

دارالعلوم تحفانیرہ کوڑہ خٹک کا علمی و دینی مجلہ

الحق

ماہنامہ

زیر سرپرستی

شیخ الحدیث حضرت مولانا عبدالحق بانی و مہتمم دارالعلوم تحفانیرہ کوڑہ خٹک پشاور
مغربی پاکستان



لہ دعوت الحق

فون نمبر ہالٹن - ۲

قرآن و سنت کی تعلیمات کا علمبردار

فون نمبر دارالعلوم - ۴

ربیع الاول ۱۳۹۱ھ

مئی - ۱۹۷۱ء

جلد : ۶

شمارہ : ۸

الحق

ماہنامہ

اکوڑہ خشک

مدیر سميع الحق

اسٹیشن ہاؤس

۲	سمیع الحق	نقش آغاز
۷	مولانا غلام غوث ہزاروی مدللہ	مولانا محمد علی جان نہریؒ
۱۱	حکیم الاسلام مولانا قاری محمد طیب قاسمی مدللہ	زندگی کے ادوار اور کامیاب زندگی
۱۸	جناب سید اللہ بخش صاحب ایم اے	اسلامی سوشلزم کی اصطلاح اور قرآن کریم
۲۵	ڈاکٹر محمد ریاض صاحب ایم اے	خلافت عباسیہ کی معاشی حالت
۲۹	جناب مصطفیٰ عباسی ایم اے	عربی زبان
۳۸	پروفیسر احمد سعید صاحب ایم اے	حضرت تھانویؒ کی تعلیمات اور معاشرہ
۴۴	جناب اختر راہی ایم اے	قبرص - صلیب و ہلال کی زدگاہ
۵۳	جمع کردہ : خواجہ محمد نور بخش رح	ملفوظات شاہ فضل علی قریشیؒ
۵۷	ایڈیٹر	تبصرہ کتب
۶۱	مولانا محمد صدیق فاضل جامعہ انہر و حقانیہ	ادبیات

مغربی اور مشرقی پاکستان سے ۱۰ روپے ، فی پرچہ ۷۰ پیسے
غیر ممالک بحری ڈاک ایک پونڈ ، غیر ممالک ہوائی ڈاک دو پونڈ

بدل اشتراک

سمیع الحق استاد دارالعلوم حقانیہ طابع و ناشر دفتر دارالعلوم حقانیہ اکوڑہ خشک
سے شائع کیا۔ (پرنٹر حاجی محمد حسین)

نقش آغاز

وطن عزیز پچھلے چند ماہ سے حسن بجران میں مبتلا ہے، بظاہر اب اس کی شدت میں اللہ کے فضل و کرم سے کمی آرہی ہے۔ اور ختم کرنے کے لئے اسلام دشمن سامراجیوں کا عالمی منصوبہ کافی حد تک ناکام دکھائی دے رہا ہے۔ مگر ایسے حالات جب کسی خوابیدہ اور غفلت شعار قوم کیلئے قدرت کی طرف سے جھنجھوٹنے کا ذریعہ ہوتے ہیں تو دیکھنا یہ ہے کہ ہماری قوم اس المناک سانحہ سے کیا سبق لیتی ہے جو ملک کے دونوں حصوں کی بہترین افرادی قوت کے ضیاع، معاشی تعطل اور مادی نقصان کے علاوہ اعلیٰ انسانی اخلاق و کردار کی بربادی کا سبب بنا۔ کوئی مردہ قوم کی بد نصیبی پر تقدیر کا آخری فیصلہ صادر ہو چکا ہو، ایسے حالات سے صرف نظر کر سکتی ہے ورنہ ایک ایسی قوم جو صدیوں کی غلامی کے بعد ایلائے آزادی سے بنگلیہ ہو چکی ہو اور پھر اپنے مطلب گم کردہ کی تلاش میں اپنی قومی زندگی کا بہترین عرصہ تینس سال بھی گزرا چکی ہو اور وہ نہ صرف مسلمان کہلاتی ہو بلکہ پوری اسلامی دنیا کے دکھوں کا مداوا بننے کے دعوے لیکر کارزار آزادی میں اتر چکی ہو، اور وہ خیر امت کہلانے کی دعویٰ دہا رہے، اگر اتنی عظیم قومی قیامت سے ہمیں عبرت اور نصیحت نہ لے سکے تو شاید پھر میدان سعی و عمل میں قدرت کی طرف سے اسے سنبھلنے کا کوئی اور موقع ہی نہ مل سکے۔ ہمیں یعنی پوری قوم کو اپنے فکر و نگاہ اور قلب و نظر کی تمام دستچوں اور گہرائیوں سے کام لیکر از سر نو ان تمام محرکات کا جائزہ لینا ہو گا جو ان حالات پر منتج ہوئے اور ان تمام اسباب کو کہہ کر یہ کہہ کر معلوم کرنا ہو گا جنہوں نے یہ روز بد دکھایا، قومی خودکشی کے اس ہولناک گڑھے تک نہ تو ہم بیکار پہنچے ہیں اور نہ ہم اس کی ذمہ داری کسی ایک فرد یا گروہ یا چند ایک اسباب پر ڈالکر اپنے احساس اور ضمیر کو خطا کاریوں کے بوجھ سے سبکدوش کر سکتے ہیں، خرابی معنی بڑی ہوگی اس کے اسباب بھی اس سے زیادہ گہرے اور ہمہ گیر ہوں گے اور جرم کا ارتکاب بھی اس سے بڑے پیمانہ پر سرزد ہوا ہو گا۔ ایسے عظیم قومی المیہ میں بھی ایک دوسرے کو نیچا دکھا کر اپنی مطلب برآری کرنا اور کسی ایک گروہ کا دوسروں کے ذمہ سب کچھ لگا کر اپنا اڑسیا رکھنا، طالع آنا ابن الوقت اور ہوس اقتدار میں حواس باختہ لوگوں کا کام ہے۔ ورنہ مخلص ذہنیت ہمیشہ اپنے آپ کو سزاوار اور خطا کار سمجھتے ہوئے خرابیوں کی اصل جڑ معلوم کرنے کی کوشش کرتی ہے، اس

مخالف سے ہماری قوم کا فریضہ ہے کہ وہ پورے اخلاص اور درددل سے سر ہو کر پورے اسباب پر غور کرے کہ پچھلے تیس سال میں ہم نے کیا کہا اور کیا کیا، کیا کھویا اور کیا پایا۔ ملک و ملت کی حقیقی فلاح کیلئے ہم کن راہوں پر گامزن ہوئے اور قوم و ملک کی تشکیل و تعمیر ہم نے کن خطوط اور بنیادوں پر اٹھائی۔ قومی سالمیت میں کن لوگوں اور کن نعروں نے رخنہ ڈالا، کون سے خورد غرض سیاستدان تھے جنہوں نے علاقائی، قومی وطنی اور لسانی جھگڑے اٹھا کر ہمارے عظیم جذبہ وحدت اسلامیہ کو پاش پاش کیا یا وہ کونسی ذہنیت تھی جب کہ آزادی وطن کی خاطر مسلمانوں کی جان و مال اور آبرو ظالم اور عیار انگریز کے ہاتھوں لٹ رہی تھی تو وہ انگریز کی حاشیہ برداری میں پیش پیش رہی۔ مگر جب آزادی نصیب ہوئی تو یہی ظالم ذہنیت تھی جس نے آگے بڑھ کر ایک مسلمان اور آزاد قوم کے فکر و نظر اور قلب و ذہن کو انگریزیت کے غلامانہ بندھنوں میں محصور و مغلوب کر کے رکھ دیا۔ اور سب سے بڑھ کر یہ کہ وہ کون سے عیار تھے جنہوں نے وطن اور قوم کی تعمیر کے نام پر پوری ملت کا رخ ایمان، اسلام، اخلاق، اقدار اور روحانیت کی بجائے پیٹ، مادہ، معاش، سرمایہ داری اور بالآخر سوشلزم کی طرف پھیر دیا اور اس طرح نظریہ پاکستان - لائے الا اللہ محمد الرسول اللہ - سے پوری قوم کا رشتہ کاٹنے کا ناقابل معافی گناہ کیا۔ اور وہ کون سے لوگ تھے جو ملک کے دونوں حصوں کے درمیان پھیلی ہوئی دستوں کے باوجود اپنے مذموم مقاصد کیلئے یک جان دو قالب بن کر ایک دوسرے کے مادی اور غیر اسلامی نعروں اور معاشی نظریوں میں رنگ بھرنے میں پیش پیش ہوتے تھے۔

— ایسے تمام اسباب، محرکات کو نگاہ میں رکھ کر ہمیں آگے کیلئے سوچنا اور لائحہ عمل تجویز کرنا ہوگا، اگر ہم قومی سکون اور شہراؤ سے یہ سمجھیں کہ مرض بالکلہ زائل ہو چکا ہے اور آنے والے کسی طوفان کا خطرہ ہی ختم ہو گیا ہے تو یہ ہماری سب سے بڑی بھول ہوگی۔ مرض اور خرابی کے استیصال کے لئے ایک ایک بڑے بڑے پہنچنا ہوگا، اور پوری قومی سطح پر وہ اقدامات کرنے ہوں گے جو آئندہ ہمیشہ کیلئے ایسے حالات کا سدباب کر سکیں۔

اس میں اولین بات یہ ہے کہ مشرق و مغرب کے مسلمانوں میں باہمی اعتماد و محبت، الفت اور یکانگت کے وہ جذبات نئے سرے سے ابھارنے ہوں گے جو کسی مسلمان قوم کو سیسہ پلائی دیوار اور حیدر واحد بنائے رکھتی ہے۔ یہ الفت و موافقات حقیقی معنوں میں اگر قائم ہو سکتی ہے تو کسی مادی، وطنی یا قومی بنیاد پر نہیں اور نہ کسی معاشی اور مادی تفادیت کی دوری پر بلکہ صرف اور صرف آسمانی نسخے سے کہ اس نسخہ کو لیکر پورے معاشرہ کو کلیت نئے سرے سے اسلامی خطوط پر

استوار کیا جائے۔

ہم اپنی ساری سیاست، تمدن، معیشت اور تہذیب و تعلیم اُس ذات کی مرضی پر چھوڑ دیں جس نے کامیابی اور پسندیدگی کی ضمانت صرف اور صرف اسلام کو دی ہے۔ اِنَّ السَّيِّئِينَ عِنْدَ اللّٰهِ

الاسلاہ۔ اور۔ ومن یتبع غیر الاسلام حیثاً فلن یقبلہ منہ۔

ہمارے ایسے انقلابی اقدامات جو اللہ اور رسول کی مرضی اور ہمارے قومی اور عالمی سطح پر کئے گئے اسلامی نظام کے بلند بانگ دعوؤں پر پورے اتریں اور ہم اپنے ملک و ملت کی پوری ہدایت عاکمہ اسلام کے سپرد کر دیں گے تو خود بخود ملک کے مختلف خطوں میں یکجہتی کے جذبات بیدار ہوں گے۔ رنگ و نسل اور قومی و علاقائی بندھن ٹوٹ جائیں گے، اور مشرقی و مغربی پاکستان میں رہنے والے ہر مسلمان کے دل میں الفت و محبت کی مریں بھوٹ کر دوسروں کو اپنی آغوشِ عافیت میں لینے کیلئے مجبور ہوں گی۔ الفت و محبت پیدا کرنا اللہ اور صرف اللہ کے ہاتھ میں ہے اور یہ اس وقت پیدا ہوتی ہے جب اس کے بھیجے ہوئے لائحہ عمل کو اپنایا جائے۔ ورنہ جب رسول کریم علیہ الصلوٰۃ والسلام کو ارشاد ہے کہ اللہ کی مدد نہ ہوتی تو پوری دنیا کو اس کی تمام دستوں کے ساتھ خرچ کر کے بھی آپ مختلف انسانوں کو ایک دوسرے سے نہیں جوڑ سکتے تھے تو چند معاشی یا لادینی فرسودہ مادی نوعے کا گمراہ ہزاروں میل کی دوریاں کیسے دور کر سکتے ہیں؟

یہ حجابِ یہ نفرت یہ طبقاتی کشمکش اور یہ عداوت اور دشمنی اگر بدل سکتی ہے تو اسی آسمانی نعرے سے جو روح کی گہرائیوں میں اتر کر اقصائے مغرب میں رہنے والے مسلمان کو مشرقِ بعید کے مسلمان کا ہمدم اور ہم نشین دل بنا دیتا ہے۔ لَوِ الْفِئْتَةُ مَا فَخِيَ الْاِصْحٰفَ جَمِیْعًا مَّا لَقِيَ بَیْنَهُمْ قَلْبًا وَبَیْنَهُمْ وَلٰكِنَّ اللّٰهَ الْغَفَّ الْبَیْہِمُ آج ہم کہہ رہے ہیں کہ اللہ نے پاکستان بجایا، تو ہمیں اللہ کی طرف لوٹنا بھی چاہیے اور اس حسن کا شکر یہ بھی لازمی ہے جو ہماری نالائقیوں سے صرف نظر کئے جا رہا ہے۔ ورنہ ہمارے قول و عمل کی طرح یہ بھی ایک منافقانہ چال ہوگی

قومِ حدیٰ خواہن کے جس رجز پر بخمور اور مدہوش ہو کہ اس منزلِ ہلاکت و بربادی تک پہنچی ہے۔ اُس رجز پر تصدیر سے کا بیت الغزل دو مصرعوں پر مشتمل تھا۔ ایک سوسٹلرز اور دوسرا جمہوریت۔ اور اب یہ ساری کرشمہ کاری بھی انہی دو لفظوں کی سحر طرازیوں کی ہے۔ ع۔

بادِ صبا ایں ہمہ آوردہ تست

سوشلزم کو تو جانے دیجئے جس کا خمیر ہی اللہ، رسول اور مذہب سے بغاوت کی خاطر اٹھایا گیا ہے، جمہوریت جمہوریت سے آسمان سر پر اٹھانے والے اور اسے "مسلمان قوم" کی ساری مصیبتوں کا علاج سمجھنے والے بھی ذرا سوچیں کہ اس جمہوریت نے ہمیں کہاں تک پہنچایا ہے؟ پاکستان کی مثال ہمارے سامنے ہے، سیلون قائم کر رہا ہے، پنجاب اور سندھ میں عقل و خرد کا جنازہ اٹک رہا ہے، جمہوریت کی دھن میں آکر ہم نے جو کچھ تعمیر کیا دوسرے ہی لمحے سب کچھ بھونک کر بھینس دیا۔ ہمارے گھبراہٹ سے ہمارے نگاہ غفلت شعار پہلے ہی لمحے اس حقیقت سے غافل ہو گیا کہ مسلمان قوم کیلئے عصر حاضر کے سوشلزم اور جمہوریت دونوں ہی ہم قابل ہیں۔ اگر ایک کو دوسرے کو دوسرا اس سے بڑھ کر کفر۔ تو آج ہم اس مقام تک نہ پہنچتے اسلام کہتا ہے کہ تشریح اور قانون سازی کا حق صرف اور صرف اللہ کو ہے ہم قانون بنانے والے نہیں قانون دان ہیں۔ اس کا اعلان ہے کہ خلق اور امر کے سارے سر رشتے اس کے ماتھے میں ہیں۔ الالہ الخلق والامر۔ ولایشرک فی حکمہ احداً۔ لیتولون لولا ان لنا من الامر من شیء قل ان الامر للہ للہ۔

اس کی نگاہ میں برائی برائی ہے خواہ اس کو اچھائی کہنے والوں سے ساری دنیا کیوں نہ بھر جائے۔ وہ انسانوں کو گناہ نہیں تو لتا ہے۔ کیا ہماری قوم اور وہ لیڈران کرام جن کا اوڑھنا "اسلام" اور بچھونا "جمہوریت" ہے۔ اس تلخ ترین انجام سے کچھ سبق سیکھ سکیں گے۔؟

مولانا محمد علی جالندھری اللہ کو پیارے ہو گئے، جہادِ حریت کا نڈر سپاہی اور عقیدہ ختم نبوت کا جاننا بڑھ سیدائی اور فدائی بھی ہم سے جدا ہو گیا۔ مجلس احرار اسلام کی سیج ہو یا مجلس تحفظ ختم نبوت کی مسند امارت، جنگ آزادی ہو یا تعمیر وطن کا کوئی دوسرا موقع، یہ سراپا اخلاص و درد مجاہد ہر میدان میں شعلہ جوالہ بن کر حق کی حفاظت کے لئے چمکتا رہا۔ آخری زندگی تو عقیدہ ختم نبوت کی حفاظت اور دفاع ہی کے لئے وقف ہو کر رہ گئی تھی۔ اور یہاں تک کہ جان، جان آفرین کو سپرد کرتے وقت آخری الفاظ جو زبان مبارک سے سنے گئے، وہ "اے اللہ ختم نبوت" تھے۔ آہ جانے والے اکابر ہمارے لئے اخلاص، جوش و خروش، دینی حمیت، مقصد سے شغف، ولولہ، اور سوز اور بلہیت کے کیسے کیسے نمونے چھوڑ کر چلے گئے ہیں۔ عالیہ انتخابات میں جب ایک سیاسی پارٹی نے ہوس اقتدار میں چند قادیانیوں کو بھی اپنی پارٹی ٹکٹ پر نامزد کیا تو مولانا بے چین اور مضطرب ہو کر میدان میں کود

پڑے اور رمضان کا سارا مہینہ ایک ایک حلقہ میں جا کر مسلمانوں کو خطہ سے آگاہ کرنے میں
 بسر کیا۔ پھر جب تسلی ہوئی کہ اللہ نے ایسے تمام نمائندوں کو غائب و خاسر بنا کر ناکام کیا
 اور کوئی قادیانی مجلس قانون ساز میں نہیں پہنچ سکتا تو یہ مزدور پوری قوم کو سنا کر اطمینان کا
 سانس لیا۔ ابھی مولانا کی شدید ضرورت تھی اور کسی کے خواب و خیال میں بھی نہ تھا اتنے جلد
 اور ایسے نازک موقع پر وہ ہم سے جدا ہوں گے۔ مگر مرضی مولیٰ کے سامنے کس کی چلتی ہے۔
 مولانا ہم سے جدا ہو گئے مگر اپنے پیچھے علم و عمل، جہاد اور جہد کا ایک نورانی دفتر چھوڑ گئے۔
 ختم نبوت کی صدا انہوں نے یورپ اور افریقہ کے ایوانوں تک پہنچا دی۔ اب یہ کام
 پیچھے رہنے والے تمام معتقدین، احباب اور بالخصوص ان کی محبوب جماعت تحفظ ختم نبوت
 کا ہے کہ ان کا محبوب مشن و دفاع و اشاعت ختم نبوت کو اور بڑھا چڑھا کر مولائے ختم المرسلین
 علیہ السلام کی خوشنودی اور اپنے قائد مولانا محمد علی باندھڑی کی روح کی ٹھنڈک کا سامان کریں۔
 واللہ یوفقنا وایاہم ورحمہ اللہ الفقیہ فقید الاسلام والمسلمین۔

حکومت آزاد کشمیر کے نئے صدر سردار عبدالقیوم خان صاحب ریاست میں اسلامی اصلاحات نافذ
 کرنے کے سلسلہ میں جنس ایم اور بنیادی احکام جاری کئے ہیں اور اس طرح اس گئے گزرے دور میں صالح حکمرانوں
 کی یاد تازہ کی ہے۔ اقامت صلوات اور اس طرح کی دیگر بدایات ایک مثالی اسلامی معاشرہ اور عادلانہ حکومت کا
 پیش خیمہ بن سکتی ہیں، بشرطیکہ نہ صرف ان اقدامات پر عملدرآمد کا بھرپور اور موثر احتساب کیا جائے بلکہ تدریجاً
 حکومت کے ہر شعبہ میں اسلام کی حاکمیت قائم کی جائے، بلاشبہ اگر صدق دل اور ایمان داری سے عالم اسلامیہ
 کا کوئی دور افتادہ مخقر سا علاقہ بھی اپنے دائرہ میں اسلامی نظام حیات قائم کرنے کا بیڑا اٹھائے تو وہ دینی
 و دنیوی سعادتوں کے لحاظ سے پوری دنیا کیلئے ایک نمونہ بن سکتا ہے۔ ہمارے اسلاف اس مقصد کیلئے
 تدم جمانے کی خاطر ایک بالشت زمین بھی کافی سمجھتے تھے، لیکن اب جبکہ ایمان و یقین احساس خودی اور
 فکر و نظر کی آزادی عنقا ہوتی جا رہی ہے، ہفت اقلیم بھی ہاتھ آجائے مگر ہماری خود فراموشیوں کی وجہ سے
 کسی اسلامی مملکت کی خواب شرمندہ تعبیر ہونی مشکل معلوم ہو رہی ہے۔ ان حالات میں حکومت
 آزاد کشمیر کا یہ اقدام جتنا بھی ہے ہم اسے غنیمت سمجھ کر تمام مسلمانوں کی طرف سے تحسین و تبریک کا مستحق
 سمجھتے ہیں۔ واللہ یقول الحق وهو یمدی السبیل۔

کلیع الحق

مولانا محمد علی صاحب جالندھری

مولانا ہزاروی مدظلہ نے یہ تاثرات اپنے رفیق طریق مولانا جالندھری مرحوم کے بارہ میں ایڈیٹر الحق کی فرمائش پر دارالعلوم تشریف آوری کے موقع پر قلم برداشتہ تحریر فرمائے۔ (ادارہ)

قرآنی حقائق زمانے کے سینکڑوں دور گزرنے پر بھی الائن کا کان قائم و دائم رہتے ہیں۔ دینی زندگی کی بے ثباتی اور دار آخرت کے دوام و بقا پر آسمانی مذاہب متفق ہیں، اور اسی لئے رجال آخرت یعنی اللہ والے امور خیر اور اعلاء کلمۃ اللہ کی مساعی میں ممکن عجلت سے کام لیتے ہیں۔ جانے کا وقت اور اجل مسمیٰ کا علم اسی ذات واجب الوجود کو ہوتا ہے جو خالق کائنات اور ازل علیہم و خیر ہے۔ ایک وقت تھا جب دنیا ابتداء سے انتہا کی طرف اور طفولیت سے شباب اور شباب سے کہولت اور پختگی کی طرف آ رہی تھی۔ تو حضرت نوح علیہ السلام سے کچھ عرصہ کے بعد ابراہیم علیہ السلام نے جنم لیا اور پھر حضرت اسمعیل علیہ السلام کی اولاد سے اس پیغمبر آخر الزمان کا ظہور قدسی ہوا جو حضرت ابراہیم علیہ السلام اور حضرت اسمعیل علیہ السلام کی دعائوں کا نتیجہ اور حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی پیشگوئی کا مظہر تھے۔ اب روحانی مدارج کو کمال نصیب ہو گیا تھا۔ البتہ جس طرح شریعت مظہرہ اصول و مبادی بلکہ ضروریات کی تکمیل کے باوجود بہت سی باتوں کی تفصیل محدثین و مجتہدین امت کے ہاتھوں پوری کرنی مقدر تھیں۔ اسی طرح باطنی روحانی اقدار کی تفصیل اور مکمل ظہور حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے عشاق و متبعین یعنی اولیاء اللہ کے ہاتھوں ہونا تھا۔ بہر حال اصولی طور پر شرعی ظواہر و باطن اور روحانیت کا کمال ہو چکا تھا۔ مادی اعتبار سے دنیا کو ابھی بہت سی منزلیں طے کرنی تھیں۔ چنانچہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اللہ تعالیٰ سے علم پاکر اور اپنی دور رس بصیرت سے تقارب امکان کثرت غنما (گانے بجانے کی کثرت) ملامح (عظیم لڑائیوں) اور مادی غلبہ کی خاص خاص باتیں بتا

دی تھیں۔ اور ساتھ ہی دینی کمزوریوں اور وحسن یعنی کراہیت موت وحب دنیا کی اطلاعات بھی دیدی تھیں۔

اس تہید سے بخوبی یہ بات سمجھ میں آجاتی ہے کہ تغلق کائنات کے مقصد پورا ہو جانے کے بعد دنیا کی بساط اٹھنے اور وسیع و عریض مخلوقات کو سٹھینے کا کام شروع ہو جانا چاہئے۔ اس صورت میں سوائے اس کے کہ ہر آنے والا دن زوال پذیر حالات کی خبر لائے اور کیا ہونا چاہئے۔ چنانچہ سرور کائنات صلی اللہ علیہ وسلم کی بعثت نے نہ صرف نبوت کا دروازہ بند کر دیا بلکہ آپ کے بعد جو جلیل القدر ہستی روپوش ہوئی ہے اسکی جگہ پر نہیں ہو سکی۔ آپ کے بعد آپ جیسا آنا تو ممکن ہی نہ تھا۔ صدیق کے بعد صدیق جیسا اور فاروق کے بعد فاروق جیسا پیدا نہ ہوا۔ خلفاء راشدین کے بعد خلافت راشدہ ناپید ہو گئی۔ کبار اولیاء اور حفاظ و آئمہ حدیث نیز مجتہدین کے بعد اہل عالم ان جیسے حضرات کی صحبت و فیضان سے ہمیشہ کے لئے محروم ہو گئی۔ حتیٰ کہ شاہ ولی اللہ کے بعد ولی اللہ پیدا نہ ہوئے۔ شیخ الہند کے بعد کوئی دوسرا محمود الحسن دیوبندی پیدا ہوا۔ نہ شیخ الاسلام حضرت حسین احمد مدنیؒ کو پھر کسی نے دیکھا نہ علامہ الزور شاہ کی نظیر مل سکی۔ نہ حضرت عثمانؓ نے حکیم الامت نقضانیؒ نہ مفتی کفایت اللہؒ اور نہ حضرت لاہوریؒ۔ غرضیکہ جو گیا ان جیسا پھر نہیں آیا۔ وہ مقام خالی ہی رہا۔ چند سالوں میں ہمارے اور اکابر علماء و اولیاء ہم سے جدا ہوئے مگر اب ان جیسوں کے لئے آنکھیں ترستی ہی رہتی ہیں۔ امیر شریعت بخاریؒ اور حضرت مولانا خیر محمد صاحب جالندھری کی وفات کو ابھی دنیا یاد ہی کر رہی تھی کہ ان کی آخری نشانی حضرت مولانا محمد علی صاحب جالندھری کی وفات حسرت آیات کی خبر وحشت اثر سے دلوں پر سجی جیسی گری۔

