہ الوالد المعنی اذا اخبر احدھم بالبنت تولد لہ ظَلَّ وَجْهُهٗ مُسْوَدًّا[۱۰۰] متغیرا تغیر مغتم وَّهُوَ كَظِیْمٌ[۱۰۱] ممتلئ غما فکیف ینسب البنات الیہ تعالیٰ عن ذلك اَوَمَنْ[۱۰۲] ھمزۃ الانکار وواو العطف لجملۃ ای یجعلون للہ من یُّنَشَّؤُا[۱۰۳] ای یربی فِی الْحِلْیَةِ[۱۰۴] الزینۃ وَهُوَ فِی الْخِصَامِ[۱۰۵] غَیْرُ مُبِیْنٍ[۱۰۶] مظھر الحجۃ لضعفہ عنھا بالانوثۃ وَجَعَلُوا الْمَلٰٓئِكَةَ[۱۰۷] الَّذِیْنَ ھُمْ عِبٰدُ الرَّحْمٰنِ اِنَاثًا[۱۰۸] اَشَهِدُوْا[۱۰۹] احضروا خَلْقَهُمْ[۱۱۰] ستکتب شَهَادَتُهُمْ[۱۱۱] بانھم اناث وَیُسْـَٔلُوْنَ[۱۱۲] عنھا فی الاخرۃ فیترتب علیھا العقاب وَقَالُوْا لَوْ شَآءَ الرَّحْمٰنُ مَا عَبَدْنٰهُمْ[۱۱۳] ای الملٰئکۃ فعبادتنا ایاھم بمشیتہ فھو راض بھا قال تعالیٰ مَا لَهُمْ بِذٰلِكَ[۱۱۴] المقول من الرضا بعبادتھا مِنْ عِلْمٍ اِنْ هُمْ اِلَّا یَخْرُصُوْنَ[۱۱۵] یکذبون فیہ

ع ۱۵ ۱ ۷

۵۱ قولہ وانہ معطوف علی جواب القسم فھو جواب ثان واشار بتقدیر قولہ مثبت الی ان الجار والمجرور خبران وعلی ھذا فیکون قولہ لعلی خبرا ثانیا ۱۲ جمل ۵۲ قولہ فی ام الکتاب ای وان القرآن مثبت عند اللہ فی اللوح المحفوظ دلیلہ قولہ بل ھو قرآن مجید فی لوح محفوظ وسمی ام الکتاب لانہ الاصل الذی اثبتت فیہ الکتب ومنہ تنقل وتستنسخ ۱۲ مدارک ۵۳ قولہ بدل ای عن قولہ فی ام الکتاب وھو حال عن الضمیر المستتر فی علی ولا یجوز جعلہ خبران کما یشعر بہ ظاھر قول المفسر مثبت فی ام الکتاب لدخول اللام علی غیرہ ۱۲ مدارک ۵۴ قولہ لعلی علی الکتب ای لکونہ معجزا من بینھا ۱۲ ک ۵۵ قولہ ذو حکمۃ بالغۃ ای لکونہ محکما لا ینسخہ غیرہ وھما خبران لان والمعنی انہ لعلی حال کونہ محققا فی اللوح ثابتا عندہ مما ۵۶ قولہ افنضرب استفہام انکاری ولذلک قال الزمخشری فنمسك عنکم الذکر ونردہ عنکم ای نعجزہ مجازا عن قولھم ضرب الغرائب من الحوض ۱۲ ک ۵۷ قولہ صفحا آہ مفعول مطلق ملاق لعاملہ وھو نضرب فی معناہ کما قررہ الشارح وفی السمین قولہ صفحا فیہ اوجہ احدھا انہ مصدر فی معنی نضرب لانہ یقال ضرب عن کذا واضرب عنہ بمعنی اعرض عنہ وصرف وجہہ عنہ الثانی انہ منصوب علی الحال من الفاعل ای صافحین الثالث ان ینتصب علی المصدر المؤکد لمضمون الجملۃ فیکون عاملہ محذوفا تقدیرہ صفح عنکم صفحا ۱۲ ۵۸ قولہ الذکر ای القرآن بل تصیرون کالبھائم وھذا التفسیر منقول عن قتادۃ وقال مجاہد والسدی افنعرض عنکم ونترککم فلا نعاقبکم علی کفرکم ۱۲ ۵۹ قولہ فلا تؤمرون ولا تنھون اشارۃ الی ان الاستفہام للانکار ای لا نمسك انزال القرآن بل ننزلہ ۱۲ ۶۰ قولہ وکم ارسلنا الخ کم خبریۃ بمعنی مقدم لارسلنا ومن نبی تمییز لھا وفی الاولین متعلق بارسلنا ای فی الامم الاولین ۱۲ جمل ۶۱ قولہ اتاھم اشار بذلك الی ان المضارع بمعنی الماضی وعبر عنہ بالمضارع استحضارا للصورۃ العجیبۃ ۱۲ صاوی ۶۲ قولہ وھذا تسلیۃ لہ ای قولہ وکم ارسلنا والمعنی تسلی محمد ولا تحزن فانہ وقع للمرسل قبلك ما وقع لك ۱۲ صاوی ۶۳ قولہ اشد منھم نعت لمحذوف ھو المفعول فی الحقیقۃ ای اھلکنا قوما ھم المستھزؤن برسلھم اشد منھم ای من قومك فالضمیر فی منھم عائد علی قوما فی قولہ ان کنتم قوما مسرفین ۱۲ جمل ۶۴ قولہ بطشا منصوب علی التمییز وھو احسن من کونہ حالا من فاعل اھلکنا بتاویل باطشین ۱۲ ۶۵ قولہ ومضی مثل الاولین ای سلف فی القرآن فی غیر موضع منہ ذکر قصتھم وحالھم العجیبۃ التی حقھا ان تسیر مسیر المثل وھذا وعد لرسول اللہ صلے اللہ علیہ وسلم ووعید لھم ۱۲ مدارک ۶۶ قولہ لام قسم ای وقولہ لیقولن جوابہ وجواب الشرط محذوف لدلالۃ جواب القسم علیہ وھذا علی القاعدۃ فی اجتماع الشرط والقسم من حذف جواب المتاخر ۱۲ صاوی ۶۷ قولہ آخر جوابھم یرید انہ تم کلامھم الی قولہ العلیم ولھذا وقف علیہ ابو حاتم فان الاوصاف الآتیۃ لیس من مقول الکفار لانھم ینکرون البعث فکیف یقولون وکذلك تخرجون وایضا قولہ فانشرنا بہ بلدۃ میتا صریح فی انہ من کلامہ تع ۱۲ ک ۶۸ قولہ زاد تعالی الخ علی تقدیر ھو الذی وھذا کما یقول مخاطبك اذانی زید فتقول الذی اکرمك اعطاك فانك تفصل کلامك بکلامہ علی انہ من تتمتہ وقال القاضی لعلہ لازم مقولھم اقیم مقامہ تقریرا للزام الحجۃ علیھم فکانھم قالوا اللہ کما حکی عنھم فی مواضع اخر فعبر اللہ سبحانہ عنہ بالموصوف بھذہ الصفات بحسب الواقع وعلی ھذا تم کلامھم عند لفظ الجلالۃ ۱۲ ک ۶۹ قولہ زاد تعالی ای زاد کلاما اخرہ وانا الی ربنا لمنقلبون ۱۲ ۷۰ قولہ مھدا للصبی مھدکما ھو ارہ کسرین ۱۲ صراح ۷۱ قولہ بقدر ای بمقدار تسلم معہ العباد ویحتاج الیہ البلاد ۱۲ مدارک ۷۲ قولہ الاصناف یرید ان الزوج ھنا بمعنی الصنف لا بمعناہ المشھور ۱۲ ک ۷۳ قولہ ما ترکبون الخ یقال رکبت الدابۃ قال الزمخشری ای ترکبونہ فغلب المتعدی بغیر واسطۃ علی المتعدی بواسطۃ فقیل ترکبونہ ۱۲ مدارک ۷۴ قولہ حذف العائد ای فی قولہ تعالیٰ من الفلك ۱۲ ۷۵ قولہ ذکر الضمیر ای المضاف الیہ والاولی ان یقول افرد وقولہ وجمع الظھر ای الذی ھو المضاف ۱۲ ۷۶ قولہ نظر اللفظ ما ومعناھا الخ لانہ مفرد فی اللفظ جمع فی المعنی قال السعدی لف ونشر مرتب والمناسب ان یقول افرد الضمیر وجمع الظھر الخ ولو روعی معناھا فیھا لقیل علی ظھورھا ولو روعی لفظھا لقیل علی ظھرہ ۱۲ ۷۷ قولہ ثم تذکروا الخ وانما حسن اتصالہ بذلك لان الرکوب للتنقل والتقلب المنافی ھو الانقلاب الی اللہ ونحن طاؤس حق علی کل مسلم اذا رکب دابۃ او سفینۃ ان یقول ثم تذکر انقلابہ فی آخر عمرہ علی مرکب الجنازۃ الی اللہ تعالیٰ ۱۲ ک ۷۸ قولہ وتقولوا سبحان الذی ای تقولوا بالسنتکم جمعا بین القلب واللسان وقولہ سخر لنا ھذا ای الذی رکبنا سفینۃ کان او دابۃ وھذا یقتضی انہ یقول ھذا القول عند رکوب السفینۃ ایضا وصرح غیرہ بانہ خاص بالدابۃ اما السفینۃ فیقول فیھا بسم اللہ مجریھا ومرساھا ویؤیدہ وما کنا لہ مقرنین فان الامتناع والتعاصی والتوحش لو لا تسخیر اللہ واذلالہ انما یاتی فی الدواب واما السفن فھی من عمل ابن آدم فلیس لھا امتناع بقوتھا کامتناع الدابۃ ۱۲ جمل ۷۹ قولہ وجعلوا الہ من عبادہ الخ عطف علی مضمون قولہ ولئن سالتھم من خلق السموات والارض لیقولن خلقھن العزیز العلیم ای اعترفوا بخالقیۃ اللہ تعالیٰ وجعلوا اللہ من عبادہ جزءا ۱۲ ک ۸۰ قولہ جزءا آہ مفعول اول للجعل والجعل تصییر قولی ای حکموا واثبتوا ویجوز ان یکون بمعنی سموا واعتقدوا ۱۲ ح ۸۱ قولہ اللازم من قولکم السابق ای قولھم الملٰئکۃ بنات اللہ فانھا لما صارت بناتا للہ تعالیٰ صار البنون خالصا لھم ۱۲ ک ۸۲ قولہ بما ضرب ما موصولۃ معنا بالبنات وضرب بمعنی جعل والمفعول الاول الذی ھو عائد الموصول محذوف ای ضربہ ومثلا ھو المفعول الثانی وقولہ شبھا ای فی المثل بمعنی الشبہ ای المشابہ لا بمعنی الصفۃ الغریبۃ العجیبۃ ۱۲ ج ۸۳ قولہ شبھا ای فی المثل بمعنی الشبہ ای المشابہ لا بمعنی الصفۃ الغریبۃ والقصۃ العجیبۃ ۱۲ ک ۸۴ قولہ لان الولد الخ تعلیل لجعلھم لہ شبھا لہ تعالیٰ بنسبۃ البنات الیہ تعالیٰ ۱۲ ک ۸۵ قولہ ادمن ینشأ قرأ العامۃ بفتح الیاء وسکون النون من نشأ وبضم الیاء وفتح النون وتشدید الشین مبنیا للمفعول ای یربی قراتان سبعیتان وقری شذوذا بضم الیاء مخففا وینا شأ کیقاتل مبنیا للمفعول ۱۲ ۸۶ قولہ مظھر الحجۃ اشار بھذا الی ان مبین ھنا من ابان المتعدی ۱۲ کرخی ۸۷ قولہ وجعلوا الملٰئکۃ الخ المراد بالجعل القول والحکم وھو بیان انواع کفرھم کفرا بھم لان نسبۃ الملٰئکۃ الذین ھم اکمل العباد واکرمھم علی اللہ للانوثۃ التی ھی وصف خسۃ کفر وردا نھم لما قالوا ذلك سالھم النبی صلعم فقال ما یدریکم انھا اناث قالوا سمعنا من آبائنا ونحن نشھد انھم لم یکذبوا فنزل ستکتب شھادتھم ویسئلون ۱۲ صاوی ۸۸ قولہ ستکتب شھادتھم ھذہ فی دیوان اعمالھم یعنی یکتب الملك ما شھدوا بھا علی الملائکۃ ۱۲ روح ۸۹ قولہ بانھم اناث ای قولھم فیھم بانھم اناث الذی لا ینبغی ان یکون الا بعد تمام الشاہد ۱۲ ۹۰ قولہ فھو راض بھا اذ لا راض بھا لتعجل لنا العقوبۃ فاستدلوا بانتفی مشیۃ عدم العبادۃ علی الرضا بھا وذلك باطل لان المشیۃ ترجیح بعض الممکنات علی بعض ما مورا کان او منھیا حسنا کان او غیرہ ۱۲ خطیب ۹۱ قولہ بعبادتھا الخ فان مشیۃ بعبادتھا شیئ ولا یستلزم رضاہ بہ فلا یکون عبادتھم مرضیا لہ تعالیٰ ۱۲ ک ☆

فيترتب عليهم العقاب ٢ أم آتيناهم كتابا من قبله أي القرآن بعبادة غير الله فهم به مستمسكون ○ أي لم يقع ذلك بل قالوا إنا وجدنا آباءنا على أمة ملة وإنا على آثارهم مهتدون ○ وهم كانوا يعبدون غير الله وكذلك ما أرسلنا من قبلك في قرية من نذير إلا قال مترفوها متنعموها مثل قول قومك إنا وجدنا آباءنا على أمة ملة وإنا على آثارهم مقتدون ○ متبعون قل لهم أتتبعون ذلك ولو جئتكم بأهدى مما وجدتم عليه آباءكم قالوا إنا بما أرسلتم به انت ومن قبلك كفرون ○ قال تعالى تخويفا لهم فانتقمنا منهم أي من المكذبين للرسل قبلك فانظر كيف كان عاقبة المكذبين ○ واذكر إذ قال إبراهيم لأبيه وقومه إنني براء أي بريء مما تعبدون ○ إلا الذي فطرني خلقني فإنه سيهدين يرشدني لدينه وجعلها أي كلمة التوحيد المفهومة من قوله إنني الى سيهدين كلمة باقية في عقبه ذريته فلا يزال فيهم من يوحد الله لعلهم أي أهل مكة يرجعون ○ عما هم عليه الى دين ابراهيم ابيهم بل متعت هؤلاء المشركين وآباءهم وأطلت أعمارهم بالعقوبة حتى جاء هم الحق القرآن ورسول مبين ○ مظهر لهم الأحكام الشرعية وهو محمد صلى الله عليه وسلم ولما جاء هم الحق القرآن قالوا هذا سحر وإنا به كفرون ○ وقالوا لولا هلا نزل هذا القرآن على رجل من القريتين من اية منهما عظيم ○ أي الوليد بن المغيرة بمكة وعروة بن مسعود الثقفي بالطائف أهم يقسمون رحمة ربك النبوة نحن قسمنا بينهم معيشتهم في الحياة الدنيا فجعلنا بعضهم غنيا وبعضهم فقيرا ورفعنا بعضهم بالغنى فوق بعض درجت ليتخذ بعضهم الغني بعضا الفقير سخريا مسخرا في العمل له بالاجرة والياء للنسب وقرئ بكسر السين ورحمت ربك أي الجنة خير مما يجمعون ○ في الدنيا ولولا أن يكون الناس أمة واحدة على الكفر لجعلنا لمن يكفر بالرحمن لبيوتهم بدل من لمن سقفا بفتح السين وسكون القاف وبضمهما جمع سقف وهو كل ما علاك وأظلك معارج جمع معرج من فضة وهو المصعد كالدرج من فضة عليها يظهرون يعلون الى السطح ولبيوتهم أبوابا من فضة وجعلنا لهم سررا من فضة جمع سرير عليها يتكئون ○ وزخرفا ذهبا المعنى لولا خوف الكفر على المؤمن من اعطاء الكافر ما ذكر لأعطيناه ذلك لقلة خطر الدنيا عندنا ولعدم حظر في الآخرة في النعيم وإن مخففة من الثقيلة كل ذلك لما بالتخفيف فما زائدة وبالتشديد تكن بمعنى الا فان نافية متاع الحياة الدنيا يتمتع به فيها ثم يزول والآخرة الجنة عند ربك للمتقين ○ ومن يعش يعرض عن ذكر الرحمن القرآن نقيض نسبب له شيطانا فهو له قرين ○ لا يفارقه وإنهم أي الشياطين ليصدونهم أي العاشين عن السبيل طريق الهدى ويحسبون أنهم مهتدون في الجمع رعاية معنى من حتى

١ قوله أم آتيناهم كتابا من قبله الخ هذا معادل لقوله اشهدوا خلقهم والمعنى احضروا خلقهم ام آتيناهم كتابا من قبله اي سن قبل القرآن اي بما ادعوه هم به يستمسكون اي يعملون بما فيه ١٢ قرطبي ٢ قوله اي القرآن تفسير لضمير من قبله ويحتمل ان يكون راجعا الى الرسول ١٢ ك ٣ قوله بل قالوا اي لا حجة لهم يتمسكون بها لا من حيث العيان ولا من حيث العقل ولا من حيث السمع الا قولهم انا وجدنا آباءنا على امة اي دين فقلدناهم والامة من الام وهي القصد فالامة الطريقة التي تؤم اي تقصد ١٢ مدارك ٤ قوله على امة ملة وهي في الاصل الطريقة التي تؤم اي تقصد كالرحل للمرحول اليه ١٢ ك ٥ قوله وانا ماشون على آثارهم يشير الى ان الجار والمجرور خبر انا بتقدير متعلقه ١٢ ك ٦ قوله مهتدون بهم خبر الله تعالى بعد خبره قيل على آثارهم حال من ضمير فاعل مهتدون اي كائنين على آثارهم ١٢ ك ٧ قوله وكذلك اي والامر كما ذكر من عجزهم عن التعلق بالحجة وتمسكهم بالتقليد وقوله ما ارسلنا استينافا مبينا لذلك وال على ان التقليد فيما بينهم ضلال قديم ليس لاسلافهم ايضا مستند غيره ١٢ ابو السعود ٨ قوله اتتبعون ذلك الخ يشير الى ان الهمزة داخلة على فعل مقدر والواو للحال ١٢ ك ٩ قوله بأهدى الخ اي بدين اهدى واصوب مما وجدتم الخ اي من الضلالة التي ليست من الهداية في شئ والتعبير بالتفضيل لاجل التنزل معهم وارخاء العنان ١٢ صاوي ١٠ قوله برآء اي بريء وهو مصدر نعت به يستوي فيه الواحد والاثنان والجمع والمذكر والمؤنث ١٢ ك ١١ قوله الا الذي آه في هذا الاستثناء احتمالان احدهما انه منقطع بناء على انهم كانوا يعبدون الاصنام فقط ثانيهما انه متصل بناء على انهم كانوا يشركون مع الله الاصنام ثالثها ان الاصنة بمعنى غير ومانكرة موصوفة قاله الزمخشري ١٢ ك ١٢ قوله وجعلها الخ الضمير المستتر يعود على ابراهيم وقوله لعلهم يرجعون من كلام الله تعليل للامر الذي قدره الشارح بقوله واذكر لقومك ما ذكر لعلهم يرجعون هذا هو المناسب لصنيع الشارح ١٢ جمل ١٣ قوله وجعلها اي وجعل ابراهيم عليه السلام كلمة التوحيد التي تكلم بها وهي قوله اني براء مما تعبدون الا الذي فطرني قوله كلمة باقية في عقبه اي في ذريته فلا يزال فيهم من يوحد الله ويدعو الى توحيده ١٢ مدارك ١٤ قوله اي كلمة بل متعت هؤلاء المشركين وآباءهم وطولت اعمارهم ١٢ ك ١٥ قوله اي الى قوله اني براء مما تعبدون الخ ١٢ ١٦ قوله بل متعت هؤلاء الخ اضراب انتقالي للتوبيخ والتقريع على ما حصل منهم عدم الاتباع واسم الاشارة عائد على المشركين الكائنين في زمنه صلى الله عليه وسلم ١٢ صاوي ١٧ قوله حتى جاءهم الحق الخ في هذه الغاية خفاء بينه في الكشاف وشروحه وهو ان ما ذكر ليس غاية للتمتيع اذ لا مناسبة بينهما مع ان مخالفته ما بعد ها لما قبلها غير مرعي فيها والجواب ان المراد بالتمتيع ما هو سببه من اشتغالهم بعن شكر المنعم فكانه قال اشتغلوا به حتى جاءهم الحق وهو غاية لمدلول الكلام لا نفس الامر لانه مما يزجرهم لكنهم لطغيانهم عكسوا فهو كقوله وما تفرق الذين اوتوا الكتاب الا من بعد ما جاءتهم البينة ١٢ جمل ١٨ قوله وقالوا لولا نزل الخ هذا من جملة شبههم الفاسدة التي بنوا عليها انكار نبوته صلى الله عليه وسلم وذلك انهم قالوا ان الرسالة منصب شريف لا يليق به الا رجل شريف فهذا صدق غيرانهم غلطوا في دعواهم ان الرجل الشريف هو الذي يكون كثير المال والجاه ومحمد ليس كذلك فلا تليق به رسالة الله وليس كذلك بل العبرة بتعظيم الله لا بالمال والجاه فليس كل عظيم المال والجاه معظما عند الله تعالى ١٢ صاوي ١٩ قوله من القريتين اي مكة والطائف خطيب وعبارة البيضاوي من احدى القريتين مكة والطائف وهو يؤيد قول الشارح من اية منهما ١٢ ٢٠ قوله اهم يقسمون الخ الاستفهام للانكار التوبيخي اي ليس لهم ذلك بل الله اعلم حيث يجعل رسالته فانها لا يتزلها الا على ازكى الخلق قلبا ونفسا واشرفهم بيتا لا على اكثرهم مالا وجاها ١٢ ك ٢١ قوله نحن قسمنا بينهم اي لم نجعل ونفوض قسمة الارزاق اليهم وهو الرزق فكيف النبوة ١٢ مدارك ٢٢ قوله ورفعنا بعضهم الخ اي جعلنا بعضهم اقويا واغنيا وموالي والبعض ضعفاء وفقراء وخدما، قوله ليتخذ بعضهم بعضا سخريا اي ليسخر بعضهم بعضا في حوائجهم ويستخدم موهم في مهنهم ويسخرهم في اشغالهم حتى يتعايشوا ويصلوا الى منافعهم هذا بماله وهذا بأعماله ١٢ ك ٢٣ قوله مسخرا في العمل له بالاجرة يشير الى ان السخري منسوب الى السخرة بمعنى التكلف والحمل على الفعل على وجه الجبر لا بمعنى الهزء ولهذا قيل ان تفسير بعضهم له باستهزاء الغني بالفقير غير مناسب ههنا ١٢ ك ٢٤ قوله ولولا ان يكون آه في الكلام حذف المضاف اي ولولا خوف ان يكون الناس الخ كما اشار له الشارح بقوله المعنى آه شيئا لكن في تقدير هذا المضاف شئ لان الله لا يخاف من شئ فالاولى في تقرير الآية ما سلكه البيضاوي ونصه اي ولولا ان يرغبوا في الكفر اذا رأوا الكفار في سعة وتنعم فيجتمعوا عليه ١٢ ج ٢٥ قوله معارج جمع معرج بفتح الميم وكسرها بمعنى السلم بالفارسية نردبان روح وعبارة الخطيب وسميت المصاعد من الدرج معارج لان المشي عليها مثل مشي الاعرج ١٢ ٢٦ قوله وزخرفا آه يجوز ان يكون منصوبا بالجعل اي وجعلنا لهم زخرفا وجوز الزمخشري ان ينتصب عطفا على محل من فضة كانه قال سقفا من فضة وذهب اي بعضها كذا وبعضها كذا ١٢ جمل ٢٧ قوله ذهبا — وزخرف في الاصل بمعنى الذهب ويستعار لمعنى الزينة وقال في تاج المصادر الزخرفة آراستن ١٢ روح ٢٨ قوله وان كل لما بالتخفيف للاكثر وان مخففة من المثقلة واللام هي الفارقة ١٢ ك ٢٩ قوله فان نافية اي ليس كل ذلك من المذكور الا متاع الحيوة الدنيا ١٢ ك ٣٠ قوله ومن يعش يعرض يقال عشوت الى النار اعشو عشوا اذا قصدتها مهتديا بها وعشوت عنها اعرضت عنها وقرئ ومن يعش بفتح الشين اي يعمى يقال عشي يعشى عشاء اذا عمي فهو عشي وامرأة عشواء ذكره البغوي ١٢ ك ٣١ قوله ومن يعش عن ذكر الرحمن الآية بالفارسية وهر كه چشم بپوشيد وغافل شد از ياد كردن خدا برگماريم براى او شيطانى پس آن شيطان او را همنشين بود وفي الآية اشارة الى ان من دام على ذكر الرحمن لم يقربه الشيطان بحال اه روح ومثله في المدارك ١٢ ٣٢ قوله عن ذكر الرحمن اضاف الذكر الى هذا الاسم اشارة الى ان الكافر باعراضه عن القرآن سد على نفسه باب الرحمة ولو اتبعه لنعمته الرحمة ١٢ صاوي ٣٣ قوله نقيض له نسبب له شيطانا ونسلط عليه انضم عليه وانضم اليه ١٢ ك ٣٤ قوله لا يفارقه وعن ابن عباس نسلط عليه فهو معه في الدنيا والآخرة ويحمله على المعاصي ١٢ ك ٣٥ قوله وانهم جمع الضمير للمعنى اذ المراد جنس الشياطين ١٢ ك ٣٦ قوله في الجمع رعاية معنى من يشير الى ان الضمائر الثلثة للعاشين اي يظنون انهم على الحق مع ان الشياطين صدوهم عنه وجعل القاضي الضمير الاول للعاشي والباقين للشيطان والمعنى يحسب العاشي ان الشياطين مهتدون بسبيل الحق ١٢ ☆

إِذَا جَاءَنَا الْعَاشِي بِقَرِينِهِ يَوْمَ الْقِيٰمَةِ قَالَ لَهُ يٰلَيْتَ بَيْنِي وَبَيْنَكَ بُعْدَ الْمَشْرِقَيْنِ اى مثل بعدما
بين المشرق والمغرب فَبِئْسَ الْقَرِينُ ○ انت لى قال تعالٰى وَلَنْ يَنْفَعَكُمُ اى العاشين تمنيكم وندمكم الْيَوْمَ
إِذْ ظَّلَمْتُمْ اى تبين لكم ظلمكم بالاشراك فى الدنيا أَنَّكُمْ مع قرنائكم فِي الْعَذَابِ مُشْتَرِكُونَ ○ علة بتقدير
اللام لعدم النفع واذ بدل من اليوم أَفَأَنْتَ تُسْمِعُ الصُّمَّ أَوْ تَهْدِي الْعُمْيَ وَمَنْ كَانَ فِي ضَلٰلٍ مُّبِينٍ ○
بين اى فهم لا يؤمنون فَإِمَّا فيه ادغام نون إن الشرطية فى ما الزائدة نَذْهَبَنَّ بِكَ بأن نميتك قبل
تعذيبهم فَإِنَّا مِنْهُمْ مُّنْتَقِمُونَ ○ فى الآخرة أَوْ نُرِيَنَّكَ فى حيوتك الَّذِي وَعَدْنٰهُمْ بِهٖ مِنَ الْعَذَابِ فَإِنَّا
عَلَيْهِمْ عَلٰى عذابهم مُقْتَدِرُونَ ○ قادرون فَاسْتَمْسِكْ بِالَّذِي أُوحِيَ إِلَيْكَ اى القران إِنَّكَ عَلٰى صِرَاطٍ
طريق مُّسْتَقِيمٍ ○ وَإِنَّهُ لَذِكْرٌ لَّكَ وَلِقَوْمِكَ لنزوله بلغتهم وَسَوْفَ تُسْـَٔلُونَ ○ عن القيام بحقه وَسْـَٔلْ
مَنْ أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ مِنْ رُّسُلِنَا أَجَعَلْنَا مِنْ دُونِ الرَّحْمٰنِ اى غيره اٰلِهَةً يُعْبَدُونَ ○ قيل هو على
ظاهره بأن جمع له الرسل ليلة الاسراء وقيل المراد أمم من مضى أهل الكتابين ولم يسأل على واحد من القولين
لان المراد من الامر بالسؤال التقرير لمشركى قريش انه لم يات رسول من الله ولا كتاب بعبادة غير الله وَلَقَدْ
أَرْسَلْنَا مُوسٰى بِـَٔايٰتِنَا إِلٰى فِرْعَوْنَ وَمَلَإِيْهِ اى القبط فَقَالَ إِنِّي رَسُولُ رَبِّ الْعٰلَمِينَ ○ فَلَمَّا جَاءَهُمْ بِـَٔايٰتِنَا
الدالة على رسالته إِذَا هُمْ مِّنْهَا يَضْحَكُونَ ○ وَمَا نُرِيهِمْ مِّنْ اٰيَةٍ من اية العذاب كالطوفان هو ماء دخل
بيوتهم ووصل الى حلوق الجالسين سبعة ايام وَأَخَذْنٰهُمْ بِالْعَذَابِ لَعَلَّهُمْ يَرْجِعُونَ ○ عن كفرهم وَقَالُوا لموسى لما رأوا العذاب يٰأَيُّهَا السَّاحِرُ اى العالم الكامل
لان السحر عندهم علم عظيم ادْعُ لَنَا رَبَّكَ بِمَا عَهِدَ عِنْدَكَ من كشف العذاب عنا إِنَّنَا لَمُهْتَدُونَ
اى مؤمنون فَلَمَّا كَشَفْنَا بدعاء موسى عَنْهُمُ الْعَذَابَ إِذَا هُمْ يَنْكُثُونَ ○ ينقضون عهدهم ويصرون
على كفرهم وَنَادٰى فِرْعَوْنُ افتخارا فِي قَوْمِهٖ قَالَ يٰقَوْمِ أَلَيْسَ لِي مُلْكُ مِصْرَ وَهٰذِهِ الْأَنْهٰرُ اى من النيل
تَجْرِي مِنْ تَحْتِيَ اى تحت قصورى أَفَلَا تُبْصِرُونَ ○ عظمتى أَمْ تبصرون وحينئذ أَنَا خَيْرٌ مِّنْ هٰذَا
اى موسى الَّذِي هُوَ مَهِينٌ ○ ضعيف حقير وَلَا يَكَادُ يُبِينُ ○ يظهر كلامه للثغة بالجمرة التى تناولها
فى صغره فَلَوْلَا أُلْقِيَ عَلَيْهِ ان كان صادقا أَسْوِرَةٌ مِّنْ ذَهَبٍ جمع اسورة كأغربة جمع سوار كعادتهم
فيما يسودون ان يلبسوه اسورة ذهب يطوقوه طوق ذهب أَوْ جَاءَ مَعَهُ الْمَلٰٓئِكَةُ مُقْتَرِنِينَ متتابعين
يشهدون بصدقه فَاسْتَخَفَّ استفز فرعون قَوْمَهُ فَأَطَاعُوهُ فيما يريد من تكذيب موسى إِنَّهُمْ

بالفاء والزاى المعجمة المشددة ۱۲ ک

كَانُوا قَوْمًا فٰسِقِينَ ○ فَلَمَّا ءَاسَفُونَا أغضبونا بمخالفة امرنا انْتَقَمْنَا مِنْهُمْ فَأَغْرَقْنٰهُمْ أَجْمَعِينَ ○ فَجَعَلْنٰهُمْ سَلَفًا
متقدمين الى النار وَمَثَلًا عبرة لِّلْـَٔاخِرِينَ ○ من الكفار وَلَمَّا ضُرِبَ ابْنُ مَرْيَمَ مَثَلًا لما قالوا ان كل ما عبد من دون الله
فى النار فَإِذَا قَوْمُكَ مِنْهُ يَصِدُّونَ ○ يضجون فرحا وقالوا أَءَلٰهَتُنَا خَيْرٌ أَمْ هُوَ ما هذا المثل إِلَّا جَدَلًا
لك بِلْ هُمْ قَوْمٌ خَصِمُونَ ○ بالباطل إِنْ هُوَ ما عيسى إِلَّا عَبْدٌ أَنْعَمْنَا عَلَيْهِ بالنبوة وَجَعَلْنٰهُ مَثَلًا
لِّبَنِي إِسْرٰٓئِيلَ يعتبرون بحاله وَلَوْ نَشَآءُ لَجَعَلْنَا مِنكُم مَّلٰٓئِكَةً بدلكم فِي الْأَرْضِ يَخْلُفُونَ ○ يكونون خلفا منكم
وَإِنَّهُ وَإِنَّ عيسى لَعِلْمٌ لَّلسَّاعَةِ تعلم بها لانه ينزل قبلها فَلَا تَمْتَرُنَّ بِهَا تشكن فيها وَاتَّبِعُونِ على التوحيد
هٰذَا صِرَاطٌ مُّسْتَقِيمٌ ○ وَلَا يَصُدَّنَّكُمُ عن اتباعى الشَّيْطٰنُ إِنَّهُ لَكُمْ عَدُوٌّ مُّبِينٌ ○ وَلَمَّا جَاءَ عِيسٰى بِالْبَيِّنٰتِ
قَالَ قد جِئْتُكُمْ بِالْحِكْمَةِ النبوة وَلِأُبَيِّنَ لَكُمْ بَعْضَ الَّذِي تَخْتَلِفُونَ فِيهِ من امر دينكم فَاتَّقُوا اللّٰهَ فى ترك
عبادته وَأَطِيعُونِ ○ فى تبليغ رسالته إِنَّ اللّٰهَ هُوَ رَبِّي وَرَبُّكُمْ فَاعْبُدُوهُ هٰذَا صِرَاطٌ مُّسْتَقِيمٌ ○ فَاخْتَلَفَ
الْأَحْزَابُ الفرق الثلاثة من بينهم فى امره مِنْ بَيْنِهِمْ فَوَيْلٌ لِّلَّذِينَ ظَلَمُوا بالكفر مِنْ عَذَابِ يَوْمٍ أَلِيمٍ ○ هو يوم القيامة
هَلْ يَنْظُرُونَ ينتظر كفار مكة إِلَّا السَّاعَةَ أَنْ تَأْتِيَهُمْ بَغْتَةً فجأة وَهُمْ لَا يَشْعُرُونَ ○ باتيانها الْأَخِلَّاءُ
فى الدنيا يَوْمَئِذٍ يوم القيامة بَعْضُهُمْ لِبَعْضٍ عَدُوٌّ إِلَّا الْمُتَّقِينَ ○ فانهم اصدقاء يٰعِبَادِ لَا خَوْفٌ عَلَيْكُمُ الْيَوْمَ
وَلَآ أَنتُمْ تَحْزَنُونَ ○ الَّذِينَ ءَامَنُوا بِـَٔايٰتِنَا وَكَانُوا مُسْلِمِينَ ○ ادْخُلُوا الْجَنَّةَ أَنتُمْ وَأَزْوٰجُكُمْ نساؤكم تُحْبَرُونَ ○
تسرون يُطَافُ عَلَيْهِم بِصِحَافٍ جمع صحفة وَأَكْوَابٍ جمع كوب وَفِيهَا مَا تَشْتَهِيهِ الْأَنفُسُ وَتَلَذُّ الْأَعْيُنُ
وَأَنتُمْ فِيهَا خٰلِدُونَ ○ وَتِلْكَ الْجَنَّةُ الَّتِي أُورِثْتُمُوهَا بِمَا كُنتُمْ تَعْمَلُونَ ○ لَكُمْ فِيهَا فَٰكِهَةٌ كَثِيرَةٌ مِّنْهَا تَأْكُلُونَ ○
إِنَّ الْمُجْرِمِينَ الكافرين فِي عَذَابِ جَهَنَّمَ خٰلِدُونَ ○ لَا يُفَتَّرُ عَنْهُمْ يخفف وَهُمْ فِيهِ مُبْلِسُونَ ○ آيسون
وَمَا ظَلَمْنٰهُمْ بالتعذيب وَلٰكِن كَانُوا هُمُ الظّٰلِمِينَ ○ وَنَادَوْا يٰمٰلِكُ هو خازن النار لِيَقْضِ عَلَيْنَا رَبُّكَ
بالموت قَالَ إِنَّكُم مّٰكِثُونَ ○ فى العذاب لَقَدْ جِئْنٰكُم بِالْحَقِّ على ألسنة الرسل وَلٰكِنَّ أَكْثَرَكُمْ لِلْحَقِّ كٰرِهُونَ ○
أَمْ أَبْرَمُوٓا أَمْرًا فى كيد محمد فَإِنَّا مُبْرِمُونَ ○ أمرا فى مجازاتهم أَمْ يَحْسَبُونَ أَنَّا لَا نَسْمَعُ سِرَّهُمْ مَا يسرونه فى
أنفسهم وَنَجْوٰهُمْ ما يتناجون به بَلٰى نسمع ذلك وَرُسُلُنَا لَدَيْهِمْ يَكْتُبُونَ ○ ما يسرون وما يتناجون به
قُلْ يا محمد إِن كَانَ لِلرَّحْمٰنِ وَلَدٌ فى زعمكم فَأَنَا أَوَّلُ الْعٰبِدِينَ ○ الموحدين له لانى لا أعبد ما يعبد
سُبْحٰنَ رَبِّ السَّمٰوٰتِ وَالْأَرْضِ رَبِّ الْعَرْشِ عَمَّا يَصِفُونَ ○ فَذَرْهُمْ دعهم يَخُوضُوا فى باطلهم وَيَلْعَبُوا فى دنياهم
حَتّٰى يُلٰقُوا يَوْمَهُمُ الَّذِي يُوعَدُونَ ○ فيه العذاب وَهُوَ الَّذِي فِي السَّمَآءِ إِلٰهٌ وَفِي الْأَرْضِ إِلٰهٌ
وَهُوَ الْحَكِيمُ فى صنعه الْعَلِيمُ ○ بخلقه وَتَبٰرَكَ الَّذِي لَهُ مُلْكُ السَّمٰوٰتِ وَالْأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا وَعِندَهُ عِلْمُ السَّاعَةِ
وَإِلَيْهِ تُرْجَعُونَ ○ وَلَا يَمْلِكُ الَّذِينَ يَدْعُونَ يعبدون مِن دُونِهِ الشَّفٰعَةَ أحد لعدم رضاه بعبادة غيره إِلَّا مَن شَهِدَ
بِالْحَقِّ التوحيد وَهُمْ يَعْلَمُونَ ○ ما شهدوا به وَلَئِن سَأَلْتَهُم مَّنْ خَلَقَهُمْ لَيَقُولُنَّ اللّٰهُ فَأَنّٰى يُؤْفَكُونَ ○
يصرفون عن عبادته وَقِيلِهِ وقيله يٰرَبِّ إِنَّ هٰٓؤُلَآءِ قَوْمٌ لَّا يُؤْمِنُونَ ○ فَاصْفَحْ عَنْهُمْ وَقُلْ سَلٰمٌ متاركة
فَسَوْفَ يَعْلَمُونَ ○ عاقبة كفرهم وَالْكِتٰبِ الْمُبِينِ ○ إِنَّا أَنزَلْنٰهُ فِي لَيْلَةٍ مُّبٰرَكَةٍ هى ليلة القدر إِنَّا كُنَّا مُنذِرِينَ ○
مخوفين فِيهَا يُفْرَقُ يفصل كُلُّ أَمْرٍ حَكِيمٍ ○ من الارزاق والآجال وغيرها أَمْرًا مِّنْ عِندِنَا إِنَّا كُنَّا مُرْسِلِينَ ○
رَحْمَةً مِّن رَّبِّكَ إِنَّهُ هُوَ السَّمِيعُ لاقوال العباد الْعَلِيمُ ○ بافعالهم رَبِّ السَّمٰوٰتِ وَالْأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا إِن كُنتُم
مُّوقِنِينَ ○ بذلك لَآ إِلٰهَ إِلَّا هُوَ يُحْيِي وَيُمِيتُ رَبُّكُمْ وَرَبُّ ءَابَآئِكُمُ الْأَوَّلِينَ ○ بَلْ هُمْ فِي شَكٍّ يَلْعَبُونَ ○
فَارْتَقِبْ انتظر يَوْمَ تَأْتِي السَّمَآءُ بِدُخَانٍ مُّبِينٍ ○ يغشى الناس يَغْشَى النَّاسَ هٰذَا عَذَابٌ أَلِيمٌ ○ قالوا رَبَّنَا اكْشِفْ عَنَّا
الْعَذَابَ إِنَّا مُؤْمِنُونَ ○ أَنّٰى لَهُمُ الذِّكْرٰى كيف يتذكرون وَقَدْ جَآءَهُمْ رَسُولٌ مُّبِينٌ ○ ثُمَّ تَوَلَّوْا عَنْهُ وَقَالُوا
مُعَلَّمٌ مجنون إِنَّا كَاشِفُوا الْعَذَابِ قَلِيلًا إِنَّكُمْ عَآئِدُونَ ○ إلى كفركم يَوْمَ نَبْطِشُ الْبَطْشَةَ الْكُبْرٰى يوم بدر
إِنَّا مُنتَقِمُونَ ○ وَلَقَدْ فَتَنَّا قبل قومك فرعون وَجَآءَهُمْ رَسُولٌ كَرِيمٌ ○ هو موسى أَنْ أَدُّوٓا إِلَيَّ عِبَادَ اللّٰهِ
أرسلوهم معى إِنِّي لَكُمْ رَسُولٌ أَمِينٌ ○ وَأَن لَّا تَعْلُوا عَلَى اللّٰهِ بالتكبر عليه إِنِّي ءَاتِيكُم بِسُلْطٰنٍ مُّبِينٍ ○
وَإِنِّي عُذْتُ بِرَبِّي وَرَبِّكُمْ أَن تَرْجُمُونِ ○ أن تقتلونى بِمَا عَهِدَ عِندَكَ من النبوة وَإِن لَّمْ تُؤْمِنُوا لِي فَاعْتَزِلُونِ ○
فَدَعَا رَبَّهُ أَنَّ هٰٓؤُلَآءِ قَوْمٌ مُّجْرِمُونَ ○ فَأَسْرِ بِعِبَادِي لَيْلًا إِنَّكُم مُّتَّبَعُونَ ○ وَاتْرُكِ الْبَحْرَ رَهْوًا
ساكنا على حاله بعد انفلاقه لك إِنَّهُمْ جُندٌ مُّغْرَقُونَ ○ كَمْ تَرَكُوا مِن جَنّٰتٍ وَعُيُونٍ ○ وَزُرُوعٍ وَمَقَامٍ كَرِيمٍ ○
وَنَعْمَةٍ كَانُوا فِيهَا فٰكِهِينَ ○ كَذٰلِكَ وَأَوْرَثْنٰهَا قَوْمًا ءَاخَرِينَ ○ فَمَا بَكَتْ عَلَيْهِمُ السَّمَآءُ وَالْأَرْضُ وَمَا كَانُوا
مُنظَرِينَ ○ مؤخرين وَلَقَدْ نَجَّيْنَا بَنِي إِسْرٰٓئِيلَ مِنَ الْعَذَابِ الْمُهِينِ ○ الشديد مِن فِرْعَوْنَ إِنَّهُ كَانَ عَالِيًا
متكبرا مِّنَ الْمُسْرِفِينَ ○ الكافرين وَلَقَدِ اخْتَرْنٰهُمْ عَلَى عِلْمٍ منا بحالهم عَلَى الْعٰلَمِينَ ○ عالمى زمانهم
وَءَاتَيْنٰهُم مِّنَ الْـَٔايٰتِ ما فيه بَلٰٓؤٌا مُّبِينٌ ○ نعمة ظاهرة إِنَّ هٰٓؤُلَآءِ لَيَقُولُونَ ○ كفار مكة
إِنْ هِيَ إِلَّا مَوْتَتُنَا الْأُولٰى ○ ما بعد الموتة الاولى بِمُنشَرِينَ ○ بمبعوثين فَأْتُوا بِـَٔابَآئِنَا إِن كُنتُمْ صٰدِقِينَ ○
أَهُمْ خَيْرٌ أَمْ قَوْمُ تُبَّعٍ ملك حمير وَالَّذِينَ مِن قَبْلِهِمْ أَهْلَكْنٰهُمْ لكفرهم إِنَّهُمْ كَانُوا مُجْرِمِينَ ○
وَمَا خَلَقْنَا السَّمٰوٰتِ وَالْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا لٰعِبِينَ ○ مَا خَلَقْنٰهُمَا إِلَّا بِالْحَقِّ وَلٰكِنَّ أَكْثَرَهُمْ لَا يَعْلَمُونَ ○
إِنَّ يَوْمَ الْفَصْلِ بين الخلائق مِيقٰتُهُمْ أَجْمَعِينَ ○ يَوْمَ لَا يُغْنِي لَا يدفع مَوْلًى قريب عَن مَّوْلًى قريبا شَيْـًٔا
وَلَا هُمْ يُنصَرُونَ ○ إِلَّا مَن رَّحِمَ اللّٰهُ بالمغفرة إِنَّهُ هُوَ الْعَزِيزُ الرَّحِيمُ ○ إِنَّ شَجَرَتَ الزَّقُّومِ ○
طَعَامُ الْأَثِيمِ ○ الكافر كَالْمُهْلِ كدردى الزيت يَغْلِي فِي الْبُطُونِ ○ كَغَلْيِ الْحَمِيمِ ○ الماء الحار خُذُوهُ
يقال للزبانية خذوه فَاعْتِلُوهُ ادفعوه بعنف إِلٰى سَوَآءِ الْجَحِيمِ ○ وسطها ثُمَّ صُبُّوا فَوْقَ رَأْسِهِ مِنْ عَذَابِ الْحَمِيمِ ○
ذُقْ هذا العذاب إِنَّكَ أَنتَ الْعَزِيزُ الْكَرِيمُ ○ فى زعمك إِنَّ هٰذَا مَا كُنتُم بِهِ تَمْتَرُونَ ○ تشكون فيه
إِنَّ الْمُتَّقِينَ فِي مَقَامٍ أَمِينٍ ○ من الآفات وَعُيُونٍ ○ يَلْبَسُونَ مِن سُندُسٍ وَإِسْتَبْرَقٍ ○ متقابلين
كَذٰلِكَ وَزَوَّجْنٰهُم بِحُورٍ عِينٍ ○ يَدْعُونَ فِيهَا بِكُلِّ فَٰكِهَةٍ ○ آمِنِينَ ○ من انقطاعها لَا يَذُوقُونَ فِيهَا الْمَوْتَ
إِلَّا الْمَوْتَةَ الْأُولٰى ○ التى ذاقوها فى الدنيا وَوَقٰهُمْ عَذَابَ الْجَحِيمِ ○ فَضْلًا مِّن رَّبِّكَ ذٰلِكَ هُوَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ ○
فَإِنَّمَا يَسَّرْنٰهُ سهلنا القرآن بِلِسَانِكَ لَعَلَّهُمْ يَتَذَكَّرُونَ ○ فَارْتَقِبْ انتظر إِنَّهُم مُّرْتَقِبُونَ ○ ما يفعل بك

حواشی

۱ قولہ العاشی بقرینہ اے معہ ویدل علی ذلک قراءۃ ابن کثیر ونافع وابن عامر وابی بکر وجاءانا علی لفظ التثنیۃ یعنون الکافر وقرینہ قد جعلا فی سلسلۃ واحدۃ ۱۲ ک **۲ قولہ** بُعد المشرقین الخ یرید المشرق والمغرب فغلب کما قیل القمران والمراد بعد المشرق من المغرب والمغرب من المشرق ۱۲ مدارک **۳ قولہ** تمنیکم یشیر الی ان فاعل تنفعکم ضمیر المتمنی المدلول بما قبلہ ۱۲ ک **۴ قولہ** اے تبین لکم ظلمکم بالاشراک فی الدنیا دفع لما یتوہم ہہنا ان اذ ظرف لما مضی فی الدنیا اذ ظلمہم فیہا فما معنی اذ بدالہ من یوم القیمۃ وتعلقہ بینفعکم المستقبل ولتا ویلہ بما ذکر صح ذلک لان الخبر لیس علی حقیقتہ بل ہو لتحققہ بمنزلۃ الماضی فلا یشکل وزن الماضی ۱۲ ک **۵ قولہ** علۃ بتقدیر اللام لعدم النفع ای لا ینفعکم الندم والتمنی لانکم فی العذاب مشترکون لاشتراکم فی سببہ وہو الکفر ویحتمل ان یکون قولہ انکم فی محل الرفع علی الفاعلیۃ ای ولن ینفعکم اشتراکم فی العذاب او کونکم مشترکین فی العذاب کما کان عموم البلوی یطیب القلب فی الدنیا ویؤید الاول قراءۃ ابن عامر انکم بالکسر ۱۲ ک **۵ قولہ** علۃ بتقدیر اللام بعدم النفی ای لان حکمکم ان تشترکوا انتم وشیاطینکم فی العذاب کما کنتم مشترکین فی سببہ بیضاوی قیل ہو علی ظاہرہ الخ ہذا ہو قول ابن زید وابی وسعید بن جبیر قالوا جمع لہ الرسل لیلۃ اسرے بہ وامران یسالہم فلم یسال النبی صلی اللہ علیہ وسلم ولم یشک خطیب وقولہ قیل المراد الخ ای المراد انہ لیس علی ظاہرہ بل فیہ مجاز بالحذف ای حذف المضاف ای واسال امم من ارسلنا ای امم المرسلین علی محذوف ای انت ترید ان تحصل ایمانہم **۶ قولہ** افانت الہمزۃ للاستفہام والفاء عاطفۃ الذین خلوا قبلک یدل علی الحذف ۱۲ **۷ قولہ** افانت تسمع الصم الاستفہام انکاری یعنی انتفی اے فانت تسمع الصم ۱۲ **۸ قولہ** افانت تسمع الصم الاستفہام انکاری یعنی انتفی اے انت لا تسمعہم کما اشار الیہ المفسر وہذہ الآیۃ نزلت لما کان یجتہد فی دعائہم وہم لا یزدادون الا تصمیما علی الکفر ۱۲ صاوی **۹ قولہ** بان نمیتک الخ عبارۃ ابی السعود فاما نذہبن بک اے فان قبضناک قبل ان ینصرک علیہم ونشفی بذلک صدرک وصدور المومنین فانا منہم منتقمون لا محالۃ فی الدنیا والآخرۃ ۱۲ جمل **۱۰ قولہ** فی الآخرۃ اقتصر تبعا للمختصری علی ذکر عذاب الآخرۃ لانہ ورد فی موضع آخر اونتوفینک فالینا یرجعون والقرآن یفسر بعضہ بعضا وعم القاضی حیث قال بعذاب فی الدنیا والآخرۃ واقتصر البغوی علی عذاب الدنیا حیث قال او نقتلہم بالقتل بعدک ۱۲ ک **۱۱ قولہ** قادرون اے متی شئنا عذبناہم واراد بہم مشرکی مکۃ انتقم منہم یوم بدر ۱۲ ک **۱۲ قولہ** فاستمسک بالذی اوحی الیک ای سواء عجلنا لک الموعود بہ او اخرناہ الی یوم القیامۃ اے دم علی التمسک او دانہ امر لامتہ ۱۲ جمل **۱۳ قولہ** واسئل من ارسلنا الخ لیس المراد بسوال الرسل حقیقۃ السوال ولکنہ مجاز عن النظر فی ادیانہم والفحص عن حالہم بل جارت عبادۃ الاوثان قط فی ملۃ من ملل الانبیاء وکفاہ نظرا وفحصا نظرہ فی کتاب اللہ المعجز المصدق لما بین یدیہ واخبار اللہ فیہ بانہم یعبدون من دون اللہ مالم ینزل بہ سلطانا وہذہ الآیۃ فی نفسہا کافیۃ لا حاجۃ الی غیرہا ۱۲ مدارک **۱۴ قولہ** قیل ہو علی ظاہرہ بان جمع الرسل لیلۃ الاسراء حکی البغوی عن عطاء عن ابن عباس لما اسرے بالنبی صلی اللہ علیہ وسلم بعث اللہ آدم وولدہ من الرسلین فصلی بہم فلما فرغ قال لجبرئیل سل یا محمد من ارسلنا من قبلک فقال النبی صلی اللہ علیہ وسلم لا اسال فقد اکتفیت قال وہذا قول الزہری وسعید بن جبیر وابن زید وقالوا جمع لہ الرسل لیلۃ الاسراء فلم یسال ولم یشک ۱۲ کمالین **۱۵ قولہ** بان جمع لہ الرسل قال الصاوی ہذا جواب عما یقال انہ متاخر فی البعث عن الرسل فکیف یومر بسوالہم لم لیلۃ ۱۲ **۱۶ قولہ** وقیل المراد الخ ای لیس علی ظاہرہ بل فیہ مجازا بالحذف ای حذف المضاف ۱۲ **۱۷ قولہ** ای اہل الکتابین التوراۃ والانجیل وانما یجدونہ عن الکتابین فما ذا سالہم فوکل سئل الانبیاء، وہو قول ابن عباس ومجاہد حکاہ البغوی ویدل علیہ قراءۃ ابن مسعود وابی بن کعب وسل الذی ارسلنا الیہم قبلک من رسلنا ولم یسئل علی واحد من القولین غیر اللہ لان المراد من الامم بالسوال لیس حقیقۃ السوال بل التقریر لمشرکی مکۃ انہ لم یات رسول من اللہ ولا کتاب بعبادۃ غیر اللہ وقال الزمخشری لیس المراد بسوال الرسل حقیقۃ السوال ولکنہ مجاز عن النظر فی ادیانہم والفحص عن حالہم بل جارت عبادۃ الاوثان فی ملۃ من ملل الانبیاء وکفاہ نظرا وفحصا نظرہ فی کتاب اللہ المعجز واخبارہ تعالٰی بانہم یعبدون من دون اللہ مالم ینزل بہ سلطانا ۱۲ ک **۱۸ قولہ** ولم یسئل علی واحد من القولین ہذا احد القولین والآخر انہ سال الانبیاء فی بیت المقدس وتوضیحہ ان الرسل والانبیاء صلوا خلف رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سبعۃ صفوف الرسل ثلاثۃ صفوف والنبیون اربعۃ صفوف وکان ولی ظہر رسول اللہ صلے اللہ علیہ وسلم ابراہیم خلیل اللہ وعلی یمینہ اسمٰعیل وعلی یسارہ اسحٰق ثم موسی ثم سائر المرسلین فصلی بہم رکعتین فلما انفتل قام فقال ان ربی اوحی الی ان اسالکم ہل ارسل احد منکم بدعوۃ الی عبادۃ غیر اللہ تعالٰی فقالوا یا محمد انا نشہد انا ارسلنا جمیعین بدعوۃ واحدۃ ان لا الٰہ الا اللہ وان ما یعبد دون من دونہ باطل فانک خاتم النبیین وسید المرسلین قد استبان ذلک بما منک ایانا فانہ لا نبی بعدک الی یوم القیمۃ الا عیسی ابن مریم فانہ مامور ان شرع اثرک ۱۲ جمل **۱۹ قولہ** التقریر اے حملہم علی الاقرار ۱۲ جمل **۲۰ قولہ** ولقد ارسلنا موسی الخ الحکمۃ فی ذکر تلک القصۃ ما تلتی بعدہا بحسب ما تقدم من مقالات الکفار تسلیۃ صلعم فان موسی وعیسی وقع لہما من قومہما ما وقع لمحمد صلعم من قومہ من التعییر بقلۃ المال والجاہ ۱۲ صاوی **۲۱ قولہ** موسی بایاتنا الخ لما طعن کفار قریش فی نبوۃ محمد صلی اللہ علیہ وسلم بجونہ فقیرا عدیم الجاہ والمال بین اللہ تعالٰی ان موسی علیہ السلام بعدان اورد المعجزات القاہرۃ التی لا یشک فی صحتہا عاقل اورد علیہ فرعون ہذہ الشبہۃ التی ذکرہا کفار قریش فقال تعالٰی ولقد ارسلنا موسی الخ ۱۲ جمل **۲۲ قولہ** اذا ہم منہا یضحکون ہو للمجازاۃ والمعنی حین جاءہم بالآیات فاجئوا الی ہا بالضحک والسخریۃ من غیر تامل ولا تفکر ۱۲ صاوی **۲۳ قولہ** والجراد الخ القمل والضفادع والدم کل واحدۃ تمکث سبعۃ ایام علیہم فیستجر وا بموسی فیدعو اللہ فیکشفہ عنہم فیکثون بین کل واحدۃ والاخری شہرا ویعودون لما کانوا علیہ من الطغیان ثم ارسل اللہ علیہم السنین المجدبۃ فاستجاروا ثم عادوا بالطغیان ثم دعا اللہ فکشفت عنہم ثم دعا علیہم بالطمس فطمست اموالہم فعزموا علی قتل موسی وقومہ فانتقم اللہ منہم بالغرق ۱۲ صاوی **۲۴ قولہ** الاہی اکبر الخ ظاہر المنظم علی ان اللاحقۃ اعظم من السابقۃ ولیس کذلک بل المراد ہذا الکلام انہن موصوفات بالکبر یتفاوتن فیہ وعلیہ کلام الناس یقال ہما اخوان کل واحد منہما اکرم من الآخر ۱۲ ک **۲۵ قولہ** قرینتہا الخ اے سماہا اختہا فی اشتہار الکہانۃ فی الصحۃ والصدق وکون کل منہما قرینتہا وصاحبتہا فی ذلک وفی کونہما آیۃ ۱۲ روح **۲۶ قولہ** ای العالم الکامل الخ ای لانہم کانوا یسمون العالم الماہر ساحرا من الخطیب وفی الجمل وقیل کانوا یسمون العلماء سحرۃ فنادوہ بذلک علی سبیل التعظیم قال ابن عباس یا ایہا العالم وکان الساحر فیہم عظیما ولم یقرونہ ولم یکن السحر صفۃ ذم انتہی وہذا احد القولین والآخر انہم نادوہ بذلک فی تلک الحالۃ لغایۃ عتوہم وغایۃ عماقتہم ۱۲ **۲۷ قولہ** علم عظیم ای وصفۃ ممدوحۃ وکانوا یعتقدون للعالم الماہر سحرا وانما اولہ بذلک لان تلک الحالۃ کانت حالۃ الالتجاء الیہ فلا یلیق نداؤہ فی تلک الحالۃ الا بکلمۃ التعظیم وقیل سبق ذلک علی لسانہم علی ما الغوہ من تسمیتہم لہ ساحرا وقیل معناہ یا ایہا الذی غلبنا بسحرہ ۱۲ ک **۲۸ قولہ** بما عہد عندک جعلہا الشارح موصولۃ حیث بینہا بقولہ من کشف العذاب الخ وجعلہا البیضاوی مصدریۃ حیث قال بما عہدہ عندک ای بعہدہ عندک بالنبوۃ او بان تستجیب دعوتک او ان یکشف العذاب عن من اہتدی او بما عہد عندک فوفیت من الایمان والطاعۃ انما الہتدون ای بشرط ان تدعو لنا فیکشف عنا العذاب ۱۲ ج **۲۹ قولہ** ای من النیل فانہ ینشعب منہا انہار تجری تحت قصورہ وبساتینہا اربعۃ والواو اما عاطفۃ لہا علی ملک مصر فتجری حال منہا او واو حال وتجری خبرہا ۱۲ ک **۳۰ قولہ** ام تبصرون الخ ہذا علی المختصر **۳۱ قولہ** للثغۃ بالجمرۃ الخ کما ہو المعروف فی القصۃ واللثغۃ فی القاموس استفزہ استخفہ واخرجہ من داره واز عجہ وفی المعالم یقال استخفہ عن رایہ اذا حملہ علی الجہل فازالہ عن الصواب ۱۲ ک **۳۲ قولہ** فاستخف الاستخفاف

كانوا قوما فسقين ○ فلما اسفونا انتقمنا منهم فاغرقنهم اجمعين ○ فجعلنهم سلفا جمع
سالف كخادم وخدم اى سابقين عبرة ومثلا للاخرين ○ بعدهم يتمثلون بحالهم فلا يقدمون على
مثل فعالهم ولما ضرب جعل ابن مريم مثلا حين نزل قوله تعالى انكم وما تعبدون من دون الله
حصب جهنم فقال المشركون رضينا ان تكون الهتنا مع عيسى لانه عبد من دون الله اذا قومك المشركون
منه من المثل يصدون ○ يضجون فرحا بما سمعوا وقالوا ءالهتنا خير ام هو اى عيسى فنرضى ان
تكون الهتنا معه ما ضربوه اى المثل لك الا جدلا خصومة بالباطل لعلمهم ان ما لغير العاقل فلا
يتناول عيسى عليه السلام بل هم قوم خصمون ○ شديدا الخصومة ان هو ما عيسى الا عبد انعمنا عليه
بالنبوة وجعلناه لوجوده من غير اب مثلا لبنى اسراءيل ○ اى كالمثل لغرابته يستدل به على قدرة
الله تعالى على ما يشاء ولو نشاء لجعلنا منكم بدل لكم ملئكة فى الارض يخلفون بان نهلككم وانه اى
عيسى لعلم للساعة تعلم بنزوله فلا تمترن بها حذف منه نون الرفع للجزم وواو الضمير لالتقاء الساكنين
تشكن فيها واتبعون على التوحيد هذا الذى امركم به صراط طريق مستقيم ○ ولا يصدنكم
يصرفنكم عن دين الله الشيطن انه لكم عدو مبين ○ بين العداوة ولما جاء عيسى بالبينت بالمعجزات
والشرائع قال قد جئتكم بالحكمة بالنبوة وشرائع الانجيل ولابين لكم بعض الذى تختلفون فيه من
احكام التورية من امر الدين وغيره فبين لهم امر الدين فاتقوا الله واطيعون ○ ان الله هو ربى وربكم
فاعبدوه هذا صراط طريق مستقيم ○ فاختلف الاحزاب من بينهم فى عيسى اهو الله او ابن الله او ثالث
ثلاثة فويل كلمة عذاب للذين ظلموا الكفروا بما قالوه فى عيسى من عذاب يوم اليم مؤلم هل ينظرون اى
كفار مكة اى ما ينتظرون الا الساعة ان تاتيهم بدل من الساعة بغتة فجاة وهم لا يشعرون ○ بوقت مجيئها قبله
الاخلاء على المعصية فى الدنيا يومئذ يوم القيمة متعلق بقوله بعضهم لبعض عدو الا المتقين ○ المتحابين فى
الله على طاعته فانهم اصدقاء ويقال لهم يعباد لا خوف عليكم اليوم ولا انتم تحزنون ○ الذين امنوا
نعت لعبادى بايتنا القران وكانوا مسلمين ○ ادخلوا الجنة انتم مبتدا وازواجكم زوجاتكم تحبرون ○
تسرون وتكرمون خبر المبتدا يطاف عليهم بصحاف بقصاع من ذهب وأكواب جمع كوب وهو اناء لا عروة له
ليشرب الشارب من حيث شاء وفيها ما تشتهيه الانفس تلذ او تلذ الاعين نظرا وانتم فيها خلدون ○ و
تلك الجنة التى اورثتموها بما كنتم تعملون ○ لكم فيها فاكهة كثيرة منها اى بعضها تاكلون ○ وما يوكل

٥ ع ١١

٦ ع ١٢

٥١ قوله آسفونا الخ اسف منقول من اسف اسفا اذا اشتد غضبه ومعناه انهم افرطوا فى المعاصى فاستوجبوا ان يعجل لهم عذابنا وانتقامنا وان لا نحلم عنهم ١٢ مدارك **٥٢ قوله** فاغرقناهم اجمعين تفسير للانتقام وانما اهلكوا بالغرق ليكون هلاكهم بما تعم به وهو المار فى قوله وهذه الانهار تجرى من تحتى ففيه اشارة الى ان من تعزز بشئ دون الله اهلكه الله به وقد استضعف اللعين موسى ودعا به بالفقر والضعف فسلط الله تعالى عليه اشارة الى انه ما استضعف احدا شيأ الا غلبه ١٢ جمل **٥٣ قوله** للاخرين اى لمن يجئ بعدهم ومعناه فجعلناهم قدوة للاخرين من الكفار يقتدون بهم فى استحقاق مثل عقابهم ونزوله بهم ١٢ مدارك **٥٤ قوله** ولما ضرب ابن مريم مثلا الخ سبب نزولها انه لما نزل قوله تعالى انكم وما تعبدون من دون الله الآية قال عبد الله بن الزبعرى وكان قبل ان يسلم انذالنا ولآلهتنا ام جميع الامم فقال رسول الله صلعم هو لكم ولآلهتكم وجميع الامم فقال قد خصمتك ورب الكعبة اليست النصارى يعبدون المسيح واليهود يعبدون عزيرا وبنو مليح يعبدون الملائكة فان كان هؤلاء فى النار فقد رضينا ان نكون نحن وآلهتنا معهم فسكت انتظار اللوحى فغطوا انه الزم الحجة فضحكوا وارتفعت اصواتهم اذا علمت ذلك تعلم الاقتصار الواقع من المفسر فى القصة ١٢ صاوى **٥٥ قوله** مثلا اى كالمثل لغرابته يستدل به على قدرة الله على ما يشاء فان القادر على ايجاد الولد من غير اب قادر على كل ما يشاء ١٢ ك **٥٦ قوله** فقال المشركون يعنى عبد الله بن الزبعرى وغيره كذا ذكر المفسرون ولعله لم يصرح باسمه لانه اسلم بعد ذلك فلم يناسب نسبة الى تلك القول القبيح ١٢ كمالين **٥٧ قوله** يضجون بالضاد المعجمة والجيم المشددة من الضج وهى ارتفاع الاصوات فرحا بما سمعوا لظنهم ان محمدا صار مغلوبا بهذا الجدال ١٢ **٥٨ قوله** يضحكون وفى نسخة يضجون اى يصيحون فى الصراح ضج بانگ وفرياد كردن ١٢ **٥٩ قوله** وقالوا آلهتنا الخ تفسير لجدالهم والمعنى انهم قالوا آلهتنا خير عندك ام عيسى فان كان فى النار فلنكن آلهتنا معه وقوله ءالهتنا بتحقيق الهمزتين وتسهيل الثانية بغير ادخال الف بينهما فهما قراءتان سبعيتان فقط وقرئ شذ ذا بهمزة واحدة بعدها الف على لفظ الخبر ١٢ صاوى **٦٠ قوله** لعلمهم ان ما اى الواقعة فى قوله تعالى انكم وما تعبدون من دون الله وروى انه عليه السلام رد على ابن الزبعرى بقوله ما اجهلك بلغة قومك اما فهمت ان ما لما لا يعقل ١٢ روح البيان **٦١ قوله** فلا يتناول عيسى عليه السلام وذلك على قول الجمهور اما ما يكلم الله عليه وسلم قال لابن الزبعرى ما اجهلك بلغة قومك اما عرفت ان ما لما لا يعقل لا اصل له عند اهل الحديث ١٢ ك **٦٢ قوله** ان هو الا عبد الخ رد عليهم اى وما عيسى الا عبد مكرم منعم عليه بالنبوة مرتفع المنزلة والذكر مشهور فى بنى اسراءيل كالمثل السائر فمن ابن يدخل فى قولنا انكم وما تعبدون الآية ١٢ جمل **٦٣ قوله** بدلكم بشيرا لى ان من للبدلية كما فى ارضيتم بالحيوة الدنيا من الآخرة ١٢ **٦٤ قوله** فى الارض يخلفون آباءكم اى يخلفونكم فى الارض او يخلف الملائكة بعضهم بعضا وقيل لو نشاء لقدرنا على مجانبة الامور لجعلنا منكم لولدنا منكم يا رجال ملائكة يخلفونكم فى الارض كما يخلفكم اولادكم كما ولدنا عيسى من انثى من غير فحل لتعرفوا تمييزنا بالقدرة الباهرة ولتعلموا ان الملائكة اجسام لا تتولد من اجسام القديم متعال عن ذلك ١٢ مدارك **٦٥ قوله** لعلم للساعة اى نزوله سبب للعلم بقرب الساعة ويجتمع عيسى عليه السلام والمهدى رضى الله تعالى عنه فيقوم عيسى عليه السلام بالشريعة والامامة والمهدى رضى الله عنه بالسيف والخلافة اللهم انى مشتاق برؤيا جاهما وان لم احيتنى الى وقت ظهورهما فاطلعهما من حالى انك على كل شئ قدير وانا ابلغ السلام عليهما بتمام العجز والانكسار وارجو عن كرمهما ان يدعوا لى بالخير والمغفرة فان دعاءهما مستجاب وهما ذوا الكرم والجود وانى فقير واثم من امة سيد المرسلين وخاتم النبيين صلى الله عليه وسلم ١٢ **٦٦ قوله** تعلم بنزوله فالعلم مجاز عما يعلم به للمبالغة وقرأ ابن عباس لعلم بفتحتين للمبالغة ١٢ ك **٦٧ قوله** انه لكم عدو مبين اى ظاهر العداوة اذ اخرج اباكم من الجنة ونزع عنه لباس النور ١٢ مدارك **٦٨ قوله** ولابين لكم هو من عطف الجملة اى جئتكم بالحكمة لابين لكم ويجوز عطفه على محذوف عام اى جئتكم لاذكركم ولابين كذا لاى كفار مكة وقيل الضمير لقول عيسى بدل من الساعة اى هل ينتظرون الا ايتان الساعة ١٢ كمالين **٦٩ قوله** بعض الذى تختلفون فيه البعض هو امر الدين والذى تختلفون فيه مجموع امر الدنيا والدين فقول الشارح من امر الدين وغيره بيان لما اختلفوا فيه فمنه بين بعضه وهو امر الدين فلذلك قال فبين لهم امر الدين ١٢ جمل **٧٠ قوله** اهو الله هذه مقالة فرقة من النصارى تسمى اليعقوبية وقوله او ابن الله هذا قول فرقة منهم تسمى المرقوسية وقوله او ثالث ثلاثة هذا قول فرقة منهم تسمى الملكانية وقالت فرقة انه عبد الله ورسوله وانما كفرت بعثة محمد صلى الله عليه وسلم وقالت اليهود انه ليس بنبى فانه ابن زنا لعنهم الله ١٢ صاوى **٧١ قوله** الا الساعة ان تاتيهم اى الاتيان الساعة ولما كانت الساعة تاتيهم لا محالة كانوا كانهم ينتظرونها ١٢ روح **٧٢ قوله** ان تاتيهم بدل من الساعة اى هل ينظرون الا الاتيان الساعة قوله وهم لا يشعرون اى وهم غافلون لاشتغالهم بامور دنياهم ١٢ مدارك **٧٣ قوله** على المعصية آه وعلى هذا يكون الاستثناء منقطعا وبعضهم فسر الاخلاء بالاحباء مطلقا اى من غير تقييد يكون الخلة بينهم على المعصية فعليه يكون الاستثناء متصلا قرره ابو السعود ١٢ **٧٤ قوله** الا المتقين فان خلتهم فى الدنيا لما كانت فى الله تبقى على حالها بل تزداد بمشاهدة كل منهم آثار الخلة من الثواب ورفع الدرجات ١٢ روح **٧٥ قوله** ويقال لهم يا عبادى آه اى تشريفا لهم وتطييبا لقلوبهم قال مقاتل اذا وقع الخوف يوم القيامة نادى منادى يا عبادى لا خوف عليكم اليوم فاذا سمعوا النداء رفع الخلق رؤسهم فيقال الذين آمنوا بآياتنا الخ خطيب وفى القرطبى قال مقاتل ورواه المعتمر بن سليمان عن ابيه ينادى منادى فى العرصات يا عبادى لا خوف عليكم اليوم فيرفع اهل العرصة رؤسهم فيقول المنادى الذين آمنوا بآياتنا وكانوا مسلمين فينكس اهل الاديان رؤسهم غير المسلمين وذكره المحاسبى فى الرعاية وقوله يا عبادى لا خوف عليكم آه الخطاب من الله لهم للتشريف ونداؤهم باربعة امور الاول نفى الخوف والثانى نفى الحزن والثالث لبث الامر بدخول الجنة والرابع البشارة بالسرور فى قوله تحبرون آه تتمة ٣ وقرأ ابو بكر عن عاصم يا عبادى لا خوف بفتح الياء والاخوان وابن كثير وحفص بحذفها وصلا ووقفا والباقون باثباتها ساكنة وقرأ العامة لا خوف بالرفع والتنوين اما مبتدأ واما اسمها وهو قليل وابن محيصن بدون تنوين على حذف مضاف ١٢ سمين **٧٦ قوله** نعت لعبادى منصوب المحل لان عبادى منادى مضاف وقيل انه منصوب على المدح ١٢ كمالين **٧٧ قوله** خبر المبتدا الشهور فى هذا التركيب ان ازواجكم عطف على الضمير المستكن فى ادخلوا الوجود للفصل وتحبرون حال ١٢ ك **٧٨ قوله** بقصاع قال الكسائى اعظم القصاع الجفنة ثم القصعة وهى تشبع العشرة ثم الصحفة وهى تشبع الخمسة ثم المئكلة وهى تشبع الرجلين او الثلاثة ١٢ خطيب **٧٩ قوله** لا عروة له العروة من الكوز المقبض ١٢ قاموس **٨٠ قوله** وتلك مبتدا خبره الجنة او هى صفة والخبر التى اورثتموها بما كنتم تعملون البارفيه للسببية ولا يلزم فيه حديث لن يدخل احدكم الجنة بعمله بل برحمة الله لان المنفى كون العمل سببا مستقلا فى الدخول واجيب ايضا بان الباء فى الآية للملابسة او للمقابلة اى بان درجاتها بالعمل ودخولها بالفضل وبان العمل انما يحصل بتوفيق الله ورحمته ١٢ **٨١ قوله** منها تاكلون من للتبعيض اى لا تاكلون الا بعضها واعقابها باقية فى شجرها فهى مزينة بالثمار ابدا وفى الحديث لا ينزع رجل فى الجنة من ثمرها الا نبت مكانها مثلها ١٢ مدارك +

يخلف بدله اِنَّ الْمُجْرِمِيْنَ فِيْ عَذَابِ جَهَنَّمَ خٰلِدُوْنَ ۚ لَا يُفَتَّرُ عَنْهُمْ وَهُمْ فِيْهِ مُبْلِسُوْنَ ۚ
سأكتون سكوت ياس وَمَا ظَلَمْنٰهُمْ وَلٰكِنْ كَانُوْا هُمُ الظّٰلِمِيْنَ ۚ وَنَادَوْا يٰمٰلِكُ هو خازن النار لِيَقْضِ عَلَيْنَا
رَبُّكَ ؕ لیمتنا قَالَ اِنَّكُمْ مّٰكِثُوْنَ ۚ مقیمون فی العذاب دائما قال تعالٰی لَقَدْ جِئْنٰكُمْ ای اهل مکة
بِالْحَقِّ علی لسان الرسل وَلٰكِنَّ اَكْثَرَكُمْ لِلْحَقِّ كٰرِهُوْنَ ۚ اَمْ اَبْرَمُوْٓا ای کفار مکة احکموا اَمْرًا فی کید محمد
النبی صلی اللہ علیہ وسلم فَاِنَّا مُبْرِمُوْنَ ۚ محکمون کیدنا فی اهلاکهم اَمْ يَحْسَبُوْنَ اَنَّا لَا نَسْمَعُ سِرَّهُمْ وَنَجْوٰىهُمْ ؕ مایسرون
الی غیرهم وما یجهرون به بینهم بَلٰى نسمع ذٰلك وَرُسُلُنَا الحفظة لَدَيْهِمْ عندهم يَكْتُبُوْنَ ۚ ذٰلك قُلْ اِنْ
كَانَ لِلرَّحْمٰنِ وَلَدٌ ۖ فرضا فَاَنَا اَوَّلُ الْعٰبِدِيْنَ ۚ للولد لكن ثبت ان لا ولد له تعالٰی فانتفت عبادته سُبْحٰنَ
رَبِّ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ رَبِّ الْعَرْشِ الكرسی عَمَّا يَصِفُوْنَ ۚ يقولون من الكذب بنسبة الولد اليه فَذَرْهُمْ
يَخُوْضُوْا فی باطلهم وَيَلْعَبُوْا فی دنیاهم حَتّٰى يُلٰقُوْا يَوْمَهُمُ الَّذِيْ يُوْعَدُوْنَ ۚ فيه العذاب هو يوم القيمة وَهُوَ
الَّذِيْ هُوَ فِي السَّمَآءِ اِلٰهٌ بتحقيق الهمزتين واسقاط الاولى وتسهيلها كالياء ای معبود وَّفِي الْاَرْضِ اِلٰهٌ ؕ و
كل من الظرفين متعلق بما بعده وَهُوَ الْحَكِيْمُ فی تدبير خلقه الْعَلِيْمُ ۚ بمصالحهم وَتَبٰرَكَ تعظم الَّذِيْ لَهٗ
مُلْكُ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا ۚ وَعِنْدَهٗ عِلْمُ السَّاعَةِ متی تقوم وَاِلَيْهِ تُرْجَعُوْنَ ۚ بالتاء والیاء وَلَا يَمْلِكُ
الَّذِيْنَ يَدْعُوْنَ يعبدون ای الكفار مِنْ دُوْنِهِ ای الله الشَّفَاعَةَ لاحد اِلَّا مَنْ شَهِدَ بِالْحَقِّ ای قال لا اله
اِلَّا اللّٰهُ وَهُمْ يَعْلَمُوْنَ ۚ بقلوبهم ما شهدوا به بالسنتهم وَهُمْ عیسی وعزیر والملئكة فَاِنَّهُمْ يشفعون للمؤمنين وَ
لَئِنْ لام قسم سَاَلْتَهُمْ مَّنْ خَلَقَهُمْ لَيَقُوْلُنَّ اللّٰهُ حذف منه نون الرفع وواو الضمير فَاَنّٰى يُؤْفَكُوْنَ ۚ يصرفون
عن عبادة الله تعالٰی وَقِيْلِهٖ ای قول محمد النبی صلی اللہ علیہ وسلم ونصب علی المصدر بفعله المقدر ای وقال
يٰرَبِّ اِنَّ هٰٓؤُلَآءِ قَوْمٌ لَّا يُؤْمِنُوْنَ ۚ قال تعالٰی فَاصْفَحْ اعرض عَنْهُمْ وَقُلْ سَلٰمٌ منكم وهذا قبل ان
يؤمر بقتالهم فَسَوْفَ يَعْلَمُوْنَ ۚ بالیاء والتاء تهديد لهم

سورة الدخان مكية وقيل الا كاشفوا العذاب الآية وهي ست وسبع او تسع وخمسون آية

بسم اللہ الرحمن الرحیم

حٰمٓ ۚ اللہ اعلم بمراده به وَالْكِتٰبِ الْقُرْاٰنِ الْمُبِيْنِ ۚ المظهر للحلال من الحرام اِنَّآ اَنْزَلْنٰهُ فِيْ لَيْلَةٍ مُّبٰرَكَةٍ هی لیلة
القدر او لیلة النصف من شعبان نزل فيها من اللوح الى السماء السابعة الى سماء الدنيا اِنَّا كُنَّا مُنْذِرِيْنَ ۚ مخوفين
فِيْهَا ای فی لیلة القدر او لیلة نصف شعبان يُفْرَقُ يفصل كُلُّ اَمْرٍ حَكِيْمٍ ۙ محكم من الارزاق والآجال وغيرهما التی
تكون فی السنة الى مثل تلك اللیلة اَمْرًا فرقا مِّنْ عِنْدِنَا ؕ اِنَّا كُنَّا مُرْسِلِيْنَ ۙ الرسل محمدا ومن قبله رَحْمَةً رافة بالمرسل

۱ قولہ یبلسون اصل الابلاس السکوت وانقطاع الحجۃ وھو قریب من الیاس ۱۲ ک **۲ قولہ** سکوت یاس ای من رحمۃ اللہ ولا یشکل علی ھذا قولہ بعد ونادوا یا مالک لیقض علینا ربک الدال علی طلبھم الفرج بالموت فالجواب ان تلک ازمنۃ متطاولۃ واحقاب ممتدۃ فتختلف بھم الاحوال فیسکتون تارۃ لغلبۃ الیاس علیھم وعلمھم انہ لا فرج ویشتد علیھم العذاب تارۃ فیستغیثون ۱۲ کرخی **۳ قولہ** ونادوا التعبیر بالماضی لتحقق الحصول قولہ ھو خازن النار ای کبیر خزنتھا ومجلسہ وسط النار وفیھا جسور تمر علیھا ملائکۃ العذاب فھو یری اقصاھا کما یرے ادناھا ۱۲ صاوی **۴ قولہ** لیقتنا ای لیمتنا حتی نستریح من قضی علیہ اذا اماتہ والمعنی سل ربک ان یقضی علینا ونھذا لا ینافی ما ذکر من ابلاسھم لانہ جوار ای صیاح وتمنی الموت بفرط الشدۃ ۱۲ ابو السعود **۵ قولہ** قال بعد الف سنۃ الخ رواہ ابن ابی حاتم عن ابن عباس مکث مالک الف سنۃ ثم قال انکم ماکثون واسند البغوی من عبد اللہ بن عمرو ان مالکا لا یجیبھم اربعین عاما ثم یرد علیھم انکم ماکثون ۱۲ ک **۶ قولہ** انکم ماکثون ای لا تخلصون عنہ بموت ولا فتور ۱۲ مدارک **۷ قولہ** لقد جئنا کم یحتمل انہ من کلام اللہ تعالٰی خطاب لاھل مکۃ عموما مبینا لسبب مکث الکفار فی النار وھو ما مشی علیہ المفسر وقولہ ولکن اکثرکم للحق کارھون ای واما اقلکم فھو مؤمن یحب الحق ویحتمل انہ من کلام مالک لاھل النار جار مجری العلۃ کانہ قال انکم ماکثون لانا جئنا کم الخ ویکون معنی اکثرکم کلکم ۱۲ **۸ قولہ** ام ابرموا امرا ای احکم مشرکو مکۃ امرا من کیدھم ومکرھم بمحمد صلے اللہ علیہ وسلم. مدارک وقال فی الکماین اصل الابرام فتل الحبل ویراد بہ التدبیر والاحکام فی القاموس ابرم الحبل جعلہ طاقین وابرم الامر احکمہ ۱۲ ک **۹ قولہ** قل ان کان للرحمٰن ولد الخ لما تقدم اول السورۃ بتکیتھم والتعجب منھم فی ادعائھم للہ ولدا من الملائکۃ وھددھم بقولہ تعالٰی ستکتب شھادتھم وھم یسئلون امر اللہ نبیہ صلی اللہ علیہ وسلم ان یقول لھم قل ان کان للرحمٰن ولد الخ خطیب قال الصاوی قل ان کان للرحمٰن ولد ای ان صح وثبت ذلک برہان صحیح فان اول من یعظم ذلک الولد یعبدہ ۱۲ **۱۰ قولہ** لکن ثبت ان لا ولد للہ اشار بذلک الی انہ قیاس استثنائی وقد استثنی فیہ نقیض المقدم بقولہ لکن ثبت الخ فانتج نقیض التالی وھو قولہ فانتفت عبادتہ وایضاحہ انہ علق العبادۃ بکینونۃ الولد وھی محالۃ فی نفسھا فکان المعلق لھا محالا مثلھا فحصل نفیھا علی ابلغ الوجوہ واقواھا ۱۲ **۱۱ قولہ** سبحان رب السموات الخ ای ھو رب السموات والارض والعرش فلا یکون جسما اذ لو کان جسما لم یقدر علی خلقھا واذا لم یکن جسما لا یکون لہ ولد لان التولد من صفۃ الاجسام ۱۲ مدارک **۱۲ قولہ** وھو یوم القیامۃ الاظھر ھو یوم الموت فان خوضھم ولعبھم انما ینتھی بیوم الموت ۱۲ **۱۳ قولہ** وھو الذی فی السماء الٰہ الخ ای مستحق لان یعبد فیھا ای ھو معبود اھل السماء من الملائکۃ وبہ تقدم السماء ولیس حالا فیھا وقولہ وفی الارض الٰہ ای مستحق لان یعبد فیھا ای فھو معبود اھل الارض من الانس والجن وبہ تقوم الارض ولیس حالا فیھا ۱۲ روح **۱۴ قولہ** متعلق بما بعدہ وھو قولہ تعالٰی الٰہ لانہ بمعنی المعبود بالحق المستحق للعبادۃ فیھما ۱۲ **۱۵ قولہ** بالتاء الفوقیۃ لنافع وابن عمرو وعاصم وابن عامر علی الالتفات وبالیاء التحتیۃ للباقین ۱۲ ک **۱۶ قولہ** ولا یملک ای الشفعاء الذین یدعون اے یدعونھم کذا فی المدارک وفی الکبیر ان الذین یدعون من دونہ کل معبود من دون اللہ وقولہ الا من شھد بالحق الملائکۃ وعیسی وعزیر والمعنی ان الاشیاء التی عبدھا ھؤلاء الکفار لا یملکون الشفاعۃ الا من شھد بالحق وھم الملائکۃ وعیسی وعزیر فان لھم شفاعۃ عند اللہ والاستثناء متصل ان ارید بالموصول کل ما عبد من دون اللہ لاندراج الملائکۃ والمسیح فیہ ومنفصل ان خص بالاصنام کذا فی البیضاوی والظاھر من صنیع الشارح انہ متصل حیث لم یقصر الذین علی الاصنام بل ابقاھا علی عمومھا وقولہ یدعون صلۃ الموصول والعائد محذوف وان لم یقدرہ الشارح وقولہ وھم یعلمون الضمیر عائد الی من والجمع باعتبار معناھا وکذا الجمع فی قول الشارح وھم عیسی الخ ۱۲ جمل **۱۷ قولہ** فانھم یشفعون للمذنبین باذن تعالٰی لمن ارتضی اذا لم یکونوا مشرکین والاستثناء علی ھذا متصل ولو خص ما عبد من دون اللہ بالاصنام لکان منفصلا ۱۲ ک **۱۸ قولہ** ولئن سالتھم الخ ای العابدین مع ادعائھم الشریک من خلقھم ای العابدین والمعبودین معا الخ خطیب قولہ لیقولن اللہ جواب القسم وجواب الشرط محذوف علی القاعدۃ وانما یجیبون بذلک لتعذر الانکار لغایۃ بطلانہ والاسم الکریم فاعل بدلیل لیقولن خلقھن العزیز العلیم فما قیل من انہ مبتدا خلاف الصواب ۱۲ جمل **۱۹ قولہ** عن عبادۃ اللہ الی عبادۃ غیرہ والافک الصرف وفیہ تعجب عن الاشراک فی العبادۃ مع الاقرار بالتوحید فی الخلق ۱۲ ک **۲۰ قولہ** اے قول محمد آہ تفسیر لکل من المضاف والمضاف الیہ فالقیل بمعنی القول والضمیر عائد علی محمد وقولہ ونصبہ علی المصدر فالقول والقیل والمقال والمقالۃ کلھا مصادر بمعنی واحد جارت علی ہذہ الاوزان وقولہ اے وقال یارب الاوضح ان یقول وقال قیلہ یارب والنداء وما بعدہ معمول للقیل ای قال محمد قولہ یارب ان ھؤلاء قوم لا یؤمنون وقیل ان النصب بالعطف علی سرھم ونجواھم وقیل انہ بالعطف علی محل الساعۃ کانہ قیل انہ یعلم الساعۃ ویعلم قیل یارب وقرأ حمزۃ وعاصم بالجر وھو علی وجھین احدھما العطف علی الساعۃ والثانی ان الواو للقسم والجواب اما محذوف ای لافعلن بھم ما ارید او مذکور وھو قولہ ان ھؤلاء قوم لا یؤمنون وقرأ الاعرج وابو قلابۃ ومجاہد والحسن بالرفع وفیہ اوجہ احدھا الرفع عطفا علی علم الساعۃ بتقدیر مضاف اے وعندہ علم قیلہ ثم حذف واقیم ہذا مقامہ الثانی انہ مرفوع بالابتداء والجملۃ من قولہ یارب ان ھؤلاء الخ ھو الخبر الثالث انہ مبتدأ وخبرہ محذوف تقدیرہ وقیلہ کیت وکیت مسموع او مستقبل ۱۲ جمل **۲۱ قولہ** ای قول محمد النبی صلی اللہ علیہ وسلم تفسیر لکل من المضاف والمضاف الیہ فالقیل بمعنی المقول والضمیر عائد الی محمد وقولہ ونصبہ اے نصب اللام ورفع الھاء من الخطیب ۱۲ **۲۲ قولہ** سلام منکم یشیر الی انہ سلام متارکۃ لا سلام تحیۃ ثم ھو خبر مبتدا محذوف ای امری سلام منکم ۱۲ ک **۲۳ قولہ** وھذا قبل ان یومر بقتالھم اے فالآیۃ منسوخۃ ویحتمل ان المراد الکف عن مقابلتھم بالکلام فلا نسخ فیھا ۱۲ صاوی **۲۴ قولہ** لیلۃ القدر آہ وقیل بینھا وبین لیلۃ القدر احدی واربعون لیلۃ والجمہور علی الاول لقولہ انا انزلناہ فی لیلۃ القدر فی اکثر الاقاویل فی شھر رمضان ثم قیل انزل جملۃ من اللوح المحفوظ الی السماء الدنیا ثم نزل بہ جبریل فی وقت وقوع الحاجۃ الی نبیہ محمد علیہ السلام وقیل ابتداء نزولہ فی لیلۃ القدر والمبارکۃ الخیر لما نزل فیھا من الخیر والبرکۃ ویستجاب من الدعاء ولو لم یوجد فیھا الا انزال القرآن وحدہ لکفی بہ برکۃ آہ مدارک وفی الکماین ومن قال انھا لیلۃ النصف من شعبان فقد ابعد فان نص القرآن انھا فی رمضان واما حدیث تقطع الآجال من شعبان الی شعبان حتی ان الرجل لینکح ویولد لہ وقد خرج اسمہ فی الموتی فھو حدیث مرسل ومثلہ لا یعارض المنصوص کذا فی المواہب ۱۲ ک **۲۵ قولہ** ھی لیلۃ القدر او لیلۃ النصف من شعبان والجمہور علی الاول کذا فی المدارک وفی الخطیب واکثر المفسرین ھی لیلۃ القدر ۱۲ **۲۶ قولہ** او لیلۃ النصف من شعبان ھو قول عکرمۃ وطائفۃ ووجہ ما مر منھا ان لیلۃ النصف من شعبان لھا اربعۃ اسماء اللیلۃ المبارکۃ ولیلۃ البراءۃ ولیلۃ الرحمۃ ولیلۃ الصک ومنھا فضل العبادۃ فیھا ۱۲ صاوی **۲۷ قولہ** فیھا الخ جملۃ مستانفۃ او صفۃ للیلۃ وما بینھما اعتراض ۱۲ **۲۸ قولہ** من الارزاق والآجال الخ قال تعالٰی تنزل الملئکۃ والروح فیھا من کل امر قال الحسن ومجاہد وقتادۃ یبرم فی لیلۃ القدر کل من خلق ورزق وما یکون فی تلک السنۃ ۱۲ ک **۲۹ قولہ** امرا من عندنا آہ فیہ اوجہ احدھا ان ینتصب حالا من فاعل انزلناہ الثانی انہ حال من مفعولہ ای انزلناہ آمرین او مامورا بہ الثالث ان یکون مفعولا لہ ای انزلناہ لامرنا او امتنا مندرین وما یفرق الرابع انہ مصدر من معنی یفرق ای فرقا آہ وقولہ من عندنا صفۃ لامرا ۱۲ ج **۳۰ قولہ** رحمۃ من ربک فیھا خمسۃ اوجہ الاول انہ المفعول لہ والعامل فیہ اما انزلناہ او مندرین الثانی انہ مصدر منصوب بفعل مقدر ای رحمنا رحمۃ الثالث انہ

الیہم من ربک انہ ھو السمیع العلیم ○ بافعالھم رب السموٰت والارض وما بینھما مما برفع رب خبر
ثالث وبجرہ بدل من ربک ان کنتم یا اھل مکۃ موقنین ○ بانہ تعالیٰ رب السموٰت والارض فایقنوا بان محمدا رسول
لا الٰہ الا ھو یحیی ویمیت ربکم ورب اٰبائکم الاولین ○ بل ھم فی شک من البعث یلعبون استہزاء بک
یا محمد فقال اللہم اعنی علیھم بسبع کسبع یوسف قال تعالیٰ فارتقب لھم یوم تاتی السماء بدخان مبین ○
فاجدبت الارض واشتد بھم الجوع الی ان رأوا من شدتہ کھیئۃ الدخان بین السماء والارض یغشی الناس
فقالوا ھذا عذاب الیم ○ ربنا اکشف عنا العذاب انا مؤمنون ○ مصدقون بنبیک قال تعالیٰ انی لھم
الذکریٰ ای لا ینفعھم الایمان عند نزول العذاب وقد جاءھم رسول مبین ○ بین الرسالۃ ثم تولوا عنہ
وقالوا معلم ای یعلمہ القراٰن بشر مجنون ○ انا کاشفوا العذاب ای الجوع عنکم زمنا قلیلا فکشف عنھم
انکم عائدون ○ الی کفرکم فعادوا الیہ اذکر یوم نبطش البطشۃ الکبریٰ ھو یوم بدر انا منتقمون منھم
والبطشۃ الاخذ بقوۃ ولقد فتنا قبلھم قوم فرعون ومعنی وجاءھم رسول ھو موسیٰ علیہ السلام کریم
علی اللہ تعالیٰ ان ای بان ادوا الیّ ما ادعوکم الیہ من الایمان ای اظھروا ایمانکم بالطاعۃ لی یا عباد اللہ انی
لکم رسول امین ○ علی ما ارسلت بہ وان لا تعلوا تتجبروا علی اللہ بترک طاعتہ انی اٰتیکم بسلطٰن
برھان مبین بین علی رسالتی فوعدوہ بالرجم فقال وانی عذت برتی وربکم ان ترجمون ○ بالحجارۃ و
ان لم تؤمنوا لی تصدقونی فاعتزلون ○ فاترکوا اذای فلم یترکوہ فدعا ربہ ان ای بان ھؤلاء قوم
مجرمون ○ مشرکون فقال تعالیٰ فاسر بقطع الھمزۃ ووصلھا بعبادی بنی اسرائیل لیلا انکم متبعون ○
یتبعکم فرعون وقومہ واترک البحر اذا قطعتہ انت واصحابک رھوا ساکنا متفرجا حتی تدخلہ القبط انھم
جند مغرقون ○ فاطمأن بذلک فاعبروا کم ترکوا من جنت بساتین وعیون تجری وزروع ومقام
کریم ○ مجلس حسن ونعمۃ متعۃ کانوا فیھا فکھین ○ ناعمین کذلک خبر مبتدأ ای الامر واورثنٰھا ای
اموالھم قوما اٰخرین ○ ای بنی اسرائیل فما بکت علیھم السماء والارض بخلاف المؤمنین یبکی علیھم بموتھم
مصلاھم من الارض ومصعد عملھم من السماء وما کانوا منظرین ○ مؤخرین للتوبۃ ولقد نجینا بنی
اسرائیل من العذاب المھین ○ قتل الابناء واستخدام النساء من فرعون قیل بدل من العذاب بتقدیر
مضاف ای عذاب وقیل حال من العذاب انہ کان عالیا من المسرفین ○ ولقد اخترنٰھم ای بنی
اسرائیل علی علم منا بحالھم علی العلمین ○ ای عالمی زمانھم ای العقلاء واٰتینٰھم من الاٰیٰت

۱ ع ۲۹ ۱۴

۱ قولہ فایقنوا الخ قدرہ اشارۃ الی ان جواب الشرط محذوف والجملۃ الشرطیۃ معترضۃ بین الاخبار فان قولہ لا الٰہ الا ھو خبر رابع ۱۲ صاوی **۲ قولہ** ربکم ورب آبائکم العامۃ علی الرفع بدلا او بیانا او نعتا لرب السموٰات فیمن رفعہ وقرا ابن محیصن وابن ابی اسحاق وابو حیوۃ والحسن بالجر علی البدل او البیان او النعت لرب السموٰات وقرأ الاعرج بالنصب علی المدح ۱۲ ج **۳ قولہ** بل ھم فی شک اضراب عن محذوف والمعنی فلیسوا موقنین بل ھم فی شک وقولہ یلعبون حال ای حال کونھم یلعبون بظواھرھم من الاقوال والافعال والمراد یلعبھم انھماکھم فی الفانی واعراضھم عن الباقی قال اللہ تعالیٰ انما الحیاۃ الدنیا لعب ولھو ۱۲ صاوی **۴ قولہ** بسبع اے سبع سنین مجدبۃ کما وقع فی زمن یوسف ۱۲ ک **۵ قولہ** قال تعالیٰ اے اجابۃ لدعوتہ واختلف ہل حصل ذلک والنبی صلعم فی مکۃ او بعد ہجرتہ الی المدینۃ وھو الراجح ۱۲ صاوی **۶ قولہ** فاجدبت الارض الخ کذا اخرجہ البخاری عن ابن مسعود فی تفسیر الآیۃ ان المراد من الدخان ما وقع لقریش من الجدب وانکر غیر ذلک وقال ابن عباس وابن عمر والحسن وغیرہم ان المراد بالدخان الدخان المعدود من اشراط الساعۃ کما سیأتی ۱۲ **۷ قولہ** کھیئۃ الدخان اشار بذلک الی انہ لیس المراد حقیقۃ الدخان بل رأی شیئا یشبہہ من ضعف ابصارھم وھو قول ابن عباس ومقاتل ومجاہد وابن مسعود فلما استمر الامر علیھم جاءہ ابو سفیان فقال یا محمد جئت تامر بصلۃ الرحم وان قومک قد ہلکوا فادع اللہ ان یکشف عنھم فدعا لھم بالمطر فنزل واستمر علیھم سبعۃ ایام حتی تضرروا من کثرتہ فجاء ابو سفیان وطلب منہ ان یدعو برفعہ فدعا فارتفع وقال ابن عمر وابو ہریرۃ وزید بن علی والحسن انہ دخان حقیقۃ یظہر فی العالم فی آخر الزمان یکون علامۃ علی قرب الساعۃ یملأ ما بین المشرق والمغرب وما بین السماء والارض یمکث اربعین یوما ولیلۃ اما المؤمن فیصیبہ کالزکام واما الکافر فیصیر کالسکران فیملأ جوفہ ویخرج من منخریہ واذنیہ ودبرہ وتکون الارض کلھا کبیت اوقدت فیہ النار ۱۲ صاوی **۸ قولہ** یغشی الناس اے یحیط بھم ابو السعود وفی المدارک یشملھم ویلبسھم وھو فی محل الجر صفۃ لدخان ۱۲ **۹ قولہ** انی لھم الذکری ردلکالھم واستدعائھم الکشف وتکذیب لھم فی الوعد بالایمان المبنی عن التذکر والاتعاظ بما اعتراھم من الداہیۃ والمراد بالاستفہام الاستبعاد لا الحقیقۃ وھو ظاہر اے کیف یتذکرون او من این یتذکرون بذلک ویفون بما وعدوہ من الایمان عند کشف العذاب عنھم ابو السعود وکذا فی روح البیان وہذا استبعاد لایمانھم وآما قول الشارح ای لا ینفعھم الایمان الخ ففیہ شئ لان انتفاء نفع الایمان عند نزول العذاب انما ہو فی العذاب الذی یہلک کما وقع لبعض الامم السابقین کقوم لوط والعذاب ہنا ہو الجوع والقحط وہم لم یموتوا منہ فلو امنوا فی ہذہ الحال الصح ایمانھم قطعا تامل ۱۲ جمل **۱۰ قولہ** وقد جاءھم رسول مبین الخ اے وقد جاءھم ما ہو اعظم واجل فی وجوب الاذکار من کشف الدخان وہو ظاہر علی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم من الآیات والبینات من الکتاب المعجز وغیرہ فلم یذکروا وتولوا عنہ وبہتوہ بان عداسا غلاما اعجمیا لبعض ثقیف ہو الذی علمہ ونسبوہ الی الجنون ۱۲ مدارک **۱۱ قولہ** انا کاشفوا العذاب الخ جواب من جہۃ تعالیٰ عن قولہم ربنا اکشف عنا العذاب انا مومنون بطریق الالتفات لمزید التہدید والتوبیخ وما بینھما اعتراض ۱۲ ابو السعود **۱۲ قولہ** قلیلا قیل اے یوم بدر وقیل الی ما بقی من اعمارہم الخ خطیب فالمراد بالزمان القلیل ما بین کشف ہذا العذاب عنھم وحلول عذاب الآخرۃ بھم اما فی الدنیا علی القول الاول او فی الآخرۃ علی القول الثانی ۱۲ جمل **۱۳ قولہ** ہو یوم بدر کذا فسرہ ابن مسعود ومن فسر الدخان بما ہو من الاشراط فسر البطشۃ بیوم القیٰمۃ ۱۲ ک **۱۴ قولہ** بلونا اے امتحنا والمعنی فعلنا بہم فعل الممتحن باقبال النعم علیھم منا ومقابلتھم لھا بالکفر والطغیان قولہ قبلھم اے قبل قریش قولہ معہ اشار بذلک وفعا لما توہم من ظاہر الآیۃ ان الابتلاء بالخصوص قوم فرعون فاجاب بان المراد ہو وقومہ ۱۲ صاوی **۱۵ قولہ** علی اللہ اے وعلی المومنین والظاہر ان کریم علی الوجہ الاول بمعنی عزیز وعلی الثانی بمعنی متعطف ویجوز ان یکون علی الوجہین بمعنی مکرم او فی نفسہ لشرف نسبہ وفضل حسبہ علی ان الکرم بمعنی الخصلۃ المحمودۃ ۱۲ ج **۱۶ قولہ** ما ادعوکم الیہ من الایمان یشیر الی ان ان مصدریۃ والاداء بمعنی فعل الطاعۃ وقبول الدعوۃ وہذا بناء علی جواز دخول المصدریۃ علی الامر ویجوز ان تکون مفسرۃ لان مجیء الرسول یکون برسالۃ ودعوۃ ۱۲ کمالین **۱۷ قولہ** اے اظہروا ایمانکم بالطاعۃ یا عباد اللہ یشیر الی انہ منصوب علی انہ منادی مضاف وہو عام للقبط وبنی اسرائیل وقیل المعنی وجاءہم رسول بان ادوا عباد اللہ معی وارسلوہم معی۔ والمراد بعباد اللہ بنی اسرائیل الذی استعبدہم فرعون والاداء بمعنی الارسال ۱۲ ک **۱۸ قولہ** عباد اللہ جری الشارح علی انہ منادی وان مفعول ادوا محذوف وعلی ہذا یکون المراد بعباد اللہ القبط جمل وقال الآخرون ان عباد اللہ مفعول لادوا وان المراد بہم بنو اسرائیل ۱۲ **۱۹ قولہ** تجبروا عبارۃ غیرہ ولا تستکبروا علیہ بالاستہانۃ بوحیہ ورسولہ وہے اوضح ۱۲ **۲۰ قولہ** ان ترجمون اے من ان ترجمون وقولہ فاعتزلون الیار لا ترسم فی کل من ہذین الموضعین لانہا من یاءات الزوائد وامانی اللفظ فیجوز اثباتہا وحذفہا فی الوصل وامانی الوقف فیتعین حذفہا ۱۲ جمل **۲۱ قولہ** فاسر الخ من الاسراء للاکثر قولہ ووصلہا اے لنافع وابن کثیر من سری وہما بمعنی لازمان یتعدیان بالباء ۱۲ ک **۲۲ قولہ** انکم متبعون اے دبر اللہ ان تنقدموا وتتبعکم فرعون وجنودہ فیمضی السقدمین ویغرق التابعین ۱۲ مدارک **۲۳ قولہ** اذا قطعتہ انت الخ ہذا تعلیم لموسی بما یفعلہ فی سیرہ قبل ان یسیر واو المعنی اذا سرت بہم وتبعک العدو ووصلت الی البحر وامرناک بضربہ ودخلتم فیہ ونجوتم منہ فاترکہ بحالہ ولا تضربہ بعصاک فیلتئم بل ابقہ علی حالہ لیدخلہ فرعون وقومہ فیغیظ علیہم ۱۲ **۲۴ قولہ** رہوا مصدر رسمی بہ البحر للمبالغۃ وہو بمعنی المفرج الواسعۃ اے زار ہوا وراہبا منفتحا علی حالہ متفرجا روح وفی الرہو وجہان احدہما انہ الساکن اے اترکہ ساکنا والثانی ان الرہو الفجوۃ الواسعۃ ملخصا من الخطیب والشارح جمع بین المعنیین واشار الی انہ اسم الفاعل لیصح وصف البحر بہ کما ہو مقتضی الحالیۃ بقولہ ساکنا منفرجا ۱۲ **۲۵ قولہ** مجلس حسن اے محافل مزینۃ ومنازل حسنۃ کما ہو مشاہد فی منازل الملوک الآن قولہ فاکہین العامۃ بالالف وقرئ شذوذا بغیر الف ومعنی الاولی ناعمین کما قال المفسر اے متنعمین ومستہزئین بنعمۃ اللہ ۱۲ صاوی **۲۶ قولہ** لما بنی اسرائیل فقد رجعوا الی مصر بعد ہلاک فرعون کذا روی عن الحسن وقیل غیرہم لانہم لم یعودوا الی مصر کذا روی عن قتادۃ ۱۲ ک **۲۷ قولہ** بخلاف المومنین یبکی علیہم بموتہم الخ روی ابو یعلی الموصلی وابن ابی حاتم عن انس مرفوعا ما من عبد الا ولہ فی السماء بابان باب یدخل فیہ عملہ وکلامہ وباب یخرج منہ رزقہ فاذا مات فقداہ وبکیا علیہ وتلا ہذہ الآیۃ وروی ابن جریر عن شریح بن عبید الحضرمی ما مات مومن فی غربۃ غابت عنہ فیہا بواکیہ الا بکت علیہ السماء والارض وقال عطاء بکاء السماء حمرتہا اطرافہا وقال السدی لما قتل الحسین بن علی بکت علیہ السماء وبکاؤہا حمرتہا وقیل تقدیرہ فما بکت علیہم اہل السماء والارض ۱۲ ک **۲۸ قولہ** بخلاف المومن الخ قال علی رضی اللہ عنہ ان المؤمن اذا مات بکی علیہ مصلاہ من الارض ومصعد عملہ من السماء وروی انس بن مالک عن النبی صلے اللہ علیہ وسلم انہ قال ما من مسلم الا ولہ فی السماء بابان باب یخرج منہ رزقہ وباب یدخل منہ عملہ فاذا مات وفقداہ بکیا علیہ وتلا ہذہ الآیۃ کما فی الخطیب وغیرہ ۱۲ **۲۹ قولہ** ولقد نجینا الخ ہذا من جملۃ تعداد النعم علی بنی اسرائیل والمقصود من ذلک تسلیۃ صلعم وتبشیرہ بانہ سینجیہ وقومہ المومنین من ایدی المشرکین فانہم لم یبلغوا فی التجبر مثل فرعون وقومہ ۱۲ **۳۰ قولہ** اے عالمی زمانہم دفع لما یرد ان ظاہر الآیۃ یدل علی کون بنی اسرائیل افضل من کل العالمین مع ان امۃ محمد افضل منہم فدفع ذلک بان المراد عالمو زمانہم فلا ینافی ان امۃ محمد افضل منہم ۱۲ ۰

مَا فِيهِ بَلٰٓؤٌا مُّبِينٌ ۝ نعمة ظاهرة من فلق البحر والمن والسلوى وغيرها إِنَّ هٰٓؤُلَآءِ اى كفار مكة لَيَقُولُونَ إِنْ
هِيَ مَا الموتة التي بعدها الحيوة إِلَّا مَوْتَتُنَا الْأُولٰى اى وهم نطف وَمَا نَحْنُ بِمُنْشَرِينَ بمبعوثين احياء بعد
الثانية فَأْتُوا بِآبَآئِنَآ احياء إِنْ كُنْتُمْ صٰدِقِينَ انا نبعث بعد موتتنا اى نحيا قال تعالى أَهُمْ خَيْرٌ اى أهم
هو نبي اورجل صالح وَّالَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ من الامم أَهْلَكْنٰهُمْ لكفرهم والمعنى ليسوا اقوى منهم فَأَهْلَكْنٰهُمْ
كَانُوا مُجْرِمِينَ وَمَا خَلَقْنَا السَّمٰوٰتِ وَالْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا لٰعِبِينَ بخلق ذلك حال مَا خَلَقْنٰهُمَآ وَمَا بَيْنَهُمَآ إِلَّا بِالْحَقِّ
اى محقين فى ذلك ليستدل به على قدرتنا ووحدانيتنا وغير ذلك وَلٰكِنَّ أَكْثَرَهُمْ اى كفار مكة لَا يَعْلَمُونَ
إِنَّ يَوْمَ الْفَصْلِ يوم القيمة يفصل الله فيه بين العباد مِيقٰتُهُمْ اجمعين لِلعذاب الدائم يَوْمَ لَا يُغْنِي
مَوْلًى عَنْ مَّوْلًى بقرابة او صداقة اى لا يدفع عنه شيئا من العذاب وَلَا هُمْ يُنْصَرُونَ يمنعون منه ويوم
بدل من يوم الفصل إِلَّا مَنْ رَّحِمَ اللّٰهُ وهم المؤمنون فانه يشفع بعضهم لبعض باذن الله إِنَّهُ هُوَ الْعَزِيزُ
الغالب فى انتقامه مِنَ الكفار الرَّحِيمُ بالمؤمنين إِنَّ شَجَرَتَ الزَّقُّومِ هى اخبث الشجر بتهامة ينبتها
الله فى الجحيم طَعَامُ الْأَثِيمِ اى ابى جهل واصحابه ذوى الاثم الكثير كَالْمُهْلِ اى كدردى الزيت او كل ما اذيب من
ثامن تغلى فِي الْبُطُونِ بالفوقانية خبر ثالث وبالتحتانية حال من المهل كَغَلْيِ الْحَمِيمِ الماء الشديد الحرارة
خُذُوهُ يقال للزبانية خذوا الاثيم فَاعْتِلُوهُ بكسر التاء وضمها جروه بغلظة وَشدة إِلٰى سَوَآءِ الْجَحِيمِ
وسط النار ثُمَّ صُبُّوا فَوْقَ رَأْسِهِ مِنْ عَذَابِ الْحَمِيمِ اى من الحميم الذى لا يفارق العذاب فهو ابلغ مما
فى آية يُصَبُّ مِنْ فَوْقِ رُءُوسِهِمُ الْحَمِيمُ ويقال له ذُقْ اى العذاب إِنَّكَ أَنْتَ الْعَزِيزُ الْكَرِيمُ بزعمك وقولك
ما بين جبليها اعز واكرم منى ويقال لهم إِنَّ هٰذَا الذى ترون من العذاب مَا كُنْتُمْ بِهِ تَمْتَرُونَ فيه تشكون
إِنَّ الْمُتَّقِينَ فِي مَقَامٍ مجلس أَمِينٍ يومن فيه الخوف فِي جَنّٰتٍ بساتين وَعُيُونٍ يَلْبَسُونَ مِنْ
سُندُسٍ وَّإِسْتَبْرَقٍ اى ما رق من الديباج وما غلظ منه مُّتَقٰبِلِينَ حال اى لا ينظر بعضهم الى قفا
بعض لدوران الاسرة بهم كَذٰلِكَ يقدر قبله الامر وَزَوَّجْنٰهُمْ من التزويج او قرناهم بِحُورٍ عِينٍ بنساء بيض
واسعات الاعين حسانها يَدْعُونَ يطلبون الخدم فِيهَا اى الجنة ان ياتوا بِكُلِّ فَاكِهَةٍ مِّنْهَآ آمِنِينَ من انقطاعها
ومضرتها ومن كل مخوف حال لَا يَذُوقُونَ فِيهَا الْمَوْتَ إِلَّا الْمَوْتَةَ الْأُولٰى اى التى فى الدنيا بعد حيوتهم فيها
قال بعضهم إلا بمعنى بعد وقوله عَذَابَ الْجَحِيمِ فَضْلًا مصدر بمعنى تفضلا منصوب بتفضل مقدرا مِّنْ
رَّبِّكَ ذٰلِكَ هُوَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ فَإِنَّمَا يَسَّرْنٰهُ سهلنا القران بِلِسَانِكَ بلغتك لتفهم العرب منك

۵۱ قوله مافيه بلاء مبين البلاء حقيقة فى الاختبار وقد يطلق على النعمة وعلى المحنة ايضا مجازا من حيث ان كل واحد منهما يكون سببا وطريقا للاختبار يعامل الله باصابته كل منهما المكلف معاملة من يختبره ليعلم المطيع الشاكر من خلافه علم تحقق وعيان فان قيل ان كان المراد بالآيات فلق البحر وتظليل الغمام وانزال المن والسلوى ونحوها ولاشك انها فى نفسها نعم جليلة فما معنى قوله مافيه بلاء مبين اے نعمة جليلة قلت لعل الكلام من قبيل قوله تعالى لهم فيها دار الخلد من حيث ان كلمة فى للتجريد ۱۲ ج **۵۲ قوله** نعمة ظاهرة البلاء حقيقة فى الاختبار وقد يطلق على النعمة وعلى المحنة ايضا مجازا من حيث ان كل واحد منهما يكون سببا وطريقا للاختبار يعامل الله باصابته كل منهما المكلف معاملة من يختبره ليعلم المطيع الشاكر من خلافه علم تحقق ۱۲ جمل **۵۳ قوله** اى كفار مكة انما اشار اليهم باشارة القريب تحقيرا لهم وازدراء بهم ۱۲ صاوى **۵۴ قوله** ما الموتة التى بعد بها الحيوة اے التى من شانها ان يعقبها حياة كما تقدم تكلم موتة كذلك فقالوا ان هى الا موتتنا الاولى فلا يردان القوم كانوا ينكرون الحياة الثانية وكان من حقهم ان يقولوا ان هى الا احياتنا الدنيا ۱۲ ج **۵۵ قوله** وما نحن بمنشرين بمبعوثين يقال انشر الله الموتى ونشرهم اذا بعثهم قوله فأتوا بآبائنا خطاب للذين كانوا بعد ونهم النشور من رسول الله صلى الله عليه وسلم والمومنين ۱۲ مدارک **۵۶ قوله** ام قوم تبع آه هو تبع الحميرى الذى سار بالجيوش وجر الحيرة وبنى سمرقند وقيل بدمهما وكان مؤمنا وكان قومه كافرين ولذلك ذمهم الله ودونه وقال عليه الصلوة والسلام ما ادرى اكان تبع نبيا اوغير نبى آه بيضاوى واسلم وآمن بالنبى صلے الله عليه وسلم قبل ولادته بتسعمائة سنة لما اخبرته اليهود بخبره على حسب ما هو فى كتابهم آه شيخنا وقوله الحميرى منسوب الى حمير وهم اهل اليمن وهذا تبع الاكبر ابو كريب واسمه اسعد واليه تنسب الانصار ولحفظهم وصيته عن آبائهم بادروا الى الاسلام وهو اول من كسا البيت وفى القرطبى وتبع هو ابو كرب الذى كسا البيت بعد ما اراد غزوه وبعد ما غزا المدينة واراد خرابها ثم انصرف عنها لما اخبر انها مهاجر نبى اسمه احمد وقال شعرا اودعه عند اهلها وكانوا يتوارثونه كابرا عن كابر الى ان هاجر النبى صلى الله عليه وسلم فدفعوه اليه ويقال كان الكتاب والشعر عند ابى ايوب خالد بن زيد وفيه **۵۷** شهدت على احمد انه ؛ رسول من الله بارے النسم ؛ فلو مد عمرى الى عمره ؛ لكنت وزيرا له وابن عم ؛ وروى ابن اسحاق وغيره انه كان فى الكتاب الذى كتبه اما بعد فانى آمنت بك وبكتابك الذى ينزل عليك وانا على دينك وسنتك وآمنت بربك ورب كل شئ وآمنت بكل ما جاء من ربك من شرائع الاسلام فان ادركتك فبها ونعمت وان لم ادركك فاشفع لى ولا تنسنى يوم القيامة فانى من امتك الاولين وبايعتك قبل مجيئك وانا على ملتك وملة ابيك ابراهيم عليه السلام ثم ختم الكتاب ونقش عليه لله الامر من قبل ومن بعد وكتب على عنوانه الى محمد بن عبد الله نبى الله ورسوله خاتم النبيين ورسول رب العالمين صلے الله عليه وسلم واختلف هل كان نبيا او ملكا فقال ابن عباس كان تبع نبيا وقال كعب كان تبع ملكا من الملوك وكان قومه كهانا وكان معهم قوم من اهل الكتاب فامر الفريقين ان يقرب كل فريق منهم قربانا ففعلوا فتقبل قربان اهل الكتاب فاسلم وقالت عائشة لا تسبوا تبعا فانه كان رجلا صالحا وقال سعيد بن جبير هو الذى كسا البيت الحرام وقال كعب وقد الله قومه ولم يذمه وضرب بهم لقريش مثلا لقربهم من دارهم وعظمهم فى نفوسهم فلما اهلكهم الله تعالى ومن قبلهم لانهم كانوا مجرمين كان من اجرم مع ضعف اليد وقلة العدد احرى بالهلاك وافتخار اهل اليمن بهذه الآية اذ جعل الله قوم تبع خيرا من قريش وقيل سمى اولهم تبعا لانه اتبع قرن الشمس وسافر فى الشرق مع العساكر ۱۲ ج **۵۸ قوله** هو نبى اور جل صالح قال ابو عبيدة ملوك اليمن كل واحد منهم يسمى تبعا لان اهل الدنيا كانوا يتبعونه وقال قتادة هو تبع الحميرى وكان من ملوك اليمن سمى بذلك لكثرة اتباعه وكان هذا يعبد النار فاسلم ودعا قومه وهم حمير الى الاسلام فكذبوه ولذلك ذم الله قومه ولم يذمه وعن النبى ما ادرى اكان تبع نبيا او غير نبى وعن عائشة قالت لا تسبوا تبعا فانه كان رجلا صالحا وعن ابن عباس هو تبع الآخر وهو ابو كرب اسعد بن مليكرب ۱۲ حلبى **۵۹ قوله** والذين من قبلهم يجوز فيه ثلاثة اوجه احدها ان يكون معطوفا على قوم تبع الثانى ان يكون مبتدأ وخبرا بعده من اهلكناهم والما على الاول فاهلكناهم اما مستانف واما حال من الضمير الذى استكن فى الصلة الثالث ان يكون منصوبا بفعل مقدر يفسره اهلكناهم ولا محل لاهلكناهم حينئذ ۱۲ ج **۶۰ قوله** اے مخففين المخ يشير الى ان الباء للملابسة والجار والمجرور حال عن الفاعل وبهذا اظهر مما ذكره ان الباء للسببية فانها سببية غائية ۱۲ كما يأتى **۶۱ قوله** ان يوم الفصل الاضافة على معنى فى كما اشار له الشارح والظاهر انها بمعنى اللام لان الضابطة الاولى ان يكون الثانى ظرف للاول نحو مكر الليل ۱۲ جمل **۶۲ قوله** يوم لا يغنى فى القرطبى اے لا يدفع ابن عم عن ابن عمه ولا قريب عن قريبه ولا صديق عن صديقه شيئا او شيئا مفعول به والمولى الاول مرفوع بالفاعلية والثانى مجرور بعن واعرابهما اعراب المقصور كشتى وعصا وحرى قوله ولا هم ينصرون الخ الضمير لمولى وان كان مفردا فى اللفظ لانه فى المعنى جمع آه والمراد المولى الثانى لان المراد به الكافر واما الاول فالمراد به المؤمن والمعنى يوم لا يغنى مولى مؤمن عن مولى كافر شيئا فهذه الآية نظير قوله تعالى واتقوا يوما لا تجزى نفس عن نفس شيئا الآية وقوله ولا هم ينصرون توكيد لقوله لا يغنى مولى عن مولى شيئا فالمعنى لا ينصر المومن الكافر ولو كان منهما فى الدنيا علقة من قرابة او صداقة او غيرهما ۱۲ ج **۶۳ قوله** يوم لا يغنى مولى عن مولى اے ولى من قرابة وغيرها وبالفارسية دوستى وخويشاوندى وقوله عن مولى اے مولى كان وبالفارسية از دوست وخويش خود ۱۲ روح **۶۴ قوله** مولى الخ المولى يطلق على المعتق بالكسر والفتح وابن العم والناصر والجار والحليف ۱۲ صاوى **۶۵ قوله** الزقوم الخ الزقوم يطلق على نبات بالبادية له زهر يشبه الشكل طعام اهل النار ويطلق على شجرة بشر كالتمر وله دهن عظيم المنافع بعجيب الفعل فى تحليل الرياح الباردة وامراض البلغم والوجاع المفاصل وعرق النسا ويقال اصله الاهليلج الكابلى ۱۲ صاوى مختصرا **۶۶ قوله** كدردى الزيت وروى الزيت ما بقى اسفله ۱۲ قاموس **۶۷ قوله** يقال الخ يشير الى انه بتقدير القول العاطف معطوف على ما قبله ۱۲ ك **۶۸ قوله** جروه بغلظة فى تاج المصادر العتل كشيدن بعنف وفى القاموس عتله يعتله فانعتل جره عنيفا ۱۲ **۶۹ قوله** من عذاب الحميم العذاب ليس بمصبوب لانه ليس من الاجسام المائعة فكان الاصل يصب من فوق رؤسهم الحميم فقيل يصب من فوق رؤسهم العذاب وهو الحميم للمبالغة ۱۲ روح **۷۰ قوله** ذق الخ تفسير لقوله بزعمك وقوله ما بين جبليها اى مكة ۱۲ جمل **۷۱ قوله** يومن فيه يشير الى ان الامن فعيل بمعنى مفعول وان وقوعه صفة للمكان باعتبار امن من فيه والا فالمكان غير قابل للامن ۱۲ ك **۷۲ قوله** يقدر قبله الامر اے تقديره الامر كذلك مدارك والجملة اعتراضية ۱۲ **۷۳ قوله** من التزويج اے بالعقد وقوله او قرناهم اے قرنا بينهم وبين الحور كالقران بين الزوجين فى الدنيا واستظهر بعضهم الثانى وضعف الاول بان العقد فائدته الحل والجنة لا تكليف فيها حل وفى الخطيب اى قرنا هم كما تقرن الازواج وليس المراد به العقد لان فائدة العقد الحل والجنة ليست بدار تكليف من تحليل وتحريم انتهى وفى روح البيان فليس المعنى حصول عقد التزويج بينهم وبين الحور فان التزويج بمعنى العقد لا يتعدى بالباء ويمكن حمل كلام الشارح على ان المراد به الزوج بمعنى الشفع يعنى جفت كرديم جنتيان را بحور عين ومعنى قرناهم بالفارسية وقرين مى سازيم متقيان را بزنان سفيد وكشاده چشم ۱۲ **۷۴ قوله** او قرناهم ولذلك عدى بالباء اما التزويج فانما يتعدى بنفسه لا بالباء وانه لا عقد هناك ومن فسره بالتزويج قال الباء زائدة على انه نقل عن الاخفش تعديته بالباء ايضا وهو لغة ازد شنوءة ۱۲ ك **۷۵ قوله** بنساء بيض الخ اشارة الى ان الحور جمع حوراء وهى البيضاء ولهذا عبر الشارح بالنساء والعين جمع العيناء وهى عظيمة العينين ۱۲ **۷۶ قوله** قال بعضهم هو الطبرى ولهذا لم

لَعَلَّهُمْ يَتَذَكَّرُونَ ۝ يتعظون فيؤمنون لكنهم لا يؤمنون فَارْتَقِبْ انتظر اهلاكهم إِنَّهُمْ مُرْتَقِبُونَ ۝
هلاكك وهذا قبل نزول الامر بجهادهم سورة الجاثية مكية الا قل للذين امنوا يغفروا
الآية وهي ست او سبع وثلثون اية بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَٰنِ الرَّحِيمِ ۝ حٰمٓ ۝ الله اعلم بمراده
به تَنْزِيلُ الْكِتٰبِ القرآن مبتدأ مِنَ اللَّهِ خبره الْعَزِيزِ في ملكه الْحَكِيمِ ۝ في صنعه إِنَّ فِي السَّمٰوٰتِ
وَالْأَرْضِ اى في خلقهما لَآيٰتٍ دالة على قدرة الله ووحدانيته تعالى لِّلْمُؤْمِنِينَ ۝ وَفِي خَلْقِكُمْ
اى خلق كل منكم من نطفة ثم علقة ثم مضغة الى ان صار انسانا وَخلق مَا يَبُثُّ يفرق فِي الْأَرْضِ
مِن دَآبَّةٍ هي ما يدب على الارض من الناس وغيرهم آيٰتٌ لِّقَوْمٍ يُوقِنُونَ ۝ بالبعث وَفِي اخْتِلَافِ
اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ ذهابهما ومجيئهما وَمَا أَنزَلَ اللَّهُ مِنَ السَّمَآءِ مِن رِّزْقٍ مطرا لانه سبب الرزق فَأَحْيَا بِهِ
الْأَرْضَ بَعْدَ مَوْتِهَا وتصريف الرياح تقليبها مرة جنوبا ومرة شمالا وباردة وحارة آيٰتٌ لِّقَوْمٍ يَعْقِلُونَ ۝
الدليل فيؤمنون تِلْكَ الآيات المذكورة آيٰتُ اللَّهِ حججه الدالة على وحدانيته نَتْلُوهَا نقصها عَلَيْكَ
بِالْحَقِّ متعلق بنتلو فَبِأَيِّ حَدِيثٍ بَعْدَ اللَّهِ اى حديثه وهو القرآن وَآيٰتِهِ حججه يُؤْمِنُونَ ۝ اى كفار مكة
اى لا يؤمنون وفي قراءة بالتاء وَيْلٌ كلمة عذاب لِّكُلِّ أَفَّاكٍ كذاب أَثِيمٍ ۝ كثير الاثم يَسْمَعُ آيٰتِ اللَّهِ
القرآن تُتْلَىٰ عَلَيْهِ ثُمَّ يُصِرُّ على كفره مُسْتَكْبِرًا عن الايمان كَأَن لَّمْ يَسْمَعْهَا فَبَشِّرْهُ بِعَذَابٍ أَلِيمٍ ۝
مؤلم وَإِذَا عَلِمَ مِنْ آيٰتِنَا اى القرآن شَيْئًا اتَّخَذَهَا هُزُوًا اى مهزوا بها أُولٰٓئِكَ اى الافاكون لَهُمْ عَذَابٌ
مُّهِينٌ ۝ ذو اهانة مِّن وَرَآئِهِمْ اى امامهم لانهم في الدنيا جَهَنَّمُ وَلَا يُغْنِي عَنْهُم مَّا كَسَبُوا من المال و
الفعال شَيْئًا وَلَا مَا اتَّخَذُوا مِن دُونِ اللَّهِ اى الاصنام أَوْلِيَآءَ وَلَهُمْ عَذَابٌ عَظِيمٌ ۝ هٰذَا اى القرآن
هُدًى من الضلالة وَالَّذِينَ كَفَرُوا بِآيٰتِ رَبِّهِمْ لَهُمْ عَذَابٌ حظ مِّن رِّجْزٍ اى عذاب أَلِيمٌ ۝ موجع
اللَّهُ الَّذِي سَخَّرَ لَكُمُ الْبَحْرَ لِتَجْرِيَ الْفُلْكُ السفن فِيهِ بِأَمْرِهِ باذنه وَلِتَبْتَغُوا تطلبوا بالتجارة مِن
فَضْلِهِ وَلَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ ۝ وَسَخَّرَ لَكُم مَّا فِي السَّمٰوٰتِ من شمس وقمر ونجوم وماء وغيره وَمَا فِي
الْأَرْضِ من دابة وشجر ونبات وانهار وغيره اى خلق ذلك لمنافعكم جَمِيعًا تأكيد مِّنْهُ حال اى
سخرها كائنة منه تعالى إِنَّ فِي ذٰلِكَ لَآيٰتٍ لِّقَوْمٍ يَتَفَكَّرُونَ ۝ فيها فيؤمنون قُل لِّلَّذِينَ آمَنُوا
يَغْفِرُوا لِلَّذِينَ لَا يَرْجُونَ يخافون أَيَّامَ اللَّهِ وقائعه اى اغفروا للكفار ما وقع منهم من الاذى لكم
وَهذا قبل الامر بجهادهم لِيَجْزِيَ اى الله وفي قراءة بالنون قَوْمًا بِمَا كَانُوا يَكْسِبُونَ ۝ من الغفر

ع ۳ ۱۷ ۱۶

ع ۱ ۱۱ ۱۷

۱ قولہ فارتقب انهم مرتقبون الخ اشار الشارح الى ان مفعول كل منهما محذوف ۱۲ كرخی ۲ قولہ وهذا قبل الامر بجهادهم اے فهو منسوخ تامل بهذا قال بعضهم وليس بصحيح لان رفع الاباحة الاصلية ليس نسخا انما النسخ رفع حكم ثبت في الشرع بحكم آخر كذلك فمقول الشارح وهذا قبل الامر او قبل النهي لا يريد به النسخ لان الشئ قبل الامر به او النهي عنه ليس فيه حكم شرعي حتى يرفع بالنسخ فتامل ۱۲ ج ۳ قولہ مكية الا قولہ قل للذين آمنوا الخ اى الى قولہ ايام الله وهو قول ابن عباس وقتادة قالا انها نزلت بالمدينة في عمر بن الخطاب رضي الله عنه عابه عبد الله بن ابي فاراد عمر قتله فنزلت وقيل مكية كلها حتى هذه الآية فانها نزلت في عمر ايضا شتمه رجل من الكفار في مكة فاراد قتله فنزلت ثم نسخت بآية الجهاد ۱۲ صاوی ۴ قولہ الآية اے الى قولہ ايام الله ۱۲ ۵ قولہ حم ان جعلنا ها اسما للسورة فهو مرفوعة بالابتداء والخبر قولہ تنزيل الكتاب الخ وان جعلنا ها تعديد الحروف كان تنزيل الكتاب مبتدأ وقولہ من الله خبرا ۱۲ مدارک ۶ قولہ ان في السموات والارض الخ ذكر الله سبحانه وتعالى ههنا من الدلائل ستة في ثلاث فواصل وختم الاولى بالمومنين والثانية بيوقنون والثالثة بيعقلون ووجه التغاير ان الانسان اذا تامل في السموات والارض وانه لا بد لهما من صانع آمن واذا نظر في خلق نفسه ونحوها ازداد يقينا واذا نظر في سائر الحوادث كمل عقله واستحكم علمه ۱۲ صاوی ۷ قولہ لآيات للمومنين بالنصب بالكسرة باتفاق القراء لانه اسم ان واما قولہ آيات لقوم يوقنون وقولہ آيات لقوم يعقلون ففي كل منهما قراءتان سبعيتان الرفع والنصب بالكسرة فاما الرفع فله وجهان احدهما ان يكون في خلقكم خبرا مقدما وآيات مبتدأ مؤخرا والجملة معطوفة على جملة ان في السموات الخ فالمعطوف غير مؤكد والمعطوف عليه مؤكد بان الثاني ان يكون آيات معطوفا على آيات الاولى باعتبار المحل قبل دخول الناسخ عند من يجوز ذلك واما النصب فمن وجهين ايضا احدهما ان يكون آيات معطوفا على آيات الاول الذي هو اسم ان وقولہ وفي خلقكم الخ معطوفا على خبران كانه قيل وان في خلقكم وما يبث من دابة آيات والثاني ان يكون آيات كررت تاكيدا لآيات الاولى ويكون وفي خلقكم معطوفا على في السموات كرر معه حرف الجر توكيدا ۱۲ ج ۸ قولہ وما يبث من دابة فيه وجهان اظهرهما انه معطوف على خلقكم المجرور ويبقى على تقدير مضاف كما قدره الشارح الثاني انه معطوف على الضمير المخفوض بالخلق على مذهب من يجوز العطف على الضمير المجرور بدون اعادة الجار ۱۲ سمين ۹ قولہ يفرق في الارض اشار بذلك الى انه معطوف على خلقكم المجرور ويبقى على حذف مضاف ۱۲ صاوی ۱۰ قولہ وفي اختلاف الليل والنهار اشار المفسر الى ان حرف الجر مقدر يؤيده القراءة الشاذة باثباتہ ۱۲ صاوی ۱۱ قولہ وبارودة وحارة لف ونشر مشوش وترك اثنين وهما الصبا والدبور لان الرياح اربعة بحسب جهات الافق ۱۲ جمل ۱۲ قولہ بعد الله وآياتہ اے بعد آيات الله كقولهم اعجبني زيد وكرمہ يريدون اعجبني كرم زيد ۱۲ مدارک ۱۳ قولہ يؤمنون بالياء التحتية لابي عمرو وحفص ونافع وابن كثير وفي قراءة لمن عداهم بالتاء الفوقية ۱۲ ک ۱۴ قولہ كلمة عذاب اے فيطلق على العذاب ويطلق على واد في جهنم ۱۲ صاوی ۱۵ قولہ يسمع آيات الله يجوز فيہ ان يكون مستانفا اے هو يسمع او من غير اضمار هو وان يكون حالا من الضمير في اثيم اى مصرا وان يكون صفة وقولہ تتلى عليه حال من آيات الله وقولہ ثم يصر الخ ثم لترا خي الرتبي عند العقل اے اصراره على الكفر بعد ما قرت لہ الادلة المذكورة وسمعها مستبعد في العقول وقولہ كان لم يسمعها مستانف او حال ۱۲ ج ۱۶ قولہ مستكبرا عن الايمان اے بالآيات والاذعان لما تنطق بہ من الحق مزدريا لها معجبا بما عنده قيل نزلت في النضر بن الحارث وما كان يشتري من احاديث العجم ويشغل بها الناس عن استماع القرآن والآية عامة في كل من كان مضارا لدين الله وحي ثم لان العبرة لعموم اللفظ لا لخصوص السبب ۱۲ مدارک ۱۷ قولہ كان لم يسمعها كان مخففة حذف منها ضمير الشان والجملة اما مستانفة او حال وقولہ فبشره بعذاب اليم سماه بشارة تهكما بهم لان البشارة هي الخبر السار ۱۲ صاوی ۱۸ قولہ اتخذها هزوا آه في الضمير المؤنث وجهان احدهما انه عائد على آيات يعني القرآن والثاني انه عائد على شيئا وان كان مذكرا لانه بمعنى الآية والمعنى اتخذ ذلك الشئ هزوا لانه تعالى قال اتخذها للاشعار بان هذا الرجل اذا احس بشئ من الكلام وعلم انه آية من جملة الآيات المنزلة على محمد صلى الله عليه وسلم خاض في الاستهزاء بجميع الآيات ولم يقتصر على الاستهزاء بذلك الواحد ۱۲ ج ۱۹ قولہ من ورائهم اے امامهم لانهم في الدنيا وهم متوجهون الى العقبى او من خلفهم لانه بعد آجالهم والوراء من الاضداد ۱۲ كما لين ۲۰ قولہ اے امامهم الوراء اسم للجهة التي يواريها الشخص من خلف وقدام كما في الكشاف والمدارک ۲۱ قولہ هذا هدى اے لمن اذعن لہ واتبعہ وهم المومنون وبال وخسران على الكفار قال تعالى وننزل من القرآن ما هو شفاء ورحمة للمومنين ولا يزيد الظالمين الا خسارا ۱۲ صاوی ۲۲ قولہ الله الذي سخر لكم البحر اے جعله حلوا وملحا والمعنى ذلله وسهل لكم السير فيه بان جعله المس الظاهر مستويا شفافا يحمل السفن ولا يمنع الغوص فيه ۱۲ صاوی ۲۳ قولہ قل للذين آمنوا آه اختلف في نزول هذه الآية فقال ابن عباس نزلت في عمر بن الخطاب وذلك انهم نزلوا في غزوة بني المصطلق على بئر يقال لہ المريسيع فارسل عبد الله بن ابي غلامہ ليستقي الماء فابطا عليه فلما اتاه قال لہ ما حبسك قال غلام عمر قعد على طرف البئر فما ترك احدا يستقي حتى ملا قرب النبي صلى الله عليه وسلم وقرب ابي بكر فقال عبد الله ما مثلنا ومثل هؤلاء الا كما قيل سمن كلبك يا كلبك فبلغ ذلك عمر فاشتمل بسيفه يريد التوجه لہ فانزل الله هذه الآية فعلى هذا تكون مدنية وروى ميمون بن خيران ان فخاص اليهودي لما نزل قولہ تعالى من ذا الذي يقرض الله قرضا حسنا قال احتاج رب محمد فسمع ذلك عمر فاشتمل بسيفه وخرج في طلبه فبعث النبي صلى الله عليه وسلم اليه فرده ۱۲ جمل ۲۳ قولہ قل للذين آمنوا يغفروا للذين الخ نزلت في عمر رضي الله عنه شتمه غفاري فهم ان يبطش بہ ۱۲ ابو السعود والبيضاوي ۲۴ قولہ اے اغفروا للكفار اے فحذف المقول وهو اغفروا لان الجواب دال عليه اے يغفروا دال على ان القول اغفروا اكقولہ اذن للذين يقاتلون بانهم ظلموا اے في القتال فحذف لان يقاتلون دال عليه الخ ۱۲ جمل ۲۵ قولہ وهذا قبل الامر الخ اے فهو منسوخ بآية القتال وقيل لا بل هي محمولة على ترك المنازعة والتجاوز عنهم ۱۲ ۞

للكفار اذا هم ﴿٥٠﴾ من عمل صالحا فلنفسه عمل ومن اساء فعليها ثم الى ربكم ترجعون ○ ﴿٥١﴾ تصيرون
فيجازى المصلح والمسئ ﴿٥٢﴾ ولقد اتينا بني اسرائيل الكتب التورية والحكم به بين الناس والنبوة ﴿٥٣﴾ لموسى و
هارون منهم ورزقناهم من الطيبت الحلالات كالمن والسلوى وفضلناهم على العلمين ○ ﴿٥٤﴾ عالمى زمانهم
العقلاء واتيناهم بينت ﴿٥٥﴾ من الامر امر الدين من الحلال والحرام وبعثة محمد عليه افضل الصلوة والسلام
فما اختلفوا في بعثته الا من بعد ما جاءهم العلم بغيا بينهم ﴿٥٦﴾ اى لبغي حدث بينهم حسدا ان ربك
يقضي بينهم يوم القيمة فيما كانوا فيه يختلفون ○ ﴿٥٧﴾ ثم جعلناك يا محمد على شريعة ﴿٥٨﴾ طريقة من الامر امر
الدين فاتبعها ولا تتبع اهواء الذين لا يعلمون ○ ﴿٥٩﴾ في عبادة غير الله انهم لن يغنوا ﴿٦٠﴾ يدفعوا عنك من
الله من عذابه شيئا وان الظلمين الكافرين بعضهم اولياء بعض والله ولي المتقين ○ ﴿٦١﴾ المؤمنين
﴿٦٢﴾ هذا القران بصائر للناس معالم يتبصرون بها في الاحكام والحدود وهدى ورحمة لقوم يوقنون ○ ﴿٦٣﴾ بالبعث
ام بمعنى همزة الانكار ﴿٦٤﴾ حسب الذين اجترحوا اكتسبوا السيات الكفر والمعاصي ان نجعلهم كالذين امنوا
وعملوا الصلحت ﴿٦٥﴾ سواء خبر محياهم ومماتهم ﴿٦٦﴾ مبتدأ ومعطوف والجملة ﴿٦٧﴾ بدل من الكاف والضمير ان للكفار
المعنى حسبوا ان نجعلهم في الاخرة في خير كالمؤمنين اى في رغد من العيش ﴿٦٨﴾ مساو لعيشهم في الدنيا حيث
قالوا للمؤمنين لئن بعثنا لنعطى من الخير ما تعطون ﴿٦٩﴾ قال تعالى وفوا نكاره بالهمزة ساء ما يحكمون ○ ﴿٧٠﴾
اى ليس الامر كذلك فهم في الاخرة في العذاب على خلاف عيشهم في الدنيا والمؤمنون في الاخرة في
الثواب بعملهم الصالحات في الدنيا من الصلاة والزكوة والصيام وغير ذلك وما مصدرية ﴿٧١﴾ اى بئس حكما
حكمهم هذا وخلق الله السموت والارض بالحق متعلق بخلق ليدل على قدرته ووحدانيته ولتجزى
كل نفس بما كسبت من المعاصي والطاعات فلا يساوي الكافر المؤمن وهم لا يظلمون ○ افرءيت اخبر
من اتخذ الهه هويه ما يهواه من حجر بعد حجر يراه احسن واضله الله على علم منه تعالى اى عالما بانه
من اهل الضلالة قبل خلقه وختم على سمعه وقلبه فلم يسمع الهدى ولم يعقله وجعل على بصره غشوة
ظلمة فلم يبصر الهدى ويقدر هنا المفعول الثاني لرأيت اى ايهتدى فمن يهديه من بعد الله اى بعد
اضلاله اياه اى لا يهتدي افلا تذكرون ○ تتعظون فيه ادغام احدى التائين في الذال وقالوا اى
منكرو البعث ما هي اى الحيوة الا حياتنا التي في الدنيا نموت ونحيا اى يموت بعض ويحيى بعض بان
يولدوا وما يهلكنا الا الدهر اى مرور الزمان قال تعالى وما لهم بذلك المقول من علم ان ما هم الا

٢ ع ١٠ ١٨

٥٠ قوله من عمل صالحا فلنفسه الخ جملة مستانفة لبيان كيفية الجزاء وعبارة زاده لما ذكر اجمالا ان المرأ يجزى بكسبه بين ان من كسب صالحا كالعفو عن المسئ فانه يثاب وانه هو المنتفع بكسبه ومن كسب الاساءة يعاقب ويتضرر به ثم بين ان ذلك النفع والضرر انما يكونان يوم الرجوع الى الله ١٢ جمل ٥٢ قوله ولقد آتينا بني اسرائيل الخ المقصود من ذلك تسلية صلعم كانه قال لا تحزن على كفر قومك فانا آتينا بني اسرائيل الكتاب والنعم العظيمة فلم يشكروا بل اصروا على الكفر ١٢ ص ٥٣ قوله والحكم اى الحكمة والفقه او فصل الخصومات بين الناس لان الملك كان فيهم ١٢ مدارك ٥٤ قوله النبوة خصها بالذكر لكثرة الانبياء عليهم السلام فيهم ١٢ مدارك ٥٥ قوله لموسى الخ لا يظهر وجه تخصيصها بالذكر مع ان هارون كان نبيا ورسولا ١٢ بيضاوي ٥٦ قوله الالف بني ١٢ ك ٥٦ قوله عالمي زمانهم العقلاء عبارة البيضاوي وفضلناهم على العالمين حيث اتينا هم مالم نؤته احدا غيرهم انتهت وقوله حيث آتيناهم الخ اشارة الى انه لا حاجة الى تخصيص العالمين بعالمي زمانهم بناء على الظاهر من ان المراد تفضيلهم بما يختص بهم من الفضائل من كثرة الانبياء فيهم وفلق البحر وغرق عدوهم وانزال المن والسلوى وانفجار اثنتي عشرة عينا من حجر صغير في مدة التيه وليس المراد تفضيلهم على العالمين بحسب الدين والثواب قوله العقلاء تقدم ما فيه وان الاولى التعبير بالثقلين ١٢ جمل وصاوي ٥٧ قوله وبعثة محمد عليه افضل الصلوة والسلام عطف على الدين اى وامر بعثة محمد صلى الله عليه وسلم قيل المراد من الدين امر الدين وقيل امر البعثة والمصنف جمع بين الامرين ١٢ ك ٥٨ قوله بغيا اى عداوة وحسدا ١٢ بيضاوي ٥٩ قوله اى لبغي الخ اشارة الى ان بغيا علة لاختلاف حدث بينهم ١٢ ٥٩ قوله لبغي حدث بينهم حسدا له صلى الله عليه وسلم بعد علمهم بحقيقة الحال لا يكون اختلافهم الا بغيا وفسادا ١٢ كمالين ٦٠ قوله ثم جعلناك الخ الكاف لمفعول اول لجعلنا وعلى شريعة هو المفعول الثاني والشريعة تطلق على مورد الناس من الماء وعلى المذهب والملة والمراد ههنا ما شرعه الله لعباده من الدين سمي شريعة لانه يقصد ويلجأ اليه كما يلجأ الى الماء من العطش ١٢ صاوي ٦١ قوله ولا تتبع اهواء الذين لا يعلمون اى ولا تتبع ما لا حجة عليه من اهوائهم الجهال ودينهم لبنيهم على هوى وبدعة وهم رؤساء قريش حين قالوا له ارجع الى دين اٰبائك كذا في المدارك ١٢ ٦٢ قوله الذين لا يعلمون اى وهم رؤساء قريش حيث قالوا ارجع الى دين اٰبائك فانهم كانوا افضل منك واسن ١٢ صاوي ٦٣ قوله هذا بصائر اٰه هذا مبتدأ وبصائر خبره بجمع الخبر باعتبار ما في المبتدأ من تعدد الآيات والبراهين اٰه سمين وجعل الدلائل لوضوحها بمنزلة البصائر في القلوب ليتوصل بكل واحد منها الى تحصيل العرفان واليقين ١٢ جمل ٦٤ قوله معالم جمع معلم وفي المختار العلم الاثر يستدل على الطريق وفي الكبير والمعنى هذا القرآن بصائر للناس جعل ما فيه من البيانات الشافية والبينات الكافية بمنزلة البصائر في القلوب ١٢ ٦٥ قوله ام بمعنى همزة الانكار اى فهي منقطعة واما المنقطعة تقدر تارة بل التي للاضراب الانتقالي وهمزة الانكار وتارة بل فقط وتارة بهمزة الانكار فقط من الجمل وفي البيضاوي ام منقطعة ومعنى الهمزة فيها انكار الحسبان ١٢ ٦٦ قوله الذين اجترحوا السيئات قال الكلبي هم عتبة وشيبة ابنا ربيعة والوليد بن عتبة والذين آمنوا وعملوا الصالحات علي وحمزة وعبيدة بن الحرث رضي الله عنهم حين برزوا اليهم يوم بدر فقتلوهم وقيل نزلت في قوم من المشركين قالوا انهم يعطون في الآخرة خيرا مما يعطاه المؤمن كما اخبر الله عنهم في قوله ولئن رجعت الى ربي ان لي عنده للحسنى ١٢ ٦٧ قوله سواء بالرفع للاكثر خبر لقوله محياهم ومماتهم وبالنصب لحمزة وعلي وحفص على انه بمعنى مستويا بدل من الكاف او حال منه وما بعده مرتفع به على الفاعلية ١٢ ك ٦٧ قوله سواء خبر هذا على قراءة الرفع وقرئ في السبع بنصبه على الحال من الضمير المستتر في الجار والمجرور وهما كالذين آمنوا ويكون المفعول الثاني للجعل هو كالذين آمنوا اى احسبوا ان نجعلهم مشابهين في حال استواء محياهم ومماتهم ليس الامر كذلك ومحياهم فاعل بسواء لاعتماده ١٢ ج ٦٨ قوله والجملة اى جملة المبتدأ والخبر وقوله بدل من الكاف اى الداخلة على الذين كانها في محل النصب على انها مفعول ثان للجعل فهي اسم اى ان نجعلهم امثال الذين آمنوا الخ ثم ابدلت منها الجملة لان الجملة تقع مفعولا ثانيا فكانت في حكم المفرد وهذا البدل بدل اشتمال او بدل كل ١٢ كرخي ٦٩ قوله والضمير ان للكفار وان كان الضميران للمؤمنين فالجملة حال من الضمير في المفعول الثاني والمعنى احسبوا ان نجعل في الآخرة في خير كالمؤمنين اى في رغد من العيش اى سعة منه فيها كعيشهم في الدنيا حيث قالوا للمؤمنين لئن بعثنا لنعطى من الخير ما تعطون ١٢ كمالين ٧٠ قوله رغد رغد بالتحريك اى واسعة طيبة ١٢ صراح ٧١ قوله اى ليس الامر كذلك وما مصدرية اى بئس حكما حكمهم هذا اى كونهم كالمسلمين يشير الى ان ساء من افعال الذم وفاعله ضمير مبهم والتمييز محذوف قال الرضي يجوز حذفه كما قيل في قوله تعالى بئس مثل القوم الذين ان التمييز محذوف اى بئس مثلا مثل القوم انتهى والمخصوص بالمدح قوله ما يحكمون لانه في تاويل المصدر اى حكمهم هذا فصح كون ساء من الافعال الذين وضع لانشاء الذم مع كون ما مصدرية وقال القاضي ما موصوفة وساء لانشاء الذم اى بئس شيئا حكموا به ذلك ولو جعل مصدرية فالفعل للاخبار ١٢ ك ٧٢ قوله وما مصدرية هذا قول ابن عطية وعليه فالمصدر المنسبك منها ومما بعدها هو الفاعل واذا كان الفاعل مذكورا لم يكن هناك تمييز فقول الشارح بئس حكما حكمهم ليس على ما ينبغي اذ مقتضاه انها تمييز واذا كانت تمييزا كان الفاعل مستترا وهذا ينافي كونها مصدرية ١٢ جمل ٧٣ قوله ليدل اٰه يشير الى ان الخبر عطف على علة محذوفة وقيل عطف على معنى بالحق فانه بمعنى خلقها للعدل والصواب للبعث ١٢ كمالين ٧٤ قوله اخبرني اٰه اى فيضمن معنى ان اطلاق الرؤية وارادة الاخبار على طريق اطلاق اسم السبب وارادة المسبب لان الرؤية سبب للاخبار وجعل الاستفهام بمعنى الامر بجامع مطلق الطلب دقوله من اتخذ مفعول اول لرايت ١٢ ج ٧٥ قوله ما يهواه من الخ اخرج الحاكم من طريق سعيد بن جبير عن ابن عباس كان الرجل من العرب يعبد الحجر فاذا وجد احسن منه اخذه والقى الآخر فانزل الله عز وجل هذه الآية انتهى قال سعيد بن جبير كان العرب يعبدون الحجارة والذهب والفضة فاذا وجدوا حجرا احسن من الاول رموه وكسروه وعبدوا الآخر قال الشعبي انما سمي الهوى لانه يهوي صاحبه في النار وعن ابن عباس والحسن وذلك الكافر اتخذ دينه ما هواه فلا يهوى شيئا الا ركبه لانه لا يومن بالله ولا يخافه ولا يحرم ما حرم عليه ١٢ كمالين ٧٥ قوله ما يهواه من حجر بعد حجر الخ روى عن ابي رجاء العطاردي وهو ثقة ادرك الجاهلية ومات سنة خمس ومائة وعشرين سنة قال كنا نعبد الحجر فاذا وجدنا حجرا احسن منه القيناه واخذنا الآخر فاذا لم نجد حجرا جمعنا حثوة من تراب فحلبنا عليها ثم طفنا بها خطيب وانما سمي الهوى لانه يهوي بصاحبه في النار ١٢ روح ٧٦ قوله اى عالما اٰه جعل الشيخ المصنف قوله على علم حالا من الفاعل ويمكن ان يجعل حالا من المفعول فيكون مثل قوله فما اختلفوا الا من بعد ما جاءهم العلم والمعنى اضله وهو عالم بالحق وهذا اشد تشنيعا عليه ١٢ ج ٧٧ قوله ويقدر هنا الخ وحذف لدلالة ممن يهديه عليه ١٢ ٧٨ قوله اى بعد اضلاله اشارة الى ان في الكلام مقدرا بقرينة ما قبله ١٢ ك ٧٩ قوله اى يموت بعض ويحيى بعض الخ جواب عما يقال ان قولهم نموت ونحيى فيه اعتراف بالحياة بعد الموت مع انهم ينكرونها فلذلك اوله بقوله اى يموت بعض الخ وقوله بان يولدوا اى البعض فالضمير باعتبار معناه ١٢ جمل ٨٠ قوله المقول اشارة الى ما شار اليه لذلك اى القول البعيد من الصواب وهو انه لا حياة بعد هذه وان الهلاك منسوب الى الدهر على انه مؤثر في نفسه ١٢ خطيب ٭

يَظُنُّونَ ۝ وَإِذَا تُتْلَىٰ عَلَيْهِمْ آيَاتُنَا مِنَ الْقُرْآنِ الدَّالَّةُ عَلَىٰ قُدْرَتِنَا عَلَى الْبَعْثِ بَيِّنَاتٍ وَاضِحَاتِ حَالٍ مَّا كَانَ
حُجَّتَهُمْ إِلَّا أَن قَالُوا ائْتُوا بِآبَائِنَا إِن كُنتُمْ صَادِقِينَ ۝ أَنَا نُبْعَثُ قُلِ اللَّهُ يُحْيِيكُمْ حِينَ كُنتُمْ نُطَفًا ثُمَّ
يُمِيتُكُمْ ثُمَّ يَجْمَعُكُمْ إِحْيَاءً إِلَىٰ يَوْمِ الْقِيَامَةِ لَا رَيْبَ شَكَّ فِيهِ وَلَٰكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ وَهُمُ الْقَائِلُونَ مَا ذُكِرَ لَا يَعْلَمُونَ ۝ ع ۳ ۵ ۱۹
وَلِلَّهِ مُلْكُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ وَيَوْمَ تَقُومُ السَّاعَةُ يُبْدَلُ مِنْهُ يَوْمَئِذٍ يَخْسَرُ الْمُبْطِلُونَ ۝ الْكَافِرُونَ أَيْ
يَظْهَرُ خُسْرَانُهُمْ بِأَن يَصِيرُوا إِلَى النَّارِ وَتَرَىٰ كُلَّ أُمَّةٍ أَيْ أَهْلِ دِينٍ جَاثِيَةً قَدْ عَلَى الرُّكَبِ وَمُجْتَمِعَةً كُلُّ أُمَّةٍ تُدْعَىٰ
إِلَىٰ كِتَابِهَا كِتَابِ أَعْمَالِهَا وَيُقَالُ لَهُمُ الْيَوْمَ تُجْزَوْنَ مَا كُنتُمْ تَعْمَلُونَ ۝ أَيْ جَزَاءَهُ هَٰذَا كِتَابُنَا دِيوَانُ الْحَفَظَةِ يَنْطِقُ
عَلَيْكُم بِالْحَقِّ إِنَّا كُنَّا نَسْتَنْسِخُ نُثْبِتُ وَنَحْفَظُ مَا كُنتُمْ تَعْمَلُونَ ۝ فَأَمَّا الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ فَيُدْخِلُهُمْ
رَبُّهُمْ فِي رَحْمَتِهِ جَنَّتَهُ ذَٰلِكَ هُوَ الْفَوْزُ الْمُبِينُ ۝ الْبَيِّنُ الظَّاهِرُ وَأَمَّا الَّذِينَ كَفَرُوا فَيُقَالُ لَهُمْ أَفَلَمْ
تَكُنْ آيَاتِي الْقُرْآنُ تُتْلَىٰ عَلَيْكُمْ فَاسْتَكْبَرْتُمْ تَكَبَّرْتُمْ وَكُنتُمْ قَوْمًا مُّجْرِمِينَ ۝ كَافِرِينَ وَإِذَا قِيلَ لَكُمْ أَيُّهَا الْكُفَّارُ
إِنَّ وَعْدَ اللَّهِ بِالْبَعْثِ حَقٌّ وَالسَّاعَةُ بِالرَّفْعِ وَالنَّصْبِ لَا رَيْبَ شَكَّ فِيهَا قُلْتُم مَّا نَدْرِي مَا السَّاعَةُ إِن مَّا
نَظُنُّ إِلَّا ظَنًّا قَالَ الْمُبَرِّدُ أَصْلُهُ إِن نَّحْنُ إِلَّا نَظُنُّ ظَنًّا وَمَا نَحْنُ بِمُسْتَيْقِنِينَ ۝ أَنَّهَا آتِيَةٌ وَبَدَا ظَهَرَ لَهُمْ
فِي الْآخِرَةِ سَيِّئَاتُ مَا عَمِلُوا فِي الدُّنْيَا أَيْ جَزَاؤُهَا وَحَاقَ نَزَلَ بِهِم مَّا كَانُوا بِهِ يَسْتَهْزِئُونَ ۝ أَيِ الْعَذَابُ وَ
قِيلَ الْيَوْمَ نَنسَاكُمْ نَتْرُكُكُمْ فِي النَّارِ كَمَا نَسِيتُمْ لِقَاءَ يَوْمِكُمْ هَٰذَا أَيْ تَرْكَكُمُ الْعَمَلَ لِلِقَائِهِ وَمَأْوَاكُمُ النَّارُ
وَمَا لَكُم مِّن نَّاصِرِينَ ۝ مَانِعِينَ مِنْهَا ذَٰلِكُم بِأَنَّكُمُ اتَّخَذْتُمْ آيَاتِ اللَّهِ الْقُرْآنَ هُزُوًا وَغَرَّتْكُمُ الْحَيَاةُ الدُّنْيَا
حَتَّىٰ قُلْتُمْ لَا بَعْثَ وَلَا حِسَابَ فَالْيَوْمَ لَا يُخْرَجُونَ بِالْبِنَاءِ لِلْفَاعِلِ وَالْمَفْعُولِ مِنْهَا مِنَ النَّارِ وَلَا هُمْ
يُسْتَعْتَبُونَ ۝ أَيْ لَا يُطْلَبُ مِنْهُمْ أَنْ يُرْضُوا رَبَّهُمْ بِالتَّوْبَةِ وَالطَّاعَةِ لِأَنَّهَا لَا تَنْفَعُ يَوْمَئِذٍ فَلِلَّهِ الْحَمْدُ لِوَصْفِهِ
بِالْجَمِيلِ عَلَىٰ وَفَاءِ وَعْدِهِ فِي الْمُكَذِّبِينَ رَبِّ السَّمَاوَاتِ وَرَبِّ الْأَرْضِ رَبِّ الْعَالَمِينَ ۝ خَالِقِ مَا ذُكِرَ وَالْعَالَمِ
مَا سِوَى اللَّهِ وَجُمِعَ لِاخْتِلَافِ أَنْوَاعِهِ وَرَبِّ بَدَلٌ وَلَهُ الْكِبْرِيَاءُ الْعَظَمَةُ فِي السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ حَالٌ أَيْ
كَائِنَةً فِيهِمَا وَهُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ ۝ تَقَدَّمَ سُورَةُ الْأَحْقَافِ مَكِّيَّةٌ إِلَّا قُلْ أَرَأَيْتُمْ إِن كَانَ مِنْ عِندِ
اللَّهِ الْآيَةَ وَالْأَفَاصْبِرْ كَمَا صَبَرَ أُولُو الْعَزْمِ مِنَ الرُّسُلِ الْآيَةَ وَالْأَوَصَّيْنَا الْإِنسَانَ
بِوَالِدَيْهِ الثَّلَاثَ آيَاتٍ وَهِيَ أَرْبَعٌ أَوْ خَمْسٌ وَثَلَاثُونَ آيَةً بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَٰنِ الرَّحِيمِ ۝
حٰمٓ ۝ اللَّهُ أَعْلَمُ بِمُرَادِهِ بِهِ تَنزِيلُ الْكِتَابِ الْقُرْآنِ مُبْتَدَأٌ مِّنَ اللَّهِ خَبَرُهُ الْعَزِيزِ فِي مُلْكِهِ الْحَكِيمِ ۝
فِي صُنْعِهِ مَا خَلَقْنَا السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا إِلَّا خَلْقًا بِالْحَقِّ لِيَدُلَّ عَلَىٰ قُدْرَتِنَا وَوَحْدَانِيَّتِنَا

۱ قولہ ما کان جثتہم بالنصب خبر کان وقولہ الا ان قالوا اسمہا ای الاقولہم وتسمیتہا جثۃ علی سبیل التہکم او علی حسب زعمہم ۱۲ صاوی **۲ قولہ** ثم یجمعکم الی یوم القیامۃ ای یبعثکم یوم القیامۃ جمیعا ومن کان قادرا علی ذلک کان قادرا علی الاتیان بآبائکم ضرورۃ ۱۲ مدارک **۳ قولہ** ویوم تقوم الساعۃ ظرف لمقولہ یخسر وقولہ یومئذ بدل من یوم قبلہ للتوکید والتنوین فی یومئذ عوض عن جملۃ مقدرۃ والتقدیر یومئذ تقوم الساعۃ فہو بدل توکیدی ۱۲ صاوی **۴ قولہ** یبدل منہ الظاہر ان تاکیدلہ والتنوین فی اذ عوض عن المضاف الیہ المحذوف ای قیام الساعۃ ۱۲ ک **۵ قولہ** ای یظہر خسرانہم جواب عما یقال ان خسرانہم متحقق فی الازل ۱۲ صاوی **۶ قولہ** کل امۃ العامۃ علی الرفع بالابتداء وتدعی خبرہا ویعقوب بالنصب علی البدل من کل امۃ الاولی بدل نکرۃ موصوفۃ من مثلہا ۱۲ ج **۷ قولہ** جاثیۃ علی الرکب ای بارکۃ مستوفزۃ علی الرکب وفی القاموس استوفز فی قعدتہ انتصب فیہا غیر مطمئن او وضع رکبتیہ ورفع الیتیہ واستقل علی رجلیہ متہیا للوثوب وقولہ او مجتمعۃ من البیضاوی وفی المدارک جاثیۃ جالسۃ علی الرکب یقال جثا فلان یجثو اذا جلس علی رکبتیہ وقیل جاثیۃ مجتمعۃ انتہی ۱۲ **۸ قولہ** علی الرکب ای بارکۃ علیہ فی القاموس جثی کدعا ورمی جثوا وجثیا بضمہا جلس علی رکبتیہ او مجتمع من الجثوۃ مثلثۃ الجیم وہی فی الاصل ما اجتمعت فیہ من تراب وغیرہ ۱۲ کما لین **۹ قولہ** الی کتابہا اضیف لہم الکتاب باعتبار انہ مشتمل علی اعمالہم ۱۲ صاوی **۱۰ قولہ** ہذا کتابنا اضیف الکتاب الیہم لملابسۃ ایاہم لان اعمالہم مثبتۃ فیہ والی اللہ تعالی لانہ مالکہ والآمر ملائکۃ ان یکتبوا فیہ اعمال عبادہ ۱۲ مدارک **۱۱ قولہ** ینطق علیکم بالحق ای یدل علیہ لانہم یقرؤنہ فیذکرہم بما فعلوا القولہ تعالی ویقولون یا ویلتنا مال ہذا الکتاب لا یغادر صغیرۃ ولا کبیرۃ الا احصاہا ۱۲ صاوی **۱۲ قولہ** نستنسخ نستکتب الملائکۃ اعمالکم وقیل نسخت واستنسخت بمعنی ولیس ذلک بنقل من کتاب بل معناہ تثبت کما فی المدارک والیہ اشار الشارح بقولہ نثبت ونحفظ ۱۲ **۱۳ قولہ** نثبت ونحفظ ای نامر الملائکۃ بنسخ ما کنتم تعملون واثباتہ فلیس المراد بالنسخ ابطال شئ واقامۃ آخر مقامہ اذ ورد ان الملک اذا صعد بالعمل یؤمر بالمقابلۃ علی مانی اللوح ۱۲ کرخی **۱۴ قولہ** فاما الذین آمنوا الخ تفصیل للجمل المفہوم من قولہ ینطق علیکم بالحق او التجزون ۱۲ جمل **۱۵ قولہ** فیدخلہم ربہم فی رحمتہ ای مع السابقین فلا ینافی ان المومن وان لم یعمل الصالحات یدخل الجنۃ لکن لا مع السابقین بل اما بعد الحساب او بعد الشفاعۃ فلا یقال ان التقیید بالعمل الصالح یخرج من مات علی الایمان ولم یعمل صالحا ۱۲ صاوی **۱۶ قولہ** جنتہ انما فسر العام بالخاص لان الجنۃ اثر الرحمۃ التی تستقر الخلائق فیہا وتوصف بالدخول فیہا دون غیرہا من آثار الرحمۃ ۱۲ صاوی **۱۷ قولہ** بالرفع والنصب ای قرا فہا قراءتان سبعیتان فالرفع علی الابتداء وجملۃ لا ریب فیہا خبرہ والنصب عطفا علی اسم ان ۱۲ **۱۸ قولہ** بالرفع والنصب ای قرا حمزۃ بالنصب عطفا علی وعد اللہ والباقون برفعہا علی انہ مبتدأ وما بعدہا من الجملۃ المنفیۃ وہو قولہ لا ریب فیہ خبرہا ۱۲ **۱۹ قولہ** قال المبرد الخ اشار بہ الی ان ہذہ الآیۃ لا بد فیہا من تاویل لان المصدر الذی وقع موکدا لا یجوز ان یقع استثناء مفرغا فلا یقال ما ضربت الا ضربا لعدم الفائدۃ فیکون بمنزلۃ ان یقال ما ضربت الا ضربت وقد تقرر فی النحو انہ یجوز تفریع العامل لما بعدہ من جمیع المعمولات الا المفعول المطلق فلا یقال ما ظننت الا ظنا لاتحاد مورد النفی والاثبات وہو الظن والحصر انما یتصور حین تغایر مورد یہما فالمصنف ذکر فی تاویل الآیۃ ان مورد النفی محذوف وہو کون الکلام علی فعل من الافعال فہذا مورد النفی ومورد الاثبات کونہ یظن ظنا فکلمۃ الا وان کانت متاخرۃ لفظا فہی متقدمۃ فی التقدیر فمدلول الحصر اثبات الظن لانفسہم ونفی ما عداہ ومن جملۃ ما عداہ الیقین والمقصود نفیہ لکنہ نفی ما عدا الظن مطلقا للمبالغۃ فی نفی الیقین ولذلک اکد بقولہ وما نحن بمستیقنین ۱۲ جمل **۲۰ قولہ** ای جزاؤہا ۱۲ ک **۲۱ قولہ** ای العذاب ۱۲ **۲۲ قولہ** ننساکم اے نترککم فی العذاب کما ترکتم عدۃ لقاء یومکم وہی الطاعۃ واضافۃ اللقاء الی الیوم کاضافۃ المکر فی قولہ بل مکر اللیل والنہار ای نسیتم لقاء اللہ تعالی فی یومکم ہذا ولقاء جزائہ ۱۲ مدارک **۲۳ قولہ** نترککم فی النار اشار بذلک الی ان المراد من النسیان الترک مجازا لان الترک مسبب عن النسیان فان من نسی اشیا ترکہ فسمی السبب باسم المسبب لاستحالۃ حقیقۃ النسیان علیہ تعالی ۱۲ صاوی **۲۴ قولہ** ذلکم ای العذاب العظیم بانکم ای بسبب انکم اتخذتم آیات اللہ ہزوا ای بسبب استہزائکم بآیات اللہ ۱۲ جمل **۲۵ قولہ** فالیوم لا یخرجون فیہ التفات من الخطاب للغیبۃ ونکتۃ الاشارۃ الی انہم ساقطون عن رتبۃ الخطاب لہوانہم ۱۲ صاوی **۲۶ قولہ** ولا ہم یستعتبون العتبی بالضم الرضا والسین للطلب وقد مر لہ زیادۃ بیان ۱۲ ک **۲۷ قولہ** رب بدل ای رب بدل من اللہ ۱۲ **۲۸ قولہ** حال ای من الکبریاء کما اشار لہ فی التقریر ۱۲ جمل **۲۹ قولہ** سورۃ الاحقاف سیاتی من الشارح ان الاحقاف واد بالیمن کانت فیہ منازل عاد وسیاتی من غیرہ ان احقاف جمع حقف وہو الرمل ۱۲ جمل **۳۰ قولہ** الا قل ارایتم الخ ای بناء علی ان الشاہد عبد اللہ بن سلام اذ لم یظہر منہ التصدیق بالقرآن الا بالمدینۃ واما علی ان المراد بہ موسی علیہ السلام فلا تکون مدینۃ ۱۲ صاوی **۳۱ قولہ** وہی اربع او خمس الخ ہذا الخلاف مبنی علی ان حٰمٓ تعد آیۃ مستقلۃ او لا ۱۲ صاوی **۳۲ قولہ** من اللہ الخ ای لم یخترعہ من نفسہ ولم ینقلہ من بشر ولا من جنی کما قال الکفار ۱۲ صاوی **۳۳ قولہ** الا بالحق صفۃ لمصدر محذوف اشار لہ بقولہ خلقا والباء للملابسۃ ۱۲ جمل ۔

وَاَجَلٍ مُّسَمًّى ط اِلٰى فنائهما يوم القيمة وَالَّذِيْنَ كَفَرُوْا عَمَّآ اُنْذِرُوْا خوفوا به مِنَ الْعَذَابِ مُعْرِضُوْنَ ○
قُلْ اَرَءَيْتُمْ اخبروني مَّا تَدْعُوْنَ تعبدون مِنْ دُوْنِ اللّٰهِ اى الاصنام مفعول اول اَرُوْنِيْ اخبروني تاكيد
مَاذَا خَلَقُوْا مفعول ثان مِنَ الْاَرْضِ بيان مَا اَمْ لَهُمْ شِرْكٌ مشاركة فِي خلق السَّمٰوٰتِ ط مع الله وام
بمعنى همزة الانكار اِيْتُوْنِيْ بِكِتٰبٍ منزل مِّنْ قَبْلِ هٰذَآ القران اَوْ اَثٰرَةٍ بقية مِّنْ عِلْمٍ يؤثر عن الاولين بصحة
دعواكم في عبادة الاصنام انها تقربكم الى الله اِنْ كُنْتُمْ صٰدِقِيْنَ ○ في دعوتكم وَمَنْ استفهام بمعنى النفي
اى لا احد اَضَلُّ مِمَّنْ يَّدْعُوْا يعبد مِنْ دُوْنِ اللّٰهِ اى غيره مَنْ لَّا يَسْتَجِيْبُ لَهٗٓ اِلٰى يَوْمِ الْقِيٰمَةِ وهم الاصنام
لا يجيبون عابديهم الى شيء يسألونه ابدا وَهُمْ عَنْ دُعَآئِهِمْ عبادتهم غٰفِلُوْنَ لانهم جماد لا يعقلون
وَاِذَا حُشِرَ النَّاسُ كَانُوْا اى الاصنام لَهُمْ لعابديهم اَعْدَآءً وَّكَانُوْا بِعِبَادَتِهِمْ بعبادة عابديهم كٰفِرِيْنَ ○
جاحدين وَاِذَا تُتْلٰى عَلَيْهِمْ اى اهل مكة اٰيٰتُنَا القران بَيِّنٰتٍ ظاهرات حال قَالَ الَّذِيْنَ كَفَرُوْا مِنْهُمْ لِلْحَقِّ
اى القران لَمَّا جَآءَهُمْ هٰذَا سِحْرٌ مُّبِيْنٌ ○ بين ظاهر اَمْ بمعنى بل وهمزة الانكار يَقُوْلُوْنَ افْتَرٰىهُ اى القران
قُلْ اِنِ افْتَرَيْتُهٗ فرضا فَلَا تَمْلِكُوْنَ لِيْ مِنَ اللّٰهِ من عذابه شَيْـًٔا اى لا تقدرون على دفعه عني اِذَا عذبني
اللّٰهُ هُوَ اَعْلَمُ بِمَا تُفِيْضُوْنَ فِيْهِ ط تقولون في القران كَفٰى بِهٖ تعالى شَهِيْدًا بَيْنِيْ وَبَيْنَكُمْ ط وَهُوَ الْغَفُوْرُ لمن
تاب الرَّحِيْمُ ○ به فلم يعاجلكم بالعقوبة قُلْ مَا كُنْتُ بِدْعًا بديعا مِّنَ الرُّسُلِ اى اول مرسل قد سبق
مثلي قبلي كثير منهم فكيف تكذبونني وَمَآ اَدْرِيْ مَا يُفْعَلُ بِيْ وَلَا بِكُمْ ط في الدنيا اَنُخْرَجُ من بلدي ام
اُقتل كما فُعل بالانبياء قبلي او تُرْمَوْنَ بالحجارة ام يُخسف بكم كالمكذبين قبلكم اِنْ مَا اَتَّبِعُ اِلَّا مَا يُوْحٰٓى
اِلَيَّ اى القران وَمَآ اَنَا اِلَّا نَذِيْرٌ مُّبِيْنٌ ○ بين الانذار قُلْ اَرَءَيْتُمْ اخبروني اِنْ كَانَ مَا ذا
حالكم اِنْ كَانَ اى القران مِنْ عِنْدِ اللّٰهِ وَكَفَرْتُمْ بِهٖ جملة حالية وَشَهِدَ شَاهِدٌ مِّنْ بَنِيْٓ اِسْرَآءِيْلَ هو
عبد الله بن سلام عَلٰى مِثْلِهٖ اى عليه انه من عند الله فَاٰمَنَ الشاهد وَاسْتَكْبَرْتُمْ ط تكبرتم عن الايمان و
جواب الشرط بما عطف عليه السَّتُمْ ظٰلِمِيْنَ دل عليه اِنَّ اللّٰهَ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الظّٰلِمِيْنَ ○ وَقَالَ الَّذِيْنَ كَفَرُوْا
لِلَّذِيْنَ اٰمَنُوْا اى في حقهم لَوْ كَانَ الايمان خَيْرًا مَّا سَبَقُوْنَآ اِلَيْهِ ط وَاِذْ لَمْ يَهْتَدُوْا اى القائلون به اى بالقران
فَسَيَقُوْلُوْنَ هٰذَآ اى القران اِفْكٌ كذب قَدِيْمٌ ○ وَمِنْ قَبْلِهٖ اى القران كِتٰبُ مُوْسٰٓى اى التوراة اِمَامًا وَّ
رَحْمَةً ط لِلْمؤمنين حالان وَهٰذَا اى القران كِتٰبٌ مُّصَدِّقٌ للكتب قبله لِّسَانًا عَرَبِيًّا حال من الضمير في
مصدق لِّيُنْذِرَ الَّذِيْنَ ظَلَمُوْا مشركي مكة وَهُوَ بُشْرٰى لِلْمُحْسِنِيْنَ ○ للمؤمنين اِنَّ الَّذِيْنَ

ع ۱۰

---

۱ قوله واجل مسمى عطف على الحق والكلام على حذف مضاف الى والا بتقدير اجل مسمى لان الاجل نفسه متأخر عن الخلق وفيه رد على الفلاسفة القائلين بقدم العالم ۱۲ صاوی ۲ قوله عما انذروا اى عما انذروه من هول ذلك اليوم الذي لا بد لكل مخلوق من انتهائه اليه قوله معرضون اى لا يؤمنون به ولا يهتمون به لاستعدادله ويجوز ان تكون ما مصدرية اى عن انذارهم ذلك اليوم ۱۲ مدارک ۳ قوله ارونی احتملت وجهين احدهما ان تكون توكيدا لها لانها بمعنى اخبروني وعلى هذا يكون المفعول الثاني لاراتيم جملة قوله ماذا خلقوا لانه استفهام والمفعول الاول هو قوله ماتدعون والوجه الثاني ان لا تكون مؤكدة لها وعلى هذا تكون المسألة من باب التنازع لان اراتيم يطلب ثانيا وارونی كذلك وقوله ماذا خلقوا هو المتنازع فيه وتكون المسألة من اعمال الثاني والحذف من الاول وجوز ابن عطية في اراتيم ان لا يتعدى حيث قال واراتيم لفظ موضع للسؤال والاستفهام لا يقتضي مفعولا وجعل ماتدعون استفهاما معناه التوبيخ وقال وتدعون معناه تعبدون قلت وهذا رأي الاخفش وقد قال بذلك في قوله قال اراأيت اذ اوينا الى الصخرة وقد مضى ذلك ۱۲ ج ۴ قوله ايتوني بكتاب الخ هذا من جملة المقول والامر للتبكيت والاشارة الى نفي الدليل المنقول بعد الاشارة الى نفي الدليل المعقول ۱۲ جمل ۵ قوله اواثارة هو مصدر كالغواية والضلالة من قولهم سمنت الناقة على اثارة من لحم اى على بقية منه وقيل معناها الرواية وقيل العلامة ۱۲ كمالين ۶ قوله يؤثر عن الاولين اى ينقل عنهم وعن ابن عباس انه قال في الاثر هو الخط رواه الحاكم وصححه ۱۲ ۷ قوله من لا يستجيب الخ من نكرة موصوفة بالجملة بعدها او اسم موصول وما بعدها صلتها وهي معمولة ليدعو والمعنى لا احد اضل من شخص يعبد شيئا لا يجيبه او الذي لا يجيبه ولا ينفعه في الدنيا والآخرة ۱۲ صاوی ۸ قوله من لا يستجيب له الجملة مفعول يدعو ۱۲ روح ۹ قوله الى يوم القيامة الغاية داخلة في المغيا وهو كناية عن عدم الاستجابة في الدنيا والآخرة ۱۲ صاوی ۱۰ قوله الى يوم القيامة ظاهر الغاية الدالة على انتهاء ما قبلها بها ان بعدها تقع الاستجابة مع انه ليس كذلك ويمكن ان يجاب بان المراد بها التابيد كقوله تعالى وان عليك لعنتي الى يوم الدين ۱۲ جمل ۱۱ قوله وهم الاصنام وانما عبر عنهم بمن في قوله من لا يستجيب وبضمير العقلاء في قوله وهم الخ وذلك لان عابديها كانوا يصفونها بالتمييز جهلا وعبادة فالكلام على سبيل المجاراة معهم وايضا قد اسند اليها ما يسند لاولي العلم من الاستجابة والغفلة ۱۲ كرخي ۱۲ قوله لا يعقلون اشار بذلك الى ان المراد من الغفلة عدم الفهم ۱۲ صاوی ۱۳ قوله واذا حشر الناس اى جمعوا بعد اخراجهم من القبور قوله جاحدين اى منكرين وهذا نظير قوله تعالى وقال شركاؤهم ما كنتم ايانا تعبدون ۱۲ صاوی ۱۴ قوله ام بمعنى بل الخ اى ما في ام من الهمزة للانكار التوبيخي المتضمن للتعجب اى بل اكيقولون افترى القران ۱۲ ابو السعود ۱۵ قوله تفيضون يقال افاضوا في الحديث اذا خاضوا فيه وشرعوا في قدح القرآن وطعنه ۱۲ روح ۱۶ قوله تقولون الخ بيان للمعنى المراد به ههنا والافاضة في اللغة الاندفاع ۱۲ کما ۱۷ قوله ما كنت بدعا آه فيه وجهان احدهما انه على حذف مضاف تقديره ذا بدع قاله ابو البقاء وهذا على ان يكون البدع مصدرا والثاني ان البدع بنفسه صفة على فعل بمعنى بديع كالخف والخفيف والبدع والبديع ما لم يرله مثل وهو من الابتداع وهو الاختراع وقرأ عكرمة وابو حيوة وابن ابي عبلة بدعا بفتح الدال جمع بدعة اى ما كنت ذا بدع وقرأ ابو حيوة ايضا ومجاهد بدعا بفتح الباء وكسر الدال وهو وصف كحذر ۱۲ جمل ۱۸ قوله بديعا اشار بذلك الى ان بدعا صفة كحق وحقيق وهو من الابتداع والاختراع ويصح ان يكون مصدرا على حذف مضاف اى ذا بدع وقرئ شذوذا بكسر الباء وفتح الدال جمع بدعة اى ما كنت صاحب بدع وبفتح الباء وكسر الدال وصف كحذر ۱۲ صاوی ۱۹ قوله وما ادري ما يفعل بي ولا بكم استفهامية مبتدأ والجملة بعدها خبرها وهي معلقة لادري عن العمل فهي سادة مسد مفعوليها ولما نزلت هذه الآية فرح المشركون والمنافقون وقالوا كيف نتبع نبيا لا يدري ما يفعل به ولا بنا وانه لا فضل لعلينا ولولا انه ابتدع الذي يقوله من تلقاء نفسه لاخبره الذي بعثه بما يفعله به فنسخت هذه الآية وادعم الله انف الكفار بنزول قوله تعالى ليغفر لك الله ما تقدم من ذنبك وما تاخر الآية فقالت الصحابة هنيئا لك يا رسول الله لقد بين الله لك ما يفعل بك فليت شعرنا ما هو فاعل بنا فنزلت ليدخل المؤمنين والمؤمنات جنات تجري من تحتها الانهار الآية ونزلت وبشر المؤمنين بان لهم من الله فضلا كبيرا فهذه الآية نزلت في اوائل الاسلام قبل بيان مآل النبي والمؤمنين والكافرين والا فما خرج صلى الله عليه وسلم من الدنيا حتى اعلمه الله في القرآن ما يحصل له وللمؤمنين والكافرين في الدنيا والآخرة اجمالا وتفصيلا ۱۲ صاوی ۲۰ قوله الا خرج من بلدي الخ يجوز ان يكون النفي هي الدراية المنفصلة اى وما ادري ما يفعل بي ولا بكم في الدارين على التفصيل اذ لا علم لي بالغيب وان كان الاجمال معلوما فان جند الله هم الغالبون وان مصير الابرار الى النعيم ومصير الكفار الى الجحيم وايضا عرفه الله بوحيه اليه عاقبة امره وامرهم فامره بالهجرة ووعده العصمة من الناس وامره بالجهاد واخبره انه يظهر دينه على الاديان كلها ويسلط على اعدائه ويستأصلهم وقد روي عن الكلبي ان النبي عليه الصلوٰة والسلام رأى في المنام انه يهاجر الى ارض ذات نخل وشجر فاخبر اصحابه فحسبوا انه وحي اوحي اليه فاستبشروا ۱۲ روح ۲۱ قوله اخبروني ما ذا احالكم اشار بهذا الى ان ما مفعولي اراتيم محذوفان للدلالة عليهما وفي السمين قول اراتيم مفعولا بها محذوفان تقديره اذا يتم اراتيم حالكم ان كان الستم ظالمين وجواب الشرط ايضا محذوف تقديره فقد ظلمتم ولهذا اتى بفعل الشرط ماضيا ۱۲ ج ۲۲ قوله وهو عبد الله بن سلام اخرجه الترمذي عن عبد الله بن سلام نفسه واخرجه الشيخان عن عامر بن سعد عن ابيه وهذه الآية مستثناة من كون السورة مكية كذا اخرجه ابن المنذر عن ابن سيرين وذكره المهدوي في اول السورة وقد يدل بان المراد ويشهد شاهد فيكون على طريقة ونادى اصحاب الاعراف ۱۲ ک ۲۳ قوله اى عليه يشير الى ان ما موصولة ۱۲ ک ۲۴ قوله اى القرآن انه من عند الله ۱۲ ک ۲۵ قوله الستم ظالمين كذا قاله الزمخشري وهو ما ذكره الزمخشري بان الجملة الاستفهامية اذا وقعت جوابا لازمتها الفاء ۱۲ ک ۲۶ قوله للذين آمنوا اى لاجلهم وهو كلام كفار مكة قالوا ذلك عامة من جميع محمد الاسقاط يعنون الفقراء مثل عمار وصهيب وابن مسعود رض ۱۲ مدارک ۲۷ قوله لو كان خيرا ما سبقونا اليه بالفارسية اگر اين دين بهتر بودے سبقت نكردندے بر ما بسوے آن مومنان ۱۲ ۲۸ قوله واذ لم يهتدوا به قال الزمخشري انه ظرف لمحذوف مثل ظهر عنادهم للقوله فسيقولون فانه لا استقبال واذ للمضي ووجهه ان جعل ظرفا لما دل عليه المضارع لاستمرار دوامهم لجحد والتاكيد واما الفاء فلا تمنع عن العمل فيما قبلها نص عليه الرضي والاخير هو المرضي عند المهم حيث لم يقبل العامل للظرف ۱۲ ک ۲۹ قوله ومن قبله الخ جار ومجرور مقدم وكتاب مبتدأ مؤخر والجملة حالية او مستانفة وهو رد لقولهم هذا افك قديم والمعنى لا يصح كونه افكا قديما مع كونكم سلمتم كتاب موسى وجئتم الى حكمه فان القرآن مصدق لكتاب موسى وغيره وفيه قصص المتقدمين من الرسل وغيرهم والمتاخرين ۱۲ صاوی

قَالُوْا رَبُّنَا اللّٰهُ ثُمَّ اسْتَقَامُوْا على الطاعة فَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُوْنَ ۝ اُولٰٓئِكَ اَصْحٰبُ الْجَنَّةِ خٰلِدِيْنَ

فِيْهَا ۚ حال جَزَآءً منصوب على المصدر بفعله المقدر اى يجزون بِمَا كَانُوْا يَعْمَلُوْنَ ۝ وَوَصَّيْنَا الْاِنْسَانَ

بِوَالِدَيْهِ حُسْنًا ۚ وفى قراءة احسانا اى امرناه ان يحسن اليهما فنصب احسانا على المصدر بفعله المقدر ومثله

حسنا حَمَلَتْهُ اُمُّهٗ كُرْهًا وَّوَضَعَتْهُ كُرْهًا ۚ اى على مشقة وَحَمْلُهٗ وَفِصٰلُهٗ من الرضاع ثَلٰثُوْنَ شَهْرًا ۚ ستة اشهر

اقل مدة الحمل والباقى اكثر مدة الرضاع وقيل ان حملت به ستة او تسعة ارضعته الباقى حَتّٰى غاية لجملة

مقدرة اى وعاش حتى اِذَا بَلَغَ اَشُدَّهٗ هو كمال قوته وعقله ورأيه اقله ثلاث وثلثون سنة وَبَلَغَ اَرْبَعِيْنَ سَنَةً

اى تمامها وهو اكثر الاشد قَالَ رَبِّ الى اخره نزل فى ابى بكر الصديق لما بلغ اربعين سنة بعد سنتين من مبعث

النبى صلى الله عليه وسلم امن به ثم امن ابواه ثم ابنه عبد الرحمن وابن عبد الرحمن ابو عتيق اَوْزِعْنِيْٓ الهمنى اَنْ اَشْكُرَ

نِعْمَتَكَ الَّتِيْٓ اَنْعَمْتَ بها عَلَيَّ وَعَلٰى وَالِدَيَّ وهى التوحيد وَاَنْ اَعْمَلَ صَالِحًا تَرْضٰىهُ فاعتق تسعة من

المؤمنين يعذبون فى الله وَاَصْلِحْ لِيْ فِيْ ذُرِّيَّتِيْ ۚ فكلهم مؤمنون اِنِّيْ تُبْتُ اِلَيْكَ وَاِنِّيْ مِنَ الْمُسْلِمِيْنَ ۝

اُولٰٓئِكَ اى قائلوا هذا القول ابو بكر وغيره الَّذِيْنَ نَتَقَبَّلُ عَنْهُمْ اَحْسَنَ بمعنى حسن مَا عَمِلُوْا وَنَتَجَاوَزُ عَنْ سَيِّاٰتِهِمْ

فِيْٓ اَصْحٰبِ الْجَنَّةِ ۚ حال اى كائنين فى جملتهم وَعْدَ الصِّدْقِ الَّذِيْ كَانُوْا يُوْعَدُوْنَ ۝ فى قوله تعالى وعد

الله المؤمنين والمؤمنات جنات وَالَّذِيْ قَالَ لِوَالِدَيْهِ وفى قراءة بالافراد اريد به الجنس اُفٍّ بكسر الفاء و

فتحها بمعنى مصدر اى نتنا وقبحا لَّكُمَآ اتضجر منكما اَتَعِدٰنِنِيْٓ وفى قراءة بالادغام اَنْ اُخْرَجَ من القبر وَقَدْ

خَلَتِ الْقُرُوْنُ الامم مِنْ قَبْلِيْ ۚ ولم تخرج من القبور وَهُمَا يَسْتَغِيْثٰنِ اللّٰهَ يسألانه الغوث برجوعه ويقولان ان لم

ترجع وَيْلَكَ اى هلاكك بمعنى هلكت اٰمِنْ بالبعث اِنَّ وَعْدَ اللّٰهِ به حَقٌّ ۚ فَيَقُوْلُ مَا هٰذَآ اى القول بالبعث

اِلَّآ اَسَاطِيْرُ الْاَوَّلِيْنَ ۝ اكاذيبهم اُولٰٓئِكَ الَّذِيْنَ حَقَّ وجب عَلَيْهِمُ الْقَوْلُ بالعذاب فِيْٓ اُمَمٍ قَدْ خَلَتْ مِنْ

قَبْلِهِمْ مِّنَ الْجِنِّ وَالْاِنْسِ ۭ اِنَّهُمْ كَانُوْا خٰسِرِيْنَ ۝ وَلِكُلٍّ من جنس المؤمن والكافر دَرَجٰتٌ فدرجات المؤمن فى

الجنة عالية ودرجات الكافر فى النار سافلة مِّمَّا عَمِلُوْا ۚ اى المؤمنون من الطاعات والكافرون من المعاصى وَ

لِيُوَفِّيَهُمْ اى الله وفى قراءة بالنون اَعْمَالَهُمْ اى جزاءها وَهُمْ لَا يُظْلَمُوْنَ ۝ شيئا ينقص للمؤمنين ويزاد للكفار وَ

يَوْمَ يُعْرَضُ الَّذِيْنَ كَفَرُوْا عَلَى النَّارِ ۭ بان تكشف لهم يقال لهم اَذْهَبْتُمْ بهمزة وبهمزتين وبهمزة ومدة وبهما و

تسهيل الثانية طَيِّبٰتِكُمْ باشتغالكم بلذاتكم فِيْ حَيَاتِكُمُ الدُّنْيَا وَاسْتَمْتَعْتُمْ تمتعتم بِهَا ۚ فَالْيَوْمَ تُجْزَوْنَ عَذَابَ

الْهُوْنِ اى الهوان بِمَا كُنْتُمْ تَسْتَكْبِرُوْنَ تتكبرون فِي الْاَرْضِ بِغَيْرِ الْحَقِّ وَبِمَا كُنْتُمْ تَفْسُقُوْنَ ۝ به وتعذبون

ع ١٠ / ٢

له قوله ان الذين قالوا ربنا الله اے وحدوا لهم و قوله ثم استقاموا الاستقامة هى العلم والعمل واتى بثم اشارة الى ان اعتبار العلم والعمل انما يكون بعد التوحيد وللدالة على الاستمرار على الاستقامة فليس المراد حصول الاستقامة مدة ثم يرجع للمخالفات ١٢ صاوى ٢ه قوله فلا خوف عليهم اے من وقت حضور الموت الى ما لا نهاية له فيامنون من الفتانات وسوال الملكين وعذاب القبر وهول الموقف والنار ١٢ صاوى ٣ه قوله ووصينا الانسان الخ لما كان رضاء الله فى رضاء الوالدين وسخطه فى سخطهما كما ورد به الحديث حث الله عليه بقوله ووصينا الخ جمل وقال الصاوى لما كان حق الوالدين مطلوبا بعد حق الله تعالى ذكر الوصية بهما اثر ما يتعلق بحقوقه تعالى ومناسبة ذكر الوصية بالوالدين عقب ذكر صفات اهل الجنة واهل النار ان الانسان يختلف حاله مع ابويه فقد يبرهما فيكون ملحقا باهل الجنة وقد يعقهما فيكون ملحقا باهل النار ١٢ ٤ه قوله فنصب احسانا الخ بيان الاعراب القراءتين على اللف والنشر المشوش والحسن والاحسان بمعنى واحد وهو جمال القول والفعل بان يعظمهما ويوقرهما قولا وفعلا ١٢ صاوى ٥ه قوله حملته امه الخ تعليل للوصية المذكورة واقتصر فى التعليل على الام لان حقها اعظم ولذلك كان لها ثلثا البر خطيب وفى البيضاوى وهذا اى قوله حملته امه الخ بيان لما تكابده الام فى تربية الولد مبالغة فى التوصية بها ١٢ جمل ٦ه قوله كرها بفتح الكاف لنافع وابن كثير وابى عمرو وبضمها للباقين وهما لغتان وقيل المضموم اسم والمفتوح مصدر ١٢ ك ٧ه قوله على مشقة الخ يشير الى انه منصوب بنزع الخافض وقال غيره انتصابه على الحال اے ذات كره او على انه صفة للمصدر اے حملا ذا كره ١٢ ك ٨ه قوله وحمله الخ فى القرطبى روى ان الآية نزلت فى ابى بكر الصديق فكان حمله وفصاله فى ثلاثين شهرا حملته امه تسعة اشهر وارضعته احدى وعشرين شهرا وفى الكلام حذف اے ومدة حمله ومدة فصاله ثلثون شهرا ولولا هذا الاضمار لنصب ثلثين على الظرفية وتغير المعنى ١٢ جمل ٩ه قوله ستة اشهر اقل مدة الحمل الخ فى المدارك وفيه دليل على ان اقل مدة الحمل ستة اشهر لان مدة الرضاع اذا كانت حولين لقوله تعالى حولين كاملين بقيت للحمل ستة اشهر وبه قال ابو يوسف ومحمد رحمهما الله تعالى وفى روح البيان وفى الفقه مدة الرضاع ثلاثون شهرا عند ابى حنيفة وسنتان عند الامامين وتفصيل الادلة فى كتب الفقه ١٠ه قوله اشده اے حتى اذا بلغ وقت اشده بحذف المضاف ١٢ روح ١١ه قوله نزل فى ابى بكر الصديق الخ اخرجه ابن مردويه عن ابن عباس آمن به ثم آمن ابواه ثم ابنه عبد الرحمن ولم يكن ذلك لاحد من الصحابة ١٢ ك ١٢ه قوله ثم آمن ابواه اے ابوه عثمان بن عامر بن عمرو وكنيته ابو قحافة وامه ام الخير بنت صخر بن عمرو قوله وابن عبد الرحمن اے واسمه محمد وكلهم ادركوا النبى صلى الله عليه وسلم ولم يجتمع هذا لاحد من الصحابة غير ابى بكر وامرأة ابى بكر ١٢ صاوى ١٣ه قوله فاعتق تسعة من المؤمنين الخ اے فاجاب الله دعاءه فاعتق اے انقذهم وخلصهم من ايدى الكفار المعاقبين لهم ١٢ جمل ١٤ه قوله نتقبل عنهم وفى قراءة يتقبل عنهم بفتح الياء مبنيا للفاعل ونصب احسن على المفعولية وكذلك ونتجاوز ١٥ه قوله بمعنى حسن اشار بذلك الى ان اسم التفضيل ليس على بابه ١٢ صاوى ١٦ه قوله حال اے من الضمير المجرور بعن فى قوله يتقبل عنهم آه شيخنا وعبارة السمين قوله فى اصحاب الجنة فيه اوجه احدها وهو الظاهر انه فى محل الحال اى كائنين فى جملة اصحاب الجنة كقولك اكرمنى الامير فى اصحابه اے فى جملتهم والثانى ان فى بمعنى مع والثالث انها خبر مبتدأ مضمر اے هم فى اصحاب الجنة ١٢ ج ١٧ه قوله وعد الصدق الخ مصدر منصوب بفعله المقدر اے وعدهم الله وعد الصدق ١٢ صاوى ١٨ه قوله اريد به الجنس روى ابن جرير عن ابن عباس انها نزلت فى عبد الرحمن بن ابى بكر وروى ابن ابى حاتم عن مجاهد فى عبد الله بن ابى بكر لكن نفى عائشة نزولها فى آل ابى بكر كما فى صحيح البخارى اصح اسنادا واولى بالقبول كذا قال الشيخ ابن حجر قال وجزم مقاتل بنزولها فى عبد الرحمن ثم ان اللام للجنس كما قاله المص على كل وجه فانه لو صح نزوله فى عبد الرحمن فخصوص السبب لا يوجب خصوص المسبب ١٢ ك ١٩ه قوله بمعنى مصدر عبارة السيوطى فى سورة الاسراء مصدر وكتب عليه الكرخى هناك وهو مصدر اف يؤف افا بمعنى تبا وقبحا او هو صوت يدل على تضجر او اسم الفعل الذى هو اتضجر آه فجعل فيه احتمالات ثلاثة مصدر واسم صوت واسم فعل والشارح اشار لاثنين منها بقوله بمعنى مصدر وبقوله اتضجر منكما فنبه اولا على انه مصدر وثانيا على انه اسم فعل فكانه قال يصح ان يفسر بهذا وبذلك فليتامل ١٢ ج ٢٠ه قوله اے نتنا الخ نتن بوے ناخوش صراح لكن المراد به كلام يوذيهما ١٢ ٢١ه قوله اتضجر تنگى وبيقرارى صراح واشار الشارح الى ان اف اما بمعنى مصدر او اسم فعل فكانه قال يصح ان يفسر بهذا وبذلك وقوله منكما يشير به الى ان اللام بمعنى من لمخصا من الجمل ١٢ ٢٢ه قوله ولم تخرج من القبور اے زعما منه ان الخروج من القبور لو كان صدقا لحصل قبل انقضاء الدنيا ١٢ صاوى ٢٣ه قوله وهما اے ابواه قوله يستغيثان الله اے يقولان الغياث بالله منك ومن قولك وهو استعظام لقوله ويقولان له قوله ويلك دعاء عليه بالثبور والمراد به الحث والتحريض على الايمان لا حقيقة الهلاك ١٢ مدارك ٢٤ه قوله ويلك منصوب على المصدر بفعل ملاق له فى المعنى دون الاشتقاق ومثله ويحه وويله وويبه واما على المفعول به بتقدير الزمك الله ويلك وعلى كلا التقديرين فالجملة معمولة لقول مقدر اے يقولان ويلك آمن والقول فى محل نصب على الحال اے يستغيثان الله قائلين ذلك ١٢ جمل ٢٥ه قوله ويلك آمن بالفارسية واے برتو صدق وعن الحسن ان هذه الآية نزلت فى الكافر العاق لوالديه المكذب بالبعث وقيل نزلت فى عبد الرحمن بن ابى بكر رضى الله عنه قبل اسلامه ١٢ مدارك ٢٥ه قوله درجات فى الكلام تغليب لان مراتب اهل النار يقال لها دركات بالكاف لا بالجيم او تسمح حيث اطلق الدرجات واراد المنازل مطلقا علوية او سفلية ١٢ صاوى ٢٦ه قوله وليوفيهم بالياء التحتية لعاصم وابن كثير ونافع ومعلله محذوف اے وقدر لهم درجات وجازاهم ١٢ ك ٢٧ه قوله يوم يعرض يوم منصوب بقول مقدر اے يقال لهم اذهبتم فى يوم عرضهم وجعل الزمخشرى هذا مثل عرضت الناقة على الحوض فيكون قلبا ورده الشيخ بان القلب ضرورة وايضا العرض امر نسبى تصح نسبته الى الناقة والى الحوض ١٢ جمل ٢٨ه قوله اذهبتم بهمزة للاكثر من غير استفهام على الخبر وبهمزتين محققتين لابن ذكوان عن ابن عامر وبهمزة ومدة لهشام وبهما وتسهيل الثانية لابن كثير بدون المد ١٢ كمالين ٢٩ه قوله بغير الحق الخ وصف كاشف لان الاستكبار لا يكون الا بغير الحق فان الكبرياء وصف الله وحده ١٢ صاوى ۞

بها واذكر أخا عاد هو هود عليه السلام إذ الى آخره بدل اشتمال أنذر قومه خوفهم بالأحقاف واد باليمن
به منازلهم وقد خلت النذر مضت الرسل من بين يديه ومن خلفه اى من قبل هود ومن بعده الى
اقوامهم ان اى بان قال لا تعبدوا الا الله وجملة وقد خلت معترضة اني اخاف عليكم ان
عبدتم غير الله عذاب يوم عظيم قالوا اجئتنا لتأفكنا عن الهتنا لتصرفنا عن عبادتها فأتنا بما
تعدنا من العذاب على عبادتها ان كنت من الصدقين قال انه يأتيكم قال هود انما العلم عند الله
هو الذى يعلم متى يأتيكم العذاب وأبلغكم ما أرسلت به اليكم ولكني أراكم قوما تجهلون باستعجالكم
العذاب فلما رأوه اى ما هو العذاب عارضا سحابا عرض فى افق السماء مستقبل اوديتهم قالوا هذا
عارض ممطرنا اى ممطرا يانا قال تعالى بل هو ما استعجلتم به من العذاب ريح بدل من ما فيها
عذاب أليم مؤلم تدمر تهلك كل شئ مرت عليه بأمر ربها بارادته اى كل شئ اراد اهلاكها فاهلكت
رجالهم ونساءهم وصغارهم وكبارهم واموالهم بان طارت بذلك بين السماء والارض ومزقته وبقي هود ومن
آمن معه فأصبحوا لا يرى الا مساكنهم كذلك كما جزيناهم نجزي القوم المجرمين غيرهم ولقد مكناهم
فيما فى الذى ان نافية او زائدة مكنكم يا اهل مكة فيه من القوة والمال وجعلنا لهم سمعا بمعنى اسماعا
وأبصارا وأفئدة قلوبا فما اغنى عنهم سمعهم ولا أبصارهم ولا أفئدتهم من شئ اى شيأ من الاغناء
ومن زائدة إذ معمولة لاغنى وأشربت معنى التعليل كانوا يجحدون بآيات الله حجه البينة وحاق
نزل بهم ما كانوا به يستهزءون اى العذاب ولقد أهلكنا ما حولكم من القرى اى اهلها كثمود وعاد و
قوم لوط وصرفنا الآيات كررنا الحجج البينات لعلهم يرجعون فلولا اهلا نصرهم بدفع العذاب عنهم
الذين اتخذوا من دون الله اى غيره قربانا متقربا بهم الى الله آلهة معه وهم الاصنام ومفعول
اتخذوا الاول ضمير محذوف يعود الى الموصول اى هم وقربانا الثانى والهة بدل منه بل ضلوا غابوا
عنهم عند نزول العذاب وذلك اى اتخاذهم الاصنام آلهة قربانا افكهم كذبهم وما كانوا يفترون
يكذبون وما مصدرية او موصولة والعائد محذوف اى فيه واذكر اذ صرفنا أملنا اليك نفرا من الجن
جن نصيبين اليمن او جن نينوى وكانوا سبعة او تسعة وكان صلى الله عليه وسلم ببطن نخل يصلى
باصحابه الفجر رواه الشيخان يستمعون القرآن فلما حضروه قالوا اى قال بعضهم لبعض انصتوا
اصغوا الاستماع فلما قضى فرغ من قراءته ولوا رجعوا الى قومهم منذرين مخوفين قومهم بالعذاب

۳ ع ۳

۱ قولہ بدل اشتمال اے من قولہ اخا عاد او من قال اذ محلہا النصب ابدا بالظرفیۃ اولہ بان اذکر الحادث یوم کذا فحذف الحادث واقیم الظرف مقامہ ۱۲ ک ۲ قولہ بالاحقاف جمع حقف وہو رمل مستطیل مرتفع فیہ انحناء من احقوقف الشئ اذا اعوج عن ابن عباس رضی اللہ عنہما ہو واد بین عمان ومہرۃ ۱۲ مدارک ۳ قولہ اے من قبل ہود الخ لف ونشر مرتب والذین قبلہ اربعۃ آدم وشیث وادریس ونوح والذین بعدہ کصالح وابراہیم واسمٰعیل واسحٰق وسائر بنی اسرائیل ۱۲ صاوی ۴ قولہ بان قال اشار بذلک الی ان ان مصدریۃ او مخففۃ من الثقیلۃ والباء المقدرۃ للتصویر ۱۲ صاوی ۵ قولہ انما العلم الخ اے علم وقت اتیان العذاب کما اشار لہ بقولہ متی یاتیکم الخ وفی الکرخی قولہ قال انما العلم عند اللہ اے لا علم لی بوقت عذابکم ولا مدخل لی فیہ فاستعجل بہ وفی ما ذکر اشارۃ الی نفی العلم عن نفسہ واثباتہ للہ تعالیٰ علی ما یدل علیہ القصر کنایۃ عن نفی مدخلیۃ فیہ واستقلال اللہ تعالیٰ بہ وبہذا یظہر مطابقۃ قولہ انما العلم عند اللہ جوابا للقولہم فاتنا بما تعدنا فلا حاجۃ الی ما ذکرہ الزمخشری فانہ یجر الی سد باب الدعاء ۱۲ جمل ۶ قولہ اے ما ہو العذاب یشیر الی ان الضمیر یرجع الی ما تقدم وہو العذاب واختار الزمخشری انہ مبہم یفسرہ قولہ عارضا وہو ما یتبین اوحال وتعقب علیہ بان الضمیر انما یکون مبہما یفسرہ ما بعدہ فی باب رب ونعم وبان النحاۃ لا یعرفون تفسیرہ ومر فی البقرۃ مثلہ فی قولہ تعالیٰ فسواہن سبع سمٰوات سحابا عرض فی افق السماء فی القاموس العارض السحاب المعترض فی الافق ۱۲ کمالین ۷ قولہ مستقبل اودیتہم اے متوجہ اودیتہم والاضافۃ فیہ لفظیۃ ولذا وقع صفۃ للنکرۃ وکذا فی قولہ ممطرنا والیہ اشار المصنف بقولہ ای ممطرا یانا ۱۲ ک ۸ قولہ قال تعالیٰ اشار بذلک الی ان قولہ بل ہو الخ من کلام اللہ تعالیٰ ویصح ان یکون من کلام ہود وقولہم ہذا عارض ممطرنا وہو الاولی ۱۲ صاوی ۹ قولہ فاہلکت رجالہم الخ قدر ہذا لیعطف علیہ قولہ فاصبحوا الخ فہو معطوف علی ہذا المقدر۔ روی ان ہودا لما احسن بالریح اعتزل بالمؤمنین فی الحظیرۃ وجارت الریح فمالت الاحقاف علی الکفرۃ فکانوا تحتہا سبع لیال وثمانیۃ ایام ثم کشفت عنہم الرمل واحتملتہم فقذفتہم فی البحر بیضاوی وقولہ وجارت الریح فرادا ما کان خارجا من دیارہم من الرجال والمواشی تطیرہم الریح بین السماء والارض فدخلوا بیوتہم واغلقوا ابوابہم فجارت الریح فقلعت الابواب واصرعتہم وامالت علیہم الرمال فکانوا تحت الرمل سبع لیال وثمانیۃ ایام لہم انین ثم امر اللہ الریح فکشفت عنہم الرمل فاحتملتہم وقذفتہم فی البحر ۱۲ جمل ۱۰ قولہ وبقی ہود ومن معہ الخ وکانوا اربعۃ آلاف وفی الخازن وقیل ان ہودا علیہ السلام لما احس بالریح خط علی نفسہ وعلی من ہو معہ من المؤمنین خطا فکانت الریح تجیء لینۃ باردۃ طیبۃ والریح التی تصیب قومہ شدیدۃ عاصفۃ مہلکۃ وہذہ معجزۃ عظیمۃ لہود علیہ الصلوٰۃ والسلام ۱۲ جمل ۱۱ قولہ فاصبحوا الخ اے صاروا بحیث لو حضرت بلادہم لا تری الا مساکنہم۔ بیضاوی یعنی ان الخطاب لہ صلی اللہ علیہ وسلم علی الفرض والتقدیر ویجوز ان یکون عاما لکل من یصلح للخطاب شہاب وفی الخازن والمعنی لا ترى الا آثار مساكنهم لان الريح لم تبق منها الا الآثار والمساكن معطلة ۱۲ جمل ۱۲ قولہ نافیۃ اے بمعنی ما ولم یؤت بلفظہا دفعا لثقل التکرار ویکون المعنی ولقد مکناکم ویصح ان تکون شرطیۃ وجوابہا محذوف والتقدیر ولقد مکنا ہم فی الذی ان مکناکم فیہ کفیتہ وبیتم واو ضمہا اولہا ۱۲ ۱۳ قولہ اذ معمولۃ لاغنی الظاہر ان یقول ظرف لما اغنی لانہ متعلق بالنفی لا بالمنفی ۱۲ ک ۱۴ قولہ اذ معمولۃ لاغنی اے اذ نصب بقولہ فما اغنی وجری مجری التعلیل مدارک وقولہ واشربت ای غلبت یقال اشرب الابیض حمرۃ اے علاہ واشرب فی قلبہ حبہ اے خالطہ من الصراح ۱۲ ۱۵ قولہ واشربت معنی التعلیل قال الزمخشری اذ ظرف جری مجری التعلیل لاستواء مودی التعلیل والظرف فی قولک ضربتہ لاساءتہ وضربتہ اذا ساء لانک اذا ضربتہ فی وقت اساءتہ فانما ضربتہ فیہ لوجود اساءتہ فیہ الا ان اذ وحیث غلبتا دون سایر الظروف فی ذلک ۱۲ ک ۱۶ قولہ متقربا والتقرب وان کان لازما لا یتاتی منہ وزن المفعول لکنہ صار بالہمزۃ متعدیا او مفعول اتخذوا الاول ضمیر محذوف یعود الی الموصول وقربانا الثانی والہۃ بدل منہ یعنی بلا نصرہم الذین اتخذوہم من دون اللہ متقربا الہم الی اللہ شفعاء الی الآلہۃ والظاہر ما قالہ غیرہ ان المفعول الثانی الہۃ وقربانا حال منہ مقدم علیہ او مفعول لہ ۱۲ ک ۱۷ قولہ ومفعول اتخذوا الخ عبارۃ السمین قولہ قربانا آلہۃ فیہ اوجہ اوجہہا ان المفعول الاول لاتخذوا محذوف ہو عائد الموصول وقربانا نصب علی الحال وآلہۃ ہو المفعول الثانی لاتخذوا ذو التقدیر فہلا نصرہم الذین اتخذوہم متقربا بہم آلہۃ الثانی ان المفعول الاول محذوف ایضا کما تقدم تقدیرہ وقربانا مفعول ثان وآلہۃ بدل منہ والیہ نحا ابن عطیۃ والحوفی وابو البقاء الثالث ان قربانا مفعول من اجلہ وعزاہ الشیخ للحوفی قلت والیہ ذہب ابو البقاء ایضا وعلی ہذا فآلہۃ مفعول ثان والاول محذوف کما تقدم ۱۲ ج ۱۸ قولہ نفر الفتحتین عدۃ رجال من ثلاثۃ الی عشرۃ ۱۲ ۱۹ قولہ نینوی بکسر اولہ وضم النون الثانیۃ وفتح الواو وقریۃ بالموصل ليونس عليه السلام ۱۲ ک ۲۰ قولہ وکانوا سبعۃ اسماہم منشی وناشی ومناصین وماصر والاحقب کذا فی المواہب نقلا عن ابن دريد ولم يسم الاثنين او تسعة والاخير ہو المروی عن ابن عباس عند الطبرانی وابن جریر ۱۲ ک ۲۱ قولہ وکان صلی اللہ علیہ وسلم ببطن نخلۃ فیہ تسامح لان ہذا المکان الذی ہو موضع علی لیلۃ من مکۃ فی طریق الطائف یقال لہ نخلۃ ویقال لہ بطن نخلۃ واما بطن نخل فہو مکان الذی صلی فیہ صلی اللہ علیہ وسلم الصلاۃ المشہورۃ بصلاۃ الخوف وہو علی مرحلتین من المدینۃ وقولہ باصحابہ فیہ شئ ایضا اذ لم یثبت انہ کان معہ فی تلک القصۃ الا زید بن حارثۃ وقولہ الفجر فیہ تسامح ایضا لان ہذہ الواقعۃ کانت قبل فرض الصلاۃ ولذلک حمل بعضہم الصلاۃ علی الرکعتین اللتین کان یصلیہما قبل فرض الخمس جمل وعبارۃ المواہب خرج بعد موت ابی طالب وکان معہ زید بن حارثۃ فاقام بہ شہرا یدعو اشراف ثقیف الی اللہ تعالیٰ فلم یجیبوہ واغروا بہ سفہاءہم وعبیدہم لیسبوہ ولما انصرف علیہ الصلوٰۃ والسلام عن اہل الطائف راجعا الی مکۃ نزل نخلۃ وہو موضع علی لیلۃ من مکۃ صرف اللہ الیہ سبعۃ من جن نصیبین وکان علیہ الصلاۃ والسلام قد قام فی جوف اللیل یصلی وفی تفسیر الکبیر وکان قد اتفق ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم لما یئس من اہل مکۃ ان یجیبوہ خرج الی الطائف لیدعوہم الی الاسلام فلما انصرف الی مکۃ وکان ببطن نخل قام یقرأ القرآن فی صلاۃ الفجر فمر بہ نفر من اشراف جن ۱۲ ۲۲ قولہ ببطن نخل اسم موضع بین مکۃ والطائف وذلک حین رجع النبی صلی اللہ علیہ وسلم من الطائف راجعا الی مکۃ حین یئس من خیر ثقیف ۱۲ ک ۲۳ قولہ یصلی باصحابہ الفجر رواہ الشیخان ولابن ابی شیبۃ عن ابن مسعود وہبطوا علی النبی صلی اللہ علیہ وسلم وہو یقرأ القرآن ببطن نخلۃ فلما سمعوہ قالوا انصتوا فانزل اللہ تعالیٰ واذ صرفنا الیک نفرا من الجن الآیۃ ۱۲ کمالین ۲۴ قولہ یستمعون القرآن الخ جمعہ مراعاۃ لمعنی النفر ولو راعی لفظہ لقال یستمع ۱۲ صاوی ۔

ان لم یؤمنوا وکانوا یهودا اقالوا یٰقَوْمَنَآ اِنَّا سَمِعْنَا کِتٰبًا هو القراٰن اُنْزِلَ مِنْۢ بَعْدِ مُوْسٰی مُصَدِّقًا لِّمَا
بَیْنَ یَدَیْهِ ای تقدمه کالتورٰیة یَهْدِیْٓ اِلَی الْحَقِّ الاسلام وَاِلٰی طَرِیْقٍ مُّسْتَقِیْمٍ ای طریق یٰقَوْمَنَآ
اَجِیْبُوْا دَاعِیَ اللّٰهِ محمدا صلی الله علیه الی الایمان وَاٰمِنُوْا بِهٖ یَغْفِرْ لَكُمْ اللّٰهُ مِّنْ ذُنُوْبِكُمْ ای بعضها لان منها
المظالم ولا تغفر الا برضی اربابها وَیُجِرْكُمْ مِّنْ عَذَابٍ اَلِیْمٍ مؤلم وَمَنْ لَّا یُجِبْ دَاعِیَ اللّٰهِ فَلَیْسَ بِمُعْجِزٍ
فِی الْاَرْضِ ای لا یعجز الله بالهرب منه فیفوته وَلَیْسَ لَهٗ لمن لا یجب مِنْ دُوْنِهٖٓ ای الله اَوْلِیَآءُ ط
انصار یدفعون عنه العذاب اُولٰٓئِكَ الذین لم یجیبوا فِیْ ضَلٰلٍ مُّبِیْنٍ بین ظاهر اَوَلَمْ یَرَوْا یعلموا ای منکروا
البعث اَنَّ اللّٰهَ الَّذِیْ خَلَقَ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضَ وَلَمْ یَعْیَ بِخَلْقِهِنَّ لم یعجز عنه بِقٰدِرٍ خبر ان وزیدت الباء
فیه لان الکلام فی قوة الیس الله بقادر عَلٰٓی اَنْ یُّحْیِیَ الْمَوْتٰی ط بَلٰٓی هو قادر علی احیاء الموتی اِنَّهٗ عَلٰی کُلِّ
شَیْءٍ قَدِیْرٌ وَیَوْمَ یُعْرَضُ الَّذِیْنَ کَفَرُوْا عَلَی النَّارِ ط بان یعذبوا بها یُقَالُ لهم اَلَیْسَ هٰذَا التعذیب بِالْحَقِّ ط
قَالُوْا بَلٰی وَرَبِّنَا ط قَالَ فَذُوْقُوا الْعَذَابَ بِمَا کُنْتُمْ تَكْفُرُوْنَ فَاصْبِرْ علی اذی قومك کَمَا صَبَرَ اُولُوا الْعَزْمِ
ذوو الثبات والصبر علی الشدائد مِنَ الرُّسُلِ قبلك فتکون ذا عزم وَمن للبیان فکلهم ذوو عزم وقیل
للتبعیض فلیس منهم آدم لقوله تعالٰی وَلَمْ نَجِدْ لَهٗ عَزْمًا ولا یونس لقوله تعالٰی ولا تکن کصاحب الحوت وَلَا
تَسْتَعْجِلْ لَّهُمْ لقومك نزول العذاب بهم قیل کانه ضجر منهم فاحب نزول العذاب بهم وامر بالصبر وترك
الاستعجال للعذاب فانه نازل بهم لا محالة کَاَنَّهُمْ یَوْمَ یَرَوْنَ مَا یُوْعَدُوْنَ من العذاب فی الاٰخرة لطول لَمْ
یَلْبَثُوْٓا فی الدنیا فی ظنهم اِلَّا سَاعَةً مِّنْ نَّهَارٍ ط هٰذَا القراٰن بَلٰغٌ تبلیغ من الله الیکم فَهَلْ ای لا یهلك وعند
رؤیة العذاب اِلَّا الْقَوْمُ الْفٰسِقُوْنَ ای الکافرون سورة القتال مدنیة الا وکاین من قریة الاٰیة
اومکیة وهی ثمان او تسع وثلثون اٰیة بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ اَلَّذِیْنَ کَفَرُوْا من اهل مکة
وَصَدُّوْا غیرهم عَنْ سَبِیْلِ اللّٰهِ ای الایمان اَضَلَّ احبط اَعْمَالَهُمْ کاطعام الطعام وصلة الارحام فلا
یروز لها فی الاٰخرة ثوابا ویجزون بها فی الدنیا من فضله وَالَّذِیْنَ اٰمَنُوْا ای الانصار وغیرهم وَعَمِلُوا
الصّٰلِحٰتِ وَاٰمَنُوْا بِمَا نُزِّلَ عَلٰی مُحَمَّدٍ ای القراٰن وَهُوَ الْحَقُّ مِنْ رَّبِّهِمْ جملة معترضة كَفَّرَ عَنْهُمْ سَیِّاٰتِهِمْ غفر لهم سیاتهم وَ
اَصْلَحَ بَالَهُمْ ای حالهم فلا یعصونه ذٰلِكَ ای اضلال الاعمال وتکفیر السیات بِاَنَّ بسبب ان
الَّذِیْنَ کَفَرُوا اتَّبَعُوا الْبَاطِلَ الشیطان وَاَنَّ الَّذِیْنَ اٰمَنُوا اتَّبَعُوا الْحَقَّ القراٰن مِنْ رَّبِّهِمْ ط كَذٰلِكَ ای
مثل ذلك البیان یَضْرِبُ اللّٰهُ لِلنَّاسِ اَمْثَالَهُمْ یبین احوالهم ای فالکافر یحبط عمله والمؤمن یغفر

یشیر الی ان الاصل بمعنی الحال والصفة ۱۲ ک

ع ۲ ۹ ۱۶

مدنیة ۱۲ جمل **۵۹** قوله الذین کفروا مبتدأ وقوله اضل اعمالهم خبره ومناسبة هذه الاٰیة لاٰخر الاحقاف ظاهرة وذلك کان قائلا قال کیف یهلك القوم الفاسقون ولهم اعمال صالحة کاطعام طعام ونحوه والله لا یضیع اجر المحسنین فاجاب
بان الفاسقین هم الذین کفروا وصدوا عن سبیل الله اضل اعمالهم وابطلها ۱۲ ص **۶۰** قوله وصدوا غیرهم قیل المعنی وامتنعوا عن الدخول فی الاسلام فیکون تاکید القابلة قال الجوهری صد عنه صدودا اعرض وصده عن الامر صدا منعه وصرفه عنه ۱۲
ک **۶۱** قوله اخبط هو من فصل عنی کذا ضاع وهلك لامن الضلال المقابل للهدایة ۱۲ ک **۶۲** قوله یجرون بها فی الدنیا الخ ای بان یوسع لهم فی المال ویزادلهم فی الولد والعافیة ونحو ذلك حیث لم یقصد وابها الخ اولا ریا ۱۲ صاوی
۶۳ قوله والذین اٰمنوا الخ ای صدقوا بقلوبهم ونطقوا بالسنتهم وقوله وعملوا الصالحات العطف یقتضی المغایرة فاستفید منه ان العمل الصالح لیس داخلا فی حقیقة الایمان بل هو شرط کمال کما هو مختار الاشاعرة ۱۲ صاوی **۶۴** قوله اٰمنوا
عطف خاص علی عام والنکتة تعظیمه والاعتناء بشانه اشارة الی ان الایمان لا یتم بدونه ولذا اکده بقوله وهو الحق ای الثابت الذی یمتنع غیره وهو لا یمتنع ۱۲ **۶۵** قوله امثالهم اٰه الضمیر راجع الی الناس اوالی المذکورین من الفریقین علی انه
یضرب امثالهم لاجل الناس لیعتبروا بهم وقد جعل اتباع الباطل مثلا لعمل الکافرین واتباع الحق مثلا لعمل المؤمنین اوجعل الاضلال مثلا لخیبة الکفار وتکفیر السیات مثلا لفوز الابرار ۱۲ مدارك بتغ

ان الکلام فی قوة الیس الله بقادر واشارة الی الجواب عما یرد ان الباء انما تزاد بعد النفی وما فی حیزان مثبت وحاصل الجواب ان النفی وارد فی صدر الاٰیة وما فی حیزها کانه قیل الیس الله بقادر ولذا اجیب عنه بقوله بل الخ فاستقیم القول بزیادة الباء علی حاله ۱۲ **۵۸** قوله یقال لهم الخ قدره اشارة الی ان یوم ظرف لمحذوف والی ان قوله الیس هذا بالحق مقول لقول محذوف ۱۲ صاوی **۵۹** قوله وربنا الخ الواو للقسم واکدوا جوابهم به کانهم یطمعون فی الخلاص بالاعتراف بحقیقة ما هم فیه ۱۲ ابو السعود **۶۰** قوله کما صبر اولوا العزم الخ الکاف بمعنی مثل صفة لمصدر محذوف وما مصدریة والتقدیر صبرا مثل صبر اولی العزم ۱۲ صاوی **۶۱** قوله ذوو الثبات والصبر علی الشدائد فی القاموس عزم علی الامر اراد فعله او قطع علیه او جد فی الامر اولو العزم من الرسل الذین عزموا علی امر الله فیما عهد الیهم انتهی وقال غیره العزم والعزیمة ما عقدت علیه فی الصبر والعزم ایضا القوة علی الشیء والثبات علیه فالمراد بالمجتهدون الجدون والصابرون علی امر الله فیما عهد الیهم او قدره وقضاه علیهم ومطلق الجد والجهد والصبر موجود فی جمیع الرسل بل الانبیاء علیهم السلام فلذا ذهب جمهور المفسرین فی هذه الاٰیة الی انهم جمیع الرسل واختاره المفسر حیث قال ومن للبیان الخ اخرج ابن ابی حاتم عن ابن عباس اولوا العزم من الرسل الذین صلی الله علیه وسلم ونوح وابراهیم وموسی وعیسی ولابن عساکر عن قتادة هم نوح وهود وابراهیم وشعیب وموسی ولابن المنذر عن ابن جریج هم اسمٰعیل ویعقوب وایوب ویوسف ولیس آدم منهم ولا یونس ولا سلیمان ولابن مردویه عن ابن عباس هم نوح وهود وصالح وموسی وداؤد وسلیمان ولعن جابر هم ثلثة وثلثة عشر وقال مقاتل هم ستة نوح وابراهیم واسحاق ویعقوب ویوسف وایوب وزاد صاحب القاموس علیهم موسی وداؤد وعیسی فهم تسعة فی التیسیر هو الصحیح ۱۲ کمالین **۶۲** قوله وقیل للتبعیض قال فی المدارك من للتبعیض والمراد باولی العزم ما ذکر فی الاحزاب واذا خذنا من النبیین میثاقهم ومنك ومن نوح وابراهیم وموسی وعیسی ابن مریم ویونس لیس منهم لقوله لاکن کصاحب الحوت وکذا آدم علیه السلام لقوله تعالٰی ولم نجد له عزما الخ اے تاملان ارادتنا اکله من الشجرة غلبت ارادته عدم الاکل منها والا فکل نبی صاحب عزم غیر انهم تیفاوتون فیه علی حسب مراتبهم قال تعالٰی تلك الرسل فضلنا بعضهم علی بعض ۱۲ صاوی **۶۳** قوله ولا تستعجل لهم الخ ای للکفار قریش بالعذاب اے لا تدع لهم تعجیلا فانه نازل بهم لا محالة وان تاخر ۱۲ مدارك **۶۴** قوله بلاغ آه العامة علی رفعه وفیه وجهان احدهما انه خبر مبتدأ محذوف فقدره بعضهم تلك الساعة بلاغ لدلالة قوله الا ساعة من نهار وقیل تقدیره هذا ای القراٰن والشرع بلاغ والثانی انه مبتدأ والخبر قوله لهم الواقع بعد قوله ولا تستعجل ای لهم بلاغ فیوقف علی ولا تستعجل وهو ضعیف جدا للفصل بالجملة التشبیهیة ولان الظاهر تعلق لهم بالاستعجال وقرأ زید بن علی والحسن وعیسی بلاغا نصبا علی المصدر اے بلغ بلاغا ویؤیده قراءة ابی مجلز بلغ امرا وقرئ ایضا بلغ فعلا ماضیا ویوخذ من کلام مکی انه یجوز نصبه نعتا لساعة فانه قال ولو قرئ بلاغا بالنصب علی المصدر او علی النعت لساعة جاز قلت قد قرئ به وکانه لم یطلع علی ذلك وقرأ الحسن ایضا بلاغ بالجر وخرج علی انه وصف لنهار علی حذف مضاف ای من نهار ذی بلاغ او وصف الزمان بالبلاغ مبالغة ۱۲ ج
۶۵ قوله فهل یهلك الخ اے لا یکون الهلاك والدمار الا للکافرین واما من مات علی الایمان ولو عاصیا فهو فایز ولا یقال له هالك وهذه الاٰیة ارجی اٰیة فی القراٰن لانها تطمیع فی سعة فضل الله ورحمته فائدة نقل القرطبی عن ابن عباس ان المراة اذا تعسر وضعها تکتب هاتان الاٰیتان والکلمتان فی صحفة ثم تغسل وتسقی منها فانها تلد سریعا وهو بسم الله الرحمٰن الرحیم لا اله الا الله العظیم الحلیم الکریم سبحان الله رب السموات ورب الارض ورب العرش العظیم کانهم یوم یرونها لم یلبثوا الا عشیة او ضحیها کانهم یوم یرون ما یوعدون لم یلبثوا الا ساعة من نهار بلاغ فهل یهلك الا القوم الفاسقون ۱۲ صاوی **۶۶** قوله سورة القتال وتسمی سورة محمد وسورة الذین کفروا ۱۲ خطیب **۶۷** قوله مدنیة الخ قال ابن عباس هذه السورة مدنیة الا اٰیة منها نزلت بعد حجة الوداع حین خرج من مکة وجعل ینظر الی البیت وهو یبکی خوفا علی فراقه وهی وکاین من قریة الاٰیة وهو مبنی علی ان المکی ما نزل بمکة ولو بعد الهجرة والمشهور ان المکی ما نزل قبل الهجرة والمدنی ما نزل بعدها ولو فی مکة فعلیه تکون هذه الاٰیة

زللہ فَاِذَا لَقِيتُمُ الَّذِينَ كَفَرُوا فَضَرْبَ الرِّقَابِ مصدر بدل من اللفظ بفعلہ ای فاضربوا رقابہم ای اقتلوھم وعبر بضرب الرقاب لان الغالب فی القتل ان یکون بضرب الرقبۃ حَتّٰى اِذَآ اَثْخَنْتُمُوهُمْ ای اکثرتم فیہم القتل فَشُدُّوا ای فاسروھم وشدوا الْوَثَاقَ مایوثق بہ الاسری فَاِمَّا مَنًّۢا بَعْدُ مصدر بدل من اللفظ بفعلہ ای تمنون علیھم باطلاقھم من غیر شئ وَاِمَّا فِدَآءً ای تفادونھم بمال واسری مسلمین حَتّٰى تَضَعَ الْحَرْبُ ای اھلھا اَوْزَارَهَا اثقالھا من السلاح وغیرہ بان یسلم الکفار او یدخلوا فی العھد وھذہ غایۃ للقتل والاسر ذٰلِكَ خبر مبتدأ مقدر ای الامر فیھم ماذکر وَلَوْ يَشَآءُ اللّٰهُ لَانْتَصَرَ مِنْهُمْ بغیر قتال وَلٰكِنْ امرکم بہ لِيَبْلُوَا بَعْضَكُمْ بِبَعْضٍ منھم فی القتال فیصیر من قتل منکم الی الجنۃ ومنھم الی النار وَالَّذِيْنَ قُتِلُوْا وفی قراءۃ قاتلوا الآیۃ نزلت یوم احد وقد قتل فی المسلمین القتل والجراحات فِيْ سَبِيْلِ اللّٰهِ فَلَنْ يُّضِلَّ يحبط اَعْمَالَهُمْ سَيَهْدِيْهِمْ فی الدنیا والاخرۃ الی ما ینفعھم وَيُصْلِحُ بَالَهُمْ حالھم فیما وما فی الدنیا لمن لم یقتل وَاَدْخَلَهُمُ الْجَنَّةَ عَرَّفَهَا لَهُمْ فیھتدون الی مساکنھم منھا وازواجھم وخدمھم من غیر استدلال يٰٓاَيُّهَا الَّذِيْنَ اٰمَنُوْٓا اِنْ تَنْصُرُوا اللّٰهَ ای دینہ وَرَسُوْلَهٗ يَنْصُرْكُمْ علی عدوکم وَيُثَبِّتْ اَقْدَامَكُمْ بتثبتکم فی المعترک وَالَّذِيْنَ كَفَرُوْا من اھل مکۃ مبتدأ خبرہ تعسوا یدل علیہ فَتَعْسًا لَّهُمْ ای ھلاکا وخیبۃ من اللہ وَاَضَلَّ اَعْمَالَهُمْ عطف علی تعسوا ذٰلِكَ ای التعس والاضلال بِاَنَّهُمْ كَرِهُوْا مَآ اَنْزَلَ اللّٰهُ من القراٰن المشتمل علی التکالیف فَاَحْبَطَ اَعْمَالَهُمْ اَفَلَمْ يَسِيْرُوْا فِي الْاَرْضِ فَيَنْظُرُوْا كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الَّذِيْنَ مِنْ قَبْلِهِمْ دَمَّرَ اللّٰهُ عَلَيْهِمْ اھلک انفسھم واولادھم واموالھم وَلِلْكٰفِرِيْنَ اَمْثَالُهَا امثال عاقبۃ من قبلھم ذٰلِكَ ای نصر المؤمنین وقھر الکافرین بِاَنَّ اللّٰهَ مَوْلَى الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا وَاَنَّ الْكٰفِرِيْنَ لَا مَوْلٰى لَهُمْ اِنَّ اللّٰهَ يُدْخِلُ الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا وَعَمِلُوا الصّٰلِحٰتِ جَنّٰتٍ تَجْرِيْ مِنْ تَحْتِهَا الْاَنْهٰرُ وَالَّذِيْنَ كَفَرُوْا وَيَتَمَتَّعُوْنَ فی الدنیا وَيَاْكُلُوْنَ كَمَا تَاْكُلُ الْاَنْعَامُ ای لیس لھم ھمۃ الا بطونھم وفروجھم ولا یلتفتون الی الاخرۃ وَالنَّارُ مَثْوًى لَّهُمْ منزل ومقام ومصیر وَكَاَيِّنْ مِّنْ قَرْيَةٍ اريد بھا اھلھا هِيَ اَشَدُّ قُوَّةً مِّنْ قَرْيَتِكَ مکۃ ای اھلھا الَّتِيْٓ اَخْرَجَتْكَ روعی لفظ قریۃ اَهْلَكْنٰهُمْ روعی معنی قریۃ الاولی فَلَا نَاصِرَ لَهُمْ من اھلکنا اَفَمَنْ كَانَ عَلٰى بَيِّنَةٍ حجۃ وبرھان مِّنْ رَّبِّهٖ وھو المؤمنون كَمَنْ زُيِّنَ لَهٗ سُوْٓءُ عَمَلِهٖ فرآہ حسنا وھم کفار مکۃ وَاتَّبَعُوْٓا اَهْوَآءَهُمْ فی عبادۃ الاوثان ای لا مماثلۃ بینھما مَثَلُ ای صفۃ الْجَنَّةِ الَّتِيْ وُعِدَ الْمُتَّقُوْنَ المشترکۃ بین داخلیھا مبتدأ خبرہ فِيْهَآ اَنْهٰرٌ مِّنْ

۱ قولہ فاذا لقیتم الذین کفروا اٰہ العامل فی ہذا الظرف فعل مقدر ہو العامل فی ضرب الرقاب تقدیرہ فاضربوا الرقاب وقت ملاقاتکم العدۃ ومنع ابو البقاء ان یکون المصدر نفسہ عاملا قال لانہ مؤکد وہذا احد القولین فی المصدر النائب عن الفعل نحو ضربا زیدا ہل العمل منسوب الیہ او الی عاملہ ۱۲ ج **۲ قولہ** ای فاضربوا رقابھم اے اصل ضرب الرقاب ضربا فحذف الفعل وقدم المصدد فانیب منابہ مضافا الی المفعول کذا فی المدارک ۱۲ **۳ قولہ** اکثرتم فیھم القتل الثخن فی المایعات حالۃ قریبۃ من الجمود وتمنعہ من السیلان فاستعمل فی اکثرۃ القتل بھم وکثرۃ الجرح مستعارا من جمود المایعات یمنعہ عن الحرکۃ کذا قیل وفی القاموس ثخن ککرم ثخونۃ غلظ وصلب والثخن فی العدو بالغ الجراحۃ فیھم حتی اذا تحتموھم اے اغلبتموھم فکثر فیھم الجرح ۱۲ ک **۴ قولہ** فشدوا الوثاق بالفارسیۃ پس استوار کنید بند را یعنی بگیرید ایشان را باسری وبند کنید محکم تا نگریزند ۱۲ **۵ قولہ** مایوثق بہ الاسری اے یربط بہ کذا ذکروا والظاہر ان الوثاق مصدر کالذہاب وانما المعروف فی الآلۃ فعال بالکسر کالرکاب والامام ۱۲ کمالین **۶ قولہ** فاما منا بعد واما فداء فیھما وجھان اشھرھما انھما منصوبان علی المصدر بفعل لا یجوز اظہارہ لان المصدر متی سیق تفصیلا لعاقبۃ جملۃ وجب نصبہ باضمار فعل والتقدیر فاما ان تمنوا منا واما ان تفادوا فداء والثانی قالہ ابو البقاء انھما مفعولان بھما لعامل مقدر تقدیرہ اولوھم منا واقبلوا منھم فداء قال الشیخ ولیس باعراب نحوی ۱۲ ج وفی الکمالین فاما منا بعد واما فداء وبہ اخذ الثوری والشافعی واحمد واسحاق انہ یخیر الامام بین القتل والمن والفداء والاسترقاق وروی عن ابن عمر وابن عباس والحسن وابن سیرین وقال ابو حنیفۃ والاوزاعی ہی المنسوخۃ بقولہ تعالیٰ فاقتلوا المشرکین حیث وجدتموھم لان براءۃ آخر ما نزل فیتعین القتل بھم او الاسترقاق وروی عن قتادۃ ومجاہد وعطاء والسدی وروی عن ابن عباس ایضا وقیل المراد بالمن ان یمن علیھم فیخلوا ابقبولھم الجزیۃ وبالفداء ان یفادی باسارانھم اے اسارے المشرکین فقد رواہ الطحاوی مذہبا لعن ابی حنیفۃ وہو قولھما والمشہور انہ لا یرے فداءھم بمال ولا بغیرہ قال الشافعیۃ ان آیۃ براءۃ فی غیر الاسارے بدلیل جواز الاسترقاق فیہ یعلم ان القتل المامور بہ حتما فی حق غیرہم ۱۲ کمالین **۷ قولہ** فاما منا اے تمنون منا وہو ان یترک الامیر الاسیر الکافر من غیر ان یاخذ منہ شیئا وقولہ بعد اے بعد شد الوثاق واما فداء اے تفدون فداء وہو ان یترک الامیر الاسیر الکافر ویاخذ مالا او اسیرا مسلما فی مقابلتہ ۱۲ **۸ قولہ** باطلاقھم بالفارسیۃ بگذاشتن آنہا وفی نسخۃ باطلاق ۱۲ **۹ قولہ** حتی تضع الحرب الخ فی الکلام مجاز فی الاسناد ومجاز فی الطرف اشار الی الاول بقولہ اے اہلہا والی الثانی بقولہ بان یسلم الکفار الخ ۱۲ جمل **۱۰ قولہ** بان یسلم الکفار ای فالمراد بوضع آلۃ القتال ترک القتال لانقضاض شوکۃ الکفر ففی الکلام استعارۃ تبعیۃ حیث شبہ ترک القتال بوضع آلۃ واشتق من الوضع تضع بمعنی تترک ۱۲ ص **۱۱ قولہ** ولکن امرکم بہ اے بالقتال والحرب لیبلو ویختبر بعضکم بعض فیعلم المجاہدین منکم والصابرین کما سیاتی فی قولہ ولنبلوکم حتی نعلم المجاہدین منکم والصابرین ۱۲ جمل **۱۲ قولہ** وقد شفت الجملۃ حالیۃ وقولہ القتل مدار ہم سبکون وقولہم والجراحات اے لکثیر والعبرۃ بعموم اللفظ لا بخصوص السبب فہذا الوعد الحسن لکل من قاتل فی سبیل اللہ لنصرۃ دینہ الی یوم القیامۃ قتل او جرح او سلم ۱۲ صاوی **۱۳ قولہ** الی ما ینفعھم ای فالذی ینفعھم فی الدنیا العمل الصالح والاخلاص فیہ والذی ینفعھم فی الآخرۃ جنۃ وما فیھا وحینئذ فلا یقع منہم ما یخالف عند اللہ لیحفظ اللہ ایاہم من المخالفات وتمنہ حدیث اطلع اللہ علی اہل بدر فقال اعملوا ما شئتم فقد غفرت لکم وکیس فیہ توہم اباحۃ المعاصی لاہل بدر بل المعنی کما افنیتم نفوسکم فی محبتی وخرجتم عن شہواتکم فی رضائی جازیتکم بالحفظ مما یوجب سخطی فاشتریت نفوسکم فصارت لی راضیۃ مرضیۃ ۱۲ صاوی **۱۴ قولہ** وما فی الدنیا اے من الہدایۃ واصلاح الحال لمن لم یقتل ای امانیاتی ویحصل لمن لم یقتل وہذا جواب عما یقال کیف قال سیہدیہم ویصلح بالہم یعنی فی الدنیا کما قال الاصلاح والغرض انہم قتلوا فی سبیل اللہ وحینئذ فکیف یقال سیہدیہم ویصلح بالہم فی الدنیا وحاصل الجواب ان المراد بالذین قتلوا الذین قاتلوا بدلیل القراءۃ الاخری اعم من ان یقتلوا بالفعل او لا فمن قتل بالفعل سیہدیہ اللہ فی الآخرۃ ومن لم یقتل سیہدیہ ویصلح حالہ فی الدنیا فالکلام علی التوزیع وقولہ وادرجوا اے من لم یقتل والجمع باعتبار معنی من فی قولہ من لم یقتل اے ادرجوا فی قولہ والذین قتلوا فی سبیل اللہ فالمراد بہ کل من قاتل سواء قتل او لا والحاصل علی ہذا کلہ جعل قولہ سیہدیہم الخ جملا وفی تفسیر الکبیر علی قولہ سیہدیہم ان قرئ قتلوا او قاتلوا فالہدایۃ محمولۃ علی الآجلۃ والعاجلۃ وان قرئ قتلوا فہو فی الآخرۃ سیہدیہم طریق الجنۃ من غیر وقفۃ من قبورہم الی موضع حبورہم ۱۲ **۱۵ قولہ** بینہا اے بین الجنۃ لہم فی الدنیا بذکراہا وصافہا بحیث اشتاقوا الیہا او بینہا لہم بحیث یعلم کل احد منزلہ ویہتدی الیہ کاہ کان ساکنہ منذ خلق ۱۲ روح **۱۶ قولہ** من غیر استدلال الخ ہذا قول اکثر المفسرین وللبخاری مرفوعا ان احدہم بمنزلہ فی الجنۃ اہدی منہ لمنزلہ کان لہ فی الدنیا وعن ابن عباس عرفہا لہم اے طیبہا لہم من العرف وہو الریح الطیبۃ وطعام معرف اے مطیب والجملۃ حال بتقدیر قد وقال ابو البقاء مستانفۃ ۱۲ ک **۱۷ قولہ** ثبتکم اشار بذلک الی ان المراد بالاقدام اللاتی بمعناہا وعبر عنہا بالاقدام لان الثبات والتزلزل یظہران فیہا ۱۲ صاوی **۱۸ قولہ** المعترک فی الصراح معترک معرکہ جائے حرب ۱۲ **۱۹ قولہ** خبرہ تعسوا الخ بذلک الی ان الفارغ قولہ فتعسا واعلہ علی محذوف ہو الخبر وتعسا مفعول مطلق لذلک المحذوف وحینئذ فالمناسب للمفسر ان یقدر الخبر بعد الفاء ۱۲ صاوی **۲۰ قولہ** عطف علی تعسوا وہو المقدر الناصب لقولہ تعالیٰ تعسا ۱۲ **۲۱ قولہ** ذلک الخ مبتدأ خبرہ الجار والمجرور بعدہ ویصح ان یکون اسم الاشارۃ خبر مبتدأ محذوف اے الامر ذلک ۱۲ صاوی **۲۲ قولہ** المشتمل علی التکالیف اے ہذا وجہ کراہتہم لہ وذلک لان فی التکالیف ترک الملاذ والشہوات والنفوس الخبیثۃ تکرہ ذلک وتحب ارخاء العنان لہا فی الشہوات فمن تبع نفسہ من کل وجہ کفر فعل الانسان ان یجاہد نفسہ حتی تصیر معتادۃ لما یرضاہ اللہ تعالیٰ ۱۲ صاوی **۲۳ قولہ** وان الکافرین لا مولی لہم اے لا ناصر لہم کما یوخذ من مقابلہ وہذا لا یخالف قولہ ثم ردوا الی اللہ مولاہم الحق فان المولی فیہ بمعنی المالک اے لا یمنی الناصر وقد تقدم فی سورۃ الانعام الجمع بینہما ۱۲ جمل **۲۴ قولہ** ارید بہا اہلہا بتقدیر المضاف بقرینۃ قولہ بعد اہلکناہ او ہو علی المجاز بذکر الحال وارادۃ المحال ۱۲ ک **۲۵ قولہ** التی اخرجتک صفۃ لقریتک وہی مکۃ وقد حذف منہا المضاف واجری احکامہ علیہا کما یفصح عنہ الخبر الذی ہو قولہ تعالیٰ اہلکناہم اے وکم من اہل قریۃ ہم اشد قوۃ من اہل قریتک الذین کانوا سببا لخروجک من بینہم ۱۲ روح البیان **۲۶ قولہ** مبتدأ خبرہ آہ اعترض ہذا الاعراب بان الخبر جملۃ ولا رابط فیہا یعود علی المبتدأ ویمکن ان یجاب بان الخبر عین المبتدأ لان اعمالہا علی انہا من کذا او کذا صفۃ لہا آہ شیخنا ولی السین قولہ مثل الجنۃ فیہ اوجہ احدہا انہ مبتدأ وخبرہ مقدر فقدرہ النضر بن شمیل مثل الجنۃ ما تسمعون فما تسمعون خبرہ وفیہا انہار مفسرۃ لہ وقدرہ سیبویہ فیما یتلی علیکم مثل الجنۃ والجملۃ بعدہا ایضا مفسرۃ للمثل الثانی ان مثل زائرۃ تقدیرہ الجنۃ التی وعد المتقون فیہا انہار الثالث ان مثل الجنۃ مبتدأ والجر قولہ فیہا انہار وہذا ینبغی ان یمتنع اذ لا عائد من الجملۃ الی المبتدأ ولا ینفع کون الضمیر عائدا علی ما اضیف الیہ المبتدأ الرابع ان مثل الجنۃ مبتدأ خبرہ کمن ہو خالد فی النار فقدرہ ابن عطیۃ امثل اہل الجنۃ کمن ہو خالد فقدر حرف الانکار ومضافا فیصح وقدرہ الزمخشری کمثل جزاء من ہو خالد والجملۃ من قولہ فیہا انہار علی ہذا فیہا ثلاثۃ اوجہ احدہا ہی حال من الجنۃ ای مستقرۃ فیہا انہار الثانی انہا خبر لمبتدأ مضمر اے ہی فیہا انہار کان قائلا قال ما مثلہا فقیل فیہا انہار الثالث ان یکون تکریر للصلۃ لانہا فی حکمہا الا تری انہ یصح قولک التی فیہا انہار وانما عرے من حرف الانکار ۱۲ جمل ✻

مَّآءٍ غَيْرِ اٰسِنٍ ۚ بالمد والقصر كضارب وحذر اى غير متغير بخلاف ماء الدنيا فيتغير لعارض وَاَنْهٰرٌ مِّنْ لَّبَنٍ لَّمْ يَتَغَيَّرْ طَعْمُهٗ ۚ بخلاف لبن الدنيا لخروجه من الضروع وَاَنْهٰرٌ مِّنْ خَمْرٍ لَّذَّةٍ لِّلشّٰرِبِيْنَ ۚ بخلاف خمر الدنيا فانها مكروهة عند الشرب وَاَنْهٰرٌ مِّنْ عَسَلٍ مُّصَفًّى ۚ بخلاف عسل الدنيا فانه لخروجه من بطون النحل يخالطه الشمع وغيره وَلَهُمْ فِيْهَا اصناف مِنْ كُلِّ الثَّمَرٰتِ وَمَغْفِرَةٌ مِّنْ رَّبِّهِمْ ۚ فهو راض عنهم معاحسانا اليهم بهاذكر بخلاف سيد العبيد فى الدنيا فانه قد يكون معاحسانا اليهم ساخطا عليهم كَمَنْ هُوَ خَالِدٌ فِى النَّارِ خبر مبتدأ مقدر اى اَمَنْ هو فى هذا النعيم وَسُقُوْا مَآءً حَمِيْمًا اى شديد الحرارة فَقَطَّعَ اَمْعَآءَهُمْ ۝ اى مصارينهم فخرجت من ادبارهم وهو جمع معا بالقصر والفعوض عن الياء لقوله معيان وَمِنْهُمْ اى الكفار مَّنْ يَّسْتَمِعُ اِلَيْكَ ۚ فى خطبة الجمعة وهم المنافقون حَتّٰٓى اِذَا خَرَجُوْا مِنْ عِنْدِكَ قَالُوا لِلَّذِيْنَ اُوْتُوا الْعِلْمَ لعلماء الصحابة منهم ابن مسعود وابن عباس استهزاء وسخرية مَاذَا قَالَ اٰنِفًا ۚ بالمد والقصر اى الساعة اى لا يرجع اليه اُولٰٓئِكَ الَّذِيْنَ طَبَعَ اللّٰهُ عَلٰى قُلُوْبِهِمْ بالكفر وَاتَّبَعُوْٓا اَهْوَآءَهُمْ ۝ فى النفاق وَالَّذِيْنَ اهْتَدَوْا وهم المؤمنون زَادَهُمْ اللّٰهُ هُدًى وَّاٰتٰهُمْ تَقْوٰىهُمْ ۝ الهمهم ما يتقون به النار فَهَلْ يَنْظُرُوْنَ ما ينتظرون اى كفار مكة اِلَّا السَّاعَةَ اَنْ تَاْتِيَهُمْ بدل اشتمال من الساعة اى ليس الا هم الا ان تاتيهم بَغْتَةً ۚ فجاة فَقَدْ جَآءَ اَشْرَاطُهَا ۚ علاماتها مِنْهَا بعثة النبى صلى الله عليه وسلم وانشقاق القمر والدخان فَاَنّٰى لَهُمْ ۚ اذا جاءتهم اِذَا جَآءَتْهُمْ ذِكْرٰىهُمْ ۝ تذكرهم اى لا تنفعهم فَاعْلَمْ اَنَّهٗ لَآ اِلٰهَ اِلَّا اللّٰهُ اى دم يا محمد على علمك بذلك النافع فى القيامة وَاسْتَغْفِرْ لِذَنْۢبِكَ لزلله قيل له ذلك مع عصمته لِتَسْتَنَّ به امته وقد فعله صلى الله عليه وسلم قال صلى الله عليه وسلم انى لاستغفر الله فى كل يوم مائة مرة وَلِلْمُؤْمِنِيْنَ وَالْمُؤْمِنٰتِ ۚ فيه اكرام لهم بامر نبيهم بالاستغفار لهم وَاللّٰهُ يَعْلَمُ مُتَقَلَّبَكُمْ منصرفكم لاشتغالكم بالنهار وَمَثْوٰىكُمْ ۝ مأواكم الى مضاجعكم بالليل اى هو عالم بجميع احوالكم لا يخفى عليه شىء منها فاحذروه والخطاب للمؤمنين وغيرهم وَيَقُوْلُ الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا طلبا للجهاد لَوْلَا هلا نُزِّلَتْ سُوْرَةٌ فيها ذكر الجهاد فَاِذَآ اُنْزِلَتْ سُوْرَةٌ مُّحْكَمَةٌ اى لم ينسخ منها شىء وَّذُكِرَ فِيْهَا الْقِتَالُ اى طلبه رَاَيْتَ الَّذِيْنَ فِىْ قُلُوْبِهِمْ مَّرَضٌ اى شك وهم المنافقون يَّنْظُرُوْنَ اِلَيْكَ نَظَرَ الْمَغْشِىِّ عَلَيْهِ مِنَ الْمَوْتِ ۚ خوفا منه وكراهية له اى فهم يخافون من القتال ويكرهونه فَاَوْلٰى لَهُمْ ۝ مبتدأ خبره طَاعَةٌ وَّقَوْلٌ مَّعْرُوْفٌ ۚ اى حسن لك فَاِذَا عَزَمَ الْاَمْرُ ۚ فرض لقتال فَلَوْ صَدَقُوا اللّٰهَ فى الايمان والطاعة لَكَانَ خَيْرًا لَّهُمْ ۝ وجملة لو جواب اذا فَهَلْ عَسَيْتُمْ بكسر السين وفتحها وفيه التفات عن الغيبة الى الخطاب اى لعلكم اِنْ تَوَلَّيْتُمْ اعرضتم عن الايمان اَنْ

۵۱ قوله والقصر اى لابن كثير كضارب وحذر اى متغير من اسن الماء بفتح السين اسے تغير ۱۲ ک **۵۲ قوله** بتغير طعمه اى فلا يعود حامضا ومكروه الطعم ۱۲ صاوى **۵۳ قوله** لذة تانيث لذ وهو اللذيذ قوله للشاربين اى ما هو الا التلذذ الخالص ليس معه ذهاب عقل ولا خمار ولا اصداع ولا آفة من آفات الخمسة ۱۲ مدارک **۵۴ قوله** لذة للشاربين آه اى ليس فيها حموضة ولا غصاصة ولا مرارة ولم تدنسها الارجل بالدوس ولا الايدى بالعصر وليس فى شربها ذهاب عقل ولا صداع ولا خمار بل هى لمجرد الالتذاذ فقط وفى الكرخى قوله لذة يجوز ان يكون تانيث لذ ولذ بمعنى لذيذ ولا تاويل على هذا ويجوز ان يكون مصدرا اوصف به ففيه التاويلات المشهورة ۱۲ ج **۵۵ قوله** ومغفرة الخ عطف على المبتدأ المحذوف او مبتدأ خبره محذوف اى لهم مغفرة ۱۲ ک **۵۶ قوله** فهو راض عنهم ودفع بذلك ما يقال ان المغفرة تكون قبل دخول الجنة والآية تقتضى انها فيها فاجاب المفسر بان المراد بالمغفرة الرضا وهو يكون فى الجنة وايضاحه انه يرفع عنهم التكاليف فيابا كلونه ويشربونه بخلاف الدنيا فان ماكولها ومشروبها يترقب عليه الحساب والعقاب ونعيم الجنة لا حساب عليه ولا عقاب فيه ۱۲ صاوى **۵۷ قوله** خبر مبتدأ مقدر اى ان قوله كمن هو خالد فى النار خبر لمحذوف والاستفهام للانكار اى لا يستوى من هو فى هذا النعيم المقيم بمن هو خالد فى النار ۱۲ صاوى **۵۸ قوله** امن هو فى هذا النعيم هذا هو المبتدأ المقدر والخبر هو المذكور فى الآية والاستفهام انكارى وقوله وسقوا معطوف على هو خالد عطف صلة فعلية على صلة اسمية وفى المعطوف مراعاة معنى من وفى المعطوف عليه مراعاة لفظها ۱۲ جمل **۵۹ قوله** اى مصارينهم مصيبه ۔ دوده مصران رودها مثل رغيف ورغفن مصارين جمع الجمع كذا فى الصراح ۱۲ **۶۰ قوله** عن يار الخ اى اصلا جمع معا اصله معى والدليل عليه قولهم للتثنية معيان ۱۲ **۶۱ قوله** فى خطبة الجمعة فحينئذ تكون هذه الآية مدنية وكذا ما بعدها من الآية الا آتية لتكون مستثناة من القول بان السورة مكية ۱۲ جمل **۶۲ قوله** فى خطبة الجمعة الخ قال مقاتل انه صلعم كان يعيب المنافقين فاذا خرجوا من المسجد سالوا ابن مسعود استهزاء ماذا قال رسول الله صلعم واخرج ابن المنذر كان المؤمنون والمنافقون يجتمعون الى النبى صلعم فيستمع المؤمنون ما يقول منه ويعونه وتسمعه المنافقون فلا يعونه فاذا خرجوا سالوا المؤمنين ماذا قال آنفا فنزلت ۱۲ ک **۶۳ قوله** اى الساعة يشير الى انه منصوب على الظرفية والى ذلك يشير قول البغوى اى الآن قال الزمخشرى انه اسم للساعة التى هى فيها من الائتناف بمعنى التقدم لتقدمها على الوقت الحاضر وقال القاضى هو ظرف بمعنى وقتا مؤتنفا من الائتناف ويقال استانفت الامر اى ابتدأته اسم فاعل على غير القياس او على تجريده من الزوائد فانه لم يسمع له فعل ثلاثى بل استانف وائتنف قال ابو حيان انه يتعين نصبه على الحالية وانه لم يقل احد من النحاة بانه يكون ظرفا ۱۲ كمالين **۶۴ قوله** اى لا يرجع اليه بالياء اى لا يرجع اليه النبى صلى الله عليه وسلم الى مثل ذلك الكلام بعد فى نسخة قصيحة بالتاء اى لا نرجع ولا نذهب الى النبى صلى الله عليه وسلم او لا نرده ولا نصرفه ۱۲ كمالين **۶۵ قوله** الذين اهتدوا الخ بين الله حال المنافقين وانهم لا ينتفعون بما يسمعون بين حال المؤمنين وانهم ينتفعون بما يسمعون ۱۲ صاوى **۶۶ قوله** منها بعثة النبى الخ اى ان من علاماتها الصغرى بعثة النبى صلى الله عليه وسلم وقد حصل بالفعل واما العلامات الكبرى فستاتى وآتنا عبر عن المجيء بالماضى لتحقق الوقوع على حد اتى امر الله ۱۲ صاوى **۶۷ قوله** والدخان اى دخان الجوع الذى قد مضى فى زمنه صلى الله عليه وسلم على قريش والدخان الآتى قريب الساعة ۱۲ ک **۶۸ قوله** فانى لهم خبره مقدم وذكراهم مبتدأ موخر واذا وما بعدها معترض وجوابها محذوف دل عليه ما قبله والمعنى كيف لهم التذكر اذا جاءتهم الساعة فكيف يتذكرون ۱۲ صاوى **۶۹ قوله** فاعلم انه لا اله الا الله مرتب على ما قبله كانه قال اذا علمت انه لا ينفع التذكر اذا حضرت الساعة فدم على ما انت عليه من العلم بالوحدانية فانه النافع يوم القيامة وعبر بالعلم اشارة الى ان غيره لا يكفى فى التوحيد كالظن والشك والوهم واعلم ان العلم مراتب الاولى العلم بالدليل ولو جليا وليس علم يقين وهذا هو المطلوب فى التوحيد الذى يخرج به المكلف عن ربقة التقليد وهو الجزم من غير دليل وفيه خلاف الثانية العلم مع مراقبة الله وليس عين يقين الثالثة العلم مع المشاهدة وليس حق يقين وفى هذه المراتب فليتنافس المتنافسون ۱۲ صاوى **۷۰ قوله** واستغفر لذنبك الخ والمعنى فاثبت على ما انت عليه من العلم بوحدانية الله وعلى التواضع وهضم النفس باستغفار ذنبك وذنوب من على دينك وفى شرح التاويلات جاز ان يكون له ذنب فاره بالاستغفار له ولكنه لا علمه غيره ان ذنب الانبياء ترك الافضل دون مباشرة القبيح وذنوبنا مباشرة القبائح من الصغائر والكبائر وقيل اضافات فى هذه الآيات لعطف جملة على جملة بينهما اتصال ۱۲ مدارک **۷۱ قوله** لتستن به الخ وهذا احد من الوجوه التى ذكرها الشيخ المحدث الدهلوى فى مدارج النبوة وفى روح البيان وهو كل مقام عال ارتفع عليه السلام عنه الى اعلى وما صدر عنه عليه السلام من ترك الاولى وعبر عنه بالذنب نظرا الى منصبه الجليل كيف لا وحسنات الابرار سيئات المقربين وارشاد له الى التواضع وهضم النفس واستقصار العمل ۱۲ **۷۲ قوله** منصرفكم بفتح الراء موضع انصرافكم فان المنقلب اسم مكان من انقلب بمعنى الانصراف ۱۲ كمالين **۷۳ قوله** ماواكم آه كذا نقل عن مقاتل وابن جرير وعن ابن عباس يتقلبكم فى الدنيا ومثواكم فى الآخرة رواه عبد بن حميد وابن المنذر ۱۲ ک **۷۴ قوله** ويقول الذين امنوا الخ من ههنا الى آخر السورة لا يظهر الا كونه مدنيا اذ القتال لم يشرع الا بالمدينة وكذلك النفاق لم يظهر الا بها فيحمل القول فيما تقدم بانها مكية على اغلبها واكثرها وكذا يحمل القول بانها مدنية على البعض منها ۱۲ جمل **۷۵ قوله** فاولى لهم آه اى كان الاولى بهم طاعة الله وطاعة رسوله فالام بمعنى الباء كذا روى عن عطاء عن ابن عباس وروى عبد الرزاق وابن جرير عن قتادة اولى لهم وعيد ثم انقطع الكلام فقال طاعة وقول معروف خير لهم ۱۲ ک **۷۶ قوله** اى حسن لك يعنى ان خبره محذوف والعطف من قبيل عطف الجملة والمعنى ان الطاعة اولى لهم والقول المعروف خير لك يا محمد وقال البغوى اولى لهم الطاعة وقول معروف بالاجابة وهذا يدل على انه عطف على الطاعة اى يليق بهم الطاعة والقول ۱۲ ک **۷۷ قوله** اى حسن تفسير لمعروف وقوله لك متعلق بكل من طاعة من الجمل ويمكن ان يقال ان قوله حسن لك خبر لقوله تعالى قول معروف اى قول معروف حسن لك ويكون قوله تعالى طاعة خبر لقوله تعالى فاولى لهم ۱۲ **۷۸ قوله** فاذا عزم الامر فلو صدقوا الله الآية بالفارسية پس لازم شد امر قتال پس اگر راست گفتندى باخدا اى در اظهار ترس برجهاد وقوله لكان اى الصدق خيرا لهم من الكذب والنفاق والقعود عن الجهاد واعلم انه كما يلزم الصدق والاجابة فى الجهاد الاصغر اذا كان متعينا عليه كذلك يلزم ذلك فى الجهاد الاكبر اذا اضطر اليه وذلك بالرياضات والمجاهدات على وفق اشارة المرشد او العقل السليم والا فالقصور فى بيت الطبيعية والنفس سبب الحرمان من غنائم القلب والروح وفى بذل الوجود ما هو خير منه وهو الشهود والاصل الايمان واليقين ۱۲ روح **۷۹ قوله** جواب اذا وهو العامل فيه ولا يضره اقترانها بالفاء ولا العامل ما بعده بما قبلها كما صرحوا به وقال التفتازانى عامل الظرف محذوف تقديره صدقوا او كرهوا ۱۲ كمالين **۸۰ قوله** فهل عسيتم بالفارسية پس آيا شايد توقع است از شما اى منافقان ۱۲ **۸۱ قوله** اعرضتم عن الايمان والقرآن واحكامه تعودوا الى ما كنتم عليه فى الجاهلية فتفسدوا فى الارض بالسعى وقطع الرحم بمقاتلة بعضهم بعضا ۱۲ كمالين

تُفْسِدُوا فِي الْأَرْضِ وَتُقَطِّعُوا أَرْحَامَكُمْ ۝ أي تعودوا الى امر الجاهلية من البغي والقتل وليك أي المفسدون
الَّذِينَ لَعَنَهُمُ اللَّهُ فَأَصَمَّهُمْ عن استماع الحق وَأَعْمَىٰ أَبْصَارَهُمْ ۝ عن طريق الهداية أَفَلَا يَتَدَبَّرُونَ
الْقُرْآنَ فيعرفون الحق أَمْ عَلَىٰ قُلُوبٍ لهم أَقْفَالُهَا ۝ فلا يفهمون إِنَّ الَّذِينَ ارْتَدُّوا بالنفاق عَلَىٰ أَدْبَارِهِمْ
مِنْ بَعْدِ مَا تَبَيَّنَ لَهُمُ الْهُدَى الشَّيْطَانُ سَوَّلَ لَهُمْ وَأَمْلَىٰ لَهُمْ ۝ بضم أوله وبفتحه واللام والمملى
الشيطان بإرادته تعالى فهو المضل لهم ذٰلِكَ أي اضلالهم بِأَنَّهُمْ قَالُوا لِلَّذِينَ كَرِهُوا مَا نَزَّلَ اللَّهُ أي
للمشركين سَنُطِيعُكُمْ فِي بَعْضِ الْأَمْرِ امر المعاونة على عداوة النبي صلى الله عليه وتثبيط الناس عن الجهاد معه
(أي قال المنافقون لمشركين ك) قَالُوا ذٰلِكَ سِرًّا فأظهره الله تعالى وَاللَّهُ يَعْلَمُ إِسْرَارَهُمْ ۝ بفتح الهمزة جمع سر وبكسرها مصدر فكيف حالهم إِذَا
(أي كيف يكون حالهم ك) تَوَفَّتْهُمُ الْمَلَائِكَةُ يَضْرِبُونَ حال من الملئكة وُجُوهَهُمْ وَأَدْبَارَهُمْ ۝ ظهورهم بمقامع من حديد ذٰلِكَ أي التوفي
ع ۳ ۷ على الحالة المذكورة بِأَنَّهُمُ اتَّبَعُوا مَا أَسْخَطَ اللَّهَ وَكَرِهُوا رِضْوَانَهُ أي العمل بما يرضيه فَأَحْبَطَ أَعْمَالَهُمْ ۝ أم
حَسِبَ الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ أَنْ لَنْ يُخْرِجَ اللَّهُ أَضْغَانَهُمْ ۝ يظهر احقادهم على النبي والمؤمنين وَلَوْ نَشَاءُ
لَأَرَيْنَاكَهُمْ فَلَعَرَفْتَهُمْ بِسِيمَاهُمْ ۖ علاماتهم وَلَتَعْرِفَنَّهُمْ في لحن القول ۝ أي معناه اذا تكلموا عندك بأن يعرضوا بما فيه تهجين امر المسلمين وَاللَّهُ يَعْلَمُ أَعْمَالَكُمْ ۝ وَ
(أي متصنعة ودعاه ك) لَنَبْلُوَنَّكُمْ نختبركم بالجهاد وغيره حَتَّىٰ نَعْلَمَ علم ظهور المُجَاهِدِينَ مِنْكُمْ وَالصَّابِرِينَ في الجهاد وغيره وَنَبْلُوَ
أخباركم ۝ من طاعتكم وعصيانكم في الجهاد وغيره بالياء والنون في الأفعال الثلثة إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا وَ
(أي السبيل ك) صَدُّوا عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ طريق الحق وَشَاقُّوا الرَّسُولَ خالفوه مِنْ بَعْدِ مَا تَبَيَّنَ لَهُمُ الْهُدَى هو معنى سبيل
اللَّهَ لَنْ يَضُرُّوا اللَّهَ شَيْئًا وَسَيُحْبِطُ أَعْمَالَهُمْ ۝ يبطلها من صدقة ونحوها فلا يرون لها في الآخرة ثوابا نزلت في
المطعمين من اصحاب بدر او في قريظة والنضير يٰأَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ وَلَا تُبْطِلُوا
أَعْمَالَكُمْ ۝ بالمعاصي مثل إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا وَصَدُّوا عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ طريق وهو الهدى ثُمَّ مَاتُوا وَهُمْ
كُفَّارٌ فَلَنْ يَغْفِرَ اللَّهُ لَهُمْ ۝ نزلت في اصحاب القليب فَلَا تَهِنُوا تضعفوا وَتَدْعُوا إِلَى السَّلْمِ بفتح السين و
كسرها اي الصلح مع الكفار اذ القيتموهم وَأَنْتُمُ الْأَعْلَوْنَ حذف منه واو لام الفعل لا تغلبون القاهرون وَ
اللَّهُ مَعَكُمْ بالعون والنصر وَلَنْ يَتِرَكُمْ ينقصكم أَعْمَالَكُمْ ۝ أي ثوابها إِنَّمَا الْحَيَاةُ الدُّنْيَا أي الاشتغال
فيها لَعِبٌ وَلَهْوٌ وَإِنْ تُؤْمِنُوا وَتَتَّقُوا اللَّهَ وذلك من امور الآخرة يُؤْتِكُمْ أُجُورَكُمْ وَلَا يَسْأَلْكُمْ
أَمْوَالَكُمْ ۝ جميعها بل الزكوة المفروضة فيها إِنْ يَسْأَلْكُمُوهَا فَيُحْفِكُمْ يبالغ في طلبها تَبْخَلُوا
(أي تبخلوا ك) (كما يليه فرأى الكفار ك) (وفي بعض نسخ المصنف ك)

سلہ قولہ وتقطعوا ارحامکم والنبی علیہ السلام لایامرکم الا بالاصلاح وصلۃ الارحام ۱۲ کبیر سلہ قولہ افلا یتدبرون القرآن ای یتفکرون فی معانیہ فیہتدوا بہذہ الآیۃ لتقریر ما قبلہا کانہ قال اولئک الذین لعنہم اللہ ای ابعدہم عنہ فجعلہم لا یسمعون النصیحۃ ولا یبصرون طریقۃ الاسلام فتسبب عن ذلک کونہم لا یتدبرون القرآن ۱۲ صاوی سلہ قولہ بل علی قلوب الخ یشیر ان ام منقطعۃ وقیل متصلۃ بما قبلہا والمعنی ام یتدبرون لکن علیہا اقفل فلا یدخل فیہا الحق فیہا ۱۲ ک سلہ قولہ اقفالہا واضافۃ الاقفال الیہا ای الی القلوب للدلالۃ علی انہا اقفال مخصوصۃ بہا مناسبۃ لہا غیر معلومۃ لنا سائر الافعال المعہودۃ من ابنی السعود ۱۲ سلہ قولہ بضم اولہ ای وبکسر اللام مع فتح الیاء علی زنۃ الماضی المجہول لابی عمرو ومع سکون الیاء علی زنۃ المضارع المعلوم لیعقوب ۱۲ ک سلہ قولہ واملی الخ ای مد لہم فی الآمال والاماني وقیل املی للعدو واملہلہم اللہ کما یدل علیہ قراءۃ یعقوب والواو للحال او للعطف علی خبران والمعنی علی قراءۃ ابی عمرو وانہم املہلوا ومدلی عمرہم فالفعل مسند الی الجار والمجرور اعنی لہم وقیل المفعول ضمیر الشیطان ۱۲ ک سلہ قولہ بارادتہ تعالی الخ جواب عن سوال صرح الرازی وغیرہ بقولہ فان قیل الاملاء والامہال وحد الآجال لا یکون الا من اللہ فکیف یصح قراءۃ من قرأ املی لہم فان املی یجیئ بکون بمعنی الشیطان وحاصل الجواب ان المسول والمملی ہو اللہ فی الحقیقۃ وانما اسند الفعل للشیطان من حیث ان اللہ قد ذلک علی یدیہ ولسانہ فذلک الشیطان یملیہم ویقول لہم فی آجالکم فسحۃ فتمتعوا بریاستکم ثم فی آخر الامر تموتون ۱۲ سلہ قولہ بانہم قالوا ای بسبب انہم قالوا یعنی المنافقین وقولہ للذین اعظ صلی اللہ علیہ وسلم للمشرکین کما قیل وفی المدارک ای المنافقون قالوا لیہود لئن مشی الشارع علی انہم قالوا للمشرکین ۱۲ سلہ قولہ ای للمشرکین اے والقائل ہم الیہود او المنافقون۔ بیضاوی وعبارۃ ابی السعود للذین کرہوا ما نزل اللہ ای الیہود الکارہین لنزول القرآن علی رسول اللہ صلے اللہ علیہ وسلم مع علمہم بانہ من عند اللہ تعالی حسدا وطمعا فی نزولہ علیہم لا للمشرکین کما قیل ۱۲ جمل سلہ قولہ یضربون الخ ای ملائکۃ العذاب ما تہم عند قبض ارواحہم بمقامع من الحدید یضربون بہا وجوہہم وادبارہم ۱۲ صاوی سلہ قولہ بما یرضیہ ای من الایمان والطاعۃ حیث کفروا بعد الایمان وخرجوا عن الطاعۃ بما صنعوا من المعاملۃ مع الیہود ۱۲ سلہ قولہ ام حسب الذین آہ ہم المنافقون الذین فصلت احوالہم الشنیعۃ وصفوا بوصفہم السابق لکونہ اکدی المنعی علیہم بقولہ ان لن یخرج اللہ اضغانہم وام منقطعۃ والہمزۃ للانکار والتوبیخ ان مخففۃ من الثقیلۃ واسمہا ضمیر الشان محذوف وان وما فی حیزہا خبرہا وان وصلتہا سادۃ مسد مفعولی حسب ای بل احسب الذین فی قلوبہم مرض الخ والمعنی ان ذلک محالا ینکاد ان یدخل تحت الاحتمال ۱۲ ج سلہ قولہ اضغانہم اضغان جمع ضغن بالکسر وہو الحقد وہو امساک العداوۃ فی القلب والمعنی بل احسب الذین فی قلوبہم حقد وعداوۃ للمؤمنین ان لن یخرج اللہ احقادہم ولم یبرزہا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وللمؤمنین من الرذوح وکررت اللام الخ ای قولہ فلعرفتہم للمبالغۃ جمل و فی ابی السعود کررت اللام فی فلعرفتہم للتاکید ۱۲ سلہ قولہ عرفناکہم ای بدلائل وامارات وتعریف یا عیانہم یشیر الی ان الرؤیۃ علمیۃ ولو جعلت بصریۃ جاز وصح المعنی کما لا یخفی ۱۲ ک سلہ قولہ علاہتہم عن انس رضی اللہ عنہ ما خفی علی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بعد ہذہ الآیۃ شیء من المنافقین کان یعرفہم بسیماہم ولقد کنا فی بعض الغزوات وفیہا تسعۃ من المنافقین یشکوہم الناس فنا مواذات لیلۃ واصبحوا علی کل واحد منہم مکتوب ہذا منافق کما فی ابی السعود ۱۲ سلہ قولہ ولتعرفنہم آہ واللام فی ولتعرفنہم داخلۃ فی جواب لو کالتی فی لاریناکہم کررت فی المعطوف واما اللام فی ولتعرفنہم فواقعۃ مع النون فی جواب قسم محذوف ۱۲ مدارک سلہ قولہ فی لحن القول اللحن یقال علی معنیین احدہما صرف الکلام عن الاعراب الی الخطاء والثانی الکنایۃ بالکلام بحیث یکون للکلام ظاہر وباطن فیکون ظاہرہ تعظیما وباطنہ تحقیرا وہو المراد ہہنا۔ معنی الآیۃ وانک یا محمد لتعرفن المنافقین فیما یعرضونہ بک من القول الذی ظاہرہ ایمان وباطنہ کفر ۱۲ صاوی سلہ قولہ بان یعرضوا الخ ای للہم لا یقصدون علی کتمان ما فی انفسہم من البغض لہم فکان بعد ہذا لا یتکلم منافق عند النبی صلی اللہ علیہ وسلم الا عرفہ بقولہ واستدل النحوی کلامہ علی فساد باطنہ قال القاضی لحن القول اسلوبہ وامالتہ عن جہۃ الصریح الی جہۃ تعریض وتوریۃ ۱۲ کمالین سلہ قولہ تہجین امر المسلمین التہجین التقبیح والہجنۃ بالضم من الکلام ما تعیبہ وفی العلم اضاعتہ والہجین اللئیم ۱۲ قاموس سلہ قولہ فی الافعال الثلاثۃ وہی لنبلونکم ونعلم ونبلو ۱۲ سلہ قولہ فی المطعمین من اصحاب بدر الخ فی المطعمین الطعام للکفار یوم بدر وذلک ان اغنیاء الکفار کانوا الحیون فقراءہم علی حرب رسول اللہ واصحابہ کابی جہل واضرابہ وہذہ الآیۃ بمعنی قولہ تعالی ان الذین کفروا ینفقون اموالہم لیصدوا عن سبیل اللہ فسینفقونہا الآیۃ وسبب ذلک ان قریشا اخرجت لغزوۃ بدر باجمعہا وکان العام عام قحط وجدب وکان اغنیاؤہم یطعمون الجیش فاول من نحر لہم من عین خرجوا من مکۃ ابو جہل نحر لہم عشر جزور ثم صفوان تسعا بعسفان ثم سہل عشرا بقدید ثم امیہ تسعا بنخلۃ فلما وافوا بدرا نحر ابو البختری عشرا ثم شیبۃ تسعا بالاثیل فنحر مقیس الجمحی تسعا بنخل العباس عشرا او نحر الحارث تسعا ونحر ابو البختری علی ما بعد عشرا او نحر مقیس علیہ تسعا ثم شغلہم الحرب فانکلوا من ازوادہم ۱۲ صاوی سلہ قولہ یا ایہا الذین آمنوا الخ اذکر احوال الکفار وقبائحہم لرسول اللہ امر المؤمنین بطاعۃ رسولہ وبالجملۃ فہذہ السورۃ اشتملت علی ذکر اوصاف المؤمنین والکافرین علی احسن ترتیب ۱۲ سلہ قولہ ولا تبطلوا اعمالکم بالمعاصی قال الحسن بالمعاصی والکبائر وبہ احتج الزمخشری علی مذہبہ انہ یحبط المعاصی الطاعات وان کثیرۃ واحدۃ تحبط جمیع الطاعات حتی ان من عبد اللہ طول عمرہ ثم شرب جرعۃ خمر فہو کمن لم یعبدہ واجاب اہل الحق بان المعنی لا تبطلوا بمثل ما یبطل بہ الکفر کالکفر والنفاق والریاء والعجب والمن الذی فروی عن ابن عباس لا تبطلوا بالشک والنفاق کمن الکلبی بالریاء والسمعۃ وعن ابن عمر کنا معشر الصحابۃ نری انہ لیس شیء من الحسنات الا مقبولا حتی نزلت لا تبطلوا اعمالکم فلما نزلت قلنا وما یبطل اعمالنا فقلنا الکبائر والفواحش فکنا اذا رأینا من اصاب منہا شیئا قلنا ہلک حتی نزلت ان اللہ لا یغفر ان یشرک بہ ویغفر ما دون ذلک لمن یشاء فلما نزلت کففنا عن القول وکنا اذا رأینا احدا اصاب منہا شیئا خفنا علیہ وان لم یصب منہا شیئا رجونا لہ ۱۲ ک سلہ قولہ بالمعاصی مثالی فی المجمل اشار بہ الی شمول الآیۃ لتحریم ابطال صوم التطوع وصلاۃ وبہ قال ابو حنیفۃ رح وقال الشافعی رح بخلافہ کما قررہ الشیخ المصنف فی شرح جمع الجوامع وفی ابی السعود ای بما ابطل بہ تولا اعمالہم من الکفر والنفاق والعجب والریاء والمن والاذی ونحوہا ولیس فیہ دلیل علی احباط الطاعات بالکبیرۃ ۱۲ سلہ قولہ اصحاب القلیب ہو بیر بدر التی القی فیہ المقتلی من الکفار لکن حکمہا عام فی کل کافر مات علی کفرہ من الجمل ومثلہ فی روح البیان ۱۲ سلہ قولہ فلا تہنوا الفاظ فصیحۃ وقعت فی جواب شرط مقدر ای اذ تبین لکم بالدلالۃ القطعیۃ عز الاسلام وذل الکفر فی الدنیا والآخرۃ فلا تہنوا ۱۲ صاوی سلہ قولہ وتدعوا الی السلم ولا تدعوا الکفار الی الصلح ۱۲ مدارک سلہ قولہ کسرہا لحمزۃ وابی بکر ای لا تدعوا الکفار الی الصلح ابتداء فکلمۃ تدعوا مجزوم لدخولہ فی حکم النہی لعطفہ علی تہنوا ۱۲ کمالین سلہ قولہ یسئلکموہا فیحفکم حقہ وعن ابن عباس لا یظلمکم ۱۲ کمالین سلہ قولہ انما الحیاۃ الدنیا لعب ولہو ای باطل وغرور یعنی کیف تمنعکم الدنیا عن طلب الآخرۃ وقد علمتم ان الدنیا کلہا لعب ولہو الا ما کان منہا فی عبادۃ اللہ عز وجل وطاعتہ واللعب ما یشغل الانسان ولیس فیہ منفعۃ فی الحال وفی المآل ثم اذا استعمل الانسان ولم یتنبہ لاشغالہ الہمۃ فہو اللعب وان اشغلہ عن مہمات نفسہ فہو اللہو ۱۲ خازن سلہ قولہ ولا یسئلکم اموالکم ای لا یامرکم باخراج بعضہا ۱۲ صاوی سلہ قولہ فیحفکم الاحفاء المبالغۃ ومنہ احفاء الشارب ای استیصالہ ۱۲ سلہ قولہ املی الشیطان جواب عن سوال ۳۰

وَيُخْرِجَ الْبُخْلَ اَضْغَانَكُمْ ۝ لِدِيْنِ الْاِسْلَامِ هَاَنْتُمْ يَا هٰٓؤُلَآءِ تُدْعَوْنَ لِتُنْفِقُوْا فِيْ سَبِيْلِ اللّٰهِ ۚ فَمِنْكُمْ مَّنْ يَّبْخَلُ ۚ وَمَنْ يَّبْخَلْ فَاِنَّمَا يَبْخَلُ عَنْ نَّفْسِهٖ ۚ يُقَالُ بَخِلَ عَلَيْهِ وَعَنْهُ ۚ وَاللّٰهُ الْغَنِيُّ عَنْ نَّفَقَتِكُمْ وَاَنْتُمُ الْفُقَرَآءُ ۚ اِلَيْهِ ۚ وَاِنْ تَتَوَلَّوْا عَنْ طَاعَتِهٖ يَسْتَبْدِلْ قَوْمًا غَيْرَكُمْ اَيْ يَجْعَلْهُمْ بَدَلَكُمْ ثُمَّ لَا يَكُوْنُوْٓا اَمْثَالَكُمْ ۝ فِي التَّوَلِّيْ عَنْ طَاعَتِهٖ بَلْ مُطِيْعِيْنَ لَهٗ عَزَّوَجَلَّ

سُوْرَةُ الْفَتْحِ مَدَنِيَّةٌ تِسْعٌ وَعِشْرُوْنَ

اٰيَةٌ بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِيْمِ ۝ اِنَّا فَتَحْنَا لَكَ قَضَيْنَا بِفَتْحِ مَكَّةَ وَغَيْرِهَا الْمُسْتَقْبَلِ عَنْوَةً بِجِهَادِكَ فَتْحًا مُّبِيْنًا ۝ بَيِّنًا ظَاهِرًا لِيَغْفِرَ لَكَ اللّٰهُ بِجِهَادِكَ مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْۢبِكَ وَمَا تَاَخَّرَ مِنْهُ لِتَرْغَبَ اُمَّتُكَ فِي الْجِهَادِ وَهُوَ مُؤَوَّلٌ لِعِصْمَةِ الْاَنْبِيَآءِ عَلَيْهِمُ الصَّلٰوةُ وَالسَّلَامُ بِالدَّلِيْلِ الْعَقْلِيِّ الْقَاطِعِ مِنَ الذُّنُوْبِ وَاللَّامُ لِلْعِلَّةِ الْغَائِيَّةِ فَمَدْخُوْلُهَا مُسَبَّبٌ لَا سَبَبٌ وَيُتِمَّ بِالْفَتْحِ الْمَذْكُوْرِ نِعْمَتَهٗ اِنْعَامَهٗ عَلَيْكَ وَيَهْدِيَكَ بِهٖ صِرَاطًا طَرِيْقًا مُّسْتَقِيْمًا ۝ يَثْبُتَكَ عَلَيْهِ وَهُوَ دِيْنُ الْاِسْلَامِ وَيَنْصُرَكَ اللّٰهُ بِهٖ نَصْرًا عَزِيْزًا ۝ نَصْرًا ذَا عِزٍّ لَّا ذُلَّ مَعَهٗ هُوَ الَّذِيْٓ اَنْزَلَ السَّكِيْنَةَ الطُّمَاْنِيْنَةَ فِيْ قُلُوْبِ الْمُؤْمِنِيْنَ لِيَزْدَادُوْٓا اِيْمَانًا مَّعَ اِيْمَانِهِمْ بِشَرَآئِعِ الدِّيْنِ كُلَّمَا نَزَلَ وَاحِدَةٌ مِّنْهَا اٰمَنُوْا بِهَا وَمِنْهَا الْجِهَادُ وَلِلّٰهِ جُنُوْدُ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ ۭ فَلَوْ اَرَادَ نَصْرَ دِيْنِهٖ بِغَيْرِكُمْ لَفَعَلَ وَكَانَ اللّٰهُ عَلِيْمًا بِخَلْقِهٖ حَكِيْمًا ۝ فِيْ صُنْعِهٖ اَيْ لَمْ يَزَلْ مُتَّصِفًا بِذٰلِكَ لِيُدْخِلَ مُتَعَلِّقٌ بِمَحْذُوْفٍ اَيْ اَمَرَ بِالْجِهَادِ الْمُؤْمِنِيْنَ وَالْمُؤْمِنٰتِ جَنّٰتٍ تَجْرِيْ مِنْ تَحْتِهَا الْاَنْهٰرُ خٰلِدِيْنَ فِيْهَا وَيُكَفِّرَ عَنْهُمْ سَيِّاٰتِهِمْ ۭ وَكَانَ ذٰلِكَ عِنْدَ اللّٰهِ فَوْزًا عَظِيْمًا ۝ وَيُعَذِّبَ الْمُنٰفِقِيْنَ وَالْمُنٰفِقٰتِ وَالْمُشْرِكِيْنَ وَالْمُشْرِكٰتِ الظَّاۗنِّيْنَ بِاللّٰهِ ظَنَّ السَّوْءِ ۚ بِفَتْحِ السِّيْنِ وَضَمِّهَا فِي الْمَوَاضِعِ الثَّلٰثَةِ ظَنُّوْٓا اَنَّهٗ لَا يَنْصُرُ مُحَمَّدًا صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَالْمُؤْمِنِيْنَ عَلَيْهِمْ دَآئِرَةُ السَّوْءِ ۚ بِالذُّلِّ وَالْعَذَابِ وَغَضِبَ اللّٰهُ عَلَيْهِمْ وَلَعَنَهُمْ وَاَعَدَّ لَهُمْ جَهَنَّمَ ۭ وَسَاۗءَتْ مَصِيْرًا ۝ مَرْجِعًا وَلِلّٰهِ جُنُوْدُ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ ۭ وَكَانَ اللّٰهُ عَزِيْزًا فِيْ مُلْكِهٖ حَكِيْمًا ۝ فِيْ صُنْعِهٖ اَيْ لَمْ يَزَلْ مُتَّصِفًا بِذٰلِكَ اِنَّآ اَرْسَلْنٰكَ شَاهِدًا عَلٰى اُمَّتِكَ فِي الْقِيٰمَةِ وَمُبَشِّرًا لَّهُمْ فِي الدُّنْيَا بِالْجَنَّةِ وَّنَذِيْرًا ۝ مُنْذِرًا اَلْمَخُوْفَ فِيْهَا مِنْ عَمَلِ سُوْءٍ بِالنَّارِ لِتُؤْمِنُوْا بِاللّٰهِ وَرَسُوْلِهٖ بِالْيَآءِ وَالتَّآءِ فِيْهِ وَفِي الثَّلٰثَةِ بَعْدَهٗ وَتُعَزِّرُوْهُ يَنْصُرُوْهُ وَقُرِئَ بِزَايَيْنِ مَعَ الْفَوْقَانِيَّةِ وَتُوَقِّرُوْهُ تُعَظِّمُوْهُ وَضَمِيْرُهُمَا لِلّٰهِ وَرَسُوْلِهٖ وَتُسَبِّحُوْهُ اَيِ اللّٰهَ بُكْرَةً وَّاَصِيْلًا ۝ بِالْغَدَاةِ وَالْعَشِيِّ اِنَّ الَّذِيْنَ يُبَايِعُوْنَكَ بَيْعَةَ الرِّضْوَانِ بِالْحُدَيْبِيَةِ اِنَّمَا يُبَايِعُوْنَ اللّٰهَ ۭ هُوَ نَحْوُ مَنْ يُّطِعِ الرَّسُوْلَ فَقَدْ اَطَاعَ اللّٰهَ يَدُ اللّٰهِ فَوْقَ اَيْدِيْهِمْ ۚ اَلَّتِيْ بَايَعُوْا بِهَا النَّبِيَّ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اَيْ هُوَ تَعَالٰى مُطَّلِعٌ عَلٰى مُبَايَعَتِهِمْ فَيُجَازِيْهِمْ عَلَيْهَا ۚ فَمَنْ نَّكَثَ نَقْضَ الْبَيْعَةِ فَاِنَّمَا يَنْكُثُ يَرْجِعُ وَبَالُ نَقْضِهٖ عَلٰى نَفْسِهٖ ۚ وَمَنْ اَوْفٰى بِمَا

۳ قال انما یبایعون الله اکده تاکیدا علی طریقة التجیل یرید ان ید رسول الله التی تعلو ید ی المبایعین ید الله والله منزه عن الجوارح وصفات

قوله بفتح السین وضمها فالضم معناه العذاب والهزیمة والشر والفتح معناه الذم کما اشار الیه الشارح فی التقریر کرخی وقوله فی المواضع الثلاثة ای الذین والثالث قوله وظننتم ظن السوء وهذا سبق قلم من الشارح وصوابه ان یقول فی الموضع الثانی اذا الموضع الاول والثالث لیس فیهما الا الفتح باتفاق السبعة ۱۲ جمل ۵۳۱ قوله دائرة السوء الدائرة فی الاصل عبارة عن الخط المحیط بالمرکز ثم استعملت فی الحادثة المحیطة بمن وقعت علیه ۱۲ جمل ۵۳۲ قوله بالذل والعذاب ای مایظنونه ویستر بصونه بالمؤمنین فهو عائد بهم ودائر علیهم لا یتخطاهم قال الزمخشری السوء الهلاک والبوار وغیرهما ودائرة السوء بالفتح الدائرة التی یذمونها ویستخلونها ۱۲ ک ۵۳۳ قوله ینصروه فی النهایة اصل التعزیر المنع والرد فکان من نصر رجلا قد رد عنه اعداءه ومنهم عن اذاه ومنه التعزیر لتادیب دون الحد لانه یمنع عن معاودة الذنب وقرئ فی الشاذ وتعزروه بالزایین المعجمتین مع الفوقانیة ۱۲ ک ۵۳۴ قوله وضمیرهما لله ورسوله ای تنصروا وتعظموا کلا منهما والمراد بتعزیر الله نصرة دینه قال البغوی وهاتان الکنایتان راجعتان الی النبی صلی الله علیه وسلم ولهذا وقف قال الزمخشری الضمائر کلها لله ومن فرق الضمائر جعل الاولین للنبی صلی الله علیه وسلم فقد ابعد والمصحح بین القولین فاعاد الضمیر الی کل منهما ۱۲ ک ۵۳۵ قوله والعشی المراد بالعشی الصلوة الاربع او المعنی قولوا سبحان الله او سبحوه تنزیها لله عن غیر تفاوت بینهما کما صرح فی المدارک وغیره ۱۲ ۵۳۶ قوله بیعة الرضوان سمیت بذلک لقوله تعالی لقد رضی الله عن المؤمنین اذ یبایعونک الآیة ۱۲ ۵۳۷ قوله هو نحو من یطع الرسول الخ اشارة الی ان نسبة الید الی الله تعالی منزه عن الجوارح وعن صفات الاجسام وانما المعنی عقد المیثاق مع الرسول کعقده مع الله من غیر تفاوت بینهما کما صرح فی المدارک وغیره ۱۲ ۵۳۸ قوله التی بایعوا بها النبی صلی الله علیه وسلم الخ قال ابن عباس ید الله بالوفاء لما وعدهم من الخیر فوق ایدیهم وقال صاحب الکشاف لما ۳

---

۵۱ قوله ویخرج البخل ای یظهر البخل اضغانکم لدین الاسلام ۱۲ ک ۵۲ قوله ها انتم ها للتنبیه وانتم مبتدأ وهؤلاء منادی وخبر المبتدأ المحذوف قدره المفسر وتدعون خبره وجملة الندا معترضة بین المبتدأ والخبر ۱۲ صاوی ۵۳ قوله فانما یبخل عن نفسه فان کلا من نفع الانفاق وضرر البخل عائد الیه والبخل یستعمل بعن وعلی لتضمنه معنی الامساک ۱۲ ابو السعود ۵۴ قوله بخل علیه وعنه الخ ای یتعدی بعلی وعن لتضمنه معنی الامساک المتعدی لانه امساک عن المستحق ۱۲ ک ۵۵ قوله وان تتولوا الخ امما خطاب للصحابة والمقصود منه التخویف لانه لم یصل احد من بعدهم برتبتهم والشرطیة لاتقتضی الوقوع او خطاب للمنافقین والتبدیل حاصل بالفعل ۱۲ صاوی ۵۶ قوله سورة الفتح الخ سبب نزولها ان رسول الله صلی الله علیه وسلم خرج فی السنة السادسة بالف واربعمائة من اصحابه قاصدین مکة للاعتمار فاحرموا بالعمرة من ذی الحلیفة وساق صلی الله علیه وسلم سبعین بدنة بیدیا لهدی وساق القوم سبعمائة فلما وصلوا الحدیبیة وهی قریة بینها وبین مکة مرحلة ارسل عثمان مکة لخبر اهلها بان رسول الله صلی الله علیه وسلم یرید زیارة بیت الله الحرام ولم یکن قاصدا حربا فلما ذهب عثمان حبسوه عندهم فاشاع ابلیس فی العساکر ان عثمان قتل فبایع رسول الله صلی الله علیه وسلم اصحابه علی انهم یدخلون مکة عنوة فلما بلغ المشرکین ذلک اخذهم الرعب واطلقوا عثمان وطلبوا الصلح من رسول الله صلی الله علیه وسلم علی ان یأتی فی العام القابل ویدخلها ویقیم فیها ثلاثة ایام فتحلل هو واصحابه بهساک بالحلق ونحر ما ساقوه من الله تسلیتهم واذهاب الحزن عنهم فانزل الله علیه وهو سائر لیلا فی رجوعه وهو بکراع الغمیم وهو واد امام عسفان بین مکة والمدینة انا فتحنا لک فتحا مبینا الی آخر السورة ۱۲ صاوی ۵۷ قوله قضینا بفتح مکة وغیرها ای کخیبر وحنین والطائف ونحوها وهو جواب عما یقال ان الآیة نزلت فی رجوعه من الحدیبیة عام ست ومکة لم تفتح الا فی السنة الثامنة فکیف عبر بالماضی فاجاب بان التعبیر بالماضی بالنسبة للقضاء الازلی والمعنی حکمنا لک فی الازل بالفتح المبین وحینئذ فالتعبیر بالماضی حقیقة واجیب ایضا بان التعبیر بالماضی مجاز لتحقق الوقوع نظیر ونفخ فی الصور واجیب ایضا بان الفتح علی حقیقته وان المراد به صلح الحدیبیة لانه اصاب فیه مالم یصب فی غیره ۱۲ صاوی ۵۸ قوله عنوة آه هذا مذهب ابی حنیفة ومذهب الشافعی انها فتحت صلحا وعبارة المنهاج وفتحت مکة صلحا قال المحلی فی شرحه کدخول علیه قوله تعالی ولو قاتلکم الذین کفروا ای اهل مکة وقوله وهو الذی کف ایدیهم عنکم وایدیکم عنهم ببطن مکة وانما دخلها صلی الله علیه وسلم متاهبا للقتال خوفا من غدرهم ونقضهم للصلح الذی وقع بینه وبین ابی سفیان قبل ودخولها وفی البیضاوی ان اسفلها فتحه خالد عنوة واعلاها فتحه الزبیر رضی الله عنهما صلحا ودخل صلی الله علیه وسلم من جهته فصار الحکم له وبهذا تجتمع الاخبار التی ظاهرها التعارض ۱۲ ج ۵۹ قوله بجهادک متعلق بقوله بفتح مکة وهو جواب عما یقال ان الفتح ناشئ من الله والمغفرة تکون للشخص فکیف تترتب علیه وانما الشان ان تترتب علی ما یکون من الشخص فاجاب بان الفتح وان کان من الله لکنه ترتب علی فعل النبی وهو الجهاد فصح انه یترتب علی الفتح المغفرة بهذا الاعتبار ۱۲ صاوی ۶۰ قوله لیغفر لک الله الخ قیل الفتح لیس بسبب للمغفرة والتقدیر انا فتحنا لک فتحا مبینا فاستغفر لیغفر لک الله ومثله اذا جاء نصر الله والفتح الی قوله فسبح بحمد ربک واستغفره ویجوز ان یکون فتح مکة من حیث انه جهاد للعدو وسبب للمغفرة من المدارک واجاب الرازی ایضا باجوبة کثیرة منه ان بالفتح یحصل الحج ثم بالحج تحصل المغفرة الاتری الی دعاء النبی علیه الصلاة والسلام حیث قال فی الحج اللهم اجعله حجا مبرورا وسعیا مشکورا وذنبا مغفورا وایضا فی الکبیر لم یکن للنبی ذنب فما الذی یغفره قلنا الجواب من وجوه احدها المراد ذنب المؤمنین وثانیها المراد ترک الافضل وثالثها الصغائر فانها جائزة علی الانبیاء ۱۲ ۶۱ قوله وهو مؤول ای ان اسناد الذنب له صلی الله علیه وسلم مؤول اما بان المراد ذنوب امتک او هو من باب حسنات الابرار سیئات المقربین او بان المراد بالمغفران الاحالة بینه وبین الذنوب فلا تصدر منه لان المغفر هو الستر والستر اما بین العبد والذنب او بین الذنب وعذابه فاللائق بالانبیاء الاول وبالامم الثانی ۱۲ صاوی مختصرا ۶۲ قوله لعصمة الانبیاء الخ کما بین فی علم الکلام فقیل المراد بالذنب ترک الاولی للتغلیظ فان حسنات الابرار سیئات المقربین وعن بعض ما تقدم هو ذنب ابویک آدم وحواء وما تاخر ذنوب امتک ۱۲ ک ۶۳ قوله للعلة الغائیة ای وهی المترتبة علی آخر الفعل ولیست علة باعثة لاستحالة الاغراض علی الله تعالی فی الافعال والاحکام ۱۲ صاوی ۶۴ قوله للعلة الغائیة ای لا الباعثة لانه تعالی لا یعجزه شئ علی شئ ۱۲ جمل ۶۵ قوله لا سبب السبب ما یضاف الحکم الیه کالزوال لوجوب الظهر والمغفرة لیست کذلک کما هو مقرر فی محله ۱۲ جمل ۶۶ قوله ذا عز جواب عما یقال ان العزیز وصف للمنصور لا للنصر وتوضیح جوابه ان فعیل صیغة نسبة ای نصرا منصوبا بالمعز ۱۲ صاوی ۶۷ قوله لیزدادوا ایمانا مع ایمانهم ای یقینا منضما الی یقینهم ۱۲ ابو السعود ۶۸ قوله بشرائع الدین متعلق بایمانا ومتعلق قوله مع ایمانهم محذوف ای بالله ورسوله ۱۲ جمل ۶۹ قوله کلما نزل الخ عن ابن عباس رضی الله عنهما ان اول ما اتاهم به النبی صلی الله علیه وسلم التوحید ثم الصلوة والزکوة ثم الحج والجهاد فازدادوا ایمانا مع ایمانهم ۱۲ ابو السعود ۷۰ قوله کلما نزل واحدة منها الخ قال ابن عباس بعث النبی رسوله بشهادة ان لا اله الا الله فلما صدقوه زادهم الصلوة والزکوة ثم الصیام ثم الحج حتی اکمل لهم دینهم فکلما امرهم بشئ فصدقوه زادهم تصدیقا اخرجه ابن جریر والطبرانی وابن المنذر فزیادة الایمان بحسب زیادة المؤمن به لا بنفسه فلا یرد الآیة علی ما تقرر عند الماتریدیة ان الایمان لا یزید ولا ینقص ۱۲ ک ۷۱ قوله لیدخل الخ فی الصحیح عن انس لما نزلت لیغفر لک الله آه قالوا هنیئا مریئا وقد بین الله ما یفعل بک فما الذی یفعل بنا فنزلت لیدخل الی قوله فوزا عظیما وعلی هذا فالظاهر ایضا علة لانا فتحنا ولما کان یرد علیه من تعلق حرفی جر بعامل واحد عدل عنه المفسر فقدر ما قدره اعتذر عنه بانه متعلق بقولنا فتحنا بعد تعلقه اولا لیزدادوا او متعلق بانزل ۱۲ کما بین ۷۲ قوله

عٰهَدَ عَلَيْهُ اللّٰهَ فَسَيُؤْتِيْهِ بِالْيَاءِ وَالنُّوْنِ اَجْرًا عَظِيْمًا ۝ سَيَقُوْلُ لَكَ الْمُخَلَّفُوْنَ مِنَ الْاَعْرَابِ حَوْلَ الْمَدِيْنَةِ
اى الذين خلفهم الله عن صحبتك لما طلبتهم لينخرجوا معك الى مكة خوفا من تعرض قريش لك عام الحديبية
اِذَا رَجَعْتُمْ مِنْهَا شَغَلَتْنَآ اَمْوَالُنَا وَاَهْلُوْنَا عَنِ الْخُرُوْجِ مَعَكَ فَاسْتَغْفِرْ لَنَا يَقُوْلُوْنَ بِاَلْسِنَتِهِمْ
قال تعالى مكذبا لهم يقولون بالسنتهم اى من طلب الاستغفار وما قبله ما ليس فى قلوبهم فهم كاذبون
فى اعتذارهم قُلْ فَمَنْ يَّمْلِكُ لَكُمْ مِّنَ اللّٰهِ شَيْـًٔا اِنْ اَرَادَ بِكُمْ ضَرًّا بفتح الضاد وضمها اَوْ اَرَادَ بِكُمْ نَفْعًا بَلْ كَانَ اللّٰهُ بِمَا تَعْمَلُوْنَ خَبِيْرًا ۝ اى لم يزل متصفا بذلك بَلْ فى الموضعين للانتقال من غرض الى اخر ظَنَنْتُمْ اَنْ لَّنْ يَّنْقَلِبَ الرَّسُوْلُ وَالْمُؤْمِنُوْنَ اِلٰٓى اَهْلِيْهِمْ اَبَدًا وَّزُيِّنَ ذٰلِكَ فِىْ قُلُوْبِكُمْ اى انهم يستاصلون بالقتل فلا يرجعون وَظَنَنْتُمْ ظَنَّ السَّوْءِ هذا وغيره وَكُنْتُمْ قَوْمًۢا بُوْرًا ۝ جمع بائر اى هالكين عِنْدَ اللّٰهِ بهذا الظن وَمَنْ لَّمْ يُؤْمِنْ بِاللّٰهِ وَرَسُوْلِهٖ فَاِنَّآ اَعْتَدْنَا لِلْكٰفِرِيْنَ سَعِيْرًا ۝ نارا شديدة وَلِلّٰهِ مُلْكُ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ يَغْفِرُ لِمَنْ يَّشَآءُ وَيُعَذِّبُ مَنْ يَّشَآءُ وَكَانَ اللّٰهُ غَفُوْرًا رَّحِيْمًا اى لم يزل متصفا بما ذكر سَيَقُوْلُ الْمُخَلَّفُوْنَ المذكورون اِذَا انْطَلَقْتُمْ اِلٰى مَغَانِمَ هِىَ مغانم خيبر لِتَاْخُذُوْهَا ذَرُوْنَا اتركونا نَتَّبِعْكُمْ لنأخذ منها يُرِيْدُوْنَ بِذٰلِكَ اَنْ يُّبَدِّلُوْا كَلٰمَ اللّٰهِ وفى قراءة كلم بكسر اللام اى مواعيده بِغَنَائِمَ خيبر لاهل الحديبية خاصة قُلْ لَّنْ تَتَّبِعُوْنَا كَذٰلِكُمْ قَالَ اللّٰهُ مِنْ قَبْلُ اى قبل عودنا فَسَيَقُوْلُوْنَ بَلْ تَحْسُدُوْنَنَا ان نصيب معكم من الغنائم فقلتم ذلك بَلْ كَانُوْا لَا يَفْقَهُوْنَ مِنَ الدِّيْنِ اِلَّا قَلِيْلًا ۝ منهم قُلْ لِّلْمُخَلَّفِيْنَ مِنَ الْاَعْرَابِ المذكورين اختبارا سَتُدْعَوْنَ اِلٰى قَوْمٍ اُولِىْ بَاْسٍ شَدِيْدٍ اصحاب ايمانة قيل هم بنو حنيفة قيل فارس والروم تُقَاتِلُوْنَهُمْ حال مقدرة هى المدعو اليها فى المعنى اَوْ هُمْ يُسْلِمُوْنَ فلا تقاتلون فَاِنْ تُطِيْعُوْا الى قتالهم يُؤْتِكُمُ اللّٰهُ اَجْرًا حَسَنًا وَاِنْ تَتَوَلَّوْا كَمَا تَوَلَّيْتُمْ مِّنْ قَبْلُ يُعَذِّبْكُمْ عَذَابًا اَلِيْمًا ۝ مؤلما لَيْسَ عَلَى الْاَعْمٰى حَرَجٌ وَّلَا عَلَى الْاَعْرَجِ حَرَجٌ وَّلَا عَلَى الْمَرِيْضِ حَرَجٌ فى ترك الجهاد وَمَنْ يُّطِعِ اللّٰهَ وَرَسُوْلَهٗ يُدْخِلْهُ بالياء والنون جَنّٰتٍ تَجْرِىْ مِنْ تَحْتِهَا الْاَنْهٰرُ وَمَنْ يَّتَوَلَّ يُعَذِّبْهُ بالياء والنون عَذَابًا اَلِيْمًا ۝ لَقَدْ رَضِىَ اللّٰهُ عَنِ الْمُؤْمِنِيْنَ اِذْ يُبَايِعُوْنَكَ بالحديبية تَحْتَ الشَّجَرَةِ هى سمرة وهم الف وثلثمائة او اكثر ثم بايعهم على ان يناجزوا قريشا وَاَنْ لَّا يَفِرُّوْا عَلَى الْمَوْتِ فَعَلِمَ اللّٰهُ مَا فِىْ قُلُوْبِهِمْ من الوفاء والصدق فَاَنْزَلَ السَّكِيْنَةَ عَلَيْهِمْ وَاَثَابَهُمْ فَتْحًا قَرِيْبًا ۝ هو فتح خيبر بعد انصرافهم من الحديبية وَمَغَانِمَ كَثِيْرَةً يَّاْخُذُوْنَهَا من خيبر وَكَانَ اللّٰهُ عَزِيْزًا حَكِيْمًا ۝ اى لم يزل متصفا بذلك وَعَدَكُمُ اللّٰهُ مَغَانِمَ كَثِيْرَةً تَاْخُذُوْنَهَا من الفتوحات

من عهد الخلفاء الى اليوم ١٢ك

سلہ قولہ علیہ اللہ بضم الہاء قراۃ حفص ١٢ مدارک **سلہ** قولہ سیقول لک المخلفون من الاعراب آہم الذین خلفوا عن الحدیبیۃ وہم اعراب غفار مزینۃ وجہینۃ واسلم واشجع والدلیل وذلک انہ علیہ السلام حین اراد المسیر الی مکۃ عام الحدیبیۃ معتمرا استنفر من حول المدینۃ من الاعراب واہل البوادی لیخرجوا معہ خذرا من قریش ان یعرضوا لہ بحرب اویصدوہ عن البیت واحرم ہو صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم وساق معہ الہدی لیعلم انہ لا یرید حربا فتثاقل کثیر من الاعراب وقالوا یذہب الی قوم غزوہ فی عقر داره بالمدینۃ وقتلوا اصحابہ بالمدینۃ وقتلوا اصحابہ فیقاتلہم وظنوا انہ یہلک فلا ینقلب الی المدینۃ ١٢ مدارک **سلہ** قولہ حول المدینۃ الخ حال من الاعراب او صفۃ لہم ای کائنین او الکائنین والنازلین والمقیمین حول المدینۃ ١٢ جمل **سلہ** قولہ اذا رجعتم منہا ظرف لسیقول ای سیقول لک اذا رجعت یا رسول اللہ من الحدیبیۃ ١٢ **سلہ** قولہ واہلونا الخ ای النساء والصبیان فانا لو ترکناہم لضاعوا لانہ لم یکن لنا یقوم بہم دانت قد نبیت عن ضیاع المال والتفریط فی العیال ١٢ صاوی **سلہ** قولہ قل فمن یملک لکم الخ ای قل لہم فمن یقدر لا احد یقدر لکم من اللہ ای من مشیتہ ای ما یشاؤہ ویقضی بہ من نفع او ضر آہ ابو السعود ای فمن یمنعکم من مشیتہ وقضائہ فمانی النظم مجاز عن ہذا ١٢ جمل **سلہ** قولہ ان اراد بکم ضرا ای ما یضرکم کقتل وہزیمۃ وضل فی المال والاہل وعقوبۃ علی التخلف ١٢ بیضاوی **سلہ** قولہ للانتقال من غرض الی اخر ای فاضرب عن تکذیبہم فی اعتذارہم الی الاخبار عما ہو اہم منہ من التخلف والاعتذار الباطل ثم اضرب عن بیان بطلان اعتذارہم الی بیان ما حملہم علی التخلف وہذا علی سبیل الترقی فی الرد علیہم ١٢ صاوی **سلہ** قولہ ان لن ینقلب الرسول ای لا یرجع الی المدینۃ وسبب ظنہم ذلک اعتقادہم عظمۃ المشرکین وحقارۃ المؤمنین حتی قالوا ما ہم فی قریش الا اکلۃ رجل ١٢ صاوی **سلہ** قولہ ومن لم یؤمن باللہ ورسولہ الخ کلام مبتدأ من جہتہ تعالی مقرر لبوارہم ومبین لکیفیۃ وقولہ للکافرین المقام للاضمار والمراد انا اعتدنا بالظاہر انا بان من لم یجمع بین الایمان باللہ ورسولہ فہو کافر مستوجب للسعیر وتنکیر سعیر للتہویل - ابو السعود ومن شرطیۃ او موصولۃ والفاء قائم مقام العائد علی کل من التقدیرین ای فانا اعتدنا لہم الخ ١٢ جمل **سلہ** قولہ سیقول المخلفون ردی انہم لما انصرفوا من الحدیبیۃ وعدہم فتح خیبر وجعل غنائمہا لمن شہد الحدیبیۃ خاصۃ عوضا عن غنائم اہل مکۃ اذا انصرفوا عنہم علی صلح ولم یصیبوا منہم شیئا ١٢ ک **سلہ** قولہ ہی مغانم خیبر الخ وذلک ان المؤمنین لما انصرفوا من الحدیبیۃ علی صلح من غیر قتال ولم یصیبوا من المغانم شیأ وعدہم اللہ عز وجل فتح خیبر وجعل مغانمہا لمن شہد الحدیبیۃ خاصۃ عوضا عن غنائم اہل مکۃ حیث انصرفوا عنہم ولم یصیبوا منہم شیأ ١٢ خازن **سلہ** قولہ ذرونا نتبعکم الی خیبر ونشہد معکم قتال اہلہا ١٢ ابو السعود **سلہ** قولہ خاصۃ الخ فانہ صلی اللہ علیہ وسلم لما رجع من الحدیبیۃ فی ذی الحجۃ من سنۃ ست اقام بالمدینۃ بقیۃ واوائل المحرم من سنۃ سبع ثم غزا خیبر بمن شہد الحدیبیۃ ففتحہا وغنم اموالا کثیرۃ فخصہا بہم حسب ما امرہ اللہ تعالی ١٢ ابو السعود **سلہ** قولہ ای قبل عودنا ای قبل انصرافنا من مکۃ الی المدینۃ ان غنیمۃ خیبر لمن شہد الحدیبیۃ دون غیرہم ١٢ ک **سلہ** قولہ بل تحسدوننا الخ ای فلیس ہذا النہی حکما من اللہ تعالی بل ہو حسد منکم لنا علی مشارکتکم فی الغنائم ١٢ صاوی **سلہ** قولہ من الدین الخ اشار بذلک الی ان الاضراب الاول معناہ رد مہم ان یکون حکم اللہ ان لا یتبعوہم واثبات الحسد والثانی اضراب عن وصفہم باضافۃ الحسد الی المؤمنین الی وصفہم بما ہو اہم وہو الجہل وقلۃ الفہم ١٢ صاوی **سلہ** قولہ قیل ہم بنو حنیفۃ قوم مسیلمۃ الکذاب اصحاب الیمامۃ ای سکانہا وبہا وقعت الحرب بینہم وبین المسلمین فی زمن ابی بکر رض کذا اخرجہ الطبرانی عن الزہری وقیل فارس والروم رواہ ابن جریر عن الحسن ورواہ ابن مردویہ عن ابن عباس وغیرہ کما رواہ ابن جریر رض ہم فارس ١٢ ک **سلہ** قولہ حال مقدرۃ لان القتال لا یکون مقارنا للدعوۃ وہی ای الحال المدعوا الیہا فی المعنی فان المعنی ستدعون الی قتالہم **سلہ** قولہ او ہم یسلمون اشار بہذا التقدیر الی ان الجملۃ مستانفۃ وعبارۃ السمین العامۃ علی رفعہ باثبات النون عطفا علی تقاتلونہم او علی الاستیناف ای او ہم یسلمون انتہت ومعنی یسلمون ینقادون ولو بعقد الجزیۃ فان الروم نصاری وفارس مجوس وکل منہما یقر بالجزیۃ ١٢ ج **سلہ** قولہ لیس علی الاعمی حرج نزلت لما قال اہل الزمانۃ والعاہۃ والآفۃ کیف بنا یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم حین سمعوا قولہ تعالی وان تتولوا الخ ١٢ صاوی **سلہ** قولہ فی ترک الجہاد ای فی التخلف عن الجہاد وہذہ اعذار ظاہرۃ وذلک لان الاعمی لا یمکنہ الکر ولا الفر وکذلک الاعرج والمریض ومثل ہذہ الاعذار الفقر الذی لا یمکن صاحبہ ان یقضی مصالحہ واشغالہ التی تعوق عن الجہاد وکل ہذا مالم یکلفوا العدو والا وجب علی کل بسایکنہ ١٢ صاوی **سلہ** قولہ یدخلہ بالیاء للاکثر والنون لنافع وابن عامر ١٢ ک **سلہ** قولہ لقد رضی اللہ عن المؤمنین آہ روی انہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم بعث عثمان الی قریش للصلح فاحتبسہ قریش فبلغ النبی صلی اللہ علیہ وسلم ان عثمان قد قتل فقال النبی صلی اللہ علیہ وسلم لا نبرح حتی نناجز القوم ودعاہم الی البیعۃ فبایعوہ وہم الف وثلثمائۃ رواہ الشیخان عن ابن ابی اوفی او اکثر اربع عشرۃ وخمس عشرۃ مائۃ رواہ البخاری عن جابر ١٢ ک **سلہ** قولہ ہی سمرۃ بالفتح وضم الیم درخت طلح وطلع وطلاح بالکسر درختان بزرگ در ریگستان طلحۃ یحی کذا فی الصراح والجمل والطلح ایضا لغۃ فی الطلع قلت جمہور المفسرین علی ان المراد من الطلح فی القرآن الموز وفی شرح المواہب وفی الصحیح عن ابن عمر ان الشجرۃ اخفیت والحکمۃ فی ذلک ان لا یحصل الافتتان بہا لما وقع تحتہا من الخیر فلو بقیت لما امن تعظیم الجہال لہا ١٢ **سلہ** قولہ علی ان یناجزوا المناجزۃ المقاتلۃ کالتناجز کما فی القاموس وفحواہا ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم حین نزل بالحدیبیۃ بعث جواس بن امیۃ الخزاعی رسولا الی اہل مکۃ فہموا بہ فمنعہ الاحابیش فلما رجع دعا عمر لیبعثہ فقال انی اخافہم علی نفسی لما عرف من عداوتی ایاہم فبعث عثمان بن عفان فخبرہم انہ لم یات بحربنا وانما جاء زائرا للبیت فوقروہ واجتمعت عندہم فارجف بانہم قتلوہ فقال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لا نبرح حتی نناجز القوم ودعا الناس الی البیعۃ فبایعوہ علی ان یناجزوا ولا یفروا الخ روی مسلم عن جابر بایعناہ علی ان لا نفر وا علی الموت رواہ البخاری عن سلمۃ بن الاکوع ولا تعارض فان منہم من بایعہ علی الموت ای لئلا تملہم حتی تموت او یفتح ومنہم من بایعہ علی عدم الفرار عند المقاتلۃ والمقصود واحد ١٢ ک **سلہ** قولہ ہو فتح خیبر فی السنۃ السابعۃ من الہجرۃ ١٢ کمالین **سلہ** قولہ بعد انصرافہ من الحدیبیۃ بستۃ اشہر کذا روی عبد بن حمید عن مکرمۃ والشعبی وانتصر علی ذلک ١٢ ک **سلہ** قولہ وعدکم اللہ الالتفات الی الخطاب لتشریفہم فی مقام الامتنان وہو لاہل الحدیبیۃ ١٢ صاوی **سلہ** قولہ ای مواعیدہ بغنائم خیبر لاہل الحدیبیۃ خاصۃ لا یشارکہم فیہ غیرہم تفسیر لکلام اللہ وقال مقاتل ہی امر اللہ لنبیہ ان لا یسیر منہم احدا ١٢ ک **سلہ** قولہ وقیل فارس والروم ای والداعی لہم عمر بن الخطاب وقیل ان ذلک فی ہوازن وغطفان یوم حنین والداعی لہم رسول اللہ صلے اللہ علیہ وسلم ١٢ صاوی

فَعَجَّلَ لَكُمْ هٰذِهٖ غَنِيْمَةَ[1] خَيْبَرَ وَكَفَّ اَيْدِيَ النَّاسِ[2] عَنْكُمْ[3] فِيْ عِيَالِكُمْ[4] لما خرجتم وهمت بهم اليهود فقذف
الله في قلوبهم الرعب ولتكون اى المعجلة عطف على مقدر اى لتشكروه[5] اٰيَةً[6] لِّلْمُؤْمِنِيْنَ فى نصرهم وَ
يَهْدِيَكُمْ صِرَاطًا مُّسْتَقِيْمًا[7] اى[8] طريق التوكل عليه وتفويض الامر اليه تعالى وَّاُخْرٰى[9] صفة مفعولها مقدر
مبتدأ[10] لَمْ تَقْدِرُوْا عَلَيْهَا[11] هِيَ من فارس والروم قَدْ اَحَاطَ اللّٰهُ بِهَا[12] علما انها ستكون لكم وَكَانَ اللّٰهُ عَلٰى
كُلِّ شَيْءٍ قَدِيْرًا اى لم يزل متصفا بذلك وَلَوْ قٰتَلَكُمُ[13] الَّذِيْنَ كَفَرُوْا بالحديبية لَوَلَّوُا الْاَدْبَارَ ثُمَّ لَا
يَجِدُوْنَ وَلِيًّا يَّحْرُسُهُمْ وَّلَا نَصِيْرًا سُنَّةَ اللّٰهِ[14] مصدر مؤكد لمضمون الجملة قبله من هزيمة الكافرين ونصر
المؤمنين اى سن الله ذلك سنة الَّتِيْ قَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلُ وَلَنْ تَجِدَ لِسُنَّةِ اللّٰهِ تَبْدِيْلًا وَهُوَ الَّذِيْ
كَفَّ اَيْدِيَهُمْ عَنْكُمْ وَاَيْدِيَكُمْ عَنْهُمْ بِبَطْنِ مَكَّةَ[15] بالحديبية مِنْۢ بَعْدِ اَنْ اَظْفَرَكُمْ عَلَيْهِمْ فان ثمانين منهم
طافوا بعسكركم ليصيبوا منكم فاخذوا واُتِيَ بهم الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فعفا عنهم وخلى سبيلهم فكان
ذٰلِكَ سَبَبَ الصُّلْحِ وَكَانَ اللّٰهُ بِمَا يَعْمَلُوْنَ بَصِيْرًا بالياء والتاء اى لم يزل متصفا بذلك هُمُ الَّذِيْنَ كَفَرُوْا
وَصَدُّوْكُمْ عَنِ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ اى عن الوصول اليه وَالْهَدْيَ معطوف على كم مَعْكُوْفًا محبوسا حال اَنْ
يَّبْلُغَ مَحِلَّهٗ[16] اى مكانه الذى ينحر فيه عادة وهو الحرم بدل اشتمال وَلَوْلَا رِجَالٌ مُّؤْمِنُوْنَ وَنِسَآءٌ مُّؤْمِنٰتٌ
موجودون بمكة مع الكفار لَّمْ تَعْلَمُوْهُمْ بصفة الايمان اَنْ تَطَـُٔوْهُمْ اى تقتلوهم مع الكفار لَاَذِنَ لكم فى
الفتح بدل اشتمال من هم فَتُصِيْبَكُمْ مِّنْهُمْ مَّعَرَّةٌ اى اثم بِغَيْرِ عِلْمٍ منكم به وضمائر الغيبة للصنفين
بتغليب الذكور وجواب لولا محذوف اى لاذن لكم فى الفتح لكن لم يؤذن فيه حينئذ لِيُدْخِلَ اللّٰهُ
فِيْ رَحْمَتِهٖ مَنْ يَّشَآءُ كالمؤمنين المذكورين لَوْ تَزَيَّلُوْا تميزوا عن الكفار لَعَذَّبْنَا الَّذِيْنَ كَفَرُوْا مِنْهُمْ
من اهل مكة حينئذ بان نأذن لكم فى فتحها عَذَابًا اَلِيْمًا مؤلما اِذْ جَعَلَ متعلق بعذبنا الَّذِيْنَ
كَفَرُوْا فاعل فِيْ قُلُوْبِهِمُ الْحَمِيَّةَ الْاَنَفَةَ مِنَ الشَّيْءِ حَمِيَّةَ الْجَاهِلِيَّةِ بدل من الحمية وهي صدهم النبى
صلى الله عليه واصحابه عن المسجد الحرام فَاَنْزَلَ اللّٰهُ سَكِيْنَتَهٗ عَلٰى رَسُوْلِهٖ وَعَلَى الْمُؤْمِنِيْنَ فصالحوهم
على ان يعودوا من قابل ولم يلحقهم من الحمية ما لحق الكفار حتى يقاتلوهم وَاَلْزَمَهُمْ اى المؤمنين
كَلِمَةَ التَّقْوٰى لَآ اِلٰهَ اِلَّا اللّٰهُ مُحَمَّدٌ رَّسُوْلُ اللّٰهِ واضيف الى التقوى لانها سببها وَكَانُوْٓا اَحَقَّ بِهَا بالكلمة من
الكفار وَاَهْلَهَا عطف تفسيرى وَكَانَ اللّٰهُ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيْمًا اى لم يزل متصفا بذلك ومن
معلوماته تعالى انهم اهلها لَقَدْ صَدَقَ اللّٰهُ رَسُوْلَهُ الرُّءْيَا بِالْحَقِّ رأى رسول الله صلى الله عليه وسلم فى النوم

ع ۳ ۹ ۱۱

فعجل لكم هذه غنيمة خيبر وكف ايدى الناس عنكم فى عيالكم لما خرجتم وهمت بهم اليهود فقذف الله فى قلوبهم الرعب ولتكون اى المعجلة عطف على مقدر اى لتشكروه اٰيَةً لِّلْمُؤْمِنِيْنَ فى نصرهم وَ يَهْدِيَكُمْ صِرَاطًا مُّسْتَقِيْمًا اى طريق التوكل عليه وتفويض الامر اليه تعالى وَّاُخْرٰى صفة مفعولها مقدر مبتدأ لَمْ تَقْدِرُوْا عَلَيْهَا هِيَ من فارس والروم قَدْ اَحَاطَ اللّٰهُ بِهَا علما انها ستكون لكم وَكَانَ اللّٰهُ عَلٰى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيْرًا اى لم يزل متصفا بذلك وَلَوْ قٰتَلَكُمُ الَّذِيْنَ كَفَرُوْا بالحديبية لَوَلَّوُا الْاَدْبَارَ ثُمَّ لَا يَجِدُوْنَ وَلِيًّا يَّحْرُسُهُمْ وَّلَا نَصِيْرًا سُنَّةَ اللّٰهِ مصدر مؤكد لمضمون الجملة قبله من هزيمة الكافرين ونصر المؤمنين اى سن الله ذلك سنة الَّتِيْ قَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلُ وَلَنْ تَجِدَ لِسُنَّةِ اللّٰهِ تَبْدِيْلًا وَهُوَ الَّذِيْ كَفَّ اَيْدِيَهُمْ عَنْكُمْ وَاَيْدِيَكُمْ عَنْهُمْ بِبَطْنِ مَكَّةَ بالحديبية مِنْۢ بَعْدِ اَنْ اَظْفَرَكُمْ عَلَيْهِمْ فان ثمانين منهم طافوا بعسكركم ليصيبوا منكم فاخذوا واُتِيَ بهم الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فعفا عنهم وخلى سبيلهم فكان ذٰلِكَ سَبَبَ الصُّلْحِ وَكَانَ اللّٰهُ بِمَا يَعْمَلُوْنَ بَصِيْرًا بالياء والتاء اى لم يزل متصفا بذلك هُمُ الَّذِيْنَ كَفَرُوْا وَصَدُّوْكُمْ عَنِ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ اى عن الوصول اليه وَالْهَدْيَ معطوف على كم مَعْكُوْفًا محبوسا حال اَنْ يَّبْلُغَ مَحِلَّهٗ اى مكانه الذى ينحر فيه عادة وهو الحرم بدل اشتمال وَلَوْلَا رِجَالٌ مُّؤْمِنُوْنَ وَنِسَآءٌ مُّؤْمِنٰتٌ موجودون بمكة مع الكفار لَّمْ تَعْلَمُوْهُمْ بصفة الايمان اَنْ تَطَـُٔوْهُمْ اى تقتلوهم مع الكفار لَاَذِنَ لكم فى الفتح بدل اشتمال من هم فَتُصِيْبَكُمْ مِّنْهُمْ مَّعَرَّةٌ اى اثم بِغَيْرِ عِلْمٍ منكم به وضمائر الغيبة للصنفين بتغليب الذكور وجواب لولا محذوف اى لاذن لكم فى الفتح لكن لم يؤذن فيه حينئذ لِيُدْخِلَ اللّٰهُ فِيْ رَحْمَتِهٖ مَنْ يَّشَآءُ كالمؤمنين المذكورين لَوْ تَزَيَّلُوْا تميزوا عن الكفار لَعَذَّبْنَا الَّذِيْنَ كَفَرُوْا مِنْهُمْ من اهل مكة حينئذ بان نأذن لكم فى فتحها عَذَابًا اَلِيْمًا مؤلما اِذْ جَعَلَ متعلق بعذبنا الَّذِيْنَ كَفَرُوْا فاعل فِيْ قُلُوْبِهِمُ الْحَمِيَّةَ الْاَنَفَةَ مِنَ الشَّيْءِ حَمِيَّةَ الْجَاهِلِيَّةِ بدل من الحمية وهي صدهم النبى صلى الله عليه واصحابه عن المسجد الحرام فَاَنْزَلَ اللّٰهُ سَكِيْنَتَهٗ عَلٰى رَسُوْلِهٖ وَعَلَى الْمُؤْمِنِيْنَ فصالحوهم على ان يعودوا من قابل ولم يلحقهم من الحمية ما لحق الكفار حتى يقاتلوهم وَاَلْزَمَهُمْ اى المؤمنين كَلِمَةَ التَّقْوٰى لَآ اِلٰهَ اِلَّا اللّٰهُ مُحَمَّدٌ رَّسُوْلُ اللّٰهِ واضيف الى التقوى لانها سببها وَكَانُوْٓا اَحَقَّ بِهَا بالكلمة من الكفار وَاَهْلَهَا عطف تفسيرى وَكَانَ اللّٰهُ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيْمًا اى لم يزل متصفا بذلك ومن معلوماته تعالى انهم اهلها لَقَدْ صَدَقَ اللّٰهُ رَسُوْلَهُ الرُّءْيَا بِالْحَقِّ رأى رسول الله صلى الله عليه وسلم فى النوم

لَتَدْخُلُنَّ الْمَسْجِدَ الْحَرَامَ اِنْ شَآءَ اللّٰهُ اٰمِنِيْنَ مُحَلِّقِيْنَ رُءُوْسَكُمْ وَمُقَصِّرِيْنَ لَا تَخَافُوْنَ
فَعَلِمَ مَا لَمْ تَعْلَمُوْا من الحكمة فى تأخير ذلك فَجَعَلَ مِنْ دُوْنِ ذٰلِكَ اى قبل دخولكم المسجد الحرام
فَتْحًا قَرِيْبًا هو فتح خيبر هُوَ الَّذِيْٓ اَرْسَلَ رَسُوْلَهٗ بِالْهُدٰى بالقرآن وَدِيْنِ الْحَقِّ الاسلام لِيُظْهِرَهٗ
عَلَى الدِّيْنِ كُلِّهٖ بالحجج والنصر وَكَفٰى بِاللّٰهِ شَهِيْدًا على ذلك مُحَمَّدٌ رَّسُوْلُ اللّٰهِ وَالَّذِيْنَ مَعَهٗٓ
اَشِدَّآءُ عَلَى الْكُفَّارِ اَقْوِيَآءُ عليهم رُحَمَآءُ بَيْنَهُمْ تَرٰىهُمْ رُكَّعًا سُجَّدًا يَّبْتَغُوْنَ فَضْلًا مِّنَ اللّٰهِ
وَرِضْوَانًا سِيْمَاهُمْ عَلٰمَتُهُمْ فِيْ وُجُوْهِهِمْ مِّنْ اَثَرِ السُّجُوْدِ ذٰلِكَ مَثَلُهُمْ فِي التَّوْرٰىةِ
وَمَثَلُهُمْ فِي الْاِنْجِيْلِ كَزَرْعٍ اَخْرَجَ شَطْـَٔهٗ فراخه فَاٰزَرَهٗ فَاسْتَغْلَظَ فَاسْتَوٰى عَلٰى سُوْقِهٖ
يُعْجِبُ الزُّرَّاعَ لِيَغِيْظَ بِهِمُ الْكُفَّارَ وَعَدَ اللّٰهُ الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا وَعَمِلُوا الصّٰلِحٰتِ مِنْهُمْ
مَّغْفِرَةً وَّاَجْرًا عَظِيْمًا

لتدخلن المسجد الحرام ان شاء الله آمنين محلقين رؤسكم ومقصرين لا تخافون فعلم ما لم تعلموا من الحكمة فى تأخير ذلك فجعل من دون ذلك اى قبل دخولكم المسجد الحرام فتحا قريبا هو فتح خيبر هو الذى ارسل رسوله بالهدى بالقرآن ودين الحق الاسلام ليظهره على الدين كله بالحجج والنصر وكفى بالله شهيدا على ذلك محمد رسول الله والذين معه اشداء على الكفار اقوياء عليهم رحماء بينهم تراهم ركعا سجدا يبتغون فضلا من الله ورضوانا سيماهم علامتهم فى وجوههم من اثر السجود ذلك مثلهم فى التوراة ومثلهم فى الانجيل كزرع اخرج شطأه فراخه فآزره فاستغلظ فاستوى على سوقه يعجب الزراع ليغيظ بهم الكفار وعد الله الذين آمنوا وعملوا الصالحات منهم مغفرة واجرا عظيما

---

[1] قوله غنيمة خيبر مقتضى ما تقدم من ان السورة نزلت كلها فى رجوعه من الحديبية ان يقول قوله فعجل لكم هذه من التعبير بالماضى عن المستقبل لتحقق وقوعه ومن الاخبار بالغيب ۱۲ صاوى [2] قوله غنيمة خيبر الخ كذا رواه ابن جرير عن مجاهد وقتادة وعليه المفسرون وقيل صلح الحديبية ۱۲ ك [3] قوله فى عيالكم اى عن عيالكم وهذا الجار والمجرور بدل من قوله عنكم ويشير به لتقدير مضاف فى الآية وقوله لما خرجتم اى الى الحديبية والمراد بالناس اهل خيبر وحلفاؤهم من بنى اسد وغطفان وهذا هو المناسب لقول الشارح وهمت بهم اليهود اى يهود خيبر وان اريد بالناس بنو اسد وغطفان كان المراد بقول الشارح لما خرجتم اى الى خيبر ۱۲ جمل [4] قوله وهمت بهم اليهود الخ وقيل همت بهم بنو اسد وغطفان ليغيروا على عيال المسلمين بالمدينة فكف الله عنهم وقيل كف ايدى قريش بالصلح ۱۲ ك [5] قوله اى لتشكروه اى عجل لكم هذه وكف ايدى الناس عنكم لتشكروا او لتكون اية الخ ۱۲ [6] قوله اية للمؤمنين اى امارة يعرفون بها صدق الرسول صلى الله عليه وسلم فى وعده اياهم عند الرجوع من الحديبية ما ذكر من الغنائم وفتح مكة ودخول المسجد الحرام ۱۲ ابو السعود [7] قوله اى طريق التوكل عليه الخ فسر الصراط المستقيم بما ذكر لان الحاصل من الكف ليس الا ذلك وقد ان اصل الهدى حاصل قبله ۱۲ صاوى [8] قوله واخرى يجوز فيه اوجه احدها ان تكون مرفوعة بالابتداء ولم تقدروا عليها صفتها وقد احاطه الله بها خبرها الثانى ان الخبر محذوف مقدر قبلها اى وثم اخرى لم تقدروا عليها الثالث ان تكون منصوبة بفعل مضمر على شريطة التفسير فيقدر الفعل من معنى المتاخر وهو قد احاطه الله بها اى وقضى الله اخرى الرابع ان تكون منصوبة بفعل مضمر لا على شريطة التفسير بل لدلالة السياق اى وعدكم اخرى او وآتاكم اخرى الخامس ان تكون مجرورة برب مقدرة وتكون الواو واو رب ذكره الزمخشرى وفى الجر بعد الواو المذكورة خلاف مشهور اهو برب مضمرة او بنفس الواو والا ان الشيخ قال ولم كانت رب جارة فى القرآن على كثرة ورودها يعنى جارة فقط والا فقد قيل انها جارة تقديرا هنا وفى قوله ربما يود على قولنا ان ما نكرة موصوفة ۱۲ ج [9] قوله مبتدأ الخ اى والمسوغ الوصف وسكت عن الخبر وهو قوله قد احاطه الله بها وما بينهما صفة ۱۲ ج [10] قوله هى من فارس والروم قاله ابن عباس والحسن ومقاتل قالوا وما كانت العرب تقدر على قتالهم بل كانوا خولا لهم حتى قدروا عليها بالاسلام وعن عكرمة هى حنين وعن قتادة هى مكة فان ثمانين منهم طافوا بعسكرهم روى مسلم عن انس لما كان يوم الحديبية هبط رسول الله صلى الله عليه وسلم ثمانون رجلا من اهل مكة فى السلاح من قبل جبل التنعيم يريدون غرة النبى صلى الله عليه وسلم فدعا عليهم فاخذوا فعفا عنهم فنزلت ۱۲ ك [11] قوله ولو قاتلكم الذين كفروا الخ وهم اهل مكة ومن وافقهم وكانوا قد اجتمعوا وجمعوا الجيوش وقد موا خالد بن الوليد الى كراع الغميم ولم يكن اسلم بعد ۱۲ جمل [12] قوله سنة الله الخ فى موضع المصدر المؤكد اى سن الله غلبة انبيائه سنة وهو قوله لاغلبن انا ورسلى ۱۲ مدارك [13] قوله بالحديبية الخ بيان لبطن مكة فالمراد ببطنها الحديبية والمراد بمكة الحرم والحديبية منه او ملاصقة له فعلى الاول التعبير عنه بالبطن ظاهر وعلى الثانى يكون المراد بالبطن الملاصق والمجاور ۱۲ جمل [14] قوله هم الذين كفروا الخ لما كان معنى من وصف الكفار بمثل كفار مكة وغيرهم بسبب كفهم النبى صلى الله عليه وسلم والمؤمنين عن البيت الحرام بقوله هم الذين كفروا الخ ۱۲ جمل [15] قوله معطوف على كم عاملها لا تسلطين قوله والهدى العامة على نصبه والمشهور انه نسق على الضمير المنصوب فى صدوكم وقيل نصب على المعية وفيه ضعف لامكان العطف وقرأ ابو عمرو فى رواية بجره عطفا على المسجد الحرام ولا بد من حذف مضاف اى وعن نحر الهدى وقرئ برفعه على انه مرفوع بفعل مقدر لم يسم فاعله اى وصد الهدى والعامة على فتح الهاء وسكون الدال وروى عن ابى عمرو وعاصم وغيرهما كسر الدال وتشديد الياء وحكى ابن خالويه ثلاث لغات الهدى وهى الشهيرة لغة قريش والهدى والهدا ۱۲ ج [16] قوله محبوسا الخ يقال عكفه فعكف اذا حبسه فعكو فالازم حال من الهدى ۱۲ ك [17] قوله محله اى مكانه الذى يحل فيه نحره اى يجب ويتأدى سيل على ان المحصر محل هديه الحرم والمراد المحل المعهود وهو منى ۱۲ مدارك [18] قوله اى مكانه الذى ينحر فيه الخ يعنى ليس المراد من محله مكانه الذى لا يجوز ان ينحر فى غيره حتى يكون دليلا على ان المحصر محل هديه الحرم كما قاله ابو حنيفة ۱۲ ك [19] قوله بدل اشتمال اى من الهدى والمعنى صدوا بلوغ الهدى محله ويصح ان يكون على اسقاط الخافض اى عن ان يبلغ الهدى محله والجار والمجرور اما متعلق بصدكم او بمحكوفا ۱۲ صاوى [20] قوله اى تقتلوهم اصل الوطء الدوس استعمل هنا فى القتل ۱۲ ك [21] قوله بدل اشتمال من هم آه عبارة السمين قوله ان تطئوهم يجوز ان يكون بدلا من رجال ونساء وغلب الذكور كما تقدم وان يكون بدلا من مفعول تعلموهم فالتقدير على الاول ولولا وطء رجال ونساء موجودون او بالحذف ۱۲ ج [22] قوله اثم بالتقصير فى البحث عنهم وهى معرة بمعنى مكروه فى البيضاوى معرة مفعلة من عره اذا عراه يأتيه ۱۲ [23] قوله بغير علم منكم به اى بالاثم وهو حال من فاعل تطئوهم اى تطئوهم غير عالمين بالاثم وفيه اشارة الى دفع وهم التكرار فى قوله بغير علم مع قوله لم تعلموهم بان متعلق العلم هنا الاثم وهناك الفسهم باعتبار الايمان وقيل غير ذلك ۱۲ ك [24] قوله وجواب لولا محذوف اى والمعنى لولا كراهة ان تهلكوا اناسا مؤمنين بين اظهر الكفار حال كونكم جاهلين بهم فيصيبكم بلاهم مكروه لما كف ايديكم عنهم ۱۲ [25] قوله متعلق بعذبنا اى ظرف له ويجوز ان يكون متعلقا بصدوكم ۱۲ ك [26] قوله الانفة بفتحتين الاستكبار والاستنكاف و

ى صدهم النبى صلى الله عليه وسلم واصحابه عن المسجد الحرام فى صحيح البخارى كانت حميتهم انه لم يقروا انه نبى ولم يقروا ببسم الله الرحمن الرحيم حيث قالوا لا نعرف هذا اكتب باسمك اللهم ومنعوه ان يكتب فى صحيفة الصلح وحالوا بينه وبين البيت قالوا لا نخلى بينكم وبينه فى هذا العام يتحدث العرب انا اخذنا ضغطة ۱۲ ك [27] قوله فانزل الله سكينته الخ معطوف على شئ مقدر اى فضاقت صدور المسلمين واشتد الكرب عليهم فانزل الخ ۱۲ صاوى [28] قوله الزمهم كلمة التقوى اى اختارهم لهم فهو الزام الكرام وتشريف والمراد تقوى الشرك ۱۲ صاوى [29] قوله لا اله الا الله محمد رسول الله كذا اخرجه ابن جرير عن عطاء الخراسانى واخرج الترمذى عن ابى بن كعب مرفوعا انها لا اله الا الله ولابن جرير عن الزهرى انها بسم الله الرحمن الرحيم ۱۲ ك [30] قوله لانها سببها اى سبب التقوى فالاضافة لادنى ملابسة وقيل كلمة الهها فالاضافة حقيقية ۱۲ ك [31] قوله وكانوا احق بها اى فى علم الله تعالى اختارهم لدينه ۱۲ [32] قوله لقد صدق الله رسوله الرؤيا بالحق اى جعل رؤياه صادقة محققة ولم يجعلها اضغاث احلام وان كان تفسيرها لم يقع الا بعد ذلك فى عمرة القضاء وفى الخازن اخبر تعالى ان الرؤيا التى اراها الله تعالى اياه فى مخرجه الى الحديبية انه يدخل هو واصحابه المسجد الحرام حق وصدق ۱۲ جمل

عام الحديبية قبل خروجه الخ ولابن جرير انه راى ذلك بالحديبية والاول اصح ۱۲ كمالين **۵۲** قوله وراب بعض المنافقين اى راب لاجل التاخير وقال عبد الله بن ابى وعبد الله بن نفيل ورفاعة بن الحرث والله ما حلقنا ولا قصرنا ولا رايناه المسجد الحرام فنزلت اى صدقه صلى الله عليه وسلم فى رؤياه من ابى السعود ۱۲ **۵۳** قوله متعلق بصدق آه عبارة السمين قوله بالحق فيه اوجه احدها ان يتعلق بصدق الثانى ان يكون صفة لمصدر محذوف اى صدقا متلبسا بالحق الثالث ان يتعلق بمحذوف على انه حال من الرؤيا اى متلبسة بالحق الرابع انه قسم وجوابه لتدخلن فعلى هذا يوقف على الرؤيا وتبتدأ بما بعدها ۱۲ ج **۵۴** قوله احوال من الرؤيا اى فهو متعلق بمحذوف والتقدير صدقا متلبسا بالحق ويصح ان يكون بالحق قسما وجوابه قوله لتدخلن الخ وعليه فالوقف على قوله الرؤيا وعلى ما قبله فالوقف على قوله بالحق وقوله لتدخلن اللام موطئة لقسم محذوف ۱۲ صاوى **۵۵** قوله للتبرك اى مع تعليم العباد الادب وتفويض الامر اليه وهو جواب عما يقال ان الله تعالى خالق للاشياء كلها وهو عالم بها قبل وقوعها فكيف وقع منه التعليق بالمشية مع ان التعليق انما يكون من الخبر المتردد او المتياك فى وقوع المعلق والله منزه عن ذلك فاجاب بان المقصود التبرك لا التعليق ويجاب ايضا بان المشية باعتبار جميع الجيش فان الذين حضروا عمرة القضاء كانوا سبعمائة واما باعتبار المجموع فالقضاء مبرم لا تعليق فيه ويجاب ايضا بانه حكاية عن كلام الملك المبلغ للرسول كلام الله او حكاية عن كلام الرسول عليه السلام ۱۲ صاوى **۵۶** قوله آمنين آه حال من الواو المحذوفة من لتدخلن لالتقاء الساكنين اى حال مقارنة الدخول والشرط معترض والمعنى يخبركم فى المستقبل وقول الشارح حالان اى من الواو المحذوفة ايضا او من الضمير فى آمنين فهى مترادفة على الاول ومتداخلة على الثانى وقوله لا تخافون يجوز ان يكون مستانفا وان يكون حالا اما من فاعل لتدخلن او من الضمير فى آمنين او فى محلقين او فى مقصرين فان كانت حالا من آمنين او من فاعل لتدخلن فهى للتوكيد ۱۲ ج **۵۷** قوله وهما حالان مقدرتان لان الدخول لا يجامع الحلق والتقصير ۱۲ **۵۸** قوله مقدرتان دفع بذلك ما قد يقال ان حال الدخول هو حال الاحرام وهو لا يتاتى معه حلق ولا تقصير ۱۲ صاوى **۵۹** قوله لا تخافون ابدا اشار بذلك الى ان سكر رمع قوله آمنين والمعنى آمنون فى حال الدخول وحال المكث وحال الخروج وقد كان عند اهل مكة انه يحرم قتل من اجرم ومن دخل الحرم فاذا دانه يبقى آمنهم بعد خروجهم من الاحرام ۱۲ صاوى **۶۰** قوله هو فتح خيبر قال البغوى هو صلح الحديبية عند الاكثر واختاره الحافظ ابن حجر العسقلانى وتحققت الرؤيا فى العام القابل حيث جاؤا محرمين وطافوا بالبيت ومكثوا ثلثة ايام ثم رجعوا وهى عمرة القضاء ۱۲ ك **۶۱** قوله على الدين كله اى على جنس الدين يريد الاديان المختلفة من اديان المشركين واهل الكتاب ولقد حقق ذلك سبحانه فانك لا ترى دينا قط الا والاسلام دونه العزة والغلبة وقيل هو عند نزول عيسى عليه السلام حين لا يبقى على وجه الارض كافر وقيل هو اظهاره بالحجج والآيات ۱۲ مدارك **۶۲** قوله وكفى بالله شهيدا اى على ان ما وعده كائن وعن الحسن شهد على نفسه انه سيظهر دينه والتقدير وكفاه الله شهيدا او شهيدا تمييز او حال قوله محمد خبر مبتدا اى هو محمد لتقدم قوله هو الذى ارسل رسوله او مبتدا خبره قوله رسول الله ۱۲ مدارك **۶۳** قوله حالان اى من مفعول تراهم اى تشاهدهم حال كونهم راكعين ساجدين لمواظبتهم على الصلوة ۱۲ **۶۴** قوله مستانف مبنى على سوال نشا من بيان مواظبتهم على الركوع والسجود كانه قيل ماذا يريدون بذلك فقيل يبتغون فضلا من الله ۱۲ ابو السعود **۶۵** قوله سيماهم الخ علامتهم من تاثير الذى يوثره السجود عن عطاء بشارة وجوههم من طول ما صلوا بالليل بقوله عليه الصلوة والسلام من كثر صلوته بالليل حسن وجهه بالنهار ۱۲ مدارك **۶۶** قوله نور وبياض يعرفون به فى الآخرة انهم سجدوا فى الدنيا روى الطبرانى عن ابى بن كعب مرفوعا سيماهم النور يوم القيمة وعن مجاهد هو الخشوع والتواضع وعن سعيد بن جبير هو اثر التراب على الجباه وعن شهر بن حوشب يكون مواضع سجودهم كالقمر ليلة البدر ۱۲ ك **۶۷** قوله الخبر وهو قوله تعالى فى وجوههم ۱۲ **۶۸** قوله من ضميرهم اى من ما تعلق به الخبر وقوله الى الخبر وهو الجار والمجرور ۱۲ جمل **۶۹** قوله مبتدا اى مثلهم مبتدا وخبره فى التوراة يعنى والجملة خبر عن ذلك فهو مبتدا اول واعرب السمين ذلك مبتدا ومثلهم خبره وفى التوراة حالا من مثلهم والعامل معنى الاشارة ۱۲ ج **۷۰** قوله ومثلهم فى الانجيل يصح ان يكون مبتدا خبره قوله كزرع وحينئذ فيوقف على قوله فى التوراة ويكونان مثلين وعليه مشى المفسر ويصح انه معطوف على مثلهم الاول وحينئذ فيوقف على قوله الانجيل ويكون مثلا واحدا فى الكتابين وقوله كزرع خبر لمحذوف اى مثلهم كزرع الخ وكلام مستانف ۱۲ صاوى **۷۱** قوله فراخه فرخ بخوشه نزديك شدن كشف يقال فرخ وفرخ الزرع اى تهيا للاشتقاق كذا فى الصراح ۱۲ **۷۲** قوله فاذره اصله اذره بوزن اكرمه فصار عينه يوند بوزن يكرم لكن قلبت الهمزة الثانية فى الماضى الفا للقاعدة المشهورة واما اذره بالقصر فهو ثلاثى كضرب يضرب ومعناه اعانه وقواه ۱۲ جمل **۷۳** قوله لانهم بدؤا فى قلة وضعف الخ حتى ترقى امرهم بحيث اعجب الناس روى ابن جرير عن قتادة سيماهم فى وجوههم قال علامتهم الصلوة ذلك مثلهم فى التوراة وقال هذا المثل فى التوراة وقال مثلهم فى الانجيل كزرع اخرج شطأه قال هذا نعت اصحاب محمد فى الانجيل واخرج ابن جرير عن الضحاك قال كان اصحاب محمد صلعم قليلا ثم كثروا واستغلظوا وروى ابن جرير والحاكم عن ابن مسعود انه قال تم الزرع وقد دنا حصاده وعن بعض الزراع النبى صلى الله عليه وسلم والشطأ اصحابه ۱۲ كمالين **۷۴** قوله بمحذوف والظاهر ما قاله الزمخشرى انه تعليل لما دل عليه تشبيههم بالزرع من نمائهم وترقيهم فى الزيادة والقوة قال فى المواهب وانتزع مالك رحمه الله فى رواية منه تكفير الروافض الذين يبغضون الصحابة قال لانهم يغيظون بهم ومن غاظ الصحابة فهو كافر وافقه على ذلك جماعة من العلماء ۱۲ ك **۷۵** قوله اى الصحابة وقال ابن جرير يعنى من الشطأ الذى اخرجه الزرع وهم الداخلون فى الاسلام الى يوم القيمة وجمع الضمير على معنى الشطأ لا على لفظه حكاه البغوى ومن لبيان الجنس للتبعيض لان كلهم بالصفة المذكورة فلا حجة للطاعنين فى الاصحاب ۱۲ ك **۷۶** قوله من قدم بمعنى تقدم اشارة الى ان قدم لازم لكن بمعنى تقدم وهو متعد حذف مفعوله بينه الشارح بقوله اى لا تتقدموا بقول او فعل ليتناول كل ما يقع فى النفس قال فى الخطيب واختلف فى سبب نزول هذه الآية فقال الشعبى عن جابر انه فى الذبح يوم الاضحى قبل الصلوة اى لا تذبحوا قبل ان يذبح النبى صلى الله عليه وسلم وذلك ان اناسا ذبحوا قبل صلى الله عليه وسلم فامرهم ان يعيدوا الذبح وعن مسروق عن عائشة انه فى النهى عن صوم يوم الشك اى لا تصوموا قبل ان يصوم نبيكم وقال الرازى والاصح انه ارشاد عام شامل الكل لما مضى ۱۲ **۷۷** قوله بغير اذنهما بل كونوا تابعين لامر الله تعالى ورسوله يقال تقدم بين يدى اميره وامامه اى عجل بالامر والنهى دونهما وقيل المفعول محذوف اى امرا ۱۲ ك **۷۸** قوله نزلت فى مجادلة ابى بكر وعمر رضى الله عنهما على النبى صلعم فى تامير الاقرع بن حابس او القعقاع بن معبد فقال ابو بكر رض امر الاقرع وقال عمر رض بل امر القعقاع فقال ابو بكر رض ما اردت الا خلافى وقال عمر رض كذلك فتماريا ارتفعت اصواتهما فنزلت فى ذلك يا ايها الذين آمنوا الآية وقوله وانتم لا تشعرون رواه البخارى وعن الحسن ان اناسا ذبحوا يوم الاضحى قبل النبى صلى الله عليه وسلم فامرهم ان يعيدوا الذبح رواه ابن جرير ولابن مردويه نحوه واخرج الطبرانى فى الاوسط عن عائشة انهم كانوا يتقدمون بين يدى رمضان بصيام يعنى يوما او يومين فنزلت ۱۲ ك **۷۹** قوله فى تامير الاقرع الخ فقال ابو بكر امر القعقاع بن معبد وقال عمر بل امر الاقرع بن حابس فقال ابو بكر ما اردت الا خلافى وقال عمر ما اردت خلافك فتماريا حتى ارتفعت اصواتهما فنزلت ۱۲ جمل **۸۰** قوله ونزل فيمن رفع صوته عند النبى صلى الله عليه وسلم يا ايها الذين آمنوا الآية ظاهره ان مورد نزوله غير مورد نزول الاولى وما رويناه آنفا صريح فى ان من اول السورة الى ولا تشعرون نزلت فى قصة ابى بكر وعمر ۱۲ ك

عام الحديبية قبل خروجه انه يدخل مكة هو واصحابه آمنين ويحلقون ويقصرون فاخبر بذلك اصحابه ففرحوا فلما خرجوا معه صدهم الكفار بالحديبية ورجعوا وشق عليهم ذلك وراب بعض المنافقين نزلت وقوله بالحق متعلق بصدق او حال من الرؤيا وما بعدها تفسير لها لتدخلن المسجد الحرام ان شاء الله للتبرك آمنين محلقين رؤسكم وسكم اى جميع شعورها ومقصرين اى بعض شعورها وهما حالان مقدرتان لا تخافون ابدا فعلم فى الصلح ما لم تعلموا من الصلاح فجعل من دون ذلك اى الدخول فتحا قريبا ○ هو فتح خيبر وتحققت الرؤيا فى العام القابل هو الذى ارسل رسوله بالهدى ودين الحق ليظهره اى دين الحق على الدين كله على جميع باقى الاديان وكفى بالله شهيدا ○ انه مرسل بما ذكر كما قال تعالى محمد مبتدا رسول الله خبره والذين معه اى اصحابه من المؤمنين مبتدا اخبره اشداء غلاظ على الكفار لا يرحمونهم رحماء بينهم خبران اى متعاطفون متوادون كالوالد مع الولد ترهم تبصرهم ركعا سجدا حالان يبتغون مستانف يطلبون فضلا من الله ورضوانا سيماهم علامتهم مبتدا فى وجوههم خبره اى مما يقبل ذا ۱۲ وهى نور وبياض يعرفون به فى الآخرة انهم سجدوا فى الدنيا من اثر السجود متعلق بما تعلق به الخبر اى مع كائنة واعرب حالا من ضميره المنتقل الى الخبر ذلك اى الوصف المذكور مثلهم صفتهم فى التوراة مبتدا وخبره ومثلهم فى الانجيل ثم مبتدا خبره كزرع اخرج شطأه بسكون الطاء وفتحها فراخه فآزره بالمد والقصر قواه واعانه فاستغلظ غلظ فاستوى قوى واستقام على سوقه اصوله جمع ساق يعجب الزراع اى زراعه حسنه مثل الصحابة رضى الله عنهم بذلك لانهم بدؤا فى قلة وضعف فكثروا وقووا على احسن الوجوه ليغيظ بهم الكفار متعلق بمحذوف دل عليه ما قبله اى شبهوا بذلك وعد الله الذين آمنوا وعملوا الصلحت منهم اى الصحابة لبيان الجنس لا للتبعيض لان كلهم بالصفة المذكورة مغفرة وآجرا عظيما الجنة وهما لمن بعدهم ايضا فى آيات **سورة الحجرات** مدنية ثمانى عشرة اية **بسم الله الرحمن الرحيم** يا ايها الذين آمنوا لا تقدموا من قدم بمعنى تقدم اى لا تتقدموا بقول او فعل بين يدى الله ورسوله المبلغ عنه اى بغير اذنهما واتقوا الله ان الله سميع لقولكم عليم بفعلكم نزلت فى مجادلة ابى بكر وعمر رضى الله تعالى عنهما على النبى صلى الله عليه وسلم فى تامير الاقرع بن حابس او القعقاع بن معبد ونزل فى من رفع صوته عند النبى صلى الله عليه وسلم يا ايها الذين آمنوا لا ترفعوا اصواتكم اذا نطقتم

ع ۱۲ ۳ ۱

فَوْقَ صَوْتِ النَّبِيِّ اذا نطق وَلَا تَجْهَرُوا لَهٗ بِالْقَوْلِ اذا ناجيتموه كَجَهْرِ بَعْضِكُمْ لِبَعْضٍ بل دون ذلك اجلالا
لَهٗ اَنْ تَحْبَطَ اَعْمَالُكُمْ وَاَنْتُمْ لَا تَشْعُرُوْنَ ○ اى خشية ذلك بالرفع والجهر المذكورين ونزل فى من كان
يخفض صوته عِنْدَ النبى صلى الله عليه وسلم كابى بكر وعمر وغيرهما رضى الله عنهم اِنَّ الَّذِيْنَ يَغُضُّوْنَ اَصْوَاتَهُمْ
عِنْدَ رَسُوْلِ اللّٰهِ اُولٰٓئِكَ الَّذِيْنَ امْتَحَنَ اللّٰهُ اختبر قُلُوْبَهُمْ لِلتَّقْوٰى اى لتظهر منهم لَهُمْ مَّغْفِرَةٌ وَّاَجْرٌ
عَظِيْمٌ ○ الجنة ونزل فى قوم جاءوا وقت الظهيرة والنبى صلى الله عليه وسلم فى منزله فنادوه اِنَّ الَّذِيْنَ يُنَادُوْنَكَ
مِنْ وَّرَآءِ الْحُجُرٰتِ حجرات نسائه صلى الله عليه وسلم جمع حجرة وهى ما يحجر عليه من الارض بحائط ونحوه كَانَ
كل واحد مِنْهُمْ نَادَى خلف حجرة لانهم لو يعلموا فى ايهما مناداة الاعراب بغلظة وجفاء اَكْثَرُهُمْ لَا
يَعْقِلُوْنَ ○ فيما فعلوه مجلك الرفيع وما يناسب من التعظيم وَلَوْ اَنَّهُمْ صَبَرُوْا انهم فى محل رفع بالابتداء
وقيل فاعل لفعل مقدر اى ثبت حَتّٰى تَخْرُجَ اِلَيْهِمْ لكان خَيْرًا لَّهُمْ وَاللّٰهُ غَفُوْرٌ رَّحِيْمٌ ○ لمن تاب منهم
ونزل فى الوليد بن عقبة وقد بعثه النبى صلى الله عليه وسلم الى بنى المصطلق مصدقا فخافهم لترة كانت بينه
وبينهم فى الجاهلية فرجع وقال انهم منعوا الصدقة وهموا بقتله فهم النبى صلى الله عليه وسلم بغزوهم فجاءوا منكرين ما
قاله عنهم يٰٓاَيُّهَا الَّذِيْنَ اٰمَنُوْٓا اِنْ جَآءَكُمْ فَاسِقٌ بِنَبَاٍ خبر فَتَبَيَّنُوْٓا صدقه من كذبه وفى قراءة فتثبتوا
من الثبات اَنْ تُصِيْبُوْا قَوْمًا مفعول له اى خشية ذلك بِجَهَالَةٍ حال من الفاعل اى جاهلين فَتُصْبِحُوْا
فتصيروا عَلٰى مَا فَعَلْتُمْ مِّنَ الخطأ بالقوم نٰدِمِيْنَ ○ وارسل اليهم صلى الله عليه وسلم بعد عودهم الى بلادهم خالدا
فلم ير فيهم الا الطاعة والخير فاخبر النبى صلى الله عليه وسلم بذلك وَاعْلَمُوْٓا اَنَّ فِيْكُمْ رَسُوْلَ اللّٰهِ فلا تقولوا الباطل
فان الله يخبره بالحال لَوْ يُطِيْعُكُمْ فِيْ كَثِيْرٍ مِّنَ الْاَمْرِ الذى تخبرون به على خلاف الواقع فترتب على ذلك
مقتضاه لَعَنِتُّمْ لاثمتم دونه اثم التسبب الى المرتب وَلٰكِنَّ اللّٰهَ حَبَّبَ اِلَيْكُمُ الْاِيْمَانَ وَزَيَّنَهٗ حسنه فِيْ
قُلُوْبِكُمْ وَكَرَّهَ اِلَيْكُمُ الْكُفْرَ وَالْفُسُوْقَ وَالْعِصْيَانَ استدراك من حيث المعنى دون اللفظ لان من حبب
اليه الايمان الخ غايرت صفته صفة من تقدم ذكره اُولٰٓئِكَ هُمُ فيه التفات عن الخطاب الرَّاشِدُوْنَ الثابتون
على دينهم فَضْلًا مِّنَ اللّٰهِ مصدر منصوب بفعله المقدر اى افضل وَنِعْمَةً منه وَاللّٰهُ عَلِيْمٌ بهم حَكِيْمٌ ○
فى انعامه عليهم وَاِنْ طَآئِفَتٰنِ مِنَ الْمُؤْمِنِيْنَ الاية نزلت فى قضية هى ان النبى صلى الله عليه وسلم ركب حمارا ورام
على ابن اُبَىّ فبال الحمار فسد ابن اُبَىّ انفه فقال ابن رواحة والله لبول حماره اطيب ريحا من مسكك
فكان بين قومهما ضرب بالايدى والنعال والسعف اقتتلوا جمع نظرا الى المعنى لان كل طائفة

لا ترفعوا اصواتكم حتى يستفهم مما يخفض صوته زاد البغوى فانزل الله ان الذين يغضون اصواتهم
١٢ كما لين **٥٥ قوله** اولئك الذين آه يجوز ان يكون اولئك مبتدأ والذين خبره والجملة
خبران ويكون لهم مغفرة جملة اخرى اما مستانفة وهو الظاهر واما حال ويجوز ان يكون
الذين امتحن صفة لاولئك او بدلا منه او بيانا ولهم مغفرة جملة خبرية ويجوز ان يكون لهم
هو الخبر وحده ومغفرة فاعل به ١٢ ج **٥٦ قوله** اى لتظهر منهم اى فانها لا تظهر الا
بالاصطبار على انواع المحن والتكاليف الشاقة فالاختبار سبب لظهور التقوى لا سبب
للتقوى نفسها نهو من اطلاق السبب على المسبب اى فالاختبار يظهر ما كان كامنا فى
النفس من التقوى كما ان سماع الالحان يظهر ما كان كامنا فى النفس من الحب قدير ١٢
صاوى **٥٧ قوله** ان الذين ينادونك الخ نزلت فى وفد بنى تميم اتى رسول الله
صلى الله عليه وسلم وقت الظهيرة وهو راقد فيهم الاقرع بن حابس وعيينة بن حصن فنادوا
النبى صلى الله عليه وسلم من وراء حجراته وقالوا اخرج الينا يا محمد فان مدحنا زين وذمنا شين
فاستيقظ وخرج ١٢ مدارك **٥٨ قوله** ما يحجر عليه اى ما يمنع عليه وعبارة البيضاوى
حجرات جمع حجرة وهى القطعة من الارض المحجورة بحائط ١٢ **٥٩ قوله** كان كل واحد
منهم اتى بصيغة لا جزم فيها لان المقام مقام احتمال وذلك لان مناداتهم يحتمل ان تكون
كما قال المفسر او الكل وقفوا على كل حجرة ونادوه منها ٢ صاوى **٦٠ قوله** نادى
خلف حجرة هو من انقسام الآحاد على الآحاد على ما يقتضيه مقابلة الجمع بالجمع ٣ ك **٦١ قوله**
مناداة الاعراب معمول لينادونك جميعا ويجوز ان يكون معمول مناد ١٢ **٦٢ قوله**
بغلظة وجفاء وروى ان الذى ناداه الاقرع بن حابس وعيينة بن حصن وانما نسب
اليهم لانهم رضوا بذلك او امروا به ١٢ ك **٦٣ قوله** لكان خيرا لهم اى لكان الصبر
خيرا لهم من الاستعجال لما فيه من حفظ الادب وتعظيم الرسول الموجبين للفخار و
الثواب قال العارفون الادب عند الاكابر يبلغ بصاحبه الى الدرجات العلى وسعادة
الدنيا والآخرة ١٢ صاوى **٦٤ قوله** نزل فى الوليد بن عقبة الخ اخرجه ابن جرير عن ام سلمة
وابن عباس ومجاهد واخرجه الطبرانى واحمد عن الحارث بن ابى الحارث الخزاعى
١٢ ك **٦٥ قوله** لترة بكسر التاء وخفة الراء وهى الريبة والحقد ١٢ ك **٦٦ قوله**
فتبينوا اى فتوقفوا فيه وتطلبوا بيان الامر وانكشاف الحقيقة ولا تعتمدوا قول الفاسق
لان من لا يتحامى جنس الفسوق لا يتحامى الكذب الذى هو نوع منه ١٢ صاوى ك **٦٧ قوله**
وفى قراءة اى بالحمزة وعلى فتثبتوا من الثبات اى فتوقفوا الى ان تبين لكم الحال ١٢ كما لين
٦٨ قوله خشية ذلك قدر المضاف اختيار المذهب البصريين والكوفيون يقدرون
لئلا تصيبوا كما فى التفسير الكبير ١٢ **٦٩ قوله** واعلموا ان فيكم آه ان بمعنى حيزها سادة مسد
مفعولى اعلموا باعتبار ما قيد به من الحال وهو قوله ليطيعكم الخ فانه حال من الضمير المجرور
فى فيكم او المرفوع المستتر فيه والمعنى ان فيكم كائنا على حالة يجب تغييرها او كائنين على
حالة كذلك وهى انكم تودون ان تشيعكم فى كثير من الحوادث ولو فعل ذلك لوقعتم فى الجهل و
الهلاك وفيه ايذان بان بعضهم زمن لرسول الله صلى الله عليه وسلم ان يقع فى بنى
المصطلق وانه لم يطع رأيهم بذا ويجوز ان يكون ليطيعكم مستانفا الا ان الزمخشرى منع هذا
الاحتمال لادائه الى تناقض النظم ولا يظهر ما قاله بل الاستيناف واضح البيضاوى ١٢ ج
٧٠ قوله لعنتم لاثمتم على انه كان فى ارادتهم استمرار عملهم على ما يريدون ١٢ ج **٧١ قوله** لعنتم
لاثمتم فى القاموس العنت الفساد والاثم والهلاك ودخول المشقة على الانسان وكل
من هذه المعانى يحتمل ان يكون مرادا فى الآية ١٢ كما لين **٧٢ قوله** دونه اى دون
النبى صلى الله عليه وسلم فلا يأثم بعذره وقوله اثم التسبيب اى لا اثم الفعل لانكم لم تفعلوا
وقوله الى المرتب اى الذى يرتبه النبى على اخباركم ويفعله ١٢ **٧٣ قوله** حبب اليكم
الايمان اى الكامل وهو التصديق بالجنان والاقرار باللسان والعمل بالاركان
واذا حبب اليهم الايمان الجامع للخصال الثلاث لزم كراهتهم لاضدادها فلذلك قال
وكره اليكم الكفر الذى هو مقابلة التصديق بالجنان والفسوق الذى هو مقابلة
الاقرار باللسان والعصيان الذى هو مقابلة العمل بالاركان ١٢ صاوى **٧٤ قوله**
استدراك من حيث المعنى دون اللفظ دفع لما يتوهم من ان الاستدراك شرطه
مخالفة ما بعدها لما قبلها نفيا واثباتا وهى مفقودة ههنا فليست فى موقعها وحاصل
الجواب هى مفقودة من حيث اللفظ حاصلة من حيث المعنى لان الذين حبب اليهم
الايمان قد غايرت صفتهم صفة المتقدم ذكرهم فوقعت لكن فى موقعها من الاستدراك
الفاسق الى العمل بمقتضاه ويكون المخاطبون بقوله حبب اليكم الايمان المؤمنين
الكاملين الذين لم يعتمدوا على كل ما سمعوا كما فى الكشاف ١٢ **٧٥ قوله** مصدر منصوب
بفعله فيه مسامحة اذ هو اسم مصدر والمصدر افضال ويصح ان يكون مفعولا لاجله عامله
حبب وما بينهما اعتراض وفى هذه الآية تنبيه على ان السعادة العظمى محبة الله ورسوله و

اهل الكفر والفسوق ١٢ صاوى **٧٦ قوله** مصدر منصوب المقدر عبارة السمين يجوز ان ينتصب على المفعول من اجله وفيما ينصبه وجهان احدهما قوله ولكن الله حبب اليكم الايمان وعلى هذا فما بينهما اعتراض من قوله اولئك هم الراشدون ١٢ ك
٧٧ قوله اى افضل فى المختار وافضل عليه وتفضل بمعنى وعلى هذا فقول الشارح مصدر الخ فيه نوع مسامحة اذ مصدر افضل افضال ففضل اسم مصدر له ١٢ جمل **٧٨ قوله** نزلت فى قضية هى انه صلى الله عليه وسلم ركب حمارا الخ اخرجه
الشيخان عن انس ١٢ كما لين **٧٩ قوله** فكان بين قومهما ضرب فى البيضاوى والآية نزلت فى قتال حدث بين الاوس والخزرج فى عهده عليه السلام بالسعف والنعال وهى تدل على ان الباغى مؤمن وانه اذا تبقض عن الحرب
ترك كما جاء فى الحديث لانه فى الى امر الله وانه يجب معاونته من بغى عليه بعد تقديم النصح والسعى فى المصالحة ١٢ **٨٠ قوله** والسعف بالتحريك شاخ نخل سعف جماعت كذا فى الصراح ١٢ منه

جماعة وقرئ اقتتلتا فاصلحوا بينهما فان بغت تعدت احدهما على الاخرى فقاتلوا
التي تبغي حتى تفيء ترجع الى امر الله الحق فان فاءت فاصلحوا بينهما بالعدل واقسطوا ط
اعدلوا ان الله يحب المقسطين ○ انما المؤمنون اخوة في الدين فاصلحوا بين اخويكم واذا تنازعا
ع ۱۰ ۱۳ وقرئ اخوتكم بالفوقانية واتقوا الله في الاصلاح لعلكم ترحمون ○ يايها الذين امنوا لا يسخر الاية
نزلت في وفد تميم حين سخروا من فقراء المسلمين كعمار وصهيب والسخرية الازدراء والاحتقار قوم اي رجال
منكم من قوم عسى ان يكونوا خيرا منهم عند الله ولا نساء من نساء عسى ان يكن خيرا منهن و
لا تلمزوا انفسكم لا تعيبوا فتعابوا اي لا يعيب بعضكم بعضا ولا تنابزوا بالالقاب لا يدعو بعضكم بعضا
بلقب يكرهه ومنه يا فاسق يا كافر بئس الاسم اي المذكور من السخرية واللمز والتنابز الفسوق بعد الايمان
بدل من الاسم لافادة انه فسق لتكرره عادة ومن لم يتب من ذلك فاولئك هم الظالمون ○ يايها الذين
امنوا اجتنبوا كثيرا من الظن ان بعض الظن اثم اي مؤثم وهو كظن السوء باهل الخير من المؤمنين
وهم كثير بخلاف بالفساق منهم فلا اثم فيه في نحو ما يظهر منهم ولا تجسسوا احذف منه احدى التاءين لا
تتبعوا عورات المسلمين ومعايبهم بالبحث عنها ولا يغتب بعضكم بعضا لا يذكره بشيء يكرهه وان كان فيه
ايحب احدكم ان ياكل لحم اخيه ميتا بالتخفيف والتشديد لا يحسن به لا فكرهتموه اي فاغتابه في حياته
كاكل لحمه بعد مماته وقد عرض عليكم الثاني فكرهتموه فاكرهوا الاول واتقوا الله اي عقابه في الاغتياب
بان تتوبوا منه ان الله تواب قابل توبة التائبين رحيم ○ بهم يايها الناس انا خلقناكم من ذكر وانثى
ادم وحواء وجعلناكم شعوبا جمع شعب بفتح الشين وهو اعلى طبقات النسب وقبائل هي دون الشعوب
وبعدها العمائر ثم البطون ثم الافخاذ ثم الفصائل اخرها مثاله خزيمة شعب كنانة قبيلة قريش عمارة
بكسر العين قصي بطن هاشم فخذ العباس فصيلة لتعارفوا احذف منه احدى التاءين اي ليعرف بعضكم
وقد يفتح بعض بفتح الفاء وسكون الخاء ۱۲ آب
بعضا لا لتفاخروا بعلو النسب وانما الفخر بالتقوى ان اكرمكم عند الله اتقاكم ان الله عليم بكم
خبير ○ ببواطنكم قالت الاعراب نفر من بني اسد امنا صدقنا بقلوبنا قل لهم لم تؤمنوا ولكن
قولوا اسلمنا اي انقدنا ظاهرا ولما اي لم يدخل الايمان في قلوبكم ط الى الان لكنه يتوقع منكم
وان تطيعوا الله ورسوله بالايمان وغيره لا يالتكم بالهمز وتركه وبابداله الفا لا ينقصكم من
اعمالكم اي من ثوابها شيئا ان الله غفور للمؤمنين رحيم ○ بهم انما المؤمنون اي الصادقون

۱ الذين امنوا بالله ثم لم يرتابوا ثم لم يشكوا وجاهدوا باموالهم وانفسهم في سبيل الله اولئك هم الصادقون ○

۱ قوله فان بغت احدیٰهما الخ ای ابت النصیحة والاجابة الی حکم الله ۱۲ صاوی **۲ قوله** حتی تفیٔ آه یجوز ان تکون حتی ہنا للغایة فالنصب بان مضمرة بعدہا ای الی ان ویجوز ان تکون بمعنی کی فتکون للتعلیل والاول کما قال البعض ہو الظاہر المناسب بسیاق الآیة ۱۲ ج **۳ قوله** اعدلوا اشار بہ الی ان اقسط معناہ عدل نہیٔ عن السلب بخلاف قسط فمعناہ جار قال تعالی واما القاسطون فکانوا لجہنم حطبا ۱۲ صاوی **۴ قوله** فاصلحوا بین اخویکم خص الاثنین بالذکر لانہما اقل من یقع بینہما النزاع فاذا لزمت المصالحة بین الاقل کانت بین الاکثر اولی ۱۲ صاوی **۵ قوله** لعلکم ترحمون علی تقواکم وفی ہذا الترجی اطماع من الکریم الرحیم ۱۲ صاوی **۶ قوله** لا یسخر قوم من قوم آه القوم الرجال خاصة لانہم القوام بامور النساء قال الله تعالی الرجال قوامون علی النساء ہو فی الاصل جمع قائم کصوم وزور فی جمع صائم وزائر واختصاص القوم بالرجال صریح فی الآیة اذ لو کانت النساء داخلة فی قوم لم یقل ولا نساء وحقق ذلک زہیر فی قوله **۷** وما ادری ولست اخال ادری ۱۲ اقوم آل حصن ام نساؤہا وما قولہم فی قوم فرعون وقوم عاد ہم الذکور والاناث فلیس لفظ القوم بتعاطللفریقین ولکن قصد ذکر الذکور وترک ذکر الاناث لانہن توابع رجالہن وتنکیر القوم والنساء یحتمل معنیین ان یراد لا یسخر بعض المؤمنین والمؤمنات من بعض وان یقصد افادة الشیاع وان یصیر کل جماعة منہم منہیة عن السخریة من جماعة اخری ۱۲ منہ **۸ قوله** ولا نساء من نساء لم یقل رجل من رجل ولا امرأة من امرأة علی التوحید اعلاما باقدام غیر واحد من رجالہم وغیر واحدة من نسائہم علی السخریة واستظلما للشان الذی کانوا علیه ۱۲ مدارک **۹ قوله** الاذدراء الازدلال وقوله الاحتقار عطف تفسیر ۱۲ **۱۰ قوله** اے رجال منکم الخ اشار بذلک الی ان القوم اسم جمع بمعنی الرجال خاصة واحدہ فی المعنی رجل وقیل جمع لا واحد لہ من لفظہ یدل علی تخصیصہ بالرجال مقابلة بقوله ولا نساء من نساء وہذا ہو الموافق لاصل اللغة ۱۲ صاوی **۱۱ قوله** ای لا یعیب بعضکم بعضا وانما عبر عنه بقوله لا تلمزوا انفسکم لان علیہم لغیرہم راجع الی انفسہم فانه یعاب من عاب اولان المؤمنین کنفس واحدة فعیب بعضہم بعضا راجع الی انفسہم والمز الطعن باللسان ۱۲ کمالین **۱۲ قوله** ولا تنابزوا النبز فی اللغة اللقب مطلقا وفی العرف مختص باللقب السوء کذا فی البیضاوی ۱۲ **۱۳ قوله** ولا تنابزوا الخ ای النبز اللقب بسوء وفی القاموس النبز بالتحریک اللقب والتنابز السب الی بالالقاب ۱۲ کمالین **۱۴ قوله** بئس الاسم الاسم ہہنا بمعنی الذکر من قولہم طار اسمه فی الناس بالکرم او باللوم ۱۲ مدارک **۱۵ قوله** ای المذکور الخ یشیر الی ان اللام فی الاسم للعہد وافراده مع ان المعہود جمع بتاویل المذکور ۱۲ ک **۱۶ قوله** بدل الخ المشہور فیه انه مبتدأ خبره مقدم علیه او خبر مبتدأ محذوف وجعله بدلا عن الفاعل غریب ۱۲ ک **۱۷ قوله** لتکرره عادة یعنی انه وان کان المذکور صغیرة لا یفسق بہا لکنه فی العادة یتکرر فیصیر کبیرة مفسقة ۱۲ کرخی **۱۸ قوله** کثیرا من الظن ابہم الکثیر اشارة الی انه ینبغی الاحتیاط والتامل فی کل ظن خوف ان یقع فی منہی عنه قال سفیان الثوری الظن ظنان احدہما اثم وہو ان یظن ویتکلم به والآخر لیس باثم وہو ان یظن ولا یتکلم به ۱۲ **۱۹ قوله** وہو کشهر الخ یعنی ان ذلک البعض موصوف بالکثرة فلا یخالف ما قبله ۱۲ ک **۲۰ قوله** فلا اثم فیه فی نحو ما یظہر منہم کما ورد فی الحدیث لا غیبة لفاسق رواہ البیہقی والطبرانی قال الزجاج ہو ظنک باہل الخیر بسوء واما اہل الفسق قلنا ان نظن بہم مثل الذی ظہر منہم وقیل فی معنی الآیة اجتنبوا اجتنابا کثیرا او قال الثوری الظن ظنان ظن ہو اثم وہو ان یظن ویتکلم به والآخر لیس باثم وان یظن ولا یتکلم به ۱۲ ک **۲۱ قوله** ولا تجسسوا الخ التجسس بفعل من الجس وہو المس بالید ففیه معنی الطلب لانه یکون لطلب شیٔ ۱۲ ک **۲۲ قوله** ولا یغتب بعضکم بعضا روی ان رجلین من الصحابة رضی الله عنہم بعثا سلمان الی رسول الله صلی الله علیه وسلم لیاتی لہما اداما وکان اسامة علی طعام علیه الصلوٰة والسلام فقال ما عندی شیٔ فاخبر ہما سلمان فقالا لو بعثنا سلمان الی بئر سمیحة لغار ماؤہا فلما راحا الی رسول الله صلی الله علیه وسلم قال لہما مالی اری حمرة اللحم فی افواہکما فقالا ما تناولنا لحما فقال علیه الصلوٰة والسلام انکما قد اغتبتما فنزلت ۱۲ ابو السعود **۲۳ قوله** لا یذکره بشیٔ یکرہه وان کان فیه وفی الحدیث ذکرک اخاک بما یکرہ فقیل ارایت ان کان فی اخی ما اقول قال ان کان فیه ما تقول فقد اغتبته وان لم یکن فیه ما تقول فقد بہته رواہ مسلم ۱۲ ک **۲۴ قوله** ایحب احدکم الخ وہذا تمثیل وتصویر لما ینالہ المغتاب من عرض المغتاب علی افحش وجه وفیه مبالغات منہا الاستفہام الذی معناہ التقریر ومنہا جعل ما ہو فی الغایة من الکراہة موصولا بالمحبة ومنہا اسناد الفعل الی احدکم والآشعار بان احدا من الاحیین لا یحب ذلک ومنہا ان لم یقتصر علی تمثیل الاغتیاب باکل لحم الانسان حتی جعل الانسان اخا ومنہا ان لم یقتصر علی لحم الاخ حتی جعل میتا وعن قتادة کما تکره ان وجدت جیفة مدودة ان تاکل منہا کذلک فاکره لحم اخیک وہو حی واتعقب میتا علی الحال من اللحم او من اخیه ولما قررہم بان احدا منہم لا یحب اکل جیفة اخیه عقب ذلک بقوله فکرہتموہ ای فتحققت کراہتکم له باستقامة العقل فلیتحقق ایضا ان تکرہوا ما ہو نظیره من الغیبة باستقامة الدین ۱۲ مدارک **۲۵ قوله** والتشدید اے لنافع وہو حال من اللحم او الاخ لما یحسن بالاکل صفة میتا ای میتا لا یحس بالاکل ولا یدرکه فکذلک المغتاب لا یدرک ولا یعلم ما قیل فیه ۱۲ ک **۲۶ قوله** لا یحس به تفسیر لمیتا فالمراد بالمیت من لا یحس لانه فی غیبته کالمیت من حیث عدم احساسه بما یقال فیه وقوله به ای باکل لحمه وقوله لا اشارة الی ان الاستفہام انکاری ای لا یحب اکل لحم اخیه ولا یرضی به ۱۲ جمل **۲۷ قوله** فکرہتموه الخ قال مجاہد لما قیل لہم ایحب احدکم ان یاکل لحم اخیه میتا قالوا لا ای فکما کرہتموه فاجتنبوا ذکره بالسوء قال القاضی المعنی ان صح ذلک وعرض علیکم ہذا فقد کرہتموه فجعل الفاء فصیحة حیث جعله جواب شرط مقدر ۱۲ ک **۲۸ قوله** فاغتیابه فی حیاته فی ہذا التمثیل اشارة الی ان عرض الانسان کلحمه ودمه لان الانسان یتالم قلبه من قرض عرضه کما یتالم جسمه من قطع لحمه فاذا الم لحمین من العاقل اکل لحوم الانسان لم یحسن منه قرض عرضه بالاولی ۱۲ **۲۹ قوله** فاغتیابه فی حیاته الخ اشار بہذا التقدیر الی ان کلام من قبیل التمثیل ای التشبیه ای انه من باب الاستعارة التمثیلیة ۱۲ **۳۰ قوله** یا ایہا الناس انا خلقناکم الخ ای ابی ہند ذکره ابو داؤد وفی المراسیل عن الزہری رضی الله عنه قال امر رسول الله صلی الله علیه وسلم بنی بیاضة ان یزوجوا ابا ہند امراة منہم فقالوا لرسول الله صلی الله علیه وسلم نزوج بناتنا موالینا فانزل الله عز وجل یا ایہا الناس الآیة وقال ابن عباس لما کان یوم فتح مکة امر رسول الله صلی الله علیه وسلم بلالا حتی علا علی ظہر الکعبة فاذن فقال عتاب بن اسید بن ابی العیص الحمد لله الذی قبض ابی حتی لا یری ہذا الیوم وقال الحارث بن ہشام ما وجد محمد غیر ہذا الغراب الاسود مؤذنا ۱۲ جمل **۳۱ قوله** یا ایہا الناس انا خلقناکم آه اخرج ابن المنذر والبیہقی انه لما کان یوم فتح وقی بلال فاذن علی الکعبة فقال بعضہم ہذا العبد الاسود یؤذن علی ظہر الکعبة ۱۲ کمالین **۳۲ قوله** ہو اعلی طبقات النسب ای من طبقات الست التی علیہا العرب وہی الشعب والقبیلة والعمارة والبطن والفخذ والفصیلة فالشعب یجمع القبائل والقبیلة یجمع العمائر والعمارة یجمع البطون والبطن یجمع الافخاذ والفخذ یجمع الفصائل خزیمة شعب وکنانة قبیلة وقریش عمارة وقصی بطن وہاشم فخذ والعباس فصیلة وسمیت الشعوب لان القبائل تشعبت منہا کذا فی المدارک ۱۲ **۳۳ قوله** نفر من بنی اسد قال مجاہد وقتادة اخرجه عنہما ابن جریر یمنون بذلک علی النبی صلی الله علیه وسلم ویریدون الصدقة ویقولون اعطنا ۱۲ کمالین **۳۴ قوله** ای انقدنا ظاہرا لوا الایمان تصدیق مع ثقة وطمانینة قلب فلم یحصل لکم والالما منتم علی رسول الله صلعم بالاسلام ۱۲ ک

فِي إِيمَانِهِمْ كَمَا صَرَّحَ بِهِ بَعْدُ الَّذِينَ آمَنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ ثُمَّ لَمْ يَرْتَابُوا لَمْ يَشُكُّوا فِي الْإِيمَانِ وَجَاهَدُوا
بِأَمْوَالِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ بِجِهَادِهِمْ يُظْهِرْ صِدْقَ إِيمَانِهِمْ أُولَئِكَ هُمُ الصَّادِقُونَ ○ فِي إِيمَانِهِمْ
لَا مَنْ قَالُوا آمَنَّا وَلَمْ يُوجَدْ مِنْهُمْ غَيْرُ الِاسْتِسْلَامِ قُلْ لَهُمْ أَتُعَلِّمُونَ اللَّهَ بِدِينِكُمْ مُضَعَّفٌ عَلَمٌ بِمَعْنَى شَعَرَ
أَيِ الشُّعُورِ أَيْ أَتَشْعُرُونَهُ بِمَا أَنْتُمْ عَلَيْهِ فِي قَوْلِكُمْ آمَنَّا وَاللَّهُ يَعْلَمُ مَا فِي السَّمٰوٰتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ وَاللَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ
عَلِيمٌ ○ يَمُنُّونَ عَلَيْكَ أَنْ أَسْلَمُوا مِنْ غَيْرِ قِتَالٍ بِخِلَافِ غَيْرِهِمْ مِمَّنْ أَسْلَمَ بَعْدَ قِتَالٍ مِنْهُمْ قُلْ لَا
تَمُنُّوا عَلَيَّ إِسْلَامَكُمْ مَنْصُوبٌ بِنَزْعِ الْخَافِضِ أَيِ الْبَاءِ وَقَدْ قِيلَ إِنَّ فِي الْمَوْضِعَيْنِ أَيِ الْخَافِضُ
عَلَيْكُمْ أَنْ هَدَاكُمْ لِلْإِيمَانِ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ ○ فِي قَوْلِكُمْ آمَنَّا إِنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ غَيْبَ السَّمٰوٰتِ وَ
ع ٢ ٨ ١٤
الْأَرْضِ أَيْ مَا غَابَ فِيهِمَا وَاللَّهُ بَصِيرٌ بِمَا يَعْمَلُونَ ○ بِالْيَاءِ وَالتَّاءِ لَا يَخْفَى عَلَيْهِ شَيْءٌ مِنْهُ

سورة قٓ

مكية إِلَّا وَلَقَدْ خَلَقْنَا السَّمٰوٰتِ الْآيَةَ فَمَدَنِيَّةٌ خَمْسٌ وَأَرْبَعُونَ آيَةً

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِيمِ ○ قٓ اللَّهُ أَعْلَمُ بِمُرَادِهِ بِهِ وَالْقُرْآنِ الْمَجِيدِ ○ الْكَرِيمِ مَا مِنْ كِفَارَةٍ بِمُحَمَّدٍ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَلْ عَجِبُوا أَنْ جَاءَهُمْ مُنْذِرٌ رَسُولٌ مِنْهُمْ مِنْ أَنْفُسِهِمْ يُنْذِرُهُمْ يُخَوِّفُهُمْ بِالنَّارِ بَعْدَ الْبَعْثِ
فَقَالَ الْكٰفِرُونَ هٰذَا الْإِنْذَارُ شَيْءٌ عَجِيبٌ ○ إِذَا بِتَحْقِيقِ الْهَمْزَتَيْنِ وَتَسْهِيلِ الثَّانِيَةِ وَإِدْخَالِ أَلِفٍ بَيْنَهُمَا
عَلَى الْوَجْهَيْنِ مِتْنَا وَكُنَّا تُرَابًا ذٰلِكَ رَجْعٌ رَجْعٌ بَعِيدٌ ○ فِي غَايَةِ الْبُعْدِ قَدْ عَلِمْنَا مَا تَنْقُصُ الْأَرْضُ تَأْكُلُ
مِنْهُمْ وَعِنْدَنَا كِتٰبٌ حَفِيظٌ ○ هُوَ اللَّوْحُ الْمَحْفُوظُ فِيهِ جَمِيعُ الْأَشْيَاءِ الْمُقَدَّرَةِ بَلْ كَذَّبُوا بِالْحَقِّ بِالْقُرْآنِ لَمَّا
جَاءَهُمْ فَهُمْ فِي شَأْنِ النَّبِيِّ وَالْقُرْآنِ فِي أَمْرٍ مَرِيجٍ ○ مُضْطَرِبٍ قَالُوا مَرَّةً سَاحِرٌ وَسَحَرَ وَمَرَّةً شَاعِرٌ وَشَعَرَ
وَمَرَّةً كَاهِنٌ وَكَهَانَةً أَفَلَمْ يَنْظُرُوا أَبْصَرُوا نَظَرَ اعْتِبَارٍ بِمَا نَعْقِلُهُمْ حِينَ أَنْكَرُوا الْبَعْثَ إِلَى السَّمَاءِ كَائِنَةً فَوْقَهُمْ
كَيْفَ بَنَيْنٰهَا بِلَا عَمَدٍ وَزَيَّنَّاهَا بِالْكَوَاكِبِ وَمَا لَهَا مِنْ فُرُوجٍ ○ شُقُوقٍ تَعِيبُهَا وَالْأَرْضَ مَعْطُوفٌ عَلَى
مَوْضِعِ إِلَى السَّمَاءِ كَيْفَ مَدَدْنٰهَا دَحَوْنَاهَا عَلَى وَجْهِ الْمَاءِ وَأَلْقَيْنَا فِيهَا رَوَاسِيَ جِبَالًا تُثَبِّتُهَا وَأَنْبَتْنَا فِيهَا مِنْ
كُلِّ زَوْجٍ صِنْفٍ بَهِيجٍ ○ يَبْهَجُ بِهِ لِحُسْنِهِ تَبْصِرَةً مَفْعُولٌ لَهُ أَيْ فَعَلْنَا ذٰلِكَ تَبْصِيرًا مِنَّا وَتَذْكِرَةً
تَذْكِيرًا لِكُلِّ عَبْدٍ مُنِيبٍ ○ رَاجِعٍ عَلَى طَاعَتِنَا وَنَزَّلْنَا مِنَ السَّمَاءِ مَاءً مُبٰرَكًا كَثِيرَ الْبَرَكَةِ فَأَنْبَتْنَا بِهِ
جَنّٰتٍ بَسَاتِينَ وَحَبَّ الزَّرْعِ الْحَصِيدِ ○ الْمَحْصُودَ وَالنَّخْلَ بَاسِقٰتٍ طِوَالًا حَالٌ مُقَدَّرَةٌ لَهَا
طَلْعٌ نَضِيدٌ ○ مُتَرَاكِبٌ بَعْضُهُ فَوْقَ بَعْضٍ رِزْقًا لِلْعِبَادِ مَفْعُولٌ لَهُ وَأَحْيَيْنَا بِهِ بَلْدَةً مَيْتًا
يَسْتَوِي فِيهِ الْمُذَكَّرُ وَالْمُؤَنَّثُ كَذٰلِكَ أَيْ مِثْلَ هٰذَا الْإِحْيَاءِ الْخُرُوجُ ○ مِنَ الْقُبُورِ فَكَيْفَ تُنْكِرُونَهُ

سلہ قولہ ثم لم یرتابوا الخ اتی بثم اشارۃ الی ان نفی الریب لم یکن وقت حصول الایمان بل ہو حاصل فیما یستقبل فکانہ قال ثم داموا علی ذلک ۱۲ صاوی **سلہ قولہ** بجہادہم یظہر صدق ایمانہم ای ان الجہاد فی سبیل اللہ دل علی انہم صادقون فی الایمان ولیسوا منافقین وہو جواب عن سوال وہو ان الاصل لیس من الایمان فکیف ذکرانہ منہ فی ہذہ الآیۃ وایضاح الجواب عنہ ان المراد من الآیۃ الایمان الکامل ۱۲ صاوی **سلہ قولہ** اولئک ہم الصادقون فیہ تعریض بکذب الاعراب فی ادعاء ہم الایمان فلما نزلت ہاتان الآیتان اتت الاعراب رسول اللہ یحلفون انہم مؤمنون صادقون وعلم اللہ منہم غیر ذلک فانزل اللہ قل اتعلمون اللہ ۱۲ صاوی **سلہ قولہ** مضعف علم ای ان التعلیم ہہنا بمعنی الاعلام ولہذا تعدی الی المفعول الثانی بالباء ۱۲ ک **سلہ قولہ** بمعنی شعر وہو بہذا المعنی یتعدی الی واحد فقط وبواسطۃ التضعیف کما ہہنا یتعدی الاثنین او لہما بنفسہ والثانی بحرف الجر وقولہ التشعرونہ ای اتخبرونہ بقولکم امنا ۱۲ بیضاوی وغیرہ **سلہ قولہ** ان اسلموا ای بان اسلموا ای باسلامہم والمن ذکر الایادی تعریضا للشکر ۱۲ مدارک **سلہ قولہ** ویقدر ای الخافض الذی ہو الباء فہو مقدر ہہنا فی ثلاثۃ مواضع وقولہ فی الموضعین ہما ان اسلموا وان ہداکم فان حذفہ یکثر ویطرد مع ان وان وقال ابو حیان ان اسلموا فی موضع المفعول ولہذا عدی الیہ فی قولہ قل لا تمنوا علی اسلامکم ۱۲ ج **سلہ قولہ** ان کنتم صادقین جوابہ محذوف لدلالۃ ما قبلہ علیہ تقدیرہ ان کنتم صادقین فی ادعائکم الایمان بقلبہ فللہ المنۃ علیکم ۱۲ کمالین **سلہ قولہ** بکیہ ای کلہا علی احد القولین وقولہ الاول ولقد خلقنا علی القول الآخر فکان المناسب لصفہ ان یقول اولا ولقد خلقت لیکون مشیرا للقولین ۱۲ صاوی **سلہ قولہ** الاولی ولقد خلقنا السموات الخ کذا روی عن ابن عباس وقتادۃ قال فی الاتقان اخرج الحاکم وغیرہ انہا نزلت فی الیہود ۱۲ کمالین **سلہ قولہ** ما امن کفار مکۃ الخ اشار بذلک الی ان جواب القسم محذوف وقدرہ بما ذکر اخذا مما بعدہ اولقد ارسلنا محمدا بدلیل قولہ بل عجبوا ان جاءہم منذر منہم وقیل ہو قد علمنا وحذفت اللام لطول الکلام او ہو قولہ ما یلفظ من قول لان ما قبلہا عوض منہا کما قال والشمس وضحاہا الی قولہ قد افلح من زکہا وقدر فیہ للتحقیق یعنی ان الفعل بعدہا محقق الوقوع ۱۲ جمل **سلہ قولہ** بل عجبوا اضراب عن جواب القسم المحذوف لبیان احوالہم الشنیعۃ والعجب استعظام امر خفی سببہ وہذا بالنسبۃ لعقولہم القاصرۃ حیث قالوا لو الا انزل ہذا القرآن علی رجل من القریتین عظیم ۱۲ صاوی **سلہ قولہ** نرجع ای نرجع الیہ بالبعث فترک ذکرہ لدلالۃ الکلام علیہ ۱۲ کمالین **سلہ قولہ** تاکل ای من اجسادہم وتاہم وہو رد لاستبعادہم الرجع لان من لطف علمہ حتی علم ما تنقص الارض من اجساد الموتی وتاکل من لحمہم وعظامہم کان قادرا علی رجعہم احیاء کما کانوا ۱۲ مدارک **سلہ قولہ** وعندنا کتاب حفیظ الجملۃ حالیۃ والکلام علی تشبیہ علمہ بتفاصیل الاشیاء بعلم من عندہ کتاب حافظ محفوظ یطلع علیہ ۱۲ صاوی **سلہ قولہ** ہو اللوح المحفوظ ای وہو من درۃ بیضاء مستقرۃ علی الہواء فوق السماء السابعۃ طولہ ما بین السماء والارض وعرضہ ما بین المشرق والمغرب ۱۲ صاوی **سلہ قولہ** مضطرب فی القاموس المرج محرکۃ الفساد والقلق والاختلاط والاضطراب انتہی فی الاسناد مجازی لان المضطرب صاحب الامر لا الامر ۱۲ کمالین **سلہ قولہ** کیف بنینا ہا کیف حال من المفعول والاستفہام فیہ بمعنی حمل المخاطب علی الاقرار ۱۲ کمالین **سلہ قولہ** تعیبہا صفۃ شقوق ای انہا سلیمۃ من العیوب لافتق لہا ولا صدع ۱۲ کمالین **سلہ قولہ** علی موضع نصب علی المفعولیۃ اذا التقدیر افلم ینظروا السماء وقولہ کیف لا موقع فالصواب حذفہ لانہ من الجملۃ التی قبلہ فی النظم ۱۲ ج **سلہ قولہ** علی موضع الی السماء وموضعہ نصب علی المفعولیۃ اذ التقدیر افلم ینظروا السماء ۱۲ **سلہ قولہ** بہیج خوبی وشادمان شدن ویقال بہجنی وابہجنی ای سرنی ۱۲ صراح **سلہ قولہ** بہیج بہ ای بسببہ واشار بہذا الی انہ بمعنی فاعل ای یحصل بہ السرور ۱۲ جمل **سلہ قولہ** تبصرۃ وتذکری الخ العامۃ علی نصبہما علی المفعول من اجلہ ای لتبصیرنا مثالہم وتذکیرنا مثالہم وقیل منصوبان بفعل من لفظہما مقدر ای بصرناہم تبصرۃ وذکرناہم تذکرۃ وقیل حالان ای مبصرین ومذکرین وقیل حال من المفعول ای ذات تبصرۃ وتذکیر لمن یرا ہا وقرأ زید بن علی تبصرۃ وتذکر بالرفع ای ہی تبصرۃ الخ سمین **قولہ** مفعول لہ ای والعامل فیہ کیف بنینا ہا وقولہ ای فعلنا ذلک الخ تفسیر للعامل ای فعلنا البناء والتزیین وما بعدہا **وقولہ** تبصیرا منا ای تعلیما وتنبیہا واستدلالا الا آہ شیخنا **وقولہ** لکل عبد متعلق بکل من المصدرین ۱۲ ج **سلہ قولہ** رجاع علی طاعتنا الخ ای ذی رجوع واقبال علیہا فالصیغۃ للنسبۃ لا للمبالغۃ، صاوی وقال الجمل رجاع صیغۃ نصب کتمار ولبان لا صیغۃ مبالغۃ اذ المدار علی اصل الرجوع وان لم یکن فیہ کثرۃ ۱۲ **سلہ قولہ** وحب الزرع اشار بہذا الی انہ من حذف الموصوف واقامۃ الصفۃ مقامہ للعلم بہ لئلا یلزم اضافۃ الشیٔ الی نفسہ وہی ممتنعۃ لان الاضافۃ تقتضی المغائرۃ بین المضاف والمضاف الیہ مع انہا جائزۃ اذا اختلف اللفظان کحق الیقین وحبل الورید وداار الآخرۃ ۱۲ جمل **سلہ قولہ** المحصود ای من شانہ ان یحصد کالبر والشعیر ۱۲ **سلہ قولہ** والنخل باسقات الخ یقال بسقت النخلۃ بسوقا من باب قعد ای طالت فہی باسقۃ والجمع باسقات وبواسق وبسق الرجل بہر فی علمہ ۱۲ صاوی **سلہ قولہ** حال مقدرۃ ای لانہا وقت الانبات لم تکن طوالا وافردہا بالذکر لفظ ار تفاعہا وکثرۃ منافعہا ولذلک شبہ صلی اللہ علیہ وسلم المسلم بہا آہ کرخی ۱۲ ج **سلہ قولہ** نضید نضد برہم نہادن رخت ۱۲ صراح **سلہ قولہ** رزقا للعباد ویجوز ان یکون حالا ای مرزوقا للعباد ای ذا رزق وذا ان یکون مصدرا من معنی انبتنا لان انبات ہذہ رزق ویجوز ان یکون مفعولا لہ وللعباد اما صفۃ واما متعلق بالمصدر واما مفعول للمصدر واللام زائدۃ ای رزقا للعباد آہ سمین (تنبیہ) لم یقید ہہنا العباد بالانابۃ وقید بہ فی قولہ تبصرۃ وذکری لکل عبد منیب لان التذکرۃ لا تکون الا لمنیب والرزق یعم کل احد غیر المنیب یاکل ذا کر او شاکر الانعام وغیرہ یاکل کما تاکل الانعام فلم یخصص الرزق بقید آہ خطیب ۱۲ ج **سلہ قولہ** واحیینا بہ ای بذلک الماء وقولہ بلدۃ میتا ای ارضا جدبۃ یابسۃ فاہتزت وربت بذلک الماء وانبتت من کل زوج بہیج ۱۲ صاوی **سلہ قولہ** یستوی فیہ المذکر والمؤنث جواب عن سوال تقدیرہ الارض مؤنثۃ فکیف وصفہا بالمذکر وفی ہذا الجواب نظر لان استواء المذکر والمؤنث فی فعیل ولیس ہناک والصواب ان التذکیر باعتبار کونہ مکانا ۱۲ صاوی **سلہ قولہ** کذلک الخروج اے کما حییت ہذہ البلدۃ المیتۃ کذلک تخرجون احیاء بعد موتکم لان احیاء الاموات کاحیاء الموات والکاف فی محل الرفع علی الابتداء ۱۲ مدارک ☆

والاستفهام للتقرير الخ الاولى ان يقول للانكار والتوبيخ وقوله والمعنى الخ غير صحيح اذ لو نظروا وعلموا آمنوا ١٢ صاوى ٥٢ قوله واصحاب الرس هو بئر لم تطو وهم قوم باليمامة وقيل اصحاب الاخدود ١٢ مدارك ٥٣ قوله فرعون الخ اراد بفرعون قومه لان المعطوف عليه قوم نوح والمعطوفات جماعات ١٢ مدارك ٥٤ قوله تبع الخ سمى به لكثرة تبعه ١٢ مدارك ٥٥ قوله افعيينا بالخلق الاول بالفارسية اياعاجز شده بوديم در آفرينش نخستين ١٢ ٥٦ قوله اى لم نعى الخ مجزوم بحذف احدى الياءين ويشير الى ان الاستفهام انكارى والمعنى نهينا بمعنى العجز والتعب ١٢ك ٥٧ قوله بل هم فى لبس الخ عطف على مقدر يقتضيه السياق كانه قيل هم غير منكرين لقدرتنا على الخلق الاول بل هم فى خلط وشبهة من خلق جديد لما فيه من مخالفة العادة وتنكير خلق لتفخيم شأنه والاشعار بجزوجه عن حد والعادات ١٢ صاوى ٥٨ قوله الضمير للانسان اى لجعل الانسان مع نفسه شخصين تجرى بينهما مكالمة ومحادثة تارة يحدثها وتارة تحدثه وهذا الوسوسة لايؤخذ بها الانسان خير اوشرا وخلیها الخاطر الهاجس وما الهم فيكتب فى الخير لا فى الشر واما العزم فيكتب خيرا او شرا وقد تقدم ذلك ١٢ صاوى ٥٩ قوله ونحن اقرب اليه اى لان الله لايحجبه شئ بل هو القائم على كل نفس لاتخفى عليه خافية فهو به تعالى من عبده اتصال تقاربه فيه بحيث لايغيب عنه طرفة عين قال تعالى والله معكم اينما كنتم ١٢ صاوى ٦٠ قوله بالعلم الخ ففيه تجوز للقرب المكانى عن قرب العلم لتنزيهه عن المكان من اطلاق السبب على المسبب لان القرب من الشئ سبب للعلم ١٢ك ٦١ قوله من حبل الوريد بالفارسية رگ گردن والوريد عرق كبير فى العنق يقال انهما وريدان كما ذكره الشارح ١٢ ٦٢ قوله ياخذ ويثبت اى يكتبان فى صحيفتى الحسنات والسيئات وقلبها لسانه ومداد بمارية ومحلها من الانسان نواجذه ١٢ صاوى ٦٣ قوله قعيد اى قاعدان يشير الى ان فعيلا اطلق هنا على المتثنية قد يطلق على التعدد كقوله تعالى والملئكة بعد ذلك ظهير وهذا قول الكوفيين وقيل حذف من الاول لدلالة الثانى عليه والى انه بمعنى الفاعل وقيل بمعنى المقاعد كاجليس بمعنى المجالس اى الملازم الذى لايبرح ١٢ك ٦٤ قوله اى قاعدان اشار به الى ان قعيد مفرد اقيم مقام المثنى لان فعيلا يستوى فيه الواحد والاثنان وفى المدارك تقديره وعن اليمين قعيد وعن الشمال قعيد من الملتقين فحذف الاول لدلالة الثانى عليه وفى الكبير والقعيد هو الجليس كما ان قعيد بمعنى جليس وقوله خبره ماقبله وهو اذ يتلقى المتلقيان الخ ١٢ ٦٥ قوله كل منهما اى الرقيب والعتيد بمعنى المثنى اى رقيبان وعتيدان ١٢ ٦٥ قوله وكل منهما بمعنى المثنى اى فالمعنى الاليدبه ملكان موصوفان بانهما رقيبان وعتيدان فكل منهما موصوف بانه رقيب وعتيد وقوله حاضرا اى فلايفارقه الا فى مواضع ثلاثة فى الخلأ وعند الجماع وفى حالة الجنابة فاذا فعل العبد فى تلك الحالات حسنة اوسيئة عرفها باسرها وكتبها ١٢ صاوى ٦٦ قوله بالحق الباء للتعدية كما فى قولك جاء زيد بعمرو والحق مقابل الباطل يعنى آتت وحضرت الامر الحق من امر الآخرة حتى يراه المنكر لها عيانا اى حتى يرى السكرة للآخرة رؤية معاينة وهو نفس الشدة وقيل المعنى واحضرت سكرة الموت حقيقة الامر الذى بعث به رسله وقيل باقى بالموت او الجزاء الذى هو الحق ١٢ك ٦٧ قوله ونفخ فى الصور عطف على وجاءت سكرة الموت والصور هو القرن الذى ينفخ فيه اسرافيل عليه السلام وهو من العظمة بحيث لايعلم قدره الا الله وقد التقمه اسرافيل من حين بعث محمد صلى الله عليه وسلم منتظرا للاذن بالنفخ ١٢ جمل ٦٨ قوله مهاسائق وشهيد اختلف فى معنى السائق والشهيد على اقوال اشهرها ما قاله المفسر وقيل السائق كاتب السيئات والشهيد كاتب الحسنات وقيل السائق نفسه اوقرينه والشهيد جوارحه واعماله وقيل غير ذلك ١٢ صاوى ٦٩ قوله وقيل للكافر الخ هذا هو المعتمد عند الجمهور وعند زيد بن اسلم معناه لقد كنت يا محمد فى غفلة من هذا القرآن قبل نزوله فكشفنا عنك بانزاله وهذا بعيد لايلائمه السياق وتؤيد الاول قراءة من كسر الهاء والكاف على خطاب النفس ١٢ك ٧٠ قوله غطاءك الخ الغطاء الحاجب للامور المعاد وهو الغفلة والانهماك فى المحسوسات والالف بها وقصور النظر عليها ١٢ بيضاوى ٧١ قوله حادّ تيز من الصراح وفى البيضاوى حديد نافذ ١٢ ٧٢ قوله الملك الموكل به هذا اختاره البغوى وغيره وعن ابن عباس ومجاهد قرينه شيطانه كما فى قوله ثم وقال قرينه ربنا ما اطغيته والمعنى ان هذا الرجل الذى وكلت به عندى وفى ملكى عتيد بجهنم مهيأ لها باغوائى وانضلالى ١٢ك ٧٣ قوله هذا ما لدى عتيد يجوز ان تكون ما نكرة موصوفة وعتيد صفتها ولدى متعلق بعتيد اى هذا شئ عتيد لدى اى حاضر عندى ويجوز على هذا ان يكون لدى وصفا لما وعتيد صفة ثانية او خبر مبتدأ محذوف اى هو عتيد ويجوز ان تكون ما موصولة بمعنى الذى ولدى صلتها وعتيد خبر الموصول والموصول وصلته خبر اسم الاشارة ويجوز ان تكون ما بدلا من هذا موصولة كانت او موصوفة بلدى وعتيد خبر هذا وجوز الزمخشرى فى عتيد ان يكون بدلا او خبرا بعد خبر او خبر مبتدأ محذوف ١٢ك ٧٤ قوله القى القى يعنى ان تثنية الفاعل منزلة تثنية الفعل فكان اصله القى القى فحذف الفعل الثانى وابقى ضميره مع الفعل الاول فثنى الضمير البيضاوى وغيره وقال فى الكل لما جرى الشارح على ان الخطاب لواحد احتاج الى هذا الاعتذار من التثنية فى اللفظ وحاصله من وجهين الاول ان الالف ضمير التثنية فى الصورة والاصل ان الفعل مكرر للتوكيد فحذف الثانى وجمع فاعله مع فاعل الاول وعبر عنهما بضمير التثنية فعلى هذا يعرف بانه مبنى على حذف النون والالف فاعل ومدار الاعراب على اللفظ والثانى ان الالف ليست للتثنية بل هى منقلبة عن نون التوكيد الخفيفة وقوله القين اى فالالف بدل عن نون التاكيد على اجراء الوصل مجرى الوقف بيضاوى ومعنى الآية بالفارسية بافگنيد اى دو فرشته در دوزخ هر ناسپاس سركش را ١٢ ٧٥ قوله فابدلت النون الفا وانما يبدل الفا عند الوقف لانهم اجروا الوصل مجرى الوقف وقيل الخطاب فيها للسائق والشهيد ١٢ك ٧٦ قوله مبتدأ لتضمن معنى الشرط فيه تأويل وحاصله ان يقول مبتدأ يشبه الشرط فى العموم ولذا دخلت الفاء فى خبره وفى السين قوله الذى جعل يجوز ان يكون منصوبا على الذم او على البدل من كل وان يكون مجرورا بدلا من كفار او مرفوعا بالابتداء والخبر فالقياه قيل ودخلت الفاء لشبهه بالشرط ١٢ج ٧٧ قوله خبره فالقياه هو بتقدير القول بعد الفاء فان الامر لاتقع خبرا الا بتقدير القول اى يقال فيه القياه وقيل هو لكونه فى معنى جواب الشرط غير محتاج الى تقدير القول بعد الفاء وقيل مفعول لمضمر يفسره القياه وقيل بدل من كل كفار وقوله فالقياه فى العذاب الشديد عطف على القياه فى جهنم وقيل تاكيد وفيه نظر لان العطف يناقى التاكيد ١٢ك ٧٨ قوله تفسيره اى تخريجه مثل ماتقدم اى من حيث الاعتذار عن التثنية فى اللفظ مع ان الخطاب لواحد هو مالك وقد علمت ايضاحه ١٢ ٧٩ قوله ولقد خلقنا الانسان الخ المراد به الجنس الصادق بآدم واولاده قوله حال بتقدير عن اى لان الجملة المضارعية المثبتة اذا وقعت حالا لاتقترن بالواو بل تحوى الضمير فقط فان اقترنت بالواو اعربت خبر المحذوف وتكون الجملة الاسمية حالا ١٢ صاوى ☆

والاستفهام للتقرير والمعنى انهم نظروا وعلموا ما ذكر كذبت قبلهم قوم نوح تانيث الفعل لمعنى قوم واصحب الرس هى بئر كانوا مقيمين عليها بمواشيهم يعبدون الاصنام ونبيهم قيل حنظلة بن صفوان وقيل غيره وثمود قوم صالح وعاد قوم هود وفرعون واخوان لوط واصحب الايكة اى الغيظة قوم شعيب وقوم تبع هو ملك كان باليمن اسلم ودعا قومه الى الاسلام فكذبوه كل من المذكورين كذب الرسل كقريش فحق وعيد وجب نزول العذاب على الجميع فلا يضيق صدرك من كفر قريش بك افعيينا بالخلق الاول اى لم نعى به فلا نعيى بالاعادة بل هم فى لبس شك من خلق جديد وهو البعث ولقد خلقنا الانسان ونعلم حال بتقدير نحن ما مصدرية توسوس تحدث به الباء زائدة او للتعدية والضمير للانسان نفسه ونحن اقرب اليه بالعلم من حبل الوريد الاضافة للبيان والوريد ان عرقان لصفحتى العنق اذ ناصبه اذكر مقدرا يتلقى ياخذ ويثبت المتلقين الملكان الموكلان بالانسان مايعمل عن اليمين وعن الشمال منه قعيد اى قاعدان وهو مبتدأ خبره ماقبله مايلفظ من قول الا لديه رقيب حافظ عتيد حاضر وكل منهما بمعنى المثنى وجاءت سكرة الموت غمرته وشدته بالحق من امر الاخرة حتى يراه المنكر لها عيانا وهو نفس الشدة ذلك اى الموت ماكنت منه تحيد تهرب وتفزع ونفخ فى الصور للبعث ذلك اى يوم النفخ يوم الوعيد للكفار بالعذاب وجاءت فيه كل نفس الى المحشر معها سائق ملك يسوقها اليه وشهيد يشهد عليها بعملها وهو الايدى والارجل وغيرها ويقال للكافر لقد كنت فى الدنيا فى غفلة من هذا النازل بك اليوم فكشفنا عنك غطاءك ازلنا غفلتك بما تشاهده اليوم فبصرك اليوم حديد حاد تدرك به ما انكرته فى الدنيا وقال قرينه الملك الموكل به هذا ما اى الذى لدى عتيد حاضر فيقال لمالك القيا فى جهنم اى الق الق او القين وبه قرأ الحسن فابدلت النون الفا كل كفار عنيد معاند للحق منّاع للخير كالزكوة معتد ظالم مريب شاك فى دينه الذى جعل مع الله الها اخر مبتدأ ضمن معنى الشرط خبره فالقيه فى العذاب الشديد تفسيره مثل ماتقدم قال قرينه الشيطان ربنا ما اطغيته اضللته ولكن كان فى ضلل بعيد فدعوته فاستجاب لى وقال هو اطغانى بدعائه لى قال تعالى

لا تختصموا لدي اي ماينفع الخصام هنا وقد قدمت اليكم في الدنيا بالوعيد ○ بالعذاب في الآخرة
٢ لو لم تؤمنوا ولابد منه ما يبدل يغير القول لدي في ذلك وما انا بظلام للعبيد ○ فاعذبهم بغير
ع ١٤ ١٦ جرم وظلام بمعنى ذي ظلم لقوله لا ظلم اليوم ولا مفهوم له يوم ناصب ظلام نقول بالنون والياء لجهنم
هل امتلأت استفهام تحقيق لوعده بملئها وتقول بصورة الاستفهام كالسؤال هل من مزيد ○ اي
لا اسع غير ما امتلأت به اي قد امتلأت وازلفت الجنة قربت للمتقين مكانا غير بعيد ○ منهم
فيرونها ويقال لهم هذا المرئي ما توعدون بالتاء والياء في الدنيا ويبدل من للمتقين قوله لكل اواب
رجاع الى طاعة الله حفيظ ○ حافظ لحدوده من خشي الرحمن بالغيب خافه ولم يره وجاء بقلب
منيب ○ مقبل على طاعته ويقال للمتقين ايضا ادخلوها بسلام اي سالمين من كل مخوف او مع
سلام او سلموا وادخلوا ذلك اليوم الذي حصل فيه الدخول يوم الخلود ○ الدوام في الجنة لهم ما
يشاءون فيها دائما ولدينا مزيد ○ زيادة على ما عملوا وطلبوا وكم اهلكنا قبلهم من قرن اي اهلكنا
قبل كفار قريش قرونا امما كثيرة من الكفار هم اشد منهم بطشا قوة فنقبوا فتشوا في البلاد هل
من محيص ○ لهم او لغيرهم من الموت فلم يجدوا ان في ذلك المذكور لذكرى لعظة لمن كان له قلب
عقل او القى السمع استمع الوعظ وهو شهيد ○ حاضر بالقلب ولقد خلقنا السموت والارض وما
بينهما في ستة ايام اولها الاحد وآخرها الجمعة وما مسنا من لغوب ○ تعب نزل ردا على اليهود في قولهم
ان الله استراح يوم السبت وانتفاء التعب عنه لتنزهه تعالى عن صفات المخلوقين ولعدم المجانسة بينه و
بين غيره انما امره اذا اراد شيئا ان يقول له كن فيكون فاصبر خطاب للنبي صلى الله عليه وسلم على ما يقولون اي
اليهود وغيرهم من التشبيه والتكذيب وسبح بحمد ربك صل حامدا قبل طلوع الشمس اي صلاة
الصبح وقبل الغروب ○ اي صلاة الظهر والعصر ومن الليل فسبحه اي صل العشائين وادبار السجود ○
بفتح الهمزة جمع دبر وبكسرها مصدر ادبر اي صل النوافل المسنونة عقب الفرائض وقيل المراد حقيقة التسبيح
في هذه الاوقات ملابسا للحمد واستمع يا مخاطب مقولي يوم ينادي المناد هو اسرافيل من مكان قريب ○ من
السماء وهو صخرة بيت المقدس اقرب موضع من الارض الى السماء يقول ايتها العظام البالية والاوصال
المتقطعة واللحوم المتمزقة والشعور المتفرقة ان الله يامركن ان تجتمعن لفصل القضاء يوم بدل من
يوم قبله يسمعون اي الخلق كلهم الصيحة بالحق بالبعث وهي النفخة الثانية من اسرافيل

---

١١٥ قوله لا تختصموا الخ خطاب للكافرين وقرنائهم. قرطبي قوله اي ماينفع الخصام هنا اي في دار الجزاء وموقف الحساب ١٢ جمل ٥٢ قوله وقد قدمت اليكم بالوعيد ظاهره ان الجملة حال من قوله لا تختصموا وهو مشكل بان التقديم بالوعيد في الدنيا والاختصام في الآخرة واجيب بان الكلام على حذف والاصل وقد ثبت الآن اني قدمت اليكم الخ ١٢ صاوي ٥٣ قوله ولا مفهوم له اي فليس المعنى على انه ليس بظلام في تلك اليوم بل ظلام في غيره ١٢ كمالين ٥٤ قوله والياء الخ اي لنافع وابي بكر على الالتفات يقول اي الله لجهنم امتلأت بل استفهام تحقيق لوعده بملئها القول لامتلأن جهنم الخ ٥٥ قوله استفهام تحقيق لوعده بملئها خاطب الله سبحانه وتعالى جهنم خطاب العقلاء واجابته جواب العقلاء ولا مانع من ذلك عقلا وشرعا لما ورد تحاجت الجنة والنار واشتكت النار الى ربها فلا حاجة الى تكلف المجاز مع التمكن من الحقيقة في هذا ونظائره مما ورد في السنة من نطق الجمادات والمراد باستفهام التقرير التحقيق فالله تعالى يقررها بانها قد امتلأت ١٢ صاوي ٥٦ قوله بصورة الاستفهام كالسؤال اي اجابته جوابا صورته استفهام ومعناه الخبر كما اشار بقوله قد امتلأت وانما اجابته بصورة الاستفهام ليكون جوابها طبق السوال وهو قوله تعالى هل امتلأت فلذلك قال كالسوال ١٢ ك ٥٧ قوله هل من مزيد آه وهو مصدر كالمجيد اي انها تقول بعد امتلائها هل من مزيد اي هل بقي في موضع لم يمتلئ يعني قد امتلأت او انها تستزيد وفيها موضع للمزيد وهذا على تحقيق القول من جهنم وهو غير مستنكر كانطاق الجوارح والسوال لتوبيخ الكفرة لعلمه تعالى بانها امتلأت ام لا ١٢ مدارك ٥٨ قوله اي قد امتلأت ولم يبق في موضع لم يمتلئ فهو استفهام انكار معنى وان كان استفهام سوال صورة وهذا قول ابن عباس وعطاء ومجاهد ومقاتل وقيل هو استفهام بمعنى الاستزادة ويؤيده ما في البخاري لايزال جهنم يلقى فيها ويقول هل من مزيد حتى يضع رب العزة فيها قدمه فينزوي بعضها الى بعض فتقول قط قط ١٢ ك ٥٩ قوله مكانا قدره المفسر اشارة الى ان قوله غير بعيد صفة لموصوف محذوف فهو منصوب على الظرفية لقيامه مقام الظرف ولم يقل غير بعيدة اما لانه صفة لمذكر محذوف او لان فعيلا يستوي فيه المذكر والمؤنث واتى بهذه الجملة عقب قوله وازلفت للتاكيد كقولهم هو قريب غير بعيد وعزيز غير ذليل ١٢ صاوي ٥١٠ قوله ويبدل اي باعادة الجار وقيل هذا مبتدأ وما توعدون صفته والخبر لكل اواب ١٢ ك ٥١١ قوله خافه ولم يره يشير الى ان قوله بالغيب حال من المفعول اي خاف الرحمن حال كونه غائبا غير مرئي او عن الفاعل اي خافه حال كونه غائبا عنه غير مرائي له ١٢ ك ٥١٢ قوله او مع سلام فالباء للمصاحبة او سلموا وادخلوا وقد يجعل سلام بمعنى التسليم والجار والمجرور حال اي ادخلوا مسلمين ١٢ ك ٥١٣ قوله يوم الخلود اي يوم تقدير الخلود كقوله تعالى فادخلوها خالدين ١٢ ك ٥١٤ قوله زيادة على ما عملوا الخ اي وهو النظر الى وجه الله الكريم لما قيل يتجلى لهم الرب تبارك وتعالى كل ليلة جمعة في دار كرامته فهذا هو المزيد ١٢ صاوي ٥١٥ قوله وكم اهلكنا الخ كم خبرية معمولة لاهلكنا ومن قرن تمييز لكم وقوله هم اشد منهم مبتدأ وخبر والجملة صفة لكم او لقرن وبطشا تمييز والمعنى انا اهلكنا قرونا كثيرة اشد باسا وبطشا من قريش ففتشوا في البلاد عند نزول العذاب بهم فلم يجدوا مخلصا ١٢ صاوي ٥١٦ قوله فتشوا التنقيب في اللغة التخريق ويستعمل عرفا في التنقير عن الشيء والبحث والجملة عطف على قوله هم اشد منهم بطشا والفاء للسببية وضمير هم للقرن وقد يرجع الى اهل مكة اي نقبوا في اسفارهم ومسائرهم في بلاد القرون فهل رأوا لهم محيصا حتى يتوقعوا مثله لانفسهم ويؤيده انه قرئ فنقبوا بلفظ الامر ١٢ ك ٥١٧ قوله لهم الخ يشير الى تقدير الخبر لقوله محيص وهو قوله لهم ومن زائدة وان الاستفهام للانكار ١٢ ك ٥١٨ قوله عقل الخ كذا روي عن ابن عباس قال الفراء فيقال مالك قلبك معك اي ما عقلك معك ١٢ ك ٥١٩ قوله وهو شهيد الجملة حالية اي القى السمع والحال انه حاضر القلب غير مشتغل بشيء غير ما هو فيه وحضور القلب على مراتب مرتبة العامة ان يشهد الاوامر والنواهي من القاري ومرتبة الخاصة ان يشاهد الشخص منهم انه في حضرة الله تعالى يامره وينهاه ومرتبة خاصة الخاصة ان يغنوا عن حسهم ويشاهدوا ان القاري هو الله تعالى وانما لسانه ترجمان عن الله تعالى ١٢ صاوي ٥٢٠ قوله في ستة ايام الارض في يومين ومنافعها في يومين والسموات في يومين ولو شاء لخلق الكل في اقل من لمح البصر ولكنه تعم من فضله علمنا بذلك التاني في الامور ١٢ ج ٥٢١ قوله وما مسنا من لغوب آه يجوز ان تكون الجملة حالا وان تكون مستانفة والعامة على ضم لام اللغوب وعلي وطلحة والسلمي ويعقوب بفتحها وهما مصدران بمعنى وينبغي ان يضم هذا الى ما حكاه سيبويه من المصادر الجائية على هذا الوزن وهي خمسة والى ما زاده الكسائي وهو الوروع فتصير سبعة ١٢ ج ٥٢٢ قوله من لغوب اي اعياء قيل نزلت في اليهود لعنت تكذيبا لقولهم خلق الله السموات والارض في ستة ايام اولها الاحد وآخرها الجمعة واستراح يوم السبت واستلقى على العرش وقالوا ان الذي وقع من التشبيه في هذه الامة انما وقع من اليهود ومنهم اخذوا انكر اليهود التربع في الجلوس وزعموا انه جلس تلك الجلسة يوم السبت ١٢ مد ٥٢٣ قوله بينه وبين غيره اي من الموجودات التي يوجد بها التعب والاعياء انما يحصل من العلاج ومماسة الفاعل للمفعول كالنجار والحداد وغير ذلك وانما يكون في افعال المخلوقين ١٢ صاوي ٥٢٤ قوله ان يقول له كن فيكون اي من غير فعل ولا معالجة عمل وهذا على حسب التقرير للعقول والا فنفي الحقيقة لا قول ولا كاف ولا نون ١٢ صاوي ٥٢٥ قوله صل حامدا اشارة الى ان التسبيح محمول على الصلوة كما هو مصرح في المدارك ١٢ ٥٢٦ قوله اي صل العشائين تبع الزمخشري في جعل الآية مشتملة على الصلوات الخمس لكنه اخرج الطبراني في الاوسط عن جرير بن عبد الله مرفوعا وسبح قبل طلوع الشمس صلوة الصبح وقبل الغروب صلوة العصر وفي صحيح البخاري عن جرير مرفوعا ان استطعتم ان لا تغلبوا على الصلوة قبل طلوع الشمس وقبل غروبها فافعلوا ثم قرأ وسبح بحمد ربك واقتصر على ذلك البغوي وحكى عن مجاهد انه قال من الليل اي صلوة الليل فالمراد الفجر والعصر والتهجد وكان في بدء الاسلام الفرائض هذه الثلثة ثم نسخت بخمس صلوات في ليلة الاسراء ١٢ كمالين ٥٢٧ قوله وادبار السجود بفتح الهمزة للاكثر جمع دبر وبكسرها نافع وحمزة مصدر ادبر من ادبرت الصلوة اذا انقضت وانتهت والمعنى وقت انقضاء السجود اي صل النوافل المسنونة عقيب الفرائض روى ابن جرير عن علي وابن عباس وابي هريرة والحسن بن علي وقتادة والشعبي والحسن والمجاهد والاوزاعي ان ادبار السجود الركعتان بعد المغرب واخرج ابن المنذر عن عمر بن الخطاب ادبار السجود الركعتان بعد المغرب وادبار النجوم الركعتان قبل الفجر وروى ابن جرير عن علي وابي هريرة مثله وقيل المراد حقيقة التسبيح في هذه الاوقات الاربعة ملابسا للحمد ويدل عليه ما رواه البخاري عن ابن عباس انه امره ان يسبح في ادبار الصلوات كلها ولابن جرير قال ابن عباس ادبار السجود ان يسبح في ادبار سجود الصلوات كلها ١٢ ك ٥٢٨ قوله يا مخاطب الخ يعني ان الخطاب في استمع لكل من يتاتى منه الخطاب ١٢ ك ٥٢٩ قوله مقولي الخ اشار بذلك الى ان مفعول استمع محذوف اي استمع ما اقول لك في شان احوال يوم القيامة وقوله يوم ينادي كلام مستانف مبين للمفعول المحذوف ١٢ صاوي ٥٣٠ قوله اقرب موضع اي باثني عشر ميلا وهي وسط الارض آه خطيب وعبارة الخازن اقرب الارض الى السماء بثمانية عشر ميلا وقيل هي وسط الارض ١٢ جمل ٥٣١ قوله واللحوم المتمزقة متمزقة پاره كرده شده من الصراح ١٢ ٥٣٢ قوله بالبعث الخ يعني ان المراد بالحق ههنا البعث اطلق عليه لتحقق وقوعه ١٢ ك

وَيَحْتَمِلُ[1] اَنْ تَكُوْنَ قَبْلَ نِدَائِهٖ اَوْ بَعْدَهٗ ذٰلِكَ اَيْ يَوْمَ النِّدَاءِ وَالسَّاعَةُ يَوْمُ الْخُرُوْجِ[2] مِنَ الْقُبُوْرِ وَنَاصِبُ يَوْمَ
يُنَادِ الْمُقَدَّرُ اَيْ يَعْلَمُوْنَ عَاقِبَةَ تَكْذِيْبِهِمْ اِنَّا نَحْنُ نُحْيٖ وَنُمِيْتُ وَاِلَيْنَا الْمَصِيْرُ[3] يَوْمَ[4] بَدَلٌ مِنْ يَوْمَ قَبْلَهٗ
وَمَا بَيْنَهُمَا اعْتِرَاضٌ تُشَقَّقُ[5] بِتَخْفِيْفِ الشِّيْنِ وَتَشْدِيْدِهَا بِاَدْغَامِ التَّاءِ[6] الثَّانِيَةِ فِي الْاَصْلِ فِيْهَا الْاَرْضُ عَنْهُمْ
سِرَاعًا[7] جَمْعُ سَرِيْعٍ حَالٌ مِنْ مَقْدَرٍ اَيْ فَيَخْرُجُوْنَ مُسْرِعِيْنَ ذٰلِكَ حَشْرٌ عَلَيْنَا يَسِيْرٌ[8] فِيْهِ فَصْلٌ بَيْنَ الْمَوْصُوْفِ
وَالصِّفَةِ بِمُتَعَلِّقِهَا لِلْاِخْتِصَاصِ وَهُوَ[9] لَا يَضُرُّ وَذٰلِكَ اِشَارَةٌ اِلٰى مَعْنَى الْحَشْرِ الْمُخْبَرِ بِهٖ عَنْهُ وَهُوَ الْاَحْيَاءُ بَعْدَ
الْفَنَاءِ وَالْجَمْعُ لِلْعَرْضِ وَالْحِسَابِ نَحْنُ اَعْلَمُ بِمَا يَقُوْلُوْنَ اَيْ كُفَّارُ قُرَيْشٍ وَمَا اَنْتَ عَلَيْهِمْ بِجَبَّارٍ[10] فَتُجْبِرَهُمْ
عَلَى الْاِيْمَانِ وَهٰذَا قَبْلَ الْاَمْرِ بِالْجِهَادِ فَذَكِّرْ بِالْقُرْاٰنِ مَنْ يَّخَافُ وَعِيْدِ[11] وَهُمُ الْمُؤْمِنُوْنَ سُوْرَةُ
وَالذّٰرِيٰتِ مَكِّيَّةٌ سِتُّوْنَ اٰيَةً بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِيْمِ وَالذّٰرِيٰتِ الرِّيٰحِ تُذْرُو التُّرَابَ
وَغَيْرَهٗ ذَرْوًا[12] مَصْدَرٌ وَيُقَالُ تَذْرِيْهِ ذَرْيًا تَهُبُّ بِهٖ فَالْحٰمِلٰتِ السَّحَابَ[13] تَحْمِلُ الْمَاءَ وِقْرًا[14] ثِقْلًا مَفْعُوْلُ الْحَامِلَاتِ
فَالْجٰرِيٰتِ السُّفُنَ تَجْرِيْ عَلٰى وَجْهِ الْمَاءِ يُسْرًا[15] بِسُهُوْلَةٍ مَصْدَرٌ فِيْ مَوْضِعِ الْحَالِ اَيْ مُيَسَّرَةً فَالْمُقَسِّمٰتِ
اَمْرًا[16] الْمَلٰٓئِكَةُ تُقَسِّمُ الْاَرْزَاقَ وَالْاَمْطَارَ وَغَيْرَهَا بَيْنَ الْعِبَادِ وَالْبِلَادِ اِنَّمَا تُوْعَدُوْنَ[17] مَا مَصْدَرِيَّةٌ
اَيْ اِنَّ وَعْدَهُمْ بِالْبَعْثِ وَغَيْرِهٖ لَصَادِقٌ وَّاِنَّ الدِّيْنَ الْجَزَاءَ بَعْدَ الْحِسَابِ لَوَاقِعٌ
لَا مَحَالَةَ وَالسَّمَآءِ ذَاتِ الْحُبُكِ[18] جَمْعُ حِبَاكٍ كَطَرِيْقَةٍ وَطُرُقٍ اَيْ صَاحِبَةِ الطُّرُقِ فِي الْخِلْقَةِ كَالطُّرُقِ
فِي الرَّمْلِ اِنَّكُمْ يَا اَهْلَ مَكَّةَ فِيْ شَاْنِ النَّبِيِّ وَالْقُرْاٰنِ لَفِيْ قَوْلٍ مُّخْتَلِفٍ[19] قِيْلَ شَاعِرٌ سَاحِرٌ كَاهِنٌ شِعْرٌ
سِحْرٌ كِهَانَةٌ يُّؤْفَكُ[20] يُصْرَفُ عَنْهُ عَنِ النَّبِيِّ وَالْقُرْاٰنِ اَيْ عَنِ الْاِيْمَانِ بِهٖ مَنْ اُفِكَ[21] صُرِفَ عَنِ الْهِدَايَةِ
فِيْ عِلْمِ اللّٰهِ تَعَالٰى قُتِلَ الْخَرّٰصُوْنَ[22] لُعِنَ الْكَذَّابُوْنَ اَصْحَابُ الْقَوْلِ الْمُخْتَلِفِ الَّذِيْنَ هُمْ فِيْ غَمْرَةٍ
جَهْلٍ يَغْمُرُهُمْ سَاهُوْنَ[23] غَافِلُوْنَ عَنْ اَمْرِ الْاٰخِرَةِ يَسْـَٔلُوْنَ[24] النَّبِيَّ اسْتِهْزَاءً اَيَّانَ يَوْمُ الدِّيْنِ[25] اَيْ
مَتٰى مَجِيْئُهٗ وَجَوَابُهُمْ يَجِيْءُ يَوْمَ هُمْ عَلَى النَّارِ يُفْتَنُوْنَ[26] اَيْ يُعَذَّبُوْنَ فِيْهَا وَيُقَالُ لَهُمْ حِيْنَ التَّعْذِيْبِ
ذُوْقُوْا فِتْنَتَكُمْ تَعْذِيْبَكُمْ هٰذَا الْعَذَابُ الَّذِيْ كُنْتُمْ بِهٖ تَسْتَعْجِلُوْنَ[27] فِي الدُّنْيَا اسْتِهْزَاءً اِنَّ الْمُتَّقِيْنَ
فِيْ جَنّٰتٍ بَسَاتِيْنَ وَّعُيُوْنٍ[28] تَجْرِيْ فِيْهَا اٰخِذِيْنَ[29] حَالٌ مِنَ الضَّمِيْرِ فِيْ خَبَرِ اِنَّ مَا اٰتٰىهُمْ اَعْطَاهُمْ رَبُّهُمْ
مِنَ الثَّوَابِ اِنَّهُمْ كَانُوْا قَبْلَ ذٰلِكَ اَيْ دُخُوْلِهِمُ الْجَنَّةَ مُحْسِنِيْنَ[30] فِي الدُّنْيَا كَانُوْا قَلِيْلًا[31] مِّنَ الَّيْلِ مَا
يَهْجَعُوْنَ[32] يَنَامُوْنَ وَمَا زَائِدَةٌ وَيَهْجَعُوْنَ خَبَرُ كَانَ وَقَلِيْلًا ظَرْفٌ اَيْ يَنَامُوْنَ فِيْ زَمَنٍ يَسِيْرٍ مِّنَ اللَّيْلِ
وَيُصَلُّوْنَ اَكْثَرَ وَبِالْاَسْحَارِ هُمْ يَسْتَغْفِرُوْنَ[33] يَقُوْلُوْنَ اَللّٰهُمَّ اغْفِرْ لَنَا وَفِيْ اَمْوَالِهِمْ حَقٌّ لِّلسَّآئِلِ

---

[1] قوله ويحتمل الخ اخرج ابن عساكر عن يزيد بن جابر يقف اسرافيل على صخرة بيت المقدس فينفخ في الصور فيقول يا ايتها العظام وذلك يدل على تعقيب النداء للنفخة ۱۲ك [1] قوله ويحتمل ان تكون قبل ندائه وبعده تامل هذا الصنيع حيث فسر الصيحة بالنفخة الثانية التي هي نفخة البعث ثم قال ويحتمل الخ فهذا يقتضي انها غير النداء المذكور مع ان النداء المذكور هو ما يسمع من النفخة الثانية فهذا الصنيع غير مستقيم وعبارة القرطبي في سورة يس ان كانت الا صيحة واحدة يعني ان بعثهم واحياءهم كان بصيحة واحدة وهي قول اسرافيل ايتها العظام النخرة والاوصال المتقطعة واللحوم المتمزقة والشعور المتفرقة ان الله يامركن ان تجتمعن فصل القضاء وهذا معنى قوله يسمعون الصيحة بالحق ذلك يوم الخروج مهطعين الى الداع على ما ياتي آه فتامل قوله وهذا معنى قوله الخ حيث جعل النداء المذكور تفسيرا للصيحة بالحق تامل ۱۲ج [1] قوله ويحتمل هذا يقتضي انها غير النداء المذكور مع ان النداء المذكور هو ما يسمع من النفخة فهذا الصنيع غير مستقيم الا على القول بان المنادي جبريل والنافخ اسرافيل ۱۲ صاوي [2] قوله اي يعلمون وقيل في تقدير ناصبه يخرجون من القبور والعامل عليه يوم الخروج ۱۲ك [3] قوله بدل من يوم قبله عبارة السمين قوله يوم تشقق يوم يخرجون يكون بدلا من يوم قبله وقال ابو البقاء انه بدل من اليوم الاول وفيه نظر حيث تعدد البدل والمبدل منه واحد وقد تقدم الكلام على مثل ذلك في الزمخشري ممنوع وبجوز ان يكون اليوم ظرفا للمصير قيل ظرف للخروج وقيل منصوب بيخرجون مقدرا ۱۲ جمل [4] قوله بادغام التاء الخ فكان اصله تتشقق وقوله فيها اي في الشين ۱۲ [5] قوله فيه فصل الخ تقديره ذلك حشر يسير علينا فقدم الظرف على متعلقه للاختصاص فان ذلك لا يتيسر الا على العالم او القادر الذي لا يشغله شان عن شان ۱۲ك [6] قوله وهو لا يضر اي الفصل بينهما بمتعلق الصفة لا يضر اتفاقا وانما الكلام في الفصل بالاجنبي ۱۲ك [7] قوله وعيد يرسم بدون ياء وفي الملفوظ يقرا باثباتها وصلا لا وقفا ويحذفها وصلا ووقفا قراءتان سبعيتان ۱۲ صاوي [8] قوله وهم المؤمنون خصهم لانهم المنتفعون به ويوخذ من الآية انه ينبغي للشخص ان لا يعظ الا من سمع وعظه ويقبله ۱۲ صاوي [9] قوله والذاريات الخ الواو للقسم والذاريات مقسم به والحاملات عطف عليه والجاريات عطف على الحالات والمقسمات عطف على الجاريات والمقسم عليه هو قوله انما توعدون لصادق وانما اقسم بهذه الاشياء تعظيما لها ولكونها دائل على باهر قدرة الله تعالى ويصح ان يكون الكلام على حذف مضاف اي ورب هذه الاشياء فالقسم بالله لا بتلك الاشياء ۱۲ صاوي [10] قوله تذروه التراب ذرت الريح ذروا اطارته واذهبته من القاموس ۱۲ [11] قوله السحب جمع سحاب يعني ان المراد بالحالات السحب سميت بها لانها تحمل الماء ۱۲ك [12] قوله ما مصدرية الخ وقد يجعل موصولة والعائد مقدر اي توعدونه او توعدون به ۱۲ك [13] قوله اي صاحبة الطرق في الخلقة كالطرق في الرمل كحبك الماء اذا ضربته الريح كذا نقل عن مقاتل والضحاك وبقي في تفسير الحبك وفي الآية دليل على وجود الطرق في السماء لكنها لا ترى لبعدها عنا وقيل الطرق محسوسة كالمجرة وفي القاموس الحبك من السماء طرائق النجوم وعن ابن عباس ذات البهاء والجمال روى عنه ابو حاتم وروى عنه ابن جرير ذات الخلق الحسن يقال للحائك اذا نسج الثوب فاجاد ونسجه ما احسن حبكه وعن مجاهد المتقن البنان ۱۲ك [14] قوله في الخلقة اشار به الى ان المراد بها الطرق المحسوسة كما ذكره بقوله كالطرق في الرمل لا المعنوية كما صرح به غيره ۱۲ [15] قوله يؤفك عنه من افك الضمير للقرآن او الرسول اي يصرف عنه من صرف الصرف الذي لا اصرف اشد منه واعظم او يصرف عنه من صرف في سابق علم الله اي علم في ما لم يزل انه ماوفوك عن الحق لا يرعوي ويجوز ان يكون الضمير لما توعدون او للدين اقسم بالذاريات على ان وقوع امر القيامة حق ثم اقسم بالسماء على انهم في قول مختلف في وقوعه فمنهم شاك ومنهم جاحد ثم قال يوفك عن الاقرار بامر القيامة من هو ماوفوك ۱۲ بداوك [16] قوله صرف عن الهداية في علم الله تعالى لما كان ظاهر الآية مشكلا فان من افك لا يوفك ثانيا اولا بانه يصرفه عن الايمان بسبب قول مختلف من صرف عن الايمان في سابق علم الله وقضائه وقيل يصرف عنه من صرف كل الصرف وانصف بحقيقة المصروفية فكان كل صرف يغايره ليس بصرف بالقياس اليه كمحاله وشدته وقيل الضمير في عنه للقول وعن للسببية بمعنى من اجل والمعنى يصرف لاجل القول المختلف من صرف ۱۲ك [17] قوله قتل الخراصون بذا التركيب في الاصل مستعمل في القتل حقيقة ثم استعمل في اللعن على سبيل الاستعارة حيث شبه من فاتته السعادة بالمقتول الذي فاتته الحياة وطوى ذكر المشبه به ورمز له بشئ من لوازمه وهو القتل فاثباته تخييل ۱۲ صاوي [18] قوله قتل الخ اصلها للدعاء بالقتل والهلاك اجري مجرى اللعن ۱۲ك [19] قوله يغمرهم بسياري وانبوهي يجيء رايقال غمره الماء يغمره اي علاه وغمره القوم اذا علاه شرفا من الصراح ۱۲ [20] قوله يسالون آه سوالهم بهذا نشا من قوله وان الدين لواقع وقوله ايان خبر مقدم ويوم الدين مبتدا مؤخر وتما اورد عليه ما حاصله ان الزمان لا يخبر به عن الزمان وانما يخبر به عن الحدث اشار الى ان الكلام على حذف المضاف ليرجع الامر للاخبار بالزمان عن الحدث فقال اي متى مجيئه فقوله متى تفسيره لايان الذي هو الخبر وقوله مجيئه اشارة للمضاف المحذوف في المبتدا وهو يوم الدين ۱۲ ج [21] قوله متى مجيئه جواب عن سوال مقدر تقديره ان الزمان لا يخبر به عن الزمان وانما يخبر به عن الحدث فاجاب بان الكلام على حذف مضاف ۱۲ صاوي [22] قوله وجوابهم اي جواب سوالهم وانما اجيبوا بما لا تعيين فيه لانهم مستهزؤن لا مستعلمون ۱۱ صاوي [23] قوله وجوابهم اي جواب سوالهم محذوف تقديره يجيئ ويوم الناصب ليوم فهو ظرف للمحذوف وهم مبتدا ويفتنون خبره وعلى بمعنى في والجملة في محل جر بالاضافة يوم اليها بذا قاجرى عليه الشارح لكن هذا الجواب لا يفيد اذ ليس فيه تعيين المسئول عنه بل هو استدلال بما وخفاء منه وانما اجيبوا به لان سوالهم ليس حقيقيا قصد به العلم وانما هم بل هو استهزاء فلذلك اجيبوا بصورة جواب لا بجواب حقيقي مفيد للتعيين ۱۲ جمل [24] قوله يفتنون عداه بعلى لتضمنه معنى يعرضون ۱۲ صاوي [25] قوله تجري فيها فيه اشارة الى جواب ما يقال كيف قال ان المتقين في عيون مع انهم لم يكونوا فيها وايضاح الجواب انها تجري فيها وتكون في جهاتهم وامكنتهم منها ۱۲ [26] قوله حال من الضمير اي كائنون في جنات وعيون حال كونهم آخذين ما آتاهم ربهم اي راضين به ومسرورين متلقين له بالقبول آه شيخنا وقول الشارح من الثواب بيان لما وعليه تكون الحال مقارنة ومعنى آخذين قابلين ما آتاهم شيئا فشيئا ولا يستوفونه بكمال لامتناع استيفاء ما لا نهاية له وقيل قابلين قبول راض كقوله تعالى وياخذ الصدقات اي يقبلها قاله الزمخشري ۱۲ج [27] قوله ما اتاهم ربهم اي قابلين لكل ما اعطاهم من الثواب راضين به وآخذين حال من الضمير في الظرف وهو خبر ان قوله قبل ذلك اي قبل دخول الجنة محسنين اي قد احسنوا اعمالهم وتفسير احسانهم ما بعده ۱۲ مدارك [28] قوله ينامون في القاموس الهجوع النوم ليلا ويهجعون خبر كان وقليلا ظرف لما اي ينامون في زمن يسير من الليل صفة قليلا ويجوز ان تكون متعلقة بيهجعون اي وليصلون في اكثر الليل وقيل مصدرية والتقدير كانوا قليلا من الليل هجوعهم فما يهجعون فاعل قليلا من الليل بيان او حال من المصدر ومن للابتداء روى ابن ابي شيبة عن مجاهد لا ينامون الليل كله وعن ابن عباس وانس نحوه فما نافية والمعنى كان النوم متقنا في قليل من الليل ويجوز عمل ما بعد ما النافية فيما قبلها اذا كان ظرفا عند بعضهم ومطلقا عند بعض كما نقله العلامة الخفاجي عن شرح الهادي والمشهور عدم جوازه مطلقا واعتمد عليه الزمخشري حيث لم يجز زيدا ما ثاقفه لكنه ماثور عن اكثر السلف كما بيناه وهم اعرف بلسانهم والاول مروي عن الحسن البصري ۱۲ك [29] قوله وبالاسحار الخ متعلق بيستغفرون المعطوف على يهجعون والباء بمعنى في والاسحار جمع سحر وهو سدس الليل الاخير ۱۲ صاوي [30] قوله وفي اموالهم حق الخ اي بمقتضى كرمهم جبلوه كالواجب عليهم كصلة الارحام ومواساة الفقراء والمساكين والمعنى انهم بذلوا نفوسهم واموالهم في طاعة ربهم ۱۲ صاوي

وَالْمَحْرُومِ ○ الَّذِي لَا يَسْأَلُ لِتَعَفُّفِهِ وَفِي الْأَرْضِ مِنَ الْجِبَالِ وَالْبِحَارِ وَالْأَشْجَارِ وَالثِّمَارِ وَالنَّبَاتِ وَغَيْرِهَا
آيَاتٌ دَلَالَاتٌ عَلَى قُدْرَةِ اللّٰهِ تَعَالَى وَوَحْدَانِيَّتِهِ لِلْمُوقِنِينَ ○ وَفِي أَنْفُسِكُمْ أَيْضًا آيَاتٌ مِنْ مَبْدَإِ خَلْقِكُمْ
إِلَى مُنْتَهَاهُ وَمَا فِي تَرْكِيبِ خَلْقِكُمْ مِنَ الْعَجَائِبِ أَفَلَا تُبْصِرُونَ ○ ذٰلِكَ فَتَسْتَدِلُّونَ بِهِ عَلَى صَانِعِهِ وَقُدْرَتِهِ وَ
فِي السَّمَاءِ رِزْقُكُمْ أَيِ الْمَطَرُ الْمُسَبِّبُ عَنْهُ النَّبَاتُ الَّذِي هُوَ رِزْقٌ وَمَا تُوعَدُونَ ○ مِنَ الْمَآبِ وَالثَّوَابِ وَالْعِقَابِ
أَيْ مَكْتُوبٌ ذٰلِكَ فِي السَّمَاءِ فَوَرَبِّ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ إِنَّهُ أَيْ مَا تُوعَدُونَ لَحَقٌّ مِثْلَ مَا أَنَّكُمْ تَنْطِقُونَ ○
بِرَفْعِ مِثْلَ صِفَةً وَمَا مَزِيدَةٌ وَبِفَتْحِ اللَّامِ مَبْنِيَّةً مَعَ مَا لِلْمَعْنَى مِثْلَ نُطْقِكُمْ فِي حَقِّيَّتِهِ أَيْ مَعْلُومِيَّتِهِ عِنْدَكُمْ
ضَرُورَةَ صُدُورِهِ عَنْكُمْ هَلْ أَتَاكَ خِطَابٌ لِلنَّبِيِّ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَدِيثُ ضَيْفِ إِبْرٰهِيمَ الْمُكْرَمِينَ ○
وَهُمْ مَلَائِكَةٌ اثْنَا عَشَرَ أَوْ عَشَرَةٌ أَوْ ثَلَاثَةٌ مِنْهُمْ جِبْرِيلُ إِذْ ظَرْفٌ لِحَدِيثِ ضَيْفٍ دَخَلُوا عَلَيْهِ فَقَالُوا سَلَامًا
أَيْ هٰذَا اللَّفْظَ قَالَ سَلَامٌ أَيْ هٰذَا اللَّفْظُ قَوْمٌ مُنْكَرُونَ ○ لَا نَعْرِفُهُمْ قَالَ ذٰلِكَ فِي نَفْسِهِ وَهُوَ خَبَرُ
مُبْتَدَإٍ مَقْدَرٍ أَيْ هٰؤُلَاءِ قَوْمٌ مُنْكَرُونَ فَرَاغَ إِلَى أَهْلِهِ سَرَّاجَاءَ بِعِجْلٍ سَمِينٍ وَفِي سُورَةِ هُودٍ بِعِجْلٍ حَنِيذٍ أَيْ مَشْوِيٍّ
فَقَرَّبَهُ إِلَيْهِمْ قَالَ أَلَا تَأْكُلُونَ ○ عَرَضَ عَلَيْهِمُ الْأَكْلَ فَلَمْ يُجِيبُوا فَأَوْجَسَ أَضْمَرَ فِي نَفْسِهِ مِنْهُمْ
خِيفَةً قَالُوا لَا تَخَفْ إِنَّا رُسُلُ رَبِّكَ وَبَشَّرُوهُ بِغُلَامٍ عَلِيمٍ ذِي عِلْمٍ كَثِيرٍ هُوَ إِسْحَاقُ كَمَا ذُكِرَ فِي سُورَةِ هُودٍ
فَأَقْبَلَتِ امْرَأَتُهُ سَارَةُ فِي صَرَّةٍ صَيْحَةٍ حَالٌ أَيْ جَاءَتْ صَائِحَةً فَصَكَّتْ وَجْهَهَا لَطَمَتْ وَقَالَتْ عَجُوزٌ
عَقِيمٌ لَمْ تَلِدْ قَطُّ وَعُمْرُهَا تِسْعٌ وَتِسْعُونَ سَنَةً وَعُمْرُ إِبْرٰهِيمَ مِائَةُ سَنَةٍ أَوْ عُمْرُهُ مِائَةٌ وَعِشْرُونَ سَنَةً وَعُمْرُهَا
تِسْعُونَ سَنَةً قَالُوا كَذٰلِكِ أَيْ مِثْلَ قَوْلِنَا فِي الْبِشَارَةِ قَالَ رَبُّكِ إِنَّهُ هُوَ الْحَكِيمُ فِي صُنْعِهِ الْعَلِيمُ بِخَلْقِهِ
قَالَ فَمَا خَطْبُكُمْ شَأْنُكُمْ أَيُّهَا الْمُرْسَلُونَ ○ قَالُوا إِنَّا أُرْسِلْنَا إِلَى قَوْمٍ مُجْرِمِينَ ○ كَافِرِينَ أَيْ
قَوْمِ لُوطٍ لِنُرْسِلَ عَلَيْهِمْ حِجَارَةً مِنْ طِينٍ مَطْبُوخٍ بِالنَّارِ مُسَوَّمَةً مُعَلَّمَةً عَلَيْهَا اسْمُ مَنْ يُرْمَى بِهَا عِنْدَ رَبِّكَ
ظَرْفٌ لَهَا لِلْمُسْرِفِينَ ○ بِأَنْ يَأْتُوا مَا نَهَوْهُمُ الذُّكُورَ مَعَ كُفْرِهِمْ فَأَخْرَجْنَا مَنْ كَانَ فِيهَا أَيْ قُرَى قَوْمِ لُوطٍ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ ○
لِاهْلَاكِ الْكَافِرِينَ فَمَا وَجَدْنَا فِيهَا غَيْرَ بَيْتٍ مِنَ الْمُسْلِمِينَ ○ وَهُمْ لُوطٌ وَابْنَتَاهُ وَصُفُوا بِالْإِيمَانِ وَالْإِسْلَامِ
أَيْ هُمْ مُصِدِّقُونَ بِقُلُوبِهِمْ عَامِلُونَ بِجَوَارِحِهِمُ الطَّاعَاتِ وَتَرَكْنَا فِيهَا بَعْدَ إِهْلَاكِ الْكَافِرِينَ آيَةً عَلَامَةً
عَلَى إِهْلَاكِهِمْ لِلَّذِينَ يَخَافُونَ الْعَذَابَ الْأَلِيمَ فَلَا يَفْعَلُونَ مِثْلَ فِعْلِهِمْ وَفِي مُوسٰى مَعْطُوفٌ
عَلَى فِيهَا الْمَعْنَى وَجَعَلْنَا فِي قِصَّةِ مُوسٰى آيَةً إِذْ أَرْسَلْنَاهُ إِلَى فِرْعَوْنَ مُتَلَبِّسًا بِسُلْطٰنٍ مُبِينٍ ○
بِحُجَّةٍ وَاضِحَةٍ فَتَوَلّٰى أَعْرَضَ عَنِ الْإِيمَانِ بِرُكْنِهِ مَعَ جُنُودِهِ لِأَنَّهُمْ لَهُ كَالرُّكْنِ وَقَالَ لِمُوسٰى

هو سحر او مجنون ○ فاخذنه وجنوده فنبذنهم طرحناهم فى اليم البحر فعرقوا وهو اى فرعون
مليم ○ اتت بما يلام عليه من تكذيب الرسل ودعوى الربوبية وفى اهلاك عاد اية اذ ارسلنا عليهم
الريح العقيم ○ هى التى لا خير فيها لانها لا تحمل لمطر ولا تلقح الشجر وهى الدبور ما تذر من شىء
نفس ومال اتت عليه الا جعلته كالرميم ○ كالبالى المفتت وفى اهلاك ثمود اية اذ قيل لهم بعد
عقر الناقة تمتعوا حتى حين ○ اى الى انقضاء اجالكم كما فى اية تمتعوا فى داركم ثلاثة ايام فعتوا تكبروا
عن امر ربهم اى عن امتثاله فاخذتهم الصعقة بعد مضى ثلاثة ايام اى الصيحة المهلكة وهم
ينظرون ○ اى بالنهار فما استطاعوا من قيام اى ما قدروا على النهوض حين نزول العذاب وما
كانوا منتصرين ○ على من اهلكهم وقوم نوح بالجر عطف على ثمود اى وفى اهلاكهم بماء السماء و
الارض اية وبالنصب اى واهلكنا قوم نوح من قبل اى قبل هلاك هؤلاء المذكورين انهم كانوا قوما
فسقين ○ والسماء بنيناها بايد بقوة وانا لموسعون ○ لها قادرون يقال ادا الرجل يئيد قوى واوسع
الرجل صار ذا سعة وقدرة والارض فرشناها مهدناها فنعم الماهدون ○ نحن ومن كل شىء متعلق
بقوله خلقنا زوجين صنفين كالذكر والانثى والسماء والارض والشمس والقمر والسهل والجبل و
الصيف والشتاء والحلو والحامض والنور والظلمة لعلكم تذكرون ○ بحذف احدى التائين من الاصل
فتعلمون ان خالق الازواج فرد فتعبدونه ففروا الى الله اى الى ثوابه من عقابه بان تطيعوه ولا
تعصوه انى لكم منه نذير مبين ○ بين الانذار ولا تجعلوا مع الله الها اخر انى لكم منه نذير
مبين ○ يقد قبل ففروا قل لهم كذلك ما اتى الذين من قبلهم من رسول الا قالوا هو ساحر او
مجنون ○ اى مثل تكذيبهم لك بقولهم انك ساحر ومجنون تكذيب الامم قبلهم سلم بقولهم ذلك تواصوا
كلهم به استفهام بمعنى النفى بل هم قوم طاغون ○ جمعهم على هذا القول طغيانهم فتول عنهم
فما انت بملوم لانك بلغتهم الرسالة وذكر عظ بالقران فان الذكرى تنفع المؤمنين ○ من علم الله تعالى
انه يؤمن وما خلقت الجن والانس الا ليعبدون ○ ولا ينافى ذلك عدم عبادة الكافرين لان الغاية لا يلزم
وجودها كما فى قولك بريت هذا القلم لاكتب به فانك قد لا تكتب به ما اريد منهم من رزق لى ولا نفسهم
وغيرهم وما اريد ان يطعمون ○ ولا نفسهم ولا غيرهم ان الله هو الرزاق ذو القوة المتين ○ الشديد
فان للذين ظلموا انفسهم بالكفر من اهل مكة وغيرهم ذنوبا نصيبا من العذاب

ع ٢ ٢٣ ١

---

١ قوله ساحر او مجنون يحتمل ان او على بابها من الابهام على السامع او الشك نزل نفسه منزلة الشاك تمويها على قومه ويحتمل انها بمعنى الواو وهو الاحسن لانه قالها قال تعالى ان هذا لساحر عليم وقال فى موضع آخر ان رسولكم الذى ارسل اليكم لمجنون ١٢ صاوى **٢ قوله** وجنوده يجوز ان يكون معطوفا على مفعول اخذناه اى اخذناه وجنوده حالة كونه مصاحبا معه وقوله وهو يليم جملة حالية فان كانت حالا من مفعول فنبذناهم فالواو لازمة اذ ليس فيها ذكر ضمير يعود على صاحب الحال وان كانت حالا من مفعول اخذناه فالواو ليست واجبة اذ فى الجملة ذكر ضمير يعود عليه ١٢ ج **٣ قوله** بما للام الى اى افعال لها بمعنى ثلاثية كاغرب اذا اتى بما اغرب ١٢ ك **٤ قوله** من تكذيب الرسل اشار بذلك الى ان الفعل الذى يحصل اللوم عليه مختلف باعتبار ما وصف به فاندفع بذلك ما يقال كيف وصف فرعون بما وصف به ذو النون ١٢ صاوى **٥ قوله** الريح العقيم هى التى لا تحمل شيئا منفعة بعقم المرأة ثم اطلق عليه ١٢ كما لين **٦ قوله** لا خير فيها اى من الشتاء مطر او الفاح شجر وهى ريح الهلاك وقد اختلف فيها والظاهر انها الدبور لقوله عليه السلام نصرت بالصبا واهلكت عاد بالدبور ١٢ مدارك **٧ قوله** تلقح الشجر فى الصراح لقاح بالتحريك ايستن شدن لاقح نعت منه وانجا نحل رابوى گشن دهند ١٢ **٨ قوله** وهى الدبور وقيل هى الجنوب وقيل هى النكباء وهى كل ريح هبت بين ركنين لتنكبها وانما عن انها عن هبوب الرياح المعروفة وهى رياح متعددة لا ريح واحدة وكونها الدبور اصح لحديث نصرت بالصبا واهلكت عاد بالدبور ١٢ جمل **٩ قوله** فعتوا عن امر ربهم هذا الترتيب فى الذكر فقط والا فقولا لله لهم تمتعوا متأخر عن العتو ١٢ صاوى **١٠ قوله** الصيحة المهلكة اى فصاح عليهم جبريل فماتوا جميعا والصاعقة تطلق على نار تنزل من السماء وعلى الصيحة وهو المراد هنا ١٢ صاوى **١١ قوله** اى بالنهار اشار به الى ان جملة وهم ينظرون من النظر وهو احد الاستعمالين فيها والثانى انه من الانتظار اى ينتظرون ما وعدوه من العذاب ١٢ ج **١٢ قوله** على من اهلكهم المناسب ان يقول وما كانوا دافعين عن انفسهم العذاب اذ لا تنتصر هم انتصارهم على الله وانما يتوهم الفرار منه ١٢ صاوى **١٣ قوله** بالجر آه عبارة السمين وقوم نوح من قبل قرأ الاخوان وابو عمرو بجر الميم والباقون بنصبها وابو السماك وابن مقسم وابو عمرو فى رواية الاصمعى بالرفع فاما الجر ففيه اربعة اوجه احدها انه معطوف على ثمود فى الارض الثانى انه معطوف على عاد فى موسى الثالث انه معطوف على ثمود فى عاد والرابع انه معطوف على عاد فى ثمود وهذا هو الظاهر لقربه وبعد غيره ولم يذكر الزمخشرى غيره فانه قال قرئ بالجر على معنى وفى قوم نوح ويقويه قراءة عبد الله وفى قوم نوح ولم يذكر ابو البقاء غير الوجه الاخير لوضوحه واما النصب ففيه ستة اوجه احدها انه منصوب بفعل مضمر اى واهلكنا قوم نوح لان ما قبله يدل عليه الثانى انه منصوب باذكر مقدرا ولم يذكر الزمخشرى غيرهما الثالث انه منصوب عطفا على مفعول فاخذناه الرابع انه معطوف على مفعول فنبذناهم فى اليم وناسب ذلك ان قوم نوح مغرقون من قبل لكن يشكل بانهم لم يغرقوا فى اليم واصل العطف يقتضى التشريك فى المتعلقات الخامس انه معطوف على مفعول فاخذتهم الصاعقة وفيه اشكال لانهم لم تاخذهم الصاعقة وانما اهلكوا بالطوفان الا ان يراد بالصاعقة الداهية والنازلة العظيمة من اى نوع كانت فيقرب ذلك السادس انه معطوف على محل وفى موسى نقله ابو البقاء وهو ضعيف واما الرفع ففعلى الابتداء والخبر مقدرا اى اهلكناهم وقال ابو البقاء الخبر ما بعده يعنى قوله انهم كانوا قوما فاسقين ١٢ ج **١٤ قوله** بايد آه يجوز ان يتعلق بمحذوف على انه حال اما من فاعل بنينا او من مفعوله ويجوز ان يكون الباء سببية ويجوز ان يكون معدية مجازا على ان يجعل الايد كالآلة اى بنيت بها كقولك بنيت بيتى بالآجر ١٢ ج **١٥ قوله** قادرون فسر الايساع بالقادرية اشارة الى ان قوله انا لموسعون حال مؤكدة وهو من اوسع اللازم كادرق الشجر اذا صار ذا ورق يستعمل متعديا والمفعول محذوف اى لموسعون السماء اى جاعلوها واسعة وعليه فتكون حالا موسسته اذا علمت ذلك تعلم ان النسخ التى فيها لفظة لها بعد موسعون غير صحيحة لانها لا تناسب الا استعماله متعديا والمفسر استعمله لازما حيث قال واوسع الرجل ١٢ صاوى **١٦ قوله** مهدناها مهدنا گسترديم ويقال مهدت الفراش اى بسطته ١٢ صراح **١٧ قوله** نحن اى فالمخصوص بالمدح محذوف اشار به بقوله نحن ١٢ **١٨ قوله** كالذكر والانثى اشار بتعدد الامثلة الى ما نشاهده فلا يرد كون كل من العرش والكرسى واللوح والقلم لم يخلق من كل منها الا واحد ١٢ كرخى **١٩ قوله** ففروا الى الله الخ هذا مفرع على ما علم من توحيد الله وكأنه قيل حيث علمتم ان الله واحد لا شريك له وانه النافع والضار المعطى المانع فالجئوا اليه واهربوا الى طاعته وافرار مراتب ففرار العامة من الكفر والمعاصى الى الايمان والطاعة وفرار الخاصة من كل شاغل عن الله كالمال والولد اى شهود الله والانهماك فى طاعته فلا يصرف جزءا من اجزائه لغير الله فكما ان الله فى خلق العبد واحد فليكن العبد فى اقباله على ربه واحدا بحيث لا يجعل فى قلبه غير حب ربه وفى ذلك فليتنافس المتنافسون ١٢ صاوى **٢٠ قوله** الى ثوابه اشارة الى تقدير مضاف فى الآية ١٢ **٢١ قوله** انى لكم منه نذير مبين تعليل لما قبله والضمير فى منه عائد الى الله والمعنى فروا اليه لانى مخوف لكم منه ١٢ صاوى **٢٢ قوله** يقد قبل ففروا قل لهم كما قال فى الى السعود ففروا الى الله مقدر بقول خوطب به النبى صلى الله عليه وسلم ١٢ **٢٣ قوله** اى مثل تكذيبهم آه يشير الى ان قوله كذلك منصوب بقوله ما اتى الذين آه وذلك مبنى على جواز اعمال ما بعد ما النافية فيما قبلها ولم يجزه قال هو خبر محذوف اى الامر كذلك اى امر الامم السابقة مثل تكذيبهم النبى صلى الله عليه وسلم وتسميتهم اياه ساحرا ومجنونا وقوله ما اتى الذين آه كالتفسير له وقيل الامر ما اخبرتك من تكذيب الامم رسلهم ويقدر قبل قوله ففروا قل لهم يدل عليه قوله انى لكم منه نذير مبين ١٢ **٢٤ قوله** اتواصوا الضمير للقول اى تواصى الاولون والآخرون بهذا القول حتى قالوا جميعا متفقين عليه ١٢ مدارك **٢٥ قوله** استفهام بمعنى النفى اى فهو انكارى تعجبى والمعنى ما وقع منهم تواص بذلك لانهم لم يستلقوا فى زمان واحد ١٢ صاوى **٢٦ قوله** فما انت بملوم الخ اى لا لوم عليك فى الاعراض عنهم فانك قد بلغت الغاية فى النصح وبذل الجهد لما نزلت هذه الآية حزن رسول الله صلى الله عليه وسلم واشتد الامر على اصحابه وظنوا ان الوحى قد انقطع وان العذاب قد حضر اذا مر النبى صلى الله عليه وسلم ان يتولى عنهم وجرت عادة الله فى الامم السابقة متى امر رسولهم بالاعراض عنهم حل بهم العذاب فانزل الله وذكر فان الذكرى تنفع المؤمنين فسر وابذلك ولذلك قيل انها ناسخة لما قبلها ولكن الحق ان ما قبلها منسوخ بآية السيف ١٢ صاوى **٢٧ قوله** من علم الله تعالى انه يؤمن واما المؤمن بالفعل فهو متذكر كما لمؤمن بمعنى المشارف المستعد للايمان وقيل هو على حقيقته والمراد بالانتفاع زيادته وزيادة التبصر به ١٢ كمالين **٢٨ قوله** لان الغاية الخ يشير الى ان هذه اللام لام العاقبة والصيرورة وليست لام العلة الباعثة لان الرب لا يحمله شئ على شئ ١٢ ج **٢٩ قوله** ذنوبا نصيبا من العذاب الذنوب هو الدلو العظيم الملو وهو ما خوذ من مقاسمة السقاة الماء بالدلاء من البيضاوى يعنى الذنوب فى الاصل الدلو العظيم ثم استعمل فى الحظ والنصيب **٣٠ قوله** ذنوبا نصيبا من العذاب الذنوب فى اللغة الدلو العظيم الملوة ما ثم استعمل فى الحظ والنصيب وهو ما خوذ من مقاسمة السقات الماء ١٢ كمالين

مِّثْلَ ذَنُوبِ نصيب أَصْحَٰبِهِمْ الهالكين قبلهم فَلَا يَسْتَعْجِلُونِ بالعذاب إن أخرتهم إلى يوم القيمة
قُوبِلَ شدة عذاب لِلَّذِينَ كَفَرُوا۟ مِن فِى يَوْمِهِمُ ٱلَّذِى يُوعَدُونَ ۝ اى يوم القيمة سورة الطور
مكية تسع واربعون اية بِسْمِ ٱللَّهِ ٱلرَّحْمَٰنِ ٱلرَّحِيمِ وَٱلطُّورِ ۝ اى الجبل الذى كلم الله عليه
موسى وَكِتَٰبٍ مَّسْطُورٍ ۝ فِى رَقٍّ مَّنشُورٍ ۝ اى التورية او القران وَٱلْبَيْتِ ٱلْمَعْمُورِ ۝ هو فى السماء
الثالثة او السادسة او السابعة بحيال الكعبة يزوره فى كل يوم سبعون الف ملك بالطواف والصلوة
لا يعودون اليه ابدا وَٱلسَّقْفِ ٱلْمَرْفُوعِ ۝ اى السماء وَٱلْبَحْرِ ٱلْمَسْجُورِ ۝ اى المملوء إِنَّ عَذَابَ رَبِّكَ
لَوَاقِعٌ ۝ لنازل بمستحقه مَّا لَهُۥ مِن دَافِعٍ ۝ عنه يَوْمَ معمول لواقع تَمُورُ ٱلسَّمَآءُ مَوْرًا ۝ تتحرك وتدور
وَتَسِيرُ ٱلْجِبَالُ سَيْرًا ۝ تصير هباء منثورا وذلك فى يوم القيمة فَوَيْلٌ شدة عذاب يَوْمَئِذٍ لِّلْمُكَذِّبِينَ لِلرسل
ٱلَّذِينَ هُمْ فِى خَوْضٍ باطل يَلْعَبُونَ ۝ اى يتشاغلون بكفرهم يَوْمَ يُدَعُّونَ إِلَىٰ نَارِ جَهَنَّمَ دَعًّا ۝ يدفعون
بعنف بدل من يوم تمور ويقال لهم تبكيتا هَٰذِهِ ٱلنَّارُ ٱلَّتِى كُنتُم بِهَا تُكَذِّبُونَ ۝ أَفَسِحْرٌ هَٰذَآ العذاب الذى
ترون كما كنتم تقولون فى الوحى هذا سحر أَمْ أَنتُمْ لَا تُبْصِرُونَ ۝ اصلوها فَٱصْبِرُوٓا۟ عليها أَوْ لَا تَصْبِرُوا۟ سواء صبركم
وجزعكم سَوَآءٌ عَلَيْكُمْ لان صبركم لا ينفعكم إِنَّمَا تُجْزَوْنَ مَا كُنتُمْ تَعْمَلُونَ ۝ اى جزاءه إِنَّ ٱلْمُتَّقِينَ
فِى جَنَّٰتٍ وَنَعِيمٍ ۝ فَٰكِهِينَ متلذذين بِمَآ ءَاتَىٰهُمْ اعطاهم رَبُّهُمْ وَوَقَىٰهُمْ رَبُّهُمْ عَذَابَ ٱلْجَحِيمِ ۝
عطف على اتاهم اى بإتيانهم ووقايتهم وَيُقَالُ لهم كُلُوا۟ وَٱشْرَبُوا۟ هَنِيٓـًٔا حال اى منهنين بِمَا الباء
سببية كُنتُمْ تَعْمَلُونَ ۝ مُتَّكِـِٔينَ حال من الضمير المستكن فى قوله تعالى فِى جَنَّٰتٍ عَلَىٰ سُرُرٍ مَّصْفُوفَةٍ
بعضها الى جنب بعض وَزَوَّجْنَٰهُم عطف على فى جنات اى قرناهم بِحُورٍ عِينٍ ۝ عظام الاعين
حسانها وَٱلَّذِينَ ءَامَنُوا۟ مبتدأ وَٱتَّبَعَتْهُمْ معطوف على آمنوا ذُرِّيَّتُهُم الصغار والكبار بِإِيمَٰنٍ
من الكبار وَمن الآباء فى الصغار والخبر أَلْحَقْنَا بِهِمْ ذُرِّيَّتَهُمْ المذكورين فى الجنة فيكونون فى
درجتهم وان لم يعملوا بعملهم تكرمة للآباء بإجتماع الاولاد اليهم وَمَآ أَلَتْنَٰهُم بفتح اللام وكسرها نقصناهم
مِّنْ عَمَلِهِم مِّن زائدة شَىْءٍ كَمَا يزاد فى عمل الاولاد كُلُّ ٱمْرِئٍۭ بِمَا كَسَبَ عمل من خير او شر رَهِينٌ مرهون
يؤخذ بالشر ويجازى بالخير وَأَمْدَدْنَٰهُم زدناهم فِى وقت بعد وقت بِفَٰكِهَةٍ وَلَحْمٍ مِّمَّا يَشْتَهُونَ ۝
وان لم يصرحوا بطلبه يَتَنَٰزَعُونَ يتعاطون بينهم فِيهَا اى الجنة كَأْسًا خمرا لَّا لَغْوٌ فِيهَا اى بسبب
شربها يقع بينهم وَلَا تَأْثِيمٌ ۝ به يلحقهم بخلاف خمر الدنيا وَيَطُوفُ عَلَيْهِمْ للخدمة

ع ۱ ۲ ۳ ۴ ۵ ۶ ۷ ۸ ۹ ۱۰ ۱۱ ۱۲ ۱۳ ۱۴ ۱۵ ۱۶ ۱۷ ۱۸ ۱۹ ۲۰ ۲۱ ۲۲ ۲۳ ۲۴ ۲۵ ۲۶ ۲۷ ۲۸ ۲۹ ۳۰ ۳۱ ۳۲ ۳۳ ۳۴ ۳۵ ۳۶ ۳۷ ۳۸ ۳۹ ۴۰ ۴۱ ۴۲ ۴۳ ۴۴ ۴۵ ۴۶ ۴۷ ۴۸ ۴۹

صه يعنى ان المراد بنفى اللغو عدم وقوعها لشربهاهنا فيها ثم ۱۲ اک ☼

۱ قوله مثل ذنوب اصحابهم اى نصيبا من عذاب الله مثل نصيب اصحابهم ونظرائهم من القرون المهلكة قال الزجاج الذنوب فى اللغة النصيب ۱۲ مدابیک ۲ قوله والطور الخ هذه اقسام خمسة جوابها ان عذاب ربك لواقع والواو الاولى للقسم والواوات بعد ها للعطف كما قاله الخليل او كل واحدة منها للقسم كما قاله السيبن وفى القرطبى الطور اسم من اسماء الجبل الذى كلم الله عليه موسى عليه السلام اسم الله به تشريفا وتكريما وتذكيرا لما فيه من الآيات وهو احد جبال الجنة والمراد طور سيناء قاله السدى وقال سعيد بن جبير هما طوران يقال لاحدهما طور سيناء والآخر طور زيتا لانهما ينبتان التين والزيت ۱۲ جمل ۳ قوله لكلام الله عليه موسى وهو بمدين ۱۲ ۴ قوله فى رق منشور الخ الرق الجلد الرقيق الذى يكتب فيه وكل ما يكتب فيه جلدا كان اوغيره وهو بفتح الراء فى قراءة العامة وقرئ شذوذا بكسرها ومعنى المنشور المبسوط اى انه غير مطوى وغير محرر عليه قوله اى التوراة او القرآن بذان قولان من جملة اقوال كثيرة فى تفسير الكتاب المسطور وقيل هو صحائف الاعمال قال تعالى وتخرج له يوم القيامة كتابا يلقاه منشورا وقيل سائر الكتب المنزلة على الانبياء وقيل غير ذلك ۱۲ صاوى ۵ قوله والبيت المعمور وعمارته بكثرة زواره من الملائكة او المراد منه الكعبة وعمارتها بالحجاج والعمار والمجاورين كذا فى ابى السعود ۱۲ ۶ قوله هو فى السماء الثالثة الخ وقيل هو فى الاولى وقيل هو فى الرابعة وقيل هو تحت العرش فوق السابعة فهذه اقوال ستة فى محل البيت المعمور وقيل بيت المعمور هو الكعبة نفسها وعمارتها بالحجاج والزائرين لها وعن ابن عباس ايضا قال الله فى السموات والارض خمسة عشر بيتا سبعة فى السموات وسبعة فى الارضين و الكعبة وكلها مقابلة للكعبة وقال احسن البيت المعمور هو الكعبة وهى البيت الحرام الذى هو معمور بالناس يعمره الله كل سنة بستمائة الف فان عجز الناس عن ذلك اتمه الله بالملئكة وهو اول بيت وضعه الله للعبادة فى الارض ۱۲ ج ۷ قوله بحيال الكعبة اى بحذائها خرجه الطبرانى عن ابن عباس وقيل ان فى كل سماء بحيال الكعبة بيتا وبهذا يجمع بين الاقوال المختلفة فى تعيين موضعه ۱۲ اک ۸ قوله اى المملوء اختاره ابن جرير ورواه عن قتادة وفى الصحاح سجر التنور ملأه وعن مجاهد كما رواه ابن جرير هو الموقد اى مؤقد بنار يوم القيمة محيط بأهل الموقف وقيل ممنوع مكفوف من الارض ان يغرق ولا حد مرفوعا من ليلة الاسرى بحر يشرف ثلث مرات يستاذن الله تعالى ان يغطى عليهم فيلفه الله تعالى انتهى وعلى التقادير المراد من البحر البحر الحيط وعن على هو بحر فى السماء تحت العرش رواه ابن جرير عن ابن عمر مثله ۱۲ اک ۹ قوله اى الملوء او الموقد من قوله تعالى واذا البحار سجرت فالمراد منه الجنس او المحيط من البحور وهو المحيط بيضاوى هنيئا هو الذى لا تنغيص فيه مدارك وبالفارسية خوشگوار ۱۲ ۱۰ قوله من دافع يجوز ان يكون فاعلا وان يكون مبتدأ ومن مزيدة على الوجهين ۱۲ ۱۱ قوله وتسير الجبال الخ اى تطير عن وجه الارض ثم تصير هباء ۱۲ اک ۱۲ قوله تصير هباء منثورا ليس تفسير التسيير كما توهمه عبارته بل معناه انها تنتقل عن مكانها وتطير فى الهواء ثم تقع على الارض مفتتة كالرمل ثم تصير كالعهن اى الصوف المندوف ثم تطير الرياح فتصيره هباء منثورا والحكمة فى مور السماء وسير الجبال الاعلام بانه لا رجوع ولا عود الى الدنيا وذلك لان الارض والسماء وما بينهما انما خلقت لعمارة الدنيا وانتفاع بنى آدم بذلك فلما لم يبق لهم عود اليها ازالها الله لخراب الدنيا وعمارة الآخرة فيحصل للمؤمنين مزيد السرور وطامتة وللكافرين غاية الحزن والكرب ۱۲ صاوى ۱۳ قوله يوم يدعون الخ الدع الدفع العنيف وذلك ان خزنة النار يغلون ايديهم الى اعناقهم ويجمعون نواصيهم الى اقدامهم ويدفعونهم الى النار دفعا الى وجوههم وزخا فى اقفيتهم ۱۲ مدارک ۱۴ قوله ام انتم لا تبصرون الخ عطف على مقدر وهو قولهم هذا سحر للوحى والى ذلك اشار المصنف بقوله كما تقولون فى الوحى آه ۱۲ اک ۱۵ قوله سواء عليكم آه فيه وجهان احدهما انه خبر مبتدا محذوف اى صبركم وتركه قاله ابو البقاء والثانى انه مبتدأ والخبر محذوف اى سواء الصبر والجزع قاله الشيخ والاول احسن لان جعل النكرة خبرا اولى من جعلها مبتدأ وجعل المعرفة خبرا وانما الزمخشرى الى الوجه الثانى فقال سواء خبره محذوف اى سواء عليكم الامران الصبر وعدمه ۱۲ ج ۱۵ قوله لان صبركم لا ينفعكم اى لا ينتزع عنكم من ديوان الرحمة بخلاف الدنيا فان الصبر فيها على المكاره من اعظم موجبات الرحمة ۱۲ صاوى ۱۶ قوله هنيئا حال اى مهنئين او صفة مصدر محذوف او مفعول به محذوف اى اكلا هنيئا او طعاما هنيئا وعلى كل فهو تنازع فيه الفعلان ۱۲ اک ۱۷ قوله اى قرناهم اى جعلناهم مقارنين لهن وفى ذلك اشارة الى جواب سوال مقدر تقديره ان الحور العين فى الجنات مملوكات بملك اليمين لا بعقد النكاح فاجاب بان التزويج ليس بمعنى عقد النكاح بل بمعنى المقارنة ۱۲ صاوى ۱۸ قوله عظام الاعين تفسير لعين جمع عيناء كبيضاء ولم يفسر الحور وهو جمع حوراء وهو شدة البياض كما مر تفصيله سابقا ۱۲ ۱۹ قوله معطوف على آمنوا وقيل معترضة للتعليل وقال الزمخشرى والذين آمنوا معطوف على حورعين اى قرناهم بالمؤمنين ثم قال واتبعتهم عطفا على زوجناهم ثم قال بايمان الحقنا بهم ذريتهم اى بسبب ايمان عظيم وهو ايمان الآباء الحقنا بدرجات الآباء ذريتهم تفضلا وان كانوا قد استاهلوا بها انتهى اى قرناهم بحور ورفقاء مؤمنين ۱۲ اک ۲۰ قوله ومن الآباء فى الصغار فان الصغير يحكم باسلامه تبعا لاحد الابوين قال البغوى قال قوم يعنى اولادهم الصغار والكبار بايمانهم بانفسهم والصغار بايمان آبائهم وان بلغوا بأعمالهم درجات آبائهم تكرمة لآبائهم لتقر بذلك اعينهم وهى رواية سعيد بن جبير عن ابن عباس وقال آخرون والذين آمنوا واتبعتهم ذريتهم البالغون بايمان الحقنا بهم ذريتهم الصغار الذين لم يبلغوا الايمان بايمان آبائهم وهو قول الضحاك ورواية عن ابن عباس انتهى وروى البزار عن ابن عباس مرفوعا ان الله يرفع ذرية المؤمن معه فى درجته فى الجنة وان كانوا دونه فى العمل لتقر بهم عينه رواه ابن جرير والحاكم والبيهقى فى سننه موقوفا على ابن عباس واخرج الطبرانى عن ابن عباس مرفوعا اذا دخل الرجل الجنة سال عن ابويه وولده وزوجته فيقال انهم لم يبلغوا درجتك وعملك فيقول يا رب قد عملت لى ولهم فيؤمر بالحاقهم به ۱۲ اک ۲۱ قوله الحقنا بهم ذريتهم هنا تصدق على الآباء والابناء فان المؤمن اذا كان علة كثيرا الحق به من هو دونه فى العمل اباكان او ابنا وهذا منقول عن ابن عباس وغيره ويلحق بالذرية من النسب الذرية بالسبب وهو المحبة فان كان معها اخذ علم او عمل كانت اجدر فتكون ذرية الافادة كذا فى الخطيب وفى القرطبى عن ابن عباس ان كان الآباء ارفع درجة رفع الله الابناء الى الآباء وان كان الابناء ارفع درجة رفع الله الآباء الى الابناء فالآباء والابناء فى اسم الذرية كقوله تعالى وآية لهم انا حملنا ذريتهم فى الفلك المشحون وعن ابن عباس ايضا يرفعه الى النبى صلى الله عليه وسلم قال اذا دخل اهل الجنة الجنة سال احدهم عن ابويه وعن زوجته وولده فيقال انهم لم يدركوا ما ادركت فيقول يا رب انى عملت لى ولهم فيؤمر بالحاقهم به ۱۲ ۲۲ قوله وكسرها اى لابن كثير والمعنى نقصناهم والالات النقص ۱۲ كما ۲۳ قوله كل امرئ بما كسب رهين فى الكسير قال الواحدى هذا عود الى ذكر اهل النار فانهم مرتهنون فى النار واما المؤمن فلا يكون مرتهنا قال تعالى كل نفس بما كسبت رهينة الا اصحاب اليمين وهو قول مجاهد وقال الزمخشرى كل امرئ بما كسب رهين عام فى كل احد مرهون عند الله بما يكسب فان كسب خيرا فك رقبته والا اوبقها بالرهن والذى يظهر منه انه عام فى حق كل احد وفى الآية وجه آخر وهو ان يكون الرهين فعيلا بمعنى الفاعل فيكون المعنى والله اعلم كل امرئ بما كسب راهن اى دائم ان احسن ففى الجنة مؤبدا وان اساء ففى النار مخلدا ۱۲ ۲۴ قوله رهين اى مرهون عند الله تعالى كان نفس العبد مرهونة عند الله بعمله الذى هو مطالب به فان عمل صالحا فكها من الرهن والا اهلكها لما يرهن الرجل رقبته عبده يدين عليه فان وفى ما عليه خلص رقبته من الرهن والا استحر مرهونا ۱۲ صاوى ۲۵ قوله يتعاطون بينهم التنازع تفاعل من النزع بمعنى الجذب استعير لهنا لتعاطى الكاسات اى ادارتها بين الندماء لان النديم يعطيه الساقى فاذا شرب اعطاه ۱۲ اک ۲۶ قوله كاسا الكاس القدح المملوء خمرا وقد يطلق على نفس الخمر للمجاورة ۱۲ اک ۲۷ قوله اى بسبب شربها الخ

غِلْمَانٌ لَّهُمْ كَأَنَّهُمْ لُؤْلُؤٌ مَّكْنُونٌ ○ مصون فی الصدف لانه فیها احسن منه فی غیرها وَأَقْبَلَ بَعْضُهُمْ عَلَىٰ بَعْضٍ يَتَسَاءَلُونَ ○ یسأل بعضهم بعضا عما کانوا علیه وما وصلوا الیه تلذذا واعترافا بالنعمة قَالُوا إِنَّا كُنَّا قَبْلُ فِي أَهْلِنَا مُشْفِقِينَ ○ خائفین من عذاب الله فَمَنَّ اللَّهُ عَلَيْنَا بالمغفرة وَوَقَانَا عَذَابَ السَّمُومِ ○ ای النار لدخولها فی المسام وقالوا ایماء ایضا إِنَّا كُنَّا مِن قَبْلُ ای فی الدنیا نَدْعُوهُ ای نعبد موحدین إِنَّهُ بالکسر استینافا وان کان تعلیلا معنی وبالفتح تعلیلا لفظا هُوَ الْبَرُّ المحسن الصادق فی وعده الرَّحِيمُ ○ العظیم الرحمة فَذَكِّرْ دم علی تذکیر المشرکین ولا ترجم عنه لقولهم لك کاهن مجنون فَمَا أَنتَ بِنِعْمَتِ رَبِّكَ ای بانعامه علیك بِكَاهِنٍ خبرا وَلَا مَجْنُونٍ ○ معطوف علیه أَمْ بَلْ يَقُولُونَ هو شَاعِرٌ نَّتَرَبَّصُ بِهِ رَيْبَ الْمَنُونِ ○ حوادث الدهر فیهلك کغیره من الشعراء قُلْ تَرَبَّصُوا فَإِنِّي مَعَكُم مِّنَ الْمُتَرَبِّصِينَ ○ هلاککم فعذبوا بالسیف یوم بدر والتربص لانتظار أم تَأْمُرُهُمْ أَحْلَامُهُم بِهَٰذَا ای قولهم له ساحر کاهن شاعر مجنون ای لا تأمرهم بذلك أَمْ بل هُمْ قَوْمٌ طَاغُونَ ○ بعنادهم أَمْ يَقُولُونَ تَقَوَّلَهُ اختلق القرآن لم یختلقه بل لَّا يُؤْمِنُونَ ○ استکبارا فَإِن قَالُوا اختلقه فَلْيَأْتُوا بِحَدِيثٍ مختلق مِّثْلِهِ إِن كَانُوا صَادِقِينَ فی قولهم أَمْ خُلِقُوا مِنْ غَيْرِ شَيْءٍ ای خلق أَمْ هُمُ الْخَالِقُونَ ○ أنفسهم ولا یعقل مخلوق بدون خالق ولا معدوم یخلق فلا بد لهم من خالق هو الله الواحد فلم لا یوحدونه ویؤمنون برسوله وکتابه أَمْ خَلَقُوا السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضَ ولا یقدر علی خلقهما إلا الله الخالق فلم لا یعبدونه بَل لَّا يُوقِنُونَ ○ وإلا لآمنوا بنبیه أَمْ عِندَهُمْ خَزَائِنُ رَبِّكَ من النبوة والرزق وغیرهما فیخصوا من شاء وبما شاء وا أَمْ هُمُ الْمُصَيْطِرُونَ ○ المتسلطون الجبارون وفعله صیطر ومثله بیطر وبیقر أَمْ لَهُمْ سُلَّمٌ مرقی الی السماء يَسْتَمِعُونَ فِيهِ ای علیه کلام الملائکة حتی یمکنهم منازعة النبی صلی الله علیه وسلم بزعمهم إن ادعاه ذلك فَلْيَأْتِ مُسْتَمِعُهُم ای مدعی الاستماع عَلَيْهِ بِسُلْطَانٍ مُّبِينٍ ○ بحجة بینة واضحة ولشبه هذا الزعم بزعمهم أَنَّ الملائكة بنات الله قال تعالی أَمْ لَهُ الْبَنَاتُ ای بزعمکم وَلَكُمُ الْبَنُونَ ○ تعالی الله عما زعموه أَمْ تَسْأَلُهُمْ أَجْرًا علی ما جئتهم به من الدین فَهُم مِّن مَّغْرَمٍ غرم لك مُّثْقَلُونَ ○ فلا یسلمون أَمْ عِندَهُمُ الْغَيْبُ ای علم فهم یکتبون ○ ذلك حتی یمکنهم منازعة النبی صلی الله علیه وسلم فی البعث وامر الآخرة

ع ۱ ۱۳

۱ قوله ارقاء ای کالارقاء فی الاستیلاء والحیازة وهؤلاء الغلمان یخلقهم الله فی الجنة کالحور قال عبد الله بن عمر ما من احد من اهل الجنة الا یسعی علیه الف غلام وکل غلام علی عمل غیر ما علیه صاحبه هذه صفة الخادم واما صفة المخدوم فروی عن الحسن انه لما تلی هذه الآیة قالوا یا رسول الله الخادم کاللؤلؤ المکنون فکیف المخدوم قال فضل المخدوم علی الخادم کفضل القمر لیلة البدر علی سائر الکواکب ۱۲ جمل **۲ قوله** ارقاء ای مملوکون لهم مخصوصون بهم ۱۲ مدارک **۳ قوله** اتاکنا قبل فی اهلنا ای وشان من کان فی اهله وعزوته ان یکون آمنا فخوفهم من الله فی تلك الحالة دلیل علی خوفهم فی غیرها بالاولی فهم دائما خائفون ویحتمل ان قوله مشفقین من الشفقة وهی الرفق ای نرفق باهلنا وغیرهم ۱۲ صاوی **۴ قوله** ای النار انما سمیت سموما لدخولها فی المسام کالریح السموم ۱۲ ک **۵ قوله** تعلیلا ای لقوله ندعوه ای نعبده لکونه برا رحیما ۱۲ ک **۶ قوله** فذکر ای فاثبت علی تذکیر الناس وموعظتهم قوله بنعمة ربك ای برحمة ربك وانعامه علیك بالنبوة وصحاحة العقل قوله بکاهن ولا مجنون ای کما زعموا وهو فی موضع الحال والتقدیر لست کاهنا ولا مجنونا متلبسا بنعمة ربك ۱۲ مدارک **۷ قوله** بنعمة ربك فیه اوجه احدها انه مقسم به متوسط بین اسم ما وخبرها ویکون الجواب حینئذ محذوفا والدلالة هذا المذکور علیه والتقدیر وبنعمة ربك ما انت بکاهن ولا مجنون الثانی ان الباء فی موضع نصب علی الحال والعامل فیها بکاهن او مجنون والتقدیر ما انت کاهنا ولا مجنونا حال کونك متلبسا بنعمة ربك قاله ابو البقاء وعلی هذا فهی حال لازمة لانه علیه السلام لم یفارق وهذه الحال الثالث ان الباء سببیة وتتعلق حینئذ بمضمون الجملة المنفیة وهذا هو مقصود الآیة الکریمة والمعنی انتفی عنك الکهانة والجنون بسبب نعمة الله علیك کما تقول ما انا بمعسر بحمد الله وغناه ۱۲ ج **۸ قوله** ام یقولون ام فی اوائل هذه الآی منقطعة فی کلها الا التی قوله ام هم قوم طاغون فللتقریر ۱۲ ک **۹ قوله** ام یقولون شاعر الخ اعلم ان ام ذکرت فی هذه الآیات خمس عشرة مرة وکلها تقدر ببل والهمزة فهی للاستفهام الانکاری التوبیخی اذا علمت ذلك فالمناسب للمفسر ان یقدر بها فی الجمیع ببل والهمزة ۱۲ صاوی **۱۰ قوله** حوادث الدهر فی الکلام استعارة تصریحیة حیث شبهت حوادث الدهر بالریب الذی هو الشك بجامع التغییر وعدم البقاء علی حالة واحدة فی کل وکثیل المنون المنیة لانها تنقص العدد وتقطع المدد ۱۲ صاوی **۱۱ قوله** ین الترب بعینین ای اتربص بلاکم کما تتربصون بلای ۱۲ مدارک **۱۲ قوله** بهذا ای التناقض فی القول وهو قولهم کاهن وشاعر مع قولهم مجنون وکانت قریش یدعون اهل الاحلام والنهی ۱۲ مدارک **۱۳ قوله** ساحر کاهن شاعر ای وهذا تناقض فان شان الکاهن ان یکون ذا فطنة ورائ وشان الشاعر والساحر کذلك ونسبتهم الجنون له بعد ذلك مناقضة ۱۲ صاوی **۱۴ قوله** ای لا تامرهم الخ اشار بذلك الی ان الاستفهام المستفاد من ام انکاری وفیه توبیخ ایضا ۱۲ صاوی **۱۵ قوله** لم یختلقه اشارة الی ان ام للاستفهام الانکاری بواسطة تقدیر ها بالهمزة التوبیخی ۱۲ **۱۶ قوله** فلیاتوا بحدیث مثله الخ جواب شرط مقدر قدره الشارح بقوله فان قالوا اختلقه ای فان صدقوا فی هذا القول بدلیل قوله ان کانوا صادقین الخ قال الرازی والظاهر ان الامر ههنا علی حقیقته لانه لم یقل فلیاتوا مطلقا بل قال ان کانوا صادقین ای فی انه تقوله من عند نفسه کما یجوز عمرون فهو امر معلق علی شرط اذا وجد ذلك الشرط یجب الاتیان به والامر للتعجیز کقوله فان الله یاتی بالشمس من المشرق الخ ۱۲ جمل **۱۷ قوله** ولا یعقل مخلوق بغیر خالق راجع لقوله ام خلقوا من غیر شئ وقوله لا معدوم یخلق راجع لقوله ام هم الخالقون واشار بهذا الی ان الاستفهام المفاد بام الانکاری مع ما بعدها توبیخ کما سیاتی والایضاح قوله ولا معدوم یخلق انهم لو کانوا هم الخالقین لانفسهم وانفسهم کانت معدومة او للزم ان یکونوا فی حالة عدمهم اوجدوا انفسهم واخرجوا من العدم فیکون المعدوم خالقا وهذا لا یعقل ۱۲ ج **۱۸ قوله** بل لا یوقنون ای لا یتدبرون فی الآیات فیعلموا انا خالقهم وخالق السموات والارض ۱۲ مدارک **۱۹ قوله** ام عندهم خزائن ربك لم یتبین ان الاستفهام انکاری مع انه کذلك والمعنی لیس عندهم خزائن ربك والمراد بخزائنه مقدوراته شبهت بهالان خزانة الملوك بیت هیئا لجمع انواع مختلفة من الذخائر التی یحتاج الیها ۱۲ صاوی **۲۰ قوله** من النبوة والرزق وغیرهما قال عکرمة الخزائن النبوة وقال الکلبی خزائن المطر والرزق بالتعمیم کما فعله المعولی ۱۲ ک **۲۱ قوله** المصیطرون وفی قراءة بالسین بدل الصاد المتسلطون الجبارون فی مجمع البحار المسیطر هو المسلط علی الشئ لیکتب احواله ویکتب اعماله ویشرف علیه من المسطر الکتابة وقوله فعله صیطر مثل بیطر والبیطرة معالجة الدواب ۱۲ ک **۲۲ قوله** ام لهم المصیطرون اعلم انه لم یات علی وزن مفیعل الا خمسة الفاظ اربعة صفة اسم فاعل مهیمن وبیقر وبیطر ومصیطر واحد اسم جبل وهو مجیمر ۱۲ صاوی **۲۳ قوله** بیطر ای عالج الدواب ومنه بیطار لانه یعالج الدواب کما فی القاموس وقوله بیقر ای افسدها لك وسئی منثی المکسر کرضی فی القاموس **۲۴ قوله** مرقی رقی برآمدن برزوبان ۱۲ صراح **۲۵ قوله** ای علیه کلام الملائکة الخ اشار الی ان مفعول یستمعون محذوف وان فی بمعنی علی قاله الواحدی کقوله تعالی ولاصلبنکم فی جذوع النخل قال الحلبی ولا حاجة لذلك بل هی علی بابها من الظرفیة ۱۲ جمل **۲۶ قوله** ولشبه هذا الزعم اشار بذلك الی وجه المناسبة بین الآیتین ووجه الشبه بین الزعمین ان کلا منهما فاسد وان کان الزعم الاول فرضا والثانی تحقیقا لوقوعه منهم ۱۲ صاوی **۲۷ قوله** فهم من مغرم الخ المغرم ان یلزم الانسان ما لیس علیه ای تظلمهم ذلك الغرم الذی لیسالهم عنه فتسلمهم ذلك عن الاسلام ۱۲ کمالین **۲۸ قوله** ام عندهم الغیب استفهام انکاری بمعنی نفی الحصول من اصله ای بل عندهم علم ما غاب عنهم وقوله فهم یکتبون ذلك ای الغیب ای ما غاب عنهم وقوله بزعمهم متعلق بقوله فهم یکتبون او بعندهم الغیب وبهذا الزعم فرضی اذ لم یقع منهم بالفعل لکنهم علی حالة من المکابرة والمعارضة بحیث ینسب لهم هذا الزعم قوله ایضا ام عندهم الغیب قال قتادة ای جواب لقولهم نتربص به ریب المنون ای اعندهم الغیب الذی کتب فی اللوح المحفوظ حتی علموا ان الرسول یموت قبلهم فهم یکتبون ذلك بعدما وقفوا علیه ودلیل هو رد لقولهم انا لا نبعث ولو بعثنا لم نعذب فعلی الاول یکون وجه الاتصال قوله ام یریدون کیدا بما قبله ان یکون جوابا آخر له والمعنی علی الثانی بل انهم لا یکتفون بهذه المقالة الفاسدة ویریدون مع ذلك ان یکیدوا بك فان زعموا ان لهم الهة تنصرهم وتحفظهم عن ان یعود علیهم ضرر کیدهم فتعالی الله عن ان یکون له شریك یقاومه ویدفع ما اراده ۱۲ ج **۲۹ قوله** ای علمه ای اللوح المحفوظ المثبت فیه المغیبات فالغیب بمعنی الغائب کما قاله ابن عباس والالف واللام فی الغیب للعهد ولا للتعریف الجنس بل المراد نوع الغیب کما تقول اشتر اللحم ترید بیان الحقیقة لا کل لحم مغیبا ۱۲ جمل **۳۰ قوله** غلمان ارقاء لهم الخ لم یضفهم لئلا یظن انهم الذین کانوا یخدمونهم فی الدنیا فیشفق کل من خدم احدا فی الدنیا ان یکون خادما فی الجنة فیحزن بکونه لا یزال تابعا ۱۲ جمل **۳۱ قوله** ام لهم قوم طاغون المناسب للمفسر ان یقدر ام بل والهمزة لیوافق قوله فیاتوا الخ والمعنی لا ینبغی منهم هذا الطغیان ۱۲ صاوی

بزعمهم أم يريدون كيدا ابك ليهلكوك في دار الندوة فالذين كفروا هم المكيدون المغلوبون المهلكون
فحفظه الله منهم ثم اهلكهم ببدر أم لهم إله غير الله سبحن الله عما يشركون به من الالهة والاستفهام بام
في مواضعها للتقبيح والتوبيخ وإن يروا كسفا بعضا من السماء ساقطا عليهم كما قالوا فاسقط علينا كسفا
من السماء اى تعذيبا لهم يقولوا هذا سحاب مركوم متراكب تقوى به ولا يؤمنوا فذرهم حتى يلقوا يومهم الذي
فيه يصعقون يموتون يوم لا يغني بدل من يومهم عنهم كيدهم شيئا ولا هم ينصرون يمنعون من
العذاب في الاخرة وإن للذين ظلموا بكفرهم عذابا دون ذلك اى في الدنيا قبل موتهم فعذبوا بالجوع و
القحط سبع سنين وبالقتل يوم بدر ولكن اكثرهم لا يعلمون ان العذاب ينزل بهم واصبر لحكم ربك
بامهالهم ولا يضيق صدرك فإنك بأعيننا بمرأى منا نراك ونحفظك وسبح متلبسا بحمد ربك اى قل
سبحن الله وبحمده حين تقوم من منامك او من مجلسك ومن الليل فسبحه حقيقة ايضا وأدبار النجوم
مصدر اى عقب غروبها سبحه ايضا او صل في الاول العشائين وفي الثاني سنة الفجر وقيل الصبح

سورة النجم مكية ثنتان وستون اية بسم الله الرحمن الرحيم

والنجم الثريا إذا هوى غاب ما ضل صاحبكم محمد عليه الصلوة والسلام عن طريق الهداية وما غوى ما لابس الغي وهو جهل
من اعتقاد فاسد وما ينطق بما يأتيكم به عن الهوى هوى نفسه إن ما هو إلا وحي يوحى اليه علمه
اياه ملك شديد القوى ذو مرة قوة وشدة او منظر حسن اى جبرئيل عليه السلام فاستوى
استقر وهو بالافق الاعلى افق الشمس اى عند مطلعها على صورته التي خلق عليها فراه النبي صلى
الله عليه وسلم وكان بحراء قد سد الافق الى المغرب فخر مغشيا عليه وكان قد سأله ان يريه نفسه على صورته التي
خلق عليها فواعده بحراء فنزل جبرئيل عليه السلام في صورة الادميين ثم دنا قرب منه فتدلى زاد
في القرب فكان منه قاب قدر قوسين او ادنى من ذلك حتى افاق وسكن روعه فاوحى تعالى الى
عبده جبرئيل ما اوحى جبرئيل الى النبي صلى الله عليه وسلم ويذكر الموحى تفخيما لشانه ما كذب بالتخفيف و
التشديد ما انكر الفؤاد فؤاد النبي ما رأى ببصره من صورة جبرئيل أفتمارونه تجادلونه وتغلبونه على ما
يراه خطاب للمشركين المنكرين رؤية النبي لجبرئيل ولقد راه على صورته نزلة مرة اخرى عند سدرة
المنتهى لما اسري به في السموت وهي شجرة نبق عن يمين العرش لا يتجاوزها احد من الملئكة وغيرهم عندها جنة
المأوى تأوي اليها الملائكة وارواح الشهداء او المتقين إذ حين يغشى السدرة ما يغشى من طير وغيره

---

٢ ع ٢١ ٤

١ قوله في دار الندوة اى المجلس وهو دار بهنا لقصي بن كلاب يجتمعون فيه لاجل المشورة وقدم قصة مشورتهم في سورة التوبة ١٢ ك ٢ قوله في دار الندوة الظاهر انه من الاخبار بالغيب فان السورة مكية وذلك الكيد كان وقوعه ليلة الهجرة كرخي ومثله في الحاشية البيضاوي ١٢ ٣ قوله والاستفهام بام اى المقدرة ببل والهمزة وحدها حتى يكون هناك استفهام وما تقدير ها ببل وحدها فليس فيه استفهام وقوله في مواضعها اى التي هي خمسة عشر وتحصل كلامه انها في المواضع كلها للاستفهام بواسطة تقدير ها بالهمزة اذا عرفت هذا عرفت ان الاولى له فيما سبق في قوله ام يقولون شاعر ان يقدر ها ببل والهمزة او بالهمزة وحدها على انه قدر ها ببل وحدها وهي لا تفيد الاستفهام فيما نحن فيه ما ذكره بنا بقوله والاستفهام بام في مواضعها انهى كان عليه ان يقول للتوبيخ والتقريع والانكار لانه صرح في بعض المواضع بالنفي كقوله في ام تأمرهم احلامهم اى لا تأمرهم واشار الى النفي في مواضع اخر كقوله في ام خلقوا من غير شئ ام هم الخالقون ولا يعقل مخلوق بغير خالق انتهى فاشار الى ان المعنى على النفي وكقوله في ام خلقوا السموات والارض ولا يقدر على خلقها الا الله فاشار به ايضا الى ان المعنى على النفي فالحاصل انها في المواضع كلها مفيدة للاستفهام المقصود منه التوبيخ والانكار اما بمعنى نفي الحصول او بمعنى نفي الانبغاء والاستحسان اى لا ينبغي ولا يحسن ان يكون كذا كما في قوله ام يقولون شاعر اى لا ينبغي منهم هذا القول ولا يليق وان كان قد صدر منهم بالفعل فليس الانكار متوجها لحصوله ووقوعه بل لانبغائه وليا قته تامل ١٢ ج ٣ قوله فاسقط علينا كسفا بهذه الاية انما وردت في قوم شعيب كما ذكر في سورة الشعراء فكان الاولى للمفسر ان يستدل بما نزل في قريش في سورة الاسراء وهو قوله او تسقط السماء كما زعمت علينا كسفا ١٢ صاوي ٤ قوله نرتوي بران توا سيراب شدن ١٢ ٥ قوله فذرهم جواب شرط مقدر والمعنى اذا بلغوا في العناد الى هذا الحد وتبين انهم لا يرجعون عن الكفر فذرهم لا التفت لهم ١٢ صاوي ٦ قوله وبالقتل يوم بدر كذا روى عن ابن عباس ذكره البغوي و ابن جرير عن قتادة عن ابن عباس قال عذاب القبر في القرآن ثم تلا الآية وروى هو عن البراء بن عازب مثله ١٢ كمالين ٧ قوله باعيننا انما جمع لفظ الاعين مع ان مدلوله واحد هو المصدر لمناسبة نون العظمة خطيب وفي البيضاوي وجمع العين لتجمع الضمير والمبالغة بكثرة اسباب الحفظ اى عقيب غروبها المراد بغروبها ذهاب ضوئها بغلبة ضوء الصبح عليه وان كانت باقية في السماء ١٢ خطيب ٨ قوله بمرأى منا اى فاطلقت الاعين وارادة لازمها وهو ابصار الشئ والاحاطة به علما وقريبا فيلزم منه مزيد الحفظ للمرئي الذي هو المراد وعبر بها بالجمع لمناسبة نون العظمة بخلاف ما ذكر في سورة طه في قوله وتصنع على عيني ١٢ صاوي ٩ قوله اى عقب غروبها المراد بغروبها ذهاب ضوئها بغلبة ضوء الصبح عليه وان كانت باقية في السماء وذلك بطلوع الفجر ١٢ ١٠ قوله في الاول اى الليل فهذا راجع لقوله ومن الليل فسبحه واد بار النجوم واما وسبح بحمد ربك حين تقوم فالمراد به قول سبحان الله لا غير والوجهان انما بمانى قوله ومن الليل فسبحه الخ ١٢ جمل ١١ قوله الشريا فان لفظ النجم غلب عليها وروى ذلك عن ابن عباس ومجاهد وعنه هي نجوم السماء كلها وعنه نجوم القرآن وهو يه نزوله وعن الاخفش النجم هو النبت الذي لا ساق له وهو يه سقوطه على الارض ١٢ ك ١٢ قوله عن طريق الهداية اشار به الى ان الضلال معناه المخالفة فيرجع الامر الى انه فعل المعاصي والغي هو الجهل المركب وفي الكرخي قوله ما ليس الغي الخ اشار به الى تغاير الضلال والغي ردا على من زعم اتحادهما او ان المعنى فاضل في قوله ولا غوى في فعله ١٢ ١٣ قوله وهو جهل عن اعتقاد فاسد فعطفه على ما قبله من عطف الخاص على العام للاهتمام في شان الاعتقاد ١٢ ك ١٤ قوله بما يأتيكم به هذا الحسن مما فسر بعضهم اى ما يصدر نطقه من القرآن يعني قيد نطقه صلى الله عليه وسلم بالقرآن هذا التقييد ليس بحسن فان الاحاديث النبوية ايضا ما صدر نطقها منه صلى الله عليه وسلم عن الهوى بل من الوحي لان الوحي على قسمين جلي وخفي فالقرآن وحي جلي والاحاديث النبوية وحي خفي بل ثبت من كلام الله تعالى مطلقا يعني الحصر نطق المطلق بوجه فتخصيص الآية لا يجوز الا بالدليل وهكذا اسمعت عن سيدي وسندي ١٢ ١٥ قوله ان هو الا وحي يوحى احتج به من لا يرى الاجتهاد للنبي صلى الله عليه وسلم واجيب بان المراد به القرآن ولو سلم عمومه فاذا اوحى اليه ان يجتهد كان اجتهاده وما ثبت به وحيا لانه بمنزلة ان يقول الله لنبيه متى ظننت كذا فهو حكمي وكل ما القيته في قلبك فهو مرادي كذا قالوا وفيه انه اذا كان كذلك فلا يجوز في اجتهاده الخطأ والمقرر خلافه فتامل ١٢ ك ١٦ قوله علمه شديد القوى الخ قال الحسن البصري رحمه الله وجماعة علمه شديد القوى اى علمه الله وهو وصف من الله نفسه بكمال القدرة والقوة ذو مرة اى ذو احكام الامور والقضا يا فاستوى اى محمد عليه الصلوة والسلام وهو بالافق الاعلى اى فوق السموات ثم دنا پس نزديك شد حضرت محمد بحضرت احديت يعني مقرب درگاه الوهيت گشت ونزد محققان دنا اشارت نفس مقدس اوست وتدلى بمنزلة دل ظهرا و فكان قاب قوسين مقام روح مطيب اوادنى بمرتبة سر منور او ونفس او در مكان خدمت بود و دل او در منزل محبت وروح او در مقام قربت وسر او در مقام مشاهدت ويدل على ان ضمير دنا يعود اليه عليه السلام انه قال في رواية لما اسري بي الى السماء قربني ربي حتى كان بيني وبينه كقاب قوسين او ادنى ١٢ ١٧ قوله ذو مرة يعني صاحب استحكام عقل يعني قول الشارح قوة وشدة اى قوة في العقل وشدته اى حدته وقوله او منظر حسن وهو مروي عن ابن عباس رضي الله عنه كما في المدارك ١٢ ١٨ قوله فاستوى اى فاستقام على صورة نفسه الحقيقة دون الصورة التي كان يتمثل بها كلما هبط بالوحي وكان ينزل في صورة وحية وذلك ان رسول الله صلى الله عليه وسلم احب ان يراه في صورة التي جبل عليها فاستوى له في الافق الاعلى وهو افق الشمس فلا الافق وقيل ما رآه احد من الانبيا في صورته الحقيقية سوى محمد عليه السلام مرتين مرة في الارض ومرة في السماء ١٢ مدارك ١٩ قوله وكان قد سأله تعليل لقوله فاستوى وذلك ان جبريل كان ياتي النبي صلى الله عليه وسلم في صورة الآدميين كما ياتي الى الانبياء فسأله النبي صلى الله عليه وسلم ان يريه نفسه التي جعله الله اليها فاراه نفسه مرتين مرة بالارض ومرة بالسماء ولم يره احد من الانبياء على صورته التي خلق عليها الا نبينا صلى الله عليه وسلم ١٢ صاوي ٢٠ قوله زادني القرب الدنو في الاصل يعني النزول من دليت الدلو الى البير ولما كان القرب بعد النزول اشار المفسر الى دفعه بان المراد بالتدلي ههنا زيادة القرب مجازا فان النزول سبب القرب وقيل في الكلام تقديم وتاخير تقديره ثم تدلى فدنى لان التدلي سبب الدنو ١٢ ك ٢١ قوله قاب قوسين الخ قاب القوسين ما بين الوتر ومقبض القوس والمراد به المقدر فانه يقدر بالقوس كالزراع وقيل انه مقلوب اى قابي قوس ولا حاجة اليه فان هذا اشارة الى ما كانت العرب في الجاهلية تفعله اذا تحالفوا اخرجوا قوسين وليصقون احدهما بالاخرى فيكون القاب ملاصقا للآخر حتى كانهما قاب واحد ثم ينزعانهما معا ويرميان بهما سهما واحدا فيكون ذلك اشارة الى ان رضى احدهما رضى الآخر وسخطه سخطه لا يمكن خلافه كذا نقل عن مجاهد وابن قتيبة المفسرين ١٢ كمالين ٢٢ قوله تفخيما لشانه الخ وقيل اوحى الله ان الجنة محرم على الانبياء حتى تدخلها والعلم حتى يدخلها استك ١٢ ٢٣ قوله ما كذب الفواد ما راى اى حتى لا يظن الظان ان ما راى الفواد ليس كما راى بصره اى صدق قلبه فيما راه من لقائه الذي راه ببصره بالظاهر اذ كان باطن جميع شعراته وذرات وجوده روحا هذا قول العارفين واما المفسرون فقالوا ان المراد منه الجبريل ٣ ١٢ ٢٤ قوله من طير الخ قيل فراش من ذهب وعن مقاتل يغشيها الملائكة امثال الغربال وقال السدي من الطيور وعن الحسن نور رب العزة ١٢ ك

واذ معمول لمحذوف ما زاغ البصر عن المنبئ وما طغى ○ اى ما مال بصر عن مرئيه المقصود له ولا جاوزه تلك الليلة
لقد رأى فيها من ايت ربه الكبرى ○ اى العظام اى بعضها فراى من عجائب الملكوت رفرفا فاخضر اسد
افق السماء وجبرئيل عليا السلام استمائة جناح افرايتم اللت والعزى ○ ومنوة الثالثة الاخرى صفة ذم للثالثة وهى اصنام من حجارة كان المشركون يعبدونها ويزعمون انها تشفع لهم عند الله
ومفعول رايتم الاول اللات وما عطف عليه والثانى محذوف والمعنى اخبرونى الهتكم الاصنام قدرة على شئ ما
فتعبدونها دون الله عزوجل القادر على ما تقدم ذكره ولما زعموا ايضا ان الملئكة بنات الله مع كراهتهم
البنات نزل لكم الذكر وله الانثى ○ تلك اذا قسمة ضيزى جائرة من ضازه يضيزه اذ ظلمه وجار عليه
ان هى ما المذكورات الا اسماء سميتموها اى سميتم بها انتم واباؤكم اصناما تعبدونها ما انزل الله بها
اى بعبادتها من سلطن حجة وبرهان ان ما يتبعون فى عبادتها الا الظن وما تهوى الانفس مما زينه
لهم الشيطان من انها تشفع لهم عند الله ولقد جاءهم من ربهم الهدى ○ على لسان النبى صلى الله عليه وسلم بالبرهان
القاطع فلم يرجعوا عما هم عليه ام للانسان اى لكل انسان منهم ما تمنى ○ من ان الاصنام تشفع لهم
فليس الامر كذلك فلله الاخرة والاولى ○ اى الدنيا فلا يقع فيهما الا ما يريده تعالى وكم من ملك اى كثير
من الملئكة فى السموت وما اكثرهم عند الله لا تغنى شفاعتهم شيئا الا من بعد ان ياذن الله لهم فيها
لمن يشاء من عباده ويرضى ○ عنه لقوله ولا يشفعون الا لمن ارتضى ومعلوم انها لا توجد منهم الا بعد
الاذن فيها من ذا الذى يشفع عنده الا باذنه ان الذين لا يؤمنون بالاخرة ليسمون الملئكة
تسمية الانثى ○ حيث قالوا هم بنات الله وما لهم به بهذا القول من علم ان ما يتبعون فيه الا الظن
الذى تخيلوه وان الظن لا يغنى من الحق شيئا ○ اى عن العلم فيما المطلوب فيه العلم فاعرض عن
من تولى ○ عن ذكرنا اى القران ولم يرد الا الحيوة الدنيا ○ وهذا قبل الامر بالجهاد ذلك اى طلب
الدنيا مبلغهم من العلم اى نهاية علمهم ان ربك هو اعلم بمن ضل
عن سبيله وهو اعلم بمن اهتدى ○ اى عالم بهما فيجازيهما ولله ما فى السموت وما فى الارض اى هو
مالك لذلك ومنه الضال والمهتدى يضل من يشاء ويهدى من يشاء ليجزى الذين اساءوا بما
عملوا من الشرك وغيره ويجزى الذين احسنوا بالتوحيد وغيره من الطاعات بالحسنى ○
اى الجنة وبين المحسنين بقوله الذين يجتنبون كبئر الاثم والفواحش الا اللمم ○

ع ۱ ۲۵ ۵

لـه قوله ما زاغ البصر الخ استدل على ان رؤية الله كانت بعين بصره عليه يقظة لقوله ما زاغ البصر الخ لان وصف البصر بعدم الزيغ يقتضى ان ذلك يقظة ولو كانت الرؤية قلبية لقال ما زاغ قلبه واما القول بانه يجوز ان يكون المراد بالبصر بصر قلبه فلا بد من القرينة وهى ليست معدومة ١٢ روح **٢ه** قوله الكبرى افاد المفسران من للتبعيض وهو مفعول لراى والكبرى صفة لآيات ووصفه بوصف المؤنثة الواحدة بجوازه وحسنه مراعاة الفاصلة وفسر الكبرى بالعظام اشارة الى انه ليس المعنى على التفضيل لعدم حصر تلك الآيات ووصف العظم مقول بالتشكيك فيها فيذهب السامع فيها كل مذهب فتدبر ١٢ صاوى **٣ه** قوله رفرفا الخ قيل هو فى الاصل ما تدلى على الاسرة من غالى الثياب ومن اعالى البسط وقيل هو ضرب من البسط وقيل الوسائد وقيل الطارق وقيل الخمارق رفرف وقيل الطراف البسط وفصول الفسطاط رفارف ١٢ ابو السعود من سورة الرحمن **٤ه** قوله وجبرئيل يدل من رفرف يدل على ذلك ما رواه مسلم عن ابى ذر عن عبد الله قال فى الآية راى جبرئيل فى صورته له ستمائة جناح ١٢ ك **٥ه** قوله افرايتم استفهام انكارى قصد به توبيخ المشركين على عبادتهم الاوثان بعد بيان تلك البراهين القاطعة الدالة على انفراده تعالى بالالوهية والعظمة وان ما سواه تعالى وان جلت مرتبته وعظم مقامه حقير فى جانب جلال الله عز وجل ١٢ صاوى **٦ه** قوله الاخرى اى المتاخرة فى الرتبة الوضيعة المقدار ١٢ ك **٧ه** قوله اللات الخ اسم صنم كان فى جوف الكعبة وقيل كان بثقيف بالطائف وقيل اسم رجل كان يلت السويق ويطعم الحاج وكان يجلس عند حجر فلما مات سمى الحجر باسمه وعبد من دون الله ١٢ صاوى **٨ه** قوله الثانى محذوف وهو جملة استفهامية استفهام انكارى ذكر ما بقوله الهذه الاصنام الخ والمعنى افرايتموها قادرة على شئ ١٢ جمل **٩ه** قوله على ما تقدم ذكره المشهور فى تقدير المفعول الثانى لارايت ما دل عليه ما بعده اى اخبرونى هذه الاصنام بنات الله قال الطيبى ان مشركى مكة يقولون هؤلاء الاصنام والملائكة بنات الله والكلام الآتى رد لذلك الزعم ولما لم يثبت ذلك عند المم قدر مفعولا آخر اى اخبرونى هذه الاصنام لها قدرة على شئ وعلى ذلك فالكلام الآتى مسوق لدفع زعمهم الآخر الباطل ولذلك قال المفسر ولما زعموا الخ ١٢ ك **١٠ه** قوله تلك الخ اشارة الى القسمة المفهومة من الجملة الاستفهامية وقوله اذا اى اذا جعلتم البنات له والبنين لكم ١٢ ابو السعود **١١ه** قوله ضيزى هو فعلى من ضاز اذا فعل فى النعوت فكسرت الضاد للياء كما قيل بيض وهو بوض مثل حمر وسود وشذ فى بالهمزة يقال ضازه مثل ضانه ١٢ هـ **١٢ه** قوله اى سميتم بها دفع بذلك ما يقال ان الاسماء لا تسمى وانما يسمى بها فكيف قال سميتموها فاجاب بان الكلام من باب الحذف والايصال والمفعول الاول محذوف قدره بقوله اصناما ١٢ صاوى **١٣ه** قوله وما تهوى منصوب المحل على انه عطف على الظن وما فيه موصولة او مصدرية ١٢ ك **١٤ه** قوله ولقد جاءهم من ربهم الهدى اى البيان بالكتاب المنزل والنبى المرسل ان الاصنام ليست بالهة وان العبادة لا تصلح الا لله الواحد القهار والجملة اعتراض او حال من فاعل يتبعون وايا ما كان ففيها تاكيد لبطلان اتباع الظن وزيادة تقبيح لحالهم ١٢ جمل **١٥ه** قوله ام للانسان ما تمنى ام الخ منقطعة تفسر بل والهمزة والاستفهام انكارى والمعنى ليس للانسان ما تمنى بل يعامل بضده حيث تمنى هواه وخرج عن حدود الشرع فالمراد بالانسان الكافر وهذه الآية تجر بذيلها على من يتمنى بغير الله طلبا للغانى وتمنى نفسه فى ما نطلبه فليس له ما تمنى ١٢ صاوى **١٦ه** قوله ليس الامر كذلك يشير الى ان ام منقطعة بمعنى بل والهمزة للانكار اى ليس له كل ما تمناه والمراد نفى شفاعته الا بتة ١٢ ك **١٧ه** قوله فلله الآخرة والاولى كالدليل لما قبله والمعنى انه تعالى لا يعطى ما فيهما الا لمن اتبع هداه وترك هواه لانه مالك الدنيا والآخرة ١٢ صاوى **١٨ه** قوله فلله الآخرة اى فهو لا يعطى ما فيهما الا لمن اتبع هداه وترك هواه قوله والاولى اى فهو لا يعطى جميع الاماني فيهما لاحد اصلا كما هو مشاهد ولكنه يعطى منها ما يشاء لمن يريد وليس لاحد ان يحكم عليه فى شئ منها ١٢ جمل **١٩ه** قوله وما اكثرهم عند الله جملة تعجيبية جئ للدلالة على زيادة تشريفهم ومع ذلك لا تغنى شفاعتهم شيئا ١٢ جمل **٢٠ه** قوله من عباده اى من الناس ان يشفع له وقيل لمن يشاء من الملئكة ان يشفع ٢ ك **٢١ه** قوله ان الذين لا يؤمنون اى وهم مشركو العرب ان قلت كيف يقال انهم غير مؤمنين بالآخرة مع انهم يقولون هؤلاء شفعاؤنا عند الله اجيب بانهم غير جازمين بالآخرة بدليل قوله تعالى حكاية عنهم وما اظن الساعة قائمة ولئن رجعت الى ربى ان لى عنده للحسنى وانما اتخذوهم شفعاء على سبيل الاحتمال واجيب ايضا بانهم لما يؤمنون بالآخرة على الوجه الذى ينبغى الرسل ١٢ صاوى **٢٢ه** قوله ليسمون الملائكة اى يصفونهم بوصف الاناث وهو البنوة وقوله تسمية الانثى اى يسمون الملائكة بتسمية الاناث حيث قالوا هم بنات الله وذلك انهم رأوا فى الملائكة تاء التانيث وضع عندهم ان يقال سيجدت الملائكة فقالوا الملائكة بنات الله فسموهم تسمية الاناث ١٢ جمل **٢٣ه** قوله عن العلم فى تسمية علما تهكم بهم ١٢ خطيب وجمل **٢٤ه** قوله فيما المطلوب فيه العلم من الاصول والعقائد وانما اعتبرة فى الفروع والعمليات ١٢ ك **٢٥ه** قوله اى نهاية علمهم النزول فى الدعاء الماثور اللهم لا تجعل الدنيا اكبر همنا ولا مبلغ علمنا والجملة اعتراض مقرر لقصورهم بالدنيا وقوله ان ربك الخ تعليل الامر بالاعراض ١٢ ك **٢٦ه** قوله اى هو مالك لذلك الخ يشير الى ان قوله ليجزى علة لما يتضمنه قوله ولله ما فى السموات والارض من انه يضل من يشاء اضلاله ويهدى من يشاء هدايته وقيل لما يتضمنه هو من انه خلق العالم وسواه لكذا او قيل هو علة لقوله هو اعلم لمن ضل فان نتيجة العلم بهما جزاؤهما ١٢ ك **٢٧ه** قوله بالحسنى اى المراد بالمثوبة الحسنى اى الجنة او بسبب الاعمال الحسنى والمعنى ان الله عزوجل انما خلق العالم وسوى هذه الملكوت ليجزى المحسن من المكلفين والمسئ منهم اذ الملك لا ينصر الاولياء وقهر الاعداء ١٢ مدارك **٢٨ه** قوله وبين المحسنين بقوله للذين الخ فهو منصوب على انه نعت الذين احسنوا او بتقدير اعنى او امدح ١٢ ك **٢٩ه** قوله كبائر الاثم اى ما يكبر عقابه من الذنوب وهو ما رتب الوعيد عليه بخصوصه وقيل ما اوجب الحد وقوله والفواحش اى ما فحش من الكبائر خصوصا وقوله الا اللمم اى الا ما قل وصغر فانه مغفور باجتناب الكبائر اه بيضاوى وفى السمين واصل اللمم ما قل وصغر منه وهو المس من الجنون والم بالمكان قل لبثه فيه والم بالطعام قل اكله منه وقال ابو البقاء اس اصل اللمم ان يلم بالشئ ولم يرتكبه يقال الم بكذا اذا قاربه ولم يخالطه وقال الازهرى العرب تستعمل الالمام فى معنى الدنو والقرب وفى المصباح والمم بفتحتين مقاربة الذنب وقيل هو الصغائر وقيل هو فعل الصغيرة ثم لا يعاوده ولم بالشئ الم من باب رد اه ١٢ ج

هو صغار الذنوب كالنظرة والقبلة واللمسة كذا رواه ابن جرير عن ابي هريرة ان اللمم هي النظرة والقبلة والمسة والمباشرة فاذا مس الختان الختان فقد وجب الغسل وهو الزنا وقيل اللمم من الكبائر والمعنى يجتنبون من الكبائر كلها الا القليل منها بمعنى انه لم يلم به الا مرة او مرتين فيتوب عن قريب فلا يجعلها عادة كذا روى عن ابي هريرة في احدى الروايتين وابن عباس والحسن كما في الدر المنثور ۱۲ ك **۵۲ قوله** فهو استثناء منقطع اي لانه ليس من الكبائر والفواحش ولو اريد بها الكبائر كان متصلا ۱۲ ك **۵۳ قوله** تغفر باجتناب الكبائر ظاهره انه تغفر بسبب اجتناب الكبائر فلا يقع العقاب على الصغيرة عند اجتناب الكبيرة وهذا رأي المعتزلة اللهم الا ان يجعل الباء بمعنى المصاحبة ۱۲ كما لين **۵۴ قوله** ان ربك واسع المغفرة تعليل لقوله الا اللمم والمعنى ان عدم المواخذة على الصغائر لا لكونها ليست ذنبا بل لسعة مغفرة الله ۱۲ صاوي **۵۵ قوله** واسع المغفرة اي فيغفر ما يشاء من الذنوب من غير توبة ۱۲ مدارك **۵۶ قوله** واذ انتم اجنة عطف على اذ انشاكم اي هو اعلم بكم في ابتداء خلقكم اي بعضكم من سلالة والشقاوة في اول خلقكم قبل ان يخرجكم من صلب آدم وقبل ان تخرجوا من بطون امهاتكم اي لا تمدحوا انفسكم على سبيل الاعجاب او على سبيل الاعتراف بالنعمة فحسن وذكر باشكر بقوله تعالى وامابنعمة ربك فحدث ۱۲ ك **۵۷ قوله** لا تمدحوها اي لا تثنوا عليها ولا تشهدوا لها بالكمال والتقي فان النفس خبيثة اذا مدحت اغترت وتكبرت فالذي ينبغي للشخص هضم النفس وذمها واستقباحها ۱۲ صاوي **۵۸ قوله** اي على سبيل الاعجاب او على سبيل الاعتراف بالنعمة حسن لان السيرة بالطاعة طاعة وذكر باشكر ۱۲ مدارك **۵۹ قوله** هو اعلم بمن اتقى اي بمن اخلص في طاعته و

هُوَ صِغَارُ الذُّنُوبِ كَالنَّظْرَةِ وَالْقُبْلَةِ وَاللَّمْسَةِ فَهُوَ اسْتِثْنَاءٌ مُنْقَطِعٌ وَالْمَعْنَى لٰكِنِ اللَّمَمَ تُغْفَرُ بِاجْتِنَابِ الْكَبَائِرِ
إِنَّ رَبَّكَ وَاسِعُ الْمَغْفِرَةِ بِذٰلِكَ وَبِقَبُولِ التَّوْبَةِ وَنَزَلَ فِي مَنْ كَانَ يَقُولُ صَلَاتُنَا صِيَامُنَا وَحَجُّنَا هُوَ
أَعْلَمُ أَيْ عَالِمٌ بِكُمْ إِذْ أَنْشَأَكُمْ مِنَ الْأَرْضِ أَيْ خَلَقَ أَبَاكُمْ آدَمَ مِنَ التُّرَابِ وَإِذْ أَنْتُمْ أَجِنَّةٌ جَمْعُ جَنِينٍ فِي
بُطُونِ أُمَّهَاتِكُمْ فَلَا تُزَكُّوا أَنْفُسَكُمْ لَا تَمْدَحُوهَا أَيْ عَلَى سَبِيلِ الْإِعْجَابِ بِهَا عَلَى سَبِيلِ الِاعْتِرَافِ بِالنِّعْمَةِ
فَحُسْنٌ هُوَ أَعْلَمُ أَيْ عَالِمٌ بِمَنِ اتَّقَى أَفَرَأَيْتَ الَّذِي تَوَلَّى عَنِ الْإِيمَانِ لَمَّا عُيِّرَ بِهِ وَقَالَ إِنِّي خَشِيتُ
عِقَابَ اللّٰهِ فَضَمِنَ لَهُ الْمُعَيِّرُ أَنْ يَتَحَمَّلَ عَنْهُ عَذَابَ اللّٰهِ إِنْ رَجَعَ إِلَى شِرْكِهِ وَأَعْطَاهُ مِنْ مَالِهِ كَذَا فَرَجَعَ وَأَعْطَى
قَلِيلًا مِنَ الْمَالِ الْمُسَمّٰى وَأَكْدَى مَنَعَ الْبَاقِيَ مَأْخُوذٌ مِنَ الْكُدْيَةِ وَهِيَ أَرْضٌ صُلْبَةٌ كَالصَّخْرَةِ تَمْنَعُ حَافِرَ
الْبِئْرِ إِذَا وَصَلَ إِلَيْهَا مِنَ الْحَفْرِ أَعِنْدَهُ عِلْمُ الْغَيْبِ فَهُوَ يَرَى يَعْلَمُ مِنْ جُمْلَتِهِ أَنَّ غَيْرَهُ يَتَحَمَّلُ عَنْهُ عَذَابَ
الْآخِرَةِ لَا وَهُوَ الْوَلِيدُ بْنُ الْمُغِيرَةِ أَوْ غَيْرُهُ وَجُمْلَةُ اعِنْدَهُ الْمَفْعُولُ الثَّانِي لِرَأَيْتَ بِمَعْنَى أَخْبِرْنِي أَمْ بَلْ لَمْ يُنَبَّأْ بِمَا
فِي صُحُفِ مُوسٰى أَسْفَارِ التَّوْرَاةِ أَوْ صُحُفِ قَبْلَهَا وَصُحُفِ إِبْرٰهِيمَ الَّذِي وَفّٰى تَمَّمَ مَا أُمِرَ بِهِ بِحَقٍّ وَإِذِ ابْتَلٰى
إِبْرٰهِيمَ رَبُّهُ بِكَلِمٰتٍ فَأَتَمَّهُنَّ وَبَيَانُ مَا أُبْهِمَ أَنْ لَا تَزِرَ وَازِرَةٌ وِزْرَ أُخْرٰى إِلَى آخِرِهِ وَإِنْ مُخَفَّفَةٌ مِنَ الثَّقِيلَةِ أَيْ
أَنَّهُ لَا تَحْمِلُ نَفْسٌ ذَنْبَ غَيْرِهَا وَأَنْ أَيْ أَنَّهُ لَيْسَ لِلْإِنْسَانِ إِلَّا مَا سَعٰى مِنْ خَيْرٍ فَلَيْسَ لَهُ مِنْ سَعْيِ غَيْرِهِ
الْخَيْرُ شَيْءٌ وَأَنَّ سَعْيَهُ سَوْفَ يُرٰى أَيْ يُبْصِرُهُ فِي الْآخِرَةِ ثُمَّ يُجْزٰهُ الْجَزَاءَ الْأَوْفٰى الْأَكْمَلَ يُقَالُ جَزَيْتُهُ
سَعْيَهُ وَبِسَعْيِهِ وَأَنَّ بِالْفَتْحِ عَطْفًا وَقُرِئَ بِالْكَسْرِ اسْتِئْنَافًا وَكَذَا مَا بَعْدَهَا فَلَا يَكُونُ مَضْمُونُ الْجُمَلِ فِي الصُّحُفِ عَلَى
الثَّانِي إِلَى رَبِّكَ الْمُنْتَهٰى الْمَرْجِعُ وَالْمَصِيرُ بَعْدَ الْمَوْتِ فَيُجَازِيهِ وَأَنَّهُ هُوَ أَضْحَكَ مَنْ شَاءَ أَفْرَحَ وَأَبْكٰى
مَنْ شَاءَ أَحْزَنَ وَأَنَّهُ هُوَ أَمَاتَ فِي الدُّنْيَا وَأَحْيٰى لِلْبَعْثِ وَأَنَّهُ خَلَقَ الزَّوْجَيْنِ الصِّنْفَيْنِ الذَّكَرَ وَالْأُنْثٰى
مِنْ نُطْفَةٍ مَنِيٍّ إِذَا تُمْنٰى تُصَبُّ فِي الرَّحِمِ وَأَنَّ عَلَيْهِ النَّشْأَةَ بِالْمَدِّ وَالْقَصْرِ الْأُخْرٰى الْخَلْقَةَ الثَّانِيَةَ لِلْبَعْثِ
بَعْدَ الْخَلْقَةِ الْأُولٰى وَأَنَّهُ هُوَ أَغْنَى النَّاسَ بِالْكِفَايَةِ بِالْأَمْوَالِ وَأَقْنٰى أَعْطَى الْمَالَ لِمُتَّخِذِهِ قِنْيَةً وَأَنَّهُ هُوَ
رَبُّ الشِّعْرٰى هِيَ كَوْكَبٌ خَلْفَ الْجَوْزَاءِ كَانَتْ تُعْبَدُ فِي الْجَاهِلِيَّةِ وَأَنَّهُ أَهْلَكَ عَادًا الْأُولٰى وَفِي قِرَاءَةٍ بِإِدْغَامِ
التَّنْوِينِ فِي اللَّامِ وَضَمِّهَا بِلَا هَمْزَةٍ هِيَ قَوْمُ هُودٍ وَالْأُخْرٰى قَوْمُ صَالِحٍ وَثَمُودَا بِالصَّرْفِ اسْمٌ لِلْأَبِ وَبِلَا صَرْفٍ اسْمٌ لِلْقَبِيلَةِ
وَهُوَ مَعْطُوفٌ عَلَى عَادًا فَمَا أَبْقٰى مِنْهُمْ أَحَدًا وَقَوْمَ نُوحٍ مِنْ قَبْلُ أَيْ قَبْلَ عَادٍ وَثَمُودَ أَهْلَكْنَاهُمْ لِأَنَّهُمْ
كَانُوا هُمْ أَظْلَمَ وَأَطْغٰى مِنْ عَادٍ وَثَمُودَ لِطُولِ لُبْثِ نُوحٍ فِيهِمْ أَلْفَ سَنَةٍ إِلَّا خَمْسِينَ عَامًا وَهُمْ مَعَ عَدَمِ إِيمَانِهِمْ
بِهِ يُؤْذُونَهُ وَيَضْرِبُونَهُ وَالْمُؤْتَفِكَةَ وَهِيَ قُرَى قَوْمِ لُوطٍ أَهْوٰى أَسْقَطَهَا بَعْدَ رَفْعِهَا إِلَى السَّمَاءِ مَقْلُوبَةً

۶۰ قوله لا تزر وازرة وزر اخرى ۱۲ خطيب **۶۱ قوله** اي انه لا تحمل نفس ذنب غيرها والحديث من سن سنة سيئة فله وزرها ووزر من عمل بها كما اخرجه مسلم فلانه ذنبها لانه بسببها والدال عليها ۱۲ ك **۶۲ قوله** وان ليس للانسان الا ما سعى اي الا سعيه وهذه ايضا في صحف ابراهيم وموسى مدارك وفي ابي السعود هذا بيان لعدم انتفاع الانسان بعمل غيره من حيث جلب النفع اليه اثر بيان عدم انتفاعه به من حيث دفع الضرر عنه واما شفاعة الانبياء عليهم السلام واستغفار الملائكة عليهم السلام ودعاء الاحياء للاموات وصدقتهم عنهم وغير ذلك مما لا يكاد يحصى من امور النافعة للانسان مع انها ليست من عمله قطعا فحيث كان مناط منفعة كل منها عمله الذي هو الايمان والصلاح ولم يكن لشيء منها نفع ما بدونه جعل النافع نفس عمله وان كان بانضمام عمل غيره اليه وفي الصاوي البيضاوي كما لا يؤاخذ احد بذنب الغير لا يثاب بفعله وما جاء في الاخبار من ان الصدقة واجح ينفعان الميت فلكون المنادي له كان نائب عنه ۱۲ **۶۳ قوله** من خير فليس له من سعي غيره الخ وما صح في الاخبار ان الصدقة واجح ينفعان الميت فلكون المنادي ليكا لنائب عنه وقيل هذا منسوخ بقوله والذين آمنوا واتبعتهم ذريتهم بايمان الحقنا بهم ذريتهم وقيل مخصوص بشرائع من قبلنا وقيل اللام بمعنى على وقيل انها في الكفار خاصة وعن الحسن له بطريق التفضل لا من طريق العدل ثم ان هذا في الصدقة واجح اتفاقا واختلف في قراءة القرآن فقيل يصل ثوابها اليه وقيل لا وقيل يصل اذا وهب ثوابها فينبغي ان يقول بعده اللهم اني وهبت ثواب ما قرأت فلان اللهم فاوصله له ولا يجري في الصلوة والصوم واما ما ورد عند ابي داود من مات وعليه صيام صام عنه وليه فقال الطحاوي في شرح الآثار انه كان في صدر الاسلام ثم نسخ وقيل المراد من الصيام الاطعام وفي الهداية للانسان جعل ثواب عمله لغيره ولو صلوة او صوما وهو مذهب اهل السنة فكانه اراد بهم ابو حنيفة ومن وافقه والا فمالك والشافعي لا يجوزان في العبادة البدنية كما صرح به النووي وغيره ۱۲ ك **۶۴ قوله** ثم يجزاه اي يجزى العبد سعيه بالجزاء الاوفر فمفعوله بنزع الخافض ويجوز ان يكون مصدرا ۱۲ بيضاوي **۶۵ قوله** يقال جزيته سعيه الخ اشار به الى ان الجزاء يتعدى بنفسه وبحرف الجر ۱۲ كرخي **۶۶ قوله** وكذا ما بعدها بدليل قوله تعالى وانه هو اضحك وابكى وانه هو اماتت واحيى وانه خلق الزوجين الذكر والانثى الخ وقوله فلا يكون مضمون الجمل اي جمل الآتية وهي قوله تعالى وانه هو اضحك وابكى الخ وقوله على الثاني اي على القراءة الثانية وهي بالكسر ۱۲ ك **۶۷ قوله** وكذا ما بعدها قرئ بالوجهين فلا يكون مضمون الجمل في الصحف على الثاني بل يكون ما في الصحف منتهى عند قوله الجزاء الاوفى ۱۲ كما لين **۶۸ قوله** الى ربك المنتهى اي منتهى امر الخلق ومرجعهم اليه تعالى وبهذا كالدليل لقوله ثم يجزاه الجزاء الاوفى كانه قال الله تعالى يجزي الانسان على اعماله الجزاء الاوفى لانه اليه المنتهى في الامور كلها واذا كان كذلك فينبغي للانسان ان يرجع الى ربه في اموره كلها ولا يعول على شيء من الاشياء لانه الآخذ بالنواصي واختلف في المخاطب بقوله وان الى ربك المنتهى فقيل كل عاقل وقيل محمد صلى الله عليه وسلم وبهذا على قراءة الكسر واما على قراءة الفتح فقيل كل عاقل وقيل موسى وابراهيم على سبيل التوزيع لانه محكي عن صحفهما ۱۲ صاوي **۶۹ قوله** وانه هو اضحك الخ اي خلق الضحك والبكاء وقيل خلق الفرح والحزن وقيل اضحك المؤمنين في العقبى وابكاهم في الدنيا بالنوائب ۱۲ مدارك **۷۰ قوله** وانه خلق الزوجين الذكر والانثى الحكمة في اسقاط ضمير الفصل في هذا واثباته في قوله وانه هو اضحك وابكى وانه هو اماتت واحيى الاشارة لدفع توهم ان المخلوق مدخلا في الاضحاك والابكاء والاماتة والاحياء فاكده بالفصل ولما لم يحصل في خلق الذكر والانثى وما بعده توهم ان لغير مدخلا اكده بضمير الفصل ۱۲ صاوي **۷۱ قوله** اغنى المال المتخذ قنية بكسر القاف وسكون النون والتحتية وهو المال الذي تأثمه وعزمت ان لا تخرجه من يدك ۱۲ ك **۷۲ قوله** قنية وهي ما يتأثل من الاموال ۱۲ بيضاوي **۷۳ قوله** كانت تعبد في الجاهلية كانت خزاعة تعبدها واول من سن ذلك رجل منهم يقال له ابو كبشة ۱۲ ك **۷۴ قوله** بالصرف للاكثر فيصرف لعدم تعدد السبب وبلا صرف لعاصم وحمزة اسم للقبيلة فلا يصرف للعلمية والتانيث ۱۲ ك **۷۵ قوله** انهم كانوا هم اظلم آه تحليل ان يكون الضمير لقوم نوح خاصة وان يكون لجميع من تقدم من الامم الغلشة وقوله كانوا هم يجوز في هم ان يكون تاكيدا وان يكون فصلا ويجب ان يكون بدلا والمفضل عليه محذوف تقديره من عاد وثمود على قولنا ان الضمير لقوم نوح خاصة وعلى القول بان الضمير للكل يكون التقدير اظلم واطغى من غيرهم والمؤتفكة منصوب باهوى وقدم لاجل الفواصل وقولها غشى كقوله ما اوحى في الابهام وهو المفعول الثاني ان قلنا ان التضعيف للتعدية وان قلنا انه للمبالغة والتكثير فتكون ما فاعلا كقوله فغشيهم من اليم ما غشيهم ۱۲ جمل **۷۶ قوله** والمؤتفكة الخ سميت بها لانها ائتفكت بالبها اي انقلبت ۱۲ ك

الى الارض بامره جبرئيل عليه الصلوٰة والسلام بذلك فغشيها من الحجارة بعد ذلك ما غشى ۝ فبأي
تهويلا وفي هود فجعلنا عاليها سافلها وامطرنا عليها حجارة من سجيل فبأي آلاء ربك بانعم الدالة
على وحدانيته وقدرته تتمارى ۝ تشك ايها الانسان او تكذب هذا محمد صلى الله عليه وسلم نذير من النذر الاولى ۝
من جنسهم اي رسول كالرسل قبله ارسل اليكم كما ارسلوا الى اقوامهم ازفت الازفة ۝ قربت القيامة ليس
لها من دون الله نفس كاشفة ۝ اي لا يكشفها ويظهرها الا هو كقوله لا يجليها لوقتها الا هو افمن
هذا الحديث اي القرآن تعجبون ۝ تكذيبا وتضحكون استهزاء ولا تبكون ۝ لسماع وعده ووعيده وانتم
سامدون ۝ لاهون غافلون عما يطلب منكم فاسجدوا لله الذي خلقكم واعبدوا ۝ ولا تسجدوا
للاصنام ولا تعبدوها سورة القمر مكية الا سيهزم الجمع الآية وهي خمس وخمسون
آية بسم الله الرحمن الرحيم ۝ اقتربت الساعة قربت القيامة وانشق القمر ۝ انفلق فلقتين على ابي قبيس
وقعيقعان آية له صلى الله عليه وسلم وقد سئلها فقال اشهد وراه الشيخان وان يروا اي كفار قريش آية معجزة له صلى
الله عليه وسلم كانشقاق القمر يعرضوا ويقولوا هذا سحر مستمر ۝ قوي عليه من المرة القوة او دائم وكذبوا النبي صلى الله
عليه وسلم واتبعوا اهواءهم في الباطل وكل امر من الخير والشر مستقر ۝ باهله في الجنة او النار ولقد جاءهم من
الانباء اخبار هلاك الامم المكذبة رسلهم ما فيه مزدجر ۝ لهم اسم مصدر او اسم مكان والدال بدل من
تاء الافتعال وازدجرته وزجرته نهيته بغلظة وما موصولة او موصوفة حكمة خبر مبتدأ محذوف او بدل
من ما او من مزدجر بالغة تامة فما تغني تنفع فيهم النذر ۝ جمع نذير بمعنى منذر اي الاموال المنذرة لهم وما
للنفي والاستفهام الانكاري وهي على الثاني مفعول مقدم قول عنهم هو فائدة ما قبله وبه تم الكلام يوم
يدع الداع هو اسرافيل وناصب يوم يخرجون بعد الى شيء نكر ۝ بضم الكاف وسكونها اي منكر تنكره النفوس
لشدته وهو الحساب خاشعا ذليلا وفي قراءة خشعا بضم الخاء وفتح الشين مشددة ابصارهم حال من فاعل
يخرجون اي الناس من الاجداث القبور كانهم جراد منتشر ۝ لا يدرون اين يذهبون من الحوض والحيرة
والجملة حال من فاعل يخرجون وكذا قوله مهطعين اي مسرعين ماد اعناقهم الى الداع يقول الكافرون
منهم هذا يوم عسر ۝ اي صعب على الكافرين كما في المدثر يوم عسير على الكافرين كذبت قبلهم قبل قريش
قوم نوح تانيث الفعل لمعنى قوم فكذبوا عبدنا نوحا وقالوا مجنون وازدجر اي انتهره بالسب وغيره فدعا ربه
اني بالفتح اي بانى مغلوب فانتصر ۝ فافتحنا بالتخفيف والتشديد ابواب السماء بماء منهمر ۝ منصب

ل قوله ايهم الخ التهويل في الابهام الدال على انه ابلغ في المعظم بحيث يضيق عن الاحاطة وفي الخطيب اي فخشا بامر اعظم مما تحار فيه المفردة وغيرها مما لا تسع العقول وصفه ١٢ **ص** قوله وفي هود فجعلنا الخ الصواب ان يقول وفي هود فلما جاء امرنا جعلنا عاليها سافلها الخ او يقول وفي الحجر فجعلنا عاليها سافلها وامطرنا عليهم بدل قوله عليها ١٢ صاوي **ش** قوله تشك الخ اشارة الى ان التفاعل مجرد عن التعدد وفي العاقل ١٢ **ك** قوله او تكذب الخ من التكذيب اي ينكر كذا فره ابن عباس وفي القاموس مارى وتمارى فيك ومري اي جحده انتهى فما ذكر معنى المجرد لكن ابن عباس اعلم بلسانه ١٢ **ح** قوله كاشفة آه يجوز ان يكون وصفا ان كان مصدرا فان كان وصفا احتمل ان يكون للتانيث لاجل انه صفة لمؤنث محذوف فقيل تقديره نفس كاشفة او حالة كاشفة واحتمل ان تكون التاء للمبالغة كعلامة ونسابة اي ليس لها انسان كاشفة اي كثير الكشف وان كان مصدرا فهو كالعافية والعاقبة وخائنة الاعين ومعنى الكشف هنا اساسه كشف الشيء اي عرف حقيقته كقوله لا يجليها لوقتها الا هو واما من كشف الضر اي ازاله فليس لها من يزيلها وتجيبا عند محيبا نور الله مضجعه لكنه لا يفعل ولا يدع ١٢ جمل **ط** قوله اي لا يكشفها ويظهرها الا هو اي فهو من كشف الشيء اي عرف حقيقته ويصح ان يكون من كشف الضر ازاله والمعنى ليس لها مزيل غيره تعالى فلم يفعل ذلك لانه سبق في علمه وقوعها ١٢ صاوي **ع** قوله وانتم سامدون آه هذه الجملة يحتمل ان تكون مستانفة اخبر الله عنهم بذلك ويحتمل ان تكون حالا اي انتفى عنكم البكاء في حال كونكم سامدين والسمود قيل الاعراض وقيل اللهو وقيل السمود الغناء بلغة حمير يقولون يا جاريتا اسمدي لنا اي غني لنا وقال الراغب السامد اللاهي الرافع راسه من قولهم بئير سامد في مسيره وقيل سمد راسه وجسده اي استاصل شعره ١٢ جمل **ف** قوله لاهون الخ كانوا اذا سمعوا القرآن عارضوه بالغناء ليشغلوا الناس عن استماعه ١٢ مدارك **ص** قوله عما يطلب اي عما يطلب منكم كذا نقل عن ابن عباس وهو المعروف في اللغة ان السمود اللهو يقال درع عنك سمودك اي لهوك وعن عكرمة هو الغناء بلغة اهل حمير وكانوا اذا استمعوا القرآن تغنوا او تلهوا وقال الضحاك مستكبرون ١٢ **ك** قوله قربت القيامة الخ اشار بذلك الى ان الفعل المزيد بمعنى المجرد وانما اتى بالمزيد مبالغة لان زيادة البناء تدل على زيادة المعنى والمراد بالقيامة خروج الناس من القبور وله اسماء كثيرة الحاقة والواقعة ويوم الدين ويوم الجزاء وغير ذلك ١٢ صاوي **ل** قوله وانشق القمر اي نصفين وقرئ وقد انشق اي اقتربت الساعة وقد حصل من آيات اقترابها ان القمر قد انشق كما تقول اقبل الامير وقد جاء البشير بقدومه فلقتي القمر وقيل معناه ينشق يوم القيامة والجمهور على الاول وهو المروي في الصحيح ولا يقال لو انشق كما تحقق على اهل الاقطار ولو ظهر عندهم لنقلوه متواترا لان الطباع جبلت على نشر العجائب لانه يجوز ان يحجب الله عنهم بغيم ١٢ مدارك **ل** قوله وانشق القمر اعلم ان عيسى قمر بعد ثلاث من الشهر وقبلها بالا الى اربعة عشر وليلتها يسمى بدرا ١٢ صاوي **ك** قوله انفلق فلقتين فلق شقاقين صراح وقوله ابي قبيس وهو جبل بمكة سمي برجل لانه اول من بنى فيه وقوله قعيقعان هو ايضا جبل بمكة سمي به لان جرهم كان تجعل فيه اسلحتها تقعقع فيه وقعقعة في الصراح آواز سلاح ونحو ان ١٢ **ك** قوله ابي قبيس جبل بمكة سمي برجل من ترجح حدثانا اول من بنى فيه ١٢ **ك** قوله قعيقعان قعيقعان هو كرعيقران جبل بمكة وجهه الى ابي قبيس سمي لان جرهم كان يجعل فيه اسلحتها فتقعقع فيه اولا نهم لما احتاروا تقعقعوا بالسلاح في ذلك ١٢ **ل** قوله وقد سئلها الجملة حالية والمسؤل اما مطلق آية او خصوص انشقاق القمر روايتان ١٢ صاوي **ل** قوله وقد سئلها اي الآية وفي جمل قد سئلها جملة حالية من آية اي سأله صلى الله عليه وسلم قريش ان ينفلق القمر ففلقتين كما في رواية او ان تاتيهم بآية ولم تعين وما كونها فلق القمر **ل** قوله رواه الشيخان عن ابن مسعود وانس وزيد في رواية مسلم فانزلت اقتربت الساعة وانشق القمر وفي رواية لهما عن انس حتى راوا حراء بينهما وفي رواية لابي نعيم عن ابن عباس وانشق القمر نصفين نصفا على الصفا ونصفا على المروة فلما كم وصحح عن ابن مسعود قال رايت القمر شقتين شقة على ابي قبيس وشقة على السويداء ما ذكره المفسر من وقوع شقة على قعيقعان فلم اجده في الصحيحين لكن روى ابو نعيم في الدلائل من طريق عطاء والضحاك عن ابن عباس قال اجتمع المشركون عند النبي صلى الله عليه وسلم منهم الوليد وابو جهل والعاص بن وائل والعاص بن هشام والاسود بن المطلب والنضر بن الحارث فقالوا للنبي صلى الله عليه وسلم ان كنت صادقا فشق لنا القمر فرقتين نصفا على ابي قبيس ونصفا على قعيقعان فقال النبي صلى الله عليه وسلم ان فعلت تؤمنوا فقالوا نعم قال وكانت ليلة بدر فسأل رسول الله صلى الله عليه وسلم ربه ان يعطيه ما سألوا فانشق القمر فصار نصفا على ابي قبيس ونصفا على قعيقعان فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم يا ابا سلمة عبد الاسد والارقم بن الارقم اشهدوا انتهى وقد وردت قصة انشقاق القمر من كثير من الصحابة بطرق متعددة حتى قال العلامة السبكي عندي انها متواترة وقد جمع المفسرون على ان المراد في تلك الآية هو الانشقاق الذي كان معجزة من النبي صلى الله عليه وسلم لا الذي يقع في يوم القيمة ويدل على ذلك قوله وان يروا آية يعرضوا ويقولوا سحر مستمر واخرج ابن جرير وابن المنذر من طرق مسروق عن ابي مسعود قال انشق القمر على عهده صلى الله عليه وسلم فقالت قريش هذه سحر ابن ابي كبشة فقالوا انتظروا بما ياتيكم به السفار فان محمدا لا يستطيع ان يسحر الناس كلهم فجاء السفار فسالوهم فقالوا قدم رأيناه فانزل الله الآية ١٢ **ك** **ك** قوله قوي الخ يقال استمر الشيء اذا قوي واستحكم او دام من الاستمرار بمعنى الدوام او ذاهب لا يبقى من قولهم واغني استمر اي ذهب في القاموس سحر مستمر محكم قوي او ذاهب ١٢ **ك** **ك** قوله من المرة مرة بالكسر قوت من الصراع **ك** قوله زدجر آه يجوز ان يكون فاعلا بفيه لان فيه وقع صلة وان يكون مبتدأ وفيه الخبر والدال بدل من تاء الافتعال وقد تقدم ان تاء الافتعال تقلب دالا بعد الزاي والدال والذال الخ ١٢ جمل **ص**

قوله بمعنى منذر الخ من لم يجوز فعيلا بمعنى مفعل قال النذير مصدر بمعنى الانذار ١٢ **ك** **ص** قوله مفعول مقدم اي مفعول به والمعنى فاي شيء من الاشياء النافعة تغني النذر او مفعول مطلق والمعنى فاي اغناء تغني النذر ١٢ **ص** قوله على الثاني مفعول مقدم اي مفعول به ان كان المعنى فاي شيء من الاشياء النافعة تغني النذر او مفعول مطلق ان كان المعنى فاي اغناء تغني النذر ١٢ جمل **ط** قوله جار حال من فاعل يخرجون وقيل حال مقدرة من مفعول يدع المحذوف قال القاضي وانا حسن ذلك ولا يحسن مررت برجال قائمين غلامهم لانه ليس على صيغة تختص الفعل انتهى وبنا على قول البيدوانه اذا لم يمكن تكسيرها فهو اولى من افراد ها كمررت برجال قيام غلمانه وبهذه القراءة شاذ بدله وقال ابو حيان لا افراد اولى وقال الزمخشري وقال في الآية انتهى على لغة من يقول اكلوني البراغيث لئيم ان يكون في خشعا ضمير يهم وتقع ابصارهم بدلا منه ١٢ **ك** **ص** قوله كانهم جراد منتشر اي في كثرتهم وتفرقهم في كل جهة والجراد مثل في الكثرة والتموج يقال في الجيش الكثير الماج بعضه في بعض جاروا كالجراد ١٢ مدارك **ص** قوله جراد الخ الجراد اسم جنس وله واحد وقع خبرا عن الجمع وافراد منتشرا باعتبار لفظه نظيره كالفراش المبثوث ١٢ **ك** **ص** قوله لا يدرون اين يذهبون الخ اعلم ان الناس حين يخرجون من القبور شبههم في هذه الآية بالجراد المنتشر وفي الآية الاخرى بالفراش المبثوث فمن حيث تحيرهم وتذللهم في بعض جهتها شبههم بالفراش ومن حيث انتشارهم وقصدهم الجهة التي يجتمعون فيها شبههم بالجراد المنتشر اذا علمت ذلك فما قال المفسر لانا سب تشبيههم بالجراد يدل بالفراش هكذا قالوا فتدبر ١٢ صاوي **ص** قوله مادي اعناقهم كذا فسره الراغب ١٢ وردد بهذين المعنيين في كلامهم واصل معناه مد العنق او مد البصر كني به عن الاسراع او النظر او التامل وفي القاموس طمح كمنع اسرع بطعا وطموحا اسرع مقبلا فقط او اقبل بمره اي الشيء لا يقلع عنه واطمح مد عنقه وصوب راسه ١٢ **ك**

فانصبابا شدیدا وفجرنا الارض عیونا تنبع فالتقی الماء ماء السماء والارض علی امر قد قدر
به فی الازل وهو هلاکهم غرقا وحملناه ای نوحا علی سفینة ذات الواح ودسر وهی ما شدّ الالواح
من المسامیر وغیرها واحدها دسار ککتاب تجری باعیننا جزاء لمن کان کفر منصوب
بفعل مقدر ای اغرقوا انتصارا لمن کان کفر وهو نوح علیه السلام وقری کفر بناء للفاعل ای اغرقوا
عقابا لهم ولقد ترکناها ای ابقینا هذه الفعلة آیة لمن یعتبر بها ای شاع خبرها واستمر فهل من مدکر
معتبر ومتعظ بها واصله مذتکر ابدلت التاء دالا مهملة وکذا المعجمة وادغمت فیها فکیف کان عذابی ونذر
ای انذاری استفهام تقریر وکیف خبر کان وهی للسؤال عن الحال والمعنی حمل المخاطبین علی الاقرار
بوقوع عذابه تعالی بالمکذبین بنوح موقعه ولقد یسرنا القرآن للذکر سهلناه للحفظ او هیأناه للتذکر
فهل من مدکر متعظ به وحافظ له والاستفهام بمعنی الامر ای احفظوه واتعظوا ولیس یحفظ من کتب
الله عن ظهر القلب غیر کذبت عاد نبیهم هودا فکذبوا فکیف کان عذابی ونذر ای انذاری لهم
بالعذاب قبل نزوله ای وقع موقعه بینه بقوله انا ارسلنا علیهم ریحا صرصرا ای شدیدة الصوت وفی یوم نحس
شؤم مستمر دائم الشؤم او قویه وکان یوم الاربعاء آخر الشهر تنزع الناس تقلعهم من حفر الارض
المندسین فیها وتصرعهم علی رؤسهم فتدق رقابهم فتبین الراس عن الجسد کانهم وحالهم باذکر اعجاز
اصول نخل منقعر منقلع ساقط علی الارض وشبهوا بالنخل لطولهم فذکرها وانث فی الحاقة نخل
خاویة مراعاة للفواصل فی الموضعین فکیف کان عذابی ونذر ولقد یسرنا القرآن للذکر فهل من مدکر
کذبت ثمود بالنذر جمع نذیر بمعنی منذر ای بالامور التی انذرهم بها نبیهم صالح ان لم یؤمنوا به ویتبعوه
فقالوا ابشرا منصوب علی الاشتغال منا واحدا صفتان لبشر اتبعه مفسر للفعل الناصب له والاستفهام بمعنی
النفی للمضی کیف نتبعه ونحن جماعة کثیرة وهو واحد منا ولیس علیه لا نتبعه اذا ای ان اتبعناه لفی ضلال
ذهاب عن الصواب وسعر جنون أألقی بتحقیق الهمزتین وتسهیل الثانیة وادخال الف بینهما علی الوجهین
وترکهما الذکر الوحی علیه من بیننا ای لم یوح الیه بل هو کذاب فی قوله انه اوحی الیه ما ذکره اشر متکبر
بطر قال تعالی سیعلمون غدا ای فی الاخرة من الکذاب الاشر وهو هم بان یعذبوا علی تکذیبهم
نبیهم صالح انا مرسلوا الناقة مخرجوها من الهضبة الصخرة کما سالوا فتنة لهم لنختبرهم
فارتقبهم یا صالح ای انتظر ما هم صانعون وما یصنع بهم واصطبر الطاء بدل من تاء

تبعه وفی المدارک انتصب بشرا بفعل یفسره تتبعه تقدیره اتتبع بشرا منا واحدا ۱۲ ۲۸ قوله منا ای من جنسنا او من جملتنا افضل له علینا ۱۲ بیضاوی ۲۹ قوله صفتان ای قوله تعالی منا واحدا صفتان لبشرا ۱۲ ۳۰ قوله مفسر للفعل الناصب له ای قوله تعالی تتبعه مفسر للفعل الذی تناصب لفظا تعالی بشرا فالضمیر فی له راجع الی بشرا ۱۲ ۳۱ قوله جنون ومنه ناقة مسعورة اذا کانت خفیفة تارة علی وجهها کذا نقل عن الفراء وقال ابن عباس یعنی انا لفی ضلال وعذاب یا یلزمنا من طاعته وقال ابن عیینة هو جمع سعیر کان یقول ان لم تتبعونی کنتم فی سعیر ونیران فعکسوا علیه فقالوا ان تبعناک کنا فی سعیر کما تقول ۱۲ ک ۳۲ قوله من بیننا حال من الهاء فی علیه ای اخص بالرسالة منفردا من بیننا و فینا من هو اکثر مالا واحسن حالا منه والاستفهام للانکار ۱۲ جمل قوله هو ای الکذاب وقوله هم ای الکذاب ۳۳ قوله بطر علی الترفع الینا بادعائه النبوة والاشر المرح والتجبر ۱۲ ک ۳۴ قوله من الکذاب آه من استفهامیة معلقة لیعلمون وهی مبتدأ والکذاب خبرها والجملة سادة مسد المفعولین والمعنی سیعلمون غدا ای فریق هو الکذاب الاشر اهو هم ام صالح ۱۲ ۳۵ قوله مخرجوها الی ان الارسال کنایة عن الاخراج ۱۲ ک ۳۶ قوله من الهضبة الجبل المنبسط علی الارض اجبل خلق من صخرة واحدة او الجبل الطویل کما فی القاموس ۱۲ ۳۷ قوله من تاء الافتعال ای اصل الطاء فی اصطبر تاء فقولت طاء لتکون موافقة للصاد فی الاطباق ۱۲ خطیب ۳۸ قوله صفتان لبشرا آه عبارة السمین قوله بشرا منصوب علی الاشتغال وهو الراجح لتقدم اداة هی بالفعل اولی ومنا نعت له وواحدا فیه وجهان اظهرهما انه نعت لبشر الا انه یشکل علیه تقدیم الصفة المؤولة علی الصریحة ویجاب بان منا حینئذ لیس وصفا بل حال من واحدا قدم علیه والثانی انه نصب علی الحال من بانتبعه وهو مخلص من الاعراب المتقدم الا ان المرجح لکونه صفة قرارتها مر فومین ابشر منا واحد نتبعه فهذا یرجح کون واحدا نعتا لبشر الا حالا ۱۲ جمل

الافتعال ای اصبر علی اذاھم ونبئھم ان الماء قسمۃ مقسوم بینھم وبین الناقۃ فیوم لھم ویوم
لھا کل شرب نصیب من الماء محتضر یحضرہ القوم یومھم والناقۃ یومھا فتمادوا علی ذلک ثم ملوہ فعقروا
بقتل الناقۃ فنادوا صاحبھم فتعاطی تناول السیف فعقر بہ الناقۃ ای قتلھا موافقۃ
لھم فکیف کان عذابی ونذر ای انذاری لھم بالعذاب قبل نزولہ ای وقع موقعہ وبینہ بقولہ
انا ارسلنا علیھم صیحۃ واحدۃ فکانوا کھشیم المحتظر ھو الذی یجعل لغنمہ حظیرۃ من یابس
الشجر والشوک یحفظھن فیھا من الذیاب والسباع وما سقط من ذلک فداستہ ھو الھشیم ولقد یسرنا
القرآن للذکر فھل من مدکر کذبت قوم لوط بالنذر ای بالامور المنذرۃ لھم علی لسانہ انا ارسلنا
علیھم حاصبا ریحا ترمیھم بالحصباء وھی صغار الحجارۃ الواحدۃ دون ملء الکف فھلکوا الا آل لوط
وھو ابناہ معہ نجیناھم بسحر من الاسحار ای وقت الصبح من یوم غیر معین ولو ارید من یوم معین لمنع
الصرف لانہ معرفۃ معدول عن السحر ان حقا ان یستعمل فی المعرفۃ قبل وھل رسل الحاصب علی آل لوط او آل قوم
الاستثناء علی الاول بانہ متصل وعلی الثانی بانہ منقطع وان کان من الجنس تسمحا نعمۃ مصدر
ای انعاما من عندنا کذلک ای مثل ذلک الجزاء نجزی من شکر ما انعمنا وھو مؤمن او من امن بالله
تعالی ورسلہ واطاعھم ولقد انذرھم خوفھم لوط بطشتنا اخذتنا ایاھم بالعذاب فتماروا وکذبوا
بالنذر ہ ولقد راودوہ عن ضیفہ ای سألوہ ان یخلی بینھم وبین القوم الذین اتوہ فی صورۃ
الاضیاف لیخبثوا بھم وکانوا ملائکۃ فطمسنا اعینھم اعیناھا وجعلناھا بلا شق کباقی الوجہ بان صفقھا
جبرئیل بجناحہ فذوقوا فقلنا لھم ذوقوا عذابی ونذر ای انذاری وتخویفی ای ثمرتہ فائدتہ ولقد صبحھم
بکرۃ وقت الصبح من یوم غیر معین عذاب مستقر دائم متصل بعذاب الآخرۃ فذوقوا عذابی ونذر ولقد
یسرنا القرآن للذکر فھل من مدکر ولقد جاء آل فرعون قومہ معہ النذر الآثار علی لسان موسی و
ھارون فلم یؤمنوا بل کذبوا بآیاتنا کلھا ای التسع التی اوتیھا موسی فاخذناھم بالعذاب اخذ عزیز قوی مقتدر
قادر لا یعجزہ شیء أکفارکم یا قریش خیر من اولئکم المذکورین من قوم نوح الی فرعون فلم یعذبوا ام لکم
یا کفار قریش براءۃ من العذاب فی الزبر الکتب والاستفہام فی الموضعین بمعنی النفی ای لیس الامر کذلک
ام یقولون ای کفار قریش نحن جمیع ای جمع منتصر علی محمد ولما قال ابو جہل یوم بدر نحن جمع منتصر نزل
سیھزم الجمع ویولون الدبر فھزموا ببدر ونصر رسول الله صلی الله علیہ بل الساعۃ موعدھم

۱ قولہ قسمۃ بینھم آہ ضمیر یقتضی ان ھذا الضمیر واقع علیھم فقط وان فی الکلام محذوفا قدرہ بقولہ وبین الناقۃ وفی عبارۃ غیرہ من المفسرین ان ھذا الضمیر واقع علیھم وعلی الناقۃ علی سبیل التغلیب وفی الخطیب قسمۃ بینھم ای بین قوم صالح والناقۃ فغلب العاقل علیھا آہ فلو قال الشارح ای بینھم وبین الناقۃ لکان موافقا لغیرہ والامر فی ذلک سھل تامل ۱۲ ج ۲ قولہ بینھم انما قال بینھم تغلیبا لبنی آدم علی البھائم ۱۲ ک ۳ قولہ یحضرہ ای فیحضرہ من کانت نوبتہ واحتضر بمعنی حضر ۱۲ ک ۴ قولہ فتمادوا علی ذلک ای بقوا علی ذلک مدۃ وغایۃ ۱۲ ک ۵ قولہ ثم ملوہ بتشدید اللام من الملال ای سئموا فھو القتل الناقۃ ۱۲ ک ۶ قولہ تناول السیف التعاطی اصل معناہ تفاعل من العطاء وفسرہ الراغب بالتناول المطلق فکانہ معناہ العرفی ۱۲ ک ۷ قولہ کھشیم المحتظر تشبیہ لا ایلاکھم والمحتظر بکسر الظاء اسم فاعل وھو الذی یتخذ حظیرۃ من الحطب وغیرہ لتکون وقایۃ لمواشیہ من الحر والبرد والسباع ۱۲ صاوی ۸ قولہ خطیرۃ جائے شتر وگوسپندکہ از شاخ درخت وچوب سازند۔ صراح وقولہ فداستہ ای وطئتہ الغنم بالخلاء نہا من الدوس ھو الھشیم والھشم فی اللغۃ الکسر ۱۲ ک ۹ قولہ ولقد یسرنا القرآن للذکر الخ تکرار ذلک فی کل قصۃ للتنبیہ علی الاتعاظ والتدبر باشارۃ الی ان تکذیب کل رسول منتقض کنزول العذاب کما کرر قولہ فبای الاء ربکما تکذبان تقریرا للنعم المختلفۃ المعدودۃ فکما ذکر نعمۃ وبخ علی التکذیب بھا ۱۲ صاوی

۱۰ قولہ قوم لوط الخ ای وھم الجماعۃ الذین سکن عندھم وارسل لھم وذلک ان لوطا ھو ابن اخی ابراھیم الخلیل علیھما السلام خرج مع عمہ من العراق فنزل ابراھیم بفلسطین ولوط بسدوم وغمورا فارسلہ اللہ لھم فکذبوا فحل بھم العذاب ۱۲ صاوی ۱۱ قولہ حاصبا الخ فی المختار الحصباء بالمد الحصی ومنہ الحصب وھو موضع بالحجاز والحاصب الریح الشدیدۃ تثیر الحصی والحصب بالفتحتین ما تحصب بہ النار ای ترمی وکل ما القیتہ فی النار فقد حصبتھا بہ وبابہ ضرب ۱۲ جمل ۱۲ قولہ من الاسحار اشار بہ الی ان السحر نکرۃ لم یرد بہ سحر یوم معین فانصرف کما قرر ۱۲ کرخی ۱۳ قولہ ولو ارید من یوم معین الخ قال فی القاموس السحر قبیل الصبح ولقیتہ سحرا بنا اذا معرفۃ تریدسحر لیلتک واذا اردت نکرۃ صرفتہ فقلت اتیتہ بسحر ۱۲ ک ۱۴ قولہ تسحا ای تسامحا لما فی العبارۃ واشار بذلک الی ان وجہ کون الاستثناء منقطعا بعید لان اھل لوط من جنس القوم علی کل حال سواء قلنا بنزول الحاصب علی الجمیع او علی غیر اھل لوط فحصل ان الاستثناء متصل علی کل حال لکون المستثنی من جنس المستثنی منہ وجملۃ منقطعا بعید ۱۲ صاوی ۱۵ قولہ تسحا ای تسامحا لما فی التعبیر وعدم تحریر العبارۃ کما اشار لہ بقولہ وان کان من الجنس لان مدار الاتصال والانقطاع علی المجانسۃ وعدمھا فحیث کان المستثنی من جنس المستثنی منہ لا یضر التعبیر عن الاستثناء بانہ منقطع شیخنا وفی السمین قولہ الا آل لوط فیہ وجھان احدھما انہ متصل ویکون المعنی انہ ارسل الحاصب علی الجمیع الا اھلہ فانہ لم یرسل علیھم و الثانی انہ منقطع ولا ادری ما وجھہ فان الانقطاع وعدمہ عبارۃ عن عدم دخول المستثنی فی المستثنی منہ وھذا داخل من الجمل ۱۶ قولہ مصدر ای مفعول مطلق ملاق لعاملہ وھو نجینا ھم فی المعنی اذ الانجاء نعمۃ او مفعول لہ تعلیل للعامل المذکور وفی الکرخی قولہ انعاما اشار بہ الی ان نعمۃ مصدر بمعنی الانعام کما مر انا صبا ناصل من لفظہ او من معنی نجینا ھم لان تنجیتھم انعام من اللہ علیھم ۱۲ صحیح نصبہ علی المفعول لاجلہ فالتاویل امانی المصدر وامانی العامل ۱۲ جمل ۱۷ قولہ نجزی من شکر لے فلا خصوصیۃ لآل لوط بل ھو عام لکل من شکر نعمہ تعالی قال یحیی اللہ الذین اتقوا بمفازتھم الآیۃ ۱۲ صاوی ۱۸ قولہ اخذتنا ایاھم بالعذاب یشیر لے انہ مصدر فیہ معنی الوحدۃ وانہ باق علی معناہ المصدری وان تبادر منہ العذاب ۱۲ ک ۱۹ قولہ لیخبثوا بھم ای طلبوا منہ التخلیۃ بینھم وبین الاضیاف لیفعلوا بھم المنکر والفاحشۃ والمراودۃ الطلب من راد یرود اذا جاء وذھب ۱۲ ک ۲۰ قولہ بان صفقھا صفق بازگردانیدن وایضا یقال صفق عینہ ای ردھا ۱۲ صراح ۲۱ قولہ وقت الصبح من یوم غیر معین بنی نکرۃ ولذا صرف وقرئ البکرۃ غیر منصرفۃ للعلمیۃ والتانیث علی ان المراد اول نہار معین ۱۲ ک ۲۲ قولہ من یوم غیر معین اشارۃ الی انصراف بکرۃ لانہ نکرۃ ولو قصد بعینہ امتنع الصرف للتانیث والتعریف ۱۲ خطیب ۲۳ قولہ قومہ معہ لے فاکتفی بذکرھم عن ذکرہ للعلم بانہ اولی بذلک ۱۲ ک ۲۴ قولہ النذر فالنذر مصدر ویصح فی ھذا المقام ان یکون جمع نذیر لے جاءھم الرسل ای موسی وھارون ۱۲ ج ۲۵ قولہ الشمع اے وھی العصا والید والسنین والطمس والطوفان والجراد والقمل والضفادع و الدم ۱۲ صاوی ۲۶ قولہ اکفارکم ای الراسخون منکم یا اھل مکۃ فی الکفر الثابتون علیہ ۱۲ الخطیب ۲۷ قولہ ای لیس الامر کذلک فلا ھم خیر او اقوی ممن قبلھم ولا لھم براءۃ فی الکتاب من العذاب ۱۲ ک ۲۸ قولہ لے جمع انما فسر الجمیع بجمع یصح وقوعہ خبر النحن اذ لیس تاکیدا ۱۲ ک ۲۹ قولہ منتصر ای ینصر بعضنا بعضا او الافراد باعتبار لفظ الجمیع ابو السعود ولم یقل منتصرون لموافقۃ رؤس الای من الخطیب ۱۲ ۳۰ قولہ علی محمد لے متناصر بعضنا علی بعض علی محمد فھو المفعل بمعنی تفاعل کاختصم وقیل منتصر لے منتقم من الاعداء لا تغلب ۱۲ ک ۳۱ قولہ سیھزم الجمع آہ روی عن عمر رضی اللہ عنہ انہا لما نزلت قال لم اعلم ما ھی ای ما الواقعۃ التی یکون فیھا ذلک فلما کان یوم بدر ورأیت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یثب الدرع ویقول سیھزم الجمع فعلمت ای علمت المراد من ھذا الآیۃ آہ بیضاوی ۱۲ ج ۳۲ قولہ یولون الدبر لے الادبار دائما افرد محافظۃ للفواصل علی ارادۃ الجنس اولان کل احد یولی دبرہ ۱۲ کما لین ۳۳ قولہ بل الساعۃ موعدھم اشارۃ الی ان الامر غیر مقتصر علی انھزامھم وادبارھم بل الامر اعظم منہ فان الساعۃ موعدھم فانہ ذکر ما یصیبھم فی الدنیا من الدبر ثم بین ما ھو منہ علی طریقۃ الاصرار ھذا قول اکثر المفسرین وانظاھر ان الانذار بالساعۃ عام لکل من تقدم من الکبیر ۱۲ ۳۴ قولہ بل الساعۃ موعدھم ای لیس ما وقع بھم فی بدر تمام عقوبتھم بل الساعۃ موعدھا اصل عذابھم وما وقع بھم فی بدر من مقدماتہ ۱۲ ابو السعود ۳۵ قولہ فتماروا صاحبھم ای معطوف علی محذوف قدرہ بقولہ فتمادوا علی ذلک الخ وفی زادہ الفاء الفصیحۃ تفصح ان فی الکلام محذوفا تقدیرہ فبقوا علی ذلک مدۃ ثم ملوا من ضیق المار والمرعی علیھم وعلی مواشیھم فاجمعوا علی قتلھا فقال لبعضھم لبعض ثمن للناقۃ حیث تمر اذا صدرت عن الماء فتحاماھا القوم ولکن لھا قدار بن سالف لیقتلھا وصاح بہ بقیۃ الربط ای نبھوہ علی صدورھا وقد بھا من کمنہ ودعوہ الی قتلھا فتعاطی الخ ۱۲ جمل ۳۶ قولہ موافقۃ لھم الخ قصد بذلک الجمع بین ما ھنا وما فی الشعراء حیث قال فعقروھا فتحصل ان مباشرۃ القتل کان منہ لکن باجماعھم علیہ ۱۲ صاوی ۳۷ قولہ انا ارسلنا علیھم صیحۃ لے صاح بھم جبریل فی الیوم الرابع من عقر الناقۃ لانہ کان فی یوم الثلثاء ونزول العذاب بھم فی یوم السبت ۱۲ جمل للعلم قولہ فلم یعذبوا الخ عطف علی الخبر المنفی فی المعنی متسبب عنہ والمعنی قد اصابھم ما اصابھم مع ظھور خیریتھم منکم فی القوۃ والشدۃ فھل تامنون ان لا یصیبکم من ذلک وانتم شر منھم مکانا واسوأ حالا ۱۲ ابو السعود

بالعذاب والساعۃ ای عذابھا ادھٰی اعظم بلیۃ وامرّ اشد مرارۃ من عذاب الدنیا ان المجرمین فی ضلٰل
ھلاک بالقتل فی الدنیا وسعر نار مسعرۃ بالتشدید ای مھیجۃ فی الاخرۃ یوم یسحبون فی النار علی وجوھھم
ای فی الاخرۃ ویقال لھم ذوقوا مس سقر اصابۃ جھنم لکم انا کل شیء منصوب بفعل یفسرہ
خلقنٰہ بقدر بتقدیر حال من کل ای مقدرا وقرئ کل بالرفع مبتدأ وخبرہ خلقنٰہ وما امرنا لشیء
نریدہ وجودہ الا امرۃ واحدۃ کلمح بالبصر فی السرعۃ ومکن فیوجد فانما امرہ اذا اراد شیئا
ان یقول لہ کن فیکون ولقد اھلکنا اشیاعکم اشباھکم فی الکفر من الامم الماضیۃ فھل
من مدکر استفھام بمعنی الامر ای اذکروا واتعظوا وکل شیء فعلوہ ای العباد مکتوب فی الزبر
کتب الحفظۃ وکل صغیر وکبیر من الذنب او العمل مستطر مکتوب فی اللوح المحفوظ ان المتقین
فی جنٰت بساتین ونھر اریدبہ الجنس وقرئ بضم النون والھاء جمعا کاسد واسد المعنی انھم
یشربون من انھارھا الماء واللبن والعسل والخمر فی مقعد صدق مجلس حق لا لغو فیہ ولا تاثیم
واریدبہ الجنس وقرئ مقاعد المعنی انھم فی مجالس من الجنات سلمت من اللغو والتاثیم بخلاف
مجالس الدنیا فقل ان تسلم من ذلک واعرب ھذا خبرا ثانیا وھو صادق ببدل البعض
وغیرہ عند ملیک مثال مبالغۃ ای عزیز الملک واسمہ مقتدر قادر لا یعجزہ شیء وھو اللہ تعالٰی عند
اشارۃ الی الرتبۃ والقدرۃ من فضلہ تعالٰی سورۃ الرحمٰن مکیۃ او الا ایۃ منہ من فی السموٰت
والارض الا ایۃ فمدنیۃ وھی ست او ثمان وسبعون ایۃ بسم اللہ الرحمٰن الرحیم
الرحمٰن علم من شاء القرآن خلق الانسان ای الجنس علمہ البیان النطق الشمس
والقمر بحسبان بحساب یجریان والنجم والشجر ما لا ساق لہ من النبات والشجر ما لہ ساق یسجدان
یخضعان بما یراد منھما والسماء رفعھا ووضع المیزان ما ثبت العدل لا تطغوا ای لا جل ان
لا تجوروا فی المیزان ما یوزن بہ وأقیموا الوزن بالقسط بالعدل ولا تخسروا المیزان تنقصوا
الموزون والارض وضعھا انبتھا للانام للخلق الانس والجن وغیرھم فیھا فاکھۃ والنخل المعبور ذات
الاکمام اوعیۃ طلعھا والحب کالحنطۃ والشعیر ذو العصف التبن والریحان ورق او المشموم فبای آلاء
نعمۃ ربکما یا معشر الانس والجن تکذبٰن ذکرت احدی وثلثین مرۃ والاستفھام فیھا للتقریر لما روی الحاکم عن
جابر قال قرأ علینا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سورۃ الرحمٰن حتی ختمھا ثم قال مالی اراکم سکوتا الجن کانوا احسن منکم

ان الشمس والقمر یجریان فی بروجھما ومنازلھا بمقدار واحد لا یتعدیانہ لمنافع العباد علی حسب الفصول والشھور القمریۃ والقبطیۃ من مبدأ الدنیا الی منتھاھا ۱۲ صاوی ۲۱ قولہ بحساب ای الحبان بالضم مصدر بمعنی الحساب والمعنی یجریان بحساب
مقدر فی بروجھما ومنازلھا ۱۲ روح ۲۲ قولہ ووضع المیزان ای العدل بان وفر علی کل مستحق ووفی کل ذی حق حتی استقام العالم واستقام کما قال علیہ الصلوٰۃ والسلام بالعدل قامت السموٰت والارض ۱۲ البیضاوی
۲۳ قولہ ای لا جل ان لا تجوروا اشار بہ الی ان ان ھی الناصبۃ ولا نافیۃ وتطغوا منصوب بان وقبلھا لام العلۃ مقدرۃ ۱۲ جمل ۲۴ قولہ یوزن بتقال فی الخطیب فمن قال المیزان العدل قال طغیانہ الجور ومن قال انہ المیزان
الذی یوزن بہ قال طغیانہ البخس ۱۲ ۲۵ قولہ واقیموا الوزن ایضاح لقولہ ان لا تطغوا فی المیزان وذلک لان الطغیان فی المیزان اخذ الزائد والاخسار اعطاء الناقص والقسط التوسط بین الطرفین ۱۲ صاوی ۲۶ قولہ
للخلق کذا قال الضحاک انہ محل یابس علی الارض وعن الحسن ھم الانس والجن فحسب ۱۲ کما ۲۷ قولہ ذات الاکمام اکمام جمع کم بالکسر غلاف شگوفہ ۱۲ ۲۸ قولہ طلعھا طلع شگوفہ نخلتین بر درخت ۱۲ ۲۹ قولہ التبن تبن
بالکسر گیاہ صراح وفی البیضاوی العصف ورق النبات الیابس کالتبن وفی القاموس التبن بالکسر عصیفۃ الزرع من برو نحوہ ۱۲ ۳۰ قولہ الورق ورق برگ کذا فی الصراح وفی نسخۃ الرزق وھو ایضا صحیح وقولہ او المشموم
ای الذی یشم وھو کل ما طابت رایحتہ ۱۲

ردادا قرأت علیهم هذه الآیة من مرة فبای الآء ربکما تکذبن ۝ الا قالوا ولا بشیء من نعمک ربنا نکذب
فلک الحمد خلق الانسان ادم من صلصال طین یابس یسمع له صلصلة ای صوت اذا نقر کالفخار
وهو ما طبخ من الطین وخلق الجان ابا الجن وهو ابلیس من مارج من نار هو لهبها الخالص من
الدخان فبای الآء ربکما تکذبن ۝ رب المشرقین مشرق الشتاء ومشرق الصیف ورب المغربین ۝
کذلک فبای الآء ربکما تکذبن ۝ مرج ارسل البحرین العذب والملح یلتقیان ۝ فی رأی العین بینهما برزخ
حاجز من قدرته تعالی لا یبغیان ۝ لا یبغی واحد منهما علی الآخر فیختلط به فبای الآء ربکما تکذبن ۝
یخرج بالبناء للمفعول والفاعل منهما من مجموعهما الصادق باحدهما وهو الملح اللؤلؤ والمرجان ۝ خرز احمر او
صغار اللؤلؤ فبای الآء ربکما تکذبن ۝ وله الجوار السفن المنشات المحدثات فی البحر کالاعلام ۝ کالجبال
عظما وارتفاعا فبای الآء ربکما تکذبن ۝ کل من علیها ای الارض من الحیوان فان ۝ هالک وعبر
بمن تغلیبا للعقلاء ویبقی وجه ربک ذاته ذو الجلال العظمة والاکرام ۝ للمؤمنین بانعمه علیهم
فبای الآء ربکما تکذبن ۝ یسئله ۝ من فی السموت والارض ای بنطق او حال ما یحتاجون الیه من
القوة علی العبادة والرزق والمغفرة وغیر ذلک کل یوم وقت هو فی شان ۝ امر یظهر فی العالم علی وفق
ما قدره فی الازل من احیاء واماتة واعزاز واذلال واغناء واعدام واجابة دعاء واعطاء سائل وغیر
ذلک فبای الآء ربکما تکذبن ۝ سنفرغ لکم سنقصد لحسابکم ایها الثقلن ۝ الانس والجن
فبای الآء ربکما تکذبن ۝ یمعشر الجن والانس ان استطعتم ان تنفذوا من اقطار
نواحی السموت والارض فانفذوا امر تعجیز لا تنفذون الا بسلطن ۝ بقوة ولا قوة لکم علی ذلک
فبای الآء ربکما تکذبن ۝ یرسل علیکما شواظ من نار ۝ هو لهبها الخالص من الدخان او معه ۝
نحاس ای دخان لا لهب فیه فلا تنتصران ۝ تمتنعان من ذلک بل یسوقکم الی المحشر فبای الآء
ربکما تکذبن ۝ فاذا انشقت السماء انفرجت ابوابا للنزول للملئکة فکانت وردة ای مثلها محمرة
کالدهان ۝ کالادیم الاحمر علی اختلاف الصهل بها وجواب اذا فما اعظم الهول فبای الآء ربکما
تکذبن ۝ فیومئذ لا یسئل عن ذنبه انس ولا جان ۝ عن ذنبه ویسئلون فی وقت اخر فوربک
لنسئلنهم اجمعین والجان هنا وفیما سیاتی بمعنی الجنی والانس فیهما بمعنی الانسی فبای الآء ربکما
تکذبن ۝ یعرف المجرمون بسیمهم ای سواد الوجوه وزرقة العیون فیوخذ بالنواصی والاقدام فبای الآء

لہ قولہ من مرۃ من زائدۃ وقولہ فبای الخ ہل من ہذہ الآیۃ ۱۲ ۲ قولہ الا قالوا ولا بشیء من نعمک الخ ہذا یقتضی ان جمیع الجمل المذکورۃ فی السورۃ من النعم وفیہا قولہ کل من علیہا فان وقولہ یرسل علیکما شواظ من نار ونحاس فلا تنتصران فکیف حسن الاتیان بعد ہا بلفظ النعم بقولہ
قولہ اذا نقر الخ ای لخبثہ بل فیہ عیب ۱۲ ولا قولہ کالفخار ای انملائی افادنی ہذہ السورۃ ان خلق آدم کان من صلصال کالفخار وفی سورۃ الحجر من صلصال من حمأ مسنون ای طین اسود متغیر وفی الصافات من طین لازب ای یلصق بالید وفی آل عمران کمثل آدم خلقہ من تراب الارض فجمعہ بالماء فصار طینا لازبا ثم ترکہ حتی صار حمأ مسنونا ثم صورہ کما تصور الاوانی ثم ایبسہ حتی صار فی غایۃ الصلابۃ کالفخار افتقر صورت فالمذکور ہہنا آخر اطواره وفی غیرہا الموضع تارۃ مہدہ وتارۃ اشناؤہ فالارض امہ والماء ابوہ ممزوجان بالہواء الحامل للحر الذی ہو من نفح جہنم فہو من العناصر الاربع لکن الغالب فی جبلۃ التراب کما ان الجان خلق من العناصر الاربع لکن الغالب فی جبلۃ النار ولذا نسب الیہا ۱۲ صاوی ۳ قولہ بلہب الخ ای ما احترق منہ حتی نحو دیقال لہ الحذف ۱۲ ک ۵ قولہ رب المشرقین العامۃ علی رفعہ وفیہ وجہان احدہما انہ مبتدا خبرہ مرج البحرین ولما بینہما اعتراض والثانی انہ خبر مبتدا مضمر ای ہو رب المشرقین ای ذلک الذی فعل ہذہ الاشیاء والثالث انہ بدل من الضمیر فی خلق الانسان وابن ابی عبلۃ رب بالجر بدلا او بیانا لربکما قال مکی ویجوز فی الکلام الخفض علی البدل من ربکما وکانہ لم یطلع علی انہ قراءۃ منقولۃ ۱۲ ج ۶ قولہ ارسل البحرین من مرجت الدابۃ اذا ارسلتہا العذب والملح وقیل بحری فارس والروم ۱۲ ک ۷ قولہ یلتقیان حال من البحرین وہی قریبۃ من الحال المقدرۃ ویجوز ان تکون متقارنۃ وبینہما برزخ یجوز ان یکون جملۃ مستانفۃ وان یکون حالا وان یکون الظرف وحدہ ہو الحال والبرزخ فاعل بہ وہو احسن لقربہ من المفرد وقیل صاحب الحال وجہان احدہما ہو البحرین والثانی ہو فاعل یلتقیان ولا یبغیان حال اخری کالتی قبلہا ای مرجہما غیر باغیین او یلتقیان غیر باغیین وبینہما برزخ فی حال عدم بغیہما وہذہ الحال فی قوۃ التعلیل اذ المعنی لئلا یبغیا وقد تحمل بعضہم وقال اصل ذلک لئلا یبغیا ثم حذف حرف العلۃ وہو مطرد مع ان وان ثم حذفت ان ایضا وہو حذف مطرد کقولہ ومن آیاتہ یریکم البرق فلما حذفت ان ارتفع الفعل ۱۲ ج ۸ قولہ حاجزا من قدرتہ تعالی الخ والحاجز ہو قدرتہ تعالی لمنع کل من اختلاط احدہما بالآخر ۱۲ ک ۹ قولہ لا یبغیان لا یتجاوز کل واحد منہما ما حد لہ خالقہ فالماء العذب الداخل فی الملح باق علی حالہ لم یمتزج بالملح لمتی حفت فی بعض الاماکن وجہت الماء العذب بل کلما قربت الحفرۃ من الملح کان الماء الخارج منہا اصلی فخلطہما اللہ فی رأی العین وحجزہما بقدرتہ تعالی وان کان ہذا حال جماد لا ادراک لہ ولا عقل فکیف بمن یدعی العقلاء بعضہم علی بعض ۱۲ صاوی ۱۰ قولہ الصادق باحدہما ہذا غیر ظاہر لان الجموع وان صدق بکل الافراد ببعضہا لکن صدقہ علی البعض لا بد فیہ من تعدد والبعض کقولک کل رجل یحمل الصخرۃ العظیمۃ لان لفظ المجموع معناہ الافراد المجتمعۃ اعم من ان تکون جمیع افراد الماہیۃ او بعضہا وغیرہ قرر ہذا بحذف المضاف فقال ای من احدہما ۱۲ ج ۱۱ قولہ خرز احمر آہ عبد الرزاق والطبرانی عن ابن مسعود او صغار اللؤلؤ انہ ابن جریر عن ابن عباس ولہ عن علی ہی عظام اللؤلؤ ۱۲ ک
۱۲ قولہ خرز احمر ہو فی روح البیان واللؤلؤ الدر والمرجان الخرز الاحمر المشہور یکفیہ الجن فی البحر وقال فی خریدۃ العجائب اللؤلؤ یکون فی بحر الہند وفارس والمرجان ینبت فی البحر کالشجر وفیہ اقوال اخر ایضا ترکنا ہا ۱۲ ۱۳ قولہ المنشات ای المرفوعات الشرع علی ان یکون من انشاء اذا رفعہ والشرع بالمثلثین جمع شراع وہو الذی یسمی بالفارسیۃ بادبان ولا یبعد ان یکون المنشات بمعنی المرفوعات علی الماء او معنی المنشات المصنوعات ای المخلوقات علی ان یکون من انشاء اللہ ای خلقہ روح والی معنی الثانی اشار الشارح بقولہ المحدثات ۱۲ ۱۴ قولہ المحدثات فی البحر من انشاء اذا احدثہ وفائدۃ التوصیف بذلک وان کانت خفیا لکن کونہا محدثۃ مصنوعۃ فی البحر لا یخفی حسن موقعہ ہذا والمشہور فی اللغۃ و التفاسیر ان المنشات المرفوعات وہی التی رفع خشبہا بعضہا علی بعض وقیل المرفوعۃ المقلوع ۱۲ ک ۱۵ قولہ ذو الجلال والاکرام فیہ وعد ووعید فیوصف الجلال افناء الخلق وتعذیب الکفار وبوصف الاکرام احیاؤہم واثابۃ المؤمنین وذو بالرفع فی قراءۃ العامۃ نعت للوجہ وقری شذوذا بالجر صفۃ للرب وامانی آخر السورۃ فالقراءتان سبعیتان ۱۲ ۱۶ قولہ یسالہ من فی السموات الآیۃ فیہ وجہان احدہما انہ مستانف والثانی انہ حال من وجہ والعامل فیہ یبقی ای مسئولا من اہل السموات والارض ۱۲ ج ۱۷ قولہ یسالہ میخ ہنداور ای یعنی میطلبند از وے ۱۲ روح ۱۸ قولہ کل یوم ہو فی شان ہذا رد لقول الیہود ان اللہ لا یقضی یوم السبت شیئا ۱۲ بیضاوی ۱۹ قولہ وقت الخ یعنی ان المراد بالیوم الوقت لا النہار وہو ظرف لشان قیل ورفیہ رد لقول الیہود قالوا ان اللہ لا یقضی یوم السبت شیئا ۱۲ ۲۰ قولہ امر یظہرہ الخ ای فالشان صفۃ فعل وقولہ من احیاء الخ بیان لہ فالتغیر راجع للمصنوعات واما ذاتہ تعالی وصفاتہ فیستحیل علیہا التغیر فہو یغیر ولا یتغیر صاوی ۲۱ قولہ سنقصد لحسابکم جواب عما یقال ان اللہ لا یشغلہ شان عن شان فکیف قال سنفرغ لکم فاجاب بما ذکر وایضا ان تقول الفراغ من الشیء یطلق علی التفرغ من الشواغل وہو ہہنا کذلک ویطلق علی القصد للشیء والاقبال علیہ وہو المراد ہہنا والمراد بالقصد فی کلام المفسر الارادۃ وحینئذ فیکون معناہ سارید حسابکم وہذا لا یظہر الا علی القول بان للارادۃ تعلقا تنجیزیا حادثا واما علی القول بنفیہ فلا یظہر فکان المناسب لہ ان یقول لمحاسبکم وفی الآیۃ وعد للطائعین ووعید للعاصین ۱۲ ۲۲ قولہ سنقصد لحسابکم قال فی القرطبی یقال فرغت من الشغل افرغ فراغا واللہ تعالی لیس لہ شغل یفرغ منہ وانما المعنی سنقصد لمجازاتکم ومحاسبتکم فہو وعید لہم وتہدید فہو کقول القائل لمن یرید تہدیدہ اذا تفرغ لک ای اقصد ۱۲ ۲۳ قولہ ای الانس والجن سمیا ثقلین لانہما ثقلا علی الارض احیاء واموتا ولزاتہما وقدرہما وکل شیء لہ قدر یتمایل فیہ فہو ثقل ومنہ قولہ صلی اللہ علیہ وسلم انی تارک فیکم الثقلین کتاب اللہ وعترتی اولانہما ثقلان بالذنوب وروی عن الامام جعفر الصادق رضی اللہ تعالی عنہ ۱۲ ک ۲۴ قولہ امر تعجیز ای حیث ما کنتم اور کم الموت وقیل یقال لہم ہذا یوم القیمۃ ۱۲ ۲۵ قولہ ای مثلہا محمرۃ عبارۃ غیرہ ممرۃ مثلہا وہی الحمراء کما لا یخفی ای نصارت کلون الورد الاحمر ۱۲ مدارک ۲۶ قولہ کالدہان یجوز ان یکون خبرا ثانیا وان یکون نعتا لوردۃ وان یکون حالا من اسم کانت وفی الدہان قولان احدہما انہ جمع دہن نحو قرط وقراط وہو ما یدہن بہ ای یطلی والثانی انہ اسم مفرد لما یدہن بہ کالخزام والاوام وقال غیرہ او الادیم ۱۲ ج ۲۷ قولہ کالادیم الاحمر وقال غیرہ کدہن الزیت وہو جمع دہن کرمح ورماح وہو الذی یسمی بالفارسیۃ روغن ۱۲ ۲۸ قولہ یوم تکون السماء کالمہل وہو روی بالزیت والثانی انہ اسم لما یذاب من نحاس او رصاص او غیرہما ۱۲ ۲۹ قولہ فیومئذ لا یسئل عن ذنبہ انس ولا جان الخ ای لا یسئلون سؤال استعلام لان اللہ تعالی عالم بکل شیء وانما یسئلون سؤال توبیخ ۱۲ ۳۰ قولہ فی وقت اخر ہو وقت الحساب ۱۲ ۳۱ قولہ ای سواد الوجوہ وزرقۃ العیون ای کما فی قولہ تعالی ونحشر المجرمین یومئذ زرقا ۱۲ ۳۲ قولہ فیوخذ بالنواصی والاقدام ای فتجمع نواصیہم الی اقدامہم ویلقون فی النار کذلک ۱۲ ۳۳ قولہ فبای الآء ربکما تکذبان الخ ای من جملۃ الآلاء دفع البلاء وتاخیر العذاب وابقاء ما ہو مخلوق لوقت فناء نعمۃ وتاخیر العذاب عن العصاۃ ایضا نعمۃ فلہذا امتن علینا بذلک وبالتسویۃ فی الموت بین الشریف والوضیع ۱۲ جمل ۳۴ قولہ اذا نقر الخ ای لخبثہ بل فیہ عیب ۱۲ ولا قولہ کالفخار ای انملائی افادنی ہذہ السورۃ ان خلق آدم کان من صلصال کالفخار وفی سورۃ الحجر من صلصال من حمأ مسنون ای طین اسود متغیر وفی الصافات من طین لازب ای یلصق بالید وفی آل عمران کمثل آدم خلقہ من تراب الارض فجمعہ بالماء فصار طینا لازبا ثم ترکہ حتی صار حمأ مسنونا ثم صورہ کما تصور الاوانی ثم ایبسہ حتی صار فی غایۃ الصلابۃ کالفخار افتقر صورت فالمذکور ہہنا آخر اطواره وفی غیرہا الموضع تارۃ مہدہ وتارۃ اشناؤہ فالارض امہ والماء ابوہ ممزوجان بالہواء الحامل للحر الذی ہو من نفح جہنم فہو من العناصر الاربع لکن الغالب فی جبلۃ التراب کما ان الجان خلق من العناصر الاربع لکن الغالب فی جبلۃ النار ولذا نسب الیہا ۱۲ صاوی ۳۵ قولہ بلہب الخ ای ما احترق منہ حتی نحو دیقال لہ الحذف ۱۲ ک ۳۶ قولہ رب المشرقین العامۃ علی رفعہ وفیہ وجہان احدہما انہ مبتدا خبرہ مرج البحرین ولما بینہما اعتراض والثانی انہ خبر مبتدا مضمر ای ہو رب المشرقین ای ذلک الذی فعل ہذہ الاشیاء والثالث انہ بدل من الضمیر فی خلق الانسان وابن ابی عبلۃ رب بالجر بدلا او بیانا لربکما قال مکی ویجوز فی الکلام الخفض علی البدل من ربکما وکانہ لم یطلع علی انہ قراءۃ منقولۃ ۱۲ ج ۳۷ قولہ ارسل البحرین من مرجت الدابۃ اذا ارسلتہا العذب والملح وقیل بحری فارس والروم ۱۲ ک ۳۸ قولہ یلتقیان حال من البحرین وہی قریبۃ من الحال المقدرۃ ویجوز ان تکون متقارنۃ وبینہما برزخ یجوز ان یکون جملۃ مستانفۃ وان یکون حالا وان یکون الظرف وحدہ ہو الحال والبرزخ فاعل بہ وہو احسن لقربہ من المفرد وقیل صاحب الحال وجہان احدہما ہو البحرین والثانی ہو فاعل یلتقیان ولا یبغیان حال اخری کالتی قبلہا ای مرجہما غیر باغیین او یلتقیان غیر باغیین وبینہما برزخ فی حال عدم بغیہما وہذہ الحال فی قوۃ التعلیل اذ المعنی لئلا یبغیا وقد تحمل بعضہم وقال اصل ذلک لئلا یبغیا ثم حذف حرف العلۃ وہو مطرد مع ان وان ثم حذفت ان ایضا وہو حذف مطرد کقولہ ومن آیاتہ یریکم البرق فلما حذفت ان ارتفع الفعل ۱۲ ج ۳۹ قولہ حاجزا من قدرتہ تعالی الخ والحاجز ہو قدرتہ تعالی لمنع کل من اختلاط احدہما بالآخر ۱۲ ک ۴۰ قولہ لا یبغیان لا یتجاوز کل واحد منہما ما حد لہ خالقہ فالماء العذب الداخل فی الملح باق علی حالہ لم یمتزج بالملح لمتی حفت فی بعض الاماکن وجہت الماء العذب بل کلما قربت الحفرۃ من الملح کان الماء الخارج منہا اصلی فخلطہما اللہ فی رأی العین وحجزہما بقدرتہ تعالی وان کان ہذا حال جماد لا ادراک لہ ولا عقل فکیف بمن یدعی العقلاء بعضہم علی بعض ۱۲ صاوی ۴۱ قولہ الصادق باحدہما ہذا غیر ظاہر لان الجموع وان صدق بکل الافراد ببعضہا لکن صدقہ علی البعض لا بد فیہ من تعدد والبعض کقولک کل رجل یحمل الصخرۃ العظیمۃ لان لفظ المجموع معناہ الافراد المجتمعۃ اعم من ان تکون جمیع افراد الماہیۃ او بعضہا وغیرہ قرر ہذا بحذف المضاف فقال ای من احدہما ۱۲ ج ۴۲ قولہ خرز احمر آہ عبد الرزاق والطبرانی عن ابن مسعود او صغار اللؤلؤ انہ ابن جریر عن ابن عباس ولہ عن علی ہی عظام اللؤلؤ ۱۲ ک ۴۳ قولہ خرز احمر ہو فی روح البیان واللؤلؤ الدر والمرجان الخرز الاحمر المشہور یکفیہ الجن فی البحر وقال فی خریدۃ العجائب اللؤلؤ یکون فی بحر الہند وفارس والمرجان ینبت فی البحر کالشجر وفیہ اقوال اخر ایضا ترکنا ہا ۱۲ ۴۴ قولہ المنشات ای المرفوعات الشرع علی ان یکون من انشاء اذا رفعہ والشرع بالمثلثین جمع شراع وہو الذی یسمی بالفارسیۃ بادبان ولا یبعد ان یکون المنشات بمعنی المرفوعات علی الماء او معنی المنشات المصنوعات ای المخلوقات علی ان یکون من انشاء اللہ ای خلقہ روح والی معنی الثانی اشار الشارح بقولہ المحدثات ۱۲ ۴۵ قولہ المحدثات فی البحر من انشاء اذا احدثہ وفائدۃ التوصیف بذلک وان کانت خفیا لکن کونہا محدثۃ مصنوعۃ فی البحر لا یخفی حسن موقعہ ہذا والمشہور فی اللغۃ و التفاسیر ان المنشات المرفوعات وہی التی رفع خشبہا بعضہا علی بعض وقیل المرفوعۃ المقلوع ۱۲ ک ۴۶ قولہ ذو الجلال والاکرام فیہ وعد ووعید فیوصف الجلال افناء الخلق وتعذیب الکفار وبوصف الاکرام احیاؤہم واثابۃ المؤمنین وذو بالرفع فی قراءۃ العامۃ نعت للوجہ وقری شذوذا بالجر صفۃ للرب وامانی آخر السورۃ فالقراءتان سبعیتان ۱۲ ۴۷ قولہ یسالہ من فی السموات الآیۃ فیہ وجہان احدہما انہ مستانف والثانی انہ حال من وجہ والعامل فیہ یبقی ای مسئولا من اہل السموات والارض ۱۲ ج ۴۸ قولہ یسالہ میخ ہنداور ای یعنی میطلبند از وے ۱۲ روح ۴۹ قولہ کل یوم ہو فی شان ہذا رد لقول الیہود ان اللہ لا یقضی یوم السبت شیئا ۱۲ بیضاوی ۵۰ قولہ وقت الخ یعنی ان المراد بالیوم الوقت لا النہار وہو ظرف لشان قیل ورفیہ رد لقول الیہود قالوا ان اللہ لا یقضی یوم السبت شیئا ۱۲ ۵۱ قولہ امر یظہرہ الخ ای فالشان صفۃ فعل وقولہ من احیاء الخ بیان لہ فالتغیر راجع للمصنوعات واما ذاتہ تعالی وصفاتہ فیستحیل علیہا التغیر فہو یغیر ولا یتغیر صاوی ۵۲ قولہ سنقصد لحسابکم جواب عما یقال ان اللہ لا یشغلہ شان عن شان فکیف قال سنفرغ لکم فاجاب بما ذکر وایضا ان تقول الفراغ من الشیء یطلق علی التفرغ من الشواغل وہو ہہنا کذلک ویطلق علی القصد للشیء والاقبال علیہ وہو المراد ہہنا والمراد بالقصد فی کلام المفسر الارادۃ وحینئذ فیکون معناہ سارید حسابکم وہذا لا یظہر الا علی القول بان للارادۃ تعلقا تنجیزیا حادثا واما علی القول بنفیہ فلا یظہر فکان المناسب لہ ان یقول لمحاسبکم وفی الآیۃ وعد للطائعین ووعید للعاصین ۱۲ ۵۳ قولہ سنقصد لحسابکم قال فی القرطبی یقال فرغت من الشغل افرغ فراغا واللہ تعالی لیس لہ شغل یفرغ منہ وانما المعنی سنقصد لمجازاتکم ومحاسبتکم فہو وعید لہم وتہدید فہو کقول القائل لمن یرید تہدیدہ اذا تفرغ لک ای اقصد ۱۲ ۵۴ قولہ ای الانس والجن سمیا ثقلین لانہما ثقلا علی الارض احیاء واموتا ولزاتہما وقدرہما وکل شیء لہ قدر یتمایل فیہ فہو ثقل ومنہ قولہ صلی اللہ علیہ وسلم انی تارک فیکم الثقلین کتاب اللہ وعترتی اولانہما ثقلان بالذنوب وروی عن الامام جعفر الصادق رضی اللہ تعالی عنہ ۱۲ ک ۵۵ قولہ امر تعجیز ای حیث ما کنتم اور کم الموت وقیل یقال لہم ہذا یوم القیمۃ ۱۲ ۵۶ قولہ ای مثلہا محمرۃ عبارۃ غیرہ ممرۃ مثلہا وہی الحمراء کما لا یخفی ای نصارت کلون الورد الاحمر ۱۲ مدارک ۵۷ قولہ کالدہان یجوز ان یکون خبرا ثانیا وان یکون نعتا لوردۃ وان یکون حالا من اسم کانت وفی الدہان قولان احدہما انہ جمع دہن نحو قرط وقراط وہو ما یدہن بہ ای یطلی والثانی انہ اسم مفرد لما یدہن بہ کالخزام والاوام وقال غیرہ او الادیم ۱۲ ج ۵۸ قولہ کالادیم الاحمر وقال غیرہ کدہن الزیت وہو جمع دہن کرمح ورماح وہو الذی یسمی بالفارسیۃ روغن ۱۲ ۵۹ قولہ یوم تکون السماء کالمہل وہو روی بالزیت والثانی انہ اسم لما یذاب من نحاس او رصاص او غیرہما ۱۲ ۶۰ قولہ فیومئذ لا یسئل عن ذنبہ انس ولا جان الخ ای لا یسئلون سؤال استعلام لان اللہ تعالی عالم بکل شیء وانما یسئلون سؤال توبیخ ۱۲ ۶۱ قولہ فی وقت اخر ہو وقت الحساب ۱۲ ۶۲ قولہ ای سواد الوجوہ وزرقۃ العیون ای کما فی قولہ تعالی ونحشر المجرمین یومئذ زرقا ۱۲ ۶۳ قولہ فیوخذ بالنواصی والاقدام ای فتجمع نواصیہم الی اقدامہم ویلقون فی النار کذلک ۱۲

