



الاسمعة العسمة العسمة  
Ministry of Culture and Islamic Affairs

وزارت اوقاف و اسلامی امور، کتبت



# روز و عقیقه

جلد - ۱۰

تأبء - تحیات



# موسوعه فقهيہ

شائع کر رہے

وزارت اوقاف و اسلامی امور، کویت

© جملہ حقوق بحق وزارت اوقاف و اسلامی امور کویت محفوظ ہیں

پوسٹ بکس نمبر ۱۳، وزارت اوقاف و اسلامی امور، کویت

اردو ترجمہ

اسلامک فقہ اکیڈمی (انڈیا)

161-F، جوگابائی، پوسٹ بکس 9746، جامعہ نگر، نئی دہلی - 110025

فون: 26982583, 26981779-11-91

Website: <http://www.ifa-india.org>

Email: [ifa@vsnl.net](mailto:ifa@vsnl.net)

اشاعت اول : ۱۴۳۰ھ / ۲۰۰۹ء

ناشر

جینوین پبلیکیشنز اینڈ میڈیا (پرائیویٹ لمیٹڈ)

**Genuine Publications & Media Pvt. Ltd.**

B-35, Basement, Opp. Mogra House

Nizamuddin West, New Delhi - 110 013

.....Tel: 24352732, 23259526,

وزارت اوقاف و اسلامی امور، کویت

# موسوعه فقہیہ

اردو ترجمہ

جلد - ۱۰

تأبد — تحیاء

مجمع الفقہ الإسلامی الهند



## بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

﴿وَمَا كَانَ الْمُؤْمِنُونَ لِيَنفِرُوا كَافَّةً  
فَلَوْلَا نَفَرَ مِن كُلِّ فِرْقَةٍ مِّنْهُمْ طَائِفَةٌ لِّيَتَفَقَّهُوا فِي  
الدِّينِ وَلِيُنذِرُوا قَوْمَهُمْ إِذَا رَجَعُوا إِلَيْهِمْ لَعَلَّهُمْ يَحْذَرُونَ﴾

(سورہ توبہ، ۱۲۲)

”اور مومنوں کو نہ چاہئے کہ (آئندہ) سب کے سب نکل کھڑے ہوں، یہ کیوں نہ ہو کہ  
ہر گروہ میں سے ایک حصہ نکل کھڑا ہوا کرے، تاکہ (یہ باقی لوگ) دین کی سمجھ بوجھ  
حاصل کرتے رہیں اور تاکہ یہ اپنی قوم والوں کو جب وہ ان کے پاس واپس  
آجائیں ڈراتے رہیں، عجب کیا کہ وہ محتاط رہیں!“۔

”من یرد اللہ بہ خیراً

یفقہہ فی الدین“

(بخاری و مسلم)

”اللہ تعالیٰ جس کے ساتھ خیر کا ارادہ کرتا ہے

اسے دین کی سمجھ عطا فرما دیتا ہے۔“۔

**فہرست موسوعہ فقہیہ**  
**جلد - ۱۰**

| صفحہ  | عنوان                                  | فقہ           |
|-------|--|---------------|
| ۳۳    | تأبد                                   | دیکھئے: آبد   |
| ۳۳-۳۴ | تأبید                                  | ۳-۱           |
| ۳۳    |  | ۱             |
| ۳۳    |  | ۲             |
| ۳۴    | تأبید یا عدم تأبید کے اعتبار سے تصرفات | ۳             |
| ۳۴    | تأبین                                  |               |
|       |  | دیکھئے: رثاء  |
| ۳۴    | تأجیل                                  |               |
|       |  | دیکھئے: أجل   |
| ۳۴    | تأخر                                   |               |
|       |  | دیکھئے: تاخیر |
| ۳۵-۳۸ | تأخیر                                  | ۳۲-۱          |
| ۳۵    |  | ۱             |
| ۳۵    |  | ۵-۲           |
| ۳۶    |  | ۶             |
| ۳۷    |  | ۷             |
| ۳۷    |  | ۸             |
| ۳۷    |  | ۹             |
| ۳۸    |  | ۱۰            |



| صفحہ  | عنوان   | فقہ  |
|-------|---|------|
| ۳۸    | روزہ کی قضا کو مؤخر کرنا                                | ۱۱   |
| ۳۹    | حج کو مؤخر کرنا   | ۱۳   |
| ۳۹    | رمی جمار کو مؤخر کرنا                                   | ۱۴   |
| ۴۱    | ایام تشریق سے طواف افاضہ کو مؤخر کرنا                   | ۱۵   |
| ۴۱    | حلق یا قصر کی تاخیر                                     | ۱۶   |
| ۴۲    | ذبح میت کو مؤخر کرنا                                    | ۱۷   |
| ۴۲    | کفارات کو مؤخر کرنا                                     | ۱۸   |
| ۴۲    | الف۔ کفارہ یمین کو مؤخر کرنا                            | ۱۸   |
| ۴۲    | ب۔ کفارہ ظہار کو مؤخر کرنا                              | ۱۹   |
| ۴۲    | صدقہ نظر کی تاخیر                                       | ۲۰   |
| ۴۳    | روزہ کی نیت کو مؤخر کرنا                                | ۲۱   |
| ۴۴    | نماز کی قضا کو مؤخر کرنا                                | ۲۲   |
| ۴۴    | وتر کو مؤخر کرنا  | ۲۳   |
| ۴۵    | سحری کو مؤخر کرنا                                       | ۲۴   |
| ۴۵    | ادائے قرض میں تاخیر کرنا                                | ۲۵   |
| ۴۶    | مہر کو مؤخر کرنا  | ۲۶   |
| ۴۶    | بیوی کے نفقہ کو مؤخر کرنا                               | ۲۷   |
| ۴۶    | سودی اموال میں عوضین میں سے ایک کی حواگی میں تاخیر کرنا | ۲۸   |
| ۴۶    | حد قائم کرنے میں تاخیر کرنا                             | ۲۹   |
| ۴۷    | دعویٰ قائم کرنے میں تاخیر کرنا                          | ۳۰   |
| ۴۸    | ادائے شہادت میں تاخیر کرنا                              | ۳۱   |
| ۴۸    | نماز کی صفوں میں عورتوں اور بچوں کو پیچھے کرنا          | ۳۲   |
| ۵۶-۴۹ | تأدیب   | ۱-۱۳ |
| ۴۹    | تعریف   | ۱    |
| ۴۹    | متعلقہ الفاظ: تعزیر                                     | ۲    |
| ۴۹    | تأدیب کا شرعی حکم                                       | ۳    |

| صفحہ  | عنوان   | فقہ  |
|-------|---|------|
| ۵۰    | ولایت تادیب   | ۴    |
| ۵۲    | جن چیزوں میں غیر حاکم کے لئے تادیب جائز ہے                      | ۵    |
| ۵۳    | تادیب کے اخراجات  | ۶    |
| ۵۳    | تادیب کے طریقے  | ۷    |
| ۵۳    | بیوی کی تادیب کے طریقے  | ۸    |
| ۵۴    | بچے کی تادیب کے طریقے   | ۹    |
| ۵۴    | تادیب میں مقدمہ از معروف سے تجاوز                               | ۱۰   |
| ۵۵    | تادیب معروف سے ہلاکت  | ۱۱   |
| ۵۶    | چوپا یہ کی تادیب  | ۱۲   |
| ۵۶    | بحث کے مقامات   | ۱۳   |
| ۲۰-۵۷ | تاریخ   | ۹-۱  |
| ۵۷    | تعریف   | ۱    |
| ۵۷    | متعلقہ الفاظ: اجل، میقات  | ۲    |
| ۵۷    | تاریخ کا شرعی حکم   | ۳    |
| ۵۸    | تاریخ، اسلام سے پہلے  | ۵    |
| ۵۸    | تاریخ ہجری متعین کرنے کا سبب                                    | ۶    |
| ۵۹    | شمسی سال کی تاریخ جو ہجری تاریخ سے جدا ہے                       | ۷    |
| ۵۹    | معاملات میں ہجری تاریخ کے علاوہ دوسری تاریخ استعمال کرنے کا حکم | ۸    |
| ۶۰    | بحث کے مقامات   | ۹    |
| ۷۱-۷۱ | تاقیت   | ۲۵-۱ |
| ۶۱    | تعریف   | ۱    |
| ۶۱    | متعلقہ الفاظ: اجل، اضافت، تابید، تاویل، تعلیق                   | ۲    |
| ۶۳    | تصرفات میں تاقیت کا اثر   | ۷    |
| ۶۳    | اول: وہ تصرفات جو موقت ہی واقع ہوتے ہیں                         | ۸    |
| ۶۳    | دوم: غیر موقت تصرفات  | ۱۰   |
| ۶۷    | سوم: وہ تصرفات جن میں مدت کبھی متعین ہوتی ہے اور کبھی غیر متعین | ۱۷   |



| صفحہ  | عنوان   | فقہ |
|-------|---|-----|
| ۷۱-۷۲ | تاکید   | ۵-۱ |
| ۷۱    | تعریف   | ۱   |
| ۷۱    | متعلقہ الفاظ: تائیس   | ۲   |
| ۷۲    | اجمالی حکم  | ۳   |
| ۷۲    | اقوال کی تاکید  | ۴   |
| ۷۲    | انعال کے ذریعہ تاکید  | ۵   |
| ۷۳    | تائیم   |     |
|       | دیکھئے: مصادرة  |     |
| ۷۳    | تائین   |     |
|       | دیکھئے: آئین اور مستامن   |     |
| ۷۳    | تائین الدعاء  |     |
|       | دیکھئے: آئین  |     |
| ۷۳-۷۹ | تاویل   | ۹-۱ |
| ۷۳    | تعریف   | ۱   |
| ۷۳    | متعلقہ الفاظ: تفسیر، بیان   | ۲   |
| ۷۴    | اجمالی حکم  | ۴   |
| ۷۶    | تاویل کا اثر  | ۶   |
| ۷۶    | اول: جس تاویل کے فساد اور اس پر مرتب ہونے والے نتائج پر اتفاق ہو اس کی مثالیں | ۷   |
| ۷۷    | دوم: وہ تاویل جس کے قبول کرنے پر اتفاق ہے                                     | ۸   |
| ۷۸    | سوم: وہ تاویلات جن کے قبول کرنے میں اختلاف ہے                                 | ۹   |
| ۷۹    | تابع  |     |
|       | دیکھئے: تبعیہ   |     |
| ۷۹    | تابوت   |     |
|       | دیکھئے: جنازہ   |     |
| ۷۹    | تاریخ   |     |
|       | دیکھئے: تاریخ   |     |

| صفحہ  | عنوان  | فقہ |
|-------|--|-----|
| ۷۹-۸۱ | تاسوعاء  | ۴-۱ |
| ۷۹    | تعریف  | ۱   |
| ۷۹    | متعلقہ الفاظ: عاشوراء  | ۲   |
| ۸۰    | اجمالی حکم   | ۳   |
| ۸۱    | تبختہ  |     |
|       | دیکھئے: اختیال   |     |
| ۸۲-۸۵ | تبدیل  | ۷-۱ |
| ۸۲    | تعریف  | ۱   |
| ۸۲    | اجمالی حکم   | ۲   |
| ۸۲    | وقف میں تبدیلی   | ۲   |
| ۸۳    | بیع میں تبدیلی   | ۳   |
| ۸۳    | الف۔ صرف میں تبدیلی  | ۳   |
| ۸۳    | ب۔ عقد میں متعین ہو جانے کے بعد عوضین میں سے کسی ایک کی تبدیلی | ۴   |
| ۸۳    | دین میں تبدیلی   | ۵   |
| ۸۴    | لعان میں شہادت کی تبدیلی                                       | ۶   |
| ۸۵    | زکاۃ کی تبدیلی   | ۷   |
| ۸۵-۸۹ | تبذل   | ۷-۱ |
| ۸۵    | تعریف  | ۱   |
| ۸۶    | تبذل کا اجمالی حکم   | ۲   |
| ۹۰    | تبذیر  |     |
|       | دیکھئے: اسراف  |     |
| ۹۰-۹۲ | تمر  | ۶-۱ |
| ۹۰    | تعریف  | ۱   |
| ۹۰    | تمر سے متعلق احکام   | ۲   |
| ۹۰    | تمر میں ربا  | ۲   |
| ۹۱    | سونے اور چاندی کے ٹڈے ہلے ہوئے نکلنے میں زکاۃ                  | ۳   |
| ۹۱    | شرکت میں تمر کو اس اہمال بنانا                                 | ۴   |



| صفحہ    | عنوان  | فقہ  |
|---------|--|------|
| ۹۲      | تبر جو زمین سے نکالا گیا ہو                    | ۵    |
| ۹۲      | بحث کے مقامات                                  | ۶    |
| ۹۲      | تبر و  |      |
|         | دیکھئے: براءت                                  |      |
| ۹۲-۹۳   | تبرج   | ۸-۱  |
| ۹۳      | تعریف  | ۱    |
| ۹۳      | متعلقہ الفاظ: تریں                             | ۲    |
| ۹۳      | جن چیزوں کا اظہار تبرج کہلاتا ہے               | ۳    |
| ۹۳      | تبرج کا شرعی حکم                               | ۴    |
| ۹۳      | عورت کا تبرج                                   | ۴    |
| ۹۵      | مرد کا تبرج                                    | ۵    |
| ۹۵      | الف- تبرج قابل ستر اعضاء کو ظاہر کرنے کے ذریعہ | ۵    |
| ۹۵      | ب- تبرج اظہار زینت کے ذریعہ                    | ۶    |
| ۹۵      | ذمیہ کا تبرج                                   | ۷    |
| ۹۶      | تبرج سے روکنے کا مطالبہ کس سے ہوگا             | ۸    |
| ۹۶      | تبرز   |      |
|         | دیکھئے: قضاء الحاجہ                            |      |
| ۹۷-۱۰۰  | تبرع   | ۹-۱  |
| ۹۷      | تعریف  | ۱    |
| ۹۷      | متعلقہ الفاظ: تطوع                             | ۲    |
| ۹۷      | تبرع کا شرعی حکم                               | ۳    |
| ۹۹      | تبرع کے ارکان                                  | ۶    |
| ۹۹      | تبرع کی شرطیں                                  | ۷    |
| ۹۹      | تبرع کے نتائج                                  | ۸    |
| ۱۰۰     | تبرع کب ختم ہوتا ہے                            | ۹    |
| ۱۰۷-۱۰۱ | تبرک   | ۱۶-۱ |
| ۱۰۱     | تعریف  | ۱    |

| صفحہ    | عنوان  | فقہ |
|---------|--|-----|
| ۱۰۱     | متعلقہ الفاظ: توسل، شفاعت، استغاثہ                                   | ۲   |
| ۱۰۲     | شرعی حکم   | ۵   |
| ۱۰۲     | اول۔ بسم اللہ اور الحمد للہ کے ذریعہ تبرک                            | ۵   |
| ۱۰۲     | دوم۔ آثار نبی ﷺ سے برکت حاصل کرنا                                    | ۶   |
| ۱۰۳     | الف۔ آپ ﷺ کے وضو سے برکت حاصل کرنا                                   | ۷   |
| ۱۰۳     | ب۔ آپ ﷺ کے تھوک اور رینٹ سے برکت حاصل کرنا                           | ۸   |
| ۱۰۳     | ج۔ آپ ﷺ کے خون سے برکت حاصل کرنا                                     | ۹   |
| ۱۰۴     | د۔ آپ ﷺ کے موئے مبارک سے برکت حاصل کرنا                              | ۱۰  |
| ۱۰۴     | ه۔ آپ ﷺ کے جوٹھے اور آپ ﷺ کے کھانے سے برکت حاصل کرنا                 | ۱۱  |
| ۱۰۵     | و۔ آپ ﷺ کے ناخن سے برکت حاصل کرنا                                    | ۱۲  |
| ۱۰۵     | ز۔ آپ ﷺ کے لباس اور آپ کے برتنوں سے برکت حاصل کرنا                   | ۱۳  |
| ۱۰۶     | ح۔ ان چیزوں سے برکت حاصل کرنا جنہیں حضور ﷺ نے چھویا جہاں نماز پر بھی | ۱۴  |
| ۱۰۷     | سوم۔ آب زمزم سے برکت حاصل کرنا                                       | ۱۵  |
| ۱۰۷     | چہارم۔ نکاح میں بعض زمانوں اور جگہوں سے برکت حاصل کرنا               | ۱۶  |
| ۱۰۷     | توسط   |     |
|         | دیکھئے: توسعہ  |     |
| ۱۰۸     | تبع  |     |
|         | دیکھئے: تابع   |     |
| ۱۰۸     | تبعض   |     |
|         | دیکھئے: تبعیض  |     |
| ۱۰۸     | تبعۃ   |     |
|         | دیکھئے: اتباع، ضمان  |     |
| ۱۰۸-۱۲۶ | تبعض   | ۱-۴ |
| ۱۰۸     | تعریف  | ۱   |
| ۱۰۸     | متعلقہ الفاظ: تفریق  | ۲   |
| ۱۰۹     | شرعی حکم   | ۳   |
| ۱۰۹     | اہم قواعد جن پر تبعیض کے مسائل و احکام مبنی ہیں                      | ۴   |

| صفحہ | عنوان  | فقہ |
|------|--|-----|
| ۱۰۹  | الف۔ قاعدہ: غیر متجزی کے بعض کا ذکر کل کے ذکر کی طرح ہے      | ۵   |
|      | ب۔ جو چیز بدل ہو کر جائز ہوئی ہو وہ تبعیض کی وجہ سے ایک ساتھ | ۶   |
| ۱۰۹  | بدل اور مبدل منہ میں داخل نہیں ہو سکتی                       |     |
| ۱۰۹  | ج۔ قاعدہ: آسان چیز سخت چیز کی وجہ سے ساقط نہیں ہوتی          | ۷   |
| ۱۱۰  | احکام تبعیض  | ۸   |
| ۱۱۰  | طہارت میں تبعیض  | ۸   |
| ۱۱۴  | نماز میں تبعیض   | ۱۱  |
| ۱۱۴  | زکاۃ میں تبعیض   | ۱۲  |
| ۱۱۳  | روزہ میں تبعیض   | ۱۳  |
| ۱۱۳  | حج میں تبعیض   | ۱۴  |
| ۱۱۳  | الف: احرام میں تبعیض   | ۱۴  |
| ۱۱۳  | ب۔ طواف میں تبعیض  | ۱۵  |
| ۱۱۴  | نذر میں تبعیض  | ۱۶  |
| ۱۱۵  | کفارہ میں تبعیض  | ۱۷  |
| ۱۱۵  | بیع میں تبعیض  | ۱۸  |
| ۱۱۶  | قیمی (قیمت والی) چیزوں میں تبعیض                             | ۲۱  |
| ۱۱۷  | خیار عیب میں تبعیض   | ۲۲  |
| ۱۱۷  | شفعہ میں تبعیض   | ۲۳  |
| ۱۱۸  | سلم میں تبعیض  | ۲۴  |
| ۱۱۹  | قرض میں تبعیض  | ۲۵  |
| ۱۱۹  | رہن میں تبعیض  | ۲۷  |
| ۱۲۰  | صلح میں تبعیض  | ۲۹  |
| ۱۲۰  | بیہ میں تبعیض  | ۳۰  |
| ۱۲۱  | ودیعت میں تبعیض  | ۳۱  |
| ۱۲۱  | وقف میں تبعیض  | ۳۲  |
| ۱۲۱  | غصب میں تبعیض  | ۳۳  |
| ۱۲۲  | قصاص میں تبعیض   | ۳۴  |
| ۱۲۳  | حد و ذمہ سے معاف کرنے میں تبعیض                              | ۳۵  |

| صفحہ    | عنوان   | فقہ  |
|---------|---|------|
| ۱۲۳     | مہر کی تبعیض  | ۳۶   |
| ۱۲۴     | طلاق میں تبعیض  | ۳۷   |
| ۱۲۴     | مطلقہ میں تبعیض   | ۳۸   |
| ۱۲۴     | وصیت میں تبعیض  | ۳۹   |
| ۱۲۵     | آزاد کرنے میں تبعیض   | ۴۰   |
| ۱۳۷-۱۳۸ | تبعیہ   | ۱۳-۱ |
| ۱۲۷     | تعریف   | ۱    |
| ۱۲۷     | تبعیہ کے اقسام  | ۲    |
| ۱۲۷     | قسم اول: جو متبوع سے متصل ہو  | ۲    |
| ۱۲۷     | قسم دوم: جو اپنے متبوع سے جدا ہو  | ۳    |
| ۱۲۸     | تبعیت کے احکام  | ۴    |
| ۱۲۸     | الف: تابع پر (متبوع سے) الگ حکم نہیں لگتا   | ۵    |
| ۱۲۹     | ب: جو شخص کسی چیز کا مالک ہو تو وہ اس کا بھی مالک ہوگا جو اس کی ضروریات میں سے ہو | ۶    |
| ۱۲۹     | ج: تابع، متبوع کے ساتھ ہونے سے ساتھ ہو جاتا ہے                                    | ۷    |
| ۱۳۱     | د: توابع میں وہ چیز معاف کر دی جاتی ہے جو غیر توابع میں معاف نہیں کی جاتی         | ۸    |
| ۱۳۲     | ه: تابع، متبوع پر مقدم نہیں ہوتا  | ۹    |
| ۱۳۲     | و: تابع کا تابع نہیں ہوتا   | ۱۰   |
| ۱۳۳     | ز: اعتبار متبوع کی نیت کا ہے نہ کہ تابع کی نیت کا                                 | ۱۱   |
| ۱۳۳     | ح: جو چیز بیع میں تبعاً داخل ہوتی ہے اس کا ثمن میں کوئی حصہ نہیں ہوتا             | ۱۲   |
| ۱۳۴     | ط: تعدی کرنے کی وجہ سے تابع کا ضمان ہوگا  | ۱۳   |
| ۱۳۶-۱۳۷ | تبغ   | ۳۴-۱ |
| ۱۳۴     | تعریف   | ۱    |
| ۱۳۵     | تمباکو سے متعلق احکام   | ۲    |
| ۱۳۵     | تمباکو استعمال کرنے کا حکم  | ۲    |
| ۱۳۵     | تمباکو کی حرمت کے قائلین اور ان کے دلائل  | ۵    |
| ۱۳۸     | تمباکو کے جواز کے قائلین اور ان کے دلائل  | ۱۳   |
| ۱۴۱     | تمباکو کی کراہت کے قائلین اور ان کے دلائل   | ۲۰   |

| صفحہ    | عنوان  | فقہ |
|---------|--|-----|
| ۱۴۱     | مساجد، قرآن و علم کی مجالس اور محفلوں میں تمباکو نوشی کا حکم | ۲۳  |
| ۱۴۳     | تمباکو کی تجارت اور کاشت کا حکم                              | ۲۷  |
| ۱۴۴     | تمباکو کی پاکی اور ناپاکی کا حکم                             | ۲۹  |
| ۱۴۵     | تمباکو نوشی سے روزہ کا ٹوٹنا                                 | ۳۰  |
| ۱۴۵     | شوہر کا بیوی کو تمباکو نوشی سے منع کرنے کا حق                | ۳۱  |
| ۱۴۶     | بیوی کے نفقہ میں تمباکو                                      | ۳۲  |
| ۱۴۶     | تمباکو کے ذریعہ علاج کا حکم                                  | ۳۳  |
| ۱۴۶     | تمباکو نوشی کرنے والے کی امامت                               | ۳۴  |
| ۱۴۷-۱۴۹ | تبکیر  | ۸-۱ |
| ۱۴۷     | تعریف  | ۱   |
| ۱۴۷     | متعلقہ الفاظ: تعلیس، اسفار                                   | ۲   |
| ۱۴۷     | شرعی حکم   | ۴   |
| ۱۴۸     | تلاش رزق کے لئے سویرے نکلنا                                  | ۷   |
| ۱۴۸     | تعلیم میں جلدی کرنا  | ۸   |
| ۱۴۹-۱۵۳ | تبلیغ  | ۷-۱ |
| ۱۴۹     | تعریف  | ۱   |
| ۱۵۰     | متعلقہ الفاظ: کتابت  | ۲   |
| ۱۵۰     | شرعی حکم   | ۳   |
| ۱۵۰     | پیغام رسانی  | ۳   |
| ۱۵۱     | اسلامی دعوت کی تبلیغ   | ۴   |
| ۱۵۱     | امام کے پیچھے تبلیغ  | ۵   |
| ۱۵۲     | سلام پہنچانا   | ۶   |
| ۱۵۳     | حاکم کو پوشیدہ مجرموں کے بارے میں اطلاع دینا                 | ۷   |
| ۱۵۳-۱۵۵ | تبیہ   | ۶-۱ |
| ۱۵۳     | تعریف  | ۱   |
| ۱۵۴     | متعلقہ الفاظ: استلحاق، بنوت، اقرار نسب، لقیط                 | ۲   |
| ۱۵۴     | شرعی حکم   | ۶   |



| صفحہ    | عنوان  | فقہ  |
|---------|--|------|
| ۱۵۵-۱۵۶ | تبوءة  |      |
| ۱۵۵     | تعریف اور اجمالی حکم   | ۱    |
| ۱۵۷-۱۵۷ | تابع   | ۲-۱  |
| ۱۵۷     | تعریف  | ۱    |
| ۱۵۷     | شرعی حکم   | ۲    |
| ۱۵۷-۱۶۰ | تمییز  | ۷-۱  |
| ۱۵۷     | تعریف  | ۱    |
| ۱۵۸     | متعلقہ الفاظ: غارة، بیوتہ  | ۲    |
| ۱۵۸     | تمییز کا حکم   | ۳    |
| ۱۵۸     | اول: تمییز العدو (دشمن پر شب خون مارنا)                                | ۳    |
| ۱۵۹     | دوم: رمضان کے روزہ کی نیت رات میں کرنا                                 | ۶    |
| ۱۶۰     | بحث کے مقامات  | ۷    |
| ۱۶۰-۱۷۱ | تابع   | ۱۸-۱ |
| ۱۶۰     | تعریف  | ۱    |
| ۱۶۰     | اجمالی حکم   | ۲    |
| ۱۶۰     | کفارہ یمین کے روزے میں تابع  | ۳    |
| ۱۶۱     | کفارہ ظہار کے روزے میں تابع  | ۴    |
| ۱۶۲     | رمضان کے دنوں میں روزہ توڑنے پر جو کفارہ واجب ہے اس کے روزوں میں تسلسل | ۵    |
| ۱۶۳     | کفارہ قتل میں روزہ   | ۶    |
| ۱۶۳     | نذر کے روزہ میں تسلسل  | ۷    |
| ۱۶۳     | اعتکاف میں تسلسل   | ۸    |
| ۱۶۵     | کفارات کے روزوں میں تسلسل کو ختم کرنے والی چیزیں                       | ۹    |
| ۱۶۵     | الف۔ اگر ایسا ہو وغیرہ کی وجہ سے روزہ توڑ دینا                         | ۹    |
| ۱۶۶     | ب۔ حیض و نفاس  | ۱۰   |
| ۱۶۷     | ج۔ رمضان، عیدین اور یام تشریق کا درمیان میں آ جانا                     | ۱۲   |
| ۱۶۸     | د۔ سفر   | ۱۳   |
| ۱۶۸     | ه۔ حاملہ اور دودھ پلانے والی عورت کا افطار                             | ۱۴   |

| صفحہ    | عنوان  | فقہ |
|---------|--|-----|
| ۱۶۹     | و۔ مرض   | ۱۵  |
| ۱۶۹     | ز۔ بعض راتوں میں نیت بھول جانا                 | ۱۶  |
| ۱۶۹     | ح۔ وطی   | ۱۷  |
| ۱۷۰     | جس صورت میں تسلسل نہ ختم ہو اس کی قضا          | ۱۸  |
| ۱۷۱-۱۷۲ | تترس   | ۱-۲ |
| ۱۷۱     | تعریف  | ۱   |
| ۱۷۱     | متعلقہ الفاظ: تخصیص                            | ۲   |
| ۱۷۱     | اجمالی حکم اور بحث کے مقامات                   | ۳   |
| ۱۷۳-۱۷۴ | تتریب  | ۱-۲ |
| ۱۷۳     | تعریف  | ۱   |
| ۱۷۳     | اجمالی حکم                                     | ۲   |
| ۱۷۳     | کتے کی نجاست کو پاک کرنے میں مٹی کا استعمال    | ۲   |
| ۱۷۴     | تتن  |     |
|         | دیکھئے: تیغ                                    |     |
| ۱۷۵-۱۷۶ | تثاؤب  | ۱-۲ |
| ۱۷۵     | تعریف  | ۱   |
| ۱۷۵     | شرعی حکم                                       | ۲   |
| ۱۷۶     | نماز میں جمائی آنا                             | ۳   |
| ۱۷۶     | قراءت قرآن کے وقت جمائی                        | ۴   |
| ۱۷۶-۱۷۸ | تثبت   | ۱-۶ |
| ۱۷۶     | تعریف  | ۱   |
| ۱۷۶     | متعلقہ الفاظ: تحری                             | ۲   |
| ۱۷۶     | اجمالی حکم                                     | ۳   |
| ۱۷۶     | الف۔ نماز میں استقبال قبلہ کا تثبت             | ۳   |
| ۱۷۷     | ب۔ گواہوں کی گواہی میں حقیقت کا تثبت           | ۴   |
| ۱۷۷     | ج۔ ماہ رمضان کے چاند کی رویت میں حقیقت کا تثبت | ۵   |
| ۱۷۸     | د۔ ناسقوں کے کلام کا تثبت                      | ۶   |

| صفحہ    | عنوان   | فقہ  |
|---------|---|------|
| ۱۸۲-۱۷۹ | تثلیث   | ۷-۱  |
| ۱۷۹     | تعریف   | ۱    |
| ۱۷۹     | اجمالی حکم  | ۲    |
| ۱۷۹     | الف۔ وضو میں تثلیث  | ۲    |
| ۱۸۰     | ب۔ غسل میں تثلیث  | ۳    |
| ۱۸۰     | ج۔ غسل میت میں تثلیث  | ۴    |
| ۱۸۱     | د۔ استنجا کے لئے پتھر استعمال کرنے اور صفائی کرنے میں تثلیث | ۵    |
| ۱۸۲     | ھ۔ رکوع اور سجدہ کی تسبیحات میں تثلیث                       | ۶    |
| ۱۸۲     | و۔ اجازت لینے میں تثلیث                                     | ۷    |
| ۱۸۳-۱۸۳ | تثنیہ   | ۲-۱  |
| ۱۸۳     | تعریف   | ۱    |
| ۱۸۳     | بحث کے مقامات   | ۲    |
| ۱۸۵-۱۸۳ | تثویب   | ۷-۱  |
| ۱۸۳     | تعریف   | ۱    |
| ۱۸۴     | متعلقہ الفاظ: نداء، دعاء، ترجیح                             | ۲    |
| ۱۸۴     | اجمالی حکم اور بحث کے مقامات                                | ۵    |
| ۱۸۵     | اذان فجر میں تثویب  | ۶    |
| ۱۹۰-۱۸۶ | تجارت   | ۱۸-۱ |
| ۱۸۶     | تعریف   | ۱    |
| ۱۸۶     | تجارت کے مشروع ہونے کی دلیل                                 | ۲    |
| ۱۸۶     | متعلقہ الفاظ: بیع، سمرہ                                     | ۴    |
| ۱۸۷     | شرعی حکم  | ۶    |
| ۱۸۷     | تجارت کی فضیلت  | ۷    |
| ۱۸۷     | ممنوعات تجارت   | ۸    |
| ۱۸۹     | تجارت کے آداب   | ۱۳   |

| صفحہ    | عنوان   | فقہ  |
|---------|---|------|
| ۱۹۰     | مال تجارت میں زکاۃ کا وجوب  | ۱۸   |
| ۱۹۱-۱۹۲ | تجدید   | ۵-۱  |
| ۱۹۱     | تعریف   | ۱    |
| ۱۹۱     | شرعی حکم  | ۲    |
| ۱۹۱     | کان کے مسح کے لئے نیا پانی  | ۳    |
| ۱۹۲     | مستحاضہ کے لئے پٹی اور گدی کی تجدید                                     | ۴    |
| ۱۹۲     | مرد عورت کے نکاح کی تجدید   | ۵    |
| ۱۹۳     | تجروہ   |      |
|         | دیکھئے: عورۃ  |      |
| ۱۹۲-۱۹۳ | تجربہ   | ۹-۱  |
| ۱۹۳     | تعریف   | ۱    |
| ۱۹۳     | اجمالی حکم  | ۲    |
| ۱۹۳     | انفار کے مباح ہونے میں مرض کا اثر اگر تجربہ سے اس کے بڑھنے کا اندیشہ ہو | ۲    |
| ۱۹۳     | مدت خیار میں بیع کو آزمانا  | ۳    |
| ۱۹۴     | الف - کپڑے کا تجربہ   | ۴    |
| ۱۹۴     | ب - مکان کا تجربہ   | ۵    |
| ۱۹۴     | ج - جانور کا تجربہ  | ۶    |
| ۱۹۵     | بچہ کی عقل مندی معلوم کرنے کے لئے اس کا تجربہ                           | ۷    |
| ۱۹۵     | قیافہ شناس کی مہارت کو جاننے کے لئے اس کو آزمانا                        | ۸    |
| ۱۹۶     | اہل علم کا تجربہ  | ۹    |
| ۱۹۶     | تجروہ   |      |
|         | دیکھئے: تبعیض   |      |
| ۱۹۶-۲۰۲ | تجسس  | ۱۳-۱ |
| ۱۹۶     | تعریف   | ۱    |

| صفحہ    | عنوان                                  | فقہہ |
|---------|--|------|
| ۱۹۶     | متعلقہ الفاظ: تجسس، برصد               | ۲    |
| ۱۹۷     | شرعی حکم                               | ۵    |
| ۱۹۸     | دوران جنگ مسلمانوں کے متعلق تفتیش کرنا | ۶    |
| ۲۰۲     | کافروں کے خلاف جاسوسی کرنا             | ۱۰   |
| ۲۰۳     | حاکم کارعایا کے خلاف جاسوسی کرنا       | ۱۱   |
| ۲۰۴     | مقتسب کا تجسس                          | ۱۲   |
| ۲۰۵     | گھروں کی جاسوسی کرنے کی سزا            | ۱۳   |
| ۲۰۶     | تجسس                                   |      |
|         | دیکھئے: طعام                           |      |
| ۲۰۶     | تجمل                                   |      |
|         | دیکھئے: تزیین                          |      |
| ۲۰۶     | تجمیل                                  |      |
|         | دیکھئے: تغیر                           |      |
| ۲۰۹-۲۰۷ | تجھیز                                  | ۶-۱  |
| ۲۰۷     | تعریف                                  | ۱    |
| ۲۰۷     | متعلقہ الفاظ: اعداء، ترویج             | ۲    |
| ۲۰۷     | تجھیز سے متعلق احکام                   | ۴    |
| ۲۰۷     | دہن کے لئے سامانِ تجھیز تیار کرنا      | ۴    |
| ۲۰۸     | مجاہدین کے لئے اسباب تیار کرنا         | ۵    |
| ۲۰۹     | میت کی تجھیز                           | ۶    |
| ۲۱۳-۲۱۰ | تجھیل                                  | ۸-۱  |
| ۲۱۰     | تعریف                                  | ۱    |
| ۲۱۰     | اجمالی حکم                             | ۲    |
| ۲۲۰-۲۱۵ | تجوید                                  | ۶-۱  |
| ۲۱۵     | تعریف                                  | ۱    |



| صفحہ    | عنوان  | فقہ  |
|---------|--|------|
| ۲۱۵     | متعلقہ الفاظ: تلاوت، اداء اور قراءت، ترتیل           | ۲    |
| ۲۱۶     | اجمالی حکم   | ۴    |
| ۲۱۸     | وہ امور جو تجوید کے ذیل میں آتے ہیں                  | ۵    |
| ۲۱۹     | تجوید میں نقص پیدا کرنے والے امور اور ان کا حکم      | ۶    |
| ۲۲۱     | تخالف  |      |
|         | دیکھئے: حلف  |      |
| ۲۲۱     | تحمیس  |      |
|         | دیکھئے: وقف  |      |
| ۲۲۲-۲۲۱ | تجذیر  | ۲-۱  |
| ۲۲۱     | تعریف  | ۱    |
| ۲۲۱     | اجمالی حکم اور بحث کے مقامات                         | ۲    |
| ۲۲۳-۲۲۲ | تحدید  | ۵-۱  |
| ۲۲۲     | تعریف  | ۱    |
| ۲۲۲     | متعلقہ الفاظ: تعین، تقدیر                            | ۲    |
| ۲۲۳     | اجمالی حکم   | ۴    |
| ۲۲۳     | بحث کے مقامات  | ۵    |
| ۲۲۴-۲۲۳ | تخرف   | ۲-۱  |
| ۲۲۳     | تعریف  | ۱    |
| ۲۲۳     | اجمالی حکم اور بحث کے مقامات                         | ۲    |
| ۲۲۴-۲۲۵ | تخری   | ۱۷-۱ |
| ۲۲۵     | تعریف  | ۱    |
| ۲۲۵     | متعلقہ الفاظ: اجتہاد، توہی، ظن، شک                   | ۲    |
| ۲۲۶     | شرعی حکم   | ۶    |
|         | اول۔ پاک اور ناپاک اشیاء کے باہم مل جانے کی صورت میں | ۷    |
| ۲۲۶     | پاک شی کو معلوم کرنے کے لئے تخری کرنا                |      |

| صفحہ    | عنوان  | فقہہ |
|---------|--|------|
| ۲۲۶     | الف۔ برتنوں کا باہم مل جانا                    | ۷    |
| ۲۲۷     | ب۔ کپڑوں کا باہم مل جانا                       | ۸    |
| ۲۲۷     | ج۔ مذبوح جانور کا مردار کے ساتھ مل جانا        | ۹    |
| ۲۲۸     | د۔ حالت حیض میں تخری                           | ۱۰   |
| ۲۲۸     | دوم۔ استدلال اور تخری کے ذریعہ قبلہ معلوم کرنا | ۱۱   |
| ۲۳۰     | سوم۔ نماز میں تخری کرنا                        | ۱۳   |
| ۲۳۰     | چہارم۔ روزہ میں تخری کرنا                      | ۱۴   |
| ۲۳۱     | پنجم۔ زکاۃ کے مستحقین کی شناخت میں تخری کرنا   | ۱۵   |
| ۲۳۲     | ششم۔ چند متعارض قیاسوں کے درمیان تخری کرنا     | ۱۶   |
| ۲۳۲     | بحث کے مقامات                                  | ۱۷   |
| ۲۳۳-۲۳۲ | تخریش  | ۳-۱  |
| ۲۳۲     | تعریف  | ۱    |
| ۲۳۲     | متعلقہ الفاظ: تخریض                            | ۲    |
| ۲۳۳     | شرعی حکم                                       | ۳    |
| ۲۳۶-۲۳۴ | تخریض  | ۹-۱  |
| ۲۳۴     | تعریف  | ۱    |
| ۲۳۴     | متعلقہ الفاظ: تشبیہ، ارجاف، تخریش              | ۲    |
| ۲۳۴     | شرعی حکم                                       | ۵    |
| ۲۳۵     | قتال کے لئے مجاہدین کی تخریض                   | ۶    |
| ۲۳۵     | مقابلہ کی تخریض                                | ۷    |
| ۲۳۵     | جانور کی تخریض                                 | ۸    |
| ۲۳۶     | محرم کی طرف سے شکار کے لئے کتے کی تخریض        | ۹    |
| ۲۳۴-۲۳۶ | تخریف  | ۹-۱  |
| ۲۳۶     | تعریف  | ۱    |
| ۲۳۷     | متعلقہ الفاظ: تصحیف، تزویر                     | ۲    |

| صفحہ    | عنوان                                  | فقہ  |
|---------|--|------|
| ۲۳۸     | تحریف و تعویف کے اقسام                 | ۴    |
| ۲۳۸     | تحریف و تعویف کا حکم                   | ۵    |
| ۲۳۹     | الف۔ اللہ تعالیٰ کے کلام میں تحریف     | ۵    |
| ۲۴۱     | ب۔ احادیث نبویہ میں تحریف و تعویف      | ۶    |
| ۲۴۱     | تعویف کا حکم                           | ۶    |
| ۲۴۲     | تعویف کی اصلاح                         | ۷    |
| ۲۴۲     | قرآن و حدیث کے علاوہ میں تعویف و تحریف | ۸    |
| ۲۴۲     | تحریف و تعویف سے بچنا                  | ۹    |
| ۲۴۴     | تحریق                                  |      |
|         | دیکھئے: احراق                          |      |
| ۲۴۴-۲۵۲ | تحریم                                  | ۸-۱  |
| ۲۴۴     | تعریف                                  | ۱    |
| ۲۴۵     | متعلقہ الفاظ: کراہت                    | ۲    |
| ۲۴۶     | اجمالی حکم                             | ۳    |
| ۲۴۶     | اول۔ بیوی کی تحریم                     | ۳    |
| ۲۵۰     | دوم۔ حلال کو حرام کرنا                 | ۸    |
| ۲۵۲     | تحریمہ                                 |      |
|         | دیکھئے: تکبیرۃ الاحرام                 |      |
| ۲۵۲-۲۶۳ | تحسین                                  | ۲۹-۱ |
| ۲۵۲     | تعریف                                  | ۱    |
| ۲۵۲     | متعلقہ الفاظ: تجوید، تخیل، تقبیح       | ۲    |
| ۲۵۳     | تحسین و تقبیح کی بنیاد                 | ۵    |
| ۲۵۳     | تحسینیات                               | ۶    |
| ۲۵۳     | فقہ اسلامی میں تحسین کا حکم            | ۷    |
| ۲۵۳     | شکل و صورت کو آراستہ کرنا              | ۸    |

| صفحہ    | عنوان   | فقہ |
|---------|---|-----|
| ۲۵۵     | لباس کی تزئین                                       | ۱۱  |
| ۲۵۶     | آنکھ کو خوبصورت بنانا                               | ۱۲  |
| ۲۵۷     | مسجد جاتے وقت مزین ہونا                             | ۱۳  |
| ۲۵۷     | ملاقات، سلام اور اس کے جواب میں اچھا طریقہ اپنانا   | ۱۴  |
| ۲۵۷     | اچھی آواز بنانا                                     | ۱۵  |
| ۲۵۸     | اجنبی لوگوں کے سامنے عورت کا اپنی آواز کو مزین کرنا | ۱۶  |
| ۲۵۸     | رفقاً کو مزین کرنا                                  | ۱۷  |
| ۲۵۹     | اخلاق کو مزین کرنا                                  | ۱۸  |
| ۲۵۹     | حسن ظن قائم رکھنا                                   | ۱۹  |
| ۲۵۹     | الف۔ اللہ تعالیٰ کے ساتھ حسن ظن رکھنا               | ۱۹  |
| ۲۶۰     | ب۔ مسلمانوں کے ساتھ حسن ظن رکھنا                    | ۲۰  |
| ۲۶۰     | تحریر کو حسین بنانا                                 | ۲۱  |
| ۲۶۰     | منگیترخاتون کی آرائش                                | ۲۲  |
| ۲۶۱     | قرآن کریم کو آراستہ کرنا                            | ۲۳  |
| ۲۶۱     | اچھی طرح ذبح کرنا                                   | ۲۴  |
| ۲۶۱     | سامان تجارت کو مزین کرنا                            | ۲۵  |
| ۲۶۲     | قرض کا اچھی طرح مطالبہ کرنا                         | ۲۶  |
| ۲۶۲     | میت، کفن اور قبر کو مزین کرنا                       | ۲۷  |
| ۲۶۶-۲۶۴ | تحسینیات  | ۷-۱ |
| ۲۶۴     | تعریف   | ۱   |
| ۲۶۴     | متعلقہ الفاظ: ضروریات، حاجیات                       | ۲   |
| ۲۶۵     | تحسینیات کی اقسام                                   | ۳   |
| ۲۶۵     | اجمالی احکام  | ۵   |
| ۲۶۵     | الف۔ تحسینیات کی حفاظت                              | ۵   |
| ۲۶۵     | ب۔ تحسینیات کا غیر تحسینیات سے تعارض                | ۶   |
| ۲۶۶     | ج۔ تحسینیات سے استدلال                              | ۷   |

| صفحہ    | عنوان                                   | فقہ  |
|---------|---|------|
| ۲۶۸-۲۶۷ | تخصن                                    | ۴-۱  |
| ۲۶۷     | تعریف                                   | ۱    |
| ۲۶۷     | اجمالی حکم اور بحث کے مقامات            | ۲    |
| ۲۶۸     | تخصین                                   |      |
|         | دیکھئے: احسان، جہاد                     |      |
| ۲۶۸     | تحقق                                    |      |
|         | دیکھئے: تثبت                            |      |
| ۲۷۲-۲۶۹ | تختیر                                   | ۶-۱  |
| ۲۶۹     | تعریف                                   | ۱    |
| ۲۶۹     | اجمالی حکم                              | ۲    |
| ۲۷۱     | ایسی چیز کے ذریعہ تعزیر جس میں تختیر ہو | ۵    |
| ۲۷۳-۲۷۳ | تحقیق مناط                              | ۲-۱  |
| ۲۷۳     | تعریف                                   | ۱    |
| ۲۷۳     | اجمالی حکم                              | ۲    |
| ۲۸۸-۲۷۴ | تحمیم                                   | ۴۱-۱ |
| ۲۷۴     | تعریف                                   | ۱    |
| ۲۷۴     | متعلقہ الفاظ: قضاء، اصلاح               | ۲    |
| ۲۷۵     | شرعی حکم                                | ۴    |
| ۲۷۷     | حکم کے لئے شرطیں                        | ۱۰   |
| ۲۷۹     | محل تحمیم                               | ۱۵   |
| ۲۸۱     | شرائط تحمیم                             | ۲۲   |
| ۲۸۳     | فیصلہ کا طریقہ                          | ۲۹   |
| ۲۸۳     | تحمیم سے رجوع                           | ۳۰   |
| ۲۸۴     | حکم بنانے کا اثر                        | ۳۵   |



| صفحہ    | عنوان                                      | فقہ  |
|---------|--|------|
| ۲۸۵     | اول۔ فیصلہ کا لزوم اور اس کا نفاذ          | ۳۶   |
| ۲۸۶     | دوم۔ فیصلہ توڑنا                           | ۳۹   |
| ۲۸۷     | حکم کا معزول ہونا                          | ۴۱   |
| ۲۸۷-۲۹۰ | تحلل                                       | ۵-۱  |
| ۲۸۷     | تعریف                                      | ۱    |
| ۲۸۷     | اجمالی حکم اور بحث کے مقامات               | ۲    |
| ۲۸۷     | احرام سے حلال ہونا                         | ۲    |
| ۲۸۸     | الف۔ تحلل اصغر، جسے تحلل اول بھی کہتے ہیں  | ۲    |
| ۲۸۹     | ب۔ تحلل اکبر، جسے تحلل دوم بھی کہا جاتا ہے | ۳    |
| ۲۸۹     | عمرہ کے احرام سے حلال ہونا                 | ۴    |
| ۲۹۰     | یہین (قسم) سے حلال ہونا                    | ۵    |
| ۲۹۰     | تکلیفی                                     |      |
|         | دیکھئے: حلیہ                               |      |
| ۲۹۱     | تکلیف                                      |      |
|         | دیکھئے: حلف                                |      |
| ۲۹۱-۲۹۳ | تحلیق                                      | ۳-۱  |
| ۲۹۱     | تعریف                                      | ۱    |
| ۲۹۱     | اجمالی حکم اور بحث کے مقامات               | ۲    |
| ۲۹۱     | تحلیق بمعنی تشہد میں حلقہ بنانا            | ۲    |
| ۲۹۲     | تحلیق بمعنی بال صاف کرنا                   | ۳    |
| ۲۹۳-۲۹۹ | تحلیل                                      | ۱۲-۱ |
| ۲۹۳     | تعریف                                      | ۱    |
| ۲۹۳     | متعلقہ الفاظ: اباحت                        | ۲    |
| ۲۹۳     | حرام کو حلال کرنا                          | ۳    |
| ۲۹۳     | قرضوں وغیرہ سے معاف کرنا                   | ۴    |

| صفحہ    | عنوان  | فقہ |
|---------|--|-----|
| ۲۹۵     | زندہ اور مردہ شخص کے غیر مالی حقوق اور واجبات سے معاف کرنا             | ۵   |
| ۲۹۵     | نکاح محلل  | ۶   |
| ۲۹۵     | الف۔ نکاح  | ۷   |
| ۲۹۶     | ب۔ صحت نکاح  | ۸   |
| ۲۹۶     | ج۔ فرج میں وطی   | ۹   |
| ۲۹۷     | حلالہ کی شرط کے ساتھ نکاح  | ۱۰  |
| ۲۹۸     | حلالہ کے ارادہ سے شادی کرنا  | ۱۱  |
| ۲۹۸     | دوسرے نکاح سے پہلے شوہر کی طلاقوں کا ختم ہونا                          | ۱۲  |
| ۲۹۹-۳۰۲ | تحلیہ  | ۸-۱ |
| ۲۹۹     | تعریف  | ۱   |
| ۲۹۹     | متعلقہ الفاظ: تزئین  | ۲   |
| ۲۹۹     | شرعی حکم   | ۳   |
| ۳۰۰     | آرائگی میں اسراف   | ۴   |
| ۳۰۰     | سوغ والی عورت کی زیب و زینت  | ۵   |
| ۳۰۱     | احرام میں زیب و زینت   | ۷   |
| ۳۰۳-۳۰۶ | تخل  | ۹-۱ |
| ۳۰۳     | تعریف  | ۱   |
| ۳۰۳     | شرعی حکم   | ۲   |
| ۳۰۳     | اول۔ تخل شہادت   | ۳   |
| ۳۰۳     | کواہ بننے سے گریز کرنا   | ۴   |
| ۳۰۴     | کواہ بننے پر اجرت لینا   | ۵   |
| ۳۰۵     | کواہی پر کواہی دینا  | ۶   |
| ۳۰۵     | دوم۔ جنایت کرنے والے کی طرف سے عاتلہ کا قتل خطا و شبہ عمدہ کی دیت دینا | ۷   |
| ۳۰۶     | سوم۔ مقتدی کی طرف سے امام کا تخل                                       | ۸   |
| ۳۰۶     | بحث کے مقامات  | ۹   |

| صفحہ    | عنوان  | فقہہ |
|---------|--|------|
| ۳۰۶-۳۱۹ | تحمید  | ۲۵-۱ |
| ۳۰۶     | تعریف  | ۱    |
| ۳۰۶     | متعلقہ الفاظ: شکر، مدح   | ۲    |
| ۳۰۷     | اجمالی حکم   | ۳    |
| ۳۰۷     | جمعہ کے دونوں خطبوں میں حمد بیان کرنا                          | ۵    |
| ۳۰۸     | خطبہ نکاح میں حمد بیان کرنا                                    | ۶    |
| ۳۰۸     | نماز کے شروع میں حمد بیان کرنا                                 | ۷    |
| ۳۱۰     | سلام پھیرنے کے بعد نماز سے فارغ ہونے والے کے لئے حمد بیان کرنا | ۸    |
| ۳۱۱     | عیدین کی نماز میں تحریمہ کے بعد حمد بیان کرنا                  | ۹    |
| ۳۱۱     | استسقاء اور جنازہ کی نماز میں حمد بیان کرنا                    | ۱۰   |
| ۳۱۱     | تکبیرات تشریح میں حمد بیان کرنا                                | ۱۱   |
| ۳۱۴     | خارج نماز چھینکنے والے کا حمد بیان کرنا                        | ۱۲   |
| ۳۱۳     | قضاء حاجت کے بعد بیت الخلاء سے نکلنے والے کا حمد بیان کرنا     | ۱۳   |
| ۳۱۳     | کھانے پینے والے کا حمد بیان کرنا                               | ۱۴   |
|         | خوش خبری سننے، کسی نعمت کے حاصل ہونے یا کسی معصیت              | ۱۵   |
| ۳۱۴     | و پریشانی کے دور ہونے پر حمد بیان کرنا                         |      |
| ۳۱۵     | مجلس سے کھڑے ہونے والے کا حمد بیان کرنا                        | ۱۶   |
| ۳۱۵     | اعمال حج میں حمد بیان کرنا                                     | ۱۷   |
| ۳۱۶     | نیا کپڑا پہننے والے کا حمد بیان کرنا                           | ۱۸   |
| ۳۱۶     | سوکر اٹھنے والے کا حمد بیان کرنا                               | ۱۹   |
| ۳۱۷     | بستر پر لیٹتے وقت حمد بیان کرنا                                | ۲۰   |
| ۳۱۷     | وضو کے شروع میں اور وضو سے فراغت پر حمد بیان کرنا              | ۲۱   |
| ۳۱۸     | حال دریافت کئے جانے پر حمد بیان کرنا                           | ۲۲   |
| ۳۱۹     | نماز میں چھینکنے والے کا حمد بیان کرنا                         | ۲۵   |

| صفحہ    | عنوان  | فقیرہ |
|---------|--|-------|
| ۳۲۱-۳۲۰ | تحنیک  | ۹-۱   |
| ۳۲۰     | تعریف  | ۱     |
| ۳۲۰     | نومولود بچہ کی تحنیک                           | ۵     |
| ۳۲۰     | شرعی حکم                                       | ۵     |
| ۳۲۱     | پگڑی میں تحنیک                                 | ۹     |
| ۳۳۹-۳۲۲ | تحول   | ۳۶-۱  |
| ۳۲۲     | تعریف  | ۱     |
| ۳۲۲     | متعلقہ الفاظ: استحالہ                          | ۲     |
| ۳۲۲     | تحول کے احکام                                  | ۳     |
| ۳۲۲     | الف۔ عین کا تحول اور طہارت و حلت میں اس کا اثر | ۳     |
| ۳۲۳     | ب۔ کھال کو دباغت کے ذریعہ پاک کرنا             | ۵     |
| ۳۲۳     | ج۔ وصف یا حالت کا تحول                         | ۶     |
| ۳۲۳     | ٹھہرے ہوئے پانی کا جاری ہو جانا                | ۶     |
| ۳۲۶     | قبلہ کی طرف یا قبلہ سے تحول                    | ۷     |
| ۳۲۶     | نماز میں قیام سے قعود کی طرف آنا               | ۸     |
| ۳۲۷     | مقیم کا مسافر اور مسافر کا مقیم ہونا           | ۹     |
| ۳۲۷     | الف۔ مقیم کا مسافر ہونا                        | ۹     |
| ۳۲۷     | ب۔ مسافر کا مقیم ہو جانا                       | ۱۰    |
| ۳۲۸     | واجب کو چھوڑ کر بدل کو اختیار کرنا             | ۱۱    |
| ۳۲۸     | الف۔ زکاۃ                                      | ۱۱    |
| ۳۲۹     | ب۔ صدقہ فطر                                    | ۱۲    |
| ۳۲۹     | ج۔ عشر   | ۱۳    |
| ۳۳۰     | د۔ کفارات                                      | ۱۴    |
| ۳۳۰     | ھ۔ سذر   | ۱۵    |
| ۳۳۰     | فرض روزہ کے بدلہ نذیر دینا                     | ۱۶    |

| صفحہ    | عنوان   | فقہ |
|---------|---|-----|
| ۳۳۱     | جس عقد کی شرائط پوری نہ ہوئی ہوں اس کا دوسرے عقد کی طرف منتقل ہونا  | ۱۷  |
| ۳۳۱     | عقد موقوف کا ناذ ہو جانا  | ۱۸  |
| ۳۳۲     | دین مؤجل کا معجل ہو جانا  | ۱۹  |
| ۳۳۲     | الف۔ موت  | ۱۹  |
| ۳۳۲     | ب۔ مفلس قرار دیا جانا   | ۲۰  |
| ۳۳۳     | مستحق وقف کے ختم ہونے سے وقف کا ختم ہو جانا                         | ۲۱  |
| ۳۳۳     | اباحت کی ملکیت عامہ کا ملکیت خاصہ کی طرف اور اس کے برعکس منتقل ہونا | ۲۲  |
| ۳۳۴     | عقد نکاح میں ولایت کا منتقل ہو جانا                                 | ۲۳  |
| ۳۳۴     | حق پرورش کا منتقل ہو جانا   | ۲۴  |
| ۳۳۵     | معتدہ کی عدت طلاق کا عدت و نفات کی طرف منتقل ہو جانا                | ۲۵  |
| ۳۳۵     | مہینوں کی عدت کا حیض کی عدت کی طرف اور اس کے برعکس منتقل ہو جانا    | ۲۶  |
| ۳۳۵     | الف۔ مہینوں کی عدت کا حیض کی عدت کی طرف منتقل ہو جانا               | ۲۶  |
| ۳۳۶     | ب۔ حیض کی عدت کا مہینوں کی عدت کی طرف منتقل ہو جانا                 | ۲۷  |
| ۳۳۶     | عشری زمین کا خراجی اور خراجی زمین کا عشری ہو جانا                   | ۲۸  |
| ۳۳۷     | مستامن کا ذمی ہو جانا   | ۲۹  |
| ۳۳۷     | مستامن کا حربی ہو جانا  | ۳۰  |
| ۳۳۸     | ذمی کا حربی ہو جانا   | ۳۱  |
| ۳۳۸     | حربی کا مستامن ہو جانا  | ۳۲  |
| ۳۳۸     | دارالاسلام کا دارالہرب اور اس کے برعکس ہو جانا                      | ۳۳  |
| ۳۳۸     | ایک مذہب سے دوسرے مذہب کی طرف منتقل ہو جانا                         | ۳۶  |
| ۳۳۵-۳۳۹ | تحويل   | ۹-۱ |
| ۳۳۹     | تعریف   | ۱   |
| ۳۳۹     | متعلقہ الفاظ: نقل، تبدیلی، ابدال اور تغیر                           | ۲   |
| ۳۴۰     | تحويل کے احکام  | ۴   |
| ۳۴۰     | الف۔ وضو میں تحويل نیت  | ۴   |



| صفحہ    | عنوان  | فقہ  |
|---------|--|------|
| ۳۴۱     | ب۔ نماز میں تحویل نیت                          | ۵    |
| ۳۴۲     | ج۔ روزہ میں نیت کو بدلنا                       | ۶    |
| ۳۴۳     | د۔ قریب المرگ کو قبلہ کی طرف پھیرنا            | ۷    |
| ۳۴۳     | ھ۔ استسقاء میں چادر پلٹنا                      | ۸    |
| ۳۴۴     | و۔ قرض کو محول کرنا                            | ۹    |
| ۳۴۸-۳۴۵ | تہذیب  | ۵-۱  |
| ۳۴۵     | تعریف  | ۱    |
| ۳۴۶     | متعلقہ الفاظ: تحریف                            | ۲    |
| ۳۴۷     | اجمالی حکم                                     | ۳    |
| ۳۵۳-۳۴۹ | تہیہ   | ۱۷-۱ |
| ۳۴۹     | تعریف  | ۱    |
| ۳۴۹     | اجمالی حکم اور بحث کے مقامات                   | ۲    |
| ۳۴۹     | الف۔ زندہ لوگوں کے مابین تہیہ                  | ۳    |
| ۳۴۹     | ب۔ مردوں کا تہیہ                               | ۴    |
| ۳۵۰     | ج۔ تہیہ المسجد                                 | ۵    |
| ۳۵۱     | د۔ تہیہ الکعبہ                                 | ۸    |
| ۳۵۱     | ھ۔ تہیہ مسجد حرام                              | ۹    |
| ۳۵۲     | و۔ تہیہ مسجد نبوی                              | ۱۱   |
| ۳۵۲     | مسلمان کے حق میں غیر مسلم کے ذریعہ تہیہ کا حکم | ۱۲   |
| ۳۵۲     | غیر مسلم کو سلام کے ذریعہ تہیہ کا حکم          | ۱۵   |
| ۳۵۳     | تہیات  |      |
|         | دیکھئے: تشہد                                   |      |
| ۳۸۰-۳۵۷ | تراجم فقہاء                                    |      |

موسوع فقہیہ

## تأبد

دیکھئے: ”آبد“۔

## تأبید

تعریف:

۱- تأبید: آبد (باء کی تشدید کے ساتھ) کا مصدر ہے، اس کا لغوی معنی تخلید یعنی ہمیشہ رکھنا کے ہیں<sup>(۱)</sup>، اس کی اصل آبد الحیوان یا بید اور یا بید آبد آ ہے، یعنی وہ الگ ہو اور وحشی اور جنگلی ہوا<sup>(۲)</sup>۔ فقہاء کی اصطلاح میں تصرف کو دوام کے ساتھ مقید کرنے کا نام تأبید ہے، یعنی وہ زمانہ جو دائم رہے خواہ شرعاً ہو یا عقد کی وجہ سے۔ اس کے مقابلے میں توقیت اور تا جیل ہے، اس لئے کہ ان میں سے ہر ایک ایسے زمانہ تک ہوتی ہے جو ختم ہو جائے<sup>(۳)</sup>۔

متعلقہ الفاظ:

تخلید:

۲- تخلید کا لغوی معنی (کسی چیز کی) بقاء کو دائم رکھنا ہے، صحاح میں ہے: ”الخلد دوام البقاء“ (خلد کا مطلب ہے: ہمیشہ باقی رہنا)، تم کہتے ہو: ”خلد الرجل یخلد خلوداً“ (آدمی ہمیشہ رہے)، اور ”أخلده الله وخلده تخلیداً“ (اللہ اس کو ہمیشہ رکھے)<sup>(۴)</sup>۔

(۱) الصحاح مادہ ”آبد“۔

(۲) لمصباح الحمیر، نیز دیکھئے القاسوس لکھنؤ اور اسراف بلوغہ میں مادہ ”آبد“ کا معنی۔

(۳) حاشیہ قلبی بی مع شرح اعلیٰ علی الصحاح ۲/۳۱۵ طبع لکھنؤ، نیز دیکھئے الکلیات

للکفوی (۲۶/۱ طبع دمشق) میں ”آبد“ کے معنی میں جو کچھ بیان ہوا ہے۔

(۴) الصحاح، لمصباح الحمیر مادہ ”خلد“۔

تا بید ۳، تا بین، تا جیل، تا آخر

فقہاء نے تخلید کو اسی معنی میں استعمال کیا ہے جو لغت میں وارد ہوا ہے، جیسے سرکشی کرنے والے کو ہمیشہ قید میں رکھنے<sup>(۱)</sup> یا مکفول کے حاضر ہونے تک کفیل کو ہمیشہ قید میں رکھنے کے معنی میں استعمال کیا ہے<sup>(۲)</sup>۔

## تا بین

دیکھئے: ”رثاء“۔

تا بید اور تخلید میں فرق یہ ہے کہ تا بید کا استعمال ایسی چیزوں کے لئے ہے جس کی انتہا نہیں ہوتی، اور تخلید کبھی ایسی چیز کے لئے ہوتی ہے جس کی انتہا نہیں ہوتی اور کبھی ایسی چیز کے لئے ہوتی ہے جس کی انتہا ہوتی ہے، جیسے گنہگار مومنین کو جہنم میں باقی رکھنا اس بات کا متقاضی نہیں کہ وہ اس میں ہمیشہ رہیں گے، بلکہ وہ اس سے نکالے جائیں گے، اور جب تخلید کو ابد کے ساتھ مقید کر دیا جائے تو یہ اس چیز کے لئے ہو جاتی ہے جس کی انتہا نہیں ہوتی، جیسے کفار کے بارے میں اللہ تعالیٰ کا فرمان ہے: ”خَالِدِينَ فِيهَا أَبَدًا“<sup>(۳)</sup> (اس میں ہمیشہ ہمیش رہیں گے)۔

## تا جیل

دیکھئے: ”اجل“۔

تا بید یا عدم تا بید کے اعتبار سے تصرفات:  
۳- تا بید یا عدم تا بید کے اعتبار سے تصرفات تین قسم کے ہوتے ہیں۔  
اول: وہ جو مؤبد ہوں، توقیت کو قبول نہ کریں، جیسے نکاح، بیع، ہبہ، رہن اور اسی طرح جمہور کے نزدیک وقف۔  
دوم: وہ جو موقت ہوں، تا بید کو قبول نہ کریں، جیسے اجارہ، مزارعت اور مساقات۔

## تا آخر

دیکھئے: ”تا خیر“۔

سوم: وہ جو توقیت اور تا بید دونوں کو قبول کرے، جیسے کفالہ<sup>(۴)</sup>۔  
تفصیل کے لئے دیکھئے: اصطلاح ”تا قیت“، نیز دیکھئے: ”بیع“، ”ہبہ“ اور ”اجارہ“ الخ۔

(۱) جوہر لا طیل ۲۷۶/۲ طبع دار المعرفۃ، الخرجی ۳۵۵/۳۔

(۲) حاشیہ قلبی ۳۲۸/۲ طبع کردہ مجلسی۔

(۳) سورہ نسا، ۱۶۹۔

(۴) الفتاویٰ الہندیہ ۳۶۳/۳، الزیلعی ۳۲۶/۳، الخرجی ۱۲۶/۶، القرطبی

۱۲/۱۹۳، المروضہ ۳۳۶/۳، ۳۳۷/۳، معنی المحتاج ۲/۲۰۷، کشاف القناع

۶۲/۳، المغنی مع المشرح المکبیر ۶۶/۲۲۱۔



## تاخیر ۱-۴

کہیں گے تراخی نہیں کہیں گے (۱)۔

### ب- فور:

۳- نور لغت میں: کسی شے کا ایسے موجود وقت میں ہونا ہے جس میں کوئی تاخیر نہ ہو (۲)۔

کہا جاتا ہے: "فارت القدر فوراً و فوراً" یعنی ہانڈی نے جوش مارا، اسی سے فقہاء کا قول ہے: "الشفعة علی الفور" (شفعہ فوراً ہوتا ہے) (یعنی معلوم ہوتے ہی شفعہ کا دعویٰ نہ کرے تو شفعہ باطل ہو جاتا ہے)۔

اصطلاح میں: "فور" نام ہے ممکن اوقات کے آغاز میں ادا کا اس طرح مشروع ہونا کہ تاخیر کی وجہ سے وہ قابلِ مذمت ہو جائے (۳)۔ اس سے ظاہر ہوا کہ "فور" اور "تاخیر" کے درمیان تباہی کی نسبت ہے۔

### ج- تا جیل:

۴- لغت میں تا جیل یہ ہے کہ تم کسی چیز کے لئے کوئی مدت مقرر کرو۔ کہا جاتا ہے: "أجلته تا جیلاً" یعنی میں نے اس کے لئے مدت مقرر کی (۴)۔

فقہاء نے بھی تا جیل کو اس کے معنی لغوی میں ہی استعمال کیا ہے (۵)۔

اسی بنا پر تاخیر، تا جیل سے زیادہ عام ہے، کیونکہ تاخیر کبھی اجل کی وجہ سے ہوتی ہے اور کبھی بغیر اجل (مدت) کے۔

(۱) مسلم الثبوت ۱/۳۸۶، تعریفات للبحر جانی۔

(۲) امصباح لسان العرب مادہ "فور"۔

(۳) ابن ماجہ ۲/۱۲۰، تعریفات للبحر جانی ۱/۱۳۸ طبع المجلس۔

(۴) امصباح لمیر مادہ "اجل"۔

(۵) الفواکر الدوانی ۲/۱۳۳، معنی المحتاج ۲/۱۰۵، ابن ماجہ ۲/۲۰۳۔

## تاخیر

### تعریف:

۱- تاخیر، لغت میں: تقدیم کی ضد ہے، ہر چیز کا آخر اس کے شروع کے خلاف ہے (۱)۔

اور اصطلاح میں: کسی چیز کو شریعت کی طرف سے مقرر کردہ وقت کے آخر میں کرنا، جیسے سحری کھانے کو اور نماز کو مؤخر کرنا، یا وقت کے باہر کرنا (خواہ اس کے لئے شریعت کی طرف سے وقت مقرر کیا گیا ہو یا اس وقت پر اتفاق کر لیا گیا ہو)، جیسے زکاۃ اور قرض کو مؤخر کرنا۔

### متعلقہ الفاظ:

#### الف- تراخی:

۲- تراخی لغت میں زمانہ کا دراز ہونا ہے۔ کہا جاتا ہے: "تراخی الأمر تراخیا" اس کا زمانہ دراز ہو گیا، اور کہا جاتا ہے: "فی الأمر تراخ" یعنی معاملہ میں گنجائش ہے (۲)۔

تراخی کا معنی فقہاء کے نزدیک: عبادت کو اس کے پورے وقت میں کرنے کی مشروعیت ہے، وہ "فور" یعنی فوراً کرنے کی ضد ہے، جیسے نماز اور حج۔ اسی بنا پر اگر عبادت آخر وقت میں کی جائے تو تاخیر، تراخی کے ساتھ مل جاتی ہے، اور اگر عبادت وقت نکل جانے کے بعد کی جائے تو دونوں الگ الگ ہو جاتی ہیں، اسے تاخیر

(۱) لسان العرب، امصباح لمیر مادہ "أخرا"۔

(۲) امصباح لمیر۔

## تاخیر ۵-۶

۵- تعجیل:

۵- تعجیل: کسی چیز میں جلدی کرنا ہے۔ کہا جاتا ہے: ”عجلت إلیہ المال“ میں نے اس کے پاس جلدی مال حاضر کیا، پس اس نے اسے جلدی سے لے لیا۔

فقہاء کے نزدیک: تعجیل کسی فعل کو اس کے وقت مقررہ سے پہلے کرنا ہے، جیسے زکاۃ کو سال پورا ہونے سے پہلے ادا کرنا، یا اول وقت میں ادا کرنا ہے، جیسے افطار میں جلدی کرنا<sup>(۱)</sup>، رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا: ”لا تنزال أمتی بخیر ما عجلوا الفطر وأخروا السحور“<sup>(۲)</sup> (میری امت اس وقت تک برابر بھلائی پر رہے گی جب تک وہ افطار میں جلدی کرے گی اور سحری میں تاخیر)۔ اس سے ظاہر ہوا کہ تاخیر اور تعجیل کے درمیان تباہی کی نسبت ہے۔

اجمالی حکم:

۶- شریعت میں اصل یہ ہے کہ کسی فعل کو اس کے آخر وقت تک مؤخر نہ کیا جائے، اسی طرح شریعت نے اس کے لئے جو وقت مقرر کیا ہے اس سے باہر نہ کیا جائے، جیسے فرض شدہ عبادات مثلاً نماز کو مؤخر کرنا۔ اسی طرح اس وقت سے بھی مؤخر نہ کیا جائے جس پر متعاقدین کے درمیان اتفاق ہو گیا ہو، جیسے اس چیز کی ادائیگی جو ذمہ میں واجب ہو،

(۱) المصباح لمیر مادۃ ”عجل“، ابن ماجہ بن ۲۷۴، معنی الحجاج ۱/۳۳۳۔  
(۲) حدیث ”لا تنزال أمتی بخیر ما عجلوا الفطر وأخروا السحور.....“ کی روایت بخاری (فتح ۳/۱۹۸ طبع المنقہ) اور مسلم (۲/۷۱۲ طبع المنقہ) نے حضرت سہل بن سعد سے ان الفاظ میں کی ہے ”لا یزال الناس بخیر ما عجلوا الفطر“ اور جو الفاظ (اوپر) بحث میں ذکر کئے گئے ہیں ان کی روایت احمد (۵/۱۷۲ طبع المبدیہ) نے حضرت ابو ذر سے کی ہے اس حدیث کو شیخ نے مجمع (۳/۱۵۳ طبع القدی) میں بھی ذکر کیا ہے۔ اور کہا ہے کہ اس میں سلیمان بن عثمان ہے جو کہ مجہول ہے۔

الایہ کہ کوئی ایسی نص پائی جائے جو تاخیر کی اجازت دے، یا قواعد شریعت میں سے کوئی عمومی قاعدہ ہو، یا ایسا عذر شرعی ہو جو بندہ کی طاقت سے باہر ہو۔

اور کبھی ایسی ضرورت پیش آ جاتی ہے جس کی وجہ سے تاخیر اس اصل سے نکل کر واجب یا مندوب یا مکروہ یا مباح ہو جاتی ہے۔ چنانچہ حاملہ (زانیہ) پر حد قائم کرنے میں اس وقت تک تاخیر واجب ہے جب تک وہ بچہ نہ جنم دے، اور وہ بچہ اس سے مستغنی نہ ہو جائے<sup>(۱)</sup>۔

رہا مریض تو اگر اس کے اچھے ہونے کی امید ہے تو اچھے ہونے تک حد کو مؤخر کیا جائے گا، لیکن اگر اچھے ہونے کی امید نہ ہو تو حد قائم کر دی جائے گی اور تاخیر نہیں کی جائے گی<sup>(۲)</sup>، اور ایسا، جان کی قصاص کے علاوہ میں کیا جائے گا۔

تاخیر مستحب ہے: جیسے سحری کو آخر رات تک مؤخر کرنا، یا اس شخص کے لئے وتر کو وقت سحر تک مؤخر کرنا جسے اپنی نماز کے معاملہ میں جاگ جانے پر اعتماد ہو، یا تنگدستی کے عذر کی وجہ سے تنگدستی کے لئے قرض کی ادائیگی کو مؤخر کرنا<sup>(۳)</sup>، اللہ تعالیٰ فرماتا ہے: ”وَإِنْ كَانَ ذُو عُسْرَةٍ فَنَظِرَةٌ إِلَىٰ مَيْسَرَةٍ“<sup>(۴)</sup> (اور اگر تنگدستی ہے تو اس کے لئے آسودہ حالی تک مہلت ہے)۔

تاخیر مکروہ ہے: جیسے روزہ دار کے لئے غروب آفتاب کے بعد افطار کو مؤخر کرنا، اس لئے کہ افطار میں جلدی کرنا سنت ہے۔

تاخیر مباح ہے: جیسے اول وقت سے نماز کو مؤخر کرنا، اس وقت تک جب تک مکروہ وقت شروع نہ ہو جائے۔

- (۱) المغنی ۷/۳۱۷ طبع القلم۔  
(۲) المغنی ۸/۷۳۱ تا ۷۳۲ طبع کردہ مکتبۃ الریاض۔  
(۳) احکام القرآن للجصاص ۱/۵۶۸۔  
(۴) سورہ بقرہ ۲۸۰۔

## تاخیر ۷-۹

نماز کو مؤخر کرنا:

وقت نکل جائے حرام ہے (۱)۔

جس نے نماز سستی کی وجہ سے چھوڑ دی جب کہ اسے فرضیت کا یقین تھا اور اس کا یہ ترک بلا عذر، بلانا ویل، بلانا واقفیت کے ہو تو حنفیہ کہتے ہیں کہ اسے اس وقت تک قید کیا جائے گا جب تک کہ نماز نہ پڑھنے لگے، جسکمی کہتے ہیں: جب بندہ کے حق کی وجہ سے قید کیا جاتا ہے تو اللہ کے حق کی وجہ سے بدرجہ اولیٰ قید کیا جانا چاہئے۔

اور کہا گیا ہے: اسے اتنا مارا جائے کہ خون بہنے لگے۔

مالکیہ اور شافعیہ کہتے ہیں اور یہی ایک روایت امام احمد بن حنبل سے بھی ہے کہ جب نماز کو اس کے وقت سے مؤخر کرے تو نماز پڑھنے کی دعوت دی جائے گی، یہاں تک کہ اگر اس کے بعد والی نماز کا وقت بھی تنگ ہو جائے اور وہ نماز پڑھنے سے انکار کرے تو اسے حداً قتل کر دیا جائے گا، اور امام احمد کی دوسری روایت یہ ہے کہ (انکار نماز کی وجہ سے) وہ کافر ہو گیا اور اسے کفر کی وجہ سے قتل کیا جائے گا۔

”لإنصاف“ میں کہا ہے کہ یہی مذہب ہے، اور اسی پر جمہور اصحاب ہیں۔

نماز کو اس کے آخر وقت تک مؤخر کرنا خلاف اولیٰ ہے، اس لئے کہ رسول اللہ ﷺ کا ارشاد ہے: ”أول الوقت رضوان الله ووسطه رحمة الله وآخره عفو الله“ (۲) (اول وقت اللہ کی خوشنودی کا ہے، بیچ کا وقت رحمت الہی کا ہے اور آخری وقت اللہ کی معافی کا ہے)، نماز کو اوقات مکروہ میں سے کسی ایک وقت تک مؤخر

۷- فقہاء کا اس پر اتفاق ہے کہ تباہی کے لئے مزدلفہ کی رات میں مغرب کی نماز کو مؤخر کرنا، تا کہ عشاء کی نماز کے ساتھ جمع کر کے پڑھی جائے مشروع ہے۔ اور جہاں تک اس کے علاوہ کا معاملہ ہے تو فقہاء کے مابین ظہر و عصر کو کسی ایک کے وقت میں، اسی طرح نماز مغرب و عشاء کو کسی ایک کے وقت میں جمع کرنے کے سلسلہ میں اختلاف ہے۔ جمہور اہل اہل حدیث کی صورت میں جواز کی طرف گئے ہیں، اور حنفیہ نے اس سے منع کیا ہے، اختلاف اور اس کی تفصیل اصطلاح ”جمع الصلاة“ کے تحت دیکھی جائے۔

پانی نہ پانے والے کے لئے نماز کو مؤخر کرنا:

۸- فقہاء کا اس بات پر اتفاق ہے کہ وقت مستحب کے آخر تک نماز کو مؤخر کرنا اس شخص کے لئے مسنون ہے جسے آخر وقت میں پانی مل جانے کا یقین ہو، اور حنفیہ نے اس میں یہ قید لگائی ہے کہ مکروہ وقت داخل نہ ہو۔

لیکن جب وقت کے آخر میں پانی پانے کا گمان ہو یا امید ہو تو جمہور اس بات پر متفق ہیں کہ نماز کی تاخیر افضل ہے، حنفیہ کی شرط کے مطابق مکروہ وقت داخل ہونے تک افضل ہے، مالکیہ اس طرف گئے ہیں کہ جس شخص کو پانی ملنے اور نہ ملنے کے سلسلہ میں شک ہو، اس کے لئے وقت کے درمیان میں تیمم کرنا مستحب ہے، شافعیہ اس طرف گئے ہیں کہ اس حالت میں جلدی کرنا افضل ہے (۱)۔

بلا عذر نماز کو مؤخر کرنا:

۹- فقہاء کا اتفاق ہے کہ بلا عذر شرعی نماز کو مؤخر کرنا یہاں تک کہ

(۱) ابن ماجہ ۱۶۶/۱، السنن ۱۵۷/۱، معنی المحتاج ۸۹/۱، کشاف القناع

۱۷۸/۱۔

(۱) السنن ۱۸۹/۱، ۲۶۳، المجموع ۱۳/۳۔

(۲) حدیث: ”أول الوقت رضوان الله ووسطه رحمة الله وآخره عفو الله“ کی روایت دارقطنی (۲۳۹/۱ طبع شرکت المطابع الخیر) نے کی ہے اس کی سند میں یحییٰ بن ولید مدنی ہے احمد بن حنبل اور ابن معین نے اس کی تکذیب کی ہے (المختصر لابن حجر ۱۸۰/۱ طبع دارالمحاسن)۔

## تاخیر ۱۰-۱۱

حفاظت میں کوتاہی کی ہو۔

حنفیہ اس طرف گئے ہیں کہ سال گزرنے کے بعد مال بلاک ہو جانے سے زکاۃ ساقط ہو جاتی ہے، خواہ اس کو ادائیگی کا موقع ملا ہو یا نہ ملا ہو (۱)۔

تفصیل اصطلاح ”زکاۃ“ کے تحت دیکھئے۔

روزہ کی قضا کو مؤخر کرنا:

۱۱- اصل یہ ہے کہ رمضان المبارک کا جو روزہ چھوٹ گیا ہو، اس کی قضا میں جلدی کرے۔ لیکن قضا کو مؤخر کرنا بھی جائز ہے، یہاں تک کہ وقت تنگ ہو جائے، تنگی کا مطلب یہ ہے کہ اس کے اور آنے والے رمضان کے درمیان اتنی ہی گنجائش رہے کہ جو روزہ واجب ہو چکا ہے اسے ادا کر سکے، تو اس وقت رمضان کی قضا جمہور کے نزدیک متعین ہو جائے گی۔

اگر اس وقت بھی قضا نہیں کیا تو شافعیہ اور حنابلہ نے صراحت کی ہے کہ اگر بلاعذر وقت قضا فوت ہو گیا تو تاخیر کی وجہ سے گنہگار ہوگا، ان کی دلیل حضرت عائشہؓ کا یہ قول ہے: ”کان یكون علی الصوم من رمضان فما أستطيع أن أقضيه إلا في شعبان لمكان النبي ﷺ“ (۲) (میرے ذمہ رمضان کا روزہ تھا، میں اسے سوائے شعبان کے کسی اور مہینہ میں قضا نہیں کر سکتی تھی، رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں مشغول ہونے کی وجہ سے)، جمہور کہتے ہیں کہ اگر (مزید) تاخیر ممکن ہوتی تو حضرت عائشہؓ اور تاخیر کرتیں، دوسری دلیل یہ ہے کہ روزہ بار بار ہونے والی عبادت ہے، لہذا پہلے

کرنا مکروہ ہے (۱)۔ اس کی تفصیل اصطلاح ”اوقات اصلاۃ“ کے تحت دیکھی جائے۔

ادائیگی زکاۃ کو مؤخر کرنا:

۱۰- جمہور علماء اس طرف گئے ہیں اور یہی حنفیہ کا مفتی بقول ہے کہ ادائیگی زکاۃ کو اس کے استحقاق (ادائیگی زکاۃ واجب ہونے) کے وقت سے مؤخر کرنا جائز نہیں، اسے فوراً نکالنا واجب ہے، اس لئے کہ اللہ تعالیٰ کا فرمان ہے: ”وَأْتُوا حَقَّهُ يَوْمَ حَصَادِهِ“ (۲) (اور اس کا حق شری اس کے کاٹنے کے دن ادا کر دیا کرو)، یہ آیت بھیتی کی زکاۃ کے بارے میں ہے، اس کے علاوہ اموال کی زکاۃ کا حکم بھی اس کے ساتھ ملحق ہے۔

عام مشائخ حنفیہ کے نزدیک جس کو باقانی اور حصاص نے صحیح قرار دیا ہے، یہ ہے کہ زکاۃ علی التراخی واجب ہوتی ہے، پس جب بھی ادا کرے وہ واجب کو ہی ادا کرنے والا مانا جائے گا، اور جب اپنی آخر عمر تک ادا نہ کرے تو وجوب (کی ادائیگی کا وقت) اس پر تنگ ہو جائے گا، یہاں تک کہ اگر مر گیا اور ادا نہیں کیا تو گنہگار ہوگا (۳)۔

جمہور علماء اس طرف گئے ہیں کہ سال گزرنے کے بعد زکاۃ نکالنے پر قدرت کے باوجود اگر ادائیگی میں تاخیر کرے اور اس کا کل مال یا کچھ مال ضائع ہو جائے تو وہ زکاۃ کا ضامن ہوگا، اور زکاۃ اس سے ساقط نہیں ہوگی۔

مالکیہ کہتے ہیں کہ اگر ایک یا دو دن کے لئے مؤخر کیا تھا (جب تک مال ضائع ہو گیا) تو اس پر ضمان نہیں، الا یہ کہ اس نے اس کی

(۱) حاشیہ ابن ماجہ بن ۱/۲۳۵۔

(۲) سورۃ النعام ۱۴۱۔

(۳) ابن ماجہ بن ۱۲/۲، الدسوقی ۱/۵۰۰، معنی المحتاج ۱/۳۱۳، کشاف القناع ۲/۵۵۔

(۱) ابن ماجہ بن ۲/۷۳، الدسوقی ۱/۵۰۳، معنی المحتاج ۱/۳۱۸، کشاف القناع ۲/۵۵۔

(۲) قول عائشہؓ ”کان یكون علی الصوم من رمضان .....“ کی روایت بخاری (فتح ۱۸۹۳ طبع استغیہ) نے کی ہے۔



ایک مسکین کو کھانا کھلاؤ، اس سلسلہ میں کسی صحابی سے اس قول کی مخالفت بھی وارد نہیں ہے۔

پھر شافیہ کے نزدیک اصح قول یہ ہے کہ سال مکرر ہوگا تو نذ یہ بھی مکرر ہوگا، اس لئے کہ حقوق مالیہ میں تاخیر نہیں ہوتا، اور اصح کے مقابل قول یہ ہے کہ تکرار نہیں ہوگا، جیسے حدود کا معاملہ ہے (کہ اس میں تکرار نہیں ہوتا)۔ اختلاف کا محل وہ صورت ہے جب اس نے نذ یہ نہ نکالا ہو، لیکن اگر نذ یہ نکال دیا اور روزہ کی قضا نہیں کی یہاں تک کہ دوسرا رمضان آگیا تو دوبارہ نذ یہ واجب ہو جائے گا (۱)۔

حنفیہ کا مذہب یہ ہے کہ جس نے رمضان کی قضا میں اس قدر تاخیر کی کہ دوسرے رمضان کا چاند نظر آگیا تو ایسے شخص پر قضا ہے نذ یہ نہیں ہے، انہوں نے آیت کریمہ ”فَعَلَمَۃٌ مِّنْ اَیَّامٍ اٰخَرَ“ (۲) (تو (اس پر) دوسرے دنوں سے شمار رکھنا (لازم ہے)) سے استدلال کیا ہے، وہ کہتے ہیں کہ یہ آیت مطلق ہے مقید نہیں ہے، حنفیہ کہتے ہیں کہ آیت کا مطلق ہونا دلالت کرتا ہے کہ تاخیر کی صورت میں (صرف) قضا واجب ہے، لہذا تاخیر سے (مزید) کچھ لازم نہ ہوگا، البتہ اس نے خلاف اولیٰ کام کیا، اس لئے کہ قضا میں جلدی نہیں کی (۳)۔

### حج کو مؤخر کرنا:

۱۳- جمہور علماء کے نزدیک حج علی الفور واجب ہوتا ہے، یعنی جب حج کی استطاعت ہوگئی تو اس کو اول وقت (پہلے سال) حج کرنا چاہئے (۴)، اللہ تعالیٰ کا فرمان ہے: ”وَلِلّٰهِ عَلٰی النَّاسِ حِجُّ“

(۱) لوطاب ۲/۵۰، الدرستی ۱/۵۳، معنی المحتاج ۱/۲۳۱، کشاف القناع ۲/۳۳۳، المغنی ۳/۵۳۔

(۲) سورہ بقرہ ۱۸۳۔

(۳) فتح القدیر ۲/۵۵۔

(۴) ابن ماجہ ۲/۱۳۰، الدرستی ۲/۲، لوطاب ۲/۵۱، کشاف القناع ۲/۳۳۳، المغنی ۳/۲۳۲۔

رمضان کے روزہ کو دوسرے رمضان کے روزہ سے مؤخر کرنا جائز نہیں، جس طرح فرض نمازوں کو ایک دوسرے سے مؤخر کرنا جائز نہیں (۱)۔

حنفیہ اس بات کے قائل ہیں کہ قضا کو مؤخر کرنا مطلقاً جائز ہے، ان کے نزدیک اس تاخیر سے کوئی گناہ بھی نہ ہوگا، اگرچہ دوسرے رمضان کا چاند نظر آجائے، لیکن مستحب ان کے نزدیک بھی واجب کو جلد سا قضا کرنے کے لئے قضاء میں ترتیب اور تسلسل کو قائم رکھنا ہے (۲)۔

۱۲- یہ تو تاخیر قضا کی گنجائش کی بات تھی، لیکن اگر قضا کو اس قدر مؤخر کر دے کہ دوسرا رمضان آجائے تو جمہور کے نزدیک: یہ اگر اس کی کوتاہی کی وجہ سے ہو تو اس پر قضا اور نذ یہ دونوں ہے، اور نذ یہ یہ ہے کہ ہر دن کے بدلے ایک مسکین کو کھانا کھلائے، جیسا کہ روایت میں ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے اس مریض کے بارے میں فرمایا جس نے رمضان میں بیماری کی وجہ سے روزہ نہیں رکھا، پھر تندرست ہو گیا تو بھی نہیں رکھا، یہاں تک کہ دوسرا رمضان آگیا: ”یصوم الذی ادرکہ ثم یصوم الذی افطر فیہ ویطعم عن کل یوم مسکیناً“ (۳) (اس رمضان کے روزے رکھے جسے اس نے پایا ہے، اس کے بعد اس رمضان کے روزے رکھے جس نے اس میں روزہ نہیں رکھا تھا اور ہر دن کے بدلے ایک مسکین کو کھانا بھی کھلائے)، اسی طرح ابن عمرؓ، ابن عباسؓ اور ابو ہریرہؓ سے مروی ہے، وہ کہتے ہیں: ”أطعم عن کل یوم مسکیناً“ (ہر دن کے بدلے

(۱) فتح القدیر ۲/۲۳، لوطاب ۲/۵۰، معنی المحتاج ۱/۲۳۱، کشاف القناع ۲/۳۳۳، المغنی ۳/۵۳۔

(۲) فتح القدیر ۲/۲۳۔

(۳) حدیث: ”یصوم الذی ادرکہ.....“ کی روایت دارقطنی (۲/۱۹۷ طبع شرکت المطابع لغویہ) نے کی ہے اور اس کی سند میں دو ضعیف روایوں کی وجہ سے اسے معلول قرار دیا ہے۔

## تاخیر ۱۴

آپ ﷺ نے حضرت ابو بکرؓ کو حج کے لئے بھیجا، اور حضور ﷺ اپنے عام اصحاب کے ساتھ مدینہ منورہ میں ہی رہے، جب کہ وہ حج پر قادر تھے، قتال وغیرہ میں مشغول نہ تھے۔  
پھر ۱۵ھ میں رسول اللہ ﷺ نے حج کیا، اس سے معلوم ہوتا ہے کہ تاخیر جائز ہے (۱)۔

رمی جمار کو مؤخر کرنا:

۱۴ - فقہاء کا اتفاق ہے کہ جس نے یام تشریق کے تیسرے دن غروب آفتاب تک رمی کو مؤخر کیا اس پر دم واجب ہے (۲)۔  
لیکن اس صورت میں اختلاف ہے جب یام تشریق کے تیسرے دن کے علاوہ میں رمی کو غروب آفتاب تک مؤخر کیا ہو۔  
حنفیہ اس طرف گئے ہیں کہ اگر ان دنوں میں جو تیسرے دن سے پہلے ہیں (یعنی ۱۱، ۱۲، ۱۳، ۱۴، ۱۵، ۱۶، ۱۷، ۱۸، ۱۹، ۲۰، ۲۱، ۲۲، ۲۳، ۲۴، ۲۵، ۲۶، ۲۷، ۲۸، ۲۹، ۳۰، ۳۱، ۱، ۲، ۳، ۴، ۵، ۶، ۷، ۸، ۹، ۱۰) رمی کو مؤخر کیا ہے اسے اس رات میں کرے جو اس دن سے ملتی ہوئی ہو، اور یہ ادا ہوگی، اس لئے کہ وہ رات اس دن کے تابع ہے، لیکن ایسا کرنا مکروہ ہوگا، کیونکہ اس نے طریقہ مسنون کو چھوڑ دیا، اور اگر اگلے دن تک مؤخر کرے تو یہ قضا ہوگی اور اس کی جزا لازم ہوگی۔  
یہی حکم اس صورت میں بھی ہے جب سب کو تیسرے دن کے غروب آفتاب تک مؤخر کرے (۳)۔

مالکیہ اس طرف گئے ہیں کہ اگر رمی کو رات تک مؤخر کر دیا تو یہ قضا ہوگی، لیکن اس پر کوئی جزا وغیرہ لازم نہ ہوگی (۴)۔

- (۱) المجموع ۱/۱۰۳، ۱۰۴۔  
(۲) ابن ماجہ ۱۸/۲، الدرستی ۲/۵۲، مغنی المحتاج ۱/۵۰۸، کشاف الفتاویٰ ۱/۵۰۸، اور اس کے بعد کے صفحات۔  
(۳) ابن ماجہ ۱۸/۲۔  
(۴) الدرستی ۲/۵۲۔

الْبَيْتِ مَنْ اسْتَطَاعَ إِلَيْهِ سَبِيلًا“ (۱) (اور لوگوں کے ذمہ ہے حج کرنا اللہ کے لئے اس مکان کا (یعنی) اس شخص کے ذمہ جو وہاں تک پہنچنے کی طاقت رکھتا ہو)۔ دوسری جگہ ارشاد ہے: ”وَأْتِمُوا الْحَجَّ وَالْعُمْرَةَ لِلَّهِ“ (۲) (اور حج اور عمرہ کو اللہ کے لئے پورا کرو) اس آیت میں ”امر“ آیا ہے، اور ”امر“ کسی کام کے فورا کرنے پر دلالت کیا کرتا ہے، اور حضرت ابن عباس کی مرفوع روایت ہے: ”تَعْجَلُوا إِلَى الْحَجِّ فَإِنْ أَحَدَكُمْ لَا يَدْرِي مَا يَعْرُضُ لَهُ“ (۳) (حج کی ادائیگی میں جلدی کرو، کیونکہ تم میں سے کوئی نہیں جانتا کہ اس کے ساتھ کیا پیش آجائے)۔

شافعیہ اور حنفیہ میں سے امام محمد بن الحسن اس طرف گئے ہیں اور مالکیہ کا مشہور قول بھی یہی ہے کہ حج علی التراخی واجب ہوتا ہے، لیکن ان کے نزدیک تاخیر و شرطوں کے ساتھ جائز ہے: مستقبل میں حج کرنے کا پختہ ارادہ ہو، اور غالب گمان ہو کہ حج کرنے تک وہ سلامت رہے گا (۴)۔

ان کا استدلال یہ ہے کہ فریضہ حج والی آیت ہجرت کے چھٹے سال نازل ہوئی، اور رسول اللہ ﷺ نے رمضان المبارک ۸ھ میں مکہ فتح کیا، اور اسی سال شوال میں وہاں سے واپس چلے گئے۔  
لوگوں نے ۸ھ میں حج کیا، لیکن حضور ﷺ، آپ کی ازواج مطہرات اور عام اصحاب مدینہ منورہ میں مقیم رہے، پھر ۹ھ میں

(۱) سورۃ آل عمران ۹۷۔

(۲) سورۃ بقرہ ۱۹۶۔

(۳) حدیث: ”تَعْجَلُوا إِلَى الْحَجِّ فَإِنْ أَحَدَكُمْ لَا يَدْرِي مَا يَعْرُضُ لَهُ“ کی روایت احمد (۱/۳۱۳ طبع المصنف) اور حاکم (۱/۲۳۸ طبع دارۃ المعارف عثمانیہ) نے قریب قریب الفاظ کے ساتھ حضرت ابن عباس سے کی ہے حاکم نے اسے صحیح قرار دیا ہے اور ذہبی نے ان کی موافقت کی ہے۔

(۴) ابن ماجہ ۱۸/۲، لوطاب ۲/۴۱، ۴۲، ۴۳، ۴۴، مغنی المحتاج ۱/۶۱۔

## تاخیر ۱۵-۱۶

حنابلہ کا مذہب یہ ہے کہ جس نے طوافِ افاضہ کو ایامِ منیٰ (ایامِ تشریق) سے مؤخر کیا تو جائز ہے اور اس پر کچھ واجب نہیں، کیونکہ اس کا وقت محدود نہیں ہے۔ انہوں نے صراحت کی ہے کہ طوافِ افاضہ کا اول وقت قربانی کی آدھی رات کے بعد ہے، البتہ یومِ نحر میں کرنا افضل ہے (۱)، ان کی دلیل حضرت ابن عمر کا یہ قول ہے: ”افاض رسول اللہ ﷺ یوم النحر“ (۲) (رسول اللہ ﷺ نے طوافِ افاضہ یومِ نحر میں کیا)۔

### حلق یا قصر کی تاخیر:

۱۶- حنفیہ، مالکیہ اور ایک روایت کے مطابق حنابلہ اس طرف گئے ہیں کہ حلق یا قصر کو ایامِ نحر کے آخر تک مؤخر کرنا جائز ہے، اس لئے کہ جب نحر کی تاخیر جائز ہے (جب کہ وہ ترتیب میں حلق پر مقدم ہے) تو حلق کی تاخیر بدرجہ اولیٰ جائز ہوگی، البتہ اگر حلق کو اتنا مؤخر کیا کہ ایامِ نحر ختم ہو گئے تو تاخیر کی وجہ سے دم لازم ہوگا۔

شافعیہ اور ایک روایت کے مطابق حنابلہ اس طرف گئے ہیں کہ اگر حلق کو اتنا مؤخر کیا کہ ایامِ تشریق نکل گئے تو کچھ واجب نہ ہوگا، اس لئے کہ اصل یہ ہے کہ (حلق کا وقت) مقرر نہیں ہے، کیونکہ اللہ تعالیٰ نے اس کا اول وقت اس آیت میں بیان کر دیا: ”وَلَا تَحْلِقُوا رُؤُوسَكُمْ حَتَّىٰ يَبْلُغَ الْهَدْيُ مَحِلَّهُ“ (۳) (اور جب تک قربانی اپنے مقام پر پہنچ جائے اپنے سر نہ منڈاؤ)، لیکن آخر وقت بیان نہیں کیا، لہذا جب بھی حلق کرے گا کافی ہو جائے گا، جیسا کہ طواف

شافعیہ اور حنابلہ اس طرف گئے ہیں کہ اگر ایامِ تشریق کے ایک یا دو دن کی رمی مؤخر کرے تو باقی ایام میں اس کو ادا کرے اور اس پر کچھ واجب نہ ہوگا، لیکن اگر رات میں رمی کی تو رمی کافی نہ ہوگی، اس کا اعادہ کرے گا (۱)۔

### ایامِ تشریق سے طوافِ افاضہ کو مؤخر کرنا:

۱۵- جمہور فقہاء اس طرف گئے ہیں کہ طوافِ افاضہ صحیح ہونے کے لئے کوئی آخری وقت مقرر نہیں ہے، اس کے برخلاف مالکیہ نے صراحت کی ہے کہ طوافِ افاضہ کا آخری وقت ذی الحجہ کی آخری تاریخ ہے۔

جو شخص طوافِ افاضہ کو ایامِ تشریق سے مؤخر کر دے اس کے بارے میں فقہاء کا اختلاف ہے۔

حنفیہ کا مذہب یہ ہے کہ ایامِ نحر کے دن اور رات (جو کہ عید الاضحیٰ اور اس کے بعد کے دو دن ہیں) سے مؤخر کرنا مکروہ تحریمی ہے اور ترک واجب کی وجہ سے دم لازم آئے گا، واجب یہ تھا کہ طوافِ افاضہ کو اس کے وقت میں ادا کرے (۲)۔

مالکیہ کا مذہب یہ ہے کہ جس نے طوافِ افاضہ کو ایامِ تشریق سے مؤخر کر دیا، (اور ایامِ تشریق عید الاضحیٰ اور اس کے بعد تین دن ہیں) اس پر دم واجب ہوگا (۳)۔

شافعیہ کا مذہب یہ ہے کہ طوافِ افاضہ کو یومِ نحر سے مؤخر کرنا مکروہ ہے، اور ایامِ تشریق سے مؤخر کرنا زیادہ کراہیت کا باعث ہے، اور بلاطوافِ افاضہ کے مکہ سے نکل جانا بہت زیادہ مکروہ ہے (۴)۔

(۱) کشاف القناع ۲/۵۰۶۔

(۲) حدیث: ”افاض رسول اللہ ﷺ یوم النحر.....“ کی روایت مسلم

(۳) ۸۹۲/۲ طبع التحلی نے کی ہے۔

(۴) سورہ بقرہ ۱۹۶۔

(۱) معنی المحتاج ۱/۵۰۸، کشاف القناع ۲/۵۰۸ اور اس کے بعد کے صفحات۔

(۲) ابن ماجہ ۲/۱۸۳، ۲۰۸۔

(۳) جوہر لولکلیل ۱/۱۸۲، التاج لولکلیل بہامش الخطاب ۳/۱۳۰۔

(۴) معنی المحتاج ۱/۵۰۳۔

## تاخیر ۱۷-۲۰

ہے<sup>(۱)</sup>، دیکھئے: اصطلاح ”ایمان“ فقرہ ۸/۳۸۔

ب- کفارہ ظہار کو مؤخر کرنا:

۱۹- جمہور علماء اس طرف گئے ہیں کہ کفارہ ظہار علی التراخی واجب ہے، لہذا اگر کفارہ کو ممکنہ اوقات کے شروع میں ادا کرنے سے مؤخر کر دیا تو گنہگار نہ ہوگا۔

حنفیہ نے یہ اضافہ کیا ہے کہ آخر عمر میں کفارہ کی ادائیگی کا وقت تنگ ہو جاتا ہے، لہذا اگر ادا کرنے سے پہلے مر گیا تو گنہگار ہوگا، اور بلا وصیت اس کے ترکہ کے ٹکٹ سے بھی کفارہ نہیں لیا جائے گا، البتہ اگر ورثہ پھر عاز خود کفارہ ادا کر دیں تو ادا ہو جائے گا۔ اور ایک قول یہ ہے کہ تاخیر کی وجہ سے گنہگار ہوگا، اور اس گناہ کی تلافی کفارہ ظہار ادا کر کے کی جائے گی<sup>(۲)</sup>۔ دیکھئے: اصطلاح ”ظہار“۔

کفارہ قتل کو مؤخر کرنے کے احکام اصطلاح ”جنایت“ کے تحت دیکھے جائیں، اور رمضان المبارک میں بیوی سے جماع کرنے کی وجہ سے عائد شدہ کفارہ کو مؤخر کرنے کے احکام اصطلاح ”صوم“ کے تحت دیکھے جائیں۔

صدقہ فطر کی تاخیر:

۲۰- شافعیہ اور حنابلہ کا مذہب اور مالکیہ کے دو مشہور قولوں میں سے ایک یہ ہے کہ صدقہ فطر رمضان کے آخری دن کے سورج کے غروب ہوتے ہی واجب ہو جاتا ہے۔ مالکیہ کا دوسرا قول یہ ہے کہ عید کے دن کی صبح صادق طلوع ہونے کے وقت سے واجب ہوتا ہے۔

جمہور کے نزدیک صدقہ فطر عید کے دن غروب آفتاب تک

(۱) ابن ماجہ ۲/۶۲، الدسوقی ۲/۱۳۳، معنی المحتاج ۳/۳۲۹، کشاف القناع ۶/۲۳۳۔

(۲) ابن ماجہ ۲/۵۸، الشرح الکبیر ۲/۳۶۱، التعلیل علی شرح المنج ۳/۳۱۳۔

زیارت اور سعی ہے، لیکن شافعیہ نے تاخیر کو مکروہ قرار دیا ہے<sup>(۱)</sup>۔ ان سب کی تفصیل اصطلاح ”حج“ کے تحت دیکھی جائے۔

ذمن میت کو مؤخر کرنا:

۱۷- حنفیہ، مالکیہ اور حنابلہ ذمن میت کی تاخیر کو مکروہ کہتے ہیں، اس سے وہ شخص مستثنیٰ ہے جو اچانک یا کسی چیز سے دب کر یا ڈوب کر مر گیا ہو، اس کی تاخیر واجب ہے تاکہ موت قطعی طور پر ثابت ہو جائے۔

شافعیہ کہتے ہیں: ذمن میں تاخیر حرام ہے، اور کہا گیا کہ مکروہ ہے، البتہ شافعیہ نے تاخیر ذمن میں اس صورت کو مستثنیٰ کیا ہے جب میت مکہ یا مدینہ یا بیت المقدس کے قریب ہو، امام شافعی نے اس کی صراحت کی ہے، لہذا ان مقامات پر ذمن کے لئے تاخیر جائز ہے۔

اسنوی نے کہا ہے کہ قربت میں اتنی مسافت معتبر ہے کہ وہاں پہنچنے سے پہلے لاش میں تبدیلی نہ ہونے لگے<sup>(۲)</sup>۔

کنارات کو مؤخر کرنا:

کنارات کو مؤخر کرنے کے مسائل درج ذیل ہیں:

الف- کفارہ یمین کو مؤخر کرنا:

۱۸- جمہور علماء اس طرف گئے ہیں کہ کفارہ یمین کو مؤخر کرنا جائز نہیں ہے، حائث ہوتے ہی فوراً واجب ہو جاتا ہے، اس لئے کہ امر مطلق میں اصل یہی ہے۔

شافعیہ کا مذہب یہ ہے کہ کفارہ یمین علی التراخی واجب ہوتا

(۱) ابن ماجہ ۲/۲۰۸، الشرح الکبیر ۲/۷۷، المدونہ ۱/۳۲۹ طبع الحادہ، معنی المحتاج ۱/۵۰۳، المعنی ۳/۳۶۳، ۳۳۷۔

(۲) رد المحتار علی الدر المختار ۱/۵۹۷، جوہر واکلیل ۱/۱۰۹، الشرح الکبیر ۱/۳۱۵، کشاف القناع ۲/۱۲۰، معنی المحتاج ۱/۳۶۶، ۳۶۷۔

## تاخیر ۲۱

نکالنا جائز ہے، اور مسنون یہ ہے کہ نماز عید سے مؤخر نہ ہو۔

بلا عذر اتنا مؤخر کرنا کہ عید کا دن گزر جائے، سب کے نزدیک حرام ہے، لیکن اس تاخیر کی وجہ سے صدقہ فطر ساقط نہ ہوگا، اس کی قضا واجب ہوگی، حنفیہ میں سے ابن ہمام نے اس قول کو راجح قرار دیا ہے اور ابن کحیم نے بھی ان کی موافقت کی ہے (۱)، ان کی دلیل یہ ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فقراء کے متعلق ارشاد فرمایا: ”أغنوهم عن طواف هذا اليوم“ (۲) (انہیں اس دن (مانگنے کے لئے) گھومنے سے بے نیاز کرو۔)

حنفیہ کا مذہب یہ ہے کہ صدقہ فطر کے وجوب میں توسیع ہے، پوری عمر میں جب بھی ادا کرے گا ادا ہی ہوگا، قضا نہ ہوگا، لیکن مستحب یہ ہے کہ عید گاہ جانے سے پہلے ادا کر دے، اور اگر مر گیا اور اس کے وارث نے ادا کر دیا تو جائز ہے۔

لیکن اصحاب ابو حنیفہ میں سے حسن بن زیاد کہتے ہیں کہ صدقہ فطر اگر عید کے دن ادا نہیں کیا گیا تو ساقط ہو جاتا ہے، جیسا کہ قربانی (اگر یا مقرر بانی میں نہ کی جائے تو ساقط ہو جاتی ہے)۔ ابن عابدین کہتے ہیں کہ ظاہر یہ ہے کہ یہ تیسرا قول ہے جو مذہب (حنفی) سے خارج ہے (۳)۔

روزہ کی نیت کو مؤخر کرنا:

۲۱ - حنفیہ کا مذہب یہ ہے کہ رمضان، نذر معین اور نفل کے روزہ کی

نیت میں ضحوة کبریٰ تک تاخیر کرنا جائز ہے۔ ان تین کے علاوہ مثلاً: رمضان کی قضا، نذر مطلق اور نذر معین کی قضا، نفل روزہ کی قضا اس کو توڑ دینے کے بعد اور کفارات وغیرہ کے روزوں کی نیت میں تاخیر کرنے کو حنفیہ نے منع کیا ہے، وہ کہتے ہیں کہ رات ہی میں یا صبح صادق کے قریب نیت کر لینا واجب ہے۔

مالکیہ کا مذہب یہ ہے کہ روزہ اس وقت تک نہیں ہو سکتا جب تک نیت اس کے بقیہ دوسرے اجزاء پر مقدم نہ ہو، لہذا اگر صبح صادق طلوع ہوگئی اور نیت نہیں کی تو روزہ نہیں ہوگا، خواہ کوئی روزہ ہو، البتہ صوم عاشورہ کے بارے میں دو قول ہیں، مالکیہ کا مشہور مذہب یہی ہے کہ عاشورہ کے روزہ کی نیت کا حکم بھی دوسرے روزوں کی طرح ہے۔

شافعیہ اور حنابلہ نے فرض اور نفل میں فرق کیا ہے فرض کے لئے انہوں نے رات میں ہی نیت شرط قرار دی ہے، ان کی دلیل رسول اللہ ﷺ کا یہ ارشاد ہے: ”من لم یجمع الصیام قبل الفجر فلا صیام له“ (۱) (جس نے صبح صادق سے پہلے روزہ کا ارادہ نہیں کیا اس کا روزہ نہیں ہوا)۔ نفل روزوں کے متعلق ان کا متفقہ قول یہ ہے کہ زوال سے پہلے نیت کر لینے سے صحیح ہو جائے گا، دلیل حضرت عائشہؓ کی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ان سے ایک دن فرمایا: ”هل عندكم شيء؟ قالت: لا، قال: فإني إذن أصوم“ (۲) (کیا تمہارے پاس کچھ ہے؟ حضرت عائشہؓ نے جواب دیا: نہیں، آپ ﷺ نے فرمایا: تو پھر میں روزہ رکھ لیتا ہوں)،

(۱) حدیث: ”من لم یجمع الصیام قبل الفجر فلا صیام له“ کی روایت ابوداؤد (۸۲۳/۲) طبع عزت عبید دہاس نے کی ہے ابن حجر نے اسے صحیح قرار دیا ہے جیسا کہ فیض القدر (۲۲۲/۶) طبع المکتبۃ التجاریہ میں ہے۔  
(۲) حدیث: ”هل عندكم شيء؟“ کی روایت مسلم (۸۰۹/۲) طبع المکتبۃ نے کی ہے۔

(۱) ابن ماجہ ۲/۲، جامعہ الصغریٰ علی شرح ابی الحسن ۱/۵۲۱، معنی المحتاج ۱/۳۰۱ اور اس کے بعد کے صفحات، کشاف القناع ۲/۵۱۲، ۲۵۲۔  
(۲) حدیث: ”أغنوهم عن طواف هذا اليوم“ کی روایت بخاری (۱۷۵/۳) طبع دائرة المعارف الشیخانیہ نے کی ہے، ابن حجر کہتے ہیں کہ اس کی سند ضعیف ہے (بلوغ المرآة ۱۳۲ طبع عبد الحمید حنفی)۔  
(۳) ابن ماجہ ۲/۲۔

## تاخیر ۲۲-۲۳

کسی عذر کی وجہ سے نماز چھوڑی ہو، وہ کہتے ہیں کہ اس کے لئے علی الفور قضا مستحب ہے، اور اگر قضا میں تاخیر کرے تو بھی جائز ہے، جیسا کہ رسول اللہ ﷺ سے مروی ہے: ”فاتتہ صلاة الصبح فلم يصلها حتى خرج من الوادي“<sup>(۱)</sup> (رسول اللہ ﷺ کی صبح کی نماز فوت ہوگئی تو اسے اس وقت تک نہیں پڑھا جب تک اس وادی سے نہ نکل گئے)، شافعیہ کہتے ہیں کہ اگر علی الفور قضا واجب ہوتی تو حضور ﷺ اسے مؤخر نہ کرتے (۲)۔

وتر کو مؤخر کرنا:

۲۳- فقہاء کا اس پر اتفاق ہے کہ وتر کی تاخیر وقت سحر تک مستحب ہے، اور یہ انتخاب اس شخص کے لئے ہے جسے اعتماد ہو کہ وہ رات کے آخر میں وتر پڑھ لے گا، اگر اعتماد نہ ہو تو سونے سے پہلے وتر پڑھ لے<sup>(۳)</sup>، اس لئے کہ حضرت جابرؓ کی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا: ”ایکم خاف ألا یقوم من آخر اللیل فلیوتر ثم لیرقد و من وثق بقیامہ من اللیل فلیوتر من آخرہ، فإن قراءۃ آخر اللیل محضورۃ، وذلك افضل“<sup>(۴)</sup> (تم میں سے کسی کو یہ اندیشہ ہو کہ وہ رات کے آخر میں نہیں اٹھ پائے گا تو اسے چاہئے کہ وتر پڑھ کر سونے، اور جسے رات میں اٹھ جانے کا یقین ہو تو وہ رات کے آخر میں وتر پڑھے، کیونکہ رات کے آخری حصہ میں قرآن پڑھنے کے وقت فرشتوں کی حاضری ہوتی ہے اور اسی وقت پڑھنا افضل ہے)۔

(۱) حدیث: ”فاتتہ صلاة الصبح فلم يصلها حتى خرج من الوادي“ کی روایت مسلم (۱/۲۷۲ طبع مجلس) نے کی ہے۔  
(۲) معنی الحجج ۱/۱۲۷، المجموع ۳/۶۸۔  
(۳) فتح القدیر ۱/۳۷۲، المشرح الصغیر ۱/۳۱۲ اور اس کے بعد کے صفحات، القوانين الکتابیہ ۱/۹۳، معنی الحجج ۱/۲۲۲، کشف القناع ۱/۳۱۶، تبیین الحقائق ۱/۱۶۸۔  
(۴) حدیث: ”ایکم خاف...“ کی روایت مسلم (۱/۵۲۰ طبع مجلس) نے کی ہے۔

تناہی نے مزید کہا اور یہی شافعیہ کا بھی ایک قول ہے کہ حدیث سابق کی وجہ سے نفل روزہ زوال کے بعد نیت کرنے سے بھی صحیح ہو جاتا ہے، اور اس لئے بھی یہ روزہ صحیح ہو جاتا ہے کہ نیت دن کے ایک جز میں پائی گئی، لہذا یہ اس کے مشابہ ہو گیا جب نیت کا وجود زوال سے ایک لمحہ پہلے ہو جائے (۱)۔

نماز کی قضا کو مؤخر کرنا:

۲۲- جمہور فقہاء کا مذہب ہے کہ جو نماز کے وقت سونا رہا یا نماز کو بھول گیا اس پر نماز کی قضا فوراً واجب ہے اور تاخیر حرام ہے (۲)، اس لئے کہ رسول اللہ ﷺ کا ارشاد ہے: ”من نسی صلاة أو نام عنها فليصلها إذا ذكرها“<sup>(۳)</sup> (جو نماز بھول گیا، یا اس سے سو گیا تو جب یاد آئے اسے پڑھ لے)، حضور ﷺ نے یاد آتے ہی نماز پڑھنے کا امر (حکم) فرمایا، اور امر وجوب کے لئے آتا ہے۔ جمہور کہتے ہیں کہ جب سونے اور بھول جانے کی صورت میں فوراً قضا واجب ہے تو بلا عذر ترک کرنے کی صورت میں بدرجہ اولیٰ فوراً قضا واجب ہوگی، البتہ جمہور کے نزدیک چھوٹی ہوئی نماز کی تاخیر کسی غرض صحیح کے لئے جائز ہے، جیسے کھانا، پینا، نیند جس کے بغیر چارہ نہ ہو، قضاے حاجت اور اس چیز کو حاصل کرنا جس کی ضرورت اپنے معاش میں پڑتی ہے۔

شافعیہ نے اس حکم سے اس شخص کو مستثنیٰ قرار دیا ہے جس نے

(۱) ابن ماجہ ۱/۸۵، ۸۷، المشرح الصغیر ۱/۶۹۶، معنی الحجج ۱/۲۲۳، کشف القناع ۲/۳۱۷۔  
(۲) الملباب فی شرح الکتاب ۱/۸۸، المشرح الصغیر ۱/۳۶۵، معنی الحجج ۱/۱۲۷، المجموع ۳/۶۸، کشف القناع ۱/۲۶۰۔  
(۳) حدیث: ”من نسی صلاة...“ کی روایت بخاری (فتح ۲/۷۰ طبع الشریعہ) اور مسلم (۱/۲۷۲ طبع مجلس) نے حضرت انسؓ سے کی ہے الفاظ مسلم کے ہیں۔

سحری کو مؤخر کرنا:

اسے اس وقت تک سفر کرنے سے روک دے گا اور قید کرے گا جب تک وہ قرض ادا نہ کر دے، رسول اللہ ﷺ ارشاد فرماتے ہیں: ”لِي الْوَأَجِدَ يَحِلُّ عَرْضُهُ وَعَقُوبَتُهُ“<sup>(۱)</sup> (یعنی کا مال منول کرنا اس کی بے آبروئی اور سزا کو طویل کر دیتا ہے)۔

پھر بھی اگر وہ ادا نہ کرے، اور اس کے پاس ظاہر مال ہو تو حاکم اسے فروخت کر کے قرض ادا کرائے گا، اس اختلاف اور تفصیل کے مطابق جو اس سلسلہ میں فقہی مذاہب میں پائے جاتے ہیں، لیکن اگر ادائیگی قرض میں تاخیر کسی عذر کی وجہ سے ہو، مثلاً تنگدستی ہو جانا، تو حاکم اسے تنگدستی دور ہونے تک مہلت دے گا، اس لئے کہ ارشاد باری ہے: ”وَإِنْ كَانَ ذُو عُسْرَةٍ فَنَظِرَةٌ إِلَىٰ مَيْسَرَةٍ“<sup>(۲)</sup> (اور اگر تنگدستی ہے تو اس کے لئے آسودہ حالی تک مہلت ہے)۔

اور اگر مقروض کے پاس مال ہو لیکن اس سے قرض ادا نہ ہو پائے، اور قرض خواہ مقروض پر اس مال میں تصرف کرنے سے روک لگانے کا مطالبہ کریں تو تاقضی پر ان لوگوں کا مطالبہ پورا کرنا لازم ہے<sup>(۳)</sup> اس اختلاف و تفصیل کے مطابق جو فقہی مذاہب میں پائے جاتے ہیں، جنہیں اصطلاح ”أداء“ اور ”حجر“ اور ”تفليس“ کے ابواب میں دیکھا جائے۔

۲۴- فقہاء کا اس پر اتفاق ہے کہ سحری کو مؤخر کرنا اور افطار میں جلدی کرنا مسنون ہے، اس لئے کہ زید بن ثابتؓ کی حدیث ہے وہ فرماتے ہیں: ”تسحرنا مع النبي ﷺ ثم قام إلى الصلاة قلت: كم كان بين الأذان والسحور؟ قال: قدر خمسين آية“<sup>(۱)</sup> (ہم نے رسول اللہ ﷺ کے ساتھ سحری کھائی، پھر آپ نماز کے لئے کھڑے ہو گئے، میں نے کہا: اذان اور سحری کے درمیان کتنے وقت کا فاصلہ تھا؟ جواب دیا: پچاس آیتیں پڑھنے کی مقدار)۔

حضرت ابو ذرؓ کی حدیث میں ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا: ”لا تزال أمتي بخير ما عجلوا الفطر وأخروا السحور“<sup>(۲)</sup> (میری امت برابر بھلائی پر رہے گی جب تک وہ افطار میں جلدی اور سحری کھانے میں تاخیر کرتی رہے گی)۔

افطار میں جلدی کرنا اس وقت مسنون ہے جب کہ سورج کے غروب ہو جانے کا تحقق ہو جائے، اور سحری میں تاخیر اس وقت مسنون ہے جب کہ طلوع صبح صادق کا شک نہ ہو، لیکن اگر اس میں شک ہو یا رات کے باقی رہنے میں تردد ہو تو تاخیر مسنون نہ ہوگی، بلکہ اس کا ترک افضل ہوگا<sup>(۳)</sup>۔

ادائے قرض میں تاخیر کرنا:

۲۵- جب ادائیگی قرض کا وقت آجائے اور قرض دار قرض ادا نہ کرے جبکہ وہ ادائیگی پر قادر ہو، لیکن بلا عذر تاخیر کر رہا ہو تو تاقضی

(۱) حدیث: ”لِي الْوَأَجِدَ يَحِلُّ عَرْضُهُ وَعَقُوبَتُهُ.....“ کی روایت ابو داؤد (۳۵/۳ طبع عزت عبید دہاس) اور حاکم (۱۰۲/۳ طبع دائرة المعارف العثمانیہ) نے کی ہے حاکم نے اسے صحیح کہا ہے اور ذہبی نے ان کی موافقت کی ہے۔

(۲) سورہ بقرہ، ۲۸۰۔

(۳) ابن عابدین ۳۱۸/۳ اور اس کے بعد کے صفحات، الدرر النوری ۲۶۲/۳، اہلبیو بی علی شرح الکلی ۲۶۲/۲، المغنی ۵۰۱/۳، ۵۰۳، نیز دیکھئے: الموسوعۃ الفقہیہ کوہت ۳۲۳/۲۔

(۱) حدیث: ”تسحرنا مع النبي ﷺ.....“ کی روایت بخاری (فتح ۱۳۸/۳ طبع المجلسی) نے کی ہے۔

(۲) حدیث: ”لا تزال أمتي...“ کی تخریج فقہ نمبر ۵ میں گذر چکی۔

(۳) ابن عابدین ۱۱۳/۲، مغنی المحتاج ۳۳۳/۱، مواہب الجلیل ۳۹۷/۲، کشاف القناع ۳۳۱/۲۔



علاحدگی سے پہلے قبضہ شرط ہے اور تاخیر جائز نہیں ہے، خواہ ایک جنس سے ہوں یا دو مختلف جنسوں سے، اگر ایک جنس سے ہوں تو برابری کی شرط کا بھی اضافہ ہوگا، اس لئے کہ رسول اللہ ﷺ کا ارشاد ہے: ”الذهب بالذهب والفضة بالفضة والبر بالبر والشعير بالشعير والتمر بالتمر والملح بالملح مثلاً بمثل سواء بسواء يداً بيداً فإذا اختلفت الأجناس فبيعوا كيف شئتم يداً بيداً“<sup>(۱)</sup> (پتھو سونے کو سونے کے بدلے، چاندی کو چاندی کے بدلے، گندم کو گندم کے بدلے، جو کو جو کے بدلے، کھجور کو کھجور کے بدلے، نمک کو نمک کے بدلے، ایک جنس کو ایک جنس کے ساتھ، برابر برابر، ہاتھ در ہاتھ (نقد)، پس جب جنسیں مختلف ہو جائیں تو جیسے چاہو فروخت کرو بشرطیکہ ہاتھ در ہاتھ ہوں)، لہذا اموال ربویہ میں عوضین میں سے کسی ایک کی حوالگی میں تاخیر حرام ہے<sup>(۲)</sup>، تفصیل کے لئے دیکھئے: اصطلاح ”ربا“ اور ”بیع“۔

حد قائم کرنے میں تاخیر کرنا:

۲۹- حد شریعت کی طرف سے مقرر کردہ ایک سزا ہے جو ایسے شخص پر قائم کی جاتی ہے جس نے موجب حد فعل کا ارتکاب کیا ہو، یہ سزا اس کے لئے زجر و توبیخ ہوتی ہے اور دوسروں کے لئے تادیب، اصل یہ ہے کہ حکم کا ثبوت مل جانے کے بعد مجرم پر بغیر کسی تاخیر کے فوراً حد جاری کی جائے، لیکن کبھی کبھی ایسی بات پیش آجاتی ہے جو تاخیر کو واجب کرتی ہے، یا اس کے ساتھ تاخیر مستحب ہوتی ہے:

(۱) حدیث: ”الذهب بالذهب والفضة بالفضة .....“ کی روایت بخاری (فتح ۳۷۹، طبع استقبر) اور مسلم (۲/۱۲۱۱ طبع المجلسی) نے حضرت عبادہ بن صامت سے کی ہے اور الفاظ مسلم کے ہیں۔  
(۲) ابن ماجہ ۲/۲۳۲، ۲۳۵، ۲۳۳، السنن ۳/۳۰، ۳۹، معنی الحجاج ۲/۲۲، ۲۳، کشاف القناع ۳/۲۶۸، ۲۶۹۔

مہر کو مؤخر کرنا:

۲۶- مہر محض عقد نکاح سے واجب ہو جاتا ہے، اہل پورے یا کچھ مہر کی ادائیگی کو دخول سے مؤخر کرنا جائز ہے<sup>(۱)</sup>۔  
اختلاف اور تفصیل اصطلاح ”نکاح“ میں دیکھی جائے۔

بیوی کے نفقہ کو مؤخر کرنا:

۲۷- شوہر کے ذمہ بیوی پر اور جن کی وہ پرورش کر رہا ہے ان پر خرچ کرنا واجب ہے، اور شوہر و بیوی کے لئے جائز ہے کہ وہ نفقہ کو جلد یا دیر سے ادا کرنے کے سلسلہ میں کوئی اتفاق کر لیں، ہر شوہر کا اعتبار اس کی آمدنی کے لحاظ سے کیا جائے گا، اگر شوہر نے تنگدستی کی وجہ سے بیوی کے نفقہ میں تاخیر کی تو بعض فقہاء کے نزدیک بیوی کی طرف سے طلاق کا یا نفقہ کا مطالبہ کرنا جائز ہے۔

پھر اگر اس نے نفقہ کو مؤخر کیا اور کئی نفعے اس پر عائد ہو گئے تو کیا تقادم (پرانے ہونے) کی وجہ سے نفقہ ساقط ہو جائے گا یا ذمہ میں باقی رہے گا؟ اس سلسلے میں اختلاف اور تفصیل ہے<sup>(۲)</sup> جسے ”باب النفقة“ میں دیکھا جائے۔

سودی اموال میں عوضین میں سے ایک کی حوالگی میں تاخیر کرنا:

۲۸- جب ربوی مال کی بیع ربوی مال سے ہو تو نقد اور (مجلس سے)

(۱) ابن ماجہ ۲/۳۳۰، اللباب ۱/۹۶، بدائع الصنائع ۳/۵۱ اور اس کے بعد کے صفحات، السنن ۲/۲۷۷، معنی الحجاج ۳/۲۲۹، ۲۳۰، کشاف القناع ۵/۱۳۲۔  
(۲) ابن ماجہ ۲/۶۳۹، ۶۵۰، مجمع وانہر ۱/۳۳۳، ۳۳۴، معنی الحجاج ۳/۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، السنن ۲/۵۱۳، ۵۲۰، کشاف القناع ۵/۲۶۸، ۲۶۹۔



## تاخیر ۳۰

ج۔ اسی طرح بعض فقہاء کے نزدیک مرد کی سزا تین دن تک و جو با مؤخر رہے گی، اور بعض کے نزدیک تین دن تک مؤخر کرنا مستحب ہے، اس مدت میں اسے قید رکھا جائے گا اور چھوڑ نہیں جائے گا، تاکہ اس سے توبہ کرائی جائے، یا جو شبہات اسے پیش آئے ہوں انہیں دور کر دیا جائے، لہذا اگر توبہ کر لے تو اسے چھوڑ دیا جائے گا، ورنہ اسے مسلمان ہونے کے بعد کفر اختیار کرنے کی وجہ سے قتل کر دیا جائے گا<sup>(۱)</sup>۔

د۔ فقہاء کا اس پر اتفاق ہے کہ جو شخص نشہ میں مبتلا ہو اس کی سزا اس وقت تک مؤخر کی جائے گی، جب تک اس کا نشہ زائل نہ ہو جائے، تاکہ سزا کا مقصد جو کہ زجر و توبیح ہے حاصل ہو، جو تکلیف کے احساس سے ہی ہوگی، اور نشہ میں مبتلا شخص کی عقل زائل ہو جاتی ہے جیسا کہ مجنون کی، لہذا اگر نشہ اترنے سے پہلے حد جاری کر دی گئی تو جمہور فقہاء کے نزدیک حد کا اعادہ کیا جائے گا، اور ثنائیہ کے دو صحیح اقوال میں سے ایک کے مطابق حد ساقط ہو جائے گی، اور بعض حنابلہ کے نزدیک بھی یہی ظاہر ہے، مرد ادوی نے حواشی الفروع میں اسے ابن نصر اللہ کی طرف منسوب کیا ہے اور کہا ہے کہ صحیح بات یہ ہے کہ اگر اسے اتنی تکلیف پہنچ جائے جو موجب زجر ہو تو حد ساقط ہو جائے گی، ورنہ ساقط نہ ہوگی، اسی کے مثل کشاف القناع میں ہے<sup>(۲)</sup>۔

دعویٰ قائم کرنے میں تاخیر کرنا:

۳۰۔ اگر مدعی نے دعویٰ کرنے میں پندرہ سال کی تاخیر کر دی تو اس کا دعویٰ تقادم (پرانا ہو جانے) کے سبب ساقط ہو جائے گا، لہذا اس کی شنوائی نہ ہوگی، ابن عابدین کہتے ہیں: سلطان نے اس مدت کے

الف۔ لہذا اگر حد کوڑے کی ہو تو سخت گرمی اور سخت سردی میں مؤخر کرنا واجب ہے، کیونکہ ایسی حالت میں حد قائم کرنے میں ہلاکت کا خوف ہے، لیکن حنابلہ اس کے خلاف ہیں، ایسا مریض جس کے صحت مند ہونے کی امید ہو تو صحت مند ہونے سے پہلے اس پر حد قائم نہیں کی جائے گی، اس لئے کہ مرض کی تکلیف اور مار کی تکلیف کے اکٹھا ہونے کی صورت میں اس کے ہلاک ہو جانے کا اندیشہ ہے، اس میں حنابلہ کا اختلاف ہے اور نفاس والی عورت پر بھی جب تک نفاس بند نہ ہو حد نہیں جاری کی جائے گی، اس لئے کہ نفاس بھی ایک قسم کا مرض ہے، البتہ حائضہ پر حد قائم کی جائے گی، اس لئے کہ حیض مرض نہیں ہے۔ حاملہ پر اس وقت تک حد نہیں قائم کی جائے گی جب تک وہ بچہ نہ جنم دے اور نفاس سے پاک نہ ہو جائے، اس لئے کہ اس میں بچہ اور ماں دونوں کی ہلاکت کا اندیشہ ہے، اسی طرح اس وقت تک حد جاری نہیں کی جائے گی جب تک وہ بچہ دودھ کے معاملے میں کسی دودھ پلانے والی کے ذریعہ اپنی ماں سے بے نیاز نہ ہو جائے، بچہ کی زندگی کی حفاظت کے پیش نظر یہ حکم ہے<sup>(۱)</sup>۔

تفصیل اصطلاح ”حد“ کے تحت دیکھئے۔

ب۔ جہاں تک قصاص اور سنگسار کرنے کا معاملہ ہے تو اس میں تاخیر نہیں کی جائے گی، البتہ حاملہ میں تاخیر ہوگی قید سابق کے مطابق۔ یہ اس وقت ہے جب قصاص کے اولیاء موجود ہوں، لیکن اگر نابالغ ہوں یا غائب ہوں تو نابالغ کے بالغ ہونے اور غائب کے موجود ہونے تک قصاص کو مؤخر کیا جائے گا<sup>(۲)</sup>۔ اس میں اختلاف اور تفصیل ہے جسے ”قصاص“ کی اصطلاح میں دیکھا جائے۔

(۱) الملباب ۳/۴۵۵، المشرح الصغیر ۳/۳۶۳، معنی المحتاج ۳/۳۰، نیل آراء رب ۲/۳۹۰۔

(۲) الملباب ۳/۸۶، ابن عابدین ۳/۱۳۳، شرح الترمذی ۱۱۳/۸، الدرر السنی ۳/۵۳، معنی المحتاج ۳/۹۰، الانصاف ۱۰/۱۵۹، کشاف القناع ۱/۸۳۔

(۱) بدائع الصنائع ۹/۳۰۹، الدرر السنی ۳/۳۲۲، معنی المحتاج ۳/۳۳، ۳/۳۳، کشاف القناع ۱/۸۲۔

(۲) المعنی ۲/۳۹۷، کشاف القناع ۵/۵۳۵، معنی المحتاج ۳/۳۳، ۳/۳۳، المشرح الصغیر ۳/۵۹۳، الدرر السنی ۳/۲۵۷، فتح القدر ۱۹/۱۶۲۔

## تاخیر ۳۱-۳۲

فقہاء کے درمیان اس مسئلہ میں اختلاف و تفصیل ہے، جسے ”باب الشہادۃ“ اور اصطلاح ”تقاوم“ کے تحت دیکھی جائے۔

نماز کی صفوں میں عورتوں اور بچوں کو پیچھے کرنا:

۳۲- سنت یہ ہے کہ مرد امام کے پیچھے کھڑے ہوں، مردوں کے بعد بچے کھڑے ہوں، اور مستحب ہے کہ عورتیں سب کے پیچھے کھڑی ہوں<sup>(۱)</sup>، اس لئے کہ ابو مالک اشعریؓ کی روایت ہے: ”إن النبی ﷺ صلی و أقام الرجال یلونه و أقام الصبیان خلف ذلک و أقام النساء خلف ذلک“<sup>(۲)</sup> (رسول اللہ ﷺ نے نماز پڑھائی، پس مردوں کو اپنے قریب کھڑا کیا، اور بچوں کو ان کے پیچھے کھڑا کیا اور عورتوں کو ان کے پیچھے کھڑا کیا)۔



بعد دعویٰ سننے سے منع کر دیا ہو تب ایسا ہوگا، لیکن وقف اور وراثت کے معاملات میں اور کسی عذر شرعی کے پائے جانے کے وقت اس مدت کے بعد بھی دعویٰ مسموع ہوگا، ممانعت کی وجہ یہ ہے کہ دعویٰ میں حیلے بہانے اور مکر و فریب سے بچا جاسکے۔ پھر کہتے ہیں: سلطان کی ممانعت کے بعد دعویٰ کی عدم سماعت کے سلسلے میں ”الخاصیہ“ میں مذاہب اربعہ کے فتاویٰ نقل کئے گئے ہیں۔

اور ”الآخریہ“ میں ہے کہ جب سلطان مرجائے تو دوسرے سلطان کی طرف سے ممانعت کی تجدید ضروری ہے، سلطان کے مرجانے کے بعد اس کی ممانعت برقرار نہیں رہتی<sup>(۱)</sup>۔

ادائے شہادت میں تاخیر کرنا:

۳۱- اگر کوئی شخص بیماری یا مسافت کی دوری یا خوف جیسے عذر کے بغیر شہادت کی ادائیگی میں تاخیر کرے تو گواہ کے ماتم ہو جانے کی وجہ سے (کہ وہ اب تک کہاں تھا؟) اس کی شہادت قبول نہیں کی جائے گی، لیکن حد قذف میں تقاوم مؤثر نہیں ہوتا، تاخیر ہو جانے کے باوجود شہادت قبول کی جائے گی کیونکہ یہ حق عبد ہے، اسی طرح چور چوری کئے گئے مال کا ضامن ہوگا، اس لئے کہ وہ حق عبد ہے، لہذا تاخیر کی وجہ سے ساقط نہ ہوگا۔

شراب نوشی کے معاملے میں اگر شہادت میں ایک ماہ کی تاخیر ہوگی تو حنفیہ کے اصح قول کے مطابق حد ساقط ہو جائے گی، قصاص کے معاملے میں تاخیر شہادت، قبول شہادت سے مانع نہیں ہے، جیسا کہ قبول شہادت کے ضابطہ کے سلسلہ میں ابن عابدین کہتے ہیں: ”تقاوم“ حقوق اللہ میں مانع ہے، حقوق العباد میں مانع نہیں ہے<sup>(۲)</sup>۔

(۱) ابن ماجہ میں ۳۸۳، السنن ۳۳۳، معنی المحتاج ۱/۲۶۶، کشاف القناع ۱/۲۸۸۔

(۲) حدیث: ”ابو مالک اشعریؓ کی روایت ابو داؤد (۱/۳۳۸ طبع عزت عبید دعاس) اور احمد (۵/۳۳۱، ۳۳۲ طبع المصنف) نے کی ہے۔

(۱) ابن ماجہ میں ۳۳۲۔  
(۲) ابن ماجہ میں ۱۵۸، السنن ۳۵۳، السنن ۱/۲۳، الشرح الصغیر ۳/۲۳، شرح الررکانی ۱/۶۶، معنی المحتاج ۳/۵۱، الانصاف ۱۲/۸۔

حنفیہ کے نزدیک تعزیر اس سزا پر بھی صادق آتی ہے جو شوہر یا باپ یا ان کے علاوہ سے صادر ہو، جیسا کہ وہ امام کے فعل پر صادق آتی ہے۔ ابن عابدین کہتے ہیں: تعزیر وہ سزا ہے جسے شوہر دے یا آقا، یا ہر وہ شخص جو کسی کو معصیت کا مرتکب دیکھے<sup>(۱)</sup>۔

یہ تو تعزیر کے اطلاق کی بات تھی، اور غیر حدود میں امام سے صادر ہونے والی سزائوں سے متعلق احکام کی تفصیل اصطلاح ”تعزیر“ کے تحت دیکھی جائے۔

بہر حال تا دیب اپنے دو اطلاقوں میں سے ایک میں تعزیر سے زیادہ عام ہے۔

### تا دیب کا شرعی حکم:

۳- ابن قدامہ کہتے ہیں: اس بات میں فقہاء کے درمیان اختلاف کا ہمیں علم نہیں کہ حقوق زوجیت سے متعلق احکام میں شوہر کے لئے بیوی کی تا دیب جائز ہے، اور یہ کہ وہ واجب نہیں ہے<sup>(۲)</sup>۔

لیکن اللہ تعالیٰ کے کسی حق مثلاً نماز کے ترک کر دینے کی وجہ سے تا دیب کرنے کے جواز کے سلسلہ میں فقہاء کا اختلاف ہے، بعض حضرات منع کرتے ہیں، بعض جائزتر اردیتے ہیں، جیسا کہ انشاء اللہ عنقریب آجائے گا<sup>(۳)</sup>۔

ابن قدامہ کا اس پر اتفاق ہے کہ ولی کے ذمہ نماز و طہارت چھوڑنے کی وجہ سے اور فرائض وغیرہ کی تعلیم کی خاطر بچہ کی تا دیب

(۱) الموسوط للسنن ج ۹/۳۶۷، فتح القدیر ۷/۱۱۹، مغنی المحتاج ۳/۱۹۱، ۱۹۹، تہذیب

الاحکام ۲/۲۹۳، کشاف القناع ۳/۷۲، حاشیہ ابن عابدین ۳/۷۲۔

(۲) المغنی لابن قدامہ ۷/۳۷، الام للہاتفی ۵/۱۹۳، الریوی ۸/۱۶۵، مواہب

الجلیل ۳/۱۶۳، ابن عابدین ۳/۱۹۰۔

(۳) حاشیہ ابن عابدین ۱/۲۳۵، ۳/۶۳، مغنی المحتاج ۱/۱۳۱، المغنی لابن قدامہ

۱/۶۱۵، ۶۱۶۔

## تأدیب

### تعریف:

۱- تأدیب لغت میں آدبہ تأدیباً کا مصدر ہے، یعنی اس نے اس کو اوب سکھایا، اور اس کے برے فعل پر سزا دی، یہ ریاضت نفس اور محاسن اخلاق کا نام ہے۔

فقہاء کا استعمال اس معنی سے علاحدہ نہیں ہے۔

### متعلقہ الفاظ:

#### تعزیر:

۲- لغت میں تعزیر کا معنی ہے: اوب دینا، روکنا، مدد کرنا<sup>(۱)</sup> اسی معنی میں اللہ تعالیٰ کا یہ ارشاد ہے: ”فَالَّذِينَ آمَنُوا بِهِ وَعَزَّرُوهُ“<sup>(۲)</sup> (سو جو لوگ اس (نبی) پر ایمان لائے اور اس کا ساتھ دیا)۔

تعزیر کا شرعی معنی ہے: ایسی معصیت پر اوب دینا جس میں حد اور کفارہ نہ ہو۔ خطیب شربینی کہتے ہیں: ولی، شوہر اور معلم کی مار کا تعزیر نام رکھنا، یہ دو اصطلاحوں میں سے سب سے مشہور اصطلاح ہے، جیسا کہ اسے رافعی نے بھی ذکر کیا ہے۔ خطیب کہتے ہیں: بعض حضرات لفظ تعزیر کو امام یا اس کے نائب کے ساتھ خاص کرتے ہیں، اور ان کے علاوہ کے مارنے کو تعزیر کے بجائے تا دیب نام رکھتے ہیں۔

(۱) لسان العرب، المصباح لمیر مادہ ”أدب“ اور ”عزز“۔

(۲) سورہ اعراف ۱۵۷۔

## تأديب ۴

ان کی دلیل یہ ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے اس جماعت سے اعراض کیا جو تا دیب کی مستحق ہو چکی تھی، لیکن تا دیب نہیں کی (۱)، جیسے مال غنیمت میں خیانت کرنے والا، اگر تا دیب واجب ہوتی تو آپ ان سے اعراض نہ کرتے، بلکہ ان کی تا دیب کرتے (۲)۔

یہ اس چیز پر تا دیب کی بات تھی جو حق اللہ ہو، لیکن اگر آدمی کا کوئی حق ہو اور صاحب حق تا دیب کا مطالبہ کرے تو فقہاء کا اس پر اتفاق ہے کہ امام پر تا دیب کرنا واجب ہے، لیکن اگر صاحب حق معاف کر دے تو کیا پھر بھی امام تا دیب کر سکتا ہے؟

شافعیہ کے دو قولوں میں سے صحیح قول یہ ہے کہ امام کے لئے ایسا کرنا جائز ہے، اگرچہ اسے مطالبہ سے پہلے تا دیب کا حق نہیں تھا۔ اس لئے کہ حق عبد، حق اللہ سے خالی نہیں ہوتا، اور اس لئے بھی کہ معاملہ امام سے متعلق ہو گیا، لہذا غیر امام کا ساتھ کر دینا مؤثر نہ ہوگا (۳)۔ تفصیل اصطلاح ”تعزیر“ میں دیکھی جائے۔

### ولایت تا دیب:

۴- ولایت تا دیب درج ذیل لوگوں کو حاصل ہے:

الف۔ امام اور اس کے نائب مثلاً قاضی کو ولایت عامہ کی وجہ سے، انہیں اس شخص کی تا دیب کا حق ہے جو کسی ایسے ممنوع کا ارتکاب کرے جس میں حد نہ ہو (۴)، ان پر تا دیب کرنا واجب ہے یا نہیں؟ اس میں فقہاء کے درمیان اختلاف ہے، جیسا کہ اس کی طرف اشارہ

کرنا واجب ہے، اور یہ تا دیب زبان سے ہوگی اگر بچہ سات سال کا ہو، اور مارنے سے ہوگی اگر دس سال کا ہو اور مارا اس کی اصلاح کے لئے ضروری ہو، اس لئے کہ حدیث میں ہے: ”علموا الصبی الصلاة لسبع سنين، واضربوه علیہا ابن عشر سنين“ (۱) (بچوں کو نماز سکھاؤ جب وہ سات سال کے ہوں، اور انہیں نماز نہ پڑھنے پر مارو جب وہ دس سال کے ہو جائیں)۔

فقہاء کا اس بات میں اختلاف ہے کہ امام اور ان کے نائبین کا اس شخص کو جس کا معاملہ ان کے پاس پہنچے، تا دیب کرنے کا کیا حکم ہے؟

تو امام ابو حنیفہ، امام مالک اور امام احمد کا مذہب یہ ہے کہ جس معاملہ میں تا دیب مشروع ہو اس میں تا دیب کرنا ان پر واجب ہے، الا یہ کہ امام ترک تا دیب میں کوئی مصلحت سمجھے، ان کا کہنا ہے کہ اگر کسی معاملہ میں تا دیب کرنے کی صراحت نص میں موجود ہو، مثلاً اپنی بیوی کی باندی سے وطی، یا مشترکہ باندی سے وطی کرنا، تو ایسے معاملہ میں اس حکم پر عمل کرنا واجب ہے، اور اگر اس کی صراحت نص میں موجود نہ ہو اور امام تا دیب کرنے میں مصلحت سمجھے، یا اسے یقین ہو کہ مجرم بغیر مارے نہ رکے گا تو ایسا کرنا واجب ہے، کیونکہ یہ گناہوں سے روکنے کے لئے ہے، جس کی مشروعیت اللہ کی رضا کی خاطر ہے، لہذا ”حد“ کی طرح واجب ہوتی (۲)۔

شافعیہ کی رائے ہے کہ امام پر تا دیب کرنا واجب نہیں، اور اس کے لئے ترک بھی جائز ہے۔

(۱) حدیث: ”علموا الصبی الصلاة.....“ کی روایت ابو داؤد (۳۳۲/۱) طبع ۱۰۸/۱ اور مسلم (۱۰۸/۱) طبع عینی المہاجر الخلیفی نے کی ہے۔

(۲) معنی الحجاج ۳/۱۹۳، ۱/۱ ملہام الشافعی ۱/۶۶۔

(۳) ساتھ مراجع۔

(۴) حاشیہ ابن ماجہ ۳/۱۸۹، ۵/۳۶۳، معنی الحجاج ۳/۱۹۳، حاشیہ

الدرونی ۱/۱۹۶۔

(۱) حدیث: ”علموا الصبی الصلاة.....“ کی روایت ابو داؤد (۳۳۲/۱) طبع

عزت عبید دھاس (اورژندی ۲/۵۹/۳) طبع الخلیفی نے کی ہے اور ژندی نے اسے حسن کہا ہے الفاظ ژندی کے ہیں۔

(۲) ابن ماجہ ۳/۱۸۹، مواہب الجلیل ۳/۲۰۶، معنی لابن قدامہ

۳/۲۶/۸۔

## تادیب ۴

گزر چکا ہے، دیکھئے: اصطلاح ”تعزیر“۔

ب۔ ولی کو ولایت خاصہ کی وجہ سے، ولی باپ ہو یا دادا، یا وصی ہو یا قاضی کی طرف سے منتظم<sup>(۱)</sup>، حدیث میں ہے: ”مروا اولادکم بالصلاة..... الخ“<sup>(۲)</sup> (اپنی اولاد کو نماز کا حکم دو)۔

ج۔ استاذ کو شاگرد پر ولایت حاصل ہے اس کے ولی کی اجازت سے<sup>(۳)</sup>۔

د۔ شوہر کو بیوی پر ان معاملات میں جن کا تعلق حقوق زوجیت سے ہے، ولایت حاصل ہے، ارشاد باری ہے: ”وَاللَّائِي تَخَافُونَ نُشُوزَهُنَّ فِعْظُوهُنَّ وَاهْجُرُوهُنَّ فِي الْمَضَاجِعِ وَاضْرِبُوهُنَّ“<sup>(۴)</sup> (اور جو عورتیں ایسی ہوں کہ تم ان کی سرکشی کا علم رکھتے ہو تو انہیں نصیحت کرو اور انہیں خوابگاہ میں تنہا چھوڑ دو اور انہیں مارو)، اس پر فقہاء کے مابین اتفاق ہے<sup>(۵)</sup>۔

لیکن اس میں اختلاف ہے کہ شوہر کے لئے حقوق اللہ مثلاً نماز اور اس جیسے دوسرے فرائض کو ترک کر دینے کے سلسلہ میں بیوی کی تادیب کرنا جائز ہے یا نہیں؟ تو مالکیہ اور حنابلہ کا مذہب ہے کہ ایسی صورت میں اس کی تادیب کرنا جائز ہے<sup>(۶)</sup>، لیکن مالکیہ نے یہ قید لگائی ہے کہ تادیب کا جواز اس وقت تک ہے جب تک معاملہ امام کے سامنے پیش نہ ہوا ہو۔ حنفیہ اور شافعیہ کے نزدیک حقوق اللہ میں شوہر کو تادیب کا حق نہیں، اس لئے کہ حق اللہ کا تعلق شوہر سے نہیں ہے اور نہ

عی اس کی منفعت شوہر کی طرف لوٹتی ہے<sup>(۱)</sup>۔ مزید یہ کہ ہم فقہاء کے کسی ایسے قول سے واقف نہیں جس میں شوہر پر تادیب کرنا واجب ہو، بلکہ ان کی عبارتوں سے یہ سمجھ میں آتا ہے کہ ترک اولیٰ ہے۔

امام شافعی کی کتاب لام میں (ایک باب) یوں آیا ہے: ”فی نہی النبی ﷺ عن ضرب النساء ثم اذنه فی ضربهن و قوله: ”لن يضرب خياركم“<sup>(۲)</sup> (عورتوں کو مارنے سے رسول اللہ ﷺ کی ممانعت پھر اجازت کا بیان اور حضورؐ کا فرمان کہ تم میں سے اچھے لوگ ہرگز نہیں ماریں گے)، ایسا لگتا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے مارنے سے اس وقت منع کیا ہے جب عورت، شوہر کی منع کی ہوئی چیزوں سے رک جائے، اور مارنے کی اجازت دے کر مارنا ان کے لئے مباح کیا جو حق پر ماریں، لیکن ان کے لئے بھی پسندیدہ یہی قرار دیا ہے کہ نہ ماریں، چنانچہ فرمایا: ”لن يضرب خياركم“<sup>(۳)</sup> (تم میں سے اچھے لوگ ہرگز نہیں ماریں گے)، جمہور فقہاء کے نزدیک مذکورہ بالا حضرات کے سوا کسی کو ولایت تادیب حاصل نہیں ہے<sup>(۴)</sup>۔

ابتہ حنفیہ کہتے ہیں کہ اگر حقوق اللہ کا معاملہ ہو تو ارتکاب معصیت کے وقت ہر مسلمان تادیب کر سکتا ہے، کیونکہ یہ منکر کے ازالہ کے باب سے ہے، اور شارع نے ہر مسلمان کو اس کا ذمہ دار بنایا ہے، اس لئے کہ رسول اللہ ﷺ کا ارشاد ہے: ”من رأى منكم“

(۱) المغنی لابن قدامہ ۱/ ۶۱۵، مغنی المحتاج ۱/ ۳۱۱، ابن ماجہ بن ۱/ ۲۳۵۔

(۲) حدیث: ”مروا اولادکم بالصلاة.....“ کی روایت ابو داؤد (۱/ ۳۳۲ طبع عزت عبید الدعاس) نے کی ہے نووی نے ریاض الصالحین (۱/ ۱۷۱ طبع المرسلہ) میں اس کو حسن کہا ہے۔

(۳) سابقہ مراجع۔

(۴) سورہ نساء ۳۳۔

(۵) مواہب الجلیل ۳/ ۱۵، ۱۶، حاشیہ ابن ماجہ بن ۳/ ۱۸۸، المغنی ۷/ ۲۶۔

(۶) المغنی لابن قدامہ ۷/ ۲۷، حاشیہ الدسوقی ۳/ ۲۵۳۔

(۱) مغنی المحتاج ۳/ ۱۹۳، حاشیہ ابن ماجہ بن ۳/ ۱۸۹۔

(۲) حدیث: ”نہی النبی ﷺ عن ضرب النساء.....“ کی روایت ابو داؤد

(۳) ۲/ ۶۰۸، طبع عزت عبید الدعاس، ابن ماجہ (۱/ ۶۳۸، طبع عیسیٰ البہابی

البحلی) اور حاکم (۲/ ۱۸۸، طبع دار الکتب العربی) نے کی ہے اور کہا کہ یہ

حدیث صحیح الاسناد ہے۔

(۳) لام للشافعی ۵/ ۱۹۳۔

(۴) حاشیہ الدسوقی ۳/ ۵۳، مغنی المحتاج ۳/ ۱۹۹۔

## تادیب ۵

واضربوہم علیہا وہم أبناء عشر سنین .....“ (۱) اپنی اولاد کو نماز کا حکم دو جب وہ سات سال کے ہوں اور انہیں نماز نہ پڑھنے پر مارو جب وہ دس سال کے ہو جائیں، طہارت، نماز اور اسی طرح روزہ کے چھوڑنے پر تادیب کی جائے، شراب نوشی سے منع کیا جائے، تاکہ خیر سے مانوس ہو اور شر کو چھوڑ دے، جماعت کے بعد غسل کا حکم دیا جائے، اسی طرح تمام مامورات کا حکم دیا جائے اور تمام منہیات سے روکا جائے۔ تادیب مار، دھمکی اور ڈانٹ ڈپٹ کے ذریعہ ہوگی۔ فقہاء کا اتفاق ہے کہ حدیث گذشتہ کی وجہ سے یہ تادیب ولی پر واجب ہے، یہ بچہ کے حق میں ہے کہ بچہ کو نماز وغیرہ کی مشق کرائے، تاکہ وہ اس سے مانوس ہو جائے، اس کی عادت بنا لے اور بالغ ہونے پر ترک نہ کرے، لیکن جمہور فقہاء کے نزدیک نماز اس پر فرض نہیں ہے، اس لئے کہ حدیث میں ہے: ”رفع القلم عن ثلاثة.....“ (۲) (قلم اٹھایا گیا ہے تین افراد سے.....)، اور انہیں میں سے ”الصبي حتى يبلغ“ (بچہ جب تک بالغ نہ ہو جائے) کا بھی ذکر ہے۔

ج۔ شاگرد کی تادیب: استاذ اس شخص کو جو اس سے علم سیکھ رہا ہے ولی کی اجازت سے تادیب کرے گا، جمہور فقہاء کے نزدیک بغیر ولی کی اجازت کے تادیب کا حق نہیں ہے (۳)۔ بعض شافعیہ سے ان کا یہ قول منقول ہے کہ بغیر ولی کی اجازت کے تادیب کا جواز اجماع فعلی سے راجح ہے (۴)۔

منکرا فلیغیرہ بیدہ.....“ (۱) (تم میں سے جو شخص کسی برائی کو دیکھے تو اسے چاہئے کہ وہ اس برائی کو اپنے ہاتھ سے منادے.....)۔ جب معصیت سے فارغ ہو گیا تو اب ممانعت نہیں رہی، کیونکہ جو چیز گزر چکی اس سے ممانعت کا تصور نہیں کیا جاسکتا، اب یہ محض تعزیر ہوگی اور تعزیر کا حق امام کو ہے (۲)۔

جن چیزوں میں غیر حاکم کے لئے تادیب جائز ہے:

۵۔ الف۔ بیوی کا نامرمان ہونا اور اس (شوہر) سے متعلق جو حقوق ہوں، مثلاً زینت پر قادر ہونے کے باوجود اس کو اختیار نہ کرنا، جنابت کا غسل نہ کرنا، شوہر کی اجازت کے بغیر گھر سے نکل جانا، ہمبستری کے لئے بلائے تو انکار کرنا، اس کے علاوہ وہ معاملات جن کا تعلق حقوق زوجیت سے ہو، یہ سارے مسائل فقہاء کے درمیان متفق علیہ ہیں (۳)۔

اللہ کا حق مثلاً نماز وغیرہ چھوڑنے کے سلسلہ میں شوہر کو عورت کی تادیب کرنے کا حق ہے یا نہیں؟ اس میں فقہاء کا اختلاف ہے، بعض جائز کہتے ہیں، بعض منع کرتے ہیں (۴)، دیکھئے: اصطلاح ”نشوز“۔

ب۔ بچہ پر تادیب کا حق ولی کو حاصل ہے، ولی خواہ باپ ہو یا دادایا وصی یا قاضی کی طرف سے مقرر کردہ منتظم، اس لئے کہ حدیث میں ہے: ”مروا اولادکم بالصلاة وہم أبناء سبع سنین“

(۱) حدیث: ”علموا الصبی.....“ کی تحریر مختصر نمبر ۳ میں گذر چکی۔

(۲) حدیث: ”رفع القلم عن ثلاثة.....“ کی روایت ابوداؤد (۴/۵۵۸ طبع

عزت عبیدالدعاس) اور حاکم (۲/۵۹۲ طبع وزارة المعارف العثمانیہ) نے کی

ہے لیکن حاکم کے یہاں ”الصبی حتی یصلح“ کے الفاظ ہیں، حاکم نے اسے صحیح قرار دیا ہے اور ذہبی نے ان کی موافقت کی ہے۔

(۳) حاشیہ ابن ماجہ بن ۱۸۹/۳، ۲/۵، ۳۶۳/۳، معنی الكتاب ۳۶۳/۳۔

(۴) ابن ماجہ بن ۱۸۹/۳، ۲/۵، ۳۶۳/۳، معنی الكتاب ۳۶۳/۳۔

(۱) حدیث: ”من رأى منکم منکراً فلیغیرہ بیدہ.....“ کی روایت مسلم نے اپنی صحیح (۱/۶۹۱ طبع عیسیٰ البابی الحلبي) میں کی ہے۔

(۲) حاشیہ ابن ماجہ بن ۱۸۱/۳۔

(۳) حاشیہ ابن ماجہ بن ۱۸۹/۳، معنی الكتاب ۱۸۹/۳، المغنی لابن قدامہ

۲/۶، ۳۶۳/۳، بایب الجلیل ۳۱۹/۶۔

(۴) ساہتہ مراجع۔

## تأديب ۶-۸

کی جاتی ہے۔ لہذا تا دیب میں اس درجہ تک نہ پہنچ جائے، جس کے بارے میں اندازہ ہو کہ اس سے کم ہی کافی اور مؤثر تھا (۱)۔ تفصیل اصطلاح ”تعزیر“ میں ہے۔

بیوی کی تا دیب کے طریقے:

۸- الف۔ نصیحت۔

ب۔ بستر میں اکیلے چھوڑ دینا۔

ج۔ ایسی مارجو سخت تکلیف دینے والی نہ ہو۔

یہ ترتیب جمہور فقہاء کے نزدیک واجب ہے، لہذا جب تک نصیحت کے ذریعہ تا دیب ممکن ہو بستر میں چھوڑنے والی تا دیب نہیں کی جائے گی، اس لئے کہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: ”وَاللَّائِي تَخَافُونَ نُشُوزَهُنَّ فَعِظُوهُنَّ وَاهْجُرُوهُنَّ فِي الْمَضَاجِعِ وَاضْرِبُوهُنَّ“ (۲) (اور جو عورتیں ایسی ہوں کہ تم ان کی سرکشی کا علم رکھتے ہو تو انہیں نصیحت کرو اور انہیں خوابگاہوں میں تنہا چھوڑ دو اور انہیں مارو)۔

المغنی لابن قدامہ میں ہے: آیت میں کچھ الفاظ مضموم ہیں، تقدیر عبارت اس طرح ہے: ”وَاللَّائِي تَخَافُونَ نُشُوزَهُنَّ فَعِظُوهُنَّ فَإِنْ نَشَزْنَ فَأَهْجُرُوهُنَّ فِي الْمَضَاجِعِ فَإِنْ أَضْرَبْنَ فَأَضْرِبُوهُنَّ“ (۳) (اور جو عورتیں ایسی ہوں کہ تم کو ان کی مانرمانی کا اندیشہ ہو تو ان کو زبانی نصیحت کرو، پس اگر وہ پھر بھی مانرمانی کرتی رہیں تو انہیں ان کے لیٹنے کی جگہ میں چھوڑ دو، پس اگر وہ پھر بھی اسی پر جھی رہیں تو انہیں مارو)۔

(۱) مغنی المحتاج ۴/ ۱۹۳، ابن ماجہ ۱/ ۳۸۷، ۲/ ۳۸۷، ۳/ ۳۸۷، ۴/ ۳۸۷، ۵/ ۳۸۷، ۶/ ۳۸۷۔

(۲) سورہ نساء ۳۴۔

(۳) المغنی لابن قدامہ ۲/ ۳۸۷، ۳/ ۳۸۷، ۴/ ۳۸۷، ۵/ ۳۸۷، ۶/ ۳۸۷۔

تا دیب کے اخراجات:

۶- بچہ کے پاس اگر مال ہو تو اجرتِ تعلیم بچہ کے مال میں واجب ہوگی، اگر مال نہ ہو تو اس شخص پر واجب ہوگی جس کے ذمہ بچہ کا نفقہ ہے، بچہ کفر ائض سکھانے کے لئے بچہ کے مال سے خرچ کرنا بالاتفاق واجب ہے، اسی طرح فرائض جیسے قرآن، نماز، طہارت کے مساوی مثلاً ادب اور خوش خطی وغیرہ کی اجرت تعلیم بچہ کے مال سے دینا جائز ہے، اگر وہ ان چیزوں کے سیکھنے کی اہلیت رکھے، کیونکہ یہ چیزیں اس کے ساتھ برابر رہیں گی اور وہ ان سے منتفع ہوتا رہے گا۔ خطیب شربی نے امام نووی سے ”الروضۃ“ میں ان کا یہ قول نقل کیا ہے: ماں باپ پر لازم ہے کہ وہ اپنی اولاد کو طہارت، نماز اور مسائل کی تعلیم دیں، فرائض کی اجرت تعلیم بچے کے مال میں ہوگی، اگر بچہ کے پاس مال نہ ہو تو اس شخص کے ذمہ ہوگی جس پر اس بچہ کا نفقہ لازم ہے (۱)۔

تا دیب کے طریقے:

۷- تا دیب کرنے والے اور جس پر تا دیب کی جارہی ہے، ان دونوں کے اختلاف سے تا دیب کے طریقے بھی مختلف ہوں گے۔

امام کے طریقہ ہائے تا دیب ان لوگوں کے لئے جو رعیت میں سے مستحق تا دیب ہوں، شرعاً غیر محدود و غیر متعین ہیں، لہذا امام کو اس کے اجتہاد پر چھوڑ دیا گیا ہے کہ وہ تا دیب کا مقصد حاصل کرنے کے لئے جو زیادہ بہتر صورت ہو اسے اختیار کرے، اس لئے کہ جرم اور جرم کرنے والے دونوں کے اعتبار سے تا دیب کی نوعیت بدلتی ہے، اور امام پر لازم ہے کہ وہ آہستہ روی اور تدبیر سے کام لے جو حال اور مقدار کے لائق ہو، جیسے کسی حملہ آور سے دفاع کرنے میں رعایت

(۱) مغنی المحتاج ۱/ ۱۳۱، ابن ماجہ ۵/ ۶۳۔



## تأديب ۹-۱۰

بچے کی تا دیب کے طریقے:

۹- اولاد بچہ کو قول کے ذریعہ فرائض ادا کرنے کا حکم دیا جائے، منکرات سے روکا جائے، پھر دھمکایا جائے، اس کے بعد ڈانٹ ڈپٹ کی جائے، پھر مارا جائے اگر اس سے پہلے کے طریقے مفید ثابت نہ ہوئے ہوں۔ بچہ کو نماز کے چھوڑنے پر اس وقت تک نہ مارا جائے جب تک اس کی عمر دس سال نہ ہو جائے<sup>(۱)</sup>، حدیث میں ہے: **مروا اولادکم بالصلاة وهم أبناء سبع سنين واضربوهم عليها وهم أبناء عشر سنين و فرقوا بينهم في المضاجع**<sup>(۲)</sup> (اپنی اولاد کو نماز کا حکم دو جبکہ وہ سات سال کے ہوں اور نماز چھوڑنے پر مارو جبکہ وہ دس سال کے ہو جائیں اور ان کا بستر الگ کر دو)۔

حنفیہ، مالکیہ اور حنابلہ کے نزدیک تین بار سے زیادہ نہیں مارا جائے گا<sup>(۳)</sup>۔

یہ بھی ترتیب وار ہوگی، لہذا جب غرض یعنی اصلاح پہلی تا دیب سے پوری ہو جائے تو اس کے آگے کی تا دیب نہیں اختیار کی جائے گی۔

تا دیب میں مقدار معروف سے تجاوز:

۱۰- فقہاء کا اس بات پر اتفاق ہے کہ تلف کرنے کے ارادہ سے تا دیب ممنوع ہے، اور اس پر بھی اتفاق ہے کہ ایسا کرنے پر تلف کا ذمہ دار مانا جائے گا، البتہ اس سلسلے میں اختلاف ہے کہ جب تا دیب

شافعیہ اپنے دو قولوں میں سے اظہر قول میں اس طرف گئے ہیں کہ بیوی کی طرف سے نشوز (نافرمانی) ظاہر ہونے کے بعد خواہ قول سے ہو یا فعل سے، شوہر کے لئے مار کے ذریعہ اس کی تا دیب کرنا جائز ہے۔ اس قول کے مطابق نافرمانی ظاہر ہونے کے بعد بستر میں تنہا چھوڑنے اور مارنے کے درمیان ترتیب نہیں ہے، شافعیہ کا دوسرا قول جمہور کی رائے کے موافق ہے<sup>(۱)</sup>۔

یہ بھی ضروری ہے کہ مار زیادہ تکلیف پہنچانے والی اور خون بہانے والی نہ ہو، چہرہ اور نازک مقامات کو بچایا جائے، اس لئے کہ مار سے مقصود تا دیب ہے نہ کہ نقصان پہنچانا<sup>(۲)</sup>، اس لئے کہ حدیث میں ہے: **”إن لكم عليهن ألا يوطئن فرشكم أحداً تکرهونه فإن فعلن فاضر بوهن ضرباً غير مبرح“**<sup>(۳)</sup> (تمہارا ان پر یہ حق ہے کہ وہ تمہارے بستر پر کسی کو نہ بلائیں جس کو تم ناپسند کرتے ہو، پس اگر وہ ایسا کریں تو انہیں ایسی مار مارو جو سخت تکلیف دہ نہ ہو)۔

حنابلہ نے شرط لگائی ہے کہ دس کوڑے سے زیادہ نہ ہوں، اس لئے کہ حدیث میں ہے: **”لا يجلد أحد فوق عشرة أسواط إلا في حد من حدود الله“**<sup>(۴)</sup> (کوئی شخص دس کوڑوں سے زیادہ نہ مارے، سوائے اس کے کہ اللہ کی حدود میں سے کسی حد کا معاملہ ہو)، دیکھئے: اصطلاح ”نشوز“۔

(۱) لا ملہا فی ۵/۱۹۳، معنی الحجاج ۳/۲۵۹۔

(۲) المغنی لابن قدامہ ۷/۷۷، مواہب الجلیل ۳/۱۵، معنی الحجاج ۳/۲۵۹، لا ملہا فی ۵/۱۹۳۔

(۳) حدیث: ”إن لكم عليهن ألا يوطئن فرشكم .....“ کی روایت مسلم نے اپنی صحیح (۲/۸۸۹، ۸۹۰ طبع عیسیٰ المہابی الخلیفی) میں کی ہے۔

(۴) حدیث: ”لا يجلد أحد فوق عشرة أسواط إلا في حد من حدود الله“ کی روایت بخاری (۱۳/۱۷۶ طبع الشافعیہ) اور مسلم (۳/۱۳۳ طبع عیسیٰ المہابی الخلیفی) نے کی ہے الفاظ مسلم کے ہیں۔

(۱) المغنی لابن قدامہ ۱/۶۱۵، معنی الحجاج ۱/۳۱، ابن ماجہ ۱/۱۳۵۔

(۲) حدیث: ”مروا اولادکم .....“ کی تخریج منقذہ نمبر ۳۳ میں گذر چکی۔

(۳) الرہوتی ۸/۶۳، مواہب الجلیل ۶/۳۱۹، المغنی لابن قدامہ ۸/۳۲۷، ابن ماجہ ۱/۲۳۵۔



## تادیب ۱۱

اس میں انجام کار کی سلامتی کی شرط ہوگی<sup>(۱)</sup>۔

امام ابوحنیفہ اور صاحبین نے باپ، دادا، وصی اور ان جیسے لوگوں کو ضامن بنانے کے معاملے میں اختلاف کیا ہے، امام ابوحنیفہ اس طرف گئے ہیں کہ سب ضامن ہوں گے، اگر ان کی تادیب کے نتیجے میں بلاکت ہو، اس لئے کہ ولی کو تادیب کی اجازت ہے، اتلاف کی نہیں، لہذا جب اس کی تادیب نے بلاکت تک پہنچادیا تو ظاہر ہو گیا کہ وہ حد سے تجاوز کر گیا ہے، اور اس لئے کہ تادیب کبھی بغیر مار کے بھی حاصل ہو جاتی ہے، جیسے کہ ڈانٹ ڈپٹ اور کان ایٹھ کر۔ امام ابوحنیفہ کی رائے کا خلاصہ یہ ہے کہ واجب انجام کار کی سلامتی کے ساتھ مقید نہیں ہوتا، جبکہ مباح اس کے ساتھ مقید ہوتا ہے، اور والدین کا اپنی اولاد کو تادیباً مارنا مباح ہے، والدین کے ہی مثل وصی بھی ہے، لہذا جب ان کی تادیب موت تک پہنچادے تو ضمان واجب ہوگا، لیکن اگر تعلیم کے لئے مارا تو ضمان نہیں ہوگا، کیونکہ یہ واجب ہے اور واجب انجام کار کی سلامتی کے ساتھ مقید نہیں ہوتا<sup>(۲)</sup>۔

صاحبین (امام ابو یوسف و امام محمد) کا مذہب یہ ہے کہ ان پر ضمان نہیں ہوگا، اس لئے کہ انہوں نے جو تادیب کی ہے، بچے کی اصلاح کے لئے نہیں اس کی اجازت ہے، جیسے استاد کو مارنے کی اجازت ہوتی ہے، بلکہ ولی استاد سے بڑھ کر ہے، کیونکہ استاد کو تادیب کی ولایت ولی سے ہی حاصل ہوتی ہے، اور موت ایک فعل ماذون کے نتیجے میں پیدا ہوئی ہے اور جو چیز فعل ماذون سے پیدا ہو وہ زیادتی اور ظلم نہیں شمار کی جاتی، لہذا ان پر ضمان نہ ہوگا۔

بعض حنفیہ سے منقول ہے کہ امام صاحب نے صاحبین کے قول کی طرف رجوع کیا ہے<sup>(۳)</sup>۔

(۱) حاشیہ ابن ماجہ ص ۱۹۰/۳۔

(۲) حاشیہ ابن ماجہ ص ۲۳/۵، ۲۳/۳۔

(۳) ساتھ مراجع۔

یا تعزیر ”حد“ کی مقدار تک پہنچ جائے تو کیا حکم ہوگا<sup>(۱)</sup>؟ اس کی تفصیل اصطلاح ”تعزیر“ میں ہے۔

تادیب معروف سے ہلاکت:

۱۱- فقہاء کا اس میں بھی اختلاف ہے کہ تادیب معروف سے ہلاکت کی صورت میں کیا حکم ہوگا؟

ائمہ ثلاثہ ابوحنیفہ، مالک اور احمد کا اس پر اتفاق ہے کہ تادیب معتاد سے ہلاکت ہو جانے کی صورت میں امام ضامن نہ ہوگا، اس لئے کہ امام حد اور تعزیر پر مامور ہے، اور مامور کے عمل میں انجام کار کی سلامتی کی قید نہیں ہوتی ہے<sup>(۲)</sup>۔

اگر شوہر یا ولی کی تادیب سے ہلاکت ہو جائے جبکہ انہوں نے مقدار شروع سے تجاوز بھی نہ کیا ہو، تو ضامن ہوں گے یا نہیں؟ اس سلسلہ میں فقہاء کا اختلاف ہے۔

امام مالک اور امام احمد کا مذہب یہ ہے کہ اگر تلف، تادیب معتاد کے نتیجے میں ہو تو شوہر اور ولی پر ضمان نہیں ہے<sup>(۳)</sup>۔

اگر شوہر کی تادیب معتاد موت تک پہنچادے تو حنفیہ کے نزدیک شوہر ضامن ہوگا، اس لئے کہ عورت کو نشوز سے روکنے کے لئے جب ایک مشروط طریقہ متعین ہو گیا کہ سخت تکلیف دہ مار نہیں ہونی چاہئے، پس جب اس پر موت مرتب ہو گئی تو ظاہر ہو گیا کہ شوہر کو جتنی اجازت تھی اس نے اس سے تجاوز کیا ہے، لہذا اس پر ضمان واجب ہوگا، اور اس لئے بھی ضمان واجب ہوگا کیونکہ یہ تادیب واجب نہیں تھی، لہذا

(۱) معنی لجام ص ۳۳، ابن ماجہ ص ۱۷۸، المغنی لابن قدامہ ص ۲۳/۸،

حاشیہ الدسوقی ص ۳۵۵/۳، مواہب الجلیل ص ۳۱۹/۶۔

(۲) مواہب الجلیل ص ۳۱۹/۶، المغنی لابن قدامہ ص ۲۶/۸، ابن ماجہ ص ۱۸۹/۳۔

(۳) المغنی لابن قدامہ ص ۳۲۷/۸، مواہب الجلیل ص ۳۱۹/۶۔

## تأديب ۱۲-۱۳

جنایت کی وجہ سے ہوا، لہذا دوسروں کی طرح یہ بھی ضامن ہوگا، نیز اس لئے بھی کہ اس میں مقدار معتاد سلامتی کی شرط کے ساتھ مقید ہے، اور اس لئے بھی کہ جانور کو ہانکنا بغیر مارے ہوئے بھی ہو سکتا ہے، چنانچہ جب وہ تیز چلنے کے لئے مارے (اور اس کے نتیجے میں تلف ہو جائے) تو وہ ضامن ہوگا<sup>(۱)</sup>۔

### بحث کے مقامات:

۱۳- فقہائے کرام تأديب کا ذکر بہت سے ابواب میں بنیادی حیثیت سے کرتے ہیں، مثلاً صلاة، نشوز، تعزیر، دفع الصائل، ضمان الولاة، الحسبہ۔



شافعیہ کا مذہب یہ ہے کہ تأديب میں ضمان واجب ہوگا، اگر اس میں جو مقدار معتاد ہواں سے تجاوز نہ کیا ہو، لہذا اگر ایسی چیز کے ذریعہ تأديب ہوئی ہو جس سے زیادہ تر قتل ہی کیا جاتا ہے تو قصاص واجب ہوگا، البتہ اصل یعنی باپ و دادا پر قصاص واجب نہیں، اور اگر آگہ قتل نہ رہا ہو تو عاقلہ پر شہہ عمد کی دیت ہوگی، اس لئے کہ یہ ایسا فعل ہے جو انجام کار کی سلامتی کے ساتھ مشروط ہے، چونکہ اس سے مقصود تأديب ہے نہ کہ ہلاک کرنا، پس جب اس سے ہلاکت ہوگئی تو ظاہر ہو گیا کہ اس نے اس میں جو مقدار مشروع تھی اس سے تجاوز کیا ہے، شافعیہ کے نزدیک امام اور غیر امام جسے تأديب کا اختیار دیا گیا ہو، مثلاً شوہر اور ولی، میں کوئی فرق نہیں ہے (ان کے نزدیک سب ضامن ہوں گے)<sup>(۱)</sup>۔

### چوپایہ کی تأديب:

۱۲- مستاجر اور چوپایہ کو سدھانے والے کے لئے جائز ہے کہ مار کے ذریعہ، یا گام کھینچ کر کھڑا کرنے کے ذریعہ اتنی مقدار میں جتنی کہ عادت جاری ہے چوپایہ کی تأديب کرے، اگر وہ جانور اس تأديب سے ہلاک ہو جائے تو ائمہ ثلاثہ (امام مالک، امام شافعی اور امام احمد بن حنبل) اور امام ابو حنیفہ کے دونوں شاگرد (امام ابو یوسف، امام محمد) کے نزدیک تأديب کرنے والا ضامن نہ ہوگا، اس لئے کہ رسول اللہ ﷺ سے صحیح حدیث ہے: "أنه نخس بعير جابر وضربه"<sup>(۲)</sup> (آپ ﷺ نے حضرت جابرؓ کے اونٹ کے پہلو میں لکڑی چھوئی اور اسے مارا)۔

امام ابو حنیفہ کا مذہب یہ ہے کہ وہ ضامن ہوگا، کیونکہ تلف اس کی

(۱) معنی الحجاج ۱۹۹/۳۔

(۲) حدیث "نخس البی بنی لبعیر جابر وضربه..." کی روایت بخاری (۳/۳۲۰ طبع استقویہ) اور مسلم (۲/۱۰۸۸ طبع عیسیٰ المہابی المحلی) نے کی ہے۔

(۱) البحر الرائق ۱/۸، ابن ماجہ ۵/۲۳، ۲۵، المغنی ۵/۵۳، معنی الحجاج ۳/۵۳، ۱۹۹/۳۔

## تاریخ ۱-۴

مدت شرع کے ذریعہ مقرر ہوئی ہو یا قاضی کے فیصلہ سے یا التزام کرنے والے کے ارادہ سے، التزام کرنے والا ایک ہو یا ایک سے زیادہ<sup>(۱)</sup>۔

اور دونوں کے درمیان نسبت یہ ہے کہ تاریخ، اجل سے عام ہے، اس لئے کہ تاریخ ماضی، حال اور مستقبل تینوں مدتوں کو شامل ہے، اور اجل صرف مستقبل کو شامل ہے۔

## تاریخ

تعریف:

۱- تاریخ: آرخ کا مصدر ہے، لغت میں اس کا مطلب: وقت کا تعارف کرانا ہے، کہا جاتا ہے: ”أرخت الكتاب ليوم كذا“ جب آپ خط کا وقت متعین کریں اور اس پر تاریخ ڈالیں<sup>(۱)</sup>۔

تاریخ کا اصطلاحی معنی: سخاوی کے کلام سے معلوم ہوتا ہے کہ تاریخ تعین و توقیت کے اعتبار سے زمانہ کے واقعات کی تحدید کرنا ہے<sup>(۲)</sup>۔

ب- میقات:

۳- میقات لغت میں جیسا کہ اصحاب میں ہے: وہ وقت ہے جو کسی فعل یا جگہ کے لئے متعین کیا گیا ہو، اور مصباح میں ہے کہ وہ وقت ہے، اس کی جمع موافقت ہے، وقت کو مکان کے معنی کے لئے مستعار لیا گیا ہے، اسی سے موافقت الحج ہے احرام کی جگہوں کے لئے<sup>(۳)</sup>۔

اور اصطلاح میں میقات وہ ہے جس میں کوئی عمل متعین کیا گیا ہو<sup>(۳)</sup>، خواہ وہ وقت ہو یا جگہ، اور میقات تاریخ سے زیادہ عام ہے۔

متعلقہ الفاظ:

الف- اجل:

۲- لغت میں اجل الشيء سے مراد (جیسا کہ المصباح میں ہے) شئی کی مدت اور اس کا وہ وقت ہے جس میں وہ وقوع پذیر ہو، یہ مصدر ہے، اور اس کی جمع آجال ہے، جیسے سبب کی جمع اسباب، آجل فاعل کے وزن پر عاجل کی ضد ہے۔

اجل فقہاء کی اصطلاح میں: زمانہ مستقبل کی وہ مدت ہے جس کی طرف کوئی معاملہ منسوب کیا جائے، خواہ یہ نسبت کرنا، التزام کو پورا کرنے کی مدت ہو یا التزام کے ختم کرنے کی مدت ہو، اور خواہ یہ

تاریخ کا شرعی حکم:

۴- کبھی تاریخ کا جاننا واجب ہوتا ہے جبکہ تاریخ ہی کے ذریعہ حکم شرعی کی معرفت تک پہنچنا متعین ہو گیا ہو، جیسے وارث بنانا، قصاص، روایت کا قبول کرنا، عہد نامہ کرنا، قرض کی ادائیگی اور جو امور ان سے متعلق ہوں۔

(۱) المصباح مادہ ”اجل“، نیز دیکھئے اصطلاح ”اجل“۔

(۲) اصحاب، المصباح مادہ ”وقت“۔

(۳) الکلیات ۳۰۶، ۳۰۷ طبع دمشق۔

(۱) لسان العرب، اصحاب، المصباح الممیر مادہ ”آرخ“۔

(۲) الاعلان بالتاریخ لمن ذم التاريخ للسخاوی ص ۷ طبع اطمیہ۔

## تاریخ ۵-۶

رہا، پھر ابراہیم خلیل اللہ کو آگ میں ڈالے جانے والے واقعہ تک، پھر یوسف کے زمانہ تک، پھر بنی اسرائیل کو لے کر حضرت موسیٰ علیہ السلام کے مصر سے نکلنے تک، پھر زمانہ داؤد علیہ السلام تک، پھر زمانہ سلیمان علیہ السلام تک، پھر عیسیٰ علیہ السلام کے زمانہ تک یہ سلسلہ رہا۔

اہل جمیر نے تابعہ کے عہد کو، اہل غسان نے سد کو، اہل صنعاء نے یمن پر اہل حبش کے غلبہ کو، پھر اہل فارس کے غلبہ کو تاریخ ڈالنے کی بنیاد بنایا<sup>(۱)</sup>۔

اہل فارس نے اپنے بادشاہوں کے چار طبقات سے، اور اہل روم نے دارا بن دارا کے قتل کے واقعہ سے تاریخ ڈالی، یہاں تک کہ اہل فارس ان پر غالب آگئے۔

قبطیوں نے بخت نصر سے تاریخ رکھی ملکہ مصر کلیوپترا تک۔

یہود نے بیت المقدس کے ویران ہو جانے کے واقعہ کو تاریخ ڈالنے کی بنیاد بنائی۔

اور نصاریٰ نے حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے آسمان پر اٹھائے جانے والے واقعہ کو تاریخ لکھنے کی بنیاد بنائی<sup>(۲)</sup>۔

تاریخ ہجری متعین کرنے کا سبب:

۶- مروی ہے کہ حضرت ابو موسیٰ اشعرئی نے حضرت عمر بن خطابؓ کے پاس لکھا: آپ کے خطوط ہمارے پاس آتے ہیں، لیکن ان پر کوئی تاریخ لکھی نہیں ہوتی ہے، چنانچہ حضرت عمرؓ نے اس بارے میں لوگوں کو جمع کیا تو بعض نے کہا کہ بعثت نبوی سے تاریخ ڈالی جائے، اور بعض نے کہا: واقعہ ہجرت سے تاریخ ڈالی جائے، تو حضرت عمر نے

(۱) الاعلان للمساوی ۶/۱۳، ۷/۱۳ طبع اطمیہ۔

(۲) الاعلان للمساوی ۷/۱۳، ۸/۱۳ طبع اطمیہ، نیز دیکھئے ابن عساکر نے جو اپنی تاریخ (۱۹/۱، ۲۲ طبع دمشق) میں ذکر کیا ہے۔

تاریخ، اسلام سے پہلے:

۵- عربوں کے پاس اسلام کی آمد سے پہلے کوئی ایسی تقویم نہیں تھی جس کی سب پابندی کرتے ہوں، بلکہ ان میں کاہر گروہ اپنے یہاں پیش آنے والے واقعات سے تاریخ کی تعیین کیا کرتا تھا۔

اس کی تفصیل یہ ہے کہ حضرت ابراہیم علیہ الصلوٰۃ والسلام کی اولاد حضرت ابراہیم علیہ السلام کو آگ میں ڈالے جانے والے واقعہ سے تاریخ کا تعیین کرتی تھی، یہ سلسلہ بیت اللہ شریف کی تعمیر تک رہا جس وقت کہ حضرت ابراہیم اور حضرت اسماعیل علیہما السلام نے بیت اللہ شریف تعمیر کی، پھر بنی اسماعیل نے تعمیر بیت اللہ سے تاریخ کا استعمال کیا یہاں تک کہ وہ منتشر ہو گئے، چنانچہ جب کوئی قوم تہامہ (مکہ مکرمہ) سے نکلتی تو وہ اپنے نکلنے کے وقت سے تاریخ کا تعیین کرتی اور بنی اسماعیل میں سے جو تہامہ میں باقی رہ گئے وہ سعد، نہد، جبینہ، بنی زید کے تہامہ سے نکلنے کو تاریخ کے طور پر استعمال کرنے لگے، پھر جب کعب بن لؤئی کا انتقال ہو گیا تو انہوں نے موت سے تاریخ کا تعیین کیا یہاں تک کہ ہاتھی والا واقعہ پیش آیا، تو پھر تاریخ عام الفیل سے شروع ہوئی، یہاں تک کہ عمر بن خطابؓ نے واقعہ ہجرت کو تاریخ کے لئے متعین کر دیا<sup>(۱)</sup>۔

اور ان کے علاوہ جو عرب تھے وہ مشہور واقعات اور ایام کے ذریعہ تاریخ رکھتے تھے، جیسے جنگ بسوس، جنگ داحس، جنگ غمراء، اور یوم ذی قار، یوم فجار وغیرہ۔

جہاں تک اس سے پہلے کی بات ہے تو بالکل آغاز میں جب اولاد آدم کی زمین میں کثرت ہوئی تو انہوں نے زمین پر آدم کے اترنے کے واقعہ سے تاریخ کا استعمال کیا، یہ سلسلہ طوفان نوح تک

(۱) الکامل لابن الاثیر ۱۰/۱، طبع المیرب الاعلان بالتاریخ للمساوی ۶/۱۳ طبع اطمیہ، تہذیب ابن عساکر ۱/۲۲ طبع دمشق۔

## تاریخ ۷-۸

ابتداء کا وقت بھی الگ الگ ہے<sup>(۱)</sup>۔

معاملات میں ہجری تاریخ کے علاوہ دوسری تاریخ استعمال کرنے کا حکم:

۸- حنفیہ، مالکیہ اور شافعیہ کا مذہب، اور حنابلہ کے نزدیک صحیح قول یہ ہے کہ اگر متعاقبین معاملات میں ہجری کے علاوہ تاریخ استعمال کریں تو جہالت کا اعتبار نہیں ہوگا اور عقد صحیح ہو جائے گا، بشرطیکہ وہ تاریخ مسلمانوں کے نزدیک معلوم و معروف ہو، مثلاً رومی مہینوں جیسے کانون، شباط میں سے کسی مہینہ کی تاریخ لکھی جائے، کیونکہ یہ مہینے معلوم اور متعین ہیں یا مثلاً نصاریٰ کی عید کی تاریخ لکھی جائے جب کہ وہ روزہ رکھنا شروع کر چکے ہوں، کیونکہ یہ بھی معلوم ہے۔

لیکن اگر ایسی تاریخ لکھی جسے مسلمان نہیں جانتے، جیسے کفار کے میلوں میں سے کسی میلہ کی تاریخ جیسے نوروز، مہرجان، نصاریٰ کی عید کا دن، حضرت عیسیٰ کی پیدائش کا روزہ، یہود کی عید اور شعانین، تو حنفیہ نے ذکر کیا ہے کہ ان (غیر معروف) اوقات تک بیچ اس وقت صحیح ہے جب متعاقبین اسے جانتے ہوں، اور اگر نہ جانتے ہوں تو صحیح نہیں ہے، متعاقبین کے علاوہ کسی اور کے جاننے سے بھی عقد صحیح نہیں ہوگا، اس لئے کہ ناواقفیت سے نزاع پیدا ہوتا ہے<sup>(۲)</sup>، لیکن مالکیہ کے نزدیک اس صورت میں بھی عقد صحیح ہو جائے گا، کیونکہ وہ ایام اگر معلوم ہوں تو صراحت کے درجہ میں ہو جائیں گے<sup>(۳)</sup>۔

فرمایا: ہجرت نے حق اور باطل کے درمیان امتیاز پیدا کر دیا، لہذا اسی سے تاریخ لکھو۔ یہ کلمہ ہکی بات ہے، جب اس پر اتفاق ہو گیا تو لوگوں نے کہا کہ سال کا آغاز رمضان المبارک سے کرو، تو حضرت عمرؓ نے فرمایا: بلکہ حرم سے، کیونکہ یہ لوگوں کے حج سے لوٹنے کا وقت ہے، تو سب کا اس پر اتفاق ہو گیا<sup>(۱)</sup>۔

اسی کے ساتھ یہ بھی مخفی نہیں کہ مسلمانوں کو اپنے دینی امور کو منضبط کرنے کے لئے تاریخ لکھنے کی ضرورت پڑی، مثلاً روزہ، حج، اس عورت کی عدت جس کا شوہر وفات پا گیا ہو اور وہ نذریں جن کا تعلق اوقات سے ہو۔

اسی طرح اپنے دنیاوی امور کو منضبط کرنے کے لئے، مثلاً قرض کے معاملات، اجارات، وعدے، مدت حمل، مدت رضاعت<sup>(۲)</sup>۔

شمسی سال کی تاریخ جو ہجری تاریخ سے جدا ہے:

۷- شمسی سال، قمری سال سے مہینوں کی تعداد میں متفق ہے، لیکن ایام کی تعداد میں مختلف ہے، چنانچہ شمسی سال، قمری سال سے تقریباً گیارہ دن زیادہ ہوتا ہے<sup>(۳)</sup>۔

اہل روم، اہل سریان، اہل فارس اور قبلیوں نے تاریخ لکھنے میں شمسی سال پر اعتماد کیا ہے، چنانچہ رومی سنہ، سریانی سنہ، فارسی اور قبلی سنہ پایا جاتا ہے۔

یہ تمام سنہ اگرچہ مہینوں کی تعداد میں متفق ہیں، مگر مہینوں کے ناموں، دنوں کی تعداد اور دنوں کے ناموں میں مختلف ہیں، ہر سنہ کی

(۱) تفصیل کے لئے دیکھئے مروج المذہب للمصنوعی ۱/۳۳، ۳۳، ۳۴ طبع اہلیہ۔

(۲) تمہین الحقائق مع حاشیہ اہلسنی ۵۹، ۳ طبع دار المعرفہ، ابن ماجہ بن ۱۱۹، ۳

طبع المصریہ، فتح القدر مع التالیہ ۲۲۲/۵ طبع الامیر ب البحر الرائق ۹۶، ۹۵/۶ طبع بول اہلیہ۔

(۳) مواہب الجلیل ۵۲۹، ۳ طبع انجاء، البحر شی ۲۱۰/۵ طبع دار صادر، الترغاتی

۲۱۲/۵ طبع دار الفکر، حاشیہ الدرستی ۲۰۵، ۳ طبع دار الفکر، جوہر الاطیل

۶۹/۲ طبع دار المعرفہ۔

(۱) فتح الباری ۲/۲۶۸ طبع الریاض، اکال لابن الاثیر ۱/۹ طبع الحمیر ب

الاعلان للسحاوی ۱۳۰، ۱۳۱ طبع اہلیہ۔

(۲) تفسیر فخر الرازی ۵/۱۳۵ طبع اہلیہ۔

(۳) تعریفات للبحر جانی ۱۲۲ طبع اہلیہ۔

## تاریخ ۹

الٹا دین اور صاحب انفروع وغیرہ نے مقدم کیا ہے، اور ایک قول یہ ہے کہ صحیح نہیں ہے، جیسے شعائین، یہود کا تہوار وغیرہ، جن سے مسلمان عام طور پر ناواقف ہیں، اور یہی خرقی، ابن ابی موسیٰ اور ابن عبدوس کا اپنے تذکرہ میں ظاہر کلام ہے، ان حضرات کا کہنا ہے کہ چاند کی تاریخ متعین کی جائے<sup>(۱)</sup>۔

### بحث کے مقامات:

۹- اصطلاح تاریخ سے متعلق احکام کی بحث اصطلاح ”اجل“ اور ”تاقیت“ میں ہے، کیونکہ فقہاء اپنی کتابوں میں زیادہ تر لفظ تاریخ استعمال نہیں کرتے بلکہ وہ لفظ ”اجل“ اور لفظ ”تاقیت“ کا ذکر کرتے ہیں، لہذا جو تصرفات بھی وقت یا مدت سے متعلق ہوں ان میں اصطلاح ”اجل“ اور اصطلاح ”تاقیت“ کی طرف رجوع کیا جائے گا۔



شافعیہ نے ذکر کیا ہے جیسا کہ ”الروضہ“ میں ہے کہ ”نوروز“ اور ”مہر جان“ کے ساتھ موقت کرنا صحیح قول کے مطابق کافی ہے، اور ایک دوسرے قول یہ ہے کہ صحیح نہیں ہے، کیونکہ ان کے اوقات متعین نہیں ہیں۔ لیکن اگر نصاریٰ کی عید سے تاریخ مقرر کی جائے تو امام شافعی کی صراحت ہے کہ صحیح نہ ہوگا، بعض اصحاب شافعیہ نے کفار کے اوقات سے بچتے ہوئے اس قول کے ظاہر سے استدلال کیا ہے، مگر جمہور اصحاب شافعیہ کا کہنا ہے کہ اگر اسے صرف کفار جانتے ہوں تو صحیح نہ ہوگا، کیونکہ ان کے قول پر اعتما نہیں کیا جاسکتا، اور اگر مسلمان اسے جانتے ہوں مثلاً ”نوروز“ تو جائز ہے، پھر دونوں صورتوں میں ایک جماعت نے متعاقبین کے جاننے کا اعتبار کیا ہے، اور اکثر اصحاب شافعیہ کہتے ہیں کہ لوگوں کا جاننا کافی ہے، خواہ ہم نے ان دونوں کے جاننے کا اعتبار کیا ہو یا نہ کیا ہو، لیکن اگر وہ دونوں بھی جانتے ہوں تو صحیح مذہب کے مطابق کافی ہے، اور ایک قول یہ ہے کہ ان دونوں کے علاوہ دو عادل مسلمانوں کا جاننا بھی شرط ہے، اس لئے کہ ان دونوں میں اختلاف ہو سکتا ہے، لہذا کوئی مرجح (ترجیح دینے والا) ہونا چاہئے، عید کے حکم میں دیگر مذاہب کے سارے تہوار ہیں، جیسے یہود وغیرہ کی عید<sup>(۱)</sup>۔

حنا بلہ نے چاند کے مہینوں کے علاوہ کے ذریعہ تاریخ دینے کے درمیان کوئی فرق نہیں کیا ہے، مثلاً رومی مہینے، کفار کے تہوار، ان کے نزدیک صحیح مذہب کے مطابق یہ تاریخیں مقرر کرنا صحیح ہے اگر مسلمان انہیں جانتے ہوں، ایک جماعت نے جن میں قاضی ہیں اسی قول کو اختیار کیا ہے اور اسی کو صاحب الکافی، صاحب الرعاتین، صاحب

(۱) الروضہ ۸/۳ طبع المکتب الاسلامی، حاشیہ قلیوبی ۲۳/۲۳ طبع علمی، نہایت لکھنؤ ۱۸۷۳ طبع المکتبہ الاسلامیہ، تختہ لکھنؤ ۱۲/۵ طبع دار صادر، لہدب ۳۰۶/۱ طبع دار المعرف، آسنی الطالب ۲۲/۱۲۵ طبع المکتبہ الاسلامیہ۔

(۱) الانصاف ۵/۱۰۰، ۱۰۱ طبع لکھنؤ، المغنی ۳/۲۳، ۳/۲۵ طبع ریاض، کشاف القناع ۳/۳۰۱ طبع انصر۔

## تأقیت ۱-۳

”وقت“ کو مکان (جگہ) کے لئے بطور استعارہ استعمال کیا گیا ہے، اسی سے مواقیت حج ہیں احرام کی جگہوں کے لئے<sup>(۱)</sup>۔

اصطلاح میں تاقیت: فعل کے وقت کی ابتداء اور انتہاء کو مقرر کرنے کا نام ہے، تاقیت کبھی شارع کی طرف سے ہوتی ہے، مثلاً عبادات میں اور کبھی غیر شارع کی طرف سے<sup>(۲)</sup>۔

## تأقیت

تعریف:

۱- تأقیت یا توقیت أقت یا وقت (تاف کی تشدید کے ساتھ) کا مصدر ہے، مصدر اور فعل میں ہمزہ واؤ سے بدلا ہوا ہے، لغت میں اس کا معنی: اوقات کی تعیین کرنا ہے، اور یہ اس چیز کو شامل ہوتا ہے جس کے لئے آپ کوئی وقت یا غایت متعین کریں اور آپ کہتے ہیں: وقتہ لیوم کذا، جس طرح ”أجلتہ“ کہتے ہیں<sup>(۱)</sup>۔

القاموس میں وقت کے معنی کے بیان میں ہے: ”وقت“ کا استعمال اوقات کی تعیین کے معنی میں ہوتا ہے جیسا کہ توقیت ہے، اور وقت زمانہ کی مقدار (حصہ) کا نام ہے<sup>(۲)</sup>۔

اصحاح میں ہے: ”وقتہ فہو موقوف“ (میں نے فلاں چیز کے لئے وقت مقرر کیا پس وہ مقرر ہو گیا)، یہ اس وقت بولا جاتا ہے جب فعل کے لئے کوئی وقت بیان کیا جائے جس میں اسے کیا جائے، اسی سے اللہ تعالیٰ کا یہ ارشاد ہے: ”إِنَّ الصَّلَاةَ كَانَتْ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ كِتَابًا مَّوْقُوتًا“<sup>(۳)</sup> (بے شک نماز تو ایمان والوں پر پابندی وقت کے ساتھ فرض ہے)، یعنی نماز اوقات میں فرض کی گئی ہے<sup>(۴)</sup>، اور لفظ

متعلقہ الفاظ:

الف- أجل:

۲- لغت میں أجل الشيء سے مراد جیسا کہ المصباح میں ہے: شے کی مدت اور اس کا وہ وقت ہے جس میں وہ وقوع پذیر ہو<sup>(۳)</sup>۔

اصطلاح فقہاء میں أجل، مستقبل کی وہ مدت کہلاتی ہے جس کی طرف کسی امر کی نسبت کی جائے، خواہ یہ نسبت کرنا التزام کو پورا کرنے کی مدت ہو، یا التزام کے ختم کرنے کی مدت ہو اور خواہ یہ مدت شارع کی طرف سے مقرر ہوئی ہو یا قضائے قاضی سے یا التزام کرنے والے کے ارادہ سے، التزام کرنے والا ایک شخص ہو یا ایک سے زیادہ۔

أجل اور تاقیت کے درمیان فرق بالکل واضح ہے، اس لئے کہ تاقیت میں تصرفات زیادہ تر فی الحال ثابت ہوتے ہیں اور ایک وقت متعین میں ختم ہو جاتے ہیں<sup>(۴)</sup>۔

ب- اضافت:

۳- اضافت کا استعمال لغت میں کئی معانی کے لئے ہے، انہیں میں

(۱) المصباح لمبیر۔

(۲) الکلیات لابن البقاء الکھوی ۲/۱۰۳ طبع دمشق، نیز دیکھئے جامع الفصولین ۲/۷ طبع العامرہ۔

(۳) المصباح لمبیر مادۃ ”أجل“۔

(۴) دیکھئے الموسوعۃ الفقہیہ اصطلاح ”أجل“۔

(۱) لسان العرب، القاموس، الصحاح مادۃ ”وقت“۔

(۲) القاموس الجیٹ۔

(۳) سورۃ نساء / ۱۰۳۔

(۴) الصحاح۔

## تأقیت ۴-۶

تأبید اور تأقیت میں فرق بالکل واضح ہے، اگرچہ تصرف دونوں میں فی الحال ثابت ہوتا ہے، لیکن تأقیت میں تصرفات ایک وقت متعین کے ساتھ مقید ہوتے ہیں اور اس وقت متعین پر اس کا اثر ختم ہو جاتا ہے، جب کہ تأبید کا معاملہ اس کے برعکس ہے، مزید معلومات کے لئے دیکھئے: اصطلاح ”تأبید“۔

### د-تأجیل:

۵- لغت میں تأجیل أجّل (جیم کی تشدید کے ساتھ) کا مصدر ہے، تأجیل کا مطلب ہے: ”تم کسی شے کے لئے کوئی مدت مقرر کرو“، اور ”أجل الشيء“ سے مراد شے کی مدت اور اس کا وہ وقت ہے جس میں وہ وقوع پذیر ہو<sup>(۱)</sup>۔

اصطلاح میں اس کا مطلب ہے: ”جو چیز فی الحال ثابت ہے اسے زمانہ مستقبل تک مؤخر کرنا، مثلاً ثمن کے مطالبہ کو ایک ماہ گزرنے تک مؤخر کرنا۔“

تأجیل اور تأقیت میں فرق یہ ہے کہ تأقیت میں تصرف کا ثبوت فی الحال مرتب ہوتا ہے اور تأجیل میں اس کے برعکس ہوتا ہے<sup>(۲)</sup>۔

### ھ-تعلیق:

۶- فقہاء کی اصطلاح میں تعلیق جیسا کہ ابن نجیم کہتے ہیں، یہ ہے: ایک مضمون جملہ کے ماحصل کا دوسرے مضمون جملہ کے ماحصل کے ساتھ مربوط ہونا<sup>(۳)</sup>۔

حموی نے اس کی تفسیر یوں کی ہے کہ ”ان“ یا کسی دوسرے حرف شرط کے ذریعہ ایک امر غیر موجود کو ایسے امر پر مرتب کرنا جس کا

(۱) المصباح لمیر مادہ ”أجل“۔

(۲) الکلیات لأبی البقاء المکھوی ۳/ ۱۰۳ طبع دمشق۔

(۳) لأشہاء وانظار لابن نجیم ۳/ ۶۷ طبع دارمکتبہ الهلال بیروت۔

سے اسناد اور تخصیص بھی ہے<sup>(۱)</sup>۔

فقہاء اضافت کو ان دونوں معنوں میں استعمال کرتے ہیں، جیسا کہ اسے اس معنی میں بھی استعمال کرتے ہیں جب حکم کی اضافت زمانہ مستقبل کی طرف ہو، یعنی تصرف کے حکم کے نفاذ کو اس زمانہ مستقبل کی طرف مؤخر کرنا جسے تصرف نے بغیر کلمہ شرط کے متعین کیا ہو<sup>(۲)</sup>۔

اضافت کے دونوں معنوں اور تأقیت کے درمیان فرق یہ ہے کہ تأقیت میں تصرفات فی الحال ثابت ہوتے ہیں اور ایک متعین وقت میں ختم ہو جاتے ہیں، برخلاف اضافت کے کہ اس میں سبب پر حکم کا ترتیب اس وقت تک مؤخر کیا جاتا ہے جس وقت کی جانب سبب کی نسبت کی گئی ہے<sup>(۳)</sup>۔

### ج-تأبید:

۴- لغت میں تأبید کا معنی ہے تخلید یا توحش، جیسا کہ الصحاح میں آیا ہے<sup>(۴)</sup>۔

اور المصباح میں ہے کہ جب تم کہو: ”لا اکلمہ أبدا“ (میں اس سے کبھی بات نہیں کروں گا) تو أبدا سے تمہارے اس بات کے کہنے سے لے کر آخر عمر تک کا زمانہ مراد ہوگا<sup>(۵)</sup>۔

فقہاء کے استعمالات سے معلوم ہوتا ہے کہ ان کے نزدیک تأبید کا مطلب ہے صیغہ تصرفات کو أبدا یا ان الفاظ کے ساتھ مقید کرنا جو أبدا کے معنی میں ہوں۔

(۱) الصحاح للجوہری، القاموس المحیط، المصباح لمیر مادہ ”ضیف“۔

(۲) التناہی علی البہادیر صدر ہاشم فتح القدیر ۳/ ۶۱ طبع دارصادر۔

(۳) تیسیر التقریر ۱/ ۱۲۹ طبع الحلبي، نیز دیکھئے اصطلاح ”اضافت“۔

(۴) المصباح مادہ ”أبدا“۔

(۵) المصباح لمیر مادہ ”أبدا“۔



## تأقیت ۷-۹

وجود قریب میں (ہونے کی امید) ہو<sup>(۱)</sup>۔

ب سز ارعت اور مساقات:

۹- امام ابو حنیفہ مزارعت کے جواز کے قائل نہیں ہیں، لیکن امام ابو یوسف اور امام محمد ان سے اختلاف کرتے ہیں، وہ دونوں جواز کے قائل ہیں، اور مزارعت کی صحت کی ایک شرط یہ ہے کہ مدت بیان کر دی جائے، لہذا مزارعت ان دونوں کے نزدیک ان عقود میں سے ہے جس کی مدت مقرر کر دی جاتی ہے<sup>(۱)</sup>۔

مساقات میں صاحبین کے نزدیک مدت مقرر کرنا شرط نہیں ہے، اگر مدت متعین نہ کرے تو بھی استحساناً جائز ہے، اس لئے کہ پھلوں کے پکنے کا وقت معلوم ہے<sup>(۲)</sup>۔

مالکیہ نے مزارعت میں توقيت کا کوئی ذکر نہیں کیا ہے، لہذا ان کے نزدیک بلا مدت متعین کئے مزارعت صحیح ہے<sup>(۳)</sup>۔

اور جہاں تک ان کے نزدیک مساقات کا معاملہ ہے تو یہ توڑنے یعنی پھلوں کے چننے کے ساتھ موقت ہوگی، چنانچہ بعض مالکیہ کے نزدیک اگر مساقات کو مطلق رکھے اور موقت نہ کرے تو مساقات فاسد ہو جائے گی، اسی طرح اس وقت بھی فاسد ہو جائے گی جب ایسے وقت کے ساتھ موقت کیا جو توڑنے کے وقت سے زائد ہو۔ مالکیہ میں سے ابن حاجب کی رائے یہ ہے کہ اگر مطلق کہا تو بھی صحیح ہے اور اسے توڑنے کے وقت پر محمول کیا جائے گا۔ صاحب المشرح الکبیر نے ذکر کیا ہے کہ مساقات کے صحیح ہونے کے لئے مدت مقرر

تعلیق اور تاقیت میں فرق یہ ہے کہ تاقیت میں تصرفات فی الحال ثابت ہوتے ہیں، لہذا تاقیت سبب پر حکم کے مرتب ہونے کو نہیں روکتی، برخلاف تعلیق کے کہ وہ معلق کی ہوئی شئی کو فی الحال حکم کا سبب بننے سے روک دیتی ہے، دیکھئے: اصطلاح "تعلیق"۔

تصرفات میں تاقیت کا اثر:

۷- تصرفات: تاقیت کو قبول کرنے اور نہ کرنے کے اعتبار سے تین قسموں پر ہیں جو درج ذیل ہیں:

وہ تصرفات جو موقت ہی واقع ہوتے ہیں، جیسے اجارہ، مزارعت، مساقات، مکاتب، اور وہ تصرفات جو موقت صحیح نہیں ہوتے، جیسے بیع، رہن، ہبہ، نکاح، اور وہ تصرفات جو موقت اور غیر موقت دونوں طرح صحیح ہوتے ہیں، جیسے عاریت، کفالت، مضاربت، وقف وغیرہ، ان کی تفصیل درج ذیل ہے:

اول: وہ تصرفات جو موقت ہی واقع ہوتے ہیں

الف- اجارہ:

۸- فقہاء کا اتفاق ہے کہ اجارہ اسی وقت صحیح ہوتا ہے جب اس کی مدت متعین کر دی جائے یا کسی عمل معلوم پر اس کا وقوع متعین ہو۔

پہلی قسم (یعنی اجارہ کی مدت متعین کرنا): زمین، گھریا جانور کو اجارہ پر دینا اور اجیر خاص ہے۔

دوسری قسم: کسی کام کے لئے اجرت پر رکھنا مثلاً کپڑا سینے کے لئے، اور اسے اجیر مشترک کہتے ہیں<sup>(۲)</sup>۔

(۱) انہو علی ابن کثیم ۲۲۵/۲ طبع احامرہ۔

(۲) الفتاویٰ الہندیہ ۳۱۱/۳ طبع مکتبۃ الاسلامیہ، جامعۃ الدوسقی مع المشرح الکبیر ۱۳/۳ طبع دار الفکر، سواہب الجلیل ۱۰/۵ طبع مکتبۃ انوار، جوہر الاطلیل

= ۱۸۷/۲ طبع دار المعرفہ، حاشیہ قلبی ۶۷/۳ طبع الحلیمی، اروضہ ۱۷۳/۵، ۱۹۶ طبع المکتب لاسلامی، کشاف القناع ۵/۳، ۱۱ طبع انصاری، نیز دیکھئے اصطلاح "اجارہ"۔

(۱) تبیین الحقائق ۲۷۸/۵ طبع دار المعرفہ۔

(۲) تبیین الحقائق ۲۸۳/۵۔

(۳) جامعۃ الدوسقی مع المشرح الکبیر ۳۷۷/۳، ۳۷۷/۳ طبع دار الفکر، جوہر الاطلیل ۱۲۵/۲، ۱۲۳/۲ طبع دار المعرفہ۔

دوم: غیر موقت تصرفات

یہ وہ تصرفات ہیں جن میں مدت متعین کرنا صحیح نہیں ہے، یعنی مدت متعین کر دی جائے تو وہ فاسد ہو جاتے ہیں<sup>(۱)</sup>، وہ بیع، رہن، ہبہ اور نکاح ہیں، اور اس کی تفصیل یہ ہے:

الف- بیع:

۱۰- فقہاء کے نزدیک بیع: ایک مخصوص طریقہ پر مال کے مقابلے میں مال دینا ہے، اور وہ فقہاء کے نزدیک تا قیت کو قبول نہیں کرتا، چنانچہ انہوں نے ذکر کیا ہے کہ بیع کے صحیح ہونے کی عام شرائط میں سے یہ ہے کہ اس کی مدت متعین نہ ہو<sup>(۲)</sup>۔ دیکھئے: ”بیع“ کی اصطلاح۔

سیوطی نے اپنی ”لاشباہ“ میں ذکر کیا ہے کہ بیع کسی حال میں تا قیت کو قبول نہیں کرتی، جب اسے موقت کر دیا جائے تو باطل ہو جائے گی۔

ب- رہن:

۱۱- فقہاء کا اتفاق ہے کہ رہن مدت متعین کرنے کو قبول نہیں کرتا، اگر اس کی مدت متعین کر دی جائے تو فاسد ہو جائے گا، کیونکہ رہن کا حکم جیسا کہ حنفیہ نے کہا ہے یہ ہے: رہن کی انتہاء تک ہمیشہ کے لئے مجبوس کر دینا ہے، خواہ انتہاء ادائیگی کے ذریعہ ہو یا بری کر دینے کے ذریعہ<sup>(۳)</sup>۔

مالکیہ کہتے ہیں کہ جس نے رہن اس شرط پر رکھا کہ اگر ایک

(۱) لاشباہ وانظار للسیوطی ۲۸۲ طبع مجلسی۔

(۲) الفتاویٰ الہندیہ ۳/۳ طبع المکتبۃ الاسلامیہ، معنی المحتاج ۳/۳، المغنی مع المشرح الکبیر ۲۵۶/۶ طبع المنار نیز دیکھئے: حامیۃ الدسوقی ۶/۳، ۷، ۷۸، جوہر لا طیل ۲/۲۸، ۲۹، ۳۰، ۳۱، الجلیل ۳/۳۸۸، ۳۰۳۔

(۳) تمیزین الحقائق ۶/۶۲، حاشیہ ابن ماجہ ۵/۳۳۳، حامیۃ الطحاوی علی الدر المختار ۳/۲۳۵ طبع دار المعرفہ۔

کرنا شرط نہیں ہے، اور اصل یہ ہے کہ اگر مدت مقرر کی جائے تو توڑنے کے وقت تک کی جائے<sup>(۱)</sup>۔

شافعیہ کی رائے یہ ہے کہ اگر عقد مزارعت کا معاملہ تنہا ہو تو مدت متعین کرنا ضروری ہے، اور جب مساقات کے تابع ہو تو اس میں وہی احکام جاری ہوں گے جو مساقات میں جاری ہوتے ہیں<sup>(۲)</sup>۔

اور جہاں تک مساقات کا معاملہ ہے تو شافعیہ کے نزدیک اس کی صحت کے لئے ایک شرط یہ بھی ہے کہ اس کی مدت متعین ہو، اس لئے کہ اس میں مدت مثلاً ایک سال کی تعیین کے ساتھ عمل کی معرفت شرط ہے<sup>(۳)</sup>۔

حنا بلہ کے نزدیک مزارعت و مساقات کے صحیح ہونے کے لئے مدت مقرر کرنا شرط نہیں ہے، بلکہ مدت متعین ہو یا نہ ہو ہر طرح صحیح ہے، لہذا اگر مزارعت یا مساقات مدت ذکر کئے بغیر کر لی تو بھی جائز ہے، اس لئے کہ رسول اللہ ﷺ نے اہل خیبر کے لئے کوئی مدت متعین نہیں کی تھی<sup>(۴)</sup>۔ یہی طریقہ حضور ﷺ کے بعد آپ کے خلفاء کا بھی تھا، اور عائدین میں سے ہر ایک کو جب چاہے فسخ کا بھی اختیار ہے، لہذا اگر رب المال کی طرف سے فسخ ہو اور اس وقت ہو جب کہ پھل نہ نکلا ہو اور عامل نے کام شروع کر دیا ہو تو عامل کو اجرت مثل ملے گی، اور اگر عامل نے فسخ کیا ہو اور پھل نہ ظاہر ہوا ہو تو عامل کو کچھ نہیں ملے گا<sup>(۵)</sup>۔

(۱) حامیۃ الدسوقی ۳/۵۳۲۔

(۲) روہۃ الطائین ۵/۷۰۔

(۳) روہۃ الطائین ۵/۱۵۶، حاشیہ قلیوبی ۳/۶۳ طبع مجلسی۔

(۴) حدیث: ”أن النبي ﷺ لم يضرب لأهل خيبر مدة.....“ کی روایت بخاری نے اپنی صحیح (فتح ۱۰/۵ طبع المستقیم) میں نور مسلم (۳/۱۱۸) طبع عیسیٰ البابی مجلسی نے کی ہے۔

(۵) کشاف القناع ۳/۵۳۷ طبع المنصر، نیز دیکھئے اصطلاح ”مزارعت“ اور ”مساقات“۔

## تأقیت ۱۲-۱۳

حنابلہ کہتے ہیں جیسا کہ المغنی میں آیا ہے کہ اگر بیہ مدت متعین کر دی اور یہ کہا: میں نے اپنی یہ چیز ایک سال کے لئے تم کو بیہ کی، پھر وہ میری طرف لوٹ آئے گی تو بیہ صحیح نہیں ہوگا، کیونکہ بیہ کسی عین کا مالک بنانے کا عقد ہے، لہذا مدت متعین کرنے پر صحیح نہیں ہوگا جیسا کہ بیج میں ہے<sup>(۱)</sup>۔

### عمری اور قعی:

۱۳- فقہاء کا عمری کی مشروعیت پر اتفاق ہے، لیکن اس سلسلے میں اختلاف ہے کہ اس میں مدت متعین کرنا صحیح ہے یا نہیں، حنفیہ، شافعیہ قول جدید میں اور امام احمد اس طرف گئے ہیں کہ جس کے لئے عمری کیا گیا ہے اس کی زندگی میں عمری جائز ہے اور اس کے مرنے کے بعد اس کے ورثاء کا ہوگا۔

عمری کی صورت یہ ہے کہ کوئی شخص یہ کہے: میں نے اپنا گھر فلاں کو دے دیا جب تک وہ زندہ رہے، جب وہ مر جائے تو گھر مجھے واپس ہو جائے گا، لہذا جسے گھر دیا ہے وہ اس کا مالک ہو جائے گا اور اس کے انتقال کے بعد اس کے ورثاء مالک ہوں گے، اور عمر کی شرط جو تاقیت کا فائدہ دیتی ہے، باطل ہو جائے گی، یہی جمہور فقہاء کی رائے ہے۔

امام مالک کا مذہب اور امام شافعی کا قول قدیم یہ ہے کہ عمری میں منافع کا مالک بنایا جاتا ہے نہ کہ عین کا، لہذا جس کے لئے عمری کیا گیا ہے اس کو رہنے کا حق ہوگا، جب وہ مر جائے گا تو گھر عمری کرنے والے کو واپس ہو جائے گا، لہذا ان کے نزدیک عمری ان تصرفات میں سے ہے جن میں مدت متعین کرنا درست ہے<sup>(۲)</sup>۔

سال گزر جائے گا تو شہی مرہون رہن سے نکل جائے گی، لوگوں کے رہن رکھنے کا یہ طریقہ معروف نہیں ہے اور نہ یہ رہن بنے گا<sup>(۱)</sup>۔ رہن شافعیہ کے نزدیک اعتماد حاصل کرنے کے لئے ہوتا ہے، لہذا اسے کسی مدت کے ساتھ مؤقت کرنا اعتماد حاصل کرنے کے منافی ہوگا<sup>(۲)</sup>۔

رہن حنابلہ کے نزدیک بھی تاقیت کو قبول نہیں کرتا، چنانچہ ”کشاف القناع“ میں آیا ہے: اگر متعاقدین نے رہن کو مؤقت کرنے کی شرط لگائی، مثلاً دونوں نے کہا: وہ دس دن کے لئے رہن ہے، تو شرط فاسد ہے، کیونکہ مقتضائے عقد کے خلاف ہے، البتہ رہن صحیح ہوگا<sup>(۳)</sup>۔ اصطلاح ”رہن“ کی طرف رجوع کیا جائے۔

### ج- بیہ:

۱۲- فقہاء کا اتفاق ہے کہ بیہ کے اندر مدت متعین کرنا صحیح نہیں ہے، اس لئے کہ بیہ جیسا کہ حنفیہ کہتے ہیں: بلا عوض فوراً کسی کو عین کا مالک بنانا ہے، لہذا بیج پر قیاس کرتے ہوئے بیہ میں بھی مدت متعین نہیں کی جاسکتی<sup>(۴)</sup>۔

اور اس لئے بھی کہ بیہ میں مدت متعین کرنے سے دھوکہ لازم آئے گا، جیسا کہ مالکیہ کہتے ہیں<sup>(۵)</sup>۔

نوی نے ذکر کیا ہے کہ صحیح مذہب کے مطابق بیہ کو کسی شرط پر معلق کرنا یا مدت متعین کرنا قابل قبول نہیں ہے<sup>(۶)</sup>۔

(۱) المدونہ ۵/۳۲۹ طبع دار صادر، جوہر لا کلیل ۲/۸۰، سواہب الجلیل ۵/۸۔

(۲) حاشیہ قلیوبی ۲/۲۶۱۔

(۳) کشاف القناع ۳/۳۵۰۔

(۴) بدائع الصنائع ۶/۱۱۸ طبع الجہالیہ۔

(۵) حاشیہ الدسوقی ۳/۱۱۰۔

(۶) روہۃ الطالبین ۵/۶۶۔

(۱) المغنی مع لشرح الکبیر ۶/۲۵۶ طبع المنان نیز دیکھئے اصطلاح ”بیہ“۔

(۲) البیہ ۷/۸۶، الخطاب ۶/۶۱، وقایع المشرقین ۲/۳۳۔

## تأقیت ۱۴-۱۵

نکاح موقت شافعیہ اور حنابلہ کے نزدیک باطل ہے، خواہ مدت کی تعیین مجہول ہو یا معلوم، اس لئے کہ یہ نکاح متعہ ہے اور نکاح متعہ اسی طرح حرام ہے جس طرح مردار، خون اور خنزیر کا گوشت حرام ہے<sup>(۱)</sup>، دیکھئے: ”نکاح“ کی اصطلاح۔

### نکاح موقت اور نکاح متعہ میں فرق:

۱۵- دونوں میں لفظی اعتبار سے فرق ہے، نکاح متعہ وہ نکاح ہے جس میں لفظ تمتع استعمال کیا جائے، مثلاً عورت سے کہئے: ”میں تم کو فلاں چیز دیتا ہوں اس شرط پر کہ میں تم سے ایک دن یا ایک ماہ یا ایک سال یا اسی طرح کسی مدت تک فائدہ اٹھاؤں گا، یہ عام علماء کے نزدیک صحیح نہیں ہے<sup>(۲)</sup>۔

نکاح موقت وہ نکاح ہے جو تزویج اور نکاح کے لفظ سے ہو یا ایسے الفاظ سے ہو جو ان کے قائم مقام ہوں اور اس میں مدت کی قید ہو، مثلاً عورت سے کہئے: ”میں تم سے دس دن کے لئے شادی کرتا ہوں“ یہ عام علماء کے نزدیک صحیح نہیں ہے، اور امام زفر نے کہا کہ عقد صحیح ہو جائے گا اور مدت کی تعیین باطل ہوگی۔

مزید برآں یہ کہ نکاح کو موقت کرنے کی چند صورتیں ہیں، مثلاً عورت سے مدت معلومہ تک کے لئے یا مدت مجہولہ تک کے لئے نکاح کرے، یا ایسی مدت تک کے لئے نکاح کرے جس وقت تک دونوں میں سے کسی کی عمر نہ پہنچے، یا ان میں سے کسی ایک کی عمر نہ پہنچے۔ اس کی پوری تفصیل اصطلاح ”نکاح“ کے تحت آئے گی<sup>(۳)</sup>۔

(۱) الروضہ ۲/۷، کشاف القناع ۵/۹۶، ۹۷۔

(۲) بدائع الصنائع ۲/۲۷۲۔

(۳) بدائع الصنائع ۲/۲۷۳، مواہب الجلیل ۳/۳۶، حاشیہ الصدوی علی

الرسالہ ۲/۷۷، معنی المحتاج ۳/۳۲، کشاف القناع ۵/۹۶، ۹۷، نیز

دیکھئے الموسوعۃ الفقہیہ اصطلاح ”أجل“ ۳/۳۱، ۳۲۔

رقعی کی صورت یہ ہے کہ آدمی کسی سے کہے: میرا گھر تمہارے لئے رقی ہے، امام ابوحنیفہ اور امام محمد کے نزدیک یہ باطل ہے، یہ ملک رقبہ کا فائدہ نہیں دے گا، البتہ عاریت بن جائے گا۔ عمری کرنے والے کے لئے جائز ہے کہ اپنی بات سے رجوع کر لے اور جب چاہے بیچ دے، کیونکہ اس کا جملہ مطلق انشاع کو شامل تھا۔

پس رقی طرفین کے نزدیک ان تصرفات میں سے ہے جن میں مدت متعین کرنا درست ہے، کیونکہ وہ عاریت ہے۔

امام شافعی، امام احمد اور امام ابو یوسف رقی کے جواز کے قائل ہیں، اس لئے کہ کہنے والے کا یہ کہنا: ”داری لک“ (میرا گھر تمہارے لئے ہے) مالک بنانا ہے، اور ”رقعی“ کہنا شرط فاسد ہے، لہذا یہ شرط لغو ہو جائے گی، تو گویا اس نے یہ کہا: ”رقبۃ داری لک“ (میرے گھر کا رقبہ تمہارے لئے ہے)، لہذا ان حضرات کے نزدیک ”رقعی“ ”عمری“ کی طرح جائز ہوگا، اور ان کے نزدیک رقی ان تصرفات میں سے ہوگا جو تاقیت کو قبول نہیں کرتے۔

امام مالک نے ”رقعی“ کی اجازت نہیں دی ہے<sup>(۱)</sup>۔ تفصیل کے لئے دیکھئے: اصطلاح ”عمری“ اور ”رقعی“۔

### د- نکاح:

۱۴- نکاح کے اندر مدت متعین کرنا بالاتفاق صحیح نہیں ہے، لہذا نکاح موقت جائز نہیں ہے، خواہ متعہ کے لفظ سے ہو یا تزویج کے لفظ سے، جیسا کہ مالکیہ نے صراحت کی ہے کہ نکاح میں مدت کا ذکر ممنوع ہے، خواہ کتنی ہی لمبی مدت کیوں نہ ہو<sup>(۲)</sup>۔

(۱) اختار ۷/۵۱۳، البنا ۷/۸۶۱، الاقناع للشرینی ۲/۳۳، لوطاب مع المواق ۶/۶۱۔

(۲) بدائع الصنائع ۲/۲۷۲، ۲۷۳، ابن ماجہ ۲/۲۹۳، مواہب الجلیل

۳/۳۶، حاشیہ الصدوی ۲/۲۳۸، جوہر الجلیل ۱/۲۸۳۔

نکاح میں تاقیث کو پوشیدہ رکھنا:

نکاح کے قطعی صحیح ہونے کا قول نقل کیا ہے (۱)۔

”المغنی“ میں یہ بھی آیا ہے کہ اگر عورت سے بلا شرط نکاح کیا، مگر اس کی نیت یہ ہے کہ ایک مہینہ کے بعد طلاق دے دے گا، یا جب اس شہر میں اس کی ضرورت پوری ہو جائے گی تو طلاق دے دے گا، تو عام اہل علم کے نزدیک نکاح صحیح ہے، سوائے امام اوزاعی کے، وہ کہتے ہیں کہ یہ نکاح متعہ ہے۔

صحیح بات یہ ہے کہ اس میں کوئی حرج نہیں ہے، اور نہ اس کی نیت سے نکاح کو کوئی نقصان پہنچے گا، آدمی پر لازم نہیں ہے کہ وہ اپنی بیوی کو مجبوس رکھنے کی نیت کرے، اس لئے اتنا کافی ہے کہ اگر اس کے موافق ہو تو رکھے، ورنہ طلاق دے دے (۲)۔

سوم: وہ تصرفات جن میں مدت کبھی متعین ہوتی ہے اور کبھی غیر متعین

اس سے مراد وہ تصرفات ہیں جنہیں مدت کی تعیین فاسد نہیں کرتی، جیسے ایلاء، ظہار، عاریت وغیرہ۔ اس کی تفصیل درج ذیل ہے:

الف- ایلاء:

۱۷- فقہاء کہتے ہیں کہ ایلاء، موقت اور مطلق دونوں طرح ہوتا ہے (۳)، اس کے احکام کی تفصیل اصطلاح ”ایلاء“ میں دیکھی جائے۔

(۱) المفروع ۲۱۵/۵ طبع عالم الکتب۔

(۲) المغنی مع المشرح ۵/۳۷، نیز دیکھئے الموسوعۃ الفقہیہ اصطلاح ”ایلاء“ جلد ۲، فقرہ ۶۷۔

(۳) الفتاویٰ الہندیہ ۶/۱، حاشیہ الدسوتی ۲/۲۸، جوہر الاکلیل ۱/۳۶۶، واہب شاہ و الافکار للسید علی ۲/۲۸۲، حاشیہ قلیوبی ۲/۱۲، کشاف القناع ۳/۵۳، نیز دیکھئے تفسیر القرطبی ۳/۱۰۷ طبع دارالکتب المصریہ۔

۱۶- حنفیہ کا مذہب یہ ہے کہ نکاح میں مدت کی تعیین کو پوشیدہ رکھنے سے نکاح کی صحت پر کوئی اثر نہیں پڑے گا اور نہ وہ اسے موقت بنائے گا، لہذا اگر عورت سے شادی کرے اور نیت یہ ہو کہ اتنی مدت تک جتنی اس نے نیت کی ہے اسے نکاح میں باقی رکھے گا تو نکاح صحیح ہے، اس لئے کہ مدت کی تعیین لفظ کے ذریعہ ہوتی ہے (۱)۔

مالکیہ کا مذہب یہ ہے کہ اگر مدت کی تعیین عقد میں نہ پائی جائے اور شوہر نے عورت کو بتایا بھی نہ ہو، صرف اپنے دل میں قصد کیا ہو، اور عورت یا اس کے ولی نے جان لیا ہو کہ شوہر فلاں مدت کے بعد عورت کو جدا کر دے گا، تو یہ مضر نہیں، اور یہی راجح ہے، اگرچہ بہرام نے اپنی ”شرح“ اور ”شامل“ میں فاسد ہونے کی صراحت کی ہے، اگر شوہر کا ارادہ عورت سمجھ گئی ہو۔ لیکن اگر شوہر نے عورت یا اس کے ولی سے اس کی صراحت نہیں کی اور عورت نے بھی شوہر کے ارادہ کو نہیں سمجھا تو یہ نکاح متعہ نہیں ہے (۲)۔

شافعیہ اس نکاح کو مکروہ کہتے ہیں جس میں مدت کی تعیین کو پوشیدہ رکھا گیا ہو، اس لئے کہ ہر وہ چیز جس کی صراحت نکاح کو باطل کر دے، اس کو پوشیدہ رکھنا ان کے نزدیک مکروہ ہے (۳)۔

حنابلہ کے یہاں صحیح منصوص علیہ قول اور جس پر اصحاب حنابلہ کا عمل ہے یہ ہے کہ نکاح میں مدت کی تعیین کو پوشیدہ رکھنا، اس کی شرط لگانے کی طرح ہے، لہذا عدم صحت میں نکاح متعہ کے مشابہ ہو گیا (۴)۔

صاحب الفروع نے شیخ ابن قدامہ سے نیت کے باوجود ایسے

(۱) البحر الرائق ۳/۱۱۶، ابن ماجہ ۲/۲۹۳، تبیین الحقائق ۲/۱۱۵، ۱۱۶۔

(۲) الدسوتی ۲/۲۳۹۔

(۳) اعلام الطالبین ۲/۲۵۵۔

(۴) الانصاف ۸/۱۶۳، شرح منتہی لا رادات ۳/۲۳، کشاف القناع ۵/۹۷ طبع المصر۔

ب-ظہار:

۱۸-ظہار میں اصل یہ ہے کہ اگر اسے مطلق رکھے گا تو وہ مؤبد ہو جائے گا، اور اگر مؤقت کر لے مثلاً اپنی بیوی سے ایک دن یا ایک ماہ یا ایک سال کے لئے ظہار کرے تو اس کے حکم میں فقہاء کا اختلاف ہے، حنفیہ، حنابلہ اور شافعیہ قول انہر کے مطابق اس طرف گئے ہیں کہ وہ مؤقت ہو جائے گا، اور ظہار کرنے والا اس وقت تک اپنی بات سے رجوع کرنے والا نہ مانا جائے گا جب تک کہ مدت میں وطی نہ کرے، اور اگر مدت گزر گئی اور بیوی سے وطی نہیں کی تو کفارہ ساقط ہو جائے گا اور ظہار باطل ہو جائے گا تا قیت پر عمل کرتے ہوئے، اس لئے کہ تحریم اسی مدت سے متعلق ہوگی نہ کہ اس کے علاوہ سے، لہذا ضروری ہے کہ مدت کے ختم ہونے سے ظہار ختم ہو جائے، اور اس لئے کہ ظہار جھوٹ اور منکر قول ہے، لہذا اس پر اس کا حکم مرتب ہوگا جیسا کہ ظہار مطلق کا ہے (۱)۔

مالکیہ اور شافعیہ غیر انہر قول کے مطابق اس طرف گئے ہیں کہ ظہار تا قیت کو قبول نہیں کرتا، لہذا اگر اسے کسی وقت کے ساتھ مقید کر دے تو وہ مؤبد ہو جائے گا، جیسے طلاق مؤبد ہو جاتی ہے، لہذا مقید کرنا لغو ہوگا، اور سبب کفارہ کے پائے جانے کی وجہ سے ہمیشہ مظاہر رہے گا۔

شافعیہ نے اپنے تیسرے قول میں ذکر کیا ہے کہ ظہار مؤقت لغو ہے، اس لئے کہ وہ تحریم کو مؤبد نہیں کرتا، لہذا یہ ایسے ہی ہو جیسے کوئی شخص اپنی بیوی کو ایسی عورت کے ساتھ تشبیہ دے جو ہمیشہ کے لئے حرام نہیں ہوتی (۲)۔

ج-عاریت:

۱۹-عاریت، بلا عوض منافع کا مالک بنانے کا نام ہے، عاریت یا تو متعین مدت تک مؤقت ہوتی ہے، اس وقت اسے عاریت مقیدہ کہا جاتا ہے، یا کسی متعین مدت تک مؤقت نہیں ہوتی، اسے عاریت مطلقہ کہا جاتا ہے، حنفیہ، شافعیہ اور حنابلہ کے نزدیک یہ ان عقود میں سے ہے جو لازم نہیں ہوتے، لہذا عاریت پر دینے والا اور عاریت پر لینے والا دونوں جب چاہیں رجوع کر سکتے ہیں، خواہ عاریت مطلق ہو یا مقید، البتہ بعض صورتوں میں جب چاہیں رجوع کا حق نہیں ہے، جیسے ذن یا تعمیر یا پودا لگانے کے لئے عاریت پر لینا (۱)۔ تفصیل کے لئے دیکھئے: اصطلاح ”اعارہ“۔

مالکیہ کا کہنا یہ ہے کہ جب عاریت کسی عمل کے ساتھ مقید ہو، جیسے کسی زمین میں ایک فصل یعنی ایک بار زراعت، یا کسی وقت کے ساتھ مقید ہو، جیسے کسی گھر میں ایک ماہ کی سکونت، تو وہ اس عمل یا وقت کے ختم ہونے تک لازم رہے گی، لیکن اگر عمل یا وقت کے ساتھ مقید نہ ہو تو ایسی مدت کے ختم تک لازم رہے گی جس مدت میں اس جیسی چیز سے عام طور پر نفع اٹھایا جاسکتا ہو، اس لئے کہ عادت شرط کی طرح ہوتی ہے۔

پس اگر عادت والی چیز نہ ہو اور عمل یا وقت کی قید بھی نہ رہی ہو تو نخمی نے ذکر کیا ہے کہ عاریت پر دینے والے کو وہ چیز حوالہ کرنے یا روک لینے کا اختیار ہوگا، اور اگر حوالہ کر چکا ہو تو واپس لے سکتا ہے (۲)۔

(۱) الفتاویٰ الہندیہ ۳۶۳/۳، تبیین الحقائق ۵/۸۸، الروضہ ۳۶۶/۳

۳۳۷، حاشیہ قلبی ۳/۲۱، ۲۲، کشف القناع ۳۶۳۔

(۲) الخرشنی مع حاشیہ الصدی ۶/۲۶، سواہب الجلیل ۵/۲۷۱، حاشیہ الدوسقی

۳۳۹/۳، دائع الصناع ۶/۳، کشف الحقائق ۲/۵۲، البحر الرائق

۲۳۱، ۲۳۰/۶۔

(۱) الفتاویٰ الہندیہ ۵۰۷، معنی المحتاج ۳/۳۵۷، کشف القناع ۵/۳۷۳۔

(۲) جوہر الجلیل ۱/۳۷۱، معنی المحتاج ۳/۳۵۷، نیز دیکھئے اصطلاح ”ظہار“۔

## تأقیت ۲۰-۲۱

دیکھئے: اصطلاح ”کفالت“۔

و- کفالت:

۲۰- کفالت میں مدت کی تعیین جائز ہے یا نہیں؟ اس سلسلہ میں فقہاء کا اختلاف ہے۔ حنفیہ، مالکیہ، حنابلہ اور شافعیہ اپنے غیر اصح قول کے مطابق اس طرف گئے ہیں کہ کفالت میں مدت معلومہ مثلاً ایک ماہ یا ایک سال کی مدت کی تعیین جائز ہے، اور اپنے اصح قول میں شافعیہ اس سے منع کرتے ہیں۔

پھر جو لوگ جواز کے قائل ہیں ان میں اس صورت میں اختلاف ہے جب کہ مدت مجہول کے ساتھ تعیین ہو۔

حنفیہ کہتے ہیں کہ وقت مجہول کے ساتھ مدت کی تعیین جائز ہے جب کہ بہت زیادہ جہالت نہ ہو، لوگوں میں اس طرح کے وقت کے ساتھ مدت کی تعیین کا عرف رائج ہے، مثلاً کھیت کے کاٹنے اور گاہنے کے وقت تک کی تعیین، لیکن اگر وقت مجہول لوگوں کے درمیان متعارف نہ ہو، جیسے بارش کا آنا، ہوا کا چلنا، تو ایسے وقت مجہول کے ساتھ کفالت کو موقت کرنا صحیح نہ ہوگا۔

مالکیہ نے کفالت میں مدت مجہول کے ساتھ مدت متعین کرنے کی اجازت دی ہے، جیسا کہ ابن یونس سے کتاب الجمالہ یعنی (کتاب الکفالت) میں منقول ہے کہ کفالت مال مجہول کے ساتھ جائز ہے، اسی طرح کفالت بالمال مدت مجہول کے ساتھ بھی جائز ہے۔

حنابلہ کفالت میں مدت کی تعیین کو جائز قرار دیتے ہیں اگرچہ مدت مجہول کے ساتھ ہو، بشرطیکہ وہ مدت مجہول کفالت کے مقصود کے حاصل کرنے میں مانع نہ ہو، جیسے کھیت کے کاٹنے اور توڑنے کا وقت، اس لئے کہ وہ بلاعوض تبرع ہے، لہذا نذر کی طرح جائز ہوگا<sup>(۱)</sup>،

ھ- مضاربت:

۲۱- حنفیہ اور حنابلہ کے نزدیک مضاربت میں مدت متعین کرنا جائز ہے۔ حنفیہ کہتے ہیں کہ مالک نے کسی شہر یا سامان یا وقت یا شخص کو متعین کر دیا ہو تو اس سے تجاوز کرنے کا اختیار عامل (مضارب) کو نہیں ہے<sup>(۱)</sup>۔

حنابلہ نے بھی مضاربت میں مدت کی تعیین کو صحیح قرار دیا ہے، وہ کہتے ہیں کہ جب رب المال یوں کہے: ”میں نے تمہیں اتنے درہم یا اتنے دینار پر ایک سال کے لئے مضارب بنایا، اور جب سال گزر جائے تو نہ خریدو اور نہ فروخت کرو“، اس لئے کہ یہ تصرف سامان کی ایک قسم سے متعلق ہے، لہذا زمانہ کے ساتھ اس کی توقیت جائز ہے جیسا کہ وکالت میں جائز ہے<sup>(۲)</sup>۔

مالکیہ اور شافعیہ کا مذہب یہ ہے کہ مضاربت میں مدت متعین کرنا صحیح نہیں ہے، اس لئے کہ جیسا کہ مالکیہ کہتے ہیں کہ یہ عقد لازم نہیں ہے، لہذا مضاربت کا حکم یہ ہے کہ وہ غیر مؤجل رہے گی، اور رب المال اور مضارب میں سے ہر ایک کو جب چاہے چھوڑنے کا اختیار ہوگا<sup>(۳)</sup>۔

اور جیسا کہ شافعیہ کہتے ہیں کہ مضاربت میں مدت متعین کرنے سے کام کرنے میں عامل کو تنگی ہوگی، امام نووی نے ”الروضہ“ میں ذکر کیا ہے کہ مضاربت میں بیان مدت کا اعتبار نہیں، لہذا اگر موقت

(۱) حاشیہ ابن ماجہ ص ۳۸۶/۳ طبع بلاق، جامعہ الطحاوی علی الدر المختار

۳۶۵/۳

(۲) کشاف القناع ص ۵۱۲/۳

(۳) مواہب الجلیل ص ۳۶۰/۵ طبع نجف۔

(۱) بدائع الصنائع ص ۶/۳، کشف الخفا ص ۵۲/۲، البحر الرائق ص ۲۳۰/۶، ۲۳۱، ۲۳۲

مواہب الجلیل ص ۱۰۱/۵، مغنی المحتاج ص ۲۰۷/۲، کشاف القناع ص ۶۶/۳، ۶۷

مثنیٰ لارادات ص ۳۱۳



## تأقیق ۲۲-۲۴

ز-وقف:

۲۳-وقف کے اندر مدت کی تعیین میں فقہاء کا اختلاف ہے، حنفیہ، شافعیہ اپنے اصح قول میں اور حنابلہ دو وجہوں میں سے ایک کے مطابق اس طرف گئے ہیں کہ وقف میں مدت متعین کرنا صحیح نہیں ہے اور وقف مؤبد ہی رہتا ہے<sup>(۱)</sup>۔

مالکیہ نیز شافعیہ اپنے صحیح قول کے بالمقابل اور حنابلہ دوسری وجہ کے مطابق اس طرف گئے ہیں کہ وقف میں مدت متعین کرنا جائز ہے، اور وقف کے صحیح ہونے کے لئے تاہم شرط نہیں ہے، یعنی وقف کا اس طرح مؤبد ہونا شرط نہیں ہے کہ جب تک شیء موقوف باقی رہے وقف باقی رہے، لہذا متعین مدت تک کے لئے بھی وقف صحیح ہے، پھر اس کی وقفیت ختم ہو جائے گی اور اس میں ہر قسم کا تصرف جائز ہوگا جو غیر موقوف میں ہوتا ہے<sup>(۲)</sup>۔

اس کی تفصیل اور اختلاف اصطلاح ”وقف“ کے تحت دیکھا جائے۔

ح-وکالت:

۲۴-وکالت میں مدت کی تعیین فقہاء کے نزدیک صحیح ہے، ”جامع الفصولین“ میں ہے: اگر کسی نے کسی کو بیع و شراہ کا آج وکیل بنایا، اور وکیل نے اسے کل کیا تو اس کے صحیح ہونے کے بارے میں دو روایتیں ہیں، اور عدم صحت کی روایت راجح ہے، اس کی وجہ یہ ہے کہ ”آج“ کا ذکر مدت کی تعیین کے لئے ہے<sup>(۳)</sup>۔

(۱) الفتاویٰ الہندیہ ۳۵۶/۳، تمییز الحقائق ۳۲۶/۳، حاشیہ ابن ماجہ بن ۳۲۵/۵۔

(۲) جوہر لؤلؤہ ۲۰۸/۲، الشرح المکبیر مع حاشیہ الدسوقی ۸۷/۳، الاشبہ

والانظار للسیوطی ۲۸۲/۲، المعجم مع الشرح المکبیر ۲۲۱/۶۔

(۳) جامع الفصولین ۳/۳۔

کیا اور یوں کہا: ”میں نے تم کو ایک سال کے لئے مضارب بنایا“، پھر اس کے بعد مطلقاً تصرف کرنے سے یا بیع کرنے سے روکے تو مضارب بت فاسد ہو جائے گی، کیونکہ یہ مقصود کے لئے منحل ہے، نووی نے یہ بھی ذکر کیا ہے کہ اگر یوں کہے: ”اس شرط پر مضارب بنایا کہ تم ایک سال کے بعد خرید نہیں سکتے البتہ فرخت کر سکتے ہو“ تو اصح قول کے مطابق مضارب بت صحیح ہے، اس لئے کہ مالک خریدنے سے جب چاہے روک سکتا ہے، البتہ فرخت کرنے سے نہیں روک سکتا۔ اور اگر مالک نے صرف اتنا کہا: ”میں نے تم کو ایک سال کے لئے مضارب بنایا“ تو اصح قول کے مطابق مضارب بت فاسد ہو جائے گی اور دوسرے قول کے مطابق جائز رہے گی، اور مدت کی تعیین کو خریدنے سے روکنے پر محمول کیا جائے گا تا کہ عقد باقی رہ سکے۔ اور اگر یوں کہے: ”میں نے تم کو ایک سال کے لئے اس شرط پر مضارب بنایا کہ میں مدت ختم ہونے سے پہلے فسخ کا مالک نہیں رہوں گا“ تو بھی مضارب بت فاسد ہو جائے گی<sup>(۱)</sup>۔

و-نذر:

۲۲-فقہاء کا اتفاق ہے کہ نذر میں مدت متعین کرنا صحیح ہے، جیسے اگر کوئی ماہ محرم الحرام کے ایک دن کے روزہ کی نذر مانے تو وہ روزہ لازم ہو جائے گا، اور اگر مدت متعین نہ کرے بلکہ یوں کہے: للہ علیّ ان اصوم یوما (اللہ کے لئے میرے ذمہ میں کسی ایک دن کا روزہ ہے) تو وہ روزہ بھی لازم ہو جائے گا، اور اس حالت میں او ایگی کے وقت کی تعیین نذر ماننے والے کے اختیار میں ہے<sup>(۲)</sup>۔

(۱) روہۃ الطالین ۱۲۱/۵، ۱۲۲، حاشیہ العمیوی ۵۳/۳۔

(۲) الفتاویٰ الہندیہ ۲۰۹/۱، مواہب الجلیل ۳۳۷/۳، جوہر لؤلؤہ ۱۵۵/۱،

حاشیہ الدسوقی ۱۶۲/۲، الاشبہ والانظار للسیوطی ۲۸۲/۲، کشف القناع

۲۷۹/۲، نیل السارب ۲۲۱/۲۔



## تأقیت ۲۵، تأکید ۱-۲

صاحب البدائع نے ذکر کیا ہے کہ اگر وکیل بنایا کہ ”اس گھر کو کل فروخت کرو“ تو وہ کل آنے سے پہلے وکیل نہ بنے گا<sup>(۱)</sup>۔  
مالکیہ نے ذکر کیا ہے کہ وکیل نے جب مؤکل کے حکم کی مخالفت کی اور مؤکل کے متعین کردہ وقت سے پہلے یا بعد میں بیع و شراء کیا تو مؤکل کو اختیار ہے کہ وہ اسے قبول کرے یا نہ کرے<sup>(۲)</sup>۔

## تأکید

### تعریف:

۱- لغت میں تاکید کا مطلب: مضبوط کرنا، محکم کرنا، قوت پہنچانا ہے، کہا جاتا ہے: ”أكد العهد“ جب وہ اسے مضبوط و محکم کرے۔  
اصطلاح میں تاکید کا مطلب: کسی شئی کو مخاطب کے ذہن میں متعین و ثابت کرنا ہے<sup>(۱)</sup>۔

### ط- بیعین:

۲۵- فقہاء کا اتفاق ہے کہ بیعین میں مدت کی تعیین صحیح ہے، بیعین میں مدت کی تعیین کبھی ان الفاظ سے ہوتی ہے جن سے مدت کی تعیین کی جاتی ہے، جیسے ”مادام، مالم، حتی، انی“ وغیرہ، اور کبھی وقت کے ساتھ مقید کرنے سے ہوتی ہے، جیسے ماہ اور دن۔  
لہذا جس نے قسم کھائی کہ فلاں کام نہیں کرے گا اور اس کے لئے کوئی وقت متعین کر دیا تو وہ بیعین اسی متعین وقت کے ساتھ مخصوص ہوگی<sup>(۲)</sup>۔

تفصیل کے لئے اصطلاح ”لایمان“ کی طرف رجوع کیا جائے۔

متعلقہ الفاظ:  
الف- تأسیس:  
۲- تأسیس: کسی ایسے نئے معنی کا فائدہ دینے کا نام ہے جو پہلے سے حاصل نہیں تھا، اسی بنیاد پر فقہاء کے عرف میں تأسیس، تاکید سے بہتر ہے، اس لئے کہ کلام کو نئے معنی پر محمول کرنا پہلے معنی کے اعادہ پر محمول کرنے سے بہتر ہے۔

اور جب کوئی لفظ دونوں معنی کا احتمال رکھتا ہو تو تأسیس پر محمول کرنا متعین ہو جائے گا، یہی وجہ ہے کہ اگر کوئی شخص اپنی بیوی سے کہے: ”تخجے طلاق ہے، تخجے طلاق ہے“ اور کوئی نیت نہ کرے تو اصح یہ ہے کہ اسے استیناف یعنی تأسیس پر محمول کیا جائے گا، تاکید پر محمول نہیں کیا جائے گا، اور اگر کہے کہ میں نے اس قول سے تاکید کا ارادہ

(۱) بدائع الصنائع ۶/۲۰۰۔

(۲) جوہر لا طیل ۲/۱۲۷، حاشیہ الدرستی ۳/۳۸۳۔

(۳) معنی المحتاج ۲/۲۲۳، کشاف القناع ۳/۲۶۲۔

(۴) جامع الفصولین ۲/۷، جوہر لا طیل ۱/۲۳۰، ۲۳۱، لاشاہ و النظائر

للسیوطی ۲/۲۸۲، کشاف القناع ۶/۲۲۵۔

(۱) اتھا نوی ۶/۱۵۳، التعریفات (کچھ تصرف کے ساتھ)، المصباح الحمیر، تاج العروس مادہ ”أكد“۔

### تأکید ۳-۵

”ایمان“ میں دیکھی جائے۔

کیا تھا تو اس کی تصدیق کی جائے گی۔

لیکن حنفیہ کے نزدیک جیسا کہ ابن نجیم نے زیلعی سے نقل کیا ہے، یہ ہے کہ دیائے تصدیق کی جائے گی، قضاء تصدیق نہیں کی جائے گی<sup>(۱)</sup>۔

افعال کے ذریعہ تاکید:

۵- اسی میں سے عقد بیع میں بیع پر قبضہ کر کے ثمن کو مؤکد کرنا ہے، اس لئے کہ کبھی کبھی بیع حوالگی سے پہلے بائع کے قبضہ میں ہی بلاک ہو جاتی ہے، پس ثمن ساقط ہو جاتا ہے، اور مہر کو دخول کے ذریعہ مؤکد کرنا ہے، اور احکام کو نفاذ کے ذریعہ مؤکد کرنا ہے<sup>(۱)</sup>۔

اس اجمالی بحث کی تفصیل ”اصولی ضمیمہ“ میں دیکھی جائے۔

اجمالی حکم:

۳- دوسرے پر قوت دینے اور ترجیح دینے کے لئے احکام میں تاکید جائز ہے، چنانچہ حکم مؤکد کو حکم غیر مؤکد پر ترجیح دی جائے گی۔ کیونکہ غیر مؤکد میں تاویل کا احتمال ہوتا ہے، مؤکد میں تاویل کا احتمال نہیں ہوتا، اسی طرح مؤکد کو توڑا بھی نہیں جاسکتا، الا یہ کہ توڑنے کی شرط ہو<sup>(۲)</sup>، اللہ تعالیٰ کا فرمان ہے: ”وَلَا تَنْقُضُوا الْاٰیْمَانَ بَعْدَ تَوْكِیْدِهَا“<sup>(۳)</sup> (اور قسموں کو مستحکم کرنے کے بعد مت توڑو)۔

اقوال کی تاکید:

۴- اقوال کی جب تاکید لائی جاتی ہے تو وہ اپنے غیر پر رائج ہو جاتے ہیں، اسی سے شہادات کی تاکید ہے، اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: ”فَشَهَادَةُ اٰحَدِهِمْ اَرْبَعُ شَهَادَاتٍ بِاللّٰهِ اِنَّهُ لَمِنَ الصّٰدِقِیْنَ“<sup>(۴)</sup> (ان کی شہادت یہ ہے کہ وہ (مرد) چار بار اللہ کی قسم کھا کر کہے کہ میں سچا ہوں)۔ کبھی کبھی تاکید کے متعین احکام ہوتے ہیں جیسے تاکید طلاق، چنانچہ متفرق طلاقوں کو اس طرح ملا دیا جاتا ہے کہ انہیں ایک کا حکم دے دیا جاتا ہے۔ اس کی تفصیل اصطلاح ”طلاق“ اور اصطلاح



(۱) وا شباہ النظار للسیوطی، ۱۳۵ طبع البابی الخلی، وا شباہ النظار لابن نجیم، ۱۳۹ طبع دار و مکتبہ الهلال۔

(۲) مسلم الشبوت، ۲/۲۰۵، باب التریح۔

(۳) سورہ نحل، ۹۱۔

(۴) سورہ نور، ۶۔

(۱) مسلم الشبوت، ۲/۲۰۵، جمع الجوامع، ۱/۸۳، اقلیوی بی، ۳/۳۳۷، فتح القدیر

۳۲۱/۶، کشاف القناع، ۵/۲۶۶، وا شباہ النظار لابن نجیم، ۱۳۹۔

تأمیم، تأمین، تأمین الدعاء، تأویل ۱-۲

## تأمیم

دیکھئے: ”مصادرة“۔

## تأویل

تعریف:

۱- تأویل: أوَّل کا مصدر ہے۔ اصل فعل ”آل الشيء يؤول أولاً“ ہے، جب کوئی چیز لوٹے، تم کہتے ہو: ”آل الأمر إلى كذا“ یعنی معاملہ فلاں کی طرف لوٹا۔

تأویل کا مطلب: اس چیز کی تفسیر کرنا ہے جس کی طرف شی لوٹتی ہے، اور جو اس کا انجام ہے<sup>(۱)</sup>۔

اصولیین کی اصطلاح میں تأویل: لفظ کو معنی ظاہر سے معنی مرجوح کی طرف پھیرنا ہے، کیونکہ ایک ایسی دلیل کے ذریعہ اس معنی کو مضبوطی حاصل ہو جاتی ہے جس سے معنی ظاہر کی بہ نسبت اس معنی کا ظن غالب ہو جاتا ہے<sup>(۲)</sup>۔

## تأمین

دیکھئے: ”آمین“ اور ”مستامن“۔

متعلقہ الفاظ:

الف- تفسیر:

۲- تفسیر کا لغوی معنی: بیان کرنا اور مشکل لفظ کی مراد کو ظاہر کرنا ہے۔

شرع میں تفسیر کا مطلب: آیت کا معنی، اس کی حقیقت، اس کے واقعہ اور سبب نزول کو ایسے لفظ کے ذریعہ واضح کرنا ہے جو اس معنی پر ظاہر ادلالت کرے، اس سے قریب یہ بات ہے کہ لفظ کے چند

دیکھئے: ”آمین“۔

(۱) لسان العرب، امصباح، المیر، مختار الصحاح مادۃ ”أول“، ادب دار الفکر، ۱۷۶۔

(۲) المستعمی، ۱/ ۳۸۷، روضۃ الناظر، ۹۲، لأحکا مکتبہ المدنی، ۲/ ۱۳۵، اعرافیات

للبحر جانی۔

## تاویل ۳-۴

کا نام ہے جس کے ذریعہ شی ظاہر ہوتی ہے (۱)۔  
اصطلاح میں بیان: مخاطب کے لئے معنی کو ظاہر کرنا اور اس کی  
وضاحت کرنا ہے (۲)۔

تاویل اور بیان میں فرق یہ ہے کہ تاویل وہ چیز ہے جو کلام میں  
ذکر کی جائے، لیکن اس کا حاصل معنی اول جملہ میں سمجھ میں نہ آئے کہ  
معنی مراد سمجھا جاسکے۔

اور بیان وہ چیز ہے کہ جو اس سے سمجھا گیا ہے اس میں ذکر  
کردی جائے، البتہ بعض کے اعتبار سے اس میں ایک قسم کا خفاء  
ہو (۳)۔

### اجمالی حکم:

تاویل جن چیزوں پر داخل ہوتی ہے ان کے اختلاف سے  
تاویل کا اجمالی حکم بھی مختلف ہوتا ہے، اس کا بیان درج ذیل آتا ہے:

۴- اول: وہ تاویل جو عقائد، اصول دین اور صفات باری تعالیٰ  
سے متعلق نصوص میں ہو، علماء کے اس سلسلے میں تین مذاہب ہیں:

پہلا مذہب یہ ہے کہ تاویل کی ان میں کوئی گنجائش نہیں، وہ  
اپنے ظاہر پر ہی رہیں گے، ان میں سے کسی کی کوئی تاویل نہیں کی  
جائے گی۔ نیز تہ مشبہہ کا قول ہے۔

دوسرا مذہب یہ ہے کہ ان کی بھی تاویلات ہیں، لیکن تشبیہ  
و تعطیل سے اپنے اعتقاد کو بچاتے ہوئے ہم اس سے رکھیں گے، ارشاد  
باری ہے: "وَمَا يَعْلَمُ تَأْوِيلَهُ إِلَّا اللَّهُ" (۴) (حالانکہ ان کا (صحیح)

احتمالات میں سے کسی ایک کو بیان کرنے کا نام تاویل، اور منکظم کی مراد  
کو بیان کرنے کا نام تفسیر ہے (۱)۔

ابن الاعرابی، ابو عبیدہ اور ایک جماعت کا کہنا یہ ہے کہ تفسیر اور  
تاویل ہم معنی ہیں۔

راغب کہتے ہیں کہ تفسیر تاویل سے زیادہ عام ہے، اور تفسیر کا  
اکثر استعمال الفاظ اور الفاظ کے مفردات سے متعلق ہے، اور تاویل کا  
اکثر استعمال معانی اور جملوں سے متعلق ہے، اور تاویل کا زیادہ تر  
استعمال کتب الہیہ میں ہوتا ہے، اور تفسیر کا لفظ کتب الہیہ اور غیر کتب  
الہیہ دونوں میں استعمال کیا جاتا ہے۔

ان کے علاوہ دوسرے علماء نے کہا ہے کہ تفسیر: ایسے لفظ کا بیان  
ہے جو ایک ہی وجہ کا احتمال رکھتا ہے، اور تاویل: مختلف معانی کا احتمال  
رکھنے والے کسی لفظ کے اس ایک معنی کو بیان کرنا ہے جو معنی دلائل  
سے ظاہر ہو۔

ابو طالب ثعلبی کہتے ہیں: تفسیر: لفظ کے وضع کا بیان ہے، خواہ  
حقیقہ ہو یا مجازاً، جیسے (صراط) کی تفسیر راستہ سے، اور (صیب) کی  
تفسیر بارش سے۔

اور تاویل: لفظ کے باطن کی تفسیر ہے، اُوّل سے ماخوذ ہے، جس  
کا معنی انجام کار کی طرف رجوع کرنا ہے۔ پس تاویل: حقیقت مراد  
کی خبر دینا ہوا، اور تفسیر: دلیل مراد کی خبر دینا ہوا، اس لئے کہ لفظ، مراد  
کو ظاہر کر کے بتاتا ہے، اور بتانے والی چیز دلیل کہلاتی ہے (۲)۔

### ب- بیان:

۳- بیان لغت میں: اظہار، ایضاح، انکشاف اور اس دلالت وغیرہ

(۱) دستور العلماء، ۱/۳۳۰۔

(۲) کشف اصطلاحات الفنون ۵/۱۱۶، لسان العرب، المفردات للراغب مادہ

:"لمر" اور "اول"۔

(۱) لسان العرب، المصباح الممیر، مختار الصحاح مادہ "بین"، ارشاد دہلوی، ۱/۶۷، ۱۶۸۔

(۲) ارشاد دہلوی، خزائن خمس الاثر، حصہ ۱/۱۶۸، اعراف لغت للبحر جانی۔

(۳) دستور العلماء، ۱/۲۵۷، نقلاً عن اعراف لغت للبحر جانی، ۳۱۔

(۴) سورۃ آل عمران، ۱۷۔

## تاویل ۵

اعلام الموقعین میں ہے کہ جوینی نے کہا: ائمہ سلف کا مذہب یہ ہے کہ تاویل سے باز رہا جائے، اور ظواہر کو ان کے مواقع پر جاری کیا جائے اور ان کے معانی کو اللہ تبارک و تعالیٰ کے سپرد کر دیا جائے، جس رائے سے ہم راضی ہیں اور جس کے مطابق ہم اللہ تعالیٰ کی فرمانبرداری کرتے ہیں، وہ اسلاف امت کی اتباع کا عہد ہے، پس ہر دیندار پر لازم ہے کہ وہ یہ اعتقاد رکھے کہ اللہ تعالیٰ محدثات کی صفات سے پاک ہے، مشکلات کی تاویل میں نہ پڑے، اس کے معنی کو باری تعالیٰ کے حوالہ کرے<sup>(۱)</sup>۔

۵- دوم: وہ نصوص جو فروع سے متعلق ہیں، اس میں کوئی اختلاف نہیں کہ تاویل کا ان میں دخل ہے۔

فروع سے متعلق نصوص میں تاویل استنباط و استخراج کے بابوں میں سے ایک باب ہے، یہ تاویل کبھی صحیح ہوتی ہے، اور کبھی فاسد۔ تاویل اس وقت صحیح ہوگی جب استنباط کی ساری شرطیں یعنی لغت میں یا عرف میں اس لفظ کے استعمال کا جو طریقہ ہے اس کے موافق ہو، اور اس پر دلیل قائم ہو کہ اس لفظ سے مراد وہی معنی ہے جس پر اسے محمول کیا گیا ہے، اور تاویل کرنے والا تاویل کا اہل ہو۔

تاویل صحیح کے ذریعہ جو عمل کیا جائے اس کے قبول کرنے پر علماء کا اتفاق ہے، البتہ اس کے طریقے اور اس کے مقامات میں اختلاف ہے، اسی طرح اس میں بھی اختلاف ہے کہ کس تاویل کو تاویل قریب قرار دیا جائے اور کس کو تاویل بعید۔

آمدی کہتے ہیں: تاویل مقبول ہے اور اس پر عمل بھی ہے جب اپنی شرطوں کے ساتھ پائی جائے، عہد صحابہ سے ہمارے زمانہ تک کے ہر شہر اور ہر زمانہ کے علماء بغیر نکیر کے اس پر عمل کرتے رہے ہیں<sup>(۲)</sup>۔

مطلب بجز حق تعالیٰ کے کوئی اور نہیں جانتا، ابن برہان کہتے ہیں کہ یہ سلف کا قول ہے۔

شوکانی نے کہا ہے کہ یہی واضح راستہ ہے اور یہی وہ طریقہ ہے جو تاویل کے گڑھے میں گرنے سے بچانے والا ہے، جو شخص اقتداء کا ارادہ رکھے اس کے لئے سلف صالح پیشوائی کے لئے کافی ہیں اور جو ان کا اسوہ پسند کرے ان کے لئے بہترین اسوہ ہیں، لیکن ساتھ ہی یہ بات بھی تسلیم شدہ ہے کہ کوئی ایسی فیصلہ کن دلیل وارد نہیں ہوئی جو تاویل سے مانع ہو، یہ کیسے ہو سکتا ہے جب کہ وہ کتاب و سنت میں خود ہی موجود ہے۔

تیسرا مذہب یہ ہے کہ وہ تاویل شدہ ہیں۔

ابن برہان کہتے ہیں کہ پہلا مذہب باطل ہے، اور آخر والے دونوں مذہب صحابہ کرام سے منقول ہیں، اور یہ تیسرا مذہب حضرت علیؑ، حضرت ابن مسعودؓ، حضرت ابن عباسؓ اور حضرت ام سلمہؓ سے منقول ہے۔ ابن دقیق العید نے ”الفاظ مشککہ“ کی شرح میں کہا ہے کہ وہ حق ہیں، صحیح ہیں، اور اسی مفہوم میں ہیں جس کا اللہ تبارک و تعالیٰ نے ارادہ کیا ہے، اور جس نے بھی ان میں سے کسی کی تاویل کی، اگر اس کی تاویل عربوں کی زبان کے تقاضوں اور اس سے قریب ہے جسے وہ اپنی گفتگوؤں میں سمجھتے ہیں تو ہم اس پر انکار نہیں کریں گے اور اس کو ہم اہل بدعت میں شمار نہیں کریں گے، اور اگر اس کی تاویل بعید ہوئی تو ہم اس میں توقف اختیار کریں گے اور اس کو بعید سمجھیں گے اور ہم اس قاعدہ کی طرف رجوع کریں گے جو اس لفظ کے معنی پر ایمان رکھنے کے سلسلہ میں ہے، اس اعتقاد کے ساتھ کہ اللہ تعالیٰ کی ذات پاک ہے<sup>(۱)</sup>۔

(۱) اعلام الموقعین ۲۳۶/۳۔

(۲) اوصاف الخوارج، ۱۷۷، لا حکا ملکا آمدی ۱۳۶/۳۔

(۱) اوصاف الخوارج، ۱۷۷، ۱۷۷۔

## تاویل ۶-۷

فقہاء کے نزدیک معروف یہ ہے کہ مختلف فیہ پر عمل کرنے والے پر نکیر نہیں کی جائے گی الا یہ کہ وہ اختلاف شاذ ہو، افضل یہ ہے کہ اختلاف کی رعایت کی جائے، اس کی صورت یہ ہے کہ وہ چیز ترک کر دی جائے جو بعض کے نزدیک جائز ہو اور بعض دوسرے کے نزدیک حرام ہو، اور وہ کام کیا جائے جو بعض کے نزدیک مباح ہو اور بعض دوسرے کے نزدیک واجب ہو۔

اس کی تفصیل اصطلاح ”اختلاف“ کے تحت گذر چکی ہے۔ ہم یہاں تاویل کے بعض عملی آثار بعض مسائل سے ذکر کرتے ہیں:

۷- اول: جس تاویل کے فساد اور اس پر مرتب ہونے والے نتائج پر اتفاق ہو اس کی مثالیں:

الف۔ یہ بات ثابت شدہ ہے کہ جس کی امامت (خلافت) ثابت ہو اس کی اطاعت واجب ہے، اور اس کی اطاعت سے نکل جانا حرام ہے، اس لئے کہ کتاب و سنت کے نصوص اس پر دلالت کرتے ہیں۔ فقہاء کا اتفاق ہے کہ کسی جماعت کا امام کے خلاف خروج کسی ایسی تاویل سے جس نے اس کام کو ان کی نظر میں مباح کر دیا ہو، بغاوت کہلائے گا، اس لئے کہ ان کی تاویل فاسد ہے۔

انہیں طاعت اختیار کرنے اور جماعت میں داخل ہونے کی دعوت دینا اور ان کے شبہات دور کرنا واجب ہے، اگر وہ طاعت قبول نہ کریں تو ان سے جنگ واجب ہے، جیسا کہ حضرت علی بن ابی طالبؓ نے خوارج کے ساتھ کیا۔ اس کی تفصیل اصطلاح ”بغاة“ کے تحت گذر چکی ہے۔

ب۔ زکاۃ کا وجوب کتاب و سنت اور اجماع سے ثابت ہے، اس کی ادائیگی سے رکنے کی تاویل کرنا تاویل فاسد ہے، زکاۃ نہ دینے

البرہان میں ہے: فی الجملہ ظاہر کی تاویل جائز ہے بشرطیکہ جواز کی ساری شرطیں پائی جائیں، اور کسی مذہب والے نے اصل تاویل کا انکار نہیں کیا ہے، اختلاف صرف تفصیل میں ہے<sup>(۱)</sup>۔

جو صورت بھی ہو تاویل کا معاملہ ہر مسئلہ میں مجتہد کی نظر پر منحصر ہے، اس پر لازم ہے کہ اس کے ظن نے جس چیز کو واجب کیا ہے اس کی اتباع کرے، جیسا کہ آمدی کہتے ہیں<sup>(۲)</sup>۔

غزالی کہتے ہیں: ”جب احتمال قریب ہو اور دلیل بھی قریب ہو تو مجتہد پر ترجیح لازم ہے اور جو اس کا ظن غالب ہو اسی کو اختیار کرے، پس ہر دلیل کے وسیلے سے ہر تاویل مقبول بھی نہیں، بلکہ معاملہ مختلف ہوتا رہتا ہے اور یہ کسی ضابطہ کے تحت داخل نہیں ہے<sup>(۳)</sup>۔

ابن قدامہ کہتے ہیں: ہر مسئلہ کے لئے ایک ذوق ہوتا ہے، لازم ہے کہ وہ کسی نظر خاص کے ساتھ منفرود ہے<sup>(۴)</sup>۔

یہاں جو تفصیل مناسب تھی بیان کر دی گئی، مزید یہ کہ کتب اصول میں ان فروعی مسائل کی مثالیں ذکر کر دی گئی ہیں جن کے احکام تاویل نصوص کے طریقہ سے مستنبط ہیں، ساتھ ہی ان لوگوں کا نقطہ نظر بھی بیان کر دیا گیا ہے جنہوں نے تاویل کا طریقہ اختیار کیا اور جنہوں نے ان سے معارضہ کیا۔

### تاویل کا اثر:

۶- نصوص سے مستنبط فروعی مسائل میں تاویل کا اثر بالکل ظاہر ہے، اس لئے کہ ان مسائل کے احکام میں فقہاء کے اختلاف کا سبب یہی ہے۔

(۱) البرہان للجوینی ۵۱۵/۱۔

(۲) الاحکام للامامی ۱۳۱/۲۔

(۳) المستمعی ۳۸۹/۱۔

(۴) روضۃ المناظر ۹۳۔

## تاویل ۸

کرتے ہوں) اور میں مہاجرین میں سے ہوں، اہل بدر واحد میں سے ہوں، تو حضرت عمرؓ نے صحابہ کرامؓ سے مطالبہ کیا کہ انہیں جو اب دیں، چنانچہ حضرت عبداللہ بن عباسؓ نے فرمایا: ”یہ آیت کریمہ اللہ تعالیٰ نے گزشتہ لوگوں کے لئے جنہوں نے حرام ہونے سے قبل پی تھی، بطور عذر کے نازل فرمائی ہے، پھر اللہ تعالیٰ نے یہ آیت کریمہ ”إِنَّمَا الْخَمْرُ وَالْمَيْسِرُ وَالْأَنْصَابُ وَالْأَزْلَامُ رِجْسٌ مِّنْ عَمَلِ الشَّيْطَانِ فَاجْتَنِبُوهُ“<sup>(۱)</sup> (اے ایمان والو! شراب اور جو اور بت اور پانسے تو بس نری گندی باتیں ہیں شیطان کے کام سوا اس سے بچے رہو) نازل فرمادی جو لوگوں پر حجت ہے، حضرت عمرؓ نے قد امہ سے فرمایا: اے قد امہ! تم نے غلط تاویل کی، جب تم تقویٰ اختیار کرو گے تو اللہ نے تم پر جو حرام کیا ہے اس سے بچو گے<sup>(۲)</sup>۔

۸- دوم: وہ تاویل جس کے قبول کرنے پر اتفاق ہے:

جیسے قسم میں تاویل جب کہ قسم کھانے والا مظلوم ہو، ابن قد امہ کہتے ہیں جس نے قسم کھائی، پھر اپنی قسم میں تاویل کی تو اس کی تاویل مانی جائے گی جب کہ وہ مظلوم ہو، اور اگر ظالم ہو تو اسے اس کی تاویل کوئی فائدہ نہیں پہنچائے گی، قسم کھانے والا جس نے اپنی قسم میں تاویل کی ہو وہ تین حال سے خالی نہ ہوگا:

اول: یہ کہ مظلوم ہو، مثلاً اسے کوئی ظالم کسی بات پر قسم کھلائے، اگر وہ اس کی تصدیق کر دے تو اس پر ظلم کرے، یا اس کے علاوہ کسی اور پر ظلم کرے، یا کسی بھی مسلمان کو اس سے ضرر لاحق ہو، تو اس کے لئے تاویل جائز ہے۔

دوم: قسم کھانے والا ظالم ہو، جیسے وہ شخص جسے حاکم کسی ایسے حق

والوں کو زکاۃ کی ادائیگی پر طاقت کے ذریعہ مجبور کرنا واجب ہے، جیسا کہ حضرت ابو بکر صدیقؓ نے ان مانعین زکاۃ کے ساتھ کیا تھا جنہوں نے اس آیت کریمہ میں تاویل کی تھی: ”تُكْفَرُ هُمْ وَتُزَكِّيهِمْ بِهَا وَصَلَّ عَلَيْهِمْ إِنَّ صَلَاتَكَ سَكَنٌ لَهُمْ“<sup>(۱)</sup> (آپ ان کے مالوں میں سے صدقہ لے لیجئے، اس کے ذریعہ آپ انہیں پاک و صاف کر دیں گے اور آپ ان کے لئے دعا کیجئے، بلاشبہ آپ کی دعا ان کے حق میں (باعث) تسکین ہے)۔ وہ کہتے تھے کہ یہ غیر نبی کے لئے نہیں ہے، اور اس معاملہ میں غیر نبی، نبی کے قائم مقام ہو جائے اس کی کوئی دلیل نہیں ہے<sup>(۲)</sup>۔ اس کی تفصیل اصطلاح ”زکاۃ“ میں دیکھی جائے۔

ج۔ شراب نوشی کی حرمت کتاب و سنت اور اجماع سے ثابت ہے، اس کے پینے کو حلال کرنے کی تاویل کرنا تاویل فاسد ہے، جو شخص تاویل کر کے شراب پینے اس پر بھی حد قائم کرنا واجب ہے۔

بیان کیا گیا ہے کہ قد امہ بن مظعون نے شراب پی<sup>(۳)</sup>، حضرت عمرؓ نے ان سے فرمایا: تمہیں اس پر کس بات نے آمادہ کیا؟ جواب دیا: اللہ تعالیٰ فرماتا ہے: ”لَيْسَ عَلَى الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ جُنَاحٌ فِيمَا طَعِمُوا إِذَا مَا اتَّقَوْا وَآمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ“<sup>(۴)</sup> (جو لوگ ایمان رکھتے ہیں اور نیک کام کرتے رہتے ہیں ان پر اس چیز میں کوئی گناہ نہیں جس کو وہ کھاتے ہوں جبکہ وہ لوگ تقویٰ رکھتے ہوں اور ایمان رکھتے ہوں اور نیک کام

(۱) سورۃ توبہ ۱۰۳۔

(۲) التبصرۃ لابن فرحون بہامش فتح اعلیٰ الممالک ۴/۲۸۰، الاختیار ۱/۱۰۳، ائسی الطالب ۱۱/۳، شرح تفسیر الارادات ۱/۳۱۷۔

(۳) اثر: ”قد امہ بن مظعون...“ کی روایت عبدالرزاق نے اپنے مصنف (۲۲۲/۹) طبع مجلس علمی الہند میں کی ہے۔

(۴) سورۃ مائدہ ۹۳۔

(۱) سورۃ مائدہ ۹۰۔

(۲) المغنی ۸/۳۰۲، ہامش الفروق ۱/۱۸۲، مغنی المحتاج ۳/۱۹۳۔

## تاویل ۹

اسی بنا پر یہ ہے کہ اگر کسی نے رمضان المبارک کا چاند تہا دیکھا اور اس کی شہادت رد کر دی گئی تو اس پر روزہ رکھنا واجب ہے، لیکن اگر اس نے شہادت رد ہونے کی وجہ سے روزہ نہ رکھنا مباح سمجھا اور ایسی چیز کے ذریعہ روزہ توڑا جس سے کفارہ واجب ہوتا ہے تو شافعیہ اور حنابلہ کے نزدیک اور مالکیہ کے مشہور قول کے مطابق اس پر کفارہ واجب ہوگا، کیونکہ اس نے ماہ مبارک کی حرمت کو پامال کیا، اور رہا شہادت کے رد ہونے کی وجہ سے مباح سمجھنا تو یہ تاویل بعید ہے، کیونکہ اس نے اللہ تعالیٰ کے اس ارشاد کی مخالفت کی: ”فَمَنْ شَهِدَ مِنْكُمُ الشَّهْرَ فَلْيَصُمْهُ“<sup>(۱)</sup> (سو تم میں سے جو کوئی اس مہینہ کو پائے لازم ہے کہ وہ (مہینہ بھر) روزہ رکھے)، اور نبی کریم ﷺ کے اس ارشاد کی بھی مخالفت کی: ”صوموا لوؤیتہ“<sup>(۲)</sup> (چاند دیکھ کر روزہ رکھو)۔ اور حنفیہ اور بعض مالکیہ کے نزدیک شبہ پیدا ہوجانے کی وجہ سے اس پر کفارہ نہیں ہے، اس لئے کہ شہادت کے رد ہونے کو باحت کے گمان کے سلسلے میں تاویل قریب مانا جائے گا<sup>(۳)</sup>۔

فروغی مسائل میں مختلف مذاہب کے درمیان اس قسم کے اختلافات، بلکہ ایک ہی مذہب کے فقہاء کے درمیان بہت پائے جاتے ہیں، مثلاً حنفیہ بچے اور پاگل کے مال میں زکاۃ واجب نہیں کرتے، اسی طرح نماز میں تہقہ لگانے سے ان کے نزدیک وضو ٹوٹ جاتا ہے، لیکن ان دونوں مسئلوں میں بقیہ مذاہب کا اختلاف ہے۔ معروف یہ ہے کہ مختلف فیہ کا انکار نہیں کیا جائے گا، جیسا کہ بیان کیا جا چکا ہے۔

(۱) سورہ بقرہ ۱۸۵۔

(۲) حدیث: ”صوموا لوؤیتہ“..... کی روایت بخاری (الفتح ۱۱۹/۳ طبع استنبیہ) اور مسلم (۵۹/۳ طبع مجلس) نے کی ہے۔

(۳) البدائع ۸۰/۲، الاقویار ۱۲۹/۱، لشرح الصغیر ۲۵۰/۱، الدرستی ۵۳۲/۱، المجموع ۲۳۵/۱، کشاف القناع ۳۲۶/۲۔

پر قسم کھلائے جو اس کے پاس ہے، اس صورت میں اس کی قسم لفظ کے اس ظاہر پر پھیری جائے گی جسے قسم کھلانے والے نے مراد لیا ہے اور قسم کھانے والے کی تاویل نفع نہ دے گی اور ہمیں اس مسئلہ میں کسی کے اختلاف کا علم نہیں ہے، اس لئے کہ حضرت ابو ہریرہؓ روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا: ”یمنک علی ما یصدقک بہ صاحبک“<sup>(۱)</sup> (تمہاری قسم وہ ہے جس کے بارے میں تمہارا ساتھی تصدیق کرے)، اور اس لئے بھی کہ اگر تاویل کی جائے تو یمین کا معنی مقصود باطل ہو جائے گا۔

سوم: نہ ظالم ہونہ مظلوم، اس صورت میں امام احمد کا ظاہر کلام کا ظاہر یہ ہے کہ اس کے لئے تاویل جائز ہے۔  
یہ تفصیلات ابن قدامہ نے ذکر کی ہیں۔

تمام مذاہب اس بات پر متفق ہیں کہ جب مظلوم اپنی قسم میں تاویل کرے تو اسے تاویل کا حق ہے<sup>(۲)</sup>، دیکھئے: ”ایمان“ کی اصطلاح۔

۹- سوم: یہاں کچھ ایسی تاویلات بھی ہیں جنہیں بعض فقہاء نے تاویل قریب قرار دیا ہے، لہذا وہ حکم کے استنباط کے لئے دلیل بن گئیں، لیکن بعض دوسرے فقہاء نے انہیں تاویل بعید قرار دیا ہے، لہذا وہ دلیل بننے کی صلاحیت نہیں رکھتیں۔

ان کی مثالوں میں سے یہ ہے کہ اگر کوئی شخص رمضان المبارک کے دن میں جان بوجھ کر کھالے یا بیوی سے جماع کر لے تو حنفیہ اور مالکیہ کے نزدیک کفارہ واجب ہو جائے گا، اور شافعیہ و حنابلہ کے نزدیک صرف جماع سے کفارہ واجب ہوگا۔

(۱) حدیث: ”یمنک علی ما یصدقک بہ صاحبک“ کی روایت مسلم (۱۲۷۳/۳ طبع مجلس) نے کی ہے۔

(۲) البدائع ۲۰/۳، جامعہ الصلوٰی علی لشرح الصغیر ۷۷/۳، معنی الحجاج ۲۷۵/۱، المغنی ۲۷۸/۱۔



تابع، تابوت، تاریخ، تاسوعاء ۱-۲

یہاں جو باتیں مجملہ بیان کی گئیں ان کی تفصیل کی جگہ ”اصولی  
ضمیمہ“ ہے۔

## تاسوعاء

تعریف:

۱- تاسوعاء: ماہ محرم کی نویں تاریخ ہے (۱)، اس کی دلیل حدیث صحیح  
ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے عاشوراء (محرم کی دسویں تاریخ) کا روزہ  
رکھا، آپ ﷺ سے کہا گیا کہ یہود و نصاریٰ اس دن کی تعظیم کرتے  
ہیں، تو آپ ﷺ نے فرمایا ”فإذا كان العام المقبل إن شاء  
الله صمنا اليوم التاسع“ (۲) (جب اگلا سال آئے گا تو انشاء اللہ  
ہم نویں تاریخ کو (بھی) روزہ رکھیں گے)۔

دیکھئے: ”مبعیہ“۔

## تابع

## تابوت

متعلقہ الفاظ:

۲- عاشوراء: یہ ماہ محرم کی دسویں تاریخ ہے، اس لئے کہ عبد اللہ بن  
عباسؓ سے مروی ہے: ”أمر رسول الله ﷺ بصوم يوم  
عاشوراء: العاشر من المحرم“ (۳) (رسول اللہ ﷺ نے  
عاشوراء کے دن یعنی محرم کی دسویں تاریخ کا روزہ رکھنے کا حکم دیا)۔

دیکھئے: ”جنائز“۔

## تاریخ

(۱) المصباح الممیر، لسان العرب مادة ”تسع“، روضة الطالین ۲/۳۸۷،  
کشاف القناع عن متن الإقناع ۲/۳۳۸ طبع انصر الحدیث، الشرح الکبیر  
۵۱۶/۱، جوہر الإطلیل ۱/۱۳۶۔

(۲) حدیث: ”فإذا كان العام المقبل إن شاء الله صمنا اليوم التاسع.....“  
کی روایت مسلم (۲/۷۹۸) طبع عیسیٰ المہابی الحلی نے کی ہے۔

(۳) حدیث: ”أمر رسول الله ﷺ بصوم يوم عاشوراء.....“ کی روایت  
ترمذی (۳/۱۳۸) طبع مصطفیٰ المہابی الحلی نے کی ہے اور کہا ہے کہ حسن صحیح ہے۔

دیکھئے: ”تاریخ“۔

سے امید ہے کہ یوم عرفہ کا روزہ اس سے پہلے والے سال اور اس کے بعد والے سال کے گناہوں کو مٹا دے گا، اور مجھے اللہ سے امید ہے کہ عاشوراء کا روزہ اس سے پہلے سال کے گناہوں کو مٹا دے گا۔

مسلم کی روایت میں ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا: ”فإذا كان العام المقبل إن شاء الله صمنا اليوم التاسع“ (پس جب اگلا سال آئے گا تو ہم ان شاء اللہ نویں تاریخ کو بھی روزہ رکھیں گے)۔ حضرت عبد اللہ بن عباسؓ کہتے ہیں کہ اگلا سال آنے سے قبل ہی رسول اللہ ﷺ کی وفات ہو گئی<sup>(۱)</sup>۔ ایک سال کے گناہوں کو مٹانے سے مراد: ایک سال کے گناہ صغیرہ کو مٹانا ہے، اگر صغیرہ نہ ہوں تو ایک سال کے کبیرہ گناہوں میں تخفیف کی جائے گی، اور یہ تخفیف اللہ تعالیٰ کے فضل پر موقوف ہے، اور اگر اس کے کبار بھی نہ ہوں تو اس کے درجات بلند کئے جائیں گے۔

عطاء سے مروی ہے کہ انہوں نے عبد اللہ بن عباسؓ کو عاشوراء کے بارے میں کہتے ہوئے سنا: ”خالقوا اليهود وصوموا التاسع والعاشر“<sup>(۲)</sup> (یہود کی مخالفت کرو اور محرم کی نویں اور دسویں دنوں کو روزہ رکھو)۔

۴- علماء نے یوم تاسوعاء کے روزہ کے استحباب کی حکمت میں چند وجہیں ذکر کی ہیں:

اول: ان میں سے ایک یہ ہے کہ اس سے مراد یہود کی مخالفت ہے، اس لئے کہ وہ صرف دسویں تاریخ کو روزہ رکھتے تھے، یہی عبد اللہ بن عباسؓ سے مروی ہے، اور امام احمد بن حنبل کی حدیث میں

عاشوراء کا روزہ مستحب یا مسنون ہے<sup>(۱)</sup>۔ حضرت ابو قتادہؓ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ سے یوم عاشوراء کے روزہ کے بارے میں پوچھا گیا تو آپ ﷺ نے فرمایا: ”يكفر السنة الماضية والباقية“<sup>(۲)</sup> (یہ ایک سال پچھلے اور ایک سال اگلے گناہوں کو ختم کر دیتا ہے)۔

اجمالی حکم:

۳- جس طرح عاشوراء کا روزہ مسنون یا مستحب ہے اسی طرح تاسوعاء کے روزہ کا حکم ہے، اس لئے کہ رسول اللہ ﷺ عاشوراء کا روزہ رکھتے تھے، صحابہ کرامؓ نے عرض کیا یہود و نصاریٰ بھی اس دن روزہ رکھتے ہیں تو آپ ﷺ نے فرمایا: ”إنه في العام المقبل يصوم التاسع“<sup>(۳)</sup> (آپ ﷺ آئندہ سال نویں تاریخ کو بھی روزہ رکھیں گے)، مگر (نویں تاریخ کے روزہ کے مقابلہ میں) عاشوراء کا روزہ استحباب میں زیادہ مؤکد ہے، اس لئے کہ وہ اس سے پہلے والے سال کے گناہوں کو مٹا دیتا ہے۔ مسلم شریف میں ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا: ”صيام يوم عرفه احتسب على الله أن يكفر السنة التي قبله والسنة التي بعده وصيام يوم عاشوراء احتسب على الله أن يكفر السنة التي قبله“<sup>(۴)</sup> (مجھ کو اللہ تعالیٰ

(۱) المصباح لمير، لسان العرب مادة ”عشر“، الدر المنثور ۲/۸۳، نزہۃ المتعین شرح ریاض الصالحین ۲/۸۸۵، ۸۸۶، کشاف القناع ۲/۳۳۸، المجموع شرح امیر ۲/۳۸۲، حاشیہ قلیوبی ۲/۴۳، جوہر لؤلئیل ۱/۱۳۶، المغنی لابن قدامہ ۳/۴۳ طبع الریاض الحدیث۔

(۲) حدیث: ”یکفر السنة الماضية والباقية.....“ کی روایت مسلم (۲/۸۱۹ طبع عیسیٰ البابی الجعلی) نے کی ہے۔

(۳) حدیث: ”إنه في العام المقبل يصوم التاسع.....“ کی تخریج بقدرہ نمبر ۱ میں گذر چکی ہے۔

(۴) حدیث: ”صيام يوم عرفه احتسب على الله أن يكفر السنة.....“ کی روایت مسلم (۲/۸۱۸، ۸۱۹ طبع عیسیٰ البابی الجعلی) نے کی ہے۔

(۱) حدیث: ”فإذا كان العام المقبل.....“ کی تخریج بقدرہ نمبر ۱ میں گذر چکی ہے۔

(۲) اثر ابن عباسؓ: ”خالقوا اليهود وصوموا التاسع والعاشر.....“ کی روایت عبد الرزاق اور بیہقی نے ساقونفا کی ہے (مصنف عبد الرزاق ۳/۲۸۷، السنن الکبریٰ للبیہقی ۳/۲۸۷)۔

## تاسوعاء ۳، تنحتر

جس کا سلسلہ سند ابن عباس تک جاتا ہے، اس میں انہوں نے فرمایا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا: ”صوموا یوم عاشوراء وخالقوا الیہود و صوموا قبلہ یوما و بعدہ یوما“ (۱)  
(عاشوراء کا روزہ رکھو اور یہود کی مخالفت کرو اور اس سے ایک دن پہلے یا ایک دن بعد روزہ رکھو)۔

## تنحتر

دوم: اس کا مقصد صوم عاشوراء کو ایک اور روزہ کے ساتھ ملانا

ہے۔

دیکھئے: ”اختیال“۔

سوم: دسویں تاریخ کے روزہ میں احتیاط مقصود ہے، اس لئے کہ یہ اندیشہ ہے کہ غلطی کی وجہ سے چاند کی تاریخ گھٹ جائے اور تعداد کے اعتبار سے نویں تاریخ ہو، لیکن حقیقت میں دسویں تاریخ ہو (۲)۔  
اس سلسلے میں مزید تفصیل کے لئے ”صوم المنطوع“ کی اصطلاح دیکھی جائے۔



(۱) حدیث: ”صوموا یوم عاشوراء وخالقوا الیہود و صوموا.....“ کی روایت احمد (مسند احمد بن حنبل ۴/۲۳۱) اور یزید نے کی ہے۔ کئی کتب میں اس میں محمد بن ابی لیلیٰ ہیں جن کے بارے میں کلام ہے (مجمع الزوائد ۳/۱۸۸، ۱۸۹)۔

(۲) ابن ماجہ ۲/۸۳، المجموع شرح المہذب ۶/۳۸۲، ۳۸۳، المہذب فی فقہ الامام الشافعی ۱/۱۹۵، روایت اطا لیبین ۲/۳۸۷، حاشیہ قلیوبی ۲/۳۷۳، جامعہ الدبوتی ۱/۵۱۶، مواہب الجلیل للخطاب ۲/۳۰۶، جوہر لا کلیل ۱/۳۶۱، شرح الترقائی علی مختصر ظیل ۲/۱۹۷، المغنی لابن قدامہ ۳/۳۷۳، طبع الریاض المدینہ، کشف القناع عن متن الاقناع ۲/۳۳۸، ۳۳۹، زینۃ المستقیمین شرح ریاض الصالحین ۲/۸۸۵، ۸۸۶۔

## تبدیل ۱-۲

مطلب یہ ہوتا ہے کہ شیء موقوف، خواہ جائیداد منقولہ ہو یا غیر منقولہ، اسے بیچ دیا جائے اور بدل کے مال سے کسی عین کو خرید جائے تاکہ وہ فروخت کردہ شیء کی جگہ وقف ہو جائے، یا شیء موقوف کو دوسری شیء سے بدل لیا جائے۔

اور حنفیہ کے کلام سے معلوم ہوتا ہے کہ بیان تغیر اور بیان تبدیل میں فرق ہے، بیان تغیر مطلق کو مقید کرنے اور عام کی تخصیص کرنے کی طرح ہے، اور بیان تبدیل نسخ کی طرح ہے، یعنی جو حکم پہلے ثابت تھا اسے بعد کے نص سے ختم کر دینا ہے<sup>(۱)</sup>۔

### اجمالی حکم:

تبدیل کے چند احکام ہیں، جو مقامات کے اختلاف سے مختلف ہوتے رہتے ہیں:

### ۲- وقف میں تبدیلی:

حنفیہ نے وقف کرنے والے کو اجازت دی ہے کہ وہ اپنے وقف میں داخل کرنے اور نکالنے کی شرط لگا سکتا ہے، جیسا کہ متاثرین حنفیہ نے اجازت دی ہے، اور یہ بات ان کی دس شرطوں سے معلوم ہوتی ہے جو یہ ہیں:

إعطاء، حرمان، إدخال، إخراج، زیادتی، کمی، تغیر، ابدال، استبدال، اور بدل یا تبادل<sup>(۲)</sup>۔ شافعیہ، حنابلہ اور مالکیہ نے اس معاملے میں حنفیہ سے اختلاف کیا ہے۔

شافعیہ نے وقف کی اس شرط کو کہ جب چاہے رجوع کر لے یا محروم کر دے، یا جب چاہے حق کو غیر موقوف علیہ کی طرف پھیر دے،

## تبدیل

### تعریف:

۱- لغت میں ”تبدیل الشیء“ کا مطلب: شیء کو بدل دینا ہے، اگرچہ اس کا بدل نہ لائے، کہا جاتا ہے: بدلت الشیء تبدیلاً، جو غیرتہ تغیراً کے معنی میں ہے (یعنی میں نے اس کو متغیر کر دیا)۔ تبدیل میں اصل یہ ہے کہ شیء کو اس کی حالت سے بدل دیا جائے، اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: ”يَوْمَ تُبَدِّلُ الْأَرْضَ غَيْرَ الْأَرْضِ وَالسَّمَوَاتِ“<sup>(۱)</sup> ((اور یہ اس روز ہوگا) جس روز کہ زمین بدل کر دوسری زمین کر دی جائے گی اور آسمان بھی)۔ زجاج کہتے ہیں کہ تبدیل کے معنی اور اللہ ہی زیادہ جانتا ہے: زمین کے پہاڑوں کو چاٹنا، اس کے دریاؤں کو پھاڑنا، اور زمین کو اس طرح برباد کر دینا ہے کہ اس میں نہ کوئی کچی دکھائی دے اور نہ ابھار۔ اور تبدیل سماء کا مطلب: ستاروں کو بکھیرنا، انہیں توڑ پھوڑ دینا، سورج کو لپیٹ دینا، اور چاند کو بے نور کر دینا ہے<sup>(۲)</sup>۔

تبدیل کا اصطلاحی معنی اس کے لغوی معنی ہی کی طرح ہے، اسی سے نسخ بھی ہے، اور نسخ کا مطلب ہے ایک حکم شرعی کو بعد کی دلیل شرعی سے ختم کر دیا جائے<sup>(۳)</sup>۔

تبدیل کا لفظ استبدال وقف کے لئے بھی بولا جاتا ہے، اور

(۱) سورہ ابراہیم ۳۸

(۲) مختار الصحاح، اصباح الحمیر، لسان العرب مادة ”بدل“۔

(۳) التعریفات للبحر جانی۔

(۱) المغنی لابن قدامہ ۶/۵، طبع المریض للحدیث، الشرح المکبیر للذہبی ۳/۸۸

(۲) الخلوغ صلی التوضیح ۳/۱۸، ۱۹، طبع مہج، التعریفات للبحر جانی۔

### تبدیل ۳-۵

کان یلما بیلا،<sup>(۱)</sup> (بیچو سونے کو سونے کے بدلے، چاندی کو چاندی کے بدلے، کھجور کو کھجور، گندم کو گندم، جو کو جو، اور نمک کو نمک کے بدلے، برابر برابر، اور نقد، پس جب جنسین مختلف ہو جائیں تو جیسے چاہو) (کمی بیشی کے ساتھ) بیچو جب کہ نقد ہوں)۔

اس لئے کہ وہ دونوں دو جنسین ہیں، لہذا ان میں تفاضل جائز ہوگا جیسا کہ اگر دونوں کا نفع الگ الگ ہوتا۔

شرط فاسد کہا ہے، البتہ مصلحت کے بقدر تغیر کی اجازت دی ہے<sup>(۱)</sup> لیکن حنا بلہ اور مالکیہ نے اس کی اجازت نہیں دی ہے، اس لئے کہ یہ شرط مقتضائے وقف کے خلاف ہے<sup>(۲)</sup>۔

اس کی تفصیل اصطلاح ”وقف“ کے تحت ”شرط واقف“ میں دیکھی جائے۔

### بیع میں تبدیلی:

تبدیلی کی قسموں میں سے بیع بھی ہے، کیونکہ بیع مال منقوم کا مال منقوم سے بدلنا ہے، لیکن اس میں شرائط شرعیہ کی رعایت ضروری ہے، انہیں میں سے یہ ہیں:

### الف - صرف میں تبدیلی:

۳- صرف میں جنس ثمن کی بیع جنس ثمن سے ہوتی ہے، اس میں نکالی، ڈھلا ہوا، کچا سب برابر ہوتا ہے، لہذا اگر چاندی کو چاندی سے یا سونے کو سونے سے بیچے اور دونوں کا وزن برابر ہو اور دونوں پر قبضہ ہو جائے تو بیع جائز ہے<sup>(۳)</sup>، اس سلسلے میں اصل وہ حدیث ہے جو حضرت عبادہ بن صامتؓ سے مروی ہے کہ آپ ﷺ نے فرمایا:

”الذهب بالذهب والفضة بالفضة والتمر بالتمر والبر بالبر والشعیر بالشعیر والملح بالملح مثلاً بمثل یدابید، فإذا اختلفت هذه الأصناف فبیعوا کیف شئتم إذا

(۱) ابن ماجہ دین ۳/۳۸۸۔

(۲) روہۃ الطالین ۵/۳۲۹۔

(۳) الاقویار شرح المختار ۲۱۱/۱، ۲۱۲، طبع مصنفی المجلسی، المہذب فی فقہ الامام الشافعی ۱/۲۷۷، ۲۷۹، المعنی لابن قدامہ ۳/۳۳، ۱۱، ۱۲، جوہر الإطیل ۲/۷ اور اس کے بعد کے صفحات۔

ب- عقد میں متعین ہو جانے کے بعد عوضین میں سے کسی ایک کی تبدیلی:

۴- جب عقد کے اندر عوضین میں سے کوئی ایک متعین ہو چکا ہو تو اس کی تبدیلی جائز نہیں ہے، اسی میں سے بیع ہے، اس لئے کہ وہ عقد بیع کے ذریعہ متعین ہو جاتی ہے (لہذا اس کی تبدیلی جائز نہیں)، لیکن ثمن متعین کرنے سے متعین نہیں ہوتا سوائے چند جگہوں کے، جن میں سے صرف اور سلم ہیں، اسی طرح ودیعت میں اثمان متعین ہوتے ہیں، لہذا ان کی تبدیلی جائز نہیں۔

اس کی تفصیل اصطلاح ”تعین“ اور اصطلاح ”صرف“ اور ”سلم“ کے تحت دیکھی جائے۔

### دین میں تبدیلی:

۵- اگر دین اسلام سے غیر اسلام کی طرف تبدیلی ہو، جسے ارتد کہا جاتا ہے تو اسے بالاتفاق برقرار نہیں رکھا جائے گا، اور اس پر بہت سے احکام مرتب ہوتے ہیں، ان کی تفصیل اصطلاح ”رڈت“ میں موجود ہے۔

اور اگر دین کی تبدیلی اسلام کے علاوہ کسی ایک دین کو چھوڑ کر اسلام کے علاوہ کسی دوسرے دین کی طرف ہو مثلاً نصرانی، یہودی

(۱) حدیث حضرت عبادہ بن صامتؓ کی روایت مسلم (۳/۱۳۱۱ طبع المجلسی) نے کی ہے

## تبدیل ۶

دین کی طرف، لہذا اگر کوئی عورت کسی مسلمان کے نکاح میں رہی ہو تو قبل الدخول نور اجدائی ہوگی، اور بعد الدخول عدت ختم ہو جانے پر۔ اگر کوئی بت پرست یہودی یا نصرانی ہو جائے تو اسے اس پر برقرار نہیں رکھا جائے گا، اس لئے کہ وہ ایسے دین سے منتقل ہوا ہے جس پر برقرار نہیں رکھا جاتا، اور جس دین کی طرف منتقل ہوا ہے وہ باطل ہے، اور باطل اتر کی فضیلت کا فائدہ نہیں دیتا، لہذا اسلام متعین ہو گیا، جیسے کوئی مسلمان مرتد ہو تو اسے ارتداد پر باقی نہیں رکھا جاتا، لہذا اگر وہ انکار کر دے تو اسے قتل کر دیا جائے گا<sup>(۱)</sup>۔

### لعان میں شہادت کی تبدیلی:

۶- اگر دونوں لعان کرنے والوں میں سے کوئی ایک لفظ ”أشھد“ کو أقسم یا أحلف یا أؤلی سے بدل دے تو اس کا اعتبار نہیں کیا جائے گا، اس لئے کہ لعان میں تغلیظ (شدت) کا قصد ہوتا ہے اور لفظ شہادت اس میں زیادہ بلیغ ہے، اور اگر لعنت کے لفظ کو ابعاد سے بدل دے، یا لفظ لعنت کو غضب سے بدل دے تو بھی اعتبار نہیں کیا جائے گا، یا عورت لفظ غضب کو ”خط“ سے بدل دے یا لفظ غضب کو پانچویں بار سے پہلے میں استعمال کرے تو بھی اعتبار نہیں کیا جائے گا، اور اگر عورت لفظ ”غضب“ کو لعنت سے بدل دے، یا مرد لفظ ”لعنت“ کو پانچویں بار سے پہلے میں استعمال کرے تو اعتبار نہیں کیا جائے گا، کیونکہ اس نے منصوص کی مخالفت کی ہے<sup>(۲)</sup>۔

اس سلسلے میں اصل اللہ تعالیٰ کا یہ فرمان ہے: ”وَالَّذِينَ يَرْمُونَ أَزْوَاجَهُمْ وَلَمْ يَكُنْ لَهُمْ شُهَدَاءُ إِلَّا أَنْفُسُهُمْ

(۱) منہاج لٹرائٹس مع حاشیہ قلبی، ۳/۵۳، حاشیہ ابن ماجہ، ۳/۲۸۵،

۱۹۰/۵، الدرستی، ۳/۳۰۸، المغنی، ۶/۵۹۳، ۵۹۴۔

(۲) کشاف القناع عن متن الإقناع، ۵/۳۹۱، ۳۹۲، طبع انصر المحمد، المغنی

لابن قدامہ، ۷/۳۳۶، ۳۳۷، طبع الریاض المحمدیہ۔

ہو جائے، یا یہودی، نصرانی ہو جائے تو اس کو اس تبدیلی پر برقرار رکھا جائے گا یا نہیں؟ اس میں فقہاء کا اختلاف ہے۔

حنفیہ اور مالکیہ کا مذہب، شافعیہ کا غیر ظہر قول اور امام احمد کی ایک روایت یہ ہے کہ وہ جدھر منتقل ہوا ہے اسے ادھر ہی برقرار رکھا جائے گا، کیونکہ کفر سب کا سب ایک ملت ہے۔

شافعیہ کا ظہر قول اور حنابلہ کا مذہب یہ ہے کہ اسے اس پر برقرار نہیں رکھا جائے گا، کیونکہ اس نے اس دین کو باطل قرار دینے کے بعد پھر وہی باطل دین اختیار کر لیا، لہذا اسے اس نئے باطل دین پر برقرار نہیں رکھا جائے گا، جیسے کہ اگر مسلمان مرتد ہو جائے (تو اسے برقرار نہیں رکھا جاتا)۔ لہذا اگر ایسا کرنے والی عورت ہو تو وہ کسی مسلمان کے لئے حلال نہیں ہوگی، اس بات پر تفریح کرتے ہوئے کہ اسے (اس نئے دین پر) برقرار نہیں رکھا جائے گا۔

لہذا اگر کسی مسلمان کی بیوی یہودی ہوگئی جب کہ وہ پہلے سے نصرانی تھی تو وہ مرتدہ کی طرح ہوگی، تو اگر یہودی یا نصرانی ہونا دخول سے پہلے ہو تو فوراً فرقت ہو جائے گی، اور دخول کے بعد ہو تو فرقت عدت کے ختم ہونے پر موقوف رہے گی، اور اس عورت سے سوائے اسلام کے کوئی دین قبول نہیں کیا جائے گا، اس لئے کہ اس نے جس دین کو چھوڑا ہے اس کے باطل ہونے کا اتر کیا اور جس دین کو اختیار کیا ہے اس کے باطل ہونے کا اتر پہلے کر چکی ہے۔

اگر کوئی یہودی یا نصرانی، غیر کتابی دین کی طرف منتقل ہو تو اسے برقرار نہیں رکھا جائے گا، اور توبہ کے وقت کس دین کی طرف پلٹنے کا مطالبہ ہوگا؟ اس سلسلے میں دو قول ہیں: ایک یہ کہ صرف اسلام کی طرف پلٹنے کا مطالبہ ہوگا، دوسرا قول یہ ہے کہ دین اسلام کی طرف یا اس کے دین اول کی طرف۔ اور ایک تیسرے قول میں یہ ہے کہ دونوں میں سے کسی ایک کی طرف یا اس کے سابق دین کے مساوی

## تبدیل ۷، تبدل ۱

# تبدل

### تعریف:

۱- تبدل کے لغت میں کئی معانی ہیں: مثلاً ترک زینت، اور تواضع کی بنا پر اچھی خوبصورت بیبت اختیار نہ کرنا، اسی سے حضرت سلمان کی حدیث ہے: "فرأى أم الدرداء متبدلة" (انہوں نے ام الدرداء کو دیکھا بوسیدہ کپڑے پہنے ہوئے)، ایک روایت میں: "متبدلة" ہے<sup>(۱)</sup>۔

مبذل اور مبذلة: پرانے کپڑے کو کہتے ہیں، اور متبذل کا معنی ہے: پرانے کپڑے کو پہننے والا، استنقاء والی حدیث میں ہے: "فخرج متبدلاً متخضعاً"<sup>(۲)</sup> (رسول اللہ ﷺ پرانے کپڑے پہنے ہوئے عاجزی کے ساتھ نکلے)، مختار الصحاح میں ہے: "المبذلة و المبذلة" (دونوں میں اول کے کسرہ کے ساتھ) جو کپڑے بوسیدہ کر دیئے جائیں۔ ابتذال الثوب وغیرہ کا مطلب ہوتا ہے: کپڑے کو بوسیدہ کرنا۔ تبدل کا ایک معنی حفاظت کا ترک کر دینا بھی ہے<sup>(۳)</sup>۔

اصطلاح میں تبدل کا معنی ہے: بوسیدہ کپڑے پہننا۔

(۱) حدیث "فرأى أم الدرداء متبدلة....." اور ایک روایت میں ہے

"مبذلة" کی روایت بخاری نے اپنی صحیح (۳/۲۰۹ طبع استقبر) میں کی ہے۔

(۲) حدیث استنقاء "فخرج متبدلاً متخضعاً....." کی روایت ترمذی

(۳/۲۳۵ طبع الحلبي) نے کی ہے اور کہا ہے کہ یہ حسن صحیح ہے۔

(۳) لسان العرب، مختار الصحاح، اصطلاح مادہ "بذل"۔

فَشَهَادَةُ أَحَدِهِمْ أَرْبَعُ شَهَادَاتٍ بِاللَّهِ إِنَّهُ لَمِنَ الصَّادِقِينَ، وَالْخَامِسَةَ أَنَّ لَعْنَةَ اللَّهِ عَلَيْهِ إِنْ كَانَ مِنَ الْكَاذِبِينَ، وَيَدْرَأُ عَنْهَا الْعَذَابَ أَنْ تَشْهَدَ أَرْبَعَ شَهَادَاتٍ بِاللَّهِ إِنَّهُ لَمِنَ الْكَاذِبِينَ، وَالْخَامِسَةَ أَنَّ غَضَبَ اللَّهِ عَلَيْهَا إِنْ كَانَ مِنَ الصَّادِقِينَ"<sup>(۱)</sup> (اور جو لوگ اپنی بیویوں کو تہمت لگائیں اور ان کے پاس بجز اپنے (اور) کوئی گواہ نہ ہو تو ان کی شہادت یہ ہے کہ وہ (مرد) چار بار اللہ کی قسم کھا کر کہے کہ میں سچا ہوں اور پانچویں بار یہ کہے کہ مجھ پر اللہ کی لعنت ہو اگر میں جھوٹا ہوں، اور عورت سے سزا اس طرح عمل سکتی ہے کہ وہ اللہ کی قسم چار بار کھا کر کہے کہ بے شک مرد جھوٹا ہے اور پانچویں بار یہ کہے کہ مجھ پر اللہ کا غضب ہو اگر مرد سچا ہے)۔ اس کی تفصیل اصطلاح "لعان" میں موجود ہے۔

### زکاۃ کی تبدیلی:

۷- جمہور کا مذہب یہ ہے کہ زکاۃ کی تبدیلی اس طرح پر کہ عین شی کے بدلے اس کی قیمت دے دی جائے، جائز نہیں ہے، حنفیہ کا مذہب جواز کا ہے، اس لئے کہ ان کے نزدیک عین شی دینے سے اس کی قیمت دینا افضل ہے، اس کی علت یہ ہے کہ قیمت سامان کے مقابلے میں فقیر کی حاجت دور کرنے میں زیادہ مددگار ہے، اس لئے کہ ہو سکتا ہے کہ وہ مثلاً گندم کا محتاج نہ ہو، کپڑے وغیرہ کا محتاج ہو، یہ گنجائش اور فراوانی کے وقت ہے، البتہ قحط اور شدت کے وقت عین سامان کا دینا ہی افضل ہے<sup>(۲)</sup>۔

اس کی تفصیل کے لئے اصطلاح "زکاۃ افطر" کی طرف رجوع

کیا جائے۔

(۱) سورہ نور ۶۱-۹۔

(۲) ابن ماجہ بن ۶۱۲، ۷۸، روضۃ الطالبین ۳/۳۰۱، ۳۰۳، اشرح الکبیر

للدرداء ۱/۵۰۳، ۵۰۵، المغنی لابن قدامہ ۳/۵۵، ۶۲، ۶۳، ۶۵۔

## تبذل ۲-۳

سے زیادہ سوگ منائے، سوائے شوہر کے کہ اس کے لئے چار ماہ دس دن سوگ منانا ہے)۔

سوگ منانا یہ ہے کہ زینت، خوشبو، زیور پہننے، رنگین اور نقش و نگار والے کپڑے زینت کے لئے استعمال کرنے سے اجتناب کرے، اسی طرح سرمہ، تیل اور ہر اس چیز کے استعمال سے پرہیز کرے جس کی وجہ سے زینت اختیار کرنے والی سمجھی جائے، الا یہ کہ ضرورت اس کی داعی ہو، تو اس وقت ضرورت کے بقدر استعمال کر سکتی ہے، مثلاً آشوب چشم کی وجہ سے سرمہ کا استعمال کہ رات میں لگانے کی اجازت ہے، دن میں پونچھ دے، اس لئے کہ ابو داؤد نے روایت کی ہے کہ رسول اللہ ﷺ حضرت ام سلمہ کے پاس آئے، وہ ابو سلمہ کے سوگ میں تھیں اور اپنی آنکھ میں صبر (ایلو) لگائے ہوئے تھیں، تو رسول اللہ ﷺ نے پوچھا: اے ام سلمہ! یہ کیا ہے؟ جواب دیا: اے اللہ کے رسول! یہ صبر ہے، اس میں خوشبو نہیں ہے، آپ ﷺ نے فرمایا: ”إنه يشب الوجه، فلا تجعليه إلا بالليل وتنزع عينه بالنهار“<sup>(۱)</sup> (یہ چہرہ کو چمکا دیتا ہے، لہذا اسے صرف رات میں استعمال کرو اور دن میں صاف کر دو)۔

حضرت ام عطیہ نبی ﷺ سے روایت کرتے ہوئے کہتی ہیں:

”كنا ننهي أن نحد علي ميت فوق ثلاث، إلا علي زوج أربعة أشهر وعشراً، ولا نكتحل ولا نتطيب ولا نلبس

= ميت فوق ثلاث.....“ کی روایت بخاری (فتح الباری ۱۳۶/۳ طبع انتقید) اور مسلم (۲/۱۱۳۳ طبع عیسیٰ البابی الحلبي) نے کی ہے۔

(۱) حدیث: ”إنه يشب الوجه، فلا تجعليه إلا بالليل وتنزع عينه بالنهار.....“ کی روایت ابو داؤد (۲/۷۲۷، ۷۲۸ طبع عزت عبید دھاس) اور نسائی (۶/۲۰۳ طبع المطبعة التجارية) نے کی ہے حافظ ابن حجر نے تخصیص النیر (۳/۲۳۹ طبع المطبعة العربية) میں کہا ہے کہ عبدالحق اور منذری نے مغیرہ اور ان کے پورے روی کے مجہول ہونے کی وجہ سے اس حدیث کو حلیل قرار دیا ہے۔

بذلة کا مطلب ہے: بوسیدہ، ثياب البذلة: وہ کپڑے کہلاتے ہیں جو کام کرتے وقت، اور خدمت (ڈیوٹی) کے وقت پہنے جائیں، اور انسان اسے اپنے گھر میں استعمال کرے<sup>(۱)</sup>۔ اس اعتبار سے اس کا اصطلاحی معنی اوپر مذکور اس کے لغوی معانی سے الگ نہیں ہے۔

## تبذل کا اجمالی حکم:

۲- تبذل ترک زینت کے معنی میں ہے، جو کبھی واجب ہوتا ہے اور کبھی مسنون، کبھی مکروہ ہوتا ہے اور کبھی مباح، اور مباح ہی اصل ہے۔  
۳- یہ واجب ہوتا ہے سوگ کی حالت میں، اس کا مطلب یہ ہے کہ وہ عورت جو شوہر کی موت یا طلاق بائن کی وجہ سے عدت گزار رہی ہو وہ زینت وغیرہ نہ کرے<sup>(۲)</sup>۔

اس پر عام فقہاء کا اتفاق ہے کہ جس عورت کا شوہر وفات پا چکا ہو اس پر زینت ترک کرنا واجب ہے، اور اس میں اصل اللہ تعالیٰ کا یہ فرمان ہے: ”وَالَّذِينَ يُتَوَفَّوْنَ مِنْكُمْ وَيَذَرُونَ أَزْوَاجًا يَتَرَبَّصْنَ بِأَنْفُسِهِنَّ أَرْبَعَةَ أَشْهُرٍ وَعَشْرًا“<sup>(۳)</sup> (اور تم میں سے جو لوگ وفات پا جاتے ہیں اور بیویاں چھوڑ جاتے ہیں وہ بیویاں اپنے آپ کو چار مہینہ اور دس دن تک روکے رکھیں)۔

اور حضور ﷺ کا یہ ارشاد ہے: لا يحل لامرأة تؤمن بالله واليوم الآخر أن تحد علي ميت فوق ثلاث إلا علي زوج أربعة أشهر وعشراً“<sup>(۴)</sup> (کسی عورت کے لئے جو اللہ اور یوم آخرت پر ایمان رکھتی ہو، حلال نہیں کہ وہ کسی مرنے والے پر تین دن

(۱) منہاج الطالبین ۱/۳۱۵۔

(۲) رد المحتار علی الدر المختار ۲/۶۱۶۔

(۳) سورہ بقرہ ۲۳۳۔

(۴) حدیث: ”لا يحل لامرأة تؤمن بالله واليوم الآخر أن تحد علي



## تبذل ۴-۵

کیونکہ یہ حالت قبولیت دعا کے زیادہ قریب ہے، پھر دو رکعت نماز پڑھتے ہیں اور کثرت سے دعا و استغفار کرتے ہیں<sup>(۱)</sup>۔

حضرت ابن عباسؓ کہتے ہیں: ”خروج رسول اللہ ﷺ للاستسقاء المتبذلا متواضعا متخشعا متضرعا حتی أتى المصلیٰ“<sup>(۲)</sup> (رسول اللہ ﷺ استسقاء کے لئے نکلے بوسیدہ کپڑے پہنے ہوئے، تواضع کے ساتھ، ڈرتے ہوئے، عاجزی ظاہر کرتے ہوئے، یہاں تک کہ عید گاہ آئے)۔

تفصیل کے لئے دیکھئے: اصطلاح ”استسقاء“<sup>(۳)</sup>۔

۵- جمعہ اور عیدین میں تبذل مکروہ ہے، اس لئے کہ ان دنوں میں زینت اختیار کرنا بالاتفاق مسنون ہے، لہذا غسل کرے اور اپنا سب سے اچھا کپڑا پہنے، نیا ہو تو زیادہ بہتر ہے، اور ان میں بھی سفید ہو تو اور اچھا ہے، اور خوشبو لگائے، اس سلسلے میں بہت سی احادیث وارد ہیں، جن میں سے ایک حدیث یہ ہے: ”من اغتسل يوم الجمعة ولبس من أحسن ثيابه و مس من طيب إن كان عنده، ثم أتى الجمعة، فلم يتخط أعناق الناس، ثم صلى ما كتب له، ثم أنصت إذا خرج إمامه حتى يفرغ من صلاته، كانت كفارة لما بينها و بين جمعته التي قبلها“<sup>(۴)</sup> (جس نے جمعہ کے دن غسل کیا اور اپنا سب سے اچھا کپڑا پہنا، اگر اس کے

ثوبا مصبوغا إلا ثوب عصب، وقد رخص لنا عند الطهر إذا اغتسلت إحمانا من محيضا في نبذة من كست أظفار“<sup>(۱)</sup> (ہم لوگوں کو منع کیا جاتا تھا کہ کسی مردہ پر تین دن سے زیادہ سوگ کریں، سوائے شوہر کے کہ اس پر چار ماہ دس دن سوگ کرنا ہے، نہ سرمہ لگائیں اور نہ خوشبو، اور نہ رنگا ہوا کپڑا پہنیں مگر عصب کا کپڑا (ایک قسم کی یمنی چادر)، اور طہر کے وقت ہمیں رخصت دی گئی کہ جب ہم میں سے کوئی عورت اپنے حیض سے غسل کرے تو اظفار (ایک قسم کی خوشبو) اور کست (ایک قسم کی خوشبو) کا کچھ استعمال کرے۔

حنفیہ کے نزدیک مطلقہ بانہ، متوفی عنہا زوجہ کی طرح ہے، لہذا اس پر ان تمام چیزوں سے بچنا لازم ہے جن سے سوگ والی عورت بچتی ہے، یہ اس لئے تاکہ نعمت نکاح کے فوت ہونے پر اظہار ہوسکے<sup>(۲)</sup>۔

تفصیل کے لئے دیکھئے: اصطلاح ”إحداد“۔

۴- استسقاء میں تبذل مسنون ہے، استسقاء: ضرورت کے وقت بندوں کا اللہ سے پانی مانگنا ہے، اس کے لئے صحرا کی طرف نکلتے ہیں، معمولی قسم کا کپڑا پہنے ہوئے، خشوع و خضوع کی حالت میں، گریہ وزاری کرتے ہوئے، ڈرتے ہوئے، اپنے سروں کو جھکائے ہوئے،

(۱) حاشیہ قلیوبی علی منہاج الطالبین ۱/ ۳۱۲، ۳۱۵، حاشیہ ابن ماجہ ۱/ ۵۶۶، ۵۶۷۔

(۲) حدیث حضرت ابن عباسؓ: ”خروج رسول اللہ ﷺ للاستسقاء متبذلا.....“ کی تخریج فقہ نمبر ۱ میں گذر چکی ہے۔

(۳) ابن ماجہ ۱/ ۵۶۶، ۵۶۷، المہذب فی فقہ الامام الثانی ۱/ ۱۳۱، ۱۳۲، لشرح الکبیر ۱/ ۵۰۵، المغنی لابن قدامہ ۲/ ۳۳۰، طبع المریض الحدیث۔

(۴) حدیث: ”من اغتسل يوم الجمعة ولبس من أحسن ثيابه و مس من طيب.....“ کی روایت ابوداؤد (۲۴۴/۱) طبع عزت ہیرداس نے کی ہے حافظ ابن حجر نے تلخیص الجہر (۶۹/۲) طبع المصنف العربیہ میں کہا

(۱) حدیث حضرت أم عطیہ: ”کنا لہی أن لحد.....“ کی روایت بخاری (۲۹۱/۹) طبع التلخیص نے کی ہے۔

(۲) الاختیار شرح المختار ۲/ ۲۳۶، طبع مصنفی الجلیلی ۱/ ۳۱۵، ابن ماجہ ۱/ ۵۳۶، ۶۱۶، ۶۱۸، المہذب فی فقہ الامام الثانی ۲/ ۱۵۰، جامعۃ الترمذ علی شرح الصحیح ۲/ ۵۷۷، ۵۷۸، روح التالکین ۲/ ۳۰۵، لشرح الکبیر ۲/ ۸۷، ۸۸، مواہب الجلیل شرح مختصر طویل ۳/ ۱۵۳، نیل المآرب بشرح دیکل الطالب ۲/ ۱۰۹، طبع الفلاح، منار السبیلی فی شرح الدلیل ۲/ ۲۸۶، ۲۸۵، طبع المکتب الاسلامی، المغنی لابن قدامہ ۲/ ۵۱۷، ۵۲۰، طبع المریض الحدیث۔





## تہذیر

دیکھئے: ”اسراف“۔

## تمبر

تعریف:

۱- تمبر لغت میں مکمل سونے کو کہتے ہیں۔

ابن الاعرابی کہتے ہیں: تمبر: ڈھالے جانے سے پہلے سونا اور چاندی کے ٹکڑے کو کہتے ہیں، اور جب ڈھال دیا جائے تو وہ ذہب (سونا) اور فضة (چاندی) کہلائیں گے۔

جوہری کہتے ہیں: تمبر: وہ سونا ہے جسے ڈھالا نہ گیا ہو، اور اگر ڈھال کر دینار بنالیا جائے تو یہ عین کہلائے گا، اور تمبر صرف سونے کے لئے بولا جاتا ہے؛ بعض حضرات چاندی کے لئے بھی تمبر بولتے ہیں (۱)۔ یہ بھی کہا گیا ہے کہ تمبر سونا اور چاندی کے علاوہ کے لئے بھی بولا جاتا ہے، جیسے تانبہ، لوہا، رانگا۔

تمبر اصطلاح میں: ڈھالے جانے سے پہلے سونے اور چاندی کا نام ہے، یا صرف سونے کا (۲)؛ لیکن یہاں مراد عام ہے۔

تمبر سے متعلق احکام:

تمبر میں ربا:

۲- علماء کا اتفاق ہے کہ سونے کی بیع سونے سے اور چاندی کی بیع



(۱) لسان العرب الجلیط، المصباح الممیر مادۃ ”تمبر“۔

(۲) حاشیہ ابن ماجہ ص ۳۱۰/۳، جوہر الاکلیل ص ۱۷۱/۳، حاشیہ تلبیو بی علی شرح المصباح ص ۵۲/۳۔

فمن زاد أو ازداد فقد أربى“<sup>(۱)</sup> (تپوسونا، سونے سے، اس کا تبر ہو یا اس کا عین، اور چاندی چاندی سے اس کا تبر ہو یا اس کا عین، اور گندم، گندم سے ایک پیانہ ایک پیانہ کے برابر، اور جو، جو سے پیانہ پیانہ کے برابر، اور کھجور، کھجور سے، پیانہ پیانہ کے برابر، پس جو زیادہ دے یا زیادہ مانگے تو اس نے سود لیا)۔

سونے کی بیج چاندی سے جبکہ چاندی زیادہ ہو اگر نقد ہو تو کوئی حرج نہیں، لیکن اگر ادھار ہو تو جائز نہیں، اسی طرح گیہوں کی بیج جو سے جب کہ جو زیادہ ہو اگر نقد ہو تو کوئی حرج نہیں اور اگر ادھار ہو تو جائز نہیں۔

اس لئے کہ اس سلسلے کی وارد احادیث میں عموم ہے<sup>(۲)</sup>۔

سونے اور چاندی کے نہ ڈھلے ہوئے ٹکڑے میں زکاۃ:  
۳- سونا اور چاندی اگر چہ نقد (ڈھلے ہوئے درہم و دینار) کی شکل میں ہوں یا تبر (ڈالا) کی شکل میں ہوں ان میں زکاۃ ہے، جبکہ وہ نصاب کو پہنچ جائیں اور ان پر سال گزر جائے<sup>(۳)</sup>۔  
دیکھئے: اصطلاح ”زکاۃ: زکاۃ الذهب و الفضة“۔

شرکت میں ”تبر“ کو اس المال بنانا:

۴- اگر لوگ ”تبر“ سے معاملہ کرتے ہوں یعنی اسے بطور شمن استعمال کرتے ہوں تو شرکت مفاوضہ میں ”تبر“ کو اس المال بنانا جائز ہوگا،

(۱) حدیث: ”الذهب بالذهب بربها و عینها.....“ کی روایت ابو داؤد (۳/۶۳۳، ۶۳۶ طبع عزت عبید دعاس) نے کی ہے اس کی اصل صحیح مسلم (۳/۱۲۱۰ طبع الجلی) میں ہے۔

(۲) الاقویار ۳/۳۹ طبع دار المعرفہ، بدینہ الحدیث ۲/۳۸، ۳۹، شرح روض الطالب ۲/۱۲۲، طبع الریاض، المغنی لابن قدامہ ۳/۱۰، ۱۱، طبع الریاض۔

(۳) فتح الباری ۳/۲۱۰، نیز دیکھئے تفسیر القرطبی، الطبری، احکام القرآن للجصاص، ساری تفسیریں سورہ توبہ کی آیات ۳۳ اور ۳۵ کے تحت۔

چاندی سے برابر برابر نقداً جائز ہے، اس لئے کہ امام مالک حضرت نافع سے اور وہ حضرت ابو سعید خدری سے روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا: ”لا تبیعوا الذهب بالذهب إلا مثلاً بمثل ولا تشفوا بعضها علی بعض، ولا تبیعوا الفضة بالفضة إلا مثلاً بمثل ولا تشفوا بعضها علی بعض، ولا تبیعوا منها شیئاً غائباً بناجز“<sup>(۱)</sup> (مت فروخت کرو سونے کو سونے سے مگر برابر برابر اور بعض کو بعض سے بڑھاؤ نہیں، اور مت فروخت کرو چاندی کو چاندی سے اور بعض کو بعض سے بڑھاؤ نہیں، اور مت فروخت کرو ان میں سے کسی غائب چیز کو موجود کے ذریعہ)۔  
دوسری حدیث میں ہے: ”الذهب بالذهب وزناً بوزن، ومثلاً بمثل، یما بید، والفضة بالفضة وزناً بوزن، مثلاً بمثل، فمن زاد أو استزاد فهو ربا“<sup>(۲)</sup> (تپوسونا سونے کے بدلے یکساں وزن کے ساتھ، برابر برابر اور نقد، اور چاندی چاندی کے بدلے یکساں وزن کے ساتھ، برابر برابر، پس جو زیادہ کرے یا زیادہ مانگے وہ ربا ہے)۔

اسی طرح علماء کا اس پر اجماع ہے کہ ڈھلے ہوئے، ڈھالے ہوئے یا بغیر ڈھالے ہوئے سونے چاندی کی کمی زیادتی کے ساتھ بیج یکساں طور پر ممنوع ہے، اس لئے کہ حضرت عبادہ روایت کرتے ہیں کہ نبی ﷺ نے ارشاد فرمایا: ”الذهب بالذهب تبرها و عینها، والفضة بالفضة تبرها و عینها، والبر بالبر مدي بمدي، والشعیر بالشعیر مدي بمدي، والتمر بالتمر مدي بمدي،

(۱) حدیث: ”لا تبیعوا الذهب بالذهب إلا مثلاً بمثل.....“ کی روایت بخاری (فتح الباری ۳/۳۸۰ طبع المنقہ) اور مسلم (۳/۱۲۰۸ طبع الجلی) نے کی ہے۔

(۲) حدیث: ”الذهب بالذهب وزناً بوزن، ومثلاً بمثل، یبدأ بید، والفضة.....“ کی روایت مسلم (۳/۱۲۱۲ طبع الجلی) نے کی ہے۔

تبر ۵-۶، تمر و

بحث کے مقامات:

۶- فقہاء نے تبر کے احکام کو ”ربا، صرف، شرکت، زکاۃ، بیع، مضاربت، رکاز اور کنز“ کے تحت تفصیل سے بیان کیا ہے۔

تو ایسے تبر سے معاملہ کرنے کو ڈھلے ہوئے کے درجہ میں مانا جائے گا اور تبر ثمن شمار ہوگا اور اس المال بننے کے لائق ہو جائے گا، یہ بعض فقہائے حنفیہ کے نزدیک ہے<sup>(۱)</sup>۔

”الجامع الصغیر“ میں ہے: سونا یا چاندی کے مشقال سے شرکت مفادضہ نہیں ہو سکتی، اور مشقال سے مراد تبر ہے، اس روایت کی بنیاد پر ”تبر“ کی حیثیت ایسے سامان کی ہے جو متعین کرنے سے متعین ہو جاتا ہے، لہذا مضاربت اور شرکت میں اس المال نہیں بن سکتا، اور اسی کے مثل شافعیہ کے نزدیک بھی ہے<sup>(۲)</sup>۔

مالکیہ کہتے ہیں: تبر (بغیر ڈھلے ہوئے) اور مسکوک (ڈھلے ہوئے) اگرچہ دونوں مقدار میں برابر ہوں ان سے شرکت جائز نہیں اگر ڈھلے ہوئے کی اہمیت زیادہ ہو، لیکن اگر ”تبر“ کی عمدگی مسکوک (ڈھلے ہوئے) کے برابر ہو تو اس سلسلہ میں مالکیہ کے دو اقوال ہیں جیسا کہ ”الشامل“ میں ہے<sup>(۳)</sup>۔

تبر و

دیکھئے: ”براءت“۔

تبر جو زمین سے نکالا گیا ہو:

۵- زمین سے نکالے ہوئے ”تبر“ میں بعض علماء کے نزدیک خمس ہے، اس لئے کہ رسول اللہ ﷺ کا ارشاد ہے: ”فی الرکاز الخمس“<sup>(۴)</sup> (رکاز میں خمس ہے)۔ دوسرے علماء کہتے ہیں کہ اس میں چالیسواں حصہ ہے<sup>(۵)</sup>۔ (دیکھئے: ”رکاز“ کی اصطلاح)۔



(۱) الہدایہ ۳/۳۳، ۶، بیع کردہ المکتبۃ الاسلامیہ۔

(۲) تکرر بیع القدر ۷/۳۷، طبع دار صادر، حاشیہ ابن عابدین ۳/۳۱۰، شرح الصہاج ۳/۵۲۔

(۳) شرح الترقائی ۲/۲۶، طبع دار الفکر۔

(۴) حدیث ”فی الرکاز الخمس...“ کی روایت بخاری (فتح الباری ۳/۳۶۲، طبع استقویہ) اور مسلم (۳/۱۳۳، طبع المکتبۃ) نے کی ہے۔

(۵) حاشیہ ابن عابدین ۲/۲۳، ۲۶، جوہر الاکلیل ۱/۱۳، شرح الترقائی ۲/۱۶۹، ۱۷۱، طبع دار الفکر، شرح الصہاج مع حاشیہ قلیوبی ۲/۲۶، نیل

## تبرج ۱-۲

بعید ہے، تبرج کی اصل: آنکھوں کے لئے ظاہر ہونا ہے (۱)۔

اور وہ اللہ تعالیٰ کے قول: "وَلَا تَبْرَجْنَ تَبْرُجُ الْجَاهِلِيَّةِ الْأُولَى" (۲) (اور قدیم زمانہ جاہلیت کے دستور کے موافق مت پھرو) کی تفسیر میں فرماتے ہیں کہ تبرج کی حقیقت اس چیز کو ظاہر کرنا ہے جس کا چھپانا بہتر ہو۔

کہا جاتا ہے کہ حضرت نوح اور حضرت ابراہیم علیہما السلام کے درمیانی عہد میں عورت موتیوں کی قمیص پہنتی تھی جس کے دونوں اطراف بغیر سلسے ہوتے تھے، اور وہ باریک کپڑے پہنتی تھی جو اس کے بدن کو نہیں چھپاتا تھا (۳)۔

متعلقہ الفاظ:

ترجین:

۲-ترجین کا معنی ہے: زینت اختیار کرنا، اور زینت یہ ہے کہ خوبصورت دکھائی دینے کی خاطر زیورات وغیرہ کا استعمال کیا جائے۔ اسی سے اللہ تعالیٰ کا یہ قول ہے: "حَتَّىٰ إِذَا أَخَذَتِ الْأَرْضُ زُخْرُفَهَا وَازَّيَّنَتْ" (۴) (یہاں تک کہ جب زمین (پوری طرح) اپنی رونق پر پہنچ چکی اور اس کی زیبائش ہوگئی) یعنی اچھی ہوگئی اور پیداوار کے ذریعہ بارونق ہوگئی۔

اور تبرج یہ ہے کہ زینت کا اظہار اس شخص کے لئے ہو جس کے

## تبرج

تعریف:

۱-تبرج لغت میں تبرج کا مصدر ہے، کہا جاتا ہے: تبرجت المرأة: جب عورت مردوں کے لئے اپنے محاسن ظاہر کرے۔

حدیث میں ہے: "كان يكره عشر خلال، منها:

التبرج بالزينة لغير محلها" (۱) (آپ ﷺ دس عادتیں ناپسند کرتے تھے، ان میں سے ایک غیر محل میں زینت کو ظاہر کرنا ہے)۔

تبرج: اجنبی مردوں کے لئے زینت کو ظاہر کرنا ہے اور یہ مذموم ہے، لیکن شوہر کے لئے ہو تو مذموم نہیں ہے، رسول اللہ ﷺ کے قول "لغير محلها" کا یہی مطلب ہے (۲)۔

تبرج کا معنی شرعی بھی اس مفہوم سے خارج نہیں ہے۔

قرطبی اللہ تعالیٰ کے قول: "غَيْرَ مُتَبَرِّجَاتٍ بِزِينَةٍ" (۳)

(بشرطیکہ زینت کو دکھلانے والیاں نہ ہوں) کی تفسیر میں لکھتے ہیں کہ

زینت کا اظہار کرنے والی اور نمایاں کرنے والی نہ ہوں کہ ان کی

طرف نظر کی جائے، کیونکہ یہ سب سے فتنہ چیز ہے اور حق سے بہت

(۱) الجامع لأحكام القرآن للقرطبي ۱۲/۳۰۹، نیز دیکھئے: ابن ماجہ ۵/۲۳،

تكملة فتح القدير ۸/۳۶۰، ۳۶۵، ۳۷۰، قلیوبی ۳/۲۰۸، ۲۱۰، کشاف

القناع عن متن الاتحاف ۱/۲۶۵، ۱۵/۷، ۱۷/۱، ۱۷/۱۵، ۱۷/۱۵، ۱۷/۱۵،

الأدب الشرعیة والفتح المرعیة ۳/۳۹۰، المغنی لابن قدامة ۶/۵۵۳، ۵۵۸،

۵۶۰ طبع الریاض۔

(۲) سورة ازاب ۳۳۔

(۳) الجامع لأحكام القرآن للقرطبي ۱۳/۱۷۹، ۱۸۰۔

(۴) سورة یونس ۲۳۔

(۱) حدیث: "كان يكره عشر خلال منها التبرج....." کی روایت

ابوداؤد (۳/۲۲۷ طبع عزت عبید دہاس) نے کی ہے ابن مدینی نے ایک

راوی کی جہالت کی وجہ سے اسے معلل قرار دیا ہے (مختصر السنن للعبیدی

۱۱۳/۱۱ طبع کردہ دار المعرفہ)۔

(۲) لسان العرب، المصباح للمیر مادہ "تبرج"۔

(۳) سورة نور ۶۰۔

### تبرج ۳-۴

لئے اس کی طرف نظر کرنا حلال نہ ہو۔

جن چیزوں کا اظہار تبرج کہلاتا ہے:

۳- تبرج کا معنی: زینت و محاسن کو ظاہر کرنا ہے، خواہ وہ بدن کے ان حصوں میں ہو جو ستر میں داخل ہیں جیسے عورت کا گلا، اس کا سینہ اور اس کے بال، اور اسی طرح وہ زینت جو ان پر ہوتی ہے، یا بدن کے ان حصوں میں ہو جو ستر میں داخل نہیں جیسے چہرہ، دونوں ہتھیلیاں، سوائے ان کے جن کی شریعت نے اجازت دی ہو، جیسے سرمہ، انگوٹھی اور کنگن۔ اس کی دلیل وہ قول ہے جو آیت کریمہ ”وَلَا يَبْلِيَنَّ زِينَتَهُنَّ إِلَّا مَا ظَهَرَ مِنْهَا“<sup>(۱)</sup> (اور اپنا سناگا رظاہر نہ ہونے دیں مگر ہاں جو اس میں سے کھلا ہی رہتا ہے) کی تفسیر میں حضرت ابن عباسؓ سے مروی ہے، وہ فرماتے ہیں: ”ما ظہر منہا“ سے مراد سرمہ، انگوٹھی اور کنگن ہیں<sup>(۲)</sup>۔ اور اس لئے بھی کہ عورت کو معاملات کے وقت ان اعضاء کو کھولنے کی ضرورت پڑتی ہے، لہذا اس میں ضرورت شرعی کا تحقق ہوا، علاوہ ازیں چہرہ اور ہتھیلیوں کے ستر میں داخل ہونے میں اختلاف ہے، جسے اصطلاح ”عورة“ میں دیکھی جائے۔

تبرج کا شرعی حکم:

عورت کا تبرج:

۴- عورت کا تبرج اپنی مختلف شکلوں میں شوہر کے علاوہ کے لئے ہو تو بلاجماع حرام ہے، خواہ تبرج کا مقصد ایسے لوگوں کے لئے زینت و محاسن کو ظاہر کرنا ہو جنہیں اس کا دیکھنا جائز نہیں، یا اس کا مقصد چال میں اکر، غرور اور مازو انداز پیدا کرنا اور ایسا باریک کپڑا پہننا ہو جس

سے کھال دکھائی دے اور جسم کے جوڑ ظاہر ہوں، اور اس کے علاوہ ایسی چیزیں جو طبائع کو برا سمجھتے کریں اور شہوت کو بھڑکانیں، اس لئے کہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے: ”وَقَرْنَ فِي بُيُوتِكُنَّ وَلَا تَبَرَّجْنَ تَبَرُّجَ الْجَاهِلِيَّةِ الْأُولَى“<sup>(۱)</sup> (اور اپنے گھروں میں قرار سے رہو اور قدیم زمانہ جاہلیت کے دستور کے موافق مت پھرو)، دوسری جگہ ارشاد ہے: ”وَلَا يَضْرِبْنَ بِأَرْجُلِهِنَّ لِيُعْلَمَ مَا يُخْفِينَ مِنْ زِينَتِهِنَّ“<sup>(۲)</sup> (اور عورتیں اپنے پاؤں زور سے نہ رکھیں کہ ان کی مخفی زینت معلوم ہو جائے) اور یہ اس لئے کہ قدیم زمانہ جاہلیت کی عورتیں بہترین زینت اختیار کر کے نکلتی تھیں اور مازو انداز کے ساتھ منک کر چلتی تھیں، یہ چیزیں ان کی طرف دیکھنے والوں کے لئے فتنہ کا باعث ہوتی تھیں<sup>(۳)</sup> یہاں تک کہ بوڑھی عورتیں، جن کی طرف مردوں کا ذرا بھی میلان نہیں ہوتا تھا وہ بھی اسی طرح نکلتی تھیں، جن کے بارے میں یہ آیت نازل ہوئی: ”وَالْقَوَاعِدُ مِنَ النِّسَاءِ اللَّائِي لَا يَرْجُونَ نِكَاحًا فَلَيْسَ عَلَيْهِنَّ جُنَاحٌ أَنْ يَضَعْنَ ثِيَابَهُنَّ غَيْرَ مُتَبَرِّجَاتٍ بِزِينَةٍ“<sup>(۴)</sup> (اور بڑی بوڑھیاں جنہیں نکاح کی امید نہ رہی ہو ان کو کوئی گناہ نہیں (اس بات میں) کہ وہ اپنے زائد کپڑے اتار رکھیں (بشرطیکہ) زینت کو دکھلانے والیاں نہ ہو) تو اللہ تعالیٰ نے ایسی عورتوں کے لئے بغیر دوپٹہ کے رہنے، اور سر کھلا رکھنے وغیرہ کو مباح کیا ہے، لیکن اس کے باوجود ان کو تبرج سے منع کیا ہے۔

(۱) سورۃ احزاب / ۳۳۔

(۲) سورۃ نور / ۳۱۔

(۳) رد المحتار علی الدر المختار ۲۳۶/۵، مکتبہ فتح القدیر ۸/ ۲۶۰، ۲۶۵، قلیوبی

۳/ ۲۰۸، ۲۱۰، ۲۱۳، لشرح الکبیر ۱/ ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، کشاف

القناع ۵/ ۱۵، ۱۷، طبع انصر الحدیث، المعنی لابن قدامہ ۶/ ۵۵، طبع الریاض

الحدیث، الآداب لشرعیہ واللمح الرعیہ ۳/ ۲۹۰، ۵۲۳، طبع الریاض الحدیث۔

(۴) سورۃ نور / ۶۰۔

(۱) سورۃ نور / ۳۱۔

(۲) تفسیر القرطبی ۱۲/ ۲۲۸، فتح القدیر للہوکانی ۳/ ۲۳۔



## تبرج ۵-۷

### مرد کا تبرج:

مرد کا تبرج یا تو قابل ستر اعضاء کو ظاہر کر کے ہوگا یا زینت اختیار کر کے، اور یزینت اختیار کرنا یا تو شریعت کے موافق ہوگا یا اس کے مخالف۔

### الف- تبرج قابل ستر اعضاء کو ظاہر کرنے کے ذریعہ:

۵- مرد پر حرام ہے کہ وہ اپنی بیوی کے سوا دوسرے مردوں اور عورتوں کے سامنے ستر کھولے، البتہ دو اور ختنہ کی ضرورت کے لئے کھول سکتا ہے، ستر کی تحدید کے سلسلہ میں فقہاء کا اختلاف ہے جسے اصطلاح ”عورة“ کے تحت دیکھا جائے۔

عورت مرد کے وہ اعضاء دیکھ سکتی ہے جو ایک مرد دوسرے مرد کا دیکھتا ہے جبکہ شہوت کا خطرہ نہ ہو، کیونکہ مرد و عورت ان حصوں کو دیکھنے میں برابر ہیں جو ستر نہیں ہیں، بعض فقہاء اسے حرام کہتے ہیں۔ اسی طرح مرد کا اپنی شرمگاہ کو بلا ضرورت دیکھنا مکروہ ہے<sup>(۱)</sup>۔

### ب- تبرج اظہار زینت کے ذریعہ:

۶- مرد کی طرف سے زینت کا اظہار کبھی شریعت کے موافق ہوتا ہے اور کبھی اس کے مخالف۔ شریعت کے مخالف زینت، جیسے مرد کا عورتوں کی مشابہت اختیار کرتے ہوئے ابرو کے کناروں کو اکھاڑنا۔ اور جیسے عورتوں کی مشابہت اختیار کرنے کے لئے چہرہ پر پاؤ ڈر لگانا، اور جیسے ریشم، سونا یا سونے کی انگوٹھی وغیرہ پہن کر کے زینت اختیار

کرنا۔ زینت اختیار کرنے کی کچھ اور صورتیں بھی ہیں جن کے حکم میں اختلاف ہے، جنہیں ”اختضاب“، ”لحیہ“ اور ”ترین“ کی اصطلاحات میں دیکھا جائے۔

شریعت کے مباح کردہ ترین میں سے وہ ترین بھی ہے جس کی شریعت نے ترغیب دی ہے جیسے شوہر کا اپنی بیوی کے لئے ترین اختیار کرنا جیسا کہ بیوی کا شوہر کے لئے ترین اختیار کرنا ہے، بالوں میں کنگھا کرنا یا ان کو منڈوانا، لیکن قزع (یعنی متفرق جگہوں سے منڈوانا) مکروہ ہے، بڑھاپے کے بالوں کو سرخی یا زردی سے بدلنا مسنون ہے۔

چاندی کی انگوٹھی کے ذریعہ ترین اختیار کرنا جائز ہے، اس لئے کہ رسول اللہ ﷺ نے چاندی کی انگوٹھی کا استعمال کیا، لیکن انگوٹھی کا وزن کیا ہو، اس میں فقہاء کا اختلاف ہے<sup>(۱)</sup>، اس سلسلہ میں اصطلاح ”تختم“ دیکھی جائے۔

### ذمیہ کا تبرج:

۷- آزاد ذمیہ کا قابل ستر حصہ وہی ہے جو آزاد مسلمان عورت کا ہے، اس سلسلے میں فقہاء نے آزاد عورت کے مسلمان یا غیر مسلم ہونے کے درمیان کوئی فرق نہیں کیا ہے، جیسا کہ انہوں نے مسلمان مرد اور کافر مرد کے قابل ستر حصہ کے درمیان کوئی فرق نہیں کیا ہے، اور اس کا تقاضا یہ ہے کہ ذمی مرد ہو یا عورت، اس کے قابل ستر حصہ کی طرف دیکھنا حرام ہو۔ اسی بنا پر ذمیہ پر بھی اپنے ستر کو چھپانا واجب ہے اور

(۱) ابن ماجہ ۵/۱۵۵، ۱۵۵، ۲۵۵، السنن علی الموطن ۷/۲۵۳، البحر علی الخیاب ۲/۲۲۷، ۲۳۰، المغنی ۱/۵۸۸، ۵۹۱، شرح مسلم للنووی ۳/۱۳۹، نیل الأوطار ۱/۱۱۶، الآداب الشرعية لابن مفلح ۳/۳۳۵ اور اس کے بعد کے صفحات، ۳/۵۰۱ اور اس کے بعد کے صفحات۔

(۱) بحکمہ فتح القدیر ۸/۲۶۳، ۲۶۵، ابن ماجہ ۱/۳۷۹، ۳۷۷، البحر علی الخیاب ۱/۲۸۵، الدر المنثور ۱/۲۱۱، ۲۱۷، مغنی المحتاج ۱/۱۸۵، قلیوبی ۳/۲۱۱، روحة الطالبین ۱/۲۸۳، المغنی ۱/۵۵۸، کشاف القناع ۱/۳۰۶، الآداب الشرعية ۳/۳۳۷۔



## تبرع ۱-۳

کیا گیا ہے<sup>(۱)</sup> اور یہ تبرع ہی کی ایک قسم ہے، لہذا تبرع کبھی واجب ہوتا ہے، اور کبھی واجب نہیں ہوتا ہے، اور عبادات میں بھی تطوع ہوتا ہے، اور یہ وہ تمام نوائیل ہیں جو فرض انص و واجبات سے زائد ہیں۔

## تبرع

### تبرع کا شرعی حکم:

۳- اسلام نے خیر و بھلائی کا کام کرنے پر ابھارا ہے، یہ قرآن و سنت اور اجماع سے ثابت ہے۔ تبرع کی مختلف انواع خیر میں شامل ہیں، پس درج ذیل دلائل سے اس کی مشروعیت ثابت ہوتی ہے:

قرآن سے دلیل اللہ تعالیٰ کا یہ ارشاد ہے: "وَتَعَاوَنُوا عَلٰی الْبِرِّ وَالتَّقْوٰی وَلَا تَعَاوَنُوا عَلٰی الْاِثْمِ وَالْعُدْوَانِ" (۲) (اور نیکی اور تقویٰ میں ایک دوسرے کی اعانت کرتے رہو اور گناہ اور زیادتی میں ایک دوسرے کی اعانت مت کرو)، اللہ تعالیٰ نے برّ (نیکی) پر تعاون کا حکم دیا ہے، اور برّ ہر اس بھلائی کو کہتے ہیں جو غیر کے لئے کی جائے، خواہ یہ مال کے ذریعہ ہو یا منفعت کے ذریعہ۔

نیز اللہ تعالیٰ کا یہ ارشاد ہے: "كُتِبَ عَلَيْكُمْ اِذَا حَضَرَ اٰحَدُكُمْ الْمَوْتُ اِنْ تَرَكَ خَيْرًا الْوَصِيَّةَ لِلْاٰقْرَبِيْنَ وَالْاَقْرَبِيْنَ بِالْمَعْرُوْفِ حَقًّا عَلٰی الْمُتَّقِيْنَ" (۳) (تم پر فرض کیا گیا ہے کہ جب تم میں سے کسی کو موت آتی معلوم ہو، بشرطیکہ کچھ مال بھی چھوڑ رہا ہو، تو وہ والدین اور عزیزوں کے حق میں معقول طریقہ سے وصیت کر جائے، یہ لازم ہے پرہیزگاروں پر)۔

جہاں تک سنت کا تعلق ہے تو اعمال خیر پر دلالت کرنے والی احادیث بہت ہیں، ان ہی میں سے حضرت ابن عمرؓ کی یہ روایت ہے، وہ

### تعریف:

۱- تبرع لغت میں: برع الرجل نیز برع (ضمہ کے ساتھ) براءة سے ماخوذ ہے، یعنی فلاں شخص علم وغیرہ میں اپنے ساتھیوں پر فوقیت لے گیا، اور ایسے شخص کو "بارع" کہا جاتا ہے، اور "فعلت كذا متبرعا" کا معنی ہے: فلاں کام میں نے رضا کارانہ کیا، اور تبرع بالأمر کا مفہوم ہے: فلاں آدمی نے فلاں کام بلا مطالبہ عوض کیا<sup>(۱)</sup>۔

جہاں تک اصطلاحی تعریف کی بات ہے تو فقہاء نے تبرع کی کوئی اصطلاحی تعریف نہیں کی ہے، البتہ انہوں نے اس کی قسموں جیسے وصیت، وقف اور ہبہ وغیرہ کی تعریف کی ہے، اور ان انواع میں سے ہر نوع کی تعریف صرف اس کی ماہیت کو متعین کرتی ہے، اس کے باوجود فقہاء کے نزدیک تبرع کا مفہوم جیسا کہ ان اقسام کے لئے ان کی طرف سے کی جانے والی تعریفات سے سمجھ میں آتا ہے، تبرع کے اس دائرہ سے خارج نہیں کہ وہ بیشتر حالات میں نیکی اور بھلائی کے ارادہ سے، مکلف کا حال یا مستقبل میں کوئی مال یا منفعت اپنے علاوہ کے لئے بلا عوض خرچ کرنا ہے۔

### متعلقہ الفاظ:

### تطوع:

۲- تطوع اس عمل کا نام ہے جو فرض و واجب پر اضافہ کے طور پر مشروع

(۱) اصطلاح الجوهري، المصباح مادة "برع"۔

(۱) التعریفات للجرجانی۔

(۲) سورة مائدہ ۲/۲۰۔

(۳) سورة بقرہ ۱۸۰۔

## تبرع ۴-۵

فرماتے ہیں: ”أصاب عمر أرضا بخيبر، فأتى النبي ﷺ يستأمره فيها، فقال: يا رسول الله إني أصبت أرضاً بخيبر، لم أصب مالا قط هو أنفس عندي منه، فماتأمرني به؟ قال: ”إن شئت حبست أصلها و تصدقت بها“، قال: فتصدق بها عمر: أنه لا يباع أصلها، ولا يبتاع، ولا يورث، ولا يوهب، قال: فتصدق عمر في الفقراء، وفي القربى، وفي الرقاب، وفي سبيل الله، وابن السبيل، والضيف، لا جناح على من وليها أن يأكل منها بالمعروف، أو يطعم صديقاً، غير متمول فيه“<sup>(۱)</sup> (حضرت عمر نے خیبر میں ایک زمین پائی، وہ نبی ﷺ کے پاس آئے کہ اس کے بارے میں حضور ﷺ کا حکم معلوم کریں، عرض کیا: اے اللہ کے رسول! میں نے خیبر میں ایک زمین پائی ہے، میں نے آج تک کوئی ایسا مال نہیں پایا جو میرے نزدیک اس سے زیادہ عمدہ ہو، تو آپ مجھے کیا حکم دیتے ہیں؟ آپ ﷺ نے فرمایا: اگر چاہو تو زمین کو اپنی ملکیت میں رکھو اور اس کے پھل یا آمدنی کو صدقہ کرو، ابن عمر کہتے ہیں: تو حضرت عمر نے اس شرط کے ساتھ اس کو صدقہ کر دیا کہ اس کی اصل کو نہ بیچا جائے گا اور نہ خرید جائے گا، اس کا نہ کوئی وارث بنے گا اور نہ وہ زمین کسی کو بیہ کی جائے گی، ابن عمر کہتے ہیں کہ حضرت عمر نے اس کی آمدنی کو فقراء، قراہت داروں، غلاموں کو آزاد کرنے، مسافروں، اللہ کے راستے میں اور مہمانوں کے لئے صدقہ کیا، اور اس کے متولی پر اس میں کوئی گناہ نہیں کہ وہ اس میں سے معروف طریقہ سے کھائے یا کسی دوست کو کھلائے جبکہ مال کو جمع کر کے رکھنے والا نہ ہو)۔

راوی کہتے ہیں کہ جب میں نے یہ حدیث امام محمد بن سیرین کے سامنے بیان کی اور غیر متمول فیہ تک پہنچا تو انہوں نے کہا:

(۱) حدیث: ”إن شئت حبست أصلها و تصدقت بها .....“ کی روایت بخاری (فتح الباری ۵/ ۳۵۳، ۳۵۵ طبع استنبیہ) اور مسلم (۳/ ۱۳۵۵ طبع الحلبي) نے کی ہے الفاظ مسلم کے ہیں۔

غیر متائل مالا (یعنی وہ ذخیرہ اندوزی کرنے والا نہ ہو)۔  
ابن عون کہتے ہیں: جس نے وہ کتاب پڑھی اس نے مجھے بتایا کہ اس میں غیر متائل مالا ہے۔  
اسی قبیل سے رسول اللہ ﷺ کا یہ ارشاد ہے: ”تهادوا تحابوا“<sup>(۱)</sup> (ایک دوسرے کو ہدیہ دو، ایک دوسرے سے محبت کرنے لگو گے)، نیز حضور ﷺ کا یہ بھی ارشاد ہے: ”إن الله تبارك و تعالی تصدق عليكم بثلت أموالكم عند وفاتكم زيادة في حياتكم، ليجعلها لكم زيادة في أعمالكم“<sup>(۲)</sup> (اللہ تبارک و تعالیٰ نے تمہاری وفات کے وقت تمہارا تمہائی مال تم پر صدقہ کر دیا ہے، تمہاری (روحانی) زندگی میں اضافہ کے لئے، تاکہ اسے تمہارے اعمال میں زیادتی کا سبب بنائے)۔

جہاں تک اجماع کی بات ہے تو امت تبرع کی مشروعیت پر متفق ہے، کسی نے اس کا انکار نہیں کیا ہے<sup>(۳)</sup>۔

۴- تبرعات کی متعدد قسمیں ہیں: ان ہی میں سے عین کا تبرع ہے، اور ان ہی میں سے منفعت کا تبرع ہے، تبرعات فی النور بھی ہوتے ہیں اور بالائنا خیر بھی، اور کبھی ان کی نسبت موت کے بعد کی طرف بھی ہوتی ہے، تبرع کی تمام انواع پر مختلف قسم کے شرعی احکام جاری ہوتے ہیں۔  
۵- فقہاء کا اتفاق ہے کہ تبرع کا کوئی ایک ہی حکم شرعی نہیں ہے، بلکہ اس پر پانچ قسم کے احکام جاری ہوتے ہیں، چنانچہ تبرع کبھی واجب

(۱) حدیث: ”تهادوا تحابوا“ کی روایت بخاری نے رأب المفرد (حدیث: ۵۹۳/ ۱۵۵ طبع استنبیہ) میں کی ہے، بخاری نے ”المقاصد“ میں اس کو عمدہ قرار دیا ہے (ص ۱۶۶ طبع الحلبي)۔

(۲) حدیث: ”إن الله تصدق عليكم بثلت أموالكم .....“ کی روایت طبرانی نے کی ہے جیسا کہ مجمع الزوائد (۳/ ۲۱۲ طبع القدسی) میں ہے ابن حجر نے بلوغ المرام (ص ۲۲۱ طبع عبدالحمید خلی) میں کہا ہے کہ اس کے سارے طرق ضعیف ہیں، لیکن بعض طرق بعض کو تقویہ سے پہنچاتے ہیں۔

(۳) معنی المحتاج ۶/ ۲۷۲۔

## تبرع ۶-۸

جس کو عاریت پر دیجائے وغیرہ، اور صیغہ وہ ہے جس سے تبرع وجود میں آتا ہے اور جس سے تبرع کے ارادہ کا اظہار ہوتا ہے۔  
حنفیہ کے نزدیک تبرع کا صرف ایک رکن ہے اور وہ صیغہ تبرع ہے، اور ان کے درمیان اس بارے میں اختلاف ہے کہ یہ صیغہ کس وقت متحقق ہوتا ہے؟ اور یہ صیغہ تبرع کی مختلف قسموں کے اعتبار سے مختلف ہوتا رہتا ہے<sup>(۱)</sup>۔

### تبرع کی شرطیں:

۷- تبرع کی ہر قسم کے لئے الگ الگ شرطیں ہیں، جب ان کا تحقق ہوگا تو تبرع صحیح ہوگا، اور جب ان کا تحقق نہ ہوگا تو تبرع صحیح نہ ہوگا، یہ شرطیں بہت ہیں اور نوع بہ نوع ہیں، بعض کا تعلق تبرع کرنے والے سے ہے، بعض کا تعلق اس شخص سے ہے جس کے لئے تبرع کیا جائے، بعض کا تعلق اس چیز سے ہے جس کا تبرع کیا جائے، اور بعض کا تعلق صیغہ تبرع سے ہے۔ تبرعات کی ہر نوع کی شرائط سے متعلق تفصیل ان کی اصطلاح کے تحت مذکور ہے<sup>(۲)</sup>۔

### تبرع کے نتائج:

۸- تبرع جب اپنی شرعی شرائط کے ساتھ مکمل ہو جائے تو اس پر شرعی نتیجہ مرتب ہوگا، یعنی یہ کہ جس چیز کا تبرع کیا جائے گا وہ تبرع لہ کی طرف منتقل ہو جائے گی، اور یہ نتیجہ تبرع بہ کے اختلاف سے مختلف

(۱) بدائع الصنائع ۷/ ۳۳۱، ۳۳۳، الدسوقی مع الشرح الکبیر ۳/ ۳۸۹، ۳۹۱، ۳۹۳، ۶۹۳، ۷۶، ۳۷۵، ۳۹۰، بولبیہ الجہد ۲/ ۲۵۱ طبع دار الفکر، معنی المحتاج ۲/ ۲۶۳، ۲۶۶، ۳۷۶، ۳۷۹، ۳۸۱، ۳۹۷، ۳۹۳، ۴۰، ۴۳، ۴۵، معنی ۱۹۰، ۱۹۱، ۲۳۰۔

(۲) بدائع الصنائع ۳/ ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۵، ۳۳۷، ۳۳۸، الدسوقی مع الشرح الکبیر ۲/ ۳۸۰، ۳۹۰، معنی المحتاج ۲/ ۲۶۳، ۲۶۶، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۹۳، ۴۰، ۴۳، ۴۵، معنی ۱۹۱، ۲۳۰۔

ہوتا ہے، کبھی مستحب، کبھی حرام، اور کبھی مکروہ، یہ ساری قسمیں تبرع کرنے والے، جس کے لئے تبرع کیا جائے اور جس چیز کا تبرع ہو ان کی حالت کے تابع ہوتی ہیں۔

اگر تبرع وصیت ہو تو فوت شدہ کسی نیک عمل کے مدارک کے لئے وصیت واجب ہوگی، جیسے زکاۃ اور حج اور مستحب ہوگی اگر وراثہ مال دار ہوں اور وصیت تہائی مال کے حدود میں ہو، اور حرام ہوگی اگر کسی معصیت یا حرام کام کی وصیت کرے، اور مکروہ ہوگی اگر کسی غیر رشتہ دار فقیر کے لئے وصیت کرے جبکہ رشتہ دار فقیر موجود ہو، اور مباح ہوگی اگر کسی غیر رشتہ دار مال دار کے لئے تہائی سے کم کی وصیت کرے جبکہ اس کے وراثہ مال دار ہوں۔

باقی تبرعات مثلاً وقف اور ہبہ کا بھی یہی حکم ہے<sup>(۱)</sup>۔

### تبرع کے ارکان:

۶- تبرع کی بنیاد عقد یعنی معاملہ ہے، لہذا عقد کے ارکان کا پایا جانا ضروری ہے، فقہاء نے ان ارکان کی تعداد میں اختلاف کیا ہے۔

جمہور کے نزدیک تبرع کے چار ارکان ہیں: متبرع (تبرع کرنے والا)، متبرع لہ (جس کے لئے تبرع کیا جائے)، متبرع بہ (جس چیز کا تبرع ہو)، صیغہ (تبرع کے الفاظ)۔

متبرع یا تو وصیت کرنے والا ہوگا یا ہبہ کرنے والا، یا وقف کرنے والا، یا عاریت پر دینے والا، متبرع لہ یا تو وہ ہوگا جس کے لئے وصیت کی جائے یا جس کو ہبہ کیا جائے یا جس پر وقف کیا جائے یا جو عاریت پر کوئی چیز حاصل کرے، اور متبرع بہ یا تو وہ چیز ہوگی جس کی وصیت کی جائے یا جس کو ہبہ کیا جائے یا جس کو وقف کیا جائے یا

(۱) بدائع الصنائع ۷/ ۳۳۱، ۳۳۰، طبع بولاق، المصباح ۲/ ۲۲۳، الشرح الکبیر ۲/ ۳۵۳، ۳۶۶، الدسوقی ۳/ ۳۷۶، معنی المحتاج ۲/ ۲۶۳، ۲۶۶، ۳۹۱، معنی ۱۹۱، ۲۳۰۔

## تبرع ۹

ہوتا رہتا ہے۔

شرائط کے ساتھ مکمل ہوا ہو۔

اس مسئلہ میں تفصیلات اور اختلافات ہیں، جن کے لئے اصطلاح ”عاریت“، ”بہہ“، ”وقف“ اور ”وصیت“ وغیرہ کی طرف رجوع کیا جائے۔

چنانچہ وصیت میں مثال کے طور پر موصی (وصیت کرنے والے) کی وفات کے بعد ملکیت موصی لہ (جس کے لئے وصیت کی جائے) کی طرف منتقل ہو جاتی ہے، بشرطیکہ موصی لہ نے اس وصیت کو قبول کیا ہو، خواہ وصیت کی ہوئی چیز اعیان ہو یا منافع، اور بہہ میں بہہ کی ہوئی چیز کی ملکیت واہب (بہہ کرنے والے) سے موہوب لہ (جس کے لئے بہہ کی گئی ہے) کی جانب منتقل ہو جاتی ہے، بشرطیکہ موہوب لہ نے اس پر قبضہ کر لیا ہو۔ یہ جمہور فقہاء کے نزدیک ہے اور حنفیہ کے نزدیک ملکیت کا منتقل ہونا قبضہ پر موقوف ہوتا ہے۔ عاریت میں انتفاع کا حق عاریت پر لینے والے کی جانب منتقل ہوتا ہے اور یہ انتقال وقتی ہوتا ہے، اور وقف میں ملکیت کے منتقل ہونے یا نہ ہونے میں فقہاء کا اختلاف ہے، چنانچہ حنفیہ اور شافعیہ کے نزدیک اور امام احمد کے مشہور مذہب کے مطابق<sup>(۱)</sup> وقف واقف کی ملکیت سے نکل جاتا ہے اور اللہ کی ملکیت پر باقی رہتا ہے، اور مالکیہ کے نزدیک اور یہی امام احمد کی بھی ایک روایت ہے وہ واقف (وقف کرنے والے) کی ملکیت پر باقی رہتا ہے<sup>(۲)</sup>، ان حضرات کا استدلال حضرت عمرؓ کی اس روایت سے ہے کہ جب انہوں نے اپنا خیبر کا حصہ وقف کیا تو رسول اللہ ﷺ نے ان سے فرمایا: ”حبس أصلها“<sup>(۳)</sup> (اس کی اصل کو روک رکھو)، ان حضرات نے اس نص سے یہ استنباط کیا ہے کہ وقف کی ہوئی چیز واقف کی ملکیت پر باقی رہتی ہے، خلاصہ یہ کہ تبرع سے ایک شرعی نتیجہ مرتب ہوتا ہے، یعنی یہ کہ عین یا منفعت کی ملکیت متبرع سے متبرع لہ کی طرف منتقل ہو جاتی ہے، بشرطیکہ عقد اپنی

تبرع کب ختم ہوتا ہے:

۹- تبرع کبھی باطل ہو جانے کی وجہ سے ختم ہو جاتا ہے، اور کبھی کسی کی طرف سے کوئی عمل نہ پائے جانے کی وجہ سے، اور کبھی متبرع یا اس کے علاوہ کے عمل سے ختم ہو جاتا ہے۔ تبرع میں اصل یہ ہے کہ وہ ختم نہ ہو، کیونکہ اس میں نیکی اور بھلائی ہے، لیکن اس سے عاریت مستثنیٰ ہے، کیونکہ عاریت عارضی ہوتی ہے۔

تبرع کے ختم ہونے کے سلسلے میں فقہاء کے اقوال کا جائزہ لینے سے ظاہر ہوتا ہے کہ تبرع کی بعض قسموں کے ختم ہونے کے معاملے میں وسعت ہے اور بعض دوسری قسموں کے معاملے میں تنگی ہے، دوسری طرف بعض تبرعات کو ختم کرنا ناممکن ہے جیسے جمہور فقہاء کے نزدیک وقف، اور کبھی تبرع کو ختم کرنا لازمی ہوتا ہے جیسے عاریت<sup>(۱)</sup>۔

تبرعات کی ہر نوع سے متعلق تفصیل ان کی اصطلاح میں دیکھی جائے۔

(۱) بدائع الصنائع ۷/۳۸۵ اور اس کے بعد کے صفحات طبع بلاق، ۳۸۹۸/۸، ۳۹۱۳ طبع الامام۔

(۲) مغنی المحتاج ۴/۳۸۲ المغنی لابن قدامہ ۱/۱۹۰، بشرح الکبیر ۶/۶۳ طبع مجلس۔

(۳) حدیث: ”حبس أصلها“ کی تخریج فقہ رقمبر ۳ میں گذر چکی۔

(۱) بدائع الصنائع ۷/۳۹۳ طبع بلاق، اوسط ۴/۳۱۲، فتح القدر ۶/۳۸ طبع المجلس، حاشیہ الدسوتی ۳/۳۹۳، ۶۹، ۷۶، ۹۹ اور اس کے بعد کے صفحات ۷۹، ۳۸۰، مغنی المحتاج ۴/۳۰۱، ۳۰۳، ۵۳، ۵۱، ۵۲، ۷۲، المغنی ۶/۲۷۷، ۲۸۰، ۳۳۵، ۳۳۸، ۳۸۰، منار السبیل ۱/۳۳۰۔

## تبرک ۱-۳

لہذا تبرک کا اصطلاحی معنی: شی میں خیر الہی کے ثبوت کو طلب کرنا ہے۔

متعلقہ الفاظ:

الف-توسل:

۲-توسل لغت میں: تقرب یعنی قربت تلاش کرنا ہے، کہا جاتا ہے: توسل العبد الی ربہ بوسیلۃ (بندہ نے اپنے رب کی طرف وسیلہ تلاش کیا) جب اس نے کسی عمل کے ذریعہ اللہ کا تقرب حاصل کیا ہو<sup>(۱)</sup>۔ قرآن مجید میں ہے: "وَابْتَغُوا إِلَيْهِ الْوَسِيلَةَ"<sup>(۲)</sup> (اور اس کا تقرب تلاش کرو)۔

ب-شفاعت:

۳- شفاعت لغوی طور پر "شفع" کے مادہ سے ہے، کہا جاتا ہے: استشفعت بہ: میں نے اس سے شفاعت طلب کی۔ راغب اصفہانی نے کہا کہ شفاعت نام ہے دوسرے کا مددگار ہو کر اس کے ساتھ ملنے اور اس کی طرف سے سوال کرنے کا۔

شفع وشفع اس نے شفاعت طلب کی، اور شفاعت اس کو کہتے ہیں کہ شفیع بادشاہ سے کسی ایسی ضرورت کے سلسلہ میں کلام کرے جس کا وہ اپنے غیر کے لئے سوال کر رہا ہو، شفیع: اپنے علاوہ کے لئے طلب کرنے والا، شفیع الیہ کا معنی ہے: اس نے فلاں سے مشفع لہ (جس کی شفاعت کی جاری ہو) کی حاجت پوری کرنے کا مطالبہ کیا<sup>(۳)</sup>۔

اور شفاعت اصطلاح میں مشفع لہ کے گناہوں سے درگزر

(۱) لسان العرب، المصباح الممیر، مختار الصحاح مادۃ "وسل"۔

(۲) سورۃ مائدہ/۳۵۔

(۳) لسان العرب، غریب القرآن لراصفہانی مادۃ "شفع"۔

## تبرک

تعریف:

۱-تبرک لغت میں: برکت طلب کرنا ہے، برکت: بڑھوتری اور زیادتی کا نام ہے، تبریک کا مطلب ہے: کسی انسان کے لئے برکت کی دعا کرنا، بارک اللہ الشیء، بارک فیہ، بارک علیہ کا مطلب ہے: اللہ اس میں برکت دے قرآن مجید میں ہے: "وَهَذَا كِتَابٌ أَنْزَلْنَاهُ مُبَارَكٌ"<sup>(۱)</sup> (اور یہ ایسی کتاب ہے جس کو ہم نے نازل کیا ہے جو بڑی برکت والی ہے)، اور تبرکت بہ کا مطلب ہے: تیمنت بہ (میں نے اس سے برکت حاصل کی)۔ راغب اصفہانی کہتے ہیں: برکت کسی شی میں خیر الہی کا ثبوت ہے۔ اللہ تعالیٰ خیرات الہی کے فیضان پر متنبہ کرتے ہوئے ارشاد فرماتا ہے: "وَلَوْ أَنَّ أَهْلَ الْقُرَىٰ آمَنُوا وَاتَّقَوْا لَفَتَحْنَا عَلَيْهِم بَرَكَاتٍ مِّنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ"<sup>(۲)</sup> (اور اگر ان بستیوں کے رہنے والے ایمان لے آئے ہوتے اور پرہیزگاری اختیار کرتے تو ہم ان پر آسمان اور زمین کی برکتیں کھول دیتے)، اور "وَهَذَا ذِكْرٌ مُّبَارَكٌ أَنْزَلْنَاهُ"<sup>(۳)</sup> (اور یہ ایک مبارک نصیحت ہے جس کو ہم نے نازل کیا)<sup>(۴)</sup>۔

(۱) سورۃ النعام/۹۲۔

(۲) سورۃ اعراف/۹۶۔

(۳) سورۃ انبیاء/۵۰۔

(۴) لسان العرب، المصباح الممیر مادۃ "برک"، المفردات فی غریب القرآن للراغب الاصفہانی۔

## تمرک ۳-۶

امر ذی بال لا یبدأ فیہ بسم اللہ فهو اُبتَرُ أو اُقطع أو اُجذم“<sup>(۱)</sup> (ہر وہ کام جو اہمیت والا ہو اور اس کا آغاز بسم اللہ سے نہ ہوا ہو وہ دم بریدہ، کٹا ہوا اور ناقص ہوتا ہے)، دوسری روایت میں ہے: ”کل امر ذی بال لا یبدأ فیہ بالحمد للہ فهو اُبتَرُ أو اُقطع أو اُجذم“<sup>(۲)</sup> (ہر اہمیت والا کام جس کی ابتداء الحمد للہ سے نہ ہوئی ہو وہ دم بریدہ، کٹا ہوا اور ناقص ہوتا ہے)، اسی باب سے اس بات کا بھی تعلق ہے کہ کھانے، پینے، جماع کرنے، غسل، وضو، تلاوت، تیمم، سواری پر سوار ہونے اور سواری سے اترنے کے وقت بسم اللہ پڑھی جائے<sup>(۳)</sup>۔

دوم- آثار نبی ﷺ سے برکت حاصل کرنا:

۶- آثار نبی ﷺ سے برکت حاصل کرنے کی مشروعیت پر علماء کا اتفاق ہے، علمائے سیرت و شمائل اور محدثین نے بہت سی حدیثیں بیان کی ہیں جو بتاتی ہیں کہ صحابہ کرام رضی اللہ عنہم رسول اللہ ﷺ کے متعدد آثار سے برکت حاصل کیا کرتے تھے، ہم اجمالاً ان میں سے کچھ بیان کرتے ہیں:

(۱) حدیث: ”کل امر ذی بال لا یبدأ فیہ بسم اللہ فهو اُبتَرُ أو اُقطع أو اُجذم“ کی روایت عبدالقادر الہروی نے ”لا یحییٰ“ میں کی ہے اور ان سے سبکی نے ”الطبقات“ میں کی ہے اس کی سند بہت ضعیف ہے (فیض القدر للمناوی ۵/۱۳ طبع المکتبۃ التجاریہ)۔

(۲) حدیث: ”کل امر ذی بال لا یبدأ فیہ بالحمد للہ فهو اُبتَرُ أو اُقطع أو اُجذم“ کی روایت ابن ماجہ (۱/۶۱۰ طبع المکتبۃ التجاریہ) نے کی ہے اس کی سند ضعیف ہے (فیض القدر للمناوی ۵/۱۳ طبع المکتبۃ التجاریہ)۔

(۳) حاشیہ ابن طاہرین ۱/۴۳، جوہر لؤلؤئیل ۱/۱۰، ۲۱۲، تحفۃ المحتاج ۱/۳، حاشیہ المہاجر ۱/۲۰، سبل السلام ۱/۱، کشف المحجرات ۱/۳، البدایع ۱/۲۰، دیلم القائلین شرح ریاض الصالحین ۳/۲۱۵، ۲۳۹، ۲۵۵، اجیاء علوم الدین ۲/۲۵۲، مغنی المحتاج ۱/۴۲، ۵۱، ۵۷، فتح الباری شرح صحیح البخاری ۱/۳۳، ۵۲۱، ۵۲۱، ۶۳۳، الاذکار لولامام النووی ۱/۲۳، ۳۳، ۳۵، زاد المعاد لابن القیم ۲/۲۲۔

کرنے یا اس کی حاجت پوری کرنے کے سلسلہ میں سوال کرنا اور عاجزی کا اظہار کرنا ہے۔

ج- استغاثہ:

۴- لغت میں استغاثہ کا مطلب ہے: مدد طلب کرنا قرآن مجید میں ہے: ”إِذْ تَسْتَغِيثُونَ رَبَّكُمْ“<sup>(۱)</sup> (اور اس وقت کو یاد کرو جب تم اپنے رب سے فریاد کر رہے تھے)۔ آغاثہ اغاثۃ کا مطلب ہے: اعانہ و نصروہ (اس نے اس کی مدد اور نصرت کی)، پس وہ ان کا معیث (مددگار ہوا)، آغاثہم اللہ برحمتہ (اللہ تعالیٰ نے اپنی رحمت سے ان کی مدد کی) یعنی ان کی تکلیف کو دور کر دیا<sup>(۲)</sup>۔

شرعی حکم:

فی الجملہ تمرک (برکت حاصل کرنا) مشروع ہے، تفصیلات درج ذیل ہیں:

اول- بسم اللہ اور الحمد للہ کے ذریعہ تمرک:

۵- بعض اہل علم کا مذہب یہ ہے کہ ہر وہ معاملہ جو شرعاً مہتمم بالشان ہو، اس کی ابتداء میں بسم اللہ اور الحمد للہ پڑھنا مسنون ہے، بشرطیکہ وہ کام نہ فی نفسہ حرام ہو، نہ فی نفسہ مکروہ، اور نہ وہ ذلت و حقارت کے کاموں میں سے ہو، اور بسم اللہ اور الحمد للہ میں سے ہر ایک کو اس کی جگہ میں تمرک کے طور پر پڑھا جائے گا۔

علماء کے یہاں یہ مروج ہے کہ وہ اپنے کلمات، خطبات، اپنی تالیفات اور اپنے ہر اہم کام کو بسم اللہ سے شروع کرتے ہیں، اس حدیث پر عمل کرتے ہوئے جو نبی کریم ﷺ سے مروی ہے: ”کل

(۱) سورۃ انفال ۹۔

(۲) المصباح لمیر، غریب القرآن لزامنہانی۔



## تبرک ۷-۹

الف- آپ ﷺ کے وضو سے برکت حاصل کرنا:

۷- رسول اللہ ﷺ جب وضو کرتے تھے تو ایسا لگتا تھا کہ صحابہ کرام آپ ﷺ کے وضو کے پانی پر جھگڑ رہے ہیں<sup>(۱)</sup>، کیونکہ وہ شدت سے اس بات کے خواہاں ہوتے تھے کہ رسول اللہ ﷺ کے جسم اطہر سے جس پانی نے مس کیا ہے اس سے برکت حاصل کریں، اور جسے حضور ﷺ کے وضو کا پانی نہیں ملتا تھا وہ اپنے ساتھی کے ہاتھ کی تری لے لیتا تھا<sup>(۲)</sup>۔

ب- آپ ﷺ کے تھوک اور رینٹ سے برکت حاصل کرنا:

۸- رسول اللہ ﷺ جب بھی تھوکتے یا ناک صاف کرتے تو صحابہ کرام اس کو لینے کی کوشش کرتے اور نضا سے لے لیتے، اور جب وہ کسی کی ہتھیلی میں آجاتا تو وہ اسے تبرک کے طور پر اپنے چہرے اور بدن پر مل لیتا اور اسے اپنی کھال اور اعضاء پر لگا لیتا<sup>(۳)</sup>۔

حضور پاک ﷺ بچوں کے منہ میں اپنا لعاب مبارک ڈالتے تھے اور لوگوں کے ہاتھوں میں بھی اپنا لعاب ڈالتے تھے اور کھانا چبا کر کسی شخص کے منہ میں ڈال دیتے تھے، صحابہ کرام برکت کے لئے اپنے بچوں کو حضور ﷺ کی خدمت میں لاتے تھے، تاکہ آپ ﷺ ان کے منہ میں کچھ چبا کر ڈال دیں<sup>(۴)</sup>۔

ج- آپ ﷺ کے خون سے برکت حاصل کرنا:

۹- احادیث سے ثابت ہے کہ بعض صحابہ کرام نے برکت حاصل کرنے کے لئے رسول اللہ ﷺ کے نکلے ہوئے خون کو پی لیا، چنانچہ حضرت عبداللہ بن زبیر<sup>(۱)</sup> سے مروی ہے کہ وہ رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں آئے، آپ ﷺ اس وقت پچھنا لگوار ہے تھے، جب فارغ ہوئے تو فرمایا: ”یا عبد اللہ اذهب بهذا الدم فأهرقه حيث لا يراک أحد، فشربه، فلما رجع قال: یا عبد اللہ ما صنعت؟ قال جعلته فی أخفی مکان علمت أنه مخفی عن الناس، قال: لعلک شربته؟ قلت: نعم، قال: ویل للناس منك وویل لک من الناس“ (اے عبداللہ! یہ خون لے جاؤ اور ایسی جگہ ڈال دو جہاں کوئی نہ دیکھے، انہوں نے اس کو پی لیا، جب واپس آئے تو آپ ﷺ نے پوچھا: اے عبداللہ! تم نے کیا کیا؟ انہوں نے جواب دیا: میں نے اسے ایسی پوشیدہ جگہ میں رکھا ہے کہ میرا خیال ہے کہ وہ لوگوں سے ایک دم مخفی رہے گا، حضور ﷺ نے فرمایا: شاید تم اسے پی گئے ہو، میں نے عرض کیا: جی ہاں، آپ ﷺ نے فرمایا: ”لوگوں کو تم سے اور تم کو لوگوں کی تباہ کن حرکتوں سے اللہ ہی بچائے، لوگوں کا خیال یہ تھا کہ حضرت عبداللہ بن زبیر میں جو طاقت تھی وہ اسی خون کی وجہ سے تھی<sup>(۱)</sup>۔ دوسری روایت میں ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: ”من خالط دمه دمی لم تمسه النار“<sup>(۲)</sup> (جس کا

= معنی الخراج ۳، ۲۹۶، جوہر لا کلید ۱، ۲۲۳، صحیح مسلم مع النووی ۱۳/۱۲۲، اور حدیث ”کان الصحابة.....“ ان الفاظ کے ساتھ وارد ہوئی ہے ”کان رسول اللہ ﷺ یؤنی بالصیان فببرک علیہم ویحکمہم“ اس کی روایت مسلم (۱/۲۳۷ طبع الحلی) نے کی ہے۔

(۱) المصانص البکری ۱/۱۷۱، حلیہ الخبوری ۱/۱۰۳، دیلم الفاطمین ۲/۲۲۲۔

(۲) نبی ﷺ کا خون پینے سے متعلق حضرت عبداللہ بن زبیر حدیث کی روایت

حاکم (۳/۵۵۳ طبع دائرة المعارف العثمانیہ) اور طبرانی نے کی ہے جیسا کہ

مجمع الرواؤد (۲/۸) طبع القدسی) میں ہے، ڈیٹھی نے کہا ہے کہ اس کی

(۱) حدیث: ”ما ینخم رسول اللہ ﷺ لخامة إلا وقعت فی کف

رجل منهم فذلک بها وجهه وجلده، وإذا أمرهم ابسروا أمره،

وإذا نوضاً کادوا یقتلون علی وضونه“ کی روایت بخاری (فتح

الباری ۵/۳۳۰ طبع استقیر) نے کی ہے۔

(۲) نسیم الریاض فی شرح القاضی عیاض، شرح الشفا ۳/۳۹۲، فتح الباری شرح صحیح

بخاری ۵/۳۳۰، زاد العاد فی ہدی نیر العباد ۲/۱۲۳۔

(۳) مکمل حدیث کی تاریخ فقرہ ساہتہ میں گذر چکی ہے۔

(۴) نسیم الریاض ۳/۳۹۳، المصانص البکری السیوطی ۱/۵۳، زاد العاد ۲/۱۲۳،

خون میرے خون سے مل جائے اسے جہنم کی آگ نہیں چھو سکتی۔

بال کے ساتھ بھی ایسا ہی کیا (۱)۔

مروی ہے کہ یرموک کے دن حضرت خالد بن ولیدؓ کی ٹوپی گم ہو گئی، انہوں نے اس کو ڈھونڈھا تو ڈھونڈنے سے مل گئی، پھر فرمایا: رسول اللہ ﷺ نے عمرہ کیا اور اپنا سر منڈوایا، تو لوگوں نے آپ ﷺ کے کنارے کنارے کے بال لینے کے لئے سبقت کی، میں نے سبقت کر کے پیشانی کے بال لے لئے اور اسی ٹوپی میں رکھ لیا، اس کے بعد سے میں جس جنگ میں بھی شریک ہوا اور یہ ٹوپی میرے ساتھ رہی، مجھے فتح نصرت عطا کی گئی (۲)۔

حضرت انسؓ سے مروی ہے کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کو دیکھا کہ حجام آپ کا سر مونڈ رہا ہے اور آپ ﷺ کے صحابہ نے آپ ﷺ کو ہر طرف سے گھیرے میں لے رکھا ہے، اور سب کی یہی خواہش تھی کہ بال کسی کے ہاتھ ہی میں گرے (۳)۔

۱۰- آپ ﷺ کے موئے مبارک سے برکت حاصل کرنا:

۱۰- رسول اللہ ﷺ جب اپنا سر مبارک مونڈواتے تو اپنے بالوں کو صحابہ کرام میں تقسیم کر دیتے تھے، صحابہ کرام حضور ﷺ کا کچھ بھی بال حاصل کر لینے کے شدید خواہش مند رہتے تھے، اور جس کے ہاتھ لگ جائے وہ بطور تمرک اسے محفوظ رکھتا تھا۔ چنانچہ حضرت انسؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ منیٰ تشریف لائے، وہاں سے جمرہ آئے، رمی کی، پھر منیٰ اپنے ٹھکانہ پر آئے اور قربانی کی، پھر حجام سے فرمایا: ”اوسر سے بال کاٹو“، پہلے دائیں جانب اشارہ فرمایا، پھر بائیں جانب، پھر کئے ہوئے بال لوگوں کو دینے لگے۔

ایک روایت میں ہے کہ جب آپ ﷺ نے رمی جمار کی اور قربانی کر لی تو آپ نے بال منڈوائے، اور دائیں جانب کو حجام کے سامنے کیا تو اس نے وہ بال کاٹے، پھر حضور ﷺ نے حضرت ابو طلحہ انصاریؓ کو بلایا اور انہیں وہ بال دے دیئے، پھر بائیں جانب کو حجام کے سامنے کیا، اور فرمایا: اسے مونڈو، تو اس نے وہ بال مونڈے، پھر حضرت ابو طلحہؓ کو وہ بال بھی دے دیئے اور فرمایا: ”أقسمه بین الناس“ (۱) (انہیں لوگوں میں تقسیم کر دو)۔

ایک اور روایت میں ہے بال کٹوانے کا آغاز دائیں جانب سے کیا، پس ان میں سے ایک ایک دو دو بال لوگوں میں تقسیم کر دیئے، پھر بائیں جانب کے بال کے کاٹنے کا حکم فرمایا، پھر اس

= روایت طبرانی اور یزید نے اختصار کے ساتھ کی ہے اور یزید کے رجال صحیح کے رجال ہیں سوائے یزید بن قاسم کے، وہ بھی ثقہ ہیں۔

(۱) حدیث: ”أقسمه بین الناس.....“ کی روایت مسلم (۲/۹۳ طبع المجلد) نے کی ہے۔

۱۱- آپ ﷺ کے جوٹھے اور آپ ﷺ کے کھانے سے برکت حاصل کرنا:

۱۱- یہ ثابت ہے کہ صحابہ کرام رضی اللہ عنہم حضور ﷺ کا جوٹھا کھانا حاصل کرنے کے لئے ایک دوسرے سے مقابلہ کرتے تھے، تاکہ ان میں سے ہر ایک کو وہ برکت نصیب ہو جائے جو حضور ﷺ کی وجہ سے کھانے یا پینے میں آگئی ہے (۲)۔

حضرت سہل بن سعدؓ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ کے

(۱) زاد المعاد لابن القیم ۱/۲۳۲، نسیم الریاض ۳/۱۳۳۔

(۲) حضرت خالد بن ولیدؓ کی حدیث کی روایت حاکم (۳/۲۹۹، طبع دار الفعارف

الاسلامیہ) نے کی ہے ذہبی نے اپنی تخریج میں کہا ہے کہ یہ روایت منقطع ہے۔ حدیث حضرت انسؓ ”لقد رأیت رسول اللہ ﷺ.....“ کی روایت مسلم

(۳/۱۸۱۲، طبع المجلد) نے کی ہے۔

(۴) دلیل القائلین ۲/۵۶۸، صحیح مسلم بشرح الامام النووی ۵/۳۰۱۔

## تبرک ۱۲-۱۳

سیرابی محسوس کرنا ہوں، اور جب گرمی سے گلہ خشک ہوتا ہے تو اس کی ٹھنڈک محسوس کرنا ہوں<sup>(۱)</sup>۔

و- آپ ﷺ کے ناخن سے برکت حاصل کرنا:

۱۲- یہ ثابت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے اپنے ناخن کاٹے اور تبرک کے لئے لوگوں میں تقسیم کر دیئے، امام احمد نے حضرت محمد بن زید کی حدیث روایت کی ہے کہ ان کے والد نے بیان کیا کہ وہ قربانی کے مقام پر رسول اللہ ﷺ کے پاس حاضر ہوئے، اور قریش کے بھی ایک صاحب تھے، رسول اللہ ﷺ قربانی کا گوشت تقسیم کر رہے تھے، لیکن اس میں سے ان کو اور ان کے ساتھی کو کچھ بھی نہ ملا، البتہ رسول اللہ ﷺ نے اپنے سر کے بال اپنے کپڑے میں منڈوائے تو انہوں نے اس کو لوگوں میں تقسیم کر دیا، اور آپ ﷺ نے اپنے ناخن کاٹے تو آپ ﷺ نے اسے ان کے ساتھی کو دے دیا۔

ایک روایت میں ہے کہ ”پھر آپ نے اپنے ناخن کاٹے اور انہیں لوگوں میں تقسیم کر دیا“<sup>(۲)</sup>۔

ز- آپ ﷺ کے لباس اور آپ کے برتنوں سے برکت حاصل کرنا:

۱۳- اسی طرح ثابت ہے کہ صحابہ کرام رضی اللہ عنہم اس بات کے حریص تھے کہ تبرک کے لئے اور شفا حاصل کرنے کے لئے آپ کے ملبوسات اور برتنوں کو محفوظ رکھیں۔

حضرت اسماء بنت ابی بکر رضی اللہ عنہا سے مروی ہے کہ انہوں

(۱) حدیث خض بن عقیل کو ابن حجر نے لاصحابہ میں قاسم بن ثابت کی دلائل کی طرف منسوب کیا ہے (۳۵۸/۱ طبع مطبعة لسانہ)۔

(۲) ناخن کے کاٹنے سے متعلق حضرت محمد بن زید کی حدیث کی روایت احمد (۳۲۳/۳ طبع المیزان) نے کی ہے اس کے رجال ثقہ ہیں نیز دیکھئے زاد المعاد ۱/۲۳۲۔

پاس پینے کی چیز لائی گئی، آپ ﷺ نے اس میں سے پیا، اور آپ ﷺ کے دائیں جانب ایک لڑکا تھا اور بائیں جانب بڑے بوڑھے لوگ تھے، رسول اللہ ﷺ نے لڑکے سے فرمایا: ”اتأذن لی أن أعطي هؤلاء؟ فقال الغلام: (وهو ابن عباس) واللہ لا أؤثر بنصیبی منک أحدًا، فتله رسول اللہ ﷺ فی یدہ“<sup>(۱)</sup> (کیا تم مجھے اس کی اجازت دیتے ہو کہ میں ان لوگوں کو دے دوں؟ تو نوجوان نے (اور وہ ابن عباس تھے) کہا کہ خدا کی قسم اے اللہ کے رسول میں آپ ﷺ کی ذات سے ملنے والے اپنے حصہ کے معاملہ میں کسی اور کو ترجیح نہیں دوں گا، چنانچہ آپ ﷺ نے ان کے ہاتھ میں رکھ دیا)۔

حضرت عمیرہ بنت مسعود رضی اللہ عنہا سے مروی ہے کہ وہ اور ان کی بہنیں بیعت کے لئے حضور ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوئیں، یہ سب کی سب پانچ تھیں، انہوں نے دیکھا کہ حضور ﷺ گوشت کا ٹکڑا کھا رہے ہیں، تو آپ ﷺ نے ان کے لئے بھی ایک ٹکڑا چبایا، پھر وہ ٹکڑا آپ ﷺ نے مجھے دیا، پھر میں نے اسے چبا کر ٹکڑا ٹکڑا کر کے سب کو دیا، اس کی برکت یہ ہوئی کہ موت تک ان کے منہ میں بد بو نہیں پیدا ہوئی<sup>(۲)</sup>۔

حضرت خض بن عقیل کی حدیث میں ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے مجھے ستو کا شربت پلایا، آپ ﷺ نے سب سے پہلے پیا اور میں نے سب سے آخر میں پیا، اس کے بعد سے جب بھی مجھے بھوک لگتی ہے اس کی سیرابی محسوس کرنا ہوں، جب پیاس لگتی ہے اس کی

(۱) حدیث حضرت سہل بن سعد..... کی روایت بخاری (فتح الباری ۱۰/۸۶ طبع الشریعہ) اور مسلم (۳/۱۶۷ طبع المجلد) نے کی ہے۔

(۲) حدیث عمیرہ بنت مسعود کی روایت طبرانی (۳۳۱/۲۳ طبع وزارة الاوقاف العراقية) نے کی ہے اور ثعلبی نے مجمع (۸/۲۸۳ طبع القدسی) میں کہا ہے کہ اس میں اسحاق بن ادريس لا سوارى ہیں جو ضعیف ہیں۔

## تہزک ۱۴

نہیں لگا جو کسی اور نے لگایا تھا، تو رسول اللہ ﷺ نے اسے اکھاڑ کر پھر اسی جگہ لگا دیا، تو وہ بھی لگ گیا۔ اور ایک روایت میں ہے کہ ان درختوں نے اسی سال پھل دیئے، سوائے ایک کے، تو رسول اللہ ﷺ نے اسے اکھاڑ کر پھر لگا دیا، چنانچہ اس درخت میں بھی اسی سال پھل آیا، اور حضور ﷺ نے حضرت سلمان کو مرغی کے انڈے کے برابر سونا دیا، لیکن دینے سے پہلے اسے اپنی زبان پر رکھ کر پھر لیا، حضرت سلمان نے اس میں سے اپنے آقاؤں کو چالیس اوقیہ وزن کر کے دیا، اور ان کے پاس اتنا باقی بچ گیا جتنا انہوں نے موالی کو دیا تھا (۱)۔

ایک مرتبہ رسول اللہ ﷺ نے حضرت حنظلہ بن حذیم کے سر پر دست مبارک پھیرا اور برکت کی دعا فرمائی، تو حضرت حنظلہ کے پاس کوئی آدمی لایا جاتا جس کے چہرہ پر ورم ہوتا یا بکری لائی جاتی جس کے تھن میں ورم ہوتا، اور اسے اس جگہ پر لگا دیا جاتا جہاں رسول اللہ ﷺ نے ہاتھ پھیرا تھا تو ورم دور ہو جاتا (۲)۔

آپ ﷺ کی خدمت میں بیماروں، اپاہجوں اور پاگلوں کو لایا جاتا تھا، اور آپ ﷺ اپنا دست مبارک اس پر پھیر دیتے، جس کے نتیجے میں بیماری، پاگل پن اور جسمانی معذوری میں جو بھی مصیبت ان کو لاحق ہوتی وہ دور ہو جایا کرتی تھی (۳)۔

ایسے ہی وہ لوگ اس بات کے بھی حریص تھے کہ رسول اللہ ﷺ ان کے گھر میں کسی جگہ نماز پڑھ لیں، تاکہ وہ لوگ پھر اسی جگہ

(۱) حدیث سلمان ..... کی روایت بخاری (۳/۲۶۸، کشف الاستار طبع المرسالہ) نے کی ہے، ثقی نے مجمع میں کہا ہے کہ اس کے رجال صحیح کے رجال ہیں (۹/۳۳۷ طبع القدسی)۔

(۲) حدیث حنظلہ بن حذیم کی روایت احمد (۵/۶۷، ۶۸ طبع المیسریہ) نے کی ہے، ثقی نے مجمع (۹/۳۱۸ طبع القدسی) میں کہا ہے کہ اس کے رجال ثقہ ہیں۔

(۳) نسیم الریاض ۳/۱۳۷۔

نے ایک گاڑھے اور دبیز قسم کا جبہ نکالا اور فرمایا: رسول اللہ ﷺ اس کو پہنا کرتے تھے، ہم اپنے مریضوں کے لئے اسے دھو کر پلاتے ہیں جس سے شفا حاصل ہوتی ہے (۱)۔

دوسری روایت میں ہے: ہم اسے دھوتے ہیں اور اس کے ذریعہ شفا حاصل کرتے ہیں (۲)۔

ابو محمد باجی سے مروی ہے، وہ کہتے ہیں: حضور ﷺ کے پیالوں میں سے ایک پیالہ ہمارے پاس تھا، ہم مریضوں کے لئے اس میں پانی ڈالتے تھے (اور وہی پانی مریضوں کو پلاتے تھے) کہ وہ اس سے شفا حاصل کر لیں، چنانچہ وہ اس سے صحت یاب ہو جاتے تھے (۳)۔

ح- ان چیزوں سے برکت حاصل کرنا جنہیں حضور ﷺ نے چھوا یا جہاں نماز پڑھی:

۱۴- صحابہ کرام رضی اللہ عنہم ان چیزوں سے بھی برکت حاصل کرتے تھے جن سے دست مبارک کا لمس ہوتا تھا (۴)۔

حضور ﷺ کے دست مبارک کے لمس اور آپ ﷺ کے پودا لگانے کی برکت کا واقعہ حضرت سلمانؓ کے ساتھ پیش آیا، جب ان کے موالی نے انہیں تین سو ایسی چھوٹی کھجوروں کے پودے لگانے پر مکاتب بنایا جو لگ جائیں اور پھل دیئے لگیں، اور چالیس اوقیہ سونے پر، چنانچہ رسول اللہ ﷺ نے خود کھڑے ہو کر اپنے ہاتھ سے تمام پودے لگائے، صرف ایک پودا کسی اور نے لگا دیا، نتیجہ یہ ہوا کہ حضور ﷺ کے لگائے ہوئے سارے پودے لگ گئے، وہی ایک

(۱) حدیث اسماء بنت ابی بکر کی روایت مسلم (۳/۱۶۳ طبع المجلدی) نے کی ہے۔

(۲) نسیم الریاض فی شرح شفاء القاضی عیاض ۳/۱۳۲۔

(۳) صحیح مسلم مع شرح الامام النووی ۱۳/۱۲۳۔

(۴) صحیح مسلم بشرح الامام النووی ۱۵/۸۲، شفاء القاضی عیاض ۱/۲۷۸۔

## تبرک ۱۵-۱۶، تبسط

ﷺ نے ارشاد فرمایا: "ماء زمزم لما شرب له" (۱) (آب زمزم ہر اس مقصد کے لئے ہے جس کے لئے اسے پیا جائے)۔

چہارم - نکاح میں بعض زمانوں اور جگہوں سے برکت حاصل کرنا:

۱۶ - جمہور علماء کا مذہب یہ ہے کہ عقد نکاح مسجد میں اور جمعہ کے دن کرنا مستحب ہے، تاکہ مسجد اور جمعہ کے دن کی برکت حاصل ہو، رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا: "أعلنوا هذا النكاح، واجعلوه في المساجد، واضربوا عليه بالدفوف" (۲) (اس نکاح کا اعلان کرو، اور اسے مسجد میں کرو اور (اعلان کے لئے) اس پر دف بجاؤ)۔

## تبسط

دیکھئے: "توسعة"۔

نماز پڑھا کریں اور حضور ﷺ کی برکت انہیں ملتی رہے، حضرت عتاب بن مالک سے جو کہ بدری صحابی ہیں، مروی ہے، وہ فرماتے ہیں: میں اپنی قوم بنی سالم کو نماز پڑھاتا تھا، میرے اور ان کے درمیان ایک وادی تھی، جب بارش آتی تو میرے لئے اسے پار کر کے ان کی مسجد تک جانا دشوار ہو جاتا، میں رسول اللہ ﷺ کے پاس آیا اور عرض کیا: میری نگاہ کمزور ہے، اور یہ وادی جو میرے اور میری قوم کے درمیان بہتی ہے، جب بارش آتی ہے تو اس کو پار کرنا میرے لئے دشوار ہو جاتا ہے، میں چاہتا ہوں کہ آپ میرے یہاں تشریف لائیں اور میرے گھر میں کسی جگہ نماز پڑھ لیں، تو میں بھی اس جگہ کو نماز کی جگہ بنا لوں، رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: "سأفعل إن شاء الله" (ایسا کروں گا اگر اللہ نے چاہا)، چنانچہ دوسرے دن جب دن چڑھ گیا تو رسول اللہ ﷺ اور حضرت ابو بکر تشریف لائے، رسول اللہ ﷺ نے اندر آنے کی اجازت مانگی، میں نے اجازت دے دی، حضور ﷺ بیٹھے نہیں، کھڑے ہی کھڑے فرمایا: تم کس جگہ چاہتے ہو کہ میں تمہارے گھر میں نماز پڑھوں؟ میں نے اس جگہ کو اشارہ سے بتایا جہاں میں چاہتا تھا کہ حضور ﷺ نماز پڑھیں، چنانچہ رسول اللہ ﷺ نے اللہ اکبر کہہ کر نیت باندھی، ہم نے آپ کے پیچھے صف لگائی، آپ ﷺ نے دو رکعت نماز پڑھی پھر سلام پھیرا، جب آپ نے سلام پھیرا تو ہم نے سلام پھیر دیا (۱)۔

سوم - آب زمزم سے برکت حاصل کرنا:

۱۵ - علماء اس طرف گئے ہیں کہ آب زمزم کا پینا دنیا و آخرت کے مقصد کے حصول کے لئے سنت ہے، اس لئے کہ وہ بابرکت ہے، رسول اللہ

(۱) حدیث: "ماء زمزم لما شرب له" کی روایت احمد (۳/۳۵۷ طبع لیبیہ) نے کی ہے، منذری نے اسے صحیح قرار دیا ہے جیسا کہ التقاصد للشمس للسحاوی (رمض ۳۵۷ طبع الخانی) میں ہے۔

(۲) حدیث: "أعلنوا هذا النكاح واجعلوه في المساجد....." کی روایت ترمذی (۳/۳۹۰ طبع الحلیمی) نے کی ہے اور کہا ہے کہ اس باب میں یہ حدیث غریب حسن ہے اور یحییٰ بن میمون انصاری جو اس کے راوی ہیں، وہ حدیث کے معاملہ میں ضعیف مانے جاتے ہیں۔

(۱) حدیث: عتاب بن مالک کی روایت بخاری (فتح الباری ۲/۳۲۳ طبع المنقذیہ) اور مسلم (۱/۲۵۵ طبع الحلیمی) نے کی ہے۔

## تبعیض

تعریف:

۱- تبعیض لغت میں تجزیہ (یعنی اجزاء بنانا) کے معنی میں ہے، اور وہ ”بعض الشيء تبعیضا“ کا مصدر ہے، یعنی اس نے اس کو ٹکڑے ٹکڑے یعنی الگ الگ جز بنایا، بعض الشيء: شی کے جز کو کہتے ہیں، اور وہ شی کا ایک حصہ ہوتا ہے، خواہ کم ہو یا زیادہ، اسی سے ہے: أخذوا مالہ فبعضوہ (انہوں نے اس کا مال لیا اور اس کی تبعیض کر دی یعنی اسے اجزاء میں الگ الگ کیا) (۱)۔  
کلمہ تبعیض فقہاء کے استعمال میں بھی اسی معنی میں ہے۔

متعلقہ الفاظ:

تفریق:

۲- تفریق: ”فرق الشيء تفریقا“ کا مصدر ہے، یعنی فصلہ أبعاضا (اس نے اس کو بعض بعض کر کے الگ کیا)، لہذا یہ تبعیض اور تجزیہ کے ہی معنی میں ہوا، اور وہ جمع کرنے کی ضد ہے۔ کہا جاتا ہے: ”فرقت بین الرجلین فتنرفقا“ (میں نے دو آدمیوں کے بیچ میں تفریق کی، پس وہ جدا جدا ہو گئے)۔ ابن الاعرابی نے کہا: ”فرقت بین الکلامین فافترقا“ بغیر تشدید کے ہے، اور ”فرقت بین العبدین فتنرفقا“ تشدید کے ساتھ ہے، مخفف کا

(۱) مختار الصحاح، المصباح للمیر، تاج العروس مادۃ ”بعض“۔

## تبع

دیکھئے: ”تابع“۔

## تبعض

دیکھئے: ”تبعیض“۔

## تبعۃ

دیکھئے: ”اتباع“ اور ”ضمان“۔

### تبعض ۳-۷

کرنے کی طرح ہے، اور بعض کا ساقط کرنا کل کے ساقط کرنے کی طرح ہے،<sup>(۱)</sup>۔

ب- جو چیز بدل ہو کر جائز ہوئی ہو وہ تبعض کی وجہ سے ایک ساتھ بدل اور مبدل منہ میں داخل نہیں ہو سکتی:

۶- لہذا رافعی عدد کے باب میں کہتے ہیں: ایک ہی واجب بعض اصل اور بعض بدل کے ساتھ داخل نہیں ہو سکتا، جیسے کفارہ کی صورتیں اور جیسے تیمم وضو کے ساتھ، لہذا ان میں سے ایک کے ساتھ ہو سکتا ہے، جیسے کوئی شخص پانی اتنا پاتا ہے جو اس کے وضو کے لئے کافی نہیں تو وہ اس پانی کو استعمال کرے اور باقی کی طرف سے تیمم کر لے<sup>(۲)</sup>۔ یہ شافعیہ اور حنابلہ کے نزدیک جائز ہے، حنفیہ اور مالکیہ کے نزدیک جائز نہیں، جیسا کہ اس کا بیان آئے گا۔

ج- قاعدہ ”آسان چیز سخت چیز کی وجہ سے ساقط نہیں ہوتی“:

۷- ابن سنی کہتے ہیں: یہ رسول اللہ ﷺ کے اس فرمان ”إِذَا أَمَرْتُمْ بِأَمْرٍ فَاتُوا مِنْهُ مَا اسْتَطَعْتُمْ“<sup>(۳)</sup> (جب میں تمہیں کسی چیز کا حکم دوں تو اتنا کرو جتنے کی استطاعت رکھتے ہو) سے مستنبط قاعدہ میں سے سب سے مشہور قاعدہ ہے، اس کی مثالوں میں سے یہ ہے کہ اگر نماز پڑھنے والا سورہ فاتحہ کے بعض حصہ پڑھنے پر قادر ہو تو اتنا پڑھنا اس پر لازم ہوگا۔

اور جیسے اگر صدقہ فطر کے کچھ صاع کی ادائیگی کر سکتا ہو تو صح

استعمال معانی میں کیا گیا اور مشغل (مشدد) کا استعمال اعیان میں کیا گیا ہے، ان کے علاوہ لوگوں نے بیان کیا ہے کہ دونوں ایک ہی معنی میں ہیں، اور مشغل (مشدد) مبالغہ کے لئے ہے<sup>(۱)</sup>، اور تفریق دو چیزوں کے درمیان تمیز کے معنی میں بھی آتی ہے۔

شرعی حکم:

۳- تبعض کا کوئی عام اور جامع حکم نہیں ہے، اور اسے کسی ایک حکم پر جمع کرنا بھی ممکن نہیں، اس کا حکم ان چیزوں کے مختلف ہونے سے مختلف ہونا رہتا ہے جو اس سے متعلق ہوں، جیسے عبادات، معاملات، دعاوی، جنایات وغیرہ جیسا کہ عنقریب آئے گا۔

اہم قواعد جن پر تبعض کے مسائل و احکام مبنی ہیں:

۴- جواز اور عدم جواز کے اعتبار سے تبعض کے احکام مختلف مذاہب کے بہت سے قواعد فقہیہ پر مبنی ہیں، ان میں سے اہم قواعد کو ہم اجمالی طور پر ذیل میں بیان کرتے ہیں:

الف- قاعدہ ”غیر متجزی کے بعض کا ذکر کل کے ذکر کی طرح ہے“:

۵- لہذا جب کوئی شخص اپنی بیوی کو نصف طلاق دے تو ایک طلاق واقع ہوگی، یا نصف عورت کو طلاق دے تو (پوری عورت) مطلقہ ہو جائے گی<sup>(۲)</sup>۔

حنفیہ کے یہاں اس قاعدہ کے اور بھی فروع ہیں، جن میں سے بعض کا ذکر ان کی جگہ پر آئے گا، اس کی نظیر شافعیہ کا یہ قاعدہ ہے: ”جو چیز تبعض کو قبول نہ کرے، اس کے بعض کا اختیار کرنا کل کے اختیار

(۱) مختار الصحاح، محیط الحیط، لسان العرب، الحیط۔

(۲) لاشاہد الظاہر لابن کثیر، ۱۸۔

(۱) المسکوٰۃ فی القواعد للرحمنی، ۱۳/۳۔

(۲) المسکوٰۃ فی القواعد للرحمنی، ۱/۲۵۸، ۲۵۹۔

(۳) حدیث: ”إِذَا أَمَرْتُمْ بِشَيْءٍ فَاتُوا مِنْهُ مَا اسْتَطَعْتُمْ.....“ کی روایت

بخاری (الفتح، ۱۳/۲۵۱) طبع استقویہ اور مسلم (۵/۲۵۳) طبع مجلس نے کی ہے۔



## تبعیض ۸

طور پر جائز ہوتی ہے اس میں تبعیض داخل نہیں ہوتی، یہی حسن، زہری اور حماد کا بھی قول ہے۔

حنابلہ کا مذہب اور امام شافعی کا دوسرا قول یہ ہے کہ اتنے پانی کا استعمال کرنا اس پر لازم ہے، اور باقی کے لئے تیمم کرے، عبدہ بن ابی لبابہ اور عمر اسی کے قائل ہیں، اور اسی طرح کی بات عطاء بھی کہتے ہیں<sup>(۱)</sup>۔

اگر ایسا شخص جسے حدث اصغر لاحق ہو، اس پانی کا کچھ حصہ پائے جو وضو کے لئے کافی ہو تو اس کا حکم بھی ان لوگوں کے نزدیک مختلف نہیں ہوگا جو بدل اور مبدل منہ کے جمع کرنے کو جائز نہیں کہتے (یعنی تیمم کرے گا اور پانی کا استعمال نہیں کرے گا) ہشامیہ کے نزدیک اصح قول کے مطابق اس کا استعمال واجب ہوگا، یہی حنابلہ کی بھی ایک رائے ہے، اس لئے کہ وہ پانی کے ذریعہ بعض طہارت پر قادر ہے، لہذا جنبی کی طرح اتنے پانی کا استعمال لازم ہوگا، جیسے کہ اگر جنبی کے بدن کا بعض حصہ تندرست ہوتا اور بعض زخمی (تو تندرست والے حصہ کے مطابق پانی کا استعمال لازم تھا)۔

حنابلہ میں سے ان لوگوں کا ماخذ جو اس صورت کو جائز نہیں کہتے، یہ ہے کہ حدث اصغر کا ختم کرنا اس طرح ممکن نہیں کہ کچھ ختم ہو اور کچھ ختم نہ ہو، لہذا اتنے پانی کے استعمال سے مقصود حاصل نہ ہوگا، یا اس لئے کہ بعض اعضاء سے حدث اصغر کو ختم کرنا ممکن تو ہے لیکن چونکہ یہاں پے در پے دھونے میں خلل پڑے گا، اس لئے دھونا باطل ہو جائے گا، لہذا کوئی فائدہ نہیں رہے گا، یا اس لئے کہ حدث لاحق ہونے والے شخص کے بعض اعضاء کا دھونا مشروع نہیں ہے، بخلاف

قول میں اتنا نکالنا اس پر لازم ہوگا۔ اس قاعدہ سے چند امور مستثنیٰ ہیں: ان میں سے ایک یہ ہے کہ پانی نہ پانے والا وہ شخص جسے حدث لاحق ہو اگر برف یا اولہ پائے اور اسے پگھلانا دشوار ہو تو (صحیح) مذہب کے مطابق اس سے سر کا مسح کرنا واجب نہیں، اور جیسے اگر کوئی شخص ترتیب وار واجب ہونے والے کفارہ میں غلام کے بعض حصہ کا مالک ہو تو اس پر اتنا غلام آزاد کرنا قطعاً واجب نہیں ہے، اس لئے کہ شریعت نے قطعی طور پر مکمل غلام آزاد کرنے کا حکم دیا ہے<sup>(۱)</sup>، ان احکام کی تفصیل آگے آئے گی۔

### احکام تبعیض

طہارت میں تبعیض:

۸۔ فقہاء کا اتفاق ہے کہ تبعیض طہارت میں پائی جاتی ہے: اگر کسی شخص کا ہاتھ کہنی سے کٹا ہو تو فرض کئے گئے حصہ میں سے جو باقی ہو اسے دھوئے گا، اسی طرح ہر وہ عضو جس کا بعض حصہ سا قاط ہو جائے تو باقی حصہ کے ساتھ دھونے یا مسح کرنے کا حکم باقی رہے گا، چونکہ قاعدہ ہے: "المیسور لا یسقط بالمعسور"<sup>(۲)</sup> (آسان چیز سختی یا تنگی کی وجہ سے سا قاط نہیں ہوتی)۔

اگر جنبی شخص صرف اتنا پانی پائے جو بعض اعضاء کے دھونے کے لئے کافی ہو تو حنفیہ، مالکیہ، ابن منذر کا مذہب اور امام شافعی کے دوقلوں میں سے ایک قول یہ ہے کہ وہ تیمم کر لے اور پانی کو چھوڑ دے، کیونکہ یہ پانی اسے پاک نہیں کرے گا، لہذا اس کے لئے اس کا استعمال لازم نہ ہوگا، جیسا کہ ماء مستعمل ہے، اور اس لئے کہ اس میں بدل اور مبدل منہ کو جمع کرنا ہے، اور اس لئے بھی کہ جو چیز بدل کے

(۱) ابن حابدین ۱/۲۴، حافیۃ الدسوقی ۱/۱۳۹، رووضۃ الطالکین ۱/۹۶، المغنی

۱/۲۳۸، ۲۳۷، واشباہ والنظائر للسیوطی ۱/۱۳۲، قواعد ابن جبیر ۱/۱۱، أمھور فی القواعد للمدرکی ۱/۲۲۸، ۲۲۹، ۲۵۹۔

(۱) واشباہ والنظائر للسیوطی ۱/۱۳۲، أمھور فی القواعد للمدرکی ۱/۲۳۱، ۲۳۷۔

(۲) ابن حابدین ۱/۶۹، حافیۃ الدسوقی ۱/۸۷، رووضۃ الطالکین ۱/۵۲، واشباہ والنظائر للسیوطی ۱/۱۳۲، المغنی ۱/۱۳۳۔



## تبعیض ۹-۱۰

اتار دینے کی طرح ہے، ان اہل علم میں مالک، ثوری، اوزاعی، عبداللہ بن مبارک، امام شافعی، اصحاب رائے اور حنابلہ ہیں، لہذا اس پر دوسرا اتارنا بھی لازم ہوگا۔ زہری نے کہا ہے کہ بس وہی قدم دھوئے جس سے موزہ اتارا ہے، اور دوسرے پر مسح کرے، اس لئے کہ وہ دونوں دو عضو ہیں، لہذا وہ دونوں سر اور قدم کے مشابہ ہو گئے (۱)۔

جیسا کہ یہ جائز نہیں کہ ایک پیر کو دھوئے اور دوسرے پر مسح کرے، اس لئے کہ شارع نے وضو کرنے والے کو اس بات کے درمیان اختیار دیا ہے کہ وہ دونوں پیر دھوئے یا موزوں پر مسح کر لے، اس لئے کہ بدل اور مبدل منہ کے درمیان جمع نہیں کیا جاسکتا (۲)۔

۱۰- جہاں تک سر کے مسح میں تبعیض کا معاملہ ہے تو فقہاء کرام نے سر کے مسح کی فرضیت پر اتفاق کیا ہے، البتہ مقدار فرض میں اختلاف ہے۔

حنفیہ اور شافعیہ کا مذہب اور یہی امام احمد کی ایک روایت ہے، یہ ہے کہ وضو کرنے والے کے لئے سر کے بعض حصہ کا مسح کر لینا کافی ہے، اسی کی طرف حسن، ثوری اور اوزاعی بھی گئے ہیں، سلمہ بن الاکوع سے منقول ہے کہ وہ اپنے سر کے اگلے حصہ کا مسح کرتے تھے، اور عبداللہ بن عمر تالو پر مسح کیا کرتے تھے۔

مالکیہ کا مذہب اور یہی امام احمد کی ایک روایت ہے، یہ ہے کہ ہر ایک کے حق میں پورے سر کا مسح کرنا واجب ہے، مگر امام احمد کی روایت سے ظاہر یہ ہے کہ مرد پورے سر کا مسح کرے اور عورت کے لئے اتنا کافی ہے کہ وہ اپنے سر کے اگلے حصہ کا مسح کرے (۳)۔

(۱) ابن ماجہ ۱/۱۸۳، ۱۸۴، جامع الدوسقی ۱/۱۲۵، روضۃ الطالین ۱/۱۳۲، المغنی ۱/۲۸۸، ۲۸۹۔

(۲) مشکوٰۃ فی القواعد للرحمٰنی ۱/۲۵۹، روضۃ الطالین ۱/۱۳۳۔

(۳) ابن ماجہ ۱/۶۷، قلیوبی و عمیرہ ۱/۴۹، شرح الترمذی ۱/۵۹، المغنی ۱/۱۲۵، ۱۲۶۔

جنسی کے بعض اعضاء کے دھونے کے (کہ ان کا دھونا مشروع ہے) (۱)۔ اسی اختلاف پر زخی اور مرلیض کا معاملہ ہے جبکہ اس کے بعض بدن کا دھونا ممکن ہو اور بعض ممکن نہ ہو، تو امام ابوحنیفہ اور امام مالک کہتے ہیں: اگر اس کا اکثر بدن صحیح ہو تو دھوئے، ورنہ تیمم کرے، اور اگر معاملہ برعکس ہو تو تیمم کرے، اور اس پر دھونا نہیں ہے، اس لئے کہ بدل اور مبدل منہ کے درمیان جمع کرنا واجب نہیں، جیسے (کنفارہ میں) روزہ رکھنا اور کھانا کھلانا، حنابلہ کے نزدیک اس پر اتنا حصہ دھونا لازم ہوگا جتنا کہ ممکن ہو، اور باقی کے لئے تیمم ہوگا، اور اسی کے قائل امام شافعی بھی ہیں (۲)۔

۹- اور اگر وہ وضو کرے اور اپنے دونوں موزوں پر مسح کرے، پھر مدت ختم ہونے سے پہلے دونوں کو اتار دے تو حنفیہ اور مالکیہ کا مذہب، امام شافعی کا ایک قول اور امام احمد کی ایک روایت یہ ہے کہ اس کے لئے دونوں قدموں کو دھولینا کافی ہو جائے گا۔

حنابلہ کا مذہب اور امام شافعی کا دوسرا قول یہ ہے کہ جب اس نے مدت ختم ہونے سے پہلے اپنے دونوں موزوں اتار دیئے تو اس کا وضو باطل ہو گیا، اسی کے قائل نخعی، زہری، مکحول، اوزاعی اور اسحاق ہیں، یہ اختلاف اس اختلاف پر مبنی ہے جو وضو میں پے در پے دھونے کے وجوب کے سلسلہ میں ہے، پس جس نے تفریق کی اجازت دی ہے اس نے دونوں قدموں کے دھونے کو جائز کہا ہے، اس لئے کہ اس کے بقیہ اعضاء دھوئے ہوئے ہیں، اور جس نے تفریق سے منع کیا ہے اس نے پے در پے دھونا نہ پائے جانے کی وجہ سے اس کے وضو کو باطل قرار دیا ہے۔

ایک موزہ اتار دینا اکثر اہل علم کے نزدیک دونوں کے

(۱) سابقہ مراجع۔

(۲) ابن ماجہ ۱/۱۷۱، جامع الدوسقی ۱/۱۶۶، المغنی ۱/۲۵۸۔

## تبعیض ۱۱-۱۲

پائے تو ائمہ اربعہ کا مذہب یہ ہے کہ اس پر اتنی مقدار کا استعمال قطعی طور پر لازم ہے۔ ایسے ہی اگر کوئی شخص رکوع و سجود سے عاجز ہو، مگر قیام سے عاجز نہ ہو تو حنفیہ کے علاوہ دیگر مذاہب میں قیام اس پر لازم ہوگا، اور جب نماز میں رفع یدین بلا کمی یا زیادتی کے ممکن نہ ہو تو ائمہ مذکورہ کی بنیاد پر جتنا ممکن ہو اتنا کرے<sup>(۱)</sup>، اور اس وجہ سے کہ رسول اللہ ﷺ کا ارشاد ہے: ”إِذَا أَمَرْتُكُمْ بِأَمْرٍ فَاتُوا مِنْهُ مَا اسْتَطَعْتُمْ“<sup>(۲)</sup> (جب میں تم کو کسی چیز کا حکم دوں تو اتنا کرو جتنے کی استطاعت رکھتے ہو)۔

### زکاة میں تبعیض:

۱۲- جس نے نصاب کا کوئی جز قصداً ضائع کر دیا تا کہ کم ہو جائے اور زکاة اس سے ساقط ہو جائے تو امام مالک اور حنابلہ کے نزدیک زکاة ساقط نہ ہوگی، اور سال کے آخر میں اس سے زکاة لی جائے گی اگر اس کا بدل دینا یا ضائع کرنا وقت و وجوب کے قریب ہو، اور اگر شروع سال میں ہی ایسا کیا تو زکاة واجب نہیں ہوگی، اس لئے کہ اس میں یہ گمان نہیں کہ اس نے زکاة سے نذر اختیار کیا ہے، اسی کے قائل اوزاعی، ابن المہاشون، اسحاق اور ابو عبید ہیں۔

امام شافعی اور امام ابو حنیفہ فرماتے ہیں کہ زکاة اس سے ساقط ہو جائے گی، اس لئے کہ سال پورا ہونے سے پہلے نصاب سے کم ہو گیا، لہذا زکاة واجب نہیں ہوئی، جیسا کہ وہ اگر اسے اپنی کسی ضرورت میں ختم کر دے<sup>(۳)</sup>۔

مسح کی جگہ اور مسح کی جو مقدار کافی ہو جاتی ہے، اس کے بیان میں تفصیل ہے جس کا ذکر اس کے مقام پر کیا گیا ہے۔ دیکھئے: اصطلاح ”وضو“۔

### نماز میں تبعیض:

۱۱- ائمہ اربعہ کا مذہب یہ ہے کہ نماز کے بعض افعال میں تبعیض جائز ہے جن میں سے چند درج ذیل ہیں:

جب نماز پڑھنے والا سورہ فاتحہ کا کچھ حصہ پڑھنے پر قادر ہو تو مالکیہ، شافعیہ اور حنابلہ اس طرف گئے ہیں کہ اتنا حصہ پڑھنا اس پر لازم ہے۔ اس باب میں شافعیہ کے نزدیک اصل یہ قاعدہ ہے: ”المیسور لا یسقط بالمعسور“ یعنی اگر کل پر قدرت نہ ہو تو بعض جس پر قدرت ہو وہ ساقط نہیں ہوتا۔ اور حنابلہ کے نزدیک یہ قاعدہ ہے: من قدر علی بعض العبادۃ فما هو جزء من العبادۃ - وهو عبادۃ مشروعة فی نفسه - فیجب فعله عند تعذر فعل الجمیع بغير خلاف<sup>(۱)</sup> (جو شخص بعض عبادت پر قادر ہو، تو جو حصہ جزء عبادت ہو) اور یہ وہ ہے جو فی نفسہ عبادت مشروعہ ہے) تو تمام فعل کے دشوار ہونے کے وقت اتنا ہی کر لیا بلا کسی اختلاف کے واجب ہے)۔

لیکن حنفیہ کے یہاں یہ اصول نہیں ہے، اس لئے کہ ان کے نزدیک نماز میں سورہ فاتحہ کا پڑھنا متعین نہیں، بلکہ قرآن کی کوئی آیت کسی جگہ سے پڑھ دینا کافی ہے (فرضیت ادا ہو جائے گی)<sup>(۲)</sup>۔

اگر نماز پڑھنے والا ستر چھپانے کے لئے کپڑے کی کچھ مقدار

(۱) ابن ماجہ میں ۱/ ۲۷۷، ۵۰۹، جامع الدسوقی ۱/ ۲۲۰، ۲۵۸، روایت الطائین

۱/ ۲۳۱، ۲۳۳، ۲۳۸، ۲۸۹، المغنی ۱/ ۲۷۷، ۲۹۵، ۵۹۵، ۵۹۶۔

(۲) حدیث: ”إِذَا أَمَرْتُكُمْ بِأَمْرٍ فَاتُوا مِنْهُ مَا اسْتَطَعْتُمْ“ کی تخریج فقرہ نمبر ۶ میں گذر چکی۔

(۳) ابن ماجہ میں ۱/ ۲۸۳، الدسوقی ۱/ ۲۷۳، روایت الطائین ۱/ ۱۹۰، المغنی

۲/ ۹۷۹۔

(۱) الدسوقی ۱/ ۲۳۶، روایت الطائین ۱/ ۲۳۶، المغنی ۱/ ۲۸۷، المواہب المسویہ

علی ہاشم و اشباہ و النظائر للمسیوطی ۱/ ۳۳۸، و اشباہ و النظائر للمسیوطی ۱/ ۳۳۲،

۱/ ۳۳۳، المحوری فی القواعد لمرکشی ۱/ ۲۲۷، ۲۲۸، قواعد ابن رجب ۱/ ۱۱۔

(۲) ابن ماجہ میں ۱/ ۳۰۰، المغنی ۱/ ۲۷۹۔

## تبعیض ۱۳-۱۵

روزہ میں تبعیض:

۱۳- ایک دن کے کچھ حصہ کا روزہ صحیح نہیں، لہذا جو شخص دن کے کچھ حصہ میں روزہ رکھنے کی قدرت رکھتا ہو اس پر روزہ رکھنا لازم نہیں ہے، اس لئے کہ یہ شرعی روزہ نہیں<sup>(۱)</sup>۔

لیکن جو شخص رمضان المبارک کے کچھ دنوں کے روزہ رکھنے کی قدرت رکھے اور پورے رمضان کے روزوں کی قدرت نہ ہو تو اس پر اتنے روزے لازم ہیں جتنے کی اسے قدرت ہے، اس لئے کہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: ”فَمَنْ شَهِدَ مِنْكُمُ الشَّهْرَ فَلْيَصُمْهُ، وَمَنْ كَانَ مَرِيضًا أَوْ عَلَىٰ سَفَرٍ فَعِدَّةٌ مِّنْ أَيَّامٍ أُخَرَ“<sup>(۲)</sup> (سو تم میں سے جو کوئی اس مہینہ کو پائے، لازم ہے کہ وہ (مہینہ بھر) روزہ رکھے اور جو کوئی بیمار ہو یا سفر میں ہو تو (اس پر) دوسرے دنوں کا شمار رکھنا (لازم) ہے)۔

حج میں تبعیض:

الف- احرام میں تبعیض:

۱۴- فقہاء کا اس پر اتفاق ہے کہ تبعیض، احرام کے منعقد ہونے میں مؤثر نہیں، لہذا جب اس نے یوں کہا: ”میں نے نصف نسک کا احرام باندھا“ تو پورے نسک (حج) کا احرام ہو گیا۔ اس لئے کہ قاعدہ ہے: ”المضاف للجزء كالـمضاف للكل“ (جز کی طرف نسبت کل کی طرف نسبت کرنے کی طرح ہے)، اور ایک قاعدہ ہے: ”ذکر بعض ما لا يتجزأ كذا كر كله“ (اس چیز کے بعض کا ذکر جو تقسیم نہ ہو سکے، کل کے ذکر کی طرح ہے)، اور ایسے ہی یہ قاعدہ ہے: ما لا يقبل التبعیض يكون اختيار بعضه كاختيار كله، وإسقاط بعضه كإسقاط كله<sup>(۳)</sup> (جو چیز تبعیض کو قبول نہ

کرے اس کے بعض کا اختیار کرنا کل کے اختیار کرنے کی طرح ہے، اور اس کے بعض کا ساتھ کرنا کل کے ساتھ کرنے کی طرح ہے)۔  
جیسا کہ اہل علم کا اس پر اجماع ہے کہ پورے سر کے ڈھانکنے اور بعض سر کے ڈھانکنے، اسی طرح عورت کے لئے پورے چہرہ کے ڈھانکنے (یا بعض چہرہ کے ڈھانکنے)، پورے ناخنوں کو کاٹنے، یا بعض ناخنوں کو کاٹنے، اور پورے سر کو منڈوانے یا بعض سر کو منڈوانے کے درمیان کوئی فرق نہیں ہے، لہذا محرم کو بعض سر ڈھانکنے سے بھی منع کیا گیا ہے، جیسا کہ پورے سر کے ڈھانکنے سے منع کیا گیا ہے۔ اسی طرح دوسرے اعضاء کے ڈھانکنے اور کاٹنے میں ہے، اس لئے کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا: ”لَا تُحَمِّرُوا رَأْسَهُ“<sup>(۱)</sup> (مت ڈھانکو اس کے سر کو)۔ جس چیز سے روکا گیا ہو اس کے بعض کا کرنا بھی حرام ہے، ایسے ہی جب اللہ تعالیٰ نے فرمایا: ”وَلَا تَحْلِقُوا رُؤُوسَكُمْ.....“<sup>(۲)</sup> (اور اپنے سروں کو نہ منڈاؤ.....)، تو اس نے بعض سر کے منڈوانے کو حرام کر دیا<sup>(۳)</sup>، اور بعض اور کل کے اعتبار سے جو فرق مرتب ہوتا ہے وہ دم اور ند یہ کا ہے، اس کے لئے ”احرام“ اور ”حج“ کی اصطلاح دیکھی جائے۔

ب- طواف میں تبعیض:

۱۵- فقہاء کا اس پر اتفاق ہے کہ طواف پورے بیت اللہ شریف کا ہی مشروع ہے، اگر بیت اللہ کا کچھ حصہ بھی طواف میں چھوڑ دے گا تو طواف باطل ہو جائے گا<sup>(۴)</sup>، حنفیہ کہتے ہیں کہ اگر حطیم کے اندر

(۱) حدیث: ”لَا تُحَمِّرُوا رَأْسَهُ.....“ کی روایت بخاری (فتح ۱۳۶/۳۱ طبع المنقہ) اور مسلم (۸۶۵/۲ طبع مجلس) نے کی ہے۔

(۲) سورہ بقرہ، ۱۹۶۔

(۳) ابن ماجہ، ۱۶۲، ۲۰۱، ۲۰۲، الخطاب، ۱۳۰، ۱۶۳، روح البیان، ۱۳۶/۳۱ طبع المنقہ، ۱۳۶، ۱۴۷، المغنی، ۳۱۹، ۳۲۲۔

(۴) الخطاب، ۱۳، ۷۱، ۷۲، روح البیان، ۸۱، ۸۰، المغنی، ۳۸۳، ۳۸۴۔

(۱) الموہب السبزی علی ہاشم الشاہ والنظار للسیوطی، ۳۳۹، قواعد ابن رجب، ۱۰۔

(۲) سورہ بقرہ، ۱۸۵۔

(۳) المغنی، ۳۸۳، ۵۳، ۵۴، الشاہ والنظار لابن کثیر، ۱۸۹۔

## تبہعیض ۱۶

اس مسئلہ میں شافعیہ کا ایک ضعیف قول یہ ہے کہ دن کے بعض حصہ میں مفسد صوم امور سے رک جانا اس کے لئے کافی ہوگا، اس بنا پر کہ جس چیز کی نذر صحیح ہوتی ہے اس کی جنس سے کم از کم مقدار پر نذر محمول ہوتی ہے، اور دن کے بعض حصے میں مفسد صوم امور سے رک جانا بھی روزہ ہی ہے، فقہاء کا نماز کے بارے میں بھی اختلاف ہے، امام ابو حنیفہ اور امام ابو یوسف کا مذہب، حنابلہ کی ایک روایت اور شافعیہ کا ایک قول یہ ہے کہ دو رکعت سے کم کافی نہ ہوگی۔

جرہزی نے ”شرح افراند ابھیہ“ میں نقل کیا ہے کہ یہی معتمد ہے اور اس قاعدہ کے موافق ہے کہ ”جو چیز تبہعیض کو قبول نہ کرے اس کے بعض کا اختیار کرنا کل کے اختیار کرنے کی طرح ہے، اور بعض کا ساتھ کرنا کل کے ساتھ کرنے کی طرح ہے“۔ اور اس لئے کہ کم سے کم نماز جو شرع سے ثابت ہے وہ دو رکعت ہے، لہذا نذر کو اسی پر محمول کرنا واجب ہے۔

مالکیہ کا مذہب اور حنابلہ کا ایک قول یہ ہے کہ ایک رکعت بھی کافی ہو جائے گی، کیونکہ کم سے کم نماز ایک رکعت ہے۔

شافعیہ اصح قول میں، مالکیہ میں سے ابن المہشون اور حنفیہ میں سے امام محمد و امام زفر اس طرف گئے ہیں کہ اس حالت میں جب کہ اس نے نصف رکعت یا دن کے بعض حصے کے روزہ کی نذر مانا ہے، اس کی نذر منعقد نہیں ہوگی، لہذا اس پر کچھ لازم نہ ہوگا اور نذر کو پورا کرنا واجب نہ ہوگا<sup>(۱)</sup>۔

ان سب کی تفصیل کے لئے ”نذر“ اور ”ایمان“ کی اصطلاح کی طرف رجوع کیا جائے۔

طواف کیا ہے تو اس پر لازم ہے کہ چھوڑے ہوئے حصہ کے طواف کی قضا کرے، اگر قضا نہیں کرے گا تو دم لازم ہوگا<sup>(۱)</sup>، اور رہا مسئلہ طواف کے چکروں کی تعداد کا تو اس میں پورے سات چکروں سے کم کرنا جائز نہیں، البتہ حنفیہ کا اس میں اختلاف ہے، وہ کہتے ہیں: چار چکر کن (فرض) ہیں، اور جو اس پر زیادہ ہیں وہ واجب ہیں۔

شافعیہ نے صراحت کی ہے کہ طواف میں ضروری ہے کہ ابتداء میں پورے بدن کے ساتھ پورے حجر اسود سے گزرے، لہذا اگر اس کا بعض بدن حجر اسود کے مقابل رہا اور بعض بدن بیت اللہ کے دروازہ کی جانب حجر اسود سے آگے بڑھ جائے تو اس میں شافعیہ کے دو قول ہیں:

جدید قول یہ ہے کہ اس چکر کو شمار نہیں کیا جائے گا، قدیم قول یہ ہے کہ شمار کیا جائے گا۔

حنابلہ کے نزدیک دونوں احتمال ہیں، بہر حال اگر پورے بدن کے ساتھ بعض حجر اسود کے مقابل میں آگیا اور بعض کے نہیں آیا تو اس کے لئے کافی ہو جائے گا، جیسا کہ اس کے لئے یہ بات کافی ہو جاتی ہے کہ نماز میں پورے بدن کے ساتھ کعبہ کے بعض حصہ کا استقبال کرے<sup>(۲)</sup>۔

## نذر میں تبہعیض:

۱۶- جس نے نصف رکعت نماز یا دن کے بعض حصہ میں روزہ رکھنے کی نذر مانا تو حنفیہ اور مالکیہ کہتے ہیں کہ اس پر تکمیل واجب ہوگی، روزہ کی تکمیل یہ ہے کہ پورے دن کا روزہ رکھنا ہوگا، یہی شافعیہ کے نزدیک بھی ایک قول ہے، لیکن حنفیہ میں امام محمد اور زفر اور مالکیہ میں ابن المہشون اس کے قائل نہیں ہیں۔

(۱) اخطاب ۵۱/۲، روایت الطائین ۳۰۵، ۳۱۳، المغنی ۹/۱۱، و اشباہ  
للسیوطی ۱۳۳۔

(۱) ابن ماجہ ۱۶۷/۲۔

(۲) روایت الطائین ۳۰۸، المغنی ۳۱/۳۔

کفارہ میں تبعمیض:

۱۷- کفارہ میں تبعمیض کے جواز کے سلسلہ میں فقہاء کا اختلاف ہے، مالکیہ اور شافعیہ کا مذہب اور حنابلہ کا ایک قول یہ ہے کہ کفارہ میں تبعمیض جائز نہیں، لہذا یہ جائز نہیں کہ نصف غلام آزاد کرے اور ایک ماہ کے روزے رکھے، یا ایک ماہ کے روزے رکھے اور تیس مسکینوں کو کھانا کھلائے، یا کفارہ یمین اس طرح ادا کرے کہ پانچ مسکینوں کو کھانا کھلائے اور پانچ مسکینوں کو کپڑا دے، اس لئے کہ جس چیز میں تخیر جائز ہوتی ہے اس میں تبعمیض جائز نہیں، الا یہ کہ وہ کسی متعین شخص کا حق ہو اور وہ تبعمیض پر راضی ہو، یہاں پر حق، اللہ تعالیٰ کا ہے (اور تبعمیض پر اللہ کی رضا معلوم نہیں) (۱)۔

حنفیہ کا مذہب اور حنابلہ کا مشہور قول یہ ہے کہ کفارہ میں تبعمیض جائز ہے۔

حنابلہ کہتے ہیں کہ اگر مطلقاً پانچ مسکینوں کو کھانا کھلایا اور پانچ کو کپڑا دیا تو جائز ہے، اس لئے کہ اس نے اس کے بعد نص میں ذکر کردہ واجب عدد کو پورا کر دیا ہے، لہذا کافی ہو جائے گا، جیسا کہ اگر اس کو ایک جنس سے نکالتا۔ حنفیہ کے نزدیک کھانا کھلانے کی طرف سے کافی ہو جائے گا بشرطیکہ یہ کھانا کھلانا، کپڑا پہنانے کے مقابلے میں سستا ہو اور اگر برعکس ہو تو جائز نہ ہوگا۔ جواز یا عدم جواز کی یہ صورت اطعام لباحث میں ہوگی (کھانے پر قدرت دی ہو لے جانے کی اجازت نہ دی ہو)، لیکن اگر کھانے کا مالک بنا دیا ہو تو ہر صورت میں جائز ہے، (چاہے کھانا، کپڑے سے سستا ہو یا کپڑا کھانے سے سستا ہو) اور کھانا کپڑے کے قائم مقام مانا جائے گا (۲)۔

بیع میں تبعمیض:

۱۸- بیع میں تبعمیض جائز ہے جب کہ قبضہ کرنے اور حوالہ کرنے میں بائع اور مشتری میں سے کسی کو ضرر لاحق نہ ہو، یا وہ ضرر جہالت اور جھگڑے کا سبب نہ بنے، اس معاملہ میں کوئی اختلاف نہیں ہے، البتہ فقہاء کا اُن آثار و نتائج میں اختلاف ہے جو تبعمیض کے وقوع پر مرتب ہوتے ہیں، ذیل میں اس کا بیان آرہا ہے:

جو عقد کسی مثلی چیز جیسے مکیلی یا موزونی یا ذرائعی (یعنی ہاتھ یا گز سے ناپی جانے والی چیز) ہو، یا اس چیز پر جو ذوات التیم میں سے ہو واقع ہوا ہو تو اس کے مختلف ہونے سے تبعمیض کا حکم بھی مختلف ہوگا۔

۱۹- اگر عقد کسی مثلی (ناپی یا تولی جانے والی) چیز پر ہوا ہو اور اس کی تبعمیض میں ضرر نہ ہو، جیسے کسی نے نلہ کا ڈھیر اس شرط پر بیچا کہ وہ سو قفیز ہے سو درہم میں، اور وہ اس سے کم یا زیادہ نکلا، تو حنفیہ کا مذہب یہ ہے کہ خریدنے والے کو اختیار ہوگا کہ اقل کو اس کے حصہ شمن سے لے لے یا بیع کو فسخ کر دے، یہی مالکیہ اور شافعیہ کا بھی مذہب ہے، اور حنابلہ کی دو رایوں میں سے ایک رائے یہی ہے، کیونکہ صنفہ (معاملہ) متفرق ہو گیا، اور اس لئے بھی کہ اس نے بیع کو کم پایا، لہذا اسے فسخ کا اختیار ہوگا جس طرح ڈھیر کے علاوہ کی صورت میں ہوتا ہے اور جیسے صفت کے نقصان کی صورت میں ہوتا ہے۔

حنابلہ کی دوسری رائے یہ ہے کہ اسے اختیار نہیں ملے گا، اس لئے کہ مقدار کا نقصان باقی ماندہ کیلی چیز میں عیب نہیں، برخلاف غیر کیلی کے (کہ اس میں عیب ہے)۔

اور حنفیہ کے نزدیک مثلی چیز میں نقصان کے وقت اختیار دینا اس صورت کے ساتھ مقید ہے جبکہ پوری بیع یا کچھ بیع پر قبضہ نہ ہوا ہو، لیکن اگر نقص کا علم ہونے کے باوجود قبضہ کر لیا تو اختیار نہیں رہے گا، بلکہ نقصان کو لوٹا لے گا۔ علاوہ ازیں یہ اختیار اس بات کے ساتھ بھی مقید

(۱) لوطاب ۳، ۲۷۳، روضۃ المصابین ۸/۱۰، لہجو رنی القواعد لدرستی ۲۵۵/۱۔

(۲) ابن ماجہ ۳، ۶۱، المغنی ۸/۵۹، قواعد ابن رجب ۲۲۹۔

## تبعض ۲۰-۲۱

واپس کر دے۔

حنابلہ کے نزدیک زیادتی کی صورت میں دو روایتیں ہیں:

ایک یہ ہے کہ بیع باطل ہے، دوسری یہ ہے کہ بیع صحیح ہے، اور جو زیادہ ہے وہ بائع کا ہوگا، اور اسے اختیار دیا جائے گا کہ زائد بیع کو مشتری کے حوالہ کرے یا صرف سو ذراع حوالہ کرے۔ اگر بائع پوری (زائد کے ساتھ) حوالہ کرنے پر راضی ہو تو مشتری کو کوئی اختیار نہیں ہوگا، لیکن اگر زائد کو حوالہ کرنے سے انکار کرے تو مشتری کو اختیار ہوگا کہ بیع کو فسخ کر دے یا پورے متعینہ ثمن اور زائد والے حصہ کی رقم کے ساتھ لے لے۔

اسی طرح کمی کی صورت میں بھی حنابلہ کے یہاں دو روایتیں ہیں: ایک یہ ہے کہ بیع باطل ہے، دوسری یہ ہے کہ بیع صحیح ہے، اور مشتری کو اختیار ہے کہ بیع کو فسخ کر دے یا ثمن کی اتنی ہی مقدار ادا کر کے بیع برقرار رکھے۔

اصحاب شافعی کہتے ہیں: اگر وہ بیع کو باقی رکھنا چاہتا ہے تو پورے ثمن کے ساتھ ہی باقی رکھ سکتا ہے، یا اگر اس پر راضی نہیں تو فسخ کر دے۔ اس کی بنیاد انہیں کے اس قول پر ہے: "إن المعيب ليس لمشتريه إلا الفسخ، أو إمساكه بكل الثمن"<sup>(۱)</sup> (عیب دار چیز خریدنے والے کے لئے دو ہی صورتیں ہیں یا تو فسخ کر دے یا پھر پورے ثمن کے ساتھ اس کو باقی رکھے)۔

قیمتی (قیمت والی) چیزوں میں تبعض:

۲۱- دوسری چیزوں میں تبعض کے سلسلے میں صاحب روضۃ الطالبین نے ذکر کیا ہے: اگر تلوار یا برتن یا ان جیسی چیزوں کا جزء

ہے کہ بیع کا مشاہدہ نہ کیا ہو کہ اگر مشاہدہ کر لیا ہو تو دھوکہ کا امکان ختم ہو جائے گا (اور اختیار باقی رہے گا)۔

اور ایسی وزن کی جانے والی چیز جس کی تبعض میں ضرر ہو، جیسے کہ اگر کسی نے موتی اس شرط پر فرخت کیا کہ اس کا وزن ایک مثقال ہے، جب وزن کیا گیا تو زیادہ پایا، تو وہ مشتری کے حوالہ کر دیا جائے گا، اس لئے کہ جن چیزوں کو تبعض نقصان پہنچاتی ہے اس میں وزن کی حیثیت وصف کی ہوتی ہے، جیسے کپڑے میں ماپ<sup>(۱)</sup>۔  
تفصیل کے لئے دیکھئے "خیار" کی اصطلاح۔

۲۰- اگر عقد کسی ایسی چیز پر واقع ہوا ہو جس کو ذراع (ہاتھ یا گز وغیرہ) سے ماپ کر فرخت کرتے ہیں، جیسے کسی شخص نے کپڑا فرخت کیا اس شرط پر کہ وہ مثلاً سو ذراع ہے، ماپا گیا تو کم نکلا، تو حنفیہ کے نزدیک اور مالکیہ کے ایک قول میں اور یہی اصحاب شافعی کا بھی قول ہے کہ مشتری اقل کو پورے ثمن کے ساتھ لے لے گا یا چھوڑ دے گا، اور اگر زیادہ نکلا تو اتنی ہی قیمت پر قضاء سب کو لے لے گا اور بائع کو کوئی اختیار نہ ہوگا، اس لئے کہ ذراع (ماپ) قیمتی چیزوں میں وصف ہے، تبعض کی وجہ سے اس میں عیب پیدا ہو جاتا ہے۔ برخلاف مقدار کے جو مثلی یعنی مکملی اور موزونی چیزوں میں ہو (کہ تبعض ان میں عیب نہیں پیدا کرتی)، وصف کی کوئی قیمت نہیں ہوتی لہذا یہ کہ بیع اس کو شامل ہونے کی وجہ سے وہ مقصود ہو جائے، مثلاً ذرائع چیز کی بیع میں یوں کہے: ہر ذراع ایک درہم میں ہے<sup>(۲)</sup>۔

مالکیہ کا دوسرا قول یہ ہے کہ اگر کسی معمولی ہو تو باقی کا لینا لازم ہے اتنے ثمن کے ساتھ جو اس مقدار کے مطابق ہو، اور اگر کمی زیادہ ہو تو اختیار دیا جائے گا کہ باقی کو اسی کی قیمت کے مطابق لے لے یا

(۱) ابن ماجہ میں ۱۰۹۷۳، رووضۃ الطالبین ۳۷۵، المغنی ۳۳، ۱۳۳، ۱۳۶،

۱۳۷، مجمع الجلیل ۲/۶۹۳، ۵۰۵۔

(۱) ابن ماجہ میں ۳۰۳۰، مجلۃ الاحکام العربیہ ۲/۲۲۳، ۲۲۵، مجمع الجلیل ۲/۶۹۳۔

(۲) ابن ماجہ میں ۳۰۳، الدرر السنی ۳/۱۳۵، مجمع الجلیل ۲/۵۰۵۔

## تبعض ۲۲-۲۳

لے، قبضہ ہو جانے کے بعد امام ابوحنیفہ کا بھی یہی قول ہے (۱)۔  
مالکیہ کا مذہب یہ ہے کہ عیب دار کو لوٹانا اور اس کے حصہ کا ثمن واپس لینا جائز ہے جب کہ ثمن عین ہو یا مثلی ہو، اگر ثمن سامان ہو تو ثمن والے سامان کی قیمت سے اتنا لوٹا لے گا جو عیب دار سامان کے برابر ہو جائے، اس لئے کہ شرکت میں ضرر ہے، یہ اس صورت میں ہے جب عیب دار سامان وجہ اہمفقہ (۲) نہ ہو، لیکن اگر وجہ صفقہ ہو تو مشتری کو اس کے علاوہ دوسرا کوئی اختیار نہیں ہے کہ یا تو پورے کو واپس کر دے یا پورے کے ساتھ راضی ہو جائے (۳)۔

### شفعہ میں تبعض:

۲۳- ابن المنذر کہتے ہیں کہ وہ تمام اہل علم جن کا مذہب ہمیں یاد ہے اس بات پر متفق ہیں کہ اگر دو شفیع میں سے ایک اپنے شفیع کو ترک کر دے تو دوسرے کے لئے اس کے علاوہ کوئی اختیار نہیں کہ یا تو سب لے لے، یا سب چھوڑ دے، بعض کو لینے کا اسے حق نہیں، یہ امام مالک، امام شافعی اور اصحاب رائے کا قول ہے، اس لئے کہ بعض کے لینے میں مشتری کو نقصان پہنچانا ہے، کیونکہ اس پر معاملہ کو نکلے کر دینا ہے، اور ضرر کو ضرر سے دور نہیں کیا جاسکتا۔

اسی طرح اگر شفیع ایک ہو تو اسی بنیاد پر اسے بعض بیع لینا جائز نہ ہوگا، اگر ایسا کرے گا تو اس کا شفیع ساقط ہو جائے گا، اس لئے کہ شفیع میں تبعض نہیں ہوتی، جب بعض ساقط ہو گیا تو پورا ساقط ہو جائے گا جیسے قصاص (۴)۔

مشترک فروخت کرے تو بیع صحیح ہے اور وہ مشترک ہو جائیں گی، اور اگر اس سے کچھ حصہ کو متعین کر دیا اور بیچا تو بیع صحیح نہ ہوگی، اس لئے کہ اس کی حوالگی بغیر کائے نہیں ہو سکتی، اور اس میں نقص ہے اور مال کو ضائع کرنا ہے۔

اسی طرح اگر دیواریا کھبے کا متعین جز فروخت کیا اور اس دیواریا کھبے پر کوئی چیز (کھڑی) ہے تو بیع صحیح نہ ہوگی، اس لئے کہ اس کی حوالگی بغیر اوپری حصے کے منہدم کئے ممکن نہیں، اور اگر اس کے اوپر کوئی چیز نہیں ہے تو پھر تفصیل یہ ہے کہ اگر ایک ہی نکلے اور تبعض سے پورا ضائع ہو جائے گا تو نکلے کر کے بیچنا جائز نہیں، اور اگر ضائع نہ ہو تو جائز ہے (۱)۔

دیگر مذاہب کے قواعد کا مقتضی بھی وہی ہے جس کی طرف شافعیہ گئے ہیں۔

### خیار عیب میں تبعض:

۲۲- جب دو چیزوں کو ایک معاملہ کے تحت خریدا اور ان میں سے ایک میں عیب پایا، اور دونوں ایسی چیزیں ہیں کہ تفریق سے ان میں نقص پیدا ہو جائے گا تو اس صورت میں حنا بلکہ کی دو روایتیں ہیں:

ایک یہ ہے کہ یا تو ان دونوں کو واپس کر دے، یا دونوں کو رکھے اور عیب کے عوض تاوان لے لے، اور یہی امام شافعی کا ظاہر قول ہے، اور امام ابوحنیفہ کا بھی یہی قول ہے اگر بیع پر قبضہ نہ ہوا ہو، اس لئے کہ ایک لینے اور ایک واپس کرنے میں بائع کے حق میں حصہ تقسیم کرنا لازم آئے گا اور مشتری کو یہ حق نہیں ہے۔

دوسرا قول یہ ہے کہ عیب دار کو واپس کر دے اور صحیح کو روک

(۱) ابن ماجہ ۳۴۳، روایت الطائین ۳۸۹، المغنی ۳/۱۷۷، ۱۷۹۔

(۲) ”وجہ اہمفقہ“ مالکیہ کے نزدیک وہ چیز کہلاتی ہے جس کے مقابل میں نصف سے زائد ثمن آئے۔

(۳) الاطاب ۳/۹۵۔

(۴) بدائع الصنائع ۲۵/۵، الفروق للکریمی ۱۱۹/۲، الاطاب ۵/۳۲۷۔

(۱) روایت الطائین ۳/۳۰، الدرر السنی ۳/۱۳، ۱۴، ۱۵، مع الجلیل ۲/۶۹۳۔



## تبعض ۲۴

کے نزدیک عقد باطل ہو جائے گا، اور اگر بعض پر قبضہ سے پہلے الگ ہو جائیں تو حنفیہ، شافعیہ اور حنابلہ کے نزدیک اس المال کی جس مقدار پر قبضہ نہیں ہوا اتنے میں عقد سلم باطل ہو جائے گا۔ یہی بات ابن شبرمہ اور ثوری سے بھی بیان کی گئی ہے۔

اور اس المال کی جس مقدار پر قبضہ ہو گیا ہے اس کے بارے میں حنفیہ اور حنابلہ کا مذہب یہ ہے کہ اتنی مقدار کے مطابق بیع سلم صحیح ہے، اور شافعیہ کے نزدیک دونوں رائیں ہیں، اور حنابلہ میں سے خرفی کے کلام کا تقاضا یہ ہے کہ قبضہ کئے ہوئے حصہ میں بیع سلم صحیح نہ ہو، ان کے اس قول کی وجہ سے کہ سلم کے وقت جدا ہونے سے پہلے پورے ثمن پر قبضہ کیا جائے۔

مالکیہ نے مجلس عقد میں ہی اس المال کے سپرد کر دینے کی شرط لگائی ہے، اگر بعض اس المال کی ادائیگی مؤخر ہو جائے تو ساری بیع سلم فسخ ہو جائے گی<sup>(۱)</sup>۔

اگر مسلم فیہ کے بعض میں اقالہ ہوا ہو اور اس طرح اس میں تبعض ہو گئی ہو تو حنفیہ اور شافعیہ کا مذہب اور امام احمد کی ایک روایت یہ ہے کہ اس میں کوئی حرج نہیں ہے، اس لئے کہ اقالہ مندوب الیہ ہے (یعنی اقالہ کو تسلیم کر لیا اور واپس کی ہوئی چیز کو واپس لے لیا ثواب کا کام ہے) اور ہر وہ نیک کام جو پورے میں جائز ہو تو پورے میں بھی جائز ہوتا ہے، جیسے کسی لقرض وغیرہ سے بری کرنا۔ یہی بات ابن عباسؓ، عطاء، طاؤس، حمید بن عبد الرحمن، عمرو بن دینار، حکم اور ثوری سے بھی مروی ہے۔

امام احمد ایک دوسری روایت میں اس طرف گئے ہیں کہ یہ جائز نہیں۔ ابن عمرؓ، سعید بن المسیب، حسن، ابن سیرین، نخعی، سعید بن جبیر،

(۱) ابن ماجہ بن ۲۴/۲۰۸، ۲۰۹، الخطاب ۳/۵۱۲، روہیۃ الطائین ۳/۲۱۳، ۲۲۲، ۲۲۳، المغنی ۳/۳۲۸، نیل المصاب ۱/۳۶۵۔

اس باب میں شافعیہ کے نزدیک اصل یہ قاعدہ ہے کہ ”جو چیز تبعض کو قبول نہیں کرتی اس کے بعض کا اختیار کرنا کل کے اختیار کرنے کی طرح ہے، اور بعض کو ساقط کرنا کل کے ساقط کرنے کی طرح ہے“<sup>(۱)</sup>۔

اور یہ قاعدہ کہ ”جس میں تخیر جائز ہے اس میں تبعض جائز نہیں“۔ قاضی حسین اپنے فتاویٰ میں کہتے ہیں: شفع کو شفعہ لینے اور چھوڑنے کا اختیار دیا گیا ہے، لہذا اگر شفعہ کے بعض حصہ کو لیا جائے تو اس کو اس کا حق نہیں ہوگا<sup>(۲)</sup>۔

ایسے ہی اگر شفع کے پاس اس کی قیمت کا کچھ حصہ ہو تو وہ اس قیمت کے بقدر بیع کا حصہ نہیں لے سکتا، اس لئے کہ قاعدہ ہے کہ کسی چیز کے بعض پر قدرت سے وہ چیز قطعی واجب نہیں ہوتی<sup>(۳)</sup>۔

پھر یہ سب باتیں اس صورت میں ہیں جب بیع کا بعض حصہ بعض سے ممتاز نہ ہو، لیکن اگر ممتاز ہو، مثلاً دو گھر ایک ہی معاملے (بیع) میں خرید لے، اور شفع ان میں سے صرف ایک ہی کے لینے کا ارادہ رکھتا ہو جب کہ وہ دونوں کا یا ان میں سے ایک کا شفع ہو دوسرے کا شفع نہ ہو، تو اس مسئلہ میں ائمہ کی آراء و اقوال مختلف ہیں<sup>(۴)</sup>، جن کی جگہ کتاب ”الشفعہ“ ہے۔

## سلم میں تبعض:

۲۴- فقہاء کا اس پر اجماع ہے کہ مجلس عقد (سلم) میں اس المال سپرد کر دینا واجب ہے، اگر قبضہ سے پہلے دونوں الگ ہو جائیں تو ان

= ۳۲۸، روہیۃ الطائین ۱۰۶/۵، المغنی ۵/۳۶۶۔

(۱) اسیکو فی القواعد للدرکشی ۳/۱۵۳۔

(۲) اسیکو فی القواعد للدرکشی ۱/۲۵۶۔

(۳) اسیکو فی القواعد للدرکشی ۱/۲۳۱۔

(۴) بدائع الصنائع ۲/۲۹۵، الخطاب ۵/۳۲۷، ۳۲۸۔



## تبعض ۲۵-۲۷

کہ قرض خواہ بعض دین کو معاف کر دے تو یہ جمہور فقہاء کے نزدیک جائز نہیں ہے، لیکن اگر وہ بغیر زبان سے شرط لگائے یا معاملہ میں شرط کو بغیر ملحوظ رکھے مقرض سے حق کے بعض حصہ کو معاف کر دے تو یہ جائز ہے۔ دیکھئے: اصطلاح ”أجل“ (ف: ۸۹)۔

### رہن میں تبعض:

۲۷- مالکیہ، شافعیہ اور حنابلہ کا مذہب یہ ہے کہ رہن میں تبعض جائز ہے، لہذا ان کے نزدیک بعض مشترک و مشاع چیز کا رہن بھی جائز ہے، خواہ اسے اپنے شریک کے پاس رکھے یا اس کے علاوہ کسی اور کے پاس، وہ مشاع تقسیم کو قبول کرے یا نہ کرے، اور خواہ جو مشاع سے باقی بچا ہو وہ رہن کا ہو یا غیر رہن کا (۱)۔

حنفیہ کا مذہب یہ ہے کہ مشاع کا رہن مطلقاً صحیح نہیں، خواہ مقارن ہو، جیسے نصف مکان (کو رہن میں رکھا)، یا طاری ہو، جیسے پہلے پورے کا رہن رکھا پھر دونوں نے مل کر بعض حصہ میں رہن کو فسخ کر دیا۔ امام ابو یوسف کی ایک روایت یہ ہے کہ رہن طاری نقصان نہیں پہنچاتا (یعنی یہ رہن جائز ہے)، لیکن پہلی بات صحیح ہے (کہ مقارن و طاری دونوں مشاع کا رہن جائز نہیں ہے)، اور خواہ اپنے شریک کے پاس رہن رکھے یا غیر شریک کے پاس، اور خواہ وہ ان چیزوں میں سے ہو جو قابل تقسیم ہوں یا ان چیزوں میں سے ہو جو قابل تقسیم نہ ہوں۔

حنفیہ کے نزدیک اصل یہ ہے کہ مشاع کا رہن جائز نہیں، لہذا اس میں تبعض بھی جائز نہیں، اس اصل سے درج ذیل صورتیں مستثنیٰ ہیں:

الف۔ جب کوئی عین دونوں کے درمیان مشترک ہو، دونوں

(۱) الاطاب ۲/۵، روہۃ الطالین ۳/۸، المغنی ۳/۱۶۔

ربیعہ، ابن ابی لیلیٰ اور اسحاق سے اس کی کراہت مروی ہے (۱)۔

اگر بعض مسلم فیہ اپنی جگہ سے ختم ہو جائے اور باقی پر قبضہ ہو چکا ہو یا قبضہ نہ ہوا ہو تو اس میں اختلاف اور تفصیل ہے، جسے باب ”اسلم“ میں دیکھا جائے (۲)۔

### قرض میں تبعض:

۲۵- قرض میں تبعض کے جواز پر فقہاء کا اتفاق ہے۔

ابن عابدین نے صاحب ”جامع الفصولین“ سے یقول نقل کیا ہے کہ اس میں یہ بھی احتمال ہے کہ قرض دینا علاحدہ کرنے کے بعد ہو یا اس سے پہلے، کیونکہ مشترک چیز کا قرض بالاجماع جائز ہے۔

رعی بات ادائیگی قرض میں تبعض کی، جس کی صورت یہ ہے کہ جتنا قرض دیا تھا اس سے کم ادا کرنے کی شرط لگائی ہو، تو حنابلہ کا مذہب یہ ہے کہ یہ جائز نہیں ہے، خواہ یہ ان چیزوں میں سے ہو جس میں ربا جاری ہوتا ہے یا ان چیزوں میں سے نہ ہو۔ شافعیہ کے دو قولوں میں سے ایک قول یہی ہے، اس لئے کہ قرض کی ادائیگی میں برابری ضروری ہے اور کمی کی شرط اس کے مقتضی کے خلاف ہے، لہذا یہ جائز نہیں، جس طرح کے زیادتی کی شرط۔

شافعیہ کے دوسرے قول کے مطابق کمی کی شرط جائز ہے، کیونکہ قرض کی مشروعیت اسی لئے ہے تا کہ قرض لینے والوں کے ساتھ نرمی ہو، اور کمی کی شرط اس کے اصل موضوع (یعنی قرض لینے والوں کے ساتھ نرمی) سے اس کو نہیں نکالتی ہے (۳)۔

۲۶- اگر قرض لینے والا بعض دین مؤجل کو اس لئے جلدی ادا کرے

(۱) المغنی ۳/۳۳۔

(۲) روہۃ الطالین ۳/۱۲، ۳/۲۲، المغنی ۳/۲۷، ابن عابدین ۳/۲۰۹۔

(۳) ابن عابدین ۳/۵۳، المغنی ۳/۵۷۔

## تبعیض ۲۸-۳۰

ایسے ہی اگر بعض رہن تلف ہو جائے اور بعض باقی رہے تو وہ باقی حصہ پورے حق کے ساتھ رہن رہے گا (۲)۔  
اس موضوع کے سلسلہ میں تفصیل ہے جسے باب ”الرہن“ میں دیکھی جائے۔

### صلح میں تبعیض:

۲۹- صلح میں تبعیض کے جواز پر فقہاء کا اتفاق ہے، پس صلح کا مدار تبعیض پر ہوگا اگر وہ مدعی کے جنس پر واقع ہو اور اس سے کم ہو۔ اور مدعی کے عین یا دین ہو کر تابع ہونے کی وجہ سے اس میں کچھ اختلاف اور تفصیل ہے جسے اصطلاح ”صلح“ میں دیکھا جائے۔

### ہبہ میں تبعیض:

۳۰- مالکیہ، شافعیہ اور حنابلہ کا اتفاق ہے کہ ہبہ میں مطلقاً تبعیض جائز ہے۔ یہی حنفیہ کا بھی مذہب ہے ان چیزوں میں جو ناقابل تقسیم ہوں، لہذا مشاع کا ہبہ کرنا ائمہ ثلاثہ کے نزدیک مطلقاً جائز ہے، اور حنفیہ کے نزدیک مشاع کا ہبہ کرنا وہاں صحیح ہوگا جہاں تقسیم کرنا بغیر کسی نقصان کے ممکن نہ ہو، اس طور پر کہ تقسیم کرنے کے بعد یہ قابل انتفاع نہ رہے، جیسے چھوٹا گھر اور چھوٹا غسل خانہ، لیکن جن چیزوں کی تقسیم بغیر کسی نقصان کے ممکن ہو، بطور مشاع ان کا ہبہ کرنا صحیح نہیں ہوگا، اگرچہ اپنے شریک کو ہبہ کرے، اس کی وجہ یہ ہے کہ قبضہ کامل کا تصور موجود نہیں ہے، اور بعض حضرات کہتے ہیں کہ اپنے شریک کو ہبہ کرنا جائز ہے، یہی حنفیہ کے یہاں مختار قول ہے (۲)۔

نے مل کر اسے ایسے شخص کے یہاں ایک ہی رہن رکھا جس کا قرض ان دونوں پر ہے (تو یہاں مشاع کا رہن جائز و درست ہے)۔

ب۔ جب اس میں اشتراک ضرورۃً ثابت ہو گیا ہو، جیسے جب دو کپڑے لاکر یہ کہے کہ ان میں سے ایک بطور رہن رکھ لو اور ایک بطور پونجی اور سرمایہ کے رکھ لو تو اس صورت میں دونوں کپڑوں کا نصف دین کے بدلے رہن ہو جائے گا، اس لئے کہ ان میں سے ایک دوسرے سے بہتر نہیں ہے، لہذا رہن دونوں میں ضرورۃً پھیل جائے گا اور یہ شیوع مضرنہ ہوگا (۱)۔

۲۸- رہن میں حق وثیقہ یعنی اعتماد کے لئے مجبوس کرنا تو اس میں بعض دین کے ادا کرنے سے تبعیض نہ ہوگی، اس لئے کہ دین پورے رہن سے متعلق ہے، لہذا پورے حق کے ساتھ مجبوس ہوگا اور اس کے ہر جز کے ساتھ بھی، جب تک پورا قرض ادا نہ کر دیا جائے اس سے کوئی چیز جدا نہ ہوگی، خواہ وہ ان چیزوں میں سے ہو، جس کی تقسیم ممکن ہو، یا ان چیزوں میں سے ہو، جس کی تقسیم ممکن نہ ہو۔

ابن المنذر نے کہا ہے: وہ تمام اہل علم جن کا مذہب مجھے معلوم ہے، اس بات سے اتفاق کرتے ہیں کہ جس نے مال کے بدلے کسی چیز کو رہن رکھا، پھر بعض مال ادا کر دیا، اور بعض رہن کو نکالنے کا ارادہ کیا تو اسے یہ حق نہیں، اور کوئی چیز نہیں نکل سکتی یہاں تک کہ وہ اس کا آخر حق نہ دے دے، یا وہ خود ہی اسے بری کر دے، ایسے ہی امام مالک، ثوری، امام شافعی، اسحاق، ابو ثور اور اصحاب الراي نے کہا ہے، اس لئے کہ رہن ایک حق کا وثیقہ ہے، لہذا پورا حق ختم ہوئے بغیر وہ زائل نہیں ہو سکتا، جیسے ضمان اور شہادت (۲)۔

(۱) ابن ماجہ ۵/۳۱۵، ۳۱۷۔

(۲) ابن ماجہ ۵/۳۲۱، روایت اٹھائیں ۱۰۹، المغنی ۳/۳۹۹، ۳۶۷،

۳۷۳، ۶۵۵۔

(۱) نیل المار ۱/۳۷۳۔

(۲) ابن ماجہ ۳/۵۱۰، الاطاب ۹/۶۰، روایت اٹھائیں ۵/۳۶۷، ۳۷۳۔

## تبعیض ۳۱-۳۳

### وقف میں تبعیض:

۳۲- شافعیہ، حنابلہ، مالکیہ ظاہر مذہب میں، امام ابوحنیفہ اور امام ابو یوسف وقف میں تبعیض کے جواز کی طرف گئے ہیں، خواہ شی موقوف قابل تقسیم ہو یا قابل تقسیم نہ ہو، چنانچہ مشاع کا وقف جائز ہے جیسے نصف مکان کا وقف کرنا<sup>(۱)</sup>۔

حنفیہ میں محمد بن حسن قابل تقسیم اشیاء میں وقف مشاع کے عدم جواز کی طرف گئے ہیں، اس کی بنیاد ان کے اس اصل پر ہے کہ وقف میں قبضہ شرط ہے اور مشاع میں قبضہ صحیح نہیں ہوتا۔ ہاں جو چیزیں قابل تقسیم نہ ہوں، جیسے حمام اور چکی، تو ان کا وقف مشاع امام محمد کے نزدیک بھی جائز ہے، سوائے مسجد و مقبرہ کے، اس لئے کہ شرکت کی بقا اللہ کے لئے خالص ہونے سے مانع ہوگی<sup>(۲)</sup>۔ اس کی تفصیل باب ”الوقف“ میں دیکھی جائے۔

### غصب میں تبعیض:

۳۳- فقہاء مال مغسوب کی تبعیض پر مختلف احکام مرتب کرتے ہیں، یہ تبعیض خواہ بعض کے ضائع ہونے سے ہو یا بعض کے عیب دار ہو جانے کی وجہ سے ہو۔

شافعیہ اور حنابلہ کا مذہب یہ ہے کہ جزء غائب کا ضمان ہوگا، غصب کے دن سے ضائع ہونے کے دن تک سب سے زیادہ جو قیمت ہو اسی حساب سے ضمان دینا ہوگا، اور باقی لوٹائے ہوئے حصہ میں جو کمی بھاؤ کے فرق کی وجہ سے ہوگی شافعیہ کے نزدیک اس کا ضمان نہیں ہے، یہی حنابلہ کا بھی مذہب ان چیزوں میں ہے جن میں

اگر کسی شخص نے دو آدمیوں کو ایسی چیز بہہ کیا جو قابل تقسیم ہے تو حنابلہ اور حنفیہ میں سے امام ابو یوسف و امام محمد کے نزدیک جائز ہے، یہی شافعیہ کا بھی ایک قول ہے، اور امام ابوحنیفہ کا مذہب اور شافعیہ کا دوسرا قول عدم جواز کا ہے<sup>(۱)</sup>۔

اس موضوع کے فروعات بہت ہیں جن کی تفصیل کتب فقہ کے ”باب اہبہ“ میں موجود ہے۔

### ودیعت میں تبعیض:

۳۱- فقہاء کا اتفاق ہے کہ ودیعت میں تبعیض بائیں طور کہ اس میں سے کچھ خرچ کر دے یا ضائع کر دے، موجب ضمان ہے۔

اس بارے میں فقہاء کا اختلاف ہے کہ ودیعت میں سے کچھ لے لیا، پھر اسے یا اس کے مثل لوٹا دیا۔

چنانچہ شافعیہ اور حنابلہ کا مذہب یہ ہے کہ جس کے پاس کوئی چیز ودیعت رکھی گئی اور اس نے اس میں سے کچھ لے لیا تو جو لیا ہے اس کا ضمان لازم ہے، پھر اگر اسی چیز کو یا اس کے مثل لوٹا دیا تو بھی ضمان اس سے زائل نہ ہوگا۔

امام مالک فرماتے ہیں کہ جب اسی چیز کو یا اس کے مثل لوٹا دیا تو اس پر ضمان نہیں ہے۔

حنفیہ کا مذہب یہ ہے کہ جو لیا ہے اسے خرچ نہیں کیا اور لوٹا دیا تو ضمان نہیں ہے، اور اگر خرچ کر دیا پھر اسے یا اس کے مثل لوٹا دیا تو ضامن ہوگا<sup>(۲)</sup>۔

(۱) ابن ماجہ بن ۳۷۳/۵، لوطاب ۱۸/۶، روہتہ الطائین ۵/۳۱۳، المغنی

۵/۵۳۸، ۶۳۳۔

(۲) ابن ماجہ بن ۳۷۳/۳، المغنی ۵/۶۳۳، ۵/۲۶۰، ۳۶۱۔

(۱) المغنی ۵/۶۵۵، روہتہ الطائین ۵/۳۷۳۔

(۲) ابن ماجہ بن ۳۷۳/۵، لوطاب ۲۵۳/۵، روہتہ الطائین ۶/۳۳۹، المغنی

۶/۳۰۰۔

اس موضوع پر تفصیلی کلام باب ”انصب“ میں دیکھا جائے۔

### قصاص میں تبعض:

۳۴- فقہاء کا اس پر اتفاق ہے کہ قصاص ان چیزوں میں سے ہے جن میں تبعض نہیں ہوتی، لیکن اس کی تفصیلات میں اختلاف ہے: حنفیہ، شافعیہ اور حنابلہ کا مذہب یہ ہے کہ مستحق قصاص اگر بعض قاتل سے معاف کر دے تو سارے قصاص سے معافی ہو جائے گی، اسی طرح اگر بعض اولیاء معاف کر دیں تو بھی معاف کرنا صحیح ہوگا اور سارا قصاص ساتھ ہو جائے گا، کسی کے لئے بھی اس کے راستے میں آنے کی گنجائش نہ ہوگی، اسی طرف عطاء، نخعی، حکم، حماد اور ثوری گئے ہیں، اور یہی مفہوم حضرت عمرؓ، طاؤس اور شعبی سے بھی مروی ہے۔

دلیل یہ ہے کہ زید بن وہب سے روایت ہے کہ حضرت عمرؓ کے پاس ایک شخص لایا گیا جس نے ایک آدمی کو قتل کر دیا تھا، پھر مقتول کے ورثاء آئے تاکہ اسے قتل کر دیں، تو مقتول کی بیوی نے جو کہ قاتل کی بہن تھی کہا: میں نے اپنا حق معاف کر دیا، اس پر حضرت عمرؓ نے فرمایا: ”اللہ اکبر! عتق القتل“ (اللہ اکبر! قاتل آزاد ہو گیا)۔

زید بن وہب کی دوسری روایت میں ہے کہ ایک آدمی اپنی بیوی کے پاس داخل ہوا، وہاں ایک شخص کو پایا، پس بیوی کو قتل کر دیا، بیوی کے بھائیوں نے حضرت عمرؓ سے استغاثہ کیا، تو اس کے بعض بھائیوں نے کہا: میں نے معاف کر دیا تو حضرت عمر نے ان سبھوں کے لئے دیت کا فیصلہ فرمایا (۱)۔

مالکیہ کا مذہب یہ ہے کہ بعض ورثاء کا معاف کر دینا قصاص کو

تبعض نقصان پیدا نہیں کرتی، رہا ان چیزوں کا معاملہ جن میں تبعض نقص پیدا کرتی ہے، جیسے کپڑا جو کاٹنے سے نقص والا ہو جاتا ہے، ان میں نقص کا تاوان لازم ہوگا۔

حنفیہ کا مذہب یہ ہے کہ اگر مال مغصوب، بعض کے ہلاک کرنے سے عیب دار ہو جائے جیسے بکری کا دست کاٹ دیا جائے، تو مالک کو اختیار ہوگا کہ وہ مال مغصوب غاصب کے لئے چھوڑ دے اور اس کی قیمت لے لے، یا شئی مغصوب لے کر نقصان کا ضمان لے لے۔ لیکن اگر غیر مالک اللحم جانور کا کوئی عضو کاٹا ہو اور مالک نے اسی جانور کو لے لیا ہو تو کوئی ضمان عائد نہ ہوگا، اور اگر اس نے اس جانور کو نہ لیا ہو تو پوری قیمت کا تاوان لے سکتا ہے، اس لئے کہ غاصب نے اس جانور کے پورے منافع کو ختم کر دیا، لہذا یہ اس کے قتل کی طرح ہوگا (۱)۔

مالکیہ نے بعض سامان مغصوب پر جنایت کے باب میں وجوب ضمان کے سلسلے میں تفصیلی کلام کیا ہے، چنانچہ بعض سامان مغصوبہ پر تعدی اگر سامان مغصوب کو فوت کر دے تو غاصب پورے کا ضامن ہوگا، جیسے ہیبت والے جانور کی دم کاٹ دینا یا اس کے کان کاٹ دینا، اسی طرح ہر ایسے شخص کے سواری کا جانور جس کے بارے میں معلوم ہو کہ اس جیسا شخص ایسے جانور پر سواری کے لائق نہیں رہا (تو اس میں پورے کا ضمان ہوگا)، سواری اور کپڑے کے درمیان کوئی فرق نہیں ہے، جیسے قاضی کی ٹوپی اور اس کا جبہ، اگر چہ اس کو فوت نہ کیا ہو، لیکن اگر تعدی معمولی ہو اور اس سے جو غرض ہو وہ باطل نہ ہوئی ہو تو ضامن نہ ہوگا، ایسے ہی جب تعدی زیادہ ہو اور اس سے مقصود غرض باطل نہ ہوئی ہو تو بھی اس کا حکم معمولی تعدی کا ہی ہے (۲)۔

(۱) بدائع الصنائع ۷/ ۲۳۷، روضة الطالبین ۹/ ۲۳۹، المغنی ۷/ ۲۳۳

اور اس کے بعد کے صفحات، المحور فی القواعد للرواشی ۳/ ۱۵۳، لا شاہ وانظار للسیوطی ۱/ ۱۳۳، لا شاہ وانظار لابن کثیر ۱/ ۱۸۹

(۱) ابن ماجہ ۵/ ۱۲۳، المفروق للکراشی ۲/ ۸

(۲) لوطاب ۵/ ۲۹۳

## تبعیض ۳۵-۳۶

اس کی وجہ یہ ہے کہ حد قذف معروف تعداد کے مطابق کوڑے لگانا ہے، اور اس میں کوئی شک نہیں کہ اگر کوئی شخص کچھ کوڑے مارنے کے بعد معاف کر دے تو بقیہ کوڑے ساقط ہو جاتے ہیں، اسی طرح اگر ابتدا ہی میں کچھ کوڑے ساقط کر دے جن کی مقدار بھی معلوم ہو تو وہ بھی ساقط ہو جائیں گے۔ اس بنیاد پر اگر بعض مستحقین حد قذف اپنا حق معاف کر دیں تو معاف کرنے والے کا حصہ ساقط ہو جائے گا، اور باقی حصہ کو پورا کیا جائے گا، کیونکہ یہ قائل تقسیم ہے۔

یہاں پر شافعیہ کا ایک تیسرا قول بھی ہے کہ بعض مستحقین حد قذف کے معاف کر دینے سے پورا حد ساقط ہو جائے گا تصاص کی طرح (۱)۔

حنفیہ کے یہاں ایسا نہیں ہے، کیونکہ ان کے نزدیک حد قذف میں حق اللہ غالب ہے، لہذا قذف ثابت ہو جانے کے بعد معاف کرنے سے نہ کل حد قذف ساقط ہوگا نہ بعض، ایسے ہی اس وقت بھی ہے جب قاضی کے پاس معاملہ لے جانے سے پہلے معاف کر دیا ہو (۲)۔

### مہر کی تبعیض:

۳۶- فقہاء کا اتفاق ہے کہ بعض مہر کا معجل اور بعض مہر کا مؤجل ہونا جائز ہے، اس لئے کہ وہ عقد معاوضہ میں عوض ہے، لہذا اٹمن کی طرح اس میں یہ چیز جائز ہوگی (۳)، دیکھئے: اصطلاح ”أجل“ اور ”مہر“۔ جہاں تک دخول اور خلوت سے پہلے نصف مہر واجب ہونے اور اس کی کیفیت کا مسئلہ ہے، تو اس میں کئی آراء اور تفصیل ہے جو

ساقط نہیں کرتا، الا یہ کہ معاف کرنے والا درجہ میں اس شخص کے مساوی ہو یا اس سے اعلیٰ ہو جو باقی ہے، لیکن اگر معاف کرنے والا درجہ میں کم ہو تو اس کے معاف کرنے سے تصاص ساقط نہ ہوگا۔ اگر درجہ سنیلیا میں عورتیں مثلاً بیٹیاں، باپ یا دادا کے ساتھ شامل ہوں تو جب تک سب متفق نہ ہوں معافی نہیں ہو سکتی، اور اگر باپ، دادا کی رائے الگ ہو تو ماں کو معاف کرنے یا قتل کرنے کا حق نہیں ہے (۱)۔

بعض اہل مدینہ کا مذہب اور کہا گیا ہے کہ یہ امام مالک سے بھی ایک روایت ہے، یہ ہے کہ تصاص بعض شرکاء کے معاف کرنے سے ساقط نہیں ہوتا، اس لئے کہ نفس کا مواخذہ بعض نفس کی وجہ سے بھی ہوتا ہے، جیسے ایک شخص کے تصاص میں پوری جماعت قتل کر دی جاتی ہے (۲)۔

### حد قذف سے معاف کرنے میں تبعیض:

۳۵- فقہاء کا اس کے جواز میں اختلاف ہے:

شافعیہ کا صحیح قول اور یہی حنابلہ کا مذہب ہے، اور مالکیہ کے اقوال سے جو سمجھ میں آتا ہے (جبکہ معاملہ حاکم تک نہ پہنچایا گیا ہو) یہ ہے کہ حد قذف میں تبعیض جائز نہیں، پس اگر بعض ورنہ یا بعض مستحقین حد قذف معاف کر دیں تو جو لوگ باقی رہ جاتے ہیں انہیں پوری حد قذف لینے کا حق ہے، کیونکہ ان کے ساتھی کے معاف کر دینے سے عار ان سے زائل نہیں ہوا، البتہ معاف کر دینے والا قذف کا مطالبہ نہیں کر سکتا، اس لئے کہ اس نے اپنا حق ساقط کر دیا۔ ایسے ہی بعض حد قذف کے معاف کر دینے سے کچھ بھی حد قذف ساقط نہیں ہوتا۔

صحیح کے بالمقابل شافعیہ کا دوسرا قول تبعیض کے جواز کا ہے،

(۱) الخطاب ۱/۳۰۵، روضۃ الطالین ۸/۳۲۶، المغنی ۸/۲۳۳، واشباہ وانظاریہ للسیوطی ۱۲۳۔

(۲) ابن ماجہ ۳/۱۷۳۔

(۳) ابن ماجہ ۲/۳۵۸، ۳/۳۵۹، المغنی ۶/۶۹۳، ۶/۶۹۴، الخطاب ۳/۵۰۹،

۵۱۳، ۵۱۴، روضۃ الطالین ۷/۲۵۹، اکسی الطالین ۳/۲۰۲۔

(۱) الخطاب ۱/۲۵۳۔

(۲) المغنی ۷/۷۳۳۔

## تبعیض ۷ ۳-۳۹

اپنے مقام پر مذکور ہے، دیکھئے: اصطلاح ”مہر“۔

جزء شائع کی طرف ہو، جیسے نصف عورت یا ثلث عورت، تو اس صورت میں طلاق واقع ہو جائے گی، اور اگر اس جز کی طرف طلاق کی اضافت ہو جسے بول کر پوری عورت مراد نہ لی جاتی ہو، جیسے ہاتھ اور پیر، تو اس صورت میں طلاق نہیں پڑے گی<sup>(۱)</sup>۔

### طلاق میں تبعیض:

۷ ۳-۳۹- فقہاء کا اتفاق ہے کہ طلاق میں تبعیض نہیں ہوتی، یہی مذہب شعبی، حارث العکلی، زہری، قتادہ، ابو عبیدہ، اہل حجاز، ثوری اور اہل عراق کا ہے، یہ اس لئے کہ جس چیز کے اجزاء نہ ہوتے ہوں اس کے بعض کا ذکر، کل کے ذکر کی طرح ہے، لہذا بعض طلاق کا ذکر کل طلاق کے ذکر کی طرح ہے، اور طلاق کا جز اگرچہ ہزار اجزاء میں سے ہو، پوری ایک طلاق ہوگی۔ یہ حکم اس وقت بھی ثابت ہوگا جب مبہم رکھا ہو، مثلاً کہے: تم کو طلاق ہے، بعض طلاق، یا واضح کر دے، مثلاً کہے: تم کو طلاق ہے آدھی طلاق، یا چوتھائی طلاق، اور اسی طرح، اس لئے کہ جس چیز کے اجزاء نہ ہوں اس کا ذکر پورے کے ذکر کرنے کی طرح ہے۔

طلاق میں تبعیض کا مسئلہ اس قاعدہ کی شروع میں سے ہے کہ ”جو چیز تبعیض کو قبول نہ کرے اس کے بعض کا اختیار کرنا، کل کے اختیار کرنے کی طرح ہے، اور بعض کا ساتھ کرنا کل کے ساتھ کرنے کی طرح ہے“۔

### وصیت میں تبعیض:

۷ ۳۹- وصیت میں تبعیض کے جواز پر فقہاء کا اتفاق ہے، اگر وصیت جزء شائع کے ساتھ ہو، جیسے کوئی شخص اپنے مال کے ایک حصہ یا جز کی وصیت کرے، اس وقت اس حصہ یا جز کے بیان کی ذمہ داری ورثاء پر ہوگی، ورثاء سے کہا جائے گا: انہیں کچھ دے دو، اس لئے کہ وہ مجہول ہے، قلیل و کثیر کو شامل ہے، اور وصیت جہالت کی وجہ سے ممنوع نہیں ہے، جز یا سہم کے مثل حظ، شقص، نصیب اور بعض بھی ہے (اس لئے کہ وصیت کی حقیقت: مالک کا اپنے حقوق کے کسی جز میں تصرف کرنا ہے)<sup>(۲)</sup>۔

ایسے ہی اگر وصیت کسی متعین جز کی ہو، جیسے کسی شخص نے ایک آدمی کے لئے اپنی روٹی کی وصیت کی، اور دوسرے کے لئے اس کے دانہ کی، یا ایک شخص کے لئے کسی متعین بکری کے گوشت کی وصیت کی

### مطلقہ میں تبعیض:

۷ ۳۸- جب طلاق کو بیوی کے کسی جزء کی طرف منسوب کرے، خواہ یہ اضافت جزء شائع کی طرف ہو اور مبہم ہو، مثلاً کہے: تمہارے بعض اور تمہارے جز کو طلاق، یا کسی متعین جز کی صراحت کرے، مثلاً نصف یا ربع کو طلاق، یا کسی عضو کی طرف اضافت کی ہو، خواہ عضو باطن ہو، جیسے جگر اور دل، یا عضو ظاہر ہو، جیسے ہاتھ اور پیر، (ان تمام صورتوں میں) ائمہ ثلاثہ اور حنفیہ میں سے امام زفر کے نزدیک عورت مطلقہ ہو جائے گی۔

لیکن امام زفر کے علاوہ دیگر حنفیہ نے یہ فرق کیا ہے کہ اگر پوری عورت کی طرف طلاق کی اضافت ہو یا اس جز کی طرف ہو جسے بول کر پوری عورت مراد لی جاتی ہو، جیسے گردن، گلا، روح، بدن، جسم، یا

(۱) ابن ماجہ ۲/۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، لوطاب ۲/۶۲، ۶۵، روایت الطائین

۸/۶۳، ۶۴، ۸۵، ۸۶، المغنی ۷/۲۳۲، ۲۳۳، رأی شاہ وانظار لابن کبیر ۲/۷۳۔

(۲) ابن ماجہ ۲/۲۳۹، لوطاب ۲/۶۳، روایت الطائین ۶/۱۱۲، المغنی ۶/۶۳، ۶۴۔

## تبعیض ۴۰-۴۱

تو پورا غلام آزاد ہو جائے گا<sup>(۱)</sup>۔

امام ابو حنیفہ کا مذہب یہ ہے کہ آزاد کرنے میں تجزی ہوتی ہے، خواہ باقی اسی آزاد کرنے والے کا ہو، یا اس کے اور غیر کے درمیان مشترک ہو، اور خواہ آزاد کرنے والا تنگ دست ہو یا مال دار<sup>(۲)</sup>۔

۴۱- دوسری حالت میں جب کہ غلام مشترک ہو اور دونوں شریکوں میں سے ایک نے اپنا حصہ آزاد کیا ہو یا اپنے حصہ کا بعض آزاد کیا ہو تو آزاد کرنے والے کے مال دار یا تنگ دست ہونے کی بنیاد پر فقہاء کا اختلاف ہے۔

ابن مسعود، حضرت علی، ابن عباس رضی اللہ عنہم سے مروی ہے کہ جو آزاد کیا گیا وہ آزاد ہو گیا اور جو باقی رہا وہ غلام ہی رہے گا<sup>(۳)</sup>۔ اس بات کو قتی نے بھی کہا ہے، انہوں نے اس حدیث سے استدلال کیا ہے جو ابن المنب نے اپنے والد سے روایت کی ہے: "أَنْ رَجُلًا أَعْتَقَ نَصِيبًا لَهُ فِي مَمْلُوكٍ فَلَمْ يَضْمَنْهُ النَّبِيُّ ﷺ"،<sup>(۴)</sup> (ایک شخص نے ایک غلام میں اپنا حصہ آزاد کر دیا تو رسول اللہ ﷺ نے اسے ضامن نہیں بنایا)۔

مالکیہ اور شافعیہ کا مذہب اور حنابلہ کے نزدیک ظاہر مذہب یہ ہے کہ آزاد کرنے والا اگر مال دار ہو تو پورا غلام آزاد ہو جائے گا، اور آزاد کرنے والے پر اپنے شریک کے لئے باقی کی قیمت لازم ہوگی، اور اگر تنگ دست ہو تو صرف اسی کا حصہ آزاد ہوگا اور آزادی باقی کی

اور دوسرے کے لئے اس کی کھال کی وصیت کی، یا باقی میں گیہوں کی وصیت کسی کے لئے کی اور اس کے بھوسہ کی کسی اور کے لئے وصیت کی، تو دونوں کے لئے وصیت کرنا جائز ہوگا، اور ان دونوں پر جن کے لئے وصیت کی گئی ہے لازم ہوگا کہ دونوں مل کر دانہ گاہیں، یا کھال نکالیں یا دھن کر دانہ نکالیں، اگر بکری زندہ ہو تو ذبح کی اجرت خاص طور پر گوشت والے کے ذمہ ہوگی، اس لئے کہ ذبح کرنا گوشت کے لئے ہی ہوتا ہے، کھال کے لئے نہیں<sup>(۱)</sup>۔

المغنی میں ہے کہ جب ایک آدمی کے لئے انگٹھی کی وصیت کی اور دوسرے کے لئے نگ کی تو وصیت صحیح ہے، اور دونوں میں سے کسی ایک کے لئے بھی بغیر اپنے ساتھی کی اجازت کے اس سے فائدہ اٹھانا جائز نہیں، اور جو بھی انگٹھی سے نگ الگ کرنے کا مطالبہ کرے قبول کیا جائے گا، اور دوسرے کو اس پر مجبور کیا جائے گا<sup>(۲)</sup>۔

## آزاد کرنے میں تبعیض:

۴۰- جس نے اپنے بعض مملوک غلام کو آزاد کیا تو باقی غلام بھی یا تو اسی کا ہوگا یا اس کے علاوہ کسی اور کا ہوگا:

پہلی حالت میں مالکیہ، شافعیہ، حنابلہ اور حنفیہ میں سے امام محمد اور امام ابو یوسف کا مذہب یہ ہے کہ غلام آزاد کرنے میں تجزی نہیں ہوتی، تبعیض سے اس کے ٹکڑے اور اجزاء نہیں ہوتے، اس لئے کہ حقیق کی ایک خصوصیت سرایت کر جانا ہے، لہذا جس نے اپنے بعض مملوک کو آزاد کیا تو آزادی اس کے باقی کی طرف بھی سرایت کر جائے گی۔

ایسے ہی جس نے کسی متعین جز مثلاً سر، پیٹھ یا پیٹ کو آزاد کیا، یا جز مثلاً اس کے نصف، یا ہزار اجزاء میں سے ایک جز کو آزاد کیا

(۱) بدائع الصنائع ۸۶/۳، فتح القدير ۲۵۵/۳، ابن ماجہ ۱۵/۳، المطاب ۳۳۶/۶، روضة الطالبین ۱۱۰/۱۲، کشاف القناع ۵۱۵/۳، ۵۱۶، المغنی ۳۳۶، ۳۳۵/۹۔

(۲) فتح القدير ۳۳۵/۳، بدائع الصنائع ۸۶/۳، ابن ماجہ ۱۵/۳۔

(۳) بدائع الصنائع ۸۶/۳، المغنی ۳۳۶/۹۔

(۴) حدیث: "أَنْ رَجُلًا أَعْتَقَ نَصِيبًا لَهُ....." کی روایت ابو داؤد (۲۵۹/۳) طبع عزت عبید دھاس نے کی ہے ابن حجر نے (فتح ۱۵۹/۳ طبع استیعاب) میں اس کو حسن قرار دیا ہے۔

(۱) ابن ماجہ ۳۲۹/۵۔

(۲) ابن ماجہ ۲۵۵/۵، المطاب ۳۲۶/۳، المغنی ۶۲/۶، روضة الطالبین ۱۵۰/۶۔



## تبعضیض ۳۱

عبد مملوک کے اپنے کسی حصہ کو آزاد کر دیا، پس اس پر لازم ہے کہ پورے غلام کو آزاد کرے اگر اس کے پاس مال ہو، اور اگر مال نہ ہو تو وہ غلام کو مشقت میں ڈالے بغیر اس سے کوشش کرانے۔

امام ابو حنیفہ نے فرمایا: ”اگر آزاد کرنے والا مال دار ہو تو اس کے شریک کو اختیار ہوگا، اگر چاہے تو آزاد کر دے اور اگر چاہے تو اپنے حصہ کی قیمت کے برابر آزاد کرنے والے سے ضمان لے جب کہ اس کی اجازت سے آزاد نہ کیا ہو، اور اگر شریک کی اجازت سے آزاد کیا ہو تو اس پر کوئی ضمان شریک کی طرف سے نہ ہوگا، اور اگر چاہے تو غلام سے اپنے حصہ کے مطابق مال کما کر لانے کو کہے (۱) (جب وہ غلام اتنا مال لا کر دے دے گا تو وہ آزاد ہو جائے گا)۔

بعض فقہاء نے کہا ہے کہ پورا غلام آزاد ہو جائے گا اور شریک کو صرف ضمان ملے گا، اور یہی نذر اور بشر میسی سے منقول ہے (۲)۔



طرف سرایت نہیں کرے گی، اگرچہ اس کے بعد وہ مال دار ہو جائے (۱)، اس لئے کہ ابن عمرؓ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا: ”من أعتق شقصاً له من عبد أو شركاء، أو قال: نصيباً، وكان له ما يبلغ ثمنه بقيمة العدل فهو عتيق وإلا فقد عتق منه ما عتق“ (۲) (جس نے اپنے غلام کے کسی حصہ کو آزاد کر دیا، یا شرکت والے غلام کے اپنے حصہ کو آزاد کیا، اور اس کے پاس اتنی رقم ہے جو اس کے ثمن کو پہنچ جائے عدل کی قیمت سے، تو وہ آزاد ہوگا، ورنہ جتنا آزاد کیا ہے اتنا ہی آزاد رہے گا)۔

یہی اسحاق، ابو عبیدہ، ابن المنذر اور ابن جریر کا قول ہے۔ امام ابو یوسف اور امام محمد کا مذہب اور امام احمد سے ایک روایت یہ ہے کہ شریک کے لئے دو ہی راستے ہیں، اگر آزاد کرنے والا مال دار ہو تو اس سے ضمان لے گا، اور تنگ دست ہو تو غلام سے اس کے حصہ کے مطابق مال کما کر دوسرے کو دے گا، یہی ابن شبرمہ، ابن ابی لیلیٰ اور اوزاعی کا قول ہے (۳)، ویل حضرت ابو ہریرہؓ کی یہ روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا: ”من أعتق شقيصاً له في عبد مملوك فعليه أن يعتقه كله إن كان له مال وإلا استسعى العبد غير مشقوق عليه“ (۴) (جس نے

(۱) لوطاب ۶/۳۳۶، روضۃ لھا لکین ۱۲/۱۱۲، کشاف القناع ۳/۵۱۵، ۵۱۶، المغنی ۳۳۶، ۳۳۱۔

(۲) حدیث: ”من أعتق شقصاً له من عبد أو شركاء نصيباً.....“ کی روایت بخاری (فتح ۵/۱۳۲ طبع استقبر) اور مسلم (۳/۱۳۸۶ طبع لکھنؤ) نے حضرت ابن عمرؓ سے کی ہے۔

(۳) فتح القدير ۳/۲۶۰، بدائع الصنائع ۳/۸۶، المغنی ۳۳۱۔

(۴) حدیث: ”من أعتق شقيصاً له في عبد مملوك فعليه أن يعتقه كله إن كان له مال.....“ کی روایت ابو داؤد (۳/۲۵۳ طبع عزت عبید دماس) نے کی ہے اور اس کی اصل صحیح بخاری (فتح ۵/۱۵۶ طبع استقبر) میں ہے۔

(۱) فتح القدير ۳/۲۵۹۔

(۲) بدائع الصنائع ۳/۸۶، فتح القدير ۳/۲۶۳۔



اس قسم کی مثالوں میں سے حمل بھی ہے، کیونکہ حمل تنہا فروخت نہیں کیا جاسکتا، بلکہ بلا کسی اختلاف کے، ماں کے تابع ہوتا ہے (۱)۔  
 ۳- قسم دوم: جو اپنے متبوع سے جدا ہو اور اس کے ساتھ لاحق ہو۔  
 اس قسم کی مثال میں سے یہ ہے کہ جب بچہ قید کیا گیا ہو اور اس کے ساتھ ماں باپ میں سے کوئی ہو تو اس کی تین حالتیں ہوں گی:

پہلی حالت: بچہ اپنے ماں باپ سے الگ قید کیا گیا ہو تو اس صورت میں وہ بلاجماع مسلمان مانا جائے گا، اس لئے کہ بچہ کا دین (ماں باپ کے) تابع ہو کر ثابت ہوتا ہے، اور چونکہ وہ والدین سے الگ قید کیا گیا ہے اس لئے اس کی تبعیت منقطع ہوگی۔

دوسری حالت: اپنے ماں باپ کے ساتھ قید کیا گیا ہو، لہذا مبعأ وہ انہیں کے دین پر مانا جائے گا، اس کے قائل امام ابوحنیفہ، امام مالک، امام شافعی اور امام احمد ہیں۔

تیسری حالت: والدین میں سے کسی ایک کے ساتھ قید کیا گیا ہو، اس صورت میں وہ امام ابوحنیفہ اور امام شافعی کے نزدیک اسی کے تابع ہوگا۔

امام مالک فرماتے ہیں کہ اگر اپنے باپ کے ساتھ قید کیا گیا ہے تو دین میں باپ کے تابع ہوگا، اور ماں کے ساتھ قید کیا گیا ہے تو مسلمان مانا جائے گا، اس لئے کہ وہ نسب میں ماں کے تابع نہیں ہوتا، ایسے ہی دین میں بھی تابع نہ ہوگا۔

حنابلہ کہتے ہیں کہ کفار کی اولاد میں سے جو بھی اپنے والدین میں سے کسی ایک کے ساتھ قید کیا جائے تو اس کے مسلمان ہونے کا

= مع المشرح الکبیر ۲/۱۱۳ طبع الفکر، جامعہ اسلامیہ علی الخلیفہ ۲۵۵/۳ طبع دار المعرفہ، کشف القناع ۶/۲۰۹، ۲۱۰۔

(۱) الحموی علی ابن کیم ۱/۱۵۳ طبع العامرہ، الخرشبی ۵/۱۷ طبع دارصادر، الدرستی ۳/۵۷ طبع الفکر، ایشاہ والانتظار للسیوطی ۱/۱۱۷ طبع الحلیمی، المصنوع ۱/۲۳۳ طبع اول، کشف القناع ۳/۱۶۶ طبع المنصر۔

## تبعیہ

تعریف:

۱- تبعیت: شئی کا کسی دوسری چیز سے اس طرح تعلق رکھنا کہ وہ اس سے جدا نہ ہو۔

تابع: وہ بعد میں آنے والی چیز جو اپنے غیر کے تابع ہو جیسے جز بکل سے، اور شرط و شرط کے لئے۔

اور اصطلاحی استعمال لغوی استعمال سے الگ نہیں (۱)۔

تبعیہ کے اقسام:

تبعیت کی دو قسمیں ہیں:

۲- قسم اول: جو متبوع سے متصل ہو اور اس کے ساتھ اس طرح لاحق ہو کہ اس سے جدا کرنا دشوار ہو۔

اس قسم کی مثالوں میں سے جنین کا ذبح کرنا ہے، لہذا اس کی ماں کے ذبح کرنے سے ماں کے تابع ہو کر اس کا بھی ذبح حاصل ہو جائے گا، یہی جمہور کا اور حنفیہ میں سے صاحبین کا مسلک ہے، امام ابوحنیفہ کا اس میں اختلاف ہے (۲)۔ اور اس میں کچھ شرائط اور تفصیلات ہیں جنہیں اصطلاح "ذباح" کے تحت دیکھی جائیں۔

(۱) دیکھئے لسان العرب مادة "تبع"، الصحاح، تاج العروس، المصباح لمیر، الکلیات ۳/۱۰۵، ۱۰۳ طبع دارالکتب اشغافہ دمشق، الحموی علی ابن کیم ۱/۱۵۳ طبع العامرہ۔

(۲) ابن ماجہ ۳/۱۳، ۵/۱۹۳، جوہر الکلیل ۱/۲۱۶ طبع دارالمعرفہ، الدرستی

حکم لگایا جائے گا (۱)۔

اور ان کی مثالوں میں سے یہ بھی ہے کہ مسلمان کا بچہ اسلام میں اسی کے تابع ہوگا اگرچہ اس کی ماں کافرہ ہو، یہ مسئلہ اتفاقی ہے (۲)۔

تبعیت کے احکام:

۴- تبعیت کے ساتھ تمام احکام کا تعلق ہے اور سب کے سب ایک قاعدہ فقہیہ کی طرف لوٹتے ہیں اور وہ یہ: "التابع تابع" (تابع، تابع ہی ہوتا ہے)، اور تابع کے تابع ہونے کا مطلب یہ ہے کہ جو چیز وجود میں اپنے غیر کے تابع ہوتی ہے وہ حکم میں الگ نہیں ہو سکتی، بلکہ وہ حکم میں متبوع کے ساتھ داخل ہوتی ہے، لہذا جب کوئی حیوان فروخت کیا جائے اور اس کے پیٹ میں جنین ہو تو بیج میں جنین داخل ہو جائے گا اپنی ماں کے تابع ہو کر، اور تنہا اس کی بیج جائز نہ ہوگی، اسی کے مثل بھیڑ کی پیٹھ پر اون اور تھن میں دودھ ہے۔ اسی میں سے یہ بھی ہے کہ اگر تابع ایسی چیز ہو جو متبوع سے جدائی قبول نہ کرے اور اس کے جز کی طرح ہو، جیسے تالے کے ساتھ کنجی، تو وہ تبعاً بیج میں داخل ہو جائے گی، یا ایسی چیز ہو جو عرف میں متبوع کے تابع میں سے مانی جاتی ہو، تو وہ بھی بیج میں بلا ذکر داخل ہو جائے گی، مثلاً مکان کی بیج ہو تو مطبخ اس میں داخل ہو جائے گا، اور زیتون کے باغ کی بیج ہو تو زیتون کے پیڑ بیج میں داخل ہو جائیں گے (۳)۔

مزید یہ کہ فقہائے حنفیہ و شافعیہ نے اس قاعدہ: "أن التابع تابع" پر بہت سے قواعد متفرع کئے ہیں، جنہیں زرکشی نے "المختار" میں، سیوطی اور ابن نجیم نے اپنی اپنی کتاب "لا شہادۃ والنظار" میں ذکر کیا ہے۔ اس کی طرف قرآنی نے الفروق میں "الفرق التاسع والتسعون بعد المائة" میں اشارہ کیا ہے، اس میں انہوں نے اس قاعدہ جو عرفاً عقد کے تابع ہو اور جو تابع نہ ہو، کے درمیان فرق بیان کیا ہے۔ جو قواعد اس سے متفرع ہوئے ہیں ان میں سے چند یہ ہیں:

الف- تابع پر (متبوع سے) الگ حکم نہیں لگتا:

۵- اس تابع سے مراد جس پر متبوع سے الگ حکم نہیں لگایا جاتا، وہ تابع ہے جس کا وجود مستقل بالذات نہ ہو، بلکہ اس کا وجود اپنے متبوع کے وجود کے تابع ہو، بایں طور کہ وہ اس کا جز ہو یا جز کی طرح ہو، اس صورت میں وہ عقد بیع میں مستقل محل بننے کی صلاحیت نہیں رکھتا کہ حکم اس سے متعلق ہو سکے، جیسے حیوان کے بطن میں جنین، اس لئے اس کی ماں سے الگ کر کے صرف اس کی بیج صحیح نہیں، اور جیسے حق شرب کہ زمین سے الگ کر کے تنہا اس کی بیج جائز نہیں (۱)۔

اور جیسے کسی شخص نے کسی مکان کی بیج کو اس کے حقوق کے ساتھ کی تو بیج اس کی زمین، اس کی عمارت اور مصالح عمارت میں سے جو بھی اس سے متصل ہوں جیسے لگے ہوئے دروازے، سب کو شامل ہوگی، البتہ وہ چیزیں داخل نہ ہوں گی جو مکان کے مصالح میں سے نہ ہوں، جیسے خزانہ، ذن کئے ہوئے پتھر، اس لئے کہ وہ اس میں بطور امانت رکھے گئے ہیں وہاں سے منتقل کرنے کے لئے، لہذا وہ بستر اور

(۱) المغنی ۲/۸، ۳۲۶، الدسوتی ۲/۱۸۳، ۲۰۰، ۳۰۵/۳۔

(۲) ابن ماجہ ۲/۳، ۲۵۲، طبع المصریہ، حلیہ الدسوتی مع المشرح الکبیر ۳/۳۰۸، طبع افکار، المختار، ۲۳۹/۱، طبع بولی، المغنی ۱۳۹/۸، طبع المریض۔

(۳) الحموی علی ابن نجیم ۱/۱۵۳، طبع العامرہ، شرح مجلۃ الاحکام العدلیہ لآٹا سی ۱۰۷/۱، طبع مصر، الفروق مع تہذیب الفروق والقواعد السنیہ ۳/۲۸۳،

۲۸۷، الفروق ۱/۱۹۹، طبع دارالمعرف، لا شہادۃ والنظار للسیدوطی ۱/۱۱، طبع العلمیہ، المجموع للحموی ۳/۳۲۳، طبع انتقادیہ، المغنی ۳/۸۸، طبع المریض۔

(۱) الحموی علی ابن نجیم ۱/۱۵۳، شرح مجلۃ الاحکام العدلیہ لآٹا سی ۱۰۷/۱، تہذیب الفروق والقواعد السنیہ ۳/۲۸۸، لا شہادۃ والنظار للسیدوطی ۱/۱۱۔

پردوں کے مشابہ ہو گئے (۱)۔  
 فقہاء نے اس سے چند صورتیں مستثنیٰ کی ہیں، جن میں تابع اپنے متبوع سے الگ مستقل حکم رکھتا ہے۔ ان صورتوں میں سے ایک یہ ہے کہ ماں کو چھوڑ کر صرف حمل کے متعلق وصیت کی جائے، بشرطیکہ وہ بچہ زندہ پیدا ہو اور چھ ماہ سے کم میں پیدا ہو، اتنی بات تو اتنا ہی ہے، اور اگر چھ ماہ سے زائد میں بچہ پیدا ہو (۲) تو اس میں تفصیل اور اختلاف ہے، اس کے متعلق اصطلاح ”وصیت“، ”ثبوت“، ”نسب“ اور ”میراث“ کی طرف رجوع کیا جائے۔

درخت رہن نہ ہوں گے) اور جہاں تک اصحاب کا تعلق ہے تو بیع اور رہن وغیرہ کے مسائل میں امام شافعی نے جو صراحت کی ہے اس کے بارے میں ان کے مختلف رجحانات ہیں: اصح قول جمہور اصحاب شافعی کے نزدیک دونوں تصریحات کو برقرار رکھنا ہے (یعنی مطلق ہونے کی صورت میں بیع میں عمارت اور درخت کا داخل ہو جانا اور رہن میں داخل نہ ہونا)، دوسرا قول یہ ہے کہ ان دونوں کے معاملے میں دونوں قول ہیں، تیسرا یہ ہے کہ بیع و رہن دونوں صورتوں میں قطعی طور پر داخل نہ ہوں گے، اس کے قائل ابن مرتبج ہیں، اسی کو امام (رازی) اور امام غزالی دونوں نے اختیار کیا ہے (۱)۔

ب۔ جو شخص کسی چیز کا مالک ہو تو وہ اس کا بھی مالک ہوگا جو اس کی ضروریات میں سے ہو:

ج۔ تابع، متبوع کے ساقط ہونے سے ساقط ہو جاتا ہے:  
 ۷۔ اس قاعدہ کا ذکر زکشی نے المغنور میں اور سیوطی و ابن نجیم نے اپنی اپنی کتابوں میں کیا ہے (۲)۔

۶۔ یہ قاعدہ ان اصولوں کو شامل ہے جو بیع و شراء میں بغیر ذکر کے داخل ہوتے ہیں اور وہ اصول دو ضابطوں کے تحت آتے ہیں:

یہاں ان کی مراد اس تابع سے جو اپنے متبوع کے ساقط ہونے سے ساقط ہو جائے، وہ تابع ہے جو وجود میں غیر کے تابع ہو، اس کے فروغ میں سے جو کتب قواعد میں مذکور ہیں، یہ قاعدہ ہے کہ جس کی نماز جنون کے دنوں میں فوت ہو گئی ہو اور اس پر قضا کے واجب نہ ہونے کا قول اختیار کیا گیا ہو تو اس کے لئے سنن راتبہ کی قضا مستحب نہیں ہوگی، اس لئے کہ فرض ساقط ہو گیا تو اس کا تابع (سنن راتبہ) بھی ساقط ہو گیا۔

اول: ہر وہ عمارت یا دوسری چیز جو مکان میں شامل ہو اس کو بیع کا اسم عرفاً شامل ہے، مثلاً مکان کے ملحقات جیسے مطبخ اور وہ پتھر جو زمین اور مکان میں لگے ہوں، وہ پتھر نہیں جو دن ہوں۔

دوم: جو چیز دوسری چیز سے جڑی ہوئی ہو، جیسے درخت، یہ حنفیہ اور مالکیہ کے نزدیک زمین کی بیع میں بلا ذکر داخل ہو جائیں گے، حنابلہ کا بھی دو قولوں میں سے ایک قول یہی ہے، بیع کے معاملے میں یہی صراحت امام شافعی کی بھی ہے، لیکن امام شافعی نے رہن کے معاملے میں داخل نہ ہونے کی صراحت کی ہے، مثلاً زمین رہن رکھی اور مطلق رکھا (کوئی قید نہیں لگائی تو زمین رہن ہوگی،

یہ دوم: جو چیز دوسری چیز سے جڑی ہوئی ہو، جیسے درخت، یہ حنفیہ اور مالکیہ کے نزدیک زمین کی بیع میں بلا ذکر داخل ہو جائیں گے، حنابلہ کا بھی دو قولوں میں سے ایک قول یہی ہے، بیع کے معاملے میں یہی صراحت امام شافعی کی بھی ہے، لیکن امام شافعی نے رہن کے معاملے میں داخل نہ ہونے کی صراحت کی ہے، مثلاً زمین رہن رکھی اور مطلق رکھا (کوئی قید نہیں لگائی تو زمین رہن ہوگی،

(۱) شرح مجلہ الاحکام العدلیہ ۱/۱۱۱، ۱۱۲، لفرق ۳/۲۸۳، رضی اللہ عنہما  
 (۲) المغنور ۱/۲۳۵، طبع بول، و اشباہ و انظائر للسیوطی ۱/۱۱۸، التوحی علی ابن نجیم ۱/۱۵۵۔

(۱) المغنی ۳/۸۸  
 (۲) حاشیہ ابن عابدین ۵/۳۱۸، الدسوقی ۳/۵۳۷، طبع الفکر، جوہر الاکلیل ۲/۳۱۷، طبع دار المعرفہ، حاشیہ قلیوبی ۳/۱۵۸، طبع المجلس، کشف القناع ۳/۳۵۶، طبع المنصر۔

## تبعیہ ۷

ثابت نہ ہوگا، اس لئے کہ نسب میں تبعیض نہیں ہوتی (یعنی اس میں اجزاء نہیں ہوتے)، لہذا اس کا اثبات انکار کرنے والے کو چھوڑ کر صرف اقرار کرنے والے کے حق میں ممکن نہیں، اور دونوں کے حق میں بھی ممکن نہیں، اس لئے کہ ان میں سے ایک منکر ہے اور ایسی کوئی شہادت نہیں پائی جاتی جس سے نسب ثابت ہو، لیکن اکثر اہل علم کے مطابق وہ اقرار کرنے والے کے ساتھ میراث میں شریک ہوگا، اس لئے کہ اس نے ایسے مال کے سبب کا اقرار کیا ہے جس کے بطلان کا حکم نہیں لگایا گیا، لہذا اس پر مال لازم ہوگا (۱)۔

سیوطی اور ابن کجیم نے ایک دوسرا قاعدہ بھی ذکر کیا ہے جو اس قاعدہ کے قریب ہے، اور وہ ان کا یہ قول ہے: ”الفرع يسقط إذا سقط الأصل“ (جب اصل ساقط ہو جائے تو فرع بھی ساقط ہو جاتی ہے)۔ مجلہ کی شرح میں ہے کہ یہ قاعدہ محسوسات و معقولات میں رائج ہے۔ لہذا جس چیز کا وجود کسی دوسری شے کے وجود کے لئے اصل ہو وہ دوسری شے وجود میں اس کے تابع ہوگی، اور وہ دوسری فرع ہوگی جو اس اصل شے پر مبنی ہوگی، جیسے کہ درخت جب سوکھ جائے تو اس کا پھل بھی سوکھ جائے گا، اور جیسے اللہ تعالیٰ پر ایمان جو کہ اصل ہے اور تمام اعمال اس کی فروع ہیں، جب ایمان ساقط ہو جائے (العباد باللہ) تو اعمال بے کار ہو جائیں گے، اس لئے کہ ان کا اعتبار مبنی تھا ایمان باللہ پر۔

اس قاعدہ کے فروع میں سے فقہاء کا یہ قول ہے: ”جب اصل بری ہو جائے تو ضامن یعنی کفیل بھی بری ہو جائے گا“ اس لئے کہ کفیل اصل کی فرع ہے، لیکن اس کے برعکس نہ ہوگا (۲)۔

مزدلفہ میں گزارے گا، اس لئے کہ یہ دونوں قوف عرفہ کے تابع ہیں اور وہ ساقط ہو گیا ہے۔

وہ مسائل جو ان قواعد سے خارج ہیں، یہ ہیں کہ وہ کونگا جو تکبیر کے تلفظ سے عاجز ہو اس کو حنفیہ اور شافعیہ کے نزدیک اپنی زبان کو حرکت دینا لازم ہے، یہی بات حنابلہ میں سے قاضی کے نزدیک بھی ہے، لیکن مالکیہ اور حنابلہ کے صحیح قول کے مطابق اس پر یہ لازم نہیں، بلکہ نیت کافی ہے، اور اپنے دل میں تکبیر کہے اس لئے کہ جو شخص کو پائی سے عاجز ہو اسے زبان کا حرکت دینا بے کار ہے، جیسا کہ حنابلہ کہتے ہیں، بلکہ ابن تیمیہ یہاں تک کہتے ہیں کہ اگر یہ کہا جائے کہ زبان حرکت دینے کی وجہ سے اس کی نماز باطل ہو جائے گی تو یہ زیادہ قوی بات ہے (۱)۔

اور انہیں مسائل میں سے جو اس قاعدہ سے خارج ہیں، یہ بھی ہے کہ جس شخص کے سر پر بال نہ ہوں (گنجا ہو) وہ حلال ہونے کے لئے سر موٹوانے کی جگہ استرا پھیروائے، حنفیہ کے مختار قول کے مطابق یہ اس پر واجب ہے، اور یہ چیز مالکیہ کے نزدیک بھی واجب ہے، اس لئے کہ سر موٹوانا عبادت ہے جو بالوں سے تعلق رکھتی ہے، لہذا وہ بال نہ ہونے کی صورت میں کھال کی طرف منتقل ہوگئی، شافعیہ کے نزدیک مندوب ہے، اور حنابلہ کے یہاں مستحب ہے (۲)۔

ان مسائل میں سے جو عبادات کے علاوہ ہیں اس قاعدہ سے خارج ہیں، یہ مسئلہ ہے کہ اگر کسی وارث نے کسی تیسرے وارث کا اقرار کیا جو میراث میں ان دونوں کا شریک ہے تو بالاجماع نسب

(۱) لُحُوِي عَلِي ابْن كَجِيم ۱/ ۱۵۵، اَلرِّقَابِي ۱/ ۱۹۵، طَبِيعُ الْفِكْرِ، الدَّرَسَوِي ۱/ ۲۳۳، جَوَاهِرُ الْأَكْلِيلِ ۱/ ۳۶، رَوَضَةُ الْطَالِبِينَ ۱/ ۲۲۹، طَبِيعُ الْمَلَكِبِ الْإِسْلَامِي، الْأَنْصَافُ ۲/ ۳۳، طَبِيعُ الْإِرْثِ، كَشَافُ الْقِتَاحِ ۱/ ۳۳۱، طَبِيعُ الْبَصْرِ، الْمَغْنِي ۱/ ۶۳۔  
(۲) لُحُوِي عَلِي ابْن كَجِيم ۱/ ۱۵۵، الدَّرَسَوِي ۲/ ۳۶، الْأَشْبَاهُ وَالْأَنْظَارُ لِلْسَيُوطِيِّ ۱/ ۱۱۸، الْأَنْصَافُ ۳/ ۳۹۔

(۱) الْمَوْسُوْعَةُ الْمَغْنِيَّةُ ۶، اصْطِلَاحُ 'قِرَارَاتُ' نَقْرَه ۶۲، نِيْزُ دِيْكِيْتِهَ الْمَغْنِي ۵/ ۱۹۷، ۱/ ۱۹۹، ابْنُ مَالُوْدِيْنَ ۳/ ۶۶، الدَّرَسَوِي ۳/ ۱۵، اَلْمَرْبُوبُ ۲/ ۵۲، ۳/ ۵۳۔  
(۲) الْأَشْبَاهُ وَالْأَنْظَارُ لِلْسَيُوطِيِّ ۱/ ۱۱۹، لُحُوِي عَلِي ابْن كَجِيم ۱/ ۱۵۵، شَرْحُ مَجْلَدِ الْأَحْكَامِ الْعَرَبِيَّةِ لِأَبِي الْبَلَدِي ۱/ ۱۱۵۔

## تبعیہ ۸

اس وقت بھی نسب ثابت ہو جائے گا جب ولادت کی شہادت دینے والی تنہا دائی ہو<sup>(۱)</sup>۔

وہ مسئلہ جو اس قاعدہ سے خارج اور اس قاعدہ کے برعکس ہے، یہ ہے کہ فاسق کو تاقضی بنایا جاسکتا ہے جب اس کے صدق کا گمان ہو، لیکن جب کسی عادل کو تاقضی بنایا گیا اور اس نے اپنے تاقضی ہونے کے دوران فسق کا ارتکاب کیا تو وہ معزول کا مستحق ہو گیا، یہی حنفیہ کا ظاہر مذہب ہے، اور بعض حضرات کہتے ہیں کہ وہ اپنے فسق کی وجہ سے معزول ہو جائے گا، اس لئے کہ اس کی عدالت شرط کے درجہ میں تھی، اس کو تاقضی بنانا ابتداءً جائز تھا، لیکن انتہاءً اس کو تاقضی بنانا جائز نہیں، جب اس کی عدالت زائل ہو گئی تو ولایت بھی زائل ہو گئی<sup>(۲)</sup>۔

مالکیہ نے اس مسئلہ میں ذکر کیا ہے کہ غیر عادل کا تاقضی بنانا صحیح نہیں اور نہ اس کا حکم نافذ ہوگا، لیکن امام مالک فرماتے ہیں کہ میں نہیں دیکھتا کہ تاقضیوں کی خصائل محمودہ آج کسی میں بھی جمع ہوں، اگر ان میں سے کسی کے اندر دو خصالتیں بھی جمع ہوں، علم اور تقویٰ، تو وہ تاقضی بنا دیا جائے گا۔

قرانی نے کہا ہے کہ اگر عادل نہ پایا جائے تو موجود لوگوں میں جو بہتر ہو وہی تاقضی بنایا جائے گا۔

شافعیہ اور حنابلہ کے نزدیک فاسق کو تاقضی بنانا صحیح نہیں<sup>(۳)</sup>۔

شافعیہ کے نزدیک یہ ہے کہ اگر تمام شرطیں کسی آدمی میں جمع

(۱) ابن ماجہ ۶۲۶/۲، السنن ۱۸۸/۳، الاشیاء والنظار للسیوطی ۱/۱۲۰، کشاف القناع ۶/۳۳۶۔

(۲) الہدایہ ونور القدر ۵/۵۳، ۳۵۵، طبع بولاق ۱۳۱۶ھ، شرح مجلہ الاحکام ۱/۱۳۲۔

(۳) السنن ۱۲۹/۳، جوہر الاکلیل ۲/۲۲۱، طبع دار المعرفہ۔

کبھی کبھی فرع ثابت ہو جاتی ہے، اگرچہ اصل ثابت نہیں، جیسے اگر شوہر نے خلع کا دعویٰ کیا اور بیوی نے انکار کیا تو بغیر کسی اختلاف کے بیہونت ثابت ہو جائے گی، اس لئے کہ شوہر نے ایسی چیز کا اقرار کیا ہے جو بیہونت (جدائی) کو واجب کرتی ہے، اگرچہ وہ مال ثابت نہ ہوگا جو کہ اصل ہے<sup>(۱)</sup>۔

و- توابع میں وہ چیز معاف کر دی جاتی ہے جو غیر توابع میں معاف نہیں کی جاتی:

۸- اس قاعدہ کا ذکر سیوطی اور ابن نجیم نے کیا ہے، اور اس قاعدہ کے قریب فقہاء کا یہ قول ہے: ”شیء میں وہ چیز ضمناً معاف کر دی جاتی ہے جو اس میں تصدماً معاف نہیں کی جاتی“، اور ان کا یہ قول بھی: ”دوسرے درجہ میں وہ چیز معاف ہو جایا کرتی ہے جو پہلے درجہ میں نہیں ہوتی“، اور ان کا یہ قول ہے: ”بعض چیزیں عقود کے شروع میں مؤکد ہو جاتی ہیں جو عقود کے اواخر میں مؤکد نہیں ہوتیں“۔ توابع میں یہ معافی اس لئے ہو جاتی ہے کہ کبھی کبھی شیء کے لئے تصدماً شرط مانعہ ہوتی ہیں اور وہی شیء جب ضمناً کسی دوسری شیء کے تابع ہو کر ثابت ہوں تو ان کا ثبوت ان کے متبوع کے ثبوت یا متبوع کے جو ضمن میں ہیں، ان کے ثبوت کی وجہ سے ضرورۃً ہو جاتا ہے<sup>(۲)</sup>۔

اس قاعدہ کے شروع میں سے یہ ہے کہ ابتداءً نسب عورتوں کی شہادت سے ثابت نہیں ہوتا، لیکن اگر وہ ولادت علی الاقراش (اس بات کی شہادت کہ فلاں کی زوجیت میں رہتے ہوئے ولادت ہوئی ہے) کی شہادت دیدیں تو مبعاً نسب ثابت ہو جائے گا، یہاں تک کہ

(۱) الحموی علی ابن کیم ۱/۵۵، جوہر الاکلیل ۱/۳۳۶، الاشیاء والنظار للسیوطی ۱/۱۱۹، کشاف القناع ۵/۲۳۰۔

(۲) الاشیاء والنظار للسیوطی ۱/۱۲۱، طبع العلمیہ، الحموی علی ابن کیم ۱/۵۶، شرح مجلہ الاحکام ۱/۱۳۱۔

جائے، پس جب وہ اللہ اکبر کہے تو تم بھی اللہ اکبر کہو.....)۔

و- تابع کا تابع نہیں ہوتا:

۱۰- اس قاعدہ کے فروع میں سے یہ ہے کہ اگر کسی شخص نے جنایت میں صرف انگلیاں کاٹی ہیں تو دیت واجب ہوگی، اور اگر ہاتھ کو گئے سے کاٹ دے تو اس کو دیت سے زیادہ لازم نہ ہوگا اور ہتھیلی کو انگلیوں کے تابع بنا دیا جائے گا، اور اگر اس سے زیادہ کاٹ دے تو اسے تابع نہیں بنایا جائے گا، بلکہ زیادتی کے لئے عادل شخص جس مقدار کا فیصلہ کر دے گا وہ مقدار اس پر لازم ہوگی، اس لئے کہ تابع کا تابع نہیں ہوتا (۱)۔

اس قاعدہ سے جو مسئلہ خارج ہے، وہ وکیل کا اپنے مؤکل سے رجوع کئے بغیر غیر کو وکیل بنانا ہے، حنفیہ نے ذکر کیا ہے کہ وکیل کو حق ہے کہ عقد کے وہ حقوق جو اسی کی طرف لوٹتے ہیں ان میں دوسرے کو وکیل بنائے، اس لئے کہ وہ اس میں اسیل ہے، لہذا بغیر اپنے مؤکل کی اجازت کے وکیل بنا سکتا ہے۔

مالکیہ نے وکیل مفوض اور وکیل غیر مفوض کے درمیان فرق کیا ہے، انہوں نے ذکر کیا ہے کہ اظہر قول کے مطابق وکیل مفوض کو حق حاصل ہے کہ وکیل بنائے، اور غیر مفوض کو ان چیزوں میں جن کا اس کو وکیل بنایا گیا ہے، بلا اجازت وکیل بنانے کا حق نہیں، البتہ دو حالتوں میں اجازت ہے:

ایک یہ کہ وہ فعل اس کے لائق نہ ہو۔

دوم یہ کہ وہ اتنا زیادہ ہو کہ اس کا تنہا انجام دینا دشوار ہو۔

ہونا دشوار ہو اور ایسا سلطان جسے شوکت حاصل ہو، کسی فاسق کو تاضی بنا دے تو ضرورہ اس کی قضا نافذ ہوگی، تاکہ لوگوں کی مصلحتیں معطل ہو کر نہ رہ جائیں (۱)۔

عز بن عبد السلام کہتے ہیں کہ جب تاضیوں کا تصرف وصیت کرنے والوں (جن میں عدالت شرط ہے) کے تصرف سے زیادہ عام ہے، اور ائمہ (امراء) (جن کے لئے عدالت کی شرط لگانے میں اختلاف ہے) کے تصرف سے زیادہ خاص ہے تو انہیں ائمہ کے ساتھ لاحق کرنے میں اختلاف کیا گیا ہے، بعض وہ فقہاء ہیں جنہوں نے ان کو ائمہ کے ساتھ لاحق کیا ہے، اس لئے کہ ان کا تصرف، وصیت کرنے والوں کے تصرف سے زیادہ عام ہے، اور بعض فقہاء نے انہیں وصیت کرنے والوں کے ساتھ لاحق کیا ہے، اس لئے کہ ان کا تصرف ائمہ کے تصرف سے زیادہ خاص ہے (۲)۔

ھ- تابع، متبوع پر مقدم نہیں ہوتا:

۹- اس قاعدہ کے فروع میں سے یہ ہے کہ مقتدی کا اپنے امام پر تکبیر افتتاح میں آگے بڑھنا صحیح نہیں، اور نہ دوسرے ارکان میں، اس لئے کہ حدیث ہے: ”إنما جعل الإمام ليؤتم به، فإذا كبر فكبروا.....“ (۳) (امام اس لئے ہوتا ہے، تاکہ اس کی اقتداء کی

(۱) دیکھئے شرح منہج علی امہاج و حاشیہ قلیوبی و عمیرہ ۳۰۲/۳، ۳۰۳، جوہر

(۲) قواعد الاحکام ۶۸/۱۔

(۳) المنہج علی ابن کیم ۱۵۵/۱ طبع الحامہ، ابن ماجہ ۳۰۲/۱، ۳۰۳، جوہر  
الکلیل ۸۲/۱، روضۃ الطالبین ۳۶۹/۱، ۳۷۳، المنہج ۲۳۶/۱، وا شاہ  
والانظار للسیروطی ۱۱۹، ۱۲۰، الانصاف ۲۳۳/۲ طبع التراث، کشف القناع  
۳۶۳، ۳۶۵۔

اور حدیث ہے: ”إنما جعل الإمام ليؤتم به، فإذا كبر فكبروا.....“ کی  
روایت بخاری (فتح ۵۸۳/۲ طبع السنن) نے کی ہے۔

(۱) المنہج ۲۳۷/۱ طبع بول، ابن ماجہ ۳۷۱/۵ طبع المنصر، جوہر الکلیل  
۲۷۰/۲ طبع دار المعرف، روضۃ الطالبین ۲۸۲/۲ طبع المکتب الاسلامی،  
کشف القناع ۲۶۶/۲ طبع المنصر۔

ہیں، انہوں نے فوجی کی نیت کو امیر کی نیت کے تابع نہیں بنایا، اس لئے کہ فوجی امیر کے قبضہ و غلبہ کے تحت نہیں ہوتا ہے (۱)۔  
اور مالکیہ نے جہاں تک مراجع کا علم ہو سکا ان میں اس مسئلہ سے کوئی تعرض نہیں کیا ہے (۲)۔

ح- جو چیز بیع میں تبعاً داخل ہوتی ہے اس کا ثمن میں کوئی حصہ نہیں ہوتا:

۱۲- اس کی مثال اوصاف ہیں جو بلا ذکر بیع میں داخل ہو جاتے ہیں، جیسے عمارت اور درخت زمین کی بیع میں، اور اعضاء حیوان کی بیع میں، اور عمدگی، کیلی اور وزنی چیزوں میں، اس لئے کہ قبضہ سے پہلے پہلے ان اوصاف کی کوئی قیمت نہیں لگائی جاتی، جیسا کہ جامع الفصولین میں ہے، مگر جب کہ ان پر قبضہ ہو جائے، جیسا کہ شرح الاسیجانی میں ہے۔ امام محمد رحمہ اللہ نے اس کی ایک اصل وضع کی ہے، وہ یہ کہ ہر وہ چیز جسے تم تنہا فروخت کر دو تو اس کی بیع جائز نہ ہو اور جب کسی اور کے ساتھ ملا کر بیچو تو بیع جائز ہو، ایسی چیز اگر قبضے سے قبل کسی اور کی نکل آئی تو مشتری کو اختیار ہوگا، اگر چاہے تو باقی کو پورے ثمن کے ساتھ لے اور چاہے تو چھوڑ دے۔

اور ہر وہ چیز کہ جب تم اسے تنہا بیچو تو بیع جائز ہو، اگر اسے دوسرے کے ساتھ ملا کر بیچا ہو اور وہ کسی اور کی نکل آئی تو جس کا حصہ نکل آیا ہے اس کے لئے ثمن سے حصہ ہوگا۔

حاصل یہ کہ جو چیز بیع میں تبعاً داخل ہوتی ہے، جب قبضہ کے

(۱) ابن ماجہ ۱/۵۳۳، ۵۳۴، روضۃ الطالبین ۱/۳۸۶، کشاف الفقہ ۱/۵۰۵۔

(۲) مواہب الجلیل ۲/۳۹، ۱۵۸، طبع افواج، المدونہ ۱/۱۱۸، ۱۳۳ طبع دارصادق الدسوقی ۱/۳۵۸، ۳۷۳، طبع الفکر، جوہر لا کلیل ۱/۸۸، ۹۳، طبع دارالمعرف، الصوئی علی المرسلہ ۱/۳۲۱، ۳۲۵، طبع دارالمعرف۔

شافعیہ نے ذکر کیا ہے کہ وکیل کو جن کاموں کا وکیل بنایا گیا ہے اگر اس میں وکیل بنانا ہے اور اس کا مؤکل سکوت اختیار کرتا ہے تو دیکھا جائے گا کہ وہ معاملہ اس سے ہو سکتا ہے یا نہیں، اگر اس سے ہو سکتا ہے تو وکیل بنانا جائز نہ ہوگا، اور اگر نہیں ہو سکتا ہے، اس لئے کہ وہ اسے اچھی طرح نہیں کر سکتا، یا یہ کہ وہ اس کے مقام و منصب کے لائق نہیں، تو اس کے لئے صحیح مذہب کے مطابق وکیل بنانا درست ہے، اس لئے کہ مقصود اس طرح کے کاموں میں نائب بنانا ہے۔

اور حنابلہ کے نزدیک جس مذہب پر اصحاب امام احمد ہیں، یہ ہے کہ وکیل کے لئے وکیل بنانا ان چیزوں میں جائز نہیں جن کو وہ خود کر سکتا ہے، اور امام احمد سے جواز منقول ہے (۱)۔

اس مسئلہ میں تفصیل ہے جسے اصطلاح ”وکالتہ“ کے تحت دیکھی جائے۔

ز- اعتبار متبوع کی نیت کا ہے نہ کہ تابع کی نیت کا:

۱۱- جو کسی غیر کا تابع ہو جیسے بیوی اپنے شوہر کی تابع ہوتی ہے، فوجی اپنے قائد کا تابع ہوتا ہے، تو یہ سفر جو ان دونوں کے لئے نماز میں قصر اور روزہ میں افطار کو مباح کرتا ہے، اس میں متبوع کی نیت کا اعتبار ہے نہ کہ تابع کی نیت کا، اس لئے کہ تابع متبوع کی نیت کا پابند ہوتا ہے، لہذا اسی کا حکم دیا جائے گا، پس عورت اپنے شوہر کے تابع ہوگی اور فوجی اپنے کمانڈر کے تابع ہوگا، یہ حنفیہ اور حنابلہ کے نزدیک ہے۔ جہاں تک شافعیہ کا معاملہ ہے تو وہ اس معاملہ میں کہ بیوی کی نیت شوہر کی نیت کے تابع ہوتی ہے، حنفیہ اور حنابلہ کی طرح رائے رکھتے ہیں، لیکن فوجی کی نیت کے معاملے میں ان سے اختلاف رکھتے

(۱) ابن ماجہ ۲/۳۱۰، جوہر لا کلیل ۲/۱۲۸، ۱۲۹، روضۃ الطالبین ۲/۳۱۳، ۳۱۴، الانصاف ۵/۶۲، ۶۳۔



## تبغ

### تعریف:

۱- "تبغ" (تا پر زبر کے ساتھ) غیر عربی لفظ ہے جو کسی تبدیلی کے بغیر عربی زبان میں داخل ہے، اور مجمع اللغة العربیہ نے اسے تسلیم کر لیا ہے، یہ بیگن کی نوع کا ایک پودا ہے جسے تمباکو نوشی، ناک میں چڑھانے اور چبا کر کھانے میں استعمال کیا جاتا ہے، اسی پودے کی ایک قسم خوبصورتی وزینت کے لئے لگائی جاتی ہے، یہ پودا امریکی نسل کا ہے، قدیم اہل عرب اس سے واقف نہیں تھے۔

اس کے اور بھی نام ہیں، جیسے: دخان (دھواں) تنس (تمباکو) تنباک (تمباکو)، آخر الذکر لفظ کا زیادہ تر استعمال ایک مخصوص نوع کے تمباکو پر ہوتا ہے جو کثیف ہوتا ہے اور حقہ کے ذریعہ جس کا کش لیا جاتا ہے، رول کئے ہوئے کاغذ کے ذریعہ نہیں۔

۲- تمباکو نوشی اور جلا کر استعمال کرنے میں تبغ سے ملتی جلتی ایک چیز "طباق" ہے، جو ٹنگی جیسے پھولوں کے گچھوں سے بھرا ہوا ایک گھاس نما پودا ہے، تبغ کے مقابلہ میں طباق اہل عرب کے نزدیک معروف ہے، "طباق" معرب لفظ ہے۔

المعجم الوسیط میں ہے: "طباق" کش لیا جانے والا تمباکو ہے جس کے پتوں کا چھوٹے چھوٹے ٹکڑے کر کے یا پیٹ کر کے کش لیا جاتا ہے (۱)۔

(۱) المعجم الوسیط "تبغ، طبتن"، لسان العرب الجیٹ: قسم المصطلحات، تہذیب الفرق ۲۱۶/۱۔

بعد کسی اور کی نکل آئی تو اس کے لئے ثمن سے حصہ ہوگا، اور مشتری بائع سے اس کے حصہ کے مطابق لوٹا لے گا، اور اگر قبضہ سے پہلے کسی اور کی نکل آئی اور اس کی تباہج جائز نہیں تھی جیسے پرنا، تو اس کے لئے ثمن سے کوئی حصہ نہ ہوگا، لہذا مشتری کچھ نہیں لوٹائے گا، بلکہ اسے اختیار دیا جائے گا کہ پوری قیمت دے کر لے لے، یا نہ لیا چاہے تو چھوڑ دے، اور اگر اس کی تباہج جائز ہو جیسے درخت، تو اس کے لئے ثمن سے حصہ ہوگا، اس کے مطابق بائع سے لوٹا لے گا۔

پھر یہ کہ تابع بیع میں داخل ہے یا نہیں اس کا محل اس وقت ہے جب کہ اس کا ذکر نہ کیا جائے، لیکن اگر اس کا ذکر کر دیا جائے تو وہ قصداً بیع بن جائے گا، لہذا اگر قبضہ سے پہلے کسی آفت ماویہ سے وہ ضائع ہو جائے تو ثمن سے اس کے حصہ کی مقدار سا قسط ہو جائے گی (۱)۔  
تفصیل کے لئے دیکھئے: اصطلاح "بیع"۔

ط- تعدی کرنے کی وجہ سے تابع کا ضمان ہوگا:

۱۳- اس قاعدہ کے فروع میں سے یہ ہے کہ جس نے کسی حاملہ عورت پر جنائیت کی اور اس کا حمل سا قسط کر دیا تو ایک غلام دینا ہوگا (۲)۔

اسی قاعدہ کے فروع میں سے یہ بھی ہے کہ غاصب پر شی مغصوب کے منافع اور اس کی آمدنی کا بھی ضمان ہوگا مغصوب کے تابع ہو کر، یہ مسئلہ مالکیہ، شافعیہ اور حنابلہ کے یہاں ہے، حنفیہ کا اس میں اختلاف ہے (۳)۔

(۱) شرح مجلۃ الأحكام العدلیۃ لآسی ۱۵۱/۲، ۱۵۳۔

(۲) ابن ماجہ ۵/۵۷۷، طبع مصر۔

(۳) ابن ماجہ ۵/۱۲۰، طبع مصر، جوہر الاکلیل ۳/۱۵۰، ۱۵۱، طبع دار المعرف، روضۃ الماکین ۵/۱۳، ۱۵، طبع المکتب الاسلامی، کشف القناع ۱۱۱/۳، طبع مصر۔



### تبغ ۳-۶

زردیک اس کی کراہت تحریمی کو ظاہر سمجھا ہے۔  
مالکیہ میں سے اس کی حرمت کے قائل سالم سہوری، ابراہیم  
لقانی، محمد بن عبدالکریم فلکون، خالد بن احمد اور ابن حمدون وغیرہ ہیں۔  
شافعیہ میں سے نجم الدین غزی، قلیوبی، ابن علان وغیرہ اس کو  
حرام قرار دیتے ہیں۔  
حنابلہ میں سے شیخ احمد بہوتی اور بعض علماء نجد اس کی حرمت کے  
قائل ہیں۔

ان میں سے بعض فقہاء جیسے لقانی، قلیوبی، محمد بن عبدالکریم  
فلکون اور ابن علان وغیرہ نے اس کی حرمت پر تحریر بھی لکھی ہے (۱)۔  
تمباکو نوشی کی حرمت کے قائلین نے مندرجہ ذیل دلائل سے  
استدلال کیا ہے:

۶- الف - تمباکو نوشی سے شروع شروع میں پوری مدہوشی کے ساتھ  
تیز نشہ آتا ہے، پھر ہر بار اس میں تھوڑی تھوڑی کمی آتی رہتی ہے،  
یہاں تک کہ جب عرصہ دراز ہو جاتا ہے تو اسے نشہ کا احساس بھی نہیں  
ہوتا، لیکن اسے ایک لذت اور ایک ایسا سرور حاصل ہوتا ہے جو اس کو  
نشہ سے زیادہ پسند ہوتا ہے۔ یا حرمت کی دلیل یہ ہے کہ نشہ آوری  
(اسکار) سے مراد مطلقاً عقل پر چھا جانے والی کیفیت ہے، اگرچہ  
اس کے ساتھ سرور و لذت کی شدت نہ ہو، اور اس میں کوئی شبہ نہیں کہ  
پہلی بار تمباکو نوشی سے یہ کیفیت پیدا ہوتی ہے، اس دلیل کی رو سے  
تمباکو ایک نجس شیء ہوگی، تمباکو نوشی پر حد جاری کی جائے گی اور تمباکو کی

(۱) الدر المختار مع حاشیہ ابن عابدین ۲/۵، ۲۹۵، ۲۹۶، تہذیب الفروق بہامش  
المفروق ۱/۲۱۶، ۲۱۷، فتح اعلیٰ الممالک ۱/۱۱۸، ۱۱۹، ۱۸۹، ۱۹۰، طبع اخیر المجلس،  
بیتہ المسترشدین ۱/۲۶۰، حاشیہ قلیوبی ۱/۶۹، حاشیہ المجلس ۱/۱۷۰، حاشیہ  
المشروانی ۳/۲۳۷، مطالب اولیٰ ائسی ۶/۲۱۷-۲۱۹، الفواکر الصدیقہ فی  
المسائل المصنوعہ ۲/۷۸، رسالہ رسائل المسائل فی دلائل المسائل ۱/۵۰، ۵۱،  
من مجموعہ الرسائل المنقوۃ فی اجیاء سید خیر المرید لہوکانی، طبع دار الکتب  
العلمیہ۔

۳- دخان (دھواں نوشی) کے بارے میں فقہاء فرماتے ہیں: یہ  
دسویں صدی ہجری کے اواخر اور گیارہویں صدی ہجری کے اوائل  
میں ظاہر ہوا، سب سے پہلے اسے روم (یعنی عثمانی ترکوں) کی  
سرزمین میں انگریز لائے اور مغرب کی سرزمین میں ایک یہودی لایا  
جو خود کو حکیم بتاتا تھا، پھر اسے مصر، تجاز، ہندوستان اور بیشتر اسلامی  
ممالک میں لایا گیا (۱)۔

تمباکو سے متعلق احکام:

تمباکو استعمال کرنے کا حکم:

۴- جب سے دخان (سگریٹ نوشی) جو تبغ (تمباکو کا معروف  
نام ہے، کا رواج ہوا ہے، اس کے استعمال کے حکم میں فقہاء کا  
اختلاف چلا آ رہا ہے، جس کا سبب یہ ہے کہ اس کے استعمال سے  
نقصان پہنچنے کے سلسلہ میں، نیز اس پر منطبق ہونے والے ان دلائل  
کے سلسلہ میں اختلاف ہے جو قیاسی ہیں، کیونکہ تمباکو کے سلسلہ میں  
کوئی نص نہیں ہے۔

بعض فقہاء نے کہا ہے کہ تمباکو نوشی حرام ہے، کچھ دوسرے  
فقہاء نے کہا ہے کہ وہ مباح ہے، کچھ فقہاء نے اسے مکروہ بتایا ہے۔  
ہر فقہی مسلک کی ایک جماعت نے مذکورہ احکام میں سے ہر حکم  
کے مطابق فتویٰ دیا ہے، ذیل میں اس کی تفصیل ہے:

تمباکو کی حرمت کے قائلین اور ان کے دلائل:

۵- تمباکو نوشی کی حرمت کے قائلین حنفیہ میں سے شیخ شربلائی، مسیری  
اور صاحب الدر المنقوۃ ہیں، ابن عابدین نے شیخ عبدالرحمن عمادی کے

(۱) فتح اعلیٰ الممالک ۱/۱۱۸، ۱۹۰، طبع اخیر المجلس، تہذیب الفروق ۱/۲۱۶،  
الدر المختار مع حاشیہ ابن عابدین ۲/۵، ۲۹۵۔

## تبغ ۷-۸

قلیل اور کثیر ہر مقدار حرام ہوگی۔

ہیں، اس سے حرارت بھی پیدا ہوتی ہے جو ایک تباہ کن مہلک مرض کی شکل اختیار کر لیتی ہے، اور اس طرح یہ کیفیت حکم قرآنی ”وَلَا تَقْتُلُوا أَنْفُسَكُمْ“ (۱) (اور اپنی جانوں کو قتل مت کرو) کے ذیل میں داخل ہو جاتی ہے۔ تمباکو نوشی سے رکوں کی راہیں بند ہو جاتی ہیں، جس کے نتیجے میں رکوں سے گزر کر جسم کی گہرائیوں تک غذا کا پہنچنا موقوف ہو جاتا ہے اور نتیجہً تمباکو نوشی کی اچانک موت واقع ہو جاتی ہے (۲)۔

فقہاء مزید کہتے ہیں کہ تمباکو نوشی کی مضرت پر اطباء کا اتفاق ہے، شیخ علیش فرماتے ہیں: انگریزوں کے ساتھ رہنے والے بعض افراد نے بتایا کہ انگریزوں نے مسلم ممالک میں تمباکو کو متعارف اس وقت کرایا جب انگریز اطباء اس بات پر ایک رائے ہو گئے کہ انگریز قوم کو تمباکو نوشی کا عادی ہونے سے روکا جائے اور انہیں اس کا حکم دیا جائے کہ وہ تھوڑی مقدار استعمال کریں جو صحت کے لئے ضرر رساں نہ ہو، اس لئے کہ ان اطباء نے ایک شخص کا پوسٹ مارٹم کیا جس کی موت تمباکو نوشی کے نتیجے میں جگر کے جلنے سے ہوئی تھی، اطباء نے دیکھا کہ تمباکو کے اثرات اس کی رکوں اور پٹھوں میں داخل ہو چکے ہیں، اس کی ہڈیوں کے کودے سیاہ پڑ چکے ہیں، اور اس کا دل خشک آبیخ کی مانند ہو گیا ہے، لہذا اطباء نے انگریزوں کو تمباکو نوشی کا عادی ہونے سے روکا اور مسلمانوں کو نقصان پہنچانے کی غرض سے تمباکو مسلمانوں کے ہاتھوں فروخت کرنے کی ترغیب دی..... شیخ علیش فرماتے ہیں: اگر تمباکو کے مضرات میں سے صرف یہی بات معلوم ہوتی تو بھی یہ عقل کو اس سے گریز پر آمادہ کرنے کے لئے کافی تھی (۳)، جب کہ رسول اللہ ﷺ نے یہ بھی فرمایا ہے: ”الحلال بین

۷-ب۔ اگر کہا جائے کہ تمباکو نشہ نہیں پیدا کرتا ہے، تو تمباکو اپنے استعمال کرنے والے شخص میں سستی اور ڈھیلا پن پیدا کر دیتا ہے اور اس طرح شراب کی مدہوشی کی ابتدائی کیفیت میں شامل ہو جاتا ہے، حضرت ام سلمہؓ فرماتی ہیں: ”نہی رسول اللہ ﷺ عن کل مسکر و مفتور“ (۱) (رسول اللہ ﷺ نے ہر نشہ پیدا کرنے والی اور سست بنادینے والی چیز سے منع فرمایا ہے)، علماء فرماتے ہیں کہ ”مفتور“ ہر وہ چیز ہے جو اعضائے بدن میں سستی اور ڈھیلا پن پیدا کرے اور ان میں کمزوری وضعف لائے، تمباکو کی حرمت کی دلیل و حجت کے لئے حضرت ام سلمہؓ کی حدیث کافی ہے۔

لیکن اس کی بنیاد پر تمباکو نہ تو نجس ہے اور نہ اس کے استعمال کرنے والے پر حد جاری کی جائے گی، البتہ اس کی قلیل مقدار بھی کثیر مقدار کی طرح حرام ہوگی، تاکہ اس کے اثرات نہ مرتب ہو جائیں، اس لئے کہ عموماً معمولی تمباکو نوشی سے بھی تاخیر واقع ہو جاتی ہے، اور عقل کی حفاظت ان پانچ کلیات میں سے ہے جن پر تمام اہل ملل کا اتفاق ہے (۲)

۸-ج۔ تمباکو نوشی سے بدن، عقل اور مال تینوں کو نقصان ہوتا ہے، تمباکو سے قلب میں فساد پیدا ہوتا ہے، قوی میں کمزوری آتی ہے، رنگ زرد پڑ جاتا ہے، اور پیٹ میں اس کے دھویں کی کثافت سے کئی امراض اور اثرات پیدا ہوتی ہیں، جیسے کھانسی جو آگے چل کر مرض سل پیدا کرتی ہے، اور بار بار تمباکو نوشی سے ارد گرد کے حصے سیاہ پڑ جاتے

(۱) حدیث: ”نہی رسول اللہ ﷺ عن کل مسکر و مفتور.....“ کی روایت ابوداؤد (۳/۹۰ طبع عزت عبید دھاس) نے کی ہے اس کی سند ضعیف ہے (عون المعبود ۳/۳۷۳ تا ۳۷۴) (۲) ابن ماجہ ۵/۲۹۶، تہذیب الفروق ۱/۲۱۸، الفواکر الصدیقہ فی المسائل المصنوعہ ۲۰/۸۰، ۸۱۔

(۱) سورہ نساء ۲۹۔  
(۲) فتح العلی الممالک ۱/۱۱۸، ۱۲۳، حاشیہ قلبی ۱/۶۹، البیہری علی البیہی ۳/۲۶۷، الفواکر الصدیقہ فی المسائل المصنوعہ ۲۰/۸۱۔  
(۳) فتح العلی الممالک ۱/۱۲۳، الفواکر الصدیقہ ۲۰/۸۱۔

مرتب ہوتے ہیں کہ فقراء و مساکین کی مشکلات میں اضافہ ہوتا ہے، انہیں ان اموال کے صدقات نہیں ملتے جو ان خوشحال عیاشوں کی تمباکو نوشی کی نذر ہو جاتے ہیں، ایسے لوگ دین کے دشمنوں اور برسر پیکار کافروں کو تو بڑی خوش دلی سے اپنے اموال پیش کر دیتے ہیں، لیکن مسلمانوں کے مصالح اور محتاجوں کی حاجت روائی میں تعاون سے گریزاں ہوتے ہیں (۱)۔

۱۰- ھ۔ عثمانی خلیفہ کی جانب سے اس دور کے علماء کے فتاویٰ کی بنیاد پر سرکاری فرمان جاری ہوا تھا کہ تمباکو نوشی ممنوع ہے، تمباکو استعمال کرنے والے کو سزا دی جائے گی اور پکڑے گئے تمباکو کو جلا دیا جائے گا، لہذا تمباکو نوشی کی حرمت کی ایک وجہ خلیفہ کی مانرمانی بھی ہوگی، اس لئے کہ خلیفہ کے حکم کی تعمیل واجب ہے، البتہ ان امور میں جائز نہیں ہے جن کی حرمت پر اجماع ہے، اور اس کی خلاف ورزی حرام ہے (۲)۔

۱۱- ۹- تمباکو کی مہک بدبودار اور تکلیف دہ ہوتی ہے اور ہر تکلیف دہ بو ممنوع ہوتی ہے، تمباکو کی بو تو پیاز اور لہسن سے بھی زیادہ تیز ہوتی ہے، جب کہ پیاز اور لہسن کھانے والے کو مسجد میں داخل ہونے سے روکا گیا ہے، ناپسندیدہ مہک اور بدبودار مہک میں بھی فرق کیا گیا ہے، پیاز اور لہسن کی بو ناپسندیدہ ہوتی ہے بدبودار نہیں، لیکن تمباکو کی مہک بدبودار ہوتی ہے (۳)۔

۱۲- ۷- جن لوگوں نے بطور دو تمباکو نوشی شروع کی انہوں نے بھی دوا کی حد تک اس کے استعمال پر اکتفا نہیں کیا، بلکہ اس سے آگے بڑھ کر لذت و لطف کے لئے بھی استعمال کرنے لگے، علاج کا دعویٰ محض

والحرام بین، و بینہما مشتبہات لا یعلمہن کثیر من الناس، فمن اتقى الشبهات استبرأ لدينه وعرضه، ومن وقع في الشبهات وقع في الحرام، كالراعي يرعى حول الحمى يوشك أن يرتع فيه“ (۱) (حائل واضح ہے، اور حرام واضح ہے، ان دونوں کے درمیان کچھ مشتبہ امور ہیں جنہیں بیشتر لوگ نہیں جانتے، تو جس شخص نے ان مشتبہ امور سے دامن بچالیا، اس نے اپنے دین اور اپنی آبرو کو محفوظ کر لیا، اور جو ان مشتبہ امور میں داخل ہوا وہ حرام میں داخل ہو گیا، جیسے کہ چرواہا جو چراگاہ کے ارد گرد چراتا ہے، ہو سکتا ہے کہ (اس کا جانور) اس میں چرنے لگے)۔

ان سب کے علاوہ جدید مراجع کی تفصیلات سے بھی تمباکو نوشی کی ضرر رسائی ثابت ہوتی ہے (۲)۔

۹- ۷- تمباکو نوشی میں مال کا اسراف، فضول خرچی اور ضیاع بھی ہے، شیخ علی ش فرماتے ہیں: جن فقہاء نے یہ فرمایا ہے کہ ایسی کم عقلی جو موجب پابندی ہے وہ لذتوں اور خواہشوں میں مال کو بے جا خرچ کرنا ہے، اگر ان فقہاء سے تمباکو استعمال کرنے والے کے بارے میں دریافت کیا جائے تو وہ بغیر کسی توقف کے فرمائیں گے کہ ایسا شخص سفیہ ہے اور اس پر پابندی عائد کرنا واجب ہے، نیز یہ بھی دیکھئے کہ تمباکو نوشی کے مد میں مال کو ضائع کرنے سے دوسری جانب یہ اثرات

(۱) حدیث: "الحلال بین و الحرام بین .....“ کی روایت بخاری (فتح ۳۹۰، طبع المنقہ) اور مسلم (۳/۱۲۱۹، طبع المجلد) نے کی ہے الفاظ مسلم کے ہیں۔

(۲) جدید مراجع بتاتے ہیں کہ تمباکو نوشی سے متعلق رپورٹوں سے ثابت ہو چکا ہے کہ یہ نقصان دہ ہے صحت کے لئے خطرناک ہے اور اس کے نتیجہ میں کینسر کا مرض بھی لاحق ہو جاتا ہے اور مرنے والوں میں تمباکو نوشی کرنے والوں کی شرح دوسروں کی بہ نسبت زیادہ ہے دیکھئے اس سلسلہ میں انسائیکلو پیڈیا آف برٹینیکا مطبوعہ ۱۹۶۸ء مادہ (TOBACCO)، نیز کتاب تہذیب و سرطان المرید للڈاکٹور نیل الطویل، ۳۰۔

(۱) فتح اعلیٰ الماکنک ۱/۱۲۲، ۱۸۹، تہذیب الفروق ۱/۲۱۷، ۲۱۸۔  
(۲) ابن ماجہ ۵/۲۹۶، الدر المنثور ۲/۵۷۲، فتح اعلیٰ الماکنک ۱/۱۲۰۔  
(۳) فتح اعلیٰ الماکنک ۱/۱۲۱، ۱۲۰۔

الدر المختار، ابن عابدین، صاحب فتاویٰ مہدیہ شیخ محمد عباسی مہدی اور  
الاشباہ والنظائر کے شارح حموی ہیں۔

تاکلمین جواز میں مالکیہ میں سے علی اجموری ہیں، انہوں نے  
اس کے مباح ہونے کے موضوع پر رسالہ لکھا ہے جس کا نام ہے  
”غایۃ البیان لحل شرب مالا یغیب العقل من الدخان“،  
اس رسالہ میں انہوں نے اس کی اباحت پر ائمہ مذاہب اربعہ میں سے  
معمد علماء کے فتاویٰ نقل کئے ہیں، اور ان کی متابعت کرتے ہوئے  
اکثر متاثرین مالکیہ نے حلت کی رائے اختیار کی ہے، جن میں دسوقی،  
صاوی، امیر اور صاحب تہذیب الفروق ہیں۔

شافعیہ میں سے جواز کی رائے اپنانے والوں میں حنفی، حلبی،  
رشیدی، شبراہلی، بابلی اور عبدالقادر بن محمد بن تکیہ حسینی طبری کی  
ہیں، انہوں نے ”رفع الاشتباک عن تناول التباک“ کے  
نام سے رسالہ بھی لکھا ہے۔

حنابلہ میں سے تمباکو کے جواز کی رائے کرمی صاحب دلیل  
الطالب کی ہے، اس موضوع پر ان کا ایک رسالہ بھی بنام ”البرہان  
فی شأن شرب الدخان“ ہے۔

اسی طرح شوکانی بھی اس کی اباحت کے قائل ہیں (۱)۔

تمباکو کی اباحت کے تاکلمین نے مندرجہ ذیل دلائل سے  
استدلال کیا ہے:

۱۴- الف۔ تمباکو کے استعمال سے نشہ پیدا ہونے، یا مدہوشی پیدا  
ہونے یا ضرر پہنچنے کا ثبوت (اس رائے کے تاکلمین کے نزدیک) نہیں

(۱) ابن عابدین ۵/۲۹۵، ۲۹۶، الفتاویٰ الہندیہ ۵/۲۹۸، ۲۹۹، اعموی علی و اشباہ  
۱/۹۸، فتح اعلیٰ لما لک ۱/۱۸۹، ۱۹۰، تہذیب الفروق ۱/۲۱۷، ۲۱۹،  
الدسوقی ۱/۵۰، المشرح الصغیر ۱/۳۳۳، المشرقی علی تحفہ الجنان  
۸/۳۰۹، ۳۱۰، جامع المسائل ۱/۱۷۰، مطالب اولیٰ اسی ۱/۲۱۷، الفواکیر العبدیۃ  
فی المسائل المتعیدہ ۳/۸۱، ۸۰، رسالہ ارتداد المسائل للہوکانی ۱/۵۰، ۵۱۔

ڈھونگ تھا، اس کے پردہ میں عبث، لہو و لعب اور نشہ آوری کے خفیہ  
مقاصد تک رسائی حاصل کی گئی، خفیہ نے اس کو حرام قرار دیا ہے،  
انہوں نے ”عبث“ کی تعریف کی ہے کہ وہ ایسا عمل ہے جو غرض صحیح کے  
علاوہ کے لئے ہو، اور ”سفہ“ ایسا فعل ہے جس میں سرے سے کوئی  
غرض ہی نہ ہو، اور ”لعب“ وہ فعل ہے جس میں لذت ہو۔ نماز کے  
علاوہ میں عبث کی حرمت کی صراحت کرنے والوں میں صاحب کتاب  
الاحساب (۱) بھی ہیں، جنہوں نے اس آیت کریمہ سے استدلال کیا  
ہے: ”أَفَحَسِبْتُمْ أَنَّمَا خَلَقْنَاكُمْ عَبَثًا“ (۲) (ہاں تو کیا تمہارا خیال  
تھا کہ ہم نے تمہیں یوں ہی بلا مقصد پیدا کر دیا ہے)، اور ان میں  
صاحب الکافی بھی ہیں، جنہوں نے اس حدیث رسول اللہ ﷺ  
سے استدلال کیا ہے: ”کل شیء یلہو بہ الرجل باطل إلا رمیۃ  
الرجل بقوسہ، وتادیبہ فرسہ، وملاعبتہ امرأۃ، فإنہن من  
الحق“ (۳) (ہر وہ چیز جس سے انسان کھیلتا ہے باطل ہے، سوائے  
تیر اندازی، اپنے گھوڑے کی تربیت اور اپنی بیوی کے ساتھ لطف  
اندوزی کے، کہ یہ چیزیں حق ہیں)۔

تمباکو کے جواز کے تاکلمین اور ان کے دلائل:

۱۳- تمباکو نوشی کے جواز کی رائے اختیار کرنے والوں میں حنفیہ میں  
سے شیخ عبدالغنی نابلسی ہیں، تمباکو کی اباحت کے موضوع پر  
انہوں نے ایک رسالہ بھی لکھا ہے جس کا نام ہے ”الصلح بین  
الإخوان فی إباحة شرب الدخان“، ان ہی میں صاحب

(۱) فتح اعلیٰ لما لک ۱/۱۱۹۔

(۲) سورہ ہوسنون ۱/۱۱۵۔

(۳) حدیث: ”کل شیء یلہو بہ الرجل باطل إلا رمیۃ الرجل  
بقوسہ.....“ کی روایت احمد (۳/۱۳۳ طبع الہندیہ) اور حاکم (۲/۹۵ طبع  
دارۃ المعارف العثمانیہ) نے کی ہے حاکم نے اس کو صحیح کہا ہے اور ذہبی نے  
ان کی موافقت کی ہے۔

شارع کے زمانہ میں اس کا وجود نہ تھا اور اس کے بارے میں کوئی نص وارد نہیں ہے اور نہ ہی قرآن یا حدیث میں اس کا کوئی حکم موجود ہے، لہذا یہ ان امور میں سے ہے جن سے اللہ تعالیٰ نے درگزر فرمایا ہے، اور احتیاط کا تقاضا یہ نہیں ہے کہ اللہ کی جانب غلط انتساب کرتے ہوئے اس کو حرام یا مکروہ بتایا جائے، جس کے لئے دلیل کی موجودگی ضروری ہے، بلکہ احتیاط یہ ہے کہ اس کو مباح بتایا جائے جو اصل ہے، نبی کریم ﷺ نے باوجود صاحب شریعت ہونے کے ام الخبائث شراب کی تحریم میں توقف اختیار فرمایا تا آنکہ نص قطعی نازل ہوئی، لہذا جب کسی انسان سے اس کے بارے میں پوچھا جائے تو اسے کہنا چاہئے کہ یہ مباح ہے، لیکن اس کی مہک و بو طبیعتوں کو ناپسند ہوتی ہے، لہذا وہ طبعاً ناپسندیدہ ہے، شرعاً نہیں (۱)۔

۱۶- ج۔ اگر یہ فرض کر لیا جائے کہ تمباکو سے کچھ لوگوں کو نقصان پہنچتا ہے تو یہ ایک عارضی شئی ہوئی، وہ اپنی ذات میں ضرر رساں نہیں ہے، جس کو نقصان پہنچے اس کے لئے حرام ہوگا دوسرے کے لئے نہیں، اور نہ ہر ایک کے لئے اس کی حرمت لازم آئے گی، شہد بھی کچھ لوگوں کو نقصان پہنچاتا ہے، بلکہ کچھ لوگ تو اس کے استعمال کرنے سے بیمار ہو جاتے ہیں، حالانکہ شہد میں نص قطعی کے مطابق شفا ہے (۲)۔

۱۷- د۔ مباح امور میں اس طرح مال خرچ کرنا اسراف نہیں ہے، اس لئے کہ اسراف فضول خرچی (تہذیر) کا نام ہے، حضرت ابن مسعود نے تہذیر کی تفسیر یہ کی ہے کہ مال کو اس کے حق کے علاوہ میں خرچ کرنا تہذیر ہے، لہذا اگر مال کو اس کے حق میں خرچ کیا جائے اگرچہ وہ مباح امر ہو تو وہ اسراف نہیں ہے، اور یہ دعویٰ کہ وہ اسراف ہے تو یہ

ہے، تمباکو کے پھیلاؤ اور اس سے لوگوں کی واقفیت کے بعد یہ بات معروف ہوئی ہے، لہذا یہ دعویٰ غلط ہے کہ اس سے نشہ پیدا ہوتا ہے یا مدہوشی طاری ہوتی ہے، اس لئے کہ نشہ آوری اعضاء کی حرکت کے ساتھ عقل غائب ہو جانے کا نام ہے، اور مدہوشی میں عقل جاتی رہتی ہے اور اعضاء بھی ڈھیلے پڑ جاتے ہیں، اور تمباکو نوشی کرنے والے کے اندر یہ دونوں کیفیت پیدا نہیں ہوتی، ہاں جو شخص اس کے استعمال کا عادی نہیں ہوتا اس کے اندر اس کے استعمال سے غنودگی کی کیفیت پیدا ہو جاتی ہے، اور یہ موجب تحریم نہیں ہے، شیخ حسن شطی وغیرہ نے یہی بات کہی ہے (۱)۔

شیخ علی جہوری فرماتے ہیں: پہلے پہل تمباکو استعمال کرنے والے کو جو گر اوٹ پیدا ہوتی ہے اس کا عقل کے ختم ہونے سے کوئی تعلق نہیں ہے، اور اگر یہ تسلیم کر لیا جائے کہ اس سے عقل زائل ہو جاتی ہے تو اتنی بات تو قطعی ہے کہ وہ مسکر (نشہ پیدا کرنے والا) نہیں ہے، اس لئے کہ نشہ آور کے ساتھ سرور و مستی ہوتی ہے، جب کہ تمباکو میں یہ بات نہیں ہے، پس تمباکو کا استعمال ایسے شخص کے لئے جائز ہوگا جس کی عقل زائل نہ ہوتی ہو، اور اس میں مزاجوں کے فرق سے اور قلت و کثرت کے لحاظ سے فرق ہوتا ہے، کبھی ایک شخص کی عقل زائل ہو جاتی ہے، جب کہ دوسرے شخص کی عقل زائل نہیں ہوتی ہے، اور کبھی زیادہ مقدار میں استعمال کرنے سے تو عقل زائل ہو جاتی ہے، لیکن کم مقدار میں استعمال کرنے سے زائل نہیں ہوتی ہے (۲)۔

۱۵- ب۔ اشیاء کے اندر اصل اباحت ہے، جب تک کہ کسی نص میں اس کی حرمت وارد نہ ہو، لہذا شریعت کے قواعد اور عمومی اصولوں کے مطابق تمباکو کوئی نفسہ مباح ہوگا، کیونکہ تمباکو بعد کی پیداوار ہے، (۱) حاشیہ مطالب لولی اسی ۲۱۷/۶، ابن ماجہ ۲۹۶/۵، تہذیب الفروق ۲۱۸/۱۔

(۲) تہذیب الفروق ۲۱۷/۱۔

(۱) ابن ماجہ ۲۹۶/۵، تہذیب الفروق ۲۱۷/۱، مطالب لولی اسی ۲۱۷/۶،  
۲۱۸، الفواکر العدیہ ۲۵/۸۳، جامعہ التحمل ۳۳/۲۲۔

(۲) ابن ماجہ ۲۹۶/۵، تہذیب الفروق ۲۱۸/۱، رسالہ ارشاد السائل للھوکانی  
۵۰۹، ۵۱، الفواکر العدیہ ۲۵/۸۳۔

ضواد<sup>(۱)</sup> (نہ ابتداء نقصان پہنچانا ہے اور نہ بدلہ میں نقصان پہنچانا ہے)۔

ابن عابدین پھر لکھتے ہیں: خلاصہ یہ ہے کہ اگر تمباکو کے بارے میں ثابت ہو جائے کہ اس میں ایسی ضرر رسائی ہے جس سے منافع ختم ہو جاتے ہیں تو اس کی حرمت کا فتویٰ دینا جائز ہوگا، اور اگر اس کی ضرر رسائی ثابت نہ ہو تو اصلاً وہ حلال رہے گا، مزید یہ کہ تمباکو کی حلت کا فتویٰ دینے میں مسلمانوں سے حرج کا ازالہ ہوتا ہے، کیونکہ اکثر مسلمان تمباکو کے استعمال میں مبتلا ہیں، لہذا اس کو حلال قرار دینا اس کو حرام قرار دینے کی بہ نسبت زیادہ آسان ہے، اس کی حرمت ثابت کرنا ایک دشوار امر ہے جس کی تائید مشکل سے ہو سکے گی، ہاں اگر تمباکو سے کچھ مخصوص لوگوں کو نقصان پہنچتا ہو تو ان کے لئے تمباکو حرام ہوگا، اس کے برعکس اگر تمباکو سے کسی کو فائدہ پہنچتا ہو اور اس کے پیش نظر علاج مقصود ہو تو اس کے حق میں تمباکو نوشی مرغوب ہے۔

ابن عابدین کہتے ہیں: یہی جواب شیخ محی الدین احمد بن محی الدین بن حیدر کردی جزری نے دیا ہے<sup>(۲)</sup>۔

تہذیب الفروق میں ہے: جس شخص کو اللہ تعالیٰ نے تمباکو نوشی اور اس کے استعمال سے کسی بھی طور پر محفوظ رکھا ہو اسے نہیں چاہئے کہ لوگوں کو اس کے استعمال پر آمادہ کرے اور اس کے نتیجے میں ان کی ذات میں بے اطمینانی اور ان کے دین میں بے رسوخی پیدا کر دے، کیونکہ کسی امر کی تبدیلی کے لئے شرط ہے کہ اس کا منکر ہونا متفقہ ہو<sup>(۳)</sup>۔

(۱) حدیث: "لا ضرر ولا ضوار....." کی روایت ابن ماجہ (۴/۸۳ طبع لہجلی) نے کی ہے ابن رجب حنبلی نے جامع العلوم والحکم (ص ۳۸۶ طبع لہجلی) میں کہا ہے کہ اس کے اور بھی طرق ہیں جن میں سے بعض سے بعض کو تقویٰ ملتی ہے۔

(۲) تہذیب الفروق ۱/۲۲۰، تنقیح الفتاویٰ الخاندیہ ۲/۳۶۵، ۳۶۶۔

(۳) تہذیب الفروق ۱/۲۲۱۔

تمباکو کے ساتھ خاص نہیں ہے<sup>(۱)</sup>۔

۱۸-ھ - محققین کا اس بات پر اتفاق ہے کہ بغیر کسی دلیل شرعی کے عقل اور رائے کو فیصلہ بنانا باطل ہے، کیونکہ تمباکو کو حرام قرار دینا صلاح نہیں ہے، بلکہ صلاح اور دینداری یہ ہے کہ (شریعت میں) وارد احکام کی اتباع بغیر کسی تبدیلی و تغیر کے کی جائے، اور کیا اہل ایمان و اہل دین میں سے اکثر لوگوں پر طعن اور ان کے بارے میں فسق و سرکشی کا فیصلہ صرف ان کے تمباکو نوشی کی وجہ سے، جبکہ یہ صورت اس امت کے عوام کی ہے، خواص کی بات تو دیگر ہے<sup>(۲)</sup>، آیا یہ صلاح ہے یا فساد؟

۱۹- و - ابن عابدین نے لکھا ہے کہ تمباکو نوشی کی حرمت کا فتویٰ دینے والوں کی اتباع واجب نہیں ہے، اس لئے کہ ان کا فتویٰ اگر اجتہاد پر مبنی ہے تو ان کا اجتہاد درست نہیں ہے، کیونکہ اجتہاد کی شرائط نہیں پائی جاتی ہیں، اور اگر یہ فتویٰ کسی دوسرے مجتہد کی تہلیل پر مبنی ہے تو بھی درست نہیں ہے، کیونکہ انہوں نے اس کے دلائل نقل نہیں کئے ہیں، پھر ان کے لئے فتویٰ دینا کیونکر درست ہوگا اور کیونکر ان کی تہلیل واجب ہوگی؟

وہ مزید فرماتے ہیں: اس زمانہ میں حلال یا حرام قرار دینے کا فتویٰ دیتے وقت حق بات یہ ہے کہ ان دو اصولوں کو پیش نظر رکھا جائے جو بیضاوی نے "لا اصول" میں ذکر فرمایا ہے، اور کہا ہے کہ یہ دونوں اصول شریعت میں نفع پہنچانے والے ہیں۔

اول: منافع کے سلسلہ میں اصل باحت ہے، اس پر دلالت کرنے والی آیات بے شمار ہیں۔

دوم: مضار (نقصان) کے سلسلہ میں اصل حرمت اور ممانعت ہے، اس لئے کہ نبی کریم ﷺ فرماتے ہیں: "لا ضرر ولا

(۱) تہذیب الفروق ۱/۲۱۸، مطالب اولیٰ الہی ۱/۲۱۷۔

(۲) مطالب اولیٰ الہی ۱/۲۱۸۔



تمباکو کی کراہت کے قائلین اور ان کے دلائل:

۲۰- تمباکو نوشی کی کراہت کے قائلین میں حنفیہ میں سے ابن عابدین، ابو السعد اور علامہ لکھنوی ہیں۔

مالکیہ میں سے شیخ یوسف صفتی ہیں۔

شافعیہ میں سے شروانی ہیں۔

حنابلہ میں سے بہوتی، رحیبانی اور احمد بن محمد منقور تمیمی ہیں (۱)۔

ان حضرات نے مندرجہ ذیل مستدلات ذکر کئے ہیں:

۲۱- الف- اس کی بو ناپسندیدہ ہوتی ہے، لہذا کچی پیاز، لہسن اور کزاث (ایک قسم کی بدبودار ترکاری) وغیرہ پر قیاس کرتے ہوئے تمباکو بھی مکروہ ہوگا۔

۲۲- ب- تمباکو کی حرمت کے دلائل ثابت نہیں ہیں، البتہ ان سے شک پیدا ہو جاتا ہے، اور محض شک کی بنا پر کسی شی کو حرام قرار نہیں دیا جاسکتا، لہذا حرمت کے قائلین کے ذکر کردہ دلائل کو دیکھتے ہوئے صرف مکروہ کہا جاسکتا ہے (۲)۔

(۱) ابن عابدین ۲۹۶/۵، تہذیب الفروق ۲۱۹/۱، الشروانی علی تختہ الحاج

۳۳۷/۳، مطالب ولی اللہ ۶/۶، الفواکیر الصغیرہ ۲۰/۸۰۔

(۲) موسومہ کمیٹی کی رائے ہے کہ تمباکو نوشی اس صورت میں حرام ہے جب کسی کو اس سے کسی قسم کے فائدہ کے بغیر صرف نقصان پہنچانا ثابت ہو، خواہ یہ نقصان عقل کو پہنچتا ہو یا جسم کو یا تمباکو نوشی اس رقم کو اپنی اور اپنے خاندان کی بنیادی ضرورت میں خرچ کرنے کا سخت ضرورت مند ہو، اگر ایسی صورت نہ ہو تو تمباکو نوشی مکروہ ہے اس لئے کہ اس کی مہک ناپسندیدہ بدبودار ہوتی ہے اور اس لئے کہ وہ ایک نوع کے نقصان سے خالی نہیں ہے بلکہ مخصوص کثرت نوشی کی صورت میں اس کا مالی اور صحت سے متعلق نقصان یعنی ہے تھوڑا پینے والا اسی نیا دہ پینے لگتا ہے اور اس کی بو کی گندگی جو صرف اس کے اندر ہوتی ہے اس کے بے شمار صحت، نفسیات اور مال سے متعلق نقصانات میں سے ادنیٰ درجہ کا نقصان ہے پہلے تو اس کا دھواں ارد گرد کے لوگوں کو تکلیف پہنچاتا ہے ہند کمرے اور کمروں کی ہو کو خراب کر دیتا ہے نیز اس کے نتیجے میں پھپھو دے کی نالیوں میں سوزش اور سخت کھانسی پیدا ہو جاتی ہے کیونکہ اس میں موجود زہریلا مادہ آہستہ آہستہ

مساجد مقرر آن و علم کی مجالس اور محفلوں میں تمباکو نوشی کا حکم:

۲۳- مساجد میں تمباکو نوشی کی حرمت پر تمام لوگوں کا اتفاق ہے، خواہ

وہ اس کی اباحت کے قائل ہوں، یا اس کو مکروہ بتاتے ہوں یا اس کی

حرمت کی رائے رکھتے ہوں، جیسا کہ مساجد میں لہسن اور پیاز کھانا منع

ہے اور جس طرح پیاز اور لہسن کھانے والے شخص کا مسجد میں داخل ہونا

منع ہے جب تک کہ اس کے منہ سے بدبو ختم نہ ہو جائے، کیونکہ لہسن اور

پیاز کی بو ناپسندیدہ ہوتی ہے، جس سے فرشتوں اور نمازیوں کو تکلیف

ہوتی ہے، پیاز اور لہسن کے حکم میں تمباکو بھی شامل ہوگا، اس لئے کہ اس

کی بو بھی ناپسندیدہ ہوتی ہے، مساجد صرف اللہ کی عبادت کے لئے

بنائی جاتی ہیں، لہذا انہیں گندی اشیاء اور ناپسندیدہ بو سے بچانا ضروری

ہے، چنانچہ حضرت جابرؓ سے مروی ہے کہ نبی کریم ﷺ نے فرمایا:

”من أكل البصل والثوم والکراث فلا یقر بن مسجدا، فإن

الملائکة تتأذى مما یتأذى منه بنو آدم“ (۱) (جس نے پیاز، لہسن

اور کزاث (ایک قسم کی بدبودار ترکاری) کھایا ہو وہ ہماری مسجد کے

قریب ہرگز نہ آئے، ملائکہ کو بھی ان چیزوں سے تکلیف پہنچتی ہے جن

= جسم میں سرایت کر جاتا ہے کیسے ہی تحقیق سے ثابت ہو چکا ہے کہ اس میں

نیکوئین ہوتا ہے اور آگے چل کر اس سے پھپھو دے کا کینسر جیسا سوزی و مہلک

مرض پیدا ہوتا ہے، جس کے علاج سے طب کی دنیا آج تک حیران و پریشان

ہے ان سب کے علاوہ حکومت کی جانب سے اس پر لگائے جانے والے

زیر دست ٹیکسوں کی وجہ سے اس کی قیمت بسا اوقات کئی گنا ہو جاتی ہے

حکومت نے اولاً ٹیکس اس لئے لگایا تھا کہ لوگ اس کے استعمال سے باز

رہیں، لیکن اس کے استعمال کے زیر دست پھیلاؤ کو دیکھتے ہوئے حکومتوں نے

اس کو خوب آمدنی حاصل کرنے کا ذریعہ بنا لیا اور اس طرح تمباکو نوشی اور اس

کے مصائب لوگوں میں عام ہو گئے کہ اب عادی انسان کے لئے اس کا چھوڑنا

بڑا اٹا ذوا در ہوتا ہے، بعض تمباکو نوشی تو اس پر اس قدر خرچ کر جاتے ہیں جس

سے ایک متوسط خاندان کی کفالت ہو سکتی ہے۔

(۱) حدیث: ”من أكل البصل والثوم والکراث.....“ کی روایت مسلم

(۱/۳۹۵ طبع حلبی) نے کی ہے۔

سے لوگوں کو تکلیف پہنچتی ہے)۔

داخلہ کی ممانعت پر قیاس کیا گیا ہے، فقہاء نے ناپسندیدہ بو کی موجودگی کو جمعہ اور جماعت سے گریز کے لئے عذر مانا ہے، بشرطیکہ اس نے جماعت کے ترک کی نیت سے بالقصد ایسا نہ کیا ہو۔

ایسے شخص کے لئے داخلہ کی ممانعت صرف مساجد کے ساتھ خاص نہیں ہے، بلکہ مساجد کے علاوہ نماز کے مقامات جیسے عید گاہ اور جنازہ گاہ وغیرہ مقامات عبادت، اسی طرح علم و ذکر کی محفلوں اور تلاوت قرآن کی مجلسوں وغیرہ میں بھی داخلہ ممنوع ہوگا۔

۲۵- منہ سے تمباکو کی بو آنے والے شخص کے لئے مسجد یا عبادت کے مقامات اور قرآن کی مجالس میں داخلہ کی ممانعت کی تفصیل میں فقہاء کا اختلاف بھی ہے، حنفیہ اور مالکیہ نے اسے حرام قرار دیا ہے، جبکہ شافعیہ اور حنابلہ نے اسے مکروہ بتایا ہے۔

اسی طرح نماز، ذکر اور تلاوت قرآن کی مجلسوں کے علاوہ دیگر اجتماعی مقامات جیسے ولیئمہ کی محفل اور قضاء کی مجالس میں ایسے شخص کے داخلہ کے بارے میں بھی فقہاء کا اختلاف ہے۔

شیخ الازہر اور دیار مصر کے مفتی شیخ محمد مہدی عباسی حنفی نے قضاء کی مجالس میں ایسے شخص کے داخلہ کے جواز کا فتویٰ دیا ہے۔

شیخ علیش مالکی فرماتے ہیں: محفلوں میں تمباکو کا استعمال حرام ہے۔

شافعیہ اور حنابلہ نے اسے مکروہ بتایا ہے۔

۲۶- جہاں تک بازار وغیرہ کا تعلق ہے تو امام نووی فرماتے ہیں: لہسن، پیاز اور کراث کے حکم میں ہر وہ چیز داخل ہوگی جس میں ناپسندیدہ بو ہوتی ہے، خواہ وہ غذائی نوعیت کی ہو یا کچھ اور، علماء نے مساجد پر عی عبادت کے مقامات اور علم و ذکر ولیئمہ وغیرہ کی محفلوں کو قیاس کیا ہے۔

ابن عابدین فرماتے ہیں: مسجد کے اندر لہسن، پیاز اور اس جیسی بدبو والی اشیاء کا کھانا ممنوع ہے، اس لئے کہ صحیح حدیث میں لہسن اور پیاز کھانے والے کو مسجد کے قریب آنے سے منع کیا گیا ہے، بخاری شریف کی شرح میں علامہ عینی فرماتے ہیں: اس ممانعت کی علت فرشتوں اور مسلمانوں کو تکلیف پہنچانا ہے۔

ابن عابدین فرماتے ہیں: حدیث میں جس چیز کا ذکر آیا ہے اسی کے حکم میں ہر وہ چیز داخل ہوگی جس کی بو ناپسندیدہ ہو، خواہ وہ کھائی جانے والی چیز ہو، یا کچھ اور۔

ابن عابدین نے طحاوی سے نقل کیا ہے کہ تمباکو، پیاز اور لہسن کے حکم میں داخل ہے۔

شیخ علیش مالکی فرماتے ہیں: مساجد اور محافل میں تمباکو نوشی بلاشبہ حرام ہے، اس لئے کہ اس کی بو ناپسندیدہ ہوتی ہے اور ”مجموع لأمیر“ سے باب الجمعہ میں منقول ہے کہ ہر ناپسندیدہ بو والی شے کا مسجد اور محفلوں میں استعمال حرام ہے۔

اشروانی علی تحتہ المحتاج میں ہے: پیاز اور لہسن کھانے والے شخص کی طرح ناپسندیدہ بو والے شخص کو بھی مسجد میں داخل ہونے سے روکا جائے گا، اسی حکم میں اس وقت مشہور تمباکو کی بو بھی ہے (۱)۔

۲۴- اسی طرح تمباکو نوشی کرنے والے کے لئے مسجد میں داخل ہونا جائز نہیں جب تک اس کے منہ سے بوزائل نہ ہو جائے، اس مسئلہ کو پیاز اور لہسن کھانے والے کے لئے بو کے باقی رہنے تک مسجد میں

(۱) ابن عابدین ۱/۲۲۲، ۲۹۶/۵، ۲۹۷، فتح العلی لما لک ۱/۱۸۹، ۱۹۱، جامعہ اشروانی علی تحتہ المحتاج ۲/۲۷۵، ۲۷۶، کشاف القناع ۱/۲۹۷، ۳۶۵/۲



پھر فرماتے ہیں: اس حکم میں بازار وغیرہ شامل نہیں ہوں گے (۱)۔

تمباکو کی تجارت اور کاشت کا حکم:

۲۷- تمباکو کے تعلق سے فقہاء کا اختلاف اس کے استعمال کے حکم کی بابت تھا کہ آیا اس کا استعمال حرام ہے یا حلال یا مکروہ، تمباکو کی تجارت اور اس کی کاشت کے موضوع پر فقہاء نے بہت کم کلام کیا ہے۔

البتہ فی الجملہ یہ کہا جاسکتا ہے کہ جن فقہاء نے تمباکو کو حرام قرار دیا ہے ان کے نزدیک اس کی تجارت اور کاشت بھی اسی طرح حرام ہوگی، اور جن دوسرے فقہاء نے اسے مباح بتایا ہے تمباکو کی تجارت اور کاشت بھی ان کے نزدیک مباح ہوگی۔ شیخ علیش مالکی فرماتے ہیں: حاصل یہ ہے کہ تمباکو نوشی کی بابت حلت یا حرمت کا اختلاف ہے، احتیاط یہ ہے کہ تمباکو نوشی نہ کی جائے، اور تمباکو کی تجارت اس کے استعمال کا وسیلہ ہے، اس لئے تجارت کا حکم بھی وہی ہوگا (۲)۔

تمباکو کی تجارت و کاشت سے متعلق فقہاء کے جو اقوال مل سکے ہیں ذیل میں ہم انہیں درج کرتے ہیں:

۲۸- حنفیہ میں سے ابن عابدین نے شربلائی سے نقل کیا ہے کہ تمباکو کی تجارت ممنوع ہے (۳)۔

مالکیہ میں سے شیخ علیش نے جو کچھ ذکر کیا ہے کہ اس سے تمباکو

(۱) ابن ماجہ بن ابی نعیم، ۳۳۳، ۲۹۶/۵، ۲۹۷، الطحاوی علی الدرر، ۲۷۸، فتح اعلیٰ لما لک، ۱۸۹، ۱۹۱، اشرح البخیری، ۱۸۳، اشروائی، ۲۷۶/۲، مغنی المحتاج، ۲۳۶/۱، نہیہ المحتاج، ۱۵۵/۲، البحر علی الخلیب، ۱۱۳، صحیح مسلم بشرح النووی، ۳۸، ۳۹، طبع سومہ سائے کردہ دار احیاء التراث، کشف القناع، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۶۵/۲، الفتاویٰ امجدیہ، ۲۹۸۔

(۲) فتح اعلیٰ لما لک، ۱۹۰۔

(۳) ابن ماجہ بن ابی نعیم، ۲۹۵۔

کی کاشت اور اس کی تجارت کا جواز معلوم ہوتا ہے، کیونکہ ان سے پوچھا گیا کہ تمباکو جسے بانس میں ڈال کر استعمال کیا جاتا ہے اور اس کی کش لی جاتی ہے، کیا وہ مالیت رکھتا ہے؟ کہ اگر کوئی شخص ان دونوں میں سے کچھ ضائع کر دے جو دوسرے کی ملکیت ہو تو کیا اس پر ضمان آئے گا، یا کیا حکم ہوگا؟

تو انہوں نے جواب دیا کہ وہ دونوں مالیت رکھتے ہیں، اس لئے کہ وہ شیئی طاہر ہے، اس میں ایسے لوگوں کے لئے شرعی منفعت ہے جن کی طبیعت میں اس کے استعمال کی وجہ سے خلل پیدا ہو چکا ہو اور تمباکو اس کے لئے دوا کی حیثیت اختیار کر چکا ہو، پس یہ دونوں دیگر ان دواؤں کی طرح ہیں جن سے بیماریوں کا علاج کیا جاتا ہے، اور کوئی بھی دیندار عاقل اس بات میں شک نہیں کر سکتا کہ یہ دوائیں مالیت والی اشیاء ہیں، لہذا اسی طرح یہ دونوں مالیت والے ہوں گے، اور کیوں نہ ایسا ہو کہ مذکورہ طریقہ پر تمباکو سے انتفاع اور اس کے لئے جدوجہد مشاہدہ کی چیز ہے۔

لہذا اگر کوئی شخص ان دونوں میں سے ایک کا کچھ حصہ بلاک کر دے جو دوسرے کی ملکیت ہو تو اس پر ضمان ہوگا۔ بعض متاخرین نے ایسی شیئی جس سے عقل زائل ہو جاتی ہے، لیکن نشہ و خمار نہیں پیدا ہوتا، کو ایسے شخص کے ہاتھ فروخت کرنے کے جواز کا فتویٰ دیا ہے جو معمولی مقدار استعمال کرتا ہو جس سے عقل زائل نہیں ہوتی ہو، سیدی ابراہیم لقانی نے اس فتویٰ کو ظاہر و راجح سمجھا ہے (۱)۔

اسی طرح شیخ علیش سے ایسے شخص کے بارے میں دریافت کیا گیا جس نے کسی دوسرے شخص کی پیاز یا گاجر یا خس یا تمباکو یا مطلق کاشت جو قابل استفادہ نہ ہوئے ہوں، کو نقصان پہنچا دیا ہو، اس پر کیا لازم ہوگا؟ کیا کھیتی کٹنے کے وقت کا اعتبار ہوگا یا اس کے ماہرین جو طے

(۱) فتح اعلیٰ لما لک، ۱۸۱/۲۔

ہے، اگر اس سے انتفاع کیا جاتا ہو اور اس کے معمولی حصہ سے علاج ممکن ہو تو اس کو فروخت کرنا جائز ہوگا، اس لئے کہ اس میں جائز نفع ہے (۱)۔

تمباکو کی پاکی اور ناپاکی کا حکم:

۲۹- مالکیہ اور شافعیہ نے تمباکو کے پاک ہونے کی صراحت کی ہے، درود فرماتے ہیں: جمادات پاک چیزوں میں سے ہیں، پودے کی تمام اقسام بھی ظاہر ہیں، صاوی فرماتے ہیں: اسی میں سے تمباکو بھی ہے (۲)، نہایت المحتاج کے حاشیہ میں شبراہی فرماتے ہیں: ہمارے زمانہ میں معروف تمباکو کو فروخت کرنا درست ہے، اس لئے کہ وہ پاک ہے، اس سے انتفاع کیا جاتا ہے، اسی کے مثل ”حاشیہ الجمل، حاشیہ شروانی اور حاشیہ قلیوبی“ میں آیا ہے (۳)۔

اس کے علاوہ قرآنی نے چالیسویں فرق میں ذکر کیا ہے: نشہ، غنودگی اور فساد پیدا کرنے والی اشیاء کا قاعدہ (تنبیہ) غنودگی پیدا کرنے اور فساد پیدا کرنے والی اشیاء کی بہ نسبت نشہ پیدا کرنے والی اشیاء کے تین خصوصی احکام ہیں: حد، نجس کر دینا، اور معمولی مقدار کی حرمت، پہلی دو اشیاء (غنودگی پیدا کرنے اور فساد پیدا کرنے والی اشیاء) میں نہ حد جاری ہوتی ہے اور نہ ان میں نجاست ہے، لہذا جس شخص نے اپنے ساتھ بھنگ یا افیون رکھ کر نماز پڑھی تو اس کی نماز بالاتفاق باطل نہیں ہوگی (۴)، اس کے علاوہ جن لوگوں نے تمباکو کو حرام بتایا اور اس کی حرمت کی علت نشہ آوری قرار دی ان میں سے بعض

کریں گے؟ اور اگر قابل استفادہ ہونے کے بعد ضائع کیا جائے تو کیا حکم ہوگا؟

تو انہوں نے جواب دیا: اگر کھیتی کو اس کے قابل استعمال ہونے سے پہلے نقصان پہنچایا جائے تو نقصان والے دن جو اس کی قیمت ہوگی وہ تاوان میں واجب ہوگی (امید و بیم کے ساتھ)، اگر تاوان کا فیصلہ کرنے میں تاخیر کی گئی یہاں تک کہ کھیتی اپنی سابقہ حالت پر لوٹ آئی تو قیمت سابقہ ہو جائے گی اور نقصان پہنچانے والے کی تادیب کی جائے گی، اور اگر لائق استعمال ہونے کے بعد زیادتی کی گئی تو حتمی طور پر زیادتی کے دن کی قیمت اس پر واجب ہوگی (۱)۔

شافعیہ کے یہاں اس مسئلہ کا تذکرہ ”حاشیہ اشبراہی علی نہایت المحتاج“ میں آیا ہے: ہمارے زمانہ میں معروف تمباکو کو فروخت کرنا درست ہے، اس لئے کہ وہ بعض لوگوں کے نزدیک پاک اور قابل انتفاع ہے (۲)۔

”حاشیہ اشروانی علی تحفۃ المحتاج“ میں اس سے متعلق آئی ہوئی تفصیل کا خلاصہ یہ ہے کہ تمباکو فروخت کرنا جائز ہے، اس لئے کہ اس کی حرمت میں اختلاف ہے اور بعض لوگ اس سے انتفاع بھی کرتے ہیں، جیسے کہ جب اس کے ترک سے ضرر پہنچنا معلوم ہو، تو اس وقت اس کی فروخت درست ہوگی (۳)۔

حنا بلہ کے یہاں اس سلسلہ میں کوئی صراحت ہمیں نہیں ملی، لیکن ”کشاف القناع“ میں جو کچھ آیا ہے اس سے قیاساً اس کی بیخ کا جواز مستفاد ہونا ممکن ہے، کہتے ہیں کہ زہر گھاس اور پودے کی قسم سے

(۱) کشاف القناع ۳/۱۵۵۔

(۲) اشرح الصغیر ۱/۱۹ طبع الجملی۔

(۳) نہایت المحتاج ۳/۳۱۸، حاشیہ الجمل ۱/۱۷۰، حاشیہ اشروانی ۱/۲۸۸،

۲۸۹، حاشیہ قلیوبی ۱/۶۹۔

(۴) الفروق الشروانی ۱/۲۱۸۔

(۱) نفع اعلیٰ الممالک ۲/۱۷۹۔

(۲) نہایت المحتاج وحاشیہ اشبراہی علی ۲/۳۱۸۔

(۳) حاشیہ اشروانی علی تحفۃ المحتاج ۳/۲۳۷، حاشیہ الجمل ۳/۲۲۔

تفلاً لازم ہوگی، کیونکہ ان کے نزدیک رمضان میں دن کے وقت صرف جماع کرنے سے کفارہ لازم ہوتا ہے (۱)۔  
اسی طرح تمباکو چبانے یا ناک میں کھینچنے سے بھی روزہ ٹوٹ جائے گا، اس لئے کہ اس سے بھی ایک نوع کی کیفیت طاری ہوتی ہے، اور اس کا مزہ حلق تک پہنچتا ہے اور دماغ کو اس کا مزہ ملتا ہے جس طرح لکڑی سے تمباکو چوسنے سے مزہ ملتا ہے۔  
مالکیہ نے اس کی صراحت کی ہے، دیگر مسالک کے قواعد بھی اس کے خلاف نہیں ہیں (۲)۔

شوہر کا بیوی کو تمباکو نوشی سے منع کرنے کا حق:

۳۱- جمہور فقہاء (حنفیہ، مالکیہ، نیز شافعیہ و حنابلہ کے نزدیک دور ایوں میں سے ایک) رائے یہ ہے کہ شوہر کو حق ہے کہ بیوی کو ہر ایسی چیز سے منع کرے جس کی بو ناپسندیدہ ہوتی ہے، جیسے پیاز اور لہسن، اسی میں معروف تمباکو کا استعمال بھی آتا ہے، اس لئے کہ اس کی بو پورے طور پر لذت اندوزی میں مانع بنتی ہے، بالخصوص جبکہ شوہر خود تمباکو نوش نہ ہو۔

شافعیہ اور حنابلہ کی دوسری رائے یہ ہے کہ شوہر کے لئے بیوی کو اس سے روکنے کا حق نہیں ہے، اس لئے کہ یہ وحی سے مانع نہیں بنتا ہے (۳)۔

(۱) ابن ماجہ بن ۲/۹۷، ۹۸، اشرح البخیری ۲۳۶/۱ طبع المجلس، فہم اعلیٰ المالک ۱/۱۷۹، اشروائی علی تہذیب المحتاج ۳/۳۰۰، البخیری علی الاقناع ۲/۳۲۸، کشاف القناع ۲/۳۲۰۔

(۲) فہم اعلیٰ المالک ۱/۱۷۹۔

(۳) ابن ماجہ بن ۲/۳۰۲، ۳۰۵، اشرح البخیری ۱/۵۲۰ طبع المجلس، منہج الجلیل ۲/۳۳۵، البخیری علی الطیب ۳/۳۰۷، المہرب ۲/۶۷، المجموع ۱۵/۲۸۳، ۲۸۶ طبع المطبعی، الانصاف ۸/۳۵۲، نیل المارب ۲/۳۱۷، المغنی ۲/۳۰، کشاف القناع ۵/۱۹۰، مطالب بولی اسی ۵/۲۶۲۔

لوگوں کے نزدیک شراب پر قیاس کرتے ہوئے تمباکو بھی نجس ہے (۱)۔  
حنفیہ کے مسلک میں ہمیں اس سلسلہ میں کوئی صراحت نہیں ملی، لیکن ان کے قواعد سے معلوم ہوتا ہے کہ تمباکو پاک ہے، چنانچہ ابن عابدین فرماتے ہیں: جامد مشروب جیسے بھنگ اور افیون کے سلسلہ میں ہم نے کسی کو نہیں دیکھا جس نے اس کو ناپاک بتایا ہو، اور حرام ہونے سے اس کا ناپاک ہونا لازم نہیں آتا، جیسے زہر قاتل، جو حرام ہونے کے باوجود پاک ہے (۲)۔

اسی طرح حنابلہ کے مسلک میں بھی ہمیں اس سلسلہ میں کوئی صراحت نہیں ملی، البتہ ”نیل المارب“ میں آیا ہے: غیر سیال نشہ آور شہی پاک ہے (۳)۔

تمباکو نوشی سے روزہ کا ٹوٹنا:

۳۰- فقہاء کا اتفاق ہے کہ روزہ کے درمیان معروف تمباکو کے استعمال سے روزہ ٹوٹ جاتا ہے، اس لئے کہ تمباکو روزہ توڑنے والی اشیاء میں ہے، اسی طرح اگر تمباکو پیے بغیر صرف دھواں حلق میں داخل ہو جائے تو بھی روزہ ٹوٹ جائے گا، بلکہ قصداً اس کو ناک میں کھینچنے سے بھی روزہ ٹوٹ جائے گا، لیکن اگر بغیر ارادہ کے دھواں حلق تک پہنچ جائے، جیسے کسی تمباکو نوش کے پاس بیٹھنے سے بغیر ارادہ کے حلق میں دھواں داخل ہو جائے جب کہ اس سے احتراز ممکن نہ ہو تو اس سے روزہ نہیں ٹوٹے گا۔

حنفیہ اور مالکیہ کے نزدیک اگر وہ بالقصد ایسا کرے تو اس پر قضا اور کفارہ دونوں لازم ہوں گے، شافعیہ اور حنابلہ کے نزدیک صرف

(۱) ہاشم الفروق ۱/۲۱۷۔

(۲) ابن ماجہ بن ۵/۲۹۳۔

(۳) نیل المارب بشرح دہل الطالاب ۱/۱۰۰۔

شیخ علیش مالکی فرماتے ہیں: تمباکو مالیت والی شئی ہے، اس لئے کہ وہ پاک ہے اور اس میں ایسے شخص کے لئے شرعی منفعت ہے جس کی طبیعت میں اس کے استعمال کی وجہ سے خلل پیدا ہو چکا ہو اور تمباکو اس کے لئے دوا بن گیا ہو، پس تمباکو دیگر ان تمام دواؤں کی طرح ہے جن سے بیماریوں کا علاج کیا جاتا ہے (۱)۔

تمباکو نوشی کرنے والے کی امامت:  
۳۴- ابن عابدین نے شیخ عمادی سے نقل کیا ہے کہ ایسے شخص کے پیچھے نماز پڑھنا مکروہ ہے جو سود خوری یا کسی حرام خوری میں معروف ہو، یا وہ کسی مکروہ چیز کا استعمال پابندی سے کرتا ہو، جیسے کہ آج کے زمانہ میں تیار کئے جانے والے تمباکو کا استعمال کرے (۲)۔



بیوی کے نفقہ میں تمباکو:

۳۲- بعض شافعیہ اور حنابلہ کی رائے ہے کہ بیوی اگر بطور لذت تمباکو نوشی کی عادت رکھتی ہو تو شوہر کی ذمہ داری ہے کہ نفقہ کے ضمن میں تمباکو بھی اس کے لئے فراہم کرے۔

حنفیہ کی رائے ہے کہ تمباکو کی فراہمی شوہر پر لازم نہیں ہے، اگرچہ تمباکو کے ترک سے بیوی کو نقصان پہنچتا ہو، ابن عابدین فرماتے ہیں: اس لئے کہ تمباکو یا تو دوا کے قبیل سے ہوگا یا لذت کے طور پر ہوگا، اور دوا اور لذت میں سے ہر دو شوہر پر لازم نہیں ہیں۔

مالکیہ نے اس کی صراحت نہیں کی ہے، البتہ ان کے قواعد اس بارے میں حنفیہ کی طرح ہیں کہ دوا اور لذت شوہر پر لازم نہیں ہیں (۱)۔

تمباکو کے ذریعہ علاج کا حکم:

۳۳- فقہاء کے متفقہ عمومی قواعد میں سے ایک یہ ہے کہ وہ اشیاء جن کی حرمت و نجاست منصوص ہے جیسے شراب، ان سے علاج جائز نہیں ہے۔

لیکن وہ اشیاء جن کے بارے میں نص وارد نہیں ہے ان کا حکم فقہاء کے اجتہادات کے مختلف ہونے کی وجہ سے مختلف ہے۔

جن فقہاء نے رائے دی کہ تمباکو ناپاک ہے اور اس سے شراب کی طرح نشہ پیدا ہوتا ہے، ان کے نزدیک تمباکو سے علاج جائز نہیں ہے۔

لیکن جمہور فقہاء کے نزدیک تمباکو پاک ہے اور اس سے علاج کرنا جائز ہے، جیسا کہ ان کی عبارات سے ظاہر ہوتا ہے، یہ حکم اس صورت میں ہے جب اس سے علاج ممکن ہو۔

(۱) ابن ماجہ ۲۹۳/۵، ۲۹۳/۴، فتح البعلی المالک ۱۸۱/۲، مغنی المحتاج ۳۰۶/۳، حاشیہ الشروانی ۳۸۷، ۳۸۸، البحر علی القناع ۳۲۸/۲، کشاف القناع ۱۵۵، مجموعہ فتاویٰ ابن تیمیہ ۳۳/۱۹۸۔  
(۲) ابن ماجہ ۲۹۶/۵۔

(۱) ابن ماجہ ۶۳۹/۲، شرح البیہر ۱۹۱/۵، حاشیہ تخریج المحتاج للشرعانی ۳۰۹/۸، البحر علی شرح المحتاج ۳۰۹/۳، حاشیہ مطالب اولیٰ فی ۲۱۹/۶۔

## تبکیر ۱-۵

الصبح“ صبح روشن اور واضح ہوگئی، فقہاء کے عرف میں صبح کی نماز میں اسفار کا مطلب ہے فجر کی روشنی پھیلنے کے وقت نماز پڑھنا<sup>(۱)</sup>۔

### شرعی حکم:

۴- عبادت کو فضل و ثواب کے حصول کے لئے ان کے اول اوقات میں ادا کرنا مستحب ہے، اس لئے کہ نبی کریم ﷺ سے جب دریافت کیا گیا کہ کون سا عمل افضل ہے، تو آپ ﷺ نے فرمایا: ”الصلوة فی اول وقتها“<sup>(۲)</sup> (نماز کو اس کے اول وقت میں پڑھنا) فقہاء کے نزدیک بالجملہ یہی حکم ہے۔

۵- اس حکم سے وہ نمازیں مستثنیٰ ہیں جن کو کسی سبب سے مؤخر کرنے کا حکم دیا گیا ہے، جیسے گرمی کے وقت میں ظہر کی نماز میں ابراد (ٹھنڈا کرنا) ہے، اس لئے کہ نبی کریم ﷺ نے فرمایا: ”إذا اشتد الحر فأبردوا بالصلاة“<sup>(۳)</sup> (جب گرمی سخت ہو تو نماز کو ٹھنڈا کر کے پڑھو)۔

اسی طرح حنابلہ اور حنفیہ نے عشاء کی نماز کا استثناء کیا ہے، اس لئے کہ نبی کریم ﷺ سے مروی ہے کہ آپ ﷺ نے فرمایا: ”لو لا أن أشق علی المؤمنین لأمرتهم بتأخیر العشاء“<sup>(۴)</sup> (اگر مجھے مؤمنین پر گراں نہیں محسوس ہوتا تو میں انہیں عشاء کی نماز کو

(۱) اللسان، امصباح لمیر۔

(۲) حدیث: ”أفضل الأعمال الصلاة فی اول وقتها“ کی روایت بخاری (فتح ۳۱/۳ طبع استغیہ) اور مسلم (۸۹/۱ طبع مجلس) نے کی ہے۔

(۳) حدیث: ”إذا اشتد الحر فأبردوا بالصلاة.....“ کی روایت بخاری (فتح ۲۰/۳ طبع استغیہ) نے کی ہے۔

(۴) حدیث: ”لو لا أن أشق علی المؤمنین لأمرتهم بتأخیر العشاء“ کی روایت ابوداؤد (۳۰/۱ طبع عزت عبید دہاس) نے حضرت ابو ہریرہؓ کی حدیث سے کی ہے اس کی اصل صحیح بخاری (فتح ۵۰/۳ طبع استغیہ) میں حضرت ابن عباسؓ کی حدیث سے ہے۔

## تبکیر

### تعریف:

۱- تبکیر: لفظ ”بکر“ (کاف کی تشدید کے ساتھ) کا مصدر ہے، اس کا اصل معنی دن کے ابتدائی وقت میں سویرے نکلنا ہے، یہ لفظ کسی بھی وقت میں جلدی کرنے اور عجلت کرنے کے معنی میں بھی استعمال ہوتا ہے، کہا جاتا ہے: ”بکر بالصلاة“ یعنی اس نے نماز اس کے اول وقت میں پڑھی، اور کہا جاتا ہے: ”بکروا بصلاة المغرب“ یعنی انہوں نے مغرب کی نماز سورج چھپنے کے وقت پڑھی، کسی بھی شئی کی طرف جلدی کرنے کے لئے ”بکر الیہ“ بولتے ہیں۔

فقہاء نے بھی ان ہی دو معنوں میں یہ لفظ استعمال کیا ہے<sup>(۱)</sup>۔

### متعلقہ الفاظ:

### الف- تغلیس:

۲- فجر کی نماز میں تغلیس کا مطلب ہے فجر کی نماز کو طلوع فجر کے بعد روشنی پھیلنے سے پہلے پڑھنا۔

### ب- اسفار:

۳- اسفار کا معنی ہے واضح ہونا اور ظاہر ہونا، کہا جاتا ہے: ”أسفر

(۱) لسان العرب، امصباح لمیر، النہایہ لابن واہب، النظم امصباح بمباش امیرب ۱۱۳ طبع مجلس، المغنی ۲۹۹/۲ طبع الریاض۔

## تبکیر ۶-۸

تلاش کے لئے سویرے سویرے نکلو، صبح سویرے میں برکت اور کامیابی ہے۔

ابن العربی فرماتے ہیں: حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما وغیرہ سے مروی ہے کہ فجر کی نماز کے بعد ایک وقت ہوتا ہے جس میں اللہ تعالیٰ بندوں کے درمیان رزق تقسیم کرتا ہے، اور یہ تو ثابت ہے کہ اس وقت میں ایک فرشتہ پکارتا ہے: ”اللہم أعط منفقاً خلفاً، وأعط ممسکاً تلفاً“<sup>(۱)</sup> (اے اللہ! خرچ کرنے والے کو بدلہ دے اور بخل کرنے والے کو برباد کر دے)، نیز صبح سویرے کا وقت شوق و حرص، روح میں نشاط، جسم کی راحت اور دل کی صفائی کے آغاز کا وقت ہوتا ہے، یہ اور دیگر ان جیسے اسباب کی وجہ سے اس وقت رزق تقسیم ہوتا ہے<sup>(۲)</sup>۔

تعلیم میں جلدی کرنا:

۸- شروع سے ہی بچوں کو قوی و عملی فرائض کی تعلیم دینی چاہئے، تاکہ بلوغ کے وقت تک یہ چیزیں ان کے دلوں میں راسخ ہو چکی ہوں، ان کی طبیعت ان سے مانوس ہو چکی ہوں، اور ان کے اعضاء و جوارح ان اعمال کے عادی ہو چکے ہوں۔

امام نووی فرماتے ہیں: صحیح یہ ہے کہ ماں اور باپ کی ذمہ داری ہے کہ چھوٹے بچوں کو ان چیزوں کی تعلیم دیں جو بلوغ کے بعد ان سے متعلق ہوتی ہیں، یعنی طہارت، نماز، روزہ، حرمت زنا، لواطت و چوری اور حرمت شراب نوشی و جھوٹ وغیرہ۔

انہوں نے اس پر استدلال اس آیت کریمہ سے کیا ہے: ”یا

(۱) حدیث: ”اللہم أعط منفقاً.....“ کی روایت بخاری (فتح ۳۳۱، طبع استنبیہ) اور مسلم (۳/۷۰۰، طبع الجلیبی) نے کی ہے۔  
(۲) تحفۃ لا حوزی ۳۳۳، طبع استنبیہ، صحیح الترندی، شرح ابن العربی ۵/۲۱۵، طبع المطبوعہ لا زمیریہ ۱۳۵۰ھ۔

تاخیر کر کے پڑھنے کا حکم دیتا)، یہی مالکیہ اور شافعیہ کا ایک قول ہے، حنفیہ نے عصر کی نماز کا اس میں اضافہ کیا ہے<sup>(۱)</sup>۔

۶- ”تبکیر“ دن کے اول حصہ میں نکلنے کے معنی میں ہے، اور یہ جمعہ اور عیدین کی نماز کے سلسلہ میں وارد ہے، ان دونوں نمازوں کے لئے تبکیر یعنی دن کے شروع حصہ کو حنفیہ، شافعیہ اور حنابلہ نے مستحب بتایا ہے، اس لئے کہ نبی کریم ﷺ کا قول ہے: ”من غسل یوم الجمعة واغتسل وبکر وابتکر کان له بكل خطوة یخطوها أجر سنة، صیامها وقیامها“<sup>(۲)</sup> (جس نے جمعہ کے دن نہایا دھویا اور پہلے پہلے روانہ ہوا، اس کے لئے ہر قدم پر ایک سال کے روزوں اور نمازوں کا ثواب ہے)۔

امام مالک فرماتے ہیں: ریاکاری کے اندیشہ کی وجہ سے تبکیر مستحب نہیں ہے<sup>(۳)</sup>۔

تلاش رزق کے لئے سویرے نکلنا:

۷- تلاش رزق اور تجارت کے لئے سویرے نکلنا مستحب ہے، چنانچہ حضرت عائشہؓ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: ”باکروا للغلو فی طلب الرزق فإن الغلو بركة و نجاج“<sup>(۴)</sup> (رزق کی

(۱) ابن ماجہ ۱/۲۵۶، طبع سوم بلاق، الاختیار ۱/۳۰، طبع دار المعرفہ، الدسوتی ۱/۱۸۰، طبع دار الفکر، المغنی ۱/۳۸۸، معنی المحتاج ۱/۱۲۵، طبع مصنفی الجلیبی۔  
(۲) حدیث: ”من غسل یوم الجمعة.....“ کی روایت ترمذی (۳/۳۶۸، طبع الجلیبی) نے کی ہے اور اس کو حسن کہا ہے۔  
(۳) معنی المحتاج ۱/۲۹۲، الدسوتی ۱/۳۸۱، المہذب ۱/۱۱۳، طبع الجلیبی، المغنی ۲/۳۷۳، حاشیہ المحیط علی الدرر ۱/۳۳، طبع دار المعرفہ بیروت، الفتاویٰ الہندیہ ۱/۱۲۹، طبع المکتبۃ الاسلامیہ ترکی۔  
(۴) حدیث: ”باکروا طلب الرزق، فإن الغلو بركة و نجاج.....“ کو بزاز اور طبرانی نے ”الاوسط“ میں کی ہے، ثعلبی نے کہا اس کی سند میں اسماعیل بن قیس بن سعد بن زید بن ثابت ہے جو ضعیف ہے، مجمع الزوائد (۳/۶۱، طبع القدسی)۔

## تبکیر ۸، تبلیغ ۱

# تبلیغ

ایہا الذین آمنوا قوا انفسکم و اہلیکم ناراً، (۱) (۱) آے  
ایمان والو! اپنے آپ کو اور گھر والوں کو آگ سے بچاؤ۔ حضرت علی  
بن ابی طالب رضی اللہ عنہ، مجاہد اور قنادر مارتے ہیں: اس آیت کا  
مطلب ہے کہ بچوں کو ان چیزوں کی تعلیم دو جن کے ذریعہ وہ جہنم کی  
آگ سے بچ سکیں۔

اور بچوں کی تعلیم کی وجہ سے اللہ کے ارادہ سے آنے والا عذاب  
ان کے والدین سے، یا ان کی تعلیم کا ذریعہ بننے والوں سے، یا ان کے  
اساتذہ سے، یا مستقبل میں خود ان بچوں سے، یا تمام لوگوں سے، یا  
عمومی طور پر دور کر دیا جاتا ہے (۲)۔

تعریف:

۱۔ تبلیغ: ”بلغ“ کا مصدر ہے، جس کا معنی ہے: پہنچانا، کہا جاتا ہے:  
”بلغه السلام“ جب کوئی کسی کو سلام پہنچائے، اور ”بلغ الكتاب  
بلوغاً“ یعنی خط پہنچ گیا (۱)۔

اصطلاح میں ”تبلیغ“ اس سے زیادہ خاص ہے، کیونکہ اس  
سے مراد خبر دینا اور اطلاع دینا ہے، اس لئے کہ اس میں خبر پہنچانا ہوتا  
ہے (۲)۔

تبلیغ زبانی بھی ہوتی ہے، اور پیغام رسانی اور تحریر کے ذریعہ  
بھی، انبیاء کرام کی زیادہ تر تبلیغ زبانی ہوتی تھی، ”تبلیغ بالرسالہ“ یہ ہے  
کہ کوئی شخص کسی قاصد کو کسی آدمی کے پاس بھیجے اور قاصد سے مثال  
کے طور پر یہ کہے میں نے اپنے اس غلام کو فلاں غائب شخص کے  
ہاتھ اتنی قیمت میں فروخت کیا، تو تم اس کے پاس جاؤ اور کہو: فلاں  
نے مجھے تمہارے پاس بھیجا ہے اور مجھ سے کہا ہے کہ اس سے کہو: میں  
نے اپنا یہ غلام فلاں کے ہاتھ اتنی قیمت میں فروخت کیا ہے، پھر اگر  
قاصد جائے اور پیغام پہنچا دے اور اسی مجلس میں خریدار جواب دے  
کہ میں نے قبول کیا تو بیع منعقد ہو جائے گی، اس لئے کہ قاصد کی  
حیثیت بھیجنے والے شخص کے سفیر اور اس کے کلام کے ترجمان کی ہے،



(۱) سورہ حجریم ۶۱۔

(۲) کلتیۃ الطالب الربانی ۱/ ۳۶، ۳۰، ۳۱، ۳۲، ۳۳، ۳۴، ۳۵، ۳۶، ۳۷، ۳۸، ۳۹، ۴۰، ۴۱، ۴۲، ۴۳، ۴۴، ۴۵، ۴۶، ۴۷، ۴۸، ۴۹، ۵۰، ۵۱، ۵۲، ۵۳، ۵۴، ۵۵، ۵۶، ۵۷، ۵۸، ۵۹، ۶۰، ۶۱، ۶۲، ۶۳، ۶۴، ۶۵، ۶۶، ۶۷، ۶۸، ۶۹، ۷۰، ۷۱، ۷۲، ۷۳، ۷۴، ۷۵، ۷۶، ۷۷، ۷۸، ۷۹، ۸۰، ۸۱، ۸۲، ۸۳، ۸۴، ۸۵، ۸۶، ۸۷، ۸۸، ۸۹، ۹۰، ۹۱، ۹۲، ۹۳، ۹۴، ۹۵، ۹۶، ۹۷، ۹۸، ۹۹، ۱۰۰، ۱۰۱، ۱۰۲، ۱۰۳، ۱۰۴، ۱۰۵، ۱۰۶، ۱۰۷، ۱۰۸، ۱۰۹، ۱۱۰، ۱۱۱، ۱۱۲، ۱۱۳، ۱۱۴، ۱۱۵، ۱۱۶، ۱۱۷، ۱۱۸، ۱۱۹، ۱۲۰، ۱۲۱، ۱۲۲، ۱۲۳، ۱۲۴، ۱۲۵، ۱۲۶، ۱۲۷، ۱۲۸، ۱۲۹، ۱۳۰، ۱۳۱، ۱۳۲، ۱۳۳، ۱۳۴، ۱۳۵، ۱۳۶، ۱۳۷، ۱۳۸، ۱۳۹، ۱۴۰، ۱۴۱، ۱۴۲، ۱۴۳، ۱۴۴، ۱۴۵، ۱۴۶، ۱۴۷، ۱۴۸، ۱۴۹، ۱۵۰، ۱۵۱، ۱۵۲، ۱۵۳، ۱۵۴، ۱۵۵، ۱۵۶، ۱۵۷، ۱۵۸، ۱۵۹، ۱۶۰، ۱۶۱، ۱۶۲، ۱۶۳، ۱۶۴، ۱۶۵، ۱۶۶، ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱،

## تبلیغ ۲-۳

(آنے کے) بعد اللہ کے سامنے عذر نہ باقی رہ جائے۔ نیز ارشاد باری ہے: "يَا أَيُّهَا الرَّسُولُ بَلِّغْ مَا أُنزِلَ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ، وَإِنْ لَمْ تَفْعَلْ فَمَا بَلَّغْتَ رِسَالَتَهُ، وَاللَّهُ يَعْصِمُكَ مِنَ النَّاسِ" (۱) (اے (ہمارے) پیغمبر جو کچھ آپ پر آپ کے پروردگار کی طرف سے اترا ہے یہ (سب) آپ (لوگوں تک) پہنچا دیجئے اور اگر آپ نے یہ نہ کیا تو آپ نے اللہ کا پیغام پہنچایا ہی نہیں، اللہ آپ کو لوگوں سے بچائے رکھے گا)۔

حضرت ابن عباس فرماتے ہیں: اس آیت کا مطلب یہ ہے کہ اے رسول! آپ کے رب کی طرف سے جو کچھ بھی آپ پر نازل کیا گیا ہے وہ سب آپ پہنچا دیجئے، اگر اس میں سے کچھ بھی آپ نے پوشیدہ رکھا تو آپ نے اس کے پیغام کو نہیں پہنچایا، یہ اللہ کی طرف سے نبی ﷺ کو اور آپ ﷺ کی امت کے حاملین علم کو تادیب ہے کہ وہ شریعت الہی کا ایک ذرہ بھی پوشیدہ نہ رکھیں۔

صحیح مسلم میں حضرت مسروق حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت کرتے ہیں کہ وہ فرماتی ہیں: جس نے بھی تم سے یہ بات کہی کہ محمد ﷺ نے وحی کا کچھ حصہ چھپا لیا وہ جھوٹا ہے، اللہ تعالیٰ فرماتا ہے: "يَا أَيُّهَا الرَّسُولُ بَلِّغْ مَا أُنزِلَ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ وَإِنْ لَمْ تَفْعَلْ فَمَا بَلَّغْتَ رِسَالَتَهُ" (۲) (اے رسول! جو کچھ تمہارے رب کی طرف سے تمہارے اوپر نازل کیا گیا ہے اسے پہنچا دو، اگر تم نے ایسا نہیں کیا تو تم نے اس کا پیغام نہیں پہنچایا)۔

حضرت ابو جحیفہ فرماتے ہیں کہ میں نے حضرت علیؓ سے پوچھا کہ کیا آپ کے پاس وحی کا کچھ ایسا حصہ بھی ہے جو قرآن میں نہیں

(۱) سورہ مائدہ/۶۷۔

(۲) حدیث: "من حدثك أن محمداً ﷺ كتم شيئاً ..... " کی روایت بخاری (فتح ۲/۸، طبع استغبر) اور مسلم (۱/۱۶۰، طبع عیسیٰ البابی) نے کی ہے۔

وہ اس کے کلام کو مرسل الیہ تک پہنچانے والا ہے، گویا بھیجنے والا بذات خود حاضر ہوا اور اس نے بیچ کا ایجاب کیا، اور دوسرے نے مجلس میں قبول کیا، لہذا پیغام رسائی تبلیغ کا ایک وسیلہ ہے (۱)۔

متعلقہ الفاظ:

کتابت:

۲- کتابت: یہ ہے کہ ایک شخص کسی دوسرے شخص کو لکھے کہ میں نے اپنا گھوڑا جس کے اوصاف یہ یہ ہیں، اتنی قیمت کے عوض تمہارے ہاتھ فروخت کیا، اور جب یہ تحریر مرسل الیہ کے پاس پہنچے تو وہ اسی مجلس میں کہے: میں نے خرید لیا، اس طرح بیع مکمل ہو جائے گی، اس لئے کہ غیر موجود شخص کے کلام کے قائم مقام اس کی تحریر ہوتی ہے، گویا وہ خود حاضر ہے اور زبانی ایجاب و پیشکش کر رہا ہے اور دوسرا شخص مجلس میں قبول کر رہا ہے، اس طرح تحریر تبلیغ کی بہ نسبت زیادہ خاص ہے (۲)۔

شرعی حکم:

پیغام رسائی:

۳- اللہ تعالیٰ نے اپنے رسولوں کو مامور کیا تھا کہ وہ اللہ کے پیغامات ان اقوام تک پہنچائیں جن میں انہیں مبعوث کیا گیا ہے، تاکہ ان اقوام کے لئے اللہ کے مقابلہ میں کوئی حجت باقی نہ رہے۔ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے: "رُسُلًا مُّبَشِّرِينَ وَ مُنذِرِينَ لِنَسْلًا يَكُونُ لِلنَّاسِ عَلَى اللَّهِ حُجَّةً بَعْدَ الرُّسُلِ" (۳) (اور پیغمبروں کو) ہم نے بھیجا) خوشخبری سنانے والے اور ڈرانے والے (بنا کر)، تاکہ لوگوں کو پیغمبروں کے

(۱) البدائع ۵/۱۳۸۔

(۲) حوالہ سابق۔

(۳) سورہ نساء/۱۶۵۔



## تبلیغ ۴-۵

سے مراد وہ ہے جو تکبیر تحریمہ وغیرہ کو شامل ہو، ابن قدامہ فرماتے ہیں: امام کے لئے مستحب ہے کہ بلند آواز سے تکبیر کہے، تاکہ مقتدی حضرات سن کر تکبیر کہہ سکیں، اس لئے کہ مقتدیوں کے لئے امام کی تکبیر کے بعد ہی تکبیر کہنا جائز ہے، اگر امام مقتدیوں تک اپنی آواز نہ پہنچا سکے تو کوئی مقتدی زور سے تکبیر کہے، تاکہ اس کی آواز مقتدیوں تک یا ان لوگوں کو پہنچ جائے جن تک امام کی آواز نہ پہنچ رہی ہو، اس لئے کہ حضرت جابرؓ کی روایت ہے، وہ فرماتے ہیں: ”صلی بنا رسول اللہ ﷺ وأبو بکر خلفه، فإذا کبر رسول اللہ ﷺ کبر أبو بکر لیسمعنا“ (۱) (رسول اللہ ﷺ نے ہمیں نماز پڑھائی، اور حضرت ابو بکر آپ ﷺ کے پیچھے تھے، جب رسول اللہ ﷺ تکبیر کہتے تو حضرت ابو بکر بھی تکبیر کہتے، تاکہ ہم تک آواز پہنچ جائے)۔ اس سلسلہ میں ہر مسلک میں تفصیل ہے:

چنانچہ حنفیہ اور شافعیہ کے نزدیک اگر امام تکبیر افتتاح کہے تو نماز کی صحت کے لئے ضروری ہے کہ تکبیر سے اس کا قصد تحریمہ نماز ہو، اگر صرف خبر دینا مقصود ہو تو اس کی نماز نہیں ہوگی، اگر اس کی نیت دونوں باتوں کی ہو، یعنی تحریمہ نماز بھی مقصود ہو اور لوگوں کو بتانا بھی تو یہی شرعا مطلوب ہے، اسی طرح پیچھے سے تکبیر کہنے والے نے اگر تحریمہ نماز کے قصد سے خالی ہو کر صرف آواز پہنچانے کی نیت کی ہو تو نہ خود اس کی نماز ہوگی اور نہ ان لوگوں کی جو اس صورت میں اس کی تکبیر پر نماز ادا کریں، اس لئے کہ ان لوگوں نے ایسے شخص کی اقتداء کی ہے جو نماز میں داخل ہی نہیں ہوا ہے، اور اگر پیچھے سے تکبیر کہنے

(۱) المغنی ۱/۲۶۳ طبع الریاض۔

حدیث جابرہ ”صلی بنا رسول اللہ ﷺ وأبو بکر خلفه .....“ کی روایت بخاری (الفتح ۲/۲۰۳، ۲۰۳، ۲۰۳) اور مسلم (۱/۳۱۳، ۳۱۳) طبع عینی المہابی للعلیمی نے کی ہے۔

ہے؟ تو انہوں نے جواب دیا: ”نہیں، قسم اس ذات کی جس نے دانہ کو پھاڑا اور جاندار کی تخلیق کی، صرف وہ فہم و سمجھ ہے جو اللہ تعالیٰ قرآن کے سلسلہ میں کسی کو عطا فرمادیتا ہے، اور جو کچھ اس صحیفہ میں ہے، میں نے پوچھا: اس صحیفہ میں کیا ہے؟ فرمایا: دیت اور قیدی کو چھڑانے کے احکام اور یہ کہ کسی مسلمان کو کسی کافر کے بدلہ قتل نہیں کیا جائے گا“ (۱)۔

## اسلامی دعوت کی تبلیغ:

۴- غیر مسلموں تک اسلامی دعوت پہنچانا فرض کفایہ ہے، رسول اللہ ﷺ نے غیر مسلم بادشاہوں کو اسلام کی دعوت دینے کے لئے قاصد بھیجے، چنانچہ آپ نے شاہ مقوقس وغیرہ کو خطوط لکھے اور صحابہ کرام نے یہی طریقہ اپنایا (۲)۔

## امام کے پیچھے تبلیغ:

۵- نماز کی سنتوں میں سے ہے کہ امام ”اللہ اکبر“، ”سمع اللہ لمن حمده“ اور سلام بقدر ضرورت بلند آواز سے کہے، تاکہ مقتدی حضرات سن سکیں، ضرورت سے بہت زیادہ بلند آواز میں کہنا مکروہ ہے۔ امام کی طرف سے تکبیر نماز شروع کرنے، نیز اس میں مختلف ارکان کی طرف منتقلی کی اطلاع کے لئے ہے، اگر اس کی آواز پیچھے تک نہ پہنچتی ہو تو اس کی جانب سے کوئی مقتدی اس کی آواز پہنچائے گا، تکبیر

(۱) تفسیر القرطبی ۱/۲۳۰، ۲۳۳۔

حدیث ابی حمید: ”قلت لعلی .....“ کی روایت بخاری (الفتح ۲/۲۶۰، ۲۶۰) طبع استقصیہ نے کی ہے۔

(۲) تفسیر والوئی ۲/۲۸۔

حدیث: ”أرسل الرسول ﷺ إلى المقوقس .....“ ابن کثیر کی البدایہ والنہایہ (۲/۲۷۱، ۲۷۲) طبع دار الکتب العلمیہ میں ہے جسے انہوں نے پہلی ہی جانب منسوب کیا ہے۔

## تبلیغ ۶

حنابلہ کے نزدیک امام کے لئے آواز بلند کرنا مستحب ہے، تاکہ وہ مقتدیوں کو نماز کے ارکان میں منتقل ہونے کی خبر دے سکے، جیسے کہ تکبیر تحریمہ کو بلند آواز سے کہے، اگر امام کی آواز اتنی بلند نہ ہو کہ تمام لوگ سن سکیں تو کسی مقتدی کے لئے بھی مستحب ہے کہ اپنی آواز بلند کر کے لوگوں کو سنادے (۱)۔

### سلام پہنچانا:

۶- علماء کا اس بات پر اجماع ہے کہ سلام میں پہل کرنا ایک ایسی سنت ہے جس کی ترغیب دی گئی ہے اور سلام کا جواب دینا اس آیت کریمہ کی رو سے فرض ہے: "وَإِذَا خُيِّتُمْ بِتَحِيَّةٍ فَحَيُّوا بِأَحْسَنَ مِنْهَا أَوْ رُدُّوهَا" (۲) (اور جب تمہیں سلام کیا جائے تو تم اس سے بہتر طور پر سلام کرو یا اسی کو لوٹا دو)۔ اس آیت میں اللہ تعالیٰ نے سلام کا جواب اس سے بہتر طور پر یا اسی طرح دینے کا حکم دیا ہے، اور امر وجوب کے لئے ہوتا ہے جب تک کہ کوئی دوسرا قرینہ اس معنی سے مانع نہ بن رہا ہو، ظاہر یہ ہے کہ خط و کتابت میں نیز کسی قاصد سے سلام پہنچانے کے لئے کہنے میں یہی حکم وجوب ہوگا، اسی طرح سلام لے جانے والے کو چاہئے کہ سلام پہنچائے۔

حضرت عائشہؓ کو جب نبی کریم ﷺ نے خبر دی کہ جبریل علیہ السلام انہیں سلام کہہ رہے ہیں تو انہوں نے: "وعلیہ السلام ورحمة اللہ" (اور ان پر سلامتی اور اللہ کی رحمت ہو) فرمایا (۳)۔ قرطبی فرماتے ہیں: حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ جب کوئی شخص کسی شخص کے پاس سلام بھیجے تو وہ اس

والے کا قصد تحریمہ نماز کے ساتھ ساتھ مقتدیوں تک آواز پہنچانا بھی ہو تو یہی شرعاً مطلوب ہے۔ اس حکم کی وجہ یہ ہے کہ تکبیر تحریمہ شرط یا رکن ہے، لہذا اس کے تحقق کے لئے ضروری ہے کہ احرام یعنی نماز میں داخل ہونے کا قصد پایا جا رہا ہو۔

جہاں تک امام کی جانب سے تسمیع (سمع اللہ لمن حمدہ کہنا) اور مکبر کی جانب سے تحمید (ربنا لک الحمد کہنا) اور امام و مکبر دونوں کی جانب سے تکبیرات انتقال کا تعلق ہے، تو اگر ان سب سے صرف اِعلام (بتانا) مقصود ہو تو نماز فاسد نہیں ہوگی، حکم میں فرق کی وجہ یہ ہے کہ اِعلام کا قصد مفسد نماز نہیں ہے، جیسے کہ کوئی شخص دوسرے کو اپنے نماز میں ہونے کی اطلاع دینے کے لئے سبحان اللہ کہے، اور چونکہ مطلوب یہ ہے کہ تکبیر میں ذکر اور اِعلام دونوں مقصود ہوں، تو اگر کسی نے محض اِعلام کا قصد کیا تو گویا اس نے ذکر نہیں کیا اور تکبیر تحریمہ کے علاوہ میں عدم ذکر سے نماز فاسد نہیں ہوتی ہے (۱)۔ مالکیہ کے نزدیک کسی متعین شخص کو لوگوں تک آواز پہنچانے کے لئے مقرر کرنا جائز ہے، اور اس کی نماز درست ہوگی، خواہ اس نے تکبیر اور تحمید سے محض مقتدیوں تک آواز پہنچانے کا قصد کیا ہو۔

ان کے نزدیک یہ بھی درست ہے کہ آواز پہنچانے والا (مکبر) بچہ ہو یا عورت ہو یا بے وضو ہو اس کی بنیاد یہ ہے کہ آواز پہنچانے والا امام کی نماز کے لئے علامت ہے، یہ مازی اور لسانی کا اختیار کر دے قول ہے۔

ایک رائے یہ ہے کہ آواز پہنچانے والا امام کا نائب اور وکیل ہے، لہذا اس کے لئے آواز پہنچانا اسی وقت جائز ہوگا جب اس کے اندر امام کی تمام شرائط پائی جاتی ہوں (۲)۔

(۱) المغنی ۱/۳۹۶ طبع المریض۔

(۲) سورۃ نساء ۸۶۔

(۳) حدیث ۳۱۰۱۰ اخبار عائشہ بسلام جبریل ..... کی روایت بخاری (الفتح ۱۰۶۷ طبع استنبول) اور مسلم (۱۸۹۶ طبع عیسیٰ البابی الحلبي) نے کی ہے۔

(۱) ابن ماجہ ۱/۳۱۹، سنیہ ذوی الاکھام علی احکام التبلیغ خلف الامام (مجموعہ رسائل ابن ماجہ ۱/۱۳۸)، المجموع ۳/۳۹۸۔

(۲) حاشیہ الدسوقی ۱/۳۳۔

## تبلیغ، تمبہنی ۱

کو اسی طرح جواب دے جس طرح اس کے مخاطب ہونے کی صورت میں دیتا ہے، ایک شخص نبی کریم ﷺ کے پاس آیا اور عرض کیا: میرے والد آپ کو سلام کہتے ہیں، تو حضور ﷺ نے فرمایا: ”وعلیک السلام وعلیٰ أبیک السلام“ (۱) (اور تم پر سلام اور تمہارے والد پر سلام)۔

## تنبہنی

### تعریف:

۱- ”تنبہنی“ کا معنی ہے: دوسرے کی اولاد کو اپنا بیٹا بنالینا (۱)۔ دور جاہلیت میں یہ رواج تھا کہ ایک شخص کسی شخص کو اپنا تنبہنی بنالینا تو وہ اس کی اولاد کی طرح ہو جاتا، لوگ اسے اسی کی طرف نسبت کر کے پکارتے اور وہ اولاد کی طرح میراث پاتا (۲)۔

عرب کے استعمال میں تنبہنی (تنبہنی بنانے) کے معنی میں لفظ ”ادعاء“ (۳) زیادہ مستعمل ہے، چنانچہ کہا جاتا ہے: ”ادعی فلان فلانا“ (فلاں نے فلاں کو بیٹا بنالیا)، اسی سے لفظ ”دعی“ یعنی تنبہنی ہے، اللہ تعالیٰ فرماتا ہے: ”وَمَا جَعَلَ أَدْعِيَاءَكُمْ أَبْنَانَكُمْ“ (۴) (اور نہ تمہارے منہ بولے بیٹوں کو تمہارا بیٹا بنا دیا)۔

حاکم کو پوشیدہ مجرموں کے بارے میں اطلاع دینا: ۷- فقہی مذاہب میں یہ صراحت موجود ہے کہ جو معاصی مخفی ہوں ان میں کسی شخص کو، خواہ وہ محتسب ہو یا کوئی اور، تجسس نہیں کرنا چاہئے اور نہ پردہ فاش کرنا چاہئے۔ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: من أصاب من هذه القاذورات شيئا فليستتر بستر الله تعالى، فإنه من يبد لنا صفحته نقم عليه كتاب الله تعالى“ (۲) (جو شخص ان گندگیوں میں سے کسی گندگی کا مرتکب ہو جائے تو وہ اللہ کی پردہ پوشی کے ذریعہ پردہ ہی رکھے، لیکن جو شخص اپنے جرم کو بیان کرے گا تو ہم اس پر اللہ کی کتاب کا حکم جاری کریں گے)۔ اور اگر جرم ظاہر ہو جائے تو اس سلسلہ میں تفصیل ہے جسے اصطلاح ”تجسس“ اور ”شہادت“ میں دیکھا جائے۔

= فالہ من يبدلنا صفحته لقم كتاب الله عليه“ (ان گندگیوں سے بچو جن سے اللہ نے منع فرمایا ہے جو کسی گندگی کا مرتکب ہو وہ اللہ کی پردہ پوشی کے ذریعہ پردہ رکھے، اور اللہ سے توبہ کرے لیکن جو شخص اپنے جرم کو بیان کرے گا تو ہم اس پر اللہ کی کتاب کا حکم جاری کریں گے) اور حاکم (۳/۲۳۳ طبع دارالکتب العربی) نے بھی اس کی روایت کی ہے اور کہا ہے یہ حدیث صحیح اور شخصین کی شرط کے مطابق ہے ذہبی نے ان کی موافقت کی ہے۔

(۱) القاسوس مادة ”تنبہنی“۔

(۲) الخازن ۵۱/۳۔

(۳) المصباح للمیر مادة ”دعا“۔

(۴) سورة الاحزاب ۴۔

(۱) المقرئ ۵/۳۰۱۔

حدیث: ”وعلیک السلام وعلیٰ أبیک السلام“ کی ابو داؤد (۳۹۸/۵ طبع عزت بعید دہاس) نے کی ہے منذری نے کہا: اس کی سند میں غیر معروف روئی ہیں۔

(۲) الاحکام السلطانیہ لابن یثربی ص ۲۸۰، الاحکام السلطانیہ للماورئی ص ۵۲۔

حدیث: ”من أصاب من هذه القاذورات شيئا.....“ کی روایت مالک نے سوطا (ص ۱۵ طبع دارالافتاء) میں حضرت زید بن اسلم سے مرسلہ کی ہے یعنی (۳۳۰/۸ طبع دار المعرفہ) نے حضرت ابن عمر سے موصولہ ان الفاظ میں اس کی روایت کی ہے ”اجنبوا هذه القاذورات التي يهبى الله عنها، فمن ألم فليستتر بستر الله عز وجل، وليب إلى الله،

## تہنئی ۲-۶

متعلق ہے، جہاں تک تہنی کا تعلق ہے تو وہ یہ ہے کہ مرد یا عورت کسی ایسے شخص کے بارے میں دعویٰ کریں جو ان دونوں کی اولاد نہ ہو، اس کی تفصیل اصطلاح ”بنوت“ میں مذکور ہے۔

### ج- اقرار نسب:

۴- ماں یا باپ کا بغیر کسی سبب کے ذکر کے بنوت کا اقرار کرنا اور لڑکے کو ضرر یا عار لاحق نہ کرنا بلا واسطہ نسب کا اقرار کہلاتا ہے، لہذا اقرار نامعلوم نسب کو صحیح اقرار دینا ہے۔

تہنی معلوم نسب اور مجہول نسب دونوں کے لئے ہوتی ہے، تہنی کو اسلام نے ختم کر دیا، اقرار نسب ابھی باقی ہے، نسب کا اقرار کرنے کے بعد اس سے رجوع درست نہیں ہے اور نہ اقرار کا صدور ہونے کے بعد اس کی نفی جائز ہے<sup>(۱)</sup>۔ دیکھئے: اصطلاح ”اقرار“۔

### د- لقیط:

۵- لقیط کا دعویٰ اقرار نسب کی شکلوں میں سے ایک شکل ہے، لقیط وہ چھوٹا بچہ ہے جو ایسی جگہ پایا جائے جہاں اس کی ماں اور باپ کا علم ہونا دشوار ہو،<sup>(۲)</sup> جہاں تک تہنی کا تعلق ہے تو وہ معلوم نسب اور مجہول نسب دونوں کے لئے ہوتی ہے، اور لقیط کا دعویٰ دراصل ظاہر میں حقیقی نسب کی طرف لوٹنا ہے، تہنی کے اندر یہ معنی نہیں ہوتا ہے۔

### شرعی حکم:

۶- اسلام نے تہنی (منہ بولا بیٹا بنانے) کو حرام قرار دیا ہے، اور اس

فقہاء بھی لفظ ”تہنی“ کا استعمال اس کے لغوی معنی میں ہی کرتے ہیں۔

### متعلقہ الفاظ:

### الف- استلحاق:

۲- ”الحق القائف الولد بأبیه“ (قیافہ شناس نے لڑکے کا نسب اس کے باپ سے جوڑ دیا) کا معنی ہے: اس نے بتایا کہ یہ لڑکا اس کا بیٹا ہے، اس لئے کہ اسے ان دونوں کے درمیان مشابہت نظر آئی، ”استلحقت الشيء“ کا معنی ہے: میں نے اس کا اطلاق چاہا، القاموس میں ہے: ”استلحق فلانا“ یعنی اس نے فلاں کا اطلاق چاہا<sup>(۱)</sup>، استلحاق صرف باپ کے ساتھ مخصوص ہوتا ہے، حنفیہ کے نزدیک یہ اقرار نسب کو کہتے ہیں، استلحاق کا وقوع صرف مجہول نسب پر ہوتا ہے۔

لہذا استلحاق صرف ایسے شخص کے متعلق ہوگا جو مجہول نسب ہو، تہنی مجہول نسب اور معلوم نسب دونوں کے لئے ہو سکتی ہے، اس کی تفصیل اصطلاح ”استلحاق“ میں دیکھی جائے<sup>(۲)</sup>۔

### ب- بنوت:

۳- ابن: زینہ اولاد کو کہتے ہیں، اسی سے اسم ”بنوت“ ہے<sup>(۳)</sup>۔ فقہاء کی اصطلاح میں لفظ ابن حقیقی نسب سے صلبی لڑکے کے لئے بولتے ہیں، پس بنوت اصلی نسب سے ہی ہوگی، لفظ ”ابن“ بول کر مجازاً پوتا اور اس سے نیچے کی اولاد بھی مراد لیتے ہیں۔

بنوت اور تہنی کے درمیان فرق یہ ہے کہ بنوت اصلی نسب سے

(۱) مختار الصحاح، القاموس الجریط مادۃ ”لحق“۔

(۲) لغویۃ ۵/۵۱۸۔

(۳) القاموس الجریط۔

(۱) الوسوط ۱۵۹/۱۵، البحر الرائق ۳/۱۳۰، حاشیہ الجیری ۳/۲۸۳، المعنی

۱۶۵/۵۔

(۲) احکام المعنا علی ہاشم جامع الفصول ۲۳۲، مع الجلیل ۳/۱۳۰۔

## تبوءۃ

### تعریف:

۱- تبوءۃ: لغت میں لفظ ”بؤ“ کا مصدر ہے، جس کا معنی ہے: ٹھہرانا، کہا جاتا ہے: ”بؤاتہ داراً“ یعنی میں نے فلاں کو گھر میں ٹھہرایا۔

”بؤاً“ وہ گھر ہے جہاں پابندی سے رہائش اختیار کی جائے، اسی سے ہے: ”بؤاہ اللہ منزلاً“ یعنی اللہ نے فلاں کو فلاں مقام پر فائز کیا اور ٹھہرایا<sup>(۱)</sup>، اسی معنی میں قرآن کی آیت ہے: ”وَلَقَدْ بَوَّأْنَا بَنِي إِسْرَائِيلَ مُبَوَّأً صِدْقٍ“<sup>(۲)</sup> (اور ہم نے بنی اسرائیل کو بہت اچھا ٹھکانا دیا)۔ اور اسی معنی میں یہ حدیث بھی ہے: ”من كذب علي متعمداً فليتبوأ مقعده من النار.....“<sup>(۳)</sup> (جس شخص

= ابن خلدون ۱۱۰، ۱۱۱، الکامل لابن الاثير ۲/۱۵۲، تاريخ الطبري ۳/۲۶۱، تفسير الخازن ۵/۱۹۰، ۱۹۱، الرازي ۵/۲۵، ۱۹۲، ۱۹۳، احكام الدنيا على الناس جامع القصول ۲۳۲/۱، مع الجليل ۳/۱۳۰، تكملة الفتح ۷/۲۸۰، حاشية الدرستی ۳/۳۱۵، المدونة ۳/۳۳۷، ۳۳۸، نهاية المحتاج ۸/۳۹۳، حواشي المشرواني على التمهيد ۱۰/۳۷۵، المغني ۶/۳۶۷، شمسی الارادات ۱۱۵، ۱۱۶۔

(۱) المعصباح الحميم، محيط المحيط، لسان العرب المحيط مادة ”بؤ“، ابن طابرين ۳/۳۷۶، تفسير القرطبي ۸/۳۷۱۔

(۲) سورة يونس ۹۳۔

(۳) حدیث: ”من كذب علي متعمداً فليتبوأ مقعده من النار.....“ کی روایت بخاری (الفتح ۱/۲۰۱، ۲۰۰، طبع الاستقیمیہ) اور مسلم (۳/۲۲۹۹، طبع الحلیمی) نے کی ہے الفاظ مسلم کے ہیں۔

کے تمام اثرات کو غلط ٹھہرایا ہے، اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: ”وَمَا جَعَلْ أَدْعِيَاءَكُمْ أَبْنَاءَكُمْ ذَلِكُمْ قَوْلُكُمْ بِأَفْوَاهِكُمْ، وَاللَّهُ يَقُولُ الْحَقُّ وَهُوَ يَهْدِي السَّبِيلَ“<sup>(۱)</sup> (اور نہ تمہارے منہ بولے بیٹوں کو تمہارا بیٹا بنا دیا یہ صرف تمہارے منہ سے کہنے کی بات ہے اور اللہ حق بات کہتا ہے اور وہی (سیدھا) راستہ دکھاتا ہے)۔ اور اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: ”أَدْعُوهُمْ لِأَبَائِهِمْ“<sup>(۲)</sup> (انہیں ان کے آباء کی طرف منسوب کرو)۔

تنبہ عربوں میں جاہلیت کے دور میں بھی اور اسلام کی آمد کے بعد بھی معروف تھی، دور جاہلیت میں یہ طریقہ تھا کہ کسی شخص کو اگر کسی آدمی کی جسامت اور حیثیت اچھی لگتی تو اسے اپنے ساتھ شامل کر لینا اور اپنی اولاد میں سے ایک بیٹے کے برابر میراث میں اسے حصہ دینا، اور اس آدمی کو اسی شخص کی جانب منسوب کیا جاتا، چنانچہ کہا جاتا: فلاں فلاں کا بیٹا ہے۔ رسول اللہ ﷺ نے نبوت سے قبل حضرت زید بن حارثہ کو اپنا متبئی بنایا تھا، چنانچہ انہیں زید بن محمد کہا جاتا تھا، یہ حالت اس وقت تک رہی جب قرآن کی یہ آیت نازل ہوئی: ”وَمَا جَعَلْ أَدْعِيَاءَكُمْ أَبْنَاءَكُمْ“ تا ”وَكَانَ اللَّهُ غَفُورًا رَحِيمًا“<sup>(۳)</sup>۔ اس طرح اللہ تعالیٰ نے تمہنی کا نظام ختم کر دیا اور متبئی بنانے والوں کو حکم دیا کہ متبئی کو اپنی جانب منسوب نہ کریں، بلکہ اگر اس کا باپ معلوم ہو تو باپ کی طرف اس کی نسبت کریں، اگر باپ معلوم نہ ہو تو اسے ”موی“ اور ”دینی بھائی“ کہا جائے۔ اس طرح حقائق کی تبدیلی سے لوگوں کو روکا گیا اور وراثت کے حق کو ضائع یا کم ہونے سے محفوظ کر لیا گیا<sup>(۴)</sup>۔

(۱) سورة احزاب ۴۔

(۲) سورة احزاب ۵۔

(۳) سورة احزاب ۵، ۴۔

(۴) بلوغ الرّب فی معرفة احوال العرب ۳۰/۲۳، واغانی ۷/۱۱۰، مقدمہ

## تبیع ۱-۲

نے میری جانب قصداً جھوٹ منسوب کیا وہ اپنا ٹھکانا جہنم میں بنا لے۔

اصطلاح میں اس لفظ کا معنی یہ ہے کہ آقا اپنی باندی اور اس کے شوہر کے درمیان رکاوٹ ختم کر دے اور باندی کو شوہر کے حوالہ کر دے اور اس سے خود کام نہ لے۔

اگر باندی آقا کے پاس آتی جاتی ہو اور اس کی خدمت کرتی ہو تو ایسی صورت میں ”قبولہ“ نہیں ہوگا۔

اس کے احکام معلوم کرنے کے لئے فقہ کی کتابوں میں ”نکاح“ کے مباحث (۱)، نیز اصطلاح ”رق“ دیکھی جائے۔

## تبیع

### تعریف:

۱- تبیع: لغت میں گائے کے ایک سالہ بچہ کو کہتے ہیں، اس کو تبیع اس لئے کہتے ہیں کہ وہ اپنی ماں کے تابع ہوتا ہے، ایسے مادہ بچہ کو تبیع کہتے ہیں، مذکر لفظ کی جمع اُبعیہ ہے اور مؤنث کی جمع تبع ہے (۱)۔

اصطلاح میں تبیع اور تبیعہ کا معنی لغوی معنی سے خارج نہیں ہے، یہ حنفیہ اور حنابلہ کا مسلک اور شافعیہ کے نزدیک معتقد ہے (۲)۔ مالکیہ کے نزدیک اس سے مراد ایسا بچہ ہے جو دو سال پورے کر کے تیسرے سال میں داخل ہو گیا ہو (۳)۔

### شرعی حکم:

۲- فقہاء کا اتفاق ہے کہ گائے کا نصاب اگر تیس کی تعداد تک پہنچ جائے تو اس میں بطور زکوٰۃ ایک تبیع واجب ہوگا، اس لئے کہ حضرت معاذؓ کی حدیث ہے، وہ فرماتے ہیں: ”بعثنی رسول اللہ ﷺ أصلى أهل اليمن، فأمرني أن آخذ من البقر من كل



(۱) القاموس، المغرب فی ترتیب العرب مادہ ”تبیع“۔

(۲) حاشیہ ابن ماجہ، ۲/۲۸۰، طبع مصنفی حلی مصر، دوسرا ایڈیشن، کشف القناع ۱۹۱/۲، المغنی لابن قدامہ، ۲/۵۹۲، شرح المنہاج، ۲/۸۰، طبع مصنفی حلی مصر۔

(۳) حاشیہ الدسوقی، ۱/۳۳۵۔

(۱) ابن ماجہ، ۲/۳۷۶، فتح القدیر، ۳/۲۶۸، لشرح المغیر، ۲/۲۶۸، ۳۱۸، الخرش، ۳/۶۰، روضہ الطالبین، ۷/۲۱۸، نہایت المحتاج، ۶/۳۳۰، ۳۳۲، الوجیز، ۲/۲۲، المغنی، ۶/۵۶۳، ۵۶۵۔

## تبیہیت ۱

ثلاثین تبیعا.....“ (۱) (رسول اللہ ﷺ نے مجھے اہل یمن کی زکاۃ وصول کرنے کے لئے بھیجا تو مجھے حکم دیا کہ ہر تیس گایوں پر ایک تبیع وصول کروں)۔

تیس سے زائد گائے کی تعداد ہونے پر تبیع کے وجوب کے مسئلہ میں تفصیل ہے جو اصطلاح ”زکاۃ“ میں مذکور ہے۔

## تبیہیت

### تعریف:

۱- تبیہیت لغت میں ”بیت الأمر“ کا مصدر ہے، جس کا معنی ہے: رات میں کوئی منصوبہ بنانا، اور ”بیت النیۃ علی الأمر“ کا معنی ہے: رات میں کسی کام کا عزم کرنا، مفعول کا صیغہ ”مُبَيَّتًا“ (۱) (تاء پر زبر کے ساتھ) ہے ”بیت العدم“ کا معنی ہے: دشمن نے رات کے وقت دھاوا بولا۔

قرآن کریم میں ہے: ”إِذْ يُبَيِّتُونَ مَا لَا يَرْضَىٰ مِنْ الْقَوْلِ“ (۲) (جب وہ رات میں اس بات کا مشورہ کرتے ہیں جو اسے پسند نہیں)۔ اور سیرت میں ہے: ”هَذَا أَمْرٌ بَيْتٌ بَلِيلٌ“ (یہ وہ معاملہ ہے جس کو رات میں طے کیا گیا ہے)۔

تبیہیت اصطلاح میں لغوی معنی میں ہی استعمال ہوتا ہے، بیات اسم مصدر ہے، اسی سے اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: ”أَفَأَمِنْ أَهْلِ الْقُرَىٰ أَنْ يَأْتِيَهُمْ بَأْسُنَا بَيَاتًا وَهُمْ نَائِمُونَ“ (۳) (تو کیا بستی والے اس سے بے خوف ہو گئے ہیں کہ ان پر ہمارا عذاب شب کے وقت آپڑے در انحالیکہ وہ سو رہے ہوں)۔



(۱) حضرت سجاد کی حدیث ”أمری أن آخذ من البقر من كل ثلاثين تبعا.....“ کی روایت نسائی (۲۶/۵ طبع المکتبۃ التجاریۃ) اور حاکم (۳۹۸/۱ طبع دائرة المعارف العثمانیہ) نے کی ہے حاکم نے اس کو صحیح قرار دیا ہے اور ذہبی نے اتفاق کیا ہے۔

(۱) المعجم الصحیح للمیر مادۃ ”بیت“۔

(۲) سورۃ نساء ۱۰۸۔

(۳) سورۃ اعراف ۷۷۔

## تبیہیت ۲-۲

متعلقہ الفاظ:

الف - إغارہ:

۲- عرب ”بیات“ اور ”مبیہیت“ کے الفاظ دشمن پر شب خوں مارنے کے لئے استعمال کرتے ہیں (۱)۔

قرآن کریم میں ہے: ”قَالُوا تَقَاسَمُوا بِاللَّهِ لَنُبَيِّتَنَّهُ وَأَهْلَهُ ثُمَّ لَنَقُولَنَّ لِوَلِيِّهِ مَا شَهِدْنَا مَهْلِكَ أَهْلِهِ وَإِنَّا لَصَادِقُونَ“ (۲) (وہ بولے آپس میں خدا کی قسم کھاؤ کہ ہم شب کے وقت صالح اور ان کے متعلقین کو جا ماریں گے پھر ان کے وارث سے کہہ دیں گے کہ ہم ان کے متعلقین کے مارے جانے کے وقت موجود بھی نہ تھے اور ہم بالکل سچے ہیں)۔ دشمن کے لئے تبیہیت اور إغارہ کے درمیان فرق یہ ہے کہ لفظ إغارہ مطلق ہے، خواہ رات میں حملہ کیا جائے یا دن میں، جبکہ مبیہیت صرف رات میں حملہ کرنے کو کہتے ہیں۔

ب - بیوتہ:

۳- بیوتہ: لفظ ”بات“ کا مصدر ہے، اس کا معنی ہے: رات میں کام کرنا، یہ لفظ اس معنی میں لفظ ”بیات“ سے زیادہ عام ہے، رات کو سونے کے معنی میں اس لفظ کا استعمال کم ہوتا ہے۔

فقہاء اسے کبھی بیویوں کے درمیان راتوں کی تقسیم کے اثرات کے معنی میں استعمال کرتے ہیں، اس معنی میں یہ لفظ، بیات سے علاحدہ ہو جاتا ہے (۳)۔

تبیہیت کا حکم:

اول: تبیہیت العدو (دشمن پر شب خوں مارنا):

۴- ان دشمنوں پر شب خوں مارنا جائز ہے جن سے قتال کرنا جائز ہے، یعنی وہ کفار جن تک دعوت اسلام پہنچی اور انہوں نے دعوت کو شکر اویا اور جزیہ ادا کرنے پر تیار نہیں ہوئے، اور ہمارے اور ان کے درمیان کسی قسم کا معاہدہ یا صلح نہیں ہوئی ہے۔

امام احمد فرماتے ہیں: شب خوں مارنے میں کوئی حرج نہیں ہے، غزوہ روم شب خوں ہی تو تھا فرماتے ہیں: ہم نہیں جانتے کہ کسی نے دشمن پر شب خوں مارنے کو پسند کیا ہو۔

حضرت الصعب بن شامہ فرماتے ہیں: ”میں نے رسول اللہ ﷺ سے سنا، آپ سے دریافت کیا گیا کہ مشرکین کی آبادیوں پر ہم رات میں حملہ آور ہوتے ہیں، تو ان کی خواتین اور بچے بھی نشانہ بنتے ہیں؟ آپ ﷺ نے فرمایا: ”ہم منہم“ (۱) (وہ بھی ان میں ہی شامل ہیں) اگر یہ اعتراض کیا جائے کہ رسول اللہ ﷺ نے عورتوں اور بچوں کو قتل کرنے سے منع فرمایا ہے (۲) تو ہم کہیں گے کہ یہ ممانعت ان کو عمداً قتل کرنے سے متعلق ہے، ان دونوں احکام کے درمیان تطبیق اس طرح ممکن ہے کہ ممانعت کا تعلق عمداً قتل کرنے سے ہے اور لباحث دیگر صورتوں میں ہے (۳)۔

اس مسئلہ میں اس صورت میں مزید جزوی تفصیلات ہیں جب کفار کے ساتھ کوئی مسلمان بھی ہو اور وہ قتل کر دیا جائے، یہ تفصیلات

(۱) حدیث الصعب بن شامہ ”ہم منہم“ کی روایت بخاری (الفتح ۱۳۶/۶ طبع

الستقیر) اور مسلم (۳/۱۳۶۳ طبع حلبی) نے کی ہے۔

(۲) حدیث: ”لہی عن فضل النساء والمدیرۃ.....“ کی روایت بخاری (الفتح

۱۳۸/۶ طبع الستقیر) اور مسلم (۳/۱۳۶۳ طبع حلبی) نے کی ہے۔

(۳) المغنی ۳/۲۹۸ طبع المریض الحدیث۔

(۱) المصباح لمیرلسان العرب مادۃ ”بیات“، اقلیو بی ۲/۲۵۶۔

(۲) سورہ نحل ۲۹۔

(۳) المصباح لمیرلسان العرب، اقلیو بی ۲/۲۹۹۔



## تسمیہ ۵-۶

کر رہے ہیں، مال لوٹنے اور بچوں کو قیدی بنانے کے لئے نہیں، حدیث سے ثابت ہے کہ نبی کریم ﷺ نے خیبر کے دن جب حضرت علی رضی اللہ عنہ کو جھنڈا عطا کیا اور جنگ کے لئے بھیجا تو انہیں حکم دیا کہ پہلے انہیں دعوت دیں، حالانکہ یہ وہ لوگ تھے جن تک دعوت پہنچ چکی تھی (۱)۔

بغیر دعوت کے شب خون مارنا بھی جائز ہے، اس لئے کہ صحیح حدیث ہے: "انہ اغار علی بنی المصطلق لیلاً وهم غافلون" (۲) (نبی کریم ﷺ نے بنو المصطلق پر رات میں حملہ کیا جب وہ غافل تھے) اور حضرت اسامہ کو حکم دیا کہ ان پر علی الصبح حملہ کریں (۳)۔ دریافت کیا گیا کہ مشرکین پر شب خون مارا جاتا ہے تو ان کی عورتیں اور بچے بھی زد میں آتے ہیں تو فرمایا: "ہم منہم" (۴) (وہ بھی ان میں ہی شامل ہیں) یہ سارے وہ لوگ تھے جن تک دعوت پہنچ چکی تھی، ورنہ سابقہ دلائل کی وجہ سے شب خون مارنا جائز نہ ہوتا (۵)۔

دوم: رمضان کے روزہ کی نیت رات میں کرنا:

۶- جمہور فقہاء کی رائے ہے کہ رمضان کے روزے کی نیت رات

اصطلاح "جہاد" اور "دیات" میں دیکھی جاسکتی ہیں (۱)۔

اگر امام یا سپہ سالار لشکر نے دعوت دینے سے قبل رات میں حملہ کر دیا تو وہ گنہگار ہوگا، کیونکہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: "فَانْبِذْ إِلَيْهِمْ عَلٰی سَوَاءٍ" (۲) (تو آپ (وہ عہد) ان کی طرف اسی طرح واپس کر دیں)۔

ایسی صورت میں شب خون کے نتیجے میں مارے جانے والوں کے ضمان کے سلسلہ میں فقہاء کا اختلاف ہے:

حنفیہ اور حنابلہ کے نزدیک مقتول کا ضمان نہیں ہوگا، اس لئے کہ نہ اس کے پاس ایمان ہے اور نہ اسے امان حاصل ہے، لہذا اس کا ضمان نہیں ہوگا۔

بعض شافعیہ کہتے ہیں کہ اس کے ضمان میں دیت اور کفارہ لازم ہوگا، امام شافعی سے بھی یہ منقول ہے (۳)۔

بعض فقہاء کی رائے ہے کہ اہل کتاب اور مجوس کو قتال سے قبل دعوت دینا واجب نہیں ہے، اس لئے کہ دعوت ان تک پہنچ چکی ہے، اور اس لئے کہ ان کی کتابوں میں رسالت محمدی کی بشارتیں وارد ہو چکی ہیں، بت پرستوں کو جنگ سے پہلے دعوت اسلام دی جائے گی (۴)۔

۵- جن لوگوں کو دعوت پہنچ چکی ہے، ان پر شب خون مارنے سے قبل ان کو دعوت اسلام دینا مزید آگاہی کی خاطر مستحب ہے اور اس لئے بھی کہ وہ جان لیں کہ ہم ان سے دین و مذہب کے لئے جنگ

(۱) شرح روض الطالب ۱۹۱/۳، طبع المیمنیہ، بیئناج کردہ انکلیتہ الاسلامیہ ۱۳۱۳ھ۔

(۲) سورۃ انفال ۵۸۔

(۳) البحر الرائق ۵/۸۰، ابن عابدین ۳/۲۲۳، مطالب اولیٰ انہی شرح غایۃ المنتہی ۲/۵۰۷، ۵۰۸، روضۃ الطالبین ۱۰/۲۳۹، معنی المحتاج ۳/۲۲۳، المغنی لابن قدامہ ۱۰/۳۸۶۔

(۴) المغنی لابن قدامہ ۱۰/۳۸۶۔

(۱) حدیث: "امر علیا یوم خیبر....." کی روایت بخاری (فتح ۷/۲۷۶) طبع المنقویہ نے کی ہے۔

(۲) حدیث: "اغار علی بنی المصطلق وهم غافلون....." کی روایت بخاری (فتح ۵/۱۷۰) طبع المنقویہ نے کی ہے۔

(۳) حدیث: "عہد الی امامۃ ان ینبغی علی ابی صباحا" کی روایت ابن سعد نے الطبقات (۶۱/۳) طبع دار صادر) میں کی ہے اور اس کی سند صحیح ہے۔

(۴) حدیث: "ہم منہم" کی روایت (فقہ نمبر ۳) میں گذر چکی۔

(۵) البحر الرائق ۵/۸۱، روضۃ الطالبین ۱۰/۲۳۹، المغنی لابن قدامہ ۱۰/۳۸۶، معنی المحتاج ۳/۲۲۳۔

## تبیہیت ۷، تتابع ۱-۳

میں غروب شمس سے لے کر طلوع فجر تک کے درمیان کرنا واجب ہے، امام ابوحنیفہ کی رائے میں رات میں نیت کرنا مستحب ہے، لیکن دن میں زوال تک بھی نیت کر لینا کافی ہے، اس میں تفصیل ہے جسے اصطلاح ”نیت“ اور ”صوم“ میں دیکھا جائے (۱)۔

## تتابع

### بحث کے مقامات:

۷- تبیہیت سے متعلق بحث فقہاء کتاب ”السیرۃ“ اور ”الجبہاد“ میں کرتے ہیں۔

### تعریف:

۱- تتابع کا ایک معنی ”موالات“ یعنی کسی کام کو پے در پے کرنا ہے، چنانچہ کہا جاتا ہے: ”تابع فلان بین الصلاة و بین القراءۃ“ یعنی فلاں نے نماز اور قرأت کو پے در پے ادا کیا، گویا ایک کو دوسرے کے بعد بلا فصل کیا۔

اور ”تتابع الأشياء“ کا معنی ہے: بعض شیء بعض کے بعد حاصل ہوئی اور ”تابع بین الأمور متابعۃ و تبعاعاً“ کا معنی ہے: اس نے کاموں کو یکے بعد دیگرے لگاتار انجام دیا (۱)۔ اور اس کا اصطلاحی معنی لغوی معنی سے الگ نہیں ہے۔

### اجمالی حکم:

۲- تتابع، کفارات کے روزہ میں، اعتکاف میں اور وضو و غسل میں ہوتا ہے اور اکثر و بیشتر اس کو موالات سے تعبیر کیا جاتا ہے۔ اس کے احکام وضو و غسل کے بیان میں ملاحظہ کئے جاسکتے ہیں۔

### کفارہ یمین کے روزہ میں تتابع:

۳- اپنی قسم میں حانث ہونے والے شخص کی اگر اتنی استطاعت نہ ہو کہ وہ دس مسکینوں کو کھانا کھلائے یا ان کو کپڑا پہنائے یا غلام آزاد



(۱) البحر علی الخلیف ۳/۲۶۶، الأشباہ و النظار لابن نجیم ص ۷۷، الاختیار ۳/۵۱۲، جوہر الإطیال ۱/۱۳۸، فتح الباری ۱/۹، نیل الأوطار ۳/۲۷۰، لیسوہ فی أصول الفقہ ص ۷۷۔

(۱) لسان العرب، المصباح لمیر مادہ ”تتابع“۔

## تتابع ۴

کفارہ ظہار کے روزے میںتابع:

۴- کفارہ ظہار میں پہلے غلام آزاد کرنا ہے، اس کے بعد دوسرا درجہ روزہ رکھنا ہے، جیسا کہ ارشاد باری ہے: "وَالَّذِينَ يُظَاهِرُونَ مِنْ نَسَائِهِمْ ثُمَّ يَعُودُونَ لِمَا قَالُوا فَتَحْرِيرُ رَقَبَةٍ مِنْ قَبْلِ أَنْ يَتَمَاسَا ذَلِكَ تَوْعَظُونَ بِهِ وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرٌ، فَمَنْ لَمْ يَجِدْ فَصِيَامُ شَهْرَيْنِ مُتَتَابِعَيْنِ مِنْ قَبْلِ أَنْ يَتَمَاسَا فَمَنْ لَمْ يَسْتَطِعْ فَإِطْعَامُ سِتِّينَ مِسْكِينًا ذَلِكَ لِتُؤْمِنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ وَتِلْكَ حُمُودُ اللَّهِ وَلِلْكَافِرِينَ عَذَابٌ أَلِيمٌ" (۱) (جو لوگ اپنی بیویوں سے ظہار کرتے ہیں، پھر اپنی کبی ہوئی بات کی تلافی کرنا چاہتے ہیں، تو اس کے ذمہ قبل اس کے کہ دونوں باہم اختلاط کریں ایک غلام کو آزاد کرنا ہے، اس سے تمہیں نصیحت کی جاتی ہے اور اللہ کو پوری خبر ہے اس کی جو تم کرتے رہتے ہو، پھر جس کو یہ میسر نہ ہو تو قبل اس کے کہ دونوں باہم اختلاط کریں اس کے ذمہ دو متواتر مہینوں کے روزے ہیں، پھر جس سے یہ بھی نہ ہو سکے تو اس کے ذمہ ساٹھ مسکینوں کو کھانا کھلانا ہے، یہ (احکام) اس لئے ہیں تاکہ تم اللہ اور اس کے رسول پر ایمان رکھو اور یہ اللہ کی حدیں ہیں اور کافروں کے لئے دردناک عذاب ہے)۔

لہذا ظہار کرنے والا شخص اگر غلام آزاد کرنے پر کسی وجہ سے قادر نہ ہو جیسا کہ پہلی آیت میں ہے تو وہ لگاتار دو مہینے روزے رکھے، اس کے درمیان نہ رمضان آئے نہ عیدین اور نہ یام تشریق، جیسا کہ دوسری آیت کے شروع میں ذکر کیا گیا ہے اور یہ جماع سے قبل ہے، لہذا اگر روزہ کے درمیان دن میں یا رات میں جان کر یا بھول کر عذر کی وجہ سے یا بلا عذر عورت سے جماع کر لے تو پھر از سر نو روزہ رکھنا ہوگا، کیونکہ ارشاد باری ہے: "من قبل أن يتماسا"۔

(۱) سورہ مجادلہ ۳۳، ۳۴۔

کرے یا اس سے عاجز ہو تو اس کے لئے ضروری ہے کہ روزہ کی طرف منتقل ہو جائے، لہذا تین دن وہ روزہ رکھ لے۔ اور اس سلسلے میں اصل اللہ تعالیٰ کا یہ ارشاد ہے: "لَا يُؤَاخِذُكُمُ اللَّهُ بِاللَّغْوِ فِي أَيْمَانِكُمْ وَلَكِنْ يُؤَاخِذُكُمْ بِمَا عَقَلْتُمْ مِنَ الْإِيمَانِ فَكَفَّارَتُهُ إِطْعَامُ عَشْرَةِ مَسَاكِينَ مِنْ أَوْسَطِ مَا تُطْعَمُونَ أَهْلِيكُمْ أَوْ كِسْوَتُهُمْ أَوْ تَحْرِيرُ رَقَبَةٍ فَمَنْ لَمْ يَجِدْ فَصِيَامُ ثَلَاثَةِ أَيَّامٍ ذَلِكَ كَفَّارَةُ أَيْمَانِكُمْ إِذَا حَلَفْتُمْ" (۱) (اللہ تم سے تمہاری بے معنی قسموں پر مواخذہ نہیں کرتا لیکن جن قسموں کو تم مضبوط کر چکے ہو ان پر تم سے مواخذہ کرتا ہے، سو اس کا کفارہ دس مسکینوں کو اوسط درجہ کا کھانا ہے جو تم اپنے گھر والوں کو دیا کرتے ہو یا انہیں کپڑا دینا یا غلام آزاد کرنا لیکن جس کو (اتنا) مقدور نہ ہو تو اس کے لئے تین دن کے روزے ہیں، یہ تمہاری قسموں کا کفارہ ہے جبکہ تم حلف اٹھا چکے ہو)۔

استابع کے متعلق فقہاء کے درمیان اختلاف ہے، چنانچہ حنفیہ کی رائے جو حنا بلہ کا اصح قول اور شافعیہ کا ایک قول ہے، یہ ہے کہتابع واجب ہے، حضرت ابن مسعود کی اس شاذ قراءت کی بنا پر: "فصيام ثلاثة أيام متتابعات" (۲) (لگاتار تین روزے رکھنا)۔

اور مالکیہ کا خیال یہ ہے کہ مسلسل روزے رکھنا یا الگ الگ روزے رکھنا دونوں جائز ہیں۔ شافعیہ کا دوسرا قول بھی یہی ہے (۳)۔ دیکھئے: "کفارہ یحییٰ"۔

(۱) سورہ مائدہ ۸۹۔

(۲) ابن ماجہ ۳۳، ۶۰، ۶۲، المہذب فی فقہ الإمام الشافعی ۲/۳۲۲، المغنی لابن قدامہ ۸/۳۳۳، ۳۵۲۔

(۳) بشرح الکبیر ۲/۳۳۲، ۳۳۳، المدوینۃ الکبریٰ للإمام مالک ۲/۱۲۲۔

## تتابع ۵

ﷺ نے حکم دیا کہ کفارہ ادا کرے یا دو غلام آزاد کرے، یا دو مہینے لگانا روزے رکھے، یا ساٹھ مسکینوں کو کھانا کھلائے۔

اور مالکیہ کے نزدیک بھی اس کے کفارہ میں تخییر ہے، لیکن انہوں نے کھانا کھلانے کو غلام آزاد کرنے پر ترجیح دی ہے؟ اس طرح انہوں نے اس کو پہلے نمبر پر رکھا ہے، کیونکہ اس کا نفع زیادہ ہے، اس لئے کہ اس سے بہت سے افراد فائدہ اٹھاتے ہیں اور انہوں نے روزہ رکھنے پر غلام آزاد کرنے کو ترجیح دی ہے، اس لئے کہ غلام آزاد کرنے میں دوسرے کو فائدہ پہنچتا ہے اور روزہ رکھنے میں یہ بات نہیں ہے، لہذا روزہ ان کے نزدیک تیسرے نمبر پر ہوگا۔

خواہ ادائیگی کفارہ میں اختیار ہو یا روزہ کا نمبر دوسرے یا تیسرے درجہ میں ہو بہر صورت رمضان میں روزہ توڑ دینے کا کفارہ باتفاق ائمہ اربعہ دو ماہ لگانا روزہ رکھنا ہے، اس حدیث کی بنا پر جو حضرت ابو ہریرہؓ نے روایت کی ہے، وہ فرماتے ہیں:

”بینما نحن جلوس عند النبي ﷺ إذ جاءه رجل فقال: يا رسول الله: هلكت، قال: مالک؟ قال: وقعت علی امرأتي وأنا صائم، فقال رسول الله ﷺ: هل تجد رقبة تعتقها؟ قال: لا، قال: فهل تستطيع أن تصوم شهرين متتابعين؟ قال: لا، قال: فهل تجد إطعام ستين مسكيناً؟ قال: لا، قال: فمكث النبي ﷺ، فبينما نحن علی ذلك، أتى النبي ﷺ بعرق فيها تمر - والعرق: المکتل - قال: أين السائل؟ فقال: أنا. قال: خذ هذا فتصدق به، فقال الرجل: علی أفقر مني يا رسول الله؟ فالله ما بين لابتیها - یرید الحرّین - أهل بیت أفقر من أهل بیتی فضحك النبي حتی بدت أنیباه، ثم قال: أطعمه أهلک“ (۱) (ہم

(۱) ابن ماجہ میں ۱۰۹/۲، ابودردیہ فی فقہ الامام الشافعی، ۱۹۱/۱، المغنی لابن قدامہ

مسلسل روزے رکھنے کے وجوب میں حنفیہ (۱)، مالکیہ (۲) شافعیہ اور حنابلہ (۳) نے اسی سے استدلال کیا ہے، مگر شافعیہ کا کہنا یہ ہے کہ روزہ رکھنے کے درمیان بوقت شب تکمیل کفارہ سے پہلے اپنی بیوی سے مجامعت کر لے تو گنہ گار ہوگا، مگرتابع ختم نہ ہوگا (۴)۔

دیکھئے: ”کفارہ ظہار“۔

رمضان کے دنوں میں روزہ توڑنے پر جو کفارہ واجب ہے اس کے روزوں میں تسلسل:

۵- رمضان کے دن میں جماع کرنے سے بالاتفاق کفارہ واجب ہوتا ہے، اور جان بوجھ کر کھانے پینے سے صرف حنفیہ اور مالکیہ کے نزدیک کفارہ واجب ہوتا ہے، اور کفارہ کی ادائیگی غلام آزاد کرنے یا روزہ رکھنے یا کھانا کھلانے کے ذریعہ ہوتی ہے۔ اور حنفیہ، شافعیہ اور جمہور حنابلہ کے نزدیک پہلے غلام آزاد کرنا ہے، اس کے بعد روزہ کا درجہ ہے۔ اور امام احمد کی ایک روایت یہ ہے کہ غلام آزاد کرنے، کھانا کھلانے اور روزہ رکھنے کے درمیان اختیار حاصل ہوگا۔ جس کے ذریعہ بھی کفارہ ادا کر دے کافی ہوگا اور یہ اس بنا پر کہ لفظ ”أو“ تخییر کے لئے ہے، اس لئے کہ حضرت ابو ہریرہؓ کی روایت ہے: ”أن رجلاً أفطر في رمضان فأمره رسول الله أن يكفر بعنق رقبة أو صيام شهرين متتابعين أو إطعام ستين مسكيناً“ (۵) (ایک شخص نے رمضان میں روزہ توڑ دیا تو آپ

(۱) الاقویا شرح المختار ۲/۲۲۳، ۲۲۵، طبع مصنفی مجلس ۱۹۳۶ء۔

(۲) لشرح الکبیر ۲/۲۳۷، ۲۳۵، ۲۳۶۔

(۳) المغنی لابن قدامہ ۲/۳۵۹، ۳۶۵، ۳۶۷، طبع الریاض المدعو۔

(۴) ابودردیہ فی فقہ الامام الشافعی ۲/۱۱۶، ۱۱۸۔

(۵) حدیث: ”أن رجلاً أفطر في رمضان.....“ کی روایت مسلم (۲/۸۳۳، طبع مجلس) نے کی ہے۔

## تابع ۶-۷

وَكَانَ اللَّهُ عَلِيمًا حَكِيمًا“ (۱) (اور جو کوئی کسی مومن کو غلطی سے قتل کر ڈالے تو ایک مسلمان غلام کا آزاد کرنا (اس پر واجب ہے) اور خون بہا بھی جو اس کے عزیزوں کے حوالہ کیا جائے گا، سوا اس کے کہ وہ لوگ (خود ہی) اسے معاف کر دیں..... پھر جس کو یہ نہ میسر ہو اس پر دو مہینے کے لگانا روزے رکھنا (واجب ہے)، یہ تو بہ اللہ کی طرف سے ہے اور اللہ بڑا علم والا ہے بڑا حکمت والا ہے)، لہذا ان دونوں مہینوں کے روزوں میں تابع باتفاق فقہاء واجب ہے (۲)۔

دیکھئے: ”کفارہ قتل“۔

### نذر کے روزہ میں تسلسل:

۷- اگر غیر متعین طور پر چند دن یا ایک ماہ یا ایک سال روزہ رکھنے کی نذر مانے اور تسلسل کی شرط لگائے تو یہ باتفاق فقہاء اس پر لازم ہوگا، اسی طرح اگر متعین مہینہ کی نذر مانی، مثلاً رجب یا متعین سال کی نذر مانی تو اسی طرح ان روزوں کو لگانا رکھنا ضروری ہے۔

اور اگر غیر متعین مہینہ یا سال کی نذر مانے اور مسلسل رکھنے کی شرط نہ لگائے تو حنفیہ، مالکیہ اور شافعیہ کا مذہب یہ ہے کہ اسے مسلسل رکھنا واجب نہیں، اور حنابلہ کی ایک رائے بھی یہی ہے اور حنابلہ کی دوسری رائے یہ ہے کہ اس پر مسلسل روزہ رکھنا لازم ہوگا، اسی طرح جس نے یہ کہا کہ اللہ کے لئے میرے اوپر دن کا روزہ رکھنا واجب ہے، اس کے متعلق امام احمد سے ایک روایت یہ ہے کہ ان روزوں کو مسلسل رکھے (۳)۔

لوگ نبی ﷺ کے پاس بیٹھے ہوئے تھے، اسی درمیان ایک شخص آیا اور اس نے عرض کیا: اے اللہ کے رسول میں تو ہلاک ہو گیا، آپ ﷺ نے فرمایا: کیا ہوا؟ اس نے کہا: میں نے روزہ کی حالت میں اپنی بیوی سے جماع کر لیا، آپ ﷺ نے فرمایا: کیا تم غلام آزاد کرنے پر قادر ہو؟ اس نے کہا: نہیں، پھر آپ ﷺ نے فرمایا: کیا تم دو ماہ مسلسل روزے رکھ سکتے ہو؟ اس نے کہا: نہیں، پھر آپ ﷺ نے فرمایا: تم ساٹھ مسکینوں کو کھانا کھلا سکتے ہو؟ اس نے کہا: نہیں، راوی کہتے ہیں کہ نبی ﷺ تھوڑی دیر ٹھہر گئے، ہم لوگ بیٹھے ہی تھے کہ نبی ﷺ کے پاس ایک تھیلا لایا گیا جس میں کھجوریں تھیں آپ نے فرمایا: سائل کہاں ہے؟ اس نے کہا: میں ہوں۔ آپ ﷺ نے فرمایا: یہ لو اور اس کو صدقہ کر دو، تو اس شخص نے کہا: اے اللہ کے رسول مجھ سے زیادہ محتاج کون ہے؟ خدا کی قسم مدینہ کے دونوں کناروں (یعنی آبادی سے باہر پائی جانے والی سیاہ پتھروں والی زمینوں) کے درمیان کوئی گھر والے میرے گھر والوں سے زیادہ محتاج نہیں ہیں۔ آپ ﷺ اتنا ہنسے کہ آپ کے سامنے کے دندان مبارک بھی کھل گئے، پھر آپ ﷺ نے فرمایا کہ اس کو اپنے گھر والوں کو کھلا دو۔

### کفارہ قتل میں روزہ:

۶- غلام آزاد کرنے سے عاجز ہو جانے کے بعد دوسرے درجہ میں روزہ ہے، جیسا کہ اللہ تعالیٰ کا فرمان ہے: ”وَمَنْ قَتَلَ مُؤْمِنًا خَطَاً فَتَحْرِيرُ رَقَبَةٍ مُؤْمِنَةٍ وَدِيَةٌ مُسَلَّمَةٌ إِلَىٰ أَهْلِهِ إِلَّا أَنْ يَصَدَّقُوا“ تا ”فَمَنْ لَّمْ يَجِدْ فَصِيَامُ شَهْرَيْنِ مُتَتَابِعَيْنِ تَوْبَةً مِّنَ اللَّهِ“

= ۳۷، ۱۲۸، ۱۲۹، ۱۳۰، ۱۳۱، ۱۳۲، ۱۳۳، ۱۳۴، ۱۳۵، ۱۳۶، ۱۳۷، ۱۳۸، ۱۳۹، ۱۴۰، ۱۴۱، ۱۴۲، ۱۴۳، ۱۴۴، ۱۴۵، ۱۴۶، ۱۴۷، ۱۴۸، ۱۴۹، ۱۵۰، ۱۵۱، ۱۵۲، ۱۵۳، ۱۵۴، ۱۵۵، ۱۵۶، ۱۵۷، ۱۵۸، ۱۵۹، ۱۶۰، ۱۶۱، ۱۶۲، ۱۶۳، ۱۶۴، ۱۶۵، ۱۶۶، ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱

## تابع ۸

تفصیل کے لئے دیکھئے: ”نذر“ کی اصطلاح۔

ہے، بخلاف اعتکاف کے کہ وہ تو رات اور دن پورے زمانے کو محیط ہوتا ہے، کو یا اس کا حکم تسلسل کا تقاضا کرتا ہے۔

اور مطلق سے مراد یہ ہے کہ لفظاً تابع کی شرط نہ ہو اور تابع یا عدم تابع کی نیت بھی نہ ہو، اگر اس میں ان دونوں میں سے کسی ایک کی نیت ہو تو نیت کے مطابق عمل کیا جائے گا اور معتکف اعتکاف کے شروع کرنے یعنی اس میں داخل ہونے کے وقت جیسی نیت کرے گا وہ لازم ہوگا، یعنی اگر مسلسل اعتکاف کی نیت کرے گا تو مسلسل اعتکاف کرنا لازم ہوگا اور اگر الگ الگ اعتکاف کی نیت کرے گا تو الگ الگ لازم ہوگا، صرف نیت کرنے سے اس پر کچھ لازم نہ ہوگا، اس لئے کہ محض نیت سے کچھ واجب نہیں ہوتا (۱)۔

اور شافعیہ نے فرمایا کہ جس شخص نے ایک ماہ اعتکاف کرنے کی نذر مانی اور مہینہ کو متعین کر لیا تو اس پر رات و دن کا مسلسل اعتکاف کرنا لازم ہوگا، خواہ مہینہ مکمل ہو یا ناقص، اس لئے کہ مہینہ دو چاندوں کے درمیانی وقت کا نام ہے، خواہ پورا ہو یا ناقص۔

اور اگر مہینہ کے دنوں کے اعتکاف کی نذر مانی ہے تو صرف دن میں اعتکاف لازم ہوگا، رات میں نہیں، کیونکہ اس نے دن کو خاص کر لیا ہے، اس لئے رات کا اعتکاف لازم نہیں، اگر مہینہ گزر جائے اور وہ اعتکاف نہ کرے تو اس کی قضا لازم ہوگی، اور جائز ہوگا کہ مسلسل قضا کرے یا الگ الگ، اس لئے کہ مسلسل ادائیگی کی شرط وقت کے اندر تھی، لہذا جب وقت ختم ہو گیا تو حکم بھی فوت ہو گیا، جیسا کہ رمضان کے روزے میں (اگر رمضان کا روزہ قضا ہو جائے تو تابع کا حکم نہیں رہتا ہے) اور اگر مسلسل اعتکاف کرنے کی نذر مانی تو اس کی قضا بھی مسلسل لازم ہوگی، اس لئے کہ اس جگہ تسلسل کا حکم نذر کی وجہ سے ہے، لہذا وقت کے فوت ہونے سے وہ ساقط نہ ہوگا۔

## اعتکاف میں تسلسل:

۸ - حنفیہ کا مذہب یہ ہے کہ جس شخص نے اپنے اوپر چند دنوں کا اعتکاف لازم کر لیا مثلاً کہا: دس دن تو ان دنوں کا اعتکاف ان کی راتوں کے ساتھ مسلسل کرنا واجب ہوگا اگرچہ اس نے شرط نہ لگائی ہو، کیونکہ اعتکاف کی بنیاد تسلسل پر قائم ہے۔

اسی طرح اگر کہا: ”ایک ماہ“ اور کسی متعین ماہ کی نیت نہیں کی تب بھی اس پر رات اور دن مسلسل اعتکاف کرنا لازم ہوگا، اور جب چاہے گنتی کے حساب سے شروع کر دے، چاند کے اعتبار سے نہیں اگرچہ اس نے ایسے مہینہ کو متعین کیا ہو جو چاند کے اعتبار سے شمار کیا جاتا ہو۔ اور اگر اس نے متفرق طور پر اعتکاف کیا تو پھر از سر نو مسلسل کرے، امام زفر فرماتے ہیں کہ اگر اس نے ایک ماہ کے اعتکاف کی نذر مانی تو اسے اختیار ہوگا، چاہے تو متفرق طور پر اعتکاف کرے یا مسلسل کرے اور اگر صرف دن کی نیت کی، رات کی نہیں، تو بھی اس کی نیت صحیح ہوگی، کیونکہ ”یوم“ کی حقیقت دن کی سفیدی ہے (۱)۔

اگر مطلق اعتکاف کی نذر ہو، اس میں تابع یا عدم تابع کی قید نہ ہو تو مالکیہ کے نزدیک مسلسل اعتکاف کرنا لازم ہے، اور جو شخص ایک ماہ یا تیس دن کے اعتکاف کی نذر مانے تو وہ اس کو متفرق طور پر ادا نہ کرے، اس کے برخلاف یہ مسئلہ ہے کہ اگر کوئی شخص ایک ماہ یا چند دن روزہ رکھنے کی نذر مانے تو ایسے شخص پر مسلسل روزہ رکھنا لازم نہیں۔

دونوں میں فرق یہ ہے کہ روزہ صرف دن کا ہوتا ہے، رات کا نہیں، لہذا جس طرح وہ روزہ رکھے، خواہ مسلسل رکھے یا جدا جدا صحیح

(۱) البحر علی منہج طہیل ۴/۲۱، ۲۲، ۲۳۔

(۱) فتح القدیر ۴/۱۱۳، ۱۱۵، طبع صادر۔

## تابع ۹

اور دوسرا یہ کہ تسلسل اس پر لازم ہوگا اور قاضی کہتے ہیں کہ تسلسل لازم ہوگا اور یہی ایک قول ہے، کیونکہ یہ ایک ایسا عمل ہے جو رات و دن دونوں میں کیا جاتا ہے، لہذا جب اس نے مطلق ذکر کیا تو تسلسل لازم ہوگا (۱)۔ دیکھئے: ”اعتکاف“۔

کفارات کے روزوں میں تسلسل کو ختم کرنے والی چیزیں: کفارہ کے روزہ میں تسلسل مندرجہ ذیل چیزوں کی وجہ سے ختم ہو جاتا ہے جن کو فقہاء نے ذکر کیا ہے:

الف- اِکْرَاهِ يَاسِهْوٍ وَغَيْرِهِ كِي وَجْهٍ سَے رُوزَہ تُوڑ دینا: ۹- حنفیہ کی رائے یہ ہے کہ عذریا بلا عذر اخطار کر لینے کی وجہ سے تسلسل ختم ہو جاتا ہے، مگر حالت حیض میں عورت کا عذر اس سے مستثنیٰ ہے کہ اس کی وجہ سے تسلسل ختم نہیں ہوتا۔ اور انہوں نے مرض اور غیر مرض کے درمیان کوئی فرق نہیں کیا ہے اور اس میں اِکْرَاهِ بھي شامل ہے۔ اور کفارہ ظہار میں اگر کوئی شخص بھول کر کھاپی لے تو صاحب ”الفتاویٰ الہندیہ“ کی صراحت کے مطابق یہ نقصان دہ نہ ہوگا (۲)۔

اور چاند کا اعتبار نہ کرنے کی صورت میں انسٹھ دن کا روزہ رکھنا کافی نہیں، اور اگر چاند کے اعتبار سے دو ماہ کے روزے رکھے تو اس کا روزہ کافی ہوگا، حتیٰ کہ اگر اٹھاون دن ہی پورے ہوئے تو بھی صحیح ہے (۳)۔

مالکیہ کی رائے یہ ہے کہ تکلیف دہ اِکْرَاهِ مَثْلًا مَارَ، یا قتل کی دھمکی

اور اگر غیر معین مہینہ کے اعتکاف کی نذر مانی اور چاند کے اعتبار سے ایک مہینہ کا اعتکاف کیا تو یہ اعتکاف کافی ہو جائے گا، خواہ ماہ مکمل ہو یا ناقص، اس لئے کہ اس پر بھی مہینہ کا اطلاق ہوتا ہے اور اگر گنتی کے اعتبار سے ایک ماہ کا اعتکاف کیا تو تیس دن کا اعتکاف لازم ہوگا، اس لئے کہ مہینہ گنتی کے اعتبار سے تیس دن کا ہوتا ہے، لہذا اگر تسلسل کی شرط لگائی ہے تو لگاتار کرنا ضروری ہوگا، اس لئے کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا: ”مَنْ نَذَرَ وَسَمِيَ فَعَلِيْهِ الْوَفَاءُ بِمَا سَمِيَ“ (۱) (جس نے متعین طور پر نذر مانی تو جو اس نے متعین کیا ہے اس کو پورا کرنا اس پر لازم ہے)۔ اور اگر الگ الگ اعتکاف کی شرط لگائی ہے تو جائز ہے کہ الگ الگ کرے یا مسلسل کرے، کیونکہ مسلسل کرنے والا الگ الگ کرنے والے سے افضل ہے، اور اگر مطلق نذر مانی ہے تو مسلسل اور جدا جدا دونوں طرح جائز ہے، جیسے کہ کوئی شخص ایک ماہ روزہ رکھنے کی نذر مانے (۲)۔

اور حنابلہ کا مذہب یہ ہے کہ جس شخص نے چند دن مسلسل اعتکاف کرنے کی نذر مانی تو وہ اس کا روزہ بھی رکھے، اگر کسی دن روزہ نہ رکھے تو اس کا تسلسل ختم ہو جائے گا اور از سر نو شروع کرنا ضروری ہوگا، کیونکہ اس نے جس طرح نذر مانی تھی اس طرح ادا نہیں کیا (۳)۔

اور اگر ایک ماہ اعتکاف کرنے کی نذر مانی تو چاند کے اعتبار سے ایک مہینہ یا تیس دن کا اعتکاف لازم ہوگا۔ اور اس میں تسلسل کے سلسلہ میں دو احوال ہیں، ایک یہ ہے کہ تسلسل اس پر لازم نہیں ہوگا

(۱) حدیث: ”مَنْ نَذَرَ وَسَمِيَ فَعَلِيْهِ الْوَفَاءُ بِمَا سَمِيَ“، کونیلے نے نصب الراية (۳۰۰/۳ طبع دار الماسون مصر) میں نقل کیا ہے اور کہا کہ یہ غریب ہے

(۲) الامیرب فی فقه الامام الشافعی ۱/۱۹۸۔

(۳) کشاف القناع عن متن الاقناع ۳۳۹/۲ طبع انصر المحمد۔

(۱) المغنی لابن قدامہ ۳/۲۱۲۔

(۲) فتح القدیر مع الحناویہ ۲۳۰/۳ طبع الامیرب الفتاویٰ الہندیہ ۱/۵۱۳ طبع المکتبۃ الاسلامیہ۔

(۳) الحناویہ مع مشیح القدیر ۲۳۹/۳ طبع الامیرب۔



## تابع ۱۰

اور حنابلہ نے ذکر کیا ہے کہ صحیح مذہب کے مطابق اگر ایسا غلطی یا نسیان کی وجہ سے روزہ توڑنے سے تسلسل ختم نہیں ہوتا ہے۔ اس حدیث کی بنا پر جس میں فرمایا گیا: ”إن الله وضع عن أمتي الخطأ والنسيان وما استكرهوا عليه“<sup>(۱)</sup> (اللہ تعالیٰ نے میری امت سے خطا و نسیان اور اگر وہ کوسا قہ کر دیا ہے)۔ ہاں اگر نادانی کی وجہ سے روزہ کو کسی شخص نے توڑ دیا تو یہ عذر قابل قبول نہ ہوگا۔ اور جس نے غلطی کی وجہ سے افطار کر لیا مثلاً کسی نے رات سمجھ کر کھانا کھا لیا یا غروب کا خیال کر کے روزہ افطار کر لیا اور اس کے خلاف ظاہر ہوا تو ایسے شخص کے روزہ کا تسلسل ختم نہ ہوگا۔ اور جس شخص نے دو ماہ مکمل ہونے کا گمان کر کے روزہ توڑ دیا اور اس کے خلاف ظاہر ہوا تو اس کے روزہ کا تسلسل ختم ہو جائے گا اگر اس نے یہ سمجھ کر افطار کر لیا کہ ایک ہی ماہ کا روزہ واجب ہے یا یہ سمجھ کر کہ تسلسل واجب نہیں ہے روزہ توڑ دیا یا بلا عذر افطار کر لیا تو اس کے روزہ کا تسلسل ختم ہو جائے گا، اس لئے کہ اس نے از خود اس کو ختم کر دیا ہے اور ما واقفیت کی وجہ سے وہ معذور نہ سمجھا جائے گا<sup>(۲)</sup>۔

### ب- حیض و نفاس:

۱۰- فقہاء اس پر متفق ہیں کہ جس کفارہ میں عورت پر دو ماہ کے روزے فرض ہوتے ہیں جیسے کفارہ قتل تو اس کی ادائیگی کے دوران حیض یا نفاس کا آجانا اس کے تسلسل کو ختم نہیں کرے گا، اس لئے کہ یہ دونوں چیزیں عورت کے لئے لازم ہیں، اور اس وجہ سے بھی کہ ان

دینے کی وجہ سے اگر کوئی شخص روزہ توڑ دے تو اس سے تسلسل ختم نہیں ہوگا۔ اسی طرح صبح صادق کے بعد رات سمجھ کر کچھ کھا لیا یا غروب شمس سے قبل غروب شمس سمجھ کر افطار کر لیا تسلسل کو ختم کرنے والا نہیں ہے۔ ہاں اگر غروب میں شک تھا اس کے باوجود افطار کر لیا تو تسلسل ختم ہو جائے گا، اور اسی طرح اگر کسی شخص نے انسٹھ دن روزے رکھے اور یہ سمجھ کر کہ روزے مکمل ہو گئے افطار کر لیا تو بھی ان کے نزدیک تسلسل ختم نہ ہوگا<sup>(۱)</sup>۔

اور بھول کر کھانی لیما مالکیہ کے مشہور قول کے مطابق تسلسل کو ختم کرنے والا نہیں ہے۔ اور ظہار کرنے والے کے علاوہ اگر کوئی شخص دن میں بھول کر یا رات میں جان بوجھ کر جماع کر لے تو اس سے تسلسل ختم نہیں ہوگا<sup>(۲)</sup>۔

شافعیہ نے ذکر کیا ہے کہ کھانا کھانے کے لئے اگر اسے تسلسل کو ختم کرنے والا ہے، اس لئے کہ کھانے کے لئے اگر روزہ کو ختم کر دیتا ہے، جیسا کہ شافعیہ کا یہی قول ہے، اس لئے کہ یہ ایسا سبب ہے جو کم پیش آتا ہے، دونوں صورتوں میں شافعیہ کا یہی مذہب ہے، جیسا کہ ”الروضہ“ میں بیان کیا گیا ہے اور جمہور نے اسی کو اختیار کیا ہے، اور ابن کج نے ان دونوں کو مرض کے مثل قرار دیا ہے۔ اور اسی طرح جب کسی نے ناک میں پانی ڈالا پھر پانی دماغ تک پہنچ گیا تو اس صورت میں انقطاع تسلسل کے متعلق اختلاف ہے، اس کی بنا اس قول پر ہے کہ یہ روزہ کو توڑنے والا ہے، اور نووی نے فرمایا کہ اگر زبردستی کسی کے منہ میں کھانا ڈال دیا گیا تو نہ اس کا روزہ ختم ہوا اور نہ اس کا تسلسل، شافعیہ نے تمام صورتوں میں اسی کو قطعی قرار دیا ہے<sup>(۳)</sup>۔

(۱) حدیث: ”إن الله وضع عن أمتي الخطأ والنسيان وما استكرهوا عليه“ کی روایت حاکم (۲/۱۹۸ طبع دائرة المعارف العثمانیہ) نے کی ہے اور نووی نے اسے حسن قرار دیا ہے جیسا کہ سخاوی کی ”مقاصد الحسنہ“ (ص ۲۳۰-۲۳۱ طبع کردہ دارالکتب العلمیہ) میں ہے۔  
(۲) کشاف القناع ۵/۳۸۳ طبع انصر، الانصاف ۲۲۶/۲ طبع اترات۔

(۱) جوہر الاکلیل ۱/۳۷۷ طبع دار المعرفۃ، الخرشنی ۳/۱۱۸ طبع دار صادر۔  
(۲) جوہر الاکلیل ۱/۳۷۷ طبع دار المعرفۃ، الدبوتی ۲/۵۱۲۔  
(۳) روضۃ الطالبین ۸/۳۰۳ طبع المکتب الاسلامی۔



## تابع ۱۱-۱۲

جو نفاس سے خالی ہوں، اور مالکیہ و شافعیہ کا مذہب صحیح اور حنا بلہ کی رائے یہ ہے کہ نفاس کی وجہ سے تسلسل ختم نہ ہوگا، حیض پر قیاس کرتے ہوئے اور اس وجہ سے بھی کہ اس میں اس کا کوئی دخل نہیں ہے (۱)۔

حج - رمضان، عیدین اور ایام تشریق کا درمیان میں آجانا: ۱۲ - حنفیہ کا مذہب یہ ہے کہ ماہ رمضان، عید انظر، عید الاضحیٰ اور ایام تشریق کا درمیان میں آجانا صوم کفارہ کو ختم کر دیتا ہے، صوم رمضان کے واجب ہونے اور باقی روزوں کے حرام ہونے کی وجہ سے، اور اس وجہ سے بھی کہ وہ ایسے دو مہینوں کے پالینے پر قادر ہے جس میں مذکورہ ایام نہ ہوں۔ اور قیدی کے علاوہ کے روزوں کے متعلق بھی شافعیہ کا یہی مذہب ہے اور قیدی جب اپنے اجتہاد سے روزہ رکھ لے پھر اس کے دو ماہ مکمل ہونے سے قبل رمضان یا عید وغیرہ آجائے تو اس کے تسلسل کے ختم ہونے کے بارے میں وہی اختلاف ہے جو بوجہ مرض اظہار کر لینے سے انقطاع تسلسل کے متعلق ہے (۲)۔

اور مالکیہ نے ذکر کیا ہے کہ عید کے دن جان کر روزہ توڑنا صوم کفارہ کے تسلسل کو ختم کر دے گا، جیسے کوئی شخص اپنے کفارہ ظہار کے لئے جان کر ذی قعدہ اور ذی الحجہ میں روزہ شروع کرے اور اسے معلوم ہو کہ اس کے درمیان عید آجائے گی، بخلاف اس کے جو اس سے ما واقف ہو تو اس کا تابع ختم نہ ہوگا۔ جیسے اگر کسی نے ذی الحجہ کے مہینہ کو حرم کا مہینہ گمان کر کے اس میں روزہ شروع کر دیا پھر اس کے بعد والے مہینہ کو صفر کا مہینہ سمجھ کر اس میں بھی روزہ رکھ لیا اور بعد میں اس کے خلاف ظاہر ہوا۔

- (۱) تبیین الحقائق ۱۰/۳ طبع دار المعرف، امرتسار، ۸۱/۳ طبع دار المعرف، روضۃ الطالین ۸/۳۰۲ طبع المکتب الاسلامی، کشف القناع ۵/۳۸۳ طبع انصر۔  
(۲) تبیین الحقائق ۱۰/۳ طبع دار المعرف، فتح القدیر ۳۳۹/۳ طبع الامیریب روضۃ الطالین ۸/۳۰۳ طبع المکتب الاسلامی۔

دونوں میں عورت کے عمل کو کوئی دخل نہیں ہے، اور اس وجہ سے بھی کہ یہ صوم کے منافی ہے اور کفارہ کو سن ایسا تک مؤخر کرنے میں خطرہ ہے، ہاں شافعیہ میں سے متولی نے کہا کہ اگر طہر کے سلسلہ میں کسی عورت کی ایسی عادت ہو کہ جس میں صوم کفارہ کی گنجائش ہو سکتی ہے اور یہ ان ایام کے علاوہ میں روزہ رکھے اور نتیجتاً اسے حیض آجائے تو اس کا تسلسل ختم ہو جائے گا (۱)۔

اور کفارہ یمین کے روزوں کے تسلسل کو حیض ختم کر دے گا، اس قول کی بنا پر جس کے مطابق کفارہ یمین میں تسلسل واجب ہے، جیسا کہ حنفیہ نے ذکر کیا ہے اور شافعیہ کے دو اقوال میں سے ایک قول یہ ہے کہ تسلسل واجب ہے اس کے ایام کے کم ہونے کی وجہ سے، بخلاف دو ماہ کے (۲) (کہ یہ لمبی مدت ہے)۔

اس کے علاوہ علامہ نووی نے ”الروضہ“ میں کہا ہے کہ جب ہم نے کفارہ یمین میں تسلسل کو واجب قرار دے دیا ہے تو اگر وہ اس کی ادائیگی کے درمیان حائضہ ہوگئی تو اس کے انقطاع تسلسل میں وہی دو اقوال ہیں جو دو ماہ کے دوران بوجہ مرض اظہار کر لینے کے بارے میں ہیں اور بہت ممکن ہے کہ اس میں انقطاع تسلسل کا حکم یقینی ہو (۳)۔

۱۱ - حنفیہ کے نزدیک صوم کفارہ کا تسلسل نفاس کی وجہ سے ختم ہو جاتا ہے اور شافعیہ کا ایک قول جس کو ابو الفرج سرخسی نے نقل کیا ہے جو ان کے قول صحیح کے بالمقابل ہے، یہی ہے، اس لئے کہ نفاس کا تحقق کم ہوتا ہے اور اس لئے کہ یہ امکان ہے کہ دو ایسے مہینوں کو اختیار کر لے

- (۱) تبیین الحقائق ۱۰/۳ طبع دار المعرف، جوہر الاکلیل ۱/۳۷۷ طبع دار المعرف، روضۃ الطالین ۸/۳۰۲ طبع المکتب الاسلامی، حاشیہ اقلیوی ۳۶/۳ طبع اعلیٰ، کشف القناع ۵/۳۸۳ طبع انصر۔  
(۲) تبیین الحقائق ۱۰/۳ طبع دار المعرف، امہدب ۲/۱۳۲، ۱۳۳ طبع دار المعرف۔  
(۳) روضۃ الطالین ۸/۳۰۳ طبع المکتب الاسلامی۔

### تتابع ۱۳-۱۴

اور شافعیہ کا دوسرا قول یہ ہے کہ وہ مرض کی طرح ہے (۱)۔ اور حنابلہ کے نزدیک وہ سفر جس میں افطار مباح ہے تسلسل کو ختم کرنے والا نہیں ہے (۲)۔

۵- حاملہ اور دودھ پلانے والی عورت کا افطار:

۱۴- جیسا کہ ”الروضہ“ میں آیا ہے کہ اگر بچہ کے بارے میں خوف کی وجہ سے حاملہ اور دودھ پلانے والی عورت افطار کرے تو شافعیہ کا ایک قول یہ ہے کہ مرض کی طرح اس سے تسلسل ختم نہیں ہوگا اور دوسرا قول یہ ہے کہ یقیناً تسلسل ختم ہو جائے گا، اس لئے کہ یہ اس کا فعل اختیاری ہے۔

اور حنابلہ کا خیال یہ ہے کہ حاملہ اور دودھ پلانے والی عورت کا اپنی ذات پر یا بچہ پر خوف کرنا تسلسل کو ختم کرنے والا نہیں ہے، کیونکہ یہ ایک ایسا افطار ہے جو عذر مباح کی وجہ سے ہے جو ان دونوں کی طرف سے نہیں ہے، لہذا یہ مرض کے مشابہ ہوگا (۳)۔

اور حنفیہ کا یہ مذہب کہ افطار خواہ بالعدر ہو یا بلاعدر تسلسل کو ختم کرنے والا ہے، اور مالکیہ کا یہ کہنا کہ ہر فعل اختیاری سے تسلسل ختم ہو جائے گا، مثلاً سفر، ان دونوں کا مقتضی یہ ہے کہ وہ دونوں عورتیں خواہ اپنی جان پر خوف کر رہی ہوں یا بچہ پر بہر دو صورت ان دونوں کے افطار کی وجہ سے تسلسل ختم ہو جائے گا (۴)۔

= المکتبہ الاسلامیہ، الخرجی ۱۱۸ طبع دارصاد، جوہر لاہیل ۱/ ۳۷۷ طبع دارالمعرفہ۔

(۱) روضۃ الطالبین ۸/ ۲۰۳ طبع المکتبہ الاسلامیہ۔

(۲) کشاف القناع ۵/ ۳۸۳ طبع انصر۔

(۳) روضۃ الطالبین ۸/ ۳۰۲ طبع المکتبہ الاسلامیہ، معنی المحتاج ۳/ ۳۶۵ طبع المجلس، کشاف القناع ۵/ ۳۸۳ طبع انصر۔

(۴) فتح القدیر مع الحناویہ ۷/ ۲۳۰ طبع الامیریہ الخرجی ۱۱۸ طبع دارصاد، جوہر لاہیل ۱/ ۳۷۷ طبع دارالمعرفہ۔

فقہاء کے نزدیک دخول رمضان سے ما واقف ہونا ابن یونس کے راجح قول کے مطابق عید سے ما واقف ہونے کی طرح ہے، اور خرفی کی صراحت کے مطابق عید سے ما واقف ہونے کا مطلب یہ ہے کہ وہ اس بات سے ما واقف ہو کہ درمیان کفارہ وہ آجائے گی، نہ یہ کہ وہ یوم عید کے حکم سے ما واقف ہو، اس میں ابو الحسن کا اختلاف ہے، کیونکہ انہوں نے ذکر کیا ہے کہ ما واقفیت سے مراد حکم سے ما واقف ہونا ہے اور یہی قول اظہر ہے اور فقہاء کے نزدیک عید کے دو دن بعد والے دن عید ہی کے حکم میں داخل ہیں۔ اور یام تشریق کے تیسرے دن کا روزہ کفایت کرے گا اور اس کا افطار بالاتفاق تسلسل کو ختم کرنے والا ہے، جیسا کہ خرفی میں آیا ہے (۱)۔

اور حنابلہ کا مذہب یہ ہے کہ ان سب چیزوں سے صوم کفارہ کا تسلسل ختم نہیں ہوتا۔ شرعی طور پر رمضان کے روزہ کے فرض ہونے کی وجہ سے، اور اس وجہ سے کہ عیدین میں افطار کرنا اور یام تشریق میں روزہ نہ رکھنا بھی شرعی طور پر واجب ہے۔ یعنی یہ سب ایسے اوقات ہیں کہ شریعت نے ان اوقات میں رات کی طرح روزہ رکھنے سے منع فرمایا ہے (۲)۔

و- سفر:

۱۳- حنفیہ اور مالکیہ کے نزدیک اگر کوئی شخص حالت سفر میں افطار کرے توتابع ختم ہو جائے گا اور شافعیہ کا بھی ایک قول یہی ہے، اس لئے کہ ان حضرات کے نزدیک عذر یا بلاعدر افطار کرنا تسلسل کو ختم کرنے والا ہے (۳)۔

(۱) الخرجی ۱۱۸ طبع دارصاد، جوہر لاہیل ۱/ ۳۷۷، ۳۷۸ طبع دارالمعرفہ۔

(۲) کشاف القناع ۵/ ۳۸۳ طبع انصر، الانصاف ۹/ ۲۲۳ طبع اترات۔

(۳) فتح القدیر مع الحناویہ ۳/ ۲۳۰ طبع الامیریہ الفتاویٰ الہندیہ ۱/ ۵۱۲ طبع

و-مرض:

۱۵- حنفیہ کے نزدیک مرض کی وجہ سے افطار کرنا صوم کفارہ کے تسلسل کو ختم کر دیتا ہے اور شافعیہ کا قول جدید جو اظہر ہے یہی ہے، کیونکہ حنفیہ نے انقطاع تسلسل کے سلسلہ میں عذریا بلا عذر افطار کرنے میں کوئی تفریق نہیں کی ہے، سوائے عورت کی حالت حیض کے، اور اس وجہ سے بھی کہ مرض مانع صوم نہیں، جیسا کہ شافعیہ نے ذکر کیا ہے، کیونکہ مریض تو باختیار خود روزہ توڑتا ہے (۱)۔

اور شافعیہ کا قول قدیم یہ ہے کہ مرض صوم کفارہ کے تسلسل کو ختم کرنے والا نہیں ہے، کیونکہ یہ صوم رمضان کے اصل وجوب سے بڑھا ہوا نہیں ہے اور صوم رمضان کا وجوب مرض کی وجہ سے ساقط ہو جاتا ہے اور حنابلہ کی بھی یہی رائے ہے، اگرچہ مرض خطرناک نہ ہو، کیونکہ حیض کی طرح اس میں بھی اس کو کوئی اختیار نہیں اور اسی کے مثل جنون اور بیہوشی ہے (۲)۔

ز- بعض راتوں میں نیت بھول جانا:

۱۶- شافعیہ کا مذہب یہ ہے کہ رات کے بعض حصوں میں نیت کا بھول جانا، اسی طرح تسلسل کو ختم کر دیتا ہے جس طرح عمدانیت کو چھوڑ دینا اور مامور بہ کے ترک میں نسیان کو عذر نہیں قرار دیا جائے گا۔ یہ اس صورت میں ہے جبکہ پوری رات میں نیت کرنے کو شرط قرار دیا جائے، جیسا کہ اصح کے بالمقابل شافعیہ کا قول ہے۔ اور اگر دو مہینوں کے دنوں میں روزہ رکھ لیا پھر فارغ ہونے کے بعد کسی ایک دن کے بارے میں اس کو شبہ ہوا کہ اس دن نیت کی تھی یا نہیں تو صحیح قول کے

مطابق اس پر از سر نو روزہ رکھنا لازم نہیں، جیسا کہ نووی نے کہا ہے۔ اور ان دنوں سے فارغ ہونے کے بعد کسی ایک دن میں شک واقع ہونے کا کوئی اثر نہ ہوگا (۱)۔ رویانی نے کتاب الحجیص میں متخیرہ (وہ عورت جو اپنے ایام حیض بھول جائے) کے مسائل کے ضمن میں اس کو ذکر کیا ہے۔

ح- وطمی:

۱۷- اور اگر ظہار کرنے والا شخص ایسی عورت سے دن میں جان بوجھ کر وطمی کر لے جس سے اس نے ظہار کیا ہے تو اس کا یہ فعل باتفاق فقہاء تسلسل کو ختم کرنے والا ہوگا، اور اگر اس سے رات میں جان بوجھ کر یا بھول کر وطمی کی یاد میں بھول کر وطمی کی تو اس میں اختلاف ہے۔

امام ابوحنیفہ اور امام محمد کی رائے یہ ہے کہ ظہار کرنے والے نے اگر اس عورت سے رات میں جان کر یا دن میں بھول کر وطمی کر لی جس سے اس نے ظہار کیا تھا تو اس کی وجہ سے اس کا تسلسل ختم ہو جائے گا، اس لئے کہ روزہ میں شرط یہ ہے کہ جماع سے خالی ہو، اور امام ابو یوسف کی رائے یہ ہے کہ تسلسل ختم نہ ہوگا، کیونکہ اس کی وجہ سے روزہ ہی فاسد نہیں ہوتا، اگرچہ روزہ کو جماع پر مقدم کرنا شرط ہے، کیونکہ ہم نے جو بیان کیا ہے اس میں بعض کو مقدم کرنا ہے اور جو آپ نے فرمایا ہے اس میں کل کو مؤخر کرنا لازم آتا ہے (۲)۔

مالکیہ اور حنابلہ کا خیال یہ ہے کہ مظاہر کا اپنی مذکورہ بیوی سے مجامعت کرنا مطلقاً تسلسل کو ختم کر دیتا ہے، خواہ رات میں ہو یا دن میں، بھول کر ہو یا جان کر، ناواقفیت کی بنا پر ہو یا غلطی کی بنا پر یا عذر کی

(۱) روضة الطالبین ۸/۳۰۲، ۳۰۳ طبع المکتب الاسلامی، معنی المحتاج ۳/۳۶۵ طبع المکتب الاسلامی۔

(۲) تبیین الحقائق ۳/۱۰ طبع دار المعرف، فتح القدیر ۳/۲۳۹، ۲۴۰ طبع الامیر یحییٰ حاشیہ ابن ماجہ ۲/۵۸۲ طبع المصریہ۔

(۱) فتح القدیر مع اختصار ۲/۲۳۰ طبع الامیر یحییٰ روضة الطالبین ۸/۳۰۲، ۳۰۳ طبع المکتب الاسلامی۔

(۲) نہایت المحتاج ۷/۹۵ طبع المکتب الاسلامی، کشاف القناع ۱۵/۳۷۳ طبع انصر۔

## تابع ۱۸

میں سے کسی چیز کو بھول گیا، پھر اسی درمیان اس کو یاد آیا مگر اس کو دھویا نہیں، یعنی جس وقت یاد آیا اسی وقت نہ کیا تو اس کے لئے ضروری ہے کہ از سر نو طہارت حاصل کرے، خواہ بھول کر ایسا کیا ہو یا جان کر۔ ہاں اگر نماز سے قبل کسی نجاست کے یاد آنے کے باوجود اسے بھول گیا تو چونکہ وہ خفیف ہے اس وجہ سے وہ اثر انداز نہ ہوگی (۱) اور ہمیں اس مسئلہ میں مالکیہ کے علاوہ کسی کی کوئی صراحت نہیں ملی۔



بنا پر ہو جو افطار کو مباح قرار دیتا ہے، مثلاً سفر (۱)، کیونکہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: "مَنْ قَبِلَ أَنْ يَتَمَاسًا" (۲) (قبل اس کے کہ دونوں باہم اختلاف کریں)۔

اور شافعیہ کا مذہب یہ ہے کہ اس کا رات میں مجامعت کرنا تسلسل کو ختم نہیں کرتا، ہاں گنہگار ہوگا (۳)۔

اور غیر مظاهر کا اس سے دن میں جان بوجھ کر وٹھی کرنا تسلسل کو ختم کر دے گا، جیسا کہ حنفیہ میں سے صاحب "العنایہ" نے صراحت فرمائی ہے، ہاں اگر رات میں جان کر یا بھول کر وٹھی کی یا دن میں بھول کر وٹھی کی تو تسلسل ختم نہ ہوگا، جیسا کہ حنفیہ، مالکیہ اور حنابلہ نے صراحت فرمائی ہے، کیونکہ یہ اس کے لئے حرام نہیں ہے۔

اور اسی کے مثل وہ صورت بھی ہے جب کوئی ایسے عذر کی وجہ سے وٹھی کرے جو اس کے لئے افطار کو مباح کرنے والا ہو، جیسا کہ حنابلہ نے صراحت کی ہے (۴)۔

ط۔ جس صورت میں تسلسل نہ ختم ہو اس کی قضا:

۱۸۔ مالکیہ نے فرمایا کہ اپنے روزے کے درمیان جن ایام کا روزہ توڑ دیا ہے، ان کی قضا میں تاخیر سے، اسی طرح ان روزوں کی قضا میں تاخیر سے جن کی قضا روزہ کے ساتھ متصل واجب تھی، کفارہ کے روزے کا تسلسل ختم ہو جاتا ہے۔

اگر اس کی قضا کو مؤخر کر دیا تو روزہ کا تسلسل ختم ہو جائے گا اور انہوں نے اس کو، اس شخص سے تشبیہ دی ہے جو وضو یا غسل کے فرائض

(۱) الخرشنی ۳/۱۱۷، ۱۱۸ طبع دارعادلہ کشف القناع ۵/۳۸۳ طبع انصر۔

(۲) سورہ بقرہ ۳۔

(۳) روضۃ الطالبین ۸/۳۰۲ طبع المکتب الاسلامی، مغنی المحتاج ۳/۳۶۶ طبع المجلس۔

(۴) العنایہ ۳/۲۳۹ طبع الامیریہ، الخرشنی ۳/۱۱۷، ۱۱۸ طبع دارعادلہ کشف

القناع ۵/۳۲۸ طبع انصر۔

(۱) الخرشنی ۳/۱۱۷ طبع دارعادلہ جوہر الاکلیل ۱/۳۷۸ طبع دارالمعرفہ۔

## تترس ۱-۳

متعلقہ الفاظ:

تحصن:

۲- تحصن کا ایک معنی قلعہ کے ذریعہ حفاظت چاہنا ہے، چنانچہ کہا جاتا ہے: ”تحصن العدو“ جب دشمن قلعہ بند ہو جائے اور اس کے ذریعہ محفوظ ہو جائے (۱) تو کو یا تحصن دوران جنگ چھپنے اور حفاظت چاہنے کی ایک قسم ہے۔

اجمالی حکم اور بحث کے مقامات:

۳- دوران جنگ یا مسلمانوں کی جانب سے ان کا محاصرہ کئے جانے کے وقت اگر کفار مسلمانوں اور ان کے قیدیوں کو ڈھال بنالیں تو بھی باتفاق فقہاء ان کو تیر مارنا جائز ہے، بشرطیکہ اس کی ضرورت ہو، بایں طور کہ تیر اندازی سے گریز کرنے میں مسلمانوں کو شکست ہو سکتی ہو یا شعائر اسلام کے ختم کر دیئے جانے کا خطرہ ہو، اور بوقت تیر اندازی کفار کی نیت کی جائے گی، اور جب لڑائی نہ ہونے کی وجہ سے ان کو تیر مارنے کی ضرورت نہ ہو یا اس کے بغیر ان پر غالب آنے کی کوئی صورت ہو تو شافیہ اور حنابلہ کے نزدیک ان کو تیر مارنا جائز نہیں اور حنفیہ میں سے حسن بن زیاد کا بھی یہی قول ہے، مگر حسن بن زیاد کے علاوہ دیگر حنفیہ کے نزدیک یہ جائز ہے (۲)۔

اور مالکیہ کی رائے یہ ہے کہ وہ قتال کریں گے اور جن کو ڈھال بنایا گیا ہے ان کا ارادہ نہیں کریں گے، ہاں جنہیں ڈھال بنایا گیا ہے اگر ان پر تیر نہ چلانے کی وجہ سے کفار سے لڑنے والے

(۱) لسان العرب، تاج العروس، بحم تن ملغہ مادہ ”حصن“۔

(۲) فتح القدير ۵/۱۵۸ طبع احياء التراث العربی، ابن ماجہ ۳۳۳ طبع

احیاء التراث العربی، لوطاب ۳۵۱ طبع دار الفکر، حاشیہ الدرستی ۱۷۸/۲

طبع دار الفکر، نہایت المحتاج ۶۵/۸، لام ۲۸۷ طبع دار المعرف،

یعنی ۸/۲۳۹، ۲۵۰ طبع مکتبۃ الریاض المحمدیہ۔

## تترس

تعریف:

۱- تترس کا لغوی معنی: ڈھال کے ذریعہ چھپنا، اس کے ذریعہ بچنا اور محفوظ ہونا ہے (۱) اور تتریس کا بھی یہی معنی ہے، چنانچہ کہا جاتا ہے: ”تترس بالتروس“ وہ ڈھال کے ذریعہ چھپا اور اس نے حفاظت چاہی (۲) جیسا کہ مالک بن انس کی حدیث میں ہے، انہوں نے فرمایا: ”کان أبو طلحة يتترس مع النبي ﷺ بتروس واحد“ (۳) (حضرت ابو طلحہ نبی ﷺ کے ساتھ ایک ہی ڈھال میں چھپنے کی کوشش کر رہے تھے)، اور اس طرح بھی استعمال ہوتا ہے: ”تترس بالشيء“ یعنی اس کو ڈھال کی طرح بنالیا اور اس کے ذریعہ چھپا، اور کہا جاتا ہے: ”تترس الكفار بأسارى المسلمين وصبياهم أثناء الحرب“ (۴) (دوران جنگ کفار نے مسلمان قیدی اور ان کے بچوں کو ڈھال بنالیا)۔ اور اس کا فقہی استعمال لغوی معنی سے الگ نہیں ہے۔

(۱) نوس: کول کشادہ لوہا جو لو اور غیرہ سے بچنے کے لئے ہاتھ میں لیا جاتا ہے

لسان العرب، تاج العروس، المصباح لمیر مادہ ”تترس“۔

(۲) لسان العرب، تاج العروس۔

(۳) حدیث: ”کان أبو طلحة يتترس مع النبي ﷺ“ کی روایت

بخاری (فتح ۶/۳۳ طبع استقویہ) نے کی ہے۔

(۴) المصباح لمیر۔

## تترس ۴

دارالحرب میں قتل کیا ہے (۱)۔

۴- اور اگر کافروں نے اپنے بچوں اور اپنی عورتوں کو ڈھال بنالیا تو حنفیہ کے نزدیک ان کو نشانہ بنانا مطلقاً جائز ہے اور حنابلہ کا مذہب بھی یہی ہے اور تیر اندازی سے لڑنے والے دشمنوں کو نشانہ بنانے کا ارادہ کیا جائے گا، کیونکہ رسول اللہ ﷺ نے ان پر منجیق سے حملہ کیا، حالانکہ ان کفار کے ساتھ ان کی عورتیں اور بچے بھی تھے (۲) اور لڑائی کے شدید ہونے نہ ہونے کے درمیان کوئی فرق نہیں ہے..... کیونکہ نبی ﷺ تیر اندازی کے لئے لڑائی کے شدید ہونے کے وقت کا انتظار نہیں فرمایا کرتے تھے (۳)۔

اور مالکیہ و شافعیہ کا مذہب یہ ہے کہ ان پر تیر اندازی کرنا جائز نہیں، مگر جب ضرورت درپیش ہو، لہذا بلا ضرورت تیر اندازی نہیں کی جائے گی اور شافعیہ کے ظاہر روایت کے مطابق بلا ضرورت ان سے ترک قتال واجب ہوگا، لیکن معتمد روایت جو ”الروضہ“ میں ہے یہ ہے کہ کراہت کے ساتھ ان پر تیر اندازی کرنا جائز ہوگا (۴)۔

فقہاء نے ڈھال بنانے کے احکام ”جہاد“ کے باب میں تفصیل سے ذکر کئے ہیں، جہاں انہوں نے کیفیت قتال پر گفتگو کی ہے اور جہاد میں مکروہات، محرمات اور مندوبات کا ذکر کیا ہے۔

اکثر مجاہدین کو خطرہ ہو سکتا ہو تو پھر ڈھال بنائے گئے لوگوں کی حرمت ختم ہو جائے گی، خواہ ان لوگوں کی تعداد جنہیں ڈھال بنایا گیا ہے مجاہدین سے زیادہ ہو یا کم ہو، یہی حکم اس صورت میں بھی ہے جب وہ لوگ مسلمانوں کی کسی صف کو ڈھال بنالیں اور ان سے قتال نہ کرنے کی صورت میں مسلمانوں کی شکست ہونے کا گمان ہو (۱)۔

لہذا اگر تیر اندازی کے نتیجے میں کسی مسلمان کو تیر لگ جائے اور وہ شہید ہو جائے اور تیر انداز کو اس کا علم بھی ہو جائے تب بھی اس پر دیت واجب نہ ہوگی اور حنفیہ کے قول کے مطابق اس پر کوئی کفارہ بھی نہ ہوگا، کیونکہ جہاد فرض ہے، اور فرض کی ادائیگی سے کسی تاوان کو جوڑا نہیں جاسکتا۔ حسن بن زیاد کا اس میں اختلاف ہے، کیونکہ وہ وجوب دیت و کفارہ کے قائل ہیں۔

شافعیہ اور حنابلہ کا ایک ہی قول ہے کہ اس صورت میں کفارہ واجب ہوگا اور دیت کے متعلق ان کے دو اقوال ہیں۔ شافعیہ کا ایک قول یہ ہے کہ تیر انداز کو اس کے بارے میں اگر یہ معلوم ہو جائے کہ وہ مسلمان ہے اور اس سے بچ کر دوسری جانب تیر اندازی ممکن تھی تو اس پر دیت واجب ہوگی۔ اور اگر اس مسلمان پر تیر چلائے بغیر کفار کو مارنا ممکن نہ تھا تو دیت واجب نہ ہوگی (۲)۔

اسی طرح حنابلہ کی ایک روایت میں ہے کہ دیت واجب ہوگی، کیونکہ اس نے ایک مومن کو غلطی سے قتل کر دیا ہے اور دوسری روایت یہ ہے کہ دیت واجب نہ ہوگی، کیونکہ اس نے مباح تیر اندازی کے ذریعہ

(۱) المغنی ۸/۳۵۰۔

(۲) حدیث ”رسمی السبی بالمدحیحی.....“ کی روایت ابو داؤد نے اسی معنی کے ساتھ مراسیل میں کی ہے اور اس کی سند ضعیف ہے دیکھئے تلخیص الجہاد لابن حجر (۳/۱۰۳)۔

(۳) فتح القدیر ۵/۱۹۸، اوسط ۱۰/۳۱، ۶۵، شرح لروض ۳/۹۱، روضہ ۲۲۹/۸ طبع مکتبۃ الریاض الحدیثہ۔

(۴) لوطاب ۳/۵۱، حاشیہ الدسوقی ۲/۱۷۸، نہایۃ المحتاج ۸/۶۵۔

(۱) لوطاب ۳/۵۱، طبع دار الفکر، حاشیہ الدسوقی ۲/۱۷۸، طبع دار الفکر۔

(۲) فتح القدیر ۵/۱۹۸، اوسط ۱۰/۳۱، ۶۵، شرح لروض ۳/۹۱، روضہ لٹالکین ۱۰/۲۳۶، صاحب نہایۃ المحتاج نے ان روایتوں کو جو دہت کے متعلق آئی ہیں، کفارہ کے لئے بھی ضروری قرار دیا ہے نہایۃ المحتاج ۸/۳۳، المغنی ۸/۳۲۹، ۳۵۰۔

## تترب ۱-۲

أحدكم فليغسله سبعا“ (جب كتا كسى كے برتن میں منہ ڈال دے تو اسے سات دفعہ دھوئے) (بخاری و مسلم) اور مسلم نے یہ اضافہ کیا ہے: ”أولاهن بالتراب“<sup>(۱)</sup> (پہلی مرتبہ مٹی سے دھوئے)، نیز اس لئے كہ حضرت عبد اللہ بن مغفلؓ نے ذكر كیا ہے كہ نبی ﷺ نے فرمایا: ”إذا ولغ الكلب في الإناء فاغسلوه سبع مرات وعفروه الثامنة بالتراب“<sup>(۲)</sup> (جب كتا برتن میں منہ ڈال دے تو سات مرتبہ دھوؤ اور آٹھویں مرتبہ میں مٹی لگاؤ)۔

اور مستحب یہ ہے كہ پہلی ہی مرتبہ مٹی كا استعمال كرے۔ تا كہ الفاظ حدیث كی موافقت ہو سكے، اس كے بعد پانی كا استعمال كرے تا كہ وہ صاف سٹھرا ہو جائے، اور جس دفعہ بھی مٹی سے دھوئے كافی ہے، اس لئے كہ ایک روایت میں: ”إحداهن بالتراب“ (ان میں سے ایک دفعہ مٹی سے دھوئے) اور ایک روایت میں: ”أولاهن بالتراب“ (ان میں سے پہلی دفعہ مٹی سے دھوؤ) ہے اور ایک حدیث میں: ”في الثامنة“ (آٹھویں دفعہ) كا لفظ ہے، ان سب كا حاصل یہ ہے كہ اسے دھونے میں مٹی كے استعمال كا كوئی متعین محل نہیں ہے۔

اگر مٹی كے بجائے اشنان یا صابون وغیرہ استعمال كرے یا آٹھ مرتبہ دھوئے تو صحیح یہ ہے كہ وہ كافی نہیں، كیونكہ اس طہارت میں مٹی كا استعمال امر تعبدی ہے، لہذا كوئی دوسری چیز اس كے قائم مقام نہیں ہو سكتی۔

اور بعض حنابلہ كی رائے یہ ہے كہ اگر مٹی موجود نہ ہو یا مٹی سے

(۱) حدیث: ”إذا ولغ الكلب في إناء أحدكم فليغسله سبعا“ حضرت ابو ہریرہؓ كے واسطے سے متفق علیہ ہے بخاری (فتح ۱/ ۲۷۳ طبع استقبر) نے اس كی روایت كی ہے اور مسلم (۱/ ۲۳۳ طبع الحلبي) نے ”أولاهن بالتراب“ كا اضافہ كیا ہے۔

(۲) حدیث: ”إذا ولغ الكلب في الإناء فاغسلوه سبع مرات وعفروه.....“ كی روایت مسلم (۱/ ۲۳۵ طبع الحلبي) نے كی ہے۔

## تترب

### تعریف:

۱- تترب، ترب كا مصدر ہے، كہا جاتا ہے: ”تربت الشيء تترباً فتترب“ یعنی میں نے اس كو خاك آلود كیا تو وہ خاك آلود ہو كیا اور كہا جاتا ہے: ”تربت الشيء“ میں نے اس پر مٹی ڈال دی، نیز كہا جاتا ہے: ”تربت الكتاب تترباً“ اور ”تربت القوطاس فأنا أتربه“ یعنی میں نے اس پر مٹی ڈال دی تا كہ جو زائد روشنائی اس پر پڑ گئی ہے وہ سو كھ جائے<sup>(۱)</sup>۔

لہذا اس طرح ”تترب الشيء“ كا لغوی واصطلاحی معنی كسی چیز پر مٹی ڈالنا ہے۔

### اجمالی حکم:

۲- كتے كی نجاست كو پاک كرنے میں مٹی كا استعمال:

بسا اوقات پاک مٹی پا كی حاصل كرنے كے لئے استعمال كی جاتی ہے، مثلاً جب كوئی كتا كسى برتن میں منہ ڈال دے تو اس وقت اس برتن كو پاک كرنے كے لئے اس كو سات دفعہ دھونا ضروری ہے، ان میں سے ایک دفعہ مٹی سے بھی دھوئے، یہ تو حنابلہ اور شافعیہ كی رائے ہے۔ اس لئے كہ حضرت ابو ہریرہؓ نے نبی ﷺ سے روایت كی ہے كہ آپ ﷺ نے فرمایا: ”إذا ولغ الكلب في إناء

(۱) الصحاح، لسان العرب، المصباح للمبر، مختار الصحاح مادة ”ترب“۔

## تترب ۲، تنن

دے تو برتن کو تنن یا پانچ یا سات دفعہ دھوئے، اور ”حاشیۃ المخطاوی علی مراقی الفلاح“ میں ہے کہ سات دفعہ دھونا اور ایک دفعہ مٹی کا استعمال کرنا مستحب ہے (۱)۔

دھونے کی صورت میں دھوئے گئے محل کے شراب ہونے کا اندیشہ ہو تو مٹی کے علاوہ کسی دوسری چیز کا استعمال جائز ہے۔ ہاں اگر مٹی موجود ہو اور اس کا استعمال مضر نہ ہو تو مٹی کے علاوہ کا استعمال جائز نہیں، یہ ابن حامد کا قول ہے (۱)۔

اور مالکیہ کے نزدیک سات مرتبہ دھونا مستحب ہے جب کہ کتا اپنا منہ پانی میں ڈال کر اپنی زبان اس میں بلانے، اور دھونے کے ساتھ مٹی کا استعمال پہلی مرتبہ یا آخری مرتبہ یا کسی ایک دفعہ مستحب نہیں ہے، کیونکہ تمام روایتوں میں مٹی کا استعمال ثابت نہیں، ہاں بعض روایات میں آیا ہے اور بعض ایسی روایتوں میں اضطراب ہے جن میں مٹی کے استعمال کا ذکر ہے (۲)۔

اور حنفیہ کا ایک قول تین مرتبہ دھونے کا ہے، اس لئے کہ حدیث ہے: ”یغسل الإناء من ولوغ الكلب ثلاثاً“ (۳) (کتے کے برتن میں منہ ڈال دینے کی وجہ سے برتن کو تین مرتبہ دھویا جائے گا)۔ اور ایک قول تین یا پانچ یا سات دفعہ دھونے کا ہے۔ اس حدیث کی بنا پر جس کو دارقطنی نے اعرج سے اور انہوں نے حضرت ابو ہریرہ سے اور انہوں نے نبی ﷺ سے نقل کیا ہے کہ: ”یلغ فی الإناء أنه یغسله ثلاثاً أو خمساً أو سبعاً“ (۴) (کتا اگر برتن میں منہ ڈال

(۱) المغنی لابن قدامہ ۱/ ۵۲، ۵۳ طبع الریاض المحمدیہ، روحہ الطالبین ۳۳، ۳۴ طبع مکتبہ اسلامی، شرح روض الطالب من أسی الطالب ۲۱/ ۳۱ طبع کردہ مکتبہ اسلامیہ۔

(۲) لشرح المکبیر للرددیہ ۱/ ۸۳، ۸۴ جوہر الاکلیل ۱/ ۱۳، ۱۴ طبع کردہ دار المعرفہ، فتح المبارکی شرح صحیح البخاری ۱/ ۲۷۶۔

(۳) حدیث: ”یغسل الإناء من ولوغ الكلب ثلاثاً“ کی روایت دارقطنی نے حضرت ابو ہریرہ سے موقوفاً ان الفاظ میں کی ہے: ”إذا ولغ الكلب فی الإناء فأهرفه ثم اغسله ثلاث مرات“ اور شیخ تقی الدین نے ”الإمام“ میں ذکر کیا ہے کہ اس کی سند صحیح ہے (نصب الراية ۱/ ۳۱، اعلاء السنن ۱/ ۱۹۶ طبع کردہ دارالقرآن والعلوم اسلامیہ پاکستان)۔

(۴) کتے کے بارے میں حضرت ابو ہریرہ کی حدیث: ”یلغ فی الإناء أنه

## تنن

دیکھئے: ”تنغ“۔



= یغسلہ.....“ کی روایت دارقطنی (۱/ ۶۵ طبع شرکت المطابع المعنیہ) نے کی ہے اور فرمایا کہ عبد الوہاب بن ضحاک اس کی روایت منفرد ہیں اور وہ متروک الحدیث ہیں۔

(۱) فتح القدر ۱/ ۹۳، ۹۵ دار احیاء التراث العربی، الاقویا شرح المختار ۱/ ۱۹ طبع کردہ دار المعرفہ، مراقی الفلاح حاشیۃ المخطاوی ص ۱۸۔



شیطان داخل ہو جاتا ہے) اور ہاتھ کے قائم مقام ہر وہ شئی ہو سکتی ہے جس سے مقصد حاصل ہو جائے، مثلاً کپڑا کوئی نکلے اور غیرہ۔

پھر وہ اپنی آواز بھی پست رکھے، کوئی آواز نہ نکالے، اس حدیث کی بنا پر جس کو ابن ماجہ نے عبد اللہ بن سعید المقبری عن ابیہ عن رسول اللہ ﷺ کے طریق سے نقل کیا ہے: "إذا تشاءب أحدكم فليضع يده على فيه، ولا يعوي، فإن الشيطان يضحك منه" (۱) (جب تم میں سے کسی کو جمائی آئے تو وہ اپنے ہاتھ کو اپنے منہ پر رکھ لے اور آواز نہ نکالے، کیونکہ اس سے شیطان ہنستا ہے)، پھر وہ انگڑائی لینے اور مڑنے سے رک جائے، جیسا کہ بعض لوگوں کو لاحق ہوتا ہے، کیونکہ یہ سب شیطان کی طرف سے ہوتا ہے (۲)۔ اور روایت کی گئی ہے: "أنه كان لا يتمطي، لأنه من الشيطان" (۳) (نبی ﷺ انگڑائی نہیں لیتے تھے، کیونکہ یہ شیطان کی طرف سے ہے)۔

### نماز میں جمائی آنا:

۳- نماز کی حالت میں جمائی لینا مکروہ ہے، کیونکہ امام مسلم کی روایت ہے: "إذا تشاءب أحدكم في الصلاة فليكظمه ما استطاع، فإن الشيطان يدخل منه" (۴) (جب تم میں سے کسی کو نماز کی حالت میں جمائی آئے تو وہ اپنے منہ کو بند کرے، کیونکہ

(۱) حدیث: "إذا نفاء ب أحدكم" کی روایت ابن ماجہ (۱/۳۱۰ طبع الجلی) نے کی ہے اور فروانک میں ہے کہ اس کی سند میں عبد اللہ بن سعید ہیں جن کے ضعیف ہونے پر سب کا اتفاق ہے۔

(۲) ابن ماجہ میں ۱/۳۳۳، نہایت لکھا ۲/۵۶، الآداب الشرعية ۲/۳۳۔

(۳) حدیث: "كان لا يتمطي لانه من الشيطان" کو ابن حجر نے فتح (۱۰/۶۱۳ طبع التقریر) میں الشفلا بن سعید کی طرف منسوب کیا ہے۔

(۴) حدیث: "إذا نفاء ب أحدكم في الصلاة" کی روایت مسلم (۳/۲۲۹۳ طبع الجلی) نے کی ہے۔

## تثاؤب

### تعریف:

۱- "تثاؤب" (مد کے ساتھ): وہ سستی ہے جو انسان کو لاحق ہو اور اس کی وجہ سے وہ اپنے منہ کو کھولے (۱)۔ اس کا اصطلاحی معنی اس کے لغوی معنی سے الگ نہیں ہے۔

### شرعی حکم:

۲- علماء نے اس کی صراحت کی ہے کہ جمائی مکروہ ہے، لہذا جس شخص کو جمائی آئے اسے منہ بند کر لینا چاہئے اور بقدر طاقت اس کو روکنا چاہئے، اس لئے کہ نبی ﷺ نے ارشاد فرمایا: "فليبرده ما استطاع" (۲) (جہاں تک ممکن ہو اسے دفع کرو)، اس کی صورت یہ ہے کہ وہ اپنے دونوں ہونٹوں کو بند کرے یا اس طرح کا کوئی عمل کرے، اور جب اس کی طاقت نہ ہو تو اپنے ہاتھ کو اپنے منہ پر رکھ لے، اس لئے کہ نبی ﷺ نے ارشاد فرمایا: "إذا تشاءب أحدكم فليمسك بيده على فمه، فإن الشيطان يدخل" (۳) (جب تم میں سے کسی کو جمائی آئے تو اسے اپنا منہ اپنے ہاتھ سے بند کر لینا چاہئے، کیونکہ

(۱) المصباح لمير مادہ "ثؤب"۔  
(۲) حدیث: "فليبرده ما استطاع" کی روایت بخاری (فتح ۱۰/۶۱۱ طبع التقریر) نے کی ہے۔  
(۳) حدیث: "إذا نفاء ب أحدكم....." کی روایت مسلم (۳/۲۲۹۳ طبع الجلی) نے کی ہے۔

## تثاؤب ۴، تثبت ۱-۳

شیطان داخل ہو جاتا ہے) یہ اس وقت ہے جب کہ اس کا دفع کرنا ممکن ہو، لہذا اگر دفع کرنا ممکن نہ ہو تو مکروہ نہیں ہے اور وہ اپنے بائیں ہاتھ سے، اور ایک قول یہ ہے کہ اپنے کسی بھی ہاتھ سے منہ ڈھانک لے، یہی رائے حنفیہ اور شافعیہ کی ہے اور مالکیہ اور حنابلہ کے نزدیک اس میں کچھ حرج نہیں۔ اور حالت نماز میں جہاں تک ممکن ہو منہ کو بند کرنا مستحب ہے۔ اگر منہ کو بند کرنا ممکن نہ ہو تو اپنے ہاتھ کو اپنے منہ پر رکھ لے حدیث مذکور کی وجہ سے (۱)۔

## تثبت

### تعریف:

۱- لغت میں تثبت کا معنی: رائے اور معاملہ میں اچھی طرح غور و فکر کرنا ہے (۱)۔

اور اصطلاح میں مراد کی حقیقت حال کو دریافت کرنے میں پوری طاقت اور کوشش صرف کر دینا ہے۔

### متعلقہ الفاظ:

### تحرری:

۲- لغت میں تحرری کا معنی ارادہ کرنا اور جستجو کرنا ہے۔

اور اصطلاح میں یہ کسی شے کی حقیقت سے واقفیت و شوار ہونے کے وقت غالب گمان کے ذریعہ اس کو حاصل کرنا ہے (۲)۔

### اجمالی حکم:

تثبت کے احکام بہت ہیں، ان میں سے چند یہ ہیں:

### الف- نماز میں استقبال قبلہ کا تثبت:

۳- اس میں کوئی اختلاف نہیں ہے کہ استقبال قبلہ صحت نماز کی شرط

(۱) ابن عابدین ۱/۳۳۳، نہایۃ المحتاج ۲/۵۶، المغنی ۲/۱۳ طبع المریض،

کشاف القناع ۱/۳۷۳، الوہاب الجلیل ۲/۸۲، الدرر النوری ۱/۲۸۱۔

(۲) البیان فی آداب حملۃ القرآن للنووی ۱/۲۵، ۶۷، ۶۸، فتح الباری ۱۰/۱۱۲۔

(۳) حدیث: "إذا نساء ب أحدکم ..... کی روایت (نفرہ نمبر ۲) میں

کذریچکی۔

(۱) لسان العرب، المصباح مادۃ "ثبت"۔

(۲) قواعد فقہ للمجددی ص ۲۳۰، الوسوط ۱۰/۱۸۵، شرح الطحاوی علی مراتب

الصلاح ص ۲۰۔

## ثبوت ۴-۵

ہیں، جیسے بادل اور غبار وغیرہ۔

دوسرے یہ کہ شعبان کے تیس دن مکمل کرنے جائیں بشرطیکہ آسمان مذکورہ بالا چیزوں سے خالی نہ ہو، کیونکہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا: ”صوموا لرؤیتہ و افطروا لرؤیتہ، فإن غیبی علیکم فاکملوا عملة شعبان ثلاثین“<sup>(۱)</sup> (چاند دیکھ کر روزہ رکھو اور چاند دیکھ کر روزہ کھولو، اگر وہ تم لوگوں سے پوشیدہ ہو جائے تو شعبان کی تیس گنتیاں پوری کر لو)۔

حنفیہ، مالکیہ اور شافعیہ نے اسی کو اختیار کیا ہے اور امام احمد کی ایک روایت بھی یہی ہے<sup>(۲)</sup>۔

بادل ہونے کی حالت میں حنابلہ کا اختلاف ہے، چنانچہ انہوں نے انتیس شعبان کے اعتبار کو ضروری قرار دیا ہے اور تیس شعبان کے روزہ کو واجب قرار دیا ہے، کیونکہ یہ رمضان کی پہلی تاریخ ہے، ایک دوسری حدیث: ”لا تصوموا حتی تروا الهلال، ولا تفتروا حتی تروه، فإن غم علیکم فاقدروا له“<sup>(۳)</sup> (تم لوگ روزہ نہ رکھو یہاں تک کہ چاند دیکھ لو اور روزہ نہ توڑو یہاں تک کہ چاند دیکھ لو، پھر اگر تم پر چاند پوشیدہ ہو جائے تو اس کا اندازہ کر لو) کے آخری لفظ پر عمل کرتے ہوئے یعنی احتیاطاً روزہ رکھ لو<sup>(۴)</sup>، دیکھئے: ”اہلہ“۔

(۱) حدیث: ”صوموا لرؤیتہ و افطروا لرؤیتہ.....“ کی روایت بخاری (الفتح ۱۱۹۳ طبع استغیہ) نے کی ہے۔

(۲) بدائع الصنائع ۲/۸۲ اور اس کے بعد کے صفحات طبع شرکت المطبوعات العلمیہ مصر، الخرش علی مختصر فلیل، ۲/۲۳۳، ۲۳۵ طبع دار صادر بیروت، حاشیہ الدسوقی علی شرح الکبیر ۱/۵۰۹ اور اس کے بعد کے صفحات، شرح الروض ۱/۳۰۹ طبع المکتبۃ الاسلامیہ۔

(۳) حدیث: ”لا تصوموا حتی تروا الهلال.....“ کی روایت بخاری (الفتح ۱۱۹۳ طبع استغیہ) اور مسلم (۵۹۲/۲ طبع مجلس) نے کی ہے۔

(۴) المغنی لابن قدامہ ۳/۹۰ طبع الریاض۔

ہے، اس لئے کہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: ”قَوْلٌ وَجْهَكَ شَطْرَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ وَحَيْثُ مَا كُنْتُمْ فَوَلُّوا وُجُوهَكُمْ شَطْرَهُ“<sup>(۱)</sup> (اچھا اب کر لیجئے اپنا چہرہ مسجد الحرام کی طرف اور تم لوگ جہاں کہیں بھی ہو اپنے چہرے کر لیا کرو اسی کی طرف) اور اس سے چند احوال مستثنیٰ ہیں جن میں استقبال قبلہ شرط نہیں ہے، مثلاً خوف کی نماز، سوئی پر چڑھائے ہوئے شخص کی نماز، ڈوبنے والے کی نماز اور مباح سفر کی نفل نماز وغیرہ<sup>(۲)</sup>، دیکھئے: ”استقبال قبلہ“۔

ب- گواہوں کی گواہی میں حقیقت کا ثبوت:

۴- گواہوں کی گواہی میں حقیقت امر کی جستجو کرنا قاضی کے لئے مناسب ہے، اور بیان کے بارے میں اعلانیہ اور پوشیدہ طور پر سوال کرنے اور تحقیق کرنے سے ہوگا۔ یہ اس صورت میں ہے جب ان کی عدالت معلوم نہ ہو، کیونکہ قاضی کو عدالت کی تفتیش کا حکم دیا گیا ہے<sup>(۳)</sup>، دیکھئے: ”تزکیہ“۔

ج- ماہ رمضان کے چاند کی رویت میں حقیقت کا ثبوت:

۵- تیس شعبان کی شب میں ماہ رمضان کے چاند کی رویت کی تحقیق کرنا مستحب ہے، تاکہ اس کا آغاز ہونا یقینی ہو جائے اور یہ دو طریقوں میں سے کسی ایک کے ذریعہ ہوگا:

ایک: یہ کہ اس کے چاند کو دیکھ لیا جائے، اور یہ اس وقت ممکن ہوگا جب آسمان ایسی چیزوں سے خالی ہو جو رویت سے مانع ہو سکتی

(۱) سورہ بقرہ ۱۴۳۔

(۲) البحر الرائق ۱/۲۹۹، الاختیار، ۳۶۱، مواہب الجلیل ۱/۵۰۷، شرح الروض ۱/۱۳۳، المغنی ۱/۲۳۱، ۲۳۲ طبع الریاض۔

(۳) معین الحکام ۳/۱۰۳، ۱۰۵، تلبیو بی عمیرہ ۳/۳۰۶، حاشیہ الدسوقی علی شرح الکبیر ۱/۶۹، اور اس کے بعد کے صفحات طبع عیسیٰ الخلیفی مصر۔

## تثبت ۶

ﷺ نے فرمایا: "التأني من الله، والعجلة من الشيطان" (۱)  
(سوچ سمجھ کر کام کرنا اللہ کی طرف سے ہے اور جلد بازی شیطان کی  
طرف سے)۔



و- فاسقوں کے کلام کا تثبت :

۶- فاسق جو خبر پیش کرے اس کی تحقیق ضروری ہے، اس لئے کہ اللہ تعالیٰ نے ارشاد فرمایا ہے: "يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِن جَاءَكُمْ فَاسِقٌ بِنَبَأٍ فَتَبَيَّنُوا أَن تُصِيبُوا قَوْمًا بِجَهَالَةٍ فَتُصْبِحُوا عَلَىٰ مَا فَعَلْتُمْ نَادِمِينَ" (۱) (اے ایمان والو! اگر کوئی فاسق آدمی تمہارے پاس کوئی خبر لائے تو تم تحقیق کر لیا کرو، ایسا نہ ہو کہ کہیں تم نادانی سے کسی قوم کو ضرر پہنچا دو (اور) پھر اپنے کئے پر پچھتاؤ)، اس میں "تبيينوا" کی جگہ "فتبينوا" کی قراءت بھی آئی ہے۔ اور تبین سے تثبت ہی مراد ہے۔ بعض حضرات کہتے ہیں کہ یہ آیت ولید بن ابی عقبہ کے بارے میں نازل ہوئی ہے۔ شان نزول اس طرح ہے کہ سعید نے قتادہ سے نقل کیا ہے کہ نبی ﷺ نے ولید بن عقبہ کو قبیلہ بنی المصطلق کے پاس مصدق (زکاۃ وصول کرنے والا) بنا کر بھیجا، جب ان لوگوں نے ان کو دیکھا تو وہ لوگ ان کی طرف استقبال کے لئے آئے تو یہ ڈر گئے اور نبی ﷺ کے پاس واپس آ کر خبر دی کہ وہ لوگ مرتد ہو گئے، اس پر نبی ﷺ نے حضرت خالد بن ولید کو بھیجا اور حکم دیا کہ واقعہ کی تحقیق کر لیا اور جلد بازی سے کام نہ لیا۔ حضرت خالد چلے اور رات میں ان کے پاس آئے، پھر انہوں نے اپنے جاسوسوں کو بھیجا تو انہوں نے آ کر یہ خبر دی کہ وہ لوگ اسلام پر جھے ہوئے ہیں اور انہوں نے ان کی اذان اور نماز سنی، جب صبح ہوئی تو حضرت خالد ان کے پاس آئے اور جو کچھ جاسوسوں نے کہا تھا اس کو صحیح پایا تو وہ نبی ﷺ کے پاس واپس آئے اور آپ ﷺ کو بتایا، اس پر آیت کریمہ نازل ہوئی (۲) اور نبی

(۱) سورۃ حجرات ۶۱۔

(۲) آیت: "يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِن جَاءَكُمْ فَاسِقٌ بِنَبَأٍ فَتَبَيَّنُوا" کے سبب نزول سے متعلق حدیث کی روایت ابن جریر (۲۶/۱۳۳ طبع لکھنؤ) نے کی ہے اور اس کے مرسل ہونے کی وجہ سے اس کی سند ضعیف ہے۔

(۱) تفسیر القرطبی ۱۶/۳۱۱، ۳۱۲ طبع دارالکتب المصریہ

حدیث: "التأني من الله، والعجلة من الشيطان" کی روایت ابو یعلیٰ نے کی ہے اور ثعلبی نے فرمایا کہ اس کے رجال صحیح کے رجال ہیں (فیض القدير للمناوی ۳/۲۷۸ طبع المکتبۃ التجاریہ)۔

## تثلیث ۱-۲

روایت بھی یہی ہے اور یہ چہرہ، ہاتھوں اور پیروں کو تین تین مرتبہ دھونے سے متحقق ہوگا، اس طرح کہ اعضاء مکمل طور پر دھل جائیں، مالکیہ کے مذہب مشہور کے مطابق یہ مستحب ہے، ایک قول یہ ہے کہ دوسری دفعہ دھونا سنت ہے اور تیسری دفعہ دھونا مستحب ہے اور ایک قول اس کے برعکس بھی ہے، اور وضو میں پیروں کو تین مرتبہ دھونے کے متعلق مالکیہ کے دو مشہور اقوال ہیں:

پہلا قول: یہ ہے کہ دونوں پاؤں، چہرے اور دونوں ہاتھوں کی طرح ہیں، لہذا ان میں سے ہر ایک کو تین تین دفعہ دھویا جائے گا، اور یہی قول معتد ہے۔  
دوسرا قول: یہ ہے کہ وضو میں دونوں پیروں کو صاف کرنا فرض ہے، اس کی کوئی تحدید نہیں ہے۔

اور حنفیہ کے نزدیک سر کے مسح میں تثلیث سنت نہیں، حنابلہ کا مذہب صحیح بھی یہی ہے اور مالکیہ کی رائے یہ بیان کی گئی ہے کہ سر کے مسح میں تیسری مرتبہ دونوں ہاتھوں کو گھمانے میں کوئی فضیلت نہیں، اور اکثر علماء مالکیہ کا خیال یہ ہے کہ مسح میں ہاتھ کو تین مرتبہ پھیرنا فضیلت (یعنی مستحب) ہے، بشرطیکہ اس کے ہاتھ میں تری باقی رہے، اور دوسری اور تیسری مرتبہ مسح کرنے کے لئے نیا پانی نہ لے (۱)۔

شافعیہ کا مذہب اور حنابلہ کی ایک رائے یہ ہے کہ تین دفعہ مسح کرنا سنت ہے، بلکہ شافعیہ کے نزدیک ٹوپی اور عمامہ پر مسح کرنے، مسواک کرنے، تسمیہ کہنے اور اسی طرح باقی سنن میں تثلیث سنت ہے۔

مگر موزہ پر مسح کرنے میں تثلیث سنت نہیں اور بعض شافعیہ کا قول یہ ہے کہ تین دفعہ نیت کرنا بھی سنت ہے (۲) اور ابن سیرین کی

(۱) فتح القدیر ۱/ ۲۷، ابن ماجہ ۱/ ۸۰، الاطاب ۱/ ۲۳۹، ۲۵۹، ۲۶۲، جامعہ الدوسقی ۱/ ۱۰۱، ۱۰۲، المجموع ۱/ ۳۳۲، الجمل ۱/ ۱۲۶، المغنی ۱/ ۱۲۷، نیل المآرب ۱/ ۶۵۔  
(۲) الجمل ۱/ ۱۲۶، ۱۲۷، المجموع ۱/ ۳۳۲، ۳۳۳، المغنی ۱/ ۱۲۷۔

## تثلیث

تعریف:

۱- تثلیث: ثلث کا مصدر ہے، اس کا لغوی معنی مواقع استعمال کے اختلاف سے مختلف ہوتا ہے، چنانچہ کہا جاتا ہے: "ثلث الشیء" (اس نے اس کو لکڑے لکڑے کر کے تین حصوں میں تقسیم کر دیا)، "ثلث الزرع" اس کھیتی کو تیسری دفعہ سیراب کیا، وثلث الشراب پی جانے والی چیز کو اتنا پکایا کہ اس کا ثلث یا دوثلث ختم ہو گیا، "ثلث الاثنین" اس نے خود کو مارا کر دو کو تین کر دیا۔

اور فقہاء کی اصطلاح میں اس کا اطلاق کسی کام کو تین مرتبہ کرنے پر ہوتا ہے اور اس شیرہ پر بھی جس کو پکانے کی وجہ سے اس کا ایک یا دو تہائی حصہ ختم ہو گیا ہو (۱)۔

اجمالی حکم:

مندرجہ ذیل صورتوں میں تثلیث کا حکم اس کے مواقع کے اختلاف سے مختلف ہو جاتا ہے:

الف- وضو میں تثلیث:

۲- ائمہ ثلاثہ کے نزدیک وضو میں تثلیث سنت ہے، مالکیہ کی ایک

(۱) لسان العرب، تاج العروس، الصحاح فی اللغة العربیہ، متن اللغة، الرائد مادۃ "ثلث"، ابن ماجہ ۱/ ۸۸، عمدة القاری ۱/ ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، نہایۃ الحاج ۱/ ۱۹۳۔

### تشلیٹ ۳-۴

اور اس سلسلے میں اصل وہ روایت ہے جو حضرت عائشہؓ سے مروی ہے: ”کان النبی ﷺ إذا اغتسل من الجنابة غسل يديه ثلاثاً، وتوضأ وضوءاً للصلاة، ثم يخلل شعره بيده، حتى إذا ظن أنه قد روى بشرته أفاض الماء عليه ثلاث مرات، ثم غسل سائر جسده“ (۱) (نبی ﷺ جب غسل جنابت فرمایا کرتے تھے تو دونوں ہاتھوں کو تین مرتبہ دھوتے اور نماز کے لئے وضو کرنے کی طرح وضو فرماتے پھر بالوں میں بذریعہ انگلی خلال فرماتے، یہاں تک کہ جب یہ گمان ہو جاتا کہ کھالیں تر ہو گئیں تو اس پر تین دفعہ پانی بہاتے پھر پورے بدن کو دھوتے)۔

#### ج- غسل میت میں تشلیٹ:

۴-۱- ائمہ ثلاثہ کے نزدیک غسل میت میں تشلیٹ مستحب ہے اور حنفیہ کے نزدیک سنت ہے، اس سے زیادہ دفعہ دھونے کے جواز پر سبھی اماموں کا اتفاق ہے، کیونکہ میت کو غسل دینے کا مقصد صاف ستھرا کرنا ہے، لہذا اگر تین مرتبہ دھونے سے صفائی حاصل نہ ہو تو حصول نظافت تک زیادہ کرنا صحیح ہے، مگر غسل کے طاق عدد دھونے کا خیال رکھنا چاہئے (۲)۔

مذکورہ احکام کی دلیل شیخین کی روایت کردہ وہ حدیث ہے جس میں رسول اللہ ﷺ نے اپنی لخت جگر حضرت زینبؓ کو غسل دینے والیوں سے فرمایا: ”ابدأن بميامنها ومواضع الوضوء واغسلنها ثلاثاً أو خمساً أو سبعا أو أكثر من ذلك إن رأيتن ذلك“

(۱) حدیث: ”کان النبی ﷺ إذا اغتسل من الجنابة غسل يديه ثلاثاً، وتوضأ وضوءاً للصلاة، ثم يخلل شعره بيده، حتى إذا ظن أنه قد روى بشرته أفاض الماء عليه ثلاث مرات، ثم غسل سائر جسده“ (۱) (نبی ﷺ جب غسل جنابت فرمایا کرتے تھے تو دونوں ہاتھوں کو تین مرتبہ دھوتے اور نماز کے لئے وضو کرنے کی طرح وضو فرماتے پھر بالوں میں بذریعہ انگلی خلال فرماتے، یہاں تک کہ جب یہ گمان ہو جاتا کہ کھالیں تر ہو گئیں تو اس پر تین دفعہ پانی بہاتے پھر پورے بدن کو دھوتے)۔

(۲) فتح القدیر ۴/۳۷۳، ۳۷۴، ابن ماجہ ۱/۵۷۵، لفظاب ۲/۴۰۸، ۴۲۲، نہایۃ المحتاج ۲/۳۶۳، ۳۶۴، المغنی ۲/۵۸، ۵۹، ۶۰، ۶۱، ۶۲۔

رائے یہ ہے کہ دو دفعہ مسح کرے (۱)۔

مذکورہ الصدر آراء کی دلیل وہ حدیث ہے جو حضرت ابن عباسؓ سے مروی ہے، وہ فرماتے ہیں: ”توضأ النبی ﷺ مرة مرة“ (۲) (نبی ﷺ نے وضو میں ایک ایک دفعہ دھویا)، امام بخاری نے اس کی روایت کی ہے اور حضرت عثمانؓ سے مروی ہے: ”أن النبی ﷺ توضأ ثلاثاً ثلاثاً“ (۳) (آپ ﷺ نے وضو میں تین تین دفعہ دھویا)۔

پھر اگر کوئی شخص تین مرتبہ پوری طرح دھونے کے بعد اس اعتقاد کے ساتھ اس پر اضافہ کرے کہ سنت تو تین ہی دفعہ ہے تو حنفیہ کی ایک روایت کے مطابق اس میں کوئی حرج نہیں اور حنفیہ کی دوسری روایت اور ائمہ ثلاثہ کا مذہب یہ ہے کہ وہ مکروہ ہے (۴)۔

#### ب- غسل میں تشلیٹ:

۳-۱- ائمہ ثلاثہ کے نزدیک وضو کی طرح غسل میں بھی تشلیٹ سنت ہے، لہذا وہ اپنے سر کو تین دفعہ، پھر دائیں پہلو کو، پھر بائیں پہلو کو تین دفعہ دھوئے، اور مالکیہ کا مذہب یہ ہے کہ غسل میں تشلیٹ مستحب ہے اور اگر تین دفعہ کافی نہ ہو تو کافی ہونے کی حد تک اضافہ کر سکتا ہے (۵)۔

(۱) المجموع ۲/۳۳۲۔

(۲) حدیث: ”توضأ النبی ﷺ مرة مرة.....“ کی روایت بخاری (فتح ۱/۲۵۸ طبع استغیہ) نے کی ہے۔

(۳) حدیث عثمان: ”أن النبی ﷺ توضأ ثلاثاً ثلاثاً.....“ کی روایت بخاری (فتح ۱/۲۵۹ طبع استغیہ) نے کی ہے۔

(۴) فتح القدیر ۱/۴۷، ابن ماجہ ۱/۸۱، لفظاب ۱/۲۵۹، ۲۶۲، حاشیۃ الدسوقی ۱/۱۰۱، ۱۰۲، المجموع ۱/۳۳۰، لؤلؤ علی شرح الصحیح ۱/۱۲۷، المغنی ۱/۳۰، السہیح فی شرح المقنع ۱/۱۱۱۔

(۵) فتح القدیر ۱/۵۱، ابن ماجہ ۱/۱۰۷، لفظاب ۱/۳۱۶، نہایۃ المحتاج ۱/۲۲۷، لؤلؤ علی شرح المقنع ۱/۱۱۱، نیل المتأرب ۱/۷۸۔

## تثلیث ۵

کرنے میں واجب صفائی ہے، نہ کہ تعداد اور صفائی کا مطلب عین نجاست اور اس کی تری کو اس طرح ختم کرنا ہے کہ پتھر صاف ستھرا باہر آنے لگے اور اس پر کچھ بھی نجاست کا اثر نہ رہے۔

ان حضرات کے نزدیک تثلیث مستحب ہے اگرچہ دو پتھر ہی سے صفائی حاصل ہو جائے، جبکہ شافعیہ اور حنابلہ نے برائے امتیاز پتھر استعمال کرنے کی دو شرطیں ذکر کی ہیں: صفائی کا حاصل ہونا اور تین کا عدد مکمل کرنا، ان دونوں میں سے اگر کسی ایک کا تحقق ہو اور دوسرے کا نہ ہو تو کافی نہ ہوگا، اور وہ بڑا پتھر جس کے تین گوشے ہوں تین پتھروں کے قائم مقام ہے (۱)۔

اسی طرح جمہور فقہاء نے فرمایا کہ پیشاب کرنے کے بعد ذکر کو تین مرتبہ سختی کے ساتھ کھینچنا مستحب ہے (۲)، کیونکہ نبی ﷺ سے مروی ہے کہ آپ ﷺ نے فرمایا: ”إِذَا بَالَ أَحَدُكُمْ فَلْيَسْتِرْ ذَكَرَهُ ثَلَاثًا“ (۳) (جب تم میں سے کوئی پیشاب کرے تو اپنے ذکر کو تین دفعہ سختی کے ساتھ کھینچے)۔

اور آجتمارو استبراء کے احکام کی تفصیل امتیاز اور استبراء کی اصطلاحات میں مذکور ہے۔

جمہور حنفیہ کے نزدیک نجاست غیر مرئیہ کو دھونے میں بھی تثلیث مستحب ہے، اسی طرح نجاست مرئیہ کے ازالہ میں بعض حنفیہ

بماء و سلسر، واجعلن فی الآخرة کافورًا أو شینًا من کافور“ (۱) (اس کے دائیں سے اور اعشاء وضو سے شروع کرو، اور پیری کے پانی سے تین دفعہ یا سات دفعہ غسل دو یا اس سے زائد مرتبہ اگر مناسب سمجھو اور بعد میں کافور یا کافور جیسی کوئی چیز لگا دو)۔

اسی طرح میت کو دھونی دینے میں تثلیث مستحب ہے اور جمہور فقہاء کے نزدیک تین سے زیادہ مرتبہ بھی دھونی دینا جائز ہے اور میت کے کفن کو دھونی دینے میں اور بوقت مرگ میت کو اور اس تخت کو جس پر میت کو رکھا جائے دھونی دینے میں تثلیث مستحب ہے۔

اور مذکورہ احکام کی دلیل وہ حدیث ہے جس میں آپ ﷺ نے فرمایا: ”إِذَا أَجْمَرْتُمُ الْمَيْتَ فَأَجْمُرُوهُ ثَلَاثًا“ (۲) (جب تم اپنے مردہ کو دھونی دو تو تین دفعہ دو)۔ اور ایک روایت میں ”فَاوْتَرُوا“ (طاق مرتبہ دو) بھی ہے اور بیہقی کے الفاظ اس طرح ہیں: ”جَمُرُوا كَفْنَ الْمَيْتِ ثَلَاثًا“ (۳) (میت کے کفن کو تین دفعہ دھونی دو)۔

و- امتیاز کے لئے پتھر استعمال کرنے اور صفائی کرنے میں تثلیث:

۵- حنفیہ اور مالکیہ کا مذہب یہ ہے کہ امتیاز کے لئے پتھر استعمال

(۱) فتح القدیر ۱/ ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، الطحاوی ۱/ ۱۶۵، الطلاب ۱/ ۲۷۰، حاشیۃ الدرستی ۱/ ۱۰۶، نہایت المحتاج ۱/ ۱۳۳، المغنی ۱/ ۱۵۲، ۱۵۸، نیل المارب ۱/ ۳۹۔

(۲) ابن ماجہ ۱/ ۲۲۰، الطلاب ۱/ ۲۸۲، حاشیۃ الدرستی ۱/ ۱۱۰، نہایت المحتاج ۱/ ۱۳۱، ۱۳۲، المغنی ۱/ ۱۵۲، ۱۵۵۔

(۳) حدیث: ”إِذَا بَالَ أَحَدُكُمْ.....“ کی روایت احمد (۳/ ۳۳ طبع المصنوع) نے یزید ابن فضاء سے کی ہے اور اس حدیث کے مرسل ہونے اور اس کے ایک روایت کے مجہول ہونے کی وجہ سے اس کی سند ضعیف ہے (فیض القدیر ۱/ ۳۱۱ طبع المکتبۃ البیروتیہ)۔

(۱) حدیث: ”أَبْدَأْنُ بِمَاءِهَا.....“ کی روایت بخاری (فتح ۳/ ۱۳۰، ۱۳۲ طبع المستقیم) اور مسلم (۲/ ۶۳۶، ۶۳۸ طبع المصنوع) نے کی ہے۔

(۲) حدیث: ”إِذَا أَجْمَرْتُمُ الْمَيْتَ فَأَجْمُرُوهُ ثَلَاثًا.....“ کی روایت احمد (۳/ ۳۳۱ طبع المصنوع) اور حاکم (۱/ ۳۵۵ طبع دائرة المعارف العثمانیہ) نے کی ہے حاکم نے اس کو صحیح قرار دیا ہے اور بیہقی نے ان کی موافقت کی ہے۔ اور بیہقی نے ”جَمُرُوا كَفْنَ الْمَيْتِ ثَلَاثًا.....“ کے الفاظ کو دلیل قرار دیا ہے جیسا کہ سنن بیہقی (۳/ ۳۰۵ طبع دائرة المعارف العثمانیہ) میں ہے۔

(۳) الوسوط ۲/ ۵۹، ۶۰، فتح القدیر ۲/ ۷۲، ابن ماجہ ۱/ ۵۷۳، الطلاب ۲/ ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، المغنی ۲/ ۳۵۷۔

## تشلیٹ ۶-۷

(جب تم میں سے کوئی رکوع میں ”سبحان ربی العظیم“ تین مرتبہ کہہ لے تو اس کا رکوع پورا ہو گیا اور یہ اس کی کم مقدار ہے، اور جس شخص نے اپنے سجدہ میں تین مرتبہ ”سبحان ربی الاعلیٰ“ کہا تو اس کا سجدہ پورا ہو گیا اور یہ اس کی کم مقدار ہے)۔

اور مالکیہ کے نزدیک رکوع اور سجدہ میں تسبیح پڑھنا مستحب ہے، خواہ وہ کسی بھی لفظ میں ہو، انہوں نے اس میں نہ کوئی حد مقرر کی ہے اور نہ کسی دعاء کی تعیین کی ہے (۱)۔

و- اجازت لینے میں تشلیٹ:

۷- جب کوئی شخص کسی کے پاس جانے کے لئے اجازت لے اور اسے یہ خیال ہو کہ اس نے نہیں سنا تو فقہاء کا اس پر اتفاق ہے کہ تین مرتبہ اجازت طلب کرنا جائز ہے اور ائمہ ثلاثہ کے نزدیک مسنون یہ ہے کہ تین سے زیادہ مرتبہ اجازت طلب نہ کرے۔

اور امام مالک نے فرمایا کہ تین مرتبہ سے زائد اجازت طلب کرنا جائز ہے، یہاں تک کہ اس کا سننا یقینی ہو جائے، اور جب اجازت طلب کرنے کے بعد یقین سے یہ معلوم ہو جائے کہ اس نے نہیں سنا تو اس پر سب کا اتفاق ہے کہ تین سے زیادہ اور بار بار اجازت طلب کرنا جائز ہے، یہاں تک کہ اس کا سننا یقینی ہو جائے (۲)۔

کے نزدیک تشلیٹ مستحب ہے، حنابلہ کی ایک روایت بھی یہی ہے اور مالکیہ و شافعیہ کا مسلک اور حنابلہ کی دوسری روایت یہ ہے کہ کتے کے برتن میں منہ ڈالنے کی نجاست کے علاوہ کسی بھی چیز میں عدد شرط نہیں ہے، اور خنزیر کی نجاست کے متعلق شافعیہ اور حنابلہ کا خیال یہ ہے کہ وہ کتے کی نجاست کی طرح ہے (۱)۔

۵- رکوع اور سجدہ کی تسبیحات میں تشلیٹ:

۶- ائمہ ثلاثہ کے نزدیک رکوع کی تسبیح ”سبحان ربی العظیم“ اور سجدوں کی تسبیح ”سبحان ربی الاعلیٰ“ کو تین تین مرتبہ کہنا سنت ہے اور ان حضرات کے نزدیک تین سے زیادہ دفعہ کہنا بشرطیکہ طاق عدد پانچ، سات یا نو پر ختم کرے، مستحب ہے، حنفیہ اور حنابلہ کے نزدیک اور شافعیہ کے نزدیک گیارہ مرتبہ کہنا مستحب ہے، یہ تو اس صورت میں ہے جب وہ تنہا ہو۔ اور امام کو چاہئے کہ اتنی لمبی تسبیح نہ کرے کہ مقتدی اکتا جائیں، اور شافعیہ کے نزدیک امام کے لئے تین سے زیادہ مرتبہ پڑھنا مکروہ ہے (۲)۔

اس کی اصل حضرت عبد اللہ بن مسعودؓ کی آپ ﷺ سے روایت کردہ یہ حدیث ہے کہ آپ ﷺ نے فرمایا: ”إذا ركع أحدكم فقال في ركوعه: سبحان ربی العظیم ثلاثا فقد تم ركوعه، وذلك أدناه، ومن قال في سجوده: سبحان ربی الاعلیٰ ثلاثا فقد تم سجوده، وذلك أدناه“ (۳)

(۱) البسوط ۱/ ۹۳، فتح القدير ۱/ ۱۸۵، ۱۸۶، الخطاب ۱/ ۱۵۹، نہایت المحتاج ۱/ ۱۷۱، المغنی ۱/ ۵۵، ۵۳۔

(۲) البسوط ۱/ ۲۱، الطحاوی ۱/ ۲۱۳، فتح القدير ۱/ ۲۵۹، ۲۶۷، نہایت المحتاج ۱/ ۳۹۹، ۳۵۱، المغنی ۱/ ۵۲۱، ۵۲۱، نيل المارِب، ۱/ ۱۳۱۔

(۳) حدیث: ”إذا ركع أحدكم .....“ کی روایت ترمذی (۲/ ۳۷ طبع الجلی) نے حضرت عون بن عبد اللہ بن عتبہ عن ابن مسعود کے طریق سے کی

ہے اور فرمایا ہے کہ اس کی سند متصل نہیں ہے کیونکہ عون بن عبد اللہ کی حضرت ابن مسعود سے ملاقات ثابت نہیں۔

(۱) حاشیہ الدسوقی ۱/ ۲۳۸، الخطاب ۱/ ۵۳۸۔

(۲) عمدة القاری ۲۲/ ۲۳۱، تفسیر القرطبی ۱۲/ ۲۱۳، أحكام الجصاص ۳/ ۳۸۲، بدائع الصنائع ۵/ ۱۲۳، ۱۲۵۔



## تثنیہ

### تعریف:

۱- لغت میں ہے کہ تثنیہ "تثنی" کا مصدر ہے اور کہا جاتا ہے: "تثیت الشیء" جب تم کسی چیز کو دو بنا دو۔ اور ملانے کے معنی میں بھی استعمال ہوتا ہے، چنانچہ جب کوئی شخص ایک کام مکمل کر کے دوسرا کام بھی اسی کے ساتھ کر لے تو کہا جاتا ہے: "تثنی بالامر الثانی" (۱)۔ اور اس کا لغوی معنی اصطلاحی معنی سے الگ نہیں ہے۔

### بحث کے مقامات:

۲- تثنیہ کا لفظ اذان، اقامت، نفل نماز، نماز، نفل نماز، نفل نماز کے ساتھ سنن رواتب اور رات کی نماز (نفل) کے بیان میں وارد ہوا ہے، کیونکہ حدیث ہے: "صلاة اللیل مثنی مثنی" (۲) (رات کی نماز (نفل) دو دو رکعت ہے) اسی طرح یہ مذکور کے عقیدہ کے بیان میں اور بیشتر امور کی شہادت کے بیان میں وارد ہوا ہے، مثلاً نکاح، طلاق، اسلام اور موت کے بیان میں اور ہر ایک کی تفصیل اپنی اپنی جگہ پر ہے۔

## تثنویب

### تعریف:

۱- تثنویب: ثوب یشوب کا مصدر ہے اور اس کا ثلثی مجرد ثاب یشوب بمعنی لوٹنا ہے، اسی سے اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: "وَإِذْ جَعَلْنَا الْبَيْتَ مَثَابَةً لِّلنَّاسِ وَأَمْنًا" (۱) (اور وہ وقت بھی یاد کرو جب ہم نے خانہ کعبہ کو لوگوں کے لئے ایک مقام رجوع اور مقام امن مقرر کیا) یعنی ایسا مکان بنا دیا جس کی طرف لوگ لوٹتے ہیں اور اسی سے اہل عرب کا قول ہے: "ثاب إلی فلان عقله" یعنی فلاں کی عقل لوٹ گئی اور "ثوب" بھی اسی سے ہے کہ ہر شخص کے عمل کا نفع اسی کی طرف لوٹتا ہے (۲)۔

اور تثنویب کے معنی آواز کو دہرانا اور مکرر کرنا ہے، اور اسی سے اذان میں تثنویب ہے (۳)۔

اور تثنویب کا اصطلاحی معنی ہے: ایک مرتبہ نماز کا اعلان کرنے کے بعد دوسری مرتبہ پھر اعلان کرنا مثلاً "الصلاة خیر من النوم" یا "الصلاة الصلاة" یا "الصلاة حاضرة" یا کسی دوسرے لفظ کے ذریعہ، خواہ کسی بھی زبان میں ہو اور نبی ﷺ اور صحابہ کے زمانہ میں اسی کا نام تثنویب تھا (۴)، کیونکہ اس میں "جیعلتین" (حی علی

(۱) سورة بقرہ ۱۲۵۔

(۲) تاج العروس، المغرب، لسان العرب مادۃ "ثوب"، فتح القدير ۱/ ۲۱۳ طبع دار احیاء التراث العربی، لوطاب ۱/ ۳۱۳، ۳۳۲ طبع دار الفکر۔

(۳) تاج العروس، المغرب مادۃ "ثوب"، لوطاب ۱/ ۳۳۲ طبع دار الفکر۔

(۴) المغنی ۱/ ۳۰۸ طبع المیاض۔

(۱) لسان العرب ۱/ ۸۷۳، المعجم المبر ۱/ ۹۳ مادۃ "تثنی"۔

(۲) حدیث: "صلاة اللیل مثنی مثنی ..... " کی روایت بخاری (الفتح ۲/ ۳۷۷ طبع التوفیق) اور مسلم (۱/ ۵۱۶ طبع المصنوع) نے کی ہے۔

## تثویب ۲-۵

ب- دعا (پکارنا):

۳- دعا بمعنی طلب کرنا ہے، یہ باؤز بلند و پست دونوں طرح ہوتا ہے، چنانچہ کہا جاتا ہے: ”دعوتہ من بعید“ (میں نے اس کو دور سے پکارا) اور کہا جاتا ہے: ”دعوت اللہ فی نفسی“<sup>(۱)</sup> (میں نے اپنے دل میں اللہ کو پکارا) یہ نداء اور تثویب دونوں سے عام ہے۔

ج- ترجیع (آواز کو حلق میں گھمانا):

۴- کہا جاتا ہے: ”رجع فی اذانه“ جب مؤذن شہادتین کو ایک مرتبہ آہستہ کہے اور دوسری مرتبہ باؤز بلند کہے<sup>(۲)</sup>، اس لوٹنے اور مکرر کہنے میں تثویب اور ترجیع ایک ہیں لیکن دونوں اپنے محل کے اعتبار سے مختلف ہیں۔ اکثر فقہاء کے نزدیک تثویب کا محل اذان فجر میں مؤذن کا ”الصلاة خیر من النوم“ کہنا ہے، جہاں تک ترجیع بمعنی شہادتین کو مکرر کہنے کا تعلق ہے تو جو لوگ اس کے قائل ہیں ان کے نزدیک یہ تمام نمازوں کی اذان میں ہے۔

اجمالی حکم اور بحث کے مقامات:

۵- تثویب کے مواقع استعمال اور اوقات نماز کے اختلاف سے اس کا اجمالی حکم بھی مختلف ہوتا ہے۔

قدیم یا اول تثویب فجر کی اذان میں ”جیعلتین“ کے بعد یا اذان کے بعد جیسا کہ بعض حنفیہ کے نزدیک اصح قول ہے، ”الصلاة خیر من النوم“ کا اضافہ کرنا ہے۔ یہ تمام فقہاء کے نزدیک سنت ہے اور بعض حنفیہ اور بعض شافعیہ کے نزدیک یہ عشاء میں جائز ہے<sup>(۳)</sup>۔

(۱) حوالہ سابقہ۔

(۲) المصباح الممیر مادۃ ”رجع“۔

(۳) بدائع الصنائع، ۱/ ۱۳۸ طبع دارالکتب العربی، المجموع ۳/ ۹۷، ۹۸، ۹۹ طبع الکتابۃ السننویہ۔

الصلاة، حی علی الفلاح) کے معنی کو دہرانا ہے، یا اس وجہ سے کہ جب ایک مرتبہ ”حی علی الصلاة“ کے ذریعہ نماز کے لئے ابھارا، پھر ”حی علی الفلاح“ کہا تو ”الصلاة خیر من النوم“ کے ذریعہ اس نے دوبارہ نماز کے لئے ابھارا۔

فقہاء کے نزدیک تثویب کا استعمال تین طرح سے ہوتا ہے:

الف- پرانی تثویب یا تثویب اول: یہ فجر کی اذان میں

”الصلاة خیر من النوم“ کا اضافہ کرنا ہے۔

ب- نئی تثویب، یہ اذان و اقامت کے درمیان ”حی علی

الصلاة“، ”حی علی الفلاح“، یا کسی ایسی دوسری عبارت کا اضافہ کرنا ہے جو ہر شہر کے لوگوں کے درمیان متعارف ہو۔

ج- وہ تثویب جو ایسے اشخاص کے لئے خاص ہے جو مسلمانوں

کے معاملات اور مصالح میں مشغول رہتے ہوں، چنانچہ ایک شخص ان لوگوں کو اوقات نماز کی خبر دینے کے لئے مقرر کیا جائے، تو اس طرح خبر دینے یا آواز لگانے پر بھی ”تثویب“ کا لفظ بولا جاتا ہے<sup>(۱)</sup>۔

متعلقہ الفاظ:

الف- نداء (آواز دینا):

۲- نداء کا معنی پکارنا اور ایسے الفاظ کے ذریعہ آواز بلند کرنا ہے جو بمعنی ہوں<sup>(۲)</sup>، تو نداء اور تثویب پکارنے اور آواز بلند کرنے کے اعتبار سے ایک ہیں مگر نداء تثویب کے مقابلہ میں عام ہے۔

(۱) الموسوط ۱/ ۱۳۸ طبع دار المعرفہ، بدائع الصنائع ۱/ ۱۳۸ طبع دارالکتب العربی الکتابیہ بر حاشیہ فتح القدیر ۱/ ۲۱۳ طبع دار احیاء التراث العربی، الخطاب ۱/ ۳۳۱، ۳۳۲ طبع دار الفکر، نہایتہ المحتاج إلی شرح المنہاج ۱/ ۳۰۹ طبع مصنفی المہابی للجلسی۔

(۲) المصباح الممیر مادۃ ”نداء“، الفروق فی اللغة ص ۳۹، ۳۰ طبع دارالآفاق النجدیہ۔

## تثویب ۶-۷

قامت“ وغیرہ کا اضافہ کرنا، تو متقدمین حنفیہ کے نزدیک یہ صرف اذان فجر میں بہتر ہے مگر متاخرین حنفیہ نے تمام نمازوں میں اس کو مستحسن قرار دیا ہے (۱)۔

اور جو لوگ مسلمانوں کے امور و مصالح کی انجام دہی میں مشغول ہوں مثلاً امام وغیرہ ان کو خاص طور پر اوقات نماز کی خبر دینے کے لئے ایک شخص کو مقرر کرنا حنفیہ میں سے امام ابو یوسف کے نزدیک جائز ہے اور شافعیہ کا ایک قول اور بعض مالکیہ کا ایک قول بھی یہی ہے، اور حنابلہ کا خیال بھی یہی ہے اگر امام وغیرہ نے اذان نہ سنی ہو (۲)، اور محمد بن الحسن اور بعض مالکیہ نے اس کو مکروہ قرار دیا ہے (۳)۔



اور بعض شافعیہ نے اس کو تمام نمازوں میں جائز قرار دیا ہے (۱)۔ مالکیہ اور حنابلہ کے نزدیک فجر کے علاوہ نمازوں میں یہ مکروہ ہے اور حنفیہ و شافعیہ کا مذہب بھی یہی ہے (۲)۔

اذان فجر میں تثویب:

۶- امام ابو حنیفہ اور امام محمد بن الحسن کے علاوہ تمام فقہاء کے نزدیک یہ ثابت ہے کہ فجر کے لئے دو اذانیں مشروع ہیں: ایک اذان کے وقت سے قبل اور دوسری وقت شروع ہونے کے بعد۔ اور نووی نے فرمایا کہ اصحاب کا ظاہر اطلاق یہ ہے کہ تثویب فجر کی اذان میں مشروع ہے، خواہ وقت سے پہلے ہو یا وقت کے بعد، اور بغوی نے ”امہد یب“ میں فرمایا کہ دو اقوال میں سے صحیح یہ ہے کہ اگر اذان اول میں تثویب کی گئی ہو تو اذان ثانی میں تثویب نہ ہوگی۔ بقیہ فقہاء جو فجر کے لئے دو اذانوں کی مشروعیت کے قائل ہیں ان کی کتابوں کے مطالعہ سے یہ ظاہر ہوتا ہے کہ انہوں نے کوئی ایسی وضاحت نہیں کی ہے کہ تثویب اذان اول میں ہوگی یا اذان ثانی میں یا دونوں میں، راجح یہ ہے کہ دونوں میں کی جائے گی جیسا کہ نووی نے اس کو راجح قرار دیا ہے (۳)۔

۷- اور نئی تثویب جسے حنفیہ میں سے علماء کوفہ نے ایجاد کیا ہے یعنی ”حی علی الصلاة“ اور ”حی علی الفلاح“ کو فجر کی اذان و اقامت کے درمیان دو مرتبہ زائد کہنا یا ہر شہر کے لوگوں کی اپنی مروج عبارت کے مطابق مثلاً کھٹکھارنا یا ”الصلاة الصلاة“ یا ”قامت،

(۱) المجموع ۳۷، ۷۸، طبع مکتبۃ المدینہ۔

(۲) کشاف القناع ۲۱۵، المغنی ۲۰۸، الخطاب ۳۳۱، المجموع ۳۷، ۷۸، بدائع الصنائع ۱۳۸۔

(۳) کتب کی رائے یہ ہے کہ اس وقت فجر کی اذان ثانی کے ساتھ صحیح کو مخصوص کرنے کا عمل زیادہ قوی ہے کیونکہ مسلمانوں کے عمل کا تسلسل بھی رہا ہے جو اس کو راجح قرار دیتا ہے۔

(۱) بدائع الصنائع ۱۳۸، فتح القدر ۲۱۳۔

(۲) بدائع الصنائع ۱۳۸، المہذب ۹۹، کشاف القناع ۲۱۵۔

(۳) فتح القدر ۲۱۳، الخطاب ۳۳۱۔

## تجارت ۱-۵

سچا تا جرنیوں، صدیقین اور شہداء کے ساتھ ہوگا۔  
۳- فی الجملہ تجارت کے جواز پر مسلمانوں کا اجماع ہے اور یہ حکمت کا تقاضا بھی ہے، اس لئے کہ لوگ ایسی بہت سی چیزوں کے ضرورت مند ہوتے ہیں جو دوسروں کے قبضہ میں ہوتی ہیں اور یہ طریقہ زندگی بھی ہے اور تجارت کا مشروع و جائز ہونا ہی وہ واحد طریقہ ہے جس سے ہر شخص اپنے مقصود کو حاصل کر سکتا ہے اور اپنی ضرورت پوری کر سکتا ہے (۱)۔

## تجارت

تعریف:

۱- تجارت لغت و اصطلاح میں نفع کی غرض سے خرید و فروخت کے ذریعہ مال کے بدلے کو کہتے ہیں (۱)، اور یہ دراصل مصدر ہے جو پیشہ پر دلالت کرتا ہے اور اس کا فعل تجریت تجراً و تجارة استعمال ہوتا ہے۔

تجارت کے مشروع ہونے کی دلیل:

۲- تجارت کی دلیل اللہ تعالیٰ کا یہ ارشاد ہے: "يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَأْكُلُوا أَمْوَالِكُمْ بَيْنَكُمْ بِالْبَاطِلِ إِلَّا أَنْ تَكُونَ تِجَارَةً عَنْ تَرَاضٍ مِّنْكُمْ" (۲) (اے ایمان والو! آپس میں ایک دوسرے کا مال ناحق طور پر مت کھاؤ ہاں البتہ کوئی تجارت ہو جو باہمی رضامندی سے ہو)۔ نیز اللہ تعالیٰ کا یہ ارشاد ہے: "فَإِذَا قُضِيَتِ الصَّلَاةُ فَانْتَشِرُوا فِي الْأَرْضِ وَابْتَغُوا مِن فَضْلِ اللَّهِ" (۳) (پھر جب نماز پوری ہو چکے تو زمین پر چلو پھرو اور اللہ کی روزی تلاش کرو)۔

اور رسول اللہ ﷺ کا یہ ارشاد ہے: "التاجر الأمين الصدوق مع النبيين والصديقين والشهداء" (۴) (امانت دار

(۱) تاج المعروس مادة "تجر"۔

(۲) سورہ نساء، ۲۹/۴۔

(۳) سورہ جمعہ، ۱۰/۳۔

(۴) حدیث: "التاجر الأمين الصدوق الأمين....." کی روایت ترمذی (۵۰۶/۳) طبع مجلسی نے کی ہے اس کی سند ضعیف ہے کیونکہ اس میں انقطاع ہے

= (فیض القدير ۲/۲۸۲ طبع المکتبۃ التجاریہ)۔

(۱) المغنی ۳/۵۶۰۔

(۲) حدیث: "كان اسم التجارة ممامرة فغيره رسول الله ﷺ

....." کی روایت ترمذی (۵۰۵/۳) طبع مجلسی اور حاکم (۲/۲) طبع دائرة

## تجارت ۶-۸

(سلمان تجارت) کی زکاۃ کے باب میں بیان کرتے ہیں، جیسے زکاۃ کا واجب ہونا ایسے مال میں کہ اگر وہ بغرض تجارت نہ ہو تو اس میں زکاۃ واجب نہ ہو، جیسے کپڑا اور زمینیں، اسی طرح ان اموال میں نکالی جانے والی زکاۃ کی نوع اور اس کی مقدار کا بدل جانا جن کے بغرض تجارت ہونے کی صورت میں ان میں زکاۃ واجب ہے، جیسے جانور اور وہ اموال جن کے عشاوا کئے جاتے ہیں، نیز تجارت کے بعض احکام مضاربت اور دوسری قسم کی شرکتوں کے باب میں بیان کئے جاتے ہیں۔

### تجارت کی فضیلت:

۷- تجارت حصول مال کا بہترین طریقہ ہے بشرطیکہ حرام کمائی کے طریقوں سے بچے اور تجارت کے آداب کی رعایت کرے۔  
حدیث میں آیا ہے: ”سئل النبی ﷺ: أي الكسب أطيب؟ فقال: عمل الرجل بيده وكل بيع مبرور“ (۱) (نبی ﷺ سے دریافت کیا گیا کہ کون سی کمائی پاکیزہ ہے؟ تو آپ ﷺ نے فرمایا: آدمی کا اپنے ہاتھ سے کام کرنا اور ہر پاکیزہ بیع) شرفاوی نے اپنے حاشیہ میں فرمایا کہ آپ ﷺ کے قول: ”کل بیع مبرور“ میں تجارت کی طرف ایک اشارہ ہے (۲)۔

### ممنوعات تجارت:

۸- تجارت میں ہر طرح کا فریب، دھوکہ اور جھوٹی قسم کے ذریعہ سامان کو رائج کرنا حرام ہے۔ حضرت رفاع بن رافعؓ سے مروی ہے، وہ کہتے ہیں کہ میں نبی ﷺ کے ہمراہ عید گاہ کی طرف نکلا، آپ

(۱) حدیث: ”أطيب الكسب عمل الرجل بيده.....“ کی احمد (۱۴۱/۳) طبع لمیڈیہ نے کی ہے ابن حجر نے فرمایا کہ ان کے رجال میں کوئی حرج نہیں ہے (فیض القدير ۱/ ۵۳ طبع المکتبۃ التجاریہ)۔  
(۲) حاشیہ شرفاوی علی التخریر ۳/ ۳ طبع عیسیٰ الخلیفی۔

عربی زبان کا ایک ام ہے (۱)۔

اور سمرہ کا اصطلاحی معنی ہے: بائع اور مشتری کے بیچ رہنا، اور سمسار وہ شخص ہے جو بائع اور مشتری کے درمیان بیع کو نافذ کرنے کے لئے کام کرے، اسی کا دوسرا نام دلال ہے، کیونکہ یہ بیع کی طرف مشتری کی اور دشمن کی طرف بائع کی رہنمائی کرتا ہے (۲)۔

### شرعی حکم:

۶- تجارت ایک معاشی پیشہ ہے، جسے انسان حصول زر کی غرض سے اختیار کرتا ہے اور یہ کمائی مشروع ہے، کیونکہ اس کے ذریعہ معاشرہ کی ضروریات پوری ہوتی ہیں، لہذا اصلاحیہ اباحت کے دائرہ میں داخل ہے اور کبھی کبھی اس میں بقیہ احکام شرعیہ مثلاً وجوب، حرمت، کراہت وغیرہ جاری ہوتے ہیں، ان احوال و ظروف کے لحاظ سے جو اس کے مطابق ہوتے ہیں۔

اور تجارت سے متعلق احکام بشمول فقہ کی بنیادی کتابوں کے، سے فقہاء وہ احکام مراد لیتے ہیں جن کو وہ حضرات حسبہ، آداب شرعیہ اور فتاویٰ کی کتابوں میں ذکر کرتے ہیں اور بعض حضرات نے اس میں خصوصی کتابیں تالیف فرمائی ہیں، مثلاً سرخسی نے اپنی کتاب ”الاکتساب فی الرزق المستطاب“ اور ابو بکر خلال نے ”کتاب التجارہ“ تالیف کی۔ اور کچھ نئے حالات اور تجارتی ادارے پیدا ہو گئے ہیں جن کا حکم فقہاء کے بیان کردہ عام قواعد اور ان کے احکام سے معلوم ہو سکتا ہے۔

جیسا کہ فقہاء مال تجارت کے بعض مخصوص احکام کو عرض

للعارف العثماني) نے کی ہے حاکم نے اس کو صحیح قرار دیا ہے اور ذہبی نے ان کی موافقت کی ہے۔

(۱) تخریرا حوذی ۳/ ۳۹۸۔

(۲) ابن ماجہ ۳/ ۳۹۵۔

## تجارت ۹-۱۲

کر کے کم قیمت میں اس کا سامان خرید لے۔ اس کی تفصیل ”تلتلی“  
ارکبان“ کی اصطلاح میں ہے۔

۱۰- اسی قبیل سے احتکار (مہنگا فروخت کرنے کے لئے سامان کو روک کر رکھنا) ہے۔ اس لئے کہ حدیث ہے: ”الجالب مرزوق و المحتکر ملعون“<sup>(۱)</sup> (فروخت کرنے کی غرض سے مال لانے والے کو رزق دیا جاتا ہے اور مال کو روک کر رکھنے والا ملعون ہے)۔ نیز حدیث ہے: ”لا یحتکر إلا خاطیء“<sup>(۲)</sup> (گنہ گار ہی مال کو روک کر رکھتا ہے)۔ تفصیل کے لئے ”احتکار“ کی اصطلاح دیکھی جاسکتی ہے۔

۱۱- اسی قبیل سے یہ ہے کہ آدمی اپنے بھائی کے بھاؤ پر بھاؤ کرے، یعنی بائع اور مشتری سامان کی قیمت میں متفق ہوں اور عقد منعقد ہونے کے قریب ہو، پھر ایک تیسرا شخص آ کر یہ چاہے کہ وہ اس کو زیادہ قیمت دے کر پہلے کے قبضہ سے نکال لے<sup>(۳)</sup>۔

۱۲- اسی قبیل سے دشمن کے ساتھ ایسی چیزوں کی بیع کرنا ہے جس کے ذریعہ دشمن ہمارے خلاف جنگ میں مضبوط ہوں، جیسے ہتھیار اور لوہا، اگر صلح کے بعد ہی کیوں نہ ہو، کیونکہ نبی ﷺ نے اس سے منع فرمایا ہے۔ ہاں اس کے علاوہ چیزوں کو ان کے ہاتھ فروخت کرنا جائز ہے، بشرطیکہ مسلمان اس کے ضرورت مند نہ ہوں<sup>(۴)</sup>۔

ﷺ نے لوگوں کو خرید و فروخت کرتے ہوئے دیکھا تو فرمایا: ”یا معشر التجار“ (اے تاجروں کی جماعت!) تو لوگوں نے آپ ﷺ کی آواز پر لبیک کہا اور اپنی گردنیں اور نگاہیں آپ کی طرف بلند کر لیں، پھر آپ ﷺ نے فرمایا: ”إن التجار یبعثون یوم القیامة فجاراً، إلا من اتقى الله وبرّ وصدق“<sup>(۱)</sup> (بے شک قیامت کے دن تاجر اس حال میں اٹھائے جائیں گے کہ وہ فاجر ہوں گے، سوائے اس شخص کے جو اللہ سے ڈرے، نیک عمل کرے اور سچ بولے)۔

حضرت ابو ذر نے نبی ﷺ سے روایت کی ہے کہ آپ ﷺ نے فرمایا: ”ثلاثة لا یکلمهم الله یوم القیامة، ولا ینظر إلیهم، ولا یرکبهم، ولهم عذاب الیم، قلت: من هم یا رسول الله؟ فقد خسروا وخابوا، قال المنان، والمسبل إزاره والمنفق سلعته بالحلف الکاذب“<sup>(۲)</sup> (قیامت کے دن اللہ تعالیٰ تین قسم کے لوگوں سے نہ بات کرے گا اور نہ ان کی طرف دیکھے گا اور نہ ان کو پاک کرے گا اور ان کے لئے دردناک عذاب ہوگا، تو میں نے کہا: اے اللہ کے رسول ﷺ! وہ کون لوگ ہیں؟ یقیناً وہ گھائے میں ہوں گے اور ناکام ہوں گے، تو آپ ﷺ نے فرمایا: احسان جتانے والا، اپنے تہ بند کو ٹخنے سے نیچے لٹکانے والا اور جھوٹی قسم کے ذریعہ اپنا سامان رائج کرنے والا)۔

۹- اور ممنوعات تجارت میں سے ”تلتلی الجلب“ ہے، اور وہ یہ ہے کہ شہری دیہاتی سے اس کے بازار میں پہنچنے سے قبل ہی ملاقات

(۱) حدیث: ”الجالب مرزوق والمحتکر ملعون.....“ کی روایت ابن ماجہ (۲/۸۲ طبع مجلس) نے کی ہے اور بصری نے

الرواندک میں فرمایا کہ اس کی سند میں علی بن زید بن عدنان ہیں جو ضعیف ہیں۔

(۲) حدیث: ”لا یحتکر إلا خاطیء.....“ کی روایت مسلم (۳/۱۲۲۸ طبع المجلس) نے کی ہے۔

(۳) لسان العرب مادة ”سوم“، المغنی ۳/۲۳۶ طبع مکتبہ الریاض۔

(۴) ابن ماجہ ۳/۲۲۶، جوہر الاکلیل ۲/۳۔

(۱) حدیث: ”إن التجار یبعثون یوم القیامة فجاراً.....“ کی روایت

ترمذی (۳/۵۰۶ طبع المجلس) نے کی ہے اس کی سند مجہول ہے (میزان الاعتدال للذہبی ۱/۲۳۸ طبع المجلس)۔

(۲) حدیث: ”ثلاثة لا ینظر الله إلیهم یوم القیامة.....“ کی روایت مسلم (۱/۱۰۳ طبع المجلس) نے کی ہے۔

## تجارت ۱۳-۱۷

تجارت کے آداب:

۱۳- تجارت کا ایک ادب یہ ہے کہ معاملہ میں نرمی برتی جائے، اچھے اخلاق کا مظاہرہ ہو، جھگڑا نہ کیا جائے اور مطالبہ کے ذریعہ لوگوں کو حرج میں مبتلا نہ کیا جائے۔

اس کے متعلق بہت سی احادیث وارد ہوئی ہیں، ان میں سے ایک حضرت جابر بن عبد اللہ کی وہ روایت ہے جس میں رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: ”رحم الله رجلاً سمحاً إذا باع، وإذا اشترى وإذا اقتضى“ (۱) (اس آدمی پر اللہ کی رحمت ہو جو بیچنے، خریدنے اور تقاضا کرنے کے وقت اچھے اخلاق سے پیش آنے والا ہو)۔

اور رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: ”غفر الله لرجل كان قبلكم سهلاً إذا باع، سهلاً إذا اشترى، سهلاً إذا اقتضى“ (۲) (اللہ تعالیٰ نے مغفرت کر دی اس شخص کی جو تم سے قبل خریدنے اور بیچنے اور تقاضا کرنے کے وقت نرمی سے پیش آتا تھا)۔

۱۴- اور اس کا ایک ادب مشتہرہ امور کو چھوڑ دینا ہے۔ مثلاً ایسے بازار میں تجارت کرنا جس میں حرام و حلال مخلوط ہوتے ہوں۔ اور ایسے شخص سے معاملہ کرنا جس کا بیشتر مال حرام ہو (۳) اس لئے کہ حدیث ہے: ”الحلال بين والحرام بين وبين ذلك أمور مشتبهات لا يعلمها كثير من الناس: أمن الحلال هي أم من الحرام؟ فمن تركها فقد استبرأ لدينه وعرضه“ (۴) (حرام و حلال

دونوں واضح ہیں، اور ان دونوں کے درمیان کچھ مشتہرہ چیزیں ہیں جن کو بہت سے لوگ نہیں جانتے کہ وہ حلال ہے یا حرام، تو جس نے اس کو چھوڑ دیا اس نے اپنے دین اور اپنی عزت کی حفاظت کر لی)۔

۱۵- اسی قبیل سے صدق اور امانت کی جستجو کرنا ہے، حدیث میں ہے: ”التاجر الأمين الصلوق مع النيين والصليقين والشهداء“ (۱) (امانت دار اور سچا تاجر انبیاء، صدیقین اور شہداء کے ساتھ ہوگا)۔

۱۶- اور اسی قبیل سے مال تجارت میں سے کچھ صدقہ کرنا ہے، اس لئے کہ حدیث ہے: ”إن الشيطان والإثم يحضران البيع فشبوا ببيعكم بالصدقة، فإنها تطفئ غضب الرب“ (۲) (شیطان اور گناہ دونوں بیع کے وقت حاضر ہوتے ہیں، تو تم اپنی بیع کے ساتھ صدقہ کرنا بھی شامل کر لیا کرو، کیونکہ وہ رب کے غصہ کو ٹھنڈا کر دیتا ہے)۔

۱۷- اور اسی میں سے صبح سویرے تجارت کے لئے جانا ہے، حضرت صحیح غامدی کی روایت ہے، وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: ”اللهم بارك لأمتي في بكورها“ (۳) (اے اللہ میری امت کی صبح میں برکت دے)، اور کہا گیا ہے کہ صحیح ایک تاجر آدمی

(۱) حدیث: ”التاجر الأمين الصلوق مع النيين.....“ کی تخریج (فقہ ۲) میں گذر چکی۔

(۲) حدیث: ”إن الشيطان والإثم يحضران البيع.....“ کی روایت ترمذی (۵۰۵/۳ طبع لعلی) اور حاکم نے کی ہے اور حاکم نے اس کو صحیح قرار دیا ہے (۲/۷، دائرة المعارف العثمانیہ) اور ذہبی نے ان کی موافقت کی ہے۔

(۳) حدیث: ”اللهم بارك لأمتي في بكورها“ کی روایت ترمذی (۵۰۸/۳ طبع لعلی) نے صحیح غامدی سے کی ہے ترمذی نے الترغیب میں اس حدیث کے ان راویوں کا تذکرہ کیا ہے جو صحابی ہیں، پھر فرمایا کہ اس کی بہت سی سندوں میں کلام ہے، اور ان میں سے بعض سندیں حسن ہیں (الترغیب والترہیب ۵۲۹/۲ طبع لعلی)۔

(۱) حدیث: ”رحم الله رجلاً سمحاً إذا باع وإذا اشترى.....“ کی روایت بخاری (فتح ۳۰۶/۳ طبع استقبر) نے کی ہے۔

(۲) حدیث: ”غفر الله لرجل كان قبلكم سهلاً إذا باع.....“ کی روایت ترمذی (۶۰۱/۳ طبع لعلی) نے کی ہے اور اسے صحیح قرار دیا ہے۔

(۳) اقلیو بی ۱۸۶/۲۔

(۴) حدیث ”الحلال بين والحرام بين.....“ کی روایت بخاری (فتح ۲۹۰/۳ طبع استقبر) اور مسلم (۱۳۱۹/۳ طبع لعلی) نے کی ہے۔

## تجارت ۱۸

(رسول اللہ ﷺ ہمیں حکم دیا کرتے تھے کہ ہم ہر اس مال کی زکاۃ ادا کریں جو ہم بیع کے لئے تیار کرتے ہیں)، نیز اس حدیث سے: ”وفي البز صدقة“<sup>(۱)</sup> (کپڑے میں زکاۃ ہے)۔ اس میں تو کوئی اختلاف نہیں کہ اصل شے میں زکاۃ واجب نہیں، لہذا یقینی طور پر یہ ثابت ہوا کہ اس کی قیمت میں زکاۃ واجب ہوگی اور فقہاء کے درمیان اس میں بھی کوئی اختلاف نہیں کہ جولان حول (سال گذرنا) اور وجود نصاب دونوں کا وجوب زکاۃ میں اعتبار کیا گیا ہے<sup>(۲)</sup>۔

تفصیل کے لئے دیکھئے: اصطلاح ”عروض تجارت“ (سامان تجارت) کی زکاۃ<sup>(۳)</sup>۔



تھے، جب وہ اپنے تاجروں کو روانہ کرتے تو انہیں صبح سویرے روانہ کرتے، اس طرح وہ مالدار ہو گئے اور ان کا مال بڑھ گیا<sup>(۱)</sup>۔

### مال تجارت میں زکاۃ کا وجوب:

۱۸- مال تجارت میں زکاۃ واجب ہے<sup>(۲)</sup>، اور مال تجارت ہر وہ مال ہے جس کی ملکیت کسی معاوضہ کے ساتھ حاصل کرتے وقت اس کے ذریعہ تجارت کا قصد کیا جائے، بشرطیکہ اس پر سال گذر جائے، مدینہ کے سات فقہاء<sup>(۳)</sup> نیز حضرت حسن، جابر بن میمون، طاؤس، ثوری، نجعی، اوزاعی، ابو عبیدہ، اسحاق اور اصحاب رائے اسی کے قائل ہیں، اور امام شافعی نے اپنے قول جدید میں یہی فرمایا ہے۔

اور مالکیہ نے تاجر مدیر اور تاجر مخمک کے درمیان فرق کیا ہے، تاجر مدیر ہر وہ تاجر ہے جو سامان کو اس کی واقعی قیمت پر فروخت کر کے دوسرا سامان لائے، مثلاً دوکاندار، تو یہ شخص ہر سال زکاۃ ادا کرے گا اور تاجر مخمک یعنی مال کا اسٹاک کرنے والا تاجر جو بازار میں سامان تجارت لے جانے کا انتظار کر رہا ہے تاکہ قیمت بڑھ جائے تو ایسے تاجر کی تجارت پر زکاۃ واجب نہ ہوگی، تا آنکہ اس کا مال بشکل نقد ہو جائے، خواہ اس کے پاس وہ مال ساہا سال کیوں نہ باقی رہے<sup>(۴)</sup>۔

جمہور نے اس حدیث سے استدلال کیا ہے: ”کان رسول

اللہ ﷺ يأمرنا أن نخرج الصدقة مما نعه للبيع“<sup>(۵)</sup>

= (۲/۲۱۲ طبع عزت عید دہاس) نے کی ہے ابن حجر نے فرمایا کہ اس کی سند میں جہالت ہے (الخصائص الجبر ۱۷۹/۲ طبع شركة المطابع القديہ)۔

(۱) حدیث: ”وفي البز صدقة.....“ کی روایت احمد (۱۷۹/۵ طبع المسیعی) اور حاکم (۱/۳۸۸ طبع دائرة المعارف ایشیانیہ) نے کی ہے حاکم نے اسے صحیح قرار دیا ہے اور وہی نے ان کی موافقت کی ہے۔

(۲) سابقہ مراجع، المغنی ۳/۳۱۳، روایت الطالبین ۲/۲۶۷، بدائع الصنائع ۲/۲۱، ۲۰۲۔

(۳) ابن طاہرین ۲/۱۳، ۱۳، المغنی ۳/۳۱۳، کشاف القناع ۲/۲۳۹، روایت الطالبین ۲/۲۶۶، کنز الطالب ۱/۳۸۸، المدونہ ۱/۲۵۳، ۲۵۳۔

(۱) تھذیب حوذی ۳/۳۰۲۔

(۲) المغنی ۳/۳۰، روایت الطالبین ۲/۲۶۶، بدائع الصنائع ۲/۲۰۲۔

(۳) وہ سات فقہاء یہ ہیں: سعید بن المسیب، عمرو بن ابرہہ، القاسم بن محمد، عبید اللہ بن عبد اللہ بن عقبہ، خارجہ بن زید، سلیمان بن یبار اور ساتویں ابو سلمہ بن عبد الرحمن بن عوف ہیں اکثر کے نزدیک۔ دیکھئے الموسوعہ جلد ۱۱ تراجم الفقہاء کی بحث۔

(۴) المدونہ ۱/۲۵۳، الدرر النوری ۱/۲۷۲، ۲۷۳۔

(۵) حدیث: ”کان يأمرنا أن نخرج الصدقة.....“ کی روایت ابوداؤد



اور حنفیہ نے یہ شرط لگائی ہے کہ دونوں وضو کے درمیان کسی مجلس یا کسی نماز کے ذریعہ فصل کرے، لہذا اگر اس طرح فصل نہ کیا تو مکروہ ہے، اور بعض حنفیہ سے تجدید وضو کی مشروعیت بھی نقل کی گئی ہے اگرچہ کسی مجلس یا نماز کے ذریعہ فصل نہ کرے (۱)۔

اور تجدید وضو کے لئے مالکیہ نے یہ شرط لگائی ہے کہ پہلے وضو سے کوئی عبادت کرے، مثلاً طواف یا نماز (۲)۔

اور اس کے مشروع ہونے کی ایک دلیل یہ حدیث ہے: ”من توضأ علی طہر کتب لہ عشر حسنات“ (۳) (جو شخص طہارت کی حالت میں وضو کرے اس کے لئے دس نیکیاں لکھی جائیں گی)۔

اور خلفاء ہر نماز کے لئے وضو کرتے تھے اور حضرت علی وضو کر کے آیت ذیل کی تلاوت فرمایا کرتے تھے: ”يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا قُمْتُمْ إِلَى الصَّلَاةِ فَاغْسِلُوا وُجُوهَكُمْ ..... الآية“ (۴) (اے ایمان والو جب تم نماز کو اٹھو تو اپنے چہروں اور ہاتھوں کو کہنیوں سمیت دھولیا کرو) اور اس وجہ سے بھی کہ ابتداء اسلام میں ہر نماز کے لئے وضو ضروری تھا، پھر اس کا وجوب منسوخ کر دیا گیا اور اصل مطلوب باقی رہا (۵)، دیکھئے: اصطلاح ”وضو“۔

کان کے مسح کے لئے نیا پانی:

۳- امام شافعی کا مذہب یہ ہے کہ کانوں کا مسح کرنے کے لئے نیا

(۱) حاشیہ ابن ماجہ ص ۸۱/۱۔

(۲) مواہب الجلیل ص ۳۰۲۔

(۳) القرطبی ص ۸۱/۶۔

حدیث: ”من توضأ علی طہر کتب لہ عشر حسنات“ کی روایت

ترمذی (۸۷/۱ طبع الحلبي) نے کی ہے اور فرمایا کہ اس کی سند ضعیف ہے۔

(۴) سورۃ مائدہ ص ۶۱۔

(۵) معنی المحتاج ص ۷۳۔

## تجدید

تعریف:

۱- تجدید لغت کے اعتبار سے ”جدد“ کا مصدر ہے، اور تجدید قدیم کی ضد ہے، اسی سے ”جدد وضوء، أو عہدہ أو ثوبہ“ ہے، یعنی اس نے اپنا وضو، اپنا عہد یا اپنا کپڑا کیا (۱)۔

اور اصطلاح شرعی کا استعمال بھی اسی معنی میں ہے۔

شرعی حکم:

۲- اپنے موقع و مقام کے اختلاف سے تجدید کا حکم مختلف ہوتا ہے: چنانچہ جمہور فقہاء کے نزدیک وضو کی تجدید سنت ہے یا مستحب ہے، ان کی اصطلاحات کے اختلاف کی بنیاد پر، اور امام احمد سے اس سلسلے میں دو روایتیں ہیں: ان میں سے صحیح روایت جمہور کے مطابق ہے اور دوسری روایت یہ ہے کہ اس میں کوئی فضیلت نہیں ہے (۲)۔

اور شافعیہ نے مستحب ہونے کے لئے یہ شرط لگائی ہے کہ پہلے وضو سے کم از کم دو رکعت نماز پڑھ لے۔ اگر اس نے پہلے وضو سے کوئی نماز نہیں پڑھی تو تجدید مسنون نہیں، اگر اس نے اس کے خلاف کیا اور وضو کر لیا تو اس کا وضو درست نہیں ہوا، کیونکہ مطلوب نہیں (۳)۔

(۱) لسان العرب، المصباح مادۃ ”جدد“۔

(۲) المغنی لابن قدامہ ص ۱۳۳۔

(۳) معنی المحتاج ص ۷۳۔

## تجدید ۲-۵

مرتبہ عورت کے نکاح کی تجدید:

۵- جمہور فقہاء کے نزدیک اگر کوئی عورت مرتبہ ہو جائے اور اسلام کی طرف نہ لوٹے تو اس کو قتل کر دیا جائے گا۔ حنفیہ نے کہا کہ اس کو قتل نہیں کیا جائے گا، بلکہ موت تک قید کر دیا جائے گا۔

اور بعض فقہاء حنفیہ کا مذہب یہ ہے کہ جب کوئی شادی شدہ عورت مرتبہ ہو جائے تو اس پر اسلام لانے اور شوہر اول سے نکاح کی تجدید کرنے پر زور ڈالا جائے گا، خواہ اس کی رضا مندی کے بغیر ہی کیوں نہ ہو، بشرطیکہ اس کا شوہر یہ چاہتا ہو، اور جب وہ مسلمان ہو جائے تو شوہر کے علاوہ سے نکاح کرنا اس کے لئے جائز نہیں اور ہر تاقضی کے لئے لازم ہے کہ تھوڑے مہر پر اس کے نکاح کی تجدید کر دے۔ تفصیل ”رذت“ کی اصطلاح میں ہے۔

اور اگر زوجین میں سے کوئی ایک دخول کے بعد مرتبہ ہو جائے تو حنفیہ اور مالکیہ کے نزدیک مرتبہ ہوتے ہی نکاح ختم ہو جائے گا، پھر اگر ان میں سے مرتبہ ہونے والا مسلمان ہو جائے اور عدت باقی ہو تو تجدید نکاح ضروری نہیں۔ اور شافعیہ و حنابلہ کا مذہب یہ ہے کہ عدت کے ختم ہونے تک نکاح موقوف رہے گا۔ اگر عورت کے عدت میں رہتے ہوئے مرتبہ ہونے والا شخص مسلمان ہو جائے تو وہ دونوں اپنے نکاح اول پر باقی رہیں گے، اور اگر وہ مسلمان نہ ہو تو مرتبہ ہونے کے وقت ہی سے نکاح کو فسخ مانا جائے گا اور اسی وقت سے عدت شمار کی جائے گی<sup>(۱)</sup>۔ اس کی تفصیل ”رذت“ کی اصطلاح میں ہے۔

پانی لیما سنت ہے، اس کے بغیر سنت حاصل نہ ہوگی، تمام حنابلہ اور مالکیہ کے نزدیک صحیح یہی ہے<sup>(۱)</sup>۔ اور حنفیہ کا مشہور مذہب یہ ہے کہ سر کے لئے ہونے پانی سے ہی دونوں کانوں کا مسح کرنا سنت ہے<sup>(۲)</sup>۔

مستحاضہ کے لئے پٹی اور گدی کی تجدید:

۴- شافعیہ کا اصل مذہب یہ ہے کہ ہر نماز کے وقت مستحاضہ پر نئی پٹی اور نئی گدی کا استعمال ضروری ہے، وضو پر قیاس کرتے ہوئے اور بعض حضرات کہتے ہیں کہ یہ ضروری نہیں ہے، اس لئے کہ جب نجاست مسلسل ہو تو اس کے ازالہ کا کوئی معنی نہیں۔ یہ اختلاف تو اس صورت میں ہے جب پٹی کے اطراف پر خون ظاہر نہ ہو اور پٹی اپنی جگہ سے نہ ہٹے۔ اور اگر پٹی کے اطراف پر خون ظاہر ہو جائے یا وہ اپنی جگہ سے ہٹ جائے تو نئی پٹی لگانا ضروری ہے، اس میں ان کا ایک ہی قول ہے<sup>(۳)</sup>۔

اور حنابلہ کے نزدیک پٹی کا دوبارہ باندھنا اور خون کو ہر نماز کے لئے دھونا ضروری نہیں، بشرطیکہ باندھنے میں کوتاہی نہ کرتی ہو۔ اور بعض فقہاء حنفیہ نے نجاست کو کم کرنے کی غرض سے مستحاضہ اور دیگر معذور لوگوں کے لئے پٹی یا گدی باندھنے کو مستحب قرار دیا ہے اور تجدید کے مسئلہ میں کوئی صراحت نہیں کی ہے، جس کا تقاضا یہ ہے کہ یہ واجب نہ ہو، کیونکہ اصل پٹی ہی واجب نہیں۔ اس سلسلے میں ہمیں مالکیہ کی کوئی صراحت نہیں ملی<sup>(۴)</sup>۔

(۱) مغنی المحتاج ۱/ ۶۰، الاضائف ۱/ ۱۳۵، مواہب الجلیل ۱/ ۲۳۸۔

(۲) حاشیہ ابن عابدین ۱/ ۸۲، ۸۳۔

(۳) مغنی المحتاج ۱/ ۱۱۲۔

(۴) الاضائف ۱/ ۳۷، الطحاوی علی مرآتی الفلاح ص ۸۰ دار الایمان دمشق۔

(۱) البحر الرائق شرح کتالذائق ۳/ ۲۳۰، حاشیہ ابن عابدین ۲/ ۳۹۲، المغنی مع الشرح الکبیر ۷/ ۵۶۵، ۵۶۶۔

## تجربہ

دیکھئے: ”عورۃ“۔

## تجربہ

تعریف:

۱- ”تجربۃ“ ”جربت“ کا مصدر ہے، اس کا معنی ہے: آزمانا، چنانچہ کہا جاتا ہے: ”جربت الشيء تجريباً وتجربة“ یعنی میں نے اس کو کئی دفعہ آزمایا<sup>(۱)</sup>۔

اور فقہاء اس کو اس کے لغوی معنی ہی میں استعمال کرتے ہیں۔

اجمالی حکم:

۲- افطار کے مباح ہونے میں مرض کا اثر اگر تجربہ سے اس کے بڑھنے کا اندیشہ ہو:

ایسے مریض کے لئے افطار کرنا جائز ہے جس کو تجربہ سے مرض کے بڑھنے کا اندیشہ ہو، اگرچہ تجربہ اس مریض کے علاوہ کسی دوسرے مریض کا ہو، بشرطیکہ مرض ایک ہو<sup>(۲)</sup>۔

جہاں تک اس تندرست شخص کے حکم کا تعلق ہے، جس کو روزہ رکھنے سے مرض کا اندیشہ ہو اور وہ ضابطہ مرض جو افطار کو جائز قرار دے تو اس کی تفصیل ”صوم“ کی اصطلاح میں دیکھی جاسکتی ہے۔

مدت خیار میں بیع کو آزمانا:

۳- مدت خیار میں بیع کو آزمانا جائز ہے، اور یہ آزمائش مسلمان کے

(۱) المصباح المنیر، لسان العرب، معجم متن المفرد مادة ”جرب“۔

(۲) حاشیہ ابن ماجہ، ۲/۱۱۶ طبع بولاق، حاشیہ الدسوقی، ۱/۵۳۵ طبع لہجی۔

## تجربہ ۲-۶

اس کو برقرار رکھنے کی دلیل ہے، لہذا حنفیہ کے نزدیک دلالتاً اجازت ہوگی (۱)۔

اور مالکیہ نے یہ صراحت کی ہے کہ مشتری کے لئے یہ جائز ہے کہ آسانی سے تجربہ کرنے اور جائزہ لینے کے لئے مدت خیار میں خریدے ہوئے مکان میں قیام کرے اس تفصیل کے مطابق جو خیار شرط کی بحث میں آرہی ہے (۲)۔

اور شافعیہ و حنابلہ کے بیان سے یہ سمجھ میں آتا ہے کہ مشتری کو اختیار ہے کہ بیع میں وہ ایسا تصرف کرے جس سے اس کو تجربہ حاصل ہو جائے، لہذا اس کے لئے کپڑے اور گھر کا تجربہ کرنا جائز ہے اور اس کو اجازت نہیں سمجھا جائے گا (۳)۔

## ج- جانور کا تجربہ:

۶- فقہاء کی رائے ہے کہ مدت خیار میں جانور کا تجربہ کرنا جائز ہے، لہذا وہ اس کی رفتار اور اس کی خوراک کو دیکھے گا۔ تجربہ کی کیفیت اور کس مدت میں جانور کا تجربہ ممکن ہے اس میں کچھ تفصیل اور اختلاف ہے، جس کے لئے اس کے مقام نیز ”خیار شرط“ کی اصطلاح کی طرف رجوع کیا جاسکتا ہے (۴)۔

بدلنے سے بدل جاتی ہے اور اس کے بعض انواع مندرجہ ذیل ہیں (۱)؛

## الف- کپڑے کا تجربہ:

۴- کپڑے کی لمبائی چوڑائی معلوم کرنے کے لئے مدت خیار میں اس کا تجربہ کرنا جائز ہے اور جمہور فقہاء کے نزدیک اس کو اجازت نہیں سمجھا جائے گا، مگر حنفیہ نے یہ صراحت کی ہے کہ مشتری کپڑے کو ایک مرتبہ پہن کر دوبارہ اس کی لمبائی چوڑائی معلوم کرنے کے لئے پہننے تو اس کا خیار ساقط ہو جائے گا، کیونکہ کپڑے کو بار بار پہننے کی کوئی ضرورت نہیں، اس لئے کہ مقصد تو صرف ایک ہی دفعہ پہننے سے حاصل ہو جاتا ہے۔

مالکیہ کے نزدیک مدت خیار میں کپڑے کو استعمال کرنے کی سولہ صورتیں ہیں۔ ان کا خلاصہ یہ ہے کہ ان میں سے بعض صورتوں میں تجربہ کرنے کے لئے مذکورہ شرائط کے ساتھ کپڑا پہننا جائز ہے (۲)۔  
موضوع کی تفصیل کے لئے ”خیار شرط“ کی اصطلاح کی طرف رجوع کیا جاسکتا ہے۔

## ب- مکان کا تجربہ:

۵- بیع اگر مکان ہو اور مدت خیار میں مشتری نے اس میں اقامت اختیار کر لی یا کسی کو اجرت کے ساتھ یا بلا اجرت اس میں ٹھہر لیا تو اس کا اختیار ختم ہو جائے گا، کیونکہ یہ ملکیت کو اختیار کرنے یا

(۱) کشاف القناع ۲۰۸، طبع عالم الکتب، جامعہ المدینہ العوی ۱۳۳۲ھ طبع دار المعرف۔

(۲) بدائع الصنائع ۲۷۰، طبع الجمالی، تحفۃ الفقہاء ۹۰، شرح المغیر ۱۳۶، جامعہ المدینہ العوی علی شرح ابی الحسن لرسالة ابن ابی زبیر، ۱۳۳۱ھ طبع دار المعرف، الجمل ۱۱۹، لفروع لابن المنفلوطی ۹۰، کشاف القناع ۲۰۸، طبع عالم الکتب۔

(۱) بدائع الصنائع ۲۷۰، تحفۃ الفقہاء ۸۹، ۲۰۸۔

(۲) شرح المغیر ۳۳، ۱۳۶، شرح الررکانی ۱۱۱۔

(۳) الجمل علی شرح الجمل ۱۱۹، آسنی الطالب ۵۵، شرح المکیر مع المغنی ۲۲، معنی المحتاج ۳۹، روضۃ الطالبین ۳۵۵، فتح لفروع ۲۰۸، ۸۹، کشاف القناع ۲۰۸۔

(۴) بدائع الصنائع ۲۷۰، طبع الجمالی، تحفۃ الفقہاء ۹۰، طبع دار الفکر بدمشق، شرح المغیر ۳۳، ۱۳۶، طبع دار المعرف، المغنی مع شرح المکیر ۲۱، ۱۶، ۱۵، ۲۱۔

## تجربہ ۷-۸

میں دیکھے جاسکتے ہیں۔

بچہ کی عقل مندی معلوم کرنے کے لئے اس کا تجربہ:

۷۔ بچہ کی عقل مندی معلوم کرنے کے لئے اس کو آزمایا جائے گا، اور یہ اس طرح ہوگا کہ اس کے حوالہ ایسے تصرفات کئے جائیں گے جس میں اس کے جیسے لوگ تصرف کرتے رہتے ہیں۔

اگر وہ تاجر کی اولاد میں سے ہے تو خرید و فروخت کا کام اس کے حوالہ کیا جائے گا، اور اگر اس نے بار بار معاملہ کیا اور دھوکہ نہ کھایا اور جو مال اس کے قبضہ میں تھا اس کو ضائع نہ کیا تو وہ عقل مند ہے اور کاشتکار کا لڑکا کاشتکاری کے ذریعہ آزمایا جائے گا، اور ان لوگوں کے اخراجات کے ذریعہ آزمایا جائے گا جو مصالح کاشت کی انجام دہی میں مشغول ہوں، مثلاً کھیتی کرنا، کھیتی کاٹنا اور اس کی نگرانی کرنا، اور پیشہ وروں کا لڑکا اسی پیشہ کے ذریعہ آزمایا جائے گا جس سے اس کے والد اور رشتہ دار متعلق ہیں۔

امام ابوحنیفہ، امام زفر اور امام نخعی کی رائے یہ ہے کہ جو شخص بے قونی کی حالت میں بالغ ہوا ہو اس کے تجربہ کی ضرورت نہیں، جب اس کی عمر کے پچیس سال مکمل ہو جائیں تو ان کے نزدیک اس کا مال اس کے حوالہ کر دینا ضروری ہے اگرچہ وہ عقل مند نہ ہوا ہو، کیونکہ اس کا مال اس کے حوالہ نہ کرنا تو ادب سیکھانے کے لئے تھا اور جب اس نے ادب نہ سیکھا اور وہ اس عمر کو پہنچ گیا کہ اس عمر میں دادا بن سکتا ہے تو اب اس کے مؤدب ہونے کی امید نہیں (۱)۔

رشد کے معنی اور بچہ کی عقل مندی معلوم کرنے کے لئے اس کے تجربہ کے وقت کے سلسلہ میں فقہاء کی مختلف رائیں اور اختلافات ہیں جو ”حجر“، ”رشد“ اور ”سفہ“ کی اصطلاحات

قیافہ شناس کی مہارت کو جاننے کے لئے اس کو آزمانا:  
۸۔ ثبوت نسب کے متعلق قیافہ شناس کی بات جن لوگوں کے نزدیک قابل عمل ہے ان کے نزدیک قیافہ شناس کے سلسلہ میں یہ شرط ہے کہ وہ اصابت رائے میں تجربہ رکھتا ہو، اس لئے کہ حدیث ہے: ”لا حکیم إلا ذو تجربہ“ (۱) (تجربہ کا عربی حکیم ہوتا ہے)۔ اور اس وجہ سے بھی کہ قیافہ ایک علمی کام ہے، لہذا قیافہ شناس کا اس علم سے واقف ہونا ضروری ہے اور بغیر تجربہ کے یہ نہیں ہو سکتا۔

قیافہ شناس کی مہارت کو جاننے کے لئے اس کے آزمانے کا طریقہ یہ ہے کہ ایک لڑکا ایسی چند عورتوں کے درمیان پیش کیا جائے کہ ان میں سے کوئی اس کی ماں نہ ہو، ایسا تین مرتبہ کیا جائے، پھر اسے ایسی چند عورتوں کے درمیان پیش کیا جائے کہ ان میں اس کی ماں بھی ہو، پھر اگر وہ سب کے بارے میں درست رائے قائم کر لے تو اسے تجربہ کار سمجھا جائے گا۔

یہاں اس طرف اشارہ کرنا مناسب معلوم ہوتا ہے کہ حنفیہ قیافہ شناس کے قول پر عمل کرنے کو مطلقاً جائز قرار دیتے ہیں۔ اسی وجہ سے انہوں نے قیافہ شناس کے قول کو حکم میں دلیل کے طور پر قبول کرنے کے لئے شرطیں نہیں لگائی ہیں (۲)۔

اور موضوع سے متعلق تفصیلات کے لئے ”قیافہ“ کی اصطلاح دیکھی جاسکتی ہے۔

(۱) حدیث: ”لا حکیم إلا ذو تجربہ“ کی روایت احمد (۳/۶۹، ۸) طبع لمبیدیہ) نے کی ہے اور اس کی سند ضعیف ہے۔ (دیکھئے میزان الاعتدال للذہبی ۲۳/۲۳ طبع المجلس)۔

(۲) روایت الطائین ۱۰۲/۱۲، نہایت المحتاج ۳۵۱/۸، مطالب اولیٰ الیٰ ۳۶۶/۳، تاریخ کردہ المکتب لاسلامی، المعنی مع لشرح الکبیر ۳۵۸/۶، عمدۃ القاری شرح صحیح البخاری ۱۰۹/۱۶، ۱۱۰، طبع المیر یہ الموسوعۃ الفقہیہ اصطلاح الثبت۔

(۱) المعنی مع لشرح الکبیر ۳/۵۲۳، نہایت المحتاج ۳۵۱/۳، معنی المحتاج ۱۶۹/۲، طبع مصنفی المجلس، حاشیہ الطحاوی علی الدر المختار ۸۵/۲، درر النکاح مشرح مجلہ الاحکام مادہ ”۸۸۳“ ۶۳۱/۲، تفسیر القرطبی ۳۸/۵۔

تجربہ ۹، تجزؤ، تجسس ۱-۲

اہل علم کا تجربہ:

۹۔ جن اہل علم کے قول پر تنازعات میں عمل کیا جاتا ہے ان کے لئے شرط یہ ہے کہ ان کا علم مناسب تجربوں سے حاصل ہوا ہو۔ جیسے ڈاکٹر، انجینیر وغیرہ۔

## تجسس

تعریف:

۱۔ تجسس کا لغوی معنی خبروں کی جستجو کرنا ہے، چنانچہ کہا جاتا ہے: حبس الأخبار وتجسسها، جب کوئی شخص خبروں کی تحقیق و جستجو کرے، اسی سے جاسوس ہے جو خبروں کی جستجو کرتا ہے اور مخفی امور کی کھود کرید کرتا ہے، پھر اسے آنکھ سے دیکھنے کے لئے بطور استعارہ استعمال کر لیا گیا (۱)۔

اس کا اصطلاحی معنی لغوی معنی کے دائرہ سے خارج نہیں ہے۔

## تجزؤ

دیکھئے: ”تبعیض“۔

متعلقہ الفاظ:

الف- تجسس:

۲۔ تجسس کا معنی خبر دریافت کرنا ہے، چنانچہ کہا جاتا ہے: ”رجل حساس للأخبار“ یعنی اس کو خبروں کی بڑی معلومات حاصل ہے، اور احساس کا معنی اصلی دیکھنا ہے اور اسی سے اللہ تعالیٰ کا قول ہے: ”هَلْ تُجَسُّسُ مِنْهُمْ مِنْ أَحَدٍ“ (۲) (سو آپ ان میں سے کسی کو بھی دیکھتے ہیں)، یعنی کیا تم دیکھتے ہو، پھر یہ وجدان اور علم کے لئے استعمال کیا جانے لگا، خواہ کسی بھی حالت یعنی قوت مدرکہ کے ذریعہ ہو، اور اللہ تعالیٰ کے ارشاد: ”وَلَا تَجَسَّسُوا“ (اور ٹوہ میں مت لگے



(۱) المصباح المہیر۔

(۲) سورہ مریمہ ۹۸۔

## تجسس ۳-۵

مسلمانوں کے خلاف تفتیش و جستجو کرنا دراصل حرام اور ممنوع ہے، اس لئے کہ اللہ تعالیٰ کا فرمان ہے: "وَلَا تَجَسَّسُوا" (تم جاسوسی نہ کرو)، اور اس وجہ سے بھی کہ اس میں مسلمانوں کی پردہ دری اور عیب جوئی ہے، اور جس کو انہوں نے چھپا رکھا ہے اس کو آشکارا کرنا ہے۔ اور رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: "یا معشر من آمن بلسانہ ولم یدخل الإیمان إلی قلبہ لا تتبعوا عورات المسلمین، فإن من تتبع عورات المسلمین تتبع اللہ عورته حتی یفضحہ ولو فی جوف بیتہ" (۱) (اے وہ لوگو جو صرف زبان سے ایمان لائے ہو اور ایمان تمہارے دل میں نہیں داخل ہوا ہے، تم مسلمانوں کی پردہ دری نہ کرو، کیونکہ جو شخص مسلمانوں کی پردہ دری کرے گا اللہ تعالیٰ اس کی پردہ دری کرے گا اور اس کو سوا کر دے گا، چاہے وہ گھر کے اندر ہی کیوں نہ ہو)۔

ابن وہب نے فرمایا کہ پردہ پوشی واجب ہے، مگر امام، حاکم اور زنا کے چار گواہوں میں سے ایک سے (کہ ان سے پردہ پوشی واجب نہیں ہے)۔

اور تفتیش کرنا کبھی واجب ہوتا ہے، چنانچہ ابن الممشون سے نقل کیا گیا ہے کہ انہوں نے فرمایا کہ چوروں اور ڈاکوؤں کے رہنے کی جگہ کی تفتیش کی جائے گی اور ان کے خلاف تعاون کیا جائے گا، یہاں تک کہ وہ قتل کر دیئے جائیں یا جلا وطن کر دیئے جائیں (۲) اور ان کی تلاش بغیر تجسس اور بغیر ان کی حالتوں کے دریافت کئے ہوئے نہیں ہو سکتی۔

مسلمانوں اور غیر مسلموں کے درمیان جنگ کے وقت کفار کے لشکر کی حالت کی تحقیق کرنے کے لئے جاسوسوں کو بھیجنا مباح ہے

(۱) تفسیر الکشاف ۳/۵۶۸۔

حدیث: "یا معشر من آمن بلسانہ....." کی روایت ترمذی (۲۷۸/۳ طبع علمی) نے کی ہے اور فرمایا ہے کہ یہ حسن فریب ہے۔

(۲) تہذیب التہذیب ۴/۱۷۱۔

رہو) کو "ولا تجسسوا" حاء کے ساتھ بھی پڑھا گیا ہے (۱)۔  
رشتہ داری نے فرمایا کہ یہ دونوں قریب المعنی ہیں اور کہا گیا ہے کہ تجسس کا اطلاق برائی پر ہوتا ہے اور تجسس (حاء کے ساتھ) کا استعمال اکثر بھلائی میں ہوتا ہے (۲)۔

### ب- ترصد (گھات میں بیٹھنا):

۳- ترصد کا معنی ہے: راستہ پر بیٹھنا اور اسی سے "رصدی" ہے، یعنی وہ شخص جو سڑکوں پر اس غرض سے بیٹھتا ہو کہ لوگوں کو دیکھ کر ان کا مال ظلماً لے لے (۳)۔

تجسس اور ترصد اس اعتبار سے متحد ہیں کہ دونوں کا معنی لوگوں کے حالات کی جستجو کرنا ہے مگر تجسس تو تفتیش اور کوشش کے ذریعہ ہوتا ہے تاکہ خبریں معلوم ہو سکیں، خواہ سن کر ہو یا ایک جگہ سے دوسری جگہ جا کر اور "ترصد" کا تحقق تو بیٹھنے، انتظار کرنے اور گھات میں لگنے سے ہوتا ہے۔

### تمصت (بغور سننا):

۴- تصمت کا معنی: تسمع یعنی کان لگانا ہے۔ کہا جاتا ہے: "انصت انصاتاً" یعنی اس نے کان لگایا اور غور سے سننے کے لئے خاموش رہا تو یہ تجسس سے عام ہے، کیونکہ تصمت تو چھپ کر اور اعلانیہ دونوں طرح ہوتا ہے (۴)۔

### شرعی حکم:

۵- تجسس کے تین احکام ہیں: حرمت، وجوب اور اباحت۔

(۱) سورۃ حجرات ۱۲۔

(۲) امصباح لمبیر تفسیر الرشتہ ۳/۵۰۱۸۔

(۳) امصباح لمبیر۔

(۴) امصباح لمبیر۔

## تجسس ۶

تو انہیں دردناک سزا دیجئے اور ان کو طویل مدت تک قید میں رکھئے یہاں تک کہ وہ توبہ کریں (۱)۔

امام محمد بن الحسن نے فرمایا کہ جب مسلمان کسی ایسے شخص کو پائیں جو مسلمان ہونے کا دعویدار ہو اور وہ مسلمانوں کے خلاف مشرکوں کا جاسوس ہو جو مسلمانوں کی پوشیدہ باتیں لکھ کر ان کے پاس بھیجا کرتا ہو، پھر اس نے برضا و رغبت اس کا اقرار کر لیا ہو تو اسے قتل نہ کیا جائے گا مگر امام اسے دردناک سزا دے گا، پھر فرمایا کہ اس جیسا شخص درحقیقت مسلمان نہیں ہو سکتا، تاہم اس کو قتل نہیں کیا جائے گا، کیونکہ جن چیزوں سے آدمی کا مسلمان ہونا ثابت ہوتا ہے ان کو اس نے نہیں چھوڑا ہے، لہذا وہ ظاہر میں اسلام سے خارج نہیں مانا جائے گا جب تک وہ ان چیزوں کو نہ چھوڑ دے جن کے ذریعہ وہ اسلام میں داخل ہوا ہے۔

اور اس لئے بھی کہ اس کو اس کے کئے ہوئے کام پر لالچ نے آمادہ کیا ہے، بد اعتقادی نے نہیں اور یہ بہترین توجیہ ہے اور اللہ تعالیٰ نے اسی کا حکم دیا ہے۔ فرمایا: "الَّذِينَ يَسْتَمِعُونَ الْقَوْلَ فَيَتَّبِعُونَ أَحْسَنَهُ" (۲) (جو اس) کلام کو کان لگا کر سنتے ہیں پھر اس کی اچھی اچھی باتوں پر چلتے ہیں)۔ اور حضرت حاطب بن ابی بلتعہ کی روایت سے اس پر استدلال کیا گیا ہے، کیونکہ انہوں نے قریش کو یہ لکھ بھیجا تھا کہ رسول اللہ ﷺ تم سے جنگ کرنے والے ہیں، لہذا تم اپنا حفاظتی انتظام کر لو، اس پر حضرت عمرؓ نے ان کے قتل کا ارادہ فرمایا تو رسول اللہ ﷺ نے ان سے فرمایا: "مہلا یا عمر! فلعل الله قد اطلع على أهل بدر فقال: اعملوا ما شئتم فقد

(۱) الخراج لابن يوسف ۲۰۶، ۲۰۵۔

(۲) سورة زمر ۱۸۔

تاکہ ان کی تعداد، ان کے اسباب جنگ اور ٹھہرنے کے مقامات وغیرہ سے متعلق معلومات حاصل ہو سکیں۔

اسی طرح تفتیش کرنا مباح ہے جب حاکم کو یہ خبر دی جائے کہ فلاں کے گھر میں شراب ہے، لہذا اگر چند گواہ کسی کے گھر میں شراب ہونے کی کواعی دیں تو صاحب خانہ کے احوال کی تفتیش کی جائے گی، لہذا اگر وہ اس چیز میں مشہور ہو جس کی خبر دی گئی ہے تو اس کا مواخذہ ہوگا اور اگر اس کا حال پوشیدہ ہو تو تفتیش کی ضرورت نہیں ہے۔ امام مالک سے اس پولیس کے بارے میں دریافت کیا گیا جس کے پاس ایک شخص نے آ کر یہ خبر دی کہ چند لوگ ایک گھر میں شراب پینے کے لئے اکٹھا ہوئے ہیں، تو آپ نے فرمایا کہ اگر وہ لوگ نامعلوم گھر میں ہوں تو اس کی تفتیش نہیں کی جائے گی، اور اگر وہ گھر اس میں مشہور ہو تو اس کی تفتیش کی جائے گی۔

اور محاسب کو اس بات کا حق ہے کہ وہ جرائم کا ارتکاب کرنے والوں کی تلاشی لے، کیونکہ نگران مقرر کئے جانے کی بنیاد ہی امر بالمعروف اور نہی عن المنکر ہے (۱)۔

### دوران جنگ مسلمانوں کے متعلق تفتیش کرنا:

۶۔ مسلمانوں کے خلاف جاسوسی کرنے والا یا تو مسلمان ہوگا یا ذمی یا کافر حربی اور ہارون رشید نے جب امام ابو یوسف سے ان لوگوں کے متعلق حکم دریافت کیا تو انہوں نے جواب میں فرمایا: اے امیر المومنین! آپ نے ان جاسوسوں کے متعلق دریافت فرمایا ہے جو پائے جاتے ہیں تو وہ یا تو ذمی ہوں گے یا حربی یا مسلمان، تو اگر وہ حربی ہوں یا یہود و نصاریٰ اور مجوسی میں سے ایسے ذمی جو جزیہ ادا کرتے ہوں تو ان کی گردنیں ماریں، اور اگر مسلمانوں میں سے ہوں

(۱) حوالہ سابق۔



## تجسس ۶

مال بھی لے لے تو یہ اس کے عہد و پیمان کو توڑنے والا نہیں ہوتا ہے، اور اگر وہ صراحتاً اللہ اور اس کے رسول سے جنگ کرتے ہوئے ڈاک زنی کرے تو یہ بدرجہ اولیٰ نہ ہوگا (یہ ناقض عہد و پیمان نہ ہوگا) اسی طرح اگر کوئی مستامن (امن لے کر دارالاسلام میں رہنے والا) ایسا کرے تو یہ اس کے لئے بھی ناقض امان نہ ہوگا۔ جیسا کہ اگر وہ شخص ڈکیتی کرے (تو یہ اس کے لئے ناقض امان نہیں) مگر ان تمام صورتوں میں اسے سزا کے طور پر تکلیف دی جائے گی، کیونکہ اس نے حرام کا ارتکاب کیا اور اپنے فعل سے مسلمانوں کو نقصان پہنچانے کا ارادہ کیا۔

اگر اس کے امان طلب کرتے وقت مسلمانوں نے اسے کہہ دیا تھا کہ ہم نے تمہیں اس شرط کے ساتھ امان دیا ہے کہ تو مسلمانوں کے خلاف مشرکوں کی جاسوسی نہیں کرے گا یا ہم نے تمہیں اس شرط کے ساتھ امان دیا ہے کہ اگر تو نے حربیوں کو مسلمانوں کی پوشیدہ باتوں سے باخبر کیا تو تیرا امان ختم ہو جائے گا اور صورت حال یہی ہو (مسلمانوں کے خلاف جاسوسی کرنا ہو) تو اس کے قتل کرنے میں کوئی حرج نہیں ہے، اس لئے کہ جو چیز کسی شرط کے ساتھ مطلق ہو وہ شرط کے پائے جانے سے قبل معدوم رہتی ہے۔ چونکہ اس نے اس کے امان کو اس شرط کے ساتھ مطلق کیا ہے کہ جاسوس نہ ہو، لہذا جب یہ ظاہر ہو گیا کہ وہ جاسوس ہے تو وہ حربی ہو گیا جس کو کوئی امان نہیں ہے، لہذا اس کو قتل کرنے میں کوئی حرج نہیں ہے، اور امام اگر مناسب سمجھے کہ اس کو سولی دے دی جائے تاکہ دوسرے کو اس سے عبرت ہو تو اس میں بھی کوئی حرج نہیں ہے، اور اگر یہ مناسب سمجھے کہ دوسرے قیدیوں کی طرح اس کو مال غنیمت بنا دیا جائے تو اس میں بھی کوئی حرج نہیں ہے، البتہ یہاں پر اس کو قتل کر دینا بہتر ہے تاکہ دوسرے کو اس سے عبرت ہو۔ اور اگر بجائے مرد کے عورت ہو تو اس کے قتل کرنے میں بھی کوئی حرج نہیں ہے، کیونکہ اس نے مسلمانوں کو نقصان پہنچانے

غفرت لکم“ (۱) (عمر ذرا ٹھہرو! شاید کہ اللہ تعالیٰ اہل بدر کے احوال پر مطلع ہونے کے بعد ان سے یہ کہہ دیا ہے کہ اے اہل بدر! میں تم کو بخش چکا ہوں اب تم جو چاہو کرو) تو اگر وہ اس کی وجہ سے کافر اور واجب القتل ہو جاتے تو رسول اللہ ﷺ انہیں نہ چھوڑتے، خواہ بدری ہوں یا غیر بدری، اور اسی طرح اگر ان کا قتل بطور حد ضروری ہوتا تو رسول اللہ انہیں نہ چھوڑتے اور اسی کے متعلق یہ آیت نازل ہوئی: ”يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَخْلُوا عَمَّا وَعَدْتُمْ وَأُولِيَاءُ“ (۲) (اے ایمان والو! تم میرے دشمن اور اپنے دشمن کو دوست نہ بنالیا) تو قرآن نے ان کو مومن قرار دیا ہے اور حضرت لبا بہ کا وہ واقعہ بھی اسی پر دلالت کرتا ہے جب ان سے بنو قریظہ نے مشورہ کیا تھا تو انہوں نے اپنی انگلی اپنے حلق پر گزاری تاکہ انہیں یہ بتادیں کہ اگر وہ لوگ رسول اللہ ﷺ کے فیصلہ پر آئیں گے تو انہیں قتل کر دیا جائے گا، انہیں کے بارے میں یہ آیت نازل ہوئی: ”يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَخُونُوا اللَّهَ وَالرَّسُولَ“ (۳) (اے ایمان والو! خیانت نہ کرو اللہ اور رسول کی)۔

اسی طرح اگر ذمی نے ایسا کیا تو اسے بھی دردناک سزا دی جائے گی، اور جیل کے حوالہ کر دیا جائے گا اور وہ اپنے اس فعل کی وجہ سے عہد کو توڑنے والا نہ سمجھا جائے گا، کیونکہ اگر کوئی مسلمان ایسا کرتا ہے تو اس کا یہ فعل اس کے لئے امان کو ختم کرنے والا نہیں تو اسی طرح اگر کوئی ذمی ایسا کرے تو یہ اس کے عہد کو بھی توڑنے والا نہ ہوگا۔ کیا آپ دیکھتے نہیں کہ اگر کوئی ذمی ڈکیتی کرتے ہوئے قتل بھی کرے اور

(۱) حضرت حاطب ابن ابی بلتعہ کی حدیث کی روایت بخاری (فتح ۱۳۳/ طبع

المنقہ) اور مسلم (۱۹۳۱/ طبع المنقہ) نے کی ہے۔

(۲) سورہ بقرہ ۱۷۷۔

(۳) سورہ انفال ۲۷۔

## تجسس ۷

اگر امام کسی مسلمان یا ذمی یا مستامن کے پاس کوئی خط پائے جس میں اس کی تحریر ہو اور وہ پہچانی جاتی ہو، اور وہ حربیوں کے بادشاہ کے نام ہو، جس میں وہ مسلمانوں کے پوشیدہ امور کی اطلاع دے رہا ہو تو امام اس کو قید کر دے گا اور اتنی سی بات کی وجہ سے اس کو مار نہیں جائے گا، کیونکہ تحریر میں تو اس کا امکان ہے کہ وہ خود ساختہ ہو، اور ایک تحریر دوسری تحریر کے مشابہ ہو کر تھی ہے (۱)، لہذا اس کے لئے جائز نہیں کہ وہ اس قسم کے احتمال کی بنا پر اس کو قتل کر دے مگر مسلمانوں کو مد نظر رکھتے ہوئے اسے قید کر دے گا یہاں تک کہ حقیقت حال واضح ہو جائے، اگر کوئی امر واضح نہ ہو سکے تو اس کو چھوڑ دیا جائے گا، اور مستامن کو دارالحرب واپس کر دیا جائے گا اور اسے اس کے بعد دارالاسلام میں ٹھہرنے کی اجازت نہ ہوگی، کیونکہ اس کے متعلق شک پختہ ہو چکا ہے، اور اس طرح کے اشخاص سے دارالاسلام کو پاک کرنا ”إماطة الأذى“ (تکلیف دہ چیز کو ہٹانا) کے قبیل سے ہے، لہذا یہ بہتر ہوگا (۲)۔

۷۔ مالکیہ کا مذہب یہ ہے کہ مستامن جاسوس کو قتل کر دیا جائے گا، اور سھون نے ایسے مسلمان کے بارے میں جو مسلمانوں کی خبر حربیوں کو لکھ بھیجتا ہو، کہا ہے کہ اسے قتل کر دیا جائے گا، اور اس سے تو بہ نہیں کرائی جائے گی اور جنگ کرنے والے کی طرح اس کی کوئی دیت اس کے وارث کو نہیں دی جائے گی۔ اور بعض حضرات کہتے ہیں کہ بطور سزا

(۱) یہ فقہاء اور متقدمین کا مذہب ہے، کیونکہ ان کے پاس تحریروں میں فرق کرنے اور ہر تحریر کے خواص معلوم کرنے کے وسائل نہیں تھے، اسی لئے انہوں نے احتیاط سے کام لیا اور ہمارے زمانے میں سائنس نے یہ انکشاف کر دیا ہے کہ ہر شخص کی تحریر کی ایک خاصیت ہے جس کی وجہ سے وہ دوسری تحریروں سے ممتاز ہو جاتی ہے لہذا آج تحریر پر اعتماد کرنا اور اسے ایک ایسا قریب قریب ممکن ہے جن کے سبب فیصلہ کیا جاسکے۔ یہی حکم انگریزوں کے نشان وغیرہ کا بھی ہے جن سے تحریر کی قطعیت ثابت ہوتی ہے۔

(۲) اسیر الکبیر ۵/۲۰۳، ۲۰۴، طبع شرکت الاعلامات۔

کا ارادہ کیا ہے اور اس حالت میں حربیہ کو قتل کرنے میں کوئی حرج نہیں ہے، جیسا کہ جب وہ قتال کرے (تو اس کو قتل کرنے میں کوئی حرج نہیں ہے) مگر اس کو سولی دینا پسندیدہ ہے، کیونکہ وہ عورت ہے اور عورت کی ستر پوشی اولیٰ ہے۔ اور اگر نابالغ لڑکا اس کام میں پکڑا جائے تو اس کو مال غنیمت بنایا جائے گا اور اسے قتل نہیں کیا جائے گا، کیونکہ وہ احکام شرع کا مخاطب نہیں ہے، لہذا اس کا فعل خیانت نہ ہوگا جو موجب قتل ہو، بخلاف عورت کے، اور یہ نظیر ہے بچہ کی کہ اگر وہ قتال کرتے ہوئے پکڑا جائے اور اس کو قیدی بنایا جائے تو اس کو قتل نہیں کیا جائے گا، بخلاف عورت کے کہ اگر وہ قتال کرتے ہوئے قیدی بنا کر گرفتار کر لی جائے تو اس کو قتل کرنا جائز ہے، اور وہ بوڑھا جو قتال کے لائق نہ ہو مگر صحیح العقل ہو تو اس کے سلسلے میں وہی حکم ہے جو عورت کا ہے، کیونکہ وہ بھی مخاطب ہے، اور اگر مستامن اس کا انکار کرے کہ اس نے ایسا کیا ہے اور کہے کہ جو خط لوگوں نے اس کے پاس پایا ہے، وہ اسے راستہ میں ملا تھا اور اس نے اسے لے لیا تھا تو مسلمانوں کے لئے یہ جائز نہیں کہ اسے بلا دلیل قتل کر دیں، کیونکہ بظاہر وہ امن والا ہے تو جب تک وہ شئی ثابت نہ ہو جائے جو اس کے امن کو ختم کرنے والی ہے اس کا قتل کرنا حرام ہوگا، پھر اگر وہ اس کو مار پیٹ یا قید یا جیل خانہ میں بند کرنے کی دھمکی دیں یہاں تک کہ وہ اتر کر لے کہ وہ جاسوس ہے تو اس کے اس اتر کا کوئی اعتبار نہیں ہے، کیونکہ یہ مکروہ ہے اور مکروہ کا اتر باطل ہے، خواہ قید کا کراہ ہو یا قتل کا اور اس کا جاسوس ہونا اس وقت ثابت ہوگا جب وہ خوش دلی سے اتر کر لے یا دو گواہ اس کی کوئی دے دیں۔ اور اس سلسلے میں ذمیوں اور حربیوں کی کوئی قابل قبول ہوگی، کیونکہ یہ شخص بھی ہمارے درمیان حربی ہے، چاہے مستامن ہی کیوں نہ ہو اور حربی کے خلاف حربی کی کوئی مقبول ہوتی ہے۔

## تجسس ۸

لئے اختیار کی ہے کہ حضرت حاطب پہلی بار پکڑے گئے تھے۔  
اگر جاسوس کافر ہو تو اوزاعی فرماتے ہیں کہ یہ اس کی طرف سے  
نقض عہد ہوگا، اور اصمغ نے فرمایا کہ حربی جاسوس کو قتل کر دیا جائے گا  
اور مسلمان جاسوس اور ذمی جاسوس کو سزا دی جائے گی۔ ہاں اگر وہ  
اسلام کے خلاف مدد کریں تو قتل کر دینے جائیں گے۔ اور حضرت علی  
بن ابی طالبؓ سے روایت کی گئی ہے کہ نبی ﷺ کے پاس مشرکوں کا  
ایک جاسوس لایا گیا جس کا نام فرات بن حیان تھا، آپ ﷺ نے  
اس کو قتل کر دینے کا حکم فرمایا تو اس نے چیخ کر کہا: اے انصار کی  
جماعت! کیا میں قتل کر دیا جاؤں گا جبکہ میں کو اسی دیتا ہوں کہ اللہ کے  
علاوہ کوئی معبود نہیں اور بیشک محمد ﷺ اللہ کے رسول ہیں؟ تو نبی  
ﷺ نے حکم فرمایا کہ اس کو چھوڑ دو، پھر فرمایا: ”إِنَّ مِنْكُمْ مَنْ آكَلَهُ  
إِلَى إِيْمَانِهِ، مِنْهُمْ فِرَاتُ ابْنِ حِيَانَ“ (۱) (تم میں سے بعض لوگ  
وہ ہیں جن کو میں ان کے ایمان کے حوالہ کرتا ہوں، ان ہی میں سے  
فرات ابن حیان ہے)۔

۸- امام شافعی اور ایک جماعت کا مذہب یہ ہے کہ مسلمان جاسوس  
کی تعزیر جائے گی، اسے قتل کرنا جائز نہ ہوگا۔ اور اگر وہ ذمی ہو  
یعنی خدمت اسلام میں شاندار ماضی رکھتا ہو تو اسے حضرت حاطب کی  
حدیث کی بنا پر معاف کر دیا جائے گا۔ اور ان حضرات کے نزدیک  
مسلمانوں کے پوشیدہ امور کی اطلاع دینے کی وجہ سے ذمی کا عہد و  
پیمانہ ختم نہ ہوگا، اگرچہ عہد نامہ امان میں ان کے اوپر یہ شرط لگائی گئی  
ہو، صحیح قول یہی ہے۔ اور اس کے علاوہ دوسرے قول کے مطابق شرط

اس کو کوڑا مارا جائے گا اور لمبی قید میں رکھا جائے گا اور اس جگہ سے  
جلا وطن کر دیا جائے گا جہاں وہ تھا۔ ایک قول یہ ہے کہ اسے قتل کر دیا  
جائے گا الا یہ کہ وہ توبہ کرے، اور ایک قول یہ بھی ہے کہ لاطمی کی وجہ  
سے اس کو معذور سمجھا جائے گا۔ اور ایک قول یہ ہے کہ اگر وہ اس کا  
عادی ہو تو قتل کر دیا جائے گا، اور اگر یہ لغزش ہو تو اسے مارا جائے گا اور  
عبرت ناک سزا دی جائے گی (۱)۔

اللہ تعالیٰ کے فرمان: ”يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّخِذُوا  
عَدُوِّي وَعَدُوَّكُمْ أَوْلِيَاءَ“ (۲) (اے ایمان والو تم میرے دشمن  
اور اپنے دشمن کو دوست نہ بنا لیا) کی تفسیر میں حسب ذیل تفصیل  
مذکور ہے:

جو شخص مسلمانوں کے پوشیدہ امور کی ٹوہ میں زیادہ رہتا ہو، ان  
سے واقف کرانا ہو اور دشمن کو ان کے حالات بتانا ہو وہ اس کی وجہ  
سے کافر نہ ہوگا، اگر اس کا یہ عمل دنیوی غرض سے ہو اور اس سلسلے میں  
اس کا اعتقاد درست ہو، جیسا کہ حاطب نے کیا تھا کہ ان کا ارادہ اس  
کے ذریعہ صرف حمایت و ہمدردی حاصل کرنے کا تھا، انہوں نے مرتد  
ہونے کا ارادہ ہرگز نہیں کیا تھا اور جب ہم نے یہ کہا کہ وہ کافر نہ ہوگا تو  
کیا اس کو حد کی وجہ سے قتل کیا جائے گا یا نہیں؟ اس میں لوگوں کا  
اختلاف ہے امام مالک، ابن القاسم اور شہب کی رائے یہ ہے کہ  
امام اس سلسلے میں اجتہاد کرے گا، اور عبد الملک نے فرمایا کہ اگر اس  
کی عادت ہی ایسی ہو تو اس کو قتل کر دیا جائے گا، کیونکہ وہ جاسوس ہے۔  
امام مالک نے فرمایا کہ جاسوس کو قتل کر دیا جائے گا اور یہی صحیح ہے، اس  
لئے کہ وہ مسلمانوں کو نقصان پہنچانے والا اور ملک میں فساد پھیلانے  
والا ہے، اور ابن المباشون نے اس سلسلے میں تکرار کی رائے غالباً اس

(۱) تفسیر القرطبی ۱۸/۵۲، ۵۳، اور فرات ابن حیان سے متعلق حضرت علی کی  
حدیث کی روایت ابو داؤد (۱۱/۳۳ طبع عزت عبید دعاس) اور حاکم  
(۲/۱۵۱۵ دائرة المعارف العثمانیہ) نے کی ہے حاکم نے اس کو صحیح قرار دیا ہے  
اور ذہبی نے ان کی موافقت کی ہے۔

(۱) تبصرہ لؤلؤ کا ۲/۷۷، ۷۸۔

(۲) سورہ بقرہ ۱۷۱۔

ہونے کی صورت میں امان ختم ہو جائے گا (۱)۔

۹- حنا بلہ کی رائے یہ ہے کہ ذمیوں کا عہد و پیمان چند چیزوں کی وجہ سے ختم ہو جائے گا، ان میں سے جاسوسی کرنا یا کسی جاسوس کو پناہ دینا ہے، کیونکہ اس میں مسلمانوں کو نقصان پہنچانا ہے (۲)۔

سابقہ تفصیلات سے معلوم ہوتا ہے کہ حربی جاسوس مباح الدم ہے، ہر حال میں تمام لوگوں کے نزدیک اس کو قتل کر دیا جائے گا، اور ذمی اور مستامن کے بارے میں امام ابو یوسف، بعض مالکیہ اور حنا بلہ نے فرمایا کہ اس کو قتل کر دیا جائے گا۔

اور شافعیہ کے چند اقوال ہیں، ان میں سے اسح یہ ہے کہ مسلمانوں کے پوشیدہ امور کی اطلاع دینے کی وجہ سے ذمی کا عہد ختم نہیں ہوگا، کیونکہ یہ مقصد عقد میں مخل نہیں ہے اور مسلمان جاسوس کی تعزیر کی جائے گی اور امام ابو یوسف، امام محمد اور بعض مالکیہ کے نزدیک اسے قتل نہیں کیا جائے گا اور شافعیہ کی مشہور روایت اور حنا بلہ کا خیال یہ ہے کہ اس کو قتل کر دیا جائے گا۔

کافروں کے خلاف جاسوسی کرنا:

۱۰- دوران جنگ کافروں کی تعداد، ان کے اسباب اور ان کے ہتھیار وغیرہ کے متعلق جاسوسی کرنا مشروع ہے۔ اور اس کی دلیل یہ ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے غزوہ خندق کے موقع پر ایک رات دیر تک نماز ادا فرمائی، پھر لوگوں کی طرف متوجہ ہو کر فرمایا: "من رجل يقوم فينظر لنا ما فعل القوم - يشترط له النبي أن يرجع - أدخله الله الجنة" (کوئی شخص ہے جو اٹھے اور ہمارے لئے دیکھے

کہ لوگوں (دشمنوں) کا کیا حال ہے؟ نبی کی اس کے لئے یہ شرط ہے کہ وہ لوٹ آئے تو اللہ تعالیٰ اس کو جنت میں داخل کرے گا)، راوی حدیث حضرت حذیفہ فرماتے ہیں کہ کوئی شخص نہیں اٹھا، پھر آپ نے نماز پڑھی یہاں تک کہ آپ ﷺ نے تین مرتبہ یہ فرمایا تو سخت خوف، سخت سردی اور شدت بھوک کی وجہ سے کوئی نہیں اٹھا، جب کوئی شخص نہیں اٹھا تو آپ ﷺ نے مجھے بلایا یعنی رسول اللہ ﷺ نے حضرت حذیفہ کو بلایا) جب آپ ﷺ نے مجھے بلایا تو اٹھے بغیر کوئی چارہ نہ رہا، پھر رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: "يا حذيفة اذهب فادخل في القوم فانظر ماذا يفعلون ولا تحدثن شيئا حتى تأتينا" (۱) (اے حذیفہ! جاؤ اور لوگوں میں گھس جاؤ اور دیکھو کہ وہ لوگ کیا کر رہے ہیں اور کوئی نئی حرکت نہ کرنا یہاں تک کہ تم ہمارے پاس آ جاؤ) وہ فرماتے ہیں کہ میں گیا اور لوگوں کے درمیان گھس گیا، اور ہوا اور اللہ کا شکر ان کے ساتھ جو کچھ کر رہا تھا برا کر رہا تھا، جس سے نہ ان کی قیام گاہ برتر ارہ سکی، نہ ہی ان کی آگ باقی رہی اور نہ کوئی خیمہ، تو ابوسفیان نے کھڑے ہو کر کہا: اے قریش کی جماعت! تم میں کاہر شخص اپنے ہم نشین کو دیکھ لے۔ حذیفہ فرماتے ہیں کہ میں نے اس شخص کا ہاتھ پکڑ لیا جو میرے پہلو میں تھا، پھر میں نے کہا کہ تو کون ہے؟ تو اس نے کہا کہ میں فلاں بن فلاں ہوں، پھر ابوسفیان نے کہا: اے قریش کے لوگو! خدا کی قسم اب تمہارے لئے ٹھہرنے کی کوئی گنجائش باقی نہ رہی، جانور ہلاک ہو گئے، ہنقریظہ نے ہم سے بد عہدی کی اور ان کے متعلق ہمیں ناپسندیدہ بات پہنچی (۲)۔ یہ دوران جنگ کفار کے خلاف جاسوسی کرنے کے جواز کی دلیل ہے۔

(۱) غزوہ خندق والی حدیث کو ابن اسحاق نے اپنی سیرت میں نقل کیا ہے اور اس کی اسناد میں انقطاع ہے (البدایہ و النہایہ لابن کثیر ۳/۱۱۳، ۱۱۴ طبع دار الحداد)۔

(۲) تفسیر ابن کثیر ۵/۳۳۰، ۳۳۱ طبع دارالاعداس۔

(۱) عمدة القاری ۲۵۶/۱۳ طبع لمیر پ شرح المنجیح بحامیة البحر ی ۲۸۱/۳، اقلیو بی ۲۲۶/۳، اشرقاوی علی التخریر ۲/۳۱۲۔

(۲) شرح شمس الارادات ۲/۱۳۸، ۱۳۹۔

حاکم کا رعایا کے خلاف جاسوسی کرنا:

۱۱- ماقبل میں گزر چکا ہے کہ مسلمانوں کے خلاف جاسوسی کرنا درحقیقت حرام ہے، اس لئے کہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: ”يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اجْتَنِبُوا كَثِيرًا مِّنَ الظَّنِّ إِنَّ بَعْضَ الظَّنِّ إِثْمٌ، وَلَا تَجَسَّسُوا“<sup>(۱)</sup> (اے ایمان والو! بہت سے گمانوں سے بچو، کیونکہ بعض گمان گناہ ہوتے ہیں اور توہ میں مت لگے رہو)۔

اور حاکم وقت کے حق میں تو یہ حکم اور بھی سخت ہو جاتا ہے، کیونکہ مسلمانوں کی پوشیدہ باتوں کی تفتیش کرنے سے حکام کو روکنے کے سلسلہ میں خاص نصوص موجود ہیں، ان ہی میں سے ایک وہ روایت ہے جو حضرت معاویہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ان سے فرمایا: ”إنك إن اتبعت عورات الناس أفسدتهم أو كدت أن تفسدهم“<sup>(۲)</sup> (اگر تو مسلمانوں کی پوشیدہ باتوں کی تفتیش کرے گا تو یقین ہے کہ تو انہیں بگاڑ دے گا یا بگاڑ کے قریب کر دے گا)، حضرت ابو الدرداء نے فرمایا کہ یہ ایسی بات ہے جس کو حضرت معاویہ نے رسول اللہ ﷺ سے سنا ہے، اللہ تعالیٰ ان کو اس سے فائدہ پہنچائے۔ حضرت ابو امامہ سے حدیث مرفوعہ نقل کی گئی ہے کہ نبی ﷺ نے فرمایا: ”إن الأمير إذا ابتغى الريبة في الناس أفسدهم“<sup>(۳)</sup> (امام جب لوگوں میں شکوک و شبہات تلاش کرے گا تو وہ انہیں بگاڑ دے گا)۔

(۱) سورۃ الحجرات / ۱۲۔

(۲) حدیث: ”إنك إن اتبعت عورات الناس .....“ کی روایت ابو داؤد (۱۹۹/۵ طبع عزت عبید دھاس) نے کی ہے اور اس کی سند صحیح ہے (عون السجود) ۳۲۳/۳ طبع دارالکتب العربیہ ک۔

(۳) حدیث: ”إن الأمير إذا ابتغى الريبة في الناس .....“ کی روایت ابو داؤد (۲۰۰/۵ طبع عزت عبید دھاس) نے حضرت ابو امامہ سے کی ہے اور نووی نے اس کو صحیح قرار دیا ہے جیسا کہ فیض القدير (۳۲۳/۳ طبع المکتبۃ التجاریہ) میں ہے۔

مگر حاکم کے لئے رعایا کے خلاف جاسوسی کرنا اس وقت جائز ہو جائے گا جب جاسوسی نہ کرنے کی صورت میں کوئی ایسی حرمت پامال ہو رہی ہو جس کی تلافی ناممکن ہو، مثلاً اسے کوئی قابل اعتماد شخص یہ خبر دے کہ ایک شخص دوسرے شخص کو قتل کرنے کے لئے تنہائی میں لے گیا ہے یا ایک مرد ایک عورت کے ساتھ زنا کرنے کے لئے اس کو تنہائی میں لے گیا ہے، تو اس وقت اس کے لئے جاسوسی کرنا اور تحقیق و تفتیش کرنا جائز ہے اس اندیشہ سے کہ مجرم کی پردہ دری اور ممنوعات کا ارتکاب لازم نہ آئے جس کی تلافی ممکن نہ ہو۔ اور اسی طرح اگر رضا کارانہ کام کرنے والوں کو یہ معلوم ہو جائے تو ان کے لئے بھی تحقیق و تفتیش کرنا جائز ہے۔

اور جو خبر شک کے اعتبار سے اس سے کمتر ہو اس کے خلاف تجسس کرنا اور اس کے پوشیدہ رازوں کا انشاء کرنا جائز نہیں ہے۔ اور یہ واقعہ نقل کیا گیا ہے کہ حضرت عمرؓ ایک ایسی جماعت کے پاس گئے جو باہم شراب پی رہے تھے اور شراب خانوں میں آگ سلگا رہے تھے، تو حضرت عمرؓ نے فرمایا کہ میں نے تم کو شراب نوشی سے منع کیا تھا مگر تم لوگوں نے مقابلہ آرائی کی، اور شراب خانوں میں آگ سلگانے سے میں نے تم کو منع کیا تھا مگر تم لوگوں نے آگ سلگائی، تو ان لوگوں نے کہا: اے امیر المؤمنین! اللہ تعالیٰ نے جاسوسی کرنے سے منع فرمایا ہے اور آپ نے جاسوسی کی، اور بلا اجازت اندر آنے سے منع فرمایا ہے اور آپ بلا اجازت داخل ہوئے تو آپ نے فرمایا: یہ دونوں ان دونوں کے مقابلہ میں ہو گئیں اور وہ لوٹ گئے اور ان لوگوں سے کوئی تعرض نہ کیا۔

اور امام احمد سے اس سلسلے میں روایت مختلف ہے کہ برائی کا علم ہونے کے باوجود اس کو چھپانا برا ہے یا نہیں، تو ابن منصور اور عبد اللہ

### مختب کا تجسس:

۱۲۔ مختب وہ شخص ہے جو بھلائی کا حکم دے جب بھلائی متروک ہو جائے اور بُرائی سے روکے جب بُرائی کی جانے لگے۔ اللہ تعالیٰ نے فرمایا: ”وَلْتَكُنْ مِنْكُمْ أُمَّةٌ يَدْعُونَ إِلَى الْخَيْرِ وَيَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَيَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ“ (۱) (اور ضرور ہے کہ تم میں ایک ایسی جماعت رہے جو نیکی کی طرف بلایا کرے اور بھلائی کا حکم دیا کرے اور بدی سے روکا کرے)۔ اور یہ اگرچہ تمام مسلمانوں کی طرف سے صحیح ہے، مگر مختب اپنی ولایت کی وجہ سے اسی پر مقرر ہے، لیکن اس کے سوا دوسروں پر فیرض کفایہ ہے۔

اور مختب کے لئے ان ممنوعات کی جاسوسی جائز نہیں ہے جو ظاہر نہ ہوں، نہ ہی اس کے لئے اس غرض سے کسی کی پردہ دہری جائز ہے کہ اس کو چھپ کر ان بُرائیوں کے کرنے سے باز رکھ سکے، کیونکہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: ”اجتنبوا هذه القاذورة التي نهى الله عنها، فمن ألم فليستتر بستر الله“ (۲) (اس بُرائی سے بچو جس سے اللہ تعالیٰ نے منع فرمایا ہے، تو جو کوئی اس کا مرتکب ہو، اسے چاہئے کہ اللہ کے پردہ سے اپنی پردہ پوشی کرے)۔

اگر علامات و آثار کے ذریعہ گمان غالب ہو کہ کچھ لوگ چھپ کر بُرائی کر رہے ہیں تو اس کی دو قسمیں ہیں:

ایک یہ کہ یہ چھپنا کسی ایسی حرمت کی پامالی کے سلسلے میں ہو جس کی تلائی ناممکن ہو، مثلاً کوئی قاتل اعتماد شخص سے یہ خبر دے کہ ایک شخص ایک عورت کے ساتھ زنا کرنے کے لئے اس کو تنہائی میں لے

نے مثلاً ستار اور نشہ آور اشیاء وغیرہ کے بارے میں روایت کی ہے اور کہا ہے کہ اگر یہ پوشیدہ ہوں تو ان کو نہ توڑا جائے اور ان سے یہ بھی نقل کیا گیا ہے کہ ان کو توڑ دیا جائے۔

اگر وہ کسی ایسے گھر سے گانے بجانے کی منکر آوازیں سنے جس کے لوگ اپنی آوازیں ظاہر کر رہے ہوں تو گھر کے باہر ہی سے اس پر نکیر کرے گا اور اچانک گھر میں داخل نہیں ہوگا۔ اور اس کے علاوہ دوسری پوشیدہ چیزوں کی تحقیق و تفتیش اس کے لئے ضروری نہیں ہے۔ اور مہنا الانباری نے امام احمد سے نقل کیا ہے کہ انہوں نے اپنے پڑوس میں ڈھول کی آوازیں تو اپنی مجلس سے اٹھ کر ان کے پاس گئے، ان کو بلا بھیجا اور ان کو منع فرمایا۔

اور محمد بن حرب کی روایت میں اس شخص کے متعلق جو اپنے کسی پڑوسی کے گھر میں بری بات سنے، یہ ہے کہ انہوں نے فرمایا کہ اس کو منع کرے، اگر وہ نہ مانے تو اس کے پاس دیگر پڑوسیوں کو جمع کر کے اس کو ڈرائے اور حصاص نے اللہ تعالیٰ کے ارشاد: ”وَلَا تَجَسَّسُوا“ کے ذیل میں فرمایا کہ اللہ تعالیٰ ایسے مسلمان سے بدظنی سے منع فرماتا ہے جو ظاہر میں عادل ہو اور اس کے احوال پر پردہ ہو، پھر فرمایا کہ اللہ تعالیٰ نے جاسوسی سے منع فرمایا ہے بلکہ گنہ گاروں کی پردہ پوشی کا حکم دیا ہے جب تک کہ ان کی طرف سے اس پر اصرار ظاہر نہ ہو، پھر روایت کی ہے کہ حضرت عبداللہ بن مسعود سے کہا گیا کہ یہ فلاں شخص ہے جس کی داڑھی سے شراب ٹپکتی ہے تو حضرت عبداللہ نے فرمایا کہ ہمیں جاسوسی سے منع کیا گیا ہے، ہاں اگر کوئی چیز ہمارے سامنے ہوگی تو ہم اس پر گرفت کریں گے (۱)۔

(۱) سورة آل عمران / ۱۰۳۔

(۲) حدیث: ”اجتنبوا هذه القاذورة التي نهى الله عنها.....“ کی روایت حاکم (۳/۲۳۳) طبع دائرة المعارف العثمانیہ نے کی ہے اور اس کو صحیح قرار دیا ہے اور ذہبی نے ان کی موافقت کی ہے۔

(۱) الاحکام السلطانیہ لابی یعلیٰ، ۲۷۹، ۲۸۱، الماوردی، ۲۵۲، احکام القرآن للجصاص ۳/۳۰۷، القرطبی، ۱۶/۳۳۱۔



جائز ہے کہ جھانکنے کی حالت میں جھانکنے والے کی آنکھ پھوڑ دیں اور ان پر کوئی ضمان نہیں ہے۔ یہ شافعیہ اور حنابلہ کا مذہب ہے۔ مالکیہ اور حنفیہ کہتے ہیں کہ یہ اپنے ظاہر پر محمول نہیں ہے، لہذا اگر کوئی آنکھ پھوڑ دے تو اس پر ضمان لازم ہوگا، اور حدیث منسوخ ہے، یہ حکم اللہ تعالیٰ کے اس فرمان کے نازل ہونے سے قبل تھا: ”وَإِنْ عَاقَبْتُمْ فَعَاقِبُوا بِمِثْلِ مَا عُوْقِبْتُمْ بِهِ“ (۱) (اور اگر تم لوگ بدلہ لیا چاہو تو انہیں اتنا ہی دکھ پہنچاؤ جتنا دکھ انہوں نے تمہیں پہنچایا ہے) اور یہ بھی احتمال ہے کہ یہ حدیث بطور وعید آئی ہو نہ کہ بطور وجوب، اور حدیث جب قرآن کے مخالف ہو تو اس پر عمل جائز نہیں ہوگا۔

نبی ﷺ بھی بظاہر ایک بات فرماتے اور مراد دوسری چیز لیتے تھے، جیسا کہ حدیث میں آیا ہے کہ حضرت عباس بن مرد اس نے آپ ﷺ کی تعریف کی تو آپ ﷺ نے حضرت بلال سے فرمایا: ”قم فاقطع لسانہ“ (۲) (اٹھو اور اس کی زبان کاٹ دو)۔ آپ ﷺ کی مراد یہ تھی کہ اسے کچھ دے دو، آپ ﷺ کا مقصود فی الواقع زبان کاٹنا نہیں تھا۔

حدیث میں اس کا بھی احتمال ہے کہ آپ ﷺ نے آنکھ پھوڑنے کا ذکر کیا ہو اور مراد یہ ہو کہ اس کے سلسلے میں کوئی ایسی کارروائی کی جائے کہ وہ اس کے بعد کسی دوسرے کے گھر میں نہ دیکھے۔

”تبصرة الاحکام“ میں ہے: اگر کسی نے روشن دان یا دروازہ سے جھانکا اور گھر والے نے اس کی آنکھ پھوڑ دی تو وہ ضامن ہوگا، کیونکہ وہ اس سے کم درجہ کی کارروائی کے ذریعہ اس کی توبیخ کرنے اور اس کو دفع کرنے پر قادر ہے، اور اگر اس نے اس سے اس کی توبیخ کا ارادہ

(۱) سورہ نحل ۱۲۶۔

(۲) حدیث: ”قال لبلال: قم فاقطع لسانہ“ کی روایت ابن اسحاق نے اپنی سیرت میں کی ہے جیسا کہ سیرت ابن ہشام (۲/۴۳۳، ۴۳۳، ۴۳۳ طبع الجلی) میں ہے۔

گیا ہے، یا وہ ایک آدمی کو قتل کرنے کے لئے تنہائی میں لے گیا ہے، تو ایسی حالت میں اس کے لئے جاسوسی کرنا اور تحقیق و تفتیش کرنا جائز ہے تاکہ ناقابل تلافی عمل سے بچا جاسکے یعنی حرام کا ارتکاب اور ممنوعات کا اختیار کرنا۔

اور دوسری قسم یہ ہے کہ وہ اس دائرہ سے خارج اور اس درجہ سے کمتر ہو، ایسی صورت میں اس کے خلاف جاسوسی کرنا اور اس کے پوشیدہ امور کو ظاہر کرنا جائز نہیں ہے (۱) جیسا کہ ما قبل میں گزر چکا (۲)۔

### گھروں کی جاسوسی کرنے کی سزا:

۱۳۔ امام مسلم نے حضرت ابو ہریرہ سے اور انہوں نے نبی ﷺ سے روایت کی ہے کہ آپ ﷺ نے فرمایا: ”من اطلع فی بیت قوم من غیر اذنہم حل لہم ان یفقتوا عینہ“ (۳) (جو شخص لوگوں کے گھر میں ان کی اجازت کے بغیر جھانکے تو ان کے لئے جائز ہے کہ اس کی آنکھ پھوڑ دیں)۔

اس حدیث کی تاویل میں علماء کا اختلاف ہے، بعض نے کہا ہے کہ یہ اپنے ظاہر پر محمول ہے، لہذا جن کو جھانکا گیا ہے ان کے لئے

(۱) الاحکام السلطانیہ للماوردی فی احکام الجسس ۲۳۰ اور اس کے بعد کے صفحات۔

(۲) آج کے دور میں مختلف ممالک میں شریعتوں کے خلاف نیز ان لوگوں کے خلاف جن کے بارے میں شر، آبروریزی، مال چھیننے اور واجب العمل قوانین کی خلاف ورزی کا گمان کیا جاتا ہے وہ تفتیش جو واضح قرآن کی بنیاد پر ان لوگوں کے بارے میں کی جاتی ہے جن کے متعلق ممنوع اشیاء مثلاً شراب اور بھنگ کی تجارت، نیز معاملات میں دھوکہ دہی کا گمان گزرتا ہے اسی طرح بحرسوں اور تجزیہ کاروں کا تعاقب تو اس میں فی الجملہ احکام اسلام سے ٹکنا لازم نہیں آتا بلکہ یہ فساد کی بیخ کنی، حقوق انسانی کے تحفظ اور امن و سکون کے قیام کے لئے ضروری ہے۔

(۳) حدیث: ”من اطلع فی بیت قوم.....“ کی روایت مسلم (۱۶۹۹/۳) طبع الجلی نے کی ہے۔

## تجسس ۱۳، تجشؤ، تجمل، تجمیل

کیا لیکن اس کی آنکھ زد میں آگئی حالانکہ اس کا مقصد آنکھ پھوڑنا نہیں تھا تو اس پر ضمان ہے یا نہیں اس میں اختلاف ہے۔

حنفیہ کا خیال یہ ہے کہ اگر جھانکنے والے کی آنکھ پھوڑے بغیر اس کو دفع کرنا ممکن نہیں تھا اور اس نے اس کی آنکھ پھوڑ دی تو کوئی ضمان نہیں ہے، اور اگر آنکھ پھوڑے بغیر دفع کرنا ممکن تھا پھر بھی اس نے آنکھ پھوڑ دی تو اس پر ضمان لازم ہوگا۔

اور اگر کوئی شخص صرف جاسوسی کرے اور لوٹ جائے تو صاحب خانہ کے لئے اس کی آنکھ پھوڑنا بالاتفاق جائز نہیں ہے۔ تفصیل کے لئے دیکھئے: ”دفع الصائل“ کی اصطلاح (۱)۔

اور جاسوسی کرنے والے کی سزا تعزیر ہے، کیونکہ اس کے متعلق کوئی حد مقرر نہیں ہے، اور تعزیر مختلف ہوتی ہے جس کو متعین کرنے کا اختیار امام کو ہے۔

دیکھئے: اصطلاح ”تعزیر“ (۲)۔

تجشؤ

دیکھئے: ”طعام“۔

تجمیل

دیکھئے: ”ترین“۔

تجمیل

دیکھئے: ”تغییر“۔



(۱) تفسیر القرطبی ۱۲/۲۱۲، ۲۱۳ طبع دارالکتب، تہرہ لؤکام ۲/۳۰۳، المغنی

۸/۳۲۵، ۱۸۹/۹، اور اس کے بعد ابن ماجہ ۵/۵۳۔

(۲) ابن ماجہ ۳/۲۵۱، الریشی ۳/۲۰۷، ۲۰۸، تہرہ لؤکام بر حاشیہ فتح العلی

الماک ۲/۸۰، ۳۰۸، تحفۃ الکناج ۵/۱۷۵، ۱۸۱، مغنی الکناج ۳/۱۹۱،

۱۹۲، ۱۹۳، حاشیہ اہلبی ۳/۲۰۵، ۲۰۹، المغنی ۵/۵۲، ۸/۳۲۵،

الاحکام السلطانیہ لابی بعلی ص ۲۹۵، ۲۹۶۔



تجھیز سے زیادہ خاص ہے، کیونکہ تجھیز طعام اور اس کے علاوہ دوسری چیزوں کے ذریعہ بھی ہوتا ہے اور تزوید صرف توشہ تیار کرنے اور دینے سے ہوتا ہے (۱)۔

## تجھیز

تجھیز سے متعلق احکام:

فقہاء و بہن کو سامان جہیز دینے، مجاہدین کے لئے اسباب جہاد تیار کرنے اور میت کی تجھیز سے متعلق یہ بحث کرتے ہیں کہ وہ کس پر واجب ہے؟ اس کا حکم اور اس کی مقدار کیا ہے؟ اس کی تفصیل حسب ذیل ہے:

و بہن کے لئے سامان جہیز تیار کرنا:

۴- شافعیہ کا مذہب یہ ہے کہ سامان جہیز کے لئے عورت کو مجبور نہیں کیا جاسکتا (۲) اور حنا بلہ کی تصریحات سے بھی یہی سمجھ میں آتا ہے، لہذا عورت اور اس کے علاوہ کسی کو اس کے لئے مجبور نہیں کیا جائے گا۔ چنانچہ ”منتہی لارادات“ میں آیا ہے: ایک بیوی محض عقد کی بنا پر مکمل مہر کی مالک ہو جاتی ہے اور اس کے لئے کچھ متعین اضافی چیزیں بھی ہیں، مثلاً مکان اور اس میں تصرف کا حق (۳)۔

جہاں تک حنفیہ کا تعلق ہے تو حنفیہ نے زہدی سے ”انفقیہ“ میں نقل کیا ہے کہ اگر کوئی عورت بغیر کسی مناسب سامان جہیز کے شوہر کے پاس بھیج دی جائے، تو شوہر کو اس کے باپ سے نقد روپے کے مطالبہ کا حق حاصل ہوگا۔ اور ”البحر“ میں ”المستغنی“ سے نقل کرتے ہوئے یہ اضافہ بھی کیا ہے کہ اگر وہ ایک طویل مدت تک خاموش رہا

تعریف:

۱- تجھیز کا لغوی معنی ہے: ضرورت کے اسباب مہیا کرنا۔ کہا جاتا ہے: ”جہزت المسافر“ جب تم کسی کے لئے اس کے سفر کا سامان تیار کرو۔ اور اس کا اطلاق و بہن یا میت یا مجاہدین کا سامان تیار کرنے پر بھی ہوتا ہے اور کہا جاتا ہے: ”جہزت علی الجریح“ تشدید کے ساتھ جب تو زخمی کا کام تمام کر دے، اور اسے جلد قتل کر دے اور یہ بطور مبالغہ ہے۔ اسی کے مثل اجمہزت ہے اور اس کا فعل باب نفع سے ہے اور یہ افعال کے وزن پر بھی آتا ہے (۱)۔

فقہاء کے یہاں اس کا استعمال اس کے لغوی معنی سے الگ نہیں ہے۔

متعلقہ الفاظ:

الف- اعداد (تیار کرنا):

۲- اعداد کا معنی تیار کرنا اور حاضر کرنا ہے، تجھیز اعداد کی بہ نسبت عام ہے، کیونکہ تجھیز اعداد اور اس کے علاوہ سب کو شامل ہے۔

ب- تزوید (توشہ دینا):

۳- تزوید: زودتہ کا مصدر ہے، یعنی میں نے اس کو توشہ دیا۔ یہ

(۱) المصباح۔

(۲) الجمل ۳۳۶۳۔

(۳) منتہی لارادات ۴/۲۰۷-۲۰۸ طبع کردہ مکتبہ دار العروب۔

(۱) المصباح، الصحاح، المعجم الوسيط۔

## تجہیز ۵

فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَلَا تُلْقُوا بِأَيْدِيكُمْ إِلَى التَّهْلُكَةِ“ (۱) (اور اللہ کی راہ میں خرچ کرتے رہو، اور اپنے کو اپنے ہاتھوں بلاکت میں نہ ڈالو)، اور اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: ”وَأَعِدُّوا لَهُمْ مَا اسْتَطَعْتُمْ مِنْ قُوَّةٍ وَمِنْ رِبَاطِ الْخَيْلِ تُرْهِبُونَ بِهِ عَدُوَّ اللَّهِ وَعَدُوَّكُمْ، وَآخَرِينَ مِنْ دُونِهِمْ لَا تَعْلَمُونَهُمْ، اللَّهُ يَعْلَمُهُمْ، وَمَا تُنْفِقُوا مِنْ شَيْءٍ فِي سَبِيلِ اللَّهِ يُوَفَّ إِلَيْكُمْ وَأَنْتُمْ لَا تُظْلَمُونَ“ (۲) (اور ان سے مقابلہ کے لئے جس قدر بھی تم سے ہو سکے سامان درست رکھو قوت سے اور پلے ہوئے گھوڑوں سے جس کے ذریعہ تم اپنا رعب رکھتے ہو اللہ کے دشمنوں اور اپنے دشمنوں پر اور ان کے علاوہ دوسروں پر بھی کہ تم انہیں نہیں جانتے، اللہ انہیں جانتا ہے اور جو کچھ بھی تم اللہ کی راہ میں خرچ کرو گے وہ تمہیں پورا پورا پادے دیا جائے گا اور تمہارے لئے ذرا بھی کمی نہیں ہوگی)۔

مجاہدین کے لئے اسباب جہاد تیار کرنا تمام مسلمانوں پر خواہ وہ حاکم ہوں یا محکوم فرض ہے، اور یہ بڑے ثواب کا کام ہے، نبی ﷺ کا ارشاد ہے: ”مَنْ جَهَّزَ غَازِيَا فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَقَدْ غَزَا“ (۳) (جس نے کسی مجاہد فی سبیل اللہ کے لئے اسباب جہاد تیار کئے گویا اس نے جہاد کیا)۔

اور مجاہدین کے لئے اسباب جہاد تیار کرنے کا ایک ذریعہ ”فی سبیل اللہ“ کی صنف سے زکاۃ ہے۔

مالکیہ، شافعیہ اور حنابلہ کی رائے یہ ہے کہ مجاہدین کو مطلقاً مال زکاۃ دیا جائے گا، خواہ وہ مال داری کیوں نہ ہوں۔

لیکن مالکیہ نے یہ قید لگائی ہے کہ جنہیں یہ مال دیا جا رہا ہو وہ

(۱) سورۃ بقرہ، ۱۹۵۔

(۲) سورۃ انفال، ۶۰۔

(۳) حدیث: ”مَنْ جَهَّزَ غَازِيَا فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَقَدْ غَزَا“ کی روایت بخاری (فتح الباری ۳/۹۶ طبع استنبیہ) اور مسلم (صحیح مسلم ۳/۱۵۰ طبع الحلبي) نے حضرت زید بن خالد سے مروی ہے۔

تو پھر اسے مقدمہ دائر کرنے کا حق نہ ہوگا۔ لیکن ”اہل“ میں ”اہل ازیہ“ کے حوالہ سے ہے کہ صحیح یہ ہے کہ وہ باپ سے کسی چیز کا مطالبہ نہیں کر سکتا، کیونکہ عقد نکاح میں مال مقصود نہیں ہوتا ہے (۱)۔

اس کا مطلب یہ ہے کہ باپ ہی ذہن کے لئے سامان جہیز تیار کرے گا بشرطیکہ لڑکی کا مہر اسی نے وصول کیا ہو، اور اگر لڑکی نے خود ہی اپنا مہر وصول کیا ہے تو ان لوگوں کے قول کے مطابق جو وجوب جہیز کے قائل ہیں اسی سے سامان جہیز کا مطالبہ کیا جائے گا، اور یہ عرف و عادت کے مطابق ہوگا (۲)۔

اور مالکیہ نے فرمایا کہ اگر عورت نے شوہر کے پاس شب زفاف میں جانے سے قبل ہی اپنے مہر مغلل پر قبضہ کر لیا، تو اس پر لازم ہے کہ شہر یا دیہات کے عرف کے مطابق سامان جہیز تیار کرے، حتیٰ کہ اگر عرف مکان خریدنے کا ہو تو یہ اس پر لازم ہوگا، مگر اس سے زیادہ کا انتظام کرنا اس پر لازم نہیں ہے۔ اور مہر مغلل کی طرح وہ نقد مہر مؤجل ہے جس کو شب زفاف سے قبل ہی ادا کر دیا جائے، اور اگر شب زفاف کے بعد مہر پر قبضہ کیا گیا ہے تو اس پر سامان جہیز تیار کرنا لازم نہیں، خواہ مہر نقد ہو یا ادھار ہو لیکن اس کی ادائیگی کا وقت آپہنچا ہو، مگر شرط یا عرف کی بنا پر یعنی شرط لگا دینے یا عرف کے پائے جانے کی وجہ سے عورت پر جہیز دینا لازم ہوگا (۳)۔

مجاہدین کے لئے اسباب تیار کرنا:

۵۔ مسلمانوں پر ضروری ہے کہ وہ جہاد فی سبیل اللہ کو ترک نہ کریں، اور اس غرض سے وہ مجاہدین کے لئے ضروری سامان جنگ، اسباب جہاد اور توشہ تیار کریں، اس لئے کہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: ”وَأَنْفِقُوا“

(۱) شرح الدرر ۲/۳۶۷۔

(۲) ابن ماجہ میں اسی مقام پر اس کی طرف ایک اثنا رہے۔

(۳) حاشیہ الدسوقی ۲/۳۲۲۔

## تجھیز ۶

مال چھوڑا ہو، اور ان اخراجات کو اس کے قرض، اس کی وصیت اور اس کی وراثت پر مقدم رکھا جائے گا، سوائے ترکہ کی ان اشیاء کے جن سے غیر کا حق متعلق ہو، مثلاً عین رہن اور عین وغیرہ، اور اگر اس کے پاس کوئی مال نہ ہو تو اس کی تجھیز اس شخص پر واجب ہوگی جس پر اس کا نفقہ اس کی زندگی میں واجب تھا، تو اگر ان میں سے کوئی بھی موجود نہ ہو تو اس کی تجھیز مسلمانوں کے بیت المال سے واجب ہوگی، بشرطیکہ بیت المال موجود ہو۔ اگر بیت المال موجود نہ ہو یا موجود ہو لیکن وہاں سے لیما ممکن نہ ہو تو اس کی تجھیز عام مسلمانوں پر فرض کفایہ ہوگی۔

اور بیوی پر بالاتفاق اپنے اس شوہر کی تجھیز واجب نہیں ہے جس کو چھوڑ کر وہ مر ہے (۱)۔

اور شوہر پر اپنی وفات یا فتنہ بیوی کی تجھیز کے وجوب کے سلسلہ میں قدرے اختلاف ہے، جس پر تفصیلی بحث کے لئے اصطلاح ”جنائز“ کی طرف رجوع کیا جائے۔



ان لوگوں میں سے ہوں جن پر جہاد واجب ہے، اور شافعیہ نے یہ قید لگائی ہے کہ جنہیں یہ مال زکاۃ دیا جا رہا ہو وہ ان لوگوں میں سے نہ ہوں جن کا نام فوجی رجسٹر میں درج ہے (۱)۔

اور حنفیہ کی رائے یہ ہے کہ مجاہد کو مال زکاۃ اس وقت دیا جائے گا جب وہ مجاہدین کی جماعت سے الگ تھلگ پر گیا ہو، اور یہ وہ لوگ ہیں جو اپنی محتاجی کی وجہ سے اسلامی لشکر کے ساتھ ملنے سے قاصر رہ گئے ہوں (۲)۔

اس سلسلے میں فقہاء کے اختلاف کا سبب دراصل وہ اختلاف ہے جو مصارف زکاۃ سے متعلق اللہ تعالیٰ کے فرمان: ”فی سبیل اللہ“ (۳) اور اللہ کی راہ میں کی تفسیر میں ان کے درمیان پایا جاتا ہے اور اس سلسلے میں تفصیل ہے جس کے لئے زکاۃ کی اصطلاح کی طرف رجوع کیا جائے۔

### میت کی تجھیز:

۶- میت کے لئے کفن و دفن کے اسباب فراہم کرنا ضروری ہے، کیونکہ نبی ﷺ نے اس کا حکم فرمایا ہے، اور اس وجہ سے بھی کہ زندگی میں اس کی ستر پوشی واجب ہے، لہذا یہ مرنے کے بعد کفن کے ذریعہ اسی طرح واجب رہے گی۔

اور فقہاء کا اس پر اتفاق ہے کہ میت کے لئے ان اسباب کی فراہمی کرنا فرض کفایہ ہے، چنانچہ اگر چند لوگ اس کو انجام دے دیں تو سب کے ذمہ سے فرض ساقط ہو جائے گا، اور فراہمی اسباب کے اخراجات میت کے ترکہ سے پورے کئے جائیں گے، اگر اس نے

(۱) اوزو موجودہ دور میں یہ وہ لوگ ہیں جن کا بیت المال سے وظیفہ یعنی تنخواہ مقرر ہو۔

(۲) البدائع ۳/۵۲۳، ابن ماجہ ۶۱/۲، القرطبی ۸/۱۸۵، ۱۸۶، معنی المحتاج ۱۱۱/۲، المغنی ۲/۶۷۰۔

(۳) سورۃ توبہ ۶۰۔

(۱) البدائع ۱/۳۰۸، ۳۰۹، شرح الکبیر ۱/۳۱۳، ۳۱۴، المجموع ۵/۱۸۸،

۱۸۹، المغنی ۲/۵۲۱۔

ہے جو کسی شخص کے پاس بغرض حفاظت رکھا گیا ہو (۱)۔ یہ ایک امانت ہے، اس کے بارے میں اللہ تعالیٰ کا فرمان ہے: ”إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُكُمْ أَنْ تُؤَدُّوا الْأَمَانَاتِ إِلَىٰ أَهْلِهَا“ (۲) (اللہ تمہیں حکم دیتا ہے کہ امانتیں ان کے اہل کو ادا کرو)۔

کہا گیا ہے کہ یہ آیت حضرت عثمان بن طلحہؓ کی کنجی امداری کے بارے میں ان کے اسلام قبول کرنے سے قبل نازل ہوئی ہے، فتح مکہ کے دن وہ کعبہ کے کلید بردار تھے، جب نبی ﷺ مکہ میں داخل ہوئے تو انہوں نے کعبہ کا دروازہ بند کر دیا اور اس کی چابی دینے سے یہ دعویٰ کرتے ہوئے انکار کیا کہ اگر ان کو یقین کے ساتھ معلوم ہو جاتا کہ وہ اللہ کے رسول ہیں تو وہ انہیں اس سے منع نہ کرتے تو حضرت علیؓ نے ان کا ہاتھ مروڑ کر ان سے چابی چھین لی اور دروازہ کھول کر کعبہ میں داخل ہو گئے۔ جب باہر نکلے تو حضرت عباسؓ نے ان سے چابی مانگی تاکہ ان کو تقایہ (پانی پلانے کا عمل) کے ساتھ ساتھ کعبہ کی درباری کا شرف بھی حاصل ہو جائے، اس پر اللہ تعالیٰ نے مذکورہ آیت نازل فرمائی تو رسول اللہ ﷺ نے حضرت علیؓ کو حکم دیا کہ چابی عثمان بن طلحہ کو واپس کر دیں اور ان سے معذرت چاہیں (حضرت علیؓ نے چابی واپس کر دی اور ان سے معذرت چاہی) تو انہوں نے کہا کہ تو نے زبردستی کی، تکلیف پہنچائی اور پھر نرمی کرنے آئے ہو تو حضرت علیؓ نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ نے تمہارے بارے میں قرآن نازل فرمایا ہے اور انہیں مذکورہ آیت پڑھ کر سنائی تو وہ مسلمان ہو گئے، پھر جبریل علیہ السلام تشریف لائے اور فرمایا کہ جب تک یہ گھر (کعبہ) رہے گا اس کی کنجی اور کلید برداری عثمان کی اولاد میں رہے گی (۳)۔

(۱) ابن ماجہ بن ۴۳، ۴۳، مجلۃ الاحکام العدلیہ دفعہ ۶۳ ۷ صفحہ ۱۳۲۔

(۲) سورہ نساء ۵۸۔

(۳) آیت ”إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُكُمْ أَنْ تُؤَدُّوا الْأَمَانَاتِ إِلَىٰ أَهْلِهَا“ کے سبب نزول

## تجہیل

تعریف:

۱۔ تجہیل کا ایک لغوی معنی کسی کو جہالت کی طرف منسوب کرنا ہے، چنانچہ کہا جاتا ہے: ”جہلت فلانا“ جب تم کسی کے بارے میں کہو کہ وہ جاہل ہے، جہل علم کی ضد ہے، اور جہل علم یعنی بردباری کی بھی ضد ہے، کہا جاتا ہے: ”جہل فلان علی فلان“ جب کوئی کسی کے پاس اچڑپن اور غلطی کرے (۱)۔

کہا جاتا ہے: ”جہل فلان جہلا و جہالة“ اور جہالت یہ ہے کہ تو لاعلمی میں کوئی کام کرے۔

اصطلاح میں تجہیل یہ ہے کہ وہ شخص جس کے پاس امانت رکھی گئی ہو وہ اپنی موت سے قبل اس ودیعت، یا لفظ یا یتیم کے مال وغیرہ کا کچھ بھی حال نہ بیان کرے جو اس کے قبضہ میں ہو، اور یہ جانتا ہو کہ یہ اس کے وارث کو معلوم نہیں ہے اور اسی حال میں اس کی موت ہو جائے (۲)۔

اجمالی حکم:

۲۔ تجہیل کبھی کبھی ودیعت کے سلسلے میں پیش آتی ہے، اور یہ وہ مال

(۱) الصحاح، لسان العرب، المصباح الممیر مادۃ ”جہل“۔

(۲) حاشیہ ابن ماجہ بن ۴۳، ۴۳، الاشباہ والنظائر لابن نجیم ص ۹۰۱ طبع المطبعۃ

الحمدیہ مصریہ

### تجہیل ۳-۴

ارشاد فرمایا: ”لیس علی المسئود ع ضمان مالہم یتعداً“<sup>(۱)</sup> (جس شخص کے پاس امانت رکھی جائے اس پر کوئی ضمان نہیں ہے جب تک کہ وہ زیادتی نہ کرے)۔

۴- اللہ تعالیٰ نے امانت کے معاملہ کو انتہائی اہم قرار دیا ہے اور اس کی سخت تاکید فرمائی ہے، چنانچہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: ”إِنَّا عَرَضْنَا الْأَمَانَةَ عَلَى السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَالْجِبَالِ فَأَبَيْنَ أَنْ يَحْمِلْنَهَا وَأَشْفَقْنَ مِنْهَا وَحَمَلَهَا الْإِنْسَانُ إِنَّهُ كَانَ ظَلُومًا جَهُولًا“<sup>(۲)</sup> (ہم نے یہ امانت آسمانوں اور زمینوں اور پہاڑوں پر پیش کی سو ان سب نے انکار کیا اس سے کہ اسے اٹھائیں اور وہ اس سے ڈرے اور اسے انسان نے اپنے ذمہ لے لیا بیشک وہ بڑا ظالم ہے بڑا جاہل ہے)، یعنی اس کی اس مشقت سے<sup>(۳)</sup>، اور جب ودیعت بطور امانت ہو تو بلاکت کی صورت میں مطلقاً اس کا کوئی ضمان واجب نہ ہوگا، بشرطیکہ اس شخص نے کوئی یا زیادتی نہ کی ہو جس کے پاس امانت رکھی گئی ہو اور بالقصد امانت سے ما واقف رکھنا بھی ایک قسم کی زیادتی ہے<sup>(۴)</sup>۔

”اہر از یہ“ میں ہے کہ تجہیل کی بنا پر وہ شخص ضامن ہوگا جس کے پاس امانت رکھی گئی ہو، بشرطیکہ وارث ودیعت کی تفصیل نہ جانتا ہو۔

۳- نبی ﷺ نے ان کی اولاد کو قیامت تک کعبہ کی کلید برداری کے لئے مقرر فرمایا، چنانچہ آپ ﷺ نے فرمایا: ”خذوها خالدة تالدة لا یبزعها منکم إلا ظالم“<sup>(۱)</sup> (تم اسے ہمیشہ ہمیش کے لئے موروثی طور پر لے لو، اس کو تم سے سوائے ظالم کے کوئی نہ چھینے گا)۔ آیت سے مراد تمام اقسام کی امانتیں ہیں، لہذا جس شخص کے پاس کوئی امانت ہو، خواہ ودیعت ہو یا غیر ودیعت اس پر واجب ہے کہ اس کی تفصیل بیان کر دے تاکہ اس کو اچانک اس حال میں موت نہ آجائے کہ وہ صاحب امانت کو متعین بھی نہ کر سکا ہو، اس طرح یہ اس کے پاس ضائع ہو جائے اور وہ شخص اس کو مجہول رکھنے کا ذمہ دار قرار پائے۔

حضرت ابن عباسؓ نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ نے کسی تنگدست یا مال دار کو اس کی اجازت نہیں دی ہے کہ وہ امانت کو روکے رکھے یعنی یہ کہ جب صاحب امانت اپنی امانت واپس مانگے تو وہ اس کو روک لے۔ آپ ﷺ سے مروی ہے کہ آپ کے پاس بہت سی امانتیں تھیں، جب آپ نے ہجرت کا ارادہ فرمایا تو اسے ام ایمن کے پاس رکھ دیا اور حضرت علیؓ کو حکم دیا کہ امانت والوں کو ان کی امانتیں واپس کر دیں<sup>(۲)</sup>۔ نیز آپ ﷺ سے مروی ہے کہ آپ ﷺ نے

= کو واحدی نے اسباب النزول (ص ۹۰ طبع علمی) میں بلا سند ذکر کیا ہے اور ابن مردویہ نے اپنی تفسیر میں اس کی سند بیان کی ہے جیسا کہ الدر المنثور (۲/۵۷۰ طبع دار الفکر) میں ہے مگر سند بہت ضعیف ہے۔

(۱) حدیث ”خذوها خالدة تالدة لا یبزعها منکم إلا ظالم“ کی روایت طبرانی (۱۱/۱۲۰ طبع وزارة الاوقاف العریة) نے الکبیر میں کی ہے اور ڈیوٹی نے اس کو مجمع (۳/۵۸۸ طبع القدسی) میں ذکر کیا ہے اس میں عبد اللہ بن مؤمل ہیں جن کو ثقہ قرار دیتے ہوئے ابن حبان نے فرمایا کہ یہ غلطی کرتے ہیں اور ایک روایت میں ابن معین نے انہیں ثقہ قرار دیا ہے اور ایک جماعت نے ان کو ضعیف قرار دیا ہے۔

(۲) حدیث ”ان السبی علیہ کالت عدہ ودائع.....“ کی روایت ابن سعد نے الطبقات الکبریٰ (۳/۲۲ طبع دار صادر) میں کی ہے۔

(۱) حدیث ”لیس علی المسئود ع ضمان مالہم یتعداً.....“ کی روایت دارقطنی نے مرفوعاً ان الفاظ میں کی ہے ”لیس علی المسئود غیر المغل ضمان ولا علی المسئود غیر المغل ضمان“ اس کی سند میں عمرو ورحبیدہ ہیں اور وہ دونوں ضعیف ہیں اور دارقطنی کہتے ہیں کہ شرح سے یہ روایت غیر مرفوع سند سے نقل کی گئی ہے (سنن الدارقطنی ۳/۳۱ طبع دار المعائن، تخریص الجیر ۳/۷۷)۔

(۲) سورۃ احزاب ۷۲۔

(۳) الروا جری عن اقران الکبائر للہیثمی ۲/۶۶ طبع دار المعرفہ۔

(۴) ابن ماجہ ۲/۳۷۳، المغنی لابن قدامہ ۶/۳۸۲، ۳۸۳، طبیحہ الریاض المحمدیہ، جوہر لا کلیل ۲/۱۳۰، امہدب ۱/۳۶۶۔

## تجہیل ۵-۷

ہوئے مرجائے تو اس کی قیمت کا ضمان اس کے ترک میں سے واجب ہوگا اور اسی طرح وکیل جب مقبوضہ شی کو بیان کئے بغیر مرجائے (۱)۔

”مجلد“ کی دفعہ ۸۰۱ میں یہ صراحت ہے کہ ”جب اس شخص کا انتقال ہو جائے جس کے پاس امانت رکھی گئی ہو اور ودیعت اس کے ترک میں متعین طور پر پائی جائے تو وہ اس کے وارث کے قبضہ میں بھی امانت رہے گی، لہذا وہ صاحب امانت کو واپس کر دے گا۔ اور اگر امانت متعین طور پر اس کے ترک میں نہ پائی جائے اور وارث یہ ثابت کرے کہ جس شخص کے پاس امانت رکھی گئی تھی اس نے اپنی زندگی میں ودیعت کی تفصیل بیان کر دی تھی، مثلاً اس نے کہہ دیا تھا کہ میں نے ودیعت صاحب ودیعت کو لوٹا دی یا یوں کہا کہ بغیر زیادتی وہ بلاک ہوگئی تو ضمان لازم نہ ہوگا۔ اسی طرح اگر وارث نے کہا کہ ہم ودیعت کو جانتے ہیں اور اس کے اوصاف بیان کر کے اس کی وضاحت کر دی، پھر اس نے کہا کہ وہ اس شخص کی وفات کے بعد جس کے پاس امانت رکھی تھی بلاک ہوگئی یا ضائع ہوگئی، تو قسم کے ساتھ اس کی بات مان لی جائے گی اور اب ضمان واجب نہ ہوگا، اور اگر اوصاف بیان کئے بغیر اس شخص کا انتقال ہو جائے جس کے پاس ودیعت رکھی گئی تھی تو یہ اس کی طرف سے تجہیل ہوگی، لہذا اس کے ترک سے دوسرے قرضوں کی طرح ودیعت بھی وصول کی جائے گی، اسی طرح اگر وارث کہے کہ ہم ودیعت کو جانتے ہیں مگر اس کی تفصیل اور اوصاف نہ بیان کرے تو اس کا یہ قول کہ وہ ضائع ہو چکی معتبر نہ ہوگا، اس صورت میں اگر یہ ثابت نہ ہو سکا کہ وہ ضائع ہو چکی ہے تو ترک سے ضمان لازم ہوگا“ (۲)۔

۷- ابن نجیم کی ”الاشباہ والنظائر“ میں ہے کہ تجہیل کے ساتھ اس

اور اگر وارث ودیعت کو جانتا ہو اور جس کے پاس امانت رکھی گئی ہو اسے بھی معلوم ہو کہ وارث اس سے باخبر ہے اور وہ خود بیان کرنے سے قبل مرجائے تو اس پر ضمان واجب نہ ہوگا۔ اگر وارث نے کہا کہ مجھے معلوم تھا اور امانت کا مطالبہ کرنے والا وارث کے علم کا انکار کرتا ہے تاکہ تجہیل کی وجہ سے امانت قابل ضمان ہو جائے تو دیکھا جائے گا: اگر وارث تفصیل بیان کر دیتا ہے اور کہتا ہے کہ امانت کے اوصاف یہ یہ تھے اور وہ بلاک ہوگئی تو اس کی بات مان لی جائے گی اور اس کے قابل ضمان ہونے کا مطلب یہ ہے کہ وہ اس کے ترک میں دین ہو جائے گی (۱)۔

۵- حاشیہ ابن عابدین میں ہے کہ ”مجمع الفتاویٰ“ میں کہا گیا ہے کہ وہ شخص جس کے پاس امانت رکھی جائے، نیز مضارب، مستعیر اور مستبضع اور ہر وہ شخص جس کے قبضہ میں مال بطور امانت ہو، اگر بغیر بیان کئے مرجائے اور متعین طور پر امانت معلوم نہ ہو سکے تو مال اس پر اس کے ترک میں دین رہے گا، کیونکہ وہ تجہیل کی بنا پر ودیعت کی بلاکت چاہنے والا ہو گیا، اور تجہیل کی حالت میں مرجانے کا مطلب یہ ہے کہ وہ امانت کا حال بیان نہ کرے جیسا کہ ”الاشباہ“ میں ہے۔ اور شیخ عمر بن نجیم سے اس مریض کے بارے میں دریافت کیا گیا جس نے یہ کہا کہ میرے پاس دکان میں فلاں کا ایک کاغذ ہے جس کے اندر چند درہم ہیں جن کی مقدار مجھے معلوم نہیں، پھر اس کا انتقال ہو گیا اور وہ کاغذ نہیں پایا گیا تو انہوں نے جواب دیا کہ یہ تجہیل ہے، اس لئے کہ ”البدائع“ میں ان کا یہ قول ہے کہ وہ یعنی تجہیل یہ ہے کہ تفصیل بیان کرنے سے قبل اس شخص کا انتقال ہو جائے اور متعین طور پر امانت معلوم نہ ہو سکے۔

۶- امانت کی ایک قسم رہن بھی ہے۔ جب مرثمن بغیر بیان کئے

(۱) رد المحتار وحاشیہ ابن عابدین ۳/ ۹۵، ۴/ ۹۷۔

(۲) مجلۃ الاحکام العدلیہ دفعات: ۷۷، ۸۰، ۸۰۳، ۸۰۸، ۸۱۳، ۱۵۴۔

(۱) الاشباہ والنظائر لابن نجیم ص ۱۰۹۔

## تجہیل ۷

حجر (تصرفات سے ممانعت) کی حالت میں اس کے پاس رکھی گئی ہو۔ آخر کے یہ تین مسائل ”الجامع الکبیر“ للخللاطی میں ہیں، اس طرح مستثنیٰ مسائل دس ہو گئے، اور تفصیل بیان کئے بغیر انتقال ہو جانے کا مطلب یہ ہے کہ امانت کا حال بیان نہ کرے اور اسے یہ معلوم ہو کہ اس کا وارث اسے نہیں جانتا ہے، چنانچہ اگر اس نے بیان کر دیا اور اپنی زندگی میں کہہ دیا کہ میں نے اس کو لوٹا دیا ہے تو تجہیل نہیں ہے۔ بشرطیکہ وارث اپنے اس قول پر ثبوت پیش کرے ورنہ اس کی بات قابل قبول نہ ہوگی، اور اگر وہ یہ جانتا ہو کہ اس کا وارث اس کو جانتا ہے تو تجہیل نہیں ہے (۱)۔

شافعیہ کے نزدیک اگر اس شخص کا انتقال ہو جائے جس کے پاس امانت رکھی گئی ہو اس حال میں کہ امانت اس کے پاس ہو اور اس نے اس کو اپنی موت سے قبل صاحب امانت کو واپس نہ کیا ہو اور نہ اس کی وصیت کی ہو یعنی کسی قاضی یا امانت دار شخص یا وارث کو نہ بتایا ہو جو اس کی موت کے بعد اس کو واپس کر دے، تو وہ اس کا ضامن ہوگا بشرطیکہ وہ واپس کرنے یا اس کی وصیت کرنے پر قادر رہا ہو اور اس نے ایسا نہ کیا ہو بخلاف اس صورت کے جب وہ اس پر قادر نہ رہا ہو، مثلاً اچانک اس کا انتقال ہو گیا یا اسے دھوکہ سے قتل کر دیا گیا یا وہ اس کو لے کر سفر میں چلا گیا، کیونکہ وہ ان صورتوں میں اس سے قاصر ہے، اور اس کا محل غیر قاضی میں ہے، اور اگر قاضی کا انتقال ہو جائے اور اس کے ترکہ میں یتیم کا مال نہ پایا جائے تو چاہے وہ وصیت نہ کرے پھر بھی وہ ضامن نہ ہوگا، کیونکہ وہ شریعت کا امین ہے، بخلاف دوسرے امناء کے، نیز اس لئے کہ اس کی ولایت عام ہے اور جس شخص کے پاس ودیعت رکھی جائے اس کی طرف سے کسی چیز پر اس طرح کی عبارت لکھ دینا کوئی اثر نہ ہوگا کہ مثلاً یہ فلاں کی ودیعت

شخص کی موت سے جس کے پاس امانت رکھی گئی ہو امانت قابل ضمان ہو جاتی ہے، مگر تین قسم کے حالات اس سے مستثنیٰ ہیں: وقف کا متولی جب اس کا انتقال وقف کی آمدنی کو بیان کئے بغیر ہو جائے، قاضی جب اس کا انتقال اس حال میں ہو جائے کہ اس نے یتیموں کے اموال کے بارے میں یہ تفصیل نہ بتائی ہو کہ اس نے ان کو کس کے پاس بطور ودیعت رکھا ہے، سلطان جب مال غنیمت کا کچھ حصہ مجاہد کے پاس بطور امانت رکھ دے پھر یہ وضاحت کئے بغیر اس کا انتقال ہو جائے کہ اس نے اسے کس کے پاس بطور ودیعت رکھا ہے۔ ”فتاویٰ قاضی خان“ میں وقف کے باب میں اور ”الخلاصہ“ میں ودیعت کے باب میں اسی طرح ہے، اور اس کو ولولاجی نے ذکر کیا ہے، اور تین صورتوں میں سے ایک صورت یہ ذکر کی ہے کہ شرکت مفاوضہ کرنے والے دو شریکوں میں سے ایک کا انتقال ہو جائے اور جو مال اس کے قبضہ میں ہو وہ اس کا حال بیان نہ کرے اور نہ قاضی سے اس کا تذکرہ کرے، اس طرح مستثنیٰ صورتیں چار ہو گئیں۔ اور صاحب ”الاشباہ“ نے اس پر چند مسائل کا اضافہ فرمایا ہے: پہلا یہ کہ وصی کا انتقال تفصیل بیان کئے بغیر ہو جائے تو اس پر کوئی ضمان نہیں ہے جیسا کہ ”جامع الفصولین“ میں ہے۔ دوسرا: یہ کہ باپ کا اپنے بیٹے کے مال کی تفصیل بیان کئے بغیر انتقال ہو جائے، اس کو بھی اسی میں ذکر کیا ہے۔ تیسرا: یہ کہ وارث کا انتقال اس ودیعت کی تفصیل بیان کئے بغیر ہو جائے جو بوقت موت اس کے پاس رکھی گئی ہو۔ چوتھا: یہ کہ صاحب خانہ کا انتقال اس مال کی تفصیل بیان کئے بغیر ہو جائے جو ہوا کے ذریعہ اس کے گھر میں آ گیا ہو۔ پانچواں: یہ کہ صاحب خانہ کا انتقال اس مال کی تفصیل بیان کئے بغیر ہو جائے جس کو مالک کے مالک نے صاحب خانہ کی لائسی میں اس کے گھر میں رکھ دیا ہو۔ چھٹا: یہ کہ کسی بچہ کا انتقال اس ودیعت کی تفصیل بیان کئے بغیر ہو جائے جو

(۱) الاشباہ والنظائر لابن نجيم ص ۱۰۹۔



## تجہیل ۸

۸- علاوہ ازیں ودیعت کا ثبوت یا تو موت سے قبل میت کے اقرار کرنے سے ہوگا یا اس کے ورثاء کے اقرار سے یا کوہ کی کوہی سے، اور اگر اس پر یہ لکھا ہو پایا جائے کہ یہ ودیعت ہے تو یہ تحریر ان کے خلاف حجت نہیں بنے گی، کیونکہ ممکن ہے کہ اس لٹافہ میں اس سے قبل کوئی ودیعت رہی ہو، یا ان کے مورث کی ودیعت کسی اور کے پاس رہی ہو، یا ودیعت ہو اور اس نے اس کو خرید لیا ہو، اسی طرح اگر کسی نے اپنے والد کے کاغذات میں یہ لکھا ہو پایا کہ فلاں کی ایک ودیعت میرے پاس ہے تو اس بنا پر اس پر کچھ لازم نہ ہوگا، کیونکہ ممکن ہے کہ اس نے اسے لوٹا دیا ہو اور اس پر مہر لگانا بھول گیا ہو وغیرہ وغیرہ (۱)۔

اس کی تفصیل کے لئے ”ابضاع“، ”رہن“، ”عاریت“، ”مضاربت“، ”ودیعت“ اور ”وقف“ کی اصطلاحات کی طرف رجوع کیا جائے۔



ہے یا اس کے اپنے کسی کاغذ پر یہ لکھنے کا بھی کوئی اثر نہ ہوگا کہ میرے پاس فلاں کا ایسا مال ہے، الا یہ کہ وہ اس کا اقرار کرے یا اس پر بینہ قائم ہو جائے یا وارث اس کا اقرار کر لے (۱)۔

اور ضمان کے متعلق مالکیہ کا بھی یہی خیال ہے اور انہوں نے درازی وقت کا اضافہ کیا ہے، چنانچہ انہوں نے فرمایا کہ اگر اس شخص کا انتقال ہو جائے جس کے پاس امانت رکھی گئی ہو اور اس نے اس کی نہ وصیت کی اور نہ وہ مال اس کے ترکہ میں پایا گیا تو ودیعت کا ضمان لازم ہوگا، لہذا اس کے ترکہ سے وصول کیا جائے گا، کیونکہ احتمال ہے کہ اس نے اس کو بطور قرض لیا ہو الا یہ کہ ودیعت رکھنے کے دن سے دس سال کا طویل عرصہ گزر جائے تو ضمان واجب نہ ہوگا۔ اور اس کو اس پر محمول کیا جائے گا کہ انہوں نے امانت صاحب امانت کو واپس لوٹا دی ہے۔ اور دس سالوں کے طویل ہونے کا محل وہ ہے جب اس ودیعت کا کوئی ایسا ثبوت نہ ہو جو اعتماد کے لئے مقصود ہو، ورنہ ضمان سابقہ نہ ہوگا، خواہ دس سال سے زیادہ کا عرصہ گزر جائے، اور امانت کا مالک اسے لے گا، اگر اس پر موجود تحریر سے یہ ثابت ہو جائے کہ یہ اس کی ملک ہے، خواہ اس شخص کی ہو جس کے پاس امانت رکھی گئی تھی یا رکھنے والے کی (۲)۔

اور حنا بلہ کا خیال یہ ہے کہ اگر اس شخص کا انتقال ہو جائے جس کے پاس امانت رکھی گئی تھی اور وہ اس کے پاس موجود ہو، مگر اس کے مال سے تمیز نہ ہو تو وہ صاحب امانت کا قرض خواہ ہوگا، لہذا اگر اس کے ذمہ اس کے علاوہ کوئی اور قرض بھی ہو تو یہ اور دوسرے قرض برابر ہوں گے۔

(۱) شرح المنہج وحامیہ الجمل ۳۸، ۷۸، ۷۹، شرح روض الطالب وامن الطالب ۷۸، ۷۹، ۸۰، ۸۱، ۸۲، ۸۳، ۸۴، ۸۵، ۸۶، ۸۷، ۸۸، ۸۹، ۹۰، ۹۱، ۹۲، ۹۳، ۹۴، ۹۵، ۹۶، ۹۷، ۹۸، ۹۹، ۱۰۰، ۱۰۱، ۱۰۲، ۱۰۳، ۱۰۴، ۱۰۵، ۱۰۶، ۱۰۷، ۱۰۸، ۱۰۹، ۱۱۰، ۱۱۱، ۱۱۲، ۱۱۳، ۱۱۴، ۱۱۵، ۱۱۶، ۱۱۷، ۱۱۸، ۱۱۹، ۱۲۰، ۱۲۱، ۱۲۲، ۱۲۳، ۱۲۴، ۱۲۵، ۱۲۶، ۱۲۷، ۱۲۸، ۱۲۹، ۱۳۰، ۱۳۱، ۱۳۲، ۱۳۳، ۱۳۴، ۱۳۵، ۱۳۶، ۱۳۷، ۱۳۸، ۱۳۹، ۱۴۰، ۱۴۱، ۱۴۲، ۱۴۳، ۱۴۴، ۱۴۵، ۱۴۶، ۱۴۷، ۱۴۸، ۱۴۹، ۱۵۰، ۱۵۱، ۱۵۲، ۱۵۳، ۱۵۴، ۱۵۵، ۱۵۶، ۱۵۷، ۱۵۸، ۱۵۹، ۱۶۰، ۱۶۱، ۱۶۲، ۱۶۳، ۱۶۴، ۱۶۵، ۱۶۶، ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹



ہے جیسا کہ ابن الجزری نے ”کتاب التمجید“ میں اس کی صراحت فرمائی ہے (۱) یعنی اس لئے کہ معرّف (وہ چیز جس کی تعریف کی جائے) قراءت وہ ہے جو قواعد تجوید کی رعایت کے ساتھ کی گئی ہو نہ کہ مطلق قراءت، اور وہ قراءت جو قواعد تجوید کی رعایت کے ساتھ کی گئی ہو ہر حرف کو اس کے مخرج سے ادا کئے بغیر نہیں ہو سکتی ہے۔

ابن الجزری نے فرمایا کہ تجوید کا معنی ہے: حرف کو ان کا حق دینا، ان کو ان کے درجہ میں رکھنا، حرف کو اس کے مخرج اور اس کی اصل کی طرف پھیرنا، اس کو اس کی نظیر کے ساتھ ملحق کرنا، اس کے لفظ کی تصحیح اور اس کی کامل وضع اور ساخت کے مطابق لطافت کے ساتھ زبان سے اس کی ادائیگی جو مبالغہ، بیجا کوشش، انراط اور تصنع سے پاک ہو (۲)۔

متعلقہ الفاظ:

الف- تلاوت، اداء اور قراءت:

۲- اصطلاح میں تلاوت یہ ہے کہ قرآن کریم کو تسلسل کے ساتھ پڑھا جائے مثلاً اجزاء اور أسداس کے اعتبار سے (یعنی چند اجزاء کر کے اتنے ہی دنوں میں ان کو ختم کیا جائے یا پورے قرآن کو چھ حصوں میں تقسیم کر کے ان کو چھ دنوں میں ختم کیا جائے اور تلاوت مسلسل ہو)۔

اداء یہ ہے کہ استاد سے سن کر یا اس کی موجودگی میں پڑھ کر حاصل کیا جائے۔

اور قراءت تلاوت اور اداء دونوں سے زیادہ عام ہے (۳)۔

اور یہ امر مخفی نہیں کہ تجوید ان تینوں الفاظ سے زائد ایک شے ہے،

(۱) شرح المقدمہ الجزریہ للشیخ علی القاری ص ۲۱۔

(۲) الاثر ل محمد بن الجزری ص ۲۱۲۔

(۳) شرح المقدمہ الجزریہ للقاضی زکریا الانصاری، کشف مصطلحات الفنون ص ۱۷۱،

شرح مسلم الشبوت ص ۱۶، ۱۵، ۱۴۔

## تجوید

تعریف:

۱- لغت میں تجوید کا معنی کسی شے کو جید (عمدہ) بنانا ہے۔ اور جید روی کی ضد ہے، چنانچہ کہا جاتا ہے: ”جوّد فلان کذا“ یعنی فلاں نے اس کو عمدہ بنایا اور ”جوّد القراءۃ“، یعنی اس نے ایسی قراءت کی جو نطق کی خامیوں سے پاک تھی (۱)۔

اصطلاح میں یہ ہر حرف کو اس کا پورا پورا حق دینا ہے، حرف کے حق سے مراد اس کی وہ صفت ذاتی ہے جو اس کے لئے ثابت ہو، جیسے شدت اور استعلاء، اور حرف کے مستحق سے مراد وہ نتیجہ ہے جو صفات ذاتیہ لازمہ سے پیدا ہوتا ہے، مثلاً یم (پڑ پڑھنا)، کیونکہ یہ استعلاء اور تکریر سے پیدا ہوتا ہے، اس لئے کہ یہ حرف کے ساکن ہونے اور مفتوح اور مضموم ہونے کی حالت ہی میں ہوتا ہے، کسرہ کی حالت میں نہیں ہوتا ہے (۲)، اور یہ سب کچھ ہر حرف کو اس کے مخرج سے ادا کرنے کے بعد ہی ہو سکتا ہے۔ بعض لوگوں نے اس کو تجوید کی تعریف سے خارج مانا ہے، کیونکہ یہ تو اصل قراءت کے پائے جانے کے لئے مطلوب ہے، مگر شیخ علی القاری نے فرمایا کہ یہ بات پوشیدہ نہیں ہے کہ حرف کو اس کے مخرج سے ادا کرنا بھی تجوید کی تعریف میں داخل

(۱) لسان العرب، طیبہ الاثر فی القراءات الاثر ل محمد بن محمد بن الجزری التتوی ص ۳۳۳، ص ۳۶۔

(۲) المقدمہ الجزریہ و شرحها ل زکریا الانصاری و علی القاری ص ۲۱، نہایت القول ل محمد بن علی بن نصر ص ۱۱، و الاثر ل محمد بن علی ص ۱۰۰۔

لہذا وہ ان تینوں سے خاص ہے۔

کنا یہ ہے (۱)۔

جہاں تک اس پر عمل کرنے کا تعلق ہے تو متقدمین علماء قراءت و تجوید کا خیال ہے کہ تجوید کے تمام قواعد کا سیکھنا واجب ہے، جس کا تارک گنہگار ہوگا، خواہ وہ حرف کو ان افلاط سے بچانے سے متعلق ہوں جن سے ان کے صیغوں میں تبدیلی واقع ہو جاتی ہے یا جن سے معنی میں گڑبڑی پیدا ہو جاتی ہے اس کے علاوہ امور سے متعلق ہو جن کو علماء نے تجوید کی کتابوں میں ذکر کیا ہے، جیسے ادغام وغیرہ۔ اور محمد بن الجزری نے ”الشر“ میں امام نصر الثمیر ازی سے نقل کرتے ہوئے فرمایا کہ اچھی طرح ادا کرنا قراءت میں فرض ہے اور قرآن پڑھنے والے پر لازم ہے کہ اس کی تلاوت اس طرح کرے جیسا کہ اس کی تلاوت کا حق ہے (۲)۔

اور متاخرین نے تجوید کے مسائل میں ”واجب شرعی“ اور ”واجب صناعتی“ کے درمیان تفصیل کی ہے، واجب شرعی وہ امور ہیں جن کے ترک سے صیغے تبدیل ہو جائیں یا معنی میں گڑبڑی پیدا ہو جائے۔

واجب صناعتی: وہ امور ہیں جن کو اس فن کے ماہرین نے قراءت کی کامل پختگی کی غرض سے لازم قرار دیا ہے، اور یہ تجوید کی کتابوں میں علماء کے بیان کردہ وہ مسائل ہیں جو اس نوع کے نہیں ہیں جیسے ادغام، إخفاء وغیرہ، اس نوع کا تارک ان کے نزدیک گنہگار نہ ہوگا۔

شیخ علی القاری نے اس کو بیان کرنے کے بعد فرمایا کہ حروف کے مخارج، ان کی صفات اور ان کے متعلقات یہ سب زبان عرب میں قابل لحاظ ہیں، لہذا مناسب ہے کہ ان کے ایسے تمام قواعد کی

ب- ترتیل (ٹھہر ٹھہر کر پڑھنا):

۳- ترتیل لغت کے اعتبار سے ”رتل“ کا مصدر ہے، کہا جاتا ہے: يرتل فلان كلامه، جب کوئی شخص اپنے کلام کے بعض حصہ کو بعض حصہ کے بعد ٹھہر ٹھہر کر اور سمجھ سمجھ کر بغیر عجلت کے ادا کرے۔

اور اصطلاح میں ترتیل یہ ہے کہ حرف کے مخارج کی رعایت کی جائے اور وقوف کو ملحوظ رکھا جائے۔

اسی کے مثل حضرت علیؑ سے منقول ہے، چنانچہ انہوں نے فرمایا کہ ترتیل حرف کو عمدہ بنانے اور وقوف کو پچھاننے کا نام ہے (۱)۔

ترتیل اور تجوید کے درمیان فرق یہ ہے کہ ترتیل تجوید کے ذرائع میں سے ایک ذریعہ ہے، اور تجوید میں وہ امور شامل ہیں جو حرف کی صفات ذاتیہ سے متعلق ہیں، اسی طرح وہ امور بھی جو ان صفات سے لازم آتے ہیں، جہاں تک ترتیل کا تعلق ہے تو وہ صرف مخارج حروف کی رعایت اور وقوف کو منضبط کرنے تک محدود ہے تاکہ تیز قراءت میں حروف ایک دوسرے سے خلط ملط نہ ہو جائیں، اسی بنا پر علماء نے ترتیل کا اطلاق قراءت کے ایک درجہ پر کیا ہے جو مخارج اور مدوں کی مکمل طور پر ادائیگی سے متعلق ہے، اور اس کا درجہ ”تحقیق“ کے درجہ کے بعد ہے اور ان دونوں سے کمتر درجہ وسطی ہے جس کا نام ”تدویر“ ہے، پھر ”حدر“ ہے جو آخری درجہ ہے (۲)۔

اجمالی حکم:

۴- اس میں کوئی اختلاف نہیں کہ علم تجوید سے وابستگی فرض

(۱) نہایۃ القول المفیدہ ص ۷، شرح الجزریہ القاریہ ص ۱۹۔

(۲) الشرح ص ۲۱۱۔

(۱) تعریفات للجزری۔

(۲) شرح طبریۃ الشرح ص ۳۵، شرح الجزریہ لایزالہ انصاری ص ۲۰۔

## تجوید ۴

ساتھ ہوگا جو ائمال نامے لکھتے ہیں اور جو قرآن پڑھتا ہے اور اس میں ہکلاتا ہے اور وہ اس پر دشوار ہوتا ہے تو اس کے لئے دوا تہم ہیں۔

ابن غازی نے اپنی ”شرح الجزریہ“ (۱) میں مختلف فیہ مسائل سے متعلق مشہور قراءتوں میں سے ہر قاری کی پسندیدہ صورتوں مثلاً ایک ہی مقام پر بعض کی پڑھنے کی رائے اور بعض کی باریک پڑھنے کی رائے کو واجب صناعتی میں شمار کیا ہے، لہذا اس کا تارک نہ گنہگار ہوگا اور نہ اس کو فاسق قراں دیا جائے گا، اسی قبیل سے وہ مسائل بھی ہیں جو وقف سے متعلق ہیں، کیونکہ کسی متعین محل پر قاری کے لئے وقف کرنا واجب نہیں کہ اگر وقف نہ کرے تو گنہگار ہو اور کسی متعین لفظ پر وقف کرنا حرام بھی نہیں الا یہ کہ وہ لفظ وہم پیدا کرنے والا ہو اور وہ اس کا قصد بھی کرے، تو اگر اس نے ایسے معنی کا اعتقاد رکھا جو کفر کا وہم پیدا کرنے والا ہو تو وہ کافر ہو جائے گا مثلاً اللہ تعالیٰ کے ارشاد: ”إِنَّ اللَّهَ لَا يَسْتَحْيِي“ پر وقف کرے ”أَنْ يَضْرِبَ مَثَلًا مَّا“ کے بغیر یا اللہ تعالیٰ کے ارشاد: ”وَمَا مِنْ إِلَهٍ“ پر وقف کرے ”إِلَّا اللَّهُ“ کے بغیر۔

اور جہاں تک علماء قراءت کے اس قول کا تعلق ہے کہ اس پر وقف کرنا واجب ہے یا لازم ہے یا حرام ہے یا جائز نہیں ہے، اور اس طرح کے وہ الفاظ جو وجوب یا تحریم پر دلالت کرتے ہیں تو اس سے مراد وہ نہیں جو فقہاء کے یہاں ثابت ہے کہ اس کے کرنے والے کو ثواب ہوگا اور اس کے تارک کو سزا ہوگی یا اس کے برعکس (یعنی کرنے والے کو سزا ہو اور چھوڑنے والے کو ثواب)، بلکہ مراد یہ ہے کہ قاری کے لئے مناسب ہے کہ اس پر کسی ایسی مصلحت

رعایت و جوبی طور پر کی جائے جن کی رعایت نہ کرنے کی صورت میں لفظ کی اصل بدل جائے اور اس کا معنی غلط ہو جائے، اور ان قواعد کی رعایت احتجابی طور پر کی جائے جن کی رعایت سے لفظ عمدہ بنتا ہے اور ادائیگی کے وقت زبان سے ان کا نطق بہتر معلوم ہوتا ہے، پھر لحن خفی کے متعلق جس کو صرف قراءت ہی جانتے ہیں انہوں نے فرمایا: ممکن نہیں کہ فیرض عین ہو کہ اس کے پڑھنے والے پر عذاب مرتب ہو، کیونکہ اس میں بڑا حرج ہے (۱)، نیز اس لئے کہ ابن الجزری نے تجوید سے متعلق اپنی منظوم کتاب میں اور ”الطیبة“ میں بھی فرمایا ہے:

والأخذ بالتجوید حتم لازم

من لم یجود القرآن آثم

(تجوید کا سیکھنا لازم ہے، جو شخص قرآن کو تجوید کے ساتھ نہ پڑھے وہ گنہگار ہے)۔

ان کے فرزند احمد نے اس کی شرح میں فرمایا: جو شخص اس پر قادر ہو اس پر یہ واجب ہے، پھر فرمایا: اس لئے کہ اللہ تعالیٰ نے قرآن کریم کو اسی کے ساتھ نازل فرمایا ہے اور یہ قرآن نبی ﷺ سے ہم تک تجوید کے ساتھ بتواتر پہنچا ہے۔

اور احمد بن محمد بن الجزری نے قدرت کی اس قید کو ایک سے زائد مرتبہ ذکر فرمایا ہے (۲) اور اس کی دلیل وہ حدیث ہے جس کی روایت شیخین نے حضرت عائشہؓ سے کی ہے، وہ فرماتی ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: ”الماهر بالقرآن مع السفارة الكرام البورة، والذي يقرأ القرآن ويتتبع فيه، وهو عليه شاق له أجران“ (۳) (قرآن کا ماہر ان معزز اور لوگوں کا فرشتوں کے

(۱) شرح الجزریہ شیخ علی القاری ص ۲۰، نہایت القول المفید ص ۲۵۔

(۲) شرح الطیبة للاحمد بن محمد بن الجزری التوفی ۸۵۹ھ/۳۶، یہ مصنف الجزریہ لطیبة اور اشتر کے فرزند ہیں۔

(۳) حدیث: ”الماهر بالقرآن مع السفارة.....“ کی روایت بخاری (فتح)

= الباری ۶۹۱/۸، طبع استقویہ) اور مسلم (صحیح مسلم ۵۵۰/۱، طبع الحلیمی) نے کی ہے الفاظ مسلم کے ہیں۔

(۱) نہایت القول المفید ص ۲۵، ۲۶، نکلا عن شرح الجزریہ ابن غازی۔

## تجوید ۵

تائم کرنا عبادت ہے، اسی طرح اس کے الفاظ کی درستگی اور اس کے حرف کو اسی طرح قائم رکھنا جس طرح وہ ائمہ قرأت سے حاصل ہوئے ہیں اور نبی ﷺ سے مربوط ہیں، بھی عبادت ہے (۱)۔

وہ امور جو تجوید کے ذیل میں آتے ہیں:

۵- تجوید قرآنی علوم میں سے ایک علم ہے مگر وہ قرآن سے متعلق دیگر علوم سے اس حیثیت سے مختلف ہے کہ خواص اور عوام دونوں کو اس کی ضرورت ہے، کیونکہ انہیں کتاب اللہ کو اس طرح پڑھنے کی ضرورت پڑتی ہے جس طرح وہ نازل کی گئی ہے اور جس طرح وہ رسول اللہ ﷺ سے نقل کی گئی ہے، اور یہ یا تو اس کے مسائل سیکھنے سے ہوگا یا علماء کی زبانی حاصل کرنے سے اور ان دونوں صورتوں میں مشق اور تکرار ضروری ہے۔

ابو عمر والدانی فرماتے ہیں کہ غور کرنے والے کے لئے تجوید اور ترک تجوید میں فرق صرف جڑے کی ریاضت کا ہے اور احمد بن الجزری فرماتے ہیں کہ مجھے نہیں معلوم کہ اتقان، تجوید کی انتہا تک پہنچنے اور صحت و درستگی کی غایت تک رسائی حاصل کرنے کا کوئی ذریعہ ایسا ہے جیسا کہ زبانی مشق اور بہتر ادائیگی کرنے والے کی زبان سے سیکھے گئے لفظ کی تکرار اور اس پر زبانی مشق ہے۔

علم تجوید بہت سے مباحث پر مشتمل ہے:

جن میں سے اہم ترین یہ ہیں:

الف- حروف کے مخارج تاکہ ہر حرف کو اس کے صحیح مخارج سے

نکلنے تک رسائی حاصل ہو۔

ب- حروف کی صفات، یعنی جبر، ہمس وغیرہ ان حروف کی

شناخت کے ساتھ جو صفت میں مشترک ہیں۔

کی خاطر وقف کرے جو اس پر وقف کرنے سے حاصل ہوتی ہو، یا اس بنا پر کہ کہیں وصل کی وجہ سے معنی مقصود کے بدل جانے کا وہم نہ پیدا ہو جائے یا یہ مراد ہے کہ اس پر وقف کرنا اور اس کے مابعد سے شروع کرنا مناسب نہیں، کیونکہ معنی کے بدل جانے یا تلفظ کے بگڑ جانے وغیرہ کا وہم ہوتا ہے۔

اور قرأت کا یہ قول کہ اس پر وقف نہ کیا جائے، اس کا مطلب یہ ہے کہ فنی طور پر یہاں وقف کرنا اچھا نہیں ہے، اس کا یہ مطلب نہیں ہے کہ اس جگہ وقف کرنا حرام ہے یا مکروہ ہے بلکہ خلاف اولیٰ ہے، الا یہ کہ وہ وہم پیدا کرنے والے معنی کا ارادہ کر کے عمداً ایسا کر رہا ہو (۱)۔

پھر ابن غازی نے قرأت کا ارادہ کرنے والے کے لئے تجوید سیکھنے کا حکم بیان فرمایا، چنانچہ انہوں نے ثابت کیا ہے کہ یہ اس شخص پر واجب نہیں ہے جس نے ماہر شیخ سے قرأت سیکھی ہو اور اس سے لحن نہ ہوتا ہو، البتہ اسے مسائل تجوید کی علمی واقفیت نہ ہو، اسی طرح اس کا سیکھنا اس فصیح اللسان عربی شخص پر بھی واجب نہیں ہے جس کے کلام میں غلطی نہ ہوتی ہو یا اس طور کہ تجوید کے ساتھ قرأت کرنا اس کی فطرت ہو، لہذا ان دونوں قسموں کے اشخاص کے لئے احکام تجوید کا سیکھنا ایک امر صناعی ہے لیکن جس کی طرف سے ان متفق علیہ احکام میں نقص ظاہر ہو یا وہ فصیح اللسان عرب نہ ہو تو اس کے لئے مشائخ کی زبانی احکام کا سیکھنا اور اس کے تقاضوں پر عمل کرنا لازم ہے (۲)۔

امام الجزری نے ”المشتر“ میں فرمایا کہ اس میں کوئی شک نہیں کہ امت کے لئے جس طرح معانی قرآن کو سمجھنا اور اس کے حدود کو

(۱) نہایہ القول المفید لفقہ ابن غازی ص ۲۶۔

(۲) نہایہ القول المفید ص ۲۶۔

(۱) المشتر للجزری ص ۲۱۰، الاتقان ص ۱۰۰۔

## تجوید ۶

سکون سے بدل دیا جائے، خواہ اس غلطی سے معنی میں تغیر پیدا ہو یا نہ ہو۔  
جو شخص اس قسم کی غلطی کی تلافی پر قادر ہو اس کے لئے یہ غلطی  
کرنا حرام ہے، خواہ اس سے معنی میں نقص کا وہم پیدا ہو یا اعراب میں  
تبدیلی لازم آتی ہو۔

اور لحن خفی ایسی غلطی ہے جو لفظ میں پیش آتی ہے اور اس سے  
قرأت کے عرف میں نقص پیدا ہوتا ہے، معنی میں نہیں، اس کو خفی اس  
لئے کہا جاتا ہے کہ اس کا علم صرف علماء قرآن اور علماء تجوید ہی کو ہوتا  
ہے، اور یہ حروف کی صفات میں ہوتی ہے (۱)، اور اس لحن خفی کی دو  
قسمیں ہیں:

ایک قسم تو ایسی ہے جس کو علماء قرأت ہی جانتے ہیں جیسا خفاء کا  
ترک کرنا اور فیض عین نہیں ہے جس کے ترک پر سزا مرتب ہو جیسا کہ  
ما قبل میں گزرا، ہاں اس میں سرزنش اور وعید کا اندیشہ ضرور ہے (۲)۔

دوسری قسم کو صرف ماہرین قرأت ہی جانتے ہیں، جیسے راؤں  
کی تکرار اور لاموں کو بے محل مونا کر کے پڑھنا، ادائیگی کے وقت اس  
قسم کے امور کو ملحوظ رکھنا مستحب اور بہتر ہے۔

اور تجوید میں پیدا ہونے والے نقص کی دوسری قسم وہ ہے جو  
طریقہ تلاوت کی منقول حد میں کمی یا زیادتی سے پیدا ہوتی ہے، خواہ  
قرأت کے وقت حرف کی ادائیگی میں ہو یا حرکت کی ادائیگی میں،  
اور نقص کا سبب مست کرنے والے اور گانے کی طرح آواز کو حلق میں  
گھمانے والے لحن کے ساتھ پڑھنا ہے، اور یہ ممنوع ہے، کیونکہ اس  
میں تلاوت کو اس کے صحیح طریقوں سے ہٹانا اور قرآن کریم کو ان  
گانوں سے تشبیہ دینا ہے جن کا مقصد مستی کا حصول ہوتا ہے (۳)۔

فقہاء نے اس کے ممنوع ہونے پر حضرت عباسؓ کی اس

ج- پُر پڑھنا، باریک پڑھنا اور بعض حرف مثلاً راء اور لام کو پُر  
اور باریک پڑھنا اور اس سے متعلق احکام۔

د- نون ساکن، تنوین اور میم ساکن کے احوال۔

ھ- مد اور قصر اور مد کی اقسام۔

و- وقف، ابتدا، قطع اور اس سے متعلق احکام۔

ز- آغاز قرأت یعنی تعوذ اور بسم اللہ کے احکام قرآن کی تکمیل  
کے احکام اور تلاوت کے آداب۔

علم تجوید کی کتابوں میں اس کی تفصیل کا مقام علم تجوید کی کتابیں  
ہیں، اسی طرح قرأت کی کتابوں کے اخیر کے مباحث، جیسا کہ  
شاطبی کی منظوم کتاب ”حرز الامانی“ میں ہے یا اس کے ابتدائی حصے  
جیسا کہ محمد بن الجزری کی کتاب ”الطیبہ“ اور علوم قرآن کی بعض  
دوسری مفصل کتابوں میں ہے، مثلاً زرکشی کی ”البرہان“ اور سیوطی کی  
”الاتقان“۔

تجوید میں نقص پیدا کرنے والے امور اور ان کا حکم:

۶- تجوید میں نقص یا تو ادائیگی حروف میں ہوگا یا قرأت سے متعلق  
ان صوتی تغیرات میں جو نطق کے ماثور طریقہ کے خلاف ہوں۔

قسم اول کو لحن کہا جاتا ہے، یعنی خطا اور صحت سے اعراض کرنا،  
اور اس کی دو قسمیں ہیں: جلی اور خفی۔

لحن جلی: وہ خطا ہے جو الفاظ میں پیش آتی ہے اور اس سے  
قرأت کے عرف میں نقص پیدا ہوتا ہے، خواہ معنی میں نقص پیدا ہو یا نہ  
ہو، اور اس کو جلی اس لئے کہا جاتا ہے کہ وہ ایسا نقص ہوتا ہے جس کی  
واقفیت میں علماء قرآن اور غیر علماء قرآن دونوں شامل ہوتے ہیں، یہ  
غلطی لفظ کی اصل میں ہوتی ہے، مثلاً ایک حرف کو دوسرے حرف سے  
بدلنا یا اس کی حرکت میں ہوتی ہے کہ ایک حرکت کو دوسری حرکت سے یا

(۱) نہایۃ القول بمعیرہ ص ۲۲، ۲۳، و اتقان للسیوطی ۱/۱۰۰۔

(۲) یعنی اس شخص کے حق میں جو اس پر قادر ہو۔

(۳) نہایۃ القول بمعیرہ ص ۲۳۔

## تجوید ۶

شائعی کی مراد یہی ہے۔

علماء تجوید نے اس کے چند نمونے ذکر کئے ہیں: ان میں سے بعض کو تہیص کہا جاتا ہے، بعض کو تجزین، بعض کو تہید، بعض کو تخریف، بعض کو قرآت باللہین و الرخاوة فی الحروف (حروف کو لین اور رخوت (زمی) کے ساتھ پڑھنا)، بعض کو قرآت بالحروف (زبان سے تالو کو لگا کر حروف کی ادائیگی کرنا اور تقطیع (حروف کو ٹکڑے ٹکڑے کر کے پڑھنا) ہے (۱)۔

ان کے مطالب کی تفصیل ان کے مراجع میں مذکور ہے۔ ان ہی میں سے ”الجزریہ“ اور ”نہایت القول المفید“ ہے، اور اس سلسلے میں امام علم الدین السخاوی کی منظوم کتاب سے چند اشعار ذکر کئے گئے ہیں پھر اس کی شرح سے ان کا قول نقل کیا گیا ہے: ہر حرف کے لئے ایک میزان ہے جس سے اس کی حقیقت کی مقدار پچانی جاتی ہے، اور وہ میزان اس کا مخرج اور اس کی صفت ہے، اور جب کوئی حرف اپنے مخرج سے اس حال میں نکلے کہ اعتدال کے ساتھ بغیر کسی کمی اور زیادتی کے صفات کی رعایت کی گئی ہو تو یہ اپنی میزان پر نپا تالا ہوگا اور یہی تجوید کی حقیقت ہے (۲)، اور اس کا طریقہ یہ ہے کہ اسے مشاق قرآت کی زبان سے سیکھا جائے۔

روایت سے استدلال کیا ہے جس میں وہ فرماتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کو فرماتے ہوئے سنا: ”بادروا بالموت سنا: إمرۃ السفہاء و کثرة الشرط، و بیع الحکم، و استخفافا بالدم، و قطیعة الرحم، و نشوا یتخذون القرآن مزامیر یقدمونہ یغنیہم، و إن کان أقل منہم فقہا“ (۱) (چھ چیزوں سے پہلے موت کی طرف سبقت کرو: بے ذوقیوں کی حکومت، کثرت شرط، حکم کی بیخ، خون کو معمولی سمجھنا، قطع رحم اور ایسی مستی کہ لوگ قرآن کو سارنگی بنالیں گے اور اس شخص کو آگے بڑھائیں گے جو ان کو لگا لگا کر سنائے اگرچہ وہ ان میں سب سے کم سمجھ بوجھ والا ہوگا)۔

شیخ زکریا انصاری فرماتے ہیں کہ عربوں کے لحن سے مراد کسی بھی طرح کی کمی اور زیادتی سے پاک وہ فطری قراءت ہے جس پر ان کی پیدائش ہوئی ہے، اور فاسقوں اور گناہ کے مرتکبین کے لحن سے مراد وہ ترنم ہے جو علم موسیقی سے حاصل کیا جائے اور حدیث میں وارد شدہ امر استجاب پر محمول ہے اور نہی کراہت پر بشرطیکہ الفاظ حروف کی صحت کو ملحوظ رکھا جائے، ورنہ تحریم پر محمول کیا جائے گا (۲)۔

رائعی نے فرمایا کہ مکروہ یہ ہے کہ مد اور حرکتوں کے کھینچنے میں زیادتی کرے، یہاں تک کہ فتح سے الف اور ضمہ سے واو..... وغیرہ پیدا ہو جائیں۔ نووی کہتے ہیں کہ مذکورہ طریقہ پر زیادتی حرام ہے، اس طرح پڑھنے والا فاسق ہوگا اور سننے والا گنہ گار، کیونکہ وہ اس کو اختیار کر کے اس کے صحیح طریقہ سے ہٹ گیا۔ کراہت سے امام

(۱) حضرت عائشہ کی حدیث کی روایت احمد نے شریک کے واسطے سے ابویہ عقیلان بن عمیر سے کی ہے اور حدیث اپنے شولہ کی بنا پر صحیح ہے (مسند احمد بن حنبل ۳/۴۹۳، ۴/۲۲۱، طبع لہندیہ، اہستہ رک ۳/۳۳۳، طبع دارالکتب العربی، زاد المعاد تحقیق شعیب الاماؤط و عبد القادر الاماؤط ۱/۳۹۱، طبع مؤسسۃ الرسالہ)۔

(۲) شرح الجزریہ انصاری ۲۱۔

(۱) شرح الجزریہ انصاری و لغاری ص ۲۲، نہایت القول المفید ص ۱۹، ۲۰۔

(۲) لا تقان لیسویٹی، ۱/۱۰۲، نہایت القول المفید ص ۲۰۔

## تحالف

دیکھئے: ”حلف“۔

## تحجیر

تعریف:

۱- لغت اور اصطلاح میں تحجیر یا احتجار یہ ہے کہ کسی زمین کی چاروں جانب پتھر یا کوئی دوسری علامت رکھ کر زمین کو قابل کاشت بنانے سے دوسروں کو روکا جائے،  
یہ اختصاص کا فائدہ دیتا ہے، ملکیت کا نہیں (۱)۔

## تحبیس

دیکھئے: ”وقف“۔

اجمالی حکم اور بحث کے مقامات:

۲- فقہاء کا اس بات پر اتفاق ہے کہ جس زمین کی تحجیر کی جا چکی ہو اس کو قابل کاشت بنانا جائز نہیں ہے، کیونکہ جس نے اس کی تحجیر کی ہے وہ دوسرے کے مقابلہ میں اس سے نفع اٹھانے کا زیادہ مستحق ہے، البتہ اگر وہ شخص اس کو بیکار چھوڑ دے تو اس کے متعلق فقہاء کے یہاں تفصیلات ہیں۔

حنفیہ اور مالکیہ نے تحجیر کے ذریعہ حاصل ہونے والے اختصاص کے لئے ایک آخری مدت مقرر کی ہے جو تین سال ہے۔ یہ حکم تو دیا نئے ہے، اور قضاء یہ ہے کہ اس مقررہ مدت کے گزرنے سے قبل کوئی دوسرا شخص اس کو قابل کاشت بنالے تو وہ اس کا مالک ہو جائے گا۔ حنفیہ کے نزدیک یہی حکم ہے، اگر وہ اس کو قابل کاشت نہ



(۱) لسان العرب، المصباح المہیر مادہ: ”حجر“، الفتاویٰ الہندیہ ۳۸۶/۵، شرح فتح القدیر ۱۳۸/۸، ۱۳۹، ۱۳۸، ۱۳۹، جامعہ الدبوتی ۳۴۳، طبع عیسیٰ کالجی بمصر، المغنی لابن قدامہ ۵۱۸/۵۔

## تحدید ۱-۲

بنائے تو امام اس سے لے کر دوسرے کو دے دے گا، اس لئے کہ حضرت عمرؓ کا فرمان ہے کہ تجیر کرنے والے کو تین سال کے بعد کوئی حق حاصل نہیں ہے (۱)۔

شافعیہ کا مذہب جو حنابلہ کی ایک روایت ہے، یہ ہے کہ اگر تجیر کرنے والا شخص زمین کو استعمال میں نہ لائے اور اس کو قابل کاشت بنانے والا کوئی دوسرا شخص آجائے تو ایسی صورت میں تجیر کرنے والا شخص ہی اس کا زیادہ مستحق ہے۔

حنابلہ کی دوسری روایت یہ ہے کہ بغیر استعمال کے تجیر بے سود ہے، اور حق تو اسی شخص کا ہے جو اس زمین کو قابل کاشت بنائے (۲)۔  
تفصیل ”احیاء الموات“ (ج ۲/۱۶) کی اصطلاح میں گزر چکی ہے۔

## تحدید

### تعریف:

۱- لغت کے اعتبار سے تحدید ”حملاً“ کا مصدر ہے، اور ”حد“ کی حقیقت روکنا اور دو چیزوں کے درمیان فرق کرنا ہے۔ کہا جاتا ہے: ”حددت الدار“ جب کوئی شخص گھر کی آخری حدیں ذکر کر کے اس کو اس کے قرب و جوار کے مکانات سے ممتاز کر دے (۱)۔

اور فقہاء کی اصطلاح میں شی کی تحدید سے مراد اس کے حدود کو ذکر کرنا ہے۔ اور یہ زیادہ تر زمین و جائیداد میں مستعمل ہے جیسا کہ لوگ کہتے ہیں: ”إن ادعی عقاراً حدده“ (اگر کسی نے کسی زمین کا دعویٰ کیا ہے تو وہ اس کی تحدید کرے) یعنی مدعی اس کے حدود بیان کرے (۲)۔

### متعلقہ الفاظ:

### الف- تعین:

۲- تعین اشی کا معنی ہے: کئی چیزوں میں سے کسی ایک کو خاص کرنا، کہا جاتا ہے: ”عینت النیة“ جب تم کسی متعین روزہ کی نیت کرو، اور اسی سے اختیار تعین ہے، یعنی یہ کہ خریدار دو یا تین چیزوں میں سے کسی ایک کو اس شرط پر خریدے کہ وہ اس کو تین دنوں کے اندر اندر متعین کرے گا (۳)۔



(۱) شرح فتح القدیر ۸/۱۳۸، ۱۳۹ طبع دار صادر، رد المحتار ۵/۲۷۸، الفتاویٰ

الہندیہ ۵/۳۸۶، الدسوقی ۳/۶۹، الرہوتی ۷/۱۰۱، ۱۱۳۔

(۲) نہایت المحتاج ۵/۳۲۷، ۳۳۶، ۳۳۷ طبع مکتبۃ الاسلامیہ، شرح امہاج

۳/۹۱، ۹۳، المغنی لابن قدامہ ۵/۵۶۹، ۵۷۰، کشاف القناع ۳/۱۳۹۔

(۱) لسان العرب، امہاج لمیر مادہ ”حد“۔

(۲) ابن عابدین ۳/۱۳۰، ۱۳۱، الفتاویٰ المیزانی علی الہندیہ ۵/۳۱۶، فتح

القدیر ۷/۵۱۔

(۳) الفتاویٰ الہندیہ ۳/۵۳۔



## تحدید ۳-۵، تحریف ۱-۲

ب- تقدیر:

۳- تقدیر قدر سے ماخوذ ہے۔ اور کسی شی کا قدر اور اس کی مقدار اس کے اندازہ کرنے کا آلہ ہے، لہذا تقدیر کا معنی ہے: کسی شی کی مقدار مقرر کرنا یا اس کا اندازہ کرنا، یا کسی امر کی درستگی اور تیاری میں غور و فکر کرنا۔ اور اسی سے قاضی کی طرف سے تعزیر میں جرم سے باز رکھنے والی ایسی سزا کی تقدیر (تعیین) ہے جو جرم اور مجرم کے مناسب حال ہو<sup>(۱)</sup>۔

## تحریف

تعریف:

۱- تحریف کا ایک معنی لغت میں مائل ہونا اور کسی شی سے اعراض کرنا ہے۔ کہا جاتا ہے: حرف عن الشئی یحرف حرفاً و تحریف: اس نے اعراض کیا، اور جب کوئی شخص کسی شی سے رخ پھیرے تو کہا جاتا ہے: تحرف<sup>(۱)</sup>۔

اور اصطلاح میں اس کا اطلاق جنگ میں تحریف اختیار کرنے پر ہوتا ہے یعنی یہ کہ مقتضائے حال کے مطابق جنگ کی ایک پوزیشن کو چھوڑ کر دوسری کوئی ایسی پوزیشن اختیار کی جائے جو جنگ کے زیادہ مناسب ہو، یا ایک جماعت کو چھوڑ کر کسی دوسری ایسی جماعت سے لڑنے کا قصد کیا جائے جو اس سے زیادہ اہم ہو، یا دشمن پر بھرپور حملہ کے لئے اس کی کسی ایسی کمین گاہ کی تلاش کر کے جس کو پانا ممکن ہو، اس سے جنگ تک رسائی حاصل کی جائے<sup>(۲)</sup>۔

اجمالی حکم:

۴- زمین و جائداد سے متعلق عقود میں معقود علیہ (بیع) کی حد بیان کرنا جس سے جہالت ختم ہو جائے، صحت عقد کے لئے شرط ہے، اور دعویٰ کے صحیح ہونے کے لئے اس کی حد بیان کرنا شرط ہے، کیونکہ زمین کو حاضر کرنا ممکن نہیں اور اشارہ سے اس کی پہچان کرنا دشوار ہے تو حدود کے ذریعہ ہی اس کی پہچان کرائی جائے گی چنانچہ مدعی حدود اربعہ کو بیان کرے گا اور حدود والوں کے نام و نسب اور محلہ اور شہر کا ذکر کرے گا ورنہ دعویٰ صحیح نہ ہوگا<sup>(۲)</sup>۔

اس کی تفصیل ”دعویٰ“ کی اصطلاح میں ہے۔

بحث کے مقامات:

۵- فقہاء مدعا (وہ شی جس کا دعویٰ کیا جائے) کی تحدید کو ”کتاب الدعویٰ“ میں اور معقود علیہ (بیع) کی تحدید کو ”بیع“ اور ”اجارہ“ وغیرہ میں ذکر کرتے ہیں۔

اجمالی حکم اور بحث کے مقامات:

۲- اگر مسلمانوں اور کافروں کی فوج میں مقابلہ ہو اور کافروں کی تعداد مسلمانوں سے دوگنی ہو یا کم ہو تو بھاگنا اور واپس ہونا حرام ہے۔

(۱) لسان العرب الصحاح، المصباح للمیر مادہ ”حرف“۔

(۲) تفسیر روح المعانی ۱۸۱/۹ طبع امانة المطابع الممیر یہ بمصر، المغنی مع الشرح الکبیر ۱۰/۵۵۱، ۵۵۲ طبع المنار بمصر طبع اول، شرح الترتیبی ۱۱/۵۳ طبع دار الفکر بیروت۔

(۱) لسان العرب مادہ ”قدر“، ابن ماجہ ۱۷۳/۷، جوہر لا طلیل ۲/۲۹۶، المغنی ۱۸/۳۳۔

(۲) ابن ماجہ ۳۲۱/۳، الاختیار ۲/۱۱۰، ہکلتہ فتح القدر ۷/۱۵۲۔

## تحرّف ۲

جنگ کرنے کے لئے بھیج رکھا تھا۔ جب فوج واپس آئی تو اس نے بتایا کہ اس کا مقابلہ دشمن سے جمعہ کے دن ہوا، دشمن غالب آ رہا تھا کہ اس نے حضرت عمرؓ کی آواز سنی تو وہ پہاڑ کی طرف چلی گئی اور دشمن سے محفوظ ہو گئی اور دشمن پر غالب آ گئی۔

اور جنگی چال چلنا بلا اختلاف جمہور فقہاء کے نزدیک جائز ہے، مگر مالکیہ نے اس کو امیر المؤمنین اور امیر لشکر کے علاوہ کے لئے جائز قرار دیا ہے اور جہاں تک ان دونوں کا تعلق ہے تو ان کے لئے یہ ناجائز ہے، کیونکہ اس کی وجہ سے نقص اور خرابی پیدا ہوتی ہے (۱)۔

اس کی تفصیل کا مقام اصطلاح ”جہاد“ ہے۔



الایہ کہ وہ جنگ کے لئے چال چل رہا ہو تو ایسی صورت میں اس کے لئے چال چلنے کے قصد سے واپس ہونا جائز ہے، کیونکہ اللہ تعالیٰ کا فرمان ہے: ”يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا لَقِيتُمُ الَّذِينَ كَفَرُوا زَحْفًا فَلَا تُولُوهُمْ الْأَذْبَارَ، وَمَنْ يُؤَلِّمِهِمْ يَوْمَئِذٍ ذُبُرَهُ إِلَّا مُتَحَرِّفًا لِقِتَالٍ أَوْ مُتَحَيِّزًا إِلَىٰ فِتْنَةٍ فَقَدْ بَاءَ بِغَضَبٍ مِّنَ اللَّهِ وَمَا وَاهُ جَهَنَّمَ وَبِئْسَ الْمَصِيرُ“ (۱) (اے وہ لوگو جو ایمان لائے ہو جب تمہارا مقابلہ کافروں سے میدان جنگ میں ہو تو تم ان کے سامنے پیٹھ مت پھیرو اور جو ان کے سامنے اس دن پیٹھ پھیرے گا سوائے اس کے کہ جنگ کی چال چلنا چاہتا ہو یا کسی دوسری فوج سے جا ملنا چاہتا ہو تو وہ اللہ کے غضب کا مستحق ہوگا اور اس کا ٹھکانہ جہنم ہوگا جو بہت ہی برا ٹھکانہ ہے)۔

دوران جنگ چال چلنے والا شخص وہ ہے جو حالات کے تقاضے کے مطابق ایک سے دوسری جگہ چلا جائے، لہذا اس کے لئے جائز ہے کہ تنگ جگہ سے کشادہ جگہ کی طرف منتقل ہو جائے تاکہ دشمن جنگ کے لئے ایک کشادہ اور موافق زمین کی طرف اس کا پیچھا کرے، یا وہ ایک کھلی جگہ سے دوسری کسی ایسی جگہ کی طرف منتقل ہو جائے جو کھلی ہوئی نہ ہوتا کہ وہ اس جگہ گھات میں رہے اور حملہ کر دے، یا اپنی جگہ سے اس جگہ منتقل ہو جائے جو اس کے مقابلہ میں ہو یا دھوپ یا پیاس سے زیادہ محفوظ ہو، یا ان کے سامنے بھاگے تاکہ ان کی صفیں ٹوٹ جائیں اور اس کو ان میں موقع مل جائے، یا پہاڑ وغیرہ کا سہارا لے جو جنگ کرنے والوں کا طریقہ رہا ہے۔ اور حضرت عمرؓ سے مروی ہے کہ وہ ایک دن خطبہ دے رہے تھے کہ اچانک فرمایا: ”یا ساریہ بن زنیم العجل“ (اے ساریہ بن زنیم پہاڑ کی طرف ہو جاؤ) حالانکہ انہوں نے ساریہ کو عراق کے ایک گوشہ میں وہاں کے باشندوں سے

(۱) تفسیر القرطبی ۷/۳۸۰، تفسیر روح المعانی ۹/۱۸۰، ۱۸۳، تفسیر الطبری ۹/۲۰۰، ۲۰۱، بواعث المنافع ۷/۹۹، طبع بول (الجمالیہ) مصر، نہایت المحتاج ۸/۶۲، ۶۳، روضۃ الطالبین ۱/۲۳، المغنی مع الشرح المکبیر ۱/۵۵۱، ۵۵۲، کشاف القناع ۳/۶۳، شرح الترقانی ۳/۱۱۵، طبع دار الفکر بیروت، جامعۃ الدینی علی الشرح المکبیر ۲/۱۷۸، ۱۷۹، طبع دار الفکر۔

(۱) سورۃ انفال، ۱۵، ۱۶۔

## تحریری ۱-۳

مقصود کو حاصل کرنے کے لئے پوری کوشش کرنا ہے، مگر لفظ اجتہاد علماء کے عرف میں مجتہد کی طرف سے کی گئی اس انتہائی کوشش کے ساتھ خاص ہو گیا ہے جو احکام شریعت کا علم حاصل کرنے کے لئے وہ صرف کرتا ہے، نیز اس کوشش کے ساتھ جو پیش آنے والے واقعہ کا حکم دلائل سے معلوم کرنے کے سلسلے میں صرف کی جاتی ہے۔

تحریری کبھی دلیل سے ہوتی ہے اور کبھی بغیر کسی علامت کے کے محض قلب کی شہادت سے (۱)۔

اس طرح ہر اجتہاد تحریری ہے اور ہر تحریری اجتہاد نہیں۔

ب- توخنی (ارادہ کرنا):

۳- توخنی ”وخی“ سے ماخوذ ہے بمعنی ارادہ کرنا، اس طرح تحریری اور توخنی برآمد ہیں، مگر توخنی کا استعمال معاملات میں ہوتا ہے، جیسا کہ رسول اللہ ﷺ نے ان دو شخصوں سے جو میراث کے متعلق جنگڑ رہے تھے فرمایا: ”اذہبا و توخیا، و استہما، ولیحلل کل واحد منكما صاحبه“ (۲) (جاؤ حق کا قصد کرو اور قرعہ اندازی کر لو اور تم میں کا ہر شخص اپنے ساتھی کو بری کر دے)۔

اور تحریری کا بیشتر استعمال عبادات میں ہوتا ہے (۳) جیسا کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: ”إذا شك أحدكم في الصلاة فليتحو الصواب“ (۴) (جب تم میں سے کسی کو اپنی نماز میں شک

(۱) المستمعی للقرانی ۳/۵۰، الفرق فی اللغة ۶۹، ۷۰، حاشیہ ابن ماجہ بن ۲۹۰ طبع دار التراث العربی بیروت۔

(۲) حدیث: ”اذہبا و توخیا“ کی روایت احمد (۳۲۰/۶) طبع لمبیریہ (۱) اور ابوداؤد (۳/۱۳) طبع عزت ہمدرد (۱) نے کی ہے اور اس کی سند حسن ہے۔

(۳) الوسوط ۱۸۶/۱۰ طبع دار المعرفۃ متن اللغة مادۃ ”وخی“۔

(۴) حدیث: ”إذا شك أحدكم...“ کی روایت بخاری (فتح ۵۰۳) طبع (۱) مستمعی للقرانی (۳/۵۰) نے کی ہے۔

## تحریری

تعریف:

۱- تحریری کا لغوی معنی ارادہ کرنا اور تلاش کرنا ہے، چنانچہ کہنے والے کہتے ہیں: ”اتحوی مسرتک“ یعنی میں آپ کی رضا چاہتا ہوں، اسی سے اللہ تعالیٰ کا فرمان ہے: ”فَأُولَئِكَ تَحَرَّوْا رَشَدًا“ (۱) (اس نے تو بھلائی کا راستہ ڈھونڈ نکالا) اور اسی سے رسول اللہ ﷺ کی حدیث ہے: ”تحروا لیلۃ القدر فی الوتر من العشر الاواخر...“ (۲) (آخری عشرہ کی طاق راتوں میں شب قدر کو تلاش کرو) یعنی اس کی تلاش کا اہتمام کرو (۳) اور اصطلاح میں یہ مقصود کو حاصل کرنے کے لئے کوشش کرنا، یا کسی چیز کی حقیقت معلوم نہ ہونے کے وقت غالب گمان کے ذریعہ اس کی تلاش کرنا ہے (۴)۔

متعلقہ الفاظ:

الف- اجتہاد (کوشش کرنا):

۲- تحریری اور اجتہاد و قریب المعنی الفاظ ہیں، اور ان دونوں کا مفہوم

(۱) سورۃ جن ۱۳۔

(۲) حدیث: ”تحروا لیلۃ القدر...“ کی روایت بخاری (فتح ۲۵۹/۳) طبع (۱) مستمعی للقرانی (۳/۵۰) نے کی ہے۔

(۳) المصباح لمبیری، تاج العروس، لسان العرب، متن اللغة، الصحاح مادۃ ”حری“، الوسوط ۱۸۵/۱۰ طبع دار المعرفۃ، القرطبی ۱۶/۱۔

(۴) ابن ماجہ بن ۱۹۰/۱، ۶۷/۳، الوسوط ۱۸۵/۷ طبع مصنفی المہابی للجلس، مطالب اولیٰ اثنی ۵۵/۱۔

## تحریر ۴-۷

ہو جائے تو اسے چاہئے کہ درست پہلو کا قصد کرے۔

ج- ظن (گمان کرنا):

۴- ظن کا معنی ہے: نفیض (مخالف) کے احتمال کے ساتھ راجح پہلو کا اور اک، چنانچہ ظن میں دو امور میں سے ایک کو دوسرے پر ترجیح دینا ہوتا ہے، تو یہ اگر بلا دلیل ہو تو قابل مذمت ہے اور تحریر میں غالب گمان کے ذریعہ ترجیح دینا ہوتا ہے۔ یہ ایک ایسی دلیل ہے جس کے ذریعہ علم کے ایک پہلو تک رسائی ممکن ہے اگرچہ اس کے ذریعہ کسی ایسے امر تک رسائی نہیں ہو سکتی جو علم کو مستلزم ہو، اور ظن کا استعمال کبھی یقین کے معنی میں بھی ہوتا ہے (۱) جیسے اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: "الَّذِينَ يَظُنُّونَ أَنَّهُمْ مُلَاقُوا رَبِّهِمْ" (۲) (جنہیں اس کا خیال رہتا ہے کہ انہیں اپنے پروردگار سے ملنا (بھی) ہے)۔

د- شک:

۵- شک کا معنی ہے: برابر درجہ کے احتمالات کے درمیان تردد، یعنی اس کے بغیر کہ شک کرنے والے کے نزدیک ان دونوں میں سے کسی ایک کو دوسرے پر ترجیح حاصل ہو (۳)۔  
تحریر شک کو زائل کرنے کا ایک ذریعہ ہے۔

شرعی حکم:

۶- تحریر مشروع ہے اور اس پر عمل کرنا جائز ہے۔ اس کی دلیل کتاب و سنت اور عقل سے ہے:

کتاب اللہ سے اس کی دلیل یہ آیت ہے: "يَا أَيُّهَا الَّذِينَ"

آمَنُوا إِذَا جَاءَكُمْ الْمُؤْمِنَاتُ مُهَاجِرَاتٍ فَامْتَحِنُوهُنَّ، اللَّهُ أَعْلَمُ بِإِيمَانِهِنَّ، فَإِنْ عَلِمْتُمُوهُنَّ مُؤْمِنَاتٍ فَلَا تَرْجِعُوهُنَّ إِلَى الْكُفَّارِ" (۱) (اے ایمان والو جب تمہارے پاس مسلمان عورتیں ہجرت کر کے آئیں تو ان کا امتحان کر لیا کرو، اللہ ان کے ایمان سے خوب واقف ہے، پس اگر انہیں مسلمان سمجھ لو تو انہیں کافروں کی طرف مت واپس کرو)۔

اور یہ تحریر اور غالب گمان کے ذریعہ ہوگا اور اسی پر علم کا اطلاق کیا گیا ہے۔

اور سنت سے دلیل وہ دو حدیثیں ہیں جو توحشی سے متعلق بحث کے ضمن میں گذر چکی ہیں۔

اور عقلی دلیل یہ ہے کہ احکام شرعیہ سے متعلق اجتہاد پر عمل کرنا جائز ہے، اور یہ غالب رائے پر عمل کرنا ہے، پھر اسے احکام شرع کے نصوص میں سے ایک نص قرار دے دیا گیا اگرچہ ابتداء اس سے احکام ثابت نہیں ہوتے۔ اسی طرح تحریر بھی ادائیگی عبادت تک رسائی حاصل کرنے کا ایک ذریعہ اور وسیلہ ہے اگرچہ اس کے ذریعہ عبادت کا اثبات ابتداء نہیں ہوتا (۲)۔

علاوہ ازیں احکام شرع میں تحریر کا بیان بہت سی جگہوں پر ہوا ہے، اور مقامات کے اختلاف سے اس کا حکم بھی مختلف ہوتا ہے:

اول: پاک اور ناپاک اشیاء کے باہم مل جانے کی صورت میں پاک شی کو معلوم کرنے کے لئے تحریر کرنا:

الف- برتنوں کا باہم مل جانا:

۷- اگر وہ برتن جن میں پاک پانی ہو ایسے برتنوں کے ساتھ مل جائیں جن میں ناپاک پانی ہو، اور معاملہ مشتبہ ہو جائے اور اس کے

(۱) سورہ بقرہ ۱۰۷۔

(۲) اوسط ۱۸۶/۱۵، ۱۸۶/۱۵۔

(۱) اوسط ۱۸۶/۱۰ طبع دار المعرفی، تعریفات للبحر جانی، المصباح الممیر مادہ "ظن"۔

(۲) سورہ بقرہ ۲۶۷۔

(۳) المصباح الممیر، تعریفات للبحر جانی مادہ "شک"، اوسط ۱۸۶/۱۰۔

## تخری ۸-۹

ہے کہ وہ ہر ایک برتن سے وضو کر کے نماز ادا کرے (۱)، تفصیل ”اشتباہ“ کی اصطلاح میں ہے۔

پاس اس کے علاوہ کوئی دوسرا پانی نہ ہو نیز پاک ناپاک سے ممتاز نہ ہو سکے:

تو اگر غلبہ پاک پانی والے برتنوں کا ہو تو حنفیہ اور بعض حنابلہ کے نزدیک تخری کی جائے گی۔ اس لئے کہ حکم غالب کا ہوتا ہے اور غالب ہونے کے اعتبار سے پاک پانی کا استعمال اس پر لازم ہوگا، اور تخری کے ذریعہ اس کے صحیح تک پہنچنے کی امید ہے، نیز اس وجہ سے کہ اباحت کا پہلو راجح ہے۔

ب۔ کپڑوں کا باہم مل جانا:

۸۔ اگر کسی شخص پر پاک کپڑے ناپاک کپڑے کے ساتھ مشتبہ ہو جائیں اور ان کے درمیان امتیاز ناممکن ہو اور اس کے پاس اس کے علاوہ یقینی طور پر کوئی پاک کپڑا نہ ہو اور نہ کوئی ایسی چیز اس کے پاس ہو جس سے وہ ان کو دھو سکے اور وہ ناپاک سے پاک کو ممتاز نہ کر سکتا ہو اور اسے نماز کی ضرورت ہو تو حنفیہ کے نزدیک وہ تخری کرے گا، مالکیہ اور مزنی کو چھوڑ کر شافعیہ کا بھی مشہور مذہب یہی ہے، اور وہ اس کپڑے میں نماز پڑھے جس کے متعلق اس کی تخری یہ ہو کہ وہ پاک ہے، خواہ غلبہ پاک کپڑوں کا ہو یا ناپاک کپڑوں کا یا دونوں کپڑے برابر ہوں۔

اور اگر غلبہ ناپاک برتنوں کا ہو یا دونوں برابر ہوں تو اس کے لئے تخری کرنا جائز نہیں ہے، ہاں بوقت ضرورت پینے کے لئے جائز ہے، کیونکہ اس کے پاس اس کا کوئی بدل نہیں۔ بخلاف وضو کے کہ اس کا ایک بدل ہے (۱)۔

امام احمد اور ان کے بیشتر اصحاب کے کلام کا ظاہر یہ ہے کہ تخری جائز نہیں ہے اگر چہ غلبہ پاک برتنوں ہی کا ہو (۲)۔

اور حنابلہ اور مالکیہ میں سے ابن المہشون نے فرمایا کہ تخری جائز نہیں ہے، اور انہی کپڑوں میں سے ناپاک کپڑوں کی تعداد کے بقدر کپڑا پہن کر نماز ادا کرے، اور ایک دفعہ دوسرے کپڑے کو پہن کر مزید نماز پڑھے۔ اور حنابلہ میں سے ابن عقیل نے فرمایا کہ صحیح قول کے مطابق مشقت کو دفع کرنے کے لئے تخری کرے گا۔

اور شافعیہ کے نزدیک دونوں حالتوں میں تخری جائز ہے، چنانچہ وہ انب سے وضو کرے گا، اس لئے کہ یہ نماز کے لئے شرط ہے، لہذا اس کے لئے تخری اسی طرح جائز ہے جیسے قبلہ کے لئے (۳)۔

اور ابو ثور اور مزنی نے فرمایا کہ ان میں سے کسی کو پہن کر نماز نہ پڑھے، جیسا کہ برتن کے متعلق ان دونوں کا قول ہے (۴)۔

مالکیہ کی رائے یہ ہے کہ جب اس کے پاس تین برتن ناپاک ہوں یا ناپاکی سے ملوث ہوں اور دو پاک ہوں اور باہم گڈمڈ ہو جائیں تو وہ تین دفعہ ناپاک برتنوں کی تعداد کے مطابق تین برتنوں سے وضو کرے اور چوتھی مرتبہ چوتھے برتن سے وضو کرے اور ہر وضو سے نماز ادا کرے (۴)۔

ج۔ مذبوح جانور کا مردار کے ساتھ مل جانا:

۹۔ اگر مردار جانوروں کے ساتھ مذبوح جانور مل جائے تو حنفیہ کا

اور مالکیہ میں سے ابن المہشون نے ایک دوسرا قول یہ نقل کیا

(۱) الوسوط ۱۰/۲۰۱، ابن عابدین ۱۵/۲۲۱، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، المغنی ۱/۶۰، ۶۱۔

(۲) المغنی ۱/۶۰، ۶۱۔

(۳) نہایہ المحتاج ۱/۸۸، ۸۹، ۹۰، ۹۱۔

(۴) الدرر ۱/۸۲۔

(۱) المغنی ۱/۶۰، ۶۱۔

(۲) الوسوط ۱۰/۲۰۱، ابن عابدین ۱۵/۲۲۱، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، الدرر ۱/۷، لوطاب

۱/۱۶۰، نہایہ المحتاج ۲/۱۸، ۱۷، ۱۸، المغنی ۱/۶۳، دیکھئے: اشتباہ کی اصطلاح۔

## تحریر ۱۰-۱۱

دیکھنے اور اس کا مشاہدہ کرنے کی حالت میں ہو تو فقہاء کے درمیان اس میں کوئی اختلاف نہیں کہ اس پر عین کعبہ کی طرف متوجہ ہونا اور ذات کعبہ کے بالمقابل ہونا لازم ہے۔

اور اگر کعبہ سے دور اور اس سے غائب ہو تو حنفیہ کا خیال یہ ہے کہ غور و فکر کے ذریعہ جہت کعبہ کی طرف متوجہ ہونا اس کے لئے کافی ہوگا، اور عین کعبہ کے سامنے ہونا ضروری نہیں، مالکیہ اور حنابلہ کے نزدیک یہی نظیر ہے اور امام شافعی کا ایک قول بھی یہی ہے۔

اور شافعیہ کا قول نظیر جو مالکیہ کا ایک قول اور حنابلہ سے ایک روایت بھی ہے، یہ ہے کہ اس پر عین کعبہ کے سامنے ہونا لازم نہیں<sup>(۱)</sup>۔

جمہور فقہاء کے نزدیک صحابہ کی محرابوں کی موجودگی میں غور و فکر کرنا جائز نہیں ہے۔ اسی طرح مسلمانوں کی ان محرابوں کی موجودگی میں جس کی طرف رخ کر کے بارہا نمازیں ادا کی گئی ہوں۔

اسی طرح غور و فکر کرنا اس وقت بھی جائز نہیں جب اس جگہ رہنے والوں میں کوئی ایسا شخص اس کے پاس موجود ہو جو جہت قبلہ سے واقف ہو اور وہ اس سے دریافت کر سکتا ہو، بشرطیکہ وہ مقبول الشہادت ہو، لہذا اذنی، جاہل، فاسق اور بچہ کی خبر کا اس جگہ کوئی اعتبار نہیں ہوگا۔

اگر کسی نماز کے لئے پرانی بنائی ہوئی محرابوں کے ذریعہ رہنمائی حاصل کر کے یا قبلہ سے واقف کسی ایسے شخص سے دریافت کر کے جو اس جگہ کا مقبول الشہادت ہو، عین کعبہ یا جہت کعبہ کی طرف رخ کر کے نماز پڑھنا ممکن نہ ہو تو اگر وہ شخص قبلہ سے متعلق غور و فکر کرنے کی صلاحیت رکھتا ہو تو اس پر غور و فکر کرنا لازم ہے اور قبلہ کے سلسلہ میں

(۱) بدائع الصنائع ۸۱۱/۱، طبع دارالکتب العربی، المطاب ۵۰۸/۱ طبع دارالفکر بیروت، نہایت المحتاج ۳۲۳/۱ اور اس کے بعد کے صفحات طبع مصنفی المہاجر المجلدی، المغنی ۳۳۹/۱ طبع مکتبۃ المریض الحدیث۔

خیال یہ ہے کہ حالت اضطرار میں مطلقاً تحریر کرنا جائز ہے، یعنی چاہے غلبہ مذبح جانور کا ہو یا مردار کا یا دونوں برابر ہوں۔

اور حالت اختیار میں تحریر جائز نہیں الا یہ کہ غلبہ حلال کا ہو۔ اور امر ثلاثہ کے نزدیک ایسی صورت میں تحریر کی مطلقاً اجازت نہیں ہے<sup>(۱)</sup>۔

### د- حالت حیض میں تحریر:

۱۰- اگر کوئی عورت اپنے ایام حیض کی گنتی اور اس کی تاریخ بھول جائے اور حیض و طہر کے درمیان اس کی حالت مشتبه ہو جائے تو جمہور فقہاء کے قول سے یہ سمجھ میں آتا ہے کہ اس پر تحریر کرنا لازم ہے، اگر اس کی غالب رائے یہ ہو کہ وہ حالت حیض میں ہے تو اسے اسی کا حکم دیا جائے گا، اور اگر اس کی غالب رائے یہ ہو کہ وہ پاک ہے تو اسے پاک عورتوں کا حکم دیا جائے گا، کیونکہ گمان غالب بھی ایک دلیل شرعی ہے۔

اور اگر وہ متحیر ہو جائے اور اس کا گمان غالب کسی طرف نہ ہو تو یہ متحیر ہے یا بھولنے والی ہے، لہذا اس کے لئے ضروری ہے کہ احکام میں احتیاط پر عمل کرے<sup>(۲)</sup>۔

اور اس کے احکام کی تفصیل کے لئے ”حیض“ اور ”استحاضہ“ کی اصطلاحات کی طرف رجوع کیا جائے۔

### دوم: استدلال اور تحریر کے ذریعہ قبلہ معلوم کرنا:

۱۱- اگر نمازی استقبال قبلہ پر قادر ہو اور وہ مکہ میں ہو اور کعبہ کو

(۱) الوسوط ۱۹۶/۱، ۱۹۷/۱، ۱۹۸/۱، ابن ماجہ ۲۳۱/۵، الفروق للقرافی ۲۶۶/۱، نہایت المحتاج ۹۹/۱، المغنی المطالب ۲۳۱/۱، الاشیاء والظواهر للسببونی ۱۰۶/۲، القواعد لابن رجب ص ۲۳۱۔

(۲) ابن ماجہ ۱۹۰/۱، مغنی المحتاج ۳۳۶/۱، المغنی ۳۲۱/۱۔

## تحریر ۱۲

ہو جائیں یا وہ آپس میں متعارض ہو جائیں اور وہاں کوئی ایسا شخص موجود نہ ہو جو اس کو بتائے، تو اس کے متعلق فقہاء کے درمیان اختلاف ہے، چنانچہ حنفیہ اور حنابلہ کا مذہب جو مالکیہ کا قول معتد بھی ہے، یہ ہے کہ اس پر تحریر کرنا لازم ہے اور اس کی نماز صحیح ہوگی، کیونکہ انسان بقدر وسعت و امکان ہی مکلف ہے، اور اس کی قدرت میں صرف تحریر ہی ہے۔

اور شافعیہ کے نزدیک مشہور یہ ہے کہ اترام وقت کے پیش نظر جس جہت کی طرف بھی ممکن ہو نماز پڑھ لے، خواہ وقت میں گنجائش ہو یا نہ ہو، اور چونکہ اس قسم کا واقعہ نادر ہے اس لئے قضا کرے (۱)۔

اور اس سلسلے میں اصل وہ روایت ہے جو حضرت عامر بن ربیعہؓ سے مروی ہے کہ انہوں نے فرمایا: ”کنا مع رسول اللہ ﷺ فی لیلة مظلمة، فلم ندر أين القبلة، فصلى كل رجل منا علی حیالہ، فلما أصبحنا ذکرنا ذلك لرسول اللہ ﷺ فنزل قول اللہ تعالیٰ: ”فَأَيْنَمَا تُوَلُّوا فَثَمَّ وَجْهَ اللّٰهِ“ (۲) ہم نبی ﷺ کے ساتھ ایک تاریک رات میں تھے، چنانچہ ہم یہ نہ معلوم کر سکے کہ قبلہ کس طرف ہے، اور ہم میں ہر شخص نے اپنے اپنے خیال کے مطابق نماز ادا کی پھر جب صبح ہوئی تو ہم نے رسول اللہ ﷺ سے اس کا تذکرہ کیا تو اللہ تعالیٰ کا یہ ارشاد نازل ہوا: سو تم جدھر کو بھی منہ پھیرو اللہ ہی کی ذات ہے (اور حضرت علیؓ نے فرمایا کہ تحریر کرنے

(۱) حاشیہ ابن ماجہ، ۲۸۹/۱، بدائع الصنائع، ۱۱۸/۱، فتح القدیر، ۲۳۲، ۲۳۳/۱ طبع دار احیاء التراث العربی، المعنی، ۳۳۲/۱ طبع مکتبۃ الریاض المدینہ، جامع الدرستی، ۲۲۷/۱، نہایت المحتاج، ۳۳۳/۱ طبع مصطفیٰ الباہلی المجلسی۔

(۲) سورہ بقرہ، ۱۱۵ حضرت عامر بن ربیعہ کی حدیث کی روایت ابن ماجہ (۳۲۶/۱ طبع المجلسی) نے کی ہے اور ابن کثیر نے اپنی تفسیر میں اس سے متعلق حدیثیں ذکر کی ہیں پھر انہوں نے فرمایا کہ ان سب کی سندوں میں ضعف ہے اور شاید ان میں سے بعض بعض کو تقویہ سے پہچانی ہیں (تفسیر ابن کثیر، ۲۷۸/۱ طبع الامدلس)۔

غور و فکر کی صلاحیت رکھنے والا شخص وہ ہے جو دلائل قبلہ سے واقف ہو، جو یہ ہیں: ستارے، سورج، چاند، ہوا، پہاڑ، نہریں اور ان کے علاوہ دوسرے ذرائع اور علامات اگرچہ وہ احکام شرع سے ناواقف ہو، اس لئے کہ ہر وہ شخص جو کسی شئی کی علامات کا علم رکھتا ہو وہ اس کے متعلق غور و فکر کرنے والوں میں سے ہے، اگرچہ وہ اس کے علاوہ امور سے ناواقف ہو۔

اور اگر وہ علامات قبلہ سے ناواقف ہو یا اندھا ہو تو وہ مقلد ہوگا، اگرچہ وہ اس کے علاوہ امور سے واقف ہو (۱)۔

لہذا وہ نمازی جو غور و فکر کرنے پر قادر ہو اگر بغیر غور و فکر کے نماز پڑھ لے تو جمہور فقہاء کے اقوال سے یہ سمجھ میں آتا ہے کہ اس کی نماز درست نہ ہوگی۔ اگرچہ وہ قبلہ کی طرف رخ کر کے ادا کی گئی ہو۔ اسی طرح اگر اس کے غور و فکر نے ایک جہت کی طرف رہنمائی کی اور اس نے اس کے علاوہ کی جانب رخ کر کے نماز پڑھ لی، پھر اسے یہ معلوم ہوا کہ اس نے جہت کعبہ کی طرف رخ کر کے نماز ادا کی ہے تو بھی اس کی نماز اتر اربعہ کے نزدیک باطل ہوگی، اس لئے کہ اس نے واجب کو ترک کر دیا ہے جیسا کہ اگر کسی نے نماز پڑھ لی یہ سمجھتے ہوئے کہ وہ محدث ہے پھر معلوم ہوا کہ وہ تو پاک ہے (۲)۔

اس کی تفصیل کے لئے ”استقبال“ کی اصطلاح کی طرف رجوع کیا جائے۔

۱۲ - جو شخص علامات کے ذریعہ قبلہ معلوم کرنے سے عاجز ہو، بایں طور کہ قید یا بادل کی وجہ سے علامات اس پر مخفی ہوں، یا وہ اس پر مشتبہ

(۱) ابن ماجہ، ۲۹۰/۱ طبع دار احیاء التراث العربی، الوسوط، ۱۰۰/۱، ۱۹۰، ۱۹۲ طبع دار المعرف، الخطاب، ۵۰۹/۱، دار الفکر الدرستی، ۲۲۶/۱ طبع دار الفکر، نہایت المحتاج، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳ طبع مصطفیٰ الباہلی المجلسی، المعنی، ۳۳۰، ۳۳۱ طبع مکتبۃ الریاض المدینہ۔

(۲) مذاہب اربعہ کے ساتھ جو الہجات۔



## تحریر ۱۳ - ۱۴

والے کا قبلہ وہ جہت ہے جس کا وہ قصد کرے۔

دونوں امر برآمد ہوں تو وہ یقین پر بنا کرے گا، خواہ امام ہو یا منفرد (۱)۔

سوم: نماز میں تحریر کرنا:

چہارم: روزہ میں تحریر کرنا:

۱۳ - جس شخص کو نماز میں شک ہو جائے اور اسے یہ معلوم نہ ہو کہ اس نے کتنی رکعتیں پڑھی ہیں، تو حنفیہ کے نزدیک اگر اس کو نماز میں بیشتر شک لاحق ہوتا ہو اور اس کی ایک رائے ہو تو وہ تحریر کرے گا اور اپنی غالب رائے پر بنا کرے گا، اس لئے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: "من شك في الصلاة فليتحجر الصواب" (۱) (جس کو نماز میں شک ہو جائے تو وہ درست پہلو کو تلاش کرے)۔

۱۴ - جو شخص قید میں ہو یا شہر سے دور دراز اطراف میں ہو یا دارالحرب میں ہو جس کی وجہ سے اس کے لئے خبر کے ذریعہ بینوں کا معلوم کرنا ممکن نہ ہو، اور رمضان کا مہینہ اس پر مشتبہ ہو جائے تو فقہاء کا اتفاق ہے کہ اس پر تحریر کرنا اور ماہ رمضان کو معلوم کرنے کے لئے کوشش کرنا لازم ہے، کیونکہ اس کے لئے تحریر اور کوشش کے ذریعہ ایک فرض کا ادا کرنا ممکن ہے، لہذا استقبال قبلہ کی طرح یہ بھی لازم ہوگا۔

اور مالکیہ کے نزدیک کم پر بنا کرے گا اور جس رکعت میں شک ہوا ہے اس کو مطلقاً دوبارہ ادا کرے گا۔

اگر اس کے دل میں کوئی ایسی علامت ہو جس کی بنا پر گمان غالب یہ ہو کہ رمضان کا مہینہ شروع ہو گیا ہے تو وہ روزہ رکھ لے، پھر اگر اسے یہ معلوم ہو جائے کہ اس نے ماہ رمضان کو پالیا ہے، یا کوئی حالت منکشف نہ ہو سکے تو عام فقہاء کے قول کے مطابق یہ اس کے لئے کافی ہوگا، کیونکہ اس نے کوشش کے ذریعہ اپنا فرض ادا کر دیا اور تحریر کے ذریعہ مقصود کو پالیا۔

اور شافعیہ کا مذہب یہ ہے کہ اگر درمیان نماز میں شک ہو جائے تو کم کو اختیار کرنا اس کے لئے لازم ہے اور وہ سجدہ سہو کرے گا، اور اگر سلام کے بعد شک ہو تو ان کے نزدیک دو احوال ہیں: ایک یہ ہے کہ بتانی کے لئے کھڑا ہو جائے گا گویا اس نے سلام پھیرا ہی نہیں اور دوسرا قول: یہ ہے کہ فراغت کے بعد اس کا کوئی اعتبار نہیں ہے، اس لئے کہ اس میں تنگی ہے۔

اور اگر اسے یہ معلوم ہو کہ اس نے اس سے ایک ماہ قبل ہی روزہ رکھ لیا ہے تو ائمہ ثلاثہ کا مذہب اور شافعیہ کا صحیح مذہب یہ ہے کہ یہ اس کے لئے کافی نہ ہوگا، کیونکہ اس نے وجوب عبادت کے سبب سے قبل ہی عبادت کو ادا کیا ہے، لہذا یہ کافی نہ ہوگا جیسے کہ کوئی شخص وقت سے پہلے نماز پڑھ لے۔ اور شافعیہ کا قول قدیم یہ ہے کہ رمضان کے گزر جانے کے بعد اگر واضح ہوا تو یہ کافی ہوگا، کیونکہ یہ ایسی عبادت ہے جو

اور حنابلہ اپنے مشہور مذہب کے مطابق امام اور منفرد کے درمیان فرق کرتے ہیں، چنانچہ جو شخص امام ہو اور اسے شک ہو جائے اور معلوم نہ ہو کہ اس نے کتنی رکعت نماز ادا کی ہے تو وہ تحریر کرے گا اور اپنے گمان غالب پر بنا کرے گا، اور منفرد یقین یعنی کم پر بنا کرے گا۔ اور ایک روایت کے مطابق امام کی طرح اپنے غالب ظن پر بنا کرے گا، یہ تو اس صورت میں ہے جبکہ اس کی کوئی رائے ہو اور جب اس کے نزدیک

(۱) فتح القدیر ۱/ ۵۲، الدرر السنی ۱/ ۲۷۵، نہایہ المحتاج ۱/ ۷۹، الوعیو ۱/ ۵۱، المغنی ۲/ ۱۸۰۔

(۱) حدیث: "من شك في الصلاة فليتحجر الصواب" کی تخریج فقرہ نمبر ۳ کے تحت گذر چکی۔



## تحریر ۱۵

اور اگر اس شخص نے جس پر مہینے گڈمڈ ہو گئے غور و فکر پر قادر ہونے کے باوجود بغیر غور و فکر اور تحریر کے روزہ رکھ لیا تو یہ اس کے لئے کافی نہ ہوگا، جیسے کہ وہ شخص جس پر قبلہ مشتبہ ہو جائے (۱)۔  
اور جس شخص کو بادل کے دن میں غروب آفتاب میں شک ہو جائے اور وہ تحریر نہ کرے تو اس کے لئے اظہار جائز نہیں ہے، کیونکہ اصل دن کا باقی رہنا ہے (۲)۔

### پنجم: زکاۃ کے مستحقین کی شناخت میں تحریر کرنا:

۱۵- اگر کسی کو اس شخص کے متعلق شک ہو جائے جس کو وہ زکاۃ دے رہا ہے تو اس پر تحریر کرنا لازم ہے، اگر اس کی غالب رائے یہ ہو وہ فقیر ہے تو اس کو دے دے، اور اگر یہ معلوم ہوا کہ وہ فقیر ہے یا اس کا کچھ حال معلوم نہیں ہو تو بالاتفاق جائز ہے، اور اگر یہ معلوم ہوا کہ وہ مال دار ہے تو امام ابوحنیفہ و امام محمد کا ایک قول اور امام ابو یوسف کا قول اول بھی یہی ہے، اور ان کا دوسرا قول یہ ہے کہ اس پر اس کا دوبارہ ادا کرنا لازم ہوگا اور امام شافعی کا بھی ایک قول یہی ہے۔

اور مالکیہ کے نزدیک اگر غور و فکر کے بعد زکاۃ ایسے شخص کو دے جو درحقیقت مستحق نہیں ہے، جیسے کہ مال دار یا کافر کو یہ گمان کرتے ہوئے دے کہ یہ مستحق ہے تو اس کے لئے کافی نہ ہوگا۔

شافعیہ اور حنابلہ کی اس کے متعلق دو روایتیں ہیں: ان میں سے ایک یہ ہے کہ یہ کافی ہوگا اور دوسری روایت یہ ہے کہ یہ کافی نہ ہوگا (۳)۔

(۱) اوسط ۵۹۳، طبع دارالمعرفۃ، الدبوتی ۱۹۸۱ء، طبع دارالفکر للطباعة ۲۰۱۷ء، طبع دارالفکر للطباعة ۲۰۱۷ء، طبع مصنفی المہاجر لجلس، المعنی ۱۶۳، ۱۶۲، ۱۶۳، طبع مصنفی المہاجر لجلس، المعنی ۱۶۳، ۱۶۱، ۱۶۳، کشاف القناع ۲/۳۰۷، ۳۰۸، طبع عالم الکتب۔

(۲) حاشیہ ابن ماجہ ۲/۱۰۶، ۱۱۳، طبع دار احیاء التراث العربیہ نہایت لکھنؤ، طبع مصنفی المہاجر لجلس، المعنی ۱۶۳، ۱۶۲، طبع مکتبۃ المریض الحدیث۔

(۳) اوسط ۱۸۷، ۱۸۹، ۱۸۹، الدبوتی ۱/۵۰۱، المعنی ۳/۶۶۷، ۶۶۸۔

سال میں صرف ایک ہی دفعہ ادا کی جاتی ہے لہذا جائز ہے کہ غلطی سے وقت سے پہلے ادا کر لینے سے یہ فرض ساقط ہو جائے۔  
اور اگر یہ معلوم ہو کہ اس نے رمضان کے بعد کے ایک ماہ کا روزہ رکھا ہے تو جمہور فقہاء کے نزدیک جائز ہو جائے گا اور شافعیہ کے نزدیک بھی یہی صحیح ہے، اور یہ دو شرطوں کے ساتھ صحیح ہوگا: تعدد ادا پورا کرنا (یعنی پورے تیس دن روزے رکھے گئے ہوں) اور ماہ رمضان کے لئے رات سے نیت کرنا، کیونکہ یہ قضا ہے اور قضا میں ان دنوں شرطوں کا اعتبار کیا جاتا ہے، اور شافعیہ کا ایک قول یہ کہ وہ عذر کی وجہ سے ادا ہوگا، اس لئے کہ عذر بسا اوقات غیر وقت کو وقت بنا دیتا ہے، جیسے کہ جمع بین المصلحتین کی صورت میں۔

اور اس صورت میں اگر وہ مہینہ جس میں اس نے روزہ رکھا ہو ناقص ہو اور جس رمضان کا دوسرے لوگوں نے روزہ رکھا ہو وہ مکمل ہو تو ایک دن روزہ رکھ لے، اس لئے کہ اس کے بعد دوسرے ماہ کا روزہ قضا ہوگا۔ اور قضا کے لئے ضروری ہے کہ وہ نیت شدہ کے بقدر ہو۔

اور شافعیہ کے دوسرے قول یعنی یہ کہ یہ بھی ادا ہوگا، کے مطابق یہ کافی ہوگا، اگرچہ اس نے ناقص صورت میں روزہ رکھا ہو اور دیگر لوگوں نے مکمل روزہ رکھا ہو، اس لئے کہ مہینہ تو دو چاندوں کے درمیان ہوتا ہے، اسی طرح اگر اس نے کچھ روزے رمضان میں رکھے اور کچھ رمضان کے علاوہ دوسرے ماہ میں تو جو روزے رمضان میں یا رمضان کے بعد کے مہینہ میں رکھے وہ کافی ہوں گے اور جو اس نے رمضان سے قبل رکھے ہوں وہ کافی نہ ہوں گے۔

اور اگر یہ گمان ہو کہ ابھی رمضان کا مہینہ نہیں آیا تھا کہ اس نے روزہ رکھ لیا تو یہ کافی نہ ہوگا، اگرچہ اس نے صحیح رکھا ہو، یہی حکم اس وقت بھی ہوگا جب اس کو ماہ رمضان کی آمد میں شک ہو جائے اور اس کی آمد کے سلسلے میں اس کا ظن غالب نہ ہو۔

## تحریر ۱۶-۱۷، تحریر ۱-۲

اس کے احکام کی تفصیل جاننے کے لئے اصطلاح ”زکاۃ“ کی طرف رجوع کیا جاسکتا ہے۔

## تحریر

ششم: چند متعارض قیاسوں کے درمیان تحریر کرنا:

۱۶- جب دو قیاسوں کے درمیان تعارض واقع ہو جائے اور اس جگہ دونوں میں سے کسی ایک کو دوسرے پر ترجیح دینے کی کوئی دلیل نہ ہو اور نہ عمل کے ذریعہ کسی ایک کو اختیار کرنا ثابت ہو تو تحریر کرنا ضروری ہے۔ اس میں امام شافعی کا اختلاف ہے، وہ فرماتے ہیں کہ تحریر لازم نہیں بلکہ مجتہد کے لئے جائز ہے کہ ان دونوں میں سے جس پر چاہے عمل کرے، اور اسی اختلاف پر وہ تحریر بھی مبنی ہے جو دو صحابیوں کے اقوال کے درمیان کی گئی ہو ان لوگوں کے مذہب کے اعتبار سے جو قول صحابہ کی حجیت کے قائل ہیں (۱)۔ تفصیل اصولی ضمیمہ میں ہے۔

### بحث کے مقامات:

۱۷- کتب فقہ کے بہت سے ابواب میں تحریر کا ذکر آیا ہے، ان میں سے چند یہ ہیں: کتاب الصلاۃ میں استقبال قبلہ اور سجدہ سہو پر بحث کے ضمن میں، اور حیض و طہارت اور روزہ کے ابواب میں، اور صاحب ”المہبوط“ نے تحریر کے لئے ”کتاب التحریر“ کے عنوان سے ایک مستقل کتاب خاص کی ہے (۲)، اسی طرح اس کے احکام کی تفصیل کے لئے ”استقبال“، ”استحاضہ“ اور ”اشتباه“ کی اصطلاحات کی طرف رجوع کیا جاسکتا ہے۔

تعریف:  
۱- لغت میں تحریر کا معنی انسان یا حیوان کو اس طرح براہیختہ کرنا ہے کہ وہ اپنے ہم جنسوں سے لڑ پڑے، کہا جاتا ہے: ”حوش بین القوم“ جب کوئی شخص ان میں فساد پھیلا دے، اور بعض کو بعض کے خلاف براہیختہ کر دے۔

جوہری نے فرمایا کہ لوگوں اور جانوروں مثلاً کتے اور بیل وغیرہ میں سے بعض کو بعض کے خلاف براہیختہ کر کے لڑائی بھڑکانا تحریر ہے، تو تحریر میں اس شخص کو جس کو براہیختہ کیا جاتا ہے دوسرے پر مسلط کرنا ہوتا ہے (۱)، اور شکاری کتے کو شکار پر مسلط کرنے کے لئے ”اشلاء“ کا لفظ بولا جاتا ہے۔

اور تحریر کا اصطلاحی معنی اس کے لغوی معنی سے الگ نہیں ہے۔

### متعلقہ الفاظ:

### تحریر (آمادہ کرنا):

۲- تحریر کا معنی لڑائی وغیرہ کے لئے براہیختہ کرنا ہے۔ اور اس کا استعمال خیر اور شر دونوں میں ہوتا ہے، اور اس کا بیشتر استعمال اس صورت میں ہوتا ہے جہاں ایک ہی فریق کو بھڑکانا مقصود ہو، اور

(۱) مسلم الشیوخ، ۲/۱۹۳۔

(۲) المہبوط، ۱۰/۱۸۵۔

(۱) لسان العرب مادة ”حش“۔

### تحریش ۳

التحریش بین البہائم“ (۱) (نبی ﷺ نے جانوروں کے درمیان تحریش سے منع فرمایا ہے)۔

اور مسلمانوں کے درمیان فساد پھیلانے اور فتنہ برپا کرنے کے ارادہ سے تحریش حرام ہے، اور رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: ”إن الشیطان قد ینس أن یعبد فی جزیرة العرب ولكن فی التحریش بینہم“ (۲) (شیطان اس بات سے مایوس ہو چکا ہے کہ جزیرہ عرب میں اس کی عبادت کی جائے تحریش کو چھوڑ کر)۔

اور مشروع کام کے لئے آمادہ کرنے کا نام تحریش ہے۔ اور اسی سے گھڑسواری، تیراندازی اور فتنوں حرب سیکھنے کے لئے تحریش ہے جو جائز ہے۔

اور بعض فقہاء کا خیال ہے کہ یہ مستحب ہے (۳)۔  
اس کی تفصیل ”تحریش“ کی اصطلاح میں ہے۔



(۱) حدیث: ”لہی عن التحریش بین البہائم“ کی روایت ابو داؤد (۵۶/۳ طبع عزت ہیدرہاس) اور ترمذی (۲۱۰/۳ طبع الحلی) نے کی ہے اور ترمذی نے مرسل ہونے کی وجہ سے اس کو معطل قرار دیا ہے اور اس میں قدرے ضعف ہے۔

(۲) حدیث: ”إن الشیطان قد ینس أن یعبد فی جزیرة العرب .....“ کی روایت مسلم (۲۱۶۶/۳ طبع الحلی) نے کی ہے۔

(۳) الآداب الشرعیہ ۳/۳۵۷، روایت اعلیٰ ۱۰/۳۵۳، اتنی الطالب ۳/۲۲۹۔

جہاں دونوں فریقوں کو براہیختہ کرنا مقصود ہو اس جگہ تحریش کا لفظ استعمال کیا جائے گا۔

### شرعی حکم:

۳- فساد پھیلانے کے ارادہ سے لوگوں کی تحریش حرام ہے، کیونکہ یہ آپسی فساد کا ذریعہ ہے، اور اللہ تعالیٰ کو فساد پسند نہیں، اور تحریش کی ایک شکل چغل خوری ہے، رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: ”ألا أخبرکم بأفضل من درجة الصیام والصلاة والصدقة؟ قالوا: بلی، قال: صلاح ذات البین فإن فساد ذات البین ہی الحالقة“ (۱) (کیا میں تم کو روزہ، نماز اور صدقہ سے زیادہ اعلیٰ درجہ کے عمل کا پتہ نہ بتا دوں، تو صحابہ نے عرض کیا: ضرور بتا دیجئے۔ آپ ﷺ نے فرمایا: آپسی تعلقات کی درستگی، کیونکہ آپس کا اختلاف نیکیوں کو ختم کرنے والا ہے)۔

اور جانور مثلاً شکاری کتے یا اس کے مثل دوسرے جانور کی تحریش بمعنی براہیختہ کرنا، غالب کرنا اور شکار کے ارادہ سے بھیجنا، مباح ہے۔

اور فقہاء کا اس پر اتفاق ہے کہ جانوروں میں سے بعض کو بعض کے خلاف بھڑکا کر اور براہیختہ کر کے ان کی تحریش حرام ہے، کیونکہ یہ ایک قسم کی نادانی ہے جس سے جانوروں کو تکلیف پہنچتی ہے، اور بسا اوقات یہ بغیر کسی جائز مقصد کے اس کی ہلاکت کا سبب ہو جاتا ہے (۲)۔

اور حدیث میں آیا ہے: ”نہی رسول اللہ ﷺ عن

(۱) حدیث: ”ألا أخبرکم.....“ کی روایت ترمذی (۶۶۳/۳) نے کی ہے اور فرمایا کہ یہ حدیث صحیح ہے۔ پھر فرمایا کہ رسول اللہ ﷺ سے مروی ہے کہ آپ ﷺ نے فرمایا: ”لا ألول لخلق الشعر ولكن لخلق اللین“۔

(۲) عون السجود ۲/۳۳۱، حامیہ عمیرہ علی الحلی ۳/۲۰۲، الآداب الشرعیہ ۳/۳۵۷، اتنی الطالب ۳/۲۲۸۔

## تخریض ۱-۵

ب- ارجاف (بھڑکانے کے لئے بری خبر کا پھیلاانا):  
 ۳- ارجاف ارجف في الشيء کا مصدر ہے، یعنی وہ اس میں داخل ہو گیا، اور ارجف القوم کا معنی ہے: لوگوں کا بری باتوں اور فتنوں کے تذکرہ میں مشغول ہو جانا۔ اللہ تعالیٰ نے فرمایا: "وَالْمُرْجِفُونَ فِي الْمَدِينَةِ" (۱) (اور جو مدینہ میں انواہیں اڑایا کرتے ہیں)۔

اور یہ وہ لوگ ہیں جو ایسی جھوٹی خبریں گھڑتے ہیں جن کی وجہ سے لوگوں میں گھبراہٹ ہو جاتی ہے (۲)۔  
 اس طرح ارجاف اس تشبیہ کا ایک ذریعہ ہے جو تخریض کی ضد ہے۔

### ج- تخریش (برا بیچنے کرنا):

۴- تخریش کا معنی ہے: انسان یا حیوان کو اس کے ہم جنسوں سے لڑنے کے لئے برا بیچنے کرنا۔ اور اس کا استعمال صرف بری چیزوں میں ہی ہوتا ہے اور اس کا تحقق اس صورت میں ہوگا جبکہ فریقین کو بھڑکایا جائے۔ اور اگر ایک ہی فریق کو بھڑکایا جائے تو وہ تخریض ہے۔

### شرعی حکم:

۵- موضوع کے اختلاف کے اعتبار سے تخریض کا حکم مختلف ہوتا ہے: چنانچہ دوران جہاد قتال پر تخریض مطلوب ہے، یہی حکم بھلائی اور نیکی کرنے مثلاً مسکینوں اور یتیموں کو کھانا کھلانے پر تخریض کرنے کا بھی ہے، اور فساد اور ہر قسم کی برائی کے لئے تخریض حرام ہے۔

اور شکاری درندوں اور کانٹے والے کتے کی تخریض معصوم الدم

## تخریض

### تعریف:

۱- تخریض کا معنی لغت میں لڑائی پر ابھارنا اور اس پر اکسانا ہے۔ قرآن کریم میں ہے: "فَقَاتِلْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ لَا تُكَلَّفُ إِلَّا نَفْسَكَ وَحَرِّضِ الْمُؤْمِنِينَ" (۱) (تو آپ اللہ کی راہ میں قتال کیجئے۔ آپ پر بیذمہ داری نہیں ڈالی جاتی بجز اپنی ذات کے اور آپ مسلمانوں کو بھی آمادہ کرتے رہئے)۔

اور اس کا اصطلاحی معنی لغوی معنی سے الگ نہیں ہے۔

حث (ابھارنا)، تخریش (برا بیچنے کرنا)، اغراء (بھڑکانا) اور تھیسیج (آمادہ کرنا) یہ سب تخریض سے قریب قریب ہیں (۲)۔

### متعلقہ الفاظ:

#### الف- تشبیہ (باز رکھنا):

۲- تشبیہ: ثبطه عن الأمر تشبیطاً کا مصدر ہے، یعنی اس نے اس کو اس سے روک دیا اور باز رکھا، اور اسی کے مثل تخذیل ہے جس کا معنی ہے: کسی شخص کو کسی شخص کی مدد کرنے سے روکنا اور باز رکھنا۔ اس طرح تشبیہ تخریض کی ضد ہے (۳)۔

(۱) سورۃ نساء ۸۴۔

(۲) لسان العرب مادۃ "حرض"۔

(۳) مختار الصحاح۔

(۱) سورۃ الأحزاب ۶۰۔

(۲) لسان العرب مادۃ "رہب"۔

## تخریض ۶-۸

الخَيْلِ“ (۱) (اور ان کافروں کے لئے جس قدر تم سے ہو سکے ہتھیار سے اور پلے ہوئے گھوڑوں سے سامان درست رکھو) نیز اس لئے کہ حدیث ہے: ”أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ خَرَجَ يَوْمًا عَلَى قَوْمٍ يَتَنَاضَلُونَ فَقَالَ: اِرْمُوا بَنِي إِسْمَاعِيلَ فَإِنَّ أَبَاكُمْ كَانَ رَامِيًا“ (۲) (نبی ﷺ ایک دن ایسے لوگوں کے پاس تشریف لے گئے جو تیر اندازی میں مقابلہ کر رہے تھے تو آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ اسماعیل کی اولاد! تیر اندازی کرو، کیونکہ تمہارے باپ تیر انداز تھے)۔ نیز حدیث ہے: ”أَلَا إِنَّ الْقُوَّةَ الرَّمِيَّ، أَلَا إِنَّ الْقُوَّةَ الرَّمِيَّ“ (۳) (سنو! طاقت تو تیر اندازی ہے، سنو! قوت تو تیر اندازی ہے)، اسی طرح حدیث ہے: ”إِنَّ اللَّهَ يَدْخُلُ الْجَنَّةَ بِالسَّهْمِ الْوَاحِدِ ثَلَاثَةَ: صَانِعِهِ يَحْتَسِبُ فِي صَنْعِهِ الْخَيْرَ، وَالرَّامِيَ بِهِ، وَمَنْبِلَهُ، الْخُ“ (۴) (اللہ تعالیٰ ایک ہی تیر کے بدلہ تین اشخاص کو جنت میں داخل فرمائے گا، اس کے بنانے والے کو جو اس کے بنانے میں نیکی کی نیت کرے، اور اس کے چانے والے کو، اور اس کے دینے والے کو الخ)۔

تفصیل ”سباق“ کی اصطلاح میں ہے۔

### جانور کی تخریض:

۸- اگر کسی نے کسی جانور کی تخریض کی اور اس نے کسی انسان کو

(۱) سورۃ انفال، ۶۰۔

(۲) حدیث: ”ارموا بنی اسماعیل.....“ کی روایت بخاری (المعجم ۹۱/۶ طبع الشریعہ) نے حضرت سلمہ بن الأكوع سے کی ہے۔

(۳) حدیث: ”أَلَا إِنَّ الْقُوَّةَ الرَّمِيَّ.....“ کی روایت مسلم (۳/۱۵۲۳ طبع المکتبۃ) نے حضرت حنظلہ بن عامر سے کی ہے۔

(۴) حدیث: ”إِنَّ اللَّهَ يَدْخُلُ الْجَنَّةَ بِالسَّهْمِ الْوَاحِدِ.....“ کی روایت احمد

(۳/۱۳۳ طبع المکتبۃ) اور حاکم (۵۹/۲ طبع دائرة المعارف العثمانیہ) نے

کی ہے اور حاکم نے اسے صحیح قرار دیا ہے اور ذہبی نے ان کی موافقت کی ہے۔

انسان یا مال محترم کے خلاف حرام اور موجب ضمان ہے جس کی تفصیل آ رہی ہے۔

### قتال کے لئے مجاہدین کی تخریض:

۶- امام اور امیر جب کسی لشکر یا تافلہ کو جہاد میں نکلنے کے لئے تیار کریں تو ان کے لئے مسنون ہے کہ قتال کرنے، صبر کرنے اور جہے رہنے پر ان کی تخریض کریں (۱) اس لئے کہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: ”فَقَاتِلْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ لَا تُكَلِّفُ إِلَّا نَفْسَكَ وَحَرْضِ الْمُؤْمِنِينَ“ (۲) (تو آپ اللہ کی راہ میں قتال کیجئے، آپ پر ذمہ داری نہیں ڈالی جاتی بجز اپنی ذات کے اور آپ مسلمانوں کو بھی آمادہ کرتے رہئے)۔ اور اللہ تعالیٰ کا یہ ارشاد: ”يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ حَرِّضِ الْمُؤْمِنِينَ عَلَى الْقِتَالِ“ (۳) (اے نبی ﷺ! مؤمنین کو قتال پر آمادہ کیجئے)۔ اس کی تفصیل ”جہاد“ کے باب میں ہے۔

### مقابلہ کی تخریض:

۷- گھڑ دوڑ کے مقابلہ، تیر اندازی اور گھڑ سواری کے لئے مردوں کی تخریض مسنون ہے، اور امام کے لئے جائز ہے کہ بیت المال اور اپنے مال خاص سے اس کا معاوضہ ادا کرے، جیسا کہ دیگر افراد کے لئے بھی جائز ہے کہ اس کا معاوضہ ادا کریں، کیونکہ یہ نیک کام میں صرف کرنا ہے۔ اور اس پر ثواب دیا جائے گا، (۴) اس لئے کہ یہ اس کا ایک حصہ ہے جس کا حکم اللہ تعالیٰ نے اپنے اس فرمان میں دیا ہے: ”وَأَعْمَلُوا لَهُمْ مَا اسْتَطَعْتُمْ مِّن قُوَّةٍ وَمِنْ رَّبَاطِ“

(۱) روض الطالب ۱۸۸/۳۔

(۲) سورۃ نساء، ۸۳۔

(۳) سورۃ انفال، ۶۵۔

(۴) روضۃ الطالبین ۱۰/۳۵۳، روضۃ الطالب ۳/۲۲۸، المعجم ۲۸/۲۵۲۔

## تخریض ۹، تحریف ۱

# تخریف

### تعریف:

۱- تحریف لغت کے اعتبار سے ”حَرْفُ الشَّيْءِ“ کا مصدر ہے، یعنی جب کوئی کسی چیز کو ایک کنارے رکھ دے یا اس کے کنارہ سے کچھ حصہ کو لے لے۔

اور تحریف الکلام عن مواضعہ کا معنی ہے: کسی کلام کو بدل دینا اور اس کو اس کی اصل جہت سے پھیر دینا، اور اسی سے یہود سے متعلق اللہ تعالیٰ کا یہ ارشاد ہے: ”يُحَوِّثُونَ الْكَلِمَ عَنْ مَوَاضِعِهِ“<sup>(۱)</sup> (جو کلام کو اس کے موقعوں سے پھیرتے رہتے ہیں)۔ یعنی یہ لوگ کلمات کو ان کی جگہوں سے بدل دیتے ہیں<sup>(۲)</sup>۔

اور اصطلاح میں تحریف کلمہ کی اس تبدیلی کا نام ہے جو کبھی اس کی حرکت کے بدلنے سے پیدا ہوتی ہے۔ جیسے الفلک اور الفلک اور جیسے الخلق (اللہ کی مخلوقات) اور الخلق (اخلاق انسانی)، یا کبھی ایک حرف کو دوسرے حرف سے بدل دینے سے پیدا ہوتی ہے، خواہ وہ دونوں رسم الخط میں ایک دوسرے کے مشابہ ہوں یا نہ ہوں، یا ایک کلمہ کو دوسرے کلمہ سے بدل دینے سے جیسے ”سریٰ

نقصان پہنچا دیا تو تخریض کرنے والے پر ضمان واجب ہوگا، کیونکہ وہ اس کے نقصان کا سبب بنا ہے۔ یہ رائے مالکیہ اور حنابلہ کی ہے<sup>(۱)</sup>۔ اور شافعیہ کی رائے یہ ہے کہ اگر وہ کسی وسیع و عریض جگہ میں تھا، مثلاً جنگل میں پھر اس نے اس کو قتل کر دیا تو اس کا کوئی ضمان نہیں ہے، کیونکہ اس نے اس جانور کو اس شخص کے قتل کرنے پر آمادہ نہیں کیا تھا، اور جو فعل اس کی طرف سے پایا گا وہ مہلک نہیں۔ ہاں اگر وہ تنگ جگہ میں ہو یا ایسا خونخوار اور حملہ آور ہو کہ جنگل میں بھی اس سے بھاگ کر بچنا مشکل ہو تو اس بھڑکانے والے شخص پر ضمان واجب ہوگا<sup>(۲)</sup> بشرطیکہ جانور اس کو فوراً قتل کر دے۔ اور حنفیہ کے نزدیک ضمان نہ ہوگا۔

تفصیل ”جنایات“ کی اصطلاح میں ہے<sup>(۳)</sup>۔

محرم (احرام والے شخص) کی طرف سے شکار کے لئے کتے کی تخریض:

۹- اگر کوئی محرم کسی کتے کو شکار کے لئے بھڑکائے تو وہ ضمان ہوگا، جیسے کہ کوئی غیر محرم شخص حرم میں ایسا کرے، کیونکہ دونوں صورتوں میں اس کا سبب بنا قدر مشترک ہے<sup>(۴)</sup>۔

تفصیل ”احرام“ کی اصطلاح میں ہے۔

(۱) سورہ نساء ۲۶۔

(۲) دیکھئے امصباح الحمیر، مختار الصحاح مادۃ ”حرف“، تفسیر جلالین اللہ تعالیٰ کے ارشاد: ”يُحَوِّثُونَ الْكَلِمَ عَنْ مَوَاضِعِهِ“ کے ضمن میں، جامع الصواعق علی الجلالین ۳۹ طبع بیروت۔

(۱) مطالب اولیٰ آئی ۳۳، ۳۴، جامعہ المدونی علی الخرشنی ۸/۸۔

(۲) روئے الطالین ۹/۱۳۳، الوجیز ۲/۱۲۳۔

(۳) ابن ماجہ ۵/۳۹۰، فتح القدیر ۹/۲۶۳۔

(۴) کنی الطالب ۱/۳۱۵، روئے الطالین ۳/۱۳۸۔

## تحریر ۲

سے خطیب ہیں ”الکفایہ“ میں، حاکم ہیں ”معرفۃ علوم الحدیث“ میں، نووی ”التقریب“ میں اور ابن اصلاح وغیرہ، یہ اس معنی کے لحاظ سے تحریف کے قریب قریب ہے مگر تحریف زیادہ جامع ہے، کیونکہ اس میں وہ تبدیلی بھی شامل ہے جو لفظ کے اپنی حالت پر برقرار رہنے کے ساتھ معنی میں کی جاتی ہے۔

اس طرح تصحیف کلمہ کے نقطہ یا شکل یا اس کے حروف میں تحریف کا نام ہے، اور جو اس کے علاوہ ہو وہ معنی میں تحریف ہے، ابن حجر اور ان کے مؤیدین کا خیال ہے کہ تصحیف ایک کلمہ کو دوسرے کسی ایسے کلمہ سے بدلنے کے ساتھ خاص ہے جو رسم الخط میں اس کے مشابہ ہو اور نقطہ میں اس کے خلاف ہو، اعسکری کی کتاب ”شرح الصحیف والتحریر“ میں یہی اصطلاح ہے اور اس کی مثال ”العذر“ کو ”العذر“ سے اور ”الخطب“ کو ”الحطب“ سے بدل دینا ہے۔

اور تحریف کی اس قسم کا نام تصحیف اس لئے رکھا گیا کہ بسا اوقات صحیفہ (کتاب) سے اخذ کرنے والے کے لئے کلمہ مراد اور اس کلمہ کے درمیان جو صورت میں کلمہ مراد سے مشابہ ہونے کی وجہ سے اس سے مشتبه ہو جاتا ہے، فرق کرنا ممکن نہیں ہوتا، بخلاف اس شخص کے جو اہل علم کی زبانی حاصل کرتا ہے<sup>(۱)</sup>، یہ اشتباہ زیادہ تر دوسری صدی ہجری میں نقطہ کی ایجاد سے قبل پیش آتا تھا اور اس کے بعد کم ہو گیا مگر بالکل ختم نہیں ہوا حتیٰ کہ ان لوگوں کے نزدیک بھی جو اس کی پابندی کرتے ہیں، کیونکہ نقطے کبھی کبھی اپنی جگہ سے ہٹ جاتے ہیں اور اس کے نتیجے میں اشتباہ پیدا ہو جاتا ہے۔

(۱) نخبۃ الفکر، لفظ الدرر، ۸۳، التعمیر والایضاح شرح مقدمہ ابن المصباح للمحافظ العراقی، ص ۲۸۲، ۲۸۳ طبع بیروت دار الفکر، ۱۳۰۱ھ، الکفایہ فی اصول الروایۃ للخطیب الحدادی، ص ۱۳۶، ۱۳۹، تذریب الراوی شرح تقریب النوای ص ۳۸۳ طبع المدینۃ المنورہ، المکتبۃ العلمیہ ۱۳۷۹ھ تصحیفات الحدادی، مقدمہ، ص ۲۰۔

بالقوم“ اور ”سری فی القوم“ اور کبھی کلام میں زیادتی یا کمی کی وجہ سے ہوتی ہے۔ اور کبھی اس کو اس کی مراد کے علاوہ پر محمول کرنے کی وجہ سے ہوتی ہے۔

اور علم اصول حدیث میں بعض لوگوں نے اس کو اس تبدیلی کے ساتھ خاص کیا ہے جو ایک کلمہ کو دوسرے ایسے کلمہ سے تبدیل کرنے کی صورت میں پیدا ہو جو رسم الخط اور نقطہ میں پہلے کلمہ کے مشابہ ہو اور حرکت میں اس کے خلاف ہو جیسے الخلق کو الخلق اور القدم کو القدم سے تبدیل کر دینا۔ یہ اصطلاح ابن حجر کی ہے جیسا کہ ”نخبۃ الفکر“ اور اس کی شرح کے ظاہر سے سمجھ میں آتا ہے<sup>(۱)</sup> اور انہوں نے اس کو تصحیف کا مقابل قرار دیا ہے۔

متعلقہ الفاظ:

الف- تصحیف (پڑھنے میں غلطی کرنا):

۲- تصحیف لفظ کو اس طرح بدلنا ہے کہ اس کا معنی مراد بدل جائے۔ اور اس کی حقیقت غلطی ہے، چنانچہ کہا جاتا ہے: صحفہ فصحف، یعنی اس نے اس کو بدل دیا تو وہ ایسا بدل گیا کہ مشتبه ہو گیا<sup>(۲)</sup>۔

اور تصحیف کی اصطلاحی تعریف میں دو اقوال ہیں:

ایک قول یہ ہے کہ کلمہ کی تبدیلی کا نام تصحیف ہے، خواہ وہ نقطہ کے اختلاف سے ہو یا شکل کے اختلاف سے، یا ایک حرف کو دوسرے حرف سے یا ایک کلمہ کو دوسرے کلمہ سے بدلنے کے ذریعہ ہو، ابن حجر سے پہلے بیشتر محدثین کی اصطلاح میں یہی تعریف رہی ہے، ان میں

(۱) تصحیفات الحدادی، المدینۃ المنورہ، لفظ الدرر علی شرح نخبۃ الفکر، ص ۲۰۔

۸۲ القاہرہ مطبعہ عبد الحمید خلی۔

(۲) امصباح لمیر مادہ ”صحف“۔

## تحریف ۳-۴

ب- تزویر:

۳- زور کا لغوی معنی ہے: جھوٹ، اور تزویر کا معنی ہے: جھوٹ کی طبع سازی (۱)۔

اور اصطلاح میں تزویر ہر وہ قول و عمل ہے جس کے ذریعہ باطل کو آراستہ کرنے کا ارادہ کیا جائے تاکہ اس کے حق ہونے کا گمان ہو جائے، چاہے یہ قول میں ہو مثلاً جھوٹی کواعی دینا یا فعل میں جیسے باطل کو ثابت کرنے کی قصد سے تحریر یا سکوں کی نقل اتارنا۔

تو اس کے اور تحریف کے درمیان فرق یہ ہے کہ تزویر سے مقصد کی تبدیلی و جود میں آتی ہے، اور تحریف سے کبھی حقیقت بدل جاتی ہے اور کبھی نہیں بدلتی ہے۔ تحریف کبھی مقصود ہوتی ہے اور کبھی مقصود نہیں ہوتی، اس طرح ان دونوں کے درمیان عموم و خصوص کی نسبت ہے۔

تحریف و تصحیف کے اقسام:

۴- تحریف یا تو لفظی ہوگی یا معنوی۔

تحریف لفظی کبھی سند میں ہوتی ہے جیسا کہ طبری نے عقبہ بن الندر کے نام میں تصحیف کی، اور اسے ابن ابی ذر کہہ دیا۔

اور کبھی متن میں ہوتی ہے جیسے ابن ابی عمیر نے حدیث: "احتججوا بالنبی ﷺ فی المسجد" (۲) میں تصحیف کی اور "احتججوا فی المسجد" کہہ دیا۔

اور لفظی کی دو قسمیں ہیں:

پہلی قسم: وہ ہے جو حاسہ بصر سے دیکھی جاسکے جیسا کہ گذرا۔

اور دوسری قسم: وہ ہے جو سن کر معلوم کی جائے جیسا کہ بعض

لوگوں نے عام احوال کی حدیث روایت کی تو فرمایا: "واصل الأحادیث" چنانچہ دارقطنی نے ذکر کیا ہے کہ یہ سماعت کی تصحیف ہے، نگاہ کی نہیں، کو یا ان کا خیال یہ ہے (اصل علم تو اللہ ہی کو ہے) کہ یہ تحریر کے اعتبار سے مشتبہ نہیں بلکہ جن لوگوں نے اس کی روایت اس طرح کی ہے ان سے سننے میں کان نے غلطی کی ہے۔

اور تحریف معنوی یہ ہے کہ معنی میں بگاڑ پیدا ہو جائے، اس طرح کہ کسی فاسد تاویل کے ذریعہ لفظ کو غیر مرادی معنی پر محمول کیا جائے، خواہ یہ بالقصد ہو یا بلا قصد، اس کی ایک مثال وہ روایت ہے جو محمد بن ایشیٰ العزلی نے بیان کی ہے۔ انہوں نے حدیث یوں بیان فرمائی: "إن النبی ﷺ صلی الی عنزة" (۱) (یعنی نبی ﷺ نے نیزہ کی طرف رخ کر کے نماز پڑھی)، تو انہوں نے فرمایا کہ ہم لوگ ہیں جن کو یہ شرف حاصل ہے کہ نبی ﷺ نے ہماری طرف رخ کر کے نماز اور فرمائی ہے، حالانکہ یہاں عنزہ سے مراد تو وہ نیزہ ہے جو نبی ﷺ کے سامنے نصب کیا گیا تھا اور آپ ﷺ نے اس کی طرف رخ کر کے نماز اور فرمائی تھی، اور عنزہ سے قبیلہ عنزہ مراد نہیں ہے۔ اور ابن الصلاح نے کہا ہے کہ اس سے زیادہ دلچسپ بات یہ ہے کہ ایک اعرابی نے دعویٰ کیا کہ جب نبی ﷺ نماز پڑھتے آپ کے سامنے ایک بکری کو کھڑا کر دیا جاتا تھا۔ یعنی اس نے عنزہ کے نون کو ساکن کر کے تصحیف کی (۲)۔

تحریف و تصحیف کا حکم:

تحریف یا تو کتاب اللہ میں مقصود ہوگی، یا احادیث نبویہ میں یا

(۱) حدیث: "صلی الی عنزة" کی روایت بخاری (فتح ۴/۶۳۳ طبع استقویہ) نے کی ہے۔  
(۲) مقدمہ ابن الصلاح، ص ۲۸۳، کشف اصطلاحات الفنون، ص ۸۳۶، شرح لغویہ العرانی، ۲/۲۹۶، ۲۹۸۔

(۱) مختار الصحاح مادہ "زوز"۔  
(۲) حدیث: "احتججوا بالنبی ﷺ فی المسجد" کی روایت بخاری (فتح ۱۰/۵۱۷ طبع استقویہ) اور مسلم (۱/۵۳۹ طبع الحلبي) نے کی ہے تصحیف والی روایت مسند احمد (۱۸۵/۵ طبع امیرویہ) میں ہے۔



## تحریر ۵

ان دونوں کے علاوہ کلام میں:

تلاوت کرنے اور یاد کرنے کی دعوت دی ہے۔ چنانچہ امت مسلمہ نے اس کام کو اچھی طرح انجام دیا۔ یہاں تک کہ اطمینان ہو گیا کہ قرآن میں کسی قسم کی تبدیلی نہیں ہوگی۔ اگر کوئی آدمی کسی ایک حرف میں تبدیلی کر دیتا تو اسے دسیوں نہیں بلکہ سیکڑوں چھوٹے بڑے مسلمان ایسے مل جاتے جو اس تحریر کو بیان کر دیتے اور اس تبدیلی کو دور کر دیتے۔

اور اللہ تعالیٰ نے اپنی کتاب میں ان اہل کتاب کا قصہ بیان کیا ہے جنہوں نے اپنے پاس موجود آسمانی کتابوں میں زیادتی کی اور تبدیلی کے ذریعہ تحریر کی تھی، چنانچہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا: ”وَإِنَّ مِنْهُمْ لَفَرِيقًا يَلْوُونَ أَلْسِنَتَهُم بِالْكِتَابِ لِتَحْسَبُوهُ مِنَ الْكِتَابِ وَمَا هُوَ مِنَ الْكِتَابِ وَيَقُولُونَ هُوَ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ وَمَا هُوَ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ“<sup>(۱)</sup> (اور انہی میں سے کچھ لوگ ایسے بھی ہیں جو اپنی زبانوں کو کتاب میں کج کرتے ہیں تاکہ تم اس (جز) کو بھی کتاب میں سے سمجھو درآنحالیکہ وہ کتاب میں سے نہیں ہے اور کہتے ہیں کہ یہ اللہ کی جانب سے ہے درآنحالیکہ وہ اللہ کی جانب سے نہیں ہے) اور فرمایا: ”أَفَتَطْمَعُونَ أَنْ يُؤْمِنُوا لَكُمْ وَقَدْ كَانَ فَرِيقٌ مِنْهُمْ يَسْمَعُونَ كَلَامَ اللَّهِ ثُمَّ يُحَرِّفُونَهُ مِنْ بَعْدِ مَا عَقَلُوهُ وَهُمْ يَعْلَمُونَ“<sup>(۲)</sup> (تو کیا تم اس کی توقع رکھتے ہو کہ وہ لوگ تمہارے (کہنے سے) ایمان لے آئیں گے درآنحالیکہ ان میں سے ایسے لوگ بھی ہیں کہ اللہ کا کلام سنتے ہیں پھر اسے کچھ کچھ کر دیتے ہیں بعد اس کے کہ اسے سمجھ چکے ہیں اور وہ اسے (خوب) جانتے بھی ہیں) اور فرمایا: ”فَبِمَا نَقُضِهِمْ مِيثَاقَهُمْ لَعَنَّاهُمْ وَجَعَلْنَا قُلُوبَهُمْ قَاسِيَةً يُحَرِّفُونَ الْكَلِمَ عَنْ مَوَاضِعِهِ“<sup>(۳)</sup> (غرض ان کی بیان

الف - اللہ تعالیٰ کے کلام میں تحریر:

۵ - اللہ تعالیٰ نے اس بات کی ضمانت لی ہے کہ وہ اپنی کتاب کے الفاظ اور اس کے حرف میں تبدیلی و تحریر سے اس کی حفاظت فرمائے گا۔ یہاں تک کہ وہ قیامت تک اسی طرح باقی رہے گی جس طرح نازل کی گئی ہے۔ اللہ تعالیٰ نے فرمایا: ”إِنَّا نَحْنُ نَزَّلْنَا الذِّكْرَ وَإِنَّا لَهُ لَحَافِظُونَ“<sup>(۱)</sup> (قرآن ہم نے ہی نازل کیا ہے اور ہم ہی اس کے محافظ ہیں)، چنانچہ اس نے شیاطین کو اس کے سننے سے دور رکھا اور اس کے بھیجتے وقت ان کو شہاب ثاقب سے مارا اور قرآن کو ایسے صحیفوں میں کر دیا جو مکرم ہیں، بلند مرتبہ ہیں، پاکیزہ ہیں۔ ایسے کتابوں کے ہاتھوں میں ہیں جو معزز ہیں نیکوکار ہیں<sup>(۲)</sup> اور اللہ تعالیٰ نے اپنی مخلوق میں سے کسی کو یہ اختیار نہیں دیا کہ وہ اللہ کے کلام کو بدل دے اور اس میں تبدیلی کر دے۔ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں: ”وَإِذَا تَنَسَّلَىٰ عَلَيْهِمْ آيَاتُنَا بَيِّنَاتٍ قَالَ الَّذِينَ لَا يَرْجُونَ لِقَاءَنَا نَا أُنْتِ بِقُرْآنٍ غَيْرِ هَذَا أَوْ بَدَّلَهُ فُلْ مَا يَكُونُ لِي أَنْ أُبَلِّغَهُ مِنْ تَلْقَائِ نَفْسِي إِنْ اتَّبَعُ إِلَّا مَا يُوحَىٰ إِلَيَّ“<sup>(۳)</sup> (اور جب انہیں ہماری کھلی ہوئی آیتیں پڑھ کر سنائی جاتی ہیں تو جن لوگوں کو ہمارے پاس آنے کا کوئی کھٹکا نہیں ہے کہنے لگتے ہیں کہ اس کے سوا کوئی اور قرآن لاؤ یا اسی میں ترمیم کر دو، آپ کہہ دیجئے میں یہ نہیں کر سکتا کہ اس میں اپنے جی سے ترمیم کر دوں، میں تو بس اسی کی پیروی کروں گا جو میرے پاس وحی سے پہنچتا ہے)۔

اور شریعت نے مسلمانوں کو قرآن کریم کے حفظ کرنے، اس کی

(۱) سورۃ آل عمران / ۷۸۔

(۲) سورۃ بقرہ / ۷۵۔

(۳) سورۃ مائدہ / ۱۳۔

(۱) سورۃ حجر / ۹۔

(۲) سورۃ بقرہ / ۱۶۔

(۳) سورۃ بقرہ / ۱۵۔

## تحریف ۵

نہیں ہے<sup>(۱)</sup>۔

مگر امام شوکانی کی رائے اس سے مختلف ہے جس کو انہوں نے اپنی تفسیر میں سورہ بقرہ میں اللہ تعالیٰ کے ارشاد: "الَّذِينَ يَأْكُلُونَ الرِّبَا" (۲) کے ضمن میں بیان کیا ہے: انہوں نے فرمایا کہ لوگوں نے اسے مصحف میں واؤ کے ساتھ لکھا ہے یہ محض ایک اصطلاح ہے جس کی پیروی ضروری نہیں، کیونکہ یہ تمام تحریری نقوش ایسے اصطلاحی امور ہیں جن میں اختلاف نہیں کیا جاتا، سوائے اس صورت کہ جس میں اس کے ذریعہ کسی ایسے حرف پر دلالت ہو جو اصل کلمہ میں موجود ہو، نیز اسی طرح کی دوسری صورتیں، انہوں نے فرمایا کہ بہر کیف کلمہ کی کتابت اور اس کے تحریری نقش کو اس کے تلفظ کے تقاضہ کے مطابق ہی رکھنا زیادہ بہتر ہے (۳)۔

لیکن قراءت میں ایسا تغیر کرنا جو مصحف عثمانی کے رسم الخط کے خلاف ہو کسی بھی طرح جائز نہیں اور جو وہ قراءت صحیح روایت سے ثابت ہیں ان میں تغیر کرنا جائز نہیں اگرچہ مصحف امام میں اس کا احتمال ہو۔

اور الفاظ قرآن میں تحریف سے حفاظت اس سے بھی ہوتی ہے کہ قراءت کا علم رکھنے والے قراء کی زبان سے انہیں سیکھا جائے، اور اس کو محض قرآن کریم میں دیکھ کر سیکھ لیا مناسب نہیں۔

اور قرآن کریم کی ایسی تفسیر بیان کر کے جو اس سے مقصود نہ ہو، معنی کو بدل دینا سنگین نوعیت کی تحریف ہے۔

یہ بات معلوم ہو چکی ہے کہ قرآن کی تفسیر یا تو قرآن کے ذریعہ واجب ہے یا سنت صحیحہ کے ذریعہ یا عربی زبان کا علم رکھنے

(۱) البرہان فی علوم القرآن ۱/۳۷۶، ۳۸۰، القاہرہ عیسیٰ الجلی ۱۳۷۶ھ

لا تقان فی علوم القرآن للسیوطی ۲/۱۶۷ القاہرہ مصنفی الجلی ۱۳۵۳ھ۔

(۲) سورہ بقرہ، ۲۷۵۔

(۳) فتح القدر للشوکانی ۱/۲۶۵ طبع مصنفی الجلی القاہرہ ۱۳۳۹ھ۔

شکلی ہی کی بنا پر ہم نے انہیں رحمت سے دور کر دیا اور ہم نے ان کے دلوں کو سخت کر دیا وہ کلام کو اس کے موقع و محل سے بدل دیتے ہیں) نیز فرمایا: "وَمِنَ الَّذِينَ هَادُوا سَمَّاعُونَ لِلْكَذِبِ سَمَّاعُونَ لِقَوْمِ آخَرِينَ لَمْ يَأْتُواكَ يُحَرِّفُونَ الْكَلِمَ مِنْ بَعْدِ مَوَاضِعِهِ" (۱) (اور ان میں سے بھی جو یہودی ہیں جھوٹ کے بڑے سننے والے دوسرے لوگوں کی خاطر، جو آپ کے پاس نہیں آتے، کلام کو اس کے صحیح موقعوں سے بدلتے رہتے ہیں)۔

کلام اللہ کو ہر قسم کی تحریف یا تبدیلی سے محفوظ رکھنے کی غرض سے جمہور علماء امت نے بغیر کسی تبدیلی کے مصحف عثمانی کے رسم الخط کا التزام کیا ہے، خواہ آنے والے ادوار میں خط کا طور طریقہ کتنا ہی تبدیل ہو، زرکشی نے کہا کہ یہ ان کی طرف سے اہل ثبوت نہیں تھا بلکہ ایک ثابت شدہ امر کی بنا پر تھا۔ ابو البقاع نے "کتاب الملباب" میں فرمایا کہ اہل لغت کی ایک جماعت کا خیال یہ ہے کہ ہر کلمہ کی کتابت اس کے لفظ کے مطابق ہوگی سوائے قرآن کریم کے رسم الخط کے، کیونکہ انہوں نے اس سلسلے میں اسی کی پیروی کی ہے جسے انہوں نے "المصحف للإمام" (رہنما مصحف شریف) میں پایا، اور شہب نے فرمایا کہ امام مالک رحمۃ علیہ سے دریافت کیا گیا کہ کیا آپ مصحف کو لوگوں کے سیکھے ہوئے حروف بجاء کے مطابق لکھیں گے؟ تو انہوں نے فرمایا: نہیں، اولین طرز تحریر کے مطابق، اسے "الدانی" نے بیان کیا ہے، پھر فرمایا کہ اس میں علماء امت کا کوئی اختلاف نہیں ہے، اور امام احمد نے فرمایا کہ مصحف عثمانی کے رسم الخط کی مخالفت کرنا حرام ہے، یعنی اس کے رسم کی "یا" "واؤ" یا "الف" وغیرہ لکھنے میں اور ابو عبیدہ نے فرمایا کہ ہمارے نزدیک مصحف عثمانی کے حروف کی اتباع اس سنت قائمہ کی طرح ہے جس سے تجاوز کرنا کسی شخص کے لئے جائز

(۱) سورہ مائدہ، ۴۱۔

## تحریف ۶

اور متن کے اعتبار سے جان بوجھ کر بدلنا جائز نہیں ہے، مگر مدلولات الفاظ سے واقف شخص کے لئے جو اس امر سے واقف ہو کہ معنی کس طرح تبدیل ہوتے ہیں، تو ایسے شخص کے لئے تغیر کرنا جائز ہے، بشرطیکہ معنی کو تبدیل کرنے سے اجتناب کرے اور بالا راہہ تصحیف روایت بالمعنی کی ایک قسم ہے (۱)۔

جہاں تک غلطی سے ہونے والی تصحیف و تحریف کا تعلق ہے تو جس شخص کی روایت میں اس قسم کی کچھ ناش غلطیاں ہوں اس کے متعلق کہا جائے گا یہ سببی انضبط (کنز و حافظہ والا) ہے، ایسے شخص کی حدیث کو ترک کر دیا جائے گا اور اسے نہیں لیا جائے گا، ابو احمد العسکری نے عبد اللہ بن الزبیر الحمیدی سے نقل کیا ہے کہ وہ غفلت جس کی وجہ سے روایت قابل رد ہو جاتی ہے، ایسے شخص کی غفلت ہے جو ایسا خوش فہم ہو کہ جھوٹ کو نہ جانتا ہو، بایں طور کہ اس کی تحریر میں کوئی غلطی ہو اور اس سے اس سلسلے میں کہا جائے تو وہ لوگوں کے کہنے کے مطابق حدیث بیان کرے اور لوگوں کے کہنے پر اپنی تحریر میں تبدیلی کر دے اور ان دونوں کے فرق کو نہ جانے، یا ایسی ناش غلطی کرے جس سے معنی تبدیل ہو کر غیر معقول ہو جائے، یحییٰ بن معین سے نقل کیا گیا ہے، وہ فرماتے ہیں کہ جو شخص تم سے حدیث بیان کرے اور وہ صحیح اور غلط کے درمیان فرق نہ جانتا ہو تو وہ اس کا اہل نہیں کہ اس سے حدیث لی جائے (۲)۔

اگر اس طرح کی غلطی کبھی کبھار ہو یا کم ہو اور زیادہ بڑی نہ ہو تو اس سے راوی مجروح نہیں ہوگا، امام احمد نے فرمایا کہ خطا اور تصحیف سے بری کون ہے؟ (۳)۔

والوں کے لئے جو عربی زبان کے تقاضے کے مطابق ہو، اور محض رائے سے اس کی تفسیر کرنا شرعاً جائز نہیں ہے، اس لئے کہ نبی ﷺ نے ارشاد فرمایا: ”من قال في القرآن برأيه فأصاب فقد أخطأ“ (۱) (جس نے قرآن کے متعلق اپنی رائے سے درست بات بھی کہی تو اس نے غلطی کی)۔

اور اگر خواہشات کی موافقت اور اس کی تائید کے لئے تحریف کی جائے تو ایسا کرنے والا شخص سخت گمراہ اور دوسروں کو گمراہ کرنے والا ہوگا، کیونکہ کتاب اللہ پر ایمان کا مطلب یہ ہے کہ کتاب اللہ کو اس طرح متبوع مانا جائے کہ مومن اس کا امر بجالائے اور اس کی ممانعت کے پاس رک جائے، نہ یہ کہ اس کو اپنی خواہشات کے تابع بنایا جائے جیسا کہ بعض گمراہ فرقوں نے اسے ایسا کر دیا ہے۔

یہ حکم معنی کی اس تبدیلی اور تحریف سے متعلق ہے جسے مفسر جان بوجھ کر کرتا ہے، جہاں تک غلطی سے معنی میں تبدیلی پیدا کر دینے والی تفسیر کا تعلق ہے تو مناسب ہے کہ اس سے بھی بچا جائے، کیونکہ تفسیر کا کام قرآن، سنت اور عربی زبان کا عالم ہی انجام دے سکتا ہے جو اصول تفسیر کو سیکھ چکا ہو قرآن کے نسخ و منسوخ کے درمیان تمیز کر سکتا ہو اور عموم و خصوص اور ان کے علاوہ دیگر امور کو جن سے مفسر کا واقف ہونا ضروری ہے، جانتا ہو (۲)۔