حضرت مولانا محمد علی صاحبؒ ان بزرگان دین میں سے تھے جنہوں نے باوجود صاحب بانداد ہونے کے کبھی فخر و مباہات اور ظاہری ٹھاٹھ باٹھ کو پسند نہیں کیا۔ نہ کسی وقت تواضع و انکسار اور دین دوستی کے عذبات کے تقاضوں کے خلاف کیا۔ دینی شعائر کی پابندی کے ساتھ سارا وقت تبلیغ دین میں خرچ کیا۔ انہام و تعہیم کا جو ملکہ اللہ تعالیٰ نے ان کو مرحمت فرمایا تھا۔ پچھلی صدی میں اسکی مثال مشکل سے ملے گی۔ حضرت مولانا سید عطاء اللہ شاہ بخاریؒ نے حضرت مولانا محمد علی صاحب مرحوم کی تقریر کے موقع پر فرمایا کہ اللہ تعالیٰ نے ان کو اسی کام پر مقرر فرمایا ہے۔ آپ نے مسئلہ ختم نبوت اور کلیدی اسامیوں پر محدثین و مرتدین کے تقرر کے خلاف جو مدلل تقریر فرمائی وہ انہی کا حصہ تھی۔ مجھے یاد ہے کہ جب دارالکفر ربوہ کے پاس نصبہ لالیال میں ختم نبوت کانفرنس ہوئی

اس میں حضرت مولانا مرحوم نے جو فاضلانہ تقریر کرتے ہوئے مسئلہ حیاتِ مسیح علیہ السلام پر دلائل پیش کر کے ان کے جواب کا مطالبہ امتِ مرزائیہ سے کیا۔ آج تک اس کا جواب امتِ مرزائیہ نہیں دے سکی۔

حضرت مولانا محمد علی صاحب مرحوم نے اپنے پیش رو حضرت امیر شریعت بخاریؒ کے مشن کو پوری طرح نبھایا۔ آپ نے سارے پاکستان میں مجلس تحفظ ختم نبوت کی شاخیں قائم فرمائیں۔ ختم نبوت کا قیمتی اور بہترین دفتر تعمیر کر کے ملتان میں یادگار چھوڑ گئے۔ ختم نبوت کا منڈ بنایا۔ کتوں کے بھونکنے کی پرواہ نہ کرتے ہوئے انتہائی دیانتداری سے مسئلہ ختم نبوت کی خدمت کی اور بلا معاوضہ (بلا تنخواہ) خدمت کرتے ہوئے مبلغین کی ایک بڑی تعداد تیار کر کے اپنے مالک سے جا ملے۔ انا للہ وانا الیہ راجعون۔

حضرت مولاناؒ کی حقیقت شناسی اور وفاداری کا اندازہ اس ایک واقعہ سے ہو سکتا ہے۔ کہ ۱۹۵۳ء میں تحریک ختم نبوت کے وقت جب کہ ہزاروں مسلمانوں نے جام شہادت نوش کیا اور جیلوں میں گئے۔ اس سے قبل انہوں نے فیصلہ کیا کہ مبلغین مسئلہ نبوت کے لئے کام لیکر کریں۔ یہ زیادہ اطمینان بخش اور حقیقی صورتِ خدمت ہو سکتی ہے۔ اس سیم کو تقریباً سب نے منظور کیا۔ لیکن میں اپنے ایک عہد کی وجہ سے انکار کرتا رہا۔ انکار حضرت مولانا نے مجھے منوالیا۔ اور شاید ڈیڑھ سو روپے ماہوار گزارہ مقرر کر کے اس کام پر لگایا۔ مگر خدا کی شان کہ جلد ہی ہی تحریک ختم نبوت شروع ہو گئی۔ حضرت مولانا نے مجھے حکم دیا کہ تم گندگنی دینا دفتر میں رہنا ضروری ہے۔ (دفتری کاروبار کرنا ہے) پھر ہمارے قیمتی نوجوان عالم ربانی حافظ حمید اللہ صاحب فرزند حضرت قطب ربانی مولانا احمد علی صاحب لاہوریؒ نے عین موقع پر دہلی دروازے سے باہر گرفتاری سے روک کر روپوش ہونے پر مجبور کر دیا۔ بہر حال جب تحریک گندگنی اور اکابر علماء جیلوں سے باہر آ گئے حضرت مولانا محمد علی صاحب نے ان بیسیوں مبلغین کو پورے سال کی تنخواہیں ادا فرمادیں جو سال انہوں نے جیل میں گزارا تھا۔ اس سلسلہ میں مجھے بھی لکھا۔ مگر میں نے جواب دیا کہ میں اپنے کو اسکا مستحق نہیں سمجھتا۔ جب کام نہیں کیا تو تنخواہ کیسی۔ پھر کام بھی اپنا فرض ہے۔ مولانا نے انٹھارہ سو روپے کی بجائے میری رضامندی سے شاید دو سو روپے میرے نام بھیجے۔ لیکن ہمیشہ میرے اس انکار کا ان کے قلب مبارک پر اثر تھا، اور کسی وقت بھی وہ مجھ پر بدگمانی کرتے دیکھتے تو جواب دیکر تروید کرتے۔ اس سلسلہ میں یہ بات بھی یاد رکھنے کے قابل ہے کہ بعض لیڈروں

نے اس تحریک میں مقصود ہی بہت خدمت کی انہوں نے مولانا سے آٹھ دس ہزار روپیہ وصول کیا۔ بہر حال حضرت مولانا مرحوم کو اللہ تعالیٰ نے ان گنت خیریاں عطا فرمائی تھیں جنکو ساتھ سے جا کر وہ ہم سے جدا ہو گئے۔ اسب نسبت ہی میں انشاء اللہ تعالیٰ ملاقات ہوگی۔

مجلس احرار اسلام کانگرس سے بعض خصوصی مسائل کی وجہ سے علیحدہ ہو گئی اور باوجود جنگ آزادی کی حمایت کرنے کے تمام دینی تحفظات کے لئے سرکلف میدان میں کھڑی رہی۔ اسکی روح امیر شریعت تھے۔ دماغ پورہ ہی افضل حق اور امیر مولانا حبیب الرحمن لدھیانوی تھے۔ اس اسلامی فوج کا مہینہ وغیرہ شیخ حسام الدین اور ماسٹر تاج الدین انصاری تھے۔ ان حضرات نے اپنے گرد پنجاب، سرحد، سندھ اور یوپی کے مخلص کارکنوں کا جتھے جمع کر رکھا تھا۔

یہ جماعت وقت پر اپنا فرض ادا کر گئی۔ اور ان کے وصال سے احرار کا بڑا تانلہ سفر ختم کر کے اللہ کو پیارا ہو گیا۔ ان حضرات نے دوسرا تانلہ تیار کیا تھا، جس میں قاسمی احسان احمد صاحب شجاع آبادی، مولانا محمد علی صاحب مرحوم پیش پیش تھے۔ احقر بھی بعض دوسرے دوستوں کی طرح اس کاروان کے خادموں میں سے تھا۔ اور الحمد للہ تعالیٰ کہ حضرت مفتی کفایت اللہ صاحب، حضرت مدنی، حضرت لاہوری، حضرت امیر شریعت کے مشن کو حتی الامکان پورا کرنے کی سعی کرتے رہے۔ حضرت مولانا محمد علی صاحب مرحوم کی وفات نے جو خلا پیدا کیا ہے، وہ حسب بیان سابق پر پورا نامشکل ہے۔ اللہ تعالیٰ مولانا کو جنت الفردوس نصیب کرے، ان کے ہانشینوں کو انتقامت بخشے اور ہمیں اسی راہ پرے چلے۔ ربیبہ توفیق مسلمانہ العاقبت بالصالحین۔ آمین۔

اچھا انتخاب دہی ہے جس میں چھپنے والی ہر سطر پر آپ پوری طرح بھروسہ کر سکیں

روزنامہ **وفاق** لاہور

ایڈیٹر مصطفیٰ صادق

نیکی کا ہمنوا اور بدی کے خلاف قلمی یار

کا داعی ہے

آپ سے سب سے وفاق کا مطالعہ فرمائیے

جزیرہ بینجر روزنامہ وفاق - ۴۱ میکلوڈ روڈ - لاہور

انسانی زندگی کے مختلف ادوار حیاتِ طیبہ

پہلا دور — حیوانی اور انسانی زندگی

یورپ نے پندرہویں اور شестی عشرت کے مقصد حیات بنالیا ہے۔ پوری زندگی کا محور معدہ اور مادہ بنانا عصر حاضر کا پہلا بڑا فلسفہ ہے، نتیجہ پوری انسانیت معدہ اور مادہ کے گرد گھومنے والی ہو گئی ہے۔ قرآن کریم کی نظروں میں جو زندگی پاکیزہ باہر اور کامیاب ہے، حکیم الاسلام مولانا قاری محمد طیب صاحب قاسمی مدظلہ نے اپنے مخصوص حکیمانہ اور متکلمانہ انداز میں ایک مبسوط خطاب میں اس پر روشنی ڈالی ہے یہ تقریر ادارہ الحق من و عن صبطہ کرنا کہ اپنے قارئین کی خدمت میں پیش کر رہا ہے۔ اس کی ٹیپ بھیجنا کہنے پر ہم مولانا قاری سعید الرحمان صاحب راولپنڈی کے ممنون ہیں۔ (سے)



(خطیبہ مسنونہ کے بعد) من عمل صالحاً من ذكراً وانثى وهو مؤمن فلنجزيه حياةً طيبهً ولنجزينهم اجرهم باحسن ما كانوا يعملون۔

بزرگانِ محترم! قرآن شریف کی ایک آیت میں نے اس وقت تلاوت کی جس میں حق تعالیٰ شانہ نے انسان کی سعادت اور اس کی ترقی کا ایک بنیادی اصول ارشاد فرمایا ہے، جس کی کچھ تشریح اس وقت آپ کے سامنے عرض کروں گا۔ پہلے آیت کا ترجمہ سن لیجئے۔ حق تعالیٰ فرماتے ہیں، جس نے بھی نیکی کی اور عمل صالح اختیار کیا، مرد ہو یا عورت، تو ہم اس کو ایک نہایت ہی پاکیزہ زندگی عطا فرما دیں گے جو حیاتِ طیبہ ہوگی، صاف اور اعلیٰ ترین زندگی، اور اس کی اس نیکی پر ہم بہت اجر و ثواب بھی اس کو عطا کریں گے۔ نیکی کرنے پر دو وعدے کئے گئے: ایک پاکیزہ زندگی کا، اور ایک اجر کا، اسے یوں سمجھئے کہ یہ مستحق

زندگی جو چند دن کی ہمیں دی گئی ہے حقیقت میں ہمارے پاس ایک امانت ہے اس امانت کو اگر بنانا ہے تو ایسا انداز ہی کے ساتھ اس کو مالک کے سپرد کر دینا ہے۔ اس لئے کہ اس زندگی کے ہم خود مالک نہیں ہیں نہ ہم نے بنائی نہ پیدا کی نہ از خود اس کو ختم کر سکتے ہیں۔ دینے والے بھی حق تعالیٰ ہیں اور لینے والے بھی وہی۔ تو جس کے ہاتھ میں لینا اور دینا ہے وہی مالک قرار دیا جاسکتا ہے، ہمارے بلا ارادہ زندگی آگئی، بلا ارادہ ہم سے چھین لی جائے گی۔

لائی حیات آئے قضا لے چلی چلے اپنی خوشی سے آئے نہ اپنی خوشی چلے
 تو محض ایک مستعار زندگی کو کس طرح ہم گذاریں۔ تو ہماری زندگی کا ایک مادہ ہے اور ایک ہے اسکی صورت کہ زندگی کے مادے کو بھی سمجھ لیا جائے اور اسکی صورت کو بھی آگے اسی زندگی کے مادے میں بہت سی صورتیں آئیں گی۔ مگر مادہ ایک ہی رہے گا۔ اسکی شکلیں بدلتی رہیں گی، مثلاً گارا ایک ہے اسی گارے سے برتن بھی اور دیگر سب سامان بھی بنا سکتے ہیں۔ یہ سب گارے کی شکلیں ہیں، مادہ مشترک رہے گا، اینٹ میں بھی گارا، بلڈنگ میں بھی اور برتنوں میں بھی ایک ہی مادہ پر مختلف شکلیں آتی ہیں۔ اس طرح زندگی جو ہمارے لئے ترقی یا تنزل کا باعث ہوتی ہے آخر تک اس میں ایک ہی مادہ موجود رہتا ہے۔ اور یہ مادہ دو چار چیزیں ہیں۔ سب سے پہلی چیز کھانا پینا ہے۔ اسی سے مدبر زندگی ہے اگر نہ کھائے نہ پیئے تو اسے مردہ کہا جائے گا۔ جسدا لایاً کلون الطعناً۔ وہ بدن جو کھانا نہیں کھاتے۔ اس کے بعد پہننا اور اوڑھنا ہے۔ پھر رہنا سہنا یعنی مکان بنانا ہے جس میں ہم اپنی زندگی اور اپنے رشتے کو محفوظ کر سکیں اور اس کے بعد مرانست اور انس باہمی سے زندگی بڑھانا ہے، جس کو تمدن تعادان توالد اور تناسل کہیں گے۔ یہی چار چیزیں کھانا پینا اوڑھنا، رہنا سہنا اور باہم مل جل کر رہنا یہ بنیادی چیزیں ہیں جن سے ہماری زندگی بنتی ہے اور یہی چار چیزیں آئندہ لوٹ لوٹ کر آتی ہیں۔ اور اس میں کچھ اسباب ہیں اور کچھ وسائل اصل میں چار ہی چیزیں ہیں۔

کھانے پینے کے لئے ضرورت ہے غلہ کی کارشکاری وغیرہ کی۔ الغرض ایک لمبا دھندا ہے جس سے ہمیں پاروانے سپرد ہوتے ہیں، اس کیلئے بازار بناتا ہے کہ کھانے پینے کی چیزیں مل جائیں، یہ خرچ کرتا اور کماتا ہے، تو کھانا پینا اصل تھا اسکی ضرورت سے بازار قائم کئے جائیں گے اور اسی کی خاطر پیشہ حاصل کیا جائے گا تو زمین، بازار، پیسہ، کھانے پینے، رہنے سہنے کے اسباب میں سے ہوتے۔ اسی طرح آپ امن و سکون قائم کریں، باہمی لین دین کریں تو اس کا مقصد بھی یہی ہے کہ باہمی لین دین سے زندگی کے اسباب آسانی سے حاصل کئے جاسکیں اور کھانے

پینے، رہن سہن کی ضرورت سے یہ بھی ہے کہ آسمان بھی ہے جس سے پانی برسے، آفتاب بھی ہے جو گرمی پہنچائے، ہوا بھی ہے جو زندگی قائم رکھے تو یہ لمبا چڑھا کارخانہ اس لئے ہے کہ چار دانے چار کپڑے اور مکان ہمیں میسر آجائے۔ تو پورا عالم خدمت کر رہا ہے۔ ہمارے لئے جب اتنی بات سمجھ میں آگئی۔

انسان کی زندگی کا پہلا دور یہ ہے کہ اس کا تمام تر مقصد کھانا پینا ہوتا ہے جب بچہ پیدا ہوتا ہے تو پیدا ہوتے ہی کھانے پینے کے لئے چلاتا ہے۔ جہاں ماں نے اس کے منہ میں دودھ ڈالا وہ چیکا ہو گیا، معلوم ہوا کہ اس کا شور مچانا غذا کے لئے تھا۔ اگر وہ نہ چلاتا تو ماں کو خبر نہ ہوتی۔ اگر بچہ نہ روتا تو ماں کی بھاتریوں میں دودھ جوش نہیں مانتا۔ بچہ کا رونا ایک فریاد ہے۔ ماں کی ماما اور محبت جوش میں آتی ہے۔ اور جوش سے دودھ جوش میں آتا ہے اور دھاریں پھوٹتی ہیں تو سب سے پہلے پیدا ہوتے ہی نہ کپڑا مانگتا ہے، نہ مکان۔ پھر گرمی سردی ستاتی ہے تو چلاتا ہے اور ماں کپڑا اوڑھتی ہے۔ معلوم ہوا کہ سردی گرمی ستا رہی تھی۔ زیادہ کپڑے لا دئے، پسینہ آگیا تو چلانے لگا، تو ماں کے دل میں الہام ہوتا ہے کہ اب اسے گرمی ستا رہی ہے یہ کپڑے اتار دیتی ہے، اور نیکھا بھلنے لگتی ہے تو پہلی ضرورت تھی کھانے کی، دوسری لباس، تیسری گرمی اور سردی اور دھوپ سے چھپنے کیلئے مکان کی اور ذرا بڑا ہو گیا، کچھ ہوش آیا تو اس میں انس و محبت کا مادہ بھی آگیا۔ اب چھوٹے بچوں کو تلاش کرتا ہے اپنے کیلئے، کسی بچے کو آپ نے نہیں دیکھا ہو گا کہ بڑے بوڑھوں کی صحبت میں بیٹھے گا، یا وہ علماء و صلحاء کی مجلس کو تلاش کرے گا کہ وہاں مبارک بیٹھ جائے، نہیں بلکہ اپنے ہم عمروں سے کھیل میں لگے گا۔ ع

کنہم جنس باہم جنس پر واز

ہر چیز اپنی جنس کی طرف مائل ہوتی ہے۔ جو ان جوانوں کی طرف، بوڑھا بوڑھوں کی طرف مائل ہو گا۔ معلوم ہوتا ہے کہ انسان میں انس موجود ہے، وہ جانوروں کی طرح پھٹوں اور گھونسلوں میں نہیں رہ سکتا۔ ایک آبادی بنا کر رہتا ہے، شہری زندگی قائم کرتا ہے تاکہ انس و موانست آتی رہے اور انسان مشتق ہے انس سے۔

وما سمی الانسان الا لانسمہ وما القلب الا لانه يتقلب

عربی کا شاعر کہتا ہے کہ انسان کا نام انسان اس وجہ سے رکھا گیا ہے کہ اس میں انس ہے اور قلب کے معنی لوٹ پوٹ کے ہیں، قلب ہر وقت متحرک رہتا ہے۔ خیالات اس میں اٹکتے

پلٹتے رہتے ہیں۔ اس تقلب کی وجہ سے اسے قلب کہنے لگے۔ اگر بچے کو آپ تنہائی میں ڈالیں تو پلاٹے لگا اور اگر کوئی اس کے ساتھ بیٹھے گیا۔ اور کسی سے بولنے لگا تو چپکا ہو جائے، معلوم ہوا کہ اس میں انس کا جذبہ ہے وہ ابھر رہا تھا، اس کا علاج مل گیا، تو خاموش ہو گیا۔ یہ چار چیزیں ہی زندگی کا مادہ ہیں اور لوگوں کا یہ مقصود زندگی ہے۔ اس زندگی کا نام رکھیں گے ہم حیوانی زندگی۔ یعنی حیوانیت کا تقاضا ہے کہ کھائے پئے، آپ نے چمپایوں کو دیکھا ہوگا کہ جب بھی آپ دیکھیں گے گائے بھینس کو یا چر رہی ہیں، پھر لگ رہی ہیں، پھر کھانے لگی ہیں۔ اس کے سوا کوئی کام نہیں ۲۴ گھنٹے باؤر کا کام کھانے کا ہے، بھینس کو آپ پالیں گے تو ایک مستقل آدمی رکھنا پڑے گا کہ اس کی پرورش کرے، رات بھر کھڑے کھائے گی کچھ آنکھ لگ گئی پھر جب جاگی تو کھانے لگی۔ تو حیوان کا طبعی تقاضا کھانا پینا ہے گرمی میں سردی اور سردی میں گرمی حاصل کرنا یہ حیوانیت کا تقاضا ہے۔ تو معلوم ہوا کہ انسان کی وہ زندگی جس میں کھانا پینا رہنا سہنا ہی مقصود ہو وہ حیوانیت کی زندگی ہے۔

اب جتنا بھی اعلیٰ سے اعلیٰ کھانا کھائیں گے، بہترین اور اعلیٰ بلڈنگ بنائیں گے یہ حیوانیت کا تقاضا ہے۔ سانپ اپنے لئے جھٹ بنا لیتا ہے، شیر اپنا ٹھکانہ اور چڑیا اپنا گھوسلہ بنا لیتی ہے۔ چوٹیاں سوراخ تلاش کرتی ہیں۔ انسان بلڈنگ بنا لیتا ہے۔ کتنی اعلیٰ بلڈنگ کیوں نہ ہو حیوانیت کے دائرے سے آگے نہیں بڑھے گا۔ کتنا پاکیزہ لباس پہنیں گے، حیوانیت کے دائرے سے نہیں نکلے گا۔ — تو بچہ ابتداء سے ان ہی چیزوں کو چاہتا تھا۔ یہ حیوانی زندگی تھی۔ اب ذرا شعور آیا دس برس کے بعد اس میں عقل کے مادے نے آنا شروع کر دیا۔ ابھی تک

اس کی زندگی طبیعت کے نیچے تھی اور طبع بشری جو پاسٹی تھی تو وہی کرتے تھے تو ماکم ہماری طبیعت اور ہم اس کے غلام اور محکوم تھے۔ اور فلاسفہ سمجھتے ہیں کہ طبیعت بے شعور واقع ہوتی ہے، اس کے اندر جذبات ہوتے ہیں، شعور اور سمجھ نہیں ہوتی، تو ایک جاہل بادشاہ — طبیعت — حکم دیتی ہے کہ کھاؤ بھوک لگی ہم نے کھانا شروع کر دیا، چاہا پانی پینے کو ہم نے کہا بہت اچھا۔ چاہا مکان بنا لو ہم نے تعمیل شروع کر دی۔ تو ایک بے شعور حاکم کے احکام کے تحت زندگی بسر کر رہے تھے، کیونکہ یہ سب طبیعت کے تقاضے تھے۔ چودہ پندرہ برس

بعد اب انسان کو شعور آنا شروع ہوا اور ہر چیز میں عقل سے غور کرنا شروع ہوا، اس میں سمجھ آتی تو اس شعور و عقل کے بعد مادہ زندگی بدلتا رہے گا۔ کل تک طبعی جذبہ سے کھارہ تھا، آج عقل نے اس میں لطافت پیدا کی، ایک اجتماعیت کا مادہ ہے اور ایک ظرافت کا جو جمال پسندی کو

کہتے ہیں یعنی کھائے مگر ذرا خوشنما بنا کر کھائے چہنہ مگر ذرا عمدہ کر کے پہننے رہے مگر ذرا بلند نگ
 کو اچھا بنا کر رہے۔ اسکی طبیعت جب عقل کے نیچے آجاتے تو عقل پورا زور لگا کر مکان بنا لے گی۔
 ڈیزائن بھی اچھا۔ گریڈ ان انجینری پڑھا ہوگا کہ عمدہ عمدہ نمونے بنا لے جائیں۔ کھانا طبعی تقاضا تھا مگر عقل
 نے چاہا کہ برتن بھی خوشنما ہوں۔ کھانے کا رنگ بھی ذرا عمدہ ہو نہ گا ہوں کا سینکنا بھی مقصود ہو جاتا
 ہے۔ آج نوع نزع کھانے بنتے ہیں۔ یہ سب عقل کا تقاضا ہے، طبیعت اس کے اندر کام کرتی ہے
 عقل اس کو ذرا درست کر لیتی ہے کہ اسکی شکل بھی عمدہ بنے۔ آپ کیک بنا لیں گے، تو اس کا مادہ
 ایک ہی ہے مگر شکل الگ الگ بناتے ہیں۔ کسی کی چڑیا کی شکل بنا دی، کسی کی بھوا جیسی، اس میں رنگ
 بھروسے، موٹی لگا دے کہ آنکھیں بھی دیکھ کے خوش ہو رہی ہیں۔ اگر یہ کچھ بھی نہ ہوتا تو مزہ پھر بھی پیٹ
 کا وہی رہتا۔ اگر آپ نے سردی سے بچنے کے لئے ایک ٹرا سا کیل اوڑھ لیا تو طبیعت کا تقاضا
 پورا ہو جائے گا۔ مگر عقل کہتی ہے کہ اس کا رنگ بھی عمدہ ہو۔ اون بھی ذرا ملائم ہو ذرا میٹھی ہو کہ دیکھنے
 والا کہے کہ بڑا آدمی ہے۔ تو عرض طبع بشری کا تقاضا تو ڈھانپنا تھا، مگر عقل کا تقاضا اسے خوشنما بنانا
 ہے۔ تو آج دنیا میں جو ڈیزائنوں کی افراط ہے کہ آپ کو عیال نئی نئی طرز کی بنا لیں، چھت بھی ایسی
 ہو، دیواریں ایسی ہوں، پلاسٹر اور دیگر آلات ایسے ہوں، یہ سب ظرافت پسندی اور جمال پسندی
 جو انسان میں رکھی گئی، کپڑوں کے جو نمونے آج ہم دیکھتے ہیں، کوئی مادہ نہیں چھوڑا جس سے کپڑے
 نہیں بنائے۔ روٹی کے کپڑے تو خیر میں ہی، اون درختوں کی چھال، گتوں اور کاغذ کے کپڑے بنتے
 ہیں، اور اب کاغذ کے کپڑوں کے بنانے پر غور ہو رہا ہے۔ جتنی جڑی بوٹیاں جنگل میں ممکن ہیں انسان
 نے غور کر کے سب کے مطابق سارے طرز اور نقش و نگار بنا لئے۔ بالدار کپڑے الگ مشجر الگ
 دنیا نے اتنے رنگ کے کپڑے کبھی نہیں دیکھے جتنے آج دیکھ رہے ہیں۔

یہ محض طبیعت کا تقاضا جس میں عقل اور جمال پسندی کی آمیزش ہوگی۔ اگر نمونے کا حصہ چھوڑ
 دیا جائے تو گھونسلا بنا کر جہاں چاہے رہ جائے، یہ سارے مسائل نمونے کی خوشنمائی کی وجہ سے پیدا ہوتے
 ہیں۔ پینے کے لئے سوڈے کی دوکان پر جائیں گے تو رنگ برنگ کا پانی دیکھیں گے، کوئی سبز کوئی
 سرخ، کوئی زرد، کوئی نارنجی، ذائقہ درست کرنے کیلئے تو سب ایک ہی ہیں، مگر آدمی چاہتا ہے
 کہ جب میں پیوں تو آنکھوں کو بھی لذت ہو، ہانڈ کو بھی ذرا لگ لگت آجائے اور سارے
 ذائقے جمع ہو جائیں۔ یہ چیز انسان میں ہے جانوروں میں نہیں رکھا گیا، جانور تو کھانے کو مضم کرے گا، ابوجھ
 کر دے گا پیٹ میں، حضرت آدم علیہ السلام کے زمانے میں گائے جس طرح کھاتی تھی آج دس ہزار

سال بعد اسی طرح کھاتی ہے، جس طرح پہلے قضائے حاجت کہہ رہی تھی، ایسے اب بھی کہتی ہے۔ یعنی اس میں کوئی تبدیلی نہیں آئی، تو جانوروں میں یہ مادہ طرافت اور جمال پسندی کا نہیں ہے، جنات میں بھی نہیں ہے، ویرانے میں رہتے ہیں کوئی بلڈنگ آج تک ان کی نہیں دیکھی۔ پرٹیا، جانور کسی میں یہ مادہ نہیں، کسی درخت کو ٹھکانہ بنالیا کسی نے زمین کھود کر ڈیرہ بسالیا۔ مگر یہ انسان ہے جو جمال پسندی میں دنیا بھر کے مادے خرچ کرتا ہے۔ مکان کپڑا کھانے کی شکلیں بھی عمدہ عمدہ تجویز کرتا ہے۔