رَبِّكُمَا تُكَذِّبٰنِ ۝ اى تضم ناصية كل منهما الى قدميه من خلف وقدام ويلقى فى النار ويقال لهم هٰذِهٖ
جَهَنَّمُ الَّتِىْ يُكَذِّبُ بِهَا الْمُجْرِمُوْنَ ۝ يَطُوْفُوْنَ يَسْعَوْنَ بَيْنَهَا وَبَيْنَ حَمِيْمٍ مَاءٍ حَارٍّ اِنٍ ۝ شديد الحرارة يُسْقَوْنَ
اذا استغاثوا من حر النار وهو منقوص كقاض فَبِاَيِّ اٰلَآءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبٰنِ ۝ وَلِمَنْ خَافَ اى لكل منهما او
لمجموعهم مَقَامَ رَبِّهٖ قيامه بين يدى للحساب فترك معصيته جَنَّتٰنِ ۝ فَبِاَيِّ اٰلَآءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبٰنِ ۝ ذَوَاتَا
تثنية ذوات على الاصل ولامها تاء اَفْنَانٍ ۝ اغصان جمع فنن كظلل فَبِاَيِّ اٰلَآءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبٰنِ فِيْهِمَا عَيْنٰنِ
تجريان فَبِاَيِّ اٰلَآءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبٰنِ ۝ فِيْهِمَا مِنْ كُلِّ فَاكِهَةٍ فى الدنيا اَوْ كل ما يتفكه به زَوْجٰنِ نوعان
رطب ويابس وَالْمُرَادُ منهما فى الدنيا كالحنظل حلو فَبِاَيِّ اٰلَآءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبٰنِ ۝ مُتَّكِـِٕيْنَ حال عامله محذوف
اى يتنعمون عَلٰى فُرُشٍ بَطَآئِنُهَا مِنْ اِسْتَبْرَقٍ ط ما غلظ من الديباج وخشن والظاهر من السندس
وَجَنَا الْجَنَّتَيْنِ ثمرهما دَانٍ ۝ قريب يناله القائم والقاعد والمضطجع فَبِاَيِّ اٰلَآءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبٰنِ فِيْهِنَّ فى
الجنتين وما اشتملتا عليه مِنَ العلالى والقصور قٰصِرٰتُ الطَّرْفِ العين على ازواجهن الْمُتْكِـِٕيْنَ من
الانس والجن لَمْ يَطْمِثْهُنَّ يفتضهن وهن من الحور او من نساء الدنيا المنشآت اِنْسٌ قَبْلَهُمْ وَلَا
جَآنٌّ ۝ فَبِاَيِّ اٰلَآءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبٰنِ ۝ كَاَنَّهُنَّ الْيَاقُوْتُ صفاء وَالْمَرْجَانُ ۝ اى اللؤلؤ بياضا فَبِاَيِّ
اٰلَآءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبٰنِ ۝ هَلْ مَا جَزَآءُ الْاِحْسَانِ بالطاعة اِلَّا الْاِحْسَانُ ۝ بالنعيم فَبِاَيِّ اٰلَآءِ رَبِّكُمَا
تُكَذِّبٰنِ ۝ وَمِنْ دُوْنِهِمَا اى الجنتين المذكورتين جَنَّتٰنِ ۝ ايضا لمن خاف مقام ربه فَبِاَيِّ اٰلَآءِ رَبِّكُمَا
تُكَذِّبٰنِ ۝ مُدْهَامَّتٰنِ ۝ سوداوان من شدة خضرتهما فَبِاَيِّ اٰلَآءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبٰنِ ۝ فِيْهِمَا عَيْنٰنِ
نَضَّاخَتٰنِ ۝ فوارتان بالماء لا ينقطعان فَبِاَيِّ اٰلَآءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبٰنِ ۝ فِيْهِمَا فَاكِهَةٌ وَّنَخْلٌ وَّرُمَّانٌ ۝
هما منها وقيل من غيرها فَبِاَيِّ اٰلَآءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبٰنِ ۝ فِيْهِنَّ اى الجنتين وقصورهما خَيْرٰتٌ اخلاقا
حِسَانٌ ۝ وجوها فَبِاَيِّ اٰلَآءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبٰنِ ۝ حُوْرٌ شديدات سواد العيون وبياضها مَقْصُوْرٰتٌ
مستورات فِى الْخِيَامِ ۝ من درٍّ مجوف مضافة الى القصور شبيهة بالخدور فَبِاَيِّ اٰلَآءِ رَبِّكُمَا
تُكَذِّبٰنِ ۝ لَمْ يَطْمِثْهُنَّ اِنْسٌ قَبْلَهُمْ قبل ازواجهن وَلَا جَآنٌّ ۝ فَبِاَيِّ اٰلَآءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبٰنِ ۝ مُتَّكِـِٕيْنَ اى
ازواجهن واعرابه كما تقدم عَلٰى رَفْرَفٍ خُضْرٍ جمع رفرفة اى بسط او وسائد وَّعَبْقَرِيٍّ حِسَانٍ ۝ جمع
عبقرية اى طنافس فَبِاَيِّ اٰلَآءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبٰنِ ۝ تَبٰرَكَ اسْمُ رَبِّكَ ذِى الْجَلٰلِ وَالْاِكْرَامِ ۝ تقدم ولفظ
اسم زائد سورة الواقعة مكية الا فهذا الحديث الاية وثلة من الاولين الاية

ع ۱ ۲ ۱۲

ع ۳ ۳۲ ۱۳

ع ۴ ۱۴

ع ۱ قوله اى تضم الخ كان الاولى ذكره قبل قوله فياى آلاء ربكما تكذبان ۱۲ ع ۲ قوله وهو منقوص كقاض يقال اتى يأتى كقضى يقضى فهو اتٍ ۱۲ جمل ع ۳ قوله جنتان جنة للخائف الانسى وجنة للخائف الجنى على طريق التوزيع فان الخطاب للفريقين والمعنى لكل خائفين منكما او لكل واحد جنة لعقيدته واخرى لعمله او جنة بثواب بها واخرى بتفضل بها عليه او روحانية وجسمانية وكذا ما جاء فى بعد روح وقال فى الخطيب اى لكل خائف جنتان على حدة قال مقاتل جنة عدن وجنة النعيم وقال محمد بن على الترمذى جنة بخوف ربه وجنة بترك شهوته وقيل جنتان لجميع الخائفين وقيل جنة للخائف الانس وجنة للخائف الجن فيكون من باب التوزيع ۱۲ ع ۴ قوله تثنية ذوات على الاصل اى فى تثنية ذات لان الرد الى الاصل فان اصلها ذوية فالعين واو واللام ياء لانها مؤنثة ذو والثانية التثنية على اللفظ فيقال ذاتا خطيب فاشار الشارح الى الاول ۱۲ ع ۵ قوله اغصان جمع فنن بفتحتين وهو الغصن الطويل كظلل واطلال يحتمل ذلك ان يكون على حقيقته ويحتمل ان تكون كناية عن كونها مشتملة على انواع النعم ۱۲ ك ع ۶ قوله نوعان رطب ويابس او صنف معروف عندكم وصنف غريب والمراد منهما فى الدنيا كالحنظل حلو ۱۲ ك ع ۷ قوله والمراد منهما فى الدنيا الخ عن ابن عباس رضى الله عنهما ما فى الدنيا حلوة ولا مرة الا وهى فى الجنة حتى الحنظل الا انه حلو وذلك لان فى الجنة خلق من حلاوة الطاعات فلا يوجد فيها المر المخلوق من مرارة السيئات كرتوم جهنم ونحوه ۱۲ ردح ع ۸ قوله حال عامله محذوف اى يتنعمون متكئين وقيل حال من خاف فانه فى معنى الجمع وفيه ما فيه وقيل منصوب على المدح للخائفين ۱۲ ك ع ۹ قوله بطائنها جمع بطانة وهى التى تلى الارض والظهارة تلى الجالس ۱۲ ك ع ۱۰ قوله من السندس هو ما رق من الديباج وفى الصراح سندس ديبا ع ۱۱ قوله وجنا جنى بالفتح ميوه چيدن جنى مقصورة ميوه چيده صراح وجنى فعل بمعنى مفعول كالقبض بمعنى المقبوض ۱۲ ع ۱۲ قوله وجنى الجنتين دان مبتدأ وخبر ودان اصله دانو مثل غاز فاعل اعلاله وجنى فعل بمعنى مفعول كالقبض بمعنى المقبوض آه سيمى قال ابن عباس تدنو الشجرة حتى يجتنيها ولى الله ان شاء قائما وان شاء قاعدا وان شاء مضطجعا وقال قتادة لا يرد يده بعد ولا شوك وقال الرازى جنة الآخرة مخالفة لجنة الدنيا من ثلاثة اوجه احدها ان الثمرة على رؤس الشجر فى الدنيا بعيدة عن الانسان المتكئ وفى الجنة يجتنى والثمرة تتدلى اليه ثانيها ان الانسان فى الدنيا يسعى الى الثمرة ويتحرك اليها وفى الآخرة تدنو منه وتدور عليه وثالثها ان الانسان فى الدنيا اذا قرب من ثمرة شجرة بعد عن غيرها وثمار الجنة كلما تناولوا اليه فى وقت واحد ومكان واحد ۱۲ ج ع ۱۳ قوله فى الجنتين جواب عن سؤال مقدر حاصله كيف اتى بضمير الجمع مع ان المرجع مثنى ۱۲ صاوى ع ۱۴ قوله من العلالى جمع علية بالكسر برواره صراح وبرداره بروزن همواره بالاخانه وحجره باشد كذا فى البرهان ۱۲ ع ۱۵ قوله قاصرات الطرف قال ابن زيد تقول لزوجها وعزة ربى ما ارى فى الجنة احسن منك فالحمد لله الذى جعلك زوجى وجعلنى زوجتك آه خطيب وفى السمين وقاصرات الطرف من اضافة اسم الفاعل لمنصوبه تخفيفا اذ يقال قصر طرفه على كذا وحذف متعلق القصر للعلم به اى على ازواجهن كما تقدم تقريره وقيل المعنى قاصرات طرف غيرهن عليهن اى ان ازواجهن لا يتجاوز طرفهم الى غيرهن ۱۲ ج ع ۱۶ قوله يفتضهن فض شكستن چيزى چنانكه جداشود صراح والمراد منه ازالة البكارة وفى الخطيب طمثها الرجل افتضها وايضا جامعها ۱۲ ع ۱۷ قوله وهن من الحور او من نساء الدنيا اختلف فيه فقال مقاتل انهن خلقن من الجنة وقال الشعبى هن من نساء الدنيا ۱۲ ج ع ۱۸ قوله المنشآت اى المخلوقات ابتداء بغير توسط الولادة ۱۲ ردح ع ۱۹ قوله ولا جان قال الزجاج فيه دليل على ان الجن يغشى كما يغشى الانس ۱۲ ك ع ۲۰ قوله الياقوت الخ الياقوت جوهر نفيس يقال ان النار لا يؤثر فيه والمرجان صغار اللؤلؤ واشد بياضا خطيب هذا احد اقوال القائلين والآخر ما ذكرت سابقا بالتفصيل مرارا ۱۲ ع ۲۱ قوله صفاء اى فالتشبيه بالياقوت من حيث الصفاء لا من حيث الحمرة فلا يقال مقتضاه ان لون اهل الجنة البياض المشرب بالحمرة ۱۲ صاوى ع ۲۲ قوله اى اللؤلؤ بياضا اى فالمرجان يطلق على الاحمر والابيض والمراد به هنا الابيض روى عن النبى صلى الله عليه وسلم انه قال ان المرأة من نساء اهل الجنة يرى بياض ساقها من وراء سبعين حلة حتى يرى مخها ۱۲ صاوى ع ۲۳ قوله جنتان اخريان يحتمل ان يكون دون بمعنى غير اى جنتان اخريان مغايرتان للاوليين ويحتمل ان يكون المعنى ومن دونهما فى الدرجة والفضل جنتان اخريان قال ابو موسى الاشعرى جنتان من ذهب للمقربين وجنتان من فضة لاصحاب اليمين ۱۲ ك ع ۲۴ قوله سوداوان من شدة خضرتهما فى تهذيب الازهرى الدهمة السواد وقيل مدهامة لشدة خضرتها ويقال اسودت الخضرة اذا اشتدت ك ع ۲۵ قوله هما منها اى من الفاكهة عند الجمهور وانما اعاد ذكرهما للتخصيص والتفضيل كما عطف جبريل على الملئكة فى قوله تعالى من كان عدوا لله وملئكته ورسله وجبريل وقيل من غيرها وبه قال ابو حنيفة لان العطف يقتضى المغايرة ولان الثمرة فاكهة وغذاء والرمان فاكهة ودواء فلم يخلصا للتفكه ۱۲ ك ع ۲۶ قوله هما منها اى من الفاكهة وقوله وقيل من غيرها اى ليس من الفاكهة ولهذا قال ابو حنيفة رح اذا حلف لا يأكل الفاكهة فاكل رطبا او رمانا لم يحنث من الخطيب ۱۲ ع ۲۷ قوله خيرات آه فيه وجهان احدهما انه جمع خيرة بوزن فعلة بسكون العين يقال امرأة خيرة واخرى شرة والثانى انه جمع خيرة المخفف من خيرة بالتشديد ويدل على ذلك قراءة خيرات بتشديد الياء ۱۲ ج ع ۲۸ قوله مستورات فى الخيام يقال امرأة مقصورة ومقصورة اذا كانت محذرة مستورة لا تخرج ۱۲ ك ع ۲۹ قوله من درٍّ مجوف يدل عليه ما رواه الشيخان عن ابى موسى مرفوعا الخيمة درة مجوفة طولها فى السماء ستون ميلا فى كل زاوية منها للمؤمنين اهل لا يراهم الآخرون ۱۲ ك ع ۳۰ قوله مضافة الى القصور معنى اضافتها اليها انها فى داخلها فالخيمة فى داخل القصور وقوله شبيهة اى تلك الخيام شبيهة بالخدور والخدور جمع خدر وهو الستر الذى يتخذ فى البيوت ۱۲ جمل ع ۳۱ قوله كما تقدم اى انه حال عامله محذوف اى يتنعمون ۱۲ ع ۳۲ قوله وسائد جمع وسادة بالكسر بالين ۱۲ صراح ع ۳۳ قوله جمع عبقرية اى طنافس جمع طنفس وهى بكسر الطاء والفاء وبضمها وبكسر الطاء وفتح الفاء البساط الذى له خمل رقيق كذا فى النهاية والعبقرى فى الاصل كل عجيب غريب من الفرش وغيرها قال الزمخشرى عبقرى منسوب الى عبقر زعم العرب انه بلد الجن فينسبون اليه كل شئ عجيب ۱۲ ك ع ۳۴ قوله طنافس وهى بساط له خمل رقيق خمل ريشه وبرزه جامه وقالين ۱۲ صراح ع ۳۵ قوله تقدم اى تقدم شرحه عبارة فيما سبق ويجرى هنا ما ذكرناه ثمة ولفظ اسم زائد وقيل الاسم بمعنى الصفة لانها علامة على موصوفها ۱۲ ج ع ۳۶ قوله لفظ اسم زائد اى لان اوصاف التنزيه والتعظيم فى الحقيقة للمسمى وقد يقال اسماء الله وصفاته يسندلها التنزيه والتعظيم حقيقة فعدم زيادته ابلغ فى التعظيم والتنزيه ۱۲ صاوى

وهي ست او سبع او تسع وتسعون اية بسم الله الرحمن الرحيم ○ اذا وقعت
الواقعة ○ قامت القيامة ليس لوقعتها كاذبة ○ نفس تكذب بان تنفيها كما نفتها في الدنيا خافضة
رافعة ○ هي مظهرة لخفض اقوام بدخولهم النار ولرفع اخرين بدخولهم الجنة اذا رجت الارض
رجا ○ حركت حركة شديدة وبست الجبال بسا ○ فتتت فكانت هباء غبارا منبثا ○ منتشرا واذا
الثانية بدل من الاولى وكنتم في القيمة ازواجا اصنافا ثلثة ○ فاصحب الميمنة ○ وهم الذين
يؤتون كتبهم بايمانهم مبتدا خبره ما اصحب الميمنة ○ تعظيم لشانهم بدخولهم الجنة واصحب
المشئمة ○ الشمال بان يوتى كل منهم كتابه بشماله ما اصحب المشئمة ○ تحقير لشانهم بدخولهم النار
والسبقون الى الخير وهم الانبياء مبتدا السبقون ○ تاكيد لتعظيم شانهم والخبر اولئك المقربون
في جنت النعيم ○ ثلة من الاولين ○ مبتدا اى جماعة من الامم الماضية وقليل من الاخرين ○ من
امة محمد صلى الله عليه وسلم وهم السابقون من الامم الماضية وهذه الامة والخبر على سرر موضونة ○ منسوجة
بقضبان الذهب والجواهر متكئين عليها متقابلين ○ حالان من الضمير في الخبر يطوف عليهم ولدان
مخلدون ○ اى على شكل الاولاد لا يهرمون بانواب اقداح لا عرى لها وابارين ○ لها عرى وخراطيم و
كاس اناء شرب الخمر من معين ○ اى خمر جارية من منبع لا ينقطع ابدا لا يصدعون عنها ولا ينزفون ○
بفتح الزاى وكسرها من نزف الشارب وانزف اى لا يحصل لهم منها صداع ولا ذهاب عقل بخلاف
خمر الدنيا وفاكهة مما يتخيرون ○ ولحم طير مما يشتهون ○ ولهم الاستمتاع حور نساء شديدات
سواد العيون وبياضها عين ○ ضخام العيون كسرت عينه بدل ضمها لمجانسة الياء مفرده عيناء
كحماء وفي قراءة بجر حورعين كامثال اللؤلؤ المكنون ○ المصون جزاء مفعول له او مصدر والعامل
مقدر اى جعلنا لهم ما ذكر للجزاء او جزيناهم بما كانوا يعملون ○ لا يسمعون فيها في الجنة لغوا
فاحشا من الكلام ولا تاثيما ○ مايوثم الا لكن قيلا قولا سلما سلما ○ بدل من قيلا فانهم يسمعونه
واصحب اليمين ○ ما اصحب اليمين ○ في سدر شجر النبق مخضود ○ لا شوك فيه وطلح شجر الموز
منضود ○ بالحمل من اسفله الى اعلاه وظل ممدود ○ دائم وماء مسكوب ○ جار دائما وفاكهة
كثيرة ○ لا مقطوعة في زمن ولا ممنوعة ○ بثمن وفرش مرفوعة ○ على السرر انا انشانهن انشاء ○
اى الحور العين من غير ولادة فجعلنهن ابكارا ○ عذارى كلما اتاهن ازواجهن وجدهن عذارى

الواقعة

٥٦ قوله اذا وقعت آه في اذا اوجه احدها انها ظرف محض ليس فيها معنى الشرط والعامل فيها ليس من حيث ما فيها من معنى النفي كانه قيل ينتفي التكذيب بوقوعها اذا وقعت والثاني ان العامل فيها اذكر مقدرا والثالث انها شرطية وجوابها مقدر اى اذا وقعت كان كيت وكيت وهو العامل فيها والرابع انها شرطية والعامل فيها الفعل الذي بعدها وهو اختيار الشيخ وتبع في ذلك مكيا قال مكي والعامل فيها وقعت لانها قد يجازى بها فعمل فيها الفعل الذي بعدها كما يعمل في ادون الفتين للشرط في قولك ما تفعل افعل ومن تكرم اكرم الخامس انها مبتدأ واذا رجت خبرها وبه اذا على قولنا انها تتصرف وقد مضى القول فيه محررا السادس انها ظرف لخافضة رافعة قاله ابو البقاء اى اذا وقعت خفضت ورفعت السابع انها ظرف لرجت واذا الثانية على هذا اما بدل من الاولى او تكرير لها ما دل عليه قوله فاصحاب الميمنة اى اذا وقعت بانت احوال الناس فيها الثامن ان العامل فيها ما دل عليه قوله فاصحاب الميمنة اى اذا وقعت بانت احوال الناس فيها التاسع ان جواب الشرط قوله فاصحاب الميمنة ١٢ ج ٥٢ قوله قامت القيامة وانما وصفت بالوقوع لانها تقع لا محالة فكانه قيل اذا وقعت الواقعة التي لا بد من وقوعها ووقوع الامر نزوله ١٢ ك ٥٣ قوله كاذبة الخ اسم ليس ولو قعتها خبرها مقدم واللام بمعنى في على تقدير المضاف اى ليس كاذبة توجد في وقت وقوعها كما اشار اليه الشهاب ١٢ جمل ٥٤ قوله نفس تكذب الخ يشير الى ان كاذبة اسم فاعل صفة نفس مقدرة تانيثه ليس مصدرا كالعافية يعني الكذب او التكذيب كما جوزه الزمخشري لان مجئ المصدر على زنة الفاعل نادر وقيل المعنى لا يكون عند وقعتها نفس كاذبة فان كل نفس حينئذ مومنة صادقة والاكثر النفوس في الدنيا كاذبة مكذبة ١٢ روح ٥٦ قوله خافضة رافعة اى خافضة رافعة ترفع اقواما وتضع آخرين ١٢ مدارك ٥٧ قوله هي مظهرة اشار به الى ان خافضة خبر مبتدأ محذوف وان الخفض والرفع معناهما هنا اظهار هما ١٢ جمل ٥٨ قوله مظهرة الخ اى مادل بالاظهار لكونهم منخفضين مرفوعين قبل ذلك في علم الله باعمالهم ١٢ ك ٥٩ قوله حركت حركة شديدة في النهاية الرج الحركة الشديدة ومنه هذه الآية وفي القاموس التحريك والتحرك مشى انعصانه من كثرة حمله من خضد الغصن اذا ثناه ١٢ ك ٦٠ قوله فتتت اى وقت وكسرت في القاموس الفت هو الدق والكسر بالاصابع وفي النهاية البس هو الحلم وقد يفسر بسيرت من بس الغنم اذا ساقها كقوله وسيرت الجبال ١٢ ك ٦١ قوله واذا الثانية اى اذا رجت بدل من اذا وقعت وقيل ظرف لخافضة رافعة على التنازع ١٢ ك ٦٢ قوله اصنافا اى اصنافا ثلاثة صنفان في الجنة وصنف في النار ١٢ ك ٦٣ قوله فاصحاب الميمنة شروع في ذكر احوال الازواج الثلاثة على سبيل الاجمال وسيأتي تفصيلهم بعد ذلك ١٢ ٦٤ قوله خبره ما اصحب الخ يعني الجملة الاستفهامية خبر المبتدأ ١٢ ك ٦٥ قوله والسابقون الخ اخرهم مع كونهم اعلى الاقسام الثلاثة لئلا يعجبوا باعمالهم وقدم اهل اليمين لئلا يقنطوا من رحمة الله ١٢ صاوي ٦٦ قوله والسابقون السابقون الخ هم القسم الثالث من الازواج الثلاثة ١٢ ٦٧ قوله تاكيد وقيل هو الخبر من قبيل شعري شعري او تقديره السابقون الى الخيرات السابقون الى الجنات ١٢ ك ٦٨ قوله ثلة الخ بالضم الجماعة من الناس والثلة بالفتح جماعة الغنم ١٢ ك ٦٩ قوله من الامم الماضية كذا روي عن عطاء ومقاتل ويشهد لذلك ما اخرجه احمد عن ابي هريرة انها لما نزلت شق ذلك على اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم فنزلت ثلة من الاولين وثلة من الآخرين ولابن مردويه عن جابر انها لما نزلت قال عمر يا رسول الله ثلة من الاولين وقليل منا فامسك آخر السورة سنة ثم نزلت ثلة من الآخرين فقال النبي صلى الله عليه وسلم من آدم الينا ثلة وامتي ثلة وذهبت جماعة الى ان الثلتين جميعا من هذه الامة وهو قول مجاهد وعطاء ويشهد له ما اسند البغوي من طريق سعيد بن جبير عن ابن عباس قال النبي صلى الله عليه وسلم جميعا من امتي فكمن المعتد هو الاول ١٢ ك ٧٠ قوله وهم السابقون من الامم الماضية وهذه الامة فلا تخالفه قوله عليه السلام ان امتي يكثرون سائر الامم اى يغلبونهم بالكثرة فان الكثرة سابقي الامم السالفة من سابقي هذه الامة لا تمنع هذه الامة لا تمنع الكثرة تابعي هؤلاء من تابعي اولئك مثل ان يكون سابقوهم الفين وتابعوهم الفا فالمجموع ثلثة آلاف ويكون سابقوا هذه الامة الفا وتابعوهم ثلثة آلاف فالمجموع اربعة آلاف فرضا وهذا المجموع اكثر من المجموع الاول كما في روح البيان لكن هذا التاويل خلاف النص لان لفظ قليل من الآخرين مطلق شامل للسابقين والتابعين نعم قد روي مرفوعا ان الاولين والآخرين هنا ايضا متقدموا هذه الامة ومتاخروهم وهو المختار كما في بحر العلوم فالمتقدمون مثل الصحابة والتابعين ويمكن ان يراد من قوله تعالى ثلة من الاولين اصحاب اليمنة ومن قوله تعالى قليل من الآخرين السابقون والله اعلم بالصواب ١٢ ٧١ قوله موضونة الخ الوضن نسج الدرع فاستعير هنا لمطلق النسج ١٢ ك ٧٢ قوله بقضبان الذهب جمع قضيب جريد النخل حالان من الضمير في الخبر اى استقروا عليها متكئين متقابلين ويحتمل ان يكون الثاني حالا متداخلة من الضمير في متكئين ١٢ ك ٧٣ قوله بقضبان قضبان جمع قضيب شاخ درخت ١٢ اصراح ٧٤ قوله على شكل الاولاد اى لهم مخلوقون في الجنة ابتداء كالحور العين ليسوا من اولاد الدنيا وانما سموا اولادا لكونهم على شكل الاولاد كما افاده المفسر وبذا هو الصحيح وقيل هم اولاد المؤمنين الذين ماتوا صغارا وردبان الله اخبر عنهم انهم يلحقون بآبائهم في السيادة والخلقة وقيل هم صغار اولاد الكفار وقيل غير ذلك ١٢ ٧٥ قوله بفتح الزاي بزنة المجهول من الجرد لابي عمرو ونافع وابن كثير وابن عامر ١٢ ك ٧٦ قوله من نزف الشارب اذا ذهب عقله بالسكر وانزف اذا فنى شرابه وقيل هما بمعنى واحد وذهاب العقل وانى ذلك سيل المفسر حيث قال لا يحصل لهم منها صداع ولا ذهاب عقل ١٢ ك ٧٧ قوله اى لا يحصل لهم منها صداع ولا ذهاب عقل الخ فيه لف ونشر مرتب يعني فسر الشارح معنى لا يصدعون ولا ينزفون بقوله اى لا يحصل لهم منها صداع ولا ذهاب عقل على ترتيب المذكور ١٢ ٧٨ قوله حورعين مبتدأ خبره محذوف قدره بقوله لهم وقوله في قراءة بجر حورعين وفيه اوجه احدها انه عطف على جنات النعيم كانه قيل هم في جنات النعيم وفاكهة ولحم وحورعين قاله الزمخشري الثاني انه معطوف على باكواب وكذا او بحور قاله الزمخشري الثالث انه معطوف على حقيقة وان الولدان يطوفون عليهم بالحور ايضا فان فيه لذة لهم ١٢ جمل ٧٩ قوله بدل منها اى الذي هو حقها للان المفرد عينا كما قال بوزن حمراء وما كان ذلك بجمع على فعل بضم الفاء من الجمل ١٢ ٨٠ قوله مايوثم اى مايوقع في الاثم وقيل لا نسبة الى الاثم اى لا يقال له اثم ١٢ ك ٨١ قوله بدل من قيلا آه عبارة السمين قوله سلاما سلاما فيه اوجه احدها انه بدل من قيلا اى لا يسمعون فيها الا سلاما سلاما الثاني انه نعت لقيلا الثالث انه منصوب بقيل اى الا ان يقولوا سلاما سلاما وهو قول الزجاج الرابع ان يكون منصوبا بفعل مقدر ١٢ ك ٨٢ قوله بدل من قيلا آه عبارة السمين قوله سلاما سلاما فيه اوجه احدها انه بدل من قيلا اى الا ان يقولوا سلاما سلاما وهو قول الزجاج الرابع ان يكون منصوبا بفعل مقدر ١٢ ك ٨٣ قوله لا شوك فيه اى من خضد الشوك اذا قطعه وقيل معناه ثني انعصانه من كثرة حمله من خضد الغصن اذا ثناه ١٢ ك ٨٤ قوله شجر الموز بفتح الميم معروف وقيل هو ام غيلان وله انوار طيب الرائحة ١٢ ك ٨٥ قوله منضود نضد بعضهم بعضا دان رخت منضود بهم نهادن ١٢ اصراح ٨٦ قوله دائم اى او منبسط لا تخلص وفي الحديث ان في الجنة شجرا يسير الراكب في ظلها مائة عام رواه البخاري ١٢ ٨٧ قوله ولا ممنوعة بثمن كثمار الدنيا لا يتوصل اليها الا بثمن وعن ابن عباس لا تمنع من احد اراد اخذها ١٢ ك ٨٨ قوله مرفوعة على السرر او مرفوعة يكون بعضها فوق بعض او رفيعة القدر وفي حديث عند الترمذي والنسائي ارتفاعها كما بين السماء

ولا وجم عُرُبًا بضم الراء وسكونها جمع عروب وهي المتحببة الى زوجها عشقا له اَتْرَابًا جمع ترب اى
مستويات فى السن لِاَصْحٰبِ الْيَمِيْنِ صلة انشأناهن او جعلناهن وهم ثُلَّةٌ مِّنَ الْاَوَّلِيْنَ ۝ وَثُلَّةٌ
مِّنَ الْاٰخِرِيْنَ ۝ وَاَصْحٰبُ الشِّمَالِ ۙ مَآ اَصْحٰبُ الشِّمَالِ ۙ فِيْ سَمُوْمٍ ريح حارة من النار تنفذ فى المسام وَّ
حَمِيْمٍ ۝ ماء شديد الحرارة وَّظِلٍّ مِّنْ يَّحْمُوْمٍ دخان شديد السواد لَّا بَارِدٍ كغيره من الظلال وَّلَا
كَرِيْمٍ ۝ حسن المنظر اِنَّهُمْ كَانُوْا قَبْلَ ذٰلِكَ فى الدنيا مُتْرَفِيْنَ ۝ منعمين لا يتعبون فى الطاعة وَكَانُوْا يُصِرُّوْنَ
عَلَى الْحِنْثِ الذنب الْعَظِيْمِ ۝ اى الشرك وَكَانُوْا يَقُوْلُوْنَ ۝ ءَاِذَا مِتْنَا وَكُنَّا تُرَابًا وَّعِظَامًا ءَاِنَّا لَمَبْعُوْثُوْنَ ۝ فى
الهمزتين فى الموضعين التحقيق وتسهيل الثانية وادخال الف بينهما على الوجهين اَوَاٰبَآؤُنَا الْاَوَّلُوْنَ ۝ بفتح الواو
للعطف والهمزة للاستفهام وهو فى ذلك وفيما قبله للاستبعاد وفى قراءة بسكون الواو عطفا بأو و
المعطوف عليه محل ان واسمها قُلْ اِنَّ الْاَوَّلِيْنَ وَالْاٰخِرِيْنَ ۝ لَمَجْمُوْعُوْنَ ۙ اِلٰى مِيْقَاتِ لوقت يَوْمٍ
مَّعْلُوْمٍ ۝ اى يوم القيمة ثُمَّ اِنَّكُمْ اَيُّهَا الضَّآلُّوْنَ الْمُكَذِّبُوْنَ ۝ لَاٰكِلُوْنَ مِنْ شَجَرٍ مِّنْ زَقُّوْمٍ ۝ بيان للشجر
فَمَالِـُٔوْنَ مِنْهَا من الشجر الْبُطُوْنَ ۝ فَشٰرِبُوْنَ عَلَيْهِ اى الزقوم المأكول مِنَ الْحَمِيْمِ فَشٰرِبُوْنَ شُرْبَ
بفتح الشين وضمها مصدر الْهِيْمِ الابل العطاش جمع هيمان للذكر وهيمى للانثى كعطشان وعطشى
هٰذَا نُزُلُهُمْ ما أعد لهم يَوْمَ الدِّيْنِ يوم القيمة نَحْنُ خَلَقْنٰكُمْ اوجدناكم عن عدم فَلَوْلَا هلا تُصَدِّقُوْنَ ۝
بالبعث اذ القادر على الانشاء قادر على الاعادة اَفَرَءَيْتُمْ مَّا تُمْنُوْنَ ۝ تريقون المنى فى ارحام النساء
ءَاَنْتُمْ بتحقيق الهمزتين وابدال الثانية الفا وتسهيلها وادخال الف بين المسهلة والاخرى وترك
فى المواضع الاربعة تَخْلُقُوْنَهٗٓ اى المنى بشرا اَمْ نَحْنُ الْخٰلِقُوْنَ ۝ نَحْنُ قَدَّرْنَا بالتشديد والتخفيف
بَيْنَكُمُ الْمَوْتَ وَمَا نَحْنُ بِمَسْبُوْقِيْنَ ۝ بعاجزين عَلٰٓى اَنْ نُّبَدِّلَ نجعل اَمْثَالَكُمْ مكانكم وَنُنْشِئَكُمْ
نخلقكم فِيْ مَا لَا تَعْلَمُوْنَ ۝ من الصور كالقردة والخنازير وَلَقَدْ عَلِمْتُمُ النَّشْاَةَ الْاُوْلٰى وفى قراءة
بسكون الشين فَلَوْلَا تَذَكَّرُوْنَ ۝ فيه ادغام التاء الثانية فى الاصل فى الذال اَفَرَءَيْتُمْ مَّا تَحْرُثُوْنَ ۝
تثيرون الارض وتلقون البذر فيها ءَاَنْتُمْ تَزْرَعُوْنَهٗ تنبتونه اَمْ نَحْنُ الزّٰرِعُوْنَ ۝ لَوْ نَشَآءُ لجعلنا
حُطَامًا فتاتا فَظَلْتُمْ اصله ظللتم بكسر اللام فحذفت تخفيفا اى اقمتم نهارا تَفَكَّهُوْنَ ۝
حُذف منه احدى التائين فى الاصل تعجبون مِنْ ذٰلِكَ وتقولون اِنَّا لَمُغْرَمُوْنَ ۝ نفقة زرعنا بَلْ
نَحْنُ مَحْرُوْمُوْنَ ۝ ممنوعون رزقنا اَفَرَءَيْتُمُ الْمَآءَ الَّذِيْ تَشْرَبُوْنَ ۝ ءَاَنْتُمْ اَنْزَلْتُمُوْهُ مِنَ الْمُزْنِ

ع ۱۴ ۱۳

۱ قوله وهى المتحببة الى زوجها كذا هو المأثور عن ابن عباس والحسن ومجاهد وقتادة وهو المعروف فى اللغة فى النهاية هى المرأة الحسناء المتحببة الى زوجها وعن ابن عباس وعكرمة انها الغنجة الى الشكلة وقيل كلاهن عربى وفيه روى ابن ابى حاتم حديثا مرفوعا ۱۲ كمالين ۲ قوله مستويات الخ اى وهو ثلاث وثلاثون سنة لما فى الحديث يدخل اهل الجنة جردا مردا بيضا مكحولين ابناء ثلاثين او قال ثلاث وثلاثين على خلق آدم عليه السلام ستون ذراعا فى سبعة اذرع وروى ايضا انه صلى الله عليه وسلم قال من دخل الجنة من صغير او كبير يرد الى ثلاثين سنة فى الجنة لا يزاد عليها ابدا وكذلك اهل النار ۱۲ صاوى ۳ قوله صلة انشأناهن اى متعلقة به والمعنى انشأناهن لاجل اصحاب اليمين وصح تعلقها باترابا والمعنى جعلناهن اترابا اى مساويات لاصحاب اليمين فى الطول والعرض والجمال فلا تتخير امرأة عن رجل فى الجنة ۱۲ صاوى ۴ قوله من الاولين ثلة من الآخرين فانه فى المقربين وذلك فى اصحاب اليمين ويحتمل ان يكون المراد من الاولين ههنا متقدمى هذه الامة ۱۲ ك ۵ قوله وثلة من الآخرين فان قلت قال قبل هذا وقليل من الآخرين ثم قال هنا وثلة من الآخرين قلت ذلك فى السابقين وهذا فى اصحاب اليمين انهم يتكاثرون من الاولين والآخرين جميعا مدارك وفى روح البيان اى هم امة من الاولين وامة من الآخرين وفى الحديث هم جميعا من امتى وفى الخطيب وعن عروة بن رويم قال لما نزل قوله تعالى ثلة من الاولين وقليل من الآخرين بكى عمر رض وقال يا نبى الله آمنا برسول الله وصدقناه ومن يجو منا قليل فانزل الله تعالى ثلة من الاولين وثلة من الآخرين فدعا رسول الله صلى الله عليه وسلم عمر فقال انزل الله تعالى نيفا قلت فقال عمر رضى الله عنه رضينا عن ربنا وتصديق نبينا فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم من آدم الينا ثلة ومنا الى يوم القيامة ثلة ۱۲ ۶ قوله فى سموم اى فى حر نار ينفذ فى المسام قوله وحميم اى ماء حار متناهى الحرارة قوله وظل من يحموم اى من دخان اسود قوله لا بارد ولا كريم اى نافع لصفتى الظل عنه يريد انه ظل ولكن لا كسائر الظلال سماه ظلا ثم نفى عنه برد الظل وروحه ونفعه من ياوى اليه من اذى الحر والمعنى انه ظل حار ضار ۱۲ مدارك ۷ قوله ريح الخ وقيل واد فى جهنم وقيل اسم من اسمائها ۱۲ ۸ قوله انهم كانوا الخ تعليل لاستحقاقهم هذه العقوبة قال الرازى والحكمة فى ذكره سبب عذابهم ولم يذكر فى اصحاب اليمين سبب ثوابهم فلم يقل انهم كانوا قبل ذلك شاكرين مذعنين وذلك للتنبيه على ان الثواب منه تعالى تفضل والعقاب منه عدل والفضل سواء ذكر سببه او لم يذكر لانه يوهم التفضل نقصا او ظلما والعدل فانه ان لم يذكر سبب العقاب يظن انه ظالم ويدل على ذلك انه تعالى لم يقل فى حق اصحاب اليمين جزاء بما كانوا يعملون كما قال فى السابقين لان اصحاب اليمين نجوا بالفضل العظيم لا بالعمل بخلاف من كثرت حسناته بحسن اطلاق الجزاء فى حقه ۱۲ جمل ۹ قوله مترفين المترف كمكرم المتروك بصنع ما يشاء فلا يمنع كما فى القاموس ۱۲ ۱۰ قوله وكانوا يصرون اى يداومون قوله على الحنث العظيم اى على الذنب العظيم او على الشرك لانه نقض عهد الميثاق والحنث نقض لعهد المؤكد باليمين او الكفر بالبعث بدليل قوله واقسموا بالله جهد ايمانهم لا يبعث الله من يموت ۱۲ مدارك ۱۱ قوله ادخال الف بينهما على الوجهين هذه العبارة لا تفيد الا قراءتين كما لا يخفى وكان عليه ان يقول وتركه اى ترك الادخال فالادخال وتركه حالتان مقروءتان ۱۲ ۱۲ قوله بفتح الواو للعطف اى للعطف على المسكن فى لمبعوثون يعنى ايا مادران وپدران ما نيز مبعوث شوند روح وقوله محل ان واسمها اى بعد ملاحظة تقدم المعطوف على الخبر والتقدير ائنا وآباؤنا لمبعوثون ۱۲ جمل ۱۳ قوله وهو فى ذلك اى فى الاستفهام فى هذا الموضع وهو قوله او آباؤنا وقوله فيما قبله اى وهو قوله انا متنا الخ لمبعوثون قوله وفى قراءة اى وهى سبعية ايضا وفى البيضاوى ان المعطوف عليه الضمير المستكن فى لمبعوثون آه وحسن العطف على الضمير فى لمبعوثون من غير تاكيد بمن للفاصل الذى هو الهمزة كما حسن فى قوله ما اشركنا ولا آباؤنا لفصل لا المؤكد للنفى قاله فى الكشاف ۱۲ ۱۴ قوله قل ان الاولين الخ رد لانكارهم واستهزائهم قوله لوقت يوم اى فيه وضمن الجمع معنى السوق فعداه بالى والا فمقتضى الظاهر تعديته بفى ۱۲ صاوى ۱۵ قوله جمع بيان الخ هذا سبق قلم والصواب ان يقول جمع ابيم لان بيم اصله بيم بضم الباء بوزن حمر قلبت الضمة كسرة لتصح الياء وحمر جمع لا حمر وحمرا والمعنى كما يكونون فى تمرض مرضا شديدا ۱۲ صاوى ۱۶ قوله هذا نزلهم الخ اى ما ذكر من ماكولهم ومشروبهم والنزل فى الاصل ما يهيأ للضيف اول قدومه من التحف والكرامة فتسمية نزلا لهم بهم ۱۲ صاوى ۱۷ قوله افرأيتم ما تمنون احتجاجات على الكافرين المنكرين للبعث والمعنى اخبرونى فمفعوله الاول ما تمنون والثانى الجملة الاستفهامية ۱۲ صاوى ۱۸ قوله تريقون المنى فى ارحام النساء وفى قراءة تمنون بفتح التاء وهما بمعنى ۱۲ كمالين ۱۹ قوله ءانتم تخلقونه آه يجوز فيه وجهان احدهما انه فاعل بفعل مقدر اى اتخلقونه انتم فلما حذف الفعل لدلالة ما بعده عليه انفصل الضمير وهذا من باب الاشتغال والثانى ان انتم مبتدأ والجملة بعده خبره والاول ارجح لاجل اداة الاستفهام ۱۲ ج ۲۰ قوله اى المنى اشار الى ان المراد بخلق المنى خلق ما يحصل منه ففيه تقدير او تجوز ۱۲ كما ۲۱ قوله ونحن خلقناكم فيما لا تعلمون من الخلق والاطوار لا تعهدون بمثلها وفى الآية اشارة الى ان الله تعالى ليس بعاجز عن تبديل الصفات البشرية بالصفات الملكية وجعل السالكين مظهر الصفات غير صفاتهم التى هم عليها اذ تواردا الصفات المختلفة التباينة على نفس واحدة على مقتضى الحكمة البالغة ليس من المحال ۱۲ روح ۲۲ قوله النشأة بفتح الشين والمد لابى عمرو وابن كثير وفى قراءة للباقين بسكون الشين ۱۲ ك ۲۳ قوله ما تحرثون الحرث تهيئة الحرث للزراعة والقاء البذر فيها قاله الراغب ۱۲ كمالين ۲۴ قوله تثيرون الارض الخ انما فسر الحرث بمجموع الامرين مراعاة لمعناه اللغوى لان الشان ان البذر يكون معه اثارة ارض المناسب لهذا تفسيره بالبذر والمعنى افرأيتم البذر الذى تلقونه فى الطين انتم تنبتونه ۱۲ صاوى ۲۵ قوله تنبتونه الزرع انبات ما القى من البذر ولا يقدر عليه الا الله وفى الحديث لا يقولن احدكم زرعت وليقل حرثت ۱۲ كمالين ۲۶ قوله نباتا يابسا لاحب فيه من الحلم وهو الكسار وخاص بالياس ۱۲ كمالين ۲۷ قوله تفكهون الخ هو فى الاصل من التفكه وهو القاء الفاكهة من اليد وهو لا يكون من الشخص الا عند اصابة الامر المكروه فقوله تعجبون اى من غرابة ما نزل بكم تفسير باللازم ۱۲ صاوى ۲۸ قوله انا لمغرمون اى لملزمون غرامة ما انفقنا ۱۲ ابو السعود

السحاب جمع مزنة أم نحن المنزلون ○ لو نشاء جعلناه أجاجا ملحا لا يمكن شربه فلولا تشكرون ○
أفرءيتم النار التي تورون ○ ءأنتم أنشأتم شجرتها أم نحن المنشئون ○ نحن جعلناها تذكرة لنار جهنم ومتاعا بلغة للمقوين ○ للمسافرين من أقوى القوم
اى صاروا باقوى بالقصر والمد اى القفر وهو مفازة لا نبات فيها ولا ماء فسبح نزه باسم زائد ربك
العظيم ○ اى الله فلا أقسم لا زائدة بمواقع النجوم ○ مساقطها لغروبها وإنه اى القسم بها
لقسم لو تعلمون عظيم ○ اى لو كنتم من ذوى العلم لعلمتم عظم هذا القسم إنه اى المتلو عليكم
لقرءان كريم ○ في كتب مكتوب تكنون ○ مصون وهو المصحف لا يمسه خبر بمعنى النهى إلا
المطهرون ○ اى الذين طهروا انفسهم من الاحداث تنزيل منزل من رب العلمين ○ أفبهذا
الحديث القران أنتم مدهنون ○ متهاونون مكذبون وتجعلون رزقكم من المطر اى شكره أنكم
تكذبون ○ بسقيا الله حيث قلتم مطرنا بنوء كذا فلولا إذا بلغت الروح وقت النزع الحلقوم
وهو مجرى الطعام وأنتم يا حاضري الميت حينئذ تنظرون ○ اليه ونحن أقرب إليه منكم بالعلم
ولكن لا تبصرون ○ من البصيرة اى لا تعلمون ذلك فلولا إن كنتم غير مدينين ○ مجزيين
بان تبعثوا اى غير مبعوثين بزعمكم ترجعونها تردون الروح الى الجسد بعد بلوغ الحلقوم إن
كنتم صدقين ○ فيما زعمتم فلولا الثانية تأكيد للاولى واذا ظرف لترجعون المتعلق به الشرطان و
المعنى هلا ترجعونها ان نفيتم البعث صادقين فى نفيه اى لينتفى عن محلها الموت فأما إن كان
الميت من المقربين ○ فروح اى فله استراحة وريحان ○ رزق حسن وجنة نعيم ○ وهل الجواب
لاما اولان اولهما اقوال وأما إن كان من أصحب اليمين ○ فسلم لك اى السلامة من العذاب من أصحب
اليمين ○ من جهة انه منهم وأما إن كان من المكذبين الضالين ○ فنزل من حميم ○ وتصلية
جحيم ○ إن هذا لهو حق اليقين ○ من اضافة الموصوف الى صفته فسبح باسم ربك العظيم ○

سورة الحديد مكية او مدنية تسع وعشرون اية بسم الله الرحمن الرحيم ○

سبح لله ما فى السموت والأرض اى نزهه كل شئ فاللام مزيدة وجئ بما دون من تغليبا
للاكثر وهو العزيز فى ملكه الحكيم ○ فى صنعه له ملك السموت والأرض يحيى بالانشاء
ويميت بعده وهو على كل شئ قدير ○ هو الأول قبل كل شئ بلا بداية و

ع ۳ ۲۲ ۱۶

۱ قوله جعلناه اجاجا الخ حذفت اللام هنا لعدم الاحتياج الى التاكيد اذ لا يتوهم ملك السحاب وما فيه من الماء بخلاف الزرع والارض ففى ذلك شائبة ملك فاتى فى جانبه بالمؤكد وهو اللام ۱۲ صاوى **۲** قوله اجاجا الخ من الاجيج وهو تهيب النار فانه يحرق الفم ويؤلمه المرد الحميم والملح لكن المراد ههنا الملح بقرينة المقام ۱۲ ك **۳** قوله كالمرخ هو كقنفذ اللين من الشجر يوخذ منه النار ۱۲ كمالين **۴** قوله والكلخ فى المختار اخبرنا بعض اهل المغرب والشام بانه موجود معروف عندهم شبيه بالقصب توخذ منه قطعتان وتضرب احداهما بالاخرى فتخرج النار واما المرخ والعفار فقد مر تفصيلهما منا فى سورة يس فراجعه ان شئت ۱۲ **۵** قوله للمسافرين اى خصوا بالذكر لان منفعتهم بها اكثر من المقيمين فانهم يوقدونها بالليل لتهرب السباع ويهتدى الضال ونحو ذلك من المنافع ۱۲ صاوى **۶** قوله القفر بتقديم القاف على الفاء وهو مفازة لا نبات فيها ولا ماء سميت مفازة للتفاؤل ۱۲ ك **۷** قوله اسم زائد هو احد القولين والآخر انه ليس زائدا بل كما يجب تعظيم الذات وتنزيهها عن النقائص كذلك يجب تعظيم الاسم وتنزيهه عن النقائص ولذا قال الفقهاء من وجد اسم الله تعالى مكتوبا فى ورقة وموضوعا فى قذر وتركه فقد كفر وذلك لان التهاون باسماء الله كالتهاون بذاته لان الاسم دال على المسمى وهذا هو الاتم فائدة اثبتوا فى خط الف اسم هنا وحذفوها من البسملة لكثرة دوران البسملة فى الكلام دون ما هنا ۱۲ **۸** قوله بسا قطها وهى مغار بها كذا فى ابى السعود وقوله لغروبها لما فى غروبها من زوال اثرها والدلالة على وجود مؤثر لا يزول تاثيره ۱۲ **۹** قوله لغروبها قال القاضى وتخصيص المغارب بمافى غروبها من زوال اثرها والدال على وجود مؤثر لا يزول تاثيره ۱۲ **۱۰** قوله وانه للقسم لو تعلمون عظيم معترض بين القسم وجوابه مقرر التاكيد وتعظيم للمحلوف به والله اعلم بسر عظمته وفى اثناء هذا الاعتراض اعتراض آخر وهو قوله لو تعلمون فانه اعتراض بين الموصوف وهو قسم وصفته وهو عظيم والحاصل انهما اعتراضان احدهما فى ضمن الآخر الاول بين القسم وجوابه والثانى بين الصفة والموصوف كما جرى عليه الكشاف هنا وليس هو من باب الاعتراض بالكثر من جملة كما اوهمه كلام الكشاف فى تفسير قوله وانى سميتها مريم ۱۲ ج **۱۱** قوله لو تعلمون جواب لو محذوف اشار الشارح الى ذلك بقوله لعلمتم عظم هذا القسم ۱۲ **۱۲** قوله خبر بمعنى النهى ولو كان باقيا على خبريته لزم منه تخلف المخلف لان غير المطهر يمسه وخبر الله تعالى لا يقع فيه خلف لان المراد بقوله تعالى الا المطهرون لا المحدثون خطيب وفى المدارك اذا جعلت الجملة صفة اخرى للكتاب فالمراد بالمطهرين الملائكة ۱۲ **۱۳** قوله خبر بمعنى النهى اى لا يمسوه اى يحرم عليهم مسه بدون الطهارة ولم يبق صريحا على خبريته لئلا يلزم التخلف فى خبره تعالى لانه كثيرا ما يمس بدون الطهارة والتخلف فى خبره تعالى محال ۱۲ **۱۴** قوله بمعنى النهى وعن مالك وجماعة انه خبر على حقيقته والمطهرون هم الملائكة وروى هذا عن انس وقتادة وسعيد بن جبير وابى العالية ۱۲ ك **۱۵** قوله الذين طهروا اى فلا يجوز للمحدث والجنب والحائض مسه عند الائمة الاربعة ۱۲ **۱۶** قوله اى شكره فحذف المضاف واقيم المضاف اليه مقامه وقيل الرزق من السماء الشكر ولابن مردويه عن على انه قرئ النبى صلى الله عليه وسلم وتجعلون شكركم وحملوه على التفسير ۱۲ ك **۱۷** قوله بسقيا الله مفعول تكذبون وهو بالضم اسم من سقى الله الغيث اى انزله ۲ كمالين **۱۸** قوله بسقيا الله مصدر مضاف لفاعله اى يكون الله هو الذى اسقاكم ۱۲ جمل **۱۹** قوله حيث قلتم مطرنا بنوء كذا اى سقوط نجم وغروبه مع طلوع نجم آخر فى مقابله قال ابن الصلاح النوء مصدر ناء النجم اذا سقط او غاب ونهض وهم ثمانية وعشرون معروفة المطالع فى السنة وهى المعروفة بمنازل القمر يسقط فى كل ثلثة عشر ليلة نجم منها فى المغرب مع طلوع مقابله فى المشرق وهم يسيبون المطر للغارب وقال الاصمعى للمطالع تم سمى النجم نفسه ۱۲ ك **۲۰** قوله نوء كذا النوء النجم مال للغروب او سقوط النجم فى المغرب مع الفجر وطلوع الآخر بقبالة من ساعته فى المشرق كذا فى القاموس ۱۲ **۲۱** قوله فلولا اذا بلغت الحلقوم ترتيب الآية الكريمة هكذا فلولا ترجعونها اى النفس اذا بلغت الحلقوم ان كنتم غير مدينين وفلولا الثانية توكيد قاله الزمخشرى ۱۲ **۲۲** قوله الروح يعنى البخار اللطيف المنبعث من القلب دون النفس الناطقة فانها لا توصف بما ذكر ۱۲ كمالين **۲۳** قوله مجزيين اى مدينين من الدين بمعنى الجزاء والباء سببية فى قوله بان تبعثوا وقوله اى غير مبعوثين تفسير مراد اى فيجوز بالدين هنا عن البعث جمل، وفسر الآخرون قوله تعالى غير مدينين اى غير مربوبين من دان السلطان رعيته اذا ساسهم ۱۲ **۲۴** قوله اى غير مبعوثين بزعمكم تفسير بالازم فان عدم كونهم مجزيين بالبعث يلزمه عدم البعث فان البعث والحشر يلزمه الجزاء ونفى الازم يلزم نفى الملزوم ۱۲ ك **۲۵** قوله ترددون الروح الخ معناه ان كان الامر كما تقولون انه لا بعث ولا حساب ولا اله يجازى فلم ترددون نفس من يغرغر عليكم اذا بلغ الحلقوم فانتم تنظرون اليه وما يقاسيه من شدة النزع فاذا لم يمكنكم ذلك فاعلموا ان فوقكم قادرا مختارا بيده الامر ۱۲ **۲۶** قوله التعلق به الشرطان و بهما ان كنتم غير مدينين وان كنتم صادقين ومعنى تعلقهما به انه جزاء لهما اى لكل منهما فى العبارة نوع قلب اذ الجزاء هو الذى يتعلق بالشرط وقوله والمعنى بالترجعونها لو اخرجونها لو اخره عن الشرطين بعده لكان اظهر فى النهى بان يقول ان تغيتم البعث صادقين فى نفيه فهلا ترجعونها و قوله كالبعث اى كما تغيتم البعث بهذا هو الشرط الاول المذكور فى قوله ان كنتم غير مدينين و قوله صادقين فى نفيه بهذا هو الشرط الثانى المذكور فى قوله ان كنتم صادقين وقوله اى لينتفى علة لمجزاء الذى هو قوله فلا ترجعونها وقوله عن محلها وهو الجسد ۱۲ جمل **۲۷** قوله اى فله اشارة الى ان فروح مبتدأ خبره مقدر قبله اى فله روح كما مر فى الخطيب ۱۲ **۲۸** قوله رزق وقيل هو الريحان المشموم واخرج ابن جرير عن ابى العالية انه قال لم يكن احد من المقربين يفارق حتى يوتى بعض من ريحان الجنة فيشمه ثم يقبض ۱۲ ك **۲۹** قوله وهل الجواب لا اى وجواب ان محذوف لدلالة المذكور عليه وهذا هو الكثير الشائع لان عهد حذف جواب ان كثير ۱۲ **۳۰** قوله قيل اى ثلثة وقال الشيخ الرضى قوله فروح جواب اما استغنى به عن جواب ان والدليل على انها ليست جواب ان عدم جواز ان جئتنى اكرمك بالجزم ووجوبه بالرفع ۱۲ ق **۳۱** قوله من جهة انه منهم اشار به الى ان من تعليلية اى من اجل انه منهم ۱۲ صاوى **۳۲** قوله تقدم اى ان سبح بمعنى نزه ان لفظ باسم زائد اى نزه ربك العظيم ۱۲ **۳۳** قوله سبح شامل للماضى والمستقبل وفى بعض الفواتح ماضيا وفى البعض مضارعا للايذان بتحققه فى جميع الاوقات وفيه تنبيه على ان حق من شاهد التسبيح الاختيارى ان يسبح تعالى فى جميع اوقاته من ابى السعود ۱۲ **۳۴** قوله سبح ان قلت ان سبح تعد بنفسه فما وجه الاتيان باللام اجيب بان اللام زائدة للتاكيد كما فى نصحت له وعليه اقتصر المفسر او للتعليل والمعنى فعل التسبيح لاجل رضاء الله لا لغرض آخر ۱۲ **۳۵** قوله فاللام مزيدة اى للتاكيد ومفرغ على قوله اى نزهه او اصلية للتعليل كما علمت ۱۲ **۳۶** قوله تغليبا للاكثر اى وهو غير العاقل فالمراد بالسموات والارض جهة العلو والسفل فيشمل نفس السموات والارض واعلم ان تسبيح العقلاء بلسان المقال اتفاقا واختلف فى تسبيح غيرهم فقيل بالحال اى ان ذاتها دالة على تنزيهه صانعها عن كل نقص وقيل بلسان المقال ايضا ولكن لا يطلع على تسبيحها الا من خصها الله بذلك ۱۲ صاوى ☆

قال فما خطبکم ۴۴۹ الحدید

الآخر بعد کل شیٔ بلا نہایۃ والظاہر بالادلۃ علیہ والباطن عن ادراک الحواس وھو بکل شیٔ
علیم ۝ ھو الذی خلق السمٰوٰت والارض فی ستۃ ایام من ایام الدنیا اولھا الاحد واٰخرھا الجمعۃ
ثم استوٰی علی العرش الکرسی استواء یلیق بہ یعلم ما یلج یدخل فی الارض کالمطر والاموات
وما یخرج منھا کالنبات والمعادن وما ینزل من السماء کالرحمۃ والعذاب وما یعرج یصعد فیھا کالاعمال
الصالحۃ والسیئۃ وھو معکم بعلمہ این ما کنتم والله بما تعملون بصیر لہ ملک السمٰوٰت والارض
والی اللہ ترجع الامور الموجودات جمیعا یولج اللیل یدخلہ فی النھار فیزید وینقص اللیل ویولج
النھار فی اللیل فیزید وینقص النھار وھو علیم بذات الصدور بما فیھا من الاسرار والمعتقدات
اٰمنوا دوموا علی الایمان بالله ورسولہ وانفقوا فی سبیل الله مما جعلکم مستخلفین فیہ
من مال من تقدمکم ویستخلفکم فیہ من بعدکم نزل فی غزوۃ العسرۃ وھی غزوۃ تبوک فالذین
اٰمنوا منکم وانفقوا اشارۃ الی عثمان رضی الله تعالٰی عنہ لھم اجر کبیر وما لکم لا تؤمنون خطاب
للکفار ای لا مانع لکم من الایمان بالله والرسول یدعوکم لتؤمنوا بربکم وقد اخذ بضم
الھمزۃ وکسر الخاء وبفتحھما ونصب ما بعدہ میثاقکم علیہ ای اخذہ الله فی عالم الذر حین اشھدھم
علی انفسھم الست بربکم قالوا بلی ان کنتم مؤمنین ای مریدین الایمان بہ فبادروا الیہ ھو الذی
ینزل علی عبدہ ایات بینٰت ایات القرآن لیخرجکم من الظلمٰت الکفر الی النور الایمان وان الله بکم فی
اخراجکم من الکفر الی الایمان لرؤف رحیم وما لکم بعد ایمانکم الا فیہ ادغام نون ان فی لام لا
تنفقوا فی سبیل الله ولله میراث السمٰوٰت والارض بما فیھما فیصل الیہ موالکم من غیر اجر الانفاق
بخلا فما وانفقتم فتوجرون لا یستوی منکم من انفق من قبل الفتح مکۃ وقاتل اولٰئک اعظم درجۃ
من الذین انفقوا من بعد وقاتلوا وکلا من الفریقین وفی قراءۃ بالرفع مبتدأ وعد الله الحسنی
الجنۃ والله بما تعملون خبیر فیجازیکم بہ من ذا الذی یقرض الله بانفاق مالہ فی سبیل الله قرضا
حسنا بان ینفق لله تعالٰی فیضعفہ لہ وفی قراءۃ فیضعفہ بالتشدید الی اکثر من سبعمائۃ کما ذکر فی البقرۃ
ولہ مع المضاعفۃ اجر کریم مقترن برضی واقبال اذکر یوم ترٰی المؤمنین والمؤمنٰت یسعٰی نورھم
بین ایدیھم امامھم ویکون بایمانھم ویقال لھم بشرٰکم الیوم جنٰت ای دخولھا تجری من تحتھا
الانھٰر خٰلدین فیھا ذلک ھو الفوز العظیم یوم یقول المنٰفقون والمنٰفقٰت للذین اٰمنوا انظرونا

بیان لواقع لا یحل فی المکتوب علیہ

قالہ ابو البقاء ویسعی حال لان الرؤیۃ بصریۃ وھذا اقالم نجملہ عالما فی یوم ودین ایدیھم ظرف لیسعی ویجوز ان یکون حالا من نورھم ۱۲ ح ۲۳ قولہ نورھم ای نورا لتوحیدہ الطاعات فیکون الی الجنۃ ۱۲ کما لین ۲۴ قولہ بین ایدیھم وبایمانھم وانما خص ھاتین الجھتین لانھم یؤتون صحائف اعمالھم من ھاتین الجھتین فتجعل النور شعارا لھم وقیل عبر عن جمیع الجھات عنھا تعبیرا للکل بالجزء لشرفھا والجملۃ حالیۃ ۱۲ ک ۲۵ قولہ ویکون ای النور بایمانھم یرید ان الجار والمجرور متعلق بمحذوف وھو معطوف علی یسعی ولیس عطفا علی قولہ بین ایدیھم حتی یکون واقعا تحت السعی فان لمسعی لا یلائم الیمین ۱۲ ک ۲۶ قولہ ویقال لھم الآیۃ ای تقول الملائکۃ الذین یتلقونھم بشراکم الیوم
ای بشارتکم العظیمۃ فی جمیع ما یستقبلکم الی غیر نھایۃ ۱۲ صاوی ۲۷ قولہ ای دخولھا ایضاح ھذا الاعراب ما ذکرہ السیمن بقولہ بشراکم مبتدأ والیوم ظرف وجنات خبرہ علی حذف مضاف ای المبشر بہ دخول جنات
وھذہ الجملۃ فی محل نصب بقول مقدر وھو العامل فی الظرف کما تقدم آہ ثم قال قولہ خالدین نصب علی الحال والعامل فیھا المضاف المحذوف اذ التقدیر بشراکم دخولکم جنات خالدین فیھا فحذف الفاعل وھو ضمیر
المخاطب واضیف المصدر لمفعولہ فصار دخول جنات ثم حذف المضاف واقیم المضاف الیہ مقامہ فی الاعراب والمجوز ان یکون بشراکم ھو العامل فیھا لانہ مصدر مقدر اخبر عنہ قبل ذکر متعلقاتہ فیلزم الفصل باجنبی آہ
ومعلوم ان البشری بمعنی المبشر بہ ۱۲ ح ۲۸ قولہ انظرونا لانھم اذا نظروا الیھم استقبلوھم بوجوہ مضیئۃ لھم المکان وھذا لیق بقولھم اقتبس من نورکم من البیضاوی وغیرہ ۱۲

۱۵ قولہ والآخر بعد کل شیٔ ای الباقی بذاتہ بعد استحقاق کل ما سواہ الفناء وبھذا اندفع یقال ان الجنۃ والنار وما فیھما لا یطرأ علیھا الفناء لان کل موجود بعد عدم قابل للفناء وبقاء ما ذکر بقاء الله لا ذاتی لہ ۱۲ صاوی ۱۶ قولہ فی ستۃ ایام سنا للتانی فی الامور ۱۲
الخطیب ۱۷ قولہ ثم استوٰی علی العرش فی الخطیب ھذا کنایۃ عن انفراد ہ بالتدبیر واحاطۃ قدرتہ وعلمہ کما یقال فی ملوکنا جلس فلان علی سریر الملک یعنی انہ انفرد بالتدبیر لا یکون ھناک سریر فضلا عن جلوس وانما ذکر التراخی تنبیھا علی عظمتہ ۱۲ ۱۸ قولہ والسیئۃ المناسب حذفہ لان الذی یرفع انما ھو الاعمال الصالحۃ قال تعالٰی الیہ یصعد الکلم الطیب والعمل الصالح یرفعہ ۱۲ صاوی ۱۹ قولہ وھو معکم الخ فی التاویلات النجمیۃ وھو معکم لا
بالمعیۃ المفھومۃ للعوام والخواص ایضا بل بالمعیۃ المذوقۃ بالذوق الکشفی الشھودی ای انا معکم بحسب مراتب شھودکم ان کنتم فی المشھد الفعلی فانا معکم بالتجلی الذاتی ما تقدمونا ولا تاخرعنکم ۱۲ ۲۰ قولہ آمنوا بالله ورسولہ الخ
ذکر انواعا من الدلائل الدالۃ علی التوحید شرع بامر عباد ہ بالایمان وترک الدنیا والاعراض عنھا والنفقۃ فی وجوہ البر ۱۲ صاوی ۲۱ قولہ دوموا علی الایمان ھکذا فی جمیع نسخ التفاسیر وجواب عما یقال ان الخطاب للمؤمنین وحینئذ
ففیہ تحصیل الحاصل وھذا نتیجۃ ما قبلہ لانہ لما ذکرا دلۃ التوحید ولا شک ان التفکر فیھا یزید فی الایمان ویوجب الدوام علیہ نتج منہ الامر بالدوام علی الایمان ۱۲ صاوی ۲۲ قولہ من مال من تقدمکم ای ممن کانت فی ایدیھم فانتقلت
لھم فکانوا نوابی ذلک المال خلفا عما مضوا عنہ کما قال الصاوی من مال من تقدمکم
۲۳ ای کائنا تم خلفا عن تقدمکم ویصح ان المعنی من الاموال التی جعلکم الله خلفاء
فی التصرف فیھا بی فی الحقیقۃ لہ لا لکم واعلم ان الاموال فی الحقیقۃ لله تعالٰی فخلف
فیھا آدم یتصرف فیھا واولادہ خلف عنہ وحینئذ فالخلافۃ اما عن لہ التصرف الحقیقی
وھو الله تعالٰی او عمن تصرف فیھا قبلہ ممن کانت فی ایدیھم وانتقلت لھم وفی
ھذا حث علی الانفاق وتھوین لہ علی النفس فلا ینبغی البخل بمال الغیر بل ینفقہ
فی الوجوہ التی تنفقہ فی المعاد ۱۲ صاوی ۲۴ قولہ نزل فی غزوۃ العسرۃ وھی
غزوۃ تبوک یشکل ھذا علی القول بان السورۃ مکیۃ ۱۲ ۲۵ قولہ وھی غزوۃ تبوک
بالصرف نظرا للبقعۃ ومنعہ للعلمیۃ والتانیث وھو مقام علی طرف الشام بینہ و
بین المدینۃ اربع عشرۃ مرحلۃ وکانت تلک الغزوۃ فی السنۃ التاسعۃ بعد رجوعہ
صلی الله علیہ وآلہ وسلم من الطائف وھی آخر غزواتہ ولم یقع فیھا قتال بل لما وصلوا
الی تبوک واقاموا بھا عشرون لیلۃ رفع الصلح علی رفع الجزیۃ فرجع صلی الله علیہ
وسلم بالعز والنصر العظیم ۱۲ صاوی ۲۶ قولہ اشارۃ الی عثمان آہ فانہ جھز فی غزوۃ
العسرۃ ثلثمائۃ بعیر باقتابھا واحلاسھا واحمالھا وجاء بالف دینار ووضعھا بین
یدی رسول الله صلی الله علیہ وسلم ۱۲ ح ۲۷ قولہ ای مریدین الایمان بہ جواب
عما یقال کیف قال وما لکم لا تؤمنون بالله ثم قال ان کنتم مؤمنین ویجاب ایضا
بان المعنی ان کنتم مؤمنین بموسٰی وعیسٰی فان شریعتھما مقتضیۃ للایمان بمحمد صلی
الله علیہ وسلم ۱۲ صاوی ۲۸ قولہ وما لکم ان لا تنفقوا الخ یعنی ای شیٔ لکم فی
ترک الانفاق لله وانتم یتوفی تارکون اموالکم من غیر اجر فلم لا تترکونھا مع الاجر
بالانفاق ۱۲ ک ۲۹ قولہ ولله میراث السمٰوٰت والارض ای یرث کل شیٔ فیھما
لا یبقی منہ باق لاحد من مال وغیرہ یعنی وای غرض لکم فی ترک الانفاق فی
سبیل الله والجھاد مع رسولہ والله مھلککم فوارث اموالکم وھو من ابلغ البعث
علی الانفاق فی سبیل الله ۱۲ مدارک ۳۰ قولہ اولٰئک اعظم درجۃ الخ نزلت فی
ابی بکر رضی الله عنہ لانہ اول من اسلم وانفق فی سبیل الله تعالٰی وقیل
دلیل فضلہ وتقدمہ کما فی اکثر التفاسیر ۱۲ ۳۱ قولہ مبتدأ آہ والعائد فی الخبر
محذوف ای وعدہ الله ایاھم الجنۃ کذا فسرھا قتادۃ وعطاء ۱۲ کما لین ۳۲ قولہ
من ذا الذی الخ یحتمل ان من اسم استفہام مبتدأ وذا خبرہ والذی بدل منہ و
یحتمل ان من ذا مبتدأ والموصول خبرہ وقولہ یقرض الله الخ صلۃ الموصول علی
کلا الاحتمالین وھذا تنزیل منہ سبحانہ وتعالٰی حیث ملک عباد ہ الاموال من
عندہ وسمی رجوعھا الیہ قرضا مع ان العبد وما ملکت یداہ لسیدہ قال صاحب
الحکم ومن مزید فضلہ علیک ان خلق ونسب الیک ۱۲ صاوی ۳۳ قولہ حسنا الخ
سمی قرضا لان القرض اخراج المال لاسترداد البدل ای من ذا الذی ینفق
فی سبیل الله حتی یبدلہ الله الاضعاف الکثیرۃ ۱۲ جمل ۳۴ قولہ فیضاعفہ بالرفع
لابی عمرو والاکثر لہ فھو یضاعفہ وبالنصب لعاصم علی جواب الاستفہام وفی
قراءۃ لابن عامر فیضعفہ بالتشدید ۱۲ ک ۳۵ قولہ مقترن بہ رضی واقبال یعنی
ان المراد بالاجر الکریم ما اقترن بہ رضا الله سبحانہ واقبالہ علیہ فلا یتوھم ان
ذکرہ بعد مضاعفۃ الاجر تکرار وقال الزمخشری معناہ ان ذلک الاجر المضموم الیہ
الاضعاف کریم محمود فی نفسہ کما انہ زائد فی الکم بالغ فی الکیف وھو جملۃ حالیۃ
۱۲ ک ۳۶ قولہ اذکر یوم یعنی انہ مفعول بہ لا ذکر مقدرا وقیل ظرف لقولہ اجر کریم
او یضاعفہ ۱۲ ک ۳۷ قولہ یوم ترٰی آہ فیہ اوجہ احدھا انہ معمول للاستقرار العامل
فی ولہ اجر ای استقر لہ اجر فی ذلک الیوم الثانی انہ مضمر اذکر فیکون مفعولا بہ الثالث
تقدیرہ یوجرون یوم ترٰی فھو ظرف علی الصلۃ الرابع ان العامل فیہ یسعٰی ای
یسعٰی نور المؤمنین والمؤمنات یوم ترٰی ھم ھذا اصلہ الخامس ان العامل فیہ فیضاعفہ

قال فما خطبكم

وفی قراءة بفتح الهمزة وكسر الظاء اي امهلونا نقتبس ناخذ القبس والاضاءة من نوركم قيل لهم استهزاء بهم ارجعوا وراءكم فالتمسوا نورا فرجعوا فضرب بينهم وبين المؤمنين بسور قيل هو سور الاعراف له باب باطنه فيه الرحمة من جهة المؤمنين وظاهره من جهة المنافقين من قبله العذاب ينادونهم الم نكن معكم على طاعة قالوا بلى ولكنكم فتنتم انفسكم بالنفاق وتربصتم بالمؤمنين الدوائر وارتبتم شككتم في دين الاسلام وغرتكم الاماني الاطماع حتى جاء امر الله الموت وغركم بالله الغرور الشيطان فاليوم لا يؤخذ بالياء والتاء منكم فدية ولا من الذين كفروا ماواكم النار هي مولاكم اولى بكم وبئس المصير هي الميان بحق للذين امنوا نزلت في شان الصحابة لما اكثروا المزاح ان تخشع قلوبهم لذكر الله وما نزل بالتخفيف والتشديد من الحق القران ولا يكونوا معطوف على تخشع كالذين اوتوا الكتب من قبل هم اليهود والنصارى فطال عليهم الامد الزمن بينهم وبين انبيائهم ففسقت قلوبهم لم تلن لذكر الله وكثير منهم فسقون اعلموا خطاب للمؤمنين المذكورين ان الله يحي الارض بعد موتها بالنبات فكذلك يفعل بقلوبكم برفعها الى الخشوع قد بينا لكم الآيات الدالة على قدرتنا بهذا وغيره لعلكم تعقلون ان المصدقين من التصدق ادغمت التاء في الصاد اي الذين تصدقوا والمصدقات اللاتي تصدقن وفي قراءة بتخفيف الصاد فيهما من التصدق الايمان واقرضوا الله قرضا حسنا راجع الى الذكور والاناث بالتغليب وعطف الفعل على الاسم في صلة ال لانه في معنى الفعل محل الفعل وذكر القرض بعد التصدق تقييد له يضعف وفي قراءة يضعف بالتشديد اي قرضهم لهم ولهم اجر كريم والذين امنوا بالله ورسله اولئك هم الصديقون المبالغون في التصديق والشهداء عند ربهم على المكذبين من الامم لهم اجرهم ونورهم والذين كفروا وكذبوا بايتنا الدالة على وحدانيتنا اولئك اصحاب الجحيم النار اعلموا انما الحيوة الدنيا لعب ولهو وزينة تزين وتفاخر بينكم وتكاثر في الاموال والاولاد اي الاشتغال فيها واما الطاعات فما يعين عليها من امور الاخرة كمثل غيث هي اعجب بها الكفار نباته الناشئ عنه ثم يهيج ييبس فتراه مصفرا ثم يكون حطاما فتاتا يضمحل بالرياح وفي الاخرة عذاب شديد لمن اثر عليها الدنيا ومغفرة من الله ورضوان لمن لم يؤثر عليها الدنيا وما الحيوة الدنيا ما التمتع فيها الا متاع الغرور سابقوا الى مغفرة

سبح لله ما في السموت والارض وهو العزيز الحكيم له ملك السموت والارض يحي ويميت وهو على كل شيء قدير هو الاول والاخر والظهر والباطن وهو بكل شيء عليم هو الذي خلق السموت والارض في ستة ايام ثم استوى على العرش يعلم ما يلج في الارض وما يخرج منها وما ينزل من السماء وما يعرج فيها وهو معكم اينما كنتم والله بما تعملون بصير له ملك السموت والارض والى الله ترجع الامور يولج الليل في النهار ويولج النهار في الليل وهو عليم بذات الصدور امنوا بالله ورسوله وانفقوا مما جعلكم مستخلفين فيه فالذين امنوا منكم وانفقوا لهم اجر كبير وما لكم لا تؤمنون بالله والرسول يدعوكم لتؤمنوا بربكم وقد اخذ ميثاقكم ان كنتم مؤمنين هو الذي ينزل على عبده اياتٍ بينتٍ ليخرجكم من الظلمت الى النور وان الله بكم لرءوف رحيم وما لكم الا تنفقوا في سبيل الله ولله ميراث السموت والارض لا يستوي منكم من انفق من قبل الفتح وقاتل اولئك اعظم درجة من الذين انفقوا من بعد وقاتلوا وكلا وعد الله الحسنى والله بما تعملون خبير من ذا الذي يقرض الله قرضا حسنا فيضعفه له ولهم اجر كريم يوم ترى المؤمنين والمؤمنت يسعى نورهم بين ايديهم وبايمانهم بشريكم اليوم جنت تجري من تحتها الانهر خلدين فيها وذلك هو الفوز العظيم يوم يقول المنفقون والمنفقت للذين امنوا انظرونا نقتبس من نوركم قيل ارجعوا وراءكم فالتمسوا نورا فضرب بينهم بسور له باب باطنه فيه الرحمة وظاهره من قبله العذاب ينادونهم الم نكن معكم قالوا بلى ولكنكم فتنتم انفسكم وتربصتم وارتبتم وغرتكم الاماني حتى جاء امر الله وغركم بالله الغرور فاليوم لا يؤخذ منكم فدية ولا من الذين كفروا مأويكم النار هي مولاكم وبئس المصير الم يان للذين امنوا ان تخشع قلوبهم لذكر الله وما نزل من الحق ولا يكونوا كالذين اوتوا الكتب من قبل فطال عليهم الامد فقست قلوبهم وكثير منهم فسقون اعلموا ان الله يحي الارض بعد موتها قد بينا لكم الآيات لعلكم تعقلون ان المصدقين والمصدقت واقرضوا الله قرضا حسنا يضعف لهم ولهم اجر كريم والذين امنوا بالله ورسله اولئك هم الصديقون والشهداء عند ربهم لهم اجرهم ونورهم والذين كفروا وكذبوا بايتنا اولئك اصحاب الجحيم اعلموا انما الحيوة الدنيا لعب ولهو وزينة وتفاخر بينكم وتكاثر في الاموال والاولاد كمثل غيث اعجب الكفار نباته ثم يهيج فتراه مصفرا ثم يكون حطاما وفي الاخرة عذاب شديد ومغفرة من الله ورضوان وما الحيوة الدنيا الا متاع الغرور سابقوا الى مغفرة

سلے قولہ ارجعوا وراءکم فالتمسوا نورا فرجعوا الی آخرہ اخرج الطبرانی عن ابن عباس ان اللہ یعطی کل مؤمن نورا یوم القیامۃ وکل منافق نورا فاذا استووا علی الصراط سلب اللہ نور المنافقین والمنافقات فقال المنافقون انظرونا نقتبس من نورکم وقال المؤمنون اتم لنا نورنا فلایذکر عند ذلک احد احدا وفی روایۃ لابن جریر والبیہقی فقال المومنون ارجعوا وراءکم من حیث جئتم من الظلمۃ فالتمسوا ہنالک الیوم وعند الحاکم عن ابی امامۃ قیل لہم ارجعوا وراءکم فالتمسوا نورا وہی خدعۃ اللہ تعالے التی خدع بہا المنافقین حیث قال یخادعون اللہ وہو خادعہم فیرجعون الی المکان الذی قسم فیہ النور فینصرفون الیہم قال الصاوی والمعنی ارجعوا خائبین لا سبیل لکم الی نورنا وہذا استہزاء بہم وذلک لانہم لا یستطیعون الرجوع الی الموقف ولا الی الدنیا ۱۲ سلے قولہ فضرب بینہم الخ الظاہر ان قولہ فضرب بینہم الخ معطوف علی قولہ قیل ارجعوا وراءکم متفرع علیہ فان المومنین والملائکۃ لما منعوا المنافقین عن اللحوق بہم والاستضاءۃ بانوار معارفہم واعمالہم بقی المنافقون فی ظلمۃ نفاقہم فصاروا بذلک کانہ ضرب بینہم وبین النور الذی یؤدی بہم الی الجنۃ سور فعلی ہذا یکون قولہ فضرب بینہم بسور من قبیل الاستعارۃ التمثیلیۃ وقیل یضرب بین الجنۃ والنار حائط موصوف بما ذکر اوہو حجاب الاعراف ۱۲ جمل سلے قولہ بسور الی سور والباء زائدۃ السور لغۃ حائط المدینۃ والمراد بہ ہہنا الحائط والحجاب الذی ضرب بین اہل الجنۃ واہل النار ۱۲ ک سلے قولہ باب آہ مبتدا وخبر فی موضع جر صفۃ لسور وقولہ باطنہ فیہ الرحمۃ ہذہ الجملۃ یجوز ان تکون فی موضع جر صفۃ ثانیۃ لسور ویجوز ان تکون فی موضع رفع صفۃ لباب وہو اولی لقربہ والضمیر انما یعود علی الاقرب الا بقرینۃ وقرئ زید بن علی وعمرو بن عبید فضرب مبنیا للفاعل وہو اللہ ۱۲ ج سلے قولہ باطنہ ای باطن السور او الباب ۱۲ ک قولہ ینادونہم ای ینادی المنافقون المومنین من وراء السور حین حجب بینہم ۱۲ ک سلے قولہ فتنتم انفسکم ای فتنتم بالنفاق واہلکتموہا ۱۲ مدارک سلے قولہ وتربصتم الخ ای انتظرتم لہم حوادث الدہر من الہلاک والتفرقۃ والاطماع فی امتداد الاعمار فی نزول الدوائر بالمومنین ۱۲ ک سلے قولہ الشیطان ای او الاعتقاد بانہ لا یبعث او لانہ تعفو غفور کریم لا یعذب ۱۲ ک سلے قولہ فدیۃ ہو البدل او العوض للنفس من الخطیب ۱۲ سلے قولہ الم یان العامۃ علی ان یان بسکون الہمزۃ وکسر النون مضارع انی من باب رمی فہو معتل حذف منہ الیاء التی ہی لامہ للجازم من الجمل والمعنی الم یحن وقت وعن ابی بکر الصدیق رضی اللہ عنہ ان ہذہ الآیۃ قرئت بین یدیہ وعندہ قوم من اہل الیمامۃ فبکوا بکاء شدیدا فنظر الیہم فقال ہکذا کنا قست القلوب قال السہروردی فی العوارف حتی قست القلوب ای تصلبت ودامت سماع القرآن والفت انوارہ فما استغربتہ حتی تتغیر والواجد کالمستغرب ولہذا قال بعضہم حالی قبل الصلاۃ کحالی فی الصلاۃ اشارۃ منہ الے استمرار حال الشہود انتہی فقولہ حتی قست القلوب ظاہرہ تقبیح للقلوب بالقسوۃ والتاوین وحقیقۃ التحسین لہا بالشہود والتمکین قال البقلی رحمہ اللہ فی الآیۃ ہذا فی حق قوم من ضعفاء المریدین الذین فی نفوسہم بقایا المیل الے الحظوظ حتی یحتاجوا الی الخشوع عند ذکر اللہ واہل الصفوۃ احترقوا فی اللہ بنیران محبۃ اللہ ۱۲ من روح البیان سلے قولہ یحن من الحنین سقط علیہا للجازم والنار الوقت کما فی قولہ تعالی غیر ناظرین اناہ ولان یئین کما ان یحین لفظا ومعنی ۱۲ ک سلے قولہ نزلت فی شان الصحابۃ الخ لابن مردویہ عن عائشۃ قالت خرج النبی صلی اللہ علیہ وسلم علی نفر من اصحابہ وہم یضحکون فقال تضحکون ولم یات ایان من ربکم ولقد انزل الی من ضحککم الم یان الآیۃ قالوا یا رسول اللہ ما کفارۃ ذلک قال تبکون بقدر ما ضحکتم ۱۲ ک سلے قولہ لما اکثروا المزاح ای بسبب لین العیش الذی اصابوہ فی المدینۃ فتکاسلوا عن العبادۃ واکثروا المزاح ففی الخازن نزلت فی المومنین وذلک لانہم لما قدموا المدینۃ اصابوا من لین العیش ورفاہیتہ ففتروا عن بعض ما کانوا علیہ فعوتبوا ونزل فی ذلک الم یان للذین آمنوا الآیۃ قال ابن مسعود وما کان بین اسلامنا وبین ان عاتبنا اللہ بہذہ الآیۃ الا اربع سنین ۱۲ جمل سلے قولہ القران والمراد بذکر اللہ ان یذکر اللہ وقیل المراد بہ القران ایضا فیکون من عطف احد الوصفین لشیء علی الوصف الآخر فالقرآن جامع للوصفین للذکر والمواعظ وانہ نازل من السماء ۱۲ ک سلے قولہ خطاب للمومنین ای الذین عوتبوا فی شان المزاح کان اللہ تعالے یقول لہم یا عبادی لا تقنطوا من رحمتی فان شانی احیاء الارض المیتۃ بالنبات فکذلک اذا حصل منکم الانابۃ والرجوع احییت قلوبکم بالذکر والفکر فانبتت العلوم والمعارف ۱۲ صاوی سلے قولہ الایمان بالجر یفسر المتقبل الے الذی صدقوا اللہ ورسولہ ۱۲ ک سلے قولہ راجع الی الذکور والاناث ای فہو معطوف علی مجموع الفعلین لا علی الاول فقط کما قیل لما یلزم علیہ من العطف علی الصلۃ قبل تمامہا وقولہ فی صلۃ ال نعت للاسم ای الاسم الکائن فی صلۃ ال القول فیہا متعلق بمحل بعدہ جمل وفی الخطیب قولہ واقرضوا اللہ عطف علی معنی الفعل فی المصدقین لان اللام بمعنی الذین واسم الفاعل بمعنی اصدقوا کانہ قیل ان الذین اصدقوا واقرضوا اللہ وقولہ وذکر القرض الخ جواب عما یقال ان قولہ واقرضوا یغنی عنہ قولہ ان المصدقین علی قراءۃ التشدید لان المراد بالقرض الصدقۃ وحاصل الجواب انہ اعید ذکرہ توطئۃ لوصفہ بالحسن والقرض الحسن عبارۃ عن التصدق من الطیب عن طیبۃ النفس وخلوص النیۃ علی المستحق للصدقۃ ابو السعود فیندفع توہم التکرار لان ہذا تصدق مقید وما قبلہ تصدق مطلق ۱۲ سلے قولہ التغلیب الخ المذکور علی الاناث فالمراد بہا المقرضین والمقرضات فاندفع ما یتوہم من عطفہ علی صلۃ المصدقین انہ یلزم الفصل بین اجزاء الصلۃ باجنبی وہو المصدقات ۱۲ ک سلے قولہ وذکر القرض الخ جواب عما یقال ان قولہ المصدقین علی قراءۃ التشدید یغنی عنہ لان المراد بالقرض الصدقۃ فاجاب بانہ ذکرہ توطئۃ لوصفہ بالحسن فقولہ تقییدا لہ الخ للتصدق بوصف القرض وہو الحسن ۱۲ صاوی سلے قولہ تقییدا لہ الخ للتصدق بالمقارنۃ بالاخلاص وفسر القرض الحسن بان یتصدق من طیب النفس وصحۃ النیۃ علی المستحق للصدقۃ وفی قراءۃ لابن کثیر وابن عامر یضعف من التضعیف ای یکتب لہم فی صحائف حسناتہم الحسنۃ بعشرۃ الی سبعمائۃ الی غیر ذلک ۱۲ سلے قولہ قرضہم ای ثوابہ وقد یجعل الفعل مسندا الی لہم ۱۲ ک سلے قولہ والذین آمنوا مبتدا وقولہ اولئک مبتدا ثان وہم مبتدا ثالث والصدیقون خبر ہم وہو مع خبرہ خبر الثانی والثانی وخبرہ خبر الاول ویجوز ان یکون ہم فصلا واولئک وخبرہ خبر الاول ۱۲ ج سلے قولہ اولئک ہم الصدیقون ای الموصوفون بالایمان باللہ ورسلہ والمراد الایمان الکامل والاجر والایمان لایسمی الشخص بہ صدیقا لان الصدیق مرتبۃ تحت مرتبۃ النبوۃ ۱۲ صاوی سلے قولہ والشہداء عند ربہم یجوز فیہ وجہان احدہما انہ معطوف علی ما قبلہ ویکون الوقف علی الشہداء تاما خبر عن الذین آمنوا ہم صدیقون وشہداء والثانی انہ مبتدا وفی خبرہ وجہان احدہما الظرف بعدہ والثانی انہ نور ہم اجرہم لما الجملۃ والمراد بالمجاز بعدہ والمرفوع فاعل والوقف لا یخفی علی ما ذکرہ من الاعراب الصدیق مثال مبالغۃ ولا یجمع الا من ثلاثۃ فما فوق ۱۲ ج سلے قولہ علی المکذبین من الامم ای شہد علیہم وفیہ اشارۃ الی ان جمیع فساد ہذہ الامۃ بتبلیغ رسلہم الرسالۃ حین انکروا وذلک کما بین ۱۲ ک سلے قولہ ای الاشتغال الخ جواب عما یقال ان الحیوۃ الدنیا مجرد کثرۃ الاموال والاولاد فلیس من الدنیا المذمومۃ وقد حصل ذلک

مِّن رَّبِّكُمْ وَجَنَّةٍ عَرْضُهَا كَعَرْضِ السَّمَآءِ وَالْأَرْضِ لو وُصلت احدٰہما بالاخرٰی والعرض السعۃ
أُعِدَّتْ لِلَّذِينَ اٰمَنُوا بِاللَّهِ وَرُسُلِهٖ ذٰلِكَ فَضْلُ اللَّهِ يُؤْتِيهِ مَن يَشَآءُ وَاللَّهُ ذُو الْفَضْلِ الْعَظِيمِ ۝ مَآ أَصَابَ
مِن مُّصِيبَةٍ فِي الْأَرْضِ بالجدب ولا فِيٓ أَنفُسِكُمْ كالمرض فقد ولد إِلَّا فِي كِتَٰبٍ يعنی اللوح المحفوظ
مِّن قَبْلِ أَن نَّبْرَأَهَآ نخلقها ويقال فی النعمۃ كَذٰلِكَ إِنَّ ذٰلِكَ عَلَى اللَّهِ يَسِيرٌ ۝ لِّكَيْلَا كی لا تصبۃ
للفعل بمعنی أن ای اخبرناك تعالٰی لئلا تَأْسَوْا تحزنوا عَلٰى مَا فَاتَكُمْ ولا تفرحوا فرح بطر بل فرح
شکر علی النعمۃ بِمَآ اٰتَىٰكُمْ بالمد اعطاکم وبالقصر جاءکم مِنه وَاللَّهُ لَا يُحِبُّ كُلَّ مُخْتَالٍ متکبر بما اوتی فَخُورٍ
بہ علی الناس ٱلَّذِينَ يَبْخَلُونَ بما یجب علیہم وَيَأْمُرُونَ النَّاسَ بِالْبُخْلِ به لہم وَمَن يَتَوَلَّ
عما یجب علیہ فَإِنَّ اللَّهَ هُوَ ضمیر فصل وفی قراءۃ بسقوط الْغَنِيُّ عن غیرہ الْحَمِيدُ ۝ ولیائہ لَقَدْ أَرْسَلْنَا
رُسُلَنَا الملٰئکۃ الی الانبیاء بِالْبَيِّنَٰتِ بالحجج القواطع وَأَنزَلْنَا مَعَهُمُ الْكِتَٰبَ بمعنی الکتب وَالْمِيزَانَ العدل
لِيَقُومَ النَّاسُ بِالْقِسْطِ وَأَنزَلْنَا الْحَدِيدَ اخرجناہ من المعادن فِيهِ بَأْسٌ شَدِيدٌ یقاتل بہ وَمَنَافِعُ
لِلنَّاسِ وَلِيَعْلَمَ اللَّهُ علم مشاہدۃ معطوف علی لیقوم الناس مَن يَنصُرُهُ بان ینصروبہ بالات الحرب
من الحدید وَرُسُلَهُ بِالْغَيْبِ حال من ہاء ینصرہ ای غائبا عنہم فی الدنیا قال ابن عباس رضی اللہ عنہ
ینصرونہ ولا یبصرونہ إِنَّ اللَّهَ قَوِيٌّ عَزِيزٌ لا حاجۃ لہ الی النصرۃ لکنہا تنفع من یأتی بہا وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا
نُوحًا وَإِبْرَٰهِيمَ وَجَعَلْنَا فِي ذُرِّيَّتِهِمَا النُّبُوَّةَ وَالْكِتَٰبَ یعنی الکتب الاربعۃ التورٰیۃ والانجیل والزبور والفرقا
فانہا فی ذریۃ ابراہیم فَمِنْهُم مُّهْتَدٍ وَكَثِيرٌ مِّنْهُمْ فَٰسِقُونَ ۝ ثُمَّ قَفَّيْنَا عَلَىٰٓ ءَاثَارِهِم بِرُسُلِنَا وَقَفَّيْنَا
بِعِيسَى ابْنِ مَرْيَمَ وَاٰتَيْنَٰهُ الْإِنجِيلَ ۙ وَجَعَلْنَا فِي قُلُوبِ الَّذِينَ اتَّبَعُوهُ رَأْفَةً وَرَحْمَةً وَرَهْبَانِيَّةً هی
رفض النساء واتخاذ الصوامع ابْتَدَعُوهَا من قبل انفسہم مَا كَتَبْنَٰهَا عَلَيْهِمْ ما امرناہم بہا إِلَّا لکن
فعلوہا ابْتِغَآءَ رِضْوَٰنِ مرضاۃ اللَّهِ فَمَا رَعَوْهَا حَقَّ رِعَايَتِهَا اذ ترکہا کثیر منہم وکفروا بدین عیسٰی
علیہ الصلوٰۃ والسلام ودخلوا فی دین ملکہم وبقی علی دین عیسٰی کثیر منہم فَـَٔاتَيْنَا الَّذِينَ
اٰمَنُوا مِنْهُمْ أَجْرَهُمْ وَكَثِيرٌ مِّنْهُمْ فَٰسِقُونَ ۝ يَٰٓأَيُّهَا الَّذِينَ اٰمَنُوا بعیسٰی اتَّقُوا اللَّهَ وَاٰمِنُوا بِرَسُولِهٖ محمد
صلی اللہ علیہ وعلی عیسٰی يُؤْتِكُمْ كِفْلَيْنِ نصیبین مِن رَّحْمَتِهِ لایمانکم بالنبیین وَيَجْعَل لَّكُمْ نُورًا تمشون
بہ علی الصراط وَيَغْفِرْ لَكُمْ وَاللَّهُ غَفُورٌ رَّحِيمٌ ۝ لِّئَلَّا يَعْلَمَ ای اعلمکم بذلک لیعلم أَهْلُ الْكِتَٰبِ
التورٰیۃ الذین لم یؤمنوا بمحمد صلی اللہ علیہ وسلم أَن مخففۃ من الثقیلۃ واسمہا ضمیر الشان والمعنی انہم

قال فما خطبکم

لہ قولہ والعرض السعۃ جواب عما یقال انہ ذکر العرض ولم یذکر الطول فاجاب المفسر بانہ لم یرد بالعرض ما قابل الطول بل ارادہ السعۃ واجیب ایضا بانہ ترک ذکر الطول تعظیما لشانہا لانہ اذا کان ہذا شان العرض فالطول اعظم لان العرض اقل من الطول ۱۲ صاوی
لہ قولہ ما اصاب من مصیبۃ فی الارض ای من الجدب وآفات الزروع والثمار وقولہ فی الارض فی موضع الجر لے ما اصاب من مصیبۃ ثابتۃ فی الارض قولہ ولا فی انفسکم ای من الامراض والاوصاب وموت الاولاد قولہ الا فی کتاب ای فی اللوح وہو فی موضع الحال لے الا مکتوبا فی اللوح ۱۲ مدارک سے قولہ ویقال فی النعمۃ کذلک ای ماحصل للخلق نعمۃ فی الارض کالمطر ولا فی انفسکم کالصحۃ والولد الا مکتوبۃ فی اللوح المحفوظ من قبل ان نخلقہا واشار المفسر بہذہ العبارۃ الی ان فی الآیۃ حذف الواو ومع ما عطفت بدلیل التعلیل الآتی فی قولہ لکیلا تاسوا علی ما فاتکم ولا تفرحوا بما آتاکم ویصح ان یراد بالمصیبۃ جمیع الحوادث من خیر وشر وعلی ماشی علیہ المفسر من ان المراد بالمصیبۃ الشر فخصہا بالذکر لانہا اہم علی الشر ۱۲ صاوی سے قولہ لتحزنوا علی ما فاتکم لان من علم ان ما عندہ مفقود لا محالۃ لم یکثر جزعہ عند فقدہ وکذا من علم ان بعض الخیر واصل الیہ وان وصولہ لا یفوتہ بحال لم یعظم فرحہ عند نیلہ ۱۲ ک ۵ قولہ منہ ای من اللہ ای من قبلہ ۱۲ ۵ قولہ لہم وعید شدید یشیر بہ الی ان الذین مبتدأ خبرہ محذوف ۱۲ ک ۷ قولہ ومن یتول ای یعرض ومن شرطیۃ وجوابہا محذوف تقدیرہ فالوبال علیہ ۱۲ صاوی ۸ قولہ الملائکۃ جمع فی ذلک الزمخشری ولم یسبقہ الیہ احد والحامل لہ علی ذلک التفسیر تصحیح المعیۃ فی قولہ وانزلنا معہم الکتاب لان الکتب انما تنزل مع الملائکۃ والمناسب ان یفسر الرسل بالبشر کما علیہ الجمہور لانہ لم ینزل بالکتاب والاحکام علی الرسل الا جبریل فقط وحینئذ فقولہ معہم ظرف متعلق بمحذوف حال منتظرۃ والتقدیر وانزلنا الکتاب حال کونہ آئلا وصائرا لان یکون معہم اذا وصل الیہم او مع بمعنی لے ۱۲ صاوی ۹ قولہ وانزلنا الحدید فی الکبیر روی ابن عمر رضی اللہ عنہ علیہ الصلوٰۃ والسلام قال ان اللہ تعالٰی انزل اربع برکات من السماء الی الارض انزل الحدید والنار والماء والملح وقول الثانی ان معنی ہذا الانزال الانشاء والتہیئۃ واختار الشارح معنی الآخر ۱۲ ک ۱۰ قولہ العدل یقام بہ السیاسۃ ویدفع بہ الاعداء والمراد بانزال العدل امرہم بہ وقیل المیزان المعروف والمراد بانزالہ انزال اسبابہ والامر باعدادہ وقیل نزل جبریل علم بالمیزان لنوح علیہ السلام وقال مرقومک یزدونہ ۱۲ کما ۱۱ قولہ اخرجناہ من المعادن ای المراد بانزالہ انشاؤہ واحداثہ وروی ابن جریر عن ابن عباس ثلثۃ اشیاء نزلت مع آدم السدان والکلبتان والمطرقۃ ۱۲ ک ۱۲ قولہ علم مشاہدۃ ای للخلق والمعنی لیظہر متعلق علمہ لعبادہ فاندفع ما یقال ان ہذا التعلیل یوہم حدوث العلم مع انہ قدیم ۱۲ صاوی ۱۳ قولہ معطوف علی لیقوم الناس ای انزل اللہ معہم ہذہ الاشیاء لتعامل الناس بالحق والعدل ولیعلم اللہ من ینصرہ وقیل عطف علی محذوف دل علیہ ما قبلہ ای انزلنا الحدید لیقاتلوا اولیشفعوا ولا یخفی ان ذلک انسب لقولہ من ینصرہ وقد یجعل اللام صلۃ محذوف ای وانزلہ لیعلم اللہ ۱۲ ک ۱۴ قولہ بالغیب حال من فاعل ینصر او مفعولہ ای غائبا عنہم او غائبین عنہ تعالٰی ۱۲ ابو السعود ۱۵ قولہ ولقد ارسلنا نوحا الخ معطوف علی قولہ لقد ارسلنا رسلنا وکرر القسم اظہارا لمزید الاعتناء والتعظیم وخص ہذین الرسولین بالذکر لان جمیع الانبیاء من ذریتہما وذلک لان نوحا ہو الاب الثانی لجمیع البشر وابراہیم ابو العرب والروم وبنی اسرائیل ۱۲ صاوی ۱۶ قولہ رافۃ وہی اللین وہی رحمۃ وہی الشفقۃ ۱۲ روح ۱۷ قولہ ورہبانیۃ الخ منصوب علی شریطۃ التفسیر کذا ذکر الاکثر وقیل عطف علی رافۃ فیکون مفعول جعلنا وابتدعوہا صفۃ لہا اے جعلنا فی قلوبہم رہبانیۃ مبتدعۃ ۱۲ ک ۱۸ قولہ من قبل انفسہم ای جاؤا بالریاضۃ الشاقۃ والانقطاع من الناس من عند انفسہم وہی منسوب الی الرہبان بضم الراء جمع راہب فالفتح من تغیرات النسبۃ ۱۲ ک ۱۹ قولہ الا ابتغاء آہ استثناء منقطع ولذا فسرہ بقولہ لکن علی عادتہ والی ہذا ذہب قتادۃ وجماعۃ قالوا معناہ لم نفرضہا علیہم ولکنہم ابتدعوہا وقیل ان الاستثناء متصل مما ہو مفعول من اجلہ والمعنی ما کتبنا ہا علیہم لشیء من الاشیاء الا لابتغاء مرضات اللہ ویکون کتب بمعنی قضی وہذا قول مجاہد ۱۲ ک ۲۰ قولہ فما رعوہا الخ ذم لہم بوجہین للابتداع فی دین اللہ تعالٰی وعدم القیام بما التزموا مما زعموا انہا قربۃ ۱۲ ک ۲۱ قولہ اذ ترکہا ای الرہبانیۃ کثیر منہم وعن ابن مسعود قال النبی صلی اللہ علیہ وسلم ہل تدرون من این اتخذت بنو اسرائیل الرہبانیۃ قلت اللہ ورسولہ اعلم قال ظہرت علیہم الجبابرۃ بعد عیسٰی یعملون بالمعاصی فغضب اہل الایمان فقاتلوہم فہزموہم فہم المؤمنون ثلث مرات فلم یبق منہم الا القلیل فقالوا نتفرق فی الارض الی ان یبعث اللہ النبی الامی الذی وعدنا عیسٰی فمن یلحق منہم محمدا صلی اللہ علیہ وسلم فتفرقوا فی الجبال واحدثوا الرہبانیۃ فمنہم من تمسک بدینہ ومنہم من کفر ثم تلا ہذہ الآیۃ یا ایہا الذین آمنوا الخ ۱۲ ک ۲۲ قولہ لایمانکم بالنبیین علی زنۃ التثنیۃ وہما عیسی ومحمد صلی اللہ علیہما وسلم ای فاستحقاقہم الکفلین ظاہر لانہم آمنوا بعیسی واستمروا علی دینہ الی ان بعث نبینا صلی اللہ علیہ وسلم فآمنوا بہ فتکفل لایمانہم بعیسی وکفل لایمانہم بنبینا ۱۲ ک ۲۳ قولہ لئلا یعلم قیل لما سمع من لم یؤمن من اہل الکتاب قولہ تعالٰی اولئک یؤتون اجرہم مرتین قالوا للمسلمین اما من آمن منا بکتابکم فلہ اجرہ مرتین لایمانہ بکتابنا وکتابکم ومن لم یؤمن منا بکتابکم فلہ اجرکم فبای شیء فضلتم علینا فانزل اللہ لئلا یعلم الخ ۱۲ ک ۲۴ قولہ ای ای اعلمکم آہ ای بان اعطاء الاجر مرتین مرتب علی تقوی اللہ والایمان بمحمد واشار الشارح بہذا الی ان لا زائدۃ وان اللام متعلقۃ بمحذوف ہو معنی الجملۃ الطلبیۃ المتضمنۃ لمعنی الشرط اذ التقدیر ان تتقوا اللہ وتومنوا برسولہ یؤتکم کذا وکذا لیعلم اہل الکتاب الخ ای لیعلم اہل الکتاب عدم قدرتہم علی شیء من فضل اللہ وثبوت ان الفضل بید اللہ وہذا واضح بین لیس فیہ الا زیادۃ حرف شاعت زیادتہ ۱۲ ج ۲۴ ک ۲۵ قولہ لیعلم الخ یشیر الی ان اللام متعلق بمحذوف ولا مزیدۃ کما فی ما انا کان لا تسجد وقیل متعلق بکل من الافعال الثلثۃ علی التنازع ای یؤتکم ویجعل لکم ویغفر لکم ۱۲ ک ۲۶ قولہ ان لا یقدرون الخ ای ینالون شیئا مما ذکر من فضل اللہ من کفلین والفوز والمغفرۃ لانہم لا یؤمنوا برسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فلم ینعم ایمانہم من قبلہ ولم یکسبہم فضلا قط مدارک قال قتادۃ حسد الذین لم یؤمنوا من اہل الکتاب المؤمنین منہم فنزلت ہذہ الآیۃ من الخطیب وروی ان مومنی اہل الکتاب افتخروا علی غیرہم من المؤمنین بانہم یؤتون اجرہم مرتین وادعوا الفضل علیہم فنزلت کما فی ابی السعود وغیرہ ۱۲ ک ۲۷ قولہ اسہما ضمیر الشان والمعنی انہم آہ قدر الزمخشری ضمیر الشان حیث قال انہ لا یقدرون وقدر القاضی ضمیرہم حیث قالوا المعنی انہم لا ینالون شیئا مما ذکروہ واذکرہ القاضی اولی لانہ لا یرجع الی ضمیر الشان ثم فسرہا بضمیر الجمع فکانہ اصطلح علی ان کل ضمیر مقدر بعد ان المخففۃ یجب ان یکون ضمیر الشان وان ضمیر الشان یتبع العمدۃ فی الکلام فیتبعہ فی الجمع والافراد کما یتبعہ فی التذکیر والتانیث ویحتمل ان یکون الواو فی کلامہ بمعنی او ویحتمل ان یکون قولہ والمعنی بیانا لحاصل المعنی لا بیانا لضمیر الشان فاختر لنفسک ما شئت ۱۲ ک

لَا يَقْدِرُونَ عَلَى شَيْءٍ مِّنْ فَضْلِ اللّٰهِ خِلَافٌ مَا فِي زَعْمِهِمْ أَنَّهُمْ أَحِبَّاءُ اللّٰهِ وَأَهْلُ وَلَايَتِهِ وَأَنَّ
الْفَضْلَ بِيَدِ اللّٰهِ يُؤْتِيهِ يُعْطِيهِ مَنْ يَّشَاءُ فَأْتِي الْمُؤْمِنِينَ مِنْهُمْ أَجْرَهُمْ مَرَّتَيْنِ كَمَا تَقَدَّمَ وَاللّٰهُ
ذُو الْفَضْلِ الْعَظِيمِ ۞ سُورَةُ الْمُجَادَلَةِ مَدَنِيَّةٌ شَتَّانِ وَعِشْرُونَ آيَةً بِسْمِ اللّٰهِ
الرَّحْمٰنِ الرَّحِيمِ قَدْ سَمِعَ اللّٰهُ قَوْلَ الَّتِي تُجَادِلُكَ تُرَاجِعُكَ أَيُّهَا النَّبِيُّ فِي زَوْجِهَا
الظِّهَارِ مِنْهَا وَكَانَ قَالَ لَهَا أَنْتِ عَلَيَّ كَظَهْرِ أُمِّي وَقَدْ سَأَلَتِ النَّبِيَّ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ ذٰلِكَ فَأَجَابَهَا بِأَنَّهَا
حَرُمَتْ عَلَيْهِ عَلَى مَا هُوَ الْمَعْهُودُ عِنْدَهُمْ مِنْ أَنَّ الظِّهَارَ مُوجِبُ فُرْقَةٍ مُؤَبَّدَةٍ وَهِيَ خَوْلَةُ بِنْتُ ثَعْلَبَةَ وَهُوَ
أَوْسُ بْنُ الصَّامِتِ وَتَشْتَكِي إِلَى اللّٰهِ وَحْدَتَهَا وَفَاقَتَهَا وَصِبْيَةً صِغَارًا إِنْ ضَمَمْتَهُمْ إِلَيْهَا جَاعُوا وَإِنْ ضَمَّتْهُمْ إِلَيْهِ ضَاعُوا وَاللّٰهُ
يَسْمَعُ تَحَاوُرَكُمَا تُرَاجِعُكَمَا إِنَّ اللّٰهَ سَمِيعٌ بَصِيرٌ عَالِمُ الَّذِينَ يُظَاهِرُونَ أَصْلُهُ
يَتَظَاهَرُونَ أُدْغِمَتِ التَّاءُ فِي الظَّاءِ وَفِي قِرَاءَةٍ بِأَلِفٍ بَيْنَ الظَّاءِ وَالْهَاءِ الْخَفِيفَةِ وَفِي أُخْرَى كَيْفَمَا تَلْوُنَ
وَالْمَوْضِعُ الثَّانِي كَذٰلِكَ مِنْكُمْ مِّنْ نِّسَائِهِمْ فَاهِنَّ أُمَّهَاتُهُمْ إِنْ أُمَّهَاتُهُمْ إِلَّا اللَّائِي بِهَمْزَةٍ وَيَاءٍ بَدَلَ أَلِفٍ
وَلَدْنَهُمْ وَإِنَّهُمْ بِالظِّهَارِ لَيَقُولُونَ مُنْكَرًا مِّنَ الْقَوْلِ وَزُورًا كَذِبًا وَإِنَّ اللّٰهَ لَعَفُوٌّ غَفُورٌ لِلْمُظَاهِرِ
بِالْكَفَّارَةِ وَالَّذِينَ يُظَاهِرُونَ مِنْ نِّسَائِهِمْ ثُمَّ يَعُودُونَ لِمَا قَالُوا أَيْ فِيهِ بِأَنْ يُخَالِفُوهُ بِإِمْسَاكِ الْمُظَاهَرِ
مِنْهَا الَّذِي هُوَ خِلَافُ مَقْصُودِ الظِّهَارِ مِنْ وَصْفِ الْمَرْأَةِ بِالتَّحْرِيمِ فَتَحْرِيرُ رَقَبَةٍ أَيْ اعْتَاقُهَا عَلَيْهِ مِّنْ
قَبْلِ أَنْ يَّتَمَاسَّا بِالْوَطْءِ ذٰلِكُمْ تُوعَظُونَ بِهِ وَاللّٰهُ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرٌ فَمَنْ لَّمْ يَجِدْ رَقَبَةً فَصِيَامُ
شَهْرَيْنِ مُتَتَابِعَيْنِ مِنْ قَبْلِ أَنْ يَّتَمَاسَّا فَمَنْ لَّمْ يَسْتَطِعْ أَيِ الصِّيَامَ فَإِطْعَامُ سِتِّينَ مِسْكِينًا عَلَيْهِ
أَيْ مَنْ قَبْلَ أَنْ يَتَمَاسَّا حَمْلًا لِلْمُطْلَقِ عَلَى الْمُقَيَّدِ لِكُلِّ مِسْكِينٍ مُدٌّ مِنْ غَالِبِ قُوتِ الْبَلَدِ ذٰلِكَ أَيِ التَّخْفِيفُ
فِي الْكَفَّارَةِ لِتُؤْمِنُوا بِاللّٰهِ وَرَسُولِهِ تَتْمِيمٌ أَيِ الْأَحْكَامُ الْمَذْكُورَةُ حُدُودُ اللّٰهِ وَلِلْكٰفِرِينَ بِهَا عَذَابٌ أَلِيمٌ
مُؤْلِمٌ إِنَّ الَّذِينَ يُحَادُّونَ يُخَالِفُونَ اللّٰهَ وَرَسُولَهُ كُبِتُوا أُذِلُّوا كَمَا كُبِتَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ فِي مُخَالَفَتِهِمْ
رُسُلَهُمْ وَقَدْ أَنْزَلْنَا آيَاتٍ بَيِّنَاتٍ دَالَّةً عَلَى صِدْقِ الرَّسُولِ وَلِلْكٰفِرِينَ بِالْآيَاتِ عَذَابٌ مُّهِينٌ ذُو إِهَانَةٍ
يَوْمَ يَبْعَثُهُمُ اللّٰهُ جَمِيعًا فَيُنَبِّئُهُمْ يُخْبِرُهُمْ بِمَا عَمِلُوا أَحْصَاهُ اللّٰهُ وَنَسُوهُ وَاللّٰهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ شَهِيدٌ
أَلَمْ تَعْلَمْ أَنَّ اللّٰهَ يَعْلَمُ مَا فِي السَّمٰوٰتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ مَا يَكُونُ مِنْ نَّجْوٰى ثَلٰثَةٍ إِلَّا هُوَ رَابِعُهُمْ بِعِلْمِهِ وَلَا خَمْسَةٍ إِلَّا هُوَ
سَادِسُهُمْ وَلَا أَدْنٰى مِنْ ذٰلِكَ وَلَا أَكْثَرَ إِلَّا هُوَ مَعَهُمْ أَيْنَمَا كَانُوا ثُمَّ يُنَبِّئُهُمْ بِمَا عَمِلُوا يَوْمَ الْقِيٰمَةِ إِنَّ اللّٰهَ
بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ أَلَمْ تَرَ تَنْظُرْ إِلَى الَّذِينَ نُهُوا عَنِ النَّجْوٰى ثُمَّ يَعُودُونَ لِمَا نُهُوا عَنْهُ وَيَتَنَاجَوْنَ

لہ قولہ خلاف ما فی زعمہم الخ بالرفع خبر مبتدأ محذوف ای ہذا یعنی عدم قدرتہم خلاف ای مخالف لما فی زعمہم ۱۲ جل ۲ قولہ قد سمع اللہ قول التی تجادل فی زوجہا واللہ یسمع تحاورکما الخ یعنی لیس المراد بالجدال معناہ المعروف بل المراجعۃ فی الکلام وہی تکرارہا بعد اخری ۱۲ ک ۳ قولہ فاجابہا بانہا حرمت علیہ ای وجوابہ بالتحریم دال علی استمرار الحرمۃ التی کانت فی الجاہلیۃ لانہ لا ینطق عن الہوی ۱۲ ۴ قولہ ہو اوس بن الصامت ای زوجہا اوس بن الصامت اخو عبادۃ روی انہا کانت حسنۃ البدن رآہا اوس وہی تصلی فاشتہی موافقتہا فلما سلمت راودہا فابت وکان بہا خفۃ فغضب علیہا بمقتضی البشریۃ فقال انت علی کظہر امی وکان اول ظہار وقع فی الاسلام ثم ندم علی ما قال بناء علی ان الظہار والایلاء کانا من طلاق الجاہلیۃ فقال لہا ما اظنک الا وقد حرمت علی فشق ذلک علیہا فاتت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فقالت یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان زوجی اوس بن الصامت واحب الناس الی ظاہر مني وما ذکر طلاق وقد ندم علی فعلہ ہل من شیء یجمعني وایاہ فقال علیہ الصلوٰۃ والسلام ما اراک الا وقد حرمت علیہ فقالت لا تقل ذلک یا رسول اللہ ووکرت فاقتہا ووحدتہا بتفاني اہلہا وان لہا صبیۃ صغارا فقالت ان ضممتہم الی ابیہم ضاعوا وان ضممتہم الی جاعوا فاعاد والنبي علیہ الصلوٰۃ والسلام قولہ الاول وہو حرمت علیہ فجعلت تراجع رسول اللہ مقالتہا الاولی فقال رسول اللہ اشکو الی اللہ فشکت الی اللہ وکانت فی کل ذلک ترفع راسہا الی السماء انتظار للامر الالہی وتقول اللہم انزل علی لسان نبیک حتی نزل جبرئیل علیہ السلام بہذہ الآیات الاربعۃ کما فی الکبیر وروح البیان وغیرہ ۱۲ ۵ قولہ ضاعوا ای من عدم تعہد النفقۃ لفقرہا ولعل نفقۃ الاولاد لم تکن اذ ذاک واجبۃ علی ابیہم ۱۲ صاوی ۶ قولہ وفی اخری کیفما تلون ای وفی قراءۃ اخری وہی قراءۃ عاصم وابی العالیۃ وحسین بضم الیاء وتخفیف الظاء والف وکسر الہاء ۱۲ ۷ قولہ منکرا ای عند الشرع وعند العقل وعند الطبع ایضا کما یشعر بہ تنکیرہ کذا فی ابی السعود وفی الکبیر ثم فی الآیۃ سوال وہو ان ظاہرہا یقتضی انہ لا ام الا الوالدۃ وہذا مشکل لانہ قال فی آیۃ اخری وامہاتکم من الرضاعۃ وفی آیۃ اخری وازواجہ امہاتہم والجواب انہ لیس المراد من ظاہر الآیۃ ما ذکرہ السائل بل تقدیر الآیۃ کانہ قیل الزوجۃ لیست بام حتی تحصل الحرمۃ بسبب الامومۃ ولم یرد الشرع بجعل ہذا اللفظ سببا لوقوع الحرمۃ حتی تحصل الحرمۃ بہ فاذا لا اصل الحرمۃ ہناک البتۃ فکان وصفہم لہا بالحرمۃ کذبا وزورا ۱۲ ۸ قولہ والذین یظہرون الخ شروع فی بیان حکم الظہار وہو الحرمۃ بالاجماع ومن استحلہ فقد کفر وحقیقۃ الظہار تشبیہ ظہر حلال بظہر محرم فمن قال لزوجتہ انت علی کظہر امی فہو ظہار باجماع الفقہاء وقاس مالک وابو حنیفۃ غیر الام من ذوات المحارم علیہا واختلف القول عن الشافعی فروی عنہ مثل ذلک وروی عنہ ان الظہار لا یکون الا بالام وحدہا ۱۲ ۹ قولہ ثم یعودون لما قالوا الخ لقولہم فما مصدریۃ والعود عند مالک رح ہا العزم علی الوطی وعند الشافعی رح یحصل باسماکہا زمنا یمکنہ مفارقتہا فیہ وعند ابی حنیفۃ رح یحصل باستباحۃ استمتاعہا ۱۲ صاوی ۱۰ قولہ ثم یعودون لما قالوا ای یعودون لنقض ما قالوا او لتدارکہ علی حذف المضاف ثم اختلفوا ان النقض بما ذا یحصل فعندنا بالعزم علی الوطی وہو قول ابن عباس رضی اللہ عنہما والحسن وقتادۃ وعند الشافعی رح بالامساک وہو لا یطلقہا عقیب الظہار من المدارک وفی الجمل بامساکہا زمنا یقع الفرقۃ وفی التفسیر الاحمدی وعند الشافعی رح بالامساک بطریق الزوجیۃ عقیب الظہار زمانا یمکنہ مفارقتہا فیہ ۱۲ ۱۱ قولہ فتحریر رقبۃ اہ مبتدأ خبرہ محذوف کما قدرہ والجملۃ خبر المبتدأ الذی ہو الموصول وکان علیہ ان یقول علیہم لان المبتدأ جمع لفظا ومعنی ودخلت الفاء فی الخبر لما تضمنہ المبتدأ من معنی الشرط ۱۲ جل ۱۲ قولہ بالوطی ہذا عند الشافعی رح وعند ابی حنیفۃ رح المماسۃ الاستمتاع بہا من جماع او لمس او نظر الی فرجہا بشہوۃ مدارک وفی روح البیان علی قولہ من قبل ان یتماسا ای من قبل ان یستمتع کل من المظاہر والمظاہر منہا بالآخر جماعا وتقبیلا ولمسا ونظرا الی الفرج بشہوۃ وذلک لان اسم التماس یتناول الکل وان وقع شیء من ذلک قبل التکفیر یجب علیہ ان یستغفر لانہ ارتکب الحرام ولا یعود حتی یکفر ولیس علیہ سوی کفارۃ الاولی بالاتفاق ۱۲ ۱۳ قولہ فصیام شہرین الخ ای فان افطر فیہما ولو بعذر انقطع التتابع ووجب استینافہما ۱۲ صاوی ۱۴ قولہ حملا للمطلق علی المقید ای ذکرہا الطعام ستین مسکینا مطلقا بلا قید من قبل ان یتماسا لکن حمل علی المقید یجب ان یتقدمہ علی المسیس ۱۲ ۱۵ قولہ لکل مسکین الخ وذلک قول الشافعی ومالک واما عندنا فیجب لکل مسکین نصف صاع من بر او صاع من غیرہ ۱۲ ک ۱۶ قولہ ان الذین یحادون الخ اہ ہم اہل مکۃ فان ہذہ الآیۃ وردت فی غزوۃ الاحزاب وہی فی السنۃ الرابعۃ وقیل فی الخامسۃ والمقصود منہا البشارۃ لرسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم والمومنین بان اعدا ہم المتحزبین القادمین علیہم یکبتون ویذلون ویتفرق جمعہم فلا تخشوا باسہم فقولہ کبتوا بمعنی یکبتوا وعبر بالماضی علی حد اتی امر اللہ ۱۲ جل ۱۷ قولہ یحادون اللہ الخ ای یعادونہ ورسولہ فمن المحادۃ مخالفۃ لان المحادۃ ان تکون فی حد یخالف حد صاحبک وہو کنایۃ عن المعاداۃ ۱۲ صاوی ۱۸ قولہ کبتوا ای یکبتوا وعبر بالماضی لتحقق الوقوع لان ہذہ الآیۃ نزلت قبل قدومہم ۱۲ صاوی ۱۹ قولہ ونسوہ ای والحال انہم قد نسوہ لکثرتہا ولتہاونہم حین ارتکبوہ ۱۲ روح ۲۰ قولہ ما یکون من نجوی ما نافیۃ ویکون تامۃ بمعنی یوجد ویقع ومن زائدۃ ونجوی فاعلہ وہو مصدر بمعنی التناجی ۱۲ ۲۱ قولہ ما یکون من نجوی الخ استیناف مقرر لما قبلہ من سعۃ علمہ تعالی مبین لکیفیتہ ویکون من کان التامۃ ومن نجوی فاعلہا بزیادۃ من ای ما یقع من تناجی ثلاثۃ فالنجوی مصدر معنا ہا التحدث سرا واضافتہا الی ثلاثۃ من اضافۃ المصدر الی فاعلہ وقولہ بعلمہ الخ فیعلم نجواہم کانہ حاضر معہم ومشاہد لہم کما تکون نجواہم معلومۃ عند الرابع الذی یکون معہم ۱۲ جل ۲۱ قولہ الا ہو را بعہم الخ کل ہذہ الجمل بعد الا فی موضع نصب علی الحال ای ما یوجد شیء من ہذہ الاشیاء الا فی حال من ہذہ الاحوال فالاستثناء مفرغ من الاحوال العامۃ وقرأ ابو جعفر ما تکون بتاء التانیث نجوی قال ابو الفضل الا ان الاکثر فی ہذا الباب التذکیر علی ما فی قراءۃ العامۃ ۱۲ جل ۲۲ قولہ ولا اکثر الخ اہ العامۃ علی الجر عطفا علی لفظ نجوی وقرأ الحسن والاعمش وابن ابی اسحاق وابو حیوۃ ویعقوب بالرفع وفیہ وجہان احدہما انہ معطوف علی موضع نجوی لانہ مرفوع ومن مزیدۃ فیہ فان کان مصدرا کان علی حذف مضاف کما تقدم ای من ذوی نجوی وان کان بمعنی المتناجین فلا حاجۃ الی ذلک والثانی ان یکون او فی مبتدأ والا ہو معہم خبرہ فیکون ولا اکثر معطوفا علی المبتدأ وحینئذ یکون ولا ادنی من باب عطف الجمل لا المفردات ۱۲ جل ۲۳ قولہ اینما کانوا الخ ای من الاماکن فان علمہ تعالی بالاشیاء لا یتفاوت بقرب الامکنۃ ولا بعدہا ۱۲ صاوی ۲۴ قولہ الم تر الی الذین نزلت فی الیہود والمنافقین کانوا یتناجون فیما بینہم ویتغامزون باعینہم اذا راوا المومنین

بِالْاِثْمِ وَالْعُدْوَانِ وَمَعْصِيَتِ الرَّسُوْلِ ۖ وَاِذَا جَآءُوْكَ حَيَّوْكَ بِمَا لَمْ يُحَيِّكَ بِهِ
تحدثهم سراً ناظرين الى المؤمنين ليوقعوا في قلوبهم الريبة واذا جاءوك ايها النبي بما لم يحيك به
اللّٰهُ وَهُوَ قَوْلُهُمُ السَّامُ عَلَيْكَ اى الموت وَيَقُوْلُوْنَ فِيْٓ اَنْفُسِهِمْ لَوْلَا يُعَذِّبُنَا اللّٰهُ بِمَا نَقُوْلُ ۭ مِنَ التَّحِيَّةِ
وانه ليس نبي ان كان نبياً حَسْبُهُمْ جَهَنَّمُ ۚ يَصْلَوْنَهَا ۚ فَبِئْسَ الْمَصِيْرُ ۝ يٰٓاَيُّهَا الَّذِيْنَ اٰمَنُوْٓا اِذَا
تَنَاجَيْتُمْ فَلَا تَتَنَاجَوْا بِالْاِثْمِ وَالْعُدْوَانِ وَمَعْصِيَتِ الرَّسُوْلِ وَتَنَاجَوْا بِالْبِرِّ وَالتَّقْوٰى ۭ وَاتَّقُوا اللّٰهَ
الَّذِيْٓ اِلَيْهِ تُحْشَرُوْنَ ۝ اِنَّمَا النَّجْوٰى بِالاثم ونحوه مِنَ الشَّيْطٰنِ بغروره لِيَحْزُنَ الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا وَلَيْسَ
هو بِضَاۗرِّهِمْ شَيْـــًٔا اِلَّا بِاِذْنِ اللّٰهِ ۭ اى ارادته وَعَلَى اللّٰهِ فَلْيَتَوَكَّلِ الْمُؤْمِنُوْنَ ۝ يٰٓاَيُّهَا الَّذِيْنَ اٰمَنُوْٓا اِذَا
قِيْلَ لَكُمْ تَفَسَّحُوْا توسعوا فِي الْمَجٰلِسِ مجلس النبي صلى الله عليه وسلم او الذكر حتى يجلس من جاء كم وفي قراءة
المجالس فَافْسَحُوْا يَفْسَحِ اللّٰهُ لَكُمْ ۚ فِي الْجَنَّةِ وَاِذَا قِيْلَ انْشُزُوْا قوموا الى الصلوة وغيرها من الخيرات
فَانْشُزُوْا وفي قراءة بضم الشين فيما يَرْفَعِ اللّٰهُ الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا مِنْكُمْ بالطاعة فِيْ ذٰلِكَ وَيَرْفَعِ الَّذِيْنَ اُوْتُوا
الْعِلْمَ دَرَجٰتٍ ۭ فِي الْجَنَّةِ وَاللّٰهُ بِمَا تَعْمَلُوْنَ خَبِيْرٌ ۝ يٰٓاَيُّهَا الَّذِيْنَ اٰمَنُوْٓا اِذَا نَاجَيْتُمُ الرَّسُوْلَ فَقَدِّمُوْا
بَيْنَ يَدَيْ نَجْوٰىكُمْ صَدَقَةً ۭ ذٰلِكَ خَيْرٌ لَّكُمْ وَاَطْهَرُ ۭ لذنوبكم فَاِنْ لَّمْ تَجِدُوْا فَاِنَّ اللّٰهَ غَفُوْرٌ لمناجاتكم رَّحِيْمٌ ۝ بكم يعني فلا عليكم في المناجاة من غير صدقة ثم نسخ ذلك بقوله
ءَاَشْفَقْتُمْ بتحقيق الهمزتين وابدال الثانية الفاً وتسهيلها وادخال الف بين المسهلة والاخرى وتركه
اى اخفتم مِّنْ اَنْ تُقَدِّمُوْا بَيْنَ يَدَيْ نَجْوٰىكُمْ صَدَقٰتٍ ۭ للفقر فَاِذْ لَمْ تَفْعَلُوْا الصدقة وَتَابَ اللّٰهُ عَلَيْكُمْ
رجع بكم عنها فَاَقِيْمُوا الصَّلٰوةَ وَاٰتُوا الزَّكٰوةَ وَاَطِيْعُوا اللّٰهَ وَرَسُوْلَهٗ اى دوموا على ذلك وَاللّٰهُ خَبِيْرٌۢ بِمَا
تَعْمَلُوْنَ ۝ اَلَمْ تَرَ تنظر اِلَى الَّذِيْنَ تَوَلَّوْا هم المنافقون قَوْمًا هم اليهود غَضِبَ اللّٰهُ عَلَيْهِمْ ۭ مَا هُمْ اى
المنافقون مِّنْكُمْ من المؤمنين وَلَا مِنْهُمْ مِنَ اليهود بل هم مذبذبون وَيَحْلِفُوْنَ عَلَى الْكَذِبِ اى قولهم
انهم مؤمنون وَهُمْ يَعْلَمُوْنَ ۝ انهم كاذبون فيه اَعَدَّ اللّٰهُ لَهُمْ عَذَابًا شَدِيْدًا ۭ اِنَّهُمْ سَاۗءَ مَا كَانُوْا يَعْمَلُوْنَ ۝
من المعاصي اِتَّخَذُوْٓا اَيْمَانَهُمْ جُنَّةً سترا عن انفسهم واموالهم فَصَدُّوْا بها المؤمنين عَنْ سَبِيْلِ
اللّٰهِ اى الجهاد فيهم بقتلهم واخذ اموالهم فَلَهُمْ عَذَابٌ مُّهِيْنٌ ۝ ذو اهانة لَنْ تُغْنِيَ عَنْهُمْ اَمْوَالُهُمْ وَلَآ
اَوْلَادُهُمْ مِّنَ اللّٰهِ من عذابه شَيْـــًٔا ۭ من الاغناء اُولٰۗىِٕكَ اَصْحٰبُ النَّارِ ۚ هُمْ فِيْهَا خٰلِدُوْنَ ۝ اذكر يَوْمَ
يَبْعَثُهُمُ اللّٰهُ جَمِيْعًا فَيَحْلِفُوْنَ لَهٗ انهم مؤمنون كَمَا يَحْلِفُوْنَ لَكُمْ وَيَحْسَبُوْنَ اَنَّهُمْ عَلٰي شَيْءٍ ۭ من نفع

ع ۲

۵۴ قوله هم اليهود الخ اخرج ابن ابي حاتم عن مقاتل بن حيان قال كان بين اليهود وبين النبي صلى الله عليه وسلم موادعة فكانوا اذا امرهم رجل من الصحابة تناجون بينهم حتى يظن المؤمن انهم تناجون بقتله او بما يكره المومن فاذا راى المومن ذلك خشيهم فترك طريقه عليهم فنهاهم النبي صلى الله عليه وسلم فلم ينتهوا فنزلت ۱۲ ک ۵۲ قوله ليوقعوا الخ اى فيوهموا انهم قد بلغهم خبر اخوانهم الذين خرجوا في السرايا اذا انهم قتلوا او ماتوا او هزموا فيقع ذلك في قلوبهم و يحزنهم ۱۲ صاوی ۵۳ قوله واذا جاؤك الخ اخرج احمد عن ابن عمر ان اليهود كانوا يقولون لرسول الله صلى الله عليه وسلم السام عليك يريدون بذلك شتمه ثم يقولون في انفسهم لولا يعذبنا الله بما نقول فنزلت واصل القصة في الصحيحين من غير تعرض لنزول الآية فيه ۱۲ ک ۵۴ قوله هو قولهم الخ اختلف العلماء في رد السلام على اهل الذمة فقال ابن عباس والشعبي وقتادة هو واجب لظاهر الامر بذلك وقال مالك ليس بواجب فان رددت فقل عليك وعندنا يجب ان يقول له وعليك لما مر في الحديث وقال بعضهم يقول في الرد علاك السلام اى ارتفع عنك وقال بعض المالكية يقول في الرد السلام عليك بكسر السين يعني الحجارة ۱۲ جمل ۵۵ قوله حسبهم جهنم اى كافيهم في العذاب وقوله يصلونها اى يدخلونها ۱۲ صاوی ۵۶ قوله يا ايها الذين آمنوا الخ يحتمل ان يكون الخطاب للمؤمنين الصادقين قصد به الزجر والتنفير من فعل اليهود ويحتمل ان الخطاب للمومنين ظاهرا وهم المنافقون ۱۲ صاوی ۵۷ قوله اذا تناجيتم الخ اى اذا تناجيتم فلا تشبهوا باليهود والمنافقين في تناجيهم بالشر ۱۲ مدارک ۵۸ قوله انما النجوى بالاثم ونحوه الخ اى فالغيبة والتكلم في اعراض المومنين سببها الشيطان ليدخل بها الحزن على المؤمن المتكلم في عرضه وليس بضار له في الواقع وانما الوبال على المتناجين بذلك قال العارفون من اسباب سوء الخاتمة عند الموت الخوض في اعراض المومنين وتشمل الآية نحو ما مر وروى عن ابن عمر ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اذا كنتم ثلاثة فلا يتناجى اثنان دون الثالث الا باذنه فان ذلك يحزنه صاوی قال القرطبي وظاهر الحديث عمهم جميع الازمان والاحوال وذهب اليه ابن عمر ومالك والجمهور وسواء كانت التناجي في واجب او مندوب او مباح فان الحزن ثابت به وقد ذهب بعض الناس الى ان ذلك كان في اول الاسلام لان ذلك كان حال المنافقين فيتناجى المنافقون دون المومنين فلما فشى الاسلام سقط ذلك وقال بعضهم ذلك خاص بالسفر والمواضع التي لا يامن الرجل فيها صاحبه فاما في الحضر وبين العمارة فلا لانه يجد من يغيثه بخلاف السفر فانه مظنة الاغتيال وعدم الغوث ۱۲ جمل ۵۹ قوله الا باذن الله الخ اى فيحصل منه الضرر لارادة الله اياه ففي الحقيقة الخير وضده من الله وهذه الآية مخوفة لاهل الغيبة والنميمة من المومنين في كل زمن ۱۲ صاوی ۶۰ قوله تفسحوا في المجالس قال قتادة ومجاهد كانوا يتنافسون في مجلس النبي صلى الله عليه وسلم فامرهم ان يفسح بعضهم بعضا ۱۲ خطيب ۶۱ قوله يفسح الله الخ مجزوم في جواب الامر الواقع جوابا للشرط وكذا قوله يرفع الله ۱۲ ۶۲ قوله وغيرها اى كالجهاد وكل خير وقيل معنى انشزوا ارتفعوا عن مواضعكم حتى توسعوا لاخوانكم وقيل كان رجال يتثاقلون عن الصلوة في الجماعة اذا نودي لها فنزلت هذه الآية والمقصود العموم في كل ما يطلب فيه النهوض والاسراع ففيه حث على التشمير عن ساعد الجد والاجتهاد في الطاعات وترك التكاسل ۱۲ صاوی ۶۳ قوله يرفع الله الخ جواب للامر اى من فعل ذلك طاعة للامر وتوسعة للاخوان يرفعهم الله بالنصر وحسن الذكر في الدنيا والاثابة والزلفى عند الجنان في الآخرة لان من تواضع رفعه الله ومن تكبر وضعه فالمراد الرفعة المطلقة الظاهرة للرفعة الصورية والمعنوية ۱۲ روح ۶۴ قوله والذين اوتوا العلم درجات من عطف الخاص على العام للدلالة على علو شانهم وسمو مكانهم حتى كانوا اجناسا اخر وقوله درجات اى طبقات عالية ومراتب مرتفعة بسبب ما جمعوا من العلم والعمل في المدارك وفي الدرجات قولان احدهما في الدنيا في المرتبة والشرف والاخر في الآخرة وعن ابن مسعود رضي الله عنه انه كان اذا قرأ هذا قال يا ايها الناس افهموا هذه الآية ولترغبكم في العلم وعن النبي صلى الله عليه وسلم فضل العالم على العابد كفضل القمر ليلة البدر على سائر الكواكب وعنه عليه الصلوة والسلام عبادة العالم يوما واحدا تعدل عبادة العابد اربعين سنة وعنه صلى الله عليه وسلم يشفع يوم القيمة ثلثة الانبياء ثم العلماء ثم الشهداء وفي روح البيان وعن ابي الدرداء رضي الله عنه قال لان اعلم مسالة احب الي من ان اصلي مائة ركعة وقال مقاتل اذا انتهى المؤمن الى باب الجنة يقال له لست بعالم ادخل الجنة بعلمك ويقال للعالم قف باب الجنة واشفع للناس ۱۲ ۶۵ قوله يا ايها الذين آمنوا الخ الحكمة في هذا الامر تعظيم رسول الله صلى الله عليه وسلم وانتفاع الفقراء والنهي عن الافراط في السوال والتمييز بين المخلص والمنافق ومحب الدنيا والآخرة واختلف في هذا الامر فقيل للندب وقيل للوجوب واخرج سعد بن منصور عن علي رضي الله عنه انه قال ما عمل بها احد قبلي ولا يعمل بها احد بعدي كان عندي دينار فبعته بعشرة دراهم فكنت كلما ناجيت النبي صلى الله عليه وسلم قدمت بين يدي نجوى درهما ثم نسخت فنزلت اشفقتم ۱۲ ک ۶۶ قوله مناجاته المناجاة باكسے راز گفتن ۱۲ ۶۷ قوله صدقة اى فتصدقوا قبلها على المستحق ۱۲ ۶۸ قوله ذلك خير لكم اى التقديم خير لما فيه من طاعة الله ورسوله ۱۲ صاوی ۶۹ قوله يعني فلا عليكم الخ اشار بذلك الى ان جواب الشرط محذوف و قوله فان الله غفور رحيم تعليل للمحذوف ودليل عليه ۱۲ صاوی ۷۰ قوله اخفتم اى اخفتم الفقر من تقديم الصدقات للفقراء ۱۲ ابو السعود ۷۱ قوله فاذ لم تفعلوا آه في اذ هذه ثلاثة اقوال احدها انها على بابها من المضي والمعنى انكم ان تركتم ذلك فيما مضى فتداركوه باقامة الصلوة قاله ابو البقاء الثاني انها بمعنى اذ كقوله تعالى اذ الاغلال في اعناقهم و قد تقدم الكلام فيه الثالث انها بمعنى ان الشرطية وهو قريب مما قبله الا ان الفرق بين ان واذ معروف ۱۲ جمل ۷۲ قوله وتاب الله عليكم فيه اشعار بان اشفاقهم ذنب تجاوز الله عنه ۱۲ ۷۳ قوله الم تر الى الذين الخ المقصود بهذه الآية التعجيب من حال المنافقين الذين كانوا يتخذون اليهود اولياء ودينا صحبهم ويفشون اليهم اسرار المؤمنين وسبب نزولها ان عبد الله بن نبتل المنافق كان يجالس رسول الله صلى الله عليه وسلم ويرفع حديثه الى اليهود فبينما رسول الله صلى الله عليه وسلم في حجرة من حجره اذ قال يدخل عليكم اليوم رجل قلبه قلب جبار وينظر بعيني شيطان فدخل عبد الله ابن نبتل وكان ازرق العين فقال له النبي صلى الله عليه وسلم علام تشتمني انت واصحابك فحلف بالله ما فعل وجاء باصحابه فحلفوا بالله ما سبوه فنزلت الآية ۱۲ صاوی ۷۴ قوله ما هم منكم آه يجوز في هذه الجملة اوجه احدها انها مستانفة لا موضع لها من الاعراب اخبر عنهم بانهم ليسوا من المؤمنين المخلص ولا من الكافرين المخلص بل هم كقوله مذبذبين بين ذلك اى بين الايمان والكفر لا ينتسبون الى ولاء المؤمنين ولا الى ولاء الكافرين فالضمير في ما هم عائد على الذين تولوا وهم المنافقون وفي منهم عائد الى اليهود اى الكافرين المخلص الثاني انها حال من فاعل تولوا والمعنى على ما تقدم ايضا الثالث انها صفة ثانية لقوما فعلى هذا يكون الضمير في ما هم عائدا على قوما وهم اليهود والضمير في منهم عائد على الذين تولوا يعني اليهود ليسوا منكم ايها المؤمنون ولا من المنافقين ومع ذلك تولاهم المنافقون قال ابن عطية الا ان فيه تنافر الضمائر فان الضمير في ويحلفون عائد على الذين تولوا وعلى الوجهين الاولين تتحد الضمائر لعود ها على الذين تولوا وعلى الثالث تختلف كما عرفت تحقيقه ۱۲ جمل ۷۵ قوله شيئا من الاغناء يشير الى انه مفعول مطلق لقوله تغني وقد يجعل مفعولا به والمعنى شيئا من غناء ۱۲ ک ۷۶ قوله اذكر يوم يبعثهم يشير الى انه مفعول به لاذكر وقد يجعل ظرفا لقوله لن تغني ۱۲ ک ☆

حلفهم فی الاخرة کالدنیا الا انهم هم الکذبون ○ استحوذ[۵۱] استولی علیهم الشیطن بطاعتهم له
فانسهم[۵۳] ذکر الله اولئک حزب الشیطن ط ابتاعه الا ان حزب الشیطن هم الخسرون ○ ان الذین
یحادون[۵۴] یخالفون الله ورسوله اولئک فی الاذلین ○ المغلوبین کتب الله فی اللوح المحفوظ او
قضی لاغلبن انا ورسلی بالحجة او السیف ان الله قوی عزیز ○ لا تجد قوما یؤمنون بالله والیوم
الاخر یوادون یصادقون من حاد الله ورسوله ولو کانوا ای المحادون اباءهم ای المؤمنین او
ابناءهم او اخوانهم او عشیرتهم ط بل یقصدونهم بالسوء ویقاتلونهم علی الایمان کما وقع لجماعة
من الصحابة رض اولئک الذین لا یوادونهم کتب اثبت فی قلوبهم الایمان وایدهم بروح بنور منه ط
تعالی ویدخلهم جنت تجری من تحتها الانهر خلدین فیها رضی الله عنهم بطاعتهم ورضوا عنه ط
ع ۹ ۳ بثوابه اولئک حزب الله ط یتبعون امره ویجتنبون نهیه الا ان حزب الله هم المفلحون ⑤ الفائزون

سورة الحشر مدنیة اربع وعشرون اٰیة

بسم الله الرحمن الرحیم ○ سبح لله ما فی السموت (ای بالانفاق ۱۲) وما فی الارض ج ای تنزهه فاللام مزیدة وفی الاتیان بما تغلیب للاکثر وهو العزیز الحکیم ○ فی ملکه و
صنعه هو الذی اخرج الذین کفروا من اهل الکتب هم بنو النضیر من الیهود من دیارهم مساکنهم
بالمدینة لاول الحشر ط هو حشرهم الی الشام واخره ان جلاهم عمر رضی الله تعالی عنه فی خلافته
الی خیبر ما ظننتم ایها المؤمنون ان یخرجوا وظنوا انهم مانعتهم خبران حصونهم فاعله به تم الخبر
من الله من عذابه فاتهم الله امره وعذابه من حیث لم یحتسبوا ط لم یخطر ببالهم من جهة المؤمنین وقذف
القی فی قلوبهم الرعب بسکون العین وضمها الخوف بقتل سیدهم کعب بن الاشرف یخربون بالتشدید
والتخفیف من الخرب بیوتهم لینقلوا ما استحسنوه منها من خشب وغیره بایدیهم وایدی المؤمنین فی
فاعتبروا یا اولی الابصار ○ ولولا ان کتب الله قضی علیهم الجلاء الخروج من الوطن لعذبهم
فی الدنیا ط بالقتل والسبی کما فعل بقریظة من الیهود ولهم فی الاخرة عذاب النار ○ ذلک بانهم
شاقوا خالفوا الله ورسوله ج ومن یشاقق الله فان الله شدید العقاب ○ له ما قطعتم یا مسلمین
من لینة نخلة اوتر کتموها قائمة علی اصولها فباذن الله ای خیرکم فی ذلک ولیخزی
بالاذن فی القطع الفسقین ○ الیهود فی اعتراضهم بان قطع الشجر المثمر فساد وما افاء رد
الله علی رسوله منهم فما اوجفتم اسرعتم یا مسلمین علیه من زائدة خیل ولا رکاب ابل ای

---

۱ قوله استحوذ هذا الفعل مما جاء علی الاصل وخولف فیه القیاس اذ قیاسه استحاذ بقلب الواو الفا کاستعاذ واستقام ۱۲ صاوی **۲ قوله** استولی ای من حذت الابل اذا استولیت علیها وجمعتها ۱۲ کما **۳ قوله** فانساهم ذکر الله ای فلا یذکرون بالسنتهم ولا یقلبهم وما یقع منهم من صورة الذکر باللسان فهو کذب ۱۲ صاوی **۴ قوله** فی الاذلین ای مع الاذلین او معدودون فی جملتهم وقال المدارک ای فی جملة من هو اذل خلق الله تعالی لا تری احدا اذل منهم ۱۲ **۵ قوله** کتب الله الخ ضمنه معنی اقسم ولذا اجیب بما یجاب به القسم وهو قوله لاغلبن ویصح ان یبقی علی ظاهره او بمعنی قضی وعلیها اقتصر المفسر ویکون قوله لاغلبن جوابا لقسم محذوف ۱۲ صاوی **۶ قوله** ولو کانوا آباءهم الخ یعنی ابا عبیدة بن الجراح قتل اباه یوم احد وابناءهم یعنی ابا بکر دعا ابنه یوم بدر الی البراز فقال لرسول الله صلی الله علیه وسلم دعنی اکن فی الولبلة الاولی فقال له رسول الله صلعم متعنا بنفسک یا ابا بکر واخواتهم یعنی مصعب بن عمیر قتل اخاه عبد بن عمیر یوم احد وعشیرتهم یعنی عمر قتل خاله العاص بن هشام بن المغیرة یوم بدر وعلیا وحمزة وابا عبیدة قتلوا عتبة وشیبة ابنی ربیعة والولید بن عتبة ۱۲ کمالین **۷ قوله** او ابناءهم ای کما فعل ابو بکر فانه دعا ابنه یوم بدر الی المبارزة قال دعنی یا رسول الله اکن فی الولبلة الاولی فقال له رسول الله صلی الله علیه وسلم متعنا بنفسک یا ابا بکر اما تعلم انک عندی بمنزلة سمعی وبصری ۱۲ خطیب **۸ قوله** او عشیرتهم العشیرة اهل الرجل الذین یتکثر بهم کما قتل عمر خاله العاص بن هشام ابن المغیرة یوم بدر وان مصعبا رضی الله عنه قتل اخاه عبید بن عمیر باحد وان علیا وحمزة وعبیدة بن الحارث رضی الله عنهم قتلوا یوم بدر عتبة وشیبة والولید بن عتبة وکانوا من عشیرتهم ۱۲ روح **۹ قوله** بنو من عبارة القرطبی قال الحسن نضر من وقال الربیع بن انس بالقرآن وحجه وقال ابن جریج بنور وبرهان وهدی وقیل برحمة من الله وقال بعضهم ایدهم بجبریل علیه السلام آه ۱۲ ج **۱۰ قوله** رضی الله عنهم ای عاملهم معاملة الراضی بان وفقهم للطاعات وقبلها منهم واثابهم علیها ۱۲ صاوی **۱۱ قوله** سورة الحشر روی ان هذه السورة نزلت باسر بانی بنی النضیر وذلک ان النبی صلی الله علیه وآله وسلم حین قدم المدینة صالح بنو النضیر رسول الله صلی الله علیه وسلم علی ان لا یکونوا علیه ولا له فلما ظهر یوم بدر قالوا هو النبی الذی نعته فی التورٰة فلما هزم المسلمون یوم احد ارتابوا ونکثوا فخرج کعب بن الاشرف فی اربعین راکبا الی مکة فحالف ابا سفیان عند الکعبة فامر علیه السلام محمد بن المسلمة الانصاری فقتل کعبا غیلة ثم خرج علیه السلام مع الجیش الیهم فحاصرهم احدی وعشرین لیلة وامر بقطع نخلهم فلما قذف الله الرعب فی قلوبهم طلبوا الصلح فابی علیهم الا الجلاء علی ان لهم کل ثلاثة ابیات علی بعیر ما شاءوا من متاعهم فاحملوا الی الشام الی اریحا واذرعات ۱۲ مدارک **۱۲ قوله** هم بنو النضیر من الیهود واجلاهم النبی صلی الله علیه وسلم حین نقضوا عهدهم مع النبی صلی الله علیه وسلم وتعاقدوا مع قریش وهموا بطرح حجر علی النبی صلی الله علیه وسلم من الحصن حین اتاهم النبی صلی الله علیه وسلم لیستعینهم فی دیة المسلمین الذین قتلهما عمرو بن امیة الضمری وفصل فی السیر ۱۲ ک **۱۳ قوله** هم بنو النضیر من الیهود وهم رهط من الیهود من ذریة هارون علیه السلام ۱۲ ابو السعود **۱۴ قوله** لاول الحشر اللام متعلق باخرج وهی للتوقیت ای عند اول حشرهم الی الشام ۱۲ روح **۱۵ قوله** لاول الحشر الخ متعلق باخرج واضافة اول للحشر من اضافة الصفة للموصوف ای للحشر الاول و اعلم ان الحشر اربع فالاول اجلاء بنی النضیر ثم بعده اجلاء اهل خیبر ثم فی آخر الزمان تخرج نار من قعر عدن تسوق الناس ثم فی یوم القیامة حشر جمیع الخلق ۱۲ صاوی **۱۶ قوله** الی الشام ای الی اذرعات واریحا الاهل بنین منهم آل ابی الحقیق وآل حیی ابن اخطب فانهم لحقوا بخیبر ۱۲ ک **۱۷ قوله** الی خیبر صوابه من خیبر کما صرح به غیره و ذلک ان عمر اجلی الیهود من خیبر وجمیع جزیرة العرب الی اذرعات واریحا من الشام ۱۲ صاوی **۱۸ قوله** ما ظننتم ان یخرجوا ای لشدة باسهم ومنعتهم ۱۲ بیضاوی **۱۹ قوله** مانعتهم حصونهم ای ظنوا ان حصونهم تمنعهم من باس الله وتغییر النظم مقدم الخبر من ابی السعود وفی الخطیب فیه وجهان احدهما ان یکون حصونهم مبتدأ ومانعتهم خبر مقدم والجملة خبرانهم والثانی ان یکون مانعتهم خبرانهم وحصونهم فاعل نخوان زیدا قام ابوه وان عمرا فاکمة یحاریة ۱۲ جمل **۲۰ قوله** فاعله ای فاعل مانعتهم واعتماده علی المبتدأ او قد یجعل حصونهم مبتدأ خبره مقدم علیه وهو قوله مانعتهم والجملة خبران ۱۲ ک **۲۱ قوله** امره وعذابه الخ اشار بذلک الی ان الکلام علی حذف مضاف و به اندفع ما اورد هنا ظاهر الآیة من ان الله تعالی یوصف بالاتیان حقا فاورد بان الآیة من قبیل المتشابه واوله بتقدیر مضاف نظیر وجاء ربک ۱۲ صاوی **۲۲ قوله** من جهة المؤمنین الخ اضافة جهة لما بعده بیانیة والمعنی جاءهم عذاب الله من جهة لا تخطر ببالهم وهم المؤمنون لانهم مستضعفون بالنسبة لهم فلا یخطر ببالهم انهم یقدرون علیهم ۱۲ صاوی **۲۳ قوله** بقتل سیدهم کعب بن الاشرف ای امر علیه الصلوٰة والسلام محمد بن مسلمة الانصاری فقتل کعبا غیلة وکان اخاه من الرضاعة وقصته مذکورة فی ابی السعود ۱۲ **۲۴ قوله** لینقلوا الخ ای ولا یبقی بعد جلاءهم مساکن للمسلمین ۱۲ **۲۵ قوله** وایدی المؤمنین معنی تخریبهم ایاها بایدی المؤمنین انهم لما عرضوهم بنکث العهد لذلک فکانهم عمروهم وکلفوهم ایاها ۱۲ ک **۲۶ قوله** فاعتبروا ایاها اولی الابصار ای اتعظوا بحالهم ولا تغتروا ولا تعتمدوا علی غیر الله فالاعتبار النظر فی حقائق الاشیاء لیستدل بها علی شیء آخر ۱۲ صاوی **۲۷ قوله** الجلاء الخروج من الوطن مع الاهل والولد قوله لعذبهم فی الدنیا ای بالقتل والسبی کما فعل ببنی قریظة ۱۲ مدارک **۲۸ قوله** ولهم فی الآخرة عذاب النار کلام مستانف مبین لعاقبتهم کانه قال ان نجوا فی الدنیا من القتل لم ینجوا فی الآخرة من العذاب الدائم فهو ثابت لهم علی کل حال ۱۲ صاوی **۲۹ قوله** ما قطعتم من لینة الخ روی ان الرسول صلی الله علیه وسلم لما نزل بنی النضیر وتحصنوا بحصونهم امر بقطع نخلهم واحراقها فجزع اعداء الله تعالی عند ذلک وقالوا یا محمد قد کنت تنهی عن الفساد فی الارض فما بال قطع النخل وتحریقها وکان فی النفس المومنین من ذلک شیء فنزلت هذه الآیة ۱۲ کبیر **۳۰ قوله** نخلة اشارة الی ان اللینة والنخلة اسمان بمعنی واحد کما اخرجه ابن ابی شیبة عن ابن عباس واخرجه عبد بن حمید عن عکرمة وعطیة ومجاهد وعمرو بن میمون واخرج عبد الرزاق عن الزهری اللینة الوان النخل کلها الا العجوة وبه قال الزمخشری ان ما عدا العجوة والبریة وهما اجود النخل ۱۲ **۳۱ قوله** ای خیر کم فی ذلک الخ یشیر الی انه علة لمحذوف ای واذن لکم فی القطع لیخزی الخ وانتم منهیون عن الفساد فی الارض فنزلت ۱۲ ک **۳۲ قوله** منهم من تلک الیهود من الاموال الفیء والافاءة الرجوع والرد کانه کان المال له صلی الله علیه وسلم اولا فانه خلق ما خلق لاجل المومنین لیتوسلوا به الی طاعة فلما وصل من ایدی الکفار الیه فکانه رد علیه ماله الذی یستحقه ۱۲ ک

لم تقاسوا فيه مشقة وَلٰكِنَّ اللّٰهَ يُسَلِّطُ رُسُلَهٗ عَلٰى مَنْ يَّشَآءُ ؕ وَاللّٰهُ عَلٰى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيْرٌ ۝ فَمَآ حَقَّ لَكُمْ فِيْهِ وَ
يختص به النبي صلى الله عليه وسلم ومن ذكر معه في الآية الثانية من الاصناف الاربعة على ما كان يقسم من ان لكل منهم
خمس الخمس وله صلى الله عليه وسلم الباقي يفعل فيه ما يشاء فاعطى منه المهاجرين وثلاثة من الانصار لفقرهم مَآ
اَفَآءَ اللّٰهُ عَلٰى رَسُوْلِهٖ مِنْ اَهْلِ الْقُرٰى كالصفراء ووادي القرى وينبع فَلِلّٰهِ يامر فيه بما يشاء وَلِلرَّسُوْلِ وَ
لِذِي صاحب القربى قرابة النبي صلى الله عليه وسلم من بني هاشم وبني المطلب وَالْيَتٰمٰى اطفال المسلمين الذين هلكت
اٰبَآؤُهُمْ وهم فقراء وَالْمَسٰكِيْنِ ذَوِي الْحَاجَةِ مِنَ الْمُسْلِمِيْنَ وَابْنِ السَّبِيْلِ الْمُنْقَطَعِ فِيْ سَفَرِهٖ من المسلمين اي
يستحقه النبي والاربعة على ما كان يقسم من ان لكل من الاربعة خمس الخمس وله الباقي كَيْ لَا كي بمعنى اللام و
ان مقدرة بعدها يَكُوْنَ الفيء علة القسمة دُوْلَةً متداولا بَيْنَ الْاَغْنِيَآءِ مِنْكُمْ ؕ وَمَآ اٰتٰىكُمُ اعطاكم
الرَّسُوْلُ من الفيء وغيره فَخُذُوْهُ وَمَا نَهٰىكُمْ عَنْهُ فَانْتَهُوْا ۚ وَاتَّقُوا اللّٰهَ ؕ اِنَّ اللّٰهَ شَدِيْدُ الْعِقَابِ ۝ لِلْفُقَرَآءِ
متعلق بمحذوف اي اعجبوا المهاجرين الَّذِيْنَ اُخْرِجُوْا مِنْ دِيَارِهِمْ وَاَمْوَالِهِمْ يَبْتَغُوْنَ فَضْلًا مِّنَ اللّٰهِ وَرِضْوَانًا
وَّيَنْصُرُوْنَ اللّٰهَ وَرَسُوْلَهٗ ؕ اُولٰٓئِكَ هُمُ الصّٰدِقُوْنَ ۝ وَالَّذِيْنَ تَبَوَّءُوا الدَّارَ المدينة وَالْاِيْمَانَ اي الفوه و
هم الانصار مِنْ قَبْلِهِمْ يُحِبُّوْنَ مَنْ هَاجَرَ اِلَيْهِمْ وَلَا يَجِدُوْنَ فِيْ صُدُوْرِهِمْ حَاجَةً حسدا مِّمَّآ اُوْتُوْا اي اتى النبي
المهاجرين من اموال بني النضير المختصة به وَيُؤْثِرُوْنَ عَلٰٓى اَنْفُسِهِمْ وَلَوْ كَانَ بِهِمْ خَصَاصَةٌ ۚ حاجة الى ما
يؤثرون به وَمَنْ يُّوْقَ شُحَّ نَفْسِهٖ حرصها على المال فَاُولٰٓئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُوْنَ ۝ وَالَّذِيْنَ جَآءُوْ مِنْۢ بَعْدِهِمْ
من بعد المهاجرين والانصار الى يوم القيمة يَقُوْلُوْنَ رَبَّنَا اغْفِرْ لَنَا وَلِاِخْوَانِنَا الَّذِيْنَ سَبَقُوْنَا بِالْاِيْمَانِ وَلَا
تَجْعَلْ فِيْ قُلُوْبِنَا غِلًّا حقدا لِّلَّذِيْنَ اٰمَنُوْا رَبَّنَآ اِنَّكَ رَءُوْفٌ رَّحِيْمٌ ۝ اَلَمْ تَرَ تنظر اِلَى الَّذِيْنَ نَافَقُوْا يَقُوْلُوْنَ
لِاِخْوَانِهِمُ الَّذِيْنَ كَفَرُوْا مِنْ اَهْلِ الْكِتٰبِ وهم بنو النضير واخوانهم في الكفر لَئِنْ لام قسم في الاربعة اُخْرِجْتُمْ
من المدينة لَنَخْرُجَنَّ مَعَكُمْ وَلَا نُطِيْعُ فِيْكُمْ فِيْ خذلانكم اَحَدًا اَبَدًا ۙ وَّاِنْ قُوْتِلْتُمْ حذفت منه اللام الموطئة
لَنَنْصُرَنَّكُمْ ؕ وَاللّٰهُ يَشْهَدُ اِنَّهُمْ لَكٰذِبُوْنَ ۝ لَئِنْ اُخْرِجُوْا لَا يَخْرُجُوْنَ مَعَهُمْ وَلَئِنْ قُوْتِلُوْا لَا يَنْصُرُوْنَهُمْ ۚ وَ
لَئِنْ نَّصَرُوْهُمْ لَيُوَلُّنَّ الْاَدْبَارَ ۫ ثُمَّ لَا يُنْصَرُوْنَ ۝ لَاَنْتُمْ اَشَدُّ رَهْبَةً خوفا فِيْ صُدُوْرِهِمْ اي المنافقين مِّنَ اللّٰهِ ؕ لتاخير
عذابه ذٰلِكَ بِاَنَّهُمْ قَوْمٌ لَّا يَفْقَهُوْنَ ۝ لَا يُقَاتِلُوْنَكُمْ اي اليهود جَمِيْعًا مجتمعين اِلَّا فِيْ قُرًى مُّحَصَّنَةٍ اَوْ مِنْ
وَّرَآءِ جُدُرٍ ؕ بَاْسُهُمْ حربهم بَيْنَهُمْ شَدِيْدٌ ؕ تَحْسَبُهُمْ جَمِيْعًا مجتمعين وَّقُلُوْبُهُمْ شَتّٰى ؕ

تفسير المجاز اردو السور حائط البلد ۱۲ ك ... النخلة الباسقين ۱۲

ع ۱۰

۵۱ قوله مشقة اي بسفر وقتال بل انما مشيتم على ارجلكم لقربهم منكم فكانت قراهم على ميلين من المدينة ۱۲ ك ۵۲ قوله ولكن الله يسلط الخ اي فعادته تعالى جارية بان الرسل ليسوا كاحاد الامة بل يسلطهم الله على من يشاء من غير ان يقتحموا المشقات ويقاسوا الشدائد فتحصل ان مال الكفار اذا حصل من غير قتال فهو فئي يوضع تحت يد رسول الله صلى الله عليه وسلم على ما سيأتي بيانه ومثله المال الذي جهلت اربابه ومال من مات ولا وارث له والجزية واعشار اهل الذمة وخراج الارض على ما هو مبين في الفروع ويقوم مقام رسول الله بعده الخليفة ۱۲ صاوي ۵۳ قوله يسلط رسله الخ يعني ان ما خول الله رسوله من اموال بني النضير شيء لم تحصلوه بالقتال والغلبة ولكن سلطه الله عليهم وعلى ما في ايديهم كما كان يسلط رسله على اعدائهم فالامر فيه مفوض اليه يضعه حيث يشاء ولا يقسمه قسمة الغنائم التي توقل عليها واخذت عنوة وقهرا فقسمها بين المهاجرين ولم يعط الانصار الا ثلاثة منهم لفقرهم ۱۲ مدارك ۵۴ قوله وثلاثة من الانصار وهم ابو دجانة وسهل بن حنيف والحارث بن الصمة ذكره البغوي وعن الزهري لم يعط الانصار منها شيئا الا رجلين كانت لهما حاجة ابو دجانة وسهل بن حنيف اخرجه عبد الرزاق ۱۲ ك ۵۵ قوله كالصفراء الخ عبارة القرطبي من اهل القرى قال ابن عباس هي قريظة والنضير وهما بالمدينة وفدك وهي على ثلاثة اميال من المدينة وخيبر وقرى عرينة وينبع ۱۲ جمل ۵۶ قوله وينبع هو كيفر حصن له عيون ونخيل وزرع ۱۲ قاموس ۵۷ قوله فلله وللرسول الخ اختلف في قسم الفئي فقيل يسدس نظير الآية ويصرف هم الله في عمارة الكعبة وسائر المساجد وقيل يخمس للخمسة المذكورين وذكر الله للتعظيم وفي القرطبي قال قوم من الشافعي ان معنى الآيتين اي ما هنا والانفال واحد اي ما حصل من اموال الكفار بغير قتال قسم على خمسة اسهم اربعة منها لرسول الله صلى الله عليه وسلم وسهم لذوي القربى وهم بنو هاشم وبنو المطلب لانهم منعوا الصدقة فجعل لهم حق في الفئي وسهم لليتامى وسهم للمساكين وسهم لابن السبيل اما بعد وفاة رسول الله صلى الله عليه وسلم فالذي كان من الفئي لرسول الله صلى الله عليه وسلم يصرف عند الشافعي في قول الى المجاهدين المرصدين للقتال في الثغور لانهم قائمون مقام الرسول عليه السلام وفي قول آخر يصرف الى مصالح المسلمين وهذا في اربعة اخماس الفئي فاما السهم الذي كان من خمس الفئي والغنيمة فهو لمصالح المسلمين بعد موته صلى الله عليه وسلم بلا خلاف كما قال عليه الصلوة والسلام ليس في من غنائمكم الا الخمس والخمس مردود فيكم ۱۲ صاوي ۵۸ قوله والمساكين المراد بهم ما يشمل الفقراء قوله المنقطع في سفره اي المنقطع عن ماله اي الذي ليس عنده مال في سفره ۱۲ ص ۵۹ قوله اي يستحقه اي مجموع هذه الخمس ليس للفقراء نصيب ۱۲ ك ۶۰ قوله وله الباقي وهي الاقسام الاربعة يتصرف فيها كيف يشاء وكرر هذا الكلام لزيادة الاهتمام بكونه مختصا بمذهبه ۱۲ ك ۶۱ قوله واتقوا الله اي ان تخالفوه وتنتهوا بما امره ونواهيه قوله ان شديد العقاب اي لمن خالف رسول الله صلى الله عليه وسلم والاجود ان يكون عاما في كل ما آتى رسول الله صلى الله عليه وسلم ونهى عنه وامر الفئي داخل في عمومه ۱۲ مدارك ۶۲ قوله اخرجوا من ديارهم واموالهم اي بمكة وفيه دليل على ان الكفار يملكون بالاستيلاء اموال المسلمين لان الله تعالى سمى المهاجرين فقراء مع انه كانت لهم ديار واموال ۱۲ مدارك ۶۳ قوله يبتغون فضلا آه حال اي حال كونهم طالبين منه تعالى فضلا اي رزقا ورضوانا اي مرضات في الآخرة وقوله وينصرون الله ورسوله عطف على يبتغون فهو حال ايضا لكنها مقدرة اي نادين نصرة الله ورسوله اذ وقت خروجهم لم تكن نصرة بالفعل ۱۲ ج ۶۴ قوله والذين الخ قال الزمخشري عطف على المهاجرين والظاهر انه عطف على فقراء المهاجرين ۱۲ ك ۶۵ قوله والذين تبوؤا الدار الخ شروع في الثناء على الانصار اثر بيان الثناء على المهاجرين والموصول اما معطوف على الفقراء فيكون من عطف المفردات وقوله يحبون الى آخره حال او مبتدأ وجملة يحبون خبره ۱۲ ص ۶۶ قوله اي الفوه بكسر اللام وبالفا من الالفة يشير الى ان الآية من قبيل علفتها تبنا وماء وقيل المعنى واخلصوا الايمان وقيل لتبوء النزول فاريد منه لازمه على وجه المجاز اي الزموا المدينة والايمان وقيل المعنى تبوؤا دار الهجرة ودار الايمان فحذف المضاف من الثاني واقيم المضاف اليه من الاول وعوض عنه اللام ۱۲ ك ۶۷ قوله الفوه فيه اشارة الى انه من عطف الجمل والمعنى والفوا الايمان او اخلصوا واختاروا الايمان لان الايمان لا يتخذ منزلا فهو من باب علفتها تبنا وماء باردا اي وسقيتها ماء فاختصر الكلام ۱۲ جمل ۶۸ قوله حسدا اي فالحاجة مجاز عما يثيت ويتولد عنها وهو الحسد ۱۲ ۶۹ قوله ويؤثرون اي يقدمون المهاجرين فالمفعول محذوف ۱۲ ۷۰ قوله خصاصة الخ في القاموس الخصاص والخصاصة الفقر والخلل اوكل خلل في باب وتخل وبرقع ونحوها ۱۲ ك ۷۱ قوله ومن يوق شح نفسه وهركه نگاه داشته شود از بخل نفس او يعني منع كند نفس را از جهت مال وبفتح النفاق والشح بالضم والكسر بخل مع حرص ۱۲ من روح البيان ۷۲ قوله والذين جاؤ الخ عطف ايضا على المهاجرين وقال عمر رضي الله عنه دخل في هذا الفئي كل من هو مولود الى يوم القيمة في الاسلام ۱۲ مدارك ۷۳ قوله الى يوم القيمة اي جاؤا الى فضاء الوجود فلذلك قال عمر رض استوعب هذه الآية للمسلمين عامة ۱۲ ك ۷۴ قوله الم تر الى الذين نافقوا الخ لما ذكر الثناء على المهاجرين والانصار واتباعهم اتبعه بذكر احوال المنافقين الذين نافقوا مع بني النضير وهم عبد الله ابن ابي واصحابه والخطاب اما لرسول الله صلى الله عليه وسلم او لكل من ياتي منه الخطاب ۱۲ ۷۵ قوله في الكفر اي لانهم كانوا من الخزرج وبنو النضير من اليهود ۱۲ ك ۷۶ قوله في الاربعة اي لئن اخرجتم لئن اخرجوا ولئن قوتلوا ولئن نصروهم آه كرخي بل في الخمسة هذه الاربعة والتي ذكرها في قوله وان قوتلتم حيث قال حذفت منه اللام الموطئة اي للقسم المقدر ۱۲ ج ۔

۷۷ قوله حذفت الخ اي اعتمادا على ما قبله فانها يؤلان الى معنى واحد ۱۲ ك ۷۸ قوله لئن اخرجوا الا يخرجون وكان الامر كذلك فانهم اخرجوا من ديارهم فلم يخرج المنافقون وقوتلوا فلم ينصروهم ۱۲ ك ۷۹ قوله جاؤا النصر هم جواب عما يقال ان قوله ولئن نصروهم مناف لقوله لا ينصرونهم فاجاب بان المعنى خرجوا لقصد نصرهم وحينئذ فلا يلزم منه نصرهم بالفعل ۱۲ صاوي ۸۰ قوله واستغنى بجواب القسم الخ اي المقدر وجواب الشرط محذوف ۱۲ ك ۸۱ قوله واستغنى بجواب القسم لذلك رفعت الافعال المذكورة لانها وقعت في جواب القسم لا في جواب الشرط وقوله المقدر رفعت للقسم اي المقدر وحده وذلك في المواضع الاربعة التي صرح فيها باللام الموطئة او مع اللام وذلك في الموضع الذي لم تذكر فيه اللام وهو قوله وان قوتلتم الخ ۱۲ جمل ۸۲ قوله في المواضع الخمسة اي لا يخرجون ولا ينصرون ولا يخرجون ولا ينصرونهم وليولن الادبار ۱۲ ك ۸۳ قوله اي اليهود اي لا يصير بنو النضير منصورين اذا نهزم ناصروهم قاله البغوي ۱۲ ك ۞

57/2

متفرقة خلاف الحسبان ذلك بانهم قوم لا يعقلون ○ مثلهم فى ترك الايمان كمثل الذين من قبلهم
قريبا بزمن قريب وهم اهل بدر من المشركين ذاقوا وبال امرهم عقوبة فى الدنيا من القتل وغيره
ولهم عذاب اليم ○ مؤلم فى الاخرة مثلهم ايضا فى سماعهم من المنافقين وتخلفهم عنهم كمثل الشيطن
اذ قال للانسان اكفر فلما كفر قال انى برئ منك انى اخاف الله رب العلمين ○ كذب منه و
رياء فكان عاقبتهما اى الغاوى والمغوى وقرئ بالرفع اسم كان انهما فى النار خالدين فيها وذلك
ع ۲ جزؤا الظلمين ○ الكافرين يا ايها الذين امنوا اتقوا الله ولتنظر نفس ما قدمت لغد ج ليوم القيمة و
ع ۵ اتقوا الله ط ان الله خبير بما تعملون ○ ولا تكونوا كالذين نسوا الله تركوا طاعته فانسيهم انفسهم ط
ان يقدموا لها خيرا اولئك هم الفسقون ○ لا يستوى اصحب النار واصحب الجنة اصحب الجنة هم
الفايزون ○ لو انزلنا هذا القرءان على جبل وجعل فيه تمييز كالانسان لرايته خشعا متصدعا
متشققا من خشية الله وتلك الامثال المذكور نضربها للناس لعلهم يتفكرون ○ قل هو الله الذى
لا اله الا هو ج علم الغيب والشهادة ج السر والعلانية هو الرحمن الرحيم ○ هو الله الذى لا اله الا هو ج
الملك القدوس الطاهر عما لا يليق به السلم ذو السلامة من النقائص المؤمن المصدق رسله بخلق المعجزة
لهم الهيمن من هيمن يهيمن اذا كان رقيبا على الشئ اى الشهيد على عباده باعمالهم العزيز القوى الجبار جبر
خلقه على ما اراد المتكبر عما لا يليق به سبحن الله نزه نفسه عما يشركون ○ به هو الله الخالق البارئ
المنشئ من العدم المصور له الاسماء الحسنى التسعة والتسعون الواردبها الحديث والحسنى مؤنث الاحسن
ع ۳ ع ۶ يسبح له ما فى السموت والارض ج وهو العزيز الحكيم ○ تقدم اولها سورة الممتحنة مدنية ثلاث
عشر اية بسم الله الرحمن الرحيم ○ يا ايها الذين امنوا لا تتخذوا عدوى وعدوكم اى كفار مكة اولياء
تلقون توصلون اليهم قصد النبى صلى الله عليه وسلم غزوهم الذى اسره اليكم وورى حنين بالمودة بينكم وبينهم
كتب حاطب بن ابى بلتعة اليهم كتابا بذلك لما له عندهم من الاولاد والاهل المشركين فاسترده
النبى صلى الله عليه وسلم ممن ارسله باعلام الله تعالى له بذلك وقبل عذر حاطب فيه وقد كفروا بما
جاءكم من الحق اى دين الاسلام والقران يخرجون الرسول واياكم من مكة بتضييقهم
عليكم ان تؤمنوا اى لاجل ان امنتم بالله ربكم ان كنتم خرجتم جهادا فى سبيلى و
ابتغاء مرضاتى وجواب الشرط دل عليه ما قبله اى فلا تتخذوهم اولياء تسرون اليهم بالمودة

۱ قوله خلاف الحسبان اى حال كونهم خلاف اى بخلاف اى مخالفين للحسبان اى ظن انهم مجتمعون ۱۲ جمل **۲ قوله** ذلك بانهم قوم لا يعقلون انما خص الاول بلا يفقهون والثانى بلا يعقلون لان الاول متصل بقوله لانتم اشد رهبة فى صدورهم من الله وهو دليل على جهلهم بالله فناسبه عدم الفقه والثانى متصل بقوله تحسبهم جميعا وقلوبهم شتى وهو دليل على عدم عقلهم اذ لو عقلوا لما تشتت قلوبهم وتحيرت وامتلأت رعبا ۱۲ صاوى **۳ قوله** كمثل الذين من قبلهم الخ خبر مبتدأ محذوف قدره بقوله مثلهم اى صفة بنى النضير العجيبة التى تقع لهم يوم بدر من الهزيمة والاسر والقتل فكل حصل له خزى الدنيا وعذاب الآخرة ۱۲ صاوى **۴ قوله** كمثل الشيطان الخ المراد به حقيقة لا شيطان الانس وقوله اذ قال للانسان اكفر بيان لمثل الشيطان وبالجملة فقد ضرب الله لهم مثلين الاول كمثل مكة الذين اغتر ابعد دهم وعددهم وحضر وابدر فاكانت الدائرة عليهم والثانى من حيث اغترارهم بكلام المنافقين لهم ومخالفتهم لهم باغراء الشيطان للانسان معين على الكفر حتى اوقعه فيه ومات عليه ثم تبرأ منه ۱۲ صاوى **۵ قوله** عاقبتهما بالنصب خبر كان وان مع اسمها وخبرها فى موضع الرفع على انه اسم لكان ۱۲ ك **۶ قوله** وقرئ بالرفع اسم كان اى قرئ عاقبتهما برفع التاء على انه اسم لكان وايضا قرئ بالنصب على انه خبر كان واسمها قوله تعالى انهما فى النار ۱۲ **۷ قوله** ما قدمت لغد اى يوم القيمة سماه باليوم الذى يلى يومك تقريبا له او عبر عن الآخرة بالغد كان الدنيا والآخرة نهاران يوم وغد وتنكيره لتعظيم امره اى لغد لا يعرف كنهه لعظمته وعن ما عملنا ربحنا ما قد منا خسرنا ما خلفنا ۱۲ مدارك **۸ قوله** واتقوا الله الخ تكرير للتاكيد او الاولى فى اداء الواجبات والثانى فى ترك المنهيات ۱۲ ك **۹ قوله** لا يستوى آه بذا تنبيه للناس وايذان بانهم لفرط غفلتهم وقلة فكرهم فى العاقبة وتهالكهم على ايثار العاجلة واتباع الشهوات كانهم لا يعرفون الفرق بين الجنة والنار والبون العظيم بين اصحابهما وان الفوز العظيم مع اصحاب الجنة والعذاب الاليم مع اصحاب النار فمن حقهم ان تعلموا ذلك تنبهوا عليه ۱۲ **۱۰ قوله** على جبل من الجبال وهى ستة آلاف وستمائة وسبعون جبلا سوى التلول كما فى زهرة الرياض ۱۲ روح **۱۱ قوله** وجعل فيه تمييزا اى والمعنى لو ركب فى الجبل عقل وشعور كما ركب فيكم ايها الناس ثم انزل عليه القرآن ووعدوا وعد حسب حالكم تخشع وخضع وتصدع من خشية الله حذرا من ان لا تؤدى حق الله تعالى فى تعظيم القرآن والامتثال لما فيه امره ونهيه والكافر انكر اقسى منه ولذا لا يتاثر اصلا ۱۲ روح **۱۲ قوله** عالم الغيب والشهادة اى السر والعلانية او الدنيا والآخرة او المعدوم والموجود مدارك وفى خطيب عالم الغيب اى الذى غاب عن جميع خلقه والشهادة اى الذى وجد فكان بحيث يطلع عليه بعض خلقه ۱۲ **۱۳ قوله** المؤمن قال ابن عباس هو الذى امن الناس من ظلمه وامن من امن به عذابه وقيل هو المصدق لرسله باظهار المعجزات لهم من الخطيب ۱۲ **۱۴ قوله** المصدق رسله بخلق المعجزة وعن زيد بن على انما سمى نفسه مؤمنا لانه امنهم من العذاب رواه ابن المنذر عن ابن عباس المؤمن خلقه من العذاب ۱۲ كمالين **۱۵ قوله** اذ كان رقيبا على الشئ حافظا له فهو مفعل من الامن قلبت همزته ياء اى الشهيد على عباده باعمالهم والرقيب يكون شهيدا ۱۲ ك **۱۶ قوله** الجبار اى الذى اجبر خلقه على ما اراده وقيل هو من الجبر وهو الاصلاح اى جبر حالهم واصلحه فهو يغنى الفقير ويصلح الكسير ۱۲ ك **۱۷ قوله** جبر خلقه الخ او جبر حالهم بمعنى اصلحه والجبار فى صفة الله صفة مدح وفى صفة الناس صفة ذم ۱۲ خطيب **۱۸ قوله** المتكبر بليغ الكبرياء والعظمة مدارك فائدة عن ابى هريرة رض سالت حبيبى صلى الله عليه وسلم عن اسم الله الاعظم فقال عليك بآخر الحشر وعن معقل بن يسار ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من قال حين يصبح ثلاث مرات اعوذ بالله السميع العليم من الشيطان الرجيم وقرأ ثلاث آيات من سورة الحشر وكل الله به سبعين الف ملك يصلون عليه حتى يمسى وان مات فى ذلك اليوم مات شهيدا ومن قالها حين يمسى كان كذلك اخرجه الترمذى قال حسن غريب وقال جابر بن زيد ان اسم الله الاعظم هو الله لكان هذه الآية ۱۲ من المدارك والخطيب وروح البيان **۱۹ قوله** هو الله الخ كرر الهوية لانها حقيقة الذات المتصفة بالكمالات فما يذكر بعدها من الصفات فهو كشف لها ۱۲ صاوى **۲۰ قوله** سورة الممتحنة بكسر الحاء وفتحها لانه نزل فيها امر المؤمنين بامتحان المرأة التى هاجرت فالكسر من حيث امر المؤمنين بالامتحان والفتح من حيث المرأة وهى ام كلثوم بنت عقبة بن ابى معيط امرأة عبد الرحمن بن عوف والدة ابراهيم بن عبد الرحمن ۱۲ صاوى **۲۱ قوله** لا تتخذوا عدوى وعدوكم اولياء فان قلت كيف قال لا تتخذوا عدوى وعدوكم اولياء والعداوة والمحبة لكونهما متنافيتين لاجتمعان فى محل واحد والنهى عن الجمع بينهما فرع امكان اجتماعهما قلت انما كان الكفار اعداء للمؤمنين بالنسبة الى معاداتهم لله ورسوله ومع ذلك يجوز ان تحقق بينهم الموالاة والصداقة بالنسبة الى الامور الدنيوية وللاغراض النفسانية فنهى الله عن ذلك يعنى فلم تحقق وحدة النسبة من الوحدات الثمان وحيث لم يكتف بقوله عدوى بل زاد قوله وعدوكم دل على عدم مرؤتهم وفتوتهم فانه يكفى فى عداوتهم لهم وترك موالاتهم كونهم اعداء الله سواء كانوا اعداء لهم ام لا روح وقال القرطبى تلقون اليهم بالمودة يعنى بالظاهر لان قلب حاطب كان سليما بدليل ان النبى صلى الله عليه وسلم قال اما صاحبكم فقد صدق بذا نص فى اسلامه وسلامة فؤاده وخلوص اعتقاده كذا فى الخطيب ومن ثمة ظهر ان المودة الظاهرية مع الكفار ممنوعة كالكتابة ونحوها من الاسباب التى تدل على المودة فليف الباطنية وفشى هذا الفتنة فى زماننا حتى يحب اكثر الناس بالنصارى بحب الباطن والظاهر ولا يبالون بل بعض قليل العلم يجوزون حب النصارى العياذ بالله ۱۲ **۲۲ قوله** اى كفار مكة يشير الى ان الاضافة للعهد ۱۲ ك **۲۳ قوله** تلقون اليهم مفعوله محذوف فسره بقوله قصد النبى غزوهم جمل وقوله اسره اى اخفاء الغزو ۱۲ **۲۴ قوله** قصد النبى صلى الله عليه وسلم الخ اشار بذلك الى ان مفعول تلقون محذوف والباء فى قوله بالمودة سببية ۱۲ صاوى **۲۵ قوله** وورى بحنين اى بغزوة حنين وفى المختار ورى الخبر توريه ستره واظهر غيره ووقع فى بعض النسخ وورى بخيبر وهو تصحيف من النساخ فان غزوة خيبر كانت فى المحرم من السنة السابعة وفتح مكة كان فى رمضان من السنة الثامنة وحنين كانت بعد الفتح فى شوال من سنة الفتح فورى بها على عادته فى غزواته فتجهز من غير اعلام احد بذلك ۱۲ كرخى **۲۶ قوله** بلتعة بفتح الموحدة وسكون اللام وفتح التاء والعين المهملة صحابى من اهل بدر وكان حليفا لقريش ولم يكن منهم ۱۲ ك **۲۷ قوله** فاسترده اى الكتاب التى كتب حاطب الى اهل مكة ۱۲ **۲۸ قوله** لما ارسله اى من الذى الكتاب معه وكانت امرأة فبعث اليهم عليا والمقداد فاخذوا الكتاب من قرون راسها فى طريق مكة ۱۲ ك **۲۹ قوله** باعلام الله تعالى بذلك متعلق بقوله فاسترده وقبل عذر حاطب فيه روى انهم لما اتوا بذلك النبى صلى الله عليه وسلم فاذا فيه من حاطب الى ناس من اهل مكة يخبرهم ببعض امر النبى صلى الله عليه وسلم فقال النبى صلى الله عليه وسلم ما هذا يا حاطب فقال لا تعجل على يا رسول الله انى كنت امرأ ملصقا فى قريش ولم اكن من انفسهم وكان من معك من المهاجرين لهم قرابات يحمون بها اهليهم واموالهم بمكة واحببت اذ فاتنى ذلك من النسب فيهم ان اصطنع اليهم معروفا يحمون بها قرابتى وما فعلت كفرا ولا ارتدادا فقال النبى صلى الله عليه وسلم صدق فقال عمر دعنى يا رسول الله اضرب عنقه فقال انه شهد بدرا ومايدريك لعل الله اطلع على اهل بدر فقال اعملوا ما شئتم فقد غفرت لكم اخرجه الشيخان ۱۲ ك **۳۰ قوله** للجهاد اشارة الى ان جهادا مفعول له لخرجتم ۱۲ **۳۱ قوله** اى فلا تتخذوهم وجعل الزمخشرى الشرط حالا من فاعل تتخذوا اى لا تتخذوهم اولياء والحال انكم خرجتم من اوطانكم لاجل رضا الله ولم يرتضه من بعده لان الشرط لا يقع حالا بدون جواب فى غير ان الوصلية ۱۲ ك ※

وَأَنَا أَعْلَمُ بِمَا أَخْفَيْتُمْ وَمَا أَعْلَنْتُمْ ۗ وَمَنْ يَفْعَلْهُ مِنْكُمْ أَيْ إِسْرَارَ خَبَرِ النَّبِيِّ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ إِلَيْهِمْ فَقَدْ ضَلَّ سَوَاءَ
السَّبِيلِ ○ أَخْطَأَ طَرِيقَ الْهُدَى وَالسَّوَاءُ فِي الْأَصْلِ الْوَسَطُ إِنْ يَثْقَفُوكُمْ يَظْفَرُوا بِكُمْ يَكُونُوا لَكُمْ أَعْدَاءً
وَيَبْسُطُوا إِلَيْكُمْ أَيْدِيَهُمْ بِالْقَتْلِ وَالضَّرْبِ وَأَلْسِنَتَهُمْ بِالسُّوءِ بِالسَّبِّ وَالشَّتْمِ وَوَدُّوا تَمَنَّوْا لَوْ تَكْفُرُونَ ○
لَنْ تَنْفَعَكُمْ أَرْحَامُكُمْ قَرَابَاتُكُمْ وَلَا أَوْلَادُكُمُ الْمُشْرِكُونَ الَّذِينَ لِأَجْلِهِمْ أَسَرْتُمُ الْخَبَرَ مِنَ الْعَذَابِ فِي الْآخِرَةِ
يَوْمَ الْقِيَامَةِ ۚ يَفْصِلُ بِالْبِنَاءِ لِلْمَفْعُولِ وَالْفَاعِلُ بَيْنَكُمْ ۚ وَبَيْنَهُمْ فَتَكُونُونَ فِي الْجَنَّةِ وَهُمْ فِي جُمْلَةِ الْكُفَّارِ
فِي النَّارِ وَاللهُ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ ○ قَدْ كَانَتْ لَكُمْ أُسْوَةٌ بِكَسْرِ الْهَمْزَةِ وَضَمِّهَا فِي الْمَوْضِعَيْنِ قُدْوَةٌ وَقَرِئَ حَسَنَةٌ
فِي إِبْرَاهِيمَ أَيْ بِهِ قَوْلًا وَفِعْلًا وَالَّذِينَ مَعَهُ ۚ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ إِذْ قَالُوا لِقَوْمِهِمْ إِنَّا بُرَآءُ جَمْعُ بَرِيءٍ
كَظَرِيفٍ مِنْكُمْ وَمِمَّا تَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللهِ كُفَرْنَا بِكُمْ أَنْكَرْنَاكُمْ وَبَدَا بَيْنَنَا وَبَيْنَكُمُ الْعَدَاوَةُ وَالْبَغْضَاءُ
أَبَدًا بِتَحْقِيقِ الْهَمْزَتَيْنِ وَإِبْدَالِ الثَّانِيَةِ وَاوًا حَتَّى تُؤْمِنُوا بِاللهِ وَحْدَهُ إِلَّا قَوْلَ إِبْرَاهِيمَ لِأَبِيهِ لَأَسْتَغْفِرَنَّ
لَكَ ۖ مُسْتَثْنًى مِنْ أُسْوَةٍ أَيْ فَلَيْسَ لَكُمُ التَّأَسِّي بِهِ فِي ذَلِكَ بِأَنْ تَسْتَغْفِرُوا لِلْكُفَّارِ وَقَوْلُهُ وَمَا أَمْلِكُ لَكَ مِنَ
اللهِ أَيْ مِنْ عَذَابِهِ وَثَوَابِهِ مِنْ شَيْءٍ ۗ كَفَى بِهِ عَنْ أَنَّهُ لَا يَمْلِكُ لَهُ غَيْرَ الِاسْتِغْفَارِ فَهُوَ مَبْنِيٌّ عَلَيْهِ مُسْتَثْنًى مِنْ
حَيْثُ الْمُرَادُ مِنْهُ وَإِنْ كَانَ مِنْ حَيْثُ ظَاهِرُهُ مِمَّا يُتَأَسَّى فِيهِ قُلْ فَمَنْ يَمْلِكُ لَكُمْ مِنَ اللهِ شَيْئًا وَاسْتِغْفَارُهُ
قَبْلَ أَنْ يَتَبَيَّنَ لَهُ أَنَّهُ عَدُوٌّ لِلَّهِ كَمَا ذُكِرَ فِي بَرَاءَةٍ رَبَّنَا عَلَيْكَ تَوَكَّلْنَا وَإِلَيْكَ أَنَبْنَا وَإِلَيْكَ الْمَصِيرُ ○ رَبَّنَا
مَقُولُ الْخَلِيلِ وَمَنْ مَعَهُ أَيْ وَقَالُوا رَبَّنَا لَا تَجْعَلْنَا فِتْنَةً لِلَّذِينَ كَفَرُوا أَيْ لَا تُظْهِرْهُمْ عَلَيْنَا فَيَظُنُّوا أَنَّهُمْ عَلَى
الْحَقِّ فَيُفْتَنُوا أَيْ تَذْهَبُ عُقُولُهُمْ بِنَا وَاغْفِرْ لَنَا رَبَّنَا ۚ إِنَّكَ أَنْتَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ ○ فِي مُلْكِكَ صُنْعُكَ لَقَدْ
كَانَ لَكُمْ يَا أُمَّةَ مُحَمَّدٍ جَوَابُ قَسَمٍ مُقَدَّرٍ فِيهِمْ أُسْوَةٌ حَسَنَةٌ لِمَنْ كَانَ بَدَلُ اشْتِمَالٍ مِنْكُمْ بِإِعَادَةِ الْجَارِّ يَرْجُو
اللهَ وَالْيَوْمَ الْآخِرَ أَيْ يَخَافُهُمَا وَيَظُنُّ الثَّوَابَ وَالْعِقَابَ وَمَنْ يَتَوَلَّ بِأَنْ يُوَالِيَ الْكُفَّارَ فَإِنَّ اللهَ هُوَ الْغَنِيُّ
عَنْ خَلْقِهِ الْحَمِيدُ ○ لِأَهْلِ طَاعَتِهِ عَسَى اللهُ أَنْ يَجْعَلَ بَيْنَكُمْ وَبَيْنَ الَّذِينَ عَادَيْتُمْ مِنْهُمْ مِنْ كُفَّارِ
مَكَّةَ طَاعَةَ اللهِ تَعَالَى مَوَدَّةً بِأَنْ يَهْدِيَهُمْ لِلْإِيمَانِ فَيَصِيرُوا لَكُمْ أَوْلِيَاءَ وَاللهُ قَدِيرٌ عَلَى ذَلِكَ وَقَدْ فَعَلَهُ
بَعْدَ فَتْحِ مَكَّةَ وَاللهُ غَفُورٌ لَهُمْ مَا سَلَفَ رَحِيمٌ ○ بِهِمْ لَا يَنْهَاكُمُ اللهُ عَنِ الَّذِينَ لَمْ يُقَاتِلُوكُمْ مِنَ الْكُفَّارِ فِي
الدِّينِ وَلَمْ يُخْرِجُوكُمْ مِنْ دِيَارِكُمْ أَنْ تَبَرُّوهُمْ بَدَلُ اشْتِمَالٍ مِنَ الَّذِينَ وَتُقْسِطُوا تَعْدِلُوا إِلَيْهِمْ بِالْقِسْطِ
أَيِ الْعَدْلِ وَهَذَا قَبْلَ الْأَمْرِ بِالْجِهَادِ إِنَّ اللهَ يُحِبُّ الْمُقْسِطِينَ ○ الْعَادِلِينَ إِنَّمَا يَنْهَاكُمُ اللهُ عَنِ الَّذِينَ
قَاتَلُوكُمْ فِي الدِّينِ وَأَخْرَجُوكُمْ مِنْ دِيَارِكُمْ وَظَاهَرُوا أَعَانُوا عَلَى إِخْرَاجِكُمْ أَنْ تَوَلَّوْهُمْ ۚ بَدَلُ اشْتِمَالٍ

ع ۱۶

۵۱ قولہ وانا اعلم الخ والمعنی انے طائل لکم فی اسرارکم وقد علمتم ان الاخفاء والاعلان سیان فی علمی وانا مطلع رسولی علی ما تسرون ۱۲ مدارک ۵۲ قولہ والسواء فی الاصل الوسط انے والسواء والوسط لا یکون الا بدی وحقا وصوابا وفیہ اضافۃ الصفۃ الی الموصوف ۱۲ ک ۵۳ قولہ لن تنفعکم ارحامکم الخ ہذا تخطئۃ لحاطب فی روایۃ کانہ قال لا تحملکم قرباتکم واولادکم الذین بمکۃ علی خیانۃ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم والمومنین وترک مناصحتہم ونقل اخبارہم وموالاۃ اعدائہم فانہ لا تنفعکم ارحامکم ولا اولادکم الذین عصیتم اللہ لاجلہم ۱۲ صاوی ۵۴ قولہ من العذاب متعلق بالخبر فی قولہ تعالی لن تنفعکم ویوم القیمۃ الخ استیناف لبیان عدم نفع الارحام والاولاد ۱۲ ابو السعود ۵۵ قولہ یوم القیمۃ آہ استیناف لبیان عدم نفع الارحام والاولاد آہ ابو السعود وفی الیسمین قولہ یوم القیامۃ یجوز فیہ وجہان احدہما ان یتعلق بما قبلہ انے لن تنفعکم یوم القیامۃ فیوقف علیہ ویبتدأ یفصل بینکم والثانی ان یتعلق بما بعدہ انے یفصل بینکم یوم القیامۃ فیوقف علی اولادکم ویبتدأ یوم القیامۃ ۱۲ جمل ۵۶ قولہ بالبناء للمفعول انے مع التخفیف لابی عمرو وابن کثیر ونافع والتشدید لابن عامر ۱۲ ک ۵۷ قولہ الفاعل انے من الثلاثی لعاصم والتشدید من التفعیل لحمزۃ وعلی والفاعل ہو اللہ سبحانہ ۱۲ ک

۵۸ قولہ قد کانت لکم اسوۃ حسنۃ الخ لما بین سبحانہ وتعالی حال من جعل الکفار اولیاء فی اول السورۃ ذکر ہہنا قصۃ ابراہیم وقومہ وان طریقۃ التبری من اہل الکفر والزم امۃ محمد بالاقتداء بہ فی ذلک وفیہ توبیخ لحاطب ومن والی الکفار ۱۲ صاوی ۵۹ قولہ اسوۃ انے خصلۃ قال الراغب الاسوۃ والاسوۃ کالقدوۃ والقدوۃ ہی الحالۃ التی یکون الانسان علیہا فی اتباع غیرہ ان حسنا وان قبیحا وان سارا وان ضارا والاسی الحزن وحقیقۃ اتباع الفائت بالغم ۱۲ روح ۶۰ قولہ اذ قالوا الخ ہذا بدل الاشتمال من ابراہیم والذین معہ والمراد بقولہم التمرؤ وجماعتہ انے فارؤوہم بالعداوۃ ولم یبالوا بہم مع شدۃ باسہم وضعف المومنین ۱۲ صاوی ۶۱ قولہ مستثنی من اسوۃ حسنۃ الخ انے وسلخ ذلک لان القول من جملۃ الاسوۃ فکانہ قیل لکم فیہ اسوۃ فی افعالہ واقوالہ الا قولہ الخ کذا ۱۲ صاوی ۶۲ قولہ مستثنی من اسوۃ الخ فان استغفارہ علیہ السلام لابیہ الکافر وان کان جائزا عقلا وشرعا لو قوعہ قبل تبین انہ من اصحاب الجحیم کما نطق بہ النص لکنہ لیس مما ینبغی ان یوتسی بہ اصلا اذ المراد بہ ما یجب الائتساء بہ حتما ولورود الوعید علی الاعراض عنہ لما سیاتی من قولہ تعالی ومن یتول فان اللہ ہو الغنی الحمید ۱۲ ابو السعود ۶۳ قولہ کنی بہ انے فہو لفظ استعمل فی غیرہ معناہ الوضعی وقد بین المعنی الکنائی المراد الآن بقولہ عن انہ لا یملک لہ غیر الاستغفار وقولہ فہو مبنی علیہ انے معطوف علیہ وقولہ من حیث المراد منہ وہو المعنی الکنائی الذی علمتہ وقولہ وان کان من حیث ظاہرہ وہو المعنی الوضعی الظاہر من اللفظ وہو انہ لا یملک لہ ثوابا ولا عقابا وہذا الکلام من الشارح تقریر الجواب سوال صورتہ ان قولہ وما املک لک من اللہ من شئ ثابت لابراہیم ولغیرہ فیتاسی بہ فیہ وعطفہ علی المستثنی یقتضی انہ لا یتاسی بہ فیہ وانہ لا یجوز لغیرہ وحاصل الجواب انہ لم یرد بہ ظاہرہ الذی ہو مناط الایراد بل اراد بہ معنی آخر خاص بابراہیم لا یتاسی بہ فیہ وہو انہ یملک لہ الاستغفار دون غیرہ وملکہ الاستغفار لابیہ وقدرتہ علیہ شرعا وجوازہ لہ لا یتاسی بہ فیہ وفی ارادہ قولہ فہو مبنی علیہ انے مرتب علیہ بطریق العطف او بطریق الحالیۃ کانہ قال لاستغفرن لک والحال انہ لیس فی وسعی وطاقتی الا الاستغفار لحکی اللہ عنہ ہذا الجموع وقولہ قل فمن یملک الخ استدلال علی قولہ یتاسی بہ فیہ وکانہ قال بدلیل قولہ الخ من الجمل وعبارۃ الخطیب وما املک لک من اللہ من شئ من تمام قولہ المستثنی ولا یلزم من استثناء المجموع استثناء جمیع اجزائہ ۱۲ کمالین ۶۴ قولہ کما ذکرہ فی براءۃ وما کان استغفار ابراہیم لابیہ الا عن موعدۃ وعدہا ایاہ فلما تبین لہ انہ عدو للہ تبرأ منہ ۱۲ کمالین ۶۵ قولہ والیک انبنا انے اقبلنا ورجعنا ۱۲ مدارک وغیرہ ۱۲ ۶۶ قولہ انے وقالوا آہ انے فہو معمول للقول السابق انے قالوا اتا برا منکم الخ وقالوا ربنا علیک توکلنا الخ وہذا احد احتمالین کما فی البیضاوی ونصہ ربنا علیک توکلنا والیک انبنا والیک المصیر متصل بما قبل الاستثناء او ہو امر من اللہ للمومنین بان یقولوا تقیما لما وصاہم من قطع العلائق بینہم وبین الکفار آہ وقولہ ہو امر من اللہ الخ انے ویجوز ان لا یکون من جملۃ مقالۃ ابراہیم بل یکون امرا من اللہ المومنین باضمار قولوا انے اظہر والہم العداوۃ ولا یہولنکم کثرۃ عددہم وعددہم وقولوا ربنا علیک توکلنا الخ انے قولوا علیک اعتمدنا والیک رجعنا بالاعتراف من ذنوبنا والیک المرجع فی الآخرۃ آہ زادہ وقولہ ربنا لا تجعلنا فتنۃ الخ انظار ہرانہ دعاء متعد الارتباط لکل بسابقہ کاجعل المعدودۃ ولیس ہو وما بعدہ بدلا مما قبلہ کما قیل لعدم اتحاد المعنیین لا کلا ولا جزءا ولا ملابستہ بینہما سوے الدعاء آہ شہاب ۱۲ جمل ۶۷ قولہ ای لا تظہرہم بفتح الفوقیۃ انے لا تغلبہم ولا تسلطہم علینا فیظنوا انہم علی الحق والا لما ظہروا علیہم فیفتنوا بنا انے تذہب عقولہم ۱۲ ۶۸ قولہ انے تذہب عقولہم تفسیر لقولہ فیفتنوا بنا ومعنی ذہابہا میلہا عن الحق وخطاہا ۱۲ جمل ۶۹ قولہ بدل اشتمال منکم ای بدل بعض منہ کما ہو الظاہر وصرح فی جامع البیان فان بدل الاشتمال قد یطلق علی بدل البعض کما صرح بہ الرضی باعادۃ الجار ومن منع الابدال عن ضمیر المخاطب فانما یمنعہ فی بدل الکل ویجوز ذلک عند سیبویہ مطلقا ۱۲ کمالین ۷۰ قولہ ومن یتول الخ انے یعرض عن الاقتداء بابراہیم وجواب الشرط محذوف تقدیرہ فوبال علی نفسہ وقولہ فان اللہ الخ تعلیل للجواب ۱۲ صاوی ۷۱ قولہ طاعۃ للہ تعالی تعلیل لقولہ عادیتم انے عادیتموہم لاجل طاعۃ اللہ ۱۲ جمل ۷۲ قولہ لا ینہاکم اللہ الخ تعلیل للجواب ۱۲ صاوی ۷۳ قولہ فہو مبنی علیہ انے مرتب علیہ بطریق العطف او بطریق الحالیۃ کانہ قال لاستغفرن لک والحال انہ لیس فی وسعی وطاقتی الا الاستغفار لحکی اللہ عنہ ہذا الجموع وقولہ قل فمن یملک الخ استدلال علی قولہ یتاسی بہ فیہ وکانہ قال بدلیل قولہ الخ من الجمل وعبارۃ الخطیب وما املک لک من اللہ من شئ من تمام قولہ المستثنی ولا یلزم من استثناء المجموع استثناء جمیع اجزائہ ۱۲ کمالین ۷۴ قولہ کما ذکرہ فی براءۃ وما کان استغفار ابراہیم لابیہ الا عن موعدۃ وعدہا ایاہ فلما تبین لہ انہ عدو للہ تبرأ منہ ۱۲ کمالین ۷۵ قولہ والیک انبنا انے اقبلنا ورجعنا ۱۲ مدارک وغیرہ ۱۲ ۷۶ قولہ انے وقالوا آہ انے فہو معمول للقول السابق انے قالوا اتا برا منکم الخ وقالوا ربنا علیک توکلنا الخ وہذا احد احتمالین کما فی البیضاوی ونصہ ربنا علیک توکلنا والیک انبنا والیک المصیر متصل بما قبل الاستثناء او ہو امر من اللہ للمومنین بان یقولوا تقیما لما وصاہم من قطع العلائق بینہم وبین الکفار آہ وقولہ ہو امر من اللہ الخ انے ویجوز ان لا یکون من جملۃ مقالۃ ابراہیم بل یکون امرا من اللہ المومنین باضمار قولوا انے اظہر والہم العداوۃ ولا یہولنکم کثرۃ عددہم وعددہم وقولوا ربنا علیک توکلنا الخ انے قولوا علیک اعتمدنا والیک رجعنا بالاعتراف من ذنوبنا والیک المرجع فی الآخرۃ آہ زادہ وقولہ ربنا لا تجعلنا فتنۃ الخ انظار ہرانہ دعاء متعد الارتباط لکل بسابقہ کاجعل المعدودۃ ولیس ہو وما بعدہ بدلا مما قبلہ کما قیل لعدم اتحاد المعنیین لا کلا ولا جزءا ولا ملابستہ بینہما سوے الدعاء آہ شہاب ۱۲ جمل ۷۷ قولہ ای لا تظہرہم بفتح الفوقیۃ انے لا تغلبہم ولا تسلطہم علینا فیظنوا انہم علی الحق والا لما ظہروا علیہم فیفتنوا بنا انے تذہب عقولہم ۱۲ ۷۸ قولہ انے تذہب عقولہم تفسیر لقولہ فیفتنوا بنا ومعنی ذہابہا میلہا عن الحق وخطاہا ۱۲ جمل ۷۹ قولہ بدل اشتمال منکم ای بدل بعض منہ کما ہو الظاہر وصرح فی جامع البیان فان بدل الاشتمال قد یطلق علی

بدل البعض کما صرح بہ الرضی باعادۃ الجار ومن منع الابدال عن ضمیر المخاطب فانما یمنعہ فی بدل الکل ویجوز ذلک عند سیبویہ مطلقا ۱۲ کمالین ۸۰ قولہ ومن یتول الخ انے یعرض عن الاقتداء بابراہیم وجواب الشرط محذوف تقدیرہ فوبال علی نفسہ وقولہ فان اللہ الخ تعلیل للجواب ۱۲ صاوی ۸۱ قولہ طاعۃ للہ تعالی تعلیل لقولہ عادیتم انے عادیتموہم لاجل طاعۃ اللہ ۱۲ جمل ۸۲ قولہ لا ینہاکم اللہ الخ ہذا رخصۃ من اللہ تعالی فی صلۃ الذین لم یعادوا المومنین ولم یقاتلوہم قال ابن زید ہذا کان فی اول الاسلام عند الموادعۃ وترک الامر بالقتال ثم نسخ قال قتادۃ نسخہا قتلوا المشرکین حیث وجدتموہم وقال کثیر اہل التاویل انہما محکمۃ وفی ذلک اشارۃ الی اقتصاد فی العداوۃ والولایۃ من الخطیب وآورد انکہ قوم خزاعہ را با حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم عہد وپیمان بود کہ ہرگز قصد مسلمانان نکردند ودشمنان دین را یاری ندادند حق تعالی در بارۂ ایشان این فرستاد یا مراد زنان وکودکان اند کہ ایشان را در قتل واخراج چندان مدخلی نیست ۱۲ روح ۸۳ قولہ لا ینہاکم الخ نزلت ہذہ الآیۃ تخصیص الحکم النازل اول السورۃ لان الآیۃ الاولی عامۃ فی سائر الکفار مطلقا ولو کانوا مصالحین ثم بین ہہنا ان من کان من الکفار بینہم وبین المسلمین صلح ومہادنۃ تجوز مودتہم ولم یکن النہی شاملا لہم کخزاعۃ وبنی الحارث وعلی ہذا تکون الآیۃ محکمۃ فیجوز الآن للمسلمین موادۃ الکفار الذین تحت الذمۃ والصلح ۱۲ صاوی ۸۴ قولہ ان تبروہم بدل اشتمال من الذین انے من قولہ الذین لم یقاتلوکم انے لا ینہاکم عن برہم ۱۲ کما یجیء

۸۵ قولہ انے العدل الخ ہذا لا یخص ہؤلاء فقط بل العدل واجب مع کل احد ولو قال فالاولی تفسیرہ بالاعطاء انے تعطوہم قسطا من اموالکم فعطف القسط علی البر من عطف الخاص علی العام ۱۲ صاوی ۔

من الذين ای تتخذوهم اولیاء ومن یتولهم فاولئك هم الظلمون ○ یاایها الذین امنوا اذا جاءکم
المؤمنت بالسنتهن مهجرت من الکفار بعد الصلح معهم فی الحدیبیة علی ان من جاء منهم الی المؤمنین یرد
فامتحنوهن ط بالحلف انهن ما خرجن الا رغبة فی الاسلام لا بغضا لازواجهن الکفار ولا عشقا لرجال
من المسلمین کذا کان النبی صلی الله علیه وسلم یحلفهن الله اعلم بایمانهن فان علمتموهن ظننتموهن بالحلف
مؤمنت فلا ترجعوهن ترددوهن الی الکفار لا هن حل لهم ولا هم یحلون لهن وءاتوهم ای اعطوا
الکفار ازواجهن ما انفقوا ط علیهن من المهور ولا جناح علیکم ان تنکحوهن بشرطه اذا ءاتیتموهن
اجورهن ط مهورهن ولا تمسکوا بالتشدید والتخفیف بعصم الکوافر زوجاتکم لقطع اسلامکم لها بشرط
او اللاحقات بالمشرکین مرتدات لقطع ارتدادهن نکاحکم بشرط واسئلوا اطلبوا ما انفقتم علیهن من المهور
فی صورة الارتداد ممن تزوجهن من الکفار ولیسئلوا ما انفقوا ط علی من لها هجرات کما تقدم انهم یؤتونه ذلکم
حکم الله یحکم بینکم ط به والله علیم حکیم ○ وان فاتکم شیء من ازواجکم ای واحدة فاکثر منهن او
شیء من مهورهن بالذهاب الی الکفار مرتدات فعاقبتم فغزوتم وغنمتم فاتوا الذین ذهبت ازواجهم
من الغنیمة مثل ما انفقوا ط لفواته علیهم من جهة الکفار واتقوا الله الذی انتم به مؤمنون ○ وقد
فعل المؤمنون فاعطوا به من الایتاء للکفار والمؤمنین ثم ارتفع هذا الحکم یایها النبی اذا جاءک المؤمنت
یبایعنک علی ان لا یشرکن بالله شیئا ولا یسرقن ولا یزنین ولا یقتلن اولادهن کما کان یفعل فی الجاهلیة
من واد البنات ای فهن احیاء خوف العار والفقر ولا یاتین ببهتان یفترینه بین ایدیهن وارجلهن ای
بولد ملقوط ینسبنه الی الزوج ووصف بصفة الولد الحقیقی فان الام اذا وضعته سقط بین یدیها ورجلیها
ولا یعصینك فی معروف هو ما وافق طاعة الله تعالی کترك النیاحة وتمزیق الثیاب وجز الشعر وشق الجیب و
خمش الوجه فبایعهن فعل صلی الله علیه وسلم ذلك بالقول ولم یصافح واحدة منهن واستغفر لهن الله ان الله
غفور رحیم ○ یاایها الذین امنوا لا تتولوا قوما غضب الله علیهم هم الیهود قد یئسوا من الاخرة ای
من ثوابها مع ایقانهم بها لعنادهم النبی صلی الله علیه وسلم مع علمهم بصدقه کما یئس الکفار الکائنون من اصحب
القبور ط ای المقبورین من خیر الاخرة اذ تعرض علیهم مقاعدهم من الجنة لو کانوا امنوا وما یصیرون الیه

ع ٢ من النار سورة الصف مکیة او مدنیة اربع عشرة اٰیة بسم الله الرحمٰن الرحیم ○
سبح لله ما فی السمٰوٰت وما فی الارض ج ای نزهه فاللام مزیدة وجئ بما دون من تغلیبا للاکثر وهو العزیز

ع۱ قولہ بالسنتہن متعلق بؤمنات اے نطقتن بالشہادتین اے سوا کن مؤمنات بقلوبہن اولا وقولہ من الکفار حال من المؤمنات او متعلق بجارکم وقولہ بعد الصلح معہم متعلق بجارکم او بمہاجرات وقولہ علی ان من جاء منہم اے جارمؤمنا ۱۲ ج **ع۲ قولہ** فامتحنوہن الخ اے حلفوہن ہل ہن مسلمات حقیقۃ اولا وسبب الامتحان انہ کان من ارادت من الکفار اضرارہ وجہا قالت سارا جرانی رسول اللہ فلذلک امربالامتحان ۱۲ صاوی **ع۳ قولہ** کذا کان النبی صلی اللہ علیہ وسلم یحلفہن اخرج ابن المنذر عن ابن عباس انہ سئل کیف کان النبی صلی اللہ علیہ وسلم یستحلفہن قال کانت المرأۃ اذا جاءت النبی صلی اللہ علیہ وسلم حلفہا عمر بانہ ما خرجت رغبۃ بارض عن ارض وبالہ ما خرجت عن بغض زوج وباللہ ما خرجت الا حبا للہ ورسولہ وعن عکرمۃ یقال لہا ما جاءک عشق رجال منا ولا فرارا من زوجک ما جاءک الا حب اللہ ورسولہ ۱۲ کما لین **ع۴ قولہ** اے اعطوا الکفار الخ اختلفوا فی ان ردالمہر علی ازواجہن کان واجبا اومندوبا وہو مبنی علی خلاف فی ان الصلح ہل وقع علی ردالرجال والنساء جمیعا ثم صار الحکم فی ردالنساء منسوخا بقولہ فلا ترجعوہن الی الکفار او ان الصلح لم یقع علی ردہن لانہ یروی علی انہ لا یاتیک منا رجل وان کان علی دینک الا ردتہ فعلی الاول یکون ردالمہر واجبا وعلی الثانی مندوبا ۱۲ ک **ع۵ قولہ** لا تمسکوا بعصم الکوافر بالفارسیۃ وچنگ مزنید درنگرداشتن زنان کافرہ اے لا تدخلوا الکافرات تحت نکاحہم احمدی وفی المدارک اے لا تمسکن بینکم وبینہن عصمۃ ولا علقۃ زوجیۃ قال ابن عباس رضی اللہ عنہ من کانت لہ امرأۃ کافرۃ بمکۃ فلا یعتدن بہا من نسائہ لان اختلاف الدارین قطع عصمتہا منہ ۱۲ **ع۶ قولہ** لقطع اسلامکم لہا بشرط اے شرط القطع وہو ان لا یجمعہا الاسلام فی العدۃ فیما اذا کان بعد الدخول وقولہ او اللاحقات الخ وصورتہ ان الزوجین مسلمان ثم ارتدت الزوجۃ وقولہ لقطع ارتدادہن نکاحکم بشرط وہو ان لا ترجع للاسلام فی العدۃ فیما اذا کانت مدخولا بہا اما الردۃ قبل الدخول فتنجز الفرقۃ ۱۲ جمل **ع۷ قولہ** لہا بشرط ای بشرط القطع وہو انقضاء العدۃ فالاسلام سبب للقطع ومضی العدۃ شرط لہا ۱۲ ک **ع۸ قولہ** بشرط الخ ای وہو دوام الردۃ الی وفاء العدۃ فان رجعت للاسلام قبل وفاء العدۃ ترجع لہ من غیر عقد بخلاف مذہب الامام الشافعی فی المدخول بہا واما غیر بالقبین بمجرد الردۃ وامامذہب مالک فلا ترجع لہ الا بعقد مطلقا سواء رجعت قبل العدۃ او بعدہا واما عندنا فاختلاف الدارین یقطع العصمۃ ولا عدۃ علی المہاجرۃ کما ہو ظاہر الآیۃ ۱۲ صاوی وغیرہ **ع۹ قولہ** واسئلوا ما انفقتم الخ قال المفسرون کان من ذہب من المسلمات مرتدا الی الکفار المعاہدین یطالب الکفار بمہرہا ویقال للمسلمین اذا جاء احد من الکافرات مسلمۃ مہاجرۃ ردوا الی الکفار مہرہا وکان ذلک نصفا وعدلا بین الحالین ثم نسخ ذلک الامر فمن ارتدت لا تقرمن جارتنا منہم مسلمۃ مہاجرۃ لا یاخذون لہا مہرا ۱۲ صاوی **ع۱۰ قولہ** اے واحدۃ فاکثر منہن اے واحدۃ من ازواجکم فاکثر منہن والزوج ہہنا ہی المرأۃ روح وقولہ او شئ من مہورہن اشارۃ الی حذف المضاف ۱۲ **ع۱۱ قولہ** فغزوتم وغنمتم یشیر الی ان عاقبتم من العقاب ای فی القتال العقوبۃ حتی غنمتم کذا فسرہا الزجاج وقیل معناہ فاصبتم من الکفار عقبی وہی الغنیمۃ وقیل ظفرتم وکانت الحاتمۃ لکم وکل ذلک یؤل الی امر واحد وقیل جاءت عقبکم اے نوبتکم من اداء المہر والاول علیہ کلام الاکثرین ۱۲ **ع۱۲ قولہ** الفوات علیہم من جہۃ الکفار اے فلما فوتہ الکفار علی الازواج اختص الغرم بالغنیمۃ الجائیۃ من جہتہم فیخرج منہا قبل الخمس فہو بمنزلۃ دین واجب علی الکفار ۱۲ جمل **ع۱۳ قولہ** من الایتاء للکفار ای ایتاء مہر من جاءت منہم مسلمۃ فہذا راجع لقولہ واتوہم ما انفقوا وقولہ والمؤمنین اے ومن الایتاء للمؤمنین اے ایتاء مہر المرتدۃ لزوجہا من الغنیمۃ فہذا راجع لقولہ فاتوا الذین ذہبت ازواجہم وقولہ ثم ارتفع ہذا الحکم اے نسخ بشقیہ ۱۲ جمل **ع۱۴ قولہ** ثم ارتفع الخ اے فلم یبق لہم سوال الی المہر منا ولا سوالنا منہم کذا روی عن قتادۃ وعطاء ومجاہد وقیل لحکمۃ ویردالیہم ما انفقوا ۱۲ ک **ع۱۵ قولہ** یا ایہا النبی اذا جاءک المؤمنات اے من اہل المدینۃ او مکۃ او غیرہن ولکن الآیۃ نزلت فی فتح مکۃ لما فرغ رسول اللہ صلعم من مبایعۃ الرجال ۱۲ صاوی **ع۱۶ قولہ** اے بولد ملقوط الخ اے کانت المرأۃ تلتقط المولود فتقول لزوجہا ہو ولدی منک کنی بالبہتان المفتری بین یدیہا وجلیہا عن الولد الذی تلتصقہ بزوجہا کذا بالان بطنہا الذی تحملہ فیہ بین الیدین وفرجہا الذی تلدہ بہ بین الرجلین ۱۲ مدارک **ع۱۷ قولہ** ای بولد اشار بہ الی انہ لیس المراد بالبہتان المفتری بین ایدیہن وارجلہن الزنا لتقدم ذکرہ بل المراد الولد تلتقطہ المرأۃ فتنسبہ الی الزوج کما صرح فی روح البیان ۱۲ **ع۱۸ قولہ** فی معروف الخ قید بہ مع انہ صلعم لا یامر الا بالمعروف تنبیہا علی انہ لا یجوز طاعۃ مخلوق ولو فرض انہ رسول اللہ فی معصیۃ الخالق ۱۲ ک **ع۱۹ قولہ** وجز الشعر اے قطعہ کما فی القاموس وقولہ وحمش الوجہ فی المختار حمشت المرأۃ وجہہا بالظفر حمشا من باب ضرب جرحت ظاہر البشرۃ وجمع علی حموش مثل فلس وفلوس وفی الصراح حموش خراشیدن وفی القاموس حمش وجہہ تحمیشہ وتحمشہ خدشہ ولطمہ وضربہ وقطع عضوا منہ ۱۲ **ع۲۰ قولہ** ولم یصافح الخ لما فی الصحیحین عن عائشۃ رضی اللہ عنہا واللہ ما اخذ رسول اللہ صلے اللہ علیہ وسلم علی النساء قط الا بما امرہ اللہ عزوجل وما مست کف رسول اللہ صلے اللہ علیہ وسلم کف امرأۃ قط وروی انہ صلی اللہ علیہ وسلم بایع النساء وبین یدیہ وایدیہن ثوب وکان یشترط علیہن کما فی الخطیب ومثلہ فی ابی السعود وفی الکبیر واختلفوا فی کیفیۃ المبایعۃ فقالوا کان یبایعہن وبین یدیہ وایدیہن ثوب وفی روح البیان وروی انہ علیہ السلام بایعہن وبین یدیہ وایدیہن ثوب قطری والقطر بالکسر ضرب من البرود یاخذ بطرف منہ ویاخذ بالطرف الآخر توقیا عن مباشرۃ ایدی الاجنبیات ۱۲ **ع۲۱ قولہ** یا ایہا الذین آمنوا الخ ختم السورۃ بمثل ما افتتحہا بہ وہو النہی عن موالاۃ الکفار ولہذا من البلاغۃ ویقال لہ رد العجز علی الصدر ۱۲ صاوی **ع۲۲ قولہ** ہم الیہود اشار المفسر بذلک الی سبب نزول الآیۃ وہو ان ناسا من فقراء المسلمین کانوا یواصلون الیہود باخبار المسلمین لیعطوہم من ثمارہم فنزلت وقیل المراد بالمغضوب علیہم جمیع الکفار ۱۲ صاوی **ع۲۳ قولہ** ہم الیہود وفی روح البیان وہم جنس الکفار لان کلہم مغضوب علیہم لا رحمۃ لہم من الرحمۃ الاخرویۃ وقیل الیہود ومثلہ فی ابی السعود ۱۲ **ع۲۴ قولہ** اے المقبورین اشارۃ الی ان القبور ہو موضع القبر کما فی القاموس فی المراد منہ الہما اے الموتی ۱۲ **ع۲۵ قولہ** اذ تعرض علیہم اذ ظرف لییئسوا والمراد عرضہا علیہم وہم فی القبور وقولہ لو کانوا امنوا قید للنسبۃ فی قولہ مقاعدہم اے التی کانت لہم لو امنوا قبل الموت وقولہ ما یصیرون الیہ الخ معطوف علی مقاعدہم ۱۲ جمل

فی ملکه الحکیم ○ فی صنعه یاایها الذین امنوا لم تقولون ما لا تفعلون ○ اذا انهزمتم یا حد
کبر عظم مقتا ممیز عند الله ان تقولوا فاعل کبر ما لا تفعلون ○ ان الله یحب ینصر ویکرم الذین
یقاتلون فی سبیله صفا حال ای صافین کانهم بنیان مرصوص ○ ملزق بعضه الی بعض ثابت و
اذکر اذ قال موسی لقومه یقوم لم تؤذوننی قالوا انه ادرای منتفخ الخصیة ولیس کذلک وکذبوه وقد
للتحقیق تعلمون انی رسول الله الیکم ط الجملة حال والرسول یحترم فلما زاغوا عدلوا عن الحق بایذائه
ازاغ الله قلوبهم ط اما لها عن الهدی علی وفق ما قدره فی الازل والله لا یهدی القوم الفسقین ○ الکافرین
فی علمه واذکر اذ قال عیسی ابن مریم یبنی اسراءیل لم یقل یا قوم لانه لم یکن لهم قرابة انی رسول
الله الیکم مصدق لما بین یدی من التورية ومبشرا برسول یاتی من بعدی اسمه احمد ط قال
الله تعالی فلما جاءهم احمد الکفار بالبینت الایات والعلامات قالوا هذا ای المبعوث به سحر وفی قراءة
ساحر ای الجائی به مبین ○ بین ومن لا احد اظلم اشد ظلما ممن افتری علی الله الکذب بنسبه
الشریک والولد الیه ووصف ایاته بالسحر وهو یدعی الی الاسلام والله لا یهدی القوم الظلمین ○
الکافرین یریدون لیطفؤا منصوب بان مقدرة واللام مزیدة نور الله شرعه وبراهینه بافواههم
انه سحر وشعر وکهانة والله متم مظهر نوره وفی قراءة بالاضافة ولو کره الکفرون ○ ذلک هو الذی
ارسل رسوله بالهدی ودین الحق لیظهره یعلیه علی الدین کله جمیع الادیان المخالفة له ولو کره المشرکون ○
یاایها الذین امنوا هل ادلکم علی تجارة تنجیکم بالتخفیف والتشدید من عذاب الیم ○ مؤلم فکانهم
قالوا نعم فقال تؤمنون تدومون علی الایمان بالله ورسوله وتجاهدون فی سبیل الله باموالکم و
انفسکم ط ذلکم خیر لکم ان کنتم تعلمون ○ انه خیر لکم فاعلوه یغفر جواب شرط مقدر ای ان
تفعلوه یغفر لکم ذنوبکم ویدخلکم جنت تجری من تحتها الانهر ومسکن طیبة فی جنت عدن ط
اقامة ذلک الفوز العظیم ○ ویؤتکم نعمة اخری تحبونها ط نصر من الله وفتح قریب ط وبشر المؤمنین ○
بالنصر والفتح یاایها الذین امنوا کونوا انصار الله لدینه وفی قراءة بالاضافة کما کان الحواریون کذلک
الدال علیه قال عیسی ابن مریم للحوارین من انصاری الی الله ای من الانصار الذین یکونون معی
متوجها الی نصرة الله قال الحواریون نحن انصار الله والحواریون اصفیاء عیسی عم وهم اول من امن
به وکانوا اثنی عشر رجلا من الحور وهو البیاض الخالص وقیل کانوا قصارین یحورون الثیاب یبیضونها

قد اسمعتکم ایاها فاستقیموا لی فیما امرتکم به وانتهوا عما نهیتکم عنه ۱۲ ابو السعود ۵۱ قوله
اذ ظرف لمحذوف مقدر وقد ینزل منزلة اللازم ای کنتم من اهل العلم ۱۲ ک ۵۲ قوله جواب شرط وقیل
جواب الامر المدلول علیه بقوله تومنون فانه فی معنی آمنوا ۱۲ ک ۵۳ قوله
ویؤتکم نعمة اخری اشار الشارح بتقدیر هذا العامل الی ان واخری مفعول لفعل مقدر وهذا المقدر معطوف علی الجوابین قبله وهو جواب ثالث والمراد بکم فی الدنیا فهو اخبار عن نعمة الدنیا بعد الاخبار عن نعمة الآخرة ۱۲ جمل ۵۴ قوله
کما کان الحواریون کذلک ای انصارا لله وقوله الدال علیه اشار بهذا الی جواب سوال حاصله ان الآیة تقتضی ان المشبه کون المؤمنین انصار الله والمشبه به قول عیسی لاصحابه ما ذکره وهذا لا یستقیم بل المشبه به هو کون الحواریین
انصار الله الماخوذ من جوابهم بقولهم نحن انصار الله وحاصل الجواب ظاهره تشبیه کونهم انصارا بقول عیسی من انصاری الی الله ولکنه محمول علی المعنی ای کونوا انصارا لله کما کان الحواریون انصار الله کما صرح فی المدارک
وغیره ۱۲ ۵۵ قوله کما کان الحواریون انصار عیسی حین قال لهم من انصاری لله فما مصدریة وهی مع صلتها ظرف وقیل تقدیره قل لهم کما قال عیسی ۱۲ ک ۵۶ قوله ای من الانصار الذین الخ یعنی ان الاضافة فی انصاری
اضافة احد المتشارکین فی امر الی آخر لنا سبة بینهما ۱۲ ک ۵۷ قوله وقیل کانوا قصارین الخ فعلی هذا الحور قائم بالثیاب وعلی الاول قائم بذواتهم ۱۲ صاوی ؛

قدمایشان درجنگ وبیکدیگر باز چسپیدن وهو قول الفراء روح وفی الصراح رص استوار کردن وبرهم چسپانیدن دو چیز را بنیان مرصوص بنیاد استوار وبقلعی وارزیز گرفتن چیزے را ۱۲ ۵۸ قوله ملزق بعضه الی بعض فان الرص اتصال البناء بعضه ببعض استحکامه ۱۲ ک ۵۹ قوله قالوا انه آدر وسبب تهمتهم له بذلک سترة للعورة من صغره فلم یروه فعیبوه بذلک وتقدم ذلک عند قوله تعالی یاایها الذین امنوا لا تکونوا کالذین آذوا موسی الآیة ۱۲ صاوی ۶۰ قوله الکافرین فی علمه هذا جواب عما یقال ان الله
هدی کثیرا من الکفار بان وفقهم للاسلام وحاصل الجواب ان من اسلم وهداه الله لم
یکن فی الازل مکتوبا کافرا وامن علم الله کفره فی الازل لا یهدیه ولا بد من موته علی
الکفر ولو عاش طول عمره مسلما ۱۲ صاوی ۶۱ قوله مصدقا اه حال من الضمیر المستکن
فی رسول الله لنا ویله یرسل وهو العامل فی الحال هذا الاعتبار وکذا قوله ومبشرا اه یخ
والمعنی دینی التصدیق بکتب الله وانبیائه وذکر اشهر الکتب الذی حکم به النبیون
واشهر الرسل الذی هو خاتم المرسلین ۱۲ ج ۶۲ قوله یاتی من بعدی وکان بین
مولده وبین الهجرة ستمائة وثلاثون سنة روح وفی الکبیر ولنذکر الان بعض ما جاء به عیسی علیه
السلام بمقدم سیدنا محمد علیه الصلوٰة والسلام فی الانجیل فی عدة مواضع اولها فی الاصحاح
الرابع عشر من انجیل یوحنا هکذا وانا اطلب لکم الی ابی حتی یعطیکم ویعطیکم الفارقلیط حتی
یکون معکم الی الابد والفارقلیط هو روح الحق الیقین هذا لفظ الانجیل المنقول الی العربی
وذکر فی الاصحاح الخامس عشر هذا اللفظ واما الفارقلیط روح القدس یرسله ابی باسمی
ویعلمکم ویعطیکم جمیع الاشیاء وهو یذکرکم ما قلت لکم ثم ذکر بعد ذلک بقلیل وانی قد
اخبرتکم بهذا قبل ان یکون حتی اذا کان ذلک تومنون وثانیها ما ذکر فی الاصحاح السادس
عشر هذا ولکن اقول لکم الآن حقا یقینا انطلاقی عنکم خیر لکم فان لم انطلق عنکم الی ابی لم یاتکم
الفارقلیط وان انطلقت ارسلته الیکم فاذا هو یفید اهل العالم ویبینهم ویسمهم یوقفهم
علی الخطیئة والبر والدین وثالثها ذکر بعد ذلک بقلیل هذا فان لی کلاما کثیرا ارید ان اقوله
لکم ولکن لا تقدرون علی قبوله والاحتفاظ له ولکن اذا جاء روح الحق الیکم یعلمکم ویوبدکم لجمیع
الحق لانه لیس یتکلم بدعة من تلقاء نفسه هذا ما فی الانجیل ۱۲ ۶۳ قوله منصوب بان مقدرة
فاصله یریدون ان یطفئوا کما قاله الزمخشری ۱۲ ۶۴ قوله واللام مزیدة الخ فیه تورية وکذا قوله نوره لکن قوله متم نوره لا تشریح له وجعل فی الکشاف
استعارة تمثیلیة تمثیلا لحالهم فی اجتهادهم فی ابطال الحق بحال من ینفخ الشمس بفیه
لیطفئها تهکما وسخریة بهم آه شهاب وعبارة القرطبی یریدون لیطفئوا نور الله بافواههم
الاطفار هو الاخماد ویستعملان فی النار ویستعملان فیما یجری مجراها من الضیاء والظهور
ویفترق الاطفار والاخماد من وجه وهو ان الاطفار یستعمل فی القلیل فیقال لطفات
السراج ولا یقال اخمدت السراج وفی نور الله هنا اقوال احدها انه القرآن یریدون
ابطاله وتکذیبه بالقول قاله ابن عباس وابن زید الثانی انه الاسلام یریدون دفعه
بالکلام قاله السدی الثالث انه محمد صلی الله علیه وسلم یریدون هلاکه بالاراجیف قاله
الضحاک الرابع انه حجج الله ودلائله یریدون ابطالها بانکارهم وتکذیبهم قاله ابن جبر
الخامس انه مثل مضروب بمن اراد اطفاء نور الشمس بفیه فوجده مستحیلا ممتنعا کذلک
من اراد ابطال الحق حکاه ابن عیسی ۱۲ ج ۶۵ قوله وفی قراءة بالاضافة وقرئ متم
نوره بلا اضافة ابو السعود وهی قراءة مکی وحفص وحمزة وعلی ۱۲ مدارک ۶۶ قوله
یاایها الذین امنوا هل ادلکم الخ سبب نزول هذه الآیة قول الصحابة لرسول الله صلعم
لو نعلم ای الاعمال احب الی الله لعملنا به وقیل نزلت فی عثمان بن مظعون وذلک
انه قال لرسول الله صلعم لو اذنت لی فطلقت خولة وترهبت واخصیت وحرمت
اللحم ولا انام اللیل ابدا فقال رسول الله صلعم ان من سنتی النکاح ولا رهبانیة
فی الاسلام فقال عثمان وددت یا نبی الله ان اعلم ای التجارات احب الی الله
فاتجر فیها فنزلت وتسمیة الجهاد تجارة لقوله تعالی ان الله اشتری من المؤمنین انفسهم
واموالهم الآیة ۱۲ صاوی ۶۷ قوله تنجیکم بالتخفیف والتشدید قرا عامر بفتح النون
وتشدید الجیم والباقون بسکون النون وتخفیف الجیم ۱۲ خطیب ۶۸ قوله قالوا
نعم ای الذی هو بمنزلة ان یقولوا وما تلک التجارة من الجمل او کیف نعمل او ما ذا نصنع ۱۲
ابو السعود ۶۹ قوله انه خبر یشیر الی ان مفعول تعلمون مقدر وقد ینزل منزلة اللازم ای کنتم من اهل العلم ۱۲ ک ۷۰ قوله جواب شرط وقیل جواب الامر المدلول علیه بقوله تومنون فانه فی معنی آمنوا ۱۲ ک ۷۱ قوله
ویؤتکم نعمة اخری اشار الشارح بتقدیر هذا العامل الی ان واخری مفعول لفعل مقدر وهذا المقدر معطوف علی الجوابین قبله وهو جواب ثالث والمراد بکم فی الدنیا فهو اخبار عن نعمة الدنیا بعد الاخبار عن نعمة الآخرة ۱۲ جمل ۷۲ قوله
کما کان الحواریون کذلک ای انصارا لله وقوله الدال علیه اشار بهذا الی جواب سوال حاصله ان الآیة تقتضی ان المشبه کون المؤمنین انصار الله والمشبه به قول عیسی لاصحابه ما ذکره وهذا لا یستقیم بل المشبه به هو کون الحواریین
انصار الله الماخوذ من جوابهم بقولهم نحن انصار الله وحاصل الجواب ظاهره تشبیه کونهم انصارا بقول عیسی من انصاری الی الله ولکنه محمول علی المعنی ای کونوا انصارا لله کما کان الحواریون انصار الله کما صرح فی المدارک
وغیره ۱۲ ۷۳ قوله کما کان الحواریون انصار عیسی حین قال لهم من انصاری لله فما مصدریة وهی مع صلتها ظرف وقیل تقدیره قل لهم کما قال عیسی ۱۲ ک ۷۴ قوله ای من الانصار الذین الخ یعنی ان الاضافة فی انصاری
اضافة احد المتشارکین فی امر الی آخر لنا سبة بینهما ۱۲ ک ۷۵ قوله وقیل کانوا قصارین الخ فعلی هذا الحور قائم بالثیاب وعلی الاول قائم بذواتهم ۱۲ صاوی ؛

فَاٰمَنَتْ طَّآئِفَةٌ مِّنْۢ بَنِیْۤ اِسْرَآءِیْلَ بِعِیْسٰی وَقَالُوْۤا اِنَّهٗ عَبْدُ اللّٰهِ رُفِعَ اِلَی السَّمَآءِ وَكَفَرَتْ طَّآئِفَةٌ لِقَوْلِهِمْ اِنَّهٗ
ابْنُ اللّٰهِ رَفَعَهٗ اِلَیْهِ فَاقْتَتَلَتِ الطَّآئِفَتٰنِ فَاَیَّدْنَا الَّذِیْنَ اٰمَنُوْا مِنَ الطَّآئِفَتَیْنِ عَلٰی عَدُوِّهِمُ الطَّآئِفَةَ
الْكَافِرَةَ فَاَصْبَحُوْا ظٰهِرِیْنَ ۝ غَالِبِیْنَ سُوْرَةُ الْجُمُعَةِ مَدَنِیَّةٌ اِحْدٰی عَشْرَةَ اٰیَةً بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ
الرَّحِیْمِ ۝ یُسَبِّحُ لِلّٰهِ یُنَزِّهُهٗ فَاللَّامُ زَائِدَةٌ مَا فِی السَّمٰوٰتِ وَمَا فِی الْاَرْضِ فِی ذِكْرِ مَا تَغْلِیْبٌ لِلْاَكْثَرِ الْمَلِكِ
الْقُدُّوْسِ لِمَنْزِهٖ عَمَّا لَا یَلِیْقُ بِهِ الْعَزِیْزِ الْحَكِیْمِ ۝ فِی مُلْكِهٖ وَصُنْعِهٖ هُوَ الَّذِیْ بَعَثَ فِی الْاُمِّیّٖنَ الْعَرَبِ وَ
الْاُمِّیِّ مَنْ لَا یَكْتُبُ وَلَا یَقْرَأُ كِتَابًا رَسُوْلًا مِّنْهُمْ هُوَ مُحَمَّدٌ صَلَّی اللّٰهُ عَلَیْهِ وَسَلَّمَ یَتْلُوْا عَلَیْهِمْ اٰیٰتِهِ الْقُرْاٰنَ وَیُزَكِّیْهِمْ یُطَهِّرُهُمْ
مِنَ الشِّرْكِ وَیُعَلِّمُهُمُ الْكِتٰبَ الْقُرْاٰنَ وَالْحِكْمَةَ مَا فِیْهِ مِنَ الْاَحْكَامِ وَاِنْ مُخَفَّفَةٌ مِّنَ الثَّقِیْلَةِ وَاسْمُهَا مَحْذُوْفٌ وَای
اِنَّهُمْ كَانُوْا مِنْ قَبْلُ قَبْلَ مَجِیْٓئِهٖ لَفِیْ ضَلٰلٍ مُّبِیْنٍ ۝ بَیِّنٍ وَّاٰخَرِیْنَ عَطْفٌ عَلَی الْاُمِّیِّیْنَ ای الْمَوْجُوْدِیْنَ
مِنْهُمْ وَالْاٰتِیْنَ مِنْهُمْ بَعْدَهُمْ لَمَّا لَمْ یَلْحَقُوْا بِهِمْ فِی السَّابِقَةِ وَالْفَضْلِ وَهُمُ التَّابِعُوْنَ وَالْاِقْتِصَارُ عَلَیْهِمْ كَافٍ فِیْ
بَیَانِ فَضْلِ الصَّحَابَةِ الْمَبْعُوْثِ فِیْهِمُ النَّبِیُّ صَلَّی اللّٰهُ عَلَیْهِ وَسَلَّمَ عَلٰی مَنْ عَدَاهُمْ مِمَّنْ بُعِثَ اِلَیْهِمْ وَاٰمَنُوْا بِهٖ مِنْ جَمِیْعِ الْاِنْسِ وَ
الْجِنِّ اِلَی الْیَوْمِ الْقِیٰمَةِ لِاَنَّ كُلَّ قَرْنٍ خَیْرٌ مِّمَّنْ یَّلِیْهِ وَهُوَ الْعَزِیْزُ الْحَكِیْمُ ۝ فِی مُلْكِهٖ وَصُنْعِهٖ ذٰلِكَ فَضْلُ اللّٰهِ یُؤْتِیْهِ
مَنْ یَّشَآءُ ط النَّبِیَّ وَمَنْ ذَكَرَ مَعَهٗ وَاللّٰهُ ذُو الْفَضْلِ الْعَظِیْمِ ۝ مَثَلُ الَّذِیْنَ حُمِّلُوا التَّوْرٰىةَ كُلِّفُوا الْعَمَلَ
بِمَا فِیْهَا ثُمَّ لَمْ یَحْمِلُوْهَا لَمْ یَعْمَلُوْا بِمَا فِیْهَا مِنْ نَعْتِهٖ صَلَّی اللّٰهُ عَلَیْهِ وَسَلَّمَ فَلَمْ یُؤْمِنُوْا بِهٖ كَمَثَلِ الْحِمَارِ یَحْمِلُ اَسْفَارًا ط
ای كُتُبًا فِیْ عَدَمِ انْتِفَاعِهِمْ بِهَا بِئْسَ مَثَلُ الْقَوْمِ الَّذِیْنَ كَذَّبُوْا بِاٰیٰتِ اللّٰهِ الْمُصَدِّقَةِ لِلنَّبِیِّ صَلَّی اللّٰهُ عَلَیْهِ
وَسَلَّمَ وَالْمَخْصُوْصُ بِالذَّمِّ مَحْذُوْفٌ تَقْدِیْرُهٗ هٰذَا الْمَثَلُ وَاللّٰهُ لَا یَهْدِی الْقَوْمَ الظّٰلِمِیْنَ ۝ الْكَافِرِیْنَ قُلْ
یٰۤاَیُّهَا الَّذِیْنَ هَادُوْۤا اِنْ زَعَمْتُمْ اَنَّكُمْ اَوْلِیَآءُ لِلّٰهِ مِنْ دُوْنِ النَّاسِ فَتَمَنَّوُا الْمَوْتَ اِنْ كُنْتُمْ صٰدِقِیْنَ ۝
تَعْلِیْقٌ بِتَمَنِّیْهِ الشَّرْطَانِ عَلٰی اَنَّ الْاَوَّلَ قَیْدٌ فِی الثَّانِیْ ای اِنْ صَدَقْتُمْ فِیْ زَعْمِكُمْ اَنَّكُمْ اَوْلِیَآءُ اللّٰهِ وَالْوَلِیُّ
یُؤْثِرُ الْاٰخِرَةَ وَمَبْدَؤُهَا الْمَوْتُ فَتَمَنَّوْهُ وَلَا یَتَمَنَّوْنَهٗۤ اَبَدًا بِمَا قَدَّمَتْ اَیْدِیْهِمْ مِنْ كُفْرِهِمْ بِالنَّبِیِّ الْمُسْتَلْزِمِ
لِكَذِبِهِمْ وَاللّٰهُ عَلِیْمٌۢ بِالظّٰلِمِیْنَ ۝ الْكَافِرِیْنَ قُلْ اِنَّ الْمَوْتَ الَّذِیْ تَفِرُّوْنَ مِنْهُ فَاِنَّهٗ وَالْفَآءُ زَائِدَةٌ
مُلٰقِیْكُمْ ثُمَّ تُرَدُّوْنَ اِلٰی عٰلِمِ الْغَیْبِ وَالشَّهَادَةِ السِّرِّ وَالْعَلَانِیَةِ فَیُنَبِّئُكُمْ بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُوْنَ ۝ فَیُجَازِیْكُمْ
بِهٖ یٰۤاَیُّهَا الَّذِیْنَ اٰمَنُوْۤا اِذَا نُوْدِیَ لِلصَّلٰوةِ مِنْ بِمَعْنًی فِیْ یَوْمِ الْجُمُعَةِ فَاسْعَوْا فَامْضُوْا اِلٰی
ذِكْرِ اللّٰهِ ای الصَّلٰوةِ وَذَرُوا الْبَیْعَ ط ای اتْرُكُوْا عَقْدَهٗ ذٰلِكُمْ خَیْرٌ لَّكُمْ اِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُوْنَ ۝ اَنَّهٗ
خَیْرٌ فَافْعَلُوْهُ فَاِذَا قُضِیَتِ الصَّلٰوةُ فَانْتَشِرُوْا فِی الْاَرْضِ اِمْرَ اِبَاحَةٍ وَابْتَغُوْا ای اطْلُبُوا الرِّزْقَ

ع ۲ ۱۰ ع ۱ ۱۱

۱ قوله فآمنت طائفة مرتبط بمحذوف تقديره فلما رفع عيسى الى السماء افترق الناس فيه فرقتين فآمنت طائفة الى آخرها وروى عن ابن عباس لما رفع عيسى تفرق قومه ثلاث فرق فرقة قالت كان الله فارتفع وفرقة قالت كان ابن الله فرفعه الله وفرقة قالت كان عبد الله ورسوله ورفعه وهم المؤمنون واتبع كل فرقة طائفة من الناس فاقتتلوا وظهرت الفرقتان الكافرتان حتى بعث الله محمدا فظهرت الفرقة المؤمنة على الكافرين فذلك قوله تعالى فايدنا الذين آمنوا الآية ۱۲ صاوی ۲ قوله فاقتتلت الطائفتان اى وظهرت الكفرة حتى بعث الله محمدا فظهرت الفرقة المؤمنة على الكافرة وذلك قوله تعالى فايدنا الخ وروى المغيرة عن ابراهيم قال واصبحت حجة من آمن بعيسى عليه السلام ظاهرة بتصديق محمد صلى الله عليه وسلم ان عيسى عليه السلام كلمة الله وعبده ورسوله الخ ۱۲ ۳ قوله فاصبحوا ظاهرين اى صاروا بعد ما كانوا في فئة من الذل قوله ظاهرين اى غالبين قاهرين في اقوالهم وافعالهم لا يخافون احدا ولا يستخفون منه ۱۲ جمل ۴ قوله فاللام زائدة اى للتعليل والمعنى يسبح ما في السموات وما في الارض لاجل وجهه تعالى لا يقصدون غرضا من الاغراض ففيه اشارة الى انه ينبغي للمكلفين ان يكونوا كذلك ۱۲ صاوی ۵ قوله عما لا يليق به اى من صفات الحوادث وذكر القدوس عقبه دفعا لما يتوهم انه يطرأ عليه نقص كالملوك ۱۲ صاوی ۶ قوله في الامين اى ايها وكذلك قوله الآخرين منهم فهو على حد قوله لقد جاءكم رسول من انفسكم والحكمة في اقتصاره على الامين هنا مع انه رسول الى كافة الخلق تشريف العرب حيث اضيف اليهم ۱۲ صاوی ۷ قوله رسولا منهم اى اميا مثلهم وانما كان اميا لان نعته في كتب الانبيا النبي الامي وكونه بهذه الصفة ابعد من توهم الاستعانة بالكتابة على ما اتى به من الوحي والحكمة وتكون حال مشاكلة لحال امته الذين بعث فيهم وذلك اقرب الى صدقه ۱۲ جمل ۸ قوله عطف على الامين آه عبارة السمين قوله وآخرين منهم فيه وجهان احدهما انه مجرور عطفا على الامين اى وبعثه في آخرين من الامين ولما لم يلحقوا بهم صفة لآخرين والثاني انه منصوب عطفا على الضمير المنصوب في يعلمهم اى ويعلم آخرين لم يلحقوا بهم وكل من يعلم شريعة محمد صلى الله عليه وسلم الى آخر الزمان فرسول الله يعلمه بالقوة لانه اصل ذلك الخير العظيم والفضل الجسيم ۱۲ جمل ۹ قوله اى الموجودين منهم تفسير للامين المعطوف عليه فالمراد بالامين من كان من العرب موجودا في زمنه صلى الله عليه وسلم وقوله منهم حال اى حال كون الموجودين في زمنه من مطلق الامين وقوله والآتين تفسير للآخرين من الجمل ۱۲ ۱۰ قوله لما يلحقوا بهم اى في السبق الى الاسلام والشرف وهذا النفي مستمر دائما لان الصحابة لا يلحقهم ولا يساويهم في فضلهم احد ممن بعدهم ولذا فسر بلم وذلك منفي لم اعم من كونه متوقع الحصول او لا بخلاف لما فنفيها متوقع الحصول وليس مرادا ۱۲ صاوی ۱۱ قوله في السابقة والفضل وقيل المعنى لم يدركوهم ولكنهم يكونون بعدهم وعلى ذلك فلما على اصله وهو نفي الامر المتوقع حصوله واما على ما ذكر المص فالظاهر انه للنفي المجرد ۱۲ ک ۱۲ قوله والاقتصار عليهم كاف الخ لانه يلزم من فضلهم على التابعين فضلهم على من بعدهم لان كل قرن خير مما يليه كما في الحديث خير القرون قرني ثم الذين يلونهم ثم الذين يلونهم ۱۲ ک ۱۳ قوله والاقتصار عليهم اى على التابعين في تفسير الآخرين الذي جرى عليه عكرمة ومقاتل كان الخ وبهذا من الشارح اعتذار عن العدول عن تفسير غيره لهم بمطلق المسلمين الى يوم القيمة ومحصول الاعتذار انه اذا اشير بالآية الى تفضيل الصحابة على التابعين لزم منه تفضيلهم على سائر الناس الى يوم القيمة بواسطة ما ثبت ان كل قرن خير ممن يليه فاذا ثبت فضلهم على التابعين ومن بعد التابعين اولا ومن ثم ثبت فضلهم على من بعد التابعين بالطريق الاولى بذا اجرى مراد الشارح فيما يظهر لكن يرد عليه انه ليس السياق في بيان افضلية الصحابة كما لا يخفى بل في بيان من بعث اليهم النبي فلو قال والاقتصار عليهم كاف في بيان كون رسالته عامة لجميع من بعدهم الى يوم القيمة لانه اذا ثبت للاشرف الافضل فغيره اولى لكان اظهر جمل وفي روح البيان والبعث في الامين لاينافي عموم دعوته عليه السلام فالتخصيص بالذكر لا مفهوم له ولو سلم فلا يعارض المنطوق مثلا قوله تعالى وما ارسلناك الا كافة للناس على انه فرق بين البعث في الامين والبعث الى الامين ۱۲ ۱۳ قوله كلفوا العمل بها اى اقيم الخ الجملة حال والعامل فيه معنى المثل وصفته لان التعريف في الحمار للجنس ۱۲ كما لين ۱۴ قوله قل يا ايها الذين هادوا اى تهودوا بالهودية وهي ملة موسى عليه السلام وسبب نزولها ان اليهود زعموا انهم ابناء الله واحباؤه وادعوا انه لا يدخل في الجنة الا من كان هودا فامر النبي صلعم ان يظهر كذبهم بتلك الآية ۱۲ صاوی ۱۵ قوله ان زعمتم الزعم هو القول بلا دليل روح وفي القاموس الزعم مثلثة القول الحق والباطل والكذب واكثر ما يقال فيما يشك فيه ۱۲ ۱۶ قوله والولي يؤثر الآخرة فان من ايقن انه من اهل الجنة احب ان يتخلص اليها من هذه الدار التي هي قراره الا كدار ولا يصل اليه الا بالموت غالبا ۱۲ ۱۷ قوله ولا يتمنونه ابدا الخ عبر هنا بلا وفي البقرة بلن حيث قال ولن يتمنوه ابدا لشاقة الى انه نفي عنهم التمني على كل حال مؤكدا كما في البقرة وغير مؤكد كما هنا ۱۲ صاوی ۱۸ قوله اذا نودي للصلوة آه المراد بهذا النداء الاذان عند قعود الخطيب على المنبر لانه لم يكن في عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم نداء سواه فكان لمؤذن واحد اذا جلس على المنبر اذن على باب المسجد فاذا نزل اقام الصلوة ثم كان ابو بكر وعمر وعلى بالكوفة على ذلك حتى كان عثمان واكثر الناس وتباعدت المنازل زاد اذانا آخر قياسا بالتاذين اولا على داره التي تسمى الزوراء فاذا سمعوا اقبلوا حتى اذا جلس على المنبر اذن المؤذن ثانيا ولم يخالفه احد في ذلك الوقت لقوله صلى الله عليه وسلم عليكم بسنتي وسنة الخلفاء الراشدين من بعدي فالمعتبر هو الاذان الاول عندنا ورواه ابن ابي شيبة عن الزهري والاذان الثاني عند الشافعي ۱۲ ک ۱۹ قوله من بعني في الخ قاله ابو البقاء وقيل بيان وتفسير لاذا ۱۲ ک ۲۰ قوله فامضوا يعني ان المراد من السعي هو المضي والاعمال وليس المراد منه المشي بسرعة لانه قد صح النهي عنه في حديث الصحيحين اذا اقيمت الصلوة فلا تاتوها تسعون وعن ابن مسعود وابي بن كعب انهما كانا يقرآن فامضوا الى ذكر الله وعن مجاهد انه قال انما السعي العمل وليس السعي على الاقدام ۱۲ ک ۲۱ قوله اى اتركوا عقده قال ابن عباس يحرم البيع ونحوه حينئذ ولكنه مع ذلك يصح البيع عندنا وعند الجمهور لان النهي ليس لمعنى داخل في العقد ولا لازم بل خارج عنه وقال المالكية يفسخ ما عدا النكاح والهبة والصدقة وحيث فسخ ترد السلعة ان كانت قائمة والا يلزم قيمتها يوم القبض وعن عطاء اذا نودي بالاذان حرم البيع والصناعات واللهو والرقاد واتيان الرجل اهله والكتابة رواه عنه عبد الرزاق وفي المدارك اراد الامر بترك ما يذهل عن ذكر الله وانما خص البيع بالذكر من بينها لان الجمع يتكاثر فيه البيع والشراء عند الزوال ۱۲ ک ۲۲ قوله اى اطلبوا الرزق جعل المصدر المفعول مقدرا والجار والمجرور صلته وفسره غيره ففضل الله بالرزق واخرج ابن جرير عن انس مرفوعا في قوله تعالى وابتغوا من فضل الله قال ليس يطلب دنيا ولكن حضور جنازة وعيادة مريض ۱۲ ک

مِنْ فَضْلِ اللّٰهِ وَاذْكُرُوا اللّٰهَ كَثِيْرًا لَّعَلَّكُمْ تُفْلِحُوْنَ ۝ وَاِذَا رَاَوْا تِجَارَةً اَوْ لَهْوَا انْفَضُّوْٓا اِلَيْهَا وَتَرَكُوْكَ قَآئِمًا ۭ قُلْ مَا عِنْدَ اللّٰهِ خَيْرٌ مِّنَ اللَّهْوِ وَمِنَ التِّجَارَةِ ۭ وَاللّٰهُ خَيْرُ الرّٰزِقِيْنَ ۝ ع ۲

سُوْرَةُ الْمُنٰفِقُوْنَ مَدَنِيَّةٌ وَّهِيَ اِحْدٰى عَشْرَةَ اٰيَةً

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِيْمِ

اِذَا جَاۗءَكَ الْمُنٰفِقُوْنَ قَالُوْا نَشْهَدُ اِنَّكَ لَرَسُوْلُ اللّٰهِ ۘ وَاللّٰهُ يَعْلَمُ اِنَّكَ لَرَسُوْلُهٗ ۭ وَاللّٰهُ يَشْهَدُ اِنَّ الْمُنٰفِقِيْنَ لَكٰذِبُوْنَ ۝ اِتَّخَذُوْٓا اَيْمَانَهُمْ جُنَّةً فَصَدُّوْا عَنْ سَبِيْلِ اللّٰهِ ۭ اِنَّهُمْ سَاۗءَ مَا كَانُوْا يَعْمَلُوْنَ ۝ ذٰلِكَ بِاَنَّهُمْ اٰمَنُوْا ثُمَّ كَفَرُوْا فَطُبِعَ عَلٰي قُلُوْبِهِمْ فَهُمْ لَا يَفْقَهُوْنَ ۝ وَاِذَا رَاَيْتَهُمْ تُعْجِبُكَ اَجْسَامُهُمْ ۭ وَاِنْ يَّقُوْلُوْا تَسْمَعْ لِقَوْلِهِمْ ۭ كَاَنَّهُمْ خُشُبٌ مُّسَنَّدَةٌ ۭ يَحْسَبُوْنَ كُلَّ صَيْحَةٍ عَلَيْهِمْ ۭ هُمُ الْعَدُوُّ فَاحْذَرْهُمْ ۭ قٰتَلَهُمُ اللّٰهُ ۚ اَنّٰى يُؤْفَكُوْنَ ۝ وَاِذَا قِيْلَ لَهُمْ تَعَالَوْا يَسْتَغْفِرْ لَكُمْ رَسُوْلُ اللّٰهِ لَوَّوْا رُءُوْسَهُمْ وَرَاَيْتَهُمْ يَصُدُّوْنَ وَهُمْ مُّسْتَكْبِرُوْنَ ۝ سَوَاۗءٌ عَلَيْهِمْ اَسْتَغْفَرْتَ لَهُمْ اَمْ لَمْ تَسْتَغْفِرْ لَهُمْ لَنْ يَّغْفِرَ اللّٰهُ لَهُمْ ۭ اِنَّ اللّٰهَ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْفٰسِقِيْنَ ۝ هُمُ الَّذِيْنَ يَقُوْلُوْنَ لَا تُنْفِقُوْا عَلٰي مَنْ عِنْدَ رَسُوْلِ اللّٰهِ حَتّٰى يَنْفَضُّوْا ۭ وَلِلّٰهِ خَزَاۗىِٕنُ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ وَلٰكِنَّ الْمُنٰفِقِيْنَ لَا يَفْقَهُوْنَ ۝ يَقُوْلُوْنَ لَىِٕنْ رَّجَعْنَآ اِلَى الْمَدِيْنَةِ لَيُخْرِجَنَّ الْاَعَزُّ مِنْهَا الْاَذَلَّ ۭ وَلِلّٰهِ الْعِزَّةُ وَلِرَسُوْلِهٖ وَلِلْمُؤْمِنِيْنَ وَلٰكِنَّ الْمُنٰفِقِيْنَ لَا يَعْلَمُوْنَ ۝ ع ۸/۱۳

يٰٓاَيُّهَا الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا لَا تُلْهِكُمْ اَمْوَالُكُمْ وَلَآ اَوْلَادُكُمْ عَنْ ذِكْرِ اللّٰهِ ۚ وَمَنْ يَّفْعَلْ ذٰلِكَ فَاُولٰۗىِٕكَ

---

۵۱ قولہ کان النبی الخ شروع فی بیان سبب نزول قولہ تعالیٰ واذا رأوا تجارۃ الخ ۱۲ صاوی ۵۲ قولہ عیر بکسر العین ابل تحمل الطعام وجاء بہا دحیۃ الکلبی من الشام وکان تاجرا ۱۲ ک ۵۳ قولہ عیر بالکسر کاروان شتر کہ غلہ کشانند ۱۲ صراح ۵۴ قولہ غیر اثنی عشر رجلا العشرۃ المبشرۃ وبلال و ابن مسعود وفی روایۃ عمار بلال بن سعود وفی مسلم ان جابرا کان منہم ولابن مردویہ عن ابن عباس اثنی عشر رجلا وسبع نسوۃ فقال النبی صلی اللہ علیہ وسلم لو خرجوا کلہم لاضطرم المسجد علیہم نارا فنزل وکان ذلک حین کانت صلوۃ الجمعۃ قبل الخطبۃ کما فی العید روی ابو داؤد فی مراسیلہ عن مقاتل بن حیان انہ صلی اللہ علیہ وسلم کان یصلی الجمعۃ قبل الخطبۃ مثل العیدین حتی کان یوم الجمعۃ النبی صلی اللہ علیہ وسلم یخطب وقد صلی الجمعۃ فدخل رجل فقال ان دحیۃ بن خلیفۃ قدم بتجارۃ وکان دحیۃ اذا قدم تلقاہ اہلہ بالدفوف فخرج الناس ویظنوا انہ لیس فی ترک الخطبۃ شئی فنزل فقدم النبی صلی اللہ علیہ وسلم الخطبۃ واخر الصلوۃ ۱۲ ک ۵۵ قولہ انفضوا الیہا آہ والذی سوغ لہم الخروج وترک رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یخطب انہم ظنوا ان الخروج بعد تمام الصلاۃ جائز لانقضاء المقصود وہو الصلاۃ لانہ کان صلی اللہ علیہ وسلم اول الاسلام یصلی الجمعۃ قبل الخطبۃ کالعیدین فلما وقعت ہذہ الواقعۃ ونزلت الآیۃ قدم الخطبۃ واخر الصلاۃ ۱۲ جمل ۵۶ قولہ لے التجارۃ الخ اشارۃ الی ان ضمیر الیہا راجع الی التجارۃ فقط دون اللہو لان التجارۃ ہو المطلوب وفی الخطیب وایضا العطف باو فافراد الضمیر اولی و قال فی المدارک وتقدیرہ اذا رأوا تجارۃ انفضوا الیہا او لہوا ان انفضوا الیہ فحذف احدہما لدلالۃ المذکور علیہ وانما خص التجارۃ لانہا کانت اہم عندہم وشئ فی الکشاف ۱۲ ۵۷ قولہ لانہا مطلوبہم جاب عما یقال لم افرد الضمیر مع ان المتقدم شیآن ویجاب ایضا بانہ افرد لان العطف باو وخص ضمیر المؤنث لما قالہ المفسر ۱۲ صاوی ۵۸ قولہ یقال کل انسان آہ اشارۃ الی تصحیح صیغۃ التفضیل لے ان الرازقین متعددون والشر خیرہم من حیث انہ لا یقطع الرزق عمن عصاہ وعاداہ وغیرہ یقطعہا وتعدد ہم انما ہو علی سبیل المجاز من حیث انہ یقال کل انسان الخ والا فالرازق بالحقیقۃ ہو اللہ وحدہ والعائلۃ العیال وقولہ لے من رزق اللہ تصحیح لہذا القول المذکور لے فلیس بہ المراد ان کل انسان یرزق عائلتہ بالاستقلال ولا بحولہ وقوتہ ۱۲ ح ۵۹ قولہ مدنیۃ لے بالاجماع وکذا قولہ احدی عشرۃ آیۃ ۱۲ صاوی ۶۰ قولہ اذا جاءک المنافقون لے حضروا عند ک کعب اللہ بن ابی واصحابہ وجواب الشرط قولہ قالوا وہو الاظہر وقیل جوابہ محذوف لے فلا تقبل منہم وقیل الجواب قولہ اتخذوا ایمانہم وہو بعید وسبب نزول ہذہ السورۃ انہ صلعم لما غزا بنی المصطلق وازدحم الناس علی الماء اقتتل رجلان احدہما من المہاجرین جہجاہ بن اسعید والثانی من الانصار اسمہ سنان الجہنی کان حلیفا لعبد اللہ بن ابی فلما اقتتلا صاح جہجاہ یا للمہاجرین وسنان یا للانصار فاعان جہجاہ رجل من فقراء المہاجرین ولطم سنانا فقال عبد اللہ بن ابی ما صحبنا محمدا الا لنتطعم وجوہنا واللہ ما مثلنا ومثلہم الا کما قال القائل سمن کلبک یاکلک اما واللہ لئن رجعنا الی المدینۃ لیخرجن الاعز منہا الاذل ثم قال لقومہ ماذا فعلتم بانفسکم قد انزلتموہم بلادکم وقاسمتموہم فی اموالکم اما واللہ لو امسکتم عنہم فضل الطعام لتحولوا من عندکم فلا تنفقوا علیہم حتی ینفضوا من حول محمد فسمع ذلک زید بن ارقم فبلغہ لرسول اللہ فقال صلعم انت صاحب الکلام الذی بلغنی عنک فحلف انہ ما قال شیأ وانکر فہو قولہ اتخذوا ایمانہم جنۃ الخ فنزلت السورۃ ۱۲ صاوی ۶۱ قولہ واللہ یعلم انک لرسولہ جملۃ معترضۃ بین قولہ تشہد انک لرسول اللہ وبین قولہ واللہ یشہد الخ وحکمۃ الاعتراض لہ لو اتصل التکذیب بقولہم لربما توہم ان قولہم فی حد ذاتہ کذب فاتی بالاعتراض لدفع ہذا الایہام ۱۲ صاوی ۶۲ قولہ مخالفا لما قالوہ یعنی کذبہم انما فی الامر الذی اخبروا فی قلوبہم من نفی الرسالۃ لا فیما یکتموہ بالسنتہم فلا تمسک للنظام بالآیۃ فی قولہ ان کذب الخبر عدم مطابقۃ الکلام الاعتقاد والمشہور فی جوابہ ان معناہ انہم کاذبون فی قولہم نشہد لان الشہادۃ ما یکون عن علم واعتقاد وہم لم یعتقدوا ذلک ۱۲ ک ۶۳ قولہ بانہم آمنوا باللسان الخ جواب عما یقال ان المنافقین لم یحصل منہم ایمان اصلا بل ثابتون علی الکفر وایضا صار ثم للترتیب الاخباری ومعناہ انہم آمنوا بالسنتہم وکفروا بقلوبہم ۱۲ صاوی ۶۴ قولہ کانہم خشب مسندۃ بالفارسیۃ گویا ایشان چوبہا خشک شدہ اند بدیوار باز نہادہ شبیہ اند بہ اسناد ہم وما ہم الا اجرام خالیۃ عن الایمان والخیر بالخشب المسندۃ الی الحائط لان الخشب اذا انتفع بہ کان فی سقف او جدار او غیرہما من مظان الانتفاع ومادام مترکا غیر منتفع بہ اسند الی الحائط فشبہوا بہ فی عدم الانتفاع ۱۲ مدارک ۶۵ قولہ حملۃ الحملۃ من الاموال بالفارسیۃ مائل کردہ شدہ ۱۲ ۶۶ قولہ کل صیحۃ علیہم کل صیحۃ مفعول اول والمفعول الثانی علیہم وتم الکلام لے یحسبون کل صیحۃ واقعۃ علیہم وضارۃ لہم خفتہم ورعبہم ۱۲ مدارک ۶۷ قولہ انشاد الضالۃ انشاد تعریف کردن گم شدہ ۱۲ ۶۸ قولہ غلبہم علیہم لے واقعۃ علیہم وضارۃ بہم وہو ثانی مفعولی یحسبون ان ینزل فیہم یا بیج وما ہم لے ینزل فیہم ما ہتک استارہم فہیج وما ہم فما ہم یفشون سرک للکفار خالصی الکفر ۱۲ کمالین، ۶۹ قولہ لما فی قلوبہم من الرعب متعلق بیحسبون لے بسبب ہذا الحسبان الرعب القائم بقلوبہم وقولہ ان ینزل فیہم متعلق بالرعب علی تقدیر الجار ای لما فی قلوبہم من الرعب لے الخوف من ان ینزل فیہم ما بیج لے قرآن بیج وما رہم فیقاتلون لے یقاتلہم المسلمون ۱۲ جمل ۷۰ قولہ عطفوا عطف میل کردن وخم دادن چوب را ۱۲ صراح ۷۱ قولہ استغنی بہمزۃ الاستفہام آہ لے فی التوصل للنطق بالساکن وقولہ بہمزۃ الاستفہام لے بحسب الاصل والا فہی ہنا للتسویۃ لوقوعہا بعد سواء آہ شیخنا ۱۲ ۷۲ قولہ ان اللہ لا یہدی القوم الفاسقین الکاملین فی الفسق الخارجین عن دائرۃ الاستصلاح المنہمکین فی الکفر والنفاق وفی الاخبار اشارۃ الی عدم استعدادہم لقبول الاستغفار ومنہ یعلم ان الجذبۃ من جانب المرشد وان کان لہا تاثیر عظیم لکن اذا کان جانب المرید خالیا عن الارادۃ لم ینفعہ ذلک الا ترے ان استغفار النبی علیہ الصلوۃ والسلام لیس فوقہ شئ مع انہ لم یؤثر فی الہدایۃ واتصل ہذا عدم اصابۃ رشاش النور فی عالم الارواح ومن لم یجعل اللہ لہ نورا فما لہ من نور ۱۲ روح البیان ۷۳ قولہ لے من غزوۃ بنی المصطلق کذا فی الصحیحین وقال النسائی انہا غزوۃ تبوک وزعمہ الحافظ ابن حجر والقصۃ مشہورۃ فی کتب الاحادیث والسیر ۱۲ کمالین ۷۴ قولہ بنی المصطلق حی من خزاعۃ ۱۲ خطیب ۷۵ قولہ الصلوات الخمس کذا اخرجہ ابن مردویہ عن ابن عباس مرفوعا واخرجہ ابن المنذر عن عطاء والضحاک ۱۲ کمالین ؛

هُمُ الْخٰسِرُوْنَ ۝ وَاَنْفِقُوْا فِي الزَّكٰوةِ مِمَّا رَزَقْنٰكُمْ مِّنْ قَبْلِ اَنْ يَّاْتِيَ اَحَدَكُمُ الْمَوْتُ فَيَقُوْلَ رَبِّ
لَوْلَآ اَخَّرْتَنِيْٓ اِلٰٓى اَجَلٍ قَرِيْبٍ فَاَصَّدَّقَ بِادْغَامِ التَّاءِ فِي الْاَصْلِ
فِي الصَّادِ اَتَصَدَّقُ وَبِالزَّكٰوةِ وَاَكُنْ مِّنَ الصّٰلِحِيْنَ ۝ بِاَنْ اَحُجَّ قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللّٰهُ تَعَالٰى عَنْهُمَا مَا قَصَّرَ اَحَدٌ فِي
الزَّكٰوةِ وَالْحَجِّ اِلَّا سَاَلَ الرَّجْعَةَ عِنْدَ الْمَوْتِ وَلَنْ يُّؤَخِّرَ اللّٰهُ نَفْسًا اِذَا جَآءَ اَجَلُهَا وَاللّٰهُ خَبِيْرٌۢ بِمَا تَعْمَلُوْنَ ۝
بِالتَّاءِ وَالْيَاءِ سُوْرَةُ التَّغَابُنِ مَكِّيَّةٌ اَوْ مَدَنِيَّةٌ اِلَّا الْآيَاتِ الثَّلٰثَ عَشْرَةَ اٰيَةً بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِيْمِ ۝
يُسَبِّحُ لِلّٰهِ مَا فِي السَّمٰوٰتِ وَمَا فِي الْاَرْضِ يُنَزِّهُهُ فَاللَّامُ زَائِدَةٌ وَاُتِيَ بِمَا دُوْنَ مَنْ تَغْلِيْبًا لِلْاَكْثَرِ لَهُ الْمُلْكُ
وَلَهُ الْحَمْدُ وَهُوَ عَلٰى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيْرٌ ۝ هُوَ الَّذِيْ خَلَقَكُمْ فَمِنْكُمْ كَافِرٌ وَّمِنْكُمْ مُّؤْمِنٌ فِي اَصْلِ الْخِلْقَةِ
ثُمَّ يُمِيْتُكُمْ وَيُعِيْدُكُمْ عَلٰى ذٰلِكَ وَاللّٰهُ بِمَا تَعْمَلُوْنَ بَصِيْرٌ ۝ خَلَقَ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضَ بِالْحَقِّ وَصَوَّرَكُمْ
فَاَحْسَنَ صُوَرَكُمْ اِذْ جَعَلَ شَكْلَ الْاٰدَمِيِّ اَحْسَنَ الْاَشْكَالِ وَاِلَيْهِ الْمَصِيْرُ ۝ يَعْلَمُ مَا فِي السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ
وَيَعْلَمُ مَا تُسِرُّوْنَ وَمَا تُعْلِنُوْنَ ۝ وَاللّٰهُ عَلِيْمٌۢ بِذَاتِ الصُّدُوْرِ ۝ بِمَا فِيْهَا مِنَ الْاَسْرَارِ وَالْمُعْتَقَدَاتِ اَلَمْ يَاْتِكُمْ
يَا كُفَّارُ مَكَّةَ نَبَاُ خَبَرُ الَّذِيْنَ كَفَرُوْا مِنْ قَبْلُ فَذَاقُوْا وَبَالَ اَمْرِهِمْ عُقُوْبَةَ كُفْرِهِمْ فِي الدُّنْيَا وَلَهُمْ فِي الْاٰخِرَةِ
عَذَابٌ اَلِيْمٌ ۝ مُؤْلِمٌ ذٰلِكَ اَيْ عِذَابُ الدُّنْيَا بِاَنَّهٗ بِاَنَّ الشَّاْنَ كَانَتْ تَّاْتِيْهِمْ رُسُلُهُمْ بِالْبَيِّنٰتِ بِالْحُجَجِ
الظَّاهِرَاتِ عَلَى الْاِيْمَانِ فَقَالُوْٓا اَبَشَرٌ اُرِيْدَ بِهِ الْجِنْسُ يَهْدُوْنَنَا فَكَفَرُوْا وَتَوَلَّوْا عَنِ الْاِيْمَانِ
وَّاسْتَغْنَى اللّٰهُ عَنْ اِيْمَانِهِمْ وَاللّٰهُ غَنِيٌّ عَنْ خَلْقِهِ حَمِيْدٌ ۝ مَحْمُوْدٌ فِيْ اَفْعَالِهِ زَعَمَ الَّذِيْنَ كَفَرُوْٓا اَنْ
مُخَفَّفَةٌ وَاسْمُهَا مَحْذُوْفٌ اَيْ اَنَّهُمْ لَنْ يُّبْعَثُوْا قُلْ بَلٰى وَرَبِّيْ لَتُبْعَثُنَّ ثُمَّ لَتُنَبَّؤُنَّ بِمَا عَمِلْتُمْ وَذٰلِكَ
عَلَى اللّٰهِ يَسِيْرٌ ۝ فَاٰمِنُوْا بِاللّٰهِ وَرَسُوْلِهٖ وَالنُّوْرِ الْقُرْاٰنِ الَّذِيْٓ اَنْزَلْنَا وَاللّٰهُ بِمَا تَعْمَلُوْنَ خَبِيْرٌ ۝ اُذْكُرْ
يَوْمَ يَجْمَعُكُمْ لِيَوْمِ الْجَمْعِ يَوْمَ الْقِيٰمَةِ ذٰلِكَ يَوْمُ التَّغَابُنِ يَغْبَنُ الْمُؤْمِنُوْنَ الْكَافِرِيْنَ بِاَخْذِ مَنَازِلِهِمْ وَ
اَهْلِيْهِمْ فِي الْجَنَّةِ لَوْ اٰمَنُوْا وَمَنْ يُّؤْمِنْ بِاللّٰهِ وَيَعْمَلْ صَالِحًا يُّكَفِّرْ عَنْهُ سَيِّاٰتِهٖ وَيُدْخِلْهُ وَفِيْ قِرَاءَةٍ
بِالنُّوْنِ فِي الْفِعْلَيْنِ جَنّٰتٍ تَجْرِيْ مِنْ تَحْتِهَا الْاَنْهٰرُ خٰلِدِيْنَ فِيْهَآ اَبَدًا ذٰلِكَ الْفَوْزُ الْعَظِيْمُ ۝ وَالَّذِيْنَ
كَفَرُوْا وَكَذَّبُوْا بِاٰيٰتِنَا الْقُرْاٰنِ اُولٰٓئِكَ اَصْحٰبُ النَّارِ خٰلِدِيْنَ فِيْهَا وَبِئْسَ الْمَصِيْرُ ۝ هِيَ فَمَآ اَصَابَ
مِنْ مُّصِيْبَةٍ اِلَّا بِاِذْنِ اللّٰهِ بِقَضَائِهٖ وَمَنْ يُّؤْمِنْ بِاللّٰهِ فِيْ قَوْلِهٖ اَنَّ الْمُصِيْبَةَ بِقَضَائِهٖ يَهْدِ
قَلْبَهٗ لِلصَّبْرِ عَلَيْهَا وَاللّٰهُ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيْمٌ ۝ وَاَطِيْعُوا اللّٰهَ وَاَطِيْعُوا الرَّسُوْلَ فَاِنْ تَوَلَّيْتُمْ
فَاِنَّمَا عَلٰى رَسُوْلِنَا الْبَلٰغُ الْمُبِيْنُ ۝ اَلْبَيِّنُ اَنَّ اللّٰهَ لَآ اِلٰهَ اِلَّا هُوَ وَعَلَى اللّٰهِ فَلْيَتَوَكَّلِ الْمُؤْمِنُوْنَ

۵۱ قولہ وانفقوا فی الزکوٰۃ ولابن المنذر عن الضحاک یعنی الزکوٰۃ والنفقۃ فی الحج قال ابن عباس مرفوعا ما قصر احد فی الزکوٰۃ ولحج آہ اخرج الترمذی عن ابن عباس مرفوعا ومن کان لہ مال یبلغہ حج بیت ربہ اویجب علیہ الزکوٰۃ فلم یفعل سال الرجعۃ عند الموت فقال بہ رجل یا ابن عباس اتق اللہ فانما یسال الرجعۃ الکفار فقال سانا علیکم بذلک قرانا فقرا الآیۃ ۱۲ ک ۵۲ قولہ فاصدق واکن من الصالحین عن عکرمۃ نزلت فی اہل القبلۃ وقیل نزلت فی المنافقین ولہذا نقل عن ابن عباس رضی اللہ عنہما انہ قال ہذہ الآیۃ تدل علی ان القوم لم یکونوا من اہل التوحید لانہ لایتمنی الرجوع الی الدنیا من الخطیب وفی الآیۃ اشارۃ الی انفاق الوجود المجازی الخلقی بالارادۃ الروحانیۃ تنیل الوجود الحقیقی من غیران یاتی الموت الطبیعی بلا ارادۃ فیموت میتۃ جاہلیۃ من غیر حیاۃ ابدیۃ لان النفس لم تزل جاہلۃ غیر عارفۃ بربہا ولاشک ان الحیاۃ الطبیعیۃ انما ہی معرفۃ الشروہی لاتحصل الابموت النفس والطبیعۃ وحیاۃ القلب والروح فمن لم یکن علی فائدۃ من ہذا الموت الارادی یتمنی الرجوع الی الدنیا عند الموت الطبیعی لتصدق الوجود المجازی بالارادۃ والرغبۃ والکون من الصالحین لقبول الوجود الحقیقی ۱۲ روح البیان ۵۳ قولہ ولن یؤخر اللہ نفسا جملۃ مستانفۃ جواب عن سوال مقدر تقدیرہ ہل یؤخر ہذا المتمنی فقال ولن یؤخر اللہ نفسا الخ وہو نکرۃ فی سیاق النفی فتعم ۱۲ صاوی ۵۴ قولہ یحکیہ لے الاقولہ یا ایہا الذین آمنوا ان من ازواجکم واولادکم فتنۃ نزلت فی عوف بن مالک کان ذا اہل وولد فکان اذا اراد الغزو بکوا الیہ ورققوہ فقالوا الی من تدعنا فیرق لہم فنزلت ہذہ الآیۃ فیہ بالمدینۃ اخرجہ ابن اسحاق وابن جریر عن عطاء بن یسار وللنحاس عن ابن عباس نحوہ ۱۲ ک ۵۵ قولہ ہو الذی خلقکم لے تعلقت ارادتہ بخلقکم ازلا وقولہ فمنکم کافر ومنکم مؤمن لے بحسب تعلق قدرتہ وارادتہ فما قدر ازلا من کفر وایمان لابد ان یموت الشخص علیہ لما فی الحدیث ان احدکم لیعمل بعمل اہل الجنۃ حتی مایکون بینہ وبینہا الاذراع فیسبق علیہ الکتاب فیعمل بعمل اہل النار فیدخلہا وان احدکم لیعمل بعمل اہل النار حتی مایکون بینہ وبینہا الاذراع فیسبق علیہ الکتاب فیعمل بعمل اہل الجنۃ فیدخلہا واعلم ان القسمۃ رباعیۃ شخص کتب سعیدا فی الازل ویظہر مومنا ویموت علیہ وشخص کتب اشقیا فی الازل فیعیش کافرا ویموت کذلک وشخص کتب سعیدا فی الازل فیعیش کافرا ویختم لہ بالایمان وہذہ الثلاثۃ کثیرۃ الوقوع وشخص یعیش مومنا ویختم لہ بالکفر وذلک اندر من الکبریت الاحمر وبالجملۃ فالخاتمۃ تظہر السابقۃ لان ما قدر فی الازل لایتغیر ولایبدل ۱۲ صاوی ۵۶ قولہ فی اصل الخلقۃ فی اصل الخلقۃ ثم یمیتہم ویعیدہم علی ذلک یوم القیمۃ کما خلقہم مومنا وکافرا کذا روی عن ابن عباس وفیہ اشارۃ الی ان الکفر والایمان مخلوقتان للہ تعالی والتفاعل تفصیلیۃ کقولہ خلق کل دابۃ من ماء فمنہم من یمشی علی بطنہ وقال الزمخشری فمنکم کافر الی آت بالکفر وفاعل لہ والدلیل علیہ قولہ واللہ بما تعملون بصیر الی عالم بکفرکم وایمانکم الذین ہما من عملکم انتہی وہذا مبنی علی اعتزالہ ان الکفر والایمان لیس بمخلوق للہ تعالی والتفاعل علی بابہ التعقیبیۃ ۱۲ ک ۵۶ قولہ فی اصل الخلقۃ فی فتح الرحمن الکفر فعل الکافر والایمان فعل المؤمن والکفر والایمان اکتساب العبد لقول النبی صلے اللہ علیہ وسلم کل مولود یولد علی الفطرۃ وقولہ فطرت اللہ التی فطر الناس علیہا فلکل واحد من الفریقین کسب واختیار وکسبہ واختیارہ بتقدیر اللہ ومشیتہ فالمؤمن بعد خلق اللہ ایاہ مختارا للایمان لان اللہ تعالی اراد ذلک منہ وقدرہ علیہ وعلمہ منہ والکافر بعد خلق اللہ ایاہ مختارا للکفر لان اللہ قدر علیہ ذلک وعلمہ منہ وہذا طریق اہل السنۃ انتہی ۱۲ ۵۷ قولہ اذ جعل شکل آہ بدلیل ان الانسان لایتمنی ان یکون علی صورۃ من سائر الصور غیر صورۃ البشر ومن حسن صورتہ ان خلقہ منتصبا غیر منقلب علی وجہہ فان قیل قد یوجد کثیر من الناس مشوہ الخلقۃ قسیم الصورۃ اجیب بان صورۃ البشر من حیث ہی احسن سائر الصور والسماجۃ والتشوہ انما ہو بالنسبۃ لصورۃ اخری منہا فلوقابلت بین الصورۃ المشوہۃ وبین صورۃ الفرس او غیرہا من الحیوانات لرأیت صورۃ البشر المشوہۃ احسن ۱۲ ج ۵۸ قولہ عقوبۃ کفرہم فی الدنیا اصل الوبال الثقل ومنہ الوبیل لطعام یثقل علی المعدۃ والوابل المطر الثقیل القطار استعمل للعقوبۃ لانہ یثقل علی الانسان تغلا معنویا ۱۲ ک ۵۹ قولہ البشر یہدوننا الہمزۃ فیہ للانکار وبشرا فاعل قول مضمر یفسرہ مابعدہ لے یہدوننا بشر یہدوننا ۱۲ ک ۶۰ قولہ اید بہ الجنس ہذا وجہ جمع الضمیر فی یہدوننا اذ البشر اسم جنس کما صرح بہ غیرہ ۱۲ ۶۱ قولہ زعم الذین آہ الزعم ادعاء العلم وہو یتعدی الی مفعولین وقولہ ان لن یبعثوا سادمسدہما والمراد بہم اہل مکۃ کما قالہ ابوحیان وہو الملائم للخطاب فی قولہ قل بلی الخ ولاینا سب حملہ علی الذین کفروا من قبل کما قال بعض حواشی البیضاوی لانہ لایلائم الخطاب ۱۲ ج ۶۲ قولہ یوم یجمعکم ظرف لتبعثن وما بینہما اعتراض او مفعول لاذکر والظاہر ان الخطاب لمن خوطب اولا بقولہ الم یاتکم ۱۲ روح ۶۳ قولہ لیوم الجمع آہ وسمی بذلک لان اللہ تعالی یجمع فیہ بین الاولین والآخرین من الانس والجن وجمیع اہل السماء واہل الارض وبین کل عبد وعملہ وبین الظالم والمظلوم وبین کل نبی وامتہ وبین ثواب اہل الطاعۃ وعقاب اہل المعصیۃ ۱۲ ج ۶۴ قولہ یوم القیامۃ لانہ یجمع فیہ الاولون والآخرون لاجل ما فیہ من الحساب والجزاء ۱۲ ابو السعود ۶۵ قولہ یوم التغابن روز قیامت وتغابن یکدیگر را در زیان افگندن کذا فی الصراح وفی روح البیان ویوم القیامۃ یوم غبن بعض الناس بعضا بنزول السعداء منازل الاشقیاء لو کانوا سعداء وبالعکس وفیہ تہکم لان نزولہم لیس بغبن یعنی ان کون نزول الاشقیاء منازل السعداء من النار لو کانوا اشقیاء غبنا باعتبار الاستعارۃ التہکمیۃ والا فہم بنزولہم فی النار لم یغبنوا اہل الجنۃ ۱۲ ۶۶ قولہ یغبن المؤمنون الخ اشار بہذا الی ان التفاعل لیس علی بابہ فان عکس ہذہ السورۃ وہو کون الکافر یاخذ منزلۃ المؤمن من النار لو مات علی الکفر لیس یغبن للمؤمن بل ہو سرور لہ وغبن من باب ضرب ۱۲ جمل ۶۶ قولہ یغبن المؤمنون الخ اشار بذلک الی ان التفاعل لیس علی بابہ فان الکفار اذا اخذوا منازل المؤمنین فی النار لو ماتوا کفارا لیس یغبن للمؤمنین بل سرورلہم وما قالہ المفسر ماخوذ من حدیث ما من عبد یدخل الجنۃ الا رای مقعدہ من النار لو اساء لیزداد شکرا وما من عبد یدخل النار الا رأی مقعدہ من الجنۃ لو احسن لیزداد حسرۃ ۱۲ صاوی ۶۷ قولہ ومن یؤمن باللہ یہد قلبہ عند اصابتہا للمثبات والاسترجاع فیثبت ولایضطرب بان یقول قولا ویظہر بہ فعلا یدل علی التضجر من قضاء اللہ وعدم الرضی بہ ویسترجع ویقول انا للہ وانا الیہ راجعون ومن عرف اللہ واعتقد انہ رب العالمین یرضی بقضائہ ویصبر علی بلائہ فان التربیۃ کما تکون بما یلایم الطبع تکون بما یتنفر عنہ الطبع ۱۲ روح ۶۸ قولہ یہد قلبہ آہ للاسترجاع عند المصیبۃ حتی یقول انا للہ وانا الیہ راجعون او یشرح للازدیاد من الطاعۃ والخیر او یہد قلبہ حتی یعلم ان ما اصابہ لم یکن لیخطئہ وما اخطاہ لم یکن لیصیبہ وعن مجاہد ان ابتلی صبروان اعطی شکروان ظلم غفر ۱۲ مدارک التنزیل ۶۹ قولہ فان تولیتم شرط حذف جوابہ تقدیرہ فلاضرر ولا باس علی رسولنا وقولہ فانما علی رسولنا الخ تعلیل لذلک المحذوف ۱۲ ۷۰ قولہ

ان تعفوا وتصفحوا فان اللہ غفور رحیم فلا تفوتوہ الاجر ۱۲ ک ۵۱ قولہ فان سبب نزول الآیۃ الخ فقال ابن عباس نزلت بالمدینۃ فی عوف بن مالک الاشجعی شکا الی النبی صلی اللہ علیہ وسلم جفاء اہلہ وولدہ فانہ اذا کان اراد العفو عنہم اخذتہ الرقۃ علیہم فانزل اللہ تعالیٰ یا ایہا الذین آمنوا ان من ازواجکم وأولادکم عدوا لکم فاحذروہم الآیۃ ۱۲ ۵۲ قولہ فی تثبیطہم فی الخازن ربطہ عن الامر تثبیطا شغلہ عنہ ۱۲ ۵۳ قولہ ناسخۃ قولہ اتقوا اللہ الخ قالہ قتادۃ والربیع بن انس والسدی وقال ابن عباس وہی محکمۃ لا نسخ فیہا العلہ رضی اللہ عنہ، جمع بین الآیتین بان یقول ہہنا وہناک فاتقوا اللہ حق تقاتہ ما استطعتم واجتہدوا فی الانصاف بہ بقدر طاقتکم فانہ لا یکلف اللہ نفسا الا وسعہا وحق التقوی ما یحسن ان یقال ویطلق علیہ اسم التقوی وذلک لا یقتضی ان یکون فوق الاستطاعۃ ۱۲ روح والخطیب ۵۴ قولہ ناسخۃ لقولہ اتقوا اللہ حق تقاتہ اخرج ابن ابی حاتم عن سعید بن جبیر لما نزلت اتقوا اللہ حق تقاتہ اشتد علی القوم العمل فقاموا حتی ورمت عراقیبہم وتقرحت جباہہم فانزل اللہ تخفیفا علی المسلمین فاتقوا اللہ ما استطعتم فنسخت الآیۃ الاولی ۱۲ ک ۵۵ قولہ خبر یکن آہ ما سلکہ الشیخ المصنف تبع فیہ ابا عبیدہ وہو قلیل لان حذف کان واسمہا مع بقاء الخبر انما یکون بعد ان ولو قولہ جواب الامر وہو انفقوا آہ شیخنا وفی السمین قولہ خیرا لانفسکم فیہ اوجہ احدہا وہو قول سیبویہ انہ مفعول بفعل مقدر لہ وائتوا خیرا لانفسکم کقولہ انتہوا خیرا لکم الثانی تقدیرہ یکن الانفاق خیرا فہو خبر یکن المضمرۃ وہو قول ابی عبید الثالث انہ نعت مصدر محذوف وہو قول الکسائی والفراء لہ انفاقا خیرا الرابع انہ حال وہو قول الکوفیین الخامس انہ مفعول بقولہ انفقوا ای انفقوا مالا خیرا ۱۲ جمل ۵۶ قولہ ومن یوق شح نفسہ بالفارسیۃ وہر کہ نگاہ داشت از بخل نفس خود ۱۲ ۵۷ قولہ وفی قراءۃ لہ الخ لابن کثیر وابن عامر یضعفہ بالتشدید من التفعیل بالواحدۃ عشرا لہ یضاعف بمقابلۃ الحسنۃ الواحدۃ عشرا الی سبعمائۃ واکثر کما یدل علیہ قولہ تعالیٰ مثل الذین ینفقون اموالہم فی سبیل اللہ کمثل حبۃ انبتت سبع سنابل فی کل سنبلۃ مائۃ حبۃ ۱۲ ک ۵۸ قولہ المراد وامتہ اشار بذلک الی ان فی الکلام حذف الواو مع ما عطفت علی حد سرابیل تقیکم الحر وانما اقتصر علیہ خطاب النبی لانہ الرئیس الکامل ۱۲ صاوی ۵۹ قولہ المراد وامتہ بقرینۃ ما بعدہ وتخصیص النداء بہ علیہ السلام مع عموم الخطاب لامتہ ایضا لتحقیق انہ المخاطب حقیقۃ ودخولہم فی الخطاب بطریق استتباعہ علیہ الصلوٰۃ والسلام ایاہم وتغلیبہ علیہم ففیہ تغلیب المخاطب علی الغائب والمعنی اذا طلقت انت وامتک وقولہ اوقل لہم ہذا ہو المعنی الثانی لہ یا ایہا النبی قل للمؤمنین اذا طلقتم وفی الکشاف خص النبی بالنداء وعم الخطاب لان النبی امام امتہ وقدوتہم کما یقال لرئیس القوم وکبیرہم یا فلان افعلوا کیت وکیت وشلہ فی اکثر التفاسیر ۱۲ ۶۰ قولہ مابعدہ لہ وہو قولہ اذا طلقتم وخص النبی صلعم بالنداء وعم الخطاب بالحکم لانہ صلعم امام امتہ فنداؤہ کنداءہم ۱۲ ک ، ۶۱ قولہ اوقل لہم ہذا احتمال ثان فی توجیہ الخطاب ومحصلہ ان المخاطب حقیقۃ ہو النبی وحدہ ولکن حذف منہ الامر کانہ قال یا ایہا النبی قل لامتک الخ ویوخذ من المفسر ثلاث احتمالات علی اختلاف النسخ وبقی احتمال رابع وہو ان الخطاب للنبی صلی اللہ علیہ وسلم اولا وآخرا بلفظ الجمع تعظیما وتفخیما وسبب نزولہا ان رسول اللہ صلے اللہ علیہ وسلم طلق حفصۃ رضی اللہ عنہا فاتت اہلہا فانزل اللہ تعالیٰ علیہ یا ایہا النبی الخ ۱۲ صاوی ۶۲ قولہ اردتم الطلاق وانما احتیج الی ہذا التجوز لیصح قولہ فطلقوہن لعدتہن لان الشیٔ لا یترتب علی نفسہ ولا یؤمر احد بتحصیل الحاصل کرخی والمراد بالنساء المدخول بہن ذوات الاقراء ۱۲ ۶۳ قولہ لاولہا لہ فی اول العدۃ وہو الطہر بان یکون الطلاق فی طہر لم یمس فیہ ۱۲ ک ۶۴ قولہ رواہ الشیخان ای عن ابن عمر انہ طلق امراتہ وہی حائض فذکر ذلک عمر لرسول اللہ صلعم فتغیظ فیہ رسول اللہ صلعم ثم قال لیراجعہا ثم یمسکہا حتی تطہر ثم تحیض فتطہر فان بدا لک ان تطلقہا فلتطلقہا طاہرا قبل ان یمسہا فتلک العدۃ امر اللہ ان تطلق لہا النساء وقرا النبی صلے اللہ علیہ وسلم یا ایہا النبی اذا طلقتم النساء فطلقوہن قبل عدتہن انتہی ومن عد العدۃ بالحیض قال تقدیرہ مستقبلات لعدتہن نحو اتیتہ للیلۃ بقیت من رمضان لہ مستقبلا لہا وذلک قول مالک وابی حنیفۃ والعدۃ بالاطہار قول مالک والشافعی وقد مر فی البقرۃ ۱۲ ک ۶۵ قولہ لہ بینت یعنی ظاہر کردہ شد وقولہ او بینۃ لہ روشن کنندہ حال زنان در بدکرداری وفی نسخۃ او بینۃ زنا ومعناہا ظاہر ۱۲ ۶۶ قولہ فیخرجن لاقامۃ الحد الخ روی عن ابن مسعود وابن السیب والشعبی والحسن ومجاہد ورواہ ابن المنذر عن ابن عباس وبہ اخذ ابو یوسف وروی سعید بن منصور وعبد الرزاق عن ابن عباس الفاحشۃ ان تبدو المراۃ علی اہل الرجل فاذا بدت علیہم بلسانہا فقد حل لہم اخراجہا وروی عن ابی بن

عدتہا ہو الفاحشۃ رواہ عبد الرزاق والحاکم وصححہ وروی عن النخعی وبہ اخذ ابو حنیفۃ ۱۲ ک ۶۷ قولہ مراجعتہ الخ کذا رواہ عبد بن حمید عن الحسن والنخعی والشعبی والضحاک ان المراد بالامر الرجعۃ ومن ہہنا ذہب کثیرا من السلف ومن تابعہم کاحمد الی انہ لا یجب السکنی للبائنۃ وکذا المتوفاۃ عنہا وفی مسند احمد والطبرانی عن فاطمۃ بنت قیس فی حدیث طویل انما النفقۃ والسکنی لمن او جب السکنی للبائنۃ قال المراد بالامر ما یاتی من قبلہ تعالیٰ من نسخ او تخصیص او نحو ذلک ۱۲ ک ۶۸ قولہ ولا تضاروہن بالمراجعۃ لہ مع ارادۃ الطلاق بعد ذلک لیطول عدتہا ۱۲ ۶۹ قولہ واشہدوا ذوی عدل منکم ہذا الامر للندب کقولہ تعالیٰ واشہدوا اذا تبایعتم ویروی عن الشافعی رح وجوبہ فی الرجعۃ وہو من مذہب مالک رح وقد صرح بہ صاحب الہدایۃ فی باب الرجعۃ من تفسیر الاحمدی وفی الزاہدی وہذا امر ندب لکن قال فی الخطیب وہذا الاشہاد مندوب الیہ عند الجمہور کقولہ واشہدوا اذا تبایعتم واوجب الاشہاد فی الرجعۃ الامام احمد فی احد الروایتین عنہ والشافعی کذلک نظاہر الامر وقال مالک وابو حنیفۃ واحمد والشافعی فی القول الآخر ان الرجعۃ لا تفتقر الی القبول فلم یفتقر الی الاشہاد ۱۲ ۷۰ قولہ واقیموا الشہادۃ للہ الخ لوجہہ ولا تراعوا المشہود لہ ولا المشہود علیہ وائتما حث علی اداء الشہادۃ لما فیہ من العسر علی الشہود لانہ ربما یؤدی الی ان یترک الشاہد مہماتہ ولما فیہ من عسر لقاء الحاکم الذی یؤدی عنده وربما بعد مکانہ وکان للشاہد عوائق ۱۲ صاوی ۷۱ قولہ ومن یتق اللہ الخ روی ان عوف بن مالک الاشجعی اسر المشرکون ابنہ سالما فاتی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فقال اسر ابنی وشکا الیہ الفاقۃ فقال علیہ الصلوٰۃ والسلام اتق اللہ واکثر لا حول ولا قوۃ الا باللہ العظیم ففعل فبینما ہو فی بیتہ اذ قرع ابنہ الباب ومعہ مائۃ من الابل غفل عنہا العدو

إِنِ ارْتَبْتُمْ شَكَكْتُمْ فِي عِدَدِهِنَّ فَعِدَّتُهُنَّ ثَلٰثَةُ أَشْهُرٍ وَّالّٰٓئِي لَمْ يَحِضْنَ لِصِغَرِهِنَّ فَعِدَّتُهُنَّ
ثَلٰثَةُ أَشْهُرٍ وَالْمُسْئَلَتَانِ فِي غَيْرِ الْمُتَوَفّٰى عَنْهُنَّ أَزْوَاجُهُنَّ أَمَّا هُنَّ فَعِدَّتُهُنَّ مَا فِي آيَةِ الْبَقَرَةِ يَتَرَبَّصْنَ
بِأَنْفُسِهِنَّ أَرْبَعَةَ أَشْهُرٍ وَعَشْرًا وَأُولَاتُ الْأَحْمَالِ أَجَلُهُنَّ أَنْ يَّضَعْنَ حَمْلَهُنَّ وَمَنْ يَّتَّقِ اللّٰهَ يَجْعَلْ لَّهٗ مِنْ أَمْرِهٖ يُسْرًا ذٰلِكَ
أَمْرُ اللّٰهِ أَنْزَلَهٗ إِلَيْكُمْ وَمَنْ يَّتَّقِ اللّٰهَ يُكَفِّرْ عَنْهُ سَيِّاٰتِهٖ وَيُعْظِمْ لَهٗ أَجْرًا أَسْكِنُوْهُنَّ أَيِ الْمُطَلَّقَاتِ مِنْ حَيْثُ
سَكَنْتُمْ أَيْ بَعْضَ مَسَاكِنِكُمْ مِّنْ وُّجْدِكُمْ أَيْ سَعَتِكُمْ عَطْفُ بَيَانٍ أَوْ بَدَلٌ مِمَّا قَبْلَهُ بِإِعَادَةِ الْجَارِّ وَتَقْدِيرُ مُضَافٍ
أَيْ إِمْكَانِ سَعَتِكُمْ لَا مَادُّونَهَا وَلَا تُضَارُّوْهُنَّ لِتُضَيِّقُوْا عَلَيْهِنَّ فَتَحْتَجْنَ إِلَى الْخُرُوْجِ أَوِ النَّفَقَةِ فَتُفْتِنُوْنَ
مِنْكُمْ وَإِنْ كُنَّ أُولَاتِ حَمْلٍ فَأَنْفِقُوْا عَلَيْهِنَّ حَتّٰى يَضَعْنَ حَمْلَهُنَّ فَإِنْ أَرْضَعْنَ لَكُمْ أَوْلَادَكُمْ مِّنْهُنَّ
فَاٰتُوْهُنَّ أُجُوْرَهُنَّ عَلَى الْإِرْضَاعِ وَأْتَمِرُوْا بَيْنَكُمْ وَبَيْنَهُنَّ بِمَعْرُوْفٍ بِتَجْمِيلٍ فِي حَقِّ الْأَوْلَادِ بِالتَّوَافُقِ عَلَى أَجْرٍ
مَعْلُوْمٍ عَلَى الْإِرْضَاعِ وَإِنْ تَعَاسَرْتُمْ تَضَايَقْتُمْ فِي الْإِرْضَاعِ فَامْتَنَعَ الْأَبُ مِنَ الْأَجْرِ أَوِ الْأُمُّ مِنْ فِعْلِهِ فَسَتُرْضِعُ
لَهُ لِلْأَبِ أُخْرٰى وَلَا تُكْرَهُ الْأُمُّ عَلَى إِرْضَاعِهِ لِيُنْفَقَ عَلَى الْمُطَلَّقَاتِ وَالْمُرْضِعَاتِ ذُوْ سَعَةٍ مِّنْ سَعَتِهٖ وَمَنْ قُدِرَ ضُيِّقَ
عَلَيْهِ رِزْقُهٗ فَلْيُنْفِقْ مِمَّا اٰتَاهُ أَعْطَاهُ اللّٰهُ أَيْ عَلٰى قَدْرِهٖ لَا يُكَلِّفُ اللّٰهُ نَفْسًا إِلَّا مَا اٰتٰهَا أَعْطَاهَا سَيَجْعَلُ اللّٰهُ بَعْدَ
عُسْرٍ يُسْرًا وَقَدْ جَعَلَهُ بِالْفَتْحِ وَكَأَيِّنْ هِيَ كَافُ الْجَرِّ دَخَلَتْ عَلٰى أَيْ بِمَعْنٰى كَمْ مِّنْ قَرْيَةٍ أَيْ وَكَثِيرٍ مِّنَ الْقُرٰى
عَتَتْ عَصَتْ يَعْنِي أَهْلَهَا عَنْ أَمْرِ رَبِّهَا وَرُسُلِهٖ فَحَاسَبْنَاهَا فِي الْآخِرَةِ وَإِنْ لَمْ يُجَازَ لِتَحَقُّقِ وُقُوْعِهَا حِسَابًا شَدِيْدًا
وَعَذَّبْنَاهَا عَذَابًا نُّكْرًا بِسُكُوْنِ الْكَافِ وَضَمِّهَا فَظِيْعًا وَهُوَ عَذَابُ النَّارِ فَذَاقَتْ وَبَالَ أَمْرِهَا عُقُوْبَةَ كُفْرِهَا وَكَانَ عَاقِبَةُ
أَمْرِهَا خُسْرًا خَسَارًا وَهَلَاكًا أَعَدَّ اللّٰهُ لَهُمْ عَذَابًا شَدِيْدًا تَكْرِيرُ الْوَعِيدِ تَأْكِيدٌ فَاتَّقُوا اللّٰهَ يَا أُولِي الْأَلْبَابِ
أَصْحَابَ الْعُقُوْلِ الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا نَعْتٌ لِلْمُنَادٰى أُبْدِلَ لَهُ قَدْ أَنْزَلَ اللّٰهُ إِلَيْكُمْ ذِكْرًا هُوَ الْقُرْاٰنُ وَرَسُوْلًا
أَيْ مُحَمَّدًا مَنْصُوْبٌ بِفِعْلٍ مُقَدَّرٍ أَيْ وَأَرْسَلَ يَتْلُوْا عَلَيْكُمْ اٰيٰتِ اللّٰهِ مُبَيِّنٰتٍ بِفَتْحِ الْيَاءِ وَكَسْرِهَا كَمَا تَقَدَّمَ لِيُخْرِجَ
الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا وَعَمِلُوا الصّٰلِحٰتِ بَعْدَ مَجِيْءِ الذِّكْرِ وَالرَّسُوْلِ مِنَ الظُّلُمٰتِ الْكُفْرِ الَّذِيْ كَانُوْا عَلَيْهِ إِلَى النُّوْرِ
الْإِيْمَانِ الَّذِيْ قَامَ بِهِمْ بَعْدَ الْكُفْرِ وَمَنْ يُّؤْمِنْ بِاللّٰهِ وَيَعْمَلْ صَالِحًا يُّدْخِلْهُ وَفِي قِرَاءَةٍ بِالنُّوْنِ جَنّٰتٍ تَجْرِيْ
مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهٰرُ خٰلِدِيْنَ فِيْهَا أَبَدًا قَدْ أَحْسَنَ اللّٰهُ لَهُ رِزْقًا هُوَ رِزْقُ الْجَنَّةِ الَّتِيْ لَا يَنْقَطِعُ نَعِيْمُهَا اَللّٰهُ الَّذِيْ
خَلَقَ سَبْعَ سَمٰوٰتٍ وَمِنَ الْأَرْضِ مِثْلَهُنَّ يَعْنِيْ سَبْعَ أَرَضِيْنَ يَتَنَزَّلُ الْأَمْرُ الْوَحْيُ بَيْنَهُنَّ بَيْنَ السَّمٰوٰتِ
وَالْأَرْضِ يَنْزِلُ بِهِ جِبْرِيْلُ مِنَ السَّمَاءِ السَّابِعَةِ إِلَى الْأَرْضِ السَّابِعَةِ لِتَعْلَمُوْا مُتَعَلِّقٌ بِمَحْذُوْفٍ أَيْ

وابراہیم کابراہیم وعیسیٰ کیسے قال البیضاوی اسنادہ صحیح ولکنہ شاذ لانا علم لاحد یضی علیہ ستا بعا وقال ابن کثیر بعد عزوہ لابن جریر ورد ہو محمول ان صح نقلہ

تعلیقات جدیدۃ من التفاسیر المعتبرۃ لحل جلالین

بقولہ فعدتہن لکان وجہا حسنا واکثر افیہ توسط الخبر بین المبتدأ وما عطف علیہ وہذا ظاہر قول شیخ واللائی لم یحضن معطوف علی قولہ واللائی یئسن فاعرابہ مبتدأ کاعراب الاول ۱۲ اجمل ۵۲ قولہ والمسئلتان لے مسئلۃ الآیسۃ ومسئلۃ الصغیرۃ ۱۲ صاوی ۵۳ قولہ واولات الاحمال مبتدأ واجلہن مبتدأ ثان وان یضعن خبر الثانی والثانی وخبرہ خبر الاول ۱۲ ۵۴ قولہ مطلقات او متوفی عنہن ازواجہن لے سواء کن مطلقات او متوفی عنہن ازواجہن وقد نسخ بہ عموم قولہ تعالی والذین یتوفون منکم ویذرون ازواجا یتربصن بانفسہن اربعۃ اشہر وعشرا الخ نزولہ عن ذلک ہو المشہور من قول ابن مسعود رضی اللہ عنہ ۱۲ ابو السعود ۵۵ قولہ ان یضعن حملہن لما فی البخاری ان سبیعۃ وضعت بعد وفات زوجہا بلیال فحال النبی صلے اللہ علیہ وسلم قد حللت فتزوجی ولما رواہ ابوداؤد والنسائی عن ابن مسعود انہ بلغہ ان علیا یقول تعتد آخر الاجلین فقال من شاء لاعنتہ ان الآیۃ فی سورۃ النساء القصری نزلت بعد سورۃ البقرۃ ۱۲ ک ۵۶ قولہ من حیث سکنتم آہ فیہ وجہان احدہما ان من للتبعیض قال الزمخشری مبعضہا محذوف معناہ اسکنوہن مکانا من حیث سکنتم لے بعض مکان سکناکم کقولہ تعالی یغضوا من ابصارہم لے بعض ابصارہم قال قتادۃ ان لم یکن الا بیت واحد اسکنہا فی بعض جوانبہ فقال الرازی والکسائی من صلۃ والمعنی اسکنوہن حیث سکنتم والثانی انہا لابتداء الغایۃ قالہ الحوفی وابو البقاء والمعنی تسببوا الی اسکانہن من الوجہ الذی تسکنون انفسکم ودل علیہ قولہ من وجدکم لے من وسعکم لے مما تطیقونہ آہ خطیب ۱۲ اجمل ۵۷ قولہ لے بعض مساکنکم اشارۃ الی ان من فی من حیث سکنتم ہے من التبعیضیۃ مبتدضہا محذوف لے اسکنوہن مکان من حیث سکنتم لے بلعض مساکنکم ان لم یکن غیر بیت واحد فاسکنوہا فی بعض جوانب ۱۲ کبیر ۵۸ قولہ عطف بیان لے عطف بیان لقولہ من حیث سکنتم والیہ ذہب الزمخشری وقولہ او بدل مما قبلہ لے من قولہ من حیث والیہ ذہب ابو البقاء ۱۲ ۵۹ قولہ باعادۃ الجار الخ متعلق بالبدل فان البیان لایجوز فیہ اعادۃ الجار بل الجار والمجرور عطف بیان للجار والمجرور قبلہ ۱۲ ک ۶۰ قولہ لے لکنہ سعتکم کانہ قال اسکنوہن مکانا من مسکنکم فیما تطیقونہ ۱۲ ک ۶۱ قولہ حتی یضعن حملہن الخ وہذا یدل علی اختصاص النفقۃ بالحامل ویؤیدہ حدیث فاطمۃ بنت قیس کانت طلقت ثلثا فقال النبی صلی اللہ علیہ وسلم لیس علیہ نفقۃ رواہ مالک وبہ اخذ مالک والشافعی واحمد وآوجبہا ابو حنیفۃ ۱۲ بتغل حال قالوا فائدۃ اشتراط الحمل فی الآیۃ ان مدۃ الحمل ربما تطول فیظن ظان ان النفقۃ تستطاذا مضی مقدار مدۃ الحامل ففی ذلک ایہام واما حدیث فاطمۃ فمطعون فیہ طعن فیہ عمر وعائشۃ وغیرہما ۱۲ کمالین ۶۲ قولہ وائتمروا لے وائمروا بعضکم بعضا وقال الکسائی ائتمروا تشاوروا الکمائی الخطیب وغیرہ ۱۲ ۶۳ قولہ علی اجر معلوم الخ ولایجوز الاستیجار علی اولاد من مالہ بن عندابی حنیفۃ خلافا للشافعی رحمہما اللہ ۱۲ ۶۴ قولہ فسترضع لہ اخری فیہ معاتبۃ الام علی ترک الارضاع والمعنی فان امتنع الاب من دفع الاجرۃ للام وترکت الام الولد من غیر ارضاع بنفسہا فلیطلب لہ الاب مرضعۃ اخری ویجبر علی ذلک لئلا یضیع الولد ۱۲ فقولہ فسترضع الخ خبر بمعنی الامر والضمیر فی لہ للاب بدلیل فان ارضعن لکم والمفعول محذوف للعلم بہ لے فسترضع الولد لوالدہ امرأۃ اخری ۱۲ صاوی ۶۵ قولہ لینفق الخ اے لینفق کل واحد من الموسر والمعسر ما بلغہ وسعہ یرید ما امر بہ من الانفاق علی المطلقات والمرضعات ومعنی قدر علیہ رزقہ ضیق لے رزقہ اللہ علی قدر قوتہ ۱۲ مدارک ۶۶ قولہ لینفق علی المطلقات لے اللائی لم یرضعن وقولہ والمرضعات لے المطلقات وہذا التقیید اخذ من السیاق والا فالزوجۃ کذلک واعلم ان المطلقۃ مطلقا خارجیا لہا النفقۃ باجماع المذاہب واما بائنا فلا نفقۃ لہا عند مالک والشافعی وعند ابی حنیفۃ لہا النفقۃ وکل ہذا اذا لم تکن حاملا والا فلہا النفقۃ باجماع وللمرضع اجرۃ الرضاع باجماع ایضا کما یقضی بالسکنی کلہ باجماع ۱۲ صاوی ۶۷ قولہ یعنی اہلہا لے یعنی بلفظ القریۃ اہلہا اے فہو مستعمل فی اہلہا مجازا مرسلا من اطلاق المحل وارادۃ الحال فالضمیر فی قولہ اعدہ اللہ لہم راجع للقریۃ لما علمت من ان المراد بہا اہلہا ۱۲ جمل ۶۸ قولہ لتحقق وقوعہا جواب عما یقال ان الحساب وما بعدہ انما یحصل فی الآخرۃ فما وجہ التعبیر بالماضی فاجاب بانہ عبر بالماضی لتحقق وقوعہ ۱۲ صاوی ۶۹ قولہ منصوب بفعل مقدر ہذا احسن احتمالات تسع ذکرہا المفسرون احدہا الیہ ذہب الزجاج والفارسی انہ منصوب بالمصدر المنون قبلہ لانہ یحل محل حرف مصدری وفعل کانہ قیل ان ذکر رسولا کقولہ تعالی او اطعام فی یوم ذی مسغبۃ یتیما الثانی انہ جعل نفس الذکر مبالغۃ فابدل منہ الثالث انہ بدل منہ علی حذف مضاف من الاول تقدیرہ انزل ذا ذکر رسولا الرابع کذلک الا ان رسولا نعت لذلک المحذوف الخامس انہ بدل منہ علی حذف مضاف من الثانی لے ذکر اذا رسول السادس ان یکون رسولا نعتا لذکر اے علی حذف مضاف لے ذکر اذا رسول فذا رسول نعت لذکر السابع ان یکون رسولا بمعنی رسالۃ فیکون رسولا بدلا صریحا من غیر تاویل وبیانا عند من یری جریانہ فی النکرات کالفارسی الان ہذا بعدہ قولہ تتلو علیکم للان الرسالۃ لاتسلو الا بجاز اثنا من ان یکون رسولا منصوبا بفعل مقدر لے ارسل رسولا للدلالۃ ماتقدم علیہ الثامن ان یکون منصوبا علی الاغراء لے اتبعوا والزموا رسولا ہذہ صفتہ واختلف الناس فی رسولا ہل ہو النبی صلی اللہ علیہ وسلم او القرآن نفسہ وجبریل قال الزمخشری ہو جبریل ابدل من ذکرا لانہ وصفہ بتلاوۃ آیات اللہ فکان انزالہ فی معنی انزال الذکر فصح ابدالہ منہ ۱۲ اجمل ۷۰ قولہ ومن الارض الخ عامۃ القراء علی نصب مثلہن ووجہہ انہ معطوف علی سبع سمٰوات او متفعول لمحذوف تقدیرہ وخلق مثلہن من الارض وقری شذوذا بالرفع الی الابتداء والجار والمجرور خبرہ مقدم علیہ ۱۲ صاوی ۷۱ قولہ یعنی سبع ارضین اعلم ان العلماء اجمعوا علی ان السمٰوات سبع طباق بعضہا فوق بعض واما الارضون فالجمہور علی انہا سبع کالسمٰوات بعضہا فوق بعض وفی کل ارض سکان من خلق اللہ وعلیہ فدعوۃ الاسلام بایل الارض العلیا لانہ الثابت والمنقول ولم یثبت انہ صلے اللہ علیہ وسلم ولا احد ممن بعدہ نزل الی الارض الثانیۃ ولا غیرہا من باقی الارضین وبلغہم الدعوۃ وہل جعل اللہ ما تحت الارض العلیا ضوء اخیرا غیر الشمس والقمر او یستمدون الضوء منہما قولان للعلماء وقیل انہا طباق ملزوقۃ بعضہا ببعض وقیل لیست طباقا بل منبسطۃ تفرق بینہا البحار وتظل الجمیع السماء والاول ہو الصحیح ۱۲ صاوی ۷۲ قولہ یعنی سبع ارضین فالجمہور علی انہا سبع ارضین طباقا بعضہا فوق بعض بین کل ارض وارض مسافۃ کما بین السماء والارض وفی کل ارض سکان من خلق اللہ وقال الضحاک مطبقۃ بعضہا فوق بعض من غیر فتوق وفرجۃ بخلاف السمٰوات وقال القرطبی والاول اصح لان الاخبار دالۃ علیہ کما روی البخاری وغیرہ من روح البیان وغیرہ وفی الخطیب ثم رایتہ فی الترمذی

اعلمكم بذلك الخلق والتنزيل ان الله على كل شئ قدير ۝ وان الله قد احاط بكل شئ علما ۝

سورة التحريم مدنية اثنتا عشرة اية

بسم الله الرحمن الرحيم ۝ يا ايها النبي لم تحرم ما احل الله لك تبتغي مرضات ازواجك والله غفور رحيم ۝ قد فرض الله لكم تحلة ايمانكم والله مولاكم وهو العليم الحكيم ۝ واذ اسر النبي الى بعض ازواجه حفصة حديثا فلما نبأت به واظهره الله عليه عرف بعضه واعرض عن بعض فلما نبأها به قالت من انبأك هذا قال نبأني العليم الخبير ۝ ان تتوبا الى الله فقد صغت قلوبكما وان تظاهرا عليه فان الله هو مولاه وجبريل وصالح المؤمنين والملئكة بعد ذلك ظهير ۝ عسى ربه ان طلقكن ان يبدله ازواجا خيرا منكن مسلمت مؤمنت قنتت تئبت عبدت سئحت ثيبت وابكارا ۝ يا ايها الذين امنوا قوا انفسكم واهليكم نارا وقودها الناس والحجارة عليها ملئكة غلاظ شداد لا يعصون الله ما امرهم ويفعلون ما يؤمرون ۝

ع ٢ ٥ ١٨

تنظروا وقيل هو حلف او نزل فقط ١٢ منه | الى التحريم ١٢ | الى بيتها ١٢ | بدل عاقبة ١٢ | فيوم يوم نوبتها ١٢ | بيان لما الموصولة ١٢ | بدل ما قبله ١٢ | الكفر ١٢ | الطلاق ١٢ | للابدال ١٢ | عن بعض ١٢ | عن بعض ١٢ | اى بتقبل قلبيكما ١٢ | اى الجمع على التثنية ١٢ | لانتفاء البهتان ١٢ | اى بنصر نفسه ١٢ | فقد صغت قلبيكما ١٢ | اى التحريم ١٢

لـه قوله مارية القبطية الخ وهي ام ابراهيم اهداها مقوقس ملك مصر ١٢ ك ٢ قوله وشق عليها الخ اى فاجئته فقالت يا رسول الله تفعل هذا من دون نسائك قال الا ارضين ان احرمها فلا اقربها قالت بلى فحرمها رواه الطبراني وابن مردويه عن ابي هريرة والنسائي عن انس انه صلعم كانت له امة يطأ فلم تزل به حفصة وعائشة حتى حرمها فانزل الله يا ايها النبي لم تحرم ما احل الله لك حيث قلت هي حرام على متعلق بقوله تعالى لم تحرم وفي صحيح البخاري عن جابر انه صلعم كان يمكث عند زينب بنت جحش ويشرب عندها عسلا فواطئت به عائشة وحفصة فقلن له انا نشم منك ريح المغافير فحرم العسل فنزلت والمغافير شيء يشبه الصمغ له رائحة كريهة قال النسائي حديث عائشة في العسل في غاية الجودة وحديث مارية لم يأت من طريق جيد ويحتمل ان يكون نزلت في السببين جميعا وقال النووي الصحيح انها في قصة العسل لا في قصة مارية المروي في غير الصحيحين فانها لم يأت من طريق صحيح ١٢ ك ٣ قوله هي حرام على اى المارية القبطية حرام علي وقصتها بالتفصيل هكذا ان النبي صلى الله عليه وسلم كان يقسم بين نسائه فلما كان يوم حفصة استاذنت رسول الله صلى الله عليه وسلم في زيارة ابيها فاذن لها فلما خرجت ارسل رسول الله صلى الله عليه وسلم الى جارية مارية القبطية فادخلها بيت حفصة فوقع عليها فلما رجعت حفصة وجدت الباب مغلقا فجلست عند الباب فخرج رسول الله صلى الله عليه وسلم ووجهه يقطر عرقا وحفصة تبكي فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما يبكيك فقالت انما اذنت لي من اجل ذلك ادخلت امتك بيتي ثم وقعت عليها في يومي على فراشي اما رايت لي حرمة وحقا ما كنت تصنع هذا بامراة منهن فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم اليس هي جاريتي قد احلها الله لي فهي حرام علي التمس بذلك رضاك فلا تخبري بهذا امراة منهن فلما خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم قرعت حفصة الجدار الذي بينها وبين عائشة رضي الله عنها فقالت الا ابشرك ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قد حرم عليه امته مارية وان الله قد راحنا منها واخبرت عائشة بمارات فلم تكتم فطلقها رسول الله صلى الله عليه وسلم بطريق الجزاء على افشاء سره كما في الخطيب وغيره هذا في روح البيان لكن عبارة الخطيب غيرت من هنا اى واخبرت عائشة فلم يزل نبي الله صلى الله عليه وسلم حتى حلف ان لا يقربها فاذا ير حج الضمير الذي في لا يقربها الى المارية القبطية فهو يوافق لمرام الشارح وكلام صاحب روح البيان يخالف لكلام الشارح لان الشارح يثبت حرمة المارية القبطية ونزول الآية للرجعة اليها وصاحب روح البيان يثبت حرمة حفصة ونزول الآية للرجعة الى حفصة ١٢ ٤ قوله ومن الايمان تحريم آه استدل به امامنا ابو حنيفة رح ان تحريم الحلال يمين حيث سمى تحريم الحلال يمينا فقال قد فرض الله لكم تحلة ايمانكم فيلزم فيه الكفارة عند ابي حنيفة رح خلافا للشافعي واجيب بانه لا يلزم من وجوب الكفارة كونه يمينا لاحتمال انه صلعم اتى بلفظ اليمين روى عبد الرزاق عن الشعبي وحلف بمين مع التحريم فعاتبه الله في التحريم وجعل له كفارة اليمين وقال قتادة حرمها فكانت يمينا فقول الشعبي يوافق مذهب الشافعي وقول قتادة يؤيد قولنا وهو ظاهر القرآن ويؤيده ايضا ما اخرجه الحاكم عن ابن عباس انه جاءه رجل فقال جعلت امرأتي علي حراما قال عليك اغلظ الكفارة عتق رقبة وتلا الآية ١٢ ك ٥ قوله لانه مغفور له وانما نزل الكفارة لتعليم الامة وتعقب بحديث الترمذي في قصة حلفه على العسل وجعله له كفارة اليمين وظاهره انه كفر وان كان ليس بنصافيه وقال الشيخ ابن حجر عن انس في قصة تحريم مارية انه صلعم اعتق رقبة ولابن جرير وابن المنذر عن ابن عباس قال بلغنا انه صلعم كفر عن يمينه واصاب جارية كذا في الدر المنثور ١٢ ك ٦ قوله هي حفصة الخ وفي المختارة للضياء عن ابن عمر قال النبي صلى الله عليه وسلم لحفصة لا تخبري احدا ان ام ابراهيم علي حرام فلم يقربها حتى اخبرت عائشة فنزلت الآية ولابن المنذر عن ابن عباس نحوه وقيل في تفسير الحديث ان الخلافة بعده لابي بكر وعمر اخرج الطبراني عن ابن عباس في الآية دخلت حفصة على النبي صلى الله عليه وسلم فقال لا تخبري عائشة حتى البشرك ببشارة فان اباك يلي الامر بعد ابي بكر اذا انا مت فذهبت حفصة فاخبرت عائشة فقالت عائشة من انبأك هذا قال نبأني العليم الخبير وكذا رواه ابن عدي وابن عساكر من طرق عن ابن عباس واخرجه ابو نعيم عن الضحاك ١٢ ك ٧ قوله هو تحريم مارية آه واسر اليها ايضا ان اباها عمر وابا عائشة ابا بكر يكونان خليفتين على الامة بعده وهذا كله في طلب رضاها ١٢ جمل ٨ قوله فلما نبأت به عائشة قدره اشارة الى انه يتعدى الى مفعولين الاول بنفسه والثاني بحرف الجر وقد يحذف الجار تخفيفا وقد يحذف المفعول الاول للدلالة عليه وقد جاءت الاستعمالات الثلاث في هذه الآية فقوله فلما نبأت به تعدى لاثنين حذف اولهما والثاني مجرور بالباء اى نبأت به غيرها وقوله فلما نبأها به ذكرهما وقوله من انبأك هذا ذكر هما وحذف الجار ١٢ جمل ٩ قوله على المنبأ به فيه تسامح لان المنبأ به هو تحريم مارية وهو فعله فلا يصح ان يقال واظهره الله عليه جمل اقول ليس في كلام الشارح تسامح لان المنبأ به ههنا هو خبر الحفصة من تحريم المارية ١٢ ـه قوله عرف بعضه اى هو تحريم مارية او العسل ١٢ صاوى ـه قوله عرف بعضه اى عرف النبي حفصة والتعريف بالفارسية بياگاهيدن وقوله بعضه اى بعض الحديث الذي افشته الى صاحبتها ١٢ ـه قوله واعرض عن بعض اى وهو ان ابا ها وابا بكر يكونان خليفتين بعده وانما اعرض عن ذلك البعض خوفا من ان يتشر في الناس فربما اثاره بعض المنافقين حسدا ولابن مردويه عن ابن عباس مثله ١٢ صاوى ـه قوله واعرض عن بعض اى عن تعريف بعض بحر ما وهو حديث مارية وفي الخطيب واعرض عن بعض اى اعلام بعض تكرما منه ان يستقصي في العبارات وحيا وحسن عشرة قال الحسن ما استقصى كريم قط وقال سفيان ما زال التغافل من فعل الكرام وانما عاتبها على ذكر الامة واعرض عن ذكر الخلافة خوفا من ان ينتشر في الناس ١٢ ـه قوله فقد صغت قلوبكما الفاء للتعليل ابو السعود وهذا تعليل لشرط اى ان تتوبا الى الله لاجل الذنب الذي صدر منكما وهو انه قد صغت قلوبكما الخ جمل ويؤيده ما في الخطيب ١٢ ـه قوله وذلك ذنب اى فان كراهة ما يكره واجب وترك ذنب ١٢ كمالين ـه قوله اى تقبلا يعني توبتكما وعبارة الخطيب فجزاء الشرط محذوف للعلم به اى ان تتوبا كان خيرا لكما ١٢ ـه قوله ولم يعبد به اى بقوله قلبين وقوله لاستثقال الجمع بين تثنيتين الخ فرارا من اجتماع المتجانسين في كلمة واحدة ومن شان العرب اذا ذكروا الشيئين من اثنين جمعوهما لانه لا يشكل ١٢ ـه قوله كالكلمة الواحدة اى لفظا بالاضافة ومعنى لان المضاف جزء المضاف اليه ١٢ ـه قوله وفي قراءة اى لابي عمرو وابن كثير ونافع وابن عامر ١٢ ك ـه قوله معطوف على محل اسم ان اى قبل دخول الناسخ وهذا على بعض مذاهب النحويين ويجوز ان يكون جبريل مبتدأ وما بعده عطف عليه وظهير خبر الجميع ١٢ صاوى ـه قوله معطوف على محل اسم ان اى قوله تعالى وجبريل وصالح المؤمنين وقوله اى فيكونون ناصريه اى فالخبر عن الكل هو قوله تعالى مولاه فيقدر بعد كل واحد منهما ١٢ ـه قوله والملئكة بعد ذلك ظهير اخبر بالمفرد عن الجمع لان فعيلا يستوي فيه الواحد وغيره آن قلت ان نصرة الله هي الكفاية العظمى وما الحكمة في ضم ما بعدها اليها قلت تطييب لقلوب المؤمنين وتوقير الجانب الرسول ١٢ صاوى ـه قوله ولم يقع التبديل جواب عما يقال ان الترجي في كلام الله للتحقيق مع انه لم يحصل ههنا فاجاب بانه معلق على الشرط هو التطليق للكل ولم يطلقهن واجيب ايضا بان عسى ههنا للتخويف ١٢ صاوى ـه قوله صائمات هذا قول ابن عباس وسمي الصائم سائحا لان السائح لا زاد معه فلا يزال ممسكا الى ان يجد ما يطعمه فكذلك الصائم يمسك الى ان يجئ وقت افطاره ١٢ صاوى ۞

تاكيد[1] والاية تخويف للمؤمنين عن الارتداد وللمنافقين المؤمنين بالسنتهم دون قلوبهم يٰٓاَيُّهَا الَّذِيْنَ كَفَرُوْا
لَا تَعْتَذِرُوا الْيَوْمَ ۭ يقال لهم ذلك عند دخولهم النار اى لانه لا ينفعكم اِنَّمَا تُجْزَوْنَ مَا كُنْتُمْ
ع ۱ ۱۹ تَعْمَلُوْنَ ۝ اى جزاءه يٰٓاَيُّهَا الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا تُوْبُوْٓا اِلَى اللّٰهِ تَوْبَةً نَّصُوْحًا[2] بفتح النون وضمها صادقة بان
لا يعاد الى الذنب[3] لا يراد العود اليه عَسٰى رَبُّكُمْ ترجية تقع اَنْ يُّكَفِّرَ عَنْكُمْ سَيِّاٰتِكُمْ وَيُدْخِلَكُمْ جَنّٰتٍ
بساتين تَجْرِيْ مِنْ تَحْتِهَا الْاَنْهٰرُ ۙ يَوْمَ لَا يُخْزِي اللّٰهُ[4] بادخال النار النَّبِيَّ وَالَّذِيْنَ اٰمَنُوْا مَعَهٗ ۚ نُوْرُهُمْ يَسْعٰى
بَيْنَ اَيْدِيْهِمْ وَبِاَيْمَانِهِمْ[5] مفعول يقولون او بامانهم اذكر[6] وبايمانهم كتبهم يقولون مستانف رَبَّنَآ اَتْمِمْ لَنَا نُوْرَنَا[7] الى الجنة وَاغْفِرْ لَنَا ۚ
والمنافقون يطفى نورهم اِنَّكَ عَلٰى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيْرٌ ۝ يٰٓاَيُّهَا النَّبِيُّ جَاهِدِ الْكُفَّارَ بالسيف وَ
الْمُنٰفِقِيْنَ[8] باللسان والحجة وَاغْلُظْ عَلَيْهِمْ ۭ بالانتهار والمقت وَمَاْوٰىهُمْ جَهَنَّمُ ۭ وَبِئْسَ الْمَصِيْرُ ۝ هى
ضَرَبَ اللّٰهُ مَثَلًا لِّلَّذِيْنَ كَفَرُوا امْرَاَتَ نُوْحٍ وَّامْرَاَتَ لُوْطٍ ۭ كَانَتَا تَحْتَ عَبْدَيْنِ مِنْ عِبَادِنَا صَالِحَيْنِ
فَخَانَتٰهُمَا[9] فى الدين اذ كفرتا وكانت امرأة نوح واسمها واهلة تقول لقومه انه مجنون وامرأة لوط واسمها
واعلة[10] تدل على اضيافه اذا نزلوا به ليلا بايقاد النار نهارا بالتدخين فَلَمْ يُغْنِيَا[11] اى نوح ولوط عَنْهُمَا
مِنَ اللّٰهِ مِنْ عذابه شَيْـًٔا وَّقِيْلَ لهما ادْخُلَا النَّارَ مَعَ الدّٰخِلِيْنَ ۝ من كفار قوم نوح وقوم لوط وَضَرَبَ
الله مَثَلًا لِّلَّذِيْنَ اٰمَنُوا امْرَاَتَ فِرْعَوْنَ[12] امنت بموسى واسمها آسية فعذبها فرعون بان اوتد
يديها ورجليها والقى على صدرها رحى[13] عظيمة واستقبل بها الشمس فكانت اذا انقرق عنها من وكل
بها ظللتها الملائكة اِذْ قَالَتْ فى حال التعذيب رَبِّ ابْنِ لِيْ عِنْدَكَ بَيْتًا فِي الْجَنَّةِ فكشف لها فرأته
فسهل عليها التعذيب وَنَجِّنِيْ مِنْ فِرْعَوْنَ وَعَمَلِهٖ وتعذيبه وَنَجِّنِيْ مِنَ الْقَوْمِ الظّٰلِمِيْنَ ۝ اهل دينه
فقبض الله روحها وقال ابن كيسان رفعت الى الجنة حية فهى تاكل وتشرب وَمَرْيَمَ[14] عطف على امرأة
فرعون ابْنَتَ عِمْرٰنَ[15] الَّتِيْٓ اَحْصَنَتْ فَرْجَهَا حفظته فَنَفَخْنَا فِيْهِ مِنْ رُّوْحِنَا اى جبريل حيث نفخ فى
جيب درعها بخلق الله فعله الواصل الى فرجها فحملت بعيسى وَصَدَّقَتْ بِكَلِمٰتِ رَبِّهَا بشرائعه وَكُتُبِهٖ
المنزلة وَكَانَتْ مِنَ الْقٰنِتِيْنَ ۝ من القوم المطيعين سورة الملك مكية ثلاثون اية بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ
ع ۲ ۵ ۲۰ الرَّحِيْمِ ۝ تَبٰرَكَ تنزه عن صفات المحدثين الَّذِيْ بِيَدِهِ فى تصرفه الْمُلْكُ السلطان والقدرة وَهُوَ عَلٰى كُلِّ
شَيْءٍ قَدِيْرُ ۝ الَّذِيْ خَلَقَ الْمَوْتَ فى الدنيا وَالْحَيٰوةَ فى الاخرة او هما فى الدنيا فالنطفة تعرض لها
الحيوة وهى ما به الاحساس والموت ضدها او عدمها قولان والخلق على الثانى بمعنى التقدير

---

[1] قوله تاكيد اى لان مفاد الجملة الثانية هو مفاد الجملة الاولى ۱۲ جمل [2] قوله نصوحا بفتح النون اى على انه صيغة مبالغة كالشكور صفة لتوبة اى بلغت الغاية فى الخلوص وقوله وضمها اى فهو مصدر يقال نصح نصحا ونصوحا كشكر شكرا وشكورا وصفت به التوبة مبالغة على حد زيد عدل والقراءتان سبعيتان وقوله صادقة لكل من القراءتين ۱۲ صاوى [3] قوله صادقة عند الاخفش مدارك وفى روح البيان والنصوح فعول من ابنية المبالغة لقولهم رجل صبور وشكور اى بالغة فى النصح وقال القاشانى رحمه الله مراتب التوبة كمراتب التقوى فكما ان اول مراتب التقوى هو الاجتناب عن المنهيات الشرعية وآخرها الانتقار عن الانانية فكذلك التوبة اولها الرجوع عن المعاصى وآخرها الرجوع عن ذنب الوجود الذى هو من امهات الكبائر عند اهل التحقيق ملخصا ۱۲ [4] قوله وضمها اى لابى بكر على انه مصدر بمعنى النصح كالشكر والشكور اى كونه ذات نصح او تنصح نصوحا بترك العود الى ما تاب عنه ۱۲ [5] قوله ولا يراد العود اليه روى الحاكم وصححه عن عمر بن الخطاب التوبة النصوح ان يتوب العبد من العمل السئ ثم لا يعود اليه ابدا ولاحمد عن ابن عباس مرفوعا مثله ولابن جرير عن ابن عباس موقوفا نحوه ولعل شرط عدم العود مخصوص بتوبة الخواص فلا يخالف مذهب اهل السنة كما فى المواقف انه يكفى فى تحقق التوبة الندم والعزم على ان لا يعود وشرط المعتزلة فى التوبة امور اداء المظالم وان لا يعاد ذلك الذنب وان يستديم الندم وهى عندنا غير واجبة فيها انتهى وقال الحسن هى ان يكون العبد نادما على ما مضى مجمعا على ان لا يعود فيه وقال ابن المسيب توبة تنصحون انفسكم ۱۲ ك [6] قوله تقع اشارة الى ان هذا الترجى واجب الوقوع ۱۲ [7] قوله والذين آمنوا اما معطوف على النبى فالوقف على قوله معه ويكون قوله نورهم يسعى مستانفا او حالا او مبتدأ خبره جملة نورهم يسعى ۱۲ صاوى [8] قوله اتمم لنا المراد من الاتمام هو الادامة الى ان يصلوا الى دار السلام روح وفى الكبير قال ابن عباس رضى الله عنه يقولون ذلك عند اطفاء نور المنافقين اشفاقا ۱۲ [9] قوله باللسان والحجة وكذا بالسيف اذا احتيج اليه من الخطيب ۱۲ [10] قوله بالانتهار انتهار زجر كردن فى الصراح انتها بانگ بر كردن وقوله والمقت معناه بالفارسية دشمنى كردن كذا فى الصراح ۱۲ [11] قوله فخانتاهما فى الدين اى لا فى الزنا لما روى عن ابن عباس انما زنت امرأة نبى قط ۱۲ صاوى [12] قوله اذ كفرتا تعليل لقوله فخانتاهما ۱۲ صاوى [13] قوله واسمها واعلة كذا فى نسخة وهو المطابق لما فى معالم التنزيل وفى اكثر النسخ واهلة بالهاء ۱۲ ك [14] قوله تدل على اضيافه الخ كذا رواه الحاكم من طريق ابن عباس ان خيانة امرأة نوح قولها انه مجنون وخيانة امرأة لوط دلالتها على ضيفه وقال الكلبى اسرتا النفاق واظهرتا الايمان ۱۲ ك [15] قوله بالتدخين دخن ودود برآمدن وادخان مثله كذا فى الصراح ۱۲ [16] قوله آمنت بموسى الخ اخرج ابو يعلى والبيهقى بسند صحيح عن ابى هريرة ان فرعون وتد لامرأته اربعة فى يديها ورجليها فكانوا اذا تفرقوا اظلتها الملئكة واخرج عبد بن حميد عن ابى هريرة ان فرعون وتد لامرأته اوتادا وضعها على صدرها رحى واستقبل بها عين الشمس فرفعت راسها الى السماء فقالت رب ابن لى عندك بيتا فى الجنة ففرج الله بها عن بيتها فى الجنة وروى الحاكم وصححه عن سليمان كانت امرأة فرعون تعذب بالشمس فاذا انصرفوا عنها اظلتها الملئكة باجنحتها وكانت ترى بيتها فى الجنة وقال الحسن بن كيسان رفعت الى الجنة وهى حية تاكل وتشرب ۱۲ ك [17] قوله رحى بالقصر سنگ آسيا ۱۲ صراح [18] قوله فرأته الخ روى لما قالت ذلك رفعت الحجب حتى رأت بيتها فى الجنة من مرمرة بيضاء وانتزعت روحها ۱۲ روح [19] قوله فى جيب درعها يشير الى ان المراد بالفرج هنا الجيب درعها كما صرح به غيره وقال البقاعى اوفى فرجها الحقيقى وعلى هذا فلا حاجة الى التاويل من الخطيب ۱۲ [20] قوله بخلق الله آه متعلق بنفخنا وكان المقام للاضمار بان يقول بخلقنا وقوله فعله اى فعل جبريل وهو النفخ ومعنى خلقه ايصال اثره وهو الريح لا الهواء الخ حاصل الى فرجها فمعنى فنفخنا فيه من روحنا اوصلنا اليه الريح والهواء الخارج من نفس جبريل لما نفخ فى جيب قميصها وقوله فحملت بعيسى معطوف على الواصل اى فوصل اليه فحملت بعيسى ۱۲ جمل [21] قوله فحملت بعيسى اى عقب النفخ فالنفخ والحمل والوضع فى ساعة واحدة ۱۲ صاوى [22] قوله من القانتين اى معدودة منهم وفيه اشعار بان طاعتها لم تقصر عن طاعة الرجال الكاملين ۱۲ صاوى [23] قوله من القوم المطيعين اى وهم رهطها وعشيرتها لانهم من اهل بيت الصالحين من اعقاب هارون اخى موسى عليه السلام ۱۲ صاوى [24] قوله من القوم المطيعين اى من تسلهم وهم رهطها وعشيرتها لانهم كانوا مطيعين لله والقنوت الطاعة من الخطيب وهذا احد الوجهين والثانى انها كانت من عداد المواظبين على الطاعة ۱۲ [25] قوله سورة الملك آه وتسمى ايضا الواقية والمنجية وتدعى فى التوراة المانعة لانها تقى وتنجى من عذاب القبر عن ابن شهاب انه كان يسميها المجادلة لانها تجادل عن صاحبها فى القبر وروى ابو هريرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ان سورة من كتاب الله ما هى الا ثلاثون آية شفعت لرجل يوم القيامة فاخرجته من النار وادخلته الجنة وهى سورة تبارك وعن عبد الله بن مسعود قال اذا وضع الميت فى قبره ويوتى من قبل رجليه فتقول رجلاه ليس لكم عليه سبيل لانه كان يقوم بسورة الملك ثم يوتى من قبل راسه فيقول لسانه ليس لكم عليه سبيل لانه كان يقرأ بى سورة الملك ثم قال هى المانعة من عذاب الله وهى فى التوراة سورة الملك من قرأها فى ليلة فقد اكثر واطنب وعن ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم وددت ان تبارك الملك فى قلب كل مومن ۱۲ جمل [26] قوله الذى خلق الموت شروع فى تفاصيل بعض آثار القدرة واعلم انه اختلف فى الموت والحياة فحكى عن ابن عباس والكلبى ومقاتل ان الموت والحياة جسمان فعلى هذا الحياة والموت امران وجوديان وتقابلهما من تقابل الضدين وقيل الموت عدم الحياة فتقابلهما من تقابل العدم والملكة ۱۲ [27] قوله والموت ضدها اى ضد الحياة فهو صفة وجودية تضاد الحس والحركة وقوله او عدمها اى عدم الحياة اعم من ان يكون سابقا عليها او متاخرا عنها وقوله قولان اى فى تعريف الموت والحق ان الموت عند اهل السنة صفة وجودية مضادة للحيات كالحرارة والبرودة والحياة صفة وجودية زائدة على نفس الذات مغايرة للعلم والقدرة ۱۲ روح [28] قوله قولان اى الاول قول اهل السنة والثانى قول المعتزلة ۱۲ [29] قوله والخلق على الثانى اى على القول الثانى فى تفسير الموت وهو انه عدم الحياة وقوله بمعنى التقدير اى وهو يتعلق بالوجوديات والعدميات والمراد بالتقدير تعلق الارادة الازلى وكذا تعلق العلم القديم فمعنى خلق الموت على كونه عدميا انه اراده وعلمه فى الازل اى واما على الاول وهو انه ضد يا فيتعلق به الخلق حقيقة لانه امر وجودى يخرج من العدم ۱۲ جمل [30] قوله بمعنى التقدير اى هو ما يتعلق بالموجودات والمعدومات لانه تعلق الارادة والعلم الازليان واما على الاول فيتعلق به الخلق حقيقة لانه امر وجودى ۱۲ صاوى [31] قوله السلطان اى الاستيلاء والتمكن من سائر الموجودات تصرف فيها كيف يشاء ۱۲ جمل

لِيَبْلُوَكُمْ لِيَخْتَبِرَكُمْ فِي الْحَيٰوةِ أَيُّكُمْ أَحْسَنُ عَمَلًا ط اَطْوَعُ لِلّٰهِ وَهُوَ الْعَزِيزُ فِي انْتِقَامِهٖ مِمَّنْ عَصَاهُ الْغَفُورُ ۝
لِمَنْ تَابَ إِلَيْهِ الَّذِي خَلَقَ سَبْعَ سَمٰوٰتٍ طِبَاقًا ط بَعْضُهَا فَوْقَ بَعْضٍ مِنْ غَيْرِ مُمَاسَّةٍ مَا تَرٰى فِي خَلْقِ الرَّحْمٰنِ
لِأَنَّهُنَّ وَلَا لِغَيْرِهِنَّ مِنْ تَفَوُّتٍ تَبَايُنٍ وَعَدَمِ تَنَاسُبٍ فَارْجِعِ الْبَصَرَ أَعِدْهُ إِلَى السَّمَاءِ هَلْ تَرٰى فِيهَا مِنْ فُطُورٍ ۝
صُدُوعٍ وَشُقُوقٍ ثُمَّ ارْجِعِ الْبَصَرَ كَرَّتَيْنِ كَرَّةً بَعْدَ كَرَّةٍ يَنْقَلِبْ يَرْجِعْ إِلَيْكَ الْبَصَرُ خَاسِئًا ذَلِيلًا لِعَدَمِ إِدْرَاكِ
خَلَلٍ وَّهُوَ حَسِيرٌ ۝ مُنْقَطِعٌ عَنْ رُؤْيَةِ خَلَلٍ وَلَقَدْ زَيَّنَّا السَّمَآءَ الدُّنْيَا الْقُرْبٰى إِلَى الْأَرْضِ بِمَصَابِيحَ بِنُجُومٍ وَجَعَلْنٰهَا
رُجُومًا مَرَاجِمَ لِلشَّيٰطِينِ إِذَا اسْتَرَقُوا السَّمْعَ بِأَنْ يَنْفَصِلَ شِهَابٌ عَنِ الْكَوْكَبِ كَالْقَبَسِ يَوْخُذُ مِنَ النَّارِ فَيُقْتَلُ
الْجِنِّيُّ أَوْ يُخَبَّلُ لَا إِنِ الْكَوْكَبُ زَالَ عَنْ مَكَانِهٖ وَأَعْتَدْنَا لَهُمْ عَذَابَ السَّعِيرِ ۝ النَّارِ الْمُوقَدَةِ وَلِلَّذِينَ كَفَرُوا بِرَبِّهِمْ
عَذَابُ جَهَنَّمَ ط وَبِئْسَ الْمَصِيرُ ۝ هِيَ إِذَا أُلْقُوا فِيهَا سَمِعُوا لَهَا شَهِيقًا صَوْتًا مُنْكَرًا كَصَوْتِ الْحِمَارِ وَّهِيَ تَفُورُ ۝ تَغْلِي
تَكَادُ تَمَيَّزُ وَقُرِئَ تَتَمَيَّزُ عَلَى الْأَصْلِ تَنْقَطِعُ مِنَ الْغَيْظِ ط غَضَبًا عَلَى الْكُفَّارِ كُلَّمَا أُلْقِيَ فِيهَا فَوْجٌ جَمَاعَةٌ مِنْهُمْ سَأَلَهُمْ
خَزَنَتُهَا سُؤَالَ تَوْبِيخٍ أَلَمْ يَأْتِكُمْ نَذِيرٌ ۝ رَسُولٌ يُنْذِرُكُمْ عَذَابَ اللّٰهِ تَعَالٰى قَالُوا بَلٰى قَدْ جَآءَنَا نَذِيرٌ ۝ فَكَذَّبْنَا وَقُلْنَا
مَا نَزَّلَ اللّٰهُ مِنْ شَيْءٍ ج إِنْ مَّا أَنْتُمْ إِلَّا فِي ضَلٰلٍ كَبِيرٍ ۝ يَحْتَمِلُ أَنْ يَكُونَ مِنْ كَلَامِ الْمَلٰٓئِكَةِ لِلْكَفَّارِ حِينَ أَخْبَرُوا
بِالتَّكْذِيبِ وَأَنْ يَكُونَ مِنْ كَلَامِ الْكُفَّارِ لِلنُّذُرِ وَقَالُوا لَوْ كُنَّا نَسْمَعُ أَيْ سَمَاعَ تَفَهُّمٍ أَوْ نَعْقِلُ أَيْ عَقْلَ تَفَكُّرٍ مَا
كُنَّا فِي أَصْحٰبِ السَّعِيرِ ۝ فَاعْتَرَفُوا حَيْثُ لَا يَنْفَعُ الِاعْتِرَافُ بِذَنْبِهِمْ وَهُوَ تَكْذِيبُ النُّذُرِ فَسُحْقًا بِسُكُونِ الْحَآءِ
وَضَمِّهَا لِأَصْحٰبِ السَّعِيرِ ۝ فَبُعْدًا لَهُمْ عَنْ رَحْمَةِ اللّٰهِ تَعَالٰى إِنَّ الَّذِينَ يَخْشَوْنَ رَبَّهُمْ يَخَافُونَهُ بِالْغَيْبِ فِي غَيْبَتِهِمْ
عَنْ أَعْيُنِ النَّاسِ فَيُطِيعُونَهُ سِرًّا فَيَكُونُ عَلَانِيَةً أُولٰٓئِكَ لَهُمْ مَّغْفِرَةٌ وَّأَجْرٌ كَبِيرٌ ۝ أَيِ الْجَنَّةُ وَأَسِرُّوا أَيُّهَا النَّاسُ
قَوْلَكُمْ أَوِ اجْهَرُوا بِهٖ إِنَّهُ تَعَالٰى عَلِيمٌ بِذَاتِ الصُّدُورِ ۝ بِمَا فِيهَا فَكَيْفَ بِمَا نَطَقْتُمْ بِهٖ وَسَبَبُ نُزُولِ ذٰلِكَ أَنَّ
الْمُشْرِكِينَ قَالَ بَعْضُهُمْ لِبَعْضٍ أَسِرُّوا قَوْلَكُمْ لَا يَسْمَعْكُمْ إِلٰهُ مُحَمَّدٍ إِلَّا يَعْلَمُ مَنْ خَلَقَ مَا تَسِرُّونَ أَيْ أَيَنْتَفِي
عِلْمُهٗ بِذٰلِكَ وَهُوَ اللَّطِيفُ فِي عِلْمِهٖ الْخَبِيرُ ۝ فِيهِ لَا هُوَ الَّذِي جَعَلَ لَكُمُ الْأَرْضَ ذُلُلًا سَهْلَةً لِلْمَشْيِ
فِيهَا فَامْشُوا فِي مَنَاكِبِهَا جَوَانِبِهَا وَكُلُوا مِنْ رِّزْقِهٖ الْمَخْلُوقِ لِأَجْلِكُمْ وَإِلَيْهِ النُّشُورُ ۝ مِنَ الْقُبُورِ لِلْجَزَآءِ أَمْ أَمِنْتُمْ
بِتَحْقِيقِ الْهَمْزَتَيْنِ وَتَسْهِيلِ الثَّانِيَةِ وَإِدْخَالِ أَلِفٍ بَيْنَهَا وَبَيْنَ الْأُخْرٰى وَتَرْكِهَا وَإِبْدَالِهَا أَلِفًا مَّنْ فِي السَّمَآءِ
سُلْطَانُهٗ وَقُدْرَتُهٗ أَنْ يَّخْسِفَ بَدَلٌ مِّنْ مَّنْ بِكُمُ الْأَرْضَ فَإِذَا هِيَ تَمُورُ ۝ تَتَحَرَّكُ بِكُمْ وَتَرْتَفِعُ فَوْقَكُمْ أَمْ
أَمِنْتُمْ مَّنْ فِي السَّمَآءِ أَنْ يُّرْسِلَ بَدَلٌ مِّنْ مَّنْ عَلَيْكُمْ حَاصِبًا رِيحًا تَرْمِيكُمْ بِالْحَصْبَآءِ فَسَتَعْلَمُونَ عِنْدَ
مُعَايَنَةِ الْعَذَابِ كَيْفَ نَذِيرِ ۝ إِنْذَارِي بِالْعَذَابِ أَيْ أَنَّهٗ حَقٌّ وَلَقَدْ كَذَّبَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ مِّنَ الْأُمَمِ فَكَيْفَ

ع ١٤ ١

لہ قولہ لیبلوکم ای یعاملکم معاملۃ المبتلی والمختبر فاندفع ما قد یتوہم من ظاہر الآیۃ ان علمہ تعالیٰ یتجدد ویتجدد المعلومات ۱۲ صاوی **لہ** قولہ ایکم احسن عملاً ابتدأ وخبر وعملاً تمییز والجملۃ فی محل نصب مفعول ثان لیبلوکم قال ابو السعود وتعلیق فعل البلوی مع اختصاص التعلیق بافعال القلوب لما فیہ ای فی فعل البلوی من معنی العلم باعتبار عاقبتہ کانظر فلذلک اجری مجراہ بطریق الاستعارۃ التبعیۃ ۱۲ ج **لہ** قولہ الذی خلق سبع سموات ای فالاولے من موج مکفوف والثانیۃ من مرمرۃ بیضاء والثالثۃ من حدید والرابعۃ من نحاس اصفر والخامستہ من فضۃ والسادستہ من ذہب والسابعۃ من یاقوتۃ حمراء ۱۲ صاوی **لہ** قولہ طباقا آہ صفۃ لسبع سموات جمع طبقۃ کرجبۃ ورحاب اوجمع طبق کجمل وجمال وجبل وجبال او مصدر طابق مطابقۃ وطباقا وصف بہ علی المبالغۃ او انہ منصوب بفعل مقدر ای جعلہ طبقہ فوق اخرے روی عن ابن عباس طباقا ای بعضہا فوق بعض قال البقاعی بحیث یکون کل جزء منہا مطابقا للجزء من الاخرے ولا یکون جزء منہا خارجا عن ذلک قال وہی لا تکون کذلک الا ان تکون الارض کریۃ والسماء الدنیا محیطۃ بہا احاطۃ قعر البیضۃ من جمیع الجوانب والثانیۃ محیطۃ بالدنیا وہکذا الی ان یکون العرش محیطا بالکل والکرسی الذی ہو اقربہا بالنسبۃ الیہ کحلقۃ ملقاۃ فی فلاۃ فما ظنک بما تحتہ وکل سماء فی التی فوقہا بہذہ النسبۃ وقد قرر اہل الہیئۃ انہا کذلک ولیس فی الشرع ما یخالفہ بل ظواہرہ توافقہ ۱۲ ج **لہ** قولہ من غیر مماستہ الخ ہو ماخوذ من الاحادیث الدالۃ علی الفصل بین السموات والارض ۱۲ **لہ** قولہ لہن ولغیرہن الخ اشیر الی ان الجملۃ مستانفۃ مبینۃ لکمال خلقۃ تعالیٰ وجعلہا القاضی صفۃ السبع وضع موضع ما ترٰی فیہن تعظیما لخلقہن وتنبیہا علی سبب سلامتہن من التفاوت وہو انہ خلق الرحمٰن ۱۲ ک **لہ** قولہ فارجع البصر آہ وفی البیضاوی فارجع البصر ای قد نظرت الیہا مرارا فانظر الیہا مرۃ اخرٰی متاملا فیہا لتعاین ما اخبرت بہ من تناسبہا واستقامتہا واستجماعہا ما ینبغی لہا وعبارۃ السمین قولہ فارجع البصر تسبب عن قولہ ما ترٰی وکرتین نصب علی المصدر کرتین وہو مغنی لایراد بہ حقیقتہ بل التکثیر بدلیل قولہ ینقلب الیک البصر خاسئا وہو حسیر ای مزدجرا وہو کلیل وہذان الوصفان لا یتیان بنظرتین ولا ثلاث وانما المعنی کرات وہذا کقولہم لبیک وسعدیک وحنانیک وہذا ذیک لا یریدون بہذہ التثنیۃ شفع الواحد انما یریدون التکثیر ای اجابۃ لک بعد اخرٰی ولا تناقض الغرض والتثنیۃ قد تفید التکثیر بقرینۃ کما یفیدہ اصلہا وہو العطف وقال ابن عطیۃ کرتین معناہ مرتین ونصبہما علی المصدر وقیل الاولٰی لمری حسنا واستواؤہا والثانیۃ لیبصر کوکبہا فی سیرہا وانتہائہا ۱۲ ج **لہ** قولہ صدوع الخ جمع صدع ہو الشق فی شیء قاموس وفی الصراح صدع شگافتن چیزے را وقال الزمخشری جمع فطور وہو الشق یقال فطرہ فانفطر ۱۲ **لہ** قولہ وہو حسیر ای کلیل وبالغ غایۃ الاعیاء لطول المعاودۃ وکثرۃ المراجعۃ وہو فعیل بمعنی الفاعل لان المحسور ہو الاعیاء کما فی تاج المصادر ۱۲ **لہ** قولہ القربی الی الارض یشیر الی ان کون السماء قربی من سائر السموات انما ہو بالاضافۃ الی ما تحتہا من الارض لا مطلقا لان الامر بالعکس بالاضافۃ الی ما فوقہا من العرش ۱۲ روح **لہ** قولہ بمصابیح بجرا غہا جمع مصباح وہو السراج واعلم انہ اذا جعل اللہ الکواکب زینۃ السماء التی ہی سقف الدنیا فلیجعل العباد المصابیح والقنادیل زینۃ سقوف المساجد والجوامع ولا سرف فی الخیر وذکر ان مسجد الرسول صلی اللہ علیہ وسلم کان اذا اجاد العشاء یوقد فیہ بسعف النخل فلما قدم تمیم الداری رضی اللہ عنہ المدینۃ صنع معہ قنادیل وحبالا وزیتا وعلق تلک القنادیل بسواری المسجد واوقدت فقال علیہ الصلوٰۃ والسلام نورت مسجدنا نور اللہ علیک اما واللہ لو کان لی ابنۃ لزوجتکہا وسماہ سراجا وکان اسمہ الاول فتحائم اکثرہا عمر رضی اللہ عنہ حین جمع الناس علی ابی بن کعب رضی اللہ عنہ فی صلوٰۃ التراویح فلما راہا علی رضی اللہ عنہ تزہر قال نورت مسجدنا نور اللہ قبرک یا ابن الخطاب ۱۲ روح **لہ** قولہ رجوما الرجوم جمع رجم وہو مصدر سمی بہ ما یرجم بہ فلذلک قال الشارح مراجم ای امور یرجم بہا ۱۲ **لہ** قولہ بان یفصل جواب عما یقال ان اللہ تعالیٰ جعل الکواکب زینۃ للسماء وذلک یقتضی ثبوتہا وبقاؤہا وجعلہا رجوما یقتضی زوالہا وانفصالہا عنہا فکیف الجمع بین الحالتین فاجاب بانہ لیس المراد بانہم یرمون باجرام الکواکب بل بما ینفصل منہا من الشہاب وذلک کشل القبس یوخذ من النار وہی علی حالہا ۱۲ صاوی **لہ** قولہ لان الکواکب یزول عن مکانہ ای فقولہ وجعلنا ہا رجوما للشیاطین علی حذف مضاف ای جعلنا شہبہا دلیلہ الامن خطف الخطفۃ فاتبعہ شہاب ثاقب ۱۲ جمل **لہ** قولہ یحتمل ان یکون الخ ای قولہ ان انتم الا فی ضلال کبیر فی تفسیر الکبیر فی الآیۃ وجہان الوجہ الاول وہو الاظہر انہ من جملۃ قول الکفار وخطابہم للمنذرین الوجہ الثانی یجوز ان یکون من کلام الخزنۃ للکفار والتقدیر ان الکفار لما قالوا ذلک الکلام قالت الخزنۃ لہم ان انتم الا فی ضلال کبیر انتہی ۱۲ **لہ** قولہ یحتمل ان یکون من کلام الملٰئکۃ آہ وعلی ہذا فلا بد من تقدیر القول والمراد بالضلال ضلالہم فی الدنیا والہلاک او عقابہ الذی فیہ ۱۲ ک **لہ** قولہ للنذر بضم النون والذال وذلک ہو الظاہر فلا ینبغی العدول عنہ ۱۲ ک **لہ** قولہ فسحقا بالفارسیۃ پس دور کردی ایشانرا از رحمت خود روح وفی الصراح سحق بضمتین دوری وفی الجمل فیہ وجہان احدہما انہ منصوب علی المفعول بہ ای الزمہم اللہ سحقا والثانی انہ منصوب علی المصدر لفعلہ مقدرہ سحقہم اللہ سحقا ۱۲ **لہ** قولہ وسبب نزول ذلک ان المشرکین آہ ای کذا روی عن ابن عباس کما حکاہ البغوی ۱۲ ک **لہ** قولہ اینتفی علمہ بذلک ای لا ینتفی بل لا بد وان یکون عالما بما خلقہ لان الخلق ہو الایجاد والتکوین علی سبیل القصد والقاصد الی الشیء لا بد وان یکون عالما بحقیقۃ ذلک المخلوق کیفیتہ وکمیتہ ۱۲ خطیب **لہ** قولہ جوانبہا قال البغوی الاصل فی الکلمۃ الجانب ومنہ منکب الرجل والریح النکباء وتنکب فلان ۱۲ ک **لہ** قولہ أأمنتم ایا ایمن شدید ای مکذبان وہو استفہام توبیخ ۱۲ روح **لہ** قولہ وادخال الف بینہا ای بین الثانیۃ بقسیہا المحققۃ والمسہلۃ فقد اشتمل کلامہ علی خمس قراءات ثمنتان فی التحقیق وثمنتان فی التسہیل والخامستہ فی الابدال ۱۲ جمل علی الجلالین **لہ** قولہ بدل من من فی من فی السماء بدل اشتمال ای الم تخسف ۱۲ ک **لہ** قولہ ریحا ترمیکم الخ فی الصراح حاصب باد سخت کہ سنگ ریزہ بردارد وقولہ بالحصباء حصبا سنگریزہ ۱۲ صراح **لہ** قولہ انذاری بالعذاب یشیر الی ان النذیر بمعنی الانذار والیاء محذوف ۱۲ ک **لہ** قولہ القربی الی الارض ای التی اقرب الی الارض من باقی السموات فقربی صیغۃ تفضیل کما تقول ہند فضلی النساء ولا یخالف ما تقدم من ان الکواکب ثابتۃ فی العرش او الکرسی لان السماء شفافۃ لا تحجب ما وراءہا فتزیین السماء الدنیا بالکواکب لا یقتضی انہا ثابتۃ فیہا اذ التزیین باظہارہا علیہا وہذا فی غیر الکواکب السبعۃ فانہا مفرقۃ علی السموات السبع فی کل سماء کوکب منہا فزحل فی السابعۃ والمشتری فی السادستہ والمریخ فی الخامستہ والشمس فی الرابعۃ والزہرۃ فی الثالثۃ وعطارد فی الثانیۃ والقمر فی سماء الدنیا ۱۲ صاوی

كَانَ نَكِيرِ ۝ انكاری علیهم بالتكذیب عند اهلاكهم ای انه حق ۝ اَوَلَمْ يَرَوْا اینظروا الی الطَّيْرِ فَوْقَهُمْ فی
الهواء صٰٓفّٰتٍ باسطات اجنحتهن وَيَقْبِضْنَ ط اجنحتهن بعد البسط وقابضات مَا يُمْسِكُهُنَّ عن الوقوع
فی حال البسط والقبض اِلَّا الرَّحْمٰنُ ط بقدرته اِنَّهٗ بِكُلِّ شَیْءٍ بَصِيرٌ ۝ المعنی لم یستدلوا بثبوت
الطیر فی الهواء علی قدرتنا ان نفعل بهم ما نقدم وغیره من العذاب اَمَّنْ مبتدأ هٰذَا خبره الَّذِیْ
بدل من هذا هُوَ جُنْدٌ اعوان لَّكُمْ صلة الذی يَنْصُرُكُمْ صفة جند مِّنْ دُوْنِ الرَّحْمٰنِ ای غیره یدفع
عنكم عذابه ای لا ناصر لكم اِنِ ما الْكٰفِرُوْنَ اِلَّا فِیْ غُرُوْرٍ ۝ غرهم الشیطان بان العذاب لا ینزل بهم اَمَّنْ
مَّنْ هٰذَا الَّذِیْ يَرْزُقُكُمْ اِنْ اَمْسَكَ الرَّحْمٰنُ رِزْقَهٗ ج ای المطر عنكم وجواب الشرط محذوف دل علیه
ما قبله ای فمن یرزقكم ای لا رازق لكم غیره بَلْ لَّجُّوْا تمادوا فِیْ عُتُوٍّ تكبر وَّنُفُوْرٍ ۝ تباعد عن الحق
اَفَمَنْ يَّمْشِیْ مُكِبًّا واقعا علی وَجْهِهٖٓ اهدی اَمَّنْ يَّمْشِیْ سَوِيًّا معتدلا عَلٰی صِرَاطٍ طریق مُّسْتَقِيْمٍ و
خبر من الثانیة محذوف دل علیه خبر الاولی ای اهدی والمثل فی المؤمن والكافر ای بهما عَلٰی هدی قُلْ
هُوَ الَّذِیْٓ اَنْشَاَكُمْ خلقكم وَجَعَلَ لَكُمُ السَّمْعَ وَالْاَبْصَارَ وَالْاَفْـِٕدَةَ ط القلوب قَلِيْلًا مَّا تَشْكُرُوْنَ ۝ ما
مزیدة والجملة مستانفة فخبرة بقلة شكرهم جد اعلی هذه النعم قُلْ هُوَ الَّذِیْ ذَرَاَكُمْ خلقكم فِی
الْاَرْضِ وَاِلَيْهِ تُحْشَرُوْنَ ۝ للحساب وَيَقُوْلُوْنَ للمؤمنین مَتٰی هٰذَا الْوَعْدُ وعد الحشر اِنْ كُنْتُمْ صٰدِقِيْنَ ۝
فیه قُلْ اِنَّمَا الْعِلْمُ بمجیئه عِنْدَ اللّٰهِ ص وَاِنَّمَآ اَنَا نَذِيْرٌ مُّبِيْنٌ ۝ بین الانذار فَلَمَّا رَاَوْهُ ای العذاب بعد
الحشر زُلْفَةً قریبا سِيْٓـَٔتْ اسودت وُجُوْهُ الَّذِيْنَ كَفَرُوْا وَقِيْلَ ای قال الخزنة لهم هٰذَا ای العذاب الَّذِیْ
كُنْتُمْ بِهٖ بانذاره تَدَّعُوْنَ ۝ انكم لا تبعثون وهذه حكایة حال تاتی عبر عنها بطریق المضی لتحقق وقوعها
قُلْ اَرَءَيْتُمْ اِنْ اَهْلَكَنِیَ اللّٰهُ وَمَنْ مَّعِیَ من المؤمنین بعذابه كما تقصدون اَوْ رَحِمَنَا فلم یعذبنا فَمَنْ
يُّجِيْرُ الْكٰفِرِيْنَ مِنْ عَذَابٍ اَلِيْمٍ ای لا مجیر لهم منه قُلْ هُوَ الرَّحْمٰنُ اٰمَنَّا بِهٖ وَعَلَيْهِ تَوَكَّلْنَا ج فَسَتَعْلَمُوْنَ
بالتاء والیاء عند معاینة العذاب مَنْ هُوَ فِیْ ضَلٰلٍ مُّبِيْنٍ ۝ بین انحن ام انتم اَمْ هُمْ قُلْ اَرَءَيْتُمْ اِنْ اَصْبَحَ
مَآؤُكُمْ غَوْرًا غائرا فی الارض فَمَنْ يَّاْتِيْكُمْ بِمَآءٍ مَّعِيْنٍ ۝ جار تناله الایدی والدلاء كمائكم ای لا یاتی به
الا الله فكیف تنكرون ان یبعثكم ویستحب ان یقول القارئ عقیب معین الله رب العلمین كما ورد فی
الحدیث وتلیت هذه الآیة عند بعض المتجبرین فقال تاتی به الفؤس والمعاول فذهب ماء عینه و
عمی نعوذ بالله من الجراة علی الله وعلی آیاته

سورة ن مكية ثنتان وخمسون آية

ع ۱ ۲

---

۵۱ قوله انكاری علیهم انكار الله تعالی علی عبده ان یفعل به امرا صعبا فعلا ما لا یعرف ۱۲ روح ۵۲ قوله اجنحتهن ای مفعوله محذوف وهو الاجنحة والصف البسط ۱۲ ک ۵۳ قوله قابضات اشار بذلك الی ان الفعل مؤول باسم الفاعل معطوف علی صافات والحكمة فی تعبیره ثانیا بالفعل ولم یقل وقابضات ان الاصل فی الطیران صف الاجنحة والقبض طارئ علیه فعبر عن الاصل باسم الفاعل وعن الطارئ بالفعل الذی شانه الحدوث ۱۲ صاوی ۵۴ قوله ام من هذا الذی هو جند لكم ینصركم الخ بالفارسیة ایا كیست انكه وی لشكر است برای شما نصرت میدهد شما را بجز خدا ۱۲ ۵۵ قوله ام من هذا الخ سبب نزول هذه الآیة وما بعدها ان الكفار كانوا یمتنعون من الایمان ویعاندون رسول الله معتمدین علی شیئین قوتهم بالاموال والعدد واعتقادهم ان اصنامهم توصل الیهم الخیرات وتدفع عنهم المضرات فابطل الله الاول بقوله ام من هذا الذی هو جند لكم الخ والبطل الثانی بقوله ام من هذا الذی یرزقكم من السماء الخ دام هنا منقطعة تفسیر بل وحده الدخول علی من الاستفهامیة ولا یصح تفسیرها ببل والهمزة لئلا یدخل الاستفهام علی مثله ۱۲ صاوی ۵۶ قوله مبتدأ هذا خبره ومن استفهامیة والاخبار من النكرة بالمعرفة یجوز عند سیبویه اذا كان المبتدأ اسم استفهام وغیره یجعل هذا مبتدأ ومن خبره - كما لین وجند محمول علی لفظه فی الافراد ولو روعی المعنی قیل ینصركم ۱۲ ک ۵۷ قوله اعوان اشار بذلك الی ان جند لفظ مفرد ومعناه جمیع ۱۲ صاوی ۵۸ قوله ای لا ناصر لكم اشار الی ان الاستفهام فی من للانكار ثم ان ام متصلة معادلة للقرائن التی قبلها ای انعتم من عذاب الله لم تعلموا ان الحافظ هو الله ام لكم جند ینصركم من دون الله ان اراد بكم خسفا او ارسال حاصب وجاء بصورة الاستفهام اشعارا بانهم اعتقدوا ان لهم ناصرا وراز قا غیر الله فیسال عن تعیینه وقال ابو حیان انها منقطعة بمعنی بل ولیس بمعنی همزة الاستفهام حتی یلزم اجتماع استفهامین وجوز فی من كونها موصولة ایضا وهذا مبتدأ الذی خبره والجملة صلة من الموصولة بتقدیر القول ای ایعلم الذی یقال فی حقه هذا والذی هو جند لكم ینصركم من دون الله ۱۲ كمالین ۵۹ قوله ام من هذا الذی یرزقكم ام من یشار الیه ویقال هذا الذی یرزقكم بیضاوی بالفارسیة ایا كیست انكه وی روزی دهد شما را ۱۲ ۶۰ قوله ای لا رازق لكم غیره یشیر الی ان من استفهامیة وهی للانكار وجعل الزمخشری من موصولة ۱۲ ک ۶۱ قوله بل لجوا اضراب انتقالی مبنی علی مقدر یستدعیه المقام كانه قیل انهم لم یتاثروا بتلك المواعظ ولم یذعنوا بل لجوا ۱۲ صاوی ۶۲ قوله ونفور نفار رمیدن ۱۲ صراح ۶۳ قوله مكبا اسم فاعل من اكب اللازم المطاوع لكب فلكب من غیر همز متعد یقال كبه الله واما اكب فهو لازم یقال اكب ای سقط وهذا علی خلاف القاعدة المشهورة من ان الهمزة اذا دخلت علی اللازم فتصیره متعدیا وههنا دخلت علی المتعدی فصیرته لازما ۱۲ صاوی ۶۴ قوله سویا مستویا منتصبا سالما من العثور والخرور ۱۲ مدارك ۶۵ قوله وخبر من الثانیة آه لا حاجة الی هذا لان قولك زید قائم ام عمر ولا یحتاج فیه من حیث الصناعة الی حذف الخبر بل تقول هو معطوف علی زید عطف المفردات ووحد الخبر لان ام لاحد الشیئین ۱۲ ج ۶۶ قوله المثل فی المؤمن والكافر ای فشبه المؤمن فی تمسكه بالدین الحق ومشیه علی منهاجه بمن یمشی فی الطریق المعتدل الذی لیس فیه ما یتعثر به وشبه الكافر فی ركوبه ومشیه علی الدین الباطل بمن یمشی فی الطریق الذی فیه حفر وارتفاع وانخفاض فیتعثر ویسقط علی وجهه كلما تخلص من عثرة وقع فی اخری فالمذكور فی الآیة هو المشبه به والمشبه محذوف لدلالة السیاق علیه واشار بقوله ای ایهما علی هدی ای ان افعل التفضیل لیس علی بابه بل المراد اصل الفعل ۱۲ جمل ۶۷ قوله قل هو الذی انشاكم الخ خطاب للنبی صلی الله علیه وسلم بان یذكرهم بنعم الله تعالی علیهم لیرجعوا الیه فی امورهم ولا یعولوا علی غیره ۱۲ صاوی ۶۸ قوله قلیلا ما تشكرون تقدم ان قلیلا صفة مصدر محذوف مقدر ای شكرا قلیلا وما مزیدة لتاكید التقلیل والجملة حال مقدرة والقلة علی ظاهرها او بمعنی العدم ان كان الخطاب للكفرة ۱۲ جمل ۶۹ قوله ان كنتم صادقین خطاب للنبی والمؤمنین لانهم كانوا مشاركین له فی الوعد وتلاوة الآیات المتضمنة له و جواب الشرط محذوف ای ان كنتم صادقین فیما تخبرون به من مجیء الساعة والحشر فبینوا وقته ۱۲ ابو السعود ۷۰ قوله ای العذاب بعد الحشر وعن مجاهد العذاب ببدر ۱۲ ک ۷۱ قوله زلفة قریبا هو اسم یوصف به مصدر یستوی فیه المذكر والمؤنث ۱۲ ک ۷۲ قوله سیئت بالفارسیة بدگردد وزشت شود ۱۲ ۷۳ قوله انكم لا تبعثون یشیر الی ان تدعون من الادعاء بمعنی الدعوی والمفعول مقدر وقیل هو تفتعلون من الدعاء ای تطلبونه وتتمنون ان یعجل لكم ۱۲ كمالین ۷۴ قوله فمن یجیر پس كیست انكه نجات دهد ۱۲ ۷۵ قوله فستعلمون بالتاء آه اسے نظر الخطاب فی قوله قل ارایتم وقوله والیاء ای نظر الغیبة فی قوله فمن یجیر الكافرین وقوله انحن اشار به الی ان من استفهامیة وهی مبتدأ وهو ضمیر فصل والظرف خبر المبتدأ والجملة سادة مسد المفعولین لعلم المعلقة بالاستفهام وقوله ام انتم ناظر لقراءة الخطاب وقوله ام هم ناظر لقراءة الغیبة فالكلام علی التوزیع ۱۲ ج ۷۶ قوله غورا مصدر خبر اصبح وقد اوله باسم الفاعل لیصح الاخبار وقوله غائرا ای ذاهبا ونازلا فی الارض وكان ماؤهم من بیرین بیر زمزم وبیر میمونة ۱۲ خطیب ۷۷ قوله غائرا فی الارض اشارة الی انه مصدر مادل باسم الفاعل او وصف به مبالغة ۱۲ كمالین ۷۸ قوله معین آه قال ابن عباس ای ظاهر تراه العیون فعلی هذا اصله معیون بوزن مفعول كمبیع اصله مبیوع فنقلت ضمة الیاء الی العین قبلها فالتقی الساكنان الیاء والواو فحذفت الواو ثم كسرت العین لتصح الیاء وقیل هو من معن الماء ای كثر فهو علی هذا فعیل لا مفعول فالمیم علی الثانی اصلیة وعلی الاول زائدة ۱۲ ج ۷۹ قوله معین ای فعیل من معن الماء ای جری او مفعول من عین ۱۲ ۸۰ قوله الفؤس فؤس جمع فاس بمعنی تبر صراح وقوله والمعاول جمع معول كمنبر الحدیدة تنقر بها الصخر والمعول الفاس العظیمة التی تنقر بها الصخر والجمع المعاول ۱۲ ۸۱ قوله من الجراة علی الله یقال اجتراً علی القول بالهمز ای اسرع بالهجوم علیه من غیر توقف والاسم الجراة بوزن غرفة وجراءت بوزن كراهت كما قال المفسر ویوخذ منه ان العبد یواخذ بالكفر ولو علی سبیل المزح ۱۲ صاوی ☆

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِيْمِ ۝ نٓ ق ف احد حروف الهجاء الله اعلم بمرادہ بہ وَالْقَلَمِ الذی کتب به الکائنات فی اللوح المحفوظ وَمَا يَسْطُرُوْنَ ۝ ای الملائکۃ من الخیر والصلاح مَآ اَنْتَ یا محمد بِنِعْمَةِ رَبِّكَ بانعام ربک علیک بالنبوۃ وغیرھا وھذا رد لقولھم انہ لمجنون بِمَجْنُوْنٍ ۝ ای انتفی الجنون عنک بسبب انعام ربک علیک بالنبوۃ وغیرھا وھذا رد لقولھم انہ لمجنون وَاِنَّ لَكَ لَاَجْرًا غَيْرَ مَمْنُوْنٍ ۝ مقطوع وَاِنَّكَ لَعَلٰى خُلُقٍ دِيْنٍ عَظِيْمٍ ۝ فَسَتُبْصِرُ وَيُبْصِرُوْنَ ۝ بِاَيِّكُمُ الْمَفْتُوْنُ ۝ مصدر کالمعقول ای الفتون بمعنی الجنون ای ایک ام بھم اِنَّ رَبَّكَ هُوَ اَعْلَمُ بِمَنْ ضَلَّ عَنْ سَبِيْلِهٖ وَهُوَ اَعْلَمُ بِالْمُهْتَدِيْنَ ۝ له واعلم بمعنی عالم فَلَا تُطِعِ الْمُكَذِّبِيْنَ ۝ وَدُّوْا لَوْ تُدْهِنُ فَيُدْهِنُوْنَ ۝ مصدریۃ تدھن تلین لھم فیدھنون یلینون لک وھو معطوف علی تدھن وَاِنْ جُعِلَ جوابا لتمنی المفھوم من ودوا قدر قبلہ بعد الفاء ھم وَلَا تُطِعْ كُلَّ حَلَّافٍ كثیر الحلف بالباطل مَّهِيْنٍ ۝ حقیر هَمَّازٍ عیاب مَّشَّآءٍ بِنَمِيْمٍ ۝ ساع بالکلام بین الناس علی وجہ الافساد بینھم مَّنَّاعٍ لِّلْخَيْرِ بخیل بالمال عن الحقوق مُّعْتَدٍ ظالم اَثِيْمٍ ۝ اثم عُتُلٍّ غلیظ جاف بَعْدَ ذٰلِكَ وھو الذی یعجفوا اصحابہ زَنِيْمٍ ۝ دعی فی قریش وھو الولید بن المغیرۃ ادعاہ ابوہ بعد ثمانی عشرۃ سنۃ قال ابن عباس رضی اللہ تعالی عنہ البعد ما عد من معایبہ ولقائلہ اعلم ان اللہ سبحانہ وتعالی وصف احدا بما وصفہ من العیوب فاحق بہ عار لا یفارقہ ابدا وتعلق بزنیم الظرف قبلہ اَنْ كَانَ ذَا مَالٍ وَّبَنِيْنَ ۝ ای لان وھو متعلق بما دل علیہ اِذَا تُتْلٰى عَلَيْهِ اٰيَاتُنَا الْقُرْاٰنُ قَالَ هِيَ اَسَاطِيْرُ الْاَوَّلِيْنَ ۝ ای کذب بھا لانعامنا علیہ بما ذکر وفی قراءۃ ان بھمزتین مفتوحتین سَنَسِمُهٗ عَلَى الْخُرْطُوْمِ ۝ سنجعل علی انفہ علامۃ یعیر بھا فاعاش فخطم انفہ بالسیف یوم بدر اِنَّا بَلَوْنٰهُمْ امتحنا اھل مکۃ بالقحط والجوع کما بلونا اَصْحٰبَ الْجَنَّةِ ج البستان اِذْ اَقْسَمُوْا لَيَصْرِمُنَّهَا یقطعون ثمرھا مُصْبِحِيْنَ ۝ وقت الصباح کیلا یشعر بھم المساکین فَلَا يَسْتَثْنُوْنَ ۝ فی یمینھم بمشیۃ اللہ تعالی والجملۃ مستانفۃ ای وشانھم ذلک فَطَافَ عَلَيْهَا طَآئِفٌ مِّنْ رَّبِّكَ نار احرقتھا لیلا وَهُمْ نَآئِمُوْنَ ۝ فَاَصْبَحَتْ كَالصَّرِيْمِ ۝ کاللیل الشدید الظلمۃ ای سوداء فَتَنَادَوْا مُصْبِحِيْنَ ۝ اَنِ اغْدُوْا عَلٰى حَرْثِكُمْ غلتکم تفسیر للتنادی او ان مصدریۃ ای بان اِنْ كُنْتُمْ صٰرِمِيْنَ ۝ مریدین القطع وجواب الشرط دل علیہ ما قبلہ فَانْطَلَقُوْا وَهُمْ يَتَخَافَتُوْنَ ۝ یتسارون اَنْ لَّا يَدْخُلَنَّهَا الْيَوْمَ عَلَيْكُمْ مِّسْكِيْنٌ تفسیر لما قبلہ او ان مصدریۃ ای بان وَغَدَوْا عَلٰى حَرْدٍ منع للفقراء قٰدِرِيْنَ ۝ علیہ فی ظنھم

ولا تطع من المدارک بتغیر یسیر ۱۲ **۱۵** قولہ وفی قراءۃ ان بھمزتین مفتوحتین فھو استفھام والمراد بہ التوبیخ والتقدیر الان کان ذا مال وبنین اذا تتلی علیہ ایاتنا الخ وھی قراءۃ ابن عامر وشعبۃ وحمزۃ ومن قرأ ان کان بغیر استفھام فھو مفعول من اجلہ والعامل فیہ فعل مضمر والتقدیر یکفر لان کان ذا مال وبنین ودل علی ھذا الفعل اذا تتلی علیہ ایاتنا قال الساطیر الاولین ولا یعمل فی اذا تتلی ولا قال لان ما بعد الا لا یعمل فیما قبلھا لان اذا تضاف الی الجمل التی بعدھا ولا یعمل المضاف الیہ فیما قبل المضاف ۱۲ خطیب **۱۶** قولہ علی الخرطوم عبر بہ استھزاء بھذا اللعین لان الخرطوم الانف السباع وغالب ما یستعمل فی انف الفیل والخنزیر ۱۲ صاوی **۱۷** قولہ یعیر بھا ما عاش لے یعاب بھا مدۃ عیشہ وحیوتہ آلوسی والمراد ھنا العلامۃ ۱۲ ک **۱۸** قولہ فخطم انفہ لے جرح انف ھذا اللعین یوم بدر فبقی اثر جرح فی انفہ بقیۃ عمرہ ۱۲ صاوی **۱۹** قولہ فخطم انفہ بالخاء المعجمۃ فی القاموس خطمہ اذا اثر فی انفہ جراحۃ ۱۲ **۲۰** قولہ اذا اقسموا ظرف لبلونا والاقسام سوگند خوردن ۱۲ **۲۱** قولہ بمشیۃ اللہ تعالی لے لا یقولون انشاء اللہ تعالی وتسمیتہ استثناء مع انہ شرط من حیث ان مؤداہ مؤدی الاستثناء فان قولک لاخرجن ان شاء اللہ ولا اخرج الا ان شاء اللہ بمعنی واحد او ولا یستثنون حصۃ المساکین کما کان یفعلہ ابو ھم ۱۲ ابو السعود **۲۲** قولہ طائف لے بلاء طائف بیضاوی وکان ذلک نارا نزلت من السماء فاحرقتھا ۱۲ **۲۳** قولہ کاللیل الشدید الخ لان اللیل یقال لہ الصریم لے صارت سوداء کاللیل ۱۲ روح **۲۴** قولہ ان اغدوا علی حرثکم لے اغدوا علی ان ان مفسرۃ او بان اغدوا علی انھا مصدریۃ لے اخرجوا غدوۃ اول النھار وھم عن صاحبہ وقیل کالزرع الذی حصدہ یابسا وعن ابن عباس کالرماد الاسود ۱۲ ک **۲۵** قولہ لے بان تناد وا بعضھم لبعض بان اقبلوا غدوۃ علی

ص بالفارسیۃ بامداد بیرون آیید وفی کشف الاسرار دیدان بستان ہم زرع بود ودرخت انگور ۱۲ روح **۲۵** قولہ لے بان تنادوا بعضھم لبعض بان اقبلوا غدوۃ علی

فَلَمَّا رَأَوْهَا سَوَاءٌ مُحْتَرِقَةً قَالُوا إِنَّا لَضَالُّونَ ۝ عَنْهَا أَيْ لَيْسَتْ هٰذِهِ ثُمَّ قَالُوا لِمَا عَلِمُوهَا بَلْ نَحْنُ مَحْرُومُونَ
ثَمَرَتِهَا بِمَنْعِنَا الْفُقَرَاءَ مِنْهَا قَالَ أَوْسَطُهُمْ خَيْرُهُمْ أَلَمْ أَقُلْ لَكُمْ لَوْلَا هَلَّا تُسَبِّحُونَ ۝ اللَّهَ تَائِبِينَ قَالُوا
سُبْحَانَ رَبِّنَا إِنَّا كُنَّا ظَالِمِينَ ۝ بِمَنْعِ الْفُقَرَاءِ حَقَّهُمْ فَأَقْبَلَ بَعْضُهُمْ عَلَى بَعْضٍ يَتَلَاوَمُونَ ۝ قَالُوا
يَا لِلتَّنْبِيهِ وَيْلَنَا هَلَاكَنَا إِنَّا كُنَّا طَاغِينَ ۝ عَسَى رَبُّنَا أَنْ يُبْدِلَنَا بِالتَّشْدِيدِ وَالتَّخْفِيفِ خَيْرًا مِنْهَا إِنَّا
إِلَى رَبِّنَا رَاغِبُونَ ۝ لِيَقْبَلَ تَوْبَتَنَا وَيَرُدَّ عَلَيْنَا خَيْرًا مِنْ جَنَّتِنَا رُوِيَ أَنَّهُمْ أُبْدِلُوا خَيْرًا مِنْهَا كَذٰلِكَ أَيْ
مِثْلَ الْعَذَابِ لِهٰؤُلَاءِ الْعَذَابُ لِمَنْ خَالَفَ أَمْرَنَا مِنْ كُفَّارِ مَكَّةَ وَغَيْرِهِمْ وَلَعَذَابُ الْآخِرَةِ أَكْبَرُ لَوْ كَانُوا
يَعْلَمُونَ ۝ عَنَادَهُمْ مَا خَالَفُوا أَمْرَنَا وَنَزَلَ لَمَّا قَالُوا إِنْ بُعِثْنَا نُعْطَى أَفْضَلَ مِنْكُمْ إِنَّ لِلْمُتَّقِينَ عِنْدَ رَبِّهِمْ
جَنَّاتِ النَّعِيمِ ۝ أَفَنَجْعَلُ الْمُسْلِمِينَ كَالْمُجْرِمِينَ ۝ أَيْ تَابِعِينَ لَهُمْ فِي الْعَطَاءِ مَا لَكُمْ قف كَيْفَ تَحْكُمُونَ
هٰذَا الْحُكْمَ الْفَاسِدَ أَمْ بَلْ لَكُمْ كِتَابٌ مُنْزَلٌ فِيهِ تَدْرُسُونَ ۝ تَقْرَؤُنَ إِنَّ لَكُمْ فِيهِ لَمَا تَخَيَّرُونَ مُخْتَارُونَ
أَمْ لَكُمْ أَيْمَانٌ عُهُودٌ عَلَيْنَا بَالِغَةٌ وَاثِقَةٌ إِلَى يَوْمِ الْقِيٰمَةِ لَامُتَعَلِّقٌ بِمَعْنًى بَعْلِينَا وَفِي هٰذَا الْكَلَامِ مَعْنَى الْقَسَمِ
أَيْ أَقْسَمْنَا لَكُمْ وَجَوَابُهُ إِنَّ لَكُمْ لَمَا تَحْكُمُونَ ۝ بِهِ لِأَنْفُسِكُمْ سَلْهُمْ أَيُّهُمْ بِذٰلِكَ الْحُكْمِ الَّذِي يَحْكُمُونَ
بِهِ لِأَنْفُسِهِمْ مِنْ أَنَّهُمْ يُعْطَوْنَ فِي الْآخِرَةِ أَفْضَلَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ زَعِيمٌ ۝ كَفِيلٌ لَهُمْ بِذٰلِكَ أَمْ لَهُمْ أَيْ
عِنْدَهُمْ شُرَكَاءُ مُوَافِقُونَ لَهُمْ فِي هٰذَا الْقَوْلِ يَكْفُلُونَ لَهُمْ بِهِ فَإِنْ كَانَ كَذٰلِكَ فَلْيَأْتُوا بِشُرَكَائِهِمُ
الْكَافِلِينَ لَهُمْ بِهِ إِنْ كَانُوا صٰدِقِينَ ۝ اُذْكُرْ يَوْمَ يُكْشَفُ عَنْ سَاقٍ هُوَ عِبَارَةٌ عَنْ شِدَّةِ الْأَمْرِ يَوْمَ الْقِيٰمَةِ
لِلْحِسَابِ وَالْجَزَاءِ يُقَالُ كَشَفَتِ الْحَرْبُ عَنْ سَاقٍ إِذَا اشْتَدَّ الْأَمْرُ فِيهَا وَيُدْعَوْنَ إِلَى السُّجُودِ امْتِحَانًا
لِإِيمَانِهِمْ فَلَا يَسْتَطِيعُونَ ۝ تَصِيرُ ظُهُورُهُمْ طَبَقًا وَاحِدًا خَاشِعَةً حَالٌ مِنْ ضَمِيرِ يُدْعَوْنَ أَيْ ذَلِيلَةً
أَبْصَارُهُمْ لَا يَرْفَعُونَهَا تَرْهَقُهُمْ تَغْشَاهُمْ ذِلَّةٌ وَقَدْ كَانُوا يُدْعَوْنَ فِي الدُّنْيَا إِلَى السُّجُودِ وَهُمْ سَالِمُونَ
فَلْيَأْتُوا بِهِ بِأَنْ لَا يُصَلُّوا فَذَرْنِي دَعْنِي وَمَنْ يُكَذِّبُ بِهٰذَا الْحَدِيثِ الْقُرْآنِ سَنَسْتَدْرِجُهُمْ
نَأْخُذُهُمْ قَلِيلًا قَلِيلًا مِنْ حَيْثُ لَا يَعْلَمُونَ ۝ وَأُمْلِي لَهُمْ أُمْهِلُهُمْ إِنَّ كَيْدِي مَتِينٌ ۝ شَدِيدٌ
لَا يُطَاقُ أَمْ بَلْ تَسْأَلُهُمْ عَلَى تَبْلِيغِ الرِّسَالَةِ أَجْرًا فَهُمْ مِنْ مَغْرَمٍ مِنْ غُرْمٍ مَا يَعْطُونَكَ مُثْقَلُونَ ۝ فَلَا يُؤْمِنُونَ
لِذٰلِكَ أَمْ عِنْدَهُمُ الْغَيْبُ أَيِ اللَّوْحُ الْمَحْفُوظُ الَّذِي فِيهِ الْغَيْبُ فَهُمْ يَكْتُبُونَ ۝ مِنْهُ مَا يَقُولُونَ
فَاصْبِرْ لِحُكْمِ رَبِّكَ فِيهِمْ بِمَا يَشَاءُ وَلَا تَكُنْ كَصَاحِبِ الْحُوتِ مُرَّ فِي الضَّجَرِ وَالْعَجَلَةِ وَهُوَ يُونُسُ
عَلَيْهِ الصَّلٰوةُ وَالسَّلَامُ إِذْ نَادٰى دَعَا رَبَّهُ وَهُوَ مَكْظُومٌ ۝ مَمْلُوءٌ غَمًّا فِي بَطْنِ الْحُوتِ

---

۵۱ قولہ قالوا انا لضالون لے ضللنا جنتنا وما ہی بہا لسارا وامن ہلاکہا فلما تاملوا وعرفوا انہا ہی قالوا بل نحن الخ ۱۲ مدارک ۵۲ قولہ قال وسطہم لے رایا اوسنا وفی الکشاف اعدلہم وخیرہم ۱۲ ۵۳ قولہ لولا تسبحون لے ہلا تستثنون اذ الاستثناء التسبیح لانتفائہا فی معنی التعظیم للہ لان الاستثناء تفویض الیہ والتسبیح تنزیہ لہ وکل واحد من التفویض والتنزیہ تعظیم او لمعنے لولا تذکرون اللہ بالتسبیح او تتوبون الیہ من خبث نیتکم کان اوسطہم قال لہم حین عزموا علی ذلک اذکروا اللہ وانتقاصہ عن الحرمین وتوبوا عن ہذہ العزیمۃ الخبیثۃ فعصوہ فعیرہم ۱۲ مدارک ۵۴ قولہ تائبین وقیل معناہ بل لا یستثنون وسمی الاستثناء تسبیحا لانہ تعظیم اللہ واقرار بان لہ القدرۃ والتنزیہ لہ عن العجز وقیل کان استثناہم سبحان اللہ ۱۲ ک ۵۵ قولہ یتلاومون لے یلوم بعضہم بعضا علی ما صدر منہم سابقا ۱۲ صاوی ۵۶ قولہ ہلاکنا لے ان لم یعف عنا ربنا فقد حضر ہلاکنا ۱۲ صاوی ۵۷ قولہ روی انہم ابدلوا خیرا منہا الخ قال ابن مسعود بلغنا ان القوم اخلصوا وعرف اللہ منہم الصدق فابدلہم بہا جنۃ فیہا عنب یحمل البغل منہ عنقودا ذکرہ البغوی وتلاہ الزمخشری ۱۲ ک ۵۸ قولہ لے مثل العذاب الخ یشیر الے ان کذلک مبتدأ خبرہ العذاب وان المشار الیہ فی ذلک عذاب ہؤلاء لے اصحاب الجنۃ ۱۲ ک ۵۹ قولہ ما خالفوا امرنا یعنی ان جواب لو مقدر فانہ لا یصح ان یکون قید الما قبلہ وان مفعول العلم محذوف وقد ینزل منزلۃ اللازم لے لو کانوا من اہل العلم لما خالفوا ۱۲ ک ۶۰ قولہ لما قالوا ان بعثنا وسبب قولہم ہذا نزول ہذہ الآیۃ وہی ان للمتقین عند ربہم جنات النعیم فزعموا لہا سبب لقولہم المذکور ولما قالوہ نزل الرد علیہم بقولہ افنجعل المسلمین الخ فکان الاولی للشارح کما صنع غیرہ ان یؤخر قولہ ونزل لما قالوا الخ عن قولہ جنات النعیم فان القول المذکور ہو السبب فی نزول افنجعل المسلمین الخ ۱۲ جمل ۶۱ قولہ نعطی افضل منکم لے کما اعطینا فی الدنیا فنزل تکذیبا لقولہم ۱۲ ک ۶۲ قولہ افنجعل المسلمین الخ قال مقاتل لما نزل ان للمتقین الخ قال کفار مکۃ للمسلمین ان اللہ فضلنا علیکم فی الآخرۃ فان لم یحصل التفضیل فلا اقل من المساواۃ فاجابہم اللہ تعالے بقولہ افنجعل المسلمین الخ ۱۲ صاوی ۶۳ قولہ تابعین لہم المناسب ان یقول ای مساوین لہم فی العطاء بقی ان الآیۃ انما دلت علی نفی المساواۃ مع ان المشرکین ادعوا الافضلیۃ فلم تحصل الموافقۃ اجیب بانہا دلت علی نفی الافضلیۃ بالاولی لانہ اذا انتفی المساواۃ فالافضلیۃ اولی ۱۲ صاوی ۶۴ قولہ مالکم آہ جملۃ من مبتدأ وخبر فینبغی الوقف علیہا لے ای شئ یحصل لکم من ہذہ الاحکام البعیدۃ عن الصواب فہذا سوال عن فائدۃ ہذا الحکم وقولہ کیف تحکمون جملۃ اخری فیہا السوال عن کیفیۃ الحکم لے بل ہو عن عقل او عن اختلال فکروا عوجاج رأے ۱۲ ج ۶۵ قولہ ان لکم فیہ آہ لکم خبر لہا مقدم وما اسمہا مؤخر واقترن بلام التوکید وہذہ الجملۃ ہی المدروسۃ فی الکتاب فہی مفعول فی المعنی لتدرسون وکان الظاہر فتح ان لکن لما جئ باللام المختصۃ بالمکسورۃ کسرت وعلقت الفعل وہو تدرسون عن العمل فی لفظ الجملۃ ودخلہ التعلیق وان لم یکن من افعال القلوب لتضمنہ معنی الحکم ۱۲ ج ۶۶ قولہ واثقۃ الخ تفسیر باللازم فان البلوغ اصلہ الانتہاء فی الشئ ۱۲ ۶۷ قولہ الی یوم القیمۃ متعلق ببالغۃ لے ایمان مؤکدۃ لا تنحل الی یوم القیمۃ ویحتمل ان تکون متعلقۃ بمقدر فی الکم لے ثابتۃ لکم علینا الی کذا وفی ہذا الکلام معنی القسم لے اقسمنا لکم وجوابہ ان لکم ولا یخفی ان فیہ کون الایمان بمعنی المعہود فان العہد کالیمین من غیر فرق فیجاب بما یجاب بہ القسم ۱۲ ک ۶۸ قولہ متعلق بمعنی بعلینا لے تتصل بہ ولیس المراد التعلق الصناعی فانہ مختص بالفعل او ما فیہ رائحتہ الفعل او بالمقدر فی الظرف لے ای ثابتۃ لکم علینا الی یوم القیامۃ لا تخرج عن عہدتنا الا بوفاء اذا حکمنا لکم ۱۲ صاوی ۶۹ قولہ سلہم آہ نصب مفعولین الضمیر المتصل ہو الاول والثانی جملۃ ایہم زعیم ای مبتدأ وزعیم خبرہ وبذلک یتعلق بزعیم وعلق سلہم بال استفہام الذی ہو جزء الجملۃ عن العمل فی لفظ الجملۃ ۱۲ ج ۷۰ قولہ یوم یکشف عن ساق بالفارسیۃ روز یکہ جامہ بر داشتہ شود از ساق ویوم منصوب باذکر المقدر ۱۲ ۷۱ قولہ ہو عبارۃ لے ہذا الترکیب وہو یکشف عن ساق عبارۃ الخ لے من قبیل الکنایۃ او الاستعارۃ التمثیلیۃ واصل ہذا الکلام یقال لمن شمر عن ساقہ عند العمل الشاق وعبارۃ الخطیب والاصل فیہ ان من وقع فی شئ یحتاج الے الجد یشمر عن ساقہ فاستعیر الساق والکشف عنہا لشدۃ الامر اہتماما ونائب فاعل یکشف ہو قولہ عن ساق ۱۲ ج ۷۲ قولہ امتحانا لایمانہم لا تکلیف بالسجود لانہ لیست دار تکلیف نصیر ظہورہم طبقا واحدا کلما اراد واحد منہم ان یسجد خر علے قفاہ کذا روی فی حدیث الصحیحین ۱۲ ک ۷۳ قولہ ضمیر یدعون ای اولا یستطیعون لے ذلیلۃ ابصارہم لا یرفعونہا لدہشتہم ۱۲ ک ۷۴ قولہ الے السجود لے الی الصلوۃ المفروضۃ کما روی عن ابن عباس ۱۲ ک ۷۵ قولہ وہم سالمون بالفارسیۃ حالانکہ ایشان بے علت بودند ۱۲ ۷۶ قولہ بان لا یصلوا اشار بذلک الے ان المراد بالسجود الثانی ہو الصلوۃ واتفق المفسرون علے ان المراد بالسجود الاول حقیقتہ وعن کعب الاحبار واللہ ما نزلت ہذہ الآیۃ الا فی الذین یتخلفون عن الجماعۃ وقال ابن جبیر کانوا یسمعون حی علی الفلاح فلا یجیبون ۱۲ ک ۷۷ قولہ فذرنی ومن یکذب الخ بالفارسیۃ پس بگذار مرا باسکیکہ دروغ می شمرد این سخن را وقولہ ومن یکذب معطوف علی المفعول او مفعول معہ ۱۲ مدارک ۷۸ قولہ ناخذہم قلیلا قلیلا قال الزمخشری المعنے سیدنیہم من العذاب درجۃ درجۃ یقال استدرجہ الے کذا اذا استنزلہ درجۃ فدرجۃ حتی یوسطہ فیہ واستدراج اللہ تعالے عبادہ العصاۃ ان یریہم الصحۃ والنعمۃ فیجعلون رزق الشکر ذریعۃ المعاصی ۱۲ ک ۷۹ قولہ من حیث لا یعلمون لے یشعرون انہ استدراج قیل کلما جددوا معصیۃ جددنا لہم نعمۃ وانسیناہم شکرہا قال النبی صلی اللہ علیہ وسلم اذا رایت اللہ یتابع علی عبدہ وہو مقیم علی المعصیۃ فاعلم انہ استدراج یستدرج بہ العبد ۱۲ ک ۸۰ قولہ املی لہم اطیل لہم ۱۲ ک ۸۱ قولہ اللوح ہذا قول ابن عباس وقیل الغیب ہو علم ما غاب عنہم واطلق مجازا او القرینۃ فہم یکتبون ۱۲ صاوی ۸۲ قولہ فاصبر لحکم ربک الخ نزلت ہذہ الآیۃ باحد حین فر اصحاب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم باغراء المنافقین فاراد ان یدعو علی الذین انہزموا وقیل نزلت حین ضاق صدرہ من اہل مکۃ لخروج یدعو تثقیفا فاغرواہ سفہاء ہم وصاروا یضربونہ بالحجارۃ حتی ادموا قدمہ الشریف فاراد ان یدعو علیہم فعلی الاول تکون مدنیۃ وعلی الثانی تکون مکیۃ ۱۲ صاوی ۸۳ قولہ فی الضجر ضجر بیقراری کردن ۱۲ صراح ۸۴ قولہ اذ نادی آہ اذ منصوب بمضاف محذوف لے ولا یحسن حالک کحالہ او قصتک کقصتہ فی وقت ندائہ ویدل علی المحذوف ان الذوات لا ینصب علیہا النہی وانہا ینصب علی احوالہا وصفاتہا ۱۲ جمل ۸۵ قولہ روی انہم ابدلوا خیرا منہا وروے انہم تعاقدوا وقالوا ان ابدلنا اللہ خیرا منہا لنصنعن کما صنع ابونا فدعوا اللہ تعالی وتضرعوا الیہ فابدلہم اللہ تعالی من لیلتہم ما ہو خیر منہا قالوا ان اللہ تعالی امر جبریل علیہ السلام ان یقتلع تلک الجنۃ المحترقۃ فیجعلہا بزغر من ارض الشام ویاخذ من ارض الشام فیجعلہا مکانہا ۱۲ صاوی مختصرا ۔

لَوْلَآ اَنْ تَدٰرَکَهٗ اَدْرَکَهٗ نِعْمَةٌ رَّحْمَةٌ مِّنْ رَّبِّهٖ لَنُبِذَ مِنْ بَطْنِ الْحُوْتِ بِالْعَرَآءِ بِالْاَرْضِ الْفَضَآءِ وَهُوَ
مَذْمُوْمٌ لٰکِنَّهٗ رَحِمَ فَنُبِذَ غَیْرَ مَذْمُوْمٍ فَاجْتَبٰهُ رَبُّهٗ بِالنُّبُوَّةِ فَجَعَلَهٗ مِنَ الصّٰلِحِیْنَ الْاَنْبِیَآءِ وَاِنْ
یَّکَادُ الَّذِیْنَ کَفَرُوْا لَیُزْلِقُوْنَکَ بِضَمِّ الْیَآءِ وَفَتْحِهَا بِاَبْصَارِهِمْ اَیْ یَنْظُرُوْنَ اِلَیْکَ نَظَرًا شَدِیْدًا اِیْکَادُ
اَنْ یُّصْرِعُکَ وَیُسْقِطُکَ عَنْ مَکَانِکَ لَمَّا سَمِعُوا الذِّکْرَ الْقُرْاٰنَ وَیَقُوْلُوْنَ حَسْدًا اِنَّهٗ لَمَجْنُوْنٌ بِسَبَبِ
الْقُرْاٰنِ الَّذِیْ جَآءَ بِهٖ وَمَا هُوَ اَیِ الْقُرْاٰنُ اِلَّا ذِکْرٌ مَّوْعِظَةٌ لِّلْعٰلَمِیْنَ الْاِنْسِ وَالْجِنِّ لَا یَحْدُثُ
بِسَبَبِهٖ جُنُوْنٌ سُوْرَةُ الْحَآقَّةِ مَکِّیَّةٌ اِحْدٰی اَوْ اثْنَتَانِ وَخَمْسُوْنَ اٰیَةً بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ
اَلْحَآقَّةُ اَلْقِیٰمَةُ الَّتِیْ یَحِقُّ فِیْهَا مَا اَنْکَرَ مِنَ الْبَعْثِ وَالْحِسَابِ وَالْجَزَآءِ اَوِ الْمُظْهِرَةُ لِذٰلِکَ مَا الْحَآقَّةُ تَعْظِیْمٌ
لِشَاْنِهَا وَهُمَا مُبْتَدَاَ وَخَبَرُ خَبَرِ الْحَآقَّةِ وَمَآ اَدْرٰىکَ اَیْ اَعْلَمَکَ مَا الْحَآقَّةُ زِیَادَةُ تَعْظِیْمٍ لِشَاْنِهَا فَمَا
الْاُوْلٰی مُبْتَدَاَ وَمَا بَعْدَهٗ خَبَرُهٗ وَمَا الثَّانِیَةُ وَخَبَرُهَا فِیْ مَحَلِّ الْمَفْعُوْلِ الثَّانِیْ لِاَدْرٰی کَذَّبَتْ ثَمُوْدُ وَعَادٌ
بِالْقَارِعَةِ اَلْقِیٰمَةِ لِاَنَّهَا تَقْرَعُ الْقُلُوْبَ بِاَهْوَالِهَا فَاَمَّا ثَمُوْدُ فَاُهْلِکُوْا بِالطَّاغِیَةِ بِالصَّیْحَةِ الْمُجَاوِزَةِ
لِلْحَدِّ فِی الشِّدَّةِ وَاَمَّا عَادٌ فَاُهْلِکُوْا بِرِیْحٍ صَرْصَرٍ شَدِیْدَةِ الصَّوْتِ عَاتِیَةٍ قَوِیَّةٍ شَدِیْدَةٍ عَلٰی عَادٍ مَعَ
قُوَّتِهِمْ وَشِدَّتِهِمْ سَخَّرَهَا اَرْسَلَهَا بِالْقَهْرِ عَلَیْهِمْ سَبْعَ لَیَالٍ وَّثَمٰنِیَةَ اَیَّامٍ اَوَّلُهَا مِنْ صُبْحِ یَوْمِ الْاَرْبِعَآءِ
لِثَمَانٍ بَقِیْنَ مِنْ شَوَّالٍ وَکَانَتْ فِیْ عَجُزِ الشِّتَآءِ حُسُوْمًا مُتَتَابِعَاتٍ شَبَّهَتْ بِتَتَابُعِ فِعْلِ الْحَاسِمِ فِی
اِعَادَةِ الْکَیِّ عَلَی الْاِنْسَانِ کَرَّةً بَعْدَ اُخْرٰی حَتّٰی یَحْسِمَ فَتَرَی الْقَوْمَ فِیْهَا صَرْعٰی لِلْمَطَرِ وَحِیْنَ هَالْکِیْنَ کَاَنَّهُمْ اَعْجَازُ
اُصُوْلِ نَخْلٍ خَاوِیَةٍ سَاقِطَةٍ فَارِغَةٍ فَهَلْ تَرٰی لَهُمْ مِّنْ بَاقِیَةٍ صِفَةُ نَفْسٍ مُقَدَّرَةٌ وَالتَّآءُ لِلْمُبَالَغَةِ اَیْ بَاقٍ لَا وَجَآءَ فِرْعَوْنُ وَمَنْ قَبْلَهٗ اَتْبَاعُهٗ وَفِیْ قِرَاءَةٍ بِفَتْحِ الْقَافِ وَسُکُوْنِ الْبَآءِ اَیْ
مَنْ تَقَدَّمَهٗ مِنَ الْاُمَمِ الْکَافِرَةِ وَالْمُؤْتَفِکٰتُ اَیْ اَهْلُهَا وَهِیَ قُرَی قَوْمِ لُوْطٍ بِالْخَاطِئَةِ بِالْفِعْلَاتِ
ذَاتِ الْخَطَاِ فَعَصَوْا رَسُوْلَ رَبِّهِمْ اَیْ لُوْطًا وَغَیْرَهٗ فَاَخَذَهُمْ اَخْذَةً رَّابِیَةً زَائِدَةً فِی الشِّدَّةِ
عَلٰی غَیْرِهَا اِنَّا لَمَّا طَغَی الْمَآءُ عَلَا فَوْقَ کُلِّ شَیْءٍ مِّنَ الْجِبَالِ وَغَیْرِهَا زَمَنَ الطُّوْفَانِ حَمَلْنٰکُمْ یَعْنِیْ
اٰبَآءَکُمْ اِذْ اَنْتُمْ فِیْ اَصْلَابِهِمْ فِی الْجَارِیَةِ السَّفِیْنَةِ الَّتِیْ عَمِلَهَا نُوْحٌ صَلَوَاتُ اللّٰهِ وَسَلَامُهٗ عَلَیْهِ وَنَجَّا
هُوَ وَمَنْ کَانَ مَعَهٗ فِیْهَا وَغَرَّقَ الْبَاقِیْنَ لِنَجْعَلَهَا اَیْ هٰذِهِ الْفَعْلَةَ وَهِیَ اِنْجَآءُ الْمُؤْمِنِیْنَ وَاَهْلَاکُ
الْکَافِرِیْنَ لَکُمْ تَذْکِرَةً عِظَةً وَّتَعِیَهَا لِتَحْفَظَهَا اُذُنٌ وَّاعِیَةٌ حَافِظَةٌ لِمَا تُسْمَعُ فَاِذَا نُفِخَ فِی الصُّوْرِ
نَفْخَةٌ وَّاحِدَةٌ لِلْفَصْلِ بَیْنَ الْخَلَآئِقِ وَهِیَ الثَّانِیَةُ وَحُمِلَتِ رُفِعَتِ الْاَرْضُ وَالْجِبَالُ

۵۱ قولہ لولا ان تدارکہ بالفارسیۃ اگر نہ انست کہ دریافت اورا ۱۲ ۵۲ قولہ لکنہ رحم لے فلا یخالف آیۃ الصافات فنبذ بالعراء وہو سقیم ۱۲ ک ،
۵۳ قولہ بالنبوۃ آہ ہذا مبنی علی انہ وقت ہذہ الواقعۃ لم یکن نبیا وانما نبئ بعدہا وہو احد قولین للمفسرین والثانی انہ کان نبیا ومعنی اجتباہ انہ ردّ علیہ
الوحی بعد ان کان قد انقطع عنہ ۱۲ ج ۵۴ قولہ وان یکاد الذین کفروا ان مخففۃ واللام دلیلہا من الکبیر بالفارسیۃ وہر آئینہ نزدیک اند کافران ۱۲ ۵۵ قولہ وفتحہا لے لنافع وہما لغتان زلقہ یزلقہ زلقا وازلقہ یزلقہ ازلاقا
۱۲ ک ۵۶ قولہ لے ینظرون الیک الخ لے من شدۃ عداوتہم یکاد ان ینظر الیہم نظر البغضاء ان یصرعون فی الکلام یقال نظر فلان الی نظر ایکاد ان یاکلنی قالہ الزجاج وقیل لمعنی یصیبونک باعینہم
کما یصیب العاین ۱۲ ق ۵۷ قولہ لما سمعوا الذکر وذلک انہم کانوا اذا سمعوہ ینبعث عند سماعہ بغضہم وحسدہم آہ بیضاوی ومن جعلہا منصوبۃ بیزلقونک ومن جعلہا حرفا جعل جوابہا محذوفا للدلالۃ علیہ لے
لما سمعوا الذکر کادوا یزلقونک وفی جواز تقدیم الجواب قال ہو ہنا متقدم ۱۲ ج ۵۸ قولہ الحاقۃ الخ قال الزمخشری والاصل الحاقۃ ماہی لے ای شیء ہی تفخیما لشانہا وتعظیما لہولہا فوضعوا الظاہر موضع المضمر لزیادۃ التہویل
۱۲ ک ۵۹ قولہ الحاقۃ وہی من اسماء القیامۃ فی الکبیر اجمعوا علی ان الحاقۃ ہی القیامۃ واختلفوا فی معنی الحاقۃ علی وجوہ احدہا ان الحق ہو الثابت الکائن فالحاقۃ الساعۃ الواجبۃ الوقوع الثابتۃ المجیء التی ہی آتیۃ
لا ریب فیہا وثانیہا انہا التی تحق فیہا الامور لے تعرف علی الحقیقۃ وثالثہا انہا ذوات الحواق من الامور وہی الصادقۃ الواجبۃ الصدق والثواب والعقاب وغیرہا من احوال القیامۃ امور واجبۃ الوقوع والوجود فہی کلہا حواق ملخصا ۱۲
۶۰ قولہ یحق فیہا لے یثبت فیہا ما انکر من البعث والحساب والجزاء فیکون من تسمیۃ الشیء باسم ما یلابسہ او ذو الحاقۃ والظاہر ما ذکرہ الزمخشری انہا انما سمیت حاقۃ لانہا واجبۃ الوقوع الثابتۃ الذی ہی آتیۃ لاریب فیہا من حق یحق بالکسر ۱۲ ک ۶۱ قولہ او المظہرۃ لے المعرفۃ لحقایق الامور المذکورۃ من قولک لاحق ہذا الامر لے لا اعرف حقیقتہ ۱۲ ک ۶۲ قولہ وہما لے لفظ ما والحاقۃ فما مبتدأ وما بعدہ خبرہ والجملۃ خبر للمبتدأ الاول واصل الحاقۃ ماہی لے ای شیء ہو ۱۲
بیضاوی ۶۳ قولہ وما ادراک بالفارسیۃ وچہ چیز خبردار کرد ترا ۱۲ ۶۴ قولہ زیادۃ تعظیم یعنی ان الاستفہام فیہ معناہ التفخیم لشانہا کما یقال زید ما زید للتعظیم لشانہ ۱۲ ک ۶۵ قولہ فما الاولی وہو فی ما ادراک مبتدأ وما بعدہ خبرہ ۱۲ ۶۶ قولہ وما الثانیۃ وخبرہا ادراک وفی البیضاوی وما مبتدأ وادراک خبرہ ۱۲ ۶۷ قولہ وما بعدہ آہ لے والمفعول الاول ہو الکاف والجملۃ فی موضع نصب علی اسقاط الخافض لان ادری بالہمزۃ یتعدی لاثنین للاول بنفسہ وللثانی بالباء کما قال تعالے ولا ادراکم بہ فلما وقعت جملۃ الاستفہام معلقۃ لہا کانت فی موضع المفعول الثانی بدون الہمزۃ یتعدی لواحد بالباء نحو دریت بکذا ویکون بمعنی علم فیتعدی لاثنین ۱۲ جمل ۶۸ قولہ تقرع قرع در کوفتن ۱۲ صراح ۶۹ قولہ بالصیحۃ لتفسیر بالصیحۃ مروی عن ابن عباس وقتادۃ وقیل المعنی فاہلکوا بطغیانہم فیکون مصدرا کالعافیۃ وعلی ہذا فلا یطابق ما بعدہ ۱۲ ک ۷۰ قولہ شدیدۃ الصوت من الصر بفتح الصاد الصیحۃ وقیل باردۃ من الصر بالکسر البرد ۱۲ ک ۷۱ قولہ قویۃ الخ وقیل عتت علی خزانہا فخرجت بغیر حساب واصل العتو مجاوزۃ الحد ۱۲ ک ،
۷۲ قولہ قویۃ شدیدۃ علی عاد الخ ہذا احد قولین فی تفسیر عاتیۃ والآخر المراد عتت علی خزانہا فخرجت بلا کیل ولا وزن لما فی الحدیث ما ارسل اللہ سفتہ من ریح الا بمکیال ولا قطرۃ من ماء الا بمکیال الا یوم عاد ویوم نوح فان الماء یوم نوح طغی علی الخزان فلم یکن لہم علیہ سبیل وان الریح یوم عاد عتت علی الخزان فلم یکن لہم علیہا سبیل ۱۲ صاوی ۷۳ قولہ لثمان بقین من شوال الی الاربعاء والاخر وروی اولہا یوم الجمعۃ اخرج ابن المنذر عن ابن جریج کانوا تسع لیال وثمانیۃ انہار فی عذاب الریح فلما امسوا الیوم الثامن ماتوا فاحملتہم الریح فالقتہم فی البحر ۱۲ ک ۷۴ قولہ فی عجز الشتاء لے فی آخرہ قال وہب ہی الایام التی تسمیہا العرب ایام العجوز وسمیت عجوزا لانہا فی عجز الشتاء وقیل لان عجوزا من قوم عاد دخلت سربا فتبعتہا فقتلتہا الیوم الثامن من نزول العذاب کذا فی معالم التنزیل ۱۲ ک ۷۵ قولہ حسوما نعت لسبع لیال وثمانیۃ ایام او حال من مفعول سخرہا لے ذات حسوم والحسم فی الاصل تتابع الکی علی الداء حتی تنقطع مادتہ اطلق عن قیدہ وارید منہ مطلق تتابع عذاب فقول المفسر متتابعات اشارۃ الی انہ مجاز مرسل علاقتہ التقیید ثم الاطلاق ۱۲ صاوی ۷۶ قولہ حتی یحسم لے ینقطع والحسم ضد القطع والمنع فہہنا استعارۃ بتشبیہ تتابع الریح المتواصلۃ بتتابع الکی للقاطع للداء لے المرض وعن ابن عطیۃ حسوما تتابعا کانہا حسمت الخبر عن اہلہا ۱۲ ک ۷۷ قولہ یحسم حسم بریدن یقال حسمہ فانحسم ۱۲ صراح ۷۸ قولہ فارغۃ لے خالیۃ الاجواف وقیل معناہ ساقطۃ وجمع المعنی بینہما علما بالعموم الاشتراک وذلک جائز عند الشافعی ۱۲ ک ۷۹ قولہ صفۃ نفس مقدرۃ لے قولہ تعالے باقیۃ صفۃ موصوف محذوف تقدیرہ نفس باقیۃ ۱۲ ۸۰ قولہ
لا لے لم یرق منہم احدا فالاستفہام للانکار ۱۲ ک ۸۱ قولہ ومن قبلہ بکسر القاف وفتح الموحدۃ لابی عمرو والکسائی ۱۲ ک ۸۲ قولہ وہی قری قوم لوط سمیت بہا لانہا ائتفکت بالہا لے انقلعت بہم وقیل المراد بہا الامم ائتفکوا بذنوبہم فہلکوا ۱۲ ک ۸۳ قولہ بالفعلات ذات الخطا لما کان الخاطی اصحاب الافعال لاہی اشار الی توجیہہ بان الصیغۃ للنسبۃ کلابن وتامر ویجوز ان یکون مجازا فی النسبۃ کعیشۃ راضیۃ ۱۲ ک
۸۴ قولہ بالفعلات لے الافعال اشارۃ الی ان الخاطئۃ صفۃ لمحذوف روح وفی الخطیب لے بالفعلات ذات الخطا الذی یخطی منہا الی نفس الفعل القبیح من اللواطۃ والصفق والضراط مع الشرک وغیر ذلک من انواع الفسق ۱۲ ۸۵ قولہ آباؤکم جواب عما یقال ان المخاطبین لم یدرکوا حمل السفینۃ فکیف یمتن اللہ تعالے علیہم بہ فاجاب بان الکلام علی حذف المضاف لے اباؤکم وحاصلہ ان الکلام باق علی ظاہرہ ویراد حملنا ائمۃ علی کونہم فی اصلاب آبائہم الذین حملوا وہم اولاد نوح سام وحام ویافث ۱۲ صاوی ۸۶ قولہ وتعیہا الوعی ان تحفظ الشیء فی نفسک والایعاء ان تحفظ غیرک ۱۲ ک
۸۷ قولہ لتحفیظہا منصوب عطف علی لنجعلہا لے ولتحفظ قصۃ السفینۃ وغیرہا مما تقدم ۱۲ خطیب ۸۸ قولہ وہی الثانیۃ ہذا ہو الصحیح کما روی عن ابن عباس لان الثانیۃ ہی التی یعقبہا الحساب والجزاء وقیل ہی الاولی ۱۲ صاوی

فَدُكَّتَا دَكَّةً وَّاحِدَةً ۝ فَيَوْمَئِذٍ وَّقَعَتِ الْوَاقِعَةُ ۝ وَانْشَقَّتِ السَّمَآءُ فَهِيَ يَوْمَئِذٍ وَّاهِيَةٌ ۝
ضعيفة وَالْمَلَكُ يعني الملائكة عَلٰٓى اَرْجَآئِهَا جوانب السماء وَيَحْمِلُ عَرْشَ رَبِّكَ فَوْقَهُمْ اى الملائكة
المذكورين يَوْمَئِذٍ ثَمٰنِيَةٌ ۝ من الملائكة او من صفوفهم يَوْمَئِذٍ تُعْرَضُوْنَ للحساب لَا تَخْفٰى بالتاء والياء
مِنْكُمْ خَافِيَةٌ ۝ من السرائر فَاَمَّا مَنْ اُوْتِيَ كِتٰبَهٗ بِيَمِيْنِهٖ فيقول خطابا لجماعته لِمَا سُرَّ به هَآؤُمُ خذوا
اقْرَءُوْا كِتٰبِيَهْ ۝ تنازع فيه هآؤم واقرءوا اِنِّيْ ظَنَنْتُ تيقنت اَنِّيْ مُلٰقٍ حِسَابِيَهْ ۝ فَهُوَ فِيْ عِيْشَةٍ
رَّاضِيَةٍ ۝ مرضية فِيْ جَنَّةٍ عَالِيَةٍ ۝ قُطُوْفُهَا ثمارها دَانِيَةٌ ۝ قريبة يتناول منها القائم والقاعد والمضطجع
فيقال لهم كُلُوْا وَاشْرَبُوْا هَنِيْٓـًٔا حال اى متهنين بِمَآ اَسْلَفْتُمْ فِي الْاَيَّامِ الْخَالِيَةِ ۝ الماضية فى الدنيا
وَاَمَّا مَنْ اُوْتِيَ كِتٰبَهٗ بِشِمَالِهٖ ۙ فَيَقُوْلُ يٰلَيْتَنِيْ لَمْ اُوْتَ كِتٰبِيَهْ ۝ وَلَمْ اَدْرِ مَا حِسَابِيَهْ ۝ يٰلَيْتَهَا
اى البوتة فى الدنيا كَانَتِ الْقَاضِيَةَ ۝ القاطعة لحياتى بان لا ابعث فَمَآ اَغْنٰى عَنِّيْ مَالِيَهْ ۝ هَلَكَ عَنِّيْ
سُلْطَانِيَهْ ۝ قوتى وحجتى وهاء كتابيه وحسابيه وماليه وسلطانيه للسكت تثبت وقفا ووصلا
اتباعا لمصحف الامام والنقل ومنهم من حذفها وصلا خذوه خطاب لخزنة جهنم فَغُلُّوْهُ ۝
اجمعوا يديه الى عنقه فى الغل ثُمَّ الْجَحِيْمَ النار المحرقة صَلُّوْهُ ۝ اَدْخِلُوْهُ ثُمَّ فِيْ سِلْسِلَةٍ ذَرْعُهَا
سَبْعُوْنَ ذِرَاعًا بذراع الملك فَاسْلُكُوْهُ ۝ اى ادخلوه فيها بعد ادخاله النار ولم تمنع الفاء من تعلق
الفعل بالظرف المقدم اِنَّهٗ كَانَ لَا يُؤْمِنُ بِاللّٰهِ الْعَظِيْمِ ۝ وَلَا يَحُضُّ عَلٰى طَعَامِ الْمِسْكِيْنِ ۝ فَلَيْسَ
لَهُ الْيَوْمَ هٰهُنَا حَمِيْمٌ ۝ قريب ينتفع به وَّلَا طَعَامٌ اِلَّا مِنْ غِسْلِيْنٍ ۝ صديد اهل النار او شجر فيها
لَا يَاْكُلُهٗٓ اِلَّا الْخٰطِـُٔوْنَ ۝ الكافرون فَلَآ لَا زائدة اُقْسِمُ بِمَا تُبْصِرُوْنَ ۝ من المخلوقات وَمَا لَا تُبْصِرُوْنَ ۝
منها اى بكل مخلوق اِنَّهٗ اى القرآن لَقَوْلُ رَسُوْلٍ كَرِيْمٍ ۝ اى قاله رسالة عن الله سبحانه و
تعالٰى وَمَا هُوَ بِقَوْلِ شَاعِرٍ قَلِيْلًا مَّا تُؤْمِنُوْنَ ۝ وَلَا بِقَوْلِ كَاهِنٍ قَلِيْلًا مَّا تَذَكَّرُوْنَ ۝ بالتاء و
الياء فى الفعلين وما زائدة مؤكدة والمعنى انهم امنوا باشياء يسيرة وتذكروها مما اتى به النبى
صلى الله عليه وسلم من الخير والصلة والعفاف فلم تغن عنهم شيئا بل هو تَنْزِيْلٌ مِّنْ رَّبِّ الْعٰلَمِيْنَ ۝
وَلَوْ تَقَوَّلَ اى النبى عَلَيْنَا بَعْضَ الْاَقَاوِيْلِ ۝ بان قال عنا ما لم نقله لَاَخَذْنَا لَانْتَقَمْنَا
مِنْهُ عقابا بِالْيَمِيْنِ ۝ بالقوة والقدرة ثُمَّ لَقَطَعْنَا مِنْهُ الْوَتِيْنَ ۝ نياط القلب وهو
عرق متصل به اذا انقطع مات صاحبه فَمَا مِنْكُمْ مِّنْ اَحَدٍ هو اسم ما ومن زائدة

للمصحف الامام عثمان ۱۲

ع ۱ ۵

۵۱ قولہ دقا کوفتہ شود ہر دو دق کو فتن وارد کردن ۱۲ صراح ۵۲ قولہ فیومئذ وقعت الواقعۃ التنوین عوض عن جملتین محذوفتین وہما النفخۃ وحملت وقولہ وقعت الواقعۃ کقولک قائم القائم فی عدم الافادۃ فلا بد من تاویل حتی یفید وتاویلہ ان الواقعۃ صارت علما بالغلبۃ علی القیامۃ فلم یلاحظ فیہا معنی الاشتقاق وقد اشار الیہ بقولہ قامت القیامۃ ۵۳ قولہ علی ارجائہا ای اطرافہا لینتظروا امر اللہ لہم لینزلوا فیحیطوا بالارض ومن علیہا ۱۲ صاوی ۵۴ قولہ فوقہم حال من العرش والضمیر عائد علی الملئکۃ الواقفین علی الارجاء فان قیل الملائکۃ الواقفین علی الارجاء یموتون فی الصعقۃ الاولی لقولہ فصعق من فی السموات ومن فی الارض الا من شاء اللہ فکیف یقال انہم یقفون علی ارجاء السماء اجیب بان ہؤلاء الواقفین من جملۃ المستثنی بقولہ الا من شاء اللہ اہ ۱۲ ج ۵۵ قولہ من الملئکۃ اخرج الحاکم وصححہ عن ابن عباس مرفوعا قال یحمل ثمانیۃ ملک علی صورۃ الاوعال وفی روایۃ عنہ رؤسہم عند العرش واقدامہم فی الارض السفلی ولہم کقرون الوعلۃ ما بین اصل قرن احدہم الی منتہاہ خمسمائۃ عام وروی ان ما بین اظلافہم الی رکبہم کما بین السماء والارض وروی ان لکل ملک منہم وجہ رجل ووجہ اسد ووجہ نسر وجہ ثور ولابن جریر عن ابن زید مرفوعا یحملہ الیوم اربعۃ ویوم القیمۃ ثمانیۃ ۱۲ ک ۵۶ قولہ او من صفوفہم اختلف فی ہذہ الثمانیۃ فقال ابن عباس رضی اللہ عنہ ثمانیۃ صفوف من الملائکۃ لا یعلم عددہم الا اللہ تعالی وقال ابن زید ہم ثمانیۃ املاک وعن الحسن رضی اللہ عنہ اللہ اعلم کم ہم ثمانیۃ ام ثمانیۃ الاف ام ثمانیۃ صفوف خطیب و قال فی الکبیر واعلم ان حملہ علی ثمانیۃ اشخاص اولی من وجوہ وبسط فیہ الکلام ترکناہ خوفا للاطناب ۱۲ ۵۷ قولہ لما سر بہ فانہ لما اوتی کتابہ بیمینہ علم انہ من الناجین من النار ومن الفائزین بالجنۃ فاحب ان یظہر ذلک لغیرہ حتی یفرحوا بما نالہ ۱۲ روح ۵۸ قولہ ہاؤم اصلہ خذوا وفیہا استعمالان وذلک انہا تکون فعلا صریحا وتکون اسم فعل ومعناہا فی الحالین خذوا فان کانت اسم فعل وہی المذکورۃ فی الآیۃ الکریمۃ ففیہا لغتان المد والقصر تقول ہاء درہما یا زید وہاء درہما یا زید ویکونان کذلک فی الاحوال کلہا من افراد وتثنیۃ وجمع وتذکیر وتانیث وتتصل بہما کاف الخطاب اتصالہا باسم الاشارۃ فتطابق مخاطبک بحسب الواقع مطابقتہا وہی لے الکاف ضمیر المخاطب تقول ہان ہاءن ہاک ہاءک الی آخرہ ویخلف کاف الخطاب ہمزۃ متصرفۃ تصرف کاف الخطاب فتقول ہاء درہما یا زید ہاء یا ہند ہاؤما ہاؤم ہاؤن وہی لغۃ القرآن وآذا کانت فعلا صریحا لاتصال الضمائر البارزۃ المرفوعۃ بہا کان فیہا ثلاث لغات احداہا انہا تکون مثل عاط یعاطی فیقال ہاء یا زیدہا ہاءی یا ہندہا ہائیا یا زیدان او یا ہندان ہاؤا یا زیدون ہائین یا ہندات الثانیۃ ان تکون مثل ہب فیقال ہائی ہاؤا ہاؤن مثل ہب ہبا ہبوا ہبن الثالثۃ ان تکون مثل خف فیہا امران الخوف فیقال ہاء ہائی ہاءا ہاؤا ہاؤن مثل خف خافی خافا خافوا خفن واختلف فی مدلولہا فالمشہور انہا بمعنی خذوا وقیل معناہا تعالوا فتتعدی بالی وقیل معناہا القصد ۱۲ جمل ۵۹ قولہ کتابیہ الخ اصلہ کتابی فاذا دخلت ہاء السکت تظہر فتح الیاء وکذا فی البواقی ۱۲ ج ۶۰ قولہ تنازع فیہ الخ الی عمل الاول عند الکوفیین والثانی عند البصریین واضمر فی الآخر ۱۲ ج ۶۱ قولہ تنازع فیہ ہاؤم اقرؤا فتقدیرہ ہاؤم کتابی اقرؤا کتابیہ فحذف الاول لدلالۃ الثانی علیہ والعامل فی کتابیہ اقرؤا عند البصریین لانہم یعملون الاقرب والہاء فی کتابیہ وحسابیہ ومالیہ وسلطانیہ للسکت وحقہا ان تثبت فی الوقف وتسقط فی الوصل وقد استحب ایثار الوقف ایثار الثبوتہا فی المصحف ۱۲ مدارک ۶۲ قولہ تیقنت ای فالمراد بالظن الیقین وقال ذلک تحدثا بنعمۃ اللہ تعالی ۱۲ جمل اشارۃ الی انہ نجا بسبب خوفہ من یوم الحساب وذلک انہ تیقن ان اللہ یحاسبہ فعمل للآخرۃ فحقق اللہ رجاءہ وآمن خوفہ ۱۲ صاوی ۶۳ قولہ مرضیۃ اشار بذلک الی ان صیغۃ فاعل بمعنی مفعول ای یرضی بہا صاحبہا ولا یسخطہا لما ورد انہم یعیشون ولا یموتون ابدا ویصحون ولا یمرضون ابدا وینعمون فلا یبؤسون باسا ابدا ۱۲ صاوی ۶۴ قولہ حال الخ ویحتمل ان یکون صفۃ مصدر ای اکلا وشربا ہنیئا او مصدر ای ہنئتم ہنیا ۱۲ ک ۶۵ قولہ بما اسلفتم فی الایام الخالیۃ بالفارسیۃ بسبب انچہ پیش فرستادہ بودید در روزہای گذشتہ ۱۲ ۶۶ قولہ قوتی وحجتی الخ استشار المفسر بذلک الی ان فی السلطان تفسیرین احدہما القوۃ التی کانت لہ فی الدنیا والثانی الحجۃ التی کان یحتج بہا علی الناس ۱۲ صاوی ۶۷ قولہ وہاء کتابیہ وحسابیہ ومالیہ وسلطانیہ آہ وہی ہاء ساکنۃ تلحق آخر الکلمۃ عند الوقف صونا لحرکتہا قال فی المفصل کل متحرک لیست حرکتہ اعرابیۃ یجوز علیہ الوقف بالہاء نحو ثمہ تثبت وقفا ووصلا عند اکثر القراء مع ان الاصل ترکہا فی الدرج اتباعا لمصحف الامام وہو مصحف عثمان سمی اماما لانہ اصل المصاحف والموثوق بہ والمنقل المتواتر لا بالاتباع فقط کما ذکرہ الزمخشری فانہ متعقب علیہ فان المعتمد الحق ان القراءۃ بتفاصیلہا منقولۃ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم وتنہم من حذفہا وصلا کما ہو الاصل ۱۲ ک ۶۸ قولہ ذرعہا الخ طولہا و قولہ ذراعا بالفارسیۃ گز ۱۲ ۶۹ قولہ بذراع الملک قالہ ابن عباس وقال الحسن اللہ اعلم الخ ذراع ہو ولابن المنذر عن معرف البکالی الذرع سبعون باعا والباع ما بین کفی الرجل اذا مدہما وبین منکبی الرجل ۱۲ ک ۷۰ قولہ فلیس لہ الیوم الخ الی فی الآخرۃ وجہنم وما عطف علیہ اسم لیس وخبرہا الظرف قبلہ فان قلت ما التوفیق بین ما ہنا وبین قولہ فی محل آخر الا من ضریع و فی موضع آخر ان شجرۃ الزقوم طعام الاثیم وفی موضع آخر انکم ایہا الضالون المکذبون لآکلون من شجر من زقوم الخ قلت لا منافاۃ اذ جمیع ذلک طعام لہم فالحصر اضافی والمنفی بالحصر طعام فیہ نفع ۱۲ صاوی ۷۱ قولہ صدید الخ رواہ ابن المنذر عن ابن عباس وہو غسلین من الغسل لانہ غسالۃ جروحہم وقروحہم ۱۲ ک ۷۲ قولہ کریم الخ علی اللہ فہو فی غایۃ الکرم الذی ہو البعد عن مساوی الاخلاق وہو محمد صلی اللہ علیہ وسلم وقولہ قالہ رسالۃ الخ تبلیغا عن اللہ وہذا جواب عما یقال ان القرآن قول اللہ وکلامہ فکیف یقال انہ لقول رسول والجواب انہ یقولہ علی سبیل التبلیغ لانہ وصف لہ کما انہ کذلک للہ تعالی ۱۲ جمل ۷۳ قولہ فی الفعلین الخ فی تومنون وتذکرون وہو بالتخفیف لاہل الکوفۃ والتشدید للباقین ۱۲ ک ۷۴ قولہ والعفاف عفاف پارسائی وباز ایستادن از جرم ۱۲ صراح ۷۵ قولہ نیاط القلب بکسر النون والتحتیۃ کذا روی عن ابن عباس وہو عرق متصل بہ اذا انقطع مات صاحبہ وعن مجاہد ہو الحبل الذی فی الظہر ۱۲ ک

لتاکید النفی ومنکم حال من احد عنہ حاجزین ○ مانعین خبرما وجمع لان احدا فی سیاق النفی بمعنی الجمع وضمیر عنہ للنبی صلی اللہ علیہ وسلم ای لا مانع لنا عنہ من حیث العقاب وانہ ای القران لتذکرۃ للمتقین ○ وانا لنعلم ان منکم ایہا الناس مکذبین ○ بالقران ومصدقین وانہ ای القران لحسرۃ علی الکفرین ○ اذا راوا ثواب المصدقین وعقاب المکذبین بہ وانہ ای القران لحق الیقین ○ ای للیقین حق الیقین فسبح نزہ باسم زائدۃ ربک العظیم ○ سورۃ المعارج مکیۃ اربع واربعون اٰیۃ

بسم اللہ الرحمٰن الرحیم ○ سال سائل دعا داع بعذاب واقع للکفرین لیس لہ دافع ○ ھو النضر ابن الحارث قال اللھم ان کان ھذا ھو الحق الایۃ من اللہ متصل بواقع ذی المعارج ○ مصاعد الملائکۃ وھی السموات تعرج بالتاء والیاء الملٰئکۃ والروح جبریل الیہ الی مھبط امرہ من السماء فی یوم متعلق بمحذوف ای یقع العذاب بھم فی یوم القیمۃ کان مقدارہ خمسین الف سنۃ بالنسبۃ الی الکافر لما یلقی فیہ من الشدائد واما المؤمن فیکون علیہ اخف من صلوۃ مکتوبۃ یصلیھا فی الدنیا کما جاء فی الحدیث فاصبر ھذا قبل ان یؤمر بالقتال صبرا جمیلا ○ ای لا فزع فیہ انھم یرونہ ای العذاب بعیدا ○ غیر واقع ونراہ قریبا ○ واقعا لا محالۃ یوم تکون السماء متعلق بمحذوف ای یقع کالمھل ○ کدرد الزیت او کذائب الفضۃ وتکون الجبال کالعھن ○ کالصوف فی الخفۃ والطیران بالریح ولا یسئل حمیم حمیما ○ قریب قریبہ لاشتغال کل بحالہ یبصرونھم ○ یبصر الاحماء بعضھم بعضا ویتعارفون ولا یتکلمون والجملۃ مستانفۃ یود المجرم یتمنی الکافر لو بمعنی ان یفتدی من عذاب یومئذ بکسر المیم وفتحھا ببنیہ ○ وصاحبتہ زوجتہ واخیہ ○ وفصیلتہ عشیرتہ لفصلہ منھا التی تؤویہ ○ تضمہ ومن فی الارض جمیعا ثم ینجیہ ○ ذلک الافتداء عطف علی یفتدی کلا ○ ردع لما یودہ انہا ای النار لظی ○ اسم لجھنم لانہا تتلظی ای تتلھب علی الکفار نزاعۃ للشوی ○ جمع شواۃ وھی جلدۃ الراس تدعوا من ادبر وتولی ○ عن الایمان بان تقول الی الی وجمع المال فاوعی ○ امسکہ فی وعائہ ولم یؤد حق اللہ تعالی منہ ان الانسان خلق ھلوعا ○ حال مقدرۃ وتفسیرہ اذا مسہ الشر جزوعا ○ وقت مس الشر واذا مسہ الخیر منوعا ○ وقت مس الخیر ای المال حق اللہ تعالی منہ الا المصلین ○ ای المؤمنین الذین ھم علی صلاتھم دائمون ○ مواظبون والذین فی اموالھم حق معلوم ○ ھو الزکوۃ للسائل والمحروم ○

---

۱ قولہ مانعین خبرما الخ وما مجازیۃ وعنہ متعلق بحاجزین وضمیر عنہ للنبی صلی اللہ علیہ وسلم او للقتل ۱۲ ک ۲ قولہ وانہ الخ ھذا وما بعدہ معطوف علی جواب القسم فھو من جملۃ المقسم علیہ ۱۲ صاوی ۳ قولہ ان منکم مکذبین لے فنھلہم ثم بعد بعثھم نجازیھم علی تکذیبھم وقولہ ومصدقین اشارۃ بذلک الی ان فی الآیۃ حذف الواو مع ما عطفت ۱۲ صاوی ۴ قولہ للیقین اشار بذلک انہ من اضافۃ الصفۃ للموصوف والمعنی من تمسک بہ وعمل بمقتضاہ صار من اہل حق الیقین ۱۲ صاوی ۵ قولہ سال الخ ان النضر بن الحارث لما قال اللھم ان کان ھذا ھو الحق من عندک فامطر علینا حجارۃ من السماء او ائتنا بعذاب الیم فانزل اللہ تعالی ھذہ الآیۃ ۱۲ کبیر ۶ قولہ بعذاب البار فیہ للتعدیۃ ودعا بمعنی استدعا او بتضمین استعجل ۱۲ کمالین ۷ قولہ واقع للکفرین لے سیقع وعبر بذلک اشارۃ لتحقق وقوعہ امانی الدنیا ہو عذاب یوم بدر صبرا وامانی الآخرۃ ہو عذاب النار وقولہ للکافرین فیہ اوجہ احدہا انہ متعلق بسال لتضمنہ معنی دعا لے دعا بھم الثانی ان یتعلق بواقع واللام للعلۃ لے نازل لاجلھم الثالث ان تکون اللام بمعنی علی لے واقع علی الکافرین ویؤیدہ قراءۃ ابی علی الکافرین وعلی ھذا فلی متعلقۃ بواقع ۱۲ ج ۸ قولہ لیس لہ الخ نعت اخر لعذاب او مستانف والاول اظہر او حال من عذاب او من الضمیر فی الکافرین ۱۲ ج ۹ قولہ النضر بن الحارث قال آہ اخرجہ الحاکم وصححہ عن ابن عباس ۱۲ ک ۱۰ قولہ متصل بواقع لے متعلق بہ وعلیہ وجملۃ لیس لہ دافع معترضۃ بین العامل والمعمول ان جعلت مستانفا واما ان جعلت صفۃ لعذاب فلیست اعتراضیۃ ۱۲ صاوی ۱۱ قولہ مصاعد للملٰئکۃ اشار بذلک الی ان الخروج بمعنی الصعود وقیل المراد معارج المؤمنین فی الجنۃ ۱۲ صاوی ۱۲ قولہ جبریل اشار بذلک الی ان عطف الروح علی ما قبلہ عطف خاص علی عام ۱۲ صاوی ۱۳ قولہ الی مھبط امرہ ہو جواب عن سوال مقدر تقدیرہ ان ظاہر الآیۃ یقتضی ان اللہ تعالی فی مکان والملٰئکۃ یصعدون الیہ فاجاب بان الکلام علی حذف مضاف ای الی محل ہبوط امرہ ۱۲ صاوی ۱۴ قولہ لے یقع العذاب بہم فی یوم القیمۃ وقد یجعل متعلقا بقولہ تعرج لے تعرج الملٰئکۃ فی یوم کان مقدارہ خمسین الف سنۃ لو صعد فیہ غیر الملک فان غلظ کل ارض خمسمائۃ عام ومن السماء الی السماء خمسمائۃ عام فذلک اربعۃ عشر الف عام وبین السابعۃ وبین العرش مسیرۃ ستۃ وثلثین الف عام فذلک یوم کان مقدارہ خمسین الف سنۃ رواہ ابن ابی حاتم عن ابن عباس ۱۲ کمالین ۱۵ قولہ کان مقدارہ خمسین الف سنۃ لے من سنی الدنیا لو صعد فیہ غیر الملک او من صلۃ واقع لے یقع فی یوم طویل مقدارہ خمسون الف سنۃ من سنیکم وھو یوم القیامۃ فاما ان یکون استطالۃ لہ لشدتہ علی الکفار او لانہ علی الحقیقۃ کذلک فقد قیل فیہ خمسون موطنا کل موطن الف سنۃ وما قدر ذلک علی المومن الا کما بین الظہر والعصر ۱۲ مدارک ۱۶ قولہ کما جاء فی الحدیث رواہ احمد وابن حبان عن ابی سعید الخدری مرفوعا ۱۲ ک ۱۷ قولہ فاصبر الخ مفرع علی قولہ سال سائل لانہ سال علی سبیل الاستہزاء والمعنی اصبر علی استہزاء قومک ولا تضجر منہ فھو تسلیۃ لہ صلی اللہ علیہ وسلم ۱۲ صاوی ۱۸ قولہ نراہ لے نعلمہ والنون للمتکلم المعظم نفسہ وھو اللہ تعالی ۱۲ صاوی ۱۹ قولہ یوم تکون السماء آہ فیما وجہ احدہما متعلق بقریبا وھو ظاہر اذا کان الضمیر فی نراہ للعذاب الثانی انہ متعلق بمحذوف یدل علیہ واقع لے یقع یوم تکون الثالث انہ متعلق بمحذوف مقدر بعدہ لے یوم تکون السماء یکون کیت وکیت الرابع انہ بدل من الضمیر فی نراہ لے اذا کان عائدا علی یوم القیامۃ ۱۲ ج ۲۰ قولہ متعلق بمحذوف لے دال علیہ واقع ۱۲ صاوی ۲۱ قولہ کدرد الزیت الخ کذا روی عن الحسن واخرج احمد عن ابن عباس کالمہل کدردی الزیت ۱۲ ک ۲۲ قولہ کذائب الفضۃ ذوب کذا ختن صراح وفی روایۃ المہل دردی الزیت ۱۲ ۲۳ قولہ یبصرونہم جمع الضمیرین نظرا لمعنی الجمعین لانہما نکرتان فی سیاق النفی یعمان سائر الاقارب ۱۲ صاوی ۲۴ قولہ بفتح المیم للاکثر وبکسرہا لنافع والکسائی لانکسابہ البناء من المضاف الیہ ۱۲ ک ۲۵ قولہ بکسر المیم لاضافۃ العذاب الیہ وقولہ بفتحہا لے علی البناء للاضافۃ لے غیر متمکن روح قرأ نافع والکسائی بفتح المیم والباقون بکسرہا ۱۲ خطیب ۲۶ قولہ لفصلہ منہا الفصیلۃ المفصولۃ لان الولد یکون منفصلا من الابوین قال علیہ الصلوۃ والسلام الفاطمۃ بضعۃ منی فلما کان ہو مفصولا منہا کانا ایضا مفصولین منہ فسما فصیلۃ لہذا السبب ۱۲ کبیر ۲۷ قولہ کلا الخ یحتمل ان تکون ہنا بمعنی حقا فالکلام تم عند قولہ تم ینجیہ ویحتمل ان تکون بمعنی لا النافیۃ فالکلام تم علیہا ۱۲ صاوی ۲۸ قولہ انہا آہ اے النار فالضمیر عائد علیہا وان لم یجر لہا ذکر لدلالۃ لفظ العذاب علیہا ولظی خبر ان ونزاعۃ خبر ثان وقولہ اسم لجہنم الخ منقول اذ ہو فی الاصل للہب ونقل علما لہا ولذلک منع من الصرف للعلمیۃ والتانیث وقیل ان الضمیر للقصۃ وقیل انہ ضمیر مبہم یترجم عنہ الخبر قالہ الزمخشری فعلی الاول تجوز فی لظی نزاعتان یکون لظی خبر ان لے النار لظی ونزاعۃ خبر ثان او خبر مبتدا مضمر لے ہی نزاعۃ او تکون لظی بدلا من الضمیر المنصوب ونزاعۃ خبر ان ۱۲ ج ۲۸ قولہ نزاعۃ نزع الشیء جذبہ من مقرہ وقلعہ وبالفارسیۃ برکشندہ ۱۲ ۲۹ قولہ تدعوا لے الجہنم بان تقول الی یا کافر الی یا منافق وقیل لے تدعوا بانیتہا ۱۲ ۳۰ قولہ حال مقدرۃ لے من قولہ تعالی خلق وہلوع من الہلع وہو سرعۃ الجزع معقد من الہلع وہو سرعۃ المنع عند مس الخیر یقال ناقۃ ہلواع سریعۃ السیر ۱۲ روح ۳۱ قولہ حال مقدرۃ لے لانہ لیس متصفا بالصفات المذکورۃ وقت خلقہ ولا وقت ولادتہ ۱۲ جمل وصاوی مختصرا ۳۲ قولہ وقت مس الشر اشار بہ الی ان اذا معمولۃ لجزوعا وکذا ما بعدہ وجزوعا ومنوعا فیہما ثلاثۃ اوجہ احدہا انہما منصوبان علی الحال من الضمیر فی ہلوعا وہو العامل فیہما والتقدیر ہلوعا حال کونہ جزوعا وقت مس الشر ومنوعا وقت مس الخیر الثانی انہما خبران لکان او صار مضمرۃ لے اذا مسہ الشر کان او صار جزوعا واذا مسہ الخیر کان او صار منوعا الثالث انہما نعتان لہلوعا ۱۲ ج ۳۳ قولہ وقت مس الخیر اشار بذلک الی ان اذا معمولۃ لجزوعا وکذا ما بعدہ ونصب جزوعا ومنوعا اما لانہ حالان من ضمیر ہلوعا او خبران لکان المحذوفۃ لے اذا مسہ الشر کان جزوعا واذا مسہ الخیر کان منوعا او نعتان لہلوعا ۱۲ صاوی ۳۴ قولہ لحق الیقین لے الامر الثابت الذی لا یقبل الشک فہو یقین مؤکد بالحق من اضافۃ الصفۃ الی الموصوف فہو فوق علم الیقین ۱۲ خطیب ؛

المتعفف عن السؤال فیحرم والذین یصدقون بیوم الدین ۝ الجزاء والذین هم من عذاب ربهم مشفقون ۝
خائفون ان عذاب ربهم غیر مامون ۝ نزوله والذین هم لفروجهم حافظون ۝ الا علی ازواجهم
او ما ملکت ایمانهم من الاماء فانهم غیر ملومین ۝ فمن ابتغی وراء ذلک فاولئک هم العادون ۝
المتجاوزون الحلال الی الحرام والذین هم لامانتهم وفی قراءة بالافراد وما ائتمنوا علیه من امر الدین
والدنیا وعهدهم الماخوذ علیهم فی ذلک راعون ۝ حافظون والذین هم بشهاداتهم وفی قراءة
بالجمع قائمون ۝ یقیمونها ولا یکتمونها والذین هم علی صلاتهم یحافظون ۝ باد ائها فی اوقاتها
اولئک فی جنت مکرمون ۝ فما لذین کفروا قبلک نحوک مهطعین ۝ حال ای مدیمی النظر
عن الیمین وعن الشمال منک عزین ۝ حال ایضا ای جماعات حلقا حلقا یقولون استهزاء بالمؤمنین
لئن دخل هؤلاء الجنة لندخلنها قبلهم قال تعالی ایطمع کل امری منهم ان یدخل جنة نعیم ۝
کلا ردع لهم عن طمعهم فی الجنة انا خلقنهم کغیرهم مما یعلمون ۝ من نطف فلا یطمع بذلک فی الجنة
وانما یطمع فیها بالتقوی فلا ازائدة اقسم برب المشارق والمغارب للشمس والقمر وسائر الکواکب انا
لقدرون ۝ علی ان نبدل نات بدلهم خیرا منهم وما نحن بمسبوقین ۝ بعاجزین عن ذلک فذرهم
اترکهم یخوضوا فی باطلهم ویلعبوا فی دنیاهم حتی یلاقوا یومهم الذی یوعدون ۝ فیه العذاب
یوم یخرجون من الاجداث القبور سراعا الی المحشر کانهم الی نصب وفی قراءة بضم الحرفین شیء منصوب
کعلم اورایة یوفضون ۝ یسرعون خاشعة ذلیلة ابصارهم ترهقهم تغشاهم ذلة ذلک الیوم
الذی کانوا یوعدون ۝ ذلک مبتدأ وما بعده الخبر ومعناه یوم القیمة سورة نوح علیه السلام مکیة
ثمان او تسع وعشرون ایة بسم الله الرحمن الرحیم انا ارسلنا نوحا الی قومه ان انذر ای
بانذار قومک من قبل ان یاتیهم ان لم یؤمنوا عذاب الیم ۝ مؤلم فی الدنیا والاخرة قال یقوم انی
لکم نذیر مبین ۝ بین الانذار ان ای بان اقول لکم اعبدوا الله واتقوه واطیعون ۝ یغفر لکم
من ذنوبکم من زائدة فان الاسلام یغفر به ما قبله او تبعیضیة لاخراج حقوق العباد ویؤخرکم بلا عذاب
الی اجل مسمی اجل الموت ان اجل الله بعذابکم ان لم تؤمنوا اذا جاء لا یؤخر لو کنتم تعلمون ۝
ذلک لامتنم قال رب انی دعوت قومی لیلا ونهارا ۝ دائما متصلا فلم یزدهم دعائی الا فرارا ۝ عن
الایمان وانی کلما دعوتهم لتغفر لهم جعلوا اصابعهم فی اذانهم لئلا یسمعوا کلامی واستغشوا ثیابهم

۵۱ قوله التعفف تعفف پارسائی نمودن بتکلیف ۱۲ صراح ۵۲ قوله وفی قراءة بالافراد قرأ ابن کثیر بغیر الف بعد النون علی التوحید والباقون بالالف علی الجمع ۱۲ خطیب ۵۳ قوله ما ائتمنوا علیه الخ اشارة الی ان الامانة اسم جنس ما یؤتمن علیه الانسان سواء کان من جهة الباری تعالی وهی امانات الدین التی هی الشرائع والاحکام او من جهة الخلق وهی الودائع ونحوها قال الجنید رح الامانة المحافظة علی الجوارح والعهد حفظ القلب مع التدلی التوحید والرعایة القیام علی الشیء بحفظه واصلاحه وقد جعل رسول الله صلی الله علیه وسلم الخیانة عند الائتمان والکذب عند التحدیث والغدر عند المعاهدة والفجور عند الخاصمة من خصال المنافقین ۱۲ روح ۵۴ قوله فی ذلک ای فیما ائتمنوا علیه من امر الدین والدنیا فالعهد اما من الله او من الخلق فالواجب حفظه وعدم تضییعه ۱۲ صاوی ۵۵ قوله بادائها اشار بذلک للفرق بین قوله فیما سبق دائمون وقوله هنا یحافظون وحکمة تکرار ذکر الصلوٰة اشارة الی انها اعظم من غیرها لانها عماد الدین من اقامها فقد اقام الدین ومن هدمها فقد هدم الدین وفی هذا الصلات مبالغات لا تخفی وهی تقدیم الضمیر وبناء الجملة علیه وتقدیم الجار والمجرور علی الفعل وجعل بعض الجملة اسمیة مفیدة للدوام والثبات وبعضها فعلیة مفیدة للاستمرار التجددی ۱۲ ارج ۵۶ قوله بادائها فی اوقاتها الخ اشار به الی الفرق بین قوله فیما سبق دائمون وقوله هنا یحافظون وهو ان المراد بدوامهم علیها ان لا یترکوها فی وقت من الاوقات ومحافظتهم علیها ان یاتوا بها بمراعات اوقاتها وارکانها والقیام بها فی غایة ما یکون من الطرق ۱۲ ۵۷ قوله فمال الذین کفروا الخ مبتدأ او الذین کفروا خبره لے فای شیء ثبت لهم وحملهم علی نظرهم الیک والتفرق وهم مهطعین حال من الموصول وکذا قبلک وکذا عزین وکذا عن الیمین وعن الشمال فالاربعة احوال من الموصول وقوله حالا ایضا لے من الموصول وقوله لے جماعات تفسیر لعزین وقوله حلقا یشیر به الی ان عن الیمین متعلق بعزین وهو صحیح ایضا وقوله یقولون الخ دخول علی ما بعده فهو بیان لسبب نزوله ۱۲ ج ۵۸ قوله الذین کفروا اللام الجارة کتبت مفصولة اتباعا لمصحف عثمان رضی الله عنه من المدارک وغیره وقوله مهطعین مسرعین وقوله عزین بالفارسیة گروه گروه حلقه زدگان ۱۲ روح ۵۹ قوله عزین حال من الذین کفروا وقیل حال من الضمیر فی مهطعین فتکون حالا متداخلة وعن الیمین یجوز ان یتعلق بعزین لانه بمعنی متفرقین قاله ابو البقاء وان یتعلق بمهطعین لے مسرعین عن هاتین الجهتین وان یتعلق بمحذوف علی انه حال لے کائنین عن الیمین قاله ابو البقاء وعزین جمع عزة وهو العزة الجماعة ۱۲ ج ۶۰ قوله من نطف لے ثم من علق ثم مضغ والمعنی المقصود من هذه الآیة انهم مخلوقون من نطفة وهی لا تناسب عالم القدس لاستقذارها فمن لم یستکمل بالایمان والطاعة ولم تخلق بالاخلاق الملکیة لم یستعد لدخولها ۱۲ صاوی ۶۱ قوله علی ان نبدل خیرا منهم لے بان نخلق خلقا غیرهم او نحول اوصافهم فیکونون اشد بطشا فی الدنیا واکثر اموالا واولادا واعلی قدرا واکثر حشما وخدما وجاها فیکونوا عندک علی قلب واحد فی سماع قولک وتعظیمک والسعی فی مرضاتک بدل فعل هؤلاء من الاستهزاء والتصفیق وکل ما یغضبک وقد فعل سبحانه وتعالی ما ذکر من الاوصاف بالمهاجرین والانصار والسابقین فاعطاهم اموال الجبارین وبلادهم وصاروا ملوک الدنیا والآخرة ۱۲ صاوی ۶۲ قوله یوم هم والاضافة لانه یوم کل الخلق وهم منهم اولان یوم القیمة یوم اللقاء من حیث العذاب ویوم المؤمنین من جهة الثواب فکانه یومان یوم للکافرین ویوم للمؤمنین ۱۲ روح ۶۳ قوله الی نصب بضمتین کل ما جعل علما وکل ما عبد من دون الله تعالی ۱۲ قاموس ۶۴ قوله لے نصب آه متعلق بالخبر والعامة علی نصب بالفتح والاسکان وابن عامر وحفص بضمتین وابو عمران الجونی ومجاهد بفتحتین والحسن وقتادة بضمة وسکون فی الاول اسم مفرد بمعنی العلم المنصوب الذی یسرع الشخص نحوه وقال ابو عمرو هو شبکة الصائد یسرع الیها عند وقوع الصید فیها خفة انفلاته واما الثانیة فتحتمل ثلاثة اوجه احدها انه اسم مفرد بمعنی الصنم المنصوب للعبادة الثانی انه جمع نصاب ککتب فی کتاب الثالث انه جمع نصب کرهن فی رهن وسقف فی سقف وهذا قول ابی الحسن وجمع الجمع انصاب واما الثالثة ففعل بمعنی مفعول لے منصوب کالقبض والرابعة تخفیف من الثانیة و یوفضون لے یسرعون وقیل یستبقون وقیل یتطلقون وهی متقاربة ۱۲ ج ۶۵ قوله کعلم اورایة الخ کذا رواه ابن جریر عن ابن عباس قیل انها صنم او حجارة طوال کانوا یسارعون لے عبادتها ویوبده قول ما ذبح علی النصب ۱۲ ک ۶۶ قوله ثمان بکسر النون وضمها واصله علی کل ثمانی حذفت الیاء اما اعتباطا کیدوم فهو بضم النون والاعراب علیها او لعلة تصریفیة کقاض فهو بکسر النون والاعراب علی الیاء المحذوفة ۱۲ صاوی ۶۷ قوله لے ما نذارا اشار به الی ان ان حرف مصدری طلبی ناصب للفعل المضارع والمعنی ارسلناه بان قلنا له انذر ای ارسلناه بالامر بالانذار ویصح کونها تفسیریة لان الارسال فیه معنی القول ۱۲ کرخی ۶۸ قوله بین الانذار لے امری بین فی نفسه بحیث انه صار فی شدة وضوحه کانه مظهر لما یتضمنه منا وبذلک للقریب والبعید والفظ والغبی ۱۲ خطیب ۶۹ قوله ای بان اقول لکم اشار به الی ان ان تفسیریة ویصح کونها مصدریة کما خبتها السابقة ۱۲ کرخی ۷۰ قوله او تبعیضیة الخ فان ما یکون بینه وبین الخلق یواخذ به بعد الاسلام کالقصاص کذا فی المدارک وذلک فی الذمی اما فی الحربی فلا مواخذة بها ایضا فالوجه هو الاول لان قوم نوح لم یکونوا من اهل الذمة وقیل یغفر لکم ما سلف لکم من ذنوبکم الی وقت الایمان وذلک لبعض ذنوبهم تامل ۱۲ ک ۷۱ قوله بعذابکم ان لم تؤمنوا اشارة الی دفع توهم التناقض لما شئ بحسب الظاهر لے بین قوله تعالی ویؤخرکم الی اجل مسمی وبین قوله کعادته ان اجل الله اذا جاء لا یؤخر وقد ظاهر من تقریر الشارح فتدبر ۱۲ ۷۲ قوله ان لم تؤمنوا الخ لما کان بین قوله ویؤخرکم الی اجل وبین ان اجل الله لا یؤخر تنافیا بحسب الظاهر دفعه بان المراد بالتاخیر ان لو لم یؤمنوا لعذبوا علی تقدیر الایمان الی اجل الموت وبعدم التاخیر عدم تاخیر اجل العذاب علی تقدیر عدم الایمان والظاهر فی وجه الجمع ما یشیر الیه کلام بعضهم ان الاجل اجلان قریب غیر مبرم وبعید مبرم وهو الاجل المسمی والمحکوم بالتاخیر هو الاول والمحکوم علیه بامتناع التاخیر هو الثانی لان اجل الله الاضافة فیه عهدیة والمعهود هو الاجل المسمی والمعنی آمنوا قبل الموت تسلموا من العذاب فان اجل الموت اذا جاء لا یؤخر لو یمکنکم الایمان ۱۲ ک ۷۳ قوله ذلک لامتنم یعنی ان مفعول العلم محذوف وجواب لو مقدر والاشارة فی ذلک الی ترتب المغفرة والتاخیر الی اجل الموت علی الطاعة اوالی عدم حاجة الاجل عند حضوره وقد نزل الفعل منزلة اللازم لے لو کنتم من اهل العلم لعلمتم ذلک ۱۲ ک ۷۴ قوله دائما لان مثل ذلک الکلام کنایة عن الدوام ۱۲ ک ۷۵ قوله الا فرارا عن الایمان نسب ذلک الی الدعاء لحصوله عنده ۵

غطوا رؤسہم بہا لئلا ینظروني وَاَصَرُّوْا علی کفرہم وَاسْتَکْبَرُوْا تکبروا عن الایمان اسْتِکْبَارًا ثُمَّ اِنِّیْ
دَعَوْتُہُمْ جِہَارًا ای باعلاء صوتی ثُمَّ اِنِّیْ اَعْلَنْتُ لَہُمْ صوتی وَاَسْرَرْتُ لَہُمُ الکلام اِسْرَارًا فَقُلْتُ
اسْتَغْفِرُوْا رَبَّکُمْ قف من الشرک اِنَّہٗ کَانَ غَفَّارًا یُّرْسِلِ السَّمَآءَ المطر وکانوا قد مُنِعُوْا عَلَیْکُمْ قِدْرَارًا کثیر
الدرور وَّیُمْدِدْکُمْ بِاَمْوَالٍ وَّبَنِیْنَ وَیَجْعَلْ لَّکُمْ جَنّٰتٍ بساتین وَّیَجْعَلْ لَّکُمْ اَنْہٰرًا جاریۃ مَا لَکُمْ
لَا تَرْجُوْنَ لِلّٰہِ وَقَارًا ای تاملون وقار اللہ ایاکم بان تؤمنوا وَقَدْ خَلَقَکُمْ اَطْوَارًا جمع طور وھو
الحال فطوا نطفۃ وطورا علقۃ الی تمام خلق الانسان والنظر فی خلقہ یوجب الایمان بخالقہ اَلَمْ تَرَوْا
تنظروا کَیْفَ خَلَقَ اللّٰہُ سَبْعَ سَمٰوٰتٍ طِبَاقًا بعضہا فوق بعض وَّجَعَلَ الْقَمَرَ فِیْہِنَّ ای فی مجموعہن
الصادق باسماء الدنیا نُوْرًا وَّجَعَلَ الشَّمْسَ سِرَاجًا مصباحا مضیئا وھو اقوی من نور القمر وَاللّٰہُ
اَنْۢبَتَکُمْ خَلَقَکُمْ مِّنَ الْاَرْضِ نَبَاتًا اذ خلق اباکم آدم منہا ثُمَّ یُعِیْدُکُمْ فِیْہَا مقبورین وَیُخْرِجُکُمْ
لِلْبَعْثِ اِخْرَاجًا وَاللّٰہُ جَعَلَ لَکُمُ الْاَرْضَ بِسَاطًا مبسوطۃ لِّتَسْلُکُوْا مِنْہَا سُبُلًا طُرُقًا فِجَاجًا واسعۃ
قَالَ نُوْحٌ رَّبِّ اِنَّہُمْ عَصَوْنِیْ وَاتَّبَعُوْا ای السفلۃ والفقراء مَنْ لَّمْ یَزِدْہُ مَالُہٗ وَوَلَدُہٗ وھم الرؤساء
المنعم علیہم بذلک وَوَلَدٌ بضم الواو وسکون اللام وبفتحہما والاول قیل جمع ولد بفتحہما کحَسَبٍ
وحُسُبٍ وقیل بمعناہ کبُخْلٍ وبُخُلٍ اِلَّا خَسَارًا طغیانا وکفرا وَمَکَرُوْا ای الرؤساء مَکْرًا کُبَّارًا عظیما
جدا بان کذبوا نوحا واٰذوہ ومن اتبعہ وَقَالُوْا للسفلۃ لَا تَذَرُنَّ اٰلِہَتَکُمْ وَلَا تَذَرُنَّ وَدًّا بفتح الواو
وضمہا وَّلَا سُوَاعًا وَّلَا یَغُوْثَ وَیَعُوْقَ وَنَسْرًا ھی اسماء اصنامہم وَقَدْ اَضَلُّوْا بہا کَثِیْرًا من الناس
بان امروھم بعبادتہا وَلَا تَزِدِ الظّٰلِمِیْنَ اِلَّا ضَلٰلًا لانہ عطف علی قد اضلوا دعا علیہم لما اوحی
الیہ اَنَّہٗ لَنْ یُّؤْمِنَ مِنْ قَوْمِکَ اِلَّا مَنْ قَدْ اٰمَنَ مِنْ تَمَّ اٰمَنَ صلۃ خَطِیْٓـٰٔتِہِمْ خطایاھم وفی قراءۃ خَطِیْٰٓـتِہِمْ
بالہمزۃ اُغْرِقُوْا بالطوفان فَاُدْخِلُوْا نَارًا عوقبوا بہا عقب الاغراق تحت الماء فَلَمْ یَجِدُوْا لَہُمْ
مِّنْ دُوْنِ ای غیر اللّٰہِ اَنْصَارًا یمنعون عنہم العذاب وَقَالَ نُوْحٌ رَّبِّ لَا تَذَرْ عَلَی الْاَرْضِ
مِنَ الْکٰفِرِیْنَ دَیَّارًا ای نازل دار والمعنی احدا اِنَّکَ اِنْ تَذَرْہُمْ یُضِلُّوْا عِبَادَکَ وَلَا یَلِدُوْٓا اِلَّا
فَاجِرًا کَفَّارًا من یفجر ویکفر قَالَ ذلک لما تقدم من الایحاء الیہ رَبِّ اغْفِرْ لِیْ وَلِوَالِدَیَّ وکانا مؤمنین
وَلِمَنْ دَخَلَ بَیْتِیَ منزلی او مسجدی مُؤْمِنًا وَّلِلْمُؤْمِنِیْنَ وَالْمُؤْمِنٰتِ اِلَی یوم القیامۃ وَلَا تَزِدِ الظّٰلِمِیْنَ اِلَّا تَبَارًا ع ۲۸
ھلاکا فَاُھْلِکُوْا

سورۃ الجن مکیۃ ثمان وعشرون اٰیۃ بِسْمِ اللّٰہِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

۵۱ قولہ واصروا بالفارسیۃ ومداومت کردند فی الصراح الاصرار الاقامۃ والدوام علی الشیٔ ۱۲ ۵۲ قولہ تکبروا یعنی ان السین لیس للطلب
بل المراد منہ لازمہ وہو المبالغۃ فی الکبر ۱۲ ک ۵۳ قولہ جہارا الخ امانعت مصدر محذوف لے دعاء جہارا او حال علی حد زید عدل ۱۲
مختصر من الصاوی ۵۴ قولہ استغفروا ربکم لے اطلبوا محو ذنوبکم بان تؤمنوا بہ وتتقوہ فلیس المراد بالاستغفار مجرد قول استغفر اللہ فمن لازم الاستغفار جعل اللہ لہ من کل ہم فرجا ومن کل ضیق مخرجا۔ صاوی
وقال فی المدارک قولہ استغفروا ربکم لے من الشرک لان الاستغفار طلب المغفرۃ فان کان المستغفر کافرا فہو من الکفر وان کان عاصیا مومنا فہو من الذنوب ۱۲ ۵۵ قولہ کثیر الدرور یشیر الی انہ صیغۃ مبالغۃ من
الدرور وہو السیلان ومنہ الدر للبن لسیلانہ وہذہ الصیغۃ یستوی فیہ المذکر والمؤنث ۱۲ کمالین ۵۵ قولہ کثیر الدرور دررو ریزندگی باران ۱۲ صراح ۵۶ قولہ ویجعل لے یرسل ویمدد و
یجعل مجزوم لانہا وقعت فی جواب الامر وہو استغفروا ۱۲ ۵۷ قولہ مالکم لا ترجون للہ وقار الرجاء بمعنے الاعتقاد والوقار فی الاصل السکون والحلم وہو ہہنا بمعنے العظمۃ لانہ یتسبب عنہما فی الاغلب روح المعنے بالفارسیۃ
چیست شمارا کہ اعتقاد نمی کنید برائے خدا بزرگی را ۱۲ ۵۸ قولہ مالکم مبتدأ وخبرہ ای شیٔ ثبت لکم وقولہ لا ترجون جملۃ حالیۃ من الکاف وقولہ وقارا لے توقیرا من اللہ لکم وہو مفعول بہ لترجون کما یقتضیہ صیغۃ
حیث قال لے تاملون وقار اللہ لے توقیر اللہ ایاکم فاشار الی ان الرجاء
بمعنے الامل وان الوقار بمعنے التوقیر وان مفعولہ محذوف قدرہ بقولہ ایاکم واللام
فی اللہ للتبیین لے تبیین فاعل التوقیر وہو اللہ تعالی فکانہم لما سمعوا انا لکم لا ترجون
ان توقروا وتعظموا بالبناء للمفعول قالوا لمن التوقیر لے من الذی یوقر فقیل
للہ ویرجع ہذا المعنی الی ان اللام بمعنے من لے وقارا لکم کائنا من اللہ و
یصح علی ہذا المعنی ان تتعلق اللام بترجون وتکون بمعنی من والمعنے مالکم لا تامنون
من اللہ توقیرا لکم بان تؤمنوا بہ فتصیروا موقرین عندہ وہذا المعنے ہو ماسلکہ البیضاوی
اولا وذکر ای البیضاوی معنی آخر محصلہ ان الوقار بمعنی عظمۃ اللہ تعالی وان
لکم مفعولہ لے مالکم لا تعتقدون عظمۃ اللہ تعالے ۱۲ ج ۵۹ قولہ قد خلقکم
الجملۃ حالیۃ من فاعل ترجون واطوارا حال مؤولۃ بمشتق لے منتقلین من
حال الی حال ۱۲ صاوی ۶۰ قولہ وجعل الشمس الخ لے فہن فحذف من
الثانی لدلالۃ الاول علیہ واعلم ان القمر فی سماء الدنیا اتفاقا واختلف فی الشمس
فقیل فی السماء الرابعۃ وقیل فی الخامسۃ وقیل فی السادسۃ وقیل فی السابعۃ وفی
الصیف فی السابعۃ ووجہہا مما یلی السماء وقفاہا مما یلی الارض ۱۲ صاوی
۶۱ قولہ نباتا لے انبتکم نباتا فنبتم نباتا فاختصر لدلالۃ انبتکم علی الانبات
ولدلالۃ تضعیفۃ والنبات علی نبتم ولدلالۃ الخ امیۃ ۱۲ ک ۶۲ قولہ فیہا ای
فی الارض بالدفن عند موتکم ۱۲ ۶۳ قولہ مبسوطۃ لیس فیہ دلالۃ علی ان
الارض غیر کرویۃ لان الکرۃ العظیمۃ یری کل من علیہا ما یلیہ سطحا مبسوطا و
اثبات الکرویۃ ونفیہا لیس بامر لازم فی الشریعۃ ۱۲ کمالین ۶۴ قولہ
واسعۃ اشارۃ الی ان الفجاج صفۃ مشبہۃ فہو نعت لسبلا فان کان اسما للطرق
الواسعۃ فہو بدل او عطف بیان ولم یقل واسعۃ لان المفرد المؤنث یوصف
بہ الجمع ۱۲ ک ۶۵ قولہ قال نوح لے بعد یاسہ من ایمانہم وصبرہ مدۃ طویلۃ
علیہم وہذا مقدمۃ لدعائہ علیہم ۱۲ صاوی ۶۶ قولہ واتبعوا من لم یزدہ
مالہ وولدہ الاخسارا بالفارسیۃ وپیروی نمودند کسی کہ زیادہ نکردہ است درحق
وے مال وی مگر زیان وفی ابی السعود لے استمروا علی اتباع رؤسائہم الذین
ابطرتہم اموالہم وعزتہم واولادہم وصارت تلک الاموال والاولاد سببا لزیادۃ
خسارانہم فی الآخرۃ ۱۲ ۶۷ قولہ بذلک لے بالمذکور من المال والولد
وزیادۃ المال والولد کنایۃ عن الریاسۃ الدنیاویۃ ۱۲ ۶۸ قولہ وولد بضم
الواو وسکون اللام الخ لے قرأ نافع وابن عامر وعاصم بفتح الواو وبن واللام
والباقون بضم الواو الثانیۃ واسکان اللام خطیب وقولہ کخشب وخشب لے
کخشب بضم الخاء وسکون الشین جمع خشب لے بفتح الخاء والشین وقولہ
وقیل بمعناہ وہو المفرد فی الکبیر واعلم ان الولد بالضم لغۃ فی الولد ویجوز ان
یکون جمعا وہہنا یجوز ان یکون واحدا وجمعا ۱۲ ۶۹ قولہ جمع ولد الخ قال
فی القاموس الولد محرکۃ وبالضم والکسر والفتح واحد وجمع ۱۲ ک ۷۰ قولہ عظیما
قال الزمخشری ہو ابلغ من کبارا مخففا وہو من کبر ۱۲ ک ۷۱ قولہ ویعوق و
نسرا اعرابہما عن حرف النفی اذ بلغ التاکید نہایۃ وعلم ان القصد الی کل فرد
دون المجموع جلبی وفی المدارک ودّ ہو صنم بصورۃ رجل وسواع ہو علی صورۃ
امراۃ ویغوث ہو علی صورۃ اسد ویعوق ہو علی صورۃ فرس ونسر ہو علی صورۃ
نسر وفی روایۃ ہذہ الاسماء الخمسۃ کانت لابناء آدم علیہ السلام وکان ودّ اکبرہم
۱۲ ۷۲ قولہ ہی اسماء اصنامہم لے کانوا یعبدونہا وکانت اکبر اصنامہم و
اعظمہا عندہم ولذا خصوہا بالذکر واصلہا کما قال عروۃ بن الزبیر انہ کان لآدم
خمس بنین ودّ وسواع ویغوث ویعوق ونسر وکانوا عبادا فمات رجل منہم
فحزنوا علیہ فقال الشیطان انا اصور لکم مثلہ اذا نظرتم الیہ ذکرتموہ قالوا افعل
فصوروہ فی المسجد من صفر وصاص ثم مات آخر فصوروہ حتی ماتوا کلہم وصورہم فلما تقادم الزمان ترکت الناس عبادۃ اللہ فقال لہم الشیطان ما لکم لا تعبدون شیئا قالوا وما نعبد قال آلہتکم وآلہۃ آبائکم الا ترون انہا فی
مصلاکم نعبدوہا من دون اللہ حتی بعث اللہ نوحا علیہ السلام فقالوا لا تذرون آلہتکم ۱۲ صاوی ۷۳ قولہ قد اضلوا الخ محمول لقول مقدر لے وقال قد اضلوا الخ فہو معطوف علی قولہ قال نوح رب انہم عصونی و
قال الشیخ ولا تزد عطف علی قد اضلوا لانہا محکیۃ بقم مضمرۃ ولا یشترط التناسب فی الجمل المتعاطفۃ بل یعطف خبر علی طلب وبالعکس خلافا لمن اشترطہ ۱۲ ج ۷۴ قولہ بان امروہم یشیر الی ان الضمیر فی اضلوا
للرؤساء کما قالہ مقاتل قد یجعل للاصنام کقولہ انہن اضللن کثیرا من الناس ۱۲ ک ۷۵ قولہ عطف علی قد اضلوا وہو عطف علی رب انہم عصونی داخل تحت قال ای قال نوح رب انہم عصونی وانہم قد
اضلوا ولا تزد الظالمین آہ قالوا ومن الحکایۃ لا من الحکی فلیس عطف الانشاء علی الاخبار بل من باب عطف المفرد علی المفرد ویجوز ان یکونا معطوفا علی محذوف لے فاخذہم ولا تزد فیکون انوحا من الحکی دعا علیہم
لما اوحی الیہ انہ لن یومن من قومک الا من قد آمن کذا روی عبد الرزاق وابن المنذر عن قتادۃ ۱۲ کمالین ۷۵ قولہ دعا علیہم لما اوحی الیہ جواب عما یقال انہ مبعوث لہدایتہم فکیف ساغ لہ الدعاء علیہم
بالضلال فاجاب بانہ لما ئیس من ایمانہم باخبار اللہ لہ بانہ لن یومنوا من قومک الا من قد آمن ساغ لہ الدعاء علیہم ۱۲ صاوی ۷۶ قولہ ما صلۃ لے مزیدۃ للتاکید والتفخیم ۱۲ بیضاوی ۷۷ قولہ عقب الاغراق
متعلق بعوقبوا یعنی ان المراد بادخالہم النار ادخالہم فیہا فی البرزخ عقب الاغراق قال الضحاک کانوا یغرقون من جانب ویحرقون من جانب وقال مقاتل فادخلوا نارا فی الآخرۃ والتعقیب علی ذلک بعدم الاعتداد

قُلْ يَا مُحَمَّدُ لِلنَّاسِ أُوحِيَ إِلَيَّ أُخْبِرْتُ بِالْوَحْيِ مِنَ اللَّهِ أَنَّهُ الضَّمِيرُ لِلشَّأْنِ اسْتَمَعَ لِقِرَاءَتِي نَفَرٌ
مِنَ الْجِنِّ جِنِّ نَصِيبِينَ وَذَلِكَ فِي صَلَاةِ الصُّبْحِ بِبَطْنِ نَخْلَةَ مَوْضِعٍ بَيْنَ مَكَّةَ وَالطَّائِفِ وَهُمُ الَّذِينَ
ذَكَرُوا فِي قَوْلِهِ تَعَالَى وَإِذْ صَرَفْنَا إِلَيْكَ نَفَرًا مِنَ الْجِنِّ الْآيَةَ فَقَالُوا لِقَوْمِهِمْ لَمَّا رَجَعُوا إِلَيْهِمْ إِنَّا سَمِعْنَا
قُرْآنًا عَجَبًا ۝ يُتَعَجَّبُ مِنْهُ فِي فَصَاحَةٍ وَغَزَارَةِ مَعَانِيهِ وَغَيْرِ ذَلِكَ يَهْدِي إِلَى الرُّشْدِ الْإِيمَانِ وَالصَّوَابِ
فَآمَنَّا بِهِ وَلَنْ نُشْرِكَ بَعْدَ الْيَوْمِ بِرَبِّنَا أَحَدًا ۝ وَأَنَّهُ الضَّمِيرُ لِلشَّأْنِ فِيهِ وَفِي الْمَوْضِعَيْنِ بَعْدَهُ تَعَالَى
جَدُّ رَبِّنَا تَنَزَّهَ جَلَالُهُ وَعَظَمَتُهُ عَمَّا نُسِبَ إِلَيْهِ فَاتَّخَذَ صَاحِبَةً زَوْجَةً وَلَا وَلَدًا ۝ وَأَنَّهُ كَانَ يَقُولُ
سَفِيهُنَا جَاهِلُنَا عَلَى اللَّهِ شَطَطًا ۝ غُلُوًّا فِي الْكَذِبِ بِوَصْفِهِ بِالصَّاحِبَةِ وَالْوَلَدِ وَأَنَّا ظَنَنَّا أَنْ مُخَفَّفَةٌ أَيْ
أَنْ لَنْ تَقُولَ الْإِنْسُ وَالْجِنُّ عَلَى اللَّهِ كَذِبًا ۝ بِوَصْفِهِ بِذَلِكَ حَتَّى بَيَّنَّا كَذِبَهُمْ بِذَلِكَ قَالَ تَعَالَى وَأَنَّهُ
كَانَ رِجَالٌ مِنَ الْإِنْسِ يَعُوذُونَ يَسْتَعِيذُونَ بِرِجَالٍ مِنَ الْجِنِّ حِينَ يَنْزِلُونَ فِي سَفَرِهِمْ بِخَوْفٍ
فَيَقُولُ كُلُّ رَجُلٍ عُذْ بِسَيِّدِ هَذَا الْمَكَانِ مِنْ شَرِّ سُفَهَائِهِ فَزَادُوهُمْ بِعُوذِهِمْ بِهِمْ رَهَقًا ۝ طُغْيَانًا فَقَالُوا
سُدْنَا الْجِنَّ وَالْإِنْسَ وَأَنَّهُمْ أَيِ الْجِنَّ ظَنُّوا كَمَا ظَنَنْتُمْ يَا إِنْسُ أَنْ مُخَفَّفَةٌ أَيْ أَنَّهُ لَنْ يَبْعَثَ اللَّهُ أَحَدًا بَعْدَ
مَوْتِهِ قَالَ الْجِنُّ وَأَنَّا لَمَسْنَا السَّمَاءَ رُمْنَا اسْتِرَاقَ السَّمْعِ مِنْهَا فَوَجَدْنَاهَا مُلِئَتْ حَرَسًا مِنَ الْمَلَائِكَةِ شَدِيدًا وَشُهُبًا
نُجُومًا مُحْرِقَةً وَذَلِكَ لَمَّا بُعِثَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَنَّا كُنَّا أَيْ قَبْلَ مَبْعَثِهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَقْعُدُ مِنْهَا مَقَاعِدَ لِلسَّمْعِ أَيْ نَسْتَمِعُ
فَمَنْ يَسْتَمِعِ الْآنَ يَجِدْ لَهُ شِهَابًا رَصَدًا ۝ أَيْ أُرْصِدَ لَهُ لِيُرْمَى بِهِ وَأَنَّا لَا نَدْرِي أَشَرٌّ أُرِيدَ بِمَنْ اسْتَرَقَ
السَّمْعَ بِمَنْ فِي الْأَرْضِ أَمْ أَرَادَ بِهِمْ رَبُّهُمْ رَشَدًا ۝ خَيْرًا وَأَنَّا مِنَّا الصَّالِحُونَ بَعْدَ اسْتِمَاعِ الْقُرْآنِ وَمِنَّا دُونَ
ذَلِكَ أَيْ قَوْمٌ غَيْرُ صَالِحِينَ كُنَّا طَرَائِقَ قِدَدًا ۝ فِرَقًا مُخْتَلِفِينَ مُسْلِمِينَ وَكَافِرِينَ وَأَنَّا ظَنَنَّا أَنْ مُخَفَّفَةٌ أَيْ
أَنَّهُ لَنْ نُعْجِزَ اللَّهَ فِي الْأَرْضِ وَلَنْ نُعْجِزَهُ هَرَبًا ۝ أَيْ لَا نَفُوتُهُ كَائِنِينَ فِي الْأَرْضِ أَوْ هَارِبِينَ مِنْهَا إِلَى السَّمَاءِ
وَأَنَّا لَمَّا سَمِعْنَا الْهُدَى الْقُرْآنَ آمَنَّا بِهِ فَمَنْ يُؤْمِنْ بِرَبِّهِ فَلَا يَخَافُ بِتَقْدِيرِ هُوَ بَعْدَ الْفَاءِ بَخْسًا نَقْصًا مِنْ حَسَنَاتِهِ
وَلَا رَهَقًا ظُلْمًا بِالزِّيَادَةِ فِي سَيِّئَاتِهِ وَأَنَّا مِنَّا الْمُسْلِمُونَ وَمِنَّا الْقَاسِطُونَ الْجَائِرُونَ بِكُفْرِهِمْ فَمَنْ أَسْلَمَ فَأُولَئِكَ
تَحَرَّوْا رَشَدًا ۝ قَصَدُوا هُدًى وَأَمَّا الْقَاسِطُونَ فَكَانُوا لِجَهَنَّمَ حَطَبًا ۝ وَقَوْلُوا وَأَنَّا وَأَنَّهُمْ وَأَنَّهُ فِي اثْنَيْ عَشَرَ
مَوْضِعًا هِيَ وَأَنَّهُ تَعَالَى إِلَى قَوْلِهِ وَأَنَّا مِنَّا الْمُسْلِمُونَ وَمَا بَيْنَهُمَا بِكَسْرِ الْهَمْزَةِ اسْتِئْنَافًا وَبِفَتْحِهَا بِمَا يُوَجَّهُ
بِهِ قَالَ تَعَالَى فِي كَفَّارِ مَكَّةَ وَأَنْ مُخَفَّفَةٌ مِنَ الثَّقِيلَةِ وَاسْمُهَا مَحْذُوفٌ أَيْ وَأَنَّهُمْ وَهُوَ مَعْطُوفٌ عَلَى أَنَّهُ
اسْتَمَعَ لَوِ اسْتَقَامُوا عَلَى الطَّرِيقَةِ أَيِ الطَّرِيقَةِ الْإِسْلَامِ لَأَسْقَيْنَاهُمْ مَاءً غَدَقًا ۝ كَثِيرًا مِنَ السَّمَاءِ

وذالك بعد ما رفع المطر اربعين سنين

۱ قولہ من الجن الخ الجن اجسام ناریۃ ہوائیۃ لہا قدرۃ علی التشکلات بالصور الشریفۃ والخسیسۃ وتحکم علیہم الصورۃ وبہذا ظہر الفرق بینہم و بین الملائکۃ لان الملائکۃ اجسام نوانیۃ لہا قدرۃ علی التشکلات بالصور الغیر الخسیسۃ ولا تحکم علیہم الصور واختلف فی الجن فقیل ہم ذریۃ ابلیس غیر ان المتمرد منہم یسمی شیطانا کما ان الانس اولاد آدم وقیل ان الجن ولد الجان والشیاطین ولد ابلیس یموتون مع ابلیس عند النفخۃ والراجح الاول فمن آمن من الجن فقد انقطعت نسبتہ من ابیہ و التحق بآدم ومن کفر من الانس فقد انقطعت نسبتہ من ابیہ والتحق بابلیس ۱۲ صاوی ۲ قولہ نصیبین قریۃ بالیمن بالصرف علی الاصل وعدمہ للعلمیۃ والعجمۃ جمل وقضیتہ ما ذکر فی صحیح مسلم عن ابن عباس قال انطلق رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فی طائفۃ مع اصحابہ عامدین الی سوق عکاظ وقد حیل بین الشیاطین وبین خبر السماء وارسل علیہم الشہب فرجعت الشیاطین الی قومہم فقالوا ما لکم قالوا حیل بیننا وبین خبر السماء وارسلت علینا الشہب فقالوا ما ذاک الا من شیء حدث فاضربوا مشارق الارض ومغاربہا فانظروا ما ہذا الذی حال بیننا وبین خبر السماء فانطلقوا یضربون مشارق الارض ومغاربہا فانصرف النفر الذین اخذوا نحو تہامۃ وہو بنخلۃ عامدین سوق عکاظ وہو یصلی باصحابہ صلوۃ الفجر فلما سمعوا القرآن استمعوا لہ فقالوا ہذا الذی حال بیننا وبین خبر السماء وبہذا الاستماع سموا المذکورین فی الاحقاف وغیرہ قال ابوحیان المشہور انہ ہو وقیل غیرہ والجن الذین اتوہ جن نصیبین والذین اتوہ بنخلۃ جن نینوی ۱۲ الخطیب ۳ قولہ تعالیٰ جدربنا بالفارسیۃ بلندست بزرگی پروردگار ما وفی الصراح جد ربنا اے عظمۃ ربنا ۱۲ ۴ قولہ سفیہنا اے من مردۃ الانس فالاضافۃ للجنس وقیل للابلیس والاضافۃ للعہد ۱۲ ۵ قولہ شططا شططا انا اندازہ گذشتن در ہر چیزے ۱۲ صراح ۶ قولہ بذلک ای باتخاذ الصاحبۃ والولد ۱۲ ک ۷ قولہ حتی بینا الخ ای حسبنا ان احدا لن یفتری علیہ فلما نصدق بما اضافوا الیہ حتی بینا الخ ۱۲ ۸ قولہ قال تعالیٰ اشار بذلک الی ان ہذہ المقالۃ والتی بعدہا من کلامہ تعالیٰ مذکورتان فی خلال کلام الجن الحکی عنہم ہو احد قولین وقیل انہما ایضا من کلام الجن ۱۲ ۹ قولہ حین ینزلون ای وذلک ان العرب کانوا اذا نزلوا وادیا عبثت بہم الجن فی بعض الاحیان لانہم کانوا لا یتحصنون بذکر اللہ ولیس لہم دین صحیح فحملہم ذلک علی ان یستجیروا ببعظمائہم فکان الرجل یقول عند نزولہ اعوذ بسید ہذا الوادی من سفہاء قومہ فیبیت فی امن وجوار منہم حتی یصبح فلا یری الا خیرا وربما ہدوہ الی الطریق وردوا علیہ ضالتہ واول من تعوذ بالجن قوم من الیمن من بنی حنیفۃ ثم فشا فی العرب فلما جاء الاسلام صار التعوذ باللہ لا بالجن ۱۲ صاوی ۱۰ قولہ رشدنا الجن والانس ای صرنا سدیدا فی الصراح سدید بالکسر ای صار سدیدا او من سادیسود ای صرنا سید الجن والانس کما قالہ البعض ۱۲ ۱۱ قولہ کما ظننتم یا انس یعنی ان الضمیر فی واہم للجن والخطاب فی ظننتم لقریش وقد یجعل الآیۃ مع ما قبلہا من کلام الجن بعضہم لبعض فالضمیر للانس والخطاب للجن ۱۲ ک ۱۲ قولہ فوجدنا ہا فیہا وجہان اظہرہما انہا متعدیۃ لواحد لان معناہا اصبنا وصادفنا وعلی ہذا فالجملۃ من قولہ لمست فی موضع نصب علی الحال والثانی انہا متعدیۃ لاثنین فتکون الجملۃ فی موضع المفعول الثانی وحرسا منصوب علی التمییز نحو امتلأ الاناء ماء والحرس اسم جمع لحارس نحو خدم لخادم والحارس الحافظ الرقیب والمصدر الحراسۃ وشدید اصفۃ لحرسا علی اللفظ ولو جاء علی المعنی لقیل شدادا بالجمع وقولہ وشہبا جمع شہاب کلتاب وکتب ۱۲ جمل ۱۳ قولہ حرسا الخ حال ان کان وجدنا بمعنی صادفنا ومفعول ثان ان کان من افعال القلوب ۱۲ ک ۱۴ قولہ وذلک لما بعث النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال الزمخشری الصحیح ان الرجم کان قبل البعثۃ ایضا وقد جاء ذکرہ فی اشعار اہل الجاہلیۃ لکن غلظ وشدد امرہ حین بعث النبی صلے اللہ علیہ وسلم کذا رواہ معمر عن الزہری وفی قولہ لمست دلیل علے ان الحادث الکثرۃ ۱۲ ک ۱۵ قولہ نقعد منہا مقاعد للسمع نشتہم ان آسمانہا بجاہا برائے شنیدن والضمیر منہا راجع الی السماء ای نقعد من السماء ۱۲ ۱۶ قولہ ارصد لہ یشیر الی ان رصدا مصدر بمعنی اسم المفعول ای عدد وہیئ لہ ولہ متعلق برصدا کما یشیر لہ قولہ ای ارصدلہ من الجمل وقال غیرہ ان رصدا مصدر بمعنی اسم الفاعل ۱۲ ۱۷ قولہ اشر اریدبہ قیل لقائل ذلک ابلیس وقیل الجن فیما بینہم قبل ان یستمعوا قراءۃ النبی صلی اللہ علیہ وسلم والمعنی لا ندری اشر اریدبمن فی الارض بارسال محمد صلی اللہ علیہ وسلم الیہم فانہم یکذبونہ فیہلکون بتکذیبہ ام اراد ان یومنوا فیہتدوا فالشر والرشد ہنا الایمان والکفر ویجوز فیہ الوجہان احسنہما الرفع بفعل مضمر علے الاشتغال ۱۲ ۱۸ قولہ استراق گوش داشتن پنہانی سخن کسی را ۱۲ صراح ۱۹ قولہ ومنا دون ذلک خبر مقدم ودون مبتدأ مؤخرا ما بمعنے غیر وفتح لا لاضافۃ لغیر متمکن او صفۃ لمحذوف تقدیرہ ومنا فریق دون ذلک وحذف الموصوف مع من التبعیضیۃ کثیر وذلک قولہم منا ظعن ومنا اقام ای منا فریق ظعن ۱۲ صاوی ۲۰ قولہ کنا طرائق الخ آہ فیہ اوجہ احدہا ان التقدیر کنا ذوی طرائق ای ذوی مذاہب مختلفۃ الثانی ان التقدیر کنا فی اختلاف احوالنا مثل الطرائق المختلفۃ الثالث ان التقدیر کنا فی طرائق مختلفۃ الرابع ان التقدیر کانت طرائقنا قددا علی حذف المضاف الذی ہو الطرائق واقامۃ الضمیر المضاف الیہ مقامہ قالہ الزمخشری ۱۲ ج ۲۱ قولہ فرقا مختلفین ومن الحسن والسدی الجن امثالکم فمنہم قدریۃ ومرجیۃ وروافضیۃ ۱۲ ۲۲ قولہ تقدیرہ ہوای فہو لا یخاف وانما قدر المبتدأ للدلالۃ علی ان الجزم واجب اذا کان الشرط مضارعا فما وجہ الرفع فان قیل ای فائدۃ فی رفع الفعل وتقدیر مبتدأ قبلہ حتی یقع خبرا لہ ووجوب ادخال الفاء وکان کلیہ مستغنی عنہ بان یقال لا یخف قلنا الفائدۃ فیہ انہ اذا قدر ذلک فکانہ قیل ہو لا یخاف فکان والا علی تحقیق ان المومن ناج لا محالۃ وانہ ہو المختص بذلک دون غیرہ لان قولہ فہو لا یخاف معناہ ان غیرہ یکون خائفا کذا فی التفسیر الکبیر ۱۲ ۲۳ قولہ فی اثنی عشر موضعا آہ وقبلہا موضعان احدہما بالفتح لا غیر انہ استمع نفر وثانیہما بالکسر لا غیر انا سمعنا قرآنا عجبا وبعدہا موضعان احدہما بالفتح لا غیر وان المساجد للہ وثانیہما فیہا لوجہان وانہ لما قام عبد اللہ فالجملۃ ستۃ عشر شنان منہا یجب فیہما الفتح انہ استمع وانہ لما سمعنا وثلاثۃ عشر یجوز فیہا الوجہان اثنا عشرۃ التی ذکرہا الشارح والثالثۃ عشرۃ وانہ لما قام عبد اللہ کما ساتی فی کلامہ تامل ۱۲ ج ۲۴ قولہ بکسر الہمزۃ لے لابی عمرو ونافع وابن کثیر وابی بکر استینا فاعطفا علے قولہ انا سمعنا فیکون کلہا حکایۃ لقولہم وانما سماہ استینافا لکون کل جملۃ کلاما مستانفا من اقوالہم ۱۲ ک ، ۲۵ قولہ بما یوجہ بہ فی توجیہ الفتح لہم وجہان احدہما انہ عطف علی انہ استمع ورد بان قولہ انا لمسنا السماء وانا کنا وانا لا ندری واخواتہ لا یصح عطفہ علی ما ذکر فانہ لا یستقیم معناہ واجیب بانہ بتقدیر القول لے اوحی الے قولہم ذلک والثانی انہ عطف بتقدیر الجار علی بہ فی امنا بہ وتقدیرہ فی ان وان قیاس مطرد او علی محل الجار والمجرور لے صدقناہ وصدقنا اللہ تعالیٰ جد ربنا وانہ کان یقول سفیہنا الخ ۱۲ کمالین ۲۶ قولہ لے وانہم الخ ہم

لِنَفْتِنَهُمْ لنختبرهم فِيهِ ط فنعلم كيف شكرهم علم ظهور وَمَنْ يُعْرِضْ عَنْ ذِكْرِ رَبِّهِ الْقُرْاٰنِ يَسْلُكْهُ
بالنون والياء ندخله عَذَابًا صَعَدًا ۝ شاقا وَّاَنَّ الْمَسٰجِدَ مواضع الصلاة لِلّٰهِ فَلَا تَدْعُوْا فِيْهَا
مَعَ اللّٰهِ اَحَدًا ۝ بان تشركوا كما كانت اليهود والنصارٰى اذا دخلوا كنائسهم وبيعهم اشركوا وَّاَنَّهُ
بالفتح وبالكسر استينافا والضمير للشان لَمَّا قَامَ عَبْدُ اللّٰهِ محمد النبی صلی اللہ علیہ وسلم يَدْعُوْهُ يعبده
بطن نخل كَادُوْا اى الجن المستمعون لقراءته يَكُوْنُوْنَ عَلَيْهِ لِبَدًا ۝ بكسر اللام وضمها جمع لبدة
كالليد فی ركوب بعضهم بعضا ازدحاما حرصا على سماع القراٰن قُلْ اِنَّمَا اَدْعُوْا رَبِّیْ الها وَلَآ اُشْرِكُ بِهٖٓ اَحَدًا ۝ قُلْ اِنِّیْ لَآ اَمْلِكُ لَكُمْ ضَرًّا غيا وَّلَا رَشَدًا ۝
خيرا قُلْ اِنِّیْ لَنْ يُّجِيْرَنِیْ مِنَ اللّٰهِ من عذابه ان عصيته اَحَدٌ ۙ وَّلَنْ اَجِدَ مِنْ دُوْنِهٖ اى غيره
مُلْتَحَدًا ۝ ملتجأ اِلَّا بَلٰغًا استثناء مِنْ مفعول املك اى لا املك لكم الا البلاغ اليكم مِّنَ اللّٰهِ اى عنه
وَرِسٰلٰتِهٖ ط عطف على بلغا وما بين المستثنى منه والاستثناء اعتراض لتاكيد نفى الاستطاعة وَ
مَنْ يَّعْصِ اللّٰهَ وَرَسُوْلَهٗ فی التوحيد فلم يؤمن فَاِنَّ لَهٗ نَارَ جَهَنَّمَ خٰلِدِيْنَ حال من ضمير من فی لرعاية
لمعناها وهی حال مقدرة والمعنى يدخلونها مقدرا خلودهم فِيْهَآ اَبَدًا ۝ حَتّٰٓى اِذَا رَاَوْا وحتى ابتدائية
فيها معنى الغاية لمقدر قبلها اى لا يزالون على كفرهم الى ان يروا مَا يُوْعَدُوْنَ من العذاب فَسَيَعْلَمُوْنَ
عند حلوله بهم يوم بدر او يوم القيامة مَنْ اَضْعَفُ نَاصِرًا وَّاَقَلُّ عَدَدًا ۝ اعوانا اهم ام المؤمنون
عَلَى القول الاول او انا امرهم على الثانی فَقُلْ بعضهم مَتٰى هٰذَا الوعد فنزل قُلْ اِنْ اى ما اَدْرِیْٓ
اَقَرِيْبٌ مَّا تُوْعَدُوْنَ من العذاب اَمْ يَجْعَلُ لَهٗ رَبِّیْٓ اَمَدًا ۝ غاية واجلا لا يعلمه الا هو عٰلِمُ الْغَيْبِ ما
غاب به عن العباد فَلَا يُظْهِرُ يطلع عَلٰى غَيْبِهٖٓ اَحَدًا ۝ مِنَ النَّاسِ اِلَّا مَنِ ارْتَضٰى مِنْ رَّسُوْلٍ فَاِنَّهٗ مع
اطلاعه على ما شاء منه معجزة لَهٗ يَسْلُكُ يجعل ويسير مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِ اى الرسول وَمِنْ خَلْفِهٖ
رَصَدًا ۝ ملائكة يحفظونه حتى يبلغه فی جملة الوحی لِيَعْلَمَ اللّٰهُ علم ظهور اَنْ قد
اى انه قَدْ اَبْلَغُوْا اى الرسل رِسٰلٰتِ رَبِّهِمْ وعی بجمع الضمير معنى مَنْ وَاَحَاطَ بِمَا لَدَيْهِمْ
عطف على مقدر اى فعلم ذلك وَاَحْصٰى كُلَّ شَیْءٍ عَدَدًا ۝ تمييز وهو محول عن المفعول والاصل
احصى عدد كل شیء سورة المزمل مكية او الا قوله اَنَّ رَبَّكَ يَعْلَمُ اِلٰٓى
اٰخِرِهَا فمدنية فی تسع عشرة او عشرون اٰية بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِيْمِ

كذا اخرجه النحاس عن ابن عباس وعنه انه مكی كلها ۱۲

۱ ع ۱۹ ۱۱

۲ ع ۹ ۱۲

۱ك قوله ندخله الخ اشار به الى جواب ما يقال ان سلك يتعدى للمفعول الثانی بفی وانما عدی له هنا بنفسه وحاصل الجواب انه انما عدی له هنا بنفسه لتضمنه معنى ندخله كما فی الكشاف ۱۲ ج **۲ك** قوله عذابا صعدا الخ اى شاقا مصدر صعد يقال صعد صعدا وصعودا فوصف به العذاب لانه يتصعد المعذب اى يعلوه ويغلبه فلا يطيقه ۱۲ مدارك **۳ك** قوله وان المساجد لله اى من جملة الموحى اى اوحى الى ان المساجد اى البيوت المبنية للصلاة فيها لله ۱۲ مدارك **۴ك** قوله اى موضع الصلاة فيها لله ۱۲ مدارك **۵ك** قوله وانه لما قام عبد الله سياق هذه الآية انما يظهر فی المرة الثانية وهی التی كانت فی الجون وكان معه فيها عبد الله بن مسعود وكان الجن اذ ذاك اثنی عشر الفا وقيل سبعين الفا وبايع جميعهم وفرغوا من بيعته عند الشقاق القمر ووصفه الله بالعبودية زيادة فی تشريفه وتكريمه ۱۲ صاوی **۶ك** قوله ببطن نخل المناسب ان يقول بجون مكة وهی المرة الثانية واما الاولى التی هی ببطن نخل فكانوا سبعة او تسعة فلا يتاتى قوله كادوا يكونون عليه لبدا ۱۲ صاوی **۷ك** قوله لبدا بكسر اللام وفتح الموحدة هو ما يلبد بعضه على بعض واصل اللبد الجماعات بعضها فوق بعض ومنه سمی اللبد الذی يفرش لترا كمه ۱۲ ك **۸ك** قوله جمع لبدة اى بكسر اللام كسدرة وسدر على قراءة الكسر اوضمها كغرفة وغرف على قراءة الضم ۱۲ صاوی **۹ك** قوله قال مجيبا للكفار الخ سبب نزولها ان كفار قريش قالوا له انك جئت بامر عظيم وقد عاديت الناس كلهم فارجع عن هذا فارجع عن ذا ربی سبب نزولها ان كفار قريش قالوا له انك جئت بامر عظيم وقد عاديت الناس كلهم فارجع عن هذا ونحن نجيرك وننصرك ۱۲ صاوی **۱۰ك** قوله الها قدره اشارة الى ان ادعوا بمعنى اعتقد فتتعدى لمفعولين ولو فسر باعبد لاستغنى عن هذا التقدير ۱۲ صاوی **۱۱ك** قوله فما اشار بذلك الى ان المراد بالضر الغی فاطلق المسبب واريد السبب فان الضر سببه الغی فهو مجاز مرسل وكذا يقال فی قوله ولا رشدا ۱۲ صاوی **۱۲ك** قوله قل انی لن يجيرنی من الله احد بالفارسية بگو هرآئنه پناه ندهد مرا از عقوبت خدا هيچ يک ۱۲ **۱۳ك** قوله بلاغا الخ قيل بلاغا بدل من ملتحدا ای لن اجد من دونه منجا الا ان ابلغ عنه ما ارسلنی به يعنی لا يجيرنی الا ان ابلغ عن الله ما ارسلت به فان ذلك يجيرنی وقال الفراء هذا شرط وجزاء وليس باستثناء وان منفصلة من لا وتقديره ان لا ابلغ بلاغا ای ان لم ابلغ لم اجد من دونه ملتجأ ط الجبر الی ۱۲ مدارك **۱۴ك** قوله لمقدر قبلها ای يدل عليه الحال وهی قوله خالدين فيها ابدا فان الخلود فی النار سيستلزم استمرارهم على كفرهم وعدم انقطاعه بالايمان اذ لو آمنوا لم يخلدوا فی النار ۱۲ جمل **۱۵ك** قوله فسيعلمون الخ جواب اذا والسين لمجرد التاكيد لا للاستقبال لان وقت رؤية العذاب يحصل العلم المذكور ۱۲ صاوی **۱۶ك** قوله من اضعف آه يجوز فی من ان تكون استفهامية فترفع بالابتداء واضعف خبره والجملة فی موضع نصب سادة مسد المفعولين لانها معلقة للعلم قبلها وان تكون موصولة واضعف خبر مبتدأ مضمر ای هو اضعف والجملة صلة وعائد وحسن الحذف طول الصلة بالتمييز والموصول مفعول للعلم بمعنى العرفان آه سمين وناصرا تمييز على حد انا اكثر منك مالا وكذا قوله واقل عددا وقوله اعوانا الظاهر هو انه تفسير معنى لجموع الامرين ناصرا وعددا وقوله على القول الاول هو قوله يوم بدر وقوله على الثانی هو قوله او يوم القيمة والظاهر ان هذا التوزيع غير متعين ولذا لم يسلكه غيره من المفسرين بل يصلح كل من المعنيين لكل من القولين ۱۲ جمل **۱۷ك** قوله فقال لبعضهم الخ وهو النضر بن الحارث ۱۲ خطيب **۱۸ك** قوله اقريب آه خبر مقدم وما توعدون مبتدأ مؤخر ويجوز ان يكون قريب مبتدأ لاعتماده على الاستفهام وما توعدون فاعل به ای اقرب الذی توعدون نحو اقائم ابوك ويجوز ان يكون موصولة فالعائد محذوف وان تكون مصدرية ولا عائد ای ما الظاهر انها متصلة وقال الزمخشری فان قلت ما معنى ام يجعل له ربی امدا والامد يكون قريبا وبعيدا الا ترى الى قوله تود لو ان بينها وبينه امدا بعيدا قلت كان النبی صلی الله عليه وسلم يستقرب الموعد فكانه قال ما ادری هو حال متوقع فی كل ساعة ام مؤجل ضربت له غاية ۱۲ ج **۱۹ك** قوله فلا يظهر على غيبه آه استدل به المعتزلة والامامية على ابطال كرامات الاولياء واجيب بوجوه الاول تخصيص الغيب بوقوع وقت القيمة بدلالة السياق ولا يبعد ان يطلع بعض رسله من البشر والملكة او تخصيصه بما اختص به بدلالة الاضافة والثانی تخصيص الرسول بالملك والاظهار بما يكون بغير واسطة وكرامات الاولياء واطلاعهم على المغيبات انما يكون بتلقينا من الملائكة على ما جوزه الشيخ الاكبر فی الفتوحات او فی الرويا على ما اقره الامام الغزالی والثالث كما فی شرح المقاصد جعل الغيب للعموم لكونه اسم الجنس المضاف بمنزلة المعرف باللام سيما وقد كان فی الاصل مصدرا ای لا يطلع على غيبه احدا وهو لا ينافی اطلاع البعض على البعض والرابع ان ما يعرفه الولی ظن الغيب لا علمه وفی الآية ما ينافی من غير الرسول اعلام علم الغيب ولعل الحق لا يتجاوز عنه وفی المدارك عن التاويلات قيل فی الآية دلالة على تكذيب المنجمين وليس كذلك فان منهم من يصدق خبره وكذلك المطيبة يعرفون طبايع النبات وذا لا يعرف بالتامل فعلم انهم وقفوا على علمه من جهة رسول انقطع اثره وبقی علمه فی الخلق ۱۲ كمالين **۲۰ك** قوله فلا يظهر يطلع قال ابن الشيخ انه تعالى لا يطلع على الغيب الذی يختص به علمه الا المرتضى الذی يكون رسولا ومالا يختص به يطلع عليه غير الرسول ايضا اما بتوسيط الانبياء او بنصب الدلائل وترتيب المقدمات او بان يلهم الله بعض الاولياء وقوع بعض المغيبات فی المستقبل ۱۲ روح البيان **۲۱ك** قوله الامن ارتضى ای الا رسولا ارتضاه لاظهاره على بعض غيبه فانه يظهره على ما يشاء من غيبه ۱۲ صاوی **۲۲ك** قوله فانه يسلك الخ تقرير وتحقيق للاظهار المستفاد من الاستثناء كانه قال الا من ارتضی من رسول فانه اذا اراد اظهاره على غيبه جعل له ملائكة من جميع جهاته يحرسونه من تعرض الشياطين له ۱۲ صاوی **۲۳ك** قوله رصدا قال فی القاموس الرصد محركة الراصدون اے الراقبون بالفارسية نگهبان يقال للواحد والجماعة كما فی المفردات ۱۲ **۲۴ك** قوله علم ظهور ورفع لما يشكل وقوع العلم القديم غاية للامر الحادث بان المراد بالعلم تعلقه بالموجود الحادث وقيل الضمير ليعلم راجع الى النبی صلی الله عليه وسلم اخرج عبد الرزاق عن قتادة المعنى ليعلم نبی الله ان الرسل قد بلغت من الله لان الله حفظها ورفع عنها واخرج عبد بن حميد عن مجاهد ليعلم ذلك من كذب الرسل ان قد ابلغوا رسالات ربهم ۱۲ ك **۲۵ك** قوله عطف على مقدر ای فعلم ذلك وقيل هو عطف على الاظهر ای عالم الغيب فلا يظهر واحاط بما عند الرسل ولما كان عطف الماضی على المضارع غير مستحسن عدل عنه المفسر الى التقدير وقيل جملة واحاط حالية بتقدير قد ۱۲ ك **۲۶ك** قوله تمييز ای من مفعول احصى وقيل حال ای حال كونه معدودا ۱۲ كما **۲۷ك** قوله او الا قوله الخ فی الخطيب قال ابن عباس رضی الله عنهما الا آيتين منها واصبر على ما يقولون والتی تليها ذكره الماوردی وقال الثعلبی ان ربك يعلم انك تقوم الى اخر السورة فانه نزل بالمدينة ۱۲ ☆

يٰٓاَيُّهَا الْمُزَّمِّلُ ۙ۱ النبی واصله المتزمل ادغمت التاء فی الزای ای المتلفف بثیابه حین مجیٔ الوحی له خوفا منه لهیبته قُمِ الَّيْلَ صلِّ اِلَّا قَلِيْلًا ۙ۲ نِّصْفَهٗٓ بدل من قلیلا وقلته بالنظر الی الکل اَوِ انْقُصْ مِنْهُ من النصف قَلِيْلًا ۙ۳ الی الثلث اَوْ زِدْ عَلَيْهِ الی الثلثین واو للتخییر وَرَتِّلِ الْقُرْاٰنَ ۭ۴ تثبت فی تلاوته تَرْتِيْلًا ۭ۵ اِنَّا سَنُلْقِيْ عَلَيْكَ قَوْلًا ثَقِيْلًا ۭ۶ مهیبا اوشدید المافیه من التکالیف اِنَّ نَاشِئَةَ الَّيْلِ القیام بعد النوم هِيَ اَشَدُّ وَطْاً ۭ۷ موافقة السمع للقلب علی تفهم القراٰن وَّاَقْوَمُ قِيْلًا ۭ۸ ابین قولا اِنَّ لَكَ فِي النَّهَارِ سَبْحًا طَوِيْلًا ۭ۹ تصرفا فی اشغالك لا تفرغ فیه لتلاوة القراٰن وَاذْكُرِ اسْمَ رَبِّكَ ای قل بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِيْمِ فی ابتداء قراءتك وَتَبَتَّلْ انقطع الیه فی العبادة تَبْتِيْلًا ۭ۱۰ مصدر ربتل جیٔ به رعایة للفواصل وهو ملزوم التبتل هُوَ رَبُّ الْمَشْرِقِ وَالْمَغْرِبِ لَآ اِلٰهَ اِلَّا هُوَ فَاتَّخِذْهُ وَكِيْلًا ۭ۱۱ موکولا له امورك وَاصْبِرْ عَلٰي مَا يَقُوْلُوْنَ ای کفار مکة من اذاهم وَاهْجُرْهُمْ هَجْرًا جَمِيْلًا ۭ۱۲ لا جزع فیه وهذا قبل الامر بقتالهم وَذَرْنِيْ اترکنی وَالْمُكَذِّبِيْنَ عطف علی المفعول ومفعول معه والمعنی انا کافیکهم وهم صنادید قریش اُولِي النَّعْمَةِ التنعم وَمَهِّلْهُمْ قَلِيْلًا ۭ۱۳ من الزمن فقتلوا بعد یسیر منه بدر اِنَّ لَدَيْنَآ اَنْكَالًا قیودا ثقالا جمع نکل بکسر النون وَّجَحِيْمًا ۭ۱۴ نارا محرقة وَّطَعَامًا ذَا غُصَّةٍ یغص به فی الحلق وهو الزقوم او الضریع او الغسلین او شوك من نار لا یخرج ولا ینزل وَّعَذَابًا اَلِيْمًا ۭ۱۵ مؤلما زیادة علی ما ذکر لمن کذب النبی صلی اللہ علیہ وسلم يَوْمَ تَرْجُفُ تزلزل الْاَرْضُ وَالْجِبَالُ وَكَانَتِ الْجِبَالُ كَثِيْبًا رملا مجتمعا مَّهِيْلًا ۭ۱۶ سائلا بعد اجتماعه وهو من هال یهیل واصله مهیول استثقلت الضمة علی الیاء فنقلت الی الهاء وحذفت الواو ثانی الساکنین لزیادتها وقلبت الضمة کسرة لمجانسة الیاء اِنَّآ اَرْسَلْنَآ اِلَيْكُمْ يا اهل مکة رَسُوْلًا هو محمد صلی اللہ علیہ وسلم شَاهِدًا عَلَيْكُمْ یوم القیامة بما یصدر منکم من العصیان كَمَآ اَرْسَلْنَآ اِلٰى فِرْعَوْنَ رَسُوْلًا ۭ۱۷ وهو موسی علیه الصلوٰة والسلام فَعَصٰى فِرْعَوْنُ الرَّسُوْلَ فَاَخَذْنٰهُ اَخْذًا وَّبِيْلًا ۭ۱۸ شدیدا فَكَيْفَ تَتَّقُوْنَ اِنْ كَفَرْتُمْ فی الدنیا يَوْمًا مفعول تتقون ای عذابه ای باَیِّ حصن تتحصنون من عذاب یوم يَّجْعَلُ الْوِلْدَانَ شِيْبًا ۭ۱۹ جمع اشیب لشدة هوله وهو یوم القیمة والاصل فی شین شیب الضم وکسرت لمجانسة الیاء ویقال فی الیوم الشدید یوم یشیب نواصی الاطفال وهو مجاز ویجوز ان یکون المراد فی الآیة الحقیقة اَلسَّمَآءُ مُنْفَطِرٌ ذات انفطار ای انشقاق بِهٖ ط بذلك الیوم لشدته كَانَ وَعْدُهٗ

۱ک قولہ یا ایہا المزمل آہ ہذا الخطاب للنبی صلی اللہ علیہ وسلم وفیہ ثلاثۃ اقوال الاول قال عکرمۃ یا ایہا المزمل بالنبوۃ والمدثر بالرسالۃ وعنہ ایضا یا ایہا الذی زمل ہذا الامر ای حملہ ثم فتر والثانی قال ابن عباس یا ایہا المزمل والمدثر قال قتادۃ یا ایہا المزمل بثیابہ وکان ہذا فی ابتدا ارماوحی الیہ فانہ صلی اللہ علیہ وسلم لما جاءہ الوحی فی غار حراء رجع الی خدیجۃ زوجتہ یرجف فوادہ فقال زملونی زملونی لقد خشیت علی نفسی ان یکون ہذا مبادی شعراء وکہانۃ وکل ذلک من الشیطان وان یکون الذی ظہر بالوحی لیس الملک وکان صلی اللہ علیہ وسلم یبغض الشعر والکہانۃ غایۃ البغض فقالت لہ خدیجۃ وکان وزیرۃ صدق رضی اللہ تعالی عنہا کلا واللہ لا یخزیک اللہ ابدا انک لتصل الرحم وتقری الضیف وتعین علی نوائب الحق ونحو ہذا وقیل انہ صلی اللہ علیہ وسلم کان نائما فی اللیل متزملا فی قطیفۃ فنبہ ونودی بما یہجر تلک الحالۃ التی کان علیہا من التزمل فی قطیفۃ فقیل لہ یا ایہا المزمل قم اللیل ۱۲ ج ۲ک قولہ یا ایہا المزمل بالفارسیۃ ای مردجامہ برخود پیچندہ ۱۲ ۳ک قولہ صل الخ یرید ان القیام فی اللیل کنایۃ عن الصلوٰۃ والقیام الیہا ۱۲ک ۵۳ قولہ اوزد علیہ ای علی النصف الی الثلثین والمراد التخییر بین امرین بین ان یقوم اقل من نصف اللیل علی البت وبین ان یختار احد الامرین وہما النقصان من النصف والزیادۃ علیہ وان جعلت نصفہ بدلا من قلیلا کان مخیرا بین ثلاثۃ اشیاء بین قیام نصف اللیل وبین قیام الناقص منہ وبین قیام الزائد علیہ وانما وصف النصف بالقلۃ بالنسبۃ الی الکل والا فاطلاق لفظ القلیل ینطلق علی ما دون ای بین النصف والثلثین والثلث وقد یجعل نصفہ بدلا من اللیل والا قلیلا استثناء منہ تقدیرہ نصف اللیل الا قلیلا من النصف او انقص منہ ای من النصف اوزد علیہ ای علی النصف فیکون تخییرا بین امرین بین ان یقوم اقل من نصف اللیل علی البت وبین ان یختار احد الامرین من الاقل والاکثر وقد یجعل مع ذلک الضمیر فی منہ وعلیہ للاقل من النصف کالثلث فیکون التخییر بینہ وبین الاقل منہ کالربع والاکثر منہ کالنصف قالوا الاولی وہو ما فی الکتاب الصواب الموافق لکلام السلف قال الشیخ ابن حجر وبہذا جزم الطبری واسند ابن ابی حاتم معناہ عن عطاء الخراسانی ۱۲ک ۵۵ قولہ ورتل القراٰن ای اقرأہ علی تؤدۃ وتبیین حروف بحیث یتمکن السامع من عدہا ۱۲ بیضاوی ۵۶ قولہ تثبت فی تلاوتہ ای تان واقرأ علی تؤدۃ من غیر تعجیل بحیث یتمکن السامع من عد آیاتہ وکلماتہ من قولہم ثغر رتل اذا کان مفلجا اخرج العسکری فی المواعظ عن علی انہ سئل النبی صلی اللہ علیہ وسلم عن قولہ تعالی ورتل القراٰن ترتیلا قال بینہ تبیینا ولا تنثرہ نثر الدقل ولا تہذہ ہذ الشعر قفوا عند محایبہ وحرکوا بہ القلوب ولا یکون ہم احدکم آخر السورۃ وروی الدیلمی عن ابن عباس مثلہ ۱۲ک ۵۷ قولہ ہیبا ای عظیما جلیلا واختلف فی معنی کونہ ثقیلا فقال قتادۃ ثقیل واللہ فرائضہ وحدودہ وقال مجاہد حلالہ وحرامہ وقیل ثقیل بمعنی کریم وقیل ثقیل لا یحملہ الا القلب مؤید بالتوفیق ونفس مزینۃ بالتوحید وقیل المراد بہ الوحی قالت عائشۃ رأیتہ ینزل علیہ الوحی فی الیوم الشدید البرد فیفصم عنہ وان جبینہ لیتفصد عرقا ۱۲ صاوی ۵۸ قولہ اوشدید الخ قال قتادۃ ثقیل فرائضہ وحدودہ وقال مقاتل ثقیل لما فیہ من الامر والنہی والحدود ۱۲ک ۵۹ قولہ القیام بعد النوم یشیر الی ان ناشئۃ مصدر کالعافیۃ من نشأ اذا قام ونہض ۱۲ک ۶۰ قولہ وطأ بکسر الواو وفتح الطاء ممدودا علی قراءۃ ابی عمرو وابن عامر من المواطاۃ بمعنی الموافقۃ کما قال موافقۃ السمع للقلب فان السمع واللسان یوافقان القلب علی تفہم القراٰن فی تلک الساعۃ اکثر مما یکون بالنہار وعن مجاہد اشد وطأ ان تواطئ سمعک وبصرک وقلبک بعضہ بعضا وقراءۃ الباقین بفتح الواو وسکون الطاء ای کلفۃ ومشقۃ وثقلا من صلوٰۃ النہار ومنہ قولہ صلی اللہ علیہ وسلم اللہم واشدد وطأتک علی مضر ۱۲ک ۶۱ قولہ واقوم قیلا بالفارسیۃ ودرست تر ست در تلفظ الفاظ ۱۲ ۶۲ قولہ ابین قولا ای اصوب قرأۃ واصح قولا من النہار بسکون الاصوات ۱۲ جمل ۶۳ قولہ ای قل الخ وقال الزمخشری دم علی ذکری لیلا ونہارا والذکر یعم التسبیح والتہلیل والتکبیر وتلاوۃ القراٰن ۱۲ ۶۴ قولہ وتبتل التبتل الانقطاع والتبتیل دل ازدنیا بریدن والمعنی وانقطع الی ربک انقطاعا تاما بالعبادۃ واخلاص النیۃ والتوجہ الکلی ۱۲ روح ۶۵ قولہ انقطع الخ ای من التبل وہو القطع ومنہ التبول للمرۃ المنقطعۃ عن الرجال ۱۲ک ۶۶ قولہ مصدر بتل جیٔ برعایۃ الفاصلۃ والاکان الظاہر تبتلا وہو ملزوم التبتیل یقال بتل فتبتل قال النیشابوری وانما لم یقل وبتل نفسك لان المقصود بالذات ہو التبتل فبین لہ اولا ما ہو المقصود بالذات وہو التبتل ثم اشار الی الباعث علی التبتل فقال رب المشرق آہ ۱۲ک ۶۷ قولہ مصدر بتل الخ ہذا من اشارح اشارۃ لسؤال حاصلہ ان ہذا المصدر لیس لہذا الفعل وانما ہو مصدر لفعل آخر وقولہ جیٔ بہ الخ جواب عن السؤال من وجہین الاول من جہۃ اللفظ وہو رعایۃ الفواصل الثانی من جہۃ المعنی وہو ان ہذا المصدر المذکور قد اطلق وارید بہ مصدر ہذا الفعل المذکور الذی ہو التبتل وارید بہ لازمہ وہو التبتل الذی ہو مصدر الفعل المذکور فی الآیۃ ۱۲ جمل ۶۸ قولہ ہو رب الخ ای خبر مبتدأ محذوف وقیل مبتدأ خبرہ لا الٰہ الا ہو ۱۲ ۶۹ قولہ موکولا لہ وکل وکول کار بکسی گذاشتن یقال وکلہ الی نفسہ وامرہ موکول الی رأیک کذا فی الصراح ۱۲ ۷۰ قولہ التنعم الخ وقال الزمخشری النعمۃ بالفتح التنعم وبالکسر الانعام وبالضم الحسرۃ ۱۲ک ۷۱ قولہ فقتلوا بعد یسیر الخ اخرجہ الحاکم وصححہ عن عائشۃ لما نزلت وذرنی والمکذبین لم یکن الا یسیرا حتی کانت وقعۃ بدر ۱۲ک ۷۲ قولہ یوم ترجف ظرف منصوب بما تعلق بہ قولہ لدینا والتقدیر استقر بہم عندنا ما ذکر یوم ترجف ۱۲ صاوی ۷۳ قولہ یوم ترجف الخ ظرف لتعلق لدینا ای استقر ذلک العذاب لدینا یوم کذا اوظرف لذرنی اولہما ۱۲ک ۷۴ قولہ کثیبا الخ من کثب الشئ اذا جمعہ فعیل بمعنی مفعول ۱۲ک ۷۵ قولہ کما ارسلنا الی فرعون خص موسی وفرعون بالذکر لان قصتہما مشہورۃ عند اہل مکۃ ۱۲ صاوی ۷۶ قولہ فعصی فرعون الرسول اللام للعہد الذکری لانہ تقدم ذکرہ فی قولہ رسولا والقاعدۃ ان النکرۃ اذا اعیدت معرفۃ کانت عین الاولی ۱۲ صاوی ۷۷ قولہ فکیف تتقون ان کفرتم یوما الخ قال الواحدی فی الآیۃ تقدیم وتاخیر ای فکیف تتقون یوما یجعل الولدان شیبا ان کفرتم ۱۲ کبیر ۷۸ قولہ یوما یجوز ان ینتصب علی اسقاط الجار ای ان کفرتم بیوم القیمۃ والعامۃ علی تنوین یوما وجعل الجملۃ بعدہ نعتا لہ والعائد محذوف ای یجعل الولدان فیہ قالہ ابو البقاء ولم یتعرض للفاعل فی یجعل وہو علی ہذا ضمیر الباری تعالی ای یوما یجعل اللہ فیہ والاحسن من ہذا ان یجعل العائد مضمرا فی یجعل ہو فاعلہ ویکون نسبۃ الجعل الی الیوم من باب المبالغۃ ای ان نفس الیوم یجعل الولدان شیبا وقرأ زید بن علی یوم یجعل باضافۃ الظرف للجملۃ والفاعل علی ہذا ہو ضمیر الباری تعالی والجعل ہنا بمعنی التصییر فشیبا مفعول ثان وہو جمع اشیب ۱۲ ج ۷۹ قولہ شیبا شیوخا یعنی پیر گردانند ۱۲ک ۸۰ قولہ ویقال فی الیوم الشدید یوم یشیب نواصی الاطفال وہو مجاز عن الشدۃ لان الشدائد والہموم یضعف القوی ویسرع بالشیب ویجوز ان یکون المراد فی الآیۃ الحقیقۃ وفی حدیث اخرجہ الطبرانی انہ صلی اللہ علیہ وسلم قرأ یوما یجعل الولدان شیبا قال ذلک یوم القیمۃ حین یقال لآدم قم فابعث من ذریتک بعثا الی النار قال من کم یا رب قال من کل الف تسعمائۃ وتسعۃ وتسعین ۱۲ک ۸۱ قولہ السماء مبتدأ خبرہ قولہ منفطر بہ ای منشق بسبب ذلک الیوم ۱۲ روح ۞

تعالى بمجئ ذلك اليوم مفعولا ۝ اى هو كائن لا محالة إِنَّ هٰذِهٖ الآيات المخوفة تَذْكِرَةٌ ۚ عظة للخلق فَمَنْ شَآءَ اتَّخَذَ إِلٰى رَبِّهٖ سَبِيْلًا ۝ طريقا بالايمان والطاعة إِنَّ رَبَّكَ يَعْلَمُ أَنَّكَ تَقُوْمُ أَدْنٰى اقل مِنْ ثُلُثَيِ اللَّيْلِ وَنِصْفَهٗ وَثُلُثَهٗ بالجر عطف على ثلثى وبالنصب عطف على ادنى وقيامه كذلك نحو ما امر به اول السورة وَطَآئِفَةٌ مِّنَ الَّذِيْنَ مَعَكَ ط عطف على ضمير تقوم وجاز من غير تاكيد للفصل وقيام طائفة من اصحابه كذلك للتاسى به ومنهم من كان لا يدرى كم صلى من الليل وكم بقى منه فكان يقوم الليل كله احتياطا فقاموا حتى انتفخت اقدامهم سنة او اكثر فخفف عنهم قَالَ اللّٰهُ تعالى وَاللّٰهُ يُقَدِّرُ يحصى اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ ط عَلِمَ أَنْ مخففة من الثقيلة واسمها محذوف اى انه لَّنْ تُحْصُوْهُ اى الليل لتقوموا فيما يجب القيام فيه الا بقيام جميعه وذلك يشق عليكم فَتَابَ عَلَيْكُمْ رجع بكم الى التخفيف فَاقْرَءُوْا مَا تَيَسَّرَ مِنَ الْقُرْاٰنِ ط فى الصلاة بان تصلوا ما تيسر عَلِمَ أَنْ مخففة من الثقيلة اى انه سَيَكُوْنُ مِنْكُمْ مَّرْضٰى وَاٰخَرُوْنَ يَضْرِبُوْنَ فِى الْاَرْضِ يسافرون يَبْتَغُوْنَ مِنْ فَضْلِ اللّٰهِ يطلبون من رزقه بالتجارة وغيرها وَاٰخَرُوْنَ يُقَاتِلُوْنَ فِىْ سَبِيْلِ اللّٰهِ وكل من الفرق الثلث يشق عليهم ما ذكر فى قيام الليل فخفف عنهم بقيام ما تيسر منه ثم نسخ ذلك بالصلوات الخمس فَاقْرَءُوْا مَا تَيَسَّرَ مِنْهُ لكما تقدم وَاَقِيْمُوا الصَّلٰوةَ المفروضة وَاٰتُوا الزَّكٰوةَ وَاَقْرِضُوا اللّٰهَ بان تنفقوا ما سوى المفروض مِنَ المال فى سبيل الخير قَرْضًا حَسَنًا ط عن طيب قلب وَمَا تُقَدِّمُوْا لِاَنْفُسِكُمْ مِّنْ خَيْرٍ تَجِدُوْهُ عِنْدَ اللّٰهِ هُوَ خَيْرًا مما خلفتم وهو فصل وما بعده وان لم يكن معرفة يشبهها لامتناعه من التعريف وَاَعْظَمَ اَجْرًا وَاسْتَغْفِرُوا اللّٰهَ ط إِنَّ اللّٰهَ غَفُوْرٌ رَّحِيْمٌ ۝ للمؤمنين

سورة المدثر مكية خمس وخمسون اية

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِيْمِ ۝ يٰٓاَيُّهَا الْمُدَّثِّرُ ۝ النبى واصله المتدثر ادغمت التاء فى الدال اى المتلفف بثيابه عند نزول الوحى عليه قُمْ فَاَنْذِرْ ۝ خوف اهل مكة بالنار ان لم يؤمنوا وَرَبَّكَ فَكَبِّرْ ۝ عظم عن اشراك المشركين وَثِيَابَكَ فَطَهِّرْ ۝ عن النجاسة او قصرها خلاف جر العرب ثيابهم خيلاء فربما اصابتها نجاسة وَالرُّجْزَ فسره النبى صلى الله عليه وسلم بالاوثان فَاهْجُرْ ۝ اى دم على هجره وَلَا تَمْنُنْ تَسْتَكْثِرُ ۝ بالرفع حال اى لا تعط شيئا لتطلب اكثر منه وهذا خاص به صلى الله عليه وسلم لانه مامور بالجمل الاخلاق واشرف الآداب وَلِرَبِّكَ فَاصْبِرْ ۝ على الاوامر والنواهى فَإِذَا نُقِرَ

لـ٤ قوله فمن شاء اتخذ آه ان قلت ان جعل اتخذ الى ربه سبيلا جوابا فاين الشرط اذ شاء لا يصلح شرطا بدون ذكر مفعوله او جعل المجموع شرطا فاين الجواب قلنا المفعول محذوف اى فمن شاء اتخاذ النجاة اتخذ الى ربه سبيلا او فمن شاء ان يتخذ الى ربه سبيلا اتخذ الى ربه سبيلا ١٢ جمل **لـ٥** قوله بالايمان والطاعة الخ اشار بذلك الى ان المراد باتخاذ السبيل التقرب الى الله تعالى بامتثال ماموراته واجتناب منهياته ١٢ صاوى **لـ٦** قوله اقل من ثلثى الليل الخ ان قلت ان الاقلية باعتبار الثلثين والنصف ظاهرة ولا نظير بالنسبة للثلث لانهم غير مامورين بالنقص عنه بل هم مخيرون لما تقدم بين قيام الثلثين والنصف والثلث وبذا قرأة الجر وقد يجاب بان معنى قوله ادنى التقريب اى يعلم انك تقوم كما امرك اقرب من ثلثى الليل الخ وعبر بالادنى لانها امور ظنية تخمينية لا تحقيقية وهم مكلفون بالظن لا التحقيق والتحرير بالدقيقة ١٢ صاوى **لـ٧** قوله اقل الخ اى فاستعير الادنى وهو اقرب للاقل لان المسافة بين الثلثين اذا ذنت قل ما بينهما حالا حيازة فاذا بعدت كثر ذلك ١٢ **لـ٨** قوله من ثلثى الليل اى اقل منهما بالفارسية ازدو ثلث شب ١٢ **لـ٩** قوله بالجر اى لابى عمرو ونافع وابن عامر وبالنصب للباقين عطفا على ادنى وهو مطابق لما مر من التخيير بين قيام النصف وبين قيام الناقص منه وهو الثلث وبين قيام الزائد منه وهو الادنى من الثلثين ١٢ **لـ١٠** قوله وقياما مر به الخ خبره اى مثل من الجمل وفى الخطيب وقياما كذلك مطابق لما وقع التخيير فيه اول السورة من قيام النصف بتمامه او الناقص منه وهو الثلث او الزائد عليه وهو الثلثان ١٢ **لـ١١** قوله وجاز اى العطف على ضمير الرفع المتصل من غير تاكيد اى بالضمير المنفصل وقوله للفصل اى بغير الضمير ١٢ جمل **لـ١٢** قوله سنة اى على القول الاول بان السورة كلها مكية وقوله او اكثر اى ستة عشر شهرا اى على القول بانها مكية ايضا او عشر سنين على القول بان قوله ان ربك يعلم الخ مدنى وقوله فخفف عنهم اى عن الطائفتين من الصحابة وعن النبى ايضا على المعتمد هذا هو المراد وان كان ظاهر عبارته ان الضمير فى عنهم راجع للطائفة التى قامت كل الليل ١٢ جمل **لـ١٣** قوله فخفف عنهم اخرج احمد ومسلم وابو داود والنسائى عن عائشة ان الله قد فرض قيام الليل فى اوائل هذه السورة فقام النبى صلى الله عليه وسلم واصحابه حولا حتى انتفخت اقدامهم وامسك الله خاتمتها فى السماء اثنى عشر شهرا ثم انزل الله التخفيف فى آخر هذه السورة فصار قيام الليل تطوعا واخرج ابن جرير عن سعيد بن جبير مكث النبى صلى الله عليه وسلم على هذا الحال عشر سنين يقوم الليل كما امر وكانت طائفة عن اصحابه يقومون معه فانزل الله بعد عشر سنين ان ربك يعلم آه فخفف الله عنهم بعد عشر سنين وقيل المدة بينهما ستة عشر شهرا ١٢ ك **لـ١٤** قوله لن تحصوه فى تاج المصادر الاحصاء دانستن وشمردن بر سبيل استقصاء وتوانستن وقال فى التاويلات النجمية يعنى السلوك من ليل الطبيعة الى نهار الحقيقة بتقدير الله تعالى لا بتقدير السالك علم ان لم تقدروا على مدة ذلك السلوك بالوصول الى الله اذا الوصول مترتب على فضل الله ورحمته لا على سلوككم وسيركم فكم من سالك انقطع فى الطريق ورجع القهقرى ولم يصل كما قيل وليس كل من سلك وصل ولا كل من وصل اتصل ولا كل من اتصل افضل ١٢ **لـ١٥** قوله بان تصلوا ما تيسر يعنى ان المراد من هذه القراءة الصلاة لان القراءة احد اجزاء الصلوة فاطلق اسم الجزء على الكل ١٢ البيرمى **لـ١٦** قوله بان تصلوا ما تيسر من غير تحديد الوقت يعنى ان المقصود من قراءة القرآن قراءته فى الصلوة وقيل اراد بالقراءة الصلوة لانها بعض اركانها والمعنى فصلوا بعض ما تيسر عليكم وقيل المعنى فاقرءوا القرآن بعضه كيف ما تيسر عليكم وقيل فى صلوة المغرب والعشاء والامر على الاخيرين للندب ١٢ ك **لـ١٧** قوله ثم نسخ ذلك بالصلوات الخمس كذا حكاه الشافعى عن بعض اهل العلم ان آخر السورة نسخ افتراض قيام الليل الا تيسيرا لقوله فاقرؤا ما تيسر ولعل قول عائشة رض ثم انزل الله التخفيف فى آخر السورة فصار قيام الليل تطوعا هو القيام المقدر لا مطلق القيام ١٢ ك **لـ١٨** قوله وآتوا الزكوة اى الواجبة لان آخر السورة مدنى على ما ذكره المصنف وجعل نسخا كما ذكره الاكثر فيقال ان اصل الزكوة كان بمكة وانما فى المدينة آخرها وقيل المراد به صدقة الفطر ١٢ ك **لـ١٩** قوله بان تنفقوا الخ يعنى ان المراد به الصدقة النافلة وعن ابن عباس يريد ما سوى الزكوة من صلة الرحم وقرى الضيف ١٢ ك **لـ٢٠** قوله وما تقدموا آه ما شرطية وتجدوه جواب الشرط وعند الله ظرف لتجدوه او حال من الهاء وخيرا هو المفعول الثانى لتجدوه ١٢ جمل **لـ٢١** قوله هو خيرا واعظم اجرا خيرا مفعول ثانى مفعولى تجدوا وهو تاكيد للمفعول الاول لتجدوا وقوله واعظم عطف على خيرا واجرا تمييز روح ونى الكبير وقرأ ابو السمال هو خير واعظم اجرا بالرفع على الابتداء والخبر ١٢ **لـ٢٢** قوله وهو آه اى الضمير فصل وقوله وما بعده الخ اشارة لسؤال حاصله ان ضمير الفصل لا يقع الا بين معرفتين وهنا قد وقع بين معرفة ونكرة وقد اجاب عنه بقوله فهو يشبهها وقوله لامتناعه من التعريف اى بال وعبارة غيره لامتناعه من التعريف باداة التعريف ووجه امتناعه من التعريف بها انه اسم تفضيل وهو لا يجوز دخول ال عليه اذا كان معه من لفظا او تقديرا وهنا من مقدرة كما قال الشارح مما خلفتم ١٢ جمل **لـ٢٣** قوله يا ايها المدثر بتشديد ين اصله المتدثر وهو لابس الدثار وهو ما يلبس فوق الشعار الذى يلى الجسد ١٢ ابو السعود **لـ٢٤** قوله اى المتلفف بثيابه عند نزول الوحى عليه الصحيح الذى عليه الجمهور ان اول ما نزلت اقرأ ثم فتر الوحى الى ثلث سنين واول ما نزلت بعد فترة الوحى يا ايها المدثر وفى الصحيحين انه صلى الله عليه وسلم يحدث عن فترة الوحى قال فبينا انا امشى سمعت صوتا من السماء فاذا الملك الذى جاءنى بحراء قاعد على كرسى بين السماء والارض فحفقت منه فجئت اهلى فقلت زملونى زملونى فانزل الله يا ايها المدثر ثم فاندر الى قوله فاهجر ثم حمى الوحى وتتابع واما رواه الطبرانى ان الوليد بن المغيرة صنع لقريش طعاما فلما اكلوا قال ما تقول فى هذا الرجل فقال بعضهم ساحر وقال بعضهم كاهن وقال بعضهم شاعر فبلغ ذلك النبى صلى الله عليه وسلم فحزن وقنع راسه وتدثر فنزل يا ايها المدثر الى قوله ولربك فاصبر فهو ضعيف ١٢ ك **لـ٢٥** قوله قم فاندر انما اقتصر على الانذار وكان مبعوثا بالتبشير ايضا لانه فى ذلك الوقت لم يكن احد يصلح تبشيرا الا ما قل جدا فلما اتسع الاسلام نزل عليه انا ارسلناك شاهدا ومبشرا ونذيرا ١٢ صاوى **لـ٢٦** قوله وربك فكبر فى الكبير الفاء فى قوله فكبر ذكروا فيه وجوها احدها قال ابو الفتح الموصلى ان الفاء زائدة وثانيها قال الزجاج دخلت الفاء لافادة معنى الجزائية والمعنى قم فكبر ربك وكذلك ما بعده على هذا التاويل وثالثها قال صاحب الكشاف الفاء لافادة معنى الشرط والتقدير وای شئ كان فلا تدع تكبيره ١٢ **لـ٢٧** قوله عظم عن اشراك المشركين وقد يحمل على تكبيرة الصلوة للافتتاح وفيه انه لم يكن الصلوة مفروضة ولكن اخرج ابن مردويه عن ابى هريرة قلنا يا رسول الله كيف نقول اذا دخلنا فى الصلوة فانزل الله وربك فكبر فامرنا النبى صلى الله عليه وسلم ان نفتح الصلوة بالتكبير انتهى قالوا الفاء فيه وفيما بعده بمعنى الشرط كانه قال وما يكن من شئ فكبر ربك ١٢ ك **لـ٢٨** قوله خيلاء بضم الخاء المعجمة وفتح التحتية اى للتكبر فربما اصابهم نجاسة تجر بها روى ابن المنذر عن الزهرى واغسلها بالماء وعن ابن عباس وطاؤس شمر وقصر وعن مجاهد اصلح عملك رواه سعيد بن منصور وقال الشافعى قيل فيه فصل فثيابك طاهرة وقيل غير ذلك والاول اشبه ١٢ ك **لـ٢٩** قوله اى دم على هجره دفع بذلك ما يقال ظاهر الآية يقتضى انه كان متلبسا بعبادة الاوثان وليس كذلك ١٢ صاوى **لـ٣٠** قوله اى دم على هجره الخ اول الهجر بالدوام عليه لانه لا يستقيم ظاهره فانه لم يعبد نبى وتناقط ١٢ ك **لـ٣١** قوله ولا تمنن تستكثر بالفارسية ونه بايد كه چيزے دهى وزيادة طلب كنان ١٢ **لـ٣٢** قوله وهذا خاص الخ اى ان يهب شيئا وهو يطمع ان يتعوض من ص

١٣ الموهوب له اكثر مما اعطاه هو جائز لكنه نهى عنه رسول الله صلى الله عليه وسلم خاصة لعلو منصبه فى الاخلاق الحسنة ١٢ روح ملخصا **لـ٣٣** قوله وهذا

فِی النَّاقُوْرِ ۙ نفخ فی الصور وھو القرن النفخۃ الثانیۃ فَذٰلِكَ ای وقت النقر یَوْمَئِذٍ بدل مما قبلہ
المبتدأ ویبنی لإضافتہ الی غیر متمکن وخبر المبتدأ یَّوْمٌ عَسِیْرٌ ۙ والعامل فی اذا ما دلت علیہ الجملۃ
ای اشتد الامر علی الکٰفِرِیْنَ غَیْرُ یَسِیْرٍ ۝ فیہ دلالۃ علی انہ یسیر علی المؤمنین ای فی عسرہ
ذَرْنِیْ اترکنی وَمَنْ خَلَقْتُ عطف علی المفعول او مفعول معہ وَحِیْدًا ۙ حال من مَنْ او من
ضمیرہ المحذوف من خلقت ای منفردا بلا اھل ولا مال وھو الولید بن المغیرۃ وَّجَعَلْتُ لَهٗ مَالًا
مَّمْدُوْدًا ۙ واسعا متصلا من الزروع والضروع والتجارۃ وَّبَنِیْنَ عشرۃ او اکثر شُهُوْدًا ۙ یشھدون
المحافل وتسمع شھادتھم وَّمَهَّدْتُّ بسطت لَهٗ فی العیش والعمر والولد تَمْهِیْدًا ۙ ثُمَّ یَطْمَعُ اَنْ اَزِیْدَ ۙ
كَلَّا ۭ لا ازیدہ علی ذلک اِنَّهٗ كَانَ لِاٰیٰتِنَا ای القرآن عَنِیْدًا ۙ معاندا سَاُرْهِقُهٗ اکلفہ صَعُوْدًا ۙ مشقۃ
من العذاب وجبلا من نار یصعد فیہ ثم یھوی ابد اِنَّهٗ فَكَّرَ فیما یقول فی القرآن الذی سمعہ من
النبی صلی اللہ علیہ وسلم وَقَدَّرَ ۙ فی نفسہ ذلک فَقُتِلَ لعن وعذب كَیْفَ قَدَّرَ ۙ علی ای حال کان تقدیرہ
ثُمَّ قُتِلَ كَیْفَ قَدَّرَ ۙ ثُمَّ نَظَرَ ۙ فی وجوہ قومہ او فیما یقدح بہ ثُمَّ عَبَسَ قبض وجھہ وَبَسَرَ ۙ وکلحہ ضیقا بما
یقول وَاسْتَكْبَرَ ۙ زاد فی القبض والکلوح ثُمَّ اَدْبَرَ عن الایمان وَاسْتَكْبَرَ ۙ تکبر عن اتباع النبی صلی اللہ علیہ وسلم
فَقَالَ فیما جاء بہ اِنْ هٰذَاۤ اِلَّا سِحْرٌ یُّؤْثَرُ ۙ ینقل عن السحرۃ اِنْ هٰذَاۤ اِلَّا قَوْلُ الْبَشَرِ ۭ کما قالوا
انما یعلمہ بشر سَاُصْلِیْهِ ادخلہ سَقَرَ ۭ جھنم وَمَاۤ اَدْرٰىكَ مَا سَقَرُ ۭ تعظیم لشانھا لَا تُبْقِیْ وَلَا
تَذَرُ ۙ شیئا من لحم ولا عصب الا اھلکتہ ثم یعود کما کان لَوَّاحَةٌ لِّلْبَشَرِ ۙ محرقۃ لظاھر الجلد علیھا
تِسْعَةَ عَشَرَ ۭ ملکا خزنتھا قال بعض الکفار وکان قویا شدید البأس انا اکفیکم سبعۃ عشر و
اکفونی انتم اثنین قال تعالی وَمَا جَعَلْنَاۤ اَصْحٰبَ النَّارِ اِلَّا مَلٰٓئِكَةً ص ای فلا یطاقون کما یتوھمون
وَمَا جَعَلْنَا عِدَّتَهُمْ ذٰلِكَ اِلَّا فِتْنَةً ضلالا لِّلَّذِیْنَ كَفَرُوْا بان یقولوا لم کانوا تسعۃ عشر لِیَسْتَیْقِنَ
لیستبین الَّذِیْنَ اُوْتُوا الْكِتٰبَ ای الیھود صدق النبی فی کونھم تسعۃ عشر الموافق لما فی کتابھم
وَیَزْدَادَ الَّذِیْنَ اٰمَنُوْۤا من اھل الکتاب اِیْمَانًا تصدیقا لموافقۃ ما اتی بہ النبی صلی اللہ علیہ وسلم
لما فی کتابھم وَلَا یَرْتَابَ الَّذِیْنَ اُوْتُوا الْكِتٰبَ وَالْمُؤْمِنُوْنَ لا من غیرھم فی عدد الملٰئكۃ وَلِیَقُوْلَ
الَّذِیْنَ فِیْ قُلُوْبِهِمْ مَّرَضٌ شك بالمدینۃ وَّالْكٰفِرُوْنَ بمکۃ مَاذَاۤ اَرَادَ اللّٰهُ بِهٰذَا الْعَدَدَ مَثَلًا ۭ
سموہ لغرابتہ بذلک واعرب حالا كَذٰلِكَ ای مثل اضلال منکر ھذا العدد وھدی مصدقہ

فان المقل یستعمل فی الامر الغریب ۱۲

۱ه قولہ فی الناقور الخ من النقر وھو القرع الذی ھو سبب الصوت فاطلق السبب وارید المسبب وھو التصویت والمعنی اذا صوت اسرافیل فی الصور ۱۲ صاوی **۲ه** قولہ وھو القرن الخ ای وھو مستطیل سعتہ فمہ کما بین السماء والارض فیہ ثقب بعدد الارواح کلھا وتجمع فی تلک الثقبۃ النافخۃ الثانیۃ من کل ثقب روح الی الجسد الذی نزعت منہ فیعود الجسد حیا باذن اللہ تعالی ۱۲ صاوی **۳ه** قولہ ای وقت النقر ای الذی ھو معنی اذا وقولہ بدل مما قبلہ وھو اسم الاشارۃ وقولہ وبنی ای یوم علی الفتح وقولہ الی غیر متمکن وھو اذ وتنوینھا عوض عن الجملۃ ای یوم اذ انقر فی الصور ۱۲ من الجمل وروح البیان **۴ه** قولہ لاضافتہ الی غیر متمکن فلذا لم یظھر اثر الاعراب فیہ وقد یجعل یومئذ ظرفا مستقرا خبرہ ای وقت النقر وقت عسیر حال کون ذلک الوقت فی یوم القیمۃ ۱۲ کمالین **۵ه** قولہ ما دلت علیہ الجملۃ ای جملۃ الجزاء وھی فاذا نقر فی الناقور عسر الامر علی الکافرین ۱۲ مدارک **۶ه** قولہ ای فی عسرہ ای فی حال عسرہ ای یسیر علی المؤمنین فی وقت عسرہ علی الکافرین ۱۲ جمل **۷ه** قولہ حال من من ای ذرنی والذی ھو کذا حال کونہ وحیدا ویجوز کون الحال من المعطوف مع عدم استقامۃ کونہ حالا من المعطوف علیہ ۱۲ ک **۸ه** قولہ او من ضمیرہ آہ ای عائدہ المحذوف من خلقت ای خلقتہ او حال من ضمیر النصب فی ذرنی او من التاء فی خلقت ای خلقتہ حال کونی منفردا عن المال والولد او وحیدا من ابیہ لانہ کان زنیما کما نزلت فیہ وکان یلقب فی قومہ بالوحید فھو محکم بہ ولقبہ وصرف لہ عن العرض الذی یؤثرونہ من مدحہ الی جھۃ ذمہ بکونہ وحیدا من المال والولد او وحیدا من ابیہ لانہ کان زنیما کما مر او وحیدا فی الشرارۃ ۱۲ ابو السعود **۹ه** قولہ والضروع الضرع الذی والمراد ھنا ذوات الضروع ای المواشی ۱۲ ک **۱۰ه** قولہ والضروع ضروع جمع ضرع پستان شتر وگاو وگوسپند ومانند ان صراح وھو کنایۃ عن المواشی ۱۲ **۱۱ه** قولہ عشرۃ الخ روی ابن المنذر وابن ابی حاتم عن مجاہد انھم کانوا عشرۃ وعن سعید بن جبیر ثلثۃ عشر واسلم منھم ثلثۃ خالد وھشام والولید بن الولید وعد عمارۃ منھم غلط من قائلہ ۱۲ ک **۱۲ه** قولہ شھودا ای وحضورا بمکۃ مقیمین لا یسافرون لغناھم ۱۲ ک **۱۳ه** قولہ یشھدون المحافل ای مجامع الناس لوجاھتھم بین الناس او المراد الحضور مع ابھم لعدم اعتیاجھم للسفر فھو کنایۃ عن کثرۃ النعم والخدم ۱۲ **۱۴ه** قولہ لا ازیدہ الخ ای بل انقصہ فقد ورد انہ بعد نزول ھذہ الآیۃ مازال فی نقصان مالہ وولدہ حتی ھلک فقیرا ۱۲ **۱۵ه** قولہ سارھقہ ارھاق تکلیف کردن ۱۲ صراح **۱۶ه** قولہ یھوی ای یھبط ویسقط ۱۲ قاموس **۱۷ه** قولہ ابدا الخ قید للصعود والنزول کلیھما وروی ذلک احمد وغیرہ عن ابی سعید مرفوعا ۱۲ ک **۱۸ه** قولہ فیما یقدح بہ قدح طعن زدن در نسب کسے ۱۲ صراح **۱۹ه** قولہ قبض وجھہ الخ کذا فسرہ قتادۃ کما رواہ عبد الرزاق ۱۲ ک **۲۰ه** قولہ وکلحہ بالفارسیۃ ترش کرد اورا کلوح ترش روئی کردن ۱۲ صراح **۲۱ه** قولہ زادی القبض قال اللیث عبس عبوسا اذا قطب ما بین عینیہ فان ابدت عن اسنانہ فی عبوسہ قیل کلح فان اتھم لذلک وفک فیہ قیل بسر ذکرہ النیشابوری ۱۲ ک **۲۲ه** قولہ وما ادراک ما سقر آہ ما مبتدأ وادراک خبرہ ای ای شئ اعلمک وقولہ ما سقر ما مبتدأ وسقر خبرہ او بالعکس والجملۃ سادۃ مسد المفعول الثانی لادری ۱۲ ج قولہ لا تبقی ولا تذر آہ فیھا وجھان احدھما انھا فی محل نصب علی الحال والعامل فیھا معنی التعظیم قالہ ابو البقاء یعنی ان الاستفہام فی قولہ ما سقر للتعظیم فالمعنی استعظموا سقر فی ھذہ الحال ومفعول تبقی وتذر محذوف ای لا تبقی ما القی فیھا ولا تذرہ بل تھلکہ وقیل تقدیرہ لا تبقی علی من القی فیھا ولا تذر غایۃ العذاب الا وصلتہ الیہ والثانی انھا مستانفۃ ۱۲ ج **۲۳ه** قولہ لواحۃ للبشر آہ قرأ العامۃ بالرفع خبر مبتدأ مضمر ای ھی لواحۃ وھذہ القراءۃ مقویۃ للاستیناف فی لا تبقی وقرأ الحسن وابن ابی عبلۃ وزید بن علی وعطیۃ العوفی بنصبھا علی الحال وفیھا ثلثۃ اوجہ احدھا انھا حال من سقر والعامل فیھا معنی التعظیم کما تقدم والثانی انھا حال من لا تبقی والثالث من لا تذر وجعل الزمخشری نصبھا علی الاختصاص للتھویل وجعلھا الشیخ حالا مؤکدۃ قال لان النار التی لا تبقی ولا تذر لا تکون الا مغیرۃ للابشار ولواحۃ بناء مبالغۃ وفیھا معنیان احدھما من لاح یلوح ای ظھر ای انھا تظھر للبشر وھم الناس والیہ ذھب الحسن وابن کیسان والثانی والیہ ذھب جمھور الناس انھا من لوحتہ ای غیرتہ وسوّدتہ وقیل اللوح شدۃ العطش یقال لاحہ العطش ولوحہ ای غیرہ واللوح بالضم الھواء بین السماء والارض والبشر اما جمع بشرۃ ای مغیرۃ للجلود واما ان یکون المراد بہ الانس واللام فی للبشر مقویۃ کھی فی ان کنتم للرؤیا تعبرون وقراءۃ النصب فی لواحۃ مقویۃ لکون لا تبقی فی محل الحال وقولہ علیھا تسعۃ عشر ھذہ الجملۃ فیھا الوجھان المتقدمان اعنی الحالیۃ والاستیناف ۱۲ ج **۲۴ه** قولہ علیھا تسعۃ عشر الخ ای وھم مالک ومعہ ثمانیۃ عشر وقیل تسعۃ عشر نقیبا وقیل تسعۃ عشر الف ملک والقول الثانی موافق لقولہ تعالی وما یعلم جنود ربک الا ھو وفی القرطبی قلت والصحیح ان شاء اللہ ان ھؤلاء التسعۃ عشر ھم الرؤساء والنقباء واما جملتھم فالعبارۃ تعجز عنھا ۱۲ صاوی مختصرا **۲۵ه** قولہ قال بعض الکفار وھو ابو الاشد وکان شدید البطش وقال ھذا القول لما قال ابو جھل وقت نزول ھذہ الآیۃ امایستطیع کل عشرۃ منکم ان یاخذوا احدا منھم وانتم الدھم کما فی المدارک ۱۲ **۲۶ه** قولہ الا فتنۃ الخ مفعول ثان لجعل علی حذف مضاف ای الا سبب فتنۃ وقولہ للذین صفۃ لفتنۃ وانما صار ھذا العدد فتنۃ لھم من وجھین الاول ان الکفار یستھزؤن ویقولون لم لا یکونون ازید من ذلک والثانی ان ھذا العدد القلیل کیف یتولی تعذیب اکثر العالم من الجن والانس من اول ما خلق اللہ الی قیام الساعۃ ۱۲ صاوی **۲۷ه** قولہ لیستیقن الذین آہ متعلق بجعلنا والمراد ایجعل بالقول فاخبار اللہ بانھم علی ھذا العدد المخصوص علیہ لاستیقانھم والوصف اعنی افتتان الکفار بھذا العدد لا مدخل لہ کانہ قال وما جعلنا عدتھم الا تسعۃ عشر فوضع فتنۃ للذین کفروا موضع تسعۃ عشر لان حال ھذہ العدۃ القلیلۃ ان یفتتن بھا الکافر کانہ قیل ولقد جعلنا عدتھم عدۃ من شانھا ان یفتتن بھا لاجل استیثاق المومن وحیرۃ الکافرین ۱۲ کمالین **۲۸ه** قولہ صدق النبی صلعم اے لیستیقنوا صدقہ صلعم فی کونھم تسعۃ عشر الموافق لما فی کتابھم لانہ مکتوب فیہ انہ تسعۃ عشر کذا اخرج عبد الرزاق عن قتادۃ انہ قال لیستیقن اھل الکتاب حین وافق عدد خزنۃ النار ما فی کتابھم واخرج الترمذی عن جابر قال قال ناس من الیھود لناس من اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم ھل تعلم نبیکم عدد خزنۃ جھنم قالوا لا ندری حتی نسالہ فجاؤا الی النبی صلی اللہ علیہ وسلم فقالوا لکم عدد خزنۃ جھنم قال تسعۃ عشر ۱۲ ک **۲۹ه** قولہ من غیرھم ای غیر الیھود فحصل التغایر فالمراد بالذین اوتوا الکتاب والمؤمنون اولا الیھود والمراد بالذین اوتوا الکتاب ثانیا ھم النصاری والمومنون المذکورون بعدھم من غیر الیھود بل من ھذہ الامۃ فاندفع ما یقال ان فی الآیۃ تکرارا ۱۲ صاوی **۳۰ه** قولہ بالمدینۃ متعلق بیقول وذلک اخبار علماء الیھود کانوا فی المدینۃ بعد الھجرۃ لان النفاق انما حدث بالمدینۃ ۱۲ ک **۳۱ه** قولہ واعرب آہ ای مثلا حالا ای من ھذا والمعنی علی المشابھۃ ای ھذا حال کونہ مشابھا للمثل وبین وجہ الشبہ بقولہ لقرابتہ الخ ویصح ان تکون ما مبتدأ فما موصول خبرہ واراد اللہ صلۃ الموصول ۱۲ ج **۳۲ه** قولہ واعرب حالا ای قولہ تعالی مثلا او تمیز منہ کقولہ ھذہ ناقۃ اللہ لکم آیۃ ولما کان ذکر ھذا العدد فی غایۃ الغرابۃ وان مثلہ حقیق بان تسیر الرکبان سیر بہ بالامثال سمی مثلا والمعنی ای شئ اراد اللہ بھذا العدد العجیب ۱۲ مدارک **۳۳ه** قولہ فی الناقور الخ الناقور فاعول من النقر بمعنی التصویت واصلہ القرع الذی ھو سبب الصوت ومنہ المنقار لانہ یقرع بہ ۱۲ ک

يُضِلُّ اللّٰهُ مَنْ يَّشَآءُ لا وَيَهْدِيْ مَنْ يَّشَآءُ ط وَمَا يَعْلَمُ جُنُوْدَ رَبِّكَ الْمَلٰٓئِكَةَ فِيْ قُوَّتِهِمْ وَاَعْوَانِهِمْ اِلَّا هُوَ ط وَمَا هِيَ اي سقر اِلَّا ذِكْرٰى لِلْبَشَرِ ۝ كَلَّا استفتاح بمعنى الا وَالْقَمَرِ ۝ وَالَّيْلِ اِذْ بفتح الذال اَدْبَرَ ۝ جاء بعد النهار وفي قراءة اِذْ اَدْبَرَ بسكون الذال بعدها همزة اي مضى وَالصُّبْحِ اِذَآ اَسْفَرَ ۝ ظهر اِنَّهَا اي سقر لَاِحْدَى الْكُبَرِ ۝ البلايا العظام نَذِيْرًا حال من احدى وذكر لانها بمعنى العذاب لِّلْبَشَرِ ۝ لِمَنْ شَآءَ مِنْكُمْ بدل من البشر اَنْ يَّتَقَدَّمَ الى الخير او الجنة بالايمان اَوْ يَتَاَخَّرَ ط الى الشر او النار بالكفر كُلُّ نَفْسٍ بِمَا كَسَبَتْ رَهِيْنَةٌ ۝ مرهونة ماخوذة بعملها فِي النَّارِ اِلَّآ اَصْحٰبَ الْيَمِيْنِ ۝ وهم المؤمنون فَاْجِعُوْنَ منها كائنون (اي في النار ۱۲ ك) فِيْ جَنّٰتٍ فيتساءلون عَنِ الْمُجْرِمِيْنَ ۝ بينهم وحالهم ويقولون لهم بعد اخراج الموحدين من النار مَا سَلَكَكُمْ ادخلكم فِيْ سَقَرَ ۝ قَالُوْا لَمْ نَكُ مِنَ الْمُصَلِّيْنَ ۝ وَلَمْ نَكُ نُطْعِمُ الْمِسْكِيْنَ ۝ وَكُنَّا نَخُوْضُ فِي الْبَاطِلِ مَعَ الْخَآئِضِيْنَ ۝ وَكُنَّا نُكَذِّبُ بِيَوْمِ الدِّيْنِ ۝ البعث والجزاء حَتّٰٓى اَتٰىنَا الْيَقِيْنُ ۝ الموت فَمَا تَنْفَعُهُمْ شَفَاعَةُ الشَّافِعِيْنَ ۝ من الملائكة والانبياء والصالحين والمعنى لا شفاعة لهم فَمَا مبتدأ لَهُمْ خبره عَنِ التَّذْكِرَةِ متعلق بمعرضين مُعْرِضِيْنَ ۝ حال من الضمير والمعنى اي شئ حصل لهم في اعراضهم عن الاتعاظ بالقرآن كَاَنَّهُمْ حُمُرٌ مُّسْتَنْفِرَةٌ ۝ وحشية فَرَّتْ مِنْ قَسْوَرَةٍ ۝ اسد اي هربت منه اشد الهرب بَلْ يُرِيْدُ كُلُّ امْرِئٍ مِّنْهُمْ اَنْ يُّؤْتٰى صُحُفًا مُّنَشَّرَةً ۝ اي من الله تعالى باتباع النبي صلى الله عليه وسلم كما قالوا لن نؤمن لك حتى تنزل علينا كتابا نقرؤه كَلَّا ردع عما اراده وه بَلْ لَّا يَخَافُوْنَ الْاٰخِرَةَ ۝ اي عذابها كَلَّآ استفتاح اِنَّهٗ اي القرآن تَذْكِرَةٌ ۝ عظة فَمَنْ شَآءَ ذَكَرَهُ ط قراءه فاتعظ به وَمَا يَذْكُرُوْنَ بالياء والتاء اِلَّآ اَنْ يَّشَآءَ اللّٰهُ ط هو اَهْلُ التَّقْوٰى بان يتقى وَاَهْلُ الْمَغْفِرَةِ ۝ بان يغفر لمن اتقاه

سورة القيمة مكية اربعون

اية بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِيْمِ ۝ لَآ زائدة في الموضعين اُقْسِمُ بِيَوْمِ الْقِيٰمَةِ ۝ وَلَآ اُقْسِمُ بِالنَّفْسِ اللَّوَّامَةِ ط التي تلوم نفسها وان اجتهدت في الاحسان جواب القسم محذوف اي لتبعثن دل عليه اَيَحْسَبُ الْاِنْسَانُ اي الكافر اَلَّنْ نَّجْمَعَ عِظَامَهٗ ط للبعث والاحياء بَلٰى نجمعها قٰدِرِيْنَ مع جمعها عَلٰٓى اَنْ نُّسَوِّيَ بَنَانَهٗ ۝ وهو الاصابع اي نعيد عظامها كما كانت مع صغرها فكيف بالكبيرة بَلْ يُرِيْدُ الْاِنْسَانُ لِيَفْجُرَ اَمَامَهٗ ط اللام زائدة ونصبه بان مقدرة اي ان يكذب اَمَامَهٗ ط اي يوم القيمة دل عليه يَسْـَٔلُ اَيَّانَ مَتٰى يَوْمُ الْقِيٰمَةِ ط سوال استهزاء وتكذيب فَاِذَا بَرِقَ الْبَصَرُ ط بكسر الراء وفتحها دهش وتحير لما رأى مما كان يكذب به وَخَسَفَ الْقَمَرُ ۝ اظلم وذهب ضوءه

(۱۸ سپارہ ۲۹، مستسیہ ۱۴، ۳ ایم ۱۵ کہیعص ۱۶ حٰمٓ عسٓقٓ ۱۷ قٓ ۱۸ والذّٰریٰت ۱۹ والطّور ۲۰ والنّجم ۲۱ اقتربت ۲۲ الرّحمٰن ۲۳ الواقعة ۲۴ الحدید)

(۱۵ ع ۱ ۱۶ ۱۷ ۱۸ ۱۹ ۲۰ ۲۱ ۲۲ ۲۳ ۲۴ ۲۵ ۲۶ ۲۷ ۲۸ ۲۹ ۳۰ ۳۱ ۳۲ ۳۳ ۳۴ ۳۵ ۳۶ ۳۷ ۳۸ ۳۹ ۴۰ ۴۱ ۴۲ ۴۳ ۴۴ ۴۵ ۴۶ ۴۷ ۴۸ ۴۹ ۵۰ ۵۱ ۵۲ ۵۳ ۵۴ ۵۵ ۵۶ ۵۷ ۵۸ ۵۹ ۶۰ ۶۱ ۶۲ ۶۳ ۶۴ ۶۵ ۶۶ ۶۷ ۶۸ ۶۹ ۷۰ ۷۱ ۷۲ ۷۳ ۷۴ ۷۵ ۷۶ ۷۷ ۷۸ ۷۹ ۸۰ ۸۱ ۸۲ ۸۳ ۸۴ ۸۵ ۸۶ ۸۷ ۸۸ ۸۹ ۹۰ ۹۱ ۹۲ ۹۳ ۹۴ ۹۵ ۹۶ ۹۷ ۹۸ ۹۹ ۱۰۰ ۱۰۱ ۱۰۲ ۱۰۳ ۱۰۴ ۱۰۵ ۱۰۶ ۱۰۷ ۱۰۸ ۱۰۹ ۱۱۰ ۱۱۱ ۱۱۲ ۱۱۳ ۱۱۴ ۱۱۵ ۱۱۶ ۱۱۷ ۱۱۸ ۱۱۹ ۱۲۰ ۱۲۱ ۱۲۲ ۱۲۳ ۱۲۴ ۱۲۵ ۱۲۶ ۱۲۷ ۱۲۸ ۱۲۹ ۱۳۰ ۱۳۱ ۱۳۲ ۱۳۳ ۱۳۴ ۱۳۵ ۱۳۶ ۱۳۷ ۱۳۸ ۱۳۹ ۱۴۰ ۱۴۱ ۱۴۲ ۱۴۳ ۱۴۴ ۱۴۵ ۱۴۶ ۱۴۷ ۱۴۸ ۱۴۹ ۱۵۰ ۱۵۱ ۱۵۲ ۱۵۳ ۱۵۴ ۱۵۵ ۱۵۶ ۱۵۷ ۱۵۸ ۱۵۹ ۱۶۰ ۱۶۱ ۱۶۲ ۱۶۳ ۱۶۴ ۱۶۵ ۱۶۶ ۱۶۷ ۱۶۸ ۱۶۹ ۱۷۰ ۱۷۱ ۱۷۲ ۱۷۳ ۱۷۴ ۱۷۵ ۱۷۶ ۱۷۷ ۱۷۸ ۱۷۹ ۱۸۰ ۱۸۱ ۱۸۲ ۱۸۳ ۱۸۴ ۱۸۵ ۱۸۶ ۱۸۷ ۱۸۸ ۱۸۹ ۱۹۰ ۱۹۱ ۱۹۲ ۱۹۳ ۱۹۴ ۱۹۵ ۱۹۶ ۱۹۷ ۱۹۸ ۱۹۹ ۲۰۰ ۲۰۱ ۲۰۲ ۲۰۳ ۲۰۴ ۲۰۵ ۲۰۶ ۲۰۷ ۲۰۸ ۲۰۹ ۲۱۰ ۲۱۱ ۲۱۲ ۲۱۳ ۲۱۴ ۲۱۵ ۲۱۶ ۲۱۷ ۲۱۸ ۲۱۹ ۲۲۰ ۲۲۱ ۲۲۲ ۲۲۳ ۲۲۴ ۲۲۵ ۲۲۶ ۲۲۷ ۲۲۸ ۲۲۹ ۲۳۰ ۲۳۱ ۲۳۲ ۲۳۳ ۲۳۴ ۲۳۵ ۲۳۶ ۲۳۷ ۲۳۸ ۲۳۹ ۲۴۰ ۲۴۱ ۲۴۲ ۲۴۳ ۲۴۴ ۲۴۵ ۲۴۶ ۲۴۷ ۲۴۸ ۲۴۹ ۲۵۰ ۲۵۱ ۲۵۲ ۲۵۳ ۲۵۴ ۲۵۵ ۲۵۶ ۲۵۷ ۲۵۸ ۲۵۹ ۲۶۰ ۲۶۱ ۲۶۲ ۲۶۳ ۲۶۴ ۲۶۵ ۲۶۶ ۲۶۷ ۲۶۸ ۲۶۹ ۲۷۰ ۲۷۱ ۲۷۲ ۲۷۳ ۲۷۴ ۲۷۵ ۲۷۶ ۲۷۷ ۲۷۸ ۲۷۹ ۲۸۰ ۲۸۱ ۲۸۲ ۲۸۳ ۲۸۴ ۲۸۵ ۲۸۶ ۲۸۷ ۲۸۸ ۲۸۹ ۲۹۰ ۲۹۱ ۲۹۲ ۲۹۳ ۲۹۴ ۲۹۵ ۲۹۶ ۲۹۷ ۲۹۸ ۲۹۹ ۳۰۰ ۳۰۱ ۳۰۲ ۳۰۳ ۳۰۴ ۳۰۵ ۳۰۶ ۳۰۷ ۳۰۸ ۳۰۹ ۳۱۰ ۳۱۱ ۳۱۲ ۳۱۳ ۳۱۴ ۳۱۵ ۳۱۶ ۳۱۷ ۳۱۸ ۳۱۹ ۳۲۰ ۳۲۱ ۳۲۲ ۳۲۳ ۳۲۴ ۳۲۵ ۳۲۶ ۳۲۷ ۳۲۸ ۳۲۹ ۳۳۰ ۳۳۱ ۳۳۲ ۳۳۳ ۳۳۴ ۳۳۵ ۳۳۶ ۳۳۷ ۳۳۸ ۳۳۹ ۳۴۰ ۳۴۱ ۳۴۲ ۳۴۳ ۳۴۴ ۳۴۵ ۳۴۶ ۳۴۷ ۳۴۸ ۳۴۹ ۳۵۰ ۳۵۱ ۳۵۲ ۳۵۳ ۳۵۴ ۳۵۵ ۳۵۶ ۳۵۷ ۳۵۸ ۳۵۹ ۳۶۰ ۳۶۱ ۳۶۲ ۳۶۳ ۳۶۴ ۳۶۵ ۳۶۶ ۳۶۷ ۳۶۸ ۳۶۹ ۳۷۰ ۳۷۱ ۳۷۲ ۳۷۳ ۳۷۴ ۳۷۵ ۳۷۶ ۳۷۷ ۳۷۸ ۳۷۹ ۳۸۰ ۳۸۱ ۳۸۲ ۳۸۳ ۳۸۴ ۳۸۵ ۳۸۶ ۳۸۷ ۳۸۸ ۳۸۹ ۳۹۰ ۳۹۱ ۳۹۲ ۳۹۳ ۳۹۴ ۳۹۵ ۳۹۶ ۳۹۷ ۳۹۸ ۳۹۹ ۴۰۰ ۴۰۱ ۴۰۲ ۴۰۳ ۴۰۴ ۴۰۵ ۴۰۶ ۴۰۷ ۴۰۸ ۴۰۹ ۴۱۰ ۴۱۱ ۴۱۲ ۴۱۳ ۴۱۴ ۴۱۵ ۴۱۶ ۴۱۷ ۴۱۸ ۴۱۹ ۴۲۰ ۴۲۱ ۴۲۲ ۴۲۳ ۴۲۴ ۴۲۵ ۴۲۶ ۴۲۷ ۴۲۸ ۴۲۹ ۴۳۰ ۴۳۱ ۴۳۲ ۴۳۳ ۴۳۴ ۴۳۵ ۴۳۶ ۴۳۷ ۴۳۸ ۴۳۹ ۴۴۰ ۴۴۱ ۴۴۲ ۴۴۳ ۴۴۴ ۴۴۵ ۴۴۶ ۴۴۷ ۴۴۸ ۴۴۹ ۴۵۰ ۴۵۱ ۴۵۲ ۴۵۳ ۴۵۴ ۴۵۵ ۴۵۶ ۴۵۷ ۴۵۸ ۴۵۹ ۴۶۰ ۴۶۱ ۴۶۲ ۴۶۳ ۴۶۴ ۴۶۵ ۴۶۶ ۴۶۷ ۴۶۸ ۴۶۹ ۴۷۰ ۴۷۱ ۴۷۲ ۴۷۳ ۴۷۴ ۴۷۵ ۴۷۶ ۴۷۷ ۴۷۸ ۴۷۹ ۴۸۰ ۴۸۱ ۴۸۲ ۴۸۳ ۴۸۴ ۴۸۵ ۴۸۶ ۴۸۷ ۴۸۸ ۴۸۹ ۴۹۰ ۴۹۱ ۴۹۲ ۴۹۳ ۴۹۴ ۴۹۵ ۴۹۶ ۴۹۷ ۴۹۸ ۴۹۹ ۵۰۰ ۵۰۱ ۵۰۲ ۵۰۳ ۵۰۴ ۵۰۵ ۵۰۶ ۵۰۷ ۵۰۸ ۵۰۹ ۵۱۰ ۵۱۱ ۵۱۲ ۵۱۳ ۵۱۴ ۵۱۵ ۵۱۶ ۵۱۷ ۵۱۸ ۵۱۹ ۵۲۰ ۵۲۱ ۵۲۲ ۵۲۳ ۵۲۴ ۵۲۵ ۵۲۶ ۵۲۷ ۵۲۸ ۵۲۹ ۵۳۰ ۵۳۱ ۵۳۲ ۵۳۳ ۵۳۴ ۵۳۵ ۵۳۶ ۵۳۷ ۵۳۸ ۵۳۹ ۵۴۰ ۵۴۱ ۵۴۲ ۵۴۳ ۵۴۴ ۵۴۵ ۵۴۶ ۵۴۷ ۵۴۸ ۵۴۹ ۵۵۰ ۵۵۱ ۵۵۲ ۵۵۳ ۵۵۴ ۵۵۵ ۵۵۶ ۵۵۷ ۵۵۸ ۵۵۹ ۵۶۰ ۵۶۱ ۵۶۲ ۵۶۳ ۵۶۴ ۵۶۵ ۵۶۶ ۵۶۷ ۵۶۸ ۵۶۹ ۵۷۰ ۵۷۱ ۵۷۲ ۵۷۳ ۵۷۴ ۵۷۵ ۵۷۶ ۵۷۷ ۵۷۸ ۵۷۹ ۵۸۰ ۵۸۱ ۵۸۲ ۵۸۳ ۵۸۴ ۵۸۵ ۵۸۶ ۵۸۷ ۵۸۸ ۵۸۹ ۵۹۰ ۵۹۱ ۵۹۲ ۵۹۳ ۵۹۴ ۵۹۵ ۵۹۶ ۵۹۷ ۵۹۸ ۵۹۹ ۶۰۰ ۶۰۱ ۶۰۲ ۶۰۳ ۶۰۴ ۶۰۵ ۶۰۶ ۶۰۷ ۶۰۸ ۶۰۹ ۶۱۰ ۶۱۱ ۶۱۲ ۶۱۳ ۶۱۴ ۶۱۵ ۶۱۶ ۶۱۷ ۶۱۸ ۶۱۹ ۶۲۰ ۶۲۱ ۶۲۲ ۶۲۳ ۶۲۴ ۶۲۵ ۶۲۶ ۶۲۷ ۶۲۸ ۶۲۹ ۶۳۰ ۶۳۱ ۶۳۲ ۶۳۳ ۶۳۴ ۶۳۵ ۶۳۶ ۶۳۷ ۶۳۸ ۶۳۹ ۶۴۰ ۶۴۱ ۶۴۲ ۶۴۳ ۶۴۴ ۶۴۵ ۶۴۶ ۶۴۷ ۶۴۸ ۶۴۹ ۶۵۰ ۶۵۱ ۶۵۲ ۶۵۳ ۶۵۴ ۶۵۵ ۶۵۶ ۶۵۷ ۶۵۸ ۶۵۹ ۶۶۰ ۶۶۱ ۶۶۲ ۶۶۳ ۶۶۴ ۶۶۵ ۶۶۶ ۶۶۷ ۶۶۸ ۶۶۹ ۶۷۰ ۶۷۱ ۶۷۲ ۶۷۳ ۶۷۴ ۶۷۵ ۶۷۶ ۶۷۷ ۶۷۸ ۶۷۹ ۶۸۰ ۶۸۱ ۶۸۲ ۶۸۳ ۶۸۴ ۶۸۵ ۶۸۶ ۶۸۷ ۶۸۸ ۶۸۹ ۶۹۰ ۶۹۱ ۶۹۲ ۶۹۳ ۶۹۴ ۶۹۵ ۶۹۶ ۶۹۷ ۶۹۸ ۶۹۹ ۷۰۰ ۷۰۱ ۷۰۲ ۷۰۳ ۷۰۴ ۷۰۵ ۷۰۶ ۷۰۷ ۷۰۸ ۷۰۹ ۷۱۰ ۷۱۱ ۷۱۲ ۷۱۳ ۷۱۴ ۷۱۵ ۷۱۶ ۷۱۷ ۷۱۸ ۷۱۹ ۷۲۰ ۷۲۱ ۷۲۲ ۷۲۳ ۷۲۴ ۷۲۵ ۷۲۶ ۷۲۷ ۷۲۸ ۷۲۹ ۷۳۰ ۷۳۱ ۷۳۲ ۷۳۳ ۷۳۴ ۷۳۵ ۷۳۶ ۷۳۷ ۷۳۸ ۷۳۹ ۷۴۰ ۷۴۱ ۷۴۲ ۷۴۳ ۷۴۴ ۷۴۵ ۷۴۶ ۷۴۷ ۷۴۸ ۷۴۹ ۷۵۰ ۷۵۱ ۷۵۲ ۷۵۳ ۷۵۴ ۷۵۵ ۷۵۶ ۷۵۷ ۷۵۸ ۷۵۹ ۷۶۰ ۷۶۱ ۷۶۲ ۷۶۳ ۷۶۴ ۷۶۵ ۷۶۶ ۷۶۷ ۷۶۸ ۷۶۹ ۷۷۰ ۷۷۱ ۷۷۲ ۷۷۳ ۷۷۴ ۷۷۵ ۷۷۶ ۷۷۷ ۷۷۸ ۷۷۹ ۷۸۰ ۷۸۱ ۷۸۲ ۷۸۳ ۷۸۴ ۷۸۵ ۷۸۶ ۷۸۷ ۷۸۸ ۷۸۹ ۷۹۰ ۷۹۱ ۷۹۲ ۷۹۳ ۷۹۴ ۷۹۵ ۷۹۶ ۷۹۷ ۷۹۸ ۷۹۹ ۸۰۰ ۸۰۱ ۸۰۲ ۸۰۳ ۸۰۴ ۸۰۵ ۸۰۶ ۸۰۷ ۸۰۸ ۸۰۹ ۸۱۰ ۸۱۱ ۸۱۲ ۸۱۳ ۸۱۴ ۸۱۵ ۸۱۶ ۸۱۷ ۸۱۸ ۸۱۹ ۸۲۰ ۸۲۱ ۸۲۲ ۸۲۳ ۸۲۴ ۸۲۵ ۸۲۶ ۸۲۷ ۸۲۸ ۸۲۹ ۸۳۰ ۸۳۱ ۸۳۲ ۸۳۳ ۸۳۴ ۸۳۵ ۸۳۶ ۸۳۷ ۸۳۸ ۸۳۹ ۸۴۰ ۸۴۱ ۸۴۲ ۸۴۳ ۸۴۴ ۸۴۵ ۸۴۶ ۸۴۷ ۸۴۸ ۸۴۹ ۸۵۰ ۸۵۱ ۸۵۲ ۸۵۳ ۸۵۴ ۸۵۵ ۸۵۶ ۸۵۷ ۸۵۸ ۸۵۹ ۸۶۰ ۸۶۱ ۸۶۲ ۸۶۳ ۸۶۴ ۸۶۵ ۸۶۶ ۸۶۷ ۸۶۸ ۸۶۹ ۸۷۰ ۸۷۱ ۸۷۲ ۸۷۳ ۸۷۴ ۸۷۵ ۸۷۶ ۸۷۷ ۸۷۸ ۸۷۹ ۸۸۰ ۸۸۱ ۸۸۲ ۸۸۳ ۸۸۴ ۸۸۵ ۸۸۶ ۸۸۷ ۸۸۸ ۸۸۹ ۸۹۰ ۸۹۱ ۸۹۲ ۸۹۳ ۸۹۴ ۸۹۵ ۸۹۶ ۸۹۷ ۸۹۸ ۸۹۹ ۹۰۰ ۹۰۱ ۹۰۲ ۹۰۳ ۹۰۴ ۹۰۵ ۹۰۶ ۹۰۷ ۹۰۸ ۹۰۹ ۹۱۰ ۹۱۱ ۹۱۲ ۹۱۳ ۹۱۴ ۹۱۵ ۹۱۶ ۹۱۷ ۹۱۸ ۹۱۹ ۹۲۰ ۹۲۱ ۹۲۲ ۹۲۳ ۹۲۴ ۹۲۵ ۹۲۶ ۹۲۷ ۹۲۸ ۹۲۹ ۹۳۰ ۹۳۱ ۹۳۲ ۹۳۳ ۹۳۴ ۹۳۵ ۹۳۶ ۹۳۷ ۹۳۸ ۹۳۹ ۹۴۰ ۹۴۱ ۹۴۲ ۹۴۳ ۹۴۴ ۹۴۵ ۹۴۶ ۹۴۷ ۹۴۸ ۹۴۹ ۹۵۰ ۹۵۱ ۹۵۲ ۹۵۳ ۹۵۴ ۹۵۵ ۹۵۶ ۹۵۷ ۹۵۸ ۹۵۹ ۹۶۰ ۹۶۱ ۹۶۲ ۹۶۳ ۹۶۴ ۹۶۵ ۹۶۶ ۹۶۷ ۹۶۸ ۹۶۹ ۹۷۰ ۹۷۱ ۹۷۲ ۹۷۳ ۹۷۴ ۹۷۵ ۹۷۶ ۹۷۷ ۹۷۸ ۹۷۹ ۹۸۰ ۹۸۱ ۹۸۲ ۹۸۳ ۹۸۴ ۹۸۵ ۹۸۶ ۹۸۷ ۹۸۸ ۹۸۹ ۹۹۰ ۹۹۱ ۹۹۲ ۹۹۳ ۹۹۴ ۹۹۵ ۹۹۶ ۹۹۷ ۹۹۸ ۹۹۹ ۱۰۰۰ ۱۰۰۱ ۱۰۰۲ ۱۰۰۳ ۱۰۰۴ ۱۰۰۵ ۱۰۰۶ ۱۰۰۷ ۱۰۰۸ ۱۰۰۹ ۱۰۱۰ ۱۰۱۱ ۱۰۱۲ ۱۰۱۳ ۱۰۱۴ ۱۰۱۵ ۱۰۱۶ ۱۰۱۷ ۱۰۱۸ ۱۰۱۹ ۱۰۲۰ ۱۰۲۱ ۱۰۲۲ ۱۰۲۳ ۱۰۲۴ ۱۰۲۵ ۱۰۲۶ ۱۰۲۷ ۱۰۲۸ ۱۰۲۹ ۱۰۳۰ ۱۰۳۱ ۱۰۳۲ ۱۰۳۳ ۱۰۳۴ ۱۰۳۵ ۱۰۳۶ ۱۰۳۷ ۱۰۳۸ ۱۰۳۹ ۱۰۴۰ ۱۰۴۱ ۱۰۴۲ ۱۰۴۳ ۱۰۴۴ ۱۰۴۵ ۱۰۴۶ ۱۰۴۷ ۱۰۴۸ ۱۰۴۹ ۱۰۵۰ ۱۰۵۱ ۱۰۵۲ ۱۰۵۳ ۱۰۵۴ ۱۰۵۵ ۱۰۵۶ ۱۰۵۷ ۱۰۵۸ ۱۰۵۹ ۱۰۶۰ ۱۰۶۱ ۱۰۶۲ ۱۰۶۳ ۱۰۶۴ ۱۰۶۵ ۱۰۶۶ ۱۰۶۷ ۱۰۶۸ ۱۰۶۹ ۱۰۷۰ ۱۰۷۱ ۱۰۷۲ ۱۰۷۳ ۱۰۷۴ ۱۰۷۵ ۱۰۷۶ ۱۰۷۷ ۱۰۷۸ ۱۰۷۹ ۱۰۸۰ ۱۰۸۱ ۱۰۸۲ ۱۰۸۳ ۱۰۸۴ ۱۰۸۵ ۱۰۸۶ ۱۰۸۷ ۱۰۸۸ ۱۰۸۹ ۱۰۹۰ ۱۰۹۱ ۱۰۹۲ ۱۰۹۳ ۱۰۹۴ ۱۰۹۵ ۱۰۹۶ ۱۰۹۷ ۱۰۹۸ ۱۰۹۹ ۱۱۰۰ ۱۱۰۱ ۱۱۰۲ ۱۱۰۳ ۱۱۰۴ ۱۱۰۵ ۱۱۰۶ ۱۱۰۷ ۱۱۰۸ ۱۱۰۹ ۱۱۱۰ ۱۱۱۱ ۱۱۱۲ ۱۱۱۳ ۱۱۱۴ ۱۱۱۵ ۱۱۱۶ ۱۱۱۷ ۱۱۱۸ ۱۱۱۹ ۱۱۲۰ ۱۱۲۱ ۱۱۲۲ ۱۱۲۳ ۱۱۲۴ ۱۱۲۵ ۱۱۲۶ ۱۱۲۷ ۱۱۲۸ ۱۱۲۹ ۱۱۳۰ ۱۱۳۱ ۱۱۳۲ ۱۱۳۳ ۱۱۳۴ ۱۱۳۵ ۱۱۳۶ ۱۱۳۷ ۱۱۳۸ ۱۱۳۹ ۱۱۴۰ ۱۱۴۱ ۱۱۴۲ ۱۱۴۳ ۱۱۴۴ ۱۱۴۵ ۱۱۴۶ ۱۱۴۷ ۱۱۴۸ ۱۱۴۹ ۱۱۵۰ ۱۱۵۱ ۱۱۵۲ ۱۱۵۳ ۱۱۵۴ ۱۱۵۵ ۱۱۵۶ ۱۱۵۷ ۱۱۵۸ ۱۱۵۹ ۱۱۶۰ ۱۱۶۱ ۱۱۶۲ ۱۱۶۳ ۱۱۶۴ ۱۱۶۵ ۱۱۶۶ ۱۱۶۷ ۱۱۶۸ ۱۱۶۹ ۱۱۷۰ ۱۱۷۱ ۱۱۷۲ ۱۱۷۳ ۱۱۷۴ ۱۱۷۵ ۱۱۷۶ ۱۱۷۷ ۱۱۷۸ ۱۱۷۹ ۱۱۸۰ ۱۱۸۱ ۱۱۸۲ ۱۱۸۳ ۱۱۸۴ ۱۱۸۵ ۱۱۸۶ ۱۱۸۷ ۱۱۸۸ ۱۱۸۹ ۱۱۹۰ ۱۱۹۱ ۱۱۹۲ ۱۱۹۳ ۱۱۹۴ ۱۱۹۵ ۱۱۹۶ ۱۱۹۷ ۱۱۹۸ ۱۱۹۹ ۱۲۰۰ ۱۲۰۱ ۱۲۰۲ ۱۲۰۳ ۱۲۰۴ ۱۲۰۵ ۱۲۰۶ ۱۲۰۷ ۱۲۰۸ ۱۲۰۹ ۱۲۱۰ ۱۲۱۱ ۱۲۱۲ ۱۲۱۳ ۱۲۱۴ ۱۲۱۵ ۱۲۱۶ ۱۲۱۷ ۱۲۱۸ ۱۲۱۹ ۱۲۲۰ ۱۲۲۱ ۱۲۲۲ ۱۲۲۳ ۱۲۲۴ ۱۲۲۵ ۱۲۲۶ ۱۲۲۷ ۱۲۲۸ ۱۲۲۹ ۱۲۳۰ ۱۲۳۱ ۱۲۳۲ ۱۲۳۳ ۱۲۳۴ ۱۲۳۵ ۱۲۳۶ ۱۲۳۷ ۱۲۳۸ ۱۲۳۹ ۱۲۴۰ ۱۲۴۱ ۱۲۴۲ ۱۲۴۳ ۱۲۴۴ ۱۲۴۵ ۱۲۴۶ ۱۲۴۷ ۱۲۴۸ ۱۲۴۹ ۱۲۵۰ ۱۲۵۱ ۱۲۵۲ ۱۲۵۳ ۱۲۵۴ ۱۲۵۵ ۱۲۵۶ ۱۲۵۷ ۱۲۵۸ ۱۲۵۹ ۱۲۶۰ ۱۲۶۱ ۱۲۶۲ ۱۲۶۳ ۱۲۶۴ ۱۲۶۵ ۱۲۶۶ ۱۲۶۷ ۱۲۶۸ ۱۲۶۹ ۱۲۷۰ ۱۲۷۱ ۱۲۷۲ ۱۲۷۳ ۱۲۷۴ ۱۲۷۵ ۱۲۷۶ ۱۲۷۷ ۱۲۷۸ ۱۲۷۹ ۱۲۸۰ ۱۲۸۱ ۱۲۸۲ ۱۲۸۳ ۱۲۸۴ ۱۲۸۵ ۱۲۸۶ ۱۲۸۷ ۱۲۸۸ ۱۲۸۹ ۱۲۹۰ ۱۲۹۱ ۱۲۹۲ ۱۲۹۳ ۱۲۹۴ ۱۲۹۵ ۱۲۹۶ ۱۲۹۷ ۱۲۹۸ ۱۲۹۹ ۱۳۰۰ ۱۳۰۱ ۱۳۰۲ ۱۳۰۳ ۱۳۰۴ ۱۳۰۵ ۱۳۰۶ ۱۳۰۷ ۱۳۰۸ ۱۳۰۹ ۱۳۱۰ ۱۳۱۱ ۱۳۱۲ ۱۳۱۳ ۱۳۱۴ ۱۳۱۵ ۱۳۱۶ ۱۳۱۷ ۱۳۱۸ ۱۳۱۹ ۱۳۲۰ ۱۳۲۱ ۱۳۲۲ ۱۳۲۳ ۱۳۲۴ ۱۳۲۵ ۱۳۲۶ ۱۳۲۷ ۱۳۲۸ ۱۳۲۹ ۱۳۳۰ ۱۳۳۱ ۱۳۳۲ ۱۳۳۳ ۱۳۳۴ ۱۳۳۵ ۱۳۳۶ ۱۳۳۷ ۱۳۳۸ ۱۳۳۹ ۱۳۴۰ ۱۳۴۱ ۱۳۴۲ ۱۳۴۳ ۱۳۴۴ ۱۳۴۵ ۱۳۴۶ ۱۳۴۷ ۱۳۴۸ ۱۳۴۹ ۱۳۵۰ ۱۳۵۱ ۱۳۵۲ ۱۳۵۳ ۱۳۵۴ ۱۳۵۵ ۱۳۵۶ ۱۳۵۷ ۱۳۵۸ ۱۳۵۹ ۱۳۶۰ ۱۳۶۱ ۱۳۶۲ ۱۳۶۳ ۱۳۶۴ ۱۳۶۵ ۱۳۶۶ ۱۳۶۷ ۱۳۶۸ ۱۳۶۹ ۱۳۷۰ ۱۳۷۱ ۱۳۷۲ ۱۳۷۳ ۱۳۷۴ ۱۳۷۵ ۱۳۷۶ ۱۳۷۷ ۱۳۷۸ ۱۳۷۹ ۱۳۸۰ ۱۳۸۱ ۱۳۸۲ ۱۳۸۳ ۱۳۸۴ ۱۳۸۵ ۱۳۸۶ ۱۳۸۷ ۱۳۸۸ ۱۳۸۹ ۱۳۹۰ ۱۳۹۱ ۱۳۹۲ ۱۳۹۳ ۱۳۹۴ ۱۳۹۵ ۱۳۹۶ ۱۳۹۷ ۱۳۹۸ ۱۳۹۹ ۱۴۰۰ ۱۴۰۱ ۱۴۰۲ ۱۴۰۳ ۱۴۰۴ ۱۴۰۵ ۱۴۰۶ ۱۴۰۷ ۱۴۰۸ ۱۴۰۹ ۱۴۱۰ ۱۴۱۱ ۱۴۱۲ ۱۴۱۳ ۱۴۱۴ ۱۴۱۵ ۱۴۱۶ ۱۴۱۷ ۱۴۱۸ ۱۴۱۹ ۱۴۲۰ ۱۴۲۱ ۱۴۲۲ ۱۴۲۳ ۱۴۲۴ ۱۴۲۵ ۱۴۲۶ ۱۴۲۷ ۱۴۲۸ ۱۴۲۹ ۱۴۳۰ ۱۴۳۱ ۱۴۳۲ ۱۴۳۳ ۱۴۳۴ ۱۴۳۵ ۱۴۳۶ ۱۴۳۷ ۱۴۳۸ ۱۴۳۹ ۱۴۴۰ ۱۴۴۱ ۱۴۴۲ ۱۴۴۳ ۱۴۴۴ ۱۴۴۵ ۱۴۴۶ ۱۴۴۷ ۱۴۴۸ ۱۴۴۹ ۱۴۵۰ ۱۴۵۱ ۱۴۵۲ ۱۴۵۳ ۱۴۵۴ ۱۴۵۵ ۱۴۵۶ ۱۴۵۷ ۱۴۵۸ ۱۴۵۹ ۱۴۶۰ ۱۴۶۱ ۱۴۶۲ ۱۴۶۳ ۱۴۶۴ ۱۴۶۵ ۱۴۶۶ ۱۴۶۷ ۱۴۶۸ ۱۴۶۹ ۱۴۷۰ ۱۴۷۱ ۱۴۷۲ ۱۴۷۳ ۱۴۷۴ ۱۴۷۵ ۱۴۷۶ ۱۴۷۷ ۱۴۷۸ ۱۴۷۹ ۱۴۸۰ ۱۴۸۱ ۱۴۸۲ ۱۴۸۳ ۱۴۸۴ ۱۴۸۵ ۱۴۸۶ ۱۴۸۷ ۱۴۸۸ ۱۴۸۹ ۱۴۹۰ ۱۴۹۱ ۱۴۹۲ ۱۴۹۳ ۱۴۹۴ ۱۴۹۵ ۱۴۹۶ ۱۴۹۷ ۱۴۹۸ ۱۴۹۹ ۱۵۰۰ ۱۵۰۱ ۱۵۰۲ ۱۵۰۳ ۱۵۰۴ ۱۵۰۵ ۱۵۰۶ ۱۵۰۷ ۱۵۰۸ ۱۵۰۹ ۱۵۱۰ ۱۵۱۱ ۱۵۱۲ ۱۵۱۳ ۱۵۱۴ ۱۵۱۵ ۱۵۱۶ ۱۵۱۷ ۱۵۱۸ ۱۵۱۹ ۱۵۲۰ ۱۵۲۱ ۱۵۲۲ ۱۵۲۳ ۱۵۲۴ ۱۵۲۵ ۱۵۲۶ ۱۵۲۷ ۱۵۲۸ ۱۵۲۹ ۱۵۳۰ ۱۵۳۱ ۱۵۳۲ ۱۵۳۳ ۱۵۳۴ ۱۵۳۵ ۱۵۳۶ ۱۵۳۷ ۱۵۳۸ ۱۵۳۹ ۱۵۴۰ ۱۵۴۱ ۱۵۴۲ ۱۵۴۳ ۱۵۴۴ ۱۵۴۵ ۱۵۴۶ ۱۵۴۷ ۱۵۴۸ ۱۵۴۹ ۱۵۵۰ ۱۵۵۱ ۱۵۵۲ ۱۵۵۳ ۱۵۵۴ ۱۵۵۵ ۱۵۵۶ ۱۵۵۷ ۱۵۵۸ ۱۵۵۹ ۱۵۶۰ ۱۵۶۱ ۱۵۶۲ ۱۵۶۳ ۱۵۶۴ ۱۵۶۵ ۱۵۶۶ ۱۵۶۷ ۱۵۶۸ ۱۵۶۹ ۱۵۷۰ ۱۵۷۱ ۱۵۷۲ ۱۵۷۳ ۱۵۷۴ ۱۵۷

وَجُمِعَ الشَّمْسُ وَالْقَمَرُ ۝ فَطُلِعَا مِنَ الْمَغْرِبِ اَوْ ذُهِبَ ضَوْءُهُمَا وَذٰلِكَ فِیْ يَوْمِ الْقِيٰمَةِ يَقُوْلُ
الْاِنْسَانُ يَوْمَئِذٍ اَيْنَ الْمَفَرُّ ۝ الْفِرَارُ كَلَّا لَا وَزَرَ ۝ لَا مَلْجَأَ يُتَحَصَّنُ بِهٖ اِلٰى
رَبِّكَ يَوْمَئِذِ ِالْمُسْتَقَرُّ ۝ مُسْتَقَرُ الْخَلَائِقِ فَيُحَاسَبُوْنَ وَيُجَازَوْنَ يُنَبَّؤُا الْاِنْسَانُ يَوْمَئِذٍ بِمَا قَدَّمَ وَ
اَخَّرَ ۝ بِاَوَّلِ عَمَلِهٖ وَاٰخِرِهٖ بَلِ الْاِنْسَانُ عَلٰى نَفْسِهٖ بَصِيْرَةٌ ۝ شَاهِدٌ تَنْطِقُ جَوَارِحُهُ بِعَمَلِهٖ وَالْهَاءُ
لِلْمُبَالَغَةِ فَلَا بُدَّ مِنْ جَزَائِهٖ وَلَوْ اَلْقٰى مَعَاذِيْرَهٗ ۝ جَمْعُ مَعْذِرَةٍ عَلٰى غَيْرِ قِيَاسٍ اَیْ لَوْ جَاءَ بِكُلِّ مَعْذِرَةٍ
مَا قُبِلَتْ مِنْهُ قَالَ تَعَالٰى لِنَبِيِّهٖ لَا تُحَرِّكْ بِهٖ بِالْقُرْاٰنِ قَبْلَ فَرَاغِ جِبْرَئِيْلَ مِنْهُ لِسَانَكَ لِتَعْجَلَ بِهٖ ۝
خَوْفَ اَنْ يَّنْفَلِتَ مِنْكَ اِنَّ عَلَيْنَا جَمْعَهٗ فِیْ صَدْرِكَ وَقُرْاٰنَهٗ قِرَاءَتَكَ اِيَّاهُ اَیْ جَرَيَانَهٗ عَلٰى لِسَانِكَ
فَاِذَا قَرَاْنٰهُ عَلَيْكَ بِقِرَاءَةِ جِبْرَئِيْلَ فَاتَّبِعْ قُرْاٰنَهٗ ۝ اِسْتَمِعْ قِرَاءَتَهٗ فَكَانَ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَسْتَمِعُ ثُمَّ يَقْرَأُ
ثُمَّ اِنَّ عَلَيْنَا بَيَانَهٗ ۝ بِالتَّفْهِيْمِ لَكَ وَالْمُنَاسَبَةُ بَيْنَ هٰذِهِ الْاٰيَةِ وَمَا قَبْلَهَا اَنَّ تِلْكَ تَضَمَّنَتِ الْاِعْرَاضَ
عَنْ اٰيَاتِ اللّٰهِ تَعَالٰى وَهٰذِهٖ تَضَمَّنَتِ الْمُبَادَرَةَ اِلَيْهَا بِحِفْظِهَا كَلَّا اِسْتِفْتَاحٌ بِمَعْنَى اَلَا بَلْ تُحِبُّوْنَ
الْعَاجِلَةَ ۝ الدُّنْيَا بِالتَّاءِ وَالْيَاءِ فِی الْفِعْلَيْنِ وَتَذَرُوْنَ الْاٰخِرَةَ ۝ فَلَا تَعْمَلُوْنَ لَهَا وُجُوْهٌ يَّوْمَئِذٍ نَّاضِرَةٌ ۝ حَسَنَةٌ مُضِيْئَةٌ اِلٰى رَبِّهَا نَاظِرَةٌ ۝ وَوُجُوْهٌ يَّوْمَئِذٍ بَاسِرَةٌ ۝ كَالِحَةٌ شَدِيْدَةُ
الْعُبُوْسِ تَظُنُّ تُوْقِنُ اَنْ يُّفْعَلَ بِهَا فَاقِرَةٌ ۝ دَاهِيَةٌ عَظِيْمَةٌ تَكْسِرُ فِقَارَ الظَّهْرِ كَلَّا بِمَعْنَى الْاَ اِذَا بَلَغَتِ
النَّفْسُ التَّرَاقِیَ ۝ عِظَامَ الْحَلْقِ وَقِيْلَ قَالَ مَنْ حَوْلَهٗ مَنْ سَتَرْاقٍ ۝ يَرْقِيْهِ لِيَشْفِيَهٗ وَظَنَّ اَيْقَنَ مَنْ
بَلَغَتْ نَفْسُهٗ ذٰلِكَ اَنَّهُ الْفِرَاقُ ۝ فِرَاقُ الدُّنْيَا وَالْتَفَّتِ السَّاقُ بِالسَّاقِ ۝ اَیْ اَحَدُ سَاقَيْهِ بِالْاُخْرٰى
عِنْدَ الْمَوْتِ اَوِ الْتَفَّتْ شِدَّةُ فِرَاقِ الدُّنْيَا بِشِدَّةِ اِقْبَالِ الْاٰخِرَةِ اِلٰى رَبِّكَ يَوْمَئِذِ ِالْمَسَاقُ ۝ اَیِ
السَّوْقُ وَهٰذَا يَدُلُّ عَلَى الْعَامِلِ فِیْ اِذَا الْمَعْنٰى اِذَا بَلَغَتِ النَّفْسُ الْحُلْقُوْمَ تَسَاقَ اِلٰى حُكْمِ رَبِّهَا فَلَا صَدَّقَ
الْاِنْسَانُ وَلَا صَلّٰى ۝ اَیْ لَمْ يُصَدِّقْ وَلَمْ يُصَلِّ وَلٰكِنْ كَذَّبَ بِالْقُرْاٰنِ وَتَوَلّٰى ۝ عَنِ الْاِيْمَانِ ثُمَّ ذَهَبَ
اِلٰى اَهْلِهٖ يَتَمَطّٰى ۝ يَتَبَخْتَرُ فِیْ مِشْيَتِهٖ اِعْجَابًا اَوْلٰى لَكَ فِيْهِ الْتِفَاتٌ عَنِ الْغَيْبَةِ وَالْكَلِمَةُ اِسْمُ فِعْلٍ وَاللَّامُ
لِلتَّبْيِيْنِ اَیْ وَلِيَكَ مَا تَكْرَهُ فَاَوْلٰى ۝ اَیْ فَهُوَ اَوْلٰى بِكَ مِنْ غَيْرِكَ ثُمَّ اَوْلٰى لَكَ فَاَوْلٰى ۝ تَاْكِيْدٌ اَيَحْسَبُ
يَظُنُّ الْاِنْسَانُ اَنْ يُّتْرَكَ سُدًى ۝ هَمَلًا لَا يُكَلَّفُ بِالشَّرَائِعِ اَیْ لَا يَحْسَبُ ذٰلِكَ اَلَمْ يَكُ اَیْ كَانَ
نُطْفَةً مِّنْ مَّنِیٍّ يُّمْنٰى ۝ بِالْيَاءِ وَالتَّاءِ تُصَبُّ فِی الرَّحِمِ ثُمَّ كَانَ الْمَنِیُّ عَلَقَةً فَخَلَقَ اللّٰهُ مِنْهَا الْاِنْسَانَ
فَسَوّٰى ۝ عَدَّلَ اَعْضَاءَهٗ فَجَعَلَ مِنْهُ مِنَ الْمَنِیِّ الَّذِیْ صَارَ عَلَقَةً اَیْ قِطْعَةَ دَمٍ ثُمَّ مُضْغَةً اِلٰى