ب- احادیث نبویہ میں تحریف و تصحیف:  
تصحیف کا حکم:

۶- محدثین فرماتے ہیں کہ صحیح قول کے مطابق صورت حدیث کو سند

(۱) حدیث: ”من قال في القرآن برأيه“ کی روایت ترمذی (۲۰۰/۵) نے کی ہے اور فرمایا کہ یہ حدیث غریب ہے اور سنن ابن ابی حزم کے متعلق بعض اہل علم نے کلام کیا ہے۔

(۲) لا تقآن فی علوم القرآن ۵۷۱/۲ اور اس کے بعد کے صفحات۔

(۱) شرح نخبہ الفکر شیخ علی القاری المصنف ۱۳۵ ص ۱۳۔

(۲) تصحیفات الحدیث ۱۳/۱۔

(۳) تدریب الراوی ص ۳۸۲، شرح مقدمہ ابن الصلاح ص ۲۸۲۔

## تحریف ۷-۹

سے غلط روایت سنتے ہیں تو ان کی روایت چھوڑ دیتے ہیں، کیونکہ اگر وہ اس کا اتباع کریں تو نبی ﷺ اپنے کلام میں غلطی نہیں کرتے تھے۔ اور اگر صحیح طریقہ پر اس سے اس کی روایت کریں تو اس نے ان سے اس طرح سنا نہیں ہے (۱)۔

اور جہاں تک اس حدیث کا تعلق ہے جس میں تصحیف ہوئی ہو تو اگر یہ تصحیف متن حدیث میں ہوئی ہو تو وہ موضوع سے قریب ہوگی، اور اگر سند میں ہوئی ہو تو وہ حدیث اس سند کی بنا پر ضعیف قرار پائے گی (۱)۔

قرآن وحدیث کے علاوہ میں تصحیف و تحریف:

۸- وثائق اور دستاویزات وغیرہ میں عمداً تصحیف و تحریف کرنا ایک قسم کی تزویر (جھوٹ کی طبع کاری) ہے اور اس کا حکم یہ ہے کہ وہ حرام ہے اگر اس کے ذریعہ سے کسی کا حق ساقط ہو رہا ہو، یا اپنے لئے یا کسی اور کے لئے ایسا حق ثابت کیا جا رہا ہو جس کا وہ مستحق نہیں، یا کسی شخص کو ناحق نقصان پہنچایا جا رہا ہو اور جو شخص ایسا کرے وہ مستحق تعزیر ہے (۲)۔

دیکھئے: ”تزویر“۔

تحریف و تصحیف سے بچنا:

۹- محدثین نے ایسے طریقے بیان کئے ہیں جن کے ذریعہ تصحیف و تحریف سے بچا جاسکتا ہے، ان میں سے چند یہ ہیں:

اول: ماہر اہل علم کی زبانی علم حاصل کرنا، کیونکہ تصحیف زیادہ تر صورت میں حرف کے باہم مشابہ ہونے کی وجہ سے پیدا ہوتی ہے، چنانچہ ایک کلمہ ایک سے زائد طریقوں پر پڑھا جاتا ہے، لہذا راوی اگر اس کو اپنے شیخ کی زبانی سیکھے گا تو صحیح طریقہ پر سیکھے گا (۳)۔

دوم: روایت کردہ علم کو لکھ لیا، اور لکھے ہوئے کو یاد کر لیا تاکہ

تصحیف کی اصلاح:

۷- ”مقدمہ ابن صلاح“ اور ”الباعث الحثیث“ میں ہے کہ اگر شیخ غلطی کرے تو درست یہ ہے کہ سننے والا درست طریقہ پر اس سے اس کی روایت کرے۔ یہ اوزاعی، ابن المبارک اور جمہور سے منقول ہے۔

اور ابن سیرین سے نقل کیا گیا ہے کہ وہ اسی طرح غلط صورت میں اس کی روایت کرے گا، ابن الصلاح نے فرمایا کہ یہ اتباع لفظ کے نقطہ نظر میں غلو ہے۔

اور قاضی عیاض نے فرمایا کہ جس طریقہ پر عمل جاری ہے وہ یہ ہے کہ وہ اسی طرح نقل کرتے ہیں جس طرح انہیں روایت پہنچی ہے۔ اور وہ اپنی کتابوں میں کوئی تغیر نہیں کرتے، جیسا کہ صحیحین اور مؤطا میں ہوا ہے، مگر اہل علم حاشیہ میں اس کی طرف رہنمائی کر دیتے ہیں، اور ان میں سے بعض وہ ہیں جنہوں نے کتابوں میں تغیر اور ان کی اصلاح کی جسارت کی ہے۔ اور بہتر یہ ہے کہ تغیر و اصلاح کا دروازہ بند کر دیا جائے تاکہ اس کی جسارت ایسا شخص نہ کر سکے جو اس کو اچھی طرح انجام نہیں دے سکتا، اور عبداللہ بن امام احمد سے مروی ہے کہ ان کے والد فاش غلطی کی اصلاح فرمایا کرتے تھے، اور بلکی و پوشیدہ غلطی پر خاموش رہتے۔

اور ابن کثیر نے فرمایا کہ بعض لوگ ایسے ہیں کہ جب کسی شیخ

(۱) الباعث الحثیث، ص ۵۳۱، طبع سوم القاہرہ، محمد علی صبیح، شرح لغتہ العراقی، ص ۱۷۵، ۱۸۲۔

(۲) ابن ماجہ، ص ۳۹۵، اقلیو بی، ص ۲۰۵۔

(۳) الباعث الحثیث، ص ۱۲۵، مقدمہ ابن الصلاح، ص ۲۲۹۔

(۱) کشاف اصطلاحات الفنون، ص ۸۳۶۔

## تحریر ۹

اسی طرح انہوں نے اس سے بھی آگاہ کیا ہے کہ شیخ اپنی حدیث کو غلطی کرنے والے اور تصحیف کرنے والے کے پڑھنے کی کیفیت کے ساتھ بیان کرے (۱)۔

اور انہوں نے ضبط روایت، سماعت، کتابوں سے نقل، سنا کر لکھنے اور اصل سے تقابل کرنے کی کیفیت سے متعلق وہ طریقے بیان کئے ہیں جو ان کے نزدیک جلیل القدر ائمہ سے منقول طریقوں کے استقرار سے ثابت ہیں، نیز روایت بالمعنی وغیرہ کے وہ ضوابط جن سے روایت کا ضبط متحقق ہوتا ہے تاکہ حدیث اپنی اس وضع سے نہ ہٹے جس پر وہ تھی (۲)۔

اور تحریر شدہ کلام کو تحریر سے بچانے کی غرض سے جن لوگوں نے اس کے ضبط پر گفتگو کی ہے ان ہی میں سے وہ حضرات بھی ہیں جنہوں نے اصول فتویٰ کے سلسلے میں گفتگو کی ہے، چنانچہ انہوں نے فرمایا کہ اگر جواب کے کاغذ میں فتویٰ کی جگہ تنگ پڑ جائے تو دوسرے کاغذ میں جواب لکھنا مناسب نہیں، کیونکہ اس میں فتویٰ کے خلاف حیلہ کا اندیشہ ہے، اسی لئے مناسب ہے کہ رقعہ میں مفتی کا کلام آخری سطر تک متصل رہے اور درمیان میں کوئی خالی جگہ نہ چھوڑے، کیونکہ اندیشہ ہے کہ سوال کرنے والا اس میں اپنی کوئی ایسی غرض لکھ دے جو نقصان دہ ہو۔

نیز انہوں نے فرمایا کہ: اگر مفتی سوال کے پرزہ میں بعض سطروں کے درمیان یا اس کے آخر میں کوئی خالی جگہ دیکھے تو اس پر خط کھینچ دے اور اس کو مشغول کر دے، اس لئے کہ بعض دفعہ کوئی شخص مفتی کے ساتھ برائی کا ارادہ رکھتا ہے اور اس کے فتویٰ دینے کے بعد اس خالی جگہ میں وہ ایسی باتیں لکھ لیتا ہے جو فتویٰ میں فساد پیدا کرنے

= دیا جاتا ہے۔

(۱) شرح الفیہ العراقی ۲/ ۱۷۳۔

(۲) شرح الفیہ العراقی ۲/ ۱۵۷ اور اس کے بعد کے صفحات۔

دوسرے کسی علم سے اس کا اختلاط نہ ہو جائے اور یہ اس لئے کہ صرف حافظہ پر اعتماد کرنا کافی نہیں، بعض سلف نے فرمایا کہ علم کو قلم بند کر لو۔  
سوم: تحریر میں منقوط الفاظ پر نقطوں کی تکمیل تاکہ ہم شکل حرف مثلاً باء، تاء، نون، یاء اسی طرح فاء، اور قاف میں امتیاز ہو سکے، اور جہاں تحریر کا اندیشہ ہو وہاں اعراب لگا لیا، بسا اوقات کلمات کے ذریعہ ضبط حرکات کی ضرورت پڑتی ہے مثلاً ان کا قول: ”البر: باء موحده کے کسرہ اور راء مہملہ کے ساتھ“۔

چہارم: علوم لغت میں ماہر ہونا، کیونکہ ان کے ذریعہ زیادہ تر تحریر و تصحیف واضح ہو جاتی ہے (۱)۔

نہم: علماء نے علم حدیث، اسماء الرجال اور اسانید وغیرہ کی کتابوں میں ان مقامات کی نشاندہی کی غرض سے جہاں تصحیف و تحریر کا امکان ہوتا ہے مخصوص کتابیں تصنیف فرمائی ہیں، اگر طالب علم ان کو پڑھ لے تو غلطی اور تحریر سے محفوظ رہے گا (۲)۔

اور کتب حدیث وغیرہ میں عملاً پیش آنے والی غلطیوں کی توضیح کے لئے انہوں نے دوسری کتابیں بھی تصنیف فرمائی ہیں (۳)۔

اور انہوں نے علم اصول حدیث سے متعلق اپنی کتابوں میں تصحیف سے آگاہ کیا ہے، اور اس سے متعلق پیش آچکی بہت سی ایسی مثالیں ذکر فرمائی ہیں جن کے ذریعہ اس باب میں مقامات لغزش سے آگاہی حاصل ہو جاتی ہے (۴)۔

(۱) شرح الفیہ العراقی، ۲/ ۱۷۳، فاس، المطبعۃ المجددیہ ۵۳ ۱۳ھ۔

(۲) ان میں سے ایک قاضی عیاض کی مشارق الانوار اور ابوعلی الخسائی کی تصحیف المصل ہے۔

(۳) ان ہی میں سے حمزہ بن الحسن الاصغہانی کی ”المنہج علی عدوت التصحیف“ اور عسکری کی ”مناہج فیہ تصحیف و التحریف“ ہے اور ان ہی کی ایک کتاب تصحیفات الحدیث ہے اور خطابی کی اصلاح خط الحدیث میں ہے۔

(۴) مثال کے طور پر اس سلسلے میں دیکھئے: الباعث المستفیہ، ص ۷۰، ۷۱، ۷۲، بغدادی کی الکفایہ، ص ۶، ۷، ۸، ۹ وغیرہ ایسی کتابیں جن کا اس بحث میں حوالہ

## تخریق، تحریم

والی ہوتی ہیں۔ اور مناسب ہے کہ جواب واضح اور درمیانی قسم کی تحریر میں لکھا جائے اور اس کی سطریں، تحریر اور خط ایک دوسرے سے قریب رہیں، تاکہ کوئی شخص اس میں جھوٹ کی آمیزش نہ کر سکے (۱)۔

اور تمام تفصیلات جیسا کہ مخفی نہیں، وثیقہ نویسی، اور شہادتوں اور ان تمام دستاویزات کو ضبط تحریر میں لانے پر منطبق ہوتی ہیں جن کے ذریعہ حقوق ثابت ہوتے ہیں۔

## تحریم

### تعریف:

۱- لغت میں تحریم تحلیل کے خلاف اور اس کی ضد ہے، اور حرام حلال کی ضد ہے۔ کہا جاتا ہے: حرم علیہ الشيء حرمة و حراما (اس پر ایک چیز حرام ہوگئی)۔

اور حرام: وہ ہے جس کو اللہ تعالیٰ نے حرام قرار دیا ہو، اور ”الحرم“ کا معنی ہے: حرام۔ اور محارم: وہ چیزیں ہیں جن کو اللہ تعالیٰ نے حرام قرار دیا ہے۔ اور ”أحرم بالحج أو العمرة أو بهما“ اس وقت بولتے ہیں جب کوئی شخص تلبیہ کو باواز بلند ادا کر کے احرام میں داخل ہو جائے، اس کے بعد اس پر بہت سی ایسی چیزیں حرام ہو جائیں گی جو اس سے قبل حلال تھیں جیسے شکار، اور عورتیں اور اس کو اب ان تمام چیزوں سے اجتناب کرنا ہوگا جن سے شریعت نے منع کیا ہے جیسے، خوشبو، نکاح اور شکار وغیرہ اور ان سب میں اصل ممنوع ہونا ہے، گویا احرام باندھنے والا شخص ان تمام چیزوں سے باز رہے گا۔ اور اسی سے نماز سے متعلق یہ حدیث ہے: ”تحریمها التكبير“ (۱) (نماز کا تحریمہ تکبیر ہے)، گویا کہ نمازی شخص تکبیر اور نماز میں داخل ہونے کے ذریعہ نماز کے کلام اور اس کے انفعال کے دائرہ سے خارج کلام اور انفعال سے رک جاتا ہے، اسی لئے تکبیر کو تحریم کہا گیا ہے،

(۱) حدیث: ”الصلاة لحريمها التكبير“ کی روایت ترمذی (۱/۹ طبع النجفی) اور حاکم (۱/۱۳۲ طبع دائرة المعارف العثمانیہ) نے کی ہے اور اس کو صحیح قرار دیا ہے اور ذہبی نے ان کی موافقت کی ہے۔

## تخریق

دیکھئے: ”إحراق“۔



(۱) صحیح الفتویٰ والفتاویٰ المستفتیٰ ص ۵۸، ۵۹، ۳۶ مشعل اکتب اسلامی

## تحریم ۲

علاوہ ازیں جب تحریم کا صدور غیر شارع سے ہو تو اس کا ایک دوسرا اطلاق ہے، جیسے شوہر کا اپنی بیوی کو اپنی ذات پر حرام کرنا، یا بعض مباح چیزوں کو قسم یا دوسری چیزوں کے ذریعہ حرام کرنا، اس موقع پر اس کا مفہوم ہوتا ہے: روکنا۔

متعلقہ الفاظ:

کراہت (ناپسند کرنا):

۲- کراہت اور کراہت شارع کا وہ خطاب ہے جو غیر قطعی طور پر کسی کام سے رکنے کا تقاضا کرتا ہو، جیسے صحیحین کی حدیث میں ہے: "إذا دخل أحدكم المسجد فلا يجلس حتى يصلي ركعتين" (۱) (جب تم میں سے کوئی شخص مسجد میں داخل ہو تو دو رکعت نماز پڑھے بغیر نہ بیٹھے)، اور ابن ماجہ وغیرہ کی روایت میں ہے: "لا تصلوا في أعطان الإبل فإنها خلقت من الشياطين" (۲) (اونٹ کے بیٹھنے کی جگہ نماز نہ پڑھو، کیونکہ وہ شیطان سے پیدا کیا گیا ہے)۔

اور تحریم اور کراہت تحریم دونوں میں قدر مشترک باز نہ رہنے کی صورت میں عذاب کا مستحق ہونا ہے، مگر اس اعتبار سے دونوں جدا ہیں کہ تحریم وہ ممانعت ہے جس سے باز رہنا دلیل قطعی کی بنا پر یقینی طور پر ثابت ہو، اور مکروہ وہ ہے جس سے رکننا دلیل ظنی کی بنا پر راجح قرار پائے (۳)۔

(۱) حدیث: "إذا دخل أحدكم المسجد فلا يجلس ..... " کی روایت

بخاری (التحقیق ۳۸/۳ طبع التلخیص) اور مسلم (۱/۱۵ طبع التحلی) نے کی ہے۔

(۲) جمع الجوامع ۱/۸۰، شرح مسلم الثبوت لزانصاری ۱/۵۸۔

حدیث: "لا تصلوا في أعطان الإبل ..... " کی روایت ابو داؤد (۱/۳۳۱

طبع عزت عبید دھاس) اور ابن ماجہ (۱/۲۵۳ طبع التحلی) نے کی ہے اور

مخلفاتی نے اس کو صحیح قرار دیا ہے جیسا کہ فیض القدير (۳/۲۰۰ مکتبۃ

التجاریہ) میں ہے۔

(۳) شرح مسلم الثبوت لزانصاری ۱/۵۷، ۵۸، تعریفات للبحر جانی۔

کیونکہ وہ نمازی کو ان سب چیزوں سے روک دیتی ہے۔

اور احرام بھی تحریم کے معنی میں آتا ہے، چنانچہ احرام اور حرم دونوں ایک ہی معنی میں استعمال ہوتے ہیں (۱)۔

اور یہ اصولین کی اصطلاح میں اللہ تعالیٰ کا وہ خطاب ہے جو یقینی طور پر کسی کام سے رکنے کا تقاضا کرتا ہو، بایں طور کہ اس کا کرنا قطعاً جائز نہ ہو (۲)۔

یہ اہل اصول میں سے متکلمین کی اصطلاح کے مطابق ہے۔ اور حنفی اصولیین نے اس کی تعریف یوں کی ہے: "وہ یہ ہے کہ کسی دلیل قطعی کی بنا پر کسی فعل سے رکنے کا مطالبہ کیا جائے" (۳) جیسا کہ اللہ تعالیٰ کے ارشاد میں ہے: "يا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِنَّمَا الْخَمْرُ وَالْمَيْسِرُ وَالْأَنْصَابُ وَالْأَزْلَامُ رِجْسٌ مِّنْ عَمَلِ الشَّيْطَانِ فَاجْتَنِبُوهُ لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ" (۴) (اے ایمان والو! شراب اور جوا اور بت اور پانسے تو بس نری گندی باتیں ہیں، شیطان کے کام سوا اس سے بچے رہو تاکہ نفاق پاؤ)، چنانچہ اس جگہ تحریم اور باز رہنے کا حکم قرآن کے نص قطعی سے ثابت ہے۔ اسی طرح اللہ تعالیٰ کے ارشاد: "وَحَرَّمَ الرِّبَا" میں ربا کا حرام قرار دیا جاتا ہے (۵)۔

البرکی نے اپنی "تعریفات الفقہیہ" میں تحریم کی تعریف کرتے ہوئے فرمایا کہ یہ کسی شئی کو حرام کر دینا ہے۔ اور نماز کی تکبیر اولیٰ کو تحریمہ کے ساتھ اس لئے خاص کیا گیا ہے کہ وہ نماز شروع کرنے سے پہلے کی تمام حلال چیزوں کو حرام کر دیتی ہے، بقیہ دوسری تکبیرات ایسا نہیں کرتیں (۶)۔

(۱) لسان العرب، مختار الصحاح مادۃ "حرم"۔

(۲) جمع الجوامع ۱/۸۰۔

(۳) شرح مسلم الثبوت لزانصاری ۱/۸۵۔

(۴) سورۃ مائدہ ۹۰۔

(۵) سورۃ بقرہ ۲۷۵۔

(۶) تعریفات الفقہیہ للبرکی۔ الرسالة لرابر ص ۲۲۱۔



## تحریم ۳

تمہارے لئے تمہاری قسموں کا کھولنا مقرر کر دیا ہے)، لہذا ظاہر کے خلاف نیت کرنے میں قضاء اس کی بات نہیں مانی جائے گی۔ یہی درست ہے جیسا کہ اس پر عمل اور فتویٰ ہے۔

اور اگر وہ کہے کہ میں نے طلاق مراد لی تھی تو ایک طلاق بائن ہوگی، الا یہ کہ وہ تین طلاقوں کی نیت کرے۔

اور اگر وہ کہے کہ میں نے ظہار مراد لی تھی تو امام ابوحنیفہ اور امام ابو یوسف کے نزدیک یہ ظہار ہوگا اور امام محمد فرماتے ہیں کہ ظہار نہیں ہوگا، اس لئے کہ محرمہ کے ساتھ تشبیہ جو ظہار میں رکن ہے، مفقود ہے، اور شیخین کی دلیل یہ ہے کہ اس نے حرمت کو مطلق رکھا، اور ظہار میں بھی ایک قسم کی حرمت پائی جاتی ہے اور مطلق میں مقید کا احتمال ہوتا ہے۔

اور اگر وہ کہے کہ میں نے تحریم مراد لی تھی یا میں نے کچھ مراد نہیں لیا تھا تو یہ یقین ہے، وہ اس کے ذریعہ ایلا کرنے والا ہوگا۔ اور بعض حنفیہ کہتے ہیں کہ عرف کی بناء پر لفظ تحریم سے بلا نیت طلاق مراد ہوگی، کیونکہ لوگوں کے درمیان یہ عرف قائم ہے کہ ہمارے زمانے میں لوگ اس لفظ سے طلاق مراد لیتے ہیں۔ ابواللیث نے یہی فرمایا ہے (۱)۔

اور اگر اپنی بیوی سے کہے کہ میں تیرے اوپر حرام ہوں، اور طلاق کی نیت کرے تو وہ مطلقہ ہو جائے گی (۲)۔

اور اگر اس سے کہے کہ تو میرے اوپر میری ماں کی پشت کی طرح حرام ہے اور وہ اس سے طلاق یا ایلاء کی نیت کرے تو امام ابوحنیفہ کے نزدیک اس سے صرف ظہار ہی ہوگا۔ اور حضرات صاحبین نے فرمایا کہ اس کی نیت کا اعتبار ہوگا، کیونکہ لفظ ان تمام کا احتمال رکھتا ہے، مگر امام محمد کی رائے یہ ہے کہ اگر اس نے طلاق کی نیت کی ہے تو ظہار نہ ہوگا، اور امام ابو یوسف کے نزدیک دونوں واقع

اور ”مراقی الفلاح“ میں ہے کہ مکروہ وہ ہے جس میں ممانعت دلیل ظنی کی بنا پر ہو، اور اس کی دو قسمیں ہیں: ایک مکروہ تنزیہی جو حلال سے زیادہ قریب ہے اور دوسری مکروہ تحریمی جو حرام سے زیادہ قریب ہے، اگر کسی کام کا کرنا ترک واجب کو مستلزم ہو تو وہ مکروہ تحریمی ہے اور اگر ترک سنت کو مستلزم ہو تو وہ مکروہ تنزیہی ہے، مگر اس کی کراہت شدید ہونے اور تحریم سے قریب ہونے میں سنت کے مؤکد ہونے کے اعتبار سے مختلف ہوگی (۱)۔

## اجمالی حکم:

شارع کی تحریم اپنی تفصیل میں اصولی اصطلاح سے مربوط ہے، اور جہاں تک مکلف کی طرف سے کسی حلال چیز کے حرام قرار دینے جانے کا تعلق ہے تو اس سے مندرجہ ذیل احکام متعلق ہیں:

## اول- بیوی کی تحریم:

۳۔ جس شخص نے اپنی بیوی سے کہا کہ تو میرے اوپر حرام ہے تو اس سے اس کی نیت کے متعلق دریافت کیا جائے گا، اگر وہ کہے کہ میں نے جھوٹ کا ارادہ کیا تھا تو اس کے قول کا اعتبار ہوگا، اس لئے کہ اس نے اپنے کلام کی حقیقت مراد لی ہے اور ایک قول یہ ہے کہ قضاء اس کی تصدیق نہیں کی جائے گی، کیونکہ یہ ظاہر میں یقین ہے، اس لئے کہ حلال کی تحریم نص کی بنا پر یقین ہے اور وہ اللہ تعالیٰ کا یہ ارشاد ہے: ”يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ لِمَ تُحَرِّمُ مَا أَحَلَّ اللَّهُ لَكَ“ (۲) (اے نبی جس چیز کو اللہ نے آپ کے لئے حلال کیا ہے اسے آپ کیوں حرام کر رہے ہیں) تا ”قَدْ فَرَضَ اللَّهُ لَكُمْ تَحِلَّةَ أَيْمَانِكُمْ“ (۳) (اللہ نے

(۱) جامعہ الطحاوی علی مراقی الفلاح ص ۱۸۸، ۱۸۹۔

(۲) سورہ تحریم ۱۔

(۳) سورہ تحریم ۲۔

(۱) فتح القدیر ۱۹۶/۳، ۱۹۷ طبع دارصادر۔

(۲) فتح القدیر ۱۷۳۔



### تحریم ۳-۴

(تو اس سے الگ رہ یہاں تک کہ کفارہ ادا کرے) اور اگر کوئی اور چیز اس پر واجب ہوتی تو ضرور اس پر تنبیہ فرماتے (۱)۔

اور اگر وہ کہے کہ تو میری ماں کی طرح میرے لئے حرام ہے، تو اس میں طلاق و ظہار دونوں کا احتمال ہے۔

اور اگر وہ کہے کہ میری نیت ظہار یا طلاق کی تھی تو اس کی نیت کا اعتبار کیا جائے گا، کیونکہ اس میں دونوں کا احتمال ہے یعنی ظہار کا تشبیہ پائے جانے کی وجہ سے اور طلاق کا تحریم کی وجہ سے۔ اور اگر اس کی کوئی نیت نہ ہو تو امام ابو یوسف کے قول کے مطابق ایلاء ہو جائے گا اور امام محمد کے قول کے مطابق ظہار (۲)۔

علاوہ ازیں بیوی کو حرام کرنے کی چار صورتیں ہیں: طلاق ایلاء، لعان اور ظہار۔ اس کے تاکل حنفیہ ہیں (۳)۔

۴ - مالکیہ کا خیال یہ ہے کہ اگر کسی نے اپنی بیوی سے "انت علیٰ حرام" (تو مجھ پر حرام ہے) کہا تو یہ بتات یعنی بینونت کبریٰ ہے (۴)۔

اور اگر اس سے کہے کہ تو میرے لئے ہر اس شئی کی طرح ہے جس کو کتاب (قرآن) نے حرام قرار دیا ہے، اور یقیناً کتاب نے مردار، خون اور خنزیر کے گوشت کو حرام کہا ہے، تو گویا اس نے کہا تو مردار اور خون کی طرح ہے، تو اس پر بینونت کبریٰ لازم ہو جائے گی، یہی ابن القاسم اور ابن مافع کا مذہب ہے۔

اور "المدونہ" میں ہے: ربیعہ نے فرمایا: جس شخص نے یہ کہا کہ

= (طبع عزت حمید دعاس) نے کی ہے اور ابن حجر نے فتح الباری (۲/۳۳۳ طبع الاستیعاب) میں اس کو حسن قرار دیا ہے۔

(۱) فتح القدیر ۳/۲۲۶، ۲۲۸، ۲۳۳۔

(۲) فتح القدیر ۳/۲۳۱۔

(۳) فتح القدیر ۳/۱۸۲، ۱۸۳ طبع دار صادر۔

(۴) جوہر الاطیل ۱/۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴۰، ۱۴۴۱، ۱۴۴۲، ۱۴۴۳، ۱۴۴۴، ۱۴۴۵، ۱۴۴۶، ۱۴۴۷، ۱۴۴۸، ۱۴۴۹، ۱۴۵۰، ۱۴۵۱، ۱۴۵۲، ۱۴۵۳، ۱۴۵۴، ۱۴۵۵، ۱۴۵۶، ۱۴۵۷، ۱۴۵۸، ۱۴۵۹، ۱۴۶۰، ۱۴۶۱، ۱۴۶۲، ۱۴۶۳، ۱۴۶۴، ۱۴۶۵، ۱۴۶۶، ۱۴۶۷، ۱۴۶۸، ۱۴۶۹، ۱۴۷۰، ۱۴۷۱، ۱۴۷۲، ۱۴۷۳، ۱۴۷۴، ۱۴۷۵، ۱۴۷۶، ۱۴۷۷، ۱۴۷۸، ۱۴۷۹، ۱۴۸۰، ۱۴۸۱، ۱۴۸۲، ۱۴۸۳، ۱۴۸۴، ۱۴۸۵، ۱۴۸۶، ۱۴۸۷، ۱۴۸۸، ۱۴۸۹، ۱۴۹۰، ۱۴۹۱، ۱۴۹۲، ۱۴۹۳، ۱۴۹۴، ۱۴۹۵، ۱۴۹۶، ۱۴۹۷، ۱۴۹۸، ۱۴۹۹، ۱۵۰۰، ۱۵۰۱، ۱۵۰۲، ۱۵۰۳، ۱۵۰۴، ۱۵۰۵، ۱۵۰۶، ۱۵۰۷، ۱۵۰۸، ۱۵۰۹، ۱۵۱۰، ۱۵۱۱، ۱۵۱۲، ۱۵۱۳، ۱۵۱۴، ۱۵۱۵، ۱۵۱۶، ۱۵۱۷، ۱۵۱۸، ۱۵۱۹، ۱۵۲۰، ۱۵۲۱، ۱۵۲۲، ۱۵۲۳، ۱۵۲۴، ۱۵۲۵، ۱۵۲۶، ۱۵۲۷، ۱۵۲۸، ۱۵۲۹، ۱۵۳۰، ۱۵۳۱، ۱۵۳۲، ۱۵۳۳، ۱۵۳۴، ۱۵۳۵، ۱۵۳۶، ۱۵۳۷، ۱۵۳۸، ۱۵۳۹، ۱۵۴۰، ۱۵۴۱، ۱۵۴۲، ۱۵۴۳، ۱۵۴۴، ۱۵۴۵، ۱۵۴۶، ۱۵۴۷، ۱۵۴۸، ۱۵۴۹، ۱۵۵۰، ۱۵۵۱، ۱۵۵۲، ۱۵۵۳، ۱۵۵۴، ۱۵۵۵، ۱۵۵۶، ۱۵۵۷، ۱۵۵۸، ۱۵۵۹، ۱۵۶۰، ۱۵۶۱، ۱۵۶۲، ۱۵۶۳، ۱۵۶۴، ۱۵۶۵، ۱۵۶۶، ۱۵۶۷، ۱۵۶۸، ۱۵۶۹، ۱۵۷۰، ۱۵۷۱، ۱۵۷۲، ۱۵۷۳، ۱۵۷۴، ۱۵۷۵، ۱۵۷۶، ۱۵۷۷، ۱۵۷۸، ۱۵۷۹، ۱۵۸۰، ۱۵۸۱، ۱۵۸۲، ۱۵۸۳، ۱۵۸۴، ۱۵۸۵، ۱۵۸۶، ۱۵۸۷، ۱۵۸۸، ۱۵۸۹، ۱۵۹۰، ۱۵۹۱، ۱۵۹۲، ۱۵۹۳، ۱۵۹

## تحریم ۵-۶

”انت علیٰ حرام“ وجوب کفارہ میں صریح ہوگا۔  
اور دوسرا قول یہ ہے کہ اس پر کچھ بھی واجب نہیں ہے۔ اور یہ  
لفظ وجوب کفارہ کے لئے کنایہ ہوگا (۱)۔

اور اگر وہ اس سے کہے کہ تو مجھ پر حرام ہے، تو مجھ پر حرام ہے،  
اور حرام کرنے کی نیت بھی کرے تو اگر یہ بات اس نے ایک ہی مجلس  
میں کہی یا چند مجلسوں میں کہی اور تاکید کی نیت کی تو اس پر ایک ہی کفارہ  
واجب ہوگا، اور اگر یہ بات چند مجلسوں میں کہی اور دوبارہ حرمت کی  
نیت کی تو اصح قول کے مطابق متعدد کفارہ واجب ہوگا اور ایک قول یہ  
ہے کہ اس پر ایک ہی کفارہ واجب ہوگا، اور اگر مطلق رکھا تو دو قول  
ہیں (۲)۔

اور اگر کہے کہ تو مجھ پر مردار، خون، شراب اور خنزیر کی طرح  
حرام ہے، اور کہے کہ میں نے طلاق یا ظہار کا ارادہ کیا ہے تو اس کی  
تصدیق کی جائے گی اور اگر اس نے حرام کرنے کا ارادہ کیا ہے تو اس  
پر کفارہ لازم ہوگا، اور اگر مطلق رکھا تو ظاہر نص یہ ہے کہ وہ لفظ  
”حرام“ کی طرح ہوگا اور وہ سابقہ اختلاف کے مطابق ہوگا (۳)۔

۶- اور حنابلہ کی رائے یہ ہے کہ اگر کوئی شخص اپنی بیوی سے کہے:  
”انت علیٰ حرام“ یعنی تو مجھ پر حرام ہے، اور اسے مطلق رکھے تو  
یہ ظہار ہے، کیونکہ یہ بیوی کو بغیر طلاق کے حرام کرنا ہے، لہذا  
کفارہ ظہار واجب ہوگا جیسا کہ اس صورت میں جب کوئی شخص کہے  
کہ تو میری ماں کی پشت کی طرح حرام ہے۔

اور اگر ظہار کے علاوہ کا ارادہ کرے تو امام احمد سے ایک  
جماعت کی روایت یہ ہے کہ وہ ظہار ہے، خواہ طلاق کی نیت کرے یا نہ  
کرے۔

تو ہر اس چیز کی طرح ہے جس کو کتاب اللہ نے حرام کیا ہے تو وہ ظہار  
کرنے والا ہوگا اور ابن المہشون کا یہی قول ہے (۱)۔

۵- اور شافعیہ نے فرمایا کہ اگر کسی نے اپنی بیوی سے کہا کہ تو میرے  
لئے حرام ہے یا میں نے تجھے حرام کر دیا ہے اور طلاق یا ظہار کی نیت  
کی تو نیت کردہ شی کا اعتبار ہوگا، اور ان کا مذہب حنفیہ کی طرح ہے اور  
حنابلہ کی مشہور روایت امام احمد سے یہ ہے کہ اگر طلاق کی نیت کی ہے تو  
طلاق ہو جائے گی مگر رجعی ہوگی۔ اگر اس نے عد طلاق کی نیت کی  
ہے تو جتنی طلاق کی نیت کی ہے اتنی واقع ہوگی، اور ان کی رائے حنفیہ  
کی رائے کی طرح ہے کہ اگر ظہار کی نیت کی ہے تو ان کے نزدیک بھی  
ظہار ہوگا جیسا کہ امام صاحب کے نزدیک وہ ظہار ہے۔

اور اگر اس نے طلاق اور ظہار دونوں کی ایک ساتھ نیت کی تو  
اسے اختیار ہوگا اور وہ ان میں سے جس کو متعین کرے گا وہی متعین  
ہوگا۔ اور ایک قول یہ ہے کہ طلاق واقع ہوگی، کیونکہ ازائمہ ملک میں  
طلاق زیادہ قوی ہے، اور ایک قول ہے کہ ظہار ہوگا، کیونکہ اصل نکاح  
کا باقی رہنا ہے اور طلاق و نکاح ایک ساتھ نہیں رہ سکتے، اس لئے کہ  
طلاق نکاح کو ختم کر دیتی ہے اور ظہار اس کی بقاء کا متقاضی ہے۔

اور اگر اس نے اس عورت کی ذات یا اس کی شرم گاہ یا اس سے  
وطی کرنے کی تحریم کی نیت کی ہو تو وہ اس پر حرام نہیں ہوگی، ہاں اس پر  
کفارہ یمین واجب ہوگا (۲)۔

اور اگر اس نے اپنے قول: ”انت علیٰ حرام“ کو مطلق رکھا  
اور کچھ نیت نہ کی تو اس میں دو اقوال ہیں:

ان میں سے اظہر یہ ہے کہ کفارہ واجب ہوگا۔ اور اس کا قول:

(۱) روایت الطائینین ۲۹/۸۔

(۲) روایت الطائینین ۳۱، ۳۰/۸۔

(۳) روایت الطائینین ۳۱/۸۔

(۱) الدرر السنی علی الشرح المکبیر ۳/۲۲۲، ۲۲۳۔

(۲) منہاج الطائینین و حاشیہ قلبی ۳/۳۲۶، روایت الطائینین ۲۸/۸، ۲۳۳ طبع

مکتب اسلامی، المعنی لابن قدامہ ۷/۱۵۶، ۱۵۷، ۳۳۳۔

## تحریم ۷

اور اگر یہ کہے کہ تو میرے اوپر میری ماں کی پیٹھ کی طرح ہے اور اس سے طلاق مراد لی تو طلاق نہ ہوگی، کیونکہ یہ لفظ ظہار کے لئے صریح ہے، لہذا ظہار کے علاوہ دوسری چیز مراد نہ لی جائے گی اور یہ طلاق کے لئے کنا یہ نہ ہوگا جیسا کہ لفظ طلاق ظہار کے لئے کنا یہ نہیں ہوتا ہے (۱)۔

اور اگر کہے کہ تو میرے لئے مرد اور خون کی طرح ہے اور اس نے طلاق کی نیت کی تو طلاق ہو جائے گی، اور اس سے جتنی طلاق کی نیت کرے گا اتنی طلاق واقع ہو جائے گی اور اگر کچھ نیت نہ کرے تو ایک ہی طلاق واقع ہوگی۔

اور اگر ظہار کی نیت کرے یعنی اس کو حالت نکاح پر باقی رکھتے ہوئے اپنے اوپر حرام کرنے کا ارادہ کرے تو اس میں ظہار اور عدم ظہار دونوں کا احتمال ہے۔

اور اگر اس نے یمین کی نیت کی یعنی یہ کہ اس سے وطی نہ کرنا مقصود ہو، اس کو حرام کرنا یا طلاق دینا مقصود نہ ہو تو یہ یمین ہے اور اگر کچھ بھی نیت نہ کی ہو تو طلاق نہ ہوگی، کیونکہ یہ نہ تو طلاق کے لئے صریح ہے اور نہ ہی اس نے اس کے ذریعہ طلاق کی نیت کی۔

اور اس صورت میں کیا ظہار ہوگا یا یمین؟ دو اقوال ہیں: ایک یہ ہے کہ وہ ظہار ہوگا اور دوسرا یہ ہے کہ وہ یمین ہوگا (۲)۔

۷ - اور اگر وہ اپنے قول: ”أنت علي حرام“ کے ذریعہ ظہار کی نیت کرے تو وہ ظہار ہے جیسا کہ جمہور فقہاء (امام ابو حنیفہ، امام ابو یوسف، امام شافعی اور امام احمد) کا قول ہے اور اگر اس سے طلاق کی نیت کی تو طلاق ہوگی۔ اور اگر مطلق رکھا تو اس میں دو روایتیں ہیں: ایک یہ ہے کہ یہ ظہار ہے، دوسری یہ ہے کہ یہ یمین

اور ایک قول یہ ہے کہ اگر اپنے قول: ”أنت علي حرام“ کے ذریعہ یمین کا ارادہ کرے تو یمین ہو جائے گی اور اس پر کفارہ یمین واجب ہوگا، چنانچہ حضرت ابن عباسؓ سے مروی ہے کہ انہوں نے فرمایا: جب کوئی شخص اپنی بیوی کو اپنے اوپر حرام کر لے تو یہ یمین ہے اور وہ یمین کا کفارہ ادا کرے گا، اور فرمایا: ”لَقَدْ كَانَ لَكُمْ فِي رَسُولِ اللَّهِ أُسْوَةٌ حَسَنَةٌ“ (۱) (تمہارے لئے رسول اللہ ﷺ کی زندگی میں بہترین نمونہ ہے)، نیز اس لئے کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا: ”يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ لِمَ تُحَرِّمُ مَا أَحَلَّ اللَّهُ لَكَ تَبْتَغِي مَرْضَاتِ أَرْوَاحِكَ وَاللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ“ (۲) (اے نبی اللہ نے جس چیز کو آپ کے لئے حلال کیا ہے، آپ اس کو کیوں حرام فرماتے ہیں اپنی بیویوں کی خوشنودی حاصل کرنے کے لئے، اور اللہ تعالیٰ بخشنے والا مہربان ہے۔ اللہ نے تمہارے لئے تمہاری قسموں کا کھولنا مقرر فرمایا ہے)۔ تو اللہ تعالیٰ نے حرام کو یمین قرار دیا ہے (۳)۔

اور اگر یہ کہے: ”أعني بأنت علي حرام“ (میری مراد ”الطلاق“ ہے) تو طلاق ہوگی، امام احمد کی مشہور روایت یہی ہے، اور اگر اس نے اس سے یمین کی نیت کی تو یمین طلاق واقع ہو جائے گی، کیونکہ اس نے تحریم کی تفسیر کرتے ہوئے الف لام کا استعمال کیا ہے جو استغراق کے لئے ہوتا ہے تو اس میں تمام طلاقیں داخل ہوں گی، اور اگر کہے: أعني به طلاقاً (میری مراد طلاقاً) ہے تو ایک ہی طلاق ہوگی، کیونکہ اس نے طلاق کو نکرہ ذکر کیا ہے، لہذا ایک ہی طلاق ہوگی (۴)۔

(۱) سورہ احزاب/۲۱۔

(۲) سورہ تحریم/۲۱۔

(۳) المغنی لابن قدامہ/۷، ۱۵۳، ۱۵۶، طبع المریض الحدیث۔

(۴) المغنی لابن قدامہ/۷، ۱۵۶، ۱۵۷، ۳۳۳۔

(۱) المغنی لابن قدامہ/۷، ۱۵۱، ۳۳۳۔

(۲) المغنی لابن قدامہ/۷، ۱۵۷۔

## تحریم ۸

ہے (۱)۔

نے حلال قرار دیا ہے وہ حلال ہے، اور جس کو حرام قرار دیا ہے وہ حرام ہے، اور جس سے متعلق سکوت فرمایا ہے، وہ معاف ہے، لہذا اللہ کی طرف سے اس معافی کو قبول کرو، کیونکہ اللہ تعالیٰ ایسا نہیں کہ کسی چیز کو بھول جائے۔ اور طبرانی نے حضرت ثعلبہ سے نقل کیا ہے: ”إن اللہ فرض فرائض فلا تضیعوها، ونہی عن أشياء فلا تنتہکوها، وحدّ حدودا فلا تعتدوها، وسکت عن أشياء من غیر نسیان فلا تبحتوا عنہا“ (اللہ تعالیٰ نے کچھ چیزوں کو بے شک فرض کیا ہے تم لوگ اس کو ضائع مت کرو۔ اور چند چیزوں سے منع فرمایا ہے تم لوگ اس کی خلاف ورزی نہ کرو، اور چند حدود مقرر فرمادی ہیں تم لوگ ان سے تجاوز نہ کرو، اور چند چیزوں کو بغیر بھولے بیان نہیں فرمایا ہے، لہذا تم لوگ اس کے باب میں تکلف میں نہ پڑو، اور ایک روایت میں ہے: ”وسکت عن کثیر من غیر نسیان فلا تتکلفوها رحمة لکم فاقبلوها“ (۱) (اور بہت سی چیزوں کو بغیر بھولے بیان نہیں کیا، لہذا تم لوگ دشواری میں نہ پڑو۔ یہ تمہارے لئے رحمت ہے تو تم لوگ اس کو قبول کرو) اور ترمذی اور ابن ماجہ نے حضرت سلمانؓ سے نقل کیا ہے کہ نبی ﷺ سے پییر، گھی اور غذا کے متعلق دریافت کیا گیا تو آپ ﷺ نے فرمایا: ”الحلال ما أحلّ اللہ فی کتابہ، والحرام ما حرّم اللہ فی کتابہ، وما سکت عنہ فهو مما عفا عنہ“ (۲) (اللہ تعالیٰ نے اپنی کتاب میں جس کو

اور اگر کہے: ”أنت علیّ حرام“ اور ایک ساتھ طلاق و ظہار دونوں کی نیت کرے تو ظہار ہوگا، طلاق نہ ہوگی، کیونکہ ایک ہی لفظ طلاق اور ظہار دونوں کے لئے ایک ساتھ نہیں ہو سکتا، اور اس لفظ سے ظہار کا ہونا اولیٰ ہے، لہذا اسی کی طرف لوٹ جائے گا۔ اور بعض اصحاب شافعی کا خیال ہے کہ اسے اختیار ہوگا، چنانچہ اس سے کہا جائے گا کہ اس میں سے جس کو چاہے اختیار کر لے جیسا کہ ما قبل میں گزر چکا (۲)۔

عموماً فقہاء کے درمیان اس سلسلے میں کوئی اختلاف نہیں کہ ظہار کا کفارہ ادا کرنے سے قبل اپنی بیوی سے مجامعت کرنا حرام ہے جیسا کہ اس کا بیان گذر چکا (۳)۔

دوم۔ حلال کو حرام کرنا:

۸۔ اشیاء کے اندر اصل لباحث ہے، جب تک کہ اس کے حرام ہونے پر کوئی دلیل قائم نہ ہو جائے۔ شافعیہ اور بعض حنفیہ نے جن میں کرنخی بھی ہیں، یہی فرمایا ہے، اور اس کی تائید رسول اللہ ﷺ کے اس ارشاد سے ہوتی ہے: ”ما أحلّ اللہ فهو حلال، وما حرّم فهو حرام، وما سکت عنہ فهو عفو، فاقبلوا من اللہ عافیته، فإن اللہ لم یکن لینسی شیئاً“ (۴) (جس کو اللہ تعالیٰ

(۱) المغنی لابن قدامہ ۷/ ۳۳۳، فتح القدیر ۳/ ۱۷ طبع دار صادر منہاج الطائیین مع جامعہ اہلبیو بی ۳/ ۶۲، روح الطائیین ۸/ ۸۲، ۲۳۳ مکتب اسلامی۔

(۲) المغنی لابن قدامہ ۷/ ۳۳۵، منہاج الطائیین مع جامعہ اہلبیو بی ۳/ ۶۳، روح الطائیین ۸/ ۸۲، ۲۳۳ مکتب اسلامی۔

(۳) المغنی لابن قدامہ ۷/ ۳۳۵، ۳۶۸، فتح القدیر ۳/ ۲۶۳، ۲۴۸، ۲۳۳۔

(۴) حدیث: ”مما أحلّ اللہ فهو حلال.....“ کی روایت بزار (۳/ ۳۲۵، کشف الاستار طبع المرسلہ) نے کی ہے اور اس کی سند ضعیف ہے (میزان الاعتدال للذہبی ۱/ ۲۳۲ طبع المجلدی)۔

(۱) حدیث: ”إن اللہ فرض فرائض فلا تضیعوها.....“ کی روایت دارقطنی (۱۹۸/۳) نے کی ہے اور اس کی تعلق میں ہے مہمل کے بارے میں جو اس کی سند میں ہے، اسحاق بن راہویہ کا خیال ہے کہ وہ کذاب ہے اور ابو حاتم ورنسائی نے کہا کہ وہ متروک ہے۔

(۲) الاشیاء والنظار للسیوطی ۷/ ۶۵، الاشیاء والنظار لابن کثیر ۶/ ۲۶، ۲۷۔ حدیث: ”الحلال ما أحلّ اللہ فی کتابہ“ کی روایت ترمذی (۳/ ۲۲۰ طبع المجلدی) اور حاکم (۱۱۵/۳ طبع دائرة المعارف احشانیہ) نے کی ہے اور اس کے ایک روایت کے ضعیف ہونے کی وجہ سے ذہبی نے اس کو ضعیف قرار دیا ہے۔

## تحریم ۸

أَحَدًا وَإِنْ أُمُّ إِبْرَاهِيمَ (یعنی ماریہ) عَلَيَّ حَرَامٌ“ (کسی سے نہ کہنا، ام ابراہیم یعنی ماریہ میرے لئے حرام ہے) تو انہوں نے کہا کہ جس کو اللہ تعالیٰ نے آپ کے لئے حلال کیا ہے آپ اس کو حرام کر رہے ہیں؟ اس پر آپ ﷺ نے فرمایا: ”فَوَاللَّهِ لَا أَقْرَبُهَا“ (بخدا میں اس کے قریب بھی نہ جاؤں گا)۔ چنانچہ آپ ان کے قریب نہ گئے یہاں تک کہ میں نے حضرت عائشہ کو بتایا۔ راوی کہتے ہیں کہ پھر آیت کریمہ: ”فَلَمَّا فَطَرَ اللَّهُ لَكُمْ لِحْيَتَكُمْ“ نازل ہوئی (۱)۔

ابن وہب نے مالک سے اور انہوں نے حضرت زید بن اسلم سے روایت کی ہے، وہ کہتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ام ابراہیم کو حرام کر لیا تو آپ ﷺ نے فرمایا: ”أَنْتَ عَلَيَّ حَرَامٌ، وَاللَّهِ لَا آتِينِكَ“ (تو مجھ پر حرام ہے، بخدا میں تمہارے پاس نہیں آؤں گا) اس پر اللہ تعالیٰ نے اس کے متعلق یہ آیت نازل فرمائی: ”يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ لِمَ تُحَرِّمُ مَا أَحَلَّ اللَّهُ لَكَ“ (۲) یہ وہ روایات ہیں جو اس آیت کی شان نزول کے سلسلے میں منقول ہیں۔ اور ان میں مذکور تحریم یمن ہے جس کی وجہ سے کفارہ یمن واجب ہو جاتا ہے، اللہ تعالیٰ کا فرمان ہے: ”فَلَمَّا فَطَرَ اللَّهُ لَكُمْ لِحْيَتَكُمْ“ (۳)۔

یہ اللہ تعالیٰ کی حلال کردہ شے کو حرام کرنا نہیں ہے، کیونکہ جس چیز کو اللہ تعالیٰ نے حرام نہیں کیا اسے حرام قرار دینے کا حق کسی کو نہیں، اور نہ وہ شے کسی کے حرام قرار دینے سے حرام ہو جائے گی، اور رسول اللہ

حلال کیا ہے وہ حلال ہے، اور اپنی کتاب میں جس کو حرام کیا ہے وہ حرام ہے، اور جن چیزوں کو بیان نہیں کیا وہ ان چیزوں میں ہے جن کو معاف کر دیا ہے)۔

اور حلال کو حرام کرنے کے متعلق اللہ تعالیٰ کا یہ فرمان نازل ہوا ہے: ”يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ لِمَ تُحَرِّمُ مَا أَحَلَّ اللَّهُ لَكَ“ (۱) تا ”فَلَمَّا فَطَرَ اللَّهُ لَكُمْ لِحْيَتَكُمْ“ (۲)۔

چنانچہ صحیح مسلم میں حضرت عائشہ سے روایت ہے کہ نبی ﷺ حضرت زینب بنت جحش کے پاس قیام فرمایا کرتے تھے اور ان کے پاس شہد نوش فرماتے۔ وہ کہتی ہیں کہ میں نے اور حفصہ نے اس بات پر اتفاق کر لیا کہ ہم میں سے جس کے پاس رسول اللہ ﷺ تشریف لائیں تو وہ کہے کہ آپ سے مغفیر کی بو آ رہی ہے۔ کیا آپ نے مغفیر استعمال فرمایا ہے؟ چنانچہ رسول اللہ ﷺ ہم میں سے ایک کے پاس تشریف لائے تو اس نے آپ سے یہی کہا۔ آپ ﷺ نے فرمایا کہ میں نے زینب بنت جحش کے پاس شہد پیا ہے، اور اب ہرگز نہ پیوں گا، اس پر اللہ تعالیٰ کا یہ ارشاد نازل ہوا: ”لِمَ تُحَرِّمُ مَا أَحَلَّ اللَّهُ لَكَ“ (۳) تا ”إِنْ تَتُوبَا“ (۴) (اے نبی جس چیز کو اللہ نے آپ کے لئے حلال کیا ہے آپ اس کو کیوں حرام فرماتے ہیں)، (اگر تم دونوں (یعنی عائشہ و حفصہ) توبہ کر لو)۔

اور ایک روایت میں ہے کہ جن کو آپ نے حرام کیا تھا وہ ماریہ قبیلہ تھیں، چنانچہ بشم بن کلیب نے حضرت عمرؓ سے روایت کی ہے، وہ فرماتے ہیں کہ آپ ﷺ نے حضرت حفصہ سے فرمایا: ”لَا تَخْبِرِي“

(۱) حضرت عمر کی حدیث: ”لَا تَخْبِرِي أَحَدًا“ کی روایت ابن کثیر نے اپنی تفسیر میں بشم بن کلیب سے کی ہے اور فرمایا کہ یہ صحیح ہے اور صحاح ستہ کے مؤلفین میں سے کسی نے اس کی روایت نہیں کی ہے (تفسیر ابن کثیر ۷/۵۱ طبع دارالاندلس)۔

(۲) حدیث ابن وہب: ”يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ لِمَ تُحَرِّمُ مَا أَحَلَّ اللَّهُ لَكَ“ کی شان نزول کی روایت ابن جریر (۲۸/۱۵۶ طبع مجلس) نے کی ہے اور اس کی سند میں ضعف ہے۔

(۳) سورہ تحریم ۲۔

(۱) سورہ تحریم ۱۔

(۲) سورہ تحریم ۲۔

(۳) سورہ تحریم ۳۔

(۴) آیت کریمہ: ”يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ لِمَ تُحَرِّمُ مَا أَحَلَّ اللَّهُ لَكَ“ کی شان نزول والی حدیث کی روایت مسلم (۲/۱۱۰ طبع مجلس) نے کی ہے۔

## تخریم، تحسین ۱-۲

# تحسین

ﷺ سے یہ ثابت نہیں کہ آپ ﷺ نے اس چیز کے متعلق جس کو اللہ تعالیٰ نے حلال قرار دیا ہے یہ فرمایا ہو کہ میرے اوپر حرام ہے، حضرت ماریہؓ سے تو آپ ﷺ اس یمن کی بنا پر باز رہنے لگے تھے، جو آپ ﷺ کی طرف سے واقع ہو چکی تھی، یعنی وہ آپ ﷺ کا یہ فرمانا ہے: ”واللہ لا اقربھا“ اس پر آپ سے کہا گیا: ”لِمَ تُحَرِّمُ مَا أَحَلَّ اللَّهُ لَكَ“ یعنی یمن کی بنا پر آپ اللہ تعالیٰ کی حلال کردہ شئی سے کیوں دور ہو رہے ہیں؟ مطلب یہ ہے کہ آپ یہ کام کر گزریئے اور کفارہ ادا کر دیجئے۔ سعید بن جبیر حضرت ابن عباسؓ سے روایت کرتے ہوئے فرماتے ہیں کہ جب کوئی شخص اپنی بیوی کو اپنے اوپر حرام کر لے تو یہ یمن ہے جس کا وہ کفارہ ادا کرے گا (۱)۔

ان تمام تفصیلات کے لئے اصطلاح ”ایمان“ نیز ”ابواب طلاق“، ”ظہار“ اور ”ایلاء“ کی طرف رجوع کیا جائے۔

### تعریف:

۱- تحسین کا لغوی معنی مزین و آراستہ کرنا ہے، اور اسی کے مثل تجمیل (خوبصورت بنانا) ہے۔ جوہری نے کہا: حَسَّنْتَ الشَّيْءَ تَحْسِينًا یعنی میں نے اس کو آراستہ کیا۔

راغب اصفہانی نے کہا کہ لفظ ”حسن“ عرف عام میں زیادہ تر اس شئی کے لئے بولا جاتا ہے جو دیکھنے میں اچھی ہو، اور قرآن کریم میں اس کا بیشتر ذکر ایسی شئی کے سلسلے میں آیا ہے جو بصیرت (فراست) کے اعتبار سے بھلی ہو۔

اہل لغت نے زینت الشیء (جس نے چیز کو مزین کیا) اور حسنہ (میں نے چیز کو آراستہ کیا) کے درمیان کوئی فرق نہیں کیا ہے بلکہ دونوں کا ایک ہی معنی تجویز کیا ہے۔

تحسین کا اصطلاحی معنی اس کے لغوی معنی سے الگ نہیں ہے (۱)۔

### متعلقہ الفاظ:

الف- تجوید (عمدہ بنانا):

۲- تجوید: ”جوَد الشیء“ کا مصدر ہے۔ یعنی اس نے اس کو عمدہ کر دیا۔

(۱) الصحاح للجوہری مادة ”حسن“، تاج العروس، شرح القاسوس، لسان العرب، المعجم الوسيط، محیط المحيط تمام کی تمام مادة ”حسن“ میں لسان العرب مادة ”جمل“ میں تفسیر القرطبی ۱۲/۲۲۹، طبع دارالکتب المصریہ تفسیر ابن کثیر ۳/۳۰۳، ۲۱۰/۲ طبع دار المعرف، المفردات للراغب الاصفہانی مادة ”زین“۔

# تخریم

دیکھئے: ”تکبیرة الاحرام“۔

(۱) الجامع لاحکام القرآن للقرطبی ۱۸/۱۸۱، ۱۷۷-۱۸۱۔

### تخصیص ۳-۵

لئے تفصیح کا استعمال ہوتا ہے، اور یہ تخصیص کی ضد ہے۔

#### تخصیص و تفصیح کی بنیاد:

۵- تخصیص و تفصیح کا اطلاق تین طرح سے ہوتا ہے:

پہلی صورت طبیعت کے مناسب اور نامناسب ہونے کے اعتبار سے ہے جیسے ہم کہتے ہیں: گلاب کی مہک اچھی ہے، اور مردار کی مہک بری ہے۔

دوسری صورت صفت کے کامل اور ناقص ہونے کے اعتبار سے ہے، مثلاً علم اچھا ہے اور جہالت بری ہے۔

اور ان دونوں اقسام کا سرچشمہ عقل ہے، شریعت پر موقوف نہیں اور اس میں کوئی اختلاف معلوم نہیں ہے (۱)۔

اور تیسری صورت ثواب شرعی اور عذاب شرعی کے اعتبار سے ہے، اس کے متعلق قدرے اختلاف ہے، چنانچہ اشاعرہ کا مذہب یہ ہے کہ اس کا سرچشمہ شریعت ہے، عقل نہ اسے اچھا ثابت کر سکتی ہے اور نہ برا، اور نہ واجب کر سکتی ہے اور نہ حرام۔

اور ماترید یہ کا کہنا یہ ہے کہ اس کو بھی عقل ہی اچھا یا برا کہہ سکتی ہے، گویا کہ انہوں نے حسن شرعی اور قبح شرعی کو مناسب اور نامناسب ہونے کی طرف پھیر دیا ہے۔

اور معتزلہ کا خیال یہ ہے کہ عقل ہی اچھا قرار دیتی ہے اور برا ہونا ثابت کرتی ہے، واجب کرتی ہے اور حرام کرتی ہے۔ اس مسئلہ میں مزید تفصیل ہے جس کا مقام اصولی ضمیمہ ہے (۲)۔

(۱) شرح الکوکب لمیر لابن اللحام ۱/ ۳۰۰ طبع مرکز اجف، علمی فی جامعہ الملک عبد العزیز ۱۳۰۰ھ، فوائج الرحموت ۱/ ۲۵۱ مطبعتہ البیلاقیۃ الاولی ۱۳۲۲ھ، بر حاشیہ المستعمی، نہایت السؤل شرح منہاج الوصول للاسنوی ۱۳۵۱ھ طبع مطبعتہ المدینہ مصر۔  
(۲) کشف الاسرار ۳/ ۲۳۰، طبع دار المدادہ استنبول، شرح الکوکب لمیر

اور اصطلاح میں تجوید کا مطلب ہے: حروف کو ان کا حق دینا، ان کو ان کے درجے میں رکھنا، حرف کو اس کے مخرج اور اس کی اصل کی طرف پھیرنا اور اس کو پورے طور پر اس طرح لطافت کے ساتھ ادا کرنا کہ اس میں نہ کوئی زیادتی ہو اور نہ کمی اور نہ کسی طرح کا فراط ہو اور نہ کوئی تکلف (۱)۔

اس طرح تخصیص تجوید سے عام ہے، کیونکہ تجوید قراءت کے ساتھ خاص ہے۔

#### ب- تحلیہ (آراستہ کرنا):

۳- جب کوئی عورت زیور پہن لے یا اس سے آراستہ ہو جائے تو کہا جاتا ہے: تحلت المرأة، اور حلیتھا تحلیہ (تشدید کے ساتھ، باب تفعیل سے)، اس کا معنی یہ ہے کہ میں نے اس کو زیور پہنا دیا یا اس کے پہننے کے لئے میں نے زیور لے لیا۔ اور کہتے ہیں: حلیت السویق یعنی میں نے ستو میں کوئی میٹھی چیز ملائی تاکہ وہ میٹھا ہو جائے (۲)۔

اور اس کا اصطلاحی معنی اس کے لغوی معنی سے علاحدہ نہیں ہے۔ اور تخصیص کا لفظ تحلیہ کے لفظ سے عام معنی رکھتا ہے، کیونکہ بسا اوقات بعض چیزیں بغیر تحلیہ (میٹھا کئے) حسین ہو جاتی ہیں، مثلاً کھانا نمک ملانے سے اچھا ہوتا ہے نہ کہ اس کو میٹھا کرنے سے۔

#### ج- تفصیح (بدشکل بنانا):

۴- کسی شی کو بدشکل بنانے یا اس کو برائی کی طرف منسوب کرنے کے

(۱) لائقان ۱/ ۱۰۰ طبع علمی ۱۳۷۰ھ ۱۹۵۱ء، مقایس اللغۃ، لسان العرب مادۃ "جوز"۔  
(۲) لغوی فی اللغۃ لابن ہلال احسکری ۲۳ طبع دارالانفاق لاجد بیروت، المصباح لمیر مادۃ "حلا"۔



### تحسینات:

۶- مقاصد شریعت کی بحث اصول فقہ کی ایک اہم بحث ہے، علماء اصول یہ ذکر کرتے ہیں کہ مقاصد شریعت کی صرف تین قسمیں ہیں: پہلی قسم ضروریہ، دوسری قسم حاجیہ اور تیسری قسم تحسینیہ ہے۔

ضروریہ وہ چیزیں ہیں جو مصالح دین و دنیا کے قیام کے لئے اس طرح ضروری ہوں کہ اگر وہ نہ پائی جائیں تو مصالح دنیا صحیح نہیں رہ سکیں، بلکہ فتنہ و فساد پھیل جائے، زندگی مشکل ہو جائے، آخرت میں نعمتوں کے فوت ہونے اور صریح نقصان پیش آنے کا اندیشہ ہو جائے۔

حاجیہ: وہ چیزیں ہیں جو وسعت پیدا کرنے اور ایسی تنگی کو دور کرنے کے لئے ضروری ہیں جو عموماً ایسی مشقت و حرج کا سبب بنتی ہیں جن سے مقصود فوت ہو جاتا ہے، لہذا اگر ان کی رعایت نہ کی جائے تو لوگوں کو فی الجملہ تنگی اور مشقت پیش آ جائے مگر دین کی پانچ بنیادی ضروریات میں کوئی خلل واقع نہ ہو۔

تحسینیہ کا مطلب ہے: ایسے امور کو اختیار کرنا جو اچھی عادات کے شایان شان ہوں، لہذا یہ مکارم اخلاق اور شرعی آداب دونوں کا جامع ہے (۱)۔ اس کی تفصیل اصولی ضمیمہ میں ہے۔

### فقہ اسلامی میں تحسین کا حکم:

۷- فی الجملہ زینت اختیار کرنا مطلوب ہے بشرطیکہ نیت اچھی ہو اور خیر کا ارادہ کیا گیا ہو، اور مکروہ یا حرام ہے، اگر نیت صحیح نہ ہو یا وہ

۳۰۲/۱ = اردو علی المصطفیٰ لابن تیسیر، ص ۳۲۰ طبع ادارہ ترجمان القرآن لاہور پاکستان، ۱۳۹۶ھ مدارج السالکین لابن قیم ۲۳۱/۱ مطبعة النبی الحمد یہ ۱۳۷۵ھ۔

(۱) الموافقات للہا طبعی ۸/۲ اور اس کے بعد کے صفحات طبع مکتبہ التجاریہ الہدوی مصر، الاحکام المدنی ۲/۳۸، المستعمی للقرانی ۱۳۹/۱، ارشاد انکول للہوکانی ۱۸۹/۔

ارتکاب حرام کا سبب ہو یا اس سے خیر کا ارادہ نہ کیا گیا ہو۔

اس کے موضوع کے اعتبار سے اس کا حکم مختلف ہو جاتا ہے۔ کچھ مثالیں درج ذیل ہیں:

### شکل و صورت کو آراستہ کرنا:

۸- عام شکل و صورت کو بغیر مبالغہ آرائی کے آراستہ کرنا مستحب ہے، رسول اللہ ﷺ اس کا حکم فرماتے تھے۔ آپ ﷺ کا ایک ارشاد یہ ہے: "أصلحوا رجالکم، وأصلحوا لباسکم حتی تكونوا کأنکم شامة فی الناس، فإن الله لا یحب الفحش ولا التفحش" (۱) (تم اپنی سواری کو اچھا رکھو اور اپنے لباس کو اچھا رکھو، تاکہ تم لوگوں کے درمیان ممتاز رہو، اس لئے کہ اللہ تعالیٰ بد صورتی اور بے حیائی کو پسند نہیں فرماتا ہے)۔

اور داڑھی اور مونچھ کو مزین کرنا مستحب ہے۔ اس حدیث کی بنا پر جس کی روایت حضرت عمرو بن شعیب نے اپنے والد سے اور انہوں نے اپنے دادا سے کی ہے کہ "کان یأخذ من لحيته من عرضها و طولها" (۲) (رسول اللہ ﷺ اپنی داڑھی کو لمبائی اور چوڑائی میں درست فرمایا کرتے تھے)، اور صحیح مسلم میں ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: "جزوا الشوارب و أرحوا اللحي، خالفوا المجوس" (۳) (مونچھیں کترؤاؤ اور داڑھی بڑھاؤ اور

(۱) حدیث: "أصلحوا رجالکم، وأصلحوا لباسکم....." کی روایت ابو داؤد (۳۳۹/۳ عزت عبید دھاس) نے کی ہے اور اس کی سند میں جہالت ہے (میزان الاعتدال للذہبی ۲۹۲/۳)۔

(۲) حدیث: "کان یأخذ من لحيته من عرضها و طولها" کی روایت ترمذی (۵/۵۳ طبع مجلسی) نے کی ہے اور اس کی سند میں عمر بن ہارون البلیہی ہے جو متہم بالکذب ہے (میزان الاعتدال ۳۲۸/۳ طبع مجلسی)۔

(۳) حدیث: "جزوا الشوارب و أرحوا اللحي" کی روایت مسلم (۲۲۲/۱ طبع مجلسی) نے کی ہے۔



مجوسیوں کی مخالفت کرو)۔

صاف کرنے کی اجازت دی ہے (۱)۔

اور شکل کو خوبصورت بنانے کا ایک طریقہ یہ ہے کہ زائد از ضرورت عضو کو بدن سے کاٹ کر علاحدہ کر دے مثلاً زائد دانت، زائد انگلی اور زائد پتھلی، کیونکہ اس کی موجودگی میں بد صورتی ہوتی ہے اور اسی پر ان تمام بد صورتیوں کو قیاس کیا جائے گا جو بدن میں پیدا ہو جائیں، البتہ اس عضو زائد کے ازالہ میں یہ شرط ہے کہ اس کے ازالہ میں سلامتی اور تحفظ کا ظن غالب ہو (۲)۔

دانتوں کو خوبصورت بنانا، دوا، مسواک اور دوسری تدابیر کے ذریعہ ہوتا ہے (اور اس کے حکم کے لئے تقلیح کی اصطلاح دیکھی جائے) اور مسواک تو ہر حال میں مستحب ہے۔

۱۰- عورت کو اپنے شوہر کی خوشنودی کے لئے اپنی شکل کو مزین کرنے اور شوہر کو اپنی بیوی کی خوشنودی کے لئے اپنی شکل کو مزین کرنے کی تاکید ہے۔

اسی طرح جمعہ و عیدین اور اذان کے لئے جاتے وقت شکل کو مزین کرنے کا تاکید حکم ہے (۳)۔

### لباس کی تزئین:

۱۱- لباس کو اس طرح مزین کرنا کہ عرف اور سنت کی حد سے خارج نہ ہو، مستحب ہے، اس لئے کہ حضرت ابو الاحوصؓ سے روایت ہے کہ میرے والد نبی ﷺ کی خدمت میں اس حال میں آئے کہ آپ

(۱) المغنی ۱/۲۵۵، ۲۵۳۔

(۲) الفتاویٰ الہندیہ ۱/۳۶۰۔

(۳) حاشیہ ابن عابدین ۱/۷۷، ۵۳۷/۲، ۱۸۸/۳، ۲۷۲/۵، سواہب الجلیل ۱/۳۳۷، حاشیہ اقلیو بی ۳/۷۳، شرح شمسی لإرادات ۳/۹۶، عقود اللعین فی بیان حقوق الزوجین ص ۵، ۸، مطبوعہ مصر دار احیاء التراث العربیہ احیاء علوم الدین ۱/۱۸۱، زاد المعاد ۱/۳۳۱، ابن ابی شیبہ ۱/۸۲۔

۹- عورت کا چہرہ کو مزین کرنا مناسب جگہوں پر اُگے ہوئے بالوں کی صفائی کے ذریعہ ہوتا ہے، اس کو زائل کرنا حنفیہ کے نزدیک مستحب ہے۔ اور شافعیہ کا خیال یہ ہے کہ اگر شوہر نے اس کا حکم دیا ہو تو واجب ہوگا (۱)۔ چنانچہ ابن ابی الصقر کی بیوی نے روایت کی ہے کہ وہ حضرت عائشہؓ کے پاس تھیں تو ایک عورت نے ان سے دریافت کیا کہ اے ام المؤمنین! میرے چہرہ پر چند بال ہیں کیا میں اسے اکھاڑ دوں تاکہ اس کے ذریعہ میں اپنے شوہر کے لئے مزین ہو سکوں؟ تو حضرت عائشہؓ نے فرمایا کہ تکلیف دہ چیز کو اپنے سے دور کرو اور اپنے شوہر کے لئے اسی طرح زینت اختیار کرو جس طرح زیارت کے لئے مزین ہوتی ہو، اور اگر تم کو اس کا حکم دے تو تم اس کی بات مانو، اور اگر تم پر وہ کوئی قسم کھالے تو تم اسے اس کی قسم پوری کراؤ۔ اور اس کے گھر میں ایسے شخص کو اجازت نہ دو جس کو وہ ناپسند کرتا ہو (۲)۔

اور مالکیہ نے فرمایا کہ عورت کے لئے ایسے بال صاف کر لینا ضروری ہے جس کے صاف کرنے میں اس کی خوبصورتی ہو، مثلاً داڑھی کا بال اگر اسے نکل آئے۔

اور اس کے لئے ایسے بالوں کا رکھنا ضروری ہے جس کے ہونے میں اس کی خوبصورتی ہو، لہذا اس کے لئے اپنے سر کا بال منڈانا حرام ہے (۳)۔

اور حنابلہ نے اس سے منع فرمایا ہے اور استرہ کے ذریعہ اس کو

= دیکھئے ابن عابدین ۱/۳۶۰، الفتاویٰ الہندیہ ۱/۳۵۷، اقلیو بی

۲/۲۹۸، زاد المعاد ۱/۷۸، الموطا ۲/۹۳۔

(۱) حاشیہ ابن عابدین ۱/۲۳۹، حاشیہ اقلیو بی ۳/۲۵۲۔

(۲) مصنف عبدالرزاق ۳/۱۳۶۔

(۳) المغواکر الدواقی ۲/۳۰۱۔

زائد حصہ کاٹ دیا اور وہ زائد کپڑا اسے دے کر فرمایا: لو اور اس سے اپنی دوسری ضرورت پوری کر لو (۱)۔

ج۔ لباس ایسا ہم آہنگ اور مرتب ہو جو عرف و رواج کے مطابق ہو، کیونکہ رسول اللہ ﷺ کا ارشاد ہے: ”أصلحوا رجالکم وأصلحوا لباسکم، حتی تكونوا کأنکم شامة فی الناس، فإن الله لا یحب الفحش ولا التفحش“ (۲) (اپنی سواری اور اپنے لباس درست رکھو تا کہ تم لوگوں میں ممتاز رہو، کیونکہ اللہ تعالیٰ بد صورتی اور بے حیائی کو پسند نہیں کرتا ہے)۔

اور خوبصورت لباس استعمال کرنا جمعہ، عیدین اور جماعتوں کے لئے ضروری ہوتا ہے (۳)۔

اسی طرح خاص طور پر علماء کو اچھا کپڑا استعمال کرنے کی تاکید ہے (۴)۔

### آنگن کو خوبصورت بنانا:

۱۲ - آنگن اور مکان کو صاف ستھرا اور آراستہ کر کے خوبصورت بنانا سنت ہے۔ اس حدیث پر عمل کرتے ہوئے جس کی روایت حضرت عامر بن سعد نے اپنے والد کے واسطے سے نبی ﷺ سے کی ہے: ”إن الله یحب الطیب یحب النظافة، کریم یحب الکریم، جواد یحب الجود، فنظفوا أنفسکم ولا تشبهوا بالیهود“ (۵) (بے شک اللہ تعالیٰ پاکیزہ ہے اور

(۱) المدخل لابن الحاج ۱/۱۳۱۔

(۲) حدیث کی تحریح نمبر ۱۱ کے تحت گذر چکی ہے۔

(۳) زاد المعاد ۱/۳۸۱، ۳۸۲، احیاء علوم الدین ۱/۱۸۰، ۱۰۲۔

(۴) الموطا ۲/۹۱۱۔

(۵) حدیث: ”إن الله یحب الطیب یحب النظافة...“ کی روایت ترمذی (۱۱۲/۵) طبع لعلی نے کی ہے اور فرمایا کہ حدیث غریب ہے اور خالد بن الیاس ضعیف قرار دیئے جاتے ہیں۔

پر آگندہ بال اور بد شکل تھے، تو رسول اللہ ﷺ نے ان سے فرمایا: أمالک مال؟ قال: من کل قد آتانی الله عزوجل، قال: فإن الله عزوجل إذا أنعم علی عبد نعمه أحب أن تری علیہ“ (۱) (کیا تمہارے پاس کوئی مال نہیں ہے؟ تو انہوں نے کہا کہ اللہ عزوجل نے مجھے ہر قسم کی چیزیں عطا فرمائی ہیں اس پر آپ ﷺ نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ جب کسی بندے کو کوئی نعمت عطا فرماتا ہے تو وہ چاہتا ہے کہ وہ نعمت اس پر نظر آئے)۔

مندرجہ ذیل اشیاء کے ذریعہ لباس مزین کیا جاسکتا ہے:

الف۔ لباس صاف ستھرا ہو، کیونکہ رسول اللہ ﷺ نے ایک شخص کو پر آگندہ حال دیکھ کر فرمایا: ”أما کان یجد ہلما ما یسکن بہ شعره، ورأى آخر علیہ ثیاب وسخة فقال: أما کان ہلما یجد ما یغسل بہ ثوبه“ (۲) (کیا اسے کوئی ایسی چیز میسر نہیں جس سے وہ اپنے بال درست کرے، اور ایک دوسرے شخص کے گندے کپڑے دیکھ کر فرمایا: کیا اس کو کوئی ایسی چیز میسر نہیں جس سے وہ اپنے کپڑے صاف کرے)۔

ب۔ ایسا کشادہ اور پھیلا ہوا نہ ہو جو حد ضرورت سے زائد ہو، کیونکہ اس میں ایک قسم کا اسراف ہے۔ امام مالک نے اسے ناپسند کیا ہے کہ کسی بھی آدمی کا کپڑا زیادہ پھیلا ہوا ہو اور زیادہ لمبا ہو۔ ابن القاسم فرماتے ہیں کہ مجھے یہ روایت پہنچی ہے کہ حضرت عمر بن الخطابؓ نے ایک شخص کی آستین میں سے اس کی ہتھیلی کی انگلیوں سے

(۱) حدیث: ”إن الله إذا أنعم علی عبد نعمه...“ کی روایت طبرانی نے البیہقی (۱/۱۷۹) طبع المکتبۃ المنقویہ میں کی ہے اور ترمذی نے کہا کہ اس کے رجال صحیح کے رجال ہیں (مجمع الرواؤد ۵/۱۳۳ طبع القدسی)۔

(۲) حدیث: ”أما کان یجد ہلما ما یسکن بہ شعره“ کی روایت ابوداؤد (۳/۳۳۳) طبع عزت ہیدداس اور حاکم نے کی ہے حاکم نے اسے صحیح قرار دیا ہے اور ذہبی نے ان کی موافقت کی ہے۔

جب تمہیں سلام کیا جائے تو تم اس سے بہتر طور پر سلام کرو یا اسی کو لوٹا دو، اور سلام کا بہتر جواب اس طرح ہوگا: وَعَلَيْكُمْ السَّلَام وَرَحْمَةُ اللَّهِ وَبَرَكَاتُهُ (۱)۔

### اچھی آواز بنانا:

۱۵- آواز اچھی بنانے کا مطلب ترنم اور غناء ہے، بشرطیکہ اس میں آواز کو حرف کے ساتھ نہ گھمایا گیا ہو اور نہ کلمات اپنی اصل وضع سے بدلے ہوں، ساتھ ہی قواعد تجوید کا لحاظ بھی کیا گیا ہو (۲)۔

قرآن اور اذان کی آواز کو اچھا بنانا مستحب ہے، کیونکہ یہ چیز لوگوں کو ان دونوں کی طرف کھینچتی ہے اور لوگوں کے اندر ان دونوں کی محبوبیت پیدا کرتی ہے۔ اور ان میں ان دونوں کے لئے انشراح پیدا کرتی ہے۔

مست کرنے والی آواز، لحن پیدا کرنا اور گار کر پڑھنا اور کھینچنا کر بڑھانا گھٹانا یہ سب حرام ہیں۔

فقہاء کا اتفاق ہے کہ مؤذن کا خوش الحان ہونا مستحب ہے، کیونکہ رسول اللہ ﷺ نے حضرت ابو محمد ورہ کو ان کی خوش الحانی کی وجہ سے مؤذن منتخب فرمایا تھا (۳)۔

(۱) المدخل لابن الحاج ۱/۱۶۰، حاشیہ قلیوبی ۳/۲۱۳، حاشیہ ابن ماجہ بن ۵/۳۲۵، شرح تفسیری لارادات ۲/۱۳۳، الافکار للملوی ۲۱۸، طبع مصطفیٰ البابی الحلبي۔

(۲) حاشیہ ابن ماجہ بن ۵/۲۲۲، البخاری فی فضائل القرآن باب نمبر ۱۹، مسلم صلاۃ المسافرین نمبر ۲۳۲ اور ابوداؤد دوتہ کے بیان میں، دیکھئے حاشیہ ابن ماجہ بن ۱/۲۵۹، المدخل لابن الحاج ۱/۱۵۱۔

(۳) ابن ماجہ بن ۱/۲۵۹، تمییز الحقائق ۱/۹۰، ۹۱، سواہب الجلیل ۱/۳۳۷، ۳۳۸، شرح تفسیری لارادات ۱/۲۲۲، شرح روض الطالب ۱/۱۲۹، طبع المکتب الاسلامی، المدخل لابن الحاج ۱/۵۱، ۵۲، حاشیہ البجیری علی شرح شیخ الطراب ۱/۳۷، المدونہ ۱/۵۸، الملی ۳/۶۳، مصنف عبدالرزاق ۱/۳۶۔

پاکیزگی کو پسند فرماتا ہے، صاف ستھرا ہے، صفائی و ستھرائی کو پسند فرماتا ہے، کریم ہے کرم کو پسند کرتا ہے اور سخی ہے سخاوت کو پسند فرماتا ہے، لہذا تم اپنے آنگن اور گھروں کو صاف ستھرا رکھو اور یہودیوں کی مشابہت اختیار نہ کرو۔

### مسجد جاتے وقت مزین ہونا:

۱۳- مسجد جانے کے لئے مزین ہونا مندرجہ ذیل طریقے سے ہوتا ہے:

الف- مسجد جاتے وقت نیت کو خالص رکھنا، کسی دوسری نیت کو شامل نہ کرنا مثلاً چہل قدمی وغیرہ۔

ب- ادائیگی فریضہ کے لئے مسجد جانے کی نیت کے ساتھ ساتھ اعتکاف کی نیت کا اضافہ کرنا۔

ج- عام استعمالی کپڑوں کے علاوہ خاص قسم کے لباس میں مسجد جانا، کیونکہ اللہ تعالیٰ نے حکم فرمایا ہے: ”يَا بَنِي آدَمَ خُذُوا زِينَتَكُمْ عِندَ كُلِّ مَسْجِدٍ“ (۱) (اے اولاد آدم ہر نماز کے وقت اپنا لباس پہن لیا کرو)۔

د- مسجد میں دائیں پاؤں کو مقدم کر کے داخل ہونا (۲)۔

ملاقات، سلام اور اس کے جواب میں اچھا طریقہ اپنانا: ۱۳- مسلمانوں سے اچھی طرح ملنا، اچھے انداز سے سلام کرنا اور اس کا جواب دینا مستحب ہے، کیونکہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے: ”وَإِذَا حُيِّتُمْ بِتَحِيَّةٍ فَحَيُّوا بِأَحْسَنَ مِنْهَا أَوْ رُدُّوْهَا“ (۳) (اور

(۱) سورہ اعراف ۳۱۔

(۲) المدخل لابن الحاج ۱/۳۹۔

(۳) سورہ نساء ۸۶۔

ہے، اور مصنوعی اور جاذب نظر انداز رفتار اپنانا ممنوع ہے۔ اور مردوں کے لئے ممنوع ہونے کی بہ نسبت عورتوں کے لئے اس کی ممانعت زیادہ سخت ہے، کیونکہ عورت کا معاملہ پوشیدگی پر مبنی ہے، چنانچہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا: ”وَلَا يَضْرِبْنَ بِأَرْجُلِهِنَّ لِيُعْلَمَ مَا يُخْفِينَ مِنْ زِينَتِهِنَّ“ (۱) (اور عورتیں اپنے پاؤں زور سے نہ رکھیں کہ ان کا مخفی زیور معلوم ہو جائے)۔

قرطبی نے فرمایا کہ جو عورت اپنے زیور سے خوش ہو کر ایسا کرے تو یہ مکروہ ہے، اور جو عورت مردوں کے لئے آراستہ ہونے اور اس کو مائل کرنے کے لئے ایسا کرے تو وہ حرام اور مذموم ہے۔ اسی طرح جو مرد اپنے جوتے کو فخر و غرور میں بجائے تو یہ حرام ہے، کیونکہ فخر و غرور گناہ کبیرہ ہے۔ اور جو شخص آراستہ ہو کر نکلنے کے لئے ایسا کرے تو یہ ناجائز ہے (۲)۔

اور سب سے اچھی رفتار تو نبی ﷺ کی رفتار ہے۔ حدیث میں آیا ہے: ”أَنَّهُ كَانَ إِذَا مَشَا تَكْفَأَ، وَكَانَ أَسْرَعَ النَّاسِ مَشِيَةً، وَأَحْسَنَهَا وَأَسْكَنَهَا“ (۳) (آپ ﷺ جب چلتے آگے کی طرف مائل ہو کر چلتے، اور آپ ﷺ تمام لوگوں میں تیز، اچھی اور باوقار رفتار والے تھے) اور یہی مراد اللہ تعالیٰ کے اس قول میں ہے: ”وَعِبَادُ الرَّحْمَنِ الَّذِينَ يَمْشُونَ عَلَى الْأَرْضِ هَوْنًا“ (۴) (اور رحمان کے بندے وہ ہیں جو زمین پر عاجزی کے ساتھ چلتے ہیں)۔

اور اکثر سلف کا ارشاد ہے کہ اس سے مراد اطمینان اور وقار ہے جس میں نہ تکبر ہو اور نہ سستی (۵)۔

اجنبی لوگوں کے سامنے عورت کا اپنی آواز کو مزین کرنا: ۱۶- عورت کے لئے ضروری ہے کہ جب وہ اجنبی مردوں سے بات کرے تو بالکل طبعی آواز میں بات کرے جس میں کوئی تکلف نہ ہو، نہ بناوٹ ہو اور نہ نرمی ہو، کیونکہ اللہ تعالیٰ نے ارشاد فرمایا: ”يَا نِسَاءَ النَّبِيِّ لَسْتُنَّ كَأَحَدٍ مِنَ النِّسَاءِ إِنِ اتَّقَيْتُنَّ فَلَا تَخْضَعْنَ بِالْقَوْلِ فَيَطْمَعَ الَّذِي فِي قَلْبِهِ مَرَضٌ وَقُلْنَ قَوْلًا مَعْرُوفًا“ (۱) (اے نبی کی بیویو! تم عام عورتوں کے مانند نہیں (لہذا) اگر تم اللہ سے ڈرنے والی ہو تو نہ بات کیا کرو دبی دبی زبان سے اس طرح کہ لالچ میں پڑ جائے کوئی ایسا شخص جس کے دل میں خرابی ہو، بلکہ بات کرو صاف سیدھے طریقے سے)۔

ابن کثیر نے فرمایا کہ یہ وہ آداب ہیں جن کا حکم اللہ تعالیٰ نے نبی ﷺ کی بیویوں کو دیا ہے اور امت کی عورتیں اس حکم میں ان کی تابع ہیں (۲)۔

قرطبی نے ”فلا تخضعن بالقول“ کی تفسیر میں فرمایا کہ وہ نرم باتیں نہ کریں، اللہ تعالیٰ نے انہیں یہ حکم فرمایا ہے کہ ان کی گفتگو ٹھوس ہو، ان کی بات دو ٹوک ہو اور اس طرح نہ ہو کہ اس سے دل میں ایک قسم کا تعلق ظاہر ہو جو عموماً نرم گفتگو سے ظاہر ہوتا ہے (۳)۔

رفتار کو مزین کرنا:

۱۷- معروف اور معتاد طریقے سے چلنا انسان کے لئے ضروری

حدیث: ”اختر أبا محمودة مؤذنا لحسن صوته“ کی روایت نسائی (۶/۲ طبع المکتبۃ التجاریہ) نے کی ہے ابن دمیث العید نے اس کو صحیح قرار دیا ہے الخلیص لابن حجر (۲۰۰/۱ طبع شرکت المطابع النعیمیہ)۔

(۱) سورہ نور/۳۱۔  
(۲) تفسیر القرطبی ۱۲/۲۳۸۔  
(۳) حدیث: ”کان إذا مشی نکفا.....“ کی روایت مسلم (۳/۱۸۱۵ طبع المکتبۃ) نے کی ہے۔  
(۴) سورہ فرقان/۶۳۔  
(۵) زاد المعاد فی ہدی خیر العباد لابن قیم ۱/۱۶۷ طبع مؤسسۃ الرسالہ ۱۳۹۹ھ۔

(۱) سورہ احزاب/۳۲۔  
(۲) تفسیر ابن کثیر ۳/۲۸۲۔  
(۳) تفسیر القرطبی ۱۳/۷۷، المدخل لابن الحاج ۱/۳۲۔

اخلاق کو مزین کرنا:

۱۸- اخلاق کو آراستہ کرنا شرعاً مطلوب ہے۔ اللہ تعالیٰ نے فرمایا: "وَلَا تَمْشِ فِي الْأَرْضِ مَرَحًا إِنَّكَ لَنْ تَخْرِقَ الْأَرْضَ وَلَنْ تَبْلُغَ الْجِبَالَ طُولًا" (۱) (اور زمین پر اترانا ہوا مت چل، کیونکہ تو زمین کو نہ پہاڑ سکتا ہے اور نہ پہاڑوں کی لمبائی کو پہنچ سکتا ہے)۔ اور اللہ تعالیٰ نے فرمایا: "يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا يَسْخَرُوا قَوْمٍ مِّن قَوْمٍ عَسَىٰ أَن يَكُونُوا خَيْرًا مِنْهُمْ، وَلَا نِسَاءً مِّن نِّسَاءٍ عَسَىٰ أَن يَكُنَّ خَيْرًا مِّنْهُنَّ، وَلَا تَلْمِزُوا أَنفُسَكُمْ، وَلَا تَنَابَزُوا بِاللِّقَابِ، بئسَ الإسمُ الفُسُوقُ بَعْدَ الْإِيمَانِ، وَمَن لَّمْ يَتُبْ فَأُولَئِكَ هُمُ الظَّالِمُونَ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اجْتَنِبُوا كَثِيرًا مِّنَ الظَّنِّ إِنَّ بَعْضَ الظَّنِّ إِثْمٌ وَلَا تَجَسَّسُوا وَلَا يَغْتَبَ بَعْضُكُم بَعْضًا أَيُحِبُّ أَحَدُكُمْ أَن يَأْكُلَ لَحْمَ أَخِيهِ مَيْتًا فَكَرِهْتُمُوهُ، وَاتَّقُوا اللَّهَ إِنَّ اللَّهَ تَوَّابٌ رَّحِيمٌ" (۲) (اے ایمان والو! نہ تو مردوں کو مردوں پر ہنسنا چاہئے، کیا عجب کہ وہ ان سے بہتر ہوں، اور نہ عورتوں کو عورتوں پر ہنسنا چاہئے، کیا عجب کہ وہ ان سے بہتر ہوں اور نہ ایک دوسرے کو طعنہ دو اور نہ ایک دوسرے کو برے القاب سے پکارو، ایمان لانے کے بعد گناہ کا نام ہی برا ہے۔ اور جو توبہ نہ کریں گے وہی ظالم ٹھہریں گے۔ اے ایمان والو! بہت سے گمانوں سے بچو، کیونکہ بعض گمان گناہ ہوتے ہیں اور توہ میں مت لگے رہو اور کوئی کسی کی غیبت بھی نہ کیا کرے، کیا تم میں سے کوئی اس بات کو پسند کرتا ہے کہ اپنے مرے ہوئے بھائی کا گوشت کھائے؟ اس کو تو تم ہا کو اور سمجھتے ہو، اور اللہ سے ڈرتے رہو، بے شک اللہ بڑا توبہ قبول کرنے والا مہربان ہے)۔ اور اس کے علاوہ بھی بہت سی آیتیں

ہیں جو حسن اخلاق کا حکم دیتی ہیں۔ اور اللہ تعالیٰ نے اپنے رسول کی تعریف ان الفاظ میں فرمائی ہے: "وَإِنَّكَ لَعَلَىٰ خُلُقٍ عَظِيمٍ" (۱) (اور بے شک آپ اخلاق کے اعلیٰ مرتبہ پر ہیں)۔

اور عظمت حق کے ساتھ تحسین اخلاق مناسب ہے، تو جس کا حق ہمارے اوپر بڑا ہو اس کے ساتھ اچھے اخلاق کا برتاؤ کرنا زیادہ ضروری ہوگا۔ اسی وجہ سے اللہ تعالیٰ نے انسان پر حرام فرمایا ہے کہ وہ اپنے والدین میں سے کسی سے اف اف کہے، کیونکہ اولاد پر ان دونوں کا حق عظیم ہے۔ اللہ تعالیٰ نے فرمایا: "وَلَا تَقُلْ لَّهُمَا أُفٌ وَلَا تَنْهَرُهُمَا وَقُلْ لَهُمَا قَوْلًا كَرِيمًا" (۲) (سوان کو کبھی ہاں سے ہوں بھی مت کرنا اور نہ ان کو جھڑکنا اور ان سے خوب ادب سے بات کرنا)۔

بہوتی نے فرمایا کہ زوجین میں سے ہر ایک کے لئے مستحب ہے کہ دوسرے کے ساتھ حسن اخلاق اور نرمی کا برتاؤ کرے اور اس کی تکلیف کو برداشت کرے، چنانچہ رسول اللہ ﷺ کی حدیث میں ہے: "استوصوا بالنساء خیرا، فإن المرأة خلقت من ضلع" (۳) (عورتوں کے متعلق بھلائی کی نصیحت قبول کرو، کیونکہ وہ پسلی سے پیدا کی گئی ہیں)۔

حسن ظن قائم رکھنا:

الف- اللہ تعالیٰ کے ساتھ حسن ظن رکھنا:

۱۹- مسلمانوں پر واجب ہے کہ وہ اللہ تعالیٰ کے ساتھ بہتر گمان

(۱) سورہ قلم، ۳۔

(۲) سورہ اسراء، ۲۳۔

(۳) حدیث: "استوصوا بالنساء، فإن المرأة خلقت من ضلع" کی روایت بخاری (۲۵۳/۹) فتح طبع (۱۰۹۱/۲) اور مسلم (۱۰۹۱/۲) طبع الجلی نے کی ہے۔

(۱) سورہ اسراء، ۳۷۔

(۲) سورہ حجرات، ۱۱، ۱۲۔

بھائیوں سے حسن ظن قائم رکھتے ہوئے اور اپنی ذات کے ساتھ بدگمانی رکھتے ہوئے نکلے، اور نیک کام میں بھی اپنی ذات کو متہم سمجھے (۱)۔

### تحریر کو حسین بنانا:

۲۱- خوش خطی پڑھنے والے کو غلط پڑھنے سے محفوظ رکھتی ہے، اور جو کلام جتنا زیادہ قابل احترام ہو اس میں اسی قدر خوش نویسی اپنانا ضروری ہے، کیونکہ اس میں غلطی کا واقع ہونا زیادہ برا ہے۔ اس بنیاد پر قرآن کریم کو دوسری چیز کی بہ نسبت اچھی تحریر میں لکھنا زیادہ ضروری ہے، پھر اس کے بعد رسول اللہ ﷺ کی حدیث پھر آثار صحابہ اور اس کے بعد احکام شرعیہ کو اچھی تحریر میں لکھنا ضروری ہے۔ یہی حکم دوسری چیزوں کا ہے۔

اس کی دلیل حضرت معاویہ بن ابی سفیانؓ سے حضور اکرم ﷺ کا یہ ارشاد ہے: "یا معاویۃ ألق الدواة، وحرّف القلم، وانصب الباء، وفرّق السین، ولا تعور المیم، وحسن اللہ، ومدد الرحمن، وجود الرحیم" (۲) (اے معاویہ! دوات رکھو، قلم بناؤ اور "با" کو کھڑا کرو، "سین" کو جدا کرو، "میم" کو نیڑھا مت کرو، "اللہ" کو اچھا لکھو، "الرحمن" کو دراز کرو اور "الرحیم" کو عمدہ لکھو)۔

### منگیتر خاتون کی آرائش:

۲۲- جب کوئی پیغام نکاح دینے والا شخص اپنی منگیتر کو دیکھنا چاہے،

رکھیں، اور خاص طور پر مصائب اور موت آنے کے وقت اللہ تعالیٰ کے ساتھ حسن ظن رکھنا ضروری ہے۔ خطاب نے فرمایا کہ قریب المرگ لوگوں کے لئے اللہ تعالیٰ کے ساتھ حسن ظن رکھنا مستحب ہے۔ اللہ تعالیٰ کے ساتھ حسن ظن رکھنا اگرچہ موت اور مرض کی حالت میں مؤکد ہوتا ہے، مگر مکلف کو اللہ تعالیٰ کے ساتھ ہمیشہ حسن ظن رکھنا چاہئے (۱)۔ چنانچہ صحیح مسلم میں ہے: "لا یموتن أحدکم إلا وهو یحسن الظن باللہ" (۲) (تم میں سے کسی کو ہرگز موت نہ آئے مگر اس حال میں کہ وہ اللہ تعالیٰ کے ساتھ حسن ظن رکھتا ہو)۔

### ب- مسلمانوں کے ساتھ حسن ظن رکھنا:

۲۰- ایک مسلمان کے لئے ضروری ہے کہ وہ دوسرے مسلمانوں کے ساتھ حسن ظن رکھے، یہاں تک کہ اگر ان میں سے کسی سے کوئی غلطی سرزد ہو جائے تو وہ اس کو معاف کر دے اور درگزر کرتے ہوئے اس کے لئے کوئی عذر تلاش کرے۔

اور مسلمانوں کے ساتھ اس وقت تک حسن ظن رکھے جب تک اس کے لئے کوئی شکل بنا ممکن ہو سکے، اور ضروری ہے کہ وہ اپنے آپ کو متہم سمجھتا رہے اور اپنے نفس کے ساتھ حسن ظن نہ رکھے، کیونکہ یہ دھوکہ سے دور رہنے اور امراض قلب سے حفاظت کا بہترین ذریعہ ہے۔ ابن الحاج نے "المدخل" میں فرمایا کہ جب کوئی شخص نماز کے لئے جائے تو اسے اس سے ڈرنا چاہئے کہ کہیں اس کے دل میں یہ خیال پیدا نہ ہو کہ وہ اپنے کسی مسلمان بھائی سے بہتر ہے ورنہ وہ بڑی مصیبت میں پھنس جائے گا، بلکہ اسے چاہئے کہ وہ اپنے مسلمان

(۱) المدخل لابن الحاج ۱/۶۰۔

(۲) حدیث: "یا معاویۃ ألق الدواة، وحرّف القلم....." کی روایت صحابی نے ادب الاملاء (حصہ ۱۰ طبع لیدن) میں کی ہے اور اس کی سند میں ارسال ہے۔

(۱) مواہب الجلیل ۲/۲۱۸، ۲۱۹۔

(۲) حدیث: "لا یموتن أحدکم إلا وهو یحسن الظن باللہ" کی روایت مسلم (۳/۲۲۰۶ طبع المصلح) نے کی ہے۔

## تخصیص ۲۳-۲۵

شفرتہ ولیرح ذبیحتہ“ (۱) (میں نے دو باتیں رسول اللہ ﷺ سے محفوظ کر لی ہیں: آپ ﷺ نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ نے ہر چیز میں احسان کا حکم فرمایا ہے، لہذا جب تم قتل کرو تو اچھی طرح قتل کرو اور جب تم ذبح کرو تو اچھی طرح ذبح کرو اور تم میں سے ہر شخص اپنی چھری کو تیز کر لے اور جانور کو آرام پہنچائے۔)

اور مستحب یہ ہے کہ ذبح کئے جانے والے جانور کے سامنے چھری کو تیز نہ کرے، اور نہ ایک جانور کو دوسرے جانور کے سامنے ذبح کرے، اسی طرح ذبح کرنے سے قبل اس کو پانی پلانا مستحب ہے۔ اور جن جانوروں کی گردنیں کوتاہ ہوں ان کو حلق میں ذبح کرنا اور جن کی گردنیں لمبی ہوں، مثلاً اونٹ، شتر مرغ اور جنگلی بٹخ ان کو لبہ کے مقام میں ذبح کرنا مستحب ہے، کیونکہ اس طرح اس کی روح کا نکلنا آسان ہے۔

اور ذبیحہ پر چھری کو زمی اور کم سے کم تکلیف کے ساتھ پھیرا جائے۔ اور یہ کہ گدی کی جانب سے ذبح نہ کیا جائے، دونوں شہ رگ اور حلقوم کو لمبائی میں نہ کاٹا جائے، نہ گردن توڑی جائے، اور روح نکلنے سے قبل اس کا کوئی حصہ نہ کاٹا جائے (۲)۔ اور اسی طرح قصاص یا حد میں اچھی طرح قتل کرنا بھی گزشتہ حدیث کی بنا پر مستحب ہے۔

### سامان تجارت کو مزین کرنا:

۲۵- سامان تجارت کو آراستہ کرنا مباح ہے، بشرطیکہ اس سے سامان

تو منگیتر کے لئے اپنی شکل و صورت کو حسین بناوا، اور اچھے کپڑے زیب تن کرنا ممنوع نہیں بشرطیکہ نہ کسی عیب پر پردہ ڈالا جائے، نہ دھوکہ میں ڈالا جائے اور نہ فضول خرچی سے کام لیا جائے (۱)۔

### قرآن کریم کو آراستہ کرنا:

۲۳- قرآن کریم کو آراستہ کرنا مستحب ہے اور اس کی تزئین یہ ہے کہ اس کی تحریر اچھی بنائی جائے، اس کے اجزاء بنائے جائیں، ہر سورت کا نام اور اس کی آیتوں کی تعداد سورہ کے شروع میں لکھی جائے، اعراب اور نقطے اور علامات قوف لگائے جائیں اور جلد بندی کی جائے۔

اس کی تفصیل قرآن کی اصطلاح میں ہے (۲)۔

### اچھی طرح ذبح کرنا:

۲۴- جانور کو ایسی عمدگی کے ساتھ ذبح کرنا کہ ذبح کئے جانے والے جانور کو حتی المقدور راحت پہنچے باتفاق فقہاء مستحب ہے، لہذا ذبح کرنے سے پہلے چھری کو تیز کر لینا پسندیدہ ہے (۳)، اور کند چھری سے ذبح کرنا مکروہ ہے، کیونکہ ایسی چھری سے ذبح کرنے میں جانور کے لئے اذیت ہے، (۴) کیونکہ حضرت شداد بن اوسؓ کی حدیث ہے: ”ثنتان حفظتہما عن رسول اللہ ﷺ قال: إن اللہ یتب الإحسان علی کل شیء، فإذا قتلتم فأحسنوا القتلة، وإذا ذبحتم فأحسنوا الذبحة، ولیحد أحدکم

(۱) مواہب الجلیل ۳/ ۳۰۵۔

(۲) تفسیر القرطبی ۱/ ۶۳، ۶۴، المدخل لابن الحاج ۱/ ۷۷، ۷۸۔

(۳) حاشیہ الجمل علی شرح المنہاج ۲۳۶/ ۵ طبع دار احیاء التراث العربی، بیروت  
الاوطار ۵/ ۲۱۲ طبع دار الجلیل۔

(۴) شرح تفسیر الادوات، ۳/ ۳۰۸۔

(۱) حدیث: ”إن اللہ یتب الإحسان علی کل شیء.....“ کی روایت مسلم (۳/ ۱۵۳۸ طبع المکتب) نے کی ہے۔  
(۲) حاشیہ الجمل ۵/ ۲۳۵ اور اس کے بعد کے صفحات، شرح المنہاج ۵/ ۲۳۳، المغنی ۸/ ۵۷۸، المکلی ۷/ ۲۳۳ طبع المیزان۔



نے فرمایا کہ مسلمان پر یہی ضروری ہے۔ کیا بات ہے کہ ادائیگی خراج میں تو نے تاخیر کر دی؟ تو سعید نے کہا کہ آپ نے حکم فرمایا ہے کہ کسانوں سے چار دینار سے زیادہ نہ لو تو ہم اس سے زیادہ تو نہیں لیں گے مگر ہم انہیں پیداوار کی آمد تک مہلت دیں گے۔ اس پر حضرت عمرؓ نے فرمایا: ”لا عز لتک ما حییت“<sup>(۱)</sup> (جب تک میں زندہ رہوں گا تجھے معزول نہ کروں گا)۔

میت، کفن اور قبور کو مزین کرنا:

۲۷- میت کی شکل کو مزین کرنا مستحب ہے، چنانچہ ”تمبین الحقائق“ میں ہے: جب کسی کا انتقال ہو جائے تو اس کے جڑوں کو باندھ دیا جائے، اس کی آنکھیں بند کر دی جائیں، کیونکہ اسی میں اس کی تزئین ہے، اس لئے کہ اگر اسے اپنی حالت پر چھوڑ دیا جائے تو میت کی شکل دیکھنے میں ڈراؤنی ہو جائے گی، پھر اسے غسل دیا جائے<sup>(۲)</sup>۔

۲۸- میت کے کفن کو مزین کرنا بھی مستحب ہے، اس لئے کہ میت کا کفن زندوں کے لباس کی طرح ہے۔ اور اس حدیث کی بنا پر بھی جس کی روایت حضرت جابرؓ نے کی ہے، وہ کہتے ہیں کہ نبی ﷺ نے فرمایا: ”إذا کفن أحدکم أخاه فلیحسن کفنه“<sup>(۳)</sup> (جب تم میں سے کوئی شخص اپنے بھائی کو کفن دے تو اس کو اچھا کفن دیا کرے)۔

میت کا کفن تین چیزوں سے مزین ہوتا ہے: نفس کفن کو مزین کرنا، صفت کفن کو مزین کرنا اور اسے میت کو اچھی طرح پہنانا۔

الف۔ نفس کفن کی تزئین کے بارے میں مالکیہ نے صراحت

(۱) الاسوال لابن عبیدر ص ۳۳، المعنی ۸/۵۳، المدخل لابن الحاج ۱/۶۹۔

(۲) تمبین الحقائق ۱/۳۳۵۔

(۳) حدیث: ”إذا کفن أحدکم أخاه فلیحسن کفنه“ کی روایت مسلم (۶۵۱/۲ طبع کلنی) نے کی ہے۔

کے عیب کی پردہ پوشی، یا خریدار کے ساتھ دھوکہ بازی، یا ایسی وقتی تزئین نہ ہو جو فوراً ختم ہو جائے، لہذا تزئین کے ذریعہ جس عیب کو چھپایا گیا ہے اگر وہ خریدار پر عیاں ہو جائے تو اسے خیار عیب حاصل ہوگا<sup>(۱)</sup>۔

اس کی تفصیل ”بیع“، ”غرز“ اور ”خیار“ عیب کی بحث میں ہے۔

قرض کا اچھی طرح مطالبہ کرنا:

۲۶- ادائیگی قرض کا مطالبہ اچھی طرح کرنا مستحب ہے، جس کا طریقہ مندرجہ ذیل ہے:

زنی کے ساتھ مطالبہ کرنا، اس لئے رسول اللہ ﷺ کا ارشاد ہے: ”رحم الله رجلا سمحا إذا باع، وإذا اشترى، وإذا اقتضى“<sup>(۲)</sup> (اللہ تعالیٰ مہربانی فرمائے اس شخص پر جو فروخت کرتے وقت، خریدتے وقت اور قرض کا مطالبہ کرتے وقت نرمی کرنے والا ہو) اور ایسے وقت میں مطالبہ کیا جائے جس میں مقروض کی خوش حالی کا گمان ہو، چنانچہ حضرت سعید بن عامر بن حدیم، حضرت عمر بن الخطابؓ کی خدمت میں آئے، جب یہ ان کے پاس آئے تو حضرت عمرؓ ورہ لے کر ان پر چڑھ آئے تو حضرت سعید نے کہا: اے امیر المؤمنین! آپ کا سیلاب آپ کی بارش پر سبقت کر گیا، اگر آپ سزا دیں گے تو میں صبر کروں گا اور اگر آپ معاف کر دیں گے تو شکر گزار ہوں گا اور اگر آپ عذر چاہیں گے تو ہم معذرت قبول کریں گے، تو حضرت عمرؓ

(۱) الفتاویٰ الہندیہ ص ۳۳، ۵۰، الریاضی ص ۳۵، ۳۱، ۳۷، مصنف ابن ابی

شیبہ ص ۳۳۲، مواہب الجلیل ص ۳۳، المعنی ص ۱۵۷، ۱۶۰، ۱۶۷،

المدخل لابن الحاج ص ۲۸، ۲۹، سالم القریب فی احکام الحبس للقرشی ص

۱۳۶، ۹۲، نہایۃ الرتبۃ للعبیدی ص ۳۳، ۶۵۔

(۲) حدیث: ”رحم الله رجلا سمحا إذا باع.....“ کی روایت بخاری

(الفتح ص ۲۰۶ طبع استنبول) نے کی ہے۔



پھر بافس کا استعمال ہے<sup>(۱)</sup>۔

ب۔ قبر کی گہرائی قد آدم ہو، جس کی مقدار تقریباً تین ہاتھ ہے، اور ایسی کشادہ ہو کہ میت کے لئے تنگی محسوس نہ کی جائے۔  
ج۔ اگر زمین پتھر ملی ہو یا کوئی دوسری وجہ ہو تو اسے بالو سے برابر کر دیا جائے۔

د۔ قبر زمین سے ایک باشت کے بقدر اونچی ہو۔ اور وہ مسطح ہو یا کوہان نما ہو، ان دونوں میں افضل شکل کی تعیین میں فقہاء کے مابین اختلاف ہے۔

ه۔ میت کے سر کے پاس پتھر سے علامت لگا دی جائے۔  
قبر پختہ بنانا، مٹی سے لیپا اور اس پر عمارت بنانا اچھا نہیں بلکہ مکروہ ہے<sup>(۲)</sup>۔

کی ہے کہ میت اپنی زندگی میں جمعہ اور عیدین کے لئے جیسا لباس استعمال کرتا تھا (اس حال میں کہ وہ ان مواقع پر اچھے کپڑے پہنتا ہو) ویسا ہی کفن دیا جائے گا، وارثین کا جب اختلاف ہو تو فیصلہ اسی بنیاد پر کیا جائے گا، بشرطیکہ اس پر کوئی قرض نہ ہو<sup>(۱)</sup>۔

ب۔ جہاں تک صفت کفن کی تزئین کی بات ہے تو کفن کے لئے سفید رنگ ہی مستحب ہے، اس لئے کہ حضرت ابن عباسؓ کی مرفوع حدیث ہے: "البسوا من ثيابکم البياض، فإنها من خیر ثيابکم، و کفنوا بها موتاکم"<sup>(۲)</sup> (تم سفید لباس زیب تن کیا کرو، کیونکہ تمہارا یہ بہترین کپڑا ہے۔ تم اپنے مردے کو اسی میں کفن دو) اور بہ نسبت پرانے کفن کے نیا کفن افضل ہے۔ اس میں فقہاء کے درمیان اختلاف ہے<sup>(۳)</sup>۔

ج۔ جہاں تک کیفیت کفن کی تزئین کی بات ہے تو اس کی شکل یہ ہے کہ ایسا اچھا لٹافہ بنایا جائے جو لوگوں کے لئے قابل دید ہو، اس طرح کفن اچھا معلوم ہوگا<sup>(۴)</sup>۔

۲۹۔ قبر کو آراستہ کرنا مستحب ہے، اس کی آرائی مندرجہ ذیل طریقے پر ہوگی:

الف۔ اگر ممکن ہو تو بغلی قبر بنائے اور قبر کو بند کر دے، اور قبر بند کرنے میں سب سے افضل کچی اینٹ، پتھر تختیاں، پتھر کچی اینٹ،



(۱) مواہب الجلیل ۲/ ۲۱۸۔

(۲) حدیث: "البسوا من ثيابکم البياض....." کی روایت ابو داؤد (۳۳۲/۳ طبع عزت عید دہاس) اور حاکم (۱۸۵/۳ طبع دائرة المعارف ایشمانیہ) نے کی ہے اور حاکم نے اس کو صحیح قرار دیا ہے اور ذہبی نے ان کی موافقت کی ہے۔

(۳) سبل السلام ۲/ ۹۶، تبیین الحقائق ۱/ ۲۳۸، المغنی ۲/ ۶۳، کفایۃ الاخیار ۱/ ۳۲۳، شرح منشی لإرادات ۱/ ۳۳۳۔

(۴) المغنی ۲/ ۶۳ اور اس کے بعد کے صفحات، المدخل لابن الحاج ۳/ ۲۳۱ اور اس کے بعد کے صفحات، سبل السلام ۲/ ۹۶۔

(۱) مواہب الجلیل ۲/ ۲۳۳۔

(۲) المدخل لابن الحاج ۱/ ۲۵۸، مواہب الجلیل ۲/ ۲۳۳، کفایۃ الاخیار ۱/ ۳۲۳، شرح منشی لإرادات ۱/ ۳۲۹ اور اس کے بعد کے صفحات، حاشیہ ابن عابدین ۱/ ۶۰۱، ۵/ ۲۶۹، ۳۳۱، حاشیہ قلیوبی ۱/ ۳۵۱۔

## تحسینیات ۱-۳

متعلقہ الفاظ:

الف- ضروریات:

۲- ضروریات کے لغوی معنی کا علم مادہ ضرر کے معنی سے ہوتا ہے، اور لغت میں ضرر خلاف نفع کا نام ہے، نیز ”ضررہ“ و ”ضارہ“ دونوں کے معنی ایک ہیں، جس کا ام ضرر ہے۔ ازہری نے کہا ہر وہ چیز جو بد حالی، فقر اور بدن کی کسی شدت سے متعلق ہو کو ضرر (پیش کے ساتھ) اور جو نفع کی ضد ہو وہ ضرر (فتح کے ساتھ) ہے (۱)۔

اہل اصول کے نزدیک ضروریات ان امور کا نام ہے جو مصالح دین و دنیا کے قیام کے لئے ضروری ہیں، اور وہ مصالح دین، عقل، نسل، مال اور جان کی حفاظت ہیں، یہ سب سے اعلیٰ درجہ کے مصالح ہیں (۲) کہ اگر یہ فوت ہو جائیں تو مصالح دنیا قائم نہیں رہ سکیں گے، بلکہ فتنہ و فساد اور زندگی کا فوت ہونا لازم آئے گا اور آخرت میں نجات و نعمت فوت ہو جائے گی اور کھلا ہوا نقصان ہوگا۔

اس سے ضروریات و تحسینیات کے درمیان فرق واضح ہو جاتا ہے، اس لئے کہ تحسینیات مناسب و اچھی عادتوں کے اختیار کرنے اور ایسے معیوب احوال سے گریز کا نام ہے جو عقول صحیحہ کے نزدیک ناپسندیدہ ہوں۔

ب- حاجیات:

۳- اس کا لغوی معنی حاجت کے معنی سے پچھانا جاتا ہے اور حاجت محتاج ہونے کو کہتے ہیں (۳)۔

اہل اصول کے نزدیک حاجیات: وہ چیزیں کہلاتی ہیں جن کی

## تحسینیات

تعریف:

۱- تحسینیات لغت میں مادہ حسن سے ماخوذ ہے، اور حسن (پیش کے ساتھ) لغت میں جمال و خوبصورتی کو کہتے ہیں اور ”الصالح“ میں ہے کہ حسن فتح کی ضد ہے اور تحسین ترمین کو کہا جاتا ہے (۱)۔

اہل اصول کی اصطلاح میں تحسینیات وہ امور ہیں جو ضرورت اور حاجت کے درجہ کی نہ ہوں، بلکہ ان سے ترمین و آسانی اور عادات و معاملات میں اچھے طریقوں کی رعایت کا فائدہ ہو (۲)۔

اس کی متعدد مثالیں ہیں: مثلاً اچھے اخلاق کی حفاظت کے لئے گندگیاں اور درندوں جیسی خبیث اشیاء کی حرمت (۳)۔

اور جیسے نکاح میں ولی کا اعتبار کیا گیا ہے تاکہ عورت بذات خود عقد کرنے سے محفوظ رہے اور بچے، کیونکہ بذات خود عقد کرنے سے یہ بات معلوم ہوتی ہے کہ وہ مردوں کی مشتاق و آرزو مند ہے اور یہ مروت کے خلاف ہے، اسی لئے اس کے عقد نکاح کی ذمہ داری ولی کے سپرد کر دی گئی تاکہ اخلاق کے اچھے معیار کو برقرار رکھا جاسکے (۴)۔

(۱) الصحاح، القاسوس، لسان العرب، المصباح مادہ ”حسن“۔

(۲) المستمعی ۲۸۶/۱، ۲۹۰ طبع الامیریہ الاحکام لکامدی ۳۹/۳ طبع صبیح، الموائقات للہامی ۱۱/۲ طبع دار المعرفہ۔

(۳) مسلم الشبوت ۲۶۳/۲ طبع الامیریہ۔

(۴) روہۃ المناظر ص ۶، ۷، ۸ طبع المستغنیہ۔

(۱) الصحاح، القاسوس، المصباح مادہ ”ضرر“۔

(۲) الموائقات ۱۱، ۸/۲، طبع دار المعرفہ، المستمعی ۲۸۷/۱ طبع الامیریہ۔

(۳) مادہ ”رجح“ کے معنی دیکھئے القاسوس، الصحاح اور المصباح میں۔

## تحسینیات ۲-۶

اجمالی احکام:

الف- تحسینیات کی حفاظت:

۵- تحسینیات ان امور میں سے ہیں جن کی حفاظت شارع کو مقصود ہے، اس لئے کہ مصالح میں اگرچہ ان کا ادنیٰ درجہ ہے لیکن ان سے ان حاجیات کی تکمیل ہوتی ہے جن کا مرتبہ ان سے بلند ہے، اور حاجیات کے اختیار کرنے سے ان ضروریات کی تکمیل ہوتی ہے، جو ان دونوں (حاجیات و تحسینیات) کی اصل ہیں، نیز تحسینیات کو ترک کرنا بالآخر ضروریات کے ترک کا باعث بنتا ہے، اس لئے کہ جو کوتاہی کے سبب کم درجہ والے کو ترک کر سکتا ہے وہ اس کے ماسوا کے ترک پر جرأت کر سکتا ہے، یہی وجہ ہے کہ نماز پڑھنے والا اگر صرف نماز کے فرائض پر اکتفا کرے تو اس کی نماز میں حسن پیدا کرنے والی کوئی چیز باقی نہیں رہتی، نیز تحسینیات اور حاجیات (جن کی تاکید تحسینیات سے زیادہ ہے) کے درمیان نفل اور فرض جیسی نسبت ہے، اور حاجیات و ضروریات کے درمیان بھی یہی نسبت ہے، چنانچہ ستر عورت اور استقبال قبلہ اصل نماز کے مقابلہ مندوب کے درجہ میں ہیں اور جزء کا مندوب ہونا کل کے واجب ہونے کا باعث بن جاتا ہے، چنانچہ مطلق مندوب کو چھوڑنا رکن واجب میں کوتاہی کے مشابہ ہے (۱)۔

ب- تحسینیات کا غیر تحسینیات سے تعارض:

۶- تحسینیات اگرچہ ان حاجیات کی تکمیل کے لئے ہیں جو تحسینیات کی اصل ہیں، لیکن اس اعتبار سے کہ وہ حاجیات کی تکمیل کرتی ہیں ان کی رعایت کرنے میں یہ شرط ہے کہ ان کی وجہ سے ان کی اصل باطل نہ ہو جائے، لہذا اگر ان کی رعایت اپنے سے اعلیٰ (حاجیات) کے

حاجت پیش آتی ہے، لیکن وہ ضرورت کی حد تک نہیں پہنچتیں، چنانچہ ان کی رعایت نہ کرنا مکلف انسانوں کے لئے مجملہ حرج و مشقت کا باعث ہوتا ہے، لیکن وہ اس فساد کے درجہ تک نہیں پہنچتا جس کی توقع مصالح عام میں ہوتی ہے۔

ضروریات کے بعد حاجیات دوسرے درجہ میں ہیں اور تحسینیات تیسرے درجہ میں ہیں (۱)۔

تحسینیات کی اقسام:

۲- تحسینیات کی دو قسمیں ہیں:

پہلی قسم: وہ ہے جو قواعد شرعیہ سے معارض نہ ہو، جیسے گندی چیزوں کی حرمت، اس لئے کہ ان سے طبیعتوں میں ایسی نفرت ہوتی ہے جو اعلیٰ اخلاق پر آمادہ کرنے کے باعث ان اشیاء کی حرمت کا ذریعہ بنتی ہے۔

دوسری قسم: وہ ہے جو قواعد کے معارض ہو جیسے کتابت، مال کے بدلہ غلام یا باندی کو آزاد کرنا) اس لئے کہ انسان کو اس کی حاجت نہیں ہوتی ہے، کیونکہ اگر اسے اختیار نہ کیا جائے تو کوئی ضرر لازم نہیں آتا، لیکن یہ عادتاً مستحسن ہے، اس لئے کہ یہ غلام کی آزادی کا ذریعہ ہے، اور اس سے یہ قاعدہ ٹوٹ رہا ہے کہ کسی کا اپنے بعض مال کو اپنے ہی بعض مال کے بدلہ فروخت کرنا ممنوع ہے، اس لئے کہ مکاتب جو کچھ حاصل کر رہا ہے وہ اس کے مالک کی ملکیت کے درجہ میں ہے، بایں طور کہ غلام خود کمانے سے عاجز ہو (۲)۔

(۱) جمع الجوامع ۲/۲۱۸، مطبع لعلی، الموافقات ۲/۱۰، ۱۱، طبع دار المعرفہ۔

(۲) جمع الجوامع مع حاشیہ البنانی ۲/۲۸۱، ۲۸۲، مطبع لعلی، احوال اہول ۲۱۶، ۲۱۷، طبع لعلی۔

(۱) دیکھئے ملاحظی کا قول ان کی کتاب الموافقات ۲/۱۶، ۲۵، طبع دار المعرفہ میں نوع اول کے چوتھے مسئلہ کے ضمن میں۔

## تحسینیات ۷

ادنی کو چھوڑ دیا جائے، کیونکہ اطباء بڑے مرض کو دور کرنے کے لئے ادنی مرض کو باقی رکھنے کا التزام کرتے ہیں، اعلیٰ سلامتی و صحت کو اختیار کرتے ہیں گرچہ ادنی سلامتی و صحت کو چھوڑنا پڑے، اور طب شریعت کے مانند ہے، جسے سلامتی و عافیت کے مصالح کو حاصل کرنے اور بلاکتوں و بیماریوں کے مفاسد کو دور کرنے کے لئے وضع کیا گیا ہے، اور اس لئے کہ ان میں سے جس کو دور کرنا ممکن ہے اسے دور کیا جائے اور جس کا حصول ممکن ہے اسے حاصل کیا جائے، اور اگر تمام مفاسد کو ختم کرنا یا تمام مصالح کو حاصل کرنا دشوار ہو تو دونوں اگر مرتبہ میں برابر ہوں تو دونوں میں اختیار ہوگا اور اگر ان میں تفاوت ہو اور کسی کی ترجیح بھی معلوم ہو تو ترجیح کو اختیار کیا جائے گا، اور اگر اس سے ناواقفیت ہو تو توقف کیا جائے گا (۱)۔

### ج- تحسینیات سے استدلال:

۷- غزالی نے ”المستصحبی“ میں ذکر کیا ہے کہ صرف تحسینیات کے ذریعہ حکم لگانا جائز نہیں ہے، جب تک کہ کوئی اصل موجود نہ ہو اور اس کے ذریعہ اسے تقویت نہ مل گئی ہو، ابدتہ بسا اوقات وہ ضرورتوں کے درجہ میں آجاتی ہیں، اس لئے بعید نہیں کہ ان تک کسی مجتہد کا اجتہاد پہنچ جائے، ایسی صورت میں اگر کوئی شرعی رائے موجود نہ ہو تو اس کا درجہ احسان کے مانند ہوگا، اور اگر کسی اصل کے ذریعہ اسے تقویت حاصل ہو جائے تو وہ قیاس ہوگا۔ اور اس امر میں حاجیات بھی تحسینیات ہی کے مانند ہیں (۲)۔

اس کی تفصیل اصولی ضمیمہ میں ہے۔

ترک کا سبب بن جائے تو خود ان کو ہی ترک کر دیا جائے گا۔ اور یہی حکم حاجیات کا ضروریات کے ساتھ ہے، کیونکہ ہر وہ چیز جس کی حیثیت تکملہ کی ہو اگر اس کا اعتبار کئے جانے سے اس کی اصل ہی باطل ہو جائے تو اس تکملہ کی طرف توجہ نہیں کی جائے گی جس کی دو وجہیں ہیں:

پہلی وجہ یہ ہے کہ اگر اصل باطل ہو جائے تو تکملہ بھی باطل ہو جاتا ہے، اس لئے کہ تکملہ کی نسبت اس کے ساتھ جس کا وہ تکملہ ہے ایسی ہے جیسی موصوف کے ساتھ صفت کی نسبت کہ اگر صفت کا اعتبار کرنے کی وجہ سے موصوف ختم ہو جائے تو اس سے صفت کا بھی ختم ہونا لازم آئے گا، لہذا اس طریقہ پر اس تکملہ کا اعتبار کرنے سے خود اسی کا اعتبار نہ کرنا لازم آئے گا، اور یہ محال ہے جس کا تصور نہیں کیا جاسکتا ہے۔ اور جب یہ غیر متصور ہو تو تکملہ کا اعتبار نہیں کیا جائے گا، بلکہ اصل کا اعتبار بغیر کسی زیادتی کے ہوگا۔

دوسری وجہ یہ ہے کہ اگر ہم یہ مان لیں کہ تکمیلی مصلحت اس وقت حاصل ہوگی جبکہ اصلی مصلحت فوت ہو جائے تو اصلی مصلحت کو حاصل کرنا بہتر ہوگا، اس لئے کہ ان دونوں میں بہت تفاوت ہے۔ اس کی وضاحت یہ ہے کہ جان کی حفاظت کلی طور پر اہم ہے، اور مروّوں (تقویٰ، دیانت) کی حفاظت مستحسن ہے، اسی لئے نجاستوں کو حرام قرار دیا گیا تاکہ مروّوں کی حفاظت ہو، اور اہل مروت میں اچھی عادتوں کی جرأت پیدا کی جائے، لیکن اگر ضرورت اس کی داعی ہو کہ جان کی حفاظت کے لئے ناپاک چیز کا استعمال کیا جائے تو اس کا استعمال اولیٰ ہوگا (۱)۔

شیخ عزالدین بن عبدالسلام نے اپنے ”قواعد“ میں بیان کیا ہے کہ مصالح میں جب تعارض ہو تو اعلیٰ مصالح کو اختیار کیا جائے اور

(۱) قواعد الاحکام ص ۳ طبع اعلیٰ۔

(۲) المستصحبی ص ۲۹۳، ۲۹۴ طبع الامیریہ روضۃ الناظرین ص ۸۷ طبع استنبیہ۔

(۱) الموافقات ۲/ ۱۶، ۱۳ طبع دارالمعرفہ۔

## تحصن

تعریف:

۱- لغت اور اصطلاح میں تحصن کے معنی: قلعہ میں داخل ہو جانے اور اس کے ذریعہ اپنا بچاؤ کرنے کے ہیں۔ ”القاموس“ میں ہے کہ ”حصن“ ہر ایسی مضبوط جگہ کو کہتے ہیں جس کے اندر نہ پہنچا جاسکے۔ اور ”المصباح“ میں ہے کہ ”حصن“ اس مکان کو کہتے ہیں جس کی بلندی کی وجہ سے اس میں پہنچا نہ جاسکے، اس کی جمع حصون ہے، اور آبادی کی حفاظت کے لئے جو فیصل وغیرہ بنائی جاتی ہے اس کے لئے اہل عرب حصن القریۃ تحصینا بولتے ہیں۔

تحصن کو شک و شبہ سے پاک رہنے کے معنی میں بھی استعمال کیا جاتا ہے، اسی سے عقیقہ و پاکدامن عورت کو حصان کہا جاتا ہے (۱)، اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: ”وَلَا تُكْرَهُوا فَتَيَاتِكُمْ عَلَى الْبِغَاءِ إِنْ أَرَدْنَ تَحَصُّنًا.....“ (۲) (اور اپنی باندیوں کو زنا پر مجبور مت کرو جبکہ وہ پاکدامن رہنا چاہیں۔)

اجمالی حکم اور بحث کے مقامات:

۲- دار الحرب میں رہنے والے کفار اگر مسلمانوں سے قتال کے لئے

آئیں تو تحصن (قلعہ بند ہو جانا) شرعاً جائز ہے، خواہ قلعہ میں مسلمان کفار کے نصف عدد سے کم ہوں یا زائد اور قلعہ بندی اس لئے ہے تاکہ قریبی ممالک اور شہروں سے انہیں کمک و طاقت پہنچ جائے اور وہ قوت حاصل کر لیں، اور اس طرح ان کی تعداد میں اضافہ ہو جائے پھر ان کے دشمن پر ان کا رعب ہو، نیز تحصن اور قلعہ بند ہونے سے مسلمانوں کو جنگ سے راہ فرار اختیار کرنے کا گناہ نہ ہوگا، کیونکہ گناہ اس صورت میں ہے جب محاربین سے مدد بھیڑ کے بعد پیچھے دکھا کر بھاگا جائے جو نہ جنگی چال کے طور پر ہو اور نہ ہی کسی گروہ سے جاننے کی خاطر ہو، اور قلعہ سے باہر ان کی مدد بھیڑ ہو جائے تو بھی قلعہ میں پناہ گزیں ہونا ان کے لئے جائز ہے، اس لئے کہ یہ بھی قتال کی طرف مائل ہونا یا کسی جماعت سے پناہ لینا ہے، اور یہ مسئلہ متفق علیہ ہے (۱)۔

اگر حربی کفار اپنے ملک میں ٹھہرے ہوں اور جنگ کا ارادہ نہ ہو تو مسلمانوں کے لئے مناسب یہ ہے کہ احتیاطاً مضبوط قلعے اور خندق بنائیں اور ان کو دشمن کا مقابلہ کرنے والے افراد و سامان سے بھر دیں، اور اس کی ذمہ داری مسلمانوں میں ان لوگوں کو دی جائے جو قابل اعتماد ہوں اور شجاعت میں مشہور ہوں (۲)۔

اس کی تفصیل اصطلاح ”جہاد“ میں ہے۔

۳- مسلمانوں کے لئے یہ بھی جائز ہے کہ وہ خندقوں کے ذریعہ اپنی حفاظت کریں، جیسے غزوہ خندق میں رسول اللہ ﷺ نے اس وقت کیا جبکہ مختلف جماعتیں آپ ﷺ سے قتال کے لئے مدینہ کے گرد جمع ہو گئیں (۳)۔ قرآن کریم میں اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: ”يَا أَيُّهَا

(۱) المغنی لابن قدامہ ۲/۸۶۸ طبع مکتبہ المیاض، الخرجی ۳/۱۱۳ طبع دار صادر

بیروت، نہایت اکتاج ۸/۶۲ طبع علمی مصر۔

(۲) نہایت اکتاج ۸/۴۲، روایت لکھنؤ ۱۰/۸۰۲ طبع المکتب الاسلامی۔

(۳) حدیث: ”تحصن رسول اللہ ﷺ بالخندق و مشارکته ایامہم“

کی روایت بخاری (فتح ۷/۳۹۹ طبع المنقح) نے کی ہے۔

(۱) لسان العرب، المصباح المیر، الصحاح مادہ ”حصن“، شرح فتح القدر ۳/۲۸۳ طبع بول الامیر مصر، جامعہ الجمل علی شرح المنجج ۵/۱۳۳ طبع

دار احیاء التراث العربی۔

(۲) سورہ نور ۳۳۔

## تھسن ۴، تھسین، تھق

### تھسین

دیکھئے: ”إحصان“ اور ”جہاد“۔

### تھق

دیکھئے: ”تھبت“۔

الْبَلَدِينَ آمَنُوا أَذْكُرُوا نِعْمَةَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ إِذْ جَاءَتْكُمْ جُنُودٌ فَأَرْسَلْنَا عَلَيْهِمْ رِيحًا وَجُنُودًا لَمْ تَرَوْهَا، وَكَانَ اللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرًا إِذْ جَاءَ وَكُمْ مِّنْ فَوْقِكُمْ وَمِنْ أَسْفَلَ مِنكُمْ وَإِذْ زَاغَتِ الْأَبْصَارُ وَبَلَغَتِ الْقُلُوبُ الْحَنَاجِرَ وَتَظُنُّونَ بِاللَّهِ الظُّنُونًا“ (۱) (اے ایمان والو! اللہ کا انعام اپنے اوپر یاد کرو جب تم پر (کئی کئی) لشکر چڑھ آئے، پھر ہم نے ان پر ایک آندھی بھیجی اور ایسی فوج جو تم کو دکھائی نہیں دیتی اور اللہ تمہارے اعمال کو دیکھ رہا تھا جبکہ وہ تم پر آپڑے تھے، تمہارے اوپر کے طرف سے بھی اور تمہارے نیچے کی طرف سے بھی اور جبکہ آنکھیں کھلی رہ گئی تھیں اور کیجے منہ کو آنے لگے تھے اور تم لوگ اللہ کے ساتھ طرح طرح کے گمان کر رہے تھے)، خود رسول اللہ ﷺ خندق کھودنے میں صحابہؓ کے ساتھ بنفس نفیس شریک رہے۔

۴۔ جس طرح قلعوں اور خندقوں کے ذریعہ حفاظت کی جاتی ہے، اسی طرح دشمنوں کے اچانک حملہ سے حفاظت کرنے والے ان تمام وسائل سے حفاظت درست ہے جو خطرہ کی اتسام کے لحاظ سے بدلتے رہتے ہیں، اور زمان و مکان کے اعتبار سے اس کی صورتیں مختلف ہوتی رہتی ہیں (۲)۔



(۱) سورہ احزاب، ۹، ۱۱۔

(۲) البدایہ و النہایہ للحافظ بن کثیر ۳/۱۱، ۹۲، ۱۱، الروض لأذنف لابن ہشام ۲/۲۵۸، ۲۶۶، تفسیر القرطبی ۱۳/۱۲۸، ۱۳۳، طبع دار الکتب المصریہ تفسیر روح المعانی ۲۰/۱۵۵ اور اس کے بعد کے صفحات، فتح الباری ۷/۳۹۲۔

آمَنُوا لَا يَسْخَرُ قَوْمٌ مِّن قَوْمٍ عَسَىٰ أَن يَكُونُوا خَيْرًا مِّنْهُمْ، وَلَا نِسَاءٌ مِّن نِّسَاءٍ عَسَىٰ أَن يَكُنَّ خَيْرًا مِّنْهُنَّ، وَلَا تَلْمِزُوا أَنفُسَكُمْ وَلَا تَنَابَزُوا بِاللِّقَابِ بِنَسِ الْأَسْمِ الْفُسُوقِ بَعْدَ الْإِيمَانِ وَمَن لَّمْ يَتُبْ فَأُولَٰئِكَ هُمُ الظَّالِمُونَ“ (۱) (اے ایمان والو! نہ مردوں کو مردوں پر ہنسنا چاہئے کیا عجب کہ وہ ان سے بہتر ہوں اور نہ عورتوں کو عورتوں پر ہنسنا چاہئے کیا عجب کہ وہ ان سے بہتر ہوں اور نہ ایک دوسرے کو طعنہ دو اور نہ ایک دوسرے کو برے القاب سے پکارو۔ ایمان کے بعد گناہ کا نام ہی برا ہے اور جواب بھی تو بہ نہ کریں گے وہی ظالم ٹھہریں گے)، نیز اس مضمون کی دیگر آیتیں بھی ہیں۔

اور صحیح مسلم میں حضرت ابو ہریرہؓ کی روایت ہے، وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: ”لا تحاسدوا ولا تناجسوا ولا تباغضوا ولا تملأوا ولا تملأوا ولا تملأوا ولا تملأوا“ (۲) (ایک دوسرے سے حسد نہ کرو، خریداری کے ارادہ کے بغیر سامان کی قیمت بڑھا کر نہ لگاؤ، آپس میں بغض نہ کرو اور قطع تعلقات نہ کرو اور تم میں سے بعض بعض کی خرید و فروخت پر خرید و فروخت نہ کرے، اللہ تعالیٰ کے بندے! بھائی بھائی ہو جاؤ۔ مسلمان مسلمان کا بھائی ہے، نہ وہ اس پر ظلم کرے، نہ اسے بے یار و مددگار چھوڑے، نہ اس کی تحقیر کرے۔

(۱) سورۃ حجرات ۱۱۔

(۲) حدیث: ”لا تحاسدوا ولا تناجسوا.....“ کی روایت مسلم (۱۵۸۶/۳) طبع الملتی نے کی ہے۔

## تحقیر

تعریف:

۱- لغت میں تحقیر کے معنی: ناقدری کرنے اور ذلیل و حقیر بنانے کے ہیں، یہ حقو کا مصدر ہے۔ محقرات: صغائر کو کہتے ہیں۔ کہا جاتا ہے: ہذا الأمر محقرة بك: یعنی یہ امر تمہارے لئے باعث حقارت ہے۔

حقیر: گھٹیا اور ذلیل کو کہتے ہیں، کہا جاتا ہے: حقو حقارة و حقوہ و احتقروہ و استحقروہ: یعنی اسے گھٹیا سمجھا اور حقیر جانا اور حقوہ کا معنی ہے: اسے حقیر و ذلیل کیا، یا اسے حقارت کی طرف منسوب کیا۔

حقو الشيء حقارة کا معنی ہے: اس کا مرتبہ گھٹ گیا، چنانچہ اس کی طرف توجہ نہیں کی جاتی، اس لئے کہ وہ حقیر ہے (۱)۔ اس کے اصطلاحی معنی بھی یہی ہیں۔

اجمالی حکم:

تحقیر کے متعدد احکام ہیں:

۲- تحقیر کبھی ممنوع اور حرام ہوتی ہے: جیسے مسلمان کا مسلمان کو کمتر و ذلیل سمجھ کر اس کا مذاق اڑانے اور اس کی عظمت کو پامال کرنے کے لئے حقیر سمجھنا۔ اسی سلسلہ میں اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: ”يَا أَيُّهَا الَّذِينَ

(۱) الصحاح، لسان العرب، المصباح الممیر، مختار الصحاح مادة ”حقو“۔

### تحقیر ۳

کا ایسے موقع پر ذکر کرنا ہے جس پر ہنسی اڑائی جائے، اور تحقیر کبھی نقالی کے ذریعہ ہوتی ہے، خواہ یہ نقالی عمل کے ذریعہ ہو یا قول یا اشارہ و کناہیہ کے ذریعہ یا کسی کے بے سوچے سمجھے یا غلط بولنے پر، یا اس کی حرکت یا اس کی بد صورتی پر ہنسی اڑانے کے ذریعہ ہوتی ہے (۱)۔

جس شخص نے کسی کی ایسی تحقیر کی جس کی ممانعت وارد ہے تو اس نے ایسے فعل حرام کا ارتکاب کیا جس پر اس شخص کی تادیب کے لئے شرعاً تعزیر کی جائے گی۔

یہ تعزیر امام کی صوابدید پر ہوگی، وہ شریعت اور مصلحت کی حدود میں رہ کر سزا دے گا، جس کی تفصیل ”تعزیر“ کی اصطلاح میں ہے، اس لئے کہ اس سے مقصود جزا و توبیخ ہے، اور اس سلسلہ میں لوگوں کے احوال مختلف ہوتے ہیں، لہذا ہر ایک کو اس کے مناسب حال سزا دی جائے گی (۲)۔

نیز یہ تعزیر اس صورت میں ہے جب ان امور سے تحقیر مقصود ہو، اور اگر ان امور سے تعلیم یا غلطی پر تنبیہ وغیرہ مقصود ہو، تحقیر مقصود ہی نہ ہو تو اس میں کوئی مضائقہ نہیں۔ اور اس کے ارادہ کا اندازہ احوال و فرائض سے لگایا جائے گا۔

۳- جو تحقیر حرام ہے وہ بسا اوقات ارتداد تک پہنچا دیتی ہے، جیسے کوئی شخص شعائر اسلام میں سے کسی شعار کی تحقیر کر دے، مثلاً نماز، اذان، مسجد اور قرآن وغیرہ کی تحقیر کر دے، منافقین کی صفت بیان کرتے ہوئے اللہ تعالیٰ نے ارشاد فرمایا ہے: ”وَلَكِنَّ سَأَلْتَهُمْ لَيَقُولُنَّ إِنَّمَا كُنَّا نَخُوضُ وَنَلْعَبُ قُلْ أَبِاللَّهِ وَآيَاتِهِ وَرَسُولِهِ

تقویٰ یہاں ہے۔ یہ فرماتے ہوئے آپ ﷺ نے اپنے سینہ مبارک کی طرف تین مرتبہ اشارہ فرمایا۔ انسان کے برے ہونے کے لئے یہ کافی ہے کہ وہ اپنے مسلمان بھائی کو حقیر سمجھے۔ ہر مسلمان پر دوسرے مسلمان کا خون، اس کا مال اور اس کی آبر و حرام ہے)۔

مسلم شریف ہی میں حضرت ابن مسعودؓ سے منقول ہے، وہ نبی ﷺ سے روایت کرتے ہیں کہ آپ ﷺ نے فرمایا: ”لا يدخل الجنة من في قلبه مثقال ذرة من كبر، فقال رجل: إن الرجل يحب أن يكون ثوبه حسناً ونعله حسنة قال: إن الله جميل يحب الجمال. الكبر بطر الحق وغمط الناس“ وفي رواية: ”وغمص الناس“ (وہ شخص جنت میں داخل نہیں ہوگا جس کے دل میں رائی کے برابر بھی کبر ہو۔ کسی شخص نے کہا کہ آدمی یہ پسند کرتا ہے کہ اس کا کپڑا اچھا ہو اور اس کے جوتے اچھے ہوں تو آپ ﷺ نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ جمیل ہیں اور جمال کو پسند فرماتے ہیں۔ کبر بطر حق اور ”غمط الناس“ ہے (۱) اور ایک روایت میں ہے: ”غمص الناس“، بطر حق کا معنی حق کو ختم اور باطل کرنا اور غمط اور غمصد و نون ایک ہی معنی میں ہیں: یعنی حقیر سمجھنا (۲)۔

اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: ”بئس الاسم الفسوق بعد الإيمان“ (ایمان کے بعد گناہ کا نام بھی برا ہے)۔ اس کی تفسیر میں قرطبی کہتے ہیں: ایک قول کے مطابق اس سے مراد وہ شخص ہے جو اپنے بھائی کا نام برائی سے لے یا اس کا مذاق اڑائے اور ایسا شخص ناسق ہے (۳)۔

ابن حجر ہیتمی کہتے ہیں کہ سحر یہ حقیر و ذلیل سمجھنا اور عیوب و نقائص

(۱) حدیث: ”لا يدخل الجنة من كان في قلبه.....“ کی روایت مسلم (۱۹۸۶، طبع لعلی) نے کی ہے۔  
(۲) واذا كان المردوي ۳۱۳۱۲۔  
(۳) القرطبي ۱۶/۳۲۸۔

(۱) الروا عن اقراف الكبار ۲/۲۲ دار المعرفہ۔  
(۲) ابن ماجہ بن ۳۷۷، ۱۷۹، ۱۷۷، لشرح الکبیر ۳/۳۲۷، ۳۳۰، لشرح الصغیر ۳/۶۳، ۶۶، المہذب فی فقہ الامام الشافعی ۲/۷۳، ۷۵، کشاف القناع عن متن الاقناع ۶/۱۲۱، طبع انصر المدینہ۔



## تختیر ۴-۵

صَاغِرُونَ“ (۱) (اہل کتاب میں سے ان سے لڑو جو نہ اللہ پر ایمان رکھتے ہیں اور نہ روز آخرت پر اور نہ ان چیز کو حرام سمجھتے ہیں، جنہیں اللہ اور اس کے رسول نے حرام کیا ہے، اور نہ سچے دین کو قبول کرتے ہیں، یہاں تک کہ وہ جزیہ دیں رعیت ہو کر اور اپنی پستی کا احساس کر کے) یعنی ماتحت حقیر و رسوا ہو کر۔

ان کے جزیہ دینے کے وقت ذلت و حقارت کی کیا صورت ہونی چاہئے؟ اس سلسلہ میں فقہاء کا اختلاف ہے، جس کے لئے دیکھئے: اصطلاح ”اہل ذمہ“ اور ”جزیہ“۔

ایسی چیز کے ذریعہ تعزیر جس میں تختیر ہو:

۵- تعزیر کی ایک قسم توبیخ ہے، جو تختیر ہی کی ایک صورت ہے اور تعزیر میں توبیخ کی مشروعیت پر فقہاء نے سنت نبوی سے استدلال کیا ہے، حضرت ابو ذرؓ سے روایت ہے کہ انہوں نے کسی آدمی کو سب و شتم کرتے ہوئے اسے اس کی ماں کی عار دلائی، تو رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: ”یا اباذر اعیبرتہ بامہ؟ انک امرؤ فیک جاہلیۃ“ (۲) (اے ابو ذر: کیا تو نے اسے اس کی ماں کی عار دلائی ہے؟ تو ایسا آدمی ہے جس میں جاہلیت ہے)۔ نیز رسول اللہ ﷺ کا ارشاد ہے: ”لی الواجد یحل عرضہ و عقوبتہ“ (۳) (مال دار کا مال منول کرنا اس کی آبرو اور سزا کو حلال کر دیتا ہے) حقارت و بے عزتی کی تفسیر یہ کی گئی ہے کہ مثلاً کہا جائے اے ظالم اے زیادتی کرنے والے، اور یہ

كُنْتُمْ تَسْتَهْزِءُونَ لَا تَعْتَبِرُوا قَدْ كَفَرْتُمْ بَعْدَ اِيْمَانِكُمْ“ (۱) (اور اگر آپ ان سے سوال کیجئے تو کہ دیں گے ہم تو محض مشغلہ اور خوش طبعی کر رہے تھے، آپ کہہ دیجئے کہ اچھا تو تم استہزاء کر رہے تھے اللہ اور اس کی آیتوں اور اس کے رسول کے ساتھ، اب بہانے نہ بناؤ تم کافر ہو چکے اپنے اظہار ایمان کے بعد)، دوسری جگہ ان ہی منافقین کے بارے میں ارشاد ہے: ”وَ اِذَا نَادَيْتُمْ اِلَى الصَّلَاةِ اَتَخَلُّوْهَا هُزُوًا وَّلَعِبًا“ (۲) (اور جب تم پکارتے ہو نماز کے لئے تو یہ لوگ اس کو ہنسی اور کھیل بنا لیتے ہیں)۔ ”فتح العلی المملک“ میں ہے کہ اگر کوئی شخص نماز کی اور کبھی نمازیوں کی توہین کرے اور بہت سے لوگ اس کی کواہی دیں، جن میں سے کچھ کا ترکیہ کیا گیا ہو اور کچھ کا نہیں تو جو حضرات اس بات پر محمول کرتے ہیں کہ یہ نمازیوں کی توہین ہے اس لئے کہ ان کے متعلق اس کا اعتقاد صحیح نہیں ہے تو ان کے لحاظ سے یہ مسلمان کو سب و شتم کرنے کے قبیل سے ہے، اس صورت میں اس کے لئے حاکم کی رائے کے بقدر تا دہی کارروائی لازم ہے، اور جنہوں نے اسے عبادت کی توہین پر محمول کیا ان کے اعتبار سے صحیح یہ ہے کہ یہ زندق نہیں بلکہ ارتداد ہے، اس لئے کہ اس نے اسے ظاہر و مشہور کر دیا ہے، لہذا اس پر مرتد کے احکام جاری ہوں گے (۳)۔

۴- کبھی تختیر واجب ہوتی ہے: جیسے اہل کتاب میں سے ان لوگوں کی حالت ہے جن پر جزیہ متعین کر دیا گیا ہو۔ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: ”قَاتِلُوا الَّذِیْنَ لَا یُؤْمِنُوْنَ بِاللّٰهِ وَلَا بِالْیَوْمِ الْاٰخِرِ وَلَا یُحَرِّمُوْنَ مَا حَرَّمَ اللّٰهُ وَرَسُوْلُهُ وَلَا یَدِیْنُوْنَ دِیْنَ الْحَقِّ مِنَ الَّذِیْنَ اُوْتُوا الْکِتَابَ حَتّٰی یُعْطُوا الْجِزْیَةَ عَنْ یَدٍ وَهُمْ

(۱) سورہ توبہ ۲۶، ۲۷۔

(۲) حدیث: ”یا ابا ذر اعیبرتہ بامہ.....“ کی روایت بخاری (الفتح ۸۳/۱ طبع التلخیص) نے کی ہے۔

(۳) حدیث: ”لی الواجد یحل عرضہ و عقوبتہ“ کی روایت ابو داؤد (۳/۵۳۵ طبع عزت عبیدعاس) نے کی ہے اور ابن حجر نے اسے فتح الباری (۶۳/۵ طبع التلخیص) میں منقول کہا ہے۔

(۱) سورہ توبہ ۶۵، ۶۶۔

(۲) سورہ مائدہ ۵۸۔

(۳) فتح العلی المملک فی الفتوی علی مذہب الامام مالک للعلامہ الشیخ محمد علیش

۲/۶۰، ۲/۶۳۔

## تختیر ۶

میں ہے کہ اسی پر فتویٰ ہے۔ ”جامع العتباتی“ میں ہے کہ تشہیر یہ ہے کہ اسے شہر میں گھمایا جائے اور ہر محلہ میں اعلان کیا جائے کہ یہ جھوٹا گواہ ہے، کوئی اس کی گواہی قبول نہ کرے۔ خصاف نے اپنی کتاب میں ذکر کیا ہے کہ صاحبیں کے قول کے مطابق اس کی تشہیر کی جائے گی لیکن پٹائی نہ ہوگی اور حضرت عمرؓ سے جو روایت ہے کہ اس کا چہرہ سیاہ کر دیا جائے گا سرخسی کے نزدیک اس کی تاویل یہ ہے کہ یہ اس صورت میں ہے جب حاکم سیاست کے طور پر اسی میں مصلحت سمجھے، اور امام صاحب کے نزدیک اس سے مراد رسوائی و تشہیر ہے، کیونکہ اسے بھی چہرہ کا سیاہ ہونا کہا جاتا ہے۔

شرح رحمہ اللہ سے منقول ہے کہ وہ جھوٹا گواہ اگر بازار سے تعلق رکھنے والا ہوتا تو اسے بازار بھیجتے اور اگر کوئی اور ہوتا تو اسے عصر کے بعد اس کی قوم کے لوگ جہاں جمع ہوتے وہاں بھیجتے، اور اسے پکڑ کر لے جانے والا کہتا کہ شرح نے آپ سب کو سلام عرض کیا ہے اور ان کی طرف سے یہ اعلان کیا جاتا ہے کہ ہم نے فلاں شخص کو جھوٹا گواہ پایا ہے، اس لئے آپ سب اس سے محتاط رہیں اور لوگوں کو اس سے بچنے کے لئے کہیں (۱)۔



(۱) ابن ماجہ بن ۱۹۲/۳، الہدایہ ۱۳۲/۳ طبع مصنفی البانی المجلس، ابن ماجہ بن ۳۹۵/۳، الاقویا شرح المختار ۳۹۲/۳ طبع المجلس ۱۹۳۶، المہذب فی فقہ الامام الشافعی ۳/۳۳۰، المغنی لابن قدامہ ۲/۵۹، ۲/۶۰ طبع المریض المحض۔

زبانی تعزیر کی ایک قسم ہے، ابن فرحون کی ”تبرہ الاحکام“ میں ہے: زبان سے تعزیر کی دلیل ابو داؤد میں حضرت ابو ہریرہؓ کی یہ حدیث ہے: ”ان رسول اللہ ﷺ اتی برجل قد شرب فقال: ”اضربوه“ فقال ابو ہریرہ: فمنا الضارب بیدہ، ومنا الضارب بنعلہ، والضارب بنوبہ۔ وفی روایة ”بکتوہ“ فاقبلوا علیہ یقولون: ما اتقیت اللہ؟ ما خشیت اللہ؟ ما استحيیت من رسول اللہ ﷺ؟“ (رسول اللہ ﷺ کے پاس کسی آدمی کو لایا گیا جس نے شراب پی تھی تو آپ ﷺ نے فرمایا: اس کو مارو (۱)؛ حضرت ابو ہریرہؓ کہتے ہیں کہ ہم میں سے کچھ اپنے ہاتھ سے مار رہے تھے، کچھ اپنے جوتے سے، اور بعض اپنے کپڑے سے۔ اور ایک روایت میں ہے کہ ”اسے سرزنش کرو، جھڑکو“ تو لوگ اس کی طرف متوجہ ہو کر کہہ رہے تھے: تجھے اللہ کا ڈر نہیں ہوا؟ تجھے اللہ کا خوف نہیں ہوا؟ تجھے رسول اللہ ﷺ کی بھی شرم نہ آئی؟) یہ سرزنش زبانی تعزیر ہے (۲)۔

دیکھئے: اصطلاح ”تعزیر“۔

۶۔ کبھی کبھی تختیر عملاً ہوتی ہے، جیسا کہ جھوٹے گواہ کو بدنام کرنے کی صورت میں، اس کی بدنامی یوں ہوتی ہے کہ اس کے بارے میں لوگوں کو بتایا جائے اور اس کی تشہیر کی جائے اور یہ تشہیر ہی اس کے حق میں تعزیر ہوتی ہے۔ جھوٹے گواہ کی تشہیر کے بارے میں ”تارخانیہ“ میں ہے کہ امام ابو حنیفہ کا مشہور قول یہ ہے کہ اسے گھمایا جائے گا اور تشہیر کی جائے گی لیکن اس کی پٹائی نہیں کی جائے گی اور ”اسراجیہ“

(۱) حدیث: ”اتی برجل قد شرب...“ کی روایت بخاری (فتح الباری ۶۶/۱۲ طبع المنقیر) نے کی ہے دوسری روایت ابو داؤد (۳/۶۲۰ طبع عزت عبید داس) نے کی ہے۔

(۲) ابن ماجہ بن ۱۸۲/۳، تبرہ الاحکام ۲/۲۰۰، معین الاحکام للطرابلسی ص ۲۳۱۔

## تحقیق مناظ ۱-۲

گمان کیا جائے گا۔

اجماع کے ذریعہ علت کے معلوم ہونے کی مثال عدالت ہے، اس لئے کہ یہ قبول شہادت کے وجوب کی علت ہے، اور یہ علت اجماع کے ذریعہ معلوم ہوئی ہے، البتہ کسی شخص کا عادل ہونا غور و اجتہاد کے ذریعہ غلبہ ظن کی بنیاد پر ہوتا ہے۔

استنباط کے ذریعہ علت کے معلوم ہونے کی مثال عقل میں مستی پیدا کرنے والی شدت ہے، اس لئے کہ وہ شرب خمر کے حرام ہونے کی علت ہے، پس نبیذ میں اسی علت کی معرفت کے لئے غور و فکر کرنا ہی تحقیق مناظ ہے، اور اسے تحقیق مناظ اس لئے کہا جاتا ہے کہ مناظ یعنی وصف کے بارے میں یہ معلوم ہے کہ یہ مناظ ہے، اور اب اس مناظ کے کسی متعین صورت میں پائے جانے کی تحقیق پر غور کرنا باقی رہا (۱)۔

اجمالی حکم:

۲- تحقیق مناظ علت کے راستوں میں سے ایک راستہ ہے، جسے اختیار کرنے میں کسی کا کوئی اختلاف نہیں ہے۔ اور کبھی تحقیق مناظ کو قیاس علت میں سے شمار کیا جاتا ہے۔

امام غزالی کہتے ہیں کہ اجتہاد کی اس قسم میں امت کے مابین کوئی اختلاف نہیں اور قیاس تو مختلف فیہ ہے تو اسے قیاس کیسے کہا جاسکتا ہے؟ (۲)

اور پیش آمدہ واقعات میں علت حکم کی تطبیق کے لئے مجتہد، قاضی اور مفتی کو تحقیق مناظ کی ضرورت پیش آتی ہے۔ اس کی تفصیل اصولی ضمیمہ میں دیکھی جائے۔

(۱) الاحکام لکادمی، ۱۳۳۳ھ، المستمسک للفقہاء، ۲/۲۳۰، ۲۳۱، ارشاد لکھنؤ

لکھنؤ کاٹیج رص ۲۲۲۔

(۲) ارشاد لکھنؤ رص ۲۲۲، المستمسک للفقہاء، ۲/۲۳۱، روح البیان رص ۱۳۶، جمع الجوامع

۳۳۱/۲

## تحقیق مناظ

تعریف:

۱- حقیق الأمر: کے معنی کسی امر کا یقین کرنے یا اسے ثابت و لازم کرنے کے ہیں۔

اور مناظ: موضع تعلیق (معلق کرنے کی جگہ) کو کہتے ہیں۔

اہل اصول کے نزدیک مناظ حکم: حکم کی علت اور اس کے سبب کو کہتے ہیں (۱)۔

اور تحقیق مناظ اصولیہ کے نزدیک: یہ ہے کہ نص یا اجماع یا استنباط کے ذریعہ کسی علت کو جاننے کے بعد مختلف انفرادی صورتوں میں اس علت کی موجودگی کو جاننے کے لئے غور و فکر اور پوری کوشش کی جائے، پس کسی معینہ مسئلہ میں غور و فکر اور اجتہاد کے ذریعہ علت کی موجودگی ثابت کرنے کا نام تحقیق مناظ ہے۔

نص کے ذریعہ علت معلوم ہونے کی مثال جہت قبلہ ہے، اس لئے کہ وہی قبلہ کی طرف رخ کرنے کے وجوب کی علت ہے، اور یہ علت نص سے معلوم ہے، اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: "وَحَيْثُمَا كُنْتُمْ فَوَلُّوا وُجُوهَكُمْ شَطْرَهُ" (۲) (اور تم جہاں کہیں بھی ہو اپنے چہرے کر لیا کرو اسی کی طرف)، اشتباہ کی حالت میں سمت کا تعین کہ قبلہ کدھر ہے؟ اس میں نشانات و علامات کو دیکھ کر اجتہاد کے ذریعہ

(۱) المصباح للمیر، مختار الصحاح، المعجم الوسيط مادة "هظن"، "ناظ"۔

(۲) سورہ بقرہ ۱۴۴۔

## تحکیم ۱-۲

کما تحکم ولدک یعنی یتیم کو غلط کاموں سے اس طرح روکو جیسے تم اپنی اولاد کو روکتے ہو، اور ایک قول یہ ہے کہ اس جملہ سے ان کی مراد یہ ہے کہ اس کے مال میں اس طرح بھلائی سے کام لو جیسے اپنی اولاد کے لئے بھلائی سے کام لیتے ہو (۱)۔

اور لغت میں تحکیم کے معنی فیصلہ کرنے کے بھی آتے ہیں۔ بولا جاتا ہے: "قضى بين الخصمين" (۲) (دو فریقوں کے درمیان فیصلہ کیا)، "قضى له" (کسی کے حق میں فیصلہ کیا) "قضى عليه" (کسی کے خلاف فیصلہ کیا)۔

اصطلاح میں تحکیم یہ ہے کہ فریقین کسی کو حکم بنائیں جو ان کے درمیان فیصلہ کرے (۳)۔

"مجلة لأحكام العدلية" میں ہے: تحکیم یہ ہے کہ فریقین اپنے جملگے اور دعویٰ میں فیصلہ کے لئے باہمی رضامندی سے کسی کو حکم مقرر کر لیں۔

اور اس کے لئے کہا جاتا ہے: حکم (حا اور کاف کے فتح کے ساتھ) اور حکم (میم کے پیش، حا کے زیر اور کاف پر زیر اور تشدید کے ساتھ) (۴)۔

متعلقہ الفاظ:

الف - قضاء:

۲ - لغت میں قضاء کا ایک معنی: فیصلہ کرنا ہے، اور اصطلاح فقہاء

## تحکیم

تعریف:

۱ - لغت میں تحکیم: "حکمه في الأمر والشيء" کا مصدر ہے، یعنی فلاں نے فلاں کو حکم بنایا، اور فیصلہ اس کے سپرد کیا۔

قرآن کریم میں ہے: "فَلَا وَرَبِّكَ لَا يُؤْمِنُونَ حَتَّى يُحَكِّمُوكَ فِيمَا شَجَرَ بَيْنَهُمْ" (۱) (سو قسم ہے تیرے رب کی وہ مومن نہ ہوں گے یہاں تک کہ تجھ کو ہی منصف جانیں اس جملگے میں جو ان میں اٹھے)۔

کہا جاتا ہے: حکمہ بینہم یعنی فلاں کو یہ حکم دیا کہ وہ فلاں فلاں کے درمیان فیصلہ کر دے اور فیصلہ کرنے والا حکم اور حکم کہلاتا ہے۔

اور حدیث شریف میں ہے: "إن الجنة للمحكّمين" (۲) (جنت محکمین کے لئے ہے) یہاں محکمین سے وہ لوگ مراد ہیں جو دشمن کے پنجہ میں پھنس جائیں، اور انہیں شرک و قتل میں سے کسی ایک چیز کا اختیار دے دیا جائے، پھر بھی وہ اسلام پر ثابت قدم رہتے ہوئے قتل ہونے کو اختیار کر لیں۔

اور مجازاً کہا جاتا ہے: حکمت السفیہ تحکیماً جب جب کوئی کسی سفیہ کو کسی کام کے کرنے سے روک دے، یا اسے اس کام کا انجام بتا دے، اور اسی معنی میں نخعی کا قول ہے: حکم الیتیم

(۱) سورہ نساء ۶۵۔

(۲) حدیث: "إن الجنة للمحكّمين" کو ابن اثیر نے (النهاية ۳/ ۶۲۰ طبع عزت ہید دھاس) میں بیان کیا ہے اور اسے کسی کی طرف منسوب نہیں کیا ہے۔

(۱) القاسوس الحریط، تاج العروس، لسان العرب، معجم مقاییس اللغة، المغرب، اسراس البلاغ، النہایۃ فی غریب اللہ، مفردات الراغب، المعجم الوسیط۔

(۲) لسان العرب، القاسوس الحریط۔

(۳) الدر المنثور للکحکمى ۵/ ۲۸۸ مع حاشیہ ابن ماجہ بن مطیع المہلبی الخلی، البحر الرائق شرح کتر الدقائق لابن کیم ۷/ ۲۳ طبع دار المعرفہ بیروت۔

(۴) مجلۃ الاحکام العدلیہ دفعہ ۱۷۹۰۔

## تحکیم ۳-۴

فَأَصْلِحُوا بَيْنَهُمَا، فَإِنْ بَعَثَ إِحْمَالَهُمَا عَلَى الْأُخْرَى فُقَاتِلُوا الَّتِي تَبْعِي حَتَّى تَفِيءَ إِلَى أَمْرِ اللَّهِ، فَإِنْ فَاءَتْ فَأَصْلِحُوا بَيْنَهُمَا بِالْعَدْلِ وَأَقْسِطُوا إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُقْسِطِينَ“ (۱) (اور اگر مسلمانوں کے دو گروہ آپس میں جنگ کرنے لگیں تو ان کے درمیان اصلاح کر دو پھر اگر ان میں سے ایک گروہ دوسرے پر زیادتی کرے تو اس سے لڑو جو زیادتی کر رہا ہے یہاں تک کہ وہ رجوع کر لے اللہ کے حکم کی طرف پھر اگر وہ رجوع کر لے تو ان کے درمیان اصلاح کر دو عدل کے ساتھ اور انصاف کا خیال رکھو، بیشک اللہ انصاف کرنے والوں کو پسند کرتا ہے)۔

معلوم ہوا کہ اصلاح اور تحکیم دونوں کے ذریعہ نزاع کو ختم کیا جاتا ہے، البتہ حکم کا تعین قاضی یا فریقین کی طرف سے ہونا ضروری ہے اور اصلاح میں طرفین یا کسی رضا کار کو اختیار ہوتا ہے۔

### شرعی حکم:

تحکیم کی مشروعیت قرآن و سنت اور اجماع سے ثابت ہے (۲)۔

۴- قرآن کریم میں اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: ”وَإِنْ خِفْتُمْ شِقَاقَ بَيْنِهِمَا فَأَبْعَثُوا حَكَمًا مِنْ أَهْلِهِ وَحَكَمًا مِنْ أَهْلِهَا، إِنْ يُرِيدَا إِصْلَاحًا يُوَفِّقِ اللَّهُ بَيْنَهُمَا“ (۳) (اور اگر تمہیں دونوں کے درمیان کشمکش کا علم ہو تو تم ایک حکم مرد کے خاندان سے اور ایک حکم عورت کے خاندان سے مقرر کر دو اگر دونوں کی نیت اصلاح حال کی ہوگی تو اللہ دونوں کے درمیان موافقت پیدا کر دے گا)۔

میں قضاء حکم شرعی کو ظاہر کرنا، اسے لازم کرنا اور خصومت و جنگڑے کا فیصلہ کرنا ہے۔ اس سے معلوم ہوا کہ تحکیم و قضاء دونوں ہی لوگوں کے مابین نزاع کو ختم کرنے اور صاحب حق کی تعین کا ذریعہ ہیں، اسی لئے فقہاء نے ان دونوں کے لئے ایک ہی جیسی شرطیں مقرر کی ہیں جن کا بیان عنقریب آرہا ہے (۱)۔

تاہم ان دونوں میں چند بنیادی فرق ہیں جو اس بات میں ظاہر ہیں کہ قضاء اس مقام پر اصل ہے اور تحکیم فرع ہے، اور قاضی کو ولایت عامہ حاصل ہوتی ہے، چنانچہ قضاء کے دائرے سے کوئی شیء خارج نہیں اور اس کے اختیارات سے کوئی موضوع مستثنیٰ نہیں ہے۔ کسی کو حکم بنانا اس کے متعینہ قیود و شرائط کے مطابق قاضی یا فریقین ہی کی طرف سے ہوتا ہے، نیز یہ بات بھی قابل لحاظ ہے کہ بعض امور تحکیم کا محل نہیں ہیں جیسا کہ عنقریب آرہا ہے۔

### ب- اصلاح:

۳- اصلاح لغت میں فساد کرنے کی ضد ہے، اصلح کا معنی ہے: کسی بھلائی اور خیر کا کام دینا اور اصلح فی عملہ یا فی امرہ کا معنی ہے: یعنی اس نے اچھا اور نفع رساں کام کیا۔

اور اصلح الشيء کا معنی ہے: اس نے کسی چیز کے فساد کو زائل کر دیا۔

اور اصلح بینہما، یا ذات بینہما، یا مابینہما کا معنی ہے: فریقین کی رضا مندی سے ان کے مابین کی عداوت و نزاع کو ختم کر دیا۔

قرآن مجید میں ہے: ”وَإِنْ طَائِفَتَانِ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ اقْتَتَلُوا

(۱) سورۃ حجرات ۹۔

(۲) مجمع الانہر ۲/ ۱۷۳، شرح النہایہ ۵/ ۲۹۸۔

(۳) سورۃ نساء ۳۵۔

(۱) مطالب اولیٰ السنہ فی شرح غایۃ المنتہی ۱/ ۵۳، مکتب الاسلامیہ دہلی، بدائع الصنائع ۲/ ۲ طبع الجوالیہ، معنی المحتاج ۳/ ۲۷۳۔

## تحکیم ۵-۶

پاس آئے تو رسول اللہ ﷺ نے سنا کہ ان کی قوم کے لوگ انہیں ان کی کنیت ابو الحکم سے پکار رہے ہیں تو رسول اللہ ﷺ نے ان سے کہا: حکم تو صرف اللہ تعالیٰ ہے اور اسی کو حکم کا حق ہے تو آپ کی کنیت ابو الحکم کیوں ہے؟ اس پر انہوں نے کہا: جب کسی معاملہ میں میری قوم میں اختلاف ہوتا ہے تو وہ میرے پاس آتے ہیں، اور میں ان کے درمیان فیصلہ کر دیتا ہوں، جس پر دونوں فریق راضی ہو جاتے ہیں، اس پر رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ یہ بہت اچھی بات ہے، کیا تمہاری کوئی اولاد بھی ہے؟ انہوں نے کہا کہ شریح، مسلم اور عبد اللہ میرے لڑکے ہیں۔ آپ ﷺ نے دریافت فرمایا: ان میں بڑا کون ہے؟ میں نے کہا: شریح۔ آپ ﷺ نے فرمایا تم ابو شریح ہو۔ اور ان کے اور ان کی اولاد کے لئے دعا فرمائی۔

۶- اجماع سے تحکیم کا ثبوت یہ ہے کہ حضرت عمر اور حضرت ابی بن کعب رضی اللہ عنہما کے درمیان کھجور کے درختوں کے سلسلہ میں نزاع تھی تو انہوں نے حضرت زید بن ثابتؓ کو اپنے درمیان حکم بنایا (۱)۔ اور حضرت عمرؓ کا ایک آدمی کے ساتھ ایک گھوڑے کے معاملہ میں اختلاف ہوا جو گھوڑا حضرت عمرؓ نے سائے ہونے کی شرط کے ساتھ خرید تھا، اس معاملہ میں ان دونوں نے حضرت شریح کو حکم بنایا (۲)۔

نیز حضرت عثمان اور حضرت طلحہ رضی اللہ عنہما نے حضرت جبیر بن مطعمؓ کو حکم بنایا (۳)، حالانکہ حضرت زید، حضرت شریح اور حضرت جبیر (اس وقت) قاضی نہیں تھے۔

اور اس طرح کے معاملات کبار صحابہ کی ایک جماعت کے

(۱) اوسط ۶۲/۱۲، فتح القدیر ۳۹۸/۵، المغنی ۱۰/۱۰، کشاف القناع ۳۰۳/۶

(۲) المغنی ۱۰/۱۰، طلبہ طلبہ فی الاصطلاحات الفقہیہ ص ۱۳۶۔

(۳) المغنی ۱۰/۱۰، کشاف القناع ۶۲/۱۲، المغنی ۳۰۳/۳، کنی الطالب ۳۷۷۔

قرطبی کہتے ہیں: یہ آیت تحکیم کے ثبوت پر دلیل ہے (۱)۔

۵- سنت نبویہ مطہرہ سے ثبوت یہ ہے کہ قبیلہ بنو قریظہ کے یہودی جب حضرت سعد بن معاذؓ کی تحکیم پر آمادہ اور ان کے فیصلہ کو تسلیم کرنے پر راضی ہو گئے تو رسول اللہ ﷺ نے حضرت سعدؓ کے حکم بنائے جانے پر رضامندی ظاہر فرمائی (۲)۔

اور قبیلہ بنو غنبر نے جب اموال زکاۃ لوٹ لئے تو آپ ﷺ ان کے معاملہ میں امیر بن بشارہ کے حکم بنائے جانے پر راضی ہوئے (۳)۔

نیز حدیث شریف میں ہے: "ان ابا شریح ہانیء بن یزید رضی اللہ عنہ لما وفد الی رسول اللہ ﷺ مع قومہ، سمعہم یکنونہ بأبی الحکم . فقال له رسول اللہ ﷺ : "إن اللہ هو الحکم . وإلیہ الحکم . فلم تکنی ابا الحکم؟ فقال: إن قومی إذا اختلفوا فی شیء أتونی، فحکمت بینہم، فرضی کلا الفریقین . فقال رسول اللہ ﷺ : ما أحسن ہما . فما لک من الولد؟ قال: لی شریح، ومسلم، وعبد اللہ . قال: فما اکبرہم؟ قلت: شریح . قال: أنت أبو شریح . ودعا له ولولده" (۴) (ابو شریح ہانی بن یزیدؓ اپنی قوم کا ایک وفد لے کر رسول اللہ ﷺ کے

(۱) الجامع لاحکام القرآن لقرطبی ۱۷۹/۵، طبع دار الکتب المصریہ۔

(۲) یہود کے معاملے میں حضرت سعد بن معاذؓ کی تحکیم کی حدیث کی روایت بخاری (فتح الباری ۱۶۵/۶، طبع المستقیم) نے کی ہے۔

(۳) حدیث: "ان رسول اللہ ﷺ رضی بن حکیم الأعدود بن بشارہ" کی روایت اصحاب میں ابن سائین نے کی، اور اس کی سند میں جہالت ہے (الاصحاب لابن حجر ۱/۵۵، تاریخ کردہ الرجال)۔

(۴) حدیث: "إن اللہ هو الحکم" کی روایت ابوداؤد (۲۳۰/۵، طبع عزت عبید دماس) بخاری (۲۲۶/۸، طبع المکتبۃ البخاریہ) نیز صاحب جامع الاصول (۳۷۳/۱) نے کی ہے اور اس کی سند حسن ہے۔

## تحکیم ۷-۱۰

مالکیہ کے کلام سے ظاہر ہوتا ہے کہ اگر تحکیم پر عمل کرتے ہوئے فیصلہ ہو جائے تو نافذ ہوگا (۱)۔

۸- تحکیم میں طرفین وہ دونوں فریق ہوتے ہیں جو اپنے درمیان نزاع کو بذریعہ تحکیم ختم کرنے پر متفق ہو جائیں، ان میں سے ہر ایک کو حکم (کاف پر تشدید اور زیر کے ساتھ) کہتے ہیں۔

اور فریقین کبھی دو اور کبھی دو سے زائد بھی ہوتے ہیں (۲)۔

۹- تحکیم فریقین کے لئے یہ شرط ہے کہ ان میں باہم عقد کرنے کی صحیح اہلیت پائی جائے جس کا حاصل عقل ہے، اس لئے کہ اس اہلیت کے بغیر عقد صحیح نہیں ہوتا (۳)۔

وکیل کے لئے اپنے مؤکل کی اجازت کے بغیر تحکیم جائز نہیں ہے، اسی طرح جس بچے کو تجارت کی اجازت ہو اس کے لئے اپنے ولی کی اجازت کے بغیر حکم بنانا جائز نہیں، نیز معاملہ مضاربت میں عامل (مخت کرنے والا) کے لئے بغیر مالک کی اجازت کے تحکیم جائز نہیں، اسی طرح ولی، وصی اور اس شخص کی طرف سے تحکیم جائز نہیں جس کو اناس کی وجہ سے تصرفات سے روک دیا گیا ہو، یہ عدم جواز اس صورت میں ہے جب تحکیم کی وجہ سے اہلیت نہ رکھنے والے شخص یا قرض خواہوں کو ضرر پہنچتا ہو (۴)۔

### حکم کے لئے شرطیں:

۱۰- الف- جس کو حکم بنایا جائے اس کے لئے شرط ہے کہ وہ معلوم

(۱) حاشیہ ابن عابدین ۵/۳۳۰، المعتمد الدررہ ۱/۳۱۹، الروضہ ۱۱/۱۲۱، کشف

القناع ۶/۳۰۸، مواہب الجلیل ۶/۱۱۲، حاشیہ الدرستی ۳/۱۳۵۔

(۲) حاشیہ ابن عابدین ۵/۲۲۸، فتح الوہاب ۲/۲۰۸۔

(۳) البحر الرائق ۷/۲۲، تنویر الابصار ۵/۲۲۸۔

(۴) ابن عابدین ۵/۳۳۰، الفتاویٰ الہندیہ ۳/۲۱۳، مغنی المحتاج ۳/۳۷۹،

نہایہ المحتاج ۸/۲۳۰۔

ساتھ پیش آئے، جن پر کسی نے نکیر نہیں کی، لہذا یہ اجماع ہوا (۱)۔

۷- اسی بنا پر فقہاء نے تحکیم کے جواز کو اختیار کیا ہے (۲)۔

البتہ حنفیہ میں سے بعض نے اس کا فتویٰ دینے سے گریز کیا ہے، ان کی دلیل یہ ہے کہ سلف فیصلہ کے لئے ایسے شخص کو اختیار فرماتے تھے جو صالح و متدین عالم ہو، وہ اپنے علم کے مطابق احکام شرع کی روشنی میں یا مجتہدین کے اجتہاد کی روشنی میں جو کچھ سمجھتا اس کے مطابق فیصلہ کرتا۔ اور آج کل اگر تحکیم کو جائز قرار دیا جائے تو عوام اور وہ لوگ جو عوام ہی کے حکم میں ہیں اپنے جیسے لوگوں کو فیصلہ بنانے کی جسارت کریں گے، اور وہ فیصلہ اپنی جہالت و ناقصیت کی وجہ سے شرعی احکام سے ہٹ کر فیصلہ کیا کرے گا جو بڑے فساد کا ذریعہ ہے، اسی وجہ سے ان فقہاء نے تحکیم کی ممانعت کا فتویٰ دیا ہے (۳)۔

اصح مالکی کہتے ہیں: میں تحکیم کو پسند نہیں کرتا، لیکن اگر اس کے ذریعہ فیصلہ ہو جائے تو نافذ ہوگا۔ اور بعض مالکیہ نے تحکیم کو سرے سے ناجائز کہا ہے (۴)۔

اور بعض شافعیہ اس کے عدم جواز کے قائل ہیں، اور بعض یہ کہتے ہیں کہ اگر شہر میں کوئی قاضی نہ ہو تو تحکیم جائز ہے، اور بعض صرف مال میں اس کے جواز کے قائل ہیں (۵)۔

بہر حال حنفیہ کا اصح اور ظاہر مذہب تحکیم کے جواز کا ہے اور جمہور شافعیہ کے نزدیک یہی اظہر ہے اور یہی حنا بلکہ کا مذہب ہے۔

(۱) الوسوط ۲۱/۶۲، شرح العنایہ ۵/۹۸، مغنی المحتاج ۳/۳۷۸، نہایہ المحتاج ۸/۲۳۰۔

(۲) فتح القدیر ۵/۹۸، بدائع الصنائع ۷/۳، مواہب الجلیل ۶/۱۱۲، تہذیب الفقہاء ۱/۳۳، شرح الکبیر ۳/۳۵، نہایہ المحتاج ۸/۲۳۰، مغنی ۱۰/۱۹۰، مطالب اولیٰ ائمی ۶/۲۱۔

(۳) حاشیہ ابن عابدین ۵/۲۳۰۔

(۴) القناع والکلیل ۶/۱۱۲، مواہب الجلیل ۶/۱۱۲، حاشیہ الدرستی ۳/۱۳۵۔

(۵) روہۃ الطالبین ۱۱/۱۱، نہایہ المحتاج ۸/۲۳۰، مغنی المحتاج ۳/۳۷۹۔



میں حکم کا مسلمان ہونا شرط ہے جب دونوں فریق یا ان میں سے کوئی ایک مسلمان ہو، اور اگر فریقین غیر مسلم ہوں تو حکم کا مسلمان ہونا شرط نہیں۔ اور علت اس کی یہ ہے کہ غیر مسلم غیر مسلموں کے درمیان شہادت کا اہل ہے، تو فریقین کا اس پر راضی ہونا ایسا ہوگا جیسا کہ بادشاہ کا اس کو حکم بنانا اور یہ معلوم ہی ہے کہ غیر مسلموں کے درمیان غیر مسلم حکم کی ولایت درست ہے اور یہی حکم تحکیم کا ہے۔

اور اگر فریقین غیر مسلم ہوں، اور وہ باہمی اتفاق سے کسی غیر مسلم کو حکم بنالیں تو یہ جائز ہے، چنانچہ اگر فیصلہ سے پہلے فریقین میں سے کوئی ایک اسلام لے آئے تو اس حکم کا فیصلہ مسلمان کے خلاف نافذ نہیں ہوگا، البتہ اگر اس کے موافق ہو تو نافذ ہو جائے گا اور ایک قول یہ ہے کہ اس کے حق میں ہوتب بھی نافذ نہیں ہوگا۔

۱۲- مرتد کو حکم بنانا امام ابوحنیفہ کے نزدیک موقوف رہے گا، اگر وہ اسلام کی طرف لوٹ آئے تو اس کو حکم بنانا صحیح ہو جائے گا، ورنہ باطل ہو جائے گا۔ اور امام ابو یوسف اور امام محمد کے نزدیک اس کی تحکیم بہر حال جائز ہے۔

اس وضاحت کے مطابق اگر ایک مسلمان اور ایک مرتد نے مل کر کسی کو حکم بنایا اور اس نے ان کے درمیان فیصلہ کر دیا، پھر مرتد قتل کر دیا گیا، یا دارالہرب چا گیا تو ان کے سلسلے میں اس کا فیصلہ جائز نہ ہوگا (۱)۔

۱۳- فقہاء نے اس پر متعدد نتائج مرتب فرمائے ہیں جو بعض جزئیات کی شکل میں ظاہر ہوتے ہیں..... مثلاً اگر فریقین نے کسی بچہ کو حکم بنا دیا پھر وہ بالغ ہو گیا، یا غیر مسلم کو حکم بنایا پھر وہ اسلام لے آیا اور

ومتعین ہو، اگر فریقین مثلاً ایسے شخص کو حکم بنائیں جو سب سے پہلے مسجد میں داخل ہو تو یہ بالاجماع جائز نہیں ہے، اس لئے کہ اس میں جہالت ہے (۱)، البتہ اگر اس داخل ہونے والے کو جاننے کے بعد فریقین اس پر راضی ہو جائیں تو یہ حکم کے متعین ہونے کی وجہ سے جائز ہوگا۔

۱۱- ب- حکم کے لئے ایک شرط یہ ہے کہ وہ ولایت قضاء کا اہل ہو۔ اس پر چاروں فقہی مذاہب کا اتفاق ہے، اگرچہ اس اہلیت کے عناصر کی تعیین میں اختلاف ہے (۲)۔

یہاں پر اہلیت قضاء سے مراد قضاء کی مطلق اہلیت ہے، نہ کہ خاص واقعہ میں جس میں نزاع ہے۔

شافعیہ کا ایک قول یہ ہے کہ اس شرط سے استثناء صرف اس صورت میں ممکن ہے جب کوئی اس کا اہل موجود ہی نہ ہو اور بعض شافعیہ اہلیت قضاء کو مطلقاً شرط ہی قرار نہیں دیتے اور بعض نے تحکیم کو اس صورت میں جائز کہا ہے جب کوئی قاضی موجود نہ ہو، اور ایک قول یہ ہے کہ تحکیم قصاص اور عقد نکاح کو ثابت کرنے کے لئے درست نہیں، بلکہ صرف مال کے ساتھ خاص ہے۔

حنابلہ کا ایک قول یہ ہے کہ حکم کے اندر قاضی کی تمام صفات کا پایا جانا ضروری نہیں ہے۔

اس شرط سے متعلق احکام میں تفصیل ہے جس کے لئے ”دعویٰ“ اور ”قضاء“ کی اصطلاحات دیکھی جائیں۔

حنفیہ کہتے ہیں کہ حکم میں تحکیم کے وقت سے فیصلہ کے وقت تک اہلیت قضاء کا موجود ہونا ضروری ہے (۳)، اسی لئے اس صورت

= ۲۰۸/۲، حاشیہ الما جوری ۳۹۶/۲، کشاف القناع ۳۰۶/۶، البحر الرائق ۲۳/۷، فتح القدر ۲۹۹/۵۔  
(۱) حاشیہ ابن عابدین ۳۳۸/۵، البحر الرائق ۲۳/۷، الفتاویٰ الہندیہ ۲۶۸/۳، ۲۶۹/۳، فتح القدر ۲۶۸/۵، ۵۰۲/۵۔

(۱) البحر الرائق ۲۶۷/۷، الفتاویٰ الہندیہ ۲۶۹/۳۔  
(۲) البحر الرائق ۲۳/۷، بدائع الصنائع ۳/۷، مواہب الجلیل ۱۱۲/۶، تہذیبہ لکھنؤ ۲۳/۳، معنی المحتاج ۳۸۷/۳، الکا فی ۳۳۶/۳، معنی ۱۹۰/۱۰۔  
(۳) معنی المحتاج ۳۷۸/۳، ۳۷۹/۳، نہایت المحتاج ۲۳۰/۸، فتح الوہاب



## تحکیم ۱۴-۱۵

اور اگر فریقین میں سے ایک نے دوسرے کو حکم بنا دیا اور اس نے اپنے حق میں یا اپنے خلاف فیصلہ کر دیا تو ابتداءً اسے حکم بنانا جائز ہے، اور اگر واضح ظلم نہ ہو تو اس کا فیصلہ نافذ ہوگا، حنفیہ اور حنابلہ کا یہی مذہب ہے۔

مالکیہ کے اس سلسلہ میں تین قول ہیں:

پہلا قول یہ ہے کہ یہ صورت مطلقاً جائز ہے، خواہ وہ فریق جس کو حکم بنایا گیا ہے قاضی ہو یا کوئی دوسرا شخص ہو۔

دوسرا قول یہ ہے کہ یہ مطلقاً جائز نہیں، اس لئے کہ اس میں تہمت ہے۔

تیسرا قول یہ ہے کہ حکم کے قاضی ہونے اور نہ ہونے میں فرق کیا جائے گا، وہ فریق جس کو حکم بنایا گیا ہے اگر قاضی ہو تو یہ جائز نہیں، اور اگر وہ قاضی نہ ہو تو جائز ہے۔

ان قول میں پہلا قول معتمد ہے اور حنابلہ نے بھی اسی کو اختیار کیا ہے (۱)۔

### محل تحکیم:

تحکیم کن کن چیزوں میں درست ہے؟ اس سلسلہ میں فقہاء کا اختلاف ہے۔

۱۵- حنفیہ کے نزدیک باتفاق روایات بطور حق اللہ واجب ہونے والے حدود میں تحکیم جائز نہیں ہے۔

ان کی دلیل یہ ہے کہ حدود واجبہ کے اجراء میں ولی امر مستقل

بچہ نے بالغ ہونے یا غیر مسلم نے اسلام لانے کے بعد فیصلہ کیا، تو ان کا فیصلہ نافذ نہ ہوگا۔

اور اگر فریقین نے کسی مسلمان کو حکم بنایا، پھر وہ مرتد ہو گیا تو اس کا فیصلہ بھی نافذ نہیں ہوگا۔ اور اس کا مرتد ہونا ہی اس کا معزول ہونا سمجھا جائے گا، چنانچہ اگر وہ اسلام کی طرف لوٹ آئے تو اس کو از سر نو حکم بنانا ضروری ہوگا۔

اور اگر حکم کی پینائی جاتی رہے، پھر اس کی پینائی بحال ہو جائے اور وہ فیصلہ کرے تو اس کا فیصلہ جائز نہ ہوگا۔

البتہ اگر حکم سفر میں چلا جائے، یا بیمار یا بے ہوش ہو جائے، پھر سفر سے واپس آ کر، یا شفلاب ہو کر فیصلہ کرے تو فیصلہ جائز ہوگا، کیونکہ اس سے قضاء کی اہلیت متاثر نہیں ہوتی۔

اور اگر غیر مسلموں نے غیر مسلم کو حکم بنایا، پھر فیصلہ کرنے سے پہلے وہ حکم مسلمان ہو گیا تو وہ حسب سابق حکم ہی رہے گا، اس لئے کہ غیر مسلموں کا مسلمانوں کو حکم بنانا جائز و درست ہے۔ اگر فریقین میں سے کسی نے حکم ہی کو خصومت کا وکیل بنا دیا اور اس نے وکالت کو قبول کر لیا تو امام ابو یوسف کے قول کے مطابق وہ حکم ہی نہ رہا اور تحکیم ختم ہو گئی اور امام ابو حنیفہ اور امام محمد کے نزدیک تحکیم ختم نہیں ہوئی، جبکہ بعض علماء کا کہنا ہے کہ تحکیم بالاتفاق سب کے نزدیک ختم ہو گئی (۱)۔

۱۴- ج۔ تحکیم کی صحت کے لئے یہ بھی شرط ہے کہ حکم اور کسی فریق کے مابین کوئی ایسی قرابت نہ ہو جو مانع شہادت ہو۔ اور اگر حکم یا اس کا بیٹا یا کوئی ایسا آدمی جس کی شہادت حکم کے حق میں قبول نہیں وہ چیز خریدے جس کے سلسلے میں فریقین نے اسے حکم بنایا ہے تو تحکیم ختم ہو جاتی ہے۔

(۱) البحر الرائق ۷/۲۸، فتح القدیر ۵/۵۰۲، الفتاویٰ الہندیہ ۳/۳۷۹، مغنی المحتاج ۳/۳۷۹، التاج والکلیل المختصر فی شرح حاشیہ سواہب الجلیل ۶/۱۱۲، حاشیہ الدرستی علی المشرح الکبیر ۳/۳۵۵، مطالب اولی النہی ۶/۳۷۹، کشاف القناع ۶/۳۰۳۔

(۱) البحر الرائق ۷/۲۳، ابن ماجہ بن ۵/۳۳۱، فتح القدیر ۵/۹۹، الفتاویٰ الہندیہ ۳/۱۶۸، ۲۶۹۔

## تکلیف ۱۶-۱۹

ان چند متعینہ مقامات میں تکلیف جائز و مانذ ہے (۱)۔  
 ۱۸- حکم کولعان میں فیصلہ کی اجازت نہیں جیسا کہ برجندی نے ذکر کیا ہے، اگرچہ ابن نجیم نے اس میں توقف کیا ہے اور اس کی علت یہ ہے کہ لعان حد کے قائم مقام ہے (۲)۔  
 اوپر ذکر کئے گئے مقامات کے علاوہ میں تکلیف جائز و مانذ ہے (۳)۔

نیز حکم کو یہ اختیار نہیں ہے کہ قید کی سزا دے، البتہ صدر الشریعہ سے اس کا جواز نقل کیا گیا ہے (۴)۔  
 ۱۹- مالکیہ کے نزدیک درج ذیل تیرہ مقامات کے علاوہ میں تکلیف جائز ہے:

رشد، رشد کی ضد، وصیت، جس (وقف)، غائب کا معاملہ، نسب، ولاء، حد، قصاص، مال یتیم، طلاق، غلام کی آزادی، لعان۔ ان امور میں تکلیف اس لئے جائز نہیں ہے کہ یہ امور قضاء کے ساتھ خاص ہیں (۵)۔

اور اس کا سبب یہ ہے کہ یہ امور یا تو ایسے حقوق ہیں جن سے اللہ تعالیٰ کا حق متعلق ہے جیسے حد، قتل اور طلاق، یا ایسے حقوق ہیں جو فریقین کے علاوہ سے متعلق ہیں، جیسے نسب اور لعان۔

کن امور میں تکلیف جائز ہے؟ ان کی حد متعین کرتے ہوئے ابن عرفہ نے کہا ہے کہ ظاہر روایت کے مطابق ان امور میں تکلیف جائز ہے جن میں فریقین میں سے کسی ایک کے لئے اپنے حق کو چھوڑ دینا صحیح ہو۔

بالذات ہوتا ہے اور حکم کا فیصلہ غیر فریق کے حق میں حجت نہیں ہوتا، تو اس میں شبہ پیدا ہو گیا اور حد و شبہ سے ختم ہو جاتے ہیں۔  
 اور سرحسی کا جو قول ہے کہ حد قذف میں حکم بنانا جائز ہے وہ ضعیف ہے، کیونکہ اس میں اللہ تعالیٰ کا حق غالب ہے، اس لئے مذہب حنفیہ میں اصح قول کے مطابق تمام حد و میں تکلیف جائز نہیں ہے (۱)۔

۱۶- جہاں تک قصاص کا تعلق ہے تو امام ابوحنیفہ سے روایت ہے کہ اس میں تکلیف جائز نہیں ہے۔  
 خصاف نے بھی اسی کو اختیار کیا ہے، اور یہی مذہب میں صحیح ہے، اس لئے کہ تکلیف صلح کے درجہ میں ہے اور انسان اپنے خون کا مالک نہیں کہ اس کو صلح کا محل بنائے۔

دیگر حقوق پر قیاس کرتے ہوئے قصاص میں تکلیف کے جواز کی جو روایت ہے وہ روایت و روایت دونوں اعتبار سے ضعیف ہے، اس لئے کہ قصاص میں اگرچہ انسان کا حق غالب ہے لیکن وہ خالص انسان کا حق نہیں بلکہ بعض مسائل میں وہ حدود کے مشابہ ہے (۲)۔

۱۷- جن صورتوں میں عاقلہ پر دیت واجب ہوتی ہے ان میں بھی حکم بنانا صحیح نہیں ہے، اس لئے کہ حکمیں کو عاقلہ پر کوئی ولایت حاصل نہیں اور نہ ان دونوں کے لئے تنہا قائل پر دیت کا حکم لگانا ممکن ہے، اس لئے کہ یہ حکم شرع کے خلاف ہے، شریعت نے عاقلہ کو چھوڑ کر تنہا قائل پر دیت واجب نہیں فرمادی ہے، البتہ چند متعینہ مقامات اس سے مستثنیٰ ہیں، مثلاً وہ خود قتل خطا کا اقرار کر لے (۳)؛ تفصیل کے لئے دیکھئے: اصطلاح ”دیت“ اور ”عاقلہ“۔

(۱) البحر الرائق ۲۶۷/۷۔

(۲) حاشیہ الدرر ۳۳۶/۲، حاشیہ الطحاوی ۳۰۸/۳۔

(۳) الدر المختار ۵/۳۰، الفتاویٰ الہندیہ ۳۶۸/۳۔

(۴) البحر الرائق ۶/۳۰۸، ۷/۲۸، الدر المختار ۵/۳۳۳، صدر الشریعہ ۲/۷۰۔

(۵) حاشیہ الدسوقی ۳۶۶/۳، تہذیب الفقہ ۱۴/۳۳، ۳۳۔

(۱) البحر الرائق ۲۶۷/۷، بدائع الصنائع ۳/۷۔

(۲) البحر الرائق ۲۶۷/۷، بدائع الصنائع ۳/۷، الفتاویٰ الہندیہ ۳۶۸/۳۔

(۳) البحر الرائق ۲۶۷/۷، بدائع الصنائع ۳/۷۔

## تحکیم ۲۰-۲۴

شرائط تحکیم:

تحکیم کے لئے درج ذیل شرائط ہیں:

۲۲- الف - نزاع قائم ہو، اور حقوق میں سے کسی حق میں خصومت ہو (۱)۔

اس شرط کا حکماً یہ تقاضہ ہے کہ باہم مخالف فریقین کا وجود ہو، اور ہر ایک دوسرے کی جانب اپنے حق کا دعویٰ ارہو۔

۲۳- ب - دونوں فریق اس کا فیصلہ قبول کرنے پر راضی ہوں، البتہ جو تاقی کی طرف سے فیصلہ کے لئے متعین ہو اس پر ان کا راضی ہونا شرط نہیں، اس لئے کہ وہ تاقی کا نائب ہے۔

حنفیہ کے نزدیک یہ شرط نہیں ہے کہ فریقین حکم بنانے سے پہلے راضی ہوں، بلکہ فیصلہ ہونے کے بعد بھی اگر دونوں فریق اس کے فیصلہ پر راضی ہو جائیں تو بھی جائز ہے۔

اور شافعیہ کے نزدیک یہ ضروری ہے کہ حکم بنانے سے قبل راضی ہوں (۲)۔

۲۴- ج - یہ بھی شرط ہے کہ فریقین اور حکم معاملہ تحکیم کے قبول کرنے پر متفق ہوں، اور اجمالی طور پر یہ دونوں اتفاق ہی رکن تحکیم بنتے ہیں، اور یہ وہ الفاظ ہیں جو تحکیم پر دلالت کریں، ساتھ ہی دوسرے کا قبول کرنا پایا جائے۔

یہ رکن کبھی صراحتہ ظاہر ہوتا ہے جیسے فریقین یہ کہیں کہ ہم نے آپ کو اپنے درمیان حکم بنا دیا یا حکم ان دونوں سے کہے کہ میں تمہارے درمیان فیصلہ کر رہا ہوں، اور وہ دونوں اسے قبول کر لیں۔

کبھی اس رکن تحکیم کا اظہار دلالتاً ہوتا ہے، جیسے فریقین اپنے درمیان کسی شخص پر اتفاق کر لیں، اور جس پر اتفاق کیا ہے اسے اس کی

لحی وغیرہ نے بیان کیا ہے کہ تحکیم صرف اموال اور ان چیزوں میں صحیح ہے جو اموال کے معنی میں ہوں (۱)۔

۲۰- شافعیہ کے نزدیک حدود اللہ میں تحکیم جائز نہیں، اس لئے کہ ان میں حد کا طالب متعین نہیں ہوتا، اور یہی ان کا صحیح مذہب ہے، اور حدود اللہ کے علاوہ میں اگر فریقین کسی آدمی کو حکم بنا دیں تو علی الاطلاق جائز ہے، شرط یہ ہے کہ اس آدمی میں قضاء کی اہلیت ہو، اور ایک قول عدم جواز کا ہے۔

ایک قول یہ ہے کہ اس وقت حکم بنا جائز ہے جبکہ شہر میں تاقی نہ ہو۔

اور ایک قول یہ ہے کہ تحکیم اموال کے ساتھ خاص ہے، قصاص و نکاح وغیرہ میں درست نہیں (۲)۔

۲۱- کن صورتوں میں حکم بنا جائز ہے؟ اس میں حنابلہ کا اختلاف ہے۔

امام احمد کا ظاہر کلام یہ ہے کہ جن خصومات و نزاعات کو تاقی کے سامنے پیش کیا جاسکتا ہے ان تمام میں تحکیم جائز ہے جیسا کہ ابو الخطاب نے کہا، اس میں مال، قصاص، حد اور نکاح و لعان وغیرہ سب برابر ہیں، نیز تاقی کے موجود ہونے کی صورت میں بھی تحکیم جائز ہے، اس لئے کہ حکم تاقی کے مانند ہے، ان دونوں میں کوئی فرق نہیں۔ تاقی ابو یعلیٰ صرف اموال میں جواز تحکیم کے قائل ہیں، لہذا نکاح، قصاص اور حد میں تحکیم جائز نہیں، اس لئے کہ یہ امور احتیاط پر مبنی ہیں، فیصلہ کے لئے انہیں قضاء میں پیش کیا جانا ضروری ہے (۳)۔

(۱) تہذیب لولک ۲/۳۲۲، شرح الکبیر ۳/۱۳۶۔

(۲) روایت الطائین ۱۱/۱۲۱، نہایت المحتاج ۸/۲۳۰، معنی المحتاج ۳/۳۷۸، ۳۷۹۔

(۳) الکافی لابن قدامہ ۳/۳۳۶، المغنی ۱۰/۹۱، مطالب اولیٰ الیٰ ۶/۳۷۱۔

(۱) مجلہ الاحکام العدلیہ دفعہ ۶/۱۸۷، جامعہ الدرر ۳/۳۳۶۔

(۲) البحر الرائق ۷/۲۵، فتح القدیر ۵/۵۰۲، مجلہ الاحکام العدلیہ دفعہ ۱۸۵۱۔

## تکلیف ۲۵-۲۶

وکیل اول جب وکیل ثانی کی بیعت کو جائز قرار دے (تو بیعت درست ہوتی ہے)۔

ابن تیمیہ تکلیف کو کسی شرط پر مطلق کرنا، جیسے فریقین کسی غلام سے کہیں کہ جب تو آزاد ہو تو تم ہمارے درمیان فیصلہ کر دینا، اور تکلیف کی نسبت وقت کی طرف کرنا، جیسے فریقین کسی شخص سے کہیں کہ ہم نے تجھے کل آئندہ حکم بنا دیا، یا یہ کہیں کہ مہینہ کے پہلے دن میں تجھے حکم بنا دیا، امام ابو یوسف کے قول کے مطابق یہ تمام صورتیں جائز نہیں اور امام محمد کا اس میں اختلاف ہے، لیکن فتویٰ پہلے قول پر ہے (۱)۔

۲۵۔ فریقین کے لئے ایسے حکم پر اتفاق کر لیا جائز نہیں جو حکم بنائے جانے کا اہل نہ ہو۔ اگر غیر مسلم نے مسلمانوں کے درمیان فیصلہ کر دیا، اور انہوں نے اسے جائز رکھا تو بھی جائز نہیں ہوگا، جیسے کہ اسے ابتداءً حکم بنانا جائز نہیں ہے (۲)۔

۲۶۔ تکلیف پر اتفاق کے لئے گواہوں کا ہونا ضروری نہیں کہ وہ گواہی دیں کہ فریقین نے فلاں شخص کو حکم بنا لیا ہے۔

ابن تیمیہ انکار کے اندیشہ کی وجہ سے گواہ بنا لینا مناسب ہے، اور اس کا عملاً فائدہ ہے، اس لئے کہ اگر فریقین نے کسی کو حکم بنا لیا، اور اس نے ان کے درمیان فیصلہ کر دیا، پھر ان میں سے اس شخص نے جس کے خلاف فیصلہ ہوا یہ کہا کہ میں نے اسے حکم نہیں بنا لیا تھا، تو حکم کا یہ قول کہ اس نے اسے حکم بنا لیا تھا بغیر بینہ کے قبول نہ ہوگا (۳)۔

(۱) البحر الرائق ۷/۲۳، فتح القدر ۵/۵۰۲، الفتاویٰ الہندیہ ۳/۲۱۷، ۵۷۰، جامع الرموز ۲/۲۳۱، حاشیہ الطحاوی ۳/۲۰۳، ۲۰۸، حاشیہ ابن عابدین ۵/۳۳۱۔

(۲) الفتاویٰ الہندیہ ۳/۲۶۸، فتح القدر ۵/۵۰۲، البحر الرائق ۷/۲۳، حاشیہ ابن عابدین ۵/۳۲۸۔

(۳) ارسوط ۲/۶۳، الدسوقی ۳/۱۳۵، مطالب ولی امی ۶/۲۷۲، کشاف القناع ۶/۳۰۳۔

اطلاع نہ دیں، لیکن جھگڑے کو لے کر اس کے پاس چلے جائیں، اور وہ ان کے درمیان فیصلہ کر دے، تو جائز ہے۔

اور اگر حکم تکلیف کو قبول نہ کرے تو اسے نو حکم بنائے بغیر اس کا فیصلہ کرنا جائز نہ ہوگا (۱)۔

نیز فریقین کے لئے یہ بھی درست ہے کہ تکلیف کو کسی شرط کے ساتھ مقید کر دیں، چنانچہ فریقین نے اگر کسی کو اس شرط پر حکم بنا لیا کہ وہ آج ہی، یا اسی مجلس میں ان کے درمیان فیصلہ کر دے تو حکم کے لئے یہ شرط لازم ہوگی، اور اگر اسے حکم بنا لیا اور شرط لگا دی کہ فلاں سے فتویٰ حاصل کر کے اس فتویٰ کے مطابق ان کے درمیان فیصلہ کرے تو یہ بھی جائز ہے۔

اور اگر فریقین نے دو شخصوں کو حکم بنا لیا، پھر ان میں سے ایک حکم نے فیصلہ کر دیا تو یہ جائز نہیں، بلکہ جو فیصلہ ہو رہا ہے اس پر ان دونوں کا اتفاق ضروری ہے۔ اگر دونوں میں اختلاف ہو تو فیصلہ جائز نہ ہوگا (۲)۔

اسی طرح اگر فریقین کسی متعین شخص کو حکم بنانے پر اتفاق کر لیں تو وہ حکم کسی دوسرے شخص کو حکم نہیں بنا سکتا، اس لئے کہ فریقین کسی دوسرے کے حکم ہونے پر راضی نہیں ہوتے ہیں۔ اور اگر اس حکم نے کسی دوسرے کو حکم بنا دیا، اور دوسرے نے فریقین کی رضامندی کے بغیر فیصلہ کر دیا، اور پہلے حکم نے اس فیصلہ کو جائز قرار دے دیا تو بھی جائز نہیں، اس لئے کہ ابتداءً اس کا اجازت دینا صحیح نہیں ہے، تو انتہاءً بھی صحیح نہیں ہوگا، بلکہ فیصلہ کے بعد فریقین کا اجازت دینا ضروری ہے۔ اور ایک قول یہ ہے کہ مناسب یہ ہے کہ یہ صورت جائز ہو، جیسے

(۱) حاشیہ الطحاوی ۳/۲۰۷، حاشیہ ابن عابدین ۵/۳۲۸۔  
(۲) البحر الرائق ۷/۲۶، الہدایہ اور اس کی شروع ۵/۵۰۲، الفتاویٰ الہندیہ ۳/۵۶۸، حاشیہ ابن عابدین ۵/۳۳۱، حاشیہ الطحاوی ۳/۳۰۸، مغنی المحتاج ۳/۹۷، فتح الوہاب ۲/۲۰۸۔

## تَحْکِیْم ۲۷-۳۱

اٹھانے سے گریز کے ذریعہ ہوتا ہے۔  
اس میں حکم اور قاضی کا فیصلہ برابر ہے۔  
چنانچہ اگر فیصلہ اسی بنیاد پر ہو تو وہ شریعت کے موافق اور حجت  
ہے، ورنہ باطل ہے۔  
اس سے معلوم ہوا کہ حکم اپنے علم کی بنیاد پر فیصلہ نہیں کرے گا۔  
اور حکم کی تحریر قاضی کے نام، یا قاضی کی تحریر حکم کے نام جائز  
نہیں، اِلا یہ کہ فریقین اس پر راضی ہوں، حنا بلکہ کا اس میں اختلاف  
ہے، وہ اس کے جائز اور نافذ ہونے کے قائل ہیں (۱)۔

### تَحْکِیْم سے رجوع:

۳۰- چونکہ حکم بنانا جائز ہے، اس لئے اس سے رجوع کا حق بھی  
ہے، لیکن یہ حق علی الاطلاق نہیں ہے۔  
۳۱- چنانچہ حنفیہ اور مالکیہ میں سے سھون کا مذہب یہ ہے کہ فیصلہ  
ہونے سے پہلے پہلے فریقین میں سے ہر ایک کو تحکیم سے رجوع  
کرنے کا حق ہے، جس میں فریقین کا متفق ہونا بھی ضروری نہیں۔  
چنانچہ فریقین میں سے اگر کسی نے رجوع کر لیا تو اس سے حکم  
معزول ہو جائے گا۔

لیکن فیصلہ ہو جانے کے بعد کسی کو تحکیم سے رجوع کرنے، یا حکم  
کو معزول کرنے کا حق باقی نہیں رہتا، اور فیصلہ ہو جانے کے بعد  
فریقین میں سے کسی نے اگر رجوع کر لیا تو فیصلہ باطل نہیں ہوگا، اس  
لئے کہ فیصلہ کے وقت حکم کو ولایت شرعیہ حاصل تھی، جیسے کہ قاضی  
فیصلہ کر دے، پھر فیصلہ کے بعد بادشاہ اسے معزول کر دے (تو فیصلہ  
باطل نہیں ہوتا)۔

اس وضاحت سے معلوم ہوا کہ اگر دو شخصوں نے متعدد دعوں

(۱) البحر ائق ۲۵/۲، الفتاویٰ الہندیہ ۳/۲۷۰، فتح القدر ۵/۵۰۲،  
حاشیہ ابن عابدین ۵/۳۳۱، المغنی ۱۰/۱۹۱۔

۲۷- فیصلہ ہو جانے تک حکم بنائے جانے پر اتفاق کا باقی رہنا ضروری  
ہے، کیونکہ اگر فیصلہ ہونے سے قبل فریقین میں سے کوئی تحکیم سے  
رجوع کر لے تو تحکیم لغو ہو جائے گی جس کا بیان عنقریب آ رہا ہے۔  
اگر حکم نے فریقین میں سے کسی سے کہا کہ تو نے میرے سامنے  
قرار کیا ہے، یا اس سلسلہ میں تیرے خلاف میرے سامنے بینہ قائم  
ہو گیا ہے، اس لئے میں نے تیرے ذمہ یہ لازم کر دیا، یا یہ فیصلہ کر دیا،  
اس پر جس کے خلاف فیصلہ ہوا ہے اس نے قرار یا بینہ کا انکار کر دیا تو اس  
کے قول کا اعتبار نہیں کیا جائے گا، اور فیصلہ نافذ ہوگا، اس لئے کہ حکم کی  
ولایت قائم و موجود ہے، اور اس حالت میں وہ قاضی کے مانند ہے۔

البتہ فریق اگر اسے معزول کر دے اور پھر یہ بات کہے، تو حکم  
کے قول یا فیصلہ کا اعتبار نہ ہوگا، جیسے قاضی کے معزول ہو جانے کے  
بعد اس کے کئے ہوئے فیصلہ کا اعتبار نہیں ہوتا ہے (۱)۔

۲۸- د- فیصلہ پر گواہ بنانا صحت تحکیم کے لئے شرط نہیں ہے، بلکہ  
انکار کے وقت حکم کا قول معتبر ہونے کے لئے شرط ہے، اور اس کے  
لئے مجلس حکم میں ہی گواہ بنانا ضروری ہے (۲)۔

### فیصلہ کا طریقہ:

۲۹- کسی چیز کا طریقہ وہ کہلاتا ہے جو اس چیز تک پہنچائے، خواہ فیصلہ  
ہو یا کچھ اور (۳)۔

چنانچہ فیصلہ کا طریقہ وہ ہے جس کے ذریعہ حق جو نزاع  
و خصومت کا موضوع ہے، ثابت ہو۔

اور یہ یا تو بینہ کے ذریعہ ہوتا ہے، یا اقرار کے ذریعہ، یا حلف

(۱) فتح القدر ۵/۵۰۱، ۵۰۲، الفتاویٰ الہندیہ ۳/۲۶۹، جامع الرموز ۲/۲۳۲،  
الموسط ۲۱/۶۳، الکفایہ ۳/۱۶۷۔  
(۲) شرح العنایہ ۵/۵۰۲۔  
(۳) کشاف القناع ۶/۳۲۲۔

## تَحْکِیْم ۳۲-۳۵

اس کے عدم جواز کا ہے اور فیصلہ ہو جانے کے بعد اس پر فریقین کا راضی ہونا شرط نہیں، جیسے کہ یہ شرط قاضی کے فیصلہ میں نہیں ہے۔ اور ایک قول یہ ہے کہ فریقین کی رضامندی شرط ہے، اس لئے کہ ان کی رضا اصل تحکیم میں معتبر ہے، تو فیصلہ کے لازم ہونے میں بھی معتبر ہوگی، لیکن قول اول ہی اظہر ہے (۱)۔

۳۲- حنا بلہ کے نزدیک فیصلہ شروع کرنے سے پہلے پہلے فریقین میں سے ہر ایک کو تحکیم سے رجوع کرنے کا حق ہے۔

اور فیصلہ شروع کرنے کے بعد اور پورا ہونے سے پہلے رجوع کرنے میں دو قول ہیں:

ایک قول یہ ہے کہ اس کو رجوع کا حق ہے، کیونکہ فیصلہ پورا ہونے سے پہلے ایسا ہی ہے جیسے شروع ہی نہ کیا ہو۔

دوسرا قول یہ ہے کہ اس کے لئے رجوع صحیح نہیں ہوگا، کیونکہ اس صورت میں یہ لازم آئے گا کہ فریقین میں سے کوئی حکم کی جانب سے اپنے خلاف کوئی بات دیکھے تو وہ فوراً رجوع کر لے گا اور تحکیم کا مقصد ہی باطل ہو جائے گا، چنانچہ اگر فیصلہ ہو گیا تو وہ نافذ ہوگا (۲)۔

### حکم بنانے کا اثر:

۳۵- تحکیم کے اثر سے مراد اس پر مرتب ہونے والے نتائج ہیں۔

اور یہ اثر حکم کے لازم اور اس کے نافذ ہونے کی شکل میں ظاہر ہوتا ہے، جیسا کہ فیصلہ سے پہلے تحکیم کے ٹوٹنے کے امکان کی شکل میں ظاہر ہوتا ہے۔

میں فیصلہ کے لئے کسی کو حکم بنا دیا، اور اس نے ان دعوؤں میں سے بعض میں کسی ایک کے خلاف فیصلہ کر دیا، اس کے بعد جس کے خلاف فیصلہ ہوا اس نے اس حکم کو تسلیم کرنے سے رجوع کر لیا تو پہلا فیصلہ تو نافذ رہے گا، البتہ باقی دعوؤں میں حکم کو فیصلہ کرنے کا حق نہیں ہوگا، اور اگر وہ فیصلہ کر دے تو نافذ نہیں ہوگا۔

اور اگر حکم نے فریقین میں سے کسی سے کہا کہ تیرے خلاف جس حق کا دعویٰ کیا گیا ہے اس کے صحیح ہونے پر میرے پاس حجت قائم ہو چکی ہے، اتنا سنتے ہی اس فریق نے حکم کو معزول کر دیا، پھر اس کے بعد حکم نے اس کے خلاف فیصلہ کیا تو اس کا فیصلہ اس پر نافذ نہ ہوگا (۱)۔

۳۲- مالکیہ کے نزدیک فیصلہ ہونے تک فریقین کی رضا کا باقی رہنا شرط نہیں ہے، بلکہ فریقین نے اگر حکم کے پاس بینہ قائم کر دیا، پھر کسی فریق کا ارادہ ہوا کہ فیصلہ سے پہلے ہی تحکیم سے رجوع کر لے تو بھی حکم پر فیصلہ کرنا متعین ہوگا اور اس کا فیصلہ جائز ہوگا۔

اور اصح کہتے ہیں کہ حکم کے سامنے خصومت شروع کرنے سے پہلے پہلے فریقین میں سے ہر ایک کو رجوع کرنے کا حق ہے، اور اگر خصومت شروع کر دی تو آخر تک اس پر قائم رہنا ان کے لئے لازم و متعین ہے۔

ابن ادماشون کہتے ہیں کہ خصومت شروع کرنے سے پہلے بھی فریقین میں سے کسی کو رجوع کا حق نہیں ہے (۲)۔

۳۳- شافعیہ کے نزدیک فیصلہ ہونے سے پہلے رجوع جائز ہے، اگرچہ بینہ قائم ہو جانے کے بعد ہو۔ یہی اصل مذہب ہے، ایک قول

(۱) روحۃ الطائیفین ۱۱/۱۲۲، مغنی المحتاج ۳/۹۷، نہایت المحتاج ۸/۲۳۱۔

(۲) الکافی ۳/۳۶۳، المغنی ۱۰/۱۹۰، ۱۹۱، مطالب اولیٰ المسئ ۶/۲۷، ۲۸، کشف

القناع ۶/۳۰۳۔

(۱) البحر الرائق ۷/۲۶، فتح القدر ۵/۵۰۰، الفتاویٰ الہندیہ ۳/۲۶۸، تہرۃ

لوکام ۱/۲۳۔

(۲) تہرۃ لوکام ۱/۲۳۔

اول: فیصلہ کا لزوم اور اس کا نفاذ:

۳۶- جب حکم اپنا فیصلہ کر دے تو وہ فیصلہ دونوں جگہز نے والے فریق کے لئے لازم ہو جائے گا، اس کا نفاذ فریقین کی رضا پر موقوف نہیں رہے گا، فقہاء نے اسی کو اختیار کیا ہے اور اس صورت میں حکم کا فیصلہ تاضی کے فیصلہ کے مانند ہوگا۔

حکم کے لئے اپنے فیصلہ سے رجوع کرنا جائز نہیں، اگر اس نے اپنے فیصلہ سے رجوع کر لیا اور دوسرے کے حق میں فیصلہ کر دیا تو اس کا فیصلہ صحیح نہ ہوگا، اس لئے کہ پہلے فیصلہ سے تکلیف مکمل ہو چکی ہے، لہذا دوسرے فیصلہ باطل ہوگا (۱)۔

۳۷- البتہ حکم کا جو فیصلہ لازم ہے وہ صرف فریقین کے حق میں ہے، ان کے علاوہ دوسرے لوگوں کے حق میں لازم نہیں ہے، کیونکہ فریقین نے اس بات پر اتفاق کر لیا ہے کہ حکم ان کے مابین نزاع و خصومت میں فیصلہ کرے گا اور جب اتفاق کر لیا تو حکم کو ولایت شرعیہ حاصل ہے، لہذا یہ فیصلہ فریقین کے حق سے متعلق ہوگا اور فریقین میں سے کسی کو اپنے علاوہ دوسروں پر کوئی ولایت حاصل نہیں، اس لئے حکم کے فیصلہ کا کوئی اثر فریقین کے علاوہ پر نہیں پڑے گا (۲)۔

۳۸- اس اصول کے مطابق اگر فریقین نے کسی کو بیع کے عیب کے سلسلہ میں حکم بنایا اور حکم نے بیع واپس کرنے کا فیصلہ کر دیا تو بائع کو یہ حق نہ ہوگا کہ وہ اس بیع کو اپنے بائع کو واپس کر دے، الا یہ کہ بائع اول اور بائع ثانی اور خریدار سب ہی اسے حکم بنانے پر راضی ہو جائیں، تو ایسی صورت میں بائع ثانی بائع اول کو بھی بیع واپس کر سکتا ہے۔

اسی طرح اگر کسی نے دوسرے آدمی پر ایک ہزار درہم کا دعویٰ کیا، اور اس میں ان کے درمیان نزاع ہوئی، پھر مدعی نے دعویٰ کیا کہ فلاں شخص جو غائب ہے وہ اس شخص کی جانب سے میرے لئے ایک ہزار درہم کا کفیل بن گیا تھا، اور ان دونوں نے اس سلسلہ میں اپنے مابین کسی کو حکم بنایا، حالانکہ کفیل غائب ہے، اور مدعی نے مال اور کفالت پر بیہ وقار کر دیا، اور حکم نے اسی بنیاد پر مال اور کفالت کا فیصلہ کر دیا تو یہ فیصلہ قرض دینے اور لینے والے دونوں کے حق میں درست ہوگا لیکن کفالت کے متعلق اور کفیل کے خلاف فیصلہ صحیح نہ ہوگا۔

اگر کفیل موجود ہو اور مکفول (جس کی کفالت کی گئی ہے) غائب ہو، نیز قرض دینے والا اور کفیل دونوں راضی ہو جائیں، اور حکم مذکورہ بالا فیصلہ کر دے تو فیصلہ جائز ہوگا، لیکن صرف کفیل کے حق میں نافذ ہوگا، مکفول کے حق میں نافذ نہ ہوگا (۱)۔

اس اصل سے صرف ایک مسئلہ مستثنیٰ ہے جس کی صراحت حنفیہ نے کی ہے، وہ یہ کہ اگر دو شریکوں میں سے ایک اور اس کے قرض خواہ نے کسی کو حکم بنایا اور اس نے ان کے درمیان فیصلہ کر دیا اور مال مشترک میں سے کچھ مال شریک کے ذمہ لازم کر دیا تو یہ فیصلہ نافذ ہوگا، اور غائب شریک تک جائے گا، اس لئے کہ اس کا فیصلہ شریک غائب کے حق میں صلح کے درجہ میں ہے اور صلح تاجروں کا رائج طریقہ ہے تو دونوں شریکوں میں سے ہر ایک صلح اور اس چیز پر راضی ہے جو صلح ہی کے درجہ کی ہو (۲)۔

بالفاظ دیگر یہ کہ تاجروں کے درمیان یہ عرف ہے کہ اس میں اگر ایک شریک کسی کو حکم بناتا ہے تو گویا تمام شرکاء اسے حکم بنا دیتے ہیں، اسی لئے فیصلہ ان تمام شرکاء کے حق میں نافذ ہوگا۔

(۱) البحر الرائق ۲/۷۷، الفتاویٰ الہندیہ ۲/۳۷۱۔

(۲) البحر الرائق ۲/۷۷، المسماج ۳/۷۹، السراج الوہاب ۳/۵۸۹، نہایت

الکناج ۲/۳۱، الکافی لابن قدامہ ۳/۳۶، کشاف القناع ۶/۳۰۳۔

(۱) فتح القدر ۵/۳۹۹، حاشیہ ابن ماجہ ۵/۳۳۱، البحر الرائق ۲/۲۸۔

(۲) البحر الرائق ۲/۲۸، الدر المختار ۵/۳۲۹۔



## تحکیم ۳۹-۴۰

دوم: فیصلہ توڑنا:

۳۹- بعض مرتبہ فریقین فیصلہ پر راضی ہو کر اسے نافذ کر لیتے ہیں اور کبھی کوئی فریق کسی مصلحت کے پیش نظر دارالتضامین اس فیصلہ کے خلاف اپیل کرتا ہے۔

شافعیہ اور حنابلہ کے نزدیک اگر قاضی کے یہاں حکم کے فیصلہ کو پیش کیا جائے تو وہ اس فیصلہ کو نہیں توڑے گا، البتہ اگر ایسی بنیادیں ہوں جن کی وجہ سے دوسرے قاضیوں کے بھی فیصلے ٹوٹ جاتے ہیں تو وہ حکم کا فیصلہ بھی توڑ دے گا (۱)۔

حنفیہ کے نزدیک حکم کا فیصلہ جب قاضی کے سامنے جائے تو وہ اس میں غور کرے گا، اگر وہ فیصلہ اپنے مذہب کے موافق ہو تو اسے ہی اختیار کر کے اس کو نافذ کر دے گا، اس لئے کہ اسے توڑ کر دوبارہ فیصلہ کرنا حاصل ہے۔

اس نفاذ کا فائدہ یہ ہوگا کہ اگر یہ فیصلہ کسی ایسے قاضی کے یہاں پیش کیا گیا جس کی رائے اس کے برخلاف ہو تو اسے توڑنے کا اختیار نہ ہوگا، اس لئے کہ اس کو نافذ کر دینا ایسا ہی ہے جیسے یہ فیصلہ ابتداءً ہی نے کیا ہو۔ اور اگر وہ فیصلہ اس قاضی کے مذہب کے خلاف ہو تو وہ اسے باطل کر دے گا اور یہ لازم کر دے گا کہ اس کے مطابق عمل نہ کیا جائے، اگرچہ وہ امر فقہاء کے درمیان مختلف فیہ ہو، لیکن فیصلہ کا باطل کرنا لازم نہیں، بلکہ جائز ہے، اگر قاضی چاہے تو باطل کر دے، اور اگر چاہے تو اسے نافذ کر دے (۲)۔

(۱) روایت الطائین ۱۱/۱۳۳، معنی المحتاج ۳/۹۷، معنی ۱۰/۱۰، مطالب اولیٰ اثنی عشر ۱/۲۷، کشاف القناع ۶/۳۰۳۔

(۲) البحر الرائق ۲/۲۷، حاشیہ الدر ۲/۳۳۶، حاشیہ ابن عابدین ۵/۳۳۱، کاسانی کی مندرجہ ذیل عبارت سے بھی اسی کا پتہ چلتا ہے: اگر حکم نے کسی مجتہد فیہ مسئلہ میں فیصلہ کیا اور اس فیصلہ کو قاضی کے یہاں پیش کیا گیا اور اس قاضی کی رائے حکم کی رائے کے خلاف ہوئی تو اس قاضی کے لئے اس حکم کے فیصلہ کو منسوخ کر دینا جائز ہے (بدایع الصنائع ۲/۳)۔

۴۰- یہ ضروری ہے کہ قاضی کی اجازت حکم کے فیصلہ کے بعد ہو۔

اس شرط کی رو سے فریقین نے اگر کسی کو حکم بنایا، اور اس کے فیصلہ کرنے سے پہلے قاضی نے اس کے فیصلہ کی اجازت دے دی، پھر اس نے اس قاضی کی رائے کے خلاف فیصلہ کر دیا تو یہ فیصلہ جائز نہ ہوگا، اس لئے کہ قاضی نے اس فیصلہ کی اجازت دی ہے جو معدوم ہے۔

اور کسی چیز کے وجود میں آنے سے پہلے اس کی اجازت دے دینا باطل ہے، تو ایسا ہو گیا جیسے قاضی نے اجازت دی ہی نہ ہو۔

لیکن سرحسی کہتے ہیں کہ یہ جواب اس صورت میں تو صحیح ہے جب قاضی کے لئے کسی دوسرے کو اپنا نائب بنانے کی اجازت نہ ہو، اور اگر قاضی کے لئے دوسرے کو نائب بنانے کی اجازت ہو تو اس کی اجازت جائز و درست ہو جائے گی اور اس صورت میں اس کی اجازت کو یہ سمجھا جائے گا کہ اس قاضی نے اس حکم کو فریقین کے درمیان فیصلہ کے لئے نائب بنادیا، لہذا اس کے بعد قاضی کے لئے اس کے فیصلہ کو باطل کرنے کی اجازت نہ ہوگی۔

اور اگر فریقین نے کسی کو حکم بنایا اور اس نے ان کے درمیان فیصلہ کر دیا، پھر فریقین نے کسی دوسرے کو حکم بنایا، اس نے دوسرے فیصلہ کر دیا پھر دونوں فیصلے قاضی کے یہاں پیش کئے گئے تو وہ اس فیصلہ کو نافذ کرے گا جو اس کی رائے کے موافق ہو۔

یہ پوری تفصیل حنفیہ کے نزدیک ہے۔

مالکیہ کے نزدیک قاضی حکم کے فیصلہ کو نہیں توڑ سکتا، خواہ قاضی کی رائے کے موافق ہو یا مخالف الا یہ کہ اس کا کیا ہوا فیصلہ صریح اور کھلا ہو ظلم ہو۔

مالکیہ کہتے ہیں کہ اس میں اہل علم کا کوئی اختلاف نہیں ہے، ابن ابی لیلیٰ کا بھی یہی قول ہے (۱)۔

(۱) البحر الرائق ۲/۲۷، حاشیہ عابدین ۵/۳۳۱، المدونہ ۳/۷۷، الکافی لابن



## تَحْلِيم ۴۱، تحلل ۱

حکم کا معزول ہونا:

۴۱- درج ذیل اسباب میں سے کسی بھی سبب کے پائے جانے سے حکم معزول ہو جاتا ہے:

الف- معزول کرنا: فیصلہ سے پہلے فریقین میں سے ہر ایک کے لئے حکم کو معزول کرنے کا اختیار ہے، البتہ اگر تاقضی نے حکم کے ساتھ اتفاق کر لیا ہو تو فریقین کو اسے معزول کرنے کا حق نہ رہے گا، اس لئے کہ اس صورت میں تاقضی نے اسے اپنا نائب بنا دیا ہے۔

ب- فیصلہ ہونے سے پہلے تحکیم کا متعین وقت ختم ہو جائے۔

ج- حکم تحکیم کا اہل ہی نہ رہے۔

د- فیصلہ مکمل ہو جائے۔

## تحلل

تعریف:

۱- تحلل حَلَّ سے ثلاثی مزید کا مصدر ہے۔

اور لغت میں ”حلّ“ کے اصلی معنی کسی چیز کو کھولنے اور گرہ کھولنے کے ہیں، اور انسانی فعل کے ذریعہ حلت وہ عمل ہے جس سے حرمت ختم ہو جائے، اور یہ موقع و محل کے لحاظ سے مختلف ہوتا ہے، چنانچہ اگر احرام سے حلال ہونا ہو تو اس کے لئے شریعت کے متعین کردہ طریقہ سے حلت ہوگی، اور اگر یقین (قسم) سے حلال ہونا ہو تو اس کام کو پورا کر دینے یا اس کی شرط کے مطابق کفارہ دینے سے ہوگا، اور نماز سے حلال ہونا ہو تو سلام کے ذریعہ ہوگا، جس کی تفصیل ”نماز“ کے باب میں ہے۔

شرعاً بھی یہ لفظ اسی معنی میں استعمال ہوتا ہے (۱)۔

اجمالی حکم اور بحث کے مقامات:

احرام سے حلال ہونا:

اس سے مراد احرام سے نکلنا ہے۔

جو امور محرم پر حرام ہیں ان کے حلال ہونے کی دو قسمیں ہیں:



(۱) لسان العرب، المصباح الممیر، المصباح، المغرب فی ترتیب العربی مادہ: ”تحلل“، بدائع الصنائع ۲/۷۷، حاشیہ الدرستی ۳/۶۸، المغنی لابن قدامة ۸/۶۸۳۔

= عبدالمبر ۲/۵۵۹، مواہب الجلیل ۶/۱۱۳، التاج والکلیل ۶/۱۱۳، تھرة  
لؤکام ۱/۲۳۔

## تحلل ۲

بعض احادیث میں ہے کہ جمرہ عقبہ کی رمی کے بعد عورتوں اور خوشبو کے علاوہ ہر چیز حلال ہو جاتی ہے جیسا کہ امام مالک نے مؤطا میں حضرت عمرؓ سے روایت کی ہے کہ حضرت عمرؓ نے عرفہ میں لوگوں کے سامنے خطبہ دیا، انہیں حج کے احکام بتائے، اور ان سے یہ بھی فرمایا کہ جب تم منی پہنچ جاؤ تو جو شخص رمی جمار کرے گا اس کے لئے عورتوں اور خوشبو کے علاوہ وہ تمام چیزیں حلال ہو جائیں گی جو حاجی پر حرام تھیں (۱)۔

اور امام مالک جو شکار کو بھی حرام قرار دیتے ہیں وہ اللہ تعالیٰ کے اس ارشاد کے عموم سے استدلال کرتے ہیں: "لَا تَقْتُلُوا الصَّيْدَ وَأَنْتُمْ حُرْمٌ" (۲) (نہ مارو شکار جس وقت تم ہو احرام میں)، اور آیت کے عموم سے استدلال کی وجہ یہ ہے کہ حاجی کو اس وقت تک حرم ہی سمجھا جاتا ہے جب تک وہ طواف افاضہ نہ کر لے۔

اور جمرہ عقبہ کی رمی کے بعد کپڑے پہننے اور دیگر اشیاء کے حلال ہونے کی دلیل یہ حدیث شریف ہے: "إِذَا رَمَيْتُمُ الْجَمْرَةَ فَقَدْ حَلَّ كُلُّ شَيْءٍ إِلَّا النِّسَاءَ" (۳) (جب تم نے جمرہ کی رمی کر لی تو عورتوں کے علاوہ ہر چیز حلال ہو گئی)۔ نیز حضرت عائشہؓ کی سابقہ حدیث بھی اس پر دلالت کرتی ہے (۴)۔

(۱) حضرت عمرؓ کے قول "إِذَا جِئْتُمْ مِنَ الْجَمْرَةِ....." کی روایت امام مالک نے مؤطا (۱/۳۱۰ طبع مجلس) میں کی ہے اور اس کی سند صحیح ہے۔

(۲) سورہ مائدہ/۹۵۔

(۳) حدیث: "إِذَا رَمَيْتُمُ الْجَمْرَةَ فَقَدْ....." کی روایت احمد (۱/۲۳۳ طبع لیبیہ) نے حضرت ابن عباسؓ سے کی ہے اس حدیث کا ایک شاہد بخاری (فتح ۵۸۵/۳ طبع المستقر) میں حضرت عائشہؓ کی حدیث ہے۔

(۴) حاشیہ ابن ماجہ ۲/۵۱۵ طبع مصنفی مجلس مصر، حاشیہ الدرستی علی الشرح الکبیر ۲/۳۵۲ طبع عیسیٰ مجلس مصر، نہایت المحتاج ۳/۲۹۹ طبع المکتبۃ الاسلامیہ، روضۃ الطالبین ۳/۱۰۳، ۱۰۳ طبع المکتبۃ الاسلامیہ، المغنی لابن قدامہ ۳/۳۳۸ طبع المباحث، مطالب لولی اسی ۲/۳۲۷، دیکھئے: "حج"۔

الف- تحلل اصغر، جسے تحلل اول بھی کہتے ہیں:

۲- شافعیہ اور حنابلہ کے نزدیک تحلل اول تین امور میں سے دو کو پورا کر لینے سے ہوتا ہے اور وہ تین امور جمرہ عقبہ کی رمی، نحر، اور حلق یا تقصیر ہیں۔ اس تحلل سے سلعے ہوئے کپڑے پہننا اور دیگر تمام اشیاء حلال ہو جاتی ہیں، البتہ عورتیں باجماع ممنوع رہتی ہیں۔ اور بعض کے نزدیک خوشبو اور مالکیہ کے نزدیک شکار بھی ممنوع رہتا ہے (۱)۔

حنفیہ کے نزدیک تحلل اصغر رمی جمار، حلق یا تقصیر سے ہو جاتا ہے، اور ان امور کو انجام دینے کے بعد حرم کے لئے تمام چیزیں حلال ہو جاتی ہیں، البتہ عورتیں اس سے مستثنیٰ ہیں۔

اور حنفیہ کی بعض کتابوں میں خوشبو اور شکار کا جو استثناء ہے وہ ضعیف ہے۔

نیز متمتع اور تارن اگر قربانی پر قادر ہوں تو ان پر واجب ہے کہ رمی اور حلق کے درمیان قربانی کریں، کیونکہ حنفیہ کے نزدیک ان افعال حج میں ترتیب واجب ہے (۲)۔

اس اختلاف کا مدار حضرت عائشہؓ کی حدیث ہے، وہ فرماتی ہیں: "كُنْتُ أَطِيبُ النَّبِيَّ ﷺ قَبْلَ أَنْ يَحْرُمَ، وَيَوْمَ النَّحْرِ قَبْلَ أَنْ يَطُوفَ بِالْبَيْتِ بِطِيبٍ فِيهِ مَسْكٌ" (۳) (میں نبی ﷺ کو خوشبو لگاتی تھی آپ ﷺ کے احرام باندھنے سے پہلے، اور یوم نحر میں بیت اللہ کے طواف سے پہلے اور اس خوشبو میں مشک ہوتی تھی)۔

(۱) الدرستی ۲/۵۲۲، نہایت المحتاج ۳/۲۹۹، روضۃ الطالبین ۳/۱۰۳، ۱۰۳، المغنی ۳/۳۳۳، مطالب لولی اسی ۲/۳۲۷۔

(۲) الاختیار ۱/۵۳، التزیلی ۲/۳۲۲، ۳۳، ابن ماجہ ۲/۱۸۲، ۲۹۱، حاشیہ الطحاوی علی الدرر ۱/۵۸۔

(۳) حضرت عائشہؓ کی حدیث: "كُنْتُ أَطِيبُ النَّبِيَّ ﷺ قَبْلَ أَنْ يَحْرُمَ....." کی روایت مسلم (۲/۸۳۹ طبع المجلس) نے کی ہے۔

## تحلل ۳-۴

ساتھ موقت ہے، چنانچہ جب تحلل رمی پر موقوف ہو اور ایام تشریق ختم ہو جانے تک بھی رمی نہ کرے تو رمی کا وقت بالکل فوت ہو جائے گا۔ حنابلہ کے نزدیک صرف وقت کے فوت ہو جانے ہی سے وہ حلال ہو جائے گا، اگرچہ اس کے بدلہ اس پر نذر لازم ہوگا، شافعیہ کا بھی ایک قول یہی ہے۔ لیکن ان کے نزدیک اصح قول یہ ہے کہ رمی کا وقت فوت ہو جانے کے بعد تحلل کا حکم کفارہ ادا کرنے کی طرف منتقل ہو جائے گا، لہذا وہ حلال نہیں ہوگا جب تک کہ کفارہ ادا نہ کر دے (۱)۔

تحلل اکبر تین انعال کو مکمل کر لینے سے حاصل ہوتا ہے جو یہ ہیں: جمرہ عقبہ کی رمی، حلق اور طواف افاضہ جس سے پہلے سعی کر لی گئی ہو، طواف افاضہ پر تمام فقہاء کا اتفاق ہے، اور طواف افاضہ سے وہ تمام چیزیں باجماع حلال ہو جاتی ہیں جو حالت احرام میں حرام تھیں (۲)۔

### عمرہ کے احرام سے حلال ہونا:

۴- جمہور فقہاء کا اس پر اتفاق ہے کہ عمرہ میں محرم ادا کی عمرہ کے بعد صرف ایک ہی مرتبہ میں حلال ہو جاتا ہے اور اس کے لئے وہ تمام چیزیں مباح ہو جاتی ہیں جو حالت احرام میں حرام تھیں، نیز مذاہب کا اس پر اتفاق ہے کہ یہ حلت حلق یا تقصیر سے حاصل ہوتی ہے۔ جس کی تفصیل اصطلاح ”عمرہ“ میں ہے (۳)۔

(۱) المجموع شرح المہذب ۸/۱۷۲، ۱۷۳، نہایۃ المحتاج ۳/۲۹۹، ۳۰۰، شرح  
المہذب مع حاشیہ قلیوبی ۲/۱۱۹، ۱۲۰، طبع مکتبۃ المدینہ، مصر، المغنی لابن  
قدامہ ۳/۳۳۸، ۳۳۹، طبع مکتبۃ الریاض الحدیث، مطالب ولی اُمّی  
۲/۳۲۷ اور اس کے بعد کے صفحات۔

(۲) سابقہ مراجع۔

(۳) رد المحتار ۳/۱۹۷ اور اس کے بعد کے صفحات، جامعہ العدوی علی شرح الرسالہ  
۱/۲۸۳، روح البیان ۳/۱۰۳، مطالب ولی اُمّی ۲/۳۳۳، المغنی

### ب- تحلل اکبر، جسے تحلل دوم بھی کہا جاتا ہے:

۳- یہ وہ تحلل ہے جس سے بغیر کسی استثناء کے وہ تمام چیزیں حلال ہو جاتی ہیں جو حالت احرام میں حرام تھیں اور حنفیہ اور مالکیہ کے نزدیک وہ وقت جس میں تحلل اکبر کے انعال صحیح ہوتے ہیں، وہ یوم نحر میں طلوع فجر سے شروع ہو جاتا ہے اور ان کے نزدیک یہ تحلل طواف افاضہ سے حاصل ہو جاتا ہے، البتہ باتفاق حنفیہ و مالکیہ حلق یا تقصیر شرط ہے۔ اگر طواف افاضہ کرے اور حلق نہ کرے تو حنفیہ اور مالکیہ کے نزدیک حلق کرانے تک وہ حلال نہ ہوگا۔

مالکیہ مزید کہتے ہیں کہ طواف سے پہلے سعی بھی ضروری ہے، سعی کرنے سے پہلے وہ حلال نہ ہوگا، اس لئے کہ مالکیہ کے نزدیک سعی رکن ہے اور حنفیہ کہتے ہیں کہ حلال ہونے میں سعی کو کوئی دخل نہیں ہے، اس لئے کہ وہ مستقل واجب ہے۔ اور تحلل اکبر کے وقت کی انتہاء مالکیہ اور حنفیہ میں سے ہر دو کے نزدیک حلال ہونے کے اپنے طریقہ کے اعتبار سے طواف ہی ہے اور وہ فوت نہیں ہوتا ہے (۱)۔

شافعیہ اور حنابلہ کے نزدیک تحلل اکبر کا وقت دس تاریخ کی نصف شب سے شروع ہو جاتا ہے، اور ان دونوں کے نزدیک تحلل اکبر تحلل کے مذکورہ انعال کو مکمل کرنے سے حاصل ہوتا ہے، اور یہ انعال تین ہیں اس قول کی رو سے کہ حلق انعال حج میں سے ہے، اور ایک غیر مشہور قول یہ ہے کہ حلق انعال حج میں داخل نہیں، اس قول کے لحاظ سے انعال تحلل دو ہیں: اگر تحلل اکبر طواف یا حلق یا سعی پر موقوف ہے تو شافعیہ اور حنابلہ کے نزدیک تحلل اکبر کا آخری وقت وہ ہوگا جس سے وہ حلال ہو جائے۔

اور رمی کا وقت ایام تشریق کے آخری دن کے غروب شمس کے

(۱) شرح فتح القدیر ۲/۱۸۳، طبع دار الفکر، جامعہ العدوی علی المشرح الکبیر  
۲/۲۶۱، ۲۶۲، طبع عیسیٰ الحلبی، مصر، جامعہ العدوی ۱/۲۷۹، طبع دار المعرف۔

## تحلل ۵، تحلی

یا انہیں کپڑا دینا یا غلام آزاد کرنا، لیکن جس کو اتنا مقدور نہ ہو تو اس کے لئے تین دین کے روزے ہیں، یہ تمہاری قسموں کا کفارہ ہے جبکہ تم حلف اٹھا چکے ہو۔

جمہور فقہاء یہ کہتے ہیں کہ اگر قسم کھانے والا حانث ہو جائے تو اول الذکر تین چیزوں میں اسے اختیار ہے یعنی روزہ رکھنا اسی وقت جائز ہوگا جب وہ تینوں چیزوں سے عاجز ہو (۱)، اس لئے کہ اللہ تعالیٰ کافر مان ہے: "فَمَنْ لَّمْ يَجِدْ فَصِيَامُ ثَلَاثَةِ أَيَّامٍ"۔

اس کی تفصیل اصطلاح "ایمان" میں ہے۔

اور قسم میں تحلل اس سے استثناء کرنا ہے جیسے کہ دئے انشاء اللہ (اگر اللہ نے چاہا)، اور استثناء کا متصل ہونا شرط ہے یا نہیں؟ اس میں علماء کا اختلاف ہے جس کی تفصیل اصطلاح "ایمان" اور "طلاق" میں ہے۔

## تحلی

دیکھئے: "حلیہ"۔

(۱) بدائع الصنائع ۳/۱۹، ۵، رد المحتار علی الدر المختار ۳/۳۸، ۳۹، دیکھئے "وایمان"؛ تفسیر القرطبی ۶/۲۶۵، ۲۶۶، بدیعیہ الجہد ۱/۳۳۳، ۳۳۵، ۳۳۶، حاشیہ الدبوتی ۲/۳۱، ۳۳، نہایۃ المحتاج ۸/۱۷۱، ۱۷۲، کشاف القناع ۶/۲۲۲، ۲۲۳، دیکھئے "وایمان"۔

بیمین (قسم) سے حلال ہونا:

۵- فقہاء کا اس پر اتفاق ہے کہ بیمین منعقدہ جو کسی کام کے کرنے یا کسی کام سے رکنے کو لازم کرتی ہے وہ اس عمل سے ختم ہو جاتی ہے جس سے آدمی حانث ہو جاتا ہے، اور اس سے مراد جس بات پر قسم کھائی گئی ہے اس کے خلاف کرنا ہے، یعنی اس کام کو کر لیا جائے جس کے نہ کرنے کی قسم کھائی ہو، یا اس کام کو چھوڑ دیا جائے جس کے کرنے کی قسم کھائی ہو، اور جس کام کے کرنے کی قسم کھائی ہو اس میں اتنی تاخیر ہو جائے کہ اس کام کا کرنا ممکن نہ رہے تو قسم کھانے والا حانث ہو جاتا ہے اور یہ مطلقاً نہ کرنے کی قسم میں ہوتا ہے، جیسے کوئی قسم کھائے کہ تم اس روٹی کو ضرور بالضرور کھاؤ گے اور اسے کوئی دوسرا کھالے، یا جس وقت اس کام کے کرنے کی قسم کھائی تھی وہ وقت ہی نکل جائے اور یہ اس صورت میں ہوتا ہے جب متعین زمانہ میں کوئی کام کرنے کی قسم کھائی ہو، جیسے کوئی کہے: اللہ کی قسم میں آج یہ کام ضرور کروں گا، تو اگر وہ دن گزر جائے اور وہ یہ کام نہ کرے تو خود ہی حانث ہو جائے گا۔ اور فقہاء کا اس پر اتفاق ہے کہ ایمان میں ادائیگی کفارہ کی چار صورتیں ہیں جن کا بیان قرآن کریم کی اس آیت میں ہے: "لَا يُؤَاخِذُكُمُ اللَّهُ بِاللَّغْوِ فِي أَيْمَانِكُمْ وَلَكِنْ يُؤَاخِذُكُمْ بِمَا عَقَّدْتُمُ الْأَيْمَانَ فَكَفَّارَتُهُ إِطْعَامُ عَشْرَةِ مَسَاكِينَ مِنْ أَوْسَطِ مَا تُطْعَمُونَ أَهْلِيكُمْ أَوْ كِسْوَتُهُمْ أَوْ تَحْرِيرُ رَقَبَةٍ فَمَنْ لَّمْ يَجِدْ فَصِيَامُ ثَلَاثَةِ أَيَّامٍ ذَلِكَ كَفَّارَةُ أَيْمَانِكُمْ إِذَا حَلَفْتُمْ" (۱)

(اللہ تم سے تمہاری بے معنی قسموں پر مواخذہ نہیں کرتا لیکن جن قسموں کو تم مضبوط کر چکے ہو ان پر تم سے مواخذہ کرتا ہے، سو اس کا کفارہ دس مسکینوں کو اوسط درجے کا کھانا ہے جو تم اپنے گھر والوں کو دیا کرتے ہو

= لابن قدامہ ۳/۳۹۲۔

(۱) سورہ مائدہ ۸۹۔

## تکلیف

دیکھئے: ”حلف“۔

## تخلیق

تعریف:

۱- تخلیق کا ایک لغوی معنی گھمانا اور کسی چیز کو حلقہ کی طرح بنانا ہے (۱)۔  
 نیز تخلیق کے معنی: بال کاٹنے کے بھی آتے ہیں کہا جاتا ہے:  
 حلق رأسه يحلقه حلقة و تحلقا یعنی اس نے اپنے بال موڈ  
 لئے، جیسے کہا جاتا ہے: حلقه و احتلقه (۲) بمعنی موڈنا، اسی سے  
 اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: ”مُحَلِّقِينَ رُءُوسِكُمْ“ (۳) (اپنے سروں کو  
 موڈ اتے ہوئے) اور حدیث شریف میں ہے: ”اللهم اغفر  
 للمحلقين“ (۴) (اے اللہ محلقین کی مغفرت فرما)، اور تخلیق  
 تقصیر سے مختلف ہے، جس کا معنی قینچی سے بال کا کچھ حصہ کاٹنا ہے اور  
 تنف سے بھی مختلف ہے جس کا معنی جڑ سے بال اکھاڑنا ہے، اور یہ لفظ  
 اصطلاح فقہاء میں مذکورہ دونوں معانی میں استعمال ہوتا ہے۔



اجمالی حکم اور بحث کے مقامات:

تخلیق بمعنی تشہد میں حلقہ بنانا:

۲- تخلیق کے معنی: نماز میں تشہد کے اندر حلقہ بنانے کے ہیں، خواہ

(۱) لسان العرب مادة ”حلق“۔

(۲) ترتیب القاموس الجیٹ۔

(۳) سورہ فتح ۲۷۔

(۴) حدیث: ”اللهم اغفر للمحلقين.....“ کی روایت بخاری (فتح ۵۶۱/۳)

طبع استغیثہ (پور مسلم ۵۳۵/۲) طبع مجلس نے کی ہے۔

## تخلیق ۳

محرم کے بدن سے متعلق ہیں، اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: "وَلَا تَحْلِقُوا رُءُوسَكُمْ حَتَّىٰ يَبْلُغَ الْهَدْيُ مَحَلَّهُ فَمَنْ كَانَ مِنْكُمْ مَرِيضًا أَوْ بِهِ أَذًى مِّن رَّأْسِهِ فَلْيَلْبَسْهُ مِّنْ صِيَامٍ أَوْ صَدَقَةٍ أَوْ نُسُكٍ" (۱) (اور جب تک قربانی اپنے مقام پر نہ پہنچ جائے اپنے سر نہ موٹاؤ لیکن اگر تم میں سے کوئی بیمار ہو یا اس کے سر میں کچھ تکلیف ہو تو وہ روزوں سے یا خیرات سے یا ذبح سے نہ یہ دے دے)۔ چنانچہ محرم کے لئے اپنے یا کسی دیگر محرم کے سر کے بال کا ثنا ممنوع ہے، اور چند بالوں کا جڑ سے یا اوپر سے کا ثنا بھی ممنوع ہے، اگر محرم نے اپنے احرام کے درمیان اپنے بال کاٹے تو اس پر مذکورہ نص کی وجہ سے نہ یہ لازم ہوگا)۔

اور احرام سے نکلنے کے لئے حلق کو اپنا تفسیر سے افضل ہے، حضرت عبداللہ بن عمرؓ سے منقول ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: "اللهم ارحم المحلقين، قالوا: والمقصرين يا رسول الله قال: اللهم ارحم المحلقين قالوا: والمقصرين يا رسول الله قال: والمقصرين" (۲) (اے اللہ حلق کرنے والوں پر رحم فرما، صحابہؓ نے عرض کیا: اللہ کے رسول اور قصر کرنے والوں پر، تو آپ ﷺ نے فرمایا: اے اللہ حلق کرنے والوں پر رحم فرما، صحابہؓ نے پھر کہا: اللہ کے رسول اور قصر کرنے والوں پر، آپ ﷺ نے فرمایا: اور قصر کرنے والوں پر)۔

رسول اللہ ﷺ نے حلق کرنے والوں کے لئے تین مرتبہ اور قصر کرنے والوں کے لئے ایک مرتبہ دعا فرمائی، یہ اس بات کی دلیل ہے کہ حج و عمرہ میں حلق تفسیر سے افضل ہے۔ اور یہ اس صورت میں ہے جب صرف عمرہ کا احرام باندھا جائے، تمتع کا ارادہ نہ ہو، اور اگر

تعدہ اولیٰ میں تشہد ہو یا تعدہ اخیرہ میں، اس کا طریقہ یہ ہے کہ نمازی اپنے دائیں ہاتھ کی انگلیوں میں سے خنصر و بنصر (چھنگلی اور اس کے برابر کی انگلی) کو بند کرے، اور انگوٹھے کو درمیانی انگلی کے ساتھ ملا کر حلقہ بنا لے اور شہادت کی انگلی سے اشارہ کرے (اور یہ وہ انگلی ہے جو انگوٹھے کے بعد ہوتی ہے) اور یہ اشارہ لفظ اللہ کہتے وقت شہادت کی انگلی اٹھا کر کیا جائے، حنا بلہ کا مذہب، شافعیہ کا دوسرا قول، اور حنفیہ کا ایک قول یہی ہے، فقہاء نے اسی کو مفتی بہ کہا ہے اور مذکورہ طریقہ پر حلقہ بنانا سنت ہے (۱)۔

مالکیہ کے نزدیک مستحب یہ ہے کہ نمازی تشہد میں اپنے دائیں ہاتھ کی انگلیوں میں سے خنصر، بنصر اور وسطیٰ کا حلقہ بنا کر اپنی دائیں ران پر رکھ لے اور ان کے کناروں کو انگوٹھے کے نیچے والے گوشے پر اس طرح رکھ لے کہ نو کے عدد کی شکل بن جائے، اور شہادت کی انگلی اور انگوٹھے کو پھیلا لے، اور انگوٹھے کے پہلو کو بیچ کی انگلی پر اس طرح پھیلائے کہ بیس کے عدد کی شکل بن جائے، چنانچہ اس صورت میں پوری ہیئت انتیس کے عدد کی ہو جائے گی، اکثر مالکیہ کا یہی قول ہے، اور یہ بھی مستحب ہے کہ پورے تشہد میں شہادت کی انگلی کو درمیانی طریقہ پر دائیں بائیں حرکت دیتا رہے (۲)۔ مالکیہ اس صورت کو تخلیق کا نام نہیں دیتے ہیں۔

اس کی تفصیل اصطلاح "تشہد" میں ہے۔

## تخلیق بمعنی بال صاف کرنا:

۳- اس پر فقہاء کا اتفاق ہے کہ حلق ان ممنوع اشیاء میں سے ہے جو

(۱) کشاف القناع ۱/ ۲۹۲ طبع مکتبۃ انصر الحدیث، نہایت الجناح ۱/ ۵۰۱، ۵۰۲ طبع مکتبۃ الاسلامیہ، شرح المنہاج ۱/ ۱۶۳ طبع مصطفیٰ مجلس، حاشیہ ابن ماجہ ۱/ ۵۰۸، ۵۰۹ طبع مصطفیٰ مجلس۔

(۲) حاشیہ الدسوقی علی المشرح الکبیر ۱/ ۲۵۱، ۲۵۰ طبع عیسیٰ مجلس۔

(۱) سورۃ بقرہ ۱۹۶۔

(۲) حضرت ابن عمرؓ کی حدیث کی تخریج منقرہ نمبر ۱ میں گذر چکی۔

## تحلیل

تمتع کرے، اور عمرہ سے حلال ہونے کا ارادہ کرے تو اس کے لئے تفسیر افضل ہے تاکہ حج کے احرام سے حلال ہونے کے لئے پورے طور پر حلق ہو سکے<sup>(۱)</sup>۔

## تحلیل

### تعریف:

۱- لغت میں تحلیل تحریم کی ضد ہے، اصل فعل ”حَلَّ“ ہے جو ہمزہ اور مشدود حرف کے ذریعہ متعدی ہوتا ہے، کہا جاتا ہے: أحللتہ۔ اسی سے اللہ تعالیٰ کا فرمان ہے: ”وَأَحَلَّ اللَّهُ الْبَيْعَ“<sup>(۱)</sup> (اللہ نے بیع کو حلال کیا ہے)۔ اسے مباح قرار دیا ہے اور اس کے کرنے اور نہ کرنے کا اختیار دے دیا ہے، اس سے اسم فاعل محل اور محلل آتا ہے<sup>(۲)</sup>۔

شریعت میں تحلیل اللہ تعالیٰ کا یہ حکم ہے کہ فلاں فعل حلال ہے۔ ابن وہب کہتے ہیں کہ مالک نے کہا کہ لوگوں کے فتوے یہ نہیں ہیں کہ وہ کہنے لگیں کہ یہ حلال ہے اور یہ حرام ہے۔ بلکہ یوں کہیں کہ فلاں، فلاں کام سے بچو، میں یہ کام نہیں کر سکتا۔ قرطبی کہتے ہیں کہ اس کا مطلب یہ ہوا کہ کسی چیز کو حلال یا حرام کرنا صرف اللہ تعالیٰ کی ذات کے ساتھ خاص ہے، اللہ تعالیٰ نے اگر کسی چیز کے حلال یا حرام ہونے کو بیان نہ فرمایا ہو تو کسی کے لئے یہ جائز نہیں کہ وہ اس چیز کے حلال و حرام ہونے کی بات کہے اور اس کی صراحت کرے<sup>(۳)</sup>۔

پھر مزید فرمایا کہ بسا اوقات مجتہد کے پاس کسی چیز کے حرام ہونے کی دلیل قوی ہوتی ہے، ایسی صورت میں وہ اس چیز کو حرام کہہ سکتا

اس پر علماء کا اجماع ہے کہ مردوں کے لئے تفسیر بھی کافی ہے اور عورتوں کے لئے حلال ہونے کا طریقہ تفسیر ہی ہے، نبی ﷺ سے منقول ہے کہ آپ ﷺ نے فرمایا: ”لیس علی النساء حلق إنما علیہن التقصیر“<sup>(۲)</sup> (عورتوں کے لئے حلق نہیں ہے، ان کے لئے تفسیر ہی ہے)۔ اور حج میں سر کا حلق کرنا بالاتفاق حج کے اعمال میں سے ہے۔ اگر سر پر بال ہوں تو حلق یا تفسیر فی نفسہ واجب ہے، اور اگر سر پر بال نہ ہوں، جیسے گنجا اور وہ شخص جس کے سر میں زخم ہوں تو حنیفہ اور مالکیہ کے نزدیک اس کے لئے اپنے سر پر استرہ پھیرنا واجب ہے اور شافعیہ و حنابلہ کے نزدیک استرہ پھیرنا مستحب ہے<sup>(۳)</sup>۔

حلق سے فارغ ہو کر تین مرتبہ اللہ اکبر کہے اور یہ دعاء پڑھے: ”اللهم هذه ناصيتي بيدك، فاجعل لي بكل شعرة نورا يوم القيامة، واغفر لي ذنبي يا واسع المغفرة“<sup>(۴)</sup> (اے اللہ میری پیشانی تیرے قبضہ میں ہے، قیامت کے روز مجھے ہر بال کے بدلہ نور عطا فرما، اور اے بہت زیادہ مغفرت کرنے والے میری مغفرت فرما)۔

اس کی تفصیل کا مقام اصطلاح ”احرام“ اور ”حلق“ ہے۔

(۱) کشاف القناع ۲/۳۸۸، الدرستی ۲/۳۶۲۔

(۲) حدیث: ”لیس علی النساء، حلق وإنما علیہن التقصیر“ کی روایت ابوداؤد (۲/۵۰۲ طبع عزت عید دہلی) نے کی ہے اور ابن حجر نے التلخیص (۲/۲۶۱ طبع شرکت الطباعة القویہ) میں اسے حسن کہا ہے۔

(۳) تفسیر القرطبی ۲/۲۸۱، ۲۸۲ طبع دوم، بدائع الصنائع ۲/۱۳۰ طبع بول مصر، جامع الدرستی علی المشرح الکبیر ۲/۳۶۳ طبع مکتبۃ المدین، نہایت المحتاج ۲۹۹، ۳ اور اس کے بعد کے صفحات۔

(۴) نہایت المحتاج ۳/۲۹۷، المجموع ۸/۲۱۵۔

(۱) سورۃ بقرہ، ۲۷۵۔

(۲) المصباح لمیر مادہ ”حلل“۔

(۳) تفسیر القرطبی ۱۰/۱۱۶، ادارہ کتاب۔

## تحلیل ۲-۴

يَفْتَرُونَ عَلَى اللَّهِ الْكُذِبَ لَا يُفْلِحُونَ“<sup>(۱)</sup> (اور اپنی زبانوں کے جھوٹ بنا لینے سے یہ مت کہہ دیا کرو کہ فلاں چیز حلال ہے اور فلاں حرام جس کا حاصل یہ ہوگا کہ اللہ پر جھوٹی تہمت لگا دو گے بے شک جو لوگ اللہ پر جھوٹی تہمتیں لگاتے ہیں وہ فلاح نہیں پاتے)۔

ہے، جیسے کہا جاتا ہے کہ چھ چیزوں کے علاوہ میں بھی سو حرام ہے۔  
بسا اوقات تحلیل بول کر ظلم کو معاف کرنا مراد لیا جاتا ہے، اور کبھی تحلیل بول کر اس عورت کو جس کو تین طلاقیں دی جا چکی ہوں طلاق دینے والے کے لئے حلال کرنا مراد ہوتا ہے۔

متعلقہ الفاظ:

اباحت:

۲- لغت میں اباحت حلال کرنے کو کہتے ہیں، اور اہل اصول کی اصطلاح میں اللہ تعالیٰ کے اس خطاب کو کہتے ہیں جو مکلفین کے انعال سے اس طرح متعلق ہو کہ انہیں اس کے کرنے نہ کرنے میں اختیار ہو<sup>(۱)</sup>۔ اور اس پر اس کے بدلہ میں کوئی چیز واجب نہ ہو۔

اور فقہاء کے نزدیک اجازت کے حدوں میں رہ کر کرنے والے کی مشیت کے مطابق کام کرنے کی اجازت دینا اباحت ہے<sup>(۲)</sup>۔

کبھی لفظ اباحت کا استعمال حظر (ممانعت) کے مقابلہ میں ہوتا ہے، اس صورت میں لفظ اباحت فرض، واجب اور مندوب سب کو شامل ہوگا<sup>(۳)</sup>۔ اباحت میں اختیار ہوتا ہے، رہی حلت تو یہ شرعاً اباحت سے عام ہے، دیکھئے: ”اباحت“۔

حرام کو حلال کرنا:

۳- اس سے مراد حرام کو حلال بنا دینا ہے، جیسے سو کو حلال کرنا، یہ اللہ تعالیٰ پر افتراء و کذب ہے، اللہ تعالیٰ کے فرمان مقدس میں اس پر وعید ہے: ”وَلَا تَقُولُوا لِمَا تَصِفُ السُّنْتُكُمُ الْكُذِبَ هَذَا حَلَالٌ وَهَذَا حَرَامٌ لَنفْتَرُوا عَلَى اللَّهِ الْكُذِبَ، إِنَّ الَّذِينَ“

(۱) سورہ نحل، ۱۱۶، القرطبی، ۱۰/۱۱۶۔

(۲) حدیث: ”من كانت له مظلمة لأخيه من عرضه.....“ کی روایت

بخاری (التحقیق ۱۰۱/۵ طبع السنہ) نے کی ہے۔

(۳) سورہ بقرہ، ۲۲۹۔

(۱) مسلم الشیوخ اور اس کی شرح ۱۱۲/۱۔

(۲) تعریفات الجرجانی۔

(۳) تمیز الحقائق ۱۰/۱۔



## تحلیل ۵-۷

### نکاح محلل:

۶- فقہاء کہتے ہیں کہ اگر کوئی شخص اپنی بیوی کو ایک یا دو رجعی طلاق دے دے تو اس کے لئے جائز ہے کہ عدت کے اندر اسے لوٹا لے۔

اگر طلاق بائنہ غیر مغلظہ ہو تو تین سے کم یعنی ایک یا دو طلاق بائنہ کا حکم یہ ہے کہ طلاق کا عدوم ہو جائے گا اور وہ اس سے استمتاع کا مالک نہیں رہے گا، حتیٰ کہ ازسرنو نکاح کے بغیر اس سے وطی کرنا جائز نہیں ہوگا، البتہ اس عورت سے نکاح کرنا جائز ہوگا بغیر اس کے کہ وہ عورت کسی دوسرے شوہر سے شادی کرے، اس لئے کہ تین سے کم طلاق کے نتیجے میں خواہ وہ بائنہ ہی کیوں نہ ہو استمتاع کی ملکیت ختم ہو جاتی ہے لیکن محل کی حالت ختم نہیں ہوتی ہے۔

اور اگر اپنی بیوی کو تین طلاقیں دے دے تو تین طلاقوں کا اصل حکم یہ ہے کہ بیوی سے فائدہ اٹھانے کی ملکیت بھی ختم ہو جاتی ہے، اور محل کی حالت بھی باقی نہیں رہتی، حتیٰ کہ اس عورت سے نکاح کرنا اس کے لئے جائز نہیں رہتا قبل اس کے کہ دوسرے شوہر کے ساتھ اس عورت کی شادی ہو، اس لئے کہ اللہ تعالیٰ کا فرمان ہے: "فَإِنْ طَلَّقَهَا فَلَا تَحِلُّ لَهُ مِنْ بَعْدُ حَتَّىٰ تَنْكِحَ زَوْجًا غَيْرَهُ" (۱) (پھر اگر کوئی اپنی عورت کو طلاق دے دے تو وہ عورت اس کے لئے اس کے بعد جائز نہ رہے گی یہاں تک کہ وہ کسی اور شوہر سے نکاح کرے)، جو اس فرمان باری کے بعد ہے: "الطَّلَاقُ مَرَّتَانٍ" (طلاق تو دو ہی بار کی ہے)۔

نیز حرمت ختم ہونے اور پہلے شوہر کے لئے حلال ہونے کے لئے بھی کچھ شرائط ہیں:

### الف- نکاح:

۷- حلال ہونے کی پہلی شرط نکاح ہے، اس لئے کہ اللہ تعالیٰ کا

(۱) سورہ بقرہ، ۲۲۹۔

مال تم نہیں دے چکے ہو اس میں سے کچھ واپس لو، ہاں بجز اس صورت کے کہ جب اندیشہ ہو کہ اللہ کے ضابطوں کو دونوں قائم نہ رکھ سکیں گے، سو اگر تم کو یہ اندیشہ ہو کہ تم اللہ کے ضابطوں کو قائم نہ رکھ سکو گے تو دونوں پر اس مال کے باب میں کوئی گناہ نہ ہوگا جو عورت معاوضہ میں دے دے۔

اور بسا اوقات تحلیل بغیر عوض کے ہوتی ہے، جس کی اصل اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: "وَأَتُوا النِّسَاءَ صَلْفَاتِهِنَّ بِحِلَّةِ فَإِنْ طَبِنَ لَكُمْ عَنْ شَيْءٍ مِنْهُ نَفْسًا فَكُلُوهُ هَنِيئًا مَرِيئًا" (۱) (اور تم بیویوں کو ان کے مہر خوش دلی سے دے دیا کرو، لیکن اگر وہ خوش دلی سے تمہارے لئے اس میں کا کوئی جز چھوڑ دیں تو تم اسے مزید اور خوشگوار سمجھ کر کھاؤ)۔

یہ آیت اس پر دلالت کرتی ہے کہ عورت کے لئے مہر بہہ کر دینا جائز ہے در اس حالیکہ وہ شوہر پر قرض ہے (۲)۔

زندہ اور مردہ شخص کے غیر مالی حقوق اور واجبات سے معاف کرنا:

۵- جس نے اپنے مسلمان بھائی کے حق میں کوئی خطا کی، اس پر واجب ہے کہ اللہ تعالیٰ سے اپنے گناہ کی توبہ کرے، علماء کہتے ہیں کہ توبہ کے لئے کچھ شرائط ہیں، مثلاً توبہ کرنے والا اس شخص کے حق سے بری ہو جائے جس پر اس نے ظلم کیا ہے، اگر وہ مال ہو تو اسے واپس کر دے، اور اگر حد قذف وغیرہ ہو تو اسے اس پر قدرت دے دے کہ وہ بدلہ لے لے، یا پھر اس سے معاف کرا لے، اور اگر غیبت کی ہو تو اسے اس سے معاف کرائے (۳)۔ دیکھئے: "توبہ"۔

(۱) سورہ نساء، ۳۔

(۲) الجوہر ص ۲۰۲۔

(۳) ریاض الصالحین ص ۱۱۔

## تحلیل ۸-۹

رج فرج میں وطی:

۹- جمہور کے مذہب کے مطابق صحت نکاح کے ساتھ یہ بھی شرط ہے کہ دوسرے شوہر نے اس کے ساتھ فرج میں وطی کی ہو، لہذا اگر اس نے فرج کے علاوہ میں یا دبر میں اس سے وطی کر لی تو وہ پہلے شوہر کے لئے حلال نہ ہوگی، اس لئے کہ نبی ﷺ نے حلت کو ان دونوں کے عسیلہ (مزرہ) چکھنے پر معلق کیا ہے، چنانچہ آپ ﷺ نے رفاع قرظی کی بیوی سے فرمایا: "أقریدین أن ترجعی الی رفاعة؟ لا حتی تذوقی عسیلته ویذوق عسیلتک" (۱) (کیا تو رفاع کے (نکاح میں) لوٹنا چاہتی ہے؟ نہیں یہاں تک کہ تو اس کا مزرہ چکھ لے اور وہ تیرا مزرہ چکھ لے)۔

اور یہ چیز فرج میں وطی کئے بغیر حاصل نہیں ہو سکتی۔ لیکن حضرت سعید بن المسیب کہتے ہیں کہ وہ (پہلے شوہر کے لئے) صرف عقد نکاح ہی سے حلال ہو جاتی ہے، اس لئے کہ وہ قرآن کریم کی آیت میں وارد لفظ نکاح کو جماع کے بجائے عقد پر محمول کرتے ہیں، اور عام علماء نے اس آیت کو جماع پر محمول کیا ہے، نیز وطی کا ادنیٰ درجہ یہ ہے کہ حشفہ فرج کے اندر داخل ہو جائے، کیونکہ وطی کے احکام اسی سے متعلق ہیں، اور اس میں بھی آلد کا منتشر ہونا شرط ہے، کیونکہ حکم مزرہ چکھنے سے متعلق ہے، جو بغیر انتشار کے متصور نہیں۔

حضرت حسن بصری کے علاوہ کسی فقیہ نے انزال کی شرط نہیں لگائی ہے، حضرت حسن بصری کہتے ہیں کہ وہ بغیر وطی اور انزال کے پہلے شوہر کے لئے حلال نہ ہوگی۔

اگر وطی غیر مباح وقت جیسے حیض یا نفاس میں ہو جائے تو اس وطی سے عورت پہلے شوہر کے لئے حلال ہوگی یا نہیں؟ اس سلسلہ میں فقہاء کے درمیان اختلاف ہے۔

(۱) حدیث: "أقریدین أن ترجعی الی رفاعة؟ لا، حتی...." کی روایت بخاری (فتح ۲۳۹/۵ طبع السنہ) اور مسلم (۱۰۵۶/۳ طبع الحلبي) نے کی ہے۔

فرمان ہے: "حَتَّى تَنْكِحَ زَوْجًا غَيْرَهُ" (جب تک نکاح نہ کرے کسی خاوند سے اس کے سوا)، اللہ تعالیٰ نے اس آیت کریمہ میں تین طلاقیں دینے والے شوہر کے حق میں عورت کی حلت کی نفی فرمادی، اور نفی کی حد دوسرے شوہر کے ساتھ شادی مقرر فرمائی اور جس حکم کی کوئی حد مقرر ہو اس حد کے وجود سے پہلے وہ حکم ختم نہیں ہوتا، لہذا (دوسرے شخص سے) شادی کرنے سے پہلے حرمت ختم نہیں ہوگی، لہذا اس سے قبل وہ سابق شوہر کے لئے لازماً حلال نہیں ہوگی۔

اسی سے یہ مسئلہ نکلتا ہے کہ اگر کسی نے مطاقہ ثلاثہ سے زنا کر لیا یا شبہ کے طور پر وطی کر لی تو وہ اپنے پہلے شوہر کے لئے حلال نہ ہوگی، اس لئے کہ ان صورتوں میں نکاح نہیں پایا گیا (۱)۔

ب- صحت نکاح:

۸- پہلے شوہر کے حق میں عورت کے حلال ہونے کے لئے نکاح ثانی میں شرط ہے کہ وہ نکاح صحیح ہو، لہذا اگر نکاح فاسد ہو، خواہ دخول و صحبت بھی ہو جائے تب بھی وہ پہلے شوہر کے لئے حلال نہ ہوگی، اس لئے کہ نکاح فاسد حقیقت میں نکاح ہی نہیں ہے، اور نکاح جب مطلق بولا جائے تو اس سے حقیقی نکاح مراد ہوتا ہے۔

اگر نکاح ثانی کا فاسد ہونا مختلف فیہ ہو، اور اس میں دخول و صحبت ہو جائے تو جو لوگ اس نکاح کے فساد کے قائل ہیں ان کے نزدیک مذکورہ دلیل کی وجہ سے وہ شوہر اول کے لئے حلال نہ ہوگی (۲)۔

(۱) البدائع ۳/۱۸۷، ۱۸۹، فتح القدير ۳/۱۷۸، ابن ماجہ ۳/۵۳ طبع بولاق اور اس کے بعد کے صفحات، بدایہ الجہد ۲/۹۳، ۹۵، القوانین الفقیہیہ ۲/۲۳۱، الدر المعربہ للکتاب، تفسیر القرطبی ۳/۱۳۹، ۱۵۳، معنی المحتاج ۳/۱۸۲، ۱۸۳، ۲۹۳، معنی ۶/۶۳۸، ۶۳۸، ۲۶۱/۷، ۲۷۵۔

(۲) سابقہ مراجع۔

## تحلیل ۱۰

اور امام مالک، ربیعہ اور ابن القاسم کے نزدیک اس کی وجہ سے وہ حلال نہ ہوگی<sup>(۱)</sup>۔

حلالہ کی شرط کے ساتھ نکاح:

۱۰- اگر کوئی شخص مطلقہ ثلاثہ سے نکاح کرے اور عقد نکاح میں صراحتاً یہ شرط لگائے کہ وہ اس کو اس کے پہلے شوہر کے لئے حلال کرے گا تو یہ جمہور کے نزدیک حرام ہے، اور حنفیہ کے نزدیک مکروہ تحریمی ہے، اس لئے کہ حضرت ابن مسعودؓ کی حدیث ہے: ”لعن رسول اللہ ﷺ المحلل والمحلل له“<sup>(۲)</sup> (رسول اللہ ﷺ نے حلالہ کرنے والے اور جس کے لئے حلالہ کیا جائے دونوں پر لعنت فرمائی ہے)۔

دوسری حدیث ہے: ”ألا أخبركم بالتيس المستعار؟ قالوا: بلى يا رسول الله قال: هو المحلل لعن الله المحلل له“<sup>(۳)</sup> (کیا میں تمہیں مانگے ہوئے سانڈ کے بارے میں نہ بتاؤں؟ صحابہؓ نے کہا: کیوں نہیں اے اللہ کے رسول! آپ ﷺ نے فرمایا کہ وہ حلالہ کرنے والا ہے، لہذا تعالیٰ نے اس کے لئے حلالہ کرنے والے پر لعنت فرمائی ہے)۔

اور نبی منہی عنہ (جس چیز سے روکا جائے) کے فساد پر دلالت کرتی ہے۔

امام ابوحنیفہ، امام شافعی، ثوری اور اوزاعی کہتے ہیں کہ وطی سے عورت حلال ہو جاتی ہے، خواہ وطی غیر مباح وقت ہی میں ہو جیسے حیض یا نفاس، اور خواہ وطی کرنے والا عاقل و بالغ ہو، یا قریب البلوغ بچہ ہو یا مجنون ہو، کیونکہ بچہ اور مجنون کی وطی سے بھی احکام نکاح جیسے مہر اور حرمت اسی طرح متعلق ہوتے ہیں جیسے عاقل و بالغ کی وطی سے ہوتے ہیں۔

حنابلہ اس میں جمہور کے ساتھ ہیں کہ عورت مجنون کی وطی سے حلال ہو جائے گی جس طرح عاقل کی وطی سے حلال ہو جاتی ہے۔ اسی طرح اتنی کم عمر بچی ہو جس سے جماع کیا جاسکتا ہو، اگر اس کا شوہر اسے تین طلاقیں دے دے اور دوسرے شوہر نے اس سے دخول کر لیا تو وہ پہلے شوہر کے لئے حلال ہو جائے گی، اس لئے کہ اس کی وطی سے بھی احکام نکاح جیسے مہر و حرمت اسی طرح متعلق ہوتے ہیں، جیسے بالغہ کی وطی سے متعلق ہوتے ہیں۔

مالکیہ اور حنابلہ کا مذہب یہ ہے کہ وطی کا حلال (مباح) ہونا شرط ہے، کیونکہ غیر مباح وطی اللہ تعالیٰ کے حق کی وجہ سے حرام ہے، اس لئے اس سے حلت حاصل نہ ہوگی، جیسے مرد عورت سے وطی کرنا۔ اس بنیاد پر اگر دوسرا شوہر اس سے روزہ، حج، یا حیض یا اعتکاف کی حالت میں وطی کر لے تو وہ عورت اپنے پہلے شوہر کے لئے حلال نہ ہوگی۔

مالکیہ کے نزدیک یہ بھی شرط ہے کہ جماع کرنے والا بالغ ہو، اور حنابلہ کے نزدیک یہ شرط ہے کہ وہ بارہ سال کا ہو، اس لئے کہ جو بالغ نہ ہو یا بارہ سال سے کم کا ہو اس کے لئے جماع کرنا ممکن نہیں۔ اور ربیعہ ذمی عورت تو اس کے متعلق جمہور فقہاء یہ کہتے ہیں کہ اگر اس کا ذمی شوہر اس سے وطی کر لے تو اس کی وجہ سے وہ پہلے شوہر کے لئے حلال ہو جائے گی، کیونکہ نصرانی شوہر ہے۔

(۱) ساتھ مراجع۔

(۲) حدیث: ”لعن رسول اللہ ﷺ المحلل.....“ کی روایت ترمذی (۳۱۹/۳ طبع الحلبي) نے کی ہے اور الحنفیہ لابن حجر (۳۰۳/۱ طبع شرکت الطباعة الفیہ) میں ہے کہ ابن دینق العید نے اسے صحیح قرار دیا ہے۔

(۳) حدیث: ”ألا أخبركم بالتيس المستعار؟ هو المحلل.....“ کی روایت ابن ماجہ (۶۲۳/۱ طبع الحلبي) اور حاکم (۱۹۹/۲ طبع دائرة المعارف العلمیہ) نے کی ہے، اور حاکم نے اسے صحیح قرار دیا ہے اور ذہبی نے ان کی موافقت کی ہے۔

## تحلیل ۱۱-۱۲

ہوگا، لیکن اس سے مقصد حاصل نہ ہوگا (۱)۔

حلالہ کے ارادہ سے شادی کرنا:

۱۱ - حنفیہ اور شافعیہ کا مذہب یہ ہے کہ عقد میں شرط لگائے بغیر، حلالہ کے ارادہ سے شادی کرنا صحیح ہے، البتہ شافعیہ کے نزدیک یہ جواز کراہت کے ساتھ ہے، اور دوسرا شوہر اگر اس سے وطی کرے تو وہ پہلے شوہر کے لئے حلال ہو جائے گی، اس لئے کہ معاملات میں مجرد نیت کا اعتبار نہیں ہے، لہذا عقد صحیح ہوگا، اس لئے کہ صحت عقد کی تمام شرطیں موجود ہیں اور وہ پہلے شوہر کے لئے حلال ہو جائے گی، جیسے کہ نکاح و منکوحہ دونوں توقيت یا دیگر شرائط فاسدہ کی صرف نیت کر لیں۔

مالکیہ اور حنابلہ کا مذہب یہ ہے کہ حلالہ کے ارادہ سے نکاح باطل ہے اگرچہ عقد میں حلالہ کی شرط نہ ہو اور اس کی صورت یہ ہے کہ عقد سے پہلے عاقدین مذکورہ اشیاء میں سے کسی چیز پر اتفاق کر لیں، اور پھر اسی ارادہ کے مطابق نکاح کر لیں، اس نکاح سے وہ پہلے شوہر کے لئے حلال نہ ہوگی، فقہاء کے قاعدہ ”سد ذرائع“ پر عمل کرتے ہوئے اور اس حدیث پر بھی عمل کرتے ہوئے: ”لعن اللہ المحلل والمحلل لہ“ (۲) (اللہ تعالیٰ نے حلالہ کرنے والے اور حلالہ کرانے والے پر لعنت کی ہے)۔

دوسرے نکاح سے پہلے شوہر کی طلاقوں کا ختم ہونا:

۱۲ - اس پر فقہاء کا اتفاق ہے کہ اگر پہلے شوہر نے تین طلاقیں دی ہوں تو دوسرا شوہر انہیں ختم کر دیتا ہے، لیکن اگر طلاق تین سے کم

(۱) ساہتہ فقہی مراجع۔

(۲) حدیث: ”لعن رسول اللہ ﷺ المحلل.....“ کی تخریج فقہ نمبر ۱۰ میں گذر چکی، نیز دیکھئے ساہتہ فقہی مراجع۔

جمہور (مالکیہ، شافعیہ، حنابلہ اور حنفیہ میں سے امام ابو یوسف)

نے سابقہ دونوں حدیثوں کے پیش نظر اس نکاح کے فاسد ہونے کی صراحت فرمائی ہے، اور اس لئے بھی کہ جو نکاح حلالہ کی شرط کے ساتھ ہو وہ نکاح موقت کے معنی میں ہے، اور توقيت کی شرط نکاح کو فاسد کر دیتی ہے، اور جب تک نکاح فاسد ہو اس کے ذریعہ مطلقہ ثلاثہ اپنے سابق شوہر کے لئے حلال نہیں ہوگی، اس کی تائید حضرت عمرؓ کے اس قول سے ہوتی ہے: ”اللہ کی قسم میرے پاس جس کسی حلالہ کرنے والے یا حلالہ کرانے والے کو لایا جائے تو میں ان دونوں کو رجم کروں گا“۔

امام ابو حنیفہ اور امام زفر کا مذہب یہ ہے کہ نکاح صحیح ہے۔ اور اگر دوسرا شوہر طلاق دے دے اور اس عورت کی عدت گزر جائے تو وہ پہلے شوہر کے لئے حلال ہو جائے گی۔ اگرچہ یہ فعل پہلے شوہر اور دوسرے شوہر دونوں کے لئے مکروہ ہے، اس لئے کہ نکاح کا عموم جواز کا تقاضا کرتا ہے، خواہ اس میں حلالہ کی شرط ہو یا نہ ہو، تو اس شرط کے ساتھ نکاح صحیح ہوگا اور وہ اللہ تعالیٰ کے فرمان: ”حَتَّىٰ تَنْكِحَ زَوْجًا غَيْرَهُ“ میں داخل ہوگا، لہذا اس نکاح کے وجود سے حرمت ختم ہو جائے گی، لیکن اس شرط کے ساتھ نکاح مکروہ تعمیر ہے، اس لئے کہ یہ شرط مقاصد نکاح یعنی سکون، توالد و تناسل اور پاکدامنی کے منافی ہے، کیونکہ یہ مقاصد نکاح کے بقاء اور دوام پر موقوف ہوتے ہیں۔

امام محمد کہتے ہیں کہ دوسرا نکاح صحیح ہے، لیکن اس سے وہ پہلے شوہر کے لئے حلال نہ ہوگی، اس لئے کہ نکاح دائمی عقد کا نام ہے، اور حلالہ کی شرط اس چیز کو جلدی طلب کرنا ہے جسے اللہ تعالیٰ نے حلالہ کی غرض کے لئے مؤخر کیا ہے، لہذا شرط باطل ہو جائے گی اور نکاح صحیح

## تخلیہ ۱-۳

ہوں تو انہیں دوسرا شوہر ختم کر دیتا ہے یا نہیں؟ اس میں فقہاء کا اختلاف ہے۔ اس کی صورت یہ ہے کہ مثلاً تیسری طلاق سے قبل دوسرے شوہر سے نکاح کرے، پھر اس سے مطلقہ ہو جائے، اور اس کے بعد اپنے پہلے شوہر کے پاس لوٹ کر آئے (تو پہلا شوہر کتنی طلاق کا مالک ہوگا؟)۔

اس میں جمہور (امام مالک، امام شافعی، امام احمد اور امام محمد بن الحسن) کا مذہب یہ ہے کہ دوسرا شوہر تین طلاق سے کم کو ختم نہیں کرتا، اس لئے کہ طلاق کو ختم کرنا شریعت میں تین کے ساتھ مخصوص ہے، اس لئے تین سے کم کو ختم نہیں کرے گا۔

امام ابوحنیفہ کا مذہب یہ ہے کہ دوسرا شوہر تین طلاق سے کم کو بھی ختم کر دیتا ہے، کیونکہ جب وہ تین کو ختم کر دیتا ہے تو تین سے کم کو تو بدرجہ اولیٰ ختم کر دے گا، حضرت ابن عمر، حضرت ابن عباس، عطاء اور نخعی بھی اسی کے قائل ہیں (۱)۔

## تخلیہ

### تعریف:

۱- لغت میں تخلیہ عورت کو زیور پہنانے یا اس کے پہننے کے لئے زیور لینے کو کہتے ہیں۔

کہا جاتا ہے: تحلت المرأة: یعنی اس نے زیور پہنا یا زیور حاصل کیا۔ اور حلیتھا تشدید کے ساتھ یعنی میں نے اسے زیور پہنایا یا اس کے پہننے کے لئے زیور حاصل کیا (۱)۔  
تخلیہ شرعاً بھی اسی معنی میں استعمال ہوتا ہے۔

### متعلقہ الفاظ:

#### ترتیبین:

۲- ترتیبین زینت سے مشتق ہے، اور لفظ زینت ان تمام چیزوں کے لئے بولا جاتا ہے جن سے زینت حاصل کی جائے (۲)۔

لہذا ترتیب تخلیہ سے عام ہے، اس لئے کہ وہ زیور کے علاوہ اشیاء کو بھی شامل ہے جیسے سرمہ لگانا، بالوں میں کنگھی کرنا اور خضاب لگانا۔

### شرعی حکم:

۳- تخلیہ (آرائیگی) کا حکم حالات کے اعتبار سے بدلتا رہتا ہے۔



(۱) المصباح للمیر مادۃ "حلا"۔

(۲) لسان العرب، الصحاح للمصنفین، مختار الصحاح مادۃ "زین"۔

(۱) سابقہ فقہی مراجع۔

## تخلیہ ۴-۵

ہے، اور کبھی حرام کے درجہ تک پہنچ جاتی ہے۔

اسراف: میانہ روی کی حد سے تجاوز کرنے کو کہتے ہیں، جو کبھی حلال سے حرام تک تجاوز کرنے سے ہوتا ہے، اور کبھی خرچ کرنے میں حد سے تجاوز کے ذریعہ ہوتا ہے۔

اس سے آدمی اللہ تعالیٰ کی وعید کا مستحق ہو جاتا ہے، اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: "إِنَّ الْمُبْتَلِينَ كَانُوا إِخْوَانَ الشَّيَاطِينِ" (۱) (بے شک فضولیات میں اڑا دینے والے شیطانوں کے بھائی ہیں)، چنانچہ اسراف (زیادتی و تجاوز) اور اقرار (کمی و بخل) دونوں مذموم ہیں، اور میانہ روی اوسط درجہ ہے (۲)، اللہ تعالیٰ کا فرمان ہے: "وَالَّذِينَ إِذَا أَنْفَقُوا لَمْ يُسْرِفُوا وَلَمْ يَقْتُرُوا وَكَانَ بَيْنَ ذَلِكَ قَوَامًا" (۳) (اور وہ لوگ کہ جب خرچ کرنے لگتے ہیں تو نہ فضول خرچی کرتے ہیں اور نہ تنگی کرتے ہیں، اور اس کے درمیان ان کا خرچ اعتدال میں رہتا ہے)۔

### سوغ والی عورت کی زیب و زینت:

۵- سوگ والی عورت اس کو کہتے ہیں جو اپنے شوہر کے انتقال کے بعد عدت و نفات میں زینت و آرائی اور خوشبو چھوڑ دے، اور اس عورت کا ان چیزوں کو چھوڑ دینا حداد (سوغ) کہلاتا ہے (۴)۔

اصطلاح فقہاء میں اس عورت کا سوگ یہ ہے کہ وہ مخصوص احوال میں مخصوص مدت تک اپنے شوہر کی جدائی کے غم میں زینت اور ان تمام چیزوں کو چھوڑ دے جو زینت کے معنی میں ہیں، خواہ یہ جدائی

= لإسلامی، نہایہ المحتاج الی شرح المنہاج ۲/۳۶۲، کشاف القناع عن متن الإقناع ۱/۲۸۶، ۲۸۵، طبع انصر الحدیث۔

(۱) سورة اسراء ۲۷۔

(۲) احکام القرآن للجصاص ۳/۲۱، طبع المطبعة المہدیہ۔

(۳) سورة بقرہ ۱۷۷۔

(۴) لسان العرب، المنہاج للمیر، مختار الصحاح مادہ "عدو"۔

کبھی تخلیہ واجب ہو جاتا ہے جیسے ستر چھپانا (۱) اور شوہر کے مطالبہ پر بیوی کا اس کے لئے زینت اختیار کرنا (۲)۔

کبھی آرائی مستحب ہوتی ہے جیسے مرد کا جمعہ و عیدین، لوگوں کے مجموعوں اور وفود سے ملاقات کے لئے آراستہ ہونا (۳) اور مرد اور عورت کا زرد یا سرخ خضاب لگانا، جیسا کہ حنفیہ کا مذہب ہے (۴)۔

کبھی یہ آرائی مکروہ ہو جاتی ہے جیسے حنفیہ کے نزدیک مردوں کے لئے عصفریا زعفران سے رنگا ہوا کپڑا پہننا (۵) یا مرد کا ہاتھوں یا پیروں پر خضاب لگانا، اس لئے کہ اس میں عورتوں کی مشابہت ہے (۶)۔

کبھی یہ آرائی حرام ہوتی ہے جیسے مردوں کے لئے عورتوں کے مانند، اور عورتوں کے لئے مردوں کی طرح زیب و زینت اختیار کرنا، اور جیسے مردوں کے لئے سونا پہننا (۷)۔

### آرائی میں اسراف:

۴- مباح یا مستحب آرائی میں اگر اسراف ہو تو وہ ممنوع ہو جاتی

(۱) حاشیہ ابن عابدین ۵/۲۲۳، الاقناع شرح المختار ۱/۵۳۵، المہذب فی فقہ لإمام الشافعی ۱/۷۱، المغنی لابن قدامہ ۱/۵۷۷، ۵۷۹، طبع المریض الحدیث، لشرح الکبیر ۱/۲۱۱۔

(۲) حاشیہ ابن عابدین ۲/۶۵۲، ۳/۱۸۸، ۵/۲۷۳، روایت الطائین ۷/۳۳۳، المہذب فی فقہ لإمام الشافعی ۲/۶۷، ۶۸۔

(۳) حاشیہ ابن عابدین ۱/۵۳۵، ۵۵۶، فتح القدر ۲/۳۰، روایت الطائین ۲/۶۵۳، ۷۱، حاشیہ الجمل علی شرح التلخیص ۲/۳۶۲، ۳۶۸، لشرح الکبیر مع حاشیہ الدبوتی ۱/۳۸۱، ۳۹۸، جوہر لإکلیل ۱/۹۶، ۱۰۳، الاقناع فی فقہ لإمام احمد بن حنبل ۱/۱۵۷، ۲۰۰، کشاف القناع عن متن الإقناع ۲/۵۱۳، ۵۱۴، طبع انصر الحدیث، الجامع لأحكام القرآن للقرطبی ۷/۱۹۵، ۱۹۷، المغنی لابن قدامہ ۲/۳۷۰، طبع المریض الحدیث۔

(۴) حاشیہ ابن عابدین ۵/۳۸۱، ۳۸۲۔

(۵) سابقہ مراجع۔

(۶) ابن عابدین ۵/۳۷۱۔

(۷) حاشیہ ابن عابدین ۵/۲۶۱، ۲۶۹، ۲۷۱، روایت الطائین ۲/۲۶۳، المکتب

## تخلیہ ۶-۷

عورتوں کے ساتھ مخصوص نہیں ہے، اور اس پر اس مقصد سے زیب و زینت اختیار کرنا بھی حرام ہے کہ صراحتاً یا اشارتاً کسی بھی ذریعہ سے لوگ اسے پیغام نکاح دے سکیں (۱)، اس لئے کہ حضور اکرم ﷺ کا ارشاد ہے جس کی روایت نسائی اور ابوداؤد نے کی ہے: ”ولا تلبس المعصفر من الثياب ولا الحلبي“ (وہ عورت عصفر سے رنگے ہوئے کپڑے اور زیور نہ پہنے)۔

احرام میں زیب و زینت:

۷- یہ زیب و زینت اختیار کرنا اس شخص کی طرف سے ہوگا جو حج کا عمرہ کا ارادہ رکھتا ہو یا ان دونوں کا اور وہ عملی طور پر احرام باندھ چکا ہو۔ وہ عورت جو احرام میں ہو اس کے لئے سونے اور دیگر زیورات سے آراستہ ہونا مباح ہے، خواہ کنگن پہنے یا دیگر کوئی زیور، حضرت ابن عمر کا قول ہے: ”نہی رسول اللہ ﷺ النساء في إحرامهن عن القفازين والنقاب، وما مس الوردس والزعفران من الثياب، وليلبسن بعد ذلك ما أحببن من ألوان الثياب، من معصفر أو خز أو حلبي“ (۲) (رسول اللہ ﷺ نے احرام کی حالت میں عورتوں کو دستانوں، نقاب، اور ان کپڑوں سے منع فرمایا ہے جو ورس (خاص قسم کی گھاس) اور زعفران سے رنگے ہوئے ہوں، اس کے علاوہ جس رنگ کے کپڑے پسند ہوں پہن لے، خواہ عصفر سے رنگے ہوئے ہوں یا ریشمی ہوں یا زیورات میں سے ہوں)۔

(۱) حاشیہ ابن عابدین ۶۱۷/۲، ۶۱۷، ۶۱۷، شرح مختصر ضلیل للخطاب ۱۳۲/۳، ۱۳۲، نہایہ المحتاج الی شرح المہاج لمارلی ۱۳۰/۷، ۱۳۲، طبع الحلبي ۱۳۵ھ، المغنی لابن قدامہ ۱۶۸، ۱۶۹، طبع المنار ۱۳۳۸ھ، حاشیہ سعدی طلی علی شرح فتح القدر ۳۱۹، فتح القدر ۳۱۳، ۱۶۲، المشرح الکبیر مع حاشیہ الدسوقی ۲۹۲، ۲۹۳، المجموع شرح المہرب ۲۱۷، ۲۲۱، قلیوبی و عمیرہ ۵۳/۳۔

(۲) مطالب اولیٰ اُسی ۳۵۳/۲۔

حدیث: ”نہی رسول اللہ ﷺ النساء في إحرامهن.....“ کی روایت بخاری (فتح الباری ۵۲/۳، طبع المستقیم) نے کی ہے۔

موت کے سبب ہو، اور اس مسئلہ میں اتفاق ہے، یا طلاق بائن کے سبب ہو، اور یہ حنفیہ کا مذہب ہے ائمہ احناف کے آپس میں اختلاف کے ساتھ (۱)۔

۶- اس پر فقہاء کا اتفاق ہے کہ سوگ والی عورت کے لئے کسی طرح بھی سونے کا استعمال حرام ہے، لہذا جب اسے اپنے شوہر کے انتقال کا پتہ چلے تو اس پر لازم ہے کہ سونا اتار دے، خواہ سونا کنگن ہوں یا بازو بند ہوں یا انگوٹھی، یہی حکم جوہر کے زیورات کا ہے، اور سونے چاندی کے علاوہ ہاتھی کے دانت وغیرہ کی وہ چیزیں جو آرائشی کے لئے استعمال کی جاتی ہیں وہ بھی اسی حکم میں داخل ہیں (۲)۔

بعض فقہاء نے چاندی کے زیورات کو جائز کہا ہے، لیکن یہ قول مردود ہے، اس لئے کہ سوگ والی عورت کو زیور پہننے سے منع کرنے میں حضور ﷺ کا قول مبارک عام ہے، آپ ﷺ نے فرمایا: ”ولا الحلبي“ (۳) (اور نہ زیور پہنے)، نیز اس لئے کہ چاندی سے بھی زینت حاصل ہوتی ہے، اس لئے اس عورت کے لئے چاندی اور اس کا زیور زیب تن کرنا سونے ہی کی طرح حرام ہے۔ امام غزالی نے صرف چاندی کی انگوٹھی کو مباح قرار دیا ہے، اس لئے کہ اس کی حلت

(۱) حاشیہ ابن عابدین ۶۱۶/۲، ۶۱۷، ۶۱۷، مہاجب الجلیل شرح مختصر ضلیل للخطاب ۱۳۲/۳، ۱۳۲، نہایہ المحتاج الی شرح المہاج لمارلی ۱۳۰/۷، ۱۳۲، طبع الحلبي ۱۳۵ھ، المغنی لابن قدامہ ۱۶۸، ۱۶۹، طبع المنار ۱۳۳۸ھ، حاشیہ سعدی طلی علی شرح فتح القدر ۳۱۹، فتح القدر ۳۱۳، ۱۶۲، المشرح الکبیر مع حاشیہ الدسوقی ۲۹۲، ۲۹۳، المجموع شرح المہرب ۲۱۷، ۲۲۱، قلیوبی و عمیرہ ۵۳/۳۔

(۲) المجموع شرح المہرب ۲۱۷، ۲۲۱، قلیوبی و عمیرہ ۵۳/۳، فتح القدر ۳۱۳، ۱۶۲، المشرح الکبیر مع حاشیہ الدسوقی ۲۹۲، ۲۹۳، المغنی لابن قدامہ ۱۶۸، ۱۶۹، طبع المنار المحررفی فقہ المحتاج ۱۰۸، ۱۰۹۔

(۳) حدیث: ”ولا الحلبي“ کی روایت ابوداؤد (۲۷۷/۲) طبع عزت عبید دھاس نے ان الفاظ کے ساتھ کی ہے: ”ولا تلبس المعصفر من الثياب ولا الممشقة ولا الحلبي.....“ اور ابن حبان (۳۲۲/۳) اور اخطان طبع المستقیم نے اسے صحیح قرار دیا ہے۔



## تخلیہ ۸

پر محمول کیا جائے گا، اس لئے کہ اس میں زینت ہے۔  
حنفیہ، شافعیہ اور حنابلہ کے نزدیک چاندی کی انگوٹھی پہننا مرد  
وعورت دونوں کے لئے جائز ہے، مالکیہ کے نزدیک مرد کے لئے  
جائز نہیں ہے اور پہننے پر فدیہ لازم ہوگا، البتہ عورت کے لئے جائز  
ہے (۱)۔

۸- حالت احرام میں بدن پر خوشبو لگانا بھی آرائگی میں داخل ہے،  
اور خوشبو اگرچہ احرام کی حالت میں ممنوع ہے، لیکن احرام کے لئے تیار  
ہوتے وقت خوشبو لگانا جمہور کے نزدیک مسنون ہے، مالکیہ کے نزدیک  
خوشبو لگانا کر احرام باندھنا مکروہ اور بغیر خوشبو کے مندوب ہے۔

احرام باندھنے سے قبل احرام کے کپڑوں میں خوشبو لگانا جمہور  
کے نزدیک ممنوع ہے اور شافعیہ نے اپنے قول معتمد میں اس کو جائز  
قرار دیا ہے۔

اور احرام باندھنے کے بعد خوشبو یا ایسی کسی دوسری چیز سے  
آرائگی ممنوع ہے (۲) اور حالت احرام میں عورت کے زیور پہننے  
میں کوئی مضائقہ نہیں بشرطیکہ اس میں کوئی فتنہ نہ ہو، دیکھئے :  
”احرام“۔

ابن قدامہ کہتے ہیں کہ پازیب اور اس جیسے دیگر زیورات  
مثلاً کنکن و بازو بند کے سلسلہ میں خرقی کے کلام کا ظاہر یہ ہے کہ ان کا  
پہننا جائز نہیں۔ امام احمد کہتے ہیں کہ احرام والی عورت اور وہ عورت  
جس کے شوہر کا انتقال ہو گیا ہو، خوشبو اور زینت چھوڑ دیں، ان کے  
علاوہ کی انہیں اجازت ہے، عطاء سے مروی ہے کہ وہ احرام والی  
عورت کے لئے ریشم اور زیور کو مکروہ قرار دیتے تھے، اور اسے ثوری  
اور ابو ثور نے بھی مکروہ کہا ہے۔ اور قدامہ سے روایت ہے کہ احرام کی  
حالت میں عورت کے لئے انگوٹھی اور بالی پہننے میں کوئی مضائقہ نہیں  
ہے، البتہ کنکن، بازو بند اور پازیب کا پہننا مکروہ ہے۔ امام احمد بن  
حنبل کا ظاہر مذہب یہ ہے کہ اس کی رخصت ہے۔ اور یہی حضرت  
ابن عمر، حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہما اور اصحاب رائے کا قول ہے،  
امام احمد نے حنبل کی روایت میں کہا کہ احرام والی عورت زیور اور زرد  
کپڑے پہن سکتی ہے۔ اور نافع کی روایت سے کہا کہ حضرت ابن عمر  
کے گھر کی عورتیں اور ان کی بیٹیاں حالت احرام میں زیور اور  
عصفر سے رنگے ہوئے (زرد) کپڑے پہنتی تھیں اور حضرت عبداللہ  
اس پر کوئی نکیر نہیں کرتے تھے، نیز امام احمد نے مناسک میں حضرت  
عائشہ سے روایت بیان کی ہے، وہ فرماتی ہیں کہ عورت احرام کی  
حالت کے علاوہ میں جو خام یا پختہ ریشم کے کپڑے اور زیورات پہنتی  
ہے وہ حالت احرام میں بھی پہن سکتی ہے۔ اور ہم نے حضرت ابن عمر  
کی یہ حدیث ذکر کی ہے کہ انہوں نے نبی ﷺ کو ذکر فرماتے ہوئے  
سنا: ”ولتلبس بعد ذلك ما أحببت من ألوان الثياب من  
معصفر أو خنز أو حلی“ (اس کے بعد عورت کو چاہئے کہ جس  
رنگ کے کپڑے پسند آئیں پہنے زرد رنگ کے ہوں یا ریشمی یا زیور ہو)،  
ابن المنذر کہتے ہیں کہ بغیر کسی دلیل کے عورت کو اس سے روکنا جائز  
نہیں، اور امام احمد اور خرقی نے جو منع فرمایا ہے اس ممانعت کو کراہت

(۱) المسئلک المنتقط ۸۳، المشرح الکبیر ۵۵۲/۲، المجموع ۲۶۰، نہلیہ الكتاب

۳۳۹/۲، مطالب اولیٰ ائسی ۲/۳۵۳، المغنی ۳۳۰ طبع الریاض۔

(۲) المہذب فی فقہ الامام الشافعی ۲/۲۱۶، المغنی لابن قدامہ ۳۱۰ طبع

الریاض المہذب، تنویر الابصار ۲/۲۴۱، رد المحتار علی الدر المختار ۲/۱۶۲، ۱۶۳،

المشرح الکبیر ۵۹۲/۲، ۶۱، ۶۲، منار السبیل فی شرح الدبیل ۲/۲۷۳ طبع

المکتب الاسلامی، شرح الملباب ۸۰، ۸۱۔



### شرعی حکم:

۲- اپنے مواقع کے لحاظ سے تخل کا حکم بدلتا رہتا ہے، چنانچہ شہادت میں تخل فرض کفایہ ہے، اور قتل خطا و قتل شبہ عمد کی دیت میں عاقلہ پر واجب عین ہے۔

## تخل

### اول-تخل شہادت:

۳- مالکیہ، شافعیہ اور حنابلہ کا اس پر اتفاق ہے کہ حدود کے علاوہ مثلاً نکاح اور قمار کی تمام قسموں میں تخل شہادت فرض کفایہ ہے، اور اس فرضیت کی وجہ یہ ہے کہ شہادت کی ضرورت پیش آتی ہے، نیز اس لئے کہ نکاح کا انعقاد اسی شہادت پر موقوف ہے، اللہ تعالیٰ کا فرمان ہے: "وَلَا يُنَابُ الشُّهَدَاءُ إِذَا مَا دُعُوا" (۱) (اور گواہ جب بلائے جائیں تو انکار نہ کریں)، آیت میں ان لوگوں کو شہادت دینے والے مجازاً مستقبل کے اعتبار سے کہا گیا ہے، اگر اتنی تعداد میں لوگ گواہ بن گئے جو شہادت میں شرط ہے تو باقی لوگوں سے ذمہ داری ساقط ہو جائے گی، ورنہ سب گنہگار ہوں گے۔ یہ اس صورت میں ہے جب کہ لوگ بہت سے ہوں، اور اگر صرف اتنے ہی لوگ ہوں جتنے شہادت کے لئے شرط ہیں تو تخل شہادت انہیں پر ضروری ہے (۲)۔

### گواہ بننے سے گریز کرنا:

۴- کسی مکلف آدمی کو نکاح یا قرض وغیرہ میں گواہ بننے کے لئے کہا جائے تو اس پر گواہ بننا لازم ہے۔ نیز اگر اس کے پاس شہادت ہو اور اسے شہادت دینے کے لئے کہا جائے تو اس پر شہادت دینا لازم ہے، پھر اگر وہ آدمی بھی گواہ بننے یا گواہی دینے کا فریضہ انجام دے دیں تو

### تعریف:

۱- لغت میں تخل مصدر ہے تحمل الشیء کا جس کے معنی کوئی چیز اٹھانے کے ہیں، لیکن یہ لفظ محنت و مشقت کے ساتھ اٹھانے ہی کے معنی میں بولا جاتا ہے، رجل حمال اس مرد کو کہا جاتا ہے جو لوگوں کا بوجھ اٹھائے (۱)۔

روایت میں ہے: "لا تحل المسألة إلا لثلاث منها: رجل تحمل حمالة عن قوم" (سوال کرنا صرف تین طرح کے آدمیوں کے لئے جائز ہے، ان میں سے ایک وہ ہے جو لوگوں کا بوجھ اٹھائے)۔

اور جس سلسلہ میں آدمی سے شہادت طلب کی جاتی ہے اسے تخل نام رکھنے میں اس طرف اشارہ ہے کہ شہادت امانت کا اعلیٰ درجہ ہے جس کے اٹھانے میں تکلیف و مشقت کی ضرورت پیش آتی ہے (۲)۔

اصطلاح شریعت میں تخل کسی ایسی چیز کو اپنے اختیار سے اپنے ذمہ لازم کر لینا ہے جو ابتدا کسی اور پر واجب ہوئی ہو، یا وہ شریعت کی طرف سے اس پر لازم کر دیا گیا ہو (۳)۔

(۱) لسان العرب مادة "حمل"۔

(۲) تحفۃ المحتاج ۸/۲۸۰۔

(۳) الانصاف ۱۲/۲۳۳ اشرف کے ساتھ۔

(۱) سورۃ بقرہ ۲۸۲۔

(۲) المغنی ۹/۱۳۹، تحفۃ المحتاج ۸/۲۸۰، الفرائدی ۷/۱۹۰۔

## تخل ۵

گیا تو وہ اس کے لئے متعین ہو گیا، نیز اس لئے کہ گریز کرنے کی ممانعت ہے، اللہ تعالیٰ کا فرمان ہے: "وَلَا يَأْتِ الشُّهْمَاءُ إِذَا مَا دُعُوا" (اور گواہ جب بلائے جائیں تو انکار نہ کریں)۔

دوسری رائے یہ ہے کہ: اس پر کوئی گناہ نہ ہوگا، اس لئے کہ دوسرا آدمی اس کے قائم مقام ہے تو یہ امر اسی کے لئے متعین نہ رہا جیسا کہ اگر اسے بلایا نہ جاتا<sup>(۱)</sup>۔

گواہ بننے پر اجرت لینا:

۵- اگر گواہ بنا فرض کفایہ ہو اور اس میں مشقت ہو تو مالکیہ اور شافعیہ دونوں کے مذہب میں ایک قول کی رو سے جائز ہے، اور اگر اس میں مشقت نہ ہو تو اس پر اجرت لینا جائز نہیں، اور اگر گواہ بنا اس پر متعین ہو گیا کہ اس کے علاوہ کوئی دوسرا شخص موجود نہ ہو تو دونوں مذہب کے صحیح قول میں اجرت لینا اس وقت جائز ہوگا جب گواہ بننے میں مشقت ہو۔ اور گواہ بننے پر اجرت لینے کے متعلق حنابلہ کے یہاں مختلف اقوال ہیں، اگر گواہ بنا کسی کے لئے متعین ہو تو اسے اس پر اجرت لینا جائز نہیں، یہی مطلق مذہب ہے، اور جس کے لئے گواہ بنا متعین نہ ہو اس کے لئے بھی حنابلہ کی دو روایتوں میں سے صحیح کے مطابق اجرت لینا جائز نہیں، اور دوسری روایت یہ ہے کہ اجرت لینا جائز ہے۔

اور ایک قول یہ ہے کہ ضرورت ہو تو اجرت لینا جائز ہے، اور ایک قول یہ ہے کہ مطلقاً جائز ہے، حنفیہ کہتے ہیں کہ اگر کوئی دوسرا نہ ہو تو گواہ بنا اور اسی طرح کو اہی دینا گواہ پر واجب ہوگا، اس لئے کہ یہ فرض عین ہے، اور گواہ کے لئے کوئی اجرت نہ ہوگی<sup>(۲)</sup>۔

(۱) المغنی ۱/۱۳۷۔

(۲) ابن ماجہ ۳/۳۰۷، الاختیار ۲/۱۳، الفتاویٰ الہندیہ ۳/۵۲، الدرر السنی ۱۹۹، تجزیۃ المحتاج ۸/۳۸۱، الروضہ ۱۱/۲۵۵، الانصاف ۶/۶۷۔

سب کا گناہ ختم ہو جائے گا اور اگر کوئی بھی اس ذمہ داری کو انجام نہ دے تو سب گنہ گار ہوں گے، لیکن اس فریضہ کو انجام نہ دینے کی صورت میں گناہ اسی کو ہوگا جسے اس فریضہ کی انجام دہی میں کوئی ضرر نہ ہو، اور اس کی شہادت سے کوئی فائدہ بھی ہو، اور اگر گواہ بننے یا کو اہی دینے سے اسے کوئی ضرر پہنچتا ہو، یا وہ ان لوگوں میں سے ہو جن کی شہادت قبول نہیں کی جاتی ہو یا ترکیبہ وغیرہ میں وقار سے گرا ہو یا طرز عمل اختیار کرنے کی ضرورت پیش آتی ہو تو یہ لازم نہیں ہے، اس لئے کہ اللہ تعالیٰ کا فرمان ہے: "وَلَا يُضَارُّ كَاتِبٌ وَلَا شَهِيدٌ"<sup>(۱)</sup> (اور نہ نقصان پہنچایا جائے لکھنے والے کو اور نہ گواہ کو)، اور نبی ﷺ نے فرمایا: "لا ضرر و لا ضرار"<sup>(۲)</sup> (نہ ضرر اٹھانا ہے اور نہ ضرر پہنچانا ہے)، نیز اس لئے کہ دوسروں کو فائدہ پہنچا کر خود کو ضرر پہنچانا کسی پر لازم نہیں، اور اگر وہ شخص ان لوگوں میں سے ہو جن کی شہادت قبول نہیں کی جاتی تو اس پر گواہ بنا یا کو اہی دینا واجب ہی نہیں، اس لئے کہ اس سے شہادت کا مقصد ہی حاصل نہ ہوگا، اور اگر کوئی شخص گواہ بننے یا کو اہی دینے کا فریضہ انجام نہ دے اور اس کے قائم مقام کوئی دوسرا آدمی مل جائے تو وہ گنہ گار ہوگا یا نہیں؟ اس میں حنابلہ کی دو روایتیں ہیں:

ایک یہ کہ: وہ گنہ گار ہوگا، کیونکہ جب اسے اس امر کے لئے بلایا

(۱) سورہ بقرہ، ۲۸۲۔

(۲) حدیث: "لا ضرر و لا ضرار" کی روایت ابن ماجہ اور احمد بن حنبل نے حضرت ابن عباسؓ سے کی ہے اور ثقیفی نے کہا کہ اس کے رجال ثقہ ہیں۔ اور حاکم اور قسطلانی نے اس کی روایت حضرت ابو سعید خدریؓ سے کی ہے نووی نے اسے حسن قرار دیا ہے اور کہا کہ اس کی روایت امام مالک نے کی ہے اور اس کے متعدد طرق ہیں جن میں سے بعض کو بعض سے تقویہ حاصل ہوتی ہے۔ علائی کہتے ہیں: حدیث کے متعدد شواہد ہیں جن کا مجموعہ درجہ صحت یا حسن تک جو قائل استدلال ہے پہنچ جاتا ہے۔ (سنن ابن ماجہ ۲/۸۳، طبع المجلسی، فیض القدر ۱/۳۳۱، ۳۳۲، جامع العلوم والحکم ص ۲۸۶، طبع المجلسی)۔

## تخل ۶-۷

گواہی پر گواہی دینا:

۶- اس پر فقہاء کا اتفاق ہے کہ اموال، اور وہ امور جن سے مال مقصود ہو اور نکاح، عقود کا فسخ کرنا، طلاق، رضاعت، ولادت، عورتوں کے عیوب، حدود کے علاوہ اللہ تعالیٰ کے حقوق جیسے زکاۃ، مساجد کا وقف اور عمومی اوقاف میں گواہی پر گواہ بنا جائز ہے (۱)۔

قصاص اور حد قذف میں فقہاء کا اختلاف ہے، مالکیہ اور شافعیہ کہتے ہیں کہ قصاص اور حد قذف میں گواہ بنا جائز ہے، اس لئے کہ یہ آدمی کا حق ہے، اور منازعت پر مبنی ہے، اگر کوئی اس کا اقرار کرنے کے بعد رجوع کر لے تو بھی یہ حق ساقط نہیں ہوتا، اور اس کو چھپانا پسندیدہ اور اچھا نہیں ہے، لہذا یہ حق اموال کے مشابہ ہوا۔

خفیہ اور حنا بلہ کے یہاں قصاص اور حد قذف میں دوسرے کی گواہی پر گواہ بنا جائز نہیں ہے، اس لئے کہ وہ دونوں جسمانی سزائیں ہیں جو شہادت سے ختم ہو جاتی ہیں، اور وہ ساقط کرنے پر مبنی ہوتی ہیں، لہذا یہ حدود کے مشابہ ہوتے ہیں (۲)۔

گواہی پر گواہ بننے کے لئے کچھ شرائط ہیں جن کے لئے اصطلاح ”شہادت“ دیکھی جائے۔

دوم- جنایت کرنے والے کی طرف سے عاقلہ کا قتل خطا و شبہ عمد کی دیت دینا۔

۷- اس پر فقہاء کا اتفاق ہے کہ قتل خطا کی دیت عاقلہ پر واجب ہے، پھر اس میں اختلاف ہے کہ دیت اولاً کس پر واجب ہے۔ جمہور

کا مذہب اور شافعیہ کا اصح و معتمد قول یہ ہے کہ قتل خطا کی دیت ابتداءً جنایت کرنے والے پر لازم ہے، پھر اسی کی طرف سے عاقلہ اسے برداشت کرتے ہیں اور شافعیہ کا دوسرا قول یہ ہے کہ دیت ابتداءً عی عاقلہ پر واجب ہوتی ہے (۱)۔

امیر ثلاثہ امام ابوحنیفہ، امام شافعی اور امام احمد کے نزدیک قتل شبہ عمد کی دیت کا بھی یہی حکم ہے، اور امام مالک قتل شبہ عمد کے بالکل یہ قائل ہی نہیں (۲)۔ امیر ثلاثہ شبہ عمد میں عاقلہ پر وجوب دیت کے سلسلہ میں اس واقعہ سے استدلال کرتے ہیں جس میں حضور ﷺ نے عاقلہ پر دیت کا فیصلہ فرمایا ہے، چنانچہ متفق علیہ حدیث ہے: ”ان امرأتین اقتتلتا، فحدفت إحداهما الأخری بحجر فقتلتها وما فی بطنها، فقضى النبی ﷺ أن دية جنینها غرة عبد أو أمة، وقضى بدية المرأة علی عاقلتها“ (۳) (دو عورتوں میں جھگڑا ہوا، اور ایک نے دوسرے کو پتھر مار کر اسے اور اس کے پیٹ کے بچے کو مار ڈالا، تو نبی ﷺ نے یہ فیصلہ فرمایا کہ اس جنین کی دیت ایک غلام یا ایک باندی ہے اور فیصلہ فرمایا کہ مقتولہ عورت کی دیت قتل کرنے والی عورت کے عاقلہ پر ہے)۔

اس واقعہ میں اس کا قتل شبہ عمد تھا، تو قتل خطا میں اس کا ثبوت بدرجہ اولیٰ ہے۔

اور دیت کے برداشت کرنے میں عاقلہ کی جہت وترتیب کے لئے اصطلاح ”عاقلہ“ کی طرف رجوع کیا جائے۔

(۱) نہایت المحتاج ۳۶۹/۸ طبع المکتبۃ الاسلامیہ، اہلیو بی ۱۵۵/۳، المغنی ۷/۷۰، حاشیہ الدسوقی ۲۸۲/۳، حاشیہ ابن ماجہ ۵/۳۱۰، ۳۱۱۔

(۲) سابقہ مراجع۔

(۳) نہایت المحتاج ۳۶۹/۷۔

(۴) حدیث: ”قضاء النبی ﷺ بالدية علی العاقلۃ“ کی روایت بخاری (اصح ۲۵۲/۱۲ طبع المستقیم) اور مسلم (۳/۳۱۰ طبع المصلح) نے کی ہے۔

(۱) المغنی ۲۰۶/۹، روئے الطائین ۲۸۹/۱۱، تھذیب المحتاج ۲۸۷/۸، حاشیہ ابن ماجہ ۳/۳۹۲۔

(۲) المغنی ۲۰۱/۹، ۲۰۹، روئے الطائین ۲۸۹/۱۱، حاشیہ ابن ماجہ ۳/۳۹۲، ۳۹۳، الترغیب ۱۹۳/۷۔

سوم: مقتدی کی طرف سے امام کا تخل:

۸- امام کے پیچھے مقتدی پر قرأت واجب نہیں، اس کی طرف سے امام کی قرأت کافی ہے، امام ابوحنیفہ، امام مالک اور امام احمد بن حنبل کے نزدیک مقتدی مسبوق ہو یا غیر مسبوق دونوں کا حکم یکساں ہے، البتہ اس میں اختلاف ہے کہ امام کے پیچھے قرأت کا حکم کیا ہے؟ چنانچہ حنفیہ کے نزدیک سر او جبراً ہر طرح قرأت مکروہ ہے، مالکیہ کے نزدیک جبراً مکروہ ہے، اور حنابلہ کے نزدیک مستحب ہے (۱)۔

شافعیہ کے نزدیک اگر مقتدی مسبوق ہو، اور امام کو رکوع میں پائے، یا قیام میں اس وقت پائے کہ وہ فاتحہ نہ پڑھ سکے تو امام کا سورہ فاتحہ پڑھ لیا مقتدی کے لئے کافی ہوگا، نیز اقتداء کی صورت میں امام مقتدی کے سہو کی طرف سے کافی ہوگا (۲)۔

اور اگر مقتدی مسبوق نہ ہو تو امام کا پڑھنا مقتدی کے لئے کافی نہ ہوگا اور اس پر قرأت واجب ہوگی جس کی تفصیل اصطلاح "قرأت" میں ہے۔

نیز درج ذیل امور میں امام مقتدی کی طرف سے تخل کرنا ہے: سجدہ سہو، سجدہ تلاوت اور سترہ، اس لئے کہ امام کا سترہ پیچھے والوں کا بھی سترہ ہوتا ہے۔

بحث کے مقامات:

۹- فقہاء تخل کا ذکر شہادت، دیت، امام کا مقتدیوں کی غلطی کو برداشت کرنے اور تخل حدیث کے باب میں کرتے ہیں۔

## تمہید

تعریف:

۱- تمہید کا لغوی معنی: عمدہ صفات پر کثرت کے ساتھ تعریف کرنا ہے، یہ حمد کے مقابلہ میں زیادہ بلیغ ہے (۱)۔ اور شریعت میں تمہید سے مراد کثرت کے ساتھ اللہ تعالیٰ کی تعریف کرنا ہے، اس لئے کہ حقیقتاً حمد کا مستحق وہی ہے۔

اللہ تعالیٰ کی سب سے بہتر تعریف سورہ فاتحہ، اور نماز میں پڑھی جانے والی ثانی یعنی سبحانک اللہم و بحمدک ہے (۲)۔

متعلقہ الفاظ:

الف- شکر:

۲- لغت میں شکر یہ ہے کہ محسن نے دوسرے پر جو احسان کیا ہو اس پر اس کی تعریف کی جائے (۳)۔

اس کے اصطلاحی معنی بھی یہی ہیں۔

اور شکر جس طرح زبان سے ہوتا ہے اسی طرح ہاتھ اور دل سے بھی ہوتا ہے۔

(۱) لسان العرب، الصحاح، مختار الصحاح، امصباح لہمیر مادہ "حمد"، الجامع را حکام القرآن للقرطبی ۱/۱۳۳۔

(۲) الجامع را حکام القرآن للقرطبی ۱/۱۳۳، ۱۳۳، المرآۃ الرابعہ من قواعد الفقہ لہمیر ص ۲۲۲۔

(۳) لسان العرب، الصحاح، امصباح لہمیر مادہ "شکر"۔

(۱) سواہب الجلیل ۱/۵۱۸، ابن ماجہ ۱/۳۶۶، السنن ۱/۵۶۶۔

(۲) الجمل علی شرح المنہج ۱/۳۳۵، ۳۶۱۔

### تحمید ۳-۵

کا ارشاد ہے: ”وَإِنْ تَعْلَمُوا نِعْمَةَ اللَّهِ لَا تُحْصَوْهَا“ (۱) اور اگر تم اللہ کی نعمتوں کو گننا چاہو تو انہیں شمار نہ کر پاؤ گے، اللہ تعالیٰ کی نعمتیں اتنی بے شمار ہیں کہ انسانی طاقت و قدرت ان کا شمار کرنے سے عاجز ہے، جیسے کان، آنکھ اور عافیت و رزق وغیرہ اللہ تعالیٰ کی پاک ذات ہی کی نعمتیں ہیں، اسی لئے اس نے انسان کو وہ اسباب فراہم کئے جن کے ذریعہ وہ اللہ تعالیٰ کی حمد اور اس کی ثنا خوانی کا فریضہ اس طریقہ پر انجام دے سکے جس کا وہ اہل ہے۔

حمد بیان کرنا کبھی واجب ہوتا ہے جیسے خطبہ جمعہ میں، کبھی سنت مؤکدہ ہوتا ہے جیسے چھینکنے کے بعد، اور کبھی مندوب ہوتا ہے جیسے خطبہ نکاح اور دعاؤں کے شروع میں، اور ہر اہم کام کی ابتداء میں، نیز ہر مرتبہ کھانے پینے کے بعد وغیرہ۔ بسا اوقات حمد بیان کرنا مکروہ ہو جاتا ہے جیسے گندگی کی جگہوں میں اور کبھی حرام ہو جاتا ہے جیسے معصیت سے خوش ہو کر (۲)۔

اس کی پوری تفصیل درج ذیل ہے:

جمعہ کے دونوں خطبوں میں حمد بیان کرنا:

۵- جمعہ کے دونوں خطبوں میں حمد بیان کرنا شرعاً مطلوب ہے، اگرچہ اس کے فرض یا مندوب ہونے میں فقہاء کا اختلاف ہے (۳) اور حمد سے دونوں خطبوں کی ابتداء کرنا مستحب ہے، کیونکہ حضرت ابو ہریرہؓ سے مروی روایت ہے: ”کل کلام لا یبدأ فیہ بالحمد فهو أجندم“ (۴) (ہر وہ کلام جو حمد سے شروع نہ کیا جائے

(۱) سورہ ابراہیم / ۳۴۔

(۲) حاشیہ الطحاوی علی مرآۃ الخلاج ص ۳، کشاف القناع / ۱۲۔

(۳) ابن ماجہ / ۵۳۳، ۵۳۳، ۵۶۱، مرآۃ الخلاج ص ۲۷۷، ۲۸۱، المہذب فی فقہ الامام الشافعی / ۱۱۸، کشاف القناع عن متن الاتحاف / ۳۳۳ طبع انصر اللہ، المشرح الکبیر / ۳۷۸، ۳۷۹، الاذکار للسیوطی / ۱۰۳۔

(۴) حدیث: ”کل کلام لا یبدأ فیہ بالحمد فهو أجندم“ کی روایت ابو داؤد

شکر محسن کے احسان کا بدلہ ہوتا ہے، اور شکر کی جگہ لفظ حمد بھی مستعمل ہے، تم کہتے ہو: حمدتہ علی شجاعته، یعنی میں نے اس کی شجاعت پر اس کی حمد و تعریف کی، جیسا کہ تم کہتے ہو: شکرتہ علی شجاعته یعنی میں نے اس کی شجاعت پر شکر یہ ادا کیا، یہ دونوں الفاظ قریب المعنی ہیں، البتہ حمد عام ہے، اس لئے کہ صفات پر حمد تو ہوتی ہے، شکر نہیں ہوتا، اسی سے معلوم ہوتا ہے کہ ان دونوں کے درمیان فرق ہے (۱)۔

ب- مدح:

۳- مدح کے لغوی معنی: اچھی تعریف کے ہیں، تم کہتے ہو: مدحتہ مدحا باب نفع سے جس کے معنی ہیں: کسی کی جسمانی پیدائش یا اختیاری عمدہ صفات پر اس کی تعریف کرنا۔

اور اصطلاح میں: اختیاری خوبیوں پر زبان سے قصداً تعریف کرنے کو مدح کہتے ہیں۔

اسی لئے مدح حمد سے عام ہے (۲)۔

اجمالی حکم:

۴- انسان کی زندگی میں تعریف کرنے کے مواقع متعدد ہیں، اور انسان سے اس بات کا مطالبہ ہے کہ وہ اپنے اوپر اللہ کی نعمتوں کے اعتراف اور اس کے شایان شان تعریف و ثنا بجالانے کے لئے حمد کرے، کیونکہ اللہ نے اس کو بے شمار نعمتیں عطا کر رکھی ہیں، اللہ تعالیٰ

(۱) التعریفات للبحر جانی / ص ۱۲۸، النظم المستعذب / ۹۱۔

(۲) امصباح لکیر، مختار الصحاح، لسان العرب، النظم المستعذب فی شرح خربہ المہذب بہائش المہذب فی فقہ الامام الشافعی / ۸۲، التعریفات للبحر جانی / ص ۲۰۷۔

## تحمید ۶-۷

سَدِيدًا، يُصْلِحْ لَكُمْ أَعْمَالَكُمْ وَيَغْفِرْ لَكُمْ ذُنُوبَكُمْ وَمَنْ يُطِيعِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ فَقَدْ فَازَ فَوْزًا عَظِيمًا“<sup>(۱)</sup> (تمام تعریفیں اللہ تعالیٰ کے لئے خاص ہیں ہم اسی کی حمد بیان کرتے ہیں، اسی سے مدد طلب کرتے ہیں، اسی سے مغفرت کی درخواست کرتے ہیں، ہم اللہ تعالیٰ کی پناہ چاہتے ہیں اپنے نفسوں کے شر اور اپنے برے اعمال سے، جسے اللہ تعالیٰ ہدایت دے دیں اسے کوئی گمراہ کرنے والا نہیں، اور جسے گمراہ کر دیں اسے کوئی ہدایت دینے والا نہیں، میں گواہی دیتا ہوں کہ اللہ تعالیٰ کے سوا کوئی معبود نہیں، وہ تنہا ہے اس کا کوئی شریک نہیں، اور میں گواہی دیتا ہوں کہ محمد ﷺ اس کے بندے اور اس کے رسول ہیں)، (اے لوگو! ڈرتے رہو اپنے رب سے جس نے پیدا کیا تم کو ایک جان سے اور اسی سے پیدا کیا اس کا جوڑا اور پھیلائے ان دونوں سے بہت مرد اور عورتیں اور ڈرتے رہو اللہ سے جس کے واسطے سے سوال کرتے ہو آپس میں اور خبردار رہو ہفت انتوں کے باب میں، بیشک اللہ تم پر نگہبان ہے)، (اے ایمان والو! اللہ سے ڈرو جیسا کہ ڈرنے کا حق ہے، اور جان نہ دینا بجز اس حال کے کہ تم مسلم ہو)، (اے ایمان والو! اللہ سے ڈرو اور راستی کی بات کہو، اللہ تمہارے لئے تمہارے اعمال سنوار دے گا اور تمہارے گناہ معاف کر دے گا، اور جس کسی نے اللہ اور اس کے رسول کی اطاعت کی سو وہ بڑی کامیابی کو پہنچ گیا)۔

### نماز کے شروع میں حمد بیان کرنا:

۷- نماز کے آغاز میں حمد بیان کرنا جس کو ثنا کہا جاتا ہے مسنون ہے، چنانچہ رسول اللہ ﷺ جب نماز شروع فرماتے تو تکبیر کہتے، پھر اپنے دونوں ہاتھ اٹھاتے یہاں تک کہ اپنے دونوں انگوٹھوں کو اپنے دونوں

وہ دم بریدہ رہتا ہے)، اور حضرت جابرؓ سے روایت ہے: ”أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ كَانَ يَخْطُبُ النَّاسَ بِحَمْدِ اللَّهِ وَيُثْنِي عَلَيْهِ بِمَا هُوَ أَهْلُهُ“<sup>(۱)</sup> (نبی ﷺ لوگوں کے سامنے خطبہ دیتے تو اللہ تعالیٰ کی حمد اور اس کی وہ ثنا کرتے جس کا وہ مستحق ہے)۔  
اس کی تفصیل ”صلاة الجمعة“ میں ہے۔

### خطبہ نکاح میں حمد بیان کرنا:

۶- عقد سے قبل خطبہ نکاح میں حمد بیان کرنا مستحب ہے، چنانچہ رسول اللہ ﷺ سے خطبہ کے سلسلے میں یہ الفاظ وارد ہیں: ”الْحَمْدُ لِلَّهِ نَحْمَدُهُ، وَنُسْتَعِينُهُ وَنَسْتَغْفِرُهُ، وَنَعُوذُ بِاللَّهِ مِنْ شُرُورِ أَنْفُسِنَا وَسَيِّئَاتِ أَعْمَالِنَا، مَنْ يَهْدِهِ اللَّهُ فَلَا مُضِلَّ لَهُ، وَمَنْ يَضِلَّ فَلَا هَادِيَ لَهُ وَأَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَحْدَهُ لَا شَرِيكَ لَهُ، وَأَشْهَدُ أَنَّ مُحَمَّدًا عَبْدُهُ وَرَسُولُهُ“<sup>(۲)</sup>، ”يَا أَيُّهَا النَّاسُ اتَّقُوا رَبَّكُمُ الَّذِي خَلَقَكُمْ مِنْ نَفْسٍ وَاحِدَةٍ وَخَلَقَ مِنْهَا زَوْجَهَا وَبَثَّ مِنْهُمَا رِجَالًا كَثِيرًا وَنِسَاءً وَاتَّقُوا اللَّهَ الَّذِي تَسَاءَلُونَ بِهِ وَالْأَرْحَامَ إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلَيْكُمْ رَقِيبًا“<sup>(۳)</sup>، ”يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ حَقَّ تَقَاتِهِ وَلَا تَمُوتُنَّ إِلَّا وَأَنْتُمْ مُسْلِمُونَ“<sup>(۴)</sup> ”يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَقُولُوا قَوْلًا“

(۱) ۱۷۲/۵ طبع عزت عید دہاس نے کی ہے اور اس حدیث کو ارسال کی وجہ سے مطہل کہا ہے نیز اس کی سند میں ایک ضعیف راوی ہے (فیض القدير للمناوی

۱۳/۵ طبع مکتبہ التجاریہ ک)

(۱) حدیث: ”كَانَ يَخْطُبُ النَّاسَ بِحَمْدِ اللَّهِ.....“ کی روایت مسلم

(۲/۵۳۳ طبع مجلس) نے کی ہے۔

(۲) حدیث: ”إِنَّ الْحَمْدَ لِلَّهِ لِحَمْدِهِ وَ لِسَعِيدِهِ“ کی روایت ابوداؤد

(۳/۵۹۳ طبع عزت عید دہاس) نے کی ہے اور اس کے طرق صحیح

ہیں (تخصیص امیر لابن حجر ۱۵۲/۳ طبع شرکت الطباعة النورية)۔

(۳) سورہ نساء ۱۔

(۴) سورہ آل عمران ۱۰۲۔

(۱) سورہ احزاب ۷۰، ۷۱۔

نیز دیکھئے ابن ماجہ ۱/۱، ۵۱/۲، ۲۶۲/۲، کشاف القناع عن متن الاتحاف

۲۱/۵، الاذکار للعوی ۲۵۰، لشرح الکبیر ۲/۲۱۶۔

## تحمید ۷

(جب امام سمع اللہ لمن حمدہ کہے، تو تم ”ربنا ولك الحمد“ کہو)، اور صحیح بخاری میں حضرت رفاع بن رافع الزرقانی سے روایت ہے، وہ فرماتے ہیں: ”کنا یوما نصلي وراء النبي ﷺ، فلما رفع رأسه من الركعة قال: ”سمع الله لمن حمده“، فقال رجل وراءه: ربنا ولك الحمد حمدا كثيرا طيبا مباركا فيه فلما انصرف قال: ”من المتكلم؟“ قال: أنا. قال: ”رأيت بضعة وثلاثين ملكا يبتسرونها أيهم يكتبها أول“ (۱) (ایک روز ہم نبی ﷺ کے پیچھے نماز پڑھ رہے تھے، آپ ﷺ نے جب رکوع سے سر اٹھایا تو ”سمع الله لمن حمده“ کہا، آپ ﷺ کے پیچھے ایک شخص نے یہ کہا: ”ربنا ولك الحمد حمدا كثيرا طيبا مباركا فيه“ (اے ہمارے پروردگار تمام تعریفیں تیرے لئے خاص ہیں، ہم تیری بہت زیادہ پاکیزہ اور بابرکت تعریف کرتے ہیں)۔ آپ ﷺ نے لوگوں کی طرف رخ کیا تو فرمایا کہ ”یہ دعا کس نے پڑھی؟“ اس شخص نے کہا کہ میں نے، تو آپ ﷺ نے فرمایا کہ میں نے تم سے زائد فرشتوں کو اس دعا کی طرف تیزی سے دوڑتے دیکھا کہ اسے سب سے پہلے کون لکھے)۔

امام یا منفرد کے ”سمع الله لمن حمده“ کہنے کے بعد یہ حمد بیان کرنا مالکیہ کے نزدیک مندوب ہے (۲)۔

کانوں کے برابر کر لیتے، پھر یہ دعاء پڑھتے: سبحانک اللہم و بحمدک، و تبارک اسمک، و تعالیٰ جدک، ولا إله غیرک“ (۱) (اے اللہ ہم تیری پاکی کا اقرار کرتے ہیں، اور تیری تعریف بیان کرتے ہیں، اور تیرا نام بہت برکت والا ہے، اور تیری بزرگی برتر ہے، اور تیرے سوا کوئی مستحق عبادت نہیں)۔ اس پر حنفیہ، شافعیہ اور حنابلہ کا اتفاق ہے (۲)۔

حنابلہ کے نزدیک نماز میں رکوع سے کھڑے ہونے کے وقت حمد بیان کرنا واجب ہے، دارقطنی میں روایت ہے کہ نبی ﷺ نے حضرت بریدہ سے فرمایا: ”یا بریدة إذا رفعت رأسک من الركوع فقل: سمع الله لمن حمده، ربنا ولك الحمد“ (۳) (اے بریدہ! جب تم رکوع سے سر اٹھاؤ تو: سمع الله لمن حمده، ربنا ولك الحمد کہا کرو)، اور حنفیہ اور شافعیہ کے نزدیک مقتدی و منفرد کے لئے اس مقام پر حمد بیان کرنا سنت ہے، مقتدی اور منفرد سمع الله لمن حمده اور ربنا لك الحمد دونوں کہیں گے، اور مقتدی بالاتفاق صرف حمد بیان کرنے پر اکتفا کرے گا، اس لئے کہ اسے اسی کا حکم ہے، حضرت انس اور حضرت ابو ہریرہ سے روایت ہے کہ نبی ﷺ نے فرمایا: ”إذا قال الإمام: سمع الله لمن حمده، فقولوا: ربنا ولك الحمد“ (۴)

- (۱) حدیث: ”قولہ: سبحانک اللہم و بحمدک و تبارک اسمک.....“ کی روایت ابوداؤد (۳۹۱/۱ طبع عزت عید دہاس) نے حضرت مالک سے کی ہے اس کی سند میں انقطاع ہے لیکن اس کے دیگر طرق بھی ہیں جن سے اسے تصویب ملتی ہے (المصنف لابن حجر، ۲۲۹/۱ طبع شرکت المطابع النوریہ)۔
- (۲) مرآة الفلاح، ۱۳۹، ۱۴۱، ۱۵۳، الاذکار، ۳۳، کشاف القناع، ۳۳۳۔
- (۳) حدیث: ”یا بریدة إذا رفعت رأسک.....“ کی روایت دارقطنی (۳۳۹/۱ طبع شرکت المطابع النوریہ) نے کی ہے اور اس کی سند انتہائی ضعیف ہے (میزان الاعتدال، ۳۶۸/۳ طبع مجلس)۔
- (۴) حدیث: ”إذا قال الإمام سمع الله لمن حمده.....“ کی روایت بخاری

(۱) (فتح ۲/۲۸۳ طبع استغیہ) اور مسلم (۳۰۶/۱ طبع مجلس) نے کی ہے۔

(۱) حضرت رفاع بن رافع کی حدیث کی روایت بخاری (فتح ۲/۲۸۳ طبع استغیہ) نے کی ہے نیز دیکھئے: کشاف القناع عن متن الاقناع، ۳۳۲، ۳۳۸، ۳۳۹، ابن ماجہ، ۳۳۳، مرآة الفلاح، ۱۳۲، ۱۵۳، المہذب فی فقہ الإمام الشافعی، ۸۲، ۸۹، الاذکار للعلوی، ۳۵۔

(۲) اشرح المکیب، ۲۳۸، جوہر لا طلیل، ۱/۵۱۔



## تحمید ۸

الحمد، وهو علی کل شیء قلیب<sup>(۱)</sup> (جو شخص ہر نماز کے بعد تینتیس مرتبہ سبحان اللہ، تینتیس مرتبہ الحمد للہ، اور تینتیس مرتبہ اللہ اکبر کہے۔ یہ نانوے ہوئے، اور سو پورا کرتے ہوئے کہے: لا إله إلا الله وحده لا شریک له، له الملك وله الحمد، وهو علی کل شیء قلیب تو اس شخص کے گناہ معاف ہو جاتے ہیں، خواہ وہ سمندر کے جھاگ کے برابر ہوں)۔

اور ان کے نزدیک اس کے بعد یہ پڑھنا مسنون ہے: "اللهم أعني علی ذکرک و شکرک و حسن عبادتک" (اے اللہ اپنے ذکر، اپنے شکر اور حسن عبادت پر میری مدد فرما) اور آخر میں یہ پڑھے: "سبحان ربک رب العزة عما یصفون و سلام علی المرسلین، و الحمد لله رب العلمین" (۲) (پاک ہے آپ کا پروردگار بڑی عزت والا پروردگار ان چیزوں سے جو یہ لوگ بیان کرتے ہیں، اور سلام ہو پیغمبروں پر اور ساری خونیاں اللہ پروردگار عالم کے لئے ہیں)، اور حنابلہ نے شافعیہ کی استدلال کردہ روایت سے اپنی استدلال کردہ روایت پر اضافہ کیا ہے (۳)۔

اولیٰ و بہتر یہ ہے کہ پہلے سبحان اللہ کہے، اس لئے کہ یہ از قبیل تخلیک ہے، اس کے بعد الحمد للہ کہے، اس لئے کہ یہ تخلیہ و تربیت کے باب سے ہے، اس کے بعد اللہ اکبر کہے، اس لئے کہ یہ تعظیم ہے (۴)۔

سلام پھیرنے کے بعد نماز سے فارغ ہونے والے کے لئے حمد بیان کرنا:

۸ - سلام پھیرنے کے بعد حمد بیان کرنا شافعیہ کے نزدیک مستحب ہے (۱)، اس لئے کہ حضرت ابن الزبیرؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ ہر نماز کے بعد تسبیح پڑھتے اور یہ کہتے: "لا إله إلا الله وحده لا شریک له، له الملك وله الحمد، وهو علی کل شیء قلیب، ولا حول ولا قوة إلا بالله، ولا نعبد إلا إياه، وله النعمة، وله الفضل، وله الثناء الحسن، لا إله إلا الله، مخلصین له الدین ولو کره الکافرون" (۲) (خدائے واحد کے سوا کوئی عبادت کے لائق نہیں، وہ یکتا ہے، کوئی اس کا شریک نہیں، اسی کی بادشاہی ہے، اسی کے لئے تمام تعریفیں ہیں، وہ ہر چیز پر قادر ہے، اور اللہ ہی کی اصل طاقت و قوت ہے اور ہم اسی کی عبادت کرتے ہیں، اسی کی نعمتیں ہیں اور اسی کے لئے فضیلت و بزرگی خاص ہے، اور اسی کی اچھی تعریف ہے، اللہ تعالیٰ کے سوا کوئی مستحق عبادت نہیں، ہم صرف اسی کی عبادت کرتے ہیں اخلاص کے ساتھ اطاعت کرتے ہوئے اگرچہ کافر اسے پسند نہ کریں)۔

حنفیہ اور حنابلہ کے نزدیک نماز کے بعد حمد بیان کرنا سنت ہے، رسول اللہ ﷺ کا فرمان ہے: "من سبح الله في دبر كل صلاة ثلاثاً وثلاثين وحمد الله ثلاثاً وثلاثين، وکبر الله ثلاثاً وثلاثين، فتلك تسعة وتسعون وقال في تمام المائة لا إله إلا الله وحده لا شریک له، له الملك وله

(۱) حدیث: "من سبح الله في دبر كل صلاة....." کی روایت مسلم (۱/۳۱۸ طبع الجلی) نے کی ہے۔

(۲) حدیث اذکار صلاۃ کے اختتام پر رسول اللہ ﷺ کا فرمان: "سبحان ربک رب العزة....." کی روایت ابو یعلیٰ نے حضرت ابو سعید سے کی ہے اور اس کی سند ضعیف ہے تفسیر ابن کثیر (۶/۳۳ طبع دارالاندلس)۔

(۳) مرآة الصالح / ۱، ۱۷۳، ابن ماجہ / ۱، ۵۶، کشاف القناع عن متن الاتحاف / ۱، ۳۶۵، ۳۶۷۔

(۴) مرآة الصالح / ص ۱۷۲۔

(۱) اہم روایات فی فقہ الامام شافعی / ۱، ۸۷، الاذکار للمووی / ۶۸، زیہ المتعین شرح ریاض الصالحین للمووی / ۲، ۵۳، ۵۴۔

(۲) حدیث: "کان یهمل فی کفر کل صلاة....." کی روایت مسلم (۱/۳۱۵، ۳۱۶ طبع الجلی) نے کی ہے۔



عیدین کی نماز میں تحریمہ کے بعد حمد بیان کرنا:

۹- حنفیہ کے نزدیک یہ امام و مقتدی سب کے لئے سنت ہے، چنانچہ وہ ثنا و حمد بیان کرتے ہوئے یہ پڑھے گا: ”سبحانک اللہم وبحمدک، وتبارک اسمک، وتعالیٰ جدک، ولا إله غیرک“ (اے اللہ ہم تیری پاکی کا قرا کرتے ہیں اور تیری تعریف بیان کرتے ہیں، اور تیرا نام بہت برکت والا ہے، اور تیری بزرگی برتر ہے، اور تیرے سوا کوئی مستحق عبادت نہیں)، اسے زائد تکبیروں سے پہلے پڑھا جائے گا (۱)۔

حنابلہ کے نزدیک تکبیرات کے درمیان حمد بیان کرنا مسنون ہے، چنانچہ تکبیرات کے درمیان کہے گا: اللہ اکبر کبیرا، والحمد لله کثیرا، و سبحان الله بكرة و أصیلا، و صلی الله علی محمد النبی و آلہ وسلم تسلیما کثیرا“ (اللہ بہت بڑا ہے، ہم اس کی بار بار تعریف بیان کرتے ہیں اور صبح و شام اس کی تقدیس بیان کرتے ہیں اور بار بار درود و سلام نازل ہو اللہ کے نبی محمد پر اور ان کی آل پر)۔ اس لئے کہ حضرت عقبہ بن عامرؓ سے روایت ہے، وہ فرماتے ہیں کہ میں نے حضرت ابن مسعودؓ سے معلوم کیا کہ وہ عید کی تکبیرات کے درمیان کیا پڑھتے ہیں؟ انہوں نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ کی حمد و ثنا بیان کرتے ہیں، نبی ﷺ پر درود بھیجتے ہیں، پھر دعا کرتے ہیں اور تکبیر کہتے ہیں (۲)۔

استسقاء اور جنازہ کی نماز میں حمد بیان کرنا:

۱۰- نماز استسقاء کے خطبہ میں شافعیہ اور حنابلہ کے نزدیک حمد بیان کرنا سنت ہے، اور حنفیہ اور مالکیہ کے نزدیک مستحب ہے۔ اور حنفیہ کے نزدیک نماز جنازہ میں پہلی تکبیر کے بعد حمد بیان کرنا مسنون ہے، نماز پڑھنے والا یہ دعاء پڑھے: ”سبحانک اللہم و بحمدک، و تبارک اسمک و تعالیٰ جدک، ولا إله غیرک“ (۱)۔

تکبیرات تشریح میں حمد بیان کرنا:

۱۱- حنفیہ، شافعیہ اور حنابلہ کے نزدیک تکبیرات تشریح میں حمد بیان کرنا سنت ہے، ان تکبیرات میں وہ دعاء پڑھی جائے گی جو نبی ﷺ نے پڑھی: ”اللہ اکبر اللہ اکبر، لا إله إلا الله والله اکبر، ولله الحمد“ (۲) (اللہ سب سے بڑا ہے، اللہ سب سے بڑا ہے، اللہ کے سوا کوئی معبود نہیں اور اللہ سب سے بڑا ہے اور تمام تعریفیں اسی کے لئے خاص ہیں)، نیز روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے صفا پر یہ دعاء پڑھی: ”اللہ اکبر، اللہ اکبر، اللہ اکبر، اللہ اکبر کبیرا و الحمد لله کثیرا، و سبحان الله بكرة و أصیلا، لا إله إلا الله و لا نعبد إلا إياه مخلصین له الدین ولو کره الکافرون، لا إله إلا الله وحده، صدق وعده، ونصر عبده، وهزم الأحزاب وحده، لا إله إلا الله والله

(۱) المہذب فی فقہ الامام الشافعی ۱/۳۲، کشاف القناع عن متن الاقناع ۲/۶۹،

مرآة الفلاح ۲/۲۹۹، ۳/۳۰، ابن ماجہ ۱/۵۶۱۔

(۲) حدیث: ”قوله ﷺ اللہ اکبر، اللہ اکبر.....“ کی روایت دارقطنی (۲/۵۰ طبع شرکت المطابع النعیمیہ) نے کی ہے ابن حجر نے کہا کہ اس کی سند میں عمرو بن شمر ہے اور وہ متروک ہے (تخصیص الجیر ۲/۸۷ طبع شرکت المطابع النعیمیہ)۔

(۱) مرآة الفلاح ۲/۲۹۱، کشاف القناع عن متن الاقناع ۲/۵۶، طبع انصر الحدیث۔

(۲) تکبیرات عید کے درمیان اذکار و اہل حدیث کی روایت پہنچی نے حضرت ابن مسعود سے قولاً و فعلاً عمدہ سند کے ساتھ کی ہے، ابن علان نے ”الفتوحات المرانیہ“ میں یہی کہا ہے (۲/۲۳۳)، نیز دیکھئے: اسنن اکبری للہی (۲/۲۹۱، ۲/۲۹۲)۔

للہ علی کل حال“ کہنا افضل ہے، حضرت ابو ہریرہؓ سے منقول ہے کہ نبی ﷺ نے فرمایا: ”إذا عطس أحدكم فليقل: الحمد لله وليقل له أخوه أو صاحبه: يرحمك الله“<sup>(۱)</sup> (جب تم میں سے کسی کو چھینک آئے تو چاہئے کہ وہ: ”الحمد لله“ کہے اور چاہئے کہ اس کا بھائی یا ساتھی اسے کہے: ”یرحمک اللہ“۔)

حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے، وہ نبی ﷺ سے نقل کرتے ہیں کہ آپ ﷺ نے فرمایا: ”إذا عطس أحدكم فليقل الحمد لله علی کل حال“<sup>(۲)</sup> (جب تم میں سے کسی کو چھینک آئے تو چاہئے کہ وہ کہے: ”الحمد لله علی کل حال“، حضرت انسؓ سے منقول ہے، وہ فرماتے ہیں: ”عطس رجلان عند النبي ﷺ، فشمّت أحدهما، ولم يشمت الآخر۔ فقال الذي لم يشمته: عطس فلان فشمّته، وعطسْتُ فلم تُشمّتنی؟ فقال: ”هذا حمد الله تعالى، وإنك لم تحمد الله تعالى“<sup>(۳)</sup> (نبی ﷺ کے پاس دو آدمیوں کو چھینک آئی تو آپ ﷺ نے ان میں سے ایک کا جواب دیا، اور دوسرے کا جواب نہیں دیا۔ جس شخص کا آپ نے جواب نہیں دیا اس نے کہا کہ فلاں کو چھینک آئی تو آپ نے اس کا جواب دیا، اور مجھے چھینک آئی تو آپ نے جواب نہیں دیا؟ تو آپ ﷺ نے فرمایا: اس نے اللہ

اکبر“<sup>(۱)</sup> (اللہ سب سے بڑا ہے، اللہ سب سے بڑا ہے، اللہ سب سے بڑا ہے، اللہ سب سے بڑا ہے، ہم تمام تر تعریف بہت زیادہ اللہ تعالیٰ ہی کی بیان کرتے ہیں، ہم صبح و شام اللہ کی پاکی کا اقرار کرتے ہیں، اللہ تعالیٰ کے سوا کوئی مستحق عبادت نہیں، ہم صرف اسی کی عبادت کرتے ہیں اخلاص کے ساتھ اطاعت کرتے ہوئے، اگرچہ کافر اسے پسند نہ کریں، اللہ تعالیٰ کے سوا کوئی معبود نہیں، وہ یکتا ہے، اس نے اپنا وعدہ سچ کر دکھایا، اس نے اپنے بندہ (محمد ﷺ) کی مدد فرمائی، صرف اسی نے تن تنہا (کافروں کے) گروہوں کو شکست دی، اللہ کے سوا کوئی معبود نہیں اور اللہ سب سے بڑا ہے)۔ مالکیہ کے نزدیک افضل اور بہتر یہ ہے کہ ایام تشریق میں تکبیر، تہلیل اور تحمید تمام کو جمع کرے، چنانچہ اگر سب کو جمع کرنا چاہے تو یہ دعا پڑھے: ”اللہ اکبر اللہ اکبر، لا إله الا الله والله أكبر الله أكبر، ولله الحمد“ امام مالک سے یہی روایت منقول ہے<sup>(۲)</sup>۔

خارج نماز چھینکنے والے کا حمد بیان کرنا:

۱۲ - علماء کا اس پر اتفاق ہے کہ جب کسی کو چھینک آئے تو اللہ تعالیٰ کی حمد بیان کرنا اس کے لئے سنت ہے، چنانچہ چھینک کے بعد کہے: ”الحمد لله“۔ اور ”الحمد لله رب العالمین“ یا ”الحمد

(۱) حدیث: ”قوله علی الصفا: اللہ اکبر، اللہ اکبر.....“ صحیح مسلم میں حضرت جابرؓ سے باب صمد حجۃ النبی ﷺ میں آیا ہے کہ جب آپ ﷺ صفا پر چڑھے تو آپ ﷺ نے اللہ تعالیٰ کی وحدانیت اور اس کی بڑائی بیان فرمائی اور یہ دعا پڑھی: ”لا إله الا الله وحده لا شریک له، له الملک وله الحمد وهو علی کل شیء قدير“، ابن ماجہ میں ”وحمدہ“ کا اضافہ ہے صحیح مسلم (۲/۸۸۸ طبع لعلی)، ابن ماجہ (۲/۱۰۲۳ طبع لعلی)، نیز دیکھئے: مراآئی الفلاح/۲۹۶، المہذب فی فقہ الامام الشافعی/۱/۲۸، کشاف القناع عن متن الإقناع/۲/۵۸۔

(۲) حدیث: ”إذا عطس أحدكم فليقل: الحمد لله علی کل حال“ کی روایت ابو داؤد (۵/۲۹۰ طبع عزت ہمدان) نے کی ہے اور اس کی سند صحیح ہے۔

(۳) حدیث: ”هذا حمد الله و إنك لم تحمد الله“ کی روایت بخاری (فتح/۱۰/۶۱۰ طبع استقیر) اور مسلم (۳/۲۲۹۲ طبع لعلی) نے کی ہے الفاظ مسلم کے ہیں۔

(۲) الفواکہ الدوانی/۱/۳۲۱ طبع کردہ دار المعرفہ۔

لله الذي أذاقني لذته، و أبقى في قوته و أذهب عني آذاه“<sup>(۱)</sup> (تمام تعریفیں اللہ تعالیٰ کے لئے خاص ہیں جس نے مجھے کھانے کی لذت سے لطف اندوز کیا، اور میرے اندر اس کی قوت کو باقی رکھا، اور اس کی اذیت کو مجھ سے دور کیا)۔

کھانے پینے والے کا حمد بیان کرنا:

۱۴ - کھانے اور پینے والے کے لئے حمد بیان کرنا مستحب ہے، رسول اللہ ﷺ کا فرمان ہے: ”إن الله ليرضى من العبد أن يأكل الأكلة أو يشرب الشربة فيحمده عليها“<sup>(۲)</sup> (پیشک اللہ تعالیٰ اس بندہ سے راضی ہو جاتے ہیں جو کوئی لقمہ کھائے یا کوئی گھونٹ پئے اور اس پر اللہ تعالیٰ کی حمد بیان کرے)۔

اور حضرت ابو سعید خدریؓ سے روایت ہے، وہ فرماتے ہیں: رسول اللہ ﷺ جب کچھ کھاتے یا پیتے تو یہ دعا پڑھتے: ”الحمد لله الذي أطعمنا وسقانا وجعلنا مسلمين“<sup>(۳)</sup> (تمام تعریفیں اللہ تعالیٰ کے لئے خاص ہیں جس نے ہمیں کھانا کھلایا اور سیراب کیا اور ہمیں مسلمان بنایا)۔ اور حضرت معاذ بن انسؓ نے فرمایا: ”من أكل طعاما فقال: الحمد لله الذي أطعمني هذا ورزقنيه من غير حول مني ولا قوة غفر له ما تقدم من“

(۱) حدیث: ”الحمد لله الذي أذاقني لذته...“ کی روایت ابن

السنی (۸ ص ۸ طبع دائرة المعارف العثمانیہ) نے کی ہے اور اس کی سند میں دو راوی ضعیف ہیں اور دیکھئے: الفتوحات الربانیہ (۱/۵۸۱ طبع المیر یہ)۔

(۲) حدیث: ”إن الله ليرضى من العبد أن يأكل الأكلة...“ کی روایت مسلم (۳/۲۰۹۵ طبع المجلسی) نے کی ہے۔

(۳) حدیث: ”كان إذا أكل أو شرب قال: الحمد لله...“ کی روایت ترمذی (۵/۵۰۸ طبع المجلسی) نے اور بنووی نے شرح السنہ (۱/۲۷۹ طبع المکتب الاسلامی) میں کی ہے اور بنووی نے انقطاع کی وجہ سے اس کو معطل کہا ہے۔

تعالیٰ کی حمد بیان کی، اور تو نے اللہ کی حمد نہیں کی)، حضرت ابو موسیٰ اشعریؓ سے منقول ہے، وہ فرماتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کو فرماتے ہوئے سنا: ”إذا عطس أحدكم فحمد الله فشمته فإن لم يحمد الله فلا تشمته“<sup>(۱)</sup> (جب تم میں سے کسی کو چھینک آئے اور وہ اللہ تعالیٰ کی حمد بیان کرے تو اس کا جواب دو، اور اگر وہ اللہ تعالیٰ کی حمد بیان نہ کرے تو اس کا جواب نہ دو)۔

قضاء حاجت کے بعد بیت الخلاء سے نکلنے والے کا حمد بیان کرنا:

۱۳ - مالکیہ اور شافعیہ کے نزدیک یہ مندوب ہے، اور حنفیہ اور حنابلہ کے نزدیک سنت ہے، لہذا (نکلنے والا) یہ کہے: ”غفرانک“<sup>(۲)</sup> (اے اللہ میں تجھ ہی سے بخشش طلب کرتا ہوں)۔ ”الحمد لله الذي أذهب عني الأذى و عافاني“<sup>(۳)</sup> (تمام تعریفیں اللہ تعالیٰ ہی کے لئے خاص ہیں جس نے مجھ سے اذیت کو دور کر کے مجھے عافیت بخشی)۔

حضرت ابن عمرؓ سے منقول ہے، وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ جب بیت الخلاء سے باہر تشریف لاتے تو فرماتے: ”الحمد

(۱) حدیث: ”إذا عطس أحدكم فحمد الله فشمته“ کی روایت مسلم (۳/۲۰۹۲ طبع المجلسی) نے کی ہے نیز دیکھئے: واذا رلكم لورى رص ۲۳۰۔

(۲) حدیث: ”قوله: غفرانک“ کی روایت ابو داؤد (۳/۳۰۱ طبع عزت عبید دماس) اور حاکم (۱/۵۸۱ طبع دائرة المعارف العثمانیہ) نے کی ہے اور ذہبی نے اسے صحیح قرار دیا ہے۔

(۳) حدیث: ”الحمد لله الذي أذهب عني الأذى و عافاني“ کی روایت ابن ماجہ (۱/۱۱۰ طبع المجلسی) نے کی ہے اور ابن ماجہ کے حاشیہ میں ہے کہ اس حدیث کی سند میں اسماعیل بن مسلم ہیں جن کے ضعیف ہونے پر اتفاق ہے اور ان الفاظ کے ساتھ حدیث ثابت نہیں ہے۔

## تحمید ۱۵

دیا اس پر تیری ہی تعریف ہے۔)

خوش خبری سننے، کسی نعمت کے حاصل ہونے یا کسی مصیبت و پریشانی کے دور ہونے پر حمد بیان کرنا:

۱۵۔ ہر شخص کے لئے مستحب ہے کہ اللہ تعالیٰ کی پاک ذات کی حمد بیان کرے، اور اس کی شایان شان ثناء کرے، اللہ تبارک و تعالیٰ کا یہ فرمان اسی سلسلہ میں ہے: ”الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي أَذْهَبَ عَنَّا الْحَزْنَ“<sup>(۱)</sup> (اللہ کا شکر ہے جس نے ہم سے غم دور کیا)، یہ کلمات جنت میں داخل ہونے والے کہیں گے۔

اور حضرت داؤد و سلیمان علیہما الصلوٰۃ والسلام کے قصہ میں اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: ”وَقَالَا الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي فَضَّلَنَا عَلَى كَثِيرٍ مِّنْ عِبَادِهِ الْمُؤْمِنِينَ“<sup>(۲)</sup> (اور وہ دونوں بولے: تمام تعریفیں اس اللہ کے لئے ہیں جس نے ہمیں فضیلت دی اپنے بہت سے مومن بندوں پر)۔

اور حضرت ابراہیم علیہ الصلوٰۃ والسلام کا ارشاد قرآن کریم میں ہے: ”الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي وَهَبَ لِي عَلَى الْكِبَرِ إِسْمَاعِيلَ وَإِسْحَاقَ“<sup>(۳)</sup> (شکر ہے اللہ کا جس نے بخشا مجھ کو اتنی بڑی عمر میں اسماعیل اور اسحاق)۔

صحیح بخاری میں ہے کہ حضرت عمرؓ نے اپنے بیٹے حضرت عبداللہ

ذنبہ“<sup>(۱)</sup> (جس نے کھانا کھا کر یہ دعا پڑھی: ”الحمد لله الذي أطعمني هذا ورزقنيه من غير حول مني ولا قوة“ تمام تعریفیں اللہ کے لئے ہیں جس نے مجھ کو یہ کھانا کھلایا اور میری قوت و طاقت کے بغیر مجھے رزق دیا اس کے پچھلے گناہ معاف کر دیئے جاتے ہیں)۔

نیز حضرت ابو ایوب خالد بن زید الانساریؓ سے روایت ہے، وہ فرماتے ہیں: ”كان رسول الله ﷺ إذا أكل أو شرب قال: الحمد لله الذي أطعم وسقى و سوغه وجعل له مخرجاً“<sup>(۲)</sup> (جب رسول اللہ ﷺ کھانا کھاتے یا کوئی چیز پیتے تو یہ دعا پڑھتے: ”الحمد لله الذي أطعم وسقى و سوغه وجعل له مخرجاً“ (تمام تعریفیں اس اللہ رب اعزت کے لئے خاص ہیں جس نے کھانا کھلایا اور سیراب فرمایا اور ہضم کر دیا اور اس کے نکلنے کی جگہ بنائی)۔

نیز حضرت عبدالرحمن بن جبیر تابعی کی روایت ہے کہ ان سے ایک ایسے شخص نے بیان کیا جس نے آٹھ سال رسول اللہ ﷺ کی خدمت کا شرف حاصل کیا تھا کہ جب وہ آپ ﷺ کو کھانا پیش کرتے تو آپ ﷺ یہ دعا پڑھتے: ”بسم الله“ اور جب کھانے سے فارغ ہو جاتے تو یہ پڑھتے تھے: ”اللهم أطعمت وسقيت وأغنيت وأقنيت وهديت وأحسنيت، فلك الحمد على ما أعطيت“<sup>(۳)</sup> (اے اللہ تو نے کھلایا، سیراب کیا، تو نے مال عطا کیا اور اسے باقی رکھا، ہدایت دی اور احسان فرمایا، بس جو کچھ تو نے

ابن اسبی نے عمل الیوم واللیلہ (ص ۱۳۵ طبع دارۃ المعارف العثمانیہ) میں کی ہے اور مفتوحات الربانیہ لابن علان میں ہے کہ ابن حجر نے اسے صحیح قرار دیا ہے (ص ۶۳۶/۵ طبع المیزان)، نیز دیکھئے: کشاف القناع ۱/۵، ۱۷۳، واذکار للمووی ۱/۲۱۲، المدخل لابن الحاج ۱/۲۲۷، الجامع لأحكام القرآن للقرطبی ۱/۱۳۱، واداب الشرعیہ لابن مفلح ۳/۹۳، ۱۸۱، ۲۲۳۔

(۱) سورۃ فاطر ۳۳۔

(۲) سورۃ نمل ۱۵۔

(۳) سورۃ ابراہیم ۳۹۔

(۱) حدیث: ”من أكل طعاماً فقال: الحمد لله الذي أطعمني هذا“ کی روایت ترمذی (ص ۵۰۸/۵ طبع الحلبي) نے کی ہے اس کی سند حسن ہے۔

(۲) حدیث: ”كان إذا أكل أو شرب قال: الحمد لله الذي أطعم.....“ کی روایت ابو داؤد (ص ۱۸۷-۱۸۸ طبع عزت حمید دہاس) نے کی ہے، نووی نے ”الاذکار“ میں اسے صحیح کہا ہے (ص ۲۱۳ طبع الحلبي)۔

(۳) حدیث: ”كان إذا قرب إليه طعاماً يقول: بسم الله.....“ کی روایت

## تحمید ۱۶-۱۷

کان فی مجلسہ ذلک،<sup>(۱)</sup> (جو شخص کسی مجلس میں بیٹھا اور وہاں اس کی فضول باتیں بہت ہو گئیں پھر مجلس سے کھڑے ہونے سے پہلے اس نے یہ دعا پڑھی: ”سبحانک اللہم و بحمدک، أشهد أن لا إله إلا أنت، أستغفرک و أتوب إليك“ تو اس کی اس مجلس کی تمام غلطیاں معاف کر دی جاتی ہیں۔)

### اعمال حج میں حمد بیان کرنا:

۱۷- اعمال حج میں حمد بیان کرنا مستحب ہے، اور ملتزم کے پاس رسول اللہ ﷺ نے جو دعائیں مانگیں ان میں سے ایک یہ ہے: ”اللهم لك الحمد حمدا يوا في نعمك، و يكافيء مزيدك، أحمدك بجميع محامدك، ما علمت منها وما لم أعلم، وعلى كل حال۔ اللهم صل وسلم على محمد وعلى آل محمد اللهم أعزني من الشيطان الرجيم وأعزني من كل سوء، وقنعني بما رزقني، وبارك لي فيه اللهم اجعلني من أكرم وفدك عليك، وأزمني سبيل الاستقامة حتى ألقاك يا رب العالمين“<sup>(۲)</sup> (اے اللہ میں تیری ایسی تعریف کرتا ہوں جو تیری نعمتوں کے برابر ہو، اور مزید نعمتوں کا ذریعہ ہو، میں تمام خوبیوں پر تیری تعریف و حمد کرتا ہوں، خواہ مجھے وہ محامد معلوم ہوں یا معلوم نہ ہوں، اور ہر حال میں تیری حمد بیان کرتا ہوں، اے اللہ درود و سلام نازل فرما حضرت محمدؐ پر اور حضرت محمدؐ کی آل پر۔

(۱) حدیث: ”من جلس في مجلس فكثر فيه لفظه...“ کی روایت ترمذی (۳۹۳/۵ طبع مجلسی) نے کی ہے اور ابی یوسف حدیث حسن صحیح ہے اور دیکھئے: لا ذکار للموتوی ۱۷۷، ۲۶۳، ۲۶۵، الآداب الشرعية لابن مفلح ۶۳۱، ۶۳۳۔

(۲) حدیث ملتزم کے بارے میں ابن حجر نے کہا ہے کہ مجھے اس کی اصل معلوم نہیں ہوئی (افتوحات الربانیہ ۳۹۱/۳ طبع المیزان)۔

کو حضرت عائشہؓ کے پاس بھیجا کہ وہ ان سے اجازت لیں کہ عمر اپنے صاحبیں (رسول اللہ ﷺ اور حضرت ابو بکرؓ) کے پاس دن ہونا چاہتے ہیں، جب حضرت عبداللہؓ واپس آئے تو حضرت عمرؓ نے کہا: کیا جواب لائے ہو؟ حضرت عبداللہؓ نے کہا: امیر المؤمنین جو آپ چاہتے ہیں، انہوں نے اجازت مرحمت فرمادی تو حضرت عمرؓ نے کہا: ”الحمد لله“ کوئی چیز میرے نزدیک اس سے اہم نہیں تھی<sup>(۱)</sup>۔

حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے: ”أن النبي ﷺ أتني ليلة أسري به بقدرحين من خمر ولبن، فنظر إليهما، فأخذ اللبن، فقال له جبريل عليه السلام: ”الحمد لله الذي هداك للفطرة، لو أخذت الخمر غوت أمتك“<sup>(۲)</sup> (شب معراج میں نبی ﷺ کے پاس ایک پیالہ شراب کا اور ایک پیالہ دودھ کا لایا گیا، آپ ﷺ نے ان دونوں کی طرف دیکھا، اور دودھ کو اختیار فرمایا، تو حضرت جبرئیل علیہ السلام نے آپ ﷺ سے فرمایا: ”الحمد لله الذي هداك للفطرة“ (تمام تعریفیں اس اللہ تعالیٰ کے لئے ہیں جس نے آپ کی فطرت کی طرف رہنمائی فرمائی) اگر آپ شراب لے لیتے تو آپ کی امت گمراہ ہو جاتی۔)

### مجلس سے کھڑے ہونے والے کا حمد بیان کرنا:

۱۶- مجلس سے کھڑے ہونے والے کے لئے حمد بیان کرنا مستحب ہے، چنانچہ حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: ”من جلس في مجلس فكثر فيه لفظه فقال قبل أن يقوم من مجلسه: سبحانك اللهم وبحمدك، أشهد أن لا إله إلا أنت أستغفرک و أتوب إليك إلا غفر له ما

(۱) حضرت عمرؓ کے قول کی روایت بخاری (فتح ۲۵۶/۳ طبع استقبر) نے کی ہے۔  
(۲) حدیث اسراء کی روایت بخاری (فتح ۳۷۷/۶ طبع استقبر) اور مسلم (۱۵۳/۱ طبع مجلسی) نے کی ہے نیز دیکھئے: لا ذکار للموتوی ۱۰۳، ۲۶۳۔

کے لئے خاص ہیں جس نے ہمیں مار دینے کے بعد زندگی بخشی اور اسی کے پاس لوٹ کر جانا ہے۔

حضرت ابو ہریرہؓ سے منقول ہے کہ نبی ﷺ نے فرمایا: ”إذ استيقظ أحدكم فليقل: الحمد لله الذي رد علي روحي، وعافاني في جسدي، وأذن لي بذكره“<sup>(۱)</sup> (جب تم میں سے کوئی سوکر اٹھے تو چاہئے کہ یہ دعاء پڑھے: تمام تعریفیں اللہ تعالیٰ کے لئے خاص ہیں جس نے میری روح لوٹائی، میرے جسم کو عافیت بخشی، اور مجھے اپنے ذکر کی توفیق دی۔)

حضرت عائشہؓ نبی ﷺ سے نقل فرماتی ہیں کہ آپ ﷺ نے فرمایا: ”ما من عبد يقول عند رد الله تعالى روحه: لا إله إلا الله وحده لا شريك له، له الملك وله الحمد، وهو على كل شيء قدير إلا غفر الله تعالى له ذنوبه، ولو كانت مثل زبد البحر“<sup>(۲)</sup> (جو بندہ بھی اللہ تعالیٰ کی طرف سے اپنی روح کے لوٹائے جانے (سوکر اٹھنے) پر یہ دعاء پڑھے: ”لا إله إلا الله وحده لا شريك له، له الملك وله الحمد، وهو على كل شيء قدير“ (نہیں ہے کوئی معبود سوائے اللہ تعالیٰ کے وہ تنہا ہے، اس کا کوئی شریک نہیں، بادشاہت اسی کے لئے خاص ہے اور اسی کے لئے حمد ہے، اور وہ ہر چیز پر قادر ہے) تو اللہ تعالیٰ اس کے گناہ معاف فرمادیتے ہیں، خواہ وہ سمندر کے جھاگ کے برابر ہوں۔)

(۱) حدیث: ”إذا استيقظ أحدكم فليقل: الحمد لله الذي.....“ ابن السنی نے عمل الیوم واللیلہ (ص ۳ طبع دارۃ المعارف العثمانیہ) میں کی ہے، اور الفتوحات میں ہے کہ ابن حجر نے اس کو حسن قرار دیا ہے (۱/۲۹۱ طبع المیزان)۔

(۲) حدیث: ”ما من عبد يقول عند رد الله روحه.....“ کی روایت ابن السنی نے عمل الیوم واللیلہ (ص ۳ طبع دارۃ المعارف العثمانیہ) میں کی ہے ابن حجر نے اسے ضعیف کہا ہے جیسا کہ الفتوحات الربانیہ (۱/۲۹۲ طبع المیزان) میں ہے، نیز دیکھئے: الاذکار للوئی ص ۲۱۔

اے اللہ مجھے شیطان مردود سے اپنی پناہ میں رکھ، اور مجھے پناہ دے ہر برائی سے، اور مجھے جو رزق تو نے عطا فرمایا ہے اس پر قناعت میسر فرما، اور اس میں میرے لئے برکت عطا فرما۔ اے اللہ اپنے پاس آنے والوں میں مجھے سب سے مکرم بنا، اور اے تمام جہانوں کے پالنے والے اپنی ملاقات تک میرے لئے استقامت کی راہ کو لازم کر دے۔

نیا کپڑا پہننے والے کا حمد بیان کرنا:

۱۸- نیا کپڑا پہننے والے کے لئے حمد بیان کرنا مستحب ہے۔ چنانچہ حضرت معاذ بن انسؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا: ”من لبس ثوبا جديدا فقال: الحمد لله الذي كساني هذا، ورزقنيه من غير حول مني ولا قوة غفر الله له ما تقدم من ذنبه“<sup>(۱)</sup> (جو شخص نیا کپڑا پہن کر یہ دعاء پڑھے: ”الحمد لله الذي كساني هذا، ورزقنيه من غير حول مني ولا قوة“ (تمام تعریفیں اللہ تعالیٰ کے لئے خاص ہیں جس نے مجھے یہ کپڑا پہنایا، اور میری کسی قوت و طاقت کے بغیر مجھے یہ عطا فرمایا) تو اللہ تعالیٰ اس کے پچھلے گناہ معاف فرمادیتے ہیں۔)

سوکر اٹھنے والے کا حمد بیان کرنا:

۱۹- سوکر اٹھنے والے کے لئے حمد بیان کرنا مستحب ہے۔ رسول اللہ ﷺ جب سوکر اٹھتے تو یہ دعاء پڑھتے: ”الحمد لله الذي أحيانا بعد ما أماتنا، وإليه النشور“<sup>(۲)</sup> (تمام تعریفیں اللہ تعالیٰ

(۱) حدیث: ”من لبس ثوبا جديدا فقال.....“ کی روایت ابوداؤد (۳/۳۱۰ طبع عزت عید دعاس) نے کی ہے اور ابن حجر نے اس کو حسن قرار دیا ہے جیسا کہ الفتوحات الربانیہ (۱/۳۰۰ طبع المیزان) میں ہے۔ نیز دیکھئے: الاذکار للوئی ص ۶۲۔

(۲) حدیث: ”كان إذا استيقظ قال: الحمد لله.....“ کی روایت بخاری (فتح ۱/۱۳۰ طبع المستوفی) نے کی ہے۔

بستر پر لیٹتے وقت حمد بیان کرنا:

۲۰- سونے کے لئے بستر پر آتے وقت حمد بیان کرنا مستحب ہے، چنانچہ حضرت علیؑ سے منقول ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے حضرت علیؑ اور حضرت فاطمہؑ سے ارشاد فرمایا: ”إذا أويتما إلى فراشكما، أو إذا أخذتما مضاجعكما فكبرا ثلاثا وثلاثين، وسبّحا ثلاثا وثلاثين، واحمدا ثلاثا وثلاثين“<sup>(۱)</sup> (جب تم اپنے بستر پر جاؤ اور اپنے لیٹنے کی جگہ پر پہنچ جاؤ تو تینتیس مرتبہ اللہ اکبر، تینتیس مرتبہ سبحان اللہ، اور تینتیس مرتبہ الحمد للہ کہو) ایک روایت میں ہے: ”التسبيح أربعا وثلاثين“ (سبحان اللہ ”چونتیس مرتبہ“) اور ایک روایت میں ”التكبير أربعا وثلاثين“ (اللہ اکبر ”چونتیس“ مرتبہ) وارد ہوا ہے۔ حضرت علیؑ کہتے ہیں کہ میں نے جب یہ رسول اللہ ﷺ سے سنا اس وقت سے اس کو کبھی نہیں چھوڑا<sup>(۲)</sup>۔

وضو کے شروع میں اور وضو سے فراغت پر حمد بیان کرنا:

۲۱- وضو میں حمد بیان کرنا مستحب ہے، چنانچہ بسم اللہ کے بعد وضو کرنے والا یہ دعا پڑھے: ”الحمد لله الذي جعل الماء طهورا“ (تمام تعریفیں اس اللہ کے لئے خاص ہیں جس نے پانی کو پاکی کا ذریعہ بنایا)۔ اور سلف سے منقول ہے کہ آپ ﷺ سے اس دعا کے یہ الفاظ بھی نقل کئے گئے ہیں: ”باسم الله العظيم، والحمد لله على دين الإسلام“<sup>(۳)</sup> (اللہ تعالیٰ کی عظیم ذات

کے نام سے شروع کرنا ہوں اور تمام تعریفیں اللہ تعالیٰ کے لئے خاص ہیں جس نے دین اسلام پیسے فرمایا)۔

وضو سے فارغ ہو کر حمد بیان کرنا مستحب ہے۔ وضو سے فارغ ہو کر یہ دعا پڑھی جائے: ”أشهد أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له، وأشهد أن محمداً عبده ورسوله، اللهم اجعلني من التوابين، واجعلني من المتطهرين- سبحانك اللهم وبحمدك، أشهد أن لا إله إلا أنت، أستغفرک و أتوب إليك“ (میں گواہی دیتا ہوں کہ اللہ تعالیٰ کے سوا کوئی معبود نہیں، وہ تنہا ہے، اس کا کوئی شریک نہیں، اور میں گواہی دیتا ہوں کہ محمد اللہ کے بندے اور اس کے رسول ہیں۔ اے اللہ مجھے توبہ کرنے والوں میں سے، اور خوب خوب پاکی حاصل کرنے والوں میں سے بنا۔ اے اللہ میں تیری تسبیح اور تیری حمد بیان کرتا ہوں، میں گواہی دیتا ہوں کہ تیرے علاوہ کوئی بھی لائق عبادت نہیں، میں تجھ سے مغفرت طلب کرتا ہوں، اور تیری طرف لوٹتا ہوں)۔ نیز آپ ﷺ نے فرمایا: ”من توضأ فأصبح الوضوء ثم قال عند فراغه من وضوئه: سبحانك اللهم وبحمدك، أشهد أن لا إله إلا أنت، أستغفرک و أتوب إليك ختم عليها بخاتم فرضعت تحت العرش فلم يكسر إلى يوم القيامة“<sup>(۱)</sup> (جس نے وضو کیا اور اچھی طرح کیا، پھر وضو سے فارغ ہو کر یہ دعا پڑھی: سبحانك اللهم وبحمدك، أشهد أن

= اس کی سند ضعیف ہے

(۱) حدیث: ”سبحانك اللهم وبحمدك أشهد.....“ کی روایت ابن اسحاق (ص ۹ طبع دائرة المعارف العثمانیہ) نے کی ہے۔ ثنونی نے بھی مجمع (۲۳۹/۱ طبع القدسی) میں اس کا ذکر کیا ہے اور کہا کہ طبرانی نے الاوسط میں اسے روایت کیا ہے اور اس کے رجال صحیح کے رجال ہیں۔

(۱) حدیث: ”إذا أويتما إلى فراشكما أو إذا أخذتما مضاجعكما.....“ کی روایت

بخاری (فتح ۱۱۹/۱ طبع استقویہ) اور مسلم (۳/۲۰۹ طبع الحلبي) نے کی ہے۔

(۲) الاذکار للمووی ص ۸۳۔

(۳) حدیث: ”باسم الله العظيم.....“ کی روایت دیلمی نے سند لفر دوس میں

کی ہے جیسا کہ اتحاد السادة المتعبین (۲/۳۵۳ طبع لمیہ) میں ہے اور



لئے خاص ہیں جس نے مجھے اس مرض یا پریشانی سے عافیت بخشی جس میں تو مبتلا ہے، اور بہت سی مخلوق پر مجھے فضیلت عطا فرمائی (تو اس شخص کو وہ مصیبت لاحق نہیں ہوتی)۔ نووی نے کہا: علماء کہتے ہیں کہ یہ دعا اس طرح آہستہ پڑھنی چاہئے کہ خود ہی کو سنائی دے، اور اس کو مصیبت زدہ شخص نہ سن سکے تاکہ اس کے دل کو اس سے تکلیف نہ ہو، الا یہ کہ اس کی وہ مصیبت معصیت ہو تو اگر کسی مفسدہ کا اندیشہ نہ ہو تو اسے یہ دعا سنانے میں مضائقہ نہیں (۱)۔

۲۴- بازار میں داخل ہونے والے کے لئے بھی حمد بیان کرنا مستحب ہے، چنانچہ حضرت عمر بن الخطابؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: ”من دخل السوق فقال: لا إله إلا الله وحده لا شريك له، له الملك وله الحمد، يحيى ويميت وهو حي لا يموت، بيده الخير وهو على كل شيء قدير، كتب الله له ألف ألف حسنة، ومحاعنه ألف ألف سيئة، ورفع له ألف ألف درجة“ (۲) (جو شخص بازار میں داخل ہو کر یہ دعا پڑھے: ”لا إله إلا الله وحده لا شريك له، له الملك وله الحمد، يحيى ويميت وهو حي لا يموت، بيده الخير وهو على كل شيء قدير“ (اللہ تعالیٰ کے سوا کوئی عبادت کے لائق نہیں وہ تنہا ہے، اس کا کوئی ساجھی نہیں، تمام تر بادشاہت اسی کے لئے ہے اور تمام تعریفیں اسی کے لئے مخصوص ہیں، وہی زندہ کرتا ہے اور وہی مارتا ہے اور وہ زندہ ہے، اس پر موت طاری نہیں ہوتی، خیر اور بھلائی اسی کے قبضہ قدرت میں ہے اور وہ ہر چیز

لا إله إلا أنت، أستغفرک و أنتوب إليك تو اس پر ایک مہر لگا کر اسے عرش کے نیچے رکھ دیا جاتا ہے، جسے روز قیامت تک نہیں توڑا جاتا ہے)۔

حال دریافت کئے جانے پر حمد بیان کرنا:

۲۲- جس شخص سے اس کی خیریت اور حال دریافت کیا جائے اس کے لئے حمد بیان کرنا مستحب ہے، چنانچہ صحیح بخاری میں حضرت ابن عباسؓ سے روایت ہے کہ حضرت علیؓ رسول اللہ ﷺ کے پاس سے نکلے تو جب رسول اللہ ﷺ اپنی اس تکلیف میں تھے جس میں آپ ﷺ کا انتقال ہوا تو لوگوں نے ان سے پوچھا: اے ابو الحسن: رسول اللہ ﷺ کی طبیعت کیسی ہے؟ تو حضرت علیؓ نے فرمایا ”الحمد لله آپ ٹھیک ہیں“ (۱)۔

۲۳- جو شخص کسی کو مرض یا کسی اور پریشانی میں مبتلا دیکھے اس کے لئے بھی حمد بیان کرنا مستحب ہے، چنانچہ حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے، وہ نبی ﷺ سے نقل کرتے ہیں کہ آپ ﷺ نے فرمایا: ”من رأى مبتلى فقال: الحمد لله الذي عافاني مما ابتلاك به، وفضلني على كثير ممن خلق تفضيلا، لم يصبه ذلك البلاء“ (۲) (جس نے کسی کو کسی پریشانی میں مبتلا دیکھ کر یہ دعا پڑھی: ”الحمد لله الذي عافاني مما ابتلاك به، وفضلني على كثير ممن خلق تفضيلا“ (تمام تعریفیں اللہ کے

(۱) حضرت علیؓ کے قول: ”أصبح بحمد الله بارئاً.....“ کی روایت بخاری

(الفتح ۱۱/۵ طبع استقبرہ) نے کی ہے نیز دیکھئے: الاذکار للمووی ۲۶۹۔

(۲) حدیث: ”من رأى مبتلى فقال.....“ کی روایت ترمذی (۵/۳۹۳ طبع

المنزلی) نے کی ہے اور یہ طرق کے اعتبار سے حسن ہے نیز دیکھئے: الاذکار

للمووی ۲۶۹۔

(۱) الاذکار للمووی ۲۶۹۔

(۲) حدیث: ”من دخل السوق فقال: لا إله إلا الله.....“ کی روایت ترمذی

(۵/۳۹۱ طبع المنزلی) نے کی ہے اور حاکم نے اسے صحیح قرار دیا ہے (المقتوات

لابن علان ۱۹۳/۶ طبع لمیر یہ)، نیز دیکھئے: الاذکار للمووی ۲۶۹۔



## تحمید ۲۵

کہنا مکروہ ہے، البتہ اگر بغیر تلفظ کے صرف دل میں دل کہہ لے تو کوئی حرج نہیں، رسول اللہ ﷺ کا ارشاد ہے: ”کرہت ان اذکر اللہ إلا علی طہر“<sup>(۱)</sup> (پاکی کے بغیر اللہ تعالیٰ کا ذکر مجھے مکروہ و ناپسند ہے)۔

پر قادر ہے)۔ اللہ تعالیٰ اس شخص کے لئے دس لاکھ نیکیاں لکھ دیتے ہیں، اور اس کی دس لاکھ برائیاں معاف فرما دیتے ہیں، اور اس کے دس لاکھ درجات بلند فرما دیتے ہیں)۔

نماز میں چھینکنے والے کا حمد بیان کرنا:

۲۵- اگر نماز پڑھتے ہوئے چھینک آجائے تو حنفیہ اور حنابلہ کے نزدیک جہراً الحمد للہ کہنا مکروہ ہے، اور اگر بغیر تلفظ کے صرف دل ہی دل میں الحمد للہ کہہ لے تو اس میں کوئی مضائقہ نہیں<sup>(۱)</sup> اور شافعیہ کے نزدیک الحمد للہ کہنا حرام ہے، اس لئے کہ حضرت معاویہ بن الحکم کی روایت ہے، وہ فرماتے ہیں کہ میں رسول اللہ ﷺ کے ساتھ نماز میں تھا کہ لوگوں میں سے ایک شخص کو چھینک آئی تو میں نے کہا: یرحمک اللہ، تو لوگ مجھے کنکھیوں سے دیکھنے لگے، میں نے کہا: اللہ تمہارا بھلا کرے، میری طرف کیوں دیکھ رہے ہو؟ لوگوں نے رانوں پر ہاتھ مارے، پھر جب رسول اللہ ﷺ متوجہ ہوئے تو مجھے بلایا، میرے ماں باپ آپ ﷺ پر قربان ہوں، آپ ﷺ سے بہتر تعلیم دینے والا معلم میں نے نہیں دیکھا، اللہ کی قسم رسول اللہ ﷺ نے نہ مجھے مارا اور نہ ڈانٹ ڈپٹ کیا، پھر فرمایا: ”ان صلا تنا ہذہ لا یصلح فیہا شیء من کلام الادمیین، انما ہی التسیبیح والتکبیر وقراءۃ القرآن“<sup>(۲)</sup> (ہماری اس نماز میں آدمیوں کی گفتگو میں سے کچھ بھی درست نہیں، یہ نماز توسیب و تکبیر اور قرأت قرآن کا نام ہے)۔



اور اگر قضاء حاجت کے وقت چھینک آجائے تو بھی الحمد للہ

(۱) مرآۃ الافلاج / ۲۸۳، کشاف القناع عن متن الاطاع / ۳۸۱، ۳۳۹۔

(۲) حدیث: ”ان صلا تنا ہذہ لا یصلح فیہا شیء من.....“ کی روایت مسلم (۱/ ۳۸۱ طبع الجلی) نے کی ہے۔

نیز دیکھئے: اہدب فی فقہ الامام الشافعی / ۱۲۲، ۹۳۔

(۱) حدیث: ”کرہت ان اذکر اللہ إلا علی طہر“ کی روایت ابو داؤد (۲۳/ ۱) طبع عزت عبید دماس) اور حاکم (۱/ ۱۶۷ طبع دارۃ المعارف اہممانیہ) نے کی ہے اور حاکم نے اسے صحیح قرار دیا ہے اور ذہبی نے ان کی موافقت کی ہے۔  
نیز دیکھئے: مرآۃ الافلاج / ۳۱، اہدب فی فقہ الامام الشافعی / ۳۳، ۲۸۳، جوہر و کلیل / ۱۸، البصرح الکبیر / ۱۰۶، الاذکار للہووی / ۲۸، ۲۳۲۔

## تحنیک ۱-۷

وحنکہ بتمرة“<sup>(۱)</sup> (میرے یہاں بچہ پیدا ہوا، میں اسے نبی ﷺ کے پاس لے گیا، تو آپ ﷺ نے اس کا نام ابراہیم رکھا اور کھجور سے اس کی تحنیک فرمائی)۔

۶- بچہ کی تحنیک مرد و عورت دونوں کے لئے درست ہے، نبی ﷺ سے روایت ہے: ”أنه كان يؤتى بالصبيان فيبرك عليهم ويحنكهم“<sup>(۲)</sup> (آپ کے پاس بچے لائے جاتے تو آپ ﷺ ان کے لئے برکت کی دعا فرماتے اور ان کی تحنیک فرماتے)۔

ابن القیم نے بیان کیا ہے کہ امام احمد بن حنبل کے یہاں بچہ پیدا ہوا تو انہوں نے عورت کو اس کی تحنیک کے لئے کہا<sup>(۳)</sup>۔

۷- نومولود کی تحنیک کھجور سے کی جائے گی، اس لئے کہ حضرت اسماءؓ سے روایت ہے کہ حضرت عبداللہ بن الزبیرؓ ان کے حمل میں تھے وہ فرماتی ہیں: ”خرجت وأنا مُتِم، فأتيت المدينة، فنزلت بقباء، فولدته بقباء، ثم أتيت به النبي ﷺ فوضعت في حجره، ثم دعا بتمرة فمضغها ثم تغل في فيه، فكان أول شيء دخل جوفه ريق رسول الله ﷺ، ثم حنكه بتمرة، ثم دعا له وبرك عليه“<sup>(۴)</sup> (میں گھر سے نکلی جب کہ بچہ پیدا ہونے کے قریب تھا، اور مدینہ میں آ کر قباء میں

## تحنیک

تعریف:

۱- لغت میں تحنیک کا ایک معنی یہ ہے کہ کھجور کو باریک کر کے بچہ کے منہ کے اندر نالو پر رگڑا جائے<sup>(۱)</sup>۔

تحنیک کو اصطلاحاً مذکورہ معنی میں بھی بولا جاتا ہے اور اس کے علاوہ دوسرے معنی میں بھی، جیسے میت وغیرہ کی تحنیک۔

۲- میت کی تحنیک یہ ہے کہ کپڑے کا ٹکڑا لے کر نالو اور ٹھوڑی کے نیچے گھمایا جائے۔ اس کی تفصیل ”جنائز“ میں ہے۔

۳- وضو میں تحنیک یہ ہے کہ وضو کرتے ہوئے نالو اور ٹھوڑی کے نیچے کے حصہ کا مسح کیا جائے جس کی تفصیل ”وضو“ میں ہے۔

۴- تحنیک عمامہ جسے تلخی بھی کہتے ہیں یہ ہے کہ گپڑی کے ایک دو لپیٹ ٹھوڑی کے نیچے سے دیئے جائیں<sup>(۲)</sup>۔

نومولود بچہ کی تحنیک:

شرعی حکم:

۵- نومولود بچہ کی تحنیک مستحب ہے، صحیحین میں حضرت ابو بردہؓ کی حدیث ہے، وہ حضرت ابو موسیٰؓ سے نقل کرتے ہیں: انہوں نے

فرمایا: ”ولد لي غلام فأتيت النبي ﷺ، فسماه إبراهيم

(۱) لسان العرب، إصباح لمير: مادة ”حنك“۔

(۲) كشاف القناع ۱/۱۱۹، ۲۸۶۔

(۱) حضرت ابو موسیٰؓ کی حدیث: ”ولد لي غلام فأتيت النبي ﷺ.....“ کی روایت

بخاری (الفتح ۹/۵۸۷، طبع استقبر) اور مسلم (۳/۱۶۹۰، طبع الحلبي) نے کی ہے۔

(۲) حدیث: ”كان يؤتى بالصبيان فيبرك عليهم و يحنكهم“ کی روایت مسلم (۱/۲۳۷، طبع الحلبي) نے کی ہے۔

(۳) تحفہ الودود فی احکام المولود ص ۱۹، فتح الباری ۹/۵۸۸، ۲۳۹/۷، قلیوبی وعمیرہ ۲۵۶/۳، روح الطالین ۳/۲۳۳، طبع المکتب الاسلامی، المغنی ۸/۶۵۰، الخطاب ۳/۲۵۶، جاہلیہ الجمل علی شرح الحج ۲/۸۹۔

(۴) حدیث اسماءؓ: ”ألها حملت بعد الله بن الزبير.....“ کی روایت بخاری (الفتح ۹/۲۳۸، طبع استقبر) نے کی ہے۔

## تحنیک ۸-۹

ہے۔ حنفیہ اور شافعیہ کے نزدیک پگڑی میں تحنیک مسنون نہیں ہے بلکہ صرف شملہ مسنون ہے (۱)۔

قیام کیا، اور بچہ قباء میں پیدا ہوا، پھر میں اسے لے کر نبی ﷺ کے پاس گئی اور آپ ﷺ کی آنکھوں میں دے دیا، آپ ﷺ نے ایک کھجور منگائی، اسے چبایا اور اپنے منہ سے اس کے منہ میں ڈال دیا تو اس کے پیٹ میں سب سے پہلے رسول اللہ ﷺ کا لعاب پڑا، پھر آپ ﷺ نے ایک کھجور سے اس کی تحنیک فرمائی، پھر اس کے لئے برکت کی دعائیں کیں۔

اگر کھجور میسر نہ ہو تو تر کھجور سے، ورنہ کسی بھی میٹھی چیز سے تحنیک کی جائے گی، نیز میٹھی چیزوں میں شہد سب سے زیادہ بہتر ہے، اس کے بعد وہ چیزیں جن کو آگ کی آنچ نہ لگی ہو، اس کی نظیر روزہ افطار کرنے والی اشیاء ہیں۔

۸- بچہ جس روز پیدا ہوا اسی دن تحنیک کی جائے گی، ابن حجر کہتے ہیں کہ ”غداة“ کی قید الفاظ حدیث کی اتباع کرتے ہوئے لگائی گئی ہے، اور لفظ ”غداة“ بول کر وقت مراد لیا جاتا ہے۔ تحنیک کے وقت مستحب ہے کہ تحنیک کرنے والا بچہ کا منہ کھولے، تاکہ کھجور وغیرہ کی مٹھاس بچہ کے پیٹ میں پہنچ جائے (۱)۔

### پگڑی میں تحنیک:

۹- پگڑی میں تحنیک کی صورت یہ ہے کہ ٹھوڑی کے نیچے پگڑی کے ایک دوپٹے گھمائے جائیں، اور پگڑی میں تحنیک مالکیہ اور حنابلہ کے نزدیک سنت ہے، ان کے نزدیک اس سلسلہ میں حاصل کلام یہ ہے کہ تحنیک و شملہ کے بغیر پگڑی مکروہ ہے، اگر تحنیک و شملہ دونوں ہوں تو یہ نہایت مکمل درجہ اور سنت ہے، اور اگر ان دونوں میں ایک بھی پایا جائے تو کراہت ختم ہو جاتی ہے، البتہ کراہت کی علت میں اختلاف ہے، ایک قول یہ ہے کہ اس کی وجہ سنت کے خلاف ہونا

(۱) ابن ماجہ میں ۵/۸۱، ۳۸۱، ۴۸۱، ۵۳۱، جامعہ الحدیث ۸/۲۳، کشف القناع ۱/۱۱۹، ۲۸۶۔

(۱) فتح الباری ۹/۵۸۸، ۲۳۹/۷۔

## تحوّل ۱-۳

چیز میں گر جانے سے ہوتا ہے، جس کی تفصیل عنقریب آ رہی ہے۔

### تحوّل کے احکام:

تحوّل کے کچھ احکام ہیں جو مقام کے لحاظ سے مختلف ہوتے رہتے ہیں، چند اہم احکام درج ذیل ہیں:

## تحوّل

### تعریف:

۱- تحوّل لغت میں ”تحوّل“ کا مصدر ہے، اس کے معنی ہیں: ایک جگہ سے دوسری جگہ منتقل ہو جانا، اور اس کا ایک معنی زوال بھی ہے، بولا جاتا ہے: ”تحوّل عن الشيء“ یعنی اس کے پاس سے فلاں چیز کسی دوسرے کے پاس جاتی رہی۔

اس کے معنی تغیر اور بدلنے کے بھی ہیں، اور تحویل ”حوّل“ کا مصدر ہے، جس کے معنی نقل کے ہیں، اس لئے تحوّل، تحویل کا اثر اور نتیجہ ہے (۱)۔

فقہاء تحوّل کو اس کے لغوی معنی ہی میں استعمال کرتے ہیں۔

### متعلقہ الفاظ:

### استحالة:

۲- لغت میں استحالة کا ایک معنی کسی چیز کا اپنی طبیعت و وصف سے نکل جانا ہے، اور ایک معنی ممکن نہ ہونا ہے (۲)۔

چنانچہ استحالة کبھی تحوّل کے معنی میں بولا جاتا ہے، جیسے عین نجس یعنی گندگی، شراب اور خنزیر کا استحالة یعنی ان کا اپنی ذات سے نکل جانا اور ان کے اوصاف کا بدل جانا۔ یہ استحالة جلنے، سرک بنانے یا کسی

### الف- عین کا تحوّل اور طہارت و حلت میں اس کا اثر:

۳- حنفیہ اور مالکیہ کا مذہب، اور امام احمد کی ایک روایت یہ ہے کہ کوئی نجس العین استحالة (حقیقت کے بدلنے) سے پاک ہو جاتا ہے، چنانچہ ناپاکی کی راکھ ناپاک نہیں ہوتی، اور وہ نمک ناپاک نہیں ہوگا جو پہلے گدھایا خنزیر یا کچھ اور رہا ہو اور نہ ہی وہ نجاست جو کنویں میں گر کر مٹی ہو جائے ناپاک رہے گی، اور اسی طرح شراب جب سرک بن جائے تو ناپاک نہیں رہے گی، خواہ خود ہی سرک بن جائے یا کسی انسان وغیرہ کے فعل سے بنے، اس لئے کہ اس طرح اس کی حقیقت بدل جاتی ہے، اور اس لئے کہ شریعت نے وصف نجاست کو اس حقیقت سے وابستہ کیا ہے، تو اس حقیقت کے ختم ہونے سے نجاست کا وصف بھی ختم ہو جائے گا، لہذا جب ہڈی اور گوشت نمک ہوگی تو ان دونوں کا حکم نمک ہی کا ہوگا، اس لئے کہ نمک ہڈی اور گوشت نہیں ہے۔

شریعت میں اس کی بہت سی نظیریں ہیں، جیسے علقہ (بستہ خون) ناپاک ہے، لیکن جب وہ مضغہ (گوشت کا لوتھڑا) میں بدل جائے تو پاک ہو جاتا ہے، اور کشید کیا ہو اس پاک ہے، لیکن اگر وہ شراب ہو جائے تو ناپاک ہو جاتا ہے۔

اس سے یہ بات واضح ہوئی کہ جب کسی شے کی حقیقت بدل

(۱) مختار الصحاح، الصحاح فی اللغة وعلوم لسان العرب مادة ”حوّل“۔

(۲) امصباح لمبیر مادة ”حوّل“۔

## تحول ۶-۴

ب- کھال کو دباغت کے ذریعہ پاک کرنا:

۵- دباغت سے پہلے مردار کی کھال کے ناپاک ہونے پر فقہاء کا اتفاق ہے<sup>(۱)</sup>، البتہ دباغت کے بعد اس کی پاکی میں فقہاء کا اختلاف ہے جس میں فقہاء کے رجحانات مختلف ہیں، اور اس موضوع کی مختلف جزئیات ہیں اور مذاہب میں متعدد اختلافات ہیں جس کی تفصیل فقہاء نے نجاست اور اس سے پاکی کی کیفیت پر کلام کرتے ہوئے کی ہے<sup>(۲)</sup>، نیز اس کے لئے اصطلاح ”دباغت“ کی طرف رجوع کیا جائے۔

ج- وصف یا حالت کا تحول:

ٹھہرے ہوئے پانی کا جاری ہو جانا:

۶- حنفیہ کے نزدیک مختار یہ ہے کہ ٹھہرا ہوا ناپاک پانی اگر جاری پانی میں تبدیل ہو جائے تو صرف جاری ہو جانے کی وجہ سے پاک ہو جاتا ہے، اور جاری وہ پانی کہلاتا ہے جسے لوگ جاری سمجھتے ہوں<sup>(۳)</sup> کہ پانی ایک طرف سے داخل ہو رہا ہو اور اسی وقت دوسری طرف سے نکل رہا ہو، اگرچہ نکلنے والا پانی کم ہی ہو، اس لئے کہ وہ حقیقتاً جاری ہے، اور کچھ پانی کے نکل جانے سے پانی میں نجاست کے باقی رہنے میں شک پیدا ہو گیا، اور شک کے ہوتے ہوئے وہ نجاست نہ رہی۔

اس مسئلہ میں حنفیہ کے نزدیک دو ضعیف اقوال ہیں۔

پہلا قول یہ ہے کہ صرف جاری ہو جانے سے وہ پاک نہ ہوگا،

جائے تو اس پر مرتب ہونے والا وصف بھی ختم ہو جاتا ہے<sup>(۱)</sup>۔

شافعیہ کے نزدیک اصل اور حنا بلہ کے ظاہر مذہب میں یہ ہے کہ کوئی ناپاک چیز حقیقت کے بدلنے سے پاک نہیں ہوتی، لہذا کتا وغیرہ اگر نمک کی کان میں گر کر نمک بن جائیں، اور نجاست کی ایندھن سے اٹھنے والا دھواں، اسی طرح اس سے اٹھنے والی بھاپ جب کسی ٹھوس جسم پر تراوٹ کی شکل میں جمع ہو جائیں، پھر ٹپکنے لگیں تو یہ سب نجس ہوں گے<sup>(۲)</sup>۔

۴- شافعیہ اور مالکیہ کے یہاں اس میں کچھ مستثنیات ہیں، مثلاً شراب اگر خود ہی سرکہ بن جائے تو سرکہ بن جانے سے وہ پاک ہو جاتی ہے، اس لئے کہ نجاست کی علت نشہ پیدا کرنا ہے اور وہ علت ختم ہو گئی، نیز اس لئے رس عموماً شراب بننے کے بعد ہی سرکہ بنتا ہے، تو اگر اس کی پاکی کا حکم نہ لگایا جائے تو سرکہ حاصل نہیں ہو سکے گا، جبکہ سرکہ بالاتفاق حلال ہے۔

اور اگر آدمی اس میں کچھ ڈال کر اس کا سرکہ بنا لے تو ان کے نزدیک وہ پاک نہ ہوگی۔

اور شافعیہ نے صراحت کی ہے کہ اگر ہوا کے گردینے کی وجہ سے شراب سرکہ بن گئی تو بھی ان کے یہاں وہ پاک نہیں ہوگا، خواہ سرکہ بنانے میں اس کا دخل ہو، جیسے پیاز اور گرم روٹی یا دخل نہ ہو جیسے کنکری۔

اسی طرح اس میں بھی کوئی فرق نہیں کہ جو چیز اس میں ڈالی جائے وہ پاک ہو یا ناپاک ہو<sup>(۳)</sup> اور اس موضوع میں مزید تفصیل ہے جسے اصطلاح ”تخلیل“ اور ”استحالة“ میں دیکھا جائے۔

(۱) دباغت سے قبل کھال کوہر بی میں ”بھاب“ اور ”مسک“ کہتے ہیں۔

(۲) ابن ماجہ ۱۳۵، ۱۳۶، طبع دار احیاء التراث الاسلامی بیروت، حاشیہ

الدسوتی ۱/۵۳، ۵۵، طبع دار الفکر، المغنی ۱/۶۶ اور اس کے بعد کے صفحات۔

(۳) الاختیار ۱/۱۵۔

(۱) ابن ماجہ ۱/۲۰۹، ۲۱۰، الدسوتی ۱/۵۳، الانصاف ۱/۳۱۸، المغنی ۱/۲۱۰۔

(۲) نہایت المحتاج ۱/۲۳، طبع مصنفی البابی الخلیف، المغنی ۱/۲۱۰، طبع مکتبۃ الریاض

الحدیث، روحہ الطالبین ۱/۲۸، طبع مکتبۃ الریاض للطباعة والنشر۔

(۳) سابقہ مراجع۔



## تحول ۶

برابر ہو جائے تو اس پر ناپاکی اثر انداز نہیں ہوتی، دوسری حدیث ہے: "إن الماء طهور لا ينجسه شيء إلا ماء غير لونه أو طعمه أو ريحه" (۱) (بلاشبہ پانی پاک ہے، اسے کوئی چیز ناپاک نہیں کرتی مگر وہ چیز جو اس کا رنگ یا ذائقہ یا بو بدل دے)۔

اس میں تمام نجاستوں کا حکم یکساں ہے، لیکن انسان کے پیشاب اور ان کے پتلے پانچخانہ کے بارے میں امام احمد کی اکثر روایتیں یہ ہیں کہ ان سے ماء کثیر بھی ناپاک ہو جاتا ہے، الا یہ کہ پانی کی مقدار اتنی ہو کہ اس کا نکالنا ممکن ہی نہ رہے، جیسے بڑے تالاب، چنانچہ ایسا پانی کسی چیز سے ناپاک نہیں ہوتا۔

(۲) دوسری صورت یہ کہ پانی دو مشکوں کے برابر ہو۔

اگر وہ پانی متغیر نہ ہو تو مذکورہ زیادتی سے وہ پاک ہو جاتا ہے، اور اگر وہ متغیر ہو تو زیادتی سے اس صورت میں پاک ہوتا ہے جب اس زیادتی سے تغیر ختم ہو جائے، یا اسے اپنی حالت پر چھوڑ دیا جائے، یہاں تک کہ دیر تک ٹھہرے رہنے سے اس کا تغیر ختم ہو جائے۔

(۳) تیسری حالت یہ کہ پانی دو مشکوں سے زیادہ ہو۔

اگر وہ تغیر کے بغیر ہی ناپاک ہو تو بغیر زیادتی کے اس کے پاک کرنے کا کوئی دوسرا طریقہ نہیں ہے۔

اور اگر نجاست سے متغیر ہو کر ناپاک ہوا ہو تو اس کی پاکی کا طریقہ یہ ہے کہ اس میں پانی کا اضافہ کر دیا جائے، یا اس کے ٹھہرے رہنے سے اس کا تغیر ختم ہو جائے، یا اس میں سے اتنا پانی نکال دیا جائے جس سے اس کا تغیر ختم ہو جائے، اور اس کے بعد بھی پانی دو مشکوں سے زیادہ بچا رہے (۲)۔

پس اگر ان اوصاف میں سے کوئی وصف متغیر ہو جائے تو پانی ناپاک ہو جاتا ہے، اور اگر اس کا یہ تغیر ختم ہو جائے، خواہ خود بخود ختم ہو یا پانی ملانے سے ختم ہو تو پھر وہ پاک ہو جاتا ہے، اور جو پانی دو مشکوں سے کم ہو وہ نجاست کے ملنے سے ناپاک ہو جاتا ہے، اور پانی مل جائے اور اس میں کوئی تغیر نہ ہو تو وہ پاک ہے اور اگر پاک پانی ملا کر اس میں اضافہ کیا گیا لیکن وہ دو مشکوں سے نہ ہو تو وہ پاک نہ ہوگا، اور کہا گیا ہے کہ وہ خود تو پاک ہے، لیکن دوسری چیز کو پاک کرنے والا نہیں (۱)۔

حنا بلہ کے نزدیک ناپاک پانی کو پانی کی زیادتی کے ذریعہ پاک کرنے کے مختلف طریقے ہیں جو پانی کے تین مختلف احوال کے لحاظ سے ہیں۔

وہ تین مختلف احوال یہ ہیں: پانی دو مشکوں سے کم یا دو مشکوں کے برابر یا دو مشکوں سے زیادہ ہو۔

(۱) اگر پانی دو مشکوں سے کم ہو تو دوسرا پانی ملا کر زیادہ کرنے سے پاک ہو جاتا ہے۔

اگر ناپاک پانی میں ناپاک پانی ملا دیا جائے تو وہ تمام ناپاک ہی ہوگا، خواہ وہ کتنا ہی زیادہ ہو، اس لئے کہ ناپاک سے ناپاک کے ملنے سے کوئی پاکی حاصل نہیں ہوتی، جیسے کتے و خنزیر سے پیدا ہونے والی نسل، اس سے معلوم ہوا کہ اگر تغیر زائل ہو جائے اور پانی دو مشکوں سے ہو جائے تو وہ پاک ہو جائے گا (۲)، حدیث شریف میں ہے: "إذا بلغ الماء قلتين لم يحمل الخبث" (۳) (جب پانی دو مشکوں کے

(۱) اسمہای للمووی و شرحہ للمحلی ۱/۲۱، ۲۲۔

(۲) الکافی ۱/۱۰، ۱۱ طبع المکتب الاسلامی۔

(۳) حدیث کی تخریج کدرنگی۔

(۱) حدیث کی تخریج کدرنگی۔

(۲) المغنی ۱/۳۵، ۳۶، الانصاف ۱/۶۶، الکافی ۱/۱۱، ۱۲، ۵۰۸، روح الطائین

۱/۲۱۶، المغنی ۱/۳۹، کشاف القناع ۱/۳۰۵۔

## تحول ۷-۸

اس موضوع میں تفصیل ہے جس کے لئے اصطلاح ”طہارت“ کی طرف رجوع کیا جائے۔

قبلہ کی طرف یا قبلہ سے تحول:

۷- اس پر فقہاء کا اتفاق ہے کہ نماز پڑھنے والا اگر کعبہ کو دیکھ رہا ہو تو نماز میں پورے بدن کا رخ عین کعبہ کی طرف کرنا اس پر فرض ہے کہ بدن کا ایک عضو بھی کعبہ کے عین سے نہ پھرے، اگر بغیر عذر کے کسی دوسری جہت کی طرف پھر گیا تو اس کی نماز باطل ہو جائے گی (۱)۔

چہرہ گھمانے کے متعلق حنفیہ کا مذہب یہ ہے کہ اگر اس کا چہرہ عین کعبہ سے اس طرح پھر گیا کہ بالکل یہ مواجہت ختم نہ ہوئی تو کراہت کے ساتھ نماز درست ہے (۲)۔

اور بغیر عذر اگر سینہ کعبہ سے پھر جائے تو نماز فاسد ہے (۳)۔ مالکیہ اور حنابلہ کے نزدیک اگر کسی کا پورا جسم بھی قبلہ سے ہٹ جائے لیکن اس کے دونوں پیر قبلہ کی طرف ہوں تو اس کی نماز فاسد نہ ہوگی (۴)۔

شافعیہ کی رائے یہ ہے کہ کعبہ سے کسی دوسری طرف گھومنا اگر جان بوجھ کر ہو تو نماز باطل ہو جائے گی، اور اگر بھولے سے ہو تو نماز باطل نہیں ہوگی (۵)۔ اس موضوع میں اختلاف اور تفصیل ہے جس کے لئے اصطلاح ”استقبال“ کی طرف رجوع کیا جائے۔

(۱) ابن عابدین ۱/ ۲۸۷، جامعہ الدوسقی ۱/ ۲۲۳، الموطاب ۱/ ۵۰۸، روضہ الماکین ۱/ ۲۱۶، المغنی ۱/ ۳۳۹، کشاف القناع ۱/ ۳۰۵۔

(۲) ابن عابدین ۱/ ۲۸۷، ۲۸۸۔

(۳) ابن عابدین ۱/ ۲۲۱، ۲۳۲۔

(۴) الموطاب ۱/ ۵۰۸، ۵۰۹، شرح الترمذی ۱/ ۱۸۲ طبع دار الفکر، کشاف القناع ۱/ ۳۶۹، ۳۷۰۔

(۵) روضہ الماکین ۱/ ۲۱۳۔

نماز میں قیام سے قعود کی طرف آنا:

۸- قیام سے قعود کی طرف، اور قعود سے چٹ لینے یا پہلو کے بل

لینے کی طرف آنا قاعدہ: ”المشقة تجلب التيسير“ (مشقت

آسانی کو کھینچ لاتی ہے) کی فروعات میں سے ہے اور اس سلسلہ میں

اصل اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: ”يُرِيدُ اللَّهُ بِكُمُ الْيُسْرَ وَلَا يُرِيدُ

بِكُمُ الْعُسْرَ“ (۱) (اللہ تمہارے حق میں سہولت چاہتا ہے اور تمہارے

حق میں دشواری نہیں چاہتا)، دوسری جگہ فرمان خداوندی ہے: ”وَمَا

جَعَلْ عَلَيْكُمْ فِي اللَّيْنِ مِنْ حَرَجٍ“ (۲) (اس نے تم پر دین کے

بارے میں کوئی تنگی نہیں کی)، اسی لئے اہل علم کا اجماع ہے کہ اگر کوئی

شخص قیام کی طاقت نہ رکھے، اور نماز سے پہلے یا نماز کے دوران اس پر

حقیقتاً حکماً قیام دشوار ہو جائے، بایں طور کہ اسے مرض میں زیادتی کا

اندیشہ ہو، یا مرض کے دیر سے ٹھیک ہونے، یا سر چکرانے کا خوف ہو، یا

کھڑے ہونے میں شدید تکلیف محسوس ہوتی ہو وغیرہ، تو اس کے لئے

بیٹھ کر نماز پڑھنے کی اجازت ہے، اور اگر اس کی بھی استطاعت نہ ہو تو

چٹ لیٹ کر اشارہ سے نماز پڑھے، چنانچہ نبی ﷺ نے حضرت

عمران بن حصینؓ سے فرمایا: ”صَلِّ قَائِمًا، فَإِنْ لَمْ تَسْتَطِعْ فَقَاعِمًا،

فَإِنْ لَمْ تَسْتَطِعْ فَعَلِي جَنْبًا“ (۳) (نماز کھڑے ہو کر پڑھو، اگر اتنی

ہمت نہ ہو تو بیٹھ کر پڑھو، اگر اتنی بھی استطاعت نہ ہو تو پہلو کے بل

پڑھو)، اور نسائی میں اتنا اضافہ ہے: ”فَإِنْ لَمْ تَسْتَطِعْ

فَمَسْتَلِقِيَا“ (اگر اس کی بھی استطاعت نہ ہو تو چٹ لیٹ کر پڑھو)۔

نوائل میں مزید یہ ہے کہ نوائل میں بغیر عذر بھی قیام کو چھوڑ کر

(۱) سورۃ بقرہ ۱۸۵۔

(۲) سورۃ حج ۷۸۔

(۳) حدیث: ”صل قائمًا.....“ کی روایت بخاری (فتح ۲/ ۵۸۷ طبع التلخیص) نے

کی ہے جامع و اصول ۵/ ۳۱۲ طبع کردہ مکتبہ المدینہ المنجلی۔



## تحول ۹-۱۰

قعود اختیار کرنا درست ہے۔ اول: مسافر اپنے وطن اصلی میں لوٹ آئے، اگرچہ وہاں

اقامت کی نیت بھی نہ کرے۔

اس میں اصل یہ ہے کہ اس جگہ میں واپس داخل ہو جائے جہاں سے تجاوز کرنے کو آغاز سفر کے سلسلہ میں فقہاء نے شرط قرار دیا ہے<sup>(۱)</sup>۔

دوم: جس جگہ کے لئے سفر کیا ہے اس جگہ پہنچ جائے، اور اس جگہ پر اتنی مدت قیام کا پختہ ارادہ ہو جتنی مدت رخصت سفر سے مانع ہے، اور وہ جگہ قیام کی صلاحیت بھی رکھتی ہو، اور رخصت سفر سے مانع مدت میں اختلاف ہے، اس کے لئے ”صلاة المسافر“ کی طرف رجوع کیا جائے۔

سوم: مسافر کسی بستی میں نکاح کرے، اگرچہ اسے وطن نہ بنائے، اور وہاں اقامت کی نیت بھی نہ کرے۔

چہارم: راستہ میں اقامت کی نیت کر لے، لیکن اس کے لئے چار چیزیں ضروری ہیں: اقامت کی نیت، مدت اقامت کی نیت، جگہ کا ایک ہونا، اور اس جگہ میں اقامت کی صلاحیت ہونا۔

اور جنگل وغیرہ میں اقامت کی نیت سے سفر کے منقطع ہونے میں اختلاف اور تفصیل ہے<sup>(۲)</sup> جس کے لئے ”صلاة المسافر“ کی بحث دیکھی جائے۔

پنجم: تابع ہونے کی حیثیت سے اقامت: جس کی صورت یہ ہے کہ اصل شخص مقیم ہو جائے، تو اصل کی اقامت سے تابع بھی مقیم ہو جاتا ہے<sup>(۳)</sup>۔

(۱) ابن ماجہ ۱/۵۲۸، القوانین المعویہ ۱/۹۰، روضۃ الطالبین ۱/۳۸۳، المغنی ۲/۲۶۰، المشرح المصغر ۱/۳۸۱۔  
(۲) ابن ماجہ ۱/۵۲۸، المشرح المصغر ۱/۳۸۱، روضۃ الطالبین ۱/۳۸۳، المغنی ۲/۲۸۸۔  
(۳) بدائع الصنائع ۱/۱۰۱، روضۃ الطالبین ۱/۳۸۳۔

اس موضوع میں تفصیل ہے جس کے لئے ”کتاب الصلاة“ میں مریض کی نماز کی بحث دیکھی جائے۔

مقیم کا مسافر اور مسافر کا مقیم ہونا:

الف- مقیم کا مسافر ہونا:

۹- دو امور میں سے کسی ایک کے پائے جانے سے مقیم مسافر ہو جاتا ہے:

اول یہ کہ سفر کی نیت سے اپنے مقام کے گھروں، اور ان سے متصل شہر کے توابعات کو تجاوز کر جائے، اور اتنی مسافت کا ارادہ ہو جس سے اس سفر کا تحقق ہو جائے جس سے احکام بدل جاتے ہیں۔ اور نیت میں اعتبار متبوع و پیشوا کی نیت کا ہے، نہ کہ تابع کی نیت کا، چنانچہ شوہر کی نیت سے بیوی مسافر ہو جاتی ہے، اور لشکر کے سفر کا تحقق قائد کی نیت سے ہو جاتا ہے، اور ہر اس شخص کا یہی حکم ہے جس پر دوسرے کی اطاعت لازم ہو، جیسے سلطان اور لشکر کا امیر<sup>(۱)</sup>۔

دوم یہ کہ اقامت کے بعد سفر شروع کر دے۔

اس موضوع کی تفصیل کے لئے دیکھئے ”صلاة المسافر“<sup>(۲)</sup>۔

ب- مسافر کا مقیم ہو جانا:

۱۰- درج ذیل امور میں سے کسی ایک کے پائے جانے سے مسافر مقیم ہو جاتا ہے:

(۱) بدائع الصنائع ۱/۹۳ طبع دارالکتب العربیہ۔  
(۲) ابن ماجہ ۱/۵۲۵، ۵۲۶، بدائع الصنائع ۱/۹۳، الاختیار لتعلیل الختار ۱/۷۹، ۸۰ طبع دارالمرکز القوانین المعویہ ۱/۸۹، ۹۰، روضۃ الطالبین ۱/۳۸۰ اور اس کے بعد کے صفحات، ۳۸۶، المغنی ۲/۲۵۸ اور اس کے بعد کے صفحات، کشاف القناع ۱/۵۰۳، ۵۰۶ اور اس کے بعد کے صفحات۔

## تحول ۱۱

واجب کو چھوڑ کر بدل کو اختیار کرنا:

واجب کو چھوڑ کر اس کے بدل کو اختیار کرنے کی بحث مختلف مقامات میں ہے جن میں سے چند درج ذیل ہیں:

الف- زکاة:

۱۱- حنفیہ کا مذہب یہ ہے کہ زکاة میں واجب کو چھوڑ کر بدل کو اختیار کرنا جائز ہے، اوزاعی اور ثوری کا بھی یہی مذہب ہے، اور حضرت عمر بن عبد العزیز اور حسن بصری سے بھی یہی روایت ہے، چنانچہ مالک کے لئے یہ جائز ہے کہ وہ وہی عین مال دے دے (جو واجب ہوا ہو) یا نقدین (سونا چاندی) اور سامان وغیرہ کی قیمت دے دے، اگرچہ وہ مخصوص سامان موجود ہو جس کے بارے میں حکم وارد ہوا ہے، اس لئے کہ اللہ تعالیٰ کا فرمان ہے: "خُذْ مِنْ أَمْوَالِهِمْ صَدَقَةً" (۱) (آپ ان کے مالوں میں سے صدقہ لے لیجئے)۔

اس میں صراحت ہے کہ جو لیا جاتا ہے اس سے مراد "صدقہ" ہے اور جو جس بھی لے گا وہ صدقہ ہی ہوگا۔

نیز اس لئے کہ حضرت معاذ کو نبی ﷺ نے جب اہل یمن کے پاس بھیجا تو حضرت معاذ نے اہل یمن سے یہ کہا: "انتونی بعرض ثياب خميص أو لبيس في الصدقة مكان الشعير والذرة، أهون عليكم وخير لأصحاب النبي ﷺ بالمدينة" (۲) (مجھے مکئی اور جو کی جگہ پر اوڑھنے یا پہننے کے کپڑے لا) (۱) سورہ توبہ، ۱۰۳۔