ایران سے بادشاہ ہندوستان کے پاس شہزادہ آیا مغلوں کی سلطنت کا زمانہ تھا۔ تو شاہی بادوچی کو حکم دیا گیا کہ کوئی نئی قسم کی چیز تیار کرو، تو ناشتے کے لئے ایک چیز تیار کی اور بہت عمدہ ایک خواجہ میں رکھ کر شہزادہ کے پاس لے آیا، شہزادہ تخت پر بیٹھا ہوا تھا، امراد دربار بھی حاضر تھے۔ بادشاہی بادوچی ہدیہ لیکر آیا تو بہت عزت کے ساتھ اسے بلا کر حکم دیا کہ اسے دربار میں کھول دو، کھولا تو معلوم ہوا کہ بھینے کا کٹا ہوا سر رکھا ہے اور تازہ خون بہہ رہا ہے، شہزادہ کو بڑا تکد ہوا اور حیرت میں ہوا کہ یہ کیا بد تیزی ہے، بادشاہوں کے پاس بھینے کا سر لے آیا۔ اس نے کہا کہ صاحب معلوم ہوتا ہے کہ شہزادہ نے کبھی کوئی اچھی چیز کھائی نہیں ہے۔ اسے ذرا اپنے بادشاہ کو رعب دکھانا تھا۔ تو معلوم ہوا کہ ایک خاص قسم کی مٹھائی تیار کی گئی تھی، بھینے کا سر تھا مگر اس کے اندر زبان ایک ذائقے کی مٹھائی تھی، دانت اور ذائقے کی مٹھائی، اسکی کھال میں اور ذائقہ تھا۔ جب اس بادشاہ نے چکھا تو حیران رہ گیا کہ عجیب چیز ہے۔ تو بادوچی کو یہ حجت تمام کرنی تھی کہ تمہارے فرشتوں نے کبھی اس قسم کے کھانے نہیں دیکھے جو ہندوستان میں بنتے ہیں۔ یہ جمال پسندی تھی، محض مٹھائی لا کے رکھ دیتے، شہزادہ کھاپی لیتا اس مصیبت کی کیا ضرورت تھی کہ اس کو بھینے کی صورت دی اس کا گلا کٹا ہوا دکھایا کہ خون اس میں سے بہتا رہے، فن کا کمال دکھلانا تھا۔

ان نئی کمالات کے لئے آج دنیا میں مستقل کمپنیاں ہیں جن کا کام یہ ہے کہ میزوں کو سماں میں سینکڑوں روپے ان کو محض سجانے کے لئے اجرت دے جاتے۔ تو طبع بشری تو کھانا پینا چاہتی ہے، عقل بشری چاہتی ہے کہ اس کے اندر خوشنمائی پیدا کی جائے۔ طبع بشری چاہتی ہے کہ کوئی بھولی مل جائے تو ان سے محبت و انس سے بات کی جائے، اور عقل چاہتی ہے کہ بات کریں تو لہجہ بھی شائستہ ہو، کلام بھی ہذب ہو، بیٹھنے اٹھنے کا ڈھنگ بھی ذرا اچھا ہو۔

انسانی زندگی! جب زندگی اس نسبت پر پہنچے اور کھانے پینے کو آپ عقل کے نیچے لے جائیں تو ہم اسے انسانی زندگی کہیں گے کل تک یہ چیزیں طبیعت کے حکم میں تھیں آج وہ عقل کی محکوم بن گئیں

پہلے ایک جاہل بادشاہ حکمرانی کر رہا تھا، اور اب ایک باشعور کی حکمرانی کے نیچے آگئیں یعنی عقل کی جس میں سوچ ہے سمجھ ہے۔ اس کے ساتھ ساتھ ایک چیز اور بڑھ جاتی ہے، وہ یہ کہ انسانی طبیعت کا خاصہ ہے۔ خود غرض بچپن یہ چاہے گا کہ میں کھاؤں، میرے بھائی بندے کھا رہے ہیں یا نہ اسے کیا؟ جانور ہے وہ خود پیٹ بھرنا چاہے گا اور بنی نوع جتنے ہیں ان کا پیٹ بھرا ہے یا نہیں اس کی بھلا سے، ایک کتا آجائے گا، آپ بڑی ڈالیں گے، وہ کھائے گا، دوسرے کتے کو ملے یا نہ اسے کیا؟ بلکہ دوسرا کتا آیا تو لڑنے مرنے کو تیار ہوا، بلکہ سارے حملہ کے کتوں سے لڑتا ہے، اسی طرح سے جانور لڑتے ہیں۔ آپس میں کہ میری غذا دوسرے کے پاس نہ جائے، یہ حیوانیت کا تقاضا ہے کہ طبع حیوانی بالطبع خود غرض واقع ہوتی ہے، اپنا نفع چاہتی ہے، دوسرے کا نفع نہیں، جب عقل آ جاتی ہے تو وہ چاہتی ہے کہ عمدگی کے ساتھ میں بھی کھاؤں، مگر میرے بھائی بندے بھی کھائیں تو عقل نے اگر ایک اجتماعی زندگی سکھلا دی۔ تو دو باتوں کا اضافہ کیا عقل نے ایک خرافات یعنی جاہل پسندی کا۔ اور ایک اجتماعیت کا کہ جہاں ہمیں مل رہا ہے، ہمارے بھائیوں کو بھی ملنا چاہئے۔ یہ میری بات ہے کہ ہم تنہا بیٹھ کر کھائیں اور دوسرے بھوکے رہیں۔ تو جب آدمی میں یہ جذبہ پیدا ہوتا ہے کہ کہا جائے گا کہ یہ انسانی زندگی کے اندر آگیا۔ مگر اس کا مادہ بھی وہی چیز ہے جو حیوانی زندگی کا تھا۔ وہاں خود غرضی کی استعمال ہوتی تھی عقل کے نیچے اگر اجتماعی شان کے لئے استعمال ہونے لگی، اور سارے بنی نوع کا فائدہ ہونے لگا۔ اب اسی میں انسانی تمدن، لین دین تجارت اور زراعت قائم کرتا ہے تو اجتماعیت کی شان جاہل پسندی اور بنی نوع کے فائدے کے لئے دیکھنا اور سوچنا یہ عقل کا کام ہے۔ تو مادہ وہی رہا مگر اس کی شکل عقل کی وجہ سے بدل گئی، تو حیوانی زندگی اور انسانی زندگی دونوں کا مادہ وہی ہے، مگر زندگی کی شکل بدل جاتی ہے، کیونکہ حکام بدلتے جاتے ہیں، اگر حاکم خود غرض ہے تو محکوم بھی خود غرض ہوگا۔ اور اگر حاکم کے اندر جماعت پسندی اور جاہل پسندی ہو تو محکوموں میں بھی یہی چیز آئے گی۔ جب عقل نے دائرہ حکومت سنبھالا تو سارے افراد بنی آدم کا فائدہ اس میں ہوگا۔ یہ اس لئے کرتا ہے تاکہ میں بھی راضی رہوں اور میرے بھائی بندے بھی راضی رہیں مثل مشہور ہے کہ نہ تنہا آدمی ہنستا ہوا اچھا لگتا ہے نہ تنہا روتا ہوا۔ کسی جماعت کے ساتھ ملکر ہنستا ہے تو ہنستی ہے۔

(باقی آئندہ)

میرا بھتیجا نصر اللہ ولد محمد عمر، عمر پندرہ سال دو ماہ سے لاپتہ ہے۔ کسی مدرسہ میں ذریعہ تعلیم ہو تو اطلاع دے کہ ممنون فرمادیں۔
قد اور جسم درمیانہ، چہرہ گول، رنگ گندمی، پنڈلی میں زخم کا تازہ نشان ہے۔
حامد علی رحمانی مدرسہ اشرفیہ۔ حسن ابدال (کیمبل پور)

اعلانِ گمشدگی

جناب سید اللہ بخشہ ایم۔ اے۔

اسلامی سوشلزم

تھی اور قرآنِ کریم اصطلاح

اسلام کے معاشی نظریہ کو بیان کرنے کے لئے کیا "اسلامی سوشلزم" کی اصطلاح استعمال کی جاسکتی ہے؟ ذیل میں اس سوال پر بڑے مؤثر اور دلنشین انداز میں روشنی ڈالی گئی ہے اور یہ کہ قرآنِ کریم ایسی اصطلاحات کے بارہ میں کیا رہنمائی کرتا ہے؟ (سمیع الحق)



اصطلاحوں کے معاملے میں ہمیں محتاط رہنا چاہئے اور اسلامی حقائق و نظریات کی وضاحت کے لئے قرآنی اصطلاحات ہی کرنی چاہئیں۔ اس کی وضاحت ذرا تفصیل طلب ہے:

دنیا کے علم میں اسماء و اصطلاحات کو ایک خاص اہمیت حاصل ہے۔ جب ہم کسی جماعت کا کوئی نام رکھتے ہیں تو وہ نام اور اصطلاح

تعارف ہوتا ہے اور سامع کے

اس لئے ہر ممکن کوشش کی جاتی ہے کہ اصطلاح

جو مفہوم کو واضح کرے، مبہم نہ ہو، اس میں کسی قسم کا اشتباہ

ہو کہ ذہن کسی دوسرے مفہوم کی طرف منتقل ہو جائے اور ذہنی مغالطے پیدا

وجہ ہمارے تعصبات ہوتے ہیں جن کو بیکن (BACON) بتوں (IDOLS) کا نام دیتا ہے، ان کو بت

اس لئے کہا گیا ہے کہ وہ غلط تصورات پر منتج ہوتے ہیں اور ہمیں صداقت سے بہت دور لے

جاتے ہیں۔ ان بتوں میں سے ایک قسم (IDOLATORI) سے جس کے معنی میں بازار کے بت -

یہ وہ ذہنی مغالطے ہیں جن کا باعث ہماری تحریر اور گفتگو میں الفاظ کا استعمال ہوتا ہے۔ الفاظ

کی غلط اور مبہم تشکیل صحت ذہن میں شدید غمخیز ہوتی ہیں، اس سے مطلوبہ مفہوم بگڑ جاتا ہے، منکر میں الحجاؤ اور انتشار پیدا ہو جاتا ہے اور انسان بے شمار مغالطوں اور بے سود بحثوں کا شکار بن کر رہ جاتا ہے۔ اس لئے ہر شعبہ علم ایک نظام تسمیہ و اصطلاحات (NOMENCLATURE AND TERMINOLOGY) رکھتا ہے جو مذکورہ بالا صفات پر مشتمل ہوتا ہے۔ قرآن حکیم نہ صرف اپنا ایک نظام تسمیہ و اصطلاحات رکھتا ہے، بلکہ وضع اسما و اصطلاحات کے لئے ہماری رہنمائی بھی کرتا ہے، کیونکہ اس کے نزدیک اسما و اصطلاحات کی صحت اور ان کا استعمال اجتماعی زندگی کی اصلاح کا اہم پہلو ہے۔

ہم آئے دن اپنے نظریوں کی وضاحت کے لئے اصطلاحات وضع کرتے ہیں اور ان پر قائم رہتے ہیں۔ ایسی اصطلاحات میں ایک اصطلاح ”اسلامی سوشلزم“ ہے جو آج کل پاکستان کے ایک مخصوص گروہ کے افراد کی زبان پر ہے اور اس کے استعمال کے جواز میں وہ مختلف دلائل پیش کرتے رہتے ہیں۔ بحیثیت ایک مسلمان کے اب دیکھنا یہ ہے کہ ”اسلامی سوشلزم“ کی اصطلاح قرآن حکیم کی تعلیمات کی روشنی میں صحیح ہے یا غلط۔؟ اس سلسلے میں قرآن حکیم کی دو آیات پیش کی جاتی ہیں جن سے ہم رہنمائی حاصل کر سکتے ہیں۔ سورۃ البقرہ میں ہے:

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَتَقُولُوا رَاعِنَا وَ قُولُوا نُنظِرْنَا وَاسْمِعُوا بِلَاغِ الْكُفْرَيْنِ

عذاب الیم۔ (البقرہ ۲: ۱۰۴)

اے پیردانِ دعوتِ ایمانی! پیغمبرِ اسلام کو اپنی طرف متوجہ کرنا چاہو تو منکرینِ حق کی طرح یہ نہ کہو کہ ”راعنا“ جو مثبت اور مختلف معنی رکھنے والا لفظ ہے، بلکہ کہو ”انظرننا“ جو غیر مثبت لفظ ہے۔ اور پھر جو کچھ تمہیں پیغمبرِ اسلام کہیں اُسے توبہ سے سنو، تاکہ بار بار پرچھنے کی ضرورت نہ پڑے۔ باقی ہے منکرینِ حق تو یاد رکھو انہیں پاداشِ عمل میں دردناک عذاب ملنے والا ہے۔

یہود جب منافق کی حیثیت سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی مجالس میں شریک ہوتے تو حاضرینِ مجلس پر یہ اثر ڈالنے کے لئے کہ ہم طلبِ علم کا بڑا ذوق رکھتے ہیں آپ کو کہتے ”راعنا“۔ ”راعنا“ مراعات سے امر کا صیغہ ہے اگر مخاطب، منظم کی بات اچھی طرح نہ سن سکے یا نہ سمجھ سکے تو منظم کو اس بات کے انادے کے لئے کہا جاتا ہے ”راعنا“۔ پس ہمارے ساتھ رعایت برتتے، دوبارہ اس بات کو کہتے۔ جیسے انگریزی میں ”I BEG YOUR PARDON“ کہتے ہیں۔ عربی میں اس مفہوم کو ادا کرنے کے لئے ”انظرننا“ کا لفظ بھی ہے، جو نظر سے امر کا صیغہ ہے۔ جس کے معنی ہیں، انتظار کیجئے۔ ہمیں مہلت دیجئے، ہماری طرف توجہ فرمائیے، ذرا ہمیں سمجھ لینے دیجئے۔

یہود شرارتاً ”راعنا“ کا لفظ استعمال کرتے تھے۔ اس لفظ کے معنی صاحبِ رعونت، اہم، باہل، اور اسے ہمارے چرواہے کے بھی ہیں۔ نیز عبرانی زبان میں اس سے ملتا جلتا ایک لفظ ہے جس کے معنی ہیں۔ ”سن! تو بہرا ہو جائے“ اس کے برعکس ”انظرنا“ میں صرف ایک مفہوم پوشیدہ ہے جو اوپر بیان کیا گیا ہے۔ ”راعنا“ کے لفظ میں ایک سے زیادہ مفہیم اور احتمالات پوشیدہ ہیں۔ اس لئے اس سے روکا گیا۔ اس کی بجائے ”انظرنا“ کے لفظ کے استعمال کی تاکید فرمائی گئی تاکہ ”راعنا“ کے لفظ میں جو فساد کا پہلو مضمحل ہو یا سو استعمال سے پیدا ہو گیا ہے۔ اس سے متکلم اور سامع دونوں محفوظ رہیں۔ پھر یہ لفظ غلصین اور منافقین کے درمیان ایک نشان امتیاز بھی بن گیا۔ اور صریح مانعت کے بعد اس کے استعمال کی جہارت صرف وہ لوگ کر سکتے تھے جن کے اندر لغات کا مرض اس قدر شدت اختیار کر چکا ہو کہ اس کو کسی صورت نہ دبا سکتے ہوں مسلمان اس گستاخانہ مفہوم سے بے خبر اور خالی الذہن تھے ان کو ایسے الفاظ کے استعمال سے روکا گیا۔

پھر سورۃ النساء میں اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں :

من الذین ہادوا یحرفون الکفر عن مواضعہ ویقولون سمعنا
وعصینا واسمع غیر مسمع وراعنا لیا بالسنتہم وطمعنا فی الدین۔ ولو
انصرقوا لوسمعنا واطعنا واسمع وانظرنا لکان خیر الھم واقوم لا ولکن
لعتنم اللہ بکفرھم فلا یؤمنون الا قیلاہ (النساء ۴: ۲۷)

”اے پیغمبر! یہودیوں میں کچھ لوگ ایسے ہیں جن کا شیوہ ہے کہ الفاظ کو ان کے اہل موقع اور محل سے ہٹا دیتے ہیں۔ اس خیال سے کہ دین حق کے خلاف طعن و تشنیع اور نیش زنی کریں، اور کہتے ہیں ”سمعنا وعصینا، اسمع غیر مسمع“ اور ”راعنا“ اس طرح کلام میں الٹ پھیر کرتے ہیں۔ اس کے معانی میں تحریف کرتے ہیں۔ اگر یہ لوگ راستبازی سے محروم نہ ہوتے تو ان مشتبہ اور مختلف معنی رکھنے والے الفاظ کی بجائے ”سمعنا واطعنا“ ”اسمع“ اور ”انظرنا“ کہتے تو یہ ان کے حق میں کہیں بہتر اور درست تو تھا۔

ان آیات میں بھی ”سمعنا وعصینا“ کا ظاہری مطلب یہ تھا کہ ہم نے آپ کا ارشاد سن لیا اور آپ کے گمراہ کن مخالف اور معاند کا قول نہیں مانا۔ لیکن اہل مطلب یہ ہوتا کہ ہم نے تمہاری بات تو سن لی، لیکن اس کے ماننے سے انکار ہے۔ اسی طرح ”اسمع غیر مسمع“ کا ظاہری مطلب یہ تھا کہ کوئی مخالف یا رنج وہ بات آپ کے کان میں نہ جائے۔ لیکن یہود کا اصل مطلب یہ ہوتا کہ تمہیں

کوئی اچھی بات سنانی ہی نہ دے۔ ”راعنا“ کی تشریح پہلے ہو چکی ہے۔ بظاہر لہجہ میں تعظیم و توقیر نظر آتی تھی لیکن زبانیں تفسیر سے کام لیتی تھیں اور دل کے بغض و عناد کو چھپاتے ہوئے تھیں۔ ”طعنات الدین“ کی تشریح نے بتا دیا کہ عرب یہود کی ساری حرکتیں بے خیالی سے نہ تھیں اور نہ تفریح طبع کے طور پر تھیں بلکہ اللہ کے دین پر طعن کرنا اور اسے مجروح کرنا مقصود تھا اس لئے ”راعنا“ و ”اسبح“ انظرنا“ کے الفاظ کی تعلیم ہوئی کہ یہ الفاظ التباس کے پہلو سے خالی ہیں، اب آپ غور فرمائیں کہ کس طرح اللہ تعالیٰ نے ان الفاظ کے استعمال سے منع فرمایا جن میں التباس کا پہلو موجود ہو۔ یہ الفاظ مختلف المعنی ہیں، ایک صحیح مفہوم ہے اور ایک ذم کا مفہوم۔

سوشلزم کی معروف حقیقت | اب مندرجہ بالا تصریحات کی روشنی میں آپ ”اسلامی سوشلزم“ کی ترکیب کو زیر بحث لائیں۔ ”سوشلزم“ سے اگر آپ کی مراد صرف ”معاشی مساوات“ ہے جو آپ لانا چاہتے ہیں تو یہ بھی ذہن نشین کر لیں کہ اس کا ایک دوسرا معروف مفہوم بھی موجود ہے، جس کے ساتھ کچھ ذہنی مقدمات (MENTAL ANTECEDENTS) کچھ ذہنی متلازمات (MENTAL CONCOMITANTS) وابستہ ہیں۔ یہ ایک ایسا نظام یا فلسفہ ہے جس کی بنیاد خدا، رسالت اور آخرت کے انکار پر ہے۔ ایمان باللہ، ایمان بالرسالت اور ایمان بالآخرت، قرآن حکیم کی تعلیمات کا خلاصہ ہیں، لیکن ان ہر سہ بنیادی حقائق کا انکار ”معروف سوشلزم“ کی بنیاد ہے بلکہ سوشلزم کے مؤمنین کو اس انکار پر فخر ہے اور اسی انکار کو وہ کامیابی کا ضامن خیال کرتے ہیں۔

”سوشلزم ماورا ئے مادہ کسی حقیقت کو نہیں مانتا، دنیا میں سب سے پہلا اور سب سے بڑا اشتداد کا حامی خود خدا ہے۔“ (BOLISHEVISM — by EDMOND CANDLER)

لیبنن کا خدا کے متعلق تصور یہ ہے :

”سرمایہ داری کی غیر مرئی قوتوں نے ذہن انسانی میں ایک ڈر کی صورت پیدا کر دی ہے جس سے ایک حاکم اعلیٰ کے تخیل کی بنیاد پڑی، اسے انسان نے خدا کے نام سے پکارنا شروع کیا لہذا جب تک خدا کا تصور ذہن انسانی سے فنا نہ کر دیا جائے یہ لعنت کسی طرح دور نہیں ہو سکتی۔“

(HAMMER AND SICKLE — by MARKS PATRICK)

”ان (اشتراکین) کے نزدیک زندگی صرف اسی دنیا کی ہے، اس کے بعد وہ کسی اخروی زندگی کے قائل نہیں۔ ان خیالات کی نشرو اشاعت کے لئے ان کی سوسائٹیاں قائم ہیں، جنہیں جمعیت منکرین (UNION OF THE GODLESS) کہا جاتا ہے۔“

”RELIGION UNDER THE SOVIET“ — by PROFESSOR JULIUS F. HACKNER OF MOSCOW UNIVERSITY

لینن نے تیسری کل روس کانگریس منعقدہ ۳۰ اکتوبر ۱۹۲۰ء میں جو خطبہ دیا تھا، اس خطبے کا

ایک اقتباس یہ ہے :

"ہم ان اخلاقی ضابطوں کے منکر ہیں جن کی تبلیغ بورژوا طبقہ کی طرف سے کی جاتی ہے اور جو خدا کے احکام سے مستنبط ہوتے ہیں۔ یقیناً ہم کہتے ہیں کہ ہم خدا پر ایمان نہیں رکھتے ہم ان تمام اخلاقی ضابطوں کے منکر ہیں جو مافوق البشر تصورات سے اخذ ہوں۔ پرانا سماج عزیزوں اور مزدوروں کی نوچ کھسوٹ اور سرمایہ داروں و زمینداروں کی سرپرستی پر قائم ہے ہمیں اس سماج کو تباہ کرنا ہے۔ ہمیں ان زمینداروں اور سرمایہ داروں کا تختہ الٹنا ہے، لیکن اس کے لئے تنظیم کی ضرورت ہے۔ خدا ایسی تنظیم پیدا نہیں کر سکتا۔

(GOD COULD NOT CREATE SUCH ORGANISATION)

اس نے ہم کہتے ہیں کہ وہ ضابطہ اخلاق جو انسانی سماج میں باہر سے لیا گیا ہو ہمارے لئے

کوئی حقیقت نہیں رکھتا۔ یہ ایک ڈھونگ ہے۔"

آخر میں ایک ادیب کا اقتباس بھی سن لیجئے : ARTISYBASHEV اپنے مشہور ناول

"SAMINE" میں لکھتا ہے :

"خواہشات انسانی کو بلا تود و پابندی فرو کرنا ہی عین فطرت ہے۔ اس کے لئے نہ ضمیر کی

آواز کی پرواہ کرنی چاہئے اور نہ ہی خدا اور انسانوں کے وضع کردہ اصولوں سے خائف ہونا چاہئے

بادہ نوشی یا کسی عورت سے جنسی تعلقات میں کوئی ایسی معیوب بات نہیں جس سے انسان خواہ مخواہ

شرماتا پھرے۔ تند و تیز سے نوشی، سیمان خیز جذبات اور عورت سے جنسی ربط فطری جذبات ہیں

اور جو چیز فطری ہو وہ کیسے ناجائز ہو سکتی ہے"

یہ ہیں معروف "سوشلزم" کے افکار و خیالات ! اب ایک ایسی ترکیب کیسے وضع کی

جاسکتی ہے جو متناقض مفہومات پر مشتمل ہو، ایک طرف تو ایک ایسے معروف مفہوم پر قائم ہو جس

سے خدا، رسالت، آخرت اور شریعت کا انکار لازمی ہو اور دوسری طرف اس اصطلاحات سے معاشی

مساوات کا مفہوم لیا جائے۔ ایسے اسماء اور اصطلاحات کو ہمیں ترک کر دینا چاہئے، خواہ ہمارا ذہن

سوشلزم کے لادینی فلسفہ سے خالی ہی کیوں نہ ہو، اور ہم کتنی ہی نیک نیت سے معاشی مساوات کے

خواباں ہونے کی وجہ سے اس لفظ کا استعمال کر رہے ہوں۔ نزول قرآن کے وقت مسلمان مخلصین

کا ذہن بھی "راعنا" کے اس مفہوم سے تابی تھا جو کہ شرارت پسند یہودیوں کے ذہن میں تھا۔

لیکن اس آیت کریمہ میں یا ایھا الذین امنوا کہہ کر مسلمانوں کو منح کیا گیا کہ ”راعنا“ کا لفظ استعمال نہ کریں بلکہ اس جگہ ”انظرنا“ کا لفظ استعمال کریں، کیونکہ ”راعنا“ کے لفظ ہی میں اشتباہ اور التباس موجود ہے۔ اس لئے ہمارے لئے لازم ہے کہ لفظ ”سوشلزم“ کو ”اسلام“ یا ”اسلامی“ کے لفظوں کیساتھ ترکیب دے کر نئی اصطلاح وضع نہ کریں۔ کیونکہ ”سوشلزم“ کے لفظ میں بھی ”راعنا“ ”عصینا“ اور ”غیر مسیح“ کے الفاظ کی طرح اشتباہ و التباس موجود ہے۔

ہمارا عالم دین جو سوشلزم کے لمحدانہ مفہوم سے خالی الذہن ہو کہ اور اسے بے ضرر سمجھ کر صرف اس لئے یہ اصطلاح اپنا رہا ہو کہ وہ نیک نیتی سے صرف معاشی مساوات ہی کو لانا چاہتا ہے، اسے چاہئے کہ بدوی مومن کی طرح ”لا ازیدو ولا نقص“ کہتے ہوئے اسلام کی قرآنی اصطلاح میں کسی قسم کا اضافہ نہ کرے۔ اگر اسے اسلام کے معاشی نظام کی تعبیر یا تفصیلات کے بارے میں دوسرے مکتبہ فکر کے مسلمان علماء سے اختلاف ہے تو صاف طور پر یہ کہے کہ فلاں جماعت اسلام کے اقتصادی اور معاشی نظام کی جو تعبیر پیش کرتی ہے، اس سے مجھے اختلاف ہے۔ اس کے بعد اس اختلاف کو پیش کرتے ہوئے اسلام کے معاشی نظام کی وہ تعبیر جسے وہ حق سمجھتا ہے پیش کرے۔ لیکن اسلام کے معاشی نظام کی اپنی تعبیر کو جسے وہ پیش کر رہا ہو۔ ”اسلامی سوشلزم“ کا نام نہ دے۔ دوسرے ”اسلامی سوشلزم“ کی اصطلاح کا استعمال ہی یہ ظاہر کرتا ہے کہ ”اسلام“ کی اصطلاح ناکافی ہے۔ اللہ تعالیٰ نے انبیائے کرام کے ذریعہ جو ضابطہ حیات انسان کو دیا اس کا نام ”الاسلام“ ہے۔ ان الذین عند اللہ الاسلام۔ صاف فرمایا، جو شخص بھی اسلام کے علاوہ کوئی دوسرا ضابطہ حیات تلاش کرے گا، وہ قابل قبول نہیں۔ ومن ینتخ غیر الاسلام دینا فلن ینقبضنہ منہ۔ جو کوئی اسلام کے سوا کسی دوسرے دین کا خواہش مند ہوگا تو وہ کبھی قبول نہیں کیا جائے۔ (آل عمران: ۸۵)