---

۱ قوله فطلعا من المغرب ای فالجمع بمعنی طلوعهما من سمت واحد غیر معتاد ولا ینافیه الخسوف فانه لیس بمعنی مصطلح اهل الهیئة الذی یحصل عند المقابلة بل هو مستعار لمحاق وقد یجاب ایضا بجواز ان یکون الخسف فی وسط الشهر والجمع فی آخره اذ لا دلالة علی اتحاد وقتهما ۱۲ کمالین ۲ قوله او ذهب ضوءهما ای فالجمع بینهما فی وصف ذهاب نورهما وقیل جمع بینهما فلا یکون کل واحد فی فلک وقال عطاء بن یسار یجمعان یوم القیٰمة ثم یقذفان فی البحر فیکونان نار الله الکبریٰ ۱۲ ۳ قوله المفر الخ هو مصدر میمی لا اسم مکان فان القیاس فیه الکسر ۱۲ ک ۴ قوله لا وزر الخ قال الزمخشری کل ما التجات الیه من جبل وغیره وتخلصت فیه فهو وزر واشتقاقه من الوزر وهو الثقل ۱۲ ۵ قوله لا وزر بالفارسیة پناه گاه نباشد وخبر لا محذوف ای لا وزر له ۱۲ ۶ قوله الی ربک یومئذ ای یوم اذ کانت هذه الامور المذکورة وقوله المستقر مبتدأ خبره الجار قبله ویجوز ان یکون مصدرا بمعنی الاستقرار وان یکون مکان الاستقرار ویومئذ منصوب بفعل مقدر او لا یتصب بمستقر لانه ان کان مصدرا فلتقدمه علیه وان کان مکانا فلانه لیس له البتة ۱۲ جمل ۷ قوله باول عمله وآخره کذا روی عن مجاهد وابن عباس ما قدم عمله الصالح والسیئ الذی عمله فی حیوته وما اخر سنته التی عمل بها بعد موته حسنته او سیئته وقیل ما تقدم من عمل عمله وما اخر ترکه ۱۲ ک ۸ قوله بل الانسان مبتدأ وبصیرة خبره وعلی نفسه متعلق ببصیرة وتانیث الخبر باعتبار ان المراد بالانسان جوارحه او ان الهاء للمبالغة کما قال المفسر والمعنی انه لا یحتاج الی شاهد غیر جوارحه بل هی تکفی فی الشهادة علیه ۱۲ صاوی ۹ قوله شاهد تنطق جوارحه ای جوارحه تشهد علیه بما عمل فهو شاهد علی نفسه بشهادة جوارحه وبهذا قال ابن عباس وسعید بن جبیر ومقاتل الکبیر ۱۰ قوله غیر قیاس فانه جمع معاذرة بل اسم جمع له وعبارته فان قلت الیس قیاس المعذرة ان یجمع علی معاذیر دون الیاء لا علی معاذیر قلت المعاذیر لیس جمع معذرة بل اسم جمع لها ۱۲ ۱۱ قوله علی غیر قیاس کالمناکیر فی المنکر والمراسیل فی المرسل وهو المراد من قول الزمخشری اسم جمع لانه یطلق علی الجموع المخالفة للقیاس ۱۲ ک ۱۲ قوله ای لو جاء بکل معذرة اشار بذلک الی ان فی الکلام استعارة تبعیة حیث شبه المجیء بالعذر بالقاء الدلو فی البئر للاستقاء به واشتق من الالقاء الملقی بمعنی جاء ۱۲ صاوی ۱۳ قوله اسمع قراءته فالقرآن مصدر بمعنی القراءة کالغفران بمعنی المغفرة مضاف الی مفعوله ۱۲ روح ۱۴ قوله المناسبة بین هذه الآیة ای قوله لا تحرک الخ والمراد بالآیة الجنس والا فالمذکور ثلاث آیات وقوله وما قبلها وهو قوله تعالی ایحسب الانسان الی قوله معاذیره وقوله تضمنت الخ ای لانها فی منکری البعث وهو کما فرمعرض عن القرآن جمیل واعلم انه زعم قوم من قدماء الروافض ان هذا القرآن قد غیر وبدل وزید فیه ونقص عنه واحتجوا علیه بانه لا مناسبة بین هذه الآیة وبین ما قبلها ولو کان هنا الترتیب من الله تعالی لما کان الامر کذلک کما فی الکبیر فدفع الشارح وبین المناسبة بقوله والمناسبة الخ وبین الرازی وجوها کثیرة فی المناسبة ۱۲ ۱۵ قوله ناضرة الخ بالفارسیة تازه قال فی عقائد النسفی وشرحه وقد ورد الدلیل السمعی بایجاب رؤیة المؤمنین الله تعالی فی الدار الآخرة اما الکتاب فقوله تعالی وجوه یومئذ ناضرة الی ربها ناظرة واما السنة فقوله علیه السلام انکم سترون ربکم کما ترون القمر لیلة البدر وهو مشهور رواه احد وعشرون من اکابر الصحابة رضوان الله علیهم وبالاجماع فهو ان الامة کانوا مجمعین علی وقوع الرؤیة فی الآخرة انتهی ۱۲ ۱۶ قوله الی ربها ناظرة ای یرونه سبحانه وتعالی فی الآخرة وقال الزمخشری لا یجوز ان یکون هذا معناه لانه یلزم ان یکونوا فی المحشر لا ینظرون الی غیر وجه الله ولا شک فی بطلانه فمعلوم انهم ینظرون الی اشیاء لا یحیط بها الحصر فالذی یصح ان یقال فی معناه ان یکون من قول الناس انا الی فلان ناظر لما یصنع لما یرید معنی التوقع والرجاء انتهی یعنی ان الکلام کنایة عن معنی توقع الثواب ورجائه ولا یعنی ان النظر مستعمل فی معنی الانتظار فلا یرد علیه ما اورده القاضی وغیره بان الانتظار والرجاء لا یسند الی الوجه وان النظر بمعنی الانتظار لا یتعدی بالی بل بنفسه ولکن الاحادیث الصحاح فی تفسیر الآیة واقوال السلف والخلف علی رؤیة الله تعالی بحیث یعد المکابر معاندا منها ما اخرجه الترمذی والحاکم عن ابن عمر قال قال النبی صلی الله علیه وسلم الی ربها ناظرة تنظر کل یوم فی وجه الله ولابن مردویه عن انس مرفوعا ینظرون الی ربهم بلا کیفیة ولا حد محدود ولا صفة معلومة واخرج ابن جریر عن الحسن الی ربها ناظرة تنتظر الی الخالق ولابن مردویه عن ابن عباس تنظر الی وجه ربها باصرة وما قاله من انه لا یجوز معناه المرویة لانه یلزم ان یکونوا فی المحشر لا یرون لغیر وجه الله فجوابه انهم حین یرون ربهم لا یلتفتون الی غیره والنظر الی غیره فی جنب النظر الیه لا یعد نظرا او الذهاب الی الکنایة وترک الحقیقة خلاف الظاهر علی ان الانتظار والتوقع لا یلایم مقام المدح ۱۲ ک ۱۷ قوله فقار جمع فقر استخوان پشت ۱۲ صراح ۱۸ قوله عظام الحلق اضافها الیه لقربها منه والا فالتراقی العظام المکتنفة لثغرة النحر یمینا وشمالا ولکل انسان ترقوتان ۱۲ صاوی ۱۹ قوله قال من حوله الخ قیل هذا من قول الملکة یقول بعضهم لبعض من یرقی بروحه فیصعد بها ملکة الرحمة او ملکة العذاب وعلی هذا من الرقی بمعنی الصعود ۱۲ ک ۲۰ قوله والتفت الساق بالساق درخود پیچیدن ۱۲ صراح ۲۱ قوله ای احدی ساقیه بالاخری عند الموت او التفت شدة فراق الدنیا بشدة اقبال الآخرة وعلی هذا عبارة عن شدة الامر علی ما مر فی سورة القلم وعلی الوجه الاول هو علی حقیقته ۱۲ ک ۲۲ قوله ای السوق فالمساق مصدر میمی بمعنی السوق بالفارسیة راندن ۱۲ روح ۲۳ قوله وهذا ای قوله الی ربک یومئذ المساق وقوله یدل علی العامل فی اذا ای الذی هو جوابها وقد بینه الشارح بقوله تساق الی حکم ربها ۱۲ جمل ۲۴ قوله اولی لک فاولی بالفارسیة وای برتو ای انسان مکذب پس وائی برتو ۱۲ ۲۵ قوله والکلمة اسم فعل ای مبنیة علی السکون لا محل لها من الاعراب والفاعل ضمیر مستتر یعود علی ما یفهم من السیاق وهو کون هذه الکلمة تستعمل فی الدعاء بالمکروه وقوله للتبیین ای تبیین المفعول ۱۲ جمل ۲۶ قوله والکلمة اسم فعل ای اسم لفعل ماض فاللام للتبیین کما فی قوله هیت لک ای اقول لک واخاطبک وقیل اللام مزیدة ای ولیک ما تکره وقیل هو فعل ماض دعائی من الولی ای ولاک الله ما تحرهه ویقرب منه قول الاصمعی قاربه ما یهلکه واستحسنه الجوهری وقیل اسم وزنه فعل ومعناه الویل لک وانه مقلوب منه وقیل وزنه فعلی من آل یؤل ای عقبک النار وقیل الاحسن انه فعل التفضیل خبر لمبتدأ مقدر ای النار اولی لک وانت احق بها وانت احد بهذا العذاب واحق ۱۲ ک ۲۷ قوله ای ولیک ما تکره ای مشتق من الولی وهو القرب والمراد دعاء علیه بان یلیه مکروه واصله اولاک ما تکره لکن قال الشارح ولیک ای قرب منک ما تکره ومعناهما واحد ۱۲ ۲۸ قوله ای فهو اولی بک ای فالکلمة الثانیة افعل تفضیل فدلت الاولی علی الدعاء علیه بقرب المکروه منه ودلت الثانیة علی الدعاء علیه بان یکون اقرب علیه من غیره بذا ما سلکه الشارح فی تقریر هذا المقام والفرد من غیره من المفسرین وهو حسن جدا ۱۲ جمل ۲۹ قوله ثم اولی لک فاولی تاکید وقیل ویل لک فی القبر وویل لک حین البعث وویل لک فی النار ۱۲ ک ۳۰ قوله هملا بفتح الهاء والمیم کذا فی نسخة صحیحة فی القاموس الهمل محرکا السدی المتروک لیلا او نهارا ۱۲ ک ۳۱ قوله الم یک نطفة استدلال علی قوله قادرین علی ان نسوی بنانه والاستفهام للتقریر ۱۲ ص

قطعة لحم الزوجين النوعين الذكر والانثى يجتمعان تارة وينفرد كل منهما عن الاخر تارة اليس
ذلك الفعال لهذه الاشياء بقدر على ان يحيي الموتى قال صلى الله عليه وسلم بلى سورة الانسان
مكية او مدنية احدى وثلثون اية بسم الله الرحمن الرحيم هل اتى على
الانسان اى ادم حين من الدهر اربعون سنة لم يكن فيه شيئا مذكورا كان فيه مصورا من طين لا
يذكر او المراد بالانسان الجنس وبالحين مدة الحمل انا خلقنا الانسان الجنس من نطفة امشاج
اخلاط اى من ماء الرجل وماء المراة المختلطين الممتزجين نبتليه نختبره بالتكليف والجملة مستانفة
او حال مقدرة اى مريدين ابتلاءه حين تاهله فجعلناه بسبب ذلك سميعا بصيرا انا هديناه
السبيل بينا له طريق الهدى ببعث الرسل اما شاكرا اى مؤمنا واما كفورا حالان من
المفعول اى بيناله فى حال شكره او كفره المقدرة واما التفصيل الاحوال انا اعتدنا هيانا للكفرين
سلسل يسحبون بها فى النار واغلالا فى اعناقهم تشد فيها السلاسل وسعيرا نارا مسعرة
اى مهيجة يعذبون بها ان الابرار جمع بر او بار وهم المطيعون يشربون من كاس هو
اناء شرب الخمر وهى فيه والمراد من خمر تسميه للحال باسم المحل ومن للتبعيض كان
مزاجها ما تمزجه به كافورا عينا بدل من كافورا يشرب بها منها عباد الله اولياءه
يفجرونها تفجيرا يقودونها حيث شاءوا من منازلهم يوفون بالنذر فى طاعة الله ويخافون
يوما كان شره مستطيرا منتشرا ويطعمون الطعام على حبه اى الطعام وشهوتهم لمسكينا
فقيرا ويتيما لا اب له واسيرا يعنى المحبوس بحق انما نطعمكم لوجه الله لطلب ثوابه لا
نريد منكم جزاء ولا شكورا شكرا فيه على الاطعام وهل تكلموا بذلك او علمه الله منهم
فاثنى عليهم به قولان انا نخاف من ربنا يوما عبوسا تكلح الوجوه فيه اى كريه المنظر لشدته
قمطريرا شديدا فى ذلك فوقهم الله شر ذلك اليوم ولقيهم اعطاهم نضرة حسنا واضاءة
فى وجوههم وسرورا وجزيهم بما صبروا بصبرهم عن المعصية جنة ادخلوها وحريرا البسوه
متكئين حال من مرفوع ادخلوها المقدرة وكذا لا يرون فيها على الارائك السرر فى الحجال
لا يرون يجدون حال ثانية فيها شمسا ولا زمهريرا اى لا حرا ولا بردا وقيل الزمهرير القمر
فهى مضيئة من غير شمس ولا قمر ودانية قريبة عطف على محل لا يرون اى غير رائين عليهم

۱ قوله النوعين اى لا خصوص الفردين فقد تحمل المراة بذكرين وانثى وبالعكس ۱۲ صاوی ۲ قوله قال صلى الله عليه وسلم آه عبارة الخطيب روى انه صلى الله عليه وسلم كان اذا قرأها قال سبحانك اللهم بلى رواه ابو داود والحاكم وقال ابن عباس من قرأ سبح اسم ربك الاعلى اماما كان او غيره فليقل سبحان ربى الاعلى ومن قرأ لا اقسم بيوم القيامة الى آخرها فليقل سبحانك اللهم بلى اماما كان او غيره وروى البغوى بسنده عن ابى هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من قرأ منكم والتين والزيتون فانتهى الى آخرها اليس الله باحكم الحاكمين فليقل بلى وانا على ذلك من الشاهدين ومن قرأ والمرسلات فبلغ فباى حديث بعده يومنون فليقل آمنا بالله انتهت وقوله اماما كان او غيره يقتضى ان هذه الكلمة وهى بلى لا تبطل الصلوة وهو كذلك لانها ذكر وتقديس وتنزيه لله تعالى ۱۲ ك وج ۳ قوله هل اتى استفهام تقرير وتقريب فان هل بمعنى قد ابو السعود وفى الكبير انقفوا ان هل ههنا وفى قوله تعالى هل اتاك حديث الغاشية بمعنى قد ۱۲ ۴ قوله على الانسان فسره هنا بآدم وفيما ياتى بالجنس وفيه ان المعرفة اذا اعيدت معرفة كانت عينا الا ان يجاب بان القاعدة اغلبية او يقدر مضاف فى قوله خلقنا الانسان اى ذريته والاضافة تاتى لادنى ملابسة ۱۲ صاوی ۵ قوله حين من الدهر الحين طائفة من الزمان الممتد الغير المحدود والمراد به ههنا اربعون سنة كما جزم به البغوى وعن ابن عباس مائة وعشرون سنة ۱۲ ك ۶ قوله اربعون سنة واختلف فى المراد من الانسان فقال قتادة و عكرمة والشعبى هو آدم عليه السلام مرت عليه اربعون قبل ان تنفخ فيه الروح وهو ملقى بين مكة والطائف وعن ابن عباس رضى الله تعالى عنهما فى رواية الضحاك انه خلق من طين فاقام اربعين سنة ثم من حمإ مسنون اربعين سنة ثم من صلصال اربعين سنة ثم خلقه بعد مائة وعشرين سنة ثم نفخ فيه الروح خطيب او المراد بالانسان جنس الانسان لقوله من نطفة لان آدم لم يخلق منها ۱۲ ۷ قوله لم يكن شيئا مذكورا بل كان شيئا منسيا غير مذكور بالانسانية اصلا نطفة فى الاصلاب فمابين كونه نطفة و كونه شيئا مذكورا بالانسانية مقدار محدود من الزمان وتقدم عالم الارواح لا يوجب كونه شيئا مذكورا عند الخلق مالم يتعلق بالبدن ولم يخرج الى عالم الاجسام ۱۲ روح ۸ قوله فيه الخ يشير الى ان الجملة وصف لحين بحذف العائد وقد يجعل حالا من الانسان اى اتى عليه حين غير مذكور ۱۲ ك ۹ قوله وبالحين مدة الحمل يعنى مدة لبثه فى بطن امه الى ان صار شيئا مذكورا بين الناس ۱۲ ك ۱۰ قوله امشاج اخلاط من مشجت الشئ اذا خلطت وهو جمع مشيج او مشج وانما وصف النطفة بالجمع لان المراد بها مجموع الرجل والمراة والجمع قد يطلق على ما فوق الواحد او لان المراد بها اجزاؤها المختلفة فى الرقة والقوام والخواص ولذلك يصير كل جزء منها مادة عضو وقال الزمخشرى افعال قد يلى مفردا نادرا وقد عد منه الفاظا وعليه ذهب سيبويه فى لفظ الامام ۱۲ ك ۱۱ قوله نبتليه يجوز فى هذه الجملة وجهان احدهما انها حال من فاعل خلقنا اى خلقناه حال كونه مبتلين والثانى انها حال من الانسان وصح ذلك لان فى الجملة ضميرين كل منها يعود على ذى الحال ثم هذه الحال يجوز ان تكون مقارنة ان كان المعنى نبتليه بتصريفه فى بطن امه نطفة ثم علقة كما قاله ابن عباس وان تكون مقدرة ان كان نبتليه نختبره بالتكليف لانه وقت خلقه غير مكلف وفيما نختبره وجهان احدهما قال الكلبى نختبره بالخير والشر والثانى قال الحسن نختبر شكره فى السراء والضراء وصبره فى الفقد وقيل نبتليه نكلفه بالعمل بعد الخلق قاله مقاتل وقيل ليكون مامورا بالطاعة ومنهيا عن المعاصى ۱۲ جمل ۱۲ ك ۱۲ قوله حين تاهله اى لصيرورته اهلا للتكليف وانما جعل ان قوله نبتليه حالا مقدرة لان الابتلاء بالتكاليف انما يكون بعد جعله سميعا بصيرا لا قبله ۱۲ ۱۳ قوله سميعا بصيرا اى عظيم السمع والبصر خصهما بالذكر لانهما النافع الحواس وقدم السمع لانه انفع فى المخاطبات ولان الآيات المسموعة ابين من الآيات المرئية ولان البصير يعم البصيرة وهى تتضمن الجميع فيكون من ذكر العام بعد الخاص ۱۲ صاوی ۱۴ قوله انا هديناه السبيل تعليل لقوله نبتليه والمراد بالهداية الدلالة ۱۲ صاوی ۱۵ قوله اما شاكرا واما كفورا لم يقل كافرا مشاكلة لشاكرا امامراعاة لرؤس الآى اولان الشاكر قليل والكافر كثير فعبر فى جانب الكفر بصيغة المبالغة ۱۲ صاوی ۱۶ قوله حالان من المفعول اى بين مفعول هديناه اى هديناه مبتلى له كلتا حالتيه ۱۲ خطيب ۱۷ قوله يسحبون بها سحب كشيدن ۱۲ صراح ۱۸ قوله واغلالا جمع غل بالضم وهو ما تطوق به الرقبة للتعذيب وبالفارسية طوق ۱۲ ۱۹ قوله هو انا، الخ ويمكن ان يراد معناه وهو الانار ويكون من الابتداء ۲۰ قوله وهى فيه فان لم تكن فيه فهو انا حمل وفى روح البيان على قوله من كاس هى الزجاجة اذا كانت فيها خمر وتطلق على نفس الخمر ايضا على طريق ذكر المحل وارادة الحال وهو المراد ههنا عند الاكثر ۱۲ ۲۱ قوله كان مزاجها كافورا بالفارسية كه آميزش وى كافور باشد فى الصراح مزج آميختن شراب ۱۲ ۲۲ قوله كافورا هو عين فى الجنة يمزج الخمر بمائها كذا روى عن عطاء قال قتادة ثم يمزج لهم بالكافور ويختم لهم بالمسك اخرجه عنه ابن المنذر وقال ارباب التاويل يخلق فيها رائحة الكافور وبياضه وبرده فكانها مزجت بمائه ۱۲ ك ۲۳ قوله بدل من كافورا على ما ذكره المصانه عين ولو اريد به الكافور نفسه فعينا اما بدل من محل من كاس بحذف مضاف اى خمر عين او منصوب على الاختصاص ۱۲ ك ۲۴ قوله يشرب بها آه فى الباء اوجه احدها انها مزيدة اى يشربها ويدل له قراءة ابن ابى عبلة يشربها معدى الى الضمير بنفسه الثانى انها بمعنى من الثالث انها حالية اى ممزوجة بها الرابع انها متعلقة بيشرب والضمير يعود على الكاس اى يشربون العين بذلك الكاس والباء للالصاق كما تقدم فى قول الزمخشرى الخامس انه على تضمين يشربون معنى يلتذون بها شار بين

جمع قطف ما یقطف ۱۲ ک

مِنْهُمْ ظِلٰلُهَا شَجَرُهَا وَذُلِّلَتْ قُطُوْفُهَا تَذْلِيْلًا ۝ وَيُطَافُ عَلَيْهِمْ فِيْهَا بِاٰنِيَةٍ مِّنْ فِضَّةٍ وَّاَكْوَابٍ اقداح بلاعرى كَانَتْ قَوَارِيْرَا ۝ قَوَارِيْرَا مِنْ فِضَّةٍ
ای انہا من فضة یری باطنہا من ظاہرہا کالزجاج قَدَّرُوْهَا ای الطائفون تَقْدِيْرًا ۝ علی قدری
الشاربین من غیر زیادة ولا نقص وذلك الشراب وَيُسْقَوْنَ فِيْهَا كَاْسًا ای خمرا كَانَ مِزَاجُهَا
ما تمزج بہ زَنْجَبِيْلًا ۝ عَيْنًا بدل من زنجبیلا فِيْهَا تُسَمّٰى سَلْسَبِيْلًا ۝ یعنی ان ماءها كالزنجبیل
الذی تستلذ بہ العرب سهل المساغ فی الحلق وَيَطُوْفُ عَلَيْهِمْ وِلْدَانٌ مُّخَلَّدُوْنَ ج بصفة
الولدان لا يشيبون اِذَا رَاَيْتَهُمْ حَسِبْتَهُمْ لحسنہم وانتشارهم فی الخدمة لُؤْلُؤًا مَّنْثُوْرًا ۝ من
سلكہ او من صدفہ وَهُوَ احسن منہ فی غیر ذلك وَاِذَا رَاَيْتَ ثَمَّ ای وُجِدَتِ الرُّؤْيَةُ منك فی
الجنة رَاَيْتَ جواب اذا نَعِيْمًا لا يوصف وَّمُلْكًا كَبِيْرًا ۝ واسعا لا غاية لہ عَالِيَهُمْ فوقہم فنصبہ علی
الظرفية وهو خبر المبتدأ بعده وفی قراءة بسكون الياء مبتدأ وما بعده خبره وَالضمير المتصل بہ
للمعطوف عليهم ثِيَابُ سُنْدُسٍ حرير خُضْرٌ بالرفع وَّاِسْتَبْرَقٌ بالجر ما غلظ من الديباج وهو البطائن و
السندس الظهائر وفی قراءة عكس ما ذكر فيهما وفی اخری برفعهما وفی اخری بجرهما وَحُلُّوْٓا اَسَاوِرَ مِنْ
فِضَّةٍ وفی موضع اخر من ذهب للايذان بانہم يحلون من النوعين معا ومفرقا وَسَقٰىهُمْ رَبُّهُمْ
شَرَابًا طَهُوْرًا ۝ مبالغة فی طہارتہ ونظافتہ بخلاف خمر الدنيا اِنَّ هٰذَا كَانَ لَكُمْ جَزَآءً وَّكَانَ
سَعْيُكُمْ مَّشْكُوْرًا ۝ اِنَّا نَحْنُ تاكيد لاسم ان او فصل نَزَّلْنَا عَلَيْكَ الْقُرْاٰنَ تَنْزِيْلًا ۝ خبران ای فصلنا ۱ ع ۲۲ ۱۹
ولم ننزله جملة واحدة فَاصْبِرْ لِحُكْمِ رَبِّكَ علیك بتبلیغ رسالتہ وَلَا تُطِعْ مِنْهُمْ ای الكفار اٰثِمًا اَوْ
كَفُوْرًا ۝ ای عتبة بن ربيعة والوليد بن المغيرة قالا للنبی صلی اللہ علیہ وسلم ارجع عن هذا الامر ويجوز ان
يراد كل اثم وكافر فای لا تطع احدهما ايا كان فيما دعاك اليہ من اثم او كفر وَاذْكُرِ اسْمَ رَبِّكَ فی الصلوٰة
بُكْرَةً وَّاَصِيْلًا ۝ یعنی الفجر والظهر والعصر وَمِنَ الَّيْلِ فَاسْجُدْ لَهٗ یعنی المغرب والعشاء وَسَبِّحْهُ لَيْلًا
طَوِيْلًا ۝ صل لتطوع فيہ كما تقدم من ثلثيہ او نصفہ او ثلثہ اِنَّ هٰٓؤُلَآءِ يُحِبُّوْنَ الْعَاجِلَةَ الدنيا
يختارون علی الاخرة وَيَذَرُوْنَ وَرَآءَهُمْ يَوْمًا ثَقِيْلًا ۝ شديدا ای يوم القيمة لا يعملون لہ نَحْنُ
خَلَقْنٰهُمْ وَشَدَدْنَآ اَسْرَهُمْ ج اعضاءهم ومفاصلهم وَاِذَا شِئْنَا بَدَّلْنَآ اَمْثَالَهُمْ
فی الخلقة بدلا منهم بان نهلكهم تَبْدِيْلًا ۝ تاكيد ووقعت اذا موقع اِنْ نحو ان يشأ

۱ قولہ شجرہا اشار بذلك الی ان المراد بالظلال الشجر نفسہ فدفع بذلك ما يقال ان الظل انما يوجد حيث توجد الشمس ولا شمس فی الجنة ۱۲ صاوی ۲ قولہ ويطاف عليهم ہذا من جملة بيان وصف مشاربهم وبنی الفعل للمجہول ہنا لان المقصود بيان المطاف بہ لا بيان الطائف وفاعل الطواف الولدان المذكورون بعد قولہ ويطوف عليهم ولدان ولما كان المقصود منہا بيان وصف الطائف بناه للفاعل ۱۲ صاوی ۳ قولہ كانت الخ تاتمة اسمہ المسكن والعائد الی الاوانی والاكواب ۱۲ ک ۴ قولہ كانت قوارير الخ جمع قارورة وہی ما اقر فيہ الشراب ونحوه من كل انا رقيق صاف وقيل ہو خاص بالزجاج وكرر لفظ قوارير توطئة للنعت بقولہ من فضة فجمعت صفاء الزجاج وبريقہ وبياض الفضة ولينہا ۱۲ صاوی ۵ قولہ قدروہا الجملة صفة القوارير ای الآنية المدلول عليهم بقولہ ويطاف عليهم ای قدر الخدم الطائفون عليهم ای قدروہا علی قدر ری الشاربين والری بكسر الراء الشبع من الماء وقيل الضمير الی اہل الجنة ای قدروہا فی انفسهم فجاءت مقادير بہا واشكالها كما تمنوه ۱۲ كمالين ۶ قولہ كالزنجبيل الذی الخ قال الزمخشری سميت العين زنجبيلا لطعم الزنجبيل فيہا وسلسبيلا لسلاسة انحدارہا فی الحلق ولسهولة مساغها قال ابو عبيدة ماء سلسبيل ای عذب طيب وقال الزجاج سميت سلسبيلا لانہا فی غاية السلاسة تنساغ فی الحلق وقال مقاتل لا يشبہ زنجبيل الدنيا ۱۲ ک ۷ قولہ سهل المساغ ساغ الشراب سهل مدخله ۱۲ قاموس ۸ قولہ لا يشيبون يعنی ان المراد بہا دوام كونہ علی تلك الصورة التی لا يرادفی الخدم ابلغ منہا وذلك يقتضی دوام حياتهم وحسنهم ومواظبتهم علی الخدمة الحسنة الموافقة ۱۲ كبير ۹ قولہ لا يشيبون ای لا يہرمون ولا يتغيرون وقيل مقطوعون والخلدة القرط وہی علی الاذن وعن الحسن ہم اولاد اہل الدنيا لم يكن لہم حسنات فيثابوا ولا سيئات فيعاقبوا ۱۲ ک ۱۰ قولہ وہو احسن منہ فی غير ذلك جواب عما يقال ما الحكمة فی تشبيههم باللؤلؤ المنثور دون المنظوم فاجاب بانہ يحسنهم وانتشارہم فی الخدمة شبہهم باللؤلؤ المنثور ۱۲ ۱۱ قولہ واذا رايت ثم رايت نعيما بالفارسية وچون بنگری در بہشت بنگری نعمت دادن ۱۲ ۱۲ قولہ وجدت الرؤية ای نزل منزلة اللازم وترك مفعوله وثم ہنا منصوب علی الظرفية ۱۲ ۱۳ قولہ عاليهم قرأ نافع وحمزة بسكون الياء وكسر الہاء والباقون بفتح الياء وضم الہاء فلما سكنت الياء كسرت الہاء ولما تحركت ضمت علی ما تقرر فی ہاء الكناية اقول ہذا الموضوع فاما قراءة نافع وحمزة ففيہا اوجہ اظہرہا ان يكون خبر امقدما وثياب مبتدأ مؤخرا والثانی ان عاليهم مبتدأ وثياب مرفوع علی جہة الفاعلية وان لم يقصد الوصف وقول الاخفش والثالث ان عاليهم منصوب وانما سكن تخفيفا قالہ ابو البقاء واذا كان منصوبا نسيأتی فيہ اوجہ وہی واردة ہنا الا ان تقدير الفتحة من المنقوص لا يجوز الا فی ضرورة او شذوذ وہذه القراءة متواترة فلا ينبغی ان يقال بہ فيہا وانما قراءة من نصب فيہا اوجہ احدہا انہ ظرف خبر امقدما وثياب مبتدأ مؤخرا كانہ قيل فوقهم ثياب قال ابو البقاء لان عاليهم بمعنی فوقهم وقال ابن عطية ويجوز فی النصب ان يكون علی الظرف لانہ بمعنی فوقهم قال الشيخ وعالی وعالية اسم فاعل فيحتاج فی كونہما ظرفين الی ان يكونا منقولا من كلام العرب عاليك اوعاليتك ثوب قلت قد وردت الفاظ من صيغ اسماء الفاعلين ظروفا نحو خارج الدار وداخلها وباطنها وظاہرہا تقول جلست خارج الدار وكذلك البواقی فكذلك ہذا والثانی انہ حال من الضمير فی عاليهم الثالث انہ حال من مفعول حسبتہم الرابع انہ حال من مضاف مقدر ای رأيت اہل نعيم وملك كبير عاليهم فعاليهم حال من اہل المقدر ذكر ہذه الاوجہ الثلاثة الزمخشری فانہ قال وعاليهم بالنصب علی انہ حال من الضمير فی يطوف عليهم او من حسبتہم ای يطوف عليهم ولدان عاليا المعطوف عليهم ثياب او حسبتہم لؤلؤا عاليا لہم ثياب ويجوز ان يراد اہل نعيم ۱۲ ج ۱۳ قولہ وفی قراءة بسكون الياء مبتدأ وما بعده خبره كذا ذكره فی المدارك وغيره لكن ہذا مخالف لما قالہ الخطيب ۱۲ ۱۴ قولہ وما بعده خبره كذا ذكره البغوی والزمخشری وقال القاضی ہو بالرفع خبر ثياب ۱۲ ک ۱۵ قولہ خضر بالرفع واستبرق بالجر وہی قراءة ابی عمرو وابن عامر وقولہ وفی قراءة عكس ما ذكر فيہما اے بجر خضر ورفع استبرق وہی قراءة ابن كثير وشعبة وقولہ وفی اخری برفعہما وہی قراءة نافع وحفص وقولہ واخری بجرہما وہی قراءة حمزة والكسائی كذا ذكره الخطيب ۱۲ ۱۶ قولہ ما غلظ من الديباج من البريق واللمعان وہو معرب استبره وفی القاموس معناه كل غليظ ثم خص بالديباج والصحيح انہا نكرة معرب منصرف مقطوع الہمزة فہو البطائن جمع بطانة بكسر الباء وہی التی تلی الجلد ۱۲ كمالين ۱۷ قولہ عكس ما ذكره فيہما خضر بالجر علی انہ نعت سندس علی انہ اسم جنس فيجوز وصفہ بالجمع واستبرق بالرفع علی انہ عطف علی الثياب ۱۲ ک ۱۸ قولہ برفعہما ای علی ان الاخضر نعت لسندس واستبرق عطف علی ثياب ۱۲ ک ۱۹ قولہ وحلوا اساور عطف علی ويطوف عليهم وہو ماض لفظا ومستقبل معنی واساور مفعول ثان لحلوا المعنی يحلون بالفارسية زيور پوشانيده شود ايشانرا بدستوارہا ۱۲ ۲۰ قولہ معا ومفرقا اے مجتمعا ومتعاقبا فلا منافاة وقيل الفضة للابرار والذہب للمقربين او المحمودين ۱۲ ک ۲۱ قولہ او فصل ای ضمير فصل وعلی كل تقدير ففی تكرير الضمير مع التاكيد بان مزيد اختصاص التنزيل ۱۲ ک ۲۲ قولہ خبران ای سوار جعلنا تحن تاكيد او فصلا ۱۲ جمل ۲۳ قولہ قالا للنبی صلی اللہ علیہ وسلم ارجع عن ہذا الامر قال "تبتہ انا ازوجك بنتی بغير مہر وقال الوليد انا اعطيك من المال حتی ترضی ويجوز ان يراد كل آثم وكافر ۱۲ ک ۲۴ قولہ اے لا تطع احدہما ايا كان الخ قال الزمخشری او لاحد الشيئين وانما قيل لا تطع احدہما فالنہی عن طاعتہما انتہی وبيانہ انہ كان عند الايجاب لاحد الامرين فاذا دخله النفی فيفيد نفی كل منہما لان نقيض الايجاب الجزئی السلب الكلی ۱۲ ک ۲۵ قولہ فاسجد لہ الفاء دالة علی معنی الشرطية والتقدير مہما يكن من شئ فصل من الليل ۱۲ جمل ۲۶ قولہ صل التطوع فيہ كما تقدم قال فی البحر قولہ وسبحوا الليل طويلا المراد منہ التہجد ثم اختلفوا فيہ فقال بعضہم كان ذلك من الواجبات علی الرسول عليہ الصلوٰة والسلام ثم نسخ كما ذكرنا وقال آخرون بل المراد التطوع وحكمہ ثابت وفی روح البيان ای صل صلوٰة التہجد لانہ كان واجبا عليہ فی طائفة طويلة من الليل ثلثيہ او نصفه او ثلثيه ۱۲ ۲۷ قولہ ان ہؤلاء يحبون العاجلة الخ علة لما قبلہ من النہی والامر والمعنی لا تطعہم واشتغل بما امرك اللہ بہ من العبادة لان ہؤلاء تركوا الآخرة واشتغلوا بالدنيا فاترك انت الدنيا واشتغل بالآخرة ۱۲ ۲۸ قولہ يوما ثقيلا مفعول يذرون ووصفه بالثقل مجاز اذ الثقل من صفات الاعيان لا المعانی ۱۲ ۲۹ قولہ اعضاءہم ومفاصلہم فی القاموس شددنا اسرہم مفاصلہم وبہ فسر مجاہد حكاه البغوی وابو ہريرة رواه ابن جرير وقال الزمخشری الاسر الربط والتوثق ومنہ اسر الرجل اذا اوثق بالقيد وہو للاسار والمعنی شددنا توصيل عظامہم بعضا ببعض وتوثيق مفاصلہم بالاعصاب ۱۲ ک ۳۰ قولہ ووقعت اذا آه رد لقول الزمخشری وحقه ان يوتی بان لا باذا كقولہ وان تتولوا يستبدل قوما غيركم ان يشأ يذہبكم ومحصل الرد ان اذا تستعمل فی المحقق وان تستعمل فی المحتمل ومشيئة اللہ التبديل لما لم تقع كانت غير محققة فكان المقام لان فقولہ لانہ تعالی لم يشأ ذلك ای فلم يقع فكان غير محقق ہذا تمام العبارة تامل ۱۲ ج ※

بسم اللہ الرحمن الرحیم

إِنَّمَا تُوعَدُونَ لَوَاقِعٌ ۝ فَإِذَا النُّجُومُ طُمِسَتْ ۝ وَإِذَا السَّمَاءُ فُرِجَتْ ۝ وَإِذَا الْجِبَالُ نُسِفَتْ ۝ وَإِذَا الرُّسُلُ أُقِّتَتْ ۝ لِأَيِّ يَوْمٍ أُجِّلَتْ ۝ لِيَوْمِ الْفَصْلِ ۝ وَمَا أَدْرَاكَ مَا يَوْمُ الْفَصْلِ ۝ وَيْلٌ يَوْمَئِذٍ لِلْمُكَذِّبِينَ ۝ أَلَمْ نُهْلِكِ الْأَوَّلِينَ ۝ ثُمَّ نُتْبِعُهُمُ الْآخِرِينَ ۝ كَذَٰلِكَ نَفْعَلُ بِالْمُجْرِمِينَ ۝ وَيْلٌ يَوْمَئِذٍ لِلْمُكَذِّبِينَ ۝ أَلَمْ نَخْلُقْكُمْ مِنْ مَاءٍ مَهِينٍ ۝ فَجَعَلْنَاهُ فِي قَرَارٍ مَكِينٍ ۝ إِلَىٰ قَدَرٍ مَعْلُومٍ ۝ فَقَدَرْنَا فَنِعْمَ الْقَادِرُونَ ۝ وَيْلٌ يَوْمَئِذٍ لِلْمُكَذِّبِينَ ۝ أَلَمْ نَجْعَلِ الْأَرْضَ كِفَاتًا ۝ أَحْيَاءً وَأَمْوَاتًا ۝ وَجَعَلْنَا فِيهَا رَوَاسِيَ شَامِخَاتٍ وَأَسْقَيْنَاكُمْ مَاءً فُرَاتًا ۝ وَيْلٌ يَوْمَئِذٍ لِلْمُكَذِّبِينَ ۝ انْطَلِقُوا إِلَىٰ مَا كُنْتُمْ بِهِ تُكَذِّبُونَ ۝ انْطَلِقُوا إِلَىٰ ظِلٍّ ذِي ثَلَاثِ شُعَبٍ ۝ لَا ظَلِيلٍ وَلَا يُغْنِي مِنَ اللَّهَبِ ۝ إِنَّهَا تَرْمِي بِشَرَرٍ كَالْقَصْرِ ۝ كَأَنَّهُ جِمَالَتٌ صُفْرٌ ۝ وَيْلٌ يَوْمَئِذٍ لِلْمُكَذِّبِينَ ۝ هَٰذَا يَوْمُ لَا يَنْطِقُونَ ۝ وَلَا يُؤْذَنُ لَهُمْ فَيَعْتَذِرُونَ ۝ وَيْلٌ يَوْمَئِذٍ لِلْمُكَذِّبِينَ ۝ هَٰذَا يَوْمُ الْفَصْلِ جَمَعْنَاكُمْ وَالْأَوَّلِينَ ۝ فَإِنْ كَانَ لَكُمْ كَيْدٌ فَكِيدُونِ ۝ وَيْلٌ يَوْمَئِذٍ لِلْمُكَذِّبِينَ ۝ إِنَّ الْمُتَّقِينَ فِي ظِلَالٍ وَعُيُونٍ ۝ وَفَوَاكِهَ مِمَّا يَشْتَهُونَ ۝ كُلُوا وَاشْرَبُوا هَنِيئًا بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ ۝ إِنَّا كَذَٰلِكَ نَجْزِي الْمُحْسِنِينَ ۝ وَيْلٌ يَوْمَئِذٍ لِلْمُكَذِّبِينَ ۝ كُلُوا وَتَمَتَّعُوا قَلِيلًا إِنَّكُمْ مُجْرِمُونَ ۝ وَيْلٌ يَوْمَئِذٍ لِلْمُكَذِّبِينَ ۝ وَإِذَا قِيلَ لَهُمُ ارْكَعُوا لَا يَرْكَعُونَ ۝ وَيْلٌ يَوْمَئِذٍ لِلْمُكَذِّبِينَ ۝ فَبِأَيِّ حَدِيثٍ بَعْدَهُ يُؤْمِنُونَ ۝

سورۃ المرسلات مکیۃ خمسون ایۃ

بسم اللہ الرحمن الرحیم

وَالْمُرْسَلَاتِ عُرْفًا ۝ فَالْعَاصِفَاتِ عَصْفًا ۝ وَالنَّاشِرَاتِ نَشْرًا ۝ فَالْفَارِقَاتِ فَرْقًا ۝ فَالْمُلْقِيَاتِ ذِكْرًا ۝ عُذْرًا أَوْ نُذْرًا ۝ إِنَّمَا تُوعَدُونَ لَوَاقِعٌ ۝ فَإِذَا النُّجُومُ طُمِسَتْ ۝ وَإِذَا السَّمَاءُ فُرِجَتْ ۝ وَإِذَا الْجِبَالُ نُسِفَتْ ۝ وَإِذَا الرُّسُلُ أُقِّتَتْ ۝ لِأَيِّ يَوْمٍ أُجِّلَتْ ۝ لِيَوْمِ الْفَصْلِ ۝ وَمَا أَدْرَاكَ مَا يَوْمُ الْفَصْلِ ۝ وَيْلٌ يَوْمَئِذٍ لِلْمُكَذِّبِينَ ۝ أَلَمْ نُهْلِكِ الْأَوَّلِينَ ۝ ثُمَّ نُتْبِعُهُمُ الْآخِرِينَ ۝ كَذَٰلِكَ نَفْعَلُ بِالْمُجْرِمِينَ ۝ وَيْلٌ يَوْمَئِذٍ لِلْمُكَذِّبِينَ ۝ أَلَمْ نَخْلُقْكُمْ مِنْ مَاءٍ مَهِينٍ ۝ فَجَعَلْنَاهُ فِي قَرَارٍ مَكِينٍ ۝ إِلَىٰ قَدَرٍ مَعْلُومٍ ۝ فَقَدَرْنَا فَنِعْمَ الْقَادِرُونَ ۝ وَيْلٌ يَوْمَئِذٍ لِلْمُكَذِّبِينَ ۝ أَلَمْ نَجْعَلِ الْأَرْضَ كِفَاتًا ۝ أَحْيَاءً وَأَمْوَاتًا ۝ وَجَعَلْنَا فِيهَا رَوَاسِيَ شَامِخَاتٍ وَأَسْقَيْنَاكُمْ مَاءً فُرَاتًا ۝ وَيْلٌ يَوْمَئِذٍ لِلْمُكَذِّبِينَ ۝ انْطَلِقُوا إِلَىٰ مَا كُنْتُمْ بِهِ تُكَذِّبُونَ ۝ انْطَلِقُوا إِلَىٰ ظِلٍّ ذِي ثَلَاثِ شُعَبٍ ۝ لَا ظَلِيلٍ وَلَا يُغْنِي مِنَ اللَّهَبِ ۝ إِنَّهَا تَرْمِي بِشَرَرٍ كَالْقَصْرِ ۝ كَأَنَّهُ جِمَالَتٌ صُفْرٌ ۝ وَيْلٌ يَوْمَئِذٍ لِلْمُكَذِّبِينَ ۝ هَٰذَا يَوْمُ لَا يَنْطِقُونَ ۝ وَلَا يُؤْذَنُ لَهُمْ فَيَعْتَذِرُونَ ۝ وَيْلٌ يَوْمَئِذٍ لِلْمُكَذِّبِينَ ۝ هَٰذَا يَوْمُ الْفَصْلِ جَمَعْنَاكُمْ وَالْأَوَّلِينَ ۝ فَإِنْ كَانَ لَكُمْ كَيْدٌ فَكِيدُونِ ۝ وَيْلٌ يَوْمَئِذٍ لِلْمُكَذِّبِينَ ۝ إِنَّ الْمُتَّقِينَ فِي ظِلَالٍ وَعُيُونٍ ۝ وَفَوَاكِهَ مِمَّا يَشْتَهُونَ ۝ كُلُوا وَاشْرَبُوا هَنِيئًا بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ ۝ إِنَّا كَذَٰلِكَ نَجْزِي الْمُحْسِنِينَ ۝ وَيْلٌ يَوْمَئِذٍ لِلْمُكَذِّبِينَ ۝ كُلُوا وَتَمَتَّعُوا قَلِيلًا إِنَّكُمْ مُجْرِمُونَ ۝ وَيْلٌ يَوْمَئِذٍ لِلْمُكَذِّبِينَ ۝ وَإِذَا قِيلَ لَهُمُ ارْكَعُوا لَا يَرْكَعُونَ ۝ وَيْلٌ يَوْمَئِذٍ لِلْمُكَذِّبِينَ ۝ فَبِأَيِّ حَدِيثٍ بَعْدَهُ يُؤْمِنُونَ ۝

تعلیقات جدیدۃ من التفاسیر المعتبرۃ لحل جلالین

ان مشیئۃ العبد غیر کافیۃ بل لابد مع ذلک مشیئۃ اللہ تعالیٰ بلا استقلال للعبد وجبر من السید بل امر بین امرین یتحقق بالمشیتین یکسبہ العبد ویخلق الرب فلا آیۃ حجۃ لنا علی المعتزلۃ وقول الزمخشری الا ان یشاء اللہ یقہرہم علیہا تحریف من غیر دلیل ۱۲ک **۵۳ قولہ** بالتاء والیاء لے فہما قراءتان سبعیتان ۱۲ صاوی **۵۴ قولہ** اتخاذ السبیل الخ یدل علی تقدیر مفعول المشی یقدر من جنس ما قبلہ ۱۲ک **۵۵ قولہ** ای اعدو فی البیضاوی مثل اعدو کافا ۱۲ **۵۶ قولہ** یفسرہ لے یدل علیہ ولم یقدر المذکور بعینہ لانہ لا یتعدی بنفسہ بل باللام کما یقدر فی نحو زید امرت بہ جاوزت زیدا ۱۲ک **۵۷ قولہ** والمرسلات الخ وہذہ السورۃ نزلت علی الی صلے اللہ علیہ وسلم لیلۃ الجن قال ابن مسعود وکنا معہ نسیر حتی اوینا الی غار منی فنزلت فبینما نحن نتلقاہا منہ وفاہ رطب بہا اذ وثبت حیۃ فوثبنا علیہا لنقتلہا فذہبت فقال النبی صلی اللہ علیہ وسلم وقیتم شرہا کما وقیت شرکم والغار المذکور مشہور فی منی یسمی غار المرسلات ۱۲ صاوی **۵۸ قولہ** والمرسلات عرفا الخ اعلم ان اللہ تعالیٰ اقسم بصفات خمسۃ موصوفہا محذوف فقدرہ بعضہم الریاح فی الکل وبعضہم قدرہ الملائکۃ فی الکل وبعضہم غایر فجعلہ تارۃ الریاح وتارۃ الملائکۃ وانما ذکرہ المفسر فلم یعرج علیہ المفسرون وہو حسن وحاصل صنیعہ انہ جعل الصفات الثلاثۃ الاول لموصوف واحد وہو الریاح والرابعۃ لموصوف ثان وہو الآیات والخامسۃ لموصوف ثالث وہو الملائکۃ ۱۲ صاوی **۵۹ قولہ** کعرف الفرس تیلو بعضہ بعضا فی القاموس العرف شعر عنق الفرس انتہی وہذا معناہ اللغوی ثم صار حقیقۃ عرفیۃ فی معنی التتابع فی القاموس طار القطا عرفا لے بعضہا خلف بعض وجاء القوم عرفا عرفا کذلک قیل ومثلہ والمرسلات عرفا ۱۲ک **۶۰ قولہ** کعرف الفرس عرف نیکوی صراح وفی القاموس بعضہا خلف بعض وجاء القوم عرفا عرفا کذلک قیل ومنہ والمرسلات عرفا واراد انہا ترسل بالمعروف وفی روح البیان والمرسلات بمعنی الطوائف المرسلات جمع مرسلۃ بمعنی طائفۃ مرسلۃ باعتبار ان ملائکۃ کل یوم او کل عام او کل حادثۃ طائفۃ وعرفا بمعنی متتابعۃ من عرف الفرس وہو الشعرات المتتابعۃ فوق عنقہ فہو من باب التشبیہ البلیغ بان شبہت الملائکۃ المرسلون فی تتابعہم بشعر عرف الفرس ۱۲ **۶۱ قولہ** نصبہ علی الحال لے اقسم بالریاح المرسلۃ حال کونہا متتابعۃ وعن ابن مسعود المرسلات الملئکۃ والعرف ضد النکرا لے الملئکۃ التی ارسلت للمعروف من الامر والنہی فعلی ہذا قولہ عرفا مفعول لہ ۱۲ک **۶۲ قولہ** والناشرات نشرا لے الریاح اللینۃ تنشر المطر کما فی الخطیب نشر پراگندہ ونشور باد سہوارہ ۱۲ صراح **۶۳ قولہ** الریاح تنشیر المطر او الملئکۃ الناشرات اجنحتہن او ناشرات الشرائع فی الارض ۱۲ک **۶۴ قولہ** لے آیات القرآن تفرق الخ کذا رواہ ابن جریر عن قتادۃ وروی ابن المنذر عن ابن عباس لے الملئکۃ یفرقن بین الحق والباطل وعن مجاہد ہی الریاح تفرق السحاب ۱۲ک **۶۵ قولہ** لے الملئکۃ اتفقوا علیہ بل نقل ابن کثیر الاجماع علی ان المراد من الفارقات والملقیات الملئکۃ ۱۲ک **۶۶ قولہ** لے للاعذار والانذار ای لاعذار المحقین ولانذار المبطلین من اللہ تعالیٰ یشیر الی انہما منصوبان علی المفعول لہ وہما مصدران علی الاول منہما علی خلاف القیاس من عذر اذا محی الاساءۃ ویحتمل ان یکونا بدلین من ذکرا علی ان المراد منہ الوحی وقیل ہما جمعا نعذیر ونذیر بمعنی العاذر والمنذر وعلی ذلک فہما منصوبان علی الحالیۃ وفی قراءۃ لابن کثیر ونافع وابن عامر وابی بکر بضم ذال نذرا وقری فی الشاذ بضم ذال عذرا وہی قراءۃ الحسن ۱۲ک **۶۷ قولہ** ای للاعذار اشار بذلک الی ان عذرا ونذرا مفعولان لاجلہ والعامل بہما ہو الملقیات والمراد بالاعذار ازالۃ اعذار الخلائق وبالانذار التخویف ۱۲ صاوی **۶۸ قولہ** ای للاعذار المراد بالاعذار ازالۃ اعذار الخلائق جمیل و فی المدارک والعذر والنذر مصدران من عذر اذا محا الاساءۃ ۱۲ **۶۹ قولہ** لے جمعت لوقت معلوم وہو یوم القیامۃ والوقت الاجل الذی یکون عندہ شئ الموخر الیہ فالمعنی جعل لہ وقت اجل للفصل ۱۲ خطیب **۷۰ قولہ** لای یوم الخ متعلق والجملۃ مستانفۃ او مقولۃ لقول محذوف لے یقال لای یوم الخ والقول منصوب علی الحال من مرفوع اقتت وقولہ لیوم الفصل بدل من ای یوم باعادۃ الجار والاستفہام للتہویل والتعظیم ۱۲ صاوی **۷۱ قولہ** لے وقع الفصل بین الخلائق کذا ذکرہ الزمخشری ان جواب اذا محذوف وہو العامل فیہا ۱۲ک **۷۲ قولہ** وما ادراک ما استفہامیۃ مبتدأ وجملۃ ادراک خبرہا والثانی مفعول اول وقولہ یوم الفصل جملۃ من مبتدأ وہو ما الاستفہامیۃ وخبرہا سادۃ مسد المفعول الثانی آہ شیخنا والاستفہام الاول للاستبعاد والانکار والثانی للتعظیم والتہویل والمعنی انت الآن فی الدنیا لا تعلم ما یوم الفصل لے لا تعلم عظمہ وانما لہ علی سبیل التفصیل وان کنت تعلمہا اجمالا فقول الشارح تہویل لشانہ بیان للاستفہام الثانی واما الاول فلم یبینہ وقد عرفتہ ۱۲ جمل **۷۳ قولہ** ویل یومئذ آہ مبتدأ وان کان نکرۃ لانہ فی اصلہ مصدر منصوب سادمسد فعلہ ولکنہ عدل بہ الی الرفع للدلالۃ علی معنی ثبات الہلاک ودوامہ للمدعو علیہ ونحوہ سلام علیک ۱۲ مدارک **۷۴ قولہ** ویل یومئذ لے یوم اذ یفصل بین الخلائق قال القرطبی ویل عذاب وخزی لمن کذب باللہ تعالیٰ وبرسلہ وکتبہ وبیوم الفصل وہو وعید وکرر فی ہذہ السورۃ عند کل آیۃ کانہ قسمہ بینہم علی قدر تکذیبہم فان لکل مکذب شیئ عذابا سوی عذاب تکذیبہ بشیئ اخر ۱۲ک **۷۵ قولہ** الم نہلک الاولین الخ الاستفہام تقریری وہو طلب الاقرار بما بعد النفی والمراد بالاولین الامم السابقۃ من آدم الی محمد صلے اللہ علیہ وسلم کقوم نوح وعاد وثمود والمراد بالآخرین کفار امۃ محمد ۱۲ حقاً **۷۶ قولہ** نسل فعلنا بالمکذبین وہو صفۃ مصدر محذوف لے فعلا مثل ہذا الفعل ۱۲ک **۷۷ قولہ** الم نخلقکم الخ ہذا تذکیر من اللہ تعالیٰ للکفار بعظیم انعامہ علیہم وبقدرتہ علی ابتداء خلقہم والقادر علی الاعادۃ فیہا رد علی منکری البعث ۱۲ صاوی **۷۸ قولہ** حریز جای نیک استوار ۱۲ صراح **۷۹ قولہ** کفاتا کفات موضوع الذی یکفت فیہ شئ لے یضم وسمہ قولہ تعالیٰ الم نجعل الارض کفاتا کذا فی الصراح ۱۲ **۸۰ قولہ** مصدر کفت بمعنی ضم وفعالا قد یجئ مصدر الثلاثی والکفت الضم والجمع ۱۲ک **۸۱ قولہ** لے ضامۃ احیاء یشیر الی انہ مصدر بمعنی المشتق واحیاء منع ما عطفت علیہ منصوبہ ۱۲ک **۸۲ قولہ** انطلقوا لے ظل آہ ہو توکید لانطلقوا الاول وقولہ لا ظلیل صفۃ لظل ولا متوسطۃ بین الصفۃ والموصوف لافادۃ النفی دجی بالصفۃ للاوفی اسما وبالثانیۃ فعلا دلالۃ علی نفی ثبوت ہذہ الصفۃ ونفی التجدد والحدوث للاغناء عن اللبب ۱۲ جمل **۸۳ قولہ** ذی ثلاث شعب لے فرق شعبۃ فوق الکافر وشعبۃ عن یمینہ وشعبۃ عن یسارہ ففیہ اشارۃ الی عظم الدخان لان شان ۲

م الدخان العظیم اذا ارتفع یصیر ثلاث شعب وقیل یخرج لسان من النار فیحیط بالکفار کالسرادق او یتشعب من دخانہا ثلاث شعب فتظلہم حتی یفرغ حسابہم والمؤمنون

ویل یومئذ آہ مبتدأ وان کان نکرۃ لانہ فی اصلہ مصدر منصوب سادمسد فعلہ ولکنہ عدل بہ الی الرفع للدلالۃ علی معنی ثبات الہلاک ودوامہ للمدعو علیہ ونحوہ سلام علیک ۱۲ مدارک **۷۴ قولہ** ویل یومئذ لے یوم اذ یفصل بین الخلائق قال القرطبی ویل عذاب وخزی لمن کذب باللہ تعالیٰ وبرسلہ وکتبہ وبیوم الفصل وہو وعید وکرر فی ہذہ السورۃ عند کل آیۃ کانہ قسمہ بینہم علی قدر تکذیبہم فان لکل مکذب شیئ عذابا سوی عذاب تکذیبہ بشیئ اخر ۱۲ک **۷۵ قولہ** الم نہلک الاولین الخ الاستفہام تقریری وہو طلب الاقرار بما بعد النفی والمراد بالاولین الامم السابقۃ من آدم الی محمد صلے اللہ علیہ وسلم کقوم نوح وعاد وثمود والمراد بالآخرین کفار امۃ محمد ۱۲ حقاً **۷۶ قولہ** نسل فعلنا بالمکذبین وہو صفۃ مصدر محذوف لے فعلا مثل ہذا الفعل ۱۲ک **۷۷ قولہ** الم نخلقکم الخ ہذا تذکیر من اللہ تعالیٰ للکفار بعظیم انعامہ علیہم وبقدرتہ علی ابتداء خلقہم والقادر علی الاعادۃ فیہا رد علی منکری البعث ۱۲ صاوی **۷۸ قولہ** حریز جای نیک استوار ۱۲ صراح **۷۹ قولہ** کفاتا کفات موضوع الذی یکفت فیہ شئ لے یضم وسمہ قولہ تعالیٰ الم نجعل الارض کفاتا کذا فی الصراح ۱۲ **۸۰ قولہ** مصدر کفت بمعنی ضم وفعالا قد یجئ مصدر الثلاثی والکفت الضم والجمع ۱۲ک **۸۱ قولہ** لے ضامۃ احیاء یشیر الی انہ مصدر بمعنی المشتق واحیاء منع ما عطفت علیہ منصوبہ ۱۲ک **۸۲ قولہ** انطلقوا لے ظل آہ ہو توکید لانطلقوا الاول وقولہ لا ظلیل صفۃ لظل ولا متوسطۃ بین الصفۃ والموصوف لافادۃ النفی دجی بالصفۃ للاوفی اسما وبالثانیۃ فعلا دلالۃ علی نفی ثبوت ہذہ الصفۃ ونفی التجدد والحدوث للاغناء عن اللبب ۱۲ جمل **۸۳ قولہ** ذی ثلاث شعب لے فرق شعبۃ فوق الکافر وشعبۃ عن یمینہ وشعبۃ عن یسارہ ففیہ اشارۃ الی عظم الدخان لان شان ۲

لَا ظَلِيلٌ كَنِينَ يَظِلُّهُم مِّن حَرِّ ذَٰلِكَ الْيَوْمِ وَلَا يُغْنِي يَرُدُّ عَنْهُم شَيْئًا مِّنَ اللَّهَبِ لِلنَّارِ إِنَّهَا أَيِ النَّارُ
تَرْمِي بِشَرَرٍ هُوَ مَا تَطَايَرَ مِنْهَا كَالْقَصْرِ مِنَ الْبِنَاءِ فِي عِظَمِهِ وَارْتِفَاعِهِ كَأَنَّهُ جِمَالَتٌ جَمْعُ جِمَالَةٍ
جَمْعُ جَمَلٍ وَفِي قِرَاءَةٍ جِمَالَةٌ صُفْرٌ فِي هَيْئَتِهَا وَلَوْنِهَا وَفِي الْحَدِيثِ شَرَارُ جَهَنَّمَ أَسْوَدُ كَالْقِيرِ وَالْعَرَبُ
تُسَمِّي سُودَ الْإِبِلِ صُفْرَ الشُّوبِ سَوَادُهَا بِصُفْرَةٍ فَقِيلَ صُفْرٌ فِي الْآيَةِ بِمَعْنَى سُودٍ لِمَا ذُكِرَ وَقِيلَ لَا
وَالشَّرَرُ جَمْعُ شَرَرَةٍ وَالشَّرَارُ جَمْعُ شَرَارَةٍ وَالْقِيرُ الْقَارُ وَيْلٌ يَوْمَئِذٍ لِّلْمُكَذِّبِينَ ۝ هَٰذَا أَيْ يَوْمُ
الْقِيَامَةِ يَوْمُ لَا يَنطِقُونَ ۝ فِيهِ بِشَيْءٍ وَلَا يُؤْذَنُ لَهُمْ فِي الْعُذْرِ فَيَعْتَذِرُونَ ۝ عُطِفَ عَلَى يُؤْذَنُ
مِنْ غَيْرِ تَسَبُّبٍ عَنْهُ فَهُوَ دَاخِلٌ فِي حَيِّزِ النَّفْيِ أَيْ لَا إِذْنَ فَلَا اعْتِذَارَ وَيْلٌ يَوْمَئِذٍ لِّلْمُكَذِّبِينَ ۝
هَٰذَا يَوْمُ الْفَصْلِ جَمَعْنَاكُمْ أَيُّهَا الْمُكَذِّبُونَ مِنْ هَٰذِهِ الْأُمَّةِ وَالْأَوَّلِينَ ۝ مِنَ الْمُكَذِّبِينَ قَبْلَكُمْ
فَتُحَاسَبُونَ وَتُعَذَّبُونَ جَمِيعًا فَإِنْ كَانَ لَكُمْ كَيْدٌ حِيلَةٌ فِي دَفْعِ الْعَذَابِ عَنْكُمْ فَكِيدُونِ ۝ فَافْعَلُوهَا
وَيْلٌ يَوْمَئِذٍ لِّلْمُكَذِّبِينَ ۝ إِنَّ الْمُتَّقِينَ فِي ظِلَالٍ أَيْ تَكَاثُفِ أَشْجَارٍ لَا شَمْسَ يَظِلُّ مِنْ حَرِّهَا ع ۱ ۲۰ ۲۱
وَعُيُونٍ ۝ نَابِعَةٍ مِّنَ الْمَاءِ وَفَوَاكِهَ مِمَّا يَشْتَهُونَ ۝ فِيهِ إِعْلَامٌ بِأَنَّ الْمَأْكَلَ وَالْمَشْرَبَ فِي الْجَنَّةِ بِحَسَبِ
شَهَوَاتِهِمْ بِخِلَافِ الدُّنْيَا فَبِحَسَبِ مَا يَجِدُ النَّاسُ فِي الْأَغْلَبِ وَيُقَالُ لَهُمْ كُلُوا وَاشْرَبُوا هَنِيئًا حَالٌ
أَيْ مُتَهَنِّئِينَ بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ ۝ مِنَ الطَّاعَاتِ إِنَّا كَذَٰلِكَ كَمَا جَزَيْنَا الْمُتَّقِينَ نَجْزِي الْمُحْسِنِينَ ۝
وَيْلٌ يَوْمَئِذٍ لِّلْمُكَذِّبِينَ ۝ كُلُوا وَتَمَتَّعُوا خِطَابٌ لِلْكُفَّارِ فِي الدُّنْيَا قَلِيلًا مِّنَ الزَّمَانِ وَغَايَتُهُ إِلَى الْمَوْتِ
وَفِي هَذَا تَهْدِيدٌ لَهُمْ إِنَّكُمْ مُّجْرِمُونَ ۝ وَيْلٌ يَوْمَئِذٍ لِّلْمُكَذِّبِينَ ۝ وَإِذَا قِيلَ لَهُمُ ارْكَعُوا صَلُّوا
لَا يَرْكَعُونَ ۝ لَا يُصَلُّونَ وَيْلٌ يَوْمَئِذٍ لِّلْمُكَذِّبِينَ ۝ فَبِأَيِّ حَدِيثٍ بَعْدَهُ أَيِ الْقُرْآنِ يُؤْمِنُونَ ۝ ع ۲ ۱۰ ۲۲
أَيْ لَا يُؤْمِنُ إِيمَانَهُمْ بِغَيْرِهِ مِنْ كُتُبِ اللَّهِ تَعَالَى بَعْدَ تَكْذِيبِهِمْ بِهِ لِاشْتِمَالِهِ عَلَى الْإِعْجَازِ الَّذِي لَمْ يَشْتَمِلْ
عَلَيْهِ غَيْرُهُ سُورَةُ النَّبَإِ مَكِّيَّةٌ إِحْدَى وَأَرْبَعُونَ آيَةً بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَٰنِ الرَّحِيمِ ۝
عَمَّ عَنْ أَيِّ شَيْءٍ يَتَسَاءَلُونَ ۝ ع يَسْأَلُ بَعْضُ قُرَيْشٍ بَعْضًا عَنِ النَّبَإِ الْعَظِيمِ ۝ بَيَانٌ لِذَٰلِكَ
الشَّيْءِ وَالِاسْتِفْهَامُ لِتَفْخِيمِهِ وَهُوَ مَا جَاءَ بِهِ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنَ الْقُرْآنِ الْمُشْتَمِلِ عَلَى الْبَعْثِ وَ
غَيْرِهِ الَّذِي هُمْ فِيهِ مُخْتَلِفُونَ ۝ فَالْمُؤْمِنُونَ يُثْبِتُونَهُ وَالْكَافِرُونَ يُنْكِرُونَهُ كَلَّا رَدْعٌ سَيَعْلَمُونَ ۝
مَا يَحِلُّ بِهِمْ عَلَى إِنْكَارِهِمْ لَهُ ثُمَّ كَلَّا سَيَعْلَمُونَ ۝ تَأْكِيدٌ وَجِيءَ فِيهِ بِثُمَّ لِلْإِيذَانِ بِأَنَّ الْوَعِيدَ
الثَّانِيَ أَشَدُّ مِنَ الْأَوَّلِ ثُمَّ أَوْمَأَ تَعَالَى إِلَى الْقُدْرَةِ عَلَى الْبَعْثِ فَقَالَ أَلَمْ

---

۱ قولہ لا ظلیل الخ ہذا توہم ورد لما اوہمہ لفظ الظل۔ بیضاوی ۔ لئے لان الظل لا یکون الا ظلیلا فنفیہ عنہ للدلالۃ علی انہ جعلہ ظلا تہکما بہم ۱۲ مختصر من الجمل **۲ قولہ** لا ظلیل کنین لما اوہم من الظل لاستراحۃ لہم ردہ بان الظل لا یکون کنینا حتی یکون فیہ راحۃ ۱۲ **۳ قولہ** بشرر الخ کذا برائین من غیر الف بینہما وہی قراءۃ العامۃ وقری شذوذا بالف بین الرائین مع کسر الشین وفتحہا فالشرر جمع شررۃ والشرار بکسر الشین جمع شررۃ ایضا کرقبۃ ورقاب وبفتح الشین جمع شرارۃ وہی کل ما تطایر من النار ستقف ۱۲ صاوی **۴ قولہ** کانہ الخ لئے الشرر فشبہہ اولا بالقصر فی العظم والکبر وثانیا بالجمالات فی اللون والکثرۃ والتتابع ۱۲ صاوی **۵ قولہ** وفی قراءۃ آہ لئے سبعیۃ جمالۃ وعبارۃ السمین قرأ الاخوان وحفص جمالۃ والباقون جمالات فجمالۃ فیہا وجہان احدہما جمع صریح والثانی انہ اسم جمع کالذکارۃ والحجارۃ قالہ ابو البقاء والاول قول النحاۃ واما جمالات فیجوز ان یکون جمعا لجمالۃ ہذہ وان یکون جمعا لجمال فیکون جمع الجمع ویجوز ان یکون جمعا لجمل المفرد وکقولہ رجالات قریش ۱۲ جمل **۶ قولہ** صفر وانہ علی المجاز وان المراد بالصفرۃ السواد ۱۲ جمل **۷ قولہ** فقیل صفر فی الآیۃ بمعنی سود لما ذکرنا من الحدیث ولانہ یطلق الصفر علی السود وروی ابن جریر عن الحسن وقتادۃ کانہ جمالۃ صفر کانہ نوق سود وقیل لا بل ہی علی معناہ المعروف والشرر جمع شررۃ ولذا اولوا تشبیہہا بالقصر الذی ہو مفرد بان کل شررۃ منہا کالقصر والشرار بکسر الشین کما ہو قراءۃ ابن عباس جمع شرارۃ وقیل ہو ایضا جمع شررۃ کرقبۃ ورقاب ۱۲ ک **۸ قولہ** ہذا یوم لا ینطقون وما ورد عن ربکم تختصمون ففی موطن آخر وفی القیمۃ مواقف ففی بعضہا یختصمون وفی بعضہا یختم علی افواہہم فلا ینطقون کذا روی عن ابن عباس ۱۲ ک **۹ قولہ** من غیر تسبب عنہ جواب عما یقال ان العطف بالفاء او الواو وعلی المنفی یقتضی نصب المعطوف فلم رفع فی الآیۃ وحاصل الجواب انہ ینصب اذا کان متسببا عن المنفی نحو لا یقضی علیہم فیموتوا اما اذا لم یکن متسببا کما ہنا وانما تقصد توجہ المنفی الی کل من المعطوف والمعطوف علیہ فانہ لا یرفع۔ وفی السمین وفی رفع فیعتذرون وجہان اسدہما انہ مستانف ای فہم یعتذرون قال ابو البقاء یکون المعنی انہم لا ینطقون نطقا ینفعہم او ینطقون فی بعض المواقف ولا ینطقون فی بعض والثانی انہ معطوف علی یؤذن فیکون منفیا ولو نصب لکان مسببا عنہ وقال ابن عطیۃ ولم ینصب فی جواب النفی لتشابہ رؤس الآی والوجہان جائزان فقد جعل امتناع النصب مجردا للمناسبۃ اللفظیۃ وظاہر ہذا مع قولہ والوجہان جائزان انہما بمعنی واحد ولیس کذلک بل المرفوع لہ معنی غیر المنصوب ۱۲ جمل **۱۰ قولہ** فلا اعتذار الخ لو عبر بالواو ولکان اوضح لصراحتہا فی الدلالۃ علی عدم التسبب ۱۲ جمل **۱۱ قولہ** ہذا یوم الفصل لئے بین الحق والمبطل۔ سمین وقولہ جمعناکم تقریر وبیان للفصل۔ بیضاوی لئے لانہ لا یفصل بین الحق والمبطل الا اذا جمع بینہم وقولہ والاولین معطوف علی الکاف او مفعول معہ وہذا معمول لقول محذوف ای یقال لہم ہذا یوم یفصل فیہ بین الخلائق ۱۲ جمل **۱۲ قولہ** فکیدون لئے فاحتالوا لانفسکم وقاوونی فلم تجدوا منہ فرارا ۱۲ صاوی **۱۳ قولہ** فکیدون بالفارسیۃ پس مکر کنید درحق من ۱۲ **۱۴ قولہ** ان المتقین الخ ذکر فی سورۃ ہل اتی علی الانسان احوال الکفار فی الآخرۃ علی سبیل الاختصاص واطنب فی احوال المومنین عکس ما فعل ہنا لیحصل التعادل بین السورتین ۱۲ صاوی **۱۵ قولہ** بحسب شہواتہم لئے فمتی اشتہوا فاکہۃ وجدوہا حاضرۃ قلیست فاکہۃ الجنۃ مقیدۃ بوقت دون وقت کما فی انواع فاکہۃ الدنیا وقولہ فبحسب ما یجد الناس فی الاغلب لئے یجدونہا فی بعض اوقات دون بعض ففاکہۃ الدنیا مقیدۃ بوقت ۱۲ **۱۶ قولہ** یقال لہم کلوا واشربوا یشیر الی انہ فی موضع الحال من ضمیر المتقین فی الظرف الذی ہو فی ظلال لئے ہم مستقرون فی ظلال مقولا لہم ذلک وقیل انہ کلام مستانف ۱۲ ک **۱۷ قولہ** کما جزینا المتقین لئے بالظلال والعیون والفواکہ نجزی المحسنین فان قلت لا مغایرۃ بین المتقین والمحسنین ففیہ تشبیہ الشئ بنفسہ والجواب ان یراد بالمتقین الکاملون فی الطاعۃ وبالمحسنین من عندہم اصل الایمان ویصیر المعنی ان ہذا الجزاء کما ہو ثابت للکاملین فی الطاعۃ ثابت لمن کان عندہ اصل الایمان فالمماثلۃ فی الاوصاف التی ذکرت فی الآیۃ لا فی المراتب والدرجات ۱۲ صاوی **۱۸ قولہ** لاشتمالہ علی الاعجاز آہ ومن جملۃ وجوہ اعجازہ اشتمالہ علی الحجج الواضحۃ والمعانی الشریفۃ آہ بیضاوی وہذا التعلیل لا ینتج ما ادعاہ من عدم الامکان اذ یجوز ان یومنوا بغیرہ مع عدم اعجازہ ویکذبوا بالقرآن المعجز فلو قال لاشتمالہ علی الاعجاز کان ابین فی التعلیل لان القرآن مصدق للکتب القدیمۃ موافق لہا فی اصول الدین فیلزم من تکذیبہ تکذیب غیرہ من الکتب لان ما فی غیرہ موجود فیہ فلا یمکن الایمان بغیرہ مع تکذیبہ کان اولی ۱۲ ص **۱۹ قولہ** عم اصلہ عن ما ادغمت النون فی المیم لاشتراکہما فی الغنۃ فصار عمّا ثم حذف الالف کما فی لم ولم وفیم فانہا فی الاصل لما وما وفیا ۱۲ **۲۰ قولہ** یسأل بعض قریش بعضا او یسألون النبی صلی اللہ علیہ وسلم والمومنین عن استہزائہم ۱۲ ک **۲۱ قولہ** بیان لذلک الشئ لئے المعبر عنہ بما الاستفہامیۃ والمراد بالبیان عطف البیان ۱۲ صاوی **۲۲ قولہ** والاستفہام لتفخیم لئے فلیس استفہاما حقیقیا بل ہو کنایۃ عن تفخیم الامر وتعظیمہ ۱۲ صاوی **۲۳ قولہ** ما یحل بہم الخ مفعول یعلمون والمعنی ما ینزل بہم عند النزع او فی القیامۃ لکشف الغطاء عنہم فی ذلک الوقت وحل بحل بالکسر والضم فی المضارع بمعنی نزل ۱۲ صاوی **۲۴ قولہ** بان الوعید الثانی الخ فان ثم ہہنا للاستبعاد والتراخی الرتبی فکانہ قیل لکم ردع وزجر شدید بل اشد ۱۲ ک **۲۵ قولہ** ثم او ما تعالی آہ لئے اشار الی القدرۃ علی البعث اے الی الادلۃ الدالۃ علیہا وذکر منہا تسعۃ ووجہ الدلالۃ ان یقال انہ تعالی حیث کان قادرا علی ہذہ الاشیاء فہو قادر علی البعث آہ شیخنا وفی الکرخی وقولہ ثم او ما تعالی الخ اشار بہذا وبما قدمہ من قولہ السابق من القرآن المشتمل علی البعث الی جواب کیف اتصل وارتبط قولہ الم نجعل الارض مہادا بما قبلہ وایضاحہ انہ لما کان النبأ العظیم الذی یتساءلون عنہ ہو البعث والنشور وکانوا ینکرونہ قیل لہم الم یخلق من یضاف الیہ ہذہ الخلائق العجیبۃ الدالۃ علی کمال قدرتہ وغایۃ قہرہ وان جمیع الاشیاء طوع ارادتہ ووفق مشیتہ فما وجہ انکارکم قدرتہ علی البعث لانہ قد تقرر ان الاجسام متساویۃ الاقدار فی قبول الصفات والاعراض وہذا الجعل بمعنی الانشاء والابداع کالخلق خلافا لمن خصہ بالانشاء التکوینی وفیہ معنی التقدیر والتسویۃ وہذا عام لہ کما فی الآیۃ الکریمۃ ۱۲ جمل ۔

نَجْعَلِ الْأَرْضَ مِهَادًا ۙ فراشا كالمهد وَّالْجِبَالَ أَوْتَادًا ۙ يثبت بها الارض كما يثبت الخيام بالاوتاد وَّخَلَقْنٰكُمْ أَزْوَاجًا ۙ ذكورا واناثا وَّجَعَلْنَا نَوْمَكُمْ سُبَاتًا ۙ راحة لابدانكم وَّجَعَلْنَا الَّيْلَ لِبَاسًا ۙ ساترا بسواده وَّجَعَلْنَا النَّهَارَ مَعَاشًا ۚ وقتا للمعايش وَبَنَيْنَا فَوْقَكُمْ سَبْعًا سبع سموات شِدَادًا ۙ جمع شديدة اى قوية محكمة لا يؤثر فيها مرور الزمان وَّجَعَلْنَا سِرَاجًا مُّنِيرًا وَّهَّاجًا ۙ وقادا يعنى الشمس وَّأَنْزَلْنَا مِنَ الْمُعْصِرٰتِ السحابات التى حان لها ان تنظر كالمعصرات الجارية التى دنت من الحيض مَآءً ثَجَّاجًا ۙ صبابا لِّنُخْرِجَ بِهٖ حَبًّا كالحنطة وَّنَبَاتًا ۙ كالتبن وَّجَنّٰتٍ بساتين أَلْفَافًا ۙ ملتفة جمع لفيف كشريف واشراف إِنَّ يَوْمَ الْفَصْلِ بين الخلائق كَانَ مِيْقَاتًا ۙ وقتا للثواب والعقاب يَوْمَ يُنْفَخُ فِي الصُّوْرِ القرن بدل من يوم الفصل او بيان له والنافخ اسرافيل فَتَأْتُوْنَ من قبوركم الى الموقف أَفْوَاجًا ۙ جماعات مختلفة وَفُتِحَتِ السَّمَآءُ بالتشديد والتخفيف شققت لنزول الملائكة فَكَانَتْ أَبْوَابًا ۙ ذات ابواب وَّسُيِّرَتِ الْجِبَالُ ذهب بها عن اماكنها فَكَانَتْ سَرَابًا ۙ هباء كما مر مثله فى خفة سيرها إِنَّ جَهَنَّمَ كَانَتْ مِرْصَادًا ۙ راصدة او مرصدة لِّلطَّاغِيْنَ الكافرين فلا يتجاوزونها مَآبًا ۙ مرجعا لهم فيدخلونها لٰبِثِيْنَ حال مقدرة اى مقدرا لبثهم فِيْهَآ أَحْقَابًا ۚ دهورا لا نهاية لها جمع حقب بضم اوله لَا يَذُوْقُوْنَ فِيْهَا بَرْدًا ۙ نوما وَّلَا شَرَابًا ۙ ما يشرب تلذذا إِلَّا لكن حَمِيْمًا ماء حارا غاية الحرارة وَّغَسَّاقًا ۙ بالتخفيف والتشديد ما يسيل من صديد اهل النار فانهم يبردونه جوزوا بذلك جَزَآءً وِّفَاقًا ۙ موافقا لعملهم فلا ذنب اعظم من الكفر ولا عذاب اعظم من النار إِنَّهُمْ كَانُوْا لَا يَرْجُوْنَ يخافون حِسَابًا ۙ لانكارهم البعث وَّكَذَّبُوْا بِاٰيٰتِنَا القران كِذَّابًا ۙ تكذيبا وَكُلَّ شَيْءٍ من الاعمال أَحْصَيْنٰهُ ضبطناه كِتٰبًا ۙ كتبا فى اللوح المحفوظ لنجازى عليه وَمِنْ ذٰلِكَ تكذيبهم بالقران فَذُوْقُوْا اى فيقال لهم فى الاخرة عند وقوع العذاب عليهم ذوقوا جزاءكم فَلَنْ نَّزِيْدَكُمْ الا عَذَابًا ۙ فوق عذابكم إِنَّ لِلْمُتَّقِيْنَ مَفَازًا ۙ مكان فوز فى الجنة حَدَآئِقَ بساتين بدل من مفازا او بيان له وَأَعْنَابًا ۙ عطف على مفازا وَّكَوَاعِبَ جوارى تكعبت ثديهن جمع كاعب اَتْرَابًا ۙ على سن واحد جمع ترب بكسر التاء وسكون الراء وَّكَأْسًا دِهَاقًا ۙ خمرا مالئة محالها وفى القتال وَأَنْهٰرًا مِّنْ خَمْرٍ لَّا يَسْمَعُوْنَ فِيْهَا اى الجنة عند شرب الخمر وغيره من الاحوال لَغْوًا باطلا من القول وَّلَا كِذَّابًا ۙ بالتخفيف اى كذبا وبالتشديد اى تكذيبا من واحد لغيره بخلاف ما يقع فى الدنيا عند شرب

۵۱ قولہ الم نجعل الارض آہ الارض مفعول اول ومہادا مفعول ثان لان الجعل بمعنے التصییر ویجوز ان یکون بمعنے الخلق فیکون مہادا حالا مقدرۃ واوتادا کذلک وآساباً فالظاہر کونہ مفعولا ثانیا ۱۲ ج **۵۲ قولہ** کالمہد لے للصبی مصدر سمی بہ او یمہد لنیوم علیہ ۱۲ بیضاوی **۵۳ قولہ** سباتا بالضم کغراب النوم الثقیل واصلہ الراحۃ وفعلہ سبت کقتل ۱۲ صاوی **۵۴ قولہ** راحۃ لابدانکم السبت القطع ولما کان فی النوم یقطع الحواس الظاہرۃ عن الادراک وفی ذلک راحۃ لہا اوید بالسبات مجازا الراحۃ الازمۃ للنوم وقطع الاحساس ۱۲ ک **۵۵ قولہ** وقتا للمعایش یحصلون فیہ ما یعیشون بہ یعنی انہ مصدر میمی وقع ہہنا ظرفا بتقدیر المضاف ویجوز ان یحمل فی النظم کونہ اسم زمان ۱۲ ک **۵۵ قولہ** وقتا للمعاش یشیر ان معاشا ظرف زمانی ۱۲ **۵۶ قولہ** وجعلنا لے خلقنا لان وہاجا صفۃ سراجا لا مفعول ثان لان المفعول الاول لا یکون نکرۃ ۱۲ کمالین **۵۷ قولہ** السحابات التی حان لہا ان تمطر الخ لما کانت المعصرات السحابات وہی معصورۃ لا عاصرۃ ومعصرۃ اولہ بان الہمزۃ للصیرورۃ دون التعدیۃ کما فی قولہم احصد الزرع اذا حان لہ ان یحصد قیل ولو جعلت الہمزۃ لصیرورۃ الفاعل ذاما خذ کا عسر وایسر والحم واطفل اے صار ذا الحم وذا طفل لکان وجہا ۱۲ **۵۸ قولہ** کالمعصر الخ فی المفردات المعصر المرأۃ التی حاضت ودخلت فی عصر شبابہا انتہی ۱۲ **۵۹ قولہ** صبابا یعنی انہ فی النظم من نج المتعدی وقد جاء لازما ومتعدیا یقال نجہ ونج بنفسہ وقال القاضی منصبا بکثرۃ فاخذہ من اللازم ۱۲ ک **۶۰ قولہ** الفافا الفاف درختان بہم در پیچیدہ قولہ تعالی وجنات الفافا ۱۲ صراح **۶۱ قولہ** جمع لفیف آہ عبارۃ السمین قال الزمخشری الفاف ملتفۃ لا واحد لہ وآخر انہ جمع لف بکسر اللام فیکون نحو سرو واسرار الثالث انہ جمع لفیف قالہ الکسائی وشملہ شریف واشراف وشہید واشہاد ۱۲ ج **۶۲ قولہ** جمع لفیف اے او جمع لف کجذع واجذاع اولا واحد لہ کاذراع او جمع لف بالضم وہی جمع لفاء لے شجرۃ مجتمعۃ ۱۲ ک **۶۲ قولہ** ان یوم الفصل کان الخ کلام مستانف واقع فی جواب سوال مقدر تقدیرہ ما وقت البعث الذی اثبت بالادلۃ المتقدمۃ فقال ان یوم الفصل واکدہ بان لتردد الکفار فیہ ۱۲ صاوی **۶۳ قولہ** وقتا للثواب اشار بذلک الی ان المیقات زمان مقید بکونہ وقت ظہور ما وعد اللہ بہ من الثواب والعقاب ۱۲ کرخی **۶۴ قولہ** شققت اشار بذلک الی انہ لیس المراد بالفتح ما عرف من فتح الابواب بل ہو التشقق لموافقۃ قولہ اذا السماء انشقت اذا السماء انفطرت وغیرہا فسرتہ بالوارد ۱۲ صاوی **۶۵ قولہ** سرابا السراب ما تراہ نصف النہار کانہ ماء ۱۲ قاموس **۶۶ قولہ** ہباء الہباء الغبار قاموس وفی الجمل تفسیر السراب بالہباء الذی سلکہ الشارح لیس لہ سند فی اللغۃ فالاولی ابقاؤہ علی ظاہرہ علی سبیل التشبیہ والمعنی فکانت مثل السراب من حیث ان المرئی خلاف الواقع فکمایری السراب کانہ ماء فکذلک ترے الجبال کانہا جبال ولیست کذلک فی نفس الامر ۱۲ **۶۶ قولہ** ہباء المناسب ابقاء السراب علی ظاہرہ ویکون المعنی علی التشبیہ لے فکانت مثل السراب من حیث ان المرئی خلاف الواقع فکمایری السراب کانہ ماء کذلک الجبال ترى کانہا جبال ولیست کذلک فی الواقع بقولہ تعالی وترے الجبال تحسبہا جامدۃ وہی تمر مر السحاب والا فتفسیر السراب بالہباء لم یوجد فی اللغۃ ۱۲ صاوی **۶۷ قولہ** راصدۃ او مرصدۃ للطاغین بشیر الی ان الارصاد من ابنیۃ المبالغۃ بمعنی الراصد وقولہ للطاغین متعلق بہ وقد یجعل صفۃ لہ وقد یجعل متعلقا بآبا وہو بدل کل من مرصادا وقد یجعل مرصادا اسم مکان بمعنی موضع الرصد وبہ صرح الراغب والجوہری ۱۲ کمالین **۶۸ قولہ** او مرصدۃ اشار الی ان مرصادا من رصدت الشیء ارصدہ اذا ترقبتہ فہی راصدۃ للکفار مترقبۃ لہم او مرصدۃ بمعنی معدۃ لہم یقال رصدت لہ اعددت لہ ومرصادا بالفارسیۃ انتظار کنندہ ۱۲ **۶۹ قولہ** حال مقدرۃ لے من ضمیر یدخلونہا المقدر وقد یجعل حالا من الضمیر فی للطاغین ۱۲ ک **۷۰ قولہ** احقابا آہ ذکر وافیہ وجوہا احدہا ما روی عن الحسن قال ان اللہ تعالی لم یجعل لاہل النار مدۃ بل قال لابثین فیہا احقابا فواللہ ما ہو الا انہ اذا مضی حقب دخل حقب الی الابد ولیس للاحقاب عدۃ الا الخلود وروی عن عبد اللہ بن مسعود وقال لو علم اہل النار انہم یلبثون فی النار عدد حصی الدنیا لفرحوا ولو علم اہل الجنۃ انہم یلبثون عدد حصی الدنیا لحزنوا الوجہ الثانی ان لفظ الاحقاب لا یدل علی نہایۃ والحقب الواحد متناہ والمعنی انہم یلبثون فیہا احقابا لا یذوقون فیہا بردا ولا شرابا الا حمیما وغساقا فہذا توقیت لانواع العذاب الذی یبدلونہ لا توقیت للبثہم فیہا الوجہ الثالث ان الآیۃ منسوخۃ بقولہ فلن نزیدکم الا عذابا یعنی ان العدد قدار تفع والخلود قد حصل ۱۲ ج **۷۱ قولہ** حقب بضم اولہ حقب بالضم ہشتاد سال صراح وفی الخطیب والحقب الواحد ثمانون سنۃ کل سنۃ اثنی عشر شہرا کل شہر ثلاثون یوما کل یوم الف سنۃ روی ذلک عن علی بن ابی طالب ۱۲ **۷۲ قولہ** لا یذوقون آہ فیہ اوجہ احدہا انہ مستانف اخبر عنہم بذلک الثانی انہ حال من الضمیر فی لابثین لے لابثین غیر ذائقین فہی حال متداخلۃ الثالث انہ صفۃ لاحقابا ۱۲ ج **۷۳ قولہ** بردا نوما ہے عن ابن عباس رضی اللہ عنہ البرد نوم ومثلہ قال الکسائی وابو عبیدۃ تقول العرب منع البرد البرد لے اذہب البرد النوم ۱۲ خطیب **۷۴ قولہ** نوما سمی النوم بردا لانہ یبرد صاحبہ الا ترى ان العطشان اذا نام سکن عطشہ واطلاق البرد علی النوم لغۃ ہذیل وسمی بذلک لانہ یقطع سورۃ العطش ۱۲ ج **۷۵ قولہ** لکن حمیما الخ قضیۃ کلامہ ان الاستثناء منقطع ویجوز ان یکون متصلا من عموم قولہ ولا شرابا والاحسن انہ بدل من شرابا لان الاستثناء من کلام غیر موجب ۱۲ صاوی **۷۶ قولہ** جزاء وفاقا الخ منصوب علی المصدریۃ لمحذوف قدرہ المفسر بقولہ جوزوا بذلک الخ ۱۲ صاوی **۷۷ قولہ** موافقا لعملہم الخ اشار بذلک الی ان وفاقا صفۃ لجزاء بتاویلہ باسم الفاعل ویصح ان یکون علی حذف مضاف لے ذا وفاق او باق علی مصدریۃ لقصد المبالغۃ ۱۲ جمل **۷۸ قولہ** تکذیبا قال الزمخشری وفعال فی باب فعل کلمۃ فاشی فی کلام العرب لا یقولون غیرہ وقال ابن مالک فی التسہیل انہ قلیل ۱۲ کمالین **۷۹ قولہ** کتابا آہ فیہ اوجہ احدہا انہ مصدر من معنی احصینا لے احصاہ فالتجوز فی نفس المصدر والثانی انہ مصدر لاحصینا لانہ فی معنی کتبنا فالتجوز فی نفس الفعل قال الزمخشری للتقارب الاحصاء والکتب فی معنی الضبط والتحصیل الثالث ان یکون منصوبا علی الحال بمعنی مکتوبا فی اللوح ۱۲ ج **۸۰ قولہ** کتابا بشیر الی انہ مفعول مطلق لاحصیناہ فان الاحصاء والکتابۃ یشترکان فی معنی الضبط ۱۲ کمالین **۸۱ قولہ** اللوح المحفوظ وقیل فی صحف الحفظۃ علی بنی آدم ۱۲ صاوی **۸۲ قولہ** فلن نزیدکم الا عذابا الخ قیل ہذہ اشد آیۃ فی القرآن علی اہل النار کلما استغاثوا بنوع من العذاب اغیثوا باشد منہ ۱۲ صاوی **۸۳ قولہ** مفازا بالفارسیۃ مطلب یابی باشد ۱۲ **۸۴ قولہ** فوز فی الجنۃ فوز رستن وپیروزی یافتن بہ نیکی ۱۲ صراح **۸۵ قولہ** بدل من مفازا لے بدل البعض علی تقدیر

الخم جزاءً مِّن رَّبِّكَ ای جازاهم اللہ بذلک جزاء عَطَاءً بدل من جزاء حِسَابًا ای کثیرا من قولہم اعطانی فاحسبنی ای اکثر علی حتی قلت حسبی رَبِّ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ بالجر والرفع وَمَا بَيْنَهُمَا الرَّحْمٰنِ کذلک وبرفعہ مع جر رب السموات لَا يَمْلِكُوْنَ ای الخلق مِنْهُ تعالٰی خِطَابًا ای لا یقدر احد ان یخاطبہ خوفا منہ یَوْمَ ظرف للا یملکون یَقُوْمُ الرُّوْحُ جبریل او جند اللہ وَالْمَلٰٓئِكَةُ صَفًّا حال ای مصطفین لَا يَتَكَلَّمُوْنَ ای الخلق اِلَّا مَنْ اَذِنَ لَهُ الرَّحْمٰنُ فی الکلام وَقَالَ قولا صَوَابًا من المؤمنین والملائکۃ کَانَ یشفعوا لمن ارتضٰی ذٰلِكَ الْيَوْمُ الْحَقُّ الثابت وقوعہ وہو یوم القیمۃ فَمَنْ شَآءَ اتَّخَذَ اِلٰى رَبِّهٖ مَاٰبًا مرجعا ای رجع الی اللہ تعالٰی بطاعتہ لیسلم من العذاب فیہ اِنَّآ اَنْذَرْنٰكُمْ ای کفار مکۃ عَذَابًا قَرِيْبًا ای عذاب یوم القیمۃ الآتی وکل آتٍ قریب یَوْمَ ظرف لعذابا بصفتہ يَنْظُرُ الْمَرْءُ کل امرء مَا قَدَّمَتْ يَدٰهُ من خیر وشر وَيَقُوْلُ الْكَافِرُ یا حرف تنبیہ لَيْتَنِيْ كُنْتُ تُرٰبًا ای فلا اعذب یقول ذلک عند ما یقول اللہ تعالٰی للبہائم بعد الاقتصاص من بعضہا لبعض کونی ترابا سورۃ والنازعات مکیۃ ست واربعون اٰیۃ بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِيْمِ وَالنّٰزِعٰتِ الملائکۃ تنزع ارواح الکفار غَرْقًا نزعا بشدۃ وَّالنّٰشِطٰتِ نَشْطًا الملائکۃ تنشط ارواح المؤمنین ای تسلہا برفق وَّالسّٰبِحٰتِ سَبْحًا الملائکۃ تسبح من السماء بامرہ تعالٰی ای تنزل فَالسّٰبِقٰتِ سَبْقًا ای الملائکۃ تسبق بارواح المؤمنین الی الجنۃ فَالْمُدَبِّرٰتِ اَمْرًا الملائکۃ تدبر امر الدنیا ای تنزل بتدبیرہ وجواب ہٰذہ الاقسام محذوف ای لتبعثن یا کفار مکۃ وہو عامل فی يَوْمَ تَرْجُفُ الرَّاجِفَةُ النفخۃ الاولٰی یرجف کل شیء ای یتزلزل فوصفت بما یحدث منہا تتبعہا الرَّادِفَةُ النفخۃ الثانیۃ وبینہما اربعون سنۃ والجملۃ حال من الراجفۃ فالیوم واسع للنفختین وغیرہما فصح ظرفیتہ للبعث الواقع عقیب الثانیۃ قُلُوْبٌ يَّوْمَئِذٍ وَّاجِفَةٌ خائفۃ قلقۃ اَبْصَارُهَا خَاشِعَةٌ ذلیلۃ لہول ما ترٰی يَقُوْلُوْنَ ای ارباب القلوب والابصار استہزاء وانکارا للبعث اَئِنَّا بتحقیق الہمزتین وتسہیل الثانیۃ وادخال الف بینہما علی الوجہین فی الموضعین لَمَرْدُوْدُوْنَ فِی الْحَافِرَةِ الی انرد بعد الموت الی الحیوۃ والحافرۃ اسم لاول الامر ومنہ رجع فلان فی حافرتہ اذا رجع من حیث جاء اَءِذَا كُنَّا عِظَامًا نَّخِرَةً وفی قراءۃ ناخرۃ بالیۃ متفتتۃ تُلْكَ اے رجعتنا الی الحیاۃ اِذًا ان صحت کَرَّةٌ رجعۃ خَاسِرَةٌ ذات خسران

---

۵۱ قولہ بدل من جزاء قال الزمخشری منصوب بالجزاء بنصب المفعول بہ ولم یرتض بہ القاضی لانہ انما یعمل المصدر اذا لم یکن مفعولا مطلقا ۱۲ ک ۵۲ قولہ حسابا لے کافیا وافیا یقال احسبت فلانا لے اعطیتہ مایکفیہ حتی قال حسبی وقال ابن قتیبۃ اعطاہ کثیرا وتبعہ الشارح ۱۲ ۵۳ قولہ بالجر والرفع والتفصیل ما فی الکبیر رب السموات والرحمن فیہ ثلاثۃ اوجہ من القراءۃ الرفع فیہما وہو قراءۃ ابن کثیر ونافع وابی عمرو والجر فیہما وہو قراءۃ عاصم وعبد اللہ بن عامر والجر فی الاول مع الرفع الثانی وہو قراءۃ حمزۃ والکسائی وفی الرفع وجوہ احدہا ان یکون رب السموات مبتدأ والرحمن خبرہ ثم استوناف لا یملکون منہ خطابا وثانیہا رب السموات مبتدأ والرحمن صفتہ ولا یملکون خبرہ وثالثہا ان یضمر المبتدأ والتقدیر ہو رب السموات ہو الرحمن ورابعہا ان یکون الرحمن ولا یملکون خبرین وآما وجہ الجر فعلی البدل من ربک وآما وجہ جر الاول ورفع الثانی فجر الاول بالبدل من ربک والثانی مرفوع بکونہ مبتدأ وخبرہ لا یملکون وفی روح البیان رب السموات بدل من ربک والرحمن بالجر صفۃ للرب ملخصا ۱۲ ۵۴ قولہ کذلک یعنی بالجر لابن عامر وعاصم صفۃ لما قبلہ وبالرفع مع رفع ما قبلہ لنافع وابن کثیر وابی عمرو علی انہ صفۃ او خبر لما قبلہ ورفعہ مع جر رب السموات لحمزۃ والکسائی علی انہ خبر محذوف او مبتدأ خبرہ ما بعدہ ۱۲ ک ۵۵ قولہ لے الخلق لے من اہل السموات والارض لغلبۃ الجلال فی ذلک الیوم فلا یقدر احد علی خطابہ تعم فی دفع بلاء ولا فی رفع عذاب ۱۲ صاوی ۵۶ قولہ لے لا یقدر لے علی سبیل الاعتراض وذلک لا ینافی اشفاعۃ فانہا بطریق الخضوع لا الاعتراض ۱۲ ک ۵۸ قولہ او جند اللہ روی ابن ابی حاتم وابن مردویہ عن ابن عباس مرفوعا الروح جند من جنود اللہ لیسوا ملئکۃ لہم رؤس وایدی وارجل ثم قرأ الآیۃ وقال ہؤلاء جند وقال الامام الغزالی فی الاحیاء الملک الذی یقال لہ الروح وہو الذی یوجد الارواح فی الاجسام فانہ متنفس فیکون فی کل نفس من انفاسہ روح فی جسم وہو حق یشاہدہ ارباب القلوب ببصائرہم انتہی ۱۲ ک ۵۹ قولہ لا یتکلمون الخ تاکید لقولہ لا یملکون والمعنی ان ہؤلاء الذین ہم افضل الخلائق واقربہم من اللہ اذا لم یقدروا ان یشفعوا الا باذنہ فکیف یملک غیرہم ۱۲ صاوی ۶۰ قولہ لمن ارتضی فان ہؤلاء الذین ہم افضل الخلائق واقربہم من اللہ اذا لم یقدروا ان یتکلموا الا بان یکون صوابا کالشفاعۃ لمن ارتضی الا باذنہ فکیف یملکہ غیرہم ۱۲ بیضاوی ۶۱ قولہ ذلک الیوم الخ ذلک الیوم مبتدأ وخبر او الحق صفۃ الیوم او خبر ذلک والیوم صفۃ ۱۲ ک ۶۲ قولہ وکل آت قریب لے فیکون الیوم قریبا بہذا الوجہ وایضا الموت مبدؤہ والموت قریب ۱۲ ک ۶۳ قولہ بصفۃ لے عذابا کائنا یوم ینظر المرء ۱۲ روح ۶۴ قولہ کل امرء لے مسلما او کافرا واخذ العموم من ال الاستغراقیۃ والنظر بمعنی الرؤیۃ والمعنی یرے کل ما قدمہ من خیر وشر ثابتا فی صحیفتہ وخص الیدین بالذکر لان اکثر الافعال تزاول بہما ۱۲ صاوی ۶۵ قولہ للبہائم بعد الاقتصاص الخ اخرج ابن جریر وابن المنذر عن ابی ہریرۃ یحشر الخلق کلہم یوم القیمۃ البہائم والدواب والطیر فیبلغ من عدل الرحمن یاخذ الجماء من القرناء ثم یقول کونی ترابا فذلک حین یقول الکافر یا لیتنی کنت ترابا وعن مجاہد نحوہ ۱۲ ک ۶۶ قولہ والنازعات غرقا النازعات صفۃ لموصوف محذوف کما اشار الیہ الشارح بقولہ الملائکۃ جمل والنزع جذب الشیء من مقرہ بشدۃ والغرق مصدر بحذف الزوائد بمعنی الاغراق فہو مفعول مطلق للنازعات لانہ نوع من النزع فیکون شرطا موجودا وہو اتفاق المصدر مع عاملہ ۱۲ روح ۶۷ قولہ والناشطات نشطا النشط ہو الجذب برفق ولین ۱۲ کبیر ۶۸ قولہ لے تسلہا بضم السین وتشدید اللام برفق من نشط الدلو من البیر اذا اخرجہا فان اخراج الدلو من البیر تکون برفق عادۃ وفی التفسیر الماثور عن علی رضی اللہ عنہ ہی الملئکۃ تنشط ارواح الکفار ما بین الاظفار والجلد حتی یخرج ۱۲ ک ۶۹ قولہ تسبح من السماء لے تنزل بسرعۃ کالفرس الجواد یقال لہ سابح اذا اسرع فی جریہ کذا روی عن مجاہد وعن علی ہی الملئکۃ تسبح بارواح المؤمنین بین السماء والارض ۱۲ ک ۷۰ قولہ فالمدبرات امرا قال فی روح البیان ثم ان النفوس الشریفۃ لا یبعد ان یظہر منہا آثار فی ہذا العالم سوا کانت مفارقۃ عن الابدان او لا تکون مدبرات الا ترے ان الانسان قد یری فی المنام ان بعض الاموات یرشدہ الی مطلوبہ ویری استاذہ فیسالہ عن مسالۃ فیحلہا لہ ونظائرہ کثیرۃ لا تحصی وقد یدخل بعض الاحیاء من جدار ونحوہ علی بعض من لہ حاجۃ فیقضیہا وذلک علی خرق العادۃ فاذا کان التدبیر بید الروح وہو فی ہذا الموطن فکذا اذا انتقل منہ الی البرزخ بل ہو بعد مفارقۃ البدن اشد تاثیرا لان الجسد حجاب فی الجملۃ الا ترٰی ان الشمس اشد احراقا اذا لم یحجبہا غیام ونحوہ ملخصا ۱۲ ۷۱ قولہ لے تنزل بتدبیرہ اشار بذلک الی ان اسناد التدبیر الی الملائکۃ مجاز والمدبر حقیقۃ ہو اللہ تعالٰی فہم اسباب عادیۃ مظہر للتدبیر ۱۲ صاوی ۷۲ قولہ یا کفار مکۃ خصہم وان کان البعث عاما للمسلم والکافر لان القسم انما یکون للمنکر والمسلم مصدق بالخبر والاخبار فلا یحتاج للاقسام ۱۲ صاوی ۷۳ قولہ فوصفت بما یحدث منہا اشار بہ الی ان الاسناد مجازی لانہا سببہ او التجوز فی الظرف بجعل سبب الرجف راجفا ۱۲ جمل ۷۴ قولہ حال من الراجفۃ قیل حال مقدرۃ لان حدوث الرادفۃ بعد انقضاء الراجفۃ ویمکن ان یجعل المقارنۃ باعتبار حصولہما فی یوم واحد والی ذلک یشیر المصنف بقولہ فالیوم واسع الخ ۱۲ ۷۵ قولہ للبعث الواقع الخ والمعنی للبعث فی الوقت الواسع الذی تقع فیہ النفختان وہم یبعثون فی ذلک الوقت الواسع وہو النفخۃ الاولی کذا ذکرہ الزمخشری ۱۲ ک ۷۶ قولہ قلوب آہ مبتدأ ویومئذ منصوب بواجفۃ وواجفۃ صفۃ لقلوب وہو السوغ للابتداء بالنکرۃ وابصارہا مبتدأ ثان وخاشعۃ خبرہ وہو وخبرہ خبر الاول وفی الکلام حذف مضاف تقدیرہ ابصار اصحاب القلوب ۱۲ ج ۷۷ قولہ قلقۃ قلق بالتحریک بی آرامی ۱۲ صراح ۷۸ قولہ فی الحافرۃ بالفارسیۃ بحالت نخستین وفی ابی السعود فی الحافرۃ لے فی الحالۃ الاولی یعنون الحیاۃ من قولہم رجع فلان فی حافرتہ لے فی طریقتہ التی جاء فیہا فحفرہا لے اثر فیہا بمشیتہ ۱۲ ۷۹ قولہ اذا رجع من حیث جاء ثم قیل لمن کان فی امر ثم عاد الیہ رجع فی حافرتہ لے طریقہ وحالتہ الاولی ۱۲ ک ۸۰ قولہ قالوا تلک آہ تلک مبتدأ اشار بہا الرجعۃ والردۃ فی الحافرۃ وکرۃ خبرہا وخاسرۃ صفتہ لے ذات خسران واسند الیہا الخسار والمراد اصحابہا مجازا والمعنی ان کان رجوعنا الی القیامۃ حقا فتلک الرجعۃ رجعۃ خاسرۃ وہذا افادہ اذا فانہا حرف جواب وجزاء عند الجمہور وقیل قد لا تکون جوابا وعن الحسن ان خاسرۃ بمعنی کاذبۃ ۱۲ ج ۸۱ قولہ خاسرۃ الخسران ہو انتقاص راس المال ولما لم یصح وصف الکرۃ بالخاسرۃ جعل الاشتقاق للنسبۃ وقد یقال المراد خسران صاحبہا ۱۲ بجر

قال تعالٰی فَاِنَّمَا هِیَ ای الرادفة التی یعقبها البعث زَجْرَةٌ نفخة واحدة ۝ فاذا نفخت فَاِذَا هُمْ ای کل الخلائق بِالسَّاهِرَةِ ۝ بوجه الارض احیاء بعد ما کانوا ببطنها امواتا هَلْ اَتٰىكَ یا محمد حَدِیْثُ مُوْسٰى ۝ عامل فی اِذْ نَادٰىهُ رَبُّهٗ بِالْوَادِ الْمُقَدَّسِ طُوًى ۝ اسم الوادی بالتنوین وترکه فقال اِذْهَبْ اِلٰى فِرْعَوْنَ اِنَّهٗ طَغٰى ۝ تجاوز الحد فی الکفر فَقُلْ هَلْ لَّكَ اِلٰۤى اَنْ تَزَكّٰى ۝ وفی قراءة بتشدید الزای بادغام التاء الثانیة فی الاصل فیها تطهر من الشرک بِاَنْ تَشْهَدَ اَنْ لَّاۤ اِلٰهَ اِلَّا اللّٰهُ وَاَهْدِیَكَ اِلٰى رَبِّكَ فَتَخْشٰى ۝ علی معرفته بالبرهان فَاَرٰىهُ الْاٰیَةَ الْكُبْرٰى ۝ من اٰیاته التسع وهی الید والعصا فَكَذَّبَ فرعون مُوْسٰى وَعَصٰى ۝ الله تعالٰی ثُمَّ اَدْبَرَ عن الایمان یَسْعٰى ۝ فی الارض بالفساد فَحَشَرَ فجمع السحرة وجنده فَنَادٰى ۝ فَقَالَ اَنَا رَبُّكُمُ الْاَعْلٰى ۝ لا رب فوقی فَاَخَذَهُ اللّٰهُ اهلکه بالغرق نَكَالَ عقوبة الْاٰخِرَةِ ای هذه الکلمة وَالْاُوْلٰى ۝ ای قوله قبلها ما علمت لکم من اله غیری وکان بینهما اربعون سنة اِنَّ فِیْ ذٰلِكَ المذکور لَعِبْرَةً لِّمَنْ یَّخْشٰى ۝ الله تعالٰی ءَاَنْتُمْ بتحقیق الهمزتین وابدال الثانیة الفا وتسهیلها وادخال الف بین المسهلة والاخری وترکه ای منکروا البعث اَشَدُّ خَلْقًا اَمِ السَّمَآءُ اشد خلقا بنیها ۝ بیان لکیفیة خلقها رَفَعَ سَمْكَهَا تفسیر لکیفیة البناء ای جعل سمتها من جهة العلو رفیعا وقیل سمکها سقفها فَسَوّٰىهَا ۝ جعلها مستویة بلا عیب وَاَغْطَشَ لَیْلَهَا اظلمه وَاَخْرَجَ ضُحٰىهَا ۝ ابرز نور شمسها وَالْاَرْضَ بَعْدَ ذٰلِكَ دَحٰىهَا ۝ بسطها وکانت مخلوقة قبل السماء من غیر دحو اَخْرَجَ حال باضمار قد ای مخرجا مِنْهَا مَآءَهَا بتفجیر عیونها وَمَرْعٰىهَا ۝ ما ترعاه النعم من الشجر والعشب ومایاکله الناس من الاقوات والثمار واطلاق المرعی علیه استعارة وَالْجِبَالَ اَرْسٰىهَا ۝ اثبتها علی وجه الارض لتسکن مَتَاعًا مفعول له لمقدر ای فعل ذلک متعة اومصدر ای تمتیعا لَّكُمْ وَلِاَنْعَامِكُمْ ۝ جمع نعم وهی الابل والبقر والغنم فَاِذَا جَآءَتِ الطَّآمَّةُ الْكُبْرٰى ۝ النفخة الثانیة یَوْمَ یَتَذَكَّرُ الْاِنْسَانُ بدل من اذا مَا سَعٰى ۝ فی الدنیا من خیر وشر وَبُرِّزَتِ اظهرت الْجَحِیْمُ النار المحرقة لِمَنْ یَّرٰى ۝ لکل راء وجواب اذا فَاَمَّا مَنْ طَغٰى ۝ کفر وَاٰثَرَ الْحَیٰوةَ الدُّنْیَا ۝ باتباع الشهوات فَاِنَّ الْجَحِیْمَ هِیَ الْمَاْوٰى ۝ ماواه وَاَمَّا مَنْ خَافَ مَقَامَ رَبِّهٖ قیامه بین یدیه وَنَهَى النَّفْسَ الْاَمَّارَةَ عَنِ الْهَوٰى ۝ المردی باتباع الشهوات فَاِنَّ الْجَنَّةَ هِیَ

الشرعن بنی اسرائیل ومن اراد الله من خلقه ونشر فیه برکات النبوة علی جمیع اهل الارض المسلم باسلامه وغیره برفع عذاب الاستیصال عنه فان العلماء قالوا ان عذاب الاستیصال ارتفع حین انزلت التورٰیة وهو آدبار الطورین ایلة ومصر ۱۲ ج **۵۹** قوله اذهب آه یجوز ان یکون علی اضمار القول وقیل هو علی حذف ان ای ان اذهب بدلیل قراءة عبد الله ان اذهب وان هذه الظاهرة او المقدرة یحتمل ان تکون مصدریة ای ناداه بهذا ۱۲ ج **۶۰** قوله ادعوک ارادبه تفسیر قوله هل لک ای فلفظ هل لک معناه ادعوک فصح الاتیان بالی ۱۲ **۶۱** قوله تطهر من الشرک آه رواه البیهقی عن ابن عباس وقوله ری الید والعصا سماهما آیة واحدة لاشتراکهما فی کونهما آیة علی نبوته وکونهما ذات واحد وقال الزمخشری الآیة ری قلب العصا حیة والاخری کالتبع له لانه کان یتشهبا بیده فقیل له ادخل یدک فی جیبک ۱۲ ک **۶۲** قوله وادیک معطوف علی تزکی وقوله ادلک علی معرفته بالبرهان الخ اشارة الی ان الدلالة علی المعرفة تحصل بعد التطهر من الشرک فهی واجبة وجوب الفروع واما التطهر بالدخول فی الاسلام فمن وجوب الاصول ۱۲ صاوی **۶۳** قوله ادلک علی معرفته اشار بهذا الی ان فی النظم مضافا مضمرا ۱۲ **۶۴** قوله فاراه الآیة الکبری عطف علی محذوف تقدیره فذهب الیه وقال له ماذکر فطلب منه آیة فاراه الخ والضمیر المستتر فیه عائد علی موسٰی والبارز عائد علی فرعون وهو المفعول الاول والثانی قوله الآیة والکبری صفة للآیة ۱۲ صاوی **۶۵** قوله او العصا هو الاولی لانه لیس فی الید الا انقلاب لونها وهذا حاصل فی العصا لانها لما انقلبت حیة لابد وان تتغیر لونها فاذا تأمل ما فی الید فهو حاصل فی العصا وامور اخر وهی الحیاة فی الجرم الجمادی وتزایدا جزائه وحصول القدرة الکبیرة والقوة الشدیدة وابتلاعها اشیاء کثیرة وزوال الحیاة والقدرة عنها وذهاب تلک الاجزاء التی عظمت وزوال ذلک اللون والشکل اللذین صارت العصا بهما حیة وکل واحد من هذه الوجوه کان معجزا مستقلا فی نفسه ۱۲ ج **۶۶** قوله جمع السحرة الخ ای للمعارضة وقوله وجنده ای للقتال وکان السحرة اثنین وسبعین اثنان من القبط والسبعون من بنی اسرائیل ۱۲ مختصر من الصاوی **۶۷** قوله فقال انا ربکم الاعلٰی ای بعد ما قال له موسٰی رب ارسلنی الیک فان آمنت بربک کون اربعمائة سنة فی النعیم والسرور ثم تموت فتدخل الجنة فقال حتی استشیر هامان فاستشاره فقال التصیر عبدا بعد ما کنت ربا فعند ذلک جمع السحرة والجنود فلما اجتمعوا قام عدو الله علی سریره فقال انا ربکم الاعلٰی ۱۲ صاوی **۶۸** قوله ای بهذه الکلمة وهی قوله انا ربکم الاعلٰی خطیب وقال ابن عباس رضی الله عنه وکان بین الکلمتین اربعون سنة کما ذکره الشارح ۱۲ **۶۹** قوله وکان بینهما اربعون سنة کذا رواه ابن جریر عن ابن عباس وابو حاتم عن عبد الله بن عمرو وقد یفسر بنکال الآخرة ونکال الدار الاولی ای الاغراق والاحراق وحکی ذلک فی المعالم عن الحسن وقتادة ۱۲ ک **۷۰** قوله لعبرة ای اعتبارا عظیما وعظة ۱۲ روح **۷۱** قوله رفع سمکها الخ السمک غلظ السماء وهو الارتفاع الذی بین سطح السفلی الاسفل الذی یلینا وسطحها الاعلی الذی یلی ما فوقها، ابن جزی فهو بمعنی التخن وفی البیضاوی رفع سمکها ای جعل مقدارا رتفاعها عن الارض او تخنها فی العلو مسیرة خمسمائة عام ۱۲ جمل **۷۲** قوله ای جعل سمتها الخ ای جعل مقدار ذهابها فی سمت العلو مسافة خمسمائة عام کانه اراد بالسمت السمک والا فمعانی السمت المذکورة فی اللغة لاتناسب هنا ۱۲ جمل **۷۳** قوله وقیل سمکها سقفها ای فمعنی رفع سمکها علی هذا اجعلها مرفوعة عن الارض ۱۲ صاوی **۷۴** قوله ابرز نور شمسها الخ المراد بنور الشمس النهار لوقوعه فی مقابلة اللیل فکنی بالنور عن النهار وعبر عن النهار بالضحی لانه اکمل اجزائه ۱۲ صاوی **۷۵** قوله واضیف الیها اللیل لانه ظلها کذا ذکره الزمخشری وتعقب بان اللیل ظل ارض لا ظل السماء فالاولی ما قاله القاضی انما اضیف الیها لانها بحدث بحرکتها ۱۲ ک **۷۶** قوله ومکانت مخلوقة قبل السماء من غیر دحو کذا رواه ابن ابی حاتم عن ابن عباس واختاره الزمخشری فلا یعارض ذلک قوله ثم استوی الی السماء لکن قوله ثم هو الذی خلق لکم ما فی الارض جمیعا ثم استوی الی السماء یدل علی تقدم الدحو ایضا کما لایخفی وکذا رواه الحاکم مرفوعا انه خلق الارض فی یوم الاحد والاثنین وخلق الجبال والآکام فی یوم الثلثاء والاشجار والانهار فی الاربعاء وخلق السماء فی الخمیس والجمعة یدل علی تقدم الدحو فوجه ان یجعل الارض منصوبا بالمضمر نحو تذکر وتدبر او اذکر الارض بعد ذلک وان جعل مضمرا علی شریطة التفسیر فالاشارة فی ذلک الی ذکر خلق السماء لا الی خلق السماء نفسه یدل علی انه متاخر فی الذکر عن خلق السماء وقد مر له زیادة بیان فی عم السجدة ۱۲ ک **۷۷** قوله العشب هو الکلأ الرطب کما فی المختار ۱۲ **۷۸** قوله واطلاق المرعی علیه ای علی ما یاکله الناس استعارة ای مجاز فاستعمل المرعی فی مطلق الماکول للانسان وغیره فهو مجاز مرسل من باب استعمال المقید فی المطلق او هو استعارة تصریحیة حیث شبه اکل الناس برعی الدواب ۱۲ جمل **۷۹** قوله استعارة ای لان المرعی فی الاصل اسم لما یرعاه الحیوان اطلق ههنا علی ما یاکله الانسان وغیره تشبیها للانسان الکافر بالبهائم فی ان همته التمتع بالماکول فی الدنیا لا النظر فی الآخرة بقرینة ان الکلام مع منکری الحشر ۱۲ ک **۸۰** قوله الطامة قال فی الصحاح کل شیء کثر حتی علا وغلب فقد طم وفی ابی السعود الطامة الکبری ای الداهیة العظمی التی تطم سائر الطامات ای تعلوها وتغلبها وهی القیامة او النفخة الثانیة ۱۲ **۸۱** قوله وجواب اذا فاما من طغی یعنی اذا جاءت یوم القیامة فان الطاغین ماوهم الجحیم والخائفین ماوهم الجنة والی ذلک اشار المصنف بقوله وحاصل الجواب فالعاصی فی النار والمطیع فی الجنة ویحتمل ان یکون جوابه محذوفا ای اذا جاءت وقع ما وقع وقوله فاما تفصیل لذلک المحذوف ۱۲ ک **۸۲** قوله ماواه یشیر الی ان اللام بدل عن الاضافة وذلک قول اهل الکوفة وعند سیبویه والبصریین اصلها المأوی لحذف العائد للعلم بان الطاغی هو صاحب المأوی ۱۲ کمالین **۸۳** قوله عن الهوی المردی ای المهلک وقوله باتباع الشهوات متعلق بالمردی والباء سببیة ۱۲

الماوی ۵ وحاصل الجواب فالعاصی فی النار والمطیع فی الجنۃ یسئلونک ای کفار مکۃ عن الساعۃ
ایان مرسٰہا ۵ متی وقوعہا وقیامہا فیم ۵ فی ای شئ انت من ذکرٰہا ۵ ای لیس عندک علمہا حتی
تذکرہا الی ربک منتہٰہا ۵ منتہی علمہا لا یعلمہ غیرہ انما انت منذر انما ینفع انذارک من
یخشٰہا ۵ یخافہا کانہم یوم یرونہا لم یلبثوا فی قبورہم الا عشیۃ او ضحٰہا ۵ ای عشیۃ یوم او
بکرتہ وصح اضافۃ الضحی الی العشیۃ لما بینہما من الملابسۃ اذ ہما طرفا النہار وحسن الاضافۃ وقوع الکلمۃ
فاصلۃ سورۃ عبس مکیۃ اثنتان واربعون اٰیۃ بسم اللہ الرحمٰن الرحیم ○ عبس
النبی صلی اللہ علیہ وسلم کلح وجہہ وتولی ○ اعرض لاجل ان جاءہ الاعمٰی ○ عبداللہ بن ام مکتوم
فقطعہ عما ہو مشغول بہ ممن یرجو اسلامہ من اشراف قریش الذی ہو حریص علی اسلامہم و
لعل الاعمٰی انہ مشغول بذلک فناداہ علمنی مما علمک اللہ فانصرف النبی صلی اللہ علیہ وسلم الی بیتہ
فعوتب فی ذلک بما نزل فی ہذہ السورۃ فکان بعد ذلک یقول لہ اذا جاء مرحبا بمن عاتبنی فیہ
ربی ویبسط لہ رداءہ وما یدریک یعلمک لعلہ یزکی ○ فیہ ادغام التاء فی الاصل فی الزای
ای یتطہر من الذنوب بما یسمع منک او یذکر فیہ ادغام التاء فی الاصل فی الذال ای یتعظ
فتنفعہ الذکری ○ العظۃ المسموعۃ عنک وفی قراءۃ بنصب تنفعہ جوابا للترجی اما من استغنی
بالمال فانت لہ تصدی ○ وفی قراءۃ بتشدید الصاد بادغام التاء الثانیۃ فی الاصل فیہا تقبل و
تتعرض وما علیک الا یزکی ○ یؤمن واما من جاءک یسعی ○ حال من فاعل جاء وہو یخشی ○ اللہ
حال من فاعل یسعی وہو الاعمٰی فانت عنہ تلہی ○ فیہ حذف التاء الاخری فی الاصل ای
تتشاغل کلا لا تفعل مثل ذلک انہا ای السورۃ او الایات تذکرۃ ○ عظۃ للخلق فمن شاء
ذکرہ ○ حفظ ذلک فاتعظ بہ فی صحف خبر ثان لانہا وما قبلہ اعتراض مکرمۃ ○ عند اللہ تعالٰی
مرفوعۃ فی السماء مطہرۃ ○ منزہۃ عن مس الشیاطین بایدی سفرۃ ○ کتبۃ ینسخونہا من اللوح
المحفوظ کرام برررۃ ○ مطیعین للہ تعالٰی وہم الملائکۃ قتل الانسان لعن الکافر ما اکفرہ ○
استفہام توبیخ ای ما حملہ علی الکفر من ای شئ خلقہ ○ استفہام تقریر ثم بینہ فقال
من نطفۃ خلقہ فقدرہ ○ علقۃ ثم مضغۃ الی اٰخر خلقہ ثم السبیل ای طریق خروجہ
من بطن امہ ییسرہ ○ ثم اماتہ فاقبرہ ○ جعلہ فی قبر یستر ہ ثم اذا شاء انشرہ ○ للبعث

ع ۱ قولہ حاصل الجواب الخ اشار بذلک الی ان اما لمجرد التاکید ولیست للتفصیل لعدم تقدم مقتضیہ وصار المعنی فالعاصی فی النار الخ وفیہ انہ یحوج لتکلف فالاحسن ما قدمناہ من ان الجواب محذوف والآیۃ دلیل علیہ ۱۲ صاوی ع ۲ قولہ مرساہا المرسی مصدر بمعنی الارساء وہو الاثبات ۱۲ روح ع ۳ قولہ فیم انت الخ فیم خبر مقدم وانت مبتدأ مؤخر وقولہ من ذکراہا متعلق بما تعلق بہ الخبر والاستفہام انکاری والمعنی ما انت من ذکراہا لہم وتبیین وقتہا فی شئ ولیس لک علم بہا حتی تخبرہم بہ وہذا قبل اعلامہ بوقتہا فلا ینافی انہ صلی اللہ علیہ وسلم لم یخرج من الدنیا حتی اعلمہ اللہ بجمیع مغیبات الدنیا والآخرۃ ولکن امر بکتم اکثر ہا کما تقدم التنبیہ علیہ غیر مرۃ ۱۲ صاوی ع ۴ قولہ من ذکرہا بالفارسیۃ از علم ان وذکری بمعنی الذکر کالبشری بمعنی البشارۃ ۱۲ ع ۵ قولہ الی ربک منتہاہا الخ مستانف وقولہ لا یعلمہ ای المنتہی قولہ غیرہ ای غیر اللہ ۱۲ اجل ع ۶ قولہ انما انت منذر من یخشاہا ای لانہ ناسب تعیین الوقت اذ لا مدخل للتعیین وقتہا فی الانذار فان محض الانذار لا یتوقف علی علم المنذر بوقت قیامہ تقصر حالہ علی الانذار فلا یتعداہ الی علم الوقت ۱۲ اجمل ع ۷ قولہ یخافہا ای یخاف ہولہا وتخصیص من یخشاہا بالذکر لانہ المنتفع بالانذار ۱۲ بیضاوی ع ۸ قولہ الا عشیۃ آہ بالنصب والتنوین عوض عن المضاف الیہ وہو یوم وقولہ او ضحاہا ای ضحی العشیۃ فاضاف الظرف الی ضمیر الظرف الآخر تجوزا لما بینہما من الملابسۃ آہ سمین ولما ورد ان یقال ما وجہ اضافۃ الضحی الی ضمیر العشیۃ والعشیۃ لاضحی لہا وانما الضحی لیوم اشار المفسر الی جوابہ بقولہ ای عشیۃ یوم فہو بالنصب تفسیر لعشیۃ فکان المناسب ان یقدمہ علی قولہ او ضحاہا کما فعل البیضاوی ومعنی قولہ او ضحاہا ای ضحی ذلک الیوم الذی اضیفت الیہ العشیۃ الان الضحی والعشیۃ لما کانا من یوم واحد کان بینہما ملابسۃ مصححۃ لاضافۃ احدہما الی الاخر ۱۲ ع ۹ قولہ ووضع اضافۃ الضحی الخ ولما ورد ان یقال ما وجہ اضافۃ الضحی الی ضمیر العشیۃ والعشیۃ لاضحی لہا وانما الضحی لیوم اشار الشارح الی جوابہ بقولہ ای عشیۃ یوم ومعنی قولہ او ضحاہا ای ضحا ذلک الیوم الذی اضیفت الیہ العشیۃ الان الضحی والعشیۃ لما کانا من یوم واحد کان بینہما ملابسۃ مصححۃ لاضافۃ احدہما الی الاخری من الجمل والعشیۃ اضیف الیہا الضحی لانہما من النہار والاضافۃ تحصل بادنی ملابسۃ وہی من کونہما من نہار واحد ۱۲ ع ۱۰ قولہ وقوع الکلمۃ فاصلۃ ای من الفواصل رؤس الآیۃ ۱۲ قاری ع ۱۱ قولہ وقوع الکلمۃ فاصلۃ ہذا وجہ حسنہا وایضا لو قال عشیۃ او ضحی من غیر اضافۃ یحتمل ان یکونا من یومین اوان یراد کل منہما یوم علی حدۃ اطلاقا للمجمل علی الکمل فانتفی الاحتمالان بالاضافۃ ۱۲ ک ع ۱۲ قولہ عبس وتولی آہ جئ فی ہذہ المواضع بضمائر الغائب اجلالا لہ علیہ الصلوٰۃ والسلام ولطفا بہ لما فی المشافہۃ بتاء الخطاب من التخجیل ۱۲ اج ع ۱۳ قولہ لاجل ان الخ ای انہ بتقدیر اللام علۃ للتولی کما ہو قول البصریین فی التنازع وہو علۃ لعبس علی رأی اہل الکوفۃ ۱۲ ع ۱۴ قولہ فقطعہ عما ہو مشغول بہ ممن یرجو اسلامہ الخ روی ابو یعلی عن انس انہ اتی امیۃ بن خلف ولابن حمید عن ابن عباس انہ کان ینا جی عتبۃ وابا جہل وعباسا ولابن المنذر عن مجاہد ہم عتبۃ وشیبۃ وامیۃ ۱۲ ع ۱۵ قولہ الذی ہو حریص الخ نعت لاشراف قریش وکان المناسب التعبیر بالذین ۱۲ صاوی ع ۱۶ قولہ ولعل یدہ الاعمی انہ مشغول بذلک الخ ولابن جریر عن ابن عباس فجعل عبداللہ یستقرئ النبی صلی اللہ علیہ وسلم آیۃ من القرآن وفی روایۃ فجعل یسالہ عن اشیاء من امر الاسلام ۱۲ ک ع ۱۷ قولہ فناداہ ای وکرر ذلک وقولہ مما علمک اللہ ای وہو القرآن والاسلام والایضاح ما قالہ المفسر ان الاعمی جاءہ وعندہ صنادید قریش عتبۃ وشیبۃ ابنا ربیعۃ وابو جہل بن ہشام والعباس ابن عبد المطلب وامیۃ بن خلف والولید بن المغیرۃ یدعوہم الی الاسلام رجاء ان یسلم اولئک الاشراف الذین کان یخاطبہم فیتأید بہم الاسلام ویسلم باسلامہم اتباعہم فتغلو کلمۃ اللہ فقال یا رسول اللہ اقرئنی وعلمنی مما علمک اللہ تعالٰی وکرر ذلک وہو لا یعلم فتشاغل النبی صلی اللہ علیہ وسلم بالقوم فکرہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قطعہ لکلامہ وعبس واعرض عنہ وقال فی نفسہ یقول ہؤلاء الصنادید اتباعہ العمیان والعبید والسفلۃ فعبس وجہہ واعرض عنہ واقبل علی القوم الذین یکلمہم فانزل اللہ ہذہ الآیات ۱۲ صاوی ع ۱۸ قولہ وما یدریک ای ای شئ یجعلک عالما بحالہ ۱۲ ع ۱۹ قولہ وما یدریک آہ فیہ التفات من الغیبۃ الی الخطاب والالتفات وما یدریہ وما استفہامیۃ مبتدأ وجملۃ یدریک خبرہ والکاف مفعول اول وجملۃ الترجی سادۃ مسد المفعول الثانی وفی البحر لعلہ یزکی ای لعل الاعمی فالضمیر فی لعلہ عائد علیہ والظاہر ان جملۃ الترجی فی محل نصب لیدری والمعنی لا تدری ما ہو مترجی منہ من ترک او تذکر آہ فجملۃ الترجی ہی سادۃ مسد المفعول الثانی والترجی راجع الی ابن ام مکتوم لا الی النبی صلی اللہ علیہ وسلم فانہ غیر مناسب للسیاق ۱۲ ج ع ۲۰ قولہ وفی قراءۃ العامۃ بالرفع عطفا علی یذکر ۱۲ ک ع ۲۱ قولہ تصدی بتخفیف الصاد علی حذف احدی التاءین للاکثر وفی قراءۃ لنافع وابن کثیر بتشدید الصاد واصلہ تتصدی ۱۲ کمالین ع ۲۲ قولہ وما علیک الا یزکی ای ولیس علیک باس فی ان لا یتزکی بالاسلام ان علیک الا البلاغ ۱۲ مدارک ع ۲۳ قولہ ای تتشاغل شغل ناپروائی ۱۲ صراح ع ۲۴ قولہ لا تفعل مثل ذلک روی انہ ما عبس بعد ذلک فی وجہ فقیر قط ولا تصدی لغنی ۱۲ صاوی ع ۲۵ قولہ حفظ ذلک الخ یشیر الی انہ من الذکر ضد النسیان وقد یفسر بالایقاظ علی انہ من التذکر وہو الوعظ ۱۲ ک ع ۲۶ قولہ خبر ثان لانہا او خبر محذوف والصحف المنزلۃ علی الانبیاء او التی مع الملئکۃ منقولۃ من اللوح ۱۲ ک ع ۲۷ قولہ وما قبلہ اعتراض بین المبتدأ والخبر والاعتراض قد یکون بالفاء کما فی التسہیل وقد صرح بہ النحاۃ کما فی جار اللہ انہ استطراد ولیس باعتراض ولکنہ یأتی فی قولہ فی سورۃ النحل ان فاسئلوا اہل الذکر اعتراض ۱۲ کمالین ع ۲۸ قولہ بایدی سفرۃ آہ جمع سافر وہو الکاتب ومثلہ کاتب وکتبۃ وسفرت بین القوم اسفر سفارۃ اصلحت بینہم واسفرت المرأۃ کشفت نقابہا آہ وفی المختار وسفر الکتاب کتبہ وبابہ ضرب ۱۲ اج ع ۲۹ قولہ ینسخونہا ای ینقلونہا ویکتبونہا ۱۲ القاموس ع ۳۰ قولہ کرام آہ ای مکرمین معظمین عندہ فہو من الکرامۃ بمعنی التوقیر آہ شہاب والبررۃ جمع بار مثل کافر وکفرۃ وساحر وسحرۃ وفاجر وفجرۃ یقال بر وبارّ اذا کان اہلا للصدق ومنہ بر فلان فی یمینہ ای صدق وفلان یبر خالقہ ای یطیعہ فمعنی برررۃ مطیعین للہ صادقین فیہ فی اعمالہم ۱۲ اج ع ۳۱ قولہ لعن الکافر آہ یشیر بہ الی انہ دعا علیہ باشنع الدعوات فان قیل الدعاء علی الانسان انما یلیق بالعاجز والقادر علی الکل کیف یلیق ذلک بہ والتعجب ایضا انما یلیق بالجاہل بسبب الشئ والعالم بہ کیف یلیق بہ ذلک فالجواب ان ذلک ورد علی اسلوب کلام العرب لبیان استحقاقہ لاعظم العقاب حیث اتی باعظم القبائح کقولہم اذا تعجبوا من شئ قاتلہ اللہ ما افعلہ اخرجاہ اللہ ما اظلمہ ۱۲ اج ع ۳۲ قولہ استفہام تقریر ای تحقیر لحقارۃ النطفۃ التی ہی اصلہ ولذا قال بعضہم یا ابن آدم والفخر اولہ نطفۃ مذرۃ وآخرہ جیفۃ قذرۃ وہو بینہما حامل للعذرۃ ۱۲ صاوی ع ۳۳ قولہ ثم اماتہ الخ ثم اماتہ فاقبرہ لم یقل فقبرہ لان القابر ہو اللہ تعالٰی یقال قبر المیت اذا دفنہ بیدہ والمقبر ہو الدافن بیدہ واقبرہ اذا امر غیرہ ان یجعلہ فی قبر ہ وقولہ جعلہ فی قبر یستر ہ ای ولم یجعلہ ممن یلقی للطیر والسباع فان ص الی الحیاۃ الابدیۃ والنعیم المقیم ۱۲ ابو السعود ع ۳۴ قولہ فاقبرہ الخ لم یقل فقبرہ لان القابر ہو اللہ تعالٰی یقال قبر المیت اذا دفنہ بیدہ واقبرہ اذا امر غیرہ ان یجعلہ فی قبر ہ وقولہ جعلہ فی قبر یستر ہ ای ولم یجعلہ ممن یلقی للطیر والسباع فان ص

كَلَّآ حقا لَمَّا يَقْضِ لم يفعل مَآ أَمَرَهُۥ به ربه فَلْيَنظُرِ الْإِنسَٰنُ نظر اعتبار إِلَىٰ طَعَامِهِۦٓ كيف
قدر ودبر له أَنَّا صَبَبْنَا الْمَآءَ مِنَ السحاب صَبًّا ثُمَّ شَقَقْنَا الْأَرْضَ بالنبات شَقًّا فَأَنۢبَتْنَا فِيهَا
حَبًّا كالحنطة والشعير وَعِنَبًا وَقَضْبًا وَالقت الرطب وَزَيْتُونًا وَنَخْلًا وَحَدَآئِقَ غُلْبًا
بساتين كثيرة الأشجار وَفَٰكِهَةً وَأَبًّا مَّتَٰعًا لَّكُمْ وَلِأَنْعَٰمِكُمْ تقدم فيها أيضا فَإِذَا جَآءَتِ الصَّآخَّةُ النفخة الثانية يَوْمَ يَفِرُّ الْمَرْءُ
مِنْ أَخِيهِ وَأُمِّهِۦ وَأَبِيهِ وَصَٰحِبَتِهِۦ زوجته وَبَنِيهِ يوم بدل من إذا وجوابها دل عليه لِكُلِّ
ٱمْرِئٍ مِّنْهُمْ يَوْمَئِذٍ شَأْنٌ يُغْنِيهِ حال يشغله عن شأن غيره أي اشتغل كل واحد بنفسه
وُجُوهٌ يَوْمَئِذٍ مُّسْفِرَةٌ مضيئة ضَاحِكَةٌ مُّسْتَبْشِرَةٌ فرحة وهم المؤمنون وَوُجُوهٌ يَوْمَئِذٍ عَلَيْهَا
غَبَرَةٌ غبار تَرْهَقُهَا تغشاها قَتَرَةٌ ظلمة وسواد أُو۟لَٰٓئِكَ أهل هذه الحالة هُمُ الْكَفَرَةُ الْفَجَرَةُ أي
الجامعون بين الكفر والفجور سورة التكوير مكية تسع وعشرون آية بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَٰنِ الرَّحِيمِ
إِذَا الشَّمْسُ كُوِّرَتْ لُفّت وَذُهب بنورها وَإِذَا النُّجُومُ ٱنكَدَرَتْ انقضت وتساقطت على الأرض
وَإِذَا الْجِبَالُ سُيِّرَتْ وَذُهب بها عن وجه الأرض فصارت هباء منبثا وَإِذَا الْعِشَارُ النوق الحوامل
عُطِّلَتْ تُرِكَتْ بلا راع أو بلا حلب لما دهاهم من الأمر ولم يكن مال أعجب إليهم منها وَإِذَا الْوُحُوشُ
حُشِرَتْ جمعت بعد البعث ليقتص لبعض من بعض ثم تصير ترابا وَإِذَا الْبِحَارُ سُجِّرَتْ بالتخفيف
والتشديد أوقدت فصارت نارا وَإِذَا النُّفُوسُ زُوِّجَتْ قرنت بأجسادها وَإِذَا الْمَوْءُۥدَةُ الجارية
تدفن حية خوف العار والحاجة سُئِلَتْ تبكيتا لقاتلها بِأَىِّ ذَنۢبٍ قُتِلَتْ وقرئ بكسر التاء حكاية
لما تخاطب به وجوابها أن تقول قُتِلْتُ بلا ذنب وَإِذَا الصُّحُفُ صحف الأعمال نُشِرَتْ بالتخفيف
والتشديد فتحت وبسطت وَإِذَا السَّمَآءُ كُشِطَتْ نزعت عن أماكنها كما ينزع الجلد عن الشاة وَ
إِذَا الْجَحِيمُ النار سُعِّرَتْ بالتخفيف والتشديد أججت وَإِذَا الْجَنَّةُ أُزْلِفَتْ قربت لأهلها ليدخلوها
وجواب إذا أول السورة وما عطف عليها عَلِمَتْ نَفْسٌ أي كل نفس وقت هذه المذكورات و
هو يوم القيمة مَّآ أَحْضَرَتْ من خير وشر فَلَآ أُقْسِمُ لا زائدة بِالْخُنَّسِ الْجَوَارِ الْكُنَّسِ
هي النجوم الخمسة زحل والمشتري والمريخ والزهرة وعطارد تَخْنُسُ بضم النون أي ترجع في
مجراها وراءها بينا ترى النجم في آخر البرج أذكر راجعا إلى أوله وتكنس بكسر النون تدخل

ع ۱ ۴۲ ۵

لا جعل حركة الرد ضد حركة الفلك الحامل كما بينا ۱۲ ك

بالنهار وتظهر بالليل وتخنس في وقت غروبها أي تتأخر عن البصر لخفائها فلا ترى وفي الصحاح والخنس الكواكب كلها لأنها تخنس في المغيب ولأنها تختفي نهارا ويقال هي الكواكب السيارة منها دون الثابتة وقال الفراء في قوله تعالى فلا أقسم بالخنس الجوار الكنس أنها النجوم الخمسة زحل والمشتري والمريخ والزهرة وعطارد لأنها تخنس في مجراها وتكنس كما تكنس الظباء في المغار ۱۲ ج ۵۳۳ قوله زحل وتسمى بالتحيرة لاستقامتها مرة وارتقائها مرة وجهتها أخرى عن الجهة التي تتحرك نحوها وذلك بسبب التدوير التي تلك الكواكب مركوزة فيها لأنها غير محيطة بالأرض فحركة نصفها العالي مخالفة لحركة نصفها السافل فإذا تحرك العالي للمشرق تحرك السافل للمغرب وبالعكس وحركات الأفلاك التي فيها التداوير إذا وافقت حركة النصف التي فيه الكواكب كان الكواكب مستقيما سريع السير لمجموع الحركتين وإذا خالفتها وتساوت الحركتان كان مقيما فإذا زادت حركة النصف على حركة الفلك يكون راجعا والشمس ليس لها تداوير فلا رجعة لها والقمر بسرعة حركة فلكها الحامل لتدويره لم يزد حركة تدويره عليه حتى يحصل الرجعة ۱۲ كمالين ۵۳۴ قوله أي ترجع في مجراها أي بعدان جرت في الفلك أي ترجع من آخر الفلك التهتري الى أوله كما قرر ذلك الشارح وقوله أذكر راجعا كما أفادني سيدي هو العامل في بينا وقوله الى أوله أي البروج جعل فرجوعه من آخر البرج الى أوله هو الخنوس ۱۲ روح ۵۳۵ قوله بينا ترى النجم الخ بيان لرجوعها وبينا بالف الاشباع على حذف المضاف أي بين أوقات ترى النجم ۱۲ ك ※

لـ۱ قوله حقا أي فتكون متعلقا بما بعدها أي حقا لم يفعل ما أمره به ربه وحينئذ فلا يحسن الوقف على كلا ويصح ان تكون حرف ردع وزجر للانسان عما هو عليه من التكبر والتجبر وقوله لما يقض بيان لسبب الردع والزجر ۱۲ صاوی لـ۲ قوله لما يقض أي لم يفعل الانسان من اول مدة تكليفه الى حين اقباره ما فرضه الله عليه ۱۲ صاوی لـ۳ قوله لم يفعل الخ يشير الى ان لما نافية جازمة وان نفيها غير منقطع كلم ۱۲ ك لـ۴ قوله به ربه اشار بذلك الى ان ما موصولة بمعنى الذي والعائد محذوف والضمير عائد على الانسان المتقدم ذكره وهو الكافر ۱۲ صاوی لـ۵ قوله الى طعامه أي الذي يأكله ويحيا به كيف دبرنا أمره ۱۲ مدارك لـ۶ قوله من السحاب الخ أي بعد نزوله من السماء ۱۲ جمل لـ۷ قوله ثم شققنا الأرض أي بالنبات الذي هو في غاية الضعف عن شق اضعف الاشياء وتخيف بالأرض اليابسة ۱۲ جمل لـ۸ قوله الرطب أي لانه يقضب أي يقطع مرة بعد اخرى ويقال له الرطبة وقال الحسن القضب علف الدواب ۱۲ كمالين لـ۹ قوله كثيرة الأشجار الخ تفسير لغلبا وهو جمع غلباء وهي امرأة ضخمة الرقبة وشديدها وفي القاموس غلب كفرح غلظ عنقه والغلباء الحديقة المتكاثفة ۱۲ ك لـ۱۰ قوله وأبا أي مرعى لدوابكم مدارك وبالفارسية وعلف دواب را ۱۲ لـ۱۱ قوله لها ترعاه البهائم أي سواء كان رطبا أو يابسا فهو أعم من القضب ۱۲ لـ۱۲ قوله ما ترعاه البهائم في العالم يعني ان الكلأ والمرعى الذي لم يزرعه الناس فيما يأكله الدواب وقيل التبن ۱۲ كمالين لـ۱۳ قوله وقيل التبن تبن بالكسر گياه ۱۲ صراح لـ۱۴ قوله متعة أو تمتيعا الخ اشار بذلك الى ان متاعا يصح ان يكون مفعولا لاجلا أو مفعولا مطلقا عامله محذوف تقديره فعل ذلك متاعا أو متعكم تمتيعا ۱۲ صاوی لـ۱۵ قوله تقدم فيها أيضا أي وهو تفسير النعم بانها البقر والابل والغنم وتقدم انه خصها لشرفها ۱۲ صاوی لـ۱۶ قوله فاذا جاءت الصاخة شروع في بيان احوال معاد بعد بيان مبدأ خلقهم ومعاشهم والصاخة الداهية التي تصخ آذان الخلائق اي تصمها لشدة وقعها وصفت بذلك مجازا لان الناس يصخون منها ۱۲ صاوی لـ۱۷ قوله يوم يفر المرء من اخيه الخ وسبب هروبه اما حذرا من مطالبتهم له بحقوقهم فلا لخ يقول لم تواسني بمالك والايوان يقولان قصرت في برنا والصاحبة تقول لم توفني حقي و البنون يقول ما علمتنا وما ارشدتنا ولما تبين له من عجزهم وعدم نفعهم له او لكثرة شغل الانسان بنفسه فيهرب عن غيره وكل واقع ۱۲ صاوی لـ۱۸ قوله بدل من اذا آه اي بدل كل او بعض والعائد محذوف اي يفر فيه آه ولا يجوز ان يكون ليغنيه عاملا في اذا لان يوم لا ينه صفة ولا يتقدم معمول الصفة على عاملها ۱۲ ك لـ۱۹ قوله وجوه يومئذ الخ وجوه مبتدأ وان كان نكرة لكونها في حيز التنويع ومسفرة خبره ويومئذ متعلق به وهذا بيان لمآل امر المذكورين وانفسهم الى الاشقياء والسعداء بعد وقوعهم في داهية عظيمة ۱۲ جمل لـ۲۰ قوله الكفرة الفجرة جمع كافر وفاجر وهو الكاذب المفتري على الله تعالى فجمع الله تعالى الى سواد وجوههم الغبرة كما جمعوا الكفر الى الفجور ۱۲ صاوی لـ۲۱ قوله لفقت الخ المناسب ان يقول لفت والمعنى لف بعضها ببعض ورمي بها في البحر ثم يرسل عليها ريحا دبورا فتسعرها نارا ۱۲ صاوی لـ۲۲ قوله لفقت من كورت العمامة اذا لففتها وذهب بنورها بيان للمعنى المراد يعني ان لفها مجاز عن ذهاب نورها فهنا مجازان في الطرف مع المجاز في الاسناد او تقدير المضاف ۱۲ كمالين لـ۲۳ قوله منبثا انبث انتشر ۱۲ صراح لـ۲۴ قوله اذا العشار جمع عشراء كنفساء ونفاس ولا نظير لهما كما في القاموس والعشراء التي مضت على حملها عشرة اشهر ۱۲ لـ۲۵ قوله النوق الحوامل نوق جمع ناقة مادة مؤنثة ۱۲ لـ۲۶ قوله تركت بلا راع وبلا حلب الظاهر انه يكون في مبادي النفخة الاولى قبل موت الخلق ثم تصير ترابا وقيل تبقى منها ما يراه الناس كالطيور المالوفة ۱۲ ك لـ۲۷ قوله و اذا الوحوش الخ اي دواب البر وقوله جمعت بعد البعث اي من كل ناحية قال قتادة يحشر كل شئ حتى الذباب للقصاص فاذا اقتص منها ردت ترابا فلا يبقى منها الا ما فيه سر ولبني آدم واعجاب بصورته كالطاؤس ونحوه ۱۲ ابو السعود لـ۲۸ قوله اذا قدرت الخ هذا احد اقوال ذكرها القرطبي ونصه واذا البحار سجرت اي ملئت من الماء فيفيض بعضها الى بعض فتصير شيئا واحدا ۱۲ جمل لـ۲۹ قوله الجارية الخ المراد بها مطلق البنت وقوله والحاجة اي الفقر كان الرجل في الجاهلية اذا ولد له بنت فاراد ان يستحييها البسها جبة من صوف او شعر ترعى له الابل والغنم في البادية وان اراد قتلها تركها حتى اذا كانت سداسية اي بنت ست سنين يقول لامها طيبها حتى اذهب بها الى احمائها وقد حفر لها بئرا في الصحراء فيذهب بها الى البئر فيقول لها انظري فيها ثم يدفعها من خلفها ويهيل عليها التراب حتى تستوي بالارض ۱۲ جمل لـ۳۰ قوله تبكيتا لقاتلها اي توبيخا للمئودة في القبر وهي حية وهذا جواب عما يقال ما معنى سؤال الموؤدة مع ان الظاهر ان يسأل القاتل عن قتله اياها وتقرير الجواب ان هذه الطريقة اقطع في ظهور جناية القاتل والزام الحجة عليه فانه اذا قيل للموؤدة ان القتل لا يجوز الا لذنب عظيم فما ذنبك وباي ذنب قتلت كان جوابها اني قتلت بغير ذنب فيقتص القاتل ويصير مهيبا جمل ومثله في التفسير العزيزي ۱۲ لـ۳۱ قوله اول السورة اي الواقعة في اول السورة وقوله وما عطف عليها وهو احد عشر ۱۲ لـ۳۲ قوله اي كل نفس يشير الى ان نفسا في معنى العموم وقد يعم النكرة في الاثبات نحو تمرة خير من جرادة ۱۲ ك لـ۳۳ قوله فلا اقسم بالخنس الجوار الكنس بالفارسية پس قسم ميخورم بستارهاى بازگردنده سير نماينده غائب شونده ۱۲ لـ۳۴ قوله هي النجوم آه اي السيارة غير الشمس والقمر وقوله تخنس بضم النون اي من باب دخل كما في المختار وقوله اي ترجع في مجراها اي بعد ان جرت في الفلك اي ترجع من آخر الفلك التهتري الى اوله كما قرر ذلك الشارح وفي القرطبي وفي تخصيصها بالذكر من بين سائر النجوم وجهان احدهما لانها تستقبل الشمس قاله بكر بن عبد الله المزني الثاني لانها تقطع المجرة قاله ابن عباس وقال الحسن وقتادة هي النجوم التي تجيء

فِيْ كُنَاسِهَا ۙ اَيْ تَغِيْبُ فِي الْمَوَاضِعِ الَّتِيْ تَغِيْبُ فِيْهَا ۙ وَالَّيْلِ اِذَا عَسْعَسَ ۙ اَقْبَلَ بِظَلَامِهٖ اَوْ اَدْبَرَ وَ
الصُّبْحِ اِذَا تَنَفَّسَ ۙ اِمْتَدَّ حَتّٰى يَصِيْرَ نَهَارًا بَيِّنًا ۙ اِنَّهٗ اَيِ الْقُرْاٰنَ لَقَوْلُ رَسُوْلٍ كَرِيْمٍ ۙ عَلَى اللّٰهِ تَعَالٰى
وَهُوَ جِبْرِيْلُ اُضِيْفَ اِلَيْهِ لِنُزُوْلِهٖ بِهٖ اِلَيْنَا ذِيْ قُوَّةٍ اَيْ شَدِيْدِ الْقُوٰى عِنْدَ ذِي الْعَرْشِ اَيِ اللّٰهِ تَعَالٰى
مَكِيْنٍ ۙ ذِيْ مَكَانَةٍ مُتَعَلِّقٌ بِهٖ عِنْدَهٗ مُطَاعٍ ثَمَّ اَيْ تُطِيْعُهٗ الْمَلٰٓئِكَةُ فِي السَّمٰوٰتِ اَمِيْنٍ ۙ عَلَى
الْوَحْيِ وَمَا صَاحِبُكُمْ مُحَمَّدٌ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَطْفٌ عَلٰى اَنَّهٗ اِلٰى اٰخِرِ الْمُقْسَمِ عَلَيْهِ بِمَجْنُوْنٍ ۚ كَمَا زَعَمْتُمْ
وَلَقَدْ رَاٰهُ اَيْ مُحَمَّدٌ جِبْرِيْلَ عَلَيْهِمَا الصَّلٰوةُ وَالسَّلَامُ عَلٰى صُوْرَتِهِ الَّتِيْ خُلِقَ عَلَيْهَا بِالْاُفُقِ الْمُبِيْنِ ۚ
الْبَيِّنِ وَهُوَ الْاَعْلٰى بِنَاحِيَةِ الْمَشْرِقِ وَمَا هُوَ اَيْ مُحَمَّدٌ عَلَيْهِ الصَّلٰوةُ وَالسَّلَامُ عَلَى الْغَيْبِ مَا غَابَ مِنَ الْوَحْيِ
وَخَبَرِ السَّمَآءِ بِظَنِيْنٍ ۚ بِتُهَمٍ وَفِيْ قِرَاءَةٍ بِالضَّادِ اَيْ بِبَخِيْلٍ فَيَنْقُصَ شَيْئًا مِنْهُ وَمَا هُوَ اَيِ الْقُرْاٰنُ بِقَوْلِ
شَيْطٰنٍ مُسْتَرِقِ السَّمْعِ رَجِيْمٍ ۙ مَرْجُوْمٍ فَاَيْنَ تَذْهَبُوْنَ ۚ فَاَيُّ طَرِيْقٍ تَسْلُكُوْنَ فِيْ اِنْكَارِكُمْ
الْقُرْاٰنَ وَاِعْرَاضِكُمْ عَنْهُ اِنْ مَا هُوَ اِلَّا ذِكْرٌ عِظَةٌ لِّلْعٰلَمِيْنَ ۙ الْاِنْسِ وَالْجِنِّ لِمَنْ شَآءَ مِنْكُمْ بَدَلٌ
مِنَ الْعٰلَمِيْنَ بِاِعَادَةِ الْجَارِّ اَنْ يَّسْتَقِيْمَ ۚ بِاتِّبَاعِ الْحَقِّ وَمَا تَشَآءُوْنَ الِاسْتِقَامَةَ عَلَى الْحَقِّ اِلَّآ اَنْ يَّشَآءَ
اللّٰهُ رَبُّ الْعٰلَمِيْنَ ۚ الْخَلَآئِقِ اِسْتِقَامَتَكُمْ عَلَيْهِ سُوْرَةُ الْاِنْفِطَارِ مَكِّيَّةٌ تِسْعَ عَشْرَةَ اٰيَةً

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِيْمِ ۚ اِذَا السَّمَآءُ انْفَطَرَتْ ۙ انْشَقَّتْ وَاِذَا الْكَوَاكِبُ انْتَثَرَتْ ۙ انْقَضَّتْ وَ
تَسَاقَطَتْ وَاِذَا الْبِحَارُ فُجِّرَتْ ۙ فُتِحَ بَعْضُهَا فِيْ بَعْضٍ فَصَارَتْ بَحْرًا وَاحِدًا وَاخْتَلَطَ الْعَذْبُ بِالْمِلْحِ
وَاِذَا الْقُبُوْرُ بُعْثِرَتْ ۙ قَلَبَ تُرَابُهَا وَبُعِثَ مَوْتَاهَا وَجَوَابُ اِذَا وَمَا عُطِفَ عَلَيْهَا عَلِمَتْ نَفْسٌ اَيْ كُلُّ
نَفْسٍ وَقْتَ هٰذِهِ الْمَذْكُوْرَاتِ وَهُوَ يَوْمُ الْقِيٰمَةِ مَّا قَدَّمَتْ مِنَ الْاَعْمَالِ وَمَا اَخَّرَتْ ۙ مِنْهَا فَلَمْ تَعْمَلْهُ
يٰٓاَيُّهَا الْاِنْسَانُ الْكَافِرُ مَا غَرَّكَ بِرَبِّكَ الْكَرِيْمِ ۙ حَتَّى عَصَيْتَهُ الَّذِيْ خَلَقَكَ بَعْدَانْ لَّمْ تَكُنْ فَسَوّٰىكَ
جَعَلَكَ مُسْتَوِيَ الْخَلْقِ سَالِمَ الْاَعْضَآءِ فَعَدَلَكَ ۙ بِالتَّخْفِيْفِ وَالتَّشْدِيْدِ جَعَلَكَ مُعْتَدِلَ
الْخَلْقِ مُتَنَاسِبَ الْاَعْضَآءِ لَيْسَتْ يَدٌ اَوْ رِجْلٌ اَطْوَلَ مِنَ الْاُخْرٰى فِيْ اَيِّ صُوْرَةٍ مَّا زَائِدَةٌ شَآءَ
رَكَّبَكَ ۚ كَلَّا رَدْعٌ عَنِ الْاِغْتِرَارِ بِكَرَمِ اللّٰهِ تَعَالٰى بَلْ تُكَذِّبُوْنَ اَيْ كُفَّارُ مَكَّةَ بِالدِّيْنِ ۙ الْجَزَآءِ عَلَى
الْاَعْمَالِ وَاِنَّ عَلَيْكُمْ لَحٰفِظِيْنَ ۙ مِنَ الْمَلٰٓئِكَةِ لِاَعْمَالِكُمْ كِرَامًا عَلَى اللّٰهِ كَاتِبِيْنَ ۙ لَهَا
يَعْلَمُوْنَ مَا تَفْعَلُوْنَ ۙ بِجَمِيْعِهٖ اِنَّ الْاَبْرَارَ الْمُؤْمِنِيْنَ الصَّادِقِيْنَ فِيْ اِيْمَانِهِمْ لَفِيْ نَعِيْمٍ ۙ
جَنَّةٍ وَّاِنَّ الْفُجَّارَ الْكُفَّارَ لَفِيْ جَحِيْمٍ ۙ نَارٍ مُحْرِقَةٍ يَّصْلَوْنَهَا يَدْخُلُوْنَهَا وَيُقَاسُوْنَ حَرَّهَا

۱ قوله فی کناسها ای موضع استتارها فیه کما تکنس الظباء من کنس الوحش اذا دخل کناسه وهو بیته الذی یتخذه من اغصان الشجر ۱۲ روح ۲ قوله اقبل بظلامه او ادبر فهو من الاضداد والاول اولی لموافقته بقوله تعالی والیل اذا یغشی والیل اذا یسجی وقال الراغب العسعس رقة الظلام وذلک فی طرفی اللیل انتهی وعلی هذا فهو من المشترک المعنوی ۱۲ ک ۳ قوله والصبح اذا تنفس الخ مناسبته لما قبله ظاهرة لانه ان کان المراد اقباله فهو اول اللیل وهذا اول النهار وان کان المراد ادباره فهذا مجاور له ۱۲ صاوی ۴ قوله اذا تنفس الخ التنفس فی الاصل خروج النفس من الجوف وصف به الصبح من حیث انه اذا قبل ظهر روح ونسیم فجعل نفسه ۱۲ صاوی ۵ قوله اذا تنفس بالفارسیة انگاه دم زند یعنی طلوع کند ۱۲ ۶ قوله امتد حتی یصیر نهارا بینا یعنی ان المراد بتنفس الصبح امتداد ضوئه وارتفاعه وقیل اقباله وبدؤ اوله وهو مستعار من النفس وهو خروج النفس محرکا فان الصبح اذا اقبل اقبل باقباله روح ونسیم فجعل ذلک تنفسا له علی المجاز وقیل تنفس الصبح ۱۲ ک ۷ قوله لقول رسول الخ ای جبریل علیه السلام وانما اضیف القرآن الیه لانه هو الذی نزل به ۱۲ مدارک ۸ قوله ذی قوة ای قوة اسرافیل فکان من قوته انه اقتلع قری قوم لوط من المارالاسود وحملها علی جناحه فرفعها الی السماء ثم قلبها وانه ابصر ابلیس یکلم عیسی علیه السلام ففتح بجناحه فتحة القاه الی اقصا جبل خلف الهند وانه صاح صیحة بثمود فاصبحوا جاثمین وانه یهبط من السماء الی الارض ثم یصعد فی اسرع من رد الطرف ۱۲ صاوی ۹ قوله ذی مکانة ای مکانة اکرام و تشریف لا مکانة جهة ۱۲ خطیب ۱۰ قوله متعلق به عند ای فهو حال من مکین واصله الوصف فلما قدم نصب حالا وقوله ثم ظرف مکان للبعید والعامل فیه مطاع ۱۲ جمل ۱۱ قوله ای تطیعه الملئکة فانه من سادتهم وهو الاعلی بناحیة المشرق کذا رواه ابن المنذر عن قتادة و مجاهد وروی الطبرانی عن ابن عباس انما عنی جبریل ان محمدا راه فی صورته عند السدرة ۱۲ ک ۱۲ قوله امین الخ ای مقبول القول یصدق فیما یقول فیؤتمن علی ما یرسل به من الوحی ۱۲ جمل ۱۳ قوله عطف علی انه ای انه لقول رسول کریم یعنی سیقت الآیات لبیان شان الکتاب حیث جعل انه لقول رسول کریم مقسما علیه بالاقسام السابقة فذکر محمد صلی الله علیه وسلم وجبریل علیه السلام تابع لذکره ۱۲ ۱۴ قوله ولقد راٰه عطف ایضا علی قوله انه لقول رسول کریم فهو من جملة المقسم علیه آه زاده وهذه الرؤیة هی الرؤیة الواقعة فی غار حرا وحین رآه علی کرسی بین السماء والارض فی صورته له ستمائة جناح وقیل هی الرؤیة التی رآه فیها عند سدرة المنتهی وقوله بناحیة المشرق ای لانه کان فی المشرق من حیث تطلع الشمس ۱۲ ج ۱۵ قوله بظنین بالظاء المعجمة لابی عمرو وابن کثیر والکسائی ای بمتهم من الظنة ای التهمة وفی قراءة للباقین بالضاد ای ببخیل من الضن وهو البخل ۱۲ ک ۱۶ قوله وفی قراءة بالضاد ای سببیة وقوله ای بخیل ای فلا یبخل به علیکم بل یخبر کم به ولا یکتمه کما یکتم الکاهن ما عنده حتی یاخذ علیه حلوانا واختار ابو عبیدة القراءة الاولی لوجهین احدهما ان الکفار لم یجلوه وانما اتهموه فنفی التهمة اولی من نفی البخل والآخر قوله علی الغیب فان البخل وما فی معناه لا یتعدی بعلی وانما یتعدی بالباء ۱۲ جمل ۱۷ قوله فاین تذهبون این ظرف مکان مبهم منصوب بتذهبون کما قال المفسر فای طریق تسلکون حیث نسبتموه للجنون او الکهانة او السحر او الشعر وهو مرمی من ذلک کله کما تقول لمن ترک الطریق الجادة بعد ظهورها هذا الطریق الواضح فاین تذهب ۱۲ صاوی ۱۸ قوله الا ان یشاء الله قال مکی ان وما معها فی موضع خفض باضمار الباء ای الابان والباء للمصاحبة او السببیة وهذا عندی اقرب الاعاریب ۱۲ ج ۱۹ قوله سورة الانفطار الخ مناسبتها لما قبلها وما بعدها ظاهرة لان کلا متعلق بیوم القیامة ۱۲ صاوی ۲۰ قوله انقضت وتساقطت الخ ای فالانتشار استعارة لازالة الکواکب فشبهت بجواهر قطع سلکها وطوی ذکر المشبه به ورمز له بشیء من لوازمه وهو الانتثار فاثباته تخییل علی طریق الاستعارة المکنیة ۱۲ صاوی ۲۱ قوله قلب ترابها ای الذی یسیل علی الموتی وقت الدفن وصار ما کان فی باطن الارض ظاهرا علی وجهها ۱۲ صاوی ۲۲ قوله علمت نفس ای علما تفصیلیا والا فالعلم الاجمالی حاصل لهم عند الموت حین یری کل مقعده من الجنة او النار واعلم ان الانسان یعلم ما قدمه من خیر وشر عند موته علما اجمالیا فیعلم انه من اهل السعادة او الشقاوة فاذا بعث وقرا صحیفته علم تفصیلا ۱۲ صاوی ۲۳ قوله وقت هذه المذکورات ای الاربعة وقوله وهو یوم القیامة وعلیها بذلک عند نشر الصحف لان المراد بزمن واحد ممتد متسع مبدأه النفخة الاولی ومنتهاه حصول بین الخلائق لا ازمنة متعددة بحسب تعدد اذا وانما کررت اذا التهویل ما فی حیزها من الدواهی ۱۲ جمل ۲۴ قوله ما قدمت ای ما عملت من طاعة وقوله واخرت ای ترکت فلم یعمل مدارک وفی التاویلات النجمیة علمت نفس ما قدمت اخرجت من القوة الی الفعل بطریق الاعمال الحسنة او السیئة وما اخرت ابقت فی القوة بحسب النیة ۱۲ ۲۵ قوله وما اخرت منها فلم تعمله کذا رواه عبد بن حمید عن عکرمة وقتادة وله عن ابن عباس وابن مسعود ما قدمت من خیر وما اخرت من سنة صالحة تعمل بعدها ۱۲ ک ۲۶ قوله ما غرک ما استفهامیة فی موضع الابتداء وغرک خبره والاستفهام بمعنی الاستبعاد والتوبیخ والمعنی ای شیء خدعک وجرأک علی عصیانه وامنک من عقابه وقد علمت ما بین یدیک من الدواهی وما سیکون حینئذ من مشاهدة اعمالک کلها ۱۲ روح ۲۷ قوله لیست یدا ورجل اطول من الاخری ولا احد العینین اوسع من التعدیل وهو جعل البنیة معتدلا والاعضاء متناسبة والتخفیف بمعنی التشدید ای عدل بعض اعضائک ببعض حتی اعتدلت فکنت معتدل الخلق متناسبة او هو من عدلک ای صرفک فی صورة غیرک وخلقک خلقة حسنة لا کالبهایم ۱۲ ک ۲۸ قوله فی ای صورة آه یجوز فیها وجهان احدهما ان یتعلق برکبک وما مزیدة علی هذا وشاء صفة لصورة ولم یعطف رکبک علی ما قبله بالفاء کما عطف ما قبله بها لانه بیان لقوله فعدلک والتقدیر فعدلک فی صورة اقتضتها مشیئة من حسن وقبح وطول وقصر وذکورة وانوثة الثانی ان یتعلق بمحذوف علی انه حال ای رکبک حال کونک حاصلا فی بعض الصور الثالث ان یتعلق بعدلک نقله الشیخ عن بعض المتاولین ولم یعترض علیه وهو معترض بان فی اتی معنی الاستفهام فلما صدر الکلام فیها ما تقدمها ۱۲ ج ۲۹ قوله رکبک ای رکبک فی ای صورة شاء فما زائدة ۱۲ ک ۳۰ قوله جمیعه من الافعال قلیلا وکثیرا ویضبطون تقیر او قطمیر او قوله ما تفعلون نقیر او قطمیر والکل بمعنی واحد ۱۲ ک ۳۱ قوله ان الابرار المؤمنین الصادقین فی ایمانهم لفی نعیم جنة وان الفجار الکفار لفی جحیم نار محرقة یصلونها یدخلونها ویقاسون حرها

۱۲ روح ۳۲ قوله یصلونها الخ یجوز ان یکون حالا من الضمیر فی الجار بوقوعه خبرا وان یکون مستانفا ۱۲ ۳۳ قوله ویقاسون حرها قیاس اندازه کردن چیزے بچیزے مانندے درحکم والمراد ههنا العلم ای یعلمون حرها ۱۲ ۳۴ لان المقصود هو الفناء فی الله والفناء لا یحصل الا اذا لم یبق للسالک عین ولا اثر ولا صفة ومن الصفات والآثار التفات الی الذکر فالی الآن ۳

يَوْمَ الدِّيْنِ ۝ الجزاء وَمَا هُمْ عَنْهَا بِغَآئِبِيْنَ ۝ بمخرجين وَمَآ اَدْرٰىكَ اعلمك مَا يَوْمُ الدِّيْنِ ۝ ثُمَّ مَآ اَدْرٰىكَ
مَا يَوْمُ الدِّيْنِ ۝ تعظيم لشانه يَوْمَ بالرفع اى هو يوم لَا تَمْلِكُ نَفْسٌ لِنَفْسٍ شَيْئًا من المنفعة وَالْاَمْرُ
يَوْمَئِذٍ لِّلّٰهِ ۝ لا امر لغيره فيه اى لم يمكن احد من التوسط فيه بخلاف الدنيا سورة المطففين مكية او مدنية ست وثلاثون اية بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِيْمِ وَيْلٌ
كلمة عذاب اووادٍ فى جهنم لِّلْمُطَفِّفِيْنَ ۝ الَّذِيْنَ اِذَا اكْتَالُوْا عَلَى اى من النَّاسِ يَسْتَوْفُوْنَ ۝ الكيل
وَاِذَا كَالُوْهُمْ اى كالوا لهم اَوْ وَّزَنُوْهُمْ اى وزنوا لهم يُخْسِرُوْنَ ۝ ينقصون الكيل والوزن
اَلَا استفهام توبيخ يَظُنُّ يتيقن اُولٰٓئِكَ اَنَّهُمْ مَّبْعُوْثُوْنَ ۝ لِيَوْمٍ عَظِيْمٍ ۝ اى فيه وهو يوم القيمة
يَّوْمَ بدل من محل ليومٍ فناصبه مبعوثون يَقُوْمُ النَّاسُ من قبورهم لِرَبِّ الْعٰلَمِيْنَ ۝ الخلائق
لاجل امره وحسابه وجزائه كَلَّآ حقا اِنَّ كِتٰبَ الْفُجَّارِ اى كتب اعمال الكفار لَفِيْ سِجِّيْنٍ ۝ قيل
هو كتاب جامع لاعمال الشياطين والكفرة وقيل هو مكان اسفل الارض السابعة وهو محل
ابليس وجنوده وَمَآ اَدْرٰىكَ مَا سِجِّيْنٌ ۝ ما كتاب سجين كِتٰبٌ مَّرْقُوْمٌ ۝ مختوم وَيْلٌ يَّوْمَئِذٍ
لِّلْمُكَذِّبِيْنَ ۝ الَّذِيْنَ يُكَذِّبُوْنَ بِيَوْمِ الدِّيْنِ ۝ الجزاء بدل او بيان للمكذبين وَمَا يُكَذِّبُ
بِهٖٓ اِلَّا كُلُّ مُعْتَدٍ متجاوز الحد اَثِيْمٍ ۝ صيغة مبالغة اِذَا تُتْلٰى عَلَيْهِ اٰيٰتُنَا القرآن قَالَ اَسَاطِيْرُ
الْاَوَّلِيْنَ ۝ الحكايات التى سُطرت قديما جمع اُسطورة بالضم او اِسطارة بالكسر كَلَّا ردع وزجر
لقولهم ذٰلك بَلْ سكتة رَانَ غلب عَلٰى قُلُوْبِهِمْ فغشيها مَا كَانُوْا يَكْسِبُوْنَ ۝ من المعاصى فهو كالصدإ
كَلَّآ حقا اِنَّهُمْ عَنْ رَّبِّهِمْ يَوْمَئِذٍ يومَ القيمة لَّمَحْجُوْبُوْنَ ۝ فلا يرونه ثُمَّ اِنَّهُمْ لَصَالُوا الْجَحِيْمِ ۝
لداخلوا النار المحرقة ثُمَّ يُقَالُ لهم هٰذَا اى العذاب الَّذِيْ كُنْتُمْ بِهٖ تُكَذِّبُوْنَ ۝ كَلَّآ حقا اِنَّ
كِتٰبَ الْاَبْرَارِ اى كتب اعمال المؤمنين الصادقين فى ايمانهم لَفِيْ عِلِّيِّيْنَ ۝ قيل هو كتاب جامع لاعمال
الخير من الملائكة ومؤمنى الثقلين وقيل هو مكان فى السماء السابعة تحت العرش وَمَآ
اَدْرٰىكَ اعلمك مَا عِلِّيُّوْنَ ۝ ما كتاب عليين كِتٰبٌ مَّرْقُوْمٌ ۝ مختوم يَّشْهَدُهُ الْمُقَرَّبُوْنَ ۝ من
الملائكة اِنَّ الْاَبْرَارَ لَفِيْ نَعِيْمٍ ۝ جنة عَلَى الْاَرَآئِكِ السرر فى الحجال يَنْظُرُوْنَ ۝ ما اُعطوا
من النعيم تَعْرِفُ فِيْ وُجُوْهِهِمْ نَضْرَةَ النَّعِيْمِ ۝ بهجة التنعم وحسنه يُسْقَوْنَ مِنْ رَّحِيْقٍ
خمر خالصة من الدنس مَّخْتُوْمٍ ۝ على اِنائها لا يفك ختمه اِلا هم خِتٰمُهٗ مِسْكٌ ط

---

۱ قوله وما ادراك لما اسم استفهام مبتدأ وجملة ادراك خبره والكاف مفعول اول وجملة مايوم الدين من المبتدأ والخبر سادة مسد المفعول الثانى والاستفهام الاول للانكار والثانى للتعظيم والتهويل والمعنى اى شئ ادراك عظم يوم الدين وشدة هوله اى لاعلم لك به الا باعلام منا ۱۲ صاوى ۲ قوله اى هو يوم فهو خبر مبتدأ محذوف او هو بدل من يوم الدين ونصبه الباقون باضمار اذكر او يدانون بدلالة الدين او تشديد الهول ونحوه ۱۲ ك ۳ قوله شيئا من المنفعة الخ جواب عما يقال ان بعض الناس المقبولين يملكون الشفاعة بغيرهم فالجواب ان المنفى ثبوت الملك بالاستقلال والشفاعة ليست كذلك بل لا تكون الا باذن خاص ۱۲ صاوى ۴ قوله اى لم يمكن احد الخ وفى الخطيب فلا يملك الله تعالى فى ذلك اليوم احد اشيأ كما ملكهم فى الدنيا ۱۲ ۵ قوله ويل آه ويل مبتدأ وسوغ الابتداء كونه دعاء ولو نصب لجاز وقال مكى والختار فى ويل وشبهه اذا كان غير مضاف الرفع ويجوز النصب فان كان مضافا او معرفا كان الاختيار فيه النصب نحو ويلكم لا تفتروا وللمطففين خبره والمطفف المنقص وحقيقته الاخذ فى كيل اووزن شيأ طفيفا اى زرا حقيرا ومنه قولهم دون الطفيف اى الشئ التافه لقلته ۱۲ ج ۶ قوله كلمة عذاب اى معلمة بشدة عذابهم فى الآخرة فهو دعاء عليهم بالهلاك وقوله او واد الخ جهنم اسم يهوى فيه الكفار اربعين خريفا قبل ان يبلغ قعره فهما قولان ويمكن الجمع بان الويل له اطلاقان ۱۲ صاوى ۷ قوله اذا اكتالوا على الناس يستوفون اكتيال اخذ بالكيل والاستيفاء عبارة عن الاخذ الوافى فالمعنى اذا اخذوا بالكيل من الناس ياخذون حقوقهم وافية تامة ولما كان اكتيالهم من الناس اكتيالا لايضر بهم ويتحامل فيه عليهم ابدل على مكان من للدلالة على ذلك من المدارك وقيل على بمعنى من يقال اكتلت منه وعليه ۱۲ ۸ قوله على الناس آه فيه اوجه احدها انه متعلق باكتالوا وعلى ومن بمعنيان هنا قال الفراء يقال اكتلت على الناس استوفيت منهم واكتلت منهم اخذت منهم ما عليهم وقيل على بمعنى من يقال اكتلت منه وعليه والاول اوضح وقيل على بمعنى من متعلق بيستوفون قال الزمخشرى لما كان اكتيالهم اكتيالا لايضر بهم ويتحامل فيه عليهم ابدل على مكان من للدلالة على ذلك ويجوز ان يتعلق بيستوفون وقدم المفعول على الفعل لافادة الخصوصية اى يستوفون على الناس خاصة فاما المفسر فيستوفون لها آه وهو حسن ۱۲ جمل ۹ قوله كالوا لهم اشار بذلك الى ان ضمير هم فى محل نصب مفعول لكالوا تعدى اليه الفعل بنفسه بعد حذف اللام وليس ضمير رفع مؤكد للواو ۱۲ صاوى ۱۰ قوله الا يظن الخ انكار وتعجيب عظيم من حالهم فى الاجتراء على التطفيف كانهم لا يخطرون التطفيف ببالهم ويخيلون تخمينا انهم مبعوثون مسئولون عما يفعلون والظن هنا بمعنى اليقين اى الا يوقن اولئك ولو ايقنوا ما نقصوا فى الكيل والوزن وقيل الظن بمعنى التردد اى ان كانوا لا يستيقنون بالبعث فهلا ظنوه حتى يتدبروا ويجتنبوا عنه ويأخذوا بالاحوط ۱۲ جمل ۱۱ قوله استفهام توبيخ يعنى انه بهمزة استفهام ادخل على لا النافية توبيخا وليست الا هذه للتنبيه ۱۲ ك ۱۲ قوله يتيقن اشار المفسر الى ان الظن بمعنى اليقين اى لا يوقن اولئك اذ لو ايقنوا ما نقصوا فى الكيل والوزن وقيل الظن بمعنى التردد والمعنى ان كانوا لا يستيقنون بالبعث فهلا ظنوه حتى يتدبروا ويأخذوا بالاحوط واولئك اشارة للمطففين اتى بها نظرا الى بعدهم عن مرتبة الابرار وعدهم من الاشرار ۱۲ صاوى ۱۳ قوله بدل من محل ليوم يعنى انه بدل من الجار والمجرور وهو فى محل النصب فناصبه مبعوثون فان العامل فى التابع هو العامل فى المتبوع ۱۲ ك ۱۴ قوله فناصبه مبعوثون اى مقدر الان البدل على نية تكرار العامل ۱۲ صاوى ۱۵ قوله حقا اى فكلا كلام مستانف فالوقف على ما قبلها وقيل انها كلمة ردع وزجر والمعنى ليس الامر على ما هم عليه من بخس الكيل والميزان فعلى هذا يكون الوقف عليها ۱۲ صاوى ۱۶ قوله اى كتب اعمال الكفار الخ اشار بذلك الى ان كتاب بمعنى الكتب والكلام على حذف مضاف وبذلك اندفع ما يلزم من ظرفية الشئ لنفسه ۱۲ صاوى ۱۷ قوله قيل هو كتاب الخ والظرفية من قبيل ظرفية المكل للمحل وليس من ظرفية الشئ لنفسه وقد يجعل الكتاب فى التكلم بمعنى الكتابة او المكتوب وعلى هذا فهو ظرف للكتابة او العمل المكتوب فيه ۱۲ ك ۱۸ قوله وقيل هو مكان الخ اى فهو اسم موضع وعليه فقوله الآتى وما ادراك ما سجين على حذف مضاف والتقدير ما كتاب سجين كما ذكره المفسر والاضافة على معنى فى وقد يجمع بان سجين اسم الكتاب والموضع معا ۱۲ صاوى ۱۹ قوله وهو محل ابليس وجنوده كذا روى عن عطاء الخراسانى قال ابن عمرو مجاهد وقتادة هى الارض السابعة السفلى فيها ارواح الكفار واسند البغوى عن البراء مرفوعا سجين اسفل سبع ارضين وعليون فى السماء السابعة تحت العرش وعن جابر مرفوعا السجين الارض السابعة ۱۲ كمالين ۲۰ قوله كتاب مرقوم الخ ليس تفسير السجين بل هو بيان للكتاب المذكور فى قوله ان كتاب الفجار اى هو كتاب مرقوم اى مسطور بين الكتابة مكتوب فيه اعمالهم مثبت كالرقم فى الثوب ولا ينسى ولا يمحى حتى يجازون به ۱۲ جمل ۲۱ قوله مختوم اى بلغة حمير وقيل مكتوب اعمالهم كالرقم فى الثوب لا ينسى ولا يمحى وعن قتادة رقم عليهم بشر سواه عبد بن حميد وسجين فعيل من السجن لقب به الكتاب لانه سبب الحبس والتضييق فى جهنم وهو اسم علم منقول من وصف كحاتم منصرف لوجود سبب واحد وهو العلمية فحسب ۱۲ ك ۲۲ قوله بل ران بالفارسية بلكه زنگ بسته است فى الصراح رين زنگ گرفتن ومنه قوله تعم كلا بل ران على قلوبهم اى غلب ۱۲ ۲۳ قوله فغشيها قال البغوى اصل الرين الغلبة يقال رانت الخمر على عقله رينا وريونا اذا غلبت عليه فكر والمعنى غلب على قلوبهم المعاصى واحاطت بها ۱۲ ك ۲۴ قوله كالصدإ ممدودا وسخ الحديد والمرآة ونحوه روى احمد والترمذى وصححه النسائى عن ابى هريرة مرفوعا عنه صلعم ان العبد اذا اذنب ذنبا نكتت فى قلبه نكتة سوداء فان تاب ونزع واستغفر صقل قلبه وان عاد زادت حتى تعلو قلبه فذلك الران الذى ذكر الله فى القرآن ۱۲ ك ۲۵ قوله فلا يرونه وعن مالك والشافعى فيه دليل على ان المؤمنين يرون ربهم ومن انكر الرؤية قد مضا فا فقال انهم عن كرامة ربهم لمحجوبون ۱۲ ك ۲۶ قوله فلا يرونه الخ هذا هو الصحيح وقيل يرونه ثم يحجبون حسرة وندامة ۱۲ صاوى ۲۷ قوله عليين اسم مفرد على صيغة الجمع لا واحد له من لفظه سمى بذلك اما لانه سبب العلو الى اعالى الدرجات فى الجنة واما لانه مرفوع فى السماء السابعة تحت العرش ۱۲ صاوى ۲۸ قوله وقيل هو مكان آه عن البراء مرفوعا عليين فى السماء السابعة تحت العرش اعمالهم مكتوبة فيه وقال كعب وقتادة هو قائمة العرش اليمنى وقال عطاء عن ابن عباس هو الجنة وقال الضحاك سدرة المنتهى وقال بعض اهل المعانى علو بعد علو وشرف بعد شرف ولذلك جمع بالياء والنون قال الفراء هو اسم موضع على صيغة الجمع لا واحد له من لفظه مثل عشرين وثلاثين ۱۲ ج ۲۹ قوله يشهده اى يحضره ويحفظه فيشهد دون على ما فيه يوم القيامة ۱۲ خطيب ۳۰ قوله الا هم ختمه مسك الستور ۱۲ ۳۱ قوله مختوم على انائها اى شربها ونفاستها ان قلت قد قال فى سورة محمد صلى الله عليه وسلم وانهار من خمر وانهار لا خمر فيه فكيف طريق الجمع بين الآيتين اجيب بان هذا الاوانى غير خمر الانهار ۱۲ صاوى

۱ای اخر شربه یفوح منه رائحة المسك وَفِي ذٰلِكَ فَلْيَتَنَافَسِ الْمُتَنَافِسُونَ ۲فلیرغبوا بالمبادرة
الی طاعة الله تعالی وَمِزَاجُهٗ ۳ای ما یمزج به مِنْ تَسْنِيْمٍ ۴فسر بقوله عَيْنًا فنصبه بامدح
مقدر ۵یَّشْرَبُ بِهَا الْمُقَرَّبُوْنَ ۶ای منها اوضمن یشرب معنی یلتذ اِنَّ الَّذِيْنَ اَجْرَمُوْا کابی جهل
ونحوه کَانُوْا مِنَ الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا کعمار وبلال ونحوهما یَضْحَكُوْنَ ۷استهزاء بهم وَاِذَا مَرُّوْا ۸ای المؤمنون
بِهِمْ یَتَغَامَزُوْنَ ۹ای یشیر المجرمون الی المؤمنین بالجفن والحاجب استهزاء وَاِذَا انْقَلَبُوْٓا
رجعوا اِلٰٓى اَهْلِهِمُ انْقَلَبُوْا فٰكِهِيْنَ ۱۰وفی قراءة فکهین معجبین بذکرهم المؤمنین وَاِذَا رَاَوْهُمْ
راوا المؤمنین قَالُوْٓا اِنَّ هٰٓؤُلَآءِ لَضَآلُّوْنَ ۱۱لایمانهم بمحمد صلی الله علیه وسلم قال تعالی وَمَآ اُرْسِلُوْا ۱۲ای الکفار عَلَيْهِمْ
علی المؤمنین حٰفِظِيْنَ ۱۳لهم اولاعمالهم حتی یردوهم الی مصالحهم فَالْيَوْمَ ای یوم القیمة الَّذِيْنَ
اٰمَنُوْا مِنَ الْكُفَّارِ يَضْحَكُوْنَ ۱۴عَلَى الْاَرَآئِكِ فی الجنة یَنْظُرُوْنَ ۱۵من منازلهم اِلی الکفار هَلْ ثُوِّبَ ۱۶ع ۱ ۱۷ع ۳۶ ۸
فیضحکون منهم کما ضحك الکفار منهم فی الدنیا هَلْ ثُوِّبَ جوزی الْكُفَّارُ مَا كَانُوْا يَفْعَلُوْنَ ۱۸ع

سورة الانشقاق مكية ثلث او خمس وعشرون اية بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِيْمِ

اِذَا السَّمَآءُ انْشَقَّتْ ۱۹عن علی بطن من اجرة ۱۲ک وَاَذِنَتْ سمعت واطاعت فی الانشقاق ۲۰لِرَبِّهَا وَحُقَّتْ ۲۱ای حق لها
ان تسمع وتطیع وَاِذَا الْاَرْضُ مُدَّتْ ۲۲زید فی سعتها کما یمد الادیم ۲۳وَاَلْقَتْ مَا فِيْهَا ۲۴من الموتی الی ظاهرها وَتَخَلَّتْ ۲۵عنه وَاَذِنَتْ سمعت واطاعت فی ذلك لِرَبِّهَا
وَحُقَّتْ ۲۶وذلك کله یکون یوم القیمة وجواب اذا وما عطف علیها محذوف دل علیه ما بعده
تقدیره لقی الانسان عمله ۲۷يٰٓاَيُّهَا الْاِنْسَانُ اِنَّكَ كَادِحٌ ۲۸جاهد فی عملك اِلٰى رَبِّكَ كَدْحًا ۲۹ای فی الالفاظ والمعنی ۳۰وهو
الموت فَمُلٰقِيْهِ ۳۱ای ملاق عملك المذکور من خیر او شر یوم القیامة فَاَمَّا مَنْ اُوْتِيَ
كِتٰبَهٗ كتاب عمله بِيَمِيْنِهٖ ۳۲وهو المؤمن فَسَوْفَ يُحَاسَبُ حِسَابًا يَّسِيْرًا ۳۳هو عرض عمله علیه
كما فسر فی حدیث الصحیحین ۳۴وفیه من نوقش الحساب هلك وبعد العرض یتجاوز عنه ۳۵وَيَنْقَلِبُ
اِلٰٓى اَهْلِهٖ فی الجنة مَسْرُوْرًا ۳۶بذلك وَاَمَّا مَنْ اُوْتِيَ كِتٰبَهٗ وَرَآءَ ظَهْرِهٖ ۳۷هو الکافر تغل یمناه الی
عنقه وتجعل یسراه وراء ظهره فیاخذ بها کتابه فَسَوْفَ يَدْعُوْا عند رؤیة ما فیه ثُبُوْرًا ۳۸ینادی
هلاکه بقوله یا ثبوراه وَّيَصْلٰى سَعِيْرًا ۳۹یدخل النار الشدیدة ۴۰وفی قراءة بضم الیاء وفتح الصاد و
تشدید اللام اِنَّهٗ كَانَ فِيْٓ اَهْلِهٖ عشیرته فی الدنیا مَسْرُوْرًا ۴۱بطرا باتباعه لهواه اِنَّهٗ ظَنَّ

۱ای آخر شربه الخ روی ابن ابی شیبة عن ابن مسعود ان الرحیق الخمر المختوم یجدون عاقبتها طعم المسك وقیل مختوم اوانیه بالمسك مکان الطین ۱۲ک ۲قوله یفوح منه رائحة المسك ای ان رائحة المسك تظهر فی آخر الشراب فوجه التخصیص ان فی العادة یمیل آخر الشراب فی الدنیا فافادان آخر الشراب یفوح منه رائحة المسك فلا یمیل منه ۱۲صاوی ۳قوله یفوح فوح فیح دمیدن بوے خوش یقال فاح الطیب وفاحت ریح المسك من الصراح والمراد ههنا یظهر ویوجد منه رائحة المسك ۱۲ ۴قوله المتنافسون ای الذین شانهم المنافسة بکثرة الاعمال الصالحة والنیات الخالصة لعلو ہمتهم وطهارة نفوسهم ۱۲صاوی ۵قوله ای ما یمزج به الخ یشیر الی ان مزاجا بمعنی اسم الآلة کالاکام ۱۲ک ۶قوله من تسنیم آه هو علم لعین بعینها سمیت بالتسنیم الذی هو مصدر سنمه اذا رفعه لانها تاتیهم من فوق علی ما روی انها تجری فی الهواء مسنمة فتنصب فی اوانی اهل الجنة علی مقدار الحاجة فاذا امتلات امسکت فالمقربون یشربونها صرفا وتمزج لسائر اهل الجنة ۱۲ج ۷قوله ای منها یشیر الی ان الباء بمعنی من ای او مزیدة کما صرح به غیره ۱۲ ۸قوله ان الذین اجرموا الخ ذکر الله تعالی کرامة الابرار فی الآخرة ذکر بعد ذلك قبح معاملة الکفار معهم فی الدنیا تسلیة للمؤمنین وتقویة لقلوبهم ۱۲صاوی ۹قوله ای یشیر المجرمون الخ فی القاموس غمز یغمز یعین والحاجب اشار والتغامز ان یشیر بعضهم الی بعض باعینهم ۱۲ک ۱۰قوله انقلبوا فاکهین ای متلذذین برفعتهم ومکانهم الموصلة الی الاستخبار بغیرهم ففی الحدیث ان الدین بدأ غریبا وسیعود غریبا کما بدأ فکون القابض علی دینه کالقابض علی الجمر وفی روایة یکون المومن فیهم اذل من الامة وفی اخری العالم فیهم اثنتین من جیفة حمار والله المستعان ۱۲صاوی ۱۱قوله معجبین بذکرهم الخ تفسیر علی القراءتین فی القاموس فکه کفرح فکها وفکاهة بالضم فهو فکه وفاکه طیب النفس ضحوك او یحدث صحبته فیضحکهم وفکه منه تعجب ۱۲ک ۱۲قوله وما ارسلوا الخ حال من الواو فی قالوا ای قالوا ذلك والحال انهم ما ارسلوا من جهة الله موکلین بهم یحفظون علیهم احوالهم واعمالهم ۱۲صاوی ۱۳قوله حتی یردوهم الی مصالحهم ای بل انما امروا باصلاح انفسهم وای نفع لهم فی تتبع احوال غیرهم ۱۲ ۱۴قوله فالیوم آه منصوب بیضحکون ولایضر تقدیمه علی المبتدأ لانه لو تقدم العامل ههنا لجاز اذ لالبس بخلاف زید قام فی الدار لایجوز فی الدار زید قام ۱۲ج ۱۵قوله هل ثوب الکفار آه یجوز ان تکون الجملة الاستفهامیة معلقة للنظر قبلها فتکون فی محل نصب بعد اسقاط الخافض ویجوز ان تکون علی اضمار القول ای یقولون هل ثوب ومعنی هل ثوب الکفار ای جوزوا علی سخریتهم فی الدنیا بالمؤمنین اذا فعل بهم ذلك وقیل انه متعلق بینظرون ای ینظرون هل جوزی الکفار فیکون موضع هل ومدخولها نصبا بینظرون وقیل هو استیناف لاموضع له وقیل هو علی اضمار القول والمعنی یقول بعض المومنین لبعض هل ثوب الکفار ای اثیبوا وجوزوا وهو من ثاب اذا رجع فالثواب ما یرجع علی العبد فی مقابلة عمله ویستعمل فی الخیر والشر ۱۲ج ۱۶قوله انشقت ای انصدعت بغمام یخرج منها وهو البیاض فی جوانب السماء لتنزل الملائکة ۱۲صاوی ۱۷قوله اطاعت ای لانه من الاذن یعنی انه مجاز عن الاطاعة والانقیاد ۱۲ ۱۸قوله زید فی سعتها کما یمد الادیم ای بسطت من غیر ارتفاع وانخفاض ولم یبق علیها بناء ولاجبل اخرج الحاکم بسند جید عن جابر مرفوعا تمد الارض یوم القیمة مد الادیم ثم لایکون لابن آدم فیها الا موضع قدمیه ۱۲ک ۱۹قوله کما یمد الادیم ای وهو الجلد لانه اذا مد زال کل انثناء فیه واستوی ۱۲صاوی ۲۰قوله ولم یبق علیها بناء ولاجبل ای فیزداد فی سعتها لوقوف الخلائق علیها للحساب حتی لایکون لاحد من البشر الا موضع قدمه لکثرة الخلائق فیها وظاهر الآیة ان الارض تمد مع بقائها ولیس کذلك بل تبدل بارض اخری بدلیل آیة یوم تبدل الارض غیر الارض ۱۲صاوی ۲۱قوله من الموتی وکذا الکنوز الی ظاهر بذلك رواه عبد الرزاق عن قتادة ولاینافی اخراج الکنوز فی تلك الیوم لما ورد انه یخرج فی زمن الدجال فلعله یکون کل من الوقتین ۱۲ کالعین ۲۲قوله واذنت لربها وحقت الخ لیس تکرارا لان الاول فی السماء وهذا فی الارض ۱۲جمل ۲۳قوله محذوف دل علیه الخ وقیل جوابه فملاقیه ویا ایها الانسان اعتراض وقیل اذنت الواو زائدة وقیل اذا ظرفیة متعلق باذکر مقدرا وقیل علت نفس ما عملت حذفت للاکتفاء بما مر فی سورة التکویر والانفطار ۱۲ کالعین ۲۴قوله یا ایها الانسان الخ یحتمل ان المراد به الجنس وبه قال سعید وقتادة ویحتمل انه معین وهو الاسود بن عبد الاسد وقیل ابی بن خلف وقیل جمیع الکفار ۱۲صاوی ۲۵قوله انك کادح جاهد آه الکدح جهد النفس فی العمل من کدح اذا خدشه ۱۲ک ۲۶قوله وهو الموت وما بعده من الاحوال وقدیترك علی ظاهره ای جاهد بالعمل الی ربك ساع ۱۲ک ۲۷قوله فملاقیه یجوز ان یکون معطوفا علی کادح والسبب فیه ظاهر وان یکون خبر مبتدأ مضمر ای فانت ملاقیه فعلی الاول یکون من باب عطف المفرد علی المفرد وعلی الثانی یکون من باب عطف الجمل وقیل هو جواب اذا والضمیر فیه اما للرب ای ملاق حکمه لامفر لك منه واما للکدح الاان الکدح عمل وهو لا یبقی فملاقاته ممتنعة فالمراد جزاء کدحك من خیر او شر وقد اشار الشارح بجواب ذلك بقوله ای ملاق عملك وفیه اشارة الی ان ضمیر ملاقیه للکدح الذی هو بمعنی العمل لان العمل لکونه عرضا لایبقی یمتنع تلاقیه فلابد من تقدیر مضاف ای ملاق حسابه وجزاءه ۱۲ج ۲۸قوله فملاقیه الضمیر فی ملاقیه اما للرب اے ملاقی حکمه لامفر لك منه واما للکدح الاان الکدح عمل وهو عرض لایبقی فملاقاته ممتنعة فالمراد جزاء کدحك من خیر او شر خطیب وقال الرازی المراد ملاقاة الکتاب الذی فیه بیان تلك الاعمال ۱۲

۲۹قوله اے ملاق عملك اشار بذلك الی ان الضمیر فی ملاقیه عائد علی الکدح الذی بمعنی العمل والکلام علی حذف مضاف ای ملاق حسابه وجزاءه ویصح ان یکون عائدا علی الله تعالی والمعنی ملاق ربه ملاق فلا مفر له منه ۱۲صاوی ۳۰قوله هو عرض عمله ای بان تعرض اعماله ویعرف ان الطاعة منها هذه وان المعصیة هذه ثم یثاب عن الطاعة ویتجاوز عن المعصیة فهذا هو الحساب الیسیر لانه لاشدة فیه صاحبه ولامناقشة ۱۲صاوی ۳۱قوله کما فسر فی حدیث الصحیحین اخرجا عن عائشة قال النبی صلی الله علیه وسلم من نوقش فی العذاب عذب قالت فقلت الیس الله یقول فسوف یحاسب حسابا یسیرا قال ذلك لیس بالحساب لکن ذلك العرض ومن نوقش فی الحساب هلك ۱۲ک ۳۲قوله یتجاوز عنه تجاوز در گذشتن گناه وعفو کردن ۱۲صراح ۳۳قوله تغل غل بالفتح در آوردن ۱۲صراح ۳۴قوله وفی قراءة لنافع وابن کثیر وابن عامر والکسائی یصلی بضم الیاء وفتح الصاد واللام المشددة من التصلیة وهو الادخال فی النار ۱۲ کالعین ۳۵قوله وحقت بالفارسیة سزاوار گوش کردن است سن قولهم هو محقوق بکذا وحقیق به ای جعلت حقیقا بالاستماع والانقیاد آه ۱۲ روح ☆ ☆

أَنْ مخففة من الثقيلة واسمها محذوف اى انه لَنْ يَحُورَ ۝ يرجع الى ربه بَلٰى ثم يرجع اليه إِنَّ رَبَّهُ كَانَ بِهِ بَصِيرًا ۝ عالما برجوعه اليه فَلَا أُقْسِمُ لازائدة بِالشَّفَقِ ۝ هو الحمرة فى الافق بعد غروب الشمس وَاللَّيْلِ وَمَا وَسَقَ ۝ جمع ما دخل عليه من الدواب وغيرها وَالْقَمَرِ إِذَا اتَّسَقَ ۝ اجتمع وتم نوره وذلك فى الليالى البيض لَتَرْكَبُنَّ ايها الناس اصله تركبون حذفت نون الرفع لتوالى الامثال واو لالتقاء الساكنين طَبَقًا عَنْ طَبَقٍ ۝ حالا بعد حال وهو الموت ثم الحياة وما بعدها من احوال القيامة فَمَا لَهُمْ اى الكفار لَا يُؤْمِنُونَ ۝ اى اى مانع لهم من الايمان اواى حجة لهم فى تركه مع وجود براهينه وَمَا لَهُمْ إِذَا قُرِئَ عَلَيْهِمُ الْقُرْآنُ لَا يَسْجُدُونَ ۝ يخضعون بان يؤمنوا به لاعجازه بَلِ الَّذِينَ كَفَرُوا يُكَذِّبُونَ ۝ بالبعث وغيره وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا يُوعُونَ ۝ يجمعون فى صحفهم من الكفر والتكذيب واعمالهم السوء فَبَشِّرْهُمْ اخبرهم بِعَذَابٍ أَلِيمٍ ۝ مؤلم إِلَّا لكن الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَهُمْ اجر غَيْرُ مَمْنُونٍ ۝ غير مقطوع ولا منقوص ولا يمن به عليهم سورة البروج مكية ثنتان وعشرون اية بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَٰنِ الرَّحِيمِ وَالسَّمَاءِ ذَاتِ الْبُرُوجِ ۝ للكواكب اثنا عشر برجا قد مت فى الفرقان وَالْيَوْمِ الْمَوْعُودِ ۝ يوم القيمة وَشَاهِدٍ يوم الجمعة وَمَشْهُودٍ ۝ يوم عرفة كذا فسرت الثلثة فى الحديث فالاول موعود به والثانى شاهد بالعمل فيه والثالث يشهد الناس والملائكة وجواب القسم محذوف وصدره اى لقد قُتِلَ لُعِنَ أَصْحَابُ الْأُخْدُودِ ۝ الشق فى الارض النَّارِ بدل اشتمال منه ذَاتِ الْوَقُودِ ۝ ما توقد فيه إِذْ هُمْ عَلَيْهَا اى حولها على جانب الاخدود على الكراسى قُعُودٌ ۝ وَهُمْ عَلَىٰ مَا يَفْعَلُونَ بِالْمُؤْمِنِينَ بالله من تعذيبهم بالالقاء فى النار ان لم يرجعوا عن ايمانهم شُهُودٌ ۝ حضور رُوِيَ ان الله انجى المؤمنين الملقين فى النار بقبض ارواحهم قبل وقوعهم فيها وخرجت النار الى من ثم فَأَحْرَقَهُمْ وَمَا نَقَمُوا اى الكفار مِنْهُمْ إِلَّا أَنْ يُؤْمِنُوا بِاللَّهِ الْعَزِيزِ فى ملكه الْحَمِيدِ ۝ المحمود الَّذِي لَهُ مُلْكُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ وَاللَّهُ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ شَهِيدٌ ۝ اى ما انكر الكفار على المؤمنين الا ايمانهم إِنَّ الَّذِينَ فَتَنُوا الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ بالاحراق ثُمَّ لَمْ يَتُوبُوا فَلَهُمْ عَذَابُ جَهَنَّمَ بكفرهم وَلَهُمْ عَذَابُ الْحَرِيقِ ۝ اى عذاب احراقهم المؤمنين فى الاخرة وقيل فى الدنيا بان خرجت النار فاحرقتهم كما تقدم إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَهُمْ جَنَّاتٌ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ ذَٰلِكَ الْفَوْزُ الْكَبِيرُ ۝ إِنَّ بَطْشَ رَبِّكَ بالكفار لَشَدِيدٌ ۝ بحسب ارادته إِنَّهُ هُوَ يُبْدِئُ الخلق

---

۱ قوله لن يحور اى لن يرجع الى ربه يحذيا بالبعث قال ابن عباس رضى الله عنه ما عرفت تفسيره حتى سمعت اعرابية تقول لبنتها حورى اى ارجعى ۱۲ مدارک ۲ قوله بلى الخ ايجاب لما بعد النفى فى لن يحور اى بلى ليحورن ۱۲ مدارک ۳ قوله بصيرا اى لا يخفى عليه فلا بد ان يرجعه ويجازيه عليه ۱۲ مدارک ۴ قوله هو الحمرة فى الافق بعد غروب الشمس اخرج مالک عن ابن عمر وابن المنذر عن ابن عمر وابن ابى حاتم عن ابن عباس وبه اخذ مالک والشافعى وابو يوسف ومحمد وهو رواية عن ابى حنيفة وعليه الفتوى كما فى شرح الوقاية وغيره واخرج عبد الرزاق عن ابى بريرة الشفق البياض وهو المشهور عن ابى حنيفة وروى اسد بن عمرو عنه انه رجع عنه ۱۲ ک ۵ قوله وسق الوسق الجمع ولذا قيل للحمل لاجتماعه على ظهر البعير ۱۲ ک ۶ قوله وسق وسق كردن قوله تعالى واليل وما وسق ۱۲ صراح ۷ قوله طبقا عن طبق فى الصراح طبق حال مردم ومنه قوله تعالى طبقا عن طبق اى حالا عن حال يوم القيامة ۱۲ ۸ قوله حالا بعد حال فان كل واحد مطابق لاخيه فى الشدة والهول والطبق ما طابق غيره وهذا لا يطبق لذا الا ان لا يطابقه وفى كلامه اشارة الى ان عن بمعنى بعد وقد يبقى على معناه وهو المجاوزة ويجوز حمل كلام المفسر عليه بان يكون بيانا لحاصل المعنى ومحل عن طبق صفة لطبقا اى طبقا مجاوزا الطبق او حال من ضمير لتركبن اى مجاوزين الطبق ۱۲ ک ۹ قوله وهو الموت اى اوهى وما قبلها من الدواهى وقيل حال بعد حال من مثل الصغر والكبر والهرم او الغنى والفقر والصحة والسقم اخرج عبد بن حميد عن قتادة فى الآية قال بينا اذ صار فى رخاء ولنعيم بن حماد عن مكحول تكونون فى كل عشرين سنة على حال لم تكونوا مثلها ۱۲ ک ۱۰ قوله ثم الحياة الخ هذا قول ابن عباس وقال عكرمة رضيع ثم فطيم ثم غلام ثم شاب ثم شيخ وقيل المعنى لتركبن سننا من قبلكم واحوالهم ۱۲ صاوى ۱۱ قوله فما لهم الخ الفاء لترتيب ما بعدها من الانكار والتعجيب على ما قبلها من احوال يوم القيامة وابهوا الامر جية لا يمان بظهور الحجة لان ما اقسم به من التغيرات العلوية والسفلية يدل على خالق عظيم القدرة بعيد عن له عقل عدم الايمان به والانقياد له ۱۲ صاوى ۱۲ قوله يخضعون من الخضوع اللازم للسجود او لا يسجدون لتلاوته فالسجدة على معناه ۱۲ ک ۱۳ قوله لاعجازه فانهم من اهل اللسان فيجب عليهم ان يجزموا باعجاز القرآن عند سماعه وبكونه كلام الحى العليم بذلک صدق محمد فى دعوى النبوة فيطيعوه فى جميع الاوامر والنواهى ۱۲ روح ۱۴ قوله يوعون من الايعاء وهو جمع الشئ فى الوعاء عن ابن عباس ومجاهد وقتادة مما يسرون ويكتمون فى صدورهم اى من الكفر والعداوة ۱۲ ک ۱۵ قوله ولا يمن بهم عليهم من المنة كذا هو بالواو فى النسخ المعتبرة فلعله مبنى على جواز عموم المشترک كما هو قول الشافعى وفى الانوار باو الفاصلة كما هو الظن وتفسير الاول مروى عن ابن عباس والثانى عن الحسن البصرى ۱۲ ک ۱۶ قوله سورة البروج حكمة نزول هذه السورة تثبيت المومنين على ايمانهم وصبرهم على اذى الكفار بتذكيرهم بما جرى لمن تقدمهم ۱۲ صاوى ۱۷ قوله ذات البروج اى صاحبة الطرق والمنازل التى تسير فيها الكواكب السبعة سميت بروجا لظهورها لان البرج فى الاصل الامر الظاهر من التبرج ثم صار حقيقة عرفية للقصر العالى لظهوره ۱۲ صاوى ۱۸ قوله للكواكب اثنا عشر برجا آه شبهت بالقصور لانها منازل لها السيارات والبرج القصر المراد بالسماء كل سماء او جنسه والبروج وان اعتبرت عند اهل الهيئة فى الثمانية فيظهر فى كل سماء للمحاذاة او الفلک الفلک الاعلى كذا فسرت الثلثة فى الحديث اخرجه الترمذى عن ابى هريرة والطبرانى عن ابى مالک الاشعرى وروى ابن المنذر عن على المشهود يوم النحر ولابن جرير عن ابن عباس الشاهد الله والمشهود يوم القيمة والطبرى عن الحسن بن على الشاهد جدى رسول الله صلى الله عليه وسلم وروى النسائى عن ابن عباس مثله ۱۲ ک ۱۹ قوله يوم الجمعة الخ خصه مع ان باقى الزمان يشهد كذلک لان فيه مزية وهى ساعة اجابة واجتماع الناس ۱۲ ۲۰ قوله فى الحديث فقال ابو هريرة وابن عباس الشاهد يوم الجمعة والمشهود يوم عرفة وروى مرفوعا اليوم موعود يوم القيامة واليوم المشهود يوم عرفة و الشاهد يوم الجمعة اخرجه الترمذى فى جامعه ۱۲ خطيب ۲۱ قوله فالاول موعود الخ فان قيل كل من الجمعة وعرفة شاهد ومشهود فما وجه التخصيص قلنا الخصص ارادة المصطفى و وجه المناسبة لا يلزم اطراده ۱۲ ۲۲ قوله وجواب القسم آه قضية كلامه انه الجواب مع كونه دعاء كقوله قتل الانسان والذى ذكره غيره انه اذا كان دعاء لا يكون جوابا والجواب ان بطش ربک لشديد ومن ثم قال القاضى والاظهر انه دليل الجواب المحذوف وكانه قيل انهم ملعونون يعنى كفار مكة كما لعن اصحاب الاخدود فان السورة وردت لتثبيت المومنين على اذاهم وتذكيرهم بما جرى على من قبلهم وقيل الجواب محذوف التقدير ان الامر حق فى الجزاء ۱۲ ج ۲۳ قوله محذوف صدره وانما احتيج لهذا الحذف لان المشهور عند النحاة ان الماضى المثبت المتصرف الذى لم يتقدم معموله اذا وقع جوابا للقسم تلزمه اللام وقد لا يجوز الاقتصار على احديهما الا عند طول الكلام كما فى قوله تعالى و الشمس وضحاها الى قوله قد افلح من زكاها لو فى ضرورة ۱۲ جمل ۲۴ قوله تقديره لقد قتل الخ اى فحذفت اللام وقد وعلى هذا فقوله قتل خبر لا دعاء ۱۲ ۲۵ قوله اصحاب الاخدود الشق فى الارض واختلف فيهم مع اتفاقهم ان بعض الكفرة عمدوا الى بعض المومنين عشرين الفا او اقل واكثر من اهل فارس او اليمن او الحبشة او نجران او الشام ان يرجعوا الى الكفر فابوا فحفروا لهم فى الارض اخاديد واججوا فيها نيرانا واوعدوهم عليها فلم يقبلوا الكفر فقذفوهم فيها وقصته على ما رواه مسلم والترمذى ان ملكا كان له ساحر فلما كبر ضم اليه غلاما ليعلمه وكان فى طريقه راهب فمال قلبه عليه فراى فى طريقه يوما دابة عظيمة قد حبست الناس فاخذ حجرا فقال اللهم ان كان امر الراهب احب اليک من امر الساحر فاقتل هذه الدابة حتى يمضى الناس فرماها فقتلها فاتى الراهب فاخبره فقال له الراهب انت اليوم افضل منى فانک ستبتلى فان ابتليت فلا تدل على وكان الغلام يبرئ الاكمه والابرص وعمى جليس الملک اى صار اعمى فابرئه فامن باطنه قاله الملک عمن ابرأ فقال ربى فغضب فدل على الغلام فجىء به فدل على الراهب فقده بالمنشار وارسل الغلام الى جبل ليطرح من ذروته فدعا فرجف بالقوم فهلكوا ونجا ثم اجلسه فى سفينة ليغرق فدعا فانكفأت السفينة بمن معه فغرقوا ونجا فقال الغلام انک لست بقاتلى حتى تجمع الناس وتصلبنى وتاخذ سهما من كنانتى وتقول بسم الله رب الغلام وترميني به فرماه فوقع فى صدغه فمات فامن الناس فاخذ باخاديد وقد مت فيها النيران فقال من لم يرجع عن دينه فاطرحوه فيها ففعلوا حتى جاءت امرأة معها صبى فتقاعست ان تقع فيها فقال الغلام يا اماه اصبرى فانک على الحق انتهى وكان ذلک فى الفترة بين عيسى ومحمد صلعم وروى انه كان ذلک قبل مولد النبى صلى الله عليه وسلم بسبعين سنة والملک حميرى واسمه يوسف ذونواس بن شراحيل واسم الغلام عبد الله بن تامر وعن مقاتل كان الاخدود ثلثا واحدة بنجران باليمن واخرى بفارس اما التى بالشام فلانطيا قوس الرومى واما التى بفارس فلبخت نصر الرومى واما التى بارض العراق فبهولذونواس وعن عكرمة كانوا من النبط والقرآن انزل فى التى كانت بنجران وذلک انهم سلم منهم سبعة وثمانون انسانا وبذا بعد ما رفع عيسى الى السماء فسمع ذلک ذونواس فخد لهم خدودا الى آخر القصة كذا فى المعالم ۱۲ ک ۲۵ قوله انجى المؤمنين وكانوا سبعة وسبعين وهولاء لم يرجعوا عن دينهم والذين رجعوا عشرة او احد عشر ۱۲ ۲۶ قوله الى من ثم اى الى من هم قعود على الاخدود وهم الصحابة ۱۲ ۲۷ قوله فاحرقتهم الخ كذا حكاه البغوى عن الربيع بن انس ۱۲ ک ۲۸ قوله وما نقموا منهم اى ما عابوا منهم الا ايمانهم وانما عبر بالمستقبل مع ان الايمان وقع منهم فى الماضى لان تعذيبهم والانكار ليس للايمان الذى وجد منهم فى الماضى بل لدوامهم عليه فى المستقبل اذ لو كفروا فى المستقبل لما عذبوا على ما مضى فكانه قال الان ليستمروا على ما

وَيُعِيدُ ۝ فَلَا يَعْجِزُهُ مَا يُرِيدُ وَهُوَ الْغَفُورُ لِلْمُؤْمِنِينَ الْمُذْنِبِينَ الْوَدُودُ ۝ الْمُتَوَدِّدُ إِلَى أَوْلِيَائِهِ بِالْكَرَامَةِ
ذُو الْعَرْشِ خَالِقُهُ وَمَالِكُهُ الْمَجِيدُ ۝ بِالرَّفْعِ الْمُسْتَحِقُّ لِكَمَالِ صِفَاتِ الْعُلُوِّ فَعَّالٌ لِمَا يُرِيدُ ۝ لَا يَعْجِزُهُ
شَيْءٌ هَلْ أَتَاكَ يَا مُحَمَّدُ حَدِيثُ الْجُنُودِ ۝ فِرْعَوْنَ وَثَمُودَ ۝ بَدَلٌ مِنَ الْجُنُودِ وَأُسْتُغْنِيَ بِذِكْرِ فِرْعَوْنَ
عَنْ اتِّبَاعِ وَحْدِيثِهِمْ أَنَّهُمْ أُهْلِكُوا بِكُفْرِهِمْ وَهَذَا تَنْبِيهٌ لِمَنْ كَفَرَ بِالنَّبِيِّ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَالْقُرْآنِ لِيَتَّعِظُوا
بَلِ الَّذِينَ كَفَرُوا فِي تَكْذِيبٍ ۝ بِمَا ذُكِرَ وَاللهُ مِنْ وَرَائِهِمْ مُحِيطٌ ۝ لَا عَاصِمَ لَهُمْ مِنْهُ بَلْ هُوَ قُرْآنٌ
مَجِيدٌ ۝ عَظِيمٌ فِي لَوْحٍ هُوَ فِي الْهَوَاءِ فَوْقَ السَّمَاءِ السَّابِعَةِ مَحْفُوظٍ ۝ بِالْجَرِّ مِنَ الشَّيَاطِينِ وَمِنْ
تَغْيِيرِ شَيْءٍ مِنْهُ وَطُولُهُ مَا بَيْنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ وَعَرْضُهُ مَا بَيْنَ الْمَشْرِقِ وَالْمَغْرِبِ وَهُوَ مِنْ دُرَّةٍ بَيْضَاءَ
قَالَهُ ابْنُ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللهُ عَنْهُمَا

سُورَةُ الطَّارِقِ مَكِّيَّةٌ سَبْعَ عَشْرَةَ آيَةً

بِسْمِ اللهِ الرَّحْمَٰنِ الرَّحِيمِ ۝ وَالسَّمَاءِ وَالطَّارِقِ ۝ أَصْلُهُ كُلُّ آتٍ لَيْلًا وَمِنْهُ النُّجُومُ لِطُلُوعِهَا لَيْلًا ۝ وَمَا أَدْرَاكَ أَعْلَمَكَ
مَا الطَّارِقُ ۝ مُبْتَدَأٌ وَخَبَرٌ فِي مَحَلِّ الْمَفْعُولِ الثَّانِي لِأَدْرَى وَمَا بَعْدَهَا الْأُولَى خَبَرُهَا وَفِيهِ تَعْظِيمٌ
لِشَأْنِ الطَّارِقِ الْمُفَسَّرِ بِمَا بَعْدَهُ هُوَ النَّجْمُ أَيِ الثُّرَيَّا أَوْ كُلُّ نَجْمٍ ثَاقِبٌ الْمُضِيءُ لِثَقْبِهِ الظَّلَامَ بِضَوْئِهِ وَ
جَوَابُ الْقَسَمِ إِنْ كُلُّ نَفْسٍ لَمَّا عَلَيْهَا حَافِظٌ ۝ بِتَخْفِيفِ مَا فَهِيَ مَزِيدَةٌ وَإِنْ مُخَفَّفَةٌ مِنَ الثَّقِيلَةِ وَاسْمُهَا
مَحْذُوفٌ أَيْ أَنَّهُ وَاللَّامُ فَارِقَةٌ وَبِتَشْدِيدِهَا فَإِنْ نَافِيَةٌ وَلَمَّا بِمَعْنَى إِلَّا وَالْحَافِظُ مِنَ الْمَلَائِكَةِ يَحْفَظُ أَعْمَالَهَا
مِنْ خَيْرٍ وَشَرٍّ فَلْيَنْظُرِ الْإِنْسَانُ نَظَرَ اعْتِبَارٍ مِمَّ خُلِقَ ۝ مِنْ أَيِّ شَيْءٍ جَوَابُهُ خُلِقَ مِنْ مَاءٍ دَافِقٍ ۝ ذِي
انْدِفَاقٍ مِنَ الرَّجُلِ وَالْمَرْأَةِ فِي رَحِمِهَا يَخْرُجُ مِنْ بَيْنِ الصُّلْبِ لِلرَّجُلِ وَالتَّرَائِبِ ۝ لِلْمَرْأَةِ وَهِيَ عِظَامُ
الصَّدْرِ أَنَّهُ تَعَالَى عَلَى رَجْعِهِ بَعْثِ الْإِنْسَانِ بَعْدَ مَوْتِهِ لَقَادِرٌ ۝ فَإِذَا اعْتَبَرَ أَصْلَهُ عَلِمَ أَنَّ الْقَادِرَ
عَلَى ذَلِكَ قَادِرٌ عَلَى بَعْثِهِ يَوْمَ تُبْلَى تُخْتَبَرُ وَتُكْشَفُ السَّرَائِرُ ۝ ضَمَائِرُ الْقُلُوبِ فِي الْعَقَائِدِ وَالنِّيَّاتِ فَمَا
لَهُ لِمُنْكِرِ الْبَعْثِ مِنْ قُوَّةٍ يَمْتَنِعُ بِهَا عَنِ الْعَذَابِ وَلَا نَاصِرٍ ۝ يَدْفَعُ عَنْهُ وَالسَّمَاءِ ذَاتِ الرَّجْعِ ۝
الْمَطَرِ لِعَوْدِهِ كُلَّ حِينٍ وَالْأَرْضِ ذَاتِ الصَّدْعِ ۝ الشَّقِّ عَنِ النَّبَاتِ إِنَّهُ أَيِ الْقُرْآنَ لَقَوْلٌ فَصْلٌ ۝
يَفْصِلُ بَيْنَ الْحَقِّ وَالْبَاطِلِ وَمَا هُوَ بِالْهَزْلِ ۝ بِاللَّعِبِ وَالْبَاطِلِ إِنَّهُمْ أَيِ الْكُفَّارُ يَكِيدُونَ
كَيْدًا ۝ يَعْمَلُونَ الْمَكَائِدَ لِلنَّبِيِّ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَكِيدُ كَيْدًا ۝ أَسْتَدْرِجُهُمْ مِنْ حَيْثُ لَا
يَعْلَمُونَ فَمَهِّلِ يَا مُحَمَّدُ الْكَافِرِينَ أَمْهِلْهُمْ تَأْكِيدٌ حَسَّنَهُ مُخَالَفَةُ اللَّفْظِ أَيِ انْظُرْهُمْ رُوَيْدًا ۝
قَلِيلًا وَهُوَ مَصْدَرٌ مُؤَكِّدٌ لِمَعْنَى الْعَامِلِ مُصَغَّرٌ وَأُرِيدَ عَلَى التَّرْخِيمِ وَقَدْ أَخَذَهُمُ اللهُ

سله قوله ويعيد اى يخلقهم ابتداء ثم يعيدهم بعد ان صيرهم ترابا دل باقتداره على الابداء والاعادة على شدة بطشه آه وعد الكفرة بانه يعيدهم كما بدأهم ليبطش بهم اذ لم يشكروا نعمة الابداء وكذبوا بالاعادة ۱۲ مدارك سكه قوله وهو الغفور الودود آه لما ذكر شدة بطشه ذكر كونه غفورا ساتر الذنوب عباده ودود الطيفا بهم محسنا اليهم وبانكان صفة فعل والظاهر ان الودود مبالغة فى الوادّ وقالت المعتزلة غفور لمن تاب وقال اصحابنا غفور مطلقا لمن تاب ولمن لم يتب لان الآية مذكورة فى معرض التمدح والتمدح بكونه غفورا مطلقا اتم فالحمل عليه اولى ولان الغفور صيغة مبالغة فالمناسب ان يحمل على الاطلاق ۱۲ ج سكه قوله الودود اى المحب لاوليائه وقيل الفاعل باهل طاعته مايفعله الودود من اعطائهم ما اراد ۱۲ مدارك سكه قوله بالرفع آه اى وبالجر ايضا وفى الخطيب قرأ حمزة والكسائى بجر الدال على انه نعت للعرش اولربك فى قوله ان بطش ربك لشديد قال مكى وقيل لا يجوز ان يكون نعتا للعرش لانه من صفات الله تعالى آه وهذا ممنوع لان مجد العرش علوه وعظمه كما قاله الزمخشرى وقد وصف العرش بالكريم فى آخر المؤمنين وقرأ الباقون برفع الدال على انه خبر بعد خبر وقيل هو نعت لذو وقد استدل بعضهم على تعدد الخبر بهذه الآية ومن منعه قال وهو فى معنى خبر واحد اى جامع بين هذه الاوصاف الشريفة او كل منهما خبر لمبتدأ مضمر والمجد هو النهاية فى الكرم والفضل والله سبحانه موصوف بذلك وتقدم وصف عرشه بذلك ۱۲ جمل سكه قوله فعال لما يريد الخ اتى بصيغة فعال اشارة للكثرة وختم بها الصفات لكونها كالنتيجة لها والمعنى يفعل ما يريد ولا يعترض عليه ولا يغلبه غالب فيدخل اولياءه الجنة لا يمنعه مانع و

هذه الآية دليل على ان جميع افعال العباد مخلوقة لله تعالى ولا يجب عليه شئ لان افعاله بحسب ارادته ۱۲ صاوى سكه قوله هل اتاك اى آمد بتواى قد اتاك لان الاستفهام للتقرير ۱۲ روح سكه قوله محيط فيه وجوه احدها ان المراد وصف اقتداره عليهم وانهم فى قبضته وحصره كالمحاط اذا احيط به من ورائه ينسد عليه مسلكه فلا يجد مهربا يقول الله تعالى فهم كذلك فى قبضتى وانا قادر على ابادتهم معاجلتهم بالعذاب على تكذيبهم اياك فلا تجزع من تكذيبهم اياك فليسوا يفوتونى اذا اردت الانتقام منهم وثانيها ان تكون المراد من هذه الاحاطة قرب ابادتهم كقوله تعالى وظنوا انهم قد احيط بهم فهو عبارة عن مشارفة الهلاك وثالثها انه تعالى محيط باعمالهم اى عالم بها فيجازيهم عليها ۱۲ ج سكه قوله بل هو قرآن مجيد الخ اضراب عن شدة تكذيبهم وعدم كفهم عنه الى وصف القرآن بما ذكر للاشارة الى انه لا ريب فيه ولا يضره تكذيبهم هو لاء ۱۲ جمل سكه قوله هو فى الهواء فوق السماء السابعة وعن ابن عباس رضى الله عنهما انه قال ان فى صدر اللوح لا اله الا الله وحده دينه الاسلام ومحمد عبده ورسوله ممن آمن بالله عزوجل وصدق بوعده واتبع رسله ادخله الجنة قال والله لوح من درة بيضاء طوله ما بين السماء والارض وعرضه ما بين المشرق والمغرب وحافتاه الدر والياقوت ودفتاه ياقوتة حمراء وقلمه النور وكتابته نور معقود بالعرش واصله فى حجر ملك ۱۲ سكه قوله من درة بيضاء الخ اخرجه البغوى مسندا عن طريق التعليق والطبرانى عن ابن عباس مرفوعا ان الله خلق لوحا محفوظا من درة بيضاء صفحاتها من ياقوتة حمراء ۱۲ ك سكه قوله اصله كل آت ليلا لانه يجد الابواب مغلقة فيطرقها والمراد الصلة بالنسبة الى ما بعده والا فالاصل فى الحقيقة هو معنى الضرب بدفع ومنه الطريق لانه مطروق ۱۲ ك سكه قوله لطلوعها اى لظهورها فى الليل والنجم هو المراد فى الآية وقيل سمى بالطارق لانه يطرق الجنى ۱۲ ك سكه قوله مبتدأ اى وما الاستفهامية مبتدأ وخبرا اى وما الاستفهامية مبتدأ وخبره ما بعده ۱۲ ك سكه قوله وما بعدها الاولى وهو جملة ادراك وقوله وفيه تعظيم اى فى الاستفهام الثانى وهو ما الطارق فهو للتعظيم واما الاول فهو للانكار جمل وعبارة ابى السعود فما الاولى مبتدأ واداراك خبره الثانية خبره والطارق مبتدأ ۱۲ سكه قوله النجم الثريا او كل نجم الخ هذان قولان من ثلاثة ثالثها ان المراد به زحل ومحله فى السماء السابعة لا يسكنها غيره ممن النجوم فاذا اخذت النجوم امكنتها من السماء هبط فكان معها ثم يرجع الى مكانه من السماء السابعة فهو طارق حين ينزل وحين يصعد ۱۲ صاوى سكه قوله هى مزيدة اى وكل مبتدأ وعليها خبر مقدم وحافظ مبتدأ مؤخر والجملة خبر كل ويجوز ان يكون عليها هو الخبر وحده وحافظا فاعل ويجوز ان يكون كل مبتدأ وحافظ خبره وعليها متعلق بحافظ ومما مزيدة ايضا وهذا كله تفريع على قول البصريين ۱۲ ج سكه قوله واسمها محذوف وهو ضمير الشان واللام فارقة بين المخففة والنافية اى انه كل نفس عليها حافظ ليحفظها من الآفات او تحفظ حسناتها وقال الكوفيون ان نافية واللام بمعنى الا ۱۲ مدارك سكه قوله واللام فارقة اى بين المخففة والنافية وقوله وبتشديدها اى بتشديد الميم وهى قراءة ابن عامر وعاصم وقرأ الباقون بتخفيفها من الخطيب ۱۲ سكه قوله ولما بمعنى الا والاستثناء مفرغ والمعنى ليس كل نفس فى حال من الاحوال الا حال كونه عليها حافظا وانكر الجوهرى كون لما بمعنى الا وردبانه لغة لهذيل يقال اقسمت عليك لما فعلت اى الا فعلت ونقله ابو حيان عن الاخفش والحافظ من الملئكة من يحفظ عملها من خير وشر كذا روى عن ابن عباس وروى ابن المنذر عن قتادة وحفظة يحفظون عملك ورزقك واجلك ۱۲ ك سكه قوله والحافظ من الملائكة الخ يحتمل ان المراد الحفظ من العاهات والآفات وهم عشرة بالليل وعشرة بالنهار لكل آدمى فان كان مؤمنا وكل الله به مائة وستين ملكا يذبون عنه كما يذب عن قصعة العسل الذباب ولو وكل العبد الى نفسه طرفة عين لاختطفته الشياطين او حفظ الاعمال وبها رقيب وعتيد وعليه درج المفسر وقيل المراد بالحافظ الله تعالى فمحصل ان الحافظ قيل الكاتب او مطلق الملائكة الحفظة او الله تعالى والاحسن ان يراد ما هو اعم ۱۲ صاوى سكه قوله فلينظر الانسان الخ لما ذكر تعالى ان كل نفس عليها حافظ اتبع ذلك بوصية الانسان بالنظر فى اول نشاته والامر للايجاب ۱۲ صاوى سكه قوله ذى اندفاق من الرجل والمرأة فى رحمها اشارة الى دفع ما يتوهم ان الماء مدفوق لا دافق بانه بمعنى النسبة كلابن وتامر اى ذى دفق ودلا كان كون النطفة ذا دفق بمعنى وقوع الدفق عليه عبر عنه بالمصدر بالاندفاق ومانقل عن الليث من مجئ دافق بمعنى منصب فلم يثبت كما فى القاموس وقد يجعل دافق بمعنى مدفوق عكس قولهم سيل تعهم وقد يجعل الاسناد مجازيا والدافق لصاحبه ۱۲ ك سكه قوله ذى اندفاق اشارة الى ان قوله تعالى دافق على النسب اى ذى دفق اندفاق وقال ابن عطية يصح ان يكون الماء انفعالان بعضه يدفق بعضا اى يدفعه فمنه دافق ومنه مدفوق خطيب ولم يقل من مائين لامتزاجهما فى الرحم واتحادهما حين ابتدئ فى خلقه ۱۲ مدارك سكه قوله وهى عظام الصدر جمع تريبة قال ابن عباس وهى موضع القلادة من الصدر قال القاضى المنى فضلة البعض الرابح وان كان يخرج من جميع الاعضاء فلا شك ان الدماغ اعظمها مونة فى توليدها ولهذا خليفة وهو النخاع وهو فى الصلب وشعب كثيرة نازلة الى الترائب وهما اقرب الى اوعية المنى فلذلك خصا بالذكر وقيل الوجه ان القلب والنخاع والقوى الدماغية والكبد كلها يتعاون فى ابراز ذلك الفضل قابلا للتوليد وقوله بين الصلب والترائب عبارة مختصرة جامعة لتاثير الاعضاء الثلثة فالترائب يشمل القلب والكبد والصلب والنخاع الناشئ من الدماغ قال العلامة ولو جعل ما بين الصلب والترائب كناية عن جميع البدن لم يبعد ۱۲ ك سكه قوله يوم تبلى تبلى من البلاء وهو الاختبار والكشف بيان لمعنى المراد اللازم لا اختيار ۱۲ ك سكه قوله المطر لعوده وفى البيضاوى وغيره على قوله ذات الرجع ترجع فى كل دورة الى الموضع الذى تتحرك عنه وقيل الرجع المطر ۱۲ سكه قوله لعوده الخ اولا قيل ان السحاب يحمل الماء من البحار ثم يرجعه الى الارض والحاكم باسناد صحيح عن ابن عباس فهو المطر بعد المطر وقيل وصف السماء بالرجع لانه يرجع فى كل دورة الى ما كان يتحرك منه ۱۲ ك سكه قوله واكيد كيدا اى اجازيهم على كيدهم وسمى الجزاء كيدا مشاكلة وقيل ص

بدر ونسخ الامهال بایۃ السیف ای بالامر بالجهاد والقتال سورۃ الاعلیٰ مکیۃ تسع عشرۃ
ایۃ بسم اللہ الرحمٰن الرحیم ○ سبح اسم ربک ای نزہ ربک عما لا یلیق بہ ولفظ اسم زائد لا علی
صفۃ لربک الذی خلق فسوی ○ مخلوقہ جعلہ متناسب الاجزاء غیر متفاوت والذی قدر ما شاء
فهدی ○ الی ما قدرہ من خیر وشر والذی اخرج المرعی ○ انبت العشب فجعلہ بعد الخضرۃ غثاء
جافا هشیما احوی ○ اسود یابسا سنقرئک القران فلا تنسی ○ ما تقرؤہ الا ما شاء اللہ ان تنساہ
بنسخ تلاوتہ وحکمہ وکان صلی اللہ علیہ وسلم یجهر بالقراءۃ مع قراءۃ جبریل خوف النسیان فکانہ قیل لہ
لا تعجل بها انک لا تنسی فلا تتعب نفسک بالجهر بها انہ تعالیٰ یعلم الجهر من القول والفعل و
ما یخفی ○ منهما ونیسرک للیسری ○ للشریعۃ السهلۃ وهی الاسلام فذکر عظ بالقران ان نفعت
الذکری ○ من تذکرہ للمذکور فی سیذکر بها من یخشی ○ یخاف اللہ تعالیٰ کایۃ فذکر بالقران من
یخاف وعید ویتجنبها ای الذکری یترکها جانبا لا یلتفت الیها الاشقی ○ بمعنی الشقی ای الکافر
الذی یصلی النار الکبری ○ هی نار الاخرۃ والصغری نار الدنیا ثم لا یموت فیها فیستریح
ولا یحیی ○ حیاۃ هنیئۃ قد افلح فاز من تزکی ○ تطهر بالایمان وذکر اسم ربہ مکبرا
فصلی ○ الصلوات الخمس وذلک من امور الاخرۃ وکفار مکۃ معرضون عنها بل تؤثرون بالتحتانیۃ
والفوقانیۃ الحیوۃ الدنیا ○ علی الاخرۃ والاخرۃ المشتملۃ علی الجنۃ خیر وابقی ○ ان هذا
ای فلاح من تزکی وکون الاخرۃ خیرا الفی الصحف الاولی ○ المنزلۃ قبل القران صحف ابراهیم
وموسی ○ وهی عشر صحف لابراهیم والتوریۃ لموسی ۞ سورۃ الغاشیۃ مکیۃ ست و
عشرون ایۃ بسم اللہ الرحمٰن الرحیم ○ هل قد اتاک حدیث الغاشیۃ ○ القیامۃ لانها
تغشی الخلائق باهوالها وجوہ یومئذ عبر بها عن الذوات فی الموضعین خاشعۃ ○ ذلیلۃ
عاملۃ ناصبۃ ○ ذات نصب وتعب بالسلاسل والاغلال تصلی بضم التاء وفتحها نارا حامیۃ ○
تسقی من عین انیۃ ○ شدیدۃ الحرارۃ لیس لهم طعام الا من ضریع ○ هو نوع من الشوک
لا ترعاہ دابۃ تخبثہ لا یسمن ولا یغنی من جوع ○ وجوہ یومئذ ناعمۃ ○ حسنۃ لسعیها
فی الدنیا بالطاعۃ راضیۃ ○ فی الاخرۃ لما رأت ثوابہ فی جنۃ عالیۃ ○ حسا ومعنی لا یسمع
بالیاء والتاء فیها لاغیۃ ○ اے نفس ذات لغو ای هذیان من الکلام فیها عین

عین بالیاء المضمومۃ لابی عمرو وابن کثیر وبالتاء المضمومۃ لنافع والمفتوحۃ للباقین ۱۲ کمالین ۵۳۰ قولہ اے نفس ذات لغو بشیر اے فاعل لا یسمع وعلی الاخیر التفات

۵۱ قولہ ونسخ الامهال الخ اے علی ان المعنی اترک الکافرین ولا تعرض لهم واصبر علی اذاهم ۱۲ صاوی ۵۲ قولہ مکیۃ اے فی قول الجمهور وقال الضحاک مدنیۃ وکان النبی صلی اللہ علیہ وسلم یحبها لکثرۃ ما اشتملت علیہ من العلوم والخیرات وفی الحدیث سئلت عائشۃ بای شئ کان یوتر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قالت کان یقرأ فی الاولی سبح اسم ربک الاعلیٰ وفی الثانیۃ بقل یا ایها الکافرون وفی الثالثۃ بقل هو اللہ احد والمعوذتین ومن جملۃ فوائدها ان الاکثار من تلاوتها یورث الحفظ ۱۲ صاوی ۵۳ قولہ نزہ ربک ای نزہ ذاتہ عما لا یلیق بہ والاسم صلۃ وذلک بان یفسر الاعلی بمعنی العلو الذی هو القهر والاقتدار لا بمعنی العلو فی المکان وقیل قل سبحان ربی الاعلی وفی الحدیث لما نزلت قال علیہ السلام اجعلوها فی سجودکم ۱۲ مدارک ۵۴ قولہ اے نزہ ربک عما لا یلیق بہ الخ وقیل نزہ اسمہ عن الالحاد فیہ بالتاویلات الزائغۃ واطلاقہ علی غیرہ وذهب جماعۃ من الصحابۃ والتابعین الی ان معناہ قل سبحان ربی الاعلیٰ وعن ابن عباس سبح اسم ربک الاعلیٰ اے صل بامر ربک الاعلیٰ ۱۲ ک ۵۵ قولہ ولفظ اسم زائد اے لیس بمتعین بل کما تنزہ الذات ینزہ الاسم ایضا عن ان یسمی بہ غیرہ ومن جملۃ تنزیہ الاسم ان لا یذکر فی مواضع الاقذار وبان یذکر علی وجہ التعظیم والتفخیم فی المواضع الطاهرۃ الفاخرۃ ومن جملۃ تنزیہ الاسم استحضار عظمۃ المسمی عند ذکرہ ۱۲ صاوی ۵۶ قولہ صفۃ لربک اے فهو مجرور بکسرۃ مقدرۃ علی الالف وهذہ الصفۃ جاریۃ مجری التعلیل کانہ قال سبح اسم ربک لکونہ مرتفع المکانۃ منزها عن النقائص ازلا وابدا ولا یصح ان یکون صفۃ لاسم منصوب بالفتحۃ المقدرۃ مع جعل الذی خلق الخ صفۃ لربک لما یلزم علیہ من الفصل بین الصفۃ والموصوف بصفۃ غیرہ نظیر قولک جاءنی غلام هند العاقل الحسنۃ وهو ممتنع فان جعل الموصول نعتا مقطوعا جاز ۱۲ صاوی ۵۷ قولہ الذی خلق فسوی جواب عن سوال مقدر کانہ قیل لما اشتغال بالتسبیح انما یکون بعد معرفۃ المولی فما الدلیل علی وجودہ فاجیب بما ذکر ومفعول خلق محذوف ای کل شئ ۱۲ صاوی ۵۸ قولہ والذی قدر اے اوقع تقدیرہ فی اجناس الاشیاء وانواعها واشخاصها ومقاديرها وصفاتها وافعالها وآجالها وغیر ذلک من احوالها فجعل البطش للسبع والمشی للرجل والسمع للاذن والبصر للعین ونحو ذلک وقولہ فهدی اے هدی الانسان ودلہ بسبیل الخیر والشر والسعادۃ والشقاوۃ وهدی الانعام لمراعیها ۱۲ مختصر من الجمل ۵۹ قولہ غثاء من باب قعد وهذا مثل ضربہ اللہ للکفار بذهاب الدنیا بعد نضارتها ۱۲ ۶۰ قولہ غثاء الخ اصلہ کما قالہ الراغب ما یابی بہ السیل من النبات الیابس فاراد الیابس منہ من استعمال المقید بمعنی المطلق ۱۲ ک ۶۱ قولہ جافا خشک وقولہ هشیما گیاہ خشک ودرخت بوسیدہ ۱۲ صراح ۶۲ قولہ اسود یابسا وذلک ان الکلاء اذا جف ویبس اسود وهو صفۃ لغثاء مؤکدۃ وقیل حال من المرعی اخر للفاصل اے اسود من شدۃ الخضرۃ ۱۲ ک ۶۳ قولہ سنقرئک آہ اے علی لسان جبریل وهذا بشارۃ من اللہ لنبیہ صلی اللہ علیہ وسلم باعطاء آیۃ بینۃ وهی ان یقرأ علیہ جبریل ما یقرأ علیہ من الوحی وهو امی لا یقرأ ولا یکتب فیحفظہ ولا ینساہ وهذہ الآیۃ تدل علی المعجزۃ من وجهین الاول الاخبار من اللہ تعالیٰ بما یحصل فی المستقبل الثانی کونہ یحفظ هذا الکتاب العظیم من غیر دراسۃ ولا تکرار ولا ینساہ ابدا ۱۲ جمل و صاوی ۶۴ قولہ بنسخ تلاوتہ وحکمہ الخ لان بالنسخ تلاوۃ یترک حفظہ فینسی و الاولی الاقتصار علی نسخ التلاوۃ کما فعلہ القاضی ۱۲ ک ۶۵ قولہ بنسخ تلاوۃ وحکمہ الخ بالنسبۃ والمعنی ان نسخ تلاوتہ وحکمہ معا سبب فی جواز نسیانک لہ وانما نسخت تلاوتہ فقط او حکمہ فقط فلا ینساہ لاحتیاج الی تبلیغ حکمہ او تلاوتہ ۱۲ صاوی ۶۶ قولہ للشریعۃ السهلۃ قال الضحاک والیسری هی الشریعۃ الیسری وهی الحنیفیۃ السهلۃ وقال ابن مسعود الیسری الجنۃ اے نیسرک اے نعمل لہ وندی الی الجنۃ وقیل الیسر الطریقۃ الیسری وهی اعمال الخیر ۱۲ خطیب ۶۷ قولہ ان نفعت الذکری وتقییدہ التذکیر بنفع الذکری لما ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم طالما کان یذکرهم ویستفرغ فیہ جهدہ حرصا علی ایمانهم وکان لا یزیدہ ذلک بعضهم الا کفرا وعنادا فامر علیہ الصلوٰۃ والسلام بان یختص التذکیر بمحل النفع فی الجملۃ بان یکون من تذکرہ کلا او بعضا ممن یرجی منہ التذکر ولا یتعب نفسہ فی تذکیر من لا یزیدہ التذکیر الا عتوا ونفورا من المطبوع علی قلوبهم ۱۲ روح ۶۸ قولہ من تذکرہ یشیر اے لتقدیر المفعول المذکور فی سیذکر یعنی وان لم یقع منفعتها الا لبعض وعدم النفع لبعض آخر وفی القاموس جعل کلمۃ ان ههنا بمعنی قد ۱۲ ک ۶۹ قولہ اے بالکافر اے جنسہ وقیل الذی هو اشقی الکفرۃ وهو الولید او عتبۃ ۱۲ ک ۷۰ قولہ فیستریح جواب عما یقال للاوساط بین الحیاۃ والموت فکیف وصف اللہ الاشقی بانہ لا یموت فیها ولا یحیی فاجاب بان المعنی لا یموت موتا یستریح بہ ولا یحیی حیاۃ ینتفع بها ۱۲ صاوی ۷۱ قولہ ولا یحیی حیاۃ تنفعہ کما یقال لمن ابتلی بالبلاء الشدید بلا هو می ولا میت وفی التاویلات النجمیۃ لا یموت نفسہ بالکلیۃ فیستریح من عقوبات الحجاب والاحتجاب ولا یحیی قلبہ بحیاۃ الایمان لکونہ فی دار الجزاء لا فی دار التکلیف وقال القاشانی لا یموت لامتناع انعدامہ ولا یحیی بالحقیقۃ لهلاکہ الروحانی وقال الرازی معناہ ان نفس احدهم فی النار تصیر کحلقۃ فلا تخرج فتموت ولا ترجع الی موضعها من الجسم فیحیا ۱۲ ۷۲ قولہ الصلوات الخمس هو المنقول عن علی وعمر بن عبد العزیز

واستدل بہ علی ان التحریمۃ شرط لا رکن واخرج ابن المنذر عن ابی سعید الخدری مرفوعا اعطی صدقۃ الفطر وخرج الی العید فصلی ولا بن مردویہ عنہ کان صلعم یقرأ الآیۃ ثم یقسم الفطرۃ قبل ان یغدو والی الفطر وروی البیهقی عن ابن عمر انها نزلت فی زکوۃ الفطر وعن ابن مسعود رضی اللہ عنہ اتصدق وصلی ثم قرأ هذہ الآیۃ واستشکل بان السورۃ مکیۃ ولم یکن بمکۃ عید ولا فطر واجیب بانہ لما کان فی علم اللہ تعالیٰ ان ذلک سیکون اتی علی من فعلہ وفیہ الاخبار عن الغیب قال محی السنۃ یجوز ان یکون النزول سابقا علی الحکم قال تعم وانت حل بهذا البلد فالسورۃ مکیۃ وظهر اثر الحل یوم الفتح ۱۲ ک ۷۳ قولہ وذلک من امور الآخرۃ تمهید لارتباط هذہ الآیۃ بما بعدها فقولہ بل تؤثرون اضراب عن مقدر یستدعیہ المقام ۱۲ صاوی ۷۴ قولہ خیر والبقی لے لاشتمالها علی السعادۃ الجسمانیۃ والروحانیۃ ولذاتها غیر مخلوطۃ بالآلام وهی دائمۃ باقیۃ والدنیا لیست کذلک ۱۲ صاوی ۷۵ قولہ باهوالها من قولہ یوم یغشاهم العذاب وقیل النار من قولہ وتغشی وجوههم النار ۱۲ کمالین ۷۶ قولہ وجوہ الخ استیناف واقع فی جواب سوال تقدیرہ وما حدیث الغاشیۃ ۱۲ ۷۷ قولہ عبر بها عن الذوات اے فهو مجاز مرسل من التعبیر عن الکل بالجزء وخص الوجہ لکونہ اشرف الاجزاء ولانہ یظهر علیہ ذلک اولا ۱۲ ۷۸ قولہ عاملۃ ناصبۃ بالفارسیۃ کارکنندہ محنت کشندہ باشند ۱۲ ۷۹ قولہ بالسلاسل والاغلال اے بجر السلاسل والاغلال الثقیلۃ کما صرح بہ غیرہ ۱۲ ۸۰ قولہ من ضریع ضریع شبرق خشک وآن گیاہ است درعرب وقال مجاہد هو نبت ذو شوک تسمیہ القریش الشبرق فاذا هاج سموہ الضریع وهو اخبث الطعام وابشعہ ۱۲ خطیب ۸۱ قولہ وجوہ یومئذ آہ وجوہ مبتدأ ولا باس بتنکیرها لانها فی موضع التنوین وخاشعۃ خبرہ وعاملۃ ناصبۃ خبران آخران لوجوہ آہ ابو السعود وفی السمین وجوہ مبتدأ وخاشعۃ عاملۃ ناصبۃ صفات للمبتدأ الذی هو وجوہ وتصلی هو الخبر ۱۲ ح ۸۲ قولہ لا تسمع

جَارِيَةٌ ۝ بِالْمَاءِ بِمَعْنَى عُيُونٍ فِيهَا سُرُرٌ مَّرْفُوعَةٌ ۝ ذَاتًا وَقَدْرًا وَمَحَلًّا وَّأَكْوَابٌ أَقْدَاحٌ لَا عُرَى لَهَا
مَّوْضُوعَةٌ ۝ عَلَى حَافَاتِ الْعُيُونِ مُعَدَّةً لِشُرْبِهِمْ وَّنَمَارِقُ وَسَائِدُ مَصْفُوفَةٌ ۝ بَعْضُهَا بِجَنْبِ
بَعْضٍ يُسْتَنَدُ إِلَيْهَا وَّزَرَابِيُّ بُسُطٌ فَاخِرَةٌ لَهَا خَمْلٌ مَّبْثُوثَةٌ ۝ مَبْسُوطَةٌ أَفَلَا يَنْظُرُونَ أَيْ
كُفَّارُ مَكَّةَ نَظَرَ اعْتِبَارٍ إِلَى الْإِبِلِ كَيْفَ خُلِقَتْ ۝ وَإِلَى السَّمَاءِ كَيْفَ رُفِعَتْ ۝ وَإِلَى الْجِبَالِ كَيْفَ
نُصِبَتْ ۝ وَإِلَى الْأَرْضِ كَيْفَ سُطِحَتْ ۝ أَيْ بُسِطَتْ فَيَسْتَدِلُّونَ بِهَا عَلَى قُدْرَةِ اللهِ تَعَالَى وَ
وَحْدَانِيَّتِهِ وَصَدَرَتْ بِالْإِبِلِ لِأَنَّهُمْ أَشَدُّ مُلَابَسَةً لَهَا مِنْ غَيْرِهَا وَقَوْلُهُ سُطِحَتْ ظَاهِرُهُ فِي أَنَّ
الْأَرْضَ سَطْحٌ وَعَلَيْهِ عُلَمَاءُ الشَّرْعِ لَا كُرَةٌ كَمَا قَالَهُ أَهْلُ الْهَيْئَةِ وَإِنْ لَمْ يَنْقُصْ رُكْنًا مِنْ أَرْكَانِ الشَّرْعِ
فَذَكِّرْ ۝ فَعِظْهُمْ نِعَمَ اللهِ وَدَلَائِلَ تَوْحِيدِهِ إِنَّمَا أَنْتَ مُذَكِّرٌ ۝ لَسْتَ عَلَيْهِمْ بِمُسَيْطِرٍ ۝ وَفِي قِرَاءَةٍ بِالصَّادِ
بَدَلَ السِّينِ أَيْ بِمُسَلَّطٍ وَهَذَا قَبْلَ الْأَمْرِ بِالْجِهَادِ إِلَّا لَكِنْ مَّنْ تَوَلَّى أَعْرَضَ عَنِ الْإِيمَانِ وَكَفَرَ
بِالْقُرْآنِ فَيُعَذِّبُهُ اللهُ الْعَذَابَ الْأَكْبَرَ ۝ عَذَابَ الْآخِرَةِ وَالْأَصْغَرَ عَذَابَ الدُّنْيَا بِالْقَتْلِ وَ
الْأَسْرِ إِنَّ إِلَيْنَا إِيَابَهُمْ ۝ رُجُوعَهُمْ بَعْدَ الْمَوْتِ ثُمَّ إِنَّ عَلَيْنَا حِسَابَهُمْ ۝ جَزَاءَهُمْ لَا نَتْرُكُهُ أَبَدًا

سُورَةُ الْفَجْرِ مَكِّيَّةٌ أَوْ مَدَنِيَّةٌ ثَلَاثُونَ آيَةً بِسْمِ اللهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِيمِ ۝

وَالْفَجْرِ ۝ أَيْ فَجْرِ كُلِّ يَوْمٍ وَلَيَالٍ عَشْرٍ ۝ أَيْ عَشْرِ ذِي الْحِجَّةِ وَالشَّفْعِ الزَّوْجِ وَالْوَتْرِ ۝ بِفَتْحِ الْوَاوِ وَكَسْرِهَا
لُغَتَانِ الْفَرْدِ وَاللَّيْلِ إِذَا يَسْرِ ۝ أَيْ مُقْبِلًا وَمُدْبِرًا هَلْ فِي ذَلِكَ الْقَسَمِ قَسَمٌ لِّذِي حِجْرٍ ۝ عَقْلٍ وَجَوَابُ
الْقَسَمِ مَحْذُوفٌ أَيْ لَتُعَذَّبُنَّ يَا كُفَّارَ مَكَّةَ الْوَتْرُ تَعْلَمُ يَا مُحَمَّدُ كَيْفَ فَعَلَ رَبُّكَ بِعَادٍ ۝ إِرَمَ هِيَ
عَادٌ الْأُولَى فَإِرَمُ عَطْفُ بَيَانٍ أَوْ بَدَلٌ وَمَنَعَ الصَّرْفَ لِلْعَلَمِيَّةِ وَالتَّأْنِيثِ ذَاتِ الْعِمَادِ ۝ أَيِ الطُّولِ
كَانَ طُولُ الطَّوِيلِ مِنْهُمْ أَرْبَعَمِائَةِ ذِرَاعٍ الَّتِي لَمْ يُخْلَقْ مِثْلُهَا فِي الْبِلَادِ ۝ فِي بَطْشِهِمْ وَقُوَّتِهِمْ
وَثَمُودَ الَّذِينَ جَابُوا قَطَعُوا الصَّخْرَ جَمْعُ صَخْرَةٍ وَاتَّخَذُوهَا بُيُوتًا بِالْوَادِ ۝ وَادِي الْقُرَى وَفِرْعَوْنَ
ذِي الْأَوْتَادِ ۝ كَانَ يَمُدُّ أَرْبَعَةً أَوْتَادٍ يَشُدُّ إِلَيْهَا يَدَيْ وَرِجْلَيْ مَنْ يُعَذِّبُهُ الَّذِينَ طَغَوْا تَجَبَّرُوا
فِي الْبِلَادِ ۝ فَأَكْثَرُوا فِيهَا الْفَسَادَ ۝ الْقَتْلَ وَغَيْرَهُ فَصَبَّ عَلَيْهِمْ رَبُّكَ سَوْطَ نَوْعَ عَذَابٍ ۝
إِنَّ رَبَّكَ لَبِالْمِرْصَادِ ۝ يَرْصُدُ أَعْمَالَ الْعِبَادِ فَلَا يَفُوتُهُ مِنْهَا شَيْءٌ يُجَازِيهِمْ عَلَيْهَا فَأَمَّا الْإِنْسَانُ
الْكَافِرُ إِذَا مَا ابْتَلَاهُ اخْتَبَرَهُ رَبُّهُ فَأَكْرَمَهُ بِالْمَالِ وَغَيْرِهِ وَنَعَّمَهُ ۝ فَيَقُولُ رَبِّي أَكْرَمَنِ ۝
وَأَمَّا إِذَا مَا ابْتَلَاهُ فَقَدَرَ ضُيِّقَ عَلَيْهِ رِزْقَهُ ۝ فَيَقُولُ رَبِّي أَهَانَنِ ۝ كَلَّا رَدْعٌ أَيْ لَيْسَ الْأَكْرَامُ

تعليقات جديدة من التفاسير المعتبرة لحل جلالين

۵۱ قوله جارية اے علی وجه الارض من غیر اخدود لا ینقطع جریها ابدا ۱۲ خازن **۵۲ قوله** فیها سرر مرفوعة آه قال ابن عباس لها اسرة من ذهب مکللة بالزبرجد والدر والیاقوت مرتفعة فی السماء بالمجی اهلها فاذا اراد ان یجلس علیها صاحبها تواضعت حتی یجلس علیها ثم ترتفع الی موضعها ۱۲ جمل **۵۳ قوله** لاعری لها العروة من الدلو والکوز المقبض ۱۲ قاموس **۵۴ قوله** علی حافات حافة کرانه ۱۲ صراح **۵۵ قوله** وسائد وسائد جمع وساد وساد بالکسر بالعین ۱۲ صراح **۵۶ قوله** طنافس جمع طنفس وهی شلشة الطاء والفاء وکسر الطاء وفتح الفاء وبالعکس بسط لها خمل اے هدب کذا روی عن ابن عباس وقال الزمخشری بسط فاخرة وقال الراغب انها فی الاصل ثیاب مجرد تتم استعیر للبسط ۱۲ ک **۵۷ قوله** افلا ینظرون الی الابل الخ البهزة داخلة علی محذوف والفاء عاطفة علیه والتقدیر اعموا فلا ینظرون وهو استفهام انکاری توبیخی ونصت الابل لکثرة منافعها کاکل لحمها وشرب لبنها والحمل علیها ورکوبها والتنقل علیها الی البلاد البعیدة وعیشها بای نبات اکلت کالشجر والشوک وصبرها علی العطش عشرة ایام واکثر وطواعیتها لکل من قادها ولو صغیرا او نهوضها وهی بارکة بالاحمال الثقیلة ولا توذی من وطئه برجلها وتتأثر بالصوت الحسن مع غلظ اکبادها ولا تشی من الحیوانات جمع هذه الاشیاء غیرها ولکونها افضل ما عند العرب جعلوها دیة القتل وآلابل اسم جمع لا واحد له من لفظه وانما واحده من معناه کبعیر وناقة وجمل ۱۲ صاوی **۵۸ قوله** کیف خلقت آه کیف منصوبة بخلقت علی الحال والجملة بدل من الابل فتکون بدل اشتمال فی محل جر وینظرون تعدی الی الابل بواسطة اے وتعدی الی کیف خلقت علی سبیل التعلیق وقد تبدل الجملة وفیها الاستفهام من الاسم الذی قبلها وان لم یکن فیه استفهام علی خلاف فی ذلک کقولهم عرفت زیدا ابو من هو والعرب یدخلون الی علی کیف فیقولون انظر الی کیف یصنع وکیف سوال عن حال والعامل فیها خلقت واذا علقت العامل عما فیه الاستفهام لم یتعلق الاستفهام علی حقیقته ۱۲ ح **۵۹ قوله** فیستدلون بها الخ الحکمة فی تخصیص هذه الاشیاء بالذکر ان القرآن انزل علی العرب وکانوا یسافرون کثیرا فی الادویة والبراری منفردین عن الناس والانسان اذا انفرد اقبل علی التفکر فاول ما یقع بصره علی البعیر الذی هو رکبه فیری منظرا عجیبا وان نظر الی فوق لم یر غیر السماء وان نظر یمینا وشمالا لم یر غیر الجبال وان نظر الی تحت لم یر غیر الارض فکانه تعالی امره بالنظر وقت الخلوة والانفراد ولا یحلها الکبر علی ترک النظر اصاوی **۶۰ قوله** سطحت الخ قال الامام الرازی ثبت بدلیل ان الارض کرة ولا یاتی ذلک قوله تعالی وذلک لان الکرة اذا کانت فی غایة الکبر کان کل قطعة منها مشابه السطح وذکر بعضهم الاجماع علی کرویتها ۱۲ **۶۱ قوله** لا کرة قال الرازی وهو ضعیف لان الکرة اذا کانت فی غایة العظمة تکون کل قطعة منها کالسطح ۱۲ **۶۲ قوله** وان لم ینقص الخ اے ما قاله اهل الهیئة من القواعد التی بنوها رکنا اے قاعدة فان ما قالوه لا ینقص من ارکان الشرع شیئا فهی کرة عند علماء الهیئة بطبعها وحقیقتها لکن الله تعالی اخرجها عن طبعها وحقیقتها بفضله وکرمه بتسطیح بعضها لاقامة الحیوانات علیها فاخرجها عما یقتضیه طبعها ۱۲ جمل **۶۳ قوله** ای بمسلط فیکرههم علی الایمان من السطر بمعنی التسلط یقال سطر علیه اے تسلط فاصله السین والصاد بدل عنه ولهذا ذکر المفسر سیطر بالسین والافادته اثبات قراءة ابی عمرو فی المتن غالبا ۱۲ ک **۶۴ قوله** لکن من تولی الخ یشیر الی ان الاستثناء منقطع وقد یجعل متصلا اے فذکرهم الا من قطع طمعک من ایمانه وقیل لست بمسلط علیهم الا علی من تولی فان جهادهم و قتلهم تسلط ۱۲ ک **۶۵ قوله** الفجر کل یوم کذا روی عن ابن عباس وصلوة او فجر یوم النحر او فجر اول یوم من المحرم ۱۲ ک **۶۶ قوله** لعشر ذی الحجة رواه احمد مرفوعا وهو قول مجاهد وقتادة والضحاک وعنه هی العشر الاول من المحرم ۱۲ ک **۶۷ قوله** الفرد روی احمد والنسائی عن جابر مرفوعا العشر عشر الاضحی والوتر یوم عرفة والشفع یوم النحر قال ابن کثیر لا باس به وفی رفعه نکارة وروی احمد عن عمران بن حصین مرفوعا الصلوة بعضها شفع وبعضها وتر وقیل الشفع الخلق والوتر هو الله ۱۲ ک **۶۸ قوله** اذا یسر اسری الذهاب فی اللیل وقدیرا ومنه الذهاب مطلقا وهنا اراد المضی والاقبال علی سبیل ذکر الملزوم واراده اللازم ۱۲ ک **۶۹ قوله** اذا یسر الخ اصله یسری حذف یاوه تخفیفا اکتفاء منها بالکسرة للمحافظة رؤس لای ۱۲ ک **۷۰ قوله** اذا یسر اے یمضی وبالفارسیة انگاه بگذرد ۱۲ روح **۷۱ قوله** هل فی ذلک قسم لذی حجر استفهام معناه التقریر کقولک الم انعم علیک اذا کنت قد انعمت اوالمراد منه التاکید لما اقسم به واقسم علیه کمن ذکر حجة بالغة ثم قال هل فیما ذکرته حجة والمعنی ان من کان ذا لب اعلم ان ما اقسم الله تعالی به من هذه الاشیاء فیه عجائب ودلائل علی التوحید والربوبیة فهو حقیق بان یقسم به لدلالته علی خالقه ۱۲ خطیب **۷۲ قوله** عقل الخ یشیر الی ان منع عینه ۱۲ **۷۳ قوله** الم تر الخ شروع فی بیان احوال الامم الماضیة وذکر منهم عادا وثمود وفرعون للان اخبارهم کانت معلومة عندهم والخطاب للنبی صلعم ولکنه عام لکل احد ۱۲ صاوی **۷۴ قوله** هی عاد الاولی قوم هود وسموا باسم ابیهم والعاد الاخری قوم صالح وکلا الفریقین اولاد عاد بن عوص بن ارم بن سام بن نوح سموا او لهم بعاد الاولی واواخرهم بعاد الثانیة ۱۲ ک **۷۵ قوله** ومنع الصرف اے ارم لانصرف قبیلة کانت او ارضا للتعریف والتانیث ۱۲ کبیر **۷۶ قوله** ای الطول الخ هذا احد اقوال وقیل ان المراد به الابنیة المرتفعة علی العمد فکانوا ینحتون الاعمدة فیبنون علیها القصور وقیل ذات العمادات القوة والشدة ۱۲ صاوی **۷۷ قوله** لم یخلق شبهها فی البلاد اے لم یخلق مثل تلک القبیلة فی الطول والقوة وهم الذین قالوا من اشد منا قوة وقیل هی مدینة بناها شداد بن عاد ۱۲ صاوی **۷۸ قوله** فی بطشهم وقوتهم وطولهم وعرضهم وقیل المراد اهل ارم وهو اسم بلدهم والموصول مع الصلة صفتها اے لم یخلق مثل تلک المشهورة المذکورة فی التفاسیر فعند المحققین من السلف والمورخین انه من مخترعات بنی اسرائیل ولا اعتبار له کذا فی شرح البخاری وفی تفسیر جامع البیان ۱۲ ک **۷۹ قوله** واتخذوها بیوتا قیل اول من نحت الجبال والصخور والرخام ثمود وروی انهم بنوا الفا وسبعمائة مدینة کلها من الحجارة وقیل سبعمائة آلاف مدینة کلها من الحجارة ۱۲ جمل **۸۰ قوله** وادی القری الخ هو موضع بقرب المدینة من جهة الشام وقیل الوادی بین جبال وکانوا ینقبون فی تلک الجبال بیوتا ودورا واحواضا وکل منفرج بین جبال وتلال یکون سلکا للسبیل ومنفذا فهو واد ۱۲ قرطبی **۸۱ قوله** کان یمد اربعة اوتاد اے یمدها للمعذب ویشده بها مبسوطا علی الارض ثم یعذبه بما یرید من ضرب واحراق وغیرهما ۱۲ جمل **۸۲ قوله** یرصد اعمال العباد الخ بیان لحاصل المعنی یعنی ان للفوت شیئ من الاعمال کما لا یفوت من بالمرصاد والمرصاد الطریق والمکان یرصد فیه العدو کذا فی القاموس مفعال من رصده کالمیقات من وقته ویجوز ان یکون المرصاد مبالغة کالمطعان فالبا بر تجرید یة ۱۲ ک **۸۳ قوله** فاما الانسان آه مبتدأ خبره فیقول والظرف وهو اذا منصوب بالخبر لان الظرف فی نیة التاخیر ولا تمنع الفا من ذلک وهذا هو الصحیح ودخول الفا فی اما من معنی الشرط والظرف المتوسط بین المبتدأ والخبر فی نیة التاخیر ص

بالغنى والاهانة بالفقر وانما هما بالطاعة والمعصية وكفار مكة لا يبتغون بذلك بل لا يكرمون اليتيم ۝ لا يحسنون اليه مع غناهم او لا يعطونه حقه من الميراث ولا تحضون انفسهم ولا غيرهم على طعام المسكين ۝ وتاكلون التراث الميراث اكلا لما ۝ اى شديدا لمهم فتصيب النساء والصبيان من الميراث مع نصيبهم منه او مع مالهم وتحبون المال حبا جما ۝ اى كثيرا فلا ينفقونه وفى قراءة بالفوقانية فى الافعال الاربعة كلا ردع لهم عن ذلك اذا دكت الارض دكا دكا ۝ زلزلت حتى يتهدم كل بناء عليها وينعدم وجاء ربك اى امره والملك اى الملائكة صفا صفا ۝ حال اى مصطفين او ذوى صفوف كثيرة وجاى ء يومئذ بجهنم ۝ تقاد بسبعين الف زمام كل زمام بايدى سبعين الف ملك لها زفير وتغيظ يومئذ بدل من اذا وجوابها يتذكر الانسان اى الكافر ما فرط فيه وانى له الذكرى ۝ استفهام بمعنى النفى اى لا ينفعه تذكره ذلك يقول مع تذكره يا للتنبيه ليتنى قدمت لحياتى ۝ الطيبة فى الاخرة او وقت حياتى فى الدنيا فيومئذ لا يعذب بكسر الذال عذابه ۝ اى الله احد ۝ اى لا يكله الى غيره وكذا لا يوثق بكسر الثاء وثاقه ۝ احد ۝ وفى قراءة بفتح الذال والثاء فضمير عذابه ووثاقه للكافر والمعنى لا يعذب احد مثل تعذيبه ولا يوثق مثل ايثاقه يا ايتها النفس المطمئنة ۝ الامنة وهى المؤمنة ارجعى الى ربك يقال لها ذلك عند الموت اى ارجعى الى امره وارادته راضية بالثواب مرضية ۝ عند الله بعملك اى جامعة بين الوصفين وهما حالان ويقال لها فى القيامة فادخلى فى جملة عبادى ۝ الصالحين وادخلى جنتى ۝ معهم

سورة البلد

مكية عشرون ۝ اية بسم الله الرحمن الرحيم ۝ لا زائدة اقسم بهذا البلد ۝ مكة وانت يا محمد حل ۝ حلال بهذا البلد ۝ بان يحل لك فتقاتل فيه وقد انجز له هذا الوعد يوم الفتح فالجملة اعتراض بين المقسم به وما عطف عليه ووالد اى ادم وما ولد ۝ اى ذريته وما بمعنى من لقد خلقنا الانسان اى الجنس فى كبد ۝ نصب وشدة يكابد مصائب الدنيا وشدائد الاخرة ايحسب اى ايظن الانسان قوى قريش وهو ابو الاشد بن كلدة بقوته ان مخففة من الثقيلة واسمها محذوف اى انه لن يقدر عليه احد ۝ والله قادر عليه يقول اهلكت على عداوة محمد مالا لبدا ۝ كثيرا بعضه على بعض ايحسب ان اى انه لم يره احد ۝ فيما انفقه

---

۵۴ قوله وكفار مكة الخ دخول على قوله بل لا يكرمون اليتيم وقوله لذلك اى لكون الاكرام بالطاعة والاهانة بالكفر والمعاصى وكثير من المؤمنين يظن انما اعطاه الله الكرامة وفضيلة عند الله ورب ما يقول بجهله لولم استحق هذا ما اعطاه الله لى وكذا اذا قتر عليه يظن ان ذلك لهوانه عند الله وقال الفراء فى هذا الموضع كلا بمعنى لم يكن ينبغى للعبد ان يكون هكذا ولكن يحمد الله عز وجل على الغنى والفقر فليس الغنى لفضله ولا الفقر لهوانه وانما الفقر من تقديرى وقضائى ۱۲ جمل ۵۳ قوله انفسهم الخ يشير الى ان المفعول محذوف بقصد التعميم ويجوز ان يكون من تنزيل الملزوم منزلة اللازم ۱۲ ک ۵۳ قوله ويا كلون التراث الخ فى التراث بدل من الواو ادلة من الوراثة كذا فى الخطيب والمراد منه الميراث هو المال المنتقل من الميت ۱۲ روح ۵۴ قوله اى شديدا لمهم اى شديدا ايلامه ان قلت ان اللم الجمع للمهم فجمعهم نصيب النساء والصبيان من الميراث فانهم كانوا لا يورثون النساء والصبيان ويا كلون انصباءهم اويا كلون ما جمعه المورث من حلال وحرام عالمين بذلك ان قلت ان السورة مكية وآية الموارث مدنية ولا يعلم الكل والجملة الامن الشرع اجيب بان حكم الارث كان معلوما لهم من بقايا شريعة اسمعيل فهو ثابت عندهم بطريق العادة ۱۲ صاوى بتغير يسير ۵۵ قوله اى كثيرا فى القاموس الجم الكثير من كل شئ ۱۲ كما ۵۶ قوله وفى قراءة بالفوقانية فى الافعال الاربعة اى يحرمون ويحاضون ويا كلون ويحبون وهذه قراءة السبعة غير ابى عمرو فانه قرأ بالتحتانية وهو المقرر فى متن التفسير ۱۲ ک ۵۷ قوله اذا دكت الارض دك كوفتن وريزه كردن وهموار كردن ۱۲ صراح ۵۸ قوله دكا دكا ليس تاكيد اهل النكرة لدلالة على الاستيعاب كقولك اتيته بابا بابا اى بابا بعد باب وكذا يقال هنا وكا بعد دك حتى تزول الجبال وتستوى الارض ۱۲ صاوى ۵۹ قوله وجاء ربك اى جاء امر ربك بالمحاسبة والمجازاة كبير وفى ابى السعود وجاء امره وقضاؤه على حذف المضاف للتهويل ۱۲ ۶۰ قوله اى امره كذا روى عن الحسن وقال الزمخشرى هو تمثيل وظهور آيات اقتداره وتبين آثار قهره وسلطانه فان واحدا من الملوك اذا احضر بنفسه ظهر بحضوره من آثار الهيبة ما لا يظهر بحضور عساكره ونحو اصاحبه هذا على طريقة المتاخرين وطريقة السلف انه جاء مجيئا يليق بقدسه من غير حركة ونقلة ۱۲ ک ۶۱ قوله تقاد بسبعين الف زمام اه رواه مسلم عن ابن مسعود وفيه دلالة على ان مجيئها على حقيقتها وقيل ان المجئ عبارة عن اظهارها مع صفاتها على مكانها كما يدل عليه قوله تعالى وبرزت الجحيم ۱۲ ک ، ۶۲ قوله كل زمام الخ اى يجرونها حتى يقف عن يسار العرش قال ابو سعيد الخدرى لما نزل وجئ يومئذ بجهنم تغيرلون رسول الله صلعم وعرف فى وجهه حتى اشتد على اصحابه ثم قال قرأنى جبريل كلا اذا دكت الارض دكا دكا الآية وجئ يومئذ بجهنم قال على رض قلت يا رسول الله كيف يجاء بها قال يؤتى بها تقاد بسبعين الف زمام يقود كل زمام سبعون الف ملك فتشرد شردة لو تركت لاحرقت اهل الجمع ثم تعرض لى جهنم فتقول مالى ولك يا محمد ان الله قد حرم لحمك على فلا يبقى احد الا قال نفسى نفسى الا محمد صلعم فانه يقول يا رب امتى امتى ۱۲ صاوى ۶۳ قوله لهاز فى اصح صوت شديد قوله وتغيظ اى غليان كغليان صدر الغضبان ۱۲ صاوى ۶۴ قوله ولا يوثق وثاقه احد بالفارسية بزنجير بند مانند بستن او وفى الصراح وثاق بالكسر والفتح بند وايثاق بند كردن وفى الصراح البيان الوثاق بالفتح بمعنى الايثاق وهو شد بالوثاق وهو ما يشد به من الحديد والحبل ۱۲ ۶۵ قوله لا يعذب اى لا يعذب مثل تعذيبه احدا من هذا الجنس كعصاة الموحدين فلا يقتضى ان يكون عذابه اشد من عذاب ابليس ۱۲ ک ۶۶ قوله يا ايتها النفس المطمئنة الاطمئنان السكون بعد الانزعاج وسكون النفس انما هو بالوصول الى غاية الغايات فى الكمال والمعرفة والشهود وفى التعريفات النفس المطمئنة ہے التى تنورت بنور القلب حتى تخلت من صفاتها الذميمة وتحلت بالاخلاق الحميدة ۱۲ روح البيان ۶۷ قوله يا ايتها النفس الخ لما ذكر حال من كانت همته الدنيا ذكر حال من اطمأنت نفسه بالله فسهل اليه امره واقبل عليه ۱۲ ۶۸ قوله الآمنة اى من العذاب او المطمئن بذكر الله يقال لها عند الموت او البعث والقائل هو الله او الملك ۱۲ كما لين ۶۹ قوله يقال لها ذلك اى ما ذكر من قوله يا ايتها النفس الخ قال عبد الله بن عمر اذا توفى العبد المؤمن ارسل الله له ملكين وارسل اليه بتحفة من الجنة فيقول اخرجى ايتها النفس المطمئنة اخرجى الى روح وريحان وربك راض فتخرج كاطيب ريح مسك وجده احد فى انفه والملائكة على ارجاء السماء يقولون قد جاء من الارض روح طيبة ونسمة طيبة فلا تمر بباب الا فتح لها ولا بملك الا صلى عليها ثم يؤتى بها الى الرحمن جل جلاله فتسجد له ثم يقال لميكائيل اذهب بهذه النفس فاجعلها مع النفس المؤمنين ثم يوم فيوسع عليه قبره سبعين ذراعا عرضه وسبعون ذراعا طوله فان كان معه شئ من القرآن كفاه نوره وان لم يكن جعل له نور افى قبره مثل الشمس ويكون شبه مثل العروس نيام فلا يوقظه الا احب اهله اليه واذا توفى الكافر ارسل الله له ملكين وارسل معها قطعة من كساء انتن من كل انتن اخشن من كل خشن فيقال ايتها النفس الخبيثة اخرجى الى جهنم وعذاب اليم وربك عليك غضبان ۱۲ ج ۷۰ قوله يقال لها ذلك عند الموت كما روى ان ابا بكر رضى الله عنه سال عن ذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال ان الملك سيقولها لك عند موتك وقال الحسن اذا اراد الله قبضها اطمانت الى الله ورضيت عن الله ورضى الله عنها ۱۲ روح ۷۱ قوله الى امره اى ارادته او الى جوار الله وثوابه وعن ابن عباس وابن مسعود معناه ارجعى يا نفس الى صاحبك الذى كنت فيه فيا مرالله الارواح ان ترجع الى الاجساد وهو قول عكرمة والضحاك والكلبى واختاره ابن جرير ۱۲ ک ۷۲ قوله فادخلى فى آه يشير بان النفس بمعنى الذات ويجوز ان تكون بمعنى الروح كما اشار له البيضاوى وفى اليمين يجوز ان يكون فى جسد عبادى ويجوز ان يكون المعنى فى زمرة عبادى وقرأ ابن عباس وعكرمة وجماعة فى عبدى والمراد الجنس وتعدى الفعل الاول بفى لان الظرف ليس بحقيقى نحو دخلت فى غمار الناس وتعدى الثانى بنفسه لان الظرفية متحققة كذا قيل وهذا انما يتاتى على احد الوجهين وهو ان المراد بالنفس بعض المؤمنين وانه امر بالدخول فى زمرة عباده واما اذا كان المراد بالنفس الروح وانها مامورة بدخولها فى الاجساد فالظرفية فيها ايضا متحققة ۱۲ ج ۷۳ قوله مكة الخ لانها مهبط الرحمات يجبى اليه ثمرات كل شئ جعلها الله حرما آمنا ومثابة للناس وجعل فيها قبلة اهل الدنيا باسرها وحرم فيه الصيد وجعل البيت المعمور بازائها وغير ذلك من الفضائل فلما استجمعت تلك المزايا والفضائل اقسم الله تعالى بها ۱۲ ص ۷۴ قوله حلال الخ حلال لك مالم يحل لغيرك من قتل من تريد ممن يدعى انه لا قدرة لاحد عليه خطيب وفى روح البيان والحل بمعنى الحال من الحلول وهو النزول اى والحال انك يا محمد حال فى مكة نازل بها وبهذا استفيد من البيضاوى ۱۲ ۷۵ قوله هذا الوعد اى قتال وقتل وامر بقتل عبد الله بن خطل ونعيس بن خالد وغيرهم ۱۲ ک ۷۶ قوله بين المقسم به وما عطف عليه اى بين التعظيم وقيل معناه اقسم بمكة حال حلولك فيها فالجملة حال وقال شمر جيل بن زيد وانت حل بهذا البلد يحرمون ان يقتلوا بها صيدا ويستحلون اخراجك وقتلك ۱۲ ک ۷۷ قوله ووالد وما ولد اقسم الله بهم لانهم اعجب خلقه لما فيهم من البيان والنطق والتدبير واستخراج العلوم وفهم الانبياء والصلحاء لا سيما امر المملكة بالسجود لآدم وتعليمه جميع الاسماء وما مشى عليه المفسر من ان المراد بما ولد ذريته يستفاد منه العموم

۵۹ قوله الى امره اى ارادته او الى جوار الله وثوابه وعن ابن عباس وابن مسعود معناه ارجعى يا نفس الى صاحبك اى جسدك الذى كنت فيه ۱۲ روح ۶۰ قوله فادخلى آه يشير بان النفس بمعنى الذات ويجوز ان تكون بمعنى الروح كما اشار له البيضاوى وفى اليمين يجوز ان يكون فى جسد عبادى ويجوز ان يكون المعنى فى زمرة عبادى وقرأ ابن عباس وعكرمة وجماعة فى عبدى والمراد الجنس وتعدى الفعل الاول بفى لان الظرف ليس بحقيقى نحو دخلت فى غمار الناس وتعدى الثانى بنفسه لان الظرفية متحققة كذا قيل وهذا انما يتاتى على احد الوجهين وهو ان المراد بالنفس بعض المؤمنين وانه امر بالدخول فى زمرة عباده واما اذا كان المراد بالنفس الروح وانها مامورة بدخولها فى الاجساد فالظرفية فيها ايضا متحققة ۱۲ ج ۶۱ قوله مكة الخ لانها مهبط الرحمات يجبى اليه ثمرات كل شئ جعلها الله حرما آمنا ومثابة للناس وجعل فيها قبلة اهل الدنيا باسرها وحرم فيه الصيد وجعل البيت المعمور بازائها وغير ذلك من الفضائل فلما استجمعت تلك المزايا والفضائل اقسم الله تعالى بها ۱۲ ص ۶۲ قوله حلال الخ حلال لك مالم يحل لغيرك من قتل من تريد ممن يدعى انه لا قدرة لاحد عليه خطيب وفى روح البيان والحل بمعنى الحال من الحلول وهو النزول اى والحال انك يا محمد حال فى مكة نازل بها وبهذا استفيد من البيضاوى ۱۲ ۶۳ قوله هذا الوعد اى قتال وقتل وامر بقتل عبد الله بن خطل ونعيس بن خالد وغيرهم ۱۲ ک ۶۴ قوله بين المقسم به وما عطف عليه اى بين التعظيم وقيل معناه اقسم بمكة حال حلولك فيها فالجملة حال وقال شمر جيل بن زيد وانت حل بهذا البلد يحرمون ان يقتلوا بها صيدا ويستحلون اخراجك وقتلك ۱۲ ک ۶۵ قوله ووالد وما ولد اقسم الله بهم لانهم اعجب خلقه لما فيهم من البيان والنطق والتدبير واستخراج العلوم وفهم الانبياء والصلحاء لا سيما امر المملكة بالسجود لآدم وتعليمه جميع الاسماء وما مشى عليه المفسر من ان المراد بما ولد ذريته يستفاد منه العموم

۷۸ قوله اى الجنس الخ اى جنس الانسان لما قال المفسر فيما مر ان المراد بما ولد ذريته بين ان المراد بالانسان الجنس هو ابو الاشد بن كلدة بفتح الكاف الجمحى فكان من قوته انه كان يقف على جلد البقر ويجاذب عشرة لينزعن من تحت قدميه فيتمزق الجلد ولم يزعزع قدميه ۱۲ ک ۷۹ قوله بقوته الخ فى الصراح قوت نيرو ۱۲ ۸۰ قوله ايحسب الخ الهمزة للانكار والتوبيخ والمعنى ليس الامر كما يظن ۱۲ ک ۸۱ قوله اى انه لن يقدر عليه الخ اى فالمراد بالانسان الجنس لا ابو الاشد بن كلدة ۱۲ ک ۸۲ قوله اى انه لم يره احد الخ اى فالمراد بالانسان ابو الاشد بن كلدة ۱۲ ک

فيعلم قدره والله أعلم بقدره وانه ليس مما يتكثر به ومجازيه على فعله السئ ألم نجعل استفهام تقرير أي جعلنا له عينين وَلِسَانًا وَشَفَتَيْنِ وَهَدَيْنَاهُ النَّجْدَيْنِ بينا له طريقي الخير والشر فَلَا فهلا اقتحم العقبة جاوزها وَمَا أَدْرَاكَ أعلمك مَا الْعَقَبَةُ التي يقتحمها تعظيم لشأنها والجملة اعتراض وبين سبب جوازها بقوله فَكُّ رَقَبَةٍ من الرق بأن أعتقها أَوْ إِطْعَامٌ فِي يَوْمٍ ذِي مَسْغَبَةٍ مجاعة يَتِيمًا ذَا مَقْرَبَةٍ قرابة أَوْ مِسْكِينًا ذَا مَتْرَبَةٍ أي لصوق بالتراب لفقره وفي قراءة بدل الفعلين مصدران مرفوعان مضاف الأول لرقبة ويتون الثاني فيقدر قبل العقبة اقتحام والقراءة المذكورة بيانه ثُمَّ كَانَ عطف على اقتحم وثم للترتيب الذكري والمعنى كان وقت الاقتحام مِنَ الَّذِينَ آمَنُوا وَتَوَاصَوْا أوصى بعضهم بعضا بِالصَّبْرِ على الطاعة وعن المعصية وَتَوَاصَوْا بِالْمَرْحَمَةِ الرحمة على الخلق أُولَئِكَ الموصوفون بهذه الصفات أَصْحَابُ الْمَيْمَنَةِ اليمن وَالَّذِينَ كَفَرُوا بِآيَاتِنَا هُمْ أَصْحَابُ الْمَشْأَمَةِ الشمال عَلَيْهِمْ نَارٌ مُؤْصَدَةٌ بالهمزة وبالواو بدله مطبقة

سورة والشمس مكية خمس عشرة اية بسم الله الرحمن الرحيم

وَالشَّمْسِ وَضُحَاهَا ضوءها وَالْقَمَرِ إِذَا تَلَاهَا تبعها طالعا عند غروبها وَالنَّهَارِ إِذَا جَلَّاهَا بارتفاعه وَاللَّيْلِ إِذَا يَغْشَاهَا يغطيها بظلمته وإذا في الثلثة لمجرد الظرفية والعامل فيها فعل القسم وَالسَّمَاءِ وَمَا بَنَاهَا والأرض وَمَا طَحَاهَا بسطها وَنَفْسٍ بمعنى نفوس وَمَا سَوَّاهَا في الخلقة وما في الثلاثة مصدرية أو بمعنى من فَأَلْهَمَهَا فجورها وَتَقْوَاهَا بين طريقي الخير والشر وآخر التقوى رعاية لرؤوس الآي وجواب القسم قَدْ أَفْلَحَ حذفت منه اللام لطول الكلام مَنْ زَكَّاهَا طهرها من الذنوب وَقَدْ خَابَ خسر مَنْ دَسَّاهَا أخفاها بالمعصية أصله دسسها أبدلت السين الثانية الفا تخفيفا كَذَّبَتْ ثَمُودُ رسولها صالحا بِطَغْوَاهَا بسبب طغيانها إِذِ انْبَعَثَ اسرع أَشْقَاهَا واسمه قدار الى عقر الناقة برضاهم فَقَالَ لَهُمْ رَسُولُ اللَّهِ صالح نَاقَةَ اللَّهِ اي ذروها وَسُقْيَاهَا وشربها في يومها وكان لها يوم ولهم يوم فَكَذَّبُوهُ في قوله ذلك عن الله تعالى المرتب عليه نزول العذاب بهم ان خالفوه فَعَقَرُوهَا قتلوها ليسلم لهم ماء شربها فَدَمْدَمَ اطبق عَلَيْهِمْ رَبُّهُمْ الْعَذَابَ بِذَنْبِهِمْ فَسَوَّاهَا اي الدمدمة عليهم فلم يفلت منهم احدا وَلَا يَخَافُ تعالى عُقْبَاهَا تبعتها

سورة والليل

مكية احدى وعشرون اية بسم الله الرحمن الرحيم ○ والليل اذا يغشى ○ بظلمته كل ما بين السماء والارض والنهار اذا تجلى ○ تكشف وظهر واذا في الموضعين لمجرد الظرفية والعامل فيها فعل القسم وما بمعنى من او مصدرية خلق الذكر والانثى ○ ادم وحواء او كل ذكر وكل انثى والخنثى المشكل عندنا ذكر او انثى عند الله تعالى فيحدث بتكليفه من خلف لا يكلم ذكرا ولا انثى ان سعيكم عملكم لشتى ○ مختلف فعامل للجنة بالطاعة وعامل للنار بالمعصية فاما من اعطى حق الله واتقى ○ الله وصدق بالحسنى ○ اى بلا اله الا الله في الموضعين فسنيسره لليسرى ○ للجنة واما من بخل بحق الله واستغنى ○ عن ثوابه وكذب بالحسنى ○ فسنيسره للعسرى ○ للنار وما نافية يغني عنه ماله اذا تردى ○ في النار ان علينا للهدى ○ لتبيين طريق الهدى من طريق الضلال ليتمثل امرنا بسلوك الاول ونهينا عن ارتكاب الثاني وان لنا للاخرة والاولى ○ لاملك الدنيا فمن طلبها من غيرنا فقد اخطأ فانذرتكم خوفتكم يا اهل مكة نارا تلظى ○ بحذف احدى التائين من الاصل وقرئ بثبوتها اى تتوقد لا يصلاها يدخلها الا الاشقى ○ بمعنى الشقي الذي كذب النبي وتولى ○ عن الايمان وهذا الحصر مؤول لقوله تعالى ويغفر ما دون ذلك لمن يشاء فيكون المراد الصلي المؤبد وسيجنبها يبعد عنها الاتقى ○ بمعنى التقي الذي يؤتي ماله يتزكى ○ متزكيا به عند الله بان يخرجه لله تعالى لا رياء ولا سمعة فيكون زكيا عند الله تعالى وهذا نزل في الصديق رضي الله تعالى عنه لما اشترى بلالا المعذب على ايمانه واعتقه فقال الكفار انما فعل ذلك ليد كانت له عنده فنزل وما لاحد بلال وغيره عنده من نعمة تجزى ○ الا لكن فعل ذلك ابتغاء وجه ربه الاعلى ○ اى طلب ثواب الله ولسوف يرضى ○ بما يعطاه من الثواب في الجنة والاية تشتمل من فعل مثل فعله فيبعد عن النار ويثاب سورة والضحى مكية احدى عشرة اية ولما نزلت كبر النبي صلى الله عليه وسلم فسن التكبير اخرها وروي الامر به خاتمتها وخاتمة كل سورة بعدها وهو الله اكبر ولا اله الا الله والله اكبر بسم الله الرحمن الرحيم ○ والضحى ○ اول النهار او كله والليل اذا سجى ○ غطى ظلامه او سكن ما ودعك يا محمد ربك وما قلى ○ ابغضك نزل هذا لما قال الكفار عند تاخر الوحي عنه خمسة عشر يوما ان ربه ودعه وقلاه وللاخرة خير لك لما فيها من الكرامات من الاولى ○ الدنيا

ص ۱ قبل من شرور ها ۱۲ ص **۲۵** قوله اول النهار الخ خص بالقسم لانها الساعة التي كلم الله فيها موسى والقي فيها السحرة سجدا ۱۲ **۲۶** قوله او كله اى لمقابلته بالليل مجرى المتصل ۱۲ ج **۲۷** قوله كبر اى قال الله اكبر او لا اله الا الله والله اكبر او لله الحمد وحكمة تكبيره تذكره عظمة نعمة الله تعالى فشكر ربه على ذلك ولم تشتغله النعم عن المنعم صاوي وذلك بنزول الوحي بعد احتباسه خمسة عشر يوما او اثني عشر يوما او اربعون يوما فسن التكبير آه وفي الاتقان قال الشافعي ان تركت التكبير فقد تركت سنة من سنن نبيك واختلفوا في ابتدائه هل هو من اول الضحى او من آخر ما وفي انتهائه هل هو اول سورة الناس او آخر ها واخرج البيهقي في الشعب وابن خزيمة من طريق ابن ابي بزة سمعت عكرمة بن سليمان قال قرأت على اسمعيل بن عبد الله بن كثير حتى ختم فاني قرأت على عبد الله المكي فلما بلغت والضحى قال لي كبر حتى تختم فاني قرأت على عبد الله بن كثير فامرني بذلك واخبر مجاهد انه قرأ على ابن عباس فامره بذلك واخبر عن ابن عباس انه اخبر عن ابي بن كعب فامر بذلك كذا اخرجاه موقوفا اخرجه البيهقي عن ابن ابي بزة مرفوعا وصححه ۱۲ ك **۲۸** قوله فسن التكبير اى اخذا من فعله صلى الله عليه وسلم ومن امره فعله صلعم انما ثبت التكبير في آخرها فقط واما التكبير في آخرها بعد تمام السور بل وفي آخر ها ايضا فثبت بامره صلى الله عليه وسلم ولهذا قال وروي الامر به الخ ۱۲ جمل **۲۹** قوله والضحى قدم الضحى هنا على الليل وفي السورة التي قبلها قدم الليل وذلك لان في كل مزية تقتضي تقديمه فقدم هذا تارة والاخرى فالليل به السكون والهدو ومحل الخلوات والعطايا الربانية والنهار به النور والسعي في المصالح واجتماع الناس اولان السورة المتقدمة سورة ابي بكر وهو قد سبق له الكفر فقدم فيها الليل وهذه سورة محمد صلى الله عليه وسلم وهو محض نور فقدم فيها الضحى آن قلت ما الحكمة في ذكر الضحى وهو ساعة وذكر الليل بجملته اجيب بان في ذلك اشارة الى ان ساعة من النهار توازي جميع الليل كما ان محمدا يوازي جميع الخلق وايضا ان الضحى وقت سرور والليل وقت وحشة ففيه اشارة الى ان سرور الدنيا

ابن عباس وقیل ضلله ابلیس فی طریق الشام

۱ قوله ولسوف یعطیک آه المناسب ان یبقی الآیة علی عمومها لان اعطاءه حتی یرضی لیس قاصرا علی الآخرة بل عام فی الدنیا والآخرة وهو وعد شامل لما اعطاه له من کمال النفس وظهور الامر واعلاء الدین ولما ادخر له مما لا یعلم کنهه الا الله تعالی واللام لام الابتداء مؤکدة لمضمون الجملة والمبتدأ محذوف تقدیره ولانت سوف یعطیک ویجوز ان تکون اللام لام قسم لانها لا تدخل علی المضارع الا مع نون التاکید وهی لا تدخل الا علی الجملة من المبتدأ والخبر فلابد من تقدیر مبتدأ الخبر فان قیل ما معنی الجمع بین حرفی التاکید والتاخیر اجیب بان معناه ان العطاء کائن لا محالة وان تاخر لما فی التاخیر من المصلحة ۱۲ صاوی وغیره ۲ قوله جزیلا اجزیل بزرگ وبسیار عطاء جزل وجزیل ای کثیر ۱۲ صراح ۳ قوله وواحد من امتی الخ نعم اخرج ابن جریر عن ابن عباس فی الآیة من رضی محمدان لایدخل من اهل بیته النار واخرج الخطیب عن ابن عباس ایضا قال لایرضی محمد وواحد من امتی فی النار وفی المواهب بهذا ما یعتبر الجهال وهو من غرور الشیطان لهم ۱۲ ک ۴ قوله وجدک الخ من الوجود بمعنی العلم فیتعدی لمفعول ثان وقیل الوجود بمعنی المصادفة وتیما حال من مفعوله ۱۲ ک ۵ قوله لفقد ابیک قیل ولادتک الخ کما رواه ابن سعد انه توفی عبد الله ورسول الله صلعم حمل وجزم به ابن اسحاق وصححه الذهبی قال ابن کثیر انه المشهور ۱۲ ک ۶ قوله او بعدها ای حین قم له صلعم عامان او ثلث او شهران او تسعة شهر ۱۲ ک ۷ قوله ای هداک الیها کما قال وان کنت من قبله لمن الغافلین وقال ما کنت تدری ما الکتاب ولا الایمان ولکن جعلناه نورا نهدی به من نشاء من عبادنا ۱۲ ک

الضحاک وقیل ضالا فی شعاب مکة وهو صغیر فهداک الی جدک عبد المطلب وروی عن ابن عباس وقیل ضله ابلیس فی طریق الشام فجاء جبریل فنفخ ابلیس نفخة وقع منها الی ارض الحبش وردته الی القافلة من الطرق فی لیلة ظلماء فجاء جبریل فنفخ ابلیس نفخة وقع منها الی ارض الحبش وردته الی القافلة ۱۲ ک ۸ قوله بما انعک بتشدید النون ای بالذی جعلک قانعا به الی یوم القیمة ۱۲ ک ۹ قوله بما قنعک به قناعت بالفتح خرسندی وبسنده کاری بدانچه قسمت باشد قنع قنوع لغت منه ۱۲ صراح ۱۰ قوله لیس الغنی الخ قال الفراء لم یکن غنیا عن کثرة المال ولکن الله ارضاه بما آتاه ۱۲ ک ۱۱ قوله فاما الیتیم منصوب بقوله تعالی فلا تقهر والفاء سببیة لیست بمانعة قال الرضی یتقدم المفعول به علی الفعل ان کان الناصب معمولا لما یلی الفاء التی فی جواب اما اذا لم یکن سواه نحو قوله تعالی فاما الیتیم فلا تقهر لانه لابد من نائب مناب الشرط المحذوف بعد اما ۱۲ روح ۱۲ قوله باخذ ماله الخ ای کما کانت العرب یاخذون اموال الیتامی وقد کنت یتیما فاوی الله ک ۱۳ قوله ترجره لفقره اذا سألک فقد کنت فقیرا فاما ان تطعمه واما ان ترده ردا لینا یقال نهره فانتهر اذا استقبلته بکلام یزجره وقال ابراهیم من ادبهم نعم القوم السوال یحملون زادنا الی الآخرة وعن الحسن السائل طالب العلم ۱۲ ک ۱۴ قوله فحدث فان تحدیث العبد واخباره بنعمة الله شکر بالسان وتذکیر للغیر وفی الحدیث التحدث بالنعمة شکر روح وامان للمرء من علی نفسه الفقة والریاء والسمعة فالستر افضل کما فی الخطیب ۱۲ ۱۵ قوله اخبر ای بان تبلغ ما بارک من النبوة وتدعو الیها وبان تخبر اخوانک ما عملت به من خیر لیتا بعوک واخرج البیهقی والطبرانی مرفوعا التحدث بنعمة الله شکر زاد البیهقی وترکه کفر واخرج ابن جریر عن ابی نضرة الغفاری کان المسلمون یرون ان من شکر النعمة اظهارها والتحدث بها ۱۲ ک ۱۶ قوله استفهام تقریر ای قد شرحنا لک صدرک الخ فان النفی لتقریر المنفی وان المنفی ذلک اشار بقوله ای شرحنا لک ۱۲ ک ۱۷ قوله بالنبوة وغیرها روی ان جبریل علیه السلام اتاه وهو عند مرضعته حلیمة وهو ابن ثلث سنین او اربع فشق صدره واخرج قلبه وغسله ونقاه وملاه علما وایمانا ثم رد فی صدره وحکمة ذلک لینشأ علی اکمل حال ولا یعیث کالاطفال فرات الشق اربعة زیادة فی تنظیفه وتطهیره لیکون کاملا لا یعلم قدره غیر ربه والحکمة فی قوله لک ولم یقل الم نشرح صدرک التنبیه علی ان منافع الرسالة عائدة علیه صلی الله علیه وسلم لا للغرض یعود علیه تعالی الله عن الاغراض والعلل ۱۲ صاوی ۱۸ قوله وغیرها الخ قیل اشارة الی شق صدره فی صباه واولیة المعراج ۱۲ ک ۱۹ قوله وزرک وزر بالکسر وسکون گرانی ۱۲ صراح ۲۰ قوله انقض انقاض گران کردن بار پشت را ومنه قوله تعالی انقض ظهرک کذا فی الصراح ۲۱ قوله وهذا کقوله لیغفر لک الله الخ ای فهو مصروف عن ظاهره کقوله لیغفر لک الله ما تقدم من ذنبک ای انک مغفور لک غیر مواخذ بذنب لو کان وقیل مغفور لک ما کان من سهو وغفلة وقیل من ذنب امتک وقیل المراد بالذنب ترک الاولی کما قیل حسنات الابرار سیئات المقربین وترک الاولی لیس بذنب من الجمل وفی روح البیان وقوله ووضعنا عنک وزرک کنایة عن عصمته من الذنوب وتطهیره من الادناس فیکون کقول القائل رفعنا عنک مشقة الزیارة لمن لم یصدر عنه زیارة قط علی سبیل المبالغة فی اعتقاد الزیارة منه له ۱۲ ۲۲ قوله ورفعنا لک الخ اخرج ابن حبان فی صحیحه عن ابی سعید عنه صلعم اتانی جبریل فقال ان ربک یقول تدری کیف رفعت ذکرک قلت الله اعلم قال اذا ذکرت ذکرت معی ۱۲ ک ۲۳ قوله ورفعنا لک ذکرک ای اعلیناه فذکرناک فی الکتب المنزلة علی الانبیاء قبلک واسرنا بهم بالبشارة بک ولادین الا ودینک یظهر علیه واخذنا علی الانبیاء العهد ان ظهرت واحدهم حی لیؤمنن بک ولینصرنک وهم یاخذون علی امهم ذلک العهد کما فی قوله تعالی واذ اخذ الله الی آخره الحکمة فی زیادة لک کما سبق ذکره ۱۲ صاوی ۲۴ قوله وغیرها ای لکون اسمه مکتوبا علی العرش وذکره فی الکتب المتقدمة وختم النبوة به وغیر ذلک ۱۲ ۲۵ قوله فان مع العسر یسرا لما کان المشرکون یعیرونه صلی الله علیه وسلم والمومنین بالفقر والضیقة حتی سبق الی وهمهم رغبوا عن الاسلام لافتقارا له واحتقارهم ذکره ما انعم الله به علیه من جلائل النعم ثم وعده الیسر والرخاء بعد الشدة فقال تعالی فان مع العسر یسرا ۱۲ خطیب ۲۶ قوله ان مع العسر یسرا یجتمل ان یکون تاکیدا ویجتمل ان یکون تاسیسا مستانفا وعده بان العسر مشفوع بیسر آخر ولهذا قال النبی صلعم لن یغلب عسر یسرین وذلک لان المعرفة المعادة عین الاول والنکرة المعادة غیرها وقال صاحب المغنی الظاهر فی الآیة ان الثانیة تکریر للاولی ومما یدل علی ذلک ان ابن مسعود قال لو کان العسر فی جحر لطلبه حتی یدخل علیه انه لن یغلب عسر یسرین مع ان الآیة فی قراءته و مصحفه مرة واحدة فدل علی ما ادعیناه من التاکید وعلی انه لم یستفد تکرار الیسر من نکرة بل من غیر ذلک کان یکون فهم فی التفخیم فتاوله بیسر الدارین ۱۲ ک ۲۵ قوله مع العسر الخ جی بلفظ مع مبالغة فی اتصال الیسر به وزیادة للتسلیة ۱۲ ک ۲۶ قوله انصب فی الدعاء فان الدعاء بعد الصلوة مستجابة کذا هو المأثور عن ابن عباس وقتادة والضحاک ومقاتل واختلف فی انه قبل السلام او بعده وقال الحسن اذا فرغت من الجهاد فانصب فی العبادة وقیل اذا فرغت عن التبلیغ ودعوة الخلق فاجتهد فی العبادة والاستغفار ۱۲ ک ۲۷ قوله او جبلین بالشام الخ الجبل الذی کلم الله علیه موسی وهو جبل بین مصر وایلة والجبل الذی علیه بیت المقدس ینبتان الماکولین وقال قتادة ویؤید هذا المعنی ملایمته لما بعده ومعنی القسم بها لابانه من شرفها نبت التین والزیتون مهاجر ابراهیم و مولد عیسی کما ان الطور المکان الذی نودی فیه موسی ومکة مکان البیت ومولد محمد صلی الله علیه وسلم ۱۲ ک ۲۸ قوله ینبتان الماکولین قال عکرمة هما جبلان من الارض المقدسة یقال لهما بالسریانیة طورتینا وطورزیتا لانهما ینبتان التین والزیتون وقیل التین جبال بین الحلوان ودمدان والزیتون جبال الشام لانها منابتها کانه قیل ومنابت التین والزیتون من الخطیب ۱۲ ۲۹ قوله ومعنی سینین الخ قال مجاهد معناه المبارکة وقال قتادة الحسن وقال مقاتل هو جبل فیه اشجار مثمرة ۱۲ ک ۳۰ قوله عن الهرم والضعف فان معناه ثم ردناه بعد ذلک التقویم والتحسین اسفل من سفل فی الصورة والشکل حیث نکسناه وقویس ظهره بعد اعتداله وابیض شعره بعد سواده وکل سمعه وبصره ۱۲ ک ۳۱ قوله ویکون له اجره اجر عمل الشباب فی اوان الهرم مع نقصان العمل کذا روی عن ابن عباس انهم فخر ردوا الی ارذل العمر علی عهده صلی الله علیه وسلم فاخبر ان لهم اجر یوم الذی عملوا قبل ان یذهب عقولهم ۱۲ ک ۳۲ قوله ای لکن یشیر الی ان الاستثناء منقطع اذ لیس القصد الی اخراجهم من الحکم بالهرم وان کان المستثنی من جنس المستثنی منه ۱۲

الی ان الاستفهام للانکار لکونه مکذبا ۱۲ ک *

۱ ع ۱۸ ۱ ع ۱۹ ۱ ع ۲۰

وَلَسَوْفَ يُعْطِيكَ رَبُّكَ فِي الْآخِرَةِ مِنَ الْخَيْرَاتِ عَطَاءً جَزِيلًا فَتَرْضٰى ۝ بِهٖ فَقَالَ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذًا لَا أَرْضٰى وَوَاحِدٌ مِنْ أُمَّتِي فِي النَّارِ إِلٰى هُنَا تَوَجَّهَ الْقَسَمُ بِمُثْبَتَيْنِ بَعْدَ مَنْفِيَّيْنِ أَلَمْ يَجِدْكَ اسْتِفْهَامُ تَقْرِيرٍ أَيْ وَجَدَكَ يَتِيمًا فَقَدَ أَبَاكَ قَبْلَ وِلَادَتِكَ أَوْ بَعْدَهَا فَآوٰى ۝ بِأَنْ ضَمَّكَ إِلٰى عَمِّكَ أَبِي طَالِبٍ وَجَدَّكَ ضَالًّا عَمَّا أَنْتَ عَلَيْهِ الْآنَ مِنَ الشَّرِيعَةِ فَهَدٰى ۝ أَيْ هَدَاكَ إِلَيْهَا وَوَجَدَكَ عَائِلًا فَقِيرًا فَأَغْنٰى ۝ أَغْنَاكَ بِمَا قَنَّعَكَ بِهٖ مِنَ الْغَنِيمَةِ وَغَيْرِهَا وَفِي الْحَدِيثِ لَيْسَ الْغِنٰى عَنْ كَثْرَةِ الْعَرَضِ وَلٰكِنَّ الْغِنٰى غِنَى النَّفْسِ فَأَمَّا الْيَتِيمَ فَلَا تَقْهَرْ ۝ بِأَخْذِ مَالِهٖ أَوْ غَيْرِ ذٰلِكَ وَأَمَّا السَّائِلَ فَلَا تَنْهَرْ ۝ تَزْجُرْهُ لِفَقْرِهٖ وَأَمَّا بِنِعْمَةِ رَبِّكَ عَلَيْكَ بِالنُّبُوَّةِ وَغَيْرِهَا فَحَدِّثْ ۝ أَخْبِرْ وَحُذِفَ ضَمِيرُهُ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ فِي بَعْضِ الْأَفْعَالِ رِعَايَةً لِلْفَوَاصِلِ

سورة الم نشرح مكية ثمان آيات

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِيمِ

أَلَمْ نَشْرَحْ اسْتِفْهَامُ تَقْرِيرٍ أَيْ شَرَحْنَا لَكَ يَا مُحَمَّدُ صَدْرَكَ ۝ بِالنُّبُوَّةِ وَغَيْرِهَا وَوَضَعْنَا حَطَطْنَا عَنْكَ وِزْرَكَ ۝ الَّذِي أَنْقَضَ أَثْقَلَ ظَهْرَكَ ۝ وَهٰذَا كَقَوْلِهٖ تَعَالٰى لِيَغْفِرَ لَكَ اللّٰهُ مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِكَ وَمَا تَأَخَّرَ وَرَفَعْنَا لَكَ ذِكْرَكَ ۝ بِأَنْ تُذْكَرَ مَعَ ذِكْرِي فِي الْأَذَانِ وَالْإِقَامَةِ وَالتَّشَهُّدِ وَالْخُطْبَةِ وَغَيْرِهَا فَإِنَّ مَعَ الْعُسْرِ الشِّدَّةِ يُسْرًا ۝ سَهْلَةً إِنَّ مَعَ الْعُسْرِ يُسْرًا ۝ وَالنَّبِيُّ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَاسٰى مِنَ الْكُفَّارِ شِدَّةً ثُمَّ حَصَلَ لَهُ الْيُسْرُ بِنَصْرِهٖ عَلَيْهِمْ فَإِذَا فَرَغْتَ مِنَ الصَّلٰوةِ فَانْصَبْ ۝ اتْعَبْ فِي الدُّعَاءِ وَإِلٰى رَبِّكَ فَارْغَبْ ۝ تَضَرَّعْ

سورة والتين مكية او مدنية ثمان آيات

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِيمِ

وَالتِّينِ وَالزَّيْتُونِ ۝ أَيِ الْمَأْكُولَيْنِ أَوْ جَبَلَيْنِ بِالشَّامِ يُنْبِتَانِ الْمَأْكُولَيْنِ وَطُورِ سِينِينَ ۝ الْجَبَلِ الَّذِي كَلَّمَ اللّٰهُ تَعَالٰى مُوسٰى عَلَيْهِ السَّلَامُ عَلَيْهِ وَمَعْنٰى سِينِينَ الْمُبَارَكُ أَوِ الْحَسَنُ بِالْأَشْجَارِ الْمُثْمِرَةِ وَهٰذَا الْبَلَدِ الْأَمِينِ ۝ مَكَّةَ لِأَمْنِ النَّاسِ فِيهَا جَاهِلِيَّةً وَإِسْلَامًا لَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ الْجِنْسَ فِي أَحْسَنِ تَقْوِيمٍ ۝ تَعْدِيلٍ لِصُورَتِهٖ ثُمَّ رَدَدْنٰهُ بِصُورَتِهٖ وَشَكْلِهٖ وَنَسَبِهٖ الْعَفِنَةِ ۱۲ ک فِي بَعْضِ أَفْرَادِهٖ أَسْفَلَ سَافِلِينَ ۝ كِنَايَةً عَنِ الْهَرَمِ وَالضَّعْفِ فَيَنْقُصُ عَمَلُ الْمُؤْمِنِ عَنْ زَمَنِ الشَّبَابِ وَيَكُونُ لَهُ أَجْرُهُ لِقَوْلِهٖ تَعَالٰى إِلَّا الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ فَلَهُمْ أَجْرٌ غَيْرُ مَمْنُونٍ ۝ مَقْطُوعٍ وَفِي الْحَدِيثِ إِذَا بَلَغَ الْمُؤْمِنُ مِنَ الْكِبَرِ مَا يَعْجَزُ عَنِ الْعَمَلِ كُتِبَ لَهُ مَا كَانَ يَعْمَلُ

۱ ع ۲۰ ۱ ع ۲۱

فَمَا يُكَذِّبُكَ أَيُّهَا الْكَافِرُ بَعْدُ أَيْ بَعْدَ مَا ذُكِرَ مِنْ خَلْقِ الْإِنْسَانِ فِي أَحْسَنِ صُورَةٍ ثُمَّ رَدِّهٖ إِلٰى أَرْذَلِ الْعُمُرِ الدَّالِّ عَلَى الْقُدْرَةِ عَلَى الْبَعْثِ بِالدِّينِ ۝ بِالْجَزَاءِ الْمَسْبُوقِ بِالْبَعْثِ وَالْحِسَابِ أَيْ مَا يَجْعَلُكَ مُكَذِّبًا بِذٰلِكَ وَلَا جَاعِلَ لَهُ أَلَيْسَ اللّٰهُ بِأَحْكَمِ الْحَاكِمِينَ ۝ أَيْ هُوَ أَقْضَى الْقَاضِينَ وَحُكْمُهٗ بِالْجَزَاءِ مِنْ ذٰلِكَ وَفِي

۱ ع ۲۱

الحديث من قرأ بالتين الى آخرها فليقل بلى وانا على ذلك من الشاهدين سورة اقرأ مكية تسع عشرة اٰية صدرها الى ما لم يعلم اول ما نزل من القرآن وذلك بغار حراء رواه البخاري بسم الله الرحمٰن الرحيم اقرأ اوجد القراءة مبتدئا باسم ربك الذي خلق الخلائق خلق الانسان الجنس من علق جمع علقة وهي القطعة اليسيرة من الدم الغليظ اقرأ تاكيد للاول وربك الاكرم الذي لا يوازيه كريم حال من ضمير اقرأ الذي علم الخط بالقلم واول من خط به ادريس عليه السلام علم الانسان الجنس ما لم يعلم قبل تعليمه من الهدى والكتابة والصناعة وغيرها كلا حقا ان الانسان ليطغى ان رآه اى نفسه استغنى بالمال نزل في ابي جهل ورأى علمية واستغنى مفعول ثان وان رآه مفعول له ان الى ربك يا انسان الرجوع تخويف له فيجازي الطاغي بما يستحقه ارأيت في مواضعها الثلاثة للتعجب الذي ينهى هو ابو جهل عبدا هو النبي صلى الله عليه وسلم اذا صلى ارأيت ان كان اى المنهي على الهدى او للتقسيم امر بالتقوى ارأيت ان كذب اى الناهي النبي صلى الله عليه وسلم وتولى عن الايمان الم يعلم بان الله يرى ماصدر منه اى يعلمه فيجازيه عليه اى اعجب منه يا مخاطب من حيث نهيه عن الصلوٰة ومن حيث ان المنهي على الهدى امر بالتقوى ومن حيث ان الناهي مكذب متول عن الايمان كلا ردع له لئن لم ينته عما هو عليه من الكفر لنسفعا بالناصية لنجرّن بناصيته الى النار ناصية بدل نكرة من معرفة كاذبة خاطئة ووصفها بذلك مجازا والمراد صاحبها فليدع ناديه اى اهل ناديه وهو المجلس يتمشى فيه القوم وكان قال للنبي صلى الله عليه وسلم لما انتهره عن الصلوٰة لقد علمت ما بها رجل اكثر ناديا مني لاملأن عليك هذا الوادي خيلا ورجلا فرد استدعى الزبانية الملائكة الغلاظ الشداد لاهلاكه في الحديث لو دعا ناديه لاخذته الزبانية عيانا كلا ردع له لا تطعه يا محمد في ترك الصلوٰة واسجد صل لله واقترب منه بطاعته

سورة القدر مكية او مدنية خمس وست اٰيات بسم الله الرحمٰن الرحيم انا انزلناه اى القرآن جملة واحدة من اللوح المحفوظ الى سماء الدنيا في ليلة القدر اى الشرف والعظم وما ادراك اعلمك يا محمد ما ليلة القدر تعظيم لشانها وتعجيب منه ليلة القدر خير من الف شهر ليس فيها ليلة القدر فالعمل الصالح فيها

۱ك قوله فليقل بلى الخ يعني خارج الصلاة كما في عين المعاني ۱۲ ۲ك قوله اول ما نزل من القرآن عن ابن عباس ومجاهد رضي الله عنهما هي اول سورة نزلت والجمهور على ان الفاتحة اول ما نزل ثم سورة القلم ۱۲ مدارك ۳ك قوله اول ما نزل من القرآن اي ثم بعده ن والقلم ثم المزمل ثم المدثر هكذا قال الخازن ولكن المشهور عن غيره ان اول ما نزل بعد اقرأ سورة المدثر واختلف السلف في ترتيب سوره القرآن والصحيح ان اختلافهم كان قبل عرض القرآن على جبرئيل في المرة الاخيرة ومن يوم العرض المذكور رتب رسول الله صلى الله عليه وسلم القرآن على ما هو عليه الآن ۱۲ صاوي ۴ك قوله رواه البخاري الخ وهو الصحيح وعليه اكثر المفسرين كما قاله البغوي وغيره ومافي الكشاف اكثر المفسرين على ان الفاتحة اول ما نزل ثم سورة القلم فغير صحيح ۱۲ ك ۵ك قوله او جد القراءة الخ يشير الى انه نزل منزلة اللازم وقيل المفعول مقدر اى اقرأ القرآن وقيل مفعوله اسم والباء زائدة ۱۲ ك ۶ك قوله مبتدئا باسم ربك اى قل بسم الله ثم اقرأ ما يوحى اليك فالباء متعلقة بمحذوف حال ومفعول اقرأ محذوف وقيل ان الباء مزيدة والتقدير اقرأ اسم ربك وعبر بالرب لتلطف النبي صلى الله عليه وسلم واشارة الى انه تعالى كما ربى جسمه يربي امته وقرآنه ۱۲ صاوي ۷ك قوله مبتدئا باسم ربك الخ يشير الى ان الباء للملابسة والظرف مستقر في موضع الحال اى قل بسم الله ثم اقرأ ك ۸ك قوله الخلائق يشير الى ان عدم ذكر المفعول لتناول كل مخلوق لانه مطلق فليس بعض المخلوقات بمقدر اولى من بعض ۱۲ ك ۹ك قوله الخلائق يشير الى ان المفعول محذوف وقال في الخطيب يجوز ان لا يقدر المفعول لان الخلق سواء وان يقدر له مفعول ويراد خلق كل شئ فيتناول كل مخلوق ۱۲ ۱۰ك قوله الجنس خصصه بالذكر لشرفه على سائر المخلوقات ويجوز ان يراد بقوله خلق الانسان الانسان ايهم ثم فسر تفخيما لخلقه ودلالة على عجيب فطرته ۱۲ ك ۱۱ك قوله جمع علقة الخ وانما جمع لان الانسان في معنى الجمع فيكون من مقابلة الجمع بالجمع ثم انه اسم جنس كتمر وثمرة اطلق عليه الجمع تسامحا او لان كل جمع لغة ۱۲ ك ۱۲ك قوله اقرأ وربك الاكرم بالفارسية بخوان وپروردگار تو بزرگ ترست ۱۲ ۱۳ك قوله لا يوازيه كريم فانه ينعم على عباده ويحلم عنهم ولا يعاجلهم بالعقوبة مع كفرهم وجحودهم تفسير باللازم ۱۲ كمالين ۱۴ك قوله اى نفسه اشار به الى ان في راى ضميرا عائدا الى الانسان هو فاعله وضمير المفعول الذي هو الهاء عائد اليه ايضا ورأى هنا من رؤية القلب من الجعل وفي الكبير قال الفراء انما قال ان راه ولم يقل راى نفسه كما يقال قتل لان راى من الافعال التي تستدعي اسما وخبرا نحو الظن والحسبان والعرب تطرح النفس من هذا الجنس فتقول رايتني وظننتني وحسبتني فقوله ان راه استغنى من هذا الباب ۱۲ ۱۵ك قوله استغنى بالمال اى عن ربه فالاول يدل على مدح العلم والاخر يدل على مذمة المال وكفى بذلك مرغبا في الدين والعلم ومنفرا عن الدنيا والمال ۱۲ تفسير كبير ۱۶ك قوله ورأى علمية لا بصرية ولذلك جاز ان يكون فاعله ومفعوله ضميرين لواحد كذا قاله القاضي وذهب جماعة الى ان البصرية يطلق لها حكم العلمية ومنه قول عائشة لقد رايتنا مع النبي صلى الله عليه وسلم والمراد علمت ۱۲ ك ۱۷ك قوله ان راه مفعول له اى والهاء ضمير المفعول الثاني لكن رأى واستغنى من المفعول الثاني لكن ان راه اصله لان راه اى لرؤيته نفسه مستغنيا ۱۲ ۱۸ك قوله هو ابو جهل روى ان ابا جهل قال في ملأ من طغاة قريش لئن رايت محمدا صلى الله عليه وسلم لاطأن على عنقه وفي الكشاف عن ابن عباس لئن رآه يصلي لاطأن على عنقه فانتهره النبي صلى الله عليه وسلم وتوعده فقال بم تهددني والله انا اكثر هذا الوادي ناديا فانزل الله فليدع ناديه فلما اصبح غدا ليطأ على عنقه فما فاجأهم الا وهو ينكص على عقبيه ويتقي بيديه فقالوا له مالك فقال ان بيني وبينه خندقا من نار وهولا وجنحة فقال النبي صلى الله عليه وسلم لو دنا مني لاختطفته الملائكة عضوا عضوا فانزل الله تصديقا لقوله ۱۲ روح ۱۹ك قوله هو ابو جهل قال ابن عطية لم يختلف احد ان الناهي ابو جهل والمنهي محمد صلى الله عليه وسلم وفي الكشاف عن الحسن ان امية بن خلف كان ينهى سلمان عن الصلوٰة فقابل لان الحرمة كيد اسلام سلمان بالمدينة ۱۲ كمالين ۲۰ك قوله رايت معناه اخبرني فان الرؤية لما كانت سببا للاخبار عن المرئي اجري الاستفهام عنها مجرى الاستخبار عن متعلقها ابو السعود وهذه الجملة الشرطية بجوابها المحذوف وجواب العلم يعلم بان الله يرى سدت مسد المفعول الثاني فان المفعول الثاني لارايت لا يكون الا جملة استفهامية او قسمية وانما حذف جواب هذه الشرطية اكتفاء بجواب الشرطية الثانية لان قوله ان كذب وتولى مقابل للشرط الاول وهو ان كان على الهدى اوامر بالتقوى ۱۲ روح ۲۱ك قوله اى اعجب منه الخ وفي وجه التعجب وجوه احدها انه صلى الله عليه وسلم قال اللهم اعز الاسلام بابي جهل ولما بعمر بن الخطاب فهو ينهى عبدا اذا صلى الثاني انه يلقب بابي الحكم فقيل ايلقب بهذا وهو ينهى عن الصلوٰة فيتعجب منه ومن حيث ان الناهي مكذب متول عن الايمان الثالث انه كان يامر وينهى ويعتقد وجوب طاعته ثم انه ينهى عن طاعة الله تعالى ۱۲ خطيب ۲۲ك قوله لنسفعا لنقبضن على الشئ وجذبه بشدة بيضاوي وفي الصراح سفع موئے پيشاني گرفتن ومنه قوله تعالى نسفعا بالناصية ۱۲ ۲۳ك قوله بالناصية الناصية شعر الجبهة وقد تسمى مكان الشعر ناصية كبير قوله ناصية بدل الخ اى ناصية بدل من الناصية قال الزمخشري وجاز بدلها عن المعرفة وهي نكرة لانها وصفت اى بكاذبة خاطئة واستقلت بفائدة ۱۲ ۲۴ك قوله لنجرن بناصيته الى النار السفع القبض على الشئ وجذبه بشدة والناصية شعر مقدم الراس وانما كتب النون الخفيفة بالالف لانه يقرأ بالالف حال الوقف تشبيها له بالتنوين ۱۲ ك ۲۵ك قوله اى اهل ناديه الخ بتقدير المضاف وقد يجعل من قبيل ذكر المحل وارادة الحال ۱۲ ك ۲۶ك قوله يبتدي اى يتخذ للتحدث وفي القاري يبتدي اى ينادي بعضهم بعضا فيه وقوله يتحدث فيه الخ تفسير او بدل ۱۲ اجمل ۲۷ك قوله وكان قال اى ابو جهل وقوله انتهره اى انتهر النبي صلى الله عليه وسلم ابا جهل وقوله حيث نهاه اى نهى ابو جهل النبي صلى الله عليه وسلم وقوله لقد علمت بها اى فيها اى في مكة وقوله خيلا جردا في القاموس و فرس اجرد قصير الشعر رقيقه وقوله مردا اى شابا من الجمل وفي القاموس الامرد الشاب طر شاربه ولم تنبت لحيته ۱۲ ۲۸ك قوله ورجالا امرد اجمع امرد كانه يعني به شابا ذكرها البغوي وللترمذي عن ابن عباس كان النبي صلى الله عليه وسلم يصلي فجاء ابو جهل فقال الم انهك عن هذا الم انهك عن هذا فانصرف النبي صلى الله عليه وسلم فزجره فقال ابو جهل انك لتعلم ما بها ناد اكثر مني فانزل الله فليدع ناديه ۱۲ ك ۲۹ك قوله الملائكة الغلاظ الشداد سموا بها لانهم يدفعون اهل النار اليها والزبن الدفع ذكره البغوي وقال الزمخشري الزبانية واحدها زبنية وفي القاموس الزبنية كهريسة متمردو الانس والجن والشديد والشرطي ۱۲ ك ۳۰ك قوله مكية او مدنية قال ابو حيان مدنية على قول الاكثر وحكى الماوردي عكسه وذكر الواحدي انها اول سورة نزلت بالمدينة وفي الاتقان فيها قولان والاكثر على انها مكية وليستدل لكونها مدنية بما رواه الترمذي من حديث القاسم بن الفضل عن يوسف بن سعد عن الحسن بن علي انه صلى الله عليه وسلم راى بني امية على منبره فساءه ذلك فنزلت انا اعطيناك الكوثر وانا انزلناه في ليلة القدر ليلة القدر خير من الف شهر يملكها بعدك يا محمد قال القاسم فعددناها فاذا هي الف شهر لا تزيد ولا تنقص قال المزي حديث منكر وقال الترمذي القاسم وثقه ابن مهدي ويحيى بن سعيد ويوسف بن سعد رجل مجهول ۱۲ ك ۳۱ك قوله جملة واحدة اى ثم نزل به جبرئيل على النبي صلى الله عليه وسلم نجوما مفرقة في مدة عشرين سنة او ثلث وعشرين سنة ومعنى انزاله جملة من اللوح المحفوظ الى سماء الدنيا ان جبرئيل املاه على ملائكة سماء الدنيا وكتبوه في صحف وكانت تلك الصحف في محل من تلك السماء يقال له بيت العزة وحكمة انزاله من اللوح المحفوظ الى سماء الدنيا ثم انزاله منها مفرقا ولم ينزله مفرقا من اللوح لان سماء الدنيا مشتركة بين العالم العلوي والسفلي فانزاله اليها جملة فيه تعجيل لمسرة بنزول جميعه عليه وانزاله منها مفرقا فيه تانيس للقلوب وترويح للنفوس وتلطف صلى الله عليه وسلم وبامته فلم يفته نزول جملة ولا مفرقا ۱۲ صاوي ۳۲ك قوله اى الشرف والعظم ومن قولهم لفلان عند الامير قدر الى جاه وفضيلة سميت بذلك لشرفها وشرف الطاعات فيها وشرف المنزل فيها وقيل القدر بمعنى التقدير اى الليلة تقدير الامور وقضاياها اى اظهار تقدير ها للملئكة بان تكتبها في اللوح والا فالتقدير ازلي وقيل من القدر بمعنى الضيق لان الارض تضيق من الملئكة تلك الليلة وصح انها في اوتار العشر الاخير ارجا بها الشافعية انها ليلة احد وعشرين او ثلث وعشرين وعند الجمهور ۳۳ سبع وعشرين انها تختلف في السنين قاله الحافظ بعد ما ذكر فيه نحوا من اربعين قولا ۱۲ ك ۳۴ك قوله تعظيم لشانها وتعجيب منه بانه لم تجمع وايتك غاية فضلها ۱۲ ك

۱ قوله خير منه فى الف شهر اخرج ابن جرير عن طريق مجاهد انه صلى الله عليه وسلم ذكر رجلا كان يقوم الليل حتى يصبح ثم يجاهد العدو بالنهار حتى يمسى فعل ذلك الف شهر فعجب المسلمون من ذلك فانزل الله ليلة القدر خير من الف وفى الموطا انه صلى الله عليه وسلم ارى اعمال الناس قبله فكانه تقاصر امته عن ان لا يبلغوا من العمل مثل الذى بلغ غيرهم فى طول العمر فاعطاه الله ليلة القدر خيرا من الف شهر قال مالك انه بلغه ان سعيد بن المسيب كان يقول من شهد العشاء بالجماعة من ليلة القدر فقد اخذ نصيبه منها وروى الطبرانى عن ابى امامة مرفوعا من صلى العشاء فى جماعة فقد اخذ نصيبه من ليلة القدر ۱۲ اك ۲ قوله من كل امر آه بجوزفى من وجهان احدهما انها بمعنى اللام وتتعلق بتنزل اى تنزل من اجل كل امر قضى الى العام القابل والثانى انها بمعنى الباء اى تنزل بكل امر قضى للتعدية قاله ابو حاتم وقيل من كل امر ليس متعلقا بتنزل وانما هو متعلق لما بعده اى هى سلام من كل امر مخوف وبهذا الايتم على ظاهره لان سلام مصدر لا يتقدم عليه معموله وانما المراد انه متعلق بمحذوف يدل عليه هذا المصدر ۱۲ ج ۳ قوله فيها الخ فيكتب فيها جميع خبر السنة وشهرا بشهر ورزقها واجلها وبلاياها ورخاياها ومعاشها الى مثلها من السنة ولا يشكل ذلك بما قيل ان الآجال تقطع من شعبان الى شعبان حتى ان الرجل لينكح ويولد وقد خرج اسمه فى الموتى لما ورد ان الله تعالى يأمر ملكا ان يكون فى السنة من الآجال والارزاق والامراض والاسقام ونحو ذلك فاذا كان ليلة القدر فيسلمها الى ارباب ۱۲ خطيب ۴ قوله سلام فيه وجهان احدهما ان هى ضمير الملئكة وسلام بمعنى التسليم اى الملئكة ذات تسليم على المؤمنين وفى التفسير انهم يسلمون تلك الليلة على كل مؤمن ومؤمنة بالتحية والثانى ان ضمير ليلة القدر وسلام بمعنى سلامة اى ليلة القدر ذات سلامة من كل شئ مخوف ويجوز على كل من التقديرين ان يرتفع سلام على انه خبر مقدم وهى مبتدأ مؤخر هذا هو المشهور وان يرتفع بالابتداء وهى فاعل به عند الاخفش لانه لا يشترط الاعتماد فى عمل الوصف وقد تقدم ان بعضهم يجعل الكلام تاما على قوله باذن ربهم ويعلق من كل امر بما بعده وتقدم تاويله ۱۲ ج ۵ قوله خبر مقدم اى لا يحدث فيها داء ولا شئ من الشرور والآفات كالرياح والصواعق ونحو ذلك مما يخاف منزل كل ما ينزل فى هذه الليلة انما هو سلامة ۱۲ روح ۶ قوله الى وقت طلوعه اشارة الى ان مضافا محذوف وقدر المضاف لتكون الغاية من جنس المغيا فمطلع بفتح اللام مصدر ميمى ومن قرأ بكسر اللام جعله اسما لوقت الطلوع اى زمان وحتى متعلقة بتنزل على انها غاية لحكم التنزيل روح فائدة قالوا علامة ليلة القدر انها ليلة لا حارة ولا باردة وتطلع الشمس صبيحتها لا شعاع لها لان الملائكة تصعد عند طلوع الشمس الى السماء فيمنع صعودها انتشار شعاعها لكثرة الملائكة ويعذب المار الملح ۱۲ روح والخطيب ۷ قوله الا سلمت عليه وعن الضحاك المعنى لا يقدر الله فى تلك الليلة ولا يقضى الا السلامة وقال مجاهد ليلة القدر سالمة لا يستطيع الشيطان ان يعمل فيها ۱۲ اك ۸ قوله مكية هو قول ابن عباس وقوله او مدنية هو قول الجمهور ومناسبتها لما قبلها انه لما ثبت انزال القرآن اخبر تعالى ان الكفار لم يكونوا منفكين عما هم عليه حتى يأتيهم الرسول يتلو عليهم الصحف المطهرة التى ثبت انزالها عليه وفيها تسلية له صلى الله عليه وسلم كان الله يقول لا تحزن على تفرقهم وكفرهم بل تسل بما اوحى اليك روى انس بن مالك ان النبى صلى الله عليه وسلم قال لابى بن كعب ان الله امرنى ان اقرأ عليك لم يكن الذين كفروا فقال ابى وسمانى لك قال النبى صلى الله عليه وسلم نعم فبكى ابى فقرأها صلى الله عليه وسلم عليه واستفيد من الحديث آداب منها قراءة الاعلى على من دونه للتواضع ولا يائف الكبير من قراءته على الصغير ومنها تخصيص سرعة الحفظ والاتقان بالعلم وفى ذلك فضيلة عظيمة لابى حيث جعل موضع سرور رسول الله ونظره اشعارا بانه ثقة يصلح التعليم والتعلم وامر رسول الله صلى الله عليه وسلم من الله بان يقرأ عليه ۱۲ صاوى ۹ قوله من للبيان لا للتبعيض حتى يلزم ان لا يكون بعض المشركين كافرين ثم المراد باهل الكتاب كما روى ابن عباس اليهود الذى كانوا باطراف المدينة فلا يلزم كون اهل الكتاب قبل النبى صلى الله عليه وسلم كفارا مع ايمانهم بكتابهم ونبيهم ۱۲ اك ۱۰ قوله المشركين المشرك من اعتقد شريكا صنما او غيره وانما خص الشارح عمومه لان مشركى العرب عبدة الاصنام والمقصود ذمهم ۱۲ اك ۱۱ قوله خبر كان اى واسمها الذين فيكن ناقصة ومن اهل الكتاب حال من فاعل كفروا ۱۲ جمل ۱۲ قوله اى زائلين عما هم عليه اشارة الى ان لم يذكر انهم منفكون عن ماذا لكنه معلوم اذ المراد هو الكفر الذى كانوا عليه كبير فان قيل لم قال تعالى كفروا بلفظ الماضى وذكر المشركين باسم الفاعل اجيب بان اهل الكتاب ما كانوا كافرين من اول الامر لانهم كانوا مصدقين بالتوراة والانجيل وبعثت محمد صلى الله عليه وسلم بخلاف المشركين فانهم ولدوا على عبادة الاوثان وذلك يدل على الثبات على الكفر ۱۲ خطيب ۱۳ قوله اى الحجة الواضحة يشير الى انها صفة لموصوف مقدر وهذه الآية ثمن ثمن من القرآن ۱۲ اك ۱۴ قوله كتب قيمة الخ واستقامتها نطقها بالحق والعدل اى يتلو مضمون ذلك فهو على تقدير مضاف او على جعل النسبة البقاعية مجازية لانه لما قرأ فيها فكانه قرأها او صحف مجازا فيها بعلاقة يتحاول ۱۲ اك ۱۵ قوله وما تفرق الذين اوتوا الكتاب وانما افرد اهل الكتاب بعد ما جمع اولا بينهم وبين المشركين لانهم كانوا على علم به لوجوده فى كتبهم فاذا وصفوا بالتفرق علم ان من الكتاب لم يدخل فى هذا الوصف ۱۲ مدارك ۱۶ قوله الا ليعبدوا الله واللام بمعنى ان كقوله تعالى يريد الله ليبين لكم ۱۲ خطيب ۱۷ قوله الا ليعبدوا الله الاستثناء مفرغ اى ما امروا بشئ الا بعبادة الله وقيل المعنى ما امروا بشئ من الاشياء الا لاجل عبادة الله وطاعته ۱۲ اك ۱۸ قوله اى ان يعبدوه لعله اشارة الى دفع اشكال وهو ان لهذه اللام لغرض فلو فعل الله لغرض لكان ناقصا لذاته مستكملا لغيره وهو محال وحاصل الجواب ان اللام ليس على اصلها بل بمعنى ان لكن صيغ غيره اوضح واول لهذا المقصود ۱۲ ۱۹ قوله الملة القيمة قد الموصوف لئلا يلزم اضافة الشئ الى صفته فانها بمنزلة اضافة الشئ الى نفسه ۱۲ اك ۲۰ قوله جزاؤهم مبتدأ وقوله عند ربهم حال وقوله جنات عدن خبره ۱۲ من مقابلة الجمع بالجمع وبتقسيمى انقسام الآحاد على الآحاد فيكون لكل واحد جنة وقيل لجمع باق على حقيقته وان لكل واحد جنات كما يدل عليه قوله ولمن خاف مقام ربه جنتان ومن دونهما جنتان فذكر للواحد اربع جنات وادنى تلك الجنات مثل الدنيا بما فيها عشر مرات ۱۲ ج ۲۱ قوله خالدين فيها عامله محذوف اى وخلوها او اعطوها ولا يجوز ان يكون حالا من هم فى جزاؤهم لئلا يلزم الفصل بين المصدر ومعموله بالجنى ۱۲ جمل ۲۲ قوله مكية اى فى قول ابن عباس وقتادة ۱۲ خطيب ۲۳ قوله تحريكها الشديد المناسب لعظمها المراد منه الحاصل بالمصدر او المصدر المبنى للمفعول اى الاضطراب كى تصح كونه مفعولا مطلقا للفعل المجهول وفى الكلام توجيه للاضافة وانها عهدية ولو قيل زلزالها يدل على كونه زلزلة شديدة وايضا فى الاضافة الموافقة لرؤس الآى ۱۲ اك ۲۴ قوله كنوزها وموتاها المناسب ان يعبر باولا نها قولان قيل المراد اخراج الاموات وقيل المراد اخراج الكنوز والاول بعد النفخة الثانية والثانى فى زمن عيسى وما بعده وبهما نهان على القولين المتقدمين فاعطى الله الارض قوة على اخراج الاثقال كما اعطاها القوة على اخراج النبات اللطيف الطرى الذى هو انعم من الحرير ۱۲ صاوى ۲۵ قوله الكافر بالبعث فاما المؤمن فيقول هذا ما وعد الرحمن وصدق المرسلون ۱۲ اك ۲۶ قوله مالها اى اى شئ للارض زلزلت هذه المرة الشديدة من الزلزال واخرجت ما فيها من الاثقال استعظاما لما شاهده من الامر الهائل وتعجبا لما يرونها من العجائب التى لم تسمع بها الآذان ولا ينطق بها اللسان وذلك عند النفخة الثانية حين تزلزل وتلفظ اموتها احياء ولكن المؤمن يقول بعد الافاقة هذا ما وعد الرحمن وصدق المرسلون والكافر من بعثنا من مرقدنا ۱۲ روح والمدارك ۲۷ قوله تحدث اخبارها اختلف فى هذا التحديث فقيل هو كلام حقيقى بان يخلق الله فيها حياة وادراكا فتشهد بما عمل عليها من طاعة ومعصية وبهذا قال ابن مسعود وقيل هو مجاز عن احداث الله فيها من الاحوال ما يقوم مقام التحديث باللسان وحدث يتعدى الى مفعولين الاول محذوف تقديره الناس والثانى

الفاعل وثانيهما اعمالهم اى ليروا جزاء اعمالهم ۱۲ ج ۲۹ قوله من موقف الحساب الخ وقال القاضى من مخارجه من القبور الى الموقف ۱۲ اك *

فَمَنْ يَّعْمَلْ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ زنة نملة صغيرة خَيْرًا يَّرَهٗ ۝ يرتو ابه وَمَنْ يَّعْمَلْ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ شَرًّا يَّرَهٗ ۝

جزاءه سورة والعدیت مکیة اومدنیة احدی عشرة اٰية بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِيْمِ ۝

وَالْعٰدِيٰتِ الخيل تعدو فی الغزو وتضبح ضَبْحًا ۝ هو صوت اجوافها اذا عدت فَالْمُوْرِيٰتِ الخيل توری النار قَدْحًا ۝ بحوافرها اذا سارت فی الارض ذات الحجارة باللیل فَالْمُغِيْرٰتِ صُبْحًا ۝ الخيل تغير علی العدو وقت الصبح باغارة اصحابها فَاَثَرْنَ بِهٖ بالمکان عدوهن اوبذلك الوقت نَقْعًا ۝ غبارا بشدة حرکتهن فَوَسَطْنَ بِهٖ بالنقع جَمْعًا ۝ من العدو ای صرن وسطو عطف الفعل علی الاسم لانه فی تاویل الفعل ای والاتی عدون فاورین فاغرن اِنَّ الْاِنْسَانَ ای الکافر لِرَبِّهٖ لَكَنُوْدٌ ۝ لکفور يجحد نعم تعالی وَاِنَّهٗ علی ذٰلِكَ ای کنوده لَشَهِيْدٌ ۝ يشهد علی نفسه بصنيعه وَاِنَّهٗ لِحُبِّ الْخَيْرِ ای المال لَشَدِيْدٌ ۝ ای لشدید الحب له فيبخل به اَفَلَا يَعْلَمُ اِذَا بُعْثِرَ اُثِيْرَ واخرج ما فی الْقُبُوْرِ ۝ من الموتی ای بعثوا وَحُصِّلَ بين وافرز ما فی الصُّدُوْرِ ۝ القلوب من الکفر والایمان اِنَّ رَبَّهُمْ بِهِمْ يَوْمَئِذٍ لَّخَبِيْرٌ ۝ لعالم فيجازيهم علی کفرهم اُعيد الضمير جمعا نظرا لمعنی الانسان وَهٰذِهِ الجملة دلت علی مفعول يعلم ای انا نجازيه وقت ماذکر وتعلق خبير يومئذ وهو تعالی خبير دائما لانه يوم المجازاة

سورة القارعة مکية ثمان اٰيات بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِيْمِ ۝

اَلْقَارِعَةُ ۝ ای القيامة التی تقرع القلوب باهوالها مَا الْقَارِعَةُ ۝ تهويل لشانها وهما مبتدأ وخبر خبر القارعة وَمَآ اَدْرٰىكَ اعلمك مَا الْقَارِعَةُ ۝ زيادة تهويل لها وما الاولی مبتدأ وما بعدها خبره والثانية وخبرها فی محل المفعول الثانی لادری يَوْمَ ناصبه دل عليه القارعة ای تقرع يَكُوْنُ النَّاسُ كَالْفَرَاشِ المبثوث ۝ کغوغاء الجراد المنتشر يموج بعضهم فی بعض للحيرة الی ان يدعوا للحساب وَتَكُوْنُ الْجِبَالُ كَالْعِهْنِ المنفوش ۝ کالصوف المندوف فی خفة سيرها حتی تستوی مع الارض فَاَمَّا مَنْ ثَقُلَتْ مَوَازِيْنُهٗ ۝ بان رجحت حسناته علی سياته فَهُوَ فِيْ عِيْشَةٍ رَّاضِيَةٍ ۝ فی الجنة ای ذات رضا بان يرضاها ای مرضية له وَاَمَّا مَنْ خَفَّتْ مَوَازِيْنُهٗ ۝ بان رجحت سياته علی حسناته فَاُمُّهٗ فمسکنه هَاوِيَةٌ ۝ وَمَآ اَدْرٰىكَ مَا هِيَهْ ۝ ای ما هاوية هی نَارٌ حَامِيَةٌ ۝ شديدة الحرارة وهاء هيه للسکت تثبت وصلا ووقفا وفی قراءة تحذف وصلا

سورة التکاثر مکية ثمان اٰيات بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِيْمِ ۝

اَلْهٰىكُمُ شغلکم عن طاعة الله التَّكَاثُرُ ۝ التفاخر بالاموال والاولاد والرجال حَتّٰى زُرْتُمُ الْمَقَابِرَ ۝

ع ۱ ۲۴ ۱ ع ۱۱ ۲۵ ۲ ع ۱ ۲۶ ۱ ع ۱۱ ۲۷ ۲

۱ قوله فمن يعمل مثقال ذرة آه تفصيل للواو فی قوله يصدروا اعمالهم قال مقاتل نزلت فی رجلين احدهما کان يا تيه السائل فيستقل ان يعطيه التمرة والکسرة والجوزة وکان الآخر يتاهون بالذنب اليسير کالکذبة والغيبة والنظرة ويقول انما وعد الله تعالی النار علی الکبائر فنزلت هذه الآية لترغيبهم فی التقليل من الخير يعطونه ولهذا قال عليه الصلوة والسلام اتقوا النار ولو بشق تمرة فمن لم يجد فبکلمة طيبة ولتحذيرهم اليسير من الذنب ولهذا قال صلی الله عليه وسلم لعائشة اياك ومحقرات الذنوب فان لها من الله طالبا ۱۲ صاوی ۲ قوله يره ثوابه وقد يجوز ان يکون ماروی من الآثار والاخبار فی بطلان خيرات الکفار محمول علی انه لا يکون نجاة له من النار ولکن تخفف عنه العقوبة التی يستوجبه علی جنايته او بکبها سوی الکفر ۱۲ ک ۳ قوله مکية ای فی قول ابن مسعود وغيره وقوله او مدنية ای فی قول ابن عباس وغيره ويؤيده انه عليه السلام بعث خيلا فمضی شهر لم يا ته منهم خبر فنزلت اعلاما له بما حصل منهم ۱۲ صاوی ۴ قوله والعاديات اقسم سبحانه تعالی باقسام ثلثة علی امور ثلثة تعظيما للمقسم به وتشنيعا علی المقسم عليه والعاديات جمع عادية وهی الجارية بسرعة من العدو وهو المشی بسرعة ۱۲ صاوی ۵ قوله تضبح يشير الی ان ضبحا مصدر منصوب بفعله المحذوف الواقع حالا منهما ۱۲ ۶ قوله اذا عدت وعبارة غيره اذا عدون العدو وهو بالفارسية دويدن فی الصراح عدو دويدن عدو وعدوان سخت دويدن ۱۲ ۷ قوله فالموريات قدحا الايراء اخراج النار والقدح الضرب فان فيها جن مهنا نارا وبالفارسية پس قسم باسپان آتش برارنده بانکه نعل خود سنگ رابزند واستصاب قدحا کانتصاب ضبحا ۱۲ ۸ قوله قدحا القدح الضرب والسمک فی اعرابه الوجوه السابقة ای يقدح قدحا فظاهر لفظ المفسر انه منصوب بالموريات فان الايراء يدل علی القدح ويحتمل ان يکون تمييزا ۱۲ ک ۹ قوله فالمغيرات سبحا بالفارسية پس قسم باسپان غارت کننده بوقت صبح ۱۲ ۱۰ قوله صبحا الخ منصوب علی الظرفية وتخصيص الصبح لان الاغارة کانت معتادة فيه ۱۲ ک ۱۱ قوله او بذلك الوقت الخ يشير الی ان الباء ظرفية وان الضمير الی مکان او الی الوقت باعتبار ولان السياق عليه وقد يجعل الضمير للاغارة فالباء سببية او للملابسة ۱۲ ک ۱۲ قوله فوسطن به جمعا ای توسطن فی ذلك الوقت من جموع الاعداء ای دخل فی وسطهم ۱۲ روح ۱۳ قوله لکنود لکفور ای فيقال کند النعمة ای کفرها وبابه دخل وفی الحديث الکنود الذی ياکل وحده ويمنع رفده اے عطاؤه ويضرب عبده وقال ذو النون المصری الهلوع والکنود هو الذی اذا مسه الشر جزوع واذا مسه الخير منوع ۱۲ صاوی ۱۴ قوله لحب الخير المال فان قلت سمی الله جنس المال خيرا وعسی ان يکون خبيثا وحراما قلت انما سماه خيرا جريا علی العادة فانهم کانوا يعدون المال خيرا ۱۲ ۱۵ قوله بين وافرز اصل معنی التحصيل کما ذکره الراغب اخراج اللب من القشر کاخراج البر من التبن والذهب من المعدن وهو يستلزم الافراز والتبيين ۱۲ ک ۱۶ قوله من الکفر والايمان او عمل الخير والشر مطلقا وتخصيص عمل القلب لانه الاصل وهذه الجملة دلت علی مفعول يعلم ای انا نجازيه وقت ماذکر وقری ان بفتح الهمزة وخبير بلا لام فيکون مفعولا ليعلم ۱۲ کمالين ۱۷ قوله دلت علی مفعول يعلم ای المحذوف الذی هو عامل فی اذا فهی مستانفة دالة علی المفعول المحذوف ۱۲ جمل ۱۸ قوله وتعلق خبير يومئذ الخ جواب عن سوال وهو کيف قال ذلك مع انه تعالی خبير بهم فی کل زمان وحاصل الجواب ان معناه ان ربهم تعالی مجازيهم يومئذ علی اعمالهم فيجوز بالعلم او معناه عالم بعلم موجب للجزاء متصلا به کما يشی عنه تقييده بذلك اليوم والا فمطلق علمه تعالی محيط بما کان وما سيکون وفی الکبير وفائدة تخصيص ذلك الوقت فی قوله يومئذ مع کونه عالما لم يزل انه وقت الجزاء وتقريره لمن الملك اليوم کانه لاحاکم يروج حکمه ولا عالم تروج فتواه ۱۲ ۱۹ قوله سورة القارعة الخ مناسبتها لما قبله انه تعالی لما ذکر بعثرة القبور وختم السورة المتقدمة بقوله ان ربهم بهم يومئذ لخبير اتبعه باحوال القيمة کانه قيل وما ذلك اليوم فقيل هو القارعة ۱۲ صاوی ۲۰ قوله وهما مبتدأ ای لفظ ما والقارعة مبتدأ وخبر وفی ابی السعود ما الاستفهامية خبر والقارعة مبتدأ لا بالعکس لما مر غير مرة ان محط الفائدة هو الخبر لا المبتدأ ولاريب فی ان مدار افادة الهول والفخامة ههنا هو کلمة ما لا القارعة وقوله خبر القارعة ای القارعة الاول ۱۲ ۲۱ قوله دل عليه القارعة آه ولا يجوز ان يکون العامل لفظ القارعة الاول للفصل بينهما بالخبر ولا يجوز ان يکون العامل لفظ القارعة الثانی والثالث لانه لا يلتئم الظرف معه من حيث المعنی فتعين ان يکون ناصبه محذوفا دلت عليه القارعة ای تقرع القلوب يوم يکون الناس کالفراش المبثوث ای والکاف مفعول اول ۱۲ ۲۲ قوله کالفراش فراشه پروانه چراغ صراح ومثله فی القاموس ۱۲ ۲۳ قوله کغوغاء الجراد المنتشر فی القاموس الغوغاء الجراد بعد ان ينبت جناحه والمعروف ان الفراش يشبه الذباب عادته ان يلقی نفسه فی النار اذا رای ضوء النار ۱۲ ک ۲۴ قوله وتکون الجبال الخ انما جمع بين حال الناس وبين حال الجبال تنبيها علی ان تلك القارعة اثرت فی الجبال العظيمة الصلبة حتی تصير کالعهن المنفوش مع کونها غير مکلف فکيف حال الانسان الضعيف الذی هو مقصود بالتکليف والحساب ۱۲ ۲۵ قوله کالصوف المندوف صوف پشم گوسپند ومندوف پنبده زده کذا فی الصراح ۱۲ ۲۶ قوله فاما من ثقلت موازينه موازين جمع ميزان وهو العمل الذی له وزن وخطر عند الله او جمع ميزان وثقلها رجحانها لان الحق ثقيل والباطل خفيف والجمع للتعظيم اولان لکل مکلف ميزانا ولاختلاف الموزنات وکثرتها قال ابن عباس رضی الله عنهما انه ميزان له لسان وکفتان لا يوزن فيه الا الاعمال قالوا توضع فيه صحف الاعمال او تبرز الاعمال العرضية بصور جوهرية مناسبة لها فی الحسن والقبح يعنی يوتی بالاعمال الصالحة علی صورة حسنة وبالاعمال السيئة علی صورة سيئة فتوضع فی الميزان ای فمن ترجح مقادير حسناته فهو فی عيشة راضية من قبيل الاسناد الی السبب لان العيش سبب الرضی وقال بعضهم راضية ای راض صاحبها عنها ۱۲ کرخی ۲۷ قوله ای ذات رضا الخ يشير الی ان الکلمة للنسب وقد يجعل بمعنی المفعول واهل المعانی يذکرونها مثالا للاسناد المجازی ۱۲ ک ۲۸ قوله بان رجحت سياته علی حسناته ای وادلی اذا عدمت حسناته راسا ان قلت ان ظاهر الآية يقتضی ان المومن العاصی اذا زادت سياته علی حسناته تکون امه هاوية واجيب بان ذلك لا يدل علی خلوده فيها بل ان عامله ربه بالعدل ادخله النار بقدر ذنوبه ثم يخرج منها الی الجنة فقوله فامه هاوية يعنی ابتداء ان عامله بالعدل وبهذا مر درج عليه المفسر وقيل المراد بخفة الموازين خلوها من الحسنات بالکلية وتلك موازين الکفار والمراد بثقل الموازين خلوها من السيئات بالکلية او وجود سيات قليلة لا توازی الحسنات ويبقی قسم ثالث هو من استوت حسناته وسياته وحکمه انه يحاسب حسابا يسيرا ويدخل الجنة والحاصل ان من وجدت له حسنات فقط او زادت علی سياته فهو فی الجنة بغير حساب ومن استوت حسناته وسياته فهو يحاسب حسابا يسيرا ويدخل الجنة ومن زادت سياته علی حسناته فهو تحت المشية ان شاء عفا عنه وان شاء عذبه بقدر جرمه ثم يدخل الجنة ومن وجدت له سيات فقط وهو الکافر فمادام فيها نسئل الله السلامة ۱۲ صاوی ۲۹ قوله فمسکنه الخ يشير الی ان الام بمعنی المسکن لانها مسکن الولد ومقره ومادام فيها ۱۲ ک ۳۰ قوله لم تسکت الخ وعبارة ابی السعود وغيره والها للسکت او الاستراحة او الوقف واذا وصل لقارئ حذفها وقيل حقها ان لا يدرج لئلا يستطيل الادراج لانها ثابتة فی المصحف وقد اجيز

۶۴ / ۱

بان متم فدفتم فیها او عددتم الموتی تکاثرا کلا ردع سوف تعلمون ثم کلا سوف تعلمون سوء
عاقبة تفاخرکم عند النزع ثم فی القبر کلا حقا لو تعلمون علم الیقین ای علما یقینا عاقبة التفاخر ما
اشتغلتم به لترون الجحیم النار جواب قسم محذوف وحذف منه لام الفعل وعینه والقی حرکتها
علی الراء ثم لترونها تاکید عین الیقین مصدر لان رأی وعاین بمعنی واحد ثم لتسئلن حذف منه
نون الرفع لتوالی النونات وواو الضمیر لالتقاء الساکنین یومئذ یوم رؤیتها عن النعیم ما
یلتذ به فی الدنیا من الصحة والفراغ والامن والمطعم والمشرب وغیر ذلک سورة والعصر
مکیة او مدنیة ثلاث ایات بسم الله الرحمن الرحیم والعصر الدهر او ما بعد
الزوال الی الغروب او صلاة العصر ان الانسان الجنس لفی خسر فی تجارته الا الذین امنوا و
عملوا الصلحت فلیسوا فی خسران وتواصوا اوصی بعضهم بعضا بالحق ای الایمان وتواصوا
بالصبر علی الطاعة وعن المعصیة سورة الهمزة مکیة او مدنیة تسع ایات بسم
الله الرحمن الرحیم ویل کلمة عذاب او واد فی جهنم لکل همزة لمزة ای کثیر الهمز واللمز ای
الغیبة نزلت فی من کان یغتاب النبی صلی الله علیه وسلم والمؤمنین کامیة بن خلف والولید بن المغیرة
وغیرهما الذی جمع بالتخفیف والتشدید مالا وعدده احصاه وجعله عدة لحوادث الدهر
یحسب لجهله ان ماله اخلده جعله خالدا لا یموت کلا ردع لینبذن جواب قسم محذوف
ای لیطرحن فی الحطمة التی تحطم کل ما القی فیها وما ادریک اعلمک ما الحطمة نار الله
الموقدة المسعرة التی تطلع تشرف علی الافئدة القلوب فتحرقها والمها اشد من الم
غیرها لانها تطلع علیهم جمع الضمیر رعایة لمعنی کل مؤصدة بالهمز وبالواو بدل له مطبقة
فی عمد بضم الحرفین وبفتحهما ممددة صفة لما قبله فتکون النار داخلة العمد سورة الفیل مکیة
خمس ایات بسم الله الرحمن الرحیم الم تر استفهام تعجیب ای اعجب کیف فعل ربک باصحاب
الفیل هو محمود واصحابه ابرهة ملک الیمن وجیشه بنی بصنعاء کنیسة لیصرف الیها الحاج من مکة
فاحدث رجل من کنانة فیها ولطخ قبلتها بالعذرة احتقارا بها فحلف ابرهة لیهدمن الکعبة فجاء مکة
بجیشه علی افیال مقدمها محمود فحین توجهوا لهدم الکعبة ارسل الله علیهم ما قصه فی قوله الم
یجعل ای جعل کیدهم فی هدم الکعبة فی تضلیل خسار وهلاک وارسل علیهم طیرا ابابیل

۱ قوله بان متم فدفتم فیها ای فیقال زار قبره اذا مات ودفن والمعنی الهاکم حرصکم علی تکثیر اموالکم عن طاعة ربکم حتی اتاکم الموت وانتم علی ذلک ولا یقال ان الزیارة تکون ساعة وتنقضی والمیت یمکث فی قبره لانا نقول ان الموتی یرتحلون من القبور للحساب فکان مدة مکثه فی قبره زیارة له والمقابر جمع مقبرة بتثلیث الباء وهی المحل الذی تدفن فیه الاموات ۱۲ صاوی ۲ قوله او عددتم الموتی تفسیر ثان للزیارة فعبر عن بلوغهم ذکر الموتی بزیارة المقابر تهکما بهم وعلیه فزیارة المقابر کنایة عن الانتقال من ذکر الاحیاء الی ذکر الاموات تفاخرا او انما کان تهکما لان زیارة القبور شرعت لتذکر الموت ورفض حب الدنیا وترک المباهات والتفاخر وهؤلاء عکسوا حیث جعلوا زیارة القبور سببا لمزید القساوة والاستغراق فی حب الدنیا فحاصل الوجهین راجع الی ان المراد بالزیارة اما الانتقال الی الموت او الانتقال من ذکر الاحیاء الی ذکر الاموات والتفاخر بهم ومن ذلک ما یفعله اهل زماننا من زخرفة النعوش والقبور وما تبع ذلک مما هو مذموم شرعا وطبعا واما ذکر مکارم الاخلاق والطاعات فیجوز ان لم یکن علی وجه التعجب بل علی سبیل التحدث بالنعم اولیفتدی به ۱۲ صاوی ۳ قوله وعددتم الموتی الخ ای عددتم الموتی زرتم المقابر وعددتم فی القابر من موتاکم مدارک وقال فی الکبیر فی تفسیر الآیة وجوه احدها الهاکم التکاثر بالعدد وروی انها نزلت فی بنی سهم وبنی عبد مناف تفاخروا بامواتهم فقال اکثر فریق بنو سهم عددا فمات بنو سهم فنزلت الآیة وبهذه الروایة مطابقة لظاهر القرآن لان قوله تعالی حتی زرتم المقابر یدل علی انه امر مضی فکانه تعالی نبههم من انفسهم ویقول هب انکم اکثر منهم عددا فماذا ینفع ۱۲ ۴ قوله عاقبة التفاخر بیان لمفعول العلم وقوله ما اشتغلتم به جواب لو ۱۲ جمل ۵ قوله جواب القسم محذوف ای قوله لترون جواب قسم محذوف والقسم لتوکید الوعید مدارک ولیس جوابا للو لانه محقق الوقوع فلا یعلق وقوله وحذف منه لام الفعل وعینه لان اصله لترایون فلام الفعل هی الیاء وعین الفعل هی الهمزة ۱۲ ۶ قوله لتسئلن الخ قال الجمهور السلف بان السؤال سؤال امتنان لا توبیخ کذا یقال عن ابن عباس وغیره ۱۲ ک ۷ قوله الدهر کذا روی عن ابن عباس وانما اقسم به لان فیه عبرة للناظرین ولاشتماله علی الاعاجیب الدالة علی کمال قدرته وحکمته ۱۲ ک ۸ قوله او ما بعد الزوال الخ ای او آخر ساعة عن ساعات النهار وانما اقسم به لانه خلق فیه اصل البشر اٰدم علیه السلام ۱۲ ۹ قوله ان الانسان لفی خسر قال فی الکبیر الالف واللام فی الانسان یحتمل ان یکون للجنس وان تکون للعهد فلهذا ذکر المفسرون فیه قولین الاول ان المراد منه الجنس ویدل علی هذا القول استثناء الذین اٰمنوا من الانسان والقول الثانی المراد منه شخص معین قال ابن عباس رضی الله عنه یرید جماعة من المشرکین کالولید بن المغیرة والعاص بن وائل والاسود بن المطلب وقال مقاتل نزلت فی ابی لهب وفی خبر مرفوع انه ابو جهل روی ان اولئک کانوا یقولون ان محمدا لفی خسر فاقسم تعالی ان الامر بالضد مما یتوهمون ۱۲ ۱۰ قوله فی تجارته الخ الخسران ذهاب راس مال التجارة وخسران الانسان فی تضییع عمره الذی هو راس ماله بصرفه فیما لا یعنیه وعن بعضهم انه قال فهمت معنی سورة العصر عن بائع تبع یقول ارحموا علی من راس ماله یذاب ۱۲ کما لین ۱۱ قوله وعملوا الصلحت ای امتثلوا المامورات واجتنبوا المنهیات واعلم انه تعالی حکم بالخسران علی جمیع الناس الا من اتی بهذه الاشیاء الاربعة وهی الایمان والعمل الصالح والتواصی بالحق والتواصی بالصبر والحکمة فی ذلک ان هذه الامور اشتملت علی ما یحصل للانسان نفسه وهو الایمان والعمل الصالح وما یخص غیره هو التواصی بالحق والصبر فاذا جمع ذلک فقد قام بحق الله وحق عباده ۱۲ صاوی ۱۱ قوله ای الایمان او القرآن او کل خیر من اعتقاد او عمل او الحق الثابت الذی لا یصح انکاره ۱۲ ک ۱۲ قوله وتواصوا بالصبر آثره بالفعل لاختلاف المفعولین وتخصیص هذا التواصی بالذکر مع اندراجه تحت التواصی بالحق لابراز کمال الاعتناء به او لان الاول عبارة عن رتبة العبادة التی هی فعل ما یرضی به الله تعالی والثانی عبارة عن رتبة البعودیة التی هی الرضا بما فعل الله فان المراد بالصبر لیس مجرد حبس النفس عما تتوق الیه من فعل وترک بل هو تلقی ما ورد منه تعالی بالقبول والرضی به ظاهرا وباطنا ۱۲ ج ۱۳ قوله علی الطاعة ای والصبر علی المصائب یدخل فی الاخیر لان الجزع معصیة ۱۲ ک ۱۴ قوله سورة الهمزة الخ مناسبتها لما قبلها انه لما کان الانسان لفی خسر بین فی هذه حال الخاسرین وذامهم ۱۲ صاوی ۱۵ قوله ویل بالفارسیة یعنی وای ۱۲ روح ۱۶ قوله لکل همزة لمزة فی القاموس الهامز واللامز والهمزة الغماز واللمزة العیاب للناس او الذی یعیبک فی وجهک والهمزة من یعیبک فی الغیب انتهی ۱۲ ۱۷ قوله احصاه ای هو من العدد ای عده مرة بعد اخری ۱۲ ک ۱۸ قوله وجعله عدة هکذا فی النسخ و لعل الواو بمعنی او لانهما قولان فی التفاسیر وعبارة الخازن ای احصاه فهو ماخوذ من العدد قیل هو من العدة ای استعده وجعله ذخیرة وعونا من الجمل ۱۲ ۱۹ قوله یحسب ان ماله الخ یجوز ان یکون مستانفا استینافا بیانیا واقعا فی جواب سوال کانه قیل ما باله یجمع المال ویهتم به ویجوز ان یکون حالا من فاعل جمع واخلده ماض معناه المضارع ای یخلده ای یظن بجهله ان ماله یخلده ای یوصله الی رتبة الخلود فی الدنیا فیصیر خالدا فیها ۱۲ ج ۲۰ قوله جواب قسم محذوف ای والله لیطرحن ۱۲ ابو السعود ۲۱ قوله تحطم حطم شکستن و حطمه دوزخ کذا فی الصراح ۱۲ ۲۲ قوله القلوب فتحرقها ای تعلو اوساط القلوب و تغشاها فان الفواد وسط القلب متصل بالروح یعنی ان تلک النار تحطم العظام وتاکل اللحوم وتدخل فی اجواف اهل الشهوات وتصل الی صدورهم وتستولی علی افئدتهم ۱۲ روح ۲۳ قوله للطفها الخ ای ولذلک خصها بالذکر اولانها محل العقائد الزائغة ۱۲ کما ۲۴ قوله مطبقة ای مطبقة ابوابها علیهم ۱۲ روح ۲۵ قوله فی عمد ممددة جمع عمود کما فی القاموس ای حالة کونهم موثقین فی اعمدة وممددة من التمدید بالفارسیة کشیدن ای ممددة ۱۲ روح ۲۶ قوله فی عمد قرأ الاخوان وابو بکر بضمتین جمع عمود نحو رسول ورسل وقیل جمع عماد نحو کتاب وکتب وروی عن ابی عمرو الضم والسکون وهو تخفیف لهذه القراءة والباقون عمد بفتحتین فقیل اسم جمع لعمود وقیل بل هو جمع له وقال ابو عبیدة هو جمع عماد وفی عمد یجوز ان یکون حالا من الضمیر فی علیهم ای موثقین او ان یکون خبر المبتدأ مضمرا ای هم فی عمد والجملة اعتراض بین المتعاطفین ۱۲ ج ۲۷ قوله الم تر الخطاب لرسول الله صلی الله علیه وسلم وهو ان لم یشهد تلک الواقعة لکن شاهد آثارها وسمع اخبارها فکانه رآها بیضاوی وفی ابی السعود وغیره والرؤیة علمیة ۱۲ ۲۸ قوله هو محمود وهو الفیل الاعظم وکنیته ابو عباس ونسبوا الیه لانه کان مقدمهم ۱۲ روح ۲۹ قوله ابرهة ای ابرهة بن الصباح الاشرم وقوله بصنعاء وهو بلد بالیمن وقوله لطخ لطخ آلودن کذا فی الصراح وقوله بالعذرة عذرة بالکسر پلیدی مردم وستور وغیرآن ۱۲ صراح ۳۰ قوله ابرهة بفتح الهمزة وسکون الموحدة معناه بالحبشة الابیض الوجه ۱۲ ک ۳۱ قوله کنیسة ای معبد یصرف الحاج لیها من مکة ۱۲ ک ۳۲ قوله ابابیل کاساطیر وعیاویذ فی القاموس ابابیل فرق جمع بلا واحد ۱۲ ک ۳۳ قوله طیرا ابابیل آه قال سعید بن جبیر کانت طیرا من السماء لم یر قبلها ولا بعدها مثلها وقالت عائشة رضی الله عنها هی اشبه شیء بالخطاطیف وقیل بل کانت اشباه الوطاویط حمرا واسودا وقیل انها العنقاء المغرب التی تضرب بها الامثال العقربی ولما لم یلائمهم رجعت الطیر من حیث جاءت آه خازن ۱۲ جمل ※

جماعات قیل لا واحد له وقیل واحده إِبُوْل او إِبَال او إِبِيْل كعجول ومفتاح وسكين ترميهم بحجارة
مِّنْ سِجِّيْلٍ ۝ طين مطبوخ فجعلهم كعصف مأكول ۝ ورق زرع اكلته الدواب ودأسته وافتته
اى اهلكهم الله تعالى كل واحد بحجره المكتوب عليه اسمه وهو اكبر من العدسة واصغر من الحمصة
يخرق البيضة والرجل والفيل ويصل الى الارض وكان هذا عام مولد النبى صلى الله عليه وسلم
سورة قريش مكية او مدنية اربع ايات بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِيْمِ ۝ لِإِيْلٰفِ قُرَيْشٍ ۝
اِلْفِهِمْ تاكيد وهو مصدر الف بالمد رِحْلَةَ الشِّتَآءِ الى اليمن وَرِحْلَةَ الصَّيْفِ ۝ الى الشام فى
كل عام يستعينون بالرحلتين للتجارة على الاقامة بمكة لخدمة البيت الذى هو فخرهم وهم ولد
النضر بن كنانة فَلْيَعْبُدُوْا واتعلق به لايلاف والفاء زائدة رَبَّ هٰذَا الْبَيْتِ ۝ الَّذِىْٓ اَطْعَمَهُمْ مِّنْ
جُوْعٍ ۙ اى من اجله وَّاٰمَنَهُمْ مِّنْ خَوْفٍ ۝ اى من اجله وكان يصيبهم الجوع لعدم الزرع بمكة و
خافوا جيش الفيل سورة الماعون مكية او مدنية ونصفها ونصفها بأست او سبع
اٰيات بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِيْمِ ۝ اَرَءَيْتَ الَّذِىْ يُكَذِّبُ بِالدِّيْنِ ۝ بالحساب والجزاء اى هل عرفته او
لم تعرفه فَذٰلِكَ بتقدير هو بعد الفاء الَّذِىْ يَدُعُّ الْيَتِيْمَ اى يدفعه بعنف عن حقه وَلَا يَحُضُّ نفسه
ولا غيره عَلٰى طَعَامِ الْمِسْكِيْنِ ۝ اى اطعامه نزلت فى العاص بن وائل والوليد بن المغيرة فَوَيْلٌ
لِّلْمُصَلِّيْنَ ۝ الَّذِيْنَ هُمْ عَنْ صَلَاتِهِمْ سَاهُوْنَ ۝ غافلون يؤخرونها عن وقتها الَّذِيْنَ هُمْ يُرَآءُوْنَ ۝
فى الصلوة وغيرها وَيَمْنَعُوْنَ الْمَاعُوْنَ ۝ كالابرة والفاس والقدر والقصعة سورة الكوثر مكية
او مدنية ثلاث ايات بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِيْمِ ۝ اِنَّآ اَعْطَيْنٰكَ يا محمد الْكَوْثَرَ ۝ هو نهر فى
الجنة او هو حوضه ترد عليه امته او الكوثر الخير الكثير من النبوة والقرآن والشفاعة ونحوها فَصَلِّ
لِرَبِّكَ صلاة عيد النحر وَانْحَرْ ۝ نسكك اِنَّ شَانِئَكَ اى مبغضك هُوَ الْاَبْتَرُ ۝ المنقطع عن
كل خير او المنقطع العقب نزلت فى العاص بن وائل سمع النبى صلى الله عليه وسلم ابترعند موت ابنه القاسم
سورة الكفرون مكية او مدنية ست ايات نزلت لما قال بعض المشركين
للنبى صلى الله عليه وسلم تعبد الهتنا سنة ونعبد الهك سنة بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِيْمِ ۝
قُلْ يٰٓاَيُّهَا الْكٰفِرُوْنَ ۝ لَآ اَعْبُدُ فى الحال مَا تَعْبُدُوْنَ ۝ من الاصنام وَلَآ اَنْتُمْ عٰبِدُوْنَ
فى الحال مَآ اَعْبُدُ ۝ وهو الله تعالى وحده وَلَآ اَنَا عَابِدٌ فى الاستقبال مَّا عَبَدْتُّمْ ۝ وَلَآ اَنْتُمْ

۱ الحالين قال فى البيضاوى اى فيما يستقبل فان لا تدخل الا على مضارع بمعنى الاستقبال كما ان ما لا تدخل الا على مضارع بمعنى الحال واليضافى روح البيان اى فيما يستقبل لان لا لا تدخل غالبا الا على مضارع فى معنى الاستقبال كما ان ما لا تدخل الا على مضارع فى معنى الحال كما ذكر غير واحد من علماء العربية ۱۲ منه ۲ قوله كعجول وجمعه عجاجيل وقوله ومفتاح وجمعه مفاتيح وقوله وسكين وجمعه سكاكين ۱۲ ۳ قوله وداسته الخ من الدوس كذا فى نسخ الكتاب وفى سائر التفاسير فراشته بالراء والشاء المثلثة من الروث اى جعله روثا ۱۲ ك ۴ قوله وداسته بالفارسية پائمال كردا وراوفى الصراح دوس كوفتن خرمن بپائے وفى الجمل وصوابه وراثته اى الفتته روثا وفى حاشية البيضاوى ومعنى راثته اى اخرجه من دبرها ۱۲ ۵ قوله من الحمصة حمصة بالفارسية نخود وقوله يخرق البيضة بيضة بالفارسية خود ۱۲ صراح ۶ قوله عام مولد النبى اى قبل مولده بخمسين يوما آه قرطبى وهذا هو القول الاصح فانهم يقولون ولد عام الفيل وقيل ولادته صلى الله عليه وسلم بأربعين سنة وقيل بثلاث وعشرين سنة ۱۲ جمل ۷ قوله سورة قريش الخ اى السورة التى ذكر فيها الامتنان على قريش تذكيرا لنعم الله ليوحدوه ويشكروه ۱۲ صاوى ۸ قوله لايلاف آه فى متعلق هذه الآية اوجه احدها انه مأفى السورة قبلها من قوله فجعلهم كعصف مأكول قال الزمخشرى وهذا بمنزلة التضمين فى الشعر وهو ان يتعلق معنى البيت الذى قبله تعلقا لايصح الا به وهما فى مصحف ابى سورة واحدة بلا فصل وعن عمر انه قرأهما فى الركعة الثانية من المغرب وقرأ فى الاولى بسورة والتين آه وعلى هذا ذهب ابو الحسن الاخفش الاان الحوفى قال وردّ هذا القول جماعة بانه لو كان كذلك لكان لايلاف لبعض سورة الم تر وفى اجماع الجميع على الفصل بينهما مايدل على عدم ذلك الثانى انه مضر تقديره فعلنا ذلك اى اهلاك اصحاب الفيل لايلاف قريش وقيل تقديره اعجبوا لايلاف قريش وقيل تقديره ايلافهم ايلافهم فانها اظهر نعمه عليهم ۱۲ جمل ۹ قوله لايلاف قريش ايلافهم رحلة الشتاء والصيف بالفارسية براى الفت دادن قريش يعنى الفت داون ايشان بسفر زمستان وتابستان متعلق بقوله تعالى فليعبدوا رب هذا البيت ۱۲ بيضاوى ۱۰ قوله تاكيد اى لما قبله الظاهر جعله بدلا عنه كما فى سائر التفاسير اطلق الايلاف ثم ابدل للقيد بالمفعول عنه للتعظيم ۱۲ ك ۱۱ قوله الف اى بزنة افعل من الالفة المعروفة كامن ايمانا ۱۲ ك ۱۲ قوله رحلة الشتاء الى اليمن لان هواءه حار والرحلة مفعول به لايلافهم وقد يجعل لايلاف بمعنى العهد فى الرحلة منصوب بنزع الخافض اى للرحلة او على الرحلة قال فى المغرب معنى يوالف يعاهد ويصالح وفعله الف على زنته فاعل ومصدره الاف بغير ياء وقد يكون الفعل منه آلف على وزن افعل ومنه يعلم وجه القراءة بالياء وعدمها كما هو قراءة ابن عامر قال و الايلاف عهود كان بينهم وبين الملوك كان لهاشم بن الف الى ملك الشام والمطلب الى اليمن ونوفل وعبد شمس بن الفان ملك مصر والحبشة وفى القاموس الايلاف فى التنزيل العهد اخذ هاشم من ملك الشام وكان يوالف الى الشام وعبد شمس الى الحبشة والمطلب الى اليمن ونوفل الى فارس وكان تجار قريش يختلفون الى هذه الامصار بحيال هذه الاخوة فلا يتعرض لهم وكان كل آخ منهم اخذ حيالا من ملك ناحية سفره امانا له واللام للتعجب اى اعجبوا لايلاف قريش ۱۲ ك ۱۵ قوله والصيف الخ وكان الاصل رحلتى الشتاء والصيف على لفظ التثنية الا انه افرد الرحلة لامن اللبس ۱۲ ك ۱۸ قوله وهم ولد النضر بن كنانة وفهر بن مالك قولان لقبوا بذلك لكسبهم المال وجمعهم بالتجارة والقرش والتقرش التكسب والجمع يقال فلان يقرش بعياله ويقرش لهم اى يجمع وهم كانوا تجارا حراصا على جمع المال وعن ابن عباس سموا بذلك باسم دابة بحرية عظيمة فى البحر لاتمر بشئ من الخث والسمين الا اكلته وهى تاكل ولا تؤكل وتعلو ولا تعلى كذا فى المعالم وفى القاموس قرشه يقرشه قطعه وجمعه من ههنا وههنا وضم بعضه الى بعض ومنه قريش لجمعهم الى الحرم اولانهم كانوا يفتقرشون البياعات فيشترونها اولان النضر بن كنانة اجتمع فى ثويه يوما فقالوا تقرش اولانه جاء الى قومه فقالوا اكابة جمل قرش اى شديد اولانهم كانوا يغتشون الحاج فيسدون خلتها وسميت بمصغر القرش وهو دابة بحرية يخافه دواب البحر كلها ۱۲ ك ۲۱ قوله لعدم الزرع ايضا انهم من خوف الجذام فلا يصيبهم ببلدتهم الجذام وانهم من خوف ان تكون الخلافة فى غيرهم ۱۲ كبير ۲۳ قوله وخافوا جيش الفيل وهذا وجه مناسبة هذه السورة لما قبلها ۱۲ جمل ۲۴ قوله او نصفها ونصفها اى نصفها الاول نزل بمكة فى العاص بن وائل والثانى بالمدينة فى عبد الله بن ابى ابن سلول المنافق وعلى القول بان جميعها مكى تكون توبيخا للكفار بمكة كالعاص بن وائل واضرابه وتسلية للمصلين بانها مفروضة عليهم وعلى القول بانه مدنى يكون توبيخا للمنافقين الكائنين فى المدينة كعبد الله بن ابى واضرابه وتكذيبهم بالدين باعتبار باطنهم والعبرة على كل بعموم اللفظ لا بخصوص السبب فالوعيد المذكور لمن اتصف بتلك الاوصاف ۱۲ صاوى ۲۵ قوله اى هل عرفته الخ يعنى ان الرؤية علمية بمعنى المعرفة الذى يتعدى الى المفعول الواحد ۱۲ ك ۲۶ قوله بتقدير هو بعد الفاء وهذا التقدير ليس بلازم بل يجوز جعل اسم الاشارة مبتدا والموصوف خبره وعلى كل فالجملة اسمية فلذا اقترنت بها الفاء الواقعة فى جواب الشرط المقدر كما قدره الشارح ۱۲ جمل ۲۷ قوله اليتيم الخ الدع الدفع بالعنف والجفوة جعل منع المعروف والاقدام على ايذاء الضعيف علم التكذيب بالجزاء ۱۲ ك ۲۸ قوله يعنف عنف بالضم وخشى وخشى ونمودن ۱۲ صراح ۲۹ قوله الذين هم آه يجوز ان يكون مرفوع المحل وان يكون منصوبا وان يكون مجرورة تابعا نعتا او بدلا او بيانا وكذلك الموصول الثانى الا انه يحتمل ان يكون تابعا للمصلين وان يكون تابعا للموصول وقوله يراءون اصله يرائيون كيقاتلون ومعنى المراآة ان المرائى يرى الناس عمله وهم يرونه الثناء عليه فالمفاعلة فيها واضحة وقد تقدم تحقيق ذلك ۱۲ جمل ۳۰ قوله غافلون يؤخرونها عن وقتها بيان لوجه الغفلة كذا اخرجه ابن جرير عن سعد بن ابى وقاص مرفوعا وعن ابن عباس هم المنافقون يتركون الصلوة فى السر ويصلونها فى العلانية وعن الحسن قال الحمد لله الذى قال عن صلوتهم ولم يقل فى صلوتهم فان السهو فى الصلوة لا يخلو عنه مسلم بوسوسة شيطان او حديث نفس ۱۲ ك ۳۱ قوله كالابرة والفاس والقدر والقصعة اخرج النسائى عن ابن مسعود كنا نعد الماعون على عهده صلعم عارية الدلو والقدر زاد البزار والفاس لابن ابى حاتم بلفظ الماعون منع الدلو واشباه ذلك ولابن ابى حاتم عن عكرمة رأس الماعون زكوة المال واداؤه النخل والدلو والابرة وقيل الماعون مالا يحل المنع عنه مثل الملح و النار والماعون فاعول من المعن بمعنى الشئ الحقير يقال مالهم معن اى شئ قليل قاله قطرب كما نقل عنه البغوى وغيره وهو مفعول من اعانه فقلب وتصرف فيه ۱۲ ك ۳۲ قوله مكية اى فى قول ابن عباس والكلبى ومقاتل والجمهور وقوله ومدنية اى فى قول الحسن وعكرمة ومجاهد وقتادة والمشهور الاول ويؤيده سبب النزول وهو ان العاص بن وائل السهمى تلاقى مع رسول الله صلى الله عليه وسلم فى المسجد عند باب بنى سهم فتحدثا وناس من صناديد قريش جلوس فى المسجد فلما دخل قالوا له من الذى تحدث معه فقال ذلك الابتر يعنى به النبى صلى الله عليه وسلم وكان قد توفى ولده القاسم فلما قال تلك المقالة نزلت السورة تسلية وتبشيرا له صلى الله عليه وسلم ۱۲ صاوى ۳۳ قوله هو نهر فى الجنة الخ روى مسلم عن انس انه صلعم قال اتدرون ما الكوثر قلنا الله ورسوله اعلم قال فانه نهر وعدنى ربى هو حوض ترد عليه امتى يوم القيمة الحديث وبهذا يشعر بان الحوض هو النهر فان قلت قد الحوض فى الموقف و النهر فى الجنة قلنا الصحيح كما قال القرطبى ان للنبى صلعم حوضين احدهما فى الموقف على الصراط والآخر داخل الجنة وكل منهما ليسمى كوثرا ويبتنى عليه كلام المصنف وهو ظاهر حديث مسلم ۱۲ ۳۴ قوله او الكوثر الخير الكثير فوعل من الكثرة كنوفل من النفل اسم بحر هرا وصفة فكوثر صيغته للمبالغة وموصوفه مقدر وهو الخير ۱۲ ك ۳۵ قوله وانحر امر من النحر وهو فى الابل بمنزلة الذبح فى البقر والغنم ۱۲ ۳۶ قوله شانئك اى مبغضك وهو ابو جهل ۱۲ ك ۳۷ قوله الابتر اى مقطوع الذنب فهذا استعارة شبه الولد والاثر الباقى بالذنب لكونه خلفه وعدمه لعدمه وقد نزل كل من النبى صلعم وبقى على معاداته ۱۲ ك ۳۸ قوله او المنقطع العقب الرجل ولده وولد ولده صراح وعاقبت فرزند ۱۲ صراح ۳۹ قوله نزلت اخرج ابن جرير والطبرانى عن ابن عباس ان قريشا دعت رسول الله صلى الله عليه وسلم الى ان يعبد آلهتهم الاثنين اعنى اللات والعزى وجوه ما اراد من الفساد فقالوا هذا لك يا محمد وكف عن شتم آلهتنا ولما تذكره بسوء فان لم تفعل فانا نعرض عليك خصلة واحدة ولك فيها صلاح قال ما هى قالوا تعبد آلهتنا سنة ونعبد الهك سنة قال انظروا يأتينى من ربى عزوجل من الوحى من عند الله فنزلت قل يا ايها

عَابِدُوْنَ فِی الْاِسْتِقْبَالِ مَآ اَعْبُدُ ۝ عَلِمَ اللّٰهُ مِنْهُمْ اَنَّهُمْ لَا یُؤْمِنُوْنَ وَاَطْلَاقُ مَا عَلَی اللّٰهِ عَلٰی جِهَةِ
الْمُقَابَلَةِ لَكُمْ دِیْنُكُمْ الشِّرْكُ وَلِیَ دِیْنِ ۝ الْاِسْلَامُ وَهٰذَا اَقْبَلُ اَنْ یُّؤْمَرَ بِالْحَرْبِ وَحُذِفَ یَاءُ الْاِضَافَةِ
السَّبْعَةِ وَقْفًا وَوَصْلًا وَاَثْبَتَهَا یَعْقُوْبُ فِی الْحَالَیْنِ سُوْرَةُ النَّصْرِ مَدَنِیَّةٌ ثَلٰثُ اٰیَاتٍ بِسْمِ اللّٰهِ
الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ ۝ اِذَا جَآءَ نَصْرُ اللّٰهِ نَبِیِّهٖ صَلَّی اللّٰهُ عَلَیْهِ وَسَلَّمَ عَلٰی اَعْدَآئِهٖ وَالْفَتْحُ ۝ فَتْحُ مَكَّةَ وَرَاَیْتَ النَّاسَ
یَدْخُلُوْنَ فِیْ دِیْنِ اللّٰهِ اَیِ الْاِسْلَامِ اَفْوَاجًا ۝ جَمَاعَاتٍ بَعْدَ مَا كَانَ یَدْخُلُ فِیْهِ وَاحِدٌ وَاحِدٌ وَذٰلِكَ بَعْدَ
فَتْحِ مَكَّةَ جَآءَ الْعَرَبُ مِنْ اَقْطَارِ الْاَرْضِ طَائِعِیْنَ فَسَبِّحْ بِحَمْدِ رَبِّكَ اَیْ مُتَلَبِّسًا بِحَمْدِهٖ وَاسْتَغْفِرْهُ اِنَّهٗ
كَانَ تَوَّابًا ۝ وَكَانَ صَلَّی اللّٰهُ عَلَیْهِ وَسَلَّمَ بَعْدَ نُزُوْلِ هٰذِهِ السُّوْرَةِ یُكْثِرُ مِنْ قَوْلِ سُبْحَانَ اللّٰهِ وَبِحَمْدِهٖ اَسْتَغْفِرُ اللّٰهَ
وَاَتُوْبُ اِلَیْهِ وَعَلَّمَهَا اَنَّهٗ قَدْ قَرُبَ اَجَلُهٗ وَكَانَ فَتْحُ مَكَّةَ فِیْ رَمَضَانَ سَنَةَ ثَمَانٍ وَتُوُفِّیَ صَلَّی اللّٰهُ عَلَیْهِ
فِیْ رَبِیْعٍ الْاَوَّلِ سَنَةَ عَشْرٍ سُوْرَةُ اَبِیْ لَهَبٍ مَكِّیَّةٌ خَمْسُ اٰیَاتٍ بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ ۝
لَمَّا دَعَا صَلَّی اللّٰهُ عَلَیْهِ وَسَلَّمَ قَوْمَهٗ وَقَالَ اِنِّیْ نَذِیْرٌ لَّكُمْ بَیْنَ یَدَیْ عَذَابٍ شَدِیْدٍ فَقَالَ عَمُّهٗ اَبُوْ لَهَبٍ تَبًّا لَّكَ
لِهٰذَا دَعَوْتَنَا نَزَلَتْ تَبَّتْ خَسِرَتْ یَدَآ اَبِیْ لَهَبٍ اَیْ جُمْلَتُهٗ وَعَبَّرَ عَنْهَا بِالْیَدَیْنِ مَجَازًا لِاَنَّ اَكْثَرَ الْاَفْعَالِ تُزَاوَلُ
بِهِمَا وَهٰذِهِ الْجُمْلَةُ دُعَآءٌ وَّتَبَّ ۝ خَسِرَ وَهٰذِهٖ خَبَرٌ كَقَوْلِهِمْ اَهْلَكَهُ اللّٰهُ وَقَدْ هَلَكَ وَلَمَّا خَوَّفَهُ النَّبِیُّ
صَلَّی اللّٰهُ عَلَیْهِ بِالْعَذَابِ فَقَالَ اِنْ كَانَ مَا یَقُوْلُ ابْنُ اَخِیْ حَقًّا فَاِنِّیْ اَفْتَدِیْ مِنْهُ بِمَالِیْ وَوَلَدِیْ نَزَلَ مَآ اَغْنٰی
عَنْهُ مَالُهٗ وَمَا كَسَبَ ۝ وَكَسْبُهٗ اَیْ وَلَدُهٗ وَاُغْنِیَ بِمَعْنَی یُغْنِیْ سَیَصْلٰی نَارًا ذَاتَ لَهَبٍ اَیْ تَلْهَبُ وَتَوَقَّدُ فِیْ
مَآلِ تَكْنِیَتِهٖ لِتَلَهُّبِ وَجْهِهٖ اَشْرَاقًا وَحُمْرَةً وَّاِمْرَاَتُهٗ عَطْفٌ عَلٰی ضَمِیْرِ یَصْلٰی سَوَّغَهُ الْفَصْلُ بِالْمَفْعُوْلِ وَصِفَتُهٗ
وَهِیَ اُمُّ جَمِیْلٍ حَمَّالَةَ بِالرَّفْعِ وَالنَّصْبِ لِحَطَبِ الشَّوْكِ وَالسَّعْدَانِ تُلْقِیْهِ فِیْ طَرِیْقِ النَّبِیِّ صَلَّی اللّٰهُ عَلَیْهِ فِیْ جِیْدِهَا
عِقْدُهَا حَبْلٌ مِّنْ مَّسَدٍ ۝ اَیْ لِیْفٍ وَهٰذِهِ الْجُمْلَةُ حَالٌ مِّنْ حَمَّالَةِ الْحَطَبِ الَّذِیْ هُوَ نَعْتٌ لِاِمْرَاَتِهٖ اَوْ خَبَرُ
مُبْتَدَاٍ مُقَدَّرٍ سُوْرَةُ الْاِخْلَاصِ مَكِّیَّةٌ اَوْ مَدَنِیَّةٌ اَرْبَعُ اَوْ خَمْسُ اٰیَاتٍ بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ ۝
سُئِلَ النَّبِیُّ صَلَّی اللّٰهُ عَلَیْهِ عَنْ رَبِّهٖ فَنَزَلَتْ قُلْ هُوَ اللّٰهُ اَحَدٌ ۝ فَاللّٰهُ خَبَرُ هُوَ وَاَحَدٌ بَدَلٌ مِنْهُ اَوْ خَبَرُ ثَانٍ اَللّٰهُ
الصَّمَدُ ۝ مُبْتَدَاٌ وَخَبَرُ الْمَقْصُوْدِ فِی الْحَوَآئِجِ عَلَی الدَّوَامِ لَمْ یَلِدْ لِاِنْتِفَآءِ مُجَانَسَتِهٖ وَلَمْ یُوْلَدْ ۝ لِاِنْتِفَآءِ الْحُدُوْثِ
عَنْهُ وَلَمْ یَكُنْ لَّهٗ كُفُوًا اَحَدٌ ۝ اَیْ مُكَافِیًا وَمُمَاثِلًا فَلَهٗ مُتَعَلِّقٌ بِكُفُوًا وَقُدِّمَ عَلَیْهِ لِاَنَّهٗ مَحَطُّ الْقَصْدِ بِالنَّفْیِ
وَاٰخِرُ اَحَدٍ وَهُوَ اِسْمُ یَكُنْ عَنْ خَبَرِهَا رِعَایَةً لِلْفَاصِلَةِ سُوْرَةُ الْفَلَقِ مَكِّیَّةٌ اَوْ مَدَنِیَّةٌ خَمْسُ اٰیَاتٍ
نَزَلَتْ هٰذِهِ وَالَّتِیْ بَعْدَهَا لَمَّا سَحَرَ لَبِیْدُ الْیَهُوْدِیُّ النَّبِیَّ صَلَّی اللّٰهُ عَلَیْهِ فِیْ بِئْرِ اَحَدِ عَشَرَ عُقْدَةً فَاَعْلَمَهُ اللّٰهُ

بذلک وبحله فاحضر بین یدیه صلی اللہ علیہ وسلم وامر بالتعوذ بالسورتین فکان کلما قرأ ایة منهما انحلت عقدة ووجد خفة حتی انحلت العقد کلها وقام کانما نشط من عقال بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِيْمِ ○ قُلْ اَعُوْذُ بِرَبِّ الْفَلَقِ ○ الصبح (هو قول ابن عباس رضی اللہ عنہما ۱۲ منه) مِنْ شَرِّ مَا خَلَقَ ○ من حیوان مکلف وغیر مکلف وجماد کالسم وغیر ذلک وَمِنْ شَرِّ غَاسِقٍ اِذَا وَقَبَ ○ ای اللیل اذا اظلم او القمر اذا غاب وَمِنْ شَرِّ النَّفّٰثٰتِ السواحر تنفثن فِی الْعُقَدِ ○ التی تعقدها فی الخیط تنفخ فیها بشئ تقوله من غیر ریق وقال الزمخشری معه کبنات لبید المذکور وَمِنْ شَرِّ حَاسِدٍ اِذَا حَسَدَ ○ اظهر حسده وعمل بمقتضاه کلبید المذکور من الیهود الحاسدین للنبی صلی اللہ علیہ وسلم وذکر الثلاثة الشامل لها لما خلق بعده لشدة شرها سُوْرَة النَّاسِ مکیة او مدنیة ست اٰیات بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِيْمِ ○ قُلْ اَعُوْذُ بِرَبِّ النَّاسِ خالقهم ومالکهم خصوا بالذکر تشریفا لهم ومناسبة للاستعاذة من شر الموسوس فی صدورهم مَلِكِ النَّاسِ اِلٰهِ النَّاسِ بدلان او صفتان او عطف بیان واظهر المضاف الیه فیهما زیادة للبیان مِنْ شَرِّ الْوَسْوَاسِ الشیطان سمی بالحدث لکثرة ملابسته له الْخَنَّاسِ لانه یخنس ویتاخر عن القلب کلما ذکر اللہ الَّذِیْ یُوَسْوِسُ فِیْ صُدُوْرِ النَّاسِ قلوبهم اذا غفلوا عن ذکر اللہ مِنَ الْجِنَّةِ وَالنَّاسِ ○ بیان للشیطان الموسوس انه جنی وانسی کقوله تعالی شیاطین الانس والجن او من الجنة بیان لة والناس عطف علی الوسواس وعلی کل یشمل شر لبید وبناته المذکورین واعترض الاول بان الناس لا یوسوسون فی صدورهم انما یوسوس فی صدورهم الجن واجیب بان الناس یوسوسون ایضا بمعنی یلقی بهم فی الظاهر ثم تصل وسوستهم الی القلب وتثبت فیه بالطریق المؤدی الی ذلک واللہ اعلم

سورة الفاتحة مکیة سبع اٰیات بالبسملة ان کانت منها والسابعة صراط الذین الی اٰخرها وان لم تکن منها فالسابعة غیر المغضوب الی اٰخرها ویقدر فی اولها قولوا لیکون ما قبل اِيَّاكَ نَعْبُدُ منا سببا له بکونه من مقول العباد بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِيْمِ ○ اَلْحَمْدُ لِلّٰهِ جملة خبریة قصد بها الثناء علی اللہ بمضمونها من انه تعالی مالک لجمیع الحمد من الخلق ومستحق لان یحمدوه واللہ اعلم علی المعبود بحق رَبِّ الْعٰلَمِيْنَ ○ ای مالک جمیع الخلق من الانس والجن والملائکة والدواب وغیرهم وکل منهم یطلق علیه عالم یقال عالم الانس وعالم الجن الی غیر ذلک وغلب فی جمعه بالیاء والنون اولوا العلم علی غیرهم وهو من العلامة لانه علامة علی موجده الرَّحْمٰنِ الرَّحِيْمِ ○ ای ذی الرحمة وهی ارادة الخیر لاهله مَلِكِ يَوْمِ الدِّيْنِ ○ ای الجزاء وهو یوم القیمة وخص بالذکر لانه لا ملک ظاهر فیه لاحد الا للہ تعالی بدلیل لمن الملک الیوم للہ ومن قرأ مالک فمعناه مالک

الفاتحة

الامر كله فى يوم القيمة اى هو موصوف بذلك دائما ٭ غافر الذنب فصح وقوعه صفة للمعرفة ٭ اياك نعبد واياك نستعين ٥
اى نخصك بالعبادة من توحيد وغيره ونطلب منك المعونة على العبادة وغيرها ٭ اهدنا الصراط
المستقيم ٥ اى ارشدنا اليه ويبدل منه ٭ صراط الذين انعمت عليهم ٭ بالهداية ويبدل من الذين
بصلته ٭ غير المغضوب عليهم وهم اليهود ولا ٭ غير الضالين ٥ وهم النصارى ونكتة البدل افادة
ان المهتدين ليسوا يهودا ولا نصارى والله اعلم بالصواب واليه المرجع والماب وصلى الله على سيدنا
محمد وعلى اله واصحابه الطيبين الطاهرين صلوة وسلاما دائمين متلازمين الى يوم الدين والحمد لله رب العلمين ٥

الفاتحة ع ١

٭ قوله اى هو موصوف بذلك اى بكونه مالكا بالالف وهذا جواب عن مايقال اضافة اسم الفاعل اضافة غير حقيقية فلا تكون معطية معنى التعريف فكيف ساغ وقوعه وصفا للمعرفة والجواب كما فى الكشاف انها انما تكون غير حقيقية اذا اريد باسم الفاعل الحال او الاستقبال فكانت اضافة فى تقدير الانفصال كقولك مالك الساعة او غدا فاما اذا قصد معنى الماضى كقوله هو مالك عبده امس او زمان مستمر كقولك زيد مالك العبيد كانت الاضافة حقيقية كقولك مولى العبيد قال وهذا هو المعنى فى مالك يوم الدين اى انه غير مقيد بزمان كغافر الذنب فان المراد به العموم والحاصل انه من باب اضافة لفظ اسم الفاعل الى زمان فعله تقول امام الجمعة الخطيب اى الامام فى ذلك اليوم فاضافته محضة تفيد التعريف فصح وقوعه صفة للمعرفة ١٢ ٭ قوله عليهم اى من الالهات فحذف المفعول للدلالة على العموم نحو فلان يعطى واختار المفسر عموم المفعول لانه اظهر واشمل وانفى للحول والقوة عن نفسه والانقطاع اليه تعالى مما سواه واختار صاحب الكشاف تخصيص الاستعانة بالعبادة ٭ قوله وغير الضالين ٥ اشاربه الى ان لا بمعنى غير فهى صفة ظهرا عربها على مابعدها لاصلته تاكيد النفى المفاد من غير وفى المدارك لازائدة عند البصريين لتوكيد وعند الكوفيين هى بمعنى غير وعبارة البيضاوى ولا مزيدة لتاكيد ما فى غير من معنى النفى كانه قال لا المغضوب عليهم لا الضالين

الفاتحة ع ١

تفسير سورة الفاتحة منقول عن الكماليين

السورة بعض مترجم من القرآن اقلها ثلث آيات والفاتحة فى الاصل اما مصدر كالعافية يسمى بها اول ما يفتتح به الشئ من باب اطلاق المصدر على المفعول وصفة جعلت اسما لاول الشئ والتاء للنقل الى الاسمية قيل ٭ اشبلان فاعلة فى المصدر قليل والاضافة من اضافة العام الى الخاص نحو شجرة الاراك وعلم النحو انما يصح فيما اذا اشتهر كون المضاف اليه فردا من المضاف كانسان زيد وهكذا الاصح ان ما نزل قبل الهجرة مكى وما نزل بعدها مدنى وقيل لمكى ما نزل بمكة ولو بعد الهجرة والمدنى ما نزل بالمدينة وعلى هذا ثبت الواسطة فنحو اكملت لكم دينكم الآية النازلة فى حجة الوداع يوم عرفة مدنى على الاول ومكى على الثانى ثم ان الاكثر على ان الفاتحة مكية واستدل لذلك بقوله تعالى فى سورة الحجر ولقد اتيناك سبعا من المثانى وقد فسرها النبى صلى الله عليه وسلم بالفاتحة وعن مجاهد انها مدينة وروى الطبرانى فى الاوسط عن ابى هريرة قال نزلت الفاتحة بالمدينة وقيل انه تكرر نزولها او تكرر النزول لا يستلزم تكرر الجزئية حتى يستلزم كونها من القرآن مرتين كقوله تعالى فبأى آلاء ربكما تكذبان فيجوز تكرار نزولها لاظهار تعظيمها وابقاء لزومها فى الصلوة سبع آيات باتفاق من يعتد به الآية طائفة من حروف القرآن علم بالتوقيف انقطاعها عما قبلها وما بعدها غير مشتمل على مثل ذلك بالاخير خرجت السورة قال العلامة الزمخشرى علم الآيات توقيفى لا مجال للقياس فيه بالبسملة ان كانت منها اى سبع آيات مع البسملة ان كانت البسملة جزء من الفاتحة كما قال به الشافعى رحمه الله وجماعة والسابعة اى الآية السابعة على تلك القول صراط الذين الى آخرها فعدها والبسملة آيتها وعد اصراط الذين الى آخر الفاتحة آية واحدة وان لم تكن اى البسملة من السورة كما هو مذهب ابى حنيفة رح فالسابعة غير المغضوب عليهم الى آخرها وشهد بذلك حديث مسلم قال الله تعالى قسمت الصلوة اى سورة الفاتحة بينى وبين عبدى نصفين ولعبدى ما سأل فاذا قال العبد الحمد لله رب العلمين قال الله حمدنى عبدى واذا قال الرحمن الرحيم قال الله اثنى على عبدى واذا قال مالك يوم الدين قال مجدنى عبدى واذا قال اياك نعبد واياك نستعين قال هذا بينى وبين عبدى ولعبدى ما سأل واذا قال اهدنا الصراط المستقيم صراط الذين انعمت عليهم غير المغضوب عليهم ولا الضالين قال هذا لعبدى ولعبدى ما سأل وقد فرغنا عن بسط الادلة من الطرفين فى شرح الوطاويقدم فى اولها قولوا ليكون ماقبل اياك نعبد مناسبا له من مقول العباد ولانه لو كان من كلام تعالى لكان المناسب قوله الحمد لى كذا قال الزمخشرى والراغب وغيرهما وقيل بعدم تقديره لان الله حمد نفسه ليقتدى به اولان ارفع حمد ما كان من ارفع عباده فهم بالمحمود اقدر وعلى ايفاء حقهم ولهذا قال لا احصى ثناء عليك انت كما اثنيت على نفسك بسم الله الرحمن الرحيم الحمد لله جملة خبرية قصد بها الثناء وقيل انشائية فنسلخه عن معناه الحقيقى كصيغ العقود وقيل خبرية قصد الثناء بمضمونها الذى هو الاخبار باستحقاق الحمد وعلى هذا فهو خبرية بلفظها جعلت وسيلة الى معنى انشائى واختار الشيخ المفسر هذا المعنى هنا وفى فاتحة سورة الكهف بعد ذكر المعانى الثلثة وتلاه الشيخ السيوطى فى الاتقان وهو علم الله علما على المعبود بحق يمكن ان يوجه صلة العلم بعلى بتضمين معنى دال فى مفهوم العلم اعنى ما وضع لشئ بعينه دال على المعبود او بتجريد شئ بعينه عنه بان يفسر العلم بما دل على شئ بالوضع فيقال علم على المعبود اى لفظ دال بالوضع على ذات المعبود او يجعل على بمعنى اللام واياما كان فهو علم المفرد الموجود الذى يعبد بالحق ابتداء لا بالغلبة وللنفس هذا المفهوم الوصفى والالم يكن له سبحانه علم ولجاز وقوع الجلالة وصفا ولم يفد كلمة الشهادة التوحيد وعورض بانه لو كان علما لكان المناسب قوله قل هو الله احد غير مفيد ولكان قوله تعالى وهو الله فى السموات والارض مفيدا التكثير تعالى عن ذلك علوا كبيرا والجواب عن الاول انه واحد لا شريك له فى العبادة او متوحد فى صفاته او بسيط لا جزء له وعن الثانى قيل انه متعلق بما بعده اى غنى قوله يعلم سركم وجهركم والظرفية باعتبار المعلوم كما فى قوله رميت الصيد فى الحرم اذا كان الرامى خارجا وفيه ان السند انما تم اذا تعلق الظرف بربيت بل يحمل لاستقرار او المعنى هو الله فى تدبير السموات والارض كما يقال فلان فى امر كذا وتدبيره او المراد هو المعروف بالالهية والتوحيد فيها وهو الذى يقال لا اله الا هو ومن اتفق على كونه علما ابتداء الشافعى ومحمد بن الحسن والخليل وسيبويه وغيرهم رب العلمين ٥ الرحمن الرحيم ٥ اى ذى الرحمة فسرهما بذلك اشارة الى انهما بمعنى واحد كنديم ونديمان والمشهور ان الرحمن ابلغ فان الزيادة فى البناء تدل على زيادة المعنى ولذلك يقال رحمن الدنيا ورحيم الآخرة وهى ارادة الخير لابلغ يفسر لها بما هو المراد منها نهنا والا فهى فى اللغة رقة القلب وانعطاف يقتضى التفضل والاحسان ولما كانت تستحيل فى حقه تعالى تنزه عن الجارحة اطلقت عليه سبحانه بما هو اثرها وغايتها ملك يوم الدين ٥ اى الجزاء ومنه حديث ابن عدى كما تدين تدان وروى عبد الرزاق عن ابى قلابة مرسلا الدين الجزاء فى الخير والشر وخص بالذكر اما اى خص يوم الدين بالذكر مع كونه مالكا للايام كلها لانه لا ملك فيه ظاهرا لا حد الا الله بخلاف ايام الدنيا فان لغيره فيها ملكا وتصرفا فى الظاهر وان كان الملك والتصرف فى الحقيقة هو لله تعالى فى جميع الايام ثم استشهد على ذلك بقوله تعالى لمن الملك اليوم لله واستدل به الزمخشرى على ما اختاره من قراءة ملك على مالك ووجه ان المراد باليوم يوم الدين وقد ذكر فيه الملك والملك يوخذ منه والقرآن يعاضد بعضه بعضا ومن قرأ مالك وهو عاصم بمعناه مالك الامور كله فى يوم القيمة بيان المعنى المقصود الذى سيق الكلام لاجله لان كونه مالكا اليوم الدين كناية عن كونه مالكا للامر كله فان تملك الزمان يستلزم تملك جميع مافيه والاضافة فى الاصل من اضافة اسم الفاعل الى الظرف على طريق الاتساع اى جعل المفعول فيه بمنزلة المفعول به كقولك يا سارق الليلة اهل الدار اى الذنب يريد انه اضافة حقيقية مفيدة للتعريف صح وقوعه صفة للمعرفة لافظية مفيدة للتخفيف فقط فانها اضافة الصفة الى معمولها وشرط العمل كونها بمعنى الحال والاستقبال واذ ليس فليس هذا على قراءة من قرأ مالك بالف واما اضافة ملك بدونه فلا اشكال فيها لانها اضافة الصفة المشبهة الى غير معمولها فانها لم تعمل النصب اذ لا يجئ الا من اللوازم فتقع صفة للمعرفة اياك نعبد واياك نستعين ٥ تطلب المعونة اهدنا الصراط المستقيم ٥ اى ارشدنا اليه الارشاد وراه نودن كذا فى التاج وكون الهداية بمعنى ارادة الطريق هو المعروف فى اللغة والاستعمال فى معنى الايصال مجاز قال القاضى واصله ان يتعدى باللام وما ذكره العلامة التفتازانى والسيد فى حاشيتها للكشاف من الفرق بين المتعدى بنفسه والمتعدى بواسطة الحرف من ان معنى الاول الايصال ومعنى الثانى الارادة مع انه لا يساعده كتب اللغة فمنقوض بقوله تعالى حكاية عن ابراهيم عليه السلام يا ابت انى قد جاءنى من العلم مالم يأتك فاتبعنى اهدك صراطا سويا وعن مؤمن آل فرعون يا قوم انما هذه الحيوة الدنيا متاع وان الاخرة هى دار القرار وقوله تعالى وانك لتهدى الى صراط مستقيم وقوله تعالى وهديناه النجدين وقوله تعالى ما هذا بشرا ان هذا الا ملك كريم وقوله تعالى انا هديناه السبيل اما شاكرا واما كفورا وقوله تعالى ونادى اصحب الجنة اصحب النار وقوله تعالى ونادى اصحب النار اصحب الجنة وقوله تعالى ونادى فرعون فى قومه قال يا قوم اليس لى ملك مصر وهذه الانهر تجرى من تحتى افلا تبصرون الى غير ذلك من الآيات الدالة على ان الهداية بمعنى الايصال ثابتة فى الدنيا والاخرة وقد يقال ان الهداية بمعنى الارادة ثابتة فى الدنيا والايصال فى الاخرة فالمعنى ارشدنا فى الدنيا الى الصراط المستقيم الذى هو الاسلام واتباع القرآن فان قيل طلب الهداية من المؤمن وهو مهدى تحصيل لما حصل قلنا المراد طلب الثبات عليه او حصول المراتب المترتبة عليه او الزيادة على الهدى الذى اعطوه وتبدل عنه صراط الذين انعمت عليهم ٭ وهو بدل الكل من الكل وهو فى حكم تكرير العامل اى اهدنا الصراط المستقيم اهدنا الصراط المنعم عليهم وفائدته التوكيد والاشعار بان الصراط المستقيم بيانه وتفسيره صراط المسلمين ليكون ذلك شهادة له بالاستقامة على اتم وجوه اكده ثم المراد بالذين انعمت عليهم الانبياء والملئكة والصديقون والشهداء ومن اطاعه وعبده اخرجه ابن جرير عن ابن عباس ويبدل من الذين بصلته غير المغضوب عليهم ٥ يعنى ان المنعم عليهم هم الذين سلموا من الغضب والضلال المجبور على انه بدل من الذين على المعنى او من ضميره عليهم وردبان اصل وضع غير للوصف والبدل بالوصف ضعيف واجيب بانه استعمل غير استعمال الاسماء نحو غيرك نفعل كذا فاجاز وقوعه بدلا لذلك وقال سيبويه هو صفة الذين وردبان غير لا يتعرف اذا اضيف الى ما له ضد واحد كقولك عليك بالحركة غير السكون وههنا كذلك اذ ليس لمن رضى عنهم ضد غير المغضوب عليهم واجاب الزمخشرى بان الموصوف ههنا كالنكرة فانه لم يرد بالذين انعمت عليهم قوما بأعيانهم ولا جميعهم فهو عهد ذهنى وحكمه حكم النكرة وهم اليهود فسر المغضوبين باليهود والضالين بالنصارى وروى عنه صلى الله عليه وسلم مرفوعا عند احمد والترمذى وعن ابن عباس وابن مسعود وجمهور الصحابة والتابعين قال ابن ابى حاتم لا اعرف فى ذلك خلافا بين المفسرين وانما كان الغضب لليهود والضلال للنصارى لان اليهود علموا الحق وعدلوا عنه والنصارى فقدوا ولم يهتدوا الى الحق فمن علم وترك استحق الغضب بخلاف من لم يعلم وكلا الفريقين وان كانا جامعا للوصفين لكن خص اوصاف اليهود بهو الغضب واخص اوصاف النصارى الضلال وقيل خص لليهود بالغضب لكثرة وقوع الغضب فيهم فى الدنيا من المسخ وضرب الذلة والمسكنة وغيرها والنصارى بالضلال لكمال فساد عقائدهم وقولهم ان الله ثالث ثلثة ولا ٭ غير الضالين ٥ يريد ان لا انها بمعنى غير وهو قول الكوفيين وهو اسم الا انها لكونها فى صورة الحرف اجرى اعرابها فيما بعدها وقال اهل البصرة لا مزيدة ويزاد بعد الواو العاطفة فى سياق النفى للتاكيد والتصريح بشمول النفى لكل واحد من المعطوف والمعطوف عليه فلا يتوهم ان النفى هو المجموع بما هو مجموع ورجع الاول بان المقصود وصف المنعم عليهم بمغايرة الطائفتين ولم يرد به اهدنا صراط المنعم عليهم لا صراط غيرها والله اعلم بالصواب وعنده ام الكتاب ٭

الخاتمة والطابع

الحمد لله وسلام على عباده الذين اصطفى ٭ لما رأيت اهل العلم قد اشتكوا عندى عن الاغلاط التى وقعت فى نسخ الجلالين التى طبعت فى دهلى وكانفور ولاهور وقالوا هل تستطيع لحسن طبعه ورفع الاغلاط جميعا فاجبت وقلت وما توفيقى الا بالله ثم شرعت فى هذا الامر الاهم فاتى بحيث يسر الناظرين وانه ليس له مثل فى ديار الهند من جهة الصحة وحسن الكتابة والطباعة وحواشيه زائدة عن المطبوعات السابقة ومحاسنه ستظهر على الناظرين بعد المطالعة وامعان النظر ٭

خادم العلماء والمشائخ نور محمد نقشبندى چشتى قادرى - ١٣٠٥ھ

قديمى كتب خانه - آرام باغ - كراچى ١

تفسير المدارك

المسمّى

مدارك التنزيل وحقائق التأويل

تأليف

الإمام عبد الله بن أحمد النسفي

المتوفى سنة ٧١٠ هـ

ضبطه وخرّج آياته وأحاديثه

الشيخ زكريا عميرات

الناشر

قديمي كتب خانه

مقابل آرام باغ - كراچي

أحكام القرآن

تأليف

الإمام أبي بكر أحمد الرازي الجصّاص

المتوفى سنة ٣٧٠ هـ

مراجعة

صدقي محمد جميل

قديمي كتب خانه

مقابل آرام باغ - كراچي

جامع أسباب النزول

الجامع بين روايات

الطبري والنيسابوري وابن الجوزي

والقرطبي وابن كثير والسيوطي

قديمي كتب خانه

مقابل آرام باغ - كراچي

بسم الله الرحمن الرحيم

تفسير البيضاوي

الإمام ناصر الدين أبو الخير عبد الله بن عمر الشيرازي البيضاوي

مع

حاشية

محيي الدين شيخ زاده

محمد بن مصلح الدين مصطفى القوجوي الحنفي

المتوفى سنة ٩٥١ هـ

الجزء الأول

المحتوى:

من أول سورة الفاتحة - حتى آخر الآية (٢٩) من سورة البقرة

قديمي كتب خانه

مقابل آرام باغ - كراچي

تفسير الكشاف

عن حقائق التنزيل وعيون الأقاويل في وجوه التأويل

تأليف

الإمام أبي القاسم جار الله محمود بن عمر بن محمد الزمخشري

وفي حاشيته

الأول: كتاب الانتصاف فيما تضمنه الكشاف من الاعتزال

للإمام أحمد بن المنير الإسكندري

الثاني: الكافي الشاف في تخريج أحاديث الكشاف للحافظ ابن حجر العسقلاني

الثالث: مناهل الإنصاف على شواهد الكشاف للشيخ محمد عليان المزوقي

طبعة جديدة صححها وخرج أحاديثها وعلق عليها على نسخة خطية

عبد الرزاق المهدي

قديمي كتب خانه آرام باغ كراچي

المعجم المفهرس

لألفاظ القرآن الكريم

بحاشية

المصحف الشريف

رتبت على طبعة

محمد فؤاد عبد الباقي

قديمي كتب خانه

مقابل آرام باغ - كراچي

صفوة التفاسير

تفسير للقرآن الكريم

جامع بين المأثور والمعقول - مستمد من أوثق كتب التفسير

الطبري، الكشاف، القرطبي، الألوسي، ابن كثير، البحر المحيط وغيرها

بأسلوب ميسر، وتنظيم جديد، مع العناية بالرسوم البيانية واللغوية

تأليف

محمد علي الصابوني

قديمي كتب خانه

مقابل آرام باغ - كراچي

جديد كمپيوٹر ايڈيشن

تحفة الأحوذي

للإمام الحافظ محمد عبد الرحمن المباركفوري

المتوفى ١٣٥٣ هـ

بشرح

جامع الترمذي

ومعه

شفاء الغلل في شرح كتاب العلل والشمائل المحمدية والخصائص المصطفوية

للإمام أبي عيسى الترمذي نفسه

حققها ووضع حواشيها

علي محمد معوض و عادل احمد عبد الموجود

قديمي كتب خانه - آرام باغ - مقابل - كراچي ١

مقدمہ کے ساتھ ١١ جلدیں