(۲) قول ساجدہ "تولوني بعرض ثياب خميص أو لبيس في الصدقة..." کی روایت بخاری (فتح ۳/۳۱۱ طبع استقبر) نے کی ہے عیاض اور ابن قریظ کے قول کے مطابق بخاری نے لفظ "خميص" صداد کے ساتھ ذکر کیا ہے دودی اور جویری وغیرہ نے کہا ہے ثوب قمیس (سین کے ساتھ) ہے اور اسے خموس بھی کہا جاتا ہے اور اس سے مراد وہ کپڑا ہے جس کی لمبائی چند ذراع ہو، یعنی چھوٹا کپڑا (عمدة القاری ۲/۳ طبع المیزان بیئج الباری ۳/۳۱۱، ۳۱۳ طبع استقبر، النہایہ لابن واہب مادہ "خمیس"۔

کردو، یہ تمہارے لئے آسان ہے اور مدینہ میں نبی ﷺ کے صحابہ کے لئے بہتر ہے) اور حضرت معاذ کو نبی ﷺ کے پاس سامان لائے اور آپ ﷺ نے کوئی نکیر نہیں فرمائی۔

فقہی وجہ اس کی یہ ہے کہ مقصد فقیر کو متعینہ رزق پہنچانا ہے، اور مسکین کی حاجت کو پورا کرنا ہے، اور وہ قیمت سے بھی حاصل ہو جاتا ہے۔ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا: "إن الله تعالى فرض على الأغنياء قوت الفقراء وسماه زكاة" (۱) (بیشک اللہ تعالیٰ نے مال داروں پر فقراء کے گزارہ کے بقدر فرض کیا ہے اور اس کا نام زکاة رکھا ہے)۔

قیمت کا اعتبار کرنے کی صورت میں ادائیگی کے دن کی قیمت دی جائے گی یا وجوب کے دن کی؟ اس میں اختلاف ہے جس کے لئے اس کے اصل مقام کی طرف رجوع کیا جائے (۲)۔

مالکیہ اور حنابلہ کے نزدیک جو چیز واجب ہو اسے چھوڑ کر بدل

(۱) حدیث: "إن الله تعالى فرض على الأغنياء....." کو صاحب الاختیار نے انہیں الفاظ کے ساتھ ذکر کیا ہے، اور سنن وآثار کے جو مراجع ہمارے پاس ہیں ان میں ہمیں یہ حدیث نہیں ملی، البتہ اس منہوم پر وہ حدیث دلالت کرتی ہے جسے طبرانی نے لا وسط اور اصغر میں ان الفاظ کے ساتھ نقل کیا ہے: "إن الله فرض على أغنياء المسلمين في أموالهم بقدر الذي يسع فقراتهم، ولن يجهد الفقراء إذا جاعوا وعروا إلا بما يصنع أغنيائهم، ألا وإن الله يحاسبهم حساباً شديداً ويعلمهم علماً بالياً" (بے شک اللہ نے مسلمانوں کے فتناء پر ان کے اسوال میں اتنی مقدار فرض کی ہے جو ان کے فقراء کے لئے کافی ہو اور فقراء جب بھوکے اور تنگے ہوں تو اسی وجہ سے پریشان ہوں گے جو ان کے فتناء کا عمل ہوگا، اور بلاشبہ اللہ تعالیٰ روز قیامت ان کا سخت حساب لے گا اور انہیں دردناک عذاب دے گا)۔ طبرانی نے کہا ہے کہ ثابت بن محمد الزہد اس میں منفرد ہیں، حافظہ منذری نے کہا کہ ثابت ثقہ اور صدوق ہیں، بخاری وغیرہ نے ان سے روایت کی ہے اور اس کے بقیہ روای بھی ٹھیک ہیں، یہ روایت حضرت علیؑ سے موقوفاً منقول ہے اور یہی اصغر ہے (الترغیب والترہیب للمذہب ۲/۱۰۷ طبع مطبعة مساعدا مصر)۔

(۲) ابن ماجہ ۲/۲۲، الاختیار لتحليل الفقہاء ۱۰۲، ۱۰۳۔

## تحول ۱۲-۱۳

سالم ہوں تو ناقص اونٹ کافی نہیں۔

اس موضوع میں تفصیل ہے جس کے لئے ”زکاۃ“ کی بحث کی طرف رجوع کیا جائے۔

حنابلہ کے نزدیک مویشی میں ایک جنس سے دوسری جنس یا قیمت کی طرف رجوع جائز نہیں ہے (۱)۔

### ب- صدقہ فطر:

۱۲- مالکیہ اور شافعیہ کے نزدیک اور حنابلہ کے ظاہر مذہب میں صدقہ فطر میں عین کو چھوڑ کر قیمت ادا کرنا جائز نہیں، حنفیہ کے نزدیک جائز ہے (۲)۔

رعی یہ صورت کہ خوراک کی ایک جنس سے دوسری اجناس کی طرف رجوع کیا جائے یا اونٹنی کو چھوڑ کر اعلیٰ جنس دی جائے یا اس کے برعکس ہو تو اس میں اختلاف اور تفصیل ہے جس کے لئے ”زکاۃ الفطر“ کی طرف رجوع کیا جائے۔

### ج- عشر:

۱۳- مالکیہ اور حنابلہ کا مذہب یہ ہے کہ عشر (دسویں حصہ) میں اصل واجب کو چھوڑ کر بدل کو اختیار کرنا جائز نہیں (۳)۔

اور حنفیہ کا مذہب یہ ہے کہ عشر میں بھی اصل واجب کو چھوڑ کر بدل کو اختیار کرنا جائز ہے، اس کے دلائل وہی ہیں جن کا بیان اس

کو اختیار کرنا صرف دمانیر و دراہم میں جائز ہے، چنانچہ زکاۃ دینے والے کے لئے جائز ہے کہ دمانیر کی زکاۃ میں حساب لگا کر دراہم دے دے، اور چاندی کی زکاۃ میں حساب لگا کر سونا دے دے، خواہ قیمت اس کی کم ہو یا زائد، اس لئے کہ وہ تو اس کے حق میں معاوضہ ہے، تو دیگر تمام معاوضات کی طرح اس میں بھی قیمت کا اعتبار ہوگا (۱) اور وہ دونوں ایک ہی جنس کے مانند ہیں۔

شافعیہ اسے جائز نہیں کہتے (۲)۔

اور مویشی میں حنفیہ کے نزدیک قیمت دینی جائز ہے، اس لئے کہ ان کے یہاں قاعدہ یہ ہے کہ ہر چیز میں قیمت دینی درست ہے، اور شافعیہ کے نزدیک بھی یہی صحیح ہے۔ مالکیہ کے نزدیک اصل واجب کو چھوڑ کر اس کا بدل دینا مکروہ ہے، اس لئے کہ اس میں صدقہ کے اندر رجوع کے معنی پائے جاتے ہیں، اور یہ بھی ممکن ہے کہ ادا کردہ قیمت اصل واجب سے کم ہو جائے، اور فقراء کے حق میں کمی ہو جائے، البتہ اگر زکاۃ وصول کرنے والا خود ہی زکاۃ دینے والے پر اصرار و جبر کرے کہ وہ اصل واجب زکاۃ کے بدلہ دراہم ہی ادا کرے تو اس کی طرف سے ادائیگی درست ہو جائے گی، شرط یہ ہے کہ اصل واجب کی پوری قیمت ہو، اور ادائیگی کے وقت کی قیمت ہو (۳)۔

شافعیہ کا دوسرا قول یہ ہے کہ اگر اس کی قیمت بکری کی قیمت سے کم ہو تو وہ کافی نہیں۔ اور ان کے یہاں تیسری رائے یہ ہے کہ اگر تمام اونٹ بیماریوں، یا کسی عیب کی وجہ سے کم قیمت ہوں تو وہ اونٹ کافی ہوگا جس کی قیمت بکری کی قیمت سے کم ہو اور اگر اونٹ صحیح و

(۱) روہۃ الطائین ۲/ ۱۵۳، المغنی ۳/ ۶۶، نیل المآرب ۱/ ۲۵۸۔

(۲) ابن ماجہ ۲/ ۲۲۲، الاقترار ۱/ ۱۰۲، ۱۰۳، روہۃ الطائین ۲/ ۳۰۳، المغنی

۳/ ۶۲، ۶۵، کشاف القناع ۲/ ۲۵۲، ۲۵۳، المدونہ ۱/ ۳۵۸، الخطاب

۲/ ۳۶۸، نیل المآرب ۱/ ۲۵۸، شرح المکلی علی المنہاج ۲/ ۳۷۔

(۳) الخطاب ۲/ ۳۶۰، المدونہ ۱/ ۳۰۸، کشاف القناع ۲/ ۷، المغنی ۲/ ۵۷۸۔

(۱) الخطاب ۲/ ۳۵۵، المدونہ ۱/ ۲۳۳، کشاف القناع ۲/ ۲۱۷، نیل المآرب ۱/ ۲۵۰۔

(۲) اسراج الوہاب علی متن المنہاج ۲/ ۱۳۳ طبع المکلی، اقلیو بی ۲/ ۲۲۔

(۳) الخطاب ۲/ ۳۶۰، المدونہ ۱/ ۳۰۸۔

## تحول ۱۴-۱۶

تفصیل ہے جس کے لئے اصطلاح ”کفارات“ کی طرف رجوع کیا جائے (۱)۔

۵- نذر:

۱۵- مالکیہ اور حنابلہ کا مذہب، اور شافعیہ کا صحیح مسلک یہ ہے کہ جس نے متعین اور غیر مطلق نذر رمانی ہو تو اس پر متعین شیئی کا نکالنا واجب ہے، معین کو چھوڑ کر کسی دوسری چیز بدل یا قیمت کی طرف رجوع جائز نہیں۔ اس میں اختلاف اور تفصیل ہے جس کے لئے اصطلاح ”نذر“ کی طرف رجوع کیا جائے۔

حنفیہ کے نزدیک یہ مطلقاً جائز ہے، جیسا کہ ان کے نزدیک نذروں میں واجب کو چھوڑ کر قیمت اختیار کرنی جائز ہے، البتہ انہوں نے حنق، ہدی اور اضحیہ کی نذر کا استثناء کیا ہے (۲)۔

فرض روزہ کے بدلہ فدیہ دینا:

۱۶- عام فقہاء کا اس پر اتفاق ہے کہ شیخ فانی جو روزہ کی طاقت نہ رکھتا ہو، یا روزہ سے اسے سخت تکلیف ہوتی ہو تو اس پر روزہ رکھنا ضروری نہیں، اور اس پر فدیہ کے وجوب میں فقہاء کا اختلاف ہے۔

حنفیہ اور حنابلہ کا مذہب اور شافعیہ کا اظہر قول اور مالکیہ کا ایک غیر مشہور قول یہ ہے کہ اس پر فدیہ واجب ہے۔

مالکیہ کا مشہور مذہب، اور شافعیہ کے نزدیک غیر اظہر یہ ہے کہ اس پر فدیہ واجب نہیں، اور حاملہ اور دودھ پلانے والی عورت جسے

(۱) المدونہ ۵/۳۳، ۱۱۱/۲، ابن ماجہ ۲/۲۲، الاقویا لتطییل الختار ۱/۱۰۲، ۱۰۳، المغنی ۸/۳۸، روہیۃ الفقہیین ۸/۲۹۸، ۳۰۷، کشاف الفقہاء ۱/۲۱۳، ۲۱۷، نیل المآرب ۱/۲۵۸۔

(۲) ابن ماجہ ۲/۲۲، الاقویا لتطییل الختار ۱/۱۰۳، المدونہ ۱/۳۵۸، ۱۱۱/۲، القوانین الفقہیہ ۱/۷۵، روہیۃ الفقہیین ۲/۲۷، ۲۳، ۲۸، المغنی ۹/۱۸۔

سے پہلے گزر گیا، اور شافعیہ کے نزدیک اگر نذر جات اور پھل ایک ہی نوع کے ہوں تو اصل واجب کو چھوڑ کر صرف اعلیٰ قسم کو اختیار کرنا جائز ہے۔

اور اگر انواع مختلف ہوں تو ہر نوع سے اس کے حصہ کے بقدر لیا جائے، البتہ یہ اس صورت میں ہے جب کہ اس میں دشواری نہ ہو، اور اگر اس میں دشواری ہو کہ ہر نوع سے اصل واجب کو لیا جائے بائیں طور کہ انواع کثیر ہوں اور ان کے پھل کم ہوں تو اس میں چند رائیں ہیں:

پہلی رائے یہ ہے کہ جائین کی رعایت کرتے ہوئے درمیانی نوع سے لیا جائے اور یہی صحیح ہے (۱)۔

دوسری رائے یہ ہے کہ ہر نوع سے اس کی مقدار کے برابر لیا جائے۔

تیسری رائے یہ ہے کہ جو غالب ہو اس سے لیا جائے، اور ایک قول ہے کہ ہر صورت درمیانی نوع سے لیا جائے (۲)۔

اس موضوع میں تفصیل ہے جسے اصطلاح ”عشر“ میں دیکھا جائے۔

۵- کفارات:

۱۴- جمہور کا مذہب یہ ہے کہ کفارات میں اصل منصوص واجب کو چھوڑ کر کسی دوسری چیز کو اختیار کرنا جائز نہیں، اگر واجب کو متعین کر دیا گیا ہو تو وہی متعین ہوگا، اور اگر اختیار دیا گیا ہو تو ان اشیاء میں اختیار ہوگا جن کی شارع نے صراحت کی ہو۔

حنفیہ کی رائے یہ ہے کہ اگر کفارہ مالی ہو تو کفارات میں اصل واجب کو چھوڑ کر بدل کو اختیار کرنا جائز ہے۔ نیز اس میں اختلاف اور

(۱) متن المہاج المطبوع مع اسراج الوہاج ۵/۲۲، روہیۃ الفقہیین ۲/۲۷۔

(۲) روہیۃ الفقہیین ۲/۲۷۔

## تحول ۱۷-۱۸

عقد کی طرف منتقل ہونے کی بھی دوسری مثالیں ہیں جیسے ایک مثال: مضارب کے تصرفات کے اعتبار سے مضارب بہت صحیحہ کا وکالت میں بدل جاتا ہے، اسی لئے جمہور فقہاء کی بالجملہ رائے یہ ہے کہ مضارب کے تصرفات وکیل کی طرح مصلحت کے ساتھ وابستہ ہیں<sup>(۱)</sup>۔

اور اگر مضارب کو نفع ہو جائے تو مضارب بہت شرکت ہو جاتی ہے، اور اگر مضارب بہت فاسد ہو جائے تو وہ اجارہ فاسدہ میں منتقل ہو جاتی ہے<sup>(۲)</sup>۔

دوسری مثال یہ ہے کہ اگر مسلم فیہ عین ہو تو شافعیہ کے ایک قول کے مطابق سلم بیع مطلق ہو جاتی ہے۔ اور اگر بائع یہ کہے کہ میں نے بغیر قیمت کے فروخت کیا تو وہ بیہ ہو جاتا ہے اور قول اظہر یہ ہے کہ سلم باطل ہو جاتا ہے<sup>(۳)</sup>۔

تیسری مثال یہ ہے کہ استصناع میں اگر مدت متعین کر دی جائے تو بعض حنفیہ کے نزدیک وہ سلم ہو جاتی ہے، حتیٰ کہ اس میں شرائط سلم کا اعتبار کیا جائے گا<sup>(۴)</sup>۔

بیان کردہ مثالوں میں سے ہر ایک مثال میں اختلاف و تفصیل ہے جسے اصطلاحات ”عقد“، ”سلم“، ”مضاربت“، ”شرکت“ اور ”استصناع“ میں دیکھا جائے۔

### عقد موقوف کا نفاذ ہو جانا:

۱۸- حنفیہ اور مالکیہ کا مذہب، شافعیہ کا ایک قول اور حنابلہ کی ایک روایت یہ ہے کہ فضولی کی بیع مالک کی اجازت پر موقوف ہو کر منعقد

(روزہ رکھنے میں) اپنی ذات یا اپنے بچہ پر اندیشہ ہو، اور ایسا بیمار جس کے تندرست ہونے کی امید نہ ہو ان پر وجوب فدیہ کے سلسلہ میں اختلاف اور تفصیل ہے جس کے لئے اصطلاح ”صوم“ اور ”فدیہ“ کی طرف رجوع کیا جائے<sup>(۱)</sup>۔

جس عقد کی شرائط پوری نہ ہوئی ہوں اس کا دوسرے عقد کی طرف منتقل ہونا:

۱۷- حنفیہ اور حنابلہ کا مذہب اور شافعیہ کے مذہب کا اظہر قول یہ ہے کہ بیہ میں اگر عوض کی شرط ہو تو عقد صحیح ہوگا اور وہ بیع کے حکم میں ہو جائے گا، لہذا اس میں خیار اور شفعہ ثابت ہوں گے، اور قبضہ سے پہلے لازم ہو جائے گا، اور عیب اور خیار رویت کی بنا پر اسے واپس کیا جاسکتا ہے، شافعیہ کا ایک قول یہ ہے کہ یہ عقد باطل ہو جائے گا، اس لئے کہ بیہ میں یہ ایسی شرط ہے جو اس کے تقاضے کے خلاف ہے۔

مالکیہ کا مذہب یہ ہے کہ بیہ بالعیوض ابتداءً بیع ہے، اسی لئے بیہ پر قبضہ سے پہلے وایب کی موت سے وہ باطل نہیں ہوتا، اور یہ بھی جائز نہیں کہ سونے کے بدلہ چاندی یا چاندی کے بدلہ سونا دیا جائے، اس لئے کہ اگر مجلس میں دونوں عوضوں پر قبضہ نہ پایا جائے تو بیع صرف میں ایک عوض کا مؤخر ہونا لازم آئے گا۔ اور عوض کے معلوم یا مجہول ہونے، اسی طرح اس کے ابتداءً یا انتہاءً بیع ہونے میں تفصیل ہے جس کے لئے اصطلاح ”بیہ“ کی طرف رجوع کیا جائے<sup>(۲)</sup>۔

اور جس عقد کی شرائط پوری نہ ہوئی ہوں اس کے دوسرے

(۱) بدائع الصنائع ۶/۸۷، ۹۲، الاقویار لتعلیل الفقہاء ۱۹/۳۰۳۔

(۲) ابن ماجہ ۳/۳۸۲، الاقویار لتعلیل الفقہاء ۳۰/۳۰۳، لشرح الصغیر

۳/۶۸۱، روہۃ الطائین ۵/۱۳۱، المغنی ۵/۶۳، ۶۳۔

(۳) روہۃ الطائین ۶/۶۳، الوجیز ۱/۱۵۳۔

(۴) ابن ماجہ ۳/۲۱۲۔

(۱) ابن ماجہ ۳/۱۱۹، القوائین العمیہ ۱۲۷، ۱۲۹، نیل المآرب ۱/۲۷۳،

المغنی ۳/۳۸۹، ۱۳۰، ۱۳۱، روہۃ الطائین ۲/۳۸۲۔

(۲) ابن ماجہ ۳/۵۱۹، بدیۃ المجتہد ونہایۃ المتعصم ۲/۵۷۷، ۳۵۸، طبع

مکتبۃ الکلیات والذمیریہ روہۃ الطائین ۵/۳۸۶، المغنی ۵/۶۸۵، الفواکیر

الدوائی ۲/۲۲۲۔

## تحول ۱۹-۲۰

اور مرد اگر دار الحرب میں چلا جائے تو کیا اس کی موت متحقق ہو جائے گی اور اس کی موت کے متعلق احکام ثابت ہوں گے یا نہیں؟ اس میں فقہاء کا اختلاف ہے جس کے لئے کتب فقہ میں اس کے مقام کی طرف رجوع کیا جائے (۱)، نیز اصطلاح ”روت“، اور اصطلاح ”اجل“ (نقصرہ ۹۵ ج ۲) کی طرف رجوع کیا جائے۔

### ب- مفلس قرار دیا جانا:

۲۰- حنفیہ میں سے امام ابو یوسف اور امام محمد جو افلاس کی وجہ سے (تصرفات پر) پابندی لگانے کے قائل ہیں ان کے اقوال سے متبادر اور شافعیہ کا قول اظہر اور حنابلہ کا مذہب یہ ہے کہ دین مؤجل مفلس قرار دیئے جانے سے معجل نہیں ہوتا، اس لئے کہ مدت قرض مفلس کا حق ہے تو وہ اس کے مفلس ہو جانے سے ساقط نہیں ہوگا جس طرح اس کے دیگر حقوق ساقط نہیں ہوتے، نیز اس لئے کہ اس کے جو حقوق دوسروں پر ہیں اس کے افلاس سے ان میں تعجیل نہیں ہوتی، تو جو حقوق اس کے ذمہ لازم ہیں ان میں بھی تعجیل نہیں ہوگی (۲)۔

امام ابو حنیفہ کے نزدیک ایسا نہیں ہے، اس لئے کہ ان کے نزدیک آزاد عاقل و بالغ شخص پر دین کی وجہ سے (تصرفات پر) پابندی لگانا جائز نہیں ہے (۳)۔

مالکیہ کا مذہب، شافعیہ کا ایک قول اور حنابلہ کی ایک روایت جسے ابو الخطاب نے ذکر کیا ہے، یہ ہے کہ جس شخص پر اس کے افلاس

ہو جاتی ہے، اور جب مالک اجازت دے دے تو وہ مانند ہو جاتی ہے، ورنہ نہیں، اسحاق بن راہویہ کا بھی یہی مذہب ہے۔

شافعیہ کا قول جدید اور حنابلہ کی دوسری روایت یہ ہے کہ یہ بیع باطل ہے، اور اس کو رد کر دینا واجب ہے، ابو ثور اور ابن المنذر کا بھی یہی مذہب ہے (۱)۔

جو فقہاء بیع فضولی کے منعقد ہونے کے قائل ہیں انہوں نے اس کے متعلق مفصل کلام کیا ہے، جس کے لئے اصطلاحات ”عقد“، ”موقوف“ اور ”فضولی“ کی طرف رجوع کیا جائے۔

### دین مؤجل کا معجل ہو جانا:

چند مقامات ایسے ہیں جن میں دین مؤجل معجل ہو جاتا ہے، جن میں سے بعض یہ ہیں:

### الف- موت:

۱۹- حنفیہ، مالکیہ اور شافعیہ کا مذہب اور حنابلہ کی ایک روایت یہ ہے کہ موت سے دین مؤجل معجل ہو جاتا ہے، اس لئے کہ موت سے میت کا ذمہ ختم اور مطالبہ دشوار ہو جاتا ہے۔ شعبی، نخعی اور ثوری کا بھی یہی قول ہے۔

حنابلہ کی دوسری روایت یہ ہے کہ اگر وراثت اس دین کی توثیق کر دیں تو دین مؤجل معجل نہیں ہوتا، ابن سیرین، عبد اللہ بن الحسن، اسحاق اور ابو عبیدہ کا بھی یہی قول ہے (۲)۔

(۱) ابن ماجہ بن ۳/۳۰۰، اقلیو بی ۲/۲۸۵، جوہر و اقلیل ۲/۹۷۲، ۲۸۰، ۲۷۹، ۲۷۸، ۲۷۷، ۲۷۶، ۲۷۵، ۲۷۴، ۲۷۳، ۲۷۲، ۲۷۱، ۲۷۰، ۲۶۹، ۲۶۸، ۲۶۷، ۲۶۶، ۲۶۵، ۲۶۴، ۲۶۳، ۲۶۲، ۲۶۱، ۲۶۰، ۲۵۹، ۲۵۸، ۲۵۷، ۲۵۶، ۲۵۵، ۲۵۴، ۲۵۳، ۲۵۲، ۲۵۱، ۲۵۰، ۲۴۹، ۲۴۸، ۲۴۷، ۲۴۶، ۲۴۵، ۲۴۴، ۲۴۳، ۲۴۲، ۲۴۱، ۲۴۰، ۲۳۹، ۲۳۸، ۲۳۷، ۲۳۶، ۲۳۵، ۲۳۴، ۲۳۳، ۲۳۲، ۲۳۱، ۲۳۰، ۲۲۹، ۲۲۸، ۲۲۷، ۲۲۶، ۲۲۵، ۲۲۴، ۲۲۳، ۲۲۲، ۲۲۱، ۲۲۰، ۲۱۹، ۲۱۸، ۲۱۷، ۲۱۶، ۲۱۵، ۲۱۴، ۲۱۳، ۲۱۲، ۲۱۱، ۲۱۰، ۲۰۹، ۲۰۸، ۲۰۷، ۲۰۶، ۲۰۵، ۲۰۴، ۲۰۳، ۲۰۲، ۲۰۱، ۲۰۰، ۱۹۹، ۱۹۸، ۱۹۷، ۱۹۶، ۱۹۵، ۱۹۴، ۱۹۳، ۱۹۲، ۱۹۱، ۱۹۰، ۱۸۹، ۱۸۸، ۱۸۷، ۱۸۶، ۱۸۵، ۱۸۴، ۱۸۳، ۱۸۲، ۱۸۱، ۱۸۰، ۱۷۹، ۱۷۸، ۱۷۷، ۱۷۶، ۱۷۵، ۱۷۴، ۱۷۳، ۱۷۲، ۱۷۱، ۱۷۰، ۱۶۹، ۱۶۸، ۱۶۷، ۱۶۶، ۱۶۵، ۱۶۴، ۱۶۳، ۱۶۲، ۱۶۱، ۱۶۰، ۱۵۹، ۱۵۸، ۱۵۷، ۱۵۶، ۱۵۵، ۱۵۴، ۱۵۳، ۱۵۲، ۱۵۱، ۱۵۰، ۱۴۹، ۱۴۸، ۱۴۷، ۱۴۶، ۱۴۵، ۱۴۴، ۱۴۳، ۱۴۲، ۱۴۱، ۱۴۰، ۱۳۹، ۱۳۸، ۱۳۷، ۱۳۶، ۱۳۵، ۱۳۴، ۱۳۳، ۱۳۲، ۱۳۱، ۱۳۰، ۱۲۹، ۱۲۸، ۱۲۷، ۱۲۶، ۱۲۵، ۱۲۴، ۱۲۳، ۱۲۲، ۱۲۱، ۱۲۰، ۱۱۹، ۱۱۸، ۱۱۷، ۱۱۶، ۱۱۵، ۱۱۴، ۱۱۳، ۱۱۲، ۱۱۱، ۱۱۰، ۱۰۹، ۱۰۸، ۱۰۷، ۱۰۶، ۱۰۵، ۱۰۴، ۱۰۳، ۱۰۲، ۱۰۱، ۱۰۰، ۹۹، ۹۸، ۹۷، ۹۶، ۹۵، ۹۴، ۹۳، ۹۲، ۹۱، ۹۰، ۸۹، ۸۸، ۸۷، ۸۶، ۸۵، ۸۴، ۸۳، ۸۲، ۸۱، ۸۰، ۷۹، ۷۸، ۷۷، ۷۶، ۷۵، ۷۴، ۷۳، ۷۲، ۷۱، ۷۰، ۶۹، ۶۸، ۶۷، ۶۶، ۶۵، ۶۴، ۶۳، ۶۲، ۶۱، ۶۰، ۵۹، ۵۸، ۵۷، ۵۶، ۵۵، ۵۴، ۵۳، ۵۲، ۵۱، ۵۰، ۴۹، ۴۸، ۴۷، ۴۶، ۴۵، ۴۴، ۴۳، ۴۲، ۴۱، ۴۰، ۳۹، ۳۸، ۳۷، ۳۶، ۳۵، ۳۴، ۳۳، ۳۲، ۳۱، ۳۰، ۲۹، ۲۸، ۲۷، ۲۶، ۲۵، ۲۴، ۲۳، ۲۲، ۲۱، ۲۰، ۱۹، ۱۸، ۱۷، ۱۶، ۱۵، ۱۴، ۱۳، ۱۲، ۱۱، ۱۰، ۹، ۸، ۷، ۶، ۵، ۴، ۳، ۲، ۱۔

(۲) ابن ماجہ بن ۳/۳۰۰، اقلیو بی ۲/۲۸۵، جوہر و اقلیل ۲/۹۷۲، ۲۸۰، ۲۷۹، ۲۷۸، ۲۷۷، ۲۷۶، ۲۷۵، ۲۷۴، ۲۷۳، ۲۷۲، ۲۷۱، ۲۷۰، ۲۶۹، ۲۶۸، ۲۶۷، ۲۶۶، ۲۶۵، ۲۶۴، ۲۶۳، ۲۶۲، ۲۶۱، ۲۶۰، ۲۵۹، ۲۵۸، ۲۵۷، ۲۵۶، ۲۵۵، ۲۵۴، ۲۵۳، ۲۵۲، ۲۵۱، ۲۵۰، ۲۴۹، ۲۴۸، ۲۴۷، ۲۴۶، ۲۴۵، ۲۴۴، ۲۴۳، ۲۴۲، ۲۴۱، ۲۴۰، ۲۳۹، ۲۳۸، ۲۳۷، ۲۳۶، ۲۳۵، ۲۳۴، ۲۳۳، ۲۳۲، ۲۳۱، ۲۳۰، ۲۲۹، ۲۲۸، ۲۲۷، ۲۲۶، ۲۲۵، ۲۲۴، ۲۲۳، ۲۲۲، ۲۲۱، ۲۲۰، ۲۱۹، ۲۱۸، ۲۱۷، ۲۱۶، ۲۱۵، ۲۱۴، ۲۱۳، ۲۱۲، ۲۱۱، ۲۱۰، ۲۰۹، ۲۰۸، ۲۰۷، ۲۰۶، ۲۰۵، ۲۰۴، ۲۰۳، ۲۰۲، ۲۰۱، ۲۰۰، ۱۹۹، ۱۹۸، ۱۹۷، ۱۹۶، ۱۹۵، ۱۹۴، ۱۹۳، ۱۹۲، ۱۹۱، ۱۹۰، ۱۸۹، ۱۸۸، ۱۸۷، ۱۸۶، ۱۸۵، ۱۸۴، ۱۸۳، ۱۸۲، ۱۸۱، ۱۸۰، ۱۷۹، ۱۷۸، ۱۷۷، ۱۷۶، ۱۷۵، ۱۷۴، ۱۷۳، ۱۷۲، ۱۷۱، ۱۷۰، ۱۶۹، ۱۶۸، ۱۶۷، ۱۶۶، ۱۶۵، ۱۶۴، ۱۶۳، ۱۶۲، ۱۶۱، ۱۶۰، ۱۵۹، ۱۵۸، ۱۵۷، ۱۵۶، ۱۵۵، ۱۵۴، ۱۵۳، ۱۵۲، ۱۵۱، ۱۵۰، ۱۴۹، ۱۴۸، ۱۴۷، ۱۴۶، ۱۴۵، ۱۴۴، ۱۴۳، ۱۴۲، ۱۴۱، ۱۴۰، ۱۳۹، ۱۳۸، ۱۳۷، ۱۳۶، ۱۳۵، ۱۳۴، ۱۳۳، ۱۳۲، ۱۳۱، ۱۳۰، ۱۲۹، ۱۲۸، ۱۲۷، ۱۲۶، ۱۲۵، ۱۲۴، ۱۲۳، ۱۲۲، ۱۲۱، ۱۲۰، ۱۱۹، ۱۱۸، ۱۱۷، ۱۱۶، ۱۱۵، ۱۱۴، ۱۱۳، ۱۱۲، ۱۱۱، ۱۱۰، ۱۰۹، ۱۰۸، ۱۰۷، ۱۰۶، ۱۰۵، ۱۰۴، ۱۰۳، ۱۰۲، ۱۰۱، ۱۰۰، ۹۹، ۹۸، ۹۷، ۹۶، ۹۵، ۹۴، ۹۳، ۹۲، ۹۱، ۹۰، ۸۹، ۸۸، ۸۷، ۸۶، ۸۵، ۸۴، ۸۳، ۸۲، ۸۱، ۸۰، ۷۹، ۷۸، ۷۷، ۷۶، ۷۵، ۷۴، ۷۳، ۷۲، ۷۱، ۷۰، ۶۹، ۶۸، ۶۷، ۶۶، ۶۵، ۶۴، ۶۳، ۶۲، ۶۱، ۶۰، ۵۹، ۵۸، ۵۷، ۵۶، ۵۵، ۵۴، ۵۳، ۵۲، ۵۱، ۵۰، ۴۹، ۴۸، ۴۷، ۴۶، ۴۵، ۴۴، ۴۳، ۴۲، ۴۱، ۴۰، ۳۹، ۳۸، ۳۷، ۳۶، ۳۵، ۳۴، ۳۳، ۳۲، ۳۱، ۳۰، ۲۹، ۲۸، ۲۷، ۲۶، ۲۵، ۲۴، ۲۳، ۲۲، ۲۱، ۲۰، ۱۹، ۱۸، ۱۷، ۱۶، ۱۵، ۱۴، ۱۳، ۱۲، ۱۱، ۱۰، ۹، ۸، ۷، ۶، ۵، ۴، ۳، ۲، ۱۔

(۳) ابن ماجہ بن ۳/۳۰۰، اقلیو بی ۲/۲۸۵، جوہر و اقلیل ۲/۹۷۲، ۲۸۰، ۲۷۹، ۲۷۸، ۲۷۷، ۲۷۶، ۲۷۵، ۲۷۴، ۲۷۳، ۲۷۲، ۲۷۱، ۲۷۰، ۲۶۹، ۲۶۸، ۲۶۷، ۲۶۶، ۲۶۵، ۲۶۴، ۲۶۳، ۲۶۲، ۲۶۱، ۲۶۰، ۲۵۹، ۲۵۸، ۲۵۷، ۲۵۶، ۲۵۵، ۲۵۴، ۲۵۳، ۲۵۲، ۲۵۱، ۲۵۰، ۲۴۹، ۲۴۸، ۲۴۷، ۲۴۶، ۲۴۵، ۲۴۴، ۲۴۳، ۲۴۲، ۲۴۱، ۲۴۰، ۲۳۹، ۲۳۸، ۲۳۷، ۲۳۶، ۲۳۵، ۲۳۴، ۲۳۳، ۲۳۲، ۲۳۱، ۲۳۰، ۲۲۹، ۲۲۸، ۲۲۷، ۲۲۶، ۲۲۵، ۲۲۴، ۲۲۳، ۲۲۲، ۲۲۱، ۲۲۰، ۲۱۹، ۲۱۸، ۲۱۷، ۲۱۶، ۲۱۵، ۲۱۴، ۲۱۳، ۲۱۲، ۲۱۱، ۲۱۰، ۲۰۹، ۲۰۸، ۲۰۷، ۲۰۶، ۲۰۵، ۲۰۴، ۲۰۳، ۲۰۲، ۲۰۱، ۲۰۰، ۱۹۹، ۱۹۸، ۱۹۷، ۱۹۶، ۱۹۵، ۱۹۴، ۱۹۳، ۱۹۲، ۱۹۱، ۱۹۰، ۱۸۹، ۱۸۸، ۱۸۷، ۱۸۶، ۱۸۵، ۱۸۴، ۱۸۳، ۱۸۲، ۱۸۱، ۱۸۰، ۱۷۹، ۱۷۸، ۱۷۷، ۱۷۶، ۱۷۵، ۱۷۴، ۱۷۳، ۱۷۲، ۱۷۱، ۱۷۰، ۱۶۹، ۱۶۸، ۱۶۷، ۱۶۶، ۱۶۵، ۱۶۴، ۱۶۳، ۱۶۲، ۱۶۱، ۱۶۰، ۱۵۹، ۱۵۸، ۱۵۷، ۱۵۶، ۱۵۵، ۱۵۴، ۱۵۳، ۱۵۲، ۱۵۱، ۱۵۰، ۱۴۹، ۱۴۸، ۱۴۷، ۱۴۶، ۱۴۵، ۱۴۴، ۱۴۳، ۱۴۲، ۱۴۱، ۱۴۰، ۱۳۹، ۱۳۸، ۱۳۷، ۱۳۶، ۱۳۵، ۱۳۴، ۱۳۳، ۱۳۲، ۱۳۱، ۱۳۰، ۱۲۹، ۱۲۸، ۱۲۷، ۱۲۶، ۱۲۵، ۱۲۴، ۱۲۳، ۱۲۲، ۱۲۱، ۱۲۰، ۱۱۹، ۱۱۸، ۱۱۷، ۱۱۶، ۱۱۵، ۱۱۴، ۱۱۳، ۱۱۲، ۱۱۱، ۱۱۰، ۱۰۹، ۱۰۸، ۱۰۷، ۱۰۶، ۱۰۵، ۱۰۴، ۱۰۳، ۱۰۲، ۱۰۱، ۱۰۰، ۹۹، ۹۸، ۹۷، ۹۶، ۹۵، ۹۴، ۹۳، ۹۲، ۹۱، ۹۰، ۸۹، ۸۸، ۸۷، ۸۶، ۸۵، ۸۴، ۸۳، ۸۲، ۸۱، ۸۰، ۷۹، ۷۸، ۷۷، ۷۶، ۷۵، ۷۴، ۷۳، ۷۲، ۷۱، ۷۰، ۶۹، ۶۸، ۶۷، ۶۶، ۶۵، ۶۴، ۶۳، ۶۲، ۶۱، ۶۰، ۵۹، ۵۸، ۵۷، ۵۶، ۵۵، ۵۴، ۵۳، ۵۲، ۵۱، ۵۰، ۴۹، ۴۸، ۴۷، ۴۶، ۴۵، ۴۴، ۴۳، ۴۲، ۴۱، ۴۰، ۳۹، ۳۸، ۳۷، ۳۶، ۳۵، ۳۴، ۳۳، ۳۲، ۳۱، ۳۰، ۲۹، ۲۸، ۲۷، ۲۶، ۲۵، ۲۴، ۲۳، ۲۲، ۲۱، ۲۰، ۱۹، ۱۸، ۱۷، ۱۶، ۱۵، ۱۴، ۱۳، ۱۲، ۱۱، ۱۰، ۹، ۸، ۷، ۶، ۵، ۴، ۳، ۲، ۱۔

## تحول ۲۱-۲۲

کی اس قسم کے مصرف کے متعلق شافعیہ کے دیگر اقوال بھی ہیں (۱)۔ اس موضوع کی تفصیل کے لئے اصطلاح ”وقف“ کی طرف رجوع کیا جائے۔

اباحت کی ملکیت عامہ کا ملکیت خاصہ کی طرف اور اس کے برعکس منتقل ہونا:

۲۲- ملکیت کے اسباب میں سے کسی سبب کی وجہ سے بسا اوقات ملکیت عامہ ملکیت خاصہ ہو جاتی ہے، جیسے بیت المال کی زمینوں سے جاگیر دینا۔

چنانچہ بادشاہ کے لئے جسے حسب مصلحت مال دینا درست ہے اسی طرح بیت المال کی زمین کو ملکیت کے طور پر دینا درست اور صحیح ہے، اس لئے کہ مستحق کو دینے میں مال اور زمین کے اندر کوئی فرق نہیں ہے (۲)، مزید دیکھئے اصطلاح: ”اقطاع“۔

اور خصوصی ملکیت عمومی ملکیت اس صورت میں ہو جاتی ہے جب اس کے مالک انتقال کر جائیں اور اس ملکیت کے ذوی القروض یا عصبہ وارث بھی مستحق نہ ہوں، تو وہ تمام مسلمانوں کی میراث ہو کر بیت المال میں آ جاتی ہے (۳)۔

اور ابو یعلیٰ نے بیان کیا ہے کہ ایسی ملکیت مصالح المسلمین میں صرف کئے جانے کے لئے بیت المال کے پاس آ جاتی ہے، میراث کے طریقہ پر نہیں آتی (۴)۔

کی وجہ سے پابندی لگا دی گئی ہو اس کا دین مؤجل مجمل ہو جاتا ہے، اس لئے کہ مالی دین کا تعلق مفلس قرار دینے سے ہے تو موت کی طرح مدت دین ساقط ہو جائے گی (۱)، اس کی تفصیل اصطلاح ”حجر“ میں ہے۔

مستحق وقف کے ختم ہونے سے وقف کا ختم ہو جانا:

۲۱- عام فقہاء کا مذہب یہ ہے کہ وقف میں پیشگی شرط ہے، اور جس وقف کی صحت میں کوئی اختلاف نہیں وہ وہ وقف ہے جس کی ابتداء معلوم ہو اور انتہا غیر منقطع ہو، مثلاً اس کی انتہا ایسی جہت ہو جو منقطع نہ ہو، جیسا کہ وقف کی آخری جہت مساکین، یا ان کی کوئی خاص جماعت ہو، اس لئے کہ ان کا ختم ہو جانا عاودۃ ناممکن ہے (۲)۔

اگر مستحق وقف منقطع ہو جائے تو اس میں فقہاء کا اختلاف ہے: امام ابو یوسف اور مالکیہ کا مذہب، شافعیہ کا ایک قول اور حنابلہ کی ایک رائے یہ ہے کہ اس صورت میں وقف واقف، یا اس کے ورثاء کی طرف لوٹ جائے گا، الا یہ کہ واقف نے یہ کہا ہو کہ یہ صدقہ وقف ہے، اس سے فلاں فلاں پر خرچ کیا جائے اور جب متعین لوگ نہ رہیں تو یہ فقراء و مساکین کے لئے ہے (۳)۔

شافعیہ کے نزدیک اظہر، اور حنابلہ کا مذہب یہ ہے کہ وہ وقف باقی رہے گا اور واقف سے قریب لوگوں پر صرف کیا جائے گا اور وقف

(۱) شرح الصغیر ۳/۳۵۳، ۳۵۴، القوائین القہریہ ۳/۳۲۳، اہلبیوی ۲/۲۸۵، روہتہ الطائین ۵/۳۲۶۔

(۲) ابن ماجہ ۵/۲۶۵، ۲۷۷، شرح الصغیر ۳/۸۷، ۹۰، القوائین القہریہ ۳/۳۲۳، ۳۲۴، اہلبیوی ۲/۸۷، طبع دار احیاء الکتب العربیہ، المغنی ۵/۵۶۳۔

(۳) الاحکام السلطانیہ للماوردی ۱/۱۷۱۔

(۴) الاحکام السلطانیہ لابن یعلیٰ ۲/۲۰۵۔

(۱) شرح الصغیر ۳/۳۵۳، ۳۵۴، القوائین القہریہ ۳/۳۲۳، اہلبیوی ۲/۲۸۵، روہتہ الطائین ۵/۳۲۶، المغنی ۳/۳۸۱۔

(۲) ابن ماجہ ۳/۳۶۳، ۳۶۵، الاقویار لتحلیل الفقہاء ۳/۳۲۳، شرح الصغیر ۳/۱۲۱، اور اس کے بعد کے صفحات، المغنی ۵/۶۱۹، ۶۲۳، ۶۲۶، روہتہ الطائین ۵/۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۸۔

(۳) ابن ماجہ ۳/۳۶۳، ۳۶۵، الاقویار لتحلیل الفقہاء ۳/۳۲۳۔



## تحول ۲۳-۲۴

ابوبکرؓ نے اسی کو اختیار فرمایا ہے، حضرت عثمان بن عفانؓ اور شرح سے بھی یہی منقول ہے، اور حنابلہ کا منصوص مذہب یہ ہے کہ ولایت ولی ابعدا کی طرف منتقل ہو جائے گی (۱) اس کی تفصیل اور اختلافات کے لئے دیکھئے: اصطلاح ”ولایۃ النکاح“۔

ملکیت خاص کے عام ہو جانے کی چند صورتیں اور بھی ہیں مثلاً مسجد کے لئے، یا راستہ کی توسیع کے لئے یا قبرستان وغیرہ مصالح مسلمین کے لئے کسی کے مملوکہ مکان کی ضرورت پیش آجائے، بشرطیکہ اس کا بدلہ دیا جائے۔

### حق پرورش کا منتقل ہو جانا:

۲۴- سپر ورش میں اصل یہ ہے کہ اگر تمام شرائط مکمل ہوں تو پرورش میں سب سے مقدم بچہ کی ماں ہے، اس لئے کہ حضرت عبداللہ بن عمرو بن العاصؓ کی روایت ہے: ”أن امرأة قالت يا رسول الله، إن ابني هذا كان بطني له وعاء، وثديي له سقاء، وحجري له حواء، وإن أباه طلقني، وأراد أن ينزعه مني، فقال رسول الله ﷺ: أنت أحق به مالم تنكحي“ (۲) (ایک عورت نے کہا کہ اللہ کے رسول، یہ میرا لڑکا ہے، میرا پیٹ اس کے دہنے کی جگہ تھا، میری چھاتیوں نے اسے سیراب کیا، میری گود اس کا مکان رہی، اس کے والد نے مجھے طلاق دے دی، اور وہ یہ چاہتے ہیں کہ اس لڑکے کو مجھ سے چھین لیں تو رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: جب تک تو نکاح نہ کرے تو تو ہی اس کی (پرورش کی) زیادہ حق دار ہے۔

اگر ماں تمام یا بعض شرائط کے مفقود ہونے کی وجہ سے یا حق

### عقد نکاح میں ولایت کا منتقل ہو جانا:

۲۳- چند مقامات ایسے ہیں جہاں پر ولی اترت کی ولایت ولی ابعدا کی طرف منتقل ہو جاتی ہے، ان میں سے بعض مقامات یہ ہیں: مثلاً ولی اترت مفقود ہو، اور ایسے ہی وہ گرفتار یا جیل میں ڈال دیا جائے تو حنفیہ، مالکیہ اور حنابلہ کا مذہب یہ ہے کہ اس صورت میں ولی اترت کی ولایت ولی ابعدا کی طرف منتقل ہو جاتی ہے۔ شافعیہ کے نزدیک اس صورت میں ولایت حاکم کی طرف منتقل ہو جاتی ہے۔

اس کی دوسری مثال ولی کا غائب ہونا ہے، لہذا اگر ولی غیبت منقطعہ کے ساتھ غائب ہو تو ولی اترت کی ولایت ولی ابعدا کی طرف منتقل ہو جاتی ہے، حنفیہ اور حنابلہ کا مذہب یہی ہے۔ اور مالکیہ کے نزدیک اس صورت میں ولایت حاکم کی طرف منتقل ہو جاتی ہے، اس لئے کہ غائب کا ولی حاکم ہے اور شافعیہ کے نزدیک بھی یہی حکم ہے، لہذا اگر تاقضی ولی اترت کی موت کا حکم لگا کر اس کا مال اس کے ورثاء پر تقسیم کر دے تو ان کے نزدیک بھی ولایت ولی ابعدا کی طرف منتقل ہو جاتی ہے۔

اسی کی تیسری مثال عضل ہے، یعنی ولی کا اپنی زیر ولایت لڑکی کو کفو میں شادی کرنے سے روکنا۔ حنفیہ، مالکیہ اور شافعیہ کا مذہب اور امام احمد کی ایک روایت یہ ہے کہ اگر ولی اترت کفو میں شادی سے منع کر دے تو ولایت بادشاہ کی طرف منتقل ہو جاتی ہے، حضرت

(۱) ابن ماجہ بن ۲۴، ۳۱۵، ۳۱۶، الاختیار لتعلیل الخیار ۳/ ۹۶، طبع دار المعرفہ، المشرح المصغیر ۱/ ۳۶۵، طبع دار المعارف مصر، القوانین الفکریہ ۵/ ۲۰، روایت الطائیفین ۷/ ۵۸، ۶۸، ۶۹، کشاف القناع ۵/ ۵۳، ۵۵، المغنی ۶/ ۳۷۶۔  
(۲) حدیث عبداللہ بن عمرو بن العاصؓ: ”أن امرأة قالت يا رسول الله، إن ابني هذا كان بطني له وعاء، وثديي له سقاء، وحجري له حواء، وإن أباه طلقني، وأراد أن ينزعه مني، فقال رسول الله ﷺ: أنت أحق به مالم تنكحي“ کی روایت ابو داؤد نے کی ہے ابن حجر اور منذری نے اس پر سکوت اختیار کیا ہے حاکم نے اسے صحیح قرار دیا، ذہبی نے اسے ثابت رکھا اور شعب ابی الیمان نے کہا کہ اس کی اسناد حسن ہے (عمون السجود ۲/ ۲۵۱، طبع المہند، تلخیص الجہیر ۳/ ۱۰، ۱۱، المسند رک ۲/ ۲۰۷، میل واوطار ۷/ ۱۳۸، ۱۳۹، طبع دار التحلیل بشرح ابن اللہجوی ۸/ ۳۳۳)۔



## تحول ۲۵-۲۶

اس صورت میں امام ابو حنیفہ، امام احمد، ثوری اور محمد بن الحسن کا مذہب یہ ہے کہ وہ احتیاطاً دونوں مدتوں (عدت طلاق اور عدت وفات کی مدتوں) میں سے جو زیادہ ہو اسی کے مطابق عدت گزارے گی، اس لئے کہ یہ شبہ ہے کہ زوجیت قائم ہو، کیونکہ وہ اس شوہر کی وارث ہے۔ امام مالک، امام شافعی، ابو عبیدہ، امام ابو یوسف اور ابن المنذر کا مذہب یہ ہے کہ وہ عدت طلاق ہی کو پوری کرے، اس لئے کہ بالکل یہ زوجیت ختم ہو چکی ہے (۱)۔

مہینوں کی عدت کا حیض کی طرف اور اس کے برعکس منتقل ہو جانا:

الف- مہینوں کی عدت کا حیض کی طرف منتقل ہو جانا: ۲۶- اس پر فقہاء کا اتفاق ہے کہ وہ صغیرہ جس کو حیض نہ آتا ہو، اور ایسے ہی وہ بالغہ جسے حیض نہ آتا ہو، اگر کچھ مہینے عدت گزار چکی ہوں، اور مدت پوری ہونے سے پہلے انہیں حیض آجائے تو ان کی عدت مہینوں سے حیض کی طرف منتقل ہو جاتی ہے، اس کی وجہ یہ ہے کہ مہینوں سے عدت حیض کا بدل ہے، اور یہاں مبدل (اصل) پر قدرت ثابت ہوگئی، اور بدل سے مقصود کے حاصل ہونے سے پہلے اگر مبدل پر قدرت حاصل ہو جائے تو بدل کا حکم باطل ہو جاتا ہے جیسے تیمم کرنے والے کے حق میں وضو پر قدرت حاصل ہو جانا، لہذا مہینوں کا حکم باطل ہو کر اس کی عدت حیض کی طرف منتقل ہو جائے گی (۲)۔

(۱) فتح القدیر ۳/۱۳۲، ۱۳۳ طبع دارالایضاء التراث العربی، ابن ماجہ ۲/۶۰۵، القوائین ۲/۲۳۲، لوطاب ۳/۱۵۰، ۱۵۲ طبع دارالافتاء روضۃ الطالیین ۸/۳۹۹، المغنی ۷/۲۷۷۔

(۲) ابن ماجہ ۲/۶۰۶، بدائع الصنائع ۳/۲۰۰ طبع دارالکتب العربی، القوائین ۲/۲۳۱، روضۃ الطالیین ۸/۳۷۰، المغنی لابن قدامہ ۷/۳۶۷، ۳۶۸۔

پرورش کو چھوڑ دینے کی وجہ سے پرورش کی اہل نہ رہے تو ماں کا عدم ہوگی اور حق پرورش اس کے بعد والے مستحق کو حاصل ہو جائے گا، اور اسی طرح اقرب سے منتقل ہو کر اس کے بعد والے مستحق کو حق پرورش حاصل ہوتا رہے گا (۱)۔ اس میں کچھ تفصیل ہے جس کے لئے اصطلاح ”حضانت“ کی طرف رجوع کیا جائے۔

معتدہ کی عدت طلاق کا عدت وفات کی طرف منتقل ہو جانا:

۲۵- اگر عورت طلاق کی عدت گزار رہی ہو اور اس کے شوہر کا انتقال ہو جائے تو اگر طلاق رجعی تھی تو اس کی عدت طلاق سا قیہ ہو کر عدت وفات کی طرف منتقل ہو جائے گی، یعنی بالاتفاق اس کی عدت وقت وفات سے چار ماہ دس دن ہوگی۔

ابن المنذر نے کہا ہے کہ جن اہل علم کی رائے ہمیں معلوم ہے ان سب کا اس مسئلہ پر اتفاق ہے، اس لئے کہ جسے طلاق رجعی دی گئی وہ بیوی ہی ہے، اس پر اس شوہر کی طلاق بھی واقع ہو جاتی ہے، اور اس مطلقہ کو اس شوہر کی میراث بھی حاصل ہوتی ہے، اس لئے اس پر عدت وفات لازم ہوگی۔

اور اگر کسی نے اپنی بیوی کو طلاق بائن دی اور وہ عدت میں تھی کہ شوہر کا انتقال ہو گیا، اور طلاق صحت و تندرستی کی حالت میں دی تھی، یا اس بیوی کے مطالبہ پر طلاق دی تھی تو وہ مطلقہ مدت طلاق ہی کو پوری کرے گی، اور یہ مسئلہ بھی متفق علیہ ہے، البتہ اگر شوہر نے مرض الموت میں اپنی بیوی کے مطالبہ کے بغیر طلاق دی ہو تو اس صورت میں اختلاف ہے۔

(۱) ابن ماجہ ۲/۶۳۳، ۳۸، الاختیار لتعلیل الفقہاء ۳/۱۵۰، القوائین ۲/۲۳۹، روضۃ الطالیین ۹/۵۸، المغنی ۷/۶۱۳، کشاف الفقہاء ۵/۳۹۹۔

## تحول ۲۷-۲۸

عورت) کہا جاتا ہے۔ اس کے بارے میں تمام فقہاء کا مذہب یہ ہے کہ اگر حیض کا منقطع ہونا کسی معروف سبب کی وجہ سے ہو، جیسے رضاعت و نفاس یا ایسا مرض جس سے شفاء کی امید ہو، تو وہ حیض آنے تک رکی رہے، اور حیض آنے پر حیض ہی سے عدت گزارے، یا پھر سن یاس کو پہنچ جائے تو سن یاس کو پہنچنے کے بعد مہینوں سے عدت گزارے اور مدت انتظار کے لمبا ہونے کا کوئی اعتبار نہیں، اس لئے کہ مہینوں سے عدت گزارا مدت یاس کے بعد منصوص ہے، لہذا سن یاس سے پہلے مہینوں سے عدت گزارنا جائز نہیں۔

اور جس کا حیض کسی ایسی علت کی وجہ سے منقطع ہو گیا ہو جو علت معروف نہ ہو، اس کے متعلق مالکیہ کا مذہب، امام شافعی کا قول قدیم اور حنابلہ کا مذہب یہ ہے کہ وہ نو ماہ انتظار کرے گی، اس کے بعد تین مہینے عدت گزارے گی، اس طرح ایک سال ہو جائے گا اور فقہاء نے اس کی علت یہ بیان کی ہے کہ عام طور پر مدت حمل نو ماہ ہے، اور جب نو ماہ گزار گئے تو رحم کا صاف ہونا واضح ہو گیا، اس لئے اب وہ مہینوں سے عدت گزارے گی، حسن بصری سے بھی یہی روایت ہے، اور حضرت عمرؓ نے صحابہ رضی اللہ عنہم اجمعین کی موجودگی میں یہی فیصلہ فرمایا۔

اور امام شافعی کے قول قدیم میں یہ بھی روایت ہے کہ وہ چھ ماہ انتظار کر کے تین ماہ عدت گزارے گی، اور ان کے قول قدیم میں یہ بھی ہے کہ وہ چار سال انتظار کر کے تین ماہ عدت گزارے گی (۱)۔

عشری زمین کا خراجی اور خراجی زمین کا عشری ہو جانا:

۲۸- جمہور فقہاء کا مذہب یہ ہے کہ خراجی زمین کبھی بھی عشری نہیں ہوتی، اور اسی طرح عشری زمین بھی خراجی نہیں بنتی، اور امام ابوحنیفہ (۱) ابن ماجہ ۶۰۶/۲، بدائع الصنائع ۳۰۰/۳، القوائین الکھمیہ ۲۳۱/۱، روایت الطائین ۳۱/۸، المغنی لابن قدامہ ۳۶۳/۷-۳۶۷، متن المسماج المصنوع مع المسراج الوہاب ۲۳۹/۲۔

اسی طرح آنسہ (جو حیض سے نا امید ہو چکی ہو) اگر مہینوں سے کچھ عدت گزار چکی ہو، پھر وہ خون دیکھے، تو بعض حنفیہ کے نزدیک اس کی عدت حیض کی طرف منتقل ہو جاتی ہے، اور یہ حنفیہ کی وہ روایت ہے جس میں انہوں نے ناامیدی کے لئے کوئی عمر متعین نہیں کی۔

یہی حکم شافعیہ کے نزدیک ہے (۱)۔

مالکیہ کے نزدیک اگر پچاس سال کی عمر کے بعد اور ستر سال کی عمر سے پہلے خون دیکھے۔ اور ایسے ہی حنابلہ کے نزدیک اگر پچاس سال کی عمر کے بعد اور ساٹھ سال کی عمر سے پہلے خون دیکھے تو وہ خون مشکوک ہوگا جس کے لئے عورتوں کی طرف رجوع کیا جائے گا۔

البتہ حنابلہ میں سے ابن قدامہ نے کہا ہے کہ اگر عورت پچاس سال کی عمر کے بعد اسی عادت کے موافق خون دیکھے جو پہلے اس کی عادت تھی تو صحیح قول کے مطابق وہ حیض ہی ہے۔

اور جس روایت میں حنفیہ نے ناامیدی کے لئے عمر متعین کی ہے اس کے موافق حنفیہ کا مذہب یہ ہے کہ اس مدت کے بعد وہ جو خون دیکھے، ظاہر مذہب کے مطابق وہ حیض نہیں، الا یہ کہ وہ خالص خون ہو تو وہ حیض ہوگا، اور اس کی وجہ سے مہینوں سے عدت گزارنا باطل ہو جائے گا (۲)، اس موضوع کی تفصیل کے لئے اصطلاحات ”یاس“ اور ”عدت“ کی طرف رجوع کیا جائے۔

ب- حیض کی عدت کا مہینوں کی عدت کی طرف منتقل ہو جانا:

۲۷- جس عورت نے خون دیکھا اور اس کے بعد اس کا حیض منقطع ہو گیا، اور وہ ابھی سن یاس کو بھی نہ پہنچی ہو، اسے مرتا بہ (شک والی

(۱) بدائع الصنائع ۳۰۰/۳، فتح القدر ۳۵/۳، روایت الطائین ۳۱/۸، المسراج الوہاب ۲۳۹/۲۔  
(۲) البدائع ۳۰۰/۳، ابن ماجہ ۶۰۶/۲، الرزقانی ۳۰۳/۳، المغنی ۳۶۱/۷، ۳۶۶/۲۔

## تحول ۲۹-۳۰

اسی طرح مستامن تابع ہو کر بھی ذمی ہو جاتا ہے، جیسا کہ اگر کوئی شخص اپنی بیوی کے ساتھ آئے، اور ان کے ساتھ ان کی چھوٹی بڑی اولاد بھی ہو، اور وہ ذمی ہو جائے تو اس کی چھوٹی اولاد اس کے تابع ہوگی، بڑی اولاد کا یہ حکم نہیں ہوگا (۱)۔

اور مستامن کے ذمی ہو جانے پر متعدد احکام مرتب ہوتے ہیں، ان کی تفصیل کے لئے اصطلاحات: ”اہل الذمہ“ اور ”مستامن“ کی طرف رجوع کیا جائے۔

### مستامن کا حربی ہو جانا:

۳۰- جمہور فقہاء کی رائے یہ ہے کہ چند امور کی وجہ سے مستامن حربی ہو جاتا ہے:

مستامن جب دارالحرب میں اقامت کی نیت سے چلا جائے، خواہ اپنے شہر کے علاوہ کسی جگہ پہنچے (تو وہ حربی ہو جائے گا)، لہذا اگر تجارت یا پیغام پہنچانے یا سیرتفریح یا کسی ضرورت کو پورا کرنے کی غرض سے جائے، اور وہ پھر دارالاسلام میں واپس آ جائے تو وہ اپنی جان و مال کے اعتبار سے حسب سابق مامون رہے گا (۲)۔

اگر وہ امان توڑ دے مثلاً عام مسلمانوں سے قتال کرے، یا ہم (مسلمانوں) سے جنگ کرنے کی وجہ سے کسی گاؤں یا قلعہ پر غلبہ حاصل کر لے، یا تقاضائے امان کے خلاف کسی عمل کا اقدام کرے (۳) تو اس کا عہد ٹوٹ جائے گا اور وہ حربی ہو جائے گا۔

جن چیزوں سے عہد و پیمان ٹوٹ جاتا ہے ان میں اختلاف اور

اور امام زفر کا مذہب یہ ہے کہ عشری زمین کو اگر کوئی ذمی خرید لے تو وہ خراجی ہو جاتی ہے (۱)۔

امام ابو یوسف کی ”کتاب الخراج“ میں ہے کہ بادشاہ کو اس کی اجازت ہے کہ وہ عشری زمین کو خراجی، اور خراجی زمین کو عشری بنا دے، البتہ تجاز، مدینہ، مکہ اور یمن کی زمینیں اس سے مستثنیٰ ہیں، اس لئے کہ ان زمینوں میں خراج نہیں ہو سکتا، لہذا بادشاہ کے لئے بھی ان میں کوئی تغیر حلال نہیں ہے، اور جس پر رسول اللہ ﷺ کا امر و حکم جاری ہو گیا، اس سے پھیر دینا اس کے لئے جائز نہیں (۲)۔ اس کی تفصیل کے لئے اصطلاحات ”ارض“، ”عشر“، اور ”خراج“ کی طرف رجوع کیا جائے۔

### مستامن کا ذمی ہو جانا:

۲۹- جمہور فقہاء (حنفی، شافعیہ اور حنابلہ) کا مذہب یہ ہے کہ غیر مسلم کو مکمل ایک سال دارالاسلام میں رہنے کا موقع نہیں دیا جائے گا، اگر وہ ایک سال یا اس سے زائد دارالاسلام میں رہ جائے تو اس پر جزیہ مقرر کر دیا جائے گا، اور اس کے بعد وہ ذمی ہو جائے گا۔

مذہب حنفی کے متون کے ظاہر سے یہ پتہ چلتا ہے کہ مستامن کے ذمی ہونے کے لئے یہ شرط ہے کہ امام یہ کہے کہ اگر تم ایک سال یا اس سے زیادہ قیام کرو گے تو ہم تم پر جزیہ مقرر کر دیں گے، اس بنیاد پر اگر امام نے اس سے یہ بات نہیں کہی اور اس نے ایک سال یا اس سے زیادہ قیام کیا تو وہ ذمی نہیں ہوگا۔

(۱) ابن ماجہ بن ۳۶۳، الاختیار لتحلیل الخیار ۱۱۳، ۱۱۵، طبع دار المعرفہ، الشرح الصغیر ۶۰۸، اور اس کے بعد کے صفحات، و احکام السلطانیہ للماوردی ۱۳۵/۱۔

(۲) ابن ماجہ بن ۳۵۰، ۲۵۱، المغنی ۳۰۰/۸۔

(۳) ابن ماجہ بن ۳۵۱، ۲۵۲، الشرح الصغیر ۱۱۷، جوہر و کلیل ۲۶۹/۱، مغنی المحتاج ۳۵۸، ۲۶۲، المغنی ۳۰۰/۸، ۳۵۸، اور اس کے بعد کے صفحات۔

(۱) ابن ماجہ بن ۳۶۳، الاختیار لتحلیل الخیار ۱۱۳، ۱۱۵، طبع دار المعرفہ، الشرح الصغیر ۶۰۸، اور اس کے بعد کے صفحات، و احکام السلطانیہ للماوردی ۱۳۵/۱۔

(۲) ہاشم راحکام السلطانیہ راجی، طبع مصنفی البانی الحلیمی، کتاب الخراج راجی یوسف ۶۵، طبع مطبعہ بلاق۔

## تحول ۳۱-۳۶

تفصیل ہے جس کے لئے اصطلاحات: ”اہل الحرب“ اور ”مستامن“ کی طرف رجوع کیا جائے۔

نے صحابہ کی جماعت کے ساتھ مرتدین سے قتال کیا (۱)۔  
۳۴- امام ابوحنیفہ کا مذہب یہ ہے کہ تین امور کے بغیر دارالاسلام  
دارالحرب نہیں ہوتا:

ذمی کا حربی ہو جانا:

الف۔ یہ کہ اس ملک میں علی الاعلان اہل شرک کے احکام  
جاری ہو جائیں، اور مسلمانوں کے احکام کے مطابق فیصلے نہ ہوں اور  
اگر مسلمانوں اور اہل شرک دونوں کے احکام جاری ہوں تو وہ ملک  
دارالحرب نہ ہوگا۔

۳۱- اس پر فقہاء کا اتفاق ہے کہ اگر ذمی مختار و فرمانبردار ہو کر  
دارالحرب میں چلا جائے اور وہاں اقامت اختیار کر لے، یا اپنے  
عہد ذمہ کو توڑ دے، تو وہ حربی ہو جائے گا، اور اس کا خون و مال حلال  
ہو جائے گا اور اس کے اپنی مامون جگہ پر چلے جانے کے بعد اس کے  
ساتھ جنگ کے جواز اور وجوب کے بارے میں فقہاء کے درمیان  
اختلاف ہے، اسی طرح جن چیزوں سے عقد ذمہ ٹوٹ جاتا ہے ان  
میں تفصیل ہے (۱) جس کے لئے اصطلاحات ”اہل الحرب“ اور  
”اہل الذمہ“ کی طرف رجوع کیا جائے۔

ب۔ یہ کہ وہ ملک اس طرح دارالحرب کے پڑوں میں ہو کہ ان  
دونوں کے درمیان کوئی دارالاسلام نہ ہو۔

حربی کا مستامن ہو جانا:

ج۔ مسلمانوں کو اسلام اور ذمیوں کو عقد ذمہ کی وجہ سے کفار  
کے غلبہ سے قبل جو امان حاصل تھی وہ باقی نہ رہے۔

۳۲- جن مسلمانوں کو امان دینے کا حق حاصل ہو اگر ان سے کوئی  
حربی امان حاصل کر لے تو وہ مستامن ہو جاتا ہے، اس میں فقہاء کا  
اختلاف بھی ہے جو کتب فقہ میں اس بحث کے مقام پر مذکور ہے، نیز  
اس کے لئے اصطلاحات ”امان“ اور ”مستامن“ بھی دیکھی جائیں۔

امام ابو یوسف اور امام محمد کے نزدیک صرف ایک شرط ہے کہ  
وہاں کفر کے فیصلہ کا اظہار ہو، اور یہی قیاس ہے (۲)۔

دارالاسلام کا دارالحرب اور اس کے برعکس ہو جانا:

اور کسی دار کے دارالردہ ہو جانے پر چند احکام مرتب ہوتے  
ہیں، جن میں فقہاء کا اختلاف ہے، اس کے لئے اسی کی بحث، اور  
اصطلاح ”ردت“ کی طرف رجوع کیا جائے۔

۳۳- شافعیہ اور حنابلہ کا مذہب یہ ہے کہ اگر کسی بستی کے باشندے  
مرتد ہو جائیں اور اس بستی میں ان کے احکام جاری ہو جائیں تو وہ بستی  
دارالحرب ہو جاتی ہے، اور بادشاہ پر ان کو ڈرانے ان پر اتمام حجت  
کے بعد ان سے قتال لازم ہو جاتا ہے، اس لئے کہ حضرت ابو بکر صدیق

۳۵- اور اگر دارالحرب میں مسلمانوں کے احکام جاری ہو جائیں،  
جیسے جمعہ و عیدین، تو وہ دارالاسلام ہو جاتا ہے، اگرچہ اس میں کوئی  
کافر اصلی بھی رہ جائے، اور وہ کسی دارالاسلام سے مجاور و متصل بھی نہ  
ہو (۳)۔

ایک مذہب سے دوسرے مذہب کی طرف منتقل ہو جانا:

۳۶- ایک دین سے دوسرے دین کی طرف منتقل ہو جانے کی تین

(۱) الاحکام السلطانیہ للماوردی ۵/۵۶، ۶/۱۳۸۔

(۲) ابن ماجہ ۳/۲۵۳۔

(۳) الاحکام السلطانیہ للماوردی ۶/۶۱، ابن ماجہ ۳/۲۵۳۔

(۱) ابن ماجہ ۳/۳۱۰، الشرح الصغیر ۱/۳۱۶، ۳۱۷، جوہر و الکلیل ۱/۲۶۹،

المغنی ۸/۵۸، ۸/۵۸، ۲/۲۶۲۔

## تحويل ۱-۲

قسمیں ہیں:

پہلی قسم: باطل مذہب سے باطل مذہب کی طرف منتقل ہونا، اس کی تین صورتیں ہیں: اس لئے کہ وہ یا تو ثابت شدہ دین سے ثابت شدہ دین کی طرف منتقل ہوگا، جیسے نصرانی کا یہودی ہو جانا یا یہودی کا نصرانی ہو جانا یا ثابت شدہ دین سے غیر ثابت شدہ دین کی طرف منتقل ہوگا، جیسے یہودی یا نصرانی کا بت پرستی کی طرف منتقل ہو جانا یا غیر ثابت شدہ دین سے ثابت شدہ دین کی طرف منتقل ہوگا، جیسے کسی بت پرست کا یہودی یا نصرانی ہو جانا۔ ان حالات میں جس دین کی طرف وہ منتقل ہوا ہے جزیہ لے کر اس دین پر اسے باقی رکھا جائے گا یا نہیں؟ اس میں اختلاف اور تفصیل ہے، جس کے لئے کتب فقہ میں اس کے مقامات، نیز اصطلاحات: ”تبدیل“ اور ”روت“ کی طرف رجوع کیا جائے۔

دوسری قسم: دین اسلام سے کسی باطل دین کی طرف منتقل ہونا اور اس سے مراد العیاذ باللہ مسلم کا مرتد ہونا ہے، اس صورت میں اس کی طرف سے اسلام کے علاوہ کوئی دین قبول نہیں کیا جائے گا، اس کی تفصیل کے لئے اصطلاح ”روت“ کی طرف رجوع کیا جائے۔

تیسری قسم ہے: کسی باطل مذہب سے اسلام کی طرف منتقل ہونا، اور اس پر مختلف احکام مرتب ہوتے ہیں جن کو کتب فقہ میں ان کے مقام پر<sup>(۱)</sup> اور خاص اصطلاحات میں دیکھا جائے، نیز اصطلاحات ”تبدیل“ اور ”اسلام“ کی طرف رجوع کیا جائے۔

## تحويل

تعریف:

۱- تحويل لغت میں: حَوَّلَ الشيء (باب تفعیل) کا مصدر ہے، اس کے معنی نقل، تغیر اور تبدیل کے ہیں۔ ”حوالته تحويلاً“ کسی چیز کو ایک جگہ سے دوسری جگہ منتقل کرنے کے لئے بولا جاتا ہے، اور ”حوالت الرداء“ کے معنی یہ ہیں: چادر کے ہر کنارہ کو دوسری طرف منتقل کر دیا۔

اور ”حوالۃ“ فتح کے ساتھ نقل (منتقل کرنے) سے ماخوذ ہے، بولا جاتا ہے: ”أحلتہ بدینہ“ یعنی قرض کو دوسرے کے ذمہ میں منتقل کر دیا۔

اس لفظ کو فقہاء اس کے لغوی معنی ہی میں استعمال کرتے ہیں<sup>(۱)</sup>۔

متعلقہ الفاظ:

الف- نقل:

۲- نقل: کسی چیز کو ایک جگہ سے دوسری جگہ منتقل کرنے کو کہتے ہیں، اور اس میں اصل ایک مقام سے دوسرے مقام کی طرف منتقل کرنا ہے۔

(۱) لسان العرب، المصباح الممیر مادۃ ”حول“۔

(۱) ابن ماجہ ۲/۳۶۶، روایت الطائین ۷/۱۳۲۔

## تحويل ۳-۴

ابن عابدین کا قول ہے کہ وضو میں اگر نیت نہ کی گئی ہو تو بھی اس سے ہمارے نزدیک نماز صحیح ہو جاتی ہے، البتہ وضو کے عبادت ہونے کے لئے نیت مسنون ہے، اس لئے کہ بغیر نیت کے وضو کو ایسی عبادت نہیں کہا جائے گا جس کا حکم دیا گیا ہے، اگرچہ اس سے نماز درست ہو جائے گی۔

لہذا وضو نیت کے ساتھ ہو یا بغیر نیت کے ہو یا تبدیل نیت کے ساتھ ہو، بہر کیف صحت نماز کی شرط ہونے کی حیثیت سے صحیح ہے، اگرچہ بغیر نیت کے یا تبدیل نیت کے ساتھ اسے عبادت نہیں کہا جائے گا۔ اور مالکیہ، شافعیہ اور حنابلہ کے نزدیک تحويل نیت کا اثر وضو کے فاسد کرنے اور شرعاً اس کے غیر معتبر ہونے کی صورت میں ظاہر ہوگا<sup>(۱)</sup>۔ اس سلسلہ میں مزید تفصیل ہے۔

چنانچہ مالکیہ کے نزدیک وضو کے درمیان میں اگر نیت ختم کر دی اور پھر فوراً لوٹ کر اسی نیت کے ساتھ وضو مکمل کر لیا تو کوئی مضائقہ نہیں، اس کی صورت یہ ہے کہ ان کے نزدیک راجح قول کے مطابق رفع حدث کی نیت کی، پھر اس نے یا تو وضو کی تکمیل ہی نہ کی یا دوسری نیت مثلاً ٹھنڈک یا صفائی کی نیت کے ساتھ اس کی تکمیل کی تو باتفاق وضو باطل ہو جائے گا۔ اور اسی طرح اس نے وضو کی تکمیل تو پہلی نیت ہی کے ساتھ کی لیکن لمبے فصل کے بعد ایسا کیا تو اس صورت میں بھی وضو باطل ہو جائے گا<sup>(۲)</sup>۔

شافعیہ کے نزدیک اگر کسی نے صحیح نیت کی، پھر پیر دھوتے ہوئے مثلاً ٹھنڈک یا صفائی کی نیت کر لی تو اس کی دو حالتیں ہیں: پہلی حالت یہ ہے کہ پیر دھوتے وقت وضو کی نیت کا احتضار نہ

ہو، بسا اوقات اس کا استعمال معنوی امور میں بھی کیا جاتا ہے، جیسے ایک صفت سے دوسری صفت کی طرف منتقل کرنا، اور جیسے کسی لفظ کو اس کے استعمال حقیقی سے استعمال مجازی کی طرف منتقل کرنا<sup>(۱)</sup>۔

## ب- تبدیل، ابدال اور تغیر:

۳- اس سے مراد یہ ہے کہ کسی چیز کی جگہ کوئی دوسری چیز رکھ دی جائے، یا اسے ایک صفت سے دوسری صفت کی طرف منتقل کر دیا جائے۔ اس سے واضح ہوتا ہے کہ یہ الفاظ قریب الٰہی ہیں، البتہ تحويل کو ایک ذات کو دوسری ذات سے بدلنے کے معنی میں استعمال نہیں کیا جاتا ہے<sup>(۲)</sup>۔

## تحويل کے احکام:

### الف- وضو میں تحويل نیت:

۴- مالکیہ اور شافعیہ کا مذہب یہ ہے کہ نیت وضو کے فرائض میں سے ہے۔

حنابلہ کا مذہب یہ ہے کہ نیت، وضو کی صحت کے لئے شرط ہے، حنفیہ کا مذہب یہ ہے کہ وضو میں نیت سنت مؤکدہ ہے، وضو کی صحت کے لئے شرط نہیں، بلکہ وضو کے عبادت بننے کے لئے شرط ہے۔

حاصل یہ کہ وضو میں رفع حدث کی نیت کے بجائے اگر ٹھنڈک یا صفائی سہرائی حاصل کرنے کی نیت کر لی تو حنفیہ کے نزدیک وضو کے فاسد ہونے پر اس کا کوئی اثر مرتب نہ ہوگا، اس لئے کہ ان کے نزدیک نیت فرض ہی نہیں۔ اس انتقال نیت کا اثر ان کے نزدیک صرف یہ ہوگا کہ وہ وضو عبادت نہیں کہلائے گی، اسی سلسلہ میں

(۱) حاشیہ ابن عابدین ۱/۱۰۶، ۱۰۷، فتح القدیر ۱/۲۸، روح المعانی ۱/۷۷،

حاشیہ الدرستی ۱/۹۳، ۹۵، الوطاب ۱/۲۳۰، الاضائف ۱/۱۲۲۔

(۲) الدرستی ۱/۹۵، الوطاب ۱/۲۳۰۔

(۱) المصباح المہیر مادۃ "نقل"، لفرق ۱/۳۹۔

(۲) المصباح المہیر، مختار الصحاح، لفرق ۱/۲۳۳، ۳۰۹، الکلیات ۱/۷۲،

تعاریفات ۱/۶۳۔

## تحويل ۵

طرف منتقل ہونے کی نیت کر لی جائے تو اس سے نہ نماز باطل ہوتی ہے اور نہ بدلتی ہے، بلکہ تبدیل کی نیت سے پہلے جو نیت کی تھی اسی پر نماز باقی رہتی ہے، الا یہ کہ دوسری نیت کے ساتھ تکبیر کہ لے، جس کی صورت یہ ہے کہ فرض شروع کرنے کے بعد نفل کی نیت سے تکبیر کہے یا اس کے برعکس کرے، یا تنہا نماز پڑھتے ہوئے فائتہ کی نیت سے تکبیر کہے یا اس کے برعکس۔

اور ان صورتوں میں بھی پہلی نماز اس وقت فاسد ہوگی جب تعدہ اخیرہ میں تشہد کی مقدار بیٹھنے سے پہلے نیت کی تبدیلی پائی جائے، اگر اس کے بعد اور سلام سے کچھ پہلے نیت کی تبدیلی پائی گئی تو پہلی نماز باطل نہ ہوگی (۱)۔

مالکیہ کے نزدیک بغیر طویل قرأت اور رکوع کے بھولے سے ایک فرض سے دوسرے فرض کی طرف یا فرض سے نفل کی طرف نیت کو بدلنا تاویل معافی ہے۔

ابن فرحون مالکی کہتے ہیں کہ نماز پڑھنے والا اگر فرض سے نفل کی طرف منتقل ہونے کی نیت کرے، تو اگر نیت کی تبدیلی سے فرض کو چھوڑنے کا قصد کیا ہو تو نماز باطل ہو جائے گی، اور اگر فرضیت کو ختم کرنے کی نیت نہ کی ہو تو اس کی دوسری نیت پہلی نیت کے منافی نہ ہوگی، اس لئے کہ نفل شارع کا مطلوب ہے، اور مطلق طلب واجب میں موجود ہے، لہذا نفل کی نیت اس میں تاکید پیدا کرنے والی ہوگی، اس میں تخصیص کرنے والی نہ ہوگی (۲)۔

شافعیہ کے نزدیک نماز پڑھنے والا جو نماز پڑھ رہا ہے اگر اس نماز کو دوسری نماز سے جانتے ہوئے جان بوجھ کر بدل دے تو وہ نماز باطل ہو جائے گی، پھر اگر اسے کوئی عذر ہو تو نفس نماز درست

رہے، اس میں دو اقوال ہیں:

پہلا قول یہ ہے کہ پیروں کا دھونا صحیح نہ ہوگا، اور یہی صحیح ہے۔  
دوسرا قول یہ ہے کہ پیروں کا دھونا صحیح ہے، اس لئے کہ پہلی نیت کا حکم باقی ہے۔

دوسری حالت یہ ہے کہ نیت وضو کا بھی استحضار ہو اور ٹھنڈک حاصل کرنے کی بھی نیت ہو، جیسے کہ طہارت کے شروع ہی میں ٹھنڈک حاصل کرنے کے ساتھ وضو کی نیت کر لی ہو تو اس میں دو اقوال ہیں:

پہلا قول یہ ہے کہ وضو صحیح ہے، اس لئے کہ رفع حدث کی نیت موجود ہے۔ اور یہی صحیح قول ہے۔

دوسرا قول یہ ہے کہ پیروں کا دھونا صحیح نہیں، اس لئے کہ اس نے نیکی کے عمل کو دوسرے عمل کے ساتھ شریک کر دیا ہے (۱)۔

حنابلہ کے نزدیک اگر کسی شخص نے بعض اعضاء کو وضو کی نیت کے ساتھ اور بعض کو ٹھنڈک کی نیت سے دھویا تو صحیح نہیں، الا یہ کہ جو اعضاء ٹھنڈک کی نیت سے دھوئے ہوں انہیں وضو کی نیت سے دوبارہ دھولے، بشرطیکہ درمیان میں طویل فصل نہ ہو، تو اس صورت میں اس کا وضو صحیح ہوگا، اس لئے کہ نیت بھی موجود ہے اور موالات (پے در پے عمل) بھی۔

اور اگر فصل اس قدر طویل ہو جائے کہ موالات نہ پائی جائے تو اس کی وجہ سے وضو باطل ہو جائے گا (۲)۔

ب- نماز میں تحويل نیت:

۵- تحويل نیت کے نتیجے کے متعلق فقہاء کے یہاں تفصیل ہے:  
حنفیہ کا مذہب یہ ہے کہ نماز پڑھتے ہوئے اگر دوسری نماز کی

(۱) حاشیہ ابن عابدین ۱/۳۲۱، حاشیہ الطحاوی ۱/۱۸۳۔

(۲) حاشیہ الدسوقی ۱/۲۳۵، مواہب الجلیل مع التاج والاکلیل ۱/۵۱۶۔

(۱) المجموع ۱/۳۲۷، ۳۲۸، نہایۃ المحتاج ۱/۱۳۷۔

(۲) کشاف القناع ۱/۸۷، مطالب اولی المسائل ۱/۱۰۷۔



## تحويل ۶

میں ضعیف پر قوی کی بنیاد رکھنا لازم آتا ہے، جو صحیح نہیں۔

حج - روزہ میں نیت کو بدلنا:

۶ - حنفیہ اور شافعیہ کا مذہب یہ ہے کہ فرض روزہ میں اگر نفل کی طرف منتقل ہونے کی نیت کی جائے تو فرض روزہ باطل نہیں ہوتا، اور نہ ہی نفل سے بدلتا ہے۔

مذہب شافعیہ کے دو اقوال میں سے صحیح یہی ہے۔

اور دوسرا قول یہ ہے کہ اگر غیر رمضان میں ایسا ہو تو روزہ نفل سے بدل جائے گا، اور رمضان میں ہو تو نفل نہیں ہوگا، اس لئے کہ رمضان کا مہینہ رمضان کے فرض روزہ کے لئے ہی متعین ہے، لہذا رمضان میں غیر رمضان کا روزہ صحیح ہی نہیں۔

شافعیہ نے صراحت کی ہے کہ اگر کسی نے نذر کا روزہ رکھ رکھا ہو، پھر وہ اپنی نیت، کفارہ کی طرف پھیر دے یا اس کے برعکس کرے تو ان کے یہاں بالاتفاق وہ روزہ درست نہ ہوگا جس کی طرف منتقل ہوا ہے، اس لئے کہ کفارہ میں رات سے نیت شرط ہے۔

اور جس روزہ کی نیت پہلے کی تھی اس کی دو صورتیں ہیں: پہلی یہ کہ وہ حسب سابق باقی رہے گا، باطل نہ ہوگا۔

دوسری یہ کہ وہ باطل ہو جائے گا، اور قول اظہر کے مطابق نفل سے بھی نہ بدلے گا، اور اس کے مقابل یہ قول ہے کہ اگر غیر رمضان میں ہو تو وہ نفل سے بدل جائے گا (۱)۔

مالکیہ اور حنابلہ میں سے ہر ایک کے یہاں تفصیل ہے:

مالکیہ کا مذہب یہ ہے کہ اگر کسی نے فرض روزہ رکھا اور پھر اپنی نیت نفل کی طرف پھیر دی تو اگر اس نے جان کر بلا ضرورت ایسا کیا

ہو جائے گی، لیکن وہ نفل سے بدل جائے گی۔ اور اس کی صورت یہ ہے کہ مثلاً دخول وقت کا گمان ہوا اور فرض کے لئے تکبیر تحریمہ کہی، پھر معلوم ہوا کہ وقت تو ابھی ہوا ہی نہیں تو اس نے اپنی اس نماز کو نفل سے بدل دیا، یا اس نے اپنی انفرادی نماز کو نفل سے بدل دیا، تاکہ جماعت میں شریک ہو جائے، لیکن اگر اس نے متعین نفل، جیسے چاشت کی دو رکعت سے بدل دیا تو نماز صحیح نہ ہوگی، اور اگر کسی سبب یا صحیح غرض کے بغیر نیت بدل دی تو ان کے نزدیک اظہر یہ ہے کہ نماز باطل ہو جائے گی (۱)۔

حنابلہ کے نزدیک پہلی نماز کا بطلان اس کے ساتھ مقید ہے کہ اس نے اپنی نیت کو ایک فرض سے دوسرے فرض کی طرف منتقل کر دیا ہو، اور اس حالت میں اس کی نماز نفل سے بدل جائے گی۔

اور اگر فرض سے نفل کی طرف منتقل ہوا ہو تو نماز باطل نہ ہوگی، لیکن ایسا کرنا مکروہ ہے، البتہ اگر کسی غرض صحیح کی وجہ سے یہ تبدیلی پائی گئی تو کوئی کراہت نہیں اور ایک روایت یہ ہے کہ نماز صحیح نہیں، جیسے کوئی منفرد دیکھے کہ جماعت شروع ہوگئی، اور جماعت میں شریک ہونے کے لئے دو رکعت پر سلام پھیر دے، تو اس کے حق میں سنت یہ ہے کہ اس نماز کو نفل سے بدل دے اور دو رکعت پر سلام پھیر دے، اس لئے کہ فرض کی نیت نفل کی نیت کو شامل ہے اور جب فرض کی نیت ختم ہوگئی تو نفل کی نیت باقی رہ گئی (۲)۔

اس تفصیل سے معلوم ہوا کہ اس پر فقہاء متفق ہیں کہ نفل نماز سے فرض کی طرف منتقل ہونے کی نیت کا نماز کے منتقل ہونے پر کوئی اثر مرتب نہیں ہوتا، بلکہ وہ نفل ہی رہتی ہے، اس لئے کہ اس صورت

(۱) البحر الرائق ۲/۲۸۲، الأشباہ والنظائر لابن نجيم ص ۱۸۷، ۷۸،  
روضة الطالبين ۲/۳۲۵، المجموع ۶/۲۹۸، ۲۹۹۔

(۱) المجموع ۳/۲۸۶، نہایہ الخصال ۱/۲۳۸۔

(۲) کشاف القناع ۱/۳۱۸، الانصاف ۲/۲۶۲۔



## تحويل ۷-۸

”أن النبي ﷺ حين قدم المدينة سأل عن البراء بن معرور رضي الله عنه فقالوا: توفي، وأوصى بثلثه لك يا رسول الله، وأوصى أن يوجه إلى القبلة لما احتضر. فقال رسول الله ﷺ ”أصاب الفطرة، وقد رددت ثلثه على ولده، ثم ذهب فصلى عليه، وقال: اللهم اغفر له، وارحمه، وأدخله جنتك. وقد فعلت“ (۱) (نبی ﷺ)

جب مدینہ تشریف لائے تو حضرت براء بن معرورؓ کے متعلق معلوم کیا، صحابہؓ نے کہا کہ ان کی وفات ہوگئی، اور انہوں نے اپنے ثلث مال کی وصیت اے اللہ کے رسول آپ کے لئے کی، اور یہ وصیت کی کہ موت آنے کے وقت ان کو قبلہ رخ کر دیا جائے تو رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا: انہوں نے فطرت کو پالیا، اور میں نے ان کا ثلث مال ان کے لڑکے کو دے دیا، پھر تشریف لے گئے اور ان کی نماز پڑھائی، اور فرمایا: اے اللہ تو اس کی مغفرت فرما، اس پر رحم فرما، اسے اپنی جنت میں داخل فرما، اور تحقیق کہ تو نے یہ سب کچھ کر دیا۔

### ۵- استسقاء میں چادر پلٹنا:

۸- جمہور (مالکیہ، شافعیہ، حنابلہ اور حنفیہ میں سے امام محمد، اور حنفیہ کا مفتی بہ قول یہی ہے) کا مذہب یہ ہے کہ استسقاء میں چادر پلٹنا مستحب ہے، اور امام ابوحنیفہ کا اس میں اختلاف ہے، ان کے نزدیک استسقاء میں چادر پلٹنا نہیں ہے، اس لئے کہ ان کے نزدیک یہ دعاء ہے، جس میں نماز نہیں ہے۔

اور امام ابو یوسف کی دو روایتیں ہیں:

(۱) حدیث ابی قتادہ ”أن النبي ﷺ سأل عن البراء...“ کی روایت حاکم

(۲) (۳۵۳، ۳۵۳ طبع دائرة المعارف العثمانیہ) نے کی ہے حاکم نے اس کو

صحیح قرار دیا ہے بورڈ نے ان کی موافقت کی ہے۔

ہے تو ان کے نزدیک بالاتفاق اس کا روزہ ناسد ہو جائے گا، اور اگر اس نے بھول کر ایسا کیا ہو تو ان کے مذہب میں اختلاف ہے (۱)۔

حنابلہ کے نزدیک خارج رمضان میں اگر اولاً قضاء کی نیت کی، پھر قضاء کی نیت کو نفل سے بدل دیا تو قضاء کا روزہ باطل ہو جائے گا، اس لئے کہ اس نے قضاء کی نیت ہی ختم کر دی، اور اس صورت میں نفل بھی صحیح نہ ہوگا، اس لئے کہ جس کے ذمہ رمضان کی قضاء ہو، قضاء سے پہلے اس کا نفل روزہ درست ہی نہیں، ”الاقناع“ میں ایسا ہی ہے، اور ”افروع“، ”التنتیج“ اور ”المنتهی“ میں ہے کہ اس کا نفل روزہ درست ہو جائے گا، اور اگر کسی نے نذریاً کفارہ کا روزہ رکھا، پھر اس کی نیت ختم کر دی اور نفل کی نیت کر لی تو درست ہے۔

حنابلہ نے صراحت کی ہے کہ اگر کسی نے قضاء کی نیت کو نفل کی طرف پھیر دیا تو اس کی قضاء باطل ہو جائے گی، اس لئے کہ اس کی نیت میں تردید ہو گیا یا اس کی نیت بالکل ختم ہی ہوگئی، اور اس کا وہ روزہ نفل بھی نہ ہوگا، اس لئے کہ جس کے ذمہ رمضان کی قضاء ہو تو اس قضاء کی ادائیگی سے قبل اس کا نفل روزہ درست ہی نہیں (۲)۔

### دقرب المرگ کو قبلہ کی طرف پھیرنا:

۷- قریب المرگ آدمی کو قبلہ رخ کر دینا بالاتفاق فقہاء مندوب ہے، اور اس کی صورت یہ ہے کہ اسے دائیں پہلو پر قبلہ رخ پھیر دیا جائے، اور اگر جگہ کی تنگی یا کسی دیگر سبب سے ایسا کرنا دشوار ہو جائے تو گدی کے بل چت لٹا کر اس کے پیر قبلہ رخ کر دیئے جائیں (۳)۔

قبلہ رخ کر دینے کی دلیل حضرت ابو قتادہؓ کی یہ حدیث ہے:

(۱) المواق علی غلیل بہامش الخطاب ۲/۲۳۳۔

(۲) کشاف القناع ۲/۳۱۶۔

(۳) البزازیہ ۲/۴۳۲، المشرح الصغیر ۱/۵۶۲، روہیۃ الطالین ۲/۴۳، ۴۷،

المجموع ۵/۱۰۳، مطالب اُولیٰ اُنس ۱/۸۳۔

## تحويل ۹

یہاں مفتی بقول کے مطابق صرف امام ہی اپنی چادر پلٹنے کا (۱)۔

وقرض کو محول کرنا:

۹- فقہاء نے قرض کو محول کرنے کی مختلف تعریفیں کی ہیں جو قریب قریب ہیں، مثلاً حق کا مطالبہ ایک کے ذمہ سے دوسرے کے ذمہ کی طرف پھیر دینا (۲)۔

دوسری تعریف: دین اور قرض کو محیل (قرض حوالہ کرنے والے) کے ذمہ سے محال علیہ (جس کے حوالہ قرض کیا گیا ہو) کے ذمہ کی طرف منتقل کر دینا (۳)۔

حوالہ دین کی مشروعیت اجماع سے ثابت ہے، جس کی دلیل نبی ﷺ کا یہ ارشاد ہے: ”مطل الغنی ظلم، وإذا أحیل أحدکم علی ملىء فلیتبع“ (۴) (مال دار کا مال منول کرنا ظلم ہے، اور جب تم میں سے کسی کو مال دار کی طرف پھیرا جائے تو چاہئے کہ اسی کا پیچھا کیا جائے)۔

اور حوالہ دین کا نتیجہ یہ ہوتا ہے کہ وہ مال جس کا حوالہ کیا گیا ہو محیل (قرض حوالہ کرنے والے) کے ذمہ سے محال علیہ (جس کے حوالہ قرض کیا گیا ہو) کے ذمہ لازم ہو جاتا ہے۔

چنانچہ حوالہ کے ذریعہ محیل محال کے قرض سے بری ہو جاتا ہے، اور محال علیہ محیل کے دین سے بری ہو جاتا ہے، اور محال کا حق محال علیہ کے ذمہ کی طرف منتقل ہو جاتا ہے، یہ صورت حوالہ مقیدہ میں ہوتی ہے، اور یہی غالب صورت ہے جس میں محیل محال علیہ کو قرض دینے

اور چادر پلٹنے کا مطلب یہ ہے کہ چادر کا جو حصہ دائیں کندھے پر ہوا سے بائیں کندھے پر اور جو بائیں کندھے پر ہوا سے دائیں کندھے پر کر دیا جائے (۱)۔

شافعیہ کا مذہب، یعنی ان کا قول جدید جو ان کے نزدیک صحیح ہے، یہ ہے کہ اسی طرح الٹنا مستحب ہے، اور اس کی صورت یہ ہے کہ چادر کے اوپر کے حصہ کو نیچے اور نیچے کے حصہ کو اوپر کر دیا جائے، اس میں مالکیہ اور حنابلہ کا اختلاف ہے، وہ اس طرح الٹنے کے قائل نہیں ہیں۔

اور چادر اس وقت پلٹی جائے جب دعاء کے لئے قبلہ کی طرف رخ کریں، اور حنفیہ، شافعیہ اور حنابلہ کے نزدیک خطبہ کے درمیان پلٹی جائے۔

اور مالکیہ کے نزدیک دونوں خطبوں سے فارغ ہو کر پلٹی جائے۔ سنت نبوی میں چادر پلٹنے کی دلیل حضرت عبداللہ بن زید کی حدیث ہے: ”أن النبی ﷺ خرج یستسقی، فتوجه إلی القبلة یدعو وحول رداءه، ثم صلی رکعتین جهر فیہما بالقراءۃ“ (۲) (نبی ﷺ ”استقاء“ کے لئے نکلے، اور قبلہ رخ ہو کر دعائے فرمائی اور اپنی چادر پلٹی، پھر دو رکعت نماز پڑھی اور ان میں قرأت بالجبر فرمائی)۔

ایک قول یہ ہے کہ چادر پلٹنے کی حکمت خوش حالی اور وسعت میں حالت کے تبدیل ہونے کے لئے نیک فال ہے۔

مالکیہ، شافعیہ اور حنابلہ کے نزدیک چادر پلٹنا امام اور مقتدی سب کے لئے مستحب ہے، حنفیہ کا اس میں اختلاف ہے، ان کے

(۱) ماہدہ مراجع۔

(۲) کشاف القناع ۳/۳۸۲۔

(۳) الاقویار ۳/۳۔

(۴) حدیث ”مطل الغنی ظلم“ کی روایت بخاری (الفتح ۵/۶۱ طبع استنبی) اور مسلم (۳/۱۱۵ طبع مجلس) نے کی ہے۔

(۱) حاشیہ ابن ماجہ ۲/۱۸۳، فتح القدیر ۲/۱۱، شرح الصغیر ۱/۵۳۹، کشاف القناع ۱/۲۱۔

(۲) حدیث عبداللہ بن زید ”نخرج یمسقی“ کی روایت بخاری (الفتح ۲/۹۸ طبع استنبی) نے کی ہے۔

## تخیز

والا ہوتا ہے۔ اور حوالہ مطلقہ میں صرف مجہول بری ہوتا ہے، اور حوالہ مطلقہ یہ ہے کہ مجہول محال علیہ کا واؤن نہ ہو (۱)۔  
تفصیل کے لئے اصطلاح ”حوالہ“ کی طرف رجوع کیا جائے۔

## تخیز

### تعریف:

۱- تخیز کے لغوی معانی میں سے ایک معنی مائل ہونا ہے۔ اسی سے اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: ”يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا لَقِيتُمُ الَّذِينَ كَفَرُوا زَحْفًا فَلَا تُولُوهُمْ الْأَدْبَارَ وَمَنْ يُولُوهُمْ يَوْمَئِذٍ ذُبُرُهُ إِلَّا مُتَحَرِّفًا لِقِتَالٍ أَوْ مُتَحَيِّزًا إِلَى فِتْنَةٍ“ (۱) (اے ایمان والو! جب تمہارا سامنا ہو جائے گا کافروں کے لشکر کا تو ان سے پشت مت پھیرنا اور جو کوئی ان سے اپنی پشت اس روز پھیرے گا سوا اس کے کہ پتیرا بدل رہا ہو لڑائی کے لئے یا اپنی جماعت کی طرف پناہ لے رہا ہو)۔ آیت بالا میں ”متحيزا إلى فتنة“ کے معنی یہ ہیں کہ وہ مائل ہونے والا ہو جماعت مسلمین کی طرف، اہل عرب بولتے ہیں: ”انحاز الرجل إلى القوم“ جس کا معنی ہے: وہ قوم کی طرف مائل ہوا۔

”لسان العرب“ میں ہے: انحاز القوم: یعنی وہ اپنے مرکز اور معرکہ قتال کو چھوڑ گئے (۲) اور دوسری جگہ کی طرف مائل ہو گئے۔ اور اصطلاح میں: ”التحيز إلى فتنة“ کے معنی یہ ہیں کہ قتال کرنے والا جماعت مسلمین کے ساتھ مل جائے، اور ان کے ساتھ مل کر دشمنوں کے خلاف طاقت حاصل کر لے، نیز اس میں کوئی فرق



(۱) الاقنار ۳/۳۳، لشرح الصغیر ۳/۱۳، نہایۃ الحجاج ۳/۱۳، قلیوبی و عمیرہ ۳/۲۱، کشاف القناع ۳/۳۸۲۔

(۱) سورۃ انفال ۱۶، ۱۵۔  
(۲) المصباح المیر، لسان العرب۔

## تخیز ۲

تنگی کے باعث آدمی دوڑنے اور حملہ کرنے پر قادر نہیں ہو پاتا، تو وہ وسیع جگہ کی طرف آتا ہے، تاکہ جنگ پر قدرت حاصل کر سکے<sup>(۱)</sup>۔

اصطلاح میں تحریف یہ ہے کہ جنگ کرنے والا ایسی جگہ کی طرف منتقل ہو جہاں وہ قتال اور جنگ پر پوری طرح قدرت حاصل کر سکے، مثلاً سورج یا ہوا سامنے سے ستارہ ہوں تو ان سے رخ موڑ لے، یا پست جگہ سے بلند یا بلند جگہ سے پست جگہ کی طرف آئے، یا پیاس کی جگہ سے پانی کی جگہ کی طرف آئے، یا ان میں سے موقع ہاتھ آ جائے، یا کسی پہاڑ کا سہارا لے، یا جنگ کرنے والوں کی عادت کے موافق کوئی دیگر صورت اختیار کرے<sup>(۲)</sup>۔

اس کی پوری تفصیل اصطلاح ”تحریف“ میں ہے۔

چنانچہ تخیز اور تحریف دونوں اس صورت میں پائے جاتے ہیں جب جنگ میں مسلمانوں اور کافروں کی ٹڈ بھیز ہو جائے، اور دونوں کے لشکروں میں گھمسان کی جنگ ہونے لگے، لہذا امتیاز وہ ہے کہ وہ بذات خود اپنے دشمن کا مقابلہ، اور اس میں کامیابی حاصل نہ کر سکے، اس لئے کہ دشمنوں کی تعداد اور ان کا سامان جنگ زیادہ ہو، اور مسلمانوں کی جماعتوں سے مدد اور کمک حاصل کئے بغیر چارہ ہی نہ رہے، تو اس کے لئے مسلمانوں کی جماعت کی طرف مائل ہونا مباح ہے، تاکہ ان کے ذریعہ طاقت حاصل کر کے اس کے ذریعہ دشمن پر غلبہ و کامیابی اور اس کے خلاف مدد حاصل کر سکے۔

اور تحریف وہ ہے کہ اسے خیال ہو کہ وہ مد مقابل کے لئے کوئی حیلہ اختیار کرے اور اس کے ذریعہ اس پر غلبہ حاصل کرے، اور اسے معلوم ہو جائے کہ دشمن کو زک پہنچانے اور اس پر کامیابی اور غلبہ حاصل کرنے کے لئے اپنے منصوبوں کو بدلنا ضروری ہے، خواہ اس

نہیں کہ مسافت بعید ہو یا قریب۔ چنانچہ حضرت ابن عمرؓ سے روایت کرتے ہیں کہ آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا: ”أنا فئۃ المسلمین“<sup>(۱)</sup> (میں مسلمانوں کی جماعت (حامی) ہوں)، حالانکہ وہ مسلمان آپ ﷺ سے دوری پر تھے۔ حضرت عمرؓ نے فرمایا ہے کہ ”میں ہر مسلمان کی جماعت (حامی) ہوں“ حالانکہ حضرت عمرؓ مدینہ منورہ میں تھے اور ان کے لشکر مصر، شام، عراق اور خراسان میں تھے۔ یہ دونوں روایتیں سعید بن منصور نے نقل کی ہیں اور حضرت عمرؓ نے فرمایا: ”اللہ تعالیٰ ابو عبیدہ پر رحم فرمائے“ اگر وہ میری طرف مائل ہوتے تو میں ان کے لئے جماعت اور فوج ہوتا“<sup>(۲)</sup>۔

متعلقہ الفاظ:

تحریف:

۲- تحریف کا ایک لغوی معنی: مائل ہونا اور اعراض کرنا ہے۔ اگر کوئی انسان کسی چیز سے اعراض کر کے (دوسری چیز کی طرف مائل ہو) تو اس کے لئے عربی میں: ”تحریف، انحرف اور احرووف“ بولا جاتا ہے<sup>(۳)</sup>۔

اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: ”إِلَّا مُتَحَوِّفًا لِّقِتَالٍ“<sup>(۴)</sup> (سوا اس کے کہ پتیرا بدل رہا ہو لڑائی کے لئے)۔ اس سے مراد قتال ہی کے لئے مائل ہونا ہے، نہ کہ شکست کی وجہ سے، اس لئے کہ قتال کے لئے مائل ہونے کو ایک جنگی حربہ شمار کیا جاتا ہے، کیونکہ بعض مرتبہ میدان کی

(۱) حدیث ”أنا فئۃ المسلمین“ کی روایت ابو داؤد (۳/۱۰ طبع عزت عبیدعاس) نے کی ہے اور اس کی سند ضعیف ہے (عون المعبود ۲/۳۳۹ طبع کردہ دارالکتب العربی)۔

(۲) المغنی لابن قدامہ ۲/۸۵، طبع المریض المدینہ، روضۃ المصابیح ۱۰/۲۳۷۔

(۳) لسان العرب۔

(۴) سورۃ انفال ۱۶۔

(۱) المصباح الممیر۔

(۲) المغنی لابن قدامہ ۲/۸۵، ۳۸۳، روضۃ المصابیح ۱۰/۲۳۷۔

### تخیز ۳-۴

جب مسلمان اور کفار جنگ میں برسر پیکار ہوں اور گھمسان کی جنگ میں دونوں کے لشکروں کی مدد بھینٹ ہو رہی ہو تو ایک عام ضابطہ کے طور پر مسلمانوں پر واجب ہے کہ دشمن کے مقابلہ کے لئے ثابت قدم رہیں، اور راہ فرار اختیار کرنا ان پر حرام ہے، اس لئے کہ خداوند قدوس کا فرمان ہے: "فَلَا تُولُوهُمْ الْأَدْبَارَ" (تو مت پھیرو ان سے پیچھے)، اور دوسری جگہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: "يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا لَقِيتُمْ فِئَةً فَاثْبُتُوا وَاذْكُرُوا اللَّهَ كَثِيرًا لَّعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ" (اے ایمان والو جب تم کسی جماعت کے مقابل ہو کرو تو ثابت قدم رہا کرو اور اللہ کو کثرت سے یاد کرو، تاکہ تم فلاح پاؤ)۔

۴- نبی ﷺ نے بہت سی احادیث میں میدان جنگ سے بھاگنے کو کبیرہ گناہوں میں شمار فرمایا ہے، مثلاً شیخین نے حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت کی ہے، وہ نبی ﷺ سے نقل کرتے ہیں کہ آپ ﷺ نے فرمایا: "اجتنبوا السبع الموبقات قالوا یا رسول اللہ وما هن؟ قال الشرك بالله تعالیٰ، والسحر، وقتل النفس التي حرم الله تعالیٰ إلا بالحق، واکل الربا واکل مال الیتیم، والتولی یوم الزحف، وقذف المحصنات العافلات المؤمنات" (۲) (سات بلاک کرنے والی چیزوں سے بچو، صحابہ نے کہا: اللہ کے رسول وہ کیا چیزیں ہیں؟ آپ ﷺ نے فرمایا: اللہ تعالیٰ کے ساتھ کسی کو شریک کرنا، جادو کرنا، اور اس نفس کو قتل کرنا جسے اللہ تعالیٰ نے حرام کر دیا ہے الا یہ کہ کسی حق کی وجہ سے ہو، سو دکھانا، یتیم کا مال کھانا، میدان جنگ کے دن پیچھے پھیرنا، اور پاکدامن بھولی بھالی مومن عورتوں پر تہمت لگانا)۔

چنانچہ مسلمانوں پر واجب ہے کہ اپنے کافر دشمنوں کے مقابلہ میں

(۱) سورہ انفال، ۳۵۔

(۲) حدیث: "اجتنبوا السبع الموبقات....." کی روایت بخاری (الفتح

۳۹۳/۵ طبع استنبول) اور مسلم (۹۲/۱ طبع لکھنؤ) نے کی ہے۔

کے لئے جگہ تبدیل کرنی پڑے، یا پیچھے لوٹے، تاکہ دشمن بھی پیچھا کرنے کے لئے گھستا چلا آئے اور پھر ایک دم اس پر آرام سے حملہ آور ہو جائے یا ان کے علاوہ کوئی ایسی صورت اختیار کی جائے جو جنگی حیلوں میں سے ہو، تو اس کے لئے یہ صورتیں اختیار کرنا مباح ہے، اس لئے کہ جنگ تو تدبیر اور چال کا نام ہے، البتہ ان صورتوں کے علاوہ کوئی دیگر طریقہ اختیار کرنا تخیز اور متحرف میں سے کسی کے لئے بھی حلال نہیں ہے۔

### اجمالی حکم:

۳- تخیز اس صورت میں مباح ہے جب تخیز کو یہ محسوس ہو جائے کہ اب وہ مقابلہ سے عاجز ہے اور اسے دیگر مسلمانوں سے کمک حاصل کرنی ضروری ہے، اور اس کا ارادہ یہ ہو کہ وہ مسلمانوں کی جماعت میں شامل اور شریک ہو کر اپنے دشمنوں کے مقابلہ میں طاقت حاصل کرے گا، اور انہیں شکست دے کر ان پر کامیابی حاصل کرے گا۔ اور اگر ایسا نہ ہو تو تخیز کو راہ فرار اختیار کرنے والا کہا جائے گا، اور ایسا کرنا حرام ہوگا، اس لئے کہ اللہ تبارک و تعالیٰ کا ارشاد ہے: "يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا لَقِيتُمْ الَّذِينَ كَفَرُوا زَحْفًا فَلَا تُولُوهُمْ الْأَدْبَارَ، وَمَنْ يُولُوهُمْ يَوْمَئِذٍ ذُبُرَهُ إِلَّا مُتَحَرِّفًا لِّقِتَالٍ أَوْ مُتَحَيِّزًا إِلَىٰ فِئَةٍ فَقَدْ بَاءَ بِغَضَبٍ مِّنَ اللَّهِ وَمَأْوَاهُ جَهَنَّمُ وَبِئْسَ الْمَصِيرُ" (۱) (اے ایمان والو جب تمہارا سامنا ہو جائے گا کافروں کے لشکر کا تو ان سے پشت مت پھیرو اور جو کوئی ان سے اپنی پشت پھیرے گا سو اس کے کہ پتیرا بدل رہا ہوڑائی کے لئے یا اپنی جماعت کی طرف پناہ لے رہا ہو تو وہ اللہ کے غضب میں آجائے گا اور اس کا ٹھکانا جہنم ہے اور وہ بہت ہی بری جگہ ہے)۔

(۱) سورہ انفال، ۱۵، ۱۶۔

## تجزیہ ۵

درج ذیل آیت میں سومومنین پر دو سو کفار کا مقابلہ واجب قرار دیا ہے: ”فَإِنْ يَكُنْ مِنْكُمْ مِائَةٌ صَابِرَةٌ يَغْلِبُوا مِائَتَيْنِ“ (سواگر ہوں تم میں سو شخص ثابت قدم رہنے والے تو غالب ہوں دو سو پر)۔ اس سے پتہ چلتا ہے کہ ان پر دو سو سے زائد کا مقابلہ واجب نہیں۔

حضرت ابن عباسؓ سے منقول ہے وہ فرماتے ہیں: ”من فر من اثنين فقد فر، ومن فر من ثلاثة فلم يفر“ (جو دو کے مقابلہ سے بھاگا تو اس نے راہ فرار اختیار کی، اور جو تین کے مقابلہ سے بھاگا تو اس نے راہ فرار اختیار نہیں کی) دوسری روایت میں الفاظ: ”فما فر“ کے ہیں، البتہ اگر مسلمانوں کا غالب گمان یہ ہو کہ وہ ان پر کامیابی اور فتح حاصل کر لیں گے تو اللہ کے کلمہ کو بلند کرنے کے لئے ان پر ثبات قدمی لازم ہوگی، اور اگر ان کا غالب گمان یہ ہو کہ مقابلہ میں ہلاکت اور راہ فرار میں نجات ہے تو راہ فرار ان کے لئے اولیٰ اور بہتر ہے، کیونکہ اللہ تعالیٰ کا فرمان ہے: ”وَلَا تَلْقُوا بِأَيْدِيكُمْ إِلَى التَّهْلُكَةِ“<sup>(۱)</sup> (اور اپنی جان کو ہلاکت میں نہ ڈالو)، اور اگر اس صورت میں بھی وہ ثابت قدم رہیں تو یہ بھی ان کے لئے جائز ہے، اس لئے کہ اس صورت میں مقصد شہادت ہے، نیز اس لئے تاکہ مسلمان شکست خوردہ نہ ہو جائیں، اور اس لئے کہ یہ بھی ممکن ہے کہ انہیں کفار پر غلبہ حاصل ہو جائے، کیونکہ اللہ تعالیٰ کا فضل وسیع ہے، جمہور فقہاء کا یہی مذہب ہے، اور مالکیہ کہتے ہیں کہ اگر مسلمانوں کی تعداد بارہ ہزار ہو جائے تو ان پر راہ فرار اختیار کرنا حرام ہے، خو کہ کفار کی تعداد کتنی ہی زیادہ ہو، الا یہ کہ مسلمانوں میں اختلاف ہو جائے یا قتال ہی کے لئے تجزیہ مقصود ہو<sup>(۲)</sup>۔

ثابت قدمی اختیار کریں، اور ان سے جنگ میں راہ فرار اختیار کرنا مسلمانوں پر حرام ہے، اور یہ اس صورت میں ہے جب مسلمان کفار کے برابر ہوں یا ان کی تعداد کفار کے مقابلہ میں آدھی ہو یا اس سے کچھ کم ہو، اس لئے کہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: ”فَإِنْ يَكُنْ مِنْكُمْ مِائَةٌ صَابِرَةٌ يَغْلِبُوا مِائَتَيْنِ وَإِنْ يَكُنْ مِنْكُمْ أَلْفٌ يَغْلِبُوا أَلْفَيْنِ بِإِذْنِ اللَّهِ وَاللَّهُ مَعَ الصَّابِرِينَ“<sup>(۱)</sup> (سواگر تم میں سے سو ثابت قدم ہوں تو دو سو پر غالب رہیں گے اور اگر تم میں سے ہزار ہوں تو دو ہزار پر غالب رہیں گے اللہ کے حکم سے، اور اللہ ثابت قدموں کے ساتھ ہے)، البتہ اس کی اجازت اس صورت میں ہے جب ان کا ارادہ یہ ہو کہ جماعت مسلمین کی طرف مائل ہوں اور ان سے مدد قوت حاصل کر کے دشمن کے خلاف طاقت حاصل کریں، اور اس میں کوئی فرق نہیں کہ جس جماعت کی طرف مائل ہونا مقصود ہو وہ ان سے قریب ہو یا دور، اس لئے کہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد: ”أَوْ مُتَحَيِّزًا إِلَى فِتْنَةٍ“ عام ہے۔ تاضی ابو یعلیٰ کہتے ہیں کہ اگر کمک حاصل کرنے والی جماعت خراسان میں ہو اور کمک دینے والی جماعت حجاز میں ہو تو اس کی طرف مائل ہونا بھی جائز ہے، اس لئے کہ حضرت ابن عمرؓ کی حدیث ہے کہ نبی ﷺ نے ارشاد فرمایا: ”إِنِّي فِتْنَةٌ لَكُمْ“<sup>(۲)</sup> (میں تمہارے لئے فتنہ ہوں)، حالانکہ وہ لوگ آپ ﷺ سے دور تھے، اور حضرت عمرؓ کا ارشاد ہے: ”أَنَا فِتْنَةٌ لِكُلِّ مُسْلِمٍ“ (میں ہر مسلمان کے لئے فتنہ ہوں)، حالانکہ حضرت عمرؓ مدینہ میں اور ان کے لشکر شام، عراق اور خراسان میں تھے اور حضرت عمرؓ نے فرمایا ”رَحِمَ اللَّهُ أَبَا عُبَيْدَةَ لَوْ كَانَ تَحْيِيزًا إِلَيَّ لَكُنْتُ لَهُ فِتْنَةً“ (اللہ رحم فرمائے ابو عبیدہ پر اگر وہ میری طرف مائل ہوتے تو میں ان کے لئے فتنہ ہوتا)۔

۵- اگر کفار کی تعداد مسلمانوں کے مقابلہ میں دو چند سے زیادہ ہو تو مسلمانوں کے لئے پیڑھے پھیرنا مباح ہے، اس لئے کہ اللہ تعالیٰ نے

(۱) سورۃ انفال، ۶۶۔

(۲) حدیث: ”إِنِّي فِتْنَةٌ لَكُمْ.....“ کی تخریج بخبرہ نمبر ۱ میں گذر چکی۔

(۱) سورۃ بقرہ، ۱۹۵۔

(۲) بدائع الصنائع فی ترتیب الشرائع ۷/۹۸، ۹۹، المہذب فی فقہ الإمام الشافعی ۲/۲۳۳، ۲۳۴، روضۃ الطالبین ۱۰/۲۳۷، ۲۳۸، شرح الکبیر ۲/۱۷۸، ۱۷۹، شرح المغیر ۳/۲۷۷، ۲۷۸، المغنی لابن قدامہ ۸/۳۸۳، ۳۸۵، کشاف القناع عن متن الاتحاف ۳/۵۳، ۵۴، الجامع لاحکام القرآن للقرطبی ۷/۳۸۰، ۳۸۳، تفسیر روح المعانی ۹/۱۸۰، ۱۸۱۔

اجمالی حکم اور بحث کے مقامات:

۲- جمہور فقہاء کا اتفاق ہے کہ تحیہ مندوب ہے، اور ادائیگی تحیہ کا حکم بدلتا رہتا ہے جس کی تفصیل حسب ذیل ہے:

الف- زندہ لوگوں کے مابین تحیہ:

۳- علماء کا اس بات پر اجماع ہے کہ سلام کی ابتداء سنت ہے، جس کی ترغیب دی گئی ہے، اور سلام کا جواب دینا فرض ہے<sup>(۱)</sup>۔ اس لئے کہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: ”وَإِذَا حُيِّتُمْ بِتَحِيَّةٍ فَحَيُّوا بِأَحْسَنَ مِنْهَا أَوْ رُدُّوْهَا“ (اور جب تمہیں سلام کیا جائے تو تم اس سے بہتر طور پر سلام کرو یا اسی کو لوٹا دو)، تفصیل کے لئے دیکھئے: اصطلاح ”سلام“۔

ب- مردوں کا تحیہ:

۴- قبر والوں پر تحیہ سلام ہے، جب مسلمان قبروں کے پاس سے گزرے یا قبروں کی زیارت کرے تو اس کے لئے مستحب ہے کہ یہ پڑھے<sup>(۲)</sup>۔ ”السلام علیکم اهل الدیار من المؤمنین و المسلمین و انا ان شاء الله بکم للاحقون، نسأل الله لنا ولكم العافیة“ (قبرستان کے رہنے والے مؤمن اور مسلمانو! آپ پر سلامتی ہو، اور ہم انشاء اللہ آپ لوگوں کے پاس ضرور ضرور آنے والے ہیں، ہم اپنے اور آپ کے لئے اللہ تعالیٰ سے عافیت طلب کرتے ہیں)۔ اور حضرت عائشہ کی حدیث میں درج ذیل الفاظ کا

## تحيہ

تعریف:

۱- تحیة: حیاء یحییہ تحیة (باب تفعیل) کا مصدر ہے، لغت میں اس کے اصل معنی: زندگی کی دعا دینے کے ہیں اور اسی سے ہے: ”التحیات لله“ اس سے مراد بقاء ہے، اور ایک قول یہ ہے کہ اس کے معنی ملک و بادشاہی کے ہیں۔ پھر کثرت استعمال کے باعث اس کا استعمال سلام اور اس کے علاوہ ان الفاظ کے لئے ہونے لگا جن کے ذریعہ زندگی کی دعا دی جاتی ہے۔ اور تحیہ خداوندی جسے اللہ تعالیٰ نے دنیا و آخرت میں اپنے مؤمن بندوں کے لئے مقرر فرمایا ہے وہ سلام ہے، چنانچہ جب مؤمن بندے آپس میں ملیں اور ایک دوسرے کو کوئی جامع ترین دعا دے تو ان کے لئے السلام علیکم ورحمة اللہ وبرکاتہ کہنا مشروع ہے<sup>(۱)</sup>، اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: ”وَإِذَا حُيِّتُمْ بِتَحِيَّةٍ فَحَيُّوا بِأَحْسَنَ مِنْهَا أَوْ رُدُّوْهَا“<sup>(۲)</sup> (اور جب تمہیں سلام کیا جائے تو تم اس سے بہتر طور پر سلام کرو یا اسی کو لوٹا دو)۔

فقہاء نے لفظ ”تحيہ“ کو سلام کے علاوہ ”تحيہ المسجد“ کے لئے بھی استعمال کیا ہے۔

(۱) تفسیر القرطبی ۵/۲۵۷، ۲۵۸، فتح الباری ۱۱/۲، ۱۳، طبع سعودیہ اسہل المدارک ۳/۵۱، ۳/۵۳، طبع عیسیٰ الخلیفی مصر، شرح المنہاج ۳/۲۱۵، طبع مصطفیٰ الخلیفی مصر۔

(۲) الفتاویٰ الہندیہ ۵/۳۵۰، المغنی ۲/۵۶۶، منہاج الفقہاء ۱/۳۵۱۔

(۱) لسان العرب، المصباح الممیر مادہ ”حیا“، تفسیر القرطبی ۵/۲۵۷، ۲۵۸، طبع دارالکتب المصریہ۔

(۲) سورہ نساء ۸۶۔



## تحتیہ ۵-۷

جو شخص نماز سے پہلے بیٹھ جائے اس کے لئے مسنون ہے کہ کھڑے ہو کر نماز ادا کرے، اس لئے کہ حضرت جابرؓ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں: "جاء سلیک العطفانی، ورسول اللہ ﷺ یخطب، یخطب، فقال: "یا سلیک" قم فارک رکعتین وتجوّز فیہما" (۱) (رسول اللہ ﷺ خطبہ دے رہے تھے کہ سلیک انطفانی آئے، رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: "اے سلیک" کھڑے ہو جاؤ اور دو رکعتیں پڑھو اور مالکی پڑھو) لہذا ایہ دو رکعتیں بیٹھنے سے سابقہ نہیں ہوتیں۔ نیز اس پر فقہاء کا اتفاق ہے کہ فرائض یا نوافل سے بھی تحتیہ المسجد ادا ہو جاتی ہے۔

۶- اگر کوئی شخص بار بار مسجد میں داخل ہو تو حنفیہ اور مالکیہ کے نزدیک (اگر اس کا بار بار مسجد کی طرف لوٹنا معروف ہو) اور شافعیہ کے یہاں صحیح قول کے بالمقابل قول کے مطابق یہ ہے کہ ہر دن میں ایک مرتبہ تحتیہ المسجد اس کے لئے کافی ہے اور شافعیہ کا صحیح قول یہ ہے کہ جس طرح دیر سے دوبارہ داخل ہونے پر تحتیہ المسجد ہے اسی طرح جلدی جلدی جتنی مرتبہ داخل ہوتی مرتبہ تحتیہ المسجد ہے (۲)۔ اور اگر مسجدیں قریب قریب ہوں تو ان میں سے ہر ایک کے لئے تحتیہ المسجد مسنون ہے (۳)۔

۷- اگر کوئی شخص مسجد میں اس وقت آئے جب کہ امام خطبہ دے رہا ہو تو اس صورت میں فقہاء کے درمیان اختلاف ہے، حنفیہ اور مالکیہ کا مذہب یہ ہے کہ وہ مسجد میں آ کر بیٹھ جائے اور اس کے لئے دو رکعتیں پڑھنا مکروہ ہے، اس لئے کہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: "فَاسْتَمِعُوا لَهُ وَأَنْصِتُوا" (۴) (تو اس کی طرف کان لگایا کرو اور خاموش رہو) اور

اضافہ ہے: "ویرحم اللہ المستقلمین منا والمستأخروین" (۱) (اور اللہ تعالیٰ ہم میں سے پہلے چلے جانے والے اور بعد میں جانے والوں پر رحم فرمائیں)۔

## ج- تحتیہ المسجد:

۵- جمہور فقہاء یہ کہتے ہیں کہ اگر کوئی شخص با وضو مسجد حرام کے علاوہ کسی مسجد میں بیٹھنے کی نیت سے داخل ہو، صرف گزرا مقصد نہ ہو تو وہ بیٹھنے سے پہلے دو یا دو سے زائد رکعتیں پڑھے۔ اور اس کی اصل وہ حدیث ہے جس کے راوی حضرت ابو قتادہؓ ہیں، رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا: "إذا دخل أحدکم المسجد فلا یجلس حتی یرکع رکعتین" (۲) (جب تم میں سے کوئی مسجد میں داخل ہو تو نہ بیٹھے تا آنکہ وہ دو رکعتیں پڑھ لے) اور جو شخص حدیث وغیرہ کی وجہ سے دو رکعت نہ پڑھ سکے تو اس کے لئے یہ پڑھنا مندوب ہے: "سبحان اللہ، والحمد للہ، ولا إله إلا اللہ، واللہ اکبر، ولا حول ولا قوة إلا باللہ العلی العظیم" اس لئے کہ یہ دعاء دو رکعتوں کے برابر ہے جیسے کہ اذکار میں ہے اور وہ "الباقیات الصالحات والقرض الحسن" ہیں (۳)۔

(۱) حدیث: "السلام علیکم اهل الدیار....." کی روایت مسلم (۶۷۱/۲) طبع لعلی نے حضرت مانک سے کی ہے۔

(۲) حدیث: "إذا دخل أحدکم المسجد فلا یجلس حتی یرکع رکعتین" کی روایت بخاری (فتح ۱/۵۳۷) طبع استیعوبی (۲۹۵/۱) طبع لعلی نے کی ہے۔

(۳) ابن ماجہ ۱/۵۶، ۲/۵۷، الشرح لصغیر ۱/۳۰۶، ۲/۳۰۶ طبع دار المعارف مصر، جوہر لا کلیل ۱/۳۷، قلیوبی ۱/۲۱۵، روضۃ الطالبین ۱/۳۳۲، المغنی لابن قدامہ ۱/۵۵، ۲/۱۳۵ طبع مکتبۃ الریاض الحدیث، کشف القناع ۱/۳۲ طبع عالم الکتب بیروت، مواہب الجلیل ۲/۶۸، ۶۹، الفتاویٰ الہندیہ ۵/۳۲۱، الذہبی ۱/۳۱۳، ۳/۱۳۔

(۱) حدیث: "یا سلیک قم فارک رکعتین" کی روایت مسلم (۵۹۷/۲) طبع لعلی نے کی ہے۔  
(۲) سابقہ مراجع۔  
(۳) قلیوبی ۱/۲۱۵۔  
(۴) سورۃ اعراف ۲۰۴۔



نماز پڑھنے سے کان لگانا اور چپ رہنا فوت ہو جاتا ہے، اس لئے سنت کی وجہ سے فرض کو چھوڑنا جائز نہیں، شرح، ابن سیرین، نخعی، قنودہ، ثوری اور لیث کا بھی یہی مذہب ہے۔

شافعیہ اور حنابلہ کا مذہب یہ ہے کہ وہ دو رکعتیں پڑھے اور ان میں اختصار کرے، اس کی دلیل سلیمک الخطفانی کی مذکورہ بالا حدیث ہے۔ حسن، ابن عیینہ، مکحول، اسحاق، ابو ثور اور ابن المنذر کا بھی یہی قول ہے<sup>(۱)</sup>۔

### و- تحیۃ الکعبہ:

۸- محرم جب مکہ پہنچ کر مسجد میں داخل ہو اور بیت اللہ پر اس کی نظر پڑے تو اپنے دونوں ہاتھ اٹھا کر یہ دعا پڑھے: ”اللہم زد ہذا البیت تشریفاً و تعظیماً و تکریماً و مہابۃ، و زد من شرفہ و عظمہ ممن حجہ أو اعتمرہ تشریفاً و تکریماً و تعظیماً“<sup>(۲)</sup> (اے اللہ اس گھر کی عزت و عظمت اور بڑائی اور رعب میں اضافہ فرما، اور حج و عمرہ کرنے والوں میں سے جو شخص اس کی عزت و عظمت کرے اس کی عزت و عظمت اور بزرگی میں اضافہ فرما) اور اس کی دلیل وہ حدیث ہے جس کی روایت امام شافعی اور بیہقی نے کی ہے اور یہ دعا پڑھے: ”اللہم أنت السلام، و منک السلام فحینا ربنا بالسلام“<sup>(۳)</sup>۔

حنفیہ کے نزدیک یہ دعا بغیر ہاتھ اٹھائے پڑھی جائے۔

(۱) بدائع الصنائع ۱/ ۲۶۳ طبع دارالکتب العربی، ابن ماجہ ۱/ ۵۵۰، التوالمین المعجم ۱/ ۸۶، بدیۃ المجتہد ۱/ ۱۶۶ طبع مکتبۃ الکلیات لا زہریہ روہتہ الطائین ۱/ ۳۰۲، المغنی لابن قدامہ ۲/ ۳۱۹۔

(۲) حدیث ”اللہم زد ہذا البیت تشریفاً.....“ کی روایت بیہقی (۵/ ۳۳ طبع دارالعارف العثمانيہ) نے کی ہے بیہقی نے کہا کہ یہ حدیث منقطع ہے۔

(۳) سنن بیہقی ۵/ ۳۳، شرح المہاج ۲/ ۱۰۲، المغنی ۳/ ۳۶۹، ۳/ ۳۷۰، نیز دیکھئے اصطلاح ”حج“۔

### ھ- تحیہ مسجد حرام:

۹- جمہور فقہاء کا مذہب یہ ہے کہ اگر کوئی شخص باہر سے مکہ مکرمہ میں جائے، خواہ اس کا مقصد تجارت ہو یا حج یا اس کے علاوہ کوئی دوسرا مقصد ہو تو اس کے لئے مسجد حرام کا تحیہ طواف ہے، اس لئے کہ عائشہ کا ارشاد ہے: ”إن النبی ﷺ حین قدم مکة توضع، ثم طاف بالبیت“<sup>(۱)</sup> (نبی ﷺ جب مکہ تشریف لائے تو وضو فرمایا، پھر بیت اللہ کا طواف فرمایا) اور مسجد حرام میں تحیہ المسجد کی اگر دو رکعتیں پڑھی جائیں تو وہ طواف کے بعد کی دو رکعتوں کی طرف سے کافی ہو جاتی ہیں<sup>(۲)</sup>۔

البتہ مکہ میں داخل ہونے والے کو اگر طواف سے روکنے والا کوئی عذر ہو، یا وہ طواف کا ارادہ نہ کرے تو وہ دو رکعتیں پڑھ لے، شرط یہ ہے کہ مکروہ وقت نہ ہو، اور اگر یہ اندیشہ ہو کہ طواف کرنے سے فرض نماز یا جماعت یا وتر، یا سنت مؤکدہ فوت ہو جائے گی تو طواف ان کے بعد کر لے، البتہ ان نمازوں سے مسجد حرام کے تحیہ کی ادائیگی نہ ہوگی، برخلاف دیگر تمام مساجد کے۔ (ان میں مذکورہ نمازوں سے تحیہ المسجد کی ادائیگی ہو جائے گی)۔

۱۰- مکہ میں رہنے والا آدمی جو طواف کے لئے ما مور نہیں، اور وہ مسجد حرام میں طواف کی غرض سے بھی نہ آئے، بلکہ وہ نماز یا تلاوت قرآن یا حصول علم کے لئے آئے تو دیگر تمام مساجد کی طرح اس کے حق میں مسجد حرام کا تحیہ بھی نماز ہی ہے۔ امام احمد نے صراحت کی ہے کہ باہر سے مسجد حرام میں آنے والے کے لئے طواف نماز سے افضل ہے اور حضرت ابن عباسؓ سے مروی ہے کہ طواف اہل عراق کے لئے ہے، اور اہل مکہ کے لئے نماز ہے، اور عطاء کا بھی یہی مذہب ہے<sup>(۳)</sup>۔

(۱) اس حدیث کی روایت بخاری (فتح ۳/ ۷۷ طبع المستقیم) نے کی ہے۔

(۲) ابن ماجہ ۱/ ۱۶۵، تلبیو بی ۱/ ۲۱۵، کشاف القناع ۲/ ۷۷۔

(۳) ابن ماجہ ۱/ ۳۵۶، ۳/ ۵۷، ۱/ ۱۶۵، المشرح الصغیر ۱/ ۳۰۶، ۳۰۷، جوہر الاکلیل ۱/ ۷۳، روہتہ الطائین ۳/ ۶۳، ۷۸، المغنی لابن قدامہ

تفصیل کے لئے دیکھئے: اصطلاح ”طواف“۔

اس طرح سے جواب سمجھ میں آسکے، اس لئے کہ اس کا اشارہ الفاظ کے قائم مقام ہے<sup>(۱)</sup>۔

۱۴- اگر کسی کو سلام کیا جائے اور وہ اس کا جواب لفظ سلام کے علاوہ سے دے تو عام علماء کا خیال یہ ہے کہ یہ کافی نہ ہوگا اور نہ ہی اس طرح سے جواب کا وجوب ساقط ہوگا، اس لئے کہ جواب بالمثل واجب ہے<sup>(۲)</sup>، اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: ”وَإِذَا حُيِّتُمْ بِتَحِيَّةٍ فَحَيُّوا بِأَحْسَنَ مِنْهَا أَوْ رُدُّوهَا“<sup>(۳)</sup> (اور جب تمہیں سلام کیا جائے تو تم اس سے بہتر طور پر سلام کرو یا اسی کو لوٹا دو)۔

غیر مسلم کو سلام کے ذریعہ تہیجہ کا حکم:

۱۵- غیر مسلم کو ”السلام علیکم“ کے ذریعہ تہیجہ ممنوع یعنی حرام یا مکروہ ہے، اس کی دلیل نبی ﷺ کا ارشاد ہے: ”لا تبدءوا الیہود ولا النصارى بالسلام، وإذا سلموا ہم علی مسلم قال فی الرد: وعلیکم ولا یزید علی هذا“<sup>(۴)</sup> (یہود اور نصاریٰ کو ابتداً سلام نہ کرو اور اگر وہ خود کسی مسلمان کو سلام کریں تو وہ مسلمان جواب میں وعلیکم کہے، اور اس سے زیادہ کچھ نہ کہے)۔

۱۶- ابن القیم کہتے ہیں کہ یہ تفصیل اس صورت میں ہے جب یہ متعین اور متحقق ہو کہ اس نے ”السلام علیکم“ (تمہارے اوپر موت ہو) کہا ہے، یا اس میں شک ہو کہ اس نے کیا کہا، اور اگر سننے والے کے لئے یہ متحقق اور ثابت ہو کہ ذمی نے اسے ”سلام علیکم“ کہا ہے اور اس میں

و-تہیجہ مسجد نبوی:

۱۱- اس پر فقہاء کا اتفاق ہے کہ جو شخص مسجد نبوی میں داخل ہو اس کے لئے مستحب ہے کہ اگر آسانی ہو تو روضہ کے پاس آئے جو قبر اور منبر کا درمیانی حصہ ہے اور منبر کے پہلو میں تہیجہ المسجد کی دو رکعتیں پڑھے، اس لئے کہ حضرت جابر کی حدیث ہے، وہ فرماتے ہیں: سلیک آئے..... پھر وہ نبی ﷺ کی قبر کے پاس آئے اور انہوں نے کہا: السلام علیک یا رسول اللہ، پھر انہوں نے حضرت ابو بکرؓ پر سلام بھیجا، پھر حضرت عمرؓ کو سلام کیا<sup>(۱)</sup>۔

مسلمان کے حق میں غیر سلام کے ذریعہ تہیجہ کا حکم:

۱۲- عام علماء کا مذہب یہ ہے کہ مسلمان کے حق میں لفظ سلام کے علاوہ سے تہیجہ نہیں ہے، جیسے کوئی یہ کہے کہ اللہ تیری صبح خیر کے ساتھ کرے، تجھے نیک بختی حاصل ہو، تو خوش عیش رہے، اللہ تجھے طاقت بخشے، اس کے علاوہ دوسرے ایسے الفاظ استعمال کرے جنہیں لوگ عادتاً استعمال کرتے ہیں، ان کی کوئی اصل نہیں ہے اور ان کا جواب دینا بھی واجب نہیں ہے، لیکن اگر ان جیسے الفاظ کے بدلہ جواب میں وعادے دی جائے تو بہتر اور اچھی بات ہے۔

۱۳- عام علماء کا خیال یہ ہے کہ لفظ سلام کے علاوہ سے تہیجہ کا جواب واجب نہیں ہے، خواہ یہ تہیجہ کسی دیگر لفظ سے ہو، یا انگلی یا ہاتھ یا سر کے اشارہ سے ہو، البتہ کونگے یا بہرہ کا اشارہ اس سے مستثنیٰ ہے، کہ اس کو لفظ کے ساتھ ساتھ اشارہ سے بھی جواب دینا واجب ہے، تاکہ

(۱) روضۃ الطالبین ۱۰/۲۳۳، معنی المحتاج ۳/۲۱۳، نہایۃ المحتاج ۸/۳۸۸،

الانصاف ۳/۲۳۳، وأذکار المسلمون ۲/۲۳۳۔

(۲) المغواکر الدوانی ۳/۲۳۳، الجمل علی شرح الصحیح ۵/۸۸، التفسیر ابن کثیر ۳/۳۵۱۔

(۳) سورۃ نساء ۸۶۔

(۴) حدیث: ”لا تبدءوا الیہود ولا النصارى بالسلام.....“ کی روایت

مسلم (۳/۱۷۰ طبع المجلس) نے کی ہے۔

۳/۳۵۰، کشاف القناع ۲/۲۷۷۔

(۱) حاشیہ ابن حابدین ۲/۲۵۷، حاشیہ الدرستی ۱/۳۱۳، منہاج الطالبین

۱۲/۱۲۶، المعنی لابن قدامہ ۳/۵۵۷۔

## تحيہ ۱۷، تحیات

جب وہ آپ کے پاس آتے ہیں آپ کو ایسے لفظ سے سلام کرتے ہیں جس سے اللہ نے آپ کو سلام نہیں کیا اور آپس میں کہتے ہیں کہ اللہ ہم کو ہمارے اس کہنے پر فوراً سزا کیوں نہیں دے دیتا۔ لہذا جب یہ سب زائل ہو جائے اور کتابی یہ کہنے: ”سلام علیکم ورحمة اللہ“، تو تحیہ میں عدل کا تقاضہ یہ ہے کہ اسی کے سلام کے جیسا جواب دیا جائے۔ وباللہ اتوفیق (۱)۔

۱۷- حنفیہ، مالکیہ، بعض شافعیہ اور حنابلہ کی رائے یہ ہے کہ کفار کو لفظ سلام کے علاوہ سے بھی تحیہ مکروہ ہے، الا یہ کہ کوئی عذر ہو، یا کوئی غرض مثلاً کوئی ضرورت ہو یا وہ پرہیزی یا رشتہ دار ہو، چنانچہ اگر تحیہ کسی عذر کی وجہ سے ہو تو اس میں کوئی کراہت نہیں، اور شافعیہ اور حنابلہ کا رائج مذہب یہ ہے کہ کفار کو تحیہ حرام ہے، خواہ لفظ سلام کے علاوہ ہی کے ذریعہ ہو (۲)۔

## تحيات

دیکھئے: ”تشہد“۔

کوئی شک و شبہ نہ ہو، تو کیا اس صورت میں جواب کے اندر ”وعلیک السلام“ کہنا درست ہے، یا صرف ”وعلیک“ پر اکتفاء کرنا؟ تو دلائل شرعیہ اور قواعد شریعت کا تقاضہ یہ ہے کہ اس کے جواب میں ”وعلیک السلام“ کہے، اس لئے کہ عدل یہی ہے، اور اللہ تعالیٰ نے عدل اور بھلائی کا حکم دیا ہے، نیز اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: ”وَإِذَا حُيِّتُمْ بِتَحِيَّةٍ فَحَيُّوا بِأَحْسَنَ مِنْهَا أَوْ رُدُّوهَا“۔

اس فرمان خداوندی سے معلوم ہوا کہ اللہ تعالیٰ نے اس کے تحیہ اور دعا پر زیادہ کرنے کو افضل و بہتر قرار دیا، اور عدل کو واجب کیا ہے، اور اس میں اس سے متعلق احادیث کی کوئی منافیات و مخالفت نہیں ہے، اس لئے کہ نبی ﷺ نے جواب دینے والے کو ”وعلیکم“ پر اکتفاء کا جو حکم دیا ہے اس کا سبب وہ طریقہ ہے جو یہود و نصاریٰ سلام کرنے میں اختیار کرتے تھے، اور حضرت عائشہ کی حدیث میں آپ ﷺ نے اس طرف اشارہ فرمایا ہے، آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا: ”الأتربیني قلت: وعلیکم، لما قالوا: السام علیکم۔ ثم قال: إذا سلم علیکم أهل الكتاب فقولوا: وعلیکم“ (۱) کیا تو نے خیال نہیں کیا کہ میں نے ”وعلیکم“ کہا جب انہوں نے ”السام علیکم“ کہا۔ پھر آپ ﷺ نے فرمایا: جب اہل کتاب تمہیں سلام کریں تو تم ”وعلیکم“ کہو۔ اور اعتبار اگرچہ لفظ کے عموم کا ہے، لیکن اس کے عموم کا اعتبار مذکورہ مثال جیسی صورتوں ہی میں کیا جائے گا، ان کے علاوہ صورتوں میں نہیں، اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: ”وَإِذَا جَاءُوكَ حَيَّوكَ بِمَا لَمْ يُحَيِّكَ بِهِ اللَّهُ، وَيَقُولُونَ فِي أَنْفُسِهِمْ لَوْلَا يُعَذِّبْنَا اللَّهُ بِمَا نَقُولُ“ (۲) اور

(۱) حدیث: ”إذا سلم علیکم أهل الكتاب فقولوا: وعلیکم“ کی روایت بخاری (فتح ۳۲/۱۱ طبع استقویہ) نے کی ہے۔

(۲) سورہ مجادلہ/۸۔

(۱) احکام نفل مقدمہ ۱۹۹/۱، ۲۰۰ طبع دارالعلم للملایین، لاڈکا لعلوی/۲۳۶۔

(۲) نہایہ المحتاج ۸/۸، الانصاف ۳/۲۳۳، ابن ماجہ ۵/۲۶۵، الاذکار

لعلوی/۲۳۷۔

# تراجم فقہاء

جلد ۱۰ میں آنے والے فقہاء کا مختصر تعارف

ابن ابی لبابہ (؟-۱۲۷ھ)

آپ کا نام عبدہ بن ابی لبابہ ہے، کنیت ابو القاسم، اور نسبت لآسدی الغاضری ہے، آپ نے ابن عمر، ابن عمرو، زر بن حبیش اور مجاہد وغیرہ سے روایت کیا ہے۔ اور آپ سے آپ کے بھانجے حسن بن الحر، نیز اعمش، ابن جریج، اوزاعی، ثوری اور ابن عیینہ وغیرہ نے روایت کیا ہے، ابن سعد کہتے ہیں کہ آپ کوفہ کے فقہاء میں سے تھے، اور یعقوب بن سفیان کہتے ہیں کہ آپ کوفہ کے ثقہ حضرات میں سے تھے، نیز ابو حاتم نسائی اور ابن خراش کہتے ہیں کہ آپ ثقہ تھے۔

[تہذیب التہذیب ۱/۲۶۱؛ سیر اعلام النبلا ۵/۲۲؛ طبقات

ابن سعد ۶/۳۲۸]

ابن ابی لیلی:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۲۸ میں گذر چکے۔

ابن ابی موسیٰ: یہ محمد بن احمد ہیں:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۲۸ میں گذر چکے۔

ابن برہان (؟-۳۸۷ھ)

یہ احمد بن احمد بن داؤد، ابو العباس، المقرئ الحنفی ہیں، ابن البرہان کے نام سے معروف ہیں، مسلک حنفی کے فقیہ ہیں، متعدد علوم میں مہارت رکھتے تھے، آپ سے لوگوں نے استفادہ کیا۔ بعض تصانیف: "شرح الجامع الكبير لمحمد بن الحسن الشيباني" فقہ حنفی کی جزئیات میں۔

[البدایہ والنہایہ ۱۲/۱۸۲؛ تاج التراجم ص ۱۱؛ معجم المؤلفین

۱/۱۳۷]

## الف

الآمدی:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۲۷ میں گذر چکے۔

ابراہیم اللقانی (؟-۱۰۴۱ھ)

یہ ابراہیم بن حسن بن محمد بن ہارون، اللقانی مصری ہیں، کنیت ابو الامداد ہے، مسلک مالکی ہیں، وہ فقیہ اور محدث نیز دیگر تمام ہی علوم میں مہارت رکھتے تھے۔ آپ نے بڑے بڑے علماء مثلاً صدر الدین المیادوی، عبدالکریم البرمونی اور سالم السنہوری وغیرہ سے علم حاصل کیا، اور ان سے علم حاصل کرنے والوں میں ان کے صاحبزادہ عبدالسلام، نیز الخرش، عبدالباقی الزرقانی، یوسف العیشی اور احمد الزریابی وغیرہ ہیں۔

بعض تصانیف: "الجوهرة"، "نصيحة الإخوان في شرب الدخان"، "حاشية على مختصر خليل"، "قضاء الوطر في نزهة النظر في توضيح تحفة الأثر"، "منار أصول الفتوى و قواعد الإفتاء بالأقوى" اور "عقد الجمان في مسائل الضمان"۔

[شجرة النور الزكية ۲۹۱؛ شرح الصغير (نہرس لآعلام)

۸۷۱/۴؛ خلاصہ لآثر ۶/۶]

ابن جریر الطبری

ابن جریر الطبری: یہ محمد بن جریر ہیں:

ان کے حالات ج ۲ ص ۶۰۱ میں گذر چکے۔

ابن الجزری: یہ محمد بن محمد ہیں:

ان کے حالات ج ۴ ص ۴۳۹ میں گذر چکے۔

ابن الحاجب:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۲۹ میں گذر چکے۔

ابن حامد: یہ الحسن بن حامد ہیں:

ان کے حالات ج ۲ ص ۵۶۳ میں گذر چکے۔

ابن حبیب:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۳۰ میں گذر چکے۔

ابن حجر العسقلانی:

ان کے حالات ج ۲ ص ۵۶۴ میں گذر چکے۔

ابن حجر الہیتمی:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۳۰ میں گذر چکے۔

ابن حمدون (۵۸۰-۶۵۱ھ)

یہ احمد بن یوسف بن احمد بن ابی بکر بن حمدون ہیں، شرف الدین لقب ہے، نسبت انھیں التیہاشی ہے، فریقہ کے مقام ”قفصہ“ کا ایک گاؤں ”تیہاش“ کی طرف نسبت ہے، آپ فقیہ اور ادیب

تراجم فقہاء

ابن عابدین

تھے، اور تمام ہی علوم میں مہارت رکھتے تھے۔ آپ نے موفق الدین عبد اللطیف بن یوسف البعدادی اور تاج الدین الکندی سے علم حاصل کیا، مصر میں پڑھا، اور اپنے شہر کے قاضی رہے۔

بعض تصانیف: ”أزهار الأفكار في جواهر الأحجار“ اور ”خواص الأحجار و منافعها“۔

[شجرة انوار التزكية، ۱۷۰: الدبیان ج ۴ ص ۱: لأعلام ۲۵۹/۱]

ابن دینق العید:

ان کے حالات ج ۴ ص ۴۴۰ میں گذر چکے۔

ابن الزبیر: یہ عبد اللہ بن الزبیر ہیں:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۷۶ میں گذر چکے۔

ابن سرتج:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۳۲ میں گذر چکے۔

ابن سیرین:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۳۳ میں گذر چکے۔

ابن شبرمہ:

ان کے حالات ج ۲ ص ۵۶۶ میں گذر چکے۔

ابن عابدین:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۳۴ میں گذر چکے۔

ابن عباس

تراجم فقہاء

ابن القاسم

ابن عباس:

ابن عیینہ:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۳۴ میں گذر چکے۔

ان کے حالات ج ۷ ص ۴۲۹ میں گذر چکے۔

ابن عبدوس: یہ محمد بن ابراہیم ہیں:

ابن عمر:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۳۵ میں گذر چکے۔

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۳۶ میں گذر چکے۔

ابن العربی:

ابن غازی (۸۴۱-۹۱۹ھ)

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۳۵ میں گذر چکے۔

یہ محمد بن احمد بن محمد بن محمد بن علی ہیں، کنیت ابو عبد اللہ اور نسبت

العثمائی المکناسی، القاسی ہے۔ آپ قاری، محدث، مؤرخ، فقیہ، علم  
فرائض کے ماہر اور مفسر تھے۔ فقہ کی تعلیم استاذ النبی اور القوری وغیرہ  
سے حاصل کی، اور آپ سے عبد الواحد النشیری، ابن العباس الصغیر،  
احمد قون اور مفتی علی بن ہارون وغیرہ نے فقہ کی تعلیم حاصل کی۔  
مکناسہ پھر فاس الجدید کے خطیب مقرر ہوئے، پھر اخیر میں جامع  
القریبین میں خطابت و امامت کے عہدہ پر فائز ہوئے۔ آپ کے  
زمانہ میں آپ سے بڑا خطیب کوئی نہ تھا۔

بعض تصانیف: ”شفاء الغلیل فی حل مقفل مختصر  
خلیل“، ”إنشاد الشریذ فی ضوال القصيد فی القراءات“  
اور ”بغیة الطلاب فی شرح منیة الحساب“۔

[نیل الاہتاج / ۳۳۳: ہدیة العارفین ۲ / ۲۲۶: معجم المؤمنین

[۱۶/۹

ابن فرحون: یہ ابراہیم بن علی ہیں:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۳۷ میں گذر چکے۔

ابن القاسم: یہ عبد الرحمن بن القاسم مالکی ہیں:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۳۷ میں گذر چکے۔

ابن علان (۹۹۶-۱۰۵۷ھ)

یہ محمد علی بن محمد علان بن ابراہیم بن محمد علان، بکری، صدیقی،  
شافعی ہیں۔ مفسر، محدث اور فقیہ تھے۔ جب آپ سے کوئی مسئلہ پوچھا  
جاتا تو جلدی سے اس کے جواب میں ایک رسالہ تالیف فرمادیتے۔  
آپ نے فقہ، حدیث اور نحو کی تعلیم محمد بن محمد بن جار اللہ، سید عمر بن  
عبد الرحیم بصری، عبد الرحیم بن حسان اور عبد الملک العصامی وغیرہم  
سے حاصل کی، اور پڑھانے اور فتویٰ دینے کے منصب پر فائز  
ہوئے۔ عبد الرحمن الخیار کہتے ہیں کہ آپ اپنے زمانہ کے سیوطی ہیں۔  
آپ سے ایک بڑی جماعت نے علم حاصل کیا۔ مجی کہتے ہیں کہ آپ  
نے مختلف فنون میں ساٹھ سے زائد کتابیں تصنیف فرمائیں۔

بعض تصانیف: ”إعلام الإخوان بتحریم المدخان“، ”تحفة  
ذوی الإدراک فی المنع من التباک“، ”ضیاء السبیل  
إلی معالم التنزیل“ اور ”دلیل الفالحین لطرق ریاض  
الصالحین“۔

[خلاصہ لائبریری / ۱۸۴: لآ علام ۷ / ۱۸۷]

ابن قدامہ

تراجم فقہاء

ابن نصر اللہ

ابن قدامہ:

ابن مسعود:

ان کے حالات ج ۱ ص ۲۳۸ میں گذر چکے۔

ان کے حالات ج ۱ ص ۲۷۶ میں گذر چکے۔

ابن القیم:

ابن المنذر:

ان کے حالات ج ۱ ص ۲۳۸ میں گذر چکے۔

ان کے حالات ج ۱ ص ۲۴۰ میں گذر چکے۔

ابن کج (؟-۴۰۵ھ)

ابن نافع: یہ عبداللہ بن نافع ہیں:

یہ یوسف بن احمد بن یوسف، ابو القاسم، الدینوری ہیں، ابن کج کے نام سے مشہور ہیں، ائمہ شافعیہ میں سے ایک فقیہ تھے، اور دینور کی قضاء پر فائز رہے۔ ابن خلکان کہتے ہیں: آپ نے بہت سی کتابیں تصنیف فرمائیں جن سے فقہاء نے استفادہ کیا۔ سکی نے کہا ہے کہ مذہب شافعی کو حفظ کرنے میں آپ ضرب المثل تھے۔ لوگ ان کے پاس دور دراز سے سفر کر کے آتے تھے، وہ ان لوگوں میں تھے جن کے قول کا (شافعی) مذہب میں اعتبار کیا جاتا ہے۔

ان کے حالات ج ۳ ص ۴۶۱ میں گذر چکے۔

ابن نجیم: یہ زین الدین بن ابراہیم ہیں:

[وفیات الاعیان ۶/۶۳؛ طبقات الشافعیہ ۴/۲۹؛ مرآة

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۴۱ میں گذر چکے۔

ابن نجیم: یہ عمر بن ابراہیم ہیں:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۴۱ میں گذر چکے۔

ابن نصر اللہ (۷۶۵-۸۴۴ھ)

الجنان ۳/۱۲؛ لأعلام ۹/۲۸۴]

یہ احمد بن نصر اللہ بن احمد بن محمد ہیں، کنیت ابو الفضل ہے، بغداد کے رہنے والے اور مسلک حنبلی ہیں، آپ ابن نصر اللہ کے نام سے مشہور ہیں۔ فقیہ، محدث، مفسر اور شیخ المذہب ہیں، ديار مصریہ کے مفتی تھے، آپ نے سراج الدین <sup>البلقینی</sup>، زین الدین العراقي اور ابن الملقن وغیرہ مشائخ سے علوم حاصل کئے۔

ابن الملاشون:

ان کے حالات ج ۱ ص ۲۳۹ میں گذر چکے۔

بعض تصانیف: "حاشیة علی المحرر"، "حاشیة علی الوجیز"، "حاشیة علی فروع ابن مفلح" فقہ میں، اور "حاشیة علی تنقیح الزرکشی" حدیث میں۔

ابن ماجہ:

ان کے حالات ج ۱ ص ۲۳۹ میں گذر چکے۔

[الضوء للإمام ۲/۲۳۳؛ شذرات الذہب ۷/۲۵۰؛ معجم

ابن المبارک: یہ عبداللہ بن المبارک ہیں:

ان کے حالات ج ۲ ص ۵۶۸ میں گذر چکے۔

المؤلفین ۲/۱۹۵]



ابن الہمام

تراجم فقہاء

ابوسعید الخدری

ابن الہمام:

ابوبکر الصدیق:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۴۱ میں گذر چکے۔

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۴۲ میں گذر چکے۔

ابن وہب: یہ عبداللہ بن وہب مالکی ہیں:

ابوثور:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۴۲ میں گذر چکے۔

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۴۳ میں گذر چکے۔

ابن یونس (۸۱۳-۸۷۸ھ)

ابوجعفر: یہ محمد بن عبداللہ الہندی وانی ہیں:

یہ احمد بن یونس بن سعید بن عیسیٰ ہیں، القسطنطینی المغربی نسبت

ان کے حالات ج ۲ ص ۴۳۸ میں گذر چکے۔

ہے، مسلک مالکی ہیں، ابن یونس کے نام سے معروف ہیں۔ آپ نے

ابوحنیفہ:

فقہ، حدیث، عربی زبان و ادب اور دیگر علوم محمد بن محمد بن عیسیٰ،

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۴۴ میں گذر چکے۔

ابوالقاسم البرزلی اور قاسم بن عبداللہ البرزلی وغیرہ سے حاصل کئے۔

ابوالخطاب:

اور آپ سے اہل مکہ اور مکہ آنے والوں میں سے متعدد لوگوں نے علم

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۴۴ میں گذر چکے۔

حاصل کیا۔

بعض تصانیف: ”أجوبة عن أسئلة“ جو ”المغالطات

الصنعانية“ کا جواب ہے۔

[نیل الابتناء ج ۱ ص ۸۲: الضوء الملاح ۲/۵۳۳: معجم المؤلفین

ابوداؤد:

[۲۱۵/۲

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۴۴ میں گذر چکے۔

ابوالأحوص: یہ محمد بن الہیثم ہیں:

ابوالسعود: یہ محمد بن محمد ہیں:

ان کے حالات ج ۶ ص ۴۷۸ میں گذر چکے۔

ان کے حالات ج ۳ ص ۴۶۴ میں گذر چکے۔

ابوامامہ:

ابوسعید الخدری:

ان کے حالات ج ۳ ص ۴۶۲ میں گذر چکے۔

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۴۵ میں گذر چکے۔

ابویوب الانصاری:

ان کے حالات ج ۶ ص ۴۷۸ میں گذر چکے۔

ابوعبید

تراجم فقہاء

احمد

ابوعبید:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۴۵ میں گذر چکے۔

روایت بیان کی، اور آپ سے روایت کرنے والوں میں عبدالرحمن بن غنم الاشعری، ابوصالح الاشعری، شہر بن حوشب اور ابوسلام لا سود وغیرہ ہیں۔

ابوالفرج السمرحسی (۴۳۲-۴۹۴ھ)

یہ عبد الرحمن بن احمد بن محمد بن احمد، ابوالفرج، سمرحسی، مروزی ہیں، شافعی مسلک کے فقیہ ہیں، آپ نے قاضی حسین، حسن بن علی المطوعی اور محمد بن احمد المیمی سے فقہ حاصل کی۔ اور آپ سے ابو طاہر سنجی، عمر بن ابی مطیع اور احمد بن محمد بن اسماعیل نيساپوری وغیرہ روایت کرتے ہیں۔ آپ کے متعلق ابن السمعانی کا قول ہے کہ آپ ائمہ اسلام میں سے ایک تھے اور مذہب شافعی کے حفظ میں آپ دور دراز تک ضرب المثل تھے۔

ابن حجر کہتے ہیں کہ ابوما لک الاشعری جن سے ابوسلام اور شہر بن حوشب روایت کرتے ہیں وہ حارث بن الحارث الاشعری ہیں، اور یہ ابوما لک الاشعری دوسرے شخص ہیں اور قدیم ہیں، ان کی وفات حضرت عمر کی خلافت میں ہو گئی تھی۔ پھر انہوں نے مزید کہا کہ ان دونوں کے درمیان فرق بہت ہی مشکل ہے، حتیٰ کہ ابواحمد الحاکم نے ان کے حالات بیان کرتے ہوئے کہا کہ ابوما لک الاشعری کا معاملہ نہایت مشتبہ ہے۔

بعض تصانیف: "کتاب الأمانی" فقہ میں۔

[الإصابہ ۱/۴: ۱۷۱، الاستیعاب ۴/۴: ۱۷۵، أسد الغابہ

۲/۵: ۲۷۲، تہذیب التہذیب ۲/۴: ۱۳۷، ۱۲/۴: ۲۱۸]

[طبقات الشافعیہ ۳/۳: ۲۲۱، شذرات الذہب ۳/۳: ۴۰۰،

تہذیب الاسماء والملغات ۲/۲: ۲۶۳، معجم المؤلفین ۵/۱۲۱]

ابوموسیٰ الاشعری:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۴۷ میں گذر چکے۔

ابوقنادہ:

ان کے حالات ج ۲ ص ۵۷۳ میں گذر چکے۔

ابو ہریرہ:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۴۷ میں گذر چکے۔

ابواللیث السمرقندی: یہ نصر بن محمد ہیں:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۴۶ میں گذر چکے۔

ابویوسف:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۴۷ میں گذر چکے۔

ابوما لک الاشعری (?-?)

آپ کے نام میں اختلاف ہے، ایک قول کے مطابق آپ کا نام حارث بن الحارث، ایک قول کے مطابق عبید، اور ایک قول کے مطابق کعب بن عاصم ہے، اور آپ کے نام کے متعلق ان کے علاوہ دیگر اقوال بھی ہیں۔ آپ صحابی ہیں، آپ نے نبی ﷺ سے

احمد (امام):

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۴۸ میں گذر چکے۔

احمد بن محمد بن الجزری

تراجم فقہاء

ام عطیہ

احمد بن محمد بن الجزری (۷۸۰-؟)

”مناسک الحج“۔

یہ احمد بن محمد بن محمد بن محمد بن علی بن یوسف بن الجزری ہیں، کنیت ابو بکر اور نسبت شیرازی ہے، مسلکاً آپ شافعی ہیں اور ابن الجزری سے مشہور ہیں، آپ قاری، مجوہ، حافظ اور دیگر بعض علوم میں مہارت رکھتے تھے۔ آپ کو اصلاح بن ابی عمر، حافظ ابو بکر بن اُحِب اور ابن قاضی شہبہ وغیرہ نے اجازت دی۔ اور محمد بن عثمان الکامل اور سعید مصطفیٰ وغیرہ نے آپ سے علم حاصل کیا۔ آپ شہر بردوسہ میں الجامع الاکبر البایزیدی کے متولی رہے، سلطان اشرف نے آپ کو مدرسہ عادلہ کبریٰ اور مدرسہ ام الصالح میں شیخ القراء کے منصب پر بحال کیا، اور دمشق میں اصلاحیہ اور شیخ تاسیون میں تالیف کی تدریس پر مامور رہے۔

[مقدمۃ الفواکہ العدیة فی مسائل مفیدہ، جس میں محمد بن عبد العزیز بن مانع کے قلم سے لکھے ہوئے آپ کے حالات ہیں ۱۵۱]

اسحاق بن راہویہ:

ان کے حالات ج ۱ ص ۲۴۹ میں گذر چکے۔

اسماء بنت ابی بکر الصدیق:

ان کے حالات ج ۱ ص ۲۴۹ میں گذر چکے۔

اشہب: یہ اشہب بن عبد العزیز ہیں:

ان کے حالات ج ۱ ص ۲۵۰ میں گذر چکے۔

امام نصر الشیرازی: یہ نصر بن علی الشیرازی ہیں:

ان کے حالات ج ۲ ص ۶۰۵ میں گذر چکے۔

ام سلمہ:

ان کے حالات ج ۱ ص ۲۵۰ میں گذر چکے۔

ام عطیہ (؟-؟)

آپ کا نام نسبیہ بنت کعب ہے، اور بنت الخارث کہا گیا ہے، ام عطیہ کنیت ہے، اور آپ انصار میں سے ہیں، آپ نے براہ راست رسول اللہ ﷺ اور حضرت عمرؓ سے روایت کی ہے۔ اور آپ سے حضرت انس بن مالک، محمد بن سیرین، حفصہ بنت سیرین اور عبد الملک بن عمیر وغیرہ روایت کرتے ہیں۔ ابن حجر نے ابن عبد البر

بعض تصانیف: ”شرح طیبۃ النشر“، ”شرح مقدمۃ التجوید“ اور ”شرح مقدمۃ علوم الحدیث“۔

[غلیۃ النہایۃ فی طبقات القراء ۱۴۹/۱: الضوء الملامح

۱۹۳/۲]

احمد بن محمد المنقور التمیمی (؟-۱۱۲۵ھ)

یہ احمد بن محمد التمیمی انجری ہیں، المنقور سے مشہور ہیں، آپ کا نسب سعد بن زید مناة بن تمیم تک پہنچتا ہے۔ اور ”المنقور“ آپ کا لقب ہے، اس لئے کہ آپ قیس بن عاصم المنقری الصحابی کے قبیلہ سے ہیں۔ آپ نے فقہ اپنے شیخ، شیخ عبد اللہ بن ذبلان سے حاصل کی۔ صاحب ”الوابلہ“ کہتے ہیں کہ آپ نے تقویٰ اور دیانت وقناعت کے ساتھ محنت فرمائی، اور فقہ میں مہارت تامہ حاصل کی، اور بہترین کتابیں تصنیف فرمائیں۔

بعض تصانیف: ”الفواکہ العدیة فی مسائل مفیدة“ اور

الأمیر

تراجم فقہاء

البغوی

سے نقل کیا ہے کہ ام عطیہ رسول اللہ ﷺ کے ساتھ غزوات میں شرکت فرماتی تھیں، اور مرینوں کی دیکھ بھال اور زخمیوں کی مرہم پٹی کرتی تھیں، نبی ﷺ کی صاحبزادی کے غسل میں آپ شریک ہوئیں، صحابہ اور بصرہ کے تابعین علماء کی ایک جماعت آپ سے غسل میت سیکھتی تھی۔

[الاصابہ ۴/۶۷: أسد الغابہ ۴/۶۷: تہذیب

اہذب ۱۲/۴۵۵]

ب

الأمیر (۱۱۵۴-۱۲۳۲ھ)

البابلی (۱۰۰۰-۱۰۷۷ھ)

یہ محمد بن محمد بن احمد بن عبد القادر بن عبد العزیز ہیں، ابو عبد اللہ کنیت ہے، السنباوی لا زہری نسبت ہے، اور امیر کے نام سے مشہور ہیں۔ آپ فقہاء مالکیہ میں سے ہیں اور عربی زبان کے عالم ہیں۔ آپ نے فقہ وغیرہ شیخ الصعیدی اور السید البلیدی سے حاصل کی، اور ساہا سال حسن الجبرتی کی شاگردی میں رہ کر ان سے فقہ حنفی اور دیگر فنون حاصل کئے، اور یوسف الحنفی وغیرہ سے اکتساب فیض کیا۔ اور آپ سے آپ کے صاحبزادہ محمد، نیز دسوقی اور احمد الصاوی وغیرہ نے علم حاصل کیا۔

آپ کا نام محمد بن علاؤ الدین، لقب شمس الدین، کنیت ابو عبد اللہ، اور نسبت البابلی، القاہری اور لا زہری ہے، شافعی المسدک ہیں، فقیہ، محدث اور حافظ تھے، آپ نے شیخ علی الحنفی، عبدالرؤف المناوی، سالم السنہوری، علی لا زہوری اور صالح بن شہاب الدین البلقینی وغیرہ سے علوم حاصل کئے۔ اور آپ سے اکتساب فیض کرنے والوں میں شمس محمد بن خلیفہ الشوری، عبد القادر الصفوری اور احمد بن عبدالرؤف وغیرہ ہیں۔

بعض تصانیف: "الجهاد و فضائله"، اور "فہرست مجمع مرویاتہ و شیوخہ و مسلسلاتہ"۔

[خلاصہ لاثر ۴/۳۹: لا علام ۷/۱۵۲]

بعض تصانیف: "الإکلیل شرح مختصر خلیل"، حاشیہ علی شرح الزرقانی علی العزیزہ" اور "حاشیہ علی شرح ابن ترکی علی العشماویہ"، یہ سب فقہ میں ہیں۔

[حلیۃ البشر ۳/۱۲۶۶: اشرح الصغیر قسم الا علام ۴/۸۵۴:

لا علام ۷/۲۹۸]

الباقلائی: یہ محمد بن الطیب ہیں:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۵۲ میں گذر چکے۔

البغوی:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۵۴ میں گذر چکے۔

انس بن مالک:

ان کے حالات ج ۲ ص ۵۷۶ میں گذر چکے۔

البہوتی

تراجم فقہاء

الجوبنی

البہوتی: یہ منصور بن یونس ہیں:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۵۴ میں گذر چکے۔

البیضاوی (?-۶۸۵ھ)

ش

یہ عبداللہ بن عمر بن محمد بن علی ہیں، لقب ناصر الدین، کنیت ابوسعید، اور نسبت البیضاوی، الخیر ازی ہے، آپ شافعی المسلک ہیں، بیضاوی شیراز کے ایک گاؤں بیضاء کی طرف نسبت ہے۔ آپ فقیہ، مفسر، اصولی اور محدث تھے، اور شیراز میں قاضی التصاۃ کے عہدہ پر فائز رہے، آپ نے اپنے والد، معین الدین ابوسعید اور زین الدین حجة الاسلام ابو حامد الغزالی وغیرہ سے علم فقہ حاصل کیا۔

الثوری:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۵۵ میں گذر چکے۔

بعض تصانیف: ”منہاج الأصول إلى علم الوصول“، ”الغایة القصوی فی دراسة الفتوی“ فقہ شافعی کی جزئیات میں، ”انوار التنزیل و أسرار التأویل“ یہ تفسیر بیضاوی کے نام سے معروف ہے، ”شرح مصابیح السنة للبعوی“۔

ج

جابر بن عبداللہ:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۵۶ میں گذر چکے۔

[طبقات الشافعیہ ۵/۵۹: البدایہ والنہایہ ۳/۳۰۹: مرآة

البحان ۴/۲۲۰: معجم المؤلفین ۶/۹۷]

الجصاص: یہ احمد بن علی ہیں:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۵۶ میں گذر چکے۔

ت

الجوبنی:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۵۶ میں گذر چکے۔

الترمذی:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۵۵ میں گذر چکے۔

## المخطاب:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۵۹ میں گذر چکے۔

## حمید بن عبدالرحمن (?-?)

یہ حمید بن عبدالرحمن الحمیری، البصری ہیں۔ آپ تابعی اور ثقہ ہیں، حمیر بن سبأ بن شجب کی طرف منسوب ہیں، آپ ابو بکرہ، ابن عمر، ابو ہریرہ اور ابن عباس رضی اللہ عنہم وغیرہ سے روایت کرتے ہیں۔ اور آپ سے روایت کرنے والے آپ کے صاحبزادے عبید اللہ، نیز محمد بن المنکثر، محمد بن سیرین اور عبد اللہ بن بريدہ وغیرہ ہیں۔ عجل نے کہا ہے کہ آپ تابعی اور ثقہ ہیں۔ پھر مزید کہا: ابن سیرین کا قول ہے کہ آپ اہل بصرہ میں سب سے بڑے فقیہ ہیں۔ ابن حبان نے ثقات میں آپ کا ذکر کیا ہے۔

[تہذیب المعجم ۶/۳: طبقات ابن سعد ۷/۱۴۷: طبقات الفقہاء ۸۸]-

## الحموى (?-۱۰۵۶ھ)

آپ کا نام احمد بن محمد، شہاب الدین لقب، اور الحموی، المصری نسبت ہے، حنفی المسلک ہیں، فقیہ اور متعدد علوم کے ماہر تھے، آپ نے المدرستہ السیماانیہ میں تدریس کے فرائض انجام دیئے۔

بعض تصانیف: "حاشیة علی المدرر والغرور"، "کشف الرمز عن خبايا الكنز" جو "کنز الدقائق" کی شرح ہے، حاشیہ مسمی بہ "غمز عیون البصائر علی محاسن الأشباه و النظائر لابن نجیم"، اور "القول البلیغ فی حکم التبلیغ"۔

[الجبرتی ۱/۶۷: ہدیة العارفین ۱/۱۶۳: معجم المؤلفین ۲/۹۳]

## ح

## الحسن البصرى:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۵۸ میں گذر چکے۔

## الحسن بن زیاد:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۵۸ میں گذر چکے۔

## حسن الشطی (۱۲۰۵-۱۲۷۴ھ)

یہ حسن بن عمر بن معروف بن عبد اللہ بن مصطفیٰ الشطی، الدمشقی ہیں، بغدادی لاصل ہیں، آپ کا مسلک حنبلی ہے، آپ فقیہ نحوی، متکلم اور علم فرائض اور علم العروض کے جاننے والے تھے، آپ نے محمد الکویری، اپنے بیٹے شیخ عبدالرحمن، نیز ملا علی اسویدی اور مصطفیٰ ایویٹی وغیرہ سے علم حاصل کیا۔

بعض تصانیف: "منحة مولی الفتح فی تجرید زوائد الغایة"، "الشرح" فقہ حنبلی کی جزئیات میں، "شرح الکافی" علم عروض قوافی میں، اور "النثار علی الإظهار"۔

[حلیة البشر ۱/۴۷۸: معجم المؤلفین ۳/۲۶۷]

## الحصکفی:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۵۹ میں گذر چکے۔

حنش بن عقیل

تراجم فقہاء

الرائعی

حنش بن عقیل (؟-؟)

الخرقی:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۶۰ میں گذر چکے۔

آپ کا نام حنش بن عقیل ہے، غفار بن ملیک کے بھائی  
نعیمہ بن ملیک کی اولاد میں سے ہیں۔ آپ صحابی رسول ہیں،  
”دلائل النبوة“ میں آپ کی طویل حدیث ہے، رسول اللہ ﷺ سے  
آپ نے ملاقات کی تو رسول اللہ ﷺ نے آپ کو اسلام کی دعوت  
دی تو آپ حلقہ بگوش اسلام ہو گئے، اور آپ ﷺ نے ان کو بچا ہوا  
ستو پایا۔

الخطیب الشریبی:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۷۰ میں گذر چکے۔

[الإصابة ۱/ ۳۵۷: أسد الغابہ ۱/ ۵۳۹]

د

الدروری:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۶۳ میں گذر چکے۔

خ

خالد بن احمد (؟-۱۰۴۳ھ)

الدرستی: یہ محمد بن احمد الدرستی ہیں:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۶۳ میں گذر چکے۔

یہ خالد بن احمد بن محمد بن عبد اللہ، کنیت ابو البقاء اور نسبت  
المغربی ہے، مسلک مالکی ہیں، اپنے زمانہ میں مسجد حرام کے  
صدر المدرسین رہے۔ آپ نے شمس الربی اور سالم السنہوری وغیرہ  
سے علم حاصل کیا۔ اور آپ سے محمد بن علی بن علان اور تاج الدین  
المالکی وغیرہ نے اکتساب فیض کیا۔

[خلاصہ لاثر ۲/ ۱۴۹: شجرة النور الزكية ۱/ ۲۹۱]

الرائعی:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۶۴ میں گذر چکے۔

خالد بن الولید:

ان کے حالات ج ۶ ص ۴۸۵ میں گذر چکے۔

ربیعۃ الرأی

تراجم فقہاء

الزہری

ربیعۃ الرأی:

رفاء حضرت علیؑ کے ساتھ جنگ جمل اور صفین میں شریک ہوئے۔

[الاستیعاب ۲/۴۹۷: أسد الغابہ ۲/۷۳: تہذیب

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۶۴ میں گزر چکے۔

تہذیب ۳/۲۸۱]

الرحیبانی: یہ مصطفیٰ بن سعد ہیں:

الروایانی:

ان کے حالات ج ۲ ص ۵۸۴ میں گزر چکے۔

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۶۵ پر گزر چکے۔

الرشیدی (؟-۱۰۹۶ھ)

یہ احمد بن عبدالرزاق بن محمد بن احمد، المغربی الرشیدی ہیں، آپ شافعی المسلک ہیں، آپ فقیہ، عالم اور ادیب تھے، آپ نے عبدالرحمن البرلسی، محمد الشاب اور علی الخياط سے علم حاصل کیا، اور علماء اشعر املسی کی رفاقت اختیار کی، اور اپنے شہر رشید میں جو مصر میں ہے، تدریس کی خدمت انجام دیتے رہے۔ وہاں آپ نے بڑی شہرت حاصل کی، اور آپ وہاں شافعیہ کے شیخ قرار پائے۔ بعض تصانیف: "حاشیة علی شرح المنہاج للوملی" اور "تبیجان العنوان"۔

ز

الزرقشی: یہ محمد بن بہادر ہیں:

ان کے حالات ج ۲ ص ۵۸۵ میں گزر چکے۔

زفر:

[خلاصہ لأثر ۲/۲۳۲: لأعلام ۱/۱۳۵]

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۶۶ میں گزر چکے۔

رفاع بن رافع (؟-۴۱ھ)

زکریا الانصاری:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۶۶ میں گزر چکے۔

یہ رفاع بن رافع بن مالک، ابو معاذ، الرزقی الانصاری الخزرجی، صحابی ہیں، آپ نبی ﷺ، حضرت ابو بکر صدیقؓ اور حضرت عبادہ بن الصامتؓ سے روایت کرتے ہیں، اور آپ سے روایت کرنے والوں میں آپ کے دو بیٹے عبید اور معاذ اور آپ کے بھتیجے یحییٰ بن خلاد بن رافع وغیرہ ہیں۔ ابن اسحاق کہتے ہیں کہ آپ جنگ بدر، احد، خندق، بیعت رضوان اور دیگر تمام غزوات میں رسول اللہ ﷺ کے ساتھ شریک ہوئے۔ ابن عبد البر کہتے ہیں کہ حضرت

الزہری:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۶۷ میں گزر چکے۔



زید بن ثابت

تراجم فقہاء

سعید بن جبیر

زید بن ثابت:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۶۷ میں گذر چکے۔

زید بن وہب (?-۹۶ھ)

آپ کا نام زید بن وہب، کنیت ابو سلیمان، اور الجہنی نسبت ہے۔ آپ نبی ﷺ کے زمانہ میں اسلام لائے تھے لیکن آپ ﷺ کی زیارت نہ کر سکے، آپ نے اپنی قوم کی ایک جماعت کے ساتھ آپ ﷺ کی زیارت کے لئے سفر کیا، لیکن راستہ ہی میں آپ ﷺ کی وفات کی خبر مل گئی، آپ کا شمار کوفہ کے کبار تابعین میں سے تھا۔ آپ نے حضرت عمر، حضرت عثمان، حضرت علی، حضرت ابو ذر، حضرت ابن مسعود اور حضرت ابو الدرداء وغیرہ رضی اللہ عنہم سے روایت کی۔ اور آپ سے روایت کرنے والوں میں ابو اسحاق السبعی، حکم بن حمیہ، حماد بن ابی سلیمان اور عدی بن ثابت وغیرہ ہیں۔

ابن سعد، الحلی اور ابن معین نے کہا کہ وہ ثقہ ہیں، اور ابن حبان نے بھی آپ کا ذکر ”الثقات“ میں کیا ہے۔

[الإصابة ۱/۵۸۳؛ أسد الغابہ ۲/۱۴۹؛ الاستیعاب ۲/۵۵۹؛

تہذیب المعجم ۳/۴۲۷]

الزیلعی:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۶۷ میں گذر چکے۔

سحون: یہ عبدالسلام بن سعید ہیں:

ان کے حالات ج ۲ ص ۵۸۶ میں گذر چکے۔

السرخسی:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۶۸ میں گذر چکے۔

سعید بن جبیر:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۶۹ میں گذر چکے۔

س

سالم بن محمد السنہوری (۹۴۵-۱۰۱۵ھ)

یہ سالم بن محمد عز الدین بن محمد ناصر الدین، ابو النجاة، السنہوری المصری ہیں، آپ کا مسلک مالکی ہے، آپ فقیہ، محدث اور مالکی مسلک کے مفتی تھے۔ آپ نے شمس محمد ابنوفری مالکی جیسے ائمہ سے علم حاصل کیا، اور آپ سے ناصر اللقانی اور نجم القیطی وغیرہ نے علم فقہ حاصل کیا، اور آپ سے روایت کرنے والوں میں برہان اللقانی، نور الاجہوری اور خیر الرئی وغیرہ ہیں۔

بعض تصانیف: ”حاشیة علی مختصر الشیخ خلیل“ فقہ میں، اور ”لیلة نصف شعبان“ پر ایک رسالہ ہے۔

[نیل الابتاج ۱۲۶؛ شجرة النور الزكية ۲/۸۹؛ خلاصة لأثر

۲/۴۰۴؛ لأعلام ۳/۱۱۶]

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۶۹ میں گذر چکے۔

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۷۱ میں گذر چکے۔

ان کے حالات ج ۶ ص ۴۸۸ میں گذر چکے۔

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۷۱ میں گذر چکے۔

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۶۹ میں گذر چکے۔

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۷۲ میں گذر چکے۔

ان کے حالات ج ۲ ص ۵۹۰ میں گذر چکے۔

## ش

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۷۹ میں گذر چکے۔

ان کے حالات ج ۲ ص ۵۸۸ میں گذر چکے۔

ان کے حالات ج ۲ ص ۵۹۰ میں گذر چکے۔

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۷۰ میں گذر چکے۔

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۷۲ میں گذر چکے۔

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۷۰ میں گذر چکے۔

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۷۱ میں گذر چکے۔

نام سے معروف ہے۔ سلطان ابو المنظر محمد اورنگ زیب بہادر (۱۰۲۸-۱۱۱۸ھ) ملقب بہ ”عامگیر“ یعنی فاتح عالم کے حکم سے شیخ نظام الدین برہان پوری کی زیر نگرانی ہندوستان کے کبار فقہاء کی ایک کمیٹی نے یہ فتاویٰ مرتب کئے تھے، اس کے ابواب ”الہدایہ“ کی ترتیب کے موافق ہیں، نیز اسے فتاویٰ کے نام سے موسوم کرنے کی وجہ یہ ہے کہ وہ مفتی بہ مسائل پر مشتمل ہیں۔ یہ کتاب متعدد مرتبہ چھ جلدوں میں طبع ہو چکی ہے اور اس کے حاشیہ پر ”فتاویٰ قاضی خاں“ اور ”فتاویٰ امیر ازبک“ ہیں۔

[نزہۃ الخواطر ۵/۲۲۰: مجلۃ الوعی الاسلامی الکویتیہ شماره ۵۰-۵۱: معجم المطبوعات ۲۹۸]

صاحب الفروع: یہ محمد بن صالح بن منفلوطی ہیں:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۴۰ میں گذر چکے۔

صاحب الکافی: یہ الحاکم الشہید ہیں:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۵۷ میں گذر چکے۔

صاحب الکافی: یہ عبداللہ بن احمد بن قدامہ ہیں:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۳۸ میں گذر چکے ہیں۔

صاحب کشف القناع: یہ البہوتی ہیں:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۵۴ میں گذر چکے۔

صاحب کفایۃ الطالب: یہ علی المنوفی ہیں:

ان کے حالات ج ۲ ص ۴۵۸ میں گذر چکے۔

## ص

صاحب تہذیب الفروق: یہ محمد علی بن حسین مالکی ہیں:  
دیکھئے: محمد علی۔

صاحب الدر المختار: دیکھئے: الحکفی:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۵۹ میں گذر چکے۔

صاحب الدر المنثور: یہ محمد بن علی الحکفی ہیں:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۵۹ میں گذر چکے۔

صاحب روضۃ الطالبین: یہ یحییٰ بن شرف النووی ہیں:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۹۵ میں گذر چکے۔

صاحب الشرح الکبیر: یہ محمد بن احمد الدسوقی ہیں:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۶۳ میں گذر چکے۔

صاحب العنایہ: یہ محمد بن محمد بن محمود الباہریتی ہیں:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۵۵ میں گذر چکے۔

صاحب الفتاویٰ الہندیہ:

”الفتاویٰ الہندیہ“ (جو فقہ حنفی میں ہے) فتاویٰ عالمگیر کے

صاحب المغنی

تراجم فقہاء

عبدالرحمن بن جبیر

صاحب المغنی: یہ عبداللہ بن قدامہ ہیں:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۳۸ میں گذر چکے۔

ع

الصاوی: یہ احمد بن محمد ہیں:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۷۳ میں گذر چکے۔

عائشہ:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۷۵ میں گذر چکے۔

عامر بن ربیعہ:

ان کے حالات ج ۲ ص ۴۵۵ میں گذر چکے۔

ط

طاؤس:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۷۴ میں گذر چکے۔

الطبرانی:

ان کے حالات ج ۲ ص ۵۹۱ میں گذر چکے۔

الطبری المکی: یہ المحب الطبری ہیں:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۹۰ میں گذر چکے۔

الطحاوی: یہ احمد بن محمد ہیں:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۷۵ میں گذر چکے۔

عامر بن سعد (?-۱۰۴ھ)

یہ عامر بن سعد بن ابی وقاص بن اہیب بن عبدمناف، الزہری  
امدنی، تابعی ہیں، آپ نے اپنے والد، نیز حضرت عثمان، حضرت عباس  
بن عبدالمطلب، حضرت ابو ایوب انصاری اور حضرت اسامہ بن زید  
رضی اللہ عنہم وغیرہ سے روایت کی، اور آپ سے روایت کرنے  
والوں میں آپ کے صاحبزادہ داؤد، آپ کے بھانجے اسماعیل بن  
محمد اور شعف بن اسحاق، نیز سعد بن ابراہیم بن عبدالرحمن بن عوف  
وغیرہ ہیں۔ آپ ثقہ اور زیادہ حدیث بیان کرنے والے ہیں، ابن  
حبان نے آپ کا ذکر ”ثقات“ میں کیا ہے۔ اور عجل کا کہنا ہے کہ آپ  
مدنی تابعی اور ثقہ ہیں۔

[طبقات ابن سعد ۱/۱۶۷: تہذیب اہلبیت ۵/۶۳]

عبدالرحمن بن جبیر (?-۱۱۸ھ)

یہ عبدالرحمن بن جبیر بن نفیر، ابو حمید، الحضرمی، الحمصی، تابعی

عبدالرحمن بن عوف

تراجم فقہاء

عبداللہ بن الحسن

ہیں، آپ نے اپنے والد، حضرت انس بن مالک، حضرت خالد بن معدان اور حضرت کثیر بن مرہ رضی اللہ عنہم سے روایت کی ہے، اور آپ سے روایت کرنے والوں میں یحییٰ بن جابر الطائی، معاویہ بن صالح، یزید بن حمیر اور زہیر بن سالم وغیرہ ہیں۔ نسائی اور ابن سعد کہتے ہیں: آپ ثقہ تھے۔ ابو حاتم نے آپ کو صالح الحدیث کہا ہے۔ اور ابن حبان نے آپ کا ذکر ثقات میں کیا ہے۔

[تہذیب اہلبذیب ۶/۴۵۱؛ شذرات الذہب ۱/۶۵۱؛

طبقات ابن سعد ۷/۴۵۵]

عبدالرحمن بن عوف:

ان کے حالات ج ۲ ص ۵۹۲ میں گذر چکے۔

عبدالرحمن العمادی: دیکھئے: العمادی۔

عبدالغنی النابلسی:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۷۷ میں گذر چکے۔

عبدالقادر بن محمد بن یحییٰ (۹۷۶-۱۰۳۳ھ)

یہ عبدالقادر بن محمد بن یحییٰ بن مکرم، الحسینی، الطبری، مکی، شافعی ہیں، آپ عالم، ادیب، نظم و نثر اور دیگر اقسام علوم کے ماہر تھے، بارہ سال کی عمر میں آپ نے قرآن کریم حفظ کر لیا تھا، اور متعدد متون کے حافظ تھے، آپ نے شمس محمد اربلی المصری الشافعی، محمد انحرادی الحنبلی اور عبدالرحمن الشربینی الخطیب وغیرہ سے علم فقہ حاصل کیا۔

بعض تصانیف: ”عیون المسائل من أعیان الرسائل“، ”الآیات المقصورة علی الأبیات المقصورة“، ”حسن السیرة علی حسن السیرة“، اور آپ کے بعض علمی رسائل

ہیں جیسے: ”إفحام المجاری فی أفهام البخاری“ اور ”سل السیف علی حل کیف“ وغیرہ۔

[خلاصہ لائٹ ۲/۴۵۷؛ البدر الطالع ۲/۴۷۱؛ لأعلام

۴/۱۶۸؛ معجم المؤلفین ۵/۳۰۳]

عبداللہ بن احمد بن حنبل:

ان کے حالات ج ۳ ص ۴۸۶ میں گذر چکے۔

عبدالکریم بن محمد النکون:

دیکھئے: النکون۔

عبداللہ بن الحسن (۷۰-۱۴۵ھ)

یہ عبداللہ بن الحسن بن الحسن بن علی بن ابی طالب ہیں، ابو محمد کنیت، اور ہاشمی و قرشی نسب ہے، آپ تابعی اور مدینہ کے رہنے والے ہیں، آپ اپنے والدین، اپنے دادا کے چچا زاد بھائی عبداللہ بن جعفر، ابراہیم بن محمد بن طلحہ اور عکرمہ وغیرہ سے روایت کرتے ہیں۔ اور آپ سے روایت کرنے والوں میں آپ کے دو صاحبزادے موسیٰ اور یحییٰ، نیز مالک، لیث بن ابی سلیم، ابو بکر بن حفص بن عمر، ثوری، اور عبدالعزیز بن المطلب بن عبداللہ وغیرہ ہیں۔ طبری نے کہا ہے: آپ بڑے وجیہ، بڑے زبان آور، صاحب زبان و بیان اور صاحب عزت تھے۔ حضرت عمر بن عبدالعزیز کے یہاں آپ کو بلند مقام حاصل تھا۔ ابن معین کہتے ہیں کہ آپ ثقہ تھے، ابن حبان نے آپ کا ذکر ثقات کے تیسرے طبقہ میں کیا ہے۔

[تہذیب اہلبذیب ۵/۱۸۶؛ لأعلام ۴/۲۰۷]

عبداللہ بن الزبیر الحمیدی

تراجم فقہاء

عبدہ بن ابی لبابہ

عبداللہ بن الزبیر الحمیدی (؟-۲۱۹ھ)

یہ عبداللہ بن الزبیر بن عیسیٰ بن عبید اللہ بن اسامہ، ابوبکر،  
۱۱۰ھ، الحمیدی، مکی ہیں، آپ ائمہ حدیث میں سے ہیں۔ آپ نے  
ابن عیینہ، محمد بن ادریس الشافعی، ولید بن مسلم اور عبد العزیز بن ابی حازم  
وغیرہ سے روایت کی۔ اور آپ سے روایت کرنے والوں میں بخاری،  
مسلم، ابو داؤد، ترمذی، نسائی اور ابن ماجہ وغیرہ ہیں۔ آپ امام شافعی  
کے ساتھ مکہ سے مصر تشریف لائے اور وفات تک ان کے ساتھ  
رہے، پھر مکہ واپس آئے اور وہاں فتویٰ دینے میں مشغول رہے، آپ  
سے بخاری نے (۷۵) احادیث روایت کیں، اور ”مسند الحمیدی“  
آپ ہی کی ہے۔

[تہذیب اہلبیت ۲/۵: ۲۱۵؛ الطبقات الکبریٰ ۵/۵: ۵۰۲؛

لأعلام ۲/۴: ۲۱۹]

عبداللہ بن الزبیر:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۷۶ میں گذر چکے۔

عبداللہ بن زید الانصاری:

ان کے حالات ج ۳ ص ۲۸۶ میں گذر چکے۔

عبداللہ بن سلام (؟-۴۳ھ)

یہ عبداللہ بن سلام بن الخارث ہیں، کنیت ابو یوسف اور نسبت  
لأنصاری ہے، آپ صحابی ہیں، آپ پہلے یہودی تھے، نبی ﷺ  
جب مدینہ تشریف لائے تو آپ مسلمان ہو گئے، آپ کا پہلا نام  
”الحصین“ تھا، پھر رسول اللہ ﷺ نے آپ کا نام ”عبداللہ“ رکھ  
دیا تھا۔ آپ کے متعلق آیت: ”وشہد شاہد من بنی

إسرائيل“ اور آیت ”ومن عنده علم الكتاب“ نازل ہوئی۔  
آپ نبی ﷺ سے روایت کرتے ہیں، اور آپ سے روایت کرنے  
والوں میں آپ کے دو صاحبزادے یوسف اور محمد اور آپ کے پوتے  
حمزہ بن یوسف بن عبداللہ اور حضرت ابو ہریرہ وغیرہ ہیں، آپ  
حضرت عمرؓ کے ساتھ فتح بیت المقدس اور جابہ میں شریک ہوئے۔

[الإصابة ۲/۳۲۰؛ أسد الغابہ ۳/۱۶۰؛ تہذیب

اہلبیت ۵/۴۲۹؛ لأعلام ۲/۴: ۲۲۳]

عبداللہ بن مغفل (؟-۵۷ھ)

یہ عبداللہ بن مغفل بن عبد غنم، اور ایک قول کے مطابق عبد غنم  
بن عقیف ہیں، کنیت ابو سعید اور نسبت المرئی ہے، آپ اصحاب شجرہ  
رضی اللہ تعالیٰ عنہم میں سے ایک صحابی ہیں، آپ مدینہ میں رہے، پھر  
آپ ان دس حضرات میں سے ہیں جنہیں حضرت عمرؓ نے لوگوں کو فقہ  
سکھانے کے لئے بصرہ بھیجا تھا۔ آپ نے نبی ﷺ اور حضرت  
ابوبکر و حضرت عثمان رضی اللہ عنہما وغیرہ سے روایت کی، اور آپ سے  
روایت کرنے والوں میں حمید بن بلال، ثابت البنانی، مطرف بن  
عبداللہ اور سعید بن جبیر وغیرہ ہیں۔

[الإصابة ۲/۳۷۲؛ تہذیب اہلبیت ۶/۴۲؛ لأعلام

۲/۴: ۲۸۲]

عبدالملک بن المہاشون:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۳۹ میں گذر چکے۔

عبدہ بن ابی لبابہ:

دیکھئے: ابن ابی لبابہ۔

عتبان بن مالک

تراجم فقہاء

عمرو بن شعیب

عتبان بن مالک (؟ - تقریباً ۵۰ھ)

العمادی (۹۷۸-۱۰۵۱ھ)

یہ عتبان بن مالک بن عمرو بن العجلان بن زید، الانصاری، انحر رجبی، السالمی ہیں، آپ غزوہ بدر میں شریک ہونے والے صحابہ میں سے ایک صحابی ہیں، آپ ﷺ نے آپ کے اور حضرت عمرؓ کے مابین مواخات کرا دی تھی۔ آپ نے نبی ﷺ سے روایت کی، اور آپ سے روایت کرنے والوں میں انس، محمود بن الربیع اور الحصین بن محمد السالمی وغیرہ ہیں۔ آپ کی (۱۰) حدیثیں ہیں۔

یہ عبدالرحمن بن محمد بن محمد بن محمد بن عماد الدین، العمادی ہیں، دمشق کے رہنے والے تھے، آپ کا مسلک حنفی ہے۔ آپ فقیہ، مفسر اور ادیب تھے، آپ دمشق میں افتاء و تدریس کے منصب پر فائز رہے، پھر اس کے بعد مدرسہ سلیمانہ کے ذمہ دار رہے۔ آپ نے حسن البوری، محمد بن محبت الدین الحنبلی، قاضی محبت الدین اور شمس بن المنقاری وغیرہ سے علم حاصل کیا، اور آپ سے علم حاصل کرنے والوں میں احمد بن زین الدین المنطقی وغیرہ ہیں۔

[الإصابة ۲/۴۵۲؛ تہذیب التہذیب ۷/۹۳؛ لأعلام

۳۵۹/۴]

بعض تصانیف: "تحریر التأویل" تفسیر میں، "المستطاع من الزاد" حنفی مسائل حج میں، "کتاب الہدیة" عبادات فقہ میں، اور "الروضۃ الریا فی من دفن بلماریا"۔

عثمان بن عفان:

[خلاصۃ لأثر ۲/۳۸۰؛ ہدیۃ العارفین ۱/۵۳۹؛ لأعلام

۴/۱۰۸؛ معجم المؤلفین ۵/۱۹۱]

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۷۷ میں گزر چکے۔

اعز بن عبدالسلام: یہ عبدالعزیز بن عبدالسلام ہیں:

ان کے حالات ج ۲ ص ۵۹۴ میں گزر چکے۔

عمر بن الخطاب:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۷۹ میں گزر چکے۔

عطاء:

عمر بن عبدالعزیز:

ان کے حالات ج ۱ ص ۳۸۰ میں گزر چکے۔

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۷۸ میں گزر چکے۔

علی بن ابی طالب:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۷۹ میں گزر چکے۔

عمرو بن دینار:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۴۲ میں گزر چکے۔

علی الجہوری: یہ علی بن محمد ہیں:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۴۸ میں گزر چکے۔

عمرو بن شعیب:

ان کے حالات ج ۲ ص ۴۵۸ میں گزر چکے۔

عمیرہ بنت مسعود (؟-؟)

آپ کا نام عمیرہ بنت مسعود انصاریہ ہے۔ آپ صحابیہ ہیں۔ جعفر بن محمود بن محمد بن مسلمہ کہتے ہیں کہ ان کی دادی عمیرہ بنت مسعود نے ان سے بیان کیا کہ ”وہ اور ان کی بہنیں رسول اللہ ﷺ کے پاس بیعت کی غرض سے گئیں اور وہ کل پانچ تھیں، انہوں نے آپ ﷺ کو سوکھا گوشت کھاتے ہوئے پایا، آپ ﷺ نے ان کے لئے ایک بوٹی چبائی، پھر وہ ان کو دے دی، چنانچہ ہم نے وہ تقسیم کر لی، ان میں سے ہر ایک نے ایک حصہ چبایا، تو وفات تک انہوں نے اپنے منہ میں کوئی بدبو نہیں پائی، اور نہ انہیں منہ کی کوئی بیماری ہوئی۔“

[الإصابہ ۴/۳۷۰: أسد الغابہ ۶/۲۰۸]

العینی:

ان کے حالات ج ۲ ص ۵۹۶ میں گذر چکے۔

## ف

الفکون (؟-۱۰۷۳ھ)

یہ عبدالکریم بن محمد بن عبدالکریم، ابو محمد، الفکون، قسطنطینی، مالکی ہیں، آپ ادیب اور نحوی ہیں۔ آپ نے اپنے والد اور عمر الوزان اور طاہر بن زیان قسطنطینی وغیرہ سے علوم حاصل کئے، اور آپ سے علم حاصل کرنے والوں میں آپ کے صاحبزادے محمد، نیز عیسیٰ الثعالبی اور سالم العیاشی وغیرہ ہیں۔

بعض تصانیف: ”شرح نظم المکوڈی“، ایک رسالہ ”تحریم المدخان“ پر ہے، ”حوادث فقراء الوقت“، اور اہرومیہ پر ”شرح شواہد الشریف“۔

[شجرة انوار الزکیہ ۹/۳۰۹: لأعلام ۴/۱۷۹]

## غ

الغزالی:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۸۱ میں گذر چکے۔

## ق

قاضی ابویعلیٰ:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۸۳ میں گذر چکے۔



قاضی حسین

تراجم فقہاء

الکنوی

قاضی حسین:

الکرمی صاحب دلیل الطالب: یہ مرعی بن یوسف الکرمی

ان کے حالات ج ۲ ص ۵۹۸ میں گزر چکے۔

ہیں:

ان کے حالات ج ۷ ص ۴۴۴ میں گزر چکے۔

قاضی عیاض:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۸۳ میں گزر چکے۔

قنادہ:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۸۴ میں گزر چکے۔

ل

القرافی:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۸۴ میں گزر چکے۔

اللقانی: یہ محمد بن حسن ہیں:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۸۸ میں گزر چکے۔

القرطبی:

ان کے حالات ج ۲ ص ۵۹۸ میں گزر چکے۔

الکنوی (۱۲۶۴-۱۳۰۴ھ)

آپ کا نام محمد عبدالحی بن محمد عبدالحلیم، کنیت ابو الحسنات ہے،

ہندوستان میں لکھنؤ کے رہنے والے، انصاری تھے، آپ حدیث اور

تراجم رجال کے ماہرین اور فقہاء احناف میں سے تھے۔

بعض تصانیف: ”مجموعۃ الفتاویٰ“، ”نفع المفتی

والسائل بجمع متفرقات المسائل“، ”تحقیق العجیب“

فقہ میں، ”الآثار المرفوعة فی الأخبار الموضوعة“،

”الفوائد البھیة فی تراجم الحنفیة“ اور ”الرفع والتکمیل

فی الجرح والتعلیل“۔

القلیوبی:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۸۵ میں گزر چکے۔

ک

الکرخی: یہ عبید اللہ بن الحسین ہیں:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۸۶ میں گزر چکے۔

[ہدیۃ العارفین ۲/۳۸۰: لآ علام ۷/۵۹]

استغفادے دیا۔

بعض تصانیف: "الفتاویٰ المہدیة فی الوقائع المصریة"۔  
[ایضاح المکنون ۱۵۸/۲؛ لأعلام ۵۳/۷؛ معجم  
المؤلفین ۱۰/۱۲۱]

م

محمد علی الممالکی (۱۲۸۷-۱۳۶۷ھ)

یہ محمد علی بن حسین بن ابراہیم، مالکی ہیں، فقیہ اور فضلاء حجاز میں  
سے تھے، آپ مغربی الاصل ہیں، آپ کی ولادت اور تعلیم مکہ میں ہوئی،  
اور ۱۳۴۰ھ میں مکہ ہی میں مالکی افتاء کے منصب پر فائز ہوئے۔  
بعض تصانیف: "تہذیب الفروق" فقہ میں، جس میں آپ نے  
"نروق القرانی" کی تہذیب کی ہے، اور "تدریب الطلاب" نحو  
میں۔

[لأعلام ۷/۱۹۷؛ معجم المؤلفین ۱۰/۳۱۸]

المرداوی:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۹۲ میں گذر چکے۔

المرغینانی:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۹۲ میں گذر چکے۔

المزنی: یہ اسماعیل بن یحییٰ ہیں:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۹۲ میں گذر چکے۔

معاذ بن انس الجہینی:

ان کے حالات ج ۶ ص ۴۹۷ میں گذر چکے۔

المازری:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۸۹ میں گذر چکے۔

مالک:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۸۹ میں گذر چکے۔

المتولی: یہ عبدالرحمن بن مامون ہیں:

ان کے حالات ج ۲ ص ۶۰۰ میں گذر چکے۔

مجاہد:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۹۰ میں گذر چکے۔

محمد بن الحسن:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۹۱ میں گذر چکے۔

محمد العباس المہدی (۱۲۴۳-۱۳۱۵ھ)

آپ کا نام محمد العباس المہدی بن محمد امین ہے، آپ فقیہ اور  
مسلكا حنفی ہیں، دیار مصریہ کے مفتی رہے، آپ جامع ازہر کی مشیخت پر  
فائز ہوئے، پھر مشیخت کے منصب سے معزول کئے گئے، پھر اس  
پر فائز کئے گئے، پھر آپ نے افتاء اور مشیخت دونوں مناصب سے

معاویہ بن ابی سفیان

تراجم فقہاء

میمون بن مہران

معاویہ بن ابی سفیان:

مکحول:

ان کے حالات ج ۲ ص ۶۰۳ میں گزر چکے۔

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۹۳ میں گزر چکے۔

معاویہ بن الحکم (؟-؟)

مہنا لاً نباری (؟ - ؟)

یہ معاویہ بن الحکم سلمی صحابی ہیں، آپ نبی ﷺ سے روایت کرتے ہیں، اور آپ سے روایت کرنے والوں میں آپ کے صاحبزادے کثیر، نیز عطاء بن یسار اور ابو سلمہ بن عبد الرحمن ہیں۔ ابو عمر کا قول ہے کہ آپ مدینہ آ کر بنو سلیم میں قیام فرمایا کرتے تھے۔ آپ نے رسول اللہ ﷺ سے ایک روایت کی ہے جو کبانت، طیرہ، خط، چھینکنے والے کا جواب دینے اور باندی کو آزاد کرنے کے مضامین پر مشتمل ہے۔ ابن حجر کا قول ہے کہ آپ کی ایک دوسری حدیث ہے جسے آپ سے آپ کے صاحبزادہ کثیر بن معاویہ روایت کرتے ہیں۔

[تہذیب المعجم ص ۱۰/۲۰۵]

معمر بن راشد (۹۵-۱۵۳ھ)

یہ معمر بن راشد بن ابی عمرو، ابو عمرو، نسبت لاً زوی، اور ولاء کے لحاظ سے لحدانی ہیں، آپ فقیہ، حافظ حدیث، متقن اور ثقہ ہیں۔ اہل بصرہ میں سے ہیں۔ آپ ثابت البنانی، قتادہ، زہری، عاصم لاً حول، صالح بن کیسان اور عبد اللہ بن طاؤس وغیرہ سے روایت کرتے ہیں، اور آپ سے روایت کرنے والوں میں آپ کے شیخ تکی بن ابی کثیر، عمرو بن دینار، ابو اسحاق السبعی، ابن مبارک، ابن عیینہ اور عیسیٰ بن یونس وغیرہ ہیں، ابن معین اور نسائی کا کہنا ہے کہ آپ ثقہ ہیں، اور عمرو بن علی کہتے ہیں کہ آپ لوگوں میں بڑے سچے تھے۔

[تہذیب المعجم ص ۱۰/۲۴۳: میزان الاعتدال ۱۸۸/۳]

لاً علام ۸/۱۹۰

آپ کا نام مہنا بن مہنی، کنیت ابو عبد اللہ، اور نسبت الشامی، سلمی ہے۔ آپ محدث و فقیہ اور امام احمد کے تلامذہ میں سے ہیں، آپ بقیہ بن الولید، سمرہ بن ربیعہ، مکی بن ابراہیم، اور امام احمد بن حنبل وغیرہ سے روایت کرتے ہیں، اور آپ سے روایت کرنے والوں میں حمدان الوراق، ابراہیم نسیا پوری اور عبد اللہ بن احمد بن حنبل وغیرہ ہیں۔

ابو بکر بن الخلال نے کہا: مہنا امام احمد کے کبار تلامذہ میں سے تھے، اور امام احمد ان کا اکرام کرتے تھے، اور ان کے حق صحبت کا لحاظ فرماتے تھے، وہ وفات تک ان کے ساتھ رہے، ان کے مسائل کثرت کی وجہ سے بے شمار ہیں۔ عبد اللہ بن احمد نے ان سے مروی بہت سے مسائل کو دس سے زائد اجزاء میں لکھا ہے۔ عبد اللہ کہتے ہیں: مہنا کا قول ہے کہ میں ابو عبد اللہ کے ساتھ تینتالیس سال رہا۔ اور دارقطنی کا قول ہے کہ مہنا شامی ثقہ اور شریف ہیں۔

[طبقات الحنابلہ لاً ابی یعلیٰ ۱/۳۳۵، ۳۳۸: مناقب لاً امام احمد

لابن الجوزی ۱۳۲، ۱۵۱]

میمون بن مہران (۳۷-۱۱۷ھ)

آپ کا نام میمون بن مہران، کنیت ابو ایوب، نسبت الجزری ہے، اور (جزیرہ فراتیہ کے علاقہ میں سے) رقبہ کی طرف نسبت کرتے ہوئے آپ کی نسبت ارقی بھی ہے، آپ تابعی اور فقیہ و قاضی تھے۔ آپ حضرت عائشہ، حضرت ابو ہریرہ، حضرت ابن عباس

نجم الدین الغزوی

تراجم فقہاء

یوسف اصفہتی

اور حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہم وغیرہ سے روایت کرتے ہیں، اور آپ سے روایت کرنے والوں میں آپ کے صاحبزادہ عمرو، نیز حمید الطویل، جعفر بن برقان، حبیب بن اشہید اور علی بن الحکم البنانی وغیرہ ہیں۔ آپ کو حضرت عمر بن عبدعزیز نے ”رقتہ“ کے خراج کا عامل اور قاضی بنایا تھا۔ عبد اللہ بن احمد کہتے ہیں: میں نے اپنے والد کو کہتے ہوئے سنا کہ میمون بن مہران عکرمہ سے زیادہ ثقہ ہیں۔ عجل اور نسائی کہتے ہیں کہ آپ جزری، تابعی اور ثقہ ہیں۔ ابن حبان نے آپ کا ذکر ثقات میں کیا ہے۔ اور ابوالخیر کا قول ہے کہ میں نے میمون بن مہران سے افضل کوئی آدمی نہیں دیکھا۔

[تہذیب التہذیب ۱۰/۳۹۰: تذکرۃ الحفاظ ۱/۹۳:

لأعلام ۸/۳۰۱]

التشبیہ“ اور ”الکواکب السانورة“۔

[خلاصۃ الاثر ۴/۱۸۹: مقدمۃ الکواکب السانورة ۱/۳:

لأعلام ۷/۲۹۲]

التحقی: یہ ابراہیم التحقی ہیں:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۲۷ میں گذر چکے۔

النووی:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۹۵ میں گذر چکے۔

ی

ن

یحییٰ بن معین:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۹۷ میں گذر چکے۔

نجم الدین الغزوی (۹۷۷-۱۰۶۱ھ)

یہ محمد بن محمد بن احمد، ابوالمکارم، نجم الدین، الغزوی، العامری، القرشی، الدمشقی ہیں۔ آپ مؤرخ، محقق اور ادیب تھے، آپ نے شیخ عثمان الیمانی، شیخ یحییٰ العامری، زین الدین عمر بن سلطان اور شہاب الدین العیثاوی وغیرہ سے علوم حاصل کئے، پھر درس و تدریس میں مصروف ہو گئے، اور شامیہ اور عمریہ میں پڑھایا، عیثاوی نے آپ کو فتاویٰ نویسی کی اجازت دی۔

بعض تصانیف: ”تحفة الطلاب“، ”فرائض المنہاج“، ”تحفة النظام فی تکبیرة الاحرام“ فقہ میں، ”التنبہ فی

یوسف اصفہتی (؟-۱۱۹۳ھ)

یہ یوسف بن اسماعیل بن سعید، اصفہتی، مصری، مالکی ہیں، آپ

فقہیہ، نحوی اور واعظ تھے۔

بعض تصانیف: ”حاشیة علی الجواهر الزکیة فی حل

الفاظ العشماویة لابن ترکی“ فقہ میں، ”نزہة الأرواح فی

بعض أوصاف الجنة دار الأفرح“ اور ”شرح القناعة“۔

[ہدیة العارفین ۲/۵۶۹: ایضاح المکنون ۲/۴۶، ۶۳۵:

معجم المؤلفین ۱۳/۲۷۷]