اللہ تعالیٰ نے تکمیل دین و اتمام نعمت کے وقت اعلان فرمادیا تھا: الیوم اکملت لکم دینکم و اتممت علیکم نعمتی و رضیت لکم الاسلام دیناً (المائدہ ۵: ۳) مسلمانو! آج کے دن میں نے تمہارے لئے تمہارا دین کامل کر دیا اور اپنی نعمت تم پر پوری کر دی اور تمہارے لئے دین ”الاسلام“ پسند کر لیا۔

اس لئے اسلام کے لفظ کا اصطلاح کی حیثیت سے استعمال لازمی ہے، اس کے ساتھ کسی اور لفظ کا اضافہ یا پیوند قطعاً نہیں ہونا چاہئے اس سلسلے میں کسی دینی پیشوا یا سیاسی لیڈر کا کوئی قول یا تحریر ہمارے لئے حجت یا سند نہیں ہو سکتی کہ اس نے فلاں اصطلاح کا استعمال کیا

مخفا، صرف اللہ اور اس کے رسول کی بات ہمارے لئے سزا بھی ہو سکتی ہے، حجت بھی اور قول فصیح بھی۔

ماقصہ سکندر و دارا نہ خواندہ ایم

از ماجز حکایت مہر و وفا پیرس

قرآن کی وہی ہوئی اصطلاح ”الاسلام“ کے علاوہ دوسرے اسماء و اصطلاحات سامنے آئیں تو امت کے ایک ایک فرد کا جواب یہ ہونا چاہئے : ان ہی الاسماء سمیت توھا انتم و ابائکم ما انزل اللہ بھامن سلطان (النجم ۵۳ : ۶۳) یہ صرف ایسے نام (اسماء) ہیں جو تم نے اور تمہارے بڑوں نے اختراع کر لئے ہیں۔ خدا نے تو ان کی کوئی سزا نازل ہی نہیں کی۔

اللہ تعالیٰ کا دیا ہوا ضابطہ حیات و کائنات اسلام ہے اور اس پر چلنے والے مسلم ہیں۔ اس لئے اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں : ہوسمکم المسلمین (الصبح ۲۲ : ۷۸) اسی نے تمہارا نام ”مسلمان“ رکھا۔ پھر سب سے بڑی بات یہ ہے کہ اسلام کے معاشی نظام میں کوئی نسا خلا ہے جس کو پر کرنے کے لئے باہر سے اور نظام درآمد کیا جائے اس ضلالت کی نشان دہی کی جائے تاکہ تمام دنیا جان لے۔

بواسیر ہسپتال ملٹیڈ نو شہرہ

جہاں ایک عام آدمی سے لے کر اعلیٰ افسر تک اپنا علاج کراتے ہیں

پیشاور میں ایٹ اور شاخ

شاخ نمبر ۱ — (مروانہ) بالمقابل سید قاسم علی خان قصہ خورانی۔

شاخ نمبر ۲ — (زنانہ) گھنٹہ گھر کے سامنے۔

پراسپیکٹس مفت طلب کریں

”بواسیر ہسپتال ملٹیڈ نو شہرہ“ سے ملتے جلتے ناموں پر دھوکہ دینے والوں سے بچیں

منجانب : عبدالرشید خاں میننگ ڈائریکٹر بواسیر ہسپتال ملٹیڈ - تاج بلڈنگ

نو شہرہ

جناب ڈاکٹر محمد ریاض (ایم۔ اے۔ تہران)
اسلام آباد

قلم و خلافت عباسیہ

کی

معاشی حالت

ایڈٹ مطالعہ

خلافت عباسیہ کا آغاز ۱۳۲ ہجری میں ہوا۔ ابتدائی دور میں امن و امان کی صورت کو بہتر بنانے پر توجہ مبذول رہی اور اس کے بعد زراعت، تجارت اور تعلیم کے اوزار کو زیرِ بحث لایا گیا، زرعی پیراوار کی ترقی سے مبادلہاتی تجارت تیز ہوئی اور ملک خوشحال ہونے لگا۔ پھر تعلیمی و فکری کاموں کو خاطر خواہ اہمیت دی جانے لگی، شروع شروع میں اندلس کے بعض وہ حصے جو ہزامیہ کے زمانے میں خلافتِ اسلامیہ کی قلمرو کا جزو تھے، خلافتِ عباسیہ سے متجزی ہو گئے تھے، مگر بعد کی بعض اضطرابی جنگوں کے نتیجے میں مسلمانوں کو جزو فتوحات نصیب ہوئیں، اس سے خلافتِ عباسیہ کی قلمرو کو کہیں زیادہ وسعت مل گئی۔

زراعتی پیداوار کی غیر معمولی اہمیت کا آج بھی انکار نہیں کیا جاسکتا اور خلافتِ عباسیہ کے دور میں تو یہی پیداوار معاشی حالت کو بہتر بنانے کا بڑا ذریعہ تھی۔ پیداوار کی ترقی کی خاطر سرزمینِ عراق میں مصنوعی آبپاشی کے طریقوں کو بہتر بنانے پر بڑی توجہ دی گئی تھی۔ عراق کے جنوبی حصے میں گندم اور چاول نیز کھجور کے درختوں سے بڑا حاصل ملتا تھا۔ ایران میں کپاس اور نیشکر کی پیداوار پر خصوصی توجہ دی جاتی رہی۔ بین النہرین کے علاقے میں دریاؤں سے نہریں نکال کر اور بعض صورتوں میں پانی کا ذخیرہ کر کے چاول کی کاشت کی جاتی تھی۔ مصر میں دریائے نیل کا ساحلی علاقہ پہلے سے ہی زرخیز اور پیداواری صلاحیت کی خاطر شہور تھا۔ یہاں سے ریشم کے حاصل میں اضافہ کیا گیا۔ شام کے زرخیز علاقے کو بھی آبپاشی کے ذریعہ بہتر پیداوار کا حامل بنایا گیا تھا۔

عرب ممالک میں آبپاشی کا نظام ابتدائی صورت میں اسلام سے قبل بھی موجود تھا۔ ہمارا اشارہ پانی کی ذخیرہ اندوزی، نہر سازی اور زیر زمین نالیوں کے بنانے کی طرف ہے، مگر جنگوں اور سادات

نے اسے ایک مستقل صورت میں باقی نہ رہنے دیا۔ فاتحین کی انتقام جوئی کی ایک صورت یہ بھی تھی کہ وہ فرائع آبپاشی کو نابود کرنے کی کوشش کرتے تھے۔ خلافت عباسیہ کے ابتدائی دور میں تاخت و تاراج کا جو بازار گرم رہا، اسکی زد نظام آبپاشی کے فرائع پر بھی پڑی تھی۔ خلافت کے ارباب مل و عقد نے اس نظام کی درستی و بہتری پر کمر ہمت باندھی اور چند ہی سالوں میں حیران کن نتائج حاصل کئے۔ پیداوار کے اضافہ سے خراج کی آمدنی بھی بڑھی، یہ آمدنی حاصل کرنے میں عمال حکومت جو تغافل و تساہل برتتے تھے، خلافت عباسیہ کے زمانے میں اسے دور کرنے کے خاص انتظامات کئے گئے اور اس کا نتیجہ جو صلہ افزا رہا۔ دستی رہٹ بھی بنائے گئے اور نرم و حاصل خیز زمین میں ان کے ذریعے آبپاشی کی جانے لگی۔ ایک نمایاں اصلاح، آلات زراعت کے بارے میں تھی۔ اس سے قبل ہل، کدال، بیلچے اور درانتی وغیرہ ساخت کے اعتبار سے وہی تھے جو سومریوں اور قدیم مصریوں نے استعمال کئے ہیں۔ خلافت عباسیہ کے دور میں یہ اوزار بہتر انداز میں بنائے جانے لگے۔ اس ضمن میں زمینوں پر تجربات کرتے اور دونوں قسم کے آلات کی افادیت کو پرکھتے تھے۔ مزید اصلاح یہ کی گئی کہ محلوں کی بجائے مالکوں کو زراعت کے کاموں میں لگایا گیا۔ بنو امیہ کے زمانے میں بنجر زمینوں کو کاشت کرنے، دلدلی علاقوں کو خشک کرنے، نمک زار زمین کو صاف کرنے اور نمک یا دوسری معدنیات نکالنے پر زر خرید غلام مامور تھے۔ آبپاشی کے نظام اور کاشتکاری کے جملہ امور کو غلاموں کے ہاتھ دے دیا گیا تھا۔ یہ لوگ بے گار کے طور پر کام کرتے تھے مگر ظاہر کہ خوب سے خوب تر صورت تلاش کرنے کی انہیں کیا دلچسپی ہو سکتی تھی؟ خلافت عباسیہ کے عہد میں غلاموں کو ایسے کام سپرد کر دینے سے ایک سہم گیر پیدا ہوا۔ اب غلاموں کو مدد کی خاطر ساتھ رکھا جاتا مگر زمین کے مالک سارا انتظام اپنے ہاتھ میں رکھنے لگے تھے۔ زمینوں کے مالک دل لگا کر کام کرتے اور اس طرح ان کی پیداوار اور حکومت کے خراج میں اضافہ ہونے لگا۔

دیار خلافت میں شکایات، موصول ہوئی تھیں کہ سرکاری مالیہ و خراج وصول کرنے والے عاملین بعض زیادتیوں کرتے ہیں۔ سال نو قمری مہینوں کے ساتھ مانا جاتا تھا مگر خراج وصول کرنے میں شمسی اور کبھی نجومی سال کا نام لے کر لوگوں کو پریشان کرتے تھے خلیفہ المنصور نے ان شکایات کے اڑانے کی خاطر سخت احکام جاری کئے تھے اس کے بعد جنسی یا نقدی مالیہ اور عشر عام طور پر صحیح پنج پر لیا جانے لگا تھا۔ خلیفہ المنصور عباسی نے خاندان خلیفہ کے افراد اور بعض عالی مرتبہ افراد اور مذہبی شخصیتوں کو خراج کے معاملہ میں خصوصی مراعات دے رکھی تھیں۔ بعد

کے خلفاء نے ان مراعات کو منسوخ قرار دے دیا، اور خراج کو علی التامی نافذ کر دیا۔
 خلیفہ ہارون الرشید نے زراعت کی ترقی کی خاطر بڑی مساعی کی۔ اس نے جسٹی کی بجائے
 نقدی صورت میں مالیہ وصول کرنے کا حکم دیا۔ اس طرح "مقررہ لگان" کی رسم پرگئی۔ خواہ کسی سال پیداوار
 کم ہو جائے، یا ٹڈی دل اور دوسرے حوادث سے کاشتکار تباہ حال ہو جائیں، مگر ایسی صورت میں
 عام طور پر خراج میں چھوٹ یا رعایت دے دی جاتی تھی۔ نقدی خراج وصول ہونے سے بیت المال
 طلا و نقرہ سے بھر گیا، اور یہ دولت تجارت کی خاطر استعمال ہوتی اور ضرورت کی اشیاء دوسرے
 ممالک سے منگوائی جاتی۔ اسی زمانے میں کاشتکاروں سے آبیانہ بھی لیا جانے لگا تھا۔ ہارون الرشید
 نے آبیانی کی خاطر سرکاری طور پر سہولتیں فراہم کرنے کا اہتمام کیا تھا۔ اور اس خاطر آبیانہ لیتے تھے، جو
 کاشتکار سرکاری نہر سے پانی اپنے کھیت تک پہنچانے کا خود انتظام کرتے، وہ آبیانے کی
 ادائیگی سے مستثنیٰ قرار دئے جاتے تھے۔

خلافت عباسیہ کا دور فقہ اسلامی کا زین دور ہے۔ ائمہ اربعہ، امام اکابر و فقہاء و تلامذہ نے
 اس دور میں شافعی اور امام احمد حنبل کے علاوہ ان کے سلسلے میں امام ابو محمد اور امام ابو یوسف کی
 خدمت خاص طور پر قابل ذکر ہیں، جو مالی امور میں خلفائے عباسی کو بڑے صاحب مشورے دیتے
 رہے۔ امام ابو یوسف نے ایک طرف خراج اور بزیہ کو وصول کرنے کے دقتیں طریقے بتائے،
 دوسری طرف مفکوک الحال مسلمانوں اور ذمیوں کے ساتھ انسانی ہمدردی کرنے کے اصولوں پر زور
 دیا۔ آپ کئی خلفاء کے مشیر اور ان کے دور میں قاضی القضاة رہے۔ اس دوران میں آپ نے بیت المال
 کا خیال رکھا اور ساتھ ساتھ عوام کا باج و خراج عشر اور بزیہ کے بارے میں آپ بڑی دقت سے
 مشورے دیتے رہے ہیں۔

صنعت اس زمانے میں ابتدائی مراحل طے کر رہی تھی اس کے باوجود خلافت عباسیہ کی ترقی
 کے لوگ دوسروں سے پیچھے نہ تھے بلکہ بعض صنایع میں کسی قدر آگے ہی تھے۔ پارچہ بانی اور چرم سازی
 کے کام شہروں کے علاوہ دیہاتوں میں بھی ہوتے تھے۔ کپڑے الزارع و اقسام کے بنتے۔ شام اور
 مصر کے کئی علاقوں میں سوئی اور ریشمی کپڑے اس نفاست سے بنتے کہ دوسرے ملکوں میں ان کی مانگ

بڑھ رہی تھی۔ چرم سازی میں کی صنعت مالک عرب میں قدیم ادوار سے رہی ہے۔
 خلافت عباسیہ کے زمانے میں اسے ترقی ملی۔ اسلحہ میں تلوار، نیزے، ڈھالیں، برنجیاں، ازہ بکتر
 نیز نوازم سوارہی مثلاً زین اور گام وغیرہ عمدہ اور بڑے پیمانے پر بنائے جاتے تھے۔

خلافت عباسی نے تعمیر کی طرف خاص توجہ رکھی۔ اس دور میں خاصی عمارات تعمیر ہوئی ہیں۔ مسلمان معاروں کی خاطر بعض ہمسایہ دوست ممالک کا تقاضا تھا کہ انہیں ان کے ہاں بھیجا جائے۔ خلافت عباسیہ کے زمانے میں اگرچہ مسلمانوں کی ہمسایوں کے ساتھ کئی جنگیں بھی ہوئیں۔ وسطی دور تو صلیبی جنگوں میں گذرا، اس کے باوجود دوسرے ممالک کے ساتھ تجارتی تعلقات باحسن وجہ قائم تھے۔ متعدد چیزیں ایسی تھیں جنہیں دوسرے ممالک کو بھیجا جاتا تھا۔ مثلاً خام مال، کھالیں، روئی، پارچہ بابت جلی شیشے، مصر اور شام کا ریشم، ایران کی میشک اور قالین، وسطی ایشیا کا تانبا، ایران اور چین (عراق) کا مٹی کا تیل۔ ان کے مبادی کے طور پر سونا چاندی، مہی و دانت، چینی کے برتن اور غلام کیزیوں منگواتے تھے۔ روم، مشرقی، چین، بڑے صغیر ہند اور بعض یورپی ممالک کے ساتھ خلافت عباسی نے مستقل تجارتی روابط قائم رکھتے تھے۔ بصرہ، عمان، صمد (موجودہ مسقط کے مقام پر) عباس اور شیلاب (میلج فارس) بندرگاہیں اور تجارتی مرکز تھے۔ سمرقند، بخارا، ہمدان الی بغداد سے چینی سامان آنے کا راستہ تھا۔ روم، مشرقی اور ہند کے ساتھ دریائی تجارت تھی۔ مغرب میں فرانس اور روس کے امرا اور شاہی خاندان کے لوگ عرب کی کڑی، کافور، موم اور شمع وغیرہ کے مستقل خریداروں میں شامل تھے، وہاں سے مسلمان تاجر قاسم، سنجاہ اور شیر وغیرہ کی کھالیں خرید لاتے، اور ان سے پوستیں بناتے تھے۔ اس میں شک نہیں کہ خلافت عباسیہ کے زمانے میں علم و ادب کی بڑی ترقی ہوئی۔ نئے مکاتب فکر وجود میں آئے مگر وہ لوگ معاشی معاملات سے بے نیاز نہ تھے۔ معاشی استحکام نے ہی انہیں علمی و فکری ترقی کرنے کا موقع فراہم کیا تھا۔ اس معاملے میں تفصیل کے برآیا مندرجہ ذیل مآخذ ملاحظہ فرمائیں:

۱۔ کتاب الخراج مؤلفہ ابو یوسف یعقوب الانصاری (۴۳۱-۴۹۸ھ)

۲۔ کتاب الخراج از یحییٰ بن آدم مطبوعہ مالینڈ ۱۸۹۲ء

۳۔ ضعی الاسلام از شیخ احمد امین مرحوم۔

۴۔ تاریخ الاسلام العالم از علی ابراہیم حسن۔

۵۔ احمد فرید الرناغی عصر المائون (۳ جلد) قاہرہ ۱۹۲۸ء

■ ■

صدر نو شہرہ
دہلی روڈ لاہور کینٹ

جمال شفاء خانہ جسر ٹرڈ

دیرینہ پچیدہ جسمانی، روحانی
امراض کے خاص معالج

وقت کا تقاضا ————— عالمی زبان

اور

عربی

اس میں شک نہیں کہ دیگر مخلوقات پر بنی نوع انسان کی شاندار علمی اور معاشرتی ترقی اور برتری میں زبان کا بہت بڑا حصہ ہے۔ مگر آج عالم انسانیت بن خطرات سے دوچار ہے اس میں بھی بڑا دخل لسانی مسائل کا ہے۔ دنیا بھر کی اقوام و ملل کے درمیان اتحاد و اتفاق کے لئے ایک مشترکہ ثانوی عالمی زبان کا ہونا ضروری ہے اور فاضل مقالہ نگار نے نہایت محنت اور عزت ریزی سے ثابت کیا ہے کہ اس معیار پر اگر کوئی زبان پوری اترتی ہے تو وہ ہے صرف عربی زبان ————— تو یہ ہے کہ یہ مضمون ہر علاقہ میں غور اور دلچسپی سے پڑھا جائے گا۔ (مرے)

—————*—————

اس وقت دنیا میں کم و بیش ساڑھے تین ہزار زبانیں اور بولیاں رائج ہیں۔ زبانوں کی کثرت اور بولیوں کے اختلاف نے اقوام و ملل کے معمولی اور سطحی نوعیت کے اختلافات کو شدید اور خطرناک بنا دیا ہے۔ برصغیر پاک و ہند کے مشہور عالم اور لسانیات کے فاضل علامہ سیلیمان ندوی نے ۱۹۱۵ء میں فرمایا تھا :

”اگر ہندوستان ایک ملک بنا چاہتا ہے اور اس کے قومی تعلیمی اور سیاسی خیالات کو حیثیت ایک قوم اور ایک ملک کے ترقی کرنا ہے تو ایک مشترک زبان کے بغیر چارہ نہیں“ (انقوش سیاسی ص ۷)

اور وہی سال بعد ۱۹۲۵ء میں ارشاد کیا تھا :

”اس وقت کوئی ایسا عملند ہندوستان میں نہیں جو اس ملک کیلئے ایک عام اور مشترک زبان کی ضرورت سمجھتا ہو۔ اگر ہندوستان کو ایک قوم بنا ہے

ترجمانی زبانوں کے سوا ایک نہ ایک عام زبان بنانی پڑے گی۔ (نفرش سیمانی ۱۳۲۹ء)
 علامہ ندوی صاحب مرحوم کی ان عبارتوں سے اس امر کی تصدیق و تائید ہوتی ہے کہ انسانوں میں اتحاد
 اور تعاون کیلئے ایک عام اور مشترک زبان کا ہونا ضروری ہے۔

نیز بطرح بلا و صند کی مختلف اقوام و ملل کے اتحاد کے لئے ایک بین الصوبائی قسم کی زبان
 کا ہونا ضروری تھا۔ اسی طرح آج دنیا بھر کی اقوام و ملل کے درمیان اتفاق و اتحاد کے لئے ایک عالمی
 یا بین الاقوامی زبان کا ہونا بھی ضروری اور لازمی ہے۔

انسان کی مادی اور معاشرتی ترقی کا راز زبان کی وسعت اور ترقی میں ہے۔ اگر انسان دوسرے
 جانداروں کی طرح اپنی زبان کو چند آوازوں تک محدود رکھتا تو مختلف افراد قوم میں اور نسلیں ایک دوسرے
 کے تجربات سے استفادہ نہ کر سکتیں۔ اس لئے کہ انسان کی تمام تر ترقی باہمی تعاون ایک دوسرے
 سے ہمدردی اور افہام و تفہیم کی بدولت ہوئی ہے۔ اور یہ امور ایک ترقی یافتہ زبان کے بغیر متصور
 نہیں ہو سکتے۔

حاصل کلام یہ کہ :

۱۔ انسان نے دوسرے جانداروں کے مقابلے میں جو شاذ و نادر معاشرتی ترقی کی ہے وہ
 زبان کی بدولت ممکن ہوئی ہے۔

۲۔ آج زبان کی شاخ و شاخ تقسیم اور بولیوں کے اختلاف نے دنیا بھر کے انسانوں میں
 اختلافات پیدا کر دیئے ہیں۔ ایسے اختلافات جنہوں نے نہ صرف ترقی بلکہ عالم انسانیت کو خطرات
 سے دوچار کر دیا ہے۔

عالمی زبان | عالمی زبان سے مراد ایک ایسی زبان ہے جو ساری دنیا میں رائج ہو اور جس
 کے ذریعہ مختلف اقوام و ملل کے لوگ ایک دوسرے سے میل جول اور روابط بڑھا سکیں، بعض
 لوگ عالمی زبان کو قومی اور علاقائی زبانوں کے لئے خطرہ خیال کرتے ہیں۔ جب طرح ہٹلر نے عالمی زبان
 اسپرانتو (ESPERANTO) کو جرمنی کی قومی زبان کے لئے خطرہ تصور کرتے ہوئے اسے
 ملک میں خلاف قانون قرار دیدیا تھا۔ حقیقت یہ ہے کہ عالمی زبان کسی ملکی قومی یا علاقائی زبان
 کیلئے خطرہ نہیں ہوگی۔ جدید لسانیات کے ماہر بوڈمر (BODMER) نے اپنی کتاب "دی لوم
 آف لینگویج" (THE LOOM OF LANGUAGE) کے گیارہویں باب میں اس قسم کے تمام فرضی
 خطرات اور خدشات کی تردید کر دی ہے اور عالمی زبان کا مقصد بیان کرتے ہوئے لکھا کہ :

عالمی زبان ہر ملک میں ثانوی زبان کے طور پر رائج ہوگی۔ آج بھی دنیا بھر کے مدارس میں بچے مادری زبانوں کے ساتھ ساتھ لازمی طور پر ایک یا ایک سے زیادہ غیر ملکی زبانوں کی درس و تدریس اور رواج سے کسی ملک اور قوم کی زبان کو خطرہ نہیں تو عالمی زبان کی تعلیم سے خطرہ کیوں ہوگا۔ (کتاب مذکورہ ص ۳۳۔ ۳۴)

ضرورت کا احساس | اسلام نے روزِ اول سے ہی عالمی زبان کی ضرورت کا احساس کر لیا تھا، چنانچہ قرآن کریم کی تلاوت، نماز اور خطبات جمعہ و عیدین کیلئے عربی زبان کو بین الاقوامی سطح پر لازمی قرار دیا ہے۔ گویا جس ضرورت کا احساس اہل دنیا نے بعد از خرابی بسیار تجربات کی روشنی میں آج کیا ہے۔ اسلام نے آج سے چودہ سو سال پہلے کر لیا تھا۔

اس سے پہلے کہ یہ بتایا جائے کہ کس ملک یا قوم کے لوگوں نے عالمی زبان کی ضرورت کا احساس کب کیا ہے۔ اور پھر اس باب میں کس نوعیت کی کوششوں کو کام میں لایا گیا ہے مناسب معلوم ہوتا ہے کہ ان اسباب و علل کی نشاندہی کی جائے جو اس احساس کے محرک ہوئے ہیں۔

مسلمانوں میں عالمی زبان کی ضرورت کا احساس اشاعتِ اسلام اور وسیع و عریض سلطنت کے نظم و ضبط نے پیدا کیا تھا۔ اموی خلافت کے زمانے میں فتوحات کا سلسلہ پھیل گیا اور اندلس سے سندھ تک کی وسیع مملکت ایک مرکزی حکومت کے تحت چلنے لگی تو ارباب سیاست نے ایک ایسی زبان کی ضرورت محسوس کی جو پورے عالم اسلام میں انہماک و تفہیم کا ذریعہ ہوتی۔ چنانچہ عبدالملک بن مروان نے عربی کو پورے عالم اسلام کی سرکاری زبان قرار دیدیا۔ اور کوشش کی کہ مملکت کے مختلف حصوں میں بولی جانے والی عقبانی زبانوں کے درشن بدوش عربی کو رائج اور عام کیا جائے۔ امویوں کے بعد عباسی دور کے خلفاء نے غیر ملکی زبانوں کے عربی میں تراجم کا سلسلہ شروع کیا اور لاطینی، یونانی، عبرانی، فارسی اور سنسکرت زبانوں میں لکھی ہوئی کتابوں کو عربی میں منتقل کر دیا۔ اس طرح ایک آدمی کے لئے صرف عربی کے سیکھ لینے سے مختلف زبانوں میں تصنیف کی گئی کتابوں کا مطالعہ ممکن ہو گیا۔

اسلام ایک تبلیغی اور بین الاقوامی مذہب (دین) ہے۔ مسلمان جہاں کہیں گئے انہیں زبانوں کی مغایرت کا شدت سے احساس ہوا اور جب دیکھا کہ زبانوں کا اختلاف دین کی اشاعت میں حائل ہو رہا ہے تو انہوں نے عاجزا درس گاہیں قائم کر کے عربی زبان کی درس و تدریس شروع کر دی اور غیر عرب اقوام کو ثانوی زبان کے طور پر عربی سکھانے میں سہولت کی خاطر عربی زبان کے قواعد

(GRAMMER) کا فن ایجاد کیا۔ ہمارے اس بیان کی تصدیق اس امر سے بھی ہوتی ہے کہ عربی قواعد (GRAMMER) کی مستند ترین کتابیں غیر عرب علماء کی تصنیف کردہ ہیں۔

مستور بعد ازاں کے حادثے کے بعد مسلمان سیاسی اقتدار سے محروم ہوتے چلے گئے، یہاں تک کہ مغربی یورپ اور خاص کر برطانیہ اور فرانس نے فتوحات کا سلسلہ شروع کیا۔ ان ملکوں کے سیاستدانوں نے مذہب کو دنیاوی مقاصد کے لئے استعمال کیا۔ اور اسکی صورت یہ نکالی کہ عیسائیت کی تبلیغ کے بہانے کم ترقی یافتہ اور پسماندہ ملکوں میں پادری (مبشر) بھیجے اور ان کے پیچھے نوجوان برنیوں اور سیاسی شاطروں نے پیش قدمی کی۔ پارلیوں نے تبلیغ کے دوران اور برنیوں نے فوجی کارروائیوں اور ان کے بعد نوآبادیات میں نظم و نسق کے دوران ایک مشترک زبان کی ضرورت محسوس کی۔ برصغیر پاک و ہند میں رومن اردو۔ کلکتہ میں نورث ولیم کالج کا قیام اور میرامن دہلوی کے "باغ و بہار" جیسے طویل افسانے انگریز حکمرانوں کے زبان کی ضرورت کے بارے میں اسی احساس کا نتیجہ ہیں۔

سترہویں صدی کے شروع تک یورپ میں لاطینی (LATIN) علمی زبان کے طور پر رائج تھی۔ یورپ کے ہر حصے اور قوم میں اسکی درس و تدریس کا اہتمام تھا۔ اس طرح انہیں ایک ایسی زبان حاصل تھی جو اس بڑے عظیم کی مختلف اقوام میں افہام و تفہیم کا ذریعہ تھی۔ ایشیا، افریقہ اور امریکہ میں فتوحات اور نوآبادیات کے قیام نے یورپ کے مختلف ملکوں اور ممالکوں کے درمیان رقابت حسد عناد اور مخالفت کے جذبات پیدا کر دیئے۔ اور اس طرح یورپ سرد گرم دونوں قسم کی خانہ جنگی کا شکار ہو گیا۔ اس خانہ جنگی میں فتح حاصل کرنے کیلئے سیاست دانوں نے اپنے اپنے ملک کے عوام میں نسلی اور ملکی برتری کا جذبہ ابھارنے کی کوشش کی اور ہر ملک کے حکمرانوں نے اپنی قومی زبان کو سرکاری زبان کا درجہ دیکر لاطینی (LATIN) کیلئے عرصہ حیات تنگ کر دیا۔ اس کا نتیجہ یہ ہوا کہ یورپ زبانوں کی دلدل میں پھنس گیا۔

یورپ کے عاقبت اندیش اور خیر خواہ دانشوروں نے محسوس کیا کہ زبانوں کا اختلاف کسی روشن مستقبل کی علامت نہیں، انہوں نے لاطینی کو مشترک اور بین الاقوامی زبان بنا سنے رکھنے کی حتی المقدور کوشش کی لیکن لاطینی کی اندرونی خرابی نے ان کوششوں کو کامیاب نہ ہونے دیا۔ ایک طرف مقامی زبانوں کی برتری کا عام رجحان اور دوسری طرف لاطینی زبان کی مشکلات دو ایسے امور تھے جنہوں نے اس زبان کے زوال کو یقینی بنا دیا۔ نوجوان نسل نے لاطینی زبان کے

قواعد (GRAMMAR) کے ناقص ہونے پر اعتراض کیا، اور کہا کہ ہمارے پاس اتنا زیادہ وقت نہیں کہ سائنسی علوم کی تعلیم سے پہلے عمر عزیز کا گرانمایہ حصہ لاطینی کے قواعد رٹنے میں صرف کر دیں۔ ظاہر ہے کہ نوجوان نسل کا لاطینی سے فزاد ایک قدرتی امر تھا۔ اور ان کے اعتراض کا ان دانشوروں کے پاس کوئی جواب نہ تھا جو لاطینی کو زندہ رکھنے کی کوشش میں تھے۔

آخر یورپ کے بھی خواہ دانشوروں نے لاطینی کی جگہ کسی دوسری زبان کی تلاش شروع کی جسے پورے براعظم میں مشترک زبان کی حیثیت سے اپنایا جاتا۔ لیکن اہل یورپ کی بدقسمتی کہتے کہ انہیں یورپ میں رائج قریبی زبانوں میں کوئی زبان بھی ایسی نہ مل سکی۔ جس میں مشترک زبان ہونے کی صلاحیت ہوتی۔

مصنوعی زبانیں | یورپ کے باہرین لسانیات براعظم میں رائج زبانوں کی صلاحیتوں سے باہر ہو گئے تو انہوں نے مصنوعی زبان (ARTIFICIAL LANGUAGE) کی تیاری پر سوچنا شروع کیا۔ اس سلسلہ میں یورپ کے باہرین نے جس قدر محنت کی اسکی تفصیل کا یہ موقع نہیں، البتہ چند بنیادی اور ضروری باتیں یا اشارات ہدیہ ناظرین کئے جاتے ہیں :

۱۔ ۱۶۲۹ء میں فرانس کے ایک فلسفی نے جو علم ریاضی کا ماہر بھی تھا پہلی بار مصنوعی زبان کی تیاری کی تجویز پیش کی تھی۔ اس کا کہنا تھا کہ ایسی زبان بنائی جا سکتی ہے جس کا ذخیرہ الفاظ صرف ایک دن کی محنت سے ذہن نشین ہو جائے۔

۲۔ ۱۶۶۸ء میں بشپ وکنز (BISHOP WILKINS) نامی ایک باہر لسانیات ”فلسفیانہ زبان“ (PHILOSOPHICAL LANGUAGE) کے عنوان پر ایک مضمون لکھا جس میں فرانس کے مذکورہ بالا فلسفی کے خیالات کی تائید اور اسے عملی جامہ پہنانے کے اقدامات کی وضاحت کی گئی تھی :

۳۔ ۱۶۶۱ء میں داگرنو (DALGARNO) نام کے ایک عالم لسانیات نے ایک ایسی زبان تیار کی تھی جس کا ذخیرہ الفاظ ریاضی کے اعداد کی طرح آسان اور قابل فہم تھا۔ اس نے ایک جیسے معانی کے لئے ایک جیسے کلمات تجویز کئے تھے۔ ہاتھی، گھوڑا، ماگدھا اور خچر باربرداری کے کام آنے والے چار جانور ہیں جو ایک دوسرے سے کام کی نوعیت کے اعتبار سے تعلق رکھتے ہیں۔ ”داگرنو“ کی زبان میں ان چاروں جانوروں کے لئے جو کلمات مخصوص تھے وہ بھی آپس میں قریبی ربط رکھتے تھے۔ مثلاً ہاتھی کے لئے ”نیکا“، گھوڑے کے لئے ”نیکے“، گدھے کیلئے ”نیکلی“ اور خچر کیلئے ”نیکو“ کا لفظ تھا۔

۴ - ۱۷۶۴ء میں برطانیہ کی رائل سوسائٹی نے انگریزی کی اصلاح کیلئے ایک کمیٹی قائم کی تھی۔ اس کمیٹی کا قیام اس حقیقت کا اعتراف تھا کہ انگریزی ناقص زبان ہے اور اس میں بین الاقوامی زبان ہونے کی صلاحیت نہیں۔ اس کمیٹی نے کیا سفارشات کیں یا انگریزی کی اصلاح کے سلسلے میں کیا خدمات سرانجام دیں؟ اس بارے میں کچھ معلوم نہیں ہو سکا، البتہ اس کمیٹی نے "داگنرو" کے نام ایک خط میں لکھا تھا کہ آپ کی تیار کردہ زبان کو عالمی زبان کے طور پر قبول کر لینے کی بادشاہ کو سفارش کی گئی ہے۔

۵ - بشپ وکلنز (BISHOP WILKINS) نے جو زبان مرتب کی تھی اسکی ایک خوبی یہ تھی کہ اس میں دوسری زبانوں کے تراجم یا اس زبان کے دوسری زبان میں ترجمے کی ضرورت محسوس نہیں ہوتی تھی۔ کسی ایک زبان کی کتاب کو وکلنز کے تیار کردہ رسم الخط میں لکھ دینے سے اس میں یہ خوبی پیدا ہو جاتی تھی کہ وہ لوگ بھی اس کتاب کو سمجھ سکتے تھے جو اس زبان سے واقف نہیں ہوتے تھے۔ جس میں کتاب لکھی گئی تھی۔ گویا وکلنز نے تلفظ ایجاد نہیں کیا تھا رسم الخط مرتب کیا تھا۔ وکلنز (WILKINS) نے اس ایجاد کا تصور ریاضی کے اعداد اور چین کی رسم الخط سے لیا تھا۔ ریاضی کے اعداد لکھنے والا کسی زبان میں لکھے پڑھنے والا اپنی زبان میں پڑھ لیتا ہے، یہی حال چینی زبان کا ہے۔

چین میں آٹھ مختلف زبانیں بولی جاتی ہیں۔ لیکن یہ سب ایک ایسے مشترک خط میں لکھی جاتی ہیں کہ شمالی چین کی زبان میں لکھی ہوئی کتاب کو جنوبی چین میں رہنے والا وہ شخص بھی پڑھ سکتا ہے جسے شمالی چین کی زبان سے قطعاً کوئی واقفیت نہیں۔ گویا چین کے مختلف حصوں میں رہنے والے لوگ ایک دوسرے سے بات چیت تو نہیں کر سکتے ہیں۔ سارے چین میں ایک ہی اخبار پڑھا جا سکتا ہے۔ باوجودیکہ سارے چین میں آٹھ مختلف زبانیں بولی جاتی ہیں۔ دراصل چینوں کا رسم الخط تصویر ہی رسم الخط کی ایک صورت ہے جو چین کی آٹھ مختلف زبانوں کیلئے مشترک حیثیت رکھتا ہے۔ اور وکلنز نے جو رسم الخط ایجاد کیا تھا وہ ساری دنیا کی زبانوں کیلئے استعمال کیا جا سکتا تھا۔ یا کم از کم وکلنز کا یہ دعویٰ تھا کہ اس کے ایجاد کردہ رسم الخط میں عالمی ہونے کی صلاحیت ہے۔

۶ - ۱۸۷۹ء جرمنی کے ایک دانشور نے جس کا نام "جان مارٹن شلیپر" (JOHANN MARTIN SCHLEYER) تھا۔ "وولاپوک" (VOLAPUK) نام سے ایک زبان ایجاد کی۔ یہ پہلی

خوش نصیب مصنوعی زبان تھی جسے لکھا اور پڑھا گیا اس میں کتابیں تصنیف کی گئیں اور تراجم ہوئے اس زبان کی ایجاد کے صرف دس سال بعد ۱۸۸۹ء میں اندازہ کیا گیا تو معلوم ہوا کہ دولاپوک کے حمایتی دولاکھ سے اوپر تھے۔ دو درجن رسالے اور تیس سو سے اوپر جمعیتیں اس کی نشر و اشاعت میں مصروف تھیں، دولاپوک کا مقصد اس کے نام اور نعرے سے ظاہر ہے۔ دولاپوک (VOLAPUK) اسی زبان کے دو کلمات سے مرکب ہے۔ ”ولا“ (VOLA) یعنی ”عالمی“ اور ”پوک“ (PUK) یعنی ”زبان“۔ عالمی زبان — اس زبان کے حامیوں کا نعرہ (MOTTO) تھا — MENADE BAL PUKI BAL FOR ONE HUMANITY (ONE LANGUAGE) یعنی ایک انسانیت کیلئے ایک زبان۔ افسوس کہ یہ زبان اپنے ہی چاہنے والوں کے باہمی اختلافات کے بعد جس سرعت سے پھیلنی شروع ہوئی تھی۔ اس سرعت سے ۱۸۸۹ء میں انحطاط کا شکار ہو گئی۔

۷۔ ۱۸۸۷ء میں ”دولاپوک“ کے زوال سے دو سال پہلے موجودہ زمانے کی مشہور اور کامیاب ترین مصنوعی زبان ”اسپرانتو“ (ESPERANTO) ایجاد ہوئی اس کے مؤجد کا نام ”زامن ہوف“ (ZAMENHOF) تھا جو پولینڈ کا باشندہ تھا۔ یہ زبان آج تک زندہ اور ترقی پذیر ہے اس وقت امریکہ روس اور چین جیسے باہمی مخالف اور متحارب ملکوں میں بھی اس کے حامی اور اس کی نشر و اشاعت کرنے والے ادارے موجود ہیں۔ اٹلی کے ایک شخص نے مال ہی میں قرآن کریم کا اسپرانتو میں ترجمہ کیا ہے۔

اسپرانتو (ESPERANTO) کی ایجاد کے بعد بھی بہت سی مصنوعی زبانیں ایجاد کی گئیں ہیں جن میں سپیلین (SPELIN) یونی ورسل (UNIVERSAL) ایڈو (IDO) اور اسپرانتیدو (ESPERANTIDO) خاص طور پر قابل ذکر ہیں۔ لیکن ”اسپرانتو“ جیسی کامیابی اور شہرت کسی کو نصیب نہ ہوئی۔ ”اسپرانتو“ ایک زندہ اور ترقی پذیر زبان ہے۔ اس کے مطالعہ سے یورپائی زبانوں کے انداز اور مسائل کا پتہ چل جاتا ہے۔ نیز ”سکاوٹ“ اور ”ریڈ کر اس“ کی عالمی تحریکوں کی طرح ”اسپرانتو“ کی تحریک بھی ایک عالمی علمی اور باہمی تعاون کی تحریک ہے۔ ان حالات میں میری تجویز ہے کہ ہمارے جامعات (یونیورسٹیوں) کے نصاب میں جہاں دنیا کی بہت سی مردہ زبانوں کو اختیار ہی حیثیت دی گئی ہے۔ ”اسپرانتو“ کو بھی اختیاری زبان کی حیثیت دی جائے۔

نیادی انگریزی | اوپر کی سطور میں یہ بات عرض کی جا چکی ہے کہ ۱۶۶۲ء میں انگریزی کی اصلاح کر کے اسے عالمی زبان بنانے کی کوشش کی گئی تھی۔ اس وقت تو یہ کوشش ابتدائی مراحل

اس پر تہمت ہوگئی تھی۔ لیکن ۱۹۳۰ء میں ایک انگریز نے از سر نو کوشش کر کے "بنیادی انگریزی" (BASIC ENGLISH) تیار کی، اس میں خوبی یہ ہے کہ ۸۵۰ کلمات پر مشتمل ذخیرہ الفاظ ہے جو پالیس ہزار کلمات کی جگہ استعمال ہو سکتا ہے۔ اور اسکی گرامر کے صرف سولہ قواعد سے یاد کرنے پڑتے ہیں۔ اس زبان کی ایجاد یا ترتیب کے بعد ۱۹۴۰ء میں اسکی اشاعت کے لئے باقاعدہ کوشش شروع کی گئی اور آج پاکستان کی افواج میں بھی یہ زبان (بیسک انگلش) رائج ہے۔ اس کا محدود ذخیرہ الفاظ اور چند قواعد پر عبور حاصل کرنے کیلئے تین اور چھ ماہ کی مدت صرف ہوتی ہے۔

انگریزوں کی اس کوشش کے دیکھا دیکھی امریکیوں نے خاص انگریزی (SPECIAL ENGLISH) ترتیب دی ہے۔ حقیقت یہ ہے کہ انگریز اور امریکی یہ نہیں جانتے کہ ان کی

زبان انگریزی کے علاوہ کوئی دوسری زبان عالمی زبان کا درجہ حاصل کرے۔ انہیں اسپرانتو کی مخالفت کے لئے کوئی دلیل ہاتھ نہیں آئی تو اس کے مقابلے میں بیسک اور سپیشل انگریزی رائج کرنے کی کوشش شروع کر دی ہے شاید انہیں اس بات کا احساس نہیں ہو کہ دنیا انگریزی اور اس کے پرستاروں (انگریزوں اور امریکیوں) کو ٹھکرا چکی ہے۔ اور ان کے اپنے مفکر لارڈ رسل اور ٹائن بی وغیرہ یہ تسلیم کر چکے ہیں کہ اب عالمی سیاست اپنا رخ بدل رہی ہے۔

جہاں تک انگریزی زبان کا تعلق ہے اس سلسلہ میں اس زبان کے تمام ماہر بغیر کسی اختلاف رائے کے اس امر کا اعتراف کرتے ہیں کہ یہ زبان نہایت بے ربط بے ڈھنگی اور بے لطف ہے، نہ اس میں فرانسیسی یا عربی فارسی جیسی مملوت اور شیرینی ہے اور نہ ہی اسکی ساخت بناوٹ، سٹائل اور قواعد میں معقولیت ہے۔ آگے بڑھنے سے پہلے اب تک کی معروضات کا خلاصہ ملاحظہ فرمائیں :

۱- زبانوں کی کثرت اور بولیوں کا اختلاف عالمی سطح پر انسانوں میں اتفاق اور تعاون کی راہ

میں بہت بڑی رکاوٹ ہے۔

۲- مختلف ملکی یا قومی زبانوں کے ساتھ ساتھ ایک عالمی یا بین الاقوامی زبان کی ضرورت

کو شدت سے محسوس کیا جا رہا ہے۔

۳- اسلام نے عالمی زبان کی ضرورت کو پورا کرنے کیلئے عربی زبان کو مسلمانوں کیلئے لازمی

قرار دیا ہے۔

۴- یورپ کے ماہرین لسانیات نے یہ حقیقت تسلیم کر لی ہے کہ لاطینی (LATIN) یا

یورپ میں متعارف کسی دوسری زبان میں عالمی زبان کا درجہ حاصل کرنے کی صلاحیت نہیں۔
 ۵۔ یورپ کے دانشوروں اور ماہرین لسانیات نے مختلف مصنوعی زبانیں ایجاد کیں لیکن ان میں سے کوئی ایک بھی عالمی زبان کا درجہ حاصل نہ کر سکی سوائے اسپرانتو کے جو ابھی تک زندہ اور ترقی پذیر ہے۔

۶۔ انگریزوں اور امریکیوں نے انگریزی کے ذخیرہ الفاظ کو محدود کر کے اسے عالمی زبان کے طور پر مقبول بنانے کی کوشش شروع کر رکھی ہے۔
 (باقی آئندہ)

دیانتداری اور خدمت
 ہمارا شعار ہے

ہم اپنے ہزاروں کرم فرماؤں
 کا
 شکریہ ادا کرتے ہیں
 جنہوں نے

پستول مارکہ آٹا

پسند فرما کر ہماری حوصلہ افزائی کی ہے

ہمیشہ پستول مارکہ آٹا استعمال کیجئے

جسے

آپ بھتر پائیں گے

نوشہرہ فلور ملز جی ٹی روڈ نوشہرہ

فون نمبر ۱۲۶

ایگل

ایک
 عالمگیر
 قلم!



ہر
 جگہ
 دستیاب
 ہے

مول جینس برائے مول پکتان،
 سلطان شاہراہ اینڈ پکینی
 میرٹ روڈ۔ کراچی

مول جینس برائے مول پکتان،
 صدیقی اینڈ سنز۔ ڈھاکہ

AFC-U-10/70

Crescent

حضرت تھانویؒ کی تعلیمات

۱۵۱

ہمارا معاشرہ

حضرت مولانا اشرف علی تھانوی قدس سرہ کی زندگی، ملفوظات اور مواظط کا مطالعہ کیا جائے تو یہ بات بخوبی واضح ہو جائے گی کہ آپ نے ہمیشہ حقوق العباد کی ادائیگی پر بے حد زور دیا۔ ملفوظات میں جگہ جگہ اس کا تذکرہ ملتا ہے کہ اور مشائخ کے یہاں تو بڑا اور بزرگ بناتے ہیں مگر میرے یہاں انسان بنانے پر زیادہ توجہ دی جاتی ہے۔ ہمارے معاشرہ میں جو برائیاں پیدا ہو گئی ہیں ان کے سدباب کی جانب حضرت تھانوی قدس سرہ نے بہت کوشش کی۔

زمانے کی ستم ظریفی ہے کہ ایک عام تاثر یہ پیدا ہو گیا ہے کہ دین صرف نماز روزہ اور حج کا نام ہے، عملی زندگی سے دین کو ہم نے بالکل خارج کر دیا ہے۔ حضرت تھانویؒ نے اپنے ملفوظات اور مواظط میں اسی مفروضہ کی ہتھیار جگہ جگہ تردید کی کہ دین صرف روزہ نماز کا نام ہے۔ حضرت تھانوی قدس سرہ معاشرت کو دین کا ایک اہم جزو خیال فرماتے تھے۔ فرمایا: "معاشرت کو تو لوگوں نے دین کی فہرست ہی سے نکال دیا ہے، سمجھتے ہیں کہ روزہ نماز حج زکوٰۃ تلامذت نوافل، بس ان چند چیزوں کے متعلق احکام ہیں، آگے جو چاہیں کرتے پھر جس کے معنی آجکل آزادی کے ہیں سو خوب سمجھ لو تم کو آزاد نہیں چھوڑا گیا، بلکہ شریعت نے ہماری گرفتار رفتار نشست و برخاست لین دین کھانے پینے ہر چیز سے تعرض کیا ہے، شریعت مکمل قانون ہے۔" (الافاضات الیومیہ ص ۲۰۴)

فرمایا: آجکل عوام تو کیا خواص بھی سلیقہ کو دین نہیں سمجھتے۔ دین کی فہرست ہی سے خارج کر دیا ہے۔ چند چیزوں کا نام دین سمجھ رکھا ہے، حالانکہ قرآن مجید اور حدیث میں اس کے متعلق کافی تعلیم موجود ہے۔" (الافاضات الیومیہ جلد ۹ ص ۲۳۳)

ایک اور جگہ فرمایا: "آجکل معاشرت کو تو دین کی فہرست ہی سے نکال دیا ہے اسکی کوئی

اصل ہی نہیں سمجھتے، حالانکہ احادیث میں البراب کے البراب معاشرت کی تعلیم میں مدون ہیں۔
(الانفاضات حصہ ششم ص ۲۲۳)

فرمایا: ”حسن معاشرت کو تو اچھے لکھے پڑے لوگوں نے بھی دین کی فہرست سے نکال دیا ہے یہ باتیں دین سمجھی ہی نہیں جاتیں۔ محض روزہ، نماز، حج اور چند عقیدوں کو دین سمجھا جاتا ہے۔ آگے صفر۔ حالانکہ حدیث شریف میں آیا ہے کہ اگر دو مسلمان قصداً پاس بیٹھے ہوں محبت کی وجہ سے یا کسی مصلحت کی وجہ سے تو ان کے بیچ میں مت بیٹھو۔ تو جب ایسی ایسی ہلکی باتوں کی نصوص میں تعلیم ہے تو اس سے اندازہ کر لیا جائے کہ دین میں حسن معاشرت کی تعلیم ہے کہ نہیں۔“ (الانفاضات جلد ۲ ص ۲۲۳)

حضرت قدس سرہ حسن معاشرت کو جزو شریعت سمجھتے تھے، چنانچہ اس بارہ میں فرمایا: حسن معاشرت کا ادنیٰ درجہ یہ ہے کہ لوگوں کو اذیت اور وحشت سے محفوظ رکھے جس معاشرت کا تعلق چونکہ عباد کی اذیت و راحت سے ہے اس لئے وہ بھی جزو شریعت ہے اور اصلاح معاشرت کا خلاصہ یہ ہے کہ کسی کو اذیت نہ پہنچائے۔“ (فیوض الخالق - منتظر ششم ص ۲۲)

پابندی وقت | یورپ میں لوگوں کے پاس وقت نہیں ہوتا کہ وہ کام کر سکیں لیکن ہمارا معاملہ اس کے بالکل برعکس ہے، وقت کو ضائع کرنا ہمارا قومی شعار بن چکا ہے۔ لیکن ایک دوسری مشکل یہ ہے کہ ہم لوگوں کو پابندی وقت کی اہمیت کا بالکل بھی احساس نہیں ہے۔ حضرت تھانوی قدس سرہ نے اپنی زندگی میں اس طرح کا نظام الاوقات مقرر کر رکھا تھا کہ جن حضرات کو آپ سے ملنے کا اتفاق ہوتا اس کو معلوم ہوتا ہے کہ حضرت اس وقت فلاں کام سرانجام دے رہے ہوں گے اور فلاں کام فلاں مقررہ وقت پر سرانجام دیں گے۔

ایک مرتبہ خود فرمایا ”میں نے نظام الاوقات کے سلسلہ میں کبھی کسی کو پریشانی میں نہیں ڈالا۔ جو انتظام ایک دفعہ ہو گیا اس کے خلاف کبھی نہیں کیا، اسی واسطے لوگوں کو میری تجویزوں پر اعتماد رہتا ہے۔“

وقت کی قدر و قیمت کے متعلق فرمایا: ”بے کار وقت کا کھونا بہت برا ہے اگر کچھ بھی کام نہ ہو تو بھی انسان گھر کے کام میں لگ جائے۔ گھر کے کام میں لگنے سے دل بھی بہتا ہے اور عبادت بھی ہے یہ مجھوں میں بیٹھنا خطر ہے بے خالی نہیں۔“

پابندی وقت کے متعلق فرمایا: ”ہر شخص اپنے وقت کا حساب کرے تو ثابت ہو جائے گا کہ نصف سے زیادہ وقت خراب ہوتا ہے۔ وقت کو خراب نہ کیا جائے تو بہت کام ہو جائیں۔“

مگر پابندی وقت ہم لوگوں نے ایسی چھوڑی ہے، کہ اب اس کا کرنا نئی بات معلوم ہوتی ہے۔ بعض باتیں قومی شعائر ہوجاتی ہیں پھر سب اس کے خلاف کو عیب سمجھتے ہیں۔ مسلمانوں کے لئے تصنیح اوقات شعائر ہوگئی ہے۔ اب کوئی وقت کی پابندی کرے تو اسکو نکو بنایا جاتا ہے۔ (حسن العزیز ص ۲۹)

بہم بات اکثر لوگوں کی عادت ہوتی ہے کہ وہ بات واضح طور پر نہیں کرتے بلکہ بہم بات کرتے ہیں، جس سے سنے والے کو سخت مصیبت اور مشکل ہوتی ہے۔ حضرت مخدوم صاحب فرماتے ہیں: "اس بات کو سخت ناپسند فرماتے تھے کہ بہم بات کی جائے۔ فرمایا: "کہ تکلفات اور رسومات نے تو معاشرت کا ناس کر رکھا ہے۔ مجھ کو بہم بات سے ایسی پریشانی ہوتی ہے کہ بیان نہیں کر سکتا۔ لوگ زیادہ نہ بولنے کو آداب سمجھتے ہیں، یہ تکلفات ایرانیوں سے سیکھے ہیں۔ بہم بات بھی سنت کے خلاف ہے۔ دیکھیں حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کا کلام کتنا واضح تھا مگر پھر بھی تین تین بار فرماتے تھے۔ چنانچہ دیکھئے کہ حدیث شریف میں آیا ہے کہ ایک شخص نے حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کو پکارا۔ آپ نے فرمایا کون ہے، اس نے کہا میں ہوں، آپ نے فرمایا میں میں کیا ہوتا ہے، اپنا نام لور۔ بعض لوگ آتے ہیں کہ اپنا خادم بنا لیجئے، مطلب یہ ہوتا ہے کہ مرید کہیں، مگر یہ کلام مجمل ہے۔ بعض لوگ کہتے ہیں کہ اپنے دامن میں لے لیجئے، اس کا تو مطلب یہ ہونا چاہئے کہ داماد بنا لیجئے۔ مجمل کلام بولنا تہذیب نہیں ہے تعذیب ہے۔" (کمالات اشرفیہ ص ۱۲۶)

فرمایا: میری طبیعت الجھی ہوئی باتوں سے بہت گھبراتی ہے، چاہتا ہوں کہ صاف صاف بات ہو خود بھی صاف بات کہتا ہوں۔ اور دوسروں سے بھی صاف بات کا منتظر رہتا ہوں۔ لوگوں کو صاف بات کہنے کی عادت نہیں۔ اکثر اسی پر میری لڑائی ہوتی ہے۔" (الافاضات جلد ۶ ص ۲۳۴)

صفائی حضرت مخدوم صاحب نے اپنے ملفوظات میں بشتار جگہ اس بات کا اظہار کیا ہے کہ مسلمانوں کی اچھی عادات اور اصولوں کو غیروں نے اختیار کر کے ترقی کر لی ہے اور مسلمانوں نے اپنے ہی اصولوں کو خیر باد کہہ دیا ہے۔ ان ہی اعلیٰ اصولوں میں ایک عادت صفائی کی بھی تھی۔ فرمایا: "جس قدر غیر مسلم اقوام میں سب نے اسلام کے اصول لے لئے ہیں اور مسلمانوں نے چھوڑ دئے ہیں۔ پریشان ہیں تکلیف اٹھا رہے ہیں۔ مدارس میں ایک انگریز مسلمان تھا، مسجد میں نماز کے لئے آیا۔ دیکھا کہ نالی میں صفائی نہ تھی۔ اس پر اس نے خادم مسجد سے کہا کہ فوراً صفائی رکھنا چاہئے۔ تو جاہل لوگوں نے کہا کہ بڑا صفائی صفائی گاتا ہے، معلوم ہوتا ہے کہ ابھی تو عیسائی ہے۔ گویا مسلمان وہ ہے جس میں صفائی نہ ہو۔ میلا کچھلا رہے۔ لاجرم دلقرة الابالہ۔ لوگوں میں

بالکل جس نہیں رہا۔ دیکھئے حدیث شریف میں آیا ہے کہ نظم و انضام۔ یعنی گھر سے باہر جواس کے سامنے میدان ہے اسکو صاف رکھو سونا ظاہر ہے کہ جب مکان سے باہر کی صفائی کا اسقدر اہتمام ہے تو خود گھر کی صفائی کس قدر مطلوب ہے۔ (الافاضات الیومیہ جلد ۵ ص ۳۲)

بعض لوگوں کی عادت ہوتی ہے کہ دو اشخاص جب مصروف گفتگو ہوں تو اگر بیچ میں مصافحہ کرنے لگتے ہیں۔ حضرت تھانوی قدس سرہ کو یہ بات سخت ناپسند تھی، آپ فرماتے تھے کہ اگر دو حضرات مصروف گفتگو ہوں تو آنے والے شخص کو چپکے سے آکر بیٹھ جانا چاہئے۔ یہ نہیں ہونا چاہئے کہ بیچ میں آکر سلام کر کے لٹھ سمار دیا اور مصافحہ کرنے لگے یہ بڑی سخت بد تیزی ہے اور ایذا کا موجب ہے۔ (حسن العزیز ص ۲۲)

ایک مرتبہ مغرب کی نماز کے بعد ایک صاحب سے حضرت تخلیہ کی گفتگو فرما رہے تھے۔ ایک صاحب پاس آکر بیٹھ گئے اور کچھ کہنا چاہا۔ حضرت نے فرمایا کہ جہاں دو آدمی بیٹھے تخلیہ کی باتیں کر رہے ہوں وہاں بلا اجازت آکر بیٹھنا شرعاً گناہ ہے، یہ سن کر وہ سلام کر کے چلے گئے۔ فرمایا: یہ لیجئے، کہا یہ تھا کہ اس طرح آکر بیٹھنا گناہ ہے، بس سلام کر کے اٹھ کر چلے گئے۔ یہ نہ ہوتا کہ ان کے فارغ ہونے کے بعد مل لیتے۔ اب مجھے بد اخلاق کہتے ہوں گے حکم شرعی سے بھی اطلاع نہ کرتا، ایسی خوش اخلاقی تو نہیں کر سکتا۔“

حضرت تھانوی قدس سرہ ہر کام کو انتظام سے کرنے پر بے حد زور دیتے تھے۔ فرمایا: ”انتظام بڑی برکت کی چیز ہے۔ ہر کام میں انتظام کی ضرورت ہے اگر میں یہ خاص قواعد اور اصول منضبط نہ کرتا تو اس قدر کام نہ ہو سکتا تھا۔ بہت وقت فضول ضائع اور بیکار ہی جاتا۔ یہ سب انتظام کی برکت ہے اور یہ سب اسلام کی ہی تعلیم ہے۔ مسلمانوں نے اسکو چھوڑ دیا ہے۔ غیر قوموں نے اختیار کر لیا ہے، راحت میں ہیں۔“ (الافاضات الیومیہ جلد ۳ ص ۱۶۲)

گھر میں ایک چیز جہاں سے اٹھاتے تھے اسکو وہیں رکھ دیتے اس سے ایک تو چیز کو تلاش کرنے میں جو ذہنی کوفت ہوتی ہے۔ اس سے بھی بالکل محفوظ تھے، دوسرے وقت کا ضیاع بھی نہیں ہوتا تھا۔ اس بات کی اہمیت پر زور دیتے ہوئے فرمایا: ”لوگوں کو تو عادت نہیں صفائی اور انتظام کی، الجھی ہوتی طبیعتیں ہیں، میرا تو گھر میں بھی یہی معمول ہے کہ جو چیز جہاں سے اٹھاتا ہوں وہیں خود رکھتا ہوں، مثلاً قلمدان، دیبا سلاخی گھر میں جہاں سے اٹھاتا ہوں وہیں خود رکھتا ہوں۔ دوسرے پر اس کام کو نہیں چھوڑتا ہوں۔“ (الافاضات الیومیہ جلد ۲ ص ۵)

ایک مرتبہ کسی چیز کو حضرت قدس سرہ نے ایک خاص جگہ رکھا تھا، اٹھانے والے نے دوسری جگہ رکھ دیا۔ ڈھونڈنے میں وقت ہوئی۔ فرمایا: میرے اصول ہیں کہ یہاں سے جو چیز اٹھاؤ اس کو وہیں رکھ دو۔ لوگ کہتے ہیں کہ چھوٹی چھوٹی باتوں پر سختی کرتا ہے۔ دیکھتے یہ پریشانی ہوتی ہے۔ گو تھوڑی ہی پریشانی ہے، لیکن کوئی کسی مسلمان کو دوسرے کے فعل سے یہ پریشانی ہو، کیا مشکل ہے کہ جو چیز جہاں سے اٹھاؤ وہاں رکھ دو۔" (حسن العزیز جلد اول ص ۱۴۲)

حضرت تھانوی قدس سرہ اپنی راحت سے زیادہ دوسروں کی راحت اور آسانی کا سقد خیال رکھتے تھے اس کا اندازہ صرف اس بات سے ہو سکتا ہے۔ فرمایا: "میں تو یہاں تک خیال رکھتا ہوں کہ لطفہ میں جو خط رکھتا ہوں، اس میں بھی اس کا خیال رہتا ہے کہ کہیں نشیب و فراز نہ رہے، مناسبت کے ساتھ کاغذ موڑ کر رکھتا ہوں، یوں ہی چاہتا ہے کہ کسی کو ذرا سی بھی الجھن نہ ہو۔" (الاناضات ج ۲ ص ۱۰۵)

ہم اپنی روزمرہ زندگی میں بار بار اس بات کا تذکرہ کرتے ہیں کہ ہماری آمدنی کم ہے اور خرچ زیادہ حضرت تھانوی قدس سرہ کے نزدیک اس مسئلہ کا حل یہ تھا کہ جو چیز ہمارے اختیار میں ہے اس کو کم کرنے کی کوشش کریں اور اپنے روپے کو طریقہ سے خرچ کریں، لیکن اس مسئلہ کے سب سے اہم پہلو کی جانب سب سے زیادہ زور دیتے تھے یعنی آمدنی جائز ہو۔ فرمایا: "ہم لوگوں کے کسی کام میں بھی سلیقہ نہیں رہا، کچھ ایسی بے حسی چھا گئی ہے، آمدنی کو دیکھو تو اس میں جائز نا جائز کی پرواہ نہیں۔ خرچ کو دیکھو تو اس میں موقع محل کا کہیں پتہ نہیں، اس کے متعلق میرٹھ کے ایک رئیس زادے نے عجیب بات کہی، کہتے تھے کہ لوگ بڑے بیوقوف ہیں جو چیز غیر اختیاری ہے یعنی آمدنی اسکی تو فکر کرتے ہیں، اور جو چیز اختیاری ہے، یعنی خرچ کم کرنا، اسکی فکر نہیں، بڑے کام کی بات کہی ہے۔ واقعہ یہی ہے کہ آمدنی مسلمانوں کی کچھ کم نہیں، بشرطیکہ طریقہ سے ضرورت میں صرف کریں تو کبھی پریشانی نہ ہوگی۔" (الاناضات الیومیہ جلد ۲ ص ۶۳)

ہمان نوازی مسلمانوں کا ایک مذہبی شعار ہے، لیکن وقت کے گزرنے کے ساتھ ساتھ ہم نے اس میں بھی تکلفات اور رسومات کو شامل کر لیا جس سے ہمان نوازی میں بھی بہت خلل پیدا ہو گیا۔ عام طور پر ایک رواج یہ ہو گیا ہے کہ ہمان کے لئے اپنی پسند کا کھانا تیار کیا جاتا ہے حالانکہ ہونا یہ چاہئے کہ ہمان کی پسند کو فوقیت دی جائے۔ مثلاً اگر میزبان مرغ پسند کرتا ہے لیکن ہمان کو چاول پسند میں تو لازمی امر ہے کہ ہمان اس دعوت سے لطف اندوز نہیں ہو سکے گا۔ حضرت تھانویؒ اس بات کو پسند فرماتے تھے کہ ہمان کی مرضی اور اس کے مذاق کے موافق کھانا تیار ہونا

چاہئے۔ فرمایا: خدا جانے یہ رواج کیا ہے کہ مہمان کے لئے کھانا اپنے مذاق اور خواہش کے موافق پکاتے ہیں حالانکہ موٹی سی بات ہے کہ جب اس سے خوش کرنا مقصود ہے مہمان کا تو اس کے مذاق کے موافق ہونا چاہئے ورنہ اسکی خوشی تو نہ ہوتی۔ یہ تو اپنی خوشی ہوتی۔ فرض کر کسی کو چاول نقصان دیتے ہیں، تو کیا یہ انسانیت ہے کہ چاول اسکو ضرور کھلائے جائیں۔ اگر اسکو چاول سے نقصان ہوا تو یہ کیا مہمانی ہوتی۔ مگر رسوم ایسے غالب آئے ہیں کہ اسکی کچھ پرواہ نہیں۔ میرے نزدیک مہمان کو وہی چیز کھلانی چاہئے جو اسکو مرغوب ہو لیکن ایسا نہیں کیا جاتا۔“ (حسن العزیز جلد ۳ ص ۱۹۹)

لیکن مہمان نوازی کے بارہ میں حضرت قدس سرہ کو یہ بات بالکل ناپسند تھی کہ مہمانوں کی فوج ہی میزبان کے گھر پہنچ جائے۔ چنانچہ فرمایا۔ ”آج کل معاشرت تو اس قدر خراب ہو گئی ہے کہ اسکی قطعاً کوئی پرواہ نہیں کی جاتی کہ ہماری اس بات سے کسی دوسرے کو تکلیف پہنچے گی یا اسکی پریشانی کا سبب ہوگا۔ اب مہمان داری ہی کو یحییٰ، گاڑیاں، چھکڑے بھر بھر کر میزبان کے گھر پہنچ جاتے ہیں۔ نہ یہ کہ اس غریب کے گھر کھانے کو ہے یا نہیں خصوصی طور پر کسی کی بیماری یا موت کے موقع پر تو ایسا کرنا بہت ہی ظلم اور بے رحمی کی بات ہے۔“ (الانفاخت الیومیہ جلد ۳ ص ۱۶)

بعض دفعہ یہ ہوتا ہے کہ میزبان نے کھانا ختم کر دیا ہے لیکن مہمان کی بھوک ابھی ختم نہیں ہوئی ہے۔ چنانچہ مہمان بیچارے کو بھی اپنا کھانا ختم کرنا پڑتا ہے۔ حضرت تھانوی قدس سرہ نے اس بات کو بھی واضح کیا کہ مہمان کے ساتھ ساتھ کھانا چاہئے تاکہ مہمان کو اکیلے کھانے پر شرمندگی نہ ہو۔ فرمایا: لوگوں نے معاشرت کے متعلق تو سرچنا چھوڑ دیا ہے۔ شریعت نے طرز معاشرت کو نہایت مکمل بنایا ہے۔ (مقالات حکمت ص ۱۲۷)

علمی و دینی مجلہ — صدائے اسلام — پشاور

ماہنامہ سے ہفت روزہ

۶ اپریل ۱۹۷۱ء سے ہفت روزہ کی شکل میں جلوہ افروز ہو رہا ہے۔ ہر شمارہ میں مفید علمی و اصلاحی مضامین۔ سائز ۳۰ × ۲۰ صفحات ۸۔ سالانہ چندہ آٹھ روپے، فی پرچہ ۲۰ پیسے

زیر ادارت محمد اشرف علی قریشی

ہفت روزہ صدائے اسلام جامعہ اشرفیہ پشاور

قبرص

صلیب و ہلال کی رمزگاہ

قبرص میں کیا دھماکے؟

بحیرہ روم کا تیسرا بڑا جزیرہ قبرص ہے، جسے اہل عرب قَبْرِصُوتے اور اہل یورپ سائپرس (CYPRUS) کہتے ہیں۔ قبرص عربی زبان میں تانے کی ایک قسم کا نام ہے جو اس جزیرے میں بکثرت ملتی ہے۔ اسی نسبت سے جزیرے کو قبرصوم کر دیا گیا۔

قبرص تین براعظموں افریقہ، ایشیا اور یورپ کا سنگم ہے۔ ترکی سے پالئیس میں جنوب میں شام کی بندرگاہ انطاکیہ سے ساٹھ میل مغرب میں اور ایشیائے کوچک کی راس انامور سے صرف پھیالیس میل کے فاصلے پر واقع ہے، قبرص کا کل رقبہ ۳۵۷۲ مربع میل ہے۔ جزیرے کی شرقاً غرباً لمبائی ایک سو پالیس میل اور شمالاً جنوباً چوڑائی ساٹھ میل ہے۔ آبادی پانچ لاکھ پچاس ہزار نفوس پر مشتمل ہے، جس میں ترک اور یونانی قبرص اہم اجزاء ہیں۔ محدود سی مقدار آرمینی باشندوں کی ہے۔

قبرص ایک عرصے سے صلیب و ہلال کی رمزگاہ بنا ہوا ہے۔ تاریخی تحقیقات سے پتہ چلتا ہے کہ قبرص میں ۴۰۰۰ تا ۳۰۰۰ ق۔م میں عہدِ متاخر حجری کے لوگ (NEOLITHIC) آباد تھے۔ بعد ازاں مصری، یونانی اور فنیقی اقوام یہاں آباد ہوتی رہیں۔ اور جزیرہ حسن کی دیوی ایفرودائٹ (APHRODITE) کے لئے مشہور ہو گیا۔ ایک عرصہ شاہیوں کے زیر تسلط رہنے کے بعد ۵۶۸ ق۔م میں مصر نے جزیرے پر قبضہ کر لیا اور پھر ۵۲۵ ق۔م میں جزیرے پر ایرانیوں کی حکمرانی قائم ہو گئی۔ ۳۳۳ ق۔م میں سکندر اعظم نے ایرانیوں سے جزیرہ آزاد کر لیا۔ سکندر کی وفات (۳۲۳ ق۔م) کے بعد مصر کا بطلموس اول حکمران بنا۔ اور ۵۸ ق۔م میں جزیرہ سلطنت روما کا ایک حصہ بن گیا اور

اسی دور میں یہاں عیسائیت نے برگ و بار پھیلانے اور عوام نے عیسائیت کو اپنا ایسا سلطنت روم کے زوال کے بعد جزیرے پر سات سو سال سے زیادہ عرصہ باز نسطینی اقتدار قائم رہا۔ اگرچہ عربوں نے اس دور میں کئی حملے کئے تھے۔

۵۶۱ء میں عرب کے ریگ تازوں میں چشمہ توحید پھوٹا اور عربوں کو ایک نئی قوت اور تازہ دلوے سے سرشار کر دیا۔ عرب جو باہمی لڑائی جھگڑوں میں اپنی صلاحیتیں اور قوتیں ضائع کر رہے تھے۔ انہوں نے ان صلاحیتوں کو عظمت اسلام کے لئے وقف کر دیا۔ تیرہ سال بعد مسلمانوں کی آزاد مملکت مدینہ وجود میں آگئی۔ جو دیکھتے ہی دیکھتے ہزاروں مربع میل پر پھیل گئی۔ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی وفات کے بعد خلافت راشدہ کا سنہری دور شروع ہوا۔ خلیفہ ثانی حضرت عمرؓ کے زمانے (۶۳۴ء - ۶۴۴ء) میں باز نسطینی سلطنت کو مسلمانوں کے مقابلے میں پے درپے شکستیں ہوئیں اور بحیرہ روم کے جنوبی حصے پر مسلمانوں کا اقتدار قائم ہو گیا۔ اس نئی صورت حال کے پیش نظر باز نسطینی حکومت کو مملکت کے مشرقی حصے کی ترقی و استحکام کے لئے بحیرہ روم کے شمالی علاقے کی طرف توجہ دینی پڑی۔ چنانچہ باز نسطینی سلطنت نے اپنی پوری قوت قسطنطنیہ پر مرکوز کر دی۔

حضرت یزید بن ابی سفیانؓ (گورنر شام) کے انتقال کے بعد ان کے بھائی حضرت معاویہؓ شام کے گورنر بنائے گئے تو انہوں نے باز نسطینی سلطنت کی پالیسی کا بغور مطالعہ کرنے کے بعد یہ رائے قائم کی کہ اس وقت تک باز نسطینی فوجوں کا ناکہ بند نہیں کیا جاسکتا جب تک مضبوط بحری قوت نہ ہو۔ باز نسطینی فوجیں بحری راستے سے آکر آسانی ساحل پر اتر جاتی تھیں، لیکن مسلمان بحریہ نہ ہونے کی وجہ سے مسلمان اس سہولت سے محروم تھے۔ چنانچہ حضرت معاویہؓ نے مرکزی خلافت سے بحری فوج اور بحری بیڑہ مرتب کرنے کی درخواست کی لیکن حضرت عمرؓ نے اجازت نہ دی، کیونکہ خشکی پر مسلمان فوجیں ہر جہاں طرف مصروف جہاد تھیں اور حضرت عمرؓ نیا بحری محاذ کھولنے پر رضامند نہ تھے۔

حضرت عمرؓ کی شہادت کے بعد ۶۴۴ء میں حضرت عثمانؓ خلیفہ ہوئے تو حضرت معاویہؓ نے اپنی دیرینہ خواہش کا اظہار کیا۔ دربار خلافت سے اجازت مل گئی۔ بیڑے کی تیاری کے بعد بحیرہ روم کے جزیرے قبرص پر ۶۴۶ء میں حملہ ہوا۔ اس حملے میں حضرت معاویہؓ کے ساتھ کئی جلیل القدر صحابہ نے شرکت کی حتیٰ جن میں حضرت ابوذر غفاریؓ، عبادہ بن صامتؓ، مقدادؓ

اور ابوالدرداء رضوان اللہ علیہم اجمعین شامل تھے۔ خاصی تعداد میں عورتوں نے بھی حصہ لیا تھا۔ حضرت معاویہؓ کی زوجہ فاتحہ بنت قزظہ اور خواہر بنتی کتوہ بنت قزظہ نے بھی شرکت کی تھی۔ کتوہ اس حملے میں دشمنوں کے ہاتھوں شہید ہو گئی تھیں۔ یہ عبادہ بن صامت کی اہلیہ حضرت ام حرامؓ بنت مہمان ضعیفی اور نقابت کے باوجود شریک ہوئی تھیں۔ اس جذبہ و جوش جہاد کی محرک نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی وہ پیش گوئی تھی جسے بخاری و مسلم نے باں الفاظ لکھا ہے :

يقول اول جيش من امتي
يغزون البحر قد اوجبا -
قالت ام حرام قلت يا رسول الله
انا فيهم - قال انت في الخ

میری امت کا پہلا لشکر جو بحری جہاد کریگا
اس کے لئے جنت واجب ہوگی حضرت
ام حرامؓ نے عرض کیا (دعا فرمائیے) میں ان
میں ہوں، فرمایا تو ان میں سے ہے۔

اس حملے سے واپسی پر حضرت ام حرامؓ نخر سے گر کر شہید ہو گئیں اور انہیں وہیں دفن کر دیا گیا۔ آج بھی ان کا مزار "لارنا کا" کی ٹمکین جمیل کے کنارے خاص و عام کا مرجع ہے۔ ساتھ ہی ایک مسجد ہے جو بحری راستے سے آبنیوں کو دور ہی سے دکھائی دینے لگتی ہے۔

اس حملے کے بعد ۲۸ھ میں اہل قبرص نے جزیرہ پر صلح کر لی۔ ان کی پیشکش یہ تھی کہ خلافت اسلامیہ کو سات ہزار دوسو دنیا رسالانہ خراج ادا کریں گے۔ نیز اتنی ہی رقم بازنطینی سلطنت کو بھی دیں گے۔ حضرت معاویہؓ نے اسکی اجازت دیدی۔ معاہدہ میں یہ بھی طے پایا کہ اگر پشت کی طرف سے ان پر حملہ ہو تو مسلمانوں پر ان کی امداد و ضروری نہ ہوگی اور اگر بازنطینی سلطنت مسلمانوں کے خلاف پیش قدمی کرے گی تو اسکی اطلاع دیں گے۔ نیز مسلمانوں کی افواج کو ہر ممکن سہولت بہم پہنچائیں گے۔

بعض اہل تصنیف نے اس مہم کو فتح قبرص سے تعبیر کیا ہے، حالانکہ معاہدے سے قبرص کو ایک نیم آزاد ریاست کی حیثیت حاصل ہو گئی۔ بازنطینی اثرات کم ہو گئے اور مسلمانوں کو بحیرہ روم میں ایک موزوں اڈہ مل گیا تھا۔ اور باہمی معاہدے سے اسلامی سلطنت کی بالادستی مان لی گئی تھی۔ تاریخ کے طالب علم کے لئے یہ امر موجب حیرت ہے کہ نوزائیدہ اہم جرتی ہوئی بحریہ نے خاطر خواہ کامیابی حاصل کی اور بازنطینی قوت کو شکست کا سامنا کرنا پڑا۔ اس کامیابی میں مسلمان صحابہؓ کی عزیمت اور دعائیں شامل تھیں۔

اگرچہ معاہدے کی رو سے اہل قبرص کو غیر جانبدار ہونا چاہئے تھا، لیکن ۳۲ھ میں انہوں

نے مسلمانوں کے خلاف باز نظمیوں کی امداد کی۔ حضرت معاویہؓ نے اگلے سال ۳۳ھ میں پانچ سو جہازوں کے بحری بیڑے سے حملہ کیا۔ اہل قبرص کو دوبارہ صلح کی درخواست کرنا پڑی جسے مسلمانوں نے دوبارہ شرف قبولیت بخشا۔ لیکن آئندہ خطرات کے پیش نظر ایک فوجی یونٹ بھی متعین کر دیا گیا۔ بلاذری کے بیان کے مطابق بارہ ہزار عربوں کو قبرص میں آباد کیا گیا۔ تاکہ مسلمانوں کی آبادی قائم ہونے سے دیر پا اثرات مرتب ہوں۔ چنانچہ مسلمانوں کی سکونت سے اسلامی تہذیب و تمدن نے اہل قبرص پر اپنا رنگ جمانا شروع کر دیا اور اسلامی ثقافت کی آئینہ دار مساجد اور مکاتب قائم ہو گئے۔

حضرت معاویہؓ کے بعد یزید نے قبرص میں متعین دستوں کو واپس بلا لیا۔ جس کا نتیجہ یہ نکلا کہ مقامی آبادی نے مسلمانوں کو غیر محفوظ دیکھتے ہوئے ان پر بڑھ چائی کر دی۔ کثیر تعداد میں مسلمان مارے گئے کچھ جان بچا کر تارک ام چلے آئے۔

عبدالملک بن مروان ۶۰ھ میں برسرِ اقتدار آیا تو اس نے اہل قبرص کی سازش نہ روک کر پیش نظر تجدید معاہدہ کا مطالبہ کیا۔ باز نظمی سلطنت کی شہ پر قبرصی ابھی تک مسلمانوں کے خلاف سرگرمیاں جاری رکھے ہوئے تھے لیکن عبدالملک کے کڑے انتظام سلطنت اور قوت و حشمت کے پیش نظر اہل قبرص نے خراج میں اضافہ منظور کر لیا اور از سر نو معاہدہ ہوا۔ ولید ثانی کے دور میں ۱۲۵ھ (۷۴۳ء) میں مستقل طور پر قبرص کا شام سے الحاق کر دیا گیا۔

یہ وہ زمانہ تھا جب اموی حکومت کے خلاف زیر زمین عباسی تحریک چل رہی تھی۔ دوسری طرف اموی سلاطین بھی جہاں بانی سے منہ پھیر چکے تھے۔ بالآخر عباسی تحریک کامیاب ہوئی اور اموی سلطنت کے کھنڈرات پر عباسی سلطنت کی عمارت اٹھی۔ ایک خاندان کے ادبار اور دوسرے خاندان کے عروج کے درمیانی عرصے سے فائدہ اٹھا کر باز نظمی قوت کام کر گئی اور ایک بار پھر قبرص باز نظمی جھنڈے کے نیچے اُٹھ گیا۔ قسطنطنیہ اس کا مضبوط ترین مرکز تھا۔ مستقل طور پر قبرص کو بطور آزاد کار استعمال کیا جا رہا تھا جس سے اسلامی سلطنت کی شمالی سرحدات مستقل طور پر خطرے میں پڑ گئی تھیں۔

ہارون الرشید کے عہد تک عباسی سلطنت نے استحکام حاصل کر لیا تھا اور اس کے عہد میں شام کے اختیارات حمید بن مجيوف ہمدانی کو دئے گئے۔ اس نے حالات کا جائزہ لینے کے بعد قبرص پر حملے کا پروگرام بنایا۔ دربار خلافت سے اجازت لیکر حمید نے ۱۸۰ھ میں حملہ کیا۔ قلیل محاصرے کے بعد قبرص کے اسقف نے ہارون الرشید کے ساتھ صلح کر لی۔

ہارون الرشید سے صلح کے معاہدے کے باوجود بازنطینی سلطنت کے پروردہ عناصر مسلمانوں کو قبرص سے بھیٹنے نہ دیتے تھے اور آئے دن عہد شکنی کرتے رہتے تھے۔ ہارون الرشید کے ہانشین امین الرشید نے شام و جزیرہ اور سرحدی علاقوں کا والی نامور سپہ سالار عبدالملک بن صالح کو بنایا۔ اس نے قبرص پر بڑے پیمانے پر ایک فیصلہ کن حملے کا پروگرام بنایا لیکن اس سلسلے میں دینی راستہ ناپا حاصل کرنے کے لئے اس نے لیث بن سعد، مالک بن انس، سفیان بن عیینہ، موسیٰ بن امین، اسمعیل بن عیاش، یحییٰ بن حمزہ، ابوالسحاق فرازی اور محمد بن حسین سے استفسار کیا کہ "ایسا علاقہ جس کے باشندے مسلمانوں سے معاہدہ کرنے کے بعد مسلسل عہد شکنی کرتے ہوں، کیا ان کے علاقوں پر حملہ کیا جاسکتا ہے۔" متذکرہ الصدر فقہاء کے جوابات امام ابو عبیدہ (م ۲۲۴ھ) نے کتاب الاموال میں نقل کئے ہیں۔ ابو عبیدہ ہی سے ان کے شاگرد البلانسی نے "فتوح البلدان" میں نقل کئے ہیں۔

زیادہ تر فقہاء کی رائے یہ تھی کہ عہد شکنی کے باوجود ان سے مجموعی طور پر جنگ نہ کی جائے اور معاہدہ کو نبایا جائے۔ تاہم ایک دو فقہاء نے جنگ کا مشورہ بھی دیا۔ اسلامی حکومت کی خیر خواہانہ روش کے باوجود بازنطینی اثرات بڑھتے رہے۔ ایک انگریز ولبرڈ نے ۱۷۲۷ء میں قبرص کی سیاحت کے بعد درج ذیل تاثرات لکھے :

"قبرص اس وقت عرب اور بازنطینی نفوذ کے درمیان کشمکش کی آماجگاہ بنا ہوا ہے۔ جزیرے میں مسلمانوں کے استقرار کو ختم کرنے کے لئے بحری بیڑے نے بھرپور قوت استعمال کی ہے تاہم اسے شکست کا ہی سامنا کرنا پڑا۔"

اس سازشانہ روش کے باوجود اہل قبرص کا کثیر حصہ معاہدہ کا پابند رہا لیکن جب اضحلال پیدا ہوا تو علی گگی کے آثار جنم لینے لگے۔ مجموعی طور پر یہ سالار عرصہ صلح و معاہدہ کا دور رہا۔

۹۶۵ء میں اہل قبرص نے معاہدے کو توڑ کر بازنطینیوں کی صدیوں پرانی آرزو کو پورا کر دیا۔ مسلمانوں سے تیرہ سنن جاچکا تھا اور جنگ درباب کا دور دورہ تھا۔ اس پر مستزاد طوائف الملوک۔ چنانچہ قبرص مسلمانوں کے ہاتھوں سے کلیتہً نکل گیا۔ مسلم آبادی کو وہاں سے نکلنے پر مجبور کر دیا گیا اور تقریباً چھ صدیوں تک یہ خطہ زمین اسلام کے اثر سے خالی رہا۔ اس دور میں روم کی تہذیب کا سکہ روالا رہا اور مسلمانوں کی یادگاروں کو ایک ایک کر کے مٹا دیا گیا۔

(۳)

قبرص پر بازنطینی قبضہ قائم تھا کہ ۱۱۹۱ء میں رچرڈ اول شاہ انگلستان، سلطان صلاح الدین

یونانی کے مقابلے میں صلیبی جنگوں میں شرکت کے لئے آیا تو راستے میں قبرص کے باز نطینی حکمران سے جھڑپ ہو گئی۔ رچرڈ نے حملہ کر کے قبرص پر قبضہ جمالیما اور ۱۱۹۲ء میں اس نے قبرص فرینک خاندان کے ہاتھ فروخت کر دیا۔ اس طرح باز نطینی اقتدار کا خاتمہ ہو گیا۔ بعد ازاں تقریباً چار سو سال فرینک خاندان حکمران رہا، اس خاندان کے حکمرانوں میں پطرس اول اپنی اسلام دشمنی کے لئے خاصا معروف ہے۔ اس نے اسلامی آثار کو مٹانے کی بھرپور کوشش کی مگر — ع

لکھا ہے ہم نے نام "کہ مٹایا نہ جائے گا"

پطرس کے جانشین شاہ جانوس نے مصر کے مملوک سلاطین کو مکمل طور پر ختم کرنے کی بھرپور تیاریاں شروع کر دیں۔ چند ایک ابتدائی جھڑپوں کے بعد ۱۲۲۶ء میں مملوک سلاطین نے ۱۸۰ جہازوں کے بیڑے سے قبرص پر حملہ کیا۔ گھمسان کی جنگ کے بعد جانوس کو شکست ہوئی۔ جانوس گرفتار ہو گیا اور آٹھ ماہ تک مملوک سلاطین نے قید رکھا اور خراج کے وعدے پر رہائی پائی۔ قبرص کی اس تباہ کن شکست کے بعد مملوک سلاطین کو قبرص کی طرف سے اطمینان ہو گیا۔ چنانچہ یونان کے دورِ آخر تک کوئی لڑائی نہیں ہوئی۔

پندرہویں صدی کے آخر میں ترک نئی قوت بن کر ابھرے اور ان کے ہلالی پرچم یورپ کے ساحلوں پر لہرانے لگے۔ اس خطرے کو سب سے پہلے وینس کے حکمرانوں نے محسوس کیا۔ ترکوں کا راستہ روکنے کے لئے ان کی نظر بھی قبرص پر ہی پڑی۔ قبرص کی برائے نام حکومت کسی بھی وقت ترکی کے ہاتھ میں جاسکتی تھی۔ چنانچہ اہل وینس نے ۱۲۸۹ء میں قبرص پر تسلط قائم کر کے ترکوں کا راستہ روکنے کیلئے حفاظتی بند باندھ دیا۔ ان لوگوں نے قبرص کو اپنی تہذیب میں رنگنے کی بجائے فوجی پہلو پر زیادہ توجہ دی۔ اور ان کے دور میں قبرص ایک فوجی اڈہ بن گیا۔ تاہم ترکوں کی بڑھتی ہوئی قوت کے سامنے یہ اڈہ بھی ریت کی دیوار ثابت ہوا اور ۱۵۷۱ء میں ایک بار پھر اسلام کی نورانی شعاعوں سے قبرص متاثر ہو گیا۔

(۴)

ترکوں کے اقتدار سے قبرص کی تاریخ کا ایک نیا باب شروع ہوا۔ ۱۵۷۱ء میں جب آل عثمان نے قبرص کو اہل وینس سے آزاد کر لیا تو یہ جزیرہ اسلامی نظام زندگی کی نعمتوں سے مالا مال ہو گیا۔ ظلم و عدوان کی بجائے امن و عدل کی بہار آ گئی۔ خوشحالی اور فارغ البالی کا دور دورہ ہو گیا۔ معاشرتی اونچے نیچے حروفِ غلط کی طرح مٹادی اور ترکوں کی رواداری اور مروت نے اہل قبرص

کے دلوں میں ان کے لئے احترام کے جذبات پیدا کر دئے۔ ترکوں نے اقتدار حاصل کرتے ہی دو اہم اقدامات کئے۔ اولاً یورپ سے جزیرے میں غلامی کو ممنوع قرار دیدیا اور غلاموں کو معاشرے میں مساوی مقام دلایا۔ ثانیاً آرٹھوڈوکس کلیسا (ORTHODOX CHURCH) کو بحال کر دیا۔ جسے کیتھولک کلیسا نے بد دین قرار دے کر منسوخ کر دیا تھا۔^۱ قبرص کی مسیحی آبادی کو اپنے پرسنل لاء کے مطابق مقدمات کے فیصلے کرنے اور اپنی مذہبی روایات کو انجام دینے کی مکمل آزادی دیدی گئی۔ اس طرح قبرص کی مسیحی آبادی کو پہلی بار مغرب کے آمریت پسند مسیحی راہنماؤں سے نجات دلائی۔ ولیم ٹرنر ان ہی اصلاحات کو دیکھتے ہوئے لکھتا ہے کہ :

"قبرص پر بظاہر بے حکمران ہے لیکن درحقیقت یہاں یونانی اسقف اور اس کے ماتحت پادریوں کی حکومت ہے۔"

۱۸۳۹ء میں سلطنت عثمانیہ کی طرف سے قبرص میں آئینی اصلاحات رائج ہوئیں۔ قبرص میں ایک قائم مقام مقرر کیا گیا جس کی معاونت کے لئے مقامی آبادی سے ایک انتظامی کونسل بنائی گئی۔ اس طرح قبرص کو داخلی معاملات میں خود مختاری دیدی گئی۔

تین صدیوں تک قبرص پر اسلام کا ہلالی پرچم لہراتا رہا۔ آخر انیسویں صدی کے اواخر میں بین الاقوامی سطح پر دور رس تبدیلیاں عمل میں آئے لگیں۔ نہر سویز کی بدولت یورپ کے لئے بحیرہ عرب کی اہمیت بڑھ گئی۔ اور عالمی طاقتوں کی نگاہ اس علاقے پر جم گئی۔ روس وہ دانیال اور آبنائے ناسفوس پر تسلط جمانا چاہتا تھا، جس کے لئے اسے سلطنت عثمانیہ سے ٹکرانا ضروری تھا۔ اس مقصد کے لئے روس نے جزیرہ قبرص پر قابض ہونا فوجی مقاصد کیلئے موزوں سمجھا۔ برطانیہ جو اپنا اثر و رسوخ بڑھانے کے لئے کوشاں تھا، اس نے اس سنہری موقع سے فائدہ اٹھاتے ہوئے مداخلت کی اور سلطان کو پیشکش کی کہ اگر سلطنت عثمانیہ قبرص کی عملداری برطانیہ کو دیدے تو وہ روسی اثر و نفوذ کو ختم کرنے میں سلطان کی امداد کرے گا۔ سلطان نے یہ پیشکش قبول کر لی۔ چنانچہ جون ۱۸۷۸ء میں دفاعی معاہدے پر دستخط ہو گئے۔ معاہدے کی رو سے یہ طے پایا کہ قبرص کے نظم و نسق کی ذمہ داری برطانیہ پر عائد ہوگی۔ مگر قانونی طور پر یہ جزیرہ سلطنت عثمانیہ ہی کا جز و تصور کیا جائے گا۔

برطانوی دور اقتدار میں یہودی قوم نے جزیرہ میں معاشی ذرائع پر تسلط حاصل کیا اور جزیرے کو بین الاقوامی تجارتی اڈے میں بدل ڈالا۔ اس عرصے میں یونانیوں اور یہودیوں کو باہر سے لاکر آباد کیا گیا۔ مسلمانوں کے اثر و رسوخ میں دن بدن کمی آتی گئی اور عملاً جزیرہ سلطنت عثمانیہ سے کٹ گیا۔

برطانوی نظم و نسق کے باوجود قبرص کے مسلمان ہمیشہ اپنے آپ کو ترکی سے منسلک سمجھتے رہے۔ ۱۸۹۲ء میں علامہ شبلی مرحوم نے روم اور ترکی کا سفر کیا۔ ۱۷ مئی ۱۸۹۲ء کو ان کا جہاز قبرص پہنچا۔ سفر نامے میں لکھتے ہیں کہ :

پندرہ سو برس سے انگریز یہاں حکومت کر رہے ہیں، لیکن حکمت عملی کے لحاظ سے طرز انتظام میں بہت سی قدیم باتیں قائم رکھی ہیں۔ حکمہ قضا بالکل الگ ہے اور شرعی مقدمات سے حکومت انگریزی کو کچھ واسطہ نہیں۔ اتفاق سے مجھ کو قاضی صاحب سے بھی نیاز حاصل ہوا۔ بہت خلیق دیا و تار آدمی تھے۔ تعلیم کا طریقہ بھی بالکل ترکی انتظام کے مطابق ہے۔ تمام کتبوں اور مدرسوں میں ترکی سرشتہ تعلیم کی کتابیں پڑھائی جاتی ہیں۔

ترکی اثرات کا یہ عالم تھا کہ جزیرے بھر میں ترکی زبان کی حکمرانی تھی۔ بلا امتیاز مذہب عوام ترکی زبان ہی کو وسیلہ اظہار بناتے تھے۔ علامہ شبلی لکھتے ہیں :

یہاں کی زبان ترکی ہے اور یہاں سے قسطنطنیہ تک ہر شہر اور قصبہ کی یہی زبان ہے۔ اس سے ترکوں کی حکومت اور سطوت کا اندازہ ہوتا ہے کہ انہوں نے ممالک مفتوحہ کی زبان تک بدل دی۔ ایشیائے کوچک اتنا وسیع ملک ہے اور کثرت سے عیسائی آباد ہیں۔ جن کی زبان کسی زمانے میں یونانی یا لیٹن (لاطینی) تھی لیکن اب تمام ملک میں ترکی بولی جاتی ہے۔

جنگ عظیم اول میں ترکی محوری طاقتوں میں شامل تھا اور برطانیہ نے جنگ چھڑنے پر قبرص کو مکمل طور پر اپنی قلمرو میں شامل کر لیا اور سلطنت برطانیہ کی طرف سے یہاں الٹی کمانڈر مقرر کر دیا گیا۔ ۱۹۲۲ء کی لوزان کانفرنس میں ترکوں نے بھی مجبوراً اس انضمام کو تسلیم کر لیا۔ اور اعلان کر دیا کہ "قبرص تاج برطانیہ کا مقبوضہ ہے۔"

جنگ عظیم اول کے بعد جب برطانیہ نے قانونی طور پر قبرص کو اپنی قلمرو میں شامل کر لیا تو ترکی نے مجبوراً اسے تسلیم بھی کر لیا۔ تاہم قبرص کے ترک مسلمانوں نے غلامی کا جوا گلے میں ڈالنے سے انکار کر دیا اور تحریک آزادی کی داغ بیل ڈال دی۔ عیسائی آبادی بھی اس جدوجہد میں شامل ہو گئی۔ مگر اس کے پیش نظر کچھ دوسرے ہی مقاصد تھے۔ جنگ عظیم دوم کے بعد برطانیہ کے خلاف بنیادوں کا آغاز ہوا۔ یونان نے ان بنیادوں کی درپردہ امداد کی تاکہ کامیابی کی صورت میں جزیرے کا یونان سے الحاق کیا جاسکے۔

یونانی قبرصیوں کے نامہ مقاصد کے پیش نظر ترک قبرصیوں اور ان کے درمیان لڑائی جھگڑے شروع ہو گئے۔ عیسائی قبرصیوں نے مسلم اقلیت کو تہ تیغ کرنے اور ان کی نسل کشی کی مہم چلا دی اور اس طرح قبرص میں ایک بار پھر صلیب و ہلال کی جنگ شروع ہو گئی۔
(باقی آئندہ)

حوالہ جات و حواشی

- ۱۔ انسائیکلو پیڈیا امریکانا جلد ۸، لفظ ”CYPRUS“
- ۲۔ فتوح البلدان۔ البلاذری ترجمہ ابو الخیر مرووی۔
- ۳۔ صحیح بخاری کتاب الجہاد۔ ما قبل فی قتال الروم
- ۴۔ انسائیکلو پیڈیا برٹینیکا زیر لفظ CYPRUS
- ۵۔ فتوح البلدان۔
- ۶۔ لیث بن سعد (م ۱۷۵ھ) آپ مصر کے قاضی اور مفتی تھے۔
- ۷۔ مالک بن انس (م ۱۷۹ھ) صاحب مؤطا۔
- ۸۔ سفیان بن عیینہ مکہ کے بڑے فقیہ تھے۔
- ۹۔ موسیٰ بن اعبین (م ۱۷۷ھ) آپ عراق کے فقہا میں سے تھے۔
- ۱۰۔ اسمعیل بن عیاش مفتی شام تھے۔
- ۱۱۔ یحییٰ بن حمزہ قاضی دمشق تھے۔
- ۱۲۔ ابوالاسحاق فرازی اور محمد بن حسین دونوں فقہاء سرحدی علاقوں میں مقیم تھے۔
- ۱۳۔ انسائیکلو پیڈیا برٹینیکا ج ۷ ص ۹۵۳
- ۱۴۔ سفرنامہ روم و مصر و شام ص ۴۲
- ۱۵۔ ایضاً ص ۴۵۔

اعلان مسٹر

بذل الجہود و شرح ابی داؤد۔ جلد اول قسم اعلیٰ - ۲۵/-، قسم خاص - ۱۰/- روپے
کوثر اللہی از مولانا عبدالعزیز - ۳/-، صرف گھوٹڑی - ۳/۵ روپے
میں بڑے مسلمان (اکابر علماء دیوبند کے حالات) - ۳۰/- روپے
بہشتی زیور عکسی - ۲۰/- روپے۔ مرقات شرح مشکوٰۃ مکمل - ۲۵۰/- روپے

فہرست مفت طلب کریں۔ مکتبہ قاسمیہ، سول ہسپتال ملتان شہر

ملفوظات شاہ فضل علی قریشیؒ

حسن بصریؒ کی دعاؤں سے سود خوار ولی اور عارف بن گیا

خواجہ فضل علی شاہ قریشی مسکین پوری کئی ایک مشائخ نقشبندیہ اور حضرت مولانا عبد الغفور صاحب مدنی رحمۃ اللہ علیہ کی پیرو مشد میں۔ یہ غیر مطبوعہ ملفوظات راقم الحروف کے والد بزرگوار حضرت خواجہ محمد نور بخش صاحب ساکن پھلپن شریف، جو صاحب ملفوظات کے اکابر خلفاء میں سے ہیں، کے جمع کردہ ہیں۔
(عبدالرشید پھلپن شریف)

جلس اول | فرمایا: حضرت خواجہ حسن بصریؒ کو جب عروج حاصل ہوا تو تمام اطراف سے خلق خدا زیارت کرنے اور فیض حاصل کرنے کے لئے آپ کی خدمت میں حاضر ہونے لگی۔ آپ کا ایک پڑوسی تھا، جو بڑا سود خوار تھا۔ اسکی سود خوارمی کی کوئی حد نہ تھی۔ مقروض کے پاس باٹا، اگر مقروض قرضہ ادا نہ کر سکتا تو آنے جانے کا کرایہ اس سے وصول کر لیتا۔ ایک روز وہ ایک بڑھیا کے پاس اپنا قرضہ وصول کرنے گیا، بڑھیا نے عذر پیش کیا کہ انہیں بہلت دی جاتے۔ کیونکہ تین دن سے وہ بھوکے بیٹھے ہیں۔ آج ایک شخص نے بکری کی سری بھیجی ہے، اس کے سوا گھر میں اور کوئی چیز نہیں، اس سے کہا کہ مجھے وہ سری ہی دے دو۔ لہذا وہ سری لے کر اپنے گھر کی ضرورت پوری کرنے روانہ ہوا۔
حضرت خواجہ حسن بصریؒ اپنے اس سود خوار پڑوسی کے لئے دعائیں مانگتے رہتے تھے۔
”یا اللہ دور و دراز سے تیری مخلوق مجھ سے فیض یاب پوری ہے، میرا پڑوسی محروم ہے۔ یا اللہ! اسے ہدایت فرما۔“

حسب دستور حضرت خواجہ صاحبؒ ایک دن دعاناگ رہے تھے کہ آپ کے اس پڑوسی حبیب عجبی کے دل میں خیال آیا کہ دور سے لوگ اگر فیض یاب ہو جائیں اور میں پڑوسی ہو کہ محروم رہوں۔

بات مروت سے بعید ہے۔ لہذا اس خیال کے آنے پر وہ حضرت خواجہ صاحب کی زیارت کے لئے روانہ ہوئے۔ راستے میں لڑکے کھیل رہے تھے۔ ایک لڑکے نے دوسرے لڑکوں کو کہا کہ دور بھاگو کیونکہ حبیب سو درخوار آ رہا ہے۔ ایسا نہ ہو کہ اس کی شامت ہم پر پڑ جائے۔ اس بات کا آپ پر بڑا اثر ہوا۔ اللہ تعالیٰ نے ہدایت کے اسباب ہتیا کر دیے۔ الغرض وہ حضرت خواجہ صاحب کی خدمت میں پہنچے اور بیعت سے مشرف ہوئے۔ سو درخوار ہی سے توبہ کی۔

حضرت خواجہ صاحب کی صحبت بابرکت آپ پر اثر انداز ہوئی۔

گر تو سنگ خار او مر مر بودی

چوں بھ صاحب دل رسی گو ہر شوی

بلکہ کہ جب شہد میں ڈالتے ہیں تو تھوڑے دنوں کے بعد اس کی کڑواہٹ مٹھاس میں بدل جاتی ہے۔ اسی طرح شیخ متبع شریعت کی صحبت کا اثر مرید پر اثر انداز ہوتا ہے۔ اس کے روزاں کو اخلاق حسنہ سے مزین کر دیتا ہے۔

حضرت حبیب نے حضرت خواجہ صاحب کی صحبت میں رہ کر فرقہٴ خلافت حاصل کیا۔ جب آپ بیعت ہو کر گھر لوٹ رہے تھے تو انہیں لڑکوں سے آپ گزرے، تو اسی لڑکے نے دوسرے لڑکوں کو کہا کہ بھائیو! دور ہٹ جاؤ۔ حبیب تائب ہو کر آ رہے ہیں، کہیں ہماری شامت کا پرتو آپ پر نہ پڑ جائے۔

بیعت توبہ کے بعد آپ نے مقروضوں کو قرضہ معاف کر دیا۔ اور ذکر و فکر میں مصروف ہو گئے۔ ایک دن خواجہ حسن بصریؒ جنگل میں تشریف لے گئے۔ وہاں حضرت حبیب کی پوستین پڑھی دیکھی، آپ وہیں ٹھہر گئے۔ جب حبیب وہاں تشریف لائے تو آپ نے دریافت کیا کہ پوستین کس کے حوالے کر گئے تھے، آپ نے جواب دیا حضرت اس کے حوالے کر گیا تھا، جس نے آپ کو یہاں حفاظت کے لئے بھیج دیا۔ اللہ تعالیٰ پر توکل رکھنا بہت بڑی چیز ہے۔

حضرت حبیب پڑھے لکھے نہ تھے مگر سائل کو مسئلہ صحیح بتا دیتے۔ صحیح اور موضوع حدیث بتا دیتے کسی شخص نے پوچھا کہ آپ پڑھے ہوئے نہیں مگر فقہ کا مسئلہ کیسے بتاتے ہیں۔ اور قرآن شریف اور حدیث شریف عربی میں ہیں، وہ کیسے سمجھ لیتے ہیں۔ آپ نے فرمایا جب ضرورت ہوتی ہے تو فقہ کا مسئلہ حضرت امام صاحب سے پوچھ لیتا ہوں۔ قرآن شریف جس وقت تلاوت کیا جاتا ہے۔ تو اس وقت نور نکلتا ہے، میں سمجھ لیتا ہوں کہ خدائی نور ہے۔ جب حدیث صحیح پڑھی جاتی ہے۔

تو نور نبویؐ نکلتا ہے۔ لہذا میں سمجھ لیتا ہوں کہ حدیث صحیح ہے۔ جب موضوع حدیث پڑھی جاتی ہے تو نور نہیں نکلتا۔ لہذا میں سمجھ لیتا ہوں کہ یہ موضوع ہے۔

ایک دن امام ابو یوسفؒ اور امام احمد حنبلؒ نے ملے کیا کہ حضرت حبیبؓ سے امتحان کے طور پر کوئی مسئلہ دریافت کریں۔ آپ سے پوچھا گیا کہ ایک شخص کی نماز قضا ہو گئی ہے مگر اس کو یاد نہیں کہ کون سی نماز قضا ہوئی ہے۔ اب وہ کیا کرے؟ حضرت حبیبؓ نے فرمایا کہ یہ بڑے غافل دل والا ہے جس کو اتنی غفلت ہو اسے پانچوں نمازیں قضا پڑھنی چاہئیں بحقیقت میں مسئلہ بھی ایسے ہے۔ فرمایا: لوگو! باطن کی صفاتی بڑی چیز ہے، کوئی اندھانہ جانتے تو اسکی مرضی ہماری ضد نہیں۔

ناک شود در پیش شیخ باصفا

تا نر خاک تو بر وید کمی

تا نیر و دانہ اندر زمیں تا ز یک صد کے شود اندر میں

تا نیری اے سگ دنیا پرست

را نہ حق را تو چہرا آری بدست

فرمایا: ہر علم کے واسطے اسناد کی ضرورت ہوتی ہے۔ علم باطن کے واسطے بھی اسناد کی ضرورت ہے۔ مسلمانو! ٹیکوں میں جلدی کرو۔ اور ہریدی سے بچو۔ دل کا علاج کرو۔ کوئی بیماری تم کو آتی ہے تو کتنے حکیم تلاش کرتے ہو۔ اگر ایک حکیم کا علاج فائدہ نہیں دیتا تو دوسرے حکیموں کے پاس جاتے ہو۔ اگر یونانی حکیموں سے فائدہ نہیں ہوتا تو ڈاکٹروں کے پاس جاتے ہو۔ غرض جب تک شفا نہیں ہوتی حکیموں اور ڈاکٹروں کا دروازہ نہیں چھوڑتے ہو۔ ظاہری جسمانی مرض کے لئے تم ساری دنیا کے حکیم نہیں چھوڑتے۔ مگر تمہارا قلب جو رئیس الاعضاء ہے، وہ بیمار ہے، وہ اللہ کے راستے سے اندھا ہو گیا ہے۔ اس کے علاج سے تم غافل ہو۔ تم ایک بھی حکیم روحانی متبع شریعت کے پاس نہیں جاتے۔ یہ کیسا انصاف ہے۔

فرمایا: لوگ اس خیال کے ہیں کہ جب ایک پیر پکڑا جائے تو دوسرے پاس نہ جانا چاہئے۔ ایک آنکھ میں درد ہو تو چوبیس حکیم ڈھونڈتے ہو۔ ایک سے فائدہ نہ ہو تو دوسرے کے پاس جاتے ہو۔ جب تیرے قلب کی اصلاح ایک سے نہیں ہوئی تو دوسرے کے پاس کیوں نہیں جاتا۔ مسلمان بھائیو! مقصود اللہ تعالیٰ کی ذات ہے، نہ پیر۔ اگر ایک پیر تم نے پکڑا، اسکی خدمت میں بہت آتے جاتے رہے۔ ذکر و فکر میں محنت بھی کرتے رہے۔ لیکن کچھ فائدہ نہ ہوا، تو اس حالت

میں دوسرے پیر کی تلاش کرنی چاہئے۔ حضرت مولینا جامی فرماتے ہیں سے

باہر کہ نشستی و نشد جمع دولت

از تو نہ رسید زحمت آب و گلت

از صحبت دے اگر تیرائے نہ کنی ہرگز نہ کند روح عزیزاں بجلت

ہر شخص کو اپنی اصلاح کرنی ضروری ہے جس جگہ تمہاری اصلاح ہو جائے وہاں جے رہو۔ ایسی

عالت میں دوسرے کے دروازے کی طرف بھاگنا بالکل ناشکری اور باعثِ محرومی ہے۔

فرمایا: ایک بزرگ کے ہاتھ پر بیعت کی ہو اور وہ فوت ہو گیا ہو، اور اس کے فیض سے

طالب محروم رہا ہو، اور کچھ حاصل نہ کیا ہو تو اس حالت میں دوسرا پیر کپڑا لازم ہے۔ اس سے پہلی بیعت

نہیں ٹوٹی۔ بلکہ یوں سمجھے کہ پہلے مرشد کی مہربانی ہے، اس سے بد اعتقاد نہ ہو، بلکہ یوں سمجھے کہ

میرا مقسم ان کے پاس نہ تھا۔

اللہ کے بند و انصاف کی نظر سے دیکھو۔ حضرت شیخ عبدالقادر جیلانی قدس سرہ کے چار پیر

تھے۔ حضرت مرزا مظہر جان جاناں کے بھی چار پیر تھے۔ مقصود تو ایک خدا کی ذات ہے۔ خدا

کے بند و خدا کے طالب بنو۔

فرمایا: پیر کپڑے سے مراد یہ ہے کہ اس سے ہدایت حاصل ہو۔ کھیت کی پیداوار میں پیر کا

حصہ مقرر کرنا مقصود نہیں۔ چٹی بھرنے مقصود نہیں۔ مسلمانوں کا مقام ہے کہ کبھی پیر خراب کر

رہے ہیں ان کو اپنے در پر نہ آنے دو۔ یہ گمراہ کر رہے ہیں۔ یہ کس کتاب کا مسئلہ ہے کہ آناج میں سے

پیر کا حصہ ہے۔ پیر صاحب شریعت کپڑو حقیقہ اور بھنگ پینے والے بے نماز اور بے دین سے

بچو۔ ایسا پیر شیطان ہے۔ خود بھی گمراہ ہے اور تم کو بھی گمراہ کرے گا۔ فرمایا: پیر کی شناخت میں

تم کو بتانا ہوں پیر وہ ہے جو خود بھی شریعت کے اوامر و نواہی پر کار بند ہو اور اپنے مریدوں کو بھی شریعت

پر چلائے۔ اس کی صحبت میں بیٹھنے سے دنیا کی محبت سرد پڑ جائے۔ اسے دیکھنے سے اللہ تعالیٰ یاد

آئے، وہ پیر ہیزگار اور متقی ہو۔ شبہ کی چیز نہ کھاتا ہو کسی بزرگ کا صحبت یافتہ ہو کسی بزرگ نے اسے

ایمانت دی ہو۔ بقدر ضرورت علم شریعت جانتا ہو۔ علم سلوک سے بھی واقف ہو۔ ایسی صفات والا

پیر کپڑو، بے دین کو چھوڑ دو۔ ع

اد خود گم است کرا رہبری کند



ایڈیٹر کے قلم سے

تعارفِ کتب

کتابوں کا کافی ذخیرہ جمع ہوجانے کی وجہ سے کسی کتاب پر مفصل تنقید یا تبصرہ ممکن نہیں۔ اس لئے محض اجمالی تعارف پر اکتفا کیا جاتا ہے۔ کسی کتاب کے وہ حصے جو برسرِ مری مطالعہ کی وجہ سے تبصرہ نگار کی نظر سے نہ گذر سکے ہوں اس کے مندرجات کے بارہ میں ایڈیٹر کی رائے محفوظ رہے گی۔

”ادارہ“

اسلام اور سود | انڈیا کٹر انور اقبال قریشی ایم اے۔ پی۔ ایچ۔ ڈی۔ صفحات ۳۱۶ قیمت مجلد دس روپے
ناشر: صحابہ پبلشنگ ہاؤس ۲۹۵/۳ سرور روڈ۔ لاہور چھاؤنی۔

اسلام اور سود ہمارے ملک کے مشہور ماہر معاشیات قریشی صاحب کی شہرہ آفاق کتاب کا تیسرا ایڈیشن جو ترجمیم اور ایک طویل باب کے اضافے کیساتھ تازہ ہوئی ہے، نئے باب میں بلا سود نجکاری کے امکانی صورتوں کے علاوہ یہ بھی ثابت کرنے کی سعی کی گئی ہے کہ بنکوں اور بیمہ کمپنیوں کو قومی ملکیت میں لینا اسلامی اور معاشی دونوں لحاظ سے ضروری ہے، فاضل مصنف نہ صرف برصغیر بلکہ بیرون ممالک میں بھی اپنے موضوع میں خاص شہرت رکھتے ہیں۔ یہ کتاب ان کے ۲۵ سالہ گہرے مطالعہ اور طویل غور و فکر کا حاصل ہے۔ افلاطون کے عہد سے لیکر کینس تک سود سے متعلق مشہور نظریات پھر اسلام کے نظریہ حرمتِ سود کی محققانہ تشریح اور ہر پہلو پر سیر حاصل فی بحث اور منطقی طرز استدلال کتاب کی خصوصیت ہے کتاب فن معاش کے لحاظ سے بھی معاشیات میں ایک مفید اضافہ ہے اور زیادہ محظوظ بھی اہل فن ہی ہو سکتے ہیں۔ اسلام نے سود کی ہلاکت آفرینیوں کا جو اعلان آج سے چودہ سو سال قبل کیا تھا۔ ایک ماہر فن کی لکھی ہوئی اس کتاب نے مسئلہ کے ہر پہلو پر دلائل سے گفتگو کر کے سودی نظام کی تباہ کاریوں پر مہر لگا دی ہے، اور اس طرح عقلی فنی اور علمی لحاظ سے بھی سود خواروں پر اتمامِ حجت ہو گئی۔ کتابت میں جگہ جگہ غلطیاں ہیں، عربی عبارات پر خاص توجہ کی ضرورت تھی۔ حق تعالیٰ تعریف کی اس کاوش کو مسلمانوں کے حق میں بار آور بنا دے۔ کتاب میں پرنٹنگ اور ڈیزائن (پرنٹنگ ریویو رستی) کا پیش لفظ علامہ سلیمان ندوی کا دیباچہ اور علامہ مناظر آسن گیلانی کا عالمانہ مقدمہ بھی شامل ہے۔

الفہرست اردو ترجمہ | تالیف محمد بن اسحاق بن ندیم الوراق - اردو ترجمہ از مولانا محمد اسحاق بھٹی صفحات ۸۲۲ قیمت جلد میں روپے - ناشر: ادارہ ثقافت اسلامیہ کلب روڈ - لاہور۔

علوم و فنون اور کتب و مصنفین کی فہرست ایک مستقل علم کی حیثیت اختیار کر چکی ہے۔ ابن ندیم کی کتاب الفہرست کو بھی اس موضوع میں وقیح اور امتیازی مقام حاصل ہے۔ وراق کی یہ کتاب پندرہویں صدی ہجری تک کے علوم و فنون، سیر و رجال اور کتب و مصنفین کی مستند تاریخ سمجھی جاتی ہے۔ اس میں آسمانی صحائف، دنیا بھر کی مروجہ مذاہب، زبانیں اور ان کا اسلوب کتابت اور ارتقاء کے مراحل کے علاوہ مروجہ علوم آئینہ از قبیل لسانیات، عقلیات، نیز نجات اور پھر ان علوم کے مختلف مکاتب فکر کے بارے میں اہم تفصیلات جمع کی گئی ہیں، ادارہ ثقافت اسلامیہ نے اس عربی کتاب کا اردو ترجمہ موجودہ شکل میں شائع کر کے اردو زبان میں ایک قابل قدر اضافہ کیا ہے۔ فاضل مترجم ہمارے کرم و محترم دوست مولانا محمد اسحاق بھٹی ہیں جنہوں نے اصل کتاب کے کئی مطبوعہ نسخے سامنے رکھ کر نہایت اہتمام سے اس کا ترجمہ کیا اور پھر ضروری اور مفید حواشی دے کر کتاب کی افادیت اور بڑھادی۔ اگر ہر صفحہ کے حواشی اسی صفحہ کے نچلے حصہ میں دیدئے جاتے تو ان حواشی سے قاری زیادہ آسانی سے فائدہ اٹھا سکتا، عام تجربہ یہ ہے کہ سارے مقالہ کے اختتام میں حواشی کیجا طور پر دے دینا اس کی افادیت ختم کر دیتا ہے۔ پہلے پسندی اور روادری کے اس دور میں کسی حاشیہ کیلئے مضمون کا تسلسل توڑ کر اوراق گردانی کرنا کھٹن کام ہونے کے علاوہ ذوق مطالعہ کیلئے بھی گراں سی بات ہے۔ ذاتی ذوق تو یہی ہے کہ کسی متن سے متعلق کوئی حاشیہ اسی صفحہ کے ذیل میں دینا چاہئے۔ اس کے علاوہ کتاب میں دنیا کی مختلف زبانوں اور تحریر و کتابت کے جو نمونے دئے گئے ہیں ان کی طباعت اور عکاسی کا بھی زیادہ اہتمام ہونا چاہئے تھا تاکہ کسی خط کی اصل تصویر سامنے آسکتی۔ بہر حال ان دو ایک کتابی اور طباعتی باتوں کو چھوڑ کر ایک نہایت وقیح اور اہم خدمت کی توفیق فاضل مترجم اور ناشر کو نصیب ہوئی ہے۔ ابن ندیم کے اس علمی شاہکار سے اب اردو ان طبقہ بھی مستفیض ہو سکے گا۔

ہدایۃ الیوم | مولفہ مولانا مفتی عبدالشکور ترمذی فاضل دیوبند۔ صفحات ۱۲۷، کتابت و طباعت متوسط، قیمت ۶ روپے۔ ناشر: حسینہ حنفیہ سلازلی بسگر دھوا۔

یہ کتاب مولانا حسین علی صاحب مرحوم کے افادات تفسیر جواہر القرآن مرتبہ مولانا غلام اللہ خان صاحب راولپنڈی کے ان مقالات پر عالمانہ اور سنجیدہ تنقید ہے جو مسلک جمہور اہل سنت کے خلاف ہیں رُبدعات کے لئے کتاب کی افادیت مسلم ہونے کے باوجود ایسے مقالات کی نشاندہی ایک

علمی و دینی خدمت ہے، جو افراط و تفریط کا شکار یا مبادۂ اعتدال سے ہٹے ہوئے ہیں۔ فاضل مولانا ترمذی نے سنجیدگی اور متانت کو ملحوظ رکھتے ہوئے بڑی محنت سے کتاب کو مرتب فرمایا ہے۔ ایسی چیزیں علمی اور دینی خدمات کے ضمن میں آتی ہیں، بشرطیکہ بحث و نزاع اور جدل و جدال یا تعصب اور تحریب کا ذریعہ نہ بنائی جائیں۔ اہل حق کا سینہ ہمیشہ سنجیدہ علمی تنقید کیلئے کھلا رہتا ہے۔

اور وہ کسی غلطی پر تنبیہ کی صورت میں ربیع الی الحق کی طرف مستعد ہوتے ہیں۔ توقع ہے کہ فردعی عقائد یا فردعی فقہی مسائل کی تحقیق کے سلسلہ میں یہ کتاب اہل علم کے لئے مفید اور کارآمد ثابت ہوگی۔

خلافت و ملوکیت مولفہ مولانا صلاح الدین یوسف صاحب، صفحات ۵۸۶ - قیمت
تاریخی و شرعی حیثیت جلد قسم اول ۱۲/۷۵ روپے، قسم دوم ۱۰/۵۰ روپے۔

پتہ: جامع مسجد اہل حدیث مصطفیٰ آباد (دھرم پورہ) لاہور۔ — مورودی صاحب کی کتاب

خلافت و ملوکیت پر علمی اور دینی حلقوں میں بجا طور پر ایک طوفان اٹھا، کیونکہ یہ کتاب تاریخ اسلام کے ایک ایسے نازک دور اور مقدس طبقہ سے ایک ظالمانہ مذاق تھا جس سے مسلمانوں کو بڑا جذباتی مگر علمی دینی اور روحانی لگاؤ تھا۔ یہ مذاق جو بقول مولانا صلاح الدین یوسف علمی و دینی مقاصد کا نہیں بلکہ مخصوص آمرانہ ذہن اور سیاسی زاویہ فکر کی پیداوار تھی۔ ایک ایسے دور میں کیا گیا کہ وقت کے سیاسی حالات اور تقاضے ہرگز ہرگز اسلامی حلقوں میں افتراق و انتشار کی اس کوشش کے روادار نہ تھے۔ نتیجتاً کتاب

پر اہل علم اور اہل حق کی طرف سے بڑی سے بڑی اور جید علماء اور اصحاب قلم نے اسے اپنی تنقید کا نشانہ بنایا۔ پیش نظر کتاب بھی اسی سلسلہ کی ایک اہم اور مفید کڑی ہے اور مصنف کے خیال میں کتاب پر تنقید کے سلسلہ میں جو پہلو اب تک تشنہ رہ گئے تھے۔ ان پر تفصیلی مگر تحقیقی بحث

کی گئی ہے۔ کتاب پانچ ابواب اور بیسیوں مباحث پر مشتمل ہے اور ان تمام الزامات اور وسیع کاریوں کی قلعی کھول دی گئی ہے، جس نے صحابہ کرام کی شان بالخصوص سیدنا عثمانؓ و سیدنا معاویہؓ کی بلند و بالا قدر و منزلت مجروح کر سکتی تھی۔ اگر نازک سے نازک تر حالات میں بھی جماعت اسلامی اپنے

رہنمائی دفاع اور دکالت ایک فریضہ سمجھ کر پوری قوت و صلاحیت اس پر لگا سکتی ہے تو صحابہ کرام کی ملامت اور ان کے مقام و منزلت کا تحفظ تو بہر حال اہم فرائض اور ہر مسلمان کی دینی حمیت کا لازمی تقاضا ہونا چاہئے، پھر معلوم نہیں جماعت کے ارباب فکر و رائے اہل حق کے ایسے اہم ترین

فرائض دینی پر چین بچھین کیوں ہونے لگتے ہیں؟ فاضل مصنف نے اتنے طویل مباحث میں بھی سنجیدگی اور متانت کا دامن نہیں چھوڑا قارئین کو بعض جگہ طوالت محسوس ہوگی جو ایک حد تک ناگزیر

تھی۔ کتاب کا بنیادی مسئلہ گویا یہ ہے کہ صحابہ کرام کی بعض حکومتوں میں مبنیہ تبدیلیوں کا سبب صرف ملکیت نہیں تھی اور نہ ملکیت مطلقاً گردن زدنی چیز ہے۔ یہ مسئلہ اہل علم کے مزید غور و فکر کا مستحق ہے۔ کاش! پورے اسلام کو جمہوریت کے دائرہ میں محصور کرنے والے حضرات اپنے ملک میں جمہوریت ہی کے پیدا کردہ عالیہ ثمرات اور نتائج کو دیکھ کر اپنے موقف پر کچھ نظر ثانی نہ کیں۔ کہ یہ سب کچھ تو جمہوریت کی کرم فرمائی ہے۔ عہد بادِ صبا میں ہم آوردہ تست کتاب کے آغاز میں تعدیل صحابہ پر مولانا محمد یوسف بنوری مدظلہ کا مقالہ بھی شامل ہے، امید ہے کہ فاضل مولف کی محنت اور اس دینی و علمی کد کاوش کا علمی حلقوں میں گر مجوشی سے خیر مقدم کیا جائے گا۔

AFRICA THE MUSLIM CONTINENT

از جناب انعام اللہ خاں صاحب جنرل سیکریٹری موثر عالم اسلامی پوسٹل کتب گراچی نمبر ۲۔ انگریزی زبان کے اس مختصر کتابچے میں یہ ثابت کرنے کی کوشش کی گئی ہے کہ افریقہ صرف مسلمانوں کا براعظم ہے اور وہاں عیسائیت کا اکثریت میں ہونا عیسائیوں کا پروپیگنڈہ ہے اور آبادی وغیرہ کے لحاظ سے افریقہ عیسائیوں کا نہیں، مسلمانوں کا براعظم کہلا سکتا ہے۔ اس کتابچے سے مسلمانوں کو افریقہ کے بارے میں صحیح علم حاصل ہوگا۔ کیا اچھا ہوتا اگر موثر عالم اسلامی یا اس طرح کوئی دوسرا اہم ادارہ اسلامی ممالک کے تعاون سے پوری دنیا کی مسلم آبادی کے بارے میں آزادانہ تحقیق کر کے مسلمانوں کے صحیح اعداد و شمار بتایا کر سکتا۔ اس طرح یورپ کے مہیا کردہ اعداد و شمار کا وہ تاثر ختم ہو جاتا کہ آبادی کے لحاظ سے مسلمان دنیا کی دوسری قوم ہے۔ مدت ہوئی ایک مسلمان رہنما امیر شکیب ارسلان نے اپنے طور پر کسی حد تک یہ کام کیا، مگر اب تو وسائل، فلاح، اسلامی ممالک کی آزادی اور آبادی میں اضافہ کے لحاظ سے یہ کام بہت ضروری ہو گیا ہے۔

تبلیغی رسائل - بیت التوحید | ۱۱ مسخروں کی محفل یا کادیانی انبیاء۔ صفحات ۳۷، قیمت ۶۰ پیسے۔
 ۱۲) حکومت مغربی پاکستان کے پانچ سوال اور ان کا جواب صفحات ۴۲، قیمت ۶۰ پیسے۔ (۳) عبرتناک موت، صفحات ۱۶ (۴) مراثی دائرہ اسلام سے خارج ہیں۔ از جناب محمد اکبر ایڈیشنل ڈسٹرکٹ جج راولپنڈی صفحات ۳۹، قیمت ۶۰ پیسے۔ (۵) تعہیم البنوۃ از جناب البرانیہ اسدی، صفحات ۴۸، قیمت ۷۵ پیسے۔
 پانچوں رسائل قادیانیت کی تردید اور مسئلہ ختم نبوت کی تحقیق کے سلسلہ میں ہیں۔ ناشر کتب فرزند توحید صاحب ایسے عام فہم تبلیغی لٹریچر پر مبادیاد کے مستحق ہیں۔ یہ تمام رسائل بیت التوحید ای ۱۳۷۷ آصفت کلونی کراچی ۱۶ سے طلب کی جاسکتی ہیں۔

۲۰ بڑے مسلمان کے پہلے ایڈیشن پر تبصرہ پچھلے ماہ آچکا ہے۔ اب دوسرا ایڈیشن اصنافوں کے ساتھ آچکا ہے۔ جس کی قیمت ۳۰/- روپے ہے۔

كهنئة الانتخاب

شراة القلب وتهنئة الانتخاب يقدمها الى السيد الاستاذ الشيخ الكبير مولانا عبد الحق
حقاقي مدظله شيخ الحديث ومدير دارالعلوم الحقاقيه الكورة ختاك محمد صديق ابن مولوي
محمد شريف تلميذ العرفي فاضل دارالعلوم الحقاقيه وجامعة الازهر قاهرة - (مد)



هذه القصيدة تمثل لونا جديدا من الادب العربي الحديث فهي ليست
من بحر واحد وعلى وزن مخصوص وانما هي من بحور مختلفة واوزان
عديدة ومن هنا تسمى مثل هذه القصائد (مجمع الجوز) وقد جاء
بهذا اللون بعض ادياء العرب الحديثين من بلدان عديدة متطورت
بذلك الادب العربي نحو الهند والمرونة والسهولة
وقد سرنا على خطاهم لا المقدمين لهم بل لنجلوا الابناء المدارس
العربية الباكستانية هذا اللون الجديد فانهم مارسوا الادب القديم
فحسب وهو لى التوفيق - (محمد صديق)



دعني لقيتاي اغرد من شدا	شعري الطروب بربنة وعشاء
فاليك ياسيدي تحية مباركة	موصولة جمودة وهناء
تحية من تلميذ كهنئة	جاءت من غير مشقة وعناء
فانما بما حققت يمينك	فيه الحياة للشعوب والابناء
ما كان هذا سوى طهر قد العكست	منه الانتعاش في القرى والانشاء
فلاخ نجلك الزاهي لذي نظير	فاعطاك صوتته في موضوع

فانهنا بأيامك الغرراء
 قد كنت غلابا وفي كل جولة
 حليفك النصر في كل امر
 ما سعد السان ثبتت امنية
 قد كان هذا العمري منتهى الملى
 سل الاعادي لكم كيف ذهبوا
 الخزي لاحقهم حتى
 راموا التعالى برغم العي
 هيجات لن يبلغوا ما بهم
 رد الله كيدهم في نحورهم
 منية الدرع لم تبرح صلابتها
 تحديت جيوش الظالم زاحفة
 لفته كنت عبد الحق تمثله حقا
 قد سدت على الجبار بالخلق
 لاخر وانت اهل لذلك
 بنيت المعالي اخا ما تشتها
 فاعى صنيع قد كان من منافعهم
 بقده وهبت نفسك حقا
 فالعلم ينشئ اقواما ويدهمهم
 اما الجمالة يا ويحيى لكم جلبت
 على القناعة راضيت نفسك
 مالمال في نظرك عارضة
 روح الاسلام كانت تحفزك
 انت الامير على الشرعية اتصنها
 تسير على سنن الاسلام وتكمل

عزتها تضئ ليلة الظلماء
 لك النصر معقودا للسواء
 من جلى او كان في خفاء
 وجاء الدهر بالتأييد والنماء
 ان يكون سيدي محرز الكلى سناء
 يوم الانتخاب في المهباء
 تسللوا تحت الرداء
 على ذوى الحزب والالاء
 وان سعدوا في اسباب السماء
 حتى رقت لهم قلوب للحزاء
 متار الخون لذي البطش والعداء
 حتى اصبح الحق في الحلاء
 قولا وعملا بسنة خير الانبياء
 والصدق والاخلاص والاباء
 بل فوقه من اعلى العلياء
 فخذى دار العلوم من اصدق اليناء
 مثل ما اتيت به من صنائع النبلاء
 لخدمة الناس بالعلم والعلماء
 الى الوجود بتعزيز واجلاء
 على ذويها من الذل والشقاء
 فانتقام من الدهر والويلاء
 ولا المناصب ما كانت بالاعزاء
 لتمثلها في البرلمان والاعضاء
 من شر الزوال وسفاه السفهاء
 بك الرعاية من الرجال والنساء

ولتعطف على الايتام والفقراء
وان لا تيت فيه عسف الجملاء
شئى المكام تحيط بك بلا استثناء
وجئت في الخلق ما يندرفى العطاء
منا القلوب بدار العلوم والامناء
اشهى الى النفس من اطيب النجاء
بنو المواطن من ذوى المحقة والولاء
نبعت عن الانفعال وسندائى

تجب عفوا العاشرين تکرما
تستمسک بالحق غیر مفسرط
لاغروان املک الاقوام فی شغف
قد جئت فی الود نادراست
اذ جمع الیوم اهل الود فاجتمعت
فشکر الیک ما اهداک من کلیم
لازال ذکرک فی الوری یرد دلا
هذی شرارة قلبی تمتل عاطفة

مطبوعات بیگم ہمایوں ٹرسٹ رجسٹرڈ (لاہور)

مشہور تاریخی واقعات دوسرا ایڈیشن | از سید نصیر احمد جامعہ - مقدمہ از سید نظیر زیدی - اسلامی تاریخ کے ایسے واقعات جو اپنے آثار و نتائج کے اعتبار سے سرمایہ عبرت بن گئے ہیں۔ ہوالہ جہات مستند اور انداز بیان دلکش ہے کتاب کے آخر میں خطبہ حجتہ الوداع مع متن شامل کیا گیا ہے۔ قیمت ۶/۱۰ روپے۔

سیدنا عثمان ابن عفان رضی اللہ عنہ اور رسول کی نظر میں | از شیخ محمد نصیر ہمایوں بی اے۔ مقدمہ از مولانا محمد حنیف ندوی مستند احادیث اور آیات قرآنی کی روشنی میں مرتب کی گئی ہے۔ اور خلیفہ سوم کی سیرت و سوانح کو نہایت جامعیت کے ساتھ قلم بند کیا گیا ہے۔ یہ اس کتاب کا دوسرا ایڈیشن ہے۔ اور اس میں سر سلطان محمد آغا خان مرحوم کے اس مقدمے کا ترجمہ بھی شامل کیا گیا ہے جو انہوں نے محمد اے سمارٹ کی تصنیف ”دی گریڈ امید“ کے لئے لکھا تھا۔ قیمت ۱۰/۱۰ روپے فضائل صحابہؓ و اہل بیتؓ | مصنفہ حضرت شاہ عبدالعزیز خلیف الرشید امام الہند حضرت شاہ ولی اللہ دہلویؒ اس کتاب میں حضرت شاہ صاحب نے وہ اسباب و صل بیان فرمائے ہیں جن کے باعث امت مسلمہ ٹکڑے ٹکڑے ہو گئی مقدمہ محمد الیوب قادری ایم اے نے لکھا ہے۔ قیمت ۵/۱۰ روپے

جو اسر العلوم | مصنفہ علامہ مظاہدی مصری - ترجمہ: مولانا عبد الرحیم کلاچوی - یہ کتاب آیات قرآنی متعلقہ مناظر قدرت کی دلکش تفسیر ہے۔ ایسے اچھوتے انداز میں لکھی گئی ہے کہ پڑھتے ہوئے دید و دل کو سرور ملتا ہے۔ قیمت ۷/۱۰ روپے جامع الآداب یعنی مجموعہ اسلامی آداب | مترجم مولانا عبد الرحیم کلاچوی - یہ مشہور عربی کتاب آداب الافعی کا ترجمہ ہے اور اس میں اسلامی معاشرے پر قابلیت سے بحث کی گئی ہے۔ قیمت ۹/۱۰ روپے

ناظم بیگم ہمایوں ٹرسٹ رجسٹرڈ ۶۵ ریلوے روڈ - لاہور