



فتاویٰ محسوسہ

فقیہ الامت حضرت مولانا مفتی محمود حسن گنگوہی نور اللہ مرقدہ

تبویب، تخریج اور تعلق

زیر سرپتی

شیخ الحدیث حضرت مولانا سلیم اللہ خان صاحب زید مجتہد

زیر نگرانی

دار الافتاء جامعہ فاروقیہ کراچی

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

فہرست عنوانات

| صفحہ نمبر | مضمون | نمبر شمار |
|-----------|--|-----------|
| | <p>کتاب الحظر والإباحة</p> <p>باب الأكل والشرب</p> <p>الفصل الأول في الأكل مع الكفار</p> <p>(كفار کے ساتھ کھانا کھانے کا بیان)</p> | |
| ۳۰ | غیر مسلم کے ساتھ کھانا..... | ۱ |
| ۳۱ | کفار و مشرکین کے ساتھ کھانا پینا..... | ۲ |
| ۳۳ | ہندو کے تہوار کا کھانا..... | ۳ |
| ۳۵ | ہندو کے گھر کی چیزیں کھانا..... | ۴ |
| ۳۶ | ہندو کی دوکان سے گوشت خرید کر استعمال کرنا..... | ۵ |

| | | |
|----|---|----|
| ۳۷ | غیر مسلم کے ہوٹل کا کھانا..... | ۶ |
| ۳۷ | ٹی پارٹی یا ڈنر پارٹی میں مسلمانوں کا کھانا کھانا..... | ۷ |
| ۳۷ | غیر مسلم ممالک سے درآمد شدہ بند ڈبوں کے گوشت کا حکم..... | ۸ |
| ۴۰ | ہندو کی دوکان اور گھر کا کھانا..... | ۹ |
| ۴۰ | مشرک کے ساتھ کھانا کھانا..... | ۱۰ |
| ۴۳ | طعام اہل کتاب سے متعلق ایک شبہ..... | ۱۱ |
| ۴۸ | غیر مسلم کے ہوٹل میں کھانا..... | ۱۲ |
| ۴۹ | غیر مسلم کے ہاتھ بھیجا ہوا گوشت کھانا..... | ۱۳ |
| ۴۹ | کافر ملازم کے ذریعہ گوشت منگانا..... | ۱۴ |
| ۵۰ | غیر مسلم باورچی کا پکایا ہوا گوشت..... | ۱۵ |
| ۵۱ | کافر کے گھر کا گوشت کھانا..... | ۱۶ |
| ۵۲ | کافر کا پکایا ہوا گوشت..... | ۱۷ |
| ۵۳ | شیعہ کے گھر کا کھانا..... | ۱۸ |
| ۵۴ | شیعہ کے گھر کا کھانا..... | ۱۹ |
| ۵۴ | بھنگی کے لڑکے کو مسلمان ظاہر کر کے اس کے ساتھ کھانا پینا..... | ۲۰ |
| ۵۵ | بھنگی چمار کے گھر کا گھی..... | ۲۱ |
| ۵۶ | چمار بھنگی کا کھانا..... | ۲۲ |
| ۵۷ | چمار یوں سے چوری کا ساگ خریدنا..... | ۲۳ |
| ۵۷ | ہندو دھرم میں گوشت کھانا..... | ۲۴ |

الفصل الثانی فی الأکل مع الفساق

(فسق کے ساتھ کھانا کھانے کا بیان)

| | | |
|----|----------------------------|----|
| ۶۰ | فسق معین کے گھر کھانا..... | ۲۵ |
|----|----------------------------|----|

| | | |
|----|---|----|
| ۲۱ | شراب نوش کے ساتھ کھانا پینا | ۲۶ |
| ۲۱ | گڑیا اور تصویر بیچنے والے کے یہاں کھانا | ۲۷ |
| ۲۲ | بے نمازی کے ہاتھ کا کھانا یا جھوٹا کیسا ہے؟ | ۲۸ |
| ۲۳ | بے نمازی عورت کا پکا یا ہوا کھانا | ۳۹ |
| ۲۴ | بے پردہ عورت کی کمائی کھانا | ۳۰ |
| ۲۴ | آوارہ عورت کے گھر کھانا | ۳۱ |
| ۲۵ | زنا کی خصلت والی لڑکیوں کے ہاتھ کا کھانا | ۳۲ |
| ۲۶ | طوائف کے ہاتھ مال فروخت کرنا | ۳۳ |
| ۲۷ | کیا ہوٹل میں کھانا کھانا فسق ہے؟ | ۳۴ |
| ۲۷ | کیا دانی کے ہاتھ کا پکا ہوا کھانا حرام ہے؟ | ۳۵ |

الفصل الثالث فی سنن الأکل و آدابہ

(کھانے کی سنتوں اور آداب کا بیان)

| | | |
|----|---|----|
| ۲۹ | کیا وضو اور غسل کے بعد کھانا کھانے کے لئے دوبارہ ہاتھ دھونا سنت ہے؟ | ۳۶ |
| ۲۹ | کھانے سے پہلے ”بسم اللہ“ پڑھنا چاہیے یا ”بسم اللہ الرحمن الرحیم“؟ | ۳۷ |
| ۷۰ | کھانے کی ابتدا اور اختتام نمک پر | ۳۸ |
| ۷۱ | کھانے کے بعد کلی کا پانی پینا | ۳۹ |
| ۷۱ | کھانے کے بعد اسی برتن میں ہاتھ دھو کر پینا | ۴۰ |
| ۷۲ | کھانے کے بعد برتن میں ہاتھ دھو کر اس پانی کو پینا | ۴۱ |
| ۷۳ | کھانے کے بعد برتن کو دھو کر پینا | ۴۲ |
| ۷۴ | لوٹے کا پانی چلو بنا کر پینے کا طریقہ | ۴۳ |
| ۷۴ | کھانے کے بعد کیا مٹھائی کھانا سنت ہے؟ | ۴۴ |
| ۷۶ | گوشت کو بغیر دھوئے ہوئے پکانا | ۴۵ |

| | | |
|----|---|----|
| ۷۷ | گوشت کا دھونا | ۴۶ |
| ۷۷ | عصر کے بعد کھانا پینا | ۴۷ |
| ۷۸ | کھانے کی ابتداء دائیں طرف سے | ۴۸ |
| ۷۸ | کرسی پر بیٹھ کر کھانا کھانا | ۴۹ |
| ۷۹ | دسترخوان پر سب ایک روٹی میں کھائیں، یا چار ٹکڑے کر کے الگ الگ کھائیں؟ | ۵۰ |
| ۸۰ | چمچہ بانیں ہاتھ سے پکڑنا | ۵۱ |
| ۸۱ | کھانا کھاتے وقت چار پائی کی کس جانب بیٹھے؟ | ۵۲ |

الفصل الرابع فی مکروہات الأدر

(کھانے کے مکروہات کا بیان)

| | | |
|----|---|----|
| ۸۳ | مرغی کو ذبح کے بعد پیٹ چاک کرنے سے پہلے پانی میں جوش دینا | ۵۳ |
| ۸۴ | مرغی کو ذبح کے بعد کھولتے پانی میں ڈالنا | ۵۴ |
| ۸۷ | مشینی مرغی اور اس کے انڈے کھانا کیسا ہے؟ | ۵۵ |
| ۸۸ | جھٹکے کا گوشت کھالیا تو کیا کرے؟ | ۵۶ |
| ۸۹ | دھوبی کے گھر کا کھانا | ۵۷ |
| ۸۹ | کھانا گرم کھانا، چائے گرم پینا | ۵۸ |
| ۹۰ | کھانے پر پھونک مار کر کھانا | ۵۹ |
| ۹۱ | کوکا کولا | ۶۰ |

الفصل الخامس فی المتفرقات

| | | |
|----|--|----|
| ۹۲ | دوست کی چیز کھالینا | ۶۱ |
| ۹۲ | اہل و عیال کے لئے ذخیرہ جمع کرنا | ۶۲ |
| ۹۳ | پردہ نشین بیوی کی کمائی | ۶۳ |

باب الضیافات والہدایا

الفصل الأول فی ثبوت الدعوة وقبوله

(دعوت کے ثبوت اور قبول کرنے کا بیان)

| | | |
|-----|---|----|
| ۹۵ | دعوت کھانے اور دعوت کرنے کا ثبوت | ۶۴ |
| ۹۷ | سو دخور اور فاسق معین کی دعوت قبول کرنا | ۶۵ |
| ۱۱۱ | ریا اور فخر کی دعوت کا حکم | ۶۶ |
| ۱۱۲ | دعوت کے لئے پیسے کی شرط | ۶۷ |
| ۱۱۳ | کافر کی دعوت کا حکم | ۶۸ |
| ۱۱۵ | غیر مسلم کی دعوت | ۶۹ |
| ۱۱۶ | ہندوؤں کی دعوت کا حکم | ۷۰ |
| ۱۱۶ | فاسق کی دعوت، عوام کا چندہ اور ہدیہ | ۷۱ |
| ۱۲۴ | فاسق کی دعوت قبول کرنا اور اس کو سلام کرنا | ۷۲ |
| ۱۲۶ | فاسق کی دعوت قبول کرنا | ۷۳ |
| ۱۲۹ | جس تقریب میں باجا ہو اس کی دعوت میں شرکت | ۷۴ |
| ۱۲۹ | فسق کی مجلس میں شرکت | ۷۵ |
| ۱۳۱ | زانیہ کے حرام مال سے دعوت قبول کرنا | ۷۶ |
| ۱۳۲ | حرام و حلال مخلوط مال سے دعوت قبول کرنا | ۷۷ |
| ۱۳۲ | ہدیہ دینے والے کے مال کی تفتیش کہ مال حرام ہے یا حلال | ۷۸ |
| ۱۳۲ | حرام و حلال مخلوط مال سے دعوت قبول کرنا | ۷۹ |
| ۱۳۳ | تارکِ زکوٰۃ کی دعوت قبول کرنا | ۸۰ |
| ۱۳۶ | با تصویر کمرہ میں علماء کی دعوت | ۸۱ |

| | | |
|-----|---|----|
| ۱۳۵ | بے نمازی اور سود خور کی دعوت..... | ۸۲ |
| ۱۳۶ | منہار اور قصاب کی دعوت قبول کرنا..... | ۸۳ |
| ۱۳۸ | رہن کی آمدنی سے دعوت..... | ۸۴ |
| ۱۳۸ | تقسیم ترکہ سے پہلے دعوت کھانا..... | ۸۵ |
| ۱۳۹ | نابالغ کے مال سے تربیت کے لئے کچھ کھانا..... | ۸۶ |
| ۱۴۰ | دعوت میں عام و خاص کا انتظام..... | ۸۷ |
| ۱۴۰ | برادرانہ دعوت میں کسی فرد کا بکرے کے گوشت کا مطالبہ کرنا..... | ۸۸ |
| ۱۴۲ | متمول آدمی کا نیاز کے کھانے میں شریک ہونا..... | ۸۹ |
| ۱۴۲ | اللہ کے نام کھانے میں مالدار کی شرکت..... | ۹۰ |
| ۱۴۳ | کھیت پر خوشی میں دعوت کرنا..... | ۹۱ |
| ۱۴۶ | بھینس کے بچہ دینے اور ختنہ کی دعوت مدرس کے لئے..... | ۹۲ |
| ۱۴۸ | نئے مکان میں وعظ اور شیرینی تقسیم کرنا..... | ۹۳ |
| ۱۴۸ | نئے مکان کی خوشی میں مٹھائی تقسیم کرنا..... | ۹۴ |
| ۱۴۹ | کھانے پر بلانے پر "بارک اللہ" کہنا..... | ۹۵ |
| ۱۵۰ | دوستی میں کھلائے ہوئے کا مطالبہ..... | ۹۶ |

الفصل الثانی فی الضیافۃ

(مہمان نوازی کا بیان)

| | | |
|-----|---|-----|
| ۱۵۱ | مہمان کا اکرام..... | ۹۷ |
| ۱۵۲ | مہمان کا دسترخواں سے کسی کو کچھ دینا..... | ۹۸ |
| ۱۵۲ | مہمان کا کسی دوسرے کی تواضع کرنا..... | ۹۹ |
| ۱۵۳ | مہمان کا نمک وغیرہ میزبان سے مانگنا..... | ۱۰۰ |

| | | |
|--------------------------------|---|-----|
| ۱۵۴ | نامحرم عورتوں کی ضیافت | ۱۰۱ |
| ۱۵۵ | کسی معزز مہمان کے لئے جانور ذبح کرنا | ۱۰۲ |
| الفصل الثالث فی الهدایا | | |
| (ہدیہ دینے کا بیان) | | |
| ۱۵۷ | کسی کام کے سلسلہ میں بغیر مانگے اور بغیر مطالبہ ملی ہوئی رقم ہدیہ ہے یا رشوت؟ | ۱۰۳ |
| ۱۵۸ | ایکشن میں کھڑے ہونے والے کے ہدیہ کا حکم | ۱۰۴ |
| ۱۵۹ | ہدیہ میں یہ شرط لگانا کہ ”کسی کو نہیں دیں گے“ | ۱۰۵ |
| ۱۵۹ | کوٹ کے کپڑے کا ہدیہ | ۱۰۶ |
| ۱۶۰ | مریدوں سے ہدیہ لینا | ۱۰۷ |
| ۱۶۱ | بہن کے گھر جا کر روپیہ دینا | ۱۰۸ |
| ۱۶۱ | سسرال کے گھر کا روپیہ | ۱۰۹ |
| ۱۶۲ | بچوں کا ہدیہ | ۱۱۰ |
| ۱۶۳ | بچوں کا استاد کو ہدیہ دینا | ۱۱۱ |
| ۱۶۵ | نابالغ بچوں کا ہدیہ قبول کرنا | ۱۱۲ |
| ۱۶۶ | کامیاب ہونے پر طلبہ سے انعام وصول کرنا | ۱۱۳ |
| ۱۶۷ | منخت پڑوسی کے نل کا پانی اور ہدیہ | ۱۱۴ |
| ۱۶۸ | جو شخص زکوٰۃ ادا نہیں کرتا اس کا ہدیہ قبول کرنا | ۱۱۵ |
| ۱۶۹ | حرام کمائی والے کا ہدیہ | ۱۱۶ |
| ۱۷۰ | ہدیہ کی تفتیش حلال ہے یا حرام؟ | ۱۱۷ |
| ۱۷۰ | جس ہدیہ پر حرام کا شبہ ہو، اس کا حکم | ۱۱۸ |
| ۱۷۳ | غیر مسلم کا ہدیہ | ۱۱۹ |

| | | |
|-----|---|-----|
| ۱۷۳ | ایضاً | ۱۲۰ |
| ۱۷۴ | غیر مسلم کا ہدیہ و تحفہ دینا ولینا | ۱۲۱ |
| ۱۷۶ | غیر مسلم کا چندہ | ۱۲۲ |
| ۱۷۶ | غیر مذہب والوں سے کاروبار کی بنا پر ہدیہ کا لین دین | ۱۲۳ |

باب الأشياء المحرمة وغيرها

الفصل الأول في المسكرات

(نشہ آور اشیاء کا بیان)

| | | |
|-----|--|-----|
| ۱۷۸ | شراب یا افیم بطور دو انسان یا جانور کو کھلانا | ۱۲۴ |
| ۱۷۹ | شراب کو سرکہ بنا کر استعمال کرنا | ۱۲۵ |
| ۱۷۹ | فوجی کا شراب فروخت کر کے دوسرے کام میں استعمال کرنا | ۱۲۶ |
| ۱۸۰ | کسی کا شراب چھوڑنے کے لئے دوسرے کے وعظ چھوڑنے کی شرط لگانا | ۱۲۷ |
| ۱۸۱ | قلب ماہیت کے بعد نشہ آور چیز کا استعمال | ۱۲۸ |
| ۱۸۲ | اسپرٹ کا حکم | ۱۲۹ |
| ۱۸۳ | تبیر کا حکم | ۱۳۰ |
| ۱۸۴ | تبیر پینا | ۱۳۱ |
| ۱۸۵ | تاڑی کی حرمت | ۱۳۲ |
| ۱۸۶ | تاڑ اور کھجور کا رس پینا | ۱۳۳ |
| ۱۸۶ | بسکٹ میں تاڑی کا استعمال | ۱۳۴ |
| ۱۸۹ | شراب والی بوتل کا دھونے کے بعد استعمال | ۱۳۵ |

الفصل الثاني في الطيب

(خوشبو کا بیان)

| | | |
|-----|--------------------------|-----|
| ۱۹۱ | عطر کونسا جائز ہے؟ | ۱۳۶ |
|-----|--------------------------|-----|

| | | |
|-----|-------------------------|-----|
| ۱۹۱ | سینٹ | ۱۳۷ |
| ۱۹۲ | سینٹ کا استعمال | ۱۳۸ |
| ۱۹۳ | سینٹ وانگریزی تیل | ۱۳۹ |

الفصل الثالث فی الفضلات

(فضلات کا بیان)

| | | |
|-----|--|-----|
| ۱۹۴ | گوبر کے کنڈے | ۱۴۰ |
| ۱۹۴ | گوبر وغیرہ کی گیس سے کھانا وغیرہ پکانا | ۱۴۱ |
| ۱۹۵ | گوبر سے زمین کو لیپنا | ۱۴۲ |
| ۱۹۶ | گوبر کی راکھ منجن میں استعمال کرنا | ۱۴۳ |
| ۱۹۶ | راکھ کا حکم | ۱۴۴ |
| ۱۹۸ | انسان کے پائخانہ کو سکھا کر اُپلوں کے مثل روٹی پکانا | ۱۴۵ |
| ۱۹۸ | جو شخص پیشاب پلائے اس کا حکم | ۱۴۶ |
| ۱۹۹ | جانور کا دودھ اور مرد کی منی کیا دونوں ایک ہیں؟ | ۱۴۷ |

الفصل الرابع فی المأكولات وغیرها

(کھانے کی اشیاء کا بیان)

| | | |
|-----|--|-----|
| ۲۰۰ | بند ڈبوں میں خشک دودھ کا استعمال | ۱۴۸ |
| ۲۰۰ | پنیر کے اقسام و احکام | ۱۴۹ |
| ۲۰۲ | جس کھانے میں جانفل ڈالا گیا، اس کا کھانا | ۱۵۰ |
| ۲۰۳ | امریکن گھی | ۱۵۱ |
| ۲۰۴ | ڈالڈاگھی، انگریزی بسکٹ وغیرہ کا استعمال | ۱۵۲ |

| | | |
|-----|---|-----|
| ۲۰۴ | ہلدی کا حکم | ۱۵۳ |
| ۲۰۵ | صابن میں چربی کی وجہ سے ناپاکی | ۱۵۴ |
| ۲۰۶ | ناپاک تیل و چربی سے بنے ہوئے صابون کا حکم | ۱۵۵ |

باب الانتفاع بالحيوانات

الفصل الأول فی السمک

(مچھلی کے کھانے کا بیان)

| | | |
|-----|--|-----|
| ۲۰۷ | مردار مچھلی کھانا کیوں جائز ہے؟ | ۱۵۶ |
| ۲۰۹ | گو نچھ مچھلی کا حکم | ۱۵۷ |
| ۲۰۹ | مچھلی کو بغیر پانی کے رکھنا | ۱۵۸ |
| ۲۰۹ | مچھلی کو پتھر سے رگڑنا | ۱۵۹ |
| ۲۰۹ | مچھلی کو بلا آ لاش نکالے کھانا | ۱۶۰ |
| ۲۱۱ | مچھلی پکڑنے کے بعد یا لاشی سے مرگئی، اس کا کھانا | ۱۶۱ |
| ۲۱۲ | جھینگا | ۱۶۲ |
| ۲۱۵ | ایضاً | ۱۶۳ |
| ۲۱۶ | ایضاً | ۱۶۴ |

الفصل الثانی فی الطیور

(پرندوں کا بیان)

| | | |
|-----|---------------------|-----|
| ۲۱۸ | کوئے کی قسمیں | ۱۶۵ |
| ۲۲۰ | کوئے کا کھانا | ۱۶۶ |
| ۲۲۱ | کوا کھانا | ۱۶۷ |

| | | |
|--------------------------------|--|-----|
| ۲۲۶ | کھیت کا کوا..... | ۱۶۸ |
| ۲۲۶ | کون سا کوا حلال ہے؟..... | ۱۶۹ |
| ۲۲۸ | بگلہ، گرسل، نیل کنٹ کا حکم..... | ۱۷۰ |
| ۲۲۸ | مردار خور گدھ کا کھانا..... | ۱۷۱ |
| ۲۲۹ | گدھ کی طرح کے جانور کا کھانا..... | ۱۷۲ |
| ۲۲۹ | کبوتر کا حکم..... | ۱۷۳ |
| ۲۳۰ | کھانے یا تجارت کے لئے کبوتر پالنا..... | ۱۷۴ |
| ۲۳۱ | کبوتر مکان میں رہنے لگا، کئی بچے بھی ہو گئے اس کا اور بچوں کا حکم..... | ۱۷۵ |
| ۲۳۳ | طوطے کا کھانا..... | ۱۷۶ |
| ۲۳۳ | ذوق کے مریض کے لئے گھونگھا کھانا..... | ۱۷۷ |
| ۲۳۴ | کیا تمام چرند پرند حلال ہیں؟..... | ۱۷۸ |
| ۲۳۵ | گلہری کھانا..... | ۱۷۹ |
| ۲۳۵ | دوسرے کی مرغی اگر نقصان کرے تو اس کو ذبح کرنا..... | ۱۸۰ |
| ۲۳۶ | جو مرغی اذان دے اس کا کھانا..... | ۱۸۱ |
| ۲۳۶ | مذبوہ مرغی کا انڈا..... | ۱۸۲ |
| الفصل الثالث فی المواشی | | |
| (مویشیوں کا بیان) | | |
| ۲۳۸ | حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا گائے کا گوشت تناول فرمانا..... | ۱۸۳ |
| ۲۳۹ | بوڑھے نیل کو مالک نے چھوڑ دیا اس کا حکم..... | ۱۸۴ |
| ۲۴۰ | برہمن سے خریدے ہوئے نیل کی واپسی..... | ۱۸۵ |
| ۲۴۱ | خرگوش کی حلت..... | ۱۸۶ |
| ۲۴۲ | نیل وغیرہ کو خصی کرنا..... | ۱۸۷ |

| | | |
|-----|--|-----|
| ۲۴۲ | تختی بکری کا حکم | ۱۸۸ |
| ۲۴۳ | جو بکری کا بچہ خنزیر کے دودھ سے پلے اس کا استعمال | ۱۸۹ |
| ۲۴۴ | بھینس سے لاٹھی مار کر دودھ حاصل کرنا | ۱۹۰ |
| ۲۴۶ | دودھ لینے کے لئے بھینس کے سامنے مصنوعی بچہ بنا کر کھڑا کرنا | ۱۹۱ |
| ۲۴۶ | بھینس میں انجکشن سے مادہ منویہ پہنچانا | ۱۹۲ |
| ۲۴۷ | جانور کو مستی کا انجکشن اور فرج میں ہاتھ داخل کرنا | ۱۹۳ |
| ۲۴۸ | جانور کو خریدتے وقت ہاتھ ڈال کر دیکھنا کہ گا بھن ہے یا نہیں؟ | ۱۹۴ |
| ۲۴۸ | جس گائے کا بچہ مر گیا ہو اس کا دودھ | ۱۹۵ |
| ۲۴۸ | امریکی سائڈ کے نطفہ سے پیدا شدہ گائے اور دودھ کا حکم | ۱۹۶ |
| ۲۴۹ | بے بیائی بکری کا دودھ | ۱۹۷ |
| ۲۵۰ | بے گا بھن بکری کے دودھ کا حکم | ۱۹۸ |
| ۲۵۱ | ناجائز چارہ کھانے والی بکری کا گوشت کھانا | ۱۹۹ |

الفصل الرابع فی الحيوانات المحرمة وأجزائها

(حرام جانوروں اور ان کے اجزاء کا بیان)

| | | |
|-----|--|-----|
| ۲۵۲ | خنزیر کی حرمت کی وجہ | ۲۰۰ |
| ۲۵۲ | خنزیر کا پالنا، چرانا، بیچنا سب غلط ہے | ۲۰۱ |
| ۲۵۳ | خنزیر اور میتہ کی حرمت برابر ہے یا نہیں؟ | ۲۰۲ |
| ۲۵۵ | مضطر کے لئے خنزیر کا کھانا | ۲۰۳ |
| ۲۵۶ | شراب کے نشہ میں خنزیر کا گوشت کھانا | ۲۰۴ |
| ۲۵۷ | خنزیر کے بالوں کا برش استعمال کرنا | ۲۰۵ |

| | | |
|--|--|-----|
| ۲۵۸ | برش میں سور کے بال | ۲۰۶ |
| ۲۵۹ | خنزیر کے بال کے برش بنانے والے کے گھر رشتہ | ۲۰۷ |
| ۲۶۱ | خنزیر کی چربی سے جانور کا علاج | ۲۰۸ |
| ۲۶۲ | کیمیا بنانے کے لئے خنزیر کا دودھ استعمال کرنا | ۲۰۹ |
| ۲۶۲ | خچر کی نسل حاصل کرنا | ۲۱۰ |
| ۲۶۳ | کتا پالنا | ۲۱۱ |
| ۲۶۳ | شوقیہ کتا پالنا | ۲۱۲ |
| ۲۶۷ | مکان کی حفاظت کے لئے کتا پالنا | ۲۱۳ |
| ۲۶۷ | مینڈک، گوہ، پانی کا سانپ اور کیڑا کا کھانا، فروخت کرنا | ۲۱۴ |
| ۲۶۹ | مردہ جنین کا گوشت کھانا | ۲۱۵ |
| ۲۷۰ | شیر کی چربی کا حکم | ۲۱۶ |
| ۲۷۲ | ہاتھی کی سواری اور سوئڈ کا پانی | ۲۱۷ |
| ۲۷۳ | بہیمہ، موطوہ کا حکم | ۲۱۸ |
| الفصل الخامس فیما یجوز قتله من | | |
| الحيوانات وما لا یجوز | | |
| (جائز القتل اور غیر جائز القتل حیوانات کا بیان) | | |
| ۲۷۶ | چھکلی کا مارنا | ۲۱۹ |
| ۲۷۸ | گرگٹ کا مارنا | ۲۲۰ |
| ۲۷۹ | چوہے وغیرہ کو زہر دے کر مارنا | ۲۲۱ |
| ۲۷۹ | کھٹملوں کو گرم پانی سے مارنا | ۲۲۲ |
| ۲۸۰ | چیونٹی، بھڑ وغیرہ کو جلانا | ۲۲۳ |

| | | |
|-----|----------------------------|-----|
| ۲۸۱ | بلی کو مارنا | ۲۲۴ |
| ۲۸۲ | کتے اور بلی کو مارنا | ۲۲۵ |

الفصل السادس فی المتفرقات

| | | |
|-----|---|-----|
| ۲۸۳ | اپنے جانور کے چارہ کا انتظام کرنا | ۲۲۶ |
| ۲۸۵ | جس جانور کو نا جائز پتے کھلائے اس کے دودھ اور گوشت کا حکم | ۲۲۷ |
| ۲۸۶ | سانپ کی چھتری کھانا | ۲۲۸ |

باب التداوی و المعالجة

الفصل الأول فی ما يتعلق بحمل المرأة و موانعہ

(حمل، اسقاطِ حمل اور موانعِ حمل کا بیان)

| | | |
|-----|---|-----|
| ۲۸۸ | حاملہ کے انتقال کے بعد بچہ آپریشن کر کے نکالنا | ۲۲۹ |
| ۲۸۹ | حاملہ مر جائے تو وضعِ حمل کی کیا صورت ہے؟ | ۲۳۰ |
| ۲۸۹ | عورت مر جائے اور بچہ پیٹ میں زندہ ہو اس کو نکالنا | ۲۳۱ |
| ۲۹۰ | بچہ دانی کا نکلوانا | ۲۳۲ |
| ۲۹۱ | نسبندی | ۲۳۳ |
| ۲۹۳ | ایضاً | ۲۳۴ |
| ۲۹۵ | نسبندی کی ترغیب اخبار کے ذریعہ | ۲۳۵ |
| ۲۹۶ | کیا امام غزالی نے نسبندی کی اجازت دی ہے؟ | ۲۳۶ |
| ۲۹۷ | نسبندی | ۲۳۷ |
| ۲۹۷ | ملازمت کی مجبوری سے نسبندی | ۲۳۸ |
| ۲۹۹ | ملازمت سے سبکدوشی کی دھمکی کی وجہ سے بیوی کا آپریشن کرانا | ۲۳۹ |

| | | |
|--|---|-----|
| ۳۰۰ | ایسا آپریشن کہ جس سے جماع پر قدرت نہ رہے..... | ۲۴۰ |
| ۳۰۱ | تبدیلی جنس..... | ۲۴۱ |
| ۳۰۳ | برتھ کنٹرول..... | ۲۴۲ |
| ۳۰۷ | فیملی پلاننگ..... | ۲۴۳ |
| ۳۰۸ | خاندانی منصوبہ بندی..... | ۲۴۴ |
| ۳۱۲ | ضبط تولید..... | ۲۴۵ |
| ۳۱۲ | ضبط تولید کے دلائل..... | ۲۴۶ |
| ۳۱۵ | ضبط تولید کے دلائل جواز کا جائزہ..... | ۲۴۷ |
| ۳۱۶ | کنزوری کی وجہ سے مانع حمل دوا کا استعمال..... | ۲۴۸ |
| ۳۱۷ | مانع حمل دوا استعمال کرنا..... | ۲۴۹ |
| ۳۱۹ | غیر مسلم کو مانع حمل دوا دینا..... | ۲۵۰ |
| ۳۱۹ | عورت کیلئے فرنیچ لیڈر کا استعمال..... | ۲۵۱ |
| ۳۲۰ | عزل، اور غبارے کا استعمال..... | ۲۵۲ |
| ۳۲۱ | عزل کے جواز کی صورت..... | ۲۵۳ |
| ۳۲۱ | اسقاط حمل..... | ۲۵۴ |
| ۳۲۲ | آلات کے ذریعہ اولاد حاصل کرنا..... | ۲۵۵ |
| ۳۲۳ | انجکشن کے ذریعہ اولاد حاصل کرنا..... | ۲۵۶ |
| ۳۲۵ | انجکشن کی اولاد..... | ۲۵۷ |
| الفصل الثانی فی أعضاء الإنسان وأجزائه | | |
| (انسان کے اعضاء اور اجزاء کا بیان) | | |
| ۳۲۸ | اضطراری حالت میں انسانی خون لینا..... | ۲۵۸ |
| ۳۲۹ | بیمار کو دوسرے شخص کا خون دینا..... | ۲۵۹ |

| | | |
|-----|--|-----|
| ۳۳۰ | شوہر کا خون بیوی کے جسم میں داخل کرنا | ۲۶۰ |
| ۳۳۲ | کافر کا خون مسلمان کے جسم میں داخل کرنا | ۲۶۱ |
| ۳۳۳ | بد چلنی سے روکنے کے لئے کسی کے عضو کو معطل کر دینا | ۲۶۲ |
| ۳۳۴ | زائد انگلی کا کٹوانا | ۲۶۳ |
| ۳۳۵ | اعضائے انسان کی پیوند کاری | ۲۶۴ |
| ۳۳۶ | اعضاء کی پیوند کاری کی وصیت | ۲۶۵ |
| ۳۳۷ | بدن کے کسی حصہ کو خیرات کرنے کی وصیت | ۲۶۶ |
| ۳۳۸ | آنکھوں کی خرید و فروخت برائے علاج | ۲۶۷ |
| ۳۳۹ | ختنہ کی کھال کا استعمال و فروخت | ۲۶۸ |
| ۳۴۰ | طبی تجربہ کے لئے لاش چیرنا | ۲۶۹ |
| ۳۴۳ | طبی تحقیق کے لئے میت کو چیرنا | ۲۷۰ |
| ۳۴۵ | ڈاکٹری تعلیم کے لئے مردہ کا جسم چیرنا | ۲۷۱ |
| ۳۴۵ | ڈاکٹری سیکھنے کے لئے لاش ہسپتال میں دینے کی وصیت | ۲۷۲ |
| ۳۴۶ | مصنوعی دانت لگانا | ۲۷۳ |

الفصل الثالث فی التداوی بالمحرم وغیرہ

(حرام و حلال سے دوا کرنے کا بیان)

| | | |
|-----|--|-----|
| ۳۴۷ | کیا دوا نہ کرنے سے ہلاک ہونے پر مواخذہ ہے؟ | ۲۷۴ |
| ۳۴۸ | حالت اضطرار میں شراب بطور دوا پینا | ۲۷۵ |
| ۳۴۸ | گھوڑی کی زبان علاج کے لئے استعمال کرنا | ۲۷۶ |
| ۳۴۹ | ہومیو پیتھک کی حرام دواؤں کا استعمال | ۲۷۷ |
| ۳۵۱ | ہومیو پیتھک دوا کا استعمال | ۲۷۸ |
| ۳۵۱ | ہومیو پیتھک دواؤں کا استعمال | ۲۷۹ |

| | | |
|----------------------------------|---|-----|
| ۳۵۲ | بیمار کے لئے شراب کا استعمال | ۲۸۰ |
| ۳۵۲ | مریض کے لئے شراب کا حکم | ۲۸۱ |
| ۳۵۵ | دوا میں شراب کا استعمال | ۲۸۲ |
| ۳۵۶ | شراب کا بطور دوا خارجی استعمال | ۲۸۳ |
| ۳۵۶ | شراب برائے علاج اور بلا عذر شراب نوشی سے معافی کی صورت | ۲۸۴ |
| ۳۵۹ | شراب کیا چیز ہے؟ | ۲۸۵ |
| ۳۵۹ | زخم کے لئے اسپرٹ کا استعمال | ۲۸۶ |
| ۳۶۰ | بیمار کیلئے حرام گوشت، چربی، بال کا استعمال | ۲۸۷ |
| ۳۶۳ | گدھی کا دودھ علاج کے لئے | ۲۸۸ |
| ۳۶۵ | بطور علاج عورت کا دودھ استعمال کرنا | ۲۸۹ |
| ۳۶۶ | دوا کے لئے بچھو کو جلانا | ۲۹۰ |
| ۳۶۷ | کیکڑ اور کچھو دوا کے طور پر کھانا | ۲۹۱ |
| ۳۶۸ | ناپاک شہد کا خارجی استعمال | ۲۹۲ |
| ۳۶۹ | معجون جند بیدستریا، ماہی رو بیاں و بیر بھوٹی وغیرہ کا حکم | ۲۹۳ |
| ۳۷۲ | بکری کے پتے میں سرمہ لگانا | ۲۹۴ |
| ۳۷۳ | علاج کیلئے استمناء بالید | ۲۹۵ |
| ۳۷۳ | طاعون و چچک سے حفاظت کے انجکشن | ۲۹۶ |
| الفصل الرابع فی المتفرقات | | |
| ۳۷۵ | مشرک ڈاکٹر سے علاج کرانا | ۲۹۷ |
| ۳۷۶ | غیر مسلم سے جڑی بوٹی کی تحقیق | ۲۹۸ |
| ۳۷۶ | حاملہ سے صحبت کب نقصان دہ ہے؟ | ۲۹۹ |
| ۳۷۷ | طبیب کا عضو تناسل دیکھنا | ۳۰۰ |

۳۷۷ چند نسخے یاد کر کے علاج کرنا ۳۰۱

۳۷۸ بیماری کا جعلی سرٹیفکٹ ۳۰۲

باب شرب الدخان و استعمال النورۃ وغیرہا

(تمباکو اور چونے وغیرہ کے استعمال کا بیان)

۳۸۰ تمباکو ۳۰۳

۳۸۱ تمباکو کے اقسام، خواص اور اختلاف اقوال ۳۰۴

۳۸۲ تمباکو، حقہ وغیرہ پینا ۳۰۵

۳۸۳ پان، تمباکو، حقہ ۳۰۶

۳۸۸ تمباکو پان سگریٹ اور نسوار کا حکم ۳۰۷

۳۸۸ سگریٹ پینا ۳۰۸

۳۸۹ حقہ کا حکم ۳۰۹

۳۹۲ حقہ استعمال کرنا ۳۱۰

۳۹۲ پان، سگریٹ وغیرہ کا استعمال راستہ میں ۳۱۱

۳۹۲ حقہ پینے والے سے منہ پھیر لینا ۳۱۲

۳۹۵ بیڑی پینے والے کو دکان کا راستہ بتانا ۳۱۳

۳۹۶ پان کا بیڑہ پر شاد کے طور پر ۳۱۴

۳۹۷ تمباکو کی کاشت، تجارت اور استعمال ۳۱۵

۳۹۸ چونا کا حکم ۳۱۶

۳۹۹ چونا و تمباکو کی تحقیق ۳۱۷

۴۰۳ چونا، تمباکو کھانا ۳۱۸

۴۰۵ پان کی گرانی کی وجہ سے تمباکو چونے میں ملا کر کھانا ۳۱۹

| | | |
|--|---|-----|
| ۳۰۶ | پان میں چونا کھانا..... | ۳۲۰ |
| ۳۰۷ | مٹی کھانا..... | ۳۲۱ |
| باب المال الحرام و مصرفہ | | |
| (مال حرام اور اس کے مصرف کا بیان) | | |
| ۳۰۸ | مال حرام سے تجارت..... | ۳۲۲ |
| ۳۰۹ | مال مخلوط کو کار خیر میں صرف کرنا..... | ۳۲۳ |
| ۳۰۹ | حرام مال کے ذریعہ تجارت کرنا..... | ۳۲۴ |
| ۳۱۰ | مال مخلوط سے تجارت..... | ۳۲۵ |
| ۳۱۱ | مال حرام سے خریدے ہوئے مکان سے انتفاع..... | ۳۲۶ |
| ۳۱۲ | مال حرام سے نفقہ زوجہ..... | ۳۲۷ |
| ۳۱۳ | حرام آمدنی سے تنخواہ لینا..... | ۳۲۸ |
| ۳۱۴ | کاسب حرام کے ہاتھ مال فروخت کرنا..... | ۳۲۹ |
| ۳۱۵ | شادی کے بعد حرام کمائی والا سامان استعمال کرنا..... | ۳۳۰ |
| ۳۱۵ | ناجائز آمدنی سے خریدے ہوئے مال کا حکم..... | ۳۳۱ |
| ۳۱۷ | ناجائز پیسوں سے خرید شدہ سامان کا حکم..... | ۳۳۲ |
| ۳۱۸ | ناجائز مال جہیز میں دینا..... | ۳۳۳ |
| ۳۱۹ | ملازم کو بسکٹ فیکٹری میں بلا اجازت مالک بسکٹ کھانا..... | ۳۳۴ |
| ۳۲۰ | مخدوم کے مال میں خادم کا تصرف..... | ۳۳۵ |
| ۳۲۳ | میونسپلٹی کی چیز کا استعمال..... | ۳۳۶ |
| ۳۲۴ | ڈاکٹر کو طوائف سے فیس لینا..... | ۳۳۷ |
| ۳۲۵ | دوست سے روپیہ چوری کیا اس کی واپسی کا طریقہ..... | ۳۳۸ |
| ۳۲۵ | چوری کا کوئلہ واپس کرنا چاہیے..... | ۳۳۹ |

| | | |
|-----|--|-----|
| ۳۲۶ | چوری کا مال واپس کرنے کا طریقہ..... | ۳۲۰ |
| ۳۲۷ | کسی عالم کا داماد کو باپ کی دوکان سے چوری کی تلقین کرنا..... | ۳۲۱ |
| ۳۲۹ | بڑے بھائی کی دوکان سے پیسہ بچانا..... | ۳۲۲ |
| ۳۳۰ | جھٹکے کے گوشت کی قیمت..... | ۳۲۳ |
| ۳۳۱ | جلدی میں ٹکٹ نہ لے سکا اور پیسے گاڑ کو دے دیئے تو وہ کافی ہے یا نہیں؟..... | ۳۲۴ |
| ۳۳۱ | جہاز میں خنزیر کا گوشت پیش کرنے والے کی ملازمت..... | ۳۲۵ |
| ۳۳۲ | بازار سے پھل خریدتے وقت حرام و حلال ہونے کی تحقیق..... | ۳۲۶ |
| ۳۳۳ | حرام مال سے کوئی چیز خریدنا..... | ۳۲۷ |
| ۳۳۳ | مال حرام سے خرید و فروخت..... | ۳۲۸ |
| ۳۳۴ | پیسہ کے عوض بیع کرنا..... | ۳۲۹ |
| ۳۳۵ | خریدنے کے بعد حرام ہونا معلوم ہوا تو اب کیا کیا جائے؟..... | ۳۵۰ |
| ۳۳۶ | نا جائز زمین کی پیداوار کا حکم..... | ۳۵۱ |
| ۳۳۸ | دوسرے کے درخت فروخت کر کے قیمت خود رکھنا..... | ۳۵۲ |
| ۳۳۹ | ٹھیکہ میں بچا ہوا سامان استعمال کرنا..... | ۳۵۳ |
| ۳۳۹ | مہر لگے بغیر استعمال شدہ ٹکٹ دوبارہ کام میں لانا..... | ۳۵۴ |
| ۳۴۰ | اگر شربت میں حق غیر مخلوط ہو جائے تو کیا حکم ہے؟..... | ۳۵۵ |
| ۳۴۰ | حرام حلال مخلوط روپے کا ہبہ..... | ۳۵۶ |
| ۳۴۲ | حرام و حلال مخلوط آمدنی مدرسہ میں دینا..... | ۳۵۷ |
| ۳۴۳ | حرام اور مخلوط آمدنی سے امام کو تنخواہ اور کھانا دینا..... | ۳۵۸ |
| ۳۴۴ | جس کا مال مشتبہ ہو اس کے یہاں خوراک کی دے کر کھانا..... | ۳۵۹ |
| ۳۴۵ | مال حرام کا مصرف..... | ۳۶۰ |
| ۳۴۷ | حرام مال کا صدقہ..... | ۳۶۱ |
| ۳۴۷ | حرام آمدنی دینی کاموں میں خرچ کرنا..... | ۳۶۲ |

فصل فی أداء القرض من الحرام

(حرام مال سے قرض ادا کرنے کا بیان)

| | | |
|-----|-----------------------------------|-----|
| ۳۶۳ | مال حرام سے قرض کی ادائیگی | ۲۵۰ |
| ۳۶۴ | مال حرام سے قرض ادا کرنا | ۲۵۱ |
| ۳۶۵ | ناجائز مال سے قرض وصول کرنا | ۲۵۳ |
| ۳۶۶ | مال حرام قرض دینا | ۲۵۳ |

باب الرشوة

(رشوت کا بیان)

| | | |
|-----|--|-----|
| ۳۶۷ | رشوت لینے اور دینے کا حکم | ۲۵۵ |
| ۳۶۸ | رشوت دینا | ۲۵۶ |
| ۳۶۹ | رشوت کی چند صورتیں اور اس سے توبہ | ۲۵۷ |
| ۳۷۰ | کسٹم پر قلی کو رشوت دینا | ۲۶۲ |
| ۳۷۱ | رشوت دے کر ٹھیکہ دار کا سامان بچا کر خود رکھنا | ۲۶۴ |
| ۳۷۲ | رشوت و اغلام | ۲۶۵ |
| ۳۷۳ | پاس ہونے کے عوض طلبہ کا مدرس کو رقم دینا | ۲۶۶ |
| ۳۷۴ | بحالتِ مجبوری رشوت دے کر سند وصول کر کے ملازمت حاصل کرنا | ۲۶۷ |

باب المعاشرة والأخلاق

الفصل الأول فی الكذب والنميمة والبهتان

(جھوٹ، چغلی اور بہتان کا بیان)

| | | |
|-----|-------------------|-----|
| ۳۷۵ | جھوٹ کا حکم | ۲۷۰ |
|-----|-------------------|-----|

| | | |
|--------------------------------------|--|-----|
| ۳۷۰ | جھوٹ بولنا اور جھوٹی گواہی دینا..... | ۳۷۶ |
| ۳۷۱ | دفع ظلم کے لئے جھوٹ بولنا..... | ۳۷۷ |
| ۳۷۳ | جھوٹے کو جھوٹا کہنا..... | ۳۷۸ |
| ۳۷۳ | جھوٹا حلف..... | ۳۷۹ |
| ۳۷۵ | جھوٹا دعویٰ..... | ۳۸۰ |
| ۳۷۶ | جھوٹے مقدمہ سے بچنے کے لئے جھوٹا مقدمہ کرنا..... | ۳۸۱ |
| ۳۷۷ | ادارہ میں ملازمت کیلئے جھوٹی سند دینا..... | ۳۸۲ |
| ۳۷۸ | تحفظ جائیداد کیلئے جھوٹ بولنا..... | ۳۸۳ |
| ۳۷۹ | سور کا گوشت بکرے کا بتا کر فروخت کرنے والے کا حکم..... | ۳۸۴ |
| ۳۸۰ | کسی کو جھوٹے کیس میں پھنسانے کا حکم..... | ۳۸۵ |
| ۳۸۱ | پانچ کلو شکر کے لئے پچیس کلو کی درخواست دینا..... | ۳۸۶ |
| ۳۸۲ | ملازم کو سفر خرچ کی جعلی رسید بنانا..... | ۳۸۷ |
| ۳۸۳ | ٹیکس سے بچنے کے لئے اپنے کو شادی شدہ بتانا..... | ۳۸۸ |
| ۳۸۴ | کسی دوسرے کو اپنے پاس کے ذریعہ ریل میں بھیجنا..... | ۳۸۹ |
| ۳۸۴ | قرآن پاک کا حلف اٹھانے کے باوجود الزام لگانا..... | ۳۹۰ |
| ۳۸۶ | کسی پر الزام لگا کر انکار کرنا..... | ۳۹۱ |
| ۳۸۷ | بہتان سے توبہ کا طریقہ..... | ۳۹۲ |
| ۳۸۹ | بہتان کی آخرت میں سزا..... | ۳۹۳ |
| ۳۹۰ | چغل خوری سے توبہ کرنا..... | ۳۹۴ |
| ۳۹۱ | ریا کی تقسیم..... | ۳۹۵ |
| الفصل الثانی فی الغیبة والحسد | | |
| (غیبت اور حسد کا بیان) | | |
| ۳۹۲ | فاسق کی غیبت گناہ ہے یا نہیں؟..... | ۳۹۶ |

| | | |
|-------------------------------------|--|-----|
| ۴۹۴ | پیر صاحب کا مریدین کی غیبت کرنا | ۳۹۷ |
| ۴۹۵ | مردہ کی غیبت اور برائی | ۳۹۸ |
| ۴۹۶ | غیبت کی معافی کا طریقہ | ۳۹۹ |
| ۴۹۷ | مسلمان سے کینہ رکھنا | ۴۰۰ |
| الفصل الثالث فی نقض الوعد | | |
| (وعدہ خلافی کا بیان) | | |
| ۴۹۹ | وعدہ خلافی | ۴۰۱ |
| ۵۰۰ | وعدہ خلافی | ۴۰۲ |
| ۵۰۱ | وعدہ خلافی کرنا | ۴۰۳ |
| ۵۰۲ | وعدہ خلافی کا حکم | ۴۰۴ |
| ۵۰۳ | ضمانت میں وعدہ خلافی | ۴۰۵ |
| ۵۰۴ | وعدہ خلافی منافق کی نشانی کب ہے؟ | ۴۰۶ |
| الفصل الرابع فی ترک الموالات | | |
| (قطع تعلق کا بیان) | | |
| ۵۰۷ | کسی کو پنچایت سے خارج کرنا | ۴۰۷ |
| ۵۰۸ | قصور کے بغیر پنچایت کا کسی کو برادری سے نکالنا | ۴۰۸ |
| ۵۰۹ | بے نمازی کا بائیکاٹ کرنا | ۴۰۹ |
| ۵۱۰ | بے نمازی سے ترک تعلق | ۴۱۰ |
| ۵۱۱ | کسی نافرمان سے قطع تعلق | ۴۱۱ |
| ۵۱۳ | ناحق آبروریزی کرنے والے سے قطع تعلق | ۴۱۲ |

| | | |
|-------------------------------------|--|-----|
| ۵۱۴ | آپس میں اندیشہ تہمت کی بنا پر ترک تعلق | ۴۱۳ |
| ۵۱۶ | جو شخص ساتھ نہ دے اس سے ترک تعلق | ۴۱۴ |
| ۵۱۸ | داماد اور ساس کو برادری نے غلط تعلق کی وجہ سے خارج کر دیا | ۴۱۵ |
| ۵۲۰ | تعزیہ بنانے والوں سے ترک تعلق | ۴۱۶ |
| ۵۲۱ | دینی مضرت کے اندیشہ سے ترک گفتگو | ۴۱۷ |
| ۵۲۲ | رنجش کی وجہ سے ترک کلام کی حد | ۴۱۸ |
| ۵۲۳ | اغوا کرنے کی سزا برادری سے ترک تعلق | ۴۱۹ |
| ۵۲۵ | غلط محفل کرنے والوں کا بائیکاٹ | ۴۲۰ |
| ۵۲۶ | غلط کام کرنے والے سے بھی میل ملاپ رکھنا | ۴۲۱ |
| ۵۲۷ | بائیکاٹ کا عہد کئے ہوئے کے گھر کا کھانا پینا | ۴۲۲ |
| ۵۲۸ | سالی سے مذاق کرنے والے سے ترک تعلق | ۴۲۳ |
| ۵۳۰ | مرتکب کبائر اعزاء سے ترک تعلق | ۴۲۴ |
| ۵۳۱ | خسر اور بہو کا ناجائز تعلق کی وجہ سے ترک تعلق | ۴۲۵ |
| ۵۳۲ | زنا سے حاملہ سے نکاح نہ کرنے والے کو برادری سے خارج کرنا | ۴۲۶ |
| ۵۳۳ | کسی عورت کا کسی نامحرم کے ساتھ بھاگ جانے کے بعد شوہر کے پاس آ کر رہنے کا حکم | ۴۲۷ |
| ۵۳۴ | دو پارٹیوں میں صلح | ۴۲۸ |
| ۵۳۵ | "نخلع و نترك من یفجرک" پر عمل کی صورت | ۴۲۹ |
| الفصل الخامس فی ایذاء المسلم | | |
| (مسلمان کو اذیت پہنچانے کا بیان) | | |
| ۵۳۶ | کسی کی تحقیر و تذلیل | ۴۳۰ |
| ۵۳۷ | محفل نکاح میں لاؤڈ اسپیکر پر قرآن شریف، نعت شریف اور توہین آمیز کلمات | ۴۳۱ |

| | | |
|-----|---|-----|
| ۵۳۹ | بیت الخلاء سے پڑوسیوں کو اذیت ہوتی ہو تو اس کو منتقل کرنا | ۴۳۲ |
| ۵۴۰ | دشمن کے اندیشہ سے بیوی کو قتل کر دینا | ۴۳۳ |
| ۵۴۰ | غیر مسلم پڑوسی کو تکلیف پہنچانا | ۴۳۴ |
| ۵۴۳ | ہندو اور مرتد کو کافر کہنا | ۴۳۵ |
| ۵۴۳ | کسی کافر کو مرنے کے بعد بُرا کہنا | ۴۳۶ |

باب المعاصی والتوبة

(گناہ اور توبہ کا بیان)

| | | |
|-----|--|-----|
| ۵۴۶ | معصیت بنفسہ کیا ہے؟ | ۴۳۷ |
| ۵۴۷ | معصیت کا عبادات پر اثر | ۴۳۸ |
| ۵۴۷ | کیا فسق و فجور فطری چیز ہے؟ | ۴۳۹ |
| ۵۴۸ | گناہ کبیرہ پر اصرار | ۴۴۰ |
| ۵۴۹ | زنا اور تکبر میں سے کونسا گناہ بڑا ہے؟ | ۴۴۱ |
| ۵۵۱ | عابد بخیل بہتر ہے یا زانی سخی؟ | ۴۴۲ |
| ۵۵۲ | دھوکہ دینا، نقصان پہنچانا | ۴۴۳ |
| ۵۵۳ | فاحش ظالم کو قتل کرنا | ۴۴۴ |
| ۵۵۴ | جائیداد کے لئے کسی کو قتل کرنا | ۴۴۵ |
| ۵۵۶ | کافر کو قتل کرنا | ۴۴۶ |
| ۵۵۷ | زنا کس کا حق ہے؟ | ۴۴۷ |
| ۵۵۷ | مشیت زنی | ۴۴۸ |
| ۵۵۹ | زنا، لواطت، مشیت زنی منع ہے | ۴۴۹ |
| ۵۶۰ | بھانج سے زنا | ۴۵۰ |

| | | |
|-----|--|-----|
| ۵۲۰ | خادمہ کے ساتھ باندی جیسا سلوک | ۴۵۱ |
| ۵۲۱ | جیسا گناہ ویسی توبہ | ۴۵۲ |
| ۵۲۲ | توبہ کی تکمیل کے لئے صدقہ | ۴۵۳ |
| ۵۲۳ | توبہ کے لئے چندہ کر کے تقریب کرنا اور تقریب میں عالم صاحب کے سامنے توبہ کرنا | ۴۵۴ |
| ۵۲۶ | گناہ کا توبہ خدا کے سامنے ہو یا چودھریوں کے؟ | ۴۵۵ |
| ۵۲۷ | توبہ سے حقوق العباد کی معافی | ۴۵۶ |
| ۵۲۸ | بغیر توبہ کے کبیرہ گناہ کی معافی | ۴۵۷ |

باب أحكام الزوجین

(میاں بیوی کے حقوق کا بیان)

| | | |
|-----|--|-----|
| ۵۷۰ | شوہر کی اجازت کے بغیر عورت کا باپ کے گھر جانا | ۴۵۸ |
| ۵۷۰ | شوہر کی رضا مندی کے بغیر گھر سے نکلنے والی عورت کی نماز، روزہ کا حکم | ۴۵۹ |
| ۵۷۱ | بلا اجازت شوہر گھر سے باہر غائب رہنا | ۴۶۰ |
| ۵۷۳ | بغیر شوہر کی اجازت کے والدین کے پاس رہنا | ۴۶۱ |
| ۵۷۴ | کتنی مدت تک شوہر بیوی سے الگ رہ سکتا ہے؟ | ۴۶۲ |
| ۵۷۴ | بیوی کا شوہر کو اپنی والدہ کی ملاقات سے روکنا | ۴۶۳ |
| ۵۷۵ | ولادت کے وقت بیوی کی مدد کرنا | ۴۶۴ |
| ۵۷۶ | بیوی کے حقوق نافرمانی کی صورت میں | ۴۶۵ |
| ۵۸۴ | بیوی کو والدین سے ملنے سے روکنا | ۴۶۶ |
| ۵۸۵ | اندیشہ فتنہ کی صورت میں بیوی کو اس کے میکہ نہ بھیجنا | ۴۶۷ |
| ۵۸۶ | لڑکی کو داماد کے گھر جانے سے روکنا | ۴۶۸ |
| ۵۸۷ | بیوی کی تربیت کا طریقہ | ۴۶۹ |

| | | |
|-----|--|-----|
| ۵۸۸ | بیوی کے ساتھ بدسلوکی کا علاج..... | ۴۷۰ |
| ۵۸۹ | بیوی کا شوہر کی اطاعت اور خدمت نہ کرنا..... | ۴۷۱ |
| ۵۹۰ | دو بیویوں کی صورت میں ایک سے زیادہ محبت ہونا..... | ۴۷۲ |
| ۵۹۰ | بیوی سے پیشہ کرانا..... | ۴۷۳ |
| ۵۹۱ | شوہر تعلیم کے لئے بیوی سے کتنے روز جدا رہ سکتا ہے؟..... | ۴۷۴ |
| ۵۹۲ | شوہر کتنے روز غائب رہ سکتا ہے؟..... | ۴۷۵ |
| ۵۹۳ | شوہر کتنے روز تک بیوی سے دور رہ سکتا ہے؟..... | ۴۷۶ |
| ۵۹۳ | سال بھر باہر رہ کر ہفتہ ڈیڑھ ہفتہ بیوی کے پاس رہنے کے بعد پھر نکلنا..... | ۴۷۷ |
| ۵۹۴ | شادی کے بعد کتنی مدت کے لئے سفر میں رہنے کی اجازت ہے؟..... | ۴۷۸ |
| ۵۹۵ | بیوی کو خطا پر سزا دینا..... | ۴۷۹ |
| ۵۹۶ | بیوی کو سزا دینا..... | ۴۸۰ |
| ۵۹۷ | عورت کو میکہ جانے کا حق..... | ۴۸۱ |
| ۵۹۸ | شوہر کا کہنا نہ ماننے والی عورت کا حکم..... | ۴۸۲ |
| ۵۹۹ | والدین اور شوہر میں کس کی اطاعت لازم ہے؟..... | ۴۸۳ |
| ۶۰۰ | ”گھر داس“ کی رسم اور شوہر کی نافرمانی..... | ۴۸۴ |
| ۶۰۵ | اہل قرابت سے ملنے کے لئے کتنی مدت ہے؟..... | ۴۸۵ |
| ۶۰۵ | اولاد کی خاطر شوہر کی نافرمانی..... | ۴۸۶ |
| ۶۱۰ | قریب کے رشتہ داروں سے ملاقات کی مدت..... | ۴۸۷ |
| ۶۱۰ | خود کمانے والی عورت کا شوہر کو طعنہ دینا..... | ۴۸۸ |
| ۶۱۱ | شوہر بیوی میں ملاپ نہیں، گناہ کس پر ہے؟..... | ۴۸۹ |
| ۶۱۲ | زوجین کی باہمی رضامندی سے بعض حقوق زوجیت سے دست برداری..... | ۴۹۰ |
| ۶۱۳ | زوجین کو اپنے حقوق معاف کرنے کا حق ہے..... | ۴۹۱ |

| | | |
|-----|---|-----|
| ۶۱۵ | بیس سال تک ملاپ نہ ہونے کے باوجود اب ملاپ درست ہے | ۴۹۲ |
| ۶۱۵ | شوہر کے سفر پر جانے سے اگر بیوی بیمار ہو جاتی ہو تو شوہر کیا کرے؟ | ۴۹۳ |
| ۶۱۵ | ساس کی خدمت | ۴۹۴ |
| ۶۱۷ | زوجین کا ساتھ کھانا | ۴۹۵ |
| ۶۱۷ | سسرال میں جانا اور کھانا | ۴۹۶ |
| ۶۱۸ | بیوی کے لئے مٹھائی لے جانا کیا آوارہ گردی ہے؟ | ۴۹۷ |
| ۶۱۹ | کیا بیوی کو شوہر کی شکایت کرنے کا حق ہے؟ | ۴۹۸ |
| ۶۲۰ | زوجین میں نباہ کی ایک صورت | ۴۹۹ |

فصل فی الجماع و متعلقاته

(ہمبستری وغیرہ کا بیان)

| | | |
|-----|---|-----|
| ۶۲۲ | کیا جماع کے لئے کوئی حد مقرر ہے؟ | ۵۰۰ |
| ۶۲۳ | تسکین جذبات کے لئے علاج | ۵۰۱ |
| ۶۲۴ | بیوی کا پستان منہ میں لینا | ۵۰۲ |
| ۶۲۵ | بیوی کا دودھ | ۵۰۳ |
| ۶۲۵ | چالیس سال گزرنے پر بھی بیوی سے جماع حرام نہیں | ۵۰۴ |
| ۶۲۶ | بوڑھی بیوی سے جماع | ۵۰۵ |
| ۶۲۶ | نابالغہ بیوی سے وطی | ۵۰۶ |
| ۶۲۶ | بیوی کی چھاتی منہ میں لینا | ۵۰۷ |
| ۶۲۶ | بیوی کی دبر میں وطی کرنا | ۵۰۸ |
| ۶۲۶ | دن میں ہمبستری کرنا | ۵۰۹ |
| ۶۲۸ | بیوی سے خلاف فطرت کام کرنا | ۵۱۰ |

| | | |
|-----|---|-----|
| ۶۲۹ | قبلہ کی طرف رخ کر کے وطی کرنا | ۵۱۱ |
| ۶۳۰ | مال جمع کرنے اور بیوی سے صحبت کی مقدار واجب | ۵۱۲ |
| ۶۳۱ | نکاح کے بعد دعاء کس وقت پڑھی جائے؟ | ۵۱۳ |
| ۶۳۲ | کیا بغیر دعاء مجامعت کرنے سے شیطان بھی مجامعت کرتا ہے؟ | ۵۱۴ |
| ۶۳۳ | برہنہ ہمبستری کرنا | ۵۱۵ |
| ۶۳۳ | حاملہ سے صحبت کب نقصان دہ ہے؟ | ۵۱۶ |
| ۶۳۴ | بیوی سے صحبت کے وقت یہ تصور کہ فلاں اجنبیہ سے صحبت کر رہا ہوں | ۵۱۷ |
| ۶۳۵ | حائضہ سے انتفاع کی صورت | ۵۱۸ |
| ۶۳۵ | تخیذ و تبطین وغیرہ کا حکم | ۵۱۹ |
| ۶۳۵ | فرج میں وطی پشت کی طرف سے | ۵۲۰ |
| ۶۳۶ | شوہر کا عضو ہاتھ میں لینا | ۵۲۱ |
| ۶۳۷ | پانی مضر ہونے کی صورت میں اجازت جماع | ۵۲۲ |



كتاب الحظر والإباحة

باب الأكل والشرب

الفصل الأول في الأكل مع الكفار

(كفار کے ساتھ کھانا کھانے کا بیان)

غیر مسلم کے ساتھ کھانا

سوال [۱۸۵۷۹]: خاکروب، چمار، ہندو، عیسائی وغیرہ وغیرہ مذہب کے لوگوں کے ساتھ مسلمان اکٹھا بیٹھ کر کھانا کھا سکتے ہیں یا نہیں؟ ان غیر مذہب والوں کا جھوٹا پاک ہے یا ناپاک؟
الجواب حامداً ومصلياً:

ایسے لوگوں کے ساتھ کھانا مکروہ ہے، اگر کسی مجبوری سے کہیں ایک دو دفعہ بتلا ہو جائیں تو گناہ نہیں۔ یہ اس وقت جب کھانا و برتن ان کے پاک ہوں، یا ان کی ناپاکی کا علم نہ ہو، اگر یہ علم ہو کہ برتن ان کے ناپاک ہیں یا کھانا حرام مُردار وغیرہ ہے تو ہرگز کھانا درست نہیں، نہ ان کے ساتھ نہ ان کے برتنوں میں، کذا فی الفتاویٰ العالم کبریۃ: ۵/ ۳۴۷ (۱)۔ فقط واللہ سبحانہ وتعالیٰ اعلم۔
حرره العبد محمود گنگوہی غفرلہ۔

(۱) "قال محمد رحمه الله تعالى: ويكره الأكل والشرب في أواني المشركين قبل الغسل، ومع هذا لو أكل أو شرب فيها قبل الغسل، جاز، ولا يكون آكلًا ولا شاربًا حرامًا. وهذا إذا لم يعلم بنجاسة الأواني، فأما إذا علم، فإنه لا يجوز أن يشرب ويأكل منها قبل الغسل، ولو شرب أو أكل، كان شاربًا و آكلًا حرامًا"
(الفتاوى العالم كبرى، كتاب الكراهية، الباب الرابع عشر في أهل الذمة، الخ: ۵/ ۳۴۷، رشیدیہ) =

کفار و مشرکین کے ساتھ کھانا پینا

سوال [۸۵۸۰]: مشرکین سے ربط و ضبط رکھنا، ان کے ساتھ کھانا پینا کیسا ہے؟ جبکہ اللہ تعالیٰ فرقان

حمید میں فرماتا ہے: ﴿إِنَّمَا الْمُشْرِكُونَ نَجَسٌ، فَلَا يَقْرَبُوا الْمَسْجِدَ الْحَرَامَ بَعْدَ عَامِهِمْ هَذَا﴾

(پ: ۱۰، سورۃ توبہ) (۱)۔ اور دوسری جگہ ہے: ﴿يَا أَيُّهَا الرِّسْلُ كُلُوا مِنَ الطَّيِّبَاتِ وَاعْمَلُوا صَالِحًا﴾

(پ: ۱۸، ع: ۴) (۲)۔

مشرکین و کفار پاکی و ناپاکی سے بالکل بے خبر ہیں، نہ طریق غسل سے واقف، نہ پابندی اسلام سے۔

الجواب حامداً ومصلياً:

بلا ضرورت کفار سے ربط و ضبط اور تعلقات رکھنا منع ہے:

﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّخِذُوا الَّذِينَ اتَّخَذُوا دِينَكُمْ هُزُؤًا وَلَعِبًا، مِنَ الَّذِينَ أوتُوا الْكِتَابَ

مَنْ قَبْلَكُمْ وَالْكَفَّارَ أَوْلِيَاءَ﴾ (۳)۔

= ”ولا يأكلون من أطعمة الكفار ثلاثة أشياء: اللحم، والشحم، والمرق. ولا يطبخون في

قدورهم حتى يغسلوها.“ (النتف في الفتاوى، كتاب الجهاد، باب ما لا يؤكل من أطعمة الكفار، ص:

۲۳۵، سعيد)

”والأكل والشرب في أواني المشركين مكروه، ولا بأس بطعام المجوس إلا ذبيحتهم وفي

الأكل معهم. وعن الحاكم عبد الرحمن: لو ابتلى به المسلم مرة أو مرتين، لا بأس به، أما الدوام عليه

فمكروه.“ (خلاصة الفتاوى، كتاب الكراهية، الفصل الثالث فيما يتعلق بالمعاصي: ۳/۳۴۶، رشيدية)

”عن أبي ثعلبة الخشني قال: سئل رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم عن قدور المجوس

قال: ”أنقوها غسلًا واطبخوها فيها.“ (جامع الترمذی، كتاب أبواب السير، باب ماجاء في الانتفاع بانية

المشركين: ۲/۲۸۴، سعيد)

(۱) (التوبة: ۲۸)

(۲) (المؤمنون: ۵۱)

(۳) (المائدة: ۵۲)

ان کے ساتھ بلا ضرورت قویہ کھانا کھانا مکروہ ہے، البتہ اگر عمر میں ایک دو مرتبہ کہیں ایسا ابتلا ہو جائے تو چنداں مضائقہ نہیں، بشرطیکہ ناپاکی کا علم نہ ہو، اگر معلوم ہو جائے کہ یہ کھانا پانی ناپاک ہے تو پھر اس کا کھانا پینا حرام ہے، مگر کافر کا بیچہ کسی صورت میں درست نہیں، اس سے اجتناب ضروری ہے:

”ولا بأس بطعام المجوس كله إلا الذبيحة، فإن ذبيحتهم حرام. ولم يذكر محمد رحمه الله تعالى الأكل مع المجوس ومع غيره من أهل الشرك أنه هل يحل أم لا. وحكى عن الحاكم الإمام عبدالرحمن الكاتب: إن ابتلى به المسلم مرة أو مرتين، فلا بأس، وأما الدوام عليه، فيكره، كذا في المحيط“. العالمكيرية: ۴/۲۷۷(۱)۔

اور ﴿إنما المشركون نجس﴾ فلا يقربوا المسجد الحرام بعد عامهم هذا ﴿پ: ۱۰، سورۃ توبہ﴾ میں مشرکین کو نجس کہہ کر حج و عمرہ سے منع کیا گیا ہے (۲)۔ اور نجس کہنے کی وجہ اعتقادی نجاست ہے: ”ونجاسة المشرك في اعتقاده“ ہدایہ: ۳/۱۳۵(۳)۔

(۱) (الفتاویٰ العالمكيرية، كتاب الكراهية، الباب الرابع عشر، الخ: ۵/۳۲۷، رشیدیہ)

”والأكل والشرب في أواني المشركين مكروه، ولا بأس بطعام المجوس إلا ذبيحتهم وفي الأكل معهم“. (خلاصة الفتاوى، كتاب الكراهية، الفصل الثالث فيما يتعلق بالمعاصي: ۳/۳۲۶، رشیدیہ)

(وأيضاً التنف في الفتاوى، كتاب الجهاد، باب ما لا يؤكل من أطعمة الكفار: ۳۳۵، سعید)

(۲) ”وبالظاهر أخذ أبو حنيفة رحمه الله تعالى عنه؛ إذ صرف المنع عن دخول الحرم إلى المنع من الحج والعمرة، ويؤيده قوله تعالى: ﴿بعد عامهم هذا﴾ فإن تقييد النهي يدل على اختصاص المنهي عنه به وقت من أوقات العام: أي لا يحجوا، ولا يعتمروا بعد حج عامهم هذا ويدل عليه نداء على كرم الله تعالى وجهه يوم نأدى براءة: ألا لا يحج بعد عامنا هذا مشرك“. (روح المعاني: ۱۰/۷۷، دارالكتب العلمية بيروت)

(۳) ”ونجاسة المشرك في اعتقاده، لا في ظاهره“. (الهداية، كتاب أدب القاضي: ۳/۱۳۵، مكتبة شرکت علمیه ملتان)

”وأما نجاسة المشرك ففي الاعتقاد على معنى التشبيه“. (ردالمحتار، كتاب أدب القاضي، مطلب في العمل بالسجلات وكتب الأوقاف القديمة: ۵/۳۷۲، سعید) =

نیز ان کا پاکی ناپاکی میں تمیز نہ کرنا اور نجاست میں ملوث رہنا بھی نجس ہونے کا سبب ہے، کذا فی

التفسیرات الأحمدیہ، ص: ۴۵۵ (۱)، مدارک التنزیل، ص: ۲۷۴ (۲)۔ فقط واللہ سبحانہ وتعالیٰ اعلم۔

محمود گنگوہی، ۱۴/۲/۵۳ھ۔

صحیح: عبداللطیف، ۲۴/۲/۵۳ھ۔

ہندو کے تہوار کا کھانا

سوال [۸۵۸۱]: اگر کسی مسلمان کے رشتہ دار ہندو کے گاؤں میں رہتے ہوں اور ہندو کے تہوار ہولی

دیوالی وغیرہ پکوان، پوری، کچوری (۳) وغیرہ پکاتے ہیں، ان کا کھانا ہم لوگوں کو جائز ہے یا نہیں؟

الجواب حامدًا ومصلياً:

ہندو کے تہوار ہولی دیوالی وغیرہ میں شریک ہونا ہرگز جائز نہیں اس سے توبہ کرنا لازم ہے، کیونکہ وہ کبیرہ

گناہ ہے، حتیٰ کہ بعض فقہانے اس کو کفر لکھا ہے (۴)۔ اور جو کھانا کچوری وغیرہ ہندو کسی اپنے ملنے والے مسلمان

= (و کذا فی البحر الرائق، کتاب القضاء: ۶/۴۶۷، رشیدیہ)

(۱) "الجمهور علی أن المعنی: إنما المشرکون ذو نجس؛ لأن النجس بفتح تین عین النجاسة، ولأنهم

لا يتطهرون ولا يغتسلون ولا یجتنبون النجاسات، فهي ملابسة لهم". (التفسیرات الأحمدیہ، ص:

۴۵۵، مکتبہ حقانیہ پشاور)

(۲) "لأن معهم الشرك الذی هو بمنزلة النجس، ولأنهم لا يتطهرون ولا يغتسلون ولا یجتنبون

النجاسات، فهي ملابسة لهم". (تفسیر المدارک، (سورة التوبة: ۲۸): ۱/۴۹۲، قدیمی)

(۳) "پوری: تلی ہوئی روٹی"۔ (فیروز اللغات، ص: ۳۰۸، فیروز سنز، لاہور)

"پکوان: تلی ہوئی چیز، پکا ہوا کھانا، پوری"۔ (فیروز اللغات، ص: ۲۹۸، فیروز سنز، لاہور)

"کچوری: ماش کی دال بھری ہوئی پوری"۔ (فیروز اللغات، ص: ۹۹۶، فیروز سنز، لاہور)

(۴) "والإعطاء باسم النیروز والمہرجان لا یجوز: أي الهدایا باسم هذین الیومین حرام، وإن قصد

تعظیمه كما یعظمه المشرکون، یکفر". (الدر المختار مع رد المحتار، کتاب الخنثی، مسائل شتی:

۶/۷۵۳، سعید)

"حکی عن أبی حفص الکبیر رحمه الله تعالیٰ قال: لو أن رجلاً عبدَ الله خمسين سنة، ثم جاء =

کو دیں اس کا نہ لینا بہتر ہے، لیکن اگر کسی مصلحت سے لے لیا تو شرعاً اس کھانے کو حرام نہ کہا جائے گا (۱)۔ اور جو مسلمان ہولی وغیرہ میں ہندو کی موافقت کی وجہ سے پکائیں تو اس سے ہرگز نہ لینا چاہیے (۲)۔ فقط واللہ سبحانہ و تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود گنگوہی عفا اللہ عنہ، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۸/۵/۵۶ھ۔
الجواب صحیح: سعید احمد غفرلہ، صحیح: عبداللطیف، ۸/۵/۵۶ھ۔

= يوم النيزوز، فأهدى إلى بعض المشركين بيضة يريد به تعظيم ذلك اليوم، فقد كفر بالله، وأحبط عمله خمسين سنة، كذا في الغاية“ (رمز الحقائق شرح كنز الدقائق للعين اب البيع الفاسد: ۲/۲۲، إدارة القرآن كراچی)

(و كذا في مجموعة الفتاوى على هامش خلاصة الفتاوى، كتاب الكراهية: ۵)

نیز چونکہ اس میں تشبہ بالہنود بھی ہے اور تشبہ سے منع کیا گیا ہے، لہذا اس سے بچنا ضروری ہے:

”قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم: ”من تشبه بقوم فهو منهم“ (مشکوٰۃ المصابیح، کتاب

اللباس: ۳۷۵، قدیمی)

قال القاری: ”من شبه نفسه بالكفار مثلاً في اللباس وغيره، أو بالفساق أو الفجار، أو بأهل

التصوف والصلحاء الأبرار ”فهو منهم“: أي في الإثم والخير“ (مرقاۃ المفاتیح، کتاب اللباس، الفصل

الثانی، (رقم الحدیث: ۴۳۴۵): ۸/۱۵۵، رشیدیہ)

(و كذا في بذل المجهود، كتاب اللباس: ۴۰/۵، مكتبه معهد الخليل الإسلامی كراچی)

(۱) ”ولو أهدى لمسلم و لم يُرد تعظیم اليوم، بل جرى على عادة الناس، لا يكفر، وينبغي أن يفعله قبله

أو بعده نفيًا للمشبهة، الخ“ (الدر المختار).

”لو اتخذ مجوسی دعوةً لحلق رأس ولد، فحضر مسلم دعوتہ فأهدى إليه شيئاً، لا يكفر

..... إن إجابة دعوة أهل الذمة مطلقة في الشرع“ (رد المحتار، کتاب الكراهية، مسائل شتى:

۶/۷۵۵، سعید)

”ولا بأس بالذهاب إلى ضيافة أهل الذمة“ (الفتاوى العالمگیریة، کتاب الكراهية، الباب

الرابع عشر في أهل الذمة: ۵/۳۴۷، رشیدیہ)

(۲) ان کا اسی طرح موافقت میں کھانا وغیرہ پکانا تشبہ بالكفار کے ارتکاب کی بنیاد پر ناجائز اور حرام ہے، لہذا ان سے اسی قسم کی =

ہندو کے گھر کی چیزیں کھانا

سوال [۸۵۸۲]: ہندو کے یہاں وہی چوڑا، دال بھات کھانا کیسا ہے (۱)؟

الجواب حامداً ومصلياً:

جب تک ناپاکی کا علم نہ ہو، درست ہے (۲)۔ حضرت نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے غیر مسلموں کے ہدایا کو قبول فرمایا ہے، اور نوش فرمایا ہے (۳)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۳/۱۱/۸۹ھ۔

= کوئی چیز قبول کرنا ان کی اعانت اور حمایت کرنا ہے، اور چونکہ اعانت علی المعصیۃ ممنوع ہے، لہذا اس سے بچنا ضروری ہے:

قال اللہ تعالیٰ: ﴿وَلَا تَعَاوَنُوا عَلَى الْإِثْمِ وَالْعُدْوَانِ﴾ (سورة المائدة: ۲)

قال العلامة الآلوسی رحمہ اللہ تعالیٰ: "فیعم النهی کل ما هو من مقولة الظلم والمعاصی، ویندرج فیہ النهی عن التعاون علی الاعتداء والانتقام". (روح المعانی، (المائدة: ۲): ۵۷/۶، دار احیاء التراث العربی بیروت)

قال الملا علی القاری: "من شبه نفسه بالكفار فی اللباس وغيره، أو بالفساق أو الفجار، أو بأهل التصوف والصلحاء الأبرار "فهو منهم": أي فی الإثم والخیر. قال الطیبی: هذا عام فی الخلق والخلق والشعار، ولما كان الشعارُ أظهرَ فی الشبه، ذكر فی هذا الباب. قلت: بل الشعار هو المراد بالتشبه لا غیر..... اهـ". (مرقاة المفاتیح، کتاب اللباس، الفصل الثانی (رقم الحدیث: ۴۳۴۷): ۱۵۵/۸، رشیدیہ)

(و کذا فی بذل المجہود، کتاب اللباس: ۴۰/۵، معهد الخلیل الإسلامی کراچی)

(۱) "بھات: اُبلے ہوئے چاول"۔ (فیروز اللغات، ص: ۲۲۹، فیروز سنز، لاہور)

(۲) (الفتاویٰ العالمکیریہ، کتاب الکراہیہ، الباب الرابع عشر فی أحكام أهل الذمة: ۳۴۷/۵، رشیدیہ)

(و کذا فی خلاصة الفتاویٰ، کتاب الکراہیہ، الفصل الثالث فیما يتعلق بالمعاصی: ۳۴۶/۳، رشیدیہ)

(و کذا فی النتف الفتاویٰ، کتاب الجہاد، مالا یؤکل من أطعمة الکفار، ص: ۳۳۵، سعید)

(۳) "عن أنس بن مالک رضی اللہ تعالیٰ عنہ أن امرأة یهودیة أتت رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم بشاة مسمومة فأكل منها، فجیئ بها إلی رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فسألها عن ذلك، فقالت: =

ہندو کی دوکان سے گوشت خرید کر استعمال کرنا

سوال [۸۵۸۳]: ۱..... ہندو کھٹیک (۱) سے جس کی دوکان پر کسی مسلم کا پہرا، یا نگرانی نہیں ہوتی تو

ایسی دوکان سے گوشت خرید کر استعمال کرنا جب کہ اس کو کسی مسلمان نے ذبح کیا ہو، کیا حکم ہے؟

۲..... اگر کوئی ہندو مسلمان کی دوکان سے گوشت خرید کر لے جائے، اور اس کو وہ اپنے مکان یا اپنے

ہوٹل میں پکائے تو کیا مسلمان کھا سکتا ہے یا نہیں؟

۳..... بہت سے مسلمان سرکاری ملازم اپنے مکان سے باہر علاقہ میں دورہ کرنے کے لئے جاتے ہیں

اور وہ کسی ہندو کے یہاں قیام کرتے ہیں، وہ ہندو مسلمان کی دوکان سے گوشت خرید کر لاتے ہیں، وہ گوشت اس

ہندو کے یہاں گھر میں پکتا ہے، مسلمان باہر کے کمرے میں قیام کرتا ہے۔ ایسی حالت میں گوشت اس مسلمان

کی نگاہ سے غائب رہتا ہے تو ایسے گوشت کا کیا حکم ہے؟

۴..... ایک مسلمان کسی مسلمان کی دوکان سے گوشت خرید کر لے جا رہا ہے کہ راستہ میں اس کا نوکر جو

کہ ہندو ہے ملا، مسلمان نے وہ گوشت اس کو دے دیا اور یوں کہا کہ گھر لے جاؤ، یہ پکے گا۔ وہ نوکر اس گوشت کو

= اردت لاقتلک، فقال: "ما كان الله لیسلطک علی ذلک". أو قال: "علی" قال: فقالوا: ألا نقتلها؟

قال: "لا". فما زلت أعرها فی لهوات رسول الله صلی الله تعالیٰ علیہ وسلم". (سنن أبی داؤد، کتاب

الذیات، باب فیمن سقی رجلاً سماً أو أطعمه، الخ: ۲/۲۷۲، مکتبہ امدادیہ ملتان)

"عن أبی هریرة رضی الله تعالیٰ عنه: لما فتحت خیبر، أهدیت لرسول الله صلی الله تعالیٰ علیہ

وسلم شاة فیها سم". (صحیح البخاری، کتاب المغازی، باب الشاة التي سُمّت للنبي صلی الله تعالیٰ

علیه وسلم: ۲/۶۱۰، قدیمی)

قال الحافظ ابن حجر العسقلانی تحت الحدیث المذكور: "وقد اشتملت قصة خیبر علی

أحكام كثيرة: منها..... والأكل من طعام أهل الكتاب وقبول هدیتهم". (فتح الباری شرح صحیح

البخاری، کتاب المغازی، باب الشاة التي سُمّت للنبي صلی الله تعالیٰ علیہ وسلم: باب: ۴۲،

۶۳۳/۷، قدیمی)

(۱) "کھٹیک: ہندو کی ایک قوم جس کا پیشہ عموماً ہر قسم کے جانور پالنے اور رکھنے کا ہے، اہیری"۔ (فیروز اللغات، ص:

۱۰۵۶، فیروز سنز لاہور)

لے کر اپنے مالک کے گھر دے دیتا ہے، جہاں سے وہ نوکر گوشت کو لے کر چلا تھا وہاں اس کے ساتھ کوئی مسلمان ساتھ نہ تھا۔ تو کیا حکم ہے؟

۵..... بہت سی بستیوں کے مسلمان یوں کہتے ہیں کہ ہمارے یہاں کے ہندو کھٹیک نہایت دیانتدار ہیں، انہوں نے ہمارے باپ دادا کے وقت سے اب تک کہیں کوئی گڑ بڑ نہیں کی۔ تو کیا ان مسلمانوں کا اعتبار کر کے ان ہندو کھٹیکوں کی دوکان سے گوشت خریدنا مسلمان کے لئے درست ہے یا نہیں، اسے استعمال کیا جائے یا نہیں؟

غیر مسلم کے ہوٹل کا کھانا

سوال [۸۵۸۴]: ۶..... ہندو یا آج کل کے عیسائی، سکھ و پارسی وغیرہ کے ہوٹل سے مسلمان کو کھانا کھانا کیسا ہے؟ جب کہ ان کے یہاں گوشت پکتا ہے، اس گوشت کا اعتبار بھی نہیں کیا جاتا۔ اور اگر سبزی کے ساتھ کھانا کھائے تو ایسی حالت میں بعض موقعوں پر ایک ہی چمچہ استعمال کر لیا جاتا ہے، نہ ان کے یہاں اس کی کوئی پابندی ہے تو ایسی صورت میں کیا حکم ہے؟

ٹی پارٹی یا ڈنر پارٹی میں مسلمانوں کا کھانا کھانا

سوال [۸۵۸۵]: ۷..... بعض وقت سرکاری محکموں میں لوگ آپس میں ایک دوسرے کی دعوت کرتے ہیں جسے عرف عام میں ”ٹی پارٹی“ یا ”ڈنر پارٹی“ کہا جاتا ہے، اس پارٹی میں بھی گوشت پکتا ہے، اس گوشت کی تحقیق بھی نہیں کی جاسکتی۔ تو مسلمان کو ایسی دعوت میں کھانا کھانا کیسا ہے؟

غیر مسلم ممالک سے درآمد شدہ بند ڈبوں کے گوشت کا حکم

سوال [۸۵۸۶]: ۸..... بعض کمپنیاں گوشت کو ڈبوں میں بند کر کے فروخت کرتی ہیں اور وہ کمپنیاں غیر مسلم کی ہوتی ہیں، معلوم نہیں وہ گوشت ذبح کیا ہوا ہے یا نہیں۔ بعض کمپنیاں ڈبوں پر یہ لکھ دیتی ہیں کہ یہ گوشت ذبح کیا ہوا ہے۔ تو کیا ان کی بات صحیح مان لی جاوے؟ مسلمان کو ایسا گوشت استعمال کرنا کیسا ہے؟ اور جو لوگ اس کو استعمال کریں ان کی اقتداء میں نماز پڑھنا کیسا ہے؟

الجواب حامداً ومصلحاً:

..... جب کوئی مسلم نگران وہاں موجود نہیں تو مدارِ اُس غیر مسلم کے قول پر رہ گیا کہ یہ حلال گوشت ہے اور حلت و حرمت میں غیر مسلم کا قول شرعاً قبول نہیں، البتہ معاملات میں اس کا قول بھی قبول ہے جب کہ صدق کا ظن ہو۔ پس اگر وہ یہ کہے کہ یہ وہ گوشت ہے کہ جس کو فلاں شخص (مسلم) نے ذبح کیا اور دل گواہی دے کہ یہ صحیح کہتا ہے اور اس نے اس میں کوئی ناجائز گوشت نہیں ملایا تو اس کا قول قبول کر لینا درست ہے:

”ولا يقبل قول الكافرين في الديانات إلا إذا كان قبول قول الكافر في المعاملات يتضمن قبوله في الديانات، فحينئذ تدخل الديانات في ضمن المعاملات، فتقبل قوله ضرورة، كذا في التبيين. من أرسل أجيراً له مجوسياً أو خادماً، فاشترى لحماً فقال: اشتريته من يهودي أو نصراني أو مسلم، وسعه أكله، اه“. عالمگیری: ۳۰۸/۵ (۱)۔

..... ۲۔ اگر وہ اپنے برتن پاک کر کے پکائے اور اس میں کوئی حرام اور نجس چیز نہ ملائے تو کھانا درست ہے، اس کا اطمینان ہونا چاہیے (۲)۔

(۱) (الفتاویٰ العالمگیریة، کتاب الکراہیة، الباب الأول فی العمل یخبر الواحد: ۳۰۸/۵، رشیدیہ)

(۲) ”قال محمد رحمه الله تعالى: ويكره الأكل والشرب في أواني المشركين قبل الغسل، ومع هذا لو أكل أو شرب فيها قبل الغسل، جاز، ولا يكون آكلًا ولا شاربًا حرامًا. وهذا إذا لم يعلم بنجاسة الأواني، فأما إذا علم، فإنه لا يجوز أن يشرب ويأكل منها قبل الغسل، ولو شرب أو أكل، كان شاربًا وآكلًا حرامًا.“ (الفتاویٰ العالمگیریة، کتاب الکراہیة، الباب الرابع عشر فی أهل الذمة، الخ: ۳۳۷/۵، رشیدیہ)

”ولا يأكلون من أطعمة الكفار ثلاثة أشياء: اللحم، والشحم، والمرق. ولا يطبخون في قدورهم حتى يغسلوها.“ (النتف في الفتاوى، كتاب الجهاد، باب ما لا يؤكل من أطعمة الكفار، ص: ۳۳۵، سعید)

”والأكل والشرب في أواني المشركين مكروه، ولا بأس بطعام المجوس إلا ذبيحتهم وفي الأكل معهم. وعن الحاكم عبد الرحمن: لو ابتلى به المسلم مرة أو مرتين، لا بأس به، أما الدوام عليه فمكروه.“ (خلاصة الفتاوى، كتاب الكراهية، الفصل الثالث فيما يتعلق بالمعاصي: ۳۳۶/۳، رشیدیہ) =

۳.....نمبر: ۲ سے جواب ظاہر ہے۔

۴..... اس پر اعتماد ہو کہ اس نے اس میں نا جائز نہیں ملایا، یا اس کو نا جائز سے نہیں بدلا تو

درست ہے (۱)۔

۵..... اعتماد ہو تو درست ہے (۲)۔

۶..... وہاں کا کھانا نہیں کھانا چاہیے (۳)۔

۷..... غیر مسلم کے یہاں گوشت نہ کھائیں، چائے وغیرہ میں گنجائش ہے (۴)۔

۸..... ایسا گوشت نہ کھائیں، جو لوگ ذاتی تحقیق کے بعد جائز و حلال ہونے کی بناء پر اس کو کھائیں ان

سے تعرض نہ کریں، ان کو یہ نہ کہیں کہ آپ نے حرام کھایا ہے، نہ ان کے ساتھ ایسا معاملہ کریں جیسا حرام کھانے

والوں کے ساتھ کیا جاتا ہے (۵)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

= "عن أبي ثعلبة الخشني قال: سئل رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم عن قدور المجوس،

قال: "أنقوها غسلًا واطبخوا فيها". (جامع الترمذی، کتاب أبواب السير، باب ماجاء فی الانتفاع بآنية

المشركين: ۲/۲۸۴، سعید)

(۱) "ولا يقبل قول الكافرين في الديانات، إلا إذا كان قبول قول الكافر في المعاملات يتضمن قبوله في

الديانات، فحينئذ تدخل الديانات في ضمن المعاملات، فتقبل قوله ضرورة، كذا في التبيين. من أرسل

أجيراً له مجوسياً أو خادماً، فاشترى لحماً فقال: اشتريته من يهودي أو نصراني أو مسلم، وسعه أكله،

اه". (الفتاوى العالمكيرية، كتب الكراهية، الباب الأول في العمل بخبر الواحد: ۵/۳۰۸، رشيدية)

(۲) (راجع رقم الحاشية: ۱)

(۳) "قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم: "دع ما يريبك إلى ما لا يريبك". (جامع الترمذی،

أبواب صفة القيامة، قبيل أبواب صفة الجنة: ۲/۷۸، سعید)

(و كذا في مسند أحمد بن حنبل، مسند حسن بن علي: ۱/۳۰۱، دار إحياء التراث العربي بيروت)

(۴) (راجع رقم الحاشية: ۱)

(۵) (راجع رقم الحاشية: ۱)

ہندو کی دوکان اور گھر کا کھانا

سوال [۸۵۸۷]: اہل ہندو کے ہاں کھانا پینا، یا ہندو دکان داروں سے خشک و تر چیزیں خرید کر کھانا

جائز ہے یا ناجائز؟

الجواب حامدًا ومصلياً:

اگر ان کے برتنوں اور ان کے کھانے پینے کی چیزوں کے متعلق نجاست کا علم ہو تو کھانا، پینا، خریدنا حرام ہے۔ اگر علم نہ ہو تو مکروہ ہے۔ اگر پاکی کا پورا علم ہو تو درست ہے:

”قال محمد رحمه الله تعالى: ويكره الأكل والشرب في أواني المشركين قبل الغسل، ومع هذا لو أكل أو شرب فيها قبل الغسل، جاز، ولا يكون أكلاً ولا شارباً حراماً. وهذا إذا لم يعلم بنجاسة الأواني، فإذا علم، فإنه لا يجوز أن يشرب ويأكل منها قبل الغسل، ولو شرب أو أكل، كان شارباً واكلًا حراماً، ۱ھ“۔ فتاویٰ عالمگیری، ص: ۳۴۷ (۱)۔ فقط واللہ سبحانہ وتعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود گنگوہی عفا اللہ عنہ، مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور۔

الجواب صحیح: سعید احمد غفرلہ، صحیح: عبداللطیف، ۱۸/۵/۶۰ھ۔

مشرک کے ساتھ کھانا کھانا

سوال [۸۵۸۸]: مشرک کے ساتھ کھانا کھانا، جھوٹا پانی پینا، اس کے ہاتھ کی پکی ہوئی روٹی، شیرینی

وغیرہ کھانا کیسا ہے؟ حالانکہ العالمگیریہ میں درست لکھا ہے اور کافر کا پسینہ فقہاء نے پاک لکھا ہے۔

(۱) (الفتاویٰ العالمگیریہ، کتاب الکراہیۃ، الباب الرابع عشر فی أحكام أهل الذمة:

۳۴۷/۵، رشیدیہ)

(و کذا فی خلاصۃ الفتاویٰ، کتاب الکراہیۃ، الفصل الثالث فیما یتعلق بالمعاصی: ۳۴۶/۴، رشیدیہ)

(و کذا فی النصف فی الفتاویٰ، کتاب الجہاد، ما لایؤکل من أطعمۃ الکفار، ص: ۴۳۵، سعید)

الجواب حامداً ومصلياً:

حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے کافر کو ہاتھ بھی لگایا ہے (۱) کافر کے ہاتھ کا پکا ہوا کھانا بھی نوش فرمایا ہے، آخر زہر کس نے دیا تھا (۲)۔ کافر کے ہاتھ کا بنا ہوا کپڑا بھی پہنا ہے (۳)۔ جب تک کسی کی ناپاکی کا علم نہ ہو، یہ سب چیزیں پاک اور درست ہیں (۴)، اگرچہ افضل مسلمان کی چیز کا استعمال کرنا ہے (۵)۔ فقط واللہ سبحانہ وتعالیٰ اعلم۔
حررہ العبد محمود غفرلہ۔

(۱) ”وأما نجاسة بدنه، فالجمهور على أنه ليس بنجس البدن والذات؛ لأن الله تعالى أحل طعام أهل الكتاب“. (تفسير ابن كثير، (سورة التوبة:) : ۳۴۶/۲، سهيل اكيذمي لاهور)

”وأخرج أبو الشيخ وابن مردويه عنه (ابن عباس) رضى الله تعالى عنهما أنه قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: ”من صافح مشركاً، فليتوضأ أو ليغسل كفيه“.

”وأخرج ابن مردويه عن هشام بن عروة عن أبيه عن جده قال: استقبل رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم جبريل عليه السلام، فناوله يده، فأبى أن يتناولها، فقال: ”يا جبريل! ما منعك أن تأخذ بيدي“؟ فقال: إنك أخذت بيد يهودى فكرهت أن تمس يدي يداً قد مستها يد كافر، فدعا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بماء فتوضأ فناوله يده فتناولها“..... قيل: وعلى ذلك فلا يحل الشرب من أوانيهم ولا موأكلتهم ولا لبس ثيابهم، لكن صح عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم والسلف خلافه، واحتمال كونه قبل نزول الآية فهو منسوخ بعيد..... والاستدلال على طهارتهم بأن أعيانهم لو كانت نجسة ما أمكن بالإيمان طهارتها؛ إذ لا يعقل كون الإيمان مطهراً“. (تفسير روح المعاني، سورة التوبة: ۷۶/۱۰، دار إحياء التراث العربى بيروت)

(۲) ”عن أنس بن مالك رضى الله تعالى عنه أن امرأة يهودية أتت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بشاة مسمومة فأكل منها، فجيئ بها إلى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فسألها عن ذلك، فقالت: أردت لأقتلك، فقال: ”ما كان الله ليسلطك على ذلك“. أو قال: ”على“. قال: فقالوا: ألا نقلها؟ قال: ”لا“. فما زلت أعرفها فى لهوات رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم“. (سنن أبى داؤد، كتاب الديات، باب فيمن سقى رجلاً سماً أو أطعمه، الخ: ۲۷۲/۲، مكتبة امداديه ملتان)

”عن أبى هريرة رضى الله تعالى عنه: لما فتحت خيبر، أهديت لرسول الله صلى الله تعالى عليه =

وسلم شاة فيها سمٌ. (صحيح البخارى، كتاب المغازى، باب الشاة التى سُمّت للنبي صلى الله تعالى عليه وسلم: ۶۱۰/۲، قديمى)

قال الحافظ ابن حجر العسقلانى تحت الحديث المذكور: "وقد اشتملت قصة خبير على أحكام كثيرة: منها والأكل من طعام أهل الكتاب وقبول هديتهم". (فتح البارى شرح صحيح البخارى، كتاب المغازى، باب الشاة التى سُمّت للنبي صلى الله تعالى عليه وسلم: باب: ۴۲، ۶۳۳/۷، قديمى)

(۳) "عن ابن بريدة عن أبيه أن النجاشى أهدى للنبي صلى الله تعالى عليه وسلم خفين أسودين سازجين فلبسهما، ثم توضأ ومسح عليهما". قال المناوى: وفيه أيضاً أنه ينبغي قبول الهدية حتى من أهل الكتاب، فإنه (أى النجاشى) لما أهدى له، كان كافراً قال بعضهم: قبول هدية الكافر ناسخ لعدم القبول". (شرح المناوى للشمائل على هامش جمع الوسائل، ص: ۱۵۶، إداره تاليفات اشرفيه ملتان)

(و كذا فى فتح البارى، كتاب الهبة، باب قبول الهدية من المشركين: ۲۸۸/۵، قديمى)

(و كذا فى الفتاوى العالمكيرية، كتاب الكراهية، الباب الرابع عشر فى أهل الذمة: ۳۳۷/۵، رشيديه)

(۴) "قال محمد رحمه الله تعالى: ويكره الأكل والشرب فى أوانى المشركين قبل الغسل، ومع هذا لو أكل أو شرب فيها قبل الغسل، جاز، ولا يكون آكلًا ولا شاربًا حرامًا. وهذا إذا لم يعلم بنجاسة الأوانى، فأما إذا علم، فإنه لا يجوز أن يشرب ويأكل منها قبل الغسل، ولو شرب أو أكل، كان شاربًا وآكلًا حرامًا". (الفتاوى العالمكيرية، كتاب الكراهية، الباب الرابع عشر فى أهل الذمة، الخ: ۳۷/۵، رشيديه)

"ولا يأكلون من أطعمة الكفار ثلاثة أشياء: اللحم، والشحم، والمرق. ولا يطبخون فى قدورهم حتى يغسلوها". (النتف فى الفتاوى، كتاب الجهاد، باب ما لا يؤكل من أطعمة الكفار، ص: ۲۳۵، سعيد)

"والأكل والشرب فى أوانى المشركين مكروه، ولا بأس بطعام المجوس إلا ذبيحتهم وفى الأكل معهم. وعن الحاكم عبد الرحمن: لو ابتلى به المسلم مرة أو مرتين لا بأس به، أما الدوام عليه فمكروه". (خلاصة الفتاوى، كتاب الكراهية، الفصل الثالث فيما يتعلق بالمعاصى: ۳۳۶/۴، رشيديه) =

طعام اہل کتاب سے متعلق ایک شبہ

سوال [۸۵۸۹]: قرآن مجید کی ایک اس آیت کا مطلب تو سمجھ میں آ گیا کہ ”کتاب والوں کا کھانا تمہارے لئے حلال ہے“ یعنی کتاب والے جو جائز کھانا اپنے ہاتھ سے پکا کر، یا اپنے ہاتھ سے ذبح کر کے کھلائیں تو تم اس کو کھالیا کرو، کیونکہ چھوت چھات ٹھیک نہیں۔ یہ آیت اگر قرآن شریف میں نہ ہوتی تو اہل کتاب کے کھانے کے متعلق مسلمان لوگ شک میں پڑے رہتے اس لئے اس آیت سے وہ شک رفع ہو گیا۔ مگر مندرجہ ذیل مطلب والی آیت شریفہ کا مفہوم سمجھا دیجئے: ”تمہارا کھانا اہل کتاب کے لئے حلال ہے“ (۱)۔

یعنی تمہارے ہاتھ کے پکے ہوئے کھانے، یا تمہارے ذبح کئے ہوئے کو اہل کتاب کو حلال سمجھنا چاہیے، سمجھ میں نہیں آتا کہ جب اہل کتاب قرآن مجید کو نہیں مانتے تو یہ حکم یا خبر قرآن مجید میں کیوں ہے۔ اگر محض مسلمانوں کے لئے یہ خبر ہے تو تحصیل حاصل ہے کیونکہ مسلمانوں کو یہ بات ان لوگوں کے طرز عمل ہی سے معلوم ہو سکتی ہے، جیسے کوئی اہل کتاب مسلمان کے گھر آئے اور مسلمان اس سے کھانے کے لئے کہے تو اگر وہ حلال سمجھتا ہے تو مسلمان کے پکے ہوئے کھانے کو ضرور کھالے گا اور اگر مسلمان کے ہاتھ کے کھانے کو حلال نہیں سمجھتا تو جواب دے گا کہ ہمارے مذہب میں آپ کے ہاتھ کا کھانا جائز نہیں۔ اور اگر مسلمان کہے بھی کہ ہمارے قرآن مجید میں لکھا ہے کہ تمہارا کھانا اہل کتاب کے لئے حلال ہے، پس تم ضرور کھاؤ تو وہ جواب دے گا کہ ہم قرآن مجید

= ”عن أبي ثعلبة الخشني قال: سئل رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم عن قدور المجوس، قال: ”أنقوها غسلا واطبخوا فيها“۔ (جامع الترمذی، أبواب السير، باب ماجاء فی الانتفاع بآنية المشركين: ۲۸۴/۲، سعید)

(۵) ”لابأس بأن يكون بين المسلم والذمي معاملة إذا كان مما لا بد منه، كذا في السراجية“۔ (الفتاوى العالمكيرية، كتاب الكراهية، الباب الرابع عشر في أحكام أهل الذمة: ۳۴۸/۵، رشیدیہ)

مفتی محمد شفیع صاحب رحمہ اللہ تعالیٰ مذکورہ عبارت تحریر کرنے کے بعد لکھتے ہیں: ”عبارت بالا سے ظاہر ہوا کہ بلا ضرورت مسلمانوں کو چھوڑ کر کفار و مشرکین کے ساتھ معاملات نہ کئے جائیں“۔ (جوہر الفقہ، معاملات کفار میں تعلیمات اسلام کا خلاصہ: ۱۸۶/۲، دارالعلوم کراچی)

(۱) قال الله تعالى: ﴿وطعام الذين أوتوا الكتب حل لكم، وطعامكم حل لهم﴾. (سورة المائدة: ۵)

نہیں مانتے۔ ضرور سمجھا دیجئے کہ اس کا کیا مفہوم ہے؟

اور یہ بھی عرض ہے کہ اگر دونوں کو اکٹھا کر کے یوں کہیں کہ اہل کتاب کے لئے حلال ہو، یعنی اگر اہل کتاب تمہارے ہاتھ کے کھانے کو حلال سمجھیں تو تم کو بھی ان کے ہاتھوں کے پکے ہوئے کھانے سے پرہیز نہ کرنا چاہیے، وہ اس صورت میں تمہارے لئے حلال ہے، البتہ پاک کھانا شرط ہے۔

صورت مرقومہ بالا پر ”واؤ“ حالیہ ہوگی جیسے کہ: ﴿لا تقربوا الصلوة وأنتم سكارى﴾ ہے (۱) اور اگر ﴿طعام الذین أوتوا الكتاب حل لکم، وطعامکم حل لہم﴾ (۲) ”واؤ“ حالیہ ہونے میں کوئی مجال از روئے قواعد عربیہ ہو تو تحریر فرمائیے، کیونکہ مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور کے ایک طالب علم نے مجھ سے فرمایا تھا کہ اس جگہ واءِ حالیہ ہونے میں کوئی مانع نہیں ہے۔ لہذا عرض ہے کہ جواب مرحمت فرمایا جائے۔

احقر: اللہ دیا، ہیڈ مدرس ورنہ کیوس ٹڈل اسکول، سکبر وڈھ، سہارنپور۔

مکرر عرض ہے کہ بخاری شریف میں حضرت ابی ثعلبہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ ”اگر مسلمان کے برتن ملیں تو اہل کتاب کے برتنوں میں مت کھاؤ، لیکن اگر مسلمان کے برتن نہ ملیں تو مجبوراً اہل کتاب کے برتنوں ہی کو دھو کر اس میں کھاؤ“ (۳)۔ اس حدیث شریف کو بھی ملحوظ رکھا جائے اور یہ ظاہر ہے کہ ظروف کے حکم سے مظروف کا حکم بدلتا نہیں یعنی جس طرح میں ظرف کا استعمال ممنوع ہے اس صورت میں اس ظرف میں کھانا کھانا بھی ممنوع ہے۔

الجواب حامداً ومصلياً:

تفسیر مظہری میں لکھا ہے کہ: ”اشیاء دو قسم کی ہیں: بعض تو سب کے لئے بلا شرط حلال ہیں، جیسے: دریا

(۱) (سورة النساء: ۴۳)

(۲) (سورة المائدة: ۵)

(۳) ”حدثنی أبو ثعلبة الخشنی قال: أتیت النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم، فقلت: یا رسول اللہ! إنا بأرض أهل الكتاب، فنأكل فی انیتهم..... فقال النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم: ”أما ما ذكرت أنکم بأرض أهل الكتاب، فلا تأکلوا فی انیتهم إلا أن لاتجدوا بداً، فإن لم تجدوا، فاغسلوا وکلوا“.

الحديث. (صحيح البخاری، كتاب الذبائح والصيد والتسمية، باب انية المجوس والميتة:

۸۲۶/۲، قديمی)

کاپانی، اور بعض کی حلت کے لئے کچھ شروط ہیں، جیسے: حلتِ صلوة کے لئے وضو شرط ہے۔ اور تمام عبادات کے لئے ایمان شرط ہے اور حلتِ مال کے لئے ملک یا مالک کی اجازت شرط ہے“ تو آیت: ﴿وَطَعَامُكُمْ حَلَالٌ لَّهُمْ﴾ (۱) میں یہ فرمایا ہے کہ مسلمانوں کا ذبیحہ غیر مسلموں کے لئے بلا شرط حلال ہے، جیسا کہ دوسرے جائز کاموں کی وجہ سے ان کو عذاب نہ ہوگا تو اسی طرح مسلمانوں کا ذبیحہ کھانے کی وجہ سے ان کو عذاب نہ ہوگا۔ اور اس کے بیان کرنے سے مقصود فرق بیان کرنا ہے مسلمان عورتوں اور مسلمانوں کے ذبیحہ کے درمیان کہ ذبیحہ مسلمان کا بلا شرط ایمان بھی غیر مسلم کے لئے حلال ہے اور مسلم عورتوں سے نکاح کرنا غیر مسلم کے لئے بغیر اس کے مسلمان ہوئے جائز نہیں۔ مجوس وغیرہ کا ذبیحہ غیر مسلموں کے لئے بھی حلال نہیں، جیسا کہ مسلمانوں کے لئے وہ حلال نہیں اس کو مسلم یا غیر مسلم جو بھی کھائے گا، وہ عذاب کا مستحق ہوگا (۲)۔

تفسیر مدارک اور تفسیر بیضاوی میں لکھا ہے کہ: ”مسلمان کو بتایا جا رہا ہے کہ اگر تم اپنا ذبیحہ غیر مسلموں کو کھلا دو گے تو اس پر تم سے کوئی مواخذہ نہ ہوگا، کیونکہ وہ ان کے لئے حلال ہے، اگر وہ ان کے لئے حرام ہوتا تو

(۱) (سورة المائدة: ۵)

(۲) ”قلت: معناه أن من الأشياء ما هو حلال على كافة الناس من غير شرط كحل ماء البحر، ومنها ما هو مشروط حلها بشرائط، كالصلوة مشروط جوازها بالوضوء، وسائر العبادات مشروط إتيانها بالإيمان بالله ورسوله، وإخلاص النية، وأكل الأموال مشروط حلها بالملك، أو إذن من المالك، فذبايح المسلمين حلال على الكفار حتى لا يعذبون في الآخرة بأكلها كما لا يعذبون بإتيان أمور مباحة للعالمين من غير شرط الإيمان، بخلاف ذبايح المجوس فإنها كالميتة يحرم أكلها على سائر الناس، فيعذب الكفار كما يعذبون بترك الإيمان، وترك سائر الواجبات المتوقفة على الإيمان، وإتيان المنهيات، قال الله تعالى: ﴿مَّا سَلَكَكُمْ فِي سَقَرٍ، قَالُوا لِمَ نَكُ مِنَ الْمَصْلُومِينَ﴾ الآية، وفائدة هذا القول التفرقة بين ذبايح المسلمين ونسائهم، فإن ذبايح المسلمين حلال على كافة الناس من غير اشتراط الإيمان بخلاف نسائهم، فإنه يشترط لحل من أكلها الإيمان..... والسرف في ذلك ما ذكرنا أن حل أكل ذبايح المسلمين غير مشروط بالإيمان، بخلاف حل نسائهم“ (التفسير المظهرى: ۳/۴۰، سورة

المائدة: ۵)، حافظ كتب خانہ کوئٹہ

تمہارے لئے ان کو کھلانا جائز نہ ہوتا“ (۱)۔

ان دونوں تفسیروں سے شبہ رفع ہو سکتا ہے اور اس سے پہلی آیت سے مقصود یہ ہے کہ چونکہ اہل کتاب اللہ کے نام پر جانوروں کو ذبح کرتے ہیں، اس لئے ان کا ذبیحہ تمہارے لئے جائز ہے۔ اگر معلوم ہو جائے کہ انہوں نے اللہ کے علاوہ کسی اور کے نام پر ذبح کیا ہے تو وہ جائز نہیں جیسا کہ ایک دوسری آیت سے معلوم ہوتا ہے (۲)۔

”واؤ“ حالیہ مان کر مطلب مذکور فی السؤال بیان کرنے میں تامل ہے، کیونکہ جب خدا کے نام پر جانور ذبح کر دیا گیا تو وہ حلال ہو گیا، خواہ اہل کتاب مسلمانوں کے ذبیحہ کو حلال سمجھیں یا نہ، اس سے کچھ نہیں اثر پڑتا۔ شریعت کا مسئلہ ان کے سمجھنے پر موقوف نہیں۔

کفار کے برتنوں میں کھانے کے متعلق یہ ہے کہ ان کی پاکی کا یقین ہو تو بلا کراہت ان میں کھانا درست ہے، اگر ناپاکی کا یقین ہو تو ان میں کھانا بالکل ناجائز ہے۔ اگر کچھ علم نہ ہو اور مسلمان کا پاک برتن موجود ہو تو احوط یہ ہے کہ مسلمان کے برتن میں کھائے، اگر مسلمان کا برتن موجود نہ ہو تو کافر کے برتن میں بھی کھانا جائز

(۱) ﴿و طعامکم حل لہم﴾ فلا جناح علیکم ان تطعموہم؛ لانه لو کان حراماً علیہم طعام المؤمنین، لما ساغ لہم إطعامہم“۔ (تفسیر المدارک: ۱/۳۰۷، (سورۃ المائدۃ: ۵)، قدیمی)

﴿و طعامکم حل لہم﴾۔ فلا علیکم ان تطعموہم وتبعوہ منہم، ولو حرم علیہم، لم یجز

ذلک“۔ (التفسیر البیضاوی: ۱/۲۱۶، (سورۃ المائدۃ: ۵)، کتب خانہ رحیمیہ یوپی دیوبند)

(۲) قال اللہ تعالیٰ: ﴿انما حرم علیکم المیتة والدم ولحم الخنزیر وما اهل بہ لغير اللہ﴾۔ (سورۃ البقرۃ:

(۱۷۳)

”قال فی الکفاية: إنما یحل ذبیحة کتابی فیما إذا لم یدکر وقت الذبح اسم غزیر أو اسم

المسیح، وأما إذا ذکر فلا یحل، كما لا یحل ذبیحة المسلم إذا ذکر وقت الذبح اسم غیر اللہ تعالیٰ

لقوله تعالیٰ: ﴿وما اهل بہ لغير اللہ﴾۔ فحال کتابی فی ذلک لا یكون أعلى من حال المسلم.....

والصحيح المختار عندنا هو القول الأول یعنی ذبائح کتابی تارکاً التسمیة عامداً، أو علی غیر اسم اللہ

تعالیٰ لا یؤکل إن علم ذلک یقیناً، أو کان غالب حالہم ذلک“۔ (التفسیر المظہری: ۳/۴۰، (سورۃ

المائدۃ: ۵)، حافظ کتب خانہ کوئٹہ

ہے، حرام نہیں (۱) اور آیت: ﴿و طعام الذين أوتوا الكتاب حل لكم، وطعامكم حل لهم﴾ (۲) میں ذبیحہ مراد ہے، کما صرح به الرازی فی أحكام القرآن (۳)۔

حدیث شریف سے خود دیکھ کر بغیر استاد سے پڑھے ہر شخص مسئلہ نہیں نکال سکتا، جیسا کہ بغیر استاد سے پڑھے طب کی کتاب دیکھ کر ہر شخص اس سے اپنا، یا دوسرے مریض کا علاج نہیں کر سکتا، اس لئے یا تو حدیث شریف کو باقاعدہ کسی ماہر استاد سے پڑھنا چاہیے، تاکہ ہر حدیث کا مطلب خوب واضح طور پر سمجھ میں آجائے اور

(۱) "قال محمد رحمه الله تعالى: ويكره الأكل والشرب في أواني المشركين قبل الغسل، ومع هذا لو أكل أو شرب فيها قبل الغسل، جاز، ولا يكون أكلاً ولا شارباً حراماً. وهذا إذا لم يعلم بنجاسة الأواني، فأما إذا علم، فإنه لا يجوز أن يشرب ويأكل منها قبل الغسل، ولو شرب أو أكل، كان شارباً و آكلًا حراماً." (الفتاوى العالمكيرية، كتاب الكراهية، الباب الرابع عشر في أهل الذمة، الخ: ۳۴۷/۵، رشیدیہ)

"ولا يأكلون من أطعمة الكفار ثلاثة أشياء: اللحم، والشحم، والمرق. ولا يطبخون في قدورهم حتى يغسلوها." (النتف في الفتاوى، كتاب الجهاد، باب ما لا يؤكل من أطعمة الكفار، ص: ۴۳۵، سعید)

"والأكل والشرب في أواني المشركين مكروه، ولا بأس بطعام المجوس إلا ذبيحتهم وفي الأكل معهم. وعن الحاكم عبد الرحمن: لو ابتلى به المسلم مرة أو مرتين، لا بأس به، أما الدوام عليه فمكروه." (خلاصة الفتاوى، كتاب الكراهية، الفصل الثالث فيما يتعلق بالمعاصي: ۳۴۶/۳، رشیدیہ)

"عن أبي ثعلبة الخشني قال: سئل رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم عن قدور المجوس قال: "أنقوها غسلًا واطبخوا فيها." (جامع الترمذی، كتاب أبواب السير، باب ما جاء في الانتفاع بآنية المشركين: ۲۸۴/۲، سعید)

(۲) (سورة المائدة: ۵)

(۳) ﴿و طعام الذين أوتوا الكتاب حل لكم﴾. روى عن ابن عباس وأبي الدرداء والحسن ومجاهد وإبراهيم وقتادة والسدي أنه ذبائحهم، وظاهره يقتضى ذلك؛ لأن ذبائحهم من طعامهم. ولو استعملنا اللفظ على عمومته، لانتظم جميع طعامهم من الذبائح وغيرها، والأظهر أن يكون المراد الذبائح خاصة." الخ. (أحكام القرآن للجصاص، قبيل باب تزويج الكتابيات: ۳۴۳/۲، دار الكتب العربی بیروت)

کوئی شبہ ہو تو استاد حل کر دے یا علماء نے احادیث کو سمجھ کر جو مسائل اور مطالب بیان فرمائے ہیں ان پر اکتفا کرنا چاہیے۔ نیز حضرت مولانا تھانویؒ کا ایک رسالہ ”الاقتصاد فی التقليد والاجتہاد“ ضرور مطالعہ کرنا چاہیے۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود گنگوہی عفا اللہ عنہ، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۱۲/۶/۵۵ھ۔

الجواب صحیح: سعید احمد غفرلہ، صحیح: عبداللطیف، مدرسہ مظاہر علوم، ۱۲/جمادی الثانی/۵۵ھ۔

غیر مسلم کے ہوٹل میں کھانا

سوال [۱۸۵۹۰]: ایک شخص نے غلطی سے مسلم ہوٹل سمجھ کر غیر مسلم کے ہوٹل میں دال اور چاول کھایا، اس ہوٹل میں جھٹکے کا گوشت بھی پکتا ہے، لیکن اس نے گوشت نہیں کھایا، صرف دال اور چاول کھایا (۱)۔ تو یہ کھانا جائز ہے یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلياً:

جب جھٹکے کا گوشت یا کوئی اور ناپاک و حرام چیز نہیں کھائی تو کوئی حرج نہیں (۲)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔
حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲/۱۱/۹۰ھ۔

الجواب صحیح: بندہ نظام الدین عفی عنہ، دارالعلوم دیوبند، ۲/۱۱/۹۰ھ۔

(۱) ”جھٹکا: تلوار مار کر جانور کی گردن کاٹنا، جو مسلمانوں کے نزدیک حرام ہے“۔ (فیروز اللغات، ص: ۴۹۲، فیروز سنز لاہور)

(۲) قال اللہ تعالیٰ: ﴿اليوم أحل لكم الطيبات وطعام الذين أوتوا الكتاب حل لكم﴾ (سورة المائدة: ۵)
قال العلامة الآلوسی رحمہ اللہ تعالیٰ تحت الآية المذكورة: عن ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما: أن المراد به الذبائح؛ لأن غيرها لم يختلف في حله، وعليه أكثر المفسرين“۔ (روح المعاني، (سورة المائدة): ۶/۶۵، دار إحياء التراث العربی بیروت)

مفتی محمد شفیع رحمہ اللہ تعالیٰ مذکورہ بالا آیت کی تفسیر میں فرماتے ہیں:

”جمہور امت کے نزدیک اس جگہ طعام سے مراد صرف اہل کتاب کے ذبائح کا گوشت ہے، کیونکہ گوشت کے سوا دوسری اشیاء خوردنی میں اہل کتاب اور دوسرے کفار میں کوئی امتیاز اور فرق نہیں، کھانے پینے کی خشک چیزیں گیہوں، چنا، چاول اور پھل وغیرہ ہر کافر کے ہاتھ کا حلال و جائز ہے، اس میں کسی کا کوئی اختلاف نہیں، اور جس کھانے میں انسانی صنعت کو دخل ہے، =

غیر مسلم کے ہاتھ بھیجا ہوا گوشت کھانا

سوال [۸۵۹۱]: زید نے ایک ہرن کا شکار کیا اور اس کی ایک ران اپنے دوست بکر کو اپنے غیر مسلم ملازم کے ہاتھ اپنے گاؤں سے دوسرے گاؤں میں بھیجی۔ تو یہ گوشت بکر کو کھانا جائز ہے یا نہیں؟ نیز ملازم کو زید نے بکر کے نام کا پرچہ بھی دیا ہو۔

الجواب حامداً ومصلياً:

مسلمان نے شرعی طور پر شکار کر کے اس کی ایک ران اپنے غیر مسلم ملازم کے ہاتھ پرچہ دے کر اپنے دوست کے پاس بھیجی تو اس دوست کو اس کا کھانا درست ہے (۱)۔ فقط واللہ اعلم۔
حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

کافر ملازم کے ذریعہ گوشت منگانا

سوال [۸۵۹۲]: اگر کافر ملازم ہو، اس سے گوشت منگانا جائز ہے یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلياً:

نہیں منگانا چاہیے، خدا جانے حلال لائے گا یا حرام، اور اس میں اس کا قول معتبر نہیں (۲)۔ فقط واللہ
سبحانہ وتعالیٰ اعلم۔
حررہ العبد محمود گنگوہی غفرلہ۔

= اس میں چونکہ کفار کے برتنوں اور ہاتھوں کی طہارت کا کوئی بھروسہ نہیں اس لئے احتیاط اس میں ہے کہ اس سے اجتناب کیا جائے، بلا ضرورت شدیدہ استعمال نہ کریں، مگر اس میں جو حال مشرکین بت پرستوں کا ہے، وہی اہل کتاب کا ہے کہ نجاست کا احتمال دونوں میں برابر ہے۔ (معارف القرآن، سورۃ المائدہ: ۳/۳۹، ۵۰، ادارۃ المعارف کراچی)

(۱) "ولا يقبل قول الكافرين في الديانات إلا إذا كان قبول قول الكافر في المعاملات يتضمن قبوله في الديانات، فحينئذ تدخل الديانات في ضمن المعاملات، فتقبل قوله ضرورة، كذا في التبيين. من أرسل أجيراً له مجوسياً أو خادماً، فاشتري لحماً فقال: اشتريته من يهودي أو نصراني أو مسلم، وسعه أكله، اهـ". (الفتاوى العالمكيريّة، كتب الكراهية، الباب الأول في العمل بخبر الواحد: ۳۰۸/۵، رشيدية)

(۲) "(ويقبل قول الكافر في الحل والحرم، الخ)" قال الزيلعي رحمه الله تعالى: "وهذا سهو؛ لأن الحل =

غیر مسلم باورچی کا پکا یا ہوا گوشت

سوال [۸۵۹۳]: میں جس بورڈنگ میں رہتا ہوں، پکانے والے باورچی سب ہندو ہیں۔ گوشت دو طرح کا پکتا ہے: جھٹکا اور حلال بھی (۱)، زیادہ لوگ جھٹکے کا کھانے والے ہیں۔ ایسی حالت میں کیا مسلمان طلبہ گوشت ہندو کا پکا ہوا کھا سکتے ہیں؟ جبکہ وہ کہتا ہے کہ ہم مسلمان طلباء کے لیے گوشت علیحدہ پکاتے ہیں، یا سبزیوں اور دال پر اکتفاء کیا جائے، جیسا کہ غیر گوشت خور ہندو طلباء کرتے ہیں، یا ان کے کہنے پر ایسا ہی گوشت کھا لیا جائے؟ مگر احتمال یہ ہے کہ ہو سکتا ہے کہ بوٹی ادھر ادھر ڈال دی جائے، یا ایک چمچ سے دو طرح کے گوشت کو وقتاً فوقتاً چلا دیا جائے۔ مسلمان طلبہ آپ کے جواب کے منتظر ہیں۔ اگر کسی نے مسئلہ پوچھنے سے پہلے یہ گوشت دیدہ و دانستہ ہندو کے ہاتھ پکا ہوا کھایا ہے تو جائز ہے یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلياً:

جبکہ پکانے والا ایک ہی شخص ہے جو کہ غیر مسلم ہے اور وہ دونوں گوشت حلال و حرام ذبیحہ و جھٹکا پکاتا ہے تو احتیاط دشوار ہے۔ ایک گوشت میں چمچ چلا کر دوسرے میں چلا دیا اور ایک کی بوٹی و مصالحہ دوسرے میں آجانا

= والحرمة من الديانات، ولا يقبل قول الكافر في الديانات، وإنما يقبل قوله في المعاملات خاصة للضرورة، ولأن خبره صحيح لصدوره عن عقل ودين يعتقد فيه حرمة الكذب، والحاجة ماسة إلى قبول قوله، لكثرة وقوع المعاملات. ولا يقبل في الديانات، لعدم الحاجة، إلا إذا كان قبوله في المعاملات يتضمن قبوله في الديانات، فحينئذ تدخل الديانات في ضمن المعاملات، فيقبل فيها ضرورة، وكم من شيء يصح ضمناً وإن لم يصح قصداً، ألا ترى أن بيع الشرب وحده لا يجوز و تبعاً للأرض يجوز، هكذا هنا يدخل، حتى إذا كان له خادم أو أجير مجوسى فأرسله ليشتري له لحماً، فقال: اشتريته من يهودى أو نصرانى أو مسلم، وسعه أكله. وإن قال: اشتريته من مجوسى، لا يسعه أكله..... وإن كان لا يقبل قوله فيها قصداً بأن قال: هذا حلال و هذا حرام“ (تبيين الحقائق كتاب الكراهية، فصل فى الأكل والشرب: ۲۷/۷ دارالكتب العلمية بيروت)

(و كذا فى البحر الرائق، كتاب الكراهية، فصل فى الأكل والشرب: ۳۲۳/۸ بيروت، رشيدية)

(۱) ”جھٹکا: تلوار مار کر جانور کی گردن کاٹنا، جو مسلمانوں کے نزدیک حرام ہے۔“ (فیروز اللغات، ص: ۳۹۲، فیروز

سنز لاہور)

بعید از قیاس نہیں ہے۔ اور ظاہر ہے کہ اس کے کہنے کے باوجود کہ ”میں مسلمان کے لئے حلال گوشت علیحدہ پکاتا ہوں“ مسلم طلباء کو اس کا پکایا ہوا گوشت نہیں کھانا چاہیے، اس کا یہ قول شرعاً قابل عمل نہیں ہے (۱)۔ سبزی وغیرہ پر کفایت کریں جس میں مخلوط چمچہ چلانے کا گمان نہ ہو، یا پھر دوسرا انتظام کریں۔ جس نے دیدہ و دانستہ اس کا پکایا ہوا گوشت اس کے قول پر اعتماد کرتے ہوئے کھالیا اس نے غلطی کی، آئندہ احتیاط کرے اور غلطی پر استغفار کرے (۲)۔ فقط واللہ سبحانہ و تعالیٰ اعلم۔

حرره العبد محمود عفا اللہ عنہ، دارالعلوم دیوبند، ۳۰/۳/۹۱ھ۔

کافر کے گھر کا گوشت کھانا

سوال [۸۵۹۴]: کافر کے ہاں گوشت کھانا کیسا ہے جب کہ وہ کہیں کہ یہ حلال ہے؟

الجواب حامداً ومصلياً:

اس میں ان کا قول شرعاً معتبر نہیں، لہذا گوشت نہیں کھانا چاہیے (۳)۔ فقط واللہ سبحانہ و تعالیٰ اعلم۔

حرره العبد محمود گنگوہی۔

(۱) (سیاتی تخریجہ تحت عنوان: کافر کے گھر کا گوشت کھانا)

(۲) قال الله تعالى: ﴿يَأَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا توبوا إلى الله توبةً نصوحاً﴾ (سورة التحريم: ۸)

وقال الله تعالى: ﴿قل يعبادى الذين أسرفوا على أنفسهم لا تقنطوا من رحمة الله، إن الله يغفر

الذنوب جميعاً﴾. (الزمر: ۵۳)

”عن عبد الله بن مسعود رضى الله تعالى عنه قال: قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم:

”التائب من الذنب كمن لا ذنب له“ (مشكوة المصابيح، كتاب الدعوات، ص: ۲۰۶، قديمي)

(وسنن ابن ماجه، كتاب الزهد، باب ذكر التوبة، ص: ۳۱۳، قديمي)

(۳) ”(ويقبل قول الكافر فى الحل والحرمه، الخ) قال الزيلعى رحمه الله تعالى: ”وهذا سهو؛ لأن الحل

والحرمه من الديانات، ولا يقبل قول الكافر فى الديانات، وإنما يقبل قوله فى المعاملات خاصة

للضرورة، ولأن خبره صحيح لصدوره عن عقل ودين يعتقد فيه حرمه الكذب، والحاجة ماسة إلى قبول

قوله، لكثرة وقوع المعاملات. ولا يقبل فى الديانات، لعدم الحاجة، إلا إذا كان قبوله فى المعاملات

يتضمن قبوله فى الديانات، فحينئذ تدخل الديانات فى ضمن المعاملات، فيقبل فيها ضرورة، وكم من =

کافر کا پکا یا ہوا گوشت

سوال [۸۵۹۵]: ایک مولوی صاحب کہتے ہیں کہ مسلمان کے ہاتھ کا ذبح کیا ہو جانور کا گوشت اگر کافر پکائے یا بنائے تو اس کا کھانا حرام ہے، اگر کسی غیر مسلم باورچی سے گوشت بنوارہا ہے اور باورچی اکیلا رہ جائے تو وہ گوشت مسلمان کے لئے حرام ہے۔

الجواب حامداً ومصلياً:

کسی گوشت کے حلال و حرام ہونے کے متعلق کافر کے قول کا اعتبار نہیں، مثلاً: اگر کوئی کافر کوئی گوشت خرید کر پکائے اور کہے کہ ”یہ گوشت حلال ہے“ تو یہ قول معتبر نہیں، لیکن کسی مسلمان نے مسلم کا ذبیحہ کسی کافر کو دیا کہ اس کو پکا دو اور اس کے برتن بھی پہلے پاک کر دیئے اور خود وہ مسلمان وہاں موجود نہیں رہا اور کافر کہے کہ یہ وہی گوشت ہے جو آپ نے دیا تھا اور آپ کی ہدایت کے مطابق میں نے پکا دیا تو اس کا قول معتبر ہوگا اور اس گوشت کو نجس یا حرام نہیں کہا جائے گا۔ اسی طرح اگر کسی کافر کو گوشت دیا کہ یہ ہمارے مکان پر پہنچا دو اور اس نے پہنچا دیا تو وہ بھی نجس یا حرام نہیں ہوگا۔

اسی طرح اگر کسی کافر کو پیسے دیئے اور کہا کہ عبدالرحمن کی دکان سے گوشت خرید لاؤ وہ خرید لایا تو وہ گوشت نجس یا حرام نہیں ہوگا۔ اسی قسم کے مسائل شامی، ودیگر کتب میں موجود ہیں (۱)۔ فقط واللہ سبحانہ وتعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۲/۱۱/۸۹ھ۔

= شیء یصح ضمناً وإن لم یصح قصداً، ألا تری أن بیع الشرب وحده لا یجوز و تبعاً للأرض یجوز، هکذا هنا یدخل، حتی إذا کان له خادم أو أجیر مجوسی فأرسله لیشتري له لحماً، فقال: اشتريته من یهودی أو نصرانی أو مسلم، وسعه أكله. وإن قال: اشتريته من مجوسی، لایسعه أكله..... وإن کان لایقبل قوله فیها قصداً بأن قال: هذا حلال و هذا حرام“ (تبیین الحقائق، کتاب الکراهیة، فصل فی الأكل والشرب: ۲۷/۷ دارالکتب العلمیة بیروت)

(و کذا فی البحر الرائق، کتاب الکراهیة، فصل فی الأكل والشرب: ۳۳۳/۸، رشیدیہ)

(۱) ”إذا کان له خادم أو أجیر مجوسی فأرسله لیشتري له لحماً، فقال: اشتريته من یهودی أو نصرانی أو“

شیعہ کے گھر کا کھانا

سوال [۸۵۹۶]: اہل تشیع کے گھر کھانا اور اس سے برتاؤ کیسا ہے؟

الجواب حامداً ومصلياً:

اہل تشیع کے اکثر واقعات سنے ہیں کہ وہ اہل سنت والجماعت کو نجاست کھلا دیتے ہیں، اس لئے ان کے گھر کھانا خلاف احتیاط ہے (۱)۔ فقط واللہ سبحانہ وتعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود گنگوہی عفا اللہ عنہ، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۱/۱/۵۷ھ۔

= مسلم، وسعه أكله. وإن قال: اشتريته من مجوسى، لا يسعه أكله؛ لأنه لما قبل في الشراء منه، لزمه قبوله في حق الحل والحرمة ضرورة، لما ذكرنا وإن كان لا يقبل قوله فيه قصداً بأن قال: هذا حلال و هذا حرام“. (تبيين الحقائق كتاب الكراهية، فصل فى الأكل والشرب: ۲۷/۷، دارالكتب العلمية. بيروت)

(وكذا فى البحر الرائق كتاب الكراهية: ۳۴۳/۸، بيروت، رشيدية)

”ويقبل قول الكافر ولو مجوسياً قال: اشتريت اللحم من كتابى فيحل، أو قال: اشتريته من مجوسى، فيحرم، ولا يردده بقول الواحد، وأصله أن خبر الكافر مقبول بالإجماع فى المعاملات لافى الديانات، وعليه يحمل قول الكنز: ويقبل قول الكافر فى الحل والحرمة يعنى الحاصلين فى ضمن المعاملات، لا مطلق الحل والحرمة، كما توهمه الزيلعى“. (الدر المختار، كتاب الحظر والإباحة: ۳۴۴/۶، ۳۴۵، سعيد)

(۱) ”تعصب بست وكيم: در بسیار از كتب ايشان واقع است كه اهل سنت نجس تر انداز يهود و نصارى، اگر بدن ايشان چيزے برسد آنرا بايد شست، حالانكه آلودگى بگوہ انسان را نجس نميرانند، شايد اهل سنت را از دائرة انسانيت بلكه فضلہ بوزنى انسان نیز خارج کردند، آرى المرأى يقىس على نفسه“۔ (تحفة اثناء عشرية، باب يازدم، فصل دوم: در تعصبات شيعه، ص:

۳۵۹، سهيل اكيڈمى لاہور)

”(ويقبل قول كافر) ولو مجوسياً (قال: اشتريت اللحم من كتابى، فيحل، أو قال) اشتريته (من مجوسى فيحرم) ولا يردده بقول الواحد“.

”وأصله أن خبر الكافر مقبول بالإجماع فى المعاملات لافى الديانات، وعليه يحمل قول الكنز. ويقبل قول الكافر فى الحل والحرمة يعنى الحاصلين فى ضمن المعاملات لا مطلق الحل والحرمة، كما توهمه الزيلعى“. (الدر المختار، كتاب الحظر والإباحة: ۳۴۴/۶، ۳۴۵، سعيد) =

شیعہ کے گھر کا کھانا

سوال [۸۵۹۷]: شیعہ اپنے کو صحیح مسلمان کہتے ہیں اور تین صحابہ کو برا کہتے ہیں: ۱- حضرت ابو بکر صدیق، ۲- حضرت عمر فاروق، ۳- حضرت عثمان غنی رضی اللہ تعالیٰ عنہم۔ مسلمان ان کے ساتھ کیسا برتاؤ رکھیں، ان کے گھر کا کھانا درست ہے یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلياً:

ان روافض سے پوری احتیاط برتی جائے، یہ سنی لوگوں کو نجس کھلانا ثواب اور ضروری سمجھتے ہیں (۱)۔ فقط واللہ اعلم۔

حرره العبد محمود غفر له، دارالعلوم دیوبند، ۲۰/۱۱/۸۸ھ۔

بھنگی کے لڑکے کو مسلمان ظاہر کر کے اس کے ساتھ کھانا پینا

سوال [۸۵۹۸]: ایک شخص نے بھنگی کے لڑکے کو مسلمان ظاہر کیا اور اس کے ساتھ کھایا پیا۔ اب یہ شخص پاک رہا یا ناپاک، کیا اس شخص کو اپنے سے علیحدہ کر دیں؟

الجواب حامداً ومصلياً:

بھنگی کے لڑکے کو مسلمان ظاہر کر کے اس کے ساتھ کھانے پینے کی وجہ سے وہ مسلمان لڑکا ناپاک نہیں ہوا، ہرگز اس کو اپنے سے الگ نہ کریں، وہ مسلمان ہے پاک ہے (۲)۔ البتہ غیر مسلم کو مسلمان ظاہر کرنا خلاف

= عبارت بالا سے ظاہر ہوتا ہے کہ ان جیسے واقعات کا ظہور پذیر ہونا بعید از قیاس نہیں، اور حدیث میں مشکوک اشیاء سے اجتناب کی ترغیب دی گئی ہے:

”عن أبي الحوراء السعيد قال: قلت لحسن بن علي رضي الله تعالى عنه: ما حفظت من رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم؟ قال: حفظت من رسول الله عليه وسلم.....“ ”دع ما يريبك إلى ما لا يريبك“ (جامع الترمذی، قبیل أبواب صفة الجنة: ۷۸/۲، سعید)

(۱) (تقدم تخريجه تحت المسئلة المتقدمة آنفاً)

(۲) ”ونجاسة المشرك في اعتقاده؛ لا في ظاهره“ (الهداية، كتاب أدب القاضي: ۱۳۵/۳، مكتبة

شرکت علمیه ملتان) =

واقعہ اور جھوٹ ہے (۱) اور اس قسم کا میل جول بھی اس کے ساتھ درست نہیں (۲)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حرره العبد محمود عفا اللہ عنہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۵/۶/۸۸ھ۔

بھنگی پھمار کے گھر کا گھی

سوال [۸۵۹۹]: ہندو، پھمار، بھنگی وغیرہ کے ہاں کا گھی اور کوئی ترشی کھانا کیسا ہے؟

الجواب حامدًا ومصليًا:

اگر اس میں ناپاکی کا یقین یا ظن غالب ہو تو اس کا کھانا بالکل ناجائز ہے۔ اور اگر یہ معلوم ہے کہ اس میں کوئی ناپاکی نہیں تو اس کا لینا اور کھانا درست ہے (۳)۔ اور اگر کچھ علم نہ ہو تو چوں کہ یہ لوگ اکثر ناپاک رہتے

”وأما نجاسة المشرك، ففي الاعتقاد على معنى التشبيه“۔ (رد المحتار، كتاب أدب القاضي،

مطلب في العمل بالسجلات وكتب الأوقاف القديمة: ۳۷۲/۵، سعيد)

(و كذا في البحر الرائق، كتاب القضاء، فصل في التقليد: ۴۶۷/۶، رشيدية)

”و لا بأس بطعام المجوس إلا ذبيحتهم والأكل معهم“۔ (خلاصة الفتاوى، كتاب الكراهية،

الفصل الثالث فيما يتعلق بالمعاصي: ۳۳۶/۴)

”الاستفسار: هل يجوز الأكل مع الكافر؟ الاستبشار: إن كان ذلك مرة أو مرتين، يجوز؛ لأن

النبي صلى الله تعالى عليه وسلم أكل مع كافرة، فحملناه على ذلك، ولكن يكره المداومة عليه، كذا

في نصاب الاحتساب“۔ (نفع المفتي والسائل من مجموعة رسائل اللكهنوي، كتاب الحظر والإباحة،

والأكل والشرب: ۱۳۸/۴)

(۱) ”الكذب نقيض الصدق، فالكذب هو عدم مطابقة الخبر للواقع“۔ (قواعد الفقه، ص: ۴۴۰،

الصدف پبلشرز)

(۲) ”لأن معهم الشرك الذي هو بمنزلة النجس، ولأنهم لا يتطهرون ولا يغتسلون ولا يجتنبون

النجاسات، فهي ملابسة لهم“۔ (تفسير المدارك، (سورة التوبة: ۲۸): ۴۹۲/۱، قديمی)

(و كذا في التفسيرات الأحمدية: ۴۵۵، مكتبه حقانيه پشاور)

(۳) ”ويكره الأكل والشرب في أواني المشركين قبل الغسل..... وهذا إذا لم يعلم بنجاسة الأواني،

فأما إذا علم فإنه لا يجوز أن يأكل ويشرب..... ولا بأس بطعام المجوس كله إلا الذبيحة، فإن =

ہیں اس لئے ان سے ایسی شئی نہیں لینی چاہیے (۱)۔ فقط واللہ سبحانہ وتعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود گنگوہی عفا اللہ عنہ، مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۸/۸/۵۵ھ۔

الجواب صحیح: سعید احمد غفرلہ، صحیح: عبد اللطیف۔

چمار بھنگی کا کھانا

سوال [۸۶۰۰]: ہر انسان کا جھوٹا پاک ہے یا ناپاک، اور چمار، بھنگی کے ہاتھ کا پکا ہوا کھانا جائز

ہے یا ناجائز؟

الجواب حامداً ومصلياً:

ہر انسان کا جھوٹا پاک ہے بشرطیکہ اس میں نجاست نہ ملی ہو (۲)۔ چمار، بھنگی نے اگر پاک کھانا، پاک

برتن اور پاک ہاتھ سے پکایا ہو تو وہ بلا تردد پاک ہے (۳)۔ فقط واللہ سبحانہ وتعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود عفا اللہ عنہ گنگوہی، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۱۷/صفر/۶۹ھ۔

الجواب صحیح: سعید احمد غفرلہ، مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۱۷/صفر/۶۹ھ۔

= ذبیحتہم حرام۔ (الفتاویٰ العالمکیریہ، کتاب الکراہیہ، الباب الرابع عشر فی أهل الذمة، الخ:

۳۴۷/۵، رشیدیہ)

(و کذا فی خلاصۃ الفتاویٰ، کتاب الکراہیہ، الفصل الثالث فیما یتعلق بالمعاصی: ۳۴۶/۴، رشیدیہ)

(۱) "لأن معهم الشرك الذی هو بمنزلة النجس، ولأنهم لا یتطهرون ولا یغتسلون ولا یجتنبون

النجاسات، فہی ملابسة لهم"۔ (تفسیر المدارک: ۴۹۲/۱، قدیمی)

(و کذا فی التفسیرات الأحمدیہ، ص: ۴۵۵، حقانیہ پشاور)

(۲) "فسور آدمی مطلقاً ولو جنباً أو کافراً طاهرٌ. و سورخنزیر و شارب خمر فور

شربها فنجس"۔ (الدرالمختار مع رد المحتار، کتاب الطہارۃ مطلب فی السور: ۲۲۲/۱، سعید)

(و کذا فی تبیین الحقائق، کتاب الطہارۃ: ۱۰۴/۱، دارالکتب العلمیہ بیروت)

(و کذا فی البحر الرائق، کتاب الطہارۃ: ۲۲/۱، رشیدیہ)

(۳) "و نجاسة المشرك فی اعتقاده، لا فی ظاهره"۔ (الهدایہ، کتاب أدب القاضی: ۱۳۵/۳، مکتبہ

شرکت علمیہ ملتان) =

چھاریوں سے چوری کا ساگ خریدنا

سوال [۸۶۰۱]: چنے وغیرہ کا ساگ جو چھاریاں فروخت کرتی ہیں، یہ اکثر چوری کا ہوتا ہے،

خود چھاریوں سے اس کی تحقیق کی گئی۔ تو کیا یہ خرید کر کھانا جائز ہے یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلياً:

جس ساگ وغیرہ کے متعلق خصوصیت سے معلوم ہو کہ یہ بغیر مالک کی اجازت کے چرا کر لائی ہے، اس

کا خریدنا جائز ہے (۱)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود گنگوہی عفا اللہ عنہ، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۱۹/۱۱/۵۷ھ۔

الجواب صحیح: سعید احمد غفرلہ، صحیح: عبداللطیف، ۱۹/ذی قعدہ/۱۳۵۷ھ۔

ہندو دھرم میں گوشت کھانا

سوال [۸۶۰۲]: گزارش ہے گوشت کے اوپر فتویٰ دینے کی مہربانی کریں، مسلمان بھائی بڑے

بڑے نمازی کہتے ہیں کہ قرآن پاک میں گوشت بکری، گائے، بھینس، پرندوں کا، مرغی کا جائز ہے، بڑے بڑے

مولوی صاحب بھی یہی فرماتے ہیں۔ قرآن میں ہر بات ہندو دھرم کی کتابوں سے مثلاً: گیتا وغیرہ سے ملتے

ہیں۔ شراب، جوا، چوری وغیرہ جتنی باتیں قرآن کے اندر ہیں اتنی ہی ہندو دھرم کی کتابوں میں گیتا، گرنٹھ میں

ہے۔ جس طرح اسلام کے اندر پیغمبر، اولیاء مخلوقات کو صحیح راستہ دکھانے آئے اور چلے گئے، اسی طرح ہندو دھرم

کے اندر گروناگ، گرو گوبند سنگھ، رام چندر آئے اور چلے گئے۔

اللہ (ایشور) ایک ہے، مسلمان ہندو، سکھ، عیسائی وغیرہ سب کا اللہ جب ایک ہے تو پھر کیا بات ہے کہ

= (و کذا فی رد المحتار، کتاب القضاء، مطلب فی العمل بالسجلات، الخ: ۶/۴۶۱، سعید)

(و کذا فی البحر الرائق، کتاب القضاء: ۶/۴۶۷، رشیدیہ)

(۱) ”وبطل بیع مالیس فی ملکہ..... و حکمہ عدم ملک المشتري“۔ (الذرا المختار مع رد المحتار،

کتاب بیوع، باب البیع الفاسد: ۵/۵۸، ۵۹، سعید)

(و کذا فی البحر الرائق، کتاب بیوع، باب البیع الفاسد: ۶/۱۱۹، رشیدیہ)

(و کذا فی تبیین الحقائق، کتاب بیوع، باب البیع الفاسد: ۳/۳۶۵، دارالکتب العلمیہ بیروت)

ہندو دھرم کے جتنے پیغمبر، اولیاء آئے، گوشت کھانا انسان کے لئے سخت منع کر گئے؟ اچھے اچھے چوٹی چوٹی کے سنت مہاتمانس یعنی گوشت کھانا سخت منع کر گئے۔ اسلام کے اندر قرآن کے اندر گوشت کھانا انسان کے لئے منع کیا ہے یا نہیں؟ اس پر اپنا فتویٰ دیں۔ حضرت محمد صلی اللہ تعالیٰ وسلم نے گوشت کھایا تھا، یا وہ برابر کھاتے تھے یا نہیں؟ مخلوقات کھاتی ہے، کھانے دو، جو قرآن شریف میں لکھا ہے، جو پیغمبر اسلام صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم، اولیاء اللہ کہتے ہیں اس کا جواب دیں۔ اللہ جب ایک ہے تو اس کا حکم مخلوقات کے لئے مسلم و ہندو کے لئے ایک ہی ہے، اس کا قانون سب کے لئے ایک ہے۔

المستفتی: دیارام ہری رام، کمیٹن ایجنٹ، ہلدوانی ضلع نینی تال۔

الجواب حامداً ومصلياً:

اسلام نے چند مخصوص جانوروں کے گوشت کو حلال قرار دیا ہے جس کو مسلمان کھا سکتے ہیں، قرآن مجید میں اللہ تعالیٰ کا فرمان ہے: ﴿والأنعام خلقها لكم فيها دفت و منافع، و منها تأكلون﴾۔ (سورۃ نحل: آیت: ۵)۔

”اور اس نے چوپایوں کو بنایا اور اس میں تمہارے جاڑے کا سامان ہے، اور بھی

بہت سے فائدے ہیں، اور ان میں سے تم کھاتے ہو۔“

دوسری جگہ ارشاد ہے: ﴿أولم يروا أنا خلقنا لهم مما عملت أيدينا أنعاماً فهم لها مالكون،

وذلكلنا لهم، فمنها ركبهم، و منها يأكلون﴾ (سورۃ یس، آیت: ۷۱، ۷۲)۔

”کیا ان لوگوں نے اس پر نظر نہیں کیا کہ ہم نے ان کے لئے اپنے ہاتھ کی

ساختہ چیزوں میں سے مویشی پیدا کئے، پھر یہ لوگ ان کے مالک بن رہے ہیں اور ہم

نے ان مویشی کو ان کا تابع بنا دیا، سوان میں بعضے تو ان کی سواریاں ہیں اور بعض کو وہ

کھاتے ہیں۔“

اور پیغمبر اسلام حضرت محمد صلی اللہ تعالیٰ وسلم نے بھی گوشت تناول فرمایا ہے:

”و أكل لحم الجزور و الضأن و الدجاج و لحم الحباری و لحم حمار الوحش و الأرنب

وطعام البحر“. زاد المعاد: ۲/۳۸ (۱)۔

رہی یہ بات کہ ہندوؤں کے رشیوں اور مہاتماؤں نے بھی گوشت کھایا ہے کہ نہیں تو ان کی کتابوں اور شاستروں میں یہی لکھا ہے کہ ان میں گوشت کھانے کا رواج تھا اور مہمان کی آمد پر اس کے استقبال و تواضع کے لئے جانور ذبح کئے جاتے تھے، چنانچہ ڈاکٹر رام چندر لال مترا (جو ایک ہندو خاندان سے تعلق رکھتے ہیں) نے اپنی کتاب کے ایک باب میں لکھا ہے اور جس کو ”سوامی بھومانند جی“ نے مع مقدمہ شائع کیا ہے، جس کا نام ”قدیم ہندوؤں میں گاؤ خوری“ ہے، اس میں لکھا ہے:

”منوجی جانداروں کو غذا کے طور پر ہر موسم میں استعمال کرنے کی اجازت دیتے ہیں، منوجی کا ارشاد ہے: گوشت خرید کر، یا اسے دوسرے کی امداد سے حاصل کر کے جو شخص دیوتاؤں اور رحوں کی پرستش کرنے کے بعد اسے کھاتا ہے کوئی گناہ نہیں کرتا“۔ (منتر: ص: ۳۲، رسالہ مذکور)

ہندوؤں کے مقدس اور بزرگ شاعر اسکیلی جب اپنے بھائی ”رشی وششٹ“ کے استقبال کی تیاری کرتے ہیں تو کئی پچھڑوں کو اپنے مہمانوں کی تواضع کے لئے ذبح کرتے ہیں (رسالہ مذکورہ):

”وششٹ کی باری بھی جب آئی تو وشوامر جنک اور دوسرے رشیوں اور دوستوں کی ضیافت کے لئے موٹا پچھڑا ذبح کیا“ (رسالہ مذکور)۔

فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود عفی عنہ، دارالعلوم دیوبند، ۳/۴/۸۸ھ۔



(۱) (زاد المعاد، فصل فی ہدیہ فی الأكل: ۱/۱۴۷، مؤسسة الرسالة بیروت)

”عن أبی ہریرة رضی اللہ تعالیٰ عنہ قال: أتى رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم بلحم، فرفع إلیہ الذراع، و كانت تعجبه، فنهس منها“۔ (مشکوٰۃ المصابیح، کتاب الأطعمة، الفصل الثانی: ص: ۳۶۶، قدیمی)

الفصل الثانی فی الأكل مع الفساق

(فاسق کے ساتھ کھانا کھانے کا بیان)

فاسق مععلن کے گھر کھانا

سوال [۸۶۰۳]: زید کے گھر میں بغیر نکاح کے ایک عورت رکھی ہوئی ہے اور اس کے بچہ بھی پیدا ہو گیا ہے اور زید اس سے اعلانیہ زنا کرتا ہے۔ اور لوگ زید کو کہتے ہیں کہ اس سے نکاح کر لے اور وہ نکاح نہیں کرتا اور زید کے گھر بیوی بھی ہے۔ زید کے گھر کی روٹی کھانا جائز ہے یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلياً:

”إذا دعيت إلى وليمة، فإن لم يكن ماله حراماً ولم يكن فيها فسق، فلا بأس بالإجابة. وإن كان ماله حراماً، فلا تجبه. وكذلك إن كان فسقه معلناً، فلا تجبه يعلم أنك غير راض بفسقه“. بستان فقيه أبي الليث، ص: ۸۰ (۱)۔

اس سے معلوم ہوا کہ فاسق مععلن کے گھر کھانا نہیں چاہیے تاکہ اس سے معلوم ہو جائے کہ تم اس کے فسق سے راضی نہیں ہو۔ فقط واللہ سبحانہ وتعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود عفا اللہ عنہ، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۳/۱۱/۵۶ھ۔

صحیح: عبداللطیف، مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، صحیح: سعید احمد عفی لہ، ۵/ذی قعدہ/۵۶ھ۔

(۱) (بستان الفقيه أبي الليث السمرقندي (مترجم)، باب إجابة الدعوة، ص: ۱۳۳ مطبع فاروقی ہند)

”ولو دعى إلى وليمة فيها فسق، يمتنع من الإجابة إن كان زجراً لهم“۔ (الملتقط في الفتاوى

الحنفية، كتاب الآداب، ص: ۲۵۷ مکتبہ حقانیہ)

(و كذا في رد المحتار، كتاب الحظر والإباحة: ۶/۳۲۷، سعید)

”لا يجيب دعوة الفاسق المععلن، ليعلم أنه غير راض بفسقه“۔ (الفتاوى العالمكيرية، كتاب =

شراب نوش کے ساتھ کھانا پینا

سوال [۸۶۰۴]: اگر کوئی مسلمان شرابی ہو تو اس کے ساتھ کھانا پینا جائز ہے یا نہیں؟ اگر ایک ہی

پیالہ میں کھایا جائے تو کیسا ہے؟

الجواب حامداً ومصلياً:

اگر شراب اس کے ہاتھ و منہ پر نہ لگی ہو تو اس کے ساتھ کھانے میں مضائقہ نہیں (۱)۔ اگر اس کی

اصلاح، ساتھ نہ کھانے سے متوقع ہو تو ساتھ نہ کھائے (۲)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود عفا اللہ عنہ۔

گڑیا اور تصویر بیچنے والے کے یہاں کھانا

سوال [۸۶۰۵]: جو شخص گڑیاں یا تصویریں فروخت کرتے ہوں تو ان کے یہاں کھانا جائز

ہے یا نہیں؟

۲/ربیع الاول/۵۷ھ۔

الجواب حامداً ومصلياً:

جس کے پاس گڑیوں اور تصویروں کی صرف ناجائز آمدنی ہے، اس کے گھر کا کھانا ناجائز ہے، البتہ وہ

= الكراهية، الباب الثاني عشر في الهدايا والضيافات: ۵/۳۳۳، رشیدیہ)

(و كذا في مجموعة الفتاوى على هامش خلاصة الفتاوى، كتاب الكراهية: ۳/۳۳۹، رشیدیہ)

(۱) "فسور آدمی مطلقاً طاهرٌ. و سور خنزیر و شارب خمر فور شربها"

نجسٌ". (الدرالمختار). قال العلامة الشامي: "قوله: فور شربها الخ): أي بخلاف ما إذا مكث ساعة

ابتلع ريقه ثلاث مرات بعد لحس شفتيه بلسانه و ريقه، ثم شرب، فإنه لا ينجس" (ردالمحتار، كتاب

الطهارة، مطلب في السور: ۱/۲۲۲، ۲۲۳، سعید)

(و كذا في تبیین الحقائق، كتاب الطهارة: ۱/۱۰۴ دارالكتب العلمية بيروت)

(كذا في البحر الرائق، كتاب الطهارة: ۱/۲۲۲، رشیدیہ)

(۲) (تقدم تخريجه تحت المسئلة المتقدمة)

اگر حلال آمدنی سے قرض وغیرہ لے کر کھلائے تو جائز ہے (۱) مقتدا کو پھر بھی احتیاط کی ضرورت ہے۔ فقط واللہ سبحانہ وتعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود گنگوہی عفا اللہ عنہ، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۳/۳/۵۷ھ۔

صحیح: عبداللطیف، مدرسہ مظاہر العلوم، الجواب صحیح: سعید احمد غفرلہ، ۶/ربیع الاول/۵۷ھ۔

بے نمازی کے ہاتھ کا کھانا یا جھوٹا کیسا ہے؟

سوال [۸۶۰۶]: کیا بے نمازی کے ہاتھ کا کھانا، یا جھوٹا کھانا، یا پانی پینا جائز ہے یا نہیں؟

(۱) ”وعن عائشة رضی اللہ تعالیٰ عنہا، عن النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم قال: ”أشد الناس عذاباً يوم القيامة الذين يضاھون بخلق اللہ“. متفق علیہ“.

”وعن أبی ہریرة رضی اللہ تعالیٰ عنہ قال: سمعت رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم یقول: ”قال اللہ تعالیٰ: (ومن أظلم ممن ذهب یخلق کخلقی، فلیخلقوا ذرّة، أو لیخلقوا حبة، أو شعیرة“. متفق علیہ“.

”وعن عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ قال: سمعت رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم یقول: ”أشد الناس عذاباً عند اللہ المصورون“. متفق علیہ“.

”وعن ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما قال: سمعت رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم یقول: ”کل مصور فی النار یجعل له بكل صورة صورھا نفساً، فیعذبہ فی جہنم“. قال ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما: فإن كنت لابد فاعلاً، فاصنع الشجر، وما لا روح فیہ“. متفق علیہ“ (مشکوٰۃ المصابیح، کتاب اللباس، باب التصاویر، الفصل الأول، ص: ۳۸۵، ۳۸۶، قدیمی)

”آكل الربا وكاسب الحرام أهدي إليه أو أضافه و غالب ماله حرام، لا یقبل ولا یؤكل ما لم یخبره أن ذلك المال أصله حلال ورثه أو استقرضه“. (الفتاویٰ العالمکیریة، کتاب الكراهیة، الباب الثانی عشر فی الهدایا والضيافات: ۳۴۳/۵، رشیدیہ)

(و كذا فی خلاصة الفتاوی، کتاب الكراهیة، الفصل الرابع فی المال من الإهداء والمیراث وغير ذلك: ۳۴۹/۴، رشیدیہ)

(و كذا فی الملتقط، کتاب الآداب، مطلب فی الهدایة الحرام، الخ، ص: ۲۶۸، حقانیہ كوئٹہ)

الجواب حامداً ومصلياً:

نماز نہ پڑھنے کی وجہ سے وہ سخت گنہگار ہے، لیکن اس کے ہاتھ کا کھانا اور اس کا جھوٹا پانی ناپاک نہیں۔ ہاں! اگر کوئی نجاست اس میں ہو تو ناپاک ہے۔ اگر اس لئے اس کے کھانے پینے سے بچتا ہے کہ وہ نماز پڑھنے لگے تو یہ مستحسن ہے (۱)۔ فقط واللہ سبحانہ وتعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود گنگوہی عفا اللہ عنہ، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۱۹/۶/۵۶ھ۔

صحیح: عبداللطیف مدرسہ مظاہر علوم، الجواب صحیح: سعید احمد غفرلہ، ۲۱/جمادی الثانیہ/۵۶ھ۔

بے نمازی عورت کا پکایا ہوا کھانا

سوال [۸۶۰۷]: اگر کوئی عورت نماز نہ پڑھے تو اس کے ہاتھ کا کھانا جائز ہے یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلياً:

درست ہے، البتہ اگر اس کو تنبیہ مقصود ہو تو نہ کھائے (۲)۔ اگر وہ پاکی کا اہتمام نہیں کرتی، اکثر ناپاکی میں ملوث رہتی ہے تو نہ کھانا احوط ہے (۳)۔ فقط واللہ سبحانہ وتعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود گنگوہی عفا اللہ عنہ، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۶/۳/۵۶ھ۔

الجواب صحیح: سعید احمد غفرلہ، صحیح: عبداللطیف، ۷/۳/۵۶ھ۔

(۱) معاصی اور گناہوں کی بنیاد پر کسی سے بغرض اصلاح قطع تعلق اور اکل و شرب جائز، بلکہ مناسب اور بہتر ہے، کما قال الملا علی القاری تحت حدیث: "من رای منکم منکراً، فلیغیرہ بیدہ، اھ":

"ثم اعلم أنه إذا كان المنكر حراماً، وجب الزجر عنه، وإذا كان مكروهاً ندب. والأمر بالمعروف أيضاً تبع لما يؤمر به، فإن وجب فواجب، وإن ندب فنذب. ولم يتعرض له في الحديث؛ لأن النهي عن المنكر شامل له، إذ النهي عن الشيء أمر بضده، وضد المنهي إما واجب أو مندوب أو مباح، والكل معروف. وشرطهما أن لا يؤدي إلى الفتنة، كما علم من الحديث". (مِرْقَاة الْمَفَاتِيح، كتاب

الأداب، باب الأمر بالمعروف، الفصل الأول: ۸/۲۸۲، رشیدیہ)

(۲) (تقدم تخريجه تحت المسئلة المتقدمة آنفاً)

(۳) "و عن النعمان بن بشير رضی اللہ تعالیٰ عنہ قال: قال رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم: =

بے پردہ عورت کی کمائی کھانا

سوال [۸۶۰۸]: عورت کی محنت کی کمائی۔ جس میں بے پردگی ہو۔ کھانا شرعاً جائز ہے یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلياً:

عورت کے ذمہ پردہ لازم ہے (۱)۔ تاہم بے پردگی کی وجہ سے اس کی حلال کمائی کو ناجائز نہیں کہا جائے گا (۲)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۹/۷/۸۸ھ۔

الجواب صحیح: بندہ نظام الدین عفی عنہ، دارالعلوم دیوبند۔

آوارہ عورت کے گھر کھانا

سوال [۸۶۰۹]: ایک عورت آوارہ پھرتی ہے کوئی شرم و حیا اس کو نہیں ہے۔ اسی طرح اس کا شوہر

بھی ہے، وہ بھی آوارہ ہے۔ تو اس کے یہاں کھانا کھانا جائز ہے یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلياً:

اگر اس کے پاس حلال اور پاک مال ہے تو آوارگی اور غنڈہ پن کی وجہ سے وہ حرام اور ناپاک

= "الحلال بین، والحرام بین، وبينهما مشبهات لا يعلمهن كثير من الناس، فمن اتقى الشبهات استبرأ لدينه وعرضه، ومن وقع في الشبهات وقع في الحرام". متفق عليه. (مشکوٰۃ المصابیح، کتاب البیوع، باب الکسب وطلب الحلال، الفصل الأول، ص: ۲۴۱، قدیمی)

(۱) قال الله تعالى: ﴿و قرن في بيوتكن و لاتبرجن تبرج الجاهلية الأولى﴾، وأقمن الصلوة و اتين الزكوة و أطعن الله ورسوله ﴿(الأحزاب: ۳۳)

(۲) "ويكره له أن يستأجر امرأة، حرة كانت أو أمة يستخدمها، ويخلوبها لقوله صلى الله تعالى عليه وسلم: "لا يخلون رجل بامرأة ليس منها بسبيل، فإن ثالثهما الشيطان". ولأنه لا يأمن من التنة على نفسه أو عليها إذا خلابها، ولكن هذا النهى لمعنى فى غير العقد، فلا يمنع صحة الإجارة، ووجوب الأجر إذا عمل كالنهي عن البيع وقت النداء". (المبسوط للسرخسي، كتاب الإجارة، باب إجارة الرقيق فى الخدمة وغيرها: ۱۶/۴۶، حبيبه كوئنه)

نہیں ہوگا (۱)۔ لیکن اگر کوئی شخص اس مقصد سے اس کے یہاں کھانے سے انکار کر دے کہ اس کی اصلاح ہو جائے تو ٹھیک ہے (۲)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۴/۱/۹۰ھ۔

الجواب صحیح: بندہ نظام الدین عفی عنہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۴/۱/۹۰ھ۔

زنا کی خصلت والی لڑکیوں کے ہاتھ کا کھانا

سوال [۸۶۱۰]: زید کے گھر میں دو لڑکی ہیں اور دونوں کی خصلت زنا کی ہے، خواہ زنا کے ذریعہ

روپیہ کمائیں یا نہ کمائیں۔ ایسے گھروں میں یا ان دو لڑکیوں کے ہاتھ کا پکا ہوا کھانا درست ہے یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلياً:

اس کمینہ اور خبیث خصلت کی وجہ سے ان کا پکایا ہوا کھانا نجس یا حرام تو نہیں ہو جاتا (۳)، البتہ اس کا

انتظام ضروری ہے کہ اگر ان کی شادی نہیں ہوئی اس وجہ سے یہ حرکت ہوتی ہے تو جلد از جلد شادی کر دی جائے۔

اگر شادی ہو گئی ہے، مگر رخصتی نہیں ہوئی تو جلد از جلد ان کو شوہروں کے مکان پر بھیج دیا جائے، ان کی صحبت سے

(۱) چونکہ اصل مال حلال ہے اور مال جب حلال ہو تو وہ اس طرح کے اعمال کی وجہ سے اس کو حرام قرار نہیں دیا جائے گا اگرچہ ان

اعمال کا گناہ اپنی جگہ ہے۔ راجع للتخريج المسئلة الآتية.

(۲) "لا يجيب دعوة الفاسق المعلن ليعلم أنه غير راضٍ بفسقه وفي الروضة: يجيب دعوة

الفاسق، والورع أن لا يجيبه". (الفتاوى العالمكيرية، كتاب الكراهية، الباب الثاني في الهدايا

والضيافات: ۳۴۳/۵، رشیدیہ)

(و كذا في البزازية على هامش الفتاوى العالمكيرية، كتاب الكراهية، الفصل الخامس في الأكل:

۳۶۴/۶، رشیدیہ)

(و كذا في الملتقط في الفتاوى الحنفية، كتاب الآداب، ص: ۳۵۷، حقانيہ كوئٹہ)

(۳) جب تک ہاتھوں پر کوئی ظاہری نجاست نہ ہو تو اس کا پکایا ہوا کھانا پاک ہوگا:

"نام أو مشى على نجاسة، إن ظهر عينها تنجس، وإلا لا. ولو وقعت في نهر، فأصاب ثوبه، إن

ظهر أثرها، تنجس، وإلا لا". (الدر المختار، كتاب الطهارة، فصل الاستنجاء، مطلب في الفرق بين

الاستبراء والاستنقاء والاستنجاء: ۳۴۶/۱، سعید)

دوسری لڑکیاں بھی آس پاس کی خراب ہوں گی، لڑکے بھی خراب ہوں گے، سب معاشرہ گندہ ہو جائے گا (۱)۔
اللہ پاک حفاظت فرمائیں۔ آمین۔ فقط واللہ سبحانہ وتعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود گنگوہی غفرلہ، ۲۵/۱۱/۹۱ھ۔

طوائف کے ہاتھ مال فروخت کرنا

سوال [۸۶۱۱]: ایک صاحب کا ہوٹل ایسی جگہ واقع ہے جس کے اطراف طوائف رہتی ہیں، طوائف ان کے ہوٹل سے اشیاء خریدتی ہیں۔ کیا طوائف کے ساتھ تجارت جائز ہے اور ان کے ذریعہ ہوٹل والے کو جو آمدنی ہو وہ اس کے لئے حلال ہے، ہوٹل والے کو کیا صورت اختیار کرنی چاہئے؟

الجواب حامداً ومصلياً:

اگر وہ حرام مال سے خریدے تو اس کے ہاتھ فروخت کرنا اور اس حرام مال کا لینا شرعاً جائز نہیں، اگر حلال مال سے خریدے تو درست ہے (۲)۔ فقط واللہ سبحانہ وتعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود عفا اللہ عنہ، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۱۰/ربیع الاول/۸۷ھ۔

(۱) ”اس صورت میں پہلی آیت تو بطور تمہید کے ہے جس سے اس کے احکام کا خاص اہتمام بیان کرنا مقصود ہے اور احکام میں سب سے پہلے زنا کی سزا کا ذکر جو مقصود سورت، عفت اور اس کے لئے نگاہوں تک کی حفاظت، بغیر اجازت کسی کے گھر میں جانے اور نظر کرنے کی ممانعت کے احکام آگے آنے والے ہیں۔ زنا کا ارتکاب ان تمام احتیاطوں کو توڑ کر عفت کے خلاف انتہائی حد پر پہنچنا اور احکام الہیہ کی کھلی بغاوت ہے، اسی لئے اسلام میں انسانی جرائم پر جو سزائیں (حدود) قرآن میں متعین کر دی ہیں، زنا کی سزا بھی ان تمام جرائم کی سزا سے اشد اور زیادہ ہے۔ زنا خود ایک بہت بڑا جرم ہونے کے علاوہ اپنے ساتھ سینکڑوں جرائم لے کر آتا ہے اور اس کے نتائج پوری انسانیت کی تباہی ہے، دنیا میں جتنے قتل و غارت گری کے واقعات پیش آتے ہیں، تحقیق کی جائے تو ان میں بیشتر کا سبب کوئی عورت اور اس سے حرام تعلق ہوتا ہے“۔ (معارف القرآن: ۶/۳۳۱، إدارة المعارف کراچی)

(۲) ”إن علم أن العين التي يغلب على الظن أنهم أخذوها من الغير بالظلم قائمة وباعوها في الأسواق، فإنه لا ينبغي شراؤه منهم وإن تداولته الأيدي“۔ (حاشية الطحطاوى على الدر المختار، كتاب البيوع،

باب البيع الفاسد: ۳/۱۹۲، دار المعرفة بيروت)

کیا ہوٹل میں کھانا کھانا فسق ہے؟

سوال [۸۶۱۲]: کیا فقہی کتابوں و احادیث سے ثابت ہے کہ ہوٹلوں میں کھانے والا فسق ہے؟

اور اگر ایک بار بھی ہوٹل میں کھائے گا، کیا عندالشرع اس کی شہادت قبول نہیں ہوگی؟ وضاحت سے تحریر فرمائیں کہ کیا حالت سفر میں بھی یہی حکم ہے؟

الجواب حامداً ومصلياً:

بازار میں چلتے چلتے کھانا، یا برسر بازار، عام گزرگاہ پر کھانا خلاف مروّت ہے (۱) جس کی وجہ سے قبول

شہادت میں کلام ہے (۲)، لیکن اگر کھانا کھانے کے لئے مستقل جگہ ہے، ہوٹل یا دکانیں تو اس میں داخل نہیں۔

سفر میں توسع بھی ہے (۳)۔ فقط واللہ سبحانہ وتعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود عفا اللہ عنہ، دارالعلوم دیوبند۔

کیا دائی کے ہاتھ کا پکا ہوا کھانا حرام ہے؟

سوال [۸۶۱۳]: ہمارے یہاں کچھ لوگوں کا خیال ہے کہ بچہ کی ناف کاٹنے والی دائی یا ڈاکٹرنی کے

ہاتھ کا پکا ہوا کھانا پینا حرام ہے۔ حکم شریعت سے مطلع فرمائیں۔

(۱) ”وكره الأكل والشرب في الطريق والأكل نائماً و ماشياً، و لا بأس بالشرب قائماً، و لا يشرب

ماشياً، و رخص ذلك للمسافر“۔ (ردالمحتار، كتاب الطهارة، مطلب في مباحث الشرب قائماً:

۱/۱۳۰، سعید)

(۲) ”ولا تقبل شهادة من يفعل الأفعال المستحقة كالبول على الطريق والأكل عليها، كذا في

الهداية. وكذا من يأكل في السوق بين الناس، كذا في السراج الوهاج“۔ (الفتاوى العالمكيرية،

كتاب الشهادة، الباب الرابع فيمن تقبل شهادته ومن لا تقبل، الفصل الثاني فيمن لا تقبل شهادته

بفسقه: ۳/۳۶۸، رشیدیہ)

(۳) (راجع رقم الحاشية: ۱)

الجواب حامداً ومصلياً:

یہ خیال غلط ہے (۱)۔ فقط واللہ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔



(۱) یہ بھی ایسا غلط وہم ہے جیسا کہ حائضہ اور نفاس والی عورت کے متعلق لوگوں کا خیال ہے، چنانچہ حکیم الامت مولانا اشرف علی تھانوی رحمہ اللہ تعالیٰ لکھتے ہیں:

”مسئلہ: مشہور ہے کہ زچہ جب تک غسل نہ کرے، اس کے ہاتھ کی کوئی چیز کھانا درست نہیں، یہ بھی غلط ہے، حیض

ونفاس میں ہاتھ ناپاک نہیں ہوتے“۔ (اغلاط العوام، حیض ونفاس کی اغلاط، ص: ۳۱، ادارة المعارف)

الفصل الثالث فی سنن الأكل و آدابہ

(کھانے کی سنتوں اور آداب کا بیان)

کیا وضو اور غسل کے بعد کھانا کھانے کے لئے دوبارہ ہاتھ دھونا سنت ہے؟

سوال [۸۶۱۴]: کھانا تناول کرتے وقت ہاتھ تر رہنا سنت ہے، نیز اگر غسل کر کے آیت بھی

ہاتھ دھونا چاہیے؟

الجواب حامداً ومصلياً:

کھانا کھانے کے لئے ہاتھ دھونا مستقل سنت ہے اگرچہ وضو، غسل، نماز سے فارغ ہو کر آیا ہو (۱)۔ فقط

واللہ سبحانہ و تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود عفا اللہ عنہ، دارالعلوم دیوبند۔

کھانے سے پہلے بسم اللہ پڑھنا چاہیے یا بسم اللہ الرحمن الرحیم؟

سوال [۸۶۱۵]: کھانا شروع کرنے سے پہلے ”بسم اللہ“ پڑھیں یا ”بسم اللہ الرحمن

الرحیم“، صحیح مسئلہ اور مسنون طریقہ کیا ہے؟ اور وضو میں کیا پڑھیں؟

(۱) ”حد ثنا جبارة ابن المغلس، ثنا كثير بن سليم، سمعت أنس بن مالك رضى الله تعالى عنه يقول:

..... قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم: ”من أحب أن يكثر الله خير بيته، فليتوضأ إذا حضر

غداؤه وإذا رفع“. (سنن ابن ماجة، أبواب الأطعمة، باب الوضوء عند الطعام: ۲۳۵، قديمي)

(و جامع الترمذی، أبواب الأطعمة، باب الوضوء قبل الطعام و بعده: ۲/۲، سعيد)

”من السنة غسل الأيدي قبل الطعام و بعده“. (الفتاوى العالمكيرية؛ الباب الحادى عشر فى

الكرامة فى الأكل وما يتصل به: ۳۳۷/۵، رشيدية)

الجواب حامداً ومصلياً:

کھانا شروع کرتے وقت ”بسم اللہ وعلیٰ برکة اللہ“ پڑھے (۱) اور وضو کرتے وقت ”بسم اللہ العظیم، والحمد لله على دين الإسلام“ پڑھے یا ہر دو کو جمع کر کے، کذا فی الطحطاوی، ص: ۴۰ (۲)۔ فقط واللہ اعلم۔

حرره العبد محمود غفر له، دارالعلوم دیوبند، ۴/۸/۹۰ھ۔

کھانے کی ابتدا اور اختتام نمک پر

سوال [۸۶۱۶]: اگر دسترخوان پر مختلف کھانے ہوں مثلاً: شیرینی، نمکین تو ابتدا کس سے کرے؟ اور

اختتام کس سے کرے؟ مسنون طریقہ بیان فرمائیں، ہر ایک کا جواب مع حوالہ تحریر ہو۔

الجواب حامداً ومصلياً:

نمکین سے ابتدا کرے، نمکین ہی پر ختم کرے: ”من السنة أن يبدأ بالملح ويختم بالملح، ۱ھ“۔
الفتاویٰ العالمکیرية (۳)۔ فقط واللہ سبحانہ وتعالیٰ اعلم۔

حرره العبد محمود غفر له، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۲۳/۵/۶۲ھ۔

الجواب صحیح: سعید احمد غفر له، صحیح: عبداللطیف، مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۲۳/۵/۶۲ھ۔

(۱) ”عن ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما أن النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم وأبا بکر وعمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما أتوا بیت ابي یوب، فلما أكلوا وشبعوا، قال النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم: ”خبز ولحم وتمر وبسر ورطب، إذا أصبتم مثل هذا فضربتم بأيديكم، فكلوا بسم الله وبركة الله“. هذا حديث صحيح الإسناد ولم يخرجاه“. (المستدرک علی الصحیحین للحاکم رحمہ اللہ، کتاب الأطعمة، باب: إذا أكل أحدكم طعاماً فليقل: بسم الله: ۴/۱۰۷، دارالفکر بیروت)

(۲) ”وقيل: عن النبي صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فی لفظها: ”باسم الله العظيم والحمد لله على دين الإسلام“. وقيل: الأفضل ”بسم الله الرحمن الرحيم“. فی البناية عن المجتبی: لو قال: بسم الله الرحمن الرحيم، بسم الله العظيم والحمد لله على الإسلام، فحسن لورود الآثار“. (حاشیة الطحطاوی علی مراقی الفلاح، کتاب الطهارة، فصل فی سنن الوضوء، ص: ۶۷، قدیمی)

(و کذا فی الحلبي الكبير، کتاب الطهارة، سنن الوضوء، ص: ۲۱، سهیل اکیڈمی لاہور)

(۳) (الفتاویٰ العالمکیرية، الباب الحادی عشر فی الکراهة فی الأكل: ۵/۳۳۷، رشیدیہ)

کھانے کے بعد کلی کا پانی پینا

سوال [۸۶۱۷]: کھانے کے بعد کلی کرنے والا منہ کا پانی پی سکتا ہے یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلياً:

اگر منہ میں کھانے کے اجزا موجود ہیں اور آدمی یہ چاہے کہ وہ اجزا ضائع نہ ہوں، اس نیت سے وہ پانی

پی لے تو یہ نیت اور عمل درست ہے (۱)۔ فقط واللہ سبحانہ وتعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود عفا اللہ عنہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۷/۴/۹۲ھ۔

الجواب صحیح: بندہ نظام الدین عفی عنہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۸/۴/۹۲ھ۔

کھانے کے بعد اسی برتن میں ہاتھ دھو کر پینا

سوال [۸۶۱۸]: آندھرا میں کچھ مسلمانوں کا یہ عقیدہ ہے کہ کھانا کھانے کے بعد اس کھانے والے

برتن میں ہاتھ دھو کر اور برتن کو صاف کر کے وہ پانی پینا سنت ہے۔ حضرت امام غزالی رحمہ اللہ تعالیٰ کی کتاب

کیمیائے سعادت، جلد: ۷، آداب الطعام میں اس صورت مذکورہ میں ایک غلام آزاد کرنے کی فضیلت کا

ثواب لکھا ہے (۲)۔ اس کتاب کو وہ لوگ حوالہ میں پیش کرتے ہیں۔ صحیح صورت مسئلہ سے آگاہی بخشی جائے،

= (و کذا فی خلاصۃ الفتاویٰ، کتاب الکراہیۃ، الفصل الخامس فی الأکل ۳/۳۶۰، رشیدیہ)

(و کذا فی رد المحتار، کتاب الکراہیۃ: ۶/۳۴۰، سعید)

(۱) "قال عمر بن الخطاب رضي الله تعالى عنه سمعت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم

يقول.....: "إنما الأعمال بالنيات، وإنما لامرئ ما نوى". (صحيح البخارى، باب بدء الوحي:

۲/۱، قديمی)

قال الحافظ العسقلاني: "أى كل عمل بنيته. وقال الحرابي: كأنه أشار بذلك إلى أن النية

تتنوع كما تتنوع الأعمال". (فتح الباری، باب بدأ الوحي: ۱/۱۳، قديمی)

"شاہ عبدالحق صاحب محدث دہلوی نے لکھا ہے کہ جو ریزے زبان کے ذریعے سے دانتوں سے نکلیں ان کو نگلی

لیں۔" (شمانل کبری: ۱/۹۴، زمزم پبلشرز کراچی)

(۲) "اور برتن کو انگلی سے صاف کرے اس واسطے کہ حدیث شریف میں آیا ہے کہ جو شخص برتن پونچھ لیتا ہے تو برتن اس کے حق

میں یوں دعا کرتا ہے کہ: اے پروردگار! جس طرح اس نے مجھے شیطان کے ہاتھ سے چھڑایا، تو اسے آتش دوزخ سے آزاد کر۔ =

عنایت ہوگی۔

الجواب حامداً ومصلياً:

برتن کو صاف کرنے کی ترغیب حدیث شریف میں آئی ہے (۱) اور اس برتن کے گناہ معاف ہونے کی دعاء کرنا بھی ثابت ہے (۲)، مگر جو سورت آپ نے لکھی ہے وہ کسی حدیث میں دیکھنا مجھے محفوظ نہیں۔ فقط واللہ سبحانہ وتعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود عفا اللہ عنہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۹/۸/۹۰ھ۔

کھانے کے بعد برتن میں ہاتھ دھو کر اس پانی کو پینا

سوال [۸۶۱۹]: کیا حضور نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کھانا کھانے کے بعد برتن میں ہاتھ دھو کر دھوئے ہوئے پانی کو پی لیتے تھے۔ کیا یہ حدیث صحیح ہے؟

= اور اگر برتن کو دھو کر اس کا دھوون پی جائے تو ایسا ثواب ہوگا کہ گویا ایک بندہ آزاد کیا۔ (کیمیائے سعادت (اردو)، رکن دوم: معاملات کا بیان، اصل اول: کھانا کھانے کے بارے میں، ص: ۱۳۴ دارالاشاعت کراچی)

”فی الإحیاء: یقال: من لعق القصعة و شرب مائها، کان له کعتق رقبة“۔ (شرح المناوی للشمائل علی هامش جمع الوسائل: ۱/۲۳۳، إداره تالیفات اشرفیہ ملتان)

(۱) ”عن جابر رضی اللہ تعالیٰ عنہ أن النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم أمر بلعق الأصابع والصحفة، وقال: ”إنکم لاتدرون فی آية البركة“۔ رواه مسلم“۔ (مشکوٰۃ المصابیح، کتاب الأطمعة، ص: ۳۶۳، قدیمی)

”عن جابر رضی اللہ تعالیٰ عنہ: أن رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم قال: ”إن الشیطان یرصد الناس أو الإنسان علی کل شیء حتی عند مطعمه أو طعامه، ولا یرفع الصحفة حتی یرقعها أو یرقعها، فإن أحر الطعام البركة“۔ (الترغیب والترہیب، الترغیب فی لعق الأصابع، الخ: ۱۴۷/۳)

(۲) ”أبأ أبو الیمان البراء قال: حدثنی جدتی أم عاصم قالت: دخل علينا نبیثة مولى رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم، ونحن نأكل فی قصعة، فقال: قال النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم: ”من أكل فی قصعة، ثم لحسها، استغفرت له القصعة“۔ (سنن ابن ماجة، باب تنقیہ الصحفة ص: ۲۳۵، قدیمی)

(ومشکوٰۃ المصابیح، کتاب الأطمعة، ص: ۳۶۸، قدیمی)

الجواب حامداً ومصلياً:

میری نظر سے کوئی ایسی حدیث نہیں گزری جس میں یہ ہو کہ حضرت رسول مقبول صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کھانا کھا کر اس برتن میں ہاتھ دھو کر اسی دھوئے ہوئے پانی کو پی لیا کرتے تھے (۱)۔ فقط واللہ سبحانہ وتعالیٰ اعلم۔
حررہ العبد محمود عفا اللہ عنہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۵/۱/۹۰ھ۔

کھانے کے بعد برتن کو دھو کر پینا

سوال [۸۶۲۰]: ایک ضیافت میں کھانے سے فارغ ہو کر چند بزرگوں نے اپنی کھائی ہوئی رکابی کو دھو کر خود پی لیا، چند لوگوں نے ان پر اعتراض کیا کہ کراہت سے خالی نہیں۔ کیا یہ فعل واقعی کراہت کے قابل ہے؟
الجواب حامداً ومصلياً:

بعض حضرات جو کہ اللہ کے رزق کی زیادہ قدر کرتے ہیں وہ اس نیت سے کہ رکابی میں جو حصہ لگا ہوا ہے، وہ بھی ضائع نہ ہو، اس کو دھو کر پی لیتے ہیں (۲)۔ برتن کو صاف کرنے کی تاکید حدیث شریف میں آئی ہے اور وہ یہ کہ جو شخص برتن کو صاف کرتا ہے برتن اس کے لئے دعا دیتا ہے کہ ”اللہ پاک تجھے گناہوں سے اس طرح صاف کر دے جس طرح تو نے مجھے صاف کیا ہے“ (۳)، اس خیال سے بھی دھو کر پی لیتے ہیں۔ اگر کوئی بزرگ (۱) شمائل کبریٰ میں اتحاف کے حوالے سے منقول ہے کہ: ”جس برتن میں کھانا کھایا ہو اس میں ہاتھ دھونا بے ادبی ہے، اتحاف“۔ (شمائل کبریٰ، برتن میں ہاتھ دھونا، ص: ۶۵)

(۲) ”إنما الأعمال بالنيات، وإنما لامرئ ما نوى“۔ (صحیح البخاری، باب بدء الوحي: ۲/۱، قدیمی)
قال الحافظ: ”أى كل عمل بنيته. وقال الحرابي: كأنه أشار بذلك إلى أن النية تنوع كما تنوع الأعمال“۔ (فتح الباری، باب بدأ الوحي: ۱۳/۱، قدیمی)
(۳) ”أنبا أبو الیمان البراء قال: حدثتني جدتي أم عاصم قالت: دخل علينا نبیسة مولى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم، ونحن نأكل فى قصعة، فقال: قال النبى صلى الله تعالى عليه وسلم: ”من أكل فى قصعة، ثم لحسها، استغفرت له القصعة“۔ (سنن ابن ماجه، باب تنقيه الصحفة ص: ۲۳۵، قدیمی)
(ومشكوة المصابيح، كتاب الأطعمة، ص: ۳۶۸، قدیمی)

”قال فى الإحياء: يقال: من لعق القصعة، وشرب ماءها، كان له كعتق رقبة“۔ (شرح المناوى

للشمائل على هامش جمع الوسائل: ۲۳۳/۱، ادارہ تالیفات اشرفیہ)

ایسا کرتا ہے تو اعتراض کی کیا ضرورت ہے۔ فقط واللہ سبحانہ وتعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود عفا اللہ عنہ، دارالعلوم دیوبند، ۶/۳/۹۰ھ۔

الجواب صحیح: بندہ نظام الدین عفی عنہ، دارالعلوم دیوبند۔

لوٹے کا پانی چلو بنا کر پینے کا طریقہ

سوال [۸۶۲۱]: مٹی کے لوٹے میں پانی بھرا ہوا ہے۔ ایک شخص اس لوٹے کو داہنے ہاتھ سے

اٹھا کر بائیں ہاتھ کو بطور چلو استعمال کرتا ہے تو یہ عمل بلحاظ سنت داہنے ہاتھ سے پانی پینے میں شمار ہوگا، یا بائیں ہاتھ سے؟

الجواب حامداً ومصلياً:

اگر چلو سے پانی پینا ہو تو داہنے ہاتھ میں چلو لے کر پینا چاہیے، بائیں ہاتھ سے لوٹا اٹھا کر داہنے ہاتھ

میں ڈال کر پیا جائے (۱)۔ فقط واللہ اعلم۔

حررہ العبد محمود وغفر لہ، دارالعلوم دیوبند۔

کھانے کے بعد کیا مٹھائی کھانا سنت ہے؟

سوال [۸۶۲۲]: عوام الناس میں مشہور ہے کہ کھانا کھانے کے بعد مٹھائی کھانا سنت ہے۔ یہ کہاں

تک درست ہے، کیا اس کی کوئی اصل ہے؟

الجواب حامداً ومصلياً:

حدیث میں آتا ہے کہ حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو میٹھا پسند تھا (۲) اور زیادہ تر کھانا تو یہی ہوتا تھا

(۱) "عن عبد الله بن عمر رضي الله تعالى عنهما أن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال: "لا يأكل أحدكم

بشماله ولا يشرب بشماله، فإن الشيطان يأكل بشماله ويشرب بشماله". (جامع الترمذی، أبواب

الأطعمة، باب ماجاء في النهي عن الأكل والشرب بالشمال: ۲/۲، سعید)

(وصحيح البخاری، كتاب الصلوة، باب ماجاء في التيمن في دخول المسجد: ۱/۱، قدیمی)

(و كذا في رد المحتار، كتاب الطهارة: ۱/۲۳، سعید)

(۲) "عن عائشة رضي الله تعالى عنها قالت: كان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يحب الحلواء =

کہ کھجور کھالی، پانی پی لیا (۱)، کئی کئی وقت کھجور کی نوبت بھی نہیں آتی تھی، شکم مبارک پر پتھر باندھتے تھے (۲)، تین تین چاند نظر آتے تھے کہ گھر میں آگ نہیں سلگتی تھی (۳)۔ کبھی گوشت آگیا تو آگ سلگنے کی نوبت آتی (۴)، کبھی صرف دودھ ہی پی لیا، اس میں شکر نہیں ہوتی تھی (۵) حق تعالیٰ نے فرمایا تھا کہ: ”اگر آپ چاہیں تو پہاڑوں کو سونا بنا دیا جائے“۔ جواب میں عرض کیا: ”میں تو یہ چاہتا ہوں کہ ایک روز کھانا ملے تاکہ کھا کر شکر ادا کروں، ایک

= والعسل“۔ (مشکوٰۃ المصابیح، کتاب الأطعمة، الفصل الأول، ص: ۳۶، قدیمی)

(و جامع الترمذی، کتاب الأطعمة، باب ماجاء فی حب النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم الحلوا والعسل: ۵/۲، سعید)

(۱) ”عن عائشة رضی اللہ تعالیٰ عنہا قالت: کان یأتی علینا الشهر ما نوقد فیہ ناراً، إنما هو التمر والماء“۔ (مشکوٰۃ المصابیح، کتاب الأطعمة، الفصل الأول، ص: ۳۶۵، قدیمی)

(و کذا فی الصحیح لمسلم، کتاب الزهد: ۲/۴۱۰، قدیمی)

(۲) ”حدثنا عبد الواحد بن ایمن عن أبیه قال: أتیت جابراً رضی اللہ تعالیٰ عنہ فقال: إنا یوم خندق نحفر فعرضت کدیة شديدة، فجاء والنبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم، فقال: هذه کدیة عرضت فی الخندق، فقال: ”أنا نازل“۔ ثم قام و بطنه معصوب بحجر، ولبشنا ثلاثة أيام لا ندوق ذواقاً“۔ (صحیح البخاری، کتاب المغازی، باب غزوة الخندق: ۵۸۸/۲، قدیمی)

(۳) ”عن عائشة رضی اللہ تعالیٰ عنہا أنها كانت تقول: واللہ! یا ابن أختی! إن كنا لننظر إلى الهلال ثم الهلال ثم الهلال ثلاثة أهلة فی شهرین وما أوقد فی أبيات رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ناراً“۔ (الصحیح لمسلم، کتاب الزهد: ۲/۴۱۰، قدیمی)

(۴) ”عن عائشة رضی اللہ تعالیٰ عنہا قالت: کان یأتی علینا الشهر ما نوقد فیہ ناراً، إنما هو التمر والماء، إلا أن یوتی باللحم“۔ (مشکوٰۃ المصابیح، کتاب الأطعمة، ص: ۳۶۵، قدیمی)

(۵) ”ثلاثة أهلة فی شهرین وما أوقد فی أبيات رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ناراً، قال: قلت: یا خالة! فما كان یعیشکم؟ قالت: الأسودان: التمر والماء، إلا أنه قد كان لرسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم جیران من الأنصار، وكانت لهم منائح، فكانوا یرسلون إلى رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم من ألبانها فیسقیناه“۔ (الصحیح لمسلم، کتاب الزهد: ۲/۴۱۰، قدیمی)

روز بھوکا رہوں تا کہ صبر کروں“ کذا فی مشکوٰۃ المصابیح، وغیرہا (۱)۔ فقط واللہ سبحانہ وتعالیٰ اعلم۔
املاہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۹/۷/۱۴۰۶ھ۔

گوشت کو بغیر دھوئے ہوئے پکانا

سوال [۸۶۲۳]: ہمارے یہاں ایک ہوٹل پر گوشت بغیر دھوئے پکایا جاتا ہے، اس میں خون کا جز بہت کچھ ہوتا ہے۔ ان سے دھونے کے لیے کہا جاتا ہے تو کہتے ہیں کہ گوشت دھونے سے سالن کا رنگ خراب ہو جائے گا۔ آپ ہمیں یہ بتلائیں کہ خون میں ستا ہوا گوشت یوں ہی بغیر دھوئے پکایا جائے (۲) تو وہ کھانے کے لئے ٹھیک ہے، یا پھر حرام و مکروہ وغیرہ؟

الجواب حامداً ومصلياً:

جانور کو ذبح کرتے وقت جب خون نکل گیا اور گوشت پر اس کا اثر باقی رہ گیا تو اس گوشت کو دھونا ضروری نہیں، وہ گوشت پاک ہے (۳)۔ البتہ اگر گوشت کو مستقل جداگانہ خون لگ گیا تو گوشت کو دھو کر پاک کرنا ضروری ہے (۴)۔ فقط واللہ سبحانہ وتعالیٰ اعلم۔
حررہ العبد محمود عفا اللہ عنہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۵/۱/۹۶ھ۔

(۱) ”قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم: ”عرض على ربي ليجعل لي بطحاء مكة ذهباً، فقلت: لا يارب! ولكن أشبع يوماً وأجوع يوماً، فإذا جعت تضرعت إليك وذاكرتك، وإذا شبعت حمدتک وشكرتک“۔ (مشکوٰۃ المصابیح، کتاب الرقاق، الفصل الأول، ص: ۴۴۲، قدیمی)

(و جامع الترمذی، کتاب الزهد، باب ما جاء فی الکفاف: ۶۰/۲، سعید)

(۲) ”سنننا: بھرنا، آلودہ ہونا“۔ (فیروز اللغات، ص: ۸۱۵، فیروز سنز، لاہور)

(۳) ”والمراد بالدم غير الباقي في العروق، وفي حكمه اللحم المهزول إذا قطع، فالدم الذي فيه ليس نجساً، وكذا الدم الذي في الكبد“۔ (تبيين الحقائق، باب الأنجاس: ۱۹۹/۱، دارالکتب العلمیة بیروت)

(و کذا فی البحر الرائق، کتاب الطهارة، باب الأنجاس: ۱۹۸/۱، دارالکتب العلمیة بیروت)

(و کذا فی رد المحتار، کتاب الطهارة، باب الأنجاس، مبحث فی بول الفأرة وبعرها، الخ: ۳۱۹/۱، سعید)

(۴) ”و دم مسفوح من سائر الحيوانات نجس“۔ (الدر المختار، باب الأنجاس: ۳۱۹/۱، سعید) =

گوشت کا دھونا

سوال [۸۶۲۴]: ذبح کے بعد جو گوشت جانور سے علیحدہ کیا جاتا ہے، کیا اس کو پاک کر کے پکانا

چاہئے، کیونکہ اس میں کچھ خون کا اثر ہوتا ہے اور خون ناپاک ہوتا ہے؟

الجواب حامداً ومصلياً:

اس کے دھونے کی ضرورت نہیں وہ ناپاک نہیں، طحطاوی، ص: ۸۳ (۱)۔ فقط واللہ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ۔

عصر کے بعد کھانا پینا

سوال [۸۶۲۵]: عصر و مغرب کے درمیان کھانا پینا جائز ہے یا ناجائز؟

= (و كذا في البحر الرائق، كتاب الطهارة، باب الأنجاس: ۳۹۵/۱، رشیدیہ)

(و كذا في تبیین الحقائق، باب الأنجاس: ۱۹۹/۱، دارالکتب العلمیة بیروت)

(۱) ”لا الباقي في اللحم المهزول، والسمين والباقي في عروق المذكي ودم الكبد والطحال والقلب وما لا ينقض الوضوء في الصحيح“۔ (حاشیة الطحطاوی علی مراقی الفلاح، كتاب الطهارات، باب

الأنجاس، الخ، ص: ۱۵۴، قدیمی)

”وما يبقى من الدم في عروق المذكاة بعد الذبح، لا يفسد الثوب وإن فحش، وكذا الدم الذي

يبقى في اللحم؛ لأنه ليس بمسفوح، ودم الكبد والطحال ليس بنجس“۔ (الفتاویٰ العالمکیریة، كتاب

الطهارات، الفصل الثاني في الأعيان النجسة: ۴۶/۵، رشیدیہ)

”الطحال والكبد طاهران قبل الغسل، حتى لو أطلی به وجه الخف وصلی، جازت صلوته. وما

يبقى من الدم في عروق المذكاة بعد الذبح لا يفسد الثوب وإن فحش“۔ (فتاویٰ قاضی خان علی هامش

الفتاویٰ العالمکیریة، كتاب الطهارات، فصل في النجاسة التي تصيب الثوب الخ: ۱۹/۱، رشیدیہ)

(و كذا في البزازیة علی هامش الفتاویٰ العالمکیریة، كتاب الطهارات، السابع في النجس:

۲۱/۴، رشیدیہ)

(و كذا في البحر الرائق، كتاب الطهارة، باب الأنجاس: ۳۹۸/۱، رشیدیہ)

الجواب حامداً ومصلياً:

جائز ہے، عدم جواز کی کوئی وجہ نہیں، عوام نے اس کے متعلق جو کچھ تراش رکھا ہے وہ غلط ہے (۱)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود گنگوہی عفا اللہ عنہ، مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور۔

الجواب صحیح: سعید احمد غفرلہ، صحیح: عبداللطیف، ۱۸/۵/۶۰ھ۔

کھانے کی ابتداء دائیں طرف سے

سوال [۸۶۲۶]: دعوت و ضیافت وغیرہ میں جو عام طور پر کھاتے اور کھلاتے ہیں، کھانا کھانے کی ابتداء کس طرف سے کریں، یعنی اپنی دائیں جانب سے یا کھانے والوں کی دائیں جانب سے؟

الجواب حامداً ومصلياً:

اپنی دہنی جانب سے معطی تقسیم کرے، یا محفل میں اگر کوئی سربر آوردہ ہو تو اس سے ابتداء کر کے اس کی دہنی جانب کو تقسیم کرے (الایمن فالایمن)، حضرت نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اپنی دہنی جانب سے تقسیم فرمائی ہے، جیسا کہ صحاح کی روایت میں ہے (۲)۔ فقط واللہ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۴/۸/۹۰ھ۔

کرسی پر بیٹھ کر کھانا کھانا

سوال [۸۶۲۷]: یہاں افریقہ میں کرسی پر بیٹھ کر کھانا کھانے کا رواج ہے، اور کھاتے وقت جوتے

(۱) "قال الله تعالى: ﴿كلوا واشربوا ولا تسرفوا﴾ (الأعراف: ۳۱)

حکیم الامت مولانا اشرف علی تھانوی صاحب لکھتے ہیں: "مشہور ہے کہ عصر اور مغرب کے درمیان میں کھانا پینا برا ہے..... شرع میں اس کی کوئی اصل نہیں"۔ (۱۲۵، غلط مسئلے، ص: ۲۱)

(۲) "عن أنس بن مالك رضي الله تعالى عنه أن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم أتى بلبن قد شيب بماء وعن يمينه أعرابي وعن شماله أبو بكر، فشرب، ثم أعطى الأعرابي وقال: "الأيمن فالأيمن".

(صحيح البخارى، كتاب الأشربة، باب الأيمن فالأيمن فى الشرب: ۲/۸۴۰، قديمى)

(وكذا فى جامع الترمذى، أبواب الأشربة، باب ماجاء فى أن الأيمن أحق بالشرب: ۲/۱۱، سعيد)

بھی نہیں اتارتے۔ کیا اس طرح کھانا جائز ہے؟

الجواب حامداً ومصلياً:

یہ طریقہ سنت کے خلاف ہے (۱)۔ جہاں یہ کفار و فساق کا شعار ہے، وہاں بالکل ممنوع ہے، جہاں شعار نہیں بلکہ عام ہے کہ صالحین کا بھی یہی طریقہ ہے، وہاں اس میں اس درجہ تشدد نہیں، بلکہ فی الجملہ خفت ہے، لیکن خلاف سنت پھر بھی ہے (۲)۔ فقط واللہ سبحانہ وتعالیٰ اعلم۔
حررہ العبد محمود غفرلہ۔

دسترخوان پر سب ایک روٹی میں کھائیں، یا چار ٹکڑے کر کے الگ الگ کھائیں؟

سوال [۸۶۲۸]: ہر شخص دسترخوان پر الگ روٹی رکھ کر کھائے، یا ایک روٹی سے سب توڑ کر کھائیں؟

(۱) ”کان رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم إذا أتى بطعام وضعه على الأرض، فهو أقرب إلى التواضع.“ (حاشیة الترغیب و ترہیب: ۱۵۲/۳، بیروت)

(۲) ”وعنه قال: قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم: ”من تشبه بقوم فهو منهم“ (مشکوٰۃ المصابیح، ص: ۳۷۵، قدیمی)

(وسنن أبی داؤد، کتاب اللباس، باب ماجاء فی الأقبیة، ص: ۲۰۳، إمدادیہ ملتان)

”والحاصل أن الأكل عليه (أى الخوان) بحسب نفس ذاته لا يربو على ترك الأولوية، فاما إذا لزم فيه التشبه باليهود أو النصارى - كما هو في ديارنا - كان مكروهاً تحريمياً، وأما إذا لم يكن على دأبهم، فلا يخلو أيضاً عن تفويت منافع..... اهـ.“ قال المحشى: ”قال المناوى: يعتاد المتكبرون من العجم الأكل عليه، لثلاث تخفض رؤوسهم، فالأكل عليه بدعة، لكنه جائز إن خلا عن قصد التكبر، اهـ.“ (الكوكب الدرى مع الحاشية، كتاب الأطعمة: ۱/۲، مكتبة يحيويه هند)

”واعلم أنه يطلق الخوان فى المتعارف على ما له أرجل و يكون مرتفعاً عن الأرض، واستعماله لم يزل من دأب المترفين و صنيع الجبارين، لثلاث يفتقروا إلى خفض الرأس عند الأكل، فالأكل عليه بدعة، لكنها جائزة.“ (جمع الوسائل فى شرح الشمانل للملا على القارى، باب ماجاء فى صفة خبز رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم: ۲۲۱/۱، ادارہ تالیفات اشرفیہ ملتان)

تفصیل کے لئے دیکھئے: (عمدة القارى، كتاب الأطعمة، باب الخبز المرقق والأكل على الخوان:

۳۲/۱۵، المطبعة المنيرية بيروت)

ایک روٹی کو توڑ کر چار حصے کر لینا کیسا ہے؟

الجواب حامداً ومصلياً:

سب طرح ٹھیک ہے، الگ الگ روٹی کھانے میں اپنی خوراک کا اندازہ باقی رہتا ہے، افراط و تفریط نہیں ہوتی (۱)۔ مشترک کھانے میں اتحاد و اتفاق کا پہلو غالب ہے (۲)۔ چار ٹکڑے کرنے کا دستور ان علاقوں میں زیادہ ہے جن میں شیعوں کا زور ہے اور اس کا اشارہ خلفائے اربعہ۔ رضی اللہ تعالیٰ عنہم۔ کی طرف ہے کہ ہم چاروں کو مانتے ہیں، شیعوں کی طرح دو یا تین کے منکر نہیں۔ فقط واللہ سبحانہ و تعالیٰ اعلم۔
حررہ العبد محمود گنگوہی غفرلہ۔

چمچہ بائیں ہاتھ سے پکڑنا

سوال [۸۶۲۹]: سب آدمی ساتھ کھانا کھاتے ہیں، سب کے درمیان میں بڑے پیالے میں دال ہے اور ایک ہی چمچہ ہے، سب لوگ اپنے اپنے ہاتھ سے چمچہ پکڑ کر دال نکالتے ہیں۔ ان میں سے ایک شخص جو بائیں ہاتھ سے چمچہ پکڑ کر دال لیتا ہے کہ ڈنڈی خراب نہ ہو جس پر اور لوگ ناراض ہوتے ہیں۔ تو کس کا فعل قبیح ہے اور کس کا صحیح ہے؟

(۱) ”حدثنی أبو سفیان، کنتُ جالساً فی دارِ فمرّ بی رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم، فأشار إلیّ، فقمت إلیہ، فأخذ بیدی، فانطلقنا حتی أتی بعض حجر نسائه فدخل، ثم أذن لی فدخلتُ الحجاب علیہا، فقال: ”هل من غداء؟“ فقالوا: نعم. فأتی بثلاثة أقراص، فوضع علی بنی فأخذ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم قرصاً فوضعه بین یدیه وأخذ قرصاً آخر فوضعه بین یدئی، ثم أخذ الثالث فکسره بائین، فجعل نصفه بین یدیه ونصفه بین یدئی.“ (الحديث).

قال العلامة النووي: ”فيه استحباب مؤساة الحاضرين علی الطعام، وأنه يستحب جعل الخبز ونحوه بین أيديهم بالسوية، وأنه لا بأس لوضع الأربعة والأقراص صحاحاً غير مكسرة.“ (الصحيح لمسلم مع شرحه الكامل للنووي: ۱۸۳/۲، قديمي)

(۲) ”عن عمر بن الخطاب رضی اللہ تعالیٰ عنہ قال: قال رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم: ”كلوا جميعاً ولا تفرقوا، فإن البركة مع الجماعة.“ (مشکوٰۃ المصابیح، باب الضیافة، الفصل الثالث، ص: ۳۷۰، قديمي)

الجواب حامداً ومصلياً:

افضلیت اچھے اور عمدہ کام کا داہنے ہاتھ سے کرنا ثابت ہے اور اس کی ترغیب بھی ہے (۱) کھانے میں دال نکالنا بھی اس میں داخل ہے، مگر اس کی وجہ سے تشدد نہ کیا جائے، بلکہ بہت نرمی سے سمجھایا جائے (۲)۔ البتہ کھانا پینا داہنے ہاتھ سے ہی کیا جائے (۳)۔ فقط واللہ سبحانہ وتعالیٰ اعلم۔

حرره العبد محمود عفا اللہ عنہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۰/۱۰/۸۷ھ۔

الجواب صحیح: بندہ نظام الدین عفی عنہ۔

کھانا کھاتے وقت چار پائی کی کس جانب بیٹھے؟

سوال [۸۶۳۰]: زید کہتا ہے کہ چار پائی پر بیٹھ کر پائتان کی طرف بیٹھ کر کھانا چاہیے، جو لوگ

سرہانے بیٹھ جاتے ہیں ان کا منہ پائنتی کی طرف ہوتا ہے، لہذا یہ رزق کی توہین ہے، سو اس طرح کھانا ناجائز

(۱) ”عن عائشة رضی اللہ تعالیٰ عنہا قالت: کان النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم یحب التیامن ما استطاع فی شانہ کله: فی طهورہ وترجلہ وتنعلہ“۔ (صحیح البخاری، کتاب الصلوٰۃ، باب التیامن فی دخول المسجد: ۶۱/۱، قدیمی)

(وبمعناه فی جامع الترمذی، أبواب الأطعمة، باب ماجاء فی النهی عن الأكل والشرب بالشمال: ۲/۲، سعید)

(۲) ”عدم اختصاصها بالوضوء المستفاد من قوله: ”وشأنه کله“ ینافی کونه سنة له، ولو كانت علی وجه العبادة فیكون مندوباً فیہ، كما فی التنعل والترجل“۔ (ردالمحتار، کتاب الطہارة: ۱۲۳/۱، سعید)

”السنة نوعان: سنة الهدی، وترکها یوجب إساءة وکراهیة..... وسنة الزوائد، وترکها لا یوجب ذلك..... ومنه المندوب، یثاب فاعله ولا یسئ تارکة“۔ (ردالمحتار، کتاب الطہارة، ارکان الوضوء أربعة: ۱۰۳/۱، سعید)

(۳) ”عن أبی هريرة رضی اللہ تعالیٰ عنہ أن النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم قال: ”لیأكل أحدکم بيمينه ویشرب بيمينه و لیعط بيمينه، فإن الشيطان يأكل بشماله ویشرب بشماله ویعط بشماله ویأخذ بشماله“۔ (سنن ابن ماجة، باب الأكل باليمين، ص: ۲۳۵، قدیمی)

(وجامع الترمذی، أبواب الأطعمة، باب ماجاء فی النهی عن الأكل والشرب بالشمال: ۲/۲، سعید)

ہے۔ کیا زید کا خیال ٹھیک ہے؟

الجواب حامداً ومصلياً:

یہ چیز عرفاً کھانے کی توہین نہیں سمجھی جاتی، اس لئے اس کو ناجائز کہنا صحیح نہیں ہے (۱)۔ فقط واللہ

تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۱/۸/۹۲ھ۔

الجواب صحیح: بندہ نظام الدین عفی عنہ، دارالعلوم دیوبند، ۱/۸/۹۲ھ۔



(۱) ”واعلم أن اعتبار العادة والعرف رجع إليه في مسائل كثيرة، حتى جعلوا ذلك أصلاً، فقالوا في الأصول في ما ترك به الحقيقة: ترك الحقيقة بدلالة الاستعمال والعادة“. (مجموعة رسائل ابن عابدين، نشر العرف في بناء بعض الأحكام على العرف: ۱۱۵/۲، سهيل اكيڈمی لاہور)

(و كذا في شرح المجلة لسليم رستم باز اللبناني، المقالة الثانية في بيان القواعد الفقهية (رقم المادة: ۳۶)، العادة محكمة: ۳۳/۱، مكتبه حنفيه كوئته)

(و كذا في شرح الأشباه والنظائر، الفن الأول في القواعد الكلية، القاعدة السادسة: العادة محكمة، اعتبار العادة والعرف: ۲۶۸/۱، إدارة القرآن كراچی)

الفصل الرابع في مكروهات الأكل

(کھانے کے مکروهات کا بیان)

مرغی کو ذبح کے بعد پیٹ چاک کرنے سے پہلے پانی میں جوش دینا
سوال [۸۶۳۱]: مرغی یا اور کوئی جانور پرند کو پیٹ چاک کرنے سے پہلے پانی میں جوش دی جائے،
یا آگ سے روئیں جلا دیئے جائیں تو اس مرغی یا اس پرند کا کھانا کیسا ہے؟
الجواب حامداً و مصلياً:

پہلی صورت میں کھانا درست نہیں، دوسری صورت میں درست ہے، شامی: ۱/۲۲۱ (۱)۔ فقط

واللہ اعلم۔

حرره العبد محمود عفا اللہ عنہ۔

(۱) "قوله: وكذا دجاجة. قال في الفتح: إنها لا تطهر أبداً..... والعلة - والله أعلم - تشربها
النجاسة بواسطة الغليان، وعليه اشتهر أن اللحم السميطة بمصر نجس، لكن العلة المذكورة لا تثبت ما لم
يمكن اللحم بعد الغليان زماناً يقع في مثله التشرب والدخول في باطن اللحم، وكل منهما غير متحقق
في السميطة، حيث لا يصل إلى حد الغليان، ولا يترك فيه إلا مقدار ما تصل الحرارة إلى ظاهر الجلد
لتنحل مسام الصوف، بل لو ترك يمنع انقلاع الشعر". (رد المحتار، كتاب الطهارة، مطلب في تطهير
الدهن والعسل: ۱/۳۳۳، سعيد)

"ولو أقيت دجاجة حال الغليان في الماء قبل أن يشق بطنها لتنف الريش أو كرش قبل
الغسل، لا يطهر أبداً، لكن على قول أبي يوسف يجب أن يطهر على قانون ما تقدم في اللحم. قال
الشيخ كمال الدين ابن الهمام: قلت: - والله سبحانه أعلم - هو معلل بتشربها النجاسة المتحللة في
اللحم بواسطة الغليان، وعلى هذا اشتهر أن اللحم السميطة بمصر نجس لا يطهر، لكن العلة
المذكورة لا تثبت حتى يصل الماء إلى حد الغليان ويمكن فيه اللحم بعد ذلك زماناً يقع فيه =

مرغی کو ذبح کے بعد کھولتے پانی میں ڈالنا

سوال [۸۶۳۲]: انگلینڈ میں سرکاری مذبح خانوں میں مسلمان اپنی مرغیاں اپنے ہاتھوں سے اسلامی طریقے سے ذبح کرتے ہیں۔ غلاظت نکالنے بغیر، پیٹ چاک کئے بغیر، الٹش کے نکالنے سے پہلے، ذبح کرنے کے بعد گرم پانی میں مرغی کو ڈال کر مشین سے پھر صاف کرتے ہیں۔ پانی اتنی مقدار میں گرم نہیں ہوتا ہے کہ ہاتھ جل جائے، انڈے ابل جائیں، حتیٰ کہ چمڑی تک میں اثر نہیں ہوتا ہے اور مرغیوں کا چمڑہ بھی نکال دیا جائے۔ تو کیا ان مرغیوں کا کھانا درست ہے؟

نوٹ: سرکاری طور پر یہ کام ضروری ہے، اس کے خلاف نہیں کر سکتے۔

دارالافتاء فلاح دارین۔

الجواب حامداً ومصلياً:

آپ نے سوال میں جس چیز کو بیان کیا ہے اگر یہی صورت حال ہے تو ایسی مرغیوں کا گوشت کھانا کھلانا، تجارت کرنا، ہوٹل میں ایسی مرغیوں کا گوشت پکانا جائز ہے، اس لئے کہ ناپاکی کا اثر گوشت میں نہیں آیا، لیکن اگر پانی کھولتا ہوا ہو اور مرغی کو اتنے وقت کھولتے ہوئے پانی میں رکھا کہ گوشت نے اس پانی کو اچھی مقدار میں پی لیا اور باطن لحم میں اس کا اثر پہنچ گیا تو اس مرغی کا کھانا جائز نہیں ہوتا، یہ مرغی ناپاک ہو جائیگی،

= التشرّب والدخول فی باطن اللحم، وکل من الأمرین غیر متحقق فی السمیط الواقع، حیث لا یصل الماء إلى حد الغلیان ولا یتربک فیہ إلا مقدار ما اتصل الحرارة إلى سطح الجلد، فتحلل مسام السطح عن الصوف، بل ذلک التربک یمنع وجوده من انقلاع الشعر، فالأولی فی السمیط أن یطهر بالغسل ثلاثاً لتنجس سطح الجلد بذلک الماء، فإنهم لا یحترسون فیہ عن المنجس. وقد قال شرف الأئمة بهذا فی الدجاجة والکرش، والسمیط مثلهما. (الحلبی الکبیر، کتاب الطهارة، فصل فی الأسار، فروع شتی، ص: ۲۰۷، سهیل اکیڈمی لاہور)

(و کذا فی فتح القدر، باب الأنجاس وتطهيرها: ۲۱۰/۱، مصطفى البابی الحلبي مصر)

(و کذا فی حاشية الطحطاوی علی مراقی الفلاح، باب الأنجاس، ص: ۱۶۰، قدیمی)

طحطاوی علی المراقی، ص: ۸۶ (۱)، فتح القدیر: ۱/۱۴۶ (۲) شامی: ۱/۳۰۹ (۳)۔

البتہ امام ابو یوسف رحمہ اللہ تعالیٰ کے مذہب پر ان ممالک میں جہاں قانونی گرفت سخت ہو، آپ مذبح کے علاوہ مرغی ذبح نہیں کر سکتے اور ذبح کے بعد گرم پانی میں ڈالنا ہی ہوگا، مشین کے ذریعہ اس کی صفائی ہو تو آپ مجبور ہیں امام ابو یوسف رحمہ اللہ تعالیٰ کے مذہب پر عمل کر کے اس گوشت کو کھا سکتے ہیں، بیچ سکتے

(۱) ”و علی هذا الدجاج المغلی قبل إخراج إمعانها، وأما وضعها بقدر انحلال المسام لتنف ریشها، فتطهر بالغسل اهـ“۔ (مراقی الفلاح). ”(قوله: و علی هذا الدجاج، الخ) یعنی لو ألقیت دجاجة حال غلیان الماء قبل أن يشق بطنها لتنتف، أو کرش قبل أن يغسل، إن وصل الماء إلى حد الغلیان، ومکثت فيه بعد ذلك زماناً يقع في مثله التشرب والدخول في باطن اللحم، لا تطهر أبداً، إلا عند أبي يوسف، كما مر في اللحم. وإن لم يصل الماء إلى حد الغلیان، أو لم تترك فيه إلا مقدار ما تصل الحرارة إلى سطح الجلد لانحلال مسام السطح عن الریش والصوف، تطهر بالغسل ثلاثاً، كما حققه الكمال“۔ (حاشیة الطحطاوی علی مراقی الفلاح، ص: ۱۶۰، ۱۶۱، کتاب الطهارة، باب الأنجاس، قدیمی)

(و کذا فی البحر الرائق: ۱/۴۱۵، باب الأنجاس، رشیدیہ)

(۲) ”ولو ألقیت دجاجة حالة الغلیان في الماء قبل أن يشق بطنها لتنتف، أو کرش قبل الغسل لا يطهر أبداً، لكن علی قول أبي يوسف رحمه الله تعالى يجب أن تطهر علی قانون ماتقدم في اللحم. قلت: وهو سبحانه أعلم هو معل بتشربهما النجاسة المتحللة في اللحم بواسطة الغلیان، وعلی هذا اشتهر أن اللحم السمیط بمصر نجس لا يطهر، لكن العلة المذكورة لا تثبت حتى يصل الماء إلى حد الغلیان، ويمكن فيه اللحم بعد ذلك زماناً يقع في مثله التشرب والدخول في باطن اللحم، وكل من الأمرين غير متحقق في السمیط الواقع حيث لا يصل الماء إلى حد الغلیان، ولا يترك فيه إلا مقدار ما تصل الحرارة إلى سطح الجلد، فتحل مسام السطح عن الصوف، بل ذلك التترك يمنع من جودة انقلاع الشعر“۔ (فتح القدیر، باب الأنجاس وتطهيرها: ۱/۲۱۰، مصطفى البابی الحلبي مصر)

(۳) ”ويطهر لبن وعسل ودبس ودهن يغلی ثلاثاً، ولحم طبخ بخمر يغلی وتبريد ثلاثاً، وكذا دجاجة ملقاة حاله علی الماء لتنتف قبل شقها“۔ (ردالمحتار، مطلب في تطهير الدهن والعسل: ۱/۳۳۴، سعید)

ہیں، جائز ہے (۱)۔

وہ طریقہ یہ ہے کہ ناپاک چیز کو نچوڑ نہیں سکتے، جیسا کہ جو، جوار، باجرہ، گوشت اگر وہ ناپاک ہو جائے تو اس کے پاک کرنے کا طریقہ یہ ہے کہ پاک پانی میں گوشت ڈال کر اچھے طریقہ سے جوش دیا جائے جب جوش آجائے اس کو اتار کر ٹھنڈا کر کے ایسے برتن میں رکھ دیجئے کہ پانی گر جاوے تین مرتبہ اس طریقے پر عمل کرنے سے ناپاک گوشت پاک ہو جاوے گا، شامی: ۱/۳۰۹ (۲)، طححاوی علی المراقی، ص: ۶۸۶ (۳)، فتح القدیر: ۱/۱۴۶ (۴)۔

(۱) ”ولا يجوز بالضعيف العمل، ولا به يجاب من جاء يسأل إلا لعمل له ضرورة، أو من له معرفة مشهورة“۔ (شرح عقود رسم المفتی، ص: ۱۰۰، میر محمد کتب خانہ کراچی)

”فقد ذكر في حيز البحر في بحث ألوان الدماء أقوالاً ضعيفة، ثم قال: وفي المعراج عن فخر الأئمة: لو أفتى مفت بشي من هذه الأقوال في مواضع الضرورة طلباً للتيسير، كان حسناً“۔ (ردالمحتار، مطلب: لا يجوز العمل بالضعيف حتى لنفسه عندنا: ۱/۷۳، سعيد)

(۲) ”ويطهر لبن وعسل ودبس ودهن يغلي ثلاثاً، ولحم طبخ بخمر يغلي وتبريد ثلاثاً، وكذا دجاجة ملقاة حاله على الماء للنتف قبل شقها“۔ (ردالمحتار، مطلب في تطهير الدهن والعسل: ۱/۳۳۳، سعيد)

(۳) ”قوله: (وقيل: يغلي ثلاثاً) وهو قول أبي يوسف رحمه الله تعالى، والفتوى على أنه لا يطهر أبداً (وعلى هذا الدجاج، الخ) يعني لو ألقيت دجاجة حال غليان الماء قبل أن يشق بطنها لنتف، أو كرش، قيل: أن يغسل إن وصل الماء إلى حد الغليان ومكث فيه بعد ذلك زماناً يقع في مثله التشرّب والدخول في باطن اللحم، لا تطهر أبداً“۔ (حاشية الطحطاوي، كتاب الطهارات، باب الأنجاس، ص: ۱۶۰، قديمي)

(۴) ”ولو ألقيت دجاجة حاله الغليان في الماء قبل أن يشق بطنها لنتف، أو كرش قبل الغسل، لا يطهر أبداً، لكن على قول أبي يوسف رحمه الله تعالى يجب أن تطهر على قانون ماتقدم في اللحم. قلت: وهو سبحانه أعلم هو معلل بتشربهما النجاسة المتحللة في اللحم بواسطة الغليان، وعلى هذا اشتهر أن اللحم السميّط بمصر نجس لا يطهر، لكن العلة المذكورة لا تثبت حتى يصل الماء إلى حد الغليان، ويمكن فيه اللحم بعد ذلك زماناً يقع في مثله التشرّب والدخول في باطن اللحم، وكل من الأمرين غير متحقق في السميّط الواقع حيث لا يصل الماء إلى حد الغليان، ولا يترك فيه إلا مقدار ماتصل =

یہ حکم بوقتِ مجبوری ہے، جن ممالک میں قانون نہیں ہے اس جگہ امام ابو یوسف رحمہ اللہ تعالیٰ کے مذہب پر عمل کرنا جائز نہیں ہوگا۔ واللہ اعلم بالصواب۔

احمد ابراہیم ہجرات غفرلہ، خادم دارالافتاء دارالعلوم فلاح دارین۔

الجواب حامداً ومصلياً:

مکرم و محترم زید مجدکم!

السلام علیکم ورحمة اللہ وبرکاتہ!

جواب۔ ماشاء اللہ۔ مکمل ہے، حوالے بھی کافی ہیں بر تقدیر صحتِ سوال جواب صحیح ہے۔ یہ بات اہل تجربہ سے متعلق ہے کہ ایسے نیم گرم پانی سے بال بسہولت دور ہو بھی جاتے ہیں کہ جس سے گوشت میں نجاست اثر نہ کرے، یا اس کے لئے تیز گرم پانی ضروری ہے جس سے نجاست گوشت میں سرایت کر جائے۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۴/۴/۹۲ھ۔

مشینی مرغی اور اس کے انڈے کھانا کیسا ہے؟

سوال [۸۶۳۳]: زمانہ حال میں مرغیاں بغیر مرغ کے انڈے دیتی ہیں، یعنی مشین سے انڈے دلوائے جاتے ہیں، دوسرے یہ کہ بجائے مرغی کے مشین بچہ نکالتی ہے۔ تو اب اس انڈے اور اس مرغی کا کھانا کیسا ہے؟

الجواب حامداً ومصلياً:

مشین کے ذریعہ نکلوائے ہوئے انڈے اور بچے (مرغ) کا کھانا شرعاً درست ہے (۱)۔ فقط واللہ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

الجواب صحیح: بندہ نظام الدین عفی عنہ، دارالعلوم دیوبند۔

= الحرارة إلى سطح الجلد، فتتحل مسام السطح عن الصوف، بل ذلك الترك يمنع من جودة انقلاع

الشعر". (فتح القدير، باب الأنجاس وتطهيرها: ۱/۲۱۰، مصطفى الحلبي مصر)

(۱) راجع: (أحسن الفتاوى، كتاب الحظر والإباحة: ۸/۱۲۵، سعيد)

جھٹکے کا گوشت کھالیا تو کیا کرے؟

سوال [۸۶۳۲]: ہمارے ایک دوست ظفر علی خاں کو ایک ہندو نے گوشت کی دعوت دی جس میں کھانے پر گلزار خاں، سلطان خاں اور ظفر علی خاں تھے، ہم نے مل کر کھانا کھالیا اور ہمیں دس دن بعد پتہ چلا کہ وہ گوشت جھٹکے کا تھا۔ جب ہمیں معلوم ہوا تو بڑا افسوس ہوا۔ اب فرمائیے کہ ہم اس کا کیا طریقہ اختیار کریں؟

الجواب حامداً ومصلياً:

اب نادم ہو کر خدا کے سامنے توبہ واستغفار کریں۔ جس نے جان بوجھ کر جھٹکے کا گوشت کھایا، یا کھلایا، وہ بڑا مجرم ہے اور سخت گنہگار ہے۔ نہادھو کر اول دو رکعت نماز توبہ کی نیت سے پڑھے، پھر خدا کے سامنے روئے گڑگڑائے کہ: یا الہ! میرے اس جرمِ عظیم کو معاف فرما، آئندہ کبھی ایسی حرکت نہیں کروں گا (۱)، اور جن کو یہ کھلایا ہے ان سے بھی معافی مانگے (۲)۔ جب سچے دل سے توبہ ہوتی ہے تو باری تعالیٰ توبہ قبول کر لیتا ہے (۳)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۹/۹/۹۱ھ۔

(۱) ”ومنہ صلاة الاستغفار بمعصية وقعت منه، لما روى عن ابي بكر الصديق رضى الله تعالى عنهما أن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال: ”ما من عبد يذنب ذنباً فيتوضأ، ويحسن الوضوء، ثم يصلی ركعتين فيستغفر الله، إلا غفر له“۔ (حاشية طحطاوى على مراقى الفلاح، كتاب الصلوة، قبيل فصل فى صلوة النفل جالساً، ص: ۴۰۲، قديمی)

(و كذا فى ردالمحتار، كتاب الصلوة، مطلب فى صلوة الحاجة: ۲۸/۲، سعيد)

(و كذا فى بهشتى زيور، نماز توبه كا بيان، ص: ۱۴۶، دارالإشاعت كراچى)

(۲) ”(ان للتوبة) ثلاثة أركان فإن كانت المعصية لحق آدمى، فلها ركن رابع وهو التحلل من صاحب ذلك الحق، وأصلها الندم، وهو ركنها الأعظم“۔ (شرح النووى على صحيح مسلم، كتاب التوبة: ۳۵۴/۲، قديمی)

(و كذا فى روح المعانى، سورة التحريم، تحت قوله تعالى: ﴿يا أيها الذين امنوا توبوا إلى الله توبةً نصوحاً﴾: ۱۵۸/۲۸، دارإحياء التراث العربى بيروت)

(۳) قال الله تعالى: ﴿قل يعبادى الذين أسرفوا على أنفسهم لا تقنطوا من رحمة الله، إن الله يغفر الذنوب=

دھوبی کے گھر کا کھانا

سوال [۸۶۳۵]: دھوبی کے یہاں کھانا کیسا ہے؟

الجواب حامداً ومصلياً:

جب تک ناپاکی کا علم نہ ہو درست ہے (۱)۔ فقط واللہ سبحانہ وتعالیٰ اعلم۔

حرره العبد محمود غفر له، ۳/۱۱/۸۹ھ۔

کھانا گرم کھانا، چائے گرم پینا

سوال [۸۶۳۶]: گرم کھانا کھانے سے منع فرمایا گیا ہے، مگر آج کل گرم چائے اور گرم کھانے کا

رواج ہے۔ اس کا کیا حکم ہے؟

= جميعاً. (سورة الزمر: ۵۳)

”التائب من الذنب كمن لا ذنب له“۔ (مشکوٰۃ المصابيح، كتاب الدعوات، ص:

۲۰۶، قديمی)

(وسنن ابن ماجه، كتاب الزهد، باب ذكر التوبة، ص: ۳۱۳، قديمی)

(۱) ”قال محمد رحمه الله تعالى: ويكره الأكل والشرب في أواني المشركين قبل الغسل، ومع هذا لو أكل أو شرب فيها قبل الغسل، جاز، ولا يكون أكلاً ولا شارباً حراماً. وهذا إذا لم يعلم بنجاسة الأواني، فأما إذا علم، فإنه لا يجوز أن يشرب ويأكل منها قبل الغسل، ولو شرب أو أكل، كان شارباً و آكلأ حراماً“۔ (الفتاوى العالمكيرية، كتاب الكراهية، الباب الرابع عشر في أهل الذمة، الخ: ۴/۵

۳، رشيديه)

”ولا يأكلون من أطعمة الكفار ثلاثة أشياء: اللحم، والشحم، والمرق. ولا يطبخون في قدورهم حتى يغسلوها“۔ (النتف في الفتاوى، كتاب الجهاد، باب ما لا يؤكل من أطعمة الكفار، ص:

۲۳۵، سعيد)

”والأكل والشرب في أواني المشركين مكروه، ولا بأس بطعام المجوس إلا ذبيحتهم وفي الأكل معهم. وعن الحاكم عبد الرحمن: لو ابتلى به المسلم مرة أو مرتين، لا بأس به، أما الدوام عليه فمكروه“۔ (خلاصة الفتاوى، كتاب الكراهية، الفصل الثالث فيما يتعلق بالمعاصي: ۳/۳۶، رشيديه)

الجواب حامداً ومصلياً:

گرم کھانا جو برداشت نہ ہو سکے اس سے منع کیا گیا ہے (۱) اور جو برداشت ہو سکے اس سے منع نہیں کیا گیا، ورنہ روٹی، سالن، چائے سبھی گرم کھائی جاتی ہیں اور ٹھنڈا کرنے سے اس کی لذت اور خاصیت میں فرق آجاتا ہے۔ یہی حال چائے کا ہے، ٹھنڈا کرنے کے بعد وہ چائے نہیں رہے گی، بلکہ شربت بن جائے گی، شروح حدیث سے یہی تفصیل مستفاد ہوتی ہے (۲)۔ فقط واللہ سبحانہ وتعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود عفا اللہ عنہ، دارالعلوم دیوبند، ۷/۱/۸۹ھ۔

الجواب صحیح: بندہ نظام الدین عفی عنہ، دارالعلوم دیوبند، ۷/۱/۸۹ھ۔

کھانے پر پھونک مار کر کھانا

سوال [۸۶۳۷]: کھانے کی چیزوں پر پھونک مارنا مکروہ ہے یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلياً:

گرم کھانے پر پھونک مار مار کر کھانا خلاف ادب ہے (۳)۔ ذرا صبر کرنا چاہیے تاکہ زیادہ گرم نہ ہو اور

(۱) ”عن أبي هريرة رضي الله تعالى عنه قال: قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم: ”أبردوا بالطعام، فإن الطعام الحار غير ذي بركة“۔ ”وعنه أن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم أتى بصحفة تفور، فأسرع يده فيها، ثم رفع يده، فقال: ”إن الله لم يطعمنا ناراً“۔ (مجمع الزوائد، باب الطعام الحار: ۲۰/۵، دارالكتب العلمية بيروت)

(۲) ”وعن خولة رضي الله تعالى عنها قالت: دخل علي رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم، فجعلت له حريراً فقدمتها إليه، فوضع يده فيها فوجد حرها فقبضها، فقال: ”يا خولة! لا نصبر على حر ولا على برد، يا خولة! إن الله أعطاني الكوثر وهو نهر في الجنة، وما خلق أحب إلي ممن يرد من قومك“۔ (مجمع الزوائد، باب الطعام الحار: ۲۰/۵، دارالكتب العلمية بيروت)

(۳) ”سألت أبا يوسف رحمه الله تعالى عن النفح في الطعام هل يكره؟ قال: لا، إلا ماله صوت مثل أف“۔ (الفتاوى العالمكيرية، كتاب الكراهية، الباب الحادي عشر في الكراهية في الأكل: ۳۳۶/۵، رشيدية) (و كذا في خلاصة الفتاوى، كتاب الكراهية: ۳۶۰/۳، رشيدية)

سہولت سے کھایا جاسکے (۱)۔ فقط واللہ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۵/۲/۹۱ھ۔

کوکا کولا

سوال [۸۶۳۸]: ایک بوتل جس میں ۵/۷ ملی گرام پانی ہے، اس میں چند قطرے شراب کے ڈالنے پر نشہ یا رنگ یا ذائقہ تبدیل نہیں ہوتا۔ بعض ادویات کے اندر شراب ملی ہوئی آتی ہے جس سے بچنا بہت مشکل ہے، یا مثلاً کوکا کولا اس میں تحقیق ہے کہ اس کے اندر شراب ہوتی ہے، اس کو لوگ بے تکلف استعمال کرتے ہیں۔ اس کی پوری کیفیت لکھیں۔

الجواب حامداً ومصلياً:

جو شراب حرام ہے، اس کا ایک قطرہ بھی حرام ہے (۲)، خواہ نشہ، ذائقہ، رنگ آئے یا نہ آئے۔ کوکا کولا میں شراب کا ہونا معلوم نہیں، اس کی حرمت کا فتویٰ بلا تحقیق نہیں دیا جاسکتا (۳)۔ فقط واللہ اعلم۔
حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۴/۶/۹۶ھ۔

(۱) ”وعن أبي هريرة رضي الله تعالى عنه قال: قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم: ”أبردوا بالطعام، فإن الطعام الحار غير ذي بركة“۔ ”وعنه أن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم أتى بصحفة تفور فأسرع يده فيها، ثم رفع يده، فقال: ”إن الله لم يطعمنا ناراً“۔ (مجمع الزوائد، باب الطعام الحار: ۲۰/۵، دارالكتب العلمية بيروت)

”ولا يؤكل طعام حار، ولا يشم، ولا ينفخ في الطعام والشراب“۔ (الفتاوى العالمكيرية، كتاب الكراهية، الباب الحادي عشر في الكراهية في الأكل: ۳۳۶/۵، رشيدية)

(و كذا في خلاصة الفتاوى، كتاب الكراهية، الفصل الخامس في الأكل: ۳۶۰/۴، رشيدية)

(۲) ”و حرم قليلها و كثيرها بالإجماع“۔ (الدر المختار، كتاب الأشربة: ۴۴۸/۶، سعيد)

(۳) مولانا یوسف لدھیانوی رحمہ اللہ تعالیٰ چند مشروبات کے متعلق ایک سوال کے جواب تحریر فرماتے ہیں: ”میں تو ان مشروبات کو پیتا ہوں، اگر کسی کو تحقیق ہو کہ یہ مشروبات ناپاک ہیں تو نہ پئے“۔ (آپ کے مسائل اور ان کا حل، متفرق مسائل، پیپسی، مرنڈا وغیرہ بوتلوں کا حکم: ۴۶۴/۸، مکتبہ لدھیانوی)

(و كذا في أحسن الفتاوى، كتاب الأشربة، الكحل والے مشروبات وما كولات، كا حکم: ۴۸۶/۸، سعيد)

الفصل الخامس في المتفرقات

دوست کی چیز کھالینا

سوال [۸۶۳۹]: زید کی بکر سے زیادہ بے تکلفی ہے، ایک دوسرے کی چیز بغیر اجازت کھالیتے ہیں۔
تو شرعی نظر سے سے جائز ہے یا ناجائز؟

الجواب حامداً ومصلياً:

اگر ایک کو دوسرے کی طرف سے اجازت ہے اور چیز کھالینے سے آپس میں ناخوش نہیں ہوتے، بلکہ خوش ہوتے ہیں تو شرعاً بھی درست ہے۔ اگر ناخوش ہوتے ہوں تو بلا اجازت جائز نہیں: ”لا یحل مال امرئ مسلم إلا بطیب نفس منه“۔ الحدیث (۱)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۵/۸/۸۹ھ۔

اہل و عیال کے لئے ذخیرہ جمع کرنا

سوال [۸۶۴۰]: خداوند کریم نے قرآن پاک میں تمام مخلوق کے لئے روزی دینے کا وعدہ کیا ہے (۲)، ایسی صورت میں کیا ہم لوگ اپنے بیوی بچوں کے لئے کچھ دولت جمع کر سکتے ہیں؟ اور ایسا کرنا جائز ہے، یا نہیں؟

(۱) (مشکوٰۃ المصابیح، باب الغصب والعاریۃ، الفصل الثانی، ص: ۲۵۵، قدیمی)

(و کذا فی مجمع الزوائد، کتاب البیوع، باب الغصب: ۱۷۲/۲، دارالفکر بیروت)

(و کذا فی تنبیہ الغافلین، باب ماجاء فی الظلم، ص: ۲۰۲، حقانیہ پشاور)

(و کذا فی کنز العمال، الفرع الثانی فی الاحکام المتفرقة: ۹۲/۱، (رقم الحدیث: ۹۷)، مکتب التراث

الإسلامی حلب)

(۲) قال الله تعالى: ﴿و ما من دابة فی الأرض إلا علی الله رزقها﴾ (سورة هود: ۶)

الجواب حامداً ومصلياً:

حدیث شریف میں ہے کہ اپنے وارثوں کو ایسی حالت میں چھوڑنا بہتر ہے کہ وہ دستِ سوال دراز نہ کریں (۱)، لہذا اس کا اعتماد ہو جائے۔ ایسا بھی نہ ہو کہ اولاد کی خاطر حرام حلال کی تمیز ختم کر دی جائے (۲)۔ اور خدائے پاک کے حکم کو توڑ دیا جائے۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۸/۲/۹۰ھ۔

الجواب صحیح: بندہ نظام الدین عفی عنہ۔

(۱) ”عن سعد بن أبي وقاص قال: جاء النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يعؤدني وأنا بمكة وهو يكره أن يموت بالأرض التي هاجر بينهما، فقال: ”يرحم الله ابن عفراء“ قلت: يا رسول الله! أوصي بمالي كله؟ قال: ”لا“ قلت: فالشطر؟ قال: ”لا“ قلت: فالثلث؟ قال: ”الثلث والثلث كثير..... إنك إن تدع ورثتك أغنياء خيرٌ من أن تدعهم عالةً يتكففون الناس في أيديهم“ (صحيح البخاري، كتاب الوصايا، باب: أن يترك ورثتك أغنياء خيرٌ من أن يتكففوا الناس : ۳۸۳/۱، قديمي)

(والصحيح لمسلم، كتاب الوصية : ۳۹/۲، قديمي)

(وسنن أبي داؤد، كتاب الوصايا، باب ماجاء فيما لا يجوز للموصي في ماله : ۳۹۵/۲، دار الحديث ملتان)

(۲) ”عن أبي هريرة رضي الله تعالى عنه، عن النبي صلى الله تعالى عيه وسلم قال: ”يأتي على الناس زمان لا يبالي المرء ما أخذ منه: أمن الحلال أم من الحرام“ (صحيح البخاري، كتاب البيوع، باب من لم يبالي من حيث كسب المال : ۲۷۶/۱، قديمي)

”عن عامر قال: سمعت النعمان بن بشير رضي الله تعالى عنه يقول: سمعت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يقول: ”الحلال بينٌ والحرام بينٌ، وبينهما مشبهات لا يعلمها كثيرٌ من الناس، فمن اتقى المشبهات استبرأ لدينه و عرضه، ومن وقع في الشبهات كراعٍ يرعى حول الحمى، يوشك أن يواقعها، ألا! وإن لكل ملك حمى، ألا! إن حمى الله في أرضه محارمه“ (صحيح البخاري، كتاب الإيمان، باب من استبرأ لدينه : ۱۳/۱، قديمي)

”عن عامر قال: سمعت النعمان بن بشير رضي الله تعالى عنه يقول: سمعت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يقول: قال رسول الله صلى الله تعالى عيه وسلم : ”طلب كسب الحلال فريضة بعد الفريضة“ (رواه البيهقي في شعب الإيمان“ (مشكوة المصابيح، كتاب البيوع، باب الكسب و طلب =

پردہ نشین بیوی کی کمائی

سوال [۸۶۴۱]: اپنی بیوی کی کمائی جو کہ پردہ نشین ہے اور اردو اسکول کی معلمہ ہے۔ ایسی کمائی مرد

کیلئے جائز ہے؟

الجواب حامداً ومصلياً:

جائز کمائی خوشی سے دے تو جائز ہے (۱)، مگر بیوی کی کمائی پر نظر رکھنا خلاف غیرت ہے۔ فقط واللہ

سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۶/۲/۹۶ھ۔



= الحلال، الفصل الثالث، ص: ۲۴۲، قدیمی)

(۱) "لا يحل مال امرئ مسلم إلا بطيب نفس منه". (مجمع الزوائد، كتاب البيوع، باب الغصب:

۱۷۲/۴، دارالکفر بیروت)

(ومشکوۃ المصابیح، کتاب البيوع، باب الغصب والعاریة، الفصل الثانی، ص: ۲۵۵، قدیمی)

(وتنبیه الغافلین، باب ماجاء فی الظلم، ص: ۳۰۲، مکتبہ حقانیہ پشاور)

باب الضیافات والهدایا

الفصل الأول فی ثبوت الدعوة وقبوله

(دعوت کے ثبوت اور قبول کرنے کا بیان)

دعوت کھانے اور دعوت کرنے کا ثبوت

سوال [۸۶۴۴]: میں نے اپنے ایک دوست کو اپنے مکان پر کھانا کھانے کی دعوت دی، مگر وہ مغرور دعوت میں نہیں آیا اور اپنے گھر پر کھانا کھایا۔ یہ درست ہے یا نہیں؟ بعض لوگوں کا کہنا ہے کہ گھر میں کھانا حرام ہے۔

الجواب حامداً ومصلياً:

سب لوگ اپنے گھر پر کھانا کھاتے ہیں، اور جب موقع ہو دعوت بھی کرتے ہیں۔ حضرت نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے خود بھی اپنے گھر پر کھانا کھایا ہے اور دوسروں کو بھی کھلایا (۱)، اور دوسروں نے بھی آپ کی دعوت کی اور آپ تشریف لے گئے اور اس کے گھر پر کھانا کھایا ہے (۲)۔ جو شخص خلوص سے دعوت کرے اور حلال

(۱) ”وعنه رضى الله تعالى عنه قال: أقام النبي صلى الله عليه وسلم بين خيبر والمدينه ثلاث ليال يبنى عليه بصفية، فدعوت المسلمين إلى وليمته، وما كان فيها إلا أن أمر بالأنطاع فبسطت، فألقى عليها التمر والأقط والسمن.“ رواه البخارى.

”وعنه رضى الله تعالى عنه قال: ”أولم رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم حين بنى زينب بنت جحش، فأشبع الناس خبزاً ولحماً“. رواه البخارى. (مشكوة ’مصابيح: ۲/۲۷۸، كتاب النكاح، باب الوليمة، الفصل الأول، قديمي)

(۲) ”وعن سفينة أن رجلاً ضاف علي بن أبي طالب رضى الله تعالى عنه، فصنع له طعاماً، فقالت فاطمة رضى الله تعالى عنها: لو دعونا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم، فأكل معنا، فدعوه“. (مشكوة =

کھانا کھلائے، اس کی دعوت قبول کرنا سنت ہے (۱)، اگر کوئی عذر ہو تو معذرت کر دی جائے۔ جو شخص ریاکاری اور فخر کے لئے کھلائے، یا حرام کھانا کھلائے تو اس کی دعوت قبول نہ کی جائے (۲)۔ بغیر دلیل شرعی کسی کو مغرور

= المصابیح: ۲/۲۷۸، کتاب النکاح، باب الولیمة، الفصل الأول، قدیمی)

”وعن أنس (رضی اللہ تعالیٰ عنہ) أن خیاطاً دعا النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم لطعام صنعہ، فذهبت مع النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم، فقرب خبز شعیر ومرقاً فیہ دباء وقدید، فرأیت النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم یتبع الدباء من حوالی القصعة، فلم أزل أحب الدباء بعد یومئذٍ. متفق علیہ.“

(مشکوٰۃ المصابیح: ۲/۳۶۳، کتاب الأطعمۃ، الفصل الأول، قدیمی)

(۱) ”وعن أبی ہریرۃ رضی اللہ تعالیٰ عنہ قال: قال رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم: ”حق المسلم علی المسلم خمس، ردّ السلام، وعیادة المریض، واتباع الجنائز، وإجابة الدعوة، وتشمیت العاطس.“ متفق علیہ.“

”وعنه قال: قال رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم: ”حق المسلم علی المسلم ست.“ قیل: ما هن یارسول اللہ؟ قال: ”إذا لقیته فسلم علیہ، وإذا دعاک فأجبہ.“ الحدیث. (مشکوٰۃ المصابیح، کتاب الجنائز، باب عیادة المریض وثواب المریض، الفصل الأول: ۱/۱۳۳، قدیمی)

”وعن جابر رضی اللہ تعالیٰ عنہ قال: قال رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم: ”إذا دعی أحدکم إلی طعام فلیجب، فإن شاء طعم، وإن شاء ترک.“ رواہ مسلم.“

”وعن عبد اللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما قال: قال رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم: ”من دعی، فلم یجب، فقد عصی اللہ ورسولہ.“ (مشکوٰۃ المصابیح، کتاب النکاح، باب الولیمة، الفصل الأول: ۲/۳۹۷، قدیمی)

(۲) ”عن أبی ہریرۃ رضی اللہ عنہ قال: قال رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم: ”المتباریان لا یجابان ولا یؤکل طعامہما.“ قال الإمام أحمد (رحمہ اللہ): یعنی المتعارضین بالضیافة فخرّاً وریاءً.

”وعن عکرمۃ عن ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہم أن النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نہی عن طعام المتبارئین أن یؤکل.“ رواہ أبو داؤد. (مشکوٰۃ المصابیح: ۲/۲۷۹، کتاب النکاح، باب الولیمة،

الفصل الثانی، قدیمی)

کہنا درست نہیں۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حرزہ العبد محمود عفی اللہ عنہ، دارالعلوم دیوبند، ۳/۳/۸۸ھ۔

الجواب صحیح: بندہ نظام الدین عفی عنہ، دارالعلوم دیوبند، ۲/۵/۸۸ھ۔

سود خود اور فاسق مععلن کی دعوت قبول کرنا

سوال [۸۶۲۳]: سود خور یا کسی فاسق مععلن کے مکان میں ضیافت قبول کرنا چاہئے یا نہیں؟ آیت

قرآن: ﴿لَعْنُ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ بَنِي إِسْرَائِيلَ عَلَى لِسَانِ دَاوُدَ وَعِيسَى ابْنِ مَرْيَمَ، ذَلِكَ بِمَا عَصَوْا وَكَانُوا يَعْتَدُونَ﴾ (۱) کی تفسیر میں موجود ہے:

”قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم: ”لما وقعوا بنو إسرائيل في المعاصي، نهتهم علمائهم، فلم ينتهوا، فجالسوا في مجالسهم واكلوهم وشاربوهم، فضرب الله قلوب بعض ببعضهم، ولعنهم على لسان داؤد وعيسى ابن مريم: ﴿ذَلِكَ بِمَا عَصَوْا وَكَانُوا يَعْتَدُونَ﴾ ثم جلس رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وكان متكئاً فقال: ”لا، والذي نفسي بيده! حتى تأطروهم على الحق“. أخرجه الترمذی.

وأخرج أبو داؤد: ”كلا، والله! لتأمرن بالمعروف ولتنهون عن المنكر، ثم لتأخذن على يد الظالم ولتأطرن على الحق إطراً أو ليضربن الله قلوب بعضكم ببعض، ثم يلعنكم كما لعنهم“ (۲).

(۱) (سورة المائدة: ۷۸)

(۲) (تفسیر ابن کثیر، (سورة المائدة: ۷۸): ۸۳/۲، سهیل اکیڈمی لاہور)

”عن عبد الله بن مسعود رضى الله تعالى عنه قال: قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم: ”إن أول ما دخل النقص على بنى إسرائيل كان الرجل يلقي الرجل، فيقول: يا هذا! اتق الله ودع ما تصنع، فإنه لا يحل لك، ثم يلقاه من الغد فلا يمنعه ذلك أن يكون أكيله وشريبه وقعيده، فلما فعلوا ذلك ضرب الله قلوب بعضهم على بعض، ثم قال: ﴿لَعْنُ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ بَنِي إِسْرَائِيلَ عَلَى لِسَانِ دَاوُدَ وَعِيسَى ابْنِ مَرْيَمَ﴾ -إلى قوله- فاسقون﴾. ثم قال: ”كلا والله لتأمرن بالمعروف، ولتنهون عن المنكر، ولتأخذن على يدي الظالم، ولتأطرنه على الحق إطراً، أو لتقصرنه على الحق قصراً“. ”عن ابن مسعود رضى الله تعالى عنه =

﴿فلا تقعد بعد الذکری مع القوم الظالمین﴾ (۱) کے تحت تفسیر احمدی، ص: ۳۸۸، میں ہے:

”وإن القوم الظالمین یعم المبتدع والفسق والکافر، والقعود مع کلهم ممتنع“ (۲)۔

آیت کریمہ: ﴿ولا ترکنوا إلى الذین ظلموا﴾ (۳) کے تحت تفسیر روح البیان: ۱۳۶/۲،

میں موجود ہے:

”ودخل فی الرکون إلى الظالم المداهنة والرضاء بأقوالهم وأعمالهم ومحبة مصاحبتهم ومُعاشرتهم. روى أن الله تعالى أوحى إلى يوشع ابن نون: (أنى أهلك من قومك أربعين ألفاً من خيارهم، وستين ألفاً من شرارهم) فقال: ما بال الخيار؟ (إنهم لم يبغضوا يبغضه، فكانوا يُواكلونهم ويشاربونهم)“ (۴)۔

اور آیت کریمہ: ﴿وعلى الثلاثة الذین خلفوا حتى إذا ضاقت علیهم الأرض بما رحبت، وضاقت علیهم أنفسهم، وظنوا أن لا ملجأ من الله إلا إليه، ثم تاب علیهم ليتوبوا﴾ (۵) حضرت کعب ابن مالک ومرارہ ابن ربیع وہلال ابن امیہ رضی اللہ تعالیٰ عنہم کی شان میں وارد ہوا تھا جو بلا عذر شرعی جہاد میں شریک نہ ہوئے تھے، اس لئے حضرت نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ان سے ترک سلام وکلام و معاملات کا حکم صادر فرمایا تھا، صحیح بخاری میں اس کی تفسیر میں ہے:

”نهى النبى صلى الله تعالى عليه وسلم عن كلامى وكلام صاحبي، فاجتنبت الناس كلامنا، فلبثت كذلك حتى طال على الأمر، وما من شيء أهم إلى من أن أموت، فلا يصلى علىّ

= عن النبى صلى الله تعالى عليه وسلم بنحوه، زاد: ”أو ليضربن الله بقلوب بعضكم على بعض، ثم ليلعنكم كما لعنهم“۔ (سنن أبى داؤد: ۵۹۶/۲، كتاب الملاحم، باب الأمر والنهى، دار الحديث ملتان)

(۱) (سورة الأنعام: ۶۸)

(۲) (التفسيرات الأحمدية فى بيان الآيات الشرعية، ص: ۳۸۸، مطبع الكريمية بمبى)

(۳) (سورة الهود: ۱۱۳)

(۴) (روح البیان، (سورة هود: ۱۱۳): ۱۲۹/۲)

(۵) (سورة التوبة: ۱۱۸)

النبي صلى الله تعالى عليه وسلم، أو يموت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فأكون من الناس بتلك المنزلة، فلا يكلمني أحد منهم، فلا يصلي أحد عليّ“ (۱)۔

اور صحیح بخاری، کتاب الجهاد میں ہے:

”ولا يكلمني أحد، واتي رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم، فأسلم عليه وهو في مجلسه بعد الصلوة، فأقول في نفسي: هل حرك شفتيه برّد السلام عليّ أم لا حتى تسورت جدار حائط أبي قتاده رضي الله تعالى عنه - وهو ابن عمي وأحب الناس إليّ - فسلمت عليه، فوالله! ما ردّ عليّ السلام، حتى مضت أربعون ليلةً من الخمسين إذا رسول رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يأتيني، فقال: إن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يأمرك أن تعتزل امرأتك، وأرسل إلي صاحبتي مثل ذلك. فقلت لامرأتي: ألحقي بأهلك، فتكوني عندهم حتى يقضى الله في هذا الأمر، الخ“ (۲)۔ مشکوة شريف، ص: ۲۷۹ (۳)۔

”نهي رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم عن إجابة طعام الفاسقين“۔ رواه

البيهقي (۴)۔

مشہور حدیث میں جو دعائے قنوت ہے، اس میں ہم کو تعلیم دی گئی ہے: ”ونترك من يفجرک“ اور سوو خورکا اشد فاسق ہونا بیت کریمہ: ﴿فإن لم تفعلوا، فأذنوا بحرب من الله ورسوله﴾ (۵) سے مفہوم ہوتا ہے۔

مشکوٰۃ شریف، ص: ۲۲۵، ”لیأتین علی الناس زمانٌ لا یقی أحدٌ إلا أكل الربو، فإن لم

یاكل أصابه من بخاره“۔ وفي رواية: ”من دخانه“ (۶)۔ اس کی شرح مرقاة: ۳/۳۱۱، میں مرقوم ہے:

(۱) (صحیح البخاری: ۶۷۵/۲، کتاب التفسیر، باب قوله: ﴿وعلى الثلاثة الذين خلفوا﴾، قدیمی)

(۲) (صحیح البخاری: ۶۳۵/۲، کتاب المغازی، باب غزوة تبوک، قدیمی)

(۳) (مشکوٰۃ المصابیح، کتاب النکاح، باب الولیمة، الفصل الأول: ۲/۲۷۹، قدیمی)

(۴) (مشکوٰۃ المصابیح: ۲/۲۷۹، کتاب النکاح، باب الولیمة، قدیمی)

(۵) (سورة البقرة: ۲۷۹)

(۶) (مشکوٰۃ المصابیح: ۱/۲۳۵، کتاب البیوع، باب الربوا، الفصل الثاني، قدیمی)

”أی یصل علیہ اثرہ بأن یکون شاهداً فی عقد الربوا أو کاتباً أو اکلاً من ضیافة أکله وهدیته“ (۱).

اس حدیث میں سود خور کی ضیافت قبول کرنے کو سود خوری قرار دی گئی ہے، اور سود خور کا مال مشتبه ہوتا ہے، مشکوٰۃ، ص: ۲۲۱، میں ہے:

”الحلال بَیِّنٌ والحرام بَیِّنٌ، وبینهما مشتبهات، فمن اتقى الشبهات استبرأ لدينه وعرضه، ومن وقع فیها وقع فی الحرام“ (۲).

ان نصوص صریحہ سے سود خور، یا فاسق معلن کی ضیافت قبول کرنا ممنوع و ناجائز ہونا ثابت ہوتا ہے یا نہیں؟

عالم گیری، مطبوعہ مصر: ۳۷۹/۵، میں ہے:

”ولا یجب دعوة الفاسق المعلن، لیعلم أنك غیر راض بفسقه، وكذا دعوة من كان غالب ماله من حرام مالم یخبر أنه حلال، وبالعکس یجیب مالم یتبین عنه أنه حرام، كذا فی التمر تاشی“ (۳).

الأشباه والنظائر کے حاشیہ میں ہے:

”فی التمر تاشی فی باب المسائل المتفرقة من کتاب الکراهیة: رجل له مالٌ حرام اختلطه بمال من الربا أو الرشاء أو الغلول أو السحت أو من مال الغصب أو السرقة أو الخیانة أو من مال الیتیم، فصار ماله كله شبهةً، لیس لأحد أن یشار که أو یقبل هدیته أو یأکل فی بینه“ (۴).

(۱) (مرقاۃ المفاتیح، کتاب البیوع، باب الربا، الفصل الثانی: ۶/۶۰، رشیدیہ)

(۲) (مشکوٰۃ المصابیح: ۱/۲۲۱، کتاب البیوع، باب الکسب وطلب الحلال، الفصل الأول، قدیمی)

(۳) (الفتاویٰ العالمکیریة: ۵/۳۲۳، کتاب الکراهیة، الباب الثانی عشر فی الهدایا والضیافات، رشیدیہ)

(۴) (الأشباه والنظائر: ۱/۳۱۰، القاعدة الثانیة: إذا اجتمع الحلال والحرام غلب الحرام، إدارة القرآن کراچی)

ان روایات سے فاسق معطن اور سودخور کی ضیافت قبول کرنا ناجائز ثابت ہوتا ہے۔ اس کے برخلاف عالم گیری کی دوسری روایت اور الأشباه والنظائر کی روایت سے فاسق معطن اور سودخور کی ضیافت کا قبول کرنا جائز ہونا معلوم ہوتا ہے۔ عالمگیری کے اسی صفحہ میں ہے:

”وفی الروضة: یجیب دعوة الفاسق، والورع أن لا یجیبه، کذا فی الوجیز للکردری۔
اکل الربو وکاسب الحرام لو أهدى إليه أو أضافه، وغالب ماله حرام، لا یقبل ولا یأکل مالم یخبره أن ذلك المال أصله حلال ورثه أو استقرضه. وإن کان غالب ماله حلالاً، لا بأس بقبول هدیته والأکل منها، کذا فی الملتقط“ (۱)۔

الأشباه والنظائر، ص: ۱۳۵ میں ہے:

”إذا کان غالب مال المهدی حلالاً، فلا بأس بقبول هدیته أو أکل ماله مالم یتبین أنه حرام. وإن کان غالب ماله الحرام، لا یقبلها ولا یأکل، إلا إذا قال: إنه حلال ورثه أو استقرضه“ (۲)۔

اب جواب طلب یہ امر ہے کہ جو روایات فقہیہ سودخور فاسق معطن کی ضیافت قبول کرنے کے جائز ہونے پر دلالت ہیں، نصوص قرآن و حدیث کے مخالف ہیں، وہ روایات مقبول و قابل عمل ہوں گی یا نہیں؟
دوم: الأشباه والنظائر میں ہے: ”إذا تعارضا دلیلان أحدهما یقتضی التحريم والآخر الإباحة، قدم التحريم“ (۳)۔ اس وجہ سے روایت عدم جواز مقدم ہوگی یا نہیں؟

سوم: اگر روایات جواز کے یہ معنی لئے جائیں کہ سودخور، سودخوری ترک کرنے کے بعد اور کاسب حرام کسب حرام ترک کرنے کے بعد ضیافت کرے تب یہ حکم ہوگا تو اس صورت میں دونوں روایتوں کے درمیان کوئی تنازع باقی نہیں رہے گا۔ اگر یہ معنی نہ ہوں تو اس کا یہ قول: ”میرا غالب مال حلال ہے، یا مال موروثہ، یا مقروضہ“

(۱) (الفتاویٰ العالمگیریة: ۳۲۳/۵، کتاب الکراهیة، الباب الثانی عشر، رشیدیہ)

(۲) (الأشباه والنظائر: ۳۰۹/۱، إدارة القرآن کراچی)

(۳) (الأشباه والنظائر: ۳۰۲/۱، الفن الأول فی القواعد الكلية، القاعدة الثانية، إدارة القرآن کراچی)

کس طرح قابل قبول ہوگا؟ درمختار میں ہے: ”لا یقبل شهادة من يأكل الربوا“ (۱)۔ حاصل کلام اس روایت کے صحیح ہونے کی تقدیر پر اس پر عمل کیسے ہو سکتا ہے؟

روح الامین، ۴۲، مرزا پورا سٹریٹ، کلکتہ۔

الجواب حامداً ومصلياً:

”عن عبد الله بن عمر رضي الله تعالى عنهما أن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال: ”من دُعي فلم يُجب، فقد عصى الله ورسوله“. رواه أبو داؤد۔ ”وعنه رضي الله تعالى عنهما: ”إذا دعي أحدكم إلى الوليمة، فليأتها“. أبو داؤد۔ ”وعنه رضي الله تعالى عنه: ”إذا دعي أحدكم أخاه، فليجب، عرساً كان أو نحوه“ أبو داؤد (۲)۔

قال الشيخ عبدالحق محدث الدهلوی قدس الله سره: ”إجابة الوليمة مستحبة، وقيل: واجبة، وقيل: فرض كفاية؛ لأنها إكرام الموالاة أشبه برد السلام. وهذا إذا عيّن الداعي المدعو بالدعوة، فإذا لم يعينه، لم يَجِب الإجابة، بل لا يستحب؛ لأن الإجابة معلل بما فيها من كسر قلب الداعي، وإذا عمّم فلا كسر. ويسقط الإجابة بأعذار، نحو: كون الشبهة في الطعام، أو حضور الأغنياء فقط، أو من لا يليق مجالسته، أو يدعو لجاهه، أو لتعاونه على باطل، أو كون المنكر هناك مثل الغناء وفرش الحرير“. هامش مشکوة (۳)۔

”عن أبي هريرة رضي الله تعالى عنه قال: قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم: ”المتباريان لا يجابان، ولا يوكل طعامهما“۔ قال الإمام أحمد رحمه الله تعالى: يعني المتعارضين بالضيافة فخراً ورياءً۔“

”عن عمران بن حصين رضي الله تعالى عنه قال: نهى رسول الله صلى الله تعالى عليه

(۱) (الدرالمختار: ۴۸۳/۵، كتاب الشهادات، باب القبول وعدمه، سعيد)

(۲) (سنن أبي داؤد: ۵۲۵/۲، كتاب الأطعمة، باب ما جاء في إجابة الدعوة، دار الحديث)

(۳) (لمعات على هامش المشكوة: ۲۷۸/۲، باب الوليمة، الفصل الأول، حاشية: ۲)

(و كذا في مرقاة المفاتيح: ۳۷۰/۶، ۳۷۱، مكتبة حقانيه پشاور)

وسلم عن إجابة طعام الفاسقين“۔

”عن أبی ہریرة رضی اللہ تعالیٰ عنہ قال: قال النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم: ”إذا دخل أحدکم علی أخیه المسلم، فلیأکل من طعامه ولا یسأل، ویشرب من شرابه ولا یسأل“۔
روی الأحادیث الثلاثة البیهقی فی شعب الإیمان، وقال: هذا إن صح، فلأن الظاهر أن المسلم لا یطعمه ولا یسقیه إلا ما هو حلال عنده“۔ مشکوة (۱)۔

”قوله: ”ولا یسأل“ بحیث یفرضی إلى سوء الظن وإیذاء، ویستکشف حقيقة الحال من غیر سؤال وإیذاء، وذلك إذا لم یعلم فسقه وظلمه وتجاوزہ عن الحد. وبالجملة إذا علم بیقین أو غلبة الظن أنه محتاط فی أمر طعامه، فذلك وإن تساویا فالاحتیاط فی الترتک. وإن كان له وجوه متعددة فی الرزق: بعضها طیبٌ وبعضها خبیث، وأحسن الظن باحتمال أنه یأکل من الوجوه الطیبة، فله وجه الجواز. وإن تعین أنه لا یحتاط، أو تعین أنه یأکل الحرام ولیس له إلا مدخل سوء، فکلاً“۔ لمعات علی هامش مشکوة، ص: ۲۷۹ (۲)۔

یہ تین نوع کی روایتیں ہیں، بعض سے معلوم ہوتا ہے کہ دعوت کا رد کرنا معصیت ہے، بعض سے معلوم ہوتا ہے کہ سوال کرنا کہ یہ مال حلال ہے یا حرام درست نہیں، بعض میں دعوت کے قبول کرنے کو منع کیا گیا ہے (۳)۔ تطبیق کیلئے ہر ایک کا محمل الگ الگ قرار دیا جائے گا، نوع اول کا محل یہ ہے کہ اگر کوئی مخلص حلال مال

(۱) (مشکوٰۃ المصابیح: ۲/۲۷۹، باب الولیمة، الفصل الثالث، قدیمی)

(۲) (لمعات علی هامش مشکوة المصابیح: ۲/۲۷۹، الفصل الثالث، حاشیہ: ۳)

(و کذا فی مرقاة المفاتیح: ۶/۳۷۷، مکتبہ حقانیہ پشاور)

(۳) ”أهدی إلى رجل شیئاً أو أضافه، إن كان غالب ماله من الحلال، فلا بأس، إلا أن یعلم بأنه حرام، فإن كان الغالب هو الحرام، ینبغی أن لا یقبل الهدیة ولا یأکل الطعام، إلا أن یخبره بأنه حلال ورثه أو استقرضه من رجل، کذا فی الینابیع..... ولودعی إلى دعوة، فالواجب أن یجیبه إلى ذلك، وإنما یجب علیہ أن یجیبه إذا لم یکن هناك معصیة ولا بدعة، وإن لم یجبه کان عاصياً. والامتناع أسلم فی زماننا، إلا إذا علم یقیناً بأنه لیس فیها بدعة ولا معصیة، کذا فی الینابیع“۔ (الفتاویٰ العالمکیریة:

۳۲۲/۵، ۳۲۳، کتاب الکراهیة، الباب الثانی عشر فی الهدایا والضيافات، سعید)

سے دعوت کرے اور وہ منکرات سے خالی ہو اور رد کرنے میں دل شکنی ہوتی ہو اور قبول کرنے میں کوئی عذر بھی نہ ہو تو اس کا رد کرنا برا ہے، بلکہ خوشی سے اس کو قبول کرنا چاہیے (۱)۔ اگر ان امور میں سے کوئی امر مفقود ہو تو حکم بدل جائے گا جیسا کہ شیخ عبدالحق کی عبارت اس پر شاہد ہے۔

نوع ثانی کا محمل یہ ہے کہ اگر کسی کے متعلق یقین یا غلبہ ظن ہو کہ یہ امور معاش میں محتاط ہے تو پھر خواہ مخواہ محض احتمال عقلی کی بناء پر کج و کاؤ کرنا درست نہیں، کیونکہ یہ بدظنی ہے جو کہ مسلم کی دل آزاری کا سبب ہے:

قال الله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اجْتَنِبُوا كَثِيرًا مِّنَ الظَّنِّ إِنَّ بَعْضَ الظَّنِّ إِثْمٌ، وَلَا

تَجسسُوا﴾ (۲)۔

نوع ثالث کا محمل یہ ہے کہ جس کے متعلق یقین یا قرآن سے ظن غالب ہو کہ اس کا تمام یا اکثر مال حرام ہے، اس سے دعوت کرتا ہے، یا وہ مجلس دعوت منکرات پر مشتمل ہے (۳)، یا اس کی نیت فاسد اور غیر

(۱) قال القاری رحمہ اللہ تعالیٰ: "ومن ترک الدعوة: أى إجابتها من غیر معذرة، فقد عصی اللہ ورسولہ، وإنما عصی اللہ؛ لأن من خالف أمر رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم، فقد خالف أمر اللہ تعالیٰ". (مرقاۃ المفاتیح: ۳۷۲/۶، باب الولیمة، الفصل الأول، رشیدیہ)

(۲) (سورة الحجرات: ۱۲)

قال العلامة الجصاص رحمہ اللہ تعالیٰ: "و كذلك سوء الظن بالمسلمین الذین ظاہرہم العدالة محظورٌ مزجور عنہ، وهو من الظن المحظور المنہی عنہ..... وقال رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم: "إياكم والظن، فإن الظن أكذب الحديث". فهذا من الظن المحظور، وهو ظنه بالمسلم سوءاً من غیر سبب یوجبہ، وکل ظن فیما لہ سبیل إلی معرفتہ مما تعبد بعلمہ، فهو محظور..... قال رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم: "إذا ظننتم، فلا تحققوا". فهذا من الظن الذى يعرض بقلب الإنسان فى أخیه مما یوجب الریبة، فلا یبغى أن یحققه..... فنهی اللہ تعالیٰ فى هذه الآیات عن سوء الظن بالمسلم الذى ظاہرہ العدالة والستر". (أحكام القرآن للجصاص: ۳/۲۰۳، ۲۰۵، ۲۰۶، قديمی)

(۳) "ولا يجوز قبول هدية أمراء الجور؛ لأن الغالب فى مالهم الحرمة، إلا إذا علم أن أكثر ماله من حل بأن يكون صاحب تجارة أوزرع، فلا بأس به. وفى البزازية: غالب مال المهدي إن كان حلالاً، لا بأس بقبول هديته وأكل ماله مالم يتبين أنه من حرام؛ لأن أموال الناس لا يخلوا من حرام، فيعتبر الغالب. وإن غالب ماله الحرام، لا يقبلها ولا يأكل، إلا إذا قال: إنه حلال". (مجمع الأنهر: ۲/۵۲۹، كتاب الكراهية، =

مشروع ہے (۱) تو اس کا قبول کرنا جائز نہیں، قبول کرنے سے گناہ ہوگا، کہیں کم کہیں زیادہ، یعنی کہیں کراہت تیز یہی کہیں تحریمی، کہیں بالکل حرام، علی حسب اختلاف الداعی والمدعو والدعوة۔

اس تفصیل کے بعد عبارات فقہ، تفسیر، حدیث میں کوئی تعارض نہیں رہتا۔ تفسیر کے سوال میں جس قدر حوالے دیئے ہیں وہ بھی اس جواب کے مخالف نہیں، کیونکہ ”قعود مع الفساق“ کی جس جگہ ممانعت آئی ہے وہ اس صورت میں ہے کہ فسق غالب ہے، ورنہ بڑی وقت پیش آئے گی، کیونکہ مرقاة کی عبارت سے معلوم ہوتا ہے کہ کوئی سود سے بچا ہوا نہیں (۲)۔ اسی طرح الزواج ابن حجر کی اور رسالہ ”معاصی“ مصنفہ ابن نجیم کو دیکھ کر معلوم ہوتا ہے کہ ایسا شخص عادتاً ملنا دشوار ہے جو اس قسم کے امور سے قطعاً محفوظ ہو (۳)۔ اور واقعہ بھی یہی ہے کہ

= فصل فی الأکل، دار احیاء التراث العربی بیروت

”ومن الأعدار المسقطه للوجوب أو الندب أن یكون فی الطعام شبهة، أو یخص بها الأغنیاء، أو هناک من یتأذی بحضوره، أو لاتلیق به مجالسته، أو یدعی لدفع شره، أو لطمعه فی جاهه، أو ليعاونه علی باطل، أو هناک منهی کالخمر أو اللهو أو فرش الحریر وغير ذلك، الخ“۔ (مرقاة المفاتیح: ۳۷۱/۶، کتاب النکاح، باب الولیمة، رشیدیہ)

(و کذا فی شرح النووی علی الصحیح لمسلم: ۳۶۲/۱، باب الأمر بإجابة الداعی إلى دعوة، قدیمی)
(۱) ”یدخل فی هذه القاعدة ما إذا جمع بین حلال و حرام فی عقد أونیة“۔ (الأشباه والنظائر: ۳۱۰/۱، إدارة القرآن کراچی)

(۲) ”عن أبی هریرة عن رسول الله صلی الله تعالیٰ علیه وسلم قال: ”لیأتین علی الناس زمان لا یبقی أحد إلا أکل الربوا، فإن لم یأكله أصابه من بخاره“۔ ویروی: ”من غباره“۔ رواه أحمد وأبو داؤد والنسائی وابن ماجة“۔ (مشکوٰۃ المصابیح، کتاب البیوع، باب الربوا، ص: ۲۵۴، قدیمی)

قال الملا القاری رحمہ الله: ”فإن لم یأكله أصابه من بخاره“۔ ویروی: ”من غباره“ ای: یصل إلیه أثره بأن یكون شاهداً فی عقد الربا أو كاتباً أو اکلاً من ضیافة أكله أو هدیتہ، والمعنی: أنه لو فرض أن أحداً سلم من حقیقته لم یسلم من آثاره وإن قلت جداً“ (مرقاة المفاتیح، کتاب البیوع، باب الربا: ۶۰/۶، رشیدیہ)

(۳) یعنی اگر ان کتابوں کا مطالعہ کیا جائے تو مجموعی مضمون سے معلوم ہوتا ہے کہ اس قسم کا شخص جو کہ معاصی سے بالکل پاک ہو بظاہر ناپید ہے۔

معصومیت تو نبی کی صفت ہے، ہر شخص سے عمر میں کوئی نہ کوئی ایسا امر ضرور صادر ہوتا ہے جو عصمت کے خلاف ہو، پھر اس قدر عموم کیسے باقی رہ سکتا ہے، لامحالہ کہا جائے گا کہ غلبہ کا اعتبار ہے۔

دوسرے ایسے تعلق یا قعود کی زیادہ مخالفت ہے جس سے رضا بالفسق ظاہر ہو، جیسا کہ تفسیر روح البیان کی عبارت مذکورہ فی السؤال سے معلوم ہوتا ہے: ”والرضاء بأقوالہم وأفعالہم“۔

آیت: ﴿وَعَلَى الثَّلَاثَةِ الَّذِينَ خَلَفُوا﴾ الخ۔ اس تفسیر کے نقل کرنے سے معلوم نہ ہو سکا کہ ان صحابہ رضی اللہ تعالیٰ عنہم۔ کی تفسیق مقصود ہے (نعوذ باللہ) یا اور کچھ، کیونکہ ان کا سود خوار و کاسب حرام ہونا تو کسی روایت سے ثابت نہیں۔

دعائے قنوت میں: ”ونترك من يفجرک“ سے یہ مراد ہے کہ جس شخص پر فسق غالب ہو، اس سے ہم کو قلبی تعلق نہیں۔ فاسق کا اطلاق جیسے عاصی پر ہوتا ہے، اسی طرح منافق پر بھی ہوتا ہے:

”مثل الفاجر یقرأ القرآن المنافق؛ لأنه قسم للمؤمن، فعطف المنافق علی الفاجر“۔

تفسیر مجمع البحار: ۶۰/۳۔

مشکوٰۃ شریف کی عبارت کا مفہوم یہ ہے کہ مشتبہ مال سے بھی احتیاطاً بچنا چاہیے، ورنہ انجام یہ ہوگا کہ حرام تک نوبت پہنچ جائے گی، جیسا کہ حدیث کے آئندہ ٹکڑے سے معلوم ہوتا ہے جس کو زائد از ضرورت سمجھ کر یا کسی اور مصلحت سے نقل نہیں کیا گیا۔ پوری حدیث ملاحظہ فرمائیے تو مطلب واضح ہو جائے گا (۱)۔

عالمگیری کی بھی عبارت کا مطلب صاف ہے، وہ یہ کہ فاسق کی دعوت قبول کرنے سے اگر رضا بالفسق ظاہر ہو تو اس کو قبول کرنا درست نہیں، کما مر فی تفسیر روح البیان۔ اور حرام مال سے بھی دعوت قبول کرنا جائز نہیں، کما تقدم مفصلاً۔

(۱) الحدیث بتمامہ: ”عن النعمان بن بشیر رضی اللہ تعالیٰ عنہ قال: قال رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم: ”الحلال بین والحرام بین، و بینہما مشتبہات لا یعلمہن کثیر من الناس، فمن اتقى الشبهات استبرأ لدينه وعرضه، ومن وقع فی الشبهات وقع فی الحرام کالراعی یرعی حول الحمی یوشک أن یوقع فیہ، اھ“۔ (مشکوٰۃ المصابیح: ۲۳۱/۱، کتاب البیوع، باب الکسب وطلب الحلال، الفصل الاول، قدیمی)

حاشیہ اشباہ کی عبارت غلط نقل کی گئی لفظ ”حلال“ کی جگہ ”حرام“ نقل ہو گیا، صحیح یہ ہے: ”وفی التمر تاشی: لرجل مال حلال اختلطه مال من الربوا“ (۱)۔ اگر بغور عبارت کو ملاحظہ فرمالیے تو خلجان پیدا نہ ہوتا، بلکہ معلوم ہو جاتا کہ یہ حکم وجوبی نہیں بلکہ احتیاطی ہے، کیونکہ اسی عبارت میں مذکور ہے ”فصار کله شبهة“ (۲)۔ اور متعین ہے کہ حرام سے بچنا واجب ہے اور مال مشتبہ سے بچنا احتیاط اور ورع ہے، واجب نہیں، جیسا کہ عالمگیری کی دوسری روایت میں روضہ سے منقول ہے (۳)، اور اشباہ شروع کتاب الخطر والإباحة میں ہے: ”ولیس زماننا زمان اجتناب الشبهات، كما فیہ من الخانیة والتجنیس“ (۴)، پھر اس حکم کو وجوبی کیسے کہا جاسکتا ہے۔ عالمگیری کی ملقط والی عبارت میں کسی کا کوئی خدشہ نہیں۔

اشباہ کا یہ قاعدہ: ”إذا تعارضوا دلیلان، الخ (۵) اس حدیث سے ماخوذ ہے جس کو اس صفحہ کے شروع میں ذکر کیا ہے اور اس پر کلام بھی کیا ہے (۶) اور اس پر چند فروع ذکر کرنے کے بعد لکھا ہے: ”وخرجت من هذه القاعدة عدة مسائل“ (۷)۔ یعنی اس قاعدہ سے چند مسائل مستثنیٰ ہیں: آٹھواں مسئلہ وہ ہے جس کو آپ

(۱) (الأشباہ والنظائر: ۱ / ۳۱۰، القاعدة الثانية، إدارة القرآن کراچی)

(۲) (الأشباہ والنظائر، المصدر السابق)

(۳) (الفتاویٰ العالمگیریة: ۳۲۳/۵، کتاب الکراهیة، الباب الثانی عشر فی الہدایا والضحایف، رشیدیہ)

(۴) (الأشباہ والنظائر: ۲ / ۴۶۱، کتاب الحظر والإباحة، الفن الثانی، الفوائد (رقم القاعدة: ۱۷۷)، إدارة القرآن کراچی)

(۵) ”إذا تعارضوا دلیلان، أحدهما یقتضی التحریم والآخر الإباحة، قدّم التحریم“. (الأشباہ والنظائر: ۱ / ۳۰۲، إدارة القرآن کراچی)

(۶) ”أوردہ جماعة: ”ماجتمع الحلال والحرام إلا غلب الحرام الحلال“. قال العراقی: لا أصل له، وضعفه البیهقی، وأخرجه عبد الرزاق موقوفاً علی ابن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ، وذكره الزیلعی شارح الكنز فی کتاب الصيد مرفوعاً“. (الأشباہ والنظائر: ۱ / ۳۰۲، القاعدة الثانية، إدارة القرآن کراچی)

(۷) (الأشباہ والنظائر، الفن الأول فی القواعد الكلية، (رقم القاعدة: ۷۴۴۱): ۱ / ۳۰۶، إدارة القرآن کراچی)

اس کے معارض سمجھ رہے: ”الثامنة: إذا كان غالب مال المُهدى حلالاً، فلا بأس بقبول هديته، الخ“ (۱)۔ حالانکہ یہ مسئلہ اس قاعدہ کے معارض نہیں بلکہ مستثنیٰ ہے۔

غرض کہ جس قدر شبہات تعارض وغیرہ کے پیدا ہوئے، وہ سب قلتِ تدبر سے پیدا ہوئے۔ اگر عباراتِ مذکورہ فی السؤال کو بنظرِ غائر دیکھا جاتا تو شبہات پیدا ہی نہ ہوتے۔ رہا یہ سوال کہ سود خور کا قول حلت و حرمت کے بارے میں کیسے قبول کیا جائے، جب کہ وہ فاسق ہے؟ تو ایک احتمالِ جواب میں وہ بھی ہے جو آپ نے ذکر کیا۔ دوسری صورت خود ہدایہ سے نکلتی ہے:

”و شرط فی الأصل أن يكون اكل الربوا مشهوراً به؛ لأن الإنسان قلما ينجوعن مباشرة العقود الفاسدة، وكل ذلك ربوا، الخ“ (۲)۔ والتفصيل في فتح القدير: ۳۸/۲ (۳)، ويؤيده أيضاً

(۱) ”الثامنة: إذا كان غالب مال المُهدى حلالاً، فلا بأس بقبول هديته وأكل ماله مالم يتبين أنه من حرام. وإن كان غالب ماله الحرام، لا يقبلها ولا يأكل، إلا إذا قال: إنه حلالٌ ورثه أو استقرضه“. (الأشباه والنظائر، القاعدة الثانية، إذا اجتمع الحلال والحرام غلب الحرام، الفن الأول في القواعد الكلية (رقم القاعدة: ۷۵۵): ۳۰۹/۱، إدارة القرآن كراچی)

(۲) (الهداية: ۶۱/۳، كتاب الشهادة، باب من يقبل شهادته ومن لا يقبل، مكتبه شركت علميه ملتان)

(۳) ”أما اكل الربو، فكثيرٌ أطلقوه، وقيده في الأصل بأن يكون مشهوراً به، فقليل: لأن مطلقه لو اعتبر مانعاً لم يقبل شاهد؛ لأن العقود الفاسدة كلها في معنى الربو، وقل من يباشر عقود البياعات ويسلم دائماً منه. وقيل: لأن الربا ليس بحرام محض؛ لأنه يفيد الملك بالقبض كسائر البياعات الفاسدة وإن كان عاصياً مع ذلك، فكان ناقصاً في كونه كبيرة. والمانع في الحقيقة هو ما يكون دليلاً على إمكان ارتكاب شهادة الزور وشهادة الزور حرام محض، فالدال عليها لابد من كونه كذلك، بخلاف أكل مال اليتيم حيث ترد شهادته بمرة.“

وقيل: لأنه إذا لم يشتهر به، كان الواقع ليس إلا تهمة اكل الربو، ولا تسقط العدالة به، وهذا أقرب، ومرجعه إلى ما ذكر في وجه تقييد شرب الخمر بالإدمان وأما قوله: ليس بحرام، فلا تعويل عليه، والدال على تجويز شهادة الزور منه يكفي كونه مرتكباً محظوراً دينه، ألا ترى إلى ما قال أبو يوسف: إذا كان الفاسق وجيهاً تقبل شهادته، لُبعد أن يشهد بالزور، لوجاهته على ما تقدم، ثم لم يرتض ذلك؛ لأنه مخالفٌ لنص الكتاب قوله تعالى: ﴿إن جاءكم فاسق بنبأ فتبينوا﴾. وأما الأول، فالربا =

ما فی المرقاة: ۳/۳۱۱ (۱)۔

تیسرا جواب یہ ہے کہ دراصل محض قولِ فاسق کی وجہ سے یہ حکم نہیں بدلتا، بلکہ اپنا بھی اس مال کے متعلق ظنِ حلت کا ہو جائے تب یہ حکم ہے، اور اگر اپنا ظنِ حلت کا نہیں ہوا، بلکہ حرمت ہی کا ہے، تب قولِ فاسق معتبر نہیں:

”وإنما اعتُبر خبر الفاسق في حل الطعام وحرمة وطهارة الماء ونجاسته إذا تأيد بأكبر الرأي؛ لأن ذلك أمر خاص لا يستقيم تلقيه جهة من العدول، فوجب التحري في خبره للضرورة، وكونه أهلاً للشهادة وانتفاء التهمة عنه مالم يلزمه غيره مسلماً“ (۲)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ

= لم يختص بعقد على الأموال الربوية فيه تفاضل أو نسيئة..... والحاصل أن الفسق في نفس الأمر مانع شرعاً، غير أن القاضي لا يرتب ذلك إلا بعد ظهوره له، فالكل سواء في ذلك“۔ (فتح القدير، كتاب الشهادات، باب من تقبل شهادته ومن لا تقبل: ۴/۳۱۳، مصطفى البابی الحلبي مصر)

”وشرط أن يكون أكل الربوا مشهوراً به؛ لأن الإنسان قلماً ينجوا عن مباشرة العقود الفاسدة، وكل ذلك ربا، فلو رُدَّت شهادته إذا ابتلى به، لم يبق أحدٌ مقبول الشهادة غالباً“۔ (العناية شرح الهداية على هامش فتح القدير: ۴/۳۱۳، مصطفى البابی الحلبي مصر)

(۱) قال عليّ القاري رحمه الله تعالى: ”ولا يبقى أحدٌ منهم له وصف إلا وصف كونه أكل الربا، فهو كناية عن انتشاره في الناس بحيث أنه يأكله كل أحد“ فإن لم يأكله أصابه من بخاره“ ويروى: ”من غباره“: أي يصل إليه أثره بأن يكون شاهداً في عقد الربا أو كاتباً أو أكلاً من ضيافة أكله أو هديته. والمعنى أنه لو فرض أن أحداً سلم من حقيقته لم يسلم من آثاره وإن قلت جداً. قال الطيبي رحمه الله تعالى: المستثنى منه أعمّ عام الأوصاف نفى جميع الأوصاف إلا الأكل، ونحن نرى كثيراً من الناس لم يأكله حقيقةً، فينبغي أن يجري على عموم المجاز، فيشمل الحقيقة والمجاز، ولذلك اتبعه بقوله التفصيلي: فإن لم يأكله حقيقةً يأكله مجازاً، والبخار والغبار مستعاران بما يشبه الربا من النار والتراب“.

(مرقاة المفاتيح: ۶/۶۰، كتاب البيوع، باب الربا، الفصل الثاني، رشيدية)

(۲) (فتح القدير، كتاب الكراهية: ۱۰/۱۰، مصطفى البابی الحلبي مصر)

(وكذا في الهداية: ۳/۴۵۲، كتاب الكراهية، مكتبه شركت علميه ملتان)

= (وكذا في البحر الرائق: ۸/۳۴۳، كتاب الكراهية، باب الأكل والشرب، رشيدية)

اعلم بالصواب وإلیہ المرجع والمآب۔

حررہ العبد محمود حسن گنگوہی عفا اللہ عنہ، معین المفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارن پور، ۲۴/۱/۵۳ھ۔

الجواب صحیح: عبداللطیف، ۴/صفر/۵۳ھ، صحیح: سعید احمد مفتی مدرسہ۔

عربی عبارات کا ترجمہ:

حضرت عبداللہ ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ارشاد نے فرمایا: ”جس شخص کو دعوت دی گئی اور اس نے قبول نہ کیا تو اس نے اللہ اور اس کے رسول کی نافرمانی کی“ (ابوداؤد)۔ حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما ہی سے روایت ہے کہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے یہ بھی فرمایا کہ: ”جب تم میں سے کسی کو ولیمہ کی دعوت دی جائے تو اسے آجانا چاہئے“ (ابوداؤد)۔

تیسری روایت بھی عبداللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ مروی ہے کہ رسول خدا صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا کہ: ”جب تمہیں کوئی دعوت دے تو اسے قبول کر لینا چاہئے، چاہے وہ دعوت ولیمہ ہو یا اسی جیسی کوئی دوسری دعوت“ (ابوداؤد)۔

حضرت شیخ عبدالحق محدث دہلوی رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں: ”ولیمہ کی دعوت قبول کرنا مستحب ہے، واجب بھی کہا گیا ہے اور فرض کفایہ کا بھی قول ہے، اس لئے کہ دعوت کا قبول کرنا اکرام متعلقین ہے جو سلام کا جواب دینے کے مشابہ ہے۔ اور یہ اس وقت ہے جبکہ دعوت دینے والے نے مدعو کو متعین کر کے دعوت دی ہو، لیکن اگر تعین نہ کی ہو تو قبول کرنا واجب نہیں، بلکہ مستحب بھی نہیں، چونکہ اجابت تو اس لئے ہے کہ داعی کا دل نہ ٹوٹے اور جب دعوت میں عمومیت رہی تو دعوت قبول نہ کرنے میں دل شکنی بھی نہیں۔

اور اجابت (دعوت قبول کرنا) بوقت اعذار ساقط ہو جاتی ہے، مثلاً: یہ عذر کہ کھانا مشتبہ ہے، یا صرف مالداروں کی حاضری ہے، یا ایسے شخص کی دعوت ہے کہ اس کے ساتھ اٹھنا بیٹھنا مناسب نہیں ہے، یا دعوت اپنی وجاہت (بڑے پن) کی وجہ سے کر رہا ہو، یا کسی باطل پر تعاون حاصل کرنے کی غرض سے کی گئی ہے، یا دعوت کی مجلس میں منکر (خلاف شرع) مثل گانے اور ریشمی فرشوں کا ہونا، ان تمام صورتوں میں وہ معذور ہے اور بر بنائے عذر قبولیت سے انکار کر سکتا ہے۔“

ریا اور فخر کی دعوت کا حکم

سوال [۸۶۴۴]: جو شخص فخر و نام آوری کی نیت سے برادری کو پلاؤ، زردہ وغیرہ کھلائے، اس کا کیا

حکم ہے؟

الجواب حامداً ومصلياً:

یہ کھانا ریا کاری ہے اور فخر ہے، لہذا سخت گناہ ہے، اس سے توبہ لازم ہے، قال اللہ تعالیٰ: ﴿يَا أَيُّهَا

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے

فرمایا: ”دو باہم مقابلہ کرنے والوں کی دعوت قبول نہ کی جائے اور نہ ان کا کھانا کھایا جائے“۔ حضرت

امام احمد بن حنبل رحمہ اللہ تعالیٰ نے ”المتباریان“ کا مطلب یہ بیان کیا ہے کہ وہ دو شخص جو فخر و ریا کے

ساتھ میزبانی میں مقابلہ کرنے والے ہوں“۔

”حضرت عمران بن حصین رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ

وسلم نے فاسقوں کی دعوت قبول کرنے سے منع فرمایا ہے“۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں کہ نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد

فرمایا ہے: ”تم میں سے جب کوئی اپنے مسلمان بھائی کے پاس آئے تو اس سے کچھ سوال کئے بغیر (کہ

یہ حلال ہے یا حرام) اس کے کھانے پینے کی چیزیں کھائے پیئے“۔

ان تینوں روایتوں کو بیہقی نے ”شعب الایمان“ میں روایت کیا ہے اور کہا ہے کہ یہ اگر صحیح

ہیں تو اس کی وجہ یہ ہے کہ بظاہر مسلمان اپنے بھائی کو وہی چیز کھلاتا پلاتا ہے جو اس کے نزدیک جائز ہوتی

ہے“۔ مشکوٰۃ شریف۔

”اور حضرت نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا فرمان ”لایسئل“ یعنی اس طرح پوچھ گچھ نہ کرے

جس سے بدظنی ہو یا اس کو تکلیف ہو بغیر پوچھے، اور بغیر تکلیف دیئے حقیقت حال معلوم کر سکتا ہے۔ یہ

اس وقت ہے جبکہ اس کا فسق اور ظلم حد سے تجاوز کرنا معلوم نہ ہو“۔

”خلاصہ یہ کہ جب یقین یا غلبہ ظن سے معلوم ہو کہ یہ کھلانے میں احتیاط برتنے والا ہے، اس وقت یہ حکم ہے۔ اور اگر

دونوں گمان برابر ہوں تو احتیاط نہ کھانے میں ہے۔ اور اگر اس کی کمائی کے ذرائع مختلف ہیں، بعض جائز بعض ناجائز اور حسن ظن

یہ ہے کہ وہ جائز ذریعہ سے حاصل کئے ہوئے سے کھاتا ہے تو پھر کھانا جائز ہے۔ اور اگر یقین ہے کہ وہ احتیاط نہیں کرتا، یا یہ کہ

حرام کھاتا ہے، یا اس کے پاس صرف حرام ذریعہ ہے تو پھر ہرگز نہیں کھانا چاہیے“۔

الذین امنوا لا تبطلوا صدقاتکم بالمن والأذى کالذی ینفق ماله رثاء الناس ولا یؤمن بالله والیوم الآخر ﴿الآیة (۱)﴾۔

”اے ایمان والو! تم احسان جتلا کر، یا ایذا پہنچا کر اپنی خیرات کو برباد مت کرو، جس طرح وہ شخص جو اپنا مال خرچ کرتا ہے لوگوں کو دکھلانے کی غرض سے اور ایمان نہیں رکھتا اللہ پر اور یوم قیامت پر“ (بیان القرآن)۔

فقط واللہ سبحانہ وتعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود عفا اللہ عنہ، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور۔

دعوت کے لئے پیسے کی شرط

سوال [۸۶۴۵]: بعض جگہ ایسا رواج ہے کہ مولویوں اور طلبہ کو دعوت کھلانے کے بعد پیسہ دیا جاتا ہے، کیا پیسہ لینا دعوت کھا کر شرعاً جائز ہے۔ نیز پیسہ نہ دینے پر دعوت قبول نہ کرنا ان لوگوں کے متعلق شریعت میں کسی قسم کی مذمت آئی ہے یا نہیں؟ بصورت عدم جواز اخذ کے لئے یہ پیسہ اپنے کام میں لگانا جائز ہے یا نہیں، اگر جائز ہے تو کس قسم کا اور اگر ناجائز ہے تو کس درجہ کا اور دینے کا کیا حکم ہے؟ ثواب کا مستحق ہوگا یا نہیں؟ ہر مسئلہ مندرجہ بالا کو مع دلائل عقلیہ نقلیہ وحوالہ کتب کے تحریر فرمائیں۔

الجواب حامداً ومصلياً:

اگر ایصال ثواب جس طرح کھانا کھلا کر کرتے ہیں اسی طرح پیسے دے کر بھی کرتے ہیں تو اس میں کوئی

(۱) (سورة البقرة: ۲۶۴)

”عن أبی ہریرة رضی اللہ تعالیٰ عنہ قال: قال رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم: ”المتباریان لا یجابان، ولا یؤکل طعامهما“۔ قال الإمام أحمد: یعنی المتعارضین بالضيافة فخراً وریاء“۔ (مشکوٰۃ المصابیح، کتاب النکاح، باب الولیمة، الفصل الثالث، ص: ۲۷۹، قدیمی)

”عن أبی سعید ابن أبی فضالة رضی اللہ تعالیٰ عنہ، عن رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم قال: ”إذا جمع اللہ الناس یوم القیمة لیوم لا ریب فیہ، نادى مناد: من كان أشرك فی عمل عملہ اللہ أحداً، فلیطلب ثوابہ من عند غیر اللہ، فإن اللہ أغنی الشركاء عن الشرك“۔ (مشکوٰۃ المصابیح، باب الریاء والسمعة، ص: ۴۵۴، قدیمی)

مضانقہ نہیں، مستحق کو جس طرح کھانا کھانا درست ہے، اسی طرح سے پیسے لینا بھی درست ہے (۱)۔ اور اگر وہ کھانا اس شرط پر کھاتا ہے کہ اگر پیسے بھی مجھے ہی دو تو میں کھانا کھاتا ہوں، ورنہ میں نہیں کھاتا تو اس میں کوئی جبر اور تلازم نہیں، دینے والے کو اختیار ہے کہ جس کو چاہے کھانا کھلائے، جس کو چاہے پیسے دے۔ اور اس کو بھی اختیار ہے، دل چاہے کھانا کھائے، نہ دل چاہے نہ کھائے۔ یہ سب تفصیل اس وقت ہے کہ وہ کھانا جائز طریقہ پر کھلائے، اگر ناجائز طریقہ پر کھلائے تو نہ کھانا جائز ہے نہ کھانا جائز ہے (۲)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود گنگوہی عفا اللہ عنہ، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۱۸/ ذی الحجہ/ ۱۳۵۸ھ۔

الجواب صحیح: سعید احمد غفرلہ، مفتی مدرسہ ہذا، صحیح: عبداللطیف، مدرسہ مظاہر علوم، ۱۸/ ذی الحجہ۔

کافر کی دعوت کا حکم

سوال [۸۶۲۶]: مسلمان کو مسلمان کی دعوت قبول کرنے کا کیا حکم ہے، یعنی وجوب کا درجہ رکھتا ہے، یا سنت موکدہ کا، یا سنت غیر موکدہ کا، یا استحباب کا؟ دعوت کا رد کرنا بلا عذر گناہ ہے یا نہیں؟ اور عذر میں کوئی تفصیل ہے یا نہیں یعنی عذر قوی اور عذر ضعیف؟ اور برائے مہربانی اس سے مطلع فرمائیں کہ مسلمان کو کسی کافر کی دعوت کرنا جائز ہے یا کہ نہیں؟ اور کافر کی دعوت قبول کرنا جائز ہے یا ناجائز؟

الجواب حامداً ومصلياً:

شرعی دعوت کا قبول کرنا سنت موکدہ ہے، بلا عذر اس کا رد کرنا ترک سنت ہے (۳)۔ اور قوت وضعف

(۱) "وفدى لزوماً منه: أى عن الميت وليه الذى يتصرف فى ماله كالفطرة قدراً". (الدر المختار). قال ابن عابدين رحمه الله تعالى: "قوله: قدراً: أى التشبيه بالفطرة من حيث القدر؛ إذ لا يشترط التملك هنا بل تكفى الإباحة، بخلاف الفطرة، وكذا هى مثل الفطرة من حيث الجنس وجواز أداء القيمة". (رد المختار، كتاب الصوم، فصل فى العوارض: ۲/۳۲۳، سعید)

(۲) "ويكره اتخاذ الضيافة من الطعام من أهل الميت؛ لأنه شرع فى السرور لا فى الشرور، وهى بدعة مستقبحة..... والحاصل أن اتخاذ الطعام عن قراءة القرآن لأجل الأكل يكره". (رد المختار، كتاب الصلاة، باب صلوة الجنابة، مطلب فى كراهة الضيافة من أهل الميت: ۲/۲۳۰، سعید)

(۳) "عن أبى هريرة رضى الله تعالى عنه قال: قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم: "حق المسلم =

عذر پر ہی حیثیت مترتب ہے (۱)۔ میلان قلبی کے ماتحت دعوتِ کافر اور اس کا قبول ممنوع ہے، مصالِحِ شرعیہ کے پیش نظر حسبِ المصالح مشروع ہے (۲)۔ فقط واللہ سبحانہ وتعالیٰ اعلم
 حررہ العبد محمود عفا اللہ عنہ، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، یکم/صفر/۵۹ھ۔
 الجواب صحیح: سعید احمد غفرلہ، صحیح: عبداللطیف، ۳/صفر/۱۳۵۹ھ۔

= علی المسلم خمس: ردّ السلام، وعیادة المريض، واتباع الجنائز، وإجابة الدعوة، وتشمیت العاطس۔ (مشکوٰۃ المصابیح، کتاب الجنائز، باب عیادة المريض: ۱۳۳، قدیمی)

(وصحیح البخاری، کتاب الجنائز، باب الأمر باتباع الجنائز: ۱/۱۶۵، قدیمی)

(والصحیح لمسلم، کتاب السلام، باب من حق المسلم للمسلم رد السلام: ۲/۲۱۳، قدیمی)

(۱) قال الملا علی القاری: "قال المظهر: إذا دعا المسلم المسلم إلى الضیافة والمعاونة، يجب علیه طاعته إذا لم یکن ثمه ما یتضرر به فی دینه من الملاهی". (مرقاۃ المفاتیح، کتاب الجنائز، باب عیادة المريض وثواب المرض، الفصل الأول، (رقم الحدیث: ۱۵۲۴): ۶/۴، رشیدیہ)

"لا ینبغی التخلّف عن إجابة الدعوة العامة كدعوة العرس والختان ونحوها. وإذا أجاب، فقد فعل ما علیه، أكل أو لم یأكل، بخلاف ما إذا هجم علیه؛ لأنه قد لزمه". (تكملة فتح الملهم، کتاب السلام، باب من حق المسلم للمسلم رد السلام: ۲۳۸/۴، مكتبه دار العلوم کراچی)

"واختلف فی إجابة الدعوة، قال بعضهم: واجبة لا یسع تركها. وقالت العامة: هی سنة، والأفضل أن یجیب إذا كانت ولیمةً، وإلا فهو مخیر، والإجابة أفضل؛ لأنه فیها إدخال السرور فی قلب المؤمن لا ینبغی التخلّف عن إجابة الدعوة العامة وإذا أجاب، فقد فعل ما علیه، أكل أو لم یأكل، والأفضل أن یأكل إذا كان غیر صائم". (الفتاویٰ العالمکیریة، کتاب الكراهیة، الباب الثانی عشر فی الهدایا والضيافات: ۳۴۳/۵، رشیدیہ)

(و كذا فی خلاصة الفتاویٰ، کتاب الكراهیة: ۳۵۸/۴، رشیدیہ)

(۲) "المجوس أو النصرانی إذا دعا رجلاً إلى طعامه، تكره الإجابة. وإن قال: اشتریت اللحم من السوق، فإن كان الداعی نصرانیاً، فلا بأس به". (الفتاویٰ العالمکیریة، کتاب الكراهیة، الباب الرابع عشر فی أهل الذمة والأحكام التي تعود إليهم: ۳۴۷/۵، رشیدیہ)

"لا بأس بأن یضیف كافرًا لقراءة أر لحاجة، ولا بأس بالذهاب إلى ضیافة أهل الذمة". =

غیر مسلم کی دعوت

سوال [۸۶۴]: اگر ہنود شادی، غمی کے کھانوں میں دعوت کریں تو ان کے وہاں دعوت قبول کرنا اور کھانا جائز ہے یا نہیں؟ ایسے ہی مسلمانوں کو ہنود کی شادی غمی میں دعوت کرنا جائز ہے یا نہیں؟ مکمل مدلل تحریر فرمائیں۔

شیخ محمد ساجد۔

الجواب حامداً ومصلياً:

یہ معاملات کے قبیل سے ہے، جیسا کہ بیع و شراء، لین دین درست ہے، یہ دعوت کرنا اور کھانا بھی درست ہے جبکہ کوئی حاجت داعی ہو (یعنی بلا ضرورت ان لوگوں سے اختلاط و تعلقات مکروہ ہیں) اور وہ کھانا پاک ہو: ”أما من حاجة داعية، فينبغي الاحتراز عنه“۔

فتاویٰ ہندیہ میں ہے: ”ولا بأس بضيافة الذمی وإن لم یکن بینہما إلا معرفة، کذا فی الملتقط. وفي التفاریق: لا بأس بأن یضیف کافراً لقراءة أو حاجة، کذا فی التمر تاشی“ (۱)۔ فقط واللہ سبحانہ و تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود گنگوہی عفا اللہ عنہ، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۲۶/محرم الحرام/۶۸ھ۔

الجواب صحیح: سعید احمد غفرلہ، مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۲۶/محرم الحرام/۶۸ھ۔

= (الفتاویٰ العالمکیریہ، المصدر السابق)

(و کذا فی الملتقط فی الفتاویٰ الحنفیہ، ص: ۲۷۷، مکتبہ حقانیہ کوئٹہ)

(و ایضاً الفتاویٰ الکاملیہ، ص: ۲۶۷، مکتبہ حقانیہ پشاور)

(۱) (الفتاویٰ العالمکیریہ، کتاب الکراہیہ، الباب الرابع عشر: ۵/۳۳، رشیدیہ)

”لا بأس بضيافة الذمی وإن لم یکن بینہما إلا معرفة“. (الملتقط فی الفتاویٰ الحنفیہ، ص:

۲۷۷، حقانیہ کوئٹہ)

”فی الواقعات: مسلم دعاه نصرانیً إلى ضیافته و لیس بینہما صداقة و لا مخالطة غیرها بینہما

فی التجارة، حل له الذهاب؛ لأنّ فیہ ضرباً من البر، وقد ندبنا إلیه فی حق من لم یقاتلنا فی الدین، قال

تعالیٰ: ﴿لا ینہاکم اللہ عن الذین لم یقاتلوکم فی الدین و لم یخرجوکم من ديارکم أن تبروهم و تقسطوا =

ہندوؤں کی دعوت کا حکم

سوال [۸۶۳۸]: ہندوؤں کے یہاں جب کوئی مرجاتا ہے تو اس کے ۱۲ دن کے بعد بھوج یعنی دعوت ہوتی ہے جس میں ہر قسم کے کھانے تیار ہوتے ہیں اور تمام وہ لوگ جن کو دعوت دی جاتی ہے شریک ہو کر کھانا کھاتے ہیں۔

سوال یہ ہے کہ کیا ہندوؤں کے یہاں (سرادھ) یعنی مردہ بھوج مسلمانوں کو کھانا کیسا ہے؟ اس دعوت میں شریک ہو کر کھانا کھایا جاسکتا ہے یا نہیں؟
الجواب حامداً ومصلياً:

اس کی بالکل اجازت نہیں، اس میں ہرگز شریک نہ ہوں (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔
حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۳/۹/۹۱ھ۔

فاسق کی دعوت، عوام کا چندہ اور ہدیہ

سوال [۸۶۳۹]: کیا فرماتے ہیں علمائے دین و شرع متین اس مسئلہ میں:

”عن عمران بن حصین رضی اللہ تعالیٰ عنہ قال: نہی رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم عن إجابة طعام الفاسقين“۔

یہ حدیث مشکوٰۃ شریف، کتاب النکاح، باب الولیمة، ص: ۲۷۹، فصل ثالث میں لکھی ہوئی ہے (۲)۔

= إليهم، إن الله يحب المقسطين ﴿﴾ ومعنى الإقسط الإحسان إليهم“۔ (الفتاویٰ الکاملیة فی الحوادث الطرابلسیة، ص: ۲۶۷، مکتبہ حقانیہ پشاور)

(۱) فقہائے کرام نے کفار کے مذہبی میلوں میں شرکت پر بہت سخت حکم لگایا ہے، اسی طرح ان کی ہر مذہبی رسم اور ہر مذہبی اجتماع سے بھی ممانعت ہے، اس سے بچنا ضروری ہے:

”ومن خرج إلى السدة: أي مجتمع أهل الكفر في يوم النبروز، كفر؛ لأن فيه إعلان الكفر، وكأنه أعانهم عليه، وعلى قياس مسألة الخروج إلى النبروز المجوسی الموافقة معهم فيما يفعلون في ذلك اليوم يوجب الكفر“۔ (شرح الفقہ الأكبر لملا علی القاری، فصل فی الکفر صریحاً وکنایة، ص: ۱۸۶، قدیمی)

(۲) (مشکوٰۃ المصابیح، کتاب النکاح، باب الولیمة، الفصل الثالث: ۲/۲۷۹، قدیمی)

ایک مرتبہ سہارنپور میں استفتاء کیا گیا تھا کہ فاسق کی دعوت قبول کرنا جائز ہے یا نہیں؟ جواب آیا تھا کہ فاسق معسن کی دعوت قبول کرنا مکروہ تحریمی ہے۔ اس سے اس حدیث کی نہی کو میں تحریمی سمجھا۔ ایک مولوی صاحب نے۔ جو کہ مجاز حضرت تھانوی مدظلہ کے ہیں۔ مجھ کو شبہ میں ڈال دیا، وہ کہتے ہیں فاسق اگر وارثوں کے حقوق نہ دیتا ہو وغیرہ۔ غرض حدیث کو مقید کر دینے سے میں نے سمجھا کہ یہ محض تاویل ہے، جیسا کہ بعضوں کی عادت ہے کہ قرآن و حدیث میں تاویل کرتے ہیں اور اپنے عمل کے مطابق معنی بیان کرتے ہیں، جس سے ہم جیسوں کو حق سمجھنے میں التباس ہو جاتا ہے۔

پھر بعض اتقیاء کا گمان ہے کہ اس حدیث پر عمل بہت دشوار ہے، کیونکہ عوام تو قریب قریب سب ہی بدعتی ہیں کیونکہ عالم میں پردہ کا وجود عنقاء ہے مگر ہمارے یہاں تو شاذ و نادر مستورات میں پردہ ہے اور وارثوں کے حقوق کوئی نہیں دیتا، الا شاذ و نادر۔ پھر ضروریات دینی کا علم جو عورت اور مرد سب پر فرض ہے اس سے عوام بالکل غافل ہیں۔ پھر ہمارے اکابر دیوبند و سہارنپور حتیٰ کہ حضرت تھانوی بھی فاسق کی دعوت قبول کر لیتے ہیں۔ اب یہ بدتمیز شاگرد نالائق و نابکار حضرت والا کی خدمت شریف میں دست بستہ عرض پرداز ہے کہ اولاً حدیث کی شرح بیان کی جائے کہ نہی اس میں مطلقاً تحریمی مراد ہے یا نہیں؟ پھر اکابر پر جو اعتراض ہے کہ فاسقوں کے چندہ ہدیہ سے اپنی اوقات بسر کرتے ہیں، ان کا جواب عنایت فرمائیں، آیا مدرسہ کی مصلحت پر ان کا مدار ہو جائے گا یا نہیں؟

۲..... بیان القرآن چوتھا سپارہ دوسرا رکوع ﴿ولتکن منکم امة یدعون الی الخیر﴾ الخ (۱)۔ آیت شریفہ کے تحت میں لکھا ہے کہ: دستی قدرت میں تو کبھی اس امر و نہی کا ترک جائز نہیں اور زبانی قدرت میں مایوسی نفع کے وقت ترک جائز ہے، لیکن موڈت اور مخالطت کا بھی ترک واجب ہے، مگر بضرورت شدیدہ (۲)۔ اس بیان کی وجہ سے میں نے اپنے خویش و اقارب کو امر بالمعروف کر کے نفع سے مایوس ہو کر موڈت و مخالطت ترک کر دیا تھا، اب ایک مجبوری سے یعنی بچوں کی تعلیم گھر میں نہیں ہو سکتی تھی، اکثر اوقات میں کھیل کود میں رہتے ہیں، پابندی کے ساتھ دو دن بھی نہیں پڑھتے ہیں، اس لئے ان کی تعلیم گھر میں نہیں ہو سکتی تھی، اس لئے

(۱) (سورة آل عمران: ۱۰۴)

(۲) (بیان القرآن، (سورة آل عمران: ۱۰۴)، ص: ۲۶۰، (ادارة تالیفات اشرفیہ)

ان کی تعلیم کے واسطے چلا گیا تھا۔ اب جس کے گھر رہتا ہوں، وہاں پر مستورات میں پردہ نہیں اور اس شخص کے ذمہ دوسروں کے مالی حقوق بھی ہیں۔ امر بالمعروف بہت کیا ہے، لیکن اب نفع سے مایوسی کا وقت ہے۔

اب گزارش ہے کہ محض اس مصلحت سے بچوں کی تعلیم ہو رہی ہے، یہاں رہوں یا اس حالت میں ترک موذت و مخالفت جو واجب ہے اس پر عمل کروں اور گھر چلا جاؤں تو اس صورت میں بچوں کو کیا کروں؟

حضرت تھانوی مدظلہ العالی کے پاس لکھنے سے فرماتے ہیں: دیوبند سہارنپور لکھو، مجھے بہت تکلیف ہوتی ہے اور ہر جگہ سے شفقت و محبت کے ساتھ جواب ملے گا۔ مجھے امید نہیں، لہذا حضرت والا کی خدمت میں عرض کرتا ہوں کہ از روئے مہربانی دونوں سوالوں کا جواب ارشاد فرما کر نیک مشورہ سے مشرف فرمائیں۔

الجواب حامداً ومصلياً:

۱..... قال الفقيه (أبوليث): "إذا دعيت إلى وليمة إن لم يكن ماله حراماً ولم يكن فيها فسق، فلا بأس بالإجابة. وإن كان ماله حراماً، فلا تجبه. وكذلك إن كان فاسقاً معلناً، فلا تجبه، ليعلم أنك غير راضٍ بفسقه. وإذا أتيت وليمةً فرأيت فيها منكرًا فانهمم عن ذلك، فإن لم يمتنعوا عن ذلك، فارجع؛ لأنك لو جالستهم يظنون أنك راضٍ بفعالهم، الخ". بستان العارفين، ص: ۸۰ (۱)۔

"وفى الروضة: يجيب دعوة الفاسق، والورع أن لا يجيبه. أكل الربوا وكاسب الحرام أهدي إليه أو أضافه، وغالب ماله حرام، لا يقبل ولا يأكل مالم يخبره أن ذلك المال أصله حلال ورثه أو استقرضه. وإن كان غالب ماله حلالاً، فلا بأس بقبول هديته والأكل منها، كذا فى الملتقط". فتاوى عالمگیری: ۳۴۳/۵ (۲)۔

عباراتِ بالا سے معلوم ہوا کہ دعوت میں خرابی تین قسم کی ہوتی ہے: اول یہ کہ نفسِ مال ہی حرام ہو، دوم

(۱) (بستان فقیہ ابی الیث السمرقندی رحمہ اللہ تعالیٰ، باب إجابة الدعوة، ص: ۱۸۸، مطبع

فاروقی ہند)

(۲) (الفتاویٰ العالمگیری، کتاب الکراہیة، الباب الثانی عشر فی الهدایا والضيافات: ۳۴۳/۵،

رشیدیہ)

(و کذا فی مجمع الأنهر، کتاب الکراہیة: ۵۲۹/۲، بیروت)

یہ کہ صاحب مال فاسق ہو، اور مال حلال ہو۔ سوم یہ کہ مجلس دعوت میں منکرات ہوں۔
 اول کا حکم یہ ہے کہ جب یقین یا ظن غالب سے اس مال کی حرمت کا علم ہو جائے تو اس کا کھانا حرام
 ہے اور ایسی دعوت کا رد کرنا واجب ہے، قبول کرنا جائز نہیں۔

دوم کا حکم یہ ہے کہ اگر فاسق معلناً یعنی کھلم کھلا ممنوعات و محرّمات کا ارتکاب کرتا ہے اور اس کی دعوت
 قبول نہ کرنے سے خیال یہ ہے کہ اس کو تنبیہ ہوگی اور وہ اپنی حرکات سے باز آئے گا تو ہرگز اس کی دعوت قبول نہ
 کرے۔ اور اگر یہ ہے کہ اس کی دعوت قبول نہ کرنے سے اس کو تنبیہ نہ ہوگی، بلکہ فتنہ کا اندیشہ ہے تو دفع فتنہ کے
 لئے قبول کر لے۔ اور قبول کرنے اور نہ کرنے میں کوئی اصلاح کی امید ہے، نہ فتنہ کا اندیشہ ہے تو ورع و تقویٰ یہ
 ہے کہ قبول نہ کرے بلکہ انکار کر دے، تاہم اگر قبول کر لے تب بھی حرام نہیں۔

سوم کا یہ حکم ہے کہ اگر پہلے سے علم ہو کہ فلاں مجلس دعوت میں منکرات ہیں اور یہ بھی خیال ہو کہ منع
 کرنے سے ان منکرات کا انسداد نہ ہوگا تو قبول نہ کرے۔ اگر خیال ہو کہ انسداد ہو جائے گا تو قبول کرے اور
 جا کر انسداد منکرات کرے۔ اگر پہلے ان منکرات کا علم نہیں تھا، وہاں پہنچ کر علم ہوا تو اگر یہ شخص مقتدی ہے کہ اس
 کے فعل سے استدلال کیا جاتا ہے تو اس کو چاہیے کہ اٹھ کر چلا جائے، وہاں نہ ٹھہرے اور دعوت میں شریک نہ ہو۔
 اور مقتدی نہیں تو پھر دیکھنا چاہیے کہ دسترخوان پر اس کے سامنے وہ منکرات ہیں، یا کسی دوسری جگہ اس تقریب
 میں ہیں، اگر دسترخوان پر ہیں تب بھی چلا جائے اگر دوسری جگہ ہوں تو پھر اس کو شرکت میں مضائقہ نہیں۔

یہ تو اصل مسئلہ کی تفصیل ہے، فتاویٰ عالمگیری، کتاب الکراہیۃ، الباب الثانی عشر فی
 الہدایا والضیافات کو دیکھنے سے یہ تفصیل پورے طور پر حل ہو جاتی ہے (۱)۔

(۱) ”أهدى إلى رجل شيئاً أو أضافه، إن كان غالب ماله من الحلال، فلا بأس، إلا أن يعلم بأنه حرام، فإن
 كان الغالب هو الحرام، ينبغي أن لا يقبل الهدية ولا يأكل الطعام، إلا أن يخبره بأنه حلال ورثته أو
 استقرضته من رجل، كذا في الينابيع ولو دعى إلى دعوة، فالواجب أن يجيبه إلى ذلك. وإنما
 يجب عليه أن يجيبه إذا لم يكن هناك معصية ولا بدعة، وإن لم يجبه كان عاصياً، والامتناع أسلم في
 زماننا، إلا إذا علم يقيناً بأنه ليس فيها بدعة ولا معصية، كذا في الينابيع ومن دعى إلى وليمة
 فوجد ثمة لعباً أو غناء، فلا بأس أن يقعد ويأكل، فإن قدر على المنع يمنعهم، وإن لم يقدر يصبر. وهذا إذا
 لم يكن مقتدى به، أما إذا كان ولم يقدر على منعهم، فإنه يخرج ولا يقعد. ولو كان ذلك على المائدة، =

مدارس میں اگر کسی نے کوئی ایسا مال بھی دیا ہو جو کہ حرام طریقے سے کمایا تھا تو چونکہ ایسے مال کا صدقہ کرنا واجب ہو جاتا ہے (۱) اور مدارس میں ایسے مال کے مستحق لوگ فقراء و مساکین موجود ہیں، لہذا ایسے مال کو

= لا ینبغی أن یقعد وإن لم یکن مقتدی بہ، وهذا کله بعد الحضور. وأما إذا علم قبل الحضور فلا یحضر؛ لأنه لا یلزمه حق الدعوة بخلاف ما إذا هجم علیه؛ لأنه قد لزمه، کذا فی السراج الوہاج..... وإن علم المتقدی بہ بذلك قبل الدخول، وهو محترم یعلم أنه لو دخل یترون ذلك، فعليه أن یدخل، وإلا لم یدخل، کذا فی التمر تاشی. رجل اتخذ ضیافةً للقرابة أو ولیمةً واتخذ مجلساً لأهل الفساد، فدعا رجلاً صالحاً إلى الولیمة، قالوا: إن كان هذا الرجل بحال لو امتنع عن الإجابة، منعهم عن فسقهم“ لاتباح له الإجابة، بل یجب علیه أن لا یجیب؛ لأنه نهی عن المنکر. وإن لم یکن الرجل بحال لو لم یجب لا یمنعهم عن الفسق، لا بأس أن یجیب ویطعم وینکر معصیتهم وفسقهم؛ لأنه إجابة الدعوة وإجابة الدعوة واجبة أو مندوبة، فلا یمتنع بمعصية اقترنت بها“. (الفتاویٰ العالمکیرية، کتاب الکراهية، الباب الثانی عشر فی الهدایا والضيافات: ۳۲۲/۵، ۳۲۳، رشیدیہ)

(و کذا فی الدرالمختار مع ردالمحتار، کتاب الحظر والإباحة: ۳۲۸/۶، سعید)

(و کذا فی تبیین الحقائق، کتاب الکراهية، فصل فی الأكل والشرب: ۲۹/۷، ۳۰، دارالکتب العلمیة بیروت)

(و کذا فی بدائع الصنائع، کتاب الاستحسان: ۵۱۲/۶، ۵۱۳، دارالکتب العلمیة بیروت)

(و کذا فی مجمع الأنهر، کتاب الکراهية، فصل فی المتفرقات: ۵۵۰/۲، دار إحياء التراث العربی بیروت)

(و کذا فی البحر الرائق، کتاب الکراهية، فصل فی الأكل والشرب: ۳۲۵/۸، رشیدیہ)

(۱) ”وتصدق بما بقى من الغلة والأجرة، خلافاً لأبى یوسف، کذا فی الملتقى. لكن نقل المصنف عن البزازية أن الغنى يتصدق بكل الغلة فى الصحيح، كما لو تصرف فى المغصوب والوديعة بأن باعه وربح فيه إذا كان ذلك متعيناً بالإشارة أو بالشراء بدراهم الوديعة أو الغصب ونقدها، يعنى يتصدق بربح حصل فيهما إذ كانا مما يتعين بالإشارة. وإن كان ممالا يتعين، فعلى أربعة أوجه: فإن أشار إليها ونقدها فكذلك يتصدق بربح حصل فيهما“. (الدرالمختار).

”(قوله: وتصدق الخ) أصله أن الغلة للغاصب عندنا؛ لأن المنافع لا تتقوم إلا بالعقد والعاقده هو

الغاصب، فهو الذى جعل منافع العبد مالا بعقده، فكان هو أولى ببدلها. ويؤمر أن يتصدق بها لاستفادتها

ببدل خبيث وهو التصرف فى مال الغير، درر. (قوله: بما بقى) أخرج به عبارة المتن كالكنز عن ظاهرها =

لے کر مصرف پہ صرف کر دینے میں کیا اشکال ہے۔ اور یہ اس وقت ہے جب کہ اس مال کی حرمت ثابت ہو، یا وہ ظاہر کر کے دے کہ یہ مال حرام ہے، اگر ایسا نہ ہو تو بلا وجہ شرعی کسی کے مال کو حرام کہنا یا سمجھنا ناجائز ہے۔

اگر مدارس کے طلباء کی کوئی شخص دعوت کرے، اس میں بھی یہی تفصیل ہے کہ اگر اس کی حرمت ثابت ہو جائے تب تو یہ لوگ اس کے مصرف ہیں، اگر ثابت نہ ہو تو پھر حرام کیوں کہا جائے۔
آپ کی نقل کردہ حدیث سے آگے متصل وہ دوسری حدیث یہ ہے:

”عن أبی ہریرۃ رضی اللہ تعالیٰ عنہ قال: قال رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم:
”إذا دخل أحدکم علی أخیه المسلم، فلیأکل من طعامہ ولا یسئل، ویشرب من شرابہ
ولا یسئل“ الخ (۱)۔

= لما قال الزیلعی: کان ینبغی أن یتصدق بما زاد علی ما ضمن عندهما لا بالغلة کلها، اه.....
(قوله: لکن نقل المصنف) استدراک علی إطلاق قوله: (وتصدق بما بقی): أي فإنه مقید بالفقیر لما فی البزازیة: الغاصب إذا آجر المغصوب فالأجر له، فإن تلف المغصوب من هذا العمل أو تلف لا منه وضمنه الغاصب، له الاستعانة بالأجر فی أداء الضمان، وتصدق بالباقی إذا کان فقیراً، فإذا کان غنیاً لیس له أن یستعین بالغلة فی أداء الضمان فی الصحیح“. (الدرالمختار مع ردالمحتار، کتاب الغصب، مطلب: شری داراً أو سکنها: ۱۸۹/۶، سعید)

(و کذا فی الدرالمختار، کتاب الحظر والإباحة، فصل فی البیع: ۳۸۶/۶، سعید)

(و کذا فی الدرالمختار مع ردالمحتار: ۲۳۵/۵، کتاب البیوع، باب المتفرقات، سعید)

(۱) (مشکوٰۃ المصابیح، کتاب النکاح، باب الولیمة، الفصل الثالث: ۲۷۹/۲، قدیمی)

قال القاری رحمہ اللہ تعالیٰ: ”إذا دخل أحدکم علی أخیه المسلم، فلیأکل من طعامہ ولا یسأل“: أي من این هذا الطعام لیتبین أنه حلال أم حرام. ”ویشرب“ بالجزم ”من شرابہ ولا یسأل“ فإنه قد یتأذی بالسؤال، وذلك إذا لم یعلم فسقہ كما ینبئ عنہ قوله: ”أخیه المسلم“. قال الطیبی رحمہ اللہ: وخص فی حدیث أبی ہریرۃ بلفظ ”أخیه“ ووصفہ بالإسلام، والظاهر من حال المسلم أن یجتنب الحرام، فأمر بحسن الظن بہ، وسلوک طریق التحابب والتواد، فیجتنب عن إیذائه بسؤاله الحرام“. (مرقاۃ المفاتیح، کتاب النکاح، باب الولیمة، الفصل الثالث: ۳۷۷/۶، رشیدیہ)

یہاں تحقیق و دریافت کرنے سے بھی منع کر دیا گیا چہ جائیکہ اس کو حرام سمجھنا۔ یہ تو جواب ہے اس صورت کا کہ نفس مال حرام ہو۔

دوسری صورت کی تفصیل معلوم ہو چکی کہ نفس مال میں تو حرمت ہے ہی نہیں، بلکہ داعی کے فسق کی وجہ سے ہے تو مدارس میں حتی الوسع اس کا خیال رکھا جاتا ہے کہ اگر اس کی دعوت قبول کرنے میں کوئی مضرت ہوتی ہے تو انکار کر دیا جاتا ہے، اگر قبول نہ کرنے میں فتنہ ہو تو دعوت قبول کر لی جاتی ہے، اگر دونوں جانب مساوی ہوں، غریب و مستحق طلباء کو بھیج دیا جاتا ہے۔

تیسری صورت میں ایسی جگہ ہرگز دعوت قبول نہیں کی جاتی ہے کہ جہاں مجلس دعوت میں منکرات ہوں، اگر پہلے سے علم نہ ہو بلکہ وہاں پہنچ کر علم ہو تو دعوت میں شرکت نہیں کرتے، بلکہ واپس چلے آتے ہیں، مگر ایسی صورت میں جب کہ ان کے منع کرنے سے منکرات کا انسداد ہو جائے۔

رہی یہ بات کہ ”تمام دنیا فاسق معین ہے“ یہ غلط ہے۔ اگر کوئی شخص اکابر کی خدمت میں ہدیہ پیش کرتا ہے اور ان کو ظن غالب ہو جاتا ہے کہ یہ ناجائز ہے تو اس کو ہرگز قبول نہیں کرتے۔ آپ کو شاید معلوم نہیں کہ حضرت مولانا تھانوی مدظلہ کے یہاں ہدیہ قبول کرنے کا کس قدر سخت قانون ہے۔

۲..... اصل یہ ہے کہ جو شخص نافرمان اور فاسق معین ہے، اس سے قلبی تعلق اور محبت کرنا فسق کی وجہ سے جائز نہیں: ”المرء مع من أحب“۔ الحدیث (۱)۔ لیکن دنیاوی معاملات کفار کے ساتھ بھی جائز ہیں (۲)، پس آپ ان سے اصلاح و نفع رسانی کی نیت سے تعلقات رکھئے، کیا تعجب ہے کہ اللہ تعالیٰ ان کے دل

(۱) ”عن أبی وائل عن عبد اللہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ، عن النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم أنه قال: ”المرء

مع من أحب“۔ (صحیح البخاری، کتاب الأدب، باب علامة الحب فی اللہ: ۹۱۱/۲، قدیمی)

(والصحیح لمسلم، کتاب البر والصلۃ، باب المرء مع من أحب: ۳۳۲/۲، قدیمی)

قال القاری رحمہ اللہ الباری تحت هذا الحدیث: ”المرء مع من أحب“: ”أی یحشر مع محبوبہ، ویكون رفیقاً لمطلوبہ۔ قال اللہ تعالیٰ: ﴿ومن یطع اللہ والرسول، فأولئک مع الذین أنعم اللہ علیہم﴾۔ وظاهر الحدیث العموم الشامل للصلح والطالح، ویؤیدہ حدیث: ”المرء علی دین خلیلہ“۔

(مرقاۃ المفاتیح، کتاب الأدب، باب الحب فی اللہ ومن اللہ، الفصل الأول: ۷۳۰/۸، رشیدیہ)

(۲) ”لابأس بأن یكون بین المسلم والذمی معاملة إذا كان مما لا بد منه، کذا فی السراجیة“۔ (الفتاویٰ=

پراثر ڈال دیں اور ان کی اصلاح ہو جائے، جس طرح اصلاح قولاً اور تشدداً سے کی جاتی ہے، اسی طرح عملاً اور نرمی، ہنسی، خوش اخلاقی سے بھی کی جاتی ہے (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود گنگوہی عفا اللہ عنہ، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۸/رجب/۵۹ھ۔
الجواب صحیح: سعید احمد غفرلہ، صحیح: عبداللطیف، مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور۔

فاسق کی دعوت قبول کرنا اور اس کو سلام کرنا

سوال [۸۶۵۰]: کوئی فاسق بتلائے فسق ہو، مثلاً: ریش تراشتا ہو، یا دیگر فسق کے اندر مبتلا ہو تو اس کی دعوت کھانا، یا اس کو سلام کرنا کیسا ہے؟ ہمارے یہاں مولوی صاحب مکروہ تحریمی بتلاتے ہیں۔ اگر یہ بات صحیح ہے، عام طور سے گشتوں میں متکلم صاحب کو اس سلسلے میں پیش قدمی کرنا پڑتی ہے۔ لہذا کیا صورت اختیار کرنی چاہیے؟

الجواب حامداً ومصلياً:

جو شخص بتلائے فسق ہو اور اس کو سلام کرنے، یا اس کی دعوت قبول کرنے سے اس کی اصلاح کی توقع ہو

= العالمکیرية، کتاب الکراہیة، الباب الرابع عشر فی أهل الذمة والأحكام التي تعود إليهم: ۳۳۸/۵، رشیدیہ)

مفتی محمد شفیع رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں: ”چوتھا درجہ معاملات کا ہے کہ ان سے تجارت یا اجرت و ملازمت اور صنعت و حرفت کے معاملات کئے جائیں، یہ بھی تمام غیر مسلموں کے ساتھ جائز ہے۔ بجز ایسی حالت کے کہ ان معاملات سے عام مسلمانوں کو نقصان پہنچتا ہو“۔ (معارف القرآن: ۵۱/۲، ادارۃ المعارف کراچی)

(۱) حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے کفار کے ساتھ اچھا سلوک کیا، آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے اخلاق حسنہ کو دیکھ کر کفار نے اسلام قبول کیا:

”حدثنی سعید بن ابی سعید أنه سمع أبا هريرة رضي الله تعالى عنه قال: بعث النبي صلى الله تعالى عليه وسلم خيلاً قبل نجد، فجاءت برجل من بني حنيفة يقال له: ثمامة بن أثال، فربطوه بسارية من سواري المسجد، فخرج إليه النبي صلى الله تعالى عليه وسلم، فقال: ”أطلقوا ثمامة“. فانطلق إلى نخل قريب من المسجد، فاغتسل ثم دخل المسجد، فقال: أشهد أن لا إله إلا الله وأن محمداً رسول الله.“ (صحيح البخارى، كتاب الصلوة، باب الاغتسال إذا أسلم وربط الأسير فى المسجد: ۶۶/۱، قديمی)

تو اس کو سلام بھی کیا جائے اور دعوت بھی قبول کی جائے، بشرطیکہ وہ حرام مال سے نہ کھلائے (۱)۔ اگر ترکِ سلام یا ترکِ دعوت سے اصلاح کی توقع ہو تو ترک کر دیں (۲)۔ بقصدِ تعظیمِ فسقِ سلام کرنا جائز نہیں (۳)، لیکن جب اس میں ایمان بھی موجود ہے تو اکرامِ مسلم لازم ہے۔ فقط واللہ اعلم۔

حررہ العبد محمود عفی اللہ عنہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۱/۳/۹۰ھ۔

فاسق کی دعوت قبول کرنا

سوال [۸۶۵۱]: میں نے ایک کتاب میں دیکھا کہ حضور نے فاسق کی دعوت قبول کرنے سے منع

(۱) ”وفی الروضة: يجيب دعوة الفاسق، والورع أن لا يجيبه. ودعوة الذي أخذ الأرض مزارعة أو يدفعها على هذا، كذا في الوجيز للكروري. آكل الربا وكاسب الحرام أهدى إليه وأضافه وغالب ماله حرام، لا يقبل ولا يأكل مالم يخبره أن ذلك المال أصله حلال ورثه أو استقرضه. وإن كان غالب ماله حلالاً، فلا بأس بقبول هديته والأكل منها، كذا في الملتقط.“ (الفتاوى العالمكيرية، كتاب الكراهية، الباب الثاني عشر في الهدايا والضيافات: ۳۳۳/۵، رشيدية)

(۲) قال القاري رحمه الله تحت حديث: ”لا يحل للرجل أن يهجر أخاه فوق ثلاث ليال“. قال الخطابي: رخص للمسلم أن يغضب على أخيه ثلاث ليال لقلته، ولا يجوز فوقها، إلا إذا كان الهجران في حق من حقوق الله تعالى، فيحوز فوق ذلك قال: وأجمع العلماء على أن من خاف من مكالمه أحد وصلته ما يفسد عليه دينه أو يدخل مضرّة في دنياه، يجوز له مجانته وبعده، ورب صرم جميل خير من مخالفة تؤذيه فإن هجرة أهل الأهوا والبدع واجبة على مرّ الأوقات مالم يظهر منه التوبة والرجوع إلى الحق“. (مرقاة المفاتيح: ۷۹/۸، كتاب الآداب، باب ما ينهى عنه من التهاجر والتقاطع، الفصل الأول، رشيدية)

(۳) قال الحصكفي رحمه الله: ”ويكره السلام على الفاسق لو معلناً، وإلا، كما يكره على عاجز عن الرد حقيقة كآكل، أو شرعاً كمصل“. (الدر المختار). ”قوله: لو معلناً“ تخصيص لما قدمه عن العيني. وفي فصول العلامى: ولا يسلم على الشيخ المازح الكذاب واللاغى، ولا على من يسب الناس أو ينظر وجوه الأجنبات، ولا على الفاسق المعلن“. (رد المحتار: ۲/۱۵، كتاب الحظر والإباحة، فصل في البيع، سعيد)

فرمایا ہے (۱)۔ پھر دیکھا ریاکار اور شیخی خور کا کھانا کھانا جائز نہیں، ابوداؤد (۲)۔

پھر دیکھا حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ: ”جن کی دعوت کی گئی اور اس نے قبول نہیں کی تو خدا اور رسول کی نافرمانی کی“ (۳)۔ اس لئے میں فاسق جن کو میں جانتا ہوں، جیسے تاڑی پینے والا، شراب پینے والا، رشوت لینے والا، داڑھی کاٹنے والا، نماز نہ پڑھنے والا، ان کی دعوت کو قبول نہیں کرتا۔ ایک مولوی صاحب نے کہا کہ سبھوں کا کھانا کھانا جائز ہے۔ لیکن ان کی بات مجھے اس لئے سمجھ میں نہیں آئی کہ میں نے مولانا زکریا صاحب کی لکھی ہوئی کتاب تبلیغی نصاب میں پڑھا کہ:

”مورخین نے لکھا ہے کہ کوفہ میں مستجاب الدعوات لوگوں کی ایک جماعت تھی،

جب کوئی حاکم ان پر مسلط ہوتا، اس کے لئے بددعاء کرتے، وہ ہلاک ہو جاتا۔ حجاج ظالم کا

جب وہاں تسلط ہوا تو اس نے ایک دعوت کی جن میں ان حضرات کو خاص طور سے شریک

کیا، اور جب کھانے سے فارغ ہو چکے تو اس نے کہا کہ میں ان لوگوں کی بددعاء سے محفوظ

ہو گیا کہ حرام کی روزی ان کے پیٹ میں داخل ہوگئی“ (۴)۔

اس لئے میں ڈرتا ہوں کہ اگر مجھے بھی حرام کا کھانا کھلا دیا گیا تو میری بھی شاید دعاء اور عبادت قبول

(۱) ”عن عمران بن حصین رضی اللہ تعالیٰ عنہ قال: نہی رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم عن إجابة

طعام الفاسقین“۔ (مشکوٰۃ المصابیح، کتاب النکاح، باب الولیمة: ۲/۲۷۹، قدیمی)

(۲) ”عن أبی ہریرة رضی اللہ تعالیٰ عنہ قال: قال رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم: ”المتباریان

لا یجابان ولا یؤکل طعامہما“۔ قال الإمام أحمد رحمہ اللہ: یعنی المتعارضین بالضيافة فخرأ وریاء“۔

”عن عکرمة عن ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما أن النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم: ”نہی

عن طعام المتبارئین أن یؤکل“۔ رواہ أبو داؤد“۔ (مشکوٰۃ المصابیح، کتاب النکاح، باب الولیمة،

الفصل الثانی والثالث: ۲/۲۷۹، قدیمی)

(۳) ”عن عبد اللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما قال: قال رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم: ”من

دعی فلم یجب، فقد عصی اللہ ورسولہ“۔ (مشکوٰۃ المصابیح، کتاب النکاح، باب الولیمة، الفصل

الثانی: ۲/۲۷۸، قدیمی)

(۴) (فضائل أعمال، ص: ۳۲۱، باب: فضائل رمضان، فصل أول، ص: ۲۵، کتب خانہ فیضی لاہور)

نہیں ہوگی۔ پھر انہیں کی کتاب میں میں نے یہ حدیث پڑھی کہ:

”نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا ارشاد ہے کہ: ”بنی اسرائیل میں سب سے پہلا تنزل اس طرح شروع ہوا کہ ایک شخص کسی دوسرے شخص سے ملتا اور کسی ناجائز بات کو کرتے ہوئے دیکھتا تو اس کو منع کرتا کہ دیکھ! اللہ سے ڈر، ایسا نہ کر، لیکن اس کے نہ ماننے پر بھی وہ تعلقات کی وجہ سے کھانے پینے میں اور نشست و برخاست میں ویسا ہی برتاؤ کرتا جیسا کہ اس سے پہلے کرتا تھا۔ جب عام طور پر ایسا ہونے لگا تو اللہ تعالیٰ نے بعضوں کے قلوب بھی ویسے ہی کر دیئے۔ پھر اس کی تائید میں اللہ تعالیٰ کی آیت ﴿لَعْنُ الَّذِينَ كَفَرُوا﴾ سے ﴿فَاسِقُونَ﴾ تک پڑھیں۔ اس کے بعد حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے بڑی تاکید سے یہ حکم فرمایا کہ امر بالمعروف اور نہی عن المنکر کرتے رہو، ظالم کو ظلم سے روکتے رہو، اور اس کو حق بات کی طرف کھینچ کر لاتے رہو“ (۱)۔ ترمذی، ابوداؤد (۲)۔

پھر ہم دعائے قنوت میں اللہ کو جو یہ کہتے ہیں: ”ونخلع ونترك من يفجرک“. ان سب باتوں سے بھی یہ اخذ کرتا ہوں کہ جو لوگ دین کے خلاف کام کرتے ہیں ان کی دعوت قبول نہیں کرنی چاہیے۔ پھر میں آپ لوگوں کو سب لوگوں کی دعوت قبول کرتے ہوئے دیکھتا ہوں، چاہے وہ نماز کیوں نہ پڑھتا ہو اور داڑھی بھی کیوں نہ رکھتا ہو۔ اس میں کیا مصلحت ہے، میں آپ سے جاننا چاہتا ہوں؟ اور کیا میں بھی سبھوں کی دعوت قبول کروں؟

(۱) (فضائل أعمال، ص: ۶۷۳، فضائل تبلیغ، فصل ثانی، فیضی کتب خانہ لاہور)

(۲) ”عن ابن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ قال: قال رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم: ”أول ما دخل النقص علی بنی اسرائیل أنه کان الرجل یلقى الرجل فیقول: یا هذا! اتق اللہ ودع ما تصنع به، فإنک لا یحل لک، ثم یلقاه من الغد وهو علی حاله، فلا یمنعه ذلك أن یكون اکیله وشریبه وقعیده. فلما فعلوا ذلك، ضرب اللہ قلوب بعضهم ببعض، ثم قال: ﴿لَعْنُ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ بَنِي إِسْرَائِيلَ..... فَاسِقُونَ﴾. ثم قال: ”کلا واللہ لتأمرن بالمعروف ولتنهون عن المنکر ولتأخذن علی ید الظالم ولتأطرنه علی الحق أطراً، أو لتقصرنه علی الحق قصرأ“. (سنن أبی داؤد، کتاب الملاحم، باب الأمر والنهی:

الجواب حامداً ومصلياً:

جو شخص علی الاعلان فاسق ہو اس کی دعوت قبول کرنے سے منع کیا گیا ہے۔ جو شخص حرام مال کھلائے، اس کی دعوت قبول کرنا ہرگز جائز نہیں۔ بلاوجہ کسی کے متعلق تجویز کر لینے کا حق نہیں کہ اس کا مال حرام ہے، بلاوجہ تفتیش کی بھی ضرورت نہیں کہ اس کا مال حلال ہے یا حرام ہے۔ اگر کسی سے ایسا تعلق ہو کہ اس کی دعوت قبول کرنے سے اس کی اصلاح کی امید ہو، یعنی یہ کہ وہ اپنے فسق سے توبہ کرے گا تو اس نیت سے اس کی دعوت قبول کر لی جائے کہ اس میں خیر ہے۔ اگر دعوت قبول نہ کرنے سے اصلاح کی امید ہو تو اس کی دعوت قبول نہ کی جائے، کہ اس میں خیر ہے۔

اگر فاسق کی دعوت قبول کرنے سے اپنے متعلق فسق میں مبتلا ہو جانے کا اندیشہ ہو اور اس کی اصلاح کی امید نہیں تب بھی قبول نہ کی جائے۔ اگر دعوت کا انکار کرنے میں مفسدہ ہو مثلاً یہ کہ وہ آمادہ مخالفت ہو کر اذیت پہنچائے گا تو مفسدہ سے تحفظ کے لئے بھی قبول کر لینے کی گنجائش ہے۔ غرض بہت مختلف احوال ہیں سب کا ایک حکم نہیں۔ حرام مال کھانے (۱) اور فسق میں شریک ہونے سے بہر صورت اجتناب لازم ہے (۲)۔

(۱) (سورة الحجرات: ۱۲)

قال العلامة الجصاص رحمه الله تعالى: "وكذلك سوء الظن بالمسلمين الذين ظاهرهم العدالة محظورٌ مزجور عنه، وهو من الظن المحذور المنهَى عنه..... وقال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم: "إياكم والظن، فإن الظن أكذب الحديث". فهذا من الظن المحذور، وهو ظنه بالمسلم سوءاً من غير سبب يوجب، وكل ظن فيما له سبيل إلى معرفته مما تعبد بعلمه، فهو محذور..... قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم: "إذا ظننتم، فلا تحققوا". فهذا من الظن الذي يعرض بقلب الإنسان في أخيه مما يوجب الريبة، فلا ينبغي أن يحققه..... فهي الله تعالى في هذه الآيات عن سوء الظن بالمسلم الذي ظاهره العدالة والستر". (أحكام القرآن للجصاص: ۳/۲۰۳، ۲۰۵، ۲۰۶، قديمي)

(۲) "أهدى إلى رجل شيئاً أو أضافه، إن كان غالب ماله من الحلال، فلا بأس، إلا أن يعلم بأنه حرام، فإن كان الغالب هو الحرام، ينبغي أن لا يقبل الهدية ولا يأكل الطعام، إلا أن يخبره بأنه حلال ورثته أو استقرضته من رجل، كذا في الينابيع..... ولودعى إلى دعوة، فالواجب أن يجيبه إلى ذلك. وإنما يجب عليه أن يجيبه إذا لم يكن هناك معصية ولا بدعة، وإن لم يجبه كان عاصياً، والامتناع أسلم في =

تنبیہ: استدلال کے قابل چار چیزیں ہیں: قرآن پاک، حدیث پاک، اجماع، قیاس مجتہد (۱)۔

میرا، یا میرے مثل کا عمل استدلال کے قابل نہیں۔ فقط واللہ اعلم۔

حررہ العبد محمود عفی عنہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۵/۵/۸۹ھ۔

= زماننا، إلا إذا علم یقیناً بأنه ليس فيها بدعة ولا معصية، كذا في الينابيع..... ومن دعى إلى وليمة فوجد ثمة لعباً أو غناء، فلا بأس أن يقعد ويأكل، فإن قدر على المنع يمنعهم، وإن لم يقدر يصبر. وهذا إذا لم يكن مقتدى به، أما إذا كان ولم يقدر على منعهم، فإنه يخرج ولا يقعد. ولو كان ذلك على المائدة، لا ينبغي أن يقعد وإن لم يكن مقتدى به. وهذا كله بعد الحضور. وأما إذا علم قبل الحضور فلا يحضر؛ لأنه لا يلزمه حق الدعوة بخلاف ما إذا هجم عليه؛ لأنه قد لزمه، كذا في السراج الوهاج..... وإن علم المتقدمي به بذلك قبل الدخول، وهو محترم يعلم أنه لو دخل يترك ذلك، فعليه أن يدخل، وإلا لم يدخل، كذا في التمر تاشي. رجل اتخذ ضيافةً للقرابة أو وليمةً واتخذ مجلساً لأهل الفساد، فدعا رجلاً صالحاً إلى الوليمة، قالوا: إن كان هذا الرجل بحال لو امتنع عن الإجابة منعهم عن فسقهم، لا تباح له الإجابة، بل يجب عليه أن لا يجيب؛ لأنه نهى عن المنكر. وإن لم يكن الرجل بحال لو لم يجب لا يمنعهم عن الفسق، لا بأس أن يجيب ويطعم وينكر معصيتهم وفسقهم؛ لأنه إجابة الدعوة، وإجابة الدعوة واجبة أو مندوبة، فلا يمتنع بمعصية اقترنت بها“. (الفتاوى العالمكيرية، كتاب الكراهية، الباب الثاني عشر في الهدايا والضيافات: ۳۳۲/۵، ۳۳۳، رشيدية)

(و كذا في الدر المختار مع رد المحتار، كتاب الحظر والإباحة: ۳۳۸/۶، سعيد)

(و كذا في تبين الحقائق، كتاب الكراهية، فصل في الأكل والشرب: ۲۹/۷، ۳۰، دار الكتب العلمية بيروت)

(و كذا في بدائع الصنائع، كتاب الاستحسان: ۵۱۲/۶، ۵۱۳، دار الكتب العلمية بيروت)

(و كذا في مجمع الأنهر، كتاب الكراهية، فصل في المتفرقات: ۵۵۰/۲، دار إحياء التراث العربي، بيروت)

(و كذا في البحر الرائق، كتاب الكراهية، فصل في الأكل والشرب: ۳۳۵/۸، رشيدية)

(۱) ”اعلم أن أصول الشرائع ثلاثة: الكتاب والسنة وإجماع الأمة، والأصل الرابع القياس“. (نور

الأنوار، ص: ۵۱۳، سعيد)

جس تقریب میں باجاہواس کی دعوت میں شرکت

سوال [۸۶۵۲]: اگر کسی شادی یا تقریب میں انگریزی باجہ یا کھیل تماشہ ہو تو وہاں کی دعوت قبول

کرنا یا خود وہ طعام جائز ہے یا کہ نہیں؟

الجواب حامداً ومصلياً:

ایسی شادی میں شرکت نہیں کرنا چاہئے، دعوت بھی قبول نہ کی جائے، مگر اس طعام کو حرام نہیں کہا جاسکتا،

کیونکہ اس کا مدار اصل مال کی حرمت پر ہے (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود گنگوہی عفا اللہ عنہ۔

فسق کی مجلس میں شرکت

سوال [۸۶۵۳]: زید تمام جگہ فسق فحور سے پرہیز کرتا ہے اور جہاں گانا وغیرہ ہوتا ہے اس دعوت

میں شرکت وغیرہ بھی نہیں کرتا ہے۔ تو اگر کہیں کھانا کھاتے وقت وہ فسق و فحور نہ ہو اور دعوت والے یہ کہتے ہیں

(۱) ”وعن سفينة أن رجلاً ضاف عليّ ابن أبي طالب رضي الله تعالى عنه فصنع له طعاماً، فقالت فاطمة:

لو دعونا رسول صلى الله تعالى عليه وسلم فأكل معنا، فدعوا، فجاء فوضع يديه على عضادتي الباب،

فراى القرام قد ضرب فى ناحية البيت، فرجع. قالت فاطمة رضي الله تعالى عنها: فتبعته، فقلت: يا

رسول الله! ما ردك قال: ”إنه ليس لى -أو- لى أن يدخل بيتاً مزوقاً“. رواه أحمد و ابن ماجه“.

قال القارى رحمه الله: ”وفيه تصريح بأنه لا يُجاب دعوة فيها منكر. وفيه أنه لو كان منكراً إلا

نكر عليها، ولكن نبّه بالرجوع إلى أنه ترك الأولى. فإنه من زينة الدنيا وهى موجبة لنقصان الأخرى،“.

(مرقاة المفاتيح: ۳۷۴/۶، الفصل الثانی، کتاب النکاح، باب الولیمة)

”وإن كان هناك لعب وغنا قبل أن يحضرها، فلا يحضرها؛ لأنه لا يلزمه إجابة الدعوة إذا كان

هناك منكر. وقال على رضي الله عنه: صنعت طعاماً فدعوت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم،

فجاء فراى فى البيت تصاویر فرجع“. رواه ابن ماجه فى الأطعمة. وعن ابن عمر رضي الله عنهما أنه

قال: نهى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم مطعمين عن الجلوس على مائدة يشرب عليها الخمر،

وأن يأكل وهو منطبع“. أخرجه أبو داؤد فى الأطعمة“. (تبيين الحقائق: ۲۹/۷، ۳۰، كتاب الكراهية،

فصل فى الأكل والشرب، دارالكتب العلمية بيروت)

کہ ہم بعد میں گانا بجانا کریں گے، یا کوئی نہ کہے بلکہ مکمل یقین ہو جائے تو کیا ایسے شخص کو وہاں دعوت کھانا چاہیے یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلياً:

زید اگر مقتدی ہے تو اس کو ایسی دعوت سے احتراز چاہئے، اگر عامی ہے تو گنجائش ہے، لیکن اگر یہ خیال ہو کہ اس کی شرکت کے لیے وہ لوگ فسق و فجور ترک کر دیں گے تو زید کو حد درجہ اس کا اہتمام چاہیے (۱)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود عفی اللہ عنہ، دارالعلوم دیوبند۔

(۱) ”هذا إذا لم يكن مقتدى، فإن كان ولم يقدر على منعهم، يخرج ولا يقعد؛ لأن في ذلك شين الدين وفتح باب المعصية على المسلمين“. (الهداية، كتاب الكراهية: ۳/۴۵۵، مكتبة شركة علميه)

”أهدى إلى رجل شيئاً أو أضافه، إن كان غالب ماله من الحلال، فلا بأس، إلا أن يعلم بأنه حرام، فإن كان الغالب هو الحرام، ينبغي أن لا يقبل الهدية ولا يأكل الطعام، إلا أن يخبره بأنه حلال ورثته أو استقرضته من رجل، كذا في الينابيع..... ولودعى إلى دعوة، فالواجب أن يجيبه إلى ذلك. وإنما يجب عليه أن يجيبه إذا لم يكن هناك معصية ولا بدعة، وإن لم يجبه كان عاصياً، والامتناع أسلم في زماننا، إلا إذا علم يقيناً بأنه ليس فيها بدعة ولا معصية، كذا في الينابيع..... ومن دعى إلى وليمة فوجد ثمة لعباً أو غناء، فلا بأس أن يقعد ويأكل، فإن قدر على المنع يمنعهم، وإن لم يقدر يصبر. وهذا إذا لم يكن مقتدى به، أما إذا كان ولم يقدر على منعهم، فإنه يخرج ولا يقعد. ولو كان ذلك على المائدة، لا ينبغي أن يقعد وإن لم يكن مقتدى به. وهذا كله بعد الحضور. وأما إذا علم قبل الحضور فلا يحضر؛ لأنه لا يلزمه حق الدعوة بخلاف ما إذا هجم عليه؛ لأنه قد لزمه، كذا في السراج الوهاج..... وإن علم المقتدى به بذلك قبل الدخول، وهو محترم يعلم أنه لو دخل يتركون ذلك، فعليه أن يدخل، وإلا لم يدخل، كذا في التمر تاشي. رجل اتخذ ضيافة للقراة أو وليمة واتخذ مجلساً لأهل الفساد، فدعا رجلاً صالحاً إلى الوليمة، قالوا: إن كان هذا الرجل بحال لو امتنع عن الإجابة منعهم عن فسقهم، لاتباح له الإجابة، بل يجب عليه أن لا يجيب؛ لأنه نهى عن المنكر. وإن لم يكن الرجل بحال لو لم يجب لا يمنعهم عن فسق، لا بأس أن يجيب ويطعم وينكر معصيتهم وفسقهم؛ لأنه إجابة الدعوة، وإجابة الدعوة واجبة أو مندوبة، فلا يمتنع بمعصية اقترنت بها“. (الفتاوى العالمكيرية، كتاب الكراهية، الباب الثاني عشر في الهدايا والضيافات: ۳۲۲/۵، ۳۲۳، رشيديه) =

زانیہ کے حرام مال سے دعوت قبول کرنا

سوال [۸۶۵۴]: زانیہ نے نقد زنا سے زمین وغیرہ رہن رکھی، اس زمین میں گہیوں، جو، چنا وغیرہ پیدا کیا۔ یہ سب چیز اگر کسی عالم کو خیرات کرے تو لینا جائز ہو جائے ہوگا یا نہیں؟ اور زانیہ کی دعوت قبول کرنا جائز ہوگا یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلياً:

جس چیز کا صدقہ کرنا واجب ہے، مالدار کو اس کا لینا درست نہیں (۱)، عالم کو خصوصاً ایسی چیزوں سے اجتناب چاہیے۔ اسی طرح سے جس کا پیشہ اور مال صرف حرام ہو، اس کی دعوت سے عالم کو بچنا نہایت اہم ہے (۲)۔ فقط واللہ سبحانہ وتعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود گنگوہی عفا اللہ عنہ، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۱۲/۱۱/۵۸ھ۔

الجواب صحیح: سعید احمد غفرلہ، مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۱۳/ذیقعدہ/۵۸ھ

صحیح: عبداللطیف، مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۱۳/ذیقعدہ/۵۸ھ۔

= (و كذا في الدر المختار مع رد المحتار، كتاب الحظر والإباحة: ۳۲۸/۶، سعید)

(و كذا في تبیین الحقائق، كتاب الكراهية، فصل في الأكل والشرب: ۲۹/۷، ۳۰، دار الكتب العلمية بيروت)

(و كذا في بدائع الصنائع، كتاب الاستحسان: ۵۱۲/۶، ۵۱۳، دار الكتب العلمية بيروت)

(و كذا في مجمع الأنهر، كتاب الكراهية، فصل في المتفرقات: ۵۵۰/۲، دار إحياء التراث العربي بيروت)

(و كذا في البحر الرائق، كتاب الكراهية، فصل في الأكل والشرب: ۳۲۵/۸، رشیدیہ)

(۱) حرام مال ہاتھ لگ جانے سے اس پر ملک نہیں آتی، لہذا نہ تو وہ خود استعمال کیا جاسکتا ہے نہ بطورِ ملک کسی دوسرے کو دیا جاسکتا ہے، چاہے دعوت یا ہبہ کی شکل میں ہو، یا دوسرے طریقہ سے ہو، بلکہ وہ مال واجب التصدق ہوتا ہے:

”وعلى هذا قالوا: لومات الرجل وكسبه من بيع البازق أو الظلم أو أخذ الرشوة، يتورع

الورثة، ولا يأخذون منه شيئاً وهو أولى بهم، ويردونها على أربابها إن عرفوهم، وإلا تصدقوا بها؛ لأن

سبيل الكسب الخبيث التصدق إذا تعذر الرد على صاحبه“۔ (الدر المختار مع رد المحتار، كتاب الحظر

والإباحة، فصل في البيع: ۳۸۵/۶، سعید)

(۲) اگر مال حرام ہو تو صرف عالم ہی کو نہیں بلکہ ہر مسلمان کو ایسی دعوت سے پرہیز کرنا چاہئے، فیلراجع للتخریج، ص:

۱۱۸، رقم الحاشیة: ۲)

حرام و حلال مخلوط مال سے دعوت قبول کرنا

سوال [۸۶۵۵]:۱ اگر کسی آدمی کے پاس دو حصے مال حلال ہے اور ایک حصہ مال حرام ہے تو ایسے آدمی کی دعوت قبول کرنا جائز ہے یا نہیں؟

.....۲ اگر کسی آدمی کے پاس ایک حصہ مال حلال ہے اور دو حصے مال حرام ہے تو ایسے شخص کی دعوت قبول درست ہے یا نہیں؟

ہدیہ دینے والے کے مال کی تفتیش کہ مال حرام ہے یا حلال

سوال [۸۶۵۶]:۳ اگر کوئی آدمی کچھ چیز ہدیہ کے طور پر دے تو اس سے یہ پوچھنا کہ یہ چیز حرام ہے یا حلال یعنی اس چیز کا دریافت کرنا جائز ہے یا نہیں؟

حرام و حلال مخلوط مال سے دعوت قبول کرنا

سوال [۸۶۵۷]:۴ اگر کسی آدمی کے پاس آدھا مال حلال ہے اور آدھا مال حرام ہے تو اس کی دعوت قبول کرنا جائز ہے یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلياً:

.....۱ دعوت قبول کرنے میں گنجائش ہے، تنبیہاً یا احتیاطاً انکار کی بھی گنجائش ہے (۱)۔

.....۲ ایسی دعوت قبول کرنا منع ہے، ہاں! اگر ایسا آدمی حلال مال سے دعوت کرے تو اس کا قبول

(۱) ”غالب مال المہدیٰ إن حلالاً، لا بأس بقبول ہدیۃہ وأکل مالہ ما لم یتبین أنه من حرام“۔ (مجمع

الأنهر: ۵۲۹/۲، کتاب الکراہیۃ، فصل فی الأکل، دار احیاء التراث العربی بیروت)

(و کذا فی البزازیۃ علی ہامش الفتاویٰ العالمگیریۃ: ۳۶۰/۶، کتاب الکراہیۃ، الرابع فی الہدیۃ والمیراث، رشیدیہ)

(و کذا فی فتاویٰ قاضی خان علی ہامش الفتاویٰ العالمگیریۃ: ۴۰۰/۳، کتاب الحظر والإباحۃ، ما یتعلق بالضيافة، رشیدیہ)

(و کذا فی الفتاویٰ العالمگیریۃ: ۳۴۳/۵، کتاب الکراہیۃ، الباب الثانی عشر فی الہدایا والضيافات، رشیدیہ)

کرنا درست ہے (۱)۔

۳..... اگر حرام و حلال میں شبہ ہو تو اس کے دفعیہ کے لئے دریافت کرنا درست ہے اور بلاوجہ دریافت

کرنا کہ اس کو اذیت ہو، نہیں چاہیے (۲)۔

۴..... ایسی دعوت سے اجتناب چاہیے (۳)۔ فقط واللہ سبحانہ و تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود گنگوہی عفا اللہ عنہ، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۶/۳/۵۶ھ۔

الجواب صحیح: سعید احمد غفرلہ۔

الجواب صحیح: عبداللطیف، ۸/ربیع الاول/۵۶ھ۔

تارکِ زکوٰۃ کی دعوت قبول کرنا

سوال [۸۶۵۸]: اگر کوئی آدمی زکوٰۃ نہ دے تو اس آدمی کی دعوت قبول کرنا، یا روپے کپڑے لینا جائز

ہے یا نہیں؟

(۱) (سیاتی فی رقم: ۳)

(۲) ”عن ابی ہریرۃ رضی اللہ تعالیٰ عنہ قال: قال النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم: ”إذا دخل أحدکم

علی أخیه المسلم، فلیأکل من طعامه و لا یسأل، ویشرب من شرابه و لا یسأل“. (مشکوٰۃ المصابیح:

۲/۲۷۹، کتاب النکاح، باب الولیمة، قدیمی)

قال القاری رحمہ اللہ تعالیٰ: ”فلیأکل من طعامه و لا یسأل“: ”أی من این هذا الطعام؟ لیتبین أنه حلال

أم حرام. ”ویشرب“ بالجزم ”من شرابه و لا یسأل“ فإنه قد یتأذی بالسؤال، و ذلك إذا لم یعلم فسقہ كما

ینی عنہ قولہ: ”علی أخیه المسلم“. (مرقاۃ المفاتیح: ۶/۳۷۷، کتاب النکاح، باب الولیمة، قدیمی)

(۳) ”أکل الربا و کاسب الحرام أهدی إلیه أو أضافه و غالب ماله حرام، لا یقبل و لا یأکل مالم ینخبره

أن ذلك المال أصله حلالٌ ورثه أو استقرضه. وإن كان غالب ماله حلالاً، لا بأس بقبول هدیته و الأکل

منها، کذا فی الملتقط“. (الفتاویٰ العالمگیریة: ۵/۳۴۳، کتاب الکراہیة، الباب الثانی عشر فی الهدایا

والضیافات، رشیدیہ)

الجواب حامداً ومصلياً:

جائز ہے بشرطیکہ حلال مال سے دے (۱)، اگر کوئی بڑا آدمی اس غرض سے انکار کر دے کہ وہ متاثر ہو کر زکوٰۃ ادا کر دے تو بہتر ہے (۲)۔ فقط واللہ سبحانہ وتعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود گنگوہی عفا اللہ عنہ، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم، ۶/۳/۵۶ھ۔

الجواب صحیح: سعید احمد غفرلہ، الجواب صحیح: عبداللطیف، ۷/ربیع الاول/۵۶ھ۔

باتصویر کمرہ میں علماء کی دعوت

سوال [۸۶۵۹]: اگر کسی کے ہاں تصویریں ٹنگی ہیں (۳)، اس کے یہاں کیا علماء کا جانا اس کمرہ میں بیٹھ کر ناشتہ اور کھانا اور منع نہ کرنا گناہ نہ ہوگا؟ اگر تصویریں الٹ دی جائیں تو کیا قباحت دور ہو جائے گی؟

(۱) ”غالب مال المہدی إن حلالاً، لا بأس بقبول ہدیثہ وأکل مالہ ما لم یتبین أنه من حرام“۔ (مجمع

الأنهر: ۵۲۹/۲، کتاب الکراہیة، فصل فی الأکل، دار إحياء التراث العربی بیروت)

(و کذا فی البزازیة علی هامش الفتاوی العالمکیریة: ۳۶۰/۶، کتاب الکراہیة، الرابع فی الهدیة والمیراث، رشیدیہ)

(و کذا فی فتاوی قاضی خان علی هامش الفتاوی العالمکیریة: ۴۰۰/۳، کتاب الحظر والإباحة، ما یتعلق بالضيافة، رشیدیہ)

(و کذا فی الفتاوی العالمکیریة: ۳۴۳/۵، کتاب الکراہیة، الباب الثانی عشر فی الهدایا والضيافات، رشیدیہ)

(۲) ”لا یجیب دعوة الفاسق المعلن لیعلم أنه غیر راض بفسقه“۔ (الفتاوی العالمکیریة، کتاب الکراہیة، الباب الثانی عشر فی الهدایا والضيافات: ۳۴۲/۵، رشیدیہ)

”المستقرض إذا أهدى إلى المقرض شيئاً، ذکر فی الكتاب أنه لا بأس بقبول ہدیثہ وإن تورع ولم یقبل، کان أفضل“۔ (فتاوی قاضی خان علی هامش الفتاوی العالمکیریة: ۴۰۴/۳، کتاب الحظر والإباحة ما یتعلق بالضيافة، رشیدیہ)

(۳) ”ٹنگنا: ٹنگنا، ٹنگا یا جانا“۔ (فیروز اللغات، ص: ۴۲، فیروز سنز، لاہور)

الجواب حامداً ومصلياً:

علماء کے ذمہ اپنی حیثیت کے مطابق نبی عن المنکر لازم ہے، اس کا ترک کرنا گناہ ہے (۱)۔ تصویریں لٹنے سے قباحت دور نہ ہوگی، البتہ کچھ مستور ہو جائے گا۔ فقط واللہ اعلم۔

حررہ العبد محمود عفی اللہ عنہ، دارالعلوم دیوبند۔

بے نمازی اور سود خور کی دعوت

سوال [۸۶۲۰]: ہم کو معلوم ہے کہ زید نماز نہیں پڑھتا اور عمر سود کھاتا ہے۔ کیا علم ہونے کے باوجود

زید و عمر کے گھر کھانا ہمارے لئے جائز ہے۔

الجواب حامداً ومصلياً:

اگر یہ معلوم ہے کہ عمر سود حرام کا کھانا کھلاتا ہے تو اس کا کھانا حرام ہے، اگر یہ معلوم ہے کہ یہ کھانا کسی جائز آمدنی کا ہے تو اس کا کھانا درست ہے، اگر مخلوط آمدنی کا ہے تو غلبہ کا اعتبار ہے (۲)۔ یہ تو نفس کھانے کا حکم

(۱) ”عن أبي سعيد الخدري رضي الله تعالى عنه، عن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال: ”من رأى منكم منكراً فليغيره بيده، فإن لم يستطع فبلسانه، فإن لم يستطع فبقلبه، وذلك أضعف الإيمان.“ (مشکوٰۃ المصابیح: ۲/۴۳۶، باب الأمر بالمعروف، الفصل الأول، قدیمی)

”وعن سفينة أن رجلاً ضاف عليّ ابن أبي طالب رضي الله تعالى عنه فصنع له طعاماً، فقالت فاطمة رضي الله تعالى عنها: لو دعونا رسول صلى الله تعالى عليه وسلم فأكل معنا، فدعوه فجاء فوضع يديه على عضادتي الباب، فرأى القرام قد ضرب في ناحية البيت فرجع، قالت: فاطمة: فتبعته، فقلت: يا رسول الله! ما ردك قال: ”إنه ليس لي -أو- لنبى أن يدخل بيتاً مزوقاً“. رواه أحمد و ابن ماجة.“ (مشکوٰۃ المصابیح: ۲/۲۷۸، كتاب النكاح، باب الوليمة، قدیمی)

(۲) ”و لا يجوز قبول هدية أمراء الجور؛ لأن الغالب في مالهم الحرمة، إلا إذا علم أن أكثر ماله من حل بأن كان صاحب تجارة أو زرع، فلا بأس به. وفي البزازية: غالب مال المهدى إن حلالاً، لا بأس بقبول هديته وأكل ماله ما لم يتبين أنه من حرام؛ لأن أموال الناس لا يخلو عن حرام، فيعتبر الغالب. وإن غالب ماله الحرام، لا يقبلها ولا يأكل، إلا إذا قال: إنه حلال ورثته أو استقرضته. ولهذا قال أصحابنا: لو أخذ مورثه رشوة أو ظمماً إن علم وارثه ذلك بعينه، لا يحل له أخذه. وإن لم يعلمه بعينه، له أخذه حكماً لا =

ہے۔ اب رہا یہ سوال کہ بے نمازی اور سود خور کی دعوت قبول کرنا کیسا ہے تو اس کے متعلق یہ ہے کہ اگر یہ ظن غالب ہو کہ دعوت قبول نہ کرنے سے بے نماز اور سود خور کی اصلاح ہو جائے گی تو ہرگز قبول نہ کرے، اگر یہ خیال ہے کہ قبول نہ کرنے سے اصلاح نہ ہوگی، بلکہ فتنہ پیدا ہو جائے گا تو قبول کر لے:

”أهدى إلى رجل شيئاً أو أضافه إن كان غالب ماله من الحلال، فلا بأس، إلا أن يعلم بأنه حرام، فإن كان الغالب هو الحرام، ينبغي أن لا يقبل الهدية ولا يأكل الطعام، إلا أن يخبره بأنه حلالٌ ورثته أو استقرضته من رجل، اه. كذا في الينا بيع“. ہندیہ: ۵/۳۴۲ (۱)۔

حررہ العبد محمود گنگوہی عفا اللہ عنہ، معین المفتی مدرسہ مظاہر علوم۔

الجواب صحیح: سعید احمد غفرلہ مفتی مدرسہ ہذا۔

الجواب صحیح: عبداللطیف، مدرسہ ہذا، ۱۰/۱۱/۵۹ھ۔

منہار اور قصاب کی دعوت قبول کرنا

سوال [۸۶۶۱]: ایک عالم صاحب نے اپنے وعظ میں فرمایا کہ میں منہار (۲) اور قصابوں کی دعوت منظور نہیں کرتا، اس لئے کہ وہ چوڑی پہناتے وقت غیر محرم عورتوں کے ہاتھوں پر نظر ڈالتا ہے، اور قصاب بات بات پر جھوٹ بولتا ہے۔ تو کیا ان شخصوں کے ہاں دعوت کھانا جائز ہے یا نہیں؟

= دیانۃ، فیتصدق بہ بنیۃ الخصماء“۔ (مجمع الأنہر: ۲/۵۲۹، کتاب الکراہیۃ، فصل فی الأکل، دار احیاء التراث العربی بیروت)

(و کذا فی البزازیۃ علی ہامش الفتاویٰ العالمگیریۃ: ۶/۳۶۰، کتاب الکراہیۃ، الرابع فی الهدیۃ والمیراث، رشیدیہ)

(و کذا فی فتاویٰ قاضی خان علی ہامش الفتاویٰ العالمگیریۃ: ۳/۴۰۰، کتاب الحظر والإباحۃ، ما يتعلق بالضيافة، رشیدیہ)

(۱) (الفتاویٰ العالمگیریۃ: ۵/۳۴۲، کتاب الکراہیۃ، الباب الثانی عشر فی الهدایا والضيافات، رشیدیہ)

(۲) ”منہار: چوڑیاں بنانے اور بیچنے والا“۔ (فیروز اللغات، ص: ۱۳۰۷، فیروز سنز لاہور)

الجواب حامداً ومصلياً:

نامحرم پر غلط نظر ڈالنا، یا چوڑیاں پہناتے وقت اس کو ہاتھ لگانا درست نہیں، منع ہے (۱)، مگر اس کی وجہ سے چوڑیوں کی قیمت حرام نہیں، اس لئے اس کے کھانے کو حرام کہنا درست نہیں۔ جھوٹ بولنا وہ بھی بات بات پر سخت گناہ ہے (۲)، اس کے باوجود گوشت کی قیمت حرام نہیں (۳)۔ منہارا اور قصاب کو نصیحت کی جائے کہ وہ دونوں اپنی اصلاح کر لیں (۴)۔ اگر کوئی مقتدا ان کی دعوت کو اس بنا پر رد کر دے کہ یہ لوگ اپنی غلطی کی اصلاح کر لیں تو یہ درست ہے۔ فقط واللہ اعلم۔

حرره العبد محمود عفی اللہ عنہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۰/۶/۸۹ھ۔

(۱) وقال تعالى: ﴿قُلْ لِلْمُؤْمِنِينَ يَغُضُّوا مِنْ أَبْصَارِهِمْ﴾ الآية. (سورة النور: ۳۰)

”وعن أبي سعيد رضى الله تعالى عنه قال: قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم: ”لا ينظر الرجل إلى عورة الرجل، ولا المرأة إلى عورة المرأة“. (مشكوة المصابيح، باب النظر إلى المخطوبة وبيان العورات، الفصل الأول: ۲/۲۶۸، كتاب النكاح، قديمي)

”وتمنع المرأة الشابة من كشف الوجه بين رجال، لا لأنه عورة، بل لخوف الفتنة كمنه وإن أمن الشهوة؛ لأنه أغلظ، ولذا ثبت به حرمة المصاهرة“. (الدر المختار، كتاب الصلوة، باب شروط الصلوة: ۸/۴۰۶، سعيد)

(۲) ”عن أبي هريرة رضى الله تعالى عنه قال: قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم: ”آية المنافق ثلاث: إذا حدث كذب“. الحديث. (مشكوة المصابيح: ۱/۱۷، كتاب الإيمان، باب الكبائر وعلامات النفاق، الفصل الأول، قديمي)

(۳) ”غالب مال المهدي إن حلالاً، لا بأس بقبول هديته وأكل ماله ما لم يتبين أنه حرام“. (مجمع الأنهر: ۲/۵۲۹، كتاب الكراهية، فصل في الأكل، دار إحياء التراث العربي بيروت)

(و كذا في البزازية على هامش الفتاوى العالمكيرية: ۲/۳۶۰، كتاب الكراهية، الرابع في الهدية والميراث، رشيديه)

(و كذا في الفتاوى العالمكيرية: ۵/۳۴۳، كتاب الكراهية، الباب الثاني عشر في الهدايا، رشيديه)

(۴) ”عن تميم الدارى رضى الله تعالى عنه أن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال: ”الدين النصيحة“.

(الصحيح لمسلم: ۱/۵۴، كتاب الإيمان، باب بيان أن الدين النصيحة، قديمي) =

رہن کی آمدنی سے دعوت

سوال [۸۶۶۲]: اگر کسی آدمی کے پاس ساری زمین رہن ہو اور وہ شخص اس زمین کا منافع کھاتا ہے تو اس آدمی کی دعوت قبول کرنا، روپے، کپڑا لینا جائز ہے یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلياً:

اگر وہ رہن کی آمدنی سے دے تو لینا جائز ہے، اگر جائز آمدنی سے دے تو لینا درست ہے (۱)۔ فقط واللہ سبحانہ وتعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود گنگوہی عفا اللہ عنہ، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم، ۶/۳/۵۶ھ۔

الجواب صحیح: سعید احمد غفرلہ، الجواب صحیح: عبداللطیف، ۷/ربیع الاول/۵۶ھ۔

تقسیم ترکہ سے پہلے دعوت کھانا

سوال [۸۶۶۳]: خالد چار اولاد: دو بالغ دو نابالغ چھوڑ کر دنیا سے رخصت ہو گیا، متروکہ خالد تقسیم ہونے سے پہلے مولوی اور دوسرے حضرات کو خالد کے گھر میں کھانا وغیرہ کھانا جائز ہے یا نہیں؟

= قال النووی رحمہ اللہ تحتہ: ”وأما نصيحة عامة المسلمين وهم من عدا وُلاة الأمر، فأرشادهم لمصالحهم في آخرتهم ودنياهم وكف الأذى عنهم، فيعلمهم ما يجهلون من دينهم ودنياهم. ويعينهم عليه بالقول والفعل، وستر عوراتهم، وسدّ خللاتهم، ودفع المضار عنهم، وجلب المنافع لهم، وأمرهم بالمعروف، ونهيهم عن المنكر برفق وإخلاص، والشفقة عليهم، وتوقير كبيرهم، ورحمة صغيرهم، وتخولهم بالموعظة الحسنة، وترك غشهم.“ (شرح النووی علی الصحيح لمسلم: ۱/۵۴، كتاب الإيمان، قديمی)

(۱) ”الانتفاع به (أى بالمرهون) مطلقاً لا باستخدام، ولا سكنى ولا لبس ولا إجارة ولا إعارة، سواء كان من مرتهن أو راهن، إلا بإذن كل للآخر.“ (الدرالمختار).

قال الشامی رحمہ اللہ تعالیٰ عنہ: ”(قوله: سواء كان): أى الانتفاع. (قوله: من مرتهن أو راهن) الأول مصرح به فى عامة المتون، والثانى مصرح به فى درر البحار و شرح مختصر الكرخى و شرح الزاهدی. وفيه خلاف الشافعى، فعنده يجوز له الانتفاع بغير الوطاء، والأول لا خلاف فيه كما فى غرر الأفكار..... اهـ.“ (ردالمحتار: ۲/۴۸۲، كتاب الرهن، سعيد)

الجواب حامداً ومصلياً:

ناجائز ہے، ہاں! اگر بالغین اپنے پاس سے یا اپنے حصہ میں سے کھلائیں تو جائز ہے (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود گنگوہی عفا اللہ عنہ، معین المفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۲۶/ جمادی الثانیہ/ ۱۳۵۶ھ۔

صحیح: عبداللطیف مدرسہ مظاہر علوم، ۲۸/ جمادی الثانیہ/ ۱۳۵۶ھ، الجواب صحیح: سعید احمد غفرلہ۔

نابالغ کے مال سے تربیت کے لئے کچھ کھانا

سوال [۸۶۶۳]: باپ نے اپنے بچہ کو چار آنہ دیئے۔ بچہ بازار سے کوئی چیز کھانے پینے کی لے آیا

تو ماں، باپ، بھائی وغیرہ اس چیز میں سے کچھ لے کر کھالیں تو درست ہے یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلياً:

جب نابالغ بچہ کو پیسہ دیئے اور وہ کوئی چیز بازار سے خرید کر لایا تو ماں باپ بھائی بہن کو اس سے محض اپنی

خواہش پر لے کر کھانا نہیں چاہئے (۲)۔ البتہ اس کی تربیت کی نیت سے اس کی عادت ہو جائے کہ وہ تنہا نہ

کھائے بلکہ سب کو کھلایا بھی کرے، اس کو نصیحت کرنی چاہیے کہ وہ سب کو تقسیم کر کے خود بھی کھائے۔ پھر جتنی

(۱) ”ویکره اتخاذ الضیافة فی أيام المصیبة..... فإن کان فی الورثة صغیر، لم يتخذوا ذلک من

الترکة“۔ (فتاویٰ قاضی خان علی ہامش الفتاویٰ العالمکیریة: ۳/ ۳۰۵، کتاب الحظر والإباحة، باب

مایکره اكله وما لایکره وما یتعلق بالضيافة، رشیدیہ)

(۲) ”وإذا أهدى للصبی شیء، وعلم أن له، فلیس للوالدین الأکل منه بغير حاجة، كما فی الملتقط“۔

(الأشباه والنظائر)۔ ”(وإذا أهدى للصبی شیء، الخ)۔ فی جامع أحكام الصغار: إذا أهدى الفواکه إلى

الصبی الصغیر، یحل لوالدیہ الأکل إذا أريد بذلك بر الوالدین، ولكن أهدى إلى الصغیر استصغاراً

للهدیة. وفی فتاویٰ ظہیر الدین: إذا أهدى للصغیر شیء من المأكولات، روى عن محمد رحمه الله أنه

یباح لوالدیہ، وشبه ذلك بالضيافة. وأكثر مشایخ بخاری علی أنه لا یباح بغير حاجة. أقول: قید به؛ لأنه

لو كان لحاجة یبیح، وذلك علی وجهین: إما إن كان فی المصر راجحاً لفقره، أو كان فی المفازة،

واحناج لعدم الطعام معه، وله مال، ففي الوجه الأول أكل بغير شیء، وفي الوجه الثانی أكل بالقیمة، كذا

فی جامع أحكام الصغار“۔ (الأشباه والنظائر مع حاشیته: ۳/ ۲۶، أحكام الصبیان، إدارة القرآن کراچی)

”وعلموه بأن الغالب من شفقة الوالدین الإنفاق علی الأولاد للبر والصلة للرجوع“۔

(ردالمحتار، فصل فی شهادة الأوصیاء: ۶/ ۷۱، سعید)

مقدار اس نے جس کو دی ہے دوسرے وقت اندازے سے وہ بھی اس کو دے دیا اور کھلا دیا کریں، اس طرح نابالغ کے مال میں تصرف کا اشکال بھی نہیں رہے گا اور اس کی تربیت بھی اچھی ہوگی۔ فقط واللہ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۷/۱/۹۲ھ۔

دعوت میں عام و خاص کا انتظام

سوال [۸۶۶۵]: جمعیتہ الراعین میں یہ رسم عرصہ دراز سے قائم ہے، جس رسم کو بوجھ کے نام سے استعمال کیا جاتا ہے، یعنی شادی وغیرہ کی تقریب میں دعوتِ طعام میں، یا کوئی شرینی وغیرہ کی تقسیم کے وقت باہر سے آنے والوں کو پانچ حصے یا دو حصے دیئے جاتے ہیں۔ اور دعوتِ طعام میں باہر سے آنے والے مہمانوں کے پہلے ہاتھ دھلائے جاتے ہیں اور کھانا بھی سب سے پہلے ہی پیش کیا جاتا ہے۔ اور اگر اس رسم کی ادائیگی میں کوئی لغزش ہو جائے تو پنچایتی نظام شروع ہو جاتا ہے اور جھگڑے فساد برپا ہو جاتے ہیں۔

لہذا کوئی اہل علم حضرات کا یہ کہنا ہے کہ دسترخوان پر سب کو برابر سمجھا جائے۔ اور سب کو برابر حصے تقسیم کئے جائیں۔ تو وہ لوگ جواب یہ دیتے ہیں کہ یہ رسم عربوں کی ہے اور یہ رسم اسلامی اصول کے مطابق ہے۔ لہذا آپ قرآن اور سیرت محمد صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی روشنی میں جواب سے مطلع کریں۔

الجواب حامداً ومصلياً:

عام دعوت میں ایک دسترخوان پر یہ تفریق مناسب طریقہ نہیں، دسترخوان اگر جداگانہ ہوں مثلاً ایک کمرہ میں مخصوص لوگوں کو بلا کر علیحدہ مخصوص کھانا کھلا دیا جائے اور عام دسترخوان پر دوسری قسم کا کھانا ہو تو اس میں مضائقہ نہیں۔ حضرت ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے یہ ثابت ہے (۱)۔ فقط واللہ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۸/۲/۹۲ھ۔

برادرانہ دعوت میں کسی فرد کا بکرے کے گوشت کا مطالبہ کرنا

سوال [۸۶۶۶]: زید ایک منظم برادری کا ایک فرد ہے، زید کا کہنا ہے کہ میں نے اپنے یہاں ہر

(۱) وقد دعا ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما فی دعوتہ الأغنیاء والفقراء فجاءت قریش والمساکین معہم، فقال

ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما: ہہنا اجلسوا لاتفسدوا علیہم ثیابہم، فإننا سنطعمکم ممایا کلون۔ (عمدة

القاری، کتاب النکاح، باب من ترک الدعوة فقد عصی اللہ ورسولہ: ۲۰/۲۲۷، دارالکتب العلمیة بیروت)

(و کذا فی شرح ابن بطل، کتاب النکاح، باب من ترک الدعوة فقد عصی اللہ: ۷/۲۸۹، مکتبۃ الرشید)

تقریب کے موقع پر اہل برادری کو بکرے کا گوشت کھلایا ہے، اس لئے میں جہاں بھی برادرانہ دعوت میں شریک ہوں گا تو بکرے ہی کا گوشت کھاؤں گا۔ زید کی دوسری شرط یہ بھی ہے کہ اگر ہمارے جوار کے کسی فرد نے کسی برادرانہ دعوت میں شرکت کی اور بڑے گوشت کا استعمال کیا تو اس کو بطور جرمانہ چالیس کلو گوشت بکرے کا مع اس کے تمام لوازمات، مثلاً: آٹا، چاول ادا کرنا ہوگا۔

زید کی اس بے جا ضد سے اتباع سنت پر کیا ضرب لگتی ہے؟ اور ایسے خیال کے تمام لوگوں کے شرعی حکم سے مطلع فرمائیں۔

الجواب حامدًا ومصلياً:

زید کا یہ مطالبہ غلط اور خلاف شرع ہے، اس نے اگر چھوٹا گوشت کھلایا ہے تو وہ قرض نہیں تھا کہ اس کا مطالبہ کیا جائے، یہ جرمانہ شرعاً جائز نہیں (۱)، حدیث پاک میں ارشاد ہے: "لا يحل مال امرئ مسلم إلا بطيب نفس منه". الحدیث (۲)۔ فقط واللہ اعلم۔

حرره العبد محمود گنگوہی عفا اللہ عنہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۹/۵/۹۶ھ۔

(۱) "عند أبي يوسف رحمه الله تعالى يجوز التعزير للسلطان بأخذ المال وغيرهما، وباقي الأئمة الثلاثة لا يجوز، كذا في فتح القدير". (الفتاوى العالمكيرية، كتاب الحدود، فصل في التعزير: ۱۶۷/۲، رشيدية)

(۲) (السنن الكبرى للبيهقي: ۳۸۷/۳، رقم الحديث: ۵۴۹۲)، باب شعب الإيمان، دارالكتب العلمية بيروت)

(ومشكوة المصابيح: ۲۵۵/۱، كتاب البيوع، باب الغصب والعارية، الفصل الثاني، قديمي)

قال العلامة الجصاص تحت آية: ﴿يا أيها الذين امنوا لا تأكلوا أموالكم بينكم بالباطل﴾: "قد انتظم هذا العموم النهي عن أكل مال الغير بالباطل و أكل نفسه بالباطل، وذلك لأن قوله تعالى: ﴿أموالكم﴾ يقع على مال الغير و مال نفسه، فكذلك قوله تعالى: ﴿لا تأكلوا أموالكم بينكم بالباطل﴾ نهى لكل أحد عن أكل مال نفسه و مال غيره بالباطل و أكل مال الغير قد قيل: فيه وجهان: أحدهما: ما قال السدي: وهو أن يأكل بالربا والقمار والنجس و الظلم. وقال ابن عباس رضي الله تعالى عنهما والحسن: أن يأكله بغير عوض اللهم! إلا أن يكون المراد الأكل عنده بغير إذنه". (أحكام القرآن للجصاص: ۲۴۴/۲، باب التجارات و خيار البيع، قديمي)

متمول آدمی کا نیاز کے کھانے میں شریک ہونا

سوال [۸۶۶۷]: اس اطراف و جوانب میں دستور ہے، بلفظ ”یا اللہ نام“ کا اکثر بیشتر گاہوں میں دعوت کی شکل میں لوگ غلہ وغیرہ جمع کر کے امیر و غریب کھانا کھاتے ہیں۔ کیا متمول لوگوں کا ایسی چیزوں میں شریک ہونا درست ہے؟

اللہ کے نام کھانے میں مالدار کی شرکت

سوال [۸۶۶۸]: ۲۔ زید بکر اذبح کرتا ہے اور مالداروں کی دعوت کرتا ہے، جب ان سے دریافت کیا جاتا ہے: یہ چیز صدقہ یا خیرات کی ہے، یا کسی اور چیز کی؟ تو بتاتے ہیں صرف اللہ نام کا۔ اس ”اللہ نام“ کی تفسیر کیا ہے اور اس میں شریک ہونا کیسا ہے؟ شرح و بسط کے ساتھ جواب عنایت فرمائیں۔
الجواب حامدًا ومصلياً:

۱۔ متمول آدمی کو ایسے کھانے سے پرہیز کرنا چاہیے (۱)۔

۲۔ عامۃً یہ کام رفع بلا کے لئے، یا کسی کے ایصالِ ثواب کے لئے کیا جاتا ہے، اگر زید کا مقصد بھی یہی ہے تو مالداروں کو اس سے بھی بچنا چاہیے (۲)۔ دوست و احباب کو بھی کھلانا اللہ تعالیٰ کو خوش کرنے کا ذریعہ ہے، اگر یہ مقصود ہے تو امیر و غریب کسی کو اس سے پرہیز کی ضرورت نہیں ہے (۳)۔ فقط واللہ اعلم۔
حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۶/۱۱/۹۲ھ۔

(۱) اس میں صدقہ، نافلہ اور صدقہ واجبہ دونوں کے ہونے کا امکان ہے، لہذا اس سے مشکوک ہونے کی بناء پر بچنا ضروری ہے، لقولہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم: ”دع ما یریک الی ما لا یریک“۔ رواہ أحمد۔ (مشکوۃ المصابیح: ۱/۲۳۲، کتاب البیوع، باب الکسب و طلب الحلال، الفصل الثانی، قدیمی)
(۲) اس قسم کے صدقات بعض اوقات بطور نذر کے دیئے جاتے ہیں، اور نذر واجب ہوتی ہے، اور واجب التصدق صدقات کا مالداروں کے لئے دینا اور کھانا جائز نہیں:

”ولا تدفع الی غنی لقولہ علیہ السلام: ”لا تحل الصدقة لغنی“۔ (الهدایة، کتاب الزکوۃ، باب

فی المصارف: ۲۰۶، مکتبہ شرکتہ علمیہ)

(۳) ”تھا دوا الطعام بینکم، فإن ذالک توسعة لأرزاقکم“۔ رواہ الطبرانی عن أم حکیم بنت رداع: =

کھیت پر خوشی میں دعوت کرنا

سوال [۸۶۶۹]: میں ایک کاشتکار ہوں، اراضی دیہات میں ہے۔ اس مرتبہ فصل اچھی ہوئی ہے، میں اس شکرانے میں کہ ”اللہ تعالیٰ نے اپنے فضل و کرم سے بہت کچھ دیا ہے“ اپنے کھیت میں مقامی اور غیر مقامی احباب کو کھانا کھلانا چاہتا ہوں۔ ایک صاحب نے مجھ پر اعتراض کر دیا کہ تمہارا فعل مماثل مشرکین ہے، کیونکہ مشرکین بھی فصل کاٹتے وقت بکرا کاٹ کر فصل کی پیداواری پوجا کرتے ہیں۔ لہذا وہ صاحب دعوت قبول کرنے سے انکار کر رہے ہیں، حالانکہ وہ جانتے ہیں کہ میرے اس فعل کا تعلق مشرکین کے عمل سے نہیں ہے، حقائق سے خلاف صرف ظن پر چل رہے ہیں اور تقویٰ کی آڑ لے رہے ہیں اور اس پر مصر ہیں کہ کھیت میں کھانا نہ کھلایا جائے۔

نیز انہوں نے اپنی ذہنی مفروضات کو بھی قلمبند کیا ہے جو اس کے ساتھ منسلک ہیں، براہ کرم ان کو بھی ملاحظہ فرما کر رہبری فرمائیں۔ میری نیت و عمل ان تمام افعال مشرکانہ سے بری اور صاف ہے۔

۲..... مکرمی و محترم! عرض تحریر ہے کہ احقر کے اور احقر کے ایک عزیز و محسن کے درمیان ایک طعام کے سلسلے میں اختلاف رائے ہے، جس کی تفصیل ذیل میں دی جا رہی ہے، جناب والا سے درخواست ہے کہ از روئے شرع اس مسئلہ میں صحیح رہبری فرمائیں:

یہاں پر بروقت تیاری فصل جس کو ”کھلے“ کے نام سے موسوم کیا جاتا ہے، جس وقت کھلا کیا جاتا ہے اس وقت مشرکین بکرا ذبح کرتے ہیں۔ جس کی عمر کی کوئی قید نہیں ہوتی، اور اس کو پکا کر کھیت میں کھانا کھلاتے ہیں۔ مشرکین کا یہ عقیدہ ہے کہ جس زمین سے فصل حاصل کی گئی ہے، اس زمین میں بکرا ذبح کرنا اور کھلانا ضروری

= ”تہادوا فإن الهدیة تضعف الحُبّ وتذهب بغوائل الصدور“۔ (مرقاۃ المفاتیح: ۸/۴۷۱،

۴۷۲، رشیدیہ)

”فأما الدعوة فی حق فاعلها، فلیست لها فضیلة تختص بها، لعدم ورود الشرع بها، ولكن هی بمنزلة الدعوة لغير سبب حادث، فإذا قصد فاعلها شکر نعمة الله علیه وطعام إخوانه وبذل طعامه، فله أجر ذلك إن شاء الله تعالی“۔ (المغنی لابن قدامة، کتاب الولیمة، مسألة: حکم الدعوة إلى الختان والإجابة إليها: ۸/۱۱۸، دارالفکر بیروت)

ہے، ورنہ آئندہ فصل کم ہوگی یا دیگر نقصان ہوگا۔ بروقت نہ کر سکیں تو جب بھی موقع ہو، بہر حال کرنا ضروری ہے اور اس پر عمل ہوتا ہے۔

اکثر مسلمان زمیندار بھی اس کی نقل میں بکرا کھیت میں ذبح کرتے ہیں اور وہیں پکا کر کھانا کھلاتے ہیں، البتہ پوجا نہیں کرتے۔ اور ان کے عقائد کا حال اللہ تعالیٰ بہتر جانتا ہے، مگر وہ اس بات پر آمادہ نہیں ہوتے کہ بکرا ذبح کرنے کے بجائے گوشت بازار سے خرید کر پکائیں اور نہ اس بات پر کہ گھر پر پکا کر کھلائیں، بلکہ وہ قربانی کا نام دیکر بکرا ذبح کرنا ضروری سمجھتے ہیں اور کھیت ہی میں کھلانا ضروری سمجھتے ہیں اور اسی پر عمل کرتے ہیں، اس کے خلاف عمل کرنے پر آمادہ نہیں ہوتے۔

مذکورہ بالا صورت مشابہت بالمشرکین ہے یا نہیں اور ایسے طعام سے پرہیز کرنا چاہیے یا نہیں؟ صورت حال یہ ہے کہ احقر کے عزیز و محسن جناب محمد مصطفیٰ خان صاحب۔ جو مسلم لیڈر بھی رہ چکے ہیں اور وکیل بھی ہیں۔ دین کا علم بھی رکھتے ہیں، پابند صوم و صلوة بھی ہیں اور زمیندار بھی ہیں، اور جس موضع میں ان کی زمین ہے وہاں پر مقتدا بھی ہیں، عقائد بھی درست ہیں، لیکن اس کے باوجود پھر بھی اسی طریقہ مذکورہ پر کھانا کھلانا چاہتے ہیں اور طریقہ مذکورہ کو اپنی خواہش ظاہر کرتے ہیں اور یہ استدلال کرتے ہیں کہ میرے عقائد درست ہیں اور طریقہ مذکورہ پر کھانا کھلانا میری خواہش ہے اور اس خواہش پر کوئی شرعی پابندی نہیں ہے۔

اور مجھ کو ان کے اس استدلال سے اختلاف ہے، میرے خیال میں طریقہ مذکورہ پر کھانا کھلانا ضرور مشابہت رکھتا ہے، معمولی تبدیلی سے کوئی فرق نہیں پڑتا، اس لئے میں اس طعام سے پرہیز کرتا رہا ہوں۔ ایسے طعام سے پرہیز کرنا درست ہے یا نہیں؟ اور میرا یہ خیال کہ ”مذکورہ طریقہ پر طعام مشابہت بالمشرکین ہے“ صحیح ہے یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلياً:

.....! شکرانہ میں فقراء کو صدقہ دینا اور احباب کو کھانا سب کچھ درست اور باعث خیر و برکت ہے، خواہ کھیت میں ہو خواہ مکان پر ہو، بکرا ذبح کر کے ہو یا گوشت خرید کر ہو (۱) لیکن جہاں پر مشرکین کا ایک عمل جاری و

(۱) ”عن انس، بن مالک رضی اللہ تعالیٰ عنہ قال: قال رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم: ”إن =

شائع ہو، ایک مسلم کو عقیدہ صحیح ہونے کے باوجود شرک سے بچ کر بھی ان کا طرز اختیار نہیں کرنا چاہیے (۱)۔ کھیت میں کھانا پکنے اور کھلانے پر ہی اصرار کیوں ہے، آپ مکان پر پکوا کر بھی کھلا سکتے ہیں۔ شادی وغیرہ کی تقریبات میں مکان پر ہی پکواتے اور کھلاتے ہیں، اس لئے کھیت پر نہ پکوائیں نہ کھلائیں۔ دوسرے ہمراہ والے فتوے میں صدقے کے کچھ طرق لکھ دیئے گئے ہیں ان کو بھی ملاحظہ فرمائیں۔ اس طرح لوگوں کے سوائے ظن اور اعتراضات سے بھی امن ہو جائے گا اور مقصد بھی حاصل ہو جائے گا۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۰/۴/۹۵ھ۔

۲..... اس طریقہ کا اختیار کرنا مشرکین کے اتباع میں ہے اگرچہ جزئی فرق کر لیا جائے۔ جس چیز کو شریعت نے لازم قرار نہیں دیا، اس کو لازم سمجھنا، یا لازم کی طرح اس پر عمل کرنا شرعاً درست نہیں، اس سے پرہیز لازم ہے (۲)۔ صدقہ کرنے کی بہتر صورت یہ ہے کہ غریبوں، یواؤں، یتیموں کی ضروریات پوری کر دی

= الصدقة لتطفي غضب الرب وتدفع ميتة السوء“ (جامع الترمذی، أبواب الزکوة، باب فضل الصدقة: ۱/۱۳۳، سعید)

(وسنن ابن ماجہ، أبواب الزکوة، باب فضل الصدقة، ص: ۱۳۳، قدیمی)

(ومشکوۃ المصابیح، کتاب الزکوة، باب فضل الصدقة، ص: ۱۶۷، قدیمی)

(۱) ”عن عبادة بن الصامت رضي الله تعالى عنه قال: كان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يقوم في الجنائز حتى توضع في اللحد، فمر به جبر من اليهود، فقال: هكذا نعمل، فجلس النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وقال: ”اجلسوا، خالفوهم“ (سنن أبي داود، كتاب الجنائز، باب القيام للجنائز: ۲/۹۶، إمدادیه)

”عن ابن عمر رضي الله تعالى عنهما قال: قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم: ”خالفوا المشركين، أوفروا اللحي، وأحفوا الشوارب“ (مشکوۃ المصابیح، كتاب اللباس، باب الترجل، ص: ۳۸۰، قدیمی)

(ومرقة المفاتيح: ۸/۲۱۰، رشیدیہ)

(۲) ”الإصرار على المندوب يُبلغه إلى حد الكراهة“ (السعاية في كشف ما في شرح الوقاية، كتاب الصلوة، باب صفة الصلوة، قبيل فصل في القراءة: ۲/۳۶۵، سهيل اكيڈمی لاہور)

جائیں، کھانے کپڑے وغیرہ جس چیز کی ان کو ضرورت ہو وہ ان کو دی جائے، بچوں کے لئے دینی تعلیم کا انتظام کیا جائے۔

ضعیفوں، ابا بچوں کے لئے مستقل وظیفہ مقرر کر دیا جائے۔ صدقہ جاریہ ہو تو اور بہتر ہے، مثلاً: جہاں پانی کی ضرورت ہو وہاں کنواں بنوا دیا جائے، یا نل لگوادیا جائے، مسجد میں صفوں کا انتظام کر دیا جائے، دینی مدارس میں قرآن کریم، دینی کتب خرید کر وقف کر دیں، یہ صورتیں مشابہت سے بھی پاک صاف ہے اور التزام مالایلم بھی ان میں نہیں اور اجر ثواب کی بھی مستوجب ہیں (۱)۔ فقط واللہ اعلم۔
حررہ العبد محمود عفی اللہ عنہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۰/۴/۹۵ھ۔

بھینس کے بچہ دینے اور ختنہ کی دعوت مدرس کے لئے

سوال [۸۶۷۰]: زید ایک سو دس روپے کی تنخواہ پر ایک مدرسہ میں مدرس ہے اور زید کے گھریلو حالات بھی بفضلہ تعالیٰ بہت اچھے ہیں۔ اب جس گاؤں میں زید پڑھاتا ہے، اس گاؤں میں یہ دستور ہے کہ اگر کسی کی بھینس نے بچہ جنا، یا کسی نے اپنے لڑکے کا ختنہ کیا، پھر اس کے اچھے ہونے کے بعد مصلیٰ کی دعوت کرتا ہے۔ آیا زید بھی اس دعوت کو مصلیٰ بن کر کھا سکتا ہے یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلياً:

یہ دعوت اظہار مسرت اور شکرانے کے طور پر ہے، امام اور غیر امام، امیر و غریب سب کے لئے اس کا

= ”ويمكن أن تحمل الكراهة على الإطلاق حسماً للمادة؛ لأن الشيء إذا شرع لكونه مظنة قد يستمر، فيصير مئنة“۔ (فتح الباری، کتاب مواقیات الصلوة، باب ما یکرہ فی السمر بعد العشاء: ۹۳/۲، قدیمی)

(و مرقاة المفاتیح، کتاب الصلوة، باب الدعاء فی التشهد: ۳/۳۱، رشیدیہ)

(۱) قال العلامة آلوسی رحمہ اللہ: ﴿وفی سبیل اللہ﴾ قيل: المراد طلبہ العلم..... وفسره فی البدائع بجمع القرب، فیدخل فیہ کل من سعی فی طاعة اللہ تعالیٰ وسبیل الخیرات. قال فی البحر: ولا یخفی أن قید الفقر لا بد منه علی الوجوه کلها، فحینئذ لا تظهر فی الزکوة، وإنما تظهر فی الوصایا والأوقاف“۔

(روح المعانی، (سورة التوبة: ۶۰): ۱۰/۱۲۳، دار احیاء التراث العربی بیروت)

کھانا درست ہے (۱)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۵/۷/۹۲ھ۔

الجواب صحیح: بندہ نظام الدین عفی عنہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۵/۷/۹۲ھ۔

(۱) بشرطیکہ اس کو لازمی اور ضروری نہ سمجھا جائے اور نہ ہی اس کے لئے کوئی خاص وقت اور دن متعین کیا جائے:

”عن ایوب عن نافع أن ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما یقول: عن النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ

وسلم: ”إذا دعا أحدکم أخاه، فلیجب، عرساً کان أو نحوه“۔ (الصحيح لمسلم: ۴۶۲/۱، کتاب

النکاح، باب الأمر بإجابة الداعی إلى دعوة، قدیمی)

قال النووی رحمہ اللہ: ”والثالث مندوب. هذا مذهبنا فی ولیمة العرس، وأما غيرها، ففيها

وجهان لأصحابنا: أحدهما أنها كولیمة العرس. والثانی أن الإجابة إليها ندب وإن كانت فی العرس

واجبة..... وقوله قبل هذا: (وكان عبد الله) یعنی ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما یأتی الدعوة فی

العرس وغير العرس وهو صائم“۔ (شرح النووی علی الصحيح لمسلم: ۴۶۲/۱، کتاب النکاح، باب

الأمر بإجابة الداعی إلى دعوة، قدیمی)

قال المحدث السہارنفوری فی حاشیة صحیح البخاری: ”قال الكرمانی: قالوا: الضیافة

ثمانیة أنواع: الولیمة للعرس. والخرس بضم المعجمة وسكون الراء، وبالمهملة للولادة. والإعذار

بكسر الهمزة وبالمهملة، ثم المعجمة للختان، والوكيرة بفتح الواو لبناء. والنقیعة لقدم المسافر، من

النقع وهو الغبار. والوضیمة بكسر المعجمة المصیبة. والعقیقة تسمية الولد یوم السابع من ولادته.

والمأدبة بضم الدال وفتحها، الطعام المتخذ للضيافة بلا سبب. وكلها مستحبة إلا الولیمة، فإنها تجب

عند قوم، كذا فی المجمع“۔ (حاشیة صحیح البخاری: ۷۷۶/۲، کتاب النکاح، باب الولیمة، رقم

الحاشیة: ۵)، قدیمی)

”دعوتِ ختان کا شریعت میں کوئی ثبوت نہیں، نہ تو نھا اس کا کہیں ذکر ہے اور نہ ہی مشروعیت۔ دعوتِ ضابطہ

”الدعوة فی السرور“ میں داخل ہے، اس لئے یہ دعوت جائز نہیں، پھر اس کو سنت سمجھنے میں بدعت ہونے کی قباحتِ شنیعہ

مزید، تبدیع کے لئے عدم ثبوت ہی کافی تھا اور یہاں تو قرون مشہود لہا بالخیر میں اس پر نکیر موجود ہے“۔ (أحسن الفتاویٰ،

کتاب الحظر والإباحہ، دعوتِ ختنہ: ۱۵۵/۸، سعید)

نئے مکان میں وعظ اور شیرینی تقسیم کرنا

سوال [۸۶۷۱]: نیا مکان بنا کر اس میں وعظ کہلانا اور شیرینی تقسیم کرنا کیسا ہے؟

الجواب حامدًا ومصلياً:

اگر برکت کے لئے شکریہ کے طور پر بغیر کسی غیر ثابت التزام کے ایسا کرے تو درست ہے (۱)۔ فقط

واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ۔

الجواب صحیح: بندہ نظام الدین عفی عنہ۔

نئے مکان کی خوشی میں مٹھائی تقسیم کرنا

سوال [۸۶۷۲]: نیا مکان تعمیر کرنے کے بعد دعائے خیر اور شیرینی وغیرہ برکت کی نیت سے تقسیم

کرنا کیسا ہے؟

(۱) ”ان عتبان بن مالک رضی اللہ تعالیٰ عنہ قال: وددتُ - یارسول - انک تأتینی

فتصلی فی بیتی فأتخذہ مصلی، قال: فقال رسول اللہ علیہ وسلم: ”سأفعل إن شاء اللہ“. قال:

وحبسناء علی خزیرة صنعناہا لہ“. (صحیح البخاری، کتاب الصلاة، باب المساجد فی البیوت:

۶۰/۱، قدیمی)

”کل مباح یؤدی إلی زعم الجہال سنیة أمر أو وجوبہ، فهو مکروه“. (تنقیح الفتاویٰ

الحامدیة، مسائل وفوائد شتی من الحظر والإباحة، مطلب کل مباح یؤدی إلی زعم الجہال، الخ:

۳۶۷/۲، المكتبة الميمنية مصر)

”أو لوحظت فیہ خصوصیات غیر مشروعة، أو التزم كالتزام الملتزمات، فكم من مباح یصیر

بالالتزام من غیر لزوم، والتخصیص من غیر مخصص مکروہاً، كما صرح به علی القاری فی شرح

مشکوٰۃ المصابیح، والحصکفی فی الدر المختار، الخ“. (سباحة الفكر، الباب فی حکم الجہر بالذکر

الخ، تحت الثانی والأربعون، ص: ۳۳، مجموعة رسائل اللکنوی: ۳/۳۹۰، إدارة القرآن کراچی)

الجواب حامدًا ومصلياً:

کوئی مضائقہ نہیں (۱) مگر شیرینی وغیرہ میں کچھ تفاخر و نمائش کا رنگ نہ آنے پائے (۲)۔ فقط واللہ

سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود وغفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۵/۴/۹۲ھ۔

الجواب صحیح: بندہ نظام الدین عفی عنہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۷/۴/۹۲ھ۔

کھانے پر بلانے پر ”بارک اللہ“ کہنا

سوال [۸۶۷۳]: کھانا کھانے والے کو ”بارک اللہ“ کہہ کر جواب دینا جو متعارف ہے، اس کا ثبوت

کہاں ہے؟

الجواب حامدًا ومصلياً:

”عن عبد اللہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ قال: قال رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم:

”إذا دعى أحدكم، فليجب، فإن كان مفطراً فليأكل، وإن كان صائماً دعاه بالبركة“. عمل

(۱) ”عن أنس بن مالک رضی اللہ تعالیٰ قال: قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم: ”إن الصدقة

لتطفى غضب الرب، وتدفع ميتة السوء“۔ (جامع الترمذی، أبواب الزکوة، باب فضل الصدقة:

۱/۴۴، سعید)

(وسنن ابن ماجہ، أبواب الزکوة، باب فضل الصدقة، ص: ۱۳۲، قدیمی)

(ومشکوٰۃ المصابیح، کتاب الزکوة، باب فضل الصدقة، ص: ۱۶۷، قدیمی)

(۲) ”وعن شداد بن أوس رضی اللہ تعالیٰ عنہ قال: سمعت رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم يقول:

”من صلی یرائی فقد أشرك، ومن صام یرائی فقد أشرك، ومن تصدق یرائی فقد أشرك“۔ (مشکوٰۃ

المصابیح، کتاب الرقاق، باب الريا والسمعة، ص: ۴۵۵، قدیمی)

”عن محمود بن لبيد رضی اللہ تعالیٰ عنہ أن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال: ”إن أخوف ما

أخاف عليكم الشرك الأصغر“۔ قالوا: یا رسول اللہ! وما الشرك الأصغر؟ قال: ”الریا“۔ (مشکوٰۃ

المصابیح، کتاب الرقاق، باب الريا والسمعة، ص: ۴۵۶، قدیمی)

(ومسند الإمام أحمد بن حنبل: ۶/۵۹۶، (رقم الحدیث: ۲۳۱۲۳)، دار إحياء التراث العربی بیروت)

اليوم واللیلة، ص: ۱۳۱ (۱)۔

کھانے کے لیے بلانے والے کے جواب میں عدم اکل کی صورت میں ”بارک اللہ لنا ولکم“ کہنا اس حدیث شریف سے ماخوذ ہے۔ فقط واللہ سبحانہ وتعالیٰ اعلم۔
حررہ العبد محمود گنگوہی غفرلہ۔

دوستی میں کھلائے ہوئے کا مطالبہ

سوال [۸۶۷۴]: دو شخص نے آپس میں دوستی کی ایک مدت تک ہر ایک نے دوسرے کو دوستانہ میں کھلایا پلایا اور نقدی بھی دیتے رہے۔ کچھ دنوں بعد ان میں پھوٹ پڑ گئی۔ ایک نے کہا کہ میرا کھلایا، پلایا ہوا اور نقدی واپس کر دو۔ دوسرے نے کہا کہ حساب کر لے، اگرچہ یہ بُرا ہے لیکن میں تیار ہوں، چنانچہ حساب ہوا۔ دوسرے نے کہا کہ میرا بھی حساب کر۔ دونوں کا حساب ہوا، ایک کے ذمہ زائد رقم پائی گئی۔ تو اس قسم کے دوستانہ میں خرچہ کا حساب قرض میں شمار ہوگا، اگر نہ دیا گیا تو کل قیامت میں مواخذہ تو نہیں ہوگا؟
الجواب حامداً ومصلياً:

کھلاتے، پلاتے اور نقد دیتے وقت نہ زبان سے اس کو قرض قرار دیا، نہ ذہنوں میں تھا کہ یہ قرض ہے، بلکہ دوستانہ تعلقات میں یہ سب کچھ ہوا، تو اس کو قرض نہیں کہا جائے گا (۲) اور اس کا مطالبہ درست نہیں ہوگا۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۶/۱۰/۹۲ھ۔

(۱) (عمل اليوم واللیلة لابن السنی، باب ما یقول إذا حضر الطعام وهو صائم، (رقم الحدیث: ۴۸۹)، ص: ۲۳۸، مکتبہ الشیخ کراچی)

(۲) ”ہو لغة: ماتعطيه لتقاضاه، وشرعاً: ماتعطيه من مثلی لتقاضاه، وهو أخصر من قوله: عقد مخصوص: أي بلفظ القرض ونحوه، یرد علی دفع مال مثلی لآخر لیرد مثله.“
(الدرالمختار). قال ابن عابدین رحمہ اللہ تعالیٰ: ”(قوله: عقد مخصوص) الظاهر أن المراد عقد بلفظ مخصوص؛ لأن العقد لفظ، ولذا قال: أي بلفظ القرض ونحوه: أي كالدين، وكقوله: أعطني درهماً لأرد عليك مثله.“ (ردالمحتار، کتاب البیوع، فصل فی القرض: ۱۶۱/۵، سعید)

(و كذا فی القاموس الفقہی، حرف القاف، ص: ۳۰۰، إدارة القرآن کراچی)

الفصل الثانی فی الضیافة

(مہمان نوازی کا بیان)

مہمان کا اکرام

سوال [۸۶۷۵]: شریعت میں مہمان کی کیا تعریف ہے؟ اگر فاسق و فاجر مہمان ہو تو اس کی تعظیم

و تکریم کرنے کا حکم ہے؟ پھر فاسق و فاجر سے ترک سلام و کلام کے کیا معنی؟

الجواب حامدًا ومصليًا:

ایسے مہمان میں جب دو حیثیت ہوں: ایک مہمان ہونے کی، دوسرے فاسق ہونے کی، تو پہلی

حیثیت سے حق مہمانی ادا کیا جائے اور اکرام کیا جائے (۱)، دوسری حیثیت کو اس اکرام میں ملحوظ نہ رکھا جائے۔

فقط واللہ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ گنگوہی، دارالعلوم دیوبند۔

الجواب صحیح: بندہ نظام الدین عفی عنہ، دارالعلوم دیوبند۔

(۱) ”عن أبی ہریرۃ رضی اللہ تعالیٰ عنہ قال: قال رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم: ”من کان یؤمن

باللہ والیوم الآخر، فلیکرم ضیفہ“.

”وعن أبی شریح الکعبی رضی اللہ تعالیٰ عنہ أن رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم قال: ”من

کان یؤمن باللہ والیوم الآخر، فلیکرم ضیفہ، جائزہ یوم وليلة“۔ (مشکوٰۃ المصابیح: ۳۶۸/۲، باب

الضيافة، الفصل الأول، قديمی)

”عن أبی ہریرۃ رضی اللہ تعالیٰ عنہ أن رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ضافہ ضیف و هو

کافر، فأمر رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم بشاة، فحلبت، فشرب حلابها“۔ (مشکوٰۃ المصابیح:

۳۶۴/۲، کتاب الأطعمة، الفصل الأول، قديمی)

مہمان کا دسترخواں سے کسی کو کچھ دینا

سوال [۸۶۷۶]: مہمان کسی دوسرے کو کھانے کے لئے بلا سکتا ہے یا نہیں، اسی طرح کتے بلی وغیرہ

کو دے سکتا ہے یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلياً:

میزبان کی اجازت ہو تو درست ہے، ورنہ نہیں (۱)۔ فقط واللہ سبحانہ وتعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود گنگوہی۔

مہمان کا کسی دوسرے کی تواضع کرنا

سوال [۸۶۷۷]: مہمان کو اختیار نہیں ہے کہ دوسرے کو کھانے پر بلائے، یہ اختیار صرف میزبان کو

ہے۔ یہ مسئلہ کس کتاب میں ہے؟

الجواب حامداً ومصلياً:

مذکورہ مسئلہ درمختار میں ہے:

”دعا قوماً إلى طعام و فرّقهم على أخوينة، ليس لأهل خوان تناول أهل خوان آخر، ولا

إعطاء سائل و خادم و هرة بغير إذن رب المال، ولا لكلب رب المنزل، إلا أن يناول الخبز

(۱) ”إذا كان الرجل على مائدة فناول غيره من طعام المائدة، إن علم أن صاحبه لا يرضى به، لا يحل له

ذلك، وإن علم أنه يرضى، فلا بأس به. وإن اشتبه عليه لا يناول، ولا يعطى سائلاً، كذا في فتاوى قاضى

خان“۔ (الفتاوى العالمكيريّة: ۳۴۴/۵، الباب الثانی عشر فى الهدايا والضيافات، رشيدية)

”الضيف إذا ناول من المائدة هرة لصاحب الدار أو لغيره شيئاً من الخبز أو قليلاً من اللحم،

يجوز استحساناً؛ لأنه إذن عادة. ولو كان عندهم كلب لصاحب الدار أو لغيره، لا يسعه أن يناوله شيئاً

من اللحم أو الخبز، إلا بإذن صاحب البيت؛ لأنه لا إذن فيه عادة. ولو ناول العظام أو الخبز المحترق،

وسعه، كذا في الظهيرية“۔ (الفتاوى العالمكيريّة: ۳۴۴/۵، المصدر السابق)

”والصحيح فى هذا أنه ينظر إلى العرف والعادة دون التردد، كذا فى الينابيع“۔ (الفتاوى

العالمكيريّة: ۳۴۴/۵، كتاب الكراهية، الباب الثانی عشر فى الهدايا والضيافات، رشيدية)

المحترق، للإذن عادةً، وتمامه فی الجواهر“۔ درمختار علی هامش ردالمحتار: ۴/۷۱۹(۱)۔
لوگوں کو کھانے کی دعوت دی اور ان لوگوں کو مختلف دسترخوان پر بانٹ دیا تو کسی دسترخوان والے کو یہ حق نہیں کہ دوسرے دسترخوان والے کو دے۔ اسی طرح کسی سائل کو اور خادم اور میزبان کی بلی کے علاوہ کسی اور کی بلی اور کتے کو۔ چاہے وہ میزبان ہی کا ہو۔ کھلانے کا حق نہیں ہے۔ ہاں! اگر جلی ہوئی روٹی اس کتے کو کھلا دے تو جائز ہے، کیونکہ عادتاً اس کی اجازت ہوتی ہے۔ فقط واللہ اعلم۔

حرره العبد محمود عفی اللہ عنہ، دارالعلوم دیوبند۔

مہمان کا نمک وغیرہ میزبان سے مانگنا

سوال [۸۶۷۸]: مہمان کی میزبان سے مندرجہ ذیل چیزوں کی فرمائش درست ہے یا نہیں، خواہ بے تکلفی ہو یا نہ ہو: نمک کم ہے تو مانگ لینا بہتر ہے، یا ایسے کھالیوے۔ مرچ، گڑ وغیرہ بھی مانگ سکتا ہے یا نہیں؟

(۱) (الدرالمختار: ۵/۷۱۰، کتاب الہبة، فصل فی مسائل متفرقة، سعید)

(و کذا فی الفتاویٰ العالمگیریة: ۵/۳۳۳، کتاب الکراہیة، الباب الثانی فی الہدایا والضیافات، رشیدیہ)
”وعن أبی مسعود الأنصاری رضی اللہ تعالیٰ عنہ قال: کان رجل من الأنصار یکنی أبا شعیب، کان له غلام لحام، فقال: اصنع لی طعاماً یکفی خمسةً لعلی ادعو النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم خامس خمسة، فصنع له طعیماً، ثم أتاه فدعاه، فتبعهم رجل، فقال النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم: ”یا أبا شعیب! إن رجلاً تبعنا، فإن شئت أذنت له، وإن شئت ترکته“۔ قال: لا، بل أذنت له“۔ متفق علیہ“۔
(مشکوٰۃ المصابیح: ۲/۲۷۸، کتاب النکاح، باب الولیمة، الفصل الأول، قدیمی)

قال القاری رحمہ اللہ تعالیٰ تحت قوله: ”بل أذنت له“: فیہ أنه لا یجوز لأحد أن یدخل فی ضیافة قوم بغير إذن أهلها، و لا یجوز للضيف أن یأذن لأحد فی الإتیان معه إلا بأمر صریح أو إذن عام أو علم برضاه۔ فی شرح السنة: فیہ دلیل علی أنه لا یحل طعام الضیافة لمن لم یدع إليها“۔ (مرقاۃ المفاتیح: ۶/۳۷۲، ۳۷۳، باب الولیمة، الفصل الأول، رشیدیہ)

”ولو دخل علیہ إنسان، لا یجوز له أن یعطیه شیئاً، ورفع الذلة حرام بكل حال إلا بإذن“۔

(البرازیة علی هامش الفتاویٰ العالمگیریة: ۶/۳۶۵، کتاب الکراہیة، الخامس فی الأکل، رشیدیہ)

و کذا فی خلاصة الفتاویٰ: ۳/۳۵۹، کتاب الکراہیة، الفصل الخامس فی الأکل، رشیدیہ)

الجواب حامداً ومصلياً:

جہاں ان چیزوں کے مانگنے کا عرف ہو وہاں مانگنے میں مضائقہ نہیں۔ اور بے تکلفی میں مانگنے میں بھی

حرج نہیں (۱)۔ صبر کرنا اول مقام ہے۔ فقط واللہ سبحانہ و تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود گنگوہی۔

نامحرم عورتوں کی ضیافت

سوال [۸۶۷۹]: ایک متقی پرہیزگار کے یہاں کچھ عورتوں نے جن کا پیشہ کمپنیوں میں ناچنا

گانا ہے۔ موصوف کی رہائشگاہ پر جانے کی خواہش ظاہر کی، موصوف نے جانے کی اجازت بذریعہ دوسرے بچوں

کے دلوادی۔ موصوف نے اپنے متعلقین مستورات کو ہدایت کر دی کہ ان عورتوں کی خاطر تواضع ناشتہ چائے وغیرہ

سے کریں، اس موقع سے کوئی بھی غیر محرم یا موصوف ان کی خاطر تواضع میں شامل نہیں تھے۔ اس موقع سے ان

عورتوں کو احساس جرم و کمتری بزبان خود ظاہر ہوئی، ان عورتوں نے کہا کہ کیا کریں، پیٹ کے لئے ایسا کرتے

ہیں۔ بعض نے کہا کہ ہم لوگ اپنی بچیوں اور بچے کی شادیاں اس پیشہ کی وجہ سے جو کسی شریف کے گھر نہیں

ہو سکتیں۔ کیا ان عورتوں کا موصوف کے یہاں جانا موصوف کے لئے جرم یا گناہ ہے؟

الجواب حامداً ومصلياً:

ان متقی صاحب نے ان عورتوں کو اپنے مکان پر بلایا نہیں بلکہ وہ خود گئی ہیں اور ان کی تواضع اس طرح

کی گئی کہ وہ خود ان کے ساتھ شریک نہیں ہوئے، اور کوئی نامحرم شریک نہیں ہوا۔ اس طرز سے ایسا اثر پڑا کہ ان کو

اپنے جرم کا احساس ہوا، کیا بعید ہے کہ حق تعالیٰ ان کو توبہ کی توفیق دے، اصلاح فرمادے۔ گواہل دنیا کی نظر میں

یہ چیزیں موجب اعتراض ہو سکتی ہیں، لیکن ان صاحب کے لئے اس میں کیا گناہ ہے جبکہ اصلاح کے لئے یہ طرز

اختیار کیا گیا ہو (۲)، مگر ایسی عورتوں کے مفاسد سے تحفظ بھی لازم ہے۔

(۱) "ولا ينبغي للضعيف أن يشتهي على رب البيت إلا الملح والماء، ولا يعيب طعامه، بل ما وجد، أكل

و حمد، وهو الأدب". (بستان العارفين، الباب الخامس والخمسون في آداب الضيافة، ص: ۲۶، رشیدیہ)

(۲) چونکہ انہیں نہ تو دعوت دی گئی ہے اور نہ انہیں بلایا گیا ہے بلکہ وہ خود آگئیں ہیں اس لئے وہ مہمان ہیں اور مہمان خواہ کافر ہی

کیوں نہ ہو اس کا اکرام ضروری ہے:

حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی خدمت میں منافقین و مشرکین بھی آتے تھے اور اخلاقِ فاضلہ کا

مشاہدہ کر کے بہت متاثر ہوتے تھے (۱)۔ فقط واللہ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۸/۱/۹۳ھ۔

الجواب صحیح: بندہ نظام الدین عفی عنہ، دارالعلوم دیوبند، ۸/۱/۹۳ھ۔

کسی معزز مہمان کے لئے جانور ذبح کرنا

سوال [۸۶۸۰]: اگر کسی مہمان کے قدم پر کوئی جانور ذبح کیا جاوے تو وہ ﴿ما أحل لغير الله﴾

میں داخل ہے یا نہیں؟ بحوالہ کتب و صفحہ و نام مطبع تحریر فرمائیں۔ فقط۔

الجواب حامداً ومصلياً:

اگر مقصود کھلانا ہو تو درست ہے، اور اگر اعزاز و تعظیم مقصود ہو تو درست نہیں ہے:

= "عن أبي هريرة رضي الله تعالى عنه قال: قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم: "من كان يؤمن بالله واليوم الآخر، فليكرم ضيفه". (مشکوٰۃ المصابیح: ۳۶۸/۲، کتاب الأطعمة، باب الضیافة، الفصل الأول، قدیمی)

(۱) "قال الفقيه رحمه الله: لا بأس للمسلم أن يكون بينه وبين أهل الذمى معاملة إذا كان مما لا بد منه، ولا بأس بأن يعودوه وهو مريض ويلقنه كلمة التوحيد، وقد عاد النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يهودياً وعرض عليه الإسلام، فأسلم، ومات، فلما خرج، قال: "الحمد لله الذي أعتق بي نسمة من النار". وروى عمر بن الخطاب رضي الله تعالى عنه، عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم: "أنه دخل على نصراني وهو في النزع، فقال له: "تب إلى الله تعالى" فلم يعمل لسانه فأوماً بعينه فتبسم رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم، فقيل: يا رسول الله! لم تبسمت؟ فقال: "لما أوماً بعينه، قال الله تعالى: (ياملائكتي أشهدكم أني قبلته لما أوماً إلى ولا أضيع إيمانه)". ولا بأس للمسلم إذا كانت له قرابة من أهل الذمة أن يهدي إليهم ويكرمهم وقد أهدى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم إلى خاله جارية وهو كافر بمكة". (بستان العارفين، الباب الحادى والأربعون بعد المائة فى المعاملة مع أهل الكفر، ص: ۱۱۰، رشيدية)

”ذبح لقدم الامیر أو غیر من العظماء، لایحل؛ لأنه ذبح تعظیماً له، لالله تعالی، بخلاف ما إذا ذبح للضیف، فإنه لله تعالی، اه“۔ مجمع الأنهر: ۲/۵۰۸ (۱)۔ واللہ سبحانہ تعالی اعلم۔

حرره العبد محمود گنگوہی عفا اللہ عنہ، مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۲۳/ذی الحجہ/۶۰ھ۔

الجواب صحیح: سعید احمد غفرلہ، مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۲۳/ذی الحجہ/۶۰ھ۔

صحیح: عبداللطیف، مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۲۳/ذی الحجہ/۶۰ھ۔



الفصل الثالث فی الهدایا

(ہدیہ دینے کا بیان)

کسی کام کے سلسلہ میں بغیر مانگے اور بغیر مطالبہ ملی ہوئی رقم ہدیہ ہے یا رشوت؟

سوال [۸۶۸۱]: میں کھیت اور مکان کی رجسٹری کرتا ہوں، اس سلسلہ میں جو لوگ رجسٹری کرنے کے بعد احقر کو اپنی مرضی سے کچھ رقم دیتے ہیں اور میں لوگوں پر زبردستی نہیں کرتا۔ تو کیا اس رقم کو لینے میں کوئی گناہ ہے؟ اور یہ رقم رشوت ہوگی یا نہیں؟ اور اس رقم کو کسی اچھے کام میں خرچ کر سکتے ہیں یا نہیں؟ فقط۔

جاوید اقبال دیوبندی۔

الجواب حامداً ومصلياً:

اگر آپ کے ان سے تعلقات ہیں اور ہدیہ لینے دینے کا پہلے سے معمول ہے، نیز اس کے لینے سے ان کی کوئی غلط رعایت نہیں کرتے تو آپ کو اس کا لینا درست ہے، ورنہ اس کے لینے سے پرہیز کریں۔ اگرچہ ان کا کام آپ صحیح کریں، اس میں کوئی غلط رعایت نہ ہو، لیکن ایسی صورت میں بھی رقم لینے سے آئندہ اثر پڑے گا کہ آپ سے غلط کام لیا جائے گا، خواہ غلطی کسی نوع کی ہو (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۵/۴/۹۴ھ۔

(۱) ”منها أن لا يقبل الهدية من أحدهما إلا إذا كان لا يلحقه به تهمة، وجملة الكلام فيه أن المهدي لا يخلوا: إما أن يكون رجلاً كان يهدى إليه قبل تقليد القضاء، وإما إن كان لا يهدى إليه، فإن كان لا يهدى إليه، فإما إن كان قريباً له أو أجنبياً، فإن كان قريباً له، ينظر: إن كان له خصومة في الحال، فإنه لا يقبل؛ لأنه يلحقه التهمة. وإن كان لا خصومة له في الحال، يقبل؛ لأنه لا تهمة فيه. وإن كان أجنبياً، لا يقبل، سواء كان له خصومة في الحال أو لا؛ لأنه إن كان له خصومة في الحال، كان بمعنى الرشوة، وإن لم يكن فربما يكون له خصومة في الحال يأتي بعد ذلك، فلا يقبل، ولو قبل يكون لبيت المال. هذا إذا كان =

ایکشن میں کھڑے ہونے والے کے ہدیہ کا حکم

سوال [۸۶۸۲]: ایک صاحب اہل ہنود میں سے ہیں، وہ اس علاقہ میں ایکشن کے لئے کھڑے ہو رہے ہیں، اس علاقہ سے کوئی مسلمان کھڑا نہیں ہو رہا ہے، انہوں نے تبلیغی جماعت کو میٹھا دودھ پیش کیا۔ انہوں نے ان کا دل رکھنے کے لئے قبول کر لیا۔ تو یہ درست ہے یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلياً:

اس طرح دعوت قبول کرنے میں مضائقہ نہیں (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۳/۷/۸۷ھ۔

= الرجل لا يهدى إليه قبل تقليد القضاء. فاما إذا كان يهدى إليه، فإن كان له في الحال خصومة، لا تقبل؛ لأنه يتهم فيه. وإن كان لا خصومة له في الحال، ينظر: إن كان أهدي مثل ما كان يهدى أو أقل، يقبل؛ لأنه لا تهمة فيه. وإن كان أكثر من ذلك يردّ الزيادة عليه. وإن قبل، كان لبيت المال. وإن لم يقبل للحال حتى انقضت الخصومة ثم قبلها، لا بأس به“. (بدائع الصنائع، كتاب آداب القاضى، فصل فى آداب القضاء: ۱۱۹/۹، ۱۲۱، دارالكتب العلمية بيروت)

”ولا بأس بقبول هدية المستقرض؛ لأنها غير مشروطة فى القرض، فمن جرت عادته بالمهاداة قبل القرض، فالأفضل القبول؛ لأن قبولها من حقوق المسلم على المسلم. وكذا إذا كان المهدي معروفاً بالجود والسخاوة، أو كانت بينهما مودة“. (الفتاوى البرازية على هامش الفتاوى العالمكيرية، الرابع فى الهدية والميراث: ۳۲۶/۶، رشيدية)

(۱) ”وأما الهدية للمشركين وأهل الكتاب، وقبول هداياهم، فكل ذلك جائز إذا كانوا ذمة لنا. وكذلك إذا كانوا أهل حرب وطمع فى إسلامهم، فهو مندوب إلى أن يؤلفهم، فيقبل الهدية ويهدى إليهم. وإذا لم يطمع فى إسلامهم، فله أن يظهر معنى الغلظة والشدة عليهم برد الهدية“. (إعلاء السنن، كتاب الهبة: ۱۲۶/۱۶، إدارة القرآن كراچى)

”و جمع غيره بأن الامتناع فى حق من يريد بهديته التودد والموالاة، والقبول فى حق من يرجى

بذلك تأنيسه وتأليفه على الإسلام“. (فتح البارى، كتاب الهبة وفضلها: ۲۸۸/۵، قديمى)

ہدیہ میں یہ شرط لگانا کہ ”کسی کو نہیں دیں گے“

سوال [۸۶۸۳]: اگر کوئی شخص ہدیہ دے اور یہ پابندی لگا دے کہ دوسرے کو دینے کی اجازت نہیں

ہے تو کیا اس طرح ہدیہ لینا درست ہے؟

الجواب حامداً ومصلياً:

ہدیہ لینا تو درست ہے (۱) مگر پابندی کا اقرار نہ کرے، بلکہ تسلیم کرنے سے انکار کر دے تاکہ وہ غلط فہمی

میں مبتلا نہ رہے (۲)۔ فقط واللہ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

کوٹ کے کپڑے کا ہدیہ

سوال [۸۶۸۴]: میرے کچھ عزیز کوٹ، پتلون وغیرہ استعمال کرتے ہیں، اگر میں ان کے لئے

پتلون کا کپڑا یا پیٹی (جس سے کمر کسی جاتی ہے) لے جاؤں تو مجھے ثواب ملے گا ہدیہ کا یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلياً:

آپ کوٹ پتلون بنانے کی نیت سے کپڑا نہ لے جائیے، بلکہ ایسا لباس بنانے کے لئے لے جائیے

(۱) ”عن عائشة رضی اللہ تعالیٰ عنہا عن النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم قال: ”تہادوا؛ فإن الهدیة تذهب الضغائن“۔ رواہ الترمذی“۔

”وعن أبی ہریرة رضی اللہ تعالیٰ عنہ، عن النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم قال: ”تہادوا؛ فإن الهدیة تذهب وحر الصدر“۔ (مشکوٰۃ المصابیح، کتاب البیوع، باب الرجوع فی الهبة، الفصل الثانی، ص: ۲۶۱، قدیمی)

”عن أبی ہریرة عن النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم قال: ”لودعیت إلی کراع لأجبت، ولو أهدی

إلی ذراع لقبلت“۔ رواہ البخاری“۔ (إعلاء السنن، کتاب الهبة: ۱۶/۱۶۷، إدارة القرآن کراچی)

(۲) کیونکہ ہدیہ دیئے ہوئے مال کو ہدیہ کرنا حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے ثابت ہے، البتہ اگر استعمال کی شرط کے

ساتھ دیا ہے تو پھر آگے ہدیہ دینا درست نہیں۔ (عمدة القاری: ۲۲/۱۳، بحوالہ شمائل کبری: ۱۱۳/۲،

زمزم پبلشرز)

جس کا استعمال بلا تکلف درست ہے (۱)۔ پیٹی کمر پر باندھنا درست ہے (۲)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔
حررہ محمود غفرلہ۔

مریدوں سے ہدیہ لینا

سوال [۸۶۸۵]: مرید سے روپیہ پیسہ وغیرہ لینا پیر کے واسطے درست ہے یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلياً:

اگر مرید بطیب خاطر دیتے ہیں تو جائز ہے اور اگر جبراً دیتے ہیں تو ناجائز ہے: ”إذ لا يجوز لأحد من

(۱) قال عليه السلام: ”إنما الأعمال بالنيات“ (صحیح البخاری، باب بدء الوحي: ۲/۱، قدیمی)

”ولأن الأمور بمقاصدها“ (شرح المجلة: ۱/۱، رقم المادة: ۲)، مکتبہ غفاریہ کوئٹہ)

(۲) پیٹی کی نظیر حدیث میں ملتی ہے:

”عن وهب ابن كيسان قال: كان أهل الشام يعيرون ابن الزبير، يقولون: يا ابن ذات النطاقين،

وقالت له الأسماء: يا بُنَيَّ! إنهم يعيرونك بالنطاقين، هل تدري ما كان النطاقان؟ إنما كان نطاقي شققته

نصفين، فأو كيت قرية رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بأحدهما، وجعلت في سفرته آخر“.

الحديث. (صحیح البخاری، كتاب الأطعمة، باب الخبز المرقق والأكل على الخوان والسفرة:

۸۱۱/۲، قدیمی)

قال العيني رحمه الله في شرحه: ”النطاق ماتشده المرأة وسطها، ترفع به ثيابها وترسل عليه

إزارها. وقال ابن الفارس: هو إزار فيه تكة تلبسه النساء. وقال ابن الأثير في تفسير المنطق فقال:

المنطق النطاق، وجمعه مناطق، وهو أن تلبس المرأة ثوبها، ثم تشد وسطها بشئ، وترفع وسط ثوبها،

وترسله على الأسفل عند معاناة الأشغال في ذيلها“ (عمدة القاری، كتاب الأطعمة، باب الخبز المرقق.

والأكل على الخوان والسفرة: ۵۵/۲۱، دارالکتب العلمیة بیروت)

”ولابأس بأن يربط الخيط في إصبعة أو خاتمه ليذكرها الحادثة، ويسمى هذا الخيطة الرتم“.

(خلاصة الفتاوى، كتاب الكراهية: ۳/۳۷۱)

” (ولا الرتيمه) هي خيط يربط بإصبع أو خاتم لتذكر الشئ، والحاصل أن كل ما فعل تجبراً،

كره وما فعل لحاجة، لا، عناية“ (الدرالمختار، كتاب الحظر والإباحة، فصل في اللبس:

۳۶۳/۶، سعید)

المسلمین أخذ مال أحد بغير سبب شرعی“۔ عالمگیری: ۲/۷۷۸(۱)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔
 حررہ العبد محمود غفرلہ، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۱۹/۲/۵۵ھ۔
 الجواب صحیح: سعید احمد غفرلہ، صحیح: عبداللطیف، مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۲۲/صفر/۵۵ھ۔

بہن کے گھر جا کر روپیہ دینا

سوال [۸۶۸۶]: عام رواج ہے کہ جب بہن وغیرہ کے یہاں جاتے ہیں تو بہن کو روپے
 وغیرہ دیتے ہیں، تو یہ روپیہ دینا کیسا ہے؟

سوال کے گھر کا روپیہ

سوال [۸۶۸۷]: جب لڑکا سسرال جاتا ہے تو لڑکے کو اس کی ساس اور سالی وغیرہ روپیہ دیتی
 ہے۔ یہ کیسا ہے؟

الجواب حامداً ومصلياً:

۱..... بہن یا دیگر اقرباء کو دینا صلہ رحمی ہے جو کہ موجب اجر و ثواب ہے (۲)، لیکن دکھاوا ہرگز

(۱) (الفتاویٰ العالمکیرية، کتاب الحدود، باب التعزیر: ۲/۱۶۷، رشیدیہ)

(و کذا فی ردالمحتار، باب التعزیر، مطلب فی التعزیر بأخذ المال: ۳/۶۱، سعید)

(و کذا فی البحر الرائق، فصل فی التعزیر: ۵/۶۸، رشیدیہ)

(۲) ”عن عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا قالت: قال رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم: ”الرحم معلقة
 بالعرش تقول: من وصلنی وصلہ اللہ، ومن قطعنی قطعہ اللہ“۔ (مشکوٰۃ المصابیح، کتاب الأدب، باب
 البر والصلۃ، الفصل الأول، ص: ۳۱۹، قدیمی)

”أی ممسکة بعرش الرحمن متعلقة بذیلہ، مستجیرة من القطعیة، منجبرة عن حکم الصلۃ
 ”من وصلنی وصلہ اللہ“: ای بحسن رعایتہ وبجمیل حمایتہ“۔ (مرقاۃ المفاتیح، رقم الحدیث:
 ۳۹۲۱: ۸/۶۵۸، رشیدیہ)

”وعن سلیمان بن عامر رضی اللہ تعالیٰ عنہ قال: قال رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم
 ”الصدقة علی المسکین صدقة، وهی علی ذی الرحم، ثنتان: صدقة وصلۃ“۔ (مشکوٰۃ المصابیح، کتاب
 الزکوٰۃ، باب أفضل الصدقة، ص: ۱۷۱، قدیمی)

مقصود نہ ہو (۱)، نہ ان پر احسان جتلیا جائے (۲)، نہ کسی رسم کی پابندی ہو، نہ وہ بات ہو جو غیر مسلموں میں ہوتی ہے یعنی وہ بہن کو میراث نہیں دیتے، اس کے عوض مختلف اوقات میں، تقریبات میں دیا کرتے ہیں (۳)۔

۲..... اس کا حال بھی نمبر: ۱ کی طرح ہے۔ فقط واللہ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۲/۷/۸۹ھ۔

بچوں کا ہدیہ

سوال [۸۶۸۸]: درمختار کتاب المأذون جلد خامس میں یہ عبارت لکھی ہے:

”تصرف الصبی والمعتوه إن كان نافعاً كالإسلام والانتهاج، صح. وإن ضاراً كالطلاق والعتاق والصدقة والقرض: ۱۱۳۱/۵، خط کشیدہ عبارت سے اور شامی میں: ”وكذا الهبة والصدقة وغيرهما“. قہستانی: ۱۱۳/۵ (۴)۔

(۱) قال الله تعالى: ﴿يا أيها الذين آمنوا لا تبطلوا صدقاتكم باليمن والأذى كالذي ينفق ماله رئاء الناس﴾ (سورة البقرة: ۲۶۴)

”﴿لا تبطلوا﴾: أي لا تبطلوها مشبهين الذي ينفق: أي الذي يبطل إنفاقه بالرياء.....
﴿رئاء﴾ إما على أنه علة لينفق: أي لأجل ريائهم، أو على أنه حال من فاعله: أي ينفق ماله مرئياً“. (روح المعاني: ۳/۳۴، ۳۵، دار إحياء التراث العربي بيروت)

(۲) ”عن عبد الله بن عمرو رضي الله تعالى عنهما قال: قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم: ”لا يدخل الجنة منان“. (مشكوة المصابيح، كتاب الأدب، باب البر والصلة، الفصل الثاني، ص: ۴۳، قديمي)
”قيل: هو من المنة: أي من يمن على الناس بما يعطيهم، فذلك مذموم، قال تعالى: ﴿لا تبطلوا صدقاتكم بالمن والأذى﴾“. (مرقاة المفاتيح، كتاب الأدب، (رقم الحديث: ۴۹۳۳):
۸/۶۶۷، رشيدية)

(۳) ”عن ابن عمر رضي الله تعالى عنهما قال: قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم: ”من تشبه بقوم فهو منهم“. (مشكوة المصابيح، كتاب للباس: ۲/۳۷۵، قديمي)
(۴) (الدر المختار مع رد المحتار، كتاب المأذون: ۶/۱۷۳، سعيد)

ہبہ کے متعلق بھی سمجھ میں آتا ہے کہ ہدیہ صبی کا ناجائز ہونا چاہیے، لیکن اکمال الشیم کے مقدمہ میں حضرت شیخ الحدیث سہارنپوری نے حضرت گنگوہی کا ایک خط نقل کیا ہے، اس میں ہدایا اطفال کو جائز لکھا ہے (۱)۔

ہدیہ کا ہبہ اور صدقہ وغیرہ سے مختلف ہونا اور دونوں کے درمیان فرق سمجھ میں نہیں آیا کہ ہبہ وغیرہ ضرر محض ہو جائیں اور ہدیہ ضرر نہ ہو، اصل کی ضرورت ہے۔

الجواب حامداً ومصلياً:

اصل مسئلہ تو وہی جو درمختار اور شامی میں ہے، مقدمہ اکمال الشیم میں جو کچھ مذکور ہے، اس کا مصداق یہ ہے کہ اولیاء اپنے چھوٹے بچوں کو عادی بنانے کے لئے ان کی معرفت اور ان کے ہاتھ سے اور یہ بتا کر کہ چیز بچوں کی ہی ہے، اس کو بچے اپنی طرف سے اپنے استاذ کی خدمت میں ہدیہ پیش کر دیں، صورتہ تو مہدی بچہ ہے، حقیقتہً اس کا ولی مہدی ہے (۲)۔ فقط واللہ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۹/۷/۸۸ھ۔

الجواب صحیح: بندہ محمد نظام الدین عفی عنہ، دارالعلوم دیوبند، ۹/۷/۸۸ھ۔

بچوں کا ہدیہ استاد کو دینا

سوال [۸۶۸۹]: انفاس عیسیٰ، ص: ۳۷۸، میں ایک مسئلہ نظر پڑا، عبارت تو سامنے نہیں کہ:

(۱) ”اکمال الشیم کے مقدمہ میں حضرت شیخ الحدیث مولانا محمد زکریا کاندھلوی نے حضرت مولانا خلیل احمد سہارنپوری رحمہ اللہ کے حالات تذکرہ الخلیل سے نقل کئے ہیں اور وہاں حضرت گنگوہی کے اس خط کو بھی نقل کیا ہے جو تذکرہ الخلیل میں ”سفر حج و زیارت بلدة الرسول“ کے عنوان کے تحت مذکور تھا۔“ (اکمال الشیم، مقدمة، حضرت سہارنپوری قدس سرہ کے اسفار حج، ص: ۴۲، ادارہ اسلامیات)

(وتذکرہ الخلیل، سفر حج و زیارت بلدة الرسول، ص: ۱۲۰، مکتبہ الشیخ بہادر آباد کراچی)

(۲) ”قال الإمام أبو منصور: يجب على المؤمن أن يعلم ولده الجود والإحسان كما يجب عليه أن يعلمه التوحيد والإيمان.“ (الدرالمختار، کتاب الہبة: ۶۸۷/۵، سعید)

(و کذا فی مجمع الأنهر، کتاب الہبة: ۳۵۳/۲، دار إحياء التراث العربی بیروت)

”بچوں کے ہاتھ سے خرچ کرادیا کرے، لیکن بچوں کو اباحت کے طور پر دے، ان کی ملک نہ بنائے، ورنہ ناجائز ہوگا، کیونکہ بچہ اپنے مال کا مالک نہیں ہوتا“۔ پھر تذکرۃ الخلیل، ص: ۱۲۰، پر مکتوب حضرت گنگوہیؒ میں یہ مسئلہ درج ہے: ”ہدیۃ اطفال اور ہدیۃ ورثۃ اطفال کا لینا جائز ہے“ (۱)۔

میرے ناقص علم میں دونوں مسئلوں میں تعارض معلوم ہوتا ہے کہ جب بچہ کی ملک بنا دی گئی تو اپنے مال سے ہدیہ کسی کو دے تو کس صورت سے جائز ہو سکتا ہے کہ ہدیہ اور ہبہ وغیرہ میں فرق ہو۔ حضرت تھانویؒ نے ہدیہ صبی ناجائز لکھا ہے (۲)۔ حضرت گنگوہی رحمہ اللہ تعالیٰ نے ہدیۃ اطفال جائز لکھا ہے۔

۲..... ہمارے مکتب میں بچے بعض اوقات پیسہ لاتے ہیں کہ اس کی شیرینی خرید کر بچوں میں تقسیم کر دو، بسا اوقات والدین بچوں کی ملک بنا دیتے ہیں اور بچے اپنی خوشی سے لا کر دیتے ہیں کہ شیرینی تقسیم کر دو۔ بعض اوقات والدین ہی اس نیت سے دیتے ہیں کہ مولوی صاحب کو دے دو، شیرینی تقسیم کر دیں۔

صورت اولیٰ میں کیا مسئلہ ہوگا؟ جب اس کی ملک ہوگئی تو معلم کو بھی شیرینی کھانے کی اجازت ہوگی یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

۱..... ہمارے اطراف میں یہ دستور ہے کہ ماں باپ بچوں کو کبھی نقد اور کبھی کوئی چیز دیتے ہیں کہ اپنے استاد کی خدمت میں پیش کر دینا۔ تو درحقیقت معطی، مہدی، واہب والدین ہوتے ہیں، ہاں بچوں کی معرفت

(۱) ”ارشاد: باپ کو مناسب ہے کہ بچہ کے ہاتھ سے بھی کبھی خرچ کرایا کرے، کبھی اس کے ہاتھ سے فقیر کو دلوا دیا، کبھی مدرسہ میں دلوا دیا، تاکہ اس کا حوصلہ بڑھے اور مال کی حرص نہ پیدا ہو۔ دوسرے یہ کہ جب بچوں کے ہاتھ سے کسی دوسرے کو رقم دلواؤ، خواہ فقیر کو یا مدرسہ کو تو اس وقت یہ رقم بچہ کو ہبہ نہ کرو، بلکہ اباحت کے طور پر دو، ورنہ وہ اس کی ملک ہو جائے گی، پھر ہبہ صبی حرام ہوگا اور اگر غلطی سے ایسا ہو جاوے تو فقیر سے یا مدرسہ والوں سے یہ رقم واپس نہ لو، بلکہ خود بچہ کو اس کے عوض رقم دے دو جس میں نیت عوض کی قید ضروری ہے، ورنہ یہ مستقل ہبہ ہوگا، پہلے کا عوض نہ ہوگا“۔ (أنفاس عیسیٰ، باب چہارم، ارشادات، بچہ کے ہاتھ سے خرچ کرانے مگر خرچ کو اباحت دے: ۱/۳۴۳، سعید)

(تذکرۃ الخلیل، سفر حج و زیارت بلدہ الرسول، ص: ۱۷۰، مکتبۃ الشیخ بہادر آباد کراچی)

(۲) (بہشتی زیور، پانچواں حصہ، بچوں کو دینے کا بیان، ص: ۴۶، المکتبۃ المدنیۃ)

دیتے ہیں تاکہ بچوں کو بھی اس کی عادت ہو (۱)، اس کو حضرت گنگوہیؒ نے فرمایا کہ جیسا کہ تذکرۃ الخلیل میں ہے، اور حضرت تھانویؒ کی تحریر کے خلاف بھی نہیں ہے۔

۲..... یہی حال اس شیرینی کا ہے جو بچے تقسیم کرنے کے لئے دیتے ہیں، یا نقد دیتے ہیں، کہ شیرینی منگا کر تقسیم کر دو۔ آپ کے یہاں جو حال ہے آپ اس کو زیادہ جانتے ہیں۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔
املاہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۲/۷/۱۴۰۶ھ۔

نابالغ بچوں کا ہدیہ قبول کرنا

سوال [۸۶۹۰]: نابالغ کا ہدیہ قبول کرنا جائز ہے یا نہیں؟ تذکرۃ الخلیل بیان سفر حج و زیارت بلدۃ الرسول صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم میں جائز لکھا ہے (۲)۔ اور بہشتی زیور میں لکھا ہے کہ ماں کو اپنی نابالغ لڑکی سے تھوڑی دیر کے لئے مستعار اوڑھنی لے کر کہیں جانا جائز نہیں ہے (۳)۔ بہشتی زیور سے یہ معلوم ہوا کہ نابالغ کے مال میں سے کسی کو اپنی ذات کے لئے کوئی تصرف جائز نہیں، حتیٰ کہ والدین کو بھی (۴)۔ اور مولوی مسعود صاحب نائب مفتی دارالعلوم دیوبند نے بھی یہی بتلایا کہ نابالغ سے ہدیہ قبول کرنا جائز نہیں، مگر تذکرۃ الخلیل میں جائز لکھا ہے۔ اس لئے شبہ واقع ہوا کہ آیا مسئلہ مذکورہ میں اختلاف ہے، یا تذکرۃ الخلیل میں غلطی سے یہ مسئلہ لکھا گیا۔ آپ

(۱) "قال الإمام أبو منصور: يجب على المؤمن أن يعلم ولده الجود والإحسان كما يجب عليه أن يعلمه التوحيد والإيمان". (الدر المختار، كتاب الهبة: ۵/۶۸۷، سعيد)

(و كذا في مجمع الأنهر، كتاب الهبة: ۲/۳۵۳، دار إحياء التراث العربی بیروت)

(۲) (تذکرۃ الخلیل، سفر حج و زیارت بلدۃ الرسول، ص: ۱۲۰، مکتبہ الشیخ بہادر آباد کراچی)

(۳) (بہشتی زیور، پانچواں حصہ، بچوں کو دینے کا بیان، ص: ۴۵، المکتبۃ المدنیۃ)

(۴) "وإذا أهدى للصبی شیئ، وعلم أنه له، فليس للوالدين الأكل منه بغير حاجة، كما في الملتقط". (الأشباه والنظائر).

قال الحموی رحمہ اللہ تعالیٰ: "أقول: قید به؛ لأنه لو كان لحاجة بیاح، وذلك علی وجهین: إما إن كان فی المصر واحتاج لفقره، أو كان فی المغازة، واحتاج لعدم الطعام معه وله مال، ففي الوجه الأول أكل بغير شیئ، وفي الوجه الثانی أكل بالقیمة، كذا فی جامع أحكام الصغار". (شرح الحموی علی الأشباه والنظائر، الفن الثالث: وهو فن الجمع والفرق: ۳/۲۶، إدارة القرآن کراچی)

کے نزدیک جو مفتی بہ قول ہو، تحریر فرمائیں۔

الجواب حامداً ومصلياً:

نابالغ اگر اپنے مال میں سے ہدیہ دے تو اس کا قبول کرنا جائز نہیں، جواز کے لئے بلوغ شرط ہے (۱)۔ والدین اگر اپنا مال دے کر نابالغ سے کہیں کہ یہ ہدیہ فلاں شخص کو دے دو تو اس کا قبول کرنا درست ہے۔ کہ وہ درحقیقت نابالغ کا نہیں، بلکہ والدین کا ہے (۲)۔ اور بچوں کو ہدایا پیش کرنے کا عادی بنانے کے لئے والدین ایسا کرتے ہیں اور یہ چیز کبھی صراحتاً ہوتی ہے کبھی دلالتاً، تذکرۃ الخلیل، ص: ۶۸، میں جو امام ربانی قدس سرہ کا خط نقل کیا ہے، اس میں جواز ہدیہ کا محمل یہی ہے۔ اطفال کے ساتھ ورثہ اطفال (اولیاء) کو بھی ذکر کیا ہے جس میں غالباً سائل کو بھی شبہ کی بھی گنجائش نہ تھی۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود گنگوہی عفا اللہ عنہ، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور۔
صحیح: عبداللطیف، ۷/ربیع الثانی/۵۹ھ۔

کامیاب ہونے پر طلبہ سے انعام وصول کرنا

سوال [۸۶۹۱]: اکثر مدرسین جب بچے اسکول میں پاس ہو جاتے ہیں تو بچوں سے انعام وصول کرتے ہیں، اور کبھی کبھی پہلے ہی وصول کر لیتے ہیں۔ اس انعام کا لینا کسی صورت سے جائز ہے یا نہیں؟
الجواب حامداً ومصلياً:

اگر طلبہ بطور خوشی کے شکرانہ کے انعام دیں تو لینا درست ہے، انعام ہوتا ہی وہ ہے جو خوش ہو کر دیا

(۱) "وشرائط صحتها في الواهب العقل والبلوغ". (الدر المختار، كتاب الهبة: ۵/۶۸۷، سعيد)

(و كذا في مجمع الأنهر، كتاب الهبة: ۲/۳۵۳، دار إحياء التراث العربي بيروت)

"تصرف الصبي والمعتوه إن كان نافعاً كالإسلام والانتهاج، صح. وإن كان ضاراً كالطلاق

والعتاق والصدقة والقرض لا وإن أذن به وليهما". (الدر المختار).

وكذا الهبة والصدقة وغيرها". (الدر المختار مع رد المحتار، كتاب المأذون: ۶/۱۷۳، سعيد)

(۲) "وفي خزانه الفتاوى: إذا دفع لابنه مالاً، فتصرف فيه الابن، يكون للأب، إلا إذا دلت دلالة

التمليك، بيري". (رد المحتار، كتاب الهبة: ۵/۶۸۸، سعيد)

جائے۔ مدرس کا حق نہیں، زبردستی کرنا درست نہیں (۱)۔ اگر کوئی انعام نہ دے تو اس پر طعن وغیرہ کرنا اور آئندہ اس کو حقیر سمجھنا، ذلیل کرنا، اس کے ساتھ محنت میں کمی کرنا ہرگز جائز نہیں۔

”لا یحل مال امرئ مسلم إلا بطیب نفس منه“۔ الحدیث (۲)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۹/۳/۸۸ھ۔

مخنت پڑوسی کے نل کا پانی اور ہدیہ

سوال [۸۶۹۲]: زید کے پڑوسی میں ایک مخنت ہے جس کے گھر میں پانی کا نل لگا ہوا ہے، زید اس کے نل کا پانی استعمال کرتا ہے۔ آیا زید کے لئے پانی لینا جائز ہے یا نہیں؟ مخنت سود بھی لیتا ہے، گانے بجانے کا کام بھی کرتا ہے، مگر نل سود لینے سے پہلے لگایا تھا، البتہ گانے بجانے کا کام ابتداء سے کرتا ہے۔ مخنت زید کو کبھی کبھی کوئی کھانے پینے کی چیز بھی دے دیتا ہے جو زید کو پڑوسی ہونے کی بناء پر لینی پڑتی ہے۔

الجواب حامداً ومصلياً:

اس کے سود لینے اور مخنت ہونے کی وجہ سے نل کا پانی تو ناپاک و ناجائز نہیں (۳)۔ البتہ جو چیز وہ ناجائز طور پر لا کر دے اس کو نہ لیا جائے، بلکہ اس سے اس قسم کا تعلق نہ رکھا جائے (۴)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود عفی عنہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۳/۹/۸۵ھ۔

الجواب صحیح: بندہ محمد نظام الدین عفی عنہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۶/۹/۸۵ھ۔

(۱) ”لا یجوز لأحد من المسلمین أخذ مال أحد بغير سبب شرعی“۔ (الفتاویٰ العالمکیریة، باب

التعزیر: ۲/۱۶۷، رشیدیہ)

(و کذا فی رد المحتار، باب التعزیر، مطلب فی التعزیر بأخذ المال: ۳/۶۱، سعید)

(و کذا فی البحر الرائق، فصل فی التعزیر: ۵/۶۸، رشیدیہ)

(۲) (مشکوٰۃ المصابیح، کتاب البیوع، باب الغصب والعاریة، الفصل الثانی، ص: ۲۵۵، قدیمی)

(۳) قال الله تعالیٰ: ﴿وأنزلنا من السماء ماء طهوراً﴾ (سورة الفرقان: ۴۸)

(۴) ”أهدى إلى رجل شيئاً أو أضافه، إن كان غالب ماله من الحلال، فلا بأس، إلا أن يعلم بأنه حرام، فإن كان الغالب هو الحرام، ينبغي أن لا يقبل الهدية ولا يأكل الطعام“۔ (الفتاویٰ العالمکیریة، الباب الثانی عشر فی

الهدایا والضيافات: ۵/۳۴۲، رشیدیہ) =

جو شخص زکوٰۃ ادا نہیں کرتا اس کا ہدیہ قبول کرنا

سوال [۸۶۹۳]: جو لوگ اپنے حلال مال کی زکوٰۃ ادا نہیں کرتے ہیں، ایسے لوگوں کے یہاں دعوت کھانا اور وہ کچھ تحفہ وغیرہ دیں تو قبول کرنا شرعاً کیا جائز ہے؟

الجواب حامداً ومصلياً:

جو شخص زکوٰۃ ادا نہیں کرتا ہے حالانکہ اس کے ذمہ زکوٰۃ فرض ہے تو وہ سخت گنہگار ہے (۱)، زکوٰۃ اس کے ذمہ دین ہے (۲)، مگر اس کی وجہ سے اس کا اصل مال حرام نہیں ہوا، اس کا ہدیہ، تحفہ، دعوت قبول کرنا درست ہے (۳)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود عفی عنہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۹/۸/۸۸ھ۔

الجواب صحیح: بندہ نظام الدین عفی عنہ۔

= (و كذا في البزازية على هامش الفتاوى العالمية، الرابع في الهدية: ۳۶۰/۶، رشيدية)

(۱) ”عن أبي هريرة رضي الله تعالى عنه قال: قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم: ”من أتاه الله مالاً فلم يؤد زكوته، مثل له ماله يوم القيامة شجاعاً أقرع، له زبيبتان يطوقه يوم القيامة، ثم يأخذ بلهزمتيه يعني شذقيه، ثم يقول: أنا مالك أنا كنزك، ثم تلا ﴿ولا يحسبن الذين يبخلون﴾ الآية“۔ رواه البخارى“۔ (مشكوة المصابيح، كتاب الزكوة، الفصل الأول: ۱/۱۵۵، قديمي)

(۲) ”ومديون للعبد بقدر دينه، فيزكى الزائد إن بلغ نصاباً، الخ“۔ (الدرالمختار). قال ابن عابدين رحمه الله تعالى: ”(قوله: ومديون للعبد) الأولى ”مديون بدين يطالبه به العبد“ يشمل دين الزكاة والخراج؛ لأنه لله تعالى مع أنه يمنع؛ لأن له مطالباً من جهة العباد، كما مر“۔ (ردالمحتار، كتاب الزكوة: ۲/۲۶۳، سعيد)

(و كذا في مجمع الأنهر، كتاب الزكوة: ۲۸۷/۱، دارالكتب العلمية بيروت)

(و كذا في العناية شرح الهداية على هامش فتح القدير، كتاب الزكوة: ۲/۱۶۰، مصطفى البابی الحلبي مصر)

(۳) بشرطیکہ اس کا کل مال یا اکثر حصہ حلال کا ہو:

”أهدى إلى رجل شيئاً أو أضافه، إن كان غالب ماله من الحلال، فلا بأس، إلا أن يعلم بأنه =

حرام کمائی والے کا ہدیہ

سوال [۸۶۹۴]: ماتقولون فی أكل الطعام فی بیت الذی لا یتمیز بین کسب الحلال

والحرام؟ وأتی اقوی من الفتوی والتقوی للعلماء الکرام الذین هم مقتداء القوم؟
المستفتی: فدوی محمد بدر الدجی عفی عنہ، ضلع چانگام۔

الجواب حامداً ومصلياً:

قال فی الفتاوی الهندیة: ”أهدى إلى رجل شيئاً أو أضافه، إن كان غالب ماله من الحلال، فلا بأس، إلا أن يعلم بأنه حرام. فإن كان الغالب هو الحرام، ينبغي أن لا يقبل الهدية، ولا يأكل الطعام، إلا أن يخبره بأنه حلال ورثته أو استقرضته، كذا في الينايع. لا يجيب دعوة الفاسق المعلن، ليعلم أنه غير راض بفسقه. وكذا دعوة من كان غالب ماله من حرام مالم يخبر أنه حلال، وبالعكس يجيب مالم يتبين عنده أنه حرام، كذا في التمرتاشی، اهـ“ (۱)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم وعلمہ اتم واحکم۔

حرره العبد محمود گنگوہی عفا اللہ عنہ، معین مفتی بدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، الہند۔

الجواب صحیح: سعید أحمد غفرلہ، المبتلی بأمانة الإفتاء بالمدرسة العلية المشتهر بمظاہر علوم الواقعة ببلدة سہارنپور۔ یوبی، ۷/ جمادی الأولى/ ۱۳۶۷ھ۔

= حرام. فإن كان الغالب هو الحرام، ينبغي أن لا يقبل الهدية ولا يأكل الطعام، إلا أن يخبره بأنه حلال“.

(الفتاویٰ العالمکیریة، الباب الثانی عشر فی الهدایا والضيافات: ۳۴۲/۵، رشیدیہ)

(وکذا فی البزازیة علی هامش الفتاویٰ العالمکیریة، الرابع فی الهدیة والمیراث: ۳۶۰/۶، رشیدیہ)

(وکذا فی الفتاویٰ قاضی خان علی هامش الفتاویٰ العالمکیریة: ۴۰۰/۳، رشیدیہ)

(۱) (الفتاویٰ العالمکیریة، الباب الثانی عشر فی الهدایا والضيافات: ۳۴۲/۵، ۳۴۳، رشیدیہ)

(وکذا فی البزازیة علی هامش الفتاویٰ العالمکیریة، الرابع فی الهدایا والضيافات: ۳۶۰/۶، رشیدیہ)

سوال: ”اس گھر سے کھانا کھانے کے بارے میں کیا حکم ہے، جو حلال و حرام کمائی میں تمیز نہیں کرتا اور فتویٰ اور

تقویٰ میں سے ان علماء کرام کے لئے کیا فتویٰ ہے جو قوم کے مقتداء ہیں؟

ہدیہ کی تفتیش حلال ہے یا حرام؟

سوال [۸۶۹۵]: اگر کوئی آدمی کچھ چیز ہدیہ کے طور پر دے تو اس سے یہ پوچھنا کہ یہ چیز حرام ہے یا حلال یعنی اس چیز کا دریافت کرنا جائز ہے یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلياً:

اگر حرام و حلال میں شبہ ہو تو اس کے دفعیہ کے لئے دریافت کرنا درست ہے اور بلا وجہ دریافت کرنا کہ اس کو اذیت ہو نہیں چاہیے (۱)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود گنگوہی عفا اللہ عنہ، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۶/۳/۵۶ھ۔

الجواب صحیح: سعید احمد غفرلہ، صحیح: عبداللطیف، ۷/ربیع الاول/۵۶ھ۔

جس ہدیہ پر حرام کا شبہ ہو، اس کا حکم

سوال [۸۶۹۶]: ہندہ کی شادی بکر کے ساتھ ہوئی، شادی کے موقع پر ہندہ کے خالونے (جو کہ

جواب: فتاویٰ ہندیہ میں ہے کہ ایک شخص نے کسی آدمی کو ہدیہ دیا یا اس کی میزبانی کی اگر اس کا اکثر مال حلال ہو تو اس میں کچھ حرج نہیں مگر یہ کہ جانتا ہو کہ یہ شی حرام سے ہے اور اگر حرام غالب ہو تو ہدیہ قبول نہ کرے اور نہ ضیافت کا کھانا کھائے، مگر یہ کہ وہ اس کو خبر دے کہ یہ حلال کمائی سے ہے مجھ کو میراث میں ملا ہے یا میں نے اس کو قرض لیا ہے جیسا کہ بیابیع میں ہے: فاسق معین کی دعوت قبول نہ کرے تاکہ اس کو معلوم ہو جائے کہ یہ اس کے فسق پر راضی نہیں۔ اسی طرح اس شخص کی دعوت قبول نہ کرے جس کا غالب مال حرام سے ہو جب تک یہ خبر نہ دے کہ یہ حلال ہے اور اس کے عکس کی صورت میں قبول کرے مگر یہ کہ ظاہر ہو جائے کہ یہ حرام ہے۔ ترمذی میں اسی طرح ہے۔

(۱) ”عن ابی ہریرۃ رضی اللہ تعالیٰ عنہ قال: قال رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم: ”إذا دخل أحدکم علی أخیه المسلم، فلیأکل من طعامہ ولا یسئل، ویشرب من شرابہ ولا یسئل“۔ (مشکوٰۃ المصابیح، کتاب النکاح، باب الولیمة: ۲/۲۷۹، قدیمی)

قال القاری رحمہ اللہ تعالیٰ: ”فلیأکل من طعامہ ولا یسئل“: ”أی من این هذا الطعام؛ لیتبین أنه حلال أم حرام (ویشرب) بالجزم (من شرابہ، ولا یسئل) فإنه قدینتأذی بالسوال، وذلك إذا لم یعلم فسقہ كما ینبئ عنہ قولہ: ”علی أخیه المسلم“۔ (مرقاۃ المفاتیح، کتاب النکاح، باب الولیمة:

۳/۷۷۷، رشیدیہ)

شراب کا کاروبار کرتے ہیں) ہندہ کو ایک جوڑا کپڑا اور بکر کو ایک گھڑی دی۔ کچھ عرصہ کے بعد بکر کو معلوم ہوا کہ ہندہ کے خالو شراب کا کاروبار کرتے ہیں، کچھ عرصہ پہلے دوسرا جائز کام کرتے تھے۔ قیاس یہی ہے کہ انہوں نے کپڑا اور گھڑی حرام کمائی سے خرید کر دی ہوگی، اس لئے بکر چاہتا ہے کہ گھڑی اور ہندہ چاہتی ہے کہ اپنے کپڑے کسی کو صدقہ کر دے۔ ہندہ اور بکر اپنا اپنا سامان اپنے خالو کو بعض دشواریوں کی وجہ سے واپس نہیں کر سکتے۔

فتاویٰ دارالعلوم جلد ہفتم و ہشتم ص: ۱۰۵ تا ۱۰۸ بحث ”إشباع الکلام فی مصرف الصدقة من المال الحرام“ سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ ایسا حرام مال جس کا اس کے مالک تک پہنچنا دشوار ہو اس کے مالک کی طرف سے صدقہ کیا جاسکتا ہے۔ اور یہ صدقہ اپنے والدین، بھائی، بہن، بیوی، شوہر کو بھی دیا جاسکتا ہے۔ اب اس صورت میں دو چیزیں قابل دریافت ہیں:

۱..... کیا بکر گھڑی کے بجائے اس کی قیمت صدقہ کر سکتا ہے؟

۲..... کیا بکر اپنی گھڑی یا اس کی قیمت اپنی بیوی کو جو صاحب نصاب نہیں ہے، یا والدین یا بھائی بہن کو

دے سکتا ہے یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلياً:

جب کہ یہ بات یقینی نہیں کہ یہ سامان ہندہ کے خالو نے حرام مال سے حاصل کیا ہے تو اس کا صدقہ کرنا واجب نہیں (۱)، تاہم بکر بطور تقویٰ صدقہ کرنا چاہتا ہے تو بہتر ہے (۲)، گھڑی ہی صدقہ کر دے پھر اگر وہ شخص

(۱) ”ان الیقین لایزوال بالشک“۔ (الأشباه والنظائر، القاعدة الثالثة: ۱/۹۳، إدارة القرآن کراچی)

(و کذا فی قواعد الفقہ، ص: ۱۳۲، (رقم القاعدة: ۴۲۱)، الصدر پبلشرز)

(۲) ”عن الحسن بن علی رضی اللہ تعالیٰ عنہما قال: حفظت عن رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم:

”دع ما یریبک إلی ما لا یریبک“.

”والمعنی: اترک ماتشک فیہ من الأقوال والأعمال أنه منہی عنه أولاً، أو سنة أو بدعة،

وأعدل إلی ما لا تشک فیہ منہما. والمقصود أن ینبئ المکلف أمره علی الیقین البحت والتحقیق

الصرف، ویكون علی بصیرة فی دینہ“۔ (مرقاة المفاتیح، کتاب البیوع، (رقم الحدیث: ۲۷۷۳):

۲۳/۶، رشیدیہ)

”دع ما یریبک“: ای یوقع فی الشک، والأمر للندب، لما أن توقی الشبهات مندوب لا واجب =

گھڑی کو فروخت کرنا چاہے تو کسی اور کے ذریعہ لے کر خرید لے۔ اپنا دیا ہوا صدقہ خود نہ خریدے (۱)۔ نیز یہ صدقہ اپنی بیوی اور والدین میں سے کسی کو نہ دے تو بہتر ہے۔ بھائی بہن حاجت مند ہوں تو ان کو دے دے۔ یہی حکم ہندہ کا ہے کہ وہ اپنے شوہر اور والدین کو نہ دے تو بہتر ہے، بھائی، بہن حاجت مند ہوں تو ان کو دے دے (۲)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۶/۴/۹۶ھ۔

= علی الأصح. "إلى مالایریک": أى أترك ماتشک فیہ من الشبهات واعدل إلى مالأتشک فیہ من الحلال البین. لما سبق أن "من اتقى الشبهات فقد استبرأ لعرضه ودينه" والمعنى أن من أشکل علیه شئ والتبس ولم يتبين أنه من أى القبيلین هو، فليأمل فیہ إن كان من أهل الاجتهاد، ويسأل المجتهدین إن كان من المقلدین، فإن وجد مايسکن إليه نفسه ويطمئن به قلبه وينشرح صدره، فليأخذ به، وإلا فليدعه وليأخذ بمالا شبهة فیہ، ولاریة. هذا طریق الورع والاحتياط أى اترك ماتشک فی کونه حسناً أو قبيحاً أو حلالاً أو حراماً اهـ". (فيض القدير: ۶/۳۲۴۵، ۳۲۴۶، مکتبه نزار مصطفى الباز رياض)

(۱) "وفی شرح حیل الخصاص لشمس الأئمة رحمہ اللہ تعالیٰ: أن الشيخ أبا القاسم الحكيم كان يأخذ جائزة السلطان، وكان يستقرض لجميع حوائجه، وما يأخذ من الجائزة يقضى بها ديونه. والحيلة فى هذه المسائل أن يشتري نسيئة، ثم ينقد ثمنه من أى مال شاء. وقال أبو يوسف رحمہ اللہ تعالیٰ: سألت أبا حنيفة رحمہ اللہ عن الحيلة فى مثل هذا، فأجابنى بما ذكرنا، كذا فى الخلاصة". (الفتاوى العالمكيريّة، الباب الثانى عشر فى الهدايا والضيافات: ۵/۳۲۲، رشيدية)

(۲) "ولا إلى من بينهما ولاد ولو مملوكاً لفقير، أو بينهما زوجية ولو مبانة، وقال: تدفع هى لزوجها". (الدرالمختار). قال ابن عابدين رحمہ اللہ: "قوله: ولا إلى من بينهما ولاد): أى بينه وبين المدفوع إليه؛ لأن منافع الأملاك بينهم متصلة، فلا يتحقق التملك على الكمال هداية وكذا كل صدقة واجبة كالفطرة والنذر والكفارات، أما التطوع فيجوز بل هو أولى كما فى البدائع وقيد بالولاد لجوازه لبقية الأقارب كالإخوة والأعمام والأخوال الفقراء، بل هم أولى؛ لأنه صلة وصدق. وفى الظهيرية. ويبدأ فى الصدقات بالأقارب، ثم الموالى، ثم الجيران". (الدرالمختار مع ردالمحتار، كتاب الزكوة، باب المصروف: ۲/۳۲۶، سعيد)

غیر مسلم کا ہدیہ

سوال [۸۶۹۷]: غیر مسلم سو دخور کا ہدیہ لینا مسلمان کے لئے درست ہے یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلياً:

جو سو د مسلم کے لئے حرام ہے وہ غیر مسلم کے لئے بھی حرام ہے، لہذا اگر وہ سو د سے ہدیہ دیتا ہے تو اس کا لینا ناجائز ہے (۱) اگر حلال سے دیتا ہے تو کسی ضرورت اور مصلحت کے لئے لینا درست ہے (۲)، لیکن محبت یا اس کی اور اس کے دین کی عظمت کے لئے لینا ناجائز ہے (۳)۔ فقط واللہ اعلم۔

حررہ العبد محمود گنگوہی عفا اللہ عنہ۔

الجواب صحیح: سعید احمد غفرلہ، صحیح: عبداللطیف، مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۸/ صفر/ ۱۳۵۷ھ۔

ایضاً

سوال [۸۶۹۸]: ہندو اگر کوئی چیز ہدیے کے طور پر دے یا دعوت کرے تو جائز ہے یا نہیں؟

= (و کذا فی البحر الرائق، کتاب الزکوٰۃ، باب المصرف: ۲/۲۲۵، رشیدیہ)

(و کذا فی تبیین الحقائق، کتاب الزکوٰۃ: ۲/۲۲، دارالکتب العلمیۃ بیروت)

(۱) ”أهدى إلى رجل شيئاً أو أضافه، إن كان غالب ماله من الحلال، فلا بأس، إلا أن يعلم بأنه حرام، فإن كان الغالب هو الحرام، ينبغي أن لا يقبل الهدية ولا يأكل الطعام، إلا أن يخبره بأنه حلال ورثه أو استقرضه من رجل“۔ (الفتاویٰ العالمگیریۃ: ۵/۳۳۲، کتاب الکراہیۃ، الباب الثانی عشر فی الهدایا والضيافات، سعید)

(و کذا فی البزازیۃ علی هامش الفتاویٰ العالمگیریۃ، الرابع فی الهدیۃ والمیراث: ۶/۳۶۰، رشیدیہ)

(۲) (سیاتی تخریجہ تحت المسئلۃ الآتیۃ)

(۳) ”وفی الخلاصۃ: من أهدى بيضة إلى المجوس يوم النيروز، كفر: أي لأنه أعانه على كفره وإغوانه، أو تشبه بهم في إهدائه . ومفهومه أنه لو أهدى شيئاً في يوم النيروز إلى المسلم، لا يكفر، وفيه نظر؛ إذ التشبيه موجود، اللهم إلا إن وقع اتفاقاً من غير قصد إلى النيروزية“۔ (شرح الفقہ الأكبر لملا علی القاری، فصل فی الکفر صریحاً وکنایۃ، ص: ۱۸۶، قدیمی)

الجواب حامداً ومصلياً:

اگر پاک اور حلال ہو، نیز اس سے کوئی اور بھی دینی و دنیوی مضرت نہ ہو تو جائز ہے (۱)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود گنگوہی عفا اللہ عنہ، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۶/۳/۵۶ھ۔

الجواب صحیح: سعید احمد غفرلہ، صحیح: عبداللطیف، ۷/ربیع الاول/۵۶ھ۔

غیر مسلم کا ہدیہ و تحفہ دینا لینا

سوال [۸۶۹۹]: دیوالی کے موقع پر ہندو گنے کو پوجتے ہیں، کاشتکار مسلمان ہندوؤں کو گنے دیتے ہیں، اگر نہ دیں تو مضرت کا اندیشہ ہے اور وہ کھیل دیتے ہیں۔

۲..... بغیر مضرت کے اندیشہ کے مسلمانوں کا ہندوؤں کو گنے دینا اور ہندوؤں سے کھیل بتاشے وغیرہ لینا کیسا ہے؟

حاجی کرامت علی مالا ہیٹری، سہارنپور، ۳۰/اکتوبر/۳۵ء۔

الجواب حامداً ومصلياً:

۱..... کفار سے محبت اور دوستی کا تعلق رکھنا شرعاً ناجائز ہے (۲)، البتہ دنیوی ضروریات کے لئے

(۱) ”روی محمد رحمہ اللہ تعالیٰ فی السیر الکبیر أخباراً متعارضةً، فی بعضها: أن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قبل هدايا المشرك. وفي بعضها: أنه صلى الله تعالى عليه وسلم لم يقبل. فلا بد من التوفيق. واختلفت عبارة المشايخ رحمهم الله تعالى في وجه التوفيق ومن المشايخ من وفق من وجه آخر، فقال: لم يقبل من شخص علم أنه لو قبل منه يقلّ صلابته وعزته في حقه ويلين له بسبب قبول الهدية، وقبل من شخص علم أنه لا يقلّ صلابته وعزته في حقه ولا يلين بسبب قبول الهدية، كذا في المحيط“. (الفتاوى العالمكيرية، الباب الرابع عشر في أهل الذمة: ۳۴۷/۵، ۳۴۸، رشیدیہ)

(و كذا في المحيط البرهاني، الفصل السادس عشر في معاملة أهل الذمة: ۱۰۳/۶، مكتبه غفاريه كوئٹہ)

(۲) قال الله تعالى: ﴿لا يتخذ المؤمنون الكافرين أولياء من دون المؤمنين، ومن يفعل ذلك، فليس من الله

في شيء، إلا أن تتقوا منهم تقية﴾ (سورة آل عمران: ۲۸) =

معاملات کا تعلق رکھنا درست ہے (۱)، لہذا اگر گئے نہ دینے میں کاشتکار کو مضرت کا اندیشہ ہے تو اس مضرت سے بچنے کے لئے گئے دینا درست ہے، اگر کوئی مضرت کا اندیشہ نہیں تو چونکہ اس سے دوسری محبت کا اظہار ہوتا ہے، اس سے بچنا چاہیے (۲)۔

۲..... کھیلیں ہندوؤں سے لینے میں تفصیل ہے، وہ یہ کہ اگر ہندو اپنا احسان سمجھ کر دیتے ہیں، یا یہ سمجھ کر دیتے ہیں کہ مسلمان ہمارے اس تہوار میں شریک ہو گئے تب تو نہیں لینا چاہیے، ورنہ لے لینے میں گنجائش ہے،

ہكذا يفهم من الهندية (۳)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۴/شعبان/۵۴ھ۔

صحیح: سعید احمد غفرلہ، صحیح: عبداللطیف، ۶/شعبان/۵۴ھ۔

= وقال الله تعالى: ﴿يَأَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّخِذُوا عَدُوِي وَعَدُوَكُمْ أَوْلِيَاءَ تَلْقَوْنَ إِلَيْهِمْ بِالْمُودَةِ﴾
(سورة الممتحنة: ۱)

(۱) ”لابأس بأن يكون بين المسلم والذمي معاملة إذا كان مما لا بد منه“۔ (الفتاوى العالمكيرية، كتاب الكراهية، الباب الرابع عشر في أهل الذمة، الخ: ۵/۴۲۸، رشیدیہ)

مفتی محمد شفیع رحمہ اللہ تعالیٰ علیہ فرماتے ہیں: ”چوتھا درجہ معاملات کا ہے کہ ان سے تجارت یا اجرت و ملازمت اور صنعت و حرفت کے معاملات کئے جائیں، یہ بھی تمام غیر مسلموں کے ساتھ جائز ہے، بجز ایسی حالت کے کہ ان معاملات سے عام مسلمانوں کو نقصان پہنچتا ہو“۔ (معارف القرآن: ۲/۵۰، ۵۱، ادارة المعارف کراچی)

(۲) ”ولعل الصحيح أن كل ما عده العرف تعظيماً وحسبه المسلمون موالاةً، فهي منهي عنه ولو مع أهل الذمة“۔ (روح المعاني: ۳/۱۲۰، دار إحياء التراث العربی بیروت)

(۳) ”قد روى محمد رحمه الله تعالى في السير الكبير أخباراً متعارضةً، في بعضها: أن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قبل هدايا المشرك. وفي بعضها: أنه صلى الله تعالى عليه وسلم لم يقبل. فلا بد من التوفيق. واختلف عبارة المشايخ رحمهم الله تعالى في وجه التوفيق..... ومن المشايخ من وفق من وجه آخر، فقال: لم يقبل من شخص علم أنه لو قبل منه يقل صلابته وعزته في حقه ويلين له بسبب قبول الهدية، وقبل من شخص علم أنه لا يقل صلابته وعزته في حقه ولا يلين بسبب قبول الهدية، كذا في المحيط“۔ (الفتاوى العالمكيرية، الباب الرابع عشر في أهل الذمة: ۵/۳۲۷، ۳۲۸، رشیدیہ)

غیر مسلم کا چندہ

سوال [۸۷۰۰]: اگر ایک غیر مسلم ایسی عمارت جو کہ اسلامی مذہبی ضروریات کے لئے بن رہی ہے، کی تعمیر میں چندہ دے تو کیا قبول کیا جاوے؟

الجواب حامداً ومصلياً:

اگر وہ ثواب سمجھ کر دے اور یہ اندیشہ نہ ہو کہ وہ اس کے نتیجے میں کوئی غلط مقصد حاصل کرے گا تو لینا درست ہے (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۴/۱/۹۴ھ۔

غیر مذہب والوں سے کاروبار کی بنا پر ہدیہ کا لین دین

سوال [۸۷۰۱]: میرا اینٹ کا کاروبار ہونے کی وجہ سے مجھے دوسرے مذاہب کے پیروں کے پاس اینٹ کا آرڈر لینے، یا اینٹ کی رقم لینے کے لئے جانا پڑتا ہے تو ان کو احتراماً کوئی پھل یا مٹھائی لے جانے، یا نمسکار کرنے، یا اس جگہ جہاں وہ بیٹھتے ہیں جہاں پوجا یا شرک ہوتا ہے، ان کے دیوتاؤں یا معبودوں کی تصویریں لگی ہوئی نہ ہوتی ہیں، ایسی جگہ بیٹھنا شرعی طور پر جائز ہے کہ نہیں؟

۲..... دوسرے مذہبی پیروں یا سواری سے پہچان یا ملاقات ہو تو ان کی ملاقات کے لئے جائے اور ساتھ کوئی تحفہ بھی لے جائے (پھل مٹھائی وغیرہ) شرعی طور پر جائز ہے یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلياً:

۱..... اینٹ کے کاروبار کی وجہ سے ان سے ملنا معاملہ کرنا، ان کو پھل وغیرہ دینا سب درست ہے (۲)، مگر جو چیز ان کے مذہب میں عبادت ہو اس کو ہرگز نہ کریں، نہ ان چیزوں کی تعظیم کریں۔ معاملہ جو کچھ کرنا ہو پوجا

(۱) (راجع، ص: ۱۷۵، رقم الحاشیہ: ۳۴)

(۲) ”لابأس بأن یكون بین المسلم والذمی معاملة إذا كان مما لا بد منه، کذا فی السراجیة“۔ (الفتاویٰ

العالمکیریة، الباب الرابع عشر فی أهل الذمة الخ: ۳۴۸/۵، رشیدیہ)

پاٹ کی جگہ نہ کریں (۱)۔

۲..... کاروبار، لین دین کا معاملہ ان سے بھی درست ہے (۲)۔ فقط واللہ اعلم۔

حررہ العبد محمود عفی عنہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۵/۱۲/۸۸ھ۔



(۱) لقوله عليه السلام: "من تشبه بقوم فهو منهم". (مشکوٰۃ المصابیح، کتاب اللباس: ۳۷۵/۲، قدیمی)

"ومن تزنر بزنا الیہود او النصارى، وإن لم یدخل کنیستہم، کفر. ومن شد علی وسطہ حبلاً، وقال: هذا زنا، کفر..... لو أن رجلاً عبد الله خمسين عاماً، ثم جاء يوم النوروز، فأهدى إلى بعض المشركين يريد تعظیم ذلك اليوم، فقد کفر بالله العظیم، وحبط عمله خمسين عاماً". (شرح الفقہ الأكبر لملا علی القاری، فصل فی الکفر صریحاً وکنایة، ص: ۱۸۵، ۱۸۶، قدیمی)

(۲) "مفتی محمد شفیع رحمہ اللہ تعالیٰ علیہ فرماتے ہیں: "چوتھا درجہ معاملات کا ہے کہ ان سے تجارت یا اجرت و ملازمت اور صنعت و حرفت کے معاملات کئے جائیں، یہ بھی تمام غیر مسلموں کے ساتھ جائز ہے، بجز ایسی حالت کے کہ ان معاملات سے عام مسلمانوں کو نقصان پہنچتا ہو"۔ (معارف القرآن: ۲، ادارۃ المعارف کراچی)

باب الأشياء المحرمة وغيرها

الفصل الأول في المسكرات

(نشہ آور اشیاء کا بیان)

شراب یا افیم بطور دوا انسان یا جانور کو کھلانا

سوال [۸۷۰۲]: انسان یا جانور کو شراب یا افیم بطور دوا کے استعمال کرانا کیسا ہے؟ کم یا زیادہ کی تفصیل ہو تو لکھ دیں۔

الجواب حامداً ومصلياً:

شراب تھوڑی ہو یا زیادہ ہو وہ حرام ہی ہے (۱) نہ انسان کو استعمال کرائی جائے نہ جانور کو۔ اگر ایسا مرض ہو کہ حاذق دیندار معالج بتائے کہ شراب کے علاوہ اس کا کوئی علاج نہیں تو مجبوراً دوا کے طور پر بقدر ضرورت اجازت ہے (۲)۔ افیم اتنی مقدار کہ اس سے نشہ ہو استعمال کرنا درست نہیں ہے (۳)۔ اس سے کم مقدار میں

(۱) ”وحرمة قليلها وكثيرها بالاجماع“۔ (الدرالمختار). قال الشامي رحمه الله تعالى: ”قوله: وحرمة قليلها: أي شرب قليلها، لئلا يتكرر الآتي من حرمة الانتفاع والتداوي واحترز به عما قاله بعض المعتزلة: إن الحرام هو الكثير المسكر لا القليل، قهستاني ولأن قليله يدعو إلى كثيره، وهذا من خواص الخمر“۔ (ردالمحتار، كتاب الأشرطة: ۲/۴۲۸، رشیدیہ)

(۲) ”وجوزه في النهاية بمحرم إذا أخبره طبيب مسلم أن فيه شفاء، ولم يجد مباحاً يقوم مقامه“۔ (الدرالمختار، فصل في البيع من كتاب الحظر والإباحة: ۶/۳۸۹، سعید) (و كذا في ردالمحتار، مطلب في التداوي بالمحرم: /۲۱۰، سعید)

(و كذا في الفتاوى العالمية، الباب الثامن عشر في التداوي والمعالجات: ۵/۳۵۵، رشیدیہ)

(۳) ”حرمة أكل بنج وحشيشة وأفيون، لكن دون حرمة الخمر. ولو سكر بأكله، لا يحد، بل يعزر. وفي النهر: التحقيق ما في العناية أن البنج مباح؛ لأنه حشيش، أما السكر منه فحرام“۔ (الدرالمختار).

قال الشامي رحمه الله تعالى: ”(قوله: ان البنج مباح) قيل: هذا عندهما، وعند محمد ما أسكر كثيره قليله حرام، وعليه الفتوى. أقول: المراد بما أسكر كثيره الخ، من الأشرطة، وبه عبر بعضهم =

دواء گنجائش ہے (۱)، آدمی کے لئے بھی جانور کے لئے بھی۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔
حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۷/۱/۹۵ھ۔

شراب کو سرکہ بنا کر استعمال کرنا

سوال [۸۷۰۳]: تاڑی (۲) یا شراب کا سرکہ جائز ہے یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلياً:

تاڑی یا شراب کو اگر سرکہ بنا لیا جائے اور حقیقتاً بدل جائے تو اس کو کھانا درست ہے:

”الخمير إذا خلله بعلاج الملح أو بغيره، يحل عندنا أكله“. عالمگیری: ۲۹۲/۲ (۳)۔

فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، مظاہر علوم سہارنپور۔

فوجی کا شراب فروخت کر کے دوسرے کام میں استعمال کرنا

سوال [۸۷۰۴]: فوج میں رہنے والے حضرات کو شراب، چاول اور آٹا ملتا ہے، وہ اگر اس شراب کو

فروخت کر کے اپنے لوگوں کے لئے کوئی کھیل کود کا سامان لینا چاہیں تو کیا حکم ہے؟ یا اگر اس رقم سے دعوت کریں

جس میں مسلم وغیر مسلم دونوں شریک ہوں تو کیا حکم ہے؟

= بخلاف القدر المضر، فإنه حرام، فافهم واغتنم هذا التحرير“. (ردالمحتار: ۴۲/۴، سعید)

(و کذا فی مجمع الأنهر شرح ملتقى الأبحر: ۶۰۲/۲، دار إحياء التراث العربی بیروت)

(۱) ”ويحل القليل النافع من البنج وسائر المخدرات للتداوي ونحوه؛ لأن حرمة ليست لعينه، وإنما

لضرره“. (الفقه الإسلامي وأدلته: ۵۰۵/۷، كوئٹہ)

(و کذا فی المبسوط للسرخسی: ۹/۲۴)

(۲) ”تاڑی: تاڑکا نشہ آور رس“۔ (فیروز اللغات، ص: ۳۳۶، فیروز سنز لاہور)

(۳) (الفتاویٰ العالمگیریہ، کتاب الأشربة: ۴۱۰/۵، رشیدیہ)

(و کذا فی الدر المختار مع ردالمحتار، باب الأنجاس: ۳۲۶/۱، سعید)

الجواب حامداً ومصلياً:

شراب پینا (۱)، فروخت کرنا، خریدنا، پلانا سب ناجائز اور حرام ہے (۲)، موجب لعنت ہے (۳)، مسلم کو پلائے یا غیر مسلم کو پلائے، کچھ بھی جائز نہیں۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۵/۲/۸۹ھ۔

کسی کا شراب چھوڑنے کے لئے دوسرے کے وعظ چھوڑنے کی شرط لگانا

سوال [۸۷۰۵]: ایک نوجوان شراب پیتا ہے، کھڑے ہو کر پیشاب کرتا ہے، اس کے عزیز و اقارب کسی سید پیر کامل سے مرید ہیں۔ شیخ جب ان کے گھر آئے تو ان کو اس کا شراب پینا اور نماز نہ پڑھنا معلوم ہوا تو انہوں نے اپنے مریدین اور اس کے گھر والوں کی موجودگی میں اس کو نصیحت کی اور گھر والوں سے کہا کہ اس کے برتن وغیرہ علیحدہ کر دو، تا وقتیکہ اس برے فعل سے باز نہ آئے۔ اس بات پر لڑکا بد اخلاقی سے پیش آیا اور پیر صاحب سے کہا کہ اگر آپ اپنا وعظ و نصیحت کا سلسلہ چھوڑ دیں تو میں شراب پینا چھوڑ دوں گا۔ ایسے شخص کے ساتھ کیا معاملہ کیا جائے؟

الجواب حامداً ومصلياً:

شراب چھوڑنے کے لئے یہ شرط لگانا کہ پیر صاحب وعظ و نصیحت چھوڑ دیں غلط اور ناقابل عمل شرط ہے (۴)،

(۱) "وحرم قليلها وكثيرها بالاجماع". (الدرالمختار). قال الشامي رحمه الله تعالى: "قوله: وحرم قليلها): أي شرب قليلها، لئلا يتكرر الآتي من حرمة الانتفاع والتداوى واحترز به عما قاله بعض المعتزلة: إن الحرام هو الكثير المسكر لا القليل، قهستاني ولأن قليله يدعو إلى كثيره، وهذا من خواص الخمر". (ردالمحتار، كتاب الأشرطة: ۶/۴۲۸، رشیدیہ)

(۲) (راجع، ص: ۱۸۱، رقم الحاشية: ۱)

(۳) (راجع، ص: ۱۸۱، رقم الحاشية: ۲)

(۴) کیونکہ یہ شرط نصوص کے خلاف ہے:

قال الله تعالى: ﴿ولتكن منكم أمة يدعون إلى الخير ويأمرون بالمعروف وينهون عن المنكر﴾

(سورة ال عمران: ۱۰۴) =

شراب سے اللہ پاک نے منع فرمایا ہے (۱) اور اللہ تعالیٰ کے رسول صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے شراب پینے پر لعنت فرمائی ہے (۲)۔ دین اسلام میں اس کی سزا سخت ہے۔ ان سب وعیدوں کو سنایا جائے۔ اس شخص کی خاطر امر بالمعروف اور نہی عن المنکر کو ترک نہ کیا جائے (۳)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

قلبِ ماہیت کے بعد نشہ آور چیز کا استعمال

سوال [۱۸۷۰۶]: تاڑی کے ہر جز میں نشہ ہے، گاد میں بھی اور غیر گاد میں بھی (۴)۔ تو بسکٹ اور

پاؤروٹی وغیرہ بنانے میں اس گادھ کا استعمال کیسا ہے؟

بہت سے لوگ کہتے ہیں کہ وہ چیز جب تندور میں چلی جاتی ہے تو گاد کا نام و نشان تک باقی نہیں رہتا ہے، جل کر بالکل خاکستر ہو جاتی ہے اور اس کی ہیئت بھی بدل جاتی ہے۔ جس طرح سے ہیئت بدل جانے میں سرکہ بالکل جائز ہو جاتا ہے۔ آپ تفصیل سے دلائل کے ساتھ آگاہ فرمائیں، ایسے بسکٹ پاؤروٹی وغیرہ کا کھانا کیسا ہے؟ جائز ہے یا حرام ہے یا مکروہ ہے؟

= وقال الله تعالى: ﴿كانوا لا يتناهون عن منكر فعلوه﴾ (سورة المائدة: ۷۹)

قال الفقيه رحمه الله: "قد اشترط النبي صلى الله تعالى عليه وسلم القدرة، يعني إذا كانت الغلبة لأهل الصلاح، فالواجب عليهم أن يمنعوا أهل المعاصي من المعصية إذا أظهروا المعاصي".
(تنبيه الغافلين، باب الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر، ص: ۲۸، رشيدية)

(۱) قال الله تعالى: ﴿يا أيها الذين آمنوا إنما الخمر والميسر والأنصاب والأزلام رجس من عمل الشيطان، فاجتنبوه لعلكم تفلحون﴾ (سورة المائدة: ۹۰)

(۲) قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم: "لعنت الخمر على عشرة أوجه: لعنت الخمر بعينها، وشاربها، وساقها، وبائعها، ومبتاعها، وعاصرها، ومعتصرها". (ابن كثير: ۱۲۹/۲، دار الفيحاء دمشق)

(۳) "وعن النواس بن سمعان رضى الله تعالى عنه قال: قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم: "لا طاعة لمخلوق في معصية الخالق". (مشكوة المصابيح، كتاب الإمارة والقضاء: ۳۲۱/۲، قديمي)

(۴) "گاد: تلچھٹ، تیل یا شربت کے نیچے بیٹھا ہوا میل، نیچے کا گدلا اور گاڑھا تیل وغیرہ"۔ (فیروز اللغات، ص:

الجواب حامداً ومصلحاً:

نشہ والی چیز کا استعمال بالکل نہ کیا جائے، نہ گادھ کا نہ اس کے علاوہ کا، نہ بسکٹ پاؤروٹی میں، نہ کسی اور چیز میں۔ شراب جب تک شراب ہے اس کا استعمال ناجائز ہے (۱)، اور جب وہ سرکہ بن جائے تو اس کا استعمال درست ہے، قلب ماہیت کے بعد حکم بدل جاتا ہے، جیسا کہ حدیث وفقہ سے ثابت ہے (۲)۔ اگر کوئی شراب کو استعمال کرے اور دوران استعمال اس کی ہیئت بدل جائے تو اس کی اجازت نہیں۔ فقط واللہ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۸/۶/۹۰ھ۔

الجواب صحیح: بندہ نظام الدین عفی عنہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۹/۶/۱۳۹۰ھ۔

اسپرٹ کا حکم

سوال [۸۷۰۷]: زید نے انجکشن لگوا یا، لگانے والا پہلے اسپرٹ بدن پر لگاتا ہے، کچھ اسپرٹ بدن پر بھی لگ جاتی ہے۔ آیا اس کا دھونا ضروری ہے یا نہیں؟ جب کہ یہ کہتے ہیں کہ اسپرٹ بدن پر لگ کر فوراً جلد میں تحلیل ہو جاتی ہے، یا ہوا لگ کر اڑ جاتی ہے اور بدبو بھی دور ہو جاتی ہے۔ ایسی حالت میں نماز پڑھ سکتے ہیں یا نہیں؟

(۱) قال الله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِنَّمَا الْخَمْرُ وَالْمَيْسِرُ وَالْأَنْصَابُ وَالْأَزْلَامُ رَجْسٌ مِّنْ عَمَلِ الشَّيْطَانِ، فَاجْتَنِبُوهُ لَعَلَّكُمْ تَفْلَحُونَ﴾ (سورة المائدة: ۹۰)
وقال عليه السلام: "كل شراب أسكر، فهو حرام".

وقال عليه السلام: "كل مسكر خمر، وكل مسكر حرام". (مشکوٰۃ المصابیح، باب بیان الخمر ووعید شاربها: ۳۱۷/۲، قدیمی)

(۲) قال الحصكفي: "ولا ملح كان حماراً أو خنزيراً، ولا قدر وقع في بئر فصار حمأة، لانقلاب العين، به يفتى". (الدرالمختار).

قال ابن عابدين رحمه الله تعالى: "مقتضى ما مر ثبوت انقلاب الشيء عن حقيقته كالنجاس إلى الذهب. وقيل: إنه غير ثابت؛ لأن قلب الحقائق محال، والقدرة لاتتعلق بالمحال، والحق الأول". (الدرالمختار مع ردالمحتار، باب الأنجاس: ۳۲۶/۱، سعيد)

(وكذا في الحلبي الكبير، فصل في البئر، ص: ۱۸۸، سهيل اكيڈمی لاہور)

الجواب حامداً ومصلياً:

اس کپڑے اور بدن کے اس حصہ کو پاک کر لیا جائے جس پر اسپرٹ لگی ہے (اگر چہ وہ لگی ہوئی نظر نہ آتی ہو اور بدبو بھی محسوس نہ ہوتی ہو) تب نماز پڑھی جائے (۱)۔ فقط واللہ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، ۱۳/۹/۸۵ھ۔

الجواب صحیح: بندہ محمد نظام الدین عفی عنہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۶/۹/۸۵ھ۔

بیر کا حکم

سوال [۸۷۰۸]: آج کل لوگ بیر کو صرف ایک ٹھنڈا مشروب قرار دیتے ہیں اور یہ بھی کہتے ہیں کہ اس میں نشہ بالکل نہیں ہوتا، یہ گرمی کے لئے بہترین چیز ہے۔ اسی طریقہ سے لوگ پان میں تمباکو کھاتے ہیں، اگر

(۱) ”ويطهر محل غيرها: أي غير مرئية بغلبة ظن غاسل لو مكلفاً، وإلا فمستعمل (طهارة محلها) بلا

عدد، به يفتى“۔ (الدر المختار، باب الأنجاس: ۱/۳۳۱، سعيد)

(و كذا في الهداية، باب الأنجاس: ۱/۷۸، مكتبة شركت علميه)

(و كذا في تبیین الحقائق، باب الأنجاس: ۱/۲۰۶، دارالکتب العلمیة بیروت)

آج کل ابتلائے عام اور اسپرٹ کی پوری حقیقت بدلنے کی وجہ سے اس پر پاکی کا حکم لگا دیا گیا:

”وبهذا يتبين حكم الكحول المسكرة (Al Cohals) التي عمت بها البلوى اليوم، فإنها

تستعمل في كثير من الأدوية والعطور والمركبات الأخرى، فإنها إن اتخذت من العنب أو التمر فلا

سبيل إلى حلتها أو طهارتها، وإن اتخذت من غيرهما فالأمر فيها سهل على مذهب أبي حنيفة رحمه الله

تعالى، ولا يحرم استعماله مركبة مع المواد الأخرى، ولا يحكم بنجاستها أخذاً بقول أبي حنيفة رحمه

الله. وإن معظم الكحول التي تستعمل اليوم في الأدوية والعطور وغيرها لا تتخذ من العنب أو التمر، إنما

تتخذ من الحبوب أو القشور أو البترول وغيره، كما ذكرنا في باب بيع الخمر من كتاب البيوع،

وحيث هناك فسحة في الأخذ بقول أبي حنيفة عند عموم البلوى. والله سبحانه أعلم“۔ (تكملة فتح

الملهم: كتاب الأشربة، باب تحريم الخمر، الخ: ۳/۶۰۸، مكتبة دارالعلوم كراچی)

(و كذا في نظام الفتاوى، كتاب الحظر والإباحة، انگریزی دواؤں کے استعمال کا حکم جن میں شراب، اسپرٹ، ایفون

وغیرہ شامل ہو: ۱/۳۵۲، مكتبة رحمانیہ لاہور)

تھوک نکل جائیں تو اس میں نشہ ہونے لگتا ہے۔

الجواب حامداً ومصلياً:

مجھے اس کی حقیقت (اجزائے ترکیبیہ) معلوم نہیں۔ چار قسم کی شراب حرام ہے اگرچہ اس کا ایک قطرہ ہو اور اس سے نشہ پیدا نہ ہوتا ہو، اس کے علاوہ اگر نشہ آور ہو تو ممنوع ہے ورنہ نہیں۔ اس کلیہ کے تحت بئیر کی تحقیق کر لی جائے۔ تمباکو میں حدت ہوتی ہے، کبھی یہ حدت نشہ کی حد تک پہنچ جاتی ہے تو اس پر ممنوع ہونے کا حکم ہوتا ہے۔ خواہ یہ نشہ اس کی حدت سے پیدا ہو، یا اس میں اجزاء ملانے سے پیدا ہو (۱)۔ فقط واللہ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۴/۴/۹۴ھ۔

الجواب صحیح: بندہ نظام الدین عفی عنہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۴/۴/۹۴ھ۔

بئیر پینا

سوال [۸۷۰۹]: بئیر پینا حرام ہے یا نہیں؟ اصل میں اس جگہ سے مراد ہے جس جگہ درجہ حرارت ۶۰/ سینٹی گریڈ سے اوپر ہے اور جو شخص ایسی جگہ نوکری کر رہا ہے وہ کشمیر کا رہنے والا ہے۔ گرمی تو قدرتی بات ہے اس کو محسوس ہوگی۔ تو ایسے شخص کا بئیر پینا جائز ہے یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلياً:

بئیر اگر کوئی نشہ آور چیز ہے تو اس کا استعمال کرنا منع ہے (۲)۔ فقط واللہ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۴/۱۱/۱۴۰۶ھ۔

(۱) ”بئیر (Beer) ایک قسم کی شراب ہے جو جو سے بنائی جاتی ہے“۔ (فیروز اللغات، ص: ۴۵۴، فیروز سنز

لاہور)

اس تعریف کی رو سے بئیر مسکرات کے حکم میں ہے، اس لئے اس کا پینا جائز نہیں:

”الشراب مایسکر والمحرور منها أربعة: الخمر وهي النبي من ماء العنب إذ غلا واشتد.....

والطلاء..... والسكر..... ونقيع الزبيب.“ (البحر الرائق، کتاب الأشرية: ۴۴۸/۸، رشیدیہ)

(و کذا فی مجمع الأنهر: ۲۴۴/۴، مکتبہ غفاریہ کوئٹہ)

”کل مسکر حرام“۔ (صحیح البخاری: ۹۰۴/۲، کتاب الأدب، قدیمی)

(۲) (راجع للتخریجی المسئلة المتقدمة آنفاً)

تاڑی کی حرمت

سوال [۸۷۱۰]: سرکہ تاڑی کا جو تاڑی کو سکھا کر بنایا جاتا ہے، تو تاڑی کو کیوں حرام کیا گیا ہے؟

الجواب حامداً ومصلياً:

تاڑی میں نشہ ہو تو ناجائز ہے (۱)، سرکہ بن جانے کے بعد نشہ نہیں رہتا، اس لئے جائز ہے (۲)۔ تاڑی میں نشہ پیدا ہونے سے پہلے اگر استعمال کر لیں تو منع نہیں۔ چار قسم کی شراب ایسی ہے کہ اس کا ایک قطرہ بھی حرام اور نجس ہے، نشہ ہو یا نہ ہو، تنہا ہو یا کسی دوسری چیز کے ساتھ ملی ہوئی ہو، سب کا ایک ہی حکم ہے (۳)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۸/۵/۹۰ھ۔

(۱) ”حرمة أكل بنج وحشيشة وأفيون، لكن دون حرمة الخمر. ولو سكر بأكله، لا يحد، بل يعزر. وفي النهر: التحقيق ما في العناية: أن البنج مباح؛ لأنه حشيش، أما السكر منه فحرام.“ (ردالمحتار، كتاب الحدود، باب حد الشرب المحرم: ۴/۲۲، سعید)

(و كذا في مجمع الأنهر: ۲/۲۰۲، دار إحياء التراث العربي بيروت)

”ولا يحرم استعمالها للتداوي أو لأغراض مباحة أخرى ما لم تبلغ حد الإسكار.“ (تكملة فتح

الملهم، كتاب الأشربة: ۳/۲۰۸، مكتبة دارالعلوم كراچی)

(۲) ”ومنها إذا تخللت بنفسها، يحل شرب الخل بلا خلاف، لقوله عليه السلام: ”نعم الإدام الخل.“ (بدائع الصنائع)

وفى تعليقه: ”قال النووي فى شرح مسلم: أجمعوا على أن الخمر إذا انقلبت بنفسها خلًا،

طهرت.“ (بدائع الصنائع مع التعليق، كتاب الأشربة: ۶/۴۴۳، دارالكتب العلمية بيروت)

(۳) ”مايسكر، والمحرّم منها أربعة أنواع: الأول الخمر وهى النى، وحرّم قليلها وكثيرها بالإجماع

..... والثانى الطلاء بالكسر والثالث السكر بفتحين وهو النى من ماء الرطب

والرابع (نقيع الزبيب وهو النى من ماء الزبيب) بشرط أن يقذف بالزبد بعد الغليان. والكل: أى الثلاثة

المذكورة حرام إذا غلى واشتد.“ (الدرالمختار، كتاب الأشربة: ۶/۴۴۸، ۴۵۲، سعید)

تاڑ اور کھجور کا رس پینا

سوال [۸۷۱۱]: تاڑ، یا کھجور وغیرہ کا تازہ رس جو کافی بیٹھا ہوتا ہے اس میں کسی قسم کا نشہ نہیں ہوتا، اس کا پینا کیسا ہے؟ بعض مولوی کہتے ہیں کہ اس کا پینا جائز ہے، حالاں کہ حدیث پاک میں اشربہ اربعہ کو حرام قرار دیا ہے، مدلل جواب تحریر فرمائیں۔

الجواب حامداً ومصلياً:

یہ رس جب تک نشہ پیدا نہ کرے، حرام نہیں، کذا يفهم من رد المحتار (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔
حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۳/۱۰/۹۰ھ۔
الجواب صحیح: بندہ نظام الدین عفی عنہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۵/۱۰/۹۰ھ۔

بسکٹ میں تاڑی کا استعمال

سوال [۸۷۱۲]: دوکاندار ایسا بسکٹ فروخت کرتا ہے جس میں تاڑی کی گاد (تلچھٹ) (۲) رکھ کر تنور کی گرمی سے تیار کیا جاتا ہے جس کو کہ لوگ عام طور پر کھاتے ہیں اور کسی قسم کی کراہت نہیں سمجھتے۔ ایک شخص اس سے کہتا ہے کہ جس شے میں تاڑی ملی ہو اس کا استعمال ناجائز ہے۔ اس پر وہ دوکاندار یہ دلیل پیش کرتا ہے: نجس چیز جیسے سو ریا پاخانہ جب کہ نمک کے کان میں گر کر نمک ہو جاوے تو وہ پاک ہو جاتا ہے، اسی طرح اگر مٹی

= "وإن هذه الأشربة خمر عند أبي حنيفة في الصحيح، فذلك هي حرام نجسة يحرم شربها،

قليلة كانت أو كثيرة". (تكملة فتح الملهم، كتاب الاشربة: ۳/۶۰۰، مکتبہ دارالعلوم کراچی)

"اور تاڑی تھوڑی ہو یا بہت، نشہ کرے یا نہ کرے، مطلقاً اس کا پینا حرام ہے، کیونکہ جس چیز کا کثیر مسکر ہے اس کا قلیل

بھی حرام ہے، اور تاڑی نجس بھی ہے"۔ (فتاویٰ مجموعۃ الفتاویٰ، کتاب الحظر والاباحۃ، تاڑ کی تاڑی پی کر مسجد

میں جانے اور نشہ کی حالت میں نماز کا حکم: ۲/۲۲۶، ۲۳۹، سعید)

(۱) (مر تخریجہ تحت عنوان: "تاڑی کی حرمت"۔)

(۲) "گاد: تلچھٹ، تیل یا شربت کے نیچے بیٹھا ہوا میل، نیچے کا گدلا اور گاڑھا تیل وغیرہ"۔ (فیروز اللغات، ص:

۱۰۷۷، فیروز سنز لاہور)

"تلچھٹ: وہ چیز جو مالع کی تہ میں بیٹھ جاتی ہے"۔ (فیروز اللغات، ص: ۳۷۲، فیروز سنز لاہور)

ہو جاوے یا جل کر راکھ ہو جاوے تو وہ پاک ہے۔ خلاصہ یہ کہ تبدیل حقیقت سے ناپاک پاک ہو جایا کرتی ہے، مثلاً شراب جب کہ سرکہ ہو جاوے پاک ہے۔ لہذا یہ تاڑی ملا کر پکا ہوا بسکٹ بھی اسی قبیل سے ہے۔

یہ واضح رہے کہ تاڑی کا جز بسکٹ میں کا لملح فی الطعام ہوتا ہے، یا یوں کہیے کہ روپیہ میں آنہ بھر۔ تو اب دریافت طلب امر یہ ہے کہ اس نوع کے بسکٹ کا استعمال کیسا ہے؟ اگر ناجائز ہے تو حرام یا مکروہ تحریمی یا تنزیہی؟ نیز اس کی تجارت کا کیا حکم ہے، جب کہ عدم تجارت کی صورت میں دکان کی اور بکری پر بھی اثر پڑتا ہے۔ اور زید جو کہ دوکاندار ہے اس کا استدلال کہاں تک درست ہے؟ کیا اس صورت کو سور متبدل بہ نمک یا شراب متبدل بسر کہ پر قیاس کر کے قلب ماہیت کا حکم لگا سکتے ہیں؟

ساتھ ہی ساتھ یہ امر بھی واضح ہو کہ اس کا ابتلاء عام ہے، عوام کو اس سے روکنا مشکل ہے جب کہ خواص بھی اس میں مبتلا ہوں۔ جملہ امور مسئولہ کا جواب مدلل تحریر فرمائیں۔

الجواب حامداً ومصلياً:

تاڑی مسکر ہوتی ہے اور امام محمد کے نزدیک مسکر حرام ہے، خواہ قلیل ہو خواہ کثیر۔ یہی قول مفتی بہ ہے۔ پس زید کا اس کو بسکٹ میں ڈالنا حرام ہے اور فروخت کرنا بقول مفتی بہ ناجائز و مکروہ تحریمی ہے اور جاننے والوں کو خریدنا اور استعمال کرنا بھی ناجائز و مکروہ تحریمی ہے:

” (وحرمها محمد): أي الأشرطة المتخذة من العسل والتين ونحوهما، قاله المصنف (مطلقاً) قليلها وكثيرها (وبه يفتى) ذكره الزيلعي وغيره، واختاره شارح الوهبانية، وذكر أنه مروى عن الكل، ونظمه فقال:

وفي عصرنا فاختير حد وأوقعوا طلاقاً لمن من مسكر الحب يسكر

وعن كلهم يروى وأفتى محمد بتحريم ما قد قل وهو المحرر

قلت: وفي طلاق البزازية: وقال محمد: ما أسكر كثيره فقليله حرام. وهو نجس أيضاً.

ولو سكر منها، المختار في زماننا أنه يحد. زاد في الملتقى: ووقوع طلاق من سكر منها تابع للحرمه، والكل حرام عند محمد، وبه يفتى. والخلاف إنما هو عند قصد التقوى، أما عند قصد

التلہی فحرام، إجماعاً، اھ۔ درمختار، ص: ۴۰۲ (۱)۔

جب ایک شی حرام ونجس ہو تو اس میں قلیل وکثیر کا فرق کرنا ساقط ہو جاتا ہے (۲)، مثلاً: ایک قطرہ شراب یا پیشاب کا کنویں میں گر جائے تو سب پانی ناپاک ہو جائے گا، حالانکہ اس کو کالمسلح فی الطعام کی بھی نسبت نہیں، اور اس کا لون، طعم، ریح میں کوئی اثر بھی ظاہر نہیں ہوتا، ممکن ہے کہ بعض لوگ اس کو بھی تبدیل حقیقت سمجھیں کہ پیشاب پانی بن گیا اور تمام پانی کے جواز کا حکم لگائیں۔

تبدیل حقیقت صورت کے بدلنے سے ہوتا ہے نہ کہ حل ہو جانے سے (۳)، جیسا کہ پیشاب کا قطرہ پانی میں مغلوب اور حل ہو جاتا ہے۔ اور نہ اڑ جانے سے جیسا کہ کپڑے کو شراب میں بھگو کر دھوپ میں ڈال دینے سے شراب اڑ جاتی ہے، کوئی اثر نہیں رہتا ہے، مگر کپڑا ناپاک ہی رہتا ہے۔ اس طرح صورت مسؤلہ میں تبدیل حقیقت نہیں ہوا، بلکہ تاثری یا مغلوب و حل ہو گئی یا اڑ گئی، پس زید کا استدلال بے محل ہے۔

بعض جگہ ایسا رواج ہے کہ جب تک دوکان پر گراموفون وغیرہ باجہ نہ ہو، یا دوکان تصاویر سے آراستہ نہ

(۱) (الدر المختار، کتاب الأشربة: ۶/۴۵۵، ۴۵۶، سعید)

(و کذا فی البحر الرائق، کتاب الأشربة: ۸/۴۰۲، رشیدیہ)

(و کذا فی تبیین الحقائق، کتاب الأشربة: ۷/۱۰۲، ۱۰۳، دارالکتب العلمیة بیروت)

(۲) ”إذا وقعت نجاسة ليست بحيوان ولو مخففة أو قطرة بول أو دم أو ذنب فأرة، لم يشمع“.

(الدر المختار). ”قوله: ولو مخففة؛ لأن أثر التخفيف - وهو العفو عما دون الربع - لا يظهر في الماء،

وأفاد ط أنه لو أصاب هذا الماء ثوباً، فالظاهر أنه لا تعتبر هذه النجاسة بالمخففة“۔ (ردالمحتار، فصل فی

البئر: ۱/۲۱۱، سعید)

(۳) قال الحصكفي رحمه الله: ”ولا ملح كان حماراً أو خنزيراً، ولا قدر وقع في بئر، فصار حمأة،

لانقلاب العين، به يفتى“۔ (الدر المختار). قال ابن عابدين رحمه الله تعالى: ”مقتضى ما مرّ ثبوت انقلاب

الشيء عن حقيقته كالنجاس إلى الذهب، وقيل: إنه غير ثابت؛ لأن قلب الحقائق محال، والقدرة لا تتعلق

بالمحال، والحق الأول“۔ (ردالمحتار، باب الأنجاس: ۱/۳۲۶، سعید)

(و کذا فی الحلبي الكبير، فصل فی البئر، ص: ۱۸۸، سهیل اکیڈمی لاہور)

ہو تو بکری بالکل نہیں ہوتی، یا کم ہوتی ہے تو کیا ان چیزوں کو جائز کہلایا جائے گا؟ لہذا زید کا بکری کا عذر بھی شرعاً قابل التفات نہیں۔ اب رہا عوام و خواص کا ابتلاء، سو عوام تو کالانعام ہیں اور خواص اہل تقویٰ بعد علم کے استعمال نہیں کریں گے۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود گنگوہی عفا اللہ عنہ، مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۷/۶/۶۰ھ۔
الجواب صحیح: سعید احمد غفرلہ، صحیح: عبداللطیف، ۹/جمادی الثانیہ/۶۰ھ۔

شراب والی بوتل کا دھونے کے بعد استعمال

سوال [۸۷۱۳]: ہمارے شہر سری نگر میں ایک صاحب جو نہایت دیندار ہیں، عرق کشید کرتے ہیں، جو بہت سی ادویات میں کام آتا ہے، عرق دارچینی، عرق گلاب وغیرہ وغیرہ۔ لیکن اس عرق کو وہ ایسی بوتلوں میں رکھ دیتے ہیں جن میں اکثر باہر سے شراب بھر کر آتی ہے، ان بوتلوں کو خرید کر صاف دھو دھا کر اور ابال لینے کے بعد اس میں عرق رکھتے ہیں۔

چونکہ ان کے ڈھکن مضبوط ہوتے ہیں جن میں عرق کے خراب ہونے کا اندیشہ نہیں رہتا۔ ان صاحب کا کہنا ہے کہ چونکہ شیشہ شراب کو سرایت یا جذب نہیں کرتا، اس لئے دھونے کے بعد یہ بوتلیں پاک ہو جاتی ہیں۔ لہذا دریافت طلب یہ امر ہے کہ کیا شراب کی بوتلیں دھونے اور ابالنے کے بعد پاک ہو سکتی ہیں، اور اس میں رکھے ہوئے عرق وغیرہ بھی پاک ہے؟ اور استعمال کے قابل ہے یا نہیں؟

ان صاحب کا کہنا ہے کہ انہوں نے مفتی صاحب سے دریافت کیا ہے کہ ایسی بوتل پاک ہو سکتی ہے، اسی لئے اس میں عرق رکھتے ہیں، حالانکہ ان کے عرق خاص کر عرق گلاب بڑی بڑی مسجدوں اور مذہبی محفلوں میں بھی چھڑکا جاتا ہے۔ براہ کرم مفصل جواب تحریر فرمائیں۔

غلام مصطفیٰ وفائی، سرینگر، کشمیر۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

بوتل دھونے اور ابال دینے کے بعد بالکل پاک ہو جاتی ہے، اس میں عرق گلاب رکھنا درست ہے، اور

عرق ناپاک نہیں ہوگا (۱)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حرره العبد محمود غفر له۔



(۱) ”وعن ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما، قال: إن وفد عبد القیس لما أتوا النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم، قال رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم..... ونہام عن أربع: عن الحنتم، والدباء، والنقیر، والمزفت“. الحدیث. (مشکوٰۃ المصابیح، کتاب الإیمان، الفصل الأول، ص: ۱۳، قدیمی)

قال الملا علی القاری رحمہ اللہ تعالیٰ: ”والمراد بالنعی لیس استعمالها مطلقاً بل النعی فیها، والشرب منها ما یسکر، وإضافة الحكم إليها خصوصاً إما لاعتیادهم استعمالها فی المسکرات أو لأنها أوعية تسرع بالاشتداد فیما یستنعق؛ لأنها غلیظة لا یتشرح منها الماء، ولا ینفذ فیها الهواء، فلعلها تنیر النعی فی زمان قلیل، ویتناولہ صاحبه علی غفلة، بخلاف السقاء فإن التفریر فیہ یحدث علی مهل، والدلیل علی ذلك ماروی أنه قال: ”نہیتکم عن النبید إلا فی سقاء، فاشربوا فی الأشربة کلها، ولا تشربوا مسکراً“. وقیل: هذه الظروف كانت مختصة بالخمر، فلما حرمت الخمر، حرم النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم استعمال هذه الظروف، إما لأن فی استعمالها تشبیهاً بشرب الخمر، وإما لأن هذه الظروف كانت فیها أثر الخمر، فلما مضت مدة أباح النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم استعمال هذه الظروف، فإن أثر الخمر زال عنها“. (مرقاۃ المفاتیح، کتاب الإیمان، الفصل الأول: ۱/۱۷۲، ۱۷۳، (رقم الحدیث: ۱۷)، رشیدیہ)

الفصل الثانی فی الطیب

(خوشبو کا بیان)

عطر کونسا جائز ہے؟

سوال [۸۷۱۴]: عطر اور دیگر خوشبو کا شوقین ہوں، میں نے ابھی عطر خریدا ہے، میں نے سنا ہے کہ اس طرح کی خوشبو استعمال کرنا ناجائز ہے۔ استعمال سے پہلے اس کی حقیقت جاننا چاہتا ہوں، کیونکہ ان ہی کپڑوں سے میں نماز بھی پڑھتا ہوں، اگر یہ ناجائز ہے تو نماز نہیں ہوگی، نہ ہی اللہ کا رحم و کرم ہوگا۔

الجواب حامدًا ومصلياً:

یہ بات ان لوگوں سے تحقیق کرنے کی ہے جو عطر بناتے ہیں کہ فلاں عطر میں کوئی ناجائز ناپاک چیز تو نہیں ڈالی جاتی ہے، جب تک تحقیق نہ ہو، کسی عطر کو ناپاک ناجائز نہیں کہا جائے گا (۱)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۸/۷/۱۴۰۱ھ۔

سینٹ

سوال [۸۷۱۵]: سینٹ کا استعمال کرنا کیسا ہے؟ لوگ کہتے ہیں کہ اس میں اسپرٹ ہوتی ہے۔ اسی

طرح اسٹوپ چولہا جو اسپرٹ سے گرم کیا جاتا ہے اس کا پکا ہوا کھانا استعمال کرنا جائز ہے یا نہیں، یا مکروہ ہے؟

ماجد حسین امر وہوی، صدر بازار میرٹھ۔

(۱) "اليقين لايزول بالشك". (قواعد الفقه، (رقم القاعدة: ۴۲۱)، ص: ۱۴۲، الصدف)

(و كذا في الأشباه والنظائر، القاعدة الثالثة: ۱/۱۹۳، إدارة القرآن كراچی)

الجواب حامداً ومصلحاً:

اگر اسپرٹ ناپاک ہے تو وہ سینٹ جس میں یہ اسپرٹ ہو وہ بھی ناپاک ہے اور اس کا استعمال ممنوع ہے (۱)۔ جس اسٹوپ میں اسپرٹ استعمال ہوتی ہے، اس کا پکا ہوا کھانا درست ہے، وہ ناپاک نہیں، جیسے اُپلوں، سرقین یا بس میں پکا ہوا پاک ہے (۲)۔ ناپاک سینٹ سے کپڑے ناپاک ہو جاتے ہیں۔ کھانا اسپرٹ جلانے سے ناپاک نہیں ہوتا۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود گنگوہی عفا اللہ عنہ، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۲۵/ ذی الحجہ/ ۶۹ھ۔

صحیح ہے: سعید احمد غفرلہ، ۲۷/ ذی الحجہ/ ۶۹ھ۔

سینٹ کا استعمال

سوال [۸۷۱۶]: جس طریقہ سے عطر کا استعمال کرنا سنت ہے تو ایسے ہی بجائے عطر کے سینٹ کا استعمال کرنا درست ہے یا نہیں؟ اور سینٹ کے استعمال کرنے سے سنت ادا ہوگی یا نہیں؟

(۱) ”وبهذا يتبين حكم الكحول المسكرة (Al Cohals) التي عمت بها البلوى اليوم، فإنها تستعمل في كثير من الأدوية والعطور والمركبات الأخرى، فإنها إن اتخذت من العنب أو التمر فلا سبيل إلى حلتها أو طهارتها، وإن اتخذت من غيرهما فالأمر فيها سهل على مذهب أبي حنيفة رحمه الله تعالى، ولا يحرم استعماله مركبة مع المواد الأخرى ولا يحكم بنجاستها أخذاً بقول أبي حنيفة رحمه الله. وإن معظم الكحول التي تستعمل اليوم في الأدوية والعطور وغيرها لاتتخذ من العنب أو التمر، إنما تتخذ من الحبوب أو القشور أو البترول وغيره، كما ذكرنا في باب بيع الخمر من كتاب البيوع، وحينئذ هناك فسحة في الأخذ بقول أبي حنيفة عند عموم البلوى. والله سبحانه أعلم.“ (تكملة فتح الملهم: كتاب الأشربة، باب تحريم الخمر، الخ: ۳/۶۰۸، مكتبة دارالعلوم کراچی)

(و کذ فی نظام الفتاویٰ، کتاب الحظر والإباحة، انگریزی دواؤں کے استعمال کا حکم جن میں شراب، اسپرٹ، ایون وغیرہ شامل ہو: ۱/۳۵۲، مكتبة رحمانیہ لاہور)

(۲) ”ویجوز بیع السرقة والبعير والانتفاع به.“ (ردالمحتار، مطلب فی بطلان البیع: ۵/۴۸، سعید)

الجواب حامداً ومصلياً:

سینٹ میں اگر کوئی نجس چیز نہیں تو یہ بھی عطر کے حکم میں ہے (۱)۔ مطلقاً خوشبو حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو مرغوب و محبوب تھی، سینٹ اس زمانہ میں نہیں تھا، اس لئے اس کو سنت تو نہیں کہا جائے گا، سنت تو مخصوص طور پر اس خوشبو کو کہا جائے گا جس کو آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے استعمال فرمایا ہے۔ فقط واللہ اعلم۔
حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۲/۲/۹۲ھ۔

سینٹ و انگریزی تیل

سوال [۸۷۱۷]: عطر، مونڈیا سینٹ ایسے ہی انگریزی تیل وغیرہ کا استعمال کرنا جائز ہے، یا محض خلاف اولیٰ ہے۔

اظہار الدین، فیض آبادی۔

الجواب حامداً ومصلياً:

جب تک ان میں ناپاکی کا یقین یا ظن غالب نہ ہو، ان کا استعمال جائز ہے اور یقین یا ظن غالب ناپاکی کا ہو جائے تو جائز نہ ہوگا (۲)۔ فقط۔
محمود گنگوہی، ۲۵/۳/۵۳ھ۔

(۱) ”وبهذا يتبين حكم الكحول المسكرة التي عمت بها البلوى اليوم، فإنها تستعمل في كثير من الأدوية والعطور والمركبات الأخرى، فإنها إن اتخذت من العنب أو التمر، فلا سبيل إلى حلتها أو طهارتها. وإن اتخذت من غيرهما، فالأمر فيها سهل على مذهب أبي حنيفة رحمه الله تعالى. ولا يحرم استعماله للتداوي أو لأغراض مباحة أخرى ما لم تبلغ حد الإسكار؛ لأنها إنما تستعمل مركبة مع المواد الأخرى، ولا يحكم بنجاستها أخذاً بقول أبي حنيفة رحمه الله.“ (تكملة فتح الملهم: ۶۰۸/۳، كتاب الأشربة، مكتبة دارالعلوم کراچی)

(۲) ”ان اليقين لا يزول بالشك“. (قواعد الفقه، ص: ۱۴۲، (رقم القاعده: ۴۲۱)، الصدف پبلشرز)
”وإن معظم الكحول التي تستعمل اليوم في الأدوية والعطور وغيرها، لاتتخذ من العنب أو التمر، إنما تتخذ من الحبوب أو القشور أو البترول وغيره..... وحينئذ هناك فسحة في الأخذ بقول أبي حنيفة عند عموم البلوى، والله سبحانه تعالى أعلم.“ (تكملة فتح الملهم: ۶۰۸/۳، كتاب الأشربة، مكتبة دارالعلوم کراچی)

الفصل الثالث في الفضلات

(فضلات کا بیان)

گوبر کے کنڈے

سوال [۸۷۱۸]: گوبر کے کنڈے جلانا اور بیچنا کیسا ہے؟

الجواب حامداً ومصلياً:

بیچنا اور جلانا سب درست ہے (۱)۔ فقط۔

حررہ العبد محمود گنگوہی۔

گوبر وغیرہ کی گیس سے کھانا وغیرہ پکانا

سوال [۸۷۱۹]: آج کل کھانا گوبر وغیرہ کی گیس سے بنایا جاتا ہے جس سے بجلی وغیرہ بھی بنتی ہے تو

اس گیس سے کھانا پکانا اور اس کا استعمال کرنا کیسا ہے؟

الجواب حامداً ومصلياً:

غلیظ سے جو گیس بنائی جائے، اس گیس کو لائٹ اور کھانا پکانے کے لئے استعمال کرنا درست ہے (۲)۔

فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود عفی عنہ، دارالعلوم دیوبند، ۴/۱/۸۹ھ۔

(۱) ”ویجوز بیع السرقيين والبعير والانتفاع به“ (ردالمحتار، مطلب فی بطلان بیع الوقف: ۴۸/۵،

سعید)

(۲) ”(ویطهر) کل ما کان فیہ تغیر وانقلاب حقیقة، وکان فیہ بلوی عامة، فیقال كذلك فی الدبس

..... وعذرة صارت رماداً أو حمأة، فإن ذلك كله انقلاب حقیقة إلى حقیقة أخرى لا مجرد انقلاب

وصف“ (ردالمحتار، باب الأنجاس: ۳۱۶/۱، سعید) =

گوبر سے زمین کو لپیٹنا

سوال [۸۷۲۰]: کیا گوبر گائے بھینس بیل وغیرہ کا لپیٹنا پاک جان کر باورچی خانہ صحن رنگنائی وغیرہ

اس کی نجاست کے لئے کیا حکم ہے، جانور چرند پرند کی نجاست کا کیا حکم ہے؟

الجواب حامداً ومصلياً:

گوبر ناپاک ہے، گوبر مٹی گارے میں ملا کر لپیٹنا درست ہے، جو خشک ہونے کے بعد پاک ہو جائے گا:

”إذا جعل السرقين في الطين فطين فطين به السقف، فيبس فوضع عليه منديل مبلول،

لا يتنجس، اه“۔ عالمگیری: ۱/۴۷ (۱)۔

چرند، پرند کی نجاست کا کیا حکم دریافت کرنا ہے۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود گنگوہی عفا اللہ عنہ، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور۔

الجواب صحیح: سعید احمد غفرلہ، ۱۰/شوال/۶۷ھ۔

مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۱۲/شوال/۶۷ھ۔

= (و كذا في الدر المختار مع رد المحتار: ۱/۳۲۶، سعید)

”رأس شاة متلطخ بدم أحرق رأسه وزال عنه الدم، فاتخذ منه مرقّة، جاز استعمالها، والحرق

كالغسل“۔ (الدر المختار)۔

”والحرق كالغسل؛ لأن النار تأكل ما فيه من النجاسة حتى لا يبقى فيه شيء أو تحيله، فيصير

الدم رماداً فيطهر بالاستحالة، ولهذا لو أحرقت العذرة وصارت رماداً، طهرت للاستحالة“۔ (رد المحتار،

مسائل شتى: ۶/۳۵، سعید)

(و كذا في الفتاوى العالمكيرية، الباب السابع في النجاسة: ۱/۴۴، رشیدیہ)

(و كذا في فتاوى قاضى خان على الفتاوى العالمكيرية، فصل فى الآثار: ۱/۲۲، رشیدیہ)

(۱) (الفتاوى العالمكيرية، الفصل الثانى: الأعيان النجسة: ۱/۴۷، رشیدیہ)

(و كذا في فتاوى قاضى خان على هامش الفتاوى العالمكيرية، كتاب الطهارة، فصل فى النجاسة:

۱/۲۴، رشیدیہ)

(و كذا فى البرازية على هامش الفتاوى العالمكيرية، كتاب الطهارة، الثامن فيما يصيب الثوب: ۲/۲۳، رشیدیہ)=

گوبر کی راکھ منجن میں استعمال کرنا

سوال [۸۷۲۱]: دانتوں کے منجن میں جلا ہوا گوبر یعنی راکھ ملائی جاتی ہے جس سے اس کی افادیت بڑھ جاتی ہے۔ تو کیا اس راکھ کو استعمال کر سکتے ہیں؟

الجواب حامداً ومصلياً:

گوبر ناپاک ہے، لیکن جلانے کے بعد جب وہ راکھ بن گیا اور اس کی ماہیت بدل گئی تو اس کا حکم بھی بدل گیا، اب اس راکھ کو ناپاک نہیں کہا جائے گا، اس لئے منجن میں ملا کر استعمال کرنا بھی درست ہوگا (۱)۔ فقط واللہ اعلم۔

حرره العبد محمود غفر له، دارالعلوم دیوبند، ۲۷/۵/۹۰ھ۔

راکھ کا حکم

سوال [۸۷۲۲]: راکھ کھانے کا حکم خواہ اشیاء حلال کی ہو یا حرام کی؟

الجواب حامداً ومصلياً:

راکھ مٹی کے حکم میں ہے، اور مٹی کے متعلق فتاویٰ عالمگیری، کتاب الکراہیة میں ہے: "أكل الطين مكروه. هكذا ذكر في فتاوى أبي الليث رحمه الله تعالى، وذكر شمس

= "العذرات إذا دفنت في موضع حتى صارت تراباً، قيل: تطهر كالحمار الميت إذا وقع في المملحة فصار ملحاً يطهر عند محمد". (البحر الرائق، كتاب الطهارة، باب الأنجاس: ۳۹۵/۱، رشیدیہ)
(و کذا فی فتاویٰ قاضی خان علی ہامش الفتاویٰ العالمگیریہ، کتاب الطہارۃ، فصل فی النجاسۃ: ۱۹/۱، رشیدیہ)

(۱) "لا یكون نجساً رماً قدر، الخ". (الدر المختار). قال الشامی: "قدر بفتح القاف والذال المعجمة، والمراد به العذرة والروث". (رد المحتار، کتاب الطہارۃ، باب الأنجاس: ۳۲۶/۱، سعید)

"والسرقین والعذرة تحترق، فتصیر رماً، تطهر وعلیہ الفتویٰ". (البحر الرائق، باب

الأنجاس: ۳۹۴/۱، رشیدیہ)

(و کذا فی فتاویٰ السراجیہ، کتاب الطہارۃ، باب تطہیر الأنجاس، ص: ۵، سعید)

الأئمة الحلوانی فی شرح صومه: إذا كان يخاف على نفسه أنه لو أكله أورثه ذلك علة أو آفة، لا يباح له تناول. وكذلك في كل شيء سوى الطين. وإن كان يتناول منه قليلاً، أو كان يفعل ذلك أحياناً، لا بأس به، كذا في المحيط“. ص: ۱۱۰ (۱)۔

”ويكره أكل الطين؛ لأن ذلك يضره، فيصيره قاتلاً نفسه“. خانیه، ص: ۳۷۵ (۲)۔

حرام اور نجس شی جب جل کر خاک بن جائے تو شرعاً وہ راکھ طاہر ہے، اس پر وہی حکم جاری ہوگا جو پاک اشیاء پر جاری ہوتا ہے:

”لا يكون نجساً رماد قدر، وإلا لزم نجاسة الخبز في سائر الأمصار، ولا ملح كان حماراً أو خنزيراً. ولا قدر وقع في بئر، فصار حمأة؛ لانقلاب العين، به يفتى“. درمختار۔ قال الشامي: ”يجوز أكل ذلك الملح، والصلوة على ذلك الرماد كما في المنية“. شامی: ۲۱۸/۱ (۳)۔
خانیه، ص: ۲۸ (۴)، دررالحکام، ص: ۲۷، کبیری، ص: ۱۸۶ (۵)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حرره العبد محمود غفر له، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور۔

صحیح: سعید احمد غفر له، ۱۸/ ذی قعدہ۔

صحیح: عبداللطیف، مظاہر علوم سہارنپور۔

(۱) (الفتاویٰ العالمکیریه، الباب الحادی عشر فی الکراهة فی الأکل ومایتصل به: ۳۴۰/۵، رشیدیہ)
(۲) (فتاویٰ قاضی خان علی هامش الفتاویٰ العالمکیریه، کتاب الحظر والإباحة، ومایکره أكله: ۳۰۳/۳، رشیدیہ)

”ويكره أكل الطين؛ لأنه تشبه بفرعون“. (البزازیة علی هامش الفتاویٰ العالمکیریه، کتاب الحظر والإباحة، الخامس فی الأکل: ۳۶۵/۶، رشیدیہ)
(۳) (الدرالمختار مع ردالمحتار، باب الأنجاس: ۳۲۶/۱، ۳۲۷، سعید)
”والسرقين والعذرة تحترق، فتصير رماداً، تطهر عند محمد“. (البحر الرائق، باب الأنجاس، کتاب الطهارة: ۳۹۳/۱، رشیدیہ)

(۴) ”وكذا العذرة إذا أحرقت وصارت رماداً..... يكون طاهراً“. (فتاویٰ قاضی خان علی هامش الفتاویٰ العالمکیریه، فصل فی النجاسة: ۲۲/۱، رشیدیہ)

(۵) (الحلبی الكبير، فصل فی الآسار، ص: ۱۸۹، سهیل اکیڈمی لاہور)

انسان کے پائخانہ کو سکھا کر اُپلوں کے مثل روٹی پکانا

سوال [۸۷۲۳]: انسان کا فضلہ سکھا کر اس سے روٹی پکانا، جیسے دوسرے جانوروں کا سکھا کر پکاتے ہیں، جائز ہے یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلياً:

انسان کا پائخانہ کھانا پکانے میں استعمال کرنا جائز نہیں:

” (كره بيع العذرة) رجيع الأدمى خالصة وفي الملتقى: إن الانتفاع كالبيع:

أى فى الحكم، فافهم“. الدر على الرد: ۵/۲۴۷، ۲۴۶ (۱)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔
حرره العبد محمود گنگوہی۔

جو شخص پیشاب پلائے اس کا حکم

سوال [۸۷۲۴]: ایک شخص دھوکہ دے کر چند مسلمانوں کو پیشاب پلاتا ہے، اور اپنی زبان سے اقرار کرتا ہے کہ میں نے ایسا کیا ہے۔ ایسے شخص کے لئے کیا حکم ہے؟ فقط۔

الجواب حامداً ومصلياً:

یہ نہایت خبیث اور گندی حرکت ہے، ایسا شخص اس قابل نہیں کہ اس سے کھانے پینے، رہنے سہنے کا تعلق رکھا جائے (۲)۔ فقط واللہ اعلم۔

حرره العبد محمود غنی عنہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۸/۷/۸۷ھ۔

الجواب صحیح: بندہ محمد نظام الدین غنی عنہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۸/۷/۸۷ھ۔

(۱) (الدر المختار مع رد المحتار، فصل فى البيع من كتاب الحظر والإباحة: ۳۸۵/۶، سعید)

(و كذا فى البحر الرائق، فصل فى البيع من كتاب الحظر والإباحة: ۳۶۵/۸، رشیدیہ)

”قوله: (كره بيع العذرة) وهى رجيع الأدمى. قال الشيخ أبو منصور رحمه الله: كل ما انفصل

من الأدمى، لا يجوز الانتفاع به نحو: الظفر والشعر والعذرة“. (العناية على هامش فتح القدير، كتاب الكراهية، فصل فى البيع: ۵۳/۱۰، مصطفى البابی الحلبي مصر)

(و كذا فى مجمع الأنهر، كتاب الكراهية، فصل فى البيع: ۲۱۱/۴، غفاریہ)

(۲) جس شخص سے نقصان اور ضرر کا اندیشہ ہو اس سے مکمل بائیکاٹ کرنا چاہیے:

جانور کا دودھ اور مرد کی منی کیا دونوں ایک ہیں؟

سوال [۸۷۲۵]. بعض علماء سے سنا گیا ہے کہ ہمارے امام اعظم رحمہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ جانور کا

دودھ اور مرد کی منی یہ دونوں چیز برابر ہے۔ کیا یہ صحیح ہے؟

الجواب حامداً ومصلياً:

یہ ہو سکتا ہے کہ مرد کی منی اور کسی جانور کا دودھ ایک شکل میں ہوتا ہو، امام اعظم رحمہ اللہ تعالیٰ نے یہ کہاں

فرمایا، مجھے علم نہیں۔ فقط واللہ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ۔



= "وأجمع العلماء على أن من خاف من مكالمه أحد وصلته ما يفسد عليه دينه، أو يدخل مضرةً في دنياه يجوز له مجانته وبعده، ورب صرم جميل خير من مخالطة تؤذيه فإن هجرة أهل الأهواء والبدع واجبة على مر الأوقات ما لم يظهر منه التوبة والرجوع إلى الحق". (مرقاة المفاتيح، باب ما ينهى عنه من التهاجر والتقاطع: ۷۵۹/۸، رشيدية)

الفصل الرابع في المأكولات وغيرها

(کھانے کی اشیاء کا بیان)

بند ڈبوں میں خشک دودھ کا استعمال

سوال [۸۷۲۶]: بند ڈبوں میں خشک دودھ استعمال کرنا از روئے شرع جائز ہے یا نہیں؟ چونکہ دودھ کی قلت کی وجہ سے ہم سب تقریباً اہل اسلام کشمیر ان خشک ڈبوں کا دودھ استعمال کرتے ہیں، تکلیف فرما کر جواب سے مطلع فرمائیں۔

الجواب حامداً ومصلحاً:

خشک ڈبہ کا دودھ استعمال کرنا شرعاً درست ہے (۱)، لیکن اگر یہ تحقیق ہو جائے کہ یہ ناپاک ہے، یا اس میں کوئی ناپاک چیز شامل کی گئی ہے تو درست نہیں ہوگا۔ فقط واللہ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲/۲/۹۴ھ۔

پنیر کے اقسام و احکام

سوال [۸۷۲۷]: ۱..... جاپانی رینٹ۔ جو پنیر میں ڈالتے ہیں۔ نباتات سے تیار ہوتا ہے، اور

یورپ کا بنا ہوا حیوانات سے تیار کرتے ہیں۔ تو یہ درست ہے یا نہیں؟

(۱) واضح رہے کہ بند ڈبوں میں خشک دودھ کے استعمال کے متعلق اردو فتاویٰ میں کوئی صریح تحریر نہیں ملی، البتہ ڈبور، میں پیک گوشت کے متعلق مفتی نظام الدین الاعظمی مدظلہ تحریر فرماتے ہیں: ”تجارت کا یہی اصول مسلم ہے کہ تجارت دھوکہ دہی اور فریب دہی سے کامیاب نہیں ہوتی، اور اس وجہ سے بڑے تاجر دھوکہ و فریب دہی سے بچتے ہیں، پھر جب حکومت بھی حلال و حرام کا معاملہ سخت پرکھ پرکھتی ہو تو جن ڈبوں پر لکھا ہوا ہو ”مذبوحہ علی طریق الشریعة“ تو جب تک اس کے خلاف کا ثبوت دلیل شرع سے نہ ہو جائے از روئے فتویٰ استعمال کی گنجائش رہے گی، باقی از روئے تقویٰ اجتناب افضل و اولیٰ ہے۔“ (نظام الفتاویٰ،

کتاب الحظر والإباحة، بیرونی ممالک سے جو مذبوحوہ مرغیاں آتی ہیں، ان کا شرعی حکم: ۱/۳۶۷، مکتبہ رحمانیہ)

۲..... جراثیم جزو حیوان نہیں، کیا پھر بھی اس سے پنیر حرام ہوگی؟

۳..... ریٹ ایک چائے کے چمچہ کی مقدار میں سات سیر دودھ میں گرتی ہے اور ایک طرف عموم بلوی

ہے۔ کیا اتنی کم مقدار سے بھی حرام ہوگی؟

۴..... یہودیوں کے مذبوح پچھڑے کی ریٹ سے بنی ہوئی پنیر مسلمان کھا سکتے ہیں یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

۱..... نباتات سے تیار کردہ ریٹ تو ظاہر ہے کہ درست ہے (۱)۔

۲..... جراثیم اجزائے حیوان نہیں تو پھر کیا ہیں؟

۳..... اگر سات سیر دودھ میں ایک چمچی پیشاب کی، یا شراب کی، یا خون کی ملا دی جائے تو یہ ”للا کثر

حکم الكل“ کے ماتحت اس دودھ کو پینے کی اجازت دے دی جائے گی؟ اگر نا جائز پنیر کو استعمال نہ کیا جاوے تو کیا زندگی کا کوئی اہم شعبہ یا شریعت کا کوئی حکم معطل رہے گا؟ پھر ابتلائے عام کے تحت اس حکم میں تسہیل کی گنجائش بے محل ہے۔

۴..... جو قوم کسی نبی کی نبوت پر ایمان رکھے اور کسی کتاب سماوی کے تسلیم کرنے کی مرودعی ہو، اس

کے ذبیحہ کو استعمال کرنے کی گنجائش ہے جب کہ وہ ذبیحہ کے وقت غیر اللہ کا نام نہ لے (۲)۔ اگر ذبیحہ مسلم میسر آجائے تو وہ بہر حال مقدّم ہے۔ فقط واللہ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۷/۶/۸۹ھ۔

(۱) ”وبهذا يتبين حكم الكحول المسكرة التي عمت بها البلوى اليوم، فإنها تستعمل في كثير من الأدوية والعطور والمركبات الأخرى، فإنها إن اتخذت من العنب أو التمر، فلا سبيل إلى حلتها أو طهارتها. وإن اتخذت من غيرهما، فالأمر فيها سهل..... وإن معظم الكحول التي تستعمل اليوم في الأدوية والعطور وغيرها، لا تتخذ من العنب أو التمر، إنما تتخذ من الحبوب أو القشور أو البينرول وغيره.“ (تكملة فتح الملهم: ۶۰۸/۳، كتاب الأشربة، مكتبة دارالعلوم كراچی)

(۲) قال الله تعالى: ﴿و طعام الذين أوتوا الكتب حل لكم، وطعامكم حل لهم﴾. (سورة المائدة: ۵)

”قال في الكفاية: إنما يحل ذبيحة الكتابي فيما إذا لم يذكر وقت الذبح اسم عزيز أو اسم

المسيح، وأما إذا ذكر فلا يحل، كما لا يحل ذبيحة المسلم إذا ذكر وقت الذبح اسم غير الله تعالى؛ =

جس کھانے میں جائفل ڈالا گیا، اس کا کھانا

سوال [۸۷۲۸]: ایک دیگ میں تقریباً سو آدمیوں کے لئے گوشت پکتا ہے اس میں دو تین جائفل جس کا وزن ایک تولہ سے کم ہوتا ہے (۱)، بطور مصالحہ ڈال دیا جاتا ہے جس سے قطعاً کوئی نشہ نہیں ہوتا۔ ایسی حالت میں وہ کھانا کیسا ہے؟ کیوں کہ یہاں پر علمائے دیوبند میں ہی دو گروہ ہو گئے ہیں، بعض کا کہنا ہے کہ حرام ہے اور کچھ کا کہنا ہے کہ صرف دواء استعمال ہو سکتا ہے۔

الجواب حامداً ومصلياً:

ایسی صورت میں وہ کھانا حرام نہیں، اس لئے کھانے میں مضرت نہیں اور نشہ بھی نہیں ہوتا (۲) اگرچہ خود جائفل کھانا ممنوع ہے (۳)۔ فقط واللہ اعلم۔

حرره العبد محمود غفر له، دارالعلوم دیوبند، ۱۵/۳/۸۸ھ۔

الجواب صحیح: بندہ محمد نظام الدین غفر له، دارالعلوم دیوبند، ۱۵/۳/۸۸ھ۔

= لقوله تعالى: ﴿وما أهل به لغير الله﴾. فحال الكتابي في ذلك لا يكون أعلى من حال المسلم
والصحيح المختار عندنا هو القول الأول يعني ذبائح الكتابي تاركاً التسمية عامداً، أو على غير اسم الله تعالى لا يؤكل إن ذلك يقيناً أو كان غالب حالهم ذلك“. (التفسير المظهرى، (سورة المائدة: ۵):
۳/۴۰، حافظ كتب خانہ)

(۱) ”جائفل: جائفل، جوز، ایک مشہور پھل“۔ (فیروز اللغات، ص: ۴۴۸، فیروز سنز لاہور)

(۲) ”والرابع المثلث العنبي وإن اشتد، وهو ما طبخ من ماء العنب حتى يذهب ثلثاه، ويبقى ثلثه إذا قصد به استمراء الطعام والتداوى والتقوى على طاعة الله تعالى، وللهو لا يحل إجماعاً، حقائق“.
(الدر المختار، كتاب الأشربة: ۶/۴۵۳، سعيد)

”وأما ما هو حلال عند عامة العلماء، فهو الطلاء وهو المثلث، ونبيذ التمر، والزبيب، فهو حلال شربه مادون السكر لاستمراء الطعام والتداوى، وللتقوى على طاعة الله تعالى، لا للتلهى. والمسكر منه حرام، وهو القدر الذى يسكر، وهو قول العامة“۔ (الفتاوى العالمكيرية، كتاب الأشربة، الباب الأول: ۵/۴۱۲، رشيدية)

(۳) ”وكذا تحرم جوزة الطيب لكن دون حرمة الحشيشة، قاله المصنف“۔ (الدر المختار). قال الشامى =

امریکن گھی

سوال [۸۷۲۹]: امریکن امداد فنڈ سے غریب ملکوں کو کھانے پینے کی چیزیں مفت دی جاتی ہیں، اس میں گھی بھی ہے جس کا رنگ مختلف ہے۔ بعضوں سے سنا ہے کہ سور کی چربی سے بنتا ہے، ذمہ دار لوگ کہتے ہیں کہ نہیں یہ ماہو گائے کا گھی ہے، آب و ہوا کی تبدیلی سے رنگ میں فرق ہے۔ جو اس پر سیل ہے اس سے بھی کوئی پتہ نہیں چلتا۔ لہذا از روئے شرع اس کا استعمال کرنا کیسا ہے؟

الجواب حامداً واصلیاً:

جب تک شرعی دلائل سے اس کا نجس و حرام ہونا ثابت نہ ہو جائے، اس پر حرمت کا فتویٰ نہیں دیا جاسکتا ہے (۱)، ہاں! اگر کوئی شخص اپنے دل میں شک رکھتا ہے اور اس کی وجہ سے اس گھی کو استعمال نہ کرے تو مضائقہ نہیں: ”دع ما یریبک الی ما لا یریبک“ (۲)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔
حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۰/۲/۹۰ھ۔

= رحمہ اللہ تعالیٰ: ”فہذہ کلہا مسکرة..... ومثل الحشیشة فی الحرمة جوزة الطیب، فقد أفتی کثیر من العلماء الشافعیة بحرمتها..... لکن قال: حرمتها دون حرمة الحشیشة، واللہ أعلم.“
(ردالمحتار، کتاب الأشربة: ۶/۵۸، سعید)

(۱) سوال: ”آج کل عوام میں یہ چرچا ہو رہا ہے کہ ڈالڈا گھی میں سور کی چربی ملائی جاتی ہے تو اس کے متعلق شرعاً کیا حکم ہے؟ حضرت مفتی صاحب مدظلہم! بعد از سلام مسنون، بحمد اللہ تعالیٰ یہاں خیریت سے ہے، خدا کرے مزاج عالی بعافیت ہو، بنا پستی گھی کے متعلق بہت سے سوالات آرہے ہیں، اب تک تو یہی لکھا ہے کہ بلا دلیل شرعی حرمت کا حکم نہیں لگایا جاسکتا، جو رائے عالی ہو تو تحریر فرمائیں۔“

الجواب: ”مکرمی و محترمی زید مجدکم السامی، بعد سلام مسنون، عافیت طرفین مطلوب ہے۔ جب کہ دنیا بھر میں اس کا استعمال بلا تاویل ہو رہا ہے تو جب تک نجس شی ملائے جانے کا شرعی ثبوت نہ ہو، حرام قرار دینا صحیح نہیں، جناب والا کی رائے بالکل صحیح ہے۔“ (فتاویٰ رحیمیہ، کتاب الحظر والإباحة، باب ما یجوز أکله وما لا یجوز، ڈالڈا گھی میں نجس شی ملائے جانے کا شبہ ہو تو کیا حکم ہے: ۱۰/۱۳۹، ۱۳۰، دارالاشاعت)

”الیقین لایزول بالشک“۔ (شرح المجلة: ۲۰/۱، رقم المادة: ۴)، مکتبہ حنفیہ کوئٹہ

(۲) (مشکوٰۃ المصابیح، کتاب البیوع، باب الکسب و طلب الحلال: ۱/۲۳۲، قدیمی)

ڈالڈاگھی، انگریزی بسکٹ وغیرہ کا استعمال

سوال [۸۷۳۰]: کیا بنا سستی (مصنوعی گھی) کا کھانا جائز ہے جب کہ چربی اور دوسری چیزوں سے بنتا ہے۔ یہ چربی بکری اور گائے وغیرہ سے حاصل ہوتی ہے، کچھ چربی آسٹریلیا وغیرہ سے آتی ہے۔ میرے جاننے والے کئی ایسے اصحاب ہیں جو چربی کا کام کرتے ہیں، چربی کو گلا کر بڑی بڑی کمپنی کو فروخت کرتے ہیں، اور وہ بڑی کمپنی ڈالڈا، برطانیہ بسکٹ وغیرہ کو سپلائی کرتی ہیں جب کہ بغیر چربی کے بنا سستی، بسکٹ اور صابن وغیرہ نہیں بن سکتا۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

جب تک یہ تحقیق نہ ہو کہ اس میں حرام، ناپاک، مردار چیز شامل ہے اس کا کھانا درست ہے۔ دوسری چیزوں میں بھی استعمال درست ہے (۱)۔ البتہ غیر مسلم کی دوکان سے چربی نہ خریدی جائے (۲)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

ہلدی کا حکم

سوال [۸۷۳۱]: کیا ہلدی کا کھانا درست نہیں ہے، حالانکہ بڑے بڑے علماء کو دیکھا گیا کہ وہ ایسے سالن کے کھانے سے پرہیز نہیں کرتے جن میں ہلدی پڑی ہو؟ ایک صاحب کہتے ہیں کہ ہلدی کو گوبر میں پکایا جاتا ہے اس لئے ناپاک ہے۔ جو حکم شرع ہو، ارشاد فرمائیں۔

نعیم الدین، بارہ بنکی۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

ممکن ہے کہ کسی جگہ ایسا ہوتا ہے، میں نے تو ہلدی کی کاشت کرنے والے دیندار مسلمانوں سے

(۱) (راجع، ص: ۲۰۳، رقم الحاشیة: ۱)

(۲) ”ولایا کلون من اطعمة الكفار ثلاثة أشياء: اللحم، والشحم، والمرق. ولا یطبخون فی قدورهم حتی

یغسلوها“۔ (النتف فی الفتاویٰ، کتاب الجہاد، باب ما یؤکل من اطعمة الكفار، ص: ۲۳۵، سعید)

دریافت کیا، انہوں نے اس کا انکار کیا، اس لئے بلا تحقیق حرام کہنا درست نہیں۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔
حررہ العبد محمود غفرلہ۔

صابن میں چربی کی وجہ سے ناپاکی

سوال [۸۷۳۲]: صابن خواہ نہانے کا ہو یا کپڑے دھونے کا، سب کے اندر چربی ڈالی جاتی ہے، یہ بات یقینی ہے، صابن بنانے والے خود ہی بتاتے ہیں۔ چربی تین قسم کی ہوتی ہے: خنزیر کی اور دوسرے مردار جانور کی اور تیسرے زندہ جانوروں کو مشین کے ذریعہ غیر شرعی طور سے کاٹ کر ان کا گوشت بہت الگ کیا جاتا ہے۔ ہر سہ بہر حال حرام ہے۔ تو گویا کہ صابن جس سے انسان کپڑا یا بدن صاف کرتا ہے، وہ ناپاک چیز ہے۔
اب صابن کے معاملہ میں کیا فیصلہ ہے، کیا یہ چربی دوسری شکل یعنی صابن کی شکل میں متشکل ہو کر پاکی کا حکم اختیار کرے گی؟ اگر نہیں تو پھر کپڑا یا بدن کیسے پاک ہوگا؟ جب کہ دھونے کے بعد کپڑے کے اندر صابن کا جز کچھ نہ کچھ یقینی طور پر رہ جاتا ہے، یا خشک ہونے کے بعد کپڑا پاک ہو جائے گا؟ نیز صابن کی خرید و فروخت کا کیا حکم ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

صابن کے دوسرے نسخے بھی ہیں جن میں چربی نہیں پڑتی، لہذا ہر صابن کو نجس کہنا درست نہیں۔ یہ بھی غلط ہے کہ بدن یا کپڑے میں صابن کے اجزاء باقی رہ جاتے ہیں۔ دھونے، نچوڑنے، صاف کر دینے سے سب اجزاء نکل جاتے ہیں۔ جب نجاست کی بنیاد ہی غلط ہے تو خرید و فروخت کا معاملہ اور استعمال کا مسئلہ خود بخود حل ہو گیا (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۳/۴/۹۶ھ۔

(۱) ”اگر نجاست ہو بھی تو ہیئت تبدیل ہونے کی وجہ سے صابن پاک ہو جائے گا:

”جعل الدهن النجس فی صابون، یفتی بطہارتہ؛ لأنه تغیر، والتغیر یطہر عند محمد، ویفتی بہ

للبلوی، اھ۔“ (رد المحتار، باب الأنجاس: ۳۱۶/۱، سعید)

(و کذا فی البحر الرائق، باب الأنجاس، کتاب الطہارة: ۳۹۵/۱، رشیدیہ)

ناپاک تیل و چربی سے بنے ہوئے صابون کا حکم

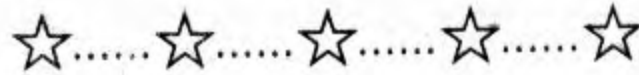
سوال [۸۷۳۳]: اگر ناپاک تیل یا چربی سے صابون بنا لیا جائے تو اس صابون کا کیا حکم ہے؟

الجواب حامداً ومصلياً:

جب صابون بنانے سے اصل حقیقت بدل گئی تو وہ پاک ہے، شامی: ۱/۲۲۰ (۱)۔ فقط واللہ سبحانہ

تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ۔



(۱) ”ویطهر زيت تنجس بجعله صابوناً، به يفتى للبلوى، كتور رش بماء نجس“۔ (الدر المختار). قال الشامی رحمہ اللہ: ”(قوله: ویطهر زيت، الخ)..... ثم هذه المسئلة قد فرعوها علی قول محمد بالطهارة بانقلاب العين الذي عليه الفتوى، واختاره أكثر المشايخ، خلافاً لأبي يوسف، كما في شرح المنية والفتح وغيرهما. وعبارة المجتبى: جعل الدهن النجس في صابون، يفتى بطهارته؛ لأنه تغير، والتغير يطهر عند محمد، ويفتى به للبلوى، اه“۔ (رد المحتار، باب الأنجاس: ۱/۳۱۵، ۳۱۶، سعيد)

(و كذا في البحر الرائق، باب الأنجاس، كتاب الطهارة: ۱/۳۹۵، رشيدية)

(و كذا في الفتاوى العالمكيرية، الباب السابع في النجاسة: ۱/۴۵، رشيدية)

باب الانتفاع بالحيوانات

الفصل الأول في السمك

(مچھلی کے کھانے کا بیان)

مردار مچھلی کھانا کیوں جائز ہے؟

سوال [۸۷۳۲]: مردار مچھلی کا استعمال کیوں صحیح ہے، بقیہ جانور جو حلال ہیں، ان کا استعمال کیوں

جائز نہیں؟

الجواب حامدًا ومصلياً:

مردار مچھلی کو حدیث پاک میں مستثنیٰ قرار دیا گیا ہے: "أحلت لنا الميتان: السمك

والجراد" (۱)۔

(۱) (مشکوٰۃ المصابیح، کتاب الصيد، باب ما یحل أكله و ما یحرم، الفصل الثانی، ص: ۳۶۱، قدیمی)

(و سنن ابن ماجہ، أبواب الصيد، باب صید الحیتان والجراد: ۲۳۲، قدیمی)

"أی فی حال الاختیار والاضطرار". (مرقاۃ المفاتیح: ۷/۷۲۳، رشیدیہ)

وقال الحصكفي رحمه الله تعالى: "بخلاف السمك (وأنواع السمك بلا ذكاة)

لحديث: "أحلت لنا ميتتان: السمك والجراد". (الدر المختار). وقال الشامي رحمه الله تعالى:

"وهو مشهور مؤيد بالإجماع، فيجوز تخصيص الكتاب به، وهو قوله تعالى: ﴿حرمت عليكم الميتة

والدم﴾ على أن حل السمك ثبت بمطلق قوله تعالى: ﴿و تأكلون منه لحماً طرياً﴾. كفاية. وما عدا

أنواع السمك من نحو إنسان الماء و خنزيره خبيث، فبقي داخل تحت التحريم، وحديث: "هو

الطهور ماءه والحل ميتته". المراد منه السمك كآية: ﴿أحل لكم صيد البحر﴾؛ لأن السمك مراد

بالإجماع، وبه تنتفي المعارضة بين الأدلة، فإثبات الحل فيما سواه يحتاج إلى دليل". (رد المحتار: =

نیز مچھلی میں خون نہیں اور دیگر جانوروں میں خون ہوتا ہے اور ذبح کرنے سے نکل جاتا ہے اور خود مر جانے سے بدن ہی میں رہ جاتا ہے اور یہ خون ناپاک ہے۔ اور مچھلی میں جو خون جیسی چیز ہوتی ہے وہ رطوبت ہوتی ہے، خون نہیں ہوتا (۱)۔ اور جو مچھلی بانی ہی میں مرکز الٹی تیرنے لگے، اس کا کھانا جائز نہیں (۲)۔ فقط واللہ سبحانہ وتعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود عفا اللہ عنہ، دارالعلوم دیوبند۔

= ۳۰۷/۶، کتاب الذبائح، سعید

”وَيَسْتَنِي مَنْ ذَلِكَ: مَيْتَةُ السَّمَكِ وَالْجُرَادِ، فَإِنَّهَا طَاهِرَةٌ، لِحَدِيثِ ابْنِ عَمْرِو رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا اهـ“۔ (فقہ السنۃ، کتاب الأَطْعَمَةِ: ۲۷۸/۳، دارالکتب العربی بیروت) (و کذا فی البحر الرائق: ۳۱۵/۸، کتاب الذبائح، فصل فیما یحل وما لا یحل، رشیدیہ) (۱) ”و دم سمک طاهر لأنه ليس بدم حقيقةً بدليل أنه يبيض في الشمس، والدم يسود بها“۔ (ردالمحتار، کتاب الطہارۃ، باب المیاء: ۲۰۷/۱، سعید)

”وَعُفِيَ دَمُ السَّمَكِ أَمَّا دَمُ السَّمَكِ، فَلأنه ليس بدم عن التحقيق، وإنما هو دم صورة؛ لأنه إذا ييس بيض، والدم يسود. وأيضاً الحرارة خاصية الدم والبرودة خاصية الماء، فلو كان للسمك دم، لم يدم سكونه في الماء“۔ (البحر الرائق، کتاب الطہارۃ، باب الأنجاس: ۲۰۸/۱ رشیدیہ)

(و کذا فی تبیین الحقائق، کتاب الطہارۃ، باب الأنجاس: ۲۰۴/۱ دارالکتب العلمیۃ بیروت)

(۲) ”عن جابر رضي الله تعالى عنه قال: قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم: ”ما ألقاه البحر أو جزر عنه الماء، فكلوه. ومات في فطفا، فلا تأكلوه“۔ (مشکوۃ المصابیح، کتاب الصيد، باب ما یحل أكله وما یحرم، الفصل الثانی، ص: ۳۶۱، قدیمی)

”ولا یحل حیوان مائی إلا السمک غیر الطافی علی وجه الماء الذی مات حتف أنفه، وهو ما بطنه من فوق“۔ (ردالمحتار، کتاب الذبائح: ۳۰۶/۶، سعید)

(و کذا فی تبیین الحقائق، کتاب الذبائح: ۲۶۹/۶، دارالکتب العلمیۃ بیروت)

گو نچھ مچھلی کا حکم

سوال [۸۷۳۵]: ایک مچھلی جس کو ہماری زبان میں گو نچھ کہتے ہیں (۱) اور آپ کی نظروں کے سامنے ہے، اس کے متعلق حکم شرعی سے آگاہ فرمائیں۔

الجواب حامداً ومصلياً:

ہم نے اس مچھلی کو دیکھا، یہ بلاشبہ مچھلی ہے، کوئی اور جانور نہیں ہے، یہ شرعاً جائز ہے (۲)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔
حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۷/۱۰/۹۰ھ۔

مچھلی کو بغیر پانی کے رکھنا

سوال [۸۷۳۶]:۱ مچھلی کو پکڑ کر بغیر پانی کے رکھ دیا جائے گھنٹہ آدھ گھنٹہ، تو کیا اس صورت میں گناہ ہوگا یا نہیں؟

مچھلی کو پتھر سے رگڑنا

سوال [۸۷۳۷]:۲ مچھلی کو بغیر سر توڑے پتھر پر رگڑا جائے، تو کھال اتاری جائے تو گناہ ہوگا یا نہیں؟

مچھلی کو بلا آ لائش نکالے کھانا

سوال [۸۷۳۸]:۳ مچھلی بغیر آ لائش نکالے ہوئے کھانا جائز ہے یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلياً:

.....۱ مچھلی بنانے میں تاخیر کرنے سے کوئی گناہ نہیں ہوگا (۳)۔

(۱) ”گو نچھ: ایک قسم کی مچھلی“۔ (فیروز اللغات، ص: ۱۱۱۶، فیروز سنز، لاہور)

(۲) ”جس سے معلوم ہوا کہ سمندری مچھلیاں خواہ بڑی ہوں یا چھوٹی ہوں، خواہ کسی وزن کی ہوں کسی شکل کی ہوں، کسی نوعیت کی ہوں، تازی یا زندہ ہوں یا مردہ، وہ حلال اور پاکیزہ ہیں، ان کے کھانے میں کچھ مضائقہ نہیں ہے“۔ (جواہر الفتاویٰ، جھینگا مچھلی حلال ہے یا حرام، ایک سوال کا جواب: ۵۹۲/۲، إدارة القرآن کراچی)

(۳) ”وعن ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما، قال: سمعت رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ینہی أن =

۲..... مچھلی اگر پہلے سے مری ہوئی ہو تو بغیر سر توڑے پتھر سے رگڑنے یا کھال اتارنے میں کوئی حرج نہیں ہے۔ اور اگر زندہ ہے تو ایسا نہ کیا جاوے کہ اس میں ایلام و تعذیب بلا ضرورت ہے، بلکہ پہلے اس کو مار دیا جائے (۱)۔

۳..... مچھلی آلاش نکالنے کے بعد پکائی جائے، اس لئے کہ اس میں بعض اجزاء مضر ہوتے ہیں (۲)۔

فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۹/۲/۸۸ھ۔

الجواب صحیح: بندہ محمد نظام الدین عفی عنہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۹/۲/۸۸ھ۔

= تُصَبَّرُ بِهِمَ أَوْ غَيْرَهَا لِلْقَتْلِ. متفق عليه.

قال الملا علی القاری تحت هذا الحدیث: "بہیمۃ أو غیرہا": أى من ذوات الروح بلا أكل

وشرب حتى تموت". (مرقاۃ المفاتیح، کتاب الصيد والذبائح، الفصل الأول: ۶۸۰/۷، رشیدیہ)

(۱) "و عن شداد بن اوس رضی اللہ تعالیٰ عنہ، عن رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم قال: "إِنَّ اللہ

تعالیٰ کتب الإحسان علی کل شیء، فإذا قتلتم فأحسنوا القتل، وإذا ذبحتم فأحسنوا الذبح، وليحد

أحدکم شفرته و لیرح ذبیحتہ". رواہ مسلم". (مشکوٰۃ المصابیح: ۳۵۷/۲، کتاب الصيد والذبائح،

الفصل الأول، قدیمی)

قال الملا علی القاری قوله: "کتب الإحسان علی کل شیء": أى إلى کل شیء، أو علی بمعنى

"فی": أى أمرکم بالإحسان فی کل شیء، و منه قوله تعالیٰ: ﴿و دخل المدینة علی حین غفلة﴾. وقال

الشارح: أى کتب علیکم أن تحسنوا فی کل شیء، اھ. والمراد منه العموم الشامل للإنسان والحيوان

حياً و میتاً..... وقد قال علماؤنا: و کره السلخ قبل أن تبرد و کلّ تعذیب بلا فائدة لهذا الحدیث".

(مرقاۃ المفاتیح، کتاب الصيد، الفصل الأول: ۶۸۰/۷، ۶۷۹، رشیدیہ)

"و عن ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما أن النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم قال: "لا تتخذوا

شیئاً فیہ الروح غرضاً". رواہ مسلم".

قال الملا علی القاری رحمہ اللہ تعالیٰ: "قال النووی: هذا النهی للتحريم، لقوله صلی اللہ تعالیٰ

علیہ وسلم: "لعن اللہ من فعل هذا". ولأنه تعذیب للحيوان..... اھ". (مرقاۃ المفاتیح، کتاب

الصيد: ۶۸۱/۷، رشیدیہ)

(۲) اگر مچھلی چھوٹی ہو تو بلا آلاش نکالے کھانا جائز ہے:

مچھلی پکڑنے کے بعد یا لٹھی سے مرگئی، اس کا کھانا

سوال [۸۷۳۹]: مچھلی پانی سے زندہ پکڑی اور پکڑنے کے بعد پانی سے باہر مرگئی تو اس کا کھانا

کیسا ہے؟

۲..... مچھلی کا شکار پانی میں لٹھی سے کیا، لٹھی لگ کر مچھلی مرگئی، پھر مچھلی پکڑی تو اس کا کیا حکم ہے؟

الجواب حامداً ومصلياً:

۱..... پانی سے زندہ مچھلی پکڑنے کے بعد، گر مر جائے تو وہ مردار نہیں ہوگی۔ اس کا کھانا شرعاً

درست ہے (۱)۔

= "وفى سمك الصغار التى تقلى من غير أن يشق جوفه، فقال أصحابه (أى أصحاب الشافعى): لا يحل أكله؛ لأن وجيعه نجس، وعند سائر الأئمة يحل". (رد المحتار: ۳۰۹/۶، كتاب الذبائح، سعيد)

"چھوٹی مچھلی کو اگر بدون آلائش صاف کئے ہوئے بھی پکا لیا جائے تو ائمہ ثلاثہ کے نزدیک جائز ہے اور امام شافعی کے نزدیک آلائش صاف کرنے کے بعد جائز ہے۔ اور صغار کے قید سے مفہوم ہوتا ہے کہ بڑی مچھلی کی آلائش صاف کرنا سب کے نزدیک واجب ہے۔ بدون صاف کئے کھانا جائز نہ ہوگا"۔ (إمداد الأحكام: ۳۰۹/۳، كتاب الحظر والإباحة، مكتبة دار العلوم كراچی)

(۱) "قال الحصكفى رحمه الله تعالى: "بخلاف السمك (وأنواع السمك بلا ذكاة) لحديث: "أحلت لنا ميتتان: السمك والجراد". (الدر المختار). وقال الشامى رحمه الله تعالى: "وهو مشهور مؤيد بالإجماع، فيجوز تخصيص الكتاب به، وهو قوله تعالى: ﴿حرمت عليكم الميتة والدم﴾، على أن حل السمك ثبت بمطلق قوله تعالى: ﴿و تأكلون منه لحماً طرياً﴾. كفاية. وما عدا أنواع السمك من نحو إنسان الماء وخنزيره خبيث، فبقى داخل تحت التحريم، وحديث: "هو الطهور ماءه والحل ميتته". المراد منه السمك كناية: ﴿أحل لكم صيد البحر﴾؛ لأن السمك مراد بالإجماع، وبه تنتفى المعارضة بين الأدلة، فإثبات الحل فيما سواه يحتاج إلى دليل". (رد المحتار: ۳۰۷/۶، كتاب الذبائح، سعيد)

"ويستثنى من ذلك: ميتة السمك والجراد، فإنها طاهرة، لحديث ابن عمر رضى الله تعالى

عنهما اهـ". (فقه السنة، كتاب الأطعمة: ۲۷۸/۳، دار الكتاب العربى بيروت)

۲..... زندہ مچھلی کے پانی میں لاٹھی مارنے سے اگر وہ مر جائے تو وہ مردار نہیں ہوگی، اس کا کھانا درست ہے۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۳/۸/۸۹ھ۔

جھینگا

سوال [۸۷۴۰]: مچھلیوں کی قسموں میں ایک معروف مچھلی جھینگا ہوتی ہے، اسے بعض حرام اور بعض مکروہ تحریمی اور بعض علماء مکروہ تنزیہی فرماتے ہیں اور بعض بلا کر اہت جائز فرماتے ہیں۔ اصل حکم کیا ہے؟ بحوالہ کتب حنفیہ تحریر فرمائیں؟

عبدالستار، برار بمبئی اسٹیٹ۔

الجواب حامدًا ومصلياً:

حنفیہ کے نزدیک دریائی جانوروں میں سے صرف مچھلی جائز ہے، اور کوئی جانور جائز نہیں، جھینگا مچھلی اگر مچھلی ہی کی کوئی قسم ہے تو وہ جائز ہے جیسا کہ علامہ دمیری شافعی نے حیوة الحيوان، ص: ۳۷۱، میں لکھا ہے (۱) اور اسی سے تتمہ ثالثہ امداد الفتاویٰ، ص: ۵۰، میں نقل کیا ہے (۲)۔ اگر یہ مچھلی کی قسم نہیں، بلکہ کوئی اور

= (و كذا في البحر الرائق: ۳۱۵/۸، كتاب الذبائح، فصل فيما يحل وما لا يحل، رشيدية)

(۱) "الروبيان: هو سمك صغير جداً أحمر". (حیوة الحيوان: ۴۷۳/۱، مصطفى البابی الحلبي مصر)

(۲) حضرت تھانوی رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں: "اس وقت میرے پاس حیوة الحيوان دمیری کی۔ جو کہ ماہیات حیوانات سے بھی

باحث ہے۔ موجود ہے، اس میں تصریح ہے: "الروبيان هو سمك صغير جداً" اور اس کے مقبول نہ ہونے کی کوئی وجہ

نہیں، پس یہ مقتضی حلت کو ہے۔ مخزن جو کہ نیز باحث ہے ماہیات ادویہ سے اس میں گو اس کو ماہی سے تعبیر کرنا حجت نہیں، مگر

آگے اس کو حلال کہنا صاف قرینہ ہے کہ اس نے اس کو ماہیت ماہی میں داخل کیا ہے۔ (امداد الفتاویٰ، کھانے پینے کی حلال

وحرام، مکروہ و مباح چیزوں کا بیان، ماہی رو بیان کا حکم: ۱۰۴/۳، ۱۰۳، مکتبہ دارالعلوم کراچی)

"اور جھینگا۔ جس کو "إريبان" بکسر ہمزہ کہتے ہیں، جیسا صحاح وغیرہ سے معلوم ہوتا ہے۔ حلال ہے، کیونکہ وہ مچھلیوں

کی قسموں میں سے ایک قسم ہے، اور مچھلی کے تمام اقسام بالاتفاق حلال ہیں..... جمادیہ میں ہے: "الدود الذي يقال له:

جھینگ حرام عند بعض العلماء؛ لأنه لا يشبه السمك. فإنه يباح عندنا من صيد البحر أنواع

السمك، وهذا لا يكون كذلك. وقال بعضهم: حلال يسمى باسم السمك". (مجموعۃ الفتاویٰ: =

جانور ہے اور محض نام ”جھینگا مچھلی“ مشہور ہو گیا ہے تو یہ جائز نہیں، جیسا کہ فتاویٰ رشیدیہ: ۱۲۲/۲، میں ہے۔ مجموعہ فتاویٰ مولانا عبدالحی رحمہ اللہ تعالیٰ: ۱۱۰/۲، میں دونوں قول نقل کئے ہیں، حمادیہ کی عبارت نقل کی ہے:

”الدود الذی یقال له ”جھینگا“ حرام عند بعض العلماء؛ لأنه لا یشبه السمک، فإنما یباح عندنا من صید البحر أنواع السمک، وهذا لا یكون كذلك. وقال بعضهم: حلال؛ لأنه یسمى باسم السمک، اه“ (۱)۔

۱۰۷، ۱۰۴/۳، میں بھی دونوں قول نقل کئے ہیں (۲)۔

تذکرۃ الخلیل، ص: ۲۰۰، میں عدم جواز کا فتویٰ ہے (۳)، یہی راجح ہے۔ نیز جب کہ اس میں حرمت کا قول بھی ہے تو اس سے اجتناب ہی بہتر ہے، لقولہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم: ”دع ما یریک إلی ما لا یریک“۔ الحدیث (۴)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔
حررہ العبد محمود غفرلہ۔

= ۲۹۷/۲، کتاب الأکل والشرب، سعید)

”در مختار میں سمک بجمیع انواعہ کو حلال کہا ہے، لیکن جھینگا میں سمک ہونے کی کوئی خاص دلیل سے ثابت نہیں، جیسا دوسری مچھلیوں کو تعامل و تعارف کی بناء پر بحیثیت مچھلی استعمال کیا جاتا ہے اور اس کو عامۃ الناس بحیثیت مچھلی استعمال کرتے ہیں۔ نیز یہ کہ مچھلی کے بہت سارے انواع ہیں جن کے بارے میں کوئی دلیل خصوصی تو مچھلی ہونے پر نہیں، لہذا عدم دلیل خاص عدم سمک کی دلیل نہیں ہے اور اس میں مدار ماہرین حیوانات کی تحقیق نہیں بلکہ تعامل امت ہے۔“ (فتاویٰ رحیمیہ: ۲۵۷/۶، کتاب الحظر الإباحۃ، دار الإیضاعت کراچی)

”جھینگا دریائی جانور ہے اور دریائی جانوروں میں مچھلی حلال ہے، اور جو مچھلی نہیں ہے وہ حرام ہے، جھینگا میں اختلاف ہے، بعض علماء نے مچھلی سمجھ کر حلال کہا اور بعض نے کیڑا خیال کر کے منع کیا۔ تو یہ جانور مشکوک ہو اور مشکوک اپنی اصل پر محمول ہے، جھینگا میں مچھلی ہونا اصل ہے، کیڑا ہونے کا شبہ ہے، لہذا بناء برأصل کے حلال ہے، حرام قرار دینا صحیح نہیں۔“ (فتاویٰ حبیبیہ: ۱۷۶/۲، کتاب الحظر والإباحۃ، جامعہ خلیلیہ موسیٰ کالونی کراچی)

(۱) (مجموعۃ الفتاویٰ: ۲۹۷/۲، کتاب الأکل والشرب، سعید)

(۲) لم أظفر علیہ

(۳) ”جھینگا مچھلی کے متعلق بھی آپ کی رائے تھی کہ مچھلی نام پڑ گیا، حقیقت میں وہ مچھلی نہیں کہ اس کے گھمڑے نہیں ہوتے، لہذا

آپ اس کو دریائی جانور سمجھتے اور حلت کا فتویٰ نہ دیتے تھے۔“ (تذکرۃ الخلیل، ص: ۲۹۳، مکتبۃ الشیخ کراچی)

(۴) (مسند الإمام أحمد: ۳۲۹/۱، رقم الحدیث: ۱۷۲۵)، دار احیاء التراث العربی بیروت =

= "وأما الروبيان أو الإربيان الذى يسمى فى اللغة المصرية: "جمبرى" وفى اللغة الأردنية: "جهينكا" وفى الإنكليزية "shrimp" أو "prawn" فلاشك فى حلتة عند الأئمة الثلاثة؛ لأن جميع حيوانات البحر حلال عندهم. وأما عند الحنفية، فيتوقف جوازه على أنه سمك أولاً، فذكر غير واحد من أهل اللغة أنه نوع من السمك، قال ابن دريد فى جمهرة اللغة: ٣ / ١٢٢: وإربيان ضرب من السمك، وأقره فى القاموس وتاج العروس: ١ / ١٢٦. وكذلك قال الدميرى فى حياة الحيوان: ١ / ٢٤٣: الروبيان هو سمك صغير جداً أحمر. وأفتى غير واحد من الحنفية بجوازه بناءً على ذلك، مثل صاحب الحمادية.

وقال شيخ مشايخنا التهانوى فى إمداد الفتاوى: ٢ / ١٠٣: لم يثبت بدليل أن للسمك خواص لازمة تنتفى السمكية بانتفائها، فالمدار على قول العدول المبصرين وإن "حياة الحيوان" للدميرى الذى يبحث عن ماهيات الحيوان يصرّ بأن الروبيان هو سمك صغير فإنى مطمئن إلى الآن بأنه سمك - ولعل الله يحدث بعد ذلك أمراً - ولكن خبراء علم الحيوان اليوم لا يعتبرونه سمكاً، ويذكرونه كنوع مستقل، ويقولون: إنه من أسرة السرطان دون السمك. وتعريف السمك عند علماء الحيوان - على ما ذكر فى دائرة المعارف البريطانية: ٩: ٣٠٥، طبع ١٩٥٠م - هو حيوان ذو عمود فقري، يعيش فى الماء ويسبح بعواماته، ويتنفس بغلصمته، وإن الإربيان ليس له عمود فقري، ولا يتنفس بغلصمته. وإن علم الحيوان اليوم يقسم الحيوانات إلى نوعين كبيرين: الأول: الحيوانات الفقرية (Vertebrate)، وهى التى لها عمود فقري فى الظهر، ولها نظام عصبى يعمل بواسطته. والثانى: الحيوانات غير الفقرية (invertebrate) التى ليس لها عمود فقري، وإن السمك يقع فى النوع الأول، والإربيان فى النوع الثانى.

الذى ذكر فى دائرة المعارف: ٦: ٣٦٣، طبع ١٩٨٨: أن التسعين فى المائة من الحيوانات الحية تتعلق بهذا النوع، وأنه يحتوى على الحيوانات القشرية والحشرات، وكذلك عرّف البستاني السمك فى دائرة المعارف: ١٠: ٦٠، بقوله: "حيوان من خلق الماء، وآخر رتبة الحيوانات الفقرية، دمه أحمر، يتنفس فى الماء بواسطة خياشيم، وله كسائر الحيوانات الفقرية هيكل عظمى". وكذلك محمد فريد و جدى عرّفه بقوله: "السمك من الحيوانات البحرية، وهو يكون الرتبة =

جھینگا

سوال [۸۷۴۱]: جھینگا مچھلی کا کھانا درست ہے یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلياً:

بعض حضرات نے اس کو مچھلی کی قسم قرار دے کر مباح فرمایا ہے، مگر بعض حضرات کی تحقیق یہ ہے کہ یہ

= الخامسة من الحيوانات الفقرية، دمها بارد أحمر، تتنفس من الهواء الذائب في الماء بواسطة خياشيمها، وهي محلاة بأعضاء تمكنها من المعيشة دائماً في الماء، وتقوم فيه بواسطة عوامات، ولبعضها عوامة واحدة..... اهـ“.

وإن هذه التعريفات لا تصدق على الإربيان، وإنه ينفصل عن السمك بأنه ليس من الحيوانات الفقرية، فلو أخذنا بقول خبراء علم الحيوان، فإنه ليس سمكاً، فلا يجوز على أصل الحنفية. ولكن السؤال هنا: هل معتبر في هذا الباب التدقيق العلمي في كونه سمكاً، أو يعتبر العرف المتفاهم بين الناس؟ ولا شك أن عند اختلاف العرف يعتبر عرف أهل العرب؛ لأن استثناء السمك من ميتات البحر إنما وقع باللغة العربية، وقد أسلفنا أن أهل اللغة أمثال ابن دريد، والفيروز آبادي، والزبيدي، والدميري كلهم ذكروا أنه سمك. فمن أخذ بحقيقة الإربيان حسب علم الحيوان، قال بمنع أكله عند الحنفية. ومن أخذ بعرف أهل العرب، قال بجوازه.

وربما يرجع هذا القول بأن المعهود من الشريعة في أمثال هذه المسائل الرجوع إلى العرف المتفاهم بين الناس، دون التدقيق في الأبحاث النظرية، فلا ينبغي التشديد في مسألة الإربيان عند الإفتاء، ولا سيما في حالة كون المسئلة مجتهداً فيها من أصلها، ولا شك أنه حلال عند الأئمة الثلاثة، وأن اختلاف الفقهاء يورث التخفيف كما تقرر في محله، غير أن الاجتناب عن أكله أحوط وأولى وأحرى. والله سبحانه أعلم“ (تكملة فتح الملهم: ۵۱۳/۳، ۵۱۴، كتاب الصيد والذبائح، باب إباحة ميتات البحر، مكتبة دارالعلوم کراچی)

”جھینگے میں احتیاط یہ ہے کہ نہ کھایا جائے“۔ (کفایة المفتی، کتاب الحظر والإباحة: ۱۴۲/۹،

دارالإشاعت کراچی)

مچھلی نہیں، بلکہ دوسرا جانور ہے۔ اور حنفیہ کے نزدیک مچھلی کے علاوہ دوسرا دریائی جانور جائز نہیں، یہی قول احوط معلوم ہوتا ہے۔ مجموعہ فتاویٰ میں دونوں قول ہیں (۱)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، ۱۰، العلوم دیوبند، ۱۵/۵/۸۹ھ۔

جھینگا

سوال [۸۷۲۲]: ہمارے یہاں کچھ دنوں سے جھینگا کے بارے میں حلال اور حرام کا بازار گرم تھا۔ ہماری جامع مسجد میں ایک فاضل دیوبند عالم باعمل ہیں، ہم نے ان سے دریافت کیا تو آپ نے حلال بتایا اور فرمایا کہ یہ بھی مچھلی کی ذات ہے۔ یہ کہاں تک صحیح ہے؟ ذرا تحقیق کے ساتھ جواب دیں تاکہ ہماری بے چینی دور ہو سکے۔ آیا وہ حرام ہے یا حلال ہے، اگر حلال ہے تو کونسی قسم؟

الجواب حامداً ومصلياً:

جن حضرات کے نزدیک یہ مچھلی ہے وہ اس کو جائز قرار دیتے ہیں، جن کے نزدیک مچھلی نہیں وہ ناجائز کہتے ہیں۔ مولانا رشید احمد صاحب گنگوہی (۲) اور مولانا خلیل احمد صاحب سہارنپوری رحمہما اللہ تعالیٰ نے اس کے ناجائز ہونے کا فتویٰ دیا ہے (۳)، یہی احتیاط کا تقاضا ہے:

(۱) ”اور جھینگا جس کو ارباب بیان بکسر ہمزہ کہتے ہیں، جیسا کہ صحاح وغیرہ سے معلوم ہوتا ہے کہ حلال ہے، کیونکہ وہ مچھلی کی قسموں میں سے ایک قسم ہے اور مچھلی کے تمام اقسام بالاتفاق حلال ہیں۔ اور جن لوگوں نے اس کو حرام لکھا ہے، وہ اسے مچھلی کی قسم نہیں سمجھتے، حالانکہ یہ مچھلی ہی ہے“۔ (مجموعۃ الفتاویٰ: ۲/۲۹۷، کتاب الأکل والشرب، سعید)

(۲) ”جھینگا خشکی کا حشرات میں ہے، حرام ہے اور دریائی غیر ماہی کا ہے سوائے ماہی کے سب دریائی جانور حنفیہ رحمہم اللہ کے نزدیک ناجائز ہیں“۔ (فتاویٰ رشیدیہ، کتاب شکار اور ذبح کے مسائل جھینگوں کا کھانا، ص: ۳۵۰، ادارہ اسلامیات، لاہور)

(۳) ”جھینگا مچھلی کے متعلق بھی آپ کی رائے تھی کہ مچھلی نام پڑ گیا، حقیقت میں وہ مچھلی نہیں کہ اس کے گلپھڑے نہیں ہوتے، لہذا آپ اس کو دریائی جانور سمجھتے اور حلت کا فتویٰ نہ دیتے تھے“۔ (تذکرۃ الخلیل، (عنوان: جھینگا)، ص: ۲۹۳، جھینگوں کا کھانا، مکتبۃ الشیخ کراچی)

”الدود الذى يقال له: ”جهينگا“ حرامٌ عند بعض العلماء؛ لأنه لا يشبه السمك. فإنما يباح عندنا من صيد البحر أنواع السمك، وهذا لا يكون كذلك. وقال بعضهم: حلالٌ؛ لأنه يسمّى باسم السمك، اه“۔ كذا فى مجموعة الفتاوى عن الحمادية (۱)۔

”دع ما بريك إلى ما لا يريك“۔ الحديث (۲)۔ فقط واللہ سبحانہ وتعالى اعلم۔

حرره العبد محمود گنگوہی۔



(۱) (مجموعة الفتاوى، كتاب الأكل والشرب: ۲/۲۹۷، سعيد)

”اور جھینگا جس کو ”إريسان“ بکسر ہمزہ کہتے ہیں، جیسا کہ صحاح وغیرہ سے معلوم ہوتا ہے حلال ہے، کیونکہ وہ مچھلی کی قسموں میں سے ایک قسم ہے اور مچھلی کے تمام اقسام بالاتفاق حلال ہیں۔ اور جن لوگوں نے اس کو حرام لکھا ہے، وہ اسے مچھلی کی قسم نہیں سمجھتے، حالانکہ یہ مچھلی ہی ہے“۔ (مجموعة الفتاوى: ۲/۲۹۷، كتاب الأكل والشرب، سعيد)

(۲) (مسند الإمام أحمد، (رقم الحديث: ۱۲۱۴۰): ۱/۳۲۹، دار إحياء التراث بيروت)

الفصل الثانی فی الطیور

(پرندوں کا بیان)

کوئے کی قسمیں

سوال [۸۷۳۳]: حضرت والا سلام مسنون! آپ کا جواب ب: ۸۷۳۸ ملا۔ ہر سہ قسم کو (زاغ) کی شناخت مع رنگ کے تحریر فرمائیں تاکہ دل کو تسلی ہو۔ فقط۔

الجواب حامداً ومصلياً:

کو ا تین قسم کا ہوتا ہے: ایک وہ کو ا ہے جو صرف دانہ کھاتا ہے اور عامۃً آبادی میں نہیں رہتا، جنگل میں رہتا ہے، وہ بالکل حلال ہے جنگلی کبوتر کی طرح۔ دوسرا کو اوہ ہے جو غلیظ اور مردار کھاتا ہے اس کی یہی غذا ہے، وہ حرام ہے گدھ کی طرح۔ تیسرا کو اوہ ہے جو دانہ کھاتا ہے اور کبھی غلیظ مردار بھی کھا لیتا ہے، وہ امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک حلال ہے مرغی کی طرح۔ یہ تین قسم تہب فقہ: عنایہ، فتاویٰ قاضی خان میں موجود ہیں (۱)۔

(۱) ”والغراب الأسود الذی یأکل الحبّ یقال له: غراب الزرع. وعن أبی یوسف رحمہ اللہ تعالیٰ أنه قال: سألت أبا حنیفة رحمہ اللہ تعالیٰ عن العقق، فقال: لا بأس به، فقلت: إنه یأکل النجاسات، فقال: إنه یخلط النجاسة بشیء آخر، ثم یأکل. فكان الأصل عنده أن ما یخلط النجاسة بشیء آخر - كالدجاج - لا بأس به. وقال أبو یوسف رحمہ اللہ تعالیٰ: یکره العقق كما یکره الدجاجة المخلاة“. (فتاویٰ قاضی خان علی هامش الفتاویٰ العالمگیریہ: ۳/۳۵۷، کتاب الصيد والذبائح، دارالکتب العلمیہ بیروت) (و کذا فی تبیین الحقائق: ۲/۲۶۶، کتاب الذبائح، فصل فیما یحل وما لا یحل، دارالکتب العلمیہ، بیروت)

(و کذا فی نتائج الأفكار، تکملة فتح القدير: ۹/۹۹۹، کتاب الذبائح، فصل فیما یحل أكله وما لا یحل، مصر)

علامہ شامی رحمہ اللہ تعالیٰ نے فتح الباری کے حوالے سے غراب کی پانچ قسمیں بیان فرمائی ہیں:

مدار غذا پر ہے رنگ پر نہیں ہے، بعض علاقوں میں سفید یا کسی اور رنگ کا بھی ہوتا ہے، چڑیا گھر میں بعض کوے ایسے موجود ہیں جو سیاہ نہیں۔ کبوتر بھی مختلف رنگ کا ہوتا ہے، مرغی بھی مختلف رنگ کی ہوتی ہے، اس لئے رنگ پر مدار نہیں (۱)۔

عام طور پر جو کوہ اغلیظ اور مدار کھاتا ہے وہ بالکل سیاہ ہوتا ہے، جو کوہ ادونوں چیزیں کھاتا ہے، اس کی گردن کے بال زیادہ سیاہ نہیں ہوتے، ان میں ہلکی سیاہی ہوتی ہے۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

الجواب صحیح: بندہ نظام الدین عفی عنہ، دارالعلوم دیوبند۔

= ”أنواع الغراب على ما في فتح الباري خمسة: العقعق. والأبقع، الذي في ظهره أو بطنه بياض. والغداف وهو المعروف عند أهل اللغة بالأبقع، ويقال له: غراب البين؛ لأنه بان عن نوح عليه السلام، واشتغل بجيفة حين أرسله ليأتي بخبر الأرض. والأعصم: وهو ما في رجله أو جناحه أو بطنه بياض أو حمرة. والزاع، ويقال له: غراب الزرع، وهو الغراب الصغير الذي يأكل الحب.“

(ردالمحتار: ۵۷۰/۲، كتاب الحج، باب الجنایات، سعید)

وقال الدمیری رحمه الله تعالى: ”ارسطو نے اپنی کتاب نعوت الحيوان میں لکھا ہے کہ کوے چار قسم کے ہوتے ہیں اور یہ قسمیں رنگوں کے اعتبار سے ہیں: بالکل سیاہ، سیاہ و سفید، سر اور دم قدرے سفید اور سیاہ طاؤسی جس کے پروں پر قدرے چمک ہوتی ہے اور ٹانگوں کا رنگ مرجان یعنی مونگے جیسے ہوتا ہے۔“ (حیوان الحيوان (اردو)، باب الغین: ۵۲۱/۲،

إدارة اسلامیات لاہور)

(۱) قال العلامة العثماني رحمه الله تعالى: ”والحق أن حرمة الغراب دائرة على أكل الجيف وعدم أكله.“ (إعلاء السنن: ۱۷۵/۱، كتاب الذبائح، باب حكم الغراب، إدارة القرآن کراچی)

”ولما كان مبنى الحل والحرمة على أكل الجيف وعدمه لا على كونه أبقع أو العقعق، أو كونه فاسقاً أو خيراً، فالتعلق بهذه الأمور، وإطالة الكلام فيها من سطحية النظر والخروج عن رتبة التقليد؛ لأن أصحاب المذهب لم يجعلوا هذه الأمور مداراً للحل والحرمة هذا ما عندنا، والله أعلم وعلمه أتم وأحكم.“ (إعلاء السنن، المصدر السابق)

کوئے کا کھانا

سوال [۸۷۴۲]: کوئے کا گوشت کھانا کیسا ہے مطلقاً، کیونکہ ”مطلقاً“ کی قید اس لئے لگائی جاتی ہے کہ حضرت تھانوی رحمۃ اللہ علیہ نے اپنی کتاب میں یہی فرمایا: ”مطلقاً اگر جنگل کا کو ہے“ (۱) تو ”مطلقاً“ کیوں فرمایا؟ وجہ بیان کیجئے؟

الجواب حامداً ومصلياً:

”کوئے کا گوشت مطلقاً کھانا ممنوع نہیں“ جس کا مطلب یہ ہے کہ کوئے کی ہر قسم کو ممنوع کہنا غلط ہے، اس لئے کہ جو کو صرف دانہ کھاتا ہے وہ بالاتفاق درست ہے۔ اور جو کو ’مردار غلاظت‘ ہی کھاتا ہے وہ بالاتفاق درست نہیں۔ اور جو کو ’ادانہ‘ بھی کھاتا ہے اور کبھی غلاظت بھی یا مردار بھی کھاتا ہے، وہ مرغی کے حکم میں ہے۔ یہ سب تفصیل کتب فقہ: فتاویٰ عالمگیری، قاضی خاں، شامی، طحاوی، البحر الرائق وغیرہ میں ہے (۲)۔

اس مسئلہ پر مستقل ایک رسالہ ہے ”فصل الخطاب فی تحقیق مسئلۃ الغراب“ (۳) اس میں بہت علماء کے فتاویٰ موجود ہیں، مکتبہ نعمانیہ دیوبند سے یہ رسالہ مل جائے گا۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم
املاہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۷/۳/۱۴۰۶ھ۔

(۱) لم أجده

(۲) ”والغراب الذی یأکل الحب والزرع، ونحوها حلال بالإجماع، کذا فی البدائع..... وعن أبی یوسف رحمہ اللہ تعالیٰ قال: سألت أبا حنیفة رحمہ اللہ تعالیٰ عن العقق، فقال: لا بأس. وقال أبو یوسف رحمہ اللہ تعالیٰ: یکره العقق كما تکره الدجاجة، کذا فی فتاویٰ قاضی خان“. (الفتاویٰ العالمگیریہ: ۲۸۹/۵، ۲۹۰، کتاب الذبائح، الباب الثانی، رشیدیہ)

(و کذا فی فتاویٰ قاضی خان علی هامش الفتاویٰ العالمگیریہ: ۳۵۷/۳، کتاب الصيد، رشیدیہ)

(و کذا فی ردالمحتار: ۳۰۷/۶، ۳۰۸، کتاب الذبائح، سعید)

(و کذا فی حاشیة الطحطاوی علی الدرالمختار، کتاب الذبائح: ۱۵۶/۴، دار المعرفہ، بیروت)

(و کذا فی البحر الرائق: ۴۱۳/۸، ۴۱۴، کتاب الذبائح، رشیدیہ)

(۳) تلاش کے باوجود یہ رسالہ نہیں ملا، البتہ احسن الفتاویٰ میں اسی مسئلہ پر ایک رسالہ: ”رفع الحجاب عن حکم

الغراب“ ہے۔ (أحسن الفتاویٰ، کتاب الصيد والذبائح: ۴۳۹/۷، سعید)

کو اکھانا

سوال [۸۷۴۵]: کو اکھانا کیسا ہے اور قطب العالم مولانا رشید احمد صاحب گنگوہی رحمہ اللہ تعالیٰ نے جس کوے کے بارے میں لکھا ہے کہ وہ حلال ہے (۱)۔ تو کیا وہی کو ہے جو ہمارے یہاں پایا جاتا ہے؟ اور بدعتی اور شریک علماء جو یہ کیچڑ اچھالتے ہیں کہ کو اکھانا حلال کہنا صرف مولانا رشید احمد صاحب کی جدت ہے، شریعت میں کو اکھانا حرام ہے۔ تو یہ کہاں تک صحیح ہے؟ مولانا رشید احمد صاحب گنگوہی قدس سرہ محدث اعظم ہند کا فتویٰ کن دلائل پر مبنی ہے؟ مفصل اور مدلل جواب عنایت کیجئے، عربی عبارت کا ترجمہ بھی ضرور تحریر فرمائیں۔

حافظ محمد حمید اللہ نعمانی۔

الجواب حامداً ومصلياً:

فقہائے کرام نے لکھا ہے کہ کو اچند قسم پر ہے: ایک قسم وہ ہے جس کی غذا صرف غلاظت و مردار ہے۔ دوسری قسم وہ ہے جس کی غذا صرف دانہ و غلہ ہے، غلاظت و مردار بالکل نہیں کھاتا۔ تیسری قسم وہ ہے جو دونوں چیزیں کھاتا ہے، غلاظت و مردار بھی کھاتا ہے اور دانہ و غلہ بھی کھاتا ہے۔

پہلی قسم ممنوع ہے، دوسری قسم حلال ہے، ان دونوں کے حکم میں کوئی اختلاف نہیں۔ تیسری قسم امام اعظم رحمہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک حلال ہے، امام ابو یوسف رحمہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک مکروہ ہے جبکہ اس کی غالب غذا غلاظت ہو (اگر اس کی غالب غذا غلاظت نہ ہو، بلکہ غالب غذا دانہ و غلہ ہو اور کبھی غلاظت بھی کھا لیتا ہو تو وہ امام ابو یوسف رحمہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک بھی مکروہ نہیں، بلکہ بلا کراہت حلال ہے)۔

یہ اقسام و احکام فتاویٰ عالمگیری (۲)، جامع الرموز (۳)، عنایہ (۴) ردالمحتار (۵)، طحطاوی (۶)، البحر الرائق (۷)، بدائع (۸)، چلبی (۹)، وغیرہ میں مذکور ہیں۔

(۱) ”سوال: جس جگہ زاغ معروفہ کو اکثر حرام جانتے ہیں اور کھانے والے کو برا کہتے ہیں تو ایسی جگہ اس کو کھانے والے کو کچھ ثواب ہوگا یا نہ ثواب ہوگا، نہ عذاب؟

جواب: ثواب ہوگا۔“ (فتاویٰ رشیدیہ، کتاب: جواز و حرمت کے مسائل، حلال کو اکھانا، ص:

۱۹۶، سعید)

(۲) ”والغراب الذی یأکل الحبّ والنزرع ونحوها حلالٌ بالإجماع، کذا فی البدائع..... وعن أبی =

= يوسف رحمه الله تعالى قال: سألت أبا حنيفة عن العقق، فقال: لا بأس به، فقلت: إنه يأكل النجاسات، فقال: إنه يخلط النجاسة بشئ آخر، ثم يأكل. فكان الأصل عنده أن ما يخلط كالدجاج لا بأس. وقال أبو يوسف رحمه الله تعالى: يكره العقق كما تكره الدجاجة، كذا في فتاوى قاضي خان". (الفتاوى العالمية: ٥ / ٢٨٩، ٢٩٠، كتاب الذبائح، الباب الثاني، رشيديه)

(٣) "والأبقع) -مجاز مرسل عن الغراب - فإنه ثلاثة أنواع: الأبقع ما فيه سواد وبياض، والأسود والزراغ (الذى يأكل الجيف): أى لا يأكل إلا الجيفة وجثة الميت. وفيه إشعار بأنه لو أكل من كل من الثلاثة الجيفة والحب جميعاً، حل ولم يكره، وقالوا: يكره. والأول أصح، كما في الخزانة". (جامع الرموز: ٢ / ٣٥٠، كتاب الذبائح، طبع ايران)

(٤) "وأما الغراب الأبقع والأسود فهو أنواع ثلاثة: نوع يلتقط الحب ولا يأكل الجيف، وليس بمكروه. ونوع منه لا يأكل إلا الجيف، وهو الذى سماه المصنف الأبقع الذى يأكل الجيف، وإنه مكروه. ونوع يخلط: يأكل الحب مرةً والجيف أخرى، ولم يذكره فى الكتاب، وهو غير مكروه عند أبى حنيفة رحمه الله تعالى، مكروه عند أبى يوسف رحمه الله تعالى. (قوله: وكذا الغداف) وهو غراب القيظ لا يؤكل. وأصل ذلك أن ما يأكل الجيف، فلهمة نبت من الحرام، فيكون خبيثاً عادةً، وما يأكل الحب لم يوجد ذلك فيه، وما يخلط كالدجاج والعقق، فلا بأس بأكله عند أبى حنيفة رحمه الله تعالى، وهو الأصح". (العناية شرح الهداية على هامش فتح القدير: ٩ / ٥٠٠، كتاب الذبائح، فصل فيما يحل أكله وما لا يحل، مصطفى البابى الحلبي مصر)

(٥) "وحل (غراب الزرع) الذى يأكل الحب (والأرنب والعقق) وهو غراب يجمع بين أكل جيف وحب، والأصح حله (معها): أى مع الذكاة". (الدر المختار). " (وحل غراب الزرع) وهو غراب أسود صغير يقال له: الزراغ، وقد يكون محمر المنقار والرّجلين، رملى. قال القهستاني: وأريد به غراب لم يأكل إلا الحب، سواء كان أبقع أو أسود أو زاغاً، وتماهه فى الذخيرة، اهـ. (قوله: والعقق) وزان جعفر: طائر نحو الحمامة طويل الذنب فيه بياض وسواد، وهو نوع من الغربان يتشاءم به ويعقق بسوط يشبه العين والقاف عن المكي. (قوله: الأصح حله) الأولى أن يقول: على الأصح، وهو قول الإمام، وقال أبو يوسف: يكره، ط. (قوله: معها) متعلق بقوله: (وحل) الذى قدره الشارح. قال ط: والأولى:

بها". (رد المحتار: ٦ / ٣٠٤، ٣٠٨، كتاب الذبائح، سعيد)

= (۶) ”(قوله: والغراب الأبقع) هو الذى فيه سواد وبياض، اه، مكى عن الكشف. وذكر فى الظهيرية أن الغراب الأسود والأبقع ثلاثة أنواع: نوع يلتقط الحب ولا يأكل الجيف، وهو غير مكروه. ونوع يأكل الجيف، وهو مكروه. ونوع آخر يأكل الحب مرةً والجيف أخرى، وإنه غير مكروه عند الإمام، خلافاً لأبى يوسف، الخ، مكى. (قوله: لأنه ملحق بالخبائث) فإن لحمه ينبت من الحرام، عيني وأكمل (قوله: النسر) هو خلاف ماقانه مسكين: إنه العقعق. وعن أبى يوسف قال: سألت أبا حنيفة رحمه الله تعالى عن العقعق، فقال: لا بأس به، فقلت: إنه يأكل النجاسة، فقال: إنه يخلط النجاسة بشئٍ آخر، ثم يأكل. فالأصل عنده أن ما يخلط كالديجاج، لا بأس به. وقال أبو يوسف رحمه الله تعالى: يكره العقعق كما تكره الديجاجة، اه“. (حاشية الطحطاوى على الدرالمختار، كتاب الذبائح: ۱۵۲/۳، دارالمعرفة بيروت)

(۷) ”(وحل غراب الزرع)؛ لأنه يأكل الحب، وليس من سباع الطير ولا من الخبائث. قال: لا الأبقع الذى يأكل الجيف والضبع أما الغراب الأبقع، فلأنه يأكل الجيف، فصار كسباع الطير. والغراب ثلاثة أنواع: نوع يأكل الجيف فحسب، فإنه لا يوكل. ونوع يأكل الحب فحسب، فإنه يوكل. ونوع يخلط بينهما وهو أيضاً يوكل عند الإمام، وهو العقعق؛ لأنه يأكل الديجاج. وعن أبى يوسف رحمه الله تعالى أنه يكره أكله؛ لأنه غالب أكله الجيف، والأول أصح“. (البحر الرائق: ۳۱۳/۸، ۳۱۴، كتاب الذبائح، فصل فيما يحل ولا يحل، رشيديه)

(۸) ”ويكره غراب (الأبقع، والغداف، وهو الغراب) الأسود الكبير، لما روى عن عروة عن أبيه أنه سئل عن أكل الغراب، فقال: من يأكل بعد ما سماه الله (تبارك وتعالى) فاسقاً؟ عنى بذلك قول رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم: ”خمسٌ من الفواسق يقتلهن المحرم فى الحل والحرم“. ولأن غالب أكله الجيف، فيكره أكلها كالجلالة. ولا بأس بغراب الزرع؛ لأنه يأكل الحب والزرع ولا يأكل الجيف.

هكذا روى بشر بن الوليد عن أبى يوسف رحمه الله تعالى قال: سألت أبا حنيفة رحمه الله تعالى عن أكل الغراب، فرخص فى غراب الزرع، وكره الغداف. فسألته عن الأبقع، فكره ذلك. وإن كان غراباً يخلط فيأكل الجيف ويأكل الحب لا يكره فى قول أبى حنيفة رحمه الله تعالى. قال: وإنما يكره من الطير ما لا يأكل إلا الجيف. ولا بأس بالعقعق؛ لأنه ليس بذى مخلب ولا من الطير الذى لا يأكل إلا الحب، كذا روى أبو يوسف أنه قال: سألت أبا حنيفة رحمه الله تعالى فى أكل العقعق، فقال: لا بأس به، =

=فقلت: إنه يأكل الجيف، فقال: إنه يخلط. فحصل من قول أبي حنيفة رحمه الله تعالى أن ما يخلط من الطيور، لا يكره أكله كالدجاج. وقال أبو يوسف رحمه الله تعالى: يكره؛ لأن غالب أكله الجيف.“
(بدائع الصنائع: ۱۹۷/۶، كتاب الذبائح، فصل فيما يكره من الحيوانات، دارالكتب العلمية بيروت)
(وكذا في الهداية مع حاشية العلامة عبدالحی اللكهنوی: ۱۳۸/۷، كتاب الذبائح، فصل فيما يحل أكله وما لا يحل، إدارة القرآن كراچی)

(وكذا في الفقه النافع: ۲۹۶/۹۶۸/۳، كتاب الذبائح، مكتبة العبيكان رياض)

(وكذا في التحفة المملول، ص: ۲۱۳، ۳۶۹، كتاب الذبائح، فصل: ما يحرم أكله من الحيوانات، دارالبشار بيروت)

(وكذا في تبیین الحقائق: ۴۶۶/۶، ۴۶۷، كتاب الذبائح، دارالكتب العلمية بيروت)

(وكذا في الفتاوى السراجية، ص: ۸۷، كتاب الذبائح، سعيد)

”حضرات فقہاء رحمہم اللہ تعالیٰ نے کوئے کی جو ایک یہ قسم بیان فرمائی ہے کہ وہ نجاست وغیرہ میں خلط کرتا ہو، اس کی بھی دو قسمیں ہیں:

۱- عقق جو موذی نہیں۔ ۲- وہ کوا جو خلط کرتا ہے اور موذی ہے۔ ان میں سے پہلی قسم تو حلال ہے، لیکن دوسری قسم

حرام ہے۔ (أحسن الفتاوى: ۴۴۱/۷، كتاب الذبائح، رساله: رفع الحجاب عن حكم الغراب، سعيد)

(وفتاوی رحیمیہ: ۲۲۳/۲، كتاب الحظر والإباحة، دارالإشاعت كراچی)

(وكذا في كفاية المفتي: ۱۳۸/۹، كتاب الحظر والإباحة، دارالإشاعت كراچی)

(وكذا مجمع الأنهر في شرح ملتقى الأبحر: ۱۶۲/۴، كتاب الذبائح، مكتبة غفاريه)

(وكذا في إعلاء السنن: ۱۷۶/۱۷، ۱۷۷، كتاب الذبائح، باب حكم الغراب، إدارة القرآن كراچی)

(وكذا في حاشية الشلبي على تبیین الحقائق: ۴۶۶/۶، كتاب الذبائح، فصل فيما يحل وما لا يحل،

دارالكتب العلمية بيروت)

(۹) ”والأبقع بالباء الموحدة والقاف. واعلم أن الغراب أربعة أنواع: نوع يأكل الحبوب فقط، يقال له:

غراب الزرع، كما سيأتي، فهو حلال اتفاقاً؛ لأنه ليس من سباع الطيور، ولا يأكل الجيف. ونوع يأكل

الجيف فحسب، فهو حرام اتفاقاً. ونوع معدود من سباع الطير، فهو حرام اتفاقاً أيضاً. ونوع يجمع بين

الحب والجيفة وهو حلال عند الإمام الأعظم رحمه الله، وهو العقق الذي يقال له بالفارسية: عكة؛ لأنه =

جو کو اعامتہ ہمارے بستیوں میں پایا جاتا ہے، وہ دانہ غلہ بھی کھاتا ہے اور یہی اس کی غالب غذا ہے اور کبھی غلاظت بھی کھالیتا ہے۔ پس اس کا حکم فقہاء کے نزدیک وہی ہے جو مرغی کا حکم ہے کہ اس کی غالب غذا غلہ و دانہ ہے اور کبھی غلاظت بھی کھالیتی ہے۔ اور مرغی کا نوش فرمانا حضرت نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے ثابت ہے۔ اسی کو مولانا رشید احمد صاحب محدث گنگوہی رحمہ اللہ تعالیٰ نے حلال بتلایا ہے، پس جو اعتراض ان پر کیا جاتا ہے وہ درحقیقت جملہ اکابر فقہاء پر بلکہ امام الائمہ ابوحنیفہ رحمہ اللہ تعالیٰ پر ہے، اس لئے کہ مولانا نے یہ مسئلہ اپنی طرف سے نہیں لکھا، بلکہ اتنے فقہاء کی کتب میں مذکور ہے:

”الغراب ثلاثة أنواع: نوع يأكل الجيف فحسب، فإنه لا يؤكل. ونوع يأكل الحب فحسب، فإنه يؤكل. ونوع يخلط بينهما، وهو أيضاً يؤكل عند الإمام، وهو العقق؛ لأنه كالذجاجة. وعن أبي يوسف رحمه الله تعالى أنه يكره؛ لأنه غالب أكله الجيف، والأول أصح.“ البحر الرائق (۱).

”قال القدوري في شرحه لمختصر الكرخي: قال أبو يوسف رحمه الله تعالى: سألت أبا حنيفة رحمه الله تعالى عن العقق فقال: لا بأس به، فقلت: إنه يأكل الجيف، فقال: يخلط بشيء آخر. فحصل في قول أبي حنيفة رحمه الله تعالى أن ما يخلط، لا يكره أكله.“ العيني (۲).

ترجمہ: ”اور کوئے کی تین قسمیں ہیں: ایک قسم وہ جو صرف مردار (حرام

چیزیں) کھاتا ہے، اس کا کھانا منع ہے۔ اور ایک قسم وہ ہے جو صرف غلہ (حلال غذا)

کھاتا ہے، اس کا کھانا جائز ہے۔ اور ایک قسم کوئے کی وہ ہے جو نجاست اور غلہ دونوں کھا

= كالدجاجة، وعن الثاني أنه يكره؛ لأن غالب أكله الجيف، والأول أصح، كذا في التبيين.“ (شرح

وقاية مع حاشية چلپی، كتاب الذبائح، ص: ۳۳۵، نولكشور لکنئو)

(۱) (البحر الرائق، كتاب الذبائح، فصل فيما يحل وما لا يحل: ۳۱۳/۸، رشیدیہ)

(۲) (شرح العيني على كنز الدقائق، كتاب الذبائح، هذا فصل فيما يحل الخ: ۳۶۳/۲، إدارة القرآن

کراچی)

تا ہے، وہ بھی امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک حلال ہے، اس لئے کہ وہ مثل مرغی کے ہے۔ اور امام ابو یوسف رحمہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک مکروہ ہے، کیونکہ وہ اکثر مردار ہی کھاتا ہے، لیکن پہلا قول (یعنی ابوحنیفہ کا) اصح ہے۔ البحر الرائق

قدوری نے مختصر کرنی کی شرح میں کہا کہ امام ابو یوسف نے امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ تعالیٰ سے سوال کیا کہ کوا (عقّوق) کا کیا حکم ہے؟ امام صاحب نے فرمایا کہ کوئی حرج نہیں، پس امام ابو یوسف نے کہا کہ وہ تو مردار کھاتا ہے؟ امام صاحب نے جواب دیا: دوسری حلال غذا میں بھی تو کھاتا ہے۔ اسی سے معلوم ہوا کہ امام صاحب کے نزدیک جو کوا حلال و حرام دونوں غذا میں کھائے اس کا کھانا مکروہ بھی نہیں ہے، یعنی۔

فقط واللہ سبحانہ وتعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ۔

کھیت کا کوا

سوال [۸۷۴۶]: کوا کو کھانا کیسا ہے؟ جس کوے کے بدن میں سفید اور کالا پن ہو اور یہی کوا مکئی کے زمانے میں کھیت میں بیٹھتا ہے اور جو دانہ بالی میں ہوتا ہے، اسے کھاتا ہے۔

الجواب حامدًا ومصلياً:

اس کی غذا دانہ ہے تو اس کا کھانا بلا تردد جائز ہے: ”و حل غراب الزرع الذی یأکل الحب، اھ“۔

در مختار: ۵/۲۲۸ (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود عفی عنہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۰/۶/۸۸ھ۔

الجواب صحیح: بندہ نظام الدین عفی عنہ، ۲۲/۶/۸۸ھ۔

کون سا کوا حلال ہے؟

سوال [۸۷۴۷]: ہمارے زمانے میں جس کو عوام الناس کو کہتے ہیں اس کا کھانا جائز ہے یا نہیں؟

(۱) (الدر المختار، کتاب الذبائح: ۶/۳۰۷، سعید)

ہدایہ، ج: ۴، کتاب الذبائح، ص: ۴۲۵، مطبع مجتہائی میں ہے: ”ولابأس بغراب الزرع“ (۱)۔
پھر بعد الدلیل تحریر فرماتے ہیں:

”ولایؤکل الأبقع الذی یأکل الجیف، وكذا الغداف. قال أبوحنيفة رحمه الله تعالى:

ولابأس بأکل العقق“ (۲)۔

اب دریافت طلب امر یہ ہے کہ ”غراب الزرع“ سے کون سا کوا مراد ہے اور ”لایأکل الأبقع“ سے کون سا کوا مراد ہے اور عقق کون سا کوا ہے؟ ہمارے ہندوستان میں دو قسم کے کواے ہوتے ہیں: ایک تو بالکل سیاہ ہوتا ہے اور کچھ سفیدی مائل جس کی گردن پر بدن سے زیادہ سفیدی ہوتی ہے۔ حضرت گنگوہی نے فتاویٰ رشیدیہ میں فرمایا ہے کہ زاغ معروفہ کو کھا سکتے ہیں۔ زاغ معروفہ سے کون سا کوا مراد ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

کوا چند قسم کا ہے، اس کی حلت و حرمت کا مدار غذا پر ہے۔ ایک قسم وہ ہے جس کی غذا مردار اور غلیظ ہے، وہ حرام ہے چیل اور گدھ کی طرح۔ دوسری قسم وہ ہے جس کی غذا دانہ اور غلہ پر ہے، وہ حلال ہے کبوتر کی طرح۔ تیسری قسم وہ ہے جو دانہ بھی کھاتا ہے اور غلیظ بھی کھا لیتا ہے، اس کو امام ابو یوسف رحمہ اللہ تعالیٰ مکروہ فرماتے ہیں اور امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ تعالیٰ حلال فرماتے ہیں مرغی کی طرح کہ وہ دانہ بھی کھا لیتی ہے اور غلیظ بھی کھا لیتی ہے، اور بعض بستیوں میں عام طور پر یہی کوا ہوتا ہے۔ یہ مسئلہ عنایہ، فتح القدر، عالمگیری، البحر الرائق، رد المحتار وغیرہ میں مذکور ہے۔

اس کوے کو حضرت مولانا رشید احمد گنگوہی نے جائز و حلال لکھا ہے (۳)، اس کے متعلق رسالہ بھی ہے جس میں بہت سے علماء کے فتاویٰ درج ہیں۔ اس کا نام ہے ”فصل الخطاب فی تحقیق مسئلۃ الغراب“۔

(۱) (الهدایة، کتاب الذبائح: ۴/۴۳۷، مکتبہ شرکت علمیہ ملتان)

(۲) (الهدایة، کتاب الذبائح: ۴/۴۳۹، مکتبہ شرکت علمیہ ملتان)

(۳) سوال: ”جس جگہ زاغ معروفہ کو اکثر حرام جانتے ہوں اور کھانے والے کو برا کہتے ہوں، تو ایسی جگہ اس کو کھانے والے

کو کچھ ثواب ہوگا، یا نہ ثواب ہوگا، نہ عذاب؟“

جواب: ”ثواب ہوگا“۔ (فتاویٰ رشیدیہ، ص: ۴۸۹، ادارہ اسلامیات لاہور)

یہ رسالہ مکتبہ نعمانیہ دیوبند نے طبع کرایا ہے، وہاں سے مل جائے گا (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔
حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۵/۱۰/۱۴۰۰ھ۔

بگلہ، گرسل، نیل کنٹ کا حکم

سوال [۸۷۴۸]: بگلہ حلال ہے یا نہیں؟ نیل کنٹ حلال ہے یا نہیں؟ گرسل حلال ہے یا نہیں (۲)؟

الجواب حامدًا ومصليًا:

بگلہ حلال ہے، گرسل اور نیل کنٹ دانا کھانے والی حلال ہے اور جس کی غذا غلاظت و مردار ہے، وہ ناجائز ہے۔ ”تمیز الکلام بین الحلال والحرام“ میں تفصیل مذکور ہے۔ مدار غذا پر ہے (۳)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۷/۱۲/۹۱ھ۔

الجواب صحیح: بندہ نظام الدین عفی عنہ۔

مردار خور گدھ کا کھانا

سوال [۸۷۴۹]: مردار خور، مردار کھانے کے لئے جو اترتے ہیں جن کو گدھ کہا جاتا ہے، اس کا کھانا

(۱) تلاش کے باوجود یہ رسالہ نہیں ملا۔

(۲) ”نیل کنٹھ: ایک رنگین پرندہ جس کی گردن اور پیر نیلے ہوتے ہیں“۔ (فیروز اللغات، ص: ۱۳۹۵، فیروز سنز،

لاہور)

”گرسل: مینا کی قسم کی زرد چونچ والا پرندہ“۔ (فیروز اللغات، ص: ۱۰۹۱، فیروز سنز، لاہور)

(۳) ”اس واسطے علماء نے لکھا ہے کہ کوا چار قسم پر ہوتا ہے: ایک وہ کہ نرادانہ چگتا ہے، اس کو فارسی میں ”زاغ کشت“ عربی میں

”غراب الزرع“ کہتے ہیں، حلال ہے۔ دوسرا وہ کہ نر امردار کھاتا ہے، اس کو عربی میں ”ابقع“ کہتے ہیں، وہ حرام ہے۔ تیسرے

وہ کہ نیچے سے شکار کرتا ہے، اس کو فارسی میں ”کلاغ“ عربی میں ”غذاف“ کہتے ہیں، وہ حرام ہے۔ چوتھا وہ کہ دانہ بھی کھاتا ہے

اور مردار بھی، اس کو ”مکتہ“ اور ”عققع“ کہتے ہیں، حلال ہے نزدیک امام اعظم، اور نزدیک صاحبین کے مکروہ تحریمی ہے، مگر اول

مفتی بہ اور صحیح ہے۔ (تمیز الکلام فی بیان الحلال والحرام، ص: ۷، ۱۱، مطبع مجیدی کانپور)

جائز ہے یا ناجائز؟

الجواب حامداً ومصلياً:

مردار خور (گدھ) کا کھانا جائز نہیں (۱)۔ فقط واللہ اعلم بالصواب

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

گدھ کی طرح کے جانور کا کھانا

سوال [۸۷۵۰]: گدھ کی طرح ایک پرندہ لمبی گردن و چونچ بڑے ڈیل ڈول کا ہوتا ہے، گدھ کے

ساتھ عموماً وہ بھی مردار ہی کھاتا ہے، ایسے ہی کبھی مچھلی یا دریائی جانور کا شکار بھی چونچ سے کر کے کھاتا ہے، لیکن

اکثر گزار اس کا مردار کے کھانے پر ہوتا ہے۔ اس کا کھانا جائز ہے یا ناجائز؟ فقط۔

الجواب حامداً ومصلياً:

ناجائز ہے (۲)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود عفی عنہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۹/۱۲/۸۸ھ۔

کبوتر کا حکم

سوال [۸۷۵۱]: جنگلی کبوتر اور پلاہوا کبوتر دونوں قسمیں حلال ہیں یا نہیں؟

(۱) قال الله تعالى: ﴿يَحِلُّ لَهُمُ الطَّيِّبَاتُ وَيُحْرَمُ عَلَيْهِمُ الْخَبَائِثُ﴾ (سورة الأعراف: ۱۵۷)

”ما استخبثه الناس من الحيوانات لا لعله، ولا لعدم اعتياده، بل لمجرد استخبث، فهو حرام

..... ويدخل في الخبائث كل مستقذر مثل البصاق والمخاط والعرق والمني والروث والقمل

والبراغيث ونحو ذلك“۔ (فقه السنة، كتاب الأطعمة، باب تحريم الخبائث: ۲۸۶/۳، دارالكتب

العربی بیروت)

”عن إبراهيم: كانوا يكرهون كل ذي مخلب من الطير وما أكل الجيف“۔ (الفتاوى

العالمكيرية: ۲۹۰/۵، الباب الثاني في بيان ما يؤكل من الحيوان، رشيدية)

(۲) (تقدم تخريجه تحت عنوان: ”كواكھانا“، رقم الحاشية: ۱)

الجواب حامداً ومصلياً:

جنگلی کبوتر اور پلا ہوا دونوں حلال ہیں، کوئی حرام نہیں (۱)۔ فقط اللہ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۷/۱۲/۹۱ھ۔

الجواب صحیح: بندہ نظام الدین عفی عنہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۷/۱۲/۹۱ھ۔

کھانے یا تجارت کے لئے کبوتر پالنا

سوال [۸۷۵۲]: کبوتر پالنا کیا درجہ رکھتا ہے؟ اگر کوئی شخص کھانے یا تجارت کے لئے کبوتر پالے تو یہ

درست ہے یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلياً:

کھانے اور تجارت کے لئے کبوتر پالنا درست ہے (۲)، ان کے کھلانے پلانے کا اہتمام کیا جائے، ان

(۱) پرندوں میں حلت و حرمت کا مدار غذا پر ہے اور کبوتر کی غذا دانہ، روٹی وغیرہ ہے، اسی طرح یہ غیر ذی ناب و غیر ذی مخلب ہو کر شکار بھی نہیں کرتا ہے:

”عن أبي هريرة رضي الله تعالى عنه: قال: قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم: ”كل ذی

ناب من السباع، فأكله حرام“۔ (مشکوٰۃ المصابیح: ۳۵۹/۲، باب ما يحل أكله وما يحرم، الفصل الأول، قديمی)

”وما لا مخلب له من الطير والمستأنس منه كالذجاج والبط والمتوحش كالحمام والفاخنة

والعصافير والقبج والكركي والغراب الذي يأكل الحب والزرع ونحوها حلالٌ بالإجماع، كذا في

البدائع“۔ (الفتاویٰ العالمگیریہ: ۲۸۹/۵، الباب الثانی فی بیان مایؤکل لحمہ وما لا یؤکل، رشیدیہ)

(و کذا فی مجمع الأنهر: ۵۱۲/۲، فصل فیما یحل أكله وما یحرم، دار إحياء التراث العربی بیروت)

(و کذا فی المحيط البرهانی: ۴۳۱/۶، الفصل الأول فی بیان مایؤکل لحمہ، مکتبہ غفاریہ کوئٹہ)

(و کذا فی معین الحُکام، ص: ۳۸۰، نوع فیما یؤکل و فیما لا یؤکل، مصر)

(و کذا فی تمیز الکلام بین الحلال والحرام، ص: ۱۱، مطبع مجیدی کانپور)

(۲) ”وعلم من هذا أنه لا یکره بیع مالم تقم المعصية به کبیع الجارية المغنية والكبش النطوح والحمامة

الطیارة والعصیر“۔ (رد المحتار: ۳۹۱/۶، کتاب الحظر والإباحة، فصل فی البیع، سعید)

کو بھوکا پیاسا نہ رکھا جائے، کبوتر بازی نہ کی جائے (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

الجواب صحیح: بندہ نظام الدین عفی عنہ، ۲۱/۳/۹۴ھ۔

کبوتر مکان میں رہنے لگا، کئی بچے بھی ہو گئے اس کا اور بچوں کا حکم

سوال [۸۷۵۳]: ایک کبوتر زید کے گھر میں باہر سے آ کر رہ گیا اور مدت تک رہا جس کو زید نے

بھگایا، مگر وہ آ کر پھر بالا خانہ میں رہنے لگا، اس طرح سے کئی بار کیا گیا، اب اس کے دو چار بچے بھی ہو چکے ہیں

اور مزید سلسلہ بڑھتا جا رہا ہے۔ غالباً یہ کبوتر محلہ ہی کے کسی ہندو کا ہے۔

= ”و كذلك بيع السنور وسباع الوحش والطيور جائز عندنا، معلماً كان أولم يكن

..... وفيه: وإن باع طيراً له يطير في الهواء، إن ذاجناح يعود إلى بيته ويقدر على أخذه من غير

تكلف، جاز بيعه، وإلا فلا“۔ (فتاویٰ قاضی خان علی ہامش الفتاویٰ العالمکیریة: ۱۳۳/۲، ۱۵۲،

کتاب البيوع، فصل فی البیع الباطل والفاسد، رشیدیہ)

”والحمامة إذا علم عددها وأمكن تسليمها، جاز بيعها، وأما إذا كانت في بروجها ومخارجها

مسدودة، فلا إشكال في جواز بيعها. وأما إذا كانت في حالة طيرانها ومعلوم بالعادة أنها تجيء

فكذلك، كذا في فتح القدير“۔ (الفتاویٰ العالمکیریة: ۱۱۴/۳، کتاب البيوع، الفصل الرابع فی

الحيوانات، رشیدیہ)

(۱) ”ان اللعب بالحمام من عمل قوم لوط“۔ (ردالمحتار: ۴۰۱/۶، کتاب الحظر والإباحة، فصل فی

البيع، سعید)

”ولا (أى لا يقبل) شهادة من يلعب بالحمام يطيرهن“۔ (الفتاویٰ العالمکیریة: ۳۶۷/۳، الفصل

الثانی فیمن لا تقبل شهادته، رشیدیہ)

(و كذا في فتاوى قاضى خان على هامش الفتاوى العالمکیریة: ۴۶۰/۲، کتاب الشهادة، باب فیمن

لا تجوز شهادتهم، فصل فیمن لا تقبل شهادته لفسقه، رشیدیہ)

(و كذا في كفاية المفتى: ۱۸۸/۹، کتاب الحظر والإباحة، دارالإشاعت کراچی)

الجواب حامداً ومصلياً:

اگر وہ کبوتر جنگلی نہیں بلکہ پلا ہوا ہے تو مالک کو تلاش کر کے اس کو واپس کر دیا جائے، پھر اگر وہ مادہ ہے تو اس کے بچے بھی اسی کے مالک کے ہوں گے (۱)۔ جو بچے ذبح کر کے کھائے ہیں، ان کی قیمت مالک کو دیں (۲) اور جو بچے موجود ہیں وہ بھی مالک کو دیں، یا اس سے خرید لیں (۳)۔ اگر وہ نر ہے تو صرف وہی مالک کو دیں اور اس کی وجہ سے جو بچے پیدا ہوئے ہیں وہ اس کے نہیں (۴)، نہ قیمت ادا کرنے کی ضرورت ہے، نہ واپس کرنے کی، کذا فی الدر المختار (۵)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۳/۸/۸۹ھ۔

(۱) ”(محضنة): أي برج حمام اختلط بها أهلي لغيره، لا ينبغي له أن يأخذها. وإن أخذها طلب صاحبها ليرده عليه؛ لأنه كاللقطة، فإن فرخ عنده، فإن كانت الأم غريبة لا يتعرض لفرخها؛ لأنه ملك الغير، وأن الأم لصاحب المحضنة، والغريب ذكر فالفرخ له. وإن لم يعلم أن يبرجه غريباً، لا شيء عليه إن شاء الله.“ (الدر المختار). ”قال الشامي رحمه الله تعالى: ”المراد بالأهلي ما كان مملوكاً.“ (رد المحتار: ۲۸۴/۶، كتاب اللقطة، سعيد)

(۲) ”وأما طبل الغزاة، زاد في حظر الخلاصة: والصيادين فمضمون اتفاقاً ككاهش نطوح و حمامة طيارة و ديك اه.“ (الدر المختار: ۲۱۲/۶، كتاب الغصب، مطلب في ضمان منافع الغصب، سعيد)

(۳) ”(يكره إمساك الحمامات ولو في برجها) إن كان يضر بالناس بنظر أو جلب، والاحتياط أن يتصدق بها، ثم يشتريها أو توهب له. مجتبي.“ (الدر المختار). قال الشامي رحمه الله تعالى: ”قوله: والاحتياط) يعني فيما إذا جلب حماماً ولم يدر صاحبها.“ (رد المحتار: ۴۰۱/۶، كتاب الخطر والإباحة، فصل في البيع، سعيد)

(۴) ”ولو كان له حمام فجاء حمام آخر فرخ، فالفرخ يكون لصاحب الأنثى؛ لأنه تبع ملكه.“ (فتاوى قاضى خان على هامش الفتاوى العالمكيرية: ۳۹۴/۳، كتاب اللقطة، رشيدية)

(و كذا فى الفتاوى العالمكيرية: ۲۹۴/۵، كتاب اللقطة، رشيدية)

(و كذا فى فتاوى قاضى خان: ۳۹۵/۳، كتاب اللقطة، رشيدية)

(۵) (راجع رقم الحاشية: ۱)

طوطے کا کھانا

سوال [۸۷۵۴]: طوطے کھانا کیسا ہے، کہ کونسا طوطا کھانا جائز ہے اور کونسا ناجائز ہے؟

الجواب حامداً ومصلياً:

طوطا پھل کھاتا ہے، روٹی کھاتا ہے، اس کی غذا میتہ اور غلاظت نہیں، نہ وہ شکار کرتا ہے، وہ حلال

ہے (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود عفی عنہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۰/۶/۸۸ھ۔

الجواب صحیح: بندہ نظام الدین عفی عنہ، ۲۲/۶/۸۸ھ۔

دق کے مریض کے لئے گھونگھا کھانا

سوال [۸۷۵۵]: گھونگھے کا کھانا جائز ہے یا ناجائز (۲)؟ دق کے مریض کو کھلائیں گے تو کس

طرح سے کھلائیں گے؟

(۱) ”عن أبی ہریرۃ رضی اللہ تعالیٰ عنہ قال: قال رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم: ”کل ذی ناب

من السباع، فأکله حرام“۔ رواہ مسلم“۔ (مشکوٰۃ المصابیح: ۲/۳۵۹، کتاب الصيد والذبائح، باب ما

یحل أکله وما یحرم، الفصل الأول، قدیمی)

”وما لا یخلب له من الطیر، والمستأنس منه کالدجاج والبط، والمتوحش کالحمام والفاختة

والعصافیر والقبج والکراکی والغراب الذی یأکل الحب والزرع ونحوها حلالٌ بالإجماع، کذا فی

البدائع“۔ (الفتاویٰ العالمگیریة: ۵/۲۸۹، الباب الثانی فی بیان ما یؤکل لحمه وما لا یؤکل، رشیدیہ)

(وکذا فی مجمع الأنهر: ۲/۵۱۲، فصل فیما یحل أکله وما یحرم، دار إحياء التراث العربی بیروت)

(وکذا فی المحيط البرهانی: ۶/۴۳۱، الفصل الأول فی بیان ما یؤکل لحمه، مكتبة الغفاریة کوئٹہ)

(وکذا فی معین الحُکام، ص: ۳۸۰، نوع فیما یؤکل وفیما لا یؤکل، مصر)

(۲) ”گھونگا: ایک قسم کے دریائی کیڑے کا خول جو ہڈی کی مانند پیپی یا سگھ کی قسم سے ہے“۔ (فیروز اللغات، ص: ۱۱۳۳، فیروز سنز

لاہور)

الجواب حامداً ومصلياً:

گھونگھے کا کھانا شرعاً جائز نہیں (۱)، لیکن اگر کوئی دیندار تجربہ کار معالج بتائے کہ اس کے سوا دوسرا کوئی علاج نہیں تو پھر بطور دوا کے اس کی اجازت ہے (۲)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۳/۶/۹۱ھ۔

کیا تمام چرند پرند حلال ہیں؟

سوال [۸۷۵۶]: جتنے چرند اور پرند ہیں، وہ کب سے حلال ہوئے ہیں؟ بیان کیا جائے۔

الجواب حامداً ومصلياً:

سارے چرند و پرند حلال نہیں ہیں، بلکہ کچھ حلال ہیں کچھ نہیں۔ حدیث شریف میں کچھ کا نام صاف صاف موجود ہے (۳) اور کچھ کے لئے قاعدہ کلیہ مذکور ہے جس سے حکم معلوم ہوتا ہے (۴)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔
حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

(۱) "ولا یحل حیوان مائی إلا السمک"۔ (الدر المختار مع رد المحتار، کتاب الذبائح: ۶/۶، سعید)

(و کذا فی مجمع الأنهر، کتاب الذبائح، فصل: ۱۶۲/۴، غفاریہ کوئٹہ)

(و کذا فی البحر الرائق، کتاب الذبائح: ۳۱۴/۸، رشیدیہ)

(۲) "يجوز للعلیل شرب الدم والبول وأكل الميتة للتداوی إذا أخبره طبيب مسلم أن شفاؤه فيه، ولم یجد من المباح ما یقوم مقامه"۔ (الفتاویٰ العالمکیریة، کتاب الکراهیة، الباب الثامن عشر فی التداوی والمعالجات: ۳۵۵/۵، رشیدیہ)

(و کذا فی الفتاوی السراجیة، کتاب الحظر والإباحة، باب فی التداوی والعلاج، ص: ۷۶، سعید)

(و کذا فی خلاصة الفتاوی، کتاب الکراهیة، الفصل الخامس فی الأكل: ۳۶۲/۴، رشیدیہ)

(۳) "عن خالد بن الولید أن رسول الله صلی الله تعالیٰ علیہ وسلم نهی عن أكل لحوم الخیل والبغال والحقیر"۔ زاد حیوة: "وکل ذی ناب من السباع"۔ (سنن أبی داؤد، کتاب الأطمعة، باب أكل لحوم الخیل: ۱۷۵/۲، إمدادیہ ملتان)

"عن أنس بن مالک رضی الله تعالیٰ عنه قال: كنت غلاماً حزوراً فأصدتُ أرنبا فشويتها فبعث معنی

أبو طلحة بعجزها إلى النبي صلی الله تعالیٰ علیہ وسلم فأتيته بها فقبلها"۔ (سنن أبی داؤد، المصدر السابق)

(۴) "وعن أبی هريرة أن رسول الله صلی الله تعالیٰ علیہ وسلم حرّم يوم خیبر کل ذی ناب من السباع =

گلہری کھانا

سوال [۸۷۵۷]: گلہری کھانا جائز ہے یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلياً:

گلہری کو فارسی میں ”موش خرما“ (۱) اور عربی میں ”فارة النخل“ کہتے ہیں۔ حیوة الحيوان میں ہے کہ

”فارة بجميع أنواعه بالإجماع حرام“ (۲)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حرره العبد محمود غفر له، دارالعلوم دیوبند۔

دوسرے کی مرغی اگر نقصان کرے تو اس کو ذبح کرنا

سوال [۸۷۵۸]: آج کل مرغیاں پالنے کا عام رواج کثرت سے ہے، بعض نہیں پالتے اور

پڑوسیوں کی مرغیاں ان کے گھر آنے جانے سے تنگ و پریشان کرتی ہیں۔ مالک مرغیاں کہنے سننے پر بھی اپنی

مرغیوں کی صحیح نگرانی نہیں کرتے۔ ایسی صورت میں جو مرغیاں اپنے گھریا جانوروں کے چارہ کا نقصان کرنے میں

ملیں تو ان کو مار ڈالنا کیسا ہے، تاوان ہے کہ نہیں؟ شریعت میں کون مجرم ہوگا؟

الجواب حامداً ومصلياً:

مرغیوں والے سے کہہ دیا جائے کہ ہمارے گھر آ کر آپ کی مرغیاں نقصان کرتی ہیں، ان کی حفاظت کا

= والمجثمة والجمار الإنسی“۔ (جامع الترمذی: ۲/۱، ۲، کتاب الأطعمة، سعید)

(ومشکوۃ المصابیح: ۲/۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، باب ما یحل أكله وما یحرم، الفصل الأول، قدیمی)

”عن أبی ہریرة رضی اللہ تعالیٰ عنہ قال: قال رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم: ”کل ذی

ناب من السباع، فأكله حرام“۔ رواہ مسلم“۔

”وعن ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما قال: نہی رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم عن کل

ذی ناب من السباع و کل ذی مخلب من الطیر“۔ رواہ مسلم“۔ (مشکوۃ المصابیح: ۲/۳۵۹، کتاب

الذبائح، باب ما یحل أكله و ما لا یحل، الفصل الأول، قدیمی)

(۱) ”موش خرما: گلہری، چوہا، راسو“۔ (لغات سعیدی، ص: ۷۹۷، سعید)

(۲) (حیات الحيوان (اردو): ۲/۵۵۲، ادارہ اسلامیات لاہور)

انتظام کیا جائے، ورنہ ہم ذبح کر دیں گے۔ اگر وہ پھر بھی انتظام نہ کریں تو جو مرغی مکان میں آ کر نقصان کرے اس کو ذبح کر کے مالک کو دے دیں (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۶/۵/۸۸ھ۔

الجواب صحیح: بندہ محمد نظام الدین عفی عنہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۶/۵/۸۸ھ۔

جو مرغی اذان دے اس کا کھانا

سوال [۸۷۵۸]: ہمارے گھر میں ایک مرغی ہے جو کہ اذان دینے لگی ہے تو میں کیا کروں؟ لوگوں کا

کہنا ہے کہ یہ نحوست کی علامت ہے۔

الجواب حامدًا ومصليًا:

یہ کوئی نحوست کی بات نہیں ہے، اس مرغی کو پالنا، اس کا انڈا استعمال کرنا، اس کا گوشت کھانا سب

درست ہیں (۲)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۴/۱۲/۸۹ھ۔

مذبوحو مرغی کا انڈا

سوال [۸۷۵۹]: مذبوحو مرغی کے پیٹ کا انڈا کھانا جائز ہے کہ نہیں؟

(۱) "لا ضرر ولا ضرار فی الإسلام. الهرة إذا كانت موزية، لاتعذب ولا تحرك أذنها، بل تذبح بسكين حاد، كذا في الوجير الكردي". (الفتاوى العالمكيرية، الباب الحادى والعشرون فيما يسع من جراحات بنى آدم والحيوانات: ۳۶۱/۵، رشیدیہ)

(و كذا في البزازیة على هامش الفتاوى العالمكيرية: ۳۷۰/۶، رشیدیہ)

(۲) "عن أبى هريرة رضى الله تعالى عنه قال: سمعت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يقول: "لا طيرة، وخيرها الفال". قالوا: وما الفال؟ قال: "الكلمة الصالحة يسمعها أحدكم". متفق عليه.

(مشكوة المصابيح، كتاب الطب والرقي، باب الفال والطيرة، ص: ۳۹۱، قديمی)

"وقال الشارح: لا يجوز العمل بالطيرة وهي التفاؤل بالطير والتشاؤم بها، كانوا يجعلون العبرة

في ذلك تارة بالأسماء، وتارة بالأصوات، وتارة بالسفوح والبروح. وكانوا يهيجونها من أماكنها

لذلك، الخ". (مرقاہ المفاتیح، كتاب الطب والرقي، باب الفال والطيرة: ۳۴۱/۸، رشیدیہ)

الجواب حامداً ومصلياً:

جائز ہے (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حرره العبد محمود غفر له، دارالعلوم دیوبند۔



(۱) ”البيضة إذا خرجت من دجاجة ميتة، أكلت“ . (الفتاوى العالمكيريہ: ۳۳۹/۵، كتاب الكراهية،

الباب الحادى عشر، رشيدية)

”ولا يلزم على هذا اللبن والبيضة من الدجاجة الميتة ؛ لأن اللبن عندنا طاهر بعد الموت،

وكذلك البيضة“ . (الجامع لأحكام القرآن للقرطبي، (سورة البقرة: ۱۷۳): ۱۳۶/۲، دار إحياء

التراث العربى بيروت)

(وأحكام القرآن للجصاص: ۱/۱۶۸، باب منفعة الميتة ولبنها، قديمى)

(وكذا فى بدائع الصنائع: ۲/۲۱۶، كتاب الذبائح، فصل فى شرط حل الأكل فى الحيوان المأكول،

دار الكتب العلمية بيروت)

(وكذا فى خلاصة الفتاوى: ۳/۳۶۰، كتاب الكراهية، الفصل الخامس فى الأكل، امجد اكيڈمى

لاهور)

الفصل الثالث في المواشى

(موشیوں کا بیان)

حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا گائے کا گوشت تناول فرمانا

سوال [۸۷۶۰]: الجواب المتین میں تحریر ہے کہ: ”حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے صرف ایک مرتبہ گائے کا گوشت اپنی لونڈی بریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کے یہاں استعمال کیا تھا۔“ بعض لوگ کہتے ہیں کہ گوشت کوانگلی میں پیٹ کر صرف چکھا تھا۔ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے شوربہ پیا تھا، یا گوشت کی بوٹی بھی استعمال کی تھی؟ مشکوٰۃ میں قربانی کے باب میں تحریر ہے کہ: ”حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ایک بار گائے کی قربانی اپنی ازواج مطہرات رضی اللہ تعالیٰ عنہن کی طرف سے کی تھی۔“ تو گائے کی قربانی کا گوشت صرف ازواج مطہرات رضی اللہ تعالیٰ عنہن نے استعمال کیا تھا، یا حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے بھی؟

الجواب حامداً ومصلياً:

الجواب المتین میرے پاس نہیں، نہ یہ روایت اور کسی کتاب میں میری نظر سے گذرنی، البتہ گائے کی قربانی کی روایت صحیح مسلم اور دیگر کتب حدیث میں ہے (۱)۔ شرح سفر السعادة، ص: ۴۴۶، میں دیگر لحوم کے تناول فرمانے کا ذکر ہے، لیکن گائے کا ذکر اثباتاً و نفیاً کچھ نہیں ہے۔ زاد المعاد: ۱۷۲/۲، میں لحم البقر کے خواص اور طریق اصلاح کو بیان کیا ہے (۲)، مگر حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے تناول فرمانے کا اس میں بھی

(۱) ”عن جابر بن عبد الله رضي الله تعالى عنهما قال: نحرنا مع رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم عام الحديبية البدنة عن سبعة والبقرة عن سبعة.“ (الصحيح لمسلم، كتاب الأضاحي، باب جواز الاشتراك في الهدى وأجزاء البدنة والبقر الخ: ۴۲۲/۱، قديمي)

(و كذا في سنن أبي داود، كتاب الضحايا، باب البقر والحزو د عن كم تجزي: ۴۰/۱، مكتبة رحمانية)

(۲) ”لحم البقر: بارد ويابس عسر الانهضام، بطئ الانحدار، يولد دماً سوداويّاً، لا يصلح إلا لأهل =

ذکر نہیں ہے۔ حاکم کی روایت میں لحم بقر کو داء اور سمن ولبن بقر کو دوا و شفا فرمایا گیا ہے (۱)۔ تذکرۃ الموضوعات میں اس کو خصوصیت مقام پر محمول کیا ہے (۲)۔ فقط واللہ اعلم۔

حررہ العبد محمود گنگوہی عفا اللہ عنہ، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۶/۶/۶۱۔

الجواب صحیح: سعید احمد غفرلہ، صحیح: عبداللطیف، ۶/۶/۶۱ھ۔

بوڑھے بیل کو مالک نے چھوڑ دیا اس کا حکم

سوال [۸۷۶۱]: ہماری بستی کے قریب مواضع ہندوؤں کے ہیں، وہاں کے لوگ

اکثر و بیشتر قصداً ایسے جانور گائے، بیل جو ناکارہ ہو جاتے ہیں اور کسی کام کے نہیں ہوتے چھوڑ جاتے ہیں جس سے کھیتوں کو کافی نقصان ہوتا ہے۔ اگر کانچی ہاؤس میں داخل کیا جاتا ہے تو محرر لینے سے انکار کر دیتے ہیں۔

کیا پردھان (۳) وغیرہ کی اجازت سے ذبح کیا جاسکتا ہے؟ قانوناً تو اجازت مل نہیں سکتی۔ ان حالات میں کیا صورت کی جائے؟

= الكدر والتعب الشديد. ويورث إدمانه الأمراض السوداوية: كالبهق والجرب والقوباء والجذام وداء الفيل والسرطان والبوسواس وحمى الربع وكثيراً من الأورام. وهذا لمن لم يعتده، أولم يدفع ضرره بالفلفل والثوم والدارصيني والزنجبيل ونحوه. وذكره أقل برودة، وأثاه أقل يبساً. (زاد المعاد، حرف اللام: لحم، ص: ۸۹۹، دار الفكر بيروت)

(۱) "عن عبدالرحمن بن عبدالله بن مسعود عن أبيه رضى الله تعالى عنه عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال: ثم عليكم بالبان البقر وسمانها، وإياكم ولحومها، فإن ألبانها وسمانها دواء وشفاء، ولحومها داء" هذا حديث صحيح الإسناد ولم يخرجاه. (المستدرک للحاکم، کتاب الطلب، رقم الحديث: ۸۳۳۳): ۴/۴۳۸، دار المعرفة بيروت)

(۲) "في المقاصد: "عليكم بالبان البقر وسمانها، وإياكم ولحومها، فإن ألبانها وسمانها دواء وشفاء، ولحومها داء" الحاکم مرفوعاً "ليس الحجاز ويوسة لحم البقر ورطوبة لبنها وسمانها" فكانه يرى اختصاصه به، ولكن قد صح أنه صلى الله تعالى عليه وسلم ضحى عن نسانه بالبقر". (تذکرۃ الموضوعات، باب الإدام كاللحم والهريسة والملح واللبن والدهن الخ، ص: ۱۴۶، مجيديه ملتان)

(۳) "پردھان: رہنما، صدر، مکھیا"۔ (فیروز اللغات، ص: ۲۸۹، فیروز سنز، لاہور)

الجواب حامدًا ومصلياً:

پردھان سے بھی تحریراً اجازت نہیں مل سکتی۔ اگر وہ لوگ تعدی کرتے ہیں اور جانوروں کو باندھ کر نہیں رکھتے اور نقصان کرتے ہیں تو جو صورت حفاظت کی مناسب ہو، وہ اختیار کی جاسکتی ہے۔ ان ہی کے مواضع کی طرف واپس ہنکایا بھی جاسکتا ہے (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حرره العبد محمود گنگوہی عفا اللہ عنہ، دارالعلوم دیوبند۔

برہمن سے خریدے ہوئے بیل کی واپسی

سوال [۸۷۶۲]: کسی شخص قصاب نے کسی برہمن کا بیل منڈی میں بکتا ہوا مول لے لیا۔ اب وہ

کھانے کے واسطے ذبح کرنا چاہتا ہے اور برہمن و قصاب مسلمان ایک ہی گاؤں کے ہیں۔ اب برہمن واپس مڑوانا چاہتا ہے، وہ نہیں موڑتا، مگر کسی دیگر شخص نے بیل قصاب مذکور سے واپس کر دیا ہے۔ اب وہ برہمن اس کی پوجا پاٹ بھی کرتے ہیں، کیونکہ ذبح ہونے سے بچ گیا۔ آیا اس کا موڑنا کیسا تھا؟ اور موڑانے والا مسلمان ہوا۔ اس نے اچھا کام کیا، یا شرع شریف کے اندر حرج ہے اور اس کو امام بنانا کیسا ہے؟ بینوا تو جروا۔

الجواب حامدًا ومصلياً:

ہندو سے بیل وغیرہ کی خرید و فروخت جائز ہے، جب ناپسند ہو، یا کسی مصلحت کے خلاف ہو تو واپس کرنا بھی درست ہے (۲)۔ مگر خیال مذکور سے واپس کرنا برا ہے (۳)۔ تاہم اس کی امامت میں اس کی وجہ سے خرابی

(۱) "قلت: وقد وقع الاستفتاء عن من له نحل يضعه في بستانه، فيخرج فيأكل عنب الناس وفواكههم،

هل يضمن رب النحل ما أتلفه النحل من العنب ونحوه أم لا؟ وهل يؤمر بتحويله عنهم إلى مكان آخر أم

لا؟ وأما جواب المشايخ، فينبغي أن يؤمر بتحويله إذا كان الضرر بيناً على ما عليه الفتوى".

(الدر المختار، كتاب الديات، باب جناية البهيمه، الخ: ۶/۶۱۱، سعيد)

(۲) "(لو قال المشتري: تركت البيع، وقال البائع: رضيت، أو أجزت، يكون إقالة، كذا في الخلاصة".

(الفتاوى العالمكيرية، كتاب البيوع، الباب الثالث عشر في الإقالة: ۳/۱۵۷، رشيدية)

(۳) کیونکہ یہ صورت اعانت علی المعصیہ ہے، وقد قال الله تعالى: ﴿ولا تعاونوا علی الإثم والعدوان﴾ (سورة

نہیں آتی۔ پوجا پاٹ کرنا ہندوانہ فعل ہے، یہ اس کا ذمہ دار نہیں۔ جس نے واپس کرایا اس نے بھی برا کیا (۱)، مگر اس سے اسلام سے خارج نہیں ہوا۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود گنگوہی عفا اللہ عنہ، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور۔

الجواب صحیح: سعید احمد غفرلہ، صحیح: عبداللطیف، ۸/رجب/۵۶ھ۔

خرگوش کی حلت

سوال [۸۷۶۳]: خرگوش کی کوئی قسم حرام ہے یا کل حلال؟

الجواب حامداً ومصلياً:

”وَحَلَّ غَرَابُ الزَّرْعِ الَّذِي يَأْكُلُ الْحَبَّ وَالْأَرْبَ، اه“۔ درمختار (۲)۔ اس سے معلوم ہوا

(۱) قال الله تعالى: ﴿وَأَنْ لَا تَزِرَ وَازِرَةٌ وِزْرَ أُخْرَىٰ، وَأَنْ لَّيْسَ لِلْإِنْسَانِ إِلَّا مَا سَعَىٰ﴾ (الاية) (سورة النجم:

۳۸، ۳۹)

(۲) (الدرالمختار: ۶/۳۰۸ کتاب الذبائح، سعید)

”عن هشام بن زيد قال: سمعت أنساً رضى الله تعالى عنه يقول: انفجنا أرنباً بمرّ الظهران،

فسعى أصحاب رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم خليفها، فأدركتها فأخذتها، فأتيت بها أبا طلحة،

فذبحها بمروة، فبعث معي بفخذها أو بور كها إلى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم، فأكله، فقلت: أكله؟

قال قبله“۔ (جامع الترمذی: ۱/۲، أبواب الأطعمة، باب ما جاء فى أكل الأرنب، سعید)

قال العلامة العثماني رحمه الله تعالى: ”أقول: فى الحديثين دليل على حل الأرنب من غير

كراهة، و ما روى عن عبد الله بن عمرو بن العاص رضى الله تعالى عنهما أنه جىء بها إلى النبي صلى الله

تعالى عليه وسلم، فلم يأكلها و لم ينه عنها، وزعم أنها يختص ببر الناقة، فافهم، فليس فيه ما يدل على

الكراهة الشرعية التنزيهية أو التحريمية، بل يدل على الكراهة الطبيعية فقط.

فسقط ما قال الشوكاني: إن القول الراجح هو الكراهة التنزيهية، ولم يفصل بينها وبين الكراهة

الطبيعية مع أن بينهما فرقاً لا يخفى على طلبة العلم فضلاً عن العلماء والمجتهدين. والدليل على ما قلنا أن

النبي صلى الله تعالى عليه وسلم كرهها لنفسه و لم يكرهها لغيره، فلو كان الكراهة تنزيهية، لم تكن

مختصة به صلى الله تعالى عليه وسلم؛ لأن الكراهة التنزيهية كراهة شرعية تعم المكلفين، و لا =

کہ خرگوش حلال ہے، فقہاء اتنا ہی ذکر فرماتے ہیں، اگر کوئی خاص نوع مشتبہ ہو تو اس کے معلوم ہونے پر حکم معلوم ہو سکتا ہے۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود گنگوہی عفا اللہ عنہ، معین مفتی مدرسہ مظاہر العلوم سہارن پور، ۲/۲/۵۷ھ۔
الجواب صحیح: عبداللطیف، مظاہر علوم، صحیح: سعید احمد غفرلہ، مدرسہ مظاہر علوم سہارن پور۔

بیل وغیرہ کو خسی کرنا

سوال [۸۷۶۴]: جانور جیسے: بیل، بھینسا، بکرا، کتا وغیرہ کو لوگ بدھیا کر دیتے ہیں (۱)۔ تو ایسا کرنا

جائز ہے یا ناجائز؟

الجواب حامداً ومصلياً:

اگر ضرورت ہو تو درست ہے (۲)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود عفی عنہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۴/۳/۸۹ھ۔

الجواب صحیح: بندہ محمد نظام الدین، دارالعلوم دیوبند، ۲۵/۳/۸۹ھ۔

خنثی بکری کا حکم

سوال [۸۷۶۵]: ایک جانور جو کہ بکری کی جنس سے ہے، نہ نر ہے نہ مادہ، اس کا بیع کرنا کیسا ہے؟

= يختص بها شخصٌ دون شخصٍ، بخلاف الكراهية الطبيعية، فإنها تحتل الاختصاص“. (إعلاء

السنن: ۱۹۳/۱، ۱۹۴، کتاب الذبائح، باب حل الأرنب، إدارة القرآن کراچی)

(و کذا فی فتاویٰ قاضی خان علی ہامش الفتاویٰ العالمگیریہ: ۳/۳۵۷، کتاب الذبائح، رشیدیہ)

(و کذا فی فقہ السنۃ: ۳/۲۳۸، الأطمعة، دارالکتاب العربی بیروت)

(۱) ”بدھیا کرنا: آختہ کرنا، خسی کرنا، نامرد کرنا“۔ (فیروز اللغات، ص: ۱۸۹، فیروز سنز، لاہور)

(۲) ”ویجوز إحصاء البهائم منفعَةً للناس؛ لأن لحم الخسی أطیب“. (مجمع الأنهر: ۲/۵۵۵، کتاب

الکراهیة، فصل فی المتفرقات، داراحیاء التراث العربی بیروت)

(و کذا فی الدر المختار: ۶/۳۸۸، کتاب الحظر والإباحة، فصل فی البیع، سعید)

(و کذا فی البحر الرائق: ۸/۳۷۴، کتاب الکراهیة، فصل فی البیع، رشیدیہ)

اور اس کا دودھ اور اس کا گوشت کھانا کیسا ہے؟ ایسے جانور کو ہماری زبان میں ”کاں“ کہتے ہیں؟

الجواب حامداً ومصلياً:

بکری کا بچہ اگر نہ نہ ہونہ مادہ ہو، بلکہ خنثی مشکل ہو تو اس کی بیع درست ہے، اس کا کھانا بھی درست ہے (۱)۔ آپ نے اس کے دودھ کے متعلق دریافت کیا تو ذرا یہ بھی لکھئے کہ دودھ کس آلہ سے دیتا ہے، اور کوئی نر اس سے وطی کر سکتا ہے یا نہیں؟ اگر اس کے وطی کرنے کا مقام بھی ہے اور دودھ کا بھی تو پھر اس کو یہ کیسے کہا کہ وہ مادہ نہیں۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۱/۷/۹۶ھ۔

جو بکری کا بچہ خنزیر کے دودھ سے پلے اس کا استعمال

سوال [۸۷۶]: اگر بکری کا بچہ خنزیر کا دودھ پی لے تو اس کا گوشت استعمال کرنا کیسا ہے؟ اور اس

کی کھال کا کیا حکم ہے؟

محمد مصطفیٰ، دارالرشاد بنکی، ضلع بارہ بنکی۔

الجواب حامداً ومصلياً:

اس بچے کا گوشت بھی حلال ہے اور اس کی کھال بھی قابل استعمال ہے، وہ خنزیر کے حکم میں نہیں۔ اگر اس دودھ سے مستقل پرورش کی گئی ہو اور دودھ چھوٹنے کے بعد کچھ مدت گھاس وغیرہ سے بھی پرورش کی گئی ہو تو اس میں کوئی کراہت بھی نہیں۔ اگر اس کی نوبت نہ آئی ہو یعنی اس نے گھاس وغیرہ نہیں کھایا تو اس کے ذبح کرنے میں جلدی نہ کی جائے، ورنہ مکروہ ہے:

”كما حل أكل جدى غدى بلبن خنزير؛ لأن لحمه لا يتغير. وما غدى به، يصير

مستهلكاً لا يبقى له أثر، اهـ.“ درمختار۔ ”معناه: إذا اعتلف أيتاماً بعد ذلك كالجلالة. وفي

(۱) ”والصحيح أنه يجوز بيع كل شيء ينتفع به كذا في التاتارخانية ويجوز بيع جميع الحيوانات

سوى الخنزير، وهو المختار.“ (الفتاوى العالمكيرية، كتاب البيوع، الباب التاسع فيما يجوز بيعه

وما لا يجوز، الفصل الرابع في بيع الحيوانات: ۱۱۳/۳، رشيدية)

شرح الوهبانية: أنه يحل إذا ذبح بعد أيام، وإلا لا، اهـ. درمختار (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔
حرره العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۴/۵/۹۱ھ۔

بھینس سے لاٹھی مار کر دودھ حاصل کرنا

سوال [۸۷۶۷]: اس زمانہ کے گھوسی (۲) جب بھینس دودھ نہیں دیتی تو اس کو لاٹھیوں سے مار کر، یا اور کسی طرح زبردستی دودھ لیتے ہیں۔ تو کیا اس طرح زبردستی دودھ لینا جائز ہے یا نہیں؟
حافظ اللہ رکھا، محلہ چھپپیاں، سہارنپور، کیم/شعبان/۱۳۵۵ھ۔

الجواب حامداً ومصلياً:

اگر کوئی اور صورت دوا وغیرہ سے دودھ لینے کی نہ ہو تو بقدر ضرورت و تحمل سختی درست ہے (۳)، بلا ضرورت اور تحمل سے زائد سختی نہیں کرنی چاہئے۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔
حرره العبد محمود گنگوہی عفا اللہ عنہ، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۴/۸/۵۵ھ۔
الجواب صحیح: سعید احمد غفرلہ، صحیح: عبداللطیف۔

(۱) (الدرالمختار مع ردالمحتار: ۶/۳۴۱، کتاب الحظر والإباحة، سعید)

(و كذا في الفتاوى العالمكيرية: ۵/۲۹۰، كتاب الذبائح، الباب الثاني في ما يؤكل لحمه
ومالا، رشيدية)

(و كذا في الفتاوى البزازية على هامش الفتاوى العالمكيرية: ۶/۳۰۲، كتاب الصيد، الفصل الرابع في
السمك ما يؤكل ومالا يؤكل والجلالة، نوع في الجلالة، رشيدية)

(و كذا في البحر الرائق: ۸/۳۳۵، كتاب الكراهية، فصل في الأكل والشرب، رشيدية)

(۲) ”گھوسی: گائے، بھینس چرانے والا، گھاس کاٹنے والا، گھیارا، گوالا، دودھ بیچنے والا“۔ (فیروز اللغات، ص: ۱۱۳۳،
فیروز سنز، لاہور)

(۳) جب کہ جانوروں کو اللہ تعالیٰ نے اپنے بندوں کے نفع کے لئے پیدا فرمایا ہے، قال اللہ تعالیٰ: ﴿والأنعام خلقها لكم
فيها دفاء و منافع، ومنها تاكلون﴾ (سورة النحل: ۵)

لہذا اس ضرورت کے تحت اگر جانور کو تھوڑی سی تکلیف ہو تب بھی اس سے نفع حاصل کرنا چاہئے۔ جانور کو خصی کرنا
گوشت میں زیادتی لذت کے لئے بالاتفاق جائز، بلکہ خود حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے ثابت ہے، حالانکہ خصی کرنے میں =

= لاٹھی مار کر دودھ حاصل کرنے سے زیادہ تکلیف ہے، قال الحصکفی رحمہ اللہ تعالیٰ: ”وَجَازَ خِصَاءَ الْبَهَائِمِ حَتَّى الْهَرَّةِ“. (الدر المختار: ۳۸۸/۶ کتاب الحظر والإباحة، فصل فی البیع، سعید)

”ویجوز إحصاء البهائم منفعة للناس؛ لأن لحم الخصى أطيب“. (مجمع الأنهر: ۵۵۵/۲،

کتاب الکراهیة، فصل فی المتفرقات، دار إحياء التراث العربی بیروت)

(و کذا فی الدر المختار: ۳۸۸/۶، کتاب الحظر والإباحة، فصل فی البیع، سعید)

(و کذا فی البحر الرائق: ۳۷۴/۸، کتاب الکراهیة، فصل فی البیع، رشیدیہ)

لہذا جب کہ خصی کرنے میں زیادہ تکلیف ہونے کے باوجود نفع کو مد نظر رکھتے ہوئے جائز قرار دیا گیا ہے، تو بغرض

حصول نفع اگر بقدر تحمل مارا جائے تو بھی بظاہر کوئی حرج نہیں۔

لیکن اس تمام کے باوجود جانوروں کے ساتھ انسان کی طرح احسان کا معاملہ کرنے کا حکم ہے:

”و عن شداد بن أوس رضی اللہ تعالیٰ عنہ، عن رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم قال: ”إِنَّ

اللہ تعالیٰ کتب الإحسان علی کل شیء، فإذا قتلتم فأحسنوا القتلَةَ، وإذا ذبحتم فأحسنوا الذبح، وليحد

أحدکم شفرته و لیرح ذبیحته“. رواہ مسلم“. (مشکوٰۃ المصابیح، ص: ۳۵۷، کتاب الصيد والذبائح،

الفصل الأول، قدیمی)

قال علی القاری: ”(کتب الإحسان علی کل شیء): أي إلی کل شیء، أو علی بمعنی ”فی“: أي

أمرکم بالإحسان فی کل شیء، و منه قوله تعالیٰ: ﴿وَدَخَلَ الْمَدِينَةَ عَلَى حِينٍ غَفْلَةً﴾. وقال شارح: أي

کتب علیکم أن تحسنوا فی کل شیء، اهـ. والمراد منه العموم الشامل للإنسان والحيوان حیاً و میتاً

..... وقد قال علماؤنا: و کره السلخ قبل أن تبرد و کل تعذیب بلا فائدة لهذا الحديث“. (مرقاة

المفاتیح، کتاب الصيد، الفصل الأول: ۶۸۰/۷، ۶۷۹، رشیدیہ)

”و عن ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما أن النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم قال: ”لا تتخذوا

شیئاً فیہ الروح غرضاً“. رواہ مسلم“.

قال الملا علی القاری رحمہ اللہ تعالیٰ: ”قال النووی: هذا النهی للتحريم، لقوله صلی اللہ تعالیٰ

علیہ وسلم: ”لعن اللہ من فعل هذا“. ولأنه تعذیب للحيوان اهـ“. (مرقاة المفاتیح، کتاب

الصيد: ۶۸۱/۷، رشیدیہ)

دودھ لینے کے لئے بھینس کے سامنے مصنوعی بچہ بنا کر کھڑا کرنا

سوال [۸۷۶۸]: جب کسی دودھ دینے والی بھینس کا بچہ مر جاتا ہے تو وہ دودھ دینے میں پریشان کرنے لگتی ہے، اس کی ترکیب لوگ یہ کرتے ہیں کہ مردہ بچے کی کھال نکلو کر بھینس کے سامنے کھڑا کر دیتے ہیں، بھینس اس کو اپنا بچہ سمجھ کر دودھ اتار لیتی ہے۔ دریافت طلب امر یہ ہے کہ یہ ترکیب اور اس طریقہ سے دودھ نکالنا جائز ہے یا ناجائز؟

ایک اور ترکیب دودھ نکالنے کی لوگ یہ کرتے ہیں کہ ایسی بھینس کو بہت زیادہ ڈرایا جاتا ہے، یہاں تک کہ اس کے پیشاب کے راستہ میں ہاتھ ڈال دیتے ہیں جس کی وجہ سے بہت زیادہ ڈرجاتی ہے اور پھر دودھ دینے لگتی ہے۔ مہربانی فرما کر دونوں صورتوں کو بیان فرمائیے کہ ان کا کیا حکم ہے؟

الجواب حامداً ومصلياً:

مردہ بچہ کی کھال نکلو کر اس کے سامنے کرنے سے دودھ دیتی ہے تو اس میں مضائقہ نہیں، اجازت ہے (۱)، اس میں نہ بھینس کی حق تلفی ہے نہ کوئی اور ناجائز بات ہے، اپنا حق وصول کرنے کی تدبیر ہے۔ جب اس طرح کام چل جاتا ہے تو اس کو بہت ڈرا کر زیادہ تکلیف کیوں دی جائے (۲)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔
حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۰/۱۱/۹۲ھ۔

بھینس میں انجکشن سے مادہ منویہ پہونچانا

سوال [۸۷۶۹]: آج کل مادہ مویشی مثلاً بھینس، گائے وغیرہ کو حاملہ کرانے کے لئے ایک نیا طریقہ انجکشن کا ایجاد ہو گیا ہے، بجائے نر کو ملانے کے انجکشن کے ذریعہ مادہ جانور کو حاملہ کرادیا جاتا ہے۔ نر سے مادہ کو ملانے اور حاملہ کرانے میں یہ قباحت بھی ہے کہ اس میں حاملہ کرانے کی فیس یا قیمت بھی دینی پڑتی ہے، اس

(۱) ”اگر بچے کا چہرہ اور آنکھیں پوری طرح ظاہر نہ ہوں، ایسے ہی ایک شکل بنا دی گئی ہو تو جائز ہے“۔ (أحسن الفتاوى:

۱۸۷/۸ کتاب الحظر والإباحة، عنوان: گائے کا مصنوعی بچہ، سعید)

(و کذا فی إمداد الفتاوى: ۱۵۴/۳، کتاب الحظر والإباحة، جائز و ناجائز، مکروه افعال واستعمال،

مکتبہ دارالعلوم کراچی)

(۲) (راجع للتخريج المسئلة المتقدمة)

کے بغیر جانور نہیں ملتا۔ انجکشن کے ذریعہ مادہ کو حاملہ کرانا جائز ہے یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلياً:

انجکشن کے ذریعہ مادہ حاملہ ہو جائے تب بھی اس کے دودھ یا گوشت کو ناجائز نہیں کہا جائے گا (۱)۔ لیکن یہ طریقہ خلاف فطرت ہے، اس میں ایک قباحت سے بچاؤ ہے، لیکن اس انجکشن کی قیمت بھی تو دینی پڑتی ہوگی، کیا منی کی بیع و ثراء جائز ہے؟ ایک شخص نے یہاں آ کر بیان دیا کہ میری بھینس کے بچہ پیدا ہوا ہے، مگر وہ خنزیر ہے اسے جب ہی فوراً مار دیا، اس بھینس کے دودھ کا کیا حکم ہے؟

انجکشن کے ذریعہ جس جانور کا مادہ جس میں چاہیں پہنچادیں۔ دوسرے علاقہ میں کثرت سے بہتوں کے خنزیر پیدا ہو رہے ہیں۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۵/۳/۹۶ھ۔

جانور کو مستی کا انجکشن اور فرج میں ہاتھ داخل کرنا

سوال [۸۷۷۰]: ایک شخص جانوروں کا ڈاکٹر ہے، بعض وقت گائے وغیرہ کو مستی کا انجکشن دینا پڑتا ہے، جس کی صورت یہ ہے کہ انجکشن دینے سے قبل گائے کی فرج میں ہاتھ داخل کیا جاتا ہے جس سے ایک قسم کی گدگدی پیدا ہوتی ہے، پھر انجکشن دیا جاتا ہے۔ آیا یہ فعل زنا میں داخل ہے یا نہیں؟ ہر دو صورت واضح طور پر تحریر فرمادیں۔ نیز یہ ملازمت کرنا درست ہے یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلياً:

یہ فعل زنا میں داخل نہیں، البتہ خلاف فطرت اور غلط فعل ہے۔ ہو سکتا ہے کہ جانور کے لئے باعث اذیت بھی ہو (۲)۔ ایسی ملازمت سے پرہیز کیا جائے۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۰/۱۰/۹۴ھ۔

(۱) "لبن المأكول حلال". (ردالمحتار، کتاب الأشرية: ۲/۵۶، سعید)

"واعلم أن الأصل في الأشياء كلها سوى الفروج الإباحة..... إنما تثبت الحرمة بعراض نص مطلق أو خبر مروى، فما لم يوجد شيء من الدلائل المحرمة، فهي على الإباحة". (مجمع الأنهر في

شرح ملتقى الأبحر، کتاب الأشرية: ۲/۵۶۸، دار إحياء التراث العربی بیروت)

(۲) "وكره كل تعذيب بلا فائدة". (الدر المختار، کتاب الذبائح: ۲/۲۹۶، سعید)

جانور کو خریدتے وقت ہاتھ ڈال کر دیکھنا کہ گا بھن ہے یا نہیں؟

سوال [۸۷۷۱]: جانور کے بیوپاری یعنی بیع و شراء کرنے والے جانور کے مقام مخصوص میں ہاتھ

ڈال کر اس کے گا بھن ہونے کو دیکھتے ہیں۔ یہ شرعاً کیسا ہے؟

الجواب حامداً ومصلياً:

اگر کوئی اور صورت اس کے علم کی نہ ہو تو اس کی گنجائش ہے، ورنہ اس کا قبیح ہونا ظاہر ہے۔ فقط واللہ

تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۵/۳/۹۱ھ۔

الجواب صحیح: بندہ نظام الدین عفی عنہ، ۱۵/۳/۹۱ھ۔

جس گائے کا بچہ مر گیا ہو اس کا دودھ

سوال [۸۷۷۲]: جس گائے کا بچہ مر گیا ہو اس کا دودھ پینا کیسا ہے؟

الجواب حامداً ومصلياً:

جائز ہے (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود گنگوہی عفا اللہ عنہ، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور۔

الجواب صحیح: سعید احمد غفرلہ، مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۹/جمادی الاولیٰ/۶۷ھ۔

امریکی سائڈ کے نطفہ سے پیدا شدہ گائے اور دودھ کا حکم

سوال [۸۷۷۳]: ایک سائڈ امریکہ سے منگوا یا گیا ہے جو گایوں کو گا بھن کرتا ہے اور وہ سائڈ نیل اور

خنزیر کے نطفہ سے پیدا شدہ ہے۔ اس کی خصوصیت یہ ہے کہ اس سے جو بچہ پیدا ہوتا ہے وہ بڑا ہو کر چالیس

سیر تک دودھ دیتا ہے، اور اس دودھ کو بازار میں بیچا جاتا ہے اور اس طرح اس دودھ کے مادے کی مٹھائیاں

(۱) "وفی الخانیة وغیرھا: لبن الماکول حلال". (ردالمحتار: ۶/۲۵۶، کتاب الأشربة، سعید)

فروخت کی جاتی ہیں۔ تو دریافت طلب امر یہ ہے کہ اس دودھ کا استعمال جائز ہے یا نہیں؟ اس کے دودھ سے تیار شدہ مٹھائی کھانا درست ہے یا نہیں؟ اس کا گوشت بعد از ذبح شرعی کھا سکتے ہیں یا نہیں؟ اس کی قربانی درست ہے یا نہیں؟ اس کی بیج درست ہے یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلياً:

جو گائے اس سے گا بھن ہو، اس کا دودھ استعمال کرنا درست ہے (۱)، مگر جہاں تک ہو سکے اس سے گا بھن نہ کرائیں۔ یہ بھی تحقیق کر لیں کہ وہ سانڈ گائے سے پیدا ہوا ہے، یا مادہ خنزیر سے پیدا ہوا ہے تو مزید بصیرت ہوگی۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

بے بیانی بکری کا دودھ

سوال [۸۷۷۲]: ایک بکری نو عمر پاٹھ بکرے (۲) سے جفتی ہوئی، بعد جفتی ہونے کے وہ بکری گا بھن رہی اور نہ بیانی اور دودھ دینے لگ گئی اور دودھ بھی بہت دیتی ہے جیسے بکریاں بیانی پر دیتی ہیں (۳) اس کا دودھ حلال پاک ہے یا حرام؟ جواب باصواب عنایت فرمائیں۔

(۱) ”واعلم أن الأصل في الأشياء كلها سوى الفروج الإباحة، قال الله تعالى: ﴿هو الذي خلق لكم ما في الأرض جميعاً﴾ وقال: ﴿كلوا مما في الأرض حلالاً طيباً﴾ وإنما تثبت الحرمة بعارض نصٍ مطلقٍ أو خبرٍ مروّيٍّ، فما لم يوجد شيء من الدلائل المحرمة، فهي على الإباحة“۔ (مجمع الأنهر في شرح ملتقى الأبحر: ۵۶۸/۲، كتاب الأشربة، دار إحياء التراث العربي بيروت)

(ردالمحتار: ۴/۳۳۹، سعید)

”وفي الخانية وغيرها: لبن المأكول حلال“۔ (ردالمحتار: ۴/۵۶۶، كتاب الأشربة، سعید)

(۲) ”پاٹھ: پاٹھا، جوان، پہلوان“۔ (فیروز اللغات، ص: ۲۶۲، فیروز سنز، لاہور)

(۳) ”بیانا: جننا، مویشی کا بچہ دینا“۔ (فیروز اللغات، ص: ۲۵۱، فیروز سنز، لاہور)

الجواب حامداً ومصلياً:

اس کا دودھ پاک اور حلال ہے، قال ابن نجيم رحمه الله تعالى: "اللبن إنما يتصور

ممن يتصور منه الولادة". بحر: ۳/۴۹۴ (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حرره العبد محمود گنگوہی عفا اللہ عنہ، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۱۹/۹/۵۶ھ۔

الجواب صحیح: سعید احمد غفرلہ، ۱۱/رمضان المبارک/۵۶ھ۔

بے گا بھن بکری کے دودھ کا حکم

سوال [۸۷۷۵]: ایک بکری گا بھن نہیں ہے، مگر اچانک اس کے تھنوں میں دودھ آ گیا اور ڈیڑھ کلو

دودھ دیا۔ تو اس دودھ کا استعمال کرنا جائز ہے یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلياً:

ایسی بکری کا دودھ استعمال کرنا جائز ہے (۲)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حرره العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۵/۳/۹۰ھ۔

الجواب صحیح: بندہ نظام الدین عفی عنہ، ۵/۳/۹۰ھ۔

(۱) (البحر الرائق: ۳/۳۹۹، کتاب الرضاع، رشیدیہ)

(و کذا فی رد المحتار: ۳/۳۱۸، باب الرضاع، سعید)

(و کذا فی النہر الفائق: ۲/۳۰۵، کتاب الرضاع، مکتبہ شرکت علمیہ ملتان)

(و کذا فی مجمع الأنہر: ۱/۳۷۸، کتاب الرضاع، دار احیاء التراث العربی بیروت)

(۲) "واعلم أن الأصل في الأشياء كلها سوى الفروج الإباحة، قال الله تعالى: ﴿هو الذي خلق لكم ما في

الأرض جميعاً﴾، وقال: ﴿كلوا مما في الأرض حلالاً طيباً﴾، وإنما تثبت الحرمة بعارض نصٍ مطلقٍ أو

خبرٍ مروى، فما لم يوجد شيء من الدلائل المحرمة، فهي على الإباحة". (مجمع الأنہر: ۲/۵۶۸،

کتاب الأشربة، دار احیاء التراث العربی بیروت)

"لبن المأكول حلال". (رد المحتار: ۶/۳۵۶، کتاب الأشربة، سعید)

ناجائز چارہ کھانے والی بکری کا گوشت کھانا

سوال [۸۷۷۶]: جس بکری کو مالک دن میں غیر کی زراعت میں چھوڑ دیتا ہے، اس کو غیر کی

زراعت سے نہیں روکتا اور اس کی اکثر غذا غیر کی زراعت ہے۔ ایسی بکری کا گوشت کھانا کیسا ہے، حلال ہے یا

حرام اور اس کا یہ فعل کیسا ہے؟

الجواب حامدًا ومصلياً:

۱..... یہ فعل گناہ ہے (۱) اور بکری کا گوشت حلال ہے۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود گنگوہی عفا اللہ عنہ، معین مفتی مدرسہ مظاہر العلوم سہارنپور۔

الجواب صحیح: سعید احمد غفرلہ، مفتی مدرسہ مظاہر العلوم سہارنپور، ۹/ جمادی الاولیٰ/ ۶۷ھ۔



(۱) قال الله تعالى: ﴿يا أيها الذين آمنوا لا تأكلوا أموالكم بينكم بالباطل﴾. (سورة النساء: ۲۹)

”وقال ابن عباس والحسن رضى الله تعالى عنهم: أن يأكله بغير عوض..... وكذلك

الأكل عند غيره، اللهم! إلا أن يكون المراد الأكل عند غيره بغير إذنه“. (أحكام القرآن للجصاص:

۲/۲۳۳، باب التجارات وخيار البيع، قديمي)

”وكونه يتغذى بالنجاسة لا يمنع حله..... وأشار بهذا إلى الإبل والبقر الجلالة والدجاجة“.

(رد المحتار: ۶/۳۰۶، كتاب الذبائح، سعيد)

الفصل الرابع في الحيوانات المحرمة وأجزائها

(حرام جانوروں اور ان کے اجزاء کا بیان)

خنزیر کی حرمت کی وجہ

سوال [۸۷۷۷]: خنزیر کو باری تعالیٰ نے حرام کیوں فرمایا؟ قرآن پاک میں کئی جگہ اس کا ذکر آیا ہے، لیکن ہم کو اس کی وضاحت معلوم نہیں ہو سکی۔

الجواب حامداً ومصلياً:

اللہ تعالیٰ کو اختیار ہے کہ اپنی پیدا کی ہوئی جس چیز کو چاہے حرام قرار دے دے، بے شمار چیزیں حرام ہیں، کسی کو سوال کا اختیار نہیں، ہرگز علت دریافت کرنے کے درپے نہ ہوں (۱)۔ فقط واللہ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۳۰/۴/۹۶ھ۔

خنزیر کا پالنا، چرانا، بیچنا سب غلط ہے

سوال [۸۷۷۸]:۱ ایک مسلمان شخص نے کسی اخبار میں، یا کسی تاریخ کی کتاب میں یہ شائع کر دیا کہ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم بکری، اونٹ خنزیر پالتے تھے اور چراتے تھے (العیاذ باللہ)۔ کیا اس بات کا کہیں کسی کتب تواریخ یا کتب فقہ وغیرہ میں ثبوت ملتا ہے؟ اگر نہیں ملتا ہے تو اس بات پر مکمل تردید مع عبارت وحوالہ کتب وغیرہ ارسال فرمائیں۔

.....۲ کیا اس نجس العین (خنزیر) کا پالنا کسی مسلمان کے لئے جائز ہے، یا اس کا خرید و فروخت کرنا، یا اس خنزیر کو کرایہ پر چرانا کسی مسلمان کے لئے جائز ہے یا نہیں؟ دونوں سوالوں کا جواب مفصل و مدلل فرمائیں۔

(۱) ”والجواب أنهم بنوا ذلك على أصلهم في تعليل أفعال الله تعالى، ونحن لانقول بذلك. ثم هذا يقتضى أن لايجوز تحريم الخمر والخنزير، ويقال: إنه لا يخلو من أن يكون خلقهما ليضر بهما، وهذا لايجوز في الحكمة بهما“. (التبصرة، مسائل الاجتهاد: ۱/۵۳۶، دار الكفر بيروت)

الجواب حامداً ومصلياً:

۱..... اونٹ کا چرانا تو حدیث شریف سے ثابت ہے، بخاری شریف میں موجود ہے (۱)۔ خنزیر کا چرانا خود اس سے دریافت کریں جس نے لکھا ہے، وہی حوالہ دے تو اس کی تردید کی جائے۔ بلا حوالہ بات کی تردید کے لئے تو اتنا ہی کافی ہے کہ یہ غلط ہے، بلا دلیل ہے۔ نہ خنزیر پالنا ثابت ہے نہ چرانا، بلکہ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم پر بہتان ہے (۲)۔

۲..... خنزیر کا پالنا اس کا چرانا، اس کو خریدنا، فروخت کرنا سب ناجائز ہے (۳)۔ یہ نجس العین ہے (۴) اس سے انتفاع جائز نہیں۔ درمختار، بحر، فتح القدر، زیلعی وغیرہ کتب فقہ میں تصریح ہے کہ اس کی

(۱) "أن أنساً رضى الله تعالى عنه حدثهم أن ناساً من عكَلٍ وعرينة قدموا المدينة على النبي صلى الله تعالى عليه وسلم، وتكلموا بالإسلام فقالوا: يا نبي الله! إنا كنا أهل ضرع ولم نكن أهل ريف واستوخموا المدينة، فأمر لهم رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بدودٍ وراعٍ، وأمرهم أن يخرجوا فيه فيشربوا من ألبانها وأبوالها، فانطلقوا، حتى إذا كانوا ناحية الحرّة، كفروا بعد إسلامهم وقتلوا راعي النبي صلى الله تعالى عليه وسلم واستاقوا الذود، الخ". (صحيح البخارى، كتاب المغازى، باب قصة عكَلٍ وعرينة: ۶۰۲/۲، قديمي)

(۲) "عن أبي هريرة رضى الله تعالى عنه قال: قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم: "من كذب علي متعمداً، فليتبوأ مقعده من النار". (الصحيح لمسلم، باب تغليظ الكذب على رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم: ۷/۱، قديمي)

(۳) قال الله تعالى: ﴿إنما حرم عليكم الميتة والدم ولحم الخنزير وما أهل به لغير الله﴾ الخ. (سورة البقرة: ۱۷۳)

"لم يجز بيع الميتة والدم والخنزير والخمر..... اه". (تبيين الحقائق، باب البيع الفاسد:

۳۶۲/۳، دارالكتب العلمية بيروت)

(۴) "وأما خنزير فشعره وعظمه وجميع أجزائه نجسة". (البحر الرائق، كتاب الطهارة: ۱۹۱/۱، رشيدية)

(و كذا في الحلبي الكبير، فصل في الأنجاس، ص: ۱۵۳، سهيل اكيڈمی لاہور)

(و كذا في الدر المختار، كتاب البيوع، مطلب في التداوى بلبن: ۷/۵، سعيد)

بیع باطل ہے (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۳/۷/۹۲ھ۔

خنزیر اور میتہ کی حرمت برابر ہے یا نہیں؟

سوال [۸۷۷۹]: خنزیر اور مردار کا گوشت دونوں حرمت میں مساوی ہیں یا کچھ تفاوت ہے، مثلاً:

ایک مسلم ہے جو خنزیر (سور) کے گوشت کی تجارت کرتا ہے اور دوسرا مردار کے گوشت کی کرتا ہو، گناہ میں دونوں برابر ہیں یا کم و بیش؟ سور اور مردار اور کافر کے ذبیحہ میں حرمت برابر ہے یا کم و بیش؟

الجواب حامداً ومصلياً:

دونوں کی حرمت نص قطعی سے ثابت ہے، بلکہ ایک ہی آیت میں ایک طریق پر دونوں کی حرمت

مذکور ہے:

﴿قُلْ لَا أُجَدِّفِي مَا أَوْحَىٰ إِلَيَّ مَحْرَمًا عَلَىٰ طَاعِمٍ يَطْعَمُهُ إِلَّا أَنْ يَكُونَ مَيْتَةً أَوْ دَمًا مَسْفُوحًا أَوْ لَحْمَ خَنْزِيرٍ﴾ . الآية (۲)۔

پس دونوں کے گوشت کی تجارت کرنے والے مساوی درجہ کے گنہگار ہیں۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود گنگوہی عفا اللہ عنہ، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۲۱/۵/۵۸ھ۔

صحیح: عبد اللطیف مدرسہ مظاہر علوم، الجواب صحیح: سعید احمد غفرلہ، ۲۲/۵/۵۸ھ۔

(۱) ”وبطل بیع مالیس بمال اھ“۔ (الدر المختار مع رد المحتار، باب البیع الفاسد: ۵۰/۵، سعید)

”لم یجز بیع المیتة والدم والخنزیر لانعدام المالیه التي هی رکن البیع اھ“۔

(البحر الرائق، باب البیع الفاسد: ۱۱۵/۶، رشیدیہ)

”إذا کان أحد العوضین أو کلاهما محرماً، فالبیع فاسدٌ کالمیتة والدم والخنزیر

والخمر اھ“۔ (فتح القدير، باب البیع الفاسد: ۴۰۲/۶، مصطفى الحلبي مصر)

قال الزيلعي رحمه الله تعالى: ”لم یجز بیع (المیتة) والدم والخنزیر والخمر اھ“۔

(تبیین الحقائق، باب البیع الفاسد: ۳۶۲/۴، دارالکتب العلمیة بیروت)

(۲) (سورة الأنعام: ۱۴۵)

وقال الله تعالى ﴿إِنَّمَا حَرَّمَ عَلَيْكُمُ الْمَيْتَةَ وَالدَّمَ وَلَحْمَ الْخَنْزِيرِ﴾ الآية (سورة البقرة: ۱۷۳)

مضطر کے لئے خنزیر کا کھانا

سوال [۸۷۸۰]: کیا حالت اضطراری میں اگر کسی نے زبردستی خنزیر کا گوشت کھلا دیا کہ ”اگر نہ کھاؤ گے تو قتل کر دیئے جاؤ گے“ تو ایسی صورت میں مسلمان رخصت پر عمل کر سکتا ہے۔ عمل رخصت پر افضل ہے یا عزیمت افضل ہے؟ اور آیت ﴿إِنَّمَا حَرَّمَ عَلَيْكُمُ الْمَيْتَةَ﴾ الآية (۱) کا مطلب کیا ہے؟ اور کیا لفظ ”سور“ کہنے سے ایمان چلا جاتا ہے؟

الجواب حامداً ومصلياً:

یہ افسوس ناک صورت حال کم علمی و کم فہمی اور دین سے بے تعلقی کی بناء پر ہے، اس لفظ کے کہنے سے ہرگز ایمان ضائع نہیں ہوتا ہے، نہ رزق بند ہوگا، البتہ اس کا کھانا حرام ہے (۲)۔ ہاں! اگر کوئی مضطر ہو کہ اس کے پاس کھانے کے لئے کوئی چیز نہ ہو اور بغیر اس کے کھائے جان نہ بچتی ہو تو جان بچانے کے لئے اتنی مقدار کی اجازت ہے اور یہ اجازت قرآن پاک سے ثابت ہے:

﴿قُلْ لَا أَجِدُ فِيهَا أُوحًى إِلَىٰ مُحَرَّمًا عَلَىٰ طَاعِمٍ يَطْعَمُهُ إِلَّا أَنْ يَكُونَ مَيْتَةً أَوْ دَمًا مَسْفُوحًا أَوْ لَحْمَ خَنزِيرٍ فَإِنَّهُ رِجْسٌ، أَوْ فِسْقًا أُهْلًا لِغَيْرِ اللَّهِ بِهِ، فَمَنْ اضْطُرَّ غَيْرَ بَاغٍ وَلَا عَادٍ، فَلَا إِثْمَ عَلَيْهِ، إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ﴾ (سورة الأنعام) (۳)۔

ایسی حالت میں اگر کوئی نہ کھائے اور بھوکا مر جائے تو گنہگار ہوگا، فتاویٰ عالمگیری (۴)۔ اگر اس کو

(۱) (سورة البقرة: ۱۷۳)

(۲) (سورة الأنعام: ۱۴۵)

(۳) (سورة المائدة: ۳)

(۴) (سورة الأنعام: ۱۴۵)

(۳) (سورة البقرة: ۱۷۳)

(۴) ”ومن امتنع عن أكل الميتة حالة المخمصة، أو صام ولم يأكل حتى مات، يَأْتِمُ“. (الفتاویٰ

العالمگیریة، کتاب الکراهیة، الباب الحادی عشر فی الکراهیة فی الأکل: ۳۳۸/۵، رشیدیہ)

(و کذا فی الفتاویٰ البزازیة علی هامش الفتاویٰ العالمگیریة، کتاب الکراهیة، نوع فی التداوی:

= (۳۶۷/۶، رشیدیہ)

دشمنوں نے پکڑ لیا اور قتل کرنے پر آمادہ ہوا، اور بغیر اس کے کھلائے نہیں چھوڑیں گے، اگر اس کو ظن غالب ہے کہ کھلا کر چھوڑ دیں گے، قتل نہیں کریں گے تو اس کو کھالینا چاہیے، یہی رخصت ہے۔ لیکن اگر وہ اعداء اللہ کو غیض دلانے کے لئے اور اپنے دین کی پختگی کی خاطر نہ کھائے اور وہ قتل ہو جائے تو اس کے لئے بھی اجر عظیم ہے، بلکہ اس کے لئے عزیمت یہی ہے۔ غرض ہر دونوں کو رخصت پر عمل کرنا بھی درست ہے، ردالمحتار (۱)۔

اگر اس نے اس کو مجبور کرنے اور قتل سے جان بچانے کے لئے کھالیا اور پھر بھی انہوں نے قتل کر دیا، تب بھی مظلوم ہے گنہگار نہیں، بلکہ شہید ہے (۲)۔ آیت ﴿إِنَّمَا حَرَّمَ عَلَيْكُمُ الْمَيْتَةَ﴾ کا مطلب بھی یہی ہے کہ اشیائے مذکورہ جن میں لحم خنزیر بھی داخل ہے، حرام ہے۔ ایسی حالت اضطرار میں ان کا حکم یہ نہیں (۳)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۳/۲/۸۹ھ۔

شراب کے نشہ میں خنزیر کا گوشت کھانا

سوال [۸۷۸۱]: زید نے شراب پی، بے ہوشی کے عالم میں غیر مسلموں کے ساتھ کھانا بھی کھایا۔

= (و کذا فی ردالمحتار، کتاب الإکراه: ۶/۱۳۳، ۱۳۴، سعید)

(و کذا فی تفسیر ابن کثیر: ۱/۲۰۶، سہیل اکیڈمی لاہور)

(۱) ”فإن أكره على أكل ميتة أو دم أو لحم خنزير أو شرب خمر یا كراه بقتل أو قطع عضو أو ضرب مبرح، حل. فإن صبر فقتل، أثم. إلا إذا أراد مغايظة الكفار، فلا بأس به.“ (الدرالمختار مع ردالمحتار، کتاب الإکراه: ۶/۱۳۴، سعید)

(و کذا فی التفسیرات الأحمدیہ، (سورة البقرة)، ص: ۴۵، حقانیہ پشاور)

(و کذا فی تفسیر ابن کثیر: ۱/۲۰۶، سہیل اکیڈمی لاہور)

(۲) ”الشہید هو كل مكلف مسلم طاهر قتل ظلماً، الخ.“ (الدرالمختار، کتاب الصلوة، باب الشہید: ۲/۴۲۷، سعید)

(و کذا فی البحر الرائق، کتاب الجنائز، باب صلوة الشہید: ۲/۳۲۳، رشیدیہ)

(و کذا فی تبیین الحقائق، کتاب الصلوة، باب الشہید: ۱/۵۹۰، سعید)

(۳) (راجع، رقم: ۱)

زید کا کہنا ہے کہ جب کھانا سامنے آیا اور میں نے کھانا شروع کیا، اس میں ہڈی تھی جو میں نے پھینک دی، اس کے بعد نشہ کی حالت میں حواس برقرار نہ رہے۔ عوام کا الزام ہے اور خود زید کو بھی شک ہے کہ وہ ہڈی خنزیر کے گوشت کی تھی۔ دریافت طلب بات یہ ہے کہ زید کے اس گناہ سے پاک ہونے کی کیا صورت ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

خنزیر بھی نجس اور حرام ہے، شراب بھی نجس اور حرام ہے (۱)، خنزیر کے متعلق تو مسئلہ دریافت کرنے کی ضرورت پیش آئی، مگر شراب کا مسئلہ کیوں نہیں دریافت کیا جاتا، جس کی وجہ سے عقل گئی ہے۔ بے ہوشی آئی۔ دونوں چیزوں سے سچی پکی توبہ کر لے اور اللہ تعالیٰ سے معافی مانگے، پختہ عہد کرے کہ آئندہ زندگی بھر شراب نہیں پیئے گا، غلط صحبت میں نہیں بیٹھے گا۔ اللہ تعالیٰ سے معافی کی توقع ہے۔

﴿وہو الذی یقبل التوبۃ عن عباده، ویعفو عن السيئات﴾ (۲)۔ فقط واللہ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۳/۴/۹۶ھ۔

خنزیر کے بالوں کا برش استعمال کرنا

سوال [۸۷۸۲]: آج کل بوتا، کپڑا صاف کرنے کے جو برش آتے ہیں، ان میں بعض تو ایسے ہیں جن میں خالص خنزیر کے بال ہوتے ہیں اور بعض میں دوسرے بالوں کی بھی ملاوٹ ہوتی ہے۔ دریافت طلب امر یہ ہے کہ ان برشوں کا کپڑے، جوتے صاف کرنے کے لئے استعمال کرنا جائز ہے یا نہیں؟ ان کی بیع و شراء جائز ہے یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

اگر تحقیق سے ثابت ہو کہ ان برشوں میں خالص خنزیر کے بال ہیں، یا غالب خنزیر کے بال ہیں اور

(۱) قال اللہ تعالیٰ: ﴿إنما حرم علیکم المیتة والدم ولحم الخنزیر﴾ (سورة البقرة: ۱۷۳)

وقال اللہ تعالیٰ: ﴿یا ایہا الذین امنوا إنما الخمر والمیسر والأنصاب والأزلام رجس من عمل

الشیطن فاجتنبوه﴾ (سورة المائدة: ۹۰)

(۲) قال اللہ تعالیٰ: ﴿یا ایہا الذین امنوا توبوا إلى اللہ توبۃً نصوحاً﴾ (سورة التحریم: ۸)

”ثم إذا تاب توبۃً صحیحۃً، صارت مقبولۃً غیر مردودۃ قطعاً من غیر شک وشبهة بحکم

الوعد بالنص“۔ (شرح الفقہ الأكبر، مبحث التوبۃ، ص: ۱۶۰، قدیمی)

دوسرے بال مغلوب تو ان کی بیع و شراہ اور استعمال ممنوع ہے (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔
حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲/۲/۹۵ھ۔

برش میں سور کے بال

سوال [۸۷۸۳]: فی زمانہ ہر چیز پر رنگ و روغن ہو رہا ہے، فرنیچر، چینی کی پلیٹ، تانچینی کی پلیٹ وغیرہ، چینی کے دوسرے برتن۔ یہ وارنش (۲) برش سے ہوتی ہے اور برش میں کم و بیش سور کے بال ہوتے ہیں۔ ان برتنوں میں کھانا اور فرنیچر پر رکھی چیزیں کھانا درست ہے یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلياً:

سور کے بال اس میں ملے ہوئے نہیں ہیں، برتن اور فرنیچر صاف ہے تو محض اس وجہ سے کہ سور کے بال کے برش سے رنگ کیا گیا ہے اس کو ناپاک اور ناجائز نہیں کہا جائے گا، خاص کر جب کہ برتن کو پاک صاف کر لیا گیا (۳)۔

(۱) "وأما الخنزير فشعره وعظمه وجميع أجزائه نجسة". (البحر الرائق: ۱/۱۹۱، كتاب الطهارة، رشیدیہ)

(و كذا في أحكام القرآن للجصاص: ۱/۱۷۴، باب تحريم الخنزير، (سورة البقرة: ۱۷۳)، قديمی)

(و كذا في الدر المختار: ۵/۵۲، كتاب البيوع، مطلب في التداوي بلبن البنت، سعيد)

"وشعر الخنزير لنجاسة عينه يبطل بيعه، ابن كمال". (الدر المختار). قال الشامي رحمه الله

تعالى: "قوله: لنجاسة عينه): أي عين الخنزير: أي بجميع أجزائه". (ردالمحتار، كتاب البيوع، باب

البيع الفاسد، مطلب في التداوي بلبن البنت للرمذ قولان: ۵/۷۱، سعيد)

(و كذا في البحر الرائق: ۶/۱۳۲، كتاب البيوع، باب البيع الفاسد، رشیدیہ)

(۲) "وارنش: رال ملا ہوا تاڑھا سیال مادہ جسے فرنیچر وغیرہ چکانے کے لئے استعمال کرتے ہیں، روغن، لگ، ملمع، قلعی"۔

(فیروز اللغات، ص: ۱۴۰۲، فیروز سنز، لاہور)

(۳) "ولو موه الحديد بالماء النجس، يموه بالطاهر ثلاثاً، فيطهر، خلافاً لمحمد، فعنده لا يطهر أبداً،

وهذا في الحمل في الصلوة. أما لو غسل ثلاثاً، ثم قطع به نحو بطيخ، أو وقع في ماء قليل، لا ينجسه،

فالمغسل يطهر ظاهره إجماعاً". (ردالمحتار، كتاب الطهارة، باب الأنجاس، مطلب في حكم الوشم:

۳۳۲/۱، سعيد)

یہ علیحدہ بات ہے کہ سور کے بال کا استعمال ناجائز ہے (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۳/۹/۹۰ھ۔

الجواب صحیح: بندہ نظام الدین عفی عنہ، دارالعلوم دیوبند۔

خنزیر کے بال کے برش بنانے والے کے گھر رشتہ

سوال [۸۷۸۴]: میرے ایک عزیز کی بہن کا ایک جگہ کان پور میں رشتہ طے ہو گیا ہے، لڑکے والے اور خود لڑکا اشیاء کی درآمد و برآمد کا کام کرتے ہیں۔ ابھی چند دنوں پیشتر جب شادی کی تاریخ متعین کرنے کے لئے قدم اٹھایا گیا تو معلوم ہوا کہ ان لوگوں کے پاس کہیں باہر سے برش بنا کر بھیجنے کا آرڈر آیا ہوا ہے اور وہ تیار کرا کر باہر بھیج رہے ہیں، لیکن برش خنزیر کے بالوں کے بنوائے جاتے ہیں اور بھیجے جاتے ہیں۔ یہ معلوم ہو کر لڑکی والے فکر مند ہیں کہ ایسی صورت میں ان لوگوں کا کاروبار درست ہے یا نہیں؟ نیز طے شدہ رشتے کو باقی رکھا جائے یا ختم کر دیا جائے؟

الجواب حامداً ومصلياً:

قول صحیح کے مطابق خنزیر کے بال نجس ہیں (۲)، ان کی بیع بھی ناجائز ہے، جیسا کہ کتب فقہ: درمختار،

(۱) "وأما الخنزير، فشعره وعظمه وجميع أجزائه نجسة". (البحر الرائق: ۱/۱۹۱، کتاب الطہارۃ، رشیدیہ)

(و کذا فی احکام القرآن للجصاص: ۱/۱۷۴، (سورة البقرة: ۱۷۳)، باب تحريم الخنزير، قدیمی)

(و کذا فی الحلبي الكبير، ص: ۵۴، کتاب الطہارۃ، فصل فی الأنجاس، سهيل اكيڈمی لاہور)

(۲) "وأما الخنزير، فشعره وعظمه، وجميع أجزائه نجسة، وخصص في شعره للحزازين للضرورة؛ لأن غيره لا يقوم مقامه عندهم. وعن أبي يوسف رحمه الله تعالى أنه كره لهم ذلك أيضاً، ولا يجوز بيعه في الروايات كلها. وإن وقع شعره في الماء القليل نجسه عند أبي يوسف، وعند محمد لا ينجس. وإن صلب معه، جاز عند محمد، وعند أبي يوسف لا يجوز إذا كان أكثر من قدر الدرهم. واختلفوا في قدر الدرهم، قيل: وزناً، وقيل بسطاً، كذا في السراج الوهاج وذكر السراج الهندي أن قول أبي يوسف بنجاسته هو ظاهر الرواية، وصححه في البدائع، ورجحه في الاختيار". (البحر الرائق: ۱/۱۹۱، کتاب الطہارۃ، رشیدیہ)

شامی (۱) بحر (۲) وغیرہ میں موجود ہے۔ لیکن یہ چیز محتاج تحقیق ہے کہ برش خنزیر کے بال سے بنتے ہیں، کیونکہ

= (و كذا في الحلبي الكبير، ص: ۱۵۳، فصل في الأنجاس، سهيل اكيڈمی لاہور)

(و كذا في الدرالمختار: ۵/۷۲، كتاب البيوع، مطلب في التداوي بلبن، سعيد)

قال الجصاص رحمه الله تعالى: "واللحم وإن كان مخصوصاً بالذكر، فإن المراد جميع أجزائه

..... كذلك خص لحم الخنزير بالنهي تأكيداً لحكم تحريمه، وحظراً لسائر أجزائه، فدل على

أن المراد بذلك جميع أجزائه وإن كان النص خاصاً في لحمه". (أحكام القرآن للجصاص: ۱/۷۳،

(سورة البقرة: ۱۷۳)، باب تحريم الخنزير، قديمی)

(۱) "وشعر الخنزير لنجاسة عينه، فيبطل بيعه، ابن كمال". (الدرالمختار). قال الشامي رحمه الله

تعالى: "قوله: لنجاسة عينه): أي عين الخنزير: أي بجميع أجزائه". (ردالمحتار: ۵/۷۱، كتاب

البيوع، باب البيع الفاسد، سعيد)

(۲) "وشعر الخنزير: أي لم يجز بيعه إهانةً له، لكونه نجس العين كأصله، فالبيع هنا لو جاز، لكان

إكراماً. وفي الخمر والخنزير كذلك لو جاز لكان إعزازاً، وقد أمرنا بالإهانة". (البحر الرائق:

۶/۱۳۲، كتاب البيوع، باب البيع الفاسد، رشيدیه)

"(وشعر الخنزير ينتفع به للخزوز): أي لا يجوز بيع شعره". (تبیین الحقائق: ۳/۷۶، كتاب

البيوع، باب البيع الفاسد، دارالكتب العلمية بيروت)

(و كذا في أحكام القرآن للجصاص: ۱/۷۵، باب تحريم الخنزير، قديمی)

خنزیر کے بالوں سے انتفاع کو ضرورت کی وجہ سے امام اعظم رحمہ اللہ تعالیٰ اور امام محمد رحمہ اللہ تعالیٰ نے جائز قرار دیا

ہے، مگر علامہ شامی رحمہ اللہ تعالیٰ نے بدائع اور اختیار کے حوالے سے خنزیر کے بالوں کے نجس ہونے کو صحیح قرار دیا ہے:

"هو ظاهر الرواية أن شعره نجس، وصححه في البدائع، ورجحه في الاختيار". (ردالمحتار:

۱/۲۰۶، مطلب في أحكام الدباغة، سعيد)

نیز علامہ شامی اور صاحب الدر کی تصریح کے مطابق وہ ضرورت میں نہیں رہی، اس لئے خنزیر کے بالوں سے انتفاع

ناجائز ہے:

"قال العلامة المقدسي رحمه الله تعالى: وفي زماننا استغنوا عنه: أي فلا يجوز استعماله، لزوال الضرورة

الباعثة للحكم بالطهارة، نوح أفندي". (ردالمحتار: ۱/۲۰۶، كتاب الطهارة، مطلب في أحكام الدباغة، سعيد)

(و كذا في الدرالمختار: ۵/۷۲، مطلب في التداوي بلبن البنت، سعيد)

مجھ سے ایک صاحب نے کہا تھا کہ یہ تو ایک گھاس ہے اس سے بنتے ہیں، برش میں بال کے علاوہ دوسری چیزیں بھی ہوتی ہیں جو متقوم ہیں۔ مناسب یہ ہے کہ استخارہ مسنونہ کر لیا جائے۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۵/۶/۱۴۰۱ھ۔

خنزیر کی چربی سے جانور کا علاج

سوال [۸۷۸۵]: ایک شخص نے اپنے جھوٹے کو بھنگی سے خنزیر کی چربی ملوائی بوجہ چوٹ لگنے کے،

لیکن چوٹ ایسی آئی تھی کہ زخم نہیں ہوا تھا اور یہ کام مشورہ سے کیا۔

دریافت طلب امر یہ ہے کہ اس جھوٹے کا گوشت ذبح کے بعد جائز ہے یا نہیں؟ نیز جس جگہ چربی لگائی

گئی تھی، اس پر ہاتھ لگا کر مسلمان جھوٹے کو نہلا سکتا ہے یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

خنزیر نجس العین ہے اس کی ہر شئی ناپاک، اس کا استعمال ناجائز ہے (۱)۔ اگر اس جھوٹے کا کوئی اور

علاج نہیں، صرف خنزیر کی چربی ہی علاج ہے تو ایسی صورت میں اس کا لگوانا درست ہے (۲)۔ جب اس کو مل کر

نہلایا گیا اور چربی وہاں باقی نہیں رہی تو وہ جگہ بھی پاک ہوگی، اب اس جگہ ہاتھ لگانا درست ہے۔ چربی کی

موجودگی میں اس جگہ ہاتھ لگانے سے ہاتھ کی ناپاکی کا حکم دیا جائے گا (۳)۔ بعد ذبح اس کا گوشت بلا تامل

(۱) قال الله تعالى: ﴿إِنَّمَا حَرَّمَ عَلَيْكُمُ الْمَيْتَةَ وَالدَّمَ وَلَحْمَ الْخَنزِيرِ﴾ (سورة البقرة: ۱۷۳)

”وأما الخنزير، فشعره وعظمه وجميع أجزائه نجسة“۔ (البحر الرائق، كتاب الطهارة:

۱/۱۹۱، رشیدیہ)

(و كذا في الحلبي الكبير، فصل في الأنجاس، ص: ۱۵۴، سهيل اكيڈمی لاہور)

(و كذا في الدر المختار، كتاب البيوع، مطلب في التداوي بلبن البنت: ۵/۷۲، سعيد)

(۲) ”وجوزہ فی النہایة بمحرم إذا أخبرہ طیب مسلم أن فیہ شفاء، ولم یجد مباحاً یقوم مقامہ“۔

(الدر المختار، فصل فی البیع من كتاب الحظر والإباحة: ۶/۳۸۹، سعيد)

(و كذا في الفتاوى العالمكيرية، الباب الثامن عشر في التداوي والمعالجات: ۵/۳۵۵، رشیدیہ)

(۳) ”ولو لف في مبتل بنحو بول، إن ظهر نداوته أو أثره، تنجس، وإلا لا“۔ (الدر المختار، كتاب

الطهارة، فصل الاستنجاء: ۱/۳۴۷، سعيد)

حلال ہے، اس میں کوئی تردد نہیں (۱)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود گنگوہی عفا اللہ عنہ، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور۔

الجواب صحیح: سعید احمد غفرلہ، مفتی مدرسہ ہذا، صحیح: عبداللطیف، کیم/جمادی الاولیٰ/۵۷ھ۔

کیمیا بنانے کے لئے خنزیر کا دودھ استعمال کرنا

سوال [۸۷۸۶]: ایک صاحب کیمیا بنانا چاہتے ہیں جس میں خنزیر کا دودھ استعمال ہوتا ہے۔

کیا قلبِ ماہیت کرنے کے لئے خنزیر کا دودھ استعمال کر سکتے ہیں یا نہیں؟ اگر خود نہ کرے، بلکہ کسی ہندو سے کرائیں تو کیا ایسا کرنا درست ہے؟

محمد شعیب اعظمی، دارالعلوم احمد نگر۔

الجواب حامداً ومصلياً:

خنزیر نجس العین ہے، اس کے دودھ کا انتفاع جائز نہیں، نہ خود نہ بالواسطہ (۲)۔ کیمیا بنانا واجب نہیں۔

فقط واللہ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۸/۲/۹۵ھ۔

نخچر کی نسل حاصل کرنا

سوال [۸۷۸۷]: جو لوگ گدھے اور گھوڑی کی جفتی سے نخچر کی نسل حاصل کرتے ہیں، اس کا شرعی

(۱) ”کما حل أكل جدی غدی بلبن خنزیر؛ لأن لحمه لا یتغیر، وما غدی به، یصیر مستهلکاً لا یبقی له

أثر“۔ (الدر المختار، کتاب الحظر والإباحة: ۳۳۱/۶، سعید)

(و کذا فی الفتاویٰ العالمگیریة، الباب الثانی فی بیان مایؤکل لحمه ومالا: ۲۹۰/۵، رشیدیہ)

(۲) قال الله تعالیٰ: ﴿إنما حرم علیکم المیتة والدم ولحم الخنزیر﴾ (سورة البقرة: ۱۷۳)

”وأما الخنزیر، فشعره وعظمه وجميع أجزائه نجسة“۔ (البحر الرائق، کتاب الطهارة:

۱۹۱/۱، رشیدیہ)

(و کذا فی الحلبي الكبير، فصل فی الأنجاس، ص: ۱۵۳، سهیل اکیڈمی لاہور)

(و کذا فی الدر المختار، کتاب البیوع، مطلب فی التداوی بلبن البنت: ۷۲/۵، سعید)

حکم کیا ہے؟

الجواب حامداً ومصلياً:

نخچر کی نسل حاصل کرنا، شرعاً درست ہے (۱)، مگر اس پر اجرت لینا درست نہیں (۲)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود وغفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

جواب صحیح ہے: اور گدھے و نخچر کی جفتی سے جو نسل پیدا ہو، اس کو خریدنا اور بیچنا اور اس کی نسل کی قیمت لینا بھی

جائز ہے۔ باقی جفتی کرانے کی اجرت لینا جائز ہے (۳)۔ فقط واللہ اعلم۔

کتبہ الاحقر: نظام الدین، دارالعلوم دیوبند۔

کتاپالنا

سوال [۸۷۸۸]: کتاپالنا کیسا ہے، سنا ہے کہ جہاں کتا ہوتا ہے نیکی کے فرشتے نہیں آتے۔ اور کس

نیت سے پالنا چاہئے؟

بشیر احمد، مظفر آباد، سہارنپور۔

الجواب حامداً ومصلياً:

یہ صحیح ہے کہ جہاں پر کتا ہوتا ہے نیکی کے فرشتے نہیں آتے (۴)، لہذا کتا نہیں پالنا چاہئے، لیکن اگر

(۱) "وجاز..... إنزاء الحمير على الخيل كعكسه، قهستانی". (الدرالمختار، فصل فی البیع من

كتاب الحظر والإباحة: ۳۸۸/۶، سعید)

(وكذا فی البحر الرائق، فصل فی البیع من كتاب الحظر والإباحة: ۳۷۷/۸، رشیدیہ)

(وكذا فی الهدایة، كتاب الكراهية، مسائل متفرقة: ۳۷۲/۳، مکتبہ شرکت علمیہ ملتان)

(۲) "لا تصح الإجارة لعسب التيس، وهو نزوه على الإناث". (الدرالمختار). قال الشامي رحمه الله

تعالى: "لأنه عمل لا يقدر عليه وهو الإحبال". (ردالمحتار، باب الإجارة الفاسد: ۵۵/۶، سعید)

(وكذا فی فتح القدير، باب الإجارة الفاسد: ۳۹/۸، مکتبہ نوریہ رضویہ)

(وكذا فی البحر الرائق، باب الإجارة الفاسد: ۳۳/۸، رشیدیہ)

(۳) (راجع الحاشية المتقدمة آنفاً)

(۴) "عن أبي طلحة رضي الله تعالى عنه قال: قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم: "لا تدخل الملائكة =

مکان، کھیتی، جانوروں کی حفاظت یا شکار کے لئے ضرورت ہو تو کتاب پالنے میں مضائقہ نہیں:

”وفى الأجناس: لا ينبغي أن يتخذ الكلب إلا خوفاً من اللصوص أو غيرهم. وبعد عبارة يسيرة: ويجب أن يعلم أن اقتناء الكلب لأجل الحرس جائز شرعاً، وكذلك اقتنائه للاصطياد مباح، وكذلك اقتنائه لحفظ الزرع والماشية جائز، كذا فى الذخيرة“. عالمگیری: ۴/۲۴۲ (۱)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حرره العبد محمود حسن گنگوہی عفا اللہ عنہ، معین المفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۱۴/۷/۵۲ھ۔

صحیح: عبداللطیف، ناظم مدرسہ مظاہر علوم سہارن پور، ۱۶/رجب المرجب/۵۲ھ۔

شوقیہ کتاب پالنا

سوال [۸۷۸۹]: کتے کو علاوہ شکاری یا حفاظتی اغراض کے شوقیہ پالنے کے بارے میں جب کہ:

۱..... کتے سے بالکل اس طرح کھیلا جائے جیسے بلیوں، مرغیوں، کبوتروں سے۔

۲..... کتے کا خشک جسم پالنے والے کے جسم اور کپڑوں سے مس ہو۔

۳..... کتے کا گیلا جسم۔

۴..... کتے کا لعاب دہن۔

بیتاً فیہ کلب ولا تصاویر“. متفق علیہ“. (مشکوٰۃ المصابیح، ص: ۳۸۵، باب التصاویر، قدیمی)

”لاتدخل الملائكة“: أى ملائكة الرحمة لا الحَفَظَة و ملائكة الموت. وفيه إشارة إلى

كراهتهم ذلك أيضاً، لكنهم مأمورون ويفعلون ما يؤمرون“. (مراجعة المفاتيح: ۲۶۵/۸، باب

التصاویر، رشیدیہ)

(۱) (الفتاویٰ العالمکیریة: ۵/۳۶۱، کتاب الکراهیة، الباب الحادی عشر فیما یسع من جراحات بنی

آدم، رشیدیہ)

(و کذا فی الدرالمختار مع ردالمحتار: ۵/۲۲۷، کتاب البیوع، باب المتفرقات، سعید)

(و کذا فی البحر الرائق: ۶/۲۸۳، باب المتفرقات، رشیدیہ)

(و کذا فی النهر الفائق: ۳/۵۱۲، کتاب البیوع، باب المتفرقات فرع من بیوع الأجناس،

إمدادیہ، ملتان)

۵.....کتے کے ساتھ کھیلنے کے بعد-خواہ اس کا جسم گیلیا ہو یا سوکھا-نماز پڑھی جائے، یا قرآن مجید کو

ہاتھ لگایا جائے۔

۶.....کتا فرش، بستر یا کرسی وغیرہ پر بیٹھے۔

مذکورہ بالا چھ صورتوں کو ذہن میں رکھ کر شوقیہ پالنے کے بارے میں فتویٰ اس صورت سے تحریر فرمائیں

کہ نمبر وار ان صورتوں کے جواز، عدم جواز، یا طاہر وغیر طاہر ہونے کا ذکر ہو اور قرآن مجید اور احادیث صحیحہ کا حوالہ ضرور بالضرور ہو۔

الجواب حامدًا ومصلياً:

”عن علي ابن أبي طالب رضي الله تعالى عنه، عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم

قال: ”لا تدخل الملائكة بيتاً فيه صورة ولا كلب“. والمراد منه ما يحرم اقتنائه، وأما ما لا يحرم

من كلب الصيد والزرع والماشية، فلا يمنع دخول الملائكة. وقال: والأظهر أنه عامٌ في كل

كلب، وأنهم يمنعون من الجميع، لإطلاق الحديث، الخ“. بذل المجهود شرح أبي داود

شريف: ۵/۶۸ (۱)، ۱/۳۸ (۲)۔

اس حدیث سے معلوم ہوا کہ علاوہ شکار اور حفاظتی اغراض کے محض شوقیہ کتا پالنا ممنوع ہے، اور ایسے گھر

میں ملائکہ رحمت داخل نہیں ہوتے۔

۱.....نا جائز ہے، جس کا گھر میں ہونا اس قدر محرومی کا باعث ہے، اس کو گود میں لے کر کھیلنا تو بہت بڑی

محرومی ہے (۳)۔

(۱) (بذل المجهود: ۵/۶۸، باب فی الصور، کتاب اللباس، معهد الخلیل الاسلامی کراچی)

(۲) (بذل المجهود، کتاب الطہارۃ، باب الوضوء بسور الکلک: ۱/۳۸، معهد الخلیل

الاسلامی، کراچی)

(۳) ”عن أبي هريرة رضي الله تعالى عنه أن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال: ”من اتخذ كلباً إلا

كلب ماشية أو صيد أو زرع، انتقص من أجره كل يوم قيراط“. (جامع الترمذی، أبواب الصيد، باب من

أمسك كلباً ما ينقص من أجره: ۱/۲۷۴)

”عن أبي طلحة رضي الله تعالى عنه: ”لا تدخل الملائكة بيتاً فيه كلب ولا تصاوير“. متفق عليه“ =

۲..... خشک جسم کے مس کرنے سے نجاست کا حکم شریعت نے نہیں لگایا، لیکن بلا ضرورت معتبرہ عند الشرع مس کرنا ممنوع ہے۔

۳..... ”الکلب إذا خرج من الماء وانتفض، فأصاب ثواب إنسان، أفسده، اه“۔
کبیری، ص: ۱۵۶ (۱)۔

اس سے معلوم ہوا کہ کتے کا گیلا جسم جب کہ وہ پانی میں غوطہ لگا کر نکلے، جس چیز کو لگے گا وہ چیز ناپاک ہوگی۔ ”وہو اختیار کثیر من المشایخ“۔ مس کی ممانعت مستقل ہے۔

۴..... کتے کا لعاب دہن بالاتفاق نجس ہے، جو حکم پاخانہ پیشاب کا ہے، وہی لعاب کا ہے (۲)۔

۵..... جسم گیلا ہونے کی صورت میں مس کروانے والے کا جسم یا کپڑا جس کو بھی اس کی تری لگی ہو، وہ ناپاک ہے، اس سے نماز درست نہیں، جسم اور کپڑا پاک کرنے کے بعد نماز درست ہے، کما مرفی الجواب الثالث۔ ناپاک ہاتھ یا ناپاک کپڑا قرآن مجید کو لگانا بھی جائز نہیں (۳)۔

۶..... خشکی کی حالت میں اشیاء ناپاک نہ ہوں گی، تری کی حالت میں ناپاک ہو جائیں گی۔ لعاب دہن لگنے سے ناپاک ہو جانا قطعی ہے۔ برکات ملائکہ سے محرومی ہر حال میں ہے۔ کتے جیسی نجس اور ذلیل چیز کو کرسی وغیرہ پر بٹھا کر اعزاز کرنا ناجائز ہے، نیز یہ اہل اسلام کا طریقہ نہیں، بلکہ انگریزوں یا دوسرے کفار کا طریقہ ہے، ان کے ساتھ تشبہ ناجائز ہے (۴)۔ فقط واللہ سبحانہ وتعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود گنگوہی عفا اللہ عنہ، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۱۳/۶/۵۸ھ۔

الجواب صحیح: سعید احمد غفرلہ، صحیح: عبداللطیف، مفتی مدرسہ مظاہر علوم، ۱۹/۶/۵۸ھ۔

= (مشکوٰۃ المصابیح، ص: ۳۸۵، باب التصاویر، الفصل الأول، قدیمی)

(۱) (الحلبی الکبیر، ص: ۱۵۸، فصل فی البئر، سہیل اکیڈمی لاہور)

(۲) ”فسور خنزیر و کلب و سباع بہائم..... نجس مغلظ“۔ (الدر المختار مع رد المحتار: ۱/۲۲۲،

۲۲۳، سعید)

(و کذا فی الحلبي الكبير، ص: ۱۹۳، فصل فی الأبار، سہیل اکیڈمی لاہور)

(۳) قال الله تعالى: ﴿لَا يَمَسُّهُ إِلَّا الْمُطَهَّرُونَ﴾ الآية (سورة الواقعة: ۷۹)

(۴) ”وعنه (ابن عمر رضي الله تعالى عنهما) قال: قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم: ”من تشبه =

مکان کی حفاظت کے لئے کتابالنا

سوال [۸۷۹۰]: ایک شخص نے اپنا مکان (کوٹھی) شہر سے باہر بنایا ہے، وہاں پر جان و مال کا خطرہ ہے، ایسی حالت میں وہ حفاظت کے لئے کتابالنا چاہتا ہے۔ شرعی حکم کیا ہے؟ کتابالنا کے اندر رکھیں یا باہر؟ اگر نہ پالا جائے تو حفاظت کی کیا شکل ہے؟

الجواب حامدًا ومصليًا:

ایسی خطرہ کی صورت میں مکان کی حفاظت کے لئے کتابالنا درست ہے، کذا فی عمدۃ القاری (۱)، پھر مکان کے اندر باہر جہاں فرصت ہو وہاں رکھ سکتے ہیں۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔
حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۸/۳/۹۵ھ۔

مینڈک، گوہ، پانی کا سانپ اور کیلڑہ کا کھانا، فروخت کرنا

سوال [۸۷۹۱]: مینڈک، گوہ، پانی کا سانپ، یا کیلڑہ وغیرہ احناف کے نزدیک کھانا یا فروخت کرنا جائز ہے یا نہیں؟ ان سب چیزوں کے بارے میں دیگر ائمہ و مجتہدین کی کیا رائے ہے؟
الجواب حامدًا ومصليًا:

ان جانوروں کا کھانا احناف کے نزدیک جائز نہیں (۲)، اگر یہ چیزیں کسی ضرورت میں مثلاً: دوا کے

= بقوم، فهو منهم“۔ (مشکوٰۃ المصابیح، ص: ۳۷۵، کتاب اللباس، الفصل الثانی، قدیمی)

(۱) ”وقال الخطابی: إنما لم يدخل في بيت إذا كان فيه شيء من هذه مما يحرم اقتناءه من الكلاب والصور، وأما ما ليس بحرام من كلب الصيد أو الزرع أو الماشية فلا يمتنع دخول الملائكة بسببه“۔ (عمدۃ القاری شرح صحیح البخاری: ۱۵/۱۳۹، باب: إذا قال أحدكم: آمين، والملائكة في السماء، إدارة الطباعة المنيرية، بيروت)

(۲) ”عن عبدالرحمن ابن شبل رضى الله تعالى عنه: أن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم نهى عن أكل الضب“۔ رواه أبو داؤد“۔

قال العلامة العثماني رحمه الله تعالى: ”أقول: الحديث نص في الباب، وما روى في إباحته

فمحمول على أول الأمر. ثم الضب من حشرات الأرض كالفأرة ونحوه، فيكون حكمه حكمها، وهذا =

= قياس مؤيد لما رواه عبد الرحمن بن شبل، فيتقوى به. ثم الاحتياط في الأخذ بالكراهة، فهذه أمور الجأت أبا حنيفة بالقول بكراهته، فيكون قوله أولى بالقبول اهـ.

”ووجه الاندفاع أن هذا الجمع ليس بمتعين، لاحتمال أن يكون نهى عنها أولاً لاحتمال المسخ، ثم نهى عنها ثانياً للخبث، فالاحتياط في النهى وقال: والحق أن الكراهة تحريمية، وطريق الجمع هو ما قلنا: إن الإباحة محمول على أول الأمر والنهى محمول على آخر الأمر اهـ.“

وقال العيني في البناية بعدما سرد الآثار في إباحة الضب مانصه: والجواب عن هذا أنه يدل على الإباحة، وما استدلنا به يدل على الحرمة، والتاريخ مجهول، فيجعل المحرم مؤخراً عن المبيح، فيكون ناسخاً له قليلاً للنسخ“. (إعلاء السنن: ١٤/١٥٩، ١٦٠، كتاب الذبائح، باب النهى عن أكل الضب، إدارة القرآن كراچی)

”وعن عبد الرحمن بن عثمان رضى الله تعالى عنه: أن طبيباً سأل النبي صلى الله تعالى عليه وسلم عن ضفدع يجعلها في دواء، فنهاه النبي صلى الله تعالى عليه وسلم عن قتلها“. رواه أبو داود.
قال العلامة الملا على القارى رحمه الله تعالى: ”فنهاه النبي صلى الله تعالى عليه وسلم عن قتلها“. قال الشارح: ولم يكن النهى عن قتلها إبقاءً عليها وكرمةً لها، بل لأنه لم ير التداوى بها لرجسها وقذارتها. وقال القاضى: ولعل النهى عن قتلها؛ لأنه لم ير التداوى بها إما لنجاستها وحرمتها؛ إذ لم يجز التداوى بالمحرمات، أو لا ستقذار الطبع وتنفره عنها اهـ.

قلت: القتل المأمور به إما لكونه من الفواسق وليس بها، وإما لإباحة الأكل وليس بذلك لنجاسته وتنفر الطبع عنه، وإذا لم يجز القتل لم يجز الانتفاع به“. (مرقاة المفاتيح شرح مشكوة المصابيح: ٣١٢/٨، كتاب الطب والرقي، الفصل الثانى، (رقم الحديث: ٣٥٢٥)، رشيديه)

”وكذلك ما ليس له دم سائل مثل الحية والوزغ وسام أبرص وجميع الحشرات وهوام الأرض من الفار والجراد والقنافذ والضب واليربوع وابن عرس ونحوها، ولا خلاف في حرمة هذه الأشياء“. (الفتاوى العالمكيرية: ٢٨٩/٥، كتاب الذبائح، الباب الثانى فى بيان ما يؤكل من الحيوان، رشيديه) =

طور پر خارجی استعمال میں مفید ہوں، یا گوہ کی کھال کارآمد ہو تو ان زندہ جانوروں کی بیع و شراء شرعاً درست ہے (۱)۔ دیگر ائمہ کرام کے مذہب کی تحقیق ان کے محققین اہل فتویٰ سے کی جائے۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۳/۵/۹۲ھ۔

الجواب صحیح: بندہ نظام الدین عفی عنہ، دارالعلوم دیوبند، ۵/۵/۹۲ھ۔

مردہ جنین کا گوشت کھانا

سوال [۸۷۹۲]: ذبیحہ بکری وغیرہ کے اندر اس کا مرا ہوا بچہ نکلے تو آیا اس کا گوشت کھانا جائز

ہے یا نہیں؟

= ”ولا الحشرات ہی صغار دواب الأرض، واحدها حشرة..... اھ“۔ (والضبع والنعلب)؛

لأن لحمها نابا..... اھ“۔ (الدرالمختار). قال العلامة ابن عابدين: ”قوله: لأن لحمها نابا): أي

يَصِيدَان به، فيدخلان تحت الحديث المارّ، كما في الهداية. وما روى مما يدل على إباحتها، فمحمول

على ما قبل التجريم، فإن الأصل: متى تعارض نصاب، غلب المحرم على المبيح، كما يذكره الشارح في

الضب“۔ (ردالمحتار: ۳۰۴/۶، ۳۰۵، كتاب الذبائح، سعيد)

قال الشامي رحمه الله تعالى: ”قوله: واحدها حشرة) بالتحريك، فيهما، كالفأرة والوزغة وسام

أبرص والقنفذة والحية والضفدع والزنبور والبرغوث..... اھ“۔ (ردالمحتار، المصدر السابق)

(۱) ”الضرورات تبيح المحظورات، ومن ثم جاز أكل الميتة عند المخمصة، وإساعة اللقمة بالخمير،

والتلفظ بكلمة الكفر للإكراه“۔ (الأشبار والنظائر).

قال الحموي: ”قوله: ومن ثم جاز أكل الميتة عند المخمصة) وكذا للتداوى. قال

التمرتاشي في شرح الجامع الصغير نقلاً عن التهذيب: يجوز للعليل أكل الميتة وشرب الدم والبول إذا

أخبره طبيب مسلم أن شفاؤه فيه، ولم يجد من المباح ما يقوم مقامه“۔ (غمز عيون البصائر للحموي، الفن

الأول في القواعد الكلية، القاعدة الخامسة: ۲۷۵/۱، إدارة القرآن والعلوم الإسلامية كراچی)

”فإنه مبني على أن كل ما يمكن الانتفاع بجلده أو عظمه يجوز بيعه..... وذكر أبو الليث:

يجوز بيع الحيات إذا كان ينتفع بها في الأدوية، فإن لم ينتفع بها، لا يجوز“۔ (البحر الرائق: ۲۸۹/۶،

كتاب البيع، باب المتفرقات، رشيدية)

الجواب حامداً ومصلياً:

امام ابوحنيفه رحمه الله تعالى کے نزدیک اس بچہ کا گوشت کھانا جائز نہیں، کذا فی مجمع الأنهر:

۵۱۲/۲ (۱)۔ فقط والله تعالى اعلم۔

حرره العبد محمود غفر له، دارالعلوم دیوبند۔

شیر کی چربی کا حکم

سوال [۸۷۹۳]: ایک مرہم شیر کی چربی وغیرہ سے بنا ہوا ہے تو اس کو استعمال کرنا کیسا ہے، یا اس کو

لگائے ہوئے نماز پڑھنا کیسا ہے، اس کو لگائے ہوئے نماز کس طرح پڑھے؟

الجواب حامداً ومصلياً:

میتہ کی نجس چربی سے بنا ہوا مرہم نجس ہے (۲)۔ اگر حاذق متدین معالج کی تجویز یہ ہے کہ شفاء اسی

(۱) ”ولا يحل الجنين بزكاة أمه، أشعر أولاً، حتى لو نحرناقة أو ذبح بقرة أو شاة فخرج من بطنها جنين

ميت، لم تؤكل عند الإمام وزفر وحسن بن زياد؛ لأنه مستقل في حياته، فيشترط فيه زكاة استقلالية“.

(مجمع الأنهر، كتاب الذبائح: ۵۱۲/۲، دار إحياء التراث العربي بيروت)

”ولا يتبع أمه في تذكيتهما لو خرج ميتاً، فالشطر الثاني مفسر للأول“۔ (ردالمحتار، كتاب

الذبائح: ۳۰۳/۶، سعيد)

(و كذا في الفتاوى العالمكيرية، كتاب الذبائح، الباب الأول: ۲۸۷/۵، رشيدية)

(و كذا في فتاوى قاضى خان على هامش الفتاوى العالمكيرية: ۳۵۹/۳، كتاب الذبائح، رشيدية)

(۲) ”عن جابر بن عبد الله رضى الله تعالى عنهما أنه سمع رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يقول عام الفتح

و هو بمكة: ”إن الله ورسوله حرم بيع الخمر والميتة والخنزير والأصنام“۔ فقيل: يا رسول الله! أرأيت

شحوم الميتة، فإنه تطلى بها السفن و تدهن بها الجلود ويستصبح بها الناس؟ فقال: ”لا، هو حرام“۔ ثم قال

رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم عند ذلك: ”قاتل الله اليهود، إن الله لما حرم شحومها، أجملوه، ثم

باعوه، فأكلوا ثمنه“۔ (صحيح البخارى: ۲۹۸/۱، كتاب البيوع، باب بيع الميتة والأصنام، قديمى)

۱) الصحيح لمسلم: ۲۳/۲، كتاب المساقاة، باب تحريم بيع الخمر والميتة والأصنام، قديمى =

میں منحصر ہے تو اس کے لگے رہنے کی حالت میں مجبوراً نماز درست ہے (۱)۔ چربی کے خواص و اثرات اس میں

= قال أبو وقاص ابن حجر العسقلانی رحمہ اللہ تعالیٰ تحت قوله: "أرأيت شحوم الميتة، الخ":
 "أى فهل يحل بيعها لما ذكر من المنافع، فإنها مقتضية لصحة البيع؟..... قوله: فقال: "لا، هو
 حرام": أى البيع. هكذا فسره بعض العلماء كالشافعى و من تبعه، ومنهم من حمل قوله: "و هو حرام"
 على الانتفاع فقال: يحرم الانتفاع بها، وهو قول أكثر العلماء، فلا ينتفع من الميتة أصلاً عندهم، إلا
 ما خص بالدليل وهو الجلد إذا دبغ". (فتح الباری: ۵۳۵/۴، کتاب البيوع، باب تحريم بيع الخمر
 والميتة والأصنام، تديمی)

(و كذا فى عمدة القارى للعلامة العيى، كتاب البيع، باب بيع الميتة والأصنام: ۵۵/۱۲، إدارة الطباعة
 المنيرية، بيروت)

(و كذا فى شرح النووى على الصحيح لمسلم: ۲۳/۲، كتاب المساقاة، باب تحريم بيع الخمر
 والميتة، قديمی)

(و كذا فى أحكام القرآن للجصاص: ۱۶۵/۱، باب تحريم الانتفاع بدهن الميتة، قديمی)

"و نجيز بيع الدهن المتنجس و الانتفاع به فى غير الأكل بخلاف الودك". (الدرالمختار).
 قال العلامة ابن عابدين: "قوله: و نجيز بيع الدهن المتنجس) عبارة المجمع: النجس، لكن مراده
 المتنجس: أى ما عرضت له النجاسة، وأشار بالفعل المضارع المسند لضمير الجماعة إلى خلاف
 الشافعى كما هو اصطلاحه. (قوله: فى غير الأكل) كالاتصباح و الدباغة و غيرهما، ابن ملك. و قيدوا
 الاستصباح بغير المسح. (قوله: بخلاف الودك): أى دهن الميتة؛ لأنه جزؤها، فلا يكون مالاً، ابن
 ملك-: أى فلا يجوز بيعه اتفاقاً، و كذا الانتفاع به، لحديث البخارى: "إن الله حرم بيع الخمر و الميتة
 و الخنزير و الأصنام". قيل: يارسول الله! أرأيت شحوم الميتة، فإنه يطلى بها السفن و يدهن بها الجلود و
 يستصبح بها الناس؟ قال: "لا هو حرام". الحديث. (ردالمحتار: ۷۳/۵، كتاب البيوع، باب البيع
 الفاسد، مطلب فى التداوى بلبن البنت للرعدي قولان، سعيد)

(و كذا فى الدرالمختار: ۳۳۰/۱، باب الأنجاس، سعيد)

(۱) "(فروع) اختلف فى التداوى بالمحرم، و ظاهر المذهب المنع كما فى رضاء البحر، لكن نقل
 المصنف ثمة و هنا عن الحاوى: و قيل: يرخص إذا علم فيه الشفاء ولم يُعلم دواء آخر، كما رخص =

باقی رہتے ہوئے جب کہ جرم بھی موجود ہے، اس کو پاک کیسے قرار دیا جاسکتا ہے، یہ صحیح ہے کہ خارجی استعمال میں قدرے توسع ہے بہ نسبت داخلی استعمال کے۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۱/۱/۸۹ھ۔

ہاتھی کی سواری اور سوئڈ کا پانی

سوال [۸۷۹۳]: ہاتھی کی سواری جائز ہے یا نہیں، اور ہاتھی جو گرمی کی وجہ سے راستہ چلتے چلتے سوئڈ

سے پانی پھینکتا ہے، وہ پاک ہے یا ناپاک؟

الجواب حامدًا ومصلياً:

ہاتھی کی سواری شیخین کے قول کے موافق درست ہے اور یہی مختار ہے (۱)۔ سوئڈ سے جو پانی نکلتا ہے

= الخمر للعطشان، وعليه الفتوى. (الدرالمختار: ۱/۲۱۰، كتاب الطهارة، باب المياہ، سعيد)

”ولو للرجل بطاهر لا بنجس، وكذا كل تداو لا يجوز إلا بطاهر، وجوزه في النهاية بمحرم إذا

أخبره طبيب مسلم أن فيه شفاء، ولم يجد مباحاً يقوم مقامه. (قوله: وجوزه في النهاية، الخ) ونصه في

التهذيب: يجوز للعليل شرب البول والدم والميتة للتداوي إذا أخبره طبيب مسلم أن شفاءه فيه، ولم يجد

من المباح ما يقوم مقامه..... اهـ“۔ (الدرالمختار مع ردالمحتار: ۲/۳۸۹، كتاب الحظر

والإباحة، فصل في البيع، سعيد)

(۱) ”رَكَبَ الْخَيْلَ وَالْإِبِلَ وَالْبِغَالَ وَالْحَمِيرَ، وَرَكَبَ الْفَرَسَ مَسْرَجَةً تَارَةً وَعَرِيًّا أُخْرَى، وَكَانَ يَجْرِيهَا فِي

بعض الأحيان، وكان يركب وحده وهو الأكثر“۔ (زاد المعاد، فصل في هدية رسول صلى الله تعالى عليه

وسلم في الركوب: ۱/۱۵۹، مكتبة منار الإسلام بيروت)

مجموعہ فتاویٰ میں مولانا عبدالحی لکھنوی فرماتے ہیں: ”شیخین رحمہما اللہ کے نزدیک درست

ہے، منخ الغفار میں ہے: ”والفیل كالخنزیر عند محمد رحمه الله، فيكون حكمه حكمه،

وعندهما كسائر السباع نجس السور واللحم لا العين؛ فيجوز بيع عظمه والانتفاع

به في الحمل والمقاتلة“۔

ہاتھی امام محمد رحمہ اللہ کے نزدیک سور جیسا ہے تو ان کے نزدیک ہاتھی کا حکم بھی وہی ہوگا جو سور کا حکم ہے، اور شیخین رحمہما

اللہ کے نزدیک وہ دوسرے درندوں جیسا ہے کہ اس کا گوشت اور جھوٹا دونوں نجس ہیں اور وہ نجس العین نہیں ہے تو اس کی ہڈی کا =

وہ نجس ہے (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، ۵/۲/۸۹ھ۔

بہیمہ موطوہ کا حکم

سوال [۸۷۹۵]: ایک شخص نے کسی گائے کے ساتھ زنا کیا، جب ثبوت ملا تو کسی عالم صاحب کے کہنے پر واطی نے گائے کے مالک کو اس کی قیمت ادا کر کے گائے مذکورہ بہت دور دراز راہ پر لے جا کر فروخت کر دی اور اس کی قیمت کو فقرا و غراباء پر صدقہ کر دیا۔ اب گزارش ہے کہ عالم صاحب مذکور کو ایسا حکم دینا شرعاً جائز ہے یا نہیں؟ اور ایسی گائے کو بیچنا اور ذبح کر کے گوشت کھانا مذہب حنفیہ میں شرعاً جائز ہے یا نہیں؟ اور اس گائے کو بیچنا اور پالنا اور گوشت کھالینا ہمارے اماموں کے نزدیک حلال ہے، یا کسی کے نزدیک حرام بھی ہے یا نہیں؟ اور جس عالم صاحب نے اس گائے کو کھانے اور بیچنے اور پالنے کو جائز رکھا ہے، اس کے پیچھے بعض لوگ نہ اقتداء کرتے ہیں اور نہ سلام و کلام، بلکہ ہر قسم کا ظلم و ستم کرتے ہیں۔ ایسے ظالمین پر کیا حکم ہے؟

الجواب حامداً ومصلياً:

”ولا يُحَدِّثُ بوطيَّ بهيمة بل يعزِّر، وتذبح ثم تحرق، ويكره الانتفاع بها حية وميتة، مجتبیٰ. وفي النهر: الظاهر أنه يطالب ندباً لقولهم: تضمن بالقيمة.“ (قوله: وتذبح وتحرق): أي لقطع امتداد التحدث به كلما رؤيت، وليس بواجب، كما في الهداية وغيرها. وهذا إذا كانت مما لا يوكل، فإن كانت توكل، جاز أكلها عنده، وقالوا: تحرق أيضاً، فإن كانت الدابة لغير الواطي، يطالب صاحبها أن يدفعها إليه بالقيمة، ثم تذبح، هكذا قالوا، ولا يعرف ذلك إلا

= بیچنا اور اس سے بار برداری اور جنگ میں نفع اٹھانا جائز ہے، اور مجمع الأنهر شرح ملتقى الأبحر میں ہے، ”والمختار قولهما“ اور ”مختار شيخین رحمہما اللہ کا قول ہے۔“ (مجموعہ فتاویٰ، کتاب الحظر والإباحة، ہاتھی پر سوار ہونا درست ہے یا نہیں؟: ۲/۶۶۹، سعید)

(۱) ”وسور خنزیر و کلب و سباع بہائم..... اھ.“ (الدر المختار). وقال ابن عابدین: ”(وسباع بہائم) ہی ما كان يصطاد بنابه كالأسد والذئب والفهد والنمر والثعلب والفيل والضبع وأشباه ذلك، سراج.“ (الدر المختار مع رد المحتار: ۱/۲۲۳، باب المياہ، فصل فی البئر، سعید)

سماعاً، فيحمل عليه. زيلعي ونهر“. ردالمحتار: ۳/۴۳۹ (۱)۔

عبارتِ بالا سے معلوم ہوا کہ گائے مذکورہ کا امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک گوشت کھانا درست ہے اور جو علت عبارتِ مذکورہ میں ”احراق“ کی لکھی گئی ہے، اس سے ثابت ہوا کہ دور دراز جگہ پر فروخت کر دینا بھی درست اور کافی ہے اور اس صورت میں کراہتِ انتفاع و اضاعتِ مال سے بھی حفاظت ہوگئی۔ صاحبین کے

(۱) (الدرالمختار مع ردالمحتار: ۳/۲۶، کتاب الحدود، باب الوطاء الذي يوجب الحد والذي لا يوجبه، مطلب في وطئ البهيمه، سعيد)

”وعنه أنه قال: من أتى بهيمةً فلا حدّ عليه“. رواه الترمذی، وأبو داود. وقال الترمذی: عن سفیان الثوری أنه قال: وهذا أصح من الحديث الأول وهو: ”من أتى بهيمةً فاقتلوه“. والعمل على هذا عند أهل العلم“. (مشکوٰۃ المصابیح، ص: ۳۱۳، کتاب الحدود، الفصل الثالث، قديمی)

”قال: ”(وبهيمه): أي لا يجب الحد بوطن بهيمه، وقال الشافعي: يجب؛ لأنه وجد سفح الماء في محل المشتهى، فيستدعى زاجراً. قلنا: إن وطئ البهيمه لا يميل إليه الطبع، فما استدعى زاجراً لوجود الانزجار بدون الحد، والحامل عليه نهاية السفه وغلبة الشبق كما يكون بالكف، ولهذا لا يجب ستر ذلك الموضع، ولو كان مشتهى لوجب ستره، كما في القبل والدبر، إلا أنه يعزر؛ لأنه جنایة ليس فيها حدٌ مقدرٌ فيعزر. وما روى عن عمر رضى الله تعالى عنه أنه أتى برجل وقع في بهيمه، فعزر الرجل وأمر بالبهيمه فأحرقت، كان لقطع التحدث به؛ لأنه مادامت باقيةً يتحدث الناس به، فيلحقه العار بذلك، لا لأن الإحراق واجب.

ثم إن كانت الدابة ممالا يوكل لحمها، تذبح وتحرق، لما ذكرنا. وإن كانت مما يؤكل لحمها، تذبح وتوكل عند أبي حنيفة رحمه الله تعالى، وقالوا: تحرق هذه أيضاً إن كانت البهيمه للفاعل، وإن كانت لغيره يطالب صاحبها أن يدفعها إليه بقيمتها، ثم تذبح. هكذا ذكروا، ولا يعرف ذلك إلا سماعاً، فيحمل عليه“. (تبيين الحقائق: ۳/۵۷۹، ۵۸۰، کتاب الحدود، باب الوطاء الذي يوجب الحد والذي لا يوجبه، دارالكتب العلمية بيروت)

(و كذا في النهر الفائق: ۳/۱۴۰، کتاب الحدود، باب الوطاء، إمداديه ملتان)

(و كذا في البحر الرائق، کتاب الحدود، باب الوطاء: ۵/۲۸، رشيديه)

نزدیک احرار متعین ہے، یہ بھی وجوباً نہیں، بلکہ ندباً ہے۔ پس ایسا مسئلہ بتانے کی وجہ سے سلام و کلام ترک کرنا ہر گز درست نہیں (۱) اور ظلم و ستم تو ہر حال میں ظلم و ستم ہے، کسی حال میں بھی جائز نہیں۔ ایسے لوگوں کو رجوع اور توبہ لازم ہے۔ فقط۔

حررہ العبد محمود گنگوہی عفا اللہ عنہ، معین المفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۲۴/۱۰/۵۷ھ۔
الجواب صحیح: سعید احمد غفرلہ، صحیح: عبداللطیف، ۲۴/شوال/۵۷ھ۔



(۱) چونکہ ترک کلام گناہ کبیرہ ہے اور ندب و مستحب امر کی وجہ سے گناہ کبیرہ کا ارتکاب درست نہیں:

”عن أبي أيوب الأنصاري رضي الله تعالى عنه أن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال: ”لا يحل لرجل أن يهجر أخاه فوق ثلاث ليال، يلتقيان فيعرض هذا ويعرض هذا، وخيرهما الذي يبدأ بالسلام.“ (صحيح البخاري، كتاب الأدب، باب الهجرة: ۸۹۷/۲، قديمي)

”وترك الكلام يفضي إلى التهاجر وهو حرام أو مكروه.“ (فتح الباري، كتاب الأدب، قبيل باب ما يجوز من الهجران لمن عصي، (رقم الحديث: ۶۰۷۷)

”قوله: (باب ما يجوز من الهجران لمن عصي) أراد بهذه الترجمة بيان الهجران الجائز؛ لأن عموم النهي مخصوص بمن لم يكن لهجره سبب مشروع، فتبين هنا السبب المسوغ للهجر وهو لمن صدرت منه معصية، فيسوغ لمن اطلع عليها منه هجره عليها ليكف عنها.“ (فتح الباري، كتاب الأدب، باب ما يجوز من الهجران لمن عصي، (رقم الحديث: ۶۰۷۸): ۶۰۹/۱۰، قديمي)

الفصل الخامس فيما يجوز قتله من الحيوانات وما لا يجوز (جائز القتل اور غير جائز القتل حيوانات کا بیان)

چھپکلی کا مارنا

سوان [۸۷۹۶]: چھپکلی کا مارنا شرعاً کیسا ہے؟ عوام میں مشہور ہے کہ اس کے مارنے پر ثواب ملتا ہے۔ کیا یہ صحیح ہے؟ امید ہے کہ جواب مع حوالہ عنایت فرمائیں گے۔

الجواب حامداً ومصلياً:

حدیث شریف میں ”وزغ“ کے مارنے کی اجازت بھی ہے، حکم بھی ہے اور اس پر ثواب بھی بیان فرمایا گیا ہے، یہاں تک کہ اگر پہلی ضرب میں مار دیا جائے تو اس پر ثواب کی بڑی مقدار بیان کی گئی ہے، دوسری ضرب پر مارنے پر اس سے کم ہے، تیسری میں اس سے کم ہے۔ ایسی حدیثیں بخاری شریف، ص: ۴۶۶ (۱)۔ مسلم شریف: ۲/۲۳۶ (۲)، نسائی شریف: ۲/۲۶ (۳)، مؤطا امام محمد، ص: ۳۶ (۴) وغیرہ کتب میں موجود ہیں۔

(۱) ”عن عائشة رضی اللہ تعالیٰ عنہا أن النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم قال للوزغ: ”الفویسق“. ولم أسمعہ أمر بقتله. وزعم سعد بن أبی وقاص أن النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم أمر بقتله.“

”عن سعید بن المسیب أن أم شریک رضی اللہ تعالیٰ عنہا أخبرته أن النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم أمرها بقتل الأوزاغ.“ (صحیح البخاری: ۱/۴۶۶، کتاب بدء الخلق، باب: خیر مال المسلم غنم یتبع بها شعف الجبال، قدیمی)

(۲) ”عن عامر بن سعد عن أبیه رضی اللہ تعالیٰ عنہ أن النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم أمر بقتل الوزغ، وسماه قویسقا..... اھ.“

”عن أبی ہریرة رضی اللہ تعالیٰ عنہ: ”من قتل وزغاً فی أول ضربة، فله کذا وکذا حسنة، ومن قتلها فی الثانية فله کذا وکذا حسنة دون الأولى، ومن قتلها فی الثالثة فله کذا وکذا حسنة دون الثانية.“

حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے ایک نیزہ مکان میں رکھ چھوڑا تھا، کسی نے پوچھا: یہ کس لئے ہے؟ فرمایا: وزغ کو مارنے کے لئے۔ التعلیق المجد میں ہے:

”الوزغ - بفتح تین جمع وزغ ذویبہ معروفہ - تكون فی السقوف والجدران، وکبارها يقال لها: سام أبرص. وقد ورد الأمر والوعد بالأجر فی قتلها: ”عن أم شريك أنها استأمرت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فی قتل الوزغان، فأمرها بذلك“. أخرجه البخاری ومسلم. وفي الصحيحين: أن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم أمر بقتل الوزغ، وسماه فويسقاً، وقال: ”كان ينفخ النار على إبراهيم“. وفي الصحيح من حديث أبي هريرة رضي الله تعالى عنه: ”من قتل وزغاً من أول ضربة، فله كذا وكذا حسنة، ومن قتلها فی الثانية فله كذا وكذا حسنة دون الأولى، ومن قتلها فی الثالثة فله كذا وكذا حسنة دون الثانية“.

”وعند الطبرانی من حديث ابن عباس رضي الله تعالى عنهما مرفوعاً: ”اقتلوا الوزغ ولو فی جوف الكعبة“. وفي سنده عمر بن قيس المكي ضعيف. وعند ابن ماجه عن عائشة رضي الله تعالى عنها أنه كان فی بيتها رمح موضوع، فقيل لها: ما تصنعين بهذا؟ قالت: أقتل

= ”عن أبي هريرة رضي الله تعالى عنه، عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بمعنى حديث خالد عن سهيل الجريرا وحده، فإن فی حديثه: ”من قتل وزغاً فی أول ضربة كتبت له مائة حسنة، وفي الثانية دون ذلك، وفي الثالثة دون ذلك“. (الصحيح لمسلم: ۲۳۶/۲، كتاب قتل الحيات وغيرها، باب استحباب قتل الوزغ، قديمي)

(۳) ”عن سعيد بن المسيب أن امرأة دخلت على عائشة رضي الله تعالى عنها وبيدها عگاز، فقالت: ما هذا؟ فقالت: لهذه الـ زغ؛ لأن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم حدثنا أنه لم يكن شيء إلا يطفىء على إبراهيم عليه السلام إلا هذه الدابة، فأمرنا بقتلها اه“. (سنن النسائي: ۲۶/۲، كتاب مناسك الحج، قتل الوزغ، قديمي)

(۴) ”بلغني أن سعد بن أبي وقاص رضي الله تعالى عنه كان يقول: أمر رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بقتل الوزغ. قال محمد: وبهذا كله نأخذ، وهو قول أبي حنيفة والعامه من فقهاءنا“. (الموطأ للإمام محمد، ص: ۲۰۶، باب ما رخص لمحرم أن يقتل من الدواب، مير محمد كتب خانہ)

الوزغ، فإنی سمعت رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم: "إن إبراهيم عليه السلام لما ألقى في النار، لم يكن في الأرض دابة إلا أطفأت عنه النار غير الوزغ، فإنه كان ينفخ عليه النار". فأمر عليه السلام بقتله. كذا في حياة الحيوان للدميري، اهـ" (۱)۔

”وزغ“ کی تشریح کرتے ہوئے غیاث اللغات میں برہان سے نقل کیا ہے: ”نوعی از چلپاسہ است“ (۲)۔ اور ”چلپاسہ“ کے متعلق لکھا ہے: ”جانورے شبیہ بحریاء کہ در سقفِ خانہ ہا باشد، بھندی چھپکلی گویند“ (۳)۔ وزغ، چھپکلی اور گرگٹ دونوں کو شامل ہے۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔
حررہ العبد محمود غفرلہ۔

گرگٹ کا مارنا

سوال [۸۷۹۷]: عوام میں مشہور ہے کہ گرگٹ جانور کے مارنے کا بہت ثواب ہے؟

الجواب حامدًا ومصلياً:

گرگٹ کے مارنے پر ثواب کثیرہ کا ملنا صراحتہ حدیث میں موجود ہے، فقط، کذا فی المشکوٰۃ، ص: ۳۶۱ (۴)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔
حررہ العبد محمود غفرلہ۔

(۱) (التعليق الممجد على هامش المؤطاء للإمام محمد، ص: ۲۰۶، كتاب الحج، باب ما رخص لمحرم أن يقتل من الدواب، مير محمد كراچي)

(۲) (غياث اللغات، ص: ۵۴۲، باب واو، فصل واو مع زاي معجمة، سعيد)

(۳) (غياث اللغات، ص: ۱۶۴، باب جيم فارسي فصل جيم فارسي مع لام، سعيد)

(۴) ”عن أم شريك رضي الله تعالى عنها أن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم أمر بقتل الوزغ، وسماه فويسقاً، وقال: ”كان ينفخ النار على إبراهيم“. متفق عليه“.

”وعن سعد بن أبي وقاص رضي الله تعالى عنه أن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم أمر بقتل الوزغ، وسماه فويسقاً“. رواه مسلم“.

”عن أبي هريرة رضي الله تعالى عنه، عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال: ”من قتل وزغاً في أول ضربة كتبت له مائة حسنة، وفي الثانية دون ذلك، وفي الثالثة دون ذلك“ (مشکوٰۃ المصابيح، ص: ۳۶۱، باب ما يحل أكله وما يحرم، الفصل الأول، قديمي)

چوہے وغیرہ کوز ہر دے کر مارنا

سوال [۸۷۹۸]: اکثر گھروں میں چوہے بہت زیادہ تعداد میں ہو جاتے ہیں اور گھروں میں رکھے ہوئے غلہ وغیرہ کو نقصان پہونچاتے ہیں۔ بعض اوقات کوٹھی، بورا، کپڑا بھی کاٹ ڈالتے ہیں، زمین میں سوراخ بنا کر اور چھتوں وغیرہ میں رہتے ہیں۔ گھر کے چوہوں سے لوگ تنگ آ کر چوہوں کو زہر دے کر ہلاک کرتے ہیں۔ ایسی صورت میں کیا حکم ہے؟

چوہوں کو یا کسی نقصان پہونچانے والی مخلوق جیسے چیونٹی وغیرہ کو زہر دیا جائے یا نہیں؟ اگر زہر دے کر ہلاک کیا جاسکتا ہے تو ٹھیک ہے، ورنہ کوئی صورت اختیار کی جائے جس سے ایسے نقصان پہونچانے والے جانور سے چھٹکارا ملے؟

الجواب حامداً ومصلياً:

زہر دینا ویسے ہی مار دینا بھی درست ہے (۱)۔ فقط واللہ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۳/۳/۸۹ھ۔

الجواب صحیح: بندہ محمد نظام الدین، دارالعلوم دیوبند، ۲۵/۳/۸۹ھ۔

کھٹملوں کو گرم پانی سے مارنا

سوال [۸۷۹۹]: کھٹمل کے دق (۲) کرنے پر آیا پلنگ یا تخت پر کھولتا پانی ڈال کر کھٹملوں کو مارنا

جائز ہے یا نہیں؟

(۱) "المختار أن النملة: إذا ابتدأت بالأذى، لا بأس بقتلها، وإلا يكره، وإلقاؤها في الماء يكره مطلقاً

..... الهرة إذا كانت مؤذية لا تضرب ولا تحرك أذنها، بل تذبح بسكين حادٍ". (الفتاوى البرازية

على هامش الفتاوى العالمكيرية، كتاب الكراهية، الفصل الثامن في القتل: ۳۷۰/۶، رشيدية)

"وقد أمرنا بضررهم قتل الزنبور والحشرات". (الفتاوى العالمكيرية: ۳۶۱/۵، كتاب

الكراهية، الباب الحادى والعشرون، رشيدية)

(و كذا في الدر المختار مع رد المحتار: ۷۵۲/۶، كتاب الخنثى، مسائل شتى، سعيد)

(۲) "دق کرنا: چھیڑنا، ستانا، تنگ کرنا"۔ (فیروز اللغات، ص: ۶۳۱، فیروز سنز، لاہور)

الجواب حامداً ومصلياً:

جب وہ دق کرتے ہیں اور دوسری طرح نہیں مانتے تو گرم کھولتا ہوا پانی چارپائی پر ڈالنا درست

ہے (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ۔

چیونٹی، بھڑ وغیرہ کو جلانا

سوال [۸۸۰]: بہت سے لوگ تیتیا، شہد کی مکھی، چیونٹی وغیرہ کو آگ سے جلا کر ہلاک کرتے ہیں۔

یہ ان کا فعل کیسا ہے؟

الجواب حامداً ومصلياً:

اگر ان کی اذیت سے بغیر جلانے حفاظت نہیں ہو سکتی تو مجبوراً جلانا بھی درست ہے، مگر عموماً بغیر جلانے

(۱) ”(و حرقہم) لکن جواز التحريق والتغريق مقيد - كما في شرح السير - بما إذا لم يتمكنوا

من الظفر بهم بدون ذلك بلا مشقة عظيمة، فإن تمكنوا بدونها، فلا يجوز“۔ (رد المحتار: ۱۲۹/۳،

كتاب الجهاد، مطلب في أن الكفار مخاطبون ندباً، سعيد)

حضرت تھانوی رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں:

الجواب: ”في رد المحتار: وكيفية القتال من كتاب الجهاد تحت قول

الدر المختار: ”و حرقہم مانصہ: لکن جواز التحريق والتغريق مقيد - كما في شرح

السير - بما إذا لم يتمكنوا من الظفر بهم بدون ذلك بلا مشقة عظيمة، فإن تمكنوا

بدونها فلا يجوز“۔

اس سے معلوم ہوا کہ اگر کھٹلوں کے دفع کا اور کوئی آسان طریقہ نہ ہو تو تب تو گرم گرم پانی ڈالنا ان پر درست ہے،

ورنہ ممنوع ہے۔ (إمداد الفتاوى: ۲۶۳/۳، كتاب الحظر والإباحة، حقوق حيوانات، عنوان: ”کھٹل کو

مارنے کے لئے چارپائی میں گرم پانی ڈالنا“، مکتبہ دار العلوم کراچی)

علامہ عبدالحی لکھنوی رحمہ اللہ تعالیٰ نے مکروہ لکھا ہے، فرماتے ہیں: ”مکروہ ہے، مطالب المؤمنین میں ہے: ”إحراق

القمل والعقرب وغيرهما بالنار مكروه؛ لأن في الحديث: ”لا يعذب بالنار إلا خالقها“۔ وأكراه إلقاءه في

السماء“۔ کھٹل اور پچھو وغیرہ کو آگ میں جلانا مکروہ ہے، کیونکہ حدیث میں ہے: آگ سے عذاب صرف خالق ہی کرے گا اور

پانی میں لگانا بھی مکروہ ہے۔ (مجموعۃ الفتاوى: ۲۶۹/۲، كتاب الحظر والإباحة، سعيد)

حفاظت کچھ دشوار نہیں، ایسی حالت میں جلانا سخت گناہ ہے (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔
حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۵/۳/۸۹ھ۔

بلی کو مارنا

سوال [۸۸۰۱]: اگر کوئی شخص لکڑی سے بلی کو مار دے اور وہ مر جائے تو اس کے متعلق کیا حکم ہے؟
اگر کوئی کفارہ ہو تو مطلع فرمائیں۔

الجواب حامداً ومصلياً:

بلی کو بلا وجہ ستانا گناہ ہے جیسا کہ حدیث شریف میں ہے کہ ایک عورت نے بلی کو باندھ کر رکھا اور

(۱) ”(إذ لا يعذب بالنار إلا ربها)“ علة لمفهوم قوله يعده وهو عدم إحراقها قبل الذبح.“ ”وفى صحيح البخارى: ”فإنه لا يعذب بها إلا الله.“. وأخرج البزار فى مسنده عن عثمان بن حبان قال: كنت عند أم الدرداء رضى الله تعالى عنها، فأخذت برغوثة فألقيتها فى النار فقالت: سمعت أبا الدرداء يقول: سمعت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يقول: ”لا يعذب بالنار إلا ربُّ النار“ فتح ملخصاً. ولا يرد هذا على ما مر من جواز حرق أهل الحرب عند قتالهم؛ لأن ذاك مقيد بما إذا لم يمكن الظفر بهم بدونه كما قدمناه عن شرح السير، فافهم. وأورد المحشى على جواز إحراقها بعد الذبح أنه يقتضى أن الميت لا يتألم مع أنه ورد أنه يتألم بكسر عظمه.“ (ردالمحتار: ۳/۱۴۰، كتاب الجهاد، المغنم وقسمته، سعيد) قال الحصكفى رحمه الله تعالى: ”ولا يحرقها، وفى المبتغى: يكره إحراق جراد وقمل وعقرب، ولا بأس بإحراق حطب فيها نمل، وإلقاء القملة ليس بأدب.“ (الدر المنختار).

قال الشامى رحمه الله تعالى: ”(قوله: يكره إحراق جراد): أى تحريماً ومثل القمل البرغوثة، ومثل العقرب الحية. (قوله: وإلقاء القملة ليس بأدب)؛ لأنها تؤذى غيره ويورث النسيان، وفيه تعذيب لها بجوعها، أما البرغوثة فيعيش فى التراب.“ (ردالمحتار: ۶/۷۵۲، كتاب الخنثى، مسائل شتى، سعيد)

”المختار أن النملة إذا ابتدأت بالأذى، لا بأس بقتلها، وإلا يكره، وإلقاءها فى الماء يكره مطلقاً. قتل القملة لا يكره، وإحراقها وإحراق العقرب بالنار يكره.“ (الفتاوى البزازية على هامش الفتاوى العالمكيرية: ۶/۳۷۰، كتاب كراهية، الثامن فى القتل، رشيدية)

(وكذا فى الفتاوى العالمكيرية: ۵/۳۶۱، كتاب الكراهية، الباب الحادى والعشرون، رشيدية)

کھانے کو نہیں دیا، اس کی وجہ سے اس عورت کو عذاب ہوا (۱)۔ اسی طرح ہر جانور کا حکم ہے، کسی کو بھی بلا وجہ ستانا جائز نہیں، گناہ ہے (۲)۔ لیکن اگر بلی اذیت دے تو اس کو مار ڈالنا بھی درست ہے، مثلاً کسی نے مرغی پال رکھی ہے اور بلی آکر کھا جاتی ہے تو اس کے لئے اجازت ہے کہ بلی کو ذبح کر دے، یہ گناہ نہیں:

”الہرة إذا كانت مؤذية، لاتعذب، ولا تحرك أذنہا، بل تذبح بسکین حاد، کذا فی

الوجیز للکردری، اھ۔ عالمگیری: ۱/۱۱۵ (۳)۔ فقط واللہ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۳/۵/۹۰ھ۔

کتے اور بلی کو مارنا

سوال [۸۸۰۲]: اگر کوئی بلی یا کتا کسی شخص کا حد سے زیادہ کا نقصان کر دے تو اس بلی یا کتے کا مارنا

جان سے درست ہے یا نہیں؟

بندہ نور الحسن، امام مسجد بہاری گڈہ، سہارنپور، ۹/مئی/۳۳ء۔

الجواب حامدًا ومصلياً:

بہتر یہ ہے کہ نہ مارا جائے، لیکن اگر نقصان سے حفاظت مشکل ہو جائے تو جان سے مارنا درست ہے،

مگر ترسا ترسا کے مارنا برا ہے (۴)۔

(۱) ”عن نافع عن عبد اللہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ أن رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم قال: ”عذبت امرأة فی ہرة سجنتها حتی ماتت، فدخلت فیہا النار، لاہی أطعمتها وسقتها إذ حبستها، ولاہی ترکتها تأکل من خشاش الأرض“۔ (الصحيح لمسلم، کتاب قتل الحيات وغيرها، باب تحريم قتل الہرة: ۲/۲۳۶، قدیمی)

(۲) ”وکرہ کل تعذیب بلا فائدة مثل (قطع الرأس والسلخ قبل أن تبرد)“۔ (الدرالمختار، کتاب الذبائح: ۲/۲۹۶، سعید)

(۳) (الفتاویٰ العالمگیریہ، الباب الحادی والعشرون فیما یسع من جراحات بنی آدم والحيوانات: ۵/۳۶۱، رشیدیہ)

(و کذا فی البزازیة علی هامش الفتاویٰ العالمگیریہ، الثامن فی القتل: ۶/۳۷۰، رشیدیہ)

(۴) ”وکرہ کل تعذیب بلا فائدة مثل قطع الرأس والسلخ“۔ (الدرالمختار، کتاب الذبائح: ۲/۲۹۶، سعید)

”وجاز قتل ما يضر منها ككلب عقور وهرة تضر، و يذبحها: أى الهرة ذبحاً، ولا يضر بها؛ لأنه لا يفيد، ولا يحرقها“. در مختار۔ قال الشامى تحت قوله: ”(وهرة تضر): كما إذا كانت تأكل الحمام والدجاج“ (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حرره العبد محمود گنگوہی عفا اللہ عنہ، معین المفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۲۹/۱/۵۳ھ۔
صحیح: عبداللطیف، ناظم مدرسہ مظاہر علوم سہارن پور، ۳۰/محرم الحرام/۵۳ھ۔



(۱) (الدر المختار مع رد المحتار: ۷/۵۲، کتاب الخنثی، مسائل شتی، سعید)

وقال الحصكفي رحمه الله تعالى: ”لا يحل قتل ما لا يؤذى، ولذا قالوا: لم يحل قتل الكلب الأهلى إذا لم يؤذ، والأمر بقتل الكلاب منسوخ، كما فى الفتح: أى إذ لم تضر“. (الدر المختار).

قال العلامة الشامى رحمه الله تعالى: ”(قوله: أى إذا لم تضر) تقييد للنسخ، ذكره فى النهر أخذاً مما فى الملتقط: إذا كثرت الكلاب فى قرية وأضرت بأهلها، أمر أربابها بقتلها، فإن أبوا، رفع الأمر إلى القاضى حتى يأمر بذلك“. (رد المحتار: ۲/۵۷۰، كتاب الحج، باب الجنایات، سعید)

(وكذا فى الفتاوى العالمكيرية: ۵/۳۶۰، الباب الحادى والعشرون فيما يسع من جراحات بنى آدم، رشيديه)

(وكذا فى الفتاوى البزازية على هامش الفتاوى العالمكيرية: ۶/۳۷۰، كتاب الكراهية، الثامن فى القتل، رشيديه)

(وكذا فى البحر الرائق مع منحة الخالق على البحر: ۳/۶۰، كتاب الحج، فصل: إن قتل محرم صيداً، رشيديه)

الفصل السادس في المتفرقات

اپنے جانور کے چارہ کا انتظام کرنا

سوال [۸۸۰۳]: زید و عمر دو شخص یکے چلانے والوں نے کمائی کے حرام و حلال ہونے پر جھگڑا کیا۔ صورت حال یہ ہے کہ زید نسبتاً عمر کے دیندار ہے، صوم و صلوة کا پابند ہے، دینی کاموں میں مشغول رہتا ہے اور اعمال خیر میں بھی حصہ لیتا رہتا ہے، لیکن کمائی کا یہ حال ہے کہ شام کو یکے سے گھوڑا کھول کر باندھ دیتا ہے، اب گھر والے چاہے کچھ گھوڑے کا انتظام کریں گھانس دانہ کا۔ زید مسجد جا کر نماز مغرب پڑھ کر وہیں وظائف وغیرہ میں مشغول ہو جاتا ہے، نماز عشاء پڑھ کر گھر آ کر کھانا کھا کر چار پائی پر لیٹتا ہے، اس کو یہ فکر بالکل نہیں کہ گھوڑے کو پانی ملا، چارہ کھایا کہ نہیں، جب اتنی لاپرواہی ہے تو گھوڑے کو مالش کون کرے۔

عمر شام کو گھوڑا کھول کر پانی پلا کر چارہ پر باندھ دیا۔ نماز مغرب پڑھ کر گھوڑے کی گھنٹہ ڈیڑھ گھنٹہ مالش کرتا ہے اور آٹھ روپے کما کر تین روپے ضرور گھوڑے کی خوراک پر خرچ کرتا ہے۔ اسی بناء پر عمر زید سے کہتا ہے کہ تیری کمائی ناجائز ہے، تمہارا گھوڑے سے اس طرح لاپرواہی برتنا نامناسب ہے اور تیرا گوشت روٹی کھانا جائز نہیں۔ اب سوال یہ ہے کہ کمائی کے اعتبار سے کون حق پر ہے اور کس کا پیسہ باعث برکت ہے؟ کیا حکم ہے؟

الجواب حامداً ومصلياً:

جانوروں کے کھانے پینے کی فکر بھی لازم ہے، اس کے ذریعے روپیہ کمایا جاتا ہے تو پھر اس کو گھاس دانہ پانی نہ دینا ظلم ہے (۱)۔

(۱) "عن يعلى بن مرة الثقفي رضى الله تعالى عنه قال: ثلثة أشياء رأيتها من رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم: بينا نحن نسير معه إذ مررنا ببعير يسنى عليه، فلما راه البعير جرجر فوضع جرانه، فوقف عليه النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فقال: "أين صاحب هذا البعير؟" فجاءه فقال: "بعنيه" فقال: بل نهبه لك يارسول الله..... قال: "أما إذ ذكرت هذا من أمره، فإنه شكى كثرة العمل وقلة العلف، فأحسنوا إليه". =

وہ بے زبان یہاں کچھ نہ کہے، مگر حق تعالیٰ کے نزدیک یہ حرکت موجب عتاب ہے۔ خود اگر وظیفہ میں رہتا ہے تو اہل خانہ کے ذریعہ اس کا انتظام ضروری ہے (۱)۔

آمدنی جو حاصل ہوتی ہے وہ دونوں (زید و عمر) کی حلال ہے، جانور کو وقت پر گھاس نہ دینے سے حاصل شدہ آمدنی کو حرام نہیں کہا جائے گا۔ فقط واللہ اعلم۔
حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

جس جانور کو ناجائز پتے کھلائے اس کے دودھ اور گوشت کا حکم

سوال [۸۸۰۲]: مالک کی اجازت کے بغیر بعض لوگ پتے توڑ کر لاتے ہیں اور ان کو لوگ خرید کر اپنے جانوروں کو کھلاتے ہیں۔ ان جانوروں کا دودھ پینے اور ان کی قربانی اور عقیقہ کا حکم؟
الجواب حامداً ومصلياً:

بغیر اجازت مالک کے پتے توڑنا اور فروخت کرنا منع ہے (۲)، ایسے لوگوں سے پتے خریدنا بھی منع ہے (۳) (اجازت کے لئے اتنا بھی کافی ہے کہ مالک کو معلوم ہو اور وہ منع نہ کرے) لیکن جس جانور کو یہ پتے

= (مشکوٰۃ المصابیح، ص: ۵۲۰، کتاب الفتن، باب المعجزات، الفصل الثانی، قدیمی)

(۱) "عن نافع عن عبد الله رضى الله تعالى عنه أن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال: "عذبت امرأة في هرة سجنتها حتى ماتت، فدخلت فيها النار، لا هي أطعمتها وسقتهما إذ حبستها، ولا هي تركتها تأكل من خشاش الأرض".

قال النووي: "وفيه وجوب نفقة الحيوان على مالكة". (الصحيح لمسلم مع شرحه النووي:

۲/۲۳۶، ۲۳۷، باب تحريم قتل الهرة، قدیمی)

الأمر بمقاصدها

(۲) "لا يجوز أن يتصرف في مال غيره بلا إذنه ولا ولايته". (الدر المختار، كتاب الغصب:

۶/۲۰۰، سعيد)

"لا يجوز لأحد أن يتصرف في ملك غيره بلا إذنه أو وكالة منه أو ولاية عليه. وإن فعل، كان

ضامناً". (شرح المجلة لسليم رستم باز (رقم المادة: ۹۵): ۱/۶۱، دارالكتب العلمية بيروت)

(۳) "إن علم أن العين التي يغلب على الظن أنهم أخذوها من الغير بالظلم قائمة وباعوها في الأسواق، فإنه =

کھلائے اس کا دودھ گوشت، حرام نہیں۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔
حررہ العبد محمود غفرلہ۔

سانپ کی چھتری کھانا

سوال [۸۸۰۵]: ان علاقوں میں بارش کے دنوں میں باندھ یا کھیتوں میں چھتری کی شکل کا سفید سفید بھر آتا ہے، اس کو ”مستھ“ بولتے ہیں (۱)۔ اس کا کھانا درست ہے یا نہیں؟ حکم شرعی سے آگاہ فرمائیں۔
الجواب حامداً ومصلياً:

دو قسم کا ہوتا ہے: ایک کا عرق آنکھ کے لئے مفید ہوتا ہے، دوسرے کا مضر ہوتا ہے۔ مفید کا کھانا درست ہے، مضر کا کھانا درست نہیں (۲)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

= لا ینبغی شراءها منهم وإن تداولته الأیدی“ (الطحاوی علی الدر المختار، کتاب الحظر والإباحة، فصل فی البیع: ۱۹۲/۳، دار المعرفۃ بیروت)

(۱) ”کھمبی: ایک قسم کی سفید نباتات جو اکثر برسات میں از خود پیدا ہو جاتی ہے اور اسے تل کر کھاتے ہیں“۔ (فیروز اللغات، ص: ۱۰۶۲، فیروز سنز)

(۲) ”عن أبی ہریرۃ رضی اللہ تعالیٰ عنہ أن ناساً من أصحاب رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم قالوا لرسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم: الکماء جدری الأرض؟ فقال رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم: ”الکماء من المنّ وماؤها شفاء للعین، والعجوة من الجنة وھی شفاء من السمّ“۔ قال أبو ہریرہ: فأخذت ثلاثة أکم أو خمساً أو سبعا فعصرتهن، وجعلت ماء هن فی قارورة، وکحلت به جاریة لی عمشاء فبرأت“۔ (مشکوۃ المصابیح، کتاب الطب والرقي، الفصل الثالث، ص: ۳۹۱، قدیمی)
(جامع الترمذی، ابواب الطب، باب ماجاء فی الکماء والعجوة ۲/۲، سعید)

تنبیہ: احادیث کی شروحات میں کھمبی کی دو (مفید، مضر) قسمیں کہیں نظر سے نہیں گزریں، البتہ محدثین نے اس میں کلام کیا ہے کہ کیا صرف اس کا خالی پانی آنکھوں کے لئے خفاء (مفید) ہے، یا کسی دوسری دوا مثلاً اٹھ وغیرہ سے خلط کر کے استعمال کرنا چاہئے، آخر میں ترجیح پہلے قول کو دی ہے:

قال العلامة النووی: ”وقوله صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم: ”و ماءها شفاء للعین“ قيل: معناه أن =

املاه العبد محمود عفا الله عنه، دار العلوم ديوبند، ١/٥/١٣٠٦هـ -



= يخلط ماؤها بدواء، ويعالج به العين، وقيل: إن كان للبرودة ما في العين من حرارة فماءها مجرداً شفاءً، وإن كان لغير ذلك فمركب مع غيره. والصحيح بل الصواب أن ماءها مجرداً شفاءً للعين مطلقاً، فيعصرها، ويجعل في العين منه. وقد رأيت أنا وغيري في زماننا من كان عمى، الخ". (شرح النووى على الصحيح لمسلم: ١٨٢/٢، قديمي)

(راجع للبسط مرقاة المفاتيح، كتاب الطب والرقي، الفصل الثالث: ٣٣٥/٨، وشيديه)

(وتحفة الأحوذى، أبواب الطب، باب ماجاء في الكمأة والعجوة: ٢٣٣/٦، قاهره)

(وزاد المعاد، كتاب الطب والرقي، الفصل الثالث: ٣٦٥/٣، مؤسسة الرسالة)

باب التداوی والمعالجة

الفصل الأول فی ما يتعلق بحمل المرأة وموانعه

(حمل، اسقاط حمل اور موانع حمل کا بیان)

حاملہ کے انتقال کے بعد بچہ آپریشن کر کے نکالنا

سوال [۸۸۰۶]: زید کی بیوی کے بچہ ہونے والا ہے اور ڈاکٹروں کی رائے کے مطابق چند منٹ کے بعد ہی تولد ہونے کی امید ہے، ٹھیک اسی وقت زید کی بیوی کا انتقال ہو گیا، ڈاکٹر کی رائے ہے کہ چونکہ بچہ پیٹ میں زندہ ہے اس لئے دس منٹ کے اندر آپریشن کر کے نکال لینا چاہئے، جب کہ زید کی رائے یہ ہے کہ چونکہ بیوی کا انتقال ہو چکا ہے اور انتقال کے بعد کسی قسم کا بھی آپریشن حرام ہے۔ آیا بچہ کو زندہ آپریشن کے ذریعہ نکالنا چاہئے یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلياً:

اگر بچہ زندہ ہو تو آپریشن کر کے بچہ کو نکال لیا جائے:

”امرأة حاملٌ ماتت وعلم أن ما في بطنها حيٌّ، فإنه يشق بطنها من الشق الأيسر، وكذلك إذا كان أكبر رأيهم أنه حيٌّ يشق بطنها، كذا في المحيط. وحكى أنه فعل ذلك بإذن أبي حنيفة رحمه الله تعالى فعاش الولد، كذا في السراجية، اهـ.“ عالمگیری: ۴/۱۱۴ (۱) فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حرره العبد محمود غفر له، دارالعلوم دیوبند، ۱۳/۱/۹۴ھ۔

الجواب صحیح: بندہ نظام الدین عفی عنہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۵/۱/۹۴ھ۔

(۱) (الفتاویٰ العالمگیریہ، کتاب الکراہیۃ، الباب الحادی والعشرون فیما یسع من جراحات بنی آدم =

حاملہ مرجائے تو وضع حمل کی کیا صورت ہے؟

سوال [۸۸۰۷]: اگر حاملہ عورت اپنے حمل کے وضع ہونے سے قبل مرگئی تو اب اس کا حمل اس کے پیٹ میں اسی طرح موجود ہے، اس عورت کا وضع حمل کس طرح سے ہوگا؟ قبر کے اندر وضع حمل ناممکن ہے تو جب قیامت کے دن مردے قبروں سے نکلیں گے تو وہ حمل پیٹ میں رہے گا یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلياً:

اس کی تحقیق نہیں، حدیث میں صاف صاف دیکھنا یا نہیں۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

عورت مرجائے اور بچہ پیٹ میں زندہ ہو اس کو نکالنا

سوال [۸۸۰۸]: ایک عورت حاملہ تھی لیکن وضع حمل سے چند روز قبل عورت کا انتقال ہو جاتا ہے تو بچہ کے متعلق کیا حکم ہے؟ کیا ماں کے پیٹ سے بچہ کو نکالا جائے یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلياً:

عامۃً جب حاملہ کا انتقال ہو جاتا ہے تو بچہ پیٹ میں مرجاتا ہے، زندہ نہیں رہتا، لیکن اگر قرآن سے معلوم ہو کہ بچہ زندہ ہے تو فوراً آپریشن کر کے نکال لیا جائے:

”امرأة مناتت والولد يضطرب في بطنها، قال محمد: يشق بطنها ويخرج الولد لا يسع إلا ذلك. كذا في الخانية“۔ ۱/۱۵۷ (۱)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

= الخ: ۳۶۰/۵، رشیدیہ)

(و كذا في الفتاوى السراجية، كتاب الكراهية، باب التداوى والعلاج، ص: ۷۶، سعيد)

(و كذا في الأشباه والنظائر، الفن الأول في القواعد الكلية، النوع الأول، القاعدة الخامسة: الضرر

يزال: ۱/۲۵۹، إدارة القرآن كراچی)

(و كذا في الملتقط في الفتاوى الحنفية، كتاب الآداب، مطلب: يشق بطن الميت الحامل إذا كان الولد

حيًا ويخرج، ص: ۲۶۵، مكتبه حقانيه كوئٹہ)

(۱) (الفتاوى العالمكيرية، كتاب الصلوة، الباب الحادى والعشرون في الجنائز: ۱/۱۵۷، رشیدیہ) =

بچہ دانی کا نکلوانا

سوال [۸۸۰۹]: میرے گھر میں جب حمل قرار پاتا ہے تو بہت الجھن ہوتی ہے اور سخت قسم کی تکلیف ہوتی ہے اور جس قدر پیدائش کا زمانہ قریب آتا ہے، تکلیف بڑھتی جاتی ہے، پھر بچہ بھی ضائع ہو جاتا ہے۔ ڈاکٹر علاج کرتے کرتے عاجز آچکے ہیں، کوئی صورت نفع کی نہیں ہوتی، ولادت کے بعد بہت مدت تک علاج جاری رہتا ہے تب تکلیف دور ہو کر قوت آتی ہے۔ ڈاکٹروں کا کہنا ہے کہ بچہ دانی نکلوا دیجئے، پھر یہ تکلیف نہ ہوگی۔ براہ کرام فرمائیے کہ شرعاً اس کی اجازت ہے یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلياً:

اگر استقرار حمل اور ولادت کی وجہ سے ناقابل برداشت تکلیف ہوتی ہے اور خطرناک امراض پیدا ہو جاتے ہیں جن سے جان جانے کا قوی مظنہ ہوتا ہے تو تحفظ کی اور صورتیں بھی ہیں، مثلاً: عزل کر لیا جائے یعنی جماع کے وقت منی علیحدہ نکالی جائے، فرج کے اندر انزال نہ کیا جائے (۱)، یا مانع حمل دوا استعمال کی

= (و كذا في قاضي خان علي هامش الفتاوى العالمكيرية، كتاب الصلاة، باب في غسل الميت وما يتعلق به: ۱/۱۸۸، رشيدية)

(و كذا في النهر الفائق، كتاب الصلاة، باب صلاة الجنائز، فصل في الصلاة على الميت: ۱/۳۹۸، مكتبه إمداديه ملتان)

(۱) 'قال عبد الله رضي الله تعالى عنه: كنا نغزوا مع رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وليس لنا شيء، فقلنا: ألا نستخصي؟ فنهانا عن ذلك، الخ' (صحيح البخاري، كتاب النكاح، باب ما يكره من التبتل والخصاء: ۲/۷۵۹، قديمي)

قال الحافظ العسقلاني في شرح الحديث المذكور: "والحجة فيه أنهم اتفقوا على منع الجب والخصاء، فيلحق بذلك ما في معناه من التداوي بالقطع أصلاً". (فتح الباري، كتاب النكاح، باب ما يكره من التبتل والخصاء: ۹/۹۷، دار المعرفة بيروت)

(و كذا في السراجية، كتاب الحظر والإباحة، باب القتل، ص: ۷۴، سعيد)

(و كذا في إحياء علوم الدين، كتاب النكاح، آداب المعاشرة: ۲/۵۱، دار إحياء التراث العربي بيروت)
(وانظر أيضا رد المحتار، كتاب النكاح، مطلب في حكم العزل: ۲/۷۵، سعيد)

جائے جس سے علوق نہ ہونے پائے، یا بعد علوق حمل ضائع کر دے، یا شوہر دوسری شادی کر لے، موجودہ بیوی سے ہمبستری نہ ہو۔

اگر کوئی دوسری صورت ممکن نہ ہو تو پھر بحالتِ مجبوری عورت کی جان بچانے کے لئے بچہ دانی نکلوانے کی بھی گنجائش ہے۔ جب تک دوسری صورت بھی قابلِ عمل ہو، بچہ دانی نہ نکلوائی جائے، ممکن ہے کہ آئندہ حالات اور عمر کے تغیر سے موجودہ تکلیف اور امراض کی کیفیت ختم ہو کر بچہ سہولت سے پیدا ہو سکے، بچہ دانی نکلوانے کے بعد تو قح ہی ختم ہو جائے گی اور ایک عورت کو نسل کے لحاظ سے بیکار کر دیا جائے گا۔

اور حمل اور ولادت کی تکلیف تو سب کو ہی ہوتی ہے، قرآن پاک سے ثابت ہے ﴿حملته أمہ کرہاً و وضعته کرہاً﴾ (۱)، ایسی عمومی تکلیف کی وجہ سے بچہ دانی نکلوانے کی اجازت نہیں (۲)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود گنگوہی۔

نسبندی

سوال [۸۸۱۰]: ملک کی آبادی دن بدن زیادہ بڑھ رہی ہے جس کی وجہ سے ملک کے حالات خراب ہو رہے ہیں، جس کی وجہ سے حکومت آبادی کو کم کرنے کے لئے غور کر رہی ہے اور اس کے لئے ملک بھر میں برتھ کنٹرول پر عمل کرنے کے لئے نسبندی مردوں کے لئے اور ٹیوب وغیرہ عورتوں کے لئے استعمال کر رہی ہے۔ تریعت کی رو سے مسلمانوں کو اس کو عمل میں لانا چاہئے یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلياً:

اقتصادی پریشانی کا سبب آبادی کی زیادتی نہیں، حدیث پاک میں موجود ہے کہ: ”بچہ ابھی ماں کے پیٹ میں ہی ہوتا ہے کہ اس کا رزق مقدر لکھ دیا جاتا ہے، وہ اس کو ضرور ملتا ہے“ (۳)۔ جس طرح موت آدمی کو

(۱) (سورة الأحقاف: ۱۵)

(۲) ﴿ولا تقتلوا أولادكم خشية إملاق نحن نرزقهم وإياكم﴾ (سورة بنی اسرائیل: ۳۱)

(۳) ”قال عبد الله رضي الله تعالى عنه حدثنا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وهو الصادق المصدوق قال: ”إن أحدكم يجمع خلقه في بطن أمه أربعين يوماً نطفةً، ثم يكون علقةً مثل ذلك، ثم يكون مضغةً =“

تلاش کر کے پالیتی ہے خواہ وہ کتنے ہی مقفل محفوظ مکان میں ہو (۱)، اسی طرح اس کا رزق بھی اس کو تلاش کر کے پالیتا ہے (۲)۔ بلکہ پریشانی کا سبب ظلم اور بے حیائی ہے، معصیت ہے، شراب نوشی ہے، گانا بجانا ہے، سینما ہے، بے پردگی ہے، جھوٹ ہے، غیبت ہے، بہتان ہے، چوری ہے، رشوت ہے، دھوکا بازی ہے، ان سب کو بند کرنے کی ضرورت ہے، پھر انشاء اللہ خدا کی رحمت کے دروازے کھلیں گے اور پریشانی دور ہوگی (۳)، نسبندی اس مقصد کے لئے ہرگز مفید نہیں اور شرعاً اس کی اجازت نہیں (۴)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غنی عنہ، دارالعلوم دیوبند، ۳/۶/۸۷ھ۔

الجواب صحیح: بندہ محمد نظام الدین غنی عنہ، دارالعلوم دیوبند، ۳/۶/۸۷ھ۔

= مثل ذلك، ثم يبعث الله ملكاً ويؤمر بأربع كلمات: ويقال له: اكتب عمله ورزقه وأجله وشقى

أوسعيد، الخ". (صحيح البخاري، كتاب بدء الخلق، باب ذكر الملائكة: ۱/۲۵۶، قديمي)

(وسنن ابن ماجه، المقدمة، باب في القدر، ص: ۸، قديمي)

(وأبوداؤد، كتاب السنة، باب في القدر: ۲/۳۰۰، إمداديه ملتان)

(۱) قال الله تعالى: ﴿أين ماتكونوا يدر ككم الموت ولو كنتم في بروج مشيدة﴾ (سورة النساء: ۷۸)

(۲) "عن أبي الدرداء رضي الله تعالى عنه قال: قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم: "إن الرزق

ليطلب العبد كما يطلبه أجله". (مشكوة المصابيح، كتاب الرقاق، باب التوكل والصبر، الفصل الثالث،

ص: ۲۵۴، قديمي)

"أقول: بل حصول الرزق أسبق وأسرع من وصول أجله؛ لأن الأجل لا يأتي إلا بعد فراغ الرزق."

(مرقاة المفاتيح شرح مشكوة المصابيح، كتاب الرقاق، باب التوكل والصبر، الفصل الثالث: ۹/۷۳، رشيديه)

(وبمعناه في ابن ماجه، المقدمة، باب في القدر، ص: ۸، قديمي)

(۳) قال الله تعالى: ﴿ظهر الفساد في البر والبحر بما كسبت أيدي الناس ليذيقهم بعض الذي عملوا

لعلهم يرجعون﴾. (سورة الروم: ۴۱)

"قال العلامة الآلوسي رحمه الله تعالى: ﴿بما كسبت أيدي الناس﴾: أي بسبب ما فعله الناس

من المعاصي والذنوب وشؤمه". (روح المعاني: ۲۱/۴۸، دار إحياء التراث العربي بيروت)

(وكذا في تفسير ابن كثير: ۳/۲۳۵، سهيل اكيڈمي، لاهور)

(۴) قال الله تعالى: ﴿ولا تقتلوا أولادكم خشية إملاق نحن نرزقهم وإياكم﴾ (سورة بني إسرائيل: ۳۱) =

نسبندی

سوال [۸۸۱]: آج کل خاندانی منصوبہ بندی کا ہر جگہ بہت چرچا چل رہا ہے، جس کے بارے میں حکومت کی طرف سے ممالک اسلامیہ مثلاً: مصر اور جاوا کے مفتیوں کے فتوے شائع کئے جا رہے ہیں، نیز ہندوستان کے بعض لوگ مثلاً: جامع مسجد دہلی کے امام صاحب کا فتویٰ بھی نظر سے گذرا۔ ان سب ہی حضرات نے آج کی نسبندی کو عزل کے اوپر قیاس کر کے جواز کا فتویٰ دیا ہے۔ جب کہ عزل شریعت میں جائز ہے۔ تو پھر نسبندی کیوں حرام ہے؟ نیز نسبندی سے کسی انسان کا قتل بھی لازم نہیں آتا۔ اس لئے جوشی ابھی تک وجود میں نہیں آئی اس کو قتل کیسے کہا جاسکتا ہے؟ علاوہ ازیں فقہاء نے لکھا ہے کہ وہ عورت جس کو اپنی صحت خراب ہونے کا اندیشہ ہو، اور اس کو حمل رہ جائے تو پھر دو مہینہ سے پہلے پہلے اس کو گرا دینا جائز ہے، نسبندی تو اس سے کم ہی رہی۔

رہا تو کل علی اللہ کا معاملہ کہ اگر اولاد ہو جائے تو فکر نہ کرو، اللہ کے اوپر بھروسہ کرو، یہ سب ایسی باتیں ہیں جو استدلال نہیں بن سکتیں۔ اس لئے براہ کرم واضح فرمائیں کہ نس بندی کرانا حلال ہے یا حرام؟ اور اگر حرام ہے تو پھر ان باتوں کا کیا جواب ہوگا؟

الجواب حامداً ومصلياً:

آج کل خاندانی منصوبہ بندی کی اسکیم بڑی قوت کے ساتھ چلائی جا رہی ہے اور نسبندی کے لئے ترغیبی پہلو اختیار کئے جا رہے ہیں اس پر دارالافتاء دارالعلوم دیوبند سے دو رسالے مدلل شائع کئے جا چکے ہیں: ایک ”برتھ کنٹرول کا شرعی حکم“۔ دوم ”فیملی پلاننگ کا شرعی حکم“، اس کو ملاحظہ کریں۔

بیماری میں علاج کی خاطر قطع عضو کی بھی اجازت ہے، جیسا کہ فتاویٰ عالمگیری کے کتاب الکراہیۃ میں

= ”قال عبد الله رضى الله تعالى عنه: كنا نغزو مع رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم و ليس لنا

شيء، فقلنا: ألا نستخصي؟ فنهانا عن ذلك، الخ“ (صحيح البخاري، كتاب النكاح، باب ما يكره من

التبتل والخصاء: ۷۵۹/۲، قديمي)

”ويحرم خصاء بني آدم“ (الفتاوى السراجية، كتاب الحظر والإباحة، باب القتل ونحوه،

ص: ۷۴، مير محمد کتب خانہ)

مذکور ہے (۱)۔ اس لئے اگر عورت کی صحت خراب ہے اور وہ ولادت کو برداشت نہیں کر سکتی تو اسقاطِ حمل کی بھی ایک خاص مدت تک گنجائش ہے۔ عزل اگرچہ قتلِ ولد نہیں ہے، مگر حدیثِ پاک میں اس کو ”وَأَدْخِنِي“ فرمایا گیا ہے، جیسا کہ مشکوٰۃ شریف میں ہے (۲)۔

علاوہ ازیں عزل میں صلاحیتِ تولید ختم نہیں ہوتی، نسبندی میں صلاحیتِ تولید ختم کر کے مرد یا عورت کو بے کار کر دیا جاتا ہے۔ قرآن پاک میں عورت کو ”حَرْث“ فرمایا گیا ہے (۳)، یہ اسکیم اس مقصد کے لئے قطعاً خلاف ہے۔ حاصل یہ کہ بیج تو ڈالتے رہو اور محنت بھی کرتے رہو، مگر پیداوار کچھ نہ ہو، حالانکہ کھیت میں کھاد وغیرہ کے ذریعہ زیادہ پیداوار کی کوشش کی جاتی ہے، مگر اس نسبندی کا حاصل یہ ہے کہ پیداوار کم سے کم ہو بلکہ بند ہو جائے۔ کیا یہ معقول بات ہے۔ ادھر تکثیرِ اولاد کا حکم حدیثِ شریف میں موجود ہے: ”تزوجوا الولود الودود، فإني مكاثر بكم الأمم“۔ الحدیث (۴)۔

بہر حال یہ اسکیم مزاجِ اسلام اور احکامِ شرع کے بالکل خلاف ہے۔

(۱) ”لابأس بقطع العضو إن وقعت فيه الآكلة، لئلا تسرى“۔ (الفتاویٰ العالمکیریة، کتاب الکراہیة،

الباب الحادی والعشرون فیما یسع من جراحات بنی آدم: ۵/۳۶۰، رشیدیہ)

(و کذا فی الفتاویٰ السراجیة، کتاب الحظر والإباحة، باب القتل ونحوہ، ص: ۷۴، سعید)

وعن جُدّامة بنت وهب رضی اللہ تعالیٰ عنہا، قالت: حضرت رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فی أناس وهو یقول: ”هممت أن أنهی عن الغیلة، فنظرت فی الروم وفارس، فإذا هم یغیلون أولادهم، لا یضر أولادهم ذلك شیئاً“۔

(۲) ”ثم سألوہ عن العزل، فقال رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم: ”ذلك الواد الخفی، وهی ﴿وإذا

المؤودة سئلت﴾“۔ (مشکوٰۃ المصابیح، کتاب النکاح، باب المباشرة، ص: ۲۷۶، قدیمی)

(والصحيح لمسلم، کتاب النکاح، باب فی حکم الغیلة: ۲/۴۶۶، قدیمی)

(وسنن أبی داؤد، ابواب النکاح، باب ماجاء فی العزل، ص: ۱۴۵، قدیمی)

(۳) قال اللہ تعالیٰ: ﴿نساء کم حرث لكم فاتوا حرثکم أنى شئتم﴾ (سورة البقرة: ۲۲۳)

(۴) (مشکوٰۃ المصابیح، کتاب النکاح، الفصل الثانی، ص: ۲۶۷، قدیمی)

(ومسند الإمام أحمد بن حنبل، مسند أنس بن مالک: ۳/۶۳۳، دار إحياء التراث العربی بیروت)

ایک چیز کو جب آمرانہ طریقہ پر پھیلا دیا جائے تو فتویٰ کی آڑ لے لینا کچھ مشکل نہیں۔ محولہ بالا ہر دور سالوں کے دیکھنے کے بعد خلجان ہو تو مراجعت فرمائیں (۱)۔

سوال میں بسلسلہ توکل جو کچھ لکھا گیا ہے، اس پر نظر ثانی فرمائیں کہ یہ عبارت کن باتوں کی غمازی کرتی ہے (العیاذ باللہ) قرآن پاک اور اللہ کے دعویٰ سے کس قدر بے اعتمادی ہے۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔
حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۱/۱/۸۹ھ۔

نسبندی کی ترغیب اخبار کے ذریعہ

سوال [۸۸۱۲]: میں ایک چھوٹے سے رسالہ ”آج کی کاشت“ کا ایڈیٹر ہوں، اخباری سلسلہ میں چند مجبوریاں ہیں جس کی وجہ سے کبھی کبھی خلاف شرع حرکات بھی سرزد ہو جاتی ہیں، مگر اس وقت ہمارے اطراف میں یہ مسئلہ بہت شدت سے پھیل رہا ہے کہ خاندانی منصوبہ کار پر چار کرنا اور لوگوں کو نسبندی کی طرف مائل کرنے والے مضامین لکھوں۔ تو کیا یہ صورت میرے لئے جائز ہے کہ حکومت کی پالیسی کو کامیاب بنانے کے لئے اس قسم کے اشتہارات بھی اپنے رسالہ میں شائع کروں؟ الجمعیتہ دہلی آنجناب کی نظر مبارک سے ضرور گزرتا ہوگا، اس میں آج کل ایک اشتہار اس سلسلے کا آ رہا ہے، آپ مجھے اس کا حکم بتادیں۔

الجواب حامداً ومصلياً:

جو چیز شرعاً ناجائز اور معصیت ہے، اس کی ترغیب دینا بھی شرعاً ناجائز اور معصیت ہے (۲)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۳۰/۳/۹۳ھ۔

(۱) راجع للتفصیل: (ضبط ولادت کی عقلی و شرعی حیثیت، مؤلفہ مفتی اعظم پاکستان مفتی محمد شفیع عثمانی صاحب رحمہ اللہ تعالیٰ)

(۲) قال اللہ تعالیٰ: ﴿ولا تعاونوا علی الاثم والعدوان﴾ (سورة المائدة: ۳)

قال الشيخ ملا جيون رحمه الله تعالى تحت قوله تعالى: ﴿تعاونوا على البر والتقوى، ولا تعاونوا على الاثم والعدوان﴾: ”هو عام لكل بر وتقوى، وكل اثم و عدوان“. (التفسيرات الاحمدية، ص: ۳۳۱، حقانيه پشاور)

”كل ما يؤدى إلى ما لا يجوز، لا يجوز“ (رد المحتار مع الدر المختار، كتاب الحظر والإباحة، =

کیا امام غزالی نے نسبندی کی اجازت دی ہے؟

سوال [۸۸۱۳]: ایک شخص کہتا ہے کہ پانچ سو سال پہلے امام غزالی نے لکھا تھا کہ عورت اپنی خوبصورتی برقرار رکھنے کے لئے نسبندی کر سکتی ہے۔ یہ امام غزالی رحمہ اللہ تعالیٰ کا قول ہے یا نہیں؟ خوبصورتی برقرار رکھنے کے لئے عورت کو نسبندی کرانا جائز ہے یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلياً:

امام غزالیؒ کی کتابوں میں نسبندی کا کوئی تذکرہ نہیں، ان کی طرف سے اس بات کو منسوب کرنا غلط ہے۔ نیز امام غزالیؒ کو تقریباً ۹۰۰/ برس گذر گئے، وہ نسبندی کا نام بھی نہیں جانتے تھے۔ نسبندی کا طریقہ تو اب چلا ہے۔ علاوہ ازیں امام غزالیؒ بہت بڑے اہل اللہ اور صاحبِ باطن بزرگ تھے۔ مگر وہ شافعی المذہب تھے، حنفی نہیں تھے۔ اگر کوئی فقہی جزئیہ ان کی کتاب میں امام ابوحنیفہ کے خلاف ہو تو حنفی کو اس کے اتباع کی ضرورت نہیں (۱)۔ اور یہاں تو ان کی کتاب میں یہ مسئلہ مذکور ہی نہیں۔ فقط واللہ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۵/۵/۱۴۰۱ھ۔

= فصل فی اللبس: ۳۶۰/۶، سعید

مزید تفصیل کے لئے دیکھئے: (روح المعانی: ۲۵۲/۷، سورة المائدة، تحت قوله تعالى: ﴿ولا تسبوا الذين﴾ الخ، دار إحياء التراث العربی بیروت)
(۱) مولانا اشرف علی تھانوی رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں: ”علامہ شامیؒ نے اپنے رسالہ شفاء العلیل میں استیجار علی التلاوة کی ممانعت پر دلائل قائم کرتے ہوئے یہ تحریر فرمایا ہے:

”وحيث نصوا على أن مذهب أئمتنا الثلاثة المنع مطلقاً مع وضوح الأدلة عليه، واستثنى بعض المشايخ أشياء، وعللوا ذلك بالضرورة المسوغة لمخالفة أصل المذهب، كيف يسوغ للمقلد طرد ذلك، والخروج عن المذهب بالكلية من غير حاجة ضرورية، على أنه لو ادعى أحد إلحاق مافيه ضرورة غير مانصو عليه به، قلنا: إن نمنعه، وإن وجدت فيه العلة إلا أن يكون من أهل القياس، فقد نص ابن نجيم في بعض رسائله على أن القياس بعد الأربعمأة منقطع، فليس لأحد أن يقيس مسألة على مسألة، فما بالك بالخروج عن المذهب، فعلى المقلد اتباع المنقول، ولهذا لم نر أحداً قال بجواز الاستيجار على الحج بناءً على ما أفتى به المتأخرون اه“.

=

نسبندی

سوال [۸۸۱۴]: میں سرکاری ملازم ہوں، چار اولاد ہیں، محکمہ کا مجھ سے مطالبہ ہے کہ میں خاندانی منصوبہ بندی کے سلسلے میں آپریشن کرا لوں، مگر میں نے بحیثیت مسلمان ہونے کے انکار کر دیا ہے کہ مذہب اسلام اس کی اجازت نہیں دیتا، اس کی کوئی دلیل آپ بتائیں تاکہ میں ان کو دکھلا سکوں۔

ملازمت کی مجبوری سے نسبندی

سوال [۸۸۱۵]: ۲..... محکمہ سے برطرفی یا معطلی کی صورت میں جب کہ ذریعہ معاش کی کوئی صورت نہ ہو، پھر کیا حکم ہے؟
الجواب حامداً ومصلياً:

۱..... حضرت نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا پاک ارشاد احادیث میں موجود ہے: ”تزوجوا الودود الولود، فإني مكاثر بكم الأمم“. رواه أبو داود والنسائي. مشکوة شریف، ص: ۳۶۷ (۱)۔ اس میں اولاد کی کثرت کی ترغیب دی گئی ہے، منصوبہ بندی میں اولاد پیدا ہونے کے ختم کرنے کا انتظام ہے جو کہ صریح حدیث شریف کے خلاف ہے۔

= ثانیاً یہ کہ اس عبارت کا صحیح جواب یہ ہے کہ ضرورت کی وجہ سے مذہب غیر کو لے کر اسی چیز کے جواز پر فتویٰ ہو سکتا ہے، جس کا جواز مذہب غیر میں منصوص ہو، غیر مجتہد کو یہ جائز نہیں کہ منصوص فی مذہب الغیر پر قیاس کر کے کسی ایسی چیز کا جواز ثابت کرے جو مذہب غیر میں منصوص نہ ہو، اور پھر ضرورت کی وجہ سے اس سے اپنے مستخرجہ جواز پر فتویٰ دے جیسا کہ بعض لوگوں نے علامہ شامی کے زمانہ میں ضرورت کا دعویٰ کر کے تلاوت قرآن علی القبر وغیرہ کی اجرت کو جائز کہا تھا، قیاساً علی جواز تعلیمہ المنصوص فی مذہب الإمام مالک والشافعی۔ اور اس مقام پر علامہ کا اصل مقصود اس قیاس فاسدہ کو رد کرنا ہے۔ (حیلہ ناجزۃ، تفریق بین الزوجین بحکم حاکم الخ، فائدہ مهمہ: ۳۵، ۳۶، ۳۷، دارالاشاعت)

(۱) (مشکوٰۃ المصابیح، کتاب النکاح، الفصل الثانی، ص: ۲۶۷، قدیمی)

(و أبو داؤد، کتاب النکاح، باب فی تزویج الأبکار: ۲/۲۸۷، إمدادیہ ملتان)

(وسنن النسائی، کتاب النکاح، باب کراهیة تزویج العقیم: ۷۰/۲، قدیمی)

(ومسند الإمام أحمد بن حنبل: ۳/۶۳۳، (رقم الحدیث: ۱۲۰۲)، دار إحياء التراث العربی بیروت)

۲..... مجبوری و اضطراری کے احکام جداگانہ ہیں، جس درجہ کی مجبوری ہوتی ہے اس درجہ کی اس کے لئے احکام میں سہولت بھی ہوتی ہے، حتیٰ کہ جان بچانے کے لئے مردار کھانے کی بھی اجازت ہوتی ہے (۱)۔ اور ہر شخص کی مجبوری یکساں نہیں، زندگی کا گزارہ ملازمت پر موقوف نہیں، دوسرے بھی رزق کے دروازے کھلے ہوئے ہیں (۲)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود عفی عنہ، دارالعلوم دیوبند۔

الجواب صحیح: بندہ محمد نظام الدین عفی عنہ، دارالعلوم دیوبند۔

(۱) ”يجوز للعليل شرب الدم والبول وأكل الميتة للتداوي إذا أخبره طبيب مسلم أن شفاؤه فيه، ولم يجد من المباح ما يقوم مقامه“۔ (الفتاوى العالمكيريّة، كتاب الكراهية، الباب الثامن عشر في التداوي والمعالجات: ۳۵۵/۵، رشيدية)

(و كذا في الدر المختار مع رد المحتار، كتاب الحظر والإباحة، فصل في البيع: ۳۸۹/۶، سعيد)
 ”الاستشفاء بالمحرم إنما لا يجوز إذا لم يعلم أن فيه شفاءً، أما إذا علم أن فيه شفاءً وليس له دواء آخر غيره، فيجوز الاستشفاء به“۔ (المحيط البرهاني،، كتاب الاستحسان، الفصل التاسع عشر في التداوي والمعالجات: ۱۱۶/۶، غفاريه كوئثه)

”ويقدم الميتة على الصيد، والصيد على مال الغير ولحم الإنسان، قيل: والخنزير“
 (الدر المختار مع رد المحتار، كتاب الحج، باب الجنایات: ۵۶۲/۲، سعيد)

(وانظر أيضاً خلاصة الفتاوى، كتاب الكراهية، الفصل الخامس في الأكل: ۳۶۲/۳، رشيدية)
 (۲) ”عن أبي الدرداء رضي الله تعالى عنه قال: قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم: ”إن الرزق ليطلب العبد كما يطلبه أجله“۔ (مشكوة المصابيح، كتاب الرقاق، باب التوكل والصبر، ص: ۴۵۴، قديمي)

”أقول: بل حصول الرزق أسبق وأسرع من وصول أجله؛ لأن الأجل لا يأتي إلا بعد فراغ الرزق“۔ (مرقاة المفاتيح شرح مشكوة المصابيح، كتاب الرقاق، باب الصيد والتوكل، الفصل الثالث: ۱۷۳/۹، رشيدية)

(وبمعناه في سنن ابن ماجة، المقدمة، باب في القدر: ص: ۸، قديمي)

ملازمت سے سبکدوشی کی دھمکی کی وجہ سے بیوی کا آپریشن کرانا

سوال [۸۸۱۶]: زید ایک سرکاری ملازم ہے، چھ بچوں کا باپ ہے، احکامِ اسلامی کا پابند ہے، اس کے افسر نے چند دن پہلے بلا کر کہا کہ تم کثیر الاولاد ہو، اس لئے فیملی پلاننگ پر عمل کرتے ہوئے اپنی بیوی کا آپریشن کرا لو۔ اس پر زید نے کہا: میرا مذہب اس کی اجازت نہیں دیتا، اس لئے میں ہرگز ہرگز آپریشن نہیں کراؤں گا۔ اس وجہ سے افسر نے دھمکی دی کہ تم ملازمت سے سبکدوشی پر تیار رہو۔ اب سوال یہ ہے کہ زید کیا کرے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

جب مذہبِ اسلام پر اعتماد کرتے ہوئے افسر بالا کو جواب دے دیا تو اس پر پختہ اور ثابت قدم رہنا چاہیے، اس کی دھمکی کی وجہ سے مذہب کے خلاف اقدام کرنا عقلاً و نقلاً روا نہیں۔ اللہ رازق ہے، اس پر یقین رکھیں: ﴿إِنَّ اللَّهَ هُوَ الرَّزَّاقُ ذُو الْقُوَّةِ الْمَتِينُ﴾ (۱)۔

اگر ملازمت سے محرومی ہوگئی تو خدائے پاک کے دفتر سے تو نام نہیں کٹ جائے گا، اللہ تعالیٰ دوسرا دروازہ کھول دیں گے، جیسا کہ وعدہ ہے:

﴿وَمَنْ يَتَّقِ اللَّهَ يَجْعَلْ لَهُ مَخْرَجاً وَيَرْزُقْهُ مِنْ حَيْثُ لَا يَحْتَسِبُ، وَمَنْ يَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ، فَهُوَ حَسْبُهُ﴾ (۲)۔

افسر کے قبضہ میں روزی نہیں، اللہ تعالیٰ کے قبضہ میں ہے: ﴿وَمَا مِنْ دَابَّةٍ فِي الْأَرْضِ إِلَّا عَلَى اللَّهِ رِزْقُهَا﴾ (۳)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۷/۹/۹۵ھ۔

الجواب صحیح: بندہ نظام الدین عفی عنہ، دارالعلوم دیوبند، ۷/۹/۹۵ھ۔

(۱) (سورة الذاریت: ۵۸)

(۲) (سورة الطلاق: ۳)

(۳) (سورة هود: ۲)

ایسا آپریشن کہ جس سے جماع پر قدرت نہ رہے

سوال [۸۸۱]: زید نے زینت سے بارہ سال قبل شادی کی، وہ تین بچے کی ماں ہے، ابھی زید نے بھسکٹھی آپریشن کرایا ہے، زینت کہتی ہے کہ اس آپریشن کی وجہ سے زید وطی پر قادر نہیں رہ گیا اور فی الحال اس کے ساتھ رہنے پر راضی نہیں ہے اور نکاح فسخ کرنا چاہتی ہے۔ تو فسخ کر سکتی ہے یا نہیں؟ اور کس صورت میں فسخ کر سکتی ہے؟ اور ایسا آپریشن کرانا جائز ہے یا نہیں؟ اگر اس آپریشن سے کوئی مسلمان مر جائے تو اس کے جنازہ کی نماز کا کیا حکم ہے؟

محمد سعید علی، ڈی کے کوچ، بہار۔

الجواب حامداً ومصلياً:

ایسا آپریشن کرایا جس سے وطی پر قدرت ہی نہ رہے، یا اولاد پیدا ہونے کی صلاحیت ہی ختم ہو جائے، ہرگز جائز نہیں بلکہ سخت گناہ ہے (۱)، تاہم اس کی وجہ سے نکاح فسخ نہیں ہوا (۲)۔ اگر زینت اس

(۱) قال الله تعالى: ﴿وَلَا تَقْتُلُوا أَوْلَادَكُمْ خَشْيَةَ إِمْلَاقٍ نَحْنُ نَرْزُقُهُمْ وَإِيَّاكُمْ﴾ (سورہ بنی اسرائیل: ۳۱)

”قال عبد الله رضي الله تعالى عنه: كنا نغزوا مع رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وليس لنا شيء، فقلنا: ألا نستخصي؟ فنهانا عن ذلك، الخ“ (صحيح البخاري، كتاب النكاح، باب ما يكره من التبتل والخصاء: ۷۵۹/۲، قديمي)

”قال الحافظ العسقلاني في شرح الحديث المذكور: ”والحجة فيه أنهم اتفقوا على منع الجب والخصاء، فيلحق بذلك ما في معناه من التداوي بالقطع أصلاً“ (فتح الباري: ۹۷/۹، دار المعرفة بيروت)

(و كذا في السراجية، كتاب الحظر والإباحة، باب القتل، ص: ۷۴، سعيد)

(و كذا في إحياء علوم الدين، كتاب النكاح، آداب المباشرة: ۵۱/۱، دار إحياء التراث العربي بيروت)

مزید تفصیل کے لئے دیکھئے: (ردالمحتار، کتاب النكاح، مطلب في حكم العزل: ۷۵/۳، سعيد)

(۲) ”فلوجب بعد وصوله إليها مرة أو صار عينياً بعده: أي الوصول، لا يفرق، لحصول حقها بالوطء مرة“ (الدرمختار مع ردالمحتار، كتاب الطلاق، باب العينين وغيره: ۴۹۴/۳، سعيد)

(و كذا في تبیین الحقائق للزيلعي، كتاب الطلاق، باب العين وغيره: ۲۳۹/۳، دارالكتب العلمية بيروت) =

کے ساتھ رہنا نہیں چاہتی تو کسی طرح خوشامد کر کے یا لالچ دیکر یا مہر کے عوض شوہر سے طلاق حاصل کر لے، یا دوسرے لوگ زید سے طلاق دلوا دیں (۱)۔ ایسا آپریشن کرانے والا اگر مر جائے تو اس کے جنازہ کی بھی نماز پڑھی جائے گی (۲)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۴/۱/۹۴ھ۔

تبدیلی جنس

سوال [۸۸۱۸]: سیکس تبدیل کرنا یعنی آپریشن کے ذریعہ مرد سے عورت بننا، یا عورت سے مرد بننا شریعت مطہرہ کی رو سے کیسا ہے، جائز ہے یا ناجائز؟ اس قسم کے متعدد واقعات ہو چکے ہیں اس لئے عالی جناب

= (و کذا فی البحر الرائق، کتاب الطلاق، باب العین وغیرہ: ۲۰۶/۴، رشیدیہ)

(۱) ”إذا تشاق الزوجان وخافا أن لا یقیمما حدود اللہ، فلا بأس بأن تفتدی نفسها منه بمالٍ یخلعها به، فإذا فعلا ذلك، وقعت تطلیقاً بائناً، ولزمها المال.“ (الفتاویٰ العالمگیریہ، کتاب الطلاق، الباب الثامن فی الخلع وما فی حکمہ: ۴۸۸/۱، رشیدیہ)

(و کذا فی الهدایۃ، کتاب الطلاق، باب الخلع: ۴۰۴/۲، مکتبہ شرکت علمیہ ملتان)

(و کذا فی فتح القدیر، کتاب الطلاق، باب الخلع: ۲۱۱/۴، مصطفیٰ البابی الحلبي، مصر)

(۲) ”عن أبی ہریرۃ رضی اللہ تعالیٰ عنہ قال: قال رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم: ”الجهاد واجب علیکم مع کل امیر، برّاً کان أو فاجراً، وإن عمل الکبائر. والصلوة واجبة علی کل مسلم، برّاً کان أو فاجراً، وإن عمل الکبائر.“ (أبو داؤد، کتاب الجهاد، باب فی العزو مع أئمة الجور: ۳۵۰/۱، إمدادیہ ملتان)

”والصلوة واجبة“: أى کفائياً ”علی کل مسلم“ میت ظاہر ”برّاً کان أو فاجراً وإن عمل الکبائر“: أى فی حیوتہ. (بذل المجہود، کتاب الجهاد، باب فی الغرو مع ائمة الجور: ۲۱۳/۴، إمدادیہ ملتان)

”والصلوة“: أى صلوة الجنازة ”واجبة“: أى فرض کفایۃ علیکم أن تصلّوا ”علی کل مسلم“: أى میت ظاہرہ الإسلام ”برّاً کان أو فاجراً، وإن عمل الکبائر“. (مرقاۃ المفاتیح، کتاب الصلوة، باب الإمامۃ، الفصل الثانی: ۲۰۱/۳، رشیدیہ)

کو زحمت دی جا رہی ہے۔

محمد مصطفیٰ قاسمی، فیروز آباد۔

الجواب حامداً ومصلياً:

جو مرد زنا نہ ہیئت اختیار کرے، یا زنا نہ لباس پہنے اس پر حد بٹ پاک میں لعنت آئی ہے، اسی طرح جو عورت مردانہ ہیئت اختیار کرے، یا مردانہ لباس پہنے اس پر بھی حد بٹ پاک میں لعنت آئی ہے، یہاں تک کہ جو عورت مردوں کی طرح گھوڑے پر سوار ہو اس پر بھی لعنت آئی ہے:

”لعن الله الفروج على السروج“. كذا في فتح القدير (۱)۔

نیز: ”لعن الله المتشبهين من الرجال بالنساء“. اور ”لعن الله المتشبهات من النساء

بالرجال“ (۲)۔

پھر مستقلاً صفتِ ذکورت کو انوثت میں تبدیل کرنا، یا صفتِ انوثت کو ذکورت میں تبدیل کرنا کہاں درست ہوگا کہ اس میں ہر دو کی تخلیق کی مخصوص غایت ہی فوت ہو جاتی ہے، تغیر خلق اللہ کی قباحت قرآن کریم میں مذکور ہے (۳)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ محمود غفرلہ۔

(۱) لم أجده في فتح القدير، وقد قال العلامة ابن نجيم: ”ولا تركب امرأة مسلمة على السرج، لقوله عليه الصلوة والسلام: ”لعن الله الفروج على السروج“. هذا إذا ركبت متلهية أم متزينة لتعرض نفسها على الرجال“. (البحر الرائق، كتاب الكراهية، قبيل فصل في اللبس: ۳۴۶/۸، رشيدية)

قال الملا على القاري رحمه الله تعالى: ”لا أصل له“. (الموضوعات الكبرى، حرف اللام،

ص: ۱۸۵، قديمي)

(۲) ”عن ابن عباس رضي الله تعالى عنه قال: لعن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم المتشبهين من الرجال بالنساء، والمتشبهات من النساء بالرجال“. (صحيح البخاري، كتاب اللباس، باب المتشبهين الخ: ۸۷۴/۲، قديمي)

(ومشكوة المصابيح، كتاب اللباس، باب الرجل، ص: ۳۸۰، قديمي)

(وفيض القدير مع الجامع الصغير: ۴۹۹۳/۱۰، مكتبة نزار مصطفى الباز رياض)

(۳) قال الله تعالى: ﴿وَلَا ضَلَّٰهُمْ وَلَا مَنِيَهُمْ وَلَا أَمْرَهُمْ، فَلْيَبْتِكُنْ أَذَانَ الْأَنْعَامِ، وَلَا مَرْنَهُمْ فَلْيَغْيِرْ خَلْقَ اللَّهِ﴾ =

برتھ کنٹرول

سوال [۸۸۱۹]: برتھ کنٹرول جائز ہے کہ نہیں، اگر جائز نہیں جیسا کہ عام طور پر مشہور ہے تو اس کی کیا وجہ ہے؟ کیا فتح الملہم کی اس عبارت سے برتھ کنٹرول ثابت نہیں ہوتا:

”والفرار من حصول الولد يكون لأسباب: منها: خشية علوق الزوجة الأمة، لئلا يصير الولد رقيقاً، أو خشية دخول الضرر على الولد المرضع إذا كانت الموطوءة مرضعة، أو فراراً من كثرة العيال إذا كان الرجل مقللاً، فيرغب عن قلة الولد، لئلا يتضرر بتحصيل الكسب، وكل ذلك لا يُغني شيئاً“. فتح الملہم: ۲/۵۱۳ (۱)۔

اس آخری صورت کے بارے میں امام غزالی رحمہ اللہ تعالیٰ نے لکھا ہے:

”زیادہ بچوں کی وجہ سے باپ کو تنگی میں مبتلا ہونے اور ان کی ضرورتوں کو پورا کرنے کے لئے ہر طرح کے جائز اور ناجائز ذرائع اختیار کر لینے کا خوف ہو تو استقرارِ حمل روکا جاسکتا ہے، کیونکہ جتنی کم ہی تنگی ہوگی، دین کی ہدایتوں پر عمل کرنے میں اتنی ہی آسانی ہوگی“۔ احیاء (۲)۔

= (سورة النساء: ۱۱۹)

قال القرطبي رحمه الله تعالى في تفسير الآية المذكورة: ”اختلف العلماء في هذا التغيير إلى ماذا يرجع، فقالت طائفة: هو الخصاص وفقء الأعين وقطع الآذان“. (الجامع لأحكام القرآن، سورة النساء: ۵/۲۵۰، دارالكتب العلمية بيروت)

(و كذا في روح المعاني، سورة النساء: ۵/۱۵۰، دار إحياء التراث العربي بيروت)

(۱) (فتح الملہم شرح الصحيح لمسلم، كتاب النكاح، باب حكم العزل: ۳/۵۱۳، مكتبه دارالعلوم كراچی)

(۲) ”الثالثة: الخوف من كثرة الحرج بسبب كثرة الأولاد والاحتراز من الحاجة إلى التعب في الكسب ودخول مداخل السوء، وهذا أيضاً غير منهي عنه، فإن قلة الحرج معين على الدين“. (إحياء علوم الدين، كتاب النكاح، آداب المعاشرة، العاشرة في آداب الجماع: ۲/۵۲، دار إحياء التراث العربي بيروت)

فقہاء کے ان اقوال سے پتہ چلتا ہے کہ ”برتھ کنٹرول“ جائز ہے، اس لئے یہ آخری سبب دورِ حاضر کے اکثر و بیشتر گھرانوں میں پایا جاتا ہے۔ باندی سے عزل نہ کرنے میں تو ایک خطرہ تھا، جس کی وجہ سے اجازت دی گئی، اگر عزل کرنا اچھا نہیں تو پھر حرہ سے اجازت لے کر عزل کرنے کی اجازت کیوں دی جاتی ہے۔ حرہ سے اجازت لے کر عزل کرنا اس کا بین ثبوت ہے کہ اس میں کوئی خرابی نہیں اور عزل ہی کی ترقی یافتہ صورت کا نام برتھ کنٹرول ہے۔ آخر اس صریح حدیث کے ہوتے ہوئے برتھ کنٹرول کو کیوں ناجائز کہا جاتا ہے؟

الجواب حامداً ومصلياً:

جبکہ فتح الملبہم کی عبارت منقولہ میں اسبابِ عزل کو نقل کرنے کے بعد صراحت کر دی گئی ہے: ”وكل ذلك لا يغني شيئاً“ (۱) تو پھر اس سوال کا کیا محل باقی رہ گیا، فتح الملبہم کی اس عبارت سے برتھ کنٹرول ثابت نہیں ہوتا۔ عبارتِ احیاء اگر نقل کی جاتی تو اس کے متعلق بھی ممکن ہے کہ کچھ جواباً عرض کیا جاتا، علاوہ ازیں امام غزالی رحمہ اللہ تعالیٰ شافعی المذہب ہیں، فروعی مسائل میں حنفیہ پر ان کی عبارت حجت و قابل استدلال نہیں ہے (۲)۔ نیز نفس نکاح کی بھی ان کے نزدیک وہ حیثیت نہیں جو کہ حنفیہ کے نزدیک ہے،

(۱) (راجع، ص: ۳۰۳، رقم الحاشیة: ۱)

(۲) مولانا اشرف علی تھانوی رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں: ”علامہ شامی نے اپنے رسالہ شفاء العلیل میں استیجار علی التلاوة کی ممانعت پر دلائل قائم کرتے ہوئے یہ تحریر فرمایا ہے:

”وحيث نصوا على أن مذهب أئمتنا الثلاثة المنع مطلقاً مع وضوح الأدلة عليه، واستثنى بعض المشايخ أشياء، وعللوا ذلك بالضرورة المسوغة لمخالفة أصل المذهب، كيف يسوغ للمقلد طرد ذلك، والخروج عن المذهب بالكلية من غير حاجة ضرورية، على أنه لو ادعى أحد إلحاق مافيه ضرورة غير مانصو عليه به، قلنا: إن منعه، وإن وجدت فيه العلة، إلا أن يكون من أهل القياس، فقد نص ابن نجيم في بعض رسائله على أن القياس بعد الأربعة منقطع، فليس لأحد أن يقيس مسألة على مسألة، فما بالك بالخروج عن المذهب، فعلى المقلد اتباع المنقول، ولهذا لم نر أحداً قال بجواز الاستیجار علی الحج بناءً علی ما أفتى به المتأخرون اهـ“.

ثانیاً یہ کہ اس عبارت کا صحیح جواب یہ ہے کہ ضرورت کی وجہ سے مذہب غیر کو لے کر اسی چیز کے جواز پر فتویٰ ہو سکتا =

نکاح کے غوائل اور مہلکات کی تفصیل احیاء العلوم میں دیکھنے کے بعد شاید نکاح پر اقدام کا قصد ہی باقی نہ رہے، تابعزل چہ رسد (۱)۔

= ہے، جس کا جواز مذہب غیر میں منصوص ہو، غیر مجتہد کو یہ جائز نہیں کہ منصوص فی مذہب الغیر پر قیاس کر کے کسی ایسی چیز کا جواز ثابت کرے جو مذہب غیر میں منصوص نہ ہو، اور پھر ضرورت کی وجہ سے اس سے اپنے مستخرجہ جواز پر فتویٰ دے جیسا کہ بعض لوگوں نے علامہ شامی کے زمانہ میں ضرورت کا دعویٰ کر کے تلاوت قرآن علی القبر وغیرہ کی اجرت کو جائز کہا تھا، قیاساً علی جواز تعلیمہ المنصوص فی مذہب الإمام مالک والشافعی۔ اور اس مقام پر علامہ کا اصل مقصود اس قیاس فاسدہ کو رد کرنا ہے۔ (حیلہ ناجزہ، تفریق بین الزوجین بحکم حاکم الخ، فائدہ مهمہ: ۳۵، ۳۶، ۳۷، دارالاشاعت)

(۱) امام غزالی رحمہ اللہ تعالیٰ آفات نکاح بیان کرتے ہوئے فرماتے ہیں:

”الأولی وهی أقواها: العجز عن طلب الحلال، فإن ذلك لا ییسر لکل أحد، لاسیما فی هذه الأوقات مع اضطراب المعاش، فیکون النکاح سبباً فی التوسع للطلب والإطعام من الحرام، وفیه هلاکة وهلاک أهله والمتعزب فی أمن من ذلك، وأما المتزوج ففي الأكثر یدخل فی مداخل السوء، فیتبع هوی زوجته ویبیع آخرته بدنیاہ..... ویقال: إن أول ما یتعلق بالرجل فی القيامة أهله وولده، فیوقفونه بین یدی الله تعالیٰ ویقولون: یاربنا خذنا بحقنا منه، فإنه ما علمنا مانجهل، وکان یطمنا الحرام ونحن لانعلم فیقتص لهم منه. وقال بعض السلف: إذا أراد الله بعد شراً، سلط علیه فی الدنيا أنیباً تنهشه یعنی العیال..... اه“۔

الآفة الثانية: القصور عن القيام بحقهن والصبر علی أخلاقهن واحتمال الأذى منهن، وهذه دون الأولی فی العموم، فإن القدرة علی هذا یسر من القدرة علی الأولی، وتحسین الخلق مع النساء والقيام بحظوظهن أهون من طلب الحلال، وفي هذا أيضاً خطر؛ لأنه راع ومسئول عن رعیتہ..... والإنسان قد یعجز عن القيام بحق نفسه، وإذا تزوج تضاعف علیه الحق وانضافت إلى نفسه نفس أخرى، والنفس أمارة بالسوء، إن كثرت كثر الأمر بالسوء غالباً، ولذلك اعتذر بعضهم من التزویج وقال: أنا مبتلى بنفسي وكيف أضيف إليها نفساً أخرى..... وكذلك اعتذر إبراهيم بن أدهم رحمه الله تعالیٰ وقال: لا أغرّ امرأة بنفسي ولا حاجة لی فیهن: أي من القيام بحقهن وتحصینهن وامتاعنهن وأنا عاجز عنه. وكذلك اعتذر بشر وقال: یمنعنی من النکاح قوله تعالیٰ ﴿ولهن مثل الذي علیهن﴾..... فهذه آفة عامة أيضاً وإن كانت دون عموم الأولی..... اه..... =

اقوال فقہاء سے مراد اگر عبارت منقولہ فتح الملہم ہے تو اس کا جواب خود ہی اس عبارت میں موجود ہے ”وکل ذلك لا یغنی شیئاً“۔ اگر اس کے علاوہ دوسرے اقوال مراد ہیں جو کہ فتح الملہم میں مذکور ہیں تو ان کا حاصل بھی وہ نہیں جو آپ نے سمجھا، ان اقوال میں نہیں اور تحریم کا بھی قول ہے، پھر مطلقاً فقہاء کے اقوال سے جواز ثابت کرنا ان اقوال سے صرف نظر کرنا، بلکہ ان کے خلاف ثابت کرنا ہے۔

سوال میں تو آپ نے کوئی صریح حدیث نقل نہیں کی جس کا جواب درکار ہے۔ اگر مسئلہ کی شان یہ ہوتی کہ مطلقاً اقوال فقہاء سے اور صریح حدیث سے جواز ہوتا تو غالباً آپ کو استفسار کی ضرورت ہی نہ ہوتی، بلکہ مسئلہ خود ہی واضح ہو جاتا، استفسار کا سبب ہی یہ ہے کہ نہ اقوال فقہاء سے مطلقاً اجازت ملتی ہے، نہ صریح حدیث سے، دونوں سے اثبات میں تجشم کی نوبت آتی ہے۔ بلا تکلف جو کچھ حدیث میں ملتا ہے، وہ ہے:

”ثم سألوہ عن العزل، فقال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم: ”ذک الواد الخفی، وہی: ﴿وإذا الموء ودة سئلت﴾ رواہ مسلم، ۱ھ۔ مشکوٰۃ شریف، ص: ۲۷۶ (۱)۔
شیخ عبدالحق محدث دہلوی رحمہ اللہ تعالیٰ کی شرح لمعات سے محشی نے نقل کیا ہے:

”قولہ: ”وہی: ﴿وإذا الموء ودة سئلت﴾: ای هذه الفعلة الشنیعة التي هی العزل مندرجۃ تحت هذه الآية، ذکرها تاکیداً لبيان شناعته، ۱ھ“ (۲)۔

اگر حدیث وفقہ سے صاف صاف جواز ثابت ہوتا تو شیخ اس کو ”الفعلۃ الشنیعة“ نہ فرماتے۔ اس مسئلہ

= الآفة الثالثة: وہی دون الأولى والثانية: أن يكون الأهل والولد شاغلاً له عن الله تعالى وجاذباً له إلى طلب الدنيا، وحسن تدبير المعيشة للأولاد بكثرة جمع المال، وإدخاره لهم، وطلب التفاخر والتكاثر بهم، وكل ما شغل عن الله من أهل ومال وولد، فهو مشغوم على صاحبه“۔ (إحياء علوم الدين، كتاب النكاح، آفات النكاح وفوائده، أما آفات النكاح فثلاث، الخ: ۴۳/۲، دار إحياء التراث العربی بیروت)

(۱) (مشکوٰۃ المصابیح، کتاب النکاح، باب المباشرة، ص: ۲۷۶، قدیمی)

(وأيضاً الصحيح لمسلم، کتاب النکاح، باب فی حکم الغیلة: ۴۶۶/۲، قدیمی)

(وأيضاً سنن ابن ماجة، أبواب النکاح، باب الغیلة، ص: ۱۴۵، قدیمی)

(۲) (مشکوٰۃ المصابیح، کتاب النکاح، باب المباشرة، (رقم الحاشیہ: ۳)، ص: ۲۷۶، قدیمی)

پر دوسرے بھی دیوبند سے شائع ہو چکے ہیں (۱)۔ فقط واللہ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

فیملی پلاننگ

سوال [۸۸۲۰]: آج کل جو دوائیں وغیرہ حمل نہ ٹھہرنے کے لئے گورنمنٹ نے نکالی ہیں ان

کا استعمال کرنا کیسا ہے؟ کثرت آبادی کی روک تھام کی وجہ سے ایسا کرنا کیسا ہے؟ ایک عالم صاحب نے ایسا کر لیا ہے، گورنمنٹ نے ایسا قانون بھی بنا دیا ہے۔

الجواب حامداً ومصلياً:

کوئی ایسی دوا یا تدبیر اختیار کرنا کہ ہمیشہ کے لئے ولادت کی صلاحیت ختم ہو جائے، یا حمل قرار نہ

پائے، کسی مسلمان کیلئے جائز نہیں (۲)۔ کثرت آبادی کے خوف سے پیدائش کو محدود کرنا نظام خداوندی میں دخل

اندازی ہے، خداوند قدوس نے جتنی جاندار مخلوق پیدا کی ہے، سب کے لئے رزق کا وعدہ فرمایا ہے: ﴿ومامن

دابة في الأرض إلا على الله رزقها﴾ (۳)۔

زمانہ جاہلیت میں قلت رزق کے خوف سے لوگ اپنی اولاد کو قتل کر دیا کرتے تھے۔ آج کی فیملی پلاننگ

بھی اسی تصور کی ایک مہذب تصویر ہے، قرآن پاک میں اس سے سختی سے منع کیا گیا ہے: ﴿ولاتقتلوا اولادكم

خشية إملاق﴾ (۴)۔ یعنی ”فقر کے خوف سے اپنی اولاد کو قتل مت کرو“۔

(۱) ملاحظہ فرمائیں رسالہ: (ضبط ولادت) مؤلف مفتی محمد شفیع صاحب

(۲) قال الله تعالى: ﴿ولاتقتلوا اولادكم خشية إملاق، نحن نرزقهم وإياكم﴾ (سورة الإسراء: ۳۱)

”قال عبد الله رضى الله تعالى عنه: كنا نغزوا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم وليس لنا شيء،

فقلنا: ألا نستخصي؟ فنهانا عن ذلك“۔ (صحيح البخارى، كتاب النكاح، باب ما يكره من التبتل

والخصاء: ۲/ ۷۵۹، قديمي)

”ويحرم خصاء بني آدم“۔ (الفتاوى السراجية، كتاب الحظر والإباحة، باب القتل ونحوه،

ص: ۷۴، سعيد)

(۳) (سورة هود: ۶)

(۴) (سورة الإسراء: ۳۱)

رسول پاک صلی اللہ علیہ وسلم نے متعدد مواقع پر کثرتِ اولاد کی ترغیب فرمائی ہے، ارشاد ہے: ”تزوجوا الودود الولود، فإنی مکاترٌ بکم الأمم“۔ مشکوٰۃ شریف: ۲/۲۶۷ (۱)۔

یعنی ”ایسی عورت سے نکاح کرو جو خوب محبت کرنے والی ہو جس سے زیادہ اولاد

پیدا ہو سکے، کیونکہ میں قیامت میں اپنی امت کی کثرت سے دوسری امتوں پر فخر کروں گا“۔

جو کام خلافِ شرع ہو، اس پر کسی کو جبر کا حق نہیں، نہ اس کا ماننا درست ہے، جب تک ہو سکے اس کو ہرگز

اختیار نہ کیا جائے (۲)۔ ان عالم صاحب نے یہ کام شرعاً صحیح نہیں کیا، بلکہ خلافِ شرع کیا ہے۔ فقط واللہ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۳/۸/۸۸ھ۔

خاندانی منصوبہ بندی

الاستفتاء [۸۸۲۱]: إن فی دیارنا من ینکرون تحدید النسل، وبعضهم یبیحونه أيضاً،

ویستدل المنکرون بقوله تعالیٰ: ﴿وَلَا تَقْتُلُوا أَوْلَادَكُمْ خَشْيَةَ إِمْلَاقٍ﴾. ونحو ذلك۔ ویجیب

المبیحون لذلك أن الولد لا یصدق علی النطفة ولا یجرى حکم الولد علی النطفة، مثلاً: من قتل

ولداً فعليه القصاص، ومن أفسد نطفةً فلاقصاص عليه. وفوق ذلك أن العزل جائز وأباحه

الشارع علیه السلام، وتحدید النسل فی مصرنا مثال القول الذی أجازہ النبی صلی اللہ علیہ

= ”وكانت العرب تفعل ذلك خشية الإملاق والعار“۔ (مرقاۃ المفاتیح، کتاب النکاح، باب

المباشرة، الفصل الأول، (رقم الحدیث: ۳۱۸۹): ۲/۳۲۶، رشیدیہ)

(۱) (مشکوٰۃ المصابیح، کتاب النکاح، الفصل الثانی، ص: ۲۶۷، قدیمی)

(وسنن أبی داؤد، کتاب النکاح، باب فی تزویج الأبکار: ۲/۲۸۷، امدادیہ ملتان)

(وسنن النسائی، کتاب النکاح، باب کراهیة تزویج العقیم: ۲/۷۰، قدیمی)

(۲) ”عن النّوّاس بن سمعان رضی اللہ تعالیٰ عنہ قال: قال رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم:

”لا طاعة لمخلوق فی معصیة الخالق“۔ (مشکوٰۃ المصابیح، کتاب الإمارة والقضاء، الفصل الثانی، ص:

۳۲۱، قدیمی)

(ومسند الإمام أحمد بن حنبل رحمہ اللہ: ۱/۲۱۲، (رقم الحدیث: ۱۰۹۸)، دار إحياء التراث العربی

بیروت)

وسلم. ما ذا قول الصواب؟

الجواب حامداً ومصلياً:

تحديد النسل الذى أشاعته الحكومة فى المملكة بنظام خاص واهتمام عام هو خلاف مقصود الشارع قطعاً وحتماً، لِمَا ورد فى الحديث:

”عن مقعل بن يسار رضى الله تعالى عنه قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: ”تزوَّجوا الودود الودود، فإنى مكاترٌ بكم الأمم“. رواه أبوداؤد (١) والنسائى (٢).-

وفى تحديد النسل تقليل الأمة بلاشبهة، بل قطع النسل لازم، وهذا القطع إن لم يكن قتلاً، لكن هو قريب من الاختصاص:

”عن سعد بن أبى وقاص رضى الله تعالى عنه قال: رد رسول الله صلى الله عليه وسلم على عثمان بن مظعون التبتل، ولو أذن له لا خُتِصِينَا“. متفق عليه (٣).-

”والعزل هو الوأد الخفى:

”عن جدامة بنت وهب رضى الله تعالى عنها قالت: حضرت رسول الله صلى الله عليه وسلم فى أناس وهو يقول: ”لقد هممتُ أن أنهى عن الغيلة، فنظرت فى الروم وفارس فإذاهم يغيلون أولادهم ولا يضر أولادهم ذلك شيئاً“. ثم سأله عن العزل، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم: ”ذلك الوأد الخفى، وهى: ﴿وَإِذَا الْمَوْءُودَةُ سُئِلَتْ﴾ رواه مسلم (٤).-

(١) (سنن أبى داؤد، كتاب النكاح، باب فى تزويج الأبكار: ٢٨٤/٢، إمداديه ملتان)

(٢) (سنن النسائى، كتاب النكاح، باب كراهية تزويج العقيم: ٤٠/٢، قديمى)

(٣) (صحيح البخارى، كتاب النكاح، باب ما يكره من التبتل والخصاء: ٤٥٩/٢، قديمى)

”قال عبد الله رضى الله تعالى عنه: كنا نغزوا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم، وليس لنا شىء، فقلنا: ألا نستخصى؟ فنهانا ذلك“. (صحيح البخارى، كتاب النكاح، باب ما يكره من التبتل والخصاء: ٤٥٩/٢، قديمى)

(والصحيح لمسلم، كتاب النكاح، باب استحباب النكاح لمن تأقت نفسه إليه: ٢٢٩/١، قديمى)

(٤) (الصحيح لمسلم، كتاب النكاح، باب جواز الغيلة وهى وطئ المرضع وكراهة العزل: ٢٦٦/١، قديمى)

فقال شارح المشكوة: "أى هذه الفعلة الشنيعة التي هي العزل مندرجة تحت هذه الآية ذكرها تأكيداً لبيان شناعته. والوآد دفن الولد حياً، وجعل العزل في حكم الوآد لِمَا فيه من إضاعته النطفة المهيأة لكونها ولداً" (۱)۔

والعلة التي كانوا يقتلون الأولاد لها وهي الإملاق أو خشية الإملاق، كما قال الله تعالى: ﴿وَلَا تَقْتُلُوا أَوْلَادَكُمْ خَشْيَةَ إِمْلَاقٍ﴾ (۲)، وفي موضع آخر ﴿وَلَا تَقْتُلُوا أَوْلَادَكُمْ مِنْ إِمْلَاقٍ﴾ (۳). هي العلة الباعثة والبدأ عليه لتحديد النسل، وردّها الله بقوله: ﴿نَحْنُ نَرْزُقُكُمْ وَإِيَّاهُمْ﴾ (۴). فتحديد النسل بهذه العلة لقطع الاعتماد على وعد الله تعالى، وهو لا يخلف الميعاد۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

حرره العبد محمود غفر له، دارالعلوم دیوبند، ۵/۶/۸۹ھ۔

(۱) (اللمعات شرح المشكوة، بحواله حاشية مشكوة، كتاب النكاح، باب المباشرة، (رقم الحاشية: ۳) ص: ۲۷۶، قديمی)

"ذلك الوآد الخفي" آن یعنی عزل "وآد" نہانی است "وآد" بہمزہ زندہ بگور کردن، مولود را، ونہادن بچہت آن گفت، وحقیقت واد نیست زیرا کہ دَرَوَے از باق روح نیست، بلکه در حکم او و مشابہ ویاوست، پس مکروه باشد، وہی ﴿وإذا المؤودة سئلت﴾. وایں نصبت قبیحہ و فعل شنیعہ داخل مضمون این آیت کریمہ است۔ (أشعة اللمعات، كتاب النكاح، باب المباشرة: ۳/۱۳۲، مكتبة الحرمين الشريفين كوئٹہ)

(۲) (سورة الإسراء: ۳۱)

(۳) (سورة الأنعام: ۱۵۱)

(۴) (سورة الأنعام: ۱۵۱)

ترجمہ سوال: ہمارے شہروں میں بعض لوگ خاندانی منصوبہ بندی کا انکار کرتے ہیں اور بعض مباح قرار دیتے ہیں۔ منکرین اللہ تعالیٰ کے قول: ﴿وَلَا تَقْتُلُوا أَوْلَادَكُمْ خَشْيَةَ إِمْلَاقٍ﴾ اور اس کے مثل (دوسری آیات) سے استدلال کرتے ہیں۔ مباح قرار دینے والے اس کا جواب دیتے ہیں کہ نطفہ پر "وآد" صادق نہیں آتا اور نطفہ پر "ولد" کا حکم جاری نہیں ہوتا، مثلاً: ولد کو قتل کرنے والے پر قصاص لازم آتا ہے اور نطفہ کو فاسد کرنے والے پر قصاص لازم نہیں آتا۔

اور اس سے بھی بڑھ کر یہ ہے کہ عزل جائز ہے، شارع علیہ الصلوٰۃ والسلام نے اس کو مباح فرمایا ہے، خاندانی منصوبہ بندی ہمارے زمانے میں عزل کی مثال ہے جس کی حضرت نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے اجازت دی ہے۔ صحیح قول کیا ہے؟ =

= ترجمہ جواب:

خاندانی منصوبہ بندی۔ جس کو حکومت نے ملک میں خاص نظام اور عام اہتمام کے ساتھ جاری کیا ہے۔ قطعی طور پر شارع علیہ الصلاۃ والسلام کے مقصود کے خلاف ہے، اس لئے کہ حدیث شریف میں معقل بن یسار رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت رسول اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا ہے:

”زیادہ محبت کرنے والی اور زیادہ بچے جننے والی عورت سے شادی کرو، اس لئے کہ میں تمہاری کثرت پر (قیامت میں) دوسری امتوں کے مقابلہ میں فخر کروں گا۔“ نسائی، ابوداؤد نے اس کو روایت کیا ہے۔

اور خاندانی منصوبہ بندی میں بلاشبہ امت کی تقلیل ہے، بلکہ نسل کا قطع کرنا لازم ہے، اور یہ قطع نسل اگرچہ قتل نہیں، مگر خصی ہونے کے قریب ہے (جس کے بارے میں) سعد بن ابی وقاص رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ:

”حضرت رسول اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے عثمان بن مظعون رضی اللہ تعالیٰ عنہ پر تجل کو رد فرمایا (ممانعت فرمادی)، ان کو اجازت دیدیتے تو ہم خصی ہو جاتے۔ متفق علیہ۔“ اور عزل وادخفی ہے جس کے بارے میں بنت وہب رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ:

”میں حضرت رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں لوگوں کی ایک جماعت میں حاضر ہوئی، آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ارشاد فرما رہے تھے: ”میں نے غیلہ (زمانہ حمل میں صحبت کرنا) سے ممانعت کرنے کا ارادہ کیا تھا، پھر میں نے روم و فارس میں غور کیا کہ وہ غیلہ کرتے ہیں اور اس سے ان کے بچوں کو نقصان نہیں ہوتا۔“ پھر لوگوں نے آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے عزل کے بارے میں سوال کیا۔ رسول اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: ”یہ تو وادخفی ہے“ (جس کے بارے میں قرآن میں ارشاد ہے): ﴿وَإِذَا الْمَوْءُودَةُ سُئِلَتْ﴾ مسلم نے اس کو روایت کیا ہے۔

شرح مشکوٰۃ نے تحریر فرمایا ہے:

”یہ فعل شنیع جو کہ عزل ہے اس کے تحت داخل ہے، اس کی شاعت کے بیان کی تاکید کے

لئے اس کو ذکر کیا ہے۔“

اور وادخفی زندہ بچہ کو دفن کرنے کو کہتے ہیں اور عزل کو واد کے حکم میں قرار دیا، چونکہ اس میں نطفہ کا ضائع کرنا لازم آتا ہے جو بچہ ہونے کے لئے تیار کیا گیا تھا۔ اور علت۔ جس کی وجہ سے وہ اپنی اولاد کو قتل کرتے تھے۔ فقر وفاقہ یا فقر وفاقہ کا اندیشہ ہے، جیسا کہ ارشاد باری تعالیٰ ہے: ﴿وَلَا تَقْتُلُوا أَوْلَادَكُمْ خَشِيَةَ إِمْلَاقٍ﴾ اور دوسری جگہ ارشاد ہے: ﴿وَلَا تَقْتُلُوا =

ضبط تولید

سوال [۸۸۲۲]: کسی ضرورت کی بناء پر مثلاً بیوی کمزور ہو یا بچہ بہت چھوٹا ہو تو ”برتھ کنٹرول“ کے ذریعہ ادویہ ضبط تولید کر سکتا ہے یا نہیں؟ اخبار ”قومی آواز لکھنؤ“ مورخہ، ۲۱/ فروری/ ۱۹۶۱ء میں خبر ہے کہ علمائے پاکستان نے ضبط تولید کو جائز کہا ہے۔

الجواب حامداً ومصلياً:

میں نے یہ اخبار نہیں دیکھا، نہ علمائے پاکستان کا فتویٰ دیکھا۔ اگر بیوی اتنی کمزور ہو کہ ولادت سے ہلاک ہو جانے کا اندیشہ ہو تو ایسی عارضی تدابیر اختیار کرنا، جن سے قوت آنے تک استقرار حمل نہ ہو، درست ہے (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ۔

ضبط تولید کے دلائل

سوال [۸۸۲۳]: ضبط تولید کے متعلق حکومتی ادارے کے مسلم کارکنان قرآنی آیات ضبط تولید کے

= أولادکم من إملاق ﴿﴾. خاندانی منصوبہ بندی کی بھی یہی علت باعث اور داعی ہے۔ اور اس (علت) کو اللہ تعالیٰ نے رد فرمایا ہے اپنے اس قول: ﴿نحن نرزقکم وإیاهم﴾ سے پس اس علت کی بناء پر خاندانی منصوبہ بندی اللہ تعالیٰ کے وعدہ پر اعتماد نہ ہونے کی بناء پر ہے، حالانکہ اللہ تعالیٰ وعدہ کے خلاف نہیں فرماتے۔

(۱) ”فی الفتاوی: إن خاف من الولد السوء فی الحررة، یسعه العزل بغير رضاها، لفساد الزمان، فلیعتبر مثله من الأعذار مسقطاً لإذنها“۔ (رد المحتار، کتاب النکاح، باب نکاح الرقیق، مطلب فی حکم العزل: ۱۷۶/۳، سعید)

(و کذا فی المحيط البرہانی، کتاب الاستحسان، الفصل التاسع عشر فی التداوی و المعالجات: ۱۱۶/۲، غفاریہ)

(و کذا فی الفتاوی العالمگیریہ، کتاب الکراہیہ، الباب الثامن عشر فی التداوی و المعالجات: ۳۵۶/۵، رشیدیہ)

”قیل: ذلك لا یدل علی حرمة العزل بل علی کراہتہ“۔ (مرقاۃ المفاتیح، کتاب النکاح، باب

المباشرة: ۳۴۷/۸، رشیدیہ)

متعلق جواز میں پیش کرتے ہیں، مثلاً: ﴿إِنَّمَا أَمْوَالُكُمْ وَأَوْلَادُكُمْ فِتْنَةٌ﴾ (۱) ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تُلْهِكُمْ أَمْوَالُكُمْ وَلَا أَوْلَادُكُمْ عَنْ ذِكْرِ اللَّهِ﴾ (۲)، ﴿يُرِيدُ اللَّهُ بِكُمْ الْيُسْرَ وَلَا يُرِيدُ بِكُمْ الْعُسْرَ﴾ (۳) ﴿وَمَا جَعَلَ عَلَيْكُمْ فِي الدِّينِ مِنْ حَرَجٍ﴾ (۴)۔

ان آیات کا غلط ترجمہ و غلط تشریحات کر کے مہلک و گمراہ دلائل سے مخلوق کو اپنے دام میں لاتے ہیں۔

اور احادیث میں:

”المؤمن القوی خیر من المؤمن الضعیف“ (۵)۔ فی صحیح البخاری ومسلم: ”عن أبی سعید رضی اللہ تعالیٰ عنہ قال: أصبنا سباً، فکنا نعزل، فسألنا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فقال: ”أو إنکم لتفعلون“ قالها ثلاثاً۔ ”ما من نسمة کائنة إلى یوم القیامة إلا هی کائنة“۔ بخاری، ص: ۷۸۴ (۶)۔

اور پھر ذیل میں یہ آیت: ﴿إِنْ مِنْ أَزْوَاجِكُمْ وَأَوْلَادِكُمْ وَعَدُوِّكُمْ فَأَحْذَرُوهُمْ﴾ (۷)۔

(۱) (سورة التغابن : ۱۵)

(۲) (سورة المنافقون : ۹)

(۳) (سورة البقرة : ۱۸۵)

(۴) (سورة الحج : ۷۸)

(۵) (رواه أبو نعیم فی حلیة الأولیاء، عمرو بن عثمان المکی، (رقم الترجمة: ۵۸۱): ۲۹۶/۱۰، مکتبه الخانچی)

”عن أبی هريرة رضی اللہ تعالیٰ عنہ يبلغ به النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم قال: ”المؤمن القوی خیر وأحب إلى اللہ من المؤمن الضعیف، وفي کل خیر، احرص علی ما ینفعک ولا تعجز، فإن غلبک أمر فقل: قدر اللہ وما شاء فعل، وإیاک واللؤ، فإن اللؤ تفتح عمل الشیطان“۔ (سنن ابن ماجه، کتاب الزهد، باب التوکل والیقین، ص: ۳۰۷، قدیمی)

(ومسند الإمام أحمد بن حنبل: ۶۲/۳، مسند أبی هريره رضی اللہ تعالیٰ عنہ، (رقم الحدیث: ۸۶۱۱)، دار احیاء التراث العربی بیروت)

(۶) (صحیح البخاری، کتاب النکاح، باب العزل. ۷۸۴/۲، قدیمی)

(۷) (سورة التغابن : ۱۴)

اولاً تو تراجم غلط تراشیدہ ہیں، اور پھر احادیث و آیات قرآنیہ کو خلط ملط کر کے نہایت گمراہ کن عقلی و نقلی دلائل سے بالخصوص علمی طبقہ میں کام کر رہے ہیں۔ لہذا جلد قرآن اور نصوص قطعیہ کے مدلل حوالوں کے ساتھ تحریر فرما کر مشکور فرمائیں کہ شریعت مطہرہ میں ضبط تولید کے متعلق کیا حکم ہے؟ اور عزل کی احادیث اب کیا حکم رکھتی ہیں، کیا فی زمانہ بھی عزل جائز ہے؟ اگر ہے تو مدلل جواب تحریر فرمائیں۔

الجواب حامداً ومصلياً:

مسئلہ ضبط تولید سے متعلق رسائل شائع ہو چکے ہیں، دور سائلے خود یہاں کے دارالافتاء سے شائع کئے جا چکے ہیں، ان میں تفصیلی دلائل موجود ہیں، ان کا مطالعہ مفید ہوگا۔

باقی آیات مذکورہ سے استدلال کرنے والوں سے دریافت کیا جائے کہ جس طرح اولاد کی پیدائش پر پابندی عائد کرنا چاہتے ہیں، اس لئے کہ یہ فتنہ اور دشمن اور خدائے پاک سے غفلت کا سبب ہیں تو اموال پر پابندی کیوں نہیں عائد کی جاتی ہیں جبکہ دونوں کو ایک ہی ساتھ بیان کیا گیا ہے، چاہئے کہ اقل قلیل مال پر قناعت کی جائے، حالانکہ اس قناعت کی ترغیب صراحت کے ساتھ نصوص قرآنیہ اور احادیث نبویہ میں موجود ہے (۱)۔

اور حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی مبارک زندگی اس کی عملی تعلیم کے لئے بہت کافی ہے، مگر وہاں قناعت

(۱) قال الله تعالى: ﴿ولو لأن يكون الناس أمةً واحدةً، لجعلنا لمن يكفر بالرحمن لبيوتهم سقفاً من فضةٍ ومعارج عليها يظهرون﴾ (سورة الزخرف: ۳۳)

قال الآلوسی رحمہ اللہ تعالیٰ: "استئناف مبين لحقارة متاع الدنيا ودنائة قدره عند الله عزوجل، والمعنى: أن حقارة شأنه بحيث لولا كراهة أن يجتمع الناس على الكفر ويطبقوا عليه لأعطينا على أتم وجه من هو شر الخلائق وأدناهم منزلة، فكراهة الاجتماع على الكفر هي المانعة من تمتيع كل كافر..... والكراهة المذكورة هي وجه الحكمة في ترك تنعيم كل كافر وبسط الرزق عليه". (روح المعاني، سورة الزخرف: ۲۵/۹، دار إحياء التراث العربي بيروت)

"عن أبي هريرة رضي الله عنه قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: "يدخل الفقراء الجنة قبل الأغنياء بخمسة مائة عام نصف يوم". (مشكوة المصابيح، كتاب الرقاق، باب فضل الفقراء، ص: ۴۴۷، قديمي)

اختیار نہیں کی جاتی، بلکہ حرام و حلال کی تمیز کو ختم کر کے ہر طرح مال سمیٹنے کی کوشش میں لگے ہوئے ہیں، سود ہو، رشوت ہو، دھوکہ ہو، مردار کی بیع ہو، شراب کی تجارت، سینما و فلم وغیرہ، عرض کسی طرح ہو مال ملنا چاہئے، ﴿أفتؤمنون ببعض الكتاب وتكفرون ببعض﴾ (۱) کا کس قدر نمایاں مظاہرہ ہے۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

ضبط تولید کے دلائل جواز کا جائزہ

سوال [۸۸۲۴]: زید کا قول ہے کہ ضبط تولید (نس بندی) جائز ہے، اس پر چند دلیلیں ہیں: دلیل اول یہ ہے کہ چونکہ یہ قتل اولاد کی ممانعت میں داخل نہیں، اس لئے کہ قتل کا اطلاق ذی روح کو مارنے پر ہوتا ہے اور نس بندی میں استقرار حمل سے روکنا ہے، نہ کہ قتل سے، لہذا نس بندی جائز ہے۔ دلیل ثانی: ضبط تولید عزل کی طرح جائز ہے۔

دلیل ثالث: جبکہ اعضاء بننے سے پہلے اسقاط حمل جائز ہے تو نس بندی بدرجہ اولیٰ جائز ہوگی، چونکہ اس میں اسقاط حمل نہیں ہے، بلکہ استقرار حمل سے روکنا ہے۔

لہذا اگر نس بندی ناجائز و حرام ہے تو جواب بحوالہ کتب معتبرہ عنایت کیا جائے۔

الجواب حامداً ومصلياً:

(الف) قتل اولاد بھی ممنوع ہے اور قتل اولاد جس نظریہ اور مقصد کیلئے تھی وہ مقصد اور نظریہ بھی مذموم و غیر مشروع ہے۔ نس بندی میں قتل اولاد نہیں، لیکن مقصد و نظریہ تو وہی ہے جس کے لئے یہ صورت اختیار کی جا رہی ہے، وہ مقصد و نظریہ کیا ہے ”إملاق“ یا ”خشية إملاق“۔ یہ نظریہ خود اسلامی اصول و نصوص کے خلاف ہے: ﴿نحن نرزقهم وإياكم﴾ (۲) ﴿ألا وإن نفساً لن تموت حتى تستكمل رزقها﴾ (۳) ”إن

(۱) (سورة البقرة: ۸۵)

(۲) (سورة الإسراء: ۳۱)

(۳) ”عن ابن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ قال: قال رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم: ”وأن روح القدس نفث فی روعی أن نفساً لن تموت حتى تستكمل رزقها، ألا فاتقوا اللہ وأجملوا فی الطلب، الخ“۔ (مشکوٰۃ المصابیح، باب التوکل والصبر، الفصل الثانی، ص: ۲۵۲، قدیمی)

الرزق لیطلب العبد كما یطلبه أجله“ (۱)۔

پس یہ مقصد و نظریہ نہایت خطرناک ہے جو تکذیبِ نصوص کو متضمن ہے، اس کی زد ایمانیت پر

پڑتی ہے۔

(ب) عزل خود محلِ کلام ہے جس کو ”وَادِ خَفِی“ قرار دیا گیا ہے (۲)۔ پھر اس سے صلاحیتِ تولید ختم

نہیں ہو جاتی، اس پر نس بندی کو قیاس کرنا قیاس مع الفارق ہے۔ نیز مقصد و نظریہ مذکورہ کے تحت عزل کے جواز

پر کوئی نص ہے۔

(ج) اسقاطِ حمل کے جواز کی نص کہاں ہے اور وہ کس مقصد و نظریہ کے تحت ہے۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۴/۴/۹۶ھ۔

کمزوری کی وجہ سے مانعِ حمل دوا کا استعمال

سوال [۸۸۲۵]: ایک عورت ہے اب وہ اس قابل نہیں رہی کہ حمل کا بوجھ برداشت کر سکے، اس

وقت وہ حاملہ ہے، ابتدائی مہینہ ہے، مختلف قسم کی ادویات دی جا رہی ہیں، پھر بھی کمزوری برابر موجود ہے۔

ڈاکٹروں کا مشورہ ہے کہ خاندانی منصوبہ بندی پر عمل کیا جائے، ورنہ آئندہ جان کے لئے خطرہ ہے۔ ایسی حالت

میں از روئے شرع کیا حکم ہے؟

(۱) (مشکوٰۃ المصابیح، کتاب الرقاق، باب التوکل والصبر، الفصل الثانی، ص: ۴۵۴، قدیمی)

(ومجمع الزوائد، کتاب البیوع، باب الاقتصاد فی طلب الرزق: ۴/۷۰، دارالفکر بیروت)

(۲) ”عن جدامة بنت وهب رضی اللہ تعالیٰ عنہا أخت عکاشہ قالت: حضرت رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ

علیہ وسلم فی أناس وهو یقول: ”لقد هممت أن أنهی عن الغیلة، فنظرت فی الروم وفارس، فإذا هم

یغیلون أولادهم فلا یضر أولادهم ذلك شیئاً“۔ ثم سألوہ عن العزل، فقال رسول اللہ صلی اللہ علیہ

وسلم: ”ذلك الواد الخفی، وهی: ﴿وإذا الموءودة سئلت﴾“۔ (الصحيح لمسلم، کتاب النکاح، باب

جواز الغیلة وهی وطئ المرضع وکراهة العزل. ۱/۴۶۶، قدیمی)

(ومشکوٰۃ المصابیح، کتاب النکاح، باب المباشرة، الفصل الأول، ص: ۲۷۶، قدیمی)

الجواب حامداً ومصلياً:

کنزوری کی وجہ سے اگر حمل کا تحمل نہ ہو تو بطور علاج ایسی تدبیر اختیار کرنا کہ قوت آنے تک استقرار حمل نہ ہو درست ہے (۱)۔ شوہر کو بھی ہمبستری سے احتیاط چاہئے، خواہش کا غلبہ ہو تو روزے رکھے، لیکن آپریشن وغیرہ کے ذریعہ تولید کی صلاحیت کو ختم کر دینا جائز نہیں، سخت معصیت ہے، ہرگز اس کا ارادہ نہ کریں (۲)۔ فقط واللہ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۶/۱/۹۰ھ۔

الجواب صحیح: بندہ نظام الدین عفی عنہ، ۲۶/۱/۹۰ھ۔

مانع حمل دوا استعمال کرنا

سوال [۸۸۲۶]: ایک شخص کی بیوی کثرتِ اولاد کی وجہ سے اور ایامِ حمل کی طرح طرح کی بیماریوں

(۱) ”فی الفتاویٰ: إن خاف من الولد السوء في الحررة، يسعه العزل بغير رضاها، لفساد الزمان، فليعتبر مثله من الأعدار مسقطاً لإذنها“۔ (رد المحتار، کتاب النکاح، باب نکاح الرقيق، مطلب فی حکم العزل: ۱۷۶/۳، سعید)

(و کذا فی المحيط البرهانی، کتاب الاستحسان، الفصل التاسع عشر فی التداوی والمعالجات: ۱۱۶/۶، غفاریہ)

(و کذا فی الفتاویٰ العالمگیریة، کتاب الکراهیه، الباب الثامن عشر فی التداوی والمعالجات: ۳۵۶/۵، رشیدیہ)

”قيل: ذلك لا يدل على حرمة العزل بل على كراهته؛ إذ ليس في معنى الواد الخفي؛ لأنه ليس فيه إزهاق الروح بل يشبهه“۔ (مرقاة المفاتيح، کتاب النکاح، باب المباشرة: ۳۴۷/۶، رشیدیہ)

(۲) قال الله تعالى: ﴿لَاتَقْتُلُوا أَوْلَادَكُمْ خَشِيَةَ إِمْلَاقٍ نَحْنُ نَرْزُقُهُمْ وَإِيَّاكُمْ﴾ (سورة الإسراء: ۳۱)

”عن جدامة بنت وهب أخت عكاشة قالت: حضرت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم في أناس وهو يقول: لقله همت أن أنهى عن الغيلة، فنظرت في الروم وفارس، فإذا هم يغيلون أولادهم فلا يضر أولادهم ذلك شيئاً“۔ ثم سأله عن العزل، فقال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم: ”ذلك الواد الخفي“۔ وهي: ﴿وإذا المؤودة سنلت﴾ (الصحيح لمسلم، كتاب النکاح، باب جواز الغيلة الخ: ۴۶۶/۱، قديمی)

اور تکلیفات کی وجہ سے چاہتی ہے کہ مانع حمل دوا استعمال کرے اور اس کا شوہر بھی رضا مند ہے۔ کیا ایسی صورت میں دوا استعمال کرنا جائز ہے؟ نیز چار اولاد زندہ ہے اور اس کے بعد سے پانچ اولاد ہوئی، سب کا انتقال ہو گیا۔
المستفتی: رسول احمد دوکاندار، جمادی الثانیہ/ ۵۷ھ۔

الجواب حامداً ومصلياً:

جائز ہے، لیکن عسرت اور تنگدستی کے خیال کو دل سے نکال دینا چاہئے، کیونکہ یہ اللہ تعالیٰ کی طرف سے بدگمانی ہے کہ وہ اولاد کو رزق نہیں دیں گے، بلکہ وہ سب کو رزق دیتے ہیں (۱)۔ دوسری وجوہ بیماری وغیرہ کی بنا پر شوہر کی اجازت سے ایسا کرنا درست ہے (۲)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود گنگوہی عفا اللہ عنہ، معین مفتی مدرسہ مظاہر العلوم سہارنپور، ۵/۵۷ھ۔

صحیح: عبداللطیف مدرسہ مظاہر علوم، الجواب صحیح: سعید احمد غفرلہ، ۳/۶/۵۷ھ۔

(۱) قال الله تعالى: ﴿وما من دابة في الأرض إلا على الله رزقها﴾. (سورة هود: ۶)

وقال الله تعالى: ﴿ولاتقتلوا أولادكم خشية إملاق نحن نرزقهم وإياكم﴾ (سورة

الإسراء: ۳۱)

وقال الله تعالى: ﴿ولاتقتلوا أولادكم من إملاق﴾ (سورة الأنعام: ۱۵۱)

(۲) ”فی الفتاویٰ: إن خاف من الولد السوء في الحررة، يسعه العزل بغير رضاها، لفساد الزمان، فليعتبر مثله من الأعذار مسقطاً لإذنها“۔ (رد المحتار، کتاب النکاح، باب نکاح الرقيق، مطلب فی حکم العزل:

۱۷۶/۳، سعید)

(و کذا فی المحيط البرهانی، کتاب الاستحسان، الفصل التاسع عشر فی التداوی والمعالجات:

۱۱۶/۶، غفاریہ)

(و کذا فی الفتاویٰ العالمکیریة، کتاب الکراهیة، الباب الثامن عشر فی التداوی والمعالجات:

۳۵۶/۵، رشیدیہ)

”قيل: ذلك لا يدل على حرمة العزل بل على كراهته؛ إذ ليس في معنى الوأد الخفي؛ لأنه

ليس فيه إزهاق الروح بل يشبهه“۔ (مرقاة المفاتيح، کتاب النکاح، باب المباشرة: ۶/۳۳۷، رشیدیہ)

غیر مسلم کو مانع حمل دوا دینا

سوال [۸۸۲۷]: زید ایک طبیب ہے، زید سے غیر مسلم عدم استقرار حمل کے لئے دوائیں طلب کرنے آتے ہیں۔ تو زید ایسی دوا دے سکتا ہے یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلياً:

درست ہے، وهو ظاهر لا يخفى۔ فقط واللہ اعلم۔

حرره العبد محمود غفر له۔

عورت کیلئے فرنیچ لیڈر کا استعمال

سوال [۸۸۲۸]: عزل تو جائز ہے، اگر عورت اپنی شرمگاہ میں فرنیچ لیڈر۔ جو چمڑے کا آلہ ہوتا ہے۔ رکھے (۱) اور شوہر سے بات چیت کر لے تو رکھنا جائز ہو گا یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلياً:

اگر صحت ولادت کا تحمل نہ کر سکے تو عارضی طور پر اس کی گنجائش ہے (۲)۔ فقط واللہ اعلم۔

حرره العبد محمود غفر له۔

(۱) ”فرنیچ لیڈر“ وہ آلہ ہے جو غبارہ نما ہوتا ہے اور جماع کے وقت مرد کے عضو تناسل کو چڑھایا جاتا ہے، فیروز اللغات میں ہے: ”فرنیچ لیڈر“ پلاسٹک وغیرہ کا ایک خول جو بوقت جماع عضو تناسل پر چڑھایا جاتا ہے تاکہ نطفہ رحم میں داخل نہ ہو سکے۔“ (فیروز اللغات، ص: ۹۳۰، فیروز سنز، لاہور)

(۲) ”فی الفتاویٰ: إن خاف من الولد السوء في الحررة، يسعه العزل بغير رضاها، لفساد الزمان، فليعتبر مثله من الأعدار مسقطاً لإذنها“۔ (رد المحتار، کتاب النکاح، باب نکاح الرقيق، مطلب في حکم العزل: ۱۷۶/۳، سعید)

(و کذا في المحيط البرهاني، کتاب الاستحسان، الفصل التاسع عشر في التداوی والمعالجات: ۱۱۶/۶، غفاریہ)

(و کذا في الفتاویٰ العالمکیرية، کتاب الکراهیه، الباب الثامن عشر في التداوی والمعالجات: ۳۵۶/۵، رشیدیہ)

”قيل: ذلك لا يدل على حرمة العزل بل على كراهته“۔ (مرقاة المفاتیح، کتاب النکاح، باب =

عزل اور غبارے کا استعمال

سوال [۸۸۲۹]: عزل نسل کشی کے لئے ہوتا ہے اور ایف ایل ریڑ کا غبارہ بھی اسی کام کے لئے ہے۔ مسئلہ کی رو سے ان دونوں میں کیا فرق ہے؟

الجواب حامداً ومصلياً:

دونوں منشاء شریعت کے خلاف ہیں (۱)، اس عزل کو ”وَأِدِ خَفِي“ قرار دیا گیا ہے (۲)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

= المباشرة: ۸/۳۲۷، رشیدیہ

اردو فتاویٰ اور دیگر اردو فقہی کتب میں باوجود تنبیح تام اور سعی بلیغ کے اس نام ”فرنج لیدر“ سے متعلق کوئی صریحی عبارت نمل سکی، لیکن چونکہ اس کی مشابہت اور مماثلت ”غبارہ“ کے ساتھ زیادہ ہے اور یہ غبارہ سے استعمال کے لحاظ سے زیادہ ملتا جلتا ہے، اس لئے یہ بھی بظاہر اس کے حکم میں ہے۔

(۱) چونکہ منشاء خداوندی ہی منشاء شریعت ہے، اور منشاء خداوندی میں قتل اولاد کی اجازت نہیں، قال اللہ تعالیٰ:

﴿وَلَا تَقْتُلُوا أَوْلَادَكُمْ خَشِيَةَ إِمْلَاقٍ نَحْنُ نَرْزُقُهُمْ وَإِيَّاكُمْ﴾ (سورة الإسراء: ۳۱)

وقال اللہ تعالیٰ: ﴿وَمَا مِنْ دَابَّةٍ فِي الْأَرْضِ إِلَّا عَلَى اللَّهِ رِزْقُهَا﴾ (سورة هود: ۶)

وقال اللہ تعالیٰ: ﴿وَلَا تَقْتُلُوا أَوْلَادَكُمْ مِنْ إِمْلَاقٍ﴾ (سورة الأنعام: ۱۵۱)

اسی طرح منشاء شریعت میں کثرت اولاد کی ترغیب بھی ہے اور عزل وغیرہ سے تقلیل اولاد لازم آتی ہے، جو کہ منشاء شریعت کے خلاف ہے:

”قال النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم: ”تزوَّجوا الولود والولد، فإنی مکاتر بکم الأمم“

(مشکوٰۃ المصابیح، کتاب النکاح، الفصل الثانی، ص: ۲۶۷، قدیمی)

(وسنن أبی داؤد، کتاب النکاح، باب فی تزویج الأبکار: ۲/۲۸۷، امدادیہ)

(وسنن النسائی، کتاب النکاح، باب کراهیة تزویج العقیم: ۲/۷۰، قدیمی)

(۲) ”ثم سألوہ عن العزل، فقال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم: ”ذک الوأد الخفی، وهی: ﴿وإذا الموءودة

سئلت﴾“ (الصحيح لمسلم، کتاب النکاح، باب جواز الغيلة، الخ: ۱/۴۶۶، قدیمی)

(ومشکوٰۃ المصابیح، کتاب النکاح، باب المباشرة، الفصل الأول، ص: ۲۷۶، قدیمی)

عزل کے جواز کی صورت

سوال [۸۸۳۰]: ہندہ کو تین چار سال کی مدت میں ۵/ مرتبہ اسقاطِ حمل ہو چکا ہے، علاج بھی جاری ہے، حالتِ حمل میں شدید تکالیف کا سامنا ہوتا ہے۔ ایسی صورت میں عزل کر سکتے ہیں یا نہیں؟
الجواب حامداً ومصلياً:

جب بیوی کی یہ حالت ہے تو صحت ہونے اور قوت آنے تک بیوی کی رضامندی سے عزل کی اجازت ہے (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود عفی عنہ، دارالعلوم دیوبند، ۴/۱/۸۸ھ۔

الجواب صحیح: بندہ محمد نظام الدین عفی عنہ، دارالعلوم دیوبند، ۴/۱/۸۸ھ۔

اسقاطِ حمل

سوال [۸۸۳۱]: میں ایک ڈاکٹر ہوں، میرے پاس ایک لڑکی تین ماہ کا حمل گروانے کیلئے آئی اور کہا: اگر حمل نہیں گراؤ گے تو میں خودکشی کر لوں گی، میری شادی ہونے والی ہے۔ ایسی صورت میں حمل گرایا جاسکتا ہے یا نہیں؟ میں اس سے قبل چھ حمل گرا چکا ہوں، لیکن اب خدا سے ڈرتا ہوں۔ کوئی صحیح صورت تحریر فرمائیں کہ میں گنہگار نہ ہوں۔

ڈاکٹر عبدالقدیر پاشا۔ ایم، بی، بی، ایس۔ ایم، بی، بی، ٹی روڈ پنکونور، ضلع چنوڑ، اے پی۔

الجواب حامداً ومصلياً:

جس لڑکی نے آکر کہا کہ مجھے ناجائز حمل ہے، میری شادی ابھی نہیں ہوئی، اس کو ساقط کر دیا جائے تو

(۱) "العزل ليس بمكروه برضا امراته الحرة أو برضا مولی امراته الأمة". (الفتاویٰ العالمکیریة، الباب

التاسع فی نکاح الرقیق: ۳۳۵/۱، رشیدیہ)

(و کذا فی الدر المختار مع رد المحتار، باب نکاح الرقیق، مطلب فی حکم العزل: ۱۷۵/۳، سعید)

(و کذا فی الهدایة، کتاب الطلاق، باب نکاح الرقیق: ۳۲۲/۲، مکتبہ شرکة علمیة ملتان)

(و کذا فی زاد المعاد لابن قیم الجوزیة، فصل فی حکمہ صلی اللہ علیہ وسلم فی العزل، ص: ۹۷۰،

دارالفکر بیروت)

اگر وہ حمل ایسا ہے کہ اس میں ابھی جان نہیں پڑی تو اس کو ساقط کر دینا درست ہے، جان پڑنے کے بعد ساقط نہیں کیا جائے گا (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۵/۳/۹۵ھ۔

آلات کے ذریعہ اولاد حاصل کرنا

سوال [۸۸۳۲]: انگلینڈ کے سائنسدانوں نے بغیر مرد کی مقاربت و مجامعت کے جنس رجال کے خلیات (تخم) کو آلات کے ذریعہ جنس اناث کے بیض میں داخل کر کے وجود انسانی حاصل کرنے میں کامیاب ہو گئے ہیں۔ ان لوگوں نے ایک مصنوعی بچہ دانی ایجاد کی ہے جس میں مرد اور عورت کی منی کو انجکشن کے ذریعہ داخل کر دیتے ہیں اور پھر اس کی غذا اور تربیت کا خاص لحاظ رکھتے ہیں، برابر انجکشن کے ذریعہ اس کی خوراک خون وغیرہ بہم پہنچاتے رہتے ہیں اور یہ عمل ایک وقت معینہ تک کرتے رہتے ہیں۔

چنانچہ اسی عمل کے ذریعہ انگلینڈ میں ایک نہایت حسین و جمیل بچی پیدا ہوئی ہے، وہ لڑکی اب تک زندہ ہے، اس کی عمر چھ سات سال کی ہو گئی ہے۔ اس فعل شنیع و قبیح میں ہندوستان بھی کامیاب ہو گیا ہے۔ کیا شریعت مطہرہ کی رو سے اس طرح انسانی وجود حاصل کرنا جائز ہے؟

محمد مصطفیٰ قاسمی، فیروز آباد۔

الجواب حامدًا ومصلياً:

صورت محررہ فطرت کے خلاف ہے اور بہت سے مفسد کو اپنے اندر لئے ہوئے ہے: ایک مرد کی منی لی گئی اور اس کی بیوی کی منی لی گئی، دونوں کو مصنوعی بچہ دانی میں رکھا، پھر مختلف مراحل طے کر کے بچہ تیار ہوا۔ اس میں یہ بھی ممکن ہے کہ مرد کی منی کو اس کی بیوی کے علاوہ غیر عورت کی منی کیساتھ مخلوط کر دیا جائے، اسی طرح عورت

(۱) "العلاج لإسقاط الولد إذا استبان خلقه كالشعر والظفر ونحوهما لا يجوز، وإن كان غير مستبين،

الخلق يجوز". (الفتاویٰ العالمکیریة، کتاب الکراہیہ، الباب الثامن عشر فی التداوی والمعالجات:

۳۵۶/۵، رشیدیہ)

(و کذا فی السراجیہ، کتاب الحظر والإباحة، باب التداوی والعلاج، ص: ۷۶، سعید)

(و کذا فی البحر الرائق، کتاب الکراہیہ، فصل فی البیع: ۳۷۶/۸، رشیدیہ)

کی منی کو شوہر کی منی کے علاوہ غیر مرد کی منی کیساتھ مخلوط کر دیا جائے۔

اور یہ بھی ممکن ہے کہ انسان (مرد و عورت) کی منی کو کسی جانور کی منی کے ساتھ مخلوط کر دیا جائے، اس عمل کے ذریعہ ایک اور قسم کی مخلوق تیار ہوگی، چنانچہ بعض جگہ بچے کتے اور بندر کی صورت لئے پیدا ہو رہے ہیں۔ اور رات دن تجربات کئے جا رہے ہیں کہ کس کس کی منی کو مخلوط کرنے سے کیسی کیسی صورت کے بچے بنتے ہیں۔ اس طرح حرمتِ مصاہرت وغیرہ کے مسائل بھی ایک کھلونا بن کر رہ جاتے ہیں، ثبوتِ نسب کی ذمہ داری بھی نہیں، حقِ ولایت اور حضانت (پرورش) و وراثت بھی مخدوش ہو جاتے ہیں۔ جس قدر غور کیا جائے اسی قدر یہ عمل قباحتوں کا مجموعہ ہے۔

اس سے قبل ”نظام“ میں انجکشن کی اولاد کا مسئلہ وضاحت سے آچکا ہے جو کہ پہلی جلد کے دوسرے یا تیسرے شمارے میں شائع ہوا تھا (۱)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔
حررہ العبد محمود غفرلہ۔

(۱)..... Test Tube Baby ”ٹیٹ ٹیوب بے بی“ جس کی صورت یہ ہے کہ جن عورتوں کے بچے نہیں ہیں تو ان کے شوہروں کا مادہ منویہ لے کر ان کے رحموں میں بذریعہ انجکشن پہنچایا جاتا ہے، جس سے وہ عورتیں حاملہ ہو جاتی ہیں۔ کیا اس سلسلہ میں سائنٹیفک طریقہ اختیار کرنا درست ہوگا؟

۲..... "Surregate" ”قائم مقامِ ماں“ جس کی صورت یہ ہے کہ مرد کا مادہ لے کر بجائے بیوی کے کسی اجنبی کو بطور اجیر حاصل کر کے رحم میں انجکشن سے پہنچایا جاتا ہے، وہ عورت حاملہ ہو جاتی ہے۔ اس صورت میں کیا حکم ہے؟
الجواب: یہ طریقہ طبائعِ سلیمہ کے خلاف، مزاجِ شرعی و شارعِ علیہ السلام کے خلاف انتہائی بے شرمی پر مشتمل ہے اور ”الحیاء شعبۃ من الإیمان“ کے بھی خلاف ہے، اس لئے اس کو اپنانا انتہائی بے حیثی اور حد و شرع سے تجاوز اور بے شرمی ہوگی، اور شرعاً اضطرار ہے نہیں اس لئے اجازت نہ ہوگی۔

۲..... وہ اجنبیہ عورت جس کے رحم میں انجکشن سے شوہر کے علاوہ کسی مرد کا مادہ منویہ پہنچایا گیا ہو، وہ عورت عقلِ سلیم کے نزدیک مزنیہ اور طوائف سے بھی زیادہ فاحشہ قرار پائے گی، اور اس کی شاعتِ عقلِ سلیم کے نزدیک زنا و لوواطت سے بھی زیادہ قبیح و مذموم ہوگی۔ اور صورت تو اضطرار کی ہے نہیں، اس لئے اس کی بھی اجازت ہرگز نہ ہوگی۔ (نظام الفتاویٰ، کتاب الحظر والإباحۃ، مرد کا مادہ منویہ لے کر بیوی کے رحم میں بذریعہ انجکشن پہنچانا: ۱/۳۳۷، رحمانیہ لاہور)

(و کذا فی فتاویٰ رحیمیہ، کتاب الحظر والإباحۃ، بذریعہ انجکشن رحم میں مادہ منویہ پہنچانا: ۱۰/۱۷۹،

دارالإشاعت کراچی)

انجکشن کے ذریعہ اولاد حاصل کرنا

سوال [۸۸۳۳]: میری شادی کو بارہ برس گذر گئے، میری منی میں جراثیم مردہ پائے گئے ہیں، اس لئے بچہ پیدا نہیں ہوتا ہے۔ ڈاکٹروں کا کہنا ہے کہ جس طرح ٹیوب سے مویشی کو حمل کرایا جاتا ہے، اسی طرح تم اپنی عورت کو حاملہ کرالو۔ یہ صورت جائز ہے یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلياً:

عورت کو اس طرح گھوڑی بنا کر اولاد حاصل کرنا ہرگز جائز نہیں، ڈاکٹروں اور حکیموں سے اپنا علاج کرائیں اور حق تعالیٰ سے دعاء کریں (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔
حررہ العبد محمود عفی عنہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۶/۶/۸۹ھ۔

(۱) Test Tube Baby..... "ٹیسٹ ٹیوب بے بی" جس کی صورت یہ ہے کہ جس عورتوں کے بچے نہیں ہیں تو ان کے شوہروں کا مادہ منویہ لے کر ان کے رحموں میں بذریعہ انجکشن پہنچایا جاتا ہے، جس سے وہ عورتیں حاملہ ہو جاتی ہیں۔ کیا اس سلسلہ میں سائنٹیفک طریقہ اختیار کرنا درست ہوگا؟

۲..... "Surregate" "قائم مقام ماں" جس کی صورت یہ ہے کہ مرد کا مادہ لے کر بجائے بیوی کے کسی اجنبی کو بطور اجیر حاصل کر کے رحم میں انجکشن سے پہنچایا جاتا ہے، وہ عورت حاملہ ہو جاتی ہے۔ اس صورت میں کیا حکم ہے؟
الجواب: یہ طریقہ طبائع سلیمہ کے خلاف، مزاج شرعی و شارع علیہ السلام کے خلاف انتہائی بے شرمی پر مشتمل ہے اور "الحیاء شعبة من الإیمان" کے بھی خلاف ہے، اس لئے اس کو اپنانا انتہائی بے حیثی اور حد و شرع سے تجاوز اور بے شرمی ہوگی، اور شرعاً اضطرار ہے نہیں اس لئے اجازت نہ ہوگی۔

۲..... وہ اجنبیہ عورت جس کے رحم میں انجکشن سے شوہر کے علاوہ کسی مرد کا مادہ منویہ پہنچایا گیا ہو، وہ عورت عقل سلیم کے نزدیک مزنیہ اور طوائف سے بھی زیادہ فاحشہ قرار پائے گی، اور اس کی شاعت عقل سلیم کے نزدیک زنا و لو اوطت سے بھی زیادہ قبیح و مذموم ہوگی۔ اور صورت تو اضطرار کی ہے نہیں، اس لئے اس کی بھی اجازت ہرگز نہ ہوگی۔ (نظام الفتاویٰ، کتاب الحظر والإباحة، مرد کا مادہ منویہ لے کر بیوی کے رحم میں بذریعہ انجکشن پہنچانا: ۱/۳۳۷، رحمانیہ لاہور)

(و کذا فی فتاویٰ رحیمیہ، کتاب الحظر والإباحة، بذریعہ انجکشن رحم میں مادہ منویہ پہنچانا: ۱۰/۱۷۹، دارالإشاعت کراچی)

انجکشن کی اولاد

مضمون ذیل بظاہر تو ایک استفتاء کا جواب ہے، مگر درحقیقت تہذیبِ حاضر کی حیاء سوز اور بھیا تک تصویر کا آئینہ ہے اور موجودہ تہذیب کے شیدائیوں کے لئے ایک دعوتِ فکر ہے۔ امید ہے کہ بہ نگاہِ عبرت پڑھا جائے گا۔ (ادارہ)

الاستفتاء

سوال [۸۸۳۲]: کیا فرماتے ہیں اس مسئلہ میں علمائے دین و مفتیان شرع متین:

ملک ملایا میں ڈاکٹروں نے ایک انجکشن تیار کیا ہے، اس کا تجربہ اولاً جانوروں پر کیا گیا کہ جانوروں کو انجکشن لگایا گیا اور بغیر نر کی وطی کے صحیح وقت پر بچہ پیدا ہوا، بعد اس کے عورتوں پر تجربہ انجکشن لگایا تو عورتوں کو بھی بغیر وطی مرد کے صحیح وقت بچہ پیدا ہوا۔ حکومت ملایا، چونکہ مسلمان ہے اس لئے علماء سے فتویٰ طلب کیا ہے کہ یہ فعل جائز ہے یا ناجائز اور یہ بچہ جائز ہے یا ناجائز ہے؟ (جو شق بھی جائز یا ناجائز کی ہومع دلیل شرعی کے جواب دیں)۔

لیکن علمائے ملایا۔ ایک ماہ سے زائد گزر گیا۔ صحیح جواب دینے سے قاصر و متحیر ہیں، میرے بھی ایک عزیز۔ جو مولوی اور دیوبندی ہیں۔ ملایا میں ہیں، ان سے بھی فتویٰ طلب ہے، ان کا خط آیا ہے، اس لئے حضرت والا کو دے رہا ہوں کہ اس فتویٰ کا جو حکم جواز و عدم جواز کا ہومع دلیل شرعی جواب باصواب سے ممنون فرمائیں۔
محمد ناظر مانی کلاں، جوئیپور، ۱۲/ ستمبر/ ۵۹ھ۔

الجواب حامداً ومصلياً:

تحقیق و تفتیش سے انجکشن کے دو مقصد معلوم ہوئے: اول: توانا اور خوبصورت بچے پیدا کرنا، دوم: آزادی۔ اور درحقیقت مقصد اول بھی مقصد دوم ہی کا ایک شعبہ ہے۔

دیر سے عورتوں کا مطالبہ ہے کہ ہم کو مردوں کے دوش بدوش کر دیا جائے، مردوں کی ایک بڑی تعداد نے اس میں ان کی حمایت بھی کی ہے، چنانچہ تعلیمی کالجوں، ملازمتی دفتروں، صنعتی فیکٹریوں اور دوسرے بیٹھارے صیغوں میں عورتوں کا بے روک ٹوک مردوں کی طرح داخلہ شروع ہو گیا۔ الیکشنوں میں امیدوار بن کر سامنے

آگئیں اور بہت سے مقامات پر اپنے مقابل مردوں کو پچھاڑ دیا۔ بہت سے شعبوں میں ہارجیت کا معیار عورتوں کی ہمدردی قرار پاگئی، آگے بڑھ کر مردوں کی قید سے آزادی حاصل کی گئی، حقوق متعین کر لئے گئے کہ ان کے ادا ہو جانے کے بعد مردوں کو کسی چیز کی باز پرس کا اختیار نہیں۔

اسی سلسلے کی ایک کڑی نکاح بھی ہے، اس میں آزادی حاصل ہوئی کہ عورتوں کا دل چاہے تو نکاح کریں، نہ چاہے تو نہ کریں، خواہ نابالغہ ہی کیوں نہ ہو، جس کا حاصل یہ نکلا کہ ولی شرعی کی ولایت ختم۔ پھر نکاح کرنے میں بھی آزادی حاصل ہوئی کہ جس سے دل چاہے نکاح کر لیں خواہ مذہب اس کو جائز قرار دے یا ناجائز، جس کا حاصل یہ نکلا کہ قرآنی قانون کا ”باب المحرمات والكفائت“ ختم۔ بول میرج بھی اسی آزادی کی ایک لعنت ہے۔

پھر ایک قدم اور بڑھا کہ جب تک چاہے قید نکاح میں رہیں، جب دل چاہے علیحدہ ہو جائیں، شوہر علیحدگی پر رضامند ہو یا نہ ہو۔ جس کا حاصل یہ نکلا: خدائی قانون نے شوہر کو جو طلاق کا اختیار دیا تھا وہ ختم۔ بعض انسان صورت خزیروں نے اپنی بیویوں کو اپنے احباب کے سامنے کر کے خود رضامندی ظاہر کر دی کہ جس سے دل چاہے اپنی خواہش پوری کر لیں جس سے ان کی انسانیت ہی جل کر خاکستر ہوگئی۔ نکاح نہ کرنے یا شوہر سے تعلقات نہ رہنے پر بھی بچے پیدا ہونے شروع ہوئے تو بعض غیرت مند خاندانوں میں روپوشی اور خودکشی وغیرہ کے ناگوار حادثات پیش آئے۔ اس کی روک تھام کیلئے ایسی دوائیں ایجاد ہوئیں جن سے حمل ضائع ہو جائے، مگر اس میں بھی زحمت نظر آئی تو ایسے آلات ایجاد ہوئے کہ استقرار ہی نہ ہونے پائے۔

اس پر ایک شور برپا ہوا کہ مادہ تولید ضائع ہو جاتا ہے تو اس کو محفوظ کرنے کے لئے مستقل محکمہ بنا، چنانچہ مختلف عمر والوں کے مادے جدا گانہ بھی، مخلوط بھی محفوظ کر کے تجربات شروع ہوئے، اولاً جانوروں پر آزمائش کی گئی، پھر جوانی کی خواہشیں پوری کرنے کے لئے آزادی طلب عورتوں کی خدمت میں یہ تحفہ پیش کیا گیا۔

اب اگر کسی عورت کی شادی نہ کرنے پر بھی اولاد پیدا ہو تو وہ بڑی جرأت کے ساتھ کہہ سکتی ہے کہ انجکشن کی اولاد ہے، سرکاری دفتر میں اس کو ”ابن انجکشن“ لکھا جائے، یہاں تک بھی معاملہ ڈاکٹروں کے دستِ تصرف میں رہا۔ عورتوں کی حریت پسند بلکہ حریت پرست طبائع اس قید کو بھی نہ برداشت کر سکیں تو اب ضابطہ عمل یہ بنا کہ

”جو عورت جس کا نطفہ پسند کرے خرید لے“ اگرچہ مذہب اس کو بیع باطل ہی قرار دے، اس ضابطہ عمل کی بدولت ڈاکٹروں کی قید سے بھی چھٹکارہ ہوا، خریداری کا معاملہ طرفین کی رضامندی پر ہے۔

بعض جگہ اس کی بھی پابندی نہیں کہ ڈاکٹروں ہی کی تجویز کردہ طریق پر مادہ حاصل اور داخل کیا جائے، لہذا اس انجکشن کی آڑ میں عام زنا کاری کا دروازہ کھل گیا اور عورتوں کے دونوں مقصد حل ہو گئے، نہ منع حمل آلات کی ضرورت ہے کہ بیش قیمت مادہ ضائع ہو، نہ استقرار کے بعد حمل ضائع کرنے کی ضرورت کہ خواہ مخواہ کی زحمت مول لی جائے، نہ والدین یا غیور دیگر اہل خاندان کی روپوشی، وطن سے فرار، نہ خودکشی کی ضرورت، کیونکہ یہ اولاد لڑکی نے انتہائی عصمت و عفت کے ساتھ انجکشن سے حاصل کی ہے، حرام کاری کے قصد سے کبھی کسی غیر مرد کی صورت بھی نہیں دیکھی۔

جس کا نتیجہ یہ نکلا کہ نہ نکاح کی کوئی حیثیت، نہ شوہر کی متبوعیت، نہ عورت کی تابعیت، نہ اولاد کے حلال ہونے کی کوئی شناخت، نہ باپ کی اولاد پر شفقت، نہ تربیت نہ ولایت، نہ اولاد پر باپ کی تعظیم، نہ اطاعت، نہ خدمت، نہ نفقہ، نہ وراثت۔ نہ حرمت مصاہرت کی روک تھام، نہ خاندانی معاشرہ، نہ تدبیر المنزل کی کوئی صورت۔ غرض! انسان اشرف المخلوقات ہو کر زمرہ حیوانات میں داخل ہو گیا۔

یورپ کے بعض محققین اس کے قائل تھے کہ انسان پہلے جانور تھا، ترقی پا کر انسان بنا۔ شعر:

ڈارون صاحب، حقیقت سے بہت دور تھے میں نہ مانوں گا کہ مورث آپ کے لنگور تھے

(اکبر)

اب پھر ایسی تدابیر اختیار کی جا رہی ہیں کہ جوہر انسانیت ختم کر کے اب جانور بن جائے، اور ﴿ثم رددناہ أسفل سافلین﴾ (۱) کا ایک نقشہ سامنے آجائے۔

ممکن ہے کہ ان دو مقصدوں کے علاوہ کوئی اور بھی نیک مقصد ہو، لیکن جو عمل اتنے مفسد پر مشتمل ہو اور اس سے احکام الہیہ اور نصوص شرعیہ کی مخالفت ہوتی ہو، خواہ کتنی ہی نیک نیتی سے کیا جائے، وہ کسی طرح حد جواز میں نہیں آسکتا۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود عفی عنہ، مدرسہ جامع العلوم کانپور۔

الفصل الثانی فی أعضاء الإنسان وأجزائه

(انسان کے اعضاء اور اجزاء کا بیان)

اضطراری حالت میں انسانی خون لینا

سوال [۸۸۳۵]: آج کل اسپتال میں مریض کے لئے خون کی کمی کی وجہ سے جب کہ مریض کی جان کو خطرہ ہو تو دوسرے انسان کا خون پمپکاری سے حاصل کر کے مریض کے جسم میں داخل کرتے ہیں۔ سوال یہ ہے کہ جب انسانی جان کو خطرہ ہو تو دوسرے انسان کا خون داخل کیا جاسکتا ہے یا نہیں؟

الجواب حامدًا ومصليًا:

انسان کے خون کو دوا میں بھی استعمال کرنا جائز نہیں (۱)، اگر اضطراری کیفیت ہو کہ بغیر انسانی خون کے جان بچنے کی کوئی صورت نہ ہو تو ایسی مجبوری کی حالت میں اس کی گنجائش ہے (۲)، لیکن خون کی خرید و

(۱) "وحرمة الانتفاع بأجزاء الآدمی لكرامته". (الهدایة، كتاب الطهارة، باب الماء الذی يجوز به الوضوء: ۱/۴۱، شركت علمیه ملتان)

"لم یصح الإرضاع بعد مدته؛ لأنه جزء آدمی، والانتفاع به لغیر ضرورة حرام". (الدر المختار مع رد المختار، كتاب النكاح، باب الرضاع: ۳/۲۱۱، سعید)

(۲) "يجوز للعلیل شرب الدم والبول وأكل الميتة للتداوی إذا أخبره طبيب مسلم أن شفاؤه فيه، ولم یجد من المباح ما یقوم مقامه". (الفتاویٰ العالمکیریة، كتاب الكراهیة، الباب الثامن عشر فی التداوی والمعالجات: ۵/۳۵۵، رشیدیہ)

(و كذا فی الدر المختار مع رد المختار، كتاب الحظر والإباحة، فصل فی البیع: ۶/۳۸۹، سعید)

"الاستشفاء بالمحرم إنما لا يجوز إذا لم یعلم أن فيه شفاءً، أما إذا علم أن فيه شفاءً وليس له دواء آخر غیره، فيجوز الاستشفاء به". (المحیط البرهانی، كتاب الاستحسان، الفصل التاسع عشر فی التداوی والمعالجات: ۶/۱۱۶، غفاریہ کوئٹہ)

فروخت کا کاروبار جائز نہیں (۱)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ دارالعلوم دیوبند۔

بیمار کو دوسرے شخص کا خون دینا

سوال [۸۸۳۶]: شرعاً ایک انسان کا خون دوسرے انسان کے جسم میں بطور علاج داخل کیا جاسکتا

ہے یا نہیں، جب کہ ڈاکٹروں کی رائے میں مریض کی جان بچنا مشکل ہو رہی ہو؟

الجواب حامدًا ومصليًا:

ایک انسان کا خون دوسرے انسان کے جسم میں داخل نہیں کیا جاسکتا، اس لئے کہ اس میں جزء انسانی

سے انتفاع لازم آتا ہے اور جزء انسانی سے انتفاع حرام ہے:

”قوله: وإن حرم استعماله): أي استعمال جلده أو استعمال الأدمى بمعنى أجزاءه، و

به يظهر التفريع بعده“. شامی: ۱/۱۸۸ (۲)۔

= ”ويقدم الميتة على الصيد، والصيد على مال الغير ولحم الإنسان، قيل: والخنزير“

(الدرالمختار مع ردالمحتار، كتاب الحج، باب الجنایات: ۲/۵۶۲، سعید)

(وانظر أيضاً خلاصة الفتاوى، كتاب الكراهية، الفصل الخامس فى الأكل: ۳/۳۶۲، رشیدیہ)

(۱) ”لم يجز بيع الميتة والدم؛ لانعدام المالية التي هي ركن البيع، فإنهما لا يعدان مالاً عند أحد، وهو

من قسم الباطل“. (البحر الرائق، كتاب البيع، باب البيع الفاسد: ۶/۱۱۵، رشیدیہ)

(وكذا فى تبیین الحقائق، كتاب البيوع، باب البيع الفاسد: ۳/۳۶۲، دارالكتب العلمية بيروت)

”خون چونکہ مال مقوم نہیں اس لئے شرعاً اس کی خرید و فروخت جائز نہیں، تاہم اگر کسی مریض کے لئے شدید

ضرورت کے وقت بلا قیمت خون نہ ملتا ہو تو قیمت دے کر اس کے لئے خون خریدنا تداوی بالمحرم کی وجہ سے مرض ہوگا خون۔

دینے والے کے لئے قیمت لینا جائز نہیں، تا کہ خون متاع بازار نہ بن جائے“۔ (فتاویٰ حقانیہ، كتاب البيوع، باب

البيع مايجوز وما لايجوز، عنوان: خون کی خرید و فروخت کے احکام: ۶/۵۶، دارالعلوم حقانیہ)

(۲) (ردالمحتار، كتاب الطهارة، مطلب فى أحكام الدباغة: ۱/۲۰۴، سعید)

(وكذا فى البحر الرائق، كتاب الطهارة: ۱/۱۸۰، رشیدیہ)

(وكذا فى النهر الفائق، مطلب فى طهارة الجلود و دباغتها: ۱/۸۱، دار إحياء التراث العربى بيروت) =

البتہ اگر اس کے بغیر جان بچنا دشوار ہو تو بقدر ضرورت اس کی اجازت ہوگی (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔
حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۵/۳/۸۸ھ۔

شوہر کا خون بیوی کے جسم میں داخل کرنا

سوال [۸۸۳۷]: عورت بالکل مریض ہو چکی ہے، ڈاکٹروں کا مشورہ ہے کہ اس کے بدن میں خون داخل کیا جائے، کسی اور کا خون سیٹ نہیں ہوتا سوائے شوہر کے، خون کے اب شوہر کا خون عورت کے بدن میں داخل کیا جاتا ہے عورت کی صحت کے لئے۔ کیا اس طرح سے خون عورت کے بدن میں داخل کرنے سے دونوں کے درمیان نکاح باقی رہے گا؟ اگر نہیں تو دونوں کے درمیان نکاح کی کیا صورت رہے گی؟
الجواب حامداً ومصلياً:

اس عمل کی وجہ سے نکاح فاسد نہیں ہوگا (۲)، مگر انسانی خون کا استعمال داخلی اور خارجی ہر طرح حرام

= (و كذا في تبیین الحقائق للزيلعي، كتاب الطهارة: ۹۲/۱، دار الكتب العلمية بيروت)

(۱) ”يجوز للعليل شرب الدم والبول وأكل الميتة للتداوي إذا أخبره طبيب مسلم أن شفاؤه فيه، ولم يجد من المباح ما يقوم مقامه“۔ (الفتاوى العالمكيرية، كتاب الكراهية، الباب الثامن عشر في التداوي والمعالجات: ۳۵۵/۵، رشيدية)

(و كذا في الدرالمختار مع ردالمحتار، كتاب الحظر والإباحة، فصل في البيع: ۳۸۹/۶، سعيد)
”الاستشفاء بالمحرم إنما لا يجوز إذا لم يعلم أن فيه شفاءً، أما إذا علم أن فيه شفاءً وليس له دواء آخر غيره، فيجوز الاستشفاء به“۔ (المحيط البرهاني،، كتاب الاستحسان، الفصل التاسع عشر في التداوي والمعالجات: ۱۱۶/۶، غفاريه كوئته)

”ويقدم الميتة على الصيد، والصيد على مال الغير ولحم الإنسان، قيل: والخنزير“
(الدرالمختار مع ردالمحتار، كتاب الحج، باب الجنایات: ۵۶۲/۲، سعيد)

(و كذا في ردالمحتار، كتاب الطهارة، باب المياه، مطلب في التداوي بالمحرم: ۲۱۰/۱، سعيد)
(وانظر أيضاً خلاصة الفتاوى، كتاب الكراهية، الفصل الخامس في الأكل: ۳۶۲/۳، رشيدية)

(۲) خون دینا ان اسباب میں سے نہیں ہے جن سے حرمت مصاہرت ثابت ہوتی ہے:

”إذا وطئ الرجل امرأةً بنكاح أو ملك أو فجور، حرمت عليه، وكما تثبت هذه =

ہے، چاہے وہ شوہر کا ہو، یا کسی اور کا، لہذا جب تک اضطراب کا درجہ نہ ہو جائے اس کی ہرگز اجازت نہیں (۱)، مثلاً:

= الحرمة بالوطء تثبت بالمس والتقبيل والنظر إلى الفرج بشهوة، سواء كان بنكاح أو ملك أو فجور“. (المحيط البرهاني، كتاب النكاح، الفصل الثالث عشر في بيان أسباب التحريم: ۱۸۲/۳، غفاريہ كوئٹہ)

(و كذا في رد المحتار، كتاب النكاح: ۳۳/۳، سعيد)

”وأما الذي يوجب حرمة المصاهرة فهو أربعة أمور: أحدها: العقد الصحيح. ثانيها: الوطء، سواء كان بعقد صحيح أو فاسد أو زنا. ثالثها: المس. رابعها: نظر الرجل إلى داخل فرج المرأة، ونظر المرأة إلى ذكر الرجل، الخ“. (كتاب الفقه على المذاهب الأربعة، كتاب النكاح، مبحث فيما تثبت به حرمة المصاهرة: ۵۸/۴، دار الفكر بيروت)

مزید تفصیل کے لئے دیکھئے: (فتح القدير، كتاب النكاح، باب المحرمات: ۲۰۸/۳، مصطفىٰ

البابی الحلبي مصر)

(وانظر أيضاً الفقه النافع، كتاب النكاح، (رقم القاعده: ۲۵۹۰): ۲/۲-۵، بيروت)

الجواب: ”شوہر کا خون بیوی کے بدن میں، یا بیوی کا خون شوہر کے بدن میں داخل کرنے سے نکاح پر شرعاً کوئی

اثر نہیں پڑتا، نکاح بدستور قائم رہتا ہے، کیونکہ شریعت اسلام نے محرمیت کو نسب، مصاہرت، رضاعت کے ساتھ مخصوص کیا ہے، ان سے تجاوز کرنا درست نہیں۔ اور رضاعت سے ثبوت محرمیت بھی مدت رضاعت کے ساتھ خاص ہے، مدت رضاعت یعنی اڑھائی سال عمر کے بعد دودھ پینے سے بھی حرمت رضاعت ثابت نہیں ہوتی، مکما هو مصرح ومفصل فی عامۃ کتب الفقہ۔ واللہ سبحانہ وتعالیٰ اعلم۔“ (انسانی اعضاء کی پیوند کاری، مفتی محمد شفیع صاحب رحمہ اللہ تعالیٰ، عنوان: شوہر کا خون بیوی کے بدن میں: ۲۸، دارالاشاعت کراچی)

(و كذا في فتاوى رحيميه، كتاب الحظر والإباحة، تداوى ومعالجات: ۱۰/۱۷۶، دارالاشاعت کراچی)

(۱) قال الله تعالى: ﴿حرمت عليكم الميتة والدم..... فمن اضطر في مخمصة غير متجانف لإثم، فإن الله غفور رحيم﴾ (سورة المائدة: ۳)

”وحرمة الانتفاع بأجزاء الأدمى لكرامته“. (الهداية، كتاب الطهارة، باب الماء الذي يجوز به

الوضوء: ۱/۴۱، شركت علميه ملتان) =

کسی کے پاس کھانے کو کچھ نہیں وہ مرنے کے بالکل قریب ہے، صرف سور کی دو بوٹی موجود ہیں جس کو کھالے تو جان بچ جائے تو وہ ایسی حالت میں مضطر ہے، اس کے لئے حالت اضطرار میں سور کی بوٹی کھانے کی اجازت ہے (۱)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۹/۷/۹۳ھ۔

کافر کا خون مسلمان کے جسم میں داخل کرنا

سوال [۸۸۳۸]: ایک مسلمان بیمار ہو گیا اور اسے خون کی ضرورت پڑی، اس وقت کافر کا خون دینے سے کیا بیمار کا دل کافر کا ہو جاتا ہے؟ خون ڈالنے کے بعد جو اولاد پیدا ہوگی کیا اس میں کفار کے خون کا اثر ہوگا؟ خون ڈالنے کے بعد مسلمان کے عادات و اطوار اس کفار کی طرح ہو جائیں گے؟

الجواب حامداً ومصلياً:

انسان کا خون اس طرح استعمال کرنا جائز نہیں (۲)، تاہم اس کی وجہ سے وہ مسلمان بیمار کافر نہیں ہوا،

= "لم يباح الإرضاع بعد مدته؛ لأنه جزء آدمي، والانتفاع به لغير ضرورة حرام". (الدر المختار مع رد المحتار، كتاب النكاح، باب الرضاع: ۳/۲۱۱، سعيد)

(۱) "يجوز للعليل شرب الدم والبول وأكل الميتة للتداوي إذا أخبره طبيب مسلم أن شفاؤه فيه، ولم يجد من المباح ما يقوم مقامه". (الفتاوى العالمكيرية، كتاب الكراهية، الباب الثامن عشر في التداوي والمعالجات: ۵/۳۵۵، رشيدية)

(وكذا في الدر المختار مع رد المحتار، كتاب الحظر والإباحة، فصل في البيع: ۶/۳۸۹، سعيد)
"الاستشفاء بالمحرم إنما لا يجوز إذا لم يعلم أن فيه شفاءً، أما إذا علم أن فيه شفاءً وليس له دواء آخر غيره، فيجوز الاستشفاء به". (المحيط البرهاني، كتاب الاستحسان، الفصل التاسع عشر في التداوي والمعالجات: ۶/۱۱۶، غفاريه كوئته)

"ويقدم الميتة على الصيد والصيد على مال الغير ولحم الإنسان، قيل: والخنزير"

(الدر المختار مع رد المحتار، كتاب الحج، باب الجنایات: ۲/۵۶۲، سعيد)

(وانظر أيضاً خلاصة الفتاوى، كتاب الكراهية، الفصل الخامس في الأكل: ۳/۳۶۲، رشيدية)

(۲) (راجع، ص: ۳۳۱، رقم حاشية: ۱)

نہ اس کا دل کافر کا دل ہوا، نہ اولاد پر اس کی وجہ سے کفر آئے گا (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔
حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۵/۸/۹۳ھ۔

بدچلنی سے روکنے کے لئے کسی کے عضو کو معطل کر دینا

سوال [۸۸۳۹]: ایک شریف خاندان کی لڑکی آوارہ اور سخت بدچلن ہو گئی ہے، بہر چند روک تھام کی جاتی ہے مگر کوئی تدبیر کارگر نہیں ہوتی۔ ایسی صورت میں کسی دوا سے یا کسی عمل سے لڑکی مذکورہ کے جسم کے کسی حصہ کو بے حس و حرکت بنا دینا جائز ہوگا یا نہیں؟ فقط۔

الجواب حامداً و مصلياً:

سوال بہت مجمل ہے جس سے صاف طور پر مطلب حل نہیں ہوتا، اگر یہ مقصود ہے کہ کسی عضو کو معطل کر دیا جائے یا قطع کر دیا جائے تاکہ اس کی بدچلنی موقوف ہو جائے تو ایسا کرنا شرعاً جائز نہیں۔ حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اختصاء کی اجازت نہیں دی:

”وأما خصاء الأدمى فحرام، اھ“۔ درمختار: ۵/۲۷۵ (۲)۔

”عن أبي هريرة رضي الله تعالى عنه قال: قلت: يا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم! إنني رجل شاب، وأنا أخاف على نفسي العنت ولا أجد ما أتزوج به النساء - كأنه يستأذنه في اختصاء - قال: فسكت عني، ثم قلت مثل ذلك فسكت عني، ثم قلت مثل ذلك، فقال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم: ”يا أبا هريرة! جف القلم بم أنت لاق، فاخصص على ذلك أو ذر“۔ رواه البخاری، اھ“۔ مشکوٰۃ شریف، ص: ۲۰ (۳)۔

”قوله: ”فاخصص على ذلك أو ذر“ ليس هذا إذناً في اختصاء، بل توبيخ ولوم على

(۱) لیکن ظاہر ہے کہ کافر و فاسق اور فاجر کے خون میں جو اثرات خبیثہ ہوتے ہیں اس کا اثر مسلمان اور متقی کے خون پر اثر انداز ہونے کا قوی امکان ہے اس لئے جہاں تک ممکن ہو احتراز کرنا چاہئے۔

(۲) (الدر المختار مع رد المحتار، کتاب الحظر والإباحة، فصل فی البیع: ۳۸۸/۲، سعید)

(۳) (مشکوٰۃ المصابیح، کتاب الإیمان، باب الإیمان بالقدر، ص: ۲۰، قدیمی)

الاستیذان فی قطع عضو بلا فائدة“۔ مرقاة المفاتیح حاشیة مشکوة، ص: ۲۰ (۱)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، مظاہر علوم سہارنپور۔

زائد انگلی کا کٹوانا

سوال [۸۸۴۰]: اگر کسی آدمی کے ایک انگلی زائد ہو اور وہ بدنما معلوم ہوتی ہے تو اس کو کٹوانا کیسا ہے، جائز ہے یا ناجائز؟ اگر جائز ہے تو اولیٰ کیا ہے، یعنی رضائے الہی کٹوانے میں ہے یا نہ کٹوانے میں؟
الجواب حامداً ومصلياً:

کٹوانا بھی جائز ہے، رضائے الہی کے خلاف نہیں، مگر تکلیف بھی ہوگی، اپنے تحمل کو دیکھ لیں (۲)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲/۶/۸۸ھ۔

(۱) (حاشیة مشکوة المصابیح، کتاب الإیمان، باب الإیمان بالقدر، ص: ۲۰، (رقم الحاشیة: ۱۴)، قدیمی)

(ومرقاة المفاتیح، کتاب الإیمان، باب الإیمان بالقدر، الفصل الأول: ۲۷۹/۱، رشیدیہ)

(راجع للبسط صحیح البخاری، کتاب النکاح، باب ما یکرہ فی التبتل والخصاء: ۷۵۹/۲، قدیمی)

(وسنن النسائی، کتاب النکاح، باب النهی عن التبتل: ۶۸/۲، قدیمی)

(وکذا المحيط البرہانی، کتاب الاستحسان والکراہیة، الفصل العشرون فی الختان والخصاء، الخ: ۱۲۰/۶، غفاریہ)

(۲) ”إذا أراد الرجل أن یقطع أصبعاً زائدةً أو شيئاً آخر، قال نصیر رحمہ اللہ تعالیٰ: إن کان الغالب علی

من قطع مثل ذلك الهلاك، فإنه لا یفعل. وإن کان الغالب هو النجاة، فهو فی سعة من ذلك“.

(الفتاویٰ العالمکیریة، کتاب الکراہیة، الباب الحادی والعشرون فیما یسع من جراحات بنی آدم، الخ:

۳۶۰/۵، رشیدیہ)

(وکذا فی فتاویٰ قاضی خان علی ہامش الفتاویٰ العالمکیریة، کتاب الحظر والإباحة، فصل فی الختان:

۴۱۰/۳، رشیدیہ)

اعضائے انسان کی پیوندکاری

سوال [۸۸۴۱]: زید کو ڈاکٹر نے یہ کہا کہ اگر تم بکر کا دل اپنے جسم میں ڈال لو گے تو تم زندہ بچ سکتے ہو ورنہ نہیں، بکر مرنے کے قریب ہے، اس کے رشتہ دار بھی بکر کا دل دینے کو تیار ہیں تاکہ زید کی جان بچ جائے۔ تو بکر کا دل زید کو دے کر زید کی جان بچا سکتے ہیں یا نہیں؟ یا اسی طرح دیگر اعضائے انسانی بکر کے جسم کے دوسرے انسانوں کو دے سکتے ہیں یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلياً:

بکر کے رشتہ دار نہ زندگی میں بکر کے مالک ہیں، نہ مرنے کے بعد، ان کو بکر کے کسی عضو کو نہ قیمت کسی کو دینے کا حق ہے نہ ہدیہ، لہذا ان کی رضامندی کی شرعاً کوئی حیثیت نہیں ہے، بلکہ بکر خود بھی اپنے اعضاء کا مالک نہیں کہ جو عضو جس کو چاہے کاٹ کر دیدے، یہ سب تصرفات غلط اور بے محل ہیں۔ بکر اور اس کے تمام اعضاء کا شریعت نے ایک احترام اور حق مقرر کر دیا ہے، وہ یہ کہ مرنے کے بعد اس کو غسل و کفن دیکر نماز جنازہ پڑھ کر دفن کر دیا جائے۔

آج اس کے دل پر زید کی زندگی کو منحصر کر دیا گیا ہے، کل کو کہا جائے گا کہ اس کے گوشت کھانے پر زندگی موقوف ہے، لہذا اس کا گوشت ڈبہ میں بند کر کے ہسپتال میں محفوظ رکھا جائے، انسان جو کہ اشرف المخلوقات ہے اس کا حال بھی گائے بکری کی طرح ہو کر ﴿ثم رددناه أسفل سافلين﴾ (۱) کا ایک نمونہ بن جائے گا۔

فتاویٰ عالمگیری کتاب الکراہیۃ میں اعضائے انسانی کے قطع کرنے کا اور معالجات کی بحث مذکور ہے:

”مضطر لم يجد ميتةً وخاف الهلاك، فقال له رجل: اقطع يدي و كلها، أو قال: اقطع مني قطعةً و كلها، لا يسعه أن يفعل ذلك، ولا يصح أمره به، كما لا يسع للمضطر أن يقطع قطعةً من نفسه فيأكل، كذا في فتاوى قاضی خان، الخ“۔ عالمگیری (۲)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۳/۹/۸۹ھ۔

(۱) (سورة التين: ۵)

(۲) (الفتاوى العالمگیریة، کتاب الکراہیۃ، الباب الحادی عشر فی الکراہیۃ فی الأكل:

۳۳۸/۵، رشیدیہ) =

اعضاء کی پیوند کاری کی وصیت

سوال [۸۸۴ ۲]: کسی قریب المرگ یا فوت شدہ انسان کا کوئی عضو مثلاً: دل، جگر، آنکھ وغیرہ دوسرے انسان کے جسم میں لگا دینا کیسا ہے؟ بعض انسان ہمدردی کے جذبہ کے تحت اس قسم کی وصیت کر دیتے ہیں کہ مثلاً: میرے مرنے کے بعد میری آنکھ کسی ضرورت مند کے لئے نکال لی جائے۔ تو یہ وصیت قابل نفاذ ہے یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

کسی فوت شدہ انسان کا جگر، آنکھ، دل وغیرہ دوسرے انسان کے جسم میں نہیں لگا سکتے (۱)، اگر کوئی آدمی ایسی وصیت کرتا ہے جیسا کہ سوال میں درج ہے تو یہ وصیت کرنا جائز نہیں ہے اور وہ ناقابل نفاذ ہے:

”أحدهما أن يوصى بما هو معصية عندنا و عندهم كالوصية للمغنيات والنائحات، فهذا لا يصح إجماعاً“۔ مجمع الأنهر: ۲/۷۱۶ (۲)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حرره العبد محمود غفر له، دارالعلوم دیوبند، ۲۵/۳/۸۸ھ۔

= (و كذا في قاضي خان علي هامش الفتاوى العالمكيرية، كتاب الحظر والإباحة: ۳/۴۰۴، رشيدية)

(و كذا في الفتاوى البزازية علي هامش الفتاوى العالمكيرية، كتاب الكراهية، الفصل الخامس في الأكل: ۲/۳۶۶، رشيدية)

(۱) قال الله تعالى: ﴿وَلَقَدْ كَرَّمْنَا بَنِي آدَمَ﴾ الآية. (سورة الإسراء: ۷۰)

وقال الله تعالى: ﴿إِنَّ السَّمْعَ وَالْبَصَرَ وَالْفُؤَادَ كُلُّ أُولَئِكَ كَانَ عَنْهُ مَسْئُولًا﴾ (سورة الإسراء: ۳۶)

”(وشعر الإنسان والانتفاع به): أي لم يجز بيعه والانتفاع به؛ لأن الآدمي مكرم غير مبتذل، فلا يجوز أن يكون شيء من أجزائه مهاناً مبتذلاً..... وصرح في فتح القدير، بأن الآدمي مكرم وإن كان كافراً“۔ (البحر الرائق، كتاب البيع، باب البيع الفاسد: ۲/۱۳۳، رشيدية)

”وقال محمد رحمه الله تعالى: ولا بأس بالتداوى بالعظم إذا كان عظم شاة أو بقرة أو بغير أو غيره من الدواب، إلا عظم الخنزير والآدمي، فإنه يكره التداوى بهما“۔ (الفتاوى العالمكيرية، كتاب الكراهية، الباب الثامن عشر في التداوى والمعالجات: ۵/۳۵۴، رشيدية)

(۲) (مجمع الأنهر شرح ملتقى الأبحر، كتاب الوصايا، باب وصية الذمي: ۴/۴۵۱، غفاريه كوئته) =

بدن کے کسی حصہ کو خیرات کرنے کی وصیت

سوال [۸۸۴۳]: کوئی آدمی اگر مرتے وقت یہ وصیت کر جائے کہ اس کے بدن سے پاؤں کا

گوشت بعد الموت فلاں آدمی کو خیرات کر دینا یا فلاں آدمی کو بیچ دینا۔ کیا ایسی وصیت جائز ہے؟

الجواب حامداً ومصلياً:

آدمی کو اپنے مال میں وصیت کرنے کا حق ہے، اس کے بدن کا گوشت اس کی ملک نہیں، جس طرح زندگی میں کسی کو اپنے جسم کے گوشت کو کاٹ کر خیرات یا فروخت کرنے کا حق نہیں، اسی طرح اس کی بعد الموت وصیت بھی درست نہیں۔ نیز انسان کے کسی عضو کی بیچ جائز نہیں، نہ زندہ کی نہ مردہ کی، بلکہ یہ بیچ باطل ہے۔ خیرات ایسی چیز کی ہوتی ہے جو قابل انتفاع ہو، انسان کا گوشت نہ کھانے میں کام آسکتا ہے نہ کسی اور کام میں استعمال ہو سکتا ہے:

”والآدمی مکرم شرعاً وإن کان کافراً، فإیراد العقد علیہ وابتذالہ بہ وإلحاقہ بالجمادات إذ لال له: أي وهو غیر جائز، وبعضہ فی حکمہ. وصرح فی فتح القدير ببطلانه، اھ.“ ردالمحتار: ۱۰۵/۴، نعمانیہ (۱)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ دارالعلوم دیوبند، ۴/۵/۹۰ھ۔

= ”والثانی باطل بالاتفاق، وهو ما إذا وصی بما لیس قربةً عندنا وعندہم، كما إذا وصی للمغنیات والنائحات.“ (ردالمحتار، کتاب الوصایا، فصل فی وصایا الذمی وغیرہ: ۶/۲۹۶، سعید) (و کذا فی تبیین الحقائق، کتاب الوصایا، باب وصیة الذمی: ۷/۴۲۱، دارالکتب العلمیة بیروت) (و کذا فی البحر الرائق، کتاب الوصایا، باب وصیة الذمی: ۹/۳۰۳، رشیدیہ)

(۱) (ردالمحتار، کتاب البیوع، باب البیع الفاسد، مطلب: الآدمی مکرم شرعاً ولو کافراً: ۵/۵۸، سعید)

(و کذا فی الفتاویٰ العالمکیریة، کتاب الکراہیة، الباب الثامن عشر فی التداوی والمعالجات: ۵/۳۵۴، رشیدیہ)

(و کذا فی فتح القدير، کتاب البیوع، باب البیع الفاسد: ۶/۴۲۵، مصطفى الحلبي بمصر)

آنکھوں کی خرید و فروخت برائے علاج

سوال [۸۸۴۴]: یہاں پر ایک ڈاکٹر ہے وہ دوسروں کی آنکھیں لیکر خراب شدہ آنکھیں نکال کر اس میں لگا دیتا ہے، دوسری آنکھیں حاصل کرنے کی دو صورتیں ہیں: بعض غریب لوگ جب آخری وقت پر پہنچتے ہیں تو ان کی اجازت سے آنکھیں نکال کر فروخت کر دی جاتی ہیں جو ہزار دو ہزار میں فروخت ہو جاتی ہیں۔ دوسری صورت یہ ہے کہ حالتِ صحت میں آنکھیں فروخت ہو جاتی ہیں۔ تو اس صورت میں زید کے لئے یہ صورت ہو سکتی ہے کہ وہ اپنی خراب آنکھیں نکلوں اور دوسری صحیح آنکھیں لگوائے؟

الجواب حامداً ومصلياً:

زید کے لئے اس طرح دوسروں کی آنکھیں استعمال کرنا جائز نہیں، زندہ آدمی کی آنکھوں کی بیع بھی ناجائز ہے، مردہ کی بھی ناجائز ہے:

”الآدمی مکرم شرعاً وإن کان کافراً، فإیراد العقد علیہ وابتذالہ بہ وإلحاقہ بالجمادات إذلالٌ لہ: أی وهو غیر جائز، و بعضہ فی حکمہ. وصرح فی فتح القدير ببطلانه لم یجز کسر عظام میت کافر، اھ.“ شامی: ۴/۱۴۵ (۱)۔

”الانتفاع بأجزاء الآدمی لم یجز، اھ.“ فتاویٰ عالمگیری: ۵/۳۶۵، کتاب الکراہیۃ، الباب الثامن العشر فی التداوی والمعالجات (۲)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔
حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

(۱) (ردالمحتار، کتاب البیوع، باب البیع الفاسد، مطلب: الآدمی مکرم شرعاً ولو کافراً: ۵/۵۸، سعید)

(۲) (الفتاویٰ العالمگیریہ، کتاب الکراہیۃ، الباب الثامن عشر فی التداوی والمعالجات، ۵/۳۵۴، رشیدیہ)

(و کذا فی السراجیۃ، کتاب الحظر والإباحۃ، باب التداوی والعلاج، ص: ۷۵، سعید)

”الآدمی مکرم شرعاً وإن کان کافراً، فإیراد العقد علیہ وابتذالہ بہ وإلحاقہ بالجمادات إذلالٌ لہ.“ (فتح القدير، کتاب البیوع، باب البیع الفاسد: ۲/۲۲۵، مصطفى البابی الحلبي بمصر) =

ختنہ کی کھال کا استعمال و فروخت

سوال [۸۸۴۵]: ایک عجیب و غریب بینک قائم کرنے کی تجویز کی گئی ہے جس کو ”ختنہ بینک“ کہا جائے گا۔ دنیا بھر میں روزانہ لاکھوں بچے کے ختنے کاٹے جاتے ہیں اور اعلیٰ قسم کی کھال کاٹ کر ضائع کر دی جاتی ہے، آئندہ اس نفیس کھال کو بھی بینک میں جمع کر کے پلاسٹک سرجری یا کھال پیوند لگانے کے کام میں لگایا جائے گا۔ اب علمائے کرام کو ایک نیا فتویٰ دینا ہوگا کہ ختنے کی کھال کا استعمال جائز ہے یا نہیں؟ پھر یہ کہ مسلمان بچہ کی ختنہ کی کھال کافر کے جسم پر اور کافر بچہ کی ختنہ کی کھال مسلمان کے جسم پر لگائی جاسکتی ہے یا نہیں؟

کافی عرصہ ہو پاکستان میں ایک سرجن نے ایک بچہ کا ختنہ کر کے اس کھال کا پیوند اس کے چہرے پر لگا دیا تھا، ڈاکٹر کی اس حرکت پر یا جرأت پر اس وقت وہاں کے علمائے کرام نے کوئی اعتراض نہیں کیا تھا۔

الجواب حامداً ومصلياً:

انسان اشرف المخلوقات ہے اور کج معجز اجزاء قابل احترام ہے، ختنہ کی کھال بھی اس کا جز ہے، اس کی خرید و فروخت جائز نہیں:

”الآدمی مکرم شرعاً وإن کان کافراً، فأیراد العقد علیہ وابتذالہ بہ وإلحاقہ بالجمادات إذلالٌ لہ: أی وهو غیر جائز، وبعضہ فی حکمہ. وصرح فی فتح القدير ببطلانه، اھ.“

ردالمحتار (۱)۔

= (و کذا فی البحر الرائق، کتاب البیع، باب البیع الفاسد: ۱۳۳/۶، رشیدیہ)

(و کذا فی النهر الفائق، کتاب البیوع، باب البیع الفاسد: ۴۲۸/۳، رشیدیہ)

(۱) (ردالمحتار مع الدر المختار، کتاب البیوع، باب البیع الفاسد، مطلب: الآدمی مکرم شرعاً ولو کافراً: ۵۸/۵، ۵۹، سعید)

(و کذا فی الفتاویٰ العالمگیریہ، کتاب الکراہیۃ، الباب الثامن عشر فی التداوی والمعالجات: ۳۵۴/۵، رشیدیہ)

(و کذا فی السراجیۃ، کتاب الحظر والإباحۃ، باب التداوی والعلاج، ص: ۷۵، سعید)

”الآدمی مکرم شرعاً وإن کان کافراً، فأیراد العقد علیہ وابتذالہ بہ وإلحاقہ بالجمادات إذلالٌ

لہ.“ (فتح القدير، کتاب البیوع، باب البیع الفاسد: ۴۲۵/۶، مصطفى الحلبي بمصر)

”کل إهاب دبغ فلا يطهر جلد حیة خلا خنزیر وادمی فلا يدبغ لكرامته. ولو دبغ، طهر وإن حرم استعماله: أى استعمال جلده“. درمختار وردالمختار، مختصراً (۱)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حرره العبد محمود غفر له، دارالعلوم دیوبند، ۵/۶/۱۴۰۱ھ۔

طبی تجربہ کے لئے لاش چیرنا

سوال [۸۸۴۶]: طبی اغراض کے لئے مردہ انسانوں کی لاشوں کا چیرنا پھاڑنا جائز ہے یا نہیں؟ بینوا

و توجروا۔

الجواب حامداً ومصلياً:

شریعت نے مردہ انسانوں کا احترام اسی طرح ضروری قرار دیا ہے جس طرح زندہ کا، پس محض طبی تجربات کے لئے مردوں کا چیرنا پھاڑنا جائز نہیں، امام مالک رحمہ اللہ تعالیٰ مؤطا میں بروایت حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا تحریر فرماتے ہیں:

”كسر عظم المسلم ميتاً ككسره و هو حي“. قال مالك: تعنى فى الإثم (۲)۔

”قال الباجی: يريد أن له من الحرمة فى حال موته مثل ما له منها حال حياته. وإن كسر عظامه فى حال موته يحرم كما يحرم كسرها حال حياته، وإنهما لا يتساويان فى القصاص وغيره، وإنما يتساويان فى الإثم. وقال الزرقانى: الاتفاق على حرمة فعل ذلك به فى الحياة“

= (و كذا فى البحر الرائق، كتاب البيوع، باب البيع الفاسد: ۶/۱۳۳، رشيدية)

(و كذا فى النهر الفائق، كتاب البيوع، باب البيع الفاسد: ۳/۴۲۸، رشيدية)

(۱) (الدرالمختار، كتاب الطهارة، باب المياه، مطلب فى أحكام الدباغة: ۱/۲۰۳، ۲۰۴، سعيد)

(۲) (مؤطا الإمام مالک، كتاب الجنائز، باب ماجاء فى الاختفاء وهو النش، ص: ۲۲۱، قديمى)

(وابن ماجة، كتاب الجنائز، باب فى النهى عن كسر عظام الميت، ص: ۱۱۶، قديمى)

(ومسند الإمام أحمد بن حنبل: ۷/۸۷، مسند سيدة عائشة رضی اللہ تعالیٰ عنہا، (رقم الحديث:

۲۳۷۸۷)، دار إحياء التراث العربی بیروت)

والموت لا في القصاص والدية، فمرفوعان عن كاسر عظم الميت إجماعاً. وحاصله أن عظم الميت له حرمة مثل حرمة عظم الحي، لكن لا حياة فيه، فكان كاسره في انتهاك الحرمة ككاسر عظم الحي، ويعدم القصاص والإرش لانعدام المعنى الذي يوجبه من الحياة. قال الطيبي: إشارة إلى أنه لا يهان ميتاً كما لا يهان حياً، اهـ. أوجز المسالك: ۲/۵۰۷ (۱)۔

”الآدمي مكرم شرعاً وإن كان كافراً، والمراد تكريم صورته وخلقته، وكذا لم يجز كسر عظام ميت كافر، اهـ.“ ردالمحتار: ۴/۱۴۵ (۲)۔

البتة اگر کسی عورت کے پیٹ میں بچہ ہو اور عورت مر جائے تو پیٹ چاک کر کے بچہ کو نکال لیا جائے گا، اگر عورت زندہ ہو، لیکن بچہ پیٹ میں مر جائے تو بچے کو ٹکڑے ٹکڑے کر کے نکال لیا جائے گا۔ بلا قصد اگر کوئی شخص کسی کا موتی نگل لے اور پھر مر جائے تب بھی پیٹ چاک کر کے موتی نکالنا درست نہیں، کیونکہ حرمت مال سے حرمت نفس اعظم ہے۔

حاصل یہ نکلا کہ اگر مردہ انسان سے زیادہ قابل لحاظ شئی بغیر لاش چیرے فوت ہوتی ہو تب تو لاش کا چیرنا درست ہے، ورنہ درست نہیں:

(۱) (أوجز المسالك، كتاب الجنائز، باب ماجاء في الاختفاء، (رقم الباب: ۱۴۳): ۳/۴۲۱، دارالكتب العلمية بيروت)

(و كذا في المنتقى شرح مؤطا الإمام مالك رحمه الله، كتاب الجنائز، باب ماجاء في الاختفاء: ۲/۵۱۲، دارالكتب العلمية بيروت)

(و كذا في فتح المالك، بتويب التمهيد لابن عبد البر على مؤطا الإمام مالك رحمه الله، كتاب الجنائز، باب ماجاء في الاختفاء: ۳/۳۵۶، دارالكتب العلمية بيروت)

(۲) (ردالمحتار مع الدر المختار، كتاب البيوع، باب البيع الفاسد، مطلب: الآدمي مكرم شرعاً ولو كافراً: ۵/۵۸، سعيد)

(و كذا في الفتاوى العالمكيرية، كتاب الكراهية، الباب الثامن عشر في التداوي والمعالجات: ۵/۳۵۴، رشيدية)

(و كذا في الفتاوى السراجية، كتاب الحظر والإباحة، باب التداوي والعلاج، ص: ۷۵، سعيد)

”رجل ابتلع درة رجل، فمات المبتلع، فإن ترك مالاً، كانت قيمة الدرّة في تركته. وإن لم يترك مالاً، لا يشق بطنه؛ لأن الشق حرام، وحرمة النفس أعظم من حرمة المال، وعليه قيمة الدرّة؛ لأنه استهلكها، وهي ليست من ذوات الأمثال، فكانت مضمونةً بالقيمة، فإن ظهر له مال في الدنيا، قضى منه، وإلا فهو مأخوذ به في الآخرة.

حاملٌ ماتت فاضطرب في بطنها ولد، فإن كان في أكبر الرأى أنه حيّ، يشق بطنها؛ لأننا ابتلينا ببليتين، فنختار أهونهما، وشق بطن الأم الميتة أهون من إهلاك الولد الحي، اه.“
بدائع: ١٢٩/٥ (١).

”حامل ماتت وولدها حيّ يضطرب، شق بطنها من الأيسر، ويخرج ولدها. ولو بالعكس وخيف على الأم، قُطع وأخرج لوميتاً، وإلا لا، كما في كراهة الاختيار، اه.“
درمختار- ”(قوله: بالعكس) بأن مات الولد في بطنها وهي حية. (قوله: قطع) بأن تدخل القابلة يدها في الفرج وتقطعه بألة في يدها بعد تحقق موته. (قوله: وإلا لا): أي ولو كان حياً لا يجوز تقطيعه؛ لأن موت الأم به موهوم، فلا يجوز قتل آدمى حي لأمر موهوم، اه.“
شامى: ٩٣٨/١ (٢).

(١) (بدائع الصنائع، كتاب الاستحسان: ٥١٤/٦، ٥١٨، دارالكتب العلمية بيروت)

(و كذا في البحر: كتاب الكراهية، فصل في البيع: ٣٤٦/٨، رشيديه)

(٢) (رد المحتار مع الدر المختار، كتاب الصلوة، باب صلوة الجنائز، مطلب في دفن الميت:
٢٣٨/٢، سعيد)

(و كذا في الفتاوى العالمكيرية، كتاب الصلوة، الباب الحادى والعشرون في الجنائز: ٥٤/١، رشيديه)
(و كذا في فتاوى قاضى خان على هامش الفتاوى العالمكيرية، كتاب الصلوة، باب في غسل الميت
وما يتعلق به: ٨٨/١، رشيديه)

(و كذا في النهر الفائق، كتاب الصلوة، باب صلوة الجنائز، فصل في الصلوة على الميت:
٣٩٨/١، إمداديه ملتان)

حتیٰ کہ اگر حاملہ عورت ایام حمل پورے ہونے کے بعد مری اور بچہ اس کے پیٹ میں متحرک تھا، اس کو دفن کر دیا گیا، پھر کسی نے خواب میں دیکھا کہ عورت لے بچہ پیدا ہو گیا تو اس خواب میں قبر کو کھودنا جائز نہیں، کیونکہ اگر یہ خواب صحیح ہے تب بھی بچہ کے زندہ رہنے کی توقع نہیں، بلکہ ظن غالب ہے کہ بچہ پیدا ہوتے ہی مر گیا ہوگا اور قبر کھودنے میں لاش کی توہین ہے:

حاملٌ ماتت وقد أتت علی حملها تسعة أشهر، وكان الولد يتحرك فی بطنها، فدفنت ولم يشق بطنها، ثم رؤیت فی المنام أنها تقول: ولدت، لا ينبش القبر؛ لأن الظاهر أنها لو ولدت كان المولود ميتاً، اهـ. فتاویٰ قاضی خان: ۱/۲۲۹ (۱)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود گنگوہی عفا اللہ عنہ، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۲۰/۱۱/۵۶ھ۔

صحیح: عبداللطیف، ۴/ذی الحجہ/۵۶ھ، الجواب صحیح: سعید احمد، ۱۔

طبی تحقیق کے لئے میت کو چیرنا

سوال [۸۸۴]: تحقیق طلب امر یہ ہے کہ طبیہ کالجوں میں آج کل فن تشریح پڑھانے کے لئے مردہ کا ڈھانچہ سامنے رکھا جاتا ہے اور اس کی چیر پھاڑ کر کے طلباء کو سمجھایا جاتا ہے اور یہ چیز آج کل طبی تعلیم کے لئے ضروری ہے۔ اب سوال یہ ہے کہ شرعاً مردہ جسم کی بیع و شراء اور اس کا طبیہ کالج میں رکھنا اور چیر پھاڑ کرنا جائز ہے یا نہیں؟ بہشتی زیور: ۹/۱۰۳ طبی جوہر میں اس کو ممنوع لکھا ہے (۲)، لیکن موجودہ دور میں اس سے بچنا مشکل

(۱) (فتاویٰ قاضی خان علی ہامش الفتاویٰ العالمگیریہ، کتاب الصلوٰۃ، باب فی غسل المیت:

۱/۱۹۵، رشیدیہ)

راجع للبسط: (بدائع الصنائع، کتاب الاستحسان: ۶/۵۱۸، دارالکتب العلمیہ بیروت)

(و کذا فی البحر الرائق، کتاب الکراہیۃ، فصل فی البیع: ۸/۳۷۶، رشیدیہ)

(۲) ”انسان“ بجمیع اجزائہ ”محترم ہے، خواہ کافر ہو یا مسلمان، زندہ ہو یا مردہ کو جلانا، لاش کو بیچنا یا خریدنا، مردہ کا ڈھانچہ بغرض تشریح مطب میں رکھنا، بچہ کو تا وقتیکہ مرنہ جائے پیٹ میں سے کاٹ کر نکالنا، عورت کا دودھ سوائے بچہ کے ایام رضاع میں پینا یا خارجاً استعمال کرنا، مثلاً: آنکھ میں یا کان میں ڈالنا یا استعمال کرنا جائز نہیں“۔ (بہشتی زیور، حصہ نہم، طبی جوہر،

حیوان کا بیان، ص: ۶۵۸، دارالاشاعت کراچی)

ہے، اگر کوئی جواز کی صورت ہو تو تحریر مدلل فرما کر ممنون فرمائیں۔

محمد عبداللہ رحمت، بلڈنگ حضرت نظام الدین، نئی دہلی نمبر، ۱۳۔

الجواب حامدًا ومصلياً:

مردہ جسم کی بیع و شراء جائز نہیں، باطل ہے (۱)، طبی تعلیم کے لئے اس کو سامنے رکھ کر چیر پھاڑ کے تجربہ و مشق کے لئے بھی جائز نہیں (۲)، اس نوع کی تعلیم ہی واجب نہیں کہ اس کی خاطر حرام فعل کو جائز کرنے کی کوشش کی جائے (۳)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۴/۴/۹۲ھ۔

الجواب صحیح: بندہ نظام الدین عفی عنہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۵/۴/۹۲ھ۔

(۱) ”و لا يجوز بيع شعور الإنسان ولا الانتفاع بها؛ لأن الآدمي مكرم لا مبتذل، فلا يجوز أن يكون شيء من أجزائه مهاناً ومبتذلاً، الخ والآدمي مكرم شرعاً وإن كان كافراً، فإيراد العقد عليه وإبتذاله به وإلحاقه بالجمادات إذلالٌ له“۔ (فتح القدير، كتاب البيوع، باب البيع الفاسد: ۶/۲۲۵، مصطفى البابي الحلبي بمصر)

(و كذا في رد المحتار، كتاب البيوع، باب البيع الفاسد، مطلب: الآدمي مكرم شرعاً ولو كافراً: ۵/۵۸، سعيد)

(و كذا في الفتاوى العالمكيرية، كتاب الكراهية، الباب الثامن عشر في التداوى و المعالجات، ۵/۳۵۴، رشيدية)

(۲) ”عن عائشه رضى الله تعالى عنها أن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال: ”كسر عظم الميت ككسره حياً“۔ (مشكوة المصابيح، كتاب الجنائز، باب البكاء على الميت، ص: ۱۳۹، قديمي)
(وابن ماجه، كتاب الجنائز، باب فى النهى عن كسر عظام الميت، ص: ۱۱۶، قديمي)
(مسند الإمام أحمد بن حنبل: ۷/۸۷، مسند سيدة عائشة رضى الله تعالى عنها، (رقم الحديث: ۲۳۷۸۷)، دار إحياء التراث العربى)

(۳) جو چیز ناجائز کام کا سبب بنے وہ بھی ناجائز ہو: ”كل ما يؤدى إلى ما يجوز لايجوز“۔ (الدر المختار مع رد المحتار، كتاب الحظر والإباحة، فصل فى اللبس: ۶/۳۶۰، سعيد)

”واستدل بالآية على أن الطاعة إذا أدت إلى معصية راجحة، وجب تركها، فإن ما يؤدى إلى =

ڈاکٹری تعلیم کے لئے مردہ کا جسم چیرنا

سوال [۸۸۴۸]: ڈاکٹری علاج میں اور تعلیم میں مردہ کا بدن کا ثنا اس تعلیم کا جزو اعظم ہے۔ از

روئے دینِ قیم یہ فعل جائز ہوگا یا نہیں؟

الجواب حامداً و مصلياً:

جائز نہیں (۱)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۳/۳/۸۹ھ۔

ڈاکٹری سکھنے کے لئے لاش ہسپتال میں دینے کی وصیت

سوال [۸۸۴۹]: یہاں ایک کافرہ عورت مسلمہ ہوگئی، اس نے مسلمہ ہونے سے پہلے وصیت کی

تھی کہ میرے مرنے کے بعد میری لاش ہسپتال کو دے دی جائے تاکہ لوگ ڈاکٹری کر سکیں اور آنکھ وغیرہ کام آسکے۔ تو ایک مسلمان کو اس طرح اپنا جسم ہسپتال کو دینا جائز ہے یا نہیں؟ جب کہ لاش دو سال تک رکھی جاسکتی ہے۔

= الشَّرُّ شَرٌّ. (روح المعانی: ۲۵۲/۷، تحت قوله تعالى: ﴿وَلَا تَسْبُوا الَّذِينَ﴾ الخ، (سورة الأنعام:

۱۰۸)، دار إحياء التراث العربی بیروت)

(ومرقاة المفاتیح شرح مشکوة المصابیح، کتاب البیوع، باب الکسب وطلب الحلال، الفصل الأول:

۱۶/۶، (رقم الحدیث: ۲۷۶۳)، رشیدیہ)

(۱) "ولا يجوز بيع شعور الإنسان ولا الانتفاع بها؛ لأن الآدمی مکرم لا مبتذل، فلا يجوز أن يكون شیء

من أجزائه مهاناً ومبتذلاً..... اهـ". (فتح القدير، کتاب البیوع، باب البیع الفاسد: ۳۲۵/۶، مصطفى

البابی الحلبي مصر)

(و كذا في رد المحتار، کتاب البیوع، باب البیع الفاسد، مطلب: الآدمی مکرم شرعاً ولو كافراً:

۵۸/۵، سعید)

(و كذا في الفتاوى العالمكيرية، کتاب الكراهية، الباب الثامن عشر في التداوی و المعالجات:

۳۵۴/۵، رشیدیہ)

الجواب حامداً ومصلياً:

یہ وصیت قابل عمل نہیں، ہرگز لاش ہسپتال میں نہ دی جائے (۱)، بندہ انتقال کے بعد جلد از جلد غسل و کفن اور نماز جنازہ کے بعد قبر میں دفن کر دی جائے، میت کی آنکھ وغیرہ کوئی عضو اس کے جسم سے علیحدہ کرنا جائز نہیں (۲)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۳/۲/۹۵ھ۔

مصنوعی دانت لگانا

سوال [۸۸۵۰]: منہ میں چوکرٹا (مصنوعی دانت) لگانا جائز ہے یا نہیں؟ تلاوت و نماز کے وقت لگا سکتا ہے یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلياً:

جائز ہے (۳)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۸/۱۰/۹۲ھ۔

(۱) "أحدهما أن يوصى بما هو معصية عندنا و عندهم كالوصية للمغنيات والنائحات، فهذا لا يصح إجماعاً". (مجمع الأنهر شرح ملتقى الأبحر، كتاب الوصايا، باب وصية الذمي: ۴/۳۵۱، غفاريه كوئته)
 "والثاني باطل بالاتفاق، وهو ما إذا أوصى بما ليس قرابة عندنا و عندهم، كما إذا أوصى للمغنيات والنائحات". (رد المحتار، كتاب الوصايا، فصل في وصايا الذمي وغيره: ۶/۲۹۶، سعيد)
 (و كذا في تبیین الحقائق، كتاب الوصايا، باب وصية الذمي: ۷/۴۲۱، دارالكتب العلمية بيروت)
 (و كذا في البحر الرائق، كتاب الوصايا، باب وصية الذمي: ۹/۳۰۳، رشيديه)

(۲) (راجع، ص: ۳۳۵، رقم الحاشية: ۲)

(۳) "ولو سقط سنه، يكره أن يأخذ سن ميت فيشدها مكان الأولى بالإجماع. وكذا يكره أن يعيد تلك السن الساقطة إلى مكانها..... و لكن يأخذ سن شاة ذكية، فيشدها مكانها، الخ". (بدائع الصنائع، كتاب الاستحسان: ۶/۵۲۲، دارالكتب العلمية بيروت)

(و كذا في رد المحتار، كتاب الحظر والإباحة، فصل في اللبس: ۶/۳۶۲، سعيد)

(و أيضاً فتاوى قاضي خان علي هامش الفتاوى العال كبرى، كتاب الكراهية، باب ما يكره في الثياب والحلى والزينة الخ: ۳/۴۱۳، رشيديه)

الفصل الثالث فی التداوی بالمحرم وغیرہ

(حرام و حلال سے دوا کرنے کا بیان)

کیا دوا نہ کرنے سے ہلاک ہونے پر مواخذہ ہے؟

سوال [۸۸۵۱]: حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا مقولہ ہے کہ ”صحت دواؤں سے نہیں ملا

کرتی“۔ ایسی صورت میں کیا دوا کرنا بے کار ہے، کیونکہ یہ حقیقت ہے کہ اللہ پاک چاہیں گے تو دوا فائدہ دے گی ورنہ نہیں، اللہ تعالیٰ بلا سبب کے بھی شفا دے سکتے ہیں۔ افضل یہ ہی معلوم ہوتا ہے کہ سبب اختیار کیا جائے اور دوا ترک نہ کی جائے، لیکن اگر کوئی سبب اختیار نہ کرے اور ہلاک ہو جائے اور وہ شخص قادر تھا کہ سبب اختیار کر سکے تو اس پر مواخذہ ہوگا یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلياً:

اگر وہ سبب یقینی نہیں اور اس کو اختیار نہ کرنے سے آدمی ہلاک ہو گیا تو مواخذہ نہیں ہوگا (۱)۔ فقط واللہ

سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود گنگوہی عفا اللہ عنہ۔

(۱) ”رجل استطلق بطنه أو رمدت عيناه، فلم يعالج حتى أضعفه ومات، لا إثم عليه. رجل قال له

الطبيب: قد غلب عليك الدم فأخرجه، وإلا ليقتلک، فلم يخرجه حتى مات، لم يَأثم“. (الفتاویٰ

السراجیة، کتاب الحظر والإباحة، باب التداوی والعلاج: ص: ۷۶، سعید)

(و کذا فی الفتاویٰ العالمکیریة، کتاب الکراہیة، الباب الثامن عشر فی التداوی والمعالجات:

۳۵۵/۵، رشیدیہ)

(و کذا فی فتاویٰ قاضی خان علی ہامش الفتاویٰ العالمکیریة، کتاب الحظر والإباحة:

۴۰۳/۳، رشیدیہ)

حالتِ اضطراب میں شراب بطور دوا پینا

سوال [۸۸۵۲]: اگر کوئی شخص مسلمان سخت بیمار ہو اور جان کنی کی حالت ہو اور حکیم بتلائے کہ اگر اس کو اتنی مقدار شراب پلا دو تو شاید اس کو آرام ہو جائے۔ تو ایسا کرنا درست ہے یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلياً:

اگر دیندار اور تجربہ کار ماہر فن معالج تجویز کرے کہ شفاء صرف شراب میں منحصر ہے اور کسی طرح شفاء نہیں ہو سکتی تو بقدر ضرورت دوا کے طور پر شراب کا استعمال درست ہے، ورنہ نہیں، کذا فی ردالمحتار: ۱/۱۴۷ (۱)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔
حررہ العبد محمود گنگوہی عفا اللہ عنہ۔

گھوڑی کی زبان علاج کے لئے استعمال کرنا

سوال [۸۸۵۳]: متعدد اشخاص کی زبانی معلوم ہوا کہ گھوڑی جب بچہ جنتی ہے تو اس کے منہ سے گوشت کا ایک ٹکڑا کٹ کر گر جاتا ہے جس کے بارے میں خیال کیا جاتا ہے کہ وہ زبان کا حصہ ہوتا ہے، اس

(۱) ”ونصہ وفي التهذيب: يجوز للعليل شرب البول والدم والميتة للتداوي إذا أخبره طبيب مسلم أن شفاءه فيه، ولم يجد من المباح ما يقوم مقامه، وإن قال الطبيب: يتعجل شفاء كبه، فيه وجهان. وهل يجوز شرب القليل من الخمر للتداوي، فيه وجهان، كذا ذكره الإمام التمرتاشي“. (الدرالمختار مع ردالمحتار، كتاب الحظر والإباحة، فصل في البيع: ۳۸۹/۶، سعيد)
(و كذا في الفتاوى العالمكيرية، كتاب الكراهية، الباب الثامن عشر في التداوي والمعالجات: ۳۵۵/۵، رشيدية)

”الاستشفاء بالمحرم إنما لا يجوز إذا لم يعلم أن فيه شفاءً، أما إذا علم أن فيه شفاءً وليس له دواء آخر غيره، فيجوز الاستشفاء به“. (المحيط البرهاني، كتاب الاستحسان، الفصل التاسع عشر في التداوي والمعالجات: ۱۱۶/۶، غفاريه كوئنه)

”ويقدم الميتة على الصيد، والصيد على مال الغير ولحم الإنسان، قيل: والخنزير“.
(الدرالمختار مع ردالمحتار، كتاب الجهاد، باب الجنایات: ۵۶۲/۲، سعيد)

(و أيضاً ردالمحتار، كتاب الطهارة، باب المياه، مطلب في التداوي بالمحرم: ۲۱۰/۱، سعيد)

ٹکڑے کو گھس کر پلانے سے متعدد امراض سے افاقہ ہو جاتا ہے۔ تو عرض ہے کہ دواء اس کا پلانا مریض کو جائز ہے یا نہیں؟

عبداللہ صاحب، انجان شہید، اعظم گڑھ۔

الجواب حامداً ومصلياً:

اس واقعہ کی تو تحقیق نہیں ہے، البتہ اس کی زبان جو کٹ کر گر جائے، وہ مردار اور حرام ہے، اگر دیندار، ماہر معالج تجویز کرے کہ فلاں مرض سے صحت حرام چیز میں منحصر ہے، کسی اور طرح شفاء نہیں ہو سکتی تو بدرجہ مجبوری بقدر ضرورت ایسی دوا کا استعمال کرنا درست ہے (۱)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔
حررہ العبد محمود گنگوہی۔

ہومیو پیتھک کی حرام دواؤں کا استعمال

سوال [۸۸۵۴]: ایک قطرہ کتیا کا دودھ یا ایک قطرہ خون سل (۲) کے مریض کا، یا ایک قطرہ پیپ کا ان کو اگرنوے قطرہ اسپرٹ میں ملا دیا جائے تو ان دواؤں کا استعمال مسلمانوں کے لئے یا غیر مسلموں کے لئے کرنا

(۱) ”يجوز للعليل شرب الدم والبول وأكل الميتة للتداوي إذا أخبره طبيب مسلم أن شفاؤه فيه، ولم يجد من المباح ما يقوم مقامه“۔ (الفتاویٰ العالمگیریہ، کتاب الکراہیۃ، الباب الثامن عشر فی التداوی والمعالجات: ۳۵۵/۵، رشیدیہ)

(و کذا فی الدر المختار مع رد المحتار، کتاب الحظر والإباحۃ، فصل فی البیع: ۳۸۹/۶، سعید)
”الاستشفاء بالمحرم إنما لا يجوز إذا لم يعلم أن فيه شفاءً، أما إذا علم أن فيه شفاءً وليس له دواء آخر غيره، فيجوز الاستشفاء به“۔ (المحيط البرهانی، کتاب الاستحسان، الفصل التاسع عشر فی التداوی والمعالجات: ۱۱۶/۶، غفاریہ کوئٹہ)

”ويقدم الميتة على الصيد، والصيد على مال الغير ولحم الإنسان، قيل: والخنزير“۔

(الدر المختار مع رد المحتار، کتاب الجهاد، باب الجنایات: ۶۲/۲، سعید)

(و أيضاً رد المحتار، کتاب الطہارۃ، باب المیاء، مطلب فی التداوی بالمحرم: ۲۱۰/۱، سعید)

(۲) ”سل: ایک بیماری جس سے پھیپھڑوں میں زخم ہو جاتا ہے، اور منہ سے خون آنے لگتا ہے، تپ و دق، درز“۔ (فیروز

اللغات، ص: ۸۰۵، فیروز سنز، لاہور)

کیا ہے؟ فقط۔

الجواب حامداً ومصلياً:

یہ دوا حرام ہے، اس کا استعمال کرنا اور کرانا جائز نہیں، نہ مسلم کے لئے نہ غیر مسلم کے لئے۔ حرام چیز جانور کو بھی کھلانا منع ہے، فقہاء نے لکھا ہے کہ مردار چوہا بلی کے سامنے بھی لاکر نہ ڈالا جائے (۱)۔ اگر ربئی ایسا مرض کسی کو لاحق ہو کہ مسلم حاذق متدین معالج بتائے کہ شفاء اسی دوا میں منحصر ہے تو پھر گنجائش ہے (۲)۔ تنظروا للذی سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۹/۱۰/۸۵ھ۔

الجواب صحیح: بندہ محمد نظام الدین عفی عنہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۹/۱۰/۸۵ھ۔

(۱) ”وقیل: لاتحمل الخمر إليها، أما إذا قیدت إلى الخمر، فلا بأس به كما في الكلب والميتة“.
(الهداية، كتاب الأشربة: ۳/۲۹۶، إمدادیه)

”قال بعض المشايخ: لو قاد الدابة إلى الخمر، لا بأس به“۔ (ردالمحتار، كتاب الأشربة: ۶/۳۳۹، سعید)

(و كذا في الفتاوى العالمكيرية، كتاب الأشربة: ۵/۳۱۱، رشیدیہ)

”كما في الكلب والميتة: أي لا يحمل الميتة إلى الكلب“۔ (الكفاية مع فتح القدير، كتاب الأشربة، فصل طبخ العصير: ۹/۳۰، نوریہ رضویہ)

(۲) ”يجوز للعليل شرب الدم والبول وأكل الميتة للتداوي إذا أخبره طبيب مسلم أن شفاؤه فيه، ولم يجد من المباح ما يقوم مقامه“۔ (الفتاوى العالمكيرية، كتاب الكراهية، الباب الثامن عشر في التداوي والمعالجات: ۵/۳۵۵، رشیدیہ)

(و كذا في الدرالمختار مع ردالمحتار، كتاب الحظر والإباحة، فصل في البيع: ۶/۳۸۹، سعید)

”الاستشفاء بالمحرم إنما لا يجوز إذا لم يعلم أن فيه شفاءً، أما إذا علم أن فيه شفاءً وليس له دواء آخر غيره، فيجوز الاستشفاء به“۔ (المحيط البرهاني، كتاب الاستحسان، الفصل التاسع عشر في التداوي والمعالجات: ۶/۱۱۶، غفاریہ کوئٹہ)

”ويقدم الميتة على الصيد، والصيد على مال الغير ولحم الإنسان، قيل: والخنزير“
(الدرالمختار مع ردالمحتار، كتاب الحج، باب الجنایات: ۲/۵۶۲، سعید)

ہومیو پیتھک دوا کا استعمال

سوال [۸۸۵۵]: ہومیو پیتھک کی دواؤں کے استعمال سے بعض لوگ منع کرتے ہیں، اس کے متعلق

علمائے کرام کیا فرماتے ہیں؟

الجواب حامداً ومصلياً:

اگر ان میں کسی ناپاک حرام چیز کی آمیزش ثابت نہ ہو تو درست ہے (۱)۔ فقط واللہ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

ہومیو پیتھک دواؤں کا استعمال

سوال [۸۸۵۶]: عرض یہ ہے کہ ہومیو پیتھک دوائیں اپنی فروخت کے لئے خریدی، پھر اس

فارمولے پر نظر کی تو ایک شربت کی بوتل میں ۱/۱ فیصد الکحل لکھا ہوا پایا۔ اس الکحل کا شرعاً کیا حکم ہے؟ بعض کہتے ہیں کہ یہ اصل نہیں۔ براہ کرم رہبری فرمائیں۔

الجواب حامداً ومصلياً:

الکحل کے متعلق ذاتی کوئی تحقیق نہیں، مختلف آدمیوں سے مختلف باتیں سنی ہیں۔ کسی نے بتایا کہ شراب کا جوہر ہے، کسی نے بتایا کہ یہ شراب کی ایک قسم ہے، کسی نے بتایا کہ یہ کونکے سے بنایا جاتا ہے جب تک یہ تحقیق نہ جائے کہ یہ اثر بہ محرّمہ میں سے کوئی شراب ہے اس وقت تک اس کی حرمت کا فتویٰ دینا مشکل ہے (۲)۔ فقط واللہ اعلم۔

املاہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۵/۴/۱۴۰۶ھ۔

= (وانظر أيضاً خلاصة الفتاوى، كتاب الكراهية، الفصل الخامس في الأكل: ۳/۳۶۲، رشيدية)

(۱) (سیاتی تخریجہ تحت عنوان: ”ہومیو پیتھک دواؤں کا استعمال“)

(۲) تکریم فتح الملہم کی عبارت سے آج کل الکحل ملی ہوئی دواؤں اور دوسری اشیاء کی حلت معلوم ہوتی ہے، چنانچہ مولانا مفتی محمد تقی عثمانی مدظلہ العالی تحریر فرماتے ہیں:

”وأما غير الأشربة الأربعة، فليست نجسة عند الإمام أبي حنيفة رحمه الله تعالى. وبهذا يتبين

حكم الكحول المسكرة (ALCOHOLS) التي عمت بها البلوى اليوم، فإنها تستعمل في كثير من =

بیمار کے لئے شراب کا استعمال

سوال [۱۸۸۵]: اگر کوئی شخص بیمار ہے اور شراب سے اس کو وقتی طور پر یا مستقل شفا ہے تو مریض کو شراب استعمال کرنی لازم ہے (یہ بات نماز جمعہ میں امام صاحب نے کہی ہے)۔ سائل معلوم کرنا چاہتا ہے کہ شراب، سور، زنا، سود، ان چاروں حرام چیزوں میں سے کیا چیز کن حالات میں جائز ہے، یا ان حرام اشیاء کے کسی ایک چیز کے استعمال کے بجائے مرجانا بہتر ہے؟

الجواب حامدًا ومصلياً:

زنا کرنا جائز نہیں، بلکہ حرام ہے: ﴿ولا تقربوا الزنا﴾ الایة (۱)، سود لینا بھی جائز نہیں، بلکہ حرام

= الأدوية والعطور والمركبات الأخرى. فإنها إن اتخذت من العنب أو التمر، فلا سبيل إلى حلتها أو طهارتها. وإن اتخذت من غيرهما، فالأمر فيها سهل على مذهب أبي حنيفة رحمه الله تعالى. ولا يحرم استعماله للتداوي أو لأغراض مباحة أخرى ما لم تبلغ حد الإسكار؛ لأنها إنما تستعمل مركبة مع المواد الأخرى، ولا يحكم بنجاستها أخذاً بقول أبي حنيفة رحمه الله. وإن معظم الكحول التي تستعمل اليوم في الأدوية والعطور وغيرها لا تتخذ من العنب أو التمر، إنما تتخذ من الحبوب أو القشور أو البترول وغيره، كما ذكرنا في باب بيع الخمر من كتاب البيوع، فحينئذ هناك فسحة في الأخذ بقول أبي حنيفة رحمه الله تعالى عند عموم البلوى، والله سبحانه أعلم. (تكملة فتح الملهم، كتاب الأشربة، حكم الكحول المسكرة: ۶۰۸/۳، دارالعلوم کراچی)

(۱) قال الله تعالى: ﴿ولا تقربوا الزنى إنه كان فاحشةً وساء سبيلاً﴾ (سورة الاسراء: ۳۲)

”وعنه (أبي هريرة رضي الله تعالى عنه) قال: قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم: “لا يزني الزاني حين يزني وهو مؤمن“. (مشكوة المصابيح، كتاب الإيمان، باب الكبائر، ص: ۱۷، قديمی)

”وعن أبي هريرة رضي الله تعالى عنه قال: قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم: “إذا زنى العبد خرج منه الإيمان، فكان فوق رأسه كالظلة، فإذا خرج من ذلك العمل رجع إليه الإيمان“. (مشكوة المصابيح، كتاب الإيمان، باب الكبائر، الفصل الثاني، ص: ۱۸، قديمی)

ہے: ﴿وحرّم الربوا﴾ (۱)، اور کھانا بھی جائز نہیں بلکہ حرام ہے ﴿قل لا أجد فيما أوحى إليّ محرماً على طاعم يطعمه، إلا أن يكون ميتةً أو دماً مسفوحاً أو لحم خنزير﴾ الخ (۲)، شراب پینا بھی جائز نہیں، بلکہ حرام ہے: ﴿إنما الخمر والميسر والأنصاب والأزلام رجس من عمل الشيطان فاجتنبوه﴾ الآية (۳)۔

اگر اضرار کی حالت ہو کہ جان بچ ہی نہ سکتی ہو تو جان بچانے کی مقدار مردار، سور، شراب کا استعمال کرنا درست ہے، نیز حاذق و دیندار معالج تجویز کر دے کہ بیمار کے لئے شفا فلاں حرام میں منحصر ہے تو دوا کے طور پر اجازت ہے، کذا فی رد المحتار (۴)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔
حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۹/۶/۹۶ھ۔

(۱) (سورة البقرة: ۲۷۵)

”عن جابر رضى الله تعالى عنه قال: لعن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم: اكل الربوا وموكله وكتابه وشاهديه وقال: ”هم سواء“. (مشكوة المصابيح، كتاب البيوع، باب الربوا، ص: ۲۲۲، قديمی)

”عن أبي هريرة رضى الله تعالى عنه قال: قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم: ”الربوا سبعون جزءاً أيسرها أن ينكح الرجل أمه“. (مشكوة المصابيح، كتاب البيوع، باب الربا، ص: ۲۲۲، قديمی)

(۲) (سورة الأنعام: ۱۳۵)

وقال الله تعالى: ﴿حرمت عليكم الميتة والدم﴾ الآية (سورة المائدة: ۳)

(۳) (سورة المائدة: ۹۰)

قال الله تعالى: ﴿يسئلونك عن الخمر والميسر، قل فيهما إثم كبير ومنافع للناس، وإثمهما أكبر من نفعهما﴾. (سورة البقرة: ۲۱۹)

”عن حذيفة رضى الله تعالى عنه قال: سمعت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يقول فى خطبته: ”الخمر جماع الإثم“. (مشكوة المصابيح، كتاب الرقاق، الفصل الثالث، ص: ۲۲۲، قديمی)

(۴) ”ونصه وفى التهذيب: يجوز للعليل شرب البول والدم والميتة للتداوى إذا أخبره طبيب مسلم أن شفاءه فيه، ولم يجد من المباح ما يقيم مقامه. وإن قال الطبيب: يتعجل شفاءك به، فيه وجهان. وهل يجوز =

مریض کے لئے شراب کا حکم

سوال [۸۸۵۸]: عمر و مرنے کے قریب ہے اور اس کو حکیم یا ڈاکٹر نے بتلایا کہ اس کو اگر شراب پلا دو تو شاید اس کی جان بچ جائے۔ ایسے وقت میں ایسا کرنا شرعی حکم کیا ہے؟ اور عمر و کہتا ہے کہ مر جاؤں، شراب نہیں پیوں گا۔ اس کا ایسا کہنا اور مر جانا کیسا ہے؟

الجواب حامداً ومصلياً:

اس حالت میں کہ حکیم یا ڈاکٹر کو بھی شراب پلانے کے باوجود شفاء کا یقین نہیں تو محض ان کے کہنے سے کہ شاید جان بچ جائے، شراب پینا درست نہیں (۱)، عمر و کا انکار صحیح ہے۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔
حررہ العبد محمود گنگوہی عفا اللہ عنہ، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۱۷/صفر/۶۸ھ۔

= شرب القليل من الخمر للتداوی، الخ“۔ (الدرالمختار مع ردالمحتار، کتاب الحظر والإباحة، فصل فی البیع: ۳۸۹/۶، سعید)

(و کذا فی الفتاویٰ العالمگیریة، کتاب الکراهیة، الباب الثامن عشر فی التداوی والمعالجات: ۳۵۵/۵، رشیدیہ)

”الاستشفاء بالمحرم إنما لا يجوز إذا لم يعلم أن فيه شفاءً، أما إذا علم أن فيه شفاءً وليس له دواء آخر غيره، فيجوز الاستشفاء به“۔ (المحيط البرهانی، کتاب الاستحسان، الفصل التاسع عشر فی التداوی والمعالجات: ۱۱۶/۶، غفاریہ کوئٹہ)

”ويقدم الميتة على الصيد، والصيد على مال الغير ولحم الإنسان، قيل: والخنزير“۔ (الدرالمختار علی هامش ردالمحتار، کتاب الجهاد، باب الجنایات: ۶۲/۲، سعید)

(و کذا فی ردالمحتار، کتاب الطهارة، باب المیاء، مطلب فی التداوی بالمحرم: ۲۱۰/۱، سعید)

(وانظر أيضاً خلاصة الفتاویٰ کتاب الکراهیة الفصل الخامس فی الأكل: ۳۶۲/۳، رشیدیہ)

(۱) ”الاستشفاء بالمحرم إنما لا يجوز إذا لم يعلم أن فيه شفاءً، أما إذا علم أن فيه شفاءً وليس له دواء آخر غيره، فيجوز الاستشفاء به“۔ (المحيط البرهانی، کتاب الاستحسان، الفصل التاسع عشر فی التداوی والمعالجات: ۱۱۶/۶، غفاریہ کوئٹہ)

”يجوز للعليل شرب الدم والبول وأكل الميتة للتداوی إذا أخبره طبيب مسلم أن شفاؤه فيه، ولم يجد من المباح ما يقوم مقامه“۔ (الفتاویٰ العالمگیریة، کتاب الکراهیة، الباب الثامن عشر فی =

دوایں شراب کا استعمال

سوال [۸۸۵۹]: ایک طبیب مسلمان بعض امراض سے متعلق اپنے آپ کو حاذق کہتے ہیں، دوایں شراب کا استعمال کرتا ہے جو کہ نجس ہے اور اس شراب کے حالت ضما (۱) ہی میں بغیر دھوئے ہوئے نماز کا حکم دیتا ہے کہ ایسی ہی حالت میں نماز پڑھو۔

الجواب حامداً ومصلياً:

طبیب مذکور اگر یہ کہتا ہے کہ اس مرض کے لئے کوئی دوا حلال نہیں ہے، بلکہ شفاء شراب ہی میں منحصر ہے تو شراب کا ضما درست ہے۔ اور اس کے دھونے میں اگر ضرر کثیر ہو تو بغیر دھوئے نماز درست ہے:

”و اختار فی النہایۃ و فتاویٰ قاضی خان الجواز (التداوی بالمحرم) یجوز إذا علم فیہ

الشفاء، ولم یجد دواءً غیرہ“۔ ردالمحتار (۲)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، معین المفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۲۷/۱۲/۵۴ھ۔

الجواب صحیح: سعید احمد غفرلہ۔

صحیح: عبداللطیف، مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۲۸/۱۲/۵۴ھ۔

= التداوی والمعالجات: ۳۵۵/۵، رشیدیہ)

(و کذا فی الدر المختار مع رد المحتار، کتاب الحظر والإباحۃ، فصل فی البیع: ۳۸۹/۶، سعید)

”و یقدم المیتۃ علی الصيد، والصيد علی مال الغیر ولحم الإنسان، قیل: والخنزیر“

(الدر المختار مع رد المحتار، کتاب الحج، باب الجنایات: ۵۶۲/۲، سعید)

(و کذا فی رد المحتار، کتاب الطہارۃ، باب المیاء مطلب فی التداوی بالمحرم: ۲۱۰/۱، سعید)

(۱) ”ضما: لیب، دوا کو نرم کر کے جسم پر لگانا“۔ (فیروز اللغات، ص: ۸۷۰، فیروز سنز، لاہور)

(۲) (ردالمحتار، کتاب الطہارۃ، باب المیاء، مطلب فی التداوی بالمحرم: ۲۱۰/۱، سعید)

(و کذا فی المحيط البرہانی، کتاب الاستحسان، الفصل التاسع عشر فی التداوی والمعالجات:

۱۱۶/۶، غفاریہ کوئٹہ)

(و کذا فی الفتاویٰ لعالمگیریہ، کتاب الکراہیۃ، الباب الثامن عشر فی التداوی والمعالجات:

۳۵۵/۵، رشیدیہ)

شراب کا بطورِ دوا خارجی استعمال

سوال [۸۸۶۰]: بدن پر شراب کی مالش جائز ہے یا نہیں؟ جب کہ بہت سے لوگ اپنا تجربہ بتلاتے ہیں کہ اس کے استعمال سے چوٹ وغیرہ کا درد ختم ہو جاتا ہے۔

الجواب حامداً ومصلياً:

شراب کی مالش ناجائز ہے، چوٹ کے درد کے لئے دوسری دوائیں بھی مجرب ہیں (۱)۔ فقط واللہ اعلم۔

حرره العبد محمود غفر له، ۵/۲/۸۹ھ۔

شراب برائے علاج اور بلا عذر شراب نوشی سے معافی کی صورت

سوال [۸۸۶۱]: شراب نوشی شریعت کی رو سے حرام ہے، اگر کسی معقول وجہ سے، یا صحت کی درستگی کی غرض سے کوئی ڈاکٹر شراب نوشی کا مشورہ دے، تو بھی کیا حرمت باقی رہے گی؟ اگر کوئی غلطی سے یا ساتھیوں کے چکر میں آ کر شراب پی لے تو کیا معافی کی کوئی صورت نہیں، اگر ہے تو وہ کیا ہے؟ ہم فوجی ہیں ہمیں مفت شراب دی جاتی ہے اور کوئی پیتے بھی ہیں، لیکن پینے کی وجہ یہ بتلاتے ہیں کہ زیادہ مقدار میں ڈالڈا برداشت نہیں ہو سکتا اس لئے پیتے ہیں۔ کیا اس صورت میں جواز کی صورت نکل سکتی ہے؟

الجواب حامداً ومصلياً:

شراب کا پینا حرام اور موجب لعنت ہے، مفت ملی ہوئی شراب ہو یا ساتھیوں کی خاطر ہو، ہرگز جائز نہیں،

(۱) "عن أبي الدرداء رضي الله تعالى عنه قال: قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم: "إن الله أنزل الدواء والدواء، فجعل لكل داء دواءً، فتداووا، ولا تتداووا بحرام". (سنن أبي داؤد، كتاب الطب، باب في الأدوية المكروهة: ۲/۱۸۴، مكتبة إمداديه ملتان)

قال الشيخ السهارنفوري رحمه الله تعالى تحت الحديث المذكور: "فما حرم الانتفاع به مطلقاً كالخمر والخنزير والميتة، حرم الانتفاع به مطلقاً كيفما كان". (بذل المجهود، كتاب الطب، باب في الأدوية المكروهة: ۴/۵، معهد الخليل الإسلامي)

(و كذا في زاد المعاد في هدى خير العباد، فصل: لكل داء دواء، ص: ۷۲۳، دار الفكر بيروت)

کبیرہ گناہ ہے (۱)، شریعت کا حکم نافذ ہو تو کوڑے لگائے جائیں (۲)۔ اگر کوئی شخص بیمار ہے اور دیندار تجربہ کار ماہر معالج تجویز کر دے کہ شراب کے علاوہ کوئی علاج نہیں، تو مجبوراً بطورِ دو ابقدرِ ضرورت گنجائش ہے (۳)۔ کسی

(۱) قال الله تعالى: ﴿يا أيها الذين آمنوا إنما الخمر والميسر والأنصاب والأزلام رجس من عمل الشيطان، فاجتنبوه، لعلكم تفلحون﴾. (سورة المائدة: ۹۰)

”عن عبدالرحمن بن عبدالله الغافقي وأبي طعمة مولاهم أنهما سمعا ابن عمر رضي الله تعالى عنهما يقول: قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم: ”لعنت الخمر على عشرة أوجه: بعينها، وعاصرها ومعتصرها، وبائعها، ومبتاعها، وحاملها، والمحمولة إليه، وأكل ثمنها، وشاربها، وساقبها“.

(سنن ابن ماجه، كتاب الأشربة، باب: لعنت الخمر على عشرة أوجه: ص: ۲۴۲، قديمي)

”عن أبي الدرداء رضي الله تعالى عنه قال: أوصاني خليلي صلى الله تعالى عليه وسلم: ”لا تشرب الخمر، فإنها مفتاح كل شر“.

(سنن ابن ماجه، كتاب الأشربة، باب: لعنت الخمر على عشرة أوجه: ص: ۲۴۱، قديمي)

(۲) ”عن أنس رضي الله تعالى عنه أن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ضرب في الخمر بالجريد والنعال. وجلد أبو بكر أربعين“.

(مشكوة المصابيح، كتاب الحدود، باب حد الخمر، ص: ۳۱۵، قديمي)

”عن السائب بن يزيد رضي الله تعالى عنه قال: كان يؤتى بالشارب على عهد رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وإمرة أبي بكر و صدراً من خلافة عمر، فنقوم عليه بأيدينا و نعالنا وأرديتنا، حتى كان آخر إمرة عمر رضي الله تعالى عنه فجلد أربعين، حتى إذا عتوا و فسقوا، جلد ثمانين“.

(مشكوة المصابيح، المصدر السابق)

(وصحيح البخاري، كتاب الحدود، باب الضرب بالجريد والنعال: ۱۰۰۲/۲، قديمي)

(۳) ”يجوز للعليل شرب الدم والبول وأكل الميتة للتداوي إذا أخبره طبيب مسلم أن شفاؤه فيه، ولم يجد من المباح ما يقوم مقامه“.

(الفتاوى العالمكيرية، كتاب الكراهية، الباب الثامن عشر في التداوي والمعالجات: ۳۵۵/۵، رشيديه)

(وكذا في الدرالمختار مع ردالمحتار، كتاب الحظر والإباحة، فصل في البيع: ۳۸۹/۲، سعيد)

”الاستشفاء بالمحرم إنما لا يجوز إذا لم يعلم أن فيه شفاءً، أما إذا علم أن فيه شفاءً وليس له دواء آخر غيره، فيجوز الاستشفاء به“.

(المحيط البرهاني، كتاب الاستحسان، الفصل التاسع عشر =

غلطی سے بلا اجازت شرع پی لی ہو تو غسل و وضو کر کے دو رکعت نماز توبہ پڑھ کر دل سے نادم ہو کر خدائے پاک کے سامنے اپنی غلطی اور گناہ کا اقرار کرتے ہوئے سچی توبہ کی جائے اور پختہ عہد کیا جائے کہ زندگی بھر آئندہ کبھی ایسی حرکت نہیں کرے گا (۱)، بار بار توبہ واستغفار کرتا رہے، امید ہے کہ اللہ تعالیٰ معاف فرمادیں گے (۲)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

= فی التداوی والمعالجات: ۱۱۶/۶، غفاریہ کوئٹہ

”ویقدم المیتة علی الصید، والصید علی مال الغیر ولحم الإنسان، قيل: والخنزیر“.

(الدرالمختار مع ردالمحتار، کتاب الحج، باب الجنایات: ۵۶۲/۲، سعید)

(وکذا فی ردالمحتار، کتاب الطهارة، باب المیاء، مطلب فی التداوی بالمحرم: ۲۱۰/۱، سعید)

(وانظر أيضاً خلاصة الفتاوی، کتاب الکراهیة، الفصل الخامس فی الأکل: ۳۶۲/۳، رشیدیہ)

(۱) ”ومنه صلاة الاستغفار لمعصية وقعت منه، لما عن سی عن أبي بكر الصديق رضي الله تعالى عنهما

أن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال: ”ما من عبد يذنب ذنباً فيتوضأ ويحسن الوضوء، ثم يصلي

ركعتين، فيستغفر الله، إلا غفر له“.(حاشية الطحطاوی، قبیل فصل فی صلاة النفل جالساً، ص:

۴۰۱، قدیمی)

(وکذا فی ردالمحتار، باب الوتر والنوافل، مطلب فی صلاة الحاجة: ۲۸/۲، سعید)

(وکذا فی منحة الخالق علی البحر الرائق، کتاب الصلاة، باب الوتر والنوافل: ۹۰/۲، رشیدیہ)

”وقال الإمام النووي: التوبة ما استجمعت ثلاثة أمور: أن يقلع عن المعصية، وأن يندم علی

فعلها، وأن يعزم عزمًا جازماً علی أن لا يعود إلى مثلها أبداً“.(روح المعانی، (سورة التحريم: ۸):

۱۵۸/۲۸، دار احیاء التراث العربی بیروت)

(وکذا فی شرح النووي علی الصحيح لمسلم، کتاب التوبة: ۳۵۳/۲، قدیمی)

(وکذا فی شرح الفقه الأكبر للملا علی القاری، بحث فی التوبة وشرائطها، وفيها أبحاث جلیلة، ص:

۳۲۵، دارالکتب العلمیة بیروت)

(۲) قال الله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا توبوا إلى الله توبةً نصوحاً، عسى ربكم أن يكفر عنكم سيئاتكم

ويدخلكم جنت تجري من تحتها الأنهر﴾ (سورة التحريم: ۸) =

شراب کیا چیز ہے؟

سوال [۸۸۶۲]: ۱..... شراب کی کیا تعریف ہے؟

زخم کے لئے اسپرٹ کا استعمال

سوال [۸۸۶۳]: ۲..... کیا اسپرٹ - جو زخموں پر استعمال کی جاتی ہے - شراب ہے اور اس کا

استعمال زخموں پر ناجائز ہے؟

الجواب حامداً ومصلياً:

۱..... عربی لغت میں ہر بہنے والی اور پینے کی چیز کو شراب کہتے ہیں اور اصطلاح فقہ میں ہر نشہ آور کو

شراب کہتے ہیں (۱)۔ چار قسم کی شراب حرام ہے: خمر (طلاء)، سکر، نقیج، زبیب (۲)۔

= ”وعبرة المازرى: اتفقوا على أن التوبة من جميع المعاصي واجبة، وأنها واجبة على الفور،

ولا يجوز تأخيرها، سواء كانت المعصية صغيرة أو كبيرة“۔ (روح المعاني: ۱۵۹/۲۸، دار احیاء

التراث العربی بیروت)

(و کذا فی شرح النووی علی الصحیح لمسلم، کتاب التوبة: ۳۵۳/۲، قدیمی)

(۱) ”الشراب: ما شرب من أى نوع كان، و على أى حال كان“۔ (لسان العرب، حرف الباء: ۴۸۸/۱،

دار صادر بیروت)

(و کذا فی القاموس الفقہی، حرف الشین: ص: ۱۹۲، إدارة القرآن کراچی)

”الشراب لغة: كل مائع يشرب، واصطلاحاً ما يسکر“۔ (الدر المختار، کتاب الأشرية:

۴۳۸/۶، سعید)

(و کذا فی البحر الرائق، کتاب الأشرية: ۳۹۹/۸، رشیدیہ)

(ومجمع الأنهر شرح ملتقى الأبحر، کتاب الأشرية: ۲۳۳/۳، غفاریہ کوئٹہ)

(۲) ”الشراب ما يسکر، والمحرم منها أربعة: الخمر وهي النىء من ماء العنب إذا غلا واشتد.....

والطلاء..... والسكر..... ونقيع الزبيب“۔ (البحر الرائق، کتاب الأشرية: ۴۰۰/۸، رشیدیہ)

(و کذا فی رد المحتار مع الدر المختار، کتاب الأشرية: ۴۳۸/۶، سعید)

(و کذا فی مجمع الأنهر شرح ملتقى الأبحر، کتاب الأشرية: ۲۳۳/۳، غفاریہ)

۲..... شراب اور اسپرٹ کے احکام کی تفصیل: طبی جوہر، ضمیمہ ثانیہ، حصہ نہم، اختری بہشتی زیور میں دیکھئے، وہاں نہایت بسط و تفصیل سے اس کو بیان کیا ہے، تاہم اگر کوئی مجمل ہو تو اس کو دریافت کر لیجئے (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود گنگوہی عفا اللہ عنہ، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور ۱۲/محرم/۶۸ھ۔

لیکن ان چار کے علاوہ بھی جتنی شرابیں نشہ لانے والی ہیں سب حرام ہیں، فتویٰ اسی پر ہے، بلا شدتِ مجبوری دوا میں بھی استعمال جائز نہیں (۲)۔ سعید احمد غفرلہ، ۱۲/محرم/۶۸ھ۔

بیمار کے لئے حرام گوشت، چربی، بال کا استعمال

سوال [۸۸۶۴]: زید بیمار ہے، اکثر ڈاکٹر و حکماء نے بتایا ہے کہ سور کا گوشت و تاڑی کو استعمال کرو۔ کیا گوشت سور و تاڑی کا استعمال کرنے سے شریعت روکتی ہے یا نہیں؟ نیز لوگوں کا خیال ہے کہ انگریزی دواؤں میں شراب کا جزو ہوتا ہے، اس کو استعمال کرنا چاہیے یا نہیں؟

۲..... تاڑی کی مشین میں بسکٹ و تال وغیرہ بنائے جاتے ہیں، نیز ولایتی بسکٹ میں احتمال ہے کہ سور وغیرہ کی چربی ملی ہوتی ہے۔ نیز وہ چیزیں جو ولایت سے کھانے کی تیار ہو کر آتی ہیں، نہ معلوم اس میں کیا چیزیں

(۱) "اسپرٹ اشربہ اربعہ میں سے نہیں ہے، پس ایسی اسپرٹ کا شیخین کے نزدیک استعمال جائز ہے، لیکن فتویٰ امام محمد صاحب رحمہ اللہ تعالیٰ کے قول پر ہے تاکہ عوام کی جرأت نہ بڑھ جاوے۔ تو چونکہ یہ فتویٰ سد باب فتنہ کے لئے ہے، اس لئے بتلا کو گنجائش استعمال کی ہے۔" (بہشتی زیور، طبی جوہر، حصہ نہم، ص: ۶۵۷، دارالاشاعت کراچی)

نوٹ: بہشتی زیور کے۔ اشیرہ میں محشی نے طویل حاشیہ لکھا ہے اس کو بھی ملاحظہ کیجئے۔

(۲) "عن سعید بن ابی بردة عن ابيه عن جده رضى الله تعالى عنه لما بعثه رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ومعاذ بن جبل قال لهما: "يسرا ولا تعسرا، وبشرا ولا تنفرا وتطاوعا". قال أبو موسى: يا رسول الله! إنا بأرض يصنع فيها شراب من العسل، يقال له: البتع، وشراب من الشعير يقال له: المنزر. فقال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم: "كل مسكر حرام". (صحيح البخارى، كتاب الأدب، باب قول النبي صلى الله تعالى عليه وسلم: "يسروا ولا تعسروا": ۹۰۴/۲، قديمي)

(والصحيح لمسلم، كتاب الأشربة، باب بيان أن كل مسكر حرام: ۱۶۷/۲، قديمي)

(وسنن أبى داؤد، كتاب الأشربة، باب ماجاء فى السكر: ۱۶۲/۲، سعيد)

ہوتی ہے۔ ایسی چیزوں کا کھانا جائز ہے یا نہیں؟ ولایتی کمبل میں بھی لوگ کہتے ہیں کہ سور، یا کتے کا رواں ملا ہوتا ہے (۱)۔ جائز ہے یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلياً:

۱..... اگر حازق، دیندار، مسلم طبیب یا ڈاکٹر تجویز کر دے کہ بغیر سور کے گوشت کے شفاء ممکن نہیں اور کوئی دوسری حلال چیز اس کے قائم مقام نہیں ہو سکتی تو اس کا استعمال درست ہے۔ اور تاڑی میں اگر شراب کی طرح نشہ ہے تو اس کا بھی یہی حکم ہے، اگر اس میں نشہ نہیں تو اس کا استعمال بلا شرط مذکور بھی درست ہے، ہکذا فی الہندیۃ، ص: ۲۳۶ کتاب الکراہیہ۔

انگریزی دواء میں اگر شراب ہونے کا یقین ہے، تو اس کا بھی یہی حکم ہے (۲)۔ اور اگر یقین نہیں، محض شبہ ہے تو احتیاط اولیٰ ہے (۳)، ضرورت شدیدہ مثل مذکورہ بالا میں اس کا استعمال درست ہے (۴)۔
۲..... اگر نشہ آور تاڑی۔ جو کہ حرام ہے۔ اس میں ڈالی گئی ہے، اس کا استعمال ناجائز ہے (۵)۔ اور

(۱) ”رواں: رونگٹھا، جسم کے باریک بال“۔ (فیروز اللغات، ص: ۷۲۳، فیروز سنز لاہور)

(۲) ”يجوز للعليل شرب الدم والبول وأكل الميتة للتداوی إذا أخبره طبيب مسلم أن شفاؤه فيه، ولم يجد من المباح ما يقوم مقامه“۔ (الفتاویٰ العالمکیریۃ، کتاب الکراہیۃ، الباب الثامن عشر فی التداوی و المعالجات: ۳۵۵/۵، رشیدیہ)

(و کذا فی الفتاویٰ السراجیۃ، کتاب الحظر و الإباحۃ، باب فی التداوی و العلاج، ص: ۷۶، سعید)

(و کذا فی خلاصۃ الفتاویٰ، کتاب الکراہیۃ، الفصل الخامس فی الأکل: ۳۶۲/۳، رشیدیہ)

(۳) ”عن أبی الحوراء السعدی قال: قلت لحسن بن علی رضی اللہ تعالیٰ عنہما: ما حفظت من رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم؟ قال: حفظت من رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم: ”دع ما یریبک إلی ما لا یریبک“۔ (جامع الترمذی، أبواب صفة القيامة، باب: ۷۸/۲، سعید)

(و مسند الإمام أحمد بن حنبل رحمہ اللہ تعالیٰ، مسند الحسن بن علی رضی اللہ تعالیٰ عنہما: ۳۲۹/۱، (رقم الحدیث: ۱۷۲۵)، دار إحياء التراث العربی بیروت)

(۴) (راجع رقم الحاشیہ: ۱)

(۵) ”عن سعید بن أبی بردۃ عن أبیہ عن جدہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ لما بعثہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ =

دوسری اشیاء میں بھی اگر کسی ناجائز چربی وغیرہ ڈالا جانا یقینی ہے تو اس کا استعمال ناجائز ہے (۱)۔ اگر نہ ڈالا جانا

= وسلم ومعاذ بن جبل، قال لهما: "يسرا ولا تعسرا، وبشرا ولا تنفرا وتطاوعا". قال أبو موسى: يا رسول الله! إنا بأرض يُصنع فيها شراب من العسل يقال له: البتع، وشراب من الشعير يقال له: المزر. فقال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم: "كل مسكر حرام". (صحيح البخارى، كتاب الأدب، باب قول النبي صلى الله تعالى عليه وسلم: "يسروا ولا تعسروا": ۹۰۴/۲، قديمي)

(والصحيح لمسلم، كتاب الأشربة، باب بيان أن كل مسكر حرام: ۱۶۷/۲، قديمي)

(واسنن أبي داؤد، كتاب الأشربة، باب ماجاء فى السكر: ۱۶۲/۲، إمداديه ملتان)

(۱) "سوال: جن بسکٹوں نان پاؤ میں تاڑی کا خمیر ہو، ان کا کھانا کیسا ہے؟ کلکتہ کے علماء نے اس کے حلت کا فتویٰ دیا ہے؟"

جواب: مفتی بہ مذہب کے مطابق جو اشیاء اور اثر بہ سیالہ مسکر ہیں سب نجس ہیں اور ان کا ایک قطرہ بھی حرام ہے، اگر چہ نشہ بھی نہ پیدا کرے، کیونکہ ابو داؤد اور ترمذی اور ابن ماجہ رحمہم اللہ وغیرہ نے روایت کی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا ہے: "ما أسکر کثیره، فقليله حرام". جس کا کثیر مسکر ہو اس کا قلیل بھی حرام ہے۔ اور شیخ الإسلام بدر الدین محمود عینی رحمہ اللہ من الحقائق شرح کنز الدقائق میں لکھتے ہیں:

قال محمد والأئمة الثلاثة رحمهم الله تعالى: كل ما أسکر کثیره فقليله

حرام من أى نوع كان، لقوله صلى الله تعالى عليه وسلم: "كل مسکر خمر، وكل

مسکر حرام". رواه مسلم.

"وعن ابن عمر رضى الله تعالى عنهما قال: قال رسول الله صلى الله تعالى

عليه وسلم: ما أسکر کثیره فقليله حرام". رواه أحمد وابن ماجه والدارقطنى

وصححه، والفتوى على قول محمد رحمه الله.

اور ائمہ ثلاثہ رحمہم اللہ فرماتے ہیں کہ جس چیز کا کثیر مسکر ہو اس کا قلیل بھی حرام ہے جس قسم سے ہو، حضور سرور کائنات علیہ السلام والصلوة نے فرمایا ہے: "مسکر خمر ہے اور ہر مسکر حرام ہے" اسے مسلم نے روایت کیا ہے۔ اور حضرت ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے مروی ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا ہے: جس کا کثیر مسکر ہو، اس کا قلیل بھی حرام ہے۔ اسے احمد اور ابن ماجہ اور دارقطنی رحمہم اللہ نے روایت کیا ہے اور اس کی تصحیح کی ہے اور فتویٰ امام محمد رحمہ اللہ کے قول پر ہے۔ اور فتاویٰ بزازیہ میں ہے:

”قال محمد رحمه الله تعالى: ما أسكر كثيره فقليله حرام، قالوا: وبقول

محمد نأخذ، ومذهب محمد أنه حرام ونجس“.

امام محمد رحمہ اللہ تعالیٰ نے کہا ہے جس کا بہت نشہ لائے اس کا تھوڑا بھی حرام ہے اور فقہاء نے کہا ہے کہ ہم امام محمد رحمہ اللہ تعالیٰ کے قول سے اخذ کرتے ہیں اور ان کا مذہب یہ ہے کہ ایسی چیز حرام اور نجس ہے۔ اور سراج منیر میں ہے:

”جملة أنواع النجاسات خمسة وعشرون: الخمر وما عداها من الأشرطة

المحرمة“.

نجاست کی پچیس قسمیں ہیں: اول شراب اور اس کے علاوہ پینے کی دوسری حرام چیزیں۔ اور شرح جامع صغیر حسامی

میں ہے:

”هل هي: أى الأشرطة وراء الخمر مثل الخمر فى النجاسة؟ عن أصحابنا

فيه روايتان، فى إحدى الروايتين: نجاسة غليظة تمنع إذا زاد على قدر الدرهم، وفى

رواية أخرى: خفيفة مقدرة بالكثير الفاحش“.

پینے کی دوسری نشہ آور چیزوں میں شراب کے مثل نجاست ہونے میں ہمارے اصحاب رحمہم اللہ تعالیٰ سے دو روایتیں ہیں: ایک یہ کہ وہ نجاست غلیظہ ہیں کہ جب ایک درہم سے زائد ہوں تو مانع طہارت ہیں، اور دوسری یہ کہ نجاست خفیفہ ہیں جب بہت زائد ہوں تو مانع طہارت ہیں۔

جب ان عبارتوں سے حرمت اور نجاست تاڑی کی ثابت ہوگئی تو ثابت ہو گیا کہ بسکٹ اور نان پاؤ وغیرہ جس کے خمیر میں تاڑی مخلوط ہو، اس کا کھانا خمیر خمر کی طرح ناجائز ہوگا۔ فتاویٰ قاضی خان میں ہے:

”بخلاف الدقيق إذا عجن بالخمر وخبز، فإنه يكون نجساً ولا تطهر“

برخلاف آٹے کے جب کہ شراب سے گوندھا جائے اور پکایا جائے، کیونکہ وہ نجس ہوگا طاہر نہ ہوگا۔ اور فتاویٰ عالمگیری

میں ہے: ”إذا عجن الدقيق بالخمر لا يؤكل“.

جب آٹا شراب سے گوندھا جائے تو اسے کھانا جائز نہیں ہے، کیونکہ جب خمر اور تاڑی دونوں نجس ہیں تو ان کے خلط سے وہ مخلوط بھی نجس اور اس کا کھانا حرام ہوگا اور سرکہ تاڑی یا شراب پر اس کا قیاس کرنا اس لئے باطل ہے کہ سرکہ میں حقیقت بدل جاتی ہے، لہذا حلت اور طہارت کا حکم دیا جاتا ہے، بخلاف شراب اور تاڑی کے خمیر کے کہ ان میں حقیقت نہیں بدلتی، بلکہ مخلوط ہونے اور پکنے کی وجہ سے پورا التصاق اور اتصال ہو جاتا ہے۔ (مجموعۃ الفتاویٰ، کتاب الحظر والإباحة، حکم اس

بسکٹ و نان پاؤ کا جس میں تاڑی کا خمیر ہو: ۲/۲۳۲، سعید)

یقینی ہے تو اس کا استعمال جائز ہے اور محض شبہ کی وجہ سے ناجائز کا حکم نہیں لگایا جاسکتا (۱)، البتہ احتیاط بہتر ہے:
”دع ما یرپک إلی ما لا یرپک“ (۲)۔

کمبل اور دوسری کپڑوں میں بھی اگر ناپاکی یقینی ہے تو بغیر باقاعدہ پاک کئے ان سے نماز درست نہیں،
اگر یقینی نہیں بلکہ شبہ ہے تو احتیاط کے خلاف ہے (۳)۔ اگر رواں سو رکعت یقیناً ہے تو وہ ناپاک ہے، کسی طرح پاک
نہیں ہو سکتا (۴)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، معین مفتی مظاہر علوم سہارنپور۔

گدھی کا دودھ علاج کے لئے

سوال [۸۸۶۵]: زید عرصہ سے بیمار ہے، اب ایک ہندو ڈاکٹر کے زیر علاج ہے، ڈاکٹر نے کہا ہے

(۱) ”الیقین لا یزول بالشک ومعنی هذه القاعدة أن ما كان ثابتاً ومتيقناً في الأصل لا یزول بالشک؛ لأن ما ثبت بیقین لا یزول إلا بیقین“۔ (شرح المجلة (رقم المادة: ۴)، ۲۰، مکتبہ حنفیہ کوئٹہ)
”ففي مسألة أن الإباحة أصل في الأشياء: ﴿هو الذي خلق لكم ما في الأرض جميعاً﴾
(التفسيرات الأحمدية، سورة البقرة، ص: ۱۰، حقانیہ پشاور)

”الأصل في الأشياء الإباحة“۔ (قواعد الفقہ، ص: ۵۹، الصدف پبلشرز لاہور)

(۲) (جامع الترمذی، أبواب صفة القيامة، باب: ۷۸/۲، سعید)

(۳) ”ثياب الفسقة وأهل الذمة طاهرة، ودياج أهل فارس نجس“۔ (الدر المختار). وقال ابن عابدين
رحمه الله تعالى: ”تكره الصلاة في ثياب الفسقة؛ لأنهم لا يتقون الخمر. قال صاحب الهداية: الأصح
أنه لا يكره؛ لأنه لم يكره من ثياب أهل الذمة إلا السراويل مع استحلالهم الخمر، فهذا أولى. (قوله
لجعلهم فيه البول) إن كان كذلك، لا شك أنه نجس“۔ (رد المحتار، كتاب الطهارة، فصل في
الاستنجاء: ۳۵۰/۱، سعید)

”والصلاة في سراويلهم نظير الأكل والشرب من أوانيهم، إن علم أن سراويلهم نجسة،
لأنجوز الصلاة فيها. وإن لم يعلم، تکره الصلاة فيها. ولو صلى، يجوز“۔ (الفتاویٰ العالمکیریة، کتاب
الکراهیة، الباب الرابع عشر فی أهل الذمة: ۳۲۶/۵، رشیدیہ)

(و کذا فی خلاصة الفتاویٰ، کتاب الکراهیة. ۳۲۶/۳، رشیدیہ)

(۴) قال الله تعالى: ﴿حرمت عليكم الميتة والدم ولحم الخنزير﴾ (سورة المائدة: ۳)

کہ جب تک دوا کے ساتھ گدھی کا دودھ نہ پیو گے قطعی آرام نہ ہوگا۔ اب اس بیمار کے لئے کیا حکم ہے؟

الجواب حامداً ومصلياً:

اگر دیندار تجربہ کار معالج تجویز کرے کہ یہی علاج ہے، اور کوئی علاج نافع نہیں تو درست ہے (۱)۔ فقط

واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود عفی عنہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۸/۱۲/۸۷ھ۔

الجواب صحیح: بندہ نظام الدین عفی عنہ، دارالعلوم دیوبند۔

بطور علاج عورت کا دودھ استعمال کرنا

سوال [۸۸۲۶]: کسی تکلیف کے باعث شوہر کو اپنی بیوی کا دودھ خالص یا کسی اور نسخہ کے ساتھ

حلق اور آنکھ وغیرہ میں استعمال کرنا کیسا ہے؟

الجواب حامداً ومصلياً:

جائز نہیں، اپنی عورت کا ہو یا کسی اور عورت کا ہو، سب کا ناجائز ہے (۲)، لیکن اس سے حرمت

(۱) ”يجوز للعليل شرب الدم والبول وأكل الميتة للتداوي إذا أخبره طبيب مسلم أن شفاؤه فيه، ولم يجد من المباح ما يقوم مقامه“۔ (الفتاوى العالمكيريہ، كتاب الكراهية، الباب الثامن عشر في التداوي والمعالجات: ۳۵۵/۵، رشیدیہ)

(و كذا في الدرالمختار مع ردالمحتار، كتاب الحظر والإباحة، فصل في البيع: ۳۸۹/۶، سعید)
 ”الاستشفاء بالمحرم إنما لا يجوز إذا لم يعلم أن فيه شفاءً، أما إذا علم أن فيه شفاءً وليس له دواء آخر غيره، فيجوز الاستشفاء به“۔ (المحيط البرهاني، كتاب الاستحسان، الفصل التاسع عشر في التداوي والمعالجات: ۱۱۶/۶، غفاریہ کوئٹہ)

”ويقدم الميتة على الصيد، والصيد على مال الغير ولحم الإنسان، قيل: والخنزير“۔

(الدرالمختار مع ردالمحتار، كتاب الحج، باب الجنایات: ۵۶۲/۲، سعید)

(و كذا في ردالمحتار، كتاب الطهارة، باب المياه، مطلب في التداوي بالمحرم: ۲۱۰/۱، سعید)

(۲) ”ولم ييح الإرضاع بعد مدته؛ لأنه جزء الآدمي والانتفاع به بغير ضرورة حرام على الصحيح“۔

(الدرالمختار مع ردالمحتار، كتاب الرضاع: ۲۲۵/۳، سعید) =

رضاعت ثابت نہیں ہوگی (۱)۔ فقط واللہ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۷/۱/۹۵ھ۔

دوا کے لئے بچھو کو جلانا

سوال [۸۸۶۷]: زندہ بچھو کو اسپرٹ میں ڈال کر دوا بنانا جائز ہے یا نہیں؟ اسپرٹ میں ڈالنے سے

بچھوؤں کو زیادہ تکلیف ہوگی جان دیر سے نکلے گی۔

الجواب حامداً ومصلياً:

بچھو کو بھی بلا وجہ زیادہ تکلیف نہ دی جائے، مار کر اسپرٹ میں ڈال دیا جائے، پھر دوا بنالی جائے (۲)۔

فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۵/۳/۹۰ھ۔

= (و كذا في حاشية الطحطاوي على الدر المختار، كتاب الرضاع: ۱۰۱/۲، دارالمعرفة بيروت)

(و كذا في فتاوى قاضي خان على هامش الفتاوى العالمكيرية، باب الرضاع: ۴۱۷/۱، رشيدية)

(۱) ”وأما الذي يوجب حرمة المصاهرة، فهو أربعة أمور: أحدها: العقد الصحيح. ثانيها: الوطء، سواء

كان بعقد صحيح أو فاسد أو زنا. ثالثها: المس. رابعها: نظر الرجل إلى داخل فرج المرأة، ونظر المرأة

إلى ذكر الرجل، الخ.“ (كتاب الفقه على المذاهب الأربعة، كتاب النكاح، مبحث فيما تثبت به حرمة

المصاهرة: ۵۸/۳، دارالفكر بيروت)

(وانظر أيضاً الفقه النافع، كتاب النكاح، (رقم القاعدة: ۲۵۹): ۲/۲-۵، بيروت)

”مفتی محمد شفیع صاحب رحمہ اللہ تعالیٰ علیہ فرماتے ہیں:

الجواب: ”شوہر کا خون بیوی کے بدن میں یا بیوی کا خون شوہر کے بدن داخل کرنے سے نکاح پر شرعاً کوئی اثر

نہیں پڑتا، نکاح بدستور قائم رہتا ہے، کیونکہ شریعت اسلام نے محرمیت کو نسب، مصاہرت، رضاعت کے ساتھ مخصوص کیا ہے، ان

سے تجاوز کرنا درست نہیں اور رضاعت سے ثبوت محرمیت بھی مدت رضاعت کے ساتھ خاص ہے، مدت رضاعت یعنی اڑھائی

سال کی عمر کے بعد دودھ پینے سے بھی حرمت رضاعت ثابت نہیں ہوتی، کما هو مصرح ومفصل فی عامۃ کتب الفقه“۔ (انسانی

اعضاء کی پیوند کاری، شوہر کا خون بیوی کے بدن میں، ص: ۲۸، دارالاشاعت کراچی)

(۲) ”عن محمد بن حمزة الأسلمي عن أبيه أن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم: أمره على سرية =

کیکڑ اور کچھو ادا کے طور پر کھانا

سوال [۸۸۶۸]: کیکڑے کو جلا کر شہد میں ملا کر استعمال کرنا پرانی کھانسی اور دمہ میں بہت مفید بتلاتے ہیں، نیز ایسے ہی کچھوے کو پکا کر اسی مرض میں کھانے کو بہت مفید بتلاتے ہیں۔ تو کیا کیکڑا اور کچھو حلال ہیں، یا حلال نہ ہوں تو ان کا استعمال اس طرح پر جائز ہے؟

الجواب حامداً ومصلياً:

پانی کے جانوروں میں احناف کے نزدیک مچھلی کے علاوہ کوئی اور جانور درست نہیں، کیکڑا اور کچھو بھی درست نہیں، لیکن کیکڑا کو مار کر اگر جلا دیا جائے تو قلبِ ماہیت ہو کر اس کا حکم بدل جائے گا، اس کا کھانا ممنوع نہیں ہوگا۔ کچھو کھانا بھی درست نہیں، لیکن اگر دیندار تجربہ کار ماہر معالج تجویز کر دے کہ شفا اسی میں منحصر ہے تو اس کا کھانا درست ہوگا:

”لا يحل التداوی به: (أی بلبن المرأة) فی العين الرمداء، وفيه قولان: قيل بالمنع، وقيل

بالجواز إذا علم فيه الشفاء، كما فی الفتح هنا۔“

وقال بعدها: إن أهل الطب يثبتون نفعاً للبن البنت للعين، وهي من أفراد مسألة الانتفاع

بالمحرم للتداوی كالخمر. واختار فی النهاية والخانية الجواز إذا علم فيه الشفاء، ولم يجد دواءً

غيره، بحر. شامی: ۱۱۳/۴ (۱)۔

= قال: فخرجت فيها، وقال: ”إن وجدتم فلاناً فأحرقوه بالنار“. فولیث فننادانی فرجعت إليه، فقال: ”إن

وجدتم فلاناً، فاقتلوه ولا تحرقوه، فإنه لا يعذب بالنار إلا رب النار“. (سنن أبی داؤد، كتاب الجهاد،

باب كراهية حرق العدو بالنار: ۶/۲، سعید)

”وفی المبتغی: یكره إحراق جراد وقمل وعقرب“. (الدر المختار مع رد المحتار، مسائل

شتی: ۷۵۲/۶، سعید)

(وابن ماجة، كتاب الجهاد، باب التحريق بأرض العدو، ص: ۲۰۳، قديمی)

(۱) (رد المحتار، كتاب البيوع، باب البيع الفاسد، مطلب فی التداوی بلبن البنت للرمد قولان:

۷۱/۵، سعید)

”وہل يجوز شرب العلیل من الخمر للتداوی؟ فیہ وجہان، کذا ذکرہ الإمام التمرتاشی، وکذا فی الذخیرة، وما قیل: إن الاستشفاء بالحرام حرام غیر مجری علی إطلاقہ، وأن الاستشفاء بالحرام إنما لا يجوز إذا لم یعلم أن فیہ شفاءً، أما إن علم ولیس له دواء غیرہ، يجوز، اھ.“ شامی: ۴/۲۱۵ (۱)۔ فقط واللہ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۵/۲/۸۸ھ۔

ناپاک شہد کا خارجی استعمال

سوال [۸۸۶۹]: کیا ناپاک شہد کو لپ وغیرہ کے لئے استعمال کیا جاسکتا ہے (۲) اور اس کا طریقہ

استعمال کیا ہو، یا اس کو پھینک دیا جائے؟

الجواب حامداً و مصلياً:

ناپاک شدہ شہد بغیر پاک کئے کسی لپ وغیرہ میں استعمال کرنا چاہیں تو کر سکتے ہیں، مگر نماز کے لئے اس لپ کی جگہ کو پاک کر لیا جائے۔ داخلی استعمال ناپاک شہد کا بغیر پاک کئے درست نہیں (۳)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود عفا اللہ عنہ، دارالعلوم دیوبند۔

(۱) (رد المحتار، کتاب البیوع، باب المتفرقات، مطلب فی التداوی بالمحرم: ۲۲۸/۵، سعید)

(۲) (و کذا فی الفتاویٰ العالمگیریة، کتاب الکراهیة، الباب الثامن عشر فی التداوی والمعالجات: ۳۵۵/۵، رشیدیہ)

(۳) (و کذا فی المحيط البرہانی، کتاب الاستحسان، الفصل التاسع عشر فی التداوی والمعالجات: ۱۱۶/۶، غفاریہ)

(۲) ”لپ: ضما، پلستر، لپائی“۔ (فیروز اللغات، ص: ۱۱۷، فیروز سنز، لاہور)

(۳) ”(قوله: و يطهر لبن وعسل، الخ) لو تنجس العسل، فتطهيره أن یصب فیہ ماء بقدرہ، فیغلی حتی یعود إلى مكانه هكذا ثلاث مرات، الخ“۔ (رد المحتار: ۳۳۴/۱، کتاب الطہارة، مطلب فی تطہیر الدہن والعسل، سعید)

(و کذا فی الفتاویٰ العالمگیریہ: ۴۲/۱، کتاب الطہارة، الباب السابع فی النجاسة، رشیدیہ)

معجون جند بیدستریا، ماہی رو بیاں و پیر بھوٹی وغیرہ کا حکم

سوال [۸۸۷۰]: وہ معجون جس میں جند بیدستر، یا ماہی رو بیاں، یا خراطین، یا پیر بھوٹی پڑی ہو، اس کو کھانا جائز ہے یا نہیں؟ جواب مع عبارت کتب حوالہ تحریر فرمائیں تاکہ ان کی طرف رجوع میں آسانی ہو۔ بہشتی زیور حصہ دہم، ص: ۱۳۰ مطبوعہ فیروز پرنٹنگ ورکس میں ایک نسخہ لکھا ہوا ہے جس میں جند بیدستر و ماہی رو بیاں ہے، اس سے معلوم ہوتا ہے کہ جائز ہے (۱)، مگر شبہ یہ ہے کہ جند بیدستر و خراطین اکلاً حرام ہیں اور جیسے معجون وغیرہ میں ملایا جائے تو وہ بھی حرام ہوگا۔ لہذا مفصل بحوالہ کتب، عبارت کتب کو واضح فرما کر ناجور ہوں۔ فقط۔

راقم: محمد ابراہیم غفرلہ، بڑی مسجد پانچ پٹی کالو پور، احمد آباد، گجرات، ۱۴/ ذیقعدہ/ ۱۳۵۴ھ۔

الجواب حامداً ومصلياً:

بہشتی زیور، حصہ یازدہم، عرف بہشتی گوہر، مطبوعہ مطبع مجتبائی دہلی، ص: ۱۴۹، میں یہ نسخہ لکھا ہے (۲)، مگر اس کے حاشیہ پر لکھا ہے کہ: ”جند بیدستر کا کھانا جائز نہیں، بجائے اس کے کچلہ مدبر اور کشتہ فولاد چار چار رتی ڈالیں۔“

اور جند بیدستر کی تحقیق دیکھنی ہو تو مخزن الادویہ، ص: ۳۱۴ میں دیکھئے، لکھا ہے:

”ھیئت آن خصیۃ حیوانست، آبی مزدوج یعنی دو عدد مفصل بھیئہ کیس بیضتین، الخ“ (۳)۔

ایسی حالت میں اس کا کھانا جائز نہیں، البتہ اگر استحالہ ہو جائے جیسا کہ تحفہ حکیم محمد مؤمن سے نقل کیا ہے (۴) تو پھر اس کی ماہیت بدل جانے کی وجہ سے کھانا درست ہے۔

= (و کذا فی الحلبي الكبير، ص: ۱۷۳، کتاب الطہارۃ، فصل فی الآسار، سہیل اکیڈمی لاہور)

(۱) (بہشتی زیور، حصہ یازدہم (اصلی بہشتی گوہر) عنوان: ”ضعف باہ کیلئے چند دواؤں اور غذاؤں کا بیان“، ص: ۸۳۸ دارالاشاعت کراچی)

(۲) (بہشتی زیور، المصدر السابق)

(۳) لم أظفر علی هذا الكتاب

(۴) لم أظفر علی هذا الكتاب

حیات الحیوان الکبریٰ مصری: ۱/۳۱۵ میں لکھا ہے:

”الجند بادستر حیوان کھیئة الکلب لیس کلکب کلب الماء، ویسمى القندر، وسیأتی فی باب القاف. ولا یوجد إلا بیلاذ القفجان وما یلیها، ویسمى السمود أيضاً، وهو علی هیئة الشعلب أحمر اللون، لیس له یدان، وله رجلان وذنب طویل ورأس کراس الإنسان ووجه مدور، وهو یمشی متکفياً علی صدره كأنه یمشی علی أربع، وله أربع خصیات: اثنتان ظاهرتان، واثنتان باطنان.

ومن شأنه أنه إذا رای الصیادین لأخذ الجند بادستر—وهو الوجود فی خصیته البارزین—هرب، فإذا جدوا فی طلبه قطعهما بفيه ورمى بهما إلیهم، إذ لا حاجة لهم إلا بهما، فإذا لم یصرهما الصیادون وداموا فی طلبه، استلقى علی ظهره حتی یریهم الدم، فیلعمون أنه قطعهما فینصرفون عنه. وهو إذا قطع الظاهرتین أبرز الباطنن عوضاً عنهما، وفی باطن الخصیة شبه الدم أو العسل کرهية الرائحة سریع التفرك إذا جف، الخ“ (۱)۔

وقال فی باب القاف: ”(قندر) قال القزوینی: هو حیوان برّی بحری یكون فی الأنهار العظام یتخذی فی البر إلی جانب البحر بیتاً له بابان، ویأکل لحم السمک وخصیته، تسمى الجند بادستر، الخ“. حیات الحیوان: ۲/۲۶۴ (۲)۔

ماہی رویان کو مولانا تھانوی رحمہ اللہ تعالیٰ نے امداد الفتاویٰ کے تتمہ ثالثہ، ص: ۵۰، مطبوعہ مطبع قیومی کانپور میں لکھا ہے کہ: ”در مختار وغیرہ میں تمام انواع السمک کو حلال کہا ہے اور سمک ہونا یہ عدول مبصرین کے اخبار پر ہے“ (۳)۔ اور جھینگا مچھلی کو حیات الحیوان میں ”سمک“ لکھا ہے، حیات الحیوان کی عبارت یہ ہے: ”الرویان هو سمک صغیر جداً أحمر“. حیات الحیوان: ۲/۳۷۱ (۴)۔

(۱) (حیات الحیوان الکبریٰ، باب الجیم، الجند بادستر: ۱/۳۰۸، دارالکتب العلمیہ بیروت)

(۲) (حیات الحیوان الکبریٰ، باب القاف، قندر: ۲/۳۵۹، دارالکتب العلمیہ بیروت)

(۳) (امداد الفتاویٰ، کھانے پینے کی حلال و حرام، مکروہ و مباح چیزوں کا بیان، ماہی رویان کا حکم: ۳/۱۰۴، دارالعلوم کراچی)

(۴) (حیات الحیوان الکبریٰ، باب الرءاء المهمله، الروبیات: ۱/۵۱۴، دارالکتب العلمیہ بیروت)

”روبيان بضم الراء وسكون با موحدة وفتح ياء مثناة تحتانية وألف ونون، وإربيان نیز آمده. وبفارسی ”ماهی روبیان و ماہی ریگ“. وبہندی ”جہینگا مچہلی“ نامند. ماہیت آن حیوانیست آبی و حلال بادست و پاء بلند و غلاف جثہ آن، اہ“. مخزن ادویہ، ص: ۴۵۶ (۱).

پس اگر وہ مچھلی ہے تو حلال ہے ویسے کھانا بھی اور دوا میں ڈال کر کھانا بھی۔ اور بعض حضرات کہتے ہیں کہ مچھلی نہیں، بلکہ مچھلی کے علاوہ کوئی دوسرا دریائی جانور ہے تو اس کا کھانا جائز نہیں، کیونکہ حنفیہ کے نزدیک دریائی جانور سوائے مچھلی کے کوئی جائز نہیں، کما فی ردالمحتار: ۴۰۸/۵ (۲)۔

”خراطین“ ایک کیڑا ہے جس کو اردو میں ”کچوا“ کہتے ہیں، اس کی تحقیق غیاث اللغات، ص: ۲۸۴ (۳)، مخزن الادویہ، ص: ۳۸۱، میں ہے (۴)۔ عربی میں اس کو ”شحمة الأرض“ کہتے ہیں، کذا فی حیات الحیوان: ۵۱/۲، جلد اول، ص: ۲۹ (۵)۔

”بیر بھوٹی“ حشرات الارض میں سے ہے، اس کا کھانا بھی جائز نہیں:

(۱) لم أظفر علی هذا الكتاب

(۲) ”هو أن لا يكون من بنات الماء إلا السمك“. (ردالمحتار، كتاب الصيد: ۴۶۲/۶، سعید)

(و کذا فی البحر الرائق، کتاب الذبائح، فصل فیما یحل وما لا یحل: ۳۱۴/۸، رشیدیہ)

(و کذا فی الدر المنقی مع مجمع الأنهر، کتاب الذبائح: ۱۶۲/۴، غفاریہ)

(۳) ”خراطین: معرب خراتین، دراز کہ در زمین نمناک می باشد، مرکب از خرہ بمعنی گل است، واتین

بمعنی پیدا شدہ“۔ (غیاث اللغات، باب خائے معجمہ، ص: ۱۸۹، سعید)

(۴) لم أظفر علیہ

(۵) ”شحمة الأرض دویبة إذا مسته الإنسان، تجمعت و صارت مثل الخرزة. وقال القزوينی فی

الأشكال: إن شحمة الأرض تسمى بالخراطی وهی دودة طويلة حمراء توجد فی المواضع الندية. وقال

الزمخشري فی ربيع الأبرار: إنها دویبة منقطة بحمرة كأنها سمكة بيضاء يشبه بها كف المرأة. وقال

هرمس: إنها دابة صغيرة طيبة الريح لا تحرقها النار، وتدخل فی النار من جانب، وتخرج من جانب“.

(حیات الحیوان الكبرى، باب الشین المعجمة، شحمة الأرض: ۷۰/۲، دارالکتب العلمیہ بیروت)

”هو (الصید) مباح بخمسة عشر شرطاً“. درمختار۔ قال الشامی: ”وخمسة في الصید: أن لا يكون من الحشرات، وأن لا يكون من بنات الماء إلا السمك“. ردالمحتار: ۵/۴۰۸ (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حرره العبد محمود گنگوہی، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۱۹/۱۱/۵۴ھ۔
الجواب صحیح: سعید احمد غفرلہ، عبداللطیف، ناظم مدرسہ مظاہر علوم۔

بکری کے پتے میں سرمہ لگانا

سوال [۸۸۷۱]: بکری کے پتے (۲) میں دوائیں ملا کر بطور عرق کے آنکھ میں ڈال سکتے ہیں یا نہیں؟ اس کا استعمال شرعاً جائز ہے یا نہیں؟ جو صورت ہو لکھیں۔

الجواب حامداً ومصلياً:

بکری کا پتہ کھانا تو ناجائز ہے (۳)، لیکن سرمہ وغیرہ میں ملا کر آنکھ میں لگانے کی گنجائش ہے (۴)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حرره العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۳/۶/۹۱ھ۔

(۱) (ردالمحتار، کتاب الصید: ۶/۴۶۲، سعید)

(۲) ”پتہ: جگر کے نیچے ایک چھوٹی تھیلی جس میں پت جمع رہتی ہے“۔ (فیروز اللغات، ص: ۲۷۴، فیروز سنز، لاہور)

(۳) ویکره من الشاة الحیا والخصیة والمثانة والذکر والغدة والمرارة والدم المسفوح“۔ (ملتی الأبحر، کتاب الخنثی، مسائل شتی: ۴/۴۸۹، غفایہ)

(و کذا فی تبیین الحقائق، کتاب الخنثی، مسائل شتی: ۷/۴۶۴، دارالکتب العلمیہ بیروت)

(و کذا فی الدرالمختار، کتاب الخنثی، مسائل شتی: ۶/۷۳۹، سعید)

(۴) ”لا يكون نجساً ماد قدر ولا ملح كان حماراً أو خنزيراً، ولا قدر وقع في بشر، فصار حمأة؛

لانقلاب العين، به یفتی“۔ (الدرالمختار مع ردالمحتار، کتاب الطهارة، باب الأنجاس: ۱/۳۲۷، سعید)

(و کذا فی حاشیة الطحطاوی علی مراقی الفلاح، ص: ۱۶۱، قدیمی)

(و کذا فی مجمع الأنهر شرح ملتقى الأبحر، کتاب الطهارة، باب الأنجاس: ۱/۶۷، دارإحياء التراث

العربی بیروت)

علاج کیلئے استمناء بالید

سوال [۸۸۷۲]: زید کی اولاد نہیں ہوتی جس کی وجہ سے اس کو اپنی منی ٹیسٹ کروانا ہے اور اس کی جانچ استمناء بالید کے بغیر نہیں ہو سکتی۔ تو کیا ایسی صورت میں استمناء بالید جائز ہے یا نہیں؟ اور اگر جانچ کے ذریعہ یہ معلوم ہو جائے کہ اولاد نہیں ہوگی تو کیا اس کی اطلاع بیوی کو دینا واجب ہے یا نہیں، جبکہ اطلاع کی صورت میں طلاق کے مطالبہ کا ڈر ہے؟

الجواب حامداً ومصلياً:

علاج کے دوسرے طریقے بھی ہیں، تاہم اگر بغیر اس طریقے علاج نہ ہو سکے تو گنجائش ہے (۱)، پھر بیوی کو مطلع کرنا ضروری نہیں۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔
 حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۰/۶/۹۱ھ۔
 الجواب صحیح: بندہ نظام الدین عفی عنہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۰/۶/۹۱ھ۔
 طاعون و چیچک سے حفاظت کے انجکشن

سوال [۸۸۷۳]: کسی علاقہ میں اگر طاعون پھیلا ہوا ہو، یا چیچک کا مرض پھیلا ہوا ہو تو اس حالت میں انجکشن لگانا کیسا ہے؟

(۱) "الاستمناء، وهو استفعال من المنی. وأحمد بن حنبل علی ورعہ یجوزہ، ویحتج بأنه إخراج فضلة من البدن، فجاز عند الحاجة، أصله الفص والحجامة، وعامة العلماء علی تحريمه". (الجامع لأحكام القرآن، (سورة المؤمنون: ۷): ۱۲/۷، دارالکتب العلمیة بیروت)

"الاستفساء بالحرام إنما لا یجوز إذا لم یعلم أن فیہ شفاء، أما إن علم ولیس له دواء غیره، یجوز". (ردالمحتار، کتاب البیوع، باب المتفرقات، مطلب فی التداوی بالمحرم: ۲۲۸/۵، سعید)
 (و کذا فی المحيط البرہانی، کتاب الاستحسان، الفصل التاسع عشر فی التداوی والمعالجات: ۱۱۶/۶، غفاریہ)

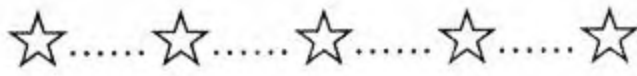
(و کذا فی الفتاویٰ العالمگیریة، کتاب الکراهیة، الباب الثامن عشر فی التداوی والمعالجات: ۳۵۵/۵، رشیدیہ)

الجواب حامداً ومصلياً:

تحفظ کے لئے علاج کے طور پر جیسے اور جائز تدابیر اختیار کی جاتی ہیں، یہ بھی جائز ہے (۱)۔ فقط واللہ

تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۱/۱۰/۹۱ھ۔



(۱) ”عن أبی الدرداء رضی اللہ تعالیٰ عنہ قال: قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم: ”إن اللہ أنزل الداء والدواء، فتداووا“۔ (سنن أبی داؤد، کتاب الطب، باب فی الأدوية المکرهة: ۱۸۳/۲، إمدادیہ ملتان) ”وفی الأحادیث الصحیحہ الأمر بالتداوی، وأنه لا ینافی التوکل كما لا ینافیہ دفع داء الجوع والعطش والحر والبرد بأضدادها، بل لاتتم حقیقة التوحید إلا بمباشرة الأسباب التي نصبها اللہ مقتضیات لمسبباتها قدر أو شرعاً“۔ (زاد المعاد فی ہدی خیر العباد، فصل: لكل داء دواء، ص: ۷۲۵، دارالفکر بیروت)

”الاشتغال بالتداوی لا بأس به إذا اعتقد أن الشافی هو اللہ تعالیٰ، وأنه جعل الدواء سبباً، أما إذا اعتقد أن الشافی هو الدواء، فلا“۔ (الفتاویٰ العالمکیریة، کتاب الکراہیة، الباب الثامن عشر فی التداوی والمعالجات: ۳۵۳/۵، رشیدیہ)

(و کذا فی السراجیة، کتاب الکراہیة، فصل فی التداوی والعلاج، ص: ۷۵، سعید)

الفصل الرابع فی المتفرقات

مشرك ڈاكٲر سے علاج كرانا

سوال [۸۸۷۲]: ايك مشرك ڈاكٲر، ياويد (۱) روزانه على الصبح اٲھ كر اپنے معبود بتوں كى پرستش كر كے ان سے اپنے پاس آنے والے مريضوں كى شفاء كے لئے مدد مانگے، ايسے مشرك ڈاكٲر، ياويد سے مسلم اور غير مسلم دونوں علاج كراتے هیں اور اس سے شفاء پاتے هیں۔

اب بات يه هے كه مذهب اسلام ميں غير مذهب سنت سادھو، پنڈت، ويد، يا ڈاكٲر كتنا هى اعلى درجه كا هو، مگر اس سے ايك ادنى مسلمان هزاروں درجه بهتر هے۔ تو كيا مسلمانوں كيلئے جائز هے كه ايسے هندو ڈاكٲر يا ويد وغيره سے علاج كرائیں؟

الجواب حامداً ومصلياً:

اگر وہ ڈاكٲر اور طب كے ذريعه علاج كرے تو اس كے كرنے ميں مضائقه نهيں، كيونكه بزرگى سے اس كا تعلق نهيں، بلكه فن اور تجربه سے هے (۲)۔ هاں! اگر كوئى اس كو غير اللہ كى پرستش كى وجه سے بزرگ اور مقبول سمجھتا هے اور اسى وجه سے علاج كراتا هے تو اس كى اجازت نهيں، يه خطرناك هے۔ ايمان كى دولت سے جو مجرد هو، وه هرگز اللہ پاك كى بارگاه ميں مقبول نهيں هوسكتا، خواه دنيا ميں كتنا هى مالدار اور تجربه كار هو جائے، ليكن اللہ تعالى كے

(۱) ”ويد: هندی طريقتے پر علاج كرنے والا طبيب“۔ (فيروز اللغات، ص: ۱۴۱۸، فيروز سنز لاهور)

(۲) ”فيه إشارة إلى أن المريض يجوز له أن يستطب بالكافر فيما عدا إبطال العبادة“ (رد المحتار، كتاب

الصوم، فصل فى العوارض المبيحه لعدم الصوم: ۲/۲۲۳، سعيد)

(و كذا فى البحر الرائق، كتاب الصوم، فصل فى العوارض: ۲/۲۹۳، رشيديه)

(و كذا فى النهر الفائق، كتاب الصوم، فصل فى العوارض: ۲/۲۸، إمداديه ملتان)

نزدیک اس کی کوئی وقعت نہیں (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۷/۲/۹۳ھ۔

الجواب صحیح: بندہ نظام الدین عفی عنہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۷/۲/۹۳ھ۔

غیر مسلم سے جڑی بوٹی کی تحقیق

سوال [۸۸۷۵]: ایک جگہ ایک مسلم کے بچے کو کسی ایک اجنبی آدمی نے جڑی بوٹی بتائی کہ تم یہ بوٹی ہر مرض والے کو دو گے تو شفاء ہوگی۔ اس صورت میں ایک صوفی صاحب اس بچے کی خدمت میں پہنچ کر تحقیق کر کے واپس آئے ہیں، جڑی اس بچے سے نہیں لیا، طبیعت کے خلاف پایا۔ اس صورت میں کوئی گناہ صادر ہوگا یا ایمان سلب ہونے کا خطرہ ہے؟

الجواب حامداً ومصلياً:

غیر مسلم سے جڑی بوٹی دریافت کرنے سے ایمان میں خلل نہیں آتا، بلکہ علاج کرانے سے بھی خلل نہیں آتا، اس کا ایمان سے کوئی تعلق نہیں، یہ تو معلومات و تجربات کی چیز ہے (۲)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔
حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

حاملہ سے صحبت کب نقصان دہ ہے؟

سوال [۸۸۷۶]: حاملہ عورت کے ساتھ کتنی مدت تک صحبت کر سکتے ہیں؟ اور صحبت سے رکنا آیا واجب ہے یا سنت یا مستحب؟

(۱) قال الله تعالى: ﴿وَلِلَّهِ الْعِزَّةُ وَلِرَسُولِهِ وَلِلْمُؤْمِنِينَ﴾ (سورة المنافقون : ۸)

قال العلامة الآلوسی رحمہ اللہ تعالیٰ: "أى والله تعالى الغلبة والقوة ولمن أعزه الله تعالى من رسولہ صلى الله عليه وسلم والمؤمنين لا الغير". (روح المعاني: ۲۸/۱۱۶، دار إحياء التراث العربی بیروت)

(و کذا فی تفسیر ابن کثیر، سورة المنافقون: ۳/۳۷۱، سہیل اکیڈمی لاہور)

(۲) (تقدم تخريجه تحت عنوان: "مشرك ڈاکٹر سے علاج کرانا")

الجواب حامدًا ومصلياً:

صحبت سے رکنے کا حکم حمل کی حفاظت کی خاطر ہے، جب اس کو نقصان دے تو رک جائے، اور یہ بات طبیب سے دریافت کرنے کی ہے کہ کب نقصان دہ ہے اور کب نہیں (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔
حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲/۱۲/۹۲ھ۔

طبیب کا عضو تناسل دیکھنا

سوال [۸۸۷۷]: ایک حکیم ضعف باہ کے لئے جب مریض کو دیکھتا ہے تو عضو تناسل کو بھی دیکھتا ہے، کیونکہ اس سے تشخیص میں بڑی مدد ملتی ہے۔ اس کو ایسا کرنا جائز ہے یا ناجائز؟

الجواب حامدًا ومصلياً:

اگر بغیر دیکھے علاج نہیں ہو سکتا تو مجبوراً گنجائش ہے (۲)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔
حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۷/۴/۱۴۰۱ھ۔

چند نسخے یاد کر کے علاج کرنا

سوال [۸۸۷۸]: ایک شخص نے صرف چند مہینے کسی حکیم سے حکمت کا کام سیکھا اور کچھ نسخے بھی یاد کر لئے، گاہ بگاہ اس کو سبق بھی پڑھایا اور کچھ مفید نکتے بھی بتلائے اور علاج کرنے کی اجازت بھی دیدی۔ تو کیا اس کو علاج کرنا جائز ہوگا؟ حضرت تھانوی رحمہ اللہ تعالیٰ نے لکھا ہے کہ ایسے شخص کا مطب کرنا جائز نہیں (۳)۔

(۱) حکیم الامت مجدد الملت اشرف علی تھانوی صاحبؒ لکھتے ہیں: ”(حاملہ عورت) میاں کے پاس نہ جائے، خاص کر چوتھے مہینے سے پہلے اور ساتویں کے بعد زیادہ نقصان ہے۔“ (بہشتی زیور، حصہ نہم، حمل کی تدبیروں اور احتیاطوں کا بیان، ص: ۶۲۰، دارالاشاعت کراچی)

(۲) ”وبحرم النظر إلى العورة إلا عند الضرورة كالطبيب“۔ (ملتی الأبحر مع مجمع الأنهر، کتاب الکراہیہ، فصل فی النظر: ۱۹۹/۴، غفاریہ)

(و کذا فی تبیین الحقائق، کتاب الکراہیہ، فصل فی النظر واللمس: ۳۸/۷، دارالکتب العلمیہ بیروت)

(و کذا فی الفتاوی السراجیۃ، کتاب الکراہیہ، باب النظر واللمس، ص: ۷۳، سعید)

(۳) لم أجد فی بہشتی زیور إلا قوله: ”ان علاجوں کے لکھنے سے یہ مطلب نہیں کہ ہر آدمی حکیم بن جاوے.....“ =

الجواب حامداً ومصلياً:

ایسے شخص کا طبیب و معالج بن کر ہر مریض کا علاج کرنا درست نہیں (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۷/۴/۱۴۰۱ھ۔

بیماری کا جعلی سرٹیفکیٹ

سوال [۸۸۷۹] میں وطن سے تین سو میل دور ہوں، چار ماہ سے گھر نہیں گیا ہوں، چاہتا ہوں کہ دو چار روز کے لئے گھر چلا جاؤں۔ اب مشکل یہ ہے کہ میری چھٹی ختم ہو چکی ہے جو کہ سال میں بارہ روز ملتی ہے۔ صرف سات روز کی چھٹی باقی ہے، اس کے استعمال کے لئے یا تو ایک مہینہ کی پیشگی اطلاع دینی پڑتی ہے، یا ڈاکٹر کا بیمار ہونے کا سرٹیفکیٹ دینا پڑتا ہے جو عام طور پر رشوت دے کر جھوٹا سرٹیفکیٹ ہوتا ہے۔ اگر میں عرضی میں صاف صاف یہ لکھ دوں کہ میں بہت دن سے گھر نہیں گیا ہوں اور جا کر آنا چاہتا ہوں تو افسران میری عرضی نامنظور کر دیں گے، حالانکہ میری سات روز کی چھٹی بچ رہی ہے، پھر بھی مجھے جھوٹا سرٹیفکیٹ دے کر اسے استعمال کرنے کی نوبت آ رہی ہے۔ یہ مسئلہ ہر کس و ناکس کو بار بار پیش آتا ہے، اسے کیسے حل کیا جائے؟

الجواب حامداً ومصلياً:

آدمی کو کچھ نہ کچھ بیماری تو ہوتی ہی ہے، اگر وقت ضرورت بیماری کا سرٹیفکیٹ لے لیا جائے تو یہ جھوٹ نہیں ہے، اس کی گنجائش ہے (۲)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

= لیکن اگر کوئی بات سمجھ میں نہ آوے، یا مرض اچھی طرح نہ پہچانا جاوے، یا مرض بھاری ہو تو ہرگز دوا خود مت کرو۔ (بہشتہ سی زیور، حصہ نہم، ص: ۵۹۱، دارالاشاعت کراچی)

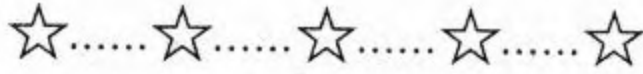
(۱) ”حدثنا عبدالعزیز ابن عمر بن عبدالعزیز، حدثني بعض الوفد الذين قدموا على أبي قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: ”أیما طبیب تطیب علی قوم لا یعرف له تطیب قبل ذلك فأعنت، فهو ضامن.“ (سنن أبی داؤد، کتاب الديات، باب فیمن تطیب ولا یعلم منه طب: ۲/۲۸۵، إمدادیہ ملتان)

(۲) قال الله تعالى: ﴿فقال إني سقيم﴾. الآية (الصف: ۸۹)

قال العلامة الألوسی رحمه الله تعالى تحت هذه الآية: ”أراد أنه سيسقم، ولقد صدق عليه

السلام، فإن كل إنسان لابد أن يسقم، وكفى باعتلال المزاج أول سريان الموت في البدن سقاماً.“ =

حزرة العبد محمود گنگوہی غفر له، دارالعلوم دیوبند۔



= (روح المعانی: ۲۳/۱۰۱، دار إحياء التراث العربی بیروت)

”أفادت الآیة جواز التورية عند الضرورة بالفعل والقول، فإن نظره عليه الصلوة والسلام كانت تورية الفعل بإيهام أنه استدل بحركات الأفلاك والنجوم على حلول مرض عليه، وقوله عليه الصلوة والسلام ”إنى سقيم“ تورية القول، فإنه أراد به مرضاً يعتريه فى قابل من الزمان، ولا أقل من الموت فإن الموت لا يخلو عن مرض عادة، وأوهمهم أنه سيمرض الآن، وذلك جائز عند الضرورة إجماعاً. قال شيخنا أشرف المشايخ قدس سره فى مسائل السلوك: قوله: ﴿فنظر نظرةً فى النجوم، فقال إنى سقيم﴾ فيه جواز الحيلة لدفع الشر دينياً كان أو دنيوياً. وهذه التورية هى التى سميت فى حديث أبى هريرة رضى الله تعالى عنه كذبات، فإنها كذبات عند السامع، وليست كذلك فى الحقيقة“. (أحكام القرآن للتهانوى: ۵/۴، إدارة القرآن كراچى)

باب شرب الدخان واستعمال النورة وغیرھا

(تمباکو اور چوٹے وغیرہ کے استعمال کا بیان)

تمباکو

سوال [۸۸۸۰]: تمباکو کھانا کیسا ہے؟

الجواب حامداً ومصلياً:

نشہ آور منع ہے (۱)، بدبودار مکروہ ہے (۲)، دونوں سے خالی ہو جائز ہے (۳)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حرره العبد محمود گنگوہی عفا اللہ عنہ۔

(۱) ”عن سعيد بن أبي بردة عن أبيه عن جده رضى الله تعالى عنه قال: لما بعثه رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم معاذ بن جبل، قال لهما: ”يسرا ولا تعسرا، وبشرا ولا تنفرا، وتطاوعا“. قال أبو موسى: يا رسول الله! إنا بأرض يصنع فيها شراب من العسل يقال له: البتع، وشراب من الشعير يقال له: المزر. فقال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم: ”كل مسكر حرام“. (صحيح البخارى، كتاب الأدب، باب قول النبي صلى الله عليه وسلم: ”يسروا ولا تعسروا“: ۲/۹۰۳، قديمي)

(و الصحيح لمسلم، كتاب الأشربة، باب بيان كل مسكر حرام: ۲/۱۶۷، قديمي)

(وسنن أبي داؤد، كتاب الأشربة، باب ماجاء فى السكر: ۲/۱۶۲، امداديه ملتان)

(۲) ”ومن أكل ما يتأذى به: أى برائحته كشوم وبصل، ويؤخذ منه أنه لو تأذى من رائحة الدخان المشهور له منهما من شربه“. (ردالمحتار، كتاب النكاح، قبيل باب الرضاع: ۳/۲۰۸، سعيد)

”هذا تصريح بإباحة الثوم وهو مجمع عليه، لكن يكره لمن أراد حضور المسجد وحضور جمع فى غير المسجد..... ويلحق بالثوم كل ما له رائحة كريهة من البصل والكراث ونحوهما“.

(إنجاح الحاجة على هامش ابن ماجه، كتاب الأطعمة، باب أكل الثوم، ص: ۲۳۱، قديمي)

(وكذا فى شرح النووى على صحيح مسلم، كتاب المساجد، باب نهى من أكل ثوماً أو بصلاً.....)

عن حضور المسجد: ۱/۲۰۹، قديمي)

(۳) ”ففيهم حكم التباك وهو إباحة على المختار والتوقف، وفيه إشارة إلى عدم تسليم إسكاره =

تمباکو کے اقسام و خواص اور اختلاف اقوال

سوال [۸۸۸۱]: تمباکو میں کتنے اقوال ہیں، جمہور کا کیا قول ہے، محققین کا کیا مسلک ہے؟ اگر تمباکو بصورتِ حقہ ہو تو کیا حکم ہے اور غیر حقہ کا کیا حکم ہے؟ تمباکو کے متعلق کیا کوئی حدیث بھی ہے، اگر ہے تو کیسی: موضوع یا ضعیف یا کیا؟ مفصل مع حوالہ تحریر فرمایا جاوے۔ ”شجرۃ خبیثہ“ (۱) لفظ قرآن سے تمباکو مراد لینا کیسا قول ہے، رائج یا مرجوح؟ مفصل مع حوالہ کتب تحریر فرمایا جائے۔

الجواب حامداً ومصلياً:

تمباکو کے اقسام و اغراض و خواص مختلف ہیں، اس لئے اس میں اقوال بھی مختلف ہیں، جو قسم کہ اس میں سکر نہیں اور اس میں بد بو بھی نہیں وہ بلا کراہت درست ہے (۲) اور جس میں بد بو ہے وہ مکروہ تنزیہی ہے (۳)، جس میں سکر ہے وہ ناجائز ہے (۴)۔ البتہ دواءً جائز ہے جب کوئی دوسری جائز دوا نہ ہو اور طبیب حاذق عادل اس میں شفاء کو متعین کر دے (۵)۔

= وتفتيره و إضراره“۔ (رد المحتار، کتاب الأشربة، قبیل کتاب الصيد: ۲/۳۶۰، سعید)

(۱) قال الله تعالى: ﴿ومثل كلمة خبيثة كشجرة خبيثة اجتثت من فوق الأرض ما لها من قرار﴾. (سورة إبراهيم: ۲۶)

(۲) (راجع رقم الحاشية: ۶)

(۳) (راجع رقم الحاشية: ۶)

(۴) ”عن سعيد بن أبي بردة عن أبيه عن جده رضى الله تعالى عنه قال: لما بعثه رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم معاذ بن جبل، قال لهما: ”يسرا ولا تعسرا، وبشرا ولا تنفرا، وتطاوعا“۔ قال أبو موسى: يا رسول الله! إنا بأرض يصنع فيها شراب من العسل يقال له: البتع، وشراب من الشعير يقال له: المزور۔ فقال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم: ”كل مسكر حرام“۔ (صحيح البخارى، كتاب الأدب، باب قول النبي صلى الله عليه وسلم: ”يسروا ولا تعسروا“: ۲/۹۰۳، قديمي)

(و الصحيح لمسلم، كتاب الأشربة، باب بيان كل مسكر حرام: ۲/۱۶۷، قديمي)

(وسنن أبي داود، كتاب الأشربة، باب ماجاء فى السكر: ۲/۱۶۲، امداديه ملتان)

(۵) ”الاستشفاء بالمحرم إنما لا يجوز إذا لم يعلم أن فيه شفاءً، أما إذا علم أن فيه شفاءً، وليس له دواء =

بدبودار منہ لیکر مسجد میں آنا ہر صورت میں ناجائز ہے (۱)، حقہ میں بھی تفصیل ہے، مولوی امیر باز خان صاحب نے حقہ کو بالکل حرام لکھا ہے ”الإعلان فی إنکار القلیان“ میں بہت سے علماء کے اقوال اس میں درج کئے ہیں (۲)۔ مولانا گنگوہی رحمہ اللہ تعالیٰ کے فتاویٰ میں متعدد جگہ مباح لکھا ہے، بعض جگہ بدبو کی وجہ سے مکروہ تنزیہی لکھا ہے (۳)۔

= آخر غیرہ، فیجوز الاستشفاء بہ“۔ (المحیط البرہانی، کتاب الاستحسان، الفصل التاسع عشر فی التداوی: ۱۱۶/۶، غفاریہ)

(وکذا فی ردالمحتار، کتاب الطہارۃ، مطلب فی التداوی بالمحرم: ۲۱۰/۱، سعید)

(وکذا فی خلاصۃ الفتاویٰ، کتاب الکراہیۃ، الفصل الخامس فی الأکل: ۳۶۲/۴، رشیدیہ)

(۱) ”ومن أكل ما يتأذى به: أي برائحته كشوم وبصل، ويؤخذ منه أنه لو تأذى من رائحة الدخان

المشهور له منهما من شربه“۔ (ردالمحتار، کتاب النکاح، قبیل باب الرضاع: ۲۰۸/۳، سعید)

”هذا تصريح بإباحة الثوم وهو مجمع عليه، لكن يكره لمن أراد حضور المسجد وحضور

جمع فی غیر المسجد..... ویلحق بالثوم کل ما له رائحة كريهة من البصل و الكراث و نحوهما“۔

(إنجاح الحاجة علی هامش ابن ماجه، کتاب الأطعمة، باب أكل الثوم، ص: ۲۴۱، قدیمی)

(وکذا فی شرح النووی علی صحیح مسلم، کتاب المساجد، باب نهی من أكل ثوماً أو بصلاً.....

عن حضور المسجد: ۲۰۹/۱، قدیمی)

”قيل لأنس رضى الله تعالى عنه: ما سمعت النبي صلى الله عليه وسلم فى الثوم؟ فقال: ”من

أكل فلا يقربن مسجدنا“۔ (صحیح البخاری، کتاب الأطعمة، باب ما يكره من الثوم و البقول:

۸۱۹/۲، قدیمی)

”عن جابر رضى الله تعالى عنه قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: ”من أكل من هذه

الشجرة المنتنة، فلا يقربن مسجدنا، فإن الملائكة تتأذى مما يتأذى منه الإنس“۔ (مشکوۃ المصابیح،

کتاب الصلاة، باب المساجد و مواضع الصلاة، الفصل الأول، ص: ۶۸، قدیمی)

(وبمعناه فى سنن ابن ماجه، کتاب الأطعمة، باب أكل الثوم، ص: ۲۴۱، قدیمی)

(۲) لم أطلع عليه

(۳) سوال: ”حقہ پینا مکروہ ہے یا مکروہ تحریمہ“؟..... =

تمباکو حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ میں نہیں تھا، اس کے متعلق کوئی حدیث نہیں دیکھی، ظاہر یہ ہے کہ کوئی حدیث صحیح یا ضعیف اس کے متعلق موجود نہیں، اگر کسی نے خود وضع کر لی ہو تو امرِ آخر ہے۔

”فی مخزن الأدوية للطیب محمد حسن: أن ”تباکو“ - بفتح التاء وسكون النون وفتح الباء وألف وضم الكاف وسكون الواو - يقال له بالتركية: التتن، وهو من الأدوية الجديدة، وُجد من نحو ثلث مائة سنة، وشاع من نحو مائتي سنة. قالوا في باعث شهرته في بلاد إيران والتوران والهند: إن طائفة من النصارى أخرجته من الأرض الجديدة، وأتى بورقه وبذره في بلاد الهند وغيره، فشا ع بحيث لم يبق بلد وقرية لا يستعملونه فيها بشرب دخانه أو أكل جرمه أو السعوط به. وقيل: إن بدأ شيوعه في إيران كان في عهد الشاه عباس الثاني، وفي الهند في آخر عهد السلطان أكبر و أوائل عهد جهانگیر“. ترويح الجنان، ص: ۴ (۱)۔

جب یہ معلوم ہو گیا کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ میں موجود نہیں تھا تو شجرہ خبیثہ سے یہ مراد کیسے ہو سکتا ہے؟ ہاں! اگر اشتراک فی الوصف کی وجہ سے اگر کسی نے اس کو بھی شامل مانا ہو تو کیا بعید ہے، لیکن کسی تفسیر میں نظر سے نہیں گزرا۔

شاہ عبدالقادر صاحب محدث دہلوی رحمہ اللہ تعالیٰ نے تفسیر موضح القرآن میں شجرہ خبیثہ کے تحت میں دو درخت: ”تھوڑا اور ارند“ ذکر فرمائے ہیں (۲)۔ حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما و مجاہد و انس ابن مالک رضی

= ورویائے صادقہ کے اقوال سے معلوم ہوا کہ اس کا پینے والا محفل مبارک نبوی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم میں دخل نہیں پاتا، اور بعضوں نے اس کے پینے والوں کو معذب بھی دیکھا ہے۔ أعاذنا الله منه“۔ (إمداد الفتاوى، کتاب الحظر والإباحة، کھانے پینے کی حلال و حرام، مکروہ و مباح چیزوں کا میان: ۳/۹۷، ۹۸، دارالعلوم کراچی)

(۱) (ترويح الجنان بتشریح حکم شرب الدخان، ص: ۸ مندرجہ من مجموعہ رسائل اللکنوی ۲۵۹/۳، ادارة القرآن کراچی)

(۲) لم أجده في تفسير موضح القرآن، وقد قال الشيخ محمد إدريس الكاندھلوی رحمہ اللہ تعالیٰ: ”اکثر مفسرین کا قول ہے کہ شجرہ خبیثہ سے اندر این کا درخت مراد ہے، جس کا پھل نہایت زہریلا اور کڑوا ہوتا ہے اور نہایت بدبودار ہوتا ہے اور اس کی جڑ پھیلی ہوئی ہوتی ہے، اس کو ثبات اور استحکام نہیں ہوتا..... حدیث میں جو شجرہ طیبہ کی تفسیر کھجور کے درخت اور شجرہ خبیثہ کی تفسیر حنظل اور کٹوٹ کے درخت سے آئی ہے، وہ بطور تمثیل ہے، نہ کہ بطور تخصیص، اور مقصود =

اللہ تعالیٰ عنہما نے فرمایا ہے کہ: اس سے مراد ”حنظل“ ہے۔ تفسیر ابن جریر طبری: ۱۳/۱۳۵، میں لکھا ہے کہ اس سے مراد ”شریان“ ہے، یعنی حنظل (۱)۔

معالم التنزیل، ص: ۳۳ (۲)، وخازن میں ہے: ”وہی الحنظل، وقیل: ہی الثوم، وقیل:

الکشوف، وہی العشقة“ (۳)۔

بحر محیط میں ہے:

”ہی شوط الحنظل، قاله الأكثرون: ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما ومجاہد وأنس بن مالک رضی اللہ تعالیٰ عنہما، ورواه عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم. وقال الزجاج: وفرقة شجرة الثوم، وقیل: شجرة الکشوف، وہی شجرة لا ورق لها، ولا أصل. قال: وہی کشوف فلا أصل ولا ثمر. وقال ابن عطية: ويرد على هذه الأقوال أن هذا کلها من النجم وليست من الشجر، واللہ تعالیٰ إنما مثل بالشجرة فلا تسمى هذه شجرة إلا تجوزاً. وقیل: الطحلبة، وقیل:

= یہ ہے کہ کلمہ طیبہ ایک شجرہ طیبہ کے مشابہ ہے کہ اوصاف مذکورہ کا جامع ہو، خواہ وہ کھجور کا درخت ہو یا کوئی اور پاکیزہ درخت ہو، اور شجرہ خبیثہ سے بھی کوئی معین درخت مراد نہیں جو خبیث اور گندہ اور بدبودار اور بد مزہ ہو وہ سب شجرہ خبیثہ کے عموم میں داخل ہے، اس لئے زجاج رحمہ اللہ تعالیٰ کہتے ہیں کہ کفر اور ضلالت کا کوئی فرقہ لہسن کے درخت کے مشابہ ہے اور کوئی کانٹوں کے جھاڑ کے مشابہ ہے۔ (معارف القرآن، (سورۃ ابراہیم: ۲۶)، مثال: کلمہ ایمان و کلمہ کفر الخ، چند فوائد: ۲۵۹/۳، ۲۶۰، مکتبۃ المعارف)

(۱) ”حد ثنا محمد بن المثنی قال: حد ثنا محمد بن جعفر قال: حد ثنا شعبة عن معاوية بن قرة قال: سمعت أنس بن مالک رضی اللہ تعالیٰ عنہ قال فی ہذا الحرف: ﴿ومثل كلمة خبيثة كشجرة خبيثة﴾ قال: الشريان. فقلت: ما الشريان؟ قال: رجل عنده الحنظل. فأقر به معاوية“. (جامع البيان فی تفسیر القرآن لابن جریر الطبری: ۱۳/۴۰، دار المعرفۃ بیروت)

(۲) ”شجرة خبيثة﴾ كالحنظل والكشوف، وهي نبت يتعلق بأغصان الشجر من غير أن يضرب بعرق فی الأرض“. (التفسیر المنیر لمعالم التنزیل (سورۃ ابراہیم: ۲۶): ۱/۴۳۶، مصطفى البابی الحلبي مصر)

(۳) (تفسیر الخازن: ۸۲/۳، حافظ کتب خانہ کوئٹہ)

مزید تفصیل کے لئے دیکھئے: (تفسیر المدارک، (سورۃ ابراہیم: ۲۶): ۱/۶۵۰، قدیمی)

الکماء، وقيل: كل شجر لا يطيب له ثمر. وعن ابن عباس رضى الله تعالى عنهما: هي الكافر. وعنه أيضاً: شجرة لم تخلق في الأرض. وقال ابن عطية: والظاهر عندى أن التشبيه وقع بشجرة غير معينة إذا وجدت منها هذه الأوصاف، هو أن يكون كالعضاة أو شجرة السموم ونحوها، اهـ. بحر محيط: ۵/۴۴۲ (۱)۔ فقط۔

تمباکو، حقہ وغیرہ پینا

سوال [۸۸۸۲]: تمباکو کھانا یا حقہ پینا جائز ہے یا نہیں۔ کتاب ”شریعت یا جہالت“، مصنف جناب پالن حقانی صاحب نے مکروہ تحریمی لکھا ہے، اور ثابت کیا ہے کہ جو شخص تمباکو نہیں کھاتا اس کو کھلا دو تو عجب کیفیت (نشہ) ہوتی ہے، جبکہ نشہ لانے والی چیزیں حرام ہیں۔

الجواب حامداً ومصلياً:

اگر اس تمباکو سے نشہ ہوتا ہے تو اس کا کھانا پینا مکروہ تحریمی ہے، ورنہ نہیں (۲)، ہر تمباکو یکساں نہیں ہوتا، البتہ جس تمباکو سے بدبو پیدا ہو جاتی ہے اگر اس کو استعمال کیا جائے تو بغیر منہ صاف کئے، مسجد میں جانا مکروہ ہے (۳)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۳/۷/۹۲ھ۔

(۱) (البحر المحيط، سورة إبراهيم: ۵/۴۲۲، ۴۲۳، دارالفکر بیروت)

(۲) ”عن سعيد بن أبي بردة عن أبيه عن جده رضى الله تعالى عنه قال: لما بعثه رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم معاذ بن جبل، قال لهما: ”يسرا ولا تعسرا، وبشرا ولا تنفرا، وتطاوعا“. قال أبو موسى: يا رسول الله! إنا بأرض يصنع فيها شراب من العسل يقال له: البتع، وشراب من الشعير يقال له: المزر. فقال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم: ”كل مسكر حرام“. (صحيح البخارى، كتاب الأدب، باب قول النبي صلى الله عليه وسلم: ”يسروا ولا تعسروا“: ۲/۹۰۳، قديمي)

(و الصحيح لمسلم، كتاب الأشربة، باب بيان كل مسكر حرام: ۲/۱۶۷، قديمي)

(وسنن أبي داؤد، كتاب الأشربة، باب ماجاء في السكر: ۲/۱۶۲، امداديه ملتان)

(۳) ”قيل لأنس رضى الله تعالى عنه: ما سمعت النبي صلى الله عليه وسلم فى الثوم؟ فقال: ”من أكل فلا =

پان، تمباکو، حقہ

سوال [۸۸۸۳]: بندہ کو حقہ کی بہت زیادہ عادت تھی جس کو مکروہ سمجھتے ہوئے چھوڑنے کی کوشش کئی سال تک رہی، اس وقت خدا کے فضل سے حقہ بالکل چھوٹ گیا، مگر پان کی عادت اس درجہ ہو گئی کہ رات دن میں تقریباً پچاس ٹکڑے بھی کھا لیتا ہوں۔ اور حقہ جس وقت سے چھوٹا ہے، کچھ صحت پر بھی اثر آیا اور پان کی کثرت سے بہت خرابیاں معلوم ہوئیں، مثال کے طور پر جتنے پان کھائے جاتے ہیں ان میں تمباکو کی مجموعی مقدار بہت زیادہ ہوتی ہے جو صحت کو مضر ہے۔ اس وقت یہ خیال تھا کہ پان کا انجام سامنے آیا تو پان ہر اعتبار سے چھوڑنا چاہتا ہوں، رہا حقہ کا معاملہ تو بندہ چاہتا ہے کہ سب کے ساتھ پی لیا کروں اور پان سے قطعی پرہیز کروں۔

الجواب حامدًا ومصلياً:

جس چیز میں ضرر کم ہو اور تجربہ سے اس کا فائدہ محسوس ہوتا ہو (پان یا حقہ) اس کو استعمال کر لیں، ضرورت سے زائد استعمال نہ کریں (۱)۔ مسجد میں جانے سے پہلے مسواک وغیرہ سے بدبو زائل

= يقربن مسجدنا“۔ (صحيح البخارى، كتاب الأطعمة، باب ما يكره من الثوم و البقول:

۸۱۹/۲، قديمی)

”عن جابر رضى الله تعالى عنه قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: ”من أكل من هذه الشجرة المنتنة، فلا يقربن مسجدنا، فإن الملائكة تتأذى مما يتأذى منه الإنس“۔ (مشکوٰۃ المصابيح،

كتاب الصلاة، باب المساجد و مواضع الصلاة، الفصل الأول، ص: ۶۸، قديمی)

(وبمعناه فى سنن ابن ماجه، كتاب الأطعمة، باب أكل الثوم، ص: ۲۴۱، قديمی)

(۱) ”يباح أكل النورة مع الورق المأكول فى ديار الهند؛ لأنه قليل نافع، فإن الغرض المطلوب من الورق المذكور لا يحصل بدونها“۔ (نفع المفتى والسائل، كتاب الحظر والإباحة، قبيل ذكر ما يحل

لبسه وما لا يحل، من مجموعة رسائل اللكنوى: ۱۴۸/۳، إدارة القرآن كراچى)

”و سئل بعض الفقهاء عن أكل طين البخارى ونحوه، قال: لا بأس بذلك ما لم يضر“۔

(الفتاوى العالمكيريّة، كتاب الكراهية، الباب الحادى عشر فى الكراهة فى الأكل: ۳۴۱ / ۵، رشيدية)

کر دیا کریں (۱)۔ خدائے پاک ہر ضرر سے محفوظ رکھے۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۵/۲/۹۳ھ۔

الجواب صحیح: بندہ نظام الدین عفی عنہ، دارالعلوم دیوبند، ۵/۲/۹۳ھ۔

تمباکو پان سگریٹ اور نسوار کا حکم

سوال [۸۸۸۴]: بعض لوگ اعتراض کرتے ہیں کہ جب پان میں تمباکو کھانا جائز ہے تو سگریٹ اور

حقہ وغیرہ میں تمباکو پیتے ہیں اور نشہ چونکہ پان کے تمباکو میں ہوتا ہے اور سگریٹ اور حقہ وغیرہ میں بھی ہوتا ہے تو

دونوں میں فرق کیا ہوا اور نسوار کا کیا حکم ہے؟

الجواب حامداً ومصلياً:

جس تمباکو سے نشہ ہوتا ہے اس کا کھانا (پان میں ہو یا اور طرح سے) پینا (حقہ، بیڑی، سگریٹ کسی

طرح ہو) ناجائز ہے۔ نسوار سے اگر نشہ ہوتا ہو تو وہ بھی ناجائز ہے (۲)، ورنہ مضائقہ نہیں۔ فقط واللہ سبحانہ

تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود گنگوہی۔

سگریٹ پینا

سوال [۸۸۸۵]: سگریٹ پینا کیسا ہے؟

(۱) (راجع للتخريج المسئلة المتقدمة آنفاً)

(۲) ”عن سعيد بن أبي بردة عن أبيه عن جده رضى الله تعالى عنه قال: لما بعثه رسول الله صلى الله تعالى

عليه وسلم ومعاذ بن جبل قال لهما: ”يسرا ولا تعسرا، وبشرا ولا تنفرا، وتطاوعا“. قال أبو موسى:

يا رسول الله! إنا بأرض يصنع فيها شراب من العسل يقال له: البتع، وشراب من الشعير يقال له: المزر،

فقال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم: ”كل مسكر حرام“. (صحيح البخارى، كتاب الأدب، باب

قول النبي صلى الله عليه وسلم: ”يسروا ولا تعسروا“: ۲/۹۰۴، قديمي)

(و الصحيح لمسلم، كتاب الأشربة، باب بيان كل مسكر حرام: ۲/۱۶۷، قديمي)

(وسنن أبي داؤد، كتاب الأشربة، باب ماجاء فى السكر: ۲/۱۶۲، امداديه ملتان)

الجواب حامداً ومصلياً:

بلا ضرورت (شوقیہ) پینا مکروہ ہے، بغیر منہ صاف کئے ہوئے مسجد میں جانا جس کی بدبو سے دوسروں کو

اذیت پہنچے منع ہے:

”وأكل نحو الثوم: أي كبصل و نحوه مماله رائحة كريهة للحديث الصحيح في النهي

عن قربان اكل الثوم والبصل المسجد. قلت: علة النهي أذى الملائكة وأذى المسلمين“.

شامی: ۱/ ۴۴۴ (۱)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود گنگوہی۔

حقہ کا حکم

سوال [۸۸۸۶]: حقہ پینا کیسا ہے، کسی خاص وقت میں حرام ہے یا مطلقاً حرام ہے، یا مطلقاً مباح

ہے، یا مکروہ تحریمی ہے؟

الجواب حامداً ومصلياً:

حقہ کی تحقیق کے متعلق مختلف رسائل عربی، فارسی، اردو میں لکھے گئے ہیں اور ہند، بیرون ہند میں طبع

ہو کر شائع ہو چکے ہیں۔ تمباکو مختلف ہوتے ہیں، اسکا ر اور تفتیر نہ ہو تو اس کا پینا درست ہے (۲)۔ بدبو کی وجہ سے

کراہت ہوگی، حرمت نہ ہوگی (۳)۔ مگر بدبو دار منہ لے کر مسجد میں جانا درست نہیں، بلکہ مسواک وغیرہ سے منہ

(۱) (ردالمحتار، کتاب الصلاة باب ما يفسد الصلاة وما يكره فيها، مطلب في الغرس في المسجد:

۱/ ۶۶۱، سعید)

(و كذا في إنجاح الحاجة على هامش ابن ماجه، كتاب الأطعمة، باب أكل الثوم، ص: ۲۳۱، قدیمی)

(و شرح النووي على صحيح مسلم، كتاب المساجد، باب نهى من أكل ثوماً أو بصلاً عن حضور

المسجد: ۱/ ۲۰۹، قدیمی)

(۲) ”في فهم حكم النبات وهو إباحة على المختار والتوقف، وفيه إشارة إلى عدم تسليم إسكاره وتفتيره

و إضراره“۔ (ردالمحتار، كتاب الأشربة، قبيل كتاب الصيد: ۶/ ۴۶۰، سعید)

(۳) ”ومن أكل ما يتأذى به: أي برائحته كثوم وبصل، ويؤخذ منه أنه لو تأذى من رائحة الدخان المشهور له =

صاف کر کے مسجد میں جانا چاہیے، حدیث شریف میں ہے کہ: ”ایسے شخص کو جو بدبودار چیز کھا کر بغیر منہ صاف کئے مسجد میں آتا تھا، حضرت نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم مسجد سے نکلوا دیتے تھے، کیونکہ جس چیز سے (بدبو) اذیت آدمیوں کو ہوتی ہے، اس سے ملائکہ کو بھی اذیت ہوتی ہے“ (۱)۔

اور جس تمباکو میں اسکار اور تفتیر ہو، اس کا استعمال مکروہ تحریمی یا حرام ہے (۲)۔ اگر دواء استعمال کیا جا

= منہما من شربه“۔ (ردالمحتار، کتاب النکاح، قبیل باب الرضاع: ۲۰۸/۳، سعید)

”هذا تصريح باباحة الثوم وهو مجمع عليه، لكن يكره لمن أراد حضور المسجد وحضور

جمع في غير المسجد ويلحق بالثوم كل ما له رائحة كريهة من البصل والكراث ونحوهما“.

(إنجاح الحاجة على هامش ابن ماجه، كتاب الأطعمة، باب أكل الثوم، ص: ۲۲۱، قديمي)

(و كذا في شرح النووي على صحيح مسلم، كتاب المساجد، باب نهى من أكل ثوماً أو بصلاً)

عن حضور المسجد: ۲۰۹/۱، قديمي)

(۱) ”قيل لأنس رضي الله تعالى عنه: ما سمعت النبي صلى الله عليه وسلم في الثوم؟ فقال: ”من أكل فلا

يقربن مسجدنا“۔ (صحيح البخاري، كتاب الأطعمة، باب ما يكره من الثوم والبقول: ۸۱۹/۲،

قديمي)

”عن جابر رضي الله تعالى عنه قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: ”من أكل من هذه

الشجرة المنتنة، فلا يقربن مسجدنا، فإن الملائكة تتأذى مما يتأذى منه الإنس“۔ (مشکوٰۃ المصابيح،

كتاب الصلاة، باب المساجد ومواضع الصلاة، الفصل الأول، ص: ۲۸، قديمي)

(وبمعناه في سنن ابن ماجه، كتاب الأطعمة، باب أكل الثوم، ص: ۲۲۱، قديمي)

(۲) ”عن سعيد بن أبي بردة عن أبيه عن جده رضي الله تعالى عنه قال: لما بعثه رسول الله صلى الله تعالى

عليه وسلم ومعاذ بن جبل قال لهما: ”يسرا ولا تعسرا، وبشرا ولا تنفرا، وتطاوعا“۔ قال أبو موسى:

يا رسول الله! إنا بأرض يصنع فيها شراب من العسل يقال له: البتع، وشراب من الشعير يقال له: المزور.

فقال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم: ”كل مسكر حرام“۔ (صحيح البخاري، كتاب الأدب، باب

قول النبي صلى الله عليه وسلم: ”يسروا ولا تعسروا“: ۹۰۴/۲، قديمي)

(و الصحيح لمسلم، كتاب الأشربة، باب بيان كل مسكر حرام: ۱۶۷/۲، قديمي)

(وسنن أبي داؤد، كتاب الأشربة، باب ماجاء في السكر: ۱۶۲/۲، امداديه ملتان)

تے کہ ہاضمہ وغیرہ کی تکلیف رہتی ہے اور کوئی دوسری دوا مباح اس کا بدل نہیں اور دین دار تجربہ کار معالج تجویز کرتا ہے کہ شفاء اسی میں ہے تو اس کا استعمال بطور دوا ایک دو مرتبہ درست ہے (۱)۔ بعض فقہاء کے قول پر اس سے زائد ناجائز ہے (۲)۔

اسی طرح شوقیہ بغیر دواء کے استعمال ناجائز ہے، اس کے علاوہ کوئی دوسری دوا جائز کارآمد ہو سکتی ہو تب بھی ناجائز ہے (۳)۔ علامہ شامی نے ردالمحتار، جلد اول (۴)، دوم (۵)، سوم (۶)، چہارم (۷)، پنجم (۸) میں

(۱) ”الاستشفاء بالمحرم إنما لا يجوز إذا لم يعلم أن فيه شفاءً، أما إذا علم أن فيه شفاءً، وليس له دواء آخر غيره. فيجوز الاستشفاء به.“ (المحيط البرهاني، كتاب الاستحسان، الفصل التاسع عشر في التداوي: ۱۱۶/۶، غفاريہ)

(و كذا في ردالمحتار، كتاب الطهارة، مطلب في التداوي بالمحرم: ۲۱۰/۱، سعيد)

(و كذا في خلاصه الفتاوى، كتاب الكراهية، الفصل الخامس في الأكل: ۳۶۲/۳، رشيدية)

(۲) قال الله تعالى: ﴿فمن اضطر غير باغ ولا عاد، فلا إثم عليه، إن الله غفور رحيم﴾. (سورة الأنعام: ۱۳۶)
 ”وَبَلَّغْنَا - وَاللَّهُ أَعْلَمُ - أَنَّهُ لَا يَزَادُ عَلَيَّ ثَلَاثَ لُقْمٍ.“ (تفسير ابن كثير، سورة البقرة: ۲۰۶/۱، سهيل اكيڈمی لاہور)

”لَا يَأْكُلُ الْمَضْطَرُ مِنَ الْمَيْتَةِ إِلَّا قَدْرَ مَا يُمْسِكُ رَمَقَهُ؛ لِأَنَّ الْإِبَاحَةَ لِلِاضْطِرَارِ وَقَدْ انْدَفَعَ بِهِ.“

(روح المعاني، (سورة البقرة: ۱۷۳): ۴۲/۲، دار إحياء التراث العربي بيروت)

(۳) (راجع، ص: ۳۹۲، رقم الحاشية: ۱)

(۴) ”اختلف في التداوي بالمحرم“ (الدرالمختار). وقال ابن عابدين رحمه الله تعالى: ”ففي النهاية عن الذخيرة: يجوز إن علم فيه شفاءً، ولم يعلم دواءً آخر وهذا لأن الحرمة ساقطة عند الاستشفاء كحل الخمر والميتة للعطشان والجائع“ (ردالمحتار، كتاب الطهارة، قبيل فصل في البثر، مطلب في التداوي بالمحرم: ۲۱۰/۱، سعيد)

(۵) (ردالمحتار، كتاب الطهارة، باب المياه، مطلب في التداوي بالمحرم: ۲۱۰/۱، سعيد)

(۶) (ردالمحتار، باب البيع الفاسد، قبيل مطلب: التداوي بلبن البنت للرمد قولان: ۷۱/۵، سعيد)

(۷) (ردالمحتار، كتاب البيوع، باب المتفرقات، مطلب: في التداوي بالمحرم: ۲۲۸/۵، سعيد)

(۸) (ردالمحتار، كتاب الحظر والإباحة، فصل في البيع: ۳۸۹/۶، سعيد)

تداوی بالمحرم کی تصریح کی ہے:

”قال الشر نبلا لى: وعلى هذا البدعة التى ظهرت الآن وهو الدخان، اه.“ (قوله: وهو الدخان) فى الأشباه فى قاعدة: ”الأصل الإباحة أو التوقف“: ويظهر أثره فيما أشكل حاله كالحيوان المشكل أمره والنبات المجهول بسيمته، اه. قلت: فيفهم منه حكم النبات الذى شاع فى زماننا المسمى بالتتن، فتنبه. وقد كرهه الشيخ العمادى إلحاقاً له بالثوم والبصل بالأولى فتدبر، اه. من الدر من كتاب الأشربة، ونقل قبله عن النجم الغزى الشافعى أن حدوثه بدمشق سنة خمس عشرة بعد الألف، يدعى شاربه أنه لا يسكر، وإن سلم له فإنه مفتر وحرام، لحديث أحمد عن أم سلمة رضى الله تعالى عنها قالت: نهى رسول صلى الله عليه وسلم عن كل مسكرو مفتر“. قال: وليس من الكبائر تناول المرة والمرتين، ومع نهى ولى الأمر عنه يحرم قطعاً على أن استعمال مثله ربما أضرّ بالبدن، نعم الإصرار عليه كبيرة كسائر الصغائر، اه.“ طحطاوى، ص: ۳۶۴ (۱)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حقہ استعمال کرنا

سوال [۸۸۸۷]: حقہ ضروری پینا استعمال کرنا کیسا ہے؟

الجواب حامداً ومصلياً:

حقہ کسی بیماری کی وجہ سے دواء پینا درست ہے (۲) اور بغیر بیماری کے شوقیہ پینا مکروہ (۳)، اگر نشہ ہو تو

(۱) (حاشیة الطحطاوى على مرقى الفلاح، كتاب الصوم، باب فى بيان مالا يفسد الصوم، ص: ۲۶۵، قديمى)

(ومسند أحمد بن حنبل رحمه الله تعالى، حديث أم سلمة رضى الله تعالى عنها: ۴۳۷/۷، رقم الحديث: ۲۶۰۹۳)، دار إحياء التراث العربى بيروت)

(وسنن أبى داؤد، كتاب الأشربة، باب ماجاء فى السكر: ۱۶۳/۲، إمداديه ملتان)

(۲) ”وجوزه فى النهاية بمحرم إذا أخبره طبيب مسلم أن فيه شفاء، ولم يجد مباحاً يقوم مقامه“.

(الدرالمختار: ۳۸۹/۶، كتاب الحظر والإباحة، فصل فى البيع، سعيد)

(وكذا فى الفتاوى العالمكبرى، كتاب الكراهية، الباب الثامن: ۳۵۴/۵، رشيديه)

(۳) علامہ شامی اور دوسرے علماء نے عدم کراہت کو ترجیح دی ہے، بشرطیکہ بدبودار نہ ہو:

نا جائز ہے (۱)۔ بدبودار منہ لے کر مسجد میں جانا بہر صورت ناجائز ہے، مسواک وغیرہ سے منہ صاف کر کے جانا چاہئے (۲)۔ فقط واللہ سبحانہ اعلم۔

حررہ العبد محمود گنگوہی عفا اللہ عنہ، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور۔
الجواب صحیح: سعید احمد غفرلہ، صحیح: عبداللطیف، ۹/۹/۱۳۵۹ھ۔

”وللعلامة الشيخ علي الأجهوري المالكي رسالة في حله نقل فيها أنه أفتى بحله من يعتمد عليه من أئمة المذاهب الأربعة، قلت: وألف في حله أيضاً سيدنا العارف عبدالغني النابلسي رسالة سماها ”الصلح بين الإخوان في إباحة شرب الدخان“ وتعرض له في كثير من تأليفه الحسان، وأقام الطامة الكبرى على القائل بالحرمة أو بالكراهة، فإنهما حكمان شرعيان لا بدّ لهما من دليل، ولا دليل على ذلك فهو داخل تحت قاعدة: الأصل في الأشياء الإباحة“۔ (ردالمحتار، كتاب الأشرطة: ۶/۲۵۹، سعید)

”علامہ ابن عابدین رحمہ اللہ تعالیٰ نے حقہ کی اباحت ثابت کی ہے، اور کراہت کے قول کو رد کیا ہے، شامیہ کے چند جملے نقل کئے جاتے ہیں، مزید تفصیل، اباحت پر دلائل اور فریق مخالف پر تردید شامیہ کتاب الأشرطة میں دیکھی جاسکتی ہے مگر چونکہ یہ آوارہ وادب باش قسم کے لوگوں کا شیوہ ہے، اس لئے اس سے احتراز کرنا چاہیے، اور اس طرح استعمال کرنا کہ منہ میں بدبو پیدا ہو جائے، حرام ہے“۔ (أحسن الفتاوى، كتاب الأشرطة، حقه پینے کا حکم: ۸/۲۸۱، سعید)

(و كذا في كفايت المفتي، كتاب الحظر والإباحة، آٹھواں باب: تمباکو کا استعمال، عنوان: حقه اور بیڑی کا حکم: ۹/۱۳۵، دارالإشاعت کراچی)

(۱) ”عن ابن عمر رضي الله تعالى عنهما قال: قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم: ”كل مسكر خمر، وكل مسكر حرام“۔ (الصحيح لمسلم: ۲/۱۶۷، كتاب الأشرطة، باب بيان أن كل مسكر خمر وكل خمر حرام، قديمي)

(ومشكوة المصابيح، كتاب الحدود، باب بيان الخمر، ص: ۳۱۷، قديمي)

(۲) ”قيل لأنس رضي الله تعالى عنه: ما سمعت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم في الثوم؟ فقال: ”من أكل فلا يقربن مساجدنا“۔ (صحيح البخاري، كتاب الأطعمة، بما يكره من الثوم والبقول: ۲/۸۱۹، قديمي)

”وقال الإمام العيني في شرحه على صحيح البخاري: علة النهي أذى الملائكة وأذى المسلمين ويلحق بما نص عليه في الحديث كل ماله رائحة، مأكولاً أو غيره وإنما خص الثوم هنا بالذكر وفي غيره كالبصل والكراث، لكثرة أكلهم لها“۔ (ردالمحتار، كتاب الصلوة، باب ما يفسد الصلوة وما يكره فيها: ۱/۲۶۱، مطلب في الغرس في المسجد، سعید)

پان، سگریٹ وغیرہ کا استعمال راستہ میں

سوال [۸۸۸۸]: اکثر لوگ بازاروں یا سڑکوں پر راستہ چلتے ہوئے مختلف اشیاء، مثلاً: پان، بیڑی،

سگریٹ وغیرہ کھاتے پیتے جاتے ہیں۔ کیا ایسے لوگوں کو اسلام نے مردود الشہادت قرار دیا ہے؟

الجواب حامداً ومصلياً:

جن چیزوں کا سڑکوں پر چلتے ہوئے کھانا عرفاً خلاف مروت نہیں سمجھا جاتا ان کے اس طرح کھانے

سے آدمی مردود الشہادت نہیں ہوتا:

”وأما إذا شرب الماء أو أكل الفواكه على الطريق، لا يقدح في عدالته؛ لأن الناس

لا تستقبح ذلك، اهـ۔ شامی: ۴/۳۸۳، کتاب الشہادات (۱)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حرره العبد محمود گنگوہی عفا اللہ عنہ۔

حقہ پینے والے سے منہ پھیر لینا

سوال [۸۸۸۹]: حقہ، بیڑی، سگریٹ پینے والے کی جانب سے حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم

منہ پھیر لیتے تھے تو کیا تمباکو کھانے والے سے بھی یہی معاملہ ہوتا ہے؟

الجواب حامداً ومصلياً:

حضرت نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو بدبو سے سخت نفرت تھی، اذیت بھی ہوتی تھی، خواہ پیاز، لہسن کی بدبو

ہو، خواہ حقہ بیڑی پان کے تمباکو کی بدبو ہو (۲)، ایسے لوگوں کو منہ صاف کر کے مسجد میں جانا چاہیے (۳)۔

(۱) (رد المحتار، کتاب الشہادات، باب القبول وعدمہ: ۵/۳۸۳، سعید)

(و کذا فی البحر الرائق، کتاب الشہادت، باب من تقبل شہادته ومن لا تقبل: ۷/۱۵۳، رشیدیہ)

(و کذا فی مجمع الأنهر مع ملتقى الأبحر، کتاب الشہادات، باب من تقبل شہادته و من لا تقبل:

۳/۲۷۸، غفاریہ)

(۲) ”جابر بن عبد اللہ رضی اللہ تعالیٰ عنہما زعم أن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال: ”من أكل ثوماً أو

بصلاً، أو ليعتزل مسجدنا“۔ (صحیح البخاری، کتاب الأطعمة، باب ما یکره من الثوم: ۲/۸۲۰، قدیمی)

”قد ألحق بها الفقهاء ما فی معناها من البقول الكريهة الرائحة“۔ (حاشیة صحیح البخاری، =

حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کا حقہ، بیڑی، سگریٹ پینے والے سے منہ پھیر لینا، میں نے کسی حدیث میں نہیں دیکھا۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۳/۵/۹۱ھ۔

بیڑی پینے والے کو دوکان کا راستہ بتانا

سوال [۸۸۹۰]: گناہ میں مدد دینا بھی گناہ ہے، اگر کوئی شخص بیڑی پیتا ہے اور اس کو دوکان نہیں

معلوم۔ نیا آدمی ہے۔ کوئی شخص بتادے تو بتانے والا گنہگار ہوگا، یا اس کی مدد کا ثواب ملے گا؟

الجواب حامدًا ومصلياً:

بیڑی بلا ضرورت پینا مکروہ ہے (۱)، بضرورت درست ہے (۲)۔ اور کراہت بھی بدبو کی وجہ سے ہے،

درجہ حرام میں نہیں ہے۔ بیڑی کی دوکان ناواقف کو بتانے میں معصیت نہیں (۳)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود گنگوہی۔

= المصدر السابق، رقم الحاشية: ۲

”وأن النبي صلى الله عليه وسلم أتى بقدر فيه خضرات من بقول فوجد لها ريحاً، فسأل،

فأخبر بما فيها من البقول، فقال: ”قربوها إلى بعض أصحابه كان معه، فلما راه، كره أكلها، فقال:

”كل، فإني أناجي من لا تناجي“۔ (صحيح البخاري، كتاب الأذان، باب ماجاء في الثوم الني والبصل:

۱/۱۱۸، قديمي)

(۳) ”قيل لأنس رضي الله تعالى عنه: ما سمعت النبي صلى الله عليه وسلم في الثوم؟ فقال: ”من أكل فلا

يقربن مسجدنا“۔ (صحيح البخاري، كتاب الأطعمة، باب ما يكره من الثوم و البقول: ۲/۸۱۹، قديمي)

”عن جابر رضي الله تعالى عنه قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: ”من أكل من هذه

الشجرة المنتنة، فلا يقربن مسجدنا، فإن الملائكة تتأذى مما يتأذى منه الإنس“۔ (مشكوة المصابيح،

كتاب الصلاة، باب المساجد و مواضع الصلاة، الفصل الأول، ص: ۶۸، قديمي)

(و بمعناه في سنن ابن ماجه، كتاب الأطعمة، باب أكل الثوم، ص: ۲۴۱، قديمي)

(۱) ”قال الشر نبالی: وعلى هذا البدعة التي ظهرت الآن وهو الدخان، اه“۔ ”قال: وهو الدخان، في

الأشباه في قاعده: ”الأصل الإباحة أو التوقف“: ويظهر أثره فيما أشكل حاله كالحيوان المشكل أمره =

پان کا بیڑہ پر شاد کے طور پر

سوال [۸۸۹۱]: کارخانوں میں پان کا بیڑہ وغیرہ لاکر فوٹو کے سامنے رکھ کر، یا ویسے ہی پر شاد (۱)

= والنبات المجهول بسیمته، اھ۔ قلت: فيفهم منه حكم النبات الذي شاع في زماننا المسمى بالنتن، فتنبه. وقد كرهه الشيخ العمادى إلحاقاً له بالثوم والبصل بالأولى فتدبر، اھ۔ من الدر من كتاب الأشربة. ونقل قبله عن النجم الغزى الشافعى أن حدوثه بدمشق سنة خمس عشرة بعد الألف، يدعى شاربہ أنه لا يسکر، وإن سلم له فإنه مفتر وحرام، لحديث أحمد عن أم سلمة رضی اللہ تعالیٰ عنہا قالت: نهى رسول صلی اللہ علیہ وسلم عن كل مسکرو مفتر. قال: "وليس من الكبائر تناول المرة والمرتين، ومع نهى ولّى الأمر عنه يحرم قطعاً على أن استعمال مثله ربما أضرّ بالبدن، نعم الإصرار علیہ كبيرة كسائر الصغائر، اھ." (حاشية الطحطاوى على مراقى الفلاح، كتاب الصوم، باب فى بيان ما لا يفسد الصوم، ص: ۲۶۵، قديمی)

(والحديث رواه الإمام أحمد بن حنبل رحمه الله، حديث أم سلمة رضی اللہ تعالیٰ عنہا: ۴۳۷/۷، رقم الحديث: ۲۶۰۹۴)، دار إحياء التراث العربی بیروت)

(وسنن أبی داؤد، كتاب الأشربة، باب ماجاء فى السكر: ۱۶۳/۲، إمدادیہ ملتان)

(۲) "بیاح أكل النورة مع الورق المأکول فى ديار الهند؛ لأنه قليل نافع، فإن الغرض المطلوب من الورق المذكور لا يحصل بدونها." (نفع المفتى والسائل من مجموعة رسائل اللکنوی، كتاب الحظر والإباحة، قبیل ذکر ما یحل لبسه وما لا یحل: ۱۴۸/۴، إدارة القرآن کراچی)

"و سئل بعض الفقهاء عن أكل طین البخارى ونحوه، قال: لا بأس بذلك ما لم یضرّ."

(الفتاوى العالمکیریة، كتاب الكراهية، الباب الحادى عشر فى الكراهة فى الأكل: ۳۴۱ / ۵، رشیدیہ)

(۳) اس لئے کہ یہ مباح کا کام ہے، اور مباح کا کام کرنے میں کوئی معصیت نہیں ہے۔ "والنمباح: ما أجزى للمکلفین

فعله وتركه بلا استحقاق ثواب وعقاب." (الدر المختار مع رد المحتار، أول كتاب الحظر والإباحة:

۳۳۶/۶، سعید)

(۱) "پر شاد: دیوتاؤں پر کاچڑھاوا، تبرک"۔ (فیروز اللغات، ص: ۲۹۰، فیروز سنز لاہور)

کے طریقے سے دیتے ہیں، اس کا کھانا جائز ہے یا نہیں؟

الجواب حامدًا ومصلياً:

اس سے (اگر) غیر اللہ کی قربت حاصل کرنا، یا غیر شرعی چیز کی تعظیم مقصود نہیں، جیسے غیر مذہب کے مخصوص تہوار وغیرہ پر ہوتا ہے، بلکہ محض آپس میں خوش طبعی کے طور پر کھاتے کھلاتے ہیں تو جائز ہے (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۶/۲/۹۶ھ۔

تمباکو کی کاشت، تجارت اور استعمال

سوال [۸۸۹۲]: ہمارے یہاں تمباکو کی کاشت ہوتی ہے، پھر اس کی تجارت ہوتی ہے، اس میں سب مبتلا ہیں یعنی مسلم اور غیر مسلم کاشت کر کے ایک دوسرے کے ہاتھ فروخت کرتے ہیں۔ اور استعمال کے بارے میں کچھ لوگ حرام بتاتے ہیں، کچھ لوگ مکروہ کہتے ہیں۔ تو شرعاً کیا حکم ہے؟ کاشت اور تجارت، اسی طرح استعمال کے بارے میں وضاحت فرمائیں۔

الجواب حامدًا ومصلياً:

تمباکو کی کاشت بھی جائز ہے، تجارت بھی جائز ہے (۲)، استعمال بھی جائز ہے (۳)، الا یہ کہ وہ نشہ

(۱) "ولا بأس بالذہاب إلى ضیافة أهل الذمة". (الفتاویٰ العالمکیریة، کتاب الکراہیة، الباب الرابع

عشر فی أهل الذمة الخ: ۳۲۶/۵، رشیدیہ)

(۲) "والحاصل أن جواز البیع یدور مع حل الانتفاع". (ردالمحتار، کتاب البیوع، باب البیع الفاسد:

۶۹/۵، سعید)

(و کذا فی الدر المنتقى فی شرح الملتقى مع مجمع الأنهر، کتاب البیوع، باب البیع الفاسد:

۸۳/۳، غفاریہ)

(و کذا فی الفقه الإسلامی وأدلته، کتاب البیوع، بیع الغرر: ۳۳۱/۵، رشیدیہ)

(۳) "یفهم منه حکم النبات وهو إباحة علی المختار أو التوقف، وفيه إشارة إلى عدم تسلیم إسکاره

وتفتیره وإضراره". (ردالمحتار، کتاب الأشربة، قبیل کتاب الصيد: ۴۶۰/۶، سعید)

آور ہوتب منع کیا جائے گا (۱)۔ مسجد میں جانے کے لئے منہ صاف کر کے اس کی بدبو کو زائل کرنے کا اہتمام کیا جائے (۲)۔ فقط واللہ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

چونا کا حکم

سوال [۸۸۹۳]: چونے کا کیا حکم ہے حالانکہ وہ بھی راکھ ہی ہے، ایک تو پتھر کا ہے جو معروف ہے، دوسری قسم صدف جلا کر بنایا جاتا ہے۔ کیا دونوں کے حکم میں کچھ فرق ہوگا؟ فقط۔

الجواب حامداً ومصلياً:

چونا پان میں بقدر ضرورت کھانا جائز ہے۔ پتھر اور صدف دونوں چونوں کا ایک ہی حکم ہے:

”يباح أكل النورة مع الورق المأكول في ديار الهند؛ لأنه قليل نافع، فإن الغرض

(۱) ”عن سعيد بن أبي بردة عن أبيه عن جده رضى الله تعالى عنه قال: لما بعثه رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم معاذ بن جبل، قال لهما: ”يسرا ولا تعسرا، وبشرا ولا تنفرا، وتطاوعا“. قال أبو موسى: يارسول الله! إنا بأرض يصنع فيها شراب من العسل يقال له: البتع، وشراب من الشعير يقال له: المزر. فقال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم: ”كل مسكر حرام“. (صحيح البخارى، كتاب الأدب، باب قول النبي صلى الله عليه وسلم: ”يسروا ولا تعسروا“: ۹۰۴/۲، قديمي)

(و الصحيح لمسلم، كتاب الأشربة، باب بيان كل مسكر حرام: ۱۶۷/۲، قديمي)

(وسنن أبي داؤد، كتاب الأشربة، باب ماجاء فى السكر: ۱۶۲/۲، امداديه ملتان)

(۲) ”قيل لأنس رضى الله تعالى عنه: ما سمعت النبي صلى الله عليه وسلم فى الثوم؟ فقال: ”من أكل فلا يقربن مسجدنا“. (صحيح البخارى، كتاب الأطعمة، باب ما يكره من الثوم و البقول: ۸۱۹/۲، قديمي)

”عن جابر رضى الله تعالى عنه قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: ”من أكل من هذه

الشجرة المنتنة، فلا يقربن مسجدنا، فإن الملائكة تتأذى مما يتأذى منه الإنس“. (مشكوة المصابيح،

كتاب الصلاة، باب المساجد و مواضع الصلاة، الفصل الأول، ص: ۶۸، قديمي)

(و بمعناه فى سنن ابن ماجه، كتاب الأطعمة، باب أكل الثوم، ص: ۲۳۱، قديمي)

المطلوب من الورق المذكور لا يحصل بدونها“۔ نفع المفتی، ص: ۱۱۰ (۱)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، معین مفتی مظاہر علوم سہارنپور۔

صحیح: سعید احمد غفرلہ، صحیح: عبد الطیف، ۱۸/ ذیقعدہ، مظاہر علوم سہارنپور۔

چوناو تمباکو کی تحقیق

استفتاء [۸۸۹۴]: مکرم مفتی صاحب زید مجدکم!

السلام علیکم ورحمۃ اللہ وبرکاتہ!

میں نے پہلے چونا کے متعلق فتویٰ منگایا تھا، اس کے جواب میں کچھ شکوک ہیں، اس لئے پہلے ان شکوک کے جوابات عنایت فرمائیں، اس کے بعد ایک اور فتویٰ کے جواب سے ممنون فرمائیں۔ شکوک یہ ہیں:

۱..... جب کہ چونا را کھ ہی ہے اور را کھ کا حکم: ۱- قلیل مقدار ہو۔ ۲- بشرطیکہ احیاناً ہو، جائز ہے، ورنہ نہیں: ”مفہوم التصنیف حجة“، مقدمہ، عمدة الرعاية، ص: ۱۵، سطر: ۶ تا ۱۳ (۲)۔ تو پھر دو ایپان کے ساتھ کھانا کیونکر جائز ہوگا۔

رہا مولانا عبدالحی صاحب کا ارشاد کہ: ”قلیل نافع فإن الغرض المطلوب من الورق المذكور

(۱) (نفع المفتی والسائل من مجموعة رسائل اللکنوی، کتاب الحظر والإباحة، قبیل ذکر ما یحل لبسه وما لا یحل: ۱۳۸/۴، إدارة القرآن کراچی)

”و سئل بعض الفقهاء عن أكل طين البخاري ونحوه، قال: لا بأس بذلك ما لم يضر“۔
 (الفتاویٰ العالمکیریة، کتاب الکراهیة، الباب الحادی عشر فی الکراهة فی الأکل: ۵ / ۳۴۱، رشیدیہ)
 (۲) ”فائده: قال فی کتاب القضاء من الأشباه: لا یجوز الاحتجاج بالمفہوم فی کلام الناس فی ظاهر المذهب کالأدلة، وما ذکره محمد رحمه الله تعالیٰ فی السیر الکبیر من جواز الاحتجاج به، فهو خلاف ظاهر المذهب، كما فی الدعوی من الظهیریة. وأما مفہوم الروایة فحجة، كما فی غایة البیان من الحج، انتهى. وفی حواشیه للحموی: إنما کان المفہوم حجة عندنا فی الروایة دون النصوص؛ لأن المفہوم فیها لیس بمقصود بخلاف کلام الأصحاب، فإنه مقصود، فیکون حجة فیها، وهذا هو الفرق بینهما“۔
 (مقدمة عمدة الرعاية فی حل شرح الوقایة، ص: ۱۴، سعید)

لا یحصل بدونها“ (۱) تو اولاً مولانا کوئی مجتہد مطلق صاحب شرع نہیں، اور ثانیاً نافع کہنا بھی تجربہ بالکل غلط ہے، اور ثالثاً احیاناً کے علاوہ ہے اور بطریق پان کھانا خود فضول خرچی ہے۔

۲..... تمباکو کے اقسام و خواص مختلف نہیں، کتب طب شاہد عدل ہیں۔ رہا اختلاف علماء، سو اختلاف اقسام و خواص پر مبنی نہیں ہے، بلکہ خاصیت کی پوری تحقیق نہ ہونے کی وجہ سے ہے، جن کو جیسی خاصیت معلوم ہوئی ویسا ہی حکم لگا دیا۔ اب جب کہ طب میں کثیر مقدار کو سم قاتل اور نرس تمباکو کو خواہ قلیل کیوں نہ ہو مفتر عقل لکھتے ہیں۔ نیز تجربہ بھی شاہد ہے، اور عادت اور چیز ہے تو بحکم مضمون حدیث: ”کل ما أسکر کثیرہ فقلیلہ حرام“ (۲)، اور بحکم حدیث ترمذی (غالباً): ”کل مفتر حرام“ (۳) تمباکو حرام کیوں نہیں، کم از کم مکروہ تحریمی تو کہا جاتا۔ باقی اقوال علماء تو ان نصوص و مشاہدات کے مقابلہ میں حجت نہیں ہو سکتے۔ اگر مولانا عبدالحی صاحب کا رسالہ: ”البيان فی حکم شرب الدخان“ (۴) سامنے ہو تو مسئلہ جلد حل ہو سکتا ہے۔

العبد: عبدالرزاق پورنوی۔

(۱) (نفع المفتی والسائل، کتاب الحظر والإباحة، قبیل ذکر ما یحل لبسه وما لا یحل، من مجموعة رسائل اللکنوی: ۱۴۸/۲، إدارة القرآن کراچی)

(۲) ”عن جابر بن عبد الله رضی الله تعالیٰ عنهما قال: قال رسول الله صلی الله علیه وسلم: ”ما أسکر کثیرہ، فقلیلہ حرام“۔ (سنن أبی داؤد، کتاب الأشربة، باب ما جاء فی السكر: ۱۶۲/۲، امدادیہ ملتان) (و جامع الترمذی، کتاب الأشربة، باب ما أسکر کثیرہ، فقلیلہ حرام: ۸/۲، سعید)

(۳) جامع ترمذی میں یہ حدیث نہیں ملی، البتہ ابوداؤد اور مسند احمد بن حنبل میں درج ذیل الفاظ کے ساتھ موجود ہے:

”عن أم سلمة رضی الله تعالیٰ عنها قالت: نهی رسول الله صلی الله علیه وسلم عن کل مسکر ومفتر“۔ (سنن أبی داؤد، کتاب الأشربة، باب ما جاء فی السكر: ۱۶۳/۲، امدادیہ ملتان)

(و مسند أحمد بن حنبل، حدیث أم سلمة رضی الله عنها زوج النبی صلی الله علیه وسلم: ۴۳۷/۷، رقم الحدیث: ۲۶۰۹۳)، دار احیاء التراث العربی بیروت)

(۴) (ترویج الجنان بتشریح حکم شرب الدخان من مجموعة رسائل اللکنوی: ۲۵۳/۲، إدارة القرآن کراچی)

الجواب حامداً ومصلياً:

۱..... ”الطين الذي يحمل من مكة، ويسمى طين حمزة، هل الكراهية فيه كالكراهية في أكل الطين على ما جاء في الحديث؟ قال: الكراهية في الجميع متحدة، كذا في جواهر الفتاوى. وسئل بعض الفقهاء عن أكل طين البخاري ونحوه، قال: لا بأس بذلك ما لم يضر، وكراهية أكله لا للحرمة بل لتهييج الداء، ۱ھ“. فتاوى عالمگیری، ص: ۳۲۰ (۱)۔

اس سے معلوم ہوا کہ وجہ ممانعت اندیشہ مرض ہے، لہذا جس جگہ یہ اندیشہ جس قدر قوی ہوگا، اسی قدر ممانعت سخت ہوگی۔ اور جس قدر یہ اندیشہ ضعیف ہوگا، ممانعت بھی کم درجہ کی ہوگی۔ اور جہاں یہ اندیشہ بالکل معدوم ہوگا، وہاں ممانعت نہ ہوگی۔

مولانا عبدالحی صاحب کا مجتہد مطلق اور صاحب شرع نہ ہونا مسلم ہے، یہاں سے ان کے مجتہد مطلق یا صاحب شرع ہونے کا دعویٰ نہیں کیا گیا، مگر کیا کسی کی عبارت نقل کرنے کیلئے منقول عنہ کا مجتہد مطلق اور صاحب شرع ہونا ضروری ہے، تو سائل نے عمدۃ الرعاہیہ کی عبارت کیوں نقل کی اور تمباکو کے متعلق مولانا عبدالحی صاحب کے رسالہ کی دیکھنے کی کیوں تاکید کی؟ اگر ضروری نہیں تو یہاں کی نقل کردہ عبارت پر اعتراض کیوں کیا، حالانکہ وہ عبارت مولانا عبدالحی صاحب نے اپنی طرف سے تحریر فرمائی بھی نہیں بلکہ نصاب الاحساب (۲) مجمع البرکات، خزائن الروایات سے نقل کی ہے، ملاحظہ فرمائیں نفع المفتی، والسائل، ص: ۱۱۰ (۳)۔

(۱) (الفتاوى العالمکیرية، کتاب الکراهية، الباب الحادى عشر فى الکراهية فى الأكل: ۳۳۱/۵، رشید یہ)

(و کذا فى فتاوى السراجية، کتاب الحظر والإباحة، باب الأكل، ص: ۷۳، سعید)

(۲) ”أكل الطين مكروه، وذكر الحلواني: إن كان يضر يكره، وإن كان يتناوله قليلاً، أو يفعله أحياناً، فلا بأس به. قال العبد -أصلحه الله تعالى-: وعلى هذا يقاس أنه يباح أكل النورة مع الورق المأكول في ديار الهند؛ لأنه قليل نافع، فإن الغرض المطلوب من الورق المذكور لا يحصل بدونها“. (نصاب الاحساب، الباب العاشر فى الاحساب على الأكل والشرب والتداوى، ص: ۵۲، دارالعلوم دیوبند)

(۳) ”الاستفسار: هل يجوز أكل النورة فى الورق المأكول فى أمصار الهند، وهو التبول“.

”الاستبشار: نعم، فى نصاب الاحساب: وذكر الحلواني: أن أكل الطين إن كان يضر يكره، =

لہذا ثانیاً و ثالثاً و رابعاً کے اعتراضات مذکورہ بالا کتب اور ان کے مصنفین پر ہوئے، سائل کو اپنے تجربہ پر ان حضرات کے تجربہ سے زیادہ اعتماد ہے کہ جس کی بناء پر نافع ہونے کو بالکل غلط قرار دیا ہے۔ غالباً سائل کو اپنے متعلق مجتہد مطلق، صاحب شرع ہونے کا حسن ظن حاصل ہے کہ بلا نقل پیش کئے محض اپنی رائے سے اکابر کی تردید پر کمر باندھی ہے۔

اور جس کے حق میں نافع نہ ہو بلکہ مضر ہو، اس کے لئے ممانعت کا حکم صراحۃً موجود ہے۔ احیاناً کے خلاف ہونے کا اعتراض عالم گیری کی عبارت مذکورہ پر غور کرنے کے بعد خود بخود رفع ہو جائے گا۔ جس شخص کے حق میں پان کھانا فضول خرچی ہے، اس کو اس فضول خرچی سے بھی اجتناب چاہیے جیسا کہ ہر قسم کی فضول خرچی سے اجتناب ضروری ہے (۱)۔ جس کو پان کھانے کی عادت ہے کہ بلا پان کھائے سکون نہیں ہوتا، طبیعت پریشان رہتی ہے اور کام کرنا دشوار ہوتا ہے، اس کے حق میں فضول خرچی نہیں ہے، ایسی صورت میں مباح شی پر مداومت کرنے پر کوئی مضائقہ نہیں۔

۲..... تمباکو کے متعلق سائل کا شبہ از سر تا پا خوش فہمی کی دلیل ہے، اقوال علماء نصوص پر ہی مبنی ہیں، نصوص کے خلاف نہیں ہیں، علماء کی تحقیقات آپ کی تحقیقات سے کچھ زیادہ ہی ہیں کم نہیں۔ یہ کہنا کہ ”علماء کا اختلاف اقسام و خواص کے اختلاف پر مبنی نہیں ہے، بلکہ اس کی خاصیت کی پوری تحقیق نہ ہونے کی وجہ سے ہے“ خیالی

= وإلا فلا، وإن كان يتناول قليلاً، أو يفعله أحياناً، لا يكره. قال العبد -أصلحه الله شانه-: ويقاس على هذا أنه يساح أكل النورۃ مع الورق المأكول في ديار الهند؛ لأنه قليل نافع، فإن الغرض المطلوب من الورق المذكور لا يحصل بدونها، وهو الخمرۃ -انتهى- وقد نقل عنه في خزانه الروایات ومجمع البركات أيضاً. (نفع المفتی والسائل، من مجموعہ رسائل اللکنوی، کتاب الخطر والإباحۃ، قبیل ذکر ما یحل لبسه وما لا یحل: ۱۳۸/۳، إدارة القرآن کراچی)

(۱) قال الله تعالى: ﴿وَلَا تَبذر تَبذیراً، إن المَبذِرین كانوا إخوان الشیطین﴾ (سورة الإسراء: ۲۶، ۲۷)
”نہی عن صرف المال إلی من لا یستحقه، فإن التبذیر إنفاق فی غیر موضعه، مأخوذ من تفریق البذر وإلقائه فی الأرض کیفما كان من غیر تعمد لمواقعه..... أصله إلقاء البذر وطرحه، ثم استعیر لتضیع المال.“ (روح المعانی: ۶۳/۱۵، دار إحياء التراث العربی بیروت)

”کما أمر بالإنفاق نهي عن الإسراف.“ (تفسیر ابن کثیر: ۳۶/۵، سهیل اکیڈمی لاہور)

باطل ہے، عوام اور خواص سب کا تجربہ اور مشاہدہ ہے، معمولی سے معمولی کا شکر اور حقہ نوش بھی جانتا ہے کہ تمباکو کی مختلف قسمیں ہیں، ان سب کے مقابلہ میں آپ کا تجربہ وہم محض سے زیادہ وقعت نہیں رکھتا۔ جن اطباء نے اختلاف اقسام کا انکار کیا ہے (اگرچہ اس کے لئے کوئی نقل پیش نہیں کی) کیا وہ صاحب شرع ہیں کہ ان سے غلطی ناممکن ہے؟

نیز آپ کی تحریر عقل و تجربہ، خواص و عوام اور مشاہدات روزمرہ کے خلاف ہرگز ہرگز قابل قبول نہیں، نصوص شرعیہ مسلم ہیں لیکن سائل نے ان کے لئے غلط محمل تجویز کیا۔

مطلق تمباکو (اختلاف اقسام و خواص کی وجہ سے) ان کا محمل نہیں، بلکہ وہ تمباکو محمل بن سکتا ہے کہ کثیر مسکر ہو اور قلیل مفتر ہو۔ پہلے جو یہاں سے عبارت نقل کی گئی تھی وہ مولانا عبدالحی صاحب کے رسالہ سے نقل کی گئی تھی (۱)، لیکن سائل نے (غالباً ان کے مجتہد مطلق اور صاحب شرع نہ ہونے کی وجہ سے) اس پر التفات نہیں کیا، مگر تعجب اب کیوں اس کی ترغیب دی ہے، مخزن الادویہ میں بھی اس عبارت کے موافق عبارت موجود ہے (۲)۔
فقط واللہ اعلم۔

حررہ العبد محمود گنگوہی، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۲۱/۲/۵۵ھ۔

چونا، تمباکو کھانا

سوال [۸۸۹۵]: چونا و تمباکو پان میں کھانا کیسا ہے اور تمباکو مسکرات میں داخل ہے یا نہیں؟

الجواب حامدًا ومصلياً:

ضرورت کے موافق پان میں چونا کھانا درست ہے:

”يباح أكل النورۃ مع الورق المأكول في ديار الهند“. نفع المفتی، ص: ۱۱۰ (۳)۔

(۱) دیکھئے رسالہ: (ترویج الجنان بتشریح حکم شرب الدخان: ۲/۲۵۱، إدارة القرآن کراچی)

(۲) لم أظفر عليه

(۳) نفع المفتی والسائل، من مجموعة رسائل اللکنوی، کتاب الحظر والإباحة، قبیل ذکر ما یحل

لبسه وما لا یحل: ۱۲۸/۴، إدارة القرآن کراچی)

خوشبو دار تمباکو جس میں نشہ نہ ہو درست ہے (۱)، نشہ آور دوا جائز ہے (۲)، اور بلا قصد و انا جائز ہے (۳)۔ بدبودار مکروہ ہے (۴)، اور بلا منہ صاف کئے مسجد میں جانا منع ہے (۵)۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔
حررہ العبد محمود غفرلہ۔

(۱) ”فیہم حکم النبات وهو إباحة على المختار أو التوقف، وفيه إشارة إلى عدم تسليم إسكاره وتفتيره وإضراره“۔ (ردالمحتار، کتاب الأشربة، قبیل کتاب الصيد: ۶/۳۶۰، سعید)

(۲) ”الاستشفاء بالمحرم إنما لا يجوز إذا لم يعلم أن فيه شفاءً، أما إذا علم أن فيه شفاءً، وليس له دواء آخر غيره، فيجوز الاستشفاء به“۔ (المحيط البرهاني، کتاب الاستحسان، الفصل التاسع عشر في التداوي: ۱۱۶/۲، غفاريہ)

(و كذا في ردالمحتار، كتاب الطهارة، مطلب في التداوي بالمحرم: ۱/۲۱۰، سعید)

(و كذا في خلاصه الفتاوى، كتاب الكراهية، الفصل الخامس في الأكل: ۳/۳۶۲، رشيدية)

(۳) ”عن سعيد بن أبي بردة عن أبيه عن جده رضى الله تعالى عنه قال: لما بعثه رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم معاذ بن جبل، قال لهما: ”يسرا ولا تعسرا، وبشرا ولا تنفرا، وتطوعا“۔ قال أبو موسى: يارسول الله! إنا بأرض يصنع فيها شراب من العسل يقال له: البتع، وشراب من الشعير يقال له: المزر۔ فقال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم: ”كل مسكر حرام“۔ (صحيح البخارى، كتاب الأدب، باب قول النبي صلى الله عليه وسلم: ”يسروا ولا تعسروا“: ۲/۹۰۴، قديمي)

(و الصحيح لمسلم، كتاب الأشربة، باب بيان كل مسكر حرام: ۲/۱۶۷، قديمي)

(وسنن أبي داؤد، كتاب الأشربة، باب ماجاء في السكر: ۲/۱۶۲، امداديه ملتان)

(۴) ”ومن أكل ما يتأذى به: أى برائحته كثوم وبصل، ويؤخذ منه أنه لو تأذى من رائحة الدخان المشهور له منعها من شربه“۔ (ردالمحتار، كتاب النكاح، قبيل باب الرضاع: ۳/۲۰۸، سعید)

”هذا تصريح بإباحة الثوم وهو مجمع عليه، لكن يكره لمن أراد حضور المسجد وحضور جمع في غير المسجد ويلحق بالثوم كل ما له رائحة كريهة من البصل والكراث ونحوهما“۔

(إنجاح الحاجة على هامش ابن ماجه، كتاب الأطعمة، باب أكل الثوم، ص: ۲۴۱، قديمي)

(و كذا في شرح النووي على صحيح مسلم، كتاب المساجد، باب نهى من أكل ثوماً أو بصلاً عن حضور المسجد: ۱/۲۰۹، قديمي)

(۵) ”قيل لأنس رضى الله تعالى عنه: ما سمعت النبي صلى الله عليه وسلم فى الثوم؟ فقال: ”من أكل فلا =

پان کی گرانی کی وجہ سے تمباکو چونے میں ملا کر کھانا

سوال [۸۸۹۶]: آج کل گرانی کے باعث لوگوں نے پان کھانا بند کر کے تمباکو چونا ملا کر ہتھیلی میں

مل کر پیٹ پاٹ کر کھاتے ہیں۔ یہ ٹھیک ہے یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلياً:

یہ بھی ایک طریقہ ہے، بعض علاقوں میں تو یہی معمول پہلے سے ہے، جب سے کہ اتنی گرانی نہیں تھی،

گرانی کی وجہ سے تمباکو ہی چھوڑ دیتے، یا کم کر دیتے تو زیادہ بچت ہوتی (۱)۔ فقط واللہ اعلم۔

حرره العبد محمود غفر له، دارالعلوم دیوبند، ۷/۲/۹۴ھ۔

= يقربن مسجدنا“ (صحيح البخارى، كتاب الأطعمة، باب ما يكره من الثوم و البقول:

۸۱۹/۲، قديمى)

”عن جابر رضى الله تعالى عنه قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: ”من أكل من هذه

الشجرة المنتنة، فلا يقربن مسجدنا، فإن الملائكة تتأذى مما يتأذى منه الإنس“ (مشكوة المصابيح،

كتاب الصلاة، باب المساجد و مواضع الصلاة، الفصل الأول، ص: ۲۸، قديمى)

(و بمعناه فى سنن ابن ماجه، كتاب الأطعمة، باب أكل الثوم، ص: ۲۴۱، قديمى)

(۱) قال الله تعالى: ﴿والذين إذا أنفقوا لم يسرفوا ولم يقتروا، وكان بين ذلك قواماً﴾ (سورة

الفرقان: ۲۷)

”﴿إذا أنفقوا لم يسرفوا ولم يقتروا﴾ المستلزم لكون إنفاقهم كذلك للتنصيص على أن

فعلهم من خير الأمور، فقد شاع: ”خير الأمور أو ساطها“ . والظاهر أن المراد بالإنفاق ما يعم إنفاقهم

على أنفسهم وإنفاقهم على غيرها، والقوام فى كل ذلك خير. وقد أخرج أحمد والطبرانى عن أبى

الدرداء رضى الله تعالى عنه عن النبى صلى الله تعالى عليه وسلم: ”من فقه الرجل رفقه فى معيشتة“.

وأخرج ابن ماجه فى سننه عن أنس رضى الله تعالى عنه قال: قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم:

”إن من السرف أن تأكل كل ما اشتهيت“ . وحكى عن عبد الملك بن مروان أنه قال لعمر بن عبد العزيز

عليه الرحمة حين زوجه ابنته فاطمة: ما أنفقتك؟ فقال له عمر: الحسنه بين السيتين، ثم تلا الآية“.

(روح المعانى: ۱۹/۴، (سورة الفرقان: ۲۷)، دار إحياء التراث العربى بيروت) =

پان میں چونا کھانا

سوال [۸۸۹۷]: چونا چونکہ مٹی سے ہوتا ہے، اس کے کھانے کے لئے کیا حکم ہے؟ نیز کتھا بھی مٹی سے تیار کیا جاتا ہے (۱)، اس کے کھانے کا کیا حکم ہے؟

الجواب حامداً ومصلياً:

مٹی کا کھانا ممنوع ہے اور اس کی ممانعت نجاست کی وجہ سے نہیں، مضر صحت ہونے کی وجہ سے ہے، لہذا جتنی مقدار مضر نہ ہو درست ہے، کذا فی العالم گیر یہ: ۵/۳۴۱ (۲)، پان میں چونا کھانے کی اجازت ہے، نصاب الاحساب اور نفع المفتی والسائل میں بصراحت مذکور ہے (۳) اور کتھا کا حکم بھی چونا کی طرح ہے۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود گنگوہی۔

= "عن ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما قال: قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم: "الاقتصاد فی النفقة نصف المعیسة". (مشکوۃ المصابیح، کتاب الآداب، قبیل باب الرفق والحياء وحسن الظن، ص: ۴۳۰، قدیمی)

"وعن عبد اللہ بن سرجس رضی اللہ تعالیٰ عنہ أن النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم قال: "السمت الحسن، والتؤدة والاقتصاد جزء من أربع وعشرين جزءاً من النبوة" رواه الترمذی.

"الاقتصاد": أي التوسط فی الأحوال والتحرز عن طرفی الإفراط والتفريط. قال التوربشتی: الاقتصاد علی ضربین: أحدهما: ما كان متوسطاً بین محمود ومذموم والثانی: محمود علی الإطلاق، وذلك فیماله طرفان: إفراط وتفريط كالجود، فإنه بین الإسراف والبخل ومنه حدیث: "الاقتصاد فی النفقة نصف المعیسة". و حدیث: "ماعال من اقتصد". وكذا حکم الاقتصاد فی سائر الأفعال". (مرقاۃ المفاتیح، کتاب الآداب، باب الخذر والتأنی فی الأمور، الفصل الثانی: ۸/۷۸۸، ۷۸۹، (رقم الحدیث: ۵۰۵۸)، رشیدیہ)

(۱) "کتھا: پان کے ساتھ کھانے والی ایک سیاہی مائل چیز"۔ (فیروز الغات، ص: ۹۹۱، فیروز سنز لاہور)

(۲) "وسئل بعض الفقهاء عن أكل طین البخاری ونحوه، قال: لا بأس بذلك ما لم یضر". (الفتاویٰ العالمگیرية، کتاب الكراهية، الباب الحادی عشر فی الكراهة فی الأكل: ۵/۳۴۱، رشیدیہ)

(۳) "بیاح أكل النورة مع الورق المأكول فی ديار الهند؛ لأنه قليل نافع، فإن الغرض المطلوب من =

مٹی کھانا

سوال [۸۸۹۸]: مٹی کھانا حرام ہے، اس کا کہاں سے ثبوت ہے، اور ناجائز ہونے کی کیا علت

ہے، جبکہ مٹی طاہر ہے اور پانی نہ ملنے کے وقت مطہر بھی ہے؟

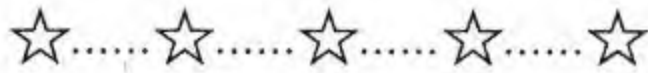
الجواب حامداً ومصلياً:

یہ مضر صحت ہے، اس وجہ سے اس کا کھانا منع ہے (۱) جیسے کھانا بھی بعض صورتوں میں منع ہے: ”الأكل

فوق الشبع حرام“۔ حالانکہ وہ طاہر ہے اور بعض صورتوں میں اس کا کھانا واجب بھی ہے، بعض صورتوں میں

سنت ہے، لیکن جب مضر ہو تو منع ہے (۲)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حرره العبد محمود غفر له، دارالعلوم دیوبند۔



= الورق المذكور لا يحصل بدونها“۔ (نفع المفتی والسائل، من مجموعة رسائل اللكنوى، كتاب

الحظر والإباحة، قبيل ذكر ما يحل لبسه وما لا يحل: ۱۳۸/۲، إدارة القرآن كراچی)

(۱) ”وسئل بعض الفقهاء عن أكل طين البخارى ونحوه، قال: لا بأس بذلك ما لم يضر، وكرهية أكله

لا للحرمة، بل لتهييج الداء“۔ (الفتاوى العالمكيرية، كتاب الكراهية، الباب الحادى عشر فى الكراهية

فى الأكل: ۳۳۱/۵، رشيدية)

”أكل الطين مكروه“۔ (الفتاوى السراجية، كتاب الحظر والإباحة، باب الأكل: ۷۴، سعيد)

”أكل الطين مكروه؛ لأنه تشبه بفرعون، فإن فرعون لم يكن إلا أكل الطين“۔ (خلاصة

الفتاوى، كتاب الكراهية، الفصل الخامس فى الأكل: ۳۶۰/۲، رشيدية)

(۲) ”أما الأكل فعلى مراتب: فرض وهو ما يندفع به الهلاك، فإن ترك الأكل والشرب حتى هلك،

فقد عصى. وما جورٌ عليه وهو ما زاد عليه ليتمكن من الصلاة قائماً، ويسهل عليه الصوم..... وحرام

وهو الأكل فوق الشبع“۔ (الفتاوى العالمكيرية، كتاب الكراهية، الباب الحادى عشر فى الأكل:

۳۳۶/۵، رشيدية)

(و كذا فى الاختيار لتعليل المختار، كتاب الكراهية، باب فى الكسب: ۴۳۵/۲، حقانيه پشاور)

(و كذا فى مجمع الأنهر شرح ملتقى الأبحر، كتاب الكراهية، فصل فى الأكل: ۱۷۸/۲، غفاريه)

باب المال الحرام ومصرفه

(مال حرام اور اس کے مصرف کا بیان)

مال حرام سے تجارت

سوال [۸۸۹۹]: اگر کسی شخص نے حرام مال کمایا، اس سے اس کی اولاد پرورش پائی، اس میں سے بعض عالم ہوئے۔ انہوں نے مال کی یا اسی طرح دوسرے بھائیوں نے تجارت کیا۔ تو کیا ان کا کمانا بھی مال حرام کہلائے گا، اور نسلاً بعد نسل اس کا شیوع ہوتا رہے گا؟

الجواب حامداً ومصلياً:

جس قدر مال بطریق حرام کمایا، اس کی واپسی لازم ہے، اگر وہ شخص موجود نہ ہو جس سے مثلاً مال حرام (مثلاً رشوت یا غصب) لیا ہو، مرگیا ہو تو اس کے ورثاء کو دیا جائے۔ ورثاء بھی موجود نہ ہوں، یا کوشش کے باوجود ان کا علم نہ ہو سکے تو غریبوں محتاجوں کو صدقہ کر دیا جائے (۱)، لیکن اس مال کے ذریعہ دوسرا حلال مال کمایا گیا تو

(۱) "إذا علم أن كسب مورثه حرام، يحل له، لكن إذا علم المالك بعينه، فلا شك في حرمة ووجوب رده عليه، وهذا معنى قوله: وقيدته في الظهيرية، الخ. وفي منية المفتي: مات رجل ويعلم الوارث أن أباه كان يكسب من حيث لا يحل، ولكن لا يعلم الطالب بعينه ليرد عليه، حل له الإرث، والأفضل أن يتورع ويتصدق بنية خصماء أبيه، اهـ."

"وكذا لا يحل إذا علم عين الغصب مثلاً وإن لم يعلم ما لكه، لما في البرازية: أخذ مورثه رشوة أو ظلماً، إن علم ذلك بعينه، لا يحل له أخذه، وإلا فله أخذه حكماً. أما في الديانة، فيتصدق به بنية إرضاء الخصماء، اهـ." (ردالمحتار: ۵/ ۹۹، كتاب البيوع، باب البيع الفاسد، مطلب في من ورث مالاً حراماً، سعيد)

(و كذا في الدر المختار مع رد المحتار: ۱۸۹/۶، كتاب الغصب، سعيد)

(و كذا في الدر المختار مع رد المحتار: ۳۸۶/۶، كتاب الحظر والإباحة، فصل في البيع، سعيد) =

اس کو حرام نہ کہا جائے گا، کذا فی رد المحتار (۱)۔

املاہ العبد محمود وغفر لہ دارالعلوم دیوبند، ۲۹/۷/۱۴۰۶ھ۔

مال مخلوط کو کار خیر میں صرف کرنا

سوال [۸۹۰۰]: ایسی تجارت کی آمدنی کہ جس میں غلبہ مال حلال کا ہو اور مال حرام بھی مغلوب اور مخلوط ہو، یعنی کسی جائز کاروبار میں جو روپے لگائے گئے ہیں ان میں سے زیادہ کسب حلال کے روپے تھے اور کچھ روپے کسب حرام کے بھی مخلوط ہو گئے۔ ایسے کاروبار کی آمدنی سے کسی کار خیر میں صرف کیا جا سکتا ہے یا نہیں؟

حرام مال کے ذریعہ تجارت

سوال [۸۹۰۱]: مال حرام سے اگر کوئی حلال کاروبار شروع کیا جائے تو اس کی آمدنی حرام ہوگی یا حلال اور اس کو کسی کار خیر میں لگانا جائز ہوگا یا نہیں؟

= (و کذا فی مجمع الأنهر: ۲/۴۵۸، کتاب الغصب، دار احیاء التراث العربی، بیروت)

(و کذا فی سبب الأنهر شرح ملتقى الأبحر علی هامش مجمع الأنهر: ۲/۴۵۸، کتاب الغصب،

دار احیاء التراث العربی بیروت)

(و کذا فی تبیین الحقائق: ۶/۳۲۱، ۳۲۲، کتاب الغصب، دارالکتب العلمیة بیروت)

(و کذا فی البحر الرائق: ۸/۲۰۲، کتاب الغصب، رشیدیہ)

(۱) ”(قوله: اکتسب حراماً) توضیح المسئلة مافی التتارخانیة حیث قال: رجل اکتسب مالاً من حرام،

ثم اشتری، فهذا علی خمسة أوجه: إما إن دفع ذلك الدراهم إلى البائع أولاً ثم اشتری منه بها، أو

اشتری قبل الدفع بها ودفعها، أو اشتری قبل الدفع بها ودفع غيرها، أو اشتری مطلقاً ودفع تلك

الدراهم، أو اشتری بدراهم اخر ودفع تلك الدراهم. قال الكرخی فی الوجه الأول والثانی: لا یطیب،

والثلاث الأخيرة یطیب. وقال أبوبکر: لا یطیب فی الكل. لكن الفتوی الآن علی قول الكرخی دفعاً

للحرج عن الناس، اهـ.“ (رد المحتار، کتاب البیوع، باب المتفرقات، مطلب: إذا اکتسب حراماً، ثم

اشتری، فهو علی خمسة أوجه: ۵/۲۳۵، سعید)

مال مخلوط سے تجارت

سوال [۸۹۰۲]: ۳..... ایسی جائز تجارت جس میں مال حرام غالب لگا ہو اور مال حلال مغلوب کا کیا حکم ہے؟

مال حرام سے خریدے ہوئے مکان سے انتفاع

سوال [۸۹۰۳]: ۴..... ایسی زمین جو مال حرام سے خریدی گئی ہے، کوئی شخص اس کو اپنی پاک کمائی کے روپیہ سے خرید سکتا ہے یا نہیں؟ ایسا مکان جو حرام سے بنایا گیا، یا خریدا گیا ہے اس کو مال حلال کے عوض خرید کر اپنے مصرف میں لایا جاسکتا ہے یا نہیں، یا ایسی زمین اور ایسے مکان کو کرایہ پر لیا جاسکتا ہے یا نہیں؟
الجواب حامداً ومصلياً:

۱..... کیا جاسکتا ہے (۱)۔

۲..... اگر مال حرام کو متعین کر کے اس کے بدلہ میں حلال مال خریدا ہے اور پھر وہی حرام مال متعینہ قیمت میں ادا کر دیا ہے تب تو اس کی آمدنی ناجائز ہے، اس کو غرباء و مساکین پر صرف کر دیا جائے، کسی اور کار خیر میں لگانا، یا اپنے کام میں خرچ کرنا شرعاً درست نہیں۔ اگر بغیر تعین مال حرام کوئی مال حلال خریدا اور پھر وہ مال حلال قیمت میں ادا کر دیا، یا متعین تو کیا مال حرام کو مگر ادا کیا مال حلال، یا متعین تو کیا مال حلال مگر ادا کیا مال حرام، تو ان تینوں صورتوں میں کرنی کے نزدیک آمدنی اس کی حلال ہوگی (صرف اصلی مال حرام کا ضمان لازم ہوگا)، ذخیرہ قہستانی، غرر، مختصر وقایہ، اصلاح وغیرہ میں اس پر فتویٰ بھی نقل کیا گیا ہے (۲)۔ ہدایہ، مبسوط وغیرہ میں بہر

(۱) ”أهدى إلى رجل شيئاً أو أضافه، إن كان غالب ماله من الحلال، فلا بأس“۔ (الفتاوى العالمكيرية،

كتاب الكراهية، الباب الثاني عشر في الهدايا والضيافات: ۳۴۲/۵، رشیدیہ)

”وإن كان غالب مال المهدى من الحلال، لا بأس بأن يقبل الهدية، ويأكل“۔ (فتاوى قاضی

خان علی ہامش الفتاوى العالمكيرية، كتاب الحظر والإباحة، ما يكره أكله وما لا يكره، وما يتعق بالضيافة: ۴۰۰/۳، رشیدیہ)

”غالب مال المهدى إن حلالاً، لا بأس بقبول هديته وأكل ماله“۔ (الفتاوى البزازية علی ہامش

الفتاوى العالمكيرية، كتاب الكراهية، الفصل الرابع في الهدية والميزان: ۳۶۰/۶، رشیدیہ)

(۲) ”(قوله: اكتسب حراماً) توضیح المسئلة مافی التارخانية حيث قال: رجل اكتسب مالاً من حرام، =

صورت اس آمدنی کو ناجائز قرار دیا ہے (۱)۔

۳..... خلط کی وجہ سے ملک متحقق ہو کر تجارت درست ہوگی اور اس کی آمدنی حلال ہوگی جس کو کار خیر میں

لگانا بھی درست ہوگا، اصل مال حرام کا ضمان لازم ہوگا (۲)۔

ثم اشترى، فهذا على خمسة أوجه: إما إن دفع ذلك الدراهم إلى البائع أولاً ثم اشترى منه بها، أو اشترى قبل الدفع بها ودفعها، أو اشترى قبل الدفع بها ودفع غيرها، أو اشترى مطلقاً ودفع تلك الدراهم، أو اشترى بدراهم آخر ودفع تلك الدراهم. قال الكرخي في الوجه الأول والثاني: لا يطيب، والثالث الأخيرة يطيب. وقال أبو بكر: لا يطيب في الكل. لكن الفتوى الآن على قول الكرخي دفعاً للخرج عن الناس، اهـ. (ردالمحتار، كتاب البيوع، باب المتفرقات، مطلب: إذا اكتسب حراماً، ثم اشترى، فهو على خمسة أوجه: ۲۳۵/۵، سعيد)

(۱) ”أما فيما لا يتعين كالثمنين فقوله في الكتاب: ”اشترى بها“، إشارة إلى أن التصديق إنما يجب إذا اشترى بها ونقد منها الثمن، أما إذا أشار إليها ونقد من غيرها، أو نقد منها وأشار إلى غيرها، أو أطلق إطلاقاً ونقد منها، يطيب له، وهكذا قال الكرخي رحمه الله تعالى؛ لأن الإشارة إذا كانت لاتفيد التعيين لا بد أن يتأكد بالنقد ليتحقق الخبث. وقال مشايخنا رحمهم الله تعالى: لا يطيب له قبل أن يضمن، وكذا بعد الضمان بكل حال، وهو المختار؛ لإطلاق الجواب في الجامعين والمبسوط“. (الهداية، كتاب الغصب: ۳/۳۷۶، شركة علميه ملتان)

”قال: ومن اشترى جاريةً بيعاً فاسداً، وتقابضها، فباعها وربح فيها، تصدق بالربح، ويطيب للبائع (الأول) ما ربح في الثمن. والفرق أن الجارية مما يتعين، فيتعلق العقد بها، فيتمكن الخبث في الربح، والدراهم والدنانير لا تتعينان في العقود فلم يتعلق العقد الثاني بعينها، فلم يتمكن الخبث، فلا يجب التصديق“. (الهداية، كتاب البيوع، باب البيع الفاسد، فصل في أحكامه: ۲۶/۳، شركة علميه ملتان)

(۲) ”ولو خلط السلطان المال المغصوب بماله، ملكه.....؛ لأنه استهلاك“. (متن الدر المختار مع ردالمحتار، كتاب الزكاة، باب زكاة الغنم: ۲۹۰/۲، سعيد)

”وإذا هلك النقلي في يد الغاصب بفعله أو بغير فعله، ضمنه“. (الهداية، كتاب الغصب:

۳/۳۷۴، شركة علميه ملتان)

(و كذا في الملتقى الأبحر مع مجمع الأنهر، كتاب الغصب: ۷۸/۳، مكتبة غفاريه كوئٹہ)

۴..... زمین یا مکان کے حرام مال سے خریدنے کی چار صورتیں ہیں جیسا کہ نمبر: ۲، میں مذکور ہوئیں، اگر مشتری نے اول صورت سے خریدا ہے تب تو اس سے کسی مشتری آخر کو حلال مال سے خریدنا درست نہیں۔ اگر بقیہ تین صورتوں سے خریدا ہے تو مشتری آخر کو خریدنا درست ہے (۱)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود گنگوہی عفا اللہ عنہ، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۲۳/صفر/۶۸ھ۔

الجواب صحیح: سعید احمد غفرلہ، مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۲۵/صفر/۶۸ھ۔

مال حرام سے نفقہ زوجہ

سوال [۸۹۰۴]: اگر کوئی آدمی مال حرام کما کر اپنی عورت کو کھلاوے تو عورت کو کھانا جائز ہے یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلياً:

اگر وہ رشوت اور غصب نہ ہو تو گنجائش ہے، یعنی بعینہ حرام مال کا لینا جائز ہے، البتہ اس کے عوض کی

چیزوں میں وسعت ہے اور گناہ شوہر پر ہے (۲)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۶/۳/۵۶ھ۔

الجواب صحیح: سعید احمد غفرلہ، صحیح: عبداللطیف، ۷/ربیع الأول/۵۶ھ۔

(۱) ”(قوله: اکتسب حراماً) توضیح المسئلة مافی التارخانیة حیث قال: رجل اکتسب مالاً من حرام، ثم اشتری، فهذا علی خمسة أوجه: إما إن دفع ذلك الدراهم إلى البائع أولاً ثم اشتری منه بها، أو اشتری قبل الدفع بها ودفعها، أو اشتری قبل الدفع بها ودفع غيرها، أو اشتری مطلقاً ودفع تلك الدراهم، أو اشتری بدراهم آخر ودفع تلك الدراهم. قال الكرخي في الوجه الأول والثاني: لا يطيب، والثلاث الأخيرة: يطيب. وقال أبو بكر: لا يطيب في الكل. لكن الفتوى الآن علی قول الكرخي دفعاً للخرج عن الناس، اهـ.“ (ردالمحتار، كتاب البيوع، باب المتفرقات، مطلب: إذا اکتسب حراماً، ثم اشتری، فهو علی خمسة أوجه: ۲۳۵/۵، سعید)

(۲) ”وفی الذخيرة: سئل أبو جعفر عن اکتسب ماله من أمر السلطان والغرامات المحرمة، وغير ذلك: هل يحل لمن عرف ذلك أن يأكل من طعامه؟ قال: أحب إليّ في دينه أن لا يأكل، ويسعه حكماً إن لم يكن غصباً أو رشوة، اهـ.“

”وفی الخانية: امرأة زوجها في أرض الجور إذا أكلت من طعامه، ولم يكن عينه غصباً، أو =

حرام آمدنی سے تنخواہ لینا

سوال [۸۹۰۵]: میں اپنے بھائی صاحب کی دوکان میں ملازم کی حیثیت سے دو سو روپیہ ماہانہ تنخواہ پر کام کر رہا ہوں، ابتدا ہی سے بھائی صاحب کے مکان میں رہائش و خورد و نوش ہے اور وہی کفیل رہے ہیں۔ بھائی صاحب کی آمدنی تمام تر حرام ہے اور دوکان سامان تقاریب کی ہے جو کہ کرایہ پر دیئے جاتے ہیں اور یہ سامان بھی اسی مال حرام سے خریدا گیا ہے۔ یہ عاجز اپنے لئے حلال کی فکر میں ہے، اس لئے باوجود کوشش اور پیش کش کے بجائے شریک بننے کے ملازم بن کے رہنا گوارا کر لیا۔

اگر میں ملازمت چھوڑ دوں تو فی زمانہ دوسری ملازمت ملنا بہت دشوار ہے۔ بچپن سے بھائی صاحب ہی کے مکان میں زندگی گزری ہے اور میں ابھی تک غیر شادی شدہ ہوں، اس لئے علیحدہ رہنا بھی بظاہر دشوار ہے۔ ان حالات میں ان کے گھر کا پکا کھانا میرے لئے جائز ہے یا نہیں؟

دوسرے اگر میں ماہانہ کچھ رقم بطور خوراک دیدوں تو اس صورت میں کیا حکم ہوگا؟ حال ہی میں بھائی صاحب نے ماہانہ تنخواہ میں پچاس روپیہ زائد دینے کی پیش کش کی جسے اس وقت قبول نہیں کیا تھا۔ اگر میں ان سے یہ کہہ دوں کہ میری ماہانہ تنخواہ میں بجائے پچاس روپے کے اضافہ کے میری خوراک کے معاوضہ میں داخل کر لی جائے تو آیا اس صورت میں اس گھر کا کھانا میرے لئے جائز ہوگا؟ موجودہ صورت میں جناب عالی شریعت مطہرہ کے حکم سے مطلع فرما کر اس عاجز کو آخرت کے بگاڑ سے بچالیں۔

الجواب حامداً ومصلياً:

آپ کی تحریر میں ”سامان تقاریب“ مجمل و مبہم لفظ ہے، میں اس کا مطلب سمجھتا ہوں ”شامیانہ، میز، کرسی، گیس، فرش“ وغیرہ، ان اشیاء کو کرایہ پر دینا اور کرایہ وصول کرنا حرام نہیں ہے اگرچہ کرایہ پر لینے والے اپنی محفل میں کچھ غلط قسم کے کام بھی کرتے ہوں، مگر اس کی وجہ سے وہ کرایہ کی آمدنی حرام نہیں (۱)۔ ایسی آمدنی سے

= اشتری طعاماً أو كسوةً من مالٍ أصله ليس بطيب، فهي في سعة من ذلك، والإثم على الزوج۔

(ردالمحتار: ۳۸۶/۶، کتاب الحظر والإباحة، فصل فی البیع، سعید)

(و کذا فی ردالمحتار: ۱۹۱/۶، کتاب الغصب، سعید)

(۱) (قوله: اکتسب حراماً) توضیح المسئلة مافی التارخانیة حیث قال: رجل اکتسب مالاً من حرام، =

کھانا اور تنخواہ لینے میں مضائقہ نہیں ہے، دونوں طرح درست ہے۔ اگر آمدنی حرام ہونے کی کوئی اور صورت ہے تو صاف لکھئے۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۲/۹/۹۰ھ۔

کاسبِ حرام کے ہاتھ مال فروخت کرنا

سوال [۸۹۰۶]: رنڈی اور ڈوم اور بھانڈ (۱) کے ہاتھ سودا بیچنا جائز ہے یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلياً:

جس کے پاس حرام کا پیسہ ہو اس کے ہاتھ کوئی شے فروخت کر کے مال حرام سے روپیہ لینا ناجائز

ہے (۲)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۸/۲/۶۱ھ۔

= ثم اشترى، فهذا على خمسة أوجه: إما إن دفع ذلك الدراهم إلى البائع أولاً ثم اشترى منه بها، أو اشترى قبل الدفع بها ودفعها، أو اشترى قبل الدفع بها ودفع غيرها، أو اشترى مطلقاً ودفع تلك الدراهم، أو اشترى بدراهم آخر ودفع تلك الدراهم. قال الكرخي في الوجه الأول والثاني: لا يطيب، والثالث الأخيرة: يطيب. وقال أبو بكر: لا يطيب في الكل. لكن الفتوى الآن على قول الكرخي دفعاً للخرج عن الناس، اهـ. (رد المحتار، كتاب البيوع، باب المتفرقات، مطلب: إذا اكتسب حراماً، ثم اشترى، فهو على خمسة أوجه: ۲۳۵/۵، سعيد)

(۱) ”بھانڈ: نقال، پیٹ کا ہلکا، جھوٹی تعریف کرنے والا۔“ (فیروز اللغات، ص: ۲۳۱، فیروز سنز، لاہور)

(۲) حرام کمانے والے کے ہاتھ کوئی چیز فروخت کرنا تو جائز ہے، مگر مال حرام سے قیمت وصول کرنا جائز نہیں، بلکہ خریدار سے حلال مال کا مطالبہ کیا جائے گا۔ یہ حکم اس وقت ہے جب کہ بائع کو پہلے سے معلوم ہو کہ خریدار کا کل یا اکثر آمدنی حرام ہے۔ اور اگر لاعلمی میں اس کے ہاتھ کوئی چیز فروخت کی تو اس کی قیمت لینا جائز ہے:

”الحرام ينتقل، فلو دخل بأمان و أخذ مال حربي بلا رضاه وأخرجه إلينا، ملكه، و صح بيعه،

لكن لا يطيب له ولا للمشتري منه وفي حظر الأشباه: الحرمة تتعدد مع العلم.“ (الدر المختار).

قال ابن عابدين رحمه الله تعالى: ”وما نقل عن بعض الحنفية من أن الحرام لا يتعدى ذمتين

سألت عنه الشهاب بن الشلبى، فقال: هو محمول على ما إذا لم يعلم بذلك، أما لو رأى المكاس مثلاً، =

شادی کے بعد حرام کمائی والا سامان استعمال کرنا

سوال [۸۹۰۷]: اگر طوائف کے پاس کچھ سامان وغیرہ ہو جو اس کے ناجائز کمائی کا ہے، جیسے کپڑا وغیرہ، تو زید کے نکاح میں آنے کے بعد کیا وہ اس کو اپنے استعمال میں لاسکتی ہے؟ اگر نہ استعمال کے قابل ہو تو اس سامان کا کیا کیا جائے؟

الجواب حامداً ومصلياً:

حرام آمدنی کا سامان کپڑا وغیرہ اس وقت استعمال کرتی تھی جب حلال آمدنی نہیں تھی، نکاح کے بعد جب کھانا کپڑا شوہر کے ذمہ ہو جائے گا (۱) تو پھر حرام آمدنی کا سامان کیوں استعمال کرے، بلکہ وہ سامان غریبوں محتاجوں کو دے دے (۲)، اور خود ہر حرام سے پکی توبہ کر کے عمر بھر توبہ واستغفار میں گزارے۔ فقط واللہ موفق۔

املاہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۳/۹/۱۳۹۹ھ۔

ناجائز آمدنی سے خریدے ہوئے مال کا حکم

سوال [۸۹۰۸]: زید کے قبیلہ میں شراب کی تجارت ہوتی ہے، زید دینی زندگی گزارنا چاہتا ہے، لیکن زید کے قریبی رشتہ دار اس تجارت میں مبتلا ہیں، لیکن بعض نے اس تجارت کے پیسہ سے دینی زندگی گزارنے کے لئے توبہ کر کے دوسری تجارت شروع کر دی ہے مکان، کھیتی وغیرہ۔ تو کیا اس کی یہ تجارت اور زید کا ان رشتہ داروں کے یہاں آمدورفت، خوردونوش جائز ہوگا؟

= يأخذ من أحد شيئاً من المكس، ثم يعطيه آخر، ثم يأخذ من ذلك الآخر آخر، فهو حرام.

(ردالمحتار، کتاب البيوع، باب البيع الفاسد، مطلب: الحرمة تتعدد: ۹۸/۵، سعید)

(و كذا في مجمع الأنهر: ۵۳۸/۲، كتاب الكراهية، فصل في البيع، دار إحياء التراث العربی بیروت)

(۱) کیونکہ بیوی کا نان نفقہ اور سنی شوہر کی ذمہ داری ہے:

قال الله تعالى: ﴿على الموسع قدره، وعلى المقتر قدره متاعاً بالمعروف﴾ (سورة

البقرة: ۲۳۶)

(۲) (راجع، ص: ۴۱۸، رقم الحاشية: ۱)

۲..... ان لوگوں کے بچے زید کے یہاں زیر تعلیم ہیں تو کیا زید کا تعلیم کے لئے یہ پیسہ لینا جائز ہوگا جو

کہ اس مال میں سے ہیں؟

الجواب حامداً ومصلياً:

۱..... محض توبہ کر لینے سے مال پاک نہیں ہوا، بلکہ وہ کل مال یا اس کی مقدار صدقہ کرنا واجب ہے (۱)۔

البتہ اگر اسی مال سے زمین خریدی گئی ہے، یا اس سے کوئی جائز تجارت کی جا رہی ہے تو اس زمین و تجارت کی آمدنی حلال ہوگی (۲) اور ان کے یہاں خورد و نوش، آمد و رفت بھی جائز ہوگی، لیکن اس پر ضروری ہوگا کہ جتنے ناجائز روپے اس نے زمین یا تجارت میں لگائے ہیں، اس مقدار کو صدقہ کر دے، اگرچہ اس کی آمدنی سے ہی ہو:

”فی القنیة لو كان الخبيث نصاباً، لا يلزمه الزكوة؛ لأن الكل واجب التصديق عليه“.

شامی: ۲/۳۴ (۳)۔

۲..... اگر بعینہ پیشہ ناجائز کی آمدنی ہو تو زید کے لئے اس سے اخراجات لینا درست نہیں ہے (۴)،

(۱) ”وعلى هذا قالوا: لو مات الرجل وكسبه من بيع الباذق أو الظلم أو أخذ الرشوة، يتورع الورثة، ولا يأخذون منه شيئاً وهو أولى بهم، ويردون لها على أربابها إن عرفوهم، وإلا تصدقوا بها؛ لأن سبيل الكسب الخبيث التصديق إذا تعذر الرد على صاحبه“۔ (الدر المختار مع رد المحتار، كتاب الحظر والإباحة، فصل في البيع: ۲/۳۸۵، رشیدیہ)

(۲) ”(قوله: اكتسب حراماً) توضيح المسئلة مافي التاتارخانية حيث قال: رجل اكتسب مالاً من حرام، ثم اشترى، فهذا على خمسة أوجه: إما إن دفع ذلك الدراهم إلى البائع أولاً ثم اشترى منه بها، أو اشترى قبل الدفع بها ودفعها، أو اشترى قبل الدفع بها ودفع غيرها، أو اشترى مطلقاً ودفع تلك الدراهم، أو اشترى بدراهم آخر ودفع تلك الدراهم. قال الكرخي في الوجه الأول والثاني، لا يطيب، والثلاث الأخيرة يطيب. وقال أبو بكر: لا يطيب في الكل. لكن الفتوى الآن على قول الكرخي دفعاً للخرج عن الناس“۔ (رد المحتار، كتاب البيوع، باب المتفرقات في آخر البيع: ۲۲۵/۵، رشیدیہ)

(۳) (رد المحتار: ۲/۲۹۱، كتاب الزكوة، سعيد)

(۴) ”غالب مال المهدي إن حلالاً، لا بأس بقبول هديته وأكل ماله مالم يتعين أنه من حرام. وإن غالب ماله الحرام، لا يقبلها ولا يأكل، إلا إذا قال: إنه حلال ورثه أو استقرضه“۔ (الفتاوى البزازية على هامش

الفتاوى العالمكيرية، كتاب الكراهية، الرابع في الهدية والميراث: ۳۶۰/۶، رشیدیہ)

لیکن اگر پیشہ ناجائز کی آمدنی سے زمین خریدی گئی، یا اس کو کسی جائز تجارت میں لگا دیا گیا تو اس میں سے لینا درست ہے:

”وَجَازَ أَخَذَ دَيْنَ عَلِيٍّ كَافِرٍ مِنْ ثَمَنِ خَمْرٍ، لَصْحَةِ بَيْعِهِ، بِخِلَافِ دَيْنِ عَلِيٍّ الْمُسْلِمِ،

لِبَطْلَانِهِ، الْخ.“ در مختار (۱)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود عفا اللہ عنہ، دارالعلوم دیوبند، ۹/۷/۸۸ھ۔

الجواب صحیح: بندہ نظام الدین عفی عنہ، دارالعلوم دیوبند۔

ناجائز پیسوں سے خرید شدہ سامان کا حکم

سوال [۸۹۰۹]: زید نوکری پیشہ تھا، تنخواہ کے مقابلے میں بالائی آمدنی اس کی زیادہ تھی، دونوں

بیویوں کو ساتھ رکھتا تھا۔ ان ایام میں زید نے گرم اور ٹھنڈے مثلاً کوٹ اور گرم گرتے اور چادر وغیرہ اور دیگر

سامان آرائش خریدے۔ طعام اور دوسرے لغویات پر ان بیویوں پر صرف کرتا تھا، لیکن تنخواہ کے پیسے ان

اخراجات کے لئے کافی نہیں تھے۔ تقریباً تین سال سے اس نے نوکری چھوڑ دی ہے اور خدا نے توفیق دی، اس

وقت عبادت اور ریاضت میں مشغول ہے۔

اب سوال یہ ہے کہ اس کے پاس وہی کپڑے اور سامان ہیں جس کو اس نے ان دنوں میں خریدا تھا، اور

انہیں کپڑوں کے ساتھ نماز اور دیگر ارکان ادا کرتا ہے۔ نوکری چھوڑنے کے بعد سے بیکار ہے، ذریعہ معاش بھی

انہیں پیسوں کے ذریعہ اختیار کئے ہوئے ہے۔ ان پیسوں کو اپنے بھائیوں کو دے رکھا ہے، جس کے ذریعہ وہ

تجارت کرتے ہیں اور انہیں کے ساتھ شامل رہتا ہے۔ بے کاری کی وجہ سے اس سے دوسرے کپڑے اور سامان

بنوانا مشکل ہے اور اگر بنانا ہی ہے تو وہی مذکورہ پیسے استعمال ہوں گے۔ اس صورت میں کیا کرے؟

الجواب حامداً ومصلياً:

جتنے پیسے اس نے ناجائز طریقے پر حاصل کئے آہستہ آہستہ مالک کو واپس کرے، مالک کا علم نہ ہو تو

غرباء کو اس کی نیت سے صدقہ کرتا رہے (۱)، اور جب تک حلال پیسہ میسر آئے ان کپڑوں کو استعمال کرتا رہے اور استغفار بھی کرتا رہے (۲)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

نا جائز مال جہیز میں دینا

سوال [۸۹۱۰]: کوئی شخص جو کسی زمانہ میں ڈاکٹر تھا، اس نے ملازمت سے ریٹائر ہونے کے بعد کچھ جائیداد خرید لی جس میں کچھ زمین کاشت کے لئے اور ایک باغ ہے اور اپنا ذاتی روپیہ کچھ بنک میں جمع ہے اور باقی روپیہ سے عام لوگوں سے سود لیتا ہے۔ اور اس کی لڑکی سے ایک شخص کا نکاح ہوا ہے اور وہ شخص جو کہ اب نیک پرہیزگار اور متقی ہے تو اس کے لئے اپنی زوجہ کے جہیز میں کچھ ایسی چیزیں ہیں جو ہر شخص استعمال کر سکتا ہے۔ تو اب آپ تحریر کریں کہ اس لڑکی کا گھر میں رکھنا اور اس کے مال و جہیز کو استعمال کرنا کیسا ہے؟

الجواب حامداً ومصلياً:

کوئی اور مانع شرعی موجود نہ ہو تو صورت مسئلہ میں اس لڑکی کو نکاح میں رکھنا جائز ہے۔ مال میں تفصیل ہے، وہ یہ کہ اگر معلوم ہو جائے کہ یہ مال ڈاکٹر نے جائز طریق ملازمت وغیرہ سے حاصل کر کے لڑکی کو دیا ہے تب تو لڑکی کی اجازت کے بعد شوہر کو اس کا استعمال جائز ہے۔ اگر یقیناً معلوم ہو کہ یہ مال نا جائز طریق مثلاً مسلمانوں سے سود لیکر حاصل کیا ہے تو اس کے استعمال نا جائز ہے لڑکی کو بھی اور شوہر کو بھی:

(۱) ”لومات الرجل وکسبه من بيع الباذق أو الظلم أو أخذ الرشوة، يتورع الورثة، ولا يأخذون منه شيئاً، وهو أولى بهم، ويردونها على أربابها إن عرفوهم، وإلا تصدقوا بها؛ لأن سبيل الكسب الخبيث التصدق إذا تعذر الرد على صاحبه“۔ (رد المحتار، کتاب الحظر والإباحة، فصل فی البیع: ۳۸۵/۲، سعید)

(و کذا فی البحر الرائق، کتاب الکراهیة: ۳۵۹/۸، رشیدیہ)

(۲) قال الله تعالى: ﴿يا أيها الذين آمنوا توبوا إلى الله توباً نصوحاً﴾ (سورة التحریم: ۸)

”فالتوبة: أن یندم علی ذنبه بالقلب، ویستغفر باللسان، ویضمّر أن لا یرجع إلیه أبداً“۔ (تنبیہ

الغافلین، باب التوبة، باب آخر من التوبة، ص: ۵۹، المكتبة الرشیدیة)

”وإن علم أنه مغصوب بعينه، لا يحل أن يأكل؛ لأنه علم بالحرمة“ (۱)۔
 اگر سب مال ملا ہوا ہے اور معلوم نہیں کونسا حلال ہے اور کونسا حرام ہے تو پھر غلبہ کا اعتبار ہوگا، یعنی
 اگر زیادہ مال حلال ہے تو اس کے استعمال میں مضائقہ نہیں، اور اگر زیادہ مال حرام ہے تو اس کو استعمال نہیں
 کرنا چاہیے:

”إذا أهدى الرجل إلى إنسان أو أضافه، إن كان غالب مال المهدى من الحرام، ينبغي
 له أن لا يقبل الهدية ولا يأكل منه طعامه ما لم يخبر أنه حلالٌ ورثه أو استقرض من غيره. وإن
 كان غالب مال المهدى من الحلال، لا بأس بأن يقبل الهدية ويأكل ما لم يتبين عنده أنه
 حرام“۔ قاضی خان: ۳۷۲/۴ (۲)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔
 حرره العبد محمود عفا اللہ عنہ۔

الجواب صحیح: بندہ عبد الرحمن غفرلہ، صحیح: عبد اللطیف، ۱۱/۱/۵۲ھ۔

ملازم کو بسکٹ فیکٹری میں بلا اجازت مالک بسکٹ کھانا

سوال [۱۸۹۱]: میں ایک بسکٹ کمپنی میں کام کرتا ہوں اس میں کام کرنے والے بھی ملازم
 بغیر اجازت مالک مینجر بسکٹ کھاتے ہیں اور مالک مینجر کو بھی اس کا علم ہے۔ مالک غیر مسلم ہے۔ کیا کھانا جائز ہے؟
 الجواب حامداً ومصلياً:

اگر کام کرنے والوں کی سرکشی کی وجہ سے مالک معلوم ہونے کے باوجود کوئی روک ٹوک نہیں کرتا، مگر نہ وہ

(۱) (ردالمحتار: ۹۹/۵، کتاب البيوع، باب البيع الفاسد، مطلب فيمن ورث مالا حراماً، سعيد)

(و كذا في ردالمحتار: ۳۸۶/۶، فصل في البيع، كتاب الحظر والإباحة، سعيد)

(۲) (فتاویٰ قاضی خان علی ہامش الفتاویٰ العالمکیریة، کتاب الحظر والإباحة، وما یکره أكله

وما لا یکره، وما یعلق بالضيافة: ۴۰۰/۳، رشیدیہ)

(و كذا في الفتاویٰ العالمکیریة: ۳۳۲/۵، کتاب الكراهية، الباب الثاني عشر في الهدايا، رشیدیہ)

(و كذا في مجمع الأنهر: ۵۲۹/۲، کتاب الكراهية، فصل في الكسب، دار إحياء التراث

العربی، بیروت)

رضامند ہے، نہ اس نے اجازت دی ہے تو اس طرح کھانا جائز نہیں (۱)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔
حررہ العبد محمود عفی عنہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۹/۵/۸۷ھ۔

مخدوم کے مال میں خادم کا تصرف

سوال [۸۹۱۲]:۱۔ زید اور عمر میں زید مرید اور عمر پیر ہے، اور زید طالب علم ہے اور عمر فاجح کا مریض ہے، اور زید کا معاشی اخراجات کا کوئی وسیلہ اور ذریعہ نہیں ہے اور عمر بزرگ شخص ہے اس وجہ سے اس کا ذریعہ ہے اور وہ یہ کہ عمر تعویذ کے پیسے لیتا ہے اور اس کے مریدین بھیجتے ہیں اور ملنے والے نذرانہ دیتے ہیں اور وہ ضرورت کے وقت مانگ بھی لیتا ہے۔ باوجود ان سب وجوہات کے عمر کے خرچے میں اتنی گنجائش ہے کہ وہ خود کھاتا ہے اور دوسروں کو بھی کھلاتا ہے۔ اور زید جو کہ طالب علم ہے وہ عمر کی خدمت بھی کرتا ہے۔
تو اگر زید اس کا پیسہ اور کھانا بغیر اس کی اجازت کے لے کر کھائے اور اس کو معلوم ہو جائے تو طعن و ملامت نہ کرے، اور ایسا کرنے میں عمر کو پتہ نہ چلے تو کیا حکم ہے، یا اگر معلوم ہو گیا ہے تو اس صورت میں کیا حکم ہے؟

۲۔..... عمر نے زید کو پیسہ دے کر کوئی سودا منگایا، سودا لے کر جو بقیہ پیسہ بچے وہ زید نے لے لئے اور سودا عمر کو دے دیا اور بقیہ پیسے نہیں دیئے اور نہ عمر نے مانگے۔ تو یہ جائز ہے یا نہیں؟
۳۔..... عمر نے زید سے سودا منگایا اور اس میں سے جو پیسے بچے وہ زید نے لے لئے، پھر اس کے بعد ایسا موقع آیا کہ عمر کے پاس پیسے نہیں تھے اور پھر کوئی سودا منگایا تو زید نے اپنے پیسے سے لادیا، خواہ وہ پیسے بچے ہوئے سودے کے ہوں یا زید کے ذاتی پیسے ہوں۔ تو اس کے بارے میں کیا حکم ہے؟

۴۔..... عمر کا کھانا زید کسی ہوٹل سے لاتا ہے، عمر کی پہچان کی وجہ سے صاحب ہوٹل پیسہ نہیں لیتا ہے، اور وہ

(۱) ”وعن أبي حرة الرقاشي، عن عمه رضى الله تعالى عنه، قال: قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم: ”لا يحل مال امرئ إلا بطيب نفس منه“۔ (مشکوٰۃ المصابيح، کتاب البيوع، باب الغصب والعارية، الفصل الثانی، ص: ۲۵۵، قدیمی)

”والأظهر أن معناه: لا تظلموا أنفسكم، وهو يشمل الظلم القاصر والمتعدى“۔ (مرقاة

المفاتيح، کتاب البيوع، بالغصب والعارية، الفصل الثانی، (رقم الحديث: ۲۹۴۶): ۶/۱۲۹، رشیدیہ)

کھانا اتنا ہوتا ہے کہ اس کے آدھے کھانے میں عمر کا پیٹ بھر جاتا ہے اور آدھا بچتا ہے۔ تو اگر زید آدھے کھانے کو پہلے ہی نکال لے اور آدھا عمر کو دے تو یہ جائز ہے یا نہیں؟

۵..... عمر کے نام سے زید کسی دوکان سے سودا مفت لاتا ہے اور عمر کبھی کبھی منگواتا ہے اور زید اس دوکان

سے روزانہ لے جاتا ہے تو یہ جائز ہے یا نہیں؟

۶..... کسی دوکان سے عمر کا کھانا مفت میں زید لاتا ہے، اتفاق سے کسی وقت کھانا تیار نہیں تھا تو دوسری

دوکان سے عمر سے پیسہ لے کر لایا، پھر اسی دوکان سے جہاں کھانا مفت ملتا ہے زید کھانا لے آیا۔ تو یہ صورت جائز ہے یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلياً:

۱..... اپنے پیر صاحب کی خدمت کرنا عین سعادت ہے اور وہ بھی جب کہ وہ مریض ہوں تو بہت

ضروری اور ثواب کی بات ہے، لیکن ان کی چیز، پیسہ اور کھانا وغیرہ کو بغیر ان کی رضامندی کے ہرگز استعمال نہ

کرے، خاموش رہنا بھی کافی نہ سمجھے بلکہ وقت ضرورت ان سے مانگ لے، جب وہ خوشی کے ساتھ اجازت

دے دیں تب استعمال کرے:

”لا يحل مال امرء مسلم إلا بطيب نفس منه“۔ الحدیث؛ رواه الطحاوی (۱)۔

۲..... زید کے لئے یہ بات جائز نہیں ہے، بلکہ خیانت ہے، جو پیسے بچے ہیں اس کو واپس کرنا

(۱) ”عن عمرو يثربى رضى الله تعالى عنه قال: خطبنا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فقال:

”لا يحل لامرئ من مال أخيه شيء إلا بطيب نفس منه“۔ (شرح معانى الآثار للطحاوی رحمه الله تعالى،

كتاب الكراهية، باب الرجل يمر بالحائط أله أن يأكل منه أم لا: ۳/۲، ۳۷۵، سعيد)

(و كذا فى السنن الكبرى للبيهقى، كتاب الغصب، باب من غصب لوحاً فأدخله فى سفينة أو بنى عليه

جداراً: ۶/۱۰۰، تالیفات اشرفیہ لاہور)

(و كذا فى كنز العمال، الفرع الثانى فى أحكام الايمان المتفرقة: ۱/۹۲، (رقم الحدیث: ۳۹۷)،

التراث الإسلامی حلب)

(ومجمع الزوائد، كتاب البيوع، باب الغصب: ۳/۱۷۲، دار الفكر)

لازم ہے (۱)۔

۳..... زید کے لئے یہ بھی درست نہیں اگرچہ اس کے ذریعہ سے اتنے پیسوں کا بار اس کے سر سے

اتر جائے۔

۴..... ہوٹل والا یہ کھانا عمر کے لئے دیتا ہے، زید کے لئے نہیں۔ زید امین ہے، اس کے ذمہ لازم ہے

کہ پہلے کھانا عمر کے پاس پہنچا دے، پھر اگر زید کو ضرورت ہو تو عمر سے اجازت لے لے (۲)۔

۵..... یہ بھی جائز نہیں، یہ دھوکا اور جھوٹ ہے (۳)۔

(۱) ”آیة المنافق ثلاث: إذا حدث كذب، وإذا وعد أخلف، وإذا أوتى أمرًا خان“۔ (الصحيح لمسلم،

كتاب الإيمان باب خصال المنافق: ۵۶/۱، قديمی)

(ومشکوة المصابيح، كتاب الإيمان، باب الكبائر وعلامات النفاق، ص: ۱۷، قديمی)

قال القارى رحمه الله تعالى: ”(وإذا اتتمن): أى جعل أميناً..... وحق الأمانة أن تؤدى إلى

أهلها، فالخيانة مخالفة لها“۔ (مرقاة المفاتيح، كتاب الإيمان: ۲۲۶/۱، رشيدية)

(۲) ”عن عمرو يشرى رضى الله تعالى عنه قال: خطبنا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فقال:

”لا يحل لامرئ من مال أخيه شئ إلا بطيب نفس منه“۔ (شرح معانى الآثار للطحاوى رحمه الله تعالى،

كتاب الكراهية، باب الرجل يمر بالحائط أله أن يأكل منه أم لا: ۳۷۵/۲، سعيد)

”لا يجوز التصرف فى مال غيره بلا إذنه ولا ولايته“۔ (الدر المختار، كتاب الغصب، قبيل

فصل: ۳۰۰/۲، سعيد)

”لا يجوز لأحد أن يتصرف فى مال غير بلا إذنه أو وكالة منه أو ولاية عليه“۔ (شرح المجلة،

(رقم المادة: ۹۲): ۶۱/۱، دارالكتب العلمية بيروت)

(۳) قال الله تعالى: ﴿ومن الناس من يقول آمنا بالله وباليوم الآخر وما هم بمؤمنين يخدعون الله والذين

آمنوا وما يخدعون إلا أنفسهم وما يشعرون﴾ (سورة البقره: ۸، ۹)

”عن أبى هريرة رضى الله تعالى عنه: أن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال: ”من حمل

علينا السلاح فليس منا، ومن غشنا فليس منا“۔ (الصحيح لمسلم، كتاب الإيمان، باب قول النبى صلى

الله تعالى عليه وسلم: من غشنا فليس منا: ۷۰/۱، قديمی)

”عن عبد الله بن مسعود رضى الله تعالى عنه، عن النبى صلى الله تعالى عليه وسلم قال: ”عليكم =

۶..... اس کی بھی عمر کو اطلاع کر کے اجازت لے لے، بلا اجازت و رضامندی ان تمام صورتوں میں نہ

خود استعمال کرے، نہ دوسروں کو شریک کرے (۱)۔ فقط واللہ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۶/۱/۸۸ھ۔

میونسپلٹی کی چیز کا استعمال

سوال [۱۹۱۳]: کسی شخص کو کوئی شی - جو کہ ملکیت میونسپلٹی کی ہے - استعمال کیلئے ملی ہوئی ہے، وہ

کچھ بیکار سمجھ کر دوسرے کو دے دیتا ہے اور وہ اپنی منشاء کے مطابق درستگی کرا کر اپنے استعمال میں لے آتا ہے۔

اور دینے والا یہ کہتا ہے کہ تم مالک ہو۔ آیا وہ اس صورت میں اپنے کو مالک سمجھے یا نہیں، یا کیا صورت کرے؟

الجواب حامداً ومصلياً:

اگر میونسپلٹی (۲) کی طرف سے محض استعمال کے لئے عاریۃ ملی، اس شخص کو مالک نہیں بنایا گیا تب تو

اس کو حق نہیں کہ کسی کو دے اور کسی کو مالک بنا دے، نہ دوسرے کو اس کا لینا درست ہے (۳)۔ اگر عاریۃ نہیں ملی

= بالصدق فإن الصدق يهدى إلى البر، وإن البر يهدى إلى الجنة، وما زال الرجل يصدق ويتحرى الصدق حتى يكتب عند الله صديقاً، وإياكم والكذب فإن الكذب يهدى إلى الفجور، وإن الفجور يهدى إلى النار، وما يزال الرجل يكذب ويتحرى الكذب حتى يكتب عند الله كذاباً. (تنبيه الغافلين، باب الزجر عن الكذب، ص: ۸۲، المكتبة الرشيدية)

(۱) (راجع، ص: ۴۲۲، رقم الحاشية: ۲)

(۲) ”میونسپلٹی: شہری لوگوں کی جماعت جو شہر کی صفائی، پانی، روشنی وغیرہ کا انتظام کرتی ہے، بلدیہ“۔ (فیروز اللغات، ص:

۱۳۳۴، فیروز سنز، لاہور)

(۳) ”العاریۃ ہی تملیک المنافع مجاناً، وحکھما کونہا أمانة“۔ (تنویر الأبصار مع الدر المختار، کتاب

العاریۃ: ۶/۵، ۶۷۷، سعید)

(و کذا فی البحر الرائق، کتاب العاریۃ: ۷/۴۶۷، رشیدیہ)

(و کذا فی تبیین الحقائق، کتاب العاریۃ: ۶/۳۲، دارالکتب العلمیۃ بیروت)

”ومنها أن يكون مملوكاً للواهب، فلا تجوز هبة مال الغير بغير إذنه، لاستحالة تمليك مالميس

بمملوك للواهب“۔ (الفتاویٰ العالمگیریۃ، الباب الأول فی تفسیر الهبة و رکنها، الخ: ۴/۳۷۷، رشیدیہ)

بلکہ میونسپلٹی نے اس کو مالک بنا دیا ہے تو اس کو جائز ہے کہ جس کو چاہے دے اور دوسرے شخص کو اس کا لینا اور مالک بنا بھی جائز ہے (۱)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود گنگوہی عفا اللہ عنہ، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہانپور، ۷/۱۲/۵۶ھ۔

الجواب صحیح۔ سعید احمد غفرلہ، ۱۴/ذی الحجہ/۵۶ھ۔

صحیح: عبد اللطیف، مدرسہ مظاہر علوم۔

ڈاکٹر کو طوائف سے فیس لینا

سوال [۸۹۱۴]: جن کی کمائی ناجائز ہے جیسے طوائف، اس سے خرید و فروخت کرنا یا ڈاکٹر کو طوائف سے فیس لینا کیسا ہے؟ دریں صورت وہ کسی سے قرض لے کر ادا کرے تو کیسا ہے؟ اسی طرح اس کی دعوت کھانا جائز ہے یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلياً:

اگر وہ حرام کی کمائی کا روپیہ دے تو ڈاکٹر یا دوکاندار کو فیس یا قیمت لینا درست نہیں۔ ایسے روپیہ سے دعوت قبول کرنا بھی درست نہیں۔ ہاں! وہ قرض لے کر حلال روپیہ دے تو لینا درست ہے (۲)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲/۱۱/۹۰ھ۔

الجواب صحیح: بندہ نظام الدین عفی عنہ، دارالعلوم دیوبند، ۲/۱۱/۹۰ھ۔

(۱) "اعلم أن اسباب الملك ثلاثة: ناقل كبيع وهبة". (الدر المختار). "قوله: ناقل، الخ: أي من مالك إلى مالك". (رد المحتار، كتاب الصيد: ۶/۲۶۳، سعید)

"وأما حكمها (أي الهبة) فثبت الملك للموهوب بغير لازم". (الفتاوى العالمكيرية، كتاب الهبة، الباب الأول في تفسير الهبة، الخ: ۳/۳۷۴، رشیدیہ)

(۲) "وإن علم أنه مغصوب عينه، لا يحل أن يأكل؛ لأنه علم بالحرمة". (فتاوى قاضى خان على هامش الفتاوى العالمكيرية، كتاب الحظر والإباحة وما يكره أكله: ۳/۴۰۰، رشیدیہ)

"أهدى إلى رجل شيئاً أو أضافه إن كان غالب ماله من الحلال، فلا بأس، إلا أن يعلم بأنه حرام، =

دوست سے روپیہ چوری کیا اس کی واپسی کا طریقہ

سوال [۸۹۱۵]: میں نے اپنے ایک دوست کی جیب سے کچھ روپے نکال لئے تھے، اب مجھے خدا کا

خوف دامن گیر ہوا۔ اس کو کس طرح واپس کروں؟ میں بہت شرمندہ ہوں۔

الجواب حامداً ومصلياً:

جس کی رقم جیب سے نکالی ہے اس کو کسی صورت میں پہنچادیں، خواہ اس طرح سے کہ یہ رقم میری

طرف سے آپ کو ہدیہ یا تحفہ ہے۔ یہ بتلانا ضروری نہیں کہ میں نے آپ کی جیب سے رقم نکالی تھی (۱)، لیکن اگر

بتلادیں اور اپنی غلطی کا اعتراف کر لیں تو یہ اعلیٰ بات ہے (۲)۔ فقط واللہ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۲/۱۰/۸۹ھ۔

چوری کا کوئلہ واپس کرنا چاہیے

سوال [۸۹۱۶]: زیدریلوے میں ملازم ہے اور بکر کا دوست ہے۔ زیدریلوے سے کوئلہ چرا کر لاتا

اور جلاتا ہے، بکر کو اس کا علم ہے کہ زیدریلوے کا کوئلہ چرا کر لاتا ہے، اس کے علم کے باوجود بکر نے زید سے کوئلہ منگوا یا

= فإن كان الغالب هو الحرام، ينبغي أن لا يقبل الهدية ولا يأكل الطعام، إلا أن يخبره بأنه حلال ورثته أو

استقرضته من رجل، كذا في السنايع“۔ (الفتاوى العالمكيرية، الباب الثاني عشر في الهدايا،

والضيافات: ۳۲۲/۵، رشیدیہ)

(۱) ”الأصل أن المستحق بجهة إذا وصل إلى المستحق بجهة أخرى، اعتبر وأصلاً بجهة مستحقة إن

وصل إليه من المستحق عليه، وإلا فلا“۔ (الدر المختار مع رد المحتار، كتاب البيوع، باب البيع الفاسد:

۹۲/۵، سعید)

(و كذا في جامع الفصولين، الفصل الثلاثون في التصرفات الفاسدة: ۵۱/۲، اسلامي كتب خانه)

(۲) ”عن وابصة بن معبد رضى الله تعالى عنه قال: قال عليه الصلوة والسلام: ”الإثم ما حاك في

صدرك وإن أفتاك عنه الناس“۔ (مسند أحمد بن حنبل رحمه الله: ۲۲۷/۳، رقم الحديث:

۱۷۵۳۸)، المكتبة الإسلامية بيروت)

”الإثم ما حاك في صدرك وكرهت أن يطلع الناس عليه“۔ (مسند أحمد حنبل: ۱۸۲/۳،

(رقم الحدث: ۱۷۱۷۹)، المكتبة الإسلامية بيروت)

تو زید نے کسی آدمی کے ہاتھ کوئلہ لاکر بھجو دیا۔ کوئلہ منگانے کے بعد بکر کو خیال ہوا کہ کوئلہ واپس کر دیں، لیکن کوئلہ واپس نہیں کیا جاسکتا، کیونکہ زید دور شہر میں ملازم ہے اور بکر ایک دیہات میں رہتا ہے، اس لئے کوئلہ کی واپسی ناممکن ہے۔ ایسی صورت میں کوئلہ کا استعمال جائز ہے یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

چوری کا کوئلہ استعمال نہ کیا جائے۔ اگر اس کو واپس کرنا ممکن نہ ہو تو کسی غریب کو اس نیت سے دے دیا جائے کہ اللہ پاک اس کے وبال سے نجات دے (۱)۔ جو شخص وہاں ملازم ہو، اس سے واپسی کی ترکیب دریافت کر لی جائے، ممکن ہے کہ کوئی ترکیب نکل آئے۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۳۰/۱/۸۸ھ۔

چوری کا مال واپس کرنے کا طریقہ

سوال [۸۹۱]: ایک شخص نے بہت سی چوریاں کیں، پھر اللہ تعالیٰ نے اسے ہدایت دے دی۔ اب اس نے چاہا کہ مال مسروقہ ادا کر دوں، لیکن چوریوں کی کثرت کی وجہ سے حق والوں کو بھول گیا اور بعینہ وہ سامان بھی نہیں ہے۔ اب وہ کس کو کیسے ادا کرے؟

منصور احمد خسر و پور، جامعہ اسلامیہ، ریڑھی تاجپورہ، سہارنپور۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

مال مسروقہ کی مقدار تخمینہ سے متعین کر کے مالک یا اس کے ورثاء کو پہنچادیں، اگر مالک یا اس کے ورثاء کا علم نہ ہو تو اتنی مقدار مالک کی نیت سے غریبوں کو صدقہ کر دیں (۲)۔ اور خدائے پاک سے توبہ و استغفار

(۱) "أخذ مورثه رشوة أو ظلماً، إن علم ذلك بعينه، لا يحل له أخذه، وإلا فله أخذه حكماً. أما في الديانة، فيتصدق به بنية إرضاء الخصماء، اهـ." (رد المحتار، كتاب البيوع، مطلب في من ورث مالا وحراماً: ۹۹/۵، سعید)

(و كذا في مجمع الأنهر، كتاب الغصب: ۳۵۸/۲، دار إحياء التراث العربي بيروت)

(و كذا في تبیین الحقائق، كتاب الغصب: ۳۲۱/۶، ۳۲۲، دارالكتب العلمية بيروت)

(۲) "لومات الرجل و كسبه من بيع الباذق أو الظلم أو أخذ الرشوة، يتورع الورثة، ولا يأخذون منه شيئاً، =

کرتے رہیں۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۵/۶/۹۴ھ۔

کسی عالم کا داماد کو باپ کی دوکان سے چوری کی تلقین کرنا

سوال [۸۹۱۸]: ایک اہل علم حدیث کے پڑھانے والے اپنے داماد سے کہا کرتے ہیں کہ: تم اپنے والد، چچا وغیرہ کی دوکان سے روزانہ چوری سے نکال کر علیحدہ جمع کیا کرو، تاکہ تمہارے کام آوے۔ کیوں کہ والد چچا وغیرہ کا مال اپنا ہوتا ہے، تم بھی ان کی دوکان پر رہے ہو، کمائی کرتے ہو، اس میں کوئی حرج نہیں ہے۔ ایسے ہی یہ فرمایا کہ اگر بیوی خاوند کی کوئی چیز چوری سے نکال لے تو بھی کوئی حرج نہیں۔

۱..... باوجود اہل علم حدیث پڑھانے کے چوری کی ترغیب و تلقین دینا کیسا ہے، ایسے شخص کو ظالم فاسق

فاجر کہہ سکتے ہیں یا نہیں؟

۲..... ایسے شخص کا کسی مدرسہ میں حدیث وغیرہ پڑھانا کیسا ہے؟

الجواب حامداً ومصلياً:

یہ سوال اس سے پہلے بھی آیا تھا، اس کا جواب تحریر کر دیا گیا، مگر اس میں صورت واقعہ لکھ کر سوال صرف لڑکے کے روکنے کا تھا۔ چنانچہ اس کے جواب پر اکتفا کیا گیا تھا۔ اب دو باتیں اور دریافت کی ہیں: ایک یہ کہ باوجود اہل علم، حدیث پڑھانے کے چوری کی تلقین و ترغیب دینا کیسا ہے، ایسے شخص کو ظالم و فاسق و فاجر کہہ سکتے ہیں یا نہیں۔ دوسری بات یہ کہ ایسے شخص کا کسی مدرسہ میں حدیث وغیرہ پڑھانا کیسا ہے۔

ایسی حالت میں بہتر یہ تھا کہ سائل خود ان اہل علم حدیث پڑھانے والے سے دریافت کر لیتا کہ یہ چیز جس کا آپ مجھے بار بار حکم کر رہے ہیں اور میرے نہ ماننے پر میری بیوی کو روک لیا ہے، شرعاً کیسا ہے۔ چونکہ وہ اہل علم ہیں خود جواب دیتے۔ اگر ان سے دریافت نہیں کیا تو کم از کم ان کا بیان بھی سائل اپنے سوال کے ساتھ لکھتا تاکہ اصل واقعہ کی پوری حقیقت معلوم ہوتی اور فریقین کے متفقہ بیان پر جواب تحریر کیا جاتا۔

= وهو أولى بهم، ويردونها على أربابها إن عرفوهم، وإلا تصدقوا بها؛ لأن سبيل الكسب الخبيث التصدق

إذا تعذر الرد على صاحبه". (رد المحتار، كتاب الحظر والإباحة، فصل في البيع: ۳۸۵/۶، سعيد)

(و كذا في البحر الرائق، كتاب الكراهية: ۳۵۹/۸، رشيدية)

چوری جیسی خلاف شرع حرکت جس کی ممانعت اور حرمت میں کسی شک و شبہ کی گنجائش نہیں، اور اس کی ترغیب دینا اور نہ ماننے پر بیوی کو روک لینا ایک معمولی مسلمان سے بھی بعید ہے، چہ جائیکہ ایک اہل علم اس کا ارتکاب کرے۔

سائل سے زبانی معلوم ہوا کہ واقعات مخفی اور طویل ہیں جو صیغہ راز میں ہیں، اس لئے تا وقتیکہ وہ واقعات پورے طور پر معلوم نہ ہوں اصلی حکم شرعی کا معلوم ہونا دشوار ہے۔ سائل نے جو کچھ تحریر کیا ہے اس کی تمام تر ذمہ داری اسی پر ہے کہ اس میں کہاں تک اصلیت ہے۔ سائل کو اصرار ہے کہ میری تحریر کا جواب دے دیا جائے، اس لئے جواباً تحریر ہے:

..... چوری کی تلقین و ترغیب دینا ہر شخص کو ناجائز ہے، اہل علم کے حق میں اس کی قباحت اور حرمت اور بھی زیادہ ہے:

”الذال علی الخیر کفاعله، والذال علی الشر کفاعله“۔ کنوز الحقائق، ص: ۷۶ (۱)۔
ہاں! اگر کسی کے ذمہ کوئی شرعی واقعی مطالبہ ہو اور اس کے وصول ہونے کی کوئی صورت نہ ہو تو وہ اس میں داخل نہیں، یا اسی طرح اگر مالک کی طرف سے اس کا ظن غالب ہو کہ وہ فلاں شے لینے سے ناراض نہ ہوگا، یا اسی نوع کی کوئی اور صورت ہو وہ مستثنیٰ ہے کہ وہ چوری ہی نہیں۔ جو شخص چوری کرتا ہے، یا چوری کی ترغیب دیتا ہے، وہ کبیرہ گناہ کا مرتکب ہوتا ہے (۲)، ایسے شخص کو شریعت میں فاسق کہتے ہیں۔ اگر وہ توبہ کرے تو اللہ معاف فرمائیں گے (۳)۔

(۱) لم أظفر علی هذا الكتاب

(۲) ”وعنه أبي هريرة رضي الله تعالى عنه قال: قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم: ”لا يزني الزانی وهو مؤمن، ولا يسرق السارق وهو مؤمن متفق عليه“۔ (مشکوٰۃ المصابیح، کتاب الإیمان، باب الكبائر، الفصل الأول: ۱/۱، قدیمی)

”تنبیه: عدّ السرقة هو ما اتفقوا عليه وهو صريح هذه الأحاديث، والظاهر أنه لا فرق فی كونها كبيرة بين الموجبة للقطع وعدم الموجبة له“۔ (الزواج عن افتراق الكبائر، کتاب الحدود، الكبيرة التاسعة والستون بعد الثلاثمائة، السرقة: ۲/۲۳، دار الفکر بیروت)

(۳) قال الله تعالى: ﴿وَلَا تَقْبَلُوا لَهُمْ شَهَادَةً أَبَدًا وَأُولَٰئِكَ هُمُ الْفَٰسِقُونَ﴾، إلا الذين تابوا من بعد ذلك =

۲..... کسی مدرسہ میں حدیث وغیرہ پڑھانا چھوڑ دینا اس بات کی وجہ سے نہ لازم ہے نہ جائز ہے کہ ایک غلطی کی دوسری غلطی یہ کرے، بلکہ اس غلطی سے توبہ کرے اور حدیث کے درس کو جاری رکھے یہ عبادت ہے۔ گناہ سے توبہ کرنا اور عبادت کو قائم رکھنا انسان کا فریضہ ہے، اور گناہ کرنا اس پر عبادت کو چھوڑ دینا نقصان در نقصان ہے۔ فقط واللہ اعلم۔

حررہ العبد محمود گنوی، عفا اللہ عنہ، ۲۶/۳/۵۹ھ۔

الجواب صحیح: سعید احمد غفرلہ، صحیح: عبد اللطیف۔

بڑے بھائی کی دوکان سے پیسہ بچانا

سوال [۸۹۱۹]: زید اپنے بڑے بھائی بکر کے ساتھ رہتا ہے، بڑے بھائی کی دوکان ہے، زید بھی دوکان کا کافی کام کراتا ہے۔ زید کو بڑے بھائی نے کھانے پینے کی اجازت دے رکھی ہے، مگر زید کھانے پینے میں بہت کم خرچ کرتا ہے اور کچھ پیسہ جمع کرتا ہے۔ تو یہ پیسہ اس کو خود خرچ کرنا یا مسجد میں صرف کرنا کیسا ہے؟

الجواب حامداً ومصلياً:

بڑے بھائی کو اس کی خبر کر دے اور اس سے اجازت لے لے، پھر مسجد وغیرہ میں جہاں چاہے صرف کرے (۱)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲/۱/۸۸ھ۔

الجواب صحیح: بندہ محمد نظام الدین عفی عنہ، دارالعلوم دیوبند، ۲/۱/۸۸ھ۔

= وأصلحو إنا لله غفور رحيم ﴿ (سورة النور: ۵، ۴)

”فالتوبة أن يندم على ذنبه بالقلب، ويستغفر باللسان، ويضمّر أن لا يرجع إليه أبداً“۔ (تنبیہ

الغافلین، باب آخر من التوبة، ص: ۵۹، رشیدیہ)

(و کذا فی ریاض الصالحین، باب التوبة، ص: ۲۵، قدیمی)

(و کذا فی شرح النووی علی الصحیح لمسلم، کتاب التوبة: ۲/۳۵۴، قدیمی)

(و کذا فی روح المعانی، (سورة التحريم: ۸): ۱۵۸/۲۸، دار احیاء التراث العربی بیروت)

(۱) ”وعن أبي حرة الرقاشی، عن عمه رضی اللہ تعالیٰ عنہ، قال: قال رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ =

جھٹکے کے گوشت کی قیمت

سوال [۱۸۹۲۰]: ہمارے یہاں ایک دنبہ آتا ہے سرکاری طور سے، جس کو جھٹکے کے ذریعہ کاٹ دیا جاتا ہے اور اس کا کچھ حصہ گوشت فروخت کر دیا جاتا ہے، پھر اس سے ایک فنڈ بنایا جس سے پکوان کی دوسری چیزیں خریدی جاتی ہیں اور وہ تمام پکوان میں استعمال ہوتی ہیں۔

اب سوال یہ ہے کہ جو گوشت جھٹکے کا تھا اور اس پیسے سے جو چیزیں خریدیں اس حصہ میں کھانا کیسا ہے؟ کیونکہ فنڈ حصے میں میرا خود کا حصہ آتا ہے۔ میں جھٹکے کا گوشت تو کھاتا نہیں، البتہ بیچ کر جو پیسے آتے ہیں، اس کے متعلق مطلع کریں۔

الجواب حامداً ومصلياً:

اگر جھٹکے کا گوشت غیر مسلم کے ہاتھ فروخت کر کے آپ کو پیسے دیئے ہیں تو یہ آپ کے لئے درست ہے (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

وسلم: ”ألا! لا يحل مال امرئ إلا بطيب نفس منه“۔ (مشکوٰۃ المصابیح، کتاب البيوع، باب الغصب والعارية، الفصل الثانی، ص: ۲۵۵، قدیمی)

”والأظهر أن معناه: لا تظلموا أنفسكم، وهو يشمل الظلم القاصر والمتعدى“۔ (مرقاۃ

المفاتيح، کتاب البيوع، باب الغصب والعارية، الفصل الثانی: ۱۴۹/۶، رشیدیہ)

(و كذا في تنبيه الغافلين، باب ماجاء في الظلم، ص: ۲۰۲، حقانيہ پشاور)

(ومسند أحمد بن حنبل: ۶۹/۶، (رقم الحديث: ۲۰۱۷۲)، دار إحياء التراث العربي بيروت)

(۱) ”والحيلة في هذه المسائل أن يشتري سيئة، ثم ينقد ثمنه من أي مال شاء. وقال أبو يوسف رحمه

الله تعالى: سألت أبا حنيفة رحمه الله تعالى عن الحيلة في مثل هذا، فأجابني بما ذكرنا، كذا في

الخلاصة“۔ (الفتاوى العالمكيرية، الباب الثانی عشر في الهدايا والضيافات: ۳۴۲/۵، رشیدیہ)

(و كذا في خلاصة الفتاوى، كتاب الكراهية، الفصل الرابع في المال من الإهداء والميراث:

۳۴۹/۴، رشیدیہ)

جلدی میں ٹکٹ نہ لے سکا اور پیسے گارڈ کو دے دیئے تو وہ کافی ہے یا نہیں؟

سوال [۸۹۲۱]: مجھے ایک مرتبہ دیوبند سے سہارنپور جانا تھا، اسٹیشن پر پہونچا تو گاڑی چل دی اور میں چلتی گاڑی میں چڑھ گیا اور جلدی کی وجہ سے ٹکٹ نہ خرید سکا۔ ٹری اسٹیشن پر گارڈ سے ملا اور اس نے پچھتر پیسے لے کر کہا کہ میں سہارنپور میں گیٹ سے پاس کرا دوں گا۔ چنانچہ اس نے مجھے گیٹ سے پاس کرا دیا، نہ اس نے مجھے ٹکٹ دیا اور نہ ہی رسید دی، غالباً وہ پیسہ محکمہ ریلوے کو نہیں پہونچا۔ اب شریعت کی رو سے بندہ سبکدوش ہو گیا یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلياً:

جب کہ آپ نے سہارنپور تک سفر کیا اور عجلت کی وجہ سے ٹکٹ نہیں خرید سکے اور ٹری اسٹیشن پر گارڈ سے مل کر ٹری سے سہارنپور تک کا پیسہ بھی اس کو دے دیئے، مگر اس نے نہ ٹکٹ دیا، نہ رسید دی تو ظاہر ہے کہ وہ پیسے ریلوے کے ایک ملازم (گارڈ) نے خود رکھے اور سہارنپور پہونچ کر اپنے اثر سے اس نے آپ کو پاس کرا دیا۔ پس سہارنپور سے دیوبند تک کا ٹکٹ لے کر آپ پھاڑ دیں تاکہ آپ کے ذمہ ریلوے کا مطالبہ باقی نہ رہے اور بالیقین آپ بری الذمہ ہو جائیں (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

الجواب صحیح: بندہ نظام الدین عفی عنہ، دارالعلوم دیوبند، ۹/۳/۹۱ھ۔

جہاز میں خنزیر کا گوشت پیش کرنے والے کی ملازمت

سوال [۸۹۲۲]: میں نمازی مسلمان ہوں، حسب عقیدہ اسلام لحم خنزیر اور شراب اور دیگر لغویات کا ارتکاب نہیں کرتا، مگر صاحب عیال اور غریب آدمی ہوں اور پانی کے جہاز میں خانسا ماں کا کام کرتا ہوں۔ شراب اور سور کا گوشت اور دیگر اشیاء مسافروں کے لئے کمپنی کی طرف سے فراہم کی جاتی ہیں، میں بحیثیت ملازم پیش کرتا ہوں۔ میری یہ کمائی میرے لئے شرعاً حلال ہے یا نہیں؟

(۱) "کل حيلة یحتال بها الرجل لتخلص بها عن حرام، أو لتوصل بها إلى حلال، فهي حسنة". (الفتاویٰ

العالمکیریة، کتاب الحیل، الفصل الأول فی بیان جواز الحیل وعدم جوازها: ۶/۳۹۰، رشیدیہ)

الجواب حامداً ومصلياً:

آپ کا حرام اشیاء کو لاکر، یا پکا کر پیش کرنا معصیت و حرام ہے (۱)، مگر ملازمت کی تنخواہ حرام نہیں (۲)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۱/۱۰/۹۲ھ۔

بازار سے پھل خریدتے وقت حرام و حلال ہونے کی تحقیق

سوال [۸۹۲۳]: آج کل جو آم بازاروں میں فروخت ہوتے ہیں ان کے متعلق معلوم نہیں کہ خریدار نے جو باغ خریدا ہے کس وقت خریدا ہے، آیا زمانہ کوہر میں خریدا ہے (۳)۔ ایسی حالت میں بازار سے آم خرید کر کھانا جائز ہے یا ناجائز؟

الجواب حامداً ومصلياً:

اگر یہ تحقیق اور ظن غالب ہو کہ اس بائع نے بیع باطل سے خریدا ہے تو اس کا خریدنا ناجائز ہے، اگر اس کی تحقیق یا ظن غالب نہ ہو تو اس کے خریدنے میں گنجائش ہے:

(۱) قال الله تعالى: ﴿وَلَا تَعَاوَنُوا عَلَى الْإِثْمِ وَالْعُدْوَانِ﴾ (سورة المائدة: ۲)

”فيعم النهي كل ما هو من مقولة الظلم والمعاصي وعن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما وأبي العالفة: أنهما فسرا الإثم بترك ما أمرهم به وارتكاب ما نهاهم“. (روح المعاني: ۵۷/۶، دار احیاء التراث العربی بیروت)

(۲) ”وإذا استأجر لذمی مسلماً ليحمل له ميتة أو دماً، يجوز عندهم“. (الفتاویٰ العالمکیرية، کتاب الإجارة، الباب السادس عشر فی مسائل الشیوع فی الإجارة: ۳/۴۵۰، رشیدیہ) (و کذا فی رد المحتار، کتاب الحظر والإباحة، فصل فی البیع: ۳۹۱/۶، سعید)

”وإن استأجره ليكتب له غناء بالفارسية أو بالعربية قيل: لا يحل الأجر، والمختار أنه يحل؛ لأن المعصية في القراءة“. (الفتاویٰ البزازية، کتاب التجارات، نوع فی المتفرقات: ۴۱/۵، رشیدیہ) (و کذا فی الدر المنتقى شرح الملتقى، کتاب الإجارة، باب الاجارة الفاسدة: ۵۳۳/۳، مکتبه غفاریہ، کوئٹہ)

(۳) ”زمانہ کوہر: ابتدائی زمانہ“۔ (حق نواز)

”و حمل فعل المسلم على الصحة والحل واجب ما أمكن، إلا أن تقوم البينة، اهـ.“
مبسوط سرخسی: ۱۷/۷۳۵ (۱)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حرام مال سے کوئی چیز خریدنا

سوال [۸۹۲۴]: ایک شخص کے پاس مال حرام ہے جو اس کو کسی حلال شے کے فروخت کرنے پر مشتری سے ملا ہے، اب اگر یہ شخص ایک گھوڑا خرید کرے اور ایک ہفتہ کا ادھار کر کے گھوڑے کو اپنے گھر لے آئے اور مال حرام ایک ہفتہ بعد دے تو گھوڑا جائز ہے یا نہیں؟

سعید احمد کھیڑہ افغان۔

الجواب حامداً ومصلياً:

حلال شے کو مال حرام کے عوض میں فروخت کرنا جائز نہیں، لقولہ تعالیٰ: ﴿وَلَا تَتَّبِعُوا الْخَيْبَ بِالطَّبِيبِ﴾ (۲)، لیکن اگر کسی کے پاس اس طرح مال حرام آجائے جیسا کہ سوال میں مذکور ہے، یا اس کے مثل کسی اور طرح آجائے تو اس کو ادھار یا قرض میں کسی غیر مسلم کو دینا درست ہے، لہذا اس گھوڑے کو حرام نہیں کہا جائے گا، کذا فی العالمگیریہ: ۲/۲۲۱ (۳)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود گنگوہی، ۹/رجب/۵۳ھ۔

صحیح: سعید احمد غفرلہ، صحیح: عبداللطیف، ۱۰/رجب/۵۳ھ۔

مال حرام سے خرید و فروخت

سوال [۸۹۲۵]: بود کا مال اگر کوئی شخص خریدے تو وہ حلال ہو جاتا ہے یا باوجود خرید لینے کے بھی وہ حرام ہی رہتا ہے؟ مفصل لکھیے۔

(۱) (کتاب المبسوط للسرخسی، کتاب الدعوی، باب اختلاف الأوقات فی الدعوی وغیر ذلک:

۷۳/۱۷، غفاریہ کوئٹہ)

(۲) (سورة النساء: ۲)

(۳) ”کل حيلة يحتال بها الرجل لتخلص بها عن حرام، أو لتوصل بها إلى حلال، فهي حسنة“۔ (الفتاویٰ

العالمگیریہ، کتاب الحیل، الفصل الأول فی بیان جواز الحیل وعدم جوازها: ۶/۳۹۰، رشیدیہ)

الجواب حامداً ومصلياً:

اگر وہ مال کسی شخص کے پاس خالص حرام طریقہ سے آیا ہو، اس کا خریدنا جائز نہیں، کیونکہ اس کا اصل مالک کو واپس کرنا ضروری ہے:

”الحرام ينتقل، ولو دخل بأمان وأخذ مال حربى بلا رضاه وأخرجه إلينا، ملكه، وصح بيعه، ولكن لا يطيب له ولا للمشتري منه“۔ درمختار۔ قال الشامى: ”(قوله: الحرام ينتقل): أى ينتقل حرمة. وإن تداولته الأيدي، تبدلت الأملاك، ويأتى قريباً. (قوله: ولا للمشتري) فيكون بشرائه منه مسيئاً؛ لأنه ملكه بكسب خبيث، وفي شرائه تقرير للخبيث ويؤمر بما كان يؤمر به البائع من رده على الحربى؛ لأن وجوب الرد على البائع. ولما كان لمراعاة ملك الحربى ولأجل غدر لأمان، وهذا المعنى قائم فى ملك المشتري كما فى ملك البائع الذى أخرجته، اه“۔ شامى: ۱۷۹/۳ (۱)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حرره العبد محمود گنگوہی، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۱۰/۲/۵۵ھ۔

الجواب صحیح: سعید احمد غفرلہ، صحیح: عبداللطیف، ۱۱/ربیع الاول/۵۵ھ۔

پیسہ کے عوض بیع کرنا

سوال [۸۹۲۶]: دوکانداروں کے پاس خریدار سود، رشوت، قمار، سرقہ سبھی قسم کا پیسہ دے کر چیز خریدتے ہیں۔ یہ پیسہ جو بیع کے بدل میں بائع کو حاصل ہو رہا ہے، حلال ہے یا نہیں؟ اور اس سے مفر بھی آج کل مشکل ہے۔ بینوا توجروا۔

سید نجم الحسن رضوی، خیر آباد، ضلع سیتاپور۔

الجواب حامداً ومصلياً:

جس پیشہ کے متعلق قطعی طور پر علم ہو کہ یہ حرام ہے، اس کے عوض کوئی شی فروخت کرنا اور وہ پیسہ حاصل

(۱) (ردالمحتار، کتاب البيوع، باب البيع الفاسد، قبيل: مطلب: البيع الفاسد لا يطيب له ويطيب

للمشتري منه: ۹۸/۵، سعید)

کرنا درست نہیں، جہاں علم نہ ہو وہاں گنجائش ہے (۱)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود گنگوہی عفا اللہ عنہ، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۲/ ذیقعدہ/ ۱۰۶۷ھ۔

خریدنے کے بعد حرام ہونا معلوم ہوا تو اب کیا کیا جائے؟

سوال [۸۹۲۷]: جو حرام چیز مول لی جائے، بعد میں معلوم ہو جائے، کیوں کہ جس شخص کے پاس

سے مول لیا ہے وہ نہ لے تو کیا کرنا چاہیے؟

الجواب حامداً ومصلياً:

اگر وہ شراب وغیرہ ہے تو کسی کافر کے ذریعہ سے فروخت کرادے۔ اگر وہ چڑھاوا وغیرہ ہے تو اصل

مالک کو دے دے، یا اس سے کہہ دے کہ یہ شے تمہاری ملک ہے، پر تم نے فلاں قبر پر چڑھائی ہے اور یہ تمہاری

ملک سے خارج نہیں ہوئی، میں نے غلطی سے خرید لی ہے، میرے لئے اس کا استعمال ناجائز ہے، میرے دام

ضائع ہو گئے، اب تم یہ اپنی چیز لے لو اور چڑھانے کی نیت جو کی تھی اس سے توبہ کرو۔ پھر اگر وہ خدا کے لئے

ثواب سمجھ کر دے دے، یا فروخت کر دے تو پھر لینا اور استعمال کرنا درست ہوگا۔ اگر مالک کا علم نہ ہو تو کسی

غریب کو وہ شے صدقہ کر دے، اس نیت سے کہ اللہ پاک اس حرام شے کے وبال سے مجھے چھٹکارہ دے (۲)۔

فقط واللہ اعلم۔

حررہ العبد محمود گنگوہی عفا اللہ عنہ، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۲۵/۱۰/۱۰۵۹ھ۔

الجواب صحیح: سعید احمد غفرلہ، مفتی مدرسہ ہذا، صحیح: عبداللطیف، مدرسہ ہذا۔

(۱) "الحرمة تنتقل". (الدرالمختار). "وما نقل عن بعض الحنفية من أن الحرام لا يتعدى إلى ذمتين

سألت عنه الشهاب ابن الشلبي فقال: هو محمول على ما إذا لم يعلم بذلك". (ردالمحتار، كتاب

الحظر والإباحة، فصل في البيع: ۳۸۵/۶، سعید)

(و كذا فيه، كتاب البيوع، باب البيع الفاسد: ۹۸/۵، سعید)

(۲) "وعلى هذا قالوا: لو مات الرجل وكسبه من بيع الباذق أو الظلم أو أخذ الرشوة، يتورع الورثة، ولا

يأخذون منه شيئاً وهو أولى بهم، ويردون لها على أربابها إن عرفوهم، وإلا تصدقوا بها؛ لأن سبيل الكسب

الخبث التصديق إذا تعذر الرد على صاحبه". (الدرالمختار مع ردالمحتار، كتاب الحظر والإباحة،

فصل في البيع: ۳۸۵/۶، رشیدیہ)

نا جائز زمین کی پیداوار کا حکم

سوال [۸۹۲۸]: ایک شخص کا باپ چوری کرتا ہے اور اس کے وہاں کھیتی بھی ہوتی ہے، مگر کھیتی میں اور کھیتی کے بیلوں میں روپیہ چوری کا لگا ہوا ہے اور دنیاوی کاروبار بہت اچھا چلا رکھا ہے۔ اور اس کے دادا بھی چوری کا کام کرتے تھے اور زمین دبا لیتے تھے۔ اب جو سرمایہ باپ دادا نے زمین روپیہ جمع کر کے رکھا ہے اس میں چوری اور رہن کا بھی اور گھر کا بھی۔ اب اس زمین میں کونسی حرام کونسی حلال؟

اس گھر میں ایک لڑکا ہے، وہ عاقل و بالغ ہو گیا ہے، اب اس نے حرام و حلال میں فرق دیکھا، اس نے اس کے کھانے میں کراہت سمجھی اور وہ اپنے والدین کے اکیلا ہے، گھر کا سب کاروبار کھیتی وغیرہ سب وہی کرتا ہے، اگر وہ کاروبار چھوڑ دے تو تمام خراب ہو جائے۔ باپ مانتا نہیں۔ اب لڑکا اس زمین کی پیداوار میں کھانا پینا چھوڑ دے، یا کیا کرے؟ دوسرا کام بھی اس کو دشوار ہے۔

الجواب حامداً ومصلياً:

جس چیز زمین کے متعلق معلوم ہو کہ یہ چوری کی ہے، اس کا استعمال کرنا کھانا پینا سب ناجائز ہے (۱)، اس کا اصل مالک کو واپس کرنا ضروری ہے، اگر مالک مر گیا ہو تو اس کے ورثہ کو واپس کر دے۔ اگر مالک

(۱) "إذا علم أن كسب مورثه حرام يحل له، لكن إذا علم المالك بعينه، فلا شك في حرمة ووجوب رد عليه، وهذا معنى قوله: وقيدته في الظهيرية، الخ. وفي منية المفتي: مات رجل ويعلم الوارث أن أباه كان يكسب من حيث لا يحل، ولكن لا يعلم الطالب بعينه ليرد عليه، حل له الإرث، والأفضل أن يتورع ويتصدق بنية خصماء أبيه، اه..... وكذا لا يحل إذا علم عين الغصب مثلاً وإن لم يعلم مال لكة، لما في البزازية: أخذ مورثه رشوة أو ظملاً، إن علم ذلك بعينه، لا يحل له أخذه، وإلا فله أخذه حكماً، أما في الديانة فيتصدق به بنية إرضاء الخصماء، اه." (رد المحتار: ۵ / ۹۹، كتاب البيوع، باب البيع الفاسد، مطلب في من ورث مالا حراماً، سعيد)

(و كذا في الدر المختار مع رد المحتار: ۶ / ۱۸۹، كتاب الغصب، سعيد)

(و كذا في الدر المختار مع رد المحتار: ۶ / ۳۸۶، كتاب الحظر والإباحة، فصل في البيع، سعيد)

(و كذا في مجمع الأنهر: ۲ / ۴۵۸، كتاب الغصب، دار إحياء التراث العربي، بيروت)

(و كذا في سكب الأنهر شرح ملتقى الأنهر على هامش مجمع الأنهر: ۲ / ۴۵۸، كتاب الغصب، =

معلوم نہ ہو تو اس کو صدقہ کر دے (۱) تاکہ عذاب قیامت سے چھٹکارہ ہو۔ اور جس چیز کے متعلق معلوم نہ ہو کہ یہ چوری کی ہے، یا حلال کی کمائی کی ہے تو پھر دیکھنا چاہئے کہ اگر حلال غالب نہیں ہے تب تو اس کا استعمال درست نہیں ہے، اگر حلال غالب ہے تو اس میں گنجائش ہے (۲)۔

زمین جس کی زبردستی دبا رکھی ہے اس کا واپس کرنا بھی ضروری ہے اور اس کی پیداوار میں سے صرف بیج کی مقدار رکھنا درست ہے، اس سے زائد رکھنا درست نہیں (۳)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود گنگوہی عفا اللہ عنہ، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۱۰/۶/۵۶ھ۔

الجواب صحیح: سعید احمد غفرلہ، مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور۔

صحیح: عبداللطیف، مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۱۶/رمضان المبارک/۵۶ھ۔

= دار احیاء التراث العربی بیروت

(و کذا فی تبیین الحقائق: ۶/۳۲۱، ۳۲۲، کتاب الغصب، دارالکتب العلمیۃ بیروت)

(و کذا فی البحر الرائق: ۸/۲۰۲، کتاب الغصب، رشیدیہ)

(۱) ”وعلیٰ هذا قالوا: لو مات الرجل وکسبه من بیع الباذق أو الظلم أو أخذ الرشوة، يتورع الورثة، ولا يأخذون منه شيئاً وهو أولى بهم، ويردونہا علیٰ أربابہا إن عرفوہم، وإلا تصدقوا بہا؛ لأن سبیل الکسب الخبیث التصدق إذا تعذر الرد علیٰ صاحبه“۔ (الدر المختار مع رد المحتار، کتاب الحظر والإباحة، فصل فی البیع: ۶/۳۸۵، رشیدیہ)

(۲) ”أهدى إلى رجل شيئاً أو أضافه إن كان غالب ماله من الحلال، فلا بأس، إلا أن يعلم بأنه حرام، فإن كان الغالب هو الحرام، ينبغي أن لا يقبل الهدية ولا يأكل الطعام، إلا أن يخبره بأنه حلال ورثته أو استقرضته من رجل“۔ (الفتاویٰ العالمکیریۃ، الباب الثانی عشر فی الهدایا، والضيافات: ۵/۳۲۲، رشیدیہ)

(و کذا فی فتاویٰ قاضی خان علی ہامش الفتاویٰ العالمکیریۃ، کتاب الحظر والإباحة، ما یکره أکله وما لا یکره، وما یتعلق بالضيافة: ۳/۴۰۰، رشیدیہ)

(و کذا فی الفتاویٰ البنزازیۃ علی ہامش الفتاویٰ العالمکیریۃ، کتاب الکراهیۃ، الفصل الرابع فی الهدایۃ والمیراث: ۶/۳۶۰، رشیدیہ)

(۳) ”رجل زرع أرض نفسه، فجاء رجل وألقى بذره فی تلك الأرض جمیع ما نبت لصاحب =

دوسرے کے درخت فروخت کر کے قیمت خود رکھنا

سوال [۸۹۲۹]: زید و عمر دو اشخاص کا ایک مشترک باغ تھا جس کے سرکاری و ذاتی کاغذات تھے، باہم رضامندی سے بٹوارہ ہو گیا، اور تقسیم کے بعد دونوں کے حصے کاغذات میں درج ہو گئے، مگر ۳۵/ درختوں کی ایک قطار کے سلسلہ میں زید کا یہ رویہ رہا کہ ہر فصل یہ کہہ کر فروخت کر لیتے ہیں کہ یہ میرا حصہ ہے، اور زید کو ایسا کرتے ہوئے دس سال ہو گئے۔ اس درمیان ان درختوں کی آمدنی تقریباً بائیس ہزار روپیہ ہیں۔ عمر چاہتا ہے کہ زید سے اپنی یہ تمام رقم وصول کر لے۔

لہذا از روئے شرع اس رقم کو وصول کیا جاسکتا ہے یا نہیں، جب کہ زید اس بات کا اقرار کرتا ہے کہ یہ درخت عمر کے ہی ہیں؟ تفصیلی جواب سے مطلع فرمائیں۔

الجواب حامدًا ومصلياً:

جب کہ زید کو اس بات کا اقرار ہے کہ یہ درخت عمر کے ہیں اور عمر نے اس کو اجازت نہیں دی کہ وہ اس کے درختوں کو فروخت کر کے اس کی قیمت خود رکھے تو زید کے ذمہ لازم ہے کہ وہ قیمت عمر کو دیدے (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود عفی عنہ، ار العلوم دیوبند، ۱/۷/۱۴۰۶ھ۔

= الأرض، وعليه للغاصب مثل بذره، و لكن مبذوراً في أرض غيره“ (البحر الرائق: ۲۰۴/۸، كتاب الغصب، رشيدية)

(و كذا في شرح المجلة (رقم المادة: ۹۰۷)، ص: ۵۰۴، ۵۰۵، مكتبة حنفية كوئٹہ)

(۱) ”و يردونها على أربابها إن عرفوهم، وإلا تصدقوا بها“ (رد المحتار: ۳۸۵/۶، كتاب الحظر والإباحة، فصل في البيع، سعيد)

”و يجب رد عينه في مكان غصبه أو مثله إن هلك وهو مثلي. وإن انصرم المثلي، فقيمته يوم الخصومة، ومالا مثل له، فقيمته يوم غصبه“ (البحر الرائق: ۱۹۸/۸، ۱۹۹، كتاب الغصب، رشيدية)

”لا يجوز لأحد أن يتصرف في ملك غيره بلا إذنه أو وكالة منه أو ولاية عليه. وإن فعل، كان

ضامناً“ (شرح المجلة لسليم رستم باز، ص: ۶۱، (رقم المادة: ۹۵)، مكتبة حنفية كوئٹہ)

(و كذا في رد المحتار: ۲۰۰/۶، كتاب الغصب، سعيد)

ٹھیکہ میں بچا ہوا سامان استعمال کرنا

سوال [۸۹۳۰]: کسی شخص نے سڑک کی مرمت کی ٹھیکے داری لی، گورنمنٹ نے اس سلسلہ میں کافی بجری سڑک کی مرمت کے لئے دی۔ ٹھیکے دار نے سڑک مرمت کرادی اور مرمت کے بعد بجری بیچ گئی۔ اب اس بجری کو گورنمنٹ کی اجازت کے بغیر عوام کا استعمال کرنا اپنے ذاتی کام میں کیسا ہے؟

نوٹ: بجری ٹھیکہ دار کی ہے اور سڑک ڈسٹرکٹ بورڈ کی ہے، عوام بغیر اجازت کے استعمال کرنا چاہتے ہیں اور بہت سے لوگ استعمال کر چکے ہیں۔

الجواب حامدًا ومصلياً:

کسی کو مالک کی اجازت کے بغیر استعمال کرنے کا حق نہیں (۱)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۵/۱۱/۹۲ھ۔

مہر لگے بغیر استعمال شدہ ٹکٹ دوبارہ کام میں لانا

سوال [۸۹۳۱]: زید محکمہ وقف میں ملازم ہے جہاں باہر سے بکثرت ڈاک آتی ہے اور بعض اوقات ڈاک ٹکٹ جو خطوط پر چسپاں ہوتے ہیں مہر کی زد سے بچ جاتے ہیں۔ کیا زید ان ٹکٹوں کو اپنے یا وقف کے مفاد میں دوبارہ استعمال کر سکتا ہے؟ اور شرع کی رو سے ایسے استعمال شدہ ٹکٹوں کا استعمال جائز ہے یا کہ ناجائز؟

الجواب حامدًا ومصلياً:

دوبارہ استعمال کی اجازت نہیں (۲)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود گنگوہی غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۷/۶/۱۳۹۵ھ۔

= (و كذا في الأشباه والنظائر: ۲/۴۳۳، إدارة القرآن كراچی)

(۱) ”وعن أبي حرة الرقاشي عن عمه رضى الله تعالى عنه، قال: قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم: ”ألا لا تظلموا، ألا لا يحل مال امرئ إلا بطيب نفس منه“۔ (مشكوة المصابيح، كتاب البيوع، باب الغصب والعارية، الفصل الثاني، ص: ۲۵۵، قديمی)

”لا يجوز لأحد من المسلمين أخذ مال أحد بغير سبب شرعي“۔ (البحر الرائق، كتاب

الحدود، باب حد القذف، فصل في التعزير: ۲۸/۵، رشیدیہ)

(۲) واضح رہے کہ استعمال شدہ اشیاء کا دوبارہ استعمال قانوناً جرم ہے، کیونکہ اس پر حکومت کی طرف سے پابندی عائد ہے۔ اور =

اگر شربت میں حق غیر مخلوط ہو جائے تو کیا حکم ہے؟

سوال [۱۸۹۳۲]: اگر کسی شی حلال میں کوئی شی حرام باعتبار امر خارجی آپس میں بالکل مخلوط ہو جائے تو اتنی مقدار کے نکال دینے کے بعد باقی کے بارے میں کیا حکم ہے؟ اگر حلال ہو تو باکراہت یا بلاکراہت؟ مثلاً دو گلاس شربت میں ایک گلاس شربت چوری کا یا غصب کامل گیا تو ایک گلاس شربت نکال دینے کے بعد باقی دو گلاس شربت کے بارے میں کیا حکم ہے؟

الجواب حامداً ومصلياً:

حق غیر اگر اپنے حق کے ساتھ مخلوط ہو جائے تو بقدر حق غیر اس سے الگ کر کے مالک کو دے دیا جائے، پھر باقی حلال ہے۔ درمختار اور فتاویٰ عالمگیری میں یہ مسئلہ موجود ہے (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔
حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

حرام حلال مخلوط روپے کا ہبہ

سوال [۱۸۹۳۳]: زید کا باپ تجارت کرتا ہے، وہ تجارت شرع شریف کے بالکل خلاف ہے، مثلاً: جھوٹ بولتا ہے، کم دیتا ہے، زیادہ لیتا ہے اور بہت سی دھوکہ بازیاں کرتے ہیں، جیسے کہ آج کل تجارت چل رہی ہے کہ کوئی مسئلہ کا لحاظ نہیں کرتا، جس طرح جی میں آتا ہے کر دیتا ہے۔ اب معلوم یہ کرنا ہے کہ زید کا باپ وہ روپیہ - جتنا مناسب سمجھتے ہیں - زید کو دیدیتے ہیں اور باقی سے اپنا کام چلاتے ہیں۔ تو یہ روپیہ زید کو لینا جائز ہے یا نہیں؟ اور اگر یہ ناجائز ہے اور زید کا لحاظ میں لے لیتا ہے تو اب اس کو مسکینوں میں خیرات کر دے، یا قطعی ان سے

= جس قانون کی پابندی میں کسی معصیت کا ارتکاب نہ ہو، اس کی پابندی شرعاً و قانوناً رعایا پر ضروری ہے، لہذا مہر لگے بغیر ٹکٹ کا دوبارہ استعمال اس قانون کو توڑنے کی وجہ سے جائز نہیں، واللہ اعلم بالصواب۔ (فضل مولیٰ)

(۱) "لو خلطها المودع بجنسها أو بغيره بماله أو مال آخر بغير إذن المالك بحيث لا تتميز إلا بكلفة كحنطة بشعير و دراهم جیاد بزئوف، ضمنها لاستهلاكه بالخلط، لكن لا يباح تناولها قبل أداء الضمان".
(الدر المختار مع رد المحتار، كتاب الايداع: ۵/۶۶۸، ۶۶۹، سعید)

"لو اختلط بحيث لا يتميز، يملكه ملكاً خبيثاً، لكن لا يحل له التصرف فيه مالم يؤد بدله".

(رد المختار، كتاب البيوع، باب البيع الفاسد، مطلب فيمن ورث مالا حرام: ۵/۹۹، سعید)

نہ لے اور صاف منع کر دے؟ اور اگر کوئی صورت لینے کی ہو تو وہ بھی تحریر فرمائیں۔

الجواب حامداً ومصلياً:

اگر زید کا باپ خالص حرام و ناجائز روپیہ مثلاً: رشوت، سود، غصب وغیرہ کا روپیہ زید کو دیتا ہے، یا ایسا مخلوط روپیہ دیتا ہے جس میں زیادہ حرام ہے اور کم حلال تو زید کو اس کا لینا جائز نہیں، صاف انکار کر دے (۱)۔ اگر کسی وجہ سے لے لیا ہے تو واپس کر دے، اگر واپس نہیں کر سکتا تو خود اپنے صرف میں نہ لائے، بلکہ جن سے باپ نے لیا ہے ان کو واپس کر دے، وہ موجود نہ ہو تو ان کے ورثہ کو دیدے۔ اگر اصل مالک اور اس کے ورثہ کا علم نہ ہو تو خیرات کر دے، اور مسکینوں کو اصل مالک کی طرف سے صدقہ کر دے (۲)۔

(۱) ”أهدى إلى رجل شيئاً أو أضافه، إن كان غالب ماله من الحلال، فلا بأس إلا أن يعلم بأنه حرام، فإن كان الغالب هو الحرام، ينبغي أن لا يقبل الهدية ولا يأكل الطعام..... آكل الربا و كاسب الحرام أهدى إليه أو أضافه وغالب ماله حرام، لا يقبل ولا يأكل“ (الفتاوى العالمكيرية: ۳۴۲/۵، ۳۴۳، كتاب الكراهية، الباب الثاني عشر في الهدايا والضيافات، رشيدية)

(و كذا في فتاوى البزازيه على هامش الفتاوى العالمكيرية: ۳۶۰/۶، كتاب الكراهية، الرابع في الهداية، رشيدية)

(و كذا في مجمع الأنهر: ۵۲۹/۲، كتاب الكراهية، فصل في الكسب، دار إحياء التراث العربی، بیروت)

(۲) ”إذا علم أن كسب مورثه حرام يحل له، لكن إذا علم المالك بعينه، فلا شك في حرمة ووجوب رده عليه، وهذا معنى قوله: وقيدته في الظهيرية، الخ. وفي منية المفتي: مات رجل ويعلم الوارث أن أباه كان يكسب من حيث لا يحل، ولكن لا يعلم الطالب بعينه ليرد عليه، حل له الإرث، والأفضل أن يتورع ويتصدق بنية خصماء أبيه، اه..... وكذا لا يحل إذا علم عين الغصب مثلاً وإن لم يعلم ما لكه، لما في البزازية: أخذ مورثه رشوة أو ظمماً، إن علم ذلك بعينه، لا يحل له أخذه، وإلا فله أخذه حكماً، أما في الديانة فيتصدق به بنية إرضاء الخصماء، اه“ (ردالمحتار: ۹۹/۵، كتاب البيوع، باب البيع الفاسد، مطلب في من ورت مالاً حراماً، سعيد)

(و كذا في الدرالمختار مع ردالمحتار: ۱۸۹/۶، كتاب الغصب، سعيد)

(و كذا في الدرالمختار مع ردالمحتار: ۳۸۶/۶، كتاب الحظر والإباحة، فصل في البيع، سعيد)

اگر وہ خالص حلال روپیہ، یا ایسا روپیہ جس میں زیادہ حلال ہے، دیتا ہے تو اس کو لینا اور اپنے صرف میں لانا شرعاً درست ہے (۱)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔
حرره العبد محمود گنگوہی عفا اللہ عنہ۔

حرام و حلال مخلوط آمدنی مدرسہ میں دینا

سوال [۸۹۳۴]: ایسی کمپنی کہ جس میں بوجہ بھی ہو اور عورتیں بھی تماشہ کرتی ہوں اور جانور بھی ہوں۔ اس کی آمدنی کا کچھ حصہ مدرسہ اسلامیہ میں صرف کر سکتے ہیں یا کہ نہیں؟
الجواب حامداً ومصلياً:

اگر آمدنی حلال بھی ہے اور غالب ہے تو اس کا خود استعمال کرنا اور مدارس وغیرہ میں دینا درست ہے۔ اگر آمدنی حرام غالب ہو تو اس کو خود استعمال نہ کیا جائے، بلکہ غرباء و مساکین پر صرف کر دیا جائے، خواہ وہ غرباء مدارس اسلامیہ سے متعلق ہوں خواہ نہ ہوں۔ اور اس کمپنی کی آمدنی جو طریقہ مذکورہ سے حاصل ہوتی

= (و كذا في مجمع الأنهر: ۲/۴۵۸، كتاب الغصب، دار إحياء التراث العربي، بيروت)

(و كذا في سكب الأنهر شرح ملتي الأبحر على هامش مجمع الأنهر: ۲/۴۵۸، كتاب الغصب، دار إحياء التراث العربي بيروت)

(و كذا في تبين الحقائق: ۶/۳۲۱، ۳۲۲، كتاب الغصب، دار الكتب العلمية بيروت)

(و كذا في البحر الرائق: ۸/۲۰۲، كتاب الغصب، رشيدية)

(۱) ”أهدى إلى رجل شيئاً أو أضافه، إن كان غالب ماله من الحلال، فلا بأس إلا أن يعلم بأنه حرام، فإن كان الغالب هو الحرام، ينبغي أن لا يقبل الهدية ولا يأكل الطعام..... آكل الربا و كاسب الحرام أهدى إليه أو أضافه وغالب ماله حرام، لا يقبل ولا يأكل“۔ (الفتاوى العالمكيريّة: ۵/۳۴۲، ۳۴۳، كتاب الكراهية، الباب الثاني عشر في الهدايا والضيافات، رشيدية)

(و كذا في فتاوى البزازية على هامش الفتاوى العالمكيريّة: ۶/۳۶۰، كتاب الكراهية، الرابع في الهداية، رشيدية)

(و كذا في مجمع الأنهر: ۲/۵۲۹، كتاب الكراهية، فصل في الكسب، دار إحياء التراث العربي، بيروت)

ہے وہ ناجائز ہے (۱)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود گنگوہی عفا اللہ عنہ، معین مفتی مدرسہ ہذا، ۱۱/شعبان/۱۳۵۵ھ۔

الجواب صحیح: سعید احمد غفرلہ، صحیح: عبداللطیف، ۱۱/شعبان/۱۳۵۵ھ۔

حرام اور مخلوط آمدنی سے امام کو تنخواہ اور کھانا دینا

سوال [۸۹۳۵]: بکرا یک مسجد میں امامت کرتا ہے اور اس کی تنخواہ مقرر ہے، جو تنخواہ مسجد کے متولی

بکر کو دیتے ہیں وہ چندہ وغیرہ جمع کر کے دی جاتی ہے اور اس چندہ میں سود خور اور رشوت خور سے بھی چندہ لیا جاتا

ہے۔ کیا ایسا چندہ لینا اور پھر امامت کی تنخواہ میں دینا کیسا ہے، جب کہ امامت کرنے میں تقویٰ کا زیادہ خیال رکھنا

ضروری ہے؟ پھر کیا امام کو بھی تنخواہ لینا جائز ہے یا نہیں؟ اور اس زمانہ میں اکثر و بیشتر ایسا ہی ہوتا ہے اور اسی طرح

مدرسہ کے مدرس کا بھی مسئلہ ہے، وہ بھی تحریر فرمائیں۔

بعض جگہ اماموں کا مستقل کھانے کا انتظام ہوتا ہے اور جن گھروں سے کھانا آتا ہے ان میں سے بعض

گھر والے سود لینے میں بھی مبتلا ہیں اور بعض سرکاری ملازم رشوت لیتے ہیں، ایسے گھر سے بھی کھانا آتا ہے۔ اب

امام کو ایسا کھانا جائز ہے یا نہیں، جب کہ یہ امام اور یہ مدرس محنت سے کام کرتے ہیں؟ اور اگر کھانا بند کر کے تنخواہ

بڑھادینے کی بات کی جاتی ہے تو تنخواہ بہت ہی کم بڑھائی جاتی ہے جو کھانے کی نسبت بہت ہی کم ہوتی ہے اور جو

تنخواہ بڑھائی ہے تو وہ بھی اسی آمدنی سے جو کہ سود اور رشوت خور سے چندہ لیکر جمع کیا گیا ہے۔ ایسی صورت میں

(۱) ”آکل الربا و کاسب الحرام اهدیٰ الیہ او اضا فہ و غالب مالہ حرام، لا یقبل و لا یأکل مالہ ینخبرہ

أن ذلک المال أصلہ حلالٌ ورثہ او استقرضہ. وإن کان غالب مالہ حلالاً، لا بأس بقبول ہدیثہ والأکل

منہا، کذا فی الملتقط.“ (الفتاویٰ العالمگیریہ: ۳۳۳/۵، کتاب الکراہیۃ، الباب الثانی عشر فی الہدایا

والضیافات، رشیدیہ)

”کسب المغنیۃ کالمغصوب لم یحل أخذہ، و علی هذا قالوا: لو مات الرجل و کسبہ من بیع

الباذق أو الظلم أو أخذ الرشوة، یتورع الورثۃ، و لا یأخذون منه شیئاً، وهو أولى بهم، و یردونها علی

أربابہا إن عرفوہم، و إلا تصدقوا بہا؛ لأن سبیل الکسب الخبیث التصدق إذا تعذر الرد علی صاحبہ.“

(رد المحتار: ۳۸۵/۶، کتاب الحظر والإباحۃ، فصل فی البیع، سعید)

(و کذا فی البحر الرائق: ۳۵۹/۸، کتاب الکراہیۃ، فصل فی البیع، رشیدیہ)

امام یا مدرس کیا کرے؟ ان دونوں صورتوں میں بہتر صورت کونسی ہے، آیا صرف پوری تنخواہ ہی لی جائے یا کھانے کو بھی جاری رکھا جائے؟

الجواب حامداً ومصلياً:

متعین طور پر جو شخص رشوت یا سود کی آمدنی امام یا مدرس کو دے، خواہ روپیہ کی صورت میں ہو یا کھانے کی صورت میں ہو، اس کا لینا جائز نہیں (۱)۔ اگر کسی کی آمدنی حلال و حرام دونوں قسم کی ہو، مگر حلال آمدنی زیادہ ہو حرام کم ہو، ایسی مخلوط آمدنی سے امام یا مدرس کو کھانا یا نقد دے تو اس کا لینا درست ہے۔ اگر حرام زیادہ ہو، حلال کم تو لینا درست نہیں، ایسا آدمی اگر حلال سے دے مثلاً: قرض لے کر دے یا اس کو وراثت میں حلال چیز ملی ہو اور اس میں سے دے تو لینا درست ہے (۲)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود عفا اللہ عنہ دارالعلوم دیوبند، ۱۶/۷/۹۳ھ۔

جس کا مال مشتبہ ہو اس کے یہاں خوراکی دے کر کھانا

سوال [۸۹۳۶]: مجھے اپنی خوراک کے حلال یا حرام ہونے کے بارے میں بہت تشویش ہے۔ میرا کھانا پینا ایک ایسے شخص کے پاس ہے جس کا مال حرام اور مشتبہ ہے۔ ایسے شخص کے پاس خوراکی دے کر کھانا کھانا میرے لئے شرعاً جائز ہے یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلياً:

اگر اس کا مال بالکل حرام ہے یا غالب مال حرام ہے تو اس کا کھانا آپ کے لئے جائز نہیں، اپنا انتظام

(۱) ”و ما نقل عن بعض الحنفية من أن الحرام لا يتعدى إلى ذمتين، سألت عنه الشهاب ابن الشلبی، فقال: هو محمول على ما إذا لم يعلم بذلك، أما من رأى المكاس يأخذ من أحد شيئاً من المكس، ثم يعطيه آخر، ثم يأخذه من ذلك الآخر، فهو حرام“۔ (رد المحتار، کتاب الحظر والإباحة، فصل فی البیع: ۳۸۵/۲، سعید)

(۲) ”أهدى إلى رجل شيئاً أو أضافه إن كان غالب ماله من الحلال، فلا بأس، إلا أن يعلم بأنه حرام. فإن كان الغالب هو الحرام، ينبغى أن لا يقبل الهدية ولا يأكل الطعام، إلا أن يخبره بأنه حلال ورثته أو استقرضته من رجل“۔ (الفتاوى العالمكيرية، كتاب الكراهية، الباب الثاني عشر في الهدايا والضيافات: ۳۴۲/۵، رشیدیہ)

کہیں اور کریں۔ اور اگر اس کا اکثر مال حلال ہے اور کم مقدار میں حرام ہے اور وہ سب مخلوط ہے تو آپ کو اس کے کھانے کی گنجائش ہے (۱)۔ اگر محض مشتبہ ہے تو پھر پریشان ہو کر تشویش میں نہ پڑیں (۲)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔
حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۳/۱/۹۲ھ۔

مال حرام کا مصرف

سوال [۸۹۳۷]: زید نے تمام عمر گناہ کئے اور نماز نہیں پڑھی اور سود پر روپیہ دے کر سود کا روپیہ اپنے خورد و نوش میں خرچ کیا اور اکٹھا بھی کیا، مگر اپنی آخری عمر میں زید توبہ کر کے، استغفار کر کے روزہ نماز کا بالکل پابند ہو گیا ہے، مگر وہ اپنے اس روپیہ کو مسجد میں استعمال کرنا چاہتا ہے۔ آیا اس کے اس روپیہ کو مسجد کے استعمال میں خرچ کر سکتے ہیں یا نہیں، اگر نہیں تو کس صورت میں خرچ کیا جاوے؟

(۱) "أكل الربا وكاسب الحرام أهدى إليه أو أضافه وغالب ماله حرام، لا يقبل ولا يأكل مالم يخبره أن ذلك المال أصله حلال ورثه أو استقرضه. وإن كان غالب ماله حلالاً، لا بأس بقبول هديته والأكل منها، كذا في الملتقط." (الفتاوى العالمكيرية، كتاب الكراهية، الباب الثاني عشر في الهدايا والضيافات: ۳۴۳/۵، رشیدیہ)

(و كذا في الفتاوى البزازية على هامش الفتاوى العالمكيرية: ۳۶۰/۶، الرابع في الهدية، رشیدیہ)

(و كذا في مجمع الأنهر، كتاب الكراهية: ۵۲۹/۲، بيروت)

(۲) "اليقين لا يزول بالشك". (الاشباه والنظائر، الفن الأول، النوع الأول، القاعدة الثالثة، ص:

۶۰، قديمی)

(و كذا في شرح المجلة، المقالة الثانية، (رقم المادة: ۴): ۲۰/۱، دارالكتب العلمية بيروت)

(و كذا في القواعد الفقيهية، (لعميم الإحسان) رقم القاعدة: ۴۲۱، ص: ۱۴۳، مير محمد كتب خانہ)

(و كذا في رسالة الكرخي في الأصول، (رقم القاعدة: ۱)، ص: ۱۱، المطبوعة مع قواعد الفقه، مير

محمد كتب خانہ)

(و كذا في القواعد الفقيهية، لعلي احمد الندوي، القسم الثاني، الفصل الثالث، المبحث الأول، ص:

۳۵۴، دارالقلم دمشق)

الجواب حامداً ومصلياً:

جو مال روپیہ حرام طریقہ سے کمایا گیا ہے، اس کو مسجد میں صرف کرنا جائز نہیں (۱)۔ وہ روپیہ اصل مالک کو واپس کرنا چاہئے، وہ نہ ہو تو اس کے ورثہ کو دے دیں، وہ بھی نہ ہوں یا ان کا علم نہ ہو تو اصل مالک کی طرف سے غرباء کو صدقہ کر دیا جائے (۲)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود گنگوہی غفرلہ۔

(۱) ”أما لو أنفق في ذلك مالا خبيثاً ومالا سببه الخبيث والطيب، فيكره؛ لأن الله تعالى لا يقبل إلا الطيب، فيكره تلويث بيته بما لا يقبله، اهـ. شرنبلالی“، (ردالمحتار: ۱/۶۵۸، كتاب الصلوة، مطلب في بيان السنة والمستحب، سعيد)

(۲) ”إذا علم أن كسب مورثه حرام يحل له، لكن إذا علم المالك بعينه، فلا شك في حرمة ووجوب رده عليه، وهذا معنى قوله: وقيدته في الظهيرية، الخ. وفي منية المفتى: مات رجل ويعلم الوارث أن أباه كان يكسب من حيث لا يحل، ولكن لا يعلم الطالب بعينه ليرد عليه، حل له الإرث، والأفضل أن يتورع ويتصدق بنية خصماء أبيه، اهـ“.

”و كذا لا يحل إذا علم عين الغصب مثلاً وإن لم يعلم ما لكه، لما في البزازية: أخذ مورثه رشوةً أو ظلماً، إن علم ذلك بعينه، لا يحل له أخذه، وإلا فله أخذه حكماً. أما في الديانة، فيتصدق به بنية إرضاء الخصماء، اهـ“، (ردالمحتار: ۵/۹۹، كتاب البيوع، باب البيع الفاسد، مطلب في من ورث مالا حراماً، سعيد)

(و كذا في الدر المختار مع رد المحتار: ۶/۱۸۹، كتاب الغصب، سعيد)

(و كذا في الدر المختار مع رد المحتار: ۶/۳۸۶، كتاب الحظر والإباحة، فصل في البيع، سعيد)

(و كذا في مجمع الأنهر: ۲/۴۵۸، كتاب الغصب، دار إحياء التراث العربي، بيروت)

(و كذا في سكب الأنهر شرح ملتقى الأبحر على هامش مجمع الأنهر: ۲/۴۵۸، كتاب الغصب، دار إحياء التراث العربي بيروت)

(و كذا في تبين الحقائق: ۶/۳۲۱، ۳۲۲، كتاب الغصب، دار الكتب العلمية بيروت)

(و كذا في البحر الرائق: ۸/۲۰۲، كتاب الغصب، رشيدية)

حرام مال کا صدقہ

سوال [۸۹۳۸]: زنا کار مرد و عورت نماز پڑھتے ہیں، روزہ رکھتے ہیں، یا ناچ باجہ، سارنگی طبلہ،

ڈھولک، مجیرا، ہارمونیم سے کماتے ہیں اور اچھے کاموں میں خرچ کرتے ہیں۔ ایسے لوگوں کے لئے کیا حکم ہے؟

الجواب حامداً ومصلياً:

حرام مال اللہ پاک کی بارگاہ میں قبول نہیں (۱)، بہ نیتِ ثواب حرام مال کو صدقہ کرنا بھی سخت گناہ اور

خطرناک ہے (۲)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ۔

حرام آمدنی دینی کاموں میں خرچ کرنا

سوال [۸۹۳۹]: بعض حضرات حرام کمائی سے مکان بنوا کر نزولِ برکت کے لئے قرآن خوانی

کراتے ہیں اور وہ اس حرام کمائی سے قربانی عقیقہ اور بزرگانِ دین کے ایصالِ ثواب، یا عوامِ میت کے ایصال

ثواب خرچ کرتے ہیں۔ اس سے ثواب پہنچتا ہے یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلياً:

اگر حلال کمائی میں کچھ حرام کمائی ملائی گئی ہے تو اس سے بنایا ہوا مکان استعمال کرنا درست ہے اور

(۱) (تقدم تخريجه تحت المسئلة المتقدمة آنفاً)

(۲) ”إنما يكفر إذا تصدق بالحرام القطعي“۔ (الدر المختار). وقال ابن عابدین رحمہ اللہ: ”رجل دفع

إلى فقير من المال الحرام شيئاً يرجو به الثواب، يكفر.....“ (قوله: إذا تصدق بالمال الحرام القطعي):

أى مع رجاء الثواب الناشئ عن استحلاله، كما مر، فافهم“۔ (رد المحتار: ۲/۲۹۲، كتاب الزكاة، باب

زكاة الغنم، مطلب فى التصدق من المال الحرام، سعيد)

(و كذا فى الفقه الإسلامى: ۳/۲۰۵۸، الفصل الثالث: صدقة التطوع، أحد عشر، التصدق من المال

الحرام، رشيدية)

(و كذا فى الفتاوى العالمكيريّة: ۲/۲۷۲، كتاب السير، الباب التاسع فى أحكام المرتدين، رشيدية)

(و كذا فى التاتارخانيه: ۵/۵۰۴، كتاب أحكام المرتدين، فصل فى ما يتعلق بالحلال والحرام، إدارة

ایسی کمائی کو دین کے کاموں میں خرچ کرنا بھی درست ہے (۱)، لیکن حرام کمائی کا گناہ مستقل ہے اور جس قدر مال حرام کمائی سے کمایا ہے اس کا اصل مالک کو واپس کرنا لازم ہے، وہ نہ ہو تو اس کے وارثوں کو دے دیا جائے۔ اور وہ باقی نہ ہوں تو غرباء پر اس نیت سے صدقہ کر دیا جائے کہ اللہ تعالیٰ اس کے وبال سے بچائے (۲)۔ اور جو

(۱) ”(قوله: اكتسب حراماً) توضیح المسئلة مافی التارخانیة حیث قال: رجل اكتسب مالاً من حرام، ثم اشتری، فهذا علی خمسة أوجه: إما إن دفع ذلك الدراهم إلى البائع أولاً ثم اشتری منه بها، أو اشتری قبل الدفع بها ودفعها، أو اشتری قبل الدفع بها ودفع غيرها، أو اشتری مطلقاً ودفع تلك الدراهم، أو اشتری بدراهم آخر ورفع تلك الدراهم. قال الكرخی فی الوجه الأول والثانی: لا یطیب، والثلاث الأخيرة یطیب. وقال أبوبکر: لا یطیب فی الكل، لكن الفتوی الأن علی قول الكرخی دفعاً للخرج عن الناس، اهـ.“ (ردالمحتار، کتاب البیوع، باب المتفرقات، مطلب: إذا اكتسب حراماً، ثم اشتری، فهو علی خمسة أوجه: ۲۳۵/۵، سعید)

(۲) ”إذا علم أن كسب مورثه حرام یحل له، لكن إذا علم المالك بعینه، فلا شك فی حرمة ووجوب رده علیه، وهذا معنی قوله: وقیده فی الظهیریة، الخ. وفی منیة المفتی: مات رجل ویعلم الوارث أن أباه كان یكسب من حیث لا یحل، ولكن لا یعلم الطالب بعینه لیرد علیه، حل له الإرث، والأفضل أن یتورع ویصدق بنية خصماء أبیه، اهـ.“

”وكذا لا یحل إذا علم عین الغصب مثلاً وإن لم یعلم ما لكه، لما فی البزازیة: أخذ مورثه رشوةً أو ظلماً، إن علم ذلك بعینه، لا یحل له أخذه، وإلا فله أخذه حكماً. أما فی الدیانة، فیتصدق به بنية إرضاء الخصماء، اهـ.“ (ردالمحتار: ۹۹/۵، کتاب البیوع، باب البیع الفاسد، مطلب فی من ورت مالاً حراماً، سعید)

(و كذا فی الدرالمختار مع ردالمحتار: ۱۸۹/۲، كتاب الغصب، سعید)

(و كذا فی الدرالمختار مع ردالمحتار: ۳۸۶/۲، كتاب الحظر والإباحة، فصل فی البیع، سعید)

(و كذا فی مجمع الأنهر: ۴۵۸/۲، كتاب الغصب، دار إحياء التراث العربی، بیروت)

(و كذا فی سكب الأنهر شرح ملتقى الأبحر علی هامش مجمع الأنهر: ۴۵۸/۲، كتاب الغصب،

دار إحياء التراث العربی بیروت)

(و كذا فی تبیین الحقائق: ۳۲۱/۲، ۳۲۲، كتاب الغصب، دارالكتب العلمية بیروت)

خالص حرام کمائی کا روپیہ ہو، اس کو اپنے ذاتی یا دینی کاموں میں خرچ کرنا درست ہی نہیں (۱)۔ فقط واللہ سبحانہ
تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ۔



= (و کذا فی البحر الرائق: ۲۰۲/۸، کتاب الغصب، رشیدیہ)

(۱) مال حرام کسی بھی دینی کام میں صرف کرنا جائز نہیں، کیونکہ ایسے تصرف کے لئے ملک ہونا ضروری ہے اور مال حرام پر کسی کی
ملک نہیں آتی:

”لو كان الخبيث نصاباً، لایلزمه الزكاة؛ لأن الكل واجب التصديق عليه، فلا يفيد إيجاب

التصدق ببعضه.“ (ردالمحتار: ۲۹۱/۲، کتاب الزکوة، سعید)

فصلٌ فی أداء القرض من الحرام

(حرام مال سے قرض ادا کرنے کا بیان)

مال حرام سے قرض کی ادائیگی

سوال [۸۹۴۰]: زید نے عمرو کے پاس مال حرام کے سو روپے بطور امانت رکھ دیئے، پھر زید نے عمرو سے سو روپے قرض لئے، قرض لے لینے کے بعد زید نے عمرو سے کہا کہ ہماری رقم جو بطور امانت ہے وہ اپنے قرض میں وضع کر لو۔ ایسی صورت میں یہ رقم جو زید کو عمرو نے بطور قرض دی ہے، اس کی حلت میں تو فرق نہیں آئے گا؟

الجواب حامداً ومصلياً:

جو رقم زید کو عمرو نے بطور قرض دی ہے وہ تو حلال ہے، لیکن اس قرض کی ادائیگی کے لئے اس رقم کا وضع کرنا اور لینا درست نہیں جو زید نے عمرو کے پاس مال حرام سے بطور امانت رکھی ہے (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔
حرره العبد محمود گنگوہی۔

(۱) یہ حکم اس صورت میں ہے جب کہ عمرو کو پہلے سے معلوم ہو کہ میرے پاس زید کی جو امانت رقم ہے، اس کا کل یا اکثر حصہ حرام ہے:

قال ابن تيمية رحمه الله تعالى: "ما في الوجود من الأموال المغصوبة والمقبوضة بعقود، لا تباح بالقبض، إن عرفه المسلم اجتنبه، فمن علمت أنه سرق مالا أو خانته في أمانته أو غصبه، فأخذ من المغصوب قهراً بغير حق، لم يجزلى أن آخذه منه لا بطريق الهبة ولا بطريق المعاوضة ولا وفاء عن أجره ولا ثمن مبيع ولا وفاء عن قرض، فإن هذا عين ذلك المظلوم". (مجموعة الفتاوى لابن تيمية، قواعد جامعة في عقود المعاملات والنكاح، النهي بؤخذ من الشرع لولم يعلل، أصول في التحريم والتحليل: ۱۷۸/۲۹، مكتبة العبيكان، السعودية)

قال العلامة ابن عابدين رحمه الله تعالى: "قوله: الحرام ينتقل: أي تنتقل حرمة وإن تداولته =

مال حرام سے قرض ادا کرنا

سوال [۱۸۹۴]: زید شراب کی تجارت اور اس کا کاروبار کرتا ہے، جو کچھ روپیہ پیسہ ساز و سامان اس کے پاس ہے سب کچھ اسی تجارت کی آمدنی سے ہے۔ اب بتوفیق الہی اپنے اس فعل سے تائب ہو کر اس سے الگ ہونا چاہتا ہے، لیکن اشکال یہ ہے کہ گزاران کی صورت کیا ہوگی؟ لہذا معلوم کرنا چاہتا ہے کہ اگر کسی سے بلا سودی قرض لے کر کوئی دوسرا کاروبار کرے جس سے اس کے بال بچوں کا گزاران ہو اور قرض کو اس شراب کی تجارت کے روپے سے ادا کرے تو کیا یہ صحیح ہوگا، جیسا کہ فتاویٰ عبدالحی میں اس مسئلہ میں استقراض کی شکل کو جائز لکھا ہے (۱)؟

= الأیدی وتبدلت الأملاک (قوله: ولا للمشتري منه) فيكون بشر انه منه مسيئاً؛ لأنه ملكه بكسب خبيث“. (ردالمحتار، كتاب البيوع، باب البيع الفاسد، مطلب في تعيين الدراهم في العقد الفاسد: ۹۸/۵، سعيد)

”وجاز أخذ دين على كافر من ثمن خمر لصحة بيعه، بخلاف دين على المسلم لبطلانه“. (الدرالمختار). قال ابن عابدين: ”(قوله: من ثمن خمر) بأن باع الكافر خمرأ وأخذ ثمنها و قضى به الدين. (قوله: لصحة بيعه): أي بيع الكافر الخمر؛ لأنها مال متقوم في حقه، فملك الثمن، فيحل الأخذ منه، بخلاف المسلم لعدم تقومها في حقه، فبقى الثمن على ملك المشتري قال الشيخ عبد الوهاب الشعراني في كتاب المنن: و ما نقل عن بعض الحنفية من أن الحرام لا يتعدى إلى ذمتين، سألت عنه الشهاب ابن الشلبي، فقال: هو محمول على ما إذا لم يعلم بذلك، أما من رأى المكاس يأخذ من أخذ شيئاً من المكس، ثم يعطيه آخر، ثم يأخذه من ذلك الآخر، فهو حرام“. (ردالمحتار: ۳۸۵/۶، كتاب الحظر والإباحة، فصل في البيع، سعيد)

(و كذا في تبیین الحقائق: ۶۰/۷، كتاب الكراهية، فصل في البيع، دارالكتب العلمية بيروت)

(و كذا في البحر الرائق: ۳۶۹/۸، كتاب الكراهية، فصل في البيع، رشيدية)

(۱) ”حرام مال سے امور خیر کرنا اور کھانا پینا اور اس مال کو صرف میں لانا سب حرام ہے، اسے چاہیے کہ کسی سے اتنا روپیہ قرض لے جتنا اس کے پاس ہے اور اس قرض لئے ہوئے روپے سے امور خیر کرے اور قرض اسی اپنے روپے سے ادا کرے۔“ (مجموعۃ الفتاویٰ، کتاب الحظر والإباحة، عنوان: ایک طواف نے توبہ کی قرض لے کر امور خیر میں صرف کرے اور اپنے حرام مال سے قرض ادا کرے: ۲۶۷/۲، سعید)

لیکن اس صورت میں یہ اشکال ہے کہ قرض اس مال سے ادا بھی ہوگا یا نہیں، کیوں کہ وہ مال تو مالِ غصب کے حکم میں ہے جیسا کہ امداد الفتاویٰ میں لکھا ہے کہ ”اصحاب مال معلوم ہوں تو ان کو لوٹا دیا جائے، ورنہ خیرات کر دیا جائے، لیکن نیتِ ثواب کی نہ رکھی جائے۔ اور اصحاب مال کی طرف سے خیرات کی نیت کی جائے، کیونکہ اس مال کا مالک یہ نہیں ہے“ (۱) ایسی صورت میں استقراض کی صورت کیونکر ممکن ہوگی، مالِ غیر سے قرض کیونکر ادا ہوگا؟ بینوا وتوجروا۔

الجواب حامداً ومصلياً:

جب کوئی شخص مختلف آدمیوں کا مال غصب کر کے خلط کرے تو امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک اس خلط کی وجہ سے وہ مالک ہو جاتا ہے اور ضمان لازم ہوگا (۲)، لہذا اس مال سے قرض ادا کرنے کی بھی گنجائش ہے، البتہ اتنی مقدار کا ضمان حسب تحریر امداد الفتاویٰ ادا کرنا لازم ہے (۳)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود گنگوہی عفا اللہ عنہ، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۲۳/صفر/۶۸ھ۔

الجواب صحیح: سعید احمد غفرلہ مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۲۵/صفر/۶۸ھ۔

(۱) ”وہ مال حرام رہتا ہے۔ جو لوگ فقر و فاقہ سے بہت پریشان ہوں، ایسوں کو وہ مال بہ نیتِ رفع حاجت دینا چاہیے، نہ بہ نیتِ حصولِ ثواب۔ اور اگر وہ شخص جس سے وہ مال ان لوگوں کا حاصل ہوا ہے وہ بالنعین و بالتخصیص معلوم ہو۔ تو اس کو واپس کر دینا چاہیے اور حرام کو حلال کرنے کے لئے کوئی حیلہ مفید نہیں، اگر دوسرے روپے میں ملایا تو حصہ رسد اس کی نسبت سے اس میں بھی حرمت و خباثت پیدا ہو جاوے گی“۔ (إمداد الفتاویٰ، کتاب الحظر والإباحة، مال حرام و مشتبہ کے احکام، عنوان: حکم مال حرام بعد توبہ: ۱۳۴/۴، مکتبہ دارالعلوم کراچی)

(۲) ”الغاصب إذا خلط المصوب بمال نفسه أو بمال غيره، فهو على ضربين فالخالط ضامن، ولا حق للمالك في المخلوط بالإجماع كخلط الجنس بالجنس مثل الحنطة بالحنطة واللبن باللبن، فكذلك عند أبي حنيفة رحمه الله تعالى“۔ (الفتاویٰ العالمگیریہ، کتاب الغصب، الباب الخامس فی خلط مال رجلین او مال، الخ: ۱۳۲/۵، رشیدیہ)

(۳) ما وجدت إلا فوله: ”اگر بلا اجازت خلط کر دیا ہے، محض خلط سے ضامن ہو جائے گا، جو کچھ خلط ہوگا امین کا ہوگا اور اس کی امانت کی قیمت ادا کرنا واجب ہوگا“۔ (إمداد الفتاویٰ، کتاب الضمان، تلف و دیعت مع مال مودع یا بغیر آن: ۳۲۷/۳، دارالعلوم کراچی)

نا جائز مال سے قرض وصول کرنا

سوال [۸۹۴۲]: کسی مسلمان قرض خواہ کو کسی قرضدار سے اپنا قرضہ وصول کرنا جائز ہے یا نہیں، خواہ وہ قرض دار مسلمان ہو یا غریب، جب کہ اس کو معلوم ہو کہ یہ مال ناجائز طریقہ سے کمایا ہے، یا نامعلوم ہو، ان دونوں صورتوں میں کیا حکم ہے؟ فقط۔

عبدالرزق جالندھری، مقیم حجرہ نالہ۔

الجواب حامداً ومصلياً:

نامعلوم ہونے کی صورت میں اپنا قرض وصول کرنا درست ہے، اگر اس کا حرام ہونا معلوم ہو تو اس کا لینا غیر مسلم سے درست ہے اور مسلم سے مکروہ ہے:

”ولو كان لمسلم على نصراني دين، فباع النصراني خمرًا وأخذ ثمنها وقضاه المسلم من دينه، جاز له أخذه؛ لأن بيعه له مباح. ولو كان الدين لمسلم على مسلم، فباع المسلم خمرًا وأخذ ثمنها وقضاه صاحب الدين، كره له أن يقبض ذلك من دينه، كذا في السراج الوهاج“.

فتاویٰ عالمگیری: ۴/۲۴۸ (۱)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررة العبد محمود عفا اللہ عنہ، ۱۹/۱۱/۵۳ھ۔

الجواب صحیح: عبداللطیف، ۲۲/ذی قعدہ/۵۳ھ۔

مال حرام قرض دینا

سوال [۸۹۴۳]: زید نے عمر کو مال حرام سے قرض دیا اور اس کے بعد عمر نے اپنے مال حلال سے

(۱) (الفتاویٰ العالمگیریة: ۵/۳۶۷، کتاب الکراہیة، الباب السابع والعشرون فی القرض والدين، رشیدیہ)

(و كذا فی الدر المختار مع رد المحتار: ۶/۳۸۵، فصل فی البیع، كتاب الحظر والإباحة، سعید)

(و كذا فی تبیین الحقائق: ۷/۶۰، كتاب الكراهية، فصل فی البیع، دارالكتب العلمية بیروت)

(و كذا فی البحر الرائق: ۸/۳۶۹، كتاب الكراهية، فصل فی البیع، رشیدیہ)

(و كذا فی مجمع الأنهر: ۲/۵۴۸، كتاب الكراهية، فصل فی البیع، دار إحياء التراث العربي، بیروت)

زید کا قرضہ ادا کیا۔ تو یہ رقم جو عمر نے زید کو دی ہے یہ حلال رہی یا حرام رہی؟

الجواب حامداً ومصلياً:

عمر نے مال حلال سے جو رقم زید کو قرضہ ادا کرنے کی صورت میں دی وہ حلال ہے۔ اور زید نے جو رقم عمر کو بطور قرض دی ہے وہ حلال نہیں ہے (۱)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔
حرره العبد محمود عفا اللہ عنہ گنگوہی۔

(۱) یہ حکم اس صورت میں ہے جب کہ عمر کو پہلے سے معلوم ہو کہ میرے پاس زید کی جو امانت رقم ہے، اس کا کل یا اکثر حصہ حرام ہے؛ قال ابن تیمیہ رحمہ اللہ تعالیٰ: "ما فی الوجود من الأموال المغصوبة والمقبوضة بعقود، لاتباح بالقبض، إن عرفه المسلم اجتنبه، فمن علمت أنه سرق مالا أو خانه فی أمانته أو غصبه، فأخذ من المغصوب قهراً بغير حق، لم یجزلی أن آخذه منه لا بطریق الهبة ولا بطریق المعاوضة ولا وفاء عن أجره ولا ثمن مبیع ولا وفاء عن قرض، فإن هذا عین ذلك المظلوم". (مجموعۃ الفتاوی لابن تیمیہ، قواعد جامعة فی عقود المعاملات والنکاح، النهی یؤخذ من الشرع لو لم یعلل، أصول فی التحريم والتحلیل: ۲۹/۸۷، مکتبہ العبیکان، السعودیة)

قال العلامة ابن عابدین رحمہ اللہ تعالیٰ: "قوله: الحرام ینقل): أى ینقل حرمتہ وإن تداولته الأیدی وتبدلت الأملاک (قوله: ولا للمشتری منه) فیكون بشرائه منه مسیئاً؛ لأنه ملکہ بکسب خبیث". (ردالمحتار کتاب البیوع، باب البیع الفاسد، مطلب فی تعیین الدراهم فی العقد الفاسد: ۵/۹۸، سعید)
"وجاز أخذ دین علی کافر من ثمن خمر لصحة بیعه، بخلاف دین علی المسلم لبطلانه". (الدرالمختار). قال ابن عابدین: "قوله: من ثمن خمر) بأن باع الکافر خمرأ وأخذ ثمنها وقضى به الدین. (قوله: لصحة بیعه): أى بیع الکافر الخمر؛ لأنها مال متقوم فی حقه، فملک الثمن، فیحل الأخذ منه، بخلاف المسلم لعدم تقومها فی حقه، فبقی الثمن علی ملک المشتري قال الشیخ عبدالوہاب الشعرانی فی کتاب المنن: و ما نقل عن بعض الحنفیة من أن الحرام لا یتعدی إلى ذمتین، سألت عنه الشهاب ابن الشلبی، فقال: هو محمول علی ما إذا لم یعلم بذلك، أما من رای المكاس یاخذ من أخذ شیئاً من المكس، ثم یعطیه آخر، ثم یاخذه من ذلك الآخر، فهو حرام". (ردالمحتار: ۲/۳۸۵، کتاب الحظر والإباحة، فصل فی البیع، سعید)

(و کذا فی تبیین الحقائق: ۷/۶۰، کتاب الکراهیة، فصل فی البیع، دارالکتب علمیة بیروت)

(و کذا فی البحر الرائق: ۸/۳۶۹، کتاب الکراهیة، فصل فی البیع، رشیدیہ)

باب الرشوة

(رشوت کا بیان)

رشوت لینے اور دینے کا حکم

سوال [۸۹۴۴]: شہر بمبئی میں چاہے کیسا ہی مکان ہو یا دوکان ہو مگر بغیر پگڑی کے نہیں ملتا اور کوئی سرکاری کام چاہے کتنا ہی چھوٹا ہو مثلاً: کسی چیز کا لائسنس نکالنا ہو، یا میونسپلٹی سے مکان بنانے کا پلان منظور کرانا ہو، بغیر افسروں کے رشوت دیئے کام نہیں ہوتا۔ میں نے کتابوں میں پڑھا ہے کہ پگڑی لینا دینا، رشوت دینا لینا حرام ہے، اس وقت سے مجھے بہت فکر ہے، کیونکہ مجھے ایک کارخانہ کا پلان منظور کرانا ہے۔

عبدالقدیر ملاڈ، بمبئی نمبر: ۶۴۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

رشوت کا دینا لینا حرام ہے (۱)، البتہ دفعِ ظلم اور اپنا حق وصول کرنے کے لئے بحالتِ مجبوری رشوت

(۱) قال الله تعالى: ﴿لَا تَأْكُلُوا أَمْوَالِكُمْ بَيْنَكُمْ بِالْبَاطِلِ، وَتَدْلُوا بِهَا إِلَى الْحُكَّامِ لِتَأْكُلُوا فَرِيقًا مِنْ أَمْوَالِ النَّاسِ بِالْإِثْمِ، وَأَنْتُمْ تَعْلَمُونَ﴾. (سورة النساء: ۲۹)

”عن عائشة رضي الله تعالى عنها قالت: قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم: ”الراشي والمرتشي في النار“. (تلخيص الجبير لابن حجر، كتاب القضاء، باب أدب القضاء، (رقم الحديث: ۲۰۹۳): ۲۰۹۳/۴، مصطفى الباز)

”عن أبي هريرة رضي الله تعالى عنه قال: لعن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم الراشي والمرتشي في الحكم“. (جامع الترمذی: ۲۴۸/۱، أبواب الأحكام، باب ما جاء في الراشي والمرتشي في الحكم، سعيد)

”ثم الرشوة أربعة أقسام: منها ما هو حرام على الآخذ والمعطى“. (رد المحتار: ۳۶۲/۵،

كتاب القضاء، مطلب في الكلام على الرشوة والهدية، رشيدیه)

دینے کی گنجائش ہے، اس صورت میں فقط رشوت لینے والا گنہگار ہوگا (۱)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔
حررہ العبد محمود گنگوہی غفرلہ۔

رشوت دینا

سوال [۸۹۴۵]: اس دور میں عام طور پر غذائی قلت اور بے روزگاری پھیلی ہوئی ہے، لیکن مسلمانوں کے طبقے اس سے زیادہ دوچار ہیں، کسی آفس میں بھی بغیر رشوت کے کوئی کام نہیں ہوتا ہے، چاہے وہ نوکری سے متعلق ہو یا دوسری وجہ سے ہو۔ اب اگر رشوت سے بچتے ہیں تو پھر دوسری صورت بے روزگاری سامنے ہے اور اتنی پونجی بھی نہیں کہ کہیں تجارت کر سکیں اور مزدوری کرنی اتنی کافی نہیں ہوتی کہ بچوں کی پرورش کر سکیں۔
ایسی صورت میں کیا کرنا چاہئے؟

الجواب حامداً ومصلياً:

اپنا حق (تجارت یا ملازمت وغیرہ) وصول کرنے کے لئے اگر مجبوراً رشوت دی جائے تو امید ہے کہ رشوت دینے والا گناہ سے بچ جائے گا (۲) رشوت لینے والے پر ہی وبال رہے گا (۳)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، ۱۱/۶/۹۳ھ۔

(۱) ”الثالث أخذ المال ليسوى أمره عند السلطان دفعاً للضرر، أو جلباً لنفع، وهو حرام على الآخذ فقط. الرابع: ما يدفع لدفع الخوف من المدفوع إليه على نفسه أو ماله، حلالٌ للدافع، حرامٌ على الآخذ؛ لأن دفع الضرر عن المسلم واجب.“ (رد المحتار: ۳۶۲/۵، كتاب القضاء، مطلب في الكلام على الرشوة والهدية، سعيد)

(و كذا في الحلال والحرام في الإسلام، ص: ۲۷۲، مصطفى البابی الحلبي مصر)

(و كذا في البحر الرائق: ۴۴۱/۶، كتاب القضاء، رشيدیه)

(و كذا في الفتاوى العالمكبرية، كتاب الهبة، الباب الحادى عشر فى المتفرقات: ۴۰۳/۴، رشيدیه)

(۲) (تقدم تخريجه ”تحت عنوان ”رشوت لینے اور دینے کا حکم“، رقم الحاشية: ۱)

(۳) (راجع، رقم: ۱)

رشوت کی چند صورتیں اور اس سے توبہ

سوال [۸۹۴۶]: زید ملازم کمیٹی نے عمر درخواست دہندہ کمیٹی کا کچھ جائز کام دیر لگانے کے بجائے جلدی کر دیا اور زید کے کمیٹی کے دیگر کام انجام دینے میں وقت کی کوئی تاخیر نہیں، بلکہ عمر کا کام کمیٹی کے مقررہ وقت کے علاوہ چھٹی کے وقت میں زید نے انجام دیا۔ اور عمر کا کام کرنے میں زید نے کمیٹی کی آمدنی اور وقت کا کوئی نقصان نہیں کیا، بلکہ زید نے اس جائز کام کو صرف جلدی کرنے کے بدلے میں عمر سے مقررہ اجرت کے علاوہ کچھ زائد روپیہ بطور انعام یا ہدیہ لے لیا جو عمر کو بموجب قواعد دینا واجب نہ تھا۔ کیا زید کو عمر سے ایسے زائد روپیہ لینا بطور رشوت حرام ہوا، یا بطور ہدیہ حلال ہوا؟

۱..... (الف) زید ملازم کمیٹی نے عمر درخواست دہندہ کمیٹی کا قانوناً کچھ جائز کام کمیٹی کے مقررہ وقت کے اندر انجام دیا، اگرچہ بموجب قواعد کمیٹی زید کو یہ کام بطور فرائض کمیٹی انجام دینا لازم تھا اور عمر کو اس کام کی کوئی اجرت دینا واجب نہ تھی، لیکن زید نے عمر سے اس کام کے عوض بطور انعام یا ہدیہ کچھ روپیہ لے لیا۔ کیا زید کو عمر سے ایسا روپیہ لینا بطور رشوت حرام ہوا، یا بطور ہدیہ حلال ہوا؟

(ب) زید ملازم کمیٹی نے دوسرے ملازم کمیٹی مسمی عمر سے کسی کام کی بابت اس کے حق کے متعلق درخواست دلوائی اور پھر زید نے قانوناً جائز کوشش کر کے عمر کو کمیٹی سے قانوناً جائز حق دلوایا اور اس کام کے بدلے میں زید نے عمر سے کچھ روپیہ بطور انعام یا ہدیہ لے لیا جو عمر کو دینا واجب نہ تھا۔ کیا زید کو عمر سے ایسا روپیہ لینا بطور رشوت حلال ہوا یا حرام؟

۲..... اگر مذکورہ بالا سوالات نمبر: ۱ (الف، ب) کے مطابق درخواست دہندہ عمر اور ملازم کمیٹی عمر سے زید کو ایسا روپیہ لینا بطور رشوت حرام تھا، اور اب زید تائب ہو گیا تو کیا اب زید کے ذمہ ایسا روپیہ عمر کو واپس کرنا واجب ہے یا نہیں؟ اگر شرعی قانون کے مطابق زید کے ذمہ ایسا روپیہ عمر کو واپس کرنا واجب ہے، اور زید یہ روپیہ عمر کو واپس ادا کر دے تو پھر زید عمر کے حق سے بری الذمہ اور رشوت کے گناہ سے دنیا میں پاک ہو جاوے گا اور قیامت کے دن زید آخرت کے عذاب سے نجات پاسکتا ہے یا نہیں؟

۳..... اگر مذکورہ بالا سوالات نمبر: ۱ اور الف کے مطابق زید کو بالکل یا دنہ آوے کہ درخواست دہندہ اشخاص کون کون آدمی تھے اور ان میں سے بعض کا نام اور پتہ بھی زید کو بالکل معلوم نہیں ہے، یا ان میں سے کسی

کو زید تلاش کرے، پھر بھی اس کا پتہ نہ چلے، یا ان میں سے کسی کا انتقال ہو جاوے۔

غرض زید اپنی جانب سے حتی الامکان کوشش کرے اور کوشش کے بعد زید کو عمر کا پتہ معلوم نہ ہو سکے تو پھر اس صورت میں اگر زید عمر کے حق کا روپیہ کسی دیگر مستحق اولیٰ کو اللہ کے نام دے کر خیرات کر دے اور اس کا ثواب عمر کو بخش دے تو کیا شرعی قانون کے مطابق زید کی توبہ مکمل ہو جاوے گی اور زید قیامت کے دن عمر کے حق کے مواخذہ سے بری الذمہ ہو کر رشوت کے گناہ کے عذاب سے نجات پاسکے گا یا نہیں؟

۴..... مذکورہ بالا سوالات نمبر: ۱ اور الف اور ب کے مطابق زید نے کمیٹی کی آمدنی یا روپے کا کچھ نقصان نہیں کیا اور کمیٹی کے مقررہ وقت کا بھی کچھ نقصان نہیں کیا اور کمیٹی کے دیگر کاموں کا بھی نقصان نہیں کیا، زید نے درخواست دہندہ عمر کے کام بموجب قواعد کمیٹی جائز کام انجام دیئے اور ملازم کمیٹی عمر کو بھی قانوناً جائز حق دلوایا۔ ایسی صورت میں عمر سے مذکورہ بالا رشوت لینے کی وجہ سے کیا زید کے ذمہ شرعی قانون کے مطابق قیامت کے دن کمیٹی کی جانب سے کوئی مواخذہ ہو گا یا نہیں؟ اگر کمیٹی کا بھی زید سے مواخذہ ہو گا تو زید کو دنیا میں اپنی توبہ کی تکمیل کے لئے کمیٹی کے ساتھ کیا عمل چاہئے؟

۵..... زید ملازم کمیٹی اگر اپنے افسر کو خوش کرنے اور راضی کرنے کی نیت سے مٹھائی یا ترکاری وغیرہ کی کوئی چیز بطور نذرانہ پیش کرے یا تواضع کی غرض سے صرف پان کھلائے، یا افسر کسی چیز کی فرمائش کرے اور زید اس کی فرمائش پوری کر دے تاکہ افسر نرمی اور مہربانی سے پیش آئے۔ تو کیا ایسے سب کام رشوت کے گناہ میں شمار ہوں گے اور زید بھی ایسی چیزیں دینے کی وجہ سے رشوت کا گنہگار ہو گا یا نہیں؟

(الف) مذکورہ بالا سوال نمبر: ۵ کے مطابق اگر زید بھی رشوت کے گناہ کا مجرم ہو گیا تو زید کو ایسے فعل کی بابت معافی کیلئے کیا عمل کرنا چاہئے تاکہ زید دنیا میں اپنی توبہ کی تکمیل کر سکے اور آخرت میں زید اس گناہ کے عذاب سے نجات پاسکے؟

الجواب حامداً ومصلياً:

۱..... اگر زید کمیٹی کے مقررہ وقت میں یہ کام کر سکتا تھا، مگر اس نے عمر سے روپیہ لینے کی وجہ سے اس

وقت نہیں کیا، بلکہ خارج وقت میں کیا ہے اور کمیٹی کا وقت فضول ضائع کیا تو یہ کمیٹی کے ساتھ خیانت ہے اور رشوت لینے کا حیلہ ہے (۱)۔ اگر کمیٹی کا وقت پورا اس کے کام میں صرف کیا اور جو کام باقی رہ گیا تھا جس کو قانوناً دوسرے روز کرنا چاہئے تھا اور اپنے ذاتی وقت میں عمر کی رعایت سے وہ کام کر دیا ہے اور قانوناً اس کی ممانعت بھی نہیں تو یہ روپیہ لینا درست ہے (۲)۔

(الف) یہ روپیہ لینا جائز نہیں (۳)۔

(ب) اگر یہ محض سفارش کا عوض لیا ہے تو ناجائز ہے (۴)، اگر ملازم کرانے میں کوئی اور بھی ایسا عمل کیا

(۱) ”والحاصل أن حد الرشوة هو ما يؤخذ عما وجب على الشخص، سواء كان واجباً على العين أو على الكفاية، وسواء كان واجباً حقاً للشرع كما في القاضي و أمثاله“. (إعلاء السنن، كتاب القضاء، باب الرشوة، تحقيق معنى الرشوة لغةً و شرعاً: ۶۱/۱۵، إداة القرآن كراچی)

(و كذا في تفسير البحر المحيط، (سورة النحل: ۹۰): ۵۳۳/۵، دار الفكر بيروت)

(۲) اپنے زائد اوقات میں اپنی ذاتی توانائیوں کو صرف کرنے پر الگ اجرت مقرر کر کے معاملہ طے کیا جائے تو اس صورت میں اجرت لینا جائز ہے، یہ رشوت نہیں کہلائے گا۔ (صباح الدین غزری)

(۳) ”اس صورت میں چونکہ وہ دفتری اوقات میں یہ کام کر رہا ہے اور دفتر کے اوقات میں دفتر کے کاموں کی اجرت دفتر کی طرف سے ملتی ہے، لہذا کسی سے ان اوقات میں کام کرنے پر کچھ لینا اجرت نہ ہوگی اور المعروف کا لشرط کے تحت یہ ہدیہ بھی نہ ہوگا، بلکہ رشوت ہی ہے، کما تقدم في الحاشية الأولى.

(۴) ”عن أبي أمامة رضى الله تعالى عنه عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال: ”من شفع لأخيه شفاعاً، فأهدى له هديةً عليها فقبلها، فقد أتى باباً عظيماً من أبواب الربا“. وفي حاشيته: ”وذلك لأن الشفاعة الحسنة مندوب إليها، وقد تكون واجبة، فأخذ الهدية عليها يُضيع أجرها، كما أن الربوا يضيع الحلال“. (بذل المجهود على سنن أبي داؤد، كتاب البيوع، باب في الهدية بقضاء الحاجة: ۲۹۸/۴،

معهد الخليل الإسلامى كراچی)

(و كذا في تفسير الكشاف: ۵۳۳/۱،)

(و كذا في واقع الأنوار القدسية، ص: ۵۹۱)

ہے جس پر اجرت دی جاتی ہو تو جائز ہے (۱)۔

۲..... جو روپیہ بطور رشوت وغیرہ ناجائز طریق پر کسی سے لیا جائے اس کی واپسی واجب ہوتی ہے، واپسی کے بعد حق العبد سے آدمی بری الذمہ ہو جاتا ہے (۲)۔ صاحب حق سے معذرت کرنا اور اللہ تعالیٰ سے توبہ کرنا بھی لازم ہے، پھر دنیا و آخرت میں اس پر ان شاء اللہ کوئی مواخذہ نہیں (۳)۔

۳..... اولاً ناجائز روپیہ اصل مالک کو دیا جائے وہ مرچکا ہو تو اس کے ورثاء کو دیا جائے۔ اگر اصل مالک یا اس کے ورثاء کا علم نہ ہو تو اس کی طرف سے غرباء و مساکین پر صدقہ کر دیا جائے اور خداوند تعالیٰ سے توبہ کی

(۱) "السمسار والمنادی والحمامی والصکاک ومالا يقدر فيه الوقت ولا مقدار العمل لما كان للناس به حاجة، جاز، ويطيب الأجر المأخوذ لو قدر أجر المثل". (الفتاویٰ البزازیة علی هامش الفتاویٰ العالمکیریة، کتاب الإجارة، نوع فی المتفرقات، وفيه الإجارة علی المعاصی : ۳۰/۵، رشیدیہ)

(۲) "وتصدق بما بقى من الغلة والأجرة، خلافاً لأبي يوسف رحمه الله تعالى، كذا في الملتقى. لكن نقل المصنف عن البزازیة أن الغنى يتصدق بكل الغلة في الصحيح". (الدر المختار). وقال ابن عابدين رحمه الله تعالى: "وتصدق بما بقى: أي فإنه مقيد بالفقير، لما في البزازیة: الغاصب إذا آجر المغصوب فالأجر له". (رد المحتار: ۱۸۹/۶، کتاب الغصب، سعید)

"وفي الأشباه: الحرمة تنتقل مع العلم إلا لو ارث، إلا إذا علم ربه". (الدر المختار). وقال ابن عابدين رحمه الله تعالى: " (إلا إذا علم ربه): أي رب المال، فيجب على الوارث ردّه على صاحبه. (وهو حرام مطلقاً على الورثة): أي سواء علموا أربابه أو لا، فإن علموا أربابه ردّوه عليهم، وإلا تصدقوا به، كما قدمناه انفاً". (رد المحتار: ۳۸۶/۶، کتاب الحظر والإباحة، فصل فی البیع، سعید)

(۳) قال الله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا تَوْبُوا إِلَى اللَّهِ تَوْبَةً نَّصُوحًا﴾ الآية. (سورة التحريم: ۸)

قال العلامة الآلوسی رحمه الله تعالى تحت هذه الآية: "وقال الإمام النووي: التوبة ما استجمعت ثلاثة أمور: أن يقلع عن المعصية. وأن يندم على فعلها. وأن يعزم عزمًا جازماً على أن لا يعود إلى مثلها أبداً، فإن كانت تتعلق بآدمي، لزم رد الظلامة إلى صاحبها أو وارثه أو تحصيل البراءة منه. وركنها الأعظم الندم..... عبارة المازري: اتفقوا على أن التوبة من جميع المعاصي واجبة، وأنها واجبة على الفور، ولا يجوز تأخيرها، سواء كانت المعصية صغيرة أو كبيرة". (تفسير روح المعاني، (سورة التحريم: ۸): ۱۵۸/۲۸، دار إحياء التراث العربي بيروت)

جائے، انشاء اللہ تعالیٰ اس سے نجات ہو جائے گی (۱)۔

۴..... جب کمیٹی کا کوئی حق تلف نہیں کیا تو تکمیلِ توبہ کے لئے کمیٹی سے معاف کرانے کی

ضرورت نہیں۔

۵..... اگر افسری ماتحتی کے علاوہ اور کوئی تعلق نہیں اور یہ ہدیہ و تواضع و دعوتِ محض اس لئے ہے کہ افسر

نرمی سے پیش آئے اور قابلِ گرفت کاموں پر چشم پوشی کرے تو یہ رشوت ہے جو کہ ناجائز ہے (۲)۔ البتہ دفعِ ظلم

(۱) جب کوئی آدمی کسی کی چیز کو غصب کر لیتا ہے تو پھر غاصب کے ذمہ لازم ہے کہ وہ اس چیز کو اصل مالک کو ٹھادے، اگر وہ مر گیا ہو تو اس کے ورثاء کی طرف اس چیز کو لٹایا جائے اگر ان میں سے کوئی زندہ نہ ہو یا اصل مالک کے بارے میں اس کو کوئی معلومات نہ ہو کہ وہ کہاں ہے تو اس مغموبہ شی کو اس کی طرف سے فقراء پر صدقہ کر دے:

قال العلامة ابن عابدین رحمہ اللہ تعالیٰ: "أن ما وجب التصدق بکله لا یفید التصدق ببعضه؛

لأن المغموب إن علمت أصحابه، أو ورثتهم وجب رده علیهم وإلا وجب التصدق به". (رد المحتار،

کتاب الزکوٰۃ، باب زکوٰۃ الغنم، قبیل مطلب: فی التصدق من المال الحرام: ۲/۲۹۱، سعید)

"وینبغی أن تكون التوبة علی قدر الدين". (تنبیه الغافلین، ص: ۵۵، باب التوبة، قدیمی)

(۲) "الرشوة - بالكسر ما يعطيه الشخص الحاكم وغيره، ليحكم له أو يحمله علی ما يريد - جمعها رشا

..... ثم الرشوة أربعة أقسام: منها ما هو حرام علی الآخذ والمعطى، وهو الرشوة علی تقليد القضاء

والإمارة". (رد المحتار: ۵/۳۶۲، کتاب القضاء، مطلب فی الكلام علی الرشوة، سعید)

(و کذا فی البحر الرائق: ۶/۴۴۱، کتاب القضاء، رشیدیہ)

"والهدايا للأمرء غلول، وهدايا العمال غلول". (کنز العمال، الباب الثانی فی القضاء، الفصل

الثالث فی الهدية، (رقم الحديث: ۱۵۰۷۶)، ۶/۱۱۴، ۱۱۵)

"عن أبی حمید الساعدي رضي الله تعالى عنه أن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم استعمل ابن

اللتبية علی صدقات بني سليم، فلما جاء إلى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وحاسبه، قال: هذا

الذي لكم وهذه هدية أهديت لي. فقال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم: "فهلا جلست في بيت

أبيك وبيت أمك حتى تأتيك هديتك، إن كنت صادقاً". ثم قام رسول الله صلى الله تعالى عليه

وسلم فخطب الناس، فحمد الله وأثنى عليه، ثم قال: "أما بعد! فاني استعمل رجالاً منكم علی أمور مما

ولاني الله، فيأتي أحدهم، فيقول: هذا الذي لكم وهذه هدية أهديت لي، فهلا جلس في بيت أبيه وبيت =

کے لئے سخت مجبوری کے وقت رشوت دینا جائز ہے مگر رشوت لینا جائز نہیں (۱)۔

(الف) گذشتہ فعل پر ندامت اور آئندہ کے لئے پختہ عہد کرے، اللہ پاک معاف فرمادیں گے (۲)۔

فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود گنگوہی عفا اللہ عنہ، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور۔

الجواب صحیح: سعید احمد غفرلہ، صحیح: عبداللطیف، مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۳۰/شعبان/۶۲ھ۔

کسٹم پر قلی کور رشوت دینا

سوال [۸۹۴]: ایک شخص حج کرنے کے لئے جاتا ہے اور واپسی میں کچھ سامان لے کر آتا ہے

جس پر کسٹم ڈیوٹی لگتی ہے، وہ شخص اس سامان کو چھپا کر لاتا ہے، قلی کی مدد سے اور اس کو کچھ رقم دیتا ہے جو اس کی

= أمه حتى تأتته هديته إن كان صادقاً، فوالله! لا يأخذ أحدكم منها شيئاً. (صحیح البخاری، کتاب

الأحكام، باب محاسبة الإمام عماله: ۱۰۶۸/۲، قدیمی)

(۱) "الثالث: أخذ المال ليسوي أمره عند السلطان دفعاً للضرر، أو جلباً لنفع، وهو حرام على الآخذ

فقط. الرابع: ما يدفع لدفع الخوف من المدفوع إليه على نفسه أو ماله حلال للدافع حرام على الآخذ؛

لأن دفع الضرر عن المسلم واجب." (رد المحتار: ۳۶۲/۵، کتاب القضاء، مطلب في الكلام على

الرشوة والهدية، سعيد)

(و كذا في الحلال والحرام في الإسلام، ص: ۲۷۲، مصطفى البابی الحلبي مصر)

(و كذا في البحر الرائق: ۴۴۱/۶، كتاب القضاء، رشيدیه)

(و كذا في الفتاوى العالمكيرية، كتاب الهبة، الباب الحادى عشر فى المتفرقات: ۴۰۳/۳، رشيدیه)

(۲) قال الشيخ السمرقندى: "وينبغى أن تكون التوبة على قدر الذنب، وروى عن ابن عباس رضى الله

تعالى عنهما فى قوله تعالى: ﴿يا أيها الذين امنوا توبوا إلى الله توبةً نصرّاً﴾ الآية. قال: التوبة النصوح

الندم بالقلب، والاستغفار باللسان، والإضمار أن لا يعود إليه أبداً." (تنبيه الغافلين، ص: ۵۵، باب

التوبة، قدیمی)

وفيه: "قال معاذ بن جبل رضى الله تعالى عنه: بأبى وأنت أمى يا رسول الله! وما التوبة

النصوح؟ قال: "أن يندم المذنب على الذنب الذى أصابه، فيعتذر إلى الله تعالى، ثم لا يعود فيها." (تنبيه

الغافلين، المصدر السابق، ص: ۵۷، قدیمی)

اجرت سے زیادہ ہے جس کو بقول قلی کے افسران تک میں تقسیم کیا جاتا ہے۔ کیا اس رقم کو۔ جو اجرت سے زیادہ دی گئی ہے قلی کو۔ رشوت کہیں گے یا نہیں؟

اگر رشوت ہے تو ”الراشی والمرتشی کلاهما فی النار“ (۱) والی حدیث کی روشنی میں جواب سے نوازیں۔ کیا گورنمنٹ کی کسٹم ڈیوٹی کو جبر یہ ٹیکس کہیں گے اور اس کو بچا سکتے ہیں؟ اور اس سامان کو بچانے کے لئے جو رقم دی گئی اس کو دینے والے کو جائز کہنے والے کا کیا حکم ہے؟

الجواب حامداً ومصلياً:

اس کے رشوت ہونے میں کیا تامل ہے (۲)، رشوت کی وعید بھی برحق ہے (۳)۔ اپنا حق وصول کرنے کے لئے یا ظلم سے بچنے کے لئے رشوت دینے والے کے لئے یہ وعید نہیں (۴)۔ یہ ٹیکس تو سراسر ظلم ہے،

(۱) (تلخیص الحبير لابن حجر، کتاب القضاء، باب أدب القضاء، (رقم الحدیث: ۲۰۹۳):

۱۵۶۵/۳، مصطفیٰ الباز ریاض)

(۲) ”والإسلام يحرم الرشوة في أي صورة كانت و بأي اسم سُميت، فتسميتها باسم الهدية لا يخرجها عن دائرة الحرام إلى الحلال“۔ (الحلال والحرام في الإسلام، ص: ۲۷۱، مصطفیٰ البابی الحلبي مصر)

”هدايا العمال حرام كلها، و هدايا السلطان سحت و غلول“۔ (کنز العمال، کتاب الإمارة والقضاء، الباب الثاني في القضاء، الفصل الثالث في الهدية والرشوة، (رقم الحدیث: ۱۵۷۰):

۱۱۲/۶، ۱۱۵، مكتبة التراث الإسلامي)

”أخذ الأمير الهدية سحت، و قبول القاضي الرشوة كفر“۔ (کنز العمال، کتاب الإمارة والقضاء، الباب الثاني في القضاء، الفصل الثالث في الهدية والرشوة، (رقم الحدیث: ۱۵۰۶۹):

۱۱۲/۶، ۱۱۵، مكتبة التراث الإسلامي)

(۳) قال الله تعالى: ﴿وَلَا تَأْكُلُوا أَمْوَالَكُمْ بَيْنَكُمْ بِالْبَاطِلِ، وَتَدُلُّوا بِهَا إِلَى الْحُكَّامِ لَتَأْكُلُوا فَرِيقًا مِنْ أَمْوَالِ النَّاسِ بِالْإِثْمِ، وَأَنْتُمْ تَعْلَمُونَ﴾ (سورة البقرة: ۱۸۸)

”وقيل: لا تلقوا بعضها إلى حكام السوء على وجه الرشوة“۔ (روح المعاني: ۷۰/۲، دار إحياء

التراث العربي بيروت)

(و كذا في تفسير الكشاف: ۳۲۳/۱، دار الكتاب العربي بيروت)

(۴) ”ومن كان له حق مضيع لم يجد طريقة للوصول إليه إلا بالرشوة، أو وقع عليه ظلم، فلم يستطع دفعه =

بلا ضرورت ایسا سامان لانا ہی کیا ضروری ہے جس سے بچنے کے لئے رشوت دینی پڑے، نہ دی تو سخت بے عزتی، سامان بچا لیا تو چوری، یہ کوئی دانشمندی کی بات نہیں۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔
حررہ العبد محمود گنگوہی عفا اللہ عنہ۔

رشوت دے کر ٹھیکہ دار کا سامان بچا کر خود رکھنا

سوال [۸۹۴۸]: زید گورنمنٹ کاپل بنوانے کا ٹھیکہ دار ہے مثلاً ایک پل کے لئے چالیس بوریاں ملتی ہیں، اُو ر سیر کہتا ہے کہ دس بوریاں مجھ کو دیدو، وہ دیدیتا ہے۔ اُو ر سیر کہتا ہے کہ اب میں تمہارا پل پاس کر دوں گا اور پانچ بوری خود بھی رکھ لیتا ہے، کیونکہ زید مطمئن ہے کہ اُو ر سیر خود دس بوری لے چکا ہے، اگر اُو ر سیر کو نہیں دیتا تو پل پاس نہیں ہوتا۔ ایسی صورت میں زید کے لئے کیا حکم ہے؟
الجواب حامداً ومصلياً:

یہ خیانت ہے، رشوت ہے، معصیت ہے (۱)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔
حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

= عنه إلا بالرشوة، فالأفضل له أن يصبر حتى يسر الله له أفضل السبل لرفع الظلم و نيل الحق، فإن سلك سبيل الرشوة من أجل ذلك، فالإثم على الآخذ المرتشى، وليس عليه إثم الراشي في هذه الحالة ما دام قد جرب كل الوسائل الأخرى، فلم تأت بجدوى، وما دام يرفع عن نفسه ظلماً أو يأخذ حقاً له دون عدوان على حقوق الآخرين“. (الحلال والحرام في الإسلام، في العلاقات الاجتماعية، الرشوة لرفع الظلم، ص: ۲۷۲، مصطفى البابي الحلبي مصر)

(و كذا في مرقاة المفاتيح، كتاب الإمارة والقضاء، الفصل الأول: ۲۴۸/۷، رشيدية)

(و كذا في أحكام القرآن، (سورة البقرة: ۱۸۸): ۴۳۳/۲، دارالكتب العربي بيروت)

(و كذا في إعلاء السنن، كتاب القضاء، باب الرشوة، تحقيق معنى الرشوة لغةً وشرعاً: ۶۱/۱۵، إدارة القرآن كراچی)

(۱) ”الرشوة - بالكسر ما يعطيه الشخص الحاكم وغيره، ليحكم له أو يحمله على ما يريد - جمعها رشا ثم الرشوة أربعة أقسام: منها ما هو حرام على الآخذ والمعطى، وهو الرشوة على تقليد القضاء والإمارة“. (رد المحتار: ۳۶۲/۵، كتاب القضاء، مطلب في الكلام على الرشوة، سعيد)

رشوت و اغلام

سوال [۸۹۴۹]: رشوت کی کیا تعریف ہے، رشوت کے خلاف قرآن شریف میں کوئی صریح

آیت ہے اور کہاں ہے؟

۲..... اغلام کے خلاف قرآن شریف میں کوئی صریح آیت ہے اور کہاں ہے؟

الجواب حامداً ومصلياً:

۱..... جو کام کسی کے ذمہ واجب ہو پھر اس کا معاوضہ لیں وہ رشوت ہے، جیسے عدالت اور پولیس کے

ملازمین، یا ڈاکخانہ کے ملازمین کے ذمہ جو کام متعین ہے، اگر وہ پبلک سے اس پر معاوضہ لیں بغیر معاوضہ نہ کریں

تو رشوت ہے۔ اسی طرح جو شخص کسی چیز کا مستحق نہیں، بلکہ وہ چیز اس کے لئے ممنوع ہے اور وہ شخص کوئی معاوضہ

حکام کو دے کر اس کو حاصل کرے، یہ رشوت ہے، مثلاً: بلا ٹکٹ سفر کرنے کی اجازت نہیں، یا مقدار معینہ سے زائد

سامان ریل میں لے جانے کی اجازت نہیں، لیکن کوئی شخص یہ دونوں کام ملازمین ریلوے کو ذاتی طور پر کچھ پیش

کش کر کے لیتا ہے تو یہ رشوت ہے (۱)، اور بھی بہت صورتیں ہیں۔ رشوت کی ممانعت کے لئے آیت:

= (و كذا في البحر الرائق: ۶/۴۴۱، كتاب القضاء، رشيدية)

”والهدايا للأمرء غلول، وهدايا العمال غلول“ (كنز العمال، الباب الثاني في القضاء، الفصل

الثالث في الهدية، (رقم الحديث: ۱۵۰۷۶)، ۶/۱۱۲، ۱۱۵)

”عن أبي حميد الساعدي أن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم استعمل ابن اللثبية على صدقات

بنی سُلیم، فلما جاء إلى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وحاسبه، قال: هذا الذي لكم وهذه هدية

أهديت لي. فقال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم: ”فهلا جلست في بيت أبيك وبيت أمك حتى

تأتيك هديتك إن كنت صادقاً“. ثم قام رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فخطب الناس، فحمد الله

وأثنى عليه، ثم قال: ”أما بعد! فإني استعمل رجالاً منكم على أمور مما ولاني الله، فيأتي أحدهم فيقول:

هذا الذي لكم وهذه هدية أهديت لي، فهلا جلس في بيت أبيه وبيت أمه حتى تأتيه هديته إن كان

صادقاً، فوالله! لا يأخذ أحدكم منها شيئاً“ (صحيح البخاري، كتاب الأحكام، باب محاسبة الإمام عماله:

۲/۱۰۶۸، قديمي)

(۱) ”عن عبدالرحمن بن عوف رضي الله تعالى عنه قال: قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم: =

﴿لَا تَأْكُلُوا أَمْوَالَكُمْ بَيْنَكُمْ بِالْبَاطِلِ وَتَدُلُّوْا بِهَا إِلَى الْحِكْمِ لَتَأْكُلُوا مِنْ أَمْوَالِ النَّاسِ بِالْإِثْمِ، وَأَنْتُمْ تَعْلَمُونَ﴾ ثابت ہے، یہ آیت سورہ بقرہ پارہ ”سیقول“ کے ربع ثانی میں ہے (۱)۔

۲..... کئی جگہ قوم لوط کا ذکر ہے اور ان پر عذاب کا تذکرہ ہے، اس سے ممانعت ثابت ہے۔ آٹھویں (۲)، چودھویں (۳)، انیسویں (۴)، بیسویں پارہ (۵) میں دیکھئے۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود گنگوہی عفا اللہ عنہ، مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۳/ جمادی الثانیہ/ ۶۹ھ۔

الجواب صحیح: سعید احمد غفرلہ، کیم/ جمادی الثانیہ/ ۶۹ھ۔

پاس ہونے کے عوض طلبہ کا مدرس کو رقم دینا

سوال [۸۹۵۰]: ایک شخص اپنے کو قاضی شہر سمجھتا ہے، ساتھ ہی جامع مسجد اور عیدین کی امامت بھی کرتا ہے اور سرکاری مدرس بھی ہے۔ یہ شخص طالب علموں سے پاس کرانے کا معاوضہ لیتا ہے اور دوسرے ماسٹروں کو بھی اسی مقصد کے پیش نظر طالب علموں سے روپیہ لے کر دیتا ہے۔ کیا اس کا یہ عمل رشوت لینے اور دینے کی تعریف میں آتا ہے؟ ایسا شخص شریعت کی رو سے مذکورہ بالا عہدوں پر فائز رہ سکتا ہے؟ اس کے پیچھے نماز

= ”الراشی والمرتشی فی النار“۔ (مجمع الزوائد، کتاب الأحکام، باب فی الرشوة: ۱۹۹/۳، إدارة القرآن کراچی)

”عن عبد الله بن عمرو رضى الله تعالى عنهما قال: لعن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم الراشى والمرتشى“۔ (سنن أبى داؤد، کتاب القضاء، باب فی كراهية الرشوة: ۱۴۸/۲، إمدادیه ملتان)

(۱) (سورة البقرة: ۱۸۸)

(۲) قال الله تعالى: ﴿وَلَوْ طَأَّ إِذْ قَالَ لِقَوْمِهِ أَتَأْتُونَ الْفَاحِشَةَ مَا سَبَقَكُمْ بِهَا مِنْ أَحَدٍ مِنَ الْعَالَمِينَ﴾ (سورة الاعراف: ۸۰)

(۳) قال الله تعالى: ﴿فَلَمَّا جَاءَ آلَ لُوطَ الْمُرْسَلِينَ، قَالَ إِنَّكُمْ قَوْمٌ مِّنْكَرُونَ﴾ (سورة الحجر: ۶۱، ۶۲)

(۴) قال الله تعالى: ﴿أَتَأْتُونَ الذِّكْرَانَ مِنَ الْعَالَمِينَ، وَتَذَرُونَ مَا خَلَقَ لَكُمْ مِنْ أَنْفُسِكُمْ، بَلْ أَنْتُمْ قَوْمٌ عَادُونَ﴾ (سورة الشعراء: ۱۶۵، ۱۶۶)

(۵) قال الله تعالى: ﴿وَلَوْ طَأَّ إِذْ قَالَ لِقَوْمِهِ إِنَّكُمْ لَأْتُونَ الْفَاحِشَةَ مَا سَبَقَكُمْ بِهَا مِنْ أَحَدٍ مِنَ الْعَالَمِينَ﴾ (سورة العنكبوت: ۲۸)

پڑھنا درست ہے یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلياً:

دو صورتیں ہیں: ایک یہ کہ روپیہ لیکر نااہل اور غیر مستحق طلباء کو پاس کرا دیتا ہے کہ روپیہ دیں تو پاس ہو جائیں ورنہ فیل، یہ صورت تو رشوت اور حرام ہے (۱)۔ ایسا شخص مستحق امامت نہیں (۲)۔ دوسری صورت یہ ہے کہ اپنی محنت اور قابلیت سے امتحان دے کر طلبہ پاس ہو جائیں اور وہ بطور شکرانہ اور اظہارِ مسرت مدرس کو روپیہ دیں تو یہ رشوت اور حرام نہیں، بلکہ جائز ہے (۳)۔ فقط واللہ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۵/۱۰/۹۱ھ۔

بِحالتِ مجبوری رشوت دے کر سند وصول کر کے ملازمت حاصل کرنا

سوال [۸۹۵۱]: زید ایک مولوی صاحب ہیں، بہت ہی مفلس آدمی ہیں۔ ان کے ساتھ والدین،

(۱) قال الله تبارك و تعالى: ﴿سَمْعُونَ لِلْكَذِبِ أَكْلُونَ لَسْتُمْ﴾ (سورة المائدة: ۴۲)

قال أبو بكر: "اتفق جميع المتأولين لهذه الآية على أن قبول الرشا محرم، واتفقوا على أنه من

السحت". (أحكام القرآن للجصاص: ۲/۴۳۳، دارالكتب العربي بيروت)

"عن ثوبان رضي الله تعالى عنه قال: لعن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم الراشي

والمرتشي والرائش" يعني: الذي يمشي بينهما". (مسند الإمام أحمد: ۶/۳۷۶، رقم الحديث):

۲۱۸۹۲، دار إحياء التراث العربي بيروت)

(۲) "ويكره إمامة عبد وأعرابي وفاسق وأعمى، ونحوه الأعشى". (تنوير الأبصار مع

الدر المختار: ۱/۵۶۰، كتاب الصلاة، باب الإمامة، سعيد)

(و كذا في الفتاوى العالمكيرية: ۱/۸۵، كتاب الصلوة، الباب الخامس في الإمامة، الفصل

الثالث، رشيدية)

(و كذا في خلاصة الفتاوى: ۱/۱۳۵، كتاب الصلوة، الفصل الخامس عشر في الإمامة والافتداء، امجد

اكيدمي لاهور)

(۳) "ولو قضى حاجته بلا شرط ولا طمع، فأهدى إليه بعد ذلك، فهو حلال، لا بأس به". (رد المحتار:

۵/۳۶۲، كتاب القضاء، مطلب في الكلام على الرشوة والهدية، سعيد)

(و كذا في البحر الرائق: ۶/۴۴۱، كتاب القضاء، رشيدية)

بیوی، بچے ہیں، کوئی ذریعہ معاش نہیں، فاقہ پر فاقہ ہے، بہت مجبوری ہے، لہذا سودی روپیہ اور سودی غلہ کے مقروض بھی ہو گئے۔ ایسے نازک حالات میں بکرنے مولانا صاحب سے کہا کہ مولانا! یہ پانچ روپیہ لیجئے، اس سے فلاں کی سند (سائٹفکیٹ) عالم یا فاضل کا کر کے فلاں حاکم کو پانچ روپیہ رشوت دے کر دکھلا دیجئے، آپ کو گورنمنٹ کی نوکری مل جائے گی۔ لہذا مولانا نے مجبور ہو کر ایسا ہی کیا۔

دریافت یہ ہے کہ ایسی مجبوری میں جبکہ فاقہ کی نوبت آجائے سودی قرض لینا اور رشوت دیکر دوسرے سے سند لینا جائز ہے یا نہیں؟

الجواب حامدًا ومضلياً:

سود دینا (۱) رشوت دینا (۲)، دوسرے کی سند خرید کر اپنی سند بنا کر دھوکہ دینا، یہ سب باتیں ناجائز ہیں اور حرام ہیں (۳)، حرام طریقہ اختیار کرنے سے عامۃً حلال آمدنی حاصل نہیں ہوتی، گو آمدنی کا راستہ کھل

(۱) قال الله تعالى: ﴿وأحل الله البيع، وحرم الربوا﴾ (البقرة: ۲۷۵)

”عن جابر رضي الله تعالى عنه قال: لعن رسول الله صلى الله عليه وسلم، اكل الربوا وموكله وكتبه وشاهديه، وقال: ”هم سواء“۔ (مشکوٰۃ المصابيح، ص: ۲۴۴، كتاب البيوع، باب الربوا، قديمی)

(۲) قال الله تعالى: ﴿سَمَاعُونَ لِلْكَذِبِ أَكْلُونَ لِّلْسِحْتِ﴾ (سورة المائدة: ۴۲)

قال أبو بكر: ”اتفق جميع المتأولين بهذه الآية على أن قبول الرشا محرم، واتفقوا على أنه من السحت“۔ (أحكام القرآن للجصاص: ۴۳۳/۲، دار إحياء التراث العربي بيروت)

”عن عبد الله بن عمر رضي الله تعالى عنهما، قال: لعن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم: على الراشي والمرتشي“۔ (جامع الترمذی، أبواب البيوع، باب ماجاء في أكل الربا: ۳۲۹/۱، سعيد)

(۳) ”قوله عليه الصلوة والسلام، ”من غش فليس منا“۔ (فيض القدير، رقم الحديث: ۸۸۷۹): ۵۹۲۳/۱۱، مكتبة نزار مصطفى الباز رياض)

قوله عليه السلام: ”من غشنا فليس منا، والمكر والخداع في النار“۔ (فيض القدير،

رقم الحديث: ۸۸۸۱)، مكتبة نزار مصطفى الباز رياض)

جاوے مگر اس میں خیر و برکت نہیں ہوتی ہے (۱)۔ اپنے مصارف میں احتیاط اور کفایت لازم ہے (۲)، تنگی، زشی برداشت کر کے مصارف کو مختصر کیا جاوے۔ جو کچھ ہو گیا، اس پر ندامت کے ساتھ توبہ و استغفار لازم ہے (۳)۔ اللہ تعالیٰ فاقہ اور تنگی سے بچائے اور حرام آمدنی سے بھی بچائے اور ڈر ڈر بھیک مانگنے سے بھی بچائے، اب اس ملازمت کو از خود ترک نہ کریں اور در بدر بھیک مانگنے کا بھی ارادہ نہ کریں۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۴/۴/۹۰ھ۔



-
- (۱) "قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: "إن الربوا وإن كثر، فإن عاقبته تصير إلى قل". (مشکوٰۃ المصابیح، ص: ۲۴۶، کتاب البيوع، باب الربوا، الفصل الثالث، قديمی)
- (۲) "من اقتصد أغناه الله، ومن بذر أفقره الله، ومن تواضع رفعه الله، ومن تجبر قصمه الله". (فيض القدير: ۵۶۸۹/۱۱، رقم الحديث: ۸۵۰۱، مكتبة نزار مصطفى الباز رياض)
- (۳) قال الله تعالى: ﴿إنما التوبة على الله للذين يعملون السوء بجهالة، ثم يتوبون من قريب، فأولئك يتوب الله عليهم، وكان الله عليماً حكيماً﴾ (سورة النساء: ۱۷)

باب المعاشرة والأخلاق

الفصل الأول فى الكذب والنميمة والبهتان

(جھوٹ، چغلی اور بہتان کا بیان)

جھوٹ کا حکم

سوال [۸۹۵۲]: لالچ کی وجہ سے حق بات چھپا کر جھوٹ بولنا کیسا ہے؟

الجواب حامداً ومصلياً:

گناہ ہے (۱)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود گنگوہی غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

جھوٹ بولنا اور جھوٹی گواہی دینا

سوال [۸۹۵۳]: زید اپنے اثبات حق کے لئے شہادت زور کا محتاج ہے۔ عمر کہتا ہے کہ اگر شریعت

اجازت دیتی ہو تو میں اس کام کو کرنے کے لئے تیار ہوں۔ لہذا حضور والا سے معروض ہے کہ اگر اس امر میں

(۱) قال الله تعالى: ﴿لَعْنَةُ اللَّهِ عَلَى الْكَاذِبِينَ﴾ (سورة آل عمران: ۶۱)

”وعن أبي هريرة رضى الله تعالى عنه: ”آية المنافق ثلاث“۔ زاد مسلم: ”وإن صام وصلى،

وزعم أنه مسلم“۔ ثم اتفقا: ”إذا حدّث كذب، وإذا وعد أخلف، وإذا أؤتمن خان“۔ متفق عليه“۔

(مشکوٰۃ المصابیح: ۱/۱، کتاب الإیمان، باب الكبائر وعلامات النفاق، الفصل الأول، قديمی)

”وعن عبد الله بن مسعود رضى الله تعالى عنه قال: قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم

..... ”وإياكم والكذب، وإن الكذب يهدى إلى الفجور، وإن الفجور يهدى إلى النار، وما يزال

الرجل يكذب وينحرفى الكذب حتى يكتب عند الله كذاباً“۔ متفق عليه“۔ (مشکوٰۃ المصابیح:

۴/۲، کتاب الآداب، باب حفظ اللسان والغيبة والشتيم، الفصل الأول، قديمی)

گنجائش ہو تو مع حوالہ کتب و نقل عبارت تحریر فرمائیں۔ نیز کتنی جگہ شریعت جھوٹ بولنے کی اجازت دیتی ہے؟
الجواب حامداً ومصلياً:

اگر احیائے حق شہادت زور پر منحصر ہو تو تعریضاً کذب مشروع ہے اور عین کذب پھر بھی حرام ہے۔
جن مواقع میں شریعت نے کذب کی اجازت دی ہے، وہ یہ ہیں:

”والكذب حرام إلا فى الحرب للخدعة، وفى الصلح بين اثنين، وإرضاء الأهل، وفى دفع الظالم عن الظلم. والمراد التعريض؛ لأن عين الكذب حرام. قال فى المجتبى: وهو الحق، قال تعالى ﴿قتل الخراصون﴾. سكب الأنهر: ۲/۵۵۲ (۱)۔

کسی کا حق ضبط کر کے نہ دینا بھی ظلم ہے، یہ بھی مواقع مذکورہ میں داخل ہے۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود گنگوہی عفا اللہ عنہ، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۱۵/۱۲/۶۰ھ۔

الجواب صحیح: سعید احمد غفرلہ، ۱۷/۱۲/۶۰ھ، صحیح: عبداللطیف، ۱۸/۱۲/۶۰ھ۔

دفع ظلم کے لئے جھوٹ بولنا

سوال [۸۹۵۴]: جناب عالی عرض یہ ہے کہ یہ تحریر ملاحظہ فرما کر آپ بھی تحریر فرمائیں اگرچہ جواب

میں تاخیر ہو تو حرج نہیں، پوری تحقیق سے باسند و حوالہ تحریر فرمائیں، اور دعاء خاتمہ بالا ایمان کی فرمائیں:

بیان القرآن پارہ ”ربما“ کے آخری صفحہ پر آیت: ﴿وإن عاقبتكم﴾ الخ (۲) اور پارہ ”اقترب“

کے تیسرے رکوع سے کچھ آگے آیت: ﴿ومن عاقب بمثل ما عوقبتم به﴾ الخ (۳)، اور پارہ ”إليه یرد“ کے

ربع اول سے کچھ آگے آیت: ﴿ولمن انتصر﴾ الخ (۴)۔

(۱) (سكب الأنهر، فصل فى المتفرقات، كتاب الكراهية: ۲/۵۵۲، دار إحياء التراث العربی بیروت)

(و كذا فى الدر المختار مع رد المحتار، كتاب الحظر والإباحة: ۶/۴۲۷، سعید)

(۲) قال الله تعالى: ﴿وإن عاقبتكم فعاقبوا بمثل ما عوقبتم به، ولئن صبرتم لهو خير للضبرين﴾ (سورة

النحل: ۱۲۶)

(۳) قال الله تعالى: ﴿ومن عاقب بمثل ما عوقب به، ثم بغى عليه، لينصرنه الله إن الله لعفو غفور﴾ (سورة الحج: ۶۰)

(۴) قال الله تعالى: ﴿ولمن انتصر بعد ظلمه، فأولئك ما عليهم من سبيل﴾ (سورة الشورى: ۴۱) =

ان آیتوں کی تفسیر میں فرمایا ہے کہ انتقام لینا جائز ہے بشرطیکہ وہ کام فی نفسہ معصیت نہ ہو (۱)۔ کیا جھوٹ فی نفسہ معصیت ہے یا نہیں؟ مسائل فتاویٰ برائے ملاحظہ عالیہ ارسال ہیں جو کہ مختلف ہیں اور بہت سی اور جگہوں خصوصاً فتاویٰ رشیدیہ، جلد اول، ص: ۲۵، میں احیائے حق و دفع ظلم کے لئے جھوٹ بولنا، یا جھوٹی گواہی دینا فقہ میں بھی جائز لکھا ہے (۲)۔

آج کل رواج ہو گیا ہے کہ کسی پر عداوت اس کو زیر کرنے کے لئے بلا تامل جھوٹا مقدمہ دائر کیا جاتا ہے، اگر وہ مظلوم اس سے تنگ آ کر بچنے کے لئے اس پر وہ بھی کہیں دوسری جگہ جھوٹا مقدمہ دائر کر دے تو کیوں جائز نہ ہونا چاہیے۔ جب طرفین زیر بار ہوتے ہیں تو ہر ایک کہتا ہے کہ وہ چھوڑ دیں۔ پھر کوئی صورت صلح مصالحت اور ظلم سے بچنے کی نکل آتی ہے۔ ورنہ ہم لوگ اگر صبر کر لیں تو وہ اور زیادہ دلیر ہو جاتے ہیں۔

الجواب حامداً ومصلحاً:

جھوٹ بولنا فی نفسہ معصیت ہے، کسی حال میں جائز نہیں، البتہ چند مواقع میں فقہاء نے تعریض کی اجازت دی ہے، انہیں میں سے دفع ظلم بھی ہے، اگر دفع ظلم بغیر کذب کے دشوار ہو تو تعریضاً کذب مباح ہے، صراحتاً حرام ہے اور بغیر ایسی ضرورت کے تعریض بھی جائز نہیں:

”والكذب حرام إلا في الحرب للخدعة، وفي الصلح بين اثنين، وفي إرضاء الأهل، وفي دفع الظالم عن الظلم. والمراد التعريض؛ لأن عين الكذب حرام. قال في المجتبی: وهو الحق. والمراد به التعريض؛ لأن عين الكذب حرام إلا للحاجة، الخ.“ مجمع الأنهر: ۲/۵۵۲ (۳)۔

(۱) قال العلامة الآلوسی رحمہ اللہ تعالیٰ: ﴿وإن عقبتهم فعقبوا﴾ بتشديد القافین: أي وإن قفیتهم بالانتصار، فقفوا بمثل ما فعل بكم غیر متجاوزین عنه، الخ. (روح المعانی، (سورة النح: ۱۲۶): ۱۴/۲۵۸، دار احیاء التراث العربی بیروت)

قال العلامة الآلوسی رحمہ اللہ تعالیٰ: ﴿ومن عاقب بمثل ما عوقب به﴾: أي من جازى الجانى بمثل ما جنى به عليه. (روح المعانی، (سورة الحج: ۶۰): ۱۷/۱۸۹، دار احیاء التراث العربی بیروت)

(۲) (لم أظفر على المسئلة في الفتاوى الرشيدية)

(۳) (مجمع الأنهر مع سكب الأنهر، فصل في المشرقات، كتاب الكراهية: ۲/۵۵۲، دار احیاء التراث العربی) =

جب یہ فی نفسہ معصیت ہے تو انتقاماً بھی جائز نہیں۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود گنگوہی عفا اللہ عنہ، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۲/۲/۶۰ھ۔

جھوٹے کو جھوٹا کہنا

سوال [۸۹۵]: کسی شخص نے ایسی جگہ جیسے عید گاہ کے نام سے بغیر رجسٹری کے وقف کیا ہے اور

چند مرتبہ نماز عید اس میں ادا کی گئی، کچھ دنوں پہلے اسی عید گاہ کو فروخت کرنا چاہا، محلہ والوں نے فروخت کرنے

سے روکا، اس نے نہیں مانا تو محلہ والوں نے عدالت میں اطلاع دی کہ یہ جگہ عید گاہ ہے تو عدالت روک لگائے۔

اس کے بعد رجسٹری کے بغیر وقف کرنے والے زمین کے مالک نے عدالت میں جا کر یہ کہا کہ یہ عید گاہ نہیں ہے،

اس میں نماز عید نہیں پڑھی گئی، اسی گواہ پر عدالت نے زمین فروخت کرنے کی اجازت دیدی۔ اب اس پر غیر مسلم

قابض ہے۔ اب اس جیسے جھوٹے کو از روئے مذہب حنفی کیا کہا جائے؟

الجواب حامداً ومصلياً:

جھوٹے کو جھوٹا ہی کہا جاتا ہے۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود وغفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۰/۶/۹۶ھ۔

جھوٹا حلف

سوال [۸۹۵]: ایک شخص عدالت میں ثبوت کی حیثیت سے گواہی دیتا ہے اور خدا کو حاضر ناظر

جان کر جھوٹی گواہی دیتا ہے۔ دوسرا شخص رمضان کے روزے بھی رکھتا ہے اور جھوٹی گواہی دیتا ہے اور مدعی

بھری عدالت میں قرآن شریف اٹھا کر جھوٹا حلف کھاتا ہے۔ اس کے برعکس مدعا علیہ قرآن پاک اٹھانے پر

اپنی جائیداد کا حصہ چھوڑ دیتا ہے۔ ان جھوٹ بولنے والے گواہوں اور مدعی کے لئے شرعی کیا حکم ہے؟ کیا

جھوٹ بول کر کسی کی جائیداد سے فائدہ اٹھانا جائز ہے؟ اس کے برعکس قسم کھانے پر جائیداد چھوڑ دینے والے کو

کیا ثواب ملے گا؟

الجواب حامداً ومصلياً:

جھوٹا حلف اٹھانا کبیرہ گناہ ہے (۱) حضرت نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اس کو شرک کے قریب بیان فرمایا ہے (۲)۔ اور اس ذریعہ سے جو ناحق مال جائیداد وغیرہ حاصل ہو، اس کا کھانا بھی

(۱) ”وعن عبد الله بن عمر رضي الله تعالى عنهما قال: قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم: ”الكبائر الإشراك بالله واليمين الغموس“. وفي رواية أنس: ”وشهادة الزور“. بدل اليمين الغموس“. متفق عليه“. (مشکوٰۃ المصابيح، ص: ۷۱، کتاب الإیمان، باب الكبائر وعلامات النفاق، الفصل الأول، قديمی)

قال العلامة الملا علي القاري رحمه الله تعالى: ”واليمين الغموس“ الذي يغمس صاحبه في الإثم، ثم في النار، ومعناه: أن يحلف على الماضي عالماً بكذبه، وقيل: أن يحلف كاذباً متعمداً، ليذهب بمال أحد“.

”وفي رواية أنس رضي الله تعالى عنه: ”شهادة الزور“: أي الكذب، وسمى زوراً، لميلانه عن جهة الحق“. (مرقاة المفاتيح، كتاب الإیمان، باب الكبائر وعلامات النفاق، الفصل الأول: ۲۲۰/۱، ۲۲۱، (رقم الحديث: ۵۰)، رشيدية)

”غموس (غموس) تغمسه في الإثم، ثم النار، وهي كبيرة مطلقاً“. (الدر المختار). قال العلامة الشامي رحمه الله تعالى تحته: ”أى اقتطع بها حق مسلم أولاً، وهذا رد على قول البحر: ينبغي أن تكون كبيرة إذا تقطع بها مال مسلم أو أذاه، وصغيرة إن لم يترتب عليها مفسدة وقول شمس الأئمة: إن إطلاق اليمين عليها مجاز؛ لأنها عقد مشروع، وهذه كبيرة محضة صريح فيه“. (ردالمحتار: ۷۰۵/۳، كتاب الأيمان، مطلب في حكم الحلف بغيره تعالى، سعيد)

(۲) ”عن خريم بن فاتك رضي الله تعالى عنه قال: صلى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم صلوة الصبح، فلما انصرف قام قائماً، فقال: ”عدلت شهادة الزور بالإشراك بالله“. ثلث مرات“. (مشکوٰۃ المصابيح: ۳۲۸/۲، كتاب الإمارة والقضاء، باب الأقضية والشهادات، الفصل الثاني، قديمی)

”جعلت الشهادة الكاذبة مماثلة للإشراك بالله في الإثم؛ لأن الشرك كذب على الله بما لا يجوز، وشهادة الزور كذب على العبد بما لا يجوز، وكلاهما غير واقع في الواقع اه“۔ (مرقاة المفاتيح، كتاب الإمارة والقضاء، باب الأقضية والشهادات، الفصل الثاني، (رقم الحديث: ۳۷۷۹): ۳۲۳/۷، رشيدية)

حرام ہے (۱)۔ جو شخص حق پر ہونے کے باوجود اللہ پاک کے نام کی عظمت کا لحاظ رکھتے ہوئے حلف سے باز رہے اور اپنا حق چھوڑ دے، اس نے بہت بڑا ایثار کیا (۲)، اس کے لئے جنت میں مخصوص نعمت کا وعدہ ہے۔ فقط واللہ اعلم۔

حرره العبد محمود گنگوہی غفرلہ۔

جھوٹا دعویٰ

سوال [۸۹۵۷]: مسمیٰ ارشاد حسین کے متصل مسجد قلعہ فتح پور ہے اور مکان سے ملی ہوئی اراضی ملکیت مسجد ہے۔ مسجد کے حجرہ کے اوپر دوکان بنائی جا رہی تھی، مگر ارشاد نے جھوٹا دعویٰ اس زمین پر اپنی ملکیت کا کر دیا ہے اور تعمیر بھی رکوا دی ہے۔ ایسے شخص کے لئے شرعاً کیا حکم ہے؟

الجواب حامدًا ومصلياً:

جھوٹا دعویٰ تو بہر حال جھوٹا ہے، اگرناحق جھوٹ بول کر کوئی شخص اپنے حق میں فیصلہ کرا لے گا تو وہ جہنم کی

(۱) ”عن أبي حرة الرقاشي عن عمه رضى الله تعالى عنه قال: قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم:

”ألا لا تظلموا، ألا لا يحل مال امرئ إلا بطيب نفس منه“۔ (مشکوٰۃ المصابيح، کتاب البيوع، باب

الغصب والعارية، الفصل الثانی، ص: ۲۵۵، قدیمی)

(۲) ”وعنه (الأشعث بن قيس) رضى الله تعالى عنه أن رجلاً من كندة ورجلاً من حضر موت اختصما إلى

رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم في أرض من اليمن، فقال الحضرمي يا رسول الله! إن أرضي

اغتصبنيها أبو هذا، وهي في يده، قال: هل لك بينة؟ قال: لا، ولكن أحلفه: والله! ما يعلم أنها أرضي

اغتصبنيها أبوه، فتهياً الكندي لليمين، فقال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم: ”لا يقطع أحد مالا

بيمين إلا لقي الله وهو أجذم“، فقال الكندي: هي أرضه“۔ (مشکوٰۃ المصابيح، كتاب الإمارة والقضاء،

باب الأفضية والشهادات، الفصل الثانی، ص: ۳۲۸، قدیمی)

(وسنن أبي داؤد، كتاب القضاء، باب الرجل يحلف على علمه فيما غاب عنه: ۱۵۴/۲، مكتبه

امدادیہ ملتان)

آگ کا ٹکڑا ہوگا، ہو سکتا ہے دنیا میں بھی بھڑک اٹھے اور آخرت میں تو اس کا بھڑکنا یقینی ہے (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔
حررہ العبد محمود گنگوہی غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

الجواب صحیح: بندہ نظام الدین عفی عنہ، دارالعلوم دیوبند۔

جھوٹے مقدمہ سے بچنے کے لئے جھوٹا مقدمہ کرنا

سوال [۸۹۵۸]: جب دفع ظلم و حفاظت حق وغیرہ کے لئے دعویٰ یا شہادت قصاص بموجب فتویٰ

حضرت تھانوی رحمہ اللہ تعالیٰ کے جھوٹی جائز ہے تو اپنی جان جھوٹے مقدمہ سے چھڑالینا ظالم پر جھوٹا مقدمہ کر کے کیوں جائز نہیں ہے؟

الجواب حامداً ومصلياً:

جان چھڑانا جائز ہے مگر قصداً ایسا کرنے میں ایک تو صراحةً جھوٹ ہوگا جو کہ فی نفسہ معصیت

ہے (۲)۔ دوسرے اس میں اصالتاً دوسرے شخص کو پھنسانا اور لزوماً اپنی چھڑانا ہوگا اور یہ لزوم بھی یقینی نہیں، بلکہ احتمالی ہے، نیز اس میں تعدی اغلب ہے۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود گنگوہی عفا اللہ عنہ، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۲/۲/۶۰ھ۔

(۱) ”وعن أم سلمة رضي الله تعالى عنها أن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال: ”إنما أنا بشر، وإنكم تختصمون إليّ، ولعل بعضكم أن يكون ألحن بحجته من بعض، فأقضي له على نحو ما أسمع منه، فمن قضيت له بشيء من حق أخيه لا يأخذنه، فإنما أقطع له قطعة من النار“. متفق عليه“.

”عن أبي أمامة رضي الله تعالى عنه قال: قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم: ”من أقطع حق امرئ مسلم بيمينه، فقد أوجب الله له النار، وحرم عليه الجنة“. فقال له رجل: وإن كان شيئاً يسيراً يا رسول الله؟! قال: ”وإن كان قضيباً من إراك“. رواه مسلم“. (مشکوٰۃ المصابيح: ۳۲۷/۲، کتاب الإمامة والقضاء، باب الأفضية والشهادات، الفصل الأول، قديمی)

(۲) ”والكذب حرام إلا في الحرب للخدعة، وفي الصلح بين اثنين، وفي إرضاء الأهل، وفي دفع الظالم عن الظلم. والمراد التعريض؛ لأن عين الكذب حرام. قال في المجتبى: وهو الحق. والمراد به التعريض؛ لأن عين الكذب حرام“. (مجمع الأنهر: ۵۵۲/۲، دار إحياء التراث العربي بيروت)

ادارہ میں ملازمت کیلئے جھوٹی سند دینا

سوال [۸۹۵۹]: میں جس ادارہ میں ہوں، وہاں کچھ حضرات ایسے آتے ہیں جو کہتے ہیں کہ ہمیں اپنے یہاں کے ادارہ میں ماسٹر رکھا دو اور تصدیقی سند لکھ دو تا کہ ہم پرائیوٹ طور پر امتحان دے سکیں، حالانکہ یہ تحریر بالکل جھوٹی ہوگی، جبکہ جھوٹ حرام ہے۔ اس لئے میرے لئے کیا حکم ہے؟

الجواب حامداً ومصلياً:

جو شخص آپ کے ادارہ میں ملازم نہیں اس کو ملازم رکھانا اور سند دینا جھوٹ ہے، مگر ہے، شرعاً اس کی اجازت نہیں (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود گنگوہی غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۹/۵/۸۷ھ۔

الجواب صحیح: بندہ نظام الدین عفی عنہ، دارالعلوم دیوبند۔

(۱) سند ایک گواہی ہے اور قرآن کریم میں سچی گواہی کی ترغیب ہے اور جھوٹی گواہی سے منع کیا گیا ہے، اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے:

﴿وَلَا تَكْتُمُوا الشَّهَادَةَ، وَمَنْ يَكْتُمْهَا فَإِنَّهُ آثَمٌ قَلْبًا، وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ عَلِيمٌ﴾ (سورة البقرة: ۲۸۳)

”﴿وَلَا تَكْتُمُوا الشَّهَادَةَ﴾: اى لا تخفوها بالامتناع عن أدائها إذا دعيتم إليها، وهو خطاب

للسهود المؤمنين، كما روى عن سعيد بن جبیر وغيره، وجعله خطاباً لمديونين على معنى: لا تكتموا

شهادتكم على أنفسكم بأن تقرروا بالحق عند المعاملة، أو لا تحتالوا بإبطال شهادة الشهود عليكم

بالجرح ونحوه عند المرافعة خلاف الظاهر المأثور عن السلف الصالح“۔ (روح المعانى، سورة

البقرة: ۲۸۳): ۶۳/۳، دار إحياء التراث العربى بيروت)

قال العلامة الآلوسى رحمه الله تعالى: ”أى يعلمونه، والجملة فى موضع الحال، وقيد بها؛

لأن الشهادة عن غير علم بالمشهود به لا يعول عليها“۔ (روح المعانى: ۱۰۷/۲۵، دار إحياء التراث

العربى بيروت)

وقال الحافظ ابن كثير رحمه الله تعالى: ”هذا استثناء منقطع: أى لكن من شهد بالحق على

بصيرة و علم“۔ (تفسير ابن كثير، سورة الزخرف: ۸۶): ۱۷۳/۳، مكتبة دار الفيحاء دمشق)

”عن خريم بن فاتك رضى الله تعالى عنه قال: صلى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم صلوة

الصبح، فلما انصرف قام قائماً فقال: ”عدلت شهادة الزور بالإشراك بالله“۔ ثلاث مرات، ثم قرأ =

تحفظ جائیداد کیلئے جھوٹ بولنا

سوال [۸۹۶۰]: زید ایک صاحب جائیداد شخص تھا، اس نے اپنی زوجہ ہندہ کے افعال قبیحہ اور حرکات ناشائستہ سے تنگ آ کر۔ اس لئے کہ ہندہ اس کی جائیداد سے متمتع نہ ہو۔ اپنی جائیداد اپنے عزیزوں کے نام ذریعہ بیعنامہ جات منتقل کر دی۔ بعد ازاں چھ سال بعد ہندہ کو طلاق دے کر اپنی زوجیت سے خارج کر دیا اور ہندہ نے ابرائے مہر کر دیا۔ بروقت طلاق ایک دختر شیرخوار صلیبی زید موجود تھی جو اپنی والدہ ہندہ کے ساتھ رہی اور زید کا انتقال ہو گیا ہندہ نے دوسرا شوہر کر لیا۔

شوہر موجودہ نے منجانب سعیدہ نابالغہ (دختر حقیقی زید) ان عزیزوں پر واپسی جائیداد کا دعویٰ کیا، عزیزان زید جو قابض و مالک جائیداد ہیں اگر نسبت جائیداد اقرار فرضیت بیع کرتے ہیں تو جائیداد اس پدر غیر حقیقی کے قبضہ میں جاتی ہے جو خورد کو برد کرے گا اور سعیدہ بوجہ نابالغہ ہونے کے اس سے مستفیض نہ ہو سکے گی۔ اب پدر غیر حقیقی سعیدہ نے یہ تصور کرتے ہوئے کہ اعزہ زید عدالت میں جھوٹی شہادت ادا نہیں کریں گے، عدالت میں درخواست دے کر اعزہ زید کا وارنٹ جاری کروایا ہے، اور جبر یہ طور پر حاضری عدالت اور ادائے شہادت کے لئے مجبور کر رہے ہیں۔

ایسی حالت میں اگر اعزہ زید محض اس وجہ سے کہ جائیداد سعیدہ کو نہیں پہنچے گی، عدالت میں اقرار فرضیت نہ کریں اور یہ نیت کرتے ہوئے کہ بعد بلوغ کے سعیدہ کو اس جائیداد کا مالک بنائیں گے تو انکار فرضیت کی بناء پر گرفتار ہوں گے یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلياً:

صراحةً جھوٹ بولنا شرعاً حرام ہے، لہذا زید کے اعزہ کو صراحةً جھوٹ بولنے کی گنجائش نہیں (۱)، البتہ

= ﴿فاجتنبوا الرجس من الأوثان، واجتنبوا قول الزور، حنفاء لله غير مشركين به﴾ (مشکوٰۃ

المصابيح: ۳۲۸/۲، كتاب الإمارة والقضاء، باب الأفضية والشهادات، الفصل الثاني، قديمي)

(۱) "عن خريم بن فاتك رضى الله تعالى عنه قال صلى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم صلوة

الصبح، فلما انصرف قام قائماً فقال: "عدلت شهادة الزور بالإشراك بالله". ثلاث مرات، ثم قرأ

﴿فاجتنبوا الرجس من الأوثان، واجتنبوا قول الزور، حنفاء لله غير مشركين به﴾ (مشکوٰۃ المصابيح: =

زید کے اعزہ کی نیت اگر جائیداد خود رکھنے کی نہیں، بلکہ خالص نیت لوجہ اللہ ہے کہ سعیدہ کی جائیداد محفوظ رہے اور بڑی ہو جائے گی تو اس کو سب جائیداد دیں گے تو ان کے لئے کوئی مشروع حیلہ کرنا سعیدہ کی جائیداد بچانے کیلئے مناسب ہے، جب کہ اس کی جائیداد خطرہ میں ہو اور فرضیت کا ثبوت کافی ہو (۱)۔ اگر فرضیت پر دلیل موجود نہیں تو اعزہ زید مالک ہیں، سعیدہ کو نہ دینے کا بھی ان کو اختیار ہے اور دینے کا بھی (۲)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود گنگوہی عفی عنہ، ۲۶/۱۲/۵۰ھ۔

الجواب صحیح: بندہ عبد الرحمن عفی عنہ، عبد اللطیف عفی عنہ، ۱۳/محرم الحرام/۵۱ھ۔

سور کا گوشت بکرے کا بتا کر فروخت کرنے والے کا حکم

سوال [۸۹۶۱]: یہاں پر ایک دردناک واقعہ رونما ہوا ہے، ایک مسلم قضائی نے سور کا گوشت عرصہ تک بکرے کا گوشت کہہ کر فروخت کیا، اچانک یہ راز فاش ہو گیا اور اس کو پولیس کے حوالہ کر دیا گیا۔ اب آپ سے گزارش ہے کہ آپ شریعت محمدی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی رو سے اس کے لئے سزا بیان فرمائیں، اور جن

= ۳۲۸/۲، کتاب الإمارة والقضاء، باب الأقضية والشهادات، الفصل الثانی، قدیمی)

”والكذب حرام إلا في الحرب للخذعة، وفي الصلح بين اثنين، وفي إرضاء الأهل، وفي دفع الظالم عن الظلم. والمراد التعريض؛ لأن عين الكذب حرام. قال في المجتبى: وهو الحق. قال تعالى ﴿قتل الخراصون﴾. وفي الوهبانية: وللصلح جاز الكذب، أو دفع ظالم، وأهل للترضى، والقتال ليظفروا. ويكره التعريض به إلا لحاجة“. (مجمع الأنهر: ۲/۵۵۲، فصل في المتفرقات، كتاب الكراهية، دار إحياء التراث العربی بیروت)

(۱) ”وإن أمكن التوصل إليه بالكذب وحده، فمباح إن أبيح تحصيل ذلك المقصود، و واجب إن وجب تحصيله، كما لو رأى معصوماً اختفى من ظالم يريد قتله أو إيذاءه، فالكذب هنا واجب، وكذا لو سأله عن ودیعة يريد أخذها يجب إنكارها“. (رد المحتار: ۶/۲۲۷، فصل في البيع، كتاب الحظر والإباحة، سعید)

(۲) ”عن ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما مرفوعاً قال: قال رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم: ”لكن البينة على المدعى، واليمين على من أنكر“. (مشکوٰۃ المصابیح: ۲/۳۲۶، كتاب الإمارة والقضاء، باب الأقضية والشهادات، الفصل الأول، قدیمی)

لوگوں نے دھوکہ سے وہ گوشت کھایا ہے ان کے لئے کفارہ کیا ہوگا؟

الجواب حامدًا ومصلياً:

جس مسلمان نے جھوٹ بول کر سور کے گوشت کو بکرے کا گوشت بتا کر مسلمانوں میں فروخت کیا اور یہ بات واقعہً صحیح ثابت ہے تو یہ شخص خدا کا بھی مجرم ہے اور مسلمانوں کا بھی مجرم ہے (۱)، اگر شرعی حکومت ہو تو اس کو ایسی عبرت ناک سزا دی جائے کہ آئندہ کسی کو بھی ایسی حرکت کی جرأت نہ ہو۔ جن لوگوں نے بے خبری میں ایسے گوشت کو کھایا ہے وہ استغفار کریں (۲)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود گنگوہی غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۶/۸/۹۴ھ۔

کسی کو جھوٹے کیس میں پھنسانے کا حکم

سوال [۸۹۶۲]: زید اور منصور پڑوسی ہیں، ان دونوں کے مکانات کے پورب (۳) کی طرف ایک پتلی سی گلی ہے، اتر (۴) دکھن (۵) بھی ہے، جس میں ادھر ادھر کے مکانات کا پانی اتر، دکھن ہر جانب بہہ جاتا ہے۔ زید نے ایسا کیا کہ پورا پانی منصور کی جانب کرنے لگا گلی میں، یعنی اپنی غیر مملوکہ جگہ میں بیت الخلاء کا انتظام کیا، جس کی وجہ سے اس کے بیت الخلاء کا پانی بھی بلکہ پاخانہ منصور کے دروازہ پر بہہ کر آنے لگا۔ گاؤں

(۱) (راجع، ص: ۴۷۸، رقم الحاشیة: ۱)

(۲) قال الله عزوجل: ﴿إنما حرم عليكم الميتة والدم ولحم الخنزير وما أهل به لغير الله﴾. (سورة البقرة: ۱۷۳)

(۳) ”پورب: مشرق، سورج نکلنے کی سمت“۔ (فیروز اللغات، ص: ۳۰۸، فیروز سنز، لاہور)

”پورب: مشرق“۔ (نور اللغات: ۸۶۲/۲، سنگ میل پبلی کیشنز لاہور)

(۴) ”اتر: شمال، جواب“۔ (فیروز اللغات، ص: ۶۳، فیروز سنز، لاہور)

”اتر: جب کوئی مشرق کی طرف منہ کر کے کھڑا ہو تو اس کے بائیں طرف جو سمت پڑے، وہ اتر ہے، شمال“۔ (نور

اللغات: ۳۲۰/۱، سنگ میل پبلی کیشنز لاہور)

(۵) ”دکھن: جنوب کی سمت“۔ (فیروز اللغات، ص: ۶۳۳، فیروز سنز، لاہور)

”دکھن: بتشدید کاف مفتوح، جنوب“۔ (نور اللغات: ۴۵/۳، سنگ میل پبلی کیشنز لاہور)

والوں کو اکٹھا کیا گیا، انہوں نے فیصلہ میں بیت الخلا ہٹائے جانے کا فیصلہ کیا اور گاؤں کے اسی فیصلہ لوگ اس فیصلے کے موافق تھے۔

زید اور منصور کے دستخط اس فیصلہ پر ہو گئے، لیکن بعد میں زید نے منصور اور اس کے کچھ احباب پر ڈاکہ زنی اور دیگر چیزوں میں پھنسانے کی کوشش کی۔ آخرش منصور کے ساتھ ساتھ چند اشخاص کی بلا وجہ وارنٹ گرفتاری جاری ہو گئے، پولیس والے ہتھکڑیاں لے کر آئے تو وہ بھاگنے لگے، منصور باہر تھا اس کا بھی گھر آنا دشوار ہو گیا۔ جب بچنے کی کوئی صورت نظر نہ آئی تو منصور نے زید پر غلط کیس چالو کر دیا، جب زید گرفت میں آ گیا تو منصور کو چھٹکارا حاصل ہو گیا۔ ایسا کرنا شرعاً درست ہے یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلياً:

جھوٹا کیس کر کے غلط طریقے پر کسی کو پھنسا دینا بہت بڑا ظلم ہے، خواہ زید ایسا کرے یا منصور کرے (۱)۔ البتہ ظلم سے بچنے کے لئے ایسی تدبیر کرنا درست ہے جس سے ظالم کا داؤ نہ چل سکے، بلکہ وہ ناکام ہو جائے (۲)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود گنگوہی غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۷/۵/۹۰ھ۔

پانچ کلو شکر کے لئے پچیس کلو کی درخواست دینا

سوال [۱۸۹۶۳]: چینی کی اگر ۵ کلو کی ضرورت ہو تو درخواست ۲۵ کلو کی دینی پڑتی ہے تب کہیں

(۱) "والكذب حرام إلا في الحرب للخدعة، وفي الصلح بين اثنين، وفي إرضاء الأهل، وفي دفع الظالم عن الظلم. والمراد التعريض؛ لأن عين الكذب حرام. قال في المجتبی: وهو الحق. قال تعالى ﴿قتل الخراصون﴾. وفي الوهبانية: وللصلح جاز الكذب، أو دفع ظالم، وأهل للترضى، والقتال ليظفروا. ويكره التعريض به إلا لحاجة". (مجمع الأنهر: ۲/۵۵۲، فصل في المتفرقات، كتاب الكراهية، دار إحياء التراث العربی بیروت)

(۲) "الكذب مباح لإحياء حقه و دفع الظلم عن نفسه اهـ". (الدر المختار). وقال ابن عابدين رحمه الله تعالى: "واعلم أن الكذب قد يباح وقد يجب، والضابط فيه - كما في تبیین المحارم وغيره عن الإحياء - أن كل مقصود محمود يمكن التوصل إليه بالصدق والكذب جميعاً، فالكذب فيه حرام اهـ". (ردالمحتار: ۲/۴۲۷، كتاب الحظر والإباحة، فصل في البيع، سعيد)

پانچ کلو مل جاتی ہے، اگر پانچ کلو کی درخواست دی جائے تو بمشکل ایک کلو ہی مل پائے گی جس سے ضرورت پوری نہیں ہوگی۔ تو مذکورہ بالا صورت کذب میں تیز داخل نہیں ہوتی؟

الجواب حامدًا ومصلياً:

اس صورت میں ۵/کلو کا عنوان ۲۵/کلو ہے اور حکومت کی نظر میں بھی اس کا معنون پانچ کلو ہی ہے، تو عنوان اور معنون کا یہ فرق گویا حکومت کی طرف سے تجویز کر دیا گیا۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔
حررہ العبد محمود گنگوہی غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

ملازم کو سفر خرچ کی جعلی رسید بنانا

سوال [۸۹۶۲]: میں ایک سرکاری ملازم ہوں، میرے اور متعلقین کے لئے ایک قاعدہ مقرر ہے، اس کے مطابق سفر خرچ ملتا ہے۔ سامان کی منتقلی کے لئے بھی ایک قاعدہ مقرر ہے، اس کے موافق خرچ ملتا ہے، لیکن اس کی توثیق کے لئے ہمیں رسید دینی پڑتی ہے۔ عموماً سامان بستی سے تھوڑا تھوڑا لایا جاتا ہے۔ میں نے بھی ایسا ہی کیا ہے، لیکن سفر خرچ کی برآورد اس ماہ کے ختم سے پہلے داخل کرنا ضروری ہے، ورنہ تنخواہ میں سے جو رقم بضمن سفر خرچ پیشگی لی گئی تھی منہا کر لی جاتی ہے، لہذا اب برآورد کے ساتھ جعلی رسید منتقلی سامان کی دینی پڑ رہی ہے اور مزید ایک سامان فہرست کی دینی پڑتی ہے جس میں بناوٹی سامان رہتا ہے، یہ عام رواج سرکاری ملازمین کا ہے۔ اب سرکار سے مقررہ قاعدہ کے اعتبار سے جعلی رسید دے کر خرچ برائے منتقلی سامان لینا درست ہے یا نہیں؟

الجواب حامدًا ومصلياً:

جتنا روپیہ خرچ ہوگا وہ خرچ اگر پیشگی دیکر اس کی رسید حاصل کر لی جائے اور وہ داخل کر دی جائے تو درست ہے (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود عفی عنہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۱/۱۰/۸۵ھ۔

(۱) "عن ابی ہریرۃ رضی اللہ عنہ ان رسول اللہ صلی علیہ وسلم قال: "من غشنا فلیس منا".

قال المناوی فی شرح الحدیث المذكور: "من غش": ای خان، والغش ستر حال الشئ "فلیس منا": ای

من متابعتنا. قال الطیبی: لم یرد بہ نفیہ عن الإسلام، بل نفی خلقہ عن أخلاق المسلمین: ای لیس ہو =

ٹیکس سے بچنے کے لئے اپنے کو شادی شدہ بتانا

سوال [۸۹۶۵]: میری سزا نہ ننخواہ چار ہزار روپیہ ہے جس پر شادی شدہ کیلئے ۷۵/ روپے انکم ٹیکس لگتا ہے۔ میں غیر شادی شدہ ہوں، اگر گورنمنٹ کو شادی شدہ بتلا کر ۱۲۵/ روپے انکم ٹیکس نہ دوں تو وہ میرے لئے جائز ہے یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلياً:

یہ روپیہ تو آپ کے ہیں، کسی غیر سے آپ نے نہیں لئے، اپنے روپے غیر کو دینے سے آپ نے بچائے، بے جا لینے والے کو نہیں دیئے، آپ کے لئے درست ہیں (۱)، لیکن غلط بیانی کر کے اپنے کو قانونی خطرہ

= علی سنتنا أو طریقتنا فی مناصحة الإخوان“ (فیض القدیر شرح الجامع الصغیر: ۱۱/۵۹۲۳، رقم

الحديث: ۸۸۷۹)، مکتبہ نزار مصطفیٰ الباز ریاض)

(۱) واضح رہے کہ بغیر کسی واقعی ضرورت کے اسلام میں ٹیکس کا کوئی تصور نہیں، لہذا ایک مسلمان زکوٰۃ ادا کرنے کے بعد ٹیکس وغیرہ سے بری ہو جائے گا، چنانچہ مسند احمد میں ہے:

”عن سفیان عن عطاء - یعنی ابن السائب - عن رجل من بکر بن وائل عن خاله - رضی اللہ

تعالیٰ عنہ - قال: قلت: یا رسول اللہ! أعشر قومی؟ فقال: ”إنما العشر علی الیہود والنصارى، ولیس

علی الإسلام عشور“۔ (مسند الإمام أحمد: ۵/۴۲۲، رقم الحديث: ۱۸۴۲۵)، دار إحياء التراث

العربی بیروت)

(و أيضاً مسند الإمام أحمد: ۳/۵۱۹، ۳/۴۷۴، رقم الحديث: ۱۵۴۶۵)، دار إحياء التراث

العربی بیروت)

وقال الشوكاني رحمه الله تعالى: ”ليس عليهم غير الزكاة من الضرائب والمكس

ونحوهما“۔ (نیل الأوطار، کتاب الجهاد، باب أخذ الجزية.....، بیان سبب إخراج أهل الكتابین من

جزيرة العرب: ۸/۲۲۰، دار الجیل بیروت)

لہذا اگر اپنا حق بچانے کے لئے کوئی تعریضاً جھوٹ بولے تو اس کی گنجائش ہے، کما تقدم تخريجه تحت

عنوان: کسی کو جھوٹے کیس میں پھنسانے کا حکم، فلیراجع ص: ۴۸۱، رقم الحاشية: ۲)

میں ڈالنا کوئی دانش مندی نہیں۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود گنگوہی غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۱/۱/۹۰ھ۔

الجواب صحیح: بندہ نظام الدین عفی عنہ، دارالعلوم دیوبند، ۱/۱/۹۰ھ۔

کسی دوسرے کو اپنے پاس کے ذریعہ ریل میں بھیجنا

سوال [۸۹۶۶]: جو لوگ ریلوے میں ملازم ہوتے ہیں، ریلوے کا قانون ہے کہ ان کو ایک سال

میں کئی مرتبہ مفت پاس ملتا ہے کہ جہاں چاہیں بلا ٹکٹ کے (پاس دکھا کر) جاسکتے ہیں۔ اب بہت سے لوگ

دوسرے کی عورتوں کو اپنی عورت اور دوسروں کے بچوں کو اپنا بچہ بتا کر بغیر ٹکٹ کے سفر کرتے ہیں اور ان سے

روپے لے کر اپنی جیب میں رکھتے ہیں، اس طرح کرنے سے ریلوے کا نقصان ہوتا ہے۔ اس بارے میں

شریعت کا کیا حکم ہے؟

الجواب حامدًا ومصليًا:

یہ طریقہ دھوکہ اور خیانت ہے (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود گنگوہی غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۶/۲۷/۹۵ھ۔

قرآن پاک کا حلف اٹھانے کے باوجود الزام لگانا

سوال [۸۹۶۷]: زید نے بکر کے اوپر ایک فحش کام کا الزام لگایا اور اسی بات پر چند آدمیوں میں بکر

کی موجودگی میں چرچ کیا۔ بکر نے اپنے اوپر ایسا الزام ہونے سے انکار کر دیا، جس پر زید نے قرآن پاک کا

حلف دلایا۔ بکر نے صدق دل سے قرآن پاک اٹھایا کہ میں الزام بالا سے پاک ہوں۔ بعد حلف کے زید پھر بھی

بکر کو اسی الزام بالا میں بدنام کرتا ہے اور نئے الزام اور بھی لگاتا ہے، گویا کہ زید نے بکر کے حلف کا اعتبار نہیں

کیا۔ ایسے حلف اٹھوانے کے بعد اس پر یقین نہ کرنے والوں کے لئے شریعت کا کیا حکم ہے؟

(۱) "عن أنس رضي الله تعالى عنه قال: قلما خطبنا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم إلا قال: "لا

إيمان لمن لا أمانة له، ولا دين لمن لا عهد له". رواه البيهقي في شعب الإيمان". (مشکوٰۃ المصابيح:

۱/۱۵، کتاب الإيمان، الفصل الثانی، قدیمی)

الجواب حامداً ومصلياً:

کسی پر الزام لگانا بہت بڑا جرم ہے، حدیث شریف میں ہے کہ: ”الزام لگانے والے کو پل صراط پر روک دیا جائے گا کہ اس الزام کا ثبوت پیش کر، جب تک ثبوت پیش نہیں کرے گا، آگے نہیں جاسکے گا“ (۱)۔ یہ تو آخرت کا حکم ہے، دنیا میں بھی یہ ہے کہ جس کے پاس الزام کا ثبوت نہ ہو تو ملزم قسم کھانے کے بعد بری قرار دیا جائے گا، اگر شرعی حکومت میں الزام کا مقدمہ پیش ہو اور ثبوت موجود نہ ہو تو الزام کی نوعیت کے لحاظ سے الزام

(۱) ”عن سهل بن معاذ بن أنس الجهني عن أبيه رضي الله تعالى عنه، عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال: ”من حمى مؤمناً من منافق يعيبه بعث الله تبارك وتعالى ملكاً يحمى لحمه يوم القيامة من نار جهنم، ومن بغى مؤمناً يريد به شينه، حبسه الله تعالى على جسر جهنم حتى يخرج مما قال“ (مسند الإمام أحمد بن حنبل رحمه الله تعالى، حديث معاذ بن أنس الجهني، (رقم الحديث: ۱۵۲۲۲): ۴/۳۶۷، دار إحياء التراث العربي بيروت)

(وسنن أبي داؤد، كتاب الأدب، باب الرجل يذب عن عرض أخيه: ۳۲۱/۲، مكتبة إمداديه ملتان)
(ومشكوة المصابيح، كتاب الآداب، باب الشفقة والرحمة على الخلق، الفصل الثاني، ص: ۲۲۴، قديمي)

قال العلامة الملا علي القاري رحمه الله تعالى: ”قال: قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم: ”من حمى“ أي حرس ﴿مؤمناً﴾: أي عرضه ﴿من منافق﴾: أي مغتاب، وإنما سمي منافقاً؛ لأنه يظهر النصيحة ويبطن الفضيحة ”وبعث الله ملكاً يحمى لحمه“: أي لحم حامى المؤمن ”يوم القيامة من نار جهنم. ومن رمى“: أي قذف مسلماً - فيه تفنن وإشعار بصحة إطلاق كل موضع الآخر - ”بشيء“: أي من العيوب ”يريد به شينه“: أي عيبه ”حبسه الله“: أي وقفه ”على جسر جهنم“ وهو صراط مصدور بين ظهرائها أدق من الشعر، وأحد من السيف ”حتى يخرج مما قال“: أي من عهده، والمعنى: حتى ينقى من ذنبه ذلك بإرضاء خصمه، أو بشفاعة، أو بتعديبه بقدر ذنبه“ (مرقاة المفاتيح، كتاب الآداب، باب الشفقة والرحمة على الخلق، الفصل الثاني، (رقم الحديث: ۳۹۸۶): ۸/۷۲۱، ۷۲۲، رشيدية)

(وكذا في بذل المجهود في حل أبي داؤد، كتاب الأدب، باب الرجل يذب عن عرض أخيه: ۲۵۵/۵، معهد الخليل الإسلامي كراچی)

لگانے والے کو سزا دی جائے گی۔ بعض الزام ایسا بھی ہے کہ ثبوت نہ ہونے کی صورت میں الزام لگانے والے کو ۸۰/ کوڑے لگائے جائیں گے اور اعلان کر دیا جائے گا کہ اس کی گواہی کبھی قبول نہ کی جائے (۱)۔ جو شخص واقعہ جرم کا مرتکب ہو وہ اپنے جرم کی حیثیت سے سزا کا مستحق ہے۔ فقط واللہ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۱/۶/۹۰ھ۔

الجواب صحیح: بندہ نظام الدین عفی عنہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۲/۶/۹۰ھ۔

کسی پر الزام لگا کر انکار کرنا

سوال [۸۹۶۸]: ایک قاضی۔ جو سرکاری مدرس بھی ہیں۔ چند آدمیوں کی موجودگی میں شہر کے ذمہ دار حضرات پر اپنا تبادلہ کرانے کا جھوٹا اور بے بنیاد الزام لگا کر قوم میں نفاق پیدا کرتا ہے، لیکن بوقت صفائی انہیں آدمیوں کی موجودگی میں جن سے اس نے یہ بات کہی تھی حلف کی رو سے انکار کر دیتا ہے۔ دوسری طرف وہ چار پانچ مسلمان بھی حلف اٹھا کر بیان کرتے ہیں کہ قاضی نے الگ الگ اوقات میں اور الگ الگ نشستوں میں یہ بات ایسی کہی ہے۔ اس صورت میں شرعی نقطہ نظر سے کس کی بات بھروسہ کے قابل ہے؟

الجواب حامداً ومصلياً:

کسی غلط خبر یا غلط گمان کی وجہ سے بلا تحقیق الزام لگانا فتنہ کا باعث ہوتا ہے، اس لئے اس کی صفائی اور

(۱) قال الله تعالى: ﴿والذين يرمون المحصنات ثم لم يأتوا بأربعة شهداء، فاجلدوهم ثمانين جلدة، ولا تقبلوا لهم شهادة أبداً، وأولئك هم الفاسقون﴾ (سورة النور: ۴)

”قولہ: والمحدود في قذف ولوتاب) لا تقبل شهادته؛ لقوله تعالى: ﴿ولا تقبلوا لهم شهادة أبداً﴾ [النور] ولأنه من تمام الحد، لكونه مانعاً، فيبقى بعد التوبة كأصله، بخلاف المحدود في غيره؛ لأن الرد للفاسق وقد ارتفع بالتوبة..... وفي البدائع: كل فاسق تاب عن فسقه، قبلت توبته وشهادته، إلا اثنين: المحدود في القذف، والمعروف بالكذب؛ لأن من صار معروفاً بالكذب واشتهر به لا يعرف صدقه من توبته، بخلاف الفاسق إذا تاب عن سائر أنواع الفسق فإن شهادته تقبل.“ (البحر الرائق، كتاب الشهادات، باب من تقبل شهادته ومن لا تقبل: ۷/۱۳۳، ۱۳۴، رشيدية)

تحقیق لازم ہے۔ جس کے متعلق غلط بات کہی ہو، اس سے صفائی کر لی جائے کہ فلاں وجہ سے اس کی نوبت آئی ہے، اب معلوم ہوا کہ وہ بات غلط تھی، اس لئے معذرت خواہ ہوں (۱)۔ جھوٹ بولنا، جھوٹا حلف اٹھانا اتنا سخت گناہ ہے کہ اس کو شرک کے قریب ذکر کیا گیا ہے، اس سے پورا پرہیز لازم ہے (۲)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۵/۱۰/۹۱ھ۔

بہتان سے توبہ کا طریقہ *

سوال [۸۹۶۹]: زید کے اپنے استاد ہیں جنہوں نے ایک عرصہ تک اس کو پڑھایا، لکھایا اور اس کے یہی خواہ رہے۔ زید نے دوسرے مربی یا بڑے آدمی کے بہکانے میں آ کر ان استاد کے خلاف علم بلند کیا اور انہیں اذیت پہنچائی، ان کی پگڑی اچھالی، عوام میں ان کی بدنامی کی اور رسوا کیا۔ زمانہ دراز کے بعد زید کی آنکھ کھلی، اُسے اپنی غلطی و نادانی کا احساس ہوا تو اس نے اپنے شفیق استاد سے بارہا معافی چاہی، لیکن زید کے استاد نے اپنی خوشنودی و رضامندی کا انحصار چند شرائط پر رکھا۔

وہ شرائط ایسے ہیں کہ جن کو قبول کرنے سے استاد تو بے شک راضی ہو جائیں گے، مگر اس کا محسن جس نے زید کا فائدہ سمجھ کر زید کو اس کے استاد کے خلاف بھڑکایا تھا اور رشتہ دار سب کے سب بدنام ہو جائیں گے اور

(۱) "أما إذا قال بهتانا بأن لم يكن ذلك فيه، فإنه يحتاج إلى التوبة في ثلاثة مواضع: أحدها: أن يرجع إلى القوم الذين تكلم بالبهتان عندهم، فيقول: إني قد ذكرته عندكم بكذا وكذا، فاعلموا أنني كنت كاذباً في ذلك. والثاني: أن يذهب إلى الذي قال عليه البهتان و يطلب الرضى عنه، حتى يجعل في حل منه. والثالث: أن يتوب كما سبق في حقوق الله تعالى، فليس شيء من العصيان أعظم من البهتان".

(شرح الفقه الأكبر، مسألة في التوبة وشرائطها، وفيها أبحاث جلية، ص: ۱۵۹، ۱۶۰، قديمی)

(و كذا في تنبيه الغافلين، ص: ۸۹، باب الغيبة، مكتبه حقانيه)

(۲) "عن خريم بن فاتك رضى الله تعالى عنه قال: صلى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم صلوة الصبح، فلما انصرف قام قائماً فقال: "عدلت شهادة الزور بالإشراك بالله". ثلاث مرات، ثم قرأ: ﴿فاجتنبوا الرجس من الأوثان، واجتنبوا قول الزور، حنفاء لله غير مشركين به﴾". (مشكوة المصابيح:

۳۲۸/۲، كتاب الإمارة والقضاء، باب الأفضية والشهادات، الفصل الثاني، قديمی)

زید کے دھوکہ دہی کی وجہ سے خود زید کو بھی متنفر ہونے کا اندیشہ ہے اور ایک شور برپا ہو جانے کا اندیشہ ہے اور زید کے لئے دونوں بزرگوں کو خوش رکھنا ضروری ہے۔ ایسی حالت میں زید اپنے استاد سے کہاں تک معافی مانگے، اگر استاد معاف نہ کریں تو آخرت میں نو گرفت نہ ہوگی؟

الجواب حامدًا ومصلياً:

زید کے ذمہ یہ ضروری ہے کہ وہ استاد کو خوش رکھے، جن باتوں سے بدنام کیا ہے وہ اگر واقعہً غلط ہیں تو زید کے ذمہ یہ بھی ضروری ہے کہ جن لوگوں کے سامنے زید نے اپنے استاد کو رسوا کیا ہے اور ان کی پگڑی اچھالی ہے، ان کے سامنے اس کا اعتراف کرے کہ یہ امور غلط ہیں، میں نے جھوٹ بولا اور اپنے استاد پر بہتان لگایا، اس سے اگر اس کے دوسرے مربی اور محسن ناراض ہوتے ہیں، یا خود بے اعتبار ہوتا ہے تو اس کی پرواہ نہ کرے، اس کا انجام آخرت میں یقیناً اچھا ہے۔

اور جب خوفِ خداوندی اور احکامِ شرعی اور حقوقِ استاد کی بنا پر خلوص کے ساتھ کرے گا تو انشاء اللہ تعالیٰ دنیا میں بھی اس کا انجام خراب نہ ہوگا، جیسا گناہ ہوتا ہے ایسے ہی اس کی توبہ ہوتی ہے۔ بہتان بہت بڑا گناہ ہے اس کی توبہ بھی زیادہ قابلِ اہتمام ہے:

”أما إذا قال بهتاناً بأن لم يكن ذلك فيه، فإنه يحتاج إلى التوبة في ثلاثة مواضع: أحدها: أن يرجع إلى القوم الذين تكلم بالبهتان عندهم، فيقول: إني قد ذكرت عندكم بكذا وكذا، فاعلموا أنني كنت كاذباً في ذلك. والثاني: أن يذهب إلى الذي قال عليه البهتان و يطلب الرضى عنه، حتى يجعل في حل منه. والثالث: أن يتوب كما سبق في حقوق الله تعالى، فليس شيء من العصيان أعظم من البهتان“. شرح فقه أكبر (۱)۔

اس کے علاوہ استاذ کے شرائط کا حکم ان شرائط کے معلوم ہونے پر ہو سکتا ہے۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔
حررہ العبد محمود گنگوہی عفا اللہ عنہ، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۱۵/۱/۵۷ھ۔
صحیح: عبداللطیف، مظاہر علوم سہارنپور، الجواب صحیح: سعید احمد غفرلہ، ۱۹/۱/۵۷ھ۔

(۱) (شرح الفقه الأكبر، مسألة في التوبة وشرائطها، وفيها أبحاث جليلة، ص: ۱۵۹، ۱۶۰، قديمي)

(و كذا في تنبيه الغافلين، ص: ۸۹، باب الغيبة، مكتبه حقانيه)

بہتان کی آخرت میں سزا

سوال [۸۹۷۰]: اگر کوئی آدمی زبردستی کسی پر الزام لگائے تو آخرت میں اس پر کیا سزا ہے؟

الجواب حامداً ومصلياً:

جو شخص کسی پر بہتان لگائے تو قیامت میں پل صراط پر اس کو روک کر کہا جائے گا کہ بہتان کا ثبوت پیش کرو تب آگے جانے کی اجازت ہوگی بہت سخت چیز ہے (۱)، جس پر بہتان لگایا جائے وہ اگر قسم کھا کر اس کا انکار کر دے تو وہ شرعاً بری سمجھا جائے گا (۲)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۰/۳/۹۰ھ۔

الجواب صحیح: بندہ نظام الدین عفی عنہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۰/۳/۹۰ھ۔

(۱) ”عن معاذ بن أنس رضی اللہ تعالیٰ عنہ قال: قال رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم: ”من حمى مؤمناً من منافق، بعث اللہ ملكاً یحمى لحمه یوم القيامة من نار جهنم. ومن رمى مسلماً بشئ یرید به شینه، حبسه اللہ علی جسر جهنم حتی یخرج مما قال.“ (مشکوٰۃ المصابیح، کتاب الآداب، باب الشفقة والرحمة علی الخلق، الفصل الثانی، ص: ۲۲۲، قدیمی)

قال العلامة الملا علی القاری رحمہ اللہ تعالیٰ: ”قال: قال رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم: ”من حمى“: أى حرس ”مؤمناً“: أى عرضه ”من منافق“: أى مغتاب، وإنما سمي منافقاً؛ لأنه یظهر النصيحة ویسطن الفضيحة ”بعث اللہ ملكاً یحمى لحمه“: أى لحم حامی المؤمن ”یوم القيامة من نار جهنم. ومن رمى“: أى قذف مسلماً – فیہ تفنن وإشعار بصحة إطلاق كل موضع الآخر – ”بشئ“: أى من العیوب ”یرید به شینه“: أى عیبه ”حبسه اللہ“: أى وقفه ”علی جسر جهنم“ وهو صراط مصدود بین ظهرانیها أدق من الشعر، وأحد من السیف ”حتى یخرج مما قال“: أى من عهدته، والمعنى: حتى ینقى من ذنبه ذلك بإرضاء خصمه، أو بشفاعة، أو بتعذیه بقدر ذنبه.“ (مرقاۃ المفاتیح، کتاب الآداب، باب الشفقة والرحمة علی الخلق، الفصل الثانی، (رقم الحدیث: ۲۹۸۶): ۸/۷۲۱، ۷۲۲، رشیدیہ)

(و كذا فی بذل المجهود فی حل أبی داؤد، کتاب الأدب، باب الرجل یدب عن عرض أخیه: ۲۵۵/۵، معهد الخلیل الإسلامی کراچی)

(۲) ”أو أنكر فبرهن المدعى، قضی علیه بلا طلب المدعى. وإلا یرهن، حلفه الحاكم بعد طلبه؛ إذ لا بد من =

چغل خوری سے توبہ کرنا

سوال [۸۹۷۱]: چغل خور اگر چغل خوری سے توبہ کرے تو اس کی توبہ قبول ہو جائے گی یا نہیں، یا ان لوگوں سے معاف کرانا ہوگا جن کی چغلی کر چکا ہے؟ اگر وہ لوگ انتقال کر گئے ہوں جن کی چغلی کی ہے تو نجات کی کیا صورت ہے؟

احقر: محمد حشمت علی عفی عنہ، شریف نگر، ڈاکخانہ خاص: تحصیل ٹھا کر دوارہ،
ضلع مراد آباد، محلہ شاہ صاحب کا تکیہ اسلامیہ، ۲۲/ ذی الحجہ/ ۶۷ھ۔

الجواب حامدًا ومصلياً:

خدا سے توبہ کرے اور ان لوگوں سے معافی مانگے، اگر کچھ غلط باتیں ان کے متعلق کسی سے کہی ہیں تو اس سے یہ بھی کہے کہ میں نے فلاں شخص کے متعلق فلاں بات کہی تھی وہ غلط اور جھوٹ تھی، میں اس سے توبہ کرتا ہوں۔ اگر وہ لوگ انتقال کر چکے ہیں تو ان کے لئے دعائے مغفرت اور ایصالِ ثواب کرے اور ان کی اولاد، اقربا کے ساتھ خیر خواہی کا معاملہ کرے تو امید ہے کہ اللہ پاک ان اہل حقوق کو راضی فرما کر اس کی بخشش

= طلبہ اليمين في جميع الدعاوى لو اصطالحا على أن يحلف عند غير قاضٍ ويكون برئياً، فهو باطل؛ لأن اليمين حق القاضي مع طلب الخصم، ولا عبرة باليمين ولا نكول عند غير القاضي، فلو برهن عليه: أي على حقه، يقبل، وإلا يحلفه ثانياً عند قاضٍ، إلا إذا كان حلفه الأول عنده فكفى، درر". (الدر المختار). قال العلامة ابن عابدين رحمه الله تعالى: "قوله: إلا إذا كان) استثناء منقطع؛ لأن فرض المسئلة في أن الحلف الأول عند غير قاضٍ. (قوله: حلفه الأول عنده): أي عند قاضٍ، فيكفى: أي لا يحتاج إلى التحليف ثانياً". (ردالمحتار على الدر المختار، كتاب الدعوى: ۵/ ۵۳۸، ۵۳۹، سعيد)
قال العلامة ابن نجيم رحمه الله تعالى: "قوله: وقضى له إن نكل مرةً بلا أحلف أو سكت؛ لأن النكول دلّ على كونه باذلاً أو مقراً، إذ لولا ذلك، لأقدم على اليمين إقامةً للواجب دفعاً للضرر عن نفسه، فترجح هذا الجانب، ولا وجه لرد اليمين لما قدمناه وذكر الشارح من باب التحالف أن النكول لا يوجب شيئاً إلا إذا اتصل القضاء به، وبدونه لا يوجب شيئاً". (البحر الرائق،

کردیں گے (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود گنگوہی عفا اللہ عنہ، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۲۶/ ذی الحجہ/ ۱۴۱۷ھ۔

الجواب صحیح: سعید احمد گفر لہ، ۲۹/ ذی الحجہ/ ۱۴۱۷ھ۔

ریا کی تقسیم

سوال [۸۹۷۲]: کونسا فرد ریا کا جائز ہے اور کون سا واجب اور کون سا مکروہ اور کون سا حرام اور

کون سا مندوب؟

عبید اللہ بلیاوی، ۲/ ربیع الثانی/ ۱۴۱۷ھ۔

الجواب حامداً ومصلياً:

یہ تقسیم کہاں ہے۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود گنگوہی عفا اللہ عنہ، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور۔



(۱) ”والمراد أن يبين له ذلك و يعتذر إليه، ليسمح عنه، بأن يباليغ في الشاء عليه و التودد إليه، و يلازم ذلك حتى يطيب قلبه. وإن لم يطب قلبه، كان اعتذاره و تودده حَسَنَةً يقابل بها سيئة الغيبة في الآخرة. وعليه أن يخلص في الاعتذار، وإلا فهو ذنب آخر، و يحتمل أن يبقى لخصمه عليه مطالبة في الآخرة..... بل يستغفر الله له إن علم أن إعلامه يشير فتنَةً..... اهـ“ (رد المحتار: ۶/ ۴۱۱، كتاب

الحظر والإباحة، فصل في البيع، سعید)

(و كذا في تنبيه الغافلين، باب اخر من التوبة، ص: ۶۲، رشيديه)

الفصل الثانی فی الغیبة والحسد

(غیبت اور حسد کا بیان)

فاسق کی غیبت گناہ ہے یا نہیں؟

سوال [۸۹۷۳]: فاسق کی غیبت میں ویسا ہی گناہ ہے جیسا غیر فاسق کی یا کچھ فرق ہے یا بالکل

گناہ نہیں؟

الجواب حامداً ومصلياً:

فاسق کی غیبت اگر دوسروں کو اس کے شر سے بچانے کیلئے، یا اس کی اصلاح کیلئے کسی بڑے کے سامنے

کی جائے اور بقدر ضرورت کی جائے تو گناہ نہیں، ورنہ گناہ ہے (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود گنگوہی غفرلہ، مظاہر علوم سہارنپور ۱۱/۸/۵۵ھ۔

الجواب صحیح سعید احمد غفرلہ، صحیح: عبداللطیف، مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور۔

(۱) ”وإذا كان الرجل يصوم ويصلي ويضرب الناس بيده ولسانه، فذكره بما فيه ليس بغيبة، حتى لو أخبر

السلطان بذلك ليجره، لا إثم عليه“ (الدر المختار). قال العلامة ابن عابدين رحمه الله تعالى: ”قوله:

فذكره بما فيه ليس بغيبته): أي ليحذره الناس ولا يغتر بصومه و صلاته، فقد أخرج الطبراني والبيهقي

والترمذي: ”أترعون في الغيبة عن ذكر الفاجر، أذكروه بما فيه يحذره الناس“ (رد المحتار: ۴۰۸/۶،

كتاب الحظر والإباحة، فصل في البيع، سعيد)

(و كذا في الفتاوى العالمكيرية: ۳۶۲/۵، كتاب الكراهية، الباب الثالث والعشرون في الغيبة والحسد،

رشيدية)

(و كذا في فتاوى قاضي خان على هامش الفتاوى العالمكيرية: ۳۷۰/۶، كتاب الكراهية، الباب التاسع

في المتفرقات، رشيدية)

قال العلامة الإمام الغزالي رحمه الله تعالى: ”اعلم أن المرخص في ذكر مساوي الغير هو =

= غرض صحيح فى الشرع لا يمكن التوصل إليه إلا به، فيدفع ذلك إثم الغيبة، وهى ستة أمور الأول: التظلم فإن من ذكر قاضياً بالظلم والخيانة وأخذ الرشوة، كان مغتاباً عاصياً إن لم يكن مظلوماً. أما المظلوم من جهة القاضى، فله أن يتظلم إلى السلطان وينسبه إلى الظلم، إذ لا يمكنه استيفاء حقه إلا به. قال صلى الله تعالى عليه وسلم "إن لصاحب الحق مقالاً". وقال عليه السلام: "مطل الغنى ظلم" وقال عليه السلام: "لئى الواجد يحل عقوبته وعرضه.

الثانى: الاستعانة على تغيير المنكر ورد العاصى إلى منهج الصلاح، كما روى أن عمر رضى الله تعالى عنه مر على عثمان، وقيل: على طلحة رضى الله تعالى عنه، فسلم عليه، فلم يرد السلام، فذهب إلى أبى بكر رضى الله تعالى عنه، فذكر له ذلك، فجاء أبو بكر رضى الله تعالى عنه إليه ليصلح ذلك، ولم يكن ذلك غيبة عندهم اهـ.

الثالث: الاستفتاء كما يقول للمفتى: ظلمنى أبى أو زوجتى أو أختى، فكيف طريقى فى الخلاص؟ والأسلم التعريض بأن يقول: ما قولك فى رجل ظلمه أبوه أو أخوه أو زوجته؟ ولكن التعيين مباح بهذا القدر؛ لما روى عن هند بنت عتبة أنها قالت للنبي صلى الله تعالى عليه وسلم: إن أبا سفيان رجل شحيح لا يعطينى ما يكفينى أنا وولدى، فأخذ من غير علمه، فقال: "خذى ما يكفيك وولدك بالمعروف". فذكرت الشح والظلم لها ولولدها، ولم يجرها صلى الله تعالى عليه وسلم إذ كان قصدها الاستفتاء.

الرابع: تحذير المسلم من الشر، فإذا رأيت فقيهاً يتردد إلى مبتدع أو فاسق وخفت أن تتعدد إليه بدعته وفسقه، فلك أن تكشف له بدعته وفسقه مهما كان الباعث لك الخوف عليه من سراية البدعة والفسق لا غيره إذ قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم: "أترعون عن ذكر الفاجر أهتكوه حتى يعرفه الناس، اذكروه بما فيه حتى يحذره الناس". وكانوا يقولون ثلاثة لا غيبة لهم: الإمام الجائر، والمبتدع، والمجاهر بفسقه.

الخامس: أن يكون الإنسان معروفاً بلقب يعرف عن عيبه كالأعرج والأعمش، فلا إثم على من =

پیر صاحب کا مریدین کی غیبت کرنا

سوال [۸۹۷۷]: ایک پیر صاحب اپنے مرید کی لوگوں کے سامنے بُرائی کیا کرتے ہیں۔ یہ غیبت ہوئی یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلياً:

کسی بھی مسلمان کی غیبت کرنا جبکہ مصلحتِ دین اس سے متعلق نہ ہو ممنوع ہے: ﴿ولا يغتب بعضكم بعضاً﴾ الآية (۱)۔

اگر پیر صاحب کا مقصد غیبت سے مرید کی اصلاح کرنا ہے اور مرید کے سامنے ظاہر کرنا خلافِ مصلحت ہو اور لوگوں کے سامنے مرید کی بُرائی اس واسطے کرتے ہیں تاکہ ان کے ذریعہ سے مرید کو اپنی بُرائی کا علم ہو جائے

= يقول: روى أبو الزناد عن الأعرج، وسلمان عن الأعمش وما يجرى مجراه، فقد فعل العلماء ذلك لضرورة التعريف، ولأن ذلك قد صار بحيث لا يكرهه صاحبه لو علمه بعد أن قد صار مشهوراً به..... اهـ.

السادس: أن يكون مجاهراً بالفسق كالمخنث وصاحب الماخور والمجاهر بشرب الخمر ومصادرة الناس، وكان ممن يتظاهر به بحيث لا يستنكف من أن يذكر له ولا يكره أن يذكر به، فإذا ذكرت فيه يتظاهر به، فلا إثم عليك. قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم: "من ألقى جلباب الحياء عن وجهه فلا غيبة له". وقال عمر رضي الله تعالى عنه: ليس لفاجر حرمة. وأراد به المجاهر بفسقه دون المستتر لا بد من مراعاة حرمة". (إحياء علوم الدين، كتاب آفات اللسان، الآفة الخامسة عشرة الغيبة، بيان الأعدار المرخصة في الغيبة: ۱۸۲/۳-۱۸۳، دار إحياء التراث العربي بيروت)

(وكذا في الرفع والتكميل في الجرح والتعديل، المقدمة، إيقاظ فيما ليس بغيبة، ص: ۵۲-۵۶، مكتبة المطبوعات الإسلامية)

(۱) (سورة الحجرات: ۱۲)

"وروى عن جابر بن عبد الله رضي الله تعالى عنهما قال: هاجت ريحٌ منتنةٌ على عهد رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم، فقال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم: "إن ناساً من المنافقين قد اغتابوا ناساً من المسلمين، فلذلك هاجت هذه الريح المنتنة". (تنبيه الغافلين، ص: ۸۶، باب الغيبة، مكتبة حقانيه پشاور)

تو ایک یاد آدی کے ذریعہ اس سے مرید کو اطلاع کرا دیں کہ جس سے مرید کی اصلاح ہو جائے (۱)، مجمع میں لوگوں کے سامنے بیان نہ کریں۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود گنگوہی غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲/۲/۸۸ھ۔

مردہ کی غیبت اور برائی

سوال [۸۹۷۵]: کسی متبع شریعت مسلمان مردہ کو ابو جہل، چورا اور قسم قسم کے ناساز الفاظ سے ملقب

کرنا اور تہمت لگانا جائز ہے یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلياً:

اگر کوئی مردہ واقعہ بھی چوری وغیرہ کبائر میں مبتلا تھا تب بھی اس کے ان افعال کا ذکر کر کے اس کی برائی کرنا غیبت اور حرام ہے اور مردہ کی غیبت کا گناہ زندہ کی غیبت سے زیادہ سخت ہے (۲)۔ اور اگر واقعہ ان میں مبتلا نہ تھا تو یہ بہتان ہے (۳)، اس کا گناہ غیبت سے بھی زیادہ ہے:

(۱) ”وقد تجب الغيبة لغرض صحيح شرعى لا يتوصل إليه إلا بها، وتنحصر في ستة أسباب..... وإن احتاج إلى ذكر عيب، ذكره، أو عيبن فكذلك، وهكذا لا يجوز زيادة على ما يكفي.“ (تفسير روح المعاني، (سورة الحجرات: ۱۲): ۱۲۶/۲۶، دار إحياء التراث العربى بيروت) (و كذا في معارف القرآن، سورة الحجرات: ۸/۲۳، إدارة المعارف كراچى) ”ولا يستثنى من ذلك إلا من رحجت مصلحة.“ (تفسير ابن كثير، سورة الحجرات: ۲۷۳/۳، دار الفيحاء، بيروت)

(۲) ”سبّ الأموات يجرى مجرى الغيبة، فإن كان أغلب أحوال المرء الخير، وقد تكون منه الفتنة، فالإغتياب له ممنوع. وإن كان فاسقاً معلناً فلا غيبة له، فكذلك الميت. ويحتمل أن يكون النهي..... فلما مات، تركت ذلك، ونهت عن لعنه.“ (فتح الباری، كتاب الجنائز، باب ما ينهى من سبّ الأموات (رقم الحديث: ۱۳۹۳): ۳/۳۳۱، قديمی)

(۳) ”عن أبي هريرة رضى الله تعالى عنه أن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال: ”أتدرون ما الغيبة؟“ قالوا: الله ورسوله أعلم، قال: ”إذا ذكرت أخاك بما يكره، فقد اغتبتته.“ قيل: رأيت إن كان في أخى ما أقول؟ قال: ”إن كان فيه ما تقول فقد اغتبتته، وإن لم يكن فيه ما تقول فقد بهتته.“ يعنى قلت فيه بهتاناً.“ =

”فليس شئى من الذنوب أعظم من البهتان“. تنبيه الغافلين (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔
 حررہ العبد محمود گنگوہی غفرلہ، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۵/۲/۵۹ھ۔
 الجواب صحیح: سعید احمد غفرلہ، مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، عبداللطیف، مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور۔

غیبت کی معافی کا طریقہ

سوال [۱۸۹۷]: ایک آدمی کی غیبت کی، وہ معافی مانگنے پر معاف نہ کرے تو تلافی کی کیا صورت ہو سکتی ہے؟

الجواب حامدًا ومصليًا:

جس شخص کی غیبت کی گئی ہے اس سے وہ باتیں جو اس سے غائبانہ میں کی ہیں تفصیل کے ساتھ بیان کر کے خلوص کے ساتھ معافی مانگنا ضروری ہے، بلا اس کے کوئی چارہ نہیں۔ البتہ اگر تفصیلی بیان میں ضرر کا کوئی اندیشہ ہو تو مجہولاً ہی (مثلاً یوں کہے کہ مجھ سے جو کچھ غلطی ہوئی ہے، معاف کر دیجیے) معافی مانگ لے، لیکن اگر معافی مانگنے اور احسان و مؤدّت کرنے کے باوجود معاف نہ کرے تو توبہ و استغفار کر لے، یہی غیبت کی تلافی کر دے گا، کمافی ردالمحتار: ۵/۴۰۵ (۲)۔

توضیح: جس کی غیبت کی ہے اس کی تعریف بھی کی جائے، اس کے لئے دعائے خیر کی جائے، ایصالِ ثواب کیا جائے، اس کے ساتھ اس کے متعلقین کے ساتھ احسان کیا جائے، انشاء اللہ تعالیٰ مکافات

= رواہ مسلم“. (تنبيه الغافلين، ص: ۸۵، مکتبہ حقانیہ)

(۱) (تنبيه الغافلين، ص: ۸۹، باب الغيبة، مکتبہ حقانیہ پشاور)

(۲) ”والمراد أن يبين له ذلك و يعتذر إليه، ليسمح عنه، بأن يبالغ في الشاء عليه و التودد إليه و يلزم ذلك حتى يطيب قلبه. وإن لم يطب قلبه، كان اعتذاره و تودده حَسَنَةً يقابل بها سيئة الغيبة في الآخرة. وعليه أن يخلص في الاعتذار، وإلا فهو ذنب آخر، ويحتمل أن يبقى لخصمه عليه مطالبة في الآخرة..... بل يستغفر الله له إن علم أن إعلامه يثير فتنَةً..... اه“ (رد المحتار: ۶/۴۱۱، کتاب

الحظر والإباحة، فصل في البيع، سعید)

ہو جائیں گی۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود گنگوہی عفی عنہ، دارالعلوم دیوبند، ۴/۷/۸۸ھ۔

الجواب صحیح: بندہ محمد نظام الدین عفی عنہ، دارالعلوم دیوبند، ۶/۷/۸۸ھ۔

مسلمان سے کینہ رکھنا

سوال [۷۸۷]: ایک مسلمان دوسرے مسلمان سے کسی بناء پر اپنے دل میں کینہ رکھتا ہے اور ظاہر میں وہ اس سے ملتا جلتا ہے تو وہ شخص شرع کے لحاظ سے کیسا ہے؟

الجواب حامداً ومصلياً:

بلاوجہ شرعی کے مسلمان کی طرف سے کینہ رکھنا گناہ ہے، خواہ کتنا ہی بڑا گنہگار کیوں نہ ہو (۱) البتہ کسی فاسق کے فسق سے خوش ہونا بھی جائز نہیں (۲)، بلکہ اس کے فسق کو برا سمجھنا چاہیے اور خود اس کی اصلاح کی کوشش کرنی چاہیے۔ اور یہ سوچے کہ میں خداوند تعالیٰ کا نافرمان بندہ ہوں، اگر خداوند تعالیٰ اپنی ناراضی مجھ پر اس وجہ

(۱) ”وعن أبي هريرة رضي الله تعالى عنه قال: قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم: ”يفتح أبواب الجنة يوم الإثنين ويوم الخميس، فيغفر لكل عبدٍ لا يشرك بالله شيئاً إلا رجل كانت بينه وبين أخيه شحناء، فيقال: انظروا هذين حتى يصطلحا“۔ رواه مسلم“۔ (مشکوٰۃ المصابيح، ص: ۴۲۸، کتاب الأدب، باب ما ينهى عنه من التهاجر والتقاطع، الفصل الأول، قديمی)

(۲) ”عن أنس رضي الله تعالى عنه قال: قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم: ”إذا مدح الفاسق غضب الرب تعالى واهتز له العرش“۔ (مشکوٰۃ المصابيح، ص: ۴۱۴، کتاب الأدب، باب حفظ اللسان والغيبة والشتم، الفصل الثالث، قديمی)

”هذا وإذا كان هذا حكم من مدح الفاسق، فكيف بمن مدح الظالم وركن إليه ركوناً، وقد قال تعالى: ﴿ولا تتركوا إلى الذين ظلموا فتمسكم النار﴾۔

فی الکشاف: النهی متناول للانحطاط فی ہواہم والانقطاع إلیہم و مصاحبہم و مجالستہم و زیارتہم و مداہنتہم، والرضاء بأعمالہم اھ“۔ (مرقاۃ المفاتیح، کتاب الأدب، باب حفظ

اللسان والغيبة والشتم، الفصل الثالث: ۵۹۹/۸، (رقم الحدیث: ۴۸۵۹)، رشیدیہ)

سے کریں تو پھر میرا ٹھکانہ کہاں ہوگا، جب میں اللہ تعالیٰ سے امید رکھتا ہوں کہ وہ میرے قصور کو معاف کر دے تو مجھے بھی چاہیے کہ میں اس ستانے والے کے قصور کو معاف کر دوں۔

اس کے باوجود بھی اگر وہ دل سے برائی نہ نکالے تب بھی اس برائی کے تقاضہ پر عمل کرنا جائز نہیں اور ایسی حالت میں یہ شخص معذور ہے (۱)، تاہم اس کے نکالنے کی کوشش جاری رکھے (۲)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود گنگوہی غفرلہ، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۱۱/۶/۵۶ھ۔

صحیح: عبداللطیف، مفتی مدرسہ ہذا، الجواب صحیح: سعید احمد غفرلہ، ۱۱/۵/۵۶ھ۔



(۱) ”عن طارق بن شہاب قال: أول من قدم الخطبة قبل الصلوة مروان، فقام رجل، فقال لمروان: خالفت السنة، فقال: يا فلان ترك ما هناك. فقال أبو سعيد رضى الله تعالى عنه: أما هذا، فقد قضى ما عليه سمعت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يقول: ”من رأى منكم منكراً فليغيره بيده، فإن لم يستطع فبلسانه، فإن لم يستطع فبقلبه، و ذلك أضعف الإيمان“۔ (جامع الترمذی، أبواب الفتن، باب ماجاء فی تغییر المنکر بالید أو باللسان أو بالقلب: ۴۰/۲، سعید)

(۲) قال الله تعالى: ﴿لَا يَكْلَفُ اللَّهُ نَفْسًا إِلَّا وُسْعَهَا﴾ (سورة البقرة: ۲۸۶)

الفصل الثالث في نقض الوعد

(وعدہ خلافی کا بیان)

وعدہ خلافی

سوال [۸۹۷۸]: ایک شخص مجمع کثیر میں حتمی وعدہ کرتا ہے کہ جب بھی میں حج بیت اللہ شریف کو جاؤں گا، اپنے استاد محترم کو لے جاؤں گا، لیکن اب اس کی نیت بدل گئی، اب جاتے وقت اکیلا جا رہا ہے، استاد کو اپنے ہمراہ نہیں لے جا رہا ہے، نہ ان کا خرچ ہی برداشت کرنے کو تیار ہے۔ تو اب اس شخص کو کیا کہا جائے، دروغ گو یا وعدہ خلاف؟ شرعی رو سے اس کا تاوان دنیا میں کیا ہوگا؟

الجواب حامداً ومصلياً:

اگر وعدہ کرتے وقت یہ نیت ہو کہ اس کو پورا نہیں کروں گا، بلکہ محض دھوکہ دینے کے لئے وعدہ کیا ہے تو یہ منافق کی علامت ہے، سخت معصیت ہے۔ اللہ تعالیٰ محفوظ رکھے۔ اگر وعدہ کرنے وقت پورا کرنے کا ارادہ تھا، لیکن بعد میں کسی عذر کی وجہ سے پورا نہیں کر سکا تو یہ گناہ ہی نہیں (۱)، اگر بلا عذر پورا نہیں کیا تو یہ گناہ ہے۔

(۱) ”عن عبد الله بن عمرو رضى الله تعالى عنهما أن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال: ”أربع من كن فيه كان منافقاً خالصاً، ومن كانت فيه خصلة منهن كانت فيه خصلة من النفاق حتى يدعها: إذا أو تمن خان، وإذا حدث كذب، وإذا عاهد غدر، وإذا خاصم فجر.“ (صحيح البخارى، كتاب الإيمان، باب علامة المنافق: ۱۰/۱، قديمی)

”وعن زيد بن أرقم رضى الله تعالى عنه، عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال: ”إذا وعد الرجل أخاه و من نيته أن يفى له، فلم يف ولم يجيء للميعاد، فلا إثم عليه.“ رواه أبو داؤد.“ (مشكوة المصابيح، كتاب الأدب، باب الوعد، الفصل الثانی، ص: ۴۱۶، قديمی)

قال الملا على القارى رحمه الله تعالى: ”ومفهومه أن من وعد وليس من نيته أن يفى، فعليه الإثم، سواء وفى به أو لم يف، فإنه من أخلاق المنافقين. ولا تعرض فيه لمن وعد و نيته أن يفى و لم يف بغير =

الأشباه والنظائر میں ہے: "الخلف في الوعد حرام". اس کے ذیل میں علامہ حموی نے تفصیل بیان کی ہے (۱)۔ پس زید کا خیال جیسا ہوگا، اس پر ویسا ہی حکم ہوگا۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود گنگوہی غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۳/۱۰/۹۰ھ۔

الجواب صحیح: بندہ نظام الدین عفی عنہ، ۲۳/۱۰/۹۰ھ۔

وعدہ خلافی

سوال [۸۹۷۹]: وعدہ خلافی گناہ ہے یا نہیں، وہ وعدہ جو خلاف شرع نہ ہو مثلاً: دعوت منظور کر کے

پھر دعوت میں نہ جانا؟

الجواب حامداً ومصلياً:

اگر وعدہ کرتے وقت خلاف کرنے کی نیت ہو تو گناہ ہے، لیکن خلاف کرنے کی نیت نہیں تھی، مگر کسی

= عذر، فلا دليل لما قيل من أنه دل على أن الوفاء بالوعد ليس بواجب؛ إذ هو أمر مسكوت عنه على ما

حررتہ۔ (مرقاة المفاتيح: ۶۱۵/۸، (رقم الحديث: ۴۸۸۱)، كتاب الأدب، باب الوعد، رشيدية)

”قال النووي: أجمعوا على أن من وعد إنساناً شيئاً ليس بمنهي عنه، فينبغي أن يفى بوعدہ

..... فإن كان عند الوعد عازماً على أن لا يفى به، فهذا هو النفاق، اهـ“۔ (مرقاة المفاتيح: ۶۲۸/۸،

كتاب الأدب، آخر باب المزاح، الفصل الثاني، (رقم الحديث: ۴۸۹۲)، رشيدية)

(و كذا في فيض القدير: ۸۹۱/۲، (رقم الحديث: ۸۹۴)، مكتبة نزار مصطفى الباز مكة المكرمة)

(۱) ”قوله: الخلف في الوعد حرام. قال السبكي: ظاهر الآيات والسنة تقتضي وجوب الوفاء، وقال

صاحب الفريد في التقليد: إنما يوصف بما ذكر: أي بأن خلف الوعد نفاق إذا قارن الوعد العزم على

الخلف كما في قول المذكورين في آية: ﴿لئن أخرجتم لنخرجن معكم﴾ فوصفوا بالنفاق لإبطانهم

خلاف ما أظهروا. وأما من عزم على الوفاء ثم بدا له فلم يف بهذا، لم يوجد منه صورة نفاق، كما في

الإحياء من حديث طويل عند أبي داؤد والترمذي مختصراً بلفظ: ”إذا وعد الرجل أخاه ومن نيته أن يفى

فلم يف، فلا إثم عليه“. انتهى. وقيل عليه فيه بحث، فإن أمر ﴿أو فوا بالعقود﴾ مطلق فيحمل عدم الإثم

في الحديث على ما إذا منع مانع من الوفاء“. (الأشباه والنظائر مع شرحه للحموي: ۲۳۰/۳، كتاب

الحظر والإباحة، (رقم المادة: ۲۲) إدارة القرآن كراچی)

عارض شرعی یا طبعی کی وجہ سے پورا نہیں کر سکا تو گناہ نہیں، کذا فی الحموی (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔
حررہ العبد محمود گنگوہی غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

وعدہ خلافی کرنا

سوال [۸۹۸۰]: اگر کوئی شخص وعدہ خلافی کرے تو شرعاً کیا حکم ہے، جبکہ اس وعدہ کی کوئی حد مقرر نہ کی گئی ہو؟

الجواب حامداً ومصلياً:

وعدہ خلافی کرتے وقت یہ نیت کرنا کہ اس کو پورا نہیں کرنا، یہ منافق کی نشانی ہے، لیکن اگر نیت تو پورا کرنے کی تھی پھر کسی عذر کی وجہ سے پورا نہیں کر سکا تو اس پر گناہ نہیں (۲)۔ بلا عذر پورا نہ کرنا گناہ ہے۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود گنگوہی غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۲/۱/۸۸ھ۔

(۱) "قوله: الخلف في الوعد حرام. قال السبكي: ظاهر الآيات والسنة تقتضي وجوب الوفاء، وقال صاحب الفريد في التقليد: إنما يوصف بما ذكر: أي بأن خلف الوعد نفاق إذا قارن الوعد العزم على الخلف كما في قول المذكورين في آية: ﴿لئن أخرجتم لنخرجن معكم﴾ فوصفوا بالنفاق لإبطانهم خلاف ما أظهروا. وأما من عزم على الوفاء ثم بدأ له فلم يف بهذا، لم يوجد منه صورة نفاق، كما في الإحياء من حديث طويل عند أبي داؤد والترمذي مختصراً بلفظ: "إذا وعد الرجل أخاه ومن نيته أن يفى فلم يف، فلا إثم عليه". انتهى. وقيل عليه فيه بحث، فإن أمر ﴿أوفوا بالعقود﴾ مطلق فيحمل عدم الإثم في الحديث على ما إذا منع مانع من الوفاء". (الأشباه والنظائر مع شرحه للحموي: ۲۳۶/۳، كتاب الحظر والإباحة، (رقم المادة: ۲۲) إدارة القرآن كراچی)

(۲) "وعن زيد بن أرقم رضي الله تعالى عنه، عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال: "إذا وعد الرجل أخاه ومن نيته أن يفى له، فلم يف ولم يجيء للميعاد، فلا إثم عليه". رواه أبو داؤد". (مشكوة المصابيح، كتاب الأدب، باب الوعد، الفصل الثاني، ص: ۴۱۶، قديمي)

قال العلامة الملا علي القاري رحمه الله تعالى: "ومفهومه أن من وعد وليس من نيته أن يفى، فعليه الإثم، سواء وفي به أو لم يف، فإنه من أخلاق المنافقين. ولا تعرض فيه لمن وعد ونيته أن يفى ولم =

وعدہ خلافی کا حکم

سوال [۸۹۸۱]: وعدہ شکن کو منافق کہتے ہیں یا نہیں؟ اور نماز پڑھنا منافق کے پیچھے کیسا ہے؟

الجواب حامداً ومصلياً:

جو شخص وعدہ کرتے وقت یہ نیت رکھے کہ وعدہ کو نہیں پورا کروں گا، محض دھوکہ دینے کے لئے وعدہ کرتا ہے، اس کو حدیث شریف میں منافق فرمایا گیا ہے، یعنی اس میں ایک علامت منافق کی ہے، اس کو ایسا نہیں کرنا چاہیے، یہ مطلب نہیں کہ وہ مومن نہیں رہا (۱)، اور جہنم کے سب سے نیچے طبقہ میں آئے گا (۲)۔ اور اگر وعدہ کرتے وقت پورا کرنے کی نیت تھی، مگر کسی عارض کی وجہ سے پورا نہیں ہو سکا تو یہ منافق کی علامت نہیں، بلکہ اس میں گناہ بھی نہیں (۳)۔ فقط۔

= يف بغير عذر، فلا دليل لما قيل من أنه دل على أن الوفاء بالوعد ليس بواجب؛ إذ هو أمر مسكوت عنه على ما حررته. (مرقاة المفاتيح: ۶۱۵/۸، (رقم الحديث: ۴۸۸۱)، كتاب الأدب، باب الوعد، الفصل الثاني، رشيدية)

”قال النووي: أجمعوا على أن من وعد إنساناً شيئاً ليس بمنهي عنه، فينبغي أن يفى بوعدہ..... فإن كان عند الوعد عازماً على أن لا يفى به، فهذا هو النفاق، اهـ.“ (مرقاة المفاتيح: ۶۲۸/۸، كتاب الأدب، آخر باب المزاح، الفصل الثاني، (رقم الحديث: ۴۸۹۲)، رشيدية)

(و كذا في فيض القدير: ۸۹۱/۲، (رقم الحديث: ۸۹۲)، مكتبة نزار مصطفى الباز مكة المكرمة)

(۱) ”عن عبد الله بن عمرو رضى الله تعالى عنهما أن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال: ”أربع من كن فيه كان منافقاً خالصاً، ومن كانت فيه خصلة منهن كانت فيه خصلة من النفاق حتى يدعها: إذا أو تمن خان، وإذا حدث كذب، وإذا عاهد غدر، وإذا خاصم فجر.“ (صحيح البخارى، كتاب الإيمان، باب علامة المنافق: ۱۰/۱، قديمي)

(۲) قال الله تعالى: ﴿إِنَّ الْمُنَافِقِينَ فِي الدَّرَكِ الْأَسْفَلِ مِنَ النَّارِ، وَلَنْ تَجِدَ لَهُمْ نَصِيراً﴾ (سورة النساء: ۱۴۶)

”أى يوم القيامة جزاء على كفرهم الغليظ.“ (ابن كثير: ۷۵۸/۱، دار الفيحاء دمشق)

(۳) ”عن زيد بن أرقم رضى الله تعالى عنه، عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال: ”إذا وعد الرجل أخاه =

ضمانت میں وعدہ خلافی

سوال [۸۹۸۲]: ولی محمد نے ایک وقت میں حاجت مندی اور پریشانی کی حالت میں محمد اسماعیل سے کہا کہ میرے یہاں بیاہ شادی پڑی ہوئی ہے، نقد روپیہ میرے پاس نہیں، جس بزاز سے آپ کپڑا خریدتے ہیں اس کی آپ سے جان پہچان اور لین دین ہے، لہذا شادی کے موقع پر ادھار کپڑا مجھے دلوادیتے۔ محمد اسماعیل نے اس کی مجبوری کو محسوس کر کے حسب ضرورت مبلغ دو سو روپے کا کپڑا اپنی ضمانت پر اس کو دلوادیا۔ بعد شادی وعدہ کے مطابق چند بار تقاضا بھی کیا گیا، مگر وہ بلا مجبوری استطاعت ہوتے ہوئے بھی آج کل کرتا رہا، یہاں تک کہ کئی سال گزر گئے۔ اب اس کی نیت ہی بدل گئی کہ نہیں دیں گے تو کیا کر سکتے ہو۔

کوئی رقعہ اور دستاویز تو روپیہ کی بابت لکھا نہیں ہے کہ بذریعہ نالیش عدالت وصول کر لیتے، لہذا حیلہ بہانہ کر کے روپیہ مذکور بزاز اور ضامن محمد اسماعیل کو ادا کرنے سے انکار کر دیا۔ حاصل کلام یہ ہے کہ کیا ولی محمد کیلئے ایسی وعدہ خلافی کرنا اور اپنے بار کو ضامن پر ڈال دینا جائز ہوگا، اور آخرت میں اس کا مواخذہ بھی ہوگا اور اگر اس طرح کی وعدہ خلافی کرنا اور اپنا بار ضامن پر ڈالنا جائز ہو اور آخرت میں اس کا مواخذہ بھی ہو تو اس سے بچنے کی کیا صورت ہو سکتی ہے؟

الجواب حامداً ومصلياً:

یہ وعدہ خلافی اور دوسرے کاروپیہ استطاعت کے باوجود نہ دینا ظلم ہے (۱)، گناہ ہے (۲)۔ یہ حق

= ومن نيته أن يفي له، فلم يف ولم يجئ للمعياد، فلا إثم عليه“. أبو داؤد والترمذی“. (مشکوٰۃ المصابیح، کتاب الأداب، باب الوعد: ۲/۳۱۶، قدیمی)

(۱) ”عن همام ابن منبه أخى وهب بن منبه أنه سمع أبا هريرة رضى الله تعالى عنه يقول: قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم: ”مطل الغنى ظلم“. (صحيح البخارى: ۱/۳۲۳، كتاب فى الاستقراض وأداء الديون، قدیمی)

”عن أبى هريرة رضى الله تعالى عنه قال: قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم: ”مطل الغنى“: أى تأخيرہ أداء الدين من وقت إلى وقت ”ظلم“ فإن المطل منع أداء ما استحق أداءه، وهو حرام من المتمكن. ولو كان غنياً، ولكنه ليس متمكناً، جاز له التأخير إلى الإمكان، ذكره النووي. وقال الطيبي رحمه الله تعالى: قيل: يفسق بمرّة وترد شهادته، وقيل: إذا تكرر، وهو الأولى“. (مرقاة المفاتيح، =

العبد ہے جس پر آخرت میں سخت پکڑ ہوگی اور دنیا میں بھی وبال آئے گا خدا سے ڈرنا چاہیے (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود گنگوہی غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۳۰/۱۱/۹۲ھ۔

الجواب صحیح: بندہ محمد نظام الدین عفی عنہ، ۳۰/۱۱/۹۲ھ۔

وعدہ خلافی منافق کی نشانی کب ہے؟

سوال [۸۹۸۳]: ایک صاحب عالم کہلاتے ہیں، صوفی اور خلیفہ کالقب بھی، نماز روزہ کے احکام

سے تھوڑا بہت واقف ہیں، پیری مریدی بھی کرتے ہیں، اکثر قرآن کریم کی یہ آیت پڑھتے ہیں:

﴿وَأما الذين امنوا وعملوا الصالحات فيوفيهم أجورهم﴾ (۲)۔

ان مولانا صاحب نے ایک مکان کرایہ پر لیا اور تحریری وعدہ کیا کہ جب مالک مکان کو ضرورت ہوگی

مکان خالی کر دوں گا۔ مالک مکان چار سال سے خوشامد کر رہا ہے، مگر مولانا مکان خالی نہیں کرتے اور وعدہ سے

منہ موڑ لیا ہے، مالک مکان سے چار سال سے بول چال بند ہے۔ کیا ان کے پیچھے نماز پڑھنا، ان کو کسی فیصلہ میں

شامل کرنا، ان سے نکاح پڑھوانا، ان سے بیعت ہونا کیسا ہے؟ شرعی حکم سے مطلع فرمائیں۔

= کتاب البیوع، باب الإفلاس والإنظار: ۱۱۹/۶، (رقم الحدیث: ۲۹۰۷)، رشیدیہ

(۲) ”عن أبی ہریرة رضی اللہ تعالیٰ عنہ قال: قال رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم: ”آیة المنافق

ثلاث“۔ زاد مسلم: ”وإن صام وصلى وزعم أنه مسلم“۔ ثم اتفقا: ”إذا حدث كذب، وإذا وعد

أخلف، وإذا أؤتمن خان“۔ (مشکوٰۃ المصابیح، ص: ۱۷، کتاب الإیمان، باب علامات النفاق،

الفصل الأول، قدیمی)

(۱) ”الخطاب بهذه الآية يتضمن جميع أمة محمد صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم، والمعنى: لا يأكل

بعضکم مال بعض بغير حق، فيدخل في هذا: القمار، والخداع والمغصوب ووجد الحقوق ومالا

تطیب به نفس مالک“۔ (الجامع لأحكام القرآن للقرطبي، (سورة البقرة: ۱۸۸): ۱/۲۲۳، دارالکتب

العلمية بيروت)

(۲) (سورة آل عمران: ۵۷)

الجواب حامداً ومصلياً:

اگر وعدہ کرتے وقت ہی یہ نیت ہو کہ وعدہ پورا نہیں کرنا ہے، بلکہ دھوکا دینے کے لئے جھوٹا وعدہ کیا ہے تو یہ نیت گناہ اور منافق کی علامت ہے (۱)، ایسی حالت میں ایسے آدمی سے بیعت ہونا، یا اس کو اپنے لئے مصلح تجویز کرنا غلط ہے۔ ذاتی نفسانی رنج کی وجہ سے بول چال بند کرنا تین دن سے زائد درست نہیں، اس پر وعید آئی ہے (۲)۔

اگر وعدہ پورا کرنے کی نیت سے کیا ہے، مگر کسی عارض و مجبوری کی وجہ سے پورا نہیں کیا جاسکتا تو اس کا یہ حکم نہیں (۳)، مجبوری کی تفصیل معلوم ہونے پر اس کا حکم لکھا جاسکتا ہے۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

(۱) (راجع، ص: ۵۰۴، رقم الحاشية: ۲، الأولى)

(۲) ”عن ابي أيوب الأنصاري رضي الله تعالى عنه قال: قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم: ”لا يحل للرجل أن يهجر أخاه فوق ثلاث ليال“ (مشكوة المصابيح، ص: ۴۲۷، كتاب الأدب، باب ما ينهى عنه من التهاجر والتقاطع، الفصل الأول، قديمي)

”وقال أكمل الدين من أئمتنا: في الحديث دلالة على حرمة هجران الأخ المسلم فوق ثلاث أيام، وأما جواز هجرانه في ثلاثة أيام، فمفهوم منه لا منطوق، فمن قال بحجية المفهوم كالشافعية جاز له أن يقول بإباحته، ومن لا فلا، اهـ. وفيه أن الأصل في الأشياء الإباحة، والشارع إنما حرم المهاجرة المقبرة لا المطلقة مع أن في إطلاقها حرجاً عظيماً حيث يلزم منه أن مطلق الغضب المؤدى إلى مطلق الهجران يكون حراماً“ (مرقاة المفاتيح، كتاب الآداب، باب ما ينهى عنه من التهاجر والتقاطع، الفصل الأول، (رقم الحديث: ۵۰۲۷: ۵۵۸/۸، رشيديه)

(۳) ”وعن زيد بن أرقم رضي الله تعالى عنه، عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال: ”إذا وعد الرجل أخاه و من نيته أن يفى له، فلم يف ولم يجيء للميعاد، فلا إثم عليه“ رواه أبو داؤد“ (مشكوة المصابيح، كتاب الأدب، باب الوعد، الفصل الثاني، ص: ۴۱۶، قديمي)

قال العلامة الملا علي القاري رحمه الله تعالى: ”ومفهومه أن من وعد وليس من نيته أن يفى، فعليه الإثم، سواء وفى به أو لم يف، فإنه من أخلاق المنافقين. ولا تعرض فيه لمس وعد و نيته أن يفى ولم =

حرره العبد محمود گنگوہی غفر له، دارالعلوم دیوبند۔



= يَفِ بِغَيْرِ عَذْرِ، فلا دليل لما قيل من أنه دل على أن الوفاء بالوعد ليس بواجب؛ إذ هو أمرٌ مسكوتٌ عنه على ما حررته“. (مرقاة المفاتيح: ٦١٥/٨، (رقم الحديث: ٣٨٨١)، كتاب الأدب، باب الوعد، رشيديه)

”قال النووي: أجمعوا على أن من وعد إنساناً شيئاً ليس بمنهي عنه، فينبغي أن يفي بوعدہ..... فإن كان عند الوعد عازماً على أن لا يفي به، فهذا هو النفاق، اهـ“. (مرقاة المفاتيح: ٦٢٨/٨، كتاب الأدب، آخر باب المزاح، الفصل الثاني، (رقم الحديث: ٣٨٩٢)، رشيديه)
(و كذا في فيض القدير: ٨٩١/٢، (رقم الحديث: ٨٩٣)، مكتبه نزار مصطفى الباز مكة المكرمة)

الفصل الرابع فی ترک الموالاة

(قطع تعلق کا بیان)

کسی کو پنچایت سے خارج کرنا

سوال [۸۹۸۴]: اگر محلہ کی پنچایت نے زید کو قصور وار قرار دے کر اپنے سے الگ کر لیا ہو، مگر عمر

بد عہدی کر کے زید کے ساتھ رہتا ہے اور پنچایت کے دائرہ میں بھی رہنا چاہتا ہے۔ ایسے فسادی عمر کو پنچایت نماز

باجماعت سے شرکت کرنے سے روکے تو کیا یہ جائز ہے؟

الجواب حامداً ومصلياً:

نماز باجماعت کی شرکت سے روکنے کا کسی کو حق نہیں (۱)۔ تین حضرات سے ترک تعلق کا حکم کیا گیا تھا،

ان کو باجماعت نماز سے نہیں روکا گیا، جیسا کہ بخاری شریف میں موجود ہے، ان میں سے ایک صاحب بیان

کرتے ہیں کہ میں مسجد میں جاتا اور نماز میں شرکت کیا کرتا تھا (۲)۔ پنچایت کو یہ حق ہے کہ جس کو اپنے مشورہ

میں شریک کرنا مفید نہ سمجھے اس کو شریک نہ کرے۔ یہ بھی ضروری ہے کہ پنچایت کے سارے کام شریعت کے تحت

(۱) قال الله تعالى: ﴿ومن أظلم ممن منع مساجد الله أن يذكر فيها اسمه وسعى في خرابها﴾ (سورة

البقرة: ۱۱۴)

(۲) فی رواية طويلة: ”وأما أنا فكنت أشب القوم وأجلدهم، فكنت أخرج فأشهد الصلوة مع المسلمين

وأطوف في الأسواق ولا يكلمني أحد، وآتى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم، فأسلم عليه وهو في

مجلسه بعد الصلوة، فأقول في نفسي: هل حرك شفتيه برد السلام على أم لا، ثم أصلى قريباً منه

فأسارقه النظر، فإذا أقبلت على صلاتي أقبل إلي، وإذا التفئت نحوه أعرض عني اهـ“ (صحيح

البخارى، كتاب المغازى، باب حديث كعب بن مالك: ۹۳۵/۲، قديمي)

انجام دیئے جائیں، آزاد ہو کر نہیں (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

الجواب صحیح: بندہ نظام الدین عفی عنہ، دارالعلوم دیوبند۔

قصور کے بغیر پنچایت کا کسی کو برادری سے نکالنا

سوال [۸۹۸۵]: ہم مسلم لوہار جماعت کے فرد ہیں، ہم نے اپنے ایک لڑکے کی شادی منصورہ میں

جماعت ہی کی لڑکی سے کی ہے، صرف اس بات کو لے کر کھنڈوں کی مسلم جماعت لوہار نے ہم کو اور ہمارے بھائی

بندوں کو جماعت سے بند کر رکھا ہے۔ برادری کے نائی کو ہدایت کر دی گئی ہے کہ موت اور شادی بیاہ میں ہمارے

خاندان کو بلاوانہ دیا جائے۔ ایک میت کے موقع پر برادری کے کھانے پر ہی ہم کو اور ہمارے بھائیوں کو اٹھا دیا گیا

ہے جب کہ ہم برادری کے تمام حق و حقوق پوری طرح ادا کرتے رہے ہیں۔

اس طرح ہم کو بلاوجہ برادری سے بند کر کے ہماری توہین و تذلیل کی گئی ہیں، اور ہمارے خاندان کو

شادی بیاہ، موت اور میت کے معاملات میں پریشانی اور مشکلات میں مبتلا کیا گیا ہے۔

برائے مہربانی از روئے شریعت فتویٰ صادر فرمایا جاوے کہ پنچوں اور سرپنچ صاحبوں کا یہ ہتک آمیز

سلوک ہمارے خاندانوں کے ساتھ جائز ہے یا ناجائز؟ اور پنچ سرپنچ صاحبان اس سلوک کی وجہ سے از روئے

شریعت کس قسم کے گناہ کے مرتکب ہوں گے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

آپ کا قصور کیا تھا جس پر آپ کو یہ سزا دی گئی، بلا قصور ایسی سزا دینا سخت گناہ ہے، اس کا وبال دنیا میں

بھی سخت ہے اور آخرت میں بھی۔ پنچ و سرپنچ صاحبان کو لازم ہے کہ بلا قصور سزا نہ دیں اور جو کچھ غلطی ہوگئی، اس کا

تدارک کریں (۲)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۱/۵/۹۰ھ۔

الجواب صحیح: بندہ نظام الدین عفی عنہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۱/۵/۹۰ھ۔

(۱) "أمر السلطان إنما ينفذ إذا وافق الشرع، وإلا فلا، أشباه". (الدر المختار: ۴۲۲/۵، سعید)

(۲) بلاوجہ کسی سے بائیکاٹ اور قطع تعلق شرعاً جائز نہیں، قطع تعلق کے لئے ضروری ہے کہ جس سے قطع تعلق کیا جائے اس سے کوئی =

بے نمازی کا بائیکاٹ کرنا

سوال [۸۹۸۶]: ہمارے یہاں کی مسجد کمیٹی نے اعلان کیا ہے کہ:

”ہر مسلمان بھائی پر پانچ وقت کی نماز فرض ہے، ہمارے گاؤں میں تین مسجدیں ہیں، وہ کسی بھی مسجد میں نماز ادا کریں، جو بھی وقت ملے۔ اگر کسی بھائی کو پانچ وقت کی نمازیں نہیں ملتی ہیں تو جو بھی وقت ملے وہ نماز میں شریک ہوں، ایک بھی وقت نہیں ملتا ہے تو آٹھ روز میں جمعہ کی نماز میں ضرور شریک ہوں۔ بغیر شرعی عذر کے جمعہ میں بھی نہیں آتا تو اس شخص کے گھر غمی یا خوشی کے کام میں جماعت شریک نہیں ہوگی۔“

یہ اطلاعات صرف صوم و صلوٰۃ کے پابند ہونے کیلئے کیا گیا ہے، ویسے ایسے کام جیسے شادی و میت وغیرہ اس شخص پر ہوتی ہے جو بغیر شرعی عذر کے نماز کو نہیں آتا، وہ خود جب تک جماعت کے سامنے اپنی غلطی کا اقرار اور اللہ تعالیٰ سے اپنے گناہوں کی معافی اور نماز کا وعدہ نہیں کرتا، اس وقت تک جماعت شریک نہیں ہوتی۔ لہذا یہ اعلان کچھ حضرات کو ناگوار ہوا اور کچھ حضرات کو اچھا بھی: اب کمیٹی آپ سے دریافت کرتی ہے کہ یہ اعلان جائز

= گناہ اور خلاف شرع کام سرزد ہوا ہو، اگر اس طرح نہ ہو تو قطع تعلق بھی ناجائز ہے:

”عن ابی ایوب الأنصاری رضی اللہ تعالیٰ عنہ قال: قال رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم: ”لا یحل للرجل أن ینہجر أخاه فوق ثلاث لیل“. الحدیث. (مشکوٰۃ المصابیح، کتاب الأدب، باب ما ینہی من التہاجر والتقاطع، الخ، ص: ۴۲۷، قدیمی)

قال العلامة الملا علی القاری رحمہ اللہ تعالیٰ تحتہ: ”قال الخطابی رحمہ اللہ تعالیٰ: رخص للمسلم أن ینہجر علی أخیه ثلاث لیل لقلته، ولا یجوز فوقها، إلا إذا کان الہجران فی حق من حقوق اللہ تعالیٰ، فیجوز فوق ذلك. و فی حاشیة السیوطی علی المؤطا: قال ابن عبد البر رحمہ اللہ تعالیٰ: وأجمع العلماء علی أن من خاف من مکالمة أحد و صلته ما یفسد علیہ دینہ، أو یدخل مضرةً فی دنیاہ، یجوز له مجانبتہ وبعده، و رب صرم جمیل خیرٌ من مخالطة تؤذیه وإن هجرة أهل الأهواء والبدع واجبة علی مر الأوقات ما لم یظهر منه التوبة والرجوع إلی الحق“. (مرقاۃ المفاتیح شرح مشکوٰۃ المصابیح، کتاب الأدب، باب ما ینہی عنہ من التہاجر والتقاطع الخ، الفصل الأول:

(۷۵۸/۸، ۷۵۹، رشیدیہ)

ہے یا نہیں؟

الجواب حامدًا ومصلياً:

اصل مقصود اصلاح حال اور فرائض خداوندی کی پابندی ہے، ترک تعلق اور خوشی میں عدم شرکت بھی

اس کا ایک طریقہ ہے: ﴿فلا تقعد بعد الذكري مع القوم الظالمين﴾ الآية (۱)۔

اگر یہ مفید ہو تو اس کو اختیار کر لیا جائے (۲)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود گنگوہی غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

بے نمازی سے ترک تعلق

سوال [۸۹۸۷]: کیا بے نمازی کے ہاتھ کا کھانا یا جھوٹا، کھانا یا پانی پینا جائز ہے یا نہیں؟

(۱) (سورة الأنعام: ۶۸)

”المراد: إن أنساك الشيطان ببعض الشغل، فقعدت معهم وأنت ناسٍ للنهي، فلا شيء عليك في تلك الحال، ثم قال تعالى: ﴿فلا تقعد بعد الذكري مع القوم الظالمين﴾ يعني بعد ما تذكّر نهى الله تعالى: ”لا تقعد مع الظالمين“. وذلك عموم في النهي عن مجالسة سائر الظالمين من أهل الشرك وأهل الملة، لوقوع الاسم عليهم جميعاً، وذلك إذا كان في تقيّة من تغييره بيده أو بلسانه بعد قيام الحجة..... ونظيره قوله تعالى: ﴿لئن الذين كفروا من بنى إسرائيل﴾ الآية، وقد تقدم ذكر ما روى فيه، وقوله تعالى: ﴿ولا تركزوا إلى الذين ظلموا فتمسكم النار﴾. (أحكام القرآن للجصاص، سورة الأنعام، باب النهي عن مجالسة الظالمين: ۳/۲، ۳، دارالكتب العلمية بيروت)

(۲) ”عن أبي أيوب الأنصاري رضي الله تعالى عنه قال: قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم: ”لا يحل للرجل أن يهجر أخاه فوق ثلاث ليال“. (مشكوة المصابيح، كتاب الأدب، باب ما ينهى عنه من التهاجر والتقاطع، الفصل الأول، ص: ۲۲۷، قديمي)

”قال الخطابي: رخص للمسلم أن يغضب على أخيه ثلاث ليالٍ لقلته، ولا يجوز فوقها، إلا إذا كان الهجران في حق من حقوق الله تعالى، فيجوز فوق ذلك..... قال: وأجمع العلماء على أن من خاف من مكالمة أحد وصلته ما يفسد عليه دينه أو يدخل مضرّة في دنياه، يجوز له مجانته وبعده..... اهـ“. (مرقاة المفاتيح، كتاب الآداب، باب ما ينهى عنه من التهاجر والتقاطع واتباع العورات،

الفصل الأول: ۷۵۹/۸، (رقم الحديث: ۵۰۲۷)، رشيدية)

الجواب حامداً و مصلياً:

نماز نہ پڑھنے کی وجہ سے وہ سخت گنہگار ہے (۱)، لیکن اس کے ہاتھ کا کھانا اور اس کا جھوٹا ناپاک نہیں، ہاں! اگر کوئی نجاست اس میں ہو تو وہ ناپاک ہے (۲)۔ اگر اس لئے اس کے کھانے پینے سے بچتا ہے کہ وہ نماز پڑھنے لگے تو یہ مستحسن ہے (۳)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود گنگوہی عفا اللہ عنہ، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۱۹/۶/۵۶ھ۔

الجواب صحیح: سعید احمد غفرلہ، ۲۱/۲/۵۶ھ، صحیح: عبداللطیف، مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور۔

کسی نافرمان سے قطع تعلق

سوال [۸۹۸۸]: مسمی مہر دین عرصہ پندرہ سال سے اسلام سے مفرور ہے، اس نے گویا کہ اسلام کو

(۱) ”و عن بريدة رضى الله تعالى عنه قال: قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم: ”العهد الذى بيننا وبينهم الصلوة، فمن تركها، فقد كفر..... اه“۔ رواه أحمد والترمذى والنسائى وابن ماجه“۔ (مشکوٰۃ المصابيح، كتاب الصلوة، الفصل الثانى، ص: ۵۸، قديمى)

”عن أم أيمن رضى الله تعالى عنها أن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال: ”لا تتركى الصلوة متعمداً، فإنه من ترك الصلوة متعمداً، فقد برئت منه ذمة الله ورسوله“۔ (مسند الإمام أحمد: ۵۷۲/۷، رقم الحديث: ۲۶۸۱۸)، دار إحياء التراث العربى بيروت)

”هى فرض عين على كل مكلف..... و يكفر جاحداً بدليل قطعى و تاركها عمداً مجاناً: أى تكاسلاً فاسق“۔ (الدر المختار، كتاب الصلوة: ۳۵۱/۱، ۳۵۲، سعيد)

(۲) ”فسور آدمى مطلقاً ولو جنباً أو كافراً أو امرأة..... طاهر“۔ (الدر المختار، كتاب الطهارة، فصل فى البئر: ۲۲۲/۱، سعيد)

(۳) ”و رجح الكمال قول الثانى بما فى مسلم أنه عليه السلام أتى برجل قتل نفسه، فلم يصل عليه“۔ (الدر المختار). وقال ابن عابدين رحمه الله تعالى: ”أقول: قديقال: لادلالة فى الحديث على ذلك؛ لأنه ليس فيه سوى أنه عليه الصلوة السلام لم يصل عليه، فالظاهر أنه امتنع زجراً لغيره عن مثل هذا الفعل كما امتنع عن الصلوة على المديون، ولا يلزم من ذلك عدم صلوة أحد عليه من الصحابة“۔ (ردالمحتار، كتاب الصلوة، باب الجنائز: ۲۱۱/۲، سعيد)

دل سے نکال دیا ہے، اس کے لڑکے نے گذشتہ سال چوری کی تھی جو قرآن کے مطابق ثابت ہے، مگر یہ شخص قرآن کریم کو ناجائز الفاظ سے پکارتا ہے جس کو کوئی مسلمان برداشت نہیں کر سکتا۔ مہر دین کی زوجہ گالیاں بکتی ہے جس سے اس کے پڑوسی تنگ ہیں۔ ایسی صورت میں اگر اس کا بائیکاٹ کر دیا جائے تو کیسا ہے؟

الجواب حامداً و مصلياً:

مسمی مہر دین وغیرہ کے حالات پڑھ کر بہت افسوس ہوا، تمام برادری اور بڑے لوگوں کو لازم ہے کہ اپنے علاقہ میں تعلیم و تبلیغ کا انتظام کریں تاکہ لوگ قرآن پاک اور حدیث شریف اور فقہ کو سمجھیں، اپنے ایمان و عمل کو ٹھیک کریں، اللہ پاک اور اس کے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو پہچانیں۔

کسی کو بد عملی اور بد عقیدگی کی وجہ سے سب مل کر جب اپنے دائرہ سے خارج کر دیں گے تو کیا ہوگا، اس سے عامۃً اصلاح نہیں ہوتی، بلکہ طبیعت میں ضد پیدا ہو جاتی ہے اور ضد و جہالت کی وجہ سے آدمی اکثر اوقات کھلم کھلا غیر مذہب والوں میں جا کر شامل ہو جاتا ہے اور اس کے بیوی بچہ بھی اس کے ساتھ چلے جاتے ہیں اور اس کی یہ حالت دیکھ کر دوسروں کو بھی جرأت ہوتی ہے (۱)۔

البتہ اگر کسی کے متعلق یہ اطمینان ہو کہ وہ قطع تعلق کرنے کی بنا پر غیر مذہب میں جا کر شامل نہ ہوگا، بلکہ نادام ہو کر اپنی غلط حرکتوں سے توبہ کر لے گا تو عارضی طور پر اس سے قطع تعلق کر لینے کی اجازت ہے (۲) فقط واللہ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ دارالعلوم دیوبند ۲۵/۷/۸۸ھ۔

(۱) گمراہی اور ضلالت کے تمام ذرائع کا انسداد ضروری ہے، لیکن اگر اسی طرح کے بائیکاٹ کرنے سے اور خطرہ بھی پیدا ہونے کا اندیشہ ہو تو اس سے احتراز لازم ہے:

كما قال العلامة الآلوسی رحمہ اللہ تعالیٰ تحت قوله تعالیٰ: ﴿وَلَا تَسْبُوا الَّذِينَ يَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ﴾ الآية. [الأنعام: ۱۰۸]: "ما يؤدي إلى الشر شرًا". (روح المعاني: ۲۵۲/۷، دار إحياء التراث العربی بیروت)

(۲) "عن أبي أيوب الأنصاري رضي الله تعالى عنه قال: قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم: "لا يحل للرجل أن يهجر أخاه فوق ثلاث ليال". الحديث. (مشکوٰۃ المصابیح، کتاب الأدب، باب ما ينهم، من: التهاجد و التقاطع، الخ، ص: ۳۲۷، قديمی) =

ناحق آبروریزی کرنے والے سے قطع تعلق

سوال [۸۹۸۹]: اگر کسی کے والدین کی کوئی شخص ناهق آبروریزی کرتا ہو، یا کسی کی ناهق

آبروریزی کرتا ہو تو کیا اولاد کو یاد دیا جائے کہ قطع تعلق، سلام و کلام جائز ہے یا نہیں؟

الجواب حامدًا ومصلياً:

اگر بلا وجہ شرعی کوئی شخص نالائق حرکت کرتا ہے اور قطع تعلق سے اس کی اصلاح کی توقع ہے، یا اس

سے فتنہ سے تحفظ ہے تو قطع تعلق کر دیا جائے، لقولہ تعالیٰ: ﴿ولا تتركوا إلى الذين ظلموا﴾ الآية (۱)۔

فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود گنگوہی غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۵/۶/۱۴۰۶ھ۔

= قال العلامة الملا علی القاری رحمہ اللہ تعالیٰ تحته: "قال الخطابی رحمہ اللہ تعالیٰ: رخص

للمسلم أن يغضب علی أخیه ثلاث لیل لقلته، ولا يجوز فوقها، إلا إذا كان الهجران فی حق من حقوق

اللہ تعالیٰ، فيجوز فوق ذلك. و فی حاشیة السیوطی علی المؤطا: قال ابن عبد البر رحمہ اللہ تعالیٰ:

..... وأجمع العلماء علی أن من خاف من مکالمة أحد و صلته ما یفسد علیہ دینہ، أو یدخل مضرة فی

دنیاه، يجوز له مجانته وبعده، و رب صرم جمیل خیر من مخالطة تؤذیه..... وإن هجرة أهل الأهواء

والبدع واجبة علی مر الأوقات ما لم یظهر منه التوبة والرجوع إلى الحق". (مرقاة المفاتیح شرح

مشکوة المصابیح، کتاب الأدب، باب ما ینهی عنه من التهاجر والتقاطع..... الخ، الفصل الأول:

۸/۷۵۸، ۷۵۹، رشیدیہ)

(۱) (سورة الأنعام: ۶۸)

"المراد: إن إنساك الشيطان ببعض الشغل فقعدت معهم وأنت ناسٍ للنهي، فلا شيء عليك

فی تلك الحال، ثم قال تعالیٰ: ﴿ فلا تقعد بعد الذکری مع القوم الظالمین ﴾ یعنی بعد ما تذکر نہی اللہ

تعالیٰ: "لا تقعد مع الظالمین". وذلك عموم فی النهی عن مجالسة سائر الظالمین، من أهل الشرك

وأهل الملة، لوقوع الاسم علیهم جميعاً، وذلك إذا كان فی تقيّة من تغييره بيده أو بلسانه بعد قيام

الحجة..... ونظيره قوله تعالیٰ: ﴿ لعن الذين كفروا من بني إسرائيل ﴾ الآية، وقد تقدم ذكر ما روى

فيه، وقوله تعالیٰ: ﴿ ولا تتركوا إلى الذين ظلموا فتمسكم النار ﴾. (أحكام القرآن للجصاص، سورة

الأنعام، باب النهی عن مجالسة الظالمین: ۳/۲، ۳، دارالکتب العلمیة بیروت)

آپس میں اندیشہ تہمت کی بنا پر ترک تعلق

سوال [۸۹۹۰]: دنیا کے اندر یہ قاعدہ رائج ہے کہ انسان اپنے کسب مقاصد کے لئے غیر ممالک کا سفر کرتا ہے، مثلاً: تحصیل علوم و دیگر اکتسابات دنیویہ۔ ہر انسان کی عادت بھی یوں ہوتی ہے کہ ایک آدمی کی طبیعت دوسرے شخص کی طبیعت سے نہیں ملتی، بلکہ اپنی طبیعت کے موافق آدمی لے کر سفر کے اندر اپنی زندگی بسر کیا کرتے ہیں۔ چنانچہ رات دن کا مشاہدہ بھی یہی ہے۔

اب آئندہ تمہید کے بعد یہ عرض ہے کہ مقدمہ سابقہ کی بناء پر سفر میں دو آدمی ہم عمر بار لیش سن رسیدہ نہایت اتفاق اور اتحاد سے کام کیا کرتے ہیں، یعنی روپیہ پیسہ کی بابت ایک دوسرے کے لئے اعانت کرتا ہے اور ہر خورد و کلاں مقابلہ کے اندر ایک دوسرے کے لئے اپنی ہمدردی کا اظہار کرتا ہے، مثلاً: کھانے پینے وغیر ذالک۔ اب ان کے اس اتحاد و اتفاق کو دیکھ کر متعصبین حسد لے جاتے ہیں اور طرح طرح کی بدنامیاں اور تہمت باندھتے ہیں، حالانکہ ان کا اتہام بالکل بے محل اور حق شناس لوگوں کی آرا کے خلاف ہے۔ اب دریافت طلب امر یہ ہے کہ متعصبین کے اتہام کی وجہ سے ان کے درمیان تفرقہ شرعاً واجب ہے یا نہیں؟ اور بالفرض اس اتہام کی وجہ سے ان کے درمیان انقطاع سلام و کلام کا فیصلہ کیا جاوے، شرعاً کیا حکم رکھتا ہے؟ اس فیصلہ پر تعمیل ضروری ہے یا ترک تعمیل ضروری ہے؟

الجواب حامداً ومصلياً:

مسلم کا مسلم سے ترک موالات کرنا اور دل میں کینہ رکھ کر ترک سلام و کلام کرنا ناجائز ہے (۱)، ایک دوسرے کی اعانت حسب ضرورت و حسب حیثیت ضروری ہے (۲) لیکن مظنہ تہمت سے

(۱) "عن ابی ایوب الأنصاری رضی اللہ تعالیٰ عنہ قال: قال رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم: "لا یحل للرجل أن ینھجر أخاه فوق ثلاث لیل، ینلتقیان فیعرض هذا ویعرض هذا، و خیرھما الذی ینبدأ بالسلام". متفق علیہ. (مشکوٰۃ المصابیح، کتاب الأدب، باب ما ینھی عنہ ن التھاجر والتقاطع، الفصل الأول: ۱/۴۲۷، قدیمی)

(۲) قال اللہ عزوجل: ﴿وتعاونوا علی البر والتقوی﴾. (سورة المائدة: ۲)

قال العلامة فخر الدین الرازی رحمہ اللہ تعالیٰ: "ولیس للناس أن یعین بعضهم بعضاً علی =

بچنا لازم ہے (۱)۔ جس کے ساتھ جس قدر اختلاط سے نفس الامر میں فتنہ اور معصیت کا اندیشہ ہو، اسی قدر اس سے اجتناب و احتیاط واجب ہے، خاص کر جب اپنے اکابر منع فرماویں۔ اور ایسی صورت میں چونکہ دل میں حسد اور عداوت نہیں، بلکہ اس مصلحت شرعیہ اور حکم اکابر کی وجہ سے اختلاط کو منع کیا ہے تو اس سے گناہ نہ ہوگا (۲)۔

اور اگر وہ محل محل تہمت نہیں بلکہ مخالفین اور حاسدین کو اپنی مخالفت اور حسد کی بنا پر ان کی ہمدردی اور معاونت کے تعلقات گراں گذرتے ہیں تو پھر ان کی رعایت سے ترک تعلق لازم نہیں۔ البتہ ایسی صورت میں بھی

= العدوان حتى إذا تعدى واحد منهم على الآخر تعدى ذلك الآخر عليه، لكن الواجب أن يعين بعضهم بعضاً على ما فيه البر والتقوى، فهذا هو المقصود من الآية“ (التفسير الكبير للإمام الرازي، (سورة المائدة: ۲): ۱۱/۱۳۱، دارالكتب العلمية طهران)

قال العلامة محمد بن مسعود البغوي رحمه الله تعالى: ﴿وتعاونوا﴾: أي ليعن بعضكم بعضاً ﴿على البر والتقوى﴾ قيل: البر متابعة الأمر، والتقوى مجانبة النهي“ (تفسير البغوي المسمى معالم التنزيل، (سورة المائدة: ۲): ۸/۲، إداره تالیفات اشرفیه ملتان)

(و كذا في زاد المسير في علم التفسير، (سورة المائدة: ۲): ۱/۵۰۹، وحيدى كتب خانة قصه خوانی پشاور)

(۱) ”اتقوا مواضع التهم“۔ ذكره في الإحياء. قال العراقي في تخريجه احاديثه: لم أجد له أصلاً، لكنه بمعنى قول عمر: ”من سلك مسالك الظن، أتهم“۔ (كشف الخفاء، باب حرف الهمزة مع الباء الموحدة، (رقم الحديث: ۸۸)، ص: ۳۷، دارالكتب العلمية بيروت)

”حديث ”اتقوا مواضع التهم“ هو معنى قول عمر: ”من سلك مسالك التهم اتهم“۔ رواه الخرائطي في ”مكارم الأخلاق“ عن عمر موقوفاً بلفظ: ”من أقام نفسه مقام التهم، فلا يلومن من أساء الظن به“۔ (الموسوعات الكبرى، حرف الهمزة، (رقم الحديث: ۱۵۰)، ص: ۳۹، قديمي)

(۲) ”مالا يتوصل إلى الفرض إلا به، فهو فرض“۔ (ردالمحتار، كتاب الصلوة، آداب الصلاة، مطلب في إطالة الركوع للجائى: ۱/۳۹۹، سعيد)

(و كذا في تعليم المتعلم، فصل في ماهية العلم والفقہ وفضله، ص: ۳، قديمي)

اگر یہ اندیشہ ہو کہ مخالفین اذیت پہنچائیں گے اور مدافعت دشوار ہوگی جو کہ مستقل فتنہ ہے تب بھی ترک اختلاط کرنا قرین مصلحت ہے (۱)۔ اس کا فیصلہ کہ ”یہ محل تہمت ہے یا نہیں“ کسی تجربہ کار بڑے شخص سے صورت پیش کر کے کرا لیا جائے۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود عفا اللہ عنہ، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۲۱/۵/۵۷ھ۔

الجواب صحیح سعید احمد غفرلہ، صحیح: عبداللطیف، مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۲۱/۵/۵۷ھ۔

جو شخص ساتھ نہ دے اس سے ترک تعلق

سوال [۸۹۹]: جو مسلمان کسی مسلمان کی امداد نہ کرے بلکہ تماشائی بن کر دیکھتا رہے، اس کے بارے میں کیا فتویٰ ہے؟ ہم لوگوں نے عہد کیا تھا کہ جو مسلمان ہماری امداد نہ کرے اس کو برادری میں شریک نہیں کریں گے، کیوں کہ انہوں نے ہمارے اوپر کئے گئے غلط اور جھوٹے مقدمہ میں ہماری امداد نہیں کی، اس وجہ سے ہم نے قطع تعلق کا فیصلہ کر لیا۔ اور اس دور میں ان لوگوں کی لڑکی فوت ہوگئی جس کے جنازے میں ہم شامل نہیں ہوئے، کیوں کہ ہم نے فیصلہ کر رکھا تھا کہ ان کو شریک برادری نہیں کریں گے جو ہمارا ساتھ نہیں دیں گے۔ تو شریعت اس بارے میں کیا حکم دیتی ہے، جائز ہے یا نہیں؟

الجواب حامدًا ومصلياً:

ایسے معاملہ میں جو مفاد عامہ کے لئے ہو سب کو ہی ساتھ دینا چاہیے، ان آدمیوں کا الگ رہنا اور ساتھ

(۱) ”عن ابی ایوب الأنصاری رضی اللہ تعالیٰ عنہ قال: قال رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم:

”لا یحل للرجل أن یہجر أخاہ فوق ثلاث لیل“. (مشکوٰۃ المصابیح، کتاب الأدب، باب ما ینہی عنہ من

التہاجر والتقاطع، الفصل الأول، ص: ۴۲۷، قدیمی)

”قال الخطابی: رخص للمسلم أن یغضب علی أخیه ثلاث لیل لقلته، ولا یجوز فوقها، إلا إذا

كان الہجران فی حق من حقوق اللہ تعالیٰ، فیجوز فوق ذلك. قال: وأجمع العلماء علی أن من

خاف من مکالمة أحد وصلته ما یفسد علیہ دینہ أو یدخل مضرۃ فی دنیاہ، یجوز له مجانبتہ وبعده

..... اھ“. (مرقاۃ المفاتیح، کتاب الآداب، باب ما ینہی عنہ من التہاجر والتقاطع واتباع العورات،

الفصل الأول: ۸/۷۵۹، (رقم الحدیث: ۵۰۲۷)، رشیدیہ)

نہ دینا بہت بری بات ہے، اگر کسی ناجائز بات میں شریک نہ ہوں الگ رہیں تو ٹھیک ہے (۱)۔ اگر وہ اپنی غلطی کا اقرار کر کے نادم ہوں تو ان کو برادری میں شامل کر لیا جائے (۲)۔ جوڑ کی فوت ہوگئی، اس کے جنازہ میں

(۱) ”عن النواس بن سمرعان رضی اللہ تعالیٰ عنہ قال: قال رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم: ”لا طاعة لمخلوق فی معصیة الخالق“۔ (مشکوٰۃ المصابیح: ۲/۳۲۱، کتاب الإمارة والقضاء، الفصل الثانی، قدیمی)

”فقال علی کرم اللہ وجہہ: إنه یهلك فی محب مُطر لی یقرظنی بما لیس فی، ومبغض مفر یحمله شنانی علی أن یهتبی. ألا! وإنی لست بنبی ولا یوحی إلی، ولكنی أعمل بکتاب اللہ وسنة رسولہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ما استطعت له. فما أمرتکم من طاعة اللہ، فحق علیکم طاعتی فیما أحبتم أو کرهتکم، وما أمرتکم بمعصیة اللہ أنا أو غیری، فلا طاعة لأحد فی معصیة اللہ، وإنما الطاعة فی المعروف“۔ (مرقاۃ المفاتیح، کتاب الإمارة والقضاء، الفصل الثانی، (رقم الحدیث: ۳۶۹۶):

۲۷۵/۷، رشیدیہ)

(۲) قال اللہ تعالیٰ: ﴿والکاظمین الغیظ والعافین عن الناس﴾ (سورة ال عمران: ۱۳۳)

”فمدح من کظم غیظه و عفا عن اجترم إلیه وکظم الغیظ والعفو مندوب إلیهما موعود بالثواب علیهما من اللہ تعالیٰ“۔ (أحكام القرآن لدجصاص: ۲/۵۶، قدیمی)

چونکہ کسی ناجائز کام کے ارتکاب پر ترک تعلق کی گنجائش تین دن یا تین دن سے زیادہ کی بھی ہے، لیکن اگر توبہ کریں تو ترک تعلق بھی ختم کرنے چاہیے:

”عن أبی ایوب الأنصاری رضی اللہ تعالیٰ عنہ أن رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم قال: ”لا یحل لرجل أن یهجر أخاه فوق ثلاث لیل، فیلتقیان، فیعرض هذا ویعرض هذا، وخیرهما الذی یدأ بالسلام“۔ (صحیح البخاری، کتاب الأدب، باب الهجرة: ۲/۸۹۷، قدیمی)

”قوله: ”ولا یحل لمسلم اھ“۔ فیہ التصریح بحرمة الهجران فوق ثلاثة آیام. وهذا فیمن لم یجن علی الدین جنایة، فأما من جنی علیہ و عصى ربه، فجاءت الرخصة فی عقوبته بالهجران كالثلاثة المتخلفین عن غزوة تبوک، فأمر الشارع بهجرانهم، فبقوا خمسين لیلة حتی نزلت توبتهم، الخ“۔ (عمدة القاری، کتاب الأدب، باب ما ینهی من التحاسد والتدابیر، الخ: ۲۲/۱۳۷، مطبعہ منیریہ بیروت)

قال الملا علی القاری تحت هذا الحدیث: ”قال الخطابی: رخص للمسلم أن یغضب علی =

شریک نہ ہونا بھی غلطی ہے، آئندہ ایسا نہ کریں (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود گنگوہی غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۳/۹/۸۸ھ۔

الجواب صحیح: بندہ نظام الدین عفی عنہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۵/۹/۸۸ھ۔

داماد اور ساس کو برادری نے غلط تعلق کی وجہ سے خارج کر دیا

سوال [۸۹۹۲]: عرصہ دراز ہوا زید کی شادی نابالغہ لڑکی سے ہوئی تھی۔ زید کی ساس بیوہ تھی، اس

= أخيه ثلاث ليالٍ لقلته، ولا يجوز فوقها، إلا إذا كان الهجران في حق من حقوق الله تعالى، فيجوز فوق ذلك فإن هجرة أهل الأهواء والبدع واجبة على مر الأوقات ما لم يظهر منه التوبة والرجوع إلى الحق“. (مرقاة المفاتيح للملا على القاری، کتاب الآداب، باب ما ينهى عنه من التهاجر والتقاطع واتباع العورات، الفصل الأول، (رقم الحدیث : ۵۰۲۷) : ۸/۷۵۸، رشیدیہ)

(۱) اس لئے کہ نماز جنازہ پڑھنا تمام مسلمانوں پر فرض کفایہ ہے، جنہوں نے نہیں پڑھی وہ ثواب سے محروم ہوئے، نیز انہوں نے ایک مسلمان کی حق تلفی بھی کی:

”عن البراء بن عازب رضی اللہ تعالیٰ عنہ قال: أمرنا النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بسبع، ونهانا عن سبع: أمرنا باتباع الجنائز، وعبادة المريض، وإجابة الداعي، ونصر المظلوم، وإبراء القسم، ورد السلام، وتشميت العاطس“. الحدیث. (صحیح البخاری، کتاب الجنائز، باب الأمر باتباع الجنائز : ۱/۱۶۶، قدیمی)

”قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم: “حق المسلم على المسلم ستٌ وإذا مات فأتبعه“. رواه مسلم“. (مشکوٰۃ المصابیح : ۱/۱۳۳، کتاب الجنائز، الفصل الأول، قدیمی)

”هذا هو حكم فرض الكفاية، فإنه يكون فرضاً على كل واحد واحد، لكن بحيث إن أدى بعضٌ منهم سقط عن الباقيين، وإن لم يؤد واحدٌ منهم يأنم الجميع بترك الفرض. وإن أدى الكل وجدوا ثواب الفرض، وتحقيقه في كتب الأصول“. (عمدة الرعاية على هامش شرح الوقاية، كتاب الصلاة، باب الجنائز، (رقم الحاشية : ۱۶) : ۱/۲۰۶، سعید)

”والإجماع منعقدٌ على فرضيتها أيضاً، إلا أنها فرض كفاية، إذا قام به البعض يسقط عن الباقيين، الخ“. (بدائع الصنائع، كتاب الصلاة، فصل : والكلام في صلاة الجنائز، الخ : ۲/۳۳۶،

دارالکتب العلمیة بیروت)

کے خاندان میں اس کا پرسان حال کوئی نہیں تھا، اس وجہ سے بیوہ بھی زید کی رفاقت میں تھی۔ ساتھ رہتے رہتے زید سے ساس کے ساتھ ناجائز تعلق ہو گیا، پھر معلوم ہوا کہ زید کی ساس کا حمل ہے، یہ چیز بھی ظاہر ہو گئی۔ اس بناء پر زید کے برادریوں نے اور گاؤں و محلہ کے غیر برادریوں نے زید کو چھوڑ دیا اور زید نے اس دوران اپنی بیوی کو طلاق بھی دے دی۔ تقریباً بیس سال ہوئے زید کے نطفہ سے ساس کے لطن سے دو لڑکی اور ایک لڑکا بھی موجود ہے۔

ہر حال میں زید نے برادری کے ساتھ رہنے کی خواہش ظاہر کی کہ برادری مجھے بھی اپنے ساتھ لے لے۔ اور برادری والوں نے کہا کہ تم اپنی ساس کو اپنے سے علیحدہ کر لو تو برادری اپنے ساتھ لے لے گی۔ زید نے کہا کہ اس طرح ہمارا کام نہیں چل سکتا، ہمیں کھانا وغیرہ کون کھلائے گا، برادری والوں کو اگر ہماری بات کا یقین ہو جائے تو میں برادری کے سامنے حلف دے کر یہ بات کہہ سکتا ہوں کہ آج سے ہم اس کو ماں کی طرح سمجھیں گے اور یہ ہم کو بیٹے کی طرح سمجھے گی، ہمارا خلط ملط اس طرح سے رہے گا۔ برادری والوں نے اس بات کو منظور کر لیا۔

زانی اور زانیہ سے حلف لے کر ماں بیٹا بنا کر خلط ملط اپنے ساتھ اٹھنا بیٹھنا، کھانا پینا، غرض کہ اس کی پوری رفاقت پسند کر کے زید کو اپنے ساتھ لے لیا، لیکن محلہ کی غیر برادری نے اس فیصلہ کو نہیں مانا اور کہا کہ یہ فیصلہ غلط ہے۔

سوال یہ ہے کہ زید کی برادری نے جو فیصلہ کیا ہے وہ شرعاً جائز ہے یا نہیں؟ کیا توبہ کر کے پھر زانیہ اور زانی ایک ساتھ رہ سکتے ہیں؟ آپ سے استدعا ہے کہ جواب صاف صاف لکھیں تاکہ عام لوگ پڑھ سکیں۔

الجواب حامداً ومصلياً:

ان دونوں کا ساتھ مل جل کر رہنا ہرگز جائز نہیں۔ محض زبانی یہ کہہ دینا کہ میں اس کو ماں کی طرح سمجھوں گا، اور یہ مجھ کو بیٹے کی طرح سمجھے گی، کافی نہیں۔ نفس و شیطان دونوں کے ساتھ لگے ہوئے ہیں، وہ پھر ان کو مکاری پر آمادہ اور مجبور کر دیں گے، جیسا کہ اب تک کرتے رہے (۱)۔ ماں کہنے کے ساتھ وہ شرعی ماں نہیں

(۱) قال الله تعالى: ﴿إِنَّ الشَّيْطَانَ لَكُمْ عَدُوٌّ، فَاتَّخِذُوهُ عَدُوًّا، إِنَّمَا يَدْعُوا حِزْبَهُ لِيَكُونُوا مِنْ أَصْحَابِ

السعير﴾ (سورة الفاطر: ۶)

ہوگی جس سے انسان کو طبعی حیا ہوتی ہے، بلکہ وہ ساس ہی ہے اور اس کے ساتھ تعلق ناجائز ہے، اس لئے ان دونوں کو آپس میں ساتھ رہنے کی اجازت نہیں دی جاسکتی (۱)۔ کھانا پکانے کا عذر شرعاً معتبر نہیں، اس کی وجہ سے حرام کو حلال نہیں کیا جاسکتا۔ دوسرا نکاح کرے، یا کوئی دوسرا انتظام کرے۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۷/۹/۹۱ھ۔

الجواب صحیح: بندہ نظام الدین عفی عنہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۷/۹/۹۱ھ۔

تعزیه بنانے والوں سے ترک تعلق

سوال [۸۹۹۳]: ایسے لوگ جو مسجد میں تعزیه بنا کر رکھتے ہیں اور جماعت کے وقت شور و غل

مچاتے ہیں، اور مسجد کی بجلی خرچ کرتے ہیں ایسے لوگوں سے سب لوگوں کو قطع تعلق کرنا چاہیے یا نہیں؟

۲..... یہاں کے مولوی اور مسلمان ان لوگوں کو منع نہیں کرتے، ان کے لئے کیا حکم ہے؟

الجواب حامداً ومصلياً:

۱..... ان ناجائز امور میں شرکت تو یقیناً ناجائز ہے۔ اگر نافع ہو تو ترک تعلقات کر دیا جائے، اگر یہ

توقع نہ ہو کہ ترک تعلق سے ان لوگوں کی اصلاح ہو جائے گی اور وہ توبہ کریں گے، یا ان سے اختلاط تعلق سے

دوسروں پر عملی اخلاقی اعتقادی برا اثر پڑے گا تو ضرور ترک تعلق کر دیا جائے (۲)۔ اگر یہ توقع ہو کہ ترک تعلق

سے ان کی حالت اور خراب ہو جائے گی، اور تعلق کے ذریعہ ان کی اصلاح کی امید ہو تو پھر ترک تعلق نہ کیا

جائے، بلکہ مناسب طریق سے ان کو سمجھا کر اصلاح کی جائے۔

۲..... حسب حیثیت و موقع اصلاح و تنبیہ ضروری ہے اگر قدرت ہو اور نافع ہونے کی توقع ہو تو وعظ

و نصیحت سختی یا نرمی سے جیسا کہ مناسب ہو، ضروری ہے۔ اگر قدرت نہ ہو یا نافع نہ ہو بلکہ اور زیادہ فتنہ فساد کا

(۱) "يجب على القاضي التفريق بينهم". (الدر المختار، كتاب النكاح، باب المهر، مطلب في النكاح

الفساد: ۳/۳۳، سعید)

(و كذا في المحيط البرهاني، كتاب النكاح، الفصل السادس عشر في النكاح انفسد: ۳/۲۳۸،

(۲) (راجع، ص: ۵۱۷، رقم الحاشية: ۲)

اندیشہ ہو تو پھر اس کی رعایت ضروری ہے (۱)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود گنگوہی عفا اللہ عنہ، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم، ۲۹/۲/۵۲ھ۔

دینی مضرت کے اندیشہ سے ترک گفتگو

سوال [۸۹۹۴]: کسی شخص سے مصلحت دینی کی وجہ سے ترک کلام کرنا کیسا ہے؟

الجواب حامداً ومصلياً:

اگر گفتگو کرنے میں دینی مضرت ہو تو ترک گفتگو درست ہے (۲)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود گنگوہی غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۹/۷/۸۸ھ۔

الجواب صحیح: بندہ محمد نظام الدین عفی عنہ، دارالعلوم دیوبند، ۹/۷/۸۸ھ۔

(۱) ”عن أبی سعید الخدری رضی اللہ تعالیٰ عنہ، عن رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم قال: ”من

رآی منکم منکراً فلیغیرہ بیدہ، فإن لم یستطع فبلسانہ، فإن لم یستطع فبقلبہ، وذلك أضعف الإیمان“.

(مشکوٰۃ المصابیح، کتاب الآداب، باب الأمر بالمعروف، الفصل الأول، ص: ۴۳۶، قدیمی)

قال العلامة الملا علی القاری رحمہ اللہ تعالیٰ: ”وشرطہما (أی الأمر والنہی) أن لا یؤدی إلى الفتنۃ

كما علم من الحدیث وأن یظنّ قبولہ، فإن ظنّ أنه لا یقبل، فیستحسن إظهار شعار الإسلام“۔ (مرقاۃ المفاتیح،

کتاب الآداب، باب الأمر بالمعروف، الفصل الأول، (رقم الحدیث: ۵۱۳۷): ۸/۸۶۲، رشیدیہ)

قال العلامة الملا علی القاری رحمہ اللہ تعالیٰ: ثم نصیحة العامة بإرشادهم إلى مصالحهم

الدینیة والدنیویة، وكف الأذى عنهم، وتعلیمهم ما ینفعهم فی دینهم ودنیاهم، وإعانتهم علیہ قولاً وفعلاً،

وستر عوراتهم، وسد خللتهم، ودفع المضار عنهم، وجلب المنافع لهم، وأمرهم بالمعروف ونہیهم عن

المنکر برفق، وتوقیر کبیرهم، ورحم صغیرهم، وتخولهم بالموعظة الحسنة، وترك غیبتهم

وحسدہم، والذب عن أموالهم، وأعراضهم، وغير ذلك من أحوالهم، مجملہ أن یحب لهم ما یحب

لنفسه من الخیر، ویکره لهم ما یکره لنفسه من الشر“۔ (مرقاۃ المفاتیح، کتاب الآداب، باب الشفقة

والرحمة علی الخلق، الفصل الأول، (رقم الحدیث: ۴۹۶۶): ۸/۷۰۲، رشیدیہ)

(۲) ”عن أبی ایوب الأنصاری رضی اللہ تعالیٰ عنہ قال: قال رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم:

”لا یحل للرجل أن یهجر أخاه فوق ثلاث لیل“۔ (مشکوٰۃ المصابیح، کتاب الآداب، باب ما ینہی عنہ من =

رنجش کی وجہ سے ترک کلام کی حد

سوال [۱۸۹۹]: یہ جو مشہور ہے کہ اگر مسلمان آپس میں تین روز تک کلام نہ کریں اور اسی میں مر جاوے تو وہ دوزخی ہے۔ یہ مسئلہ خاوند بیوی کے ساتھ خاص ہے یا عام؟ اور نہ بولنا اپنی ذاتی وجہ سے یا کسی اور وجہ سے؟

الجواب حامداً ومصلياً:

اگر کسی شخص سے کلام ترک کر دیا جاوے اس وجہ سے کہ اس کی دینی حالت خراب ہے، یا اس سے اس کی اصلاح ہو جائے گی، یا اس سے ضرر کا اندیشہ ہے تو یہ شرعاً مذموم نہیں:

”أفضل الأعمال الحب في الله والبغض في الله“. جمع الفوائد: ۱۴۸/۲ (۱)۔

البتة اگر ذاتی اور دنیوی امور کی وجہ سے کلام کو ترک کر دیا جاوے (۲) اور تین روز سے زیادہ گذر

= التهاجر والتقاطع، الفصل الأول، ص: ۴۲۷، قدیمی)

”قال الخطابي: رخص للمسلم أن يغضب على أخيه ثلاث ليال لقلته، ولا يجوز فوقها، إلا إذا كان الهجران في حق من حقوق الله تعالى، فيجوز فوق ذلك. قال: وأجمع العلماء على أن من خاف من مكالمة أحد وصلته ما يفسد عليه دينه أو يدخل مضرة في دنياه، يجوز له مجانته وبعده اهـ“. (مرقاة المفاتيح، كتاب الآداب، باب ما ينهى عنه من التهاجر والتقاطع واتباع العورات، الفصل الأول: ۷۵۹/۸، (رقم الحديث: ۵۰۲۷)، رشیدیہ)

(۱) (جمع الفوائد من جامع الأصول ومجمع الزوائد، التوادر وكتمان السر وصلاح ذات البين والاحترام وحسن الخلق والحياء وغيرها من الأدب، (رقم الحديث: ۷۸۲۶): ۳/۳۵۹، إدارة القرآن کراچی)

قال محمد بن اسماعيل البخاري في أول كتاب الإيمان: ”والحب في الله والبغض في الله من الإيمان“. (صحيح البخاري، كتاب الإيمان: ۶/۱، قدیمی)

”إن أحب الأعمال إلى الله عز وجل الحب في الله والبغض في الله“. (مسند الإمام أحمد:

۱۳۶/۵، ۱۷۹/۶، (رقم الحديث: ۲۰۷۹۶)، دار إحياء التراث العربي بيروت)

(۲) اگر دنیوی مضرت کا قوی اندیشہ ہو تو بھی ترک تعلق درست ہے:

جاویں اور کوئی دینی منفعت بھی پیش نظر نہ ہو، بلکہ محض نفسانی ہو تو شرعاً مذموم اور منہی عنہ ہے اور یہ حکم سب کو عام ہے:

”لا یحل لمؤمن أن یهجر مؤمناً فوق ثلاث، فإن مرّت به ثلاث، فلیلقه ولیسلم علیه، فإن ردّ علیه اشترک فی الأجر، وإن لم یرد علیه فقد بآء بالإثم“. وفی روایة: ”فمن هجر فوق ثلاث، فمات، دخل النار“. أبو الخراش السلمی“. جمع الفوائد: ۱۶۰/۲ (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود عفا اللہ عنہ، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور۔

الجواب صحیح سعید احمد غفرلہ، صحیح: عبداللطیف، مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۱۹/ذی الحجہ/۵۲ھ۔

اغوا کرنے کی سزا برادری سے ترک تعلق

سوال [۸۹۹۶]: شکر اللہ کی بیوی کو ممتاز علی درزی نے بھگالیا، کچھ دن بعد ادھر ادھر بھاگا پھرا، جب یہ لوگ گھر واپس آئے تو شکر اللہ نے زوجہ کو طلاق دیدی۔ عدت کے بعد ممتاز علی نے اس عورت سے اپنا نکاح پڑھوا لیا، اب جو لہے کے چودھری نے گاؤں کے تمام مسلمانوں کو منع کر دیا کہ تمام درزیوں سے کوئی بات چیت نہ کرے، سلام دعاء تک بند کرادی۔ صحیح راستہ پر کون ہے اور میں کس کے ساتھ رہوں؟

= قال العلامة الملا علی القاری رحمہ اللہ تعالیٰ: ”قال الخطابی رحمہ اللہ تعالیٰ: رخص للمسلم أن یغضب علی أخیه ثلاث لیال لقلته، ولا یجوز فوقها، إلا إذا کان الہجران فی حق من حقوق اللہ تعالیٰ، فیجوز فوق ذلك..... قال: وأجمع العلماء علی أن من خاف من مکالمة أحد وصلته ما یفسد علیہ دینہ أو یدخل مضرة فی دنیاہ، یجوز له مجانبتہ وبعده..... اه“۔ (مرقاة المفاتیح، کتاب الآداب، باب ما ینہی عنہ من التہاجر والتقاطع..... اه، الفصل الأول، (رقم الحدیث: ۵۰۲۷) : ۷۹/۸، رشیدیہ)

(۱) (جمع الفوائد، الحسد والظن والہجران وتبع العورة، (رقم الحدیث: ۸۰۶۳) : ۳۹۵/۴، إدارة القرآن کراچی)

(ومشکوۃ المصابیح، باب ما ینہی عنہ من التہاجر والتقاطع، الفصل الثانی، ص: ۳۲۸، قدیمی)

الجواب حامداً ومصلياً:

دوسرے کی عورت کو بھگالے جانا اور عورت کو غیر مرد کے ساتھ بھاگ جانا عقلاً و عرفاً سخت معیوب اور شرعاً سخت گناہ اور معصیت ہے (۱)۔ شکر اللہ نے اس کو طلاق دے دی اچھا کیا، بعد عدت ممتاز علی درزی نے اس سے نکاح کر لیا تو وہ جائز ہوگی (۲)۔ اب جو لاہوں کے چودھری کا حکم کہ ”درزی لوگوں سے کوئی بات چیت نہ کرے“ غلط ہے، تمام درزیوں کی کیا خطا ہے، جس نے ناجائز کام کیا اس کی خطا تھی، اس سے تعلقات ترک کرنے کا حکم نہیں دیا، جب اس نے شریعت کے موافق نکاح پڑھا لیا تب حکم دیا، وہ بھی سب سے ترک تعلقات، اس لئے یہ حکم غلط ہے (۳) چودھری کو چاہئے کہ اپنا یہ حکم واپس لے (۴)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود گنگوہی عفی عنہ، دارالعلوم دیوبند۔

الجواب صحیح: بندہ محمد نظام الدین عفی عنہ، دارالعلوم دیوبند۔

(۱) کسی کی عورت کو بھگالے جانا دوسرے کی عزت پر ڈاکہ ڈالنا ہے، اور کسی کی عزت پر حملہ کرنا گناہ کبیر ہے:

”و نظر ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما یوماً إلى البیت أو إلى الکعبة، فقال: ما أعظمک وأعظم حرمتک، والمؤمن أعظم حرمة عند الله منک“۔ (جامع الترمذی: ۲/۲۳، أبواب البر والصلوة، باب ماجاء فی تعظیم المؤمن، سعید)

(۲) قال اللہ تعالیٰ: ﴿و لا تعزموا عقدة النکاح حتی يبلغ الكتاب أجله﴾۔ (سورة البقرة: ۲۳۵)

وقال اللہ تعالیٰ: ﴿والمطلقات یتربصن بأنفسهن ثلاثة قروء﴾ (سورة البقرة: ۳۲۸)

”عدة الحرة المدخولة التي تحيض للطلاق أو الفسخ ثلاثة قروء: أي حیض، قال اللہ تعالیٰ:

﴿والمطلقات یتربصن بأنفسهن ثلاثة قروء﴾“۔ (مجمع الأنهر: ۱/۴۶۴، کتاب الطلاق، باب العدة، دار إحياء التراث العربی بیروت)

(۳) ”عن أبی ایوب الأنصاری رضی اللہ تعالیٰ عنہ قال: قال رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم: ”لا یحل للرجل أن یهجر أخاه فوق ثلاث لیل، یتقیان فیعرض هذا، ویعرض هذا و خیرهما الذی یبدأ بالسلام“۔ متفق علیہ“۔ (مشکوٰۃ المصابیح، ص: ۴۲۷، کتاب الآداب، باب ما ینهی عنہ من التهاجر والتقاطع، الفصل الأول، رشیدیہ)

(۴) عوام پر لازم ہے کہ وہ ایسے حکم کی مخالفت کریں، لقلولہ علیہ السلام: ”لا طاعة لمخلوق فی معصية الخالق“۔

(مشکوٰۃ المصابیح: ۲/۳۲۱، کتاب الإمارة والقضاء، الفصل الثانی، قدیمی)

غلط محفل کرنے والوں کا بائیکاٹ

سوال [۱۹۹۷]: چند حضرات جن کا شمار علاقہ کے شرفاء و رؤسا میں ہوتا ہے اور قوم کے نمائندے گئے جاتے ہیں، یہاں پر جتنی شرعی و غیر شرعی پنچائتیں ہوتی ہیں ان میں ان حضرات کو ضرور مدعو کیا جاتا ہے اور فیصلہ ان ہی کے دوش پر رکھا جاتا ہے (۱)، غرضیکہ ہر معاملہ میں یہ مدعو ہو کر پیش پیش رہتے ہیں۔ ان کے گھر کے دروازے پر ایک مسجد ہے جس میں پنجگانہ نماز و اذان ہوتی ہے۔

امسال بمہ ماہ مئی/۷۰ء میں انھیں شرکاء حضرات میں سے ایک صاحب محمد عرفان خان ابن مولیٰ خان ہیں، انھوں نے ایک شادی کے موقع پر اپنے دروازے پر مسلسل دو شب چمارکاناچ جس کو ”نوٹنکی“ کہتے ہیں (۲) کرایا، جس میں تمام حضرات شائقین و سامعین ناچ اور ان کے گھر کی عورتوں نے برقعہ اوڑھ کر شرکت کی۔ یہ ناچ دو دن ہوا جس میں تمام لغویات و فواحشات کی باتیں ہوتی رہیں اور مسجد میں اذان و نماز بھی پڑھنے والے پڑھتے رہے۔

اب ہم لوگ اس کے خلاف شرع حرکت پر ان لوگوں سے ترک برادری کرنا چاہتے ہیں، مگر عوام کہتے ہیں کہ جو دیوبند کا افتاء کہے وہ کریں گے۔ آپ فرمائیں کہ ان لوگوں سے ترک برادری کرنا درست ہے یا نہیں؟ اور ان کے ساتھ اٹھنا بیٹھنا اور ان کے ساتھ اٹھنے بیٹھنے والوں سے ربط ضبط رکھنا کیسا ہے؟

الجواب حامدًا ومصلياً:

یہ سخت گناہ کا کام کیا گیا (۳)، اس سے علی الاعلان توبہ لازم ہے، اپنے قصور کا اقرار کر کے ندامت

(۱) ”دوش: کندھا، شانہ“۔ (فیروز اللغات، ص: ۶۵۶، فیروز سنز لاہور)

(۲) ”نوٹنکی: ایک قسم کا ناچ، ڈرامہ، ٹانک“ (فیروز اللغات، ص: ۱۳۸۳، فیروز سنز لاہور)

(۳) ”ویحرم اللعاب بالنرد أو الشطرنج والأربعة عشر وهو لعب يستعمل اليهود وکل لہو،

لقوله عليه الصلوة والسلام: ”کل لعب ابن آدم حرام“. الحدیث. وفي البزازیة: استماع صوت الملاهی

معصیة، والجلوس علیها فسق، والتلذذ بها کفر: أي بالنعمة“. (مجمع الأنهر، کتاب الکراهیة، فصل

فی المتفرقات: ۲۲۲/۳، مکتبہ غفاریہ کوئٹہ)

کے ساتھ استغفار کریں، آئندہ پوری احتیاط رکھیں (۱)، اگر وہ لوگ غلطی اور قصور کا اقرار کر کے توبہ نہ کریں اور ایسی حرکت سے باز نہ آئیں تو ان سے ترک تعلق کر دینا درست ہے، جبکہ اس طرح اصلاح کی توقع ہو: ﴿فلا تقعد بعد الذکری مع القوم الظالمین﴾ (۲)۔

تنبیہ: شرعی مسئلہ دریافت کرنے کیلئے مجرم کا نام لکھنے کی ضرورت نہیں۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود گنگوہی غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

الجواب صحیح: بندہ نظام الدین عفی عنہ، دارالعلوم دیوبند۔

غلط کام کرنے والے سے بھی میل ملاپ رکھنا

سوال [۸۹۹ ۸]: بعض آدمی لنگی کے اوپر اور بعض ازار کے اوپر والے دامن کا کرتہ چوڑا ڈھانک پہننا اور کہنیاں تک ہی کی آستین رکھوانا، داڑھی گلے کے نیچے کی صاف کرانا اور رخسار کے اوپر سے صاف کرانا اور ہمیشہ مشت بھر سے کم ہی رکھنا۔ بعدہ حوض میں وضو کرنے کا طریقہ، ایک ایک اعضاء کو تین تین مرتبہ دھونا، بہنوں کا حصہ نہ دینا، لال رنگ کی ترکی ٹوپی پہننا اور لمبے پاؤں پھیلا کر مسجد کے ستون کا سہارا لیکر وہی ترکی کیپ نیچے رکھ کر آرام کرنا، قرآن پڑھتے وقت ایک ایک آیت پر ناک کی رینٹ ایک رومال میں پونچھتے جانا، لیکن مسجد کے باہر صاف کرنے نہ جانا۔

ان عادات قبیحہ کے علاوہ تراویح قرآن شریف کی ارادۃ ترک کرنا، نہ ”الم تر“ کی مسجد میں پڑھنے جانا، بغیر عنوان کے بشکل وعظ کہتا رہتا ہے، وغیرہ وغیرہ کے علاوہ قنوت نازلہ کو منسوخ کہتا ہے۔ انہیں بار بار کہا جاتا ہے، لیکن اینٹھتا رہتا ہے (۳)۔ تو ایسے شخص سے میل ملاپ، سلام کلام کرنا کیسا ہے؟

(۱) ”عن محمد بن مطرف قال: قال الله تعالى: (ويح ابن آدم! يذنب الذنب فيستغفرني فأغفر له، ثم يعود فيستغفرني فأغفر له، ويح! لا هو يترك ذنبه ولا هو يئأس من رحمتي اه“۔

قال الفقيه رحمه الله تعالى: ”في هذا الخبر دليل على أن العبد إذا تاب، قبل الله توبته، فلا ينبغي للعبد أن يئأس من رحمة الله تعالى فينبغي للعاقل أن يتوب إلى الله في كل وقت، ولا يكون مصراً على الذنب“۔ (تنبيه الغافلين، ص: ۵۳، باب التوبة، مكتبه حقانيه پشاور)

(۲) (سورة الأنعام: ۶۸)

(۳) ”اینٹھنا: اینٹھ، غرور، اکڑ، تکبر“۔ (فیروز اللغات، ص: ۱۵۲، فیروز سنز، لاہور)

الجواب حامداً و مصلياً :

میل ملاپ کر کے نرمی و شفقت کے ساتھ اصلاح کرتے ہی رہنا چاہئے (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۰/۹/۹۱ھ۔

الجواب صحیح: بندہ نظام الدین عفی عنہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۰/۹/۹۱ھ۔

بایکٹ کا عہد کئے ہوئے کے گھر کا کھانا پینا

سوال [۱۸۹۹]: زید کی خواہش تھی کہ اس کی بستی میں بڑے جرم کرنے والے مثلاً: کسی کی بیوی اغوا

کرنے والے اور منکوحہ کا بلا مفارقت نکاح کر دینے والوں کا بایکٹ کر دے، اتفاق سے ایک ایسا موقع آ گیا

جس کی وجہ سے پوری آبادی بایکٹ کرنے پر آمادہ ہو گئی اور گاؤں والوں نے غیر بیوی کو اپنی بیوی بنانے والے

شخص عبدالاحد کے بایکٹ کا اعلان کر دیا، لیکن عبدالاحد کے تعلقات غیر مسلموں سے تھے، اس لئے غیر مسلموں

نے عبدالاحد کی طرف داری کی اور طرف داری کے واسطے بکر بھی تیار ہو گیا۔

(۱) قال الله تعالى ﴿كنتم خير أمة أخرجت للناس تأمرون بالمعروف و تنهون عن المنكر﴾. (سورة آل

عمران: ۱۱۰)

”عن تمیم الداری رضی اللہ تعالیٰ عنہ أن النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم قال: ”الدين

النصيحة“۔ (مشکوٰۃ المصابیح، کتاب الآداب، باب الرحمة والشفقة علی الخلق، الفصل الأول، ص:

۴۲۳، قدیمی)

”والحاصل أنها إرادة الخير للنصوح له نصيحة العامة بإرشادهم إلى مصالحهم الدينية

والدنيوية، وكف الأذى عنهم، وتعليمهم ما ينفعهم في دينهم ودنياهم، وإعانتهم عليه قولاً وفعلاً، وستر

عوراتهم، وسد خلاتهم، ودفع المضار عنهم، وجلب المنافع لهم، وأمرهم بالمعروف ونهيهم عن

المنكر برفق، وتوقير كبيرهم ورحم صغيرهم، وتخولهم بالموعظة الحسنة، وترك غيبتهم وحسدتهم،

والذب عن أموالهم وأعراضهم، وغير ذلك من أحوالهم، ومجمله أن يحب لهم ما يحب لنفسه من

الخير، ويكره لهم ما يكره لنفسه من الشر“۔ (مرقاة المفاتيح شرح مشکوٰۃ المصابیح، کتاب الآداب،

باب الشفقة والرحمة علی الخلق، الفصل الأول، (رقم الحديث: ۳۹۶۶): ۸/۴۰۰-۴۰۲، رشیدیہ)

آخر کار بکر کا بھی بائیکاٹ کر دیا گیا، لیکن بعد میں کچھ پڑھے لکھے لوگ ان کے یہاں کھانے پینے لگے، اب یہ سب سے معدوم ہو گیا۔ اس لئے شریعت جنہوں نے ان کی امداد کی ہے، کیا ان کو مجرم گردانتی ہے؟
الجواب حامداً ومصلياً:

اپنی بستی کی اصلاح کی تدبیر کرنا تو بہت بہتر ہے، لیکن عامۃً دیکھا یہی جاتا ہے کہ بائیکاٹ کی تدبیر کامیاب نہیں ہوتی ہے، کیونکہ آپس میں اتفاق نہیں ہے، آہستہ آہستہ آدمی اس کے ساتھ ملتے جلتے ہیں جس کا بائیکاٹ کیا گیا ہے۔ اور مجرم پر اس کا اچھا اثر نہیں ہوتا، بلکہ فساد اور بغض کی آگ بھڑک جاتی ہے اور سخت خلفشار پیدا ہو جاتا ہے۔ فتویٰ حاصل کرنے والے حضرات فتویٰ لئے پھرتے ہیں، مگر جب دلوں میں شریعت کا احترام ہی نہیں، حلال و حرام کی تمیز ہی نہیں تو پھر فتویٰ ہی کا کیا اثر ہوگا، خدا کا ڈر ہو تو فتویٰ کا بھی اثر ہو (۱)۔

اگر شفقت اور نرمی سے اصلاح کی جاوے، دینی کتاب سنانے کا اہتمام کیا جائے، نماز کیلئے سب کو بلا کر مسجد کو آباد کیا جائے، اہل قلب بزرگوں کی صحبت و نسبت حاصل کرنے کی ترغیب دی جاوے، اہل باطن علماء کا وعظ کرایا جائے تو انشا اللہ نفع زیادہ ہوگا (۲)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔
حررہ العبد محمود گنگوہی غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۷/۵/۹۰ھ۔

سالی سے مذاق کرنے والے سے ترک تعلق

سوال [۹۰۰۰]: زید و عمر مثلاً آپس میں ہم زلف ہیں، اور زید مذکور اپنی سالی کے ساتھ ناشائستہ

(۱) البتہ اصلاح کی امید ہو تو بائیکاٹ کرنا درست ہے، کما تقدم تحت عنوان: ”جو شخص ساتھ نہ دے، اس سے ترک تعلق“، فلیراجع، ص: ۵۲۷، رقم الحاشیة: (۲)

(۲) ”عن عطاء بن یزید عن تمیم الداری رضی اللہ تعالیٰ عنہ أن النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم قال: ”الدين النصيحة“.

قال النووی رحمہ اللہ تعالیٰ: ”وأما نصيحة المسلمين و هم من عدا ولاة الأمر، فإن شادهم لمصالحهم في آخرتهم و دنياهم و كف الأذى عنهم، فيعلمهم ما يجهلون من دينهم و دنياهم، و يعينهم عليه بالقول و الفعل و أمرهم بالمعروف و نهیهم عن المنكر برفق و إخلاص و الشفقة عليهم“.

(شرح الصحيح لمسلم للنووی: ۵۴/۱، كتاب الإيمان، باب بيان أن الدين النصيحة، قديمی)
(و كذا في مرقاة المفاتيح، كتاب الآداب، باب الشفقة و الرحمة على الخلق، الفصل الأول، رقم الحديث: ۳۹۶۶: ۷/۸، رشیدیہ)

مذاق کرتا ہے اور دواعی جماع کا ظاہر ارتکاب کرتا ہے۔ اسی بناء پر عمر نے زید کے ساتھ اپنے تعلقات کو ختم کر دیا۔ لہذا زید کا یہ فعل شرعاً جائز ہے اور عمر کا اس طرح زید سے تعلق ختم کر دینا بھی جائز ہے یا نہیں؟ اور نیز یہ دونوں حضرات امام ہیں، لہذا ان دونوں کے پیچھے نماز جائز ہے یا نہیں، یا ظالم اور مظلوم میں کچھ رعایت ہے؟ اور یہ بھی تحریر کریں کہ کن کن لوگوں سے شرعی پردہ درست ہے؟

الجواب حامداً ومصلياً:

یہ طریقہ خلاف شرع اور ناجائز ہے، سالی کو پردہ کرنا لازم ہے، تنہائی اس کے ساتھ حرام ہے (۱)۔ اگر زید فہمائش کے بعد بھی اپنی حرکت سے باز نہیں آیا اور اس کے فتنہ سے حفاظت کیلئے عمر نے اس سے قطع تعلق کر دیا اور اپنی بیوی کی اس طرح اس سے حفاظت کر لی تو بہت اچھا کیا، اس کو ایسا ہی کرنا چاہیے (۲)۔ ایسا کرنے سے عمر کی امامت میں کوئی خلل نہیں۔ زید البتہ خطا وار ہے اس کو توبہ و احتیاط لازم ہے، ورنہ وہ منصب امامت سے علیحدہ کرنے کے قابل ہوگا (۳)۔ جن لوگوں سے کسی وقت بھی نکاح جائز ہے، ان سے

(۱) قال الله تعالى: ﴿ حرمت عليكم أمهاتكم وبناتكم وأخواتكم وعماتكم وخالاتكم وبنات الأخ وبنات الأخت ﴾ (سورة النساء: ۲۳)

”قال عليه السلام: المرأة عورة مستورة“۔ (تبیین الحقائق، کتاب الکراهیة، فصل فی النظر والمس: ۳۹/۷، دار لکتب العلمیة بیروت)

(۲) قال العلامة الملا علی القاری رحمہ اللہ تعالیٰ: ”قال الخطابی رحمہ اللہ تعالیٰ: رخص للمسلم أن یغضب علی أخیه ثلاث لیل لقلته، ولا یجوز فوقها، إلا إذا کان الهجران فی حق من حقوق اللہ تعالیٰ، فیجوز فوق ذلك..... قال: وأجمع العلماء علی أن من خاف من مکالمة أحد وصلته ما یفسد علیہ دینہ أو یدخل مضرةً فی دنیاه، یجوز له مجانبته وبعده..... اه“۔ (مرقاة المفاتیح، کتاب الآداب، باب ما ینہی عنه من التهاجر والتقاطع..... اه، الفصل الأول: ۷۵۹/۸، رشیدیہ)

(۳) ”(ینزع) وجوباً - بزازیة - (لو) الواقف فغیره بالأولی (غیر مأمون) أو عاجزاً أو ظهر به الفسق“۔ (الدر المختار). وقال ابن عابدین رحمہ اللہ تعالیٰ ”قال فی الإسعاف: لا یولی إلا أمين قادر بنفسه أو بنائیه“۔ (رد المحتار، کتاب الوقف: ۳۸۰/۲، سعید)

ودلالته علی عزل المتولی إذ رأی منه الشر ظاهرة، والشر الخیانة وکل ما ینافی العدالة مما =

پردہ کرنا لازم ہے (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود گنگوہی غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۱/۱۰/۸۵ھ۔

مرتکب کبائر اعزاء سے ترک تعلق

سوال [۹۰۰۱]: اعزاء واقرباء میں جو لوگ علی الاطلاق کبائر میں مبتلا ہوں تو ان لوگوں سے ترک تعلق ٹھیک ہے یا نہیں؟ اور اگر وہ اعزاء غیر محرم ہوں تو کیا حکم ہے؟ کیونکہ وہ تو غیر کے حکم میں ہیں اور اگر وہی مبتلائے کبائر، اہل دین کا مذاق اڑاتے ہوں، یا بیوقوف و ذلیل سمجھتے ہوں، یا وہ خود اہل دین سے اجتناب رکھتے ہوں محض دیندار ہونے کی وجہ سے تو اہل دین کو کیا کرنا چاہیے؟

احقر: محمد یونس تلی تال، نینی تال (یوپی)۔

الجواب حامداً ومصلياً:

اگر حسن اخلاق و مروت سے وہ متاثر ہو کر کبائر کو ترک کر دیں، یا ان کو فہمائش کا موقع ملے جس سے نفع کی امید ہو تو ان سے تعلق رکھ کر اصلاح کی کوشش کی جائے (۲)۔ اگر ترک تعلق سے اصلاح کی توقع ہو، یا تعلق کی وجہ سے خود مبتلا ہو جانے کا اندیشہ ہو تو تعلق ترک کر دیا جائے (۳) دعاء بہر حال کرتے رہیں۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود گنگوہی غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۰/۷/۹۴ھ۔

= يفضى إلى الفسق. (إعلاء السنن: ۱۳/۱۸۳، إدارة القرآن كراچی)

(۱) قال الله تعالى: ﴿يَأْيُهَا النَّبِيُّ قُلْ لِأَزْوَاجِكُمْ وَبَنَاتِكُمْ وَنِسَاءِ الْمُؤْمِنِينَ بَدَنِينَ عَلَيْهِنَ مِنْ جَلَابِيبِهِنَّ، ذَلِكَ أَدْنَىٰ أَنْ يَعْرِفْنَ، فَلَا يُؤْذِينَ﴾ (سورة الأحزاب: ۵۹)

(۲) "عن تميم الداري رضى الله تعالى عنه أن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال: "الدين النصيحة". قال النووي رحمه الله تعالى: "وأما نصيحة المسلمين وهم من عدا ولاة الأمر، فإن شأدهم لمصالحهم في آخرتهم وديارهم، وكف الأذى عنهم، فيعلمهم ما يجهلون من دينهم وديارهم، ويعينهم عليه بالقول والفعل..... وأمرهم بالمعروف، ونهيهم عن المنكر برفق وإخلاص، والشفقة عليهم".

(شرح النووي على صحيح مسلم: ۱/۵۴، كتاب الإيمان، باب بيان أن الدين النصيحة، قديمي)

(۳) "عن أبي أيوب الأنصاري رضى الله تعالى عنه قال: قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم: =

خسر اور بہو کا ناجائز تعلق کی وجہ سے ترک تعلق

سوال [۹۰۰۲]: ایک مسلمان دھوبی کا لڑکا مر گیا۔ اس کی بہو وہیں رہنے لگی اور خسر کی خدمت کرنے لگی۔ پھر خسر اور بہو کا ناجائز تعلق ہو گیا جس سے تین لڑکیاں ہوئیں۔ اس پر محلہ والوں نے ان کا بائیکاٹ کر دیا۔ اب یہ معافی چاہتے ہیں اور کہتے ہیں کہ ہم سے بہت بڑی غلطی ہوئی، اب ان بچوں کے لئے کیا حکم ہے؟ یہ بچے مسلمان ہیں یا نہیں؟ ان بچوں کو اسلام برادری میں لیا جائے گا یا نہیں؟ اب ان کے ساتھ کیا سلوک کرنا چاہئے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

یہ حرکت نہایت بے غیرتی اور حرام کاری ہے۔ صدقِ دل سے توبہ کر کے اللہ تعالیٰ سے معافی مانگیں (۱) اور ان دونوں مرد و عورت کو جدا جدا کر دیا جائے کوئی تعلق باقی نہ رہے (۲) ان بچوں کو مسلمان ہی

= "لا یحل للرجل أن یتھجر أخاه فوق ثلاث لیل". الحدیث. (مشکوٰۃ المصابیح، کتاب الآداب، باب ما ینہی عنہ من التھاجر والتقاطع، الخ، الفصل الأول، ص: ۴۲۷، قدیمی)

قال العلامة الملا علی القاری رحمہ اللہ تعالیٰ تحتہ: "قال الخطابی رحمہ اللہ تعالیٰ: رخص للمسلم أن یغضب علی أخیه ثلاث لیل لقلته، ولا یجوز فوقها، إلا إذا کان الھجران فی حق من حقوق اللہ تعالیٰ، فیجوز فوق ذلك. و فی حاشیة السیوطی علی المؤطا: قال ابن البر رحمہ اللہ تعالیٰ: وأجمع العلماء علی أن من خاف من مکالمۃ أحد و صلته ما یفسد علیہ دینہ، أو یدخل مضرة فی دنیاه، یجوز له مجانبتہ وبعده، و رب صرم جمیل خیر من مخالطة تؤذیه وإن هجرة أهل الأهواء والبدع واجبة علی مر الأوقات ما لم یظهر منه التوبة والرجوع إلى الحق". (مرقاۃ المفاتیح شرح مشکوٰۃ المصابیح، کتاب الأدب، باب ما ینہی عنہ من التھاجر والتقاطع الخ، الفصل الأول، رقم الحدیث: ۵۰۲۷: ۸/۷۵۸، ۷۵۹، رشیدیہ)

(۱) قال اللہ تعالیٰ: ﴿وہو الذی یقبل التوبة عن عباده ویعفو عن السینات﴾ (سورۃ شوری: ۲۵)

(۲) "یجب علی القاضی التفریق بینہما". (الدر المختار، کتاب النکاح، باب المہر، مطلب فی النکاح الفاسد: ۱۳۳/۳، سعید)

(و کذا فی الفتاویٰ العالمکیریۃ، کتاب النکاح، الباب الثامن فی النکاح الفاسد: ۱/۳۳۰، رشیدیہ)

قرار دیا جائے گا، ان کی پرورش لازم ہے ان سے قطع تعلق نہ کیا جائے (۱) اور وہ دونوں توبہ کر کے الگ الگ ہو جائیں اور حرام کاری چھوڑ دیں تو ان سے بھی جو قطع تعلق اصلاح کے لئے کیا تھا اس کو ختم کر دیں (۲)۔ فقط واللہ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۸/۷/۸۷ھ۔

الجواب صحیح: بندہ نظام الدین عفی عنہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۸/۷/۸۷ھ۔

زنا سے حاملہ سے نکاح نہ کرنے والے کو برادری سے خارج کرنا

سوال [۹۰۰۳]: جب بکرنے ایام حمل میں نکاح کرنے سے انکار کیا تو مسجد میں کمیٹی نے بکر کے گھر والوں کو تنبیہ کر دی کہ وہ تمام جماعت سے خارج کر دیئے جائیں گے۔ ارشاد فرمائیں کہ اسلام کے اندر ایسے طرز عمل کا کیا مقام ہے؟

الجواب حامداً ومصلياً:

کمیٹی کو اس کا حق نہیں تھا، یہ ظلم ہے، ظالم کا ساتھ دینا بھی ظلم ہے، کذا فی الدر المختار (۳)۔ فقط واللہ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۹/۱۲/۸۸ھ۔

= (و كذا في محيط البرهاني، كتاب النكاح، الفصل السادس عشر في النكاح الفاسد: ۲۳۸/۳، (۱) اس لئے کہ بچوں کا اس میں کوئی قصور نہیں ہے۔

(۲) ”عن ابي أيوب الأنصاري رضى الله تعالى عنه، قال: قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم: ”لا يحل للرجل أن يهجر أخاه فوق ثلاث ليال، اه“۔ ”قال الخطابي رحمه الله تعالى: رخص للمسلم أن يغضب على أخيه ثلاث ليال لقلته، ولا يجوز فوقها، إلا إذا كان الهجران في حق من حقوق الله تعالى، فيجوز فوق ذلك اه“۔ (مرقاة المفاتيح، كتاب الآداب، باب ما ينهى عنه من التهاجر والتقاطع، الفصل الأول، (رقم الحديث: ۵۰۲۷): ۷۵۸/۸، رشيدية)

(۳) لم أجد فيه إلا قوله: ”دفع النابتة عن نفسه أولى إذا تحمل حصته باقيهم، وتصح الكفالة بها ويؤجر من قام بتوزيعها بالعدل، وإن كان الأخذ باطلاً، وهذا يعرف، ولا يعرف كفا لمادة الظلم“۔ (الدر المختار). قال العلامة ابن عابدين رحمه الله تعالى: ”إن فيه إشكالاً؛ لأن إعطاءه إعانة للظالم على =

کسی عورت کا کسی نامحرم کے ساتھ بھاگ جانے کے بعد شوہر کے پاس آ کر رہنے کا حکم
سوال [۹۰۰۴]: زید کی لڑکی غیر محرم کے ساتھ زر، زیور لے کر بھاگ گئی، کئی روز کے بعد پتہ چلا۔
اب زید اس کو اگر گھر رکھتا ہے تو بڑی بدنامی ہوتی ہے، تمام برادری لعن طعن کرتی ہے، سسرال والے بھی لڑکی کو
لے جانا نہیں چاہتے۔ زید بہت پریشان ہے۔ لڑکی کو قتل کر دے، یا زہر دے کر مار دے؟ اگر شوہر لڑکی کو لے جانا
چاہے تو بھیج دیں یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلياً:

زہر دینے اور مارنے کی اجازت نہیں (۱)، شوہر لے جائے تو ضرور فوراً بھیج دیں۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔
حرره العبد محمود غفر له، دارالعلوم دیوبند، ۲/۴/۹۵ھ۔

دو پارٹیوں میں صلح

سوال [۹۰۰۵]: ایک گاؤں میں دو مسئلوں کا جھگڑا ہے: ایک طلاق کا دوسرا سود کا ہے۔ ان دونوں
مسئلوں کی وجہ سے دو پارٹی بنی ہوئی ہیں جس کو چھ سات سال ہو رہے ہیں۔ بہت مرتبہ آپس میں صلح کرانے کی
کوشش ہوئی اور بہت سے علماء نے بھی کوشش کی، مگر فیصلہ نہیں ہو پاتا۔ ایک پارٹی دوسری پارٹی کی بات نہیں مانتی
ہے، ہر پارٹی دوسری پارٹی کی بُرائی کرتی ہے اور فیصلے کے درمیان لڑائی شروع ہو جاتی ہے۔ اس وجہ سے آج تک

= ظلمہ، فإن أكثر النوائب في زماننا بطريق الظلم، فمن تمكن من دفع الظلم عن نفسه، فذلك خير له
..... الخ“۔ (رد المحتار، کتاب الزکوٰۃ، باب العاشر، مطلب: هل يجب العشر على المزارعين في
الأراضي السلطانية: ۳۳۶/۲، سعید)

(۱) قال الله تعالى: ﴿وَلَا تَقْتُلُوا النَّفْسَ الَّتِي حَرَّمَ اللَّهُ إِلَّا بِالْحَقِّ﴾ (سورة بنی اسرائیل: ۳۳)
”يقول الله تعالى: ناهياً عن قتل النفس بغير حق شرعي كما ثبت في الصحيحين أن رسول الله
صلى الله تعالى عليه وسلم قال: ”لا يحل دم امرئ مسلم يشهد أن لا إله إلا الله وأن محمداً رسول الله
إلا بإحدى ثلاث: النفس بالنفس، والزاني المحصن، والتارك لدينه المفارق للجماعة“۔ (تفسير ابن
كثير، سورة بنی اسرائیل: ۳۸/۳، سهيل اكيذمي لاهور)

(وصحيح البخارى، كتاب الديات، باب قول الله: ﴿إِن النَّفْسَ بِالنَّفْسِ﴾: ۱۶/۲، قديمي)

یہ فیصلہ نہیں ہو سکا اور آئندہ کے لئے بھی صلح مشکل نظر آتی ہے، کیونکہ کوئی کسی کی بات نہیں مانتا اور نہ تو کوئی کسی عالم کی بات مانتا ہے۔

کیا طلاق اور سود کی بات کو مد نظر رکھ کر اگر صلح کی بات کی جائے تو ملایا جاسکتا ہے؟ شریعت کی رو سے کیا حکم ہے اور اس طرح صلح کرانے کا کیا مسئلہ ہے، یعنی بغیر ان دونوں باتوں کو چھیڑے ہوئے ان لوگوں کو ملایا جاسکتا ہے یا نہیں؟ تحریر فرمائیں۔

الجواب حامداً ومصلياً:

یہ مرض بہت عام ہے، بڑی کثرت سے لوگ اس میں گرفتار ہیں اور کسی صورت سے نجات نہیں پاتے۔ اگر بغیر ان دو مسئلوں پر بحث کئے ہوئے بھی صلح ہو سکتی ہے تب بھی صلح کرادی جائے، مثلاً: ایک پارٹی کہتی ہے کہ سود لینا جائز ہے، دوسری کہتی ہے کہ ناجائز ہے۔ اور کوئی پارٹی اپنے خلاف بات سننے اور ماننے کو آمادہ نہیں، ہر ایک اپنی اپنی بات پر پختہ ہے، تب بھی بغیر اس کا تصفیہ کئے ہوئے صلح کرادی جائے۔ اسی طرح ایک پارٹی کہتی ہے کہ فلاں لفظ سے طلاق ہو جاتی ہے، دوسری پارٹی کہتی ہے کہ نہیں ہوتی تب بھی صلح کرادی جائے (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۳/۱۰/۹۱ھ۔

الجواب صحیح: بندہ نظام الدین عفی عنہ، دارالعلوم دیوبند۔

(۱) صلح ہر حال میں بہتر ہے: قال الله تعالى: ﴿والصلح خير﴾ (سورة النساء: ۱۲۸)

قال الله تعالى: ﴿وإن طآئفتن من المؤمنین اقتتلوا فأصلحوا بینہما فإن فآء ت فأصلحوا بینہما بالعدل وأقسطوا إن الله یحب المقسطین. إنما المؤمنون إخوة فأصلحوا بین أخویکم واتقوا الله لعلکم ترحمون﴾ (سورة الحجرات: ۹، ۱۰)

قال العلامة الآلوسی رحمہ الله تعالیٰ: ﴿والصلح خير﴾: أي من الفرقة وسوء العشرة، أو من الخصومة، فاللام للعهد، وإثبات الخيرية للمفضل عليه على سبيل الفرض، والتقدير: أي إن یکن فیہ خیر فهذا أخیر منه، وإلا فلا خيرية فیما ذکر، ویجوز أن لا یراد بخیر التفضیل بل یراد به المصدر أو الصفة: أي أنه خیر من الخیور. (روح المعانی، (سورة النساء: ۱۲۸): ۱۶۳/۵، دار إحياء التراث العربی بیروت)

”نخلع و نترك من يفجرک“ پر عمل کی صورت

سوال [۹۰۰۶]: موجودہ دور میں ”نخلع و نترك من يفجرک“ پر کس طرح عمل پیرا ہو سکتے ہیں، رہبانیت کے علاوہ اور صورت بھی ہو سکتی ہے؟ مگر اسلام رہبانیت کی بھی اجازت نہیں دیتا۔

الجواب حامداً ومصلياً:

فجور پر حسب استطاعت نکیر کرنے سے اس پر عمل ہو جائے گا، جیسے کہ اگر بچہ نجاست میں ملوث ہو تو اس کی وجہ سے بچے کو نہیں چھوڑا جاتا، نہ اپنے کو اس کی وجہ سے نجاست میں ملوث کیا جاتا ہے بلکہ حسن تدبیر سے اس کی نجاست سے بچتے ہوئے اس کو بھی نجاست سے پاک کیا جاتا ہے، یہی تقاضائے شفقت و رحمت ہے اور یہی تقاضائے طہارت و نظافت ہے اور یہی تقاضائے عبودیت و طاعت ہے اور یہی تقاضائے اتباع سنت ہے (۱)۔
فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود گنگوہی عفا اللہ عنہ۔



(۱) ”وإن علم أنه لا يتعظ ولا ينزجر بالقول ولا بالفعل ولو بإعلام سلطان أو زوج أو والد له قدرة على المنع، لا يلزمه، ولا يآثم بتركه، لكن الأمر والنهي أفضل“ (رد المحتار، قبيل كتاب الصلوة: ۳۵۱/۱، سعيد)

(و كذا في فتاوى قاضى خان على هامش الفتاوى العالمكبرية، كتاب الحظر والإباحة، باب ما يكره من الثياب والحلى والزينة، فصل فى التسبيح والتسليم والصلوة على النبى صلى الله تعالى عليه وسلم:

الفصل الخامس في إيذاء المسلم

(مسلمان کو اذیت پہنچانے کا بیان)

کسی کی تحقیر و تذلیل

سوال [۹۰۰۷]: بکراپنے عیوب کو چھپاتا ہے اور دوسرے کے عیوب کو برملا ظاہر کرتا ہے۔ کیا شرعاً ایسا کرنا جائز ہے؟ اگر نہیں تو جواب میں کوئی حدیث تحریر فرمائیں۔ اور یہ بھی واضح فرمائیں کہ اسلام میں بکرا کیا مقام ہے؟ بینوا بالسنة والکتاب توجروا۔

الجواب حامداً ومصلياً:

محض مشغلہ مجلس بنانے یا دوسروں کو ذلیل و رسوا کرنے کے لئے اس کے عیوب کو ظاہر کرنا اور اچھالنا خود ہی بہت بڑا عیب ہے اور سخت معصیت ہے۔ حدیث شریف میں ہے کہ: ”جو شخص اپنے مسلمان بھائی کی عیب جوئی اور پردہ دری کرتا ہے، اللہ پاک اس کو رسوا کرتا ہے اور اس کا عیب ظاہر کرتا ہے اگرچہ وہ اپنے مکان میں چھپ کر عیب کا کام کرے“ (۱)۔ ایک دوسری حدیث میں ہے کہ: ”مسلمان کی آبروریزی بدترین سود ہے“ (۲) (سود کا ایک درہم ۳۶ / دفعہ زنا کرنے سے بھی سخت ہے) (۳)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۲/۱۰/۹۰ھ۔

الجواب صحیح: بندہ نظام الدین غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۲/۱۰/۹۰ھ۔

(۱) ”عن ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما قال: صعد رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم المنبر، فنادی بصوت رفیع، فقال: ”يامعشر من أسلم بلسانه ولم یفض الإیمان إلی قلبه! لا تؤذوا المسلمین ولا تعیروهم، ولا تتبعوا عوراتهم؛ فإنه من یتبع عورة أخیه المسلم یتبع اللہ عورته، ومن یتبع اللہ عورته یفضحه ولو فی جوف رحله“۔ رواه الترمذی“۔ (مشکوٰۃ المصابیح، کتاب الآداب، باب ما ینهی عنہ من التهاجر والتقاطع واتباع العورات، الفصل الثانی، ص: ۴۲۸، ۴۲۹، قدیمی) =

محفل نکاح میں لاؤڈ اسپیکر پر قرآن شریف، نعت شریف اور توہین آمیز کلمات

سوال [۹۰۰۸]: ہمارے یہاں مولویوں کے شادی بیاہوں کے وقت تلاوت قرآن اور نعت شریف صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی محفل ہوتی ہے، تقریر بھی ہوتی ہے اور یہ سب لاؤڈ اسپیکر کے بغیر ہی ہوتا ہے۔ فی الحال کی بات ہے کہ ایک اُمی کی شادی ہوئی تو اس اُمی نے تلاوت قرآن شریف اور نعت شریف اور تقریر کے واسطے دو تین عالموں کو دعوت دی۔ پھر لاؤڈ اسپیکر پر ان عالموں کی موجودگی میں ایک نابالغ بچے کو نعت شریف پڑھنے کو کہا گیا تھا، مگر اس بچے نے بجائے نعت شریف پڑھنے کے ایک ایسا گانا گایا جس میں مسلمانوں کی توہین اور مذاق کے الفاظ شامل تھے، اس بناء پر بستی کے کچھ مولویوں نے فتویٰ دیا کہ اس محفل میں جتنے مولویوں کی شرکت ہوئی، وہ سب کے سب توبہ کریں۔

وہ لوگ یہ دلیل پیش کرتے ہیں کہ لاؤڈ اسپیکر میں تقریر کرنا فضول خرچی ہے، اور وہ محفل، حرام محفل ہے، نیز بچے کا فعل، فعل حرام ہے۔

اس کے جواب میں محفل میں شریک مولویوں نے کہا کہ ہماری طرف سے سوائے تلاوت قرآن اور تقریر اور نعت شریف کے کچھ نہیں ہوا، اور ہم خود بھی کہتے ہیں کہ گانا گانا اور بناوٹی گانے سب حرام ہیں خواہ بغیر لاؤڈ اسپیکر کے ہو یا لاؤڈ اسپیکر کے ساتھ، کسی بھی حال میں جائز نہیں، تو ہم کس بات کی توبہ کریں۔ منکرات کرنے والے مولویوں کو توبہ کروانا صحیح ہے یا نہیں؟

(۲) "عن سعید بن زید رضی اللہ تعالیٰ عنہ، عن النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم: قال: "إن من أربی الربا الاستطالة فی عرض المسلم بغیر حق". رواہ أبو داؤد والبیہقی فی شعب الإیمان". (مشکوٰۃ المصابیح، کتاب الآداب، باب ما ینہی عنہ من التہاجر والتقاطع واتباع العورات، الفصل الثانی، ص: ۲۲۹، قدیمی)

(۳) "عن عبد اللہ بن حنظلہ غسیل الملائکة رضی اللہ تعالیٰ عنہ قال: قال رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم: "درہم ربا یا کله الرجل وهو یعلم أشد من ستة وثلاثین زنیۃ". رواہ أحمد والدارقطنی". (مشکوٰۃ المصابیح، کتاب البیوع، باب الربا، الفصل الثالث، ص: ۲۲۵، قدیمی)

الجواب حامداً ومصلياً:

مجلس نکاح میں خطبہ مسنونہ اور ایجاب و قبول ثابت ہے (۱)، نعت شریف اور تلاوت قرآن اگرچہ عمدہ چیز ہے، مگر مجلس نکاح میں مستقلاً یہ ثابت نہیں، پھر اس کی پابندی کرنا غیر ثابت چیز کی پابندی کرنا ہے جو شرعاً ناپسند ہے (۲)۔ جب علماء حضرات اس مجلس میں تشریف لائے اور کسی نابالغ بچے نے گانا گایا اور وہ بھی ایسا گانا جو غلط اور خلاف شرع مضمون پر مشتمل تھا، شروع کر دیا، اگرچہ اس نے نا سمجھی سے شروع کیا تب بھی علماء کی ذمہ داری تھی کہ اس کو فوراً روک دیتے، غلط چیز کو زینت محفل بنانا اور علماء کا اس پر سکوت کرنا درست نہیں تھا (۳)، یقیناً یہ علماء سے کوتاہی ہوئی، ان کی دیانت داری کا تقاضا ہے کہ اپنی کوتاہی کا اعتراف کر کے اللہ تعالیٰ کی طرف رجوع کریں، اور اس اعتراف و رجوع میں ان کی توہین نہیں، بلکہ دیانت داری ہے۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

(۱) ”ویندب إعلانہ و تقدیم خطبہ، الخ“۔ (الدر المختار، کتاب النکاح: ۸/۳، سعید)

”فإن عقد الزواج من غير خطبة، جاز، فالخطبة مستحبة غير واجبة“۔ (الفقه الإسلامی وأدلته،

المبحث الخامس: مندوبات عقد الزواج: ۲۶۱۸/۹، رشیدیہ)

”وأما ركنه فالإيجاب والقبول، كذا في الكافي“۔ (الفتاویٰ العالمکیریة، کتاب النکاح،

الفصل الأول: ۲۶۷/۱، رشیدیہ)

(و كذا في الدر المختار على هامش رد المحتار، كتاب النكاح: ۹/۳، سعید)

(و كذا في الهداية، كتاب النكاح: ۳۰۵/۲، شركت علمیه ملتان)

(۲) ”نعم، لو التزم جهر سورة، أو نحوها في موضع معين التزاماً لم يعهد في الشرع، وخيف منه

ظن العوام لزومه حتماً - كما هو في كثير من التخصيصات الفاشية - فحينئذ لا يخلو عن كراهة

ألبتة“۔ (سباحة الفكر في الجهر بالذكر، ص: ۶۳، من مجموع رسائل اللکهنوی: ۵۰۲/۳،

إدارة القرآن كراچی)

(۳) ”فقال أبو سعيد رضي الله تعالى عنه سمعت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يقول: ”من

راى منكم منكراً فليغيره بيده، فإن لم يستطع فبلسانه، فإن لم يستطع فبقلبه، وذلك أضعف الإيمان“۔

(الصحيح لمسلم، كتاب الإيمان، باب بيان كون النهي عن المنكر من الإيمان: ۵۱/۱، قديمی)

(و جامع الترمذی، أبواب الفتن، باب ما جاء في تغيير المنكر باليد: ۴۰/۲، سعید)

بیت الخلاء سے پڑوسیوں کو اذیت ہوتی ہو تو اس کو منتقل کرنا

سوال [۹۰۰۹]: ایک مکان عرصہ ۳۰ سال کا بنا ہوا ہے مدرسہ کاکمرہ ہے، اس میں کھڑکی ہے، اس میں سے مالک مکان کے پاخانہ کی بو آتی ہے۔ اب بستی کے لوگ زبردستی مالک مکان کو پاخانہ ہٹانے کے لئے کہتے ہیں، مالک مکان کہتا ہے کہ پاخانہ تیس سال کا بنا ہوا ہے۔ ایسی صورت میں شرعاً کیا حکم ہے؟

الجواب حامداً ومصلياً:

جب کہ وہ مکان اور اس میں اس جگہ پاخانہ ۳۰ سال سے بنا ہوا ہے اور اب اس کے قریب مدرسہ بنایا گیا ہے اور مدرسہ کے کمرہ میں اس طرف دو کھڑکیاں ہیں تو ضابطہ اور قانون کی رو سے اس شخص کو مجبور نہیں کیا جاسکتا کہ وہ اپنا بیت الخلاء اپنی اس مملو کہ جگہ سے کہیں اور منتقل کر دے (۱)۔ رابطہ اور محبت کی رو سے درخواست اور فہمائش میں مضائقہ نہیں اور اس کو بھی اگر دوسری جگہ منتقل کرنا دشوار نہ ہو تو اس نیت کے تحت کہ لوگوں کو اذیت سے بچانے کا اجر عظیم حاصل ہوگا، منتقل کرنا بہتر اور موجب اجر عظیم ہے (۲)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

(۱) ”رجل يتصرف في ملكه تصرفاً مشروعاً، فجاء آخر وأحدث عنده بناءً، فإن كان هذا المحدث متضرراً، فعليه هو دفع الضرر عن نفسه، مثلاً: إذا كان الدار قديمة شباك مشرف على مقر النساء في دار محدث، فيلزم صاحب هذه الدار المحدث أن يدفع هو الضرر عن نفسه، وليس له أن يدعى صاحب الدار القديمة وكذا لو أحدث بيتاً بجانب تنور غيره أو حمامه: أي ليس له يعطل التنور والحمام بسبب تضرره من الدخان، بل عليه هو نفسه رفع المضررة عن نفسه؛ لأنه هو المتسبب في هذا الضرر، ولم يكن صاحب التنور أو صاحب الحمام متعدياً“ (شرح المجلة لسليم رستم الباز، الفصل الثاني في المعاملات الجوارية، (رقم المادة: ۱۲۰۷): ۱/۶۶۲، ۶۶۳، دارالكتب العلمية بيروت)

”كل يتصرف في ملك كيف شاء“ (شرح المجلة لسليم رستم باز (رقم المادة: ۱۱۹۲): ۱/۶۵۴، مكتبه حنفيه كوئٹہ)

”لا يمنع أحد من التصرف في ملكه أبداً“ (شرح المجلة، (رقم المادة: ۱۱۹۷)، ص:

۶۵۷، حنفيه)

(۲) ”عن عبد الله بن عمرو رضى الله تعالى عنهما، عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال: ”المسلم =

دشمن کے اندیشہ سے بیوی کو قتل کر دینا

سوال [۹۰۱۰]: دو آدمیوں پر کافر حملہ زن ہیں یعنی میاں اور بیوی پر۔ عورتوں کی اکثر عادت و حالت ہوتی ہے کہ زیادہ چلنے و بھاگنے سے مجبور ہوتی ہیں، مایوس ہو کر اپنے خاوند سے کہتی ہے کہ مجھ کو قتل کر دے تاکہ میں ان کافروں کے شر سے بچوں، تمہارے اوپر کسی قسم کا مطالبہ نہیں۔ میاں نے اس بیوی کو قتل کر دیا۔ اب شریعت کا اس خاوند پر کیا حکم ہے، مخلد فی النار ہوگا یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلياً:

یہ قتل حرام ہے (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود گنگوہی عفا اللہ عنہ، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور۔

الجواب صحیح: سعید احمد غفرلہ، مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۴/۳/۶۴ھ۔

غیر مسلم پڑوسی کو تکلیف پہنچانا

سوال [۹۰۱۱]: کفار کو قتل کرنا یا ایذا پہنچانا جائز ہے یا نہیں، مثلاً: اگر قرب و جوار میں اگر کوئی

= من سلم المسلمون من لسانه و يده“. (صحيح البخارى، كتاب الإيمان، باب المسلم من سلم

المسلمون من لسانه و يده: ۶/۱، قديمی)

”عن أبي هريرة رضي الله تعالى عنه، أن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال: ”لا يدخل

الجنة من لا يأمن جاره بوائقه“. (الصحيح لمسلم، كتاب الإيمان، باب بيان تحريم إيذاء الجار:

۵۰/۱، قديمی)

(۱) قال الله تعالى: ﴿وَلَا تَقْتُلُوا النَّفْسَ الَّتِي حَرَّمَ اللَّهُ إِلَّا بِالْحَقِّ﴾ (سورة بنى إسرائيل: ۳۳)

”يقول الله تعالى ناهياً عن قتل النفس بغير حق شرعى كما ثبت فى الصحيحين أن رسول الله

صلى الله تعالى عليه وسلم قال: ”لا يحل دم امرىء مسلم يشهد أن لا إله إلا الله وأن محمداً رسول الله

إلا بإحدى ثلاث: النفس بالنفس، والزانى المحصن، والتارك لدينه المفارق للجماعة“. (تفسير ابن

كثير، سورة بنى إسرائيل: ۳۸/۳، سهيل اكيڈمی لاہور)

(وصحيح البخارى، كتاب الديات، باب قول الله: ﴿إِن النَّفْسَ بِالنَّفْسِ﴾: ۱۶/۲، قديمی)

مسلمان کے ہو؟

المستفتی: احقر عبدالعزیز چانگامی۔

الجواب حامداً ومصلياً:

بلاوجہ کسی کو علاوہ حربی کے اذیت پہونچانا ہرگز جائز نہیں، اور خاص کر قرب وجوار میں رہنے والے کے لئے تو شریعت نے اور بھی زیادہ حقوق بتائے ہیں، حدیث شریف میں آتا ہے:

”عن أبی ہریرة رضی اللہ تعالیٰ عنہ أن النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم قال: ”واللہ! لا یؤمن، واللہ! لا یؤمن، واللہ! لا یؤمن“۔ قیل: ومن یارسول اللہ!؟ قال: ”الذی لا یؤمن جارہ بوائقہ“۔ رواہ البخاری (۱)۔

دوسری روایت میں ہے:

”عن عائشة رضی اللہ تعالیٰ عنہا، عن النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم قال: ”ما زال جبرئیل یوصینی بالجار حتی ظننت أنه سیورثہ“۔ رواہ البخاری (۲)۔

قال الشیخ ابن الحجر رحمہ اللہ تعالیٰ فی الفتح: ”راسم الجار یشتمل المسلم والكافر، والعباد، والفاسق، والصدیق، والعدو، والغریب والبلدی، والنافع والضار، والقرب والأجنبی، والأقرب دارہ والأبعد۔ وله مراتب بعضها أعلى من بعض، فأعلاها من اجتمعت فیہ الصفات کلہا، ثم أكثر وهلم جراً إلى الواحد، وعكسه من اجتمعت فیہ الصفات الأخرى كذلك، فیعطی كل ذی حق حقه بحسب حال۔ وقد تتعارض صفتان فأكثر، فیرجح أو یساوی۔ وقد حملة عبداللہ ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما علی العموم، فأمر لما ذبح له شاة أن یهدی منها لجارہ یهودی۔ أخرجه البخاری فی أدب المفرد، والترمذی، وحسنہ۔

(۱) (صحیح البخاری، کتاب الأدب، باب إثم من لا یؤمن جارہ بوائقہ: ۸۸۹/۲، قدیمی)

(۲) (صحیح البخاری، کتاب الأدب، باب الوصایة بالجار: ۸۸۹/۲، قدیمی)

(و ابن ماجہ، أبواب الأدب، باب حق الجوار، ص: ۲۶۱، قدیمی)

(والصحیح لمسلم، کتاب البر والصلة والأدب، باب الوصیة بالجار والإحسان إلیہ: ۳۲۹/۲، قدیمی)

وقد وردت الإشارة إلى ما ذكرته في حديث مرفوع أخرجه الطبراني عن حديث جابر رضي الله تعالى عنه رفعه: "الجيران ثلاثة: جاز له حق، وهو المشرك، له حق الجوار. وجاز له حقان، وهو المسلم، له حق الجوار وحق الإسلام. وجاز له ثلاثة حقوق، وهو مسلم له رحم، له حق الجوار وحق الإسلام وبالرحم، الخ" (۱)۔

اور تفصیل سے ذمی و حربی و مستأمن وغیرہ کے ساتھ معاملات صلہ وغیرہ کو فتاویٰ عالمگیری: ۲۲۶/۴-۲۲۸، کتاب الکراہیة کے الباب الرابع عشر (۲)، اور تکملة بحر، جلد ثامن، ص: ۴۰۴ کی کتاب الکراہیة میں بیان کیا ہے (۳)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔
حرره العبد محمود عفا اللہ عنہ، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، یکم/رجب/۵۴ھ۔
الجواب صحیح: سعید احمد غفرلہ۔

صحیح: عبداللطیف، مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۳/رجب/۵۴ھ۔

(۱) (فتح الباری، کتاب الأدب، باب الوصاة بالجار: ۱۰/۵۴۱، قدیمی)

(و کذا فی عمدة القاری، کتاب الأدب، باب الوصایة: ۱۰۸/۱۶، إدارة الطباعة المنيرية)

(۲) "ولا بأس بأن يصل الرجل المسلم المشرك، قريباً كان أو بعيداً، محارباً كان أو ذمياً. وأراد بالمحارب المستأمن، وأما إذا كان غير المستأمن، فلا ينبغي للمسلم أن يصله بشئ..... ولا بأس بمصافحة المسلم جاره النصراني إذا رجع بعد الغيبة ويتأذى بترك المصافحة". (الفتاویٰ العالمگیریة، کتاب الکراہیة، الباب الرابع عشر فی أهل الذمة والأحكام التي تعود إليهم: ۳۴۷/۵، ۳۴۸، رشیدیہ)

(۳) "ولا بأس بطعام اليهود والنصارى من أهل الحرب..... وتجاوز عيادة الذمی المريض..... ولا بأس بأن يصل الرجل المسلم المشرك، قريباً كان أو بعيداً، محارباً كان أو ذمياً". (البحر الرائق، کتاب الکراہیة: ۳۷۲/۸، رشیدیہ)

(و کذا فی المحيط البرهانی، کتاب الاستحسان والکراہیة، الفصل السادس عشر فی معاملة أهل الذمة: ۱۰۱/۶، غفاریہ کوئٹہ)

ہندو اور مرتد کو کافر کہنا

سوال [۹۰۱۲]: ہندو کو کافر کہنے کا حق ہے یا نہیں؟

۲..... ایک مسلمان اگر اسلام سے منکر ہو جائے تو اس کو کافر کہنے کا حق ہے یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلياً:

۱..... ہندو کو کافر کہنے سے اگر اذیت ہوتی ہو تو بلا وجہ اس کو اذیت نہ پہنچائے، کیا اندھے کو ہمیشہ اندھا

کہہ کر پکارا جاتا ہے (۱)۔

۲..... جو مسلمان اسلام چھوڑ کر کفر اختیار کرے (العیاذ باللہ) تو وہ مرتد ہے، خنزیر سے بھی بدتر

ہے (۲)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

الجواب صحیح: بندہ نظام الدین عفی عنہ، دارالعلوم دیوبند۔

کسی کافر کو مرنے کے بعد کافر کہنا

سوال [۹۰۱۳]: جماعت اسلامی والے کہتے ہیں کہ کافر کے مرنے کے بعد بھی اس کو برانہ کہنا

(۱) "لو قال ليهودي أو مجوسي: يا كافر، يأثم إن شق عليه". (الفتاوى العالمكيريّة، كتاب الكراهية،

الباب الرابع عشر في أحكام أهل الذمة: ۵/۳۲۸، رشيدية)

"ولا بأس بمصافحة المسلم جاره النصراني إذا رجع بعد الغيبة ويتأذى بترك المصافحة،

كذا في القنية". (الفتاوى العالمكيريّة، المصدر السابق)

(۲) قال الله تعالى: ﴿ومن یرتد منکم عن دینہ فیمت وهو کافر، فأولئک حبطت أعمالهم فی الدنيا

والآخرة، وأولئک أصحاب النار، هم فیها خلدون﴾ (سورة البقرة: ۲۱۷)

قال العلامة الآلوسی: "أی صارت أعمالهم الحسنة التي عملوها في حالة الإسلام فاسدة

بمنزلة ما لم تكن. قيل: وأصل الحبط فساد يلحق الماشية لأكل الحباط، وهو نوع من الكلاً مضرٌ

..... وهو من قولهم: حبطت الدابة حبطاً بالتحريك إذا أصابت مرعى طيباً فأفرطت في الأكل حتى

تنتفخ وتموت". (روح المعاني، (سورة البقرة: ۲۱۷): ۲/۱۱۰، دار إحياء التراث العربي بيروت)

چاہئے، ممکن ہے کہ اس کا خاتمہ ایمان پر ہوا ہو اور لوگوں کو خبر نہ ہو۔

الجواب حامداً و مصلياً:

بلا وجہ کسی مسلم، غیر مسلم، زندہ، مردہ کو برا کہنا برا ہے، حتیٰ کہ بلا ضرورت شیطان پر لعنت کرنا بھی بے محل ہے، جتنی دیر کسی کو برا کہنے میں وقت خرچ ہو، اتنی دیر اللہ کے ذکر میں مشغول رہنا بڑے اجر کا ذریعہ ہے، امام غزالی رحمہ اللہ تعالیٰ نے احیاء العلوم میں اس کی بحث کی ہے (۱)۔

(۱) "إما لحيوان أو إنسان و كل ذلك مذموم. قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم: "المؤمن ليس بلعان" وقال صلى الله تعالى عليه وسلم: "لا تلعنوا بلعنة الله ولا بغضبه ولا بجهنم". وقال حذيفة رضى الله تعالى عنه: ماتل عن قوم قطّ إلا حق عليهم القول. وقال عمران بن حصين رضى الله تعالى عنه: بينما رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فى بعض أسفاره إذا امرأة من الأنصار على ناقة لها، فضجرت منها، فلعننها، فقال صلى الله تعالى عليه وسلم: "خذوا ما عليها وأعروها، فإنها ملعونة". قال فكانى أنظر إلى تلك الناقة تمشى بين الناس لا يتعرض لها أحد. وقال أبو الدرداء رضى الله تعالى عنه: ما لعن أحد الأرض إلا قالت: لعن الله أعصانا لله..... اهـ.

الثالثة: اللعن للشخص المعين، وهذا فيه خطر كقولك: زيد لعنه الله، وهو كافر، أو فاسق، أو مبتدع، والتفصيل فيه أن كل شخص ثبتت لعنته شرعاً فتجوز لعنته كقولك: فرعون لعنه الله، وأبوجهل لعنه الله؛ لأنه قد ثبت أن هؤلاء ماتوا على الكفر، وعرف ذلك شرعاً، اهـ.

وأما شخص بعينه فى زماننا كقولك: زيد لعنه الله، وهو يهودى مثلاً، فهذا فيه حذر، فإنه ربما يسلم، فيموت مقراً عند الله، فكيف يحكم بكونه ملعوناً؟

فإن قلت: يلعن؛ لكونه كافراً فى الحال كما يقال للمسلم: رحمه الله؛ لكونه مسلماً فى الحال وإن كان يتصور أن يرتد؟ فاعلم أن معنى قولنا: "رحمه الله تعالى": أى ثبته الله على الإسلام الذى هو سبب الرحمة وعلى الطاعة، ولا يمكن أن يقال: ثبت الله الكافر على ما هو سبب اللعنة، فإن هذا سؤال الكفر، وهو فى نفسه كفر، بل الجائز أن يقال: لعنه الله إن مات على الكفر، و لالعنه الله إن مات على الإسلام، وذلك غيب لا يدري". (إحياء علوم الدين، كتاب آفات اللسان، الآفة الثامنة: اللعن: ۱۳۹/۳، ۱۵۰، دار إحياء التراث العربى بيروت)..... =

بعض لوگوں کی عادت ہوتی ہے کہ مستقلاً تنقید ہی کو اپنا مقصد بنا لیتے ہیں، وہ بھی تخریبی تنقید، نہ وہ زندوں کو بخشتے ہیں، نہ مردوں کو، نہ عوام کو بخشتے ہیں، نہ اہل علم و اہل تقویٰ کو، حتیٰ کہ ائمہ مجتہدین، فقہاء، محدثین، عرفاء بلکہ صحابہ کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم پر تخریبی تنقید کرتے ہیں اور یہ ان کی زندگی کا شاہکار کہلاتا ہے (۱)۔ اس طریق سے بہت دور رہنے کی ضرورت ہے۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۱/۵/۸۷ھ۔

الجواب صحیح: بندہ محمد نظام الدین غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔



= (و كذا في الزواجر، كتاب النكاح، باب اللعان، الكبيرة التاسعة والثمانون والتسعون والحادية والتسعون بعد الماتين سب المسلم والاستطالة في عرضه وتسبب الإنسان في لعن أو شتم والديه وإن لم يسبهما ولعنه مسلماً: ۲/۹۳، ۹۵، دار الكفر بيروت)

(۱) یہ مودوی حضرات (جماعت اسلامی والے) ہی کا شعار ہے جیسا کہ ان کی عام تصانیف سے واضح اور ظاہر ہے۔

باب المعاصی والتوبة

(گناہ اور توبہ کا بیان)

معصیت بنفسہ کیا ہے؟

سوال [۹۰۱۴]: بنفسہ معصیت کون سی ہے؟

الجواب حامد أو مصلياً:

جوشی اصلۃ معصیت ہے، محض کسی عارض کی وجہ سے معصیت نہ ہو جیسے زنا کہ محض حق غیر کی بناء پر معصیت نہیں، ورنہ بلا شوہر والی سے بحالت رضا مندی درست ہوتا اور شوہر والی سے باجائز شوہر درست ہوتا (۱)۔ اور جو روپیہ زید کے پاس ہے اس کی حرمت حق زید کی بناء پر ہے، اگر اس روپیہ کو زید کی رضا مندی سے کسی اپنے حق کے عوض میں وصول کرے تو جائز ہے، بلا حق بلا اجازت لینا درست نہیں (۲)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود گنگوہی عفا اللہ عنہ، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۲/۲/۶۰ھ۔

(۱) قال الله تعالى: ﴿وَلَا تَقْرَبُوا الزَّوْجِيْنَ اِنَّهٗ كَانَ فَاْحِشَةً وَّسَاءَ سَبِيْلًا﴾ (سورة الإسراء: ۳۲)

”والحرمات أنواع: حرمة لا تنكشف ولا تدخلها رخصة كالزنا بالمرأة“۔ (نور الأنوار، مبحث

الأهلية، ص: ۳۱۳، سعيد)

(۲) قال الله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَأْكُلُوا أَمْوَالِكُمْ بَيْنَكُمْ بِالْبَاطِلِ إِلَّا أَنْ تَكُونَ تِجَارَةً عَنْ تَرَاضٍ

مِنْكُمْ﴾ (سورة النساء: ۲۹)

”عن أبي حرة الرقاشي عن عمه رضى الله تعالى عنه، قال: قال رسول الله صلى الله تعالى عليه

وسلم: ”ألا! لا تظلموا، ألا! لا يحل مال امرئ إلا بطيب نفس منه“۔ (مشكوة المصابيح، كتاب البيوع،

باب الغصب والعارية، الفصل الثاني، ص: ۲۵۵، قديمي)

معصیت کا عبادات پر اثر

سوال [۹۰۱۵]: ایک شخص نماز روزے کا پابند ہے، باقی دینی کاموں میں بھی دلچسپی لیتا ہے، مگر اپنی عورت کے علاوہ دوسری عورت سے بھی ناجائز تعلقات رکھتا ہے، تو اس کی نماز روزے اور دوسرے دینی کام پر اس کا کوئی اثر پڑے گا یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلياً:

کسی عورت سے ناجائز تعلق رکھنا معصیت ہے، اس کی سزا مستقل ہے۔ اور نماز روزے کی پابندی کرنا اطاعت اور موجب اجر ہے۔ عورت کے ساتھ غلط تعلق کی بنا پر اس کی نماز روزے کو غلط قرار نہیں دیا جاسکتا (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

کیا فسق و فجور فطری چیز ہے؟

سوال [۹۰۱۶]: ہر شخص جو فطری طور پر منہیات شرعیہ کا عادی ہو اور فسق و فجور میں مبتلا ہے، ایسا شخص کسی دینی تبلیغی مشن کا ذمہ دار ہو سکتا ہے؟

(۱) قال اللہ تعالیٰ: ﴿من عمل صالحاً فلنفسه، ومن أساء فعليها﴾ (سورة حم السجدة: ۴۶)

قال العلامة الآلوسی رحمہ اللہ تعالیٰ: ﴿فلنفسه﴾ فلنفسه يعملہ، أو فلنفسه نفعه لا لغيره. ﴿ومن أساء فعليها﴾ ضره لا على الغير. ﴿وما ربك بظلام للعبيد﴾ اعتراض تذييلي مقرر لمضمون ما قبله مبني على تنزيل إثابة المحسن بعمله أو إثابة الغير بعمله، وتنزيل التعذيب بغير إساءة أو بإساءة غيره منزلة الظلم الذي يستحيل صدوره عنه تعالیٰ. (روح المعاني، (سورة حم السجدة: ۴۶):

۱۳۱/۲۴، دار إحياء التراث العربي بيروت)

(و كذا في تفسير ابن كثير ۱۰۳/۴، سهيل اكيذمي لاهور)

”فإن تاب من ذنب، ثم عاد إليه، لم تبطل توبته. وإن تاب من ذنب وهو متلبس بآخر، صحت توبته.“ (شرح النووي على صحيح مسلم، كتاب الإيمان، باب بيان نقصان الإيمان بالمعاصي ونفيه عن المتلبس بالمعصية: ۵۶/۱، قديمي)

الجواب حامداً ومصلياً:

فطری طور پر فسق و فجور میں مبتلاء ہونے کا کیا مطلب ہے، کیا وہ پیدائشی فاسق و فاجر ہے؟
تنبیہ: اس طرح مبہم سوالات کر کے جوابات کو کسی خاص شخص پر منطبق کرنا بسا اوقات غلط اور موجب
 فتنہ بھی ہوتا ہے جس کی ذمہ داری سائل پر ہوتی ہے۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔
 حررہ العبد محمود گنگوہی غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۱/۳/۹۱ھ۔

گناہ کبیرہ پر اصرار

سوال [۹۰۱]: کوئی شخص گناہ کبیرہ کا کئی مرتبہ مرتکب ہوا، یا کبیرہ کو کبیرہ سمجھتا ہے، استخفاف
 یا استحاب کبیرہ اس سے نہیں پایا جاتا، ہر دفعہ بعد از ارتکاب توبہ واستغفار کر لیتا ہے، مگر شہوتِ نفسانی میں مغلوب
 ہو کر بار بار اس سے وہ کبیرہ سرزد ہو جاتا ہے۔ اس کو مصر علی الکبیرہ کہا جاوے گا اور اس سے اس کا نکاح ٹوٹ
 جاوے گا اور مصر علی الکبیرہ شرعاً کس کو کہتے ہیں، اور کیا اس سے کفر لازم آتا ہے؟
 سید حبیب الرحمن، شہر بمبئی نمبر: ۸، محلہ کمائی ٹولہ، پانچویں گلی کی مسجد۔

الجواب حامداً ومصلياً:

جب تک گناہ کو حلال سمجھ کر، یا بنیتِ استخفاف بالدين نہ کیا جاوے تو اس سے شرعاً ایمان سلب نہیں
 ہوتا، لہذا صورتِ مسئلہ میں شخص مذکور مؤمن ہے اور اس کا نکاح بھی نہیں ٹوٹا:
 ”والكبيرة لا تخرج العبد المؤمن من الإيمان ولا تدخله الكفر“. قال التفتازاني تحته: ”و
 مجرد الإقدام على الكبيرة لغلبة شهوته أو حمية أو أنفة أو كسل، خصوصاً إذا اقترن به خوف
 العقاب ورجاء العفو، والعزم على التوبة لا ينافيه (أي الإيمان)، نعم إذا كان بطريق الاستحلال
 والاستخفاف، كان كفراً، لكونه علامةً للتكذيب“ شرح عقائد نسفی، ص: ۸۳ (۱)۔

(۱) (شرح العقائد النسفية، ص: ۸۳، سعيد)

(و كذا في الفقه الأكبر للإمام الأعظم أبي حنيفة و شرحه للملا علي القاري رحمهما الله تعالى، ص:

۷۱، ۷۲، قديمي)

(و كذا في شرح العقيدة الطحاوية: ص: ۲۹۱)

تفسیر فتح العزیز: ۱/۳۱۰، میں اس مسئلہ کو بوسط کے ساتھ بیان کیا ہے (۱)۔

اصرار کا مطلب یہ ہے کہ گناہ کے بعد نادم ہو کر توبہ نہ کرے، اگر گناہ کے بعد صدق دل سے توبہ کر لی، لیکن غلبہ شہوت کی وجہ سے پھر گناہ صادر ہو گیا تو اس کو اصرار نہ کہیں گے:

”من اتبع ذنبه بالاستغفار، فليس بمُصرّ عليه وإن تكرر منه“. مجمع

البحار: ۲/۲۴۲ (۲) والبسط فی رسالته المعاصی من الرسائل الزينية: ص: ۳۵۵۔ فقط۔

حررہ العبد محمود گنگوہی، ۲۳/۶/۵۳ھ۔

جواب صحیح: سعید احمد غفرلہ

زنا اور تکبر میں سے کونسا گناہ بڑا ہے؟

سوال [۹۰۱۸]: زید کھلم کھلا زنا کاری کرتا ہے، اور اس کے گھر کی عورتیں بھی اس گناہ میں مبتلا ہیں، ان عورتوں کو بھی تنبیہ نہیں کرتا، خوب مل جل کر رہتا ہے۔ اور دوسرا شخص بکر ہے جو نہایت متکبر ہے اور لوگوں پر حد

(۱) ”کہ شخص فرمان الہی را بجانیار در مرتکب کبیرہ یا مصر بر صغیرہ اند..... تدارکش بتوبہ نماید، درین قسم شخص اہل سنت مسلمان است، مگر آنکہ گناہگار است، امید نجات او و قبول شفاعت در حق او و امکان عفو از گناہ او بایست داشت“ (تفسیر فتح العزیز: ۱/۱۸۱، ۱۸۲، سورة البقرة تحت آية: ﴿و ما یضل به إلا الفاسقین﴾ مطبع حیدری بمبئی)

(۲) (مجمع البحار: ۳/۳۱۱، حرف الصاد، صرر، مجلس دائرة المعارف العثمانیة، حیدرآباد کراچی)

”وعن أبی بکر الصدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہ قال: قال رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم:

”ما أصر من استغفر و إن عاد فی الیوم سبعین مرة“. رواه الترمذی وأبو داؤد“. (مشکوٰۃ المصابیح،

کتاب الدعوات، باب الاستغفار والتوبة، الفصل الثانی، ص: ۲۰۴، قدیمی)

قال العلامة الملا علی القاری رحمہ اللہ تعالیٰ تحته: ”قال بعض علمائنا: المُصرّ هو الذی لم

یستغفر و لم یندم علی الذنب، و الإصرار علی الذنب إكثاره. وقال ابن الملک رحمہ اللہ تعالیٰ:

الإصرار الثبات و الدوام علی المعصیة، یعنی: من عمل معصیة، ثم استغفر فندم علی ذلك، خرج عن

کونه مصرّاً“. (مرقاہ المفاتیح شرح مشکوٰۃ، کتاب الدعوات، باب الاستغفار والتوبة، الفصل الثانی،

(رقم الحدیث: ۲۳۴۰): ۵/۱۷۱، ۱۷۲، رشیدیہ)

درجہ مظالم کرتا ہے، اس کے خلاف کوئی ایک لفظ نہیں کہہ سکتا۔ تو مذکورہ ان دونوں میں کیا فرق ہے باعتبار گناہ کے، اور ان سے تعلقات رکھنا کیسا ہے؟

الجواب حامدًا ومصلياً:

یہ تو ایسا ہی سوال ہے جیسے کوئی پوچھے کہ خنزیر کا پیشاب زیادہ نجس ہے یا پانچخانہ، ظاہر ہے کہ دونوں ہی قابل پرہیز ہیں، ایک کو بھاری بتا کر دوسرے کو ہلکا نہیں قرار دیا جاسکتا۔

زنا کرتے وقت ایمان کا نکل جانا حدیث شریف میں مذکور ہے (۱)، مگر جب خاتمہ ایمان پر ہو تو زنا کے باوجود کبھی نہ کبھی دخول جنت ضرور ہوگا (۲)۔ جس کے دل میں ذرہ برابر تکبر ہوگا، وہ جنت میں داخل نہیں ہو سکتا جب تک جلا جلا کر اس کا تکبر نہیں نکال دیا جائے گا (۳)۔ اللہ سبھی معاصی سے محفوظ رکھے۔

(۱) ”عن أبي هريرة رضي الله تعالى عنه قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: ”لا يزني الزاني حين يزني وهو مؤمن“۔ (مشکوٰۃ المصابيح، کتاب الإیمان، باب الكبائر وعلامات النفاق، الفصل الأول، ص: ۱۷، قدیمی)

(۲) ”وأما من كانت له معصية كبيرة فمات من غير توبة، فهو في مشية الله تعالى، فإن شاء عفا عنه وأدخله الجنة أولاً، وجعله كالقسم الأول. وإن شاء عذبه بالقدر الذي يريد سبحانه، ثم يدخله الجنة، فلا يدخل في النار أحد مات على التوحيد ولو عمل من المعاصي ما عمل“۔ (شرح النووي على صحيح مسلم: ۴۱/۱، قدیمی)

(۳) ”وعنه (أبي هريرة) رضي الله تعالى عنه قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: ”يقول الله تعالى: (الكبرياء ردائي، والعظمة إزاري، فمن نازعني واحداً منهما، أدخلته النار“۔ وفي رواية: ”قذفته في النار“۔ (مشکوٰۃ المصابيح، کتاب الآداب، باب الغضب والكبر، الفصل الأول، ص: ۴۳۳، قدیمی)

”عن ابن مسعود رضي الله تعالى عنه قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: ”لا يدخل النار أحد في قلبه مثقال حبة من خردل من إيمان، ولا يدخل الجنة أحد في قلبه مثقال حبة من خردل من كبر“۔ (مشکوٰۃ المصابيح، کتاب الآداب، باب الغضب والكبر، الفصل الأول، ص: ۴۳۳، قدیمی)

قال العلامة الملا علي القاري رحمه الله تعالى: ”فمعنى الحديث أنه لا يدخل الجنة مع الكبر، بل يصفى منه ومن كل خصلة مذمومة، إما بالتعذيب أو بعفو الله، ثم يدخل الجنة“۔ (مرقاة المفاتيح، كتاب الآداب، باب الغضب والكبر، الفصل الأول، (رقم الحديث: ۵۱۰۷): ۸/۸۲۸، رشيدية)

ان میں سے ہر ایک کی اعانت حرام ہے (۱)، اگر ترک تعلق کے ذریعہ اصلاح اور اپنی حفاظت ہو سکتی ہو تو ترک تعلق کر دیا جائے، اور اگر برقرار رکھ کر نرمی یا سختی سے اصلاح ہو سکتی ہو تو اس کو اختیار کیا جائے، غرض مقصود اصلاح ہے اس کو ذاتی تعلقات کے پیش نظر ہرگز ترک نہ کیا جائے (۲)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۷/۵/۸۸ھ۔

الجواب صحیح: بندہ محمد نظام الدین عفی عنہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۷/۵/۸۸ھ۔

عابد بخیل بہتر ہے یا زانی سخی؟

سوال [۹۰۱۹]: کہتے ہیں کہ ایک عابد بخیل سے ایک زانی یا سودخور سخی بہتر ہے۔ کیا یہ صحیح ہے؟

الجواب حامداً ومصلياً:

اس لئے کہتے ہیں کہ اس سخی سے دوسروں کی ضرورت پوری ہوتی ہے (۳)، مگر یہ یاد رہے کہ اس سخاوت کی وجہ سے نہ سود لینے کا جرم ہلکا ہوتا ہے، نہ زنا کرنے کا۔ عابد بخیل سے دوسروں کی ضرورت پوری نہیں ہوتی ہے، مگر اس کی وجہ سے اس کی عبادت ضائع نہیں ہوتی، اس کا اجر مستقلاً اس کو ملتا ہے (۴)۔ ہاں! اگر وہ بخل

(۱) قال الله تعالى: ﴿وَلَا تَعَاوَنُوا عَلَى الْإِثْمِ وَالْعُدْوَانِ﴾ (سورة المائدة: ۲)

قال الشيخ أحمد رحمه الله تعالى: "هو عام لكل بر وتقوى وكل إثم وعدوان". (التفسيرات

الأحمدية، ص: ۳۳۱، مكتبة حقانيه پشاور)

(۲) "وجاز عيادة فاسق على الأصح، الخ". (الدر المختار). وقال ابن عابدين رحمه الله تعالى: "وهذا

غير حكم المخالطة. ذكر صاحب الملتقط: يكره للمشهور المقتدى به الاختلاط برجل من أهل الباطل

والشر إلا بقدر الضرورة". (رد المحتار، كتاب الحظر والإباحة، فصل في البيع: ۳۸۸/۶، سعيد)

(وكذا في الملتقط في الفتاوى الحنفية، ص: ۲۵۷، مكتبة حقانيه كوئٹہ)

(۳) "عن أبي هريرة رضي الله عنه قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: "السخي قريب من الله،

قريب من الجنة، قريب من الناس، بعيد من النار. والبخيل بعيد من الله، بعيد من الجنة، بعيد من الناس،

قريب من النار. ولجاهل سخي أحب إلى الله من عابد بخيل". (مشكوة المصابيح، كتاب الزكاة، باب

الإنفاق، الفصل الثاني، ص: ۱۶۴، قديمی)

(۴) قال الله تعالى: ﴿فَمَنْ يَعْمَلْ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ خَيْرًا يَرَهُ﴾. (سورة الزلزال: ۷)

کی وجہ سے حقوقِ واجبہ بھی ادا نہیں کرتا، مثلاً: زکوٰۃ اس پر فرض ہے وہ ادا نہیں کرتا ہے، صدقہ فطر نہیں دیتا ہے، قربانی نہیں کرتا ہے، اس کے ذمہ کوئی کفارہ یا نذر ہے اس کو ادا نہیں کرتا ہے، بیوی بچوں کے نفقات واجبہ نہیں دیتا ہے تو وہ مجرم اور ماخوذ ہے (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۴/۵/۹۰ھ۔

الجواب صحیح: بندہ نظام الدین عفی عنہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۴/۵/۹۰ھ

دھوکہ دینا، نقصان پہنچانا

سوال [۹۰۲۰]: اگر کوئی شخص کسی مسلمان کو دھوکہ دیکر مسلمان کے مال کو لے، یا کسی بھی طرح

مسلمان کو نقصان پہنچائے تو ایسے شخص کے لئے شریعت کی روشنی میں کیا حکم ہے؟

الجواب حامداً ومصلياً:

دھوکہ دینا سخت مذموم ہے، مشکوٰۃ شریف میں: ”من غشنا فليس منا“۔ الحدیث (۲)۔ ”جو شخص

(۱) ”البخيل الشرعي هو من ترك الواجب الشرعي المالي، والسخي ضده، ولا شك أن من قام بالفرائض وترك النوافل أفضل ممن قام بالنوافل وترك الفرائض“۔ (مرقاۃ المفاتیح، کتاب الزکاة، باب الإنفاق، الفصل الثانی، (رقم الحدیث: ۸۶۹): ۳/۳۷۳، رشیدیہ)

(۲) (مشکوٰۃ المصابیح، کتاب القصاص، باب ما لا یضمن من الجنایات، الفصل الأول، ص: ۳۰۵، قدیمی)

(والصحيح لمسلم: ۷۰/۱، کتاب الإیمان، باب من غشنا فليس منا، قدیمی)

قال العلامة النووي رحمه الله تعالى: ”وهي أن من حمل السلاح على المسلمين بغير حق ولا تأويل، ولم يستحله، فهو عاص ولا يكفر بذلك، فإن استحله، كفر. وأما تأويل الحديث، فقيل: هو محمول على المستحل عليه بغير تأويل، فيكفر ويخرج عن الملة. وقيل: معناه: ليس على سيرتنا الكاملة وهدينا. وكان سفيان بن عيينة رحمه الله تعالى يكره قول من يفسره بليس على هدينا، ويقول: بنس هذا القول يعنى: بل يمسك عن تأويله، ليكون أوقع في النفوس وأبلغ في الزجر. والله تعالى أعلم“۔ (شرح النووي على الصحيح لمسلم، کتاب الإیمان، باب قول النبي صلى الله تعالى عليه وسلم:

”من حمل علينا السلاح فليس منا“: ۶۹/۱، قدیمی)

ہم کو دھوکہ دے وہ ہم میں سے نہیں ہے۔“

”لا یحل مال امرئ إلا بطیب نفس منه“۔ الحدیث . مشکوٰۃ شریف، ص: ۲۵۵ (۱)۔
ظلم کا وبال دنیا میں بھی بھگتنا پڑے گا اور آخرت میں بھی عذاب ہوگا۔ جو شخص کسی مومن کو نقصان پہنچائے، اس سے مکر کرے، اس پر لعنت آئی ہے:

”ملعون من ضارّ مومنًا أو مکرهه“۔ الحدیث . مشکوٰۃ شریف، ص: ۴۲۸ (۲)۔
آپ کا مال جتنا ناحق لیا گیا ہے، آپ کو اس کے وصول کرنے کا پورا حق ہے۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔
حررہ العبد محمود گنگوہی غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۳/۳/۹۰ھ۔

فاحش ظالم کو قتل کرنا

سوال [۹۰۲۱]: بکر اور اس کے خاندان کے لوگ مالی اعتبار سے تو مضبوط ہیں، مگر طاقت و اثرات کے اعتبار سے کمزور ہیں۔ بکر کی بیوی سے زید کے ناجائز تعلقات ہو گئے اور بکر کو کافی نقصان پہونچایا۔ اس بارے میں پنچایت بھی کی گئی، مگر زید کے طاقت ور ہونے کی وجہ سے کوئی نتیجہ نہیں نکلا، نہ پنچایت کسی قسم کا دباؤ

(۱) (مشکوٰۃ المصابیح، ص: ۲۵۵، کتاب البیوع، باب الغصب والعاریة، الفصل الثانی، قدیمی)
قال العلامة الملا علی القاری رحمہ اللہ تعالیٰ تحت قوله علیہ الصلوٰۃ والسلام: ”لاتظلموا“:
أی لا یظلم بعضکم بعضاً، کذا قیل . والأظهر أن معناه: لاتظلموا أنفسکم، وهو یشمل الظلم القاصر والمتعدی. ”ألا“ للتنبیہ أيضاً، وکرر تنبیهاً علی أن کلاً من الجملتین حکم مستقل ینبغی أن ینبه علیہ، وأن الثانی حیث بتعلق به حق العباد أحق بالإشارة إلیه، والتخصیص لیدیہ. ”لا یحل مال امرئ“: ای مسلم أو ذمی. ”إلا بطیب نفس“: ای بأمر أو رضا“. (مرقاۃ المفاتیح، کتاب البیوع، باب الغصب والعاریة، الفصل الثانی (رقم الحدیث: ۲۹۶۳): ۱۲۹/۶، رشیدیہ)

(۲) (مشکوٰۃ المصابیح: ۴۲۸/۲، کتاب الآداب، باب ما ینهی عنه من التهاجر والتقاطع، الفصل الثانی، قدیمی)

”والأظهر أن الضرر یشمل البدنی والمالی والذنیوی والأخروی“. (مرقاۃ المفاتیح، کتاب الآداب، باب ما ینهی عنه من التهاجر والتقاطع، الفصل الثانی، (رقم الحدیث: ۵۳۲):

ڈال سکی، اکثر لوگ ڈرتے ہیں۔ حالانکہ زید نے شادی بھی کر لی ہے، مگر پھر بھی بکر کی بیوی سے ناجائز تعلق رکھتا ہے اور اپنے پاس رکھے ہوئے ہے۔ معاملہ یہاں تک بڑھ گیا کہ اب زید بکر کی جان کے فکر میں ہے۔ ان حالات میں بکر بھی مجبور ہو کر خیال کر چکا ہے کہ میں خود یا کسی ذریعہ سے اس کو ختم کر دوں اور مجھ پر کوئی مواخذہ نہیں ہوگا۔ ان حالات میں شرعاً کیا حکم ہے؟

الجواب حامداً ومصلياً:

جان سے مارنے کا نہ خود حق ہے، نہ کسی اور کے ذریعہ سے قتل کرانے کی اجازت ہے، ایسا ارادہ ہرگز نہ کریں، ورنہ سخت وبال میں گرفتار ہوں گے (۱)۔ ہاں! برادری کے ذریعہ، یا قانونی حیثیت سے اپنی شکایات دور کرے اور تحفظ کی کوشش کرے۔ فقط واللہ اعلم۔

حررہ العبد محمود عفی عنہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۶/۶/۸۷ھ۔

الجواب صحیح: بندہ نظام الدین عفی عنہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۶/۶/۸۷ھ۔

جائیداد کے لئے کسی کو قتل کرنا

سوال [۹۰۲۲]: زید نامرد ہے جس میں مردانگی کی قوت بالکل نہیں ہے، اس کے پاس اچھی خاصی جائیداد ہے۔ بکر کی ایک بہن تھی جس کا شوہر زندہ ہے اور اس کے دو بچے ہیں، شوہر اپنی بیوی کے تمام حقوق ادا

(۱) قال الله تعالى: ﴿وَمَنْ يَقْتُلْ مُؤْمِنًا مُتَعَمِّدًا، فجزاؤه جهنم خالداً فيها، وغضب الله عليه، ولعنه، وأعد له عذاباً عظيماً﴾ (سورة النساء: ۹۳)

”وعن ابی سعید وأبی هريرة رضی اللہ تعالیٰ عنہما، عن رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم قال: ”لو أن أهل السماء والأرض اشتهرکوا فی دم مؤمن، لأکبهم الله فی النار“.

”وعن ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہ، عن النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم قال: ”یحیی المقتول بالقاتل یوم القيامة ناصيته ورأسه بيده، وأوداجه تشخب دماً، یقول: یارب! قتلنی حتی یدنیه من العرش“.

”وعنه (أبی الدرداء رضی اللہ تعالیٰ عنہ) عن رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم قال: ”کل ذنب عسی الله أن یغفر، إلا من مات مشرکاً، أو من یقتل مؤمناً متعمداً“ (مشکوٰۃ المصابیح، کتاب

القصاص، الفصل الثانی، ص: ۳۰۰، ۳۰۱، قدیمی)

کرتا رہا، لیکن بکرنے زبردستی اپنی بہن کی طلاق لے لی اور اس خیال سے کہ زید جو نامرد ہے اس سے اپنی بہن کی شادی کر کے جائیداد حاصل کر لے۔ بہر حال بکرنے اپنی بہن ہندہ کا نکاح زید سے کر دیا، چند ہی دنوں کے بعد زید مر گیا۔ اب جائیداد دستور ہند کے مطابق پوری کی پوری ہندہ کی ہوتی ہے، لیکن شریعت میں چوتھائی کی اجازت دیتی ہے۔ مقدمات میں ہندہ کی ڈگری مسلسل ہوتی جا رہی ہے۔ زید کا بھائی خالد شریعت اور پنچایت سے چوتھائی حصہ دے رہا ہے، ہندہ پورا حصہ لینا چاہتی ہے یعنی مکمل جائیداد لینا چاہتی ہے۔

خالد اور اس کے جتنے ہم خیال لوگ ہیں انہوں نے آپس میں مشورہ کیا کہ ہندہ کو قتل کر دیا جائے تو سارا معاملہ درست ہو جائے۔ تو سوال یہ ہے کہ ہندہ کا قتل کرنا از روئے شرع جائز ہوگا یا نہیں؟ جب کہ کوئی اور شکل سمجھ میں نہیں آتی اور یہ بھی امکان ہے کہ فتنہ زیادہ بڑھ جائے، ہندہ کے قتل پر سب نزاع اور فتنہ ختم ہو جائے گا۔

الجواب حامداً ومصلياً:

ہندہ کو قتل کر ڈالنا ہرگز جائز نہیں، بلکہ حرام ہے، اس کی سزا جہنم ہے (۱)۔ جب کہ قانونی طور پر ہندہ کی ڈگری ہوگئی تو ہندہ کے مرنے پر کیا وہ جائیداد خالد کو مل جائے گی، جب کہ وہی ہندہ کا قاتل ہوگا (۲)۔ جائیداد تو

(۱) قال الله تعالى: ﴿رَمَن يَقتل مؤمناً متعمداً، فجزاؤہ جہنم خالداً فیہا، وغضب الله علیہ، ولعنه، وأعد له عذاباً عظيماً﴾ (سورة النساء: ۹۳)

قال العلامة الآلوسی رحمہ اللہ تعالیٰ تحت قوله تعالیٰ: ﴿ومن یقتل مؤمناً متعمداً فجزاؤہ جہنم﴾: ”إشارة إلى أن النفس إذا قتلت القلب واستولت علیہ بقیت معذبة فی نیران الطبيعة مبعدة عن الرحمة مظهراً لغضب الله تعالیٰ“۔ (روح المعانی، (سورة النساء: ۹۳): ۱۲۹/۵، دار إحياء التراث العربی بیروت)

(۲) قال العلامة ابن نجيم رحمہ اللہ تعالیٰ: ”والقتل الذي يمنع الإرث هو الذي يتعلق به وجوب القصاص أو الكفارة..... والمراد بقوله عليه الصلوة والسلام: ”ليس للقاتل شيء من الميراث“ هو القتل بالتعدى دل عليه قوله عليه الصلوة والسلام: ”ليس للقاتل ميراث بعد كصاحب البقرة“۔ أي قاتل هو كصاحب البقرة وهو كان متعدياً“۔ (البحر الرائق، كتاب الفرائض: ۳۸۶/۹، رشیدیہ)

”القاتل بغير حق لا يرث من المقتول شيئاً عندنا سواء قتلہ عمداً أو خطأً، وكذلك كل قاتل هو فی معنى الخاطئ كالنائم إذا انقلب على مورثه“۔ (الفتاویٰ العالمکیریة، كتاب الفرائض، الباب =

کیا ملتی البتہ پھانسی کی سزا ممکن ہے جو یہاں مل جائے اور آخرت کی سزا مستقل ہے۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۴/۱۰/۹۰ھ۔

الجواب صحیح: بندہ نظام الدین عفی عنہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۴/۱۰/۹۰ھ۔

کافر کو قتل کرنا

سوال [۹۰۲۳]: ۱..... مطلقاً کافر کو جان سے مار دینے کی وجہ سے آخرت میں پکڑ ہوگی یا نہیں؟

۲..... ایک کافر ہے جو مسلمانوں کو بہت ستاتا ہے اور ایک مسلمان کو قتل بھی کر چکا ہے۔ اب اگر کوئی

شخص اس کو جان سے مار دے تو کیا آخرت میں اس کی پکڑ ہوگی؟

الجواب حامداً ومصلياً:

۱..... بغیر جرم کے ہرگز اس کی اجازت نہیں، ایسا کرنے سے آخرت میں اس کی پکڑ ہوگی (۱)۔

۲..... کیا اس کافر نے کسی کو ناحق قتل کیا ہے، اگر قتل کیا بھی ہو تب بھی قانون اپنے ہاتھ میں لینا خلاف

قانون ہے۔ اس کے خلاف قانونی چارہ جوئی کی جائے، اس کے ظلم کو ثابت کر کے اس کو سزا دلوائی جائے۔ اس کو

اگر خود قتل کر دیا تو پھر خدا جانے کتنے ناکردہ گناہ قتل کئے جائیں گے۔ ان کے قتل کا وبال کس پر ہوگا۔ فقط واللہ

تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۴/۱۰/۱۴۰۱ھ۔

= الخامس فی الموانع: ۶/۲۵۴، رشیدیہ

”منها القتل الذی يتعلق به وجوب القصاص، أو الكفارة، وهو: أي القتل الذی یوجب

القصاص أن یقتله مورثة عمداً بالحديد أو ما یعمل عمل الحديد، والذی یوجب الكفارة أن یقتله

بالمباشرة خطأ“۔ (الفتاویٰ البزازیة علی هامش الفتاویٰ العالمگیریة، کتاب الفرائض، الفصل الخامس

فی موانع الإرث: ۶۰/۲۶۹، رشیدیہ)

(۱) ”عن عبد اللہ بن عمرو رضی اللہ تعالیٰ عنہما، عن النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم قال: ”من قتل

نفساً معاهدة، لم یرح رائحة الجنة، وإن یرحها توجد من مسیرة أربعین يوماً“۔ (صحیح البخاری، کتاب

الديات، باب اثم من قتل ذمياً بغیر جرم: ۲/۱۰۲۱، قدیمی)

(وسنن أبی داؤد، کتاب الديات، باب إیقاد المسلم من الکافر: ۲/۲۷۵، مکتبہ إمدادیہ ملتان)

زنا کس کا حق ہے؟

سوال [۹۰۲۲]: زنا حق اللہ ہے یا حق العبد؟ اگر حق اللہ ہو تو اس میں کسی شخص نے کسی عورت سے زنا کیا تو کیا اس صورت میں اللہ سے معافی مانگنے کے بعد اس عورت سے معافی مانگنا پڑے گی یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلياً:

اگر جبراً بغیر عورت کی رضا مندی کے زنا کیا ہے تو اس عورت سے بھی معافی طلب کرے، اگر وہ شوہر والی ہے تو شوہر سے بھی معافی مانگے، گو صاف لفظوں میں نہ ہو، گول مول مجہول طریقے پر ہو (۱)۔ اللہ تعالیٰ سے تو معافی مانگنا ہر حال میں لازم ہے (۲)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۰/۶/۹۲ھ۔

الجواب صحیح: بندہ نظام الدین عفی عنہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۱/۶/۹۲ھ۔

مشت زنی

سوال [۹۰۲۵]: ایک شخص مشت زنی کرتا ہے، اس کی شادی نہیں ہوئی، عمر رسیدہ شخص ہے۔ ایک

(۱) "وأما الذنب الذي بينك وبين العباد، فما لم ترضهم، لا تنفعك التوبة حتى يحللك". (تنبيه

الغافلین، باب التوبة، ص: ۵۶، رشیدیہ)

"فإن كانت المعصية لحق آدمي، فلها ركن رابع، وهو التحلل من صاحب ذلك الحق".

(شرح النووی علی الصحيح لمسلم، کتاب التوبة: ۲/۳۵۴، قدیمی)

(۲) قال الله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا توبوا إلى الله توبةً نصوحاً﴾ (سورة التحريم: ۸)

وقال الله تعالى: ﴿وتوبوا إلى الله جميعاً أيها المؤمنون، لعلكم تفلحون﴾ (سورة النور: ۳۱)

"واتفقوا على أن التوبة من جميع المعاصي واجبة، وأنها واجبة على الفور، ولا يجوز

تأخيرها، سواء كانت المعصية صغيرة أو كبيرة". (روح المعاني: ۲۸/۱۵۹، دار إحياء التراث العربي

بيروت)

(و كذا في شرح النووی علی الصحيح لمسلم، کتاب التوبة: ۲/۳۵۴، قدیمی)

(و كذا في رياض الصالحين، باب التوبة، ص: ۲۵، قدیمی)

شخص کی شادی ہو چکی ہے وہ بھی اس لعنت میں مبتلا ہے۔ اس کے لئے کیا حکم ہے؟

الجواب حامدًا ومصلياً:

حدیث شریف میں اس فعل کی مذمت آئی ہے (۱)، بعض روایات میں اس فعل کرنے والے پر لعنت وارد ہوئی ہے (۲)۔ جس کی شادی ہو چکی ہے اور بیوی سے صحبت کرنے کا موقع بھی اس کو ہے تو اس کیلئے یہ فعل زیادہ شنیع ہے (۳)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۳/۱۲/۸۵ھ۔

الجواب صحیح: بندہ محمد نظام الدین عفی عنہ، دارالعلوم دیوبند، ۳/۱۲/۸۵ھ۔

(۱) ”عن أنس بن مالك رضى الله تعالى عنه، عن النسي صلى الله تعالى عليه وسلم قال: ”سبعة لا ينظر الله إليهم يوم القيمة ولا يزكهم، ولا يجمعهم مع العالمين، ويدخلهم النار في أول الداخلين، إلا أن يتوبوا، ومن تاب تاب الله عليه: الناكح يده“۔ الحديث. (تفسير ابن، (كثير (سورة المؤمنون: ۷): ۳/۲۳۹، سهيل اكيڈمی، لاہور)

(و كذا في حاشية الصاوي على تفسير الجلالين، (سورة المؤمنون): ۳/۱۵۸، دارالباز مكه)

(و كذا في تفسير المدارك (سورة المؤمنون: ۷): ۲/۲۹، قديمي)

(۲) ”ناكح اليد ملعون“۔ (الدر المختار، كتاب الصوم، باب ما يفسد الصوم وما لا يفسد: ۳۹۹/۲، سعيد) اس روایت کو اگرچہ صاحب درمختار اور بعض دوسری کتابوں میں ذکر کیا گیا ہے، لیکن ان الفاظ کے ساتھ موضوع ہے جیسے کہ ملا علی قاری رحمہ اللہ تعالیٰ نے اپنی کتاب ”الأسرار المرفوعة“ المعروف ”الموضوعات الكبرى“ حرف النون، ص: ۳۷۶) موسسہ الرسالہ“ میں ذکر کیا ہے۔ اس کے علاوہ لعنت کے الفاظ سے اس باب میں کوئی اور حدیث نظر سے نہیں گزری ہے:

”ناكح اليد ملعون“۔ لا أصل له، كما صرح به الرهاوي في حاشية على المنار“۔ (الموضوعات

الكبرى، حرف النون، (رقم الحديث: ۱۰۲۲)، ص: ۲۵۷، قديمي)

قال القرطبي رحمه الله تعالى تحت قوله تعالى: ﴿أَوْ مَا كَسَبَتْ أَيْمَانُهُمْ﴾: هذا يقتضى تحريم

الزنى وما قلناه من الاستمناء“۔ (الجامع لأحكام القرآن (سورة المؤمنون: ۶): ۱۲/۷۲، دارالكتب

العلمية بيروت)

(۳) بعض صورتوں میں اس کی گنجائش ہے، مثلاً: غیر شادی شدہ شخص اگر شہوت کو دور نہ کرے اور اس سے صدور زنا کا ظن غالب ہو، لیکن =

زنا، لواطت، مشمت زنی منع ہے

سوال [۹۰۲۶]: عمر کہتا ہے کہ زنا کاری اور لواطت گناہ ہے، مگر مشمت زنی جائز ہے۔ زید کہتا ہے

کہ مشمت زنی بھی حرام ہے۔ عمر کہتا ہے کہ مشمت زنی بوقتِ مجبوری جائز ہے۔ تو اس کی حقیقت کیا ہے؟

الجواب حامداً ومصلياً:

زنا کاری اور لواطت دونوں چیزیں حرام ہیں (۱)، مشمت زنی بھی حرام ہے (۲)، لیکن اس کی حرمت ان دونوں کی حرمت سے کچھ کم ہے۔ جس پر شہوت کا غلبہ ہو اور ان دونوں حرکتوں میں سے کسی میں مبتلا ہونے کا قوی اندیشہ ہو اور وہ ان سے محفوظ رہنے کے لئے مشمت زنی سے کام لے لے جس سے تسکینِ شہوت ہو کر زنا کاری و لواطت سے محفوظ ہو جائے تو اس کا معاملہ اہون ہے، امید ہے کہ وہ بڑے گناہ کا مرتکب شمار نہ ہوگا، کذا فی رد المحتار (۳)، لیکن محض استلذاذ کی خاطر مشمت زنی کا ارتکاب

= صورتِ مسئلہ میں شخص مذکور شادی شدہ ہے، اس کو یہ عذر لاحق نہیں، لہذا وہ مستحق عتاب و عقاب ہوگا:

”فی السراج: ”إن أراد بذلك تسكين الشهوة المفرطة الشاغلة للقلب و كان عزباً لازوجة

له ولا أمة..... أرجو أن لا و باول عليه“. (الدر المختار، كتاب الصوم، مطلب في حكم الاستمناء بالكف: ۳۹۹/۲، سعید)

(۱) قال الله تعالى: ﴿فمن ابتغى وراء ذلك، فأولئك هم العادون﴾ (سورة المؤمنون: ۷)

وقال الله تعالى: ﴿ولا تقربوا الزنى، إنه كان فاحشةً وساء سبيلاً﴾. (سورة الإسراء: ۳۲)

”مامن ذنب بعد الشرك أعظم من نطفةٍ وضعها رجل في رحمٍ لا يحل له“. (تفسير ابن كثير،

سورة بنى إسرائيل: ۳۸/۳، سهيل اكيذمي لاهور)

(۲) ”وهذا يقتضى تحريم الزنى وما قلنا من الاستمناء“. (تفسير القرطبي: ۷۲/۱۲، دار لكتب العلميه بيروت)

(و كذا في تفسير المدارك، سورة المؤمنون: ۲۹/۲، قديمي)

(و كذا في حاشية الصاوى على تفسير الجلالين: ۵۸/۳، دار البازمكة)

(۳) ”الاستمناء بالكف..... لو خاف الزنى يُرجى أن لا و باول عليه“. (الدر المختار). وقال ابن عابدين

رحمه الله تعالى: ”عبارة الفتح: فإن غلبته الشهوة، ففعل إرادة تسكينها به، فالرجاء أن لا يعاقب“. =

ہرگز نہ کرے (۱)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۰/۲/۹۳ھ۔

بھاوج سے زنا

سوال [۹۰۲۷]: بڑی بھاوج سے جبراً صحبت کی اور کہا کہ ہم دونوں بھائی تجھ کو ہی رکھیں گے، چار

آدمیوں میں جب اس کا تذکرہ ہوا تو باپ نے کہا کہ یہ کیا بات ہے، دیور بھاوج میں ایسا ہو ہی جاتا ہے۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

زنا حرام ہے، بھائی کی بیوی سے اور بھی قبیح ہے (۲)۔ شوہر کے والد کا یہ جواب کہ دیور بھا بھی میں ایسا

ہو ہی جاتا ہے یہ انتہائی بے غیرتی کا جواب ہے۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود عفی عنہ، دارالعلوم دیوبند، ۳/۶/۸۷ھ۔

الجواب صحیح: بندہ محمد نظام الدین عفی عنہ، ۵/۶/۸۷ھ۔

خادمہ کے ساتھ باندی جیسا سلوک

سوال [۹۰۲۸]: لونڈی کے ساتھ بغیر نکاح کے بیوی جیسا سلوک کیا جاسکتا ہے، اگر غلام مرد ہو تو

اس کے ساتھ نوکر جیسا سلوک کیا جائے؟

= (ردالمحتار، کتاب الصوم، مطلب فی حکم الاستمناء بالكف: ۳۹۹/۲، سعید)

(۱) "أما إذا فعله لاستجلاب الشهوة، فهو اثم". (ردالمحتار، المصدر السابق)

(۲) "عن عبد الله قال: قلت: يا رسول الله! أي الذنب أعظم؟ قال: "أن تجعل لله نداً وهو خلقك" ثم قال:

أي؟ قال: "أن تقتل ولدك خشية أن يأكل معك" ثم قال: أي؟ قال: "أن تزاني حليلة جارك، الخ".

(صحيح البخاری، کتاب الأدب، باب قتل الولد: ۸۸۷/۲، قدیمی)

وقال فی هامشه: "قال الكرمانی إن لم یكن حليلة الجار، فالحكم أيضاً كذلك، قلت:

لاشك أن الزنا بحليلة الجار أقبح؛ لأن فيه إساءة إلى من يستحق الإحسان". (هامش صحيح

البخاری، کتاب الأدب، باب قتل الولد: ۸۸۷/۲، (رقم الحاشية: ۱۰)، قدیمی)

الجواب حامداً ومصلياً:

جس لونڈی کے ساتھ اس قسم کے سلوک کی اجازت ہے وہ آج کل یہاں موجود نہیں، خادمہ اور ملازمہ کے ساتھ یہ سلوک حرام ہے (۱)، غلام مرد بھی موجود نہیں۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔
حررہ العبد محمود عفی عنہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۹/۵/۸۷ھ۔

جیسا گناہ ویسی توبہ

سوال [۹۰۲۹]: اتنے گناہ ہو گئے کہ اس کو عذاب کا ڈر ہے، ایسی صورت میں اگر کچھ روپیہ خیرات کر دے تو یہ درست ہے یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلياً:

روپیہ خیرات کرنا تو خیر ہی خیر ہے (۲)، لیکن گناہوں سے توبہ ضروری ہے اور ہر قسم کے گناہوں سے توبہ اسی کے موافق ہوگی، مثلاً: زکوٰۃ، نماز، روزہ اگر ذمہ میں ہوں تو قضا بھی لازم ہے، کسی کا مالی حق ہو تو اس کا ادا کرنا، یا معاف کرنا ضروری ہے، غرض جیسا گناہ ویسی توبہ ضروری ہے (۳)۔ اللہ پاک سے توبہ قبول کرنے کی

(۱) قال الله تعالى: ﴿وَلَا تَقْرَبُوا الزَّانِيَ، إِنَّهُ كَانَ فَاحِشَةً وَسَاءَ سَبِيلًا﴾ (سورة بنی اسرائیل: ۳۲)

”والزنا وطء مكلف ناطق طائع في قبل مشتھاة خال عن ملكه وشبهته“. (تنوير الأبصار، كتاب

الحدود: ۲/۴، سعید)

(۲) ”عن أبي هريرة رضي الله تعالى عنه قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: ”السخي قريب من الله قريب من الجنة، قريب من الناس، بعيد من النار“. (مشكوة المصابيح، كتاب الزكوة، باب الإنفاق،

ص: ۱۶۴، قديمی)

(۳) ”فإن كانت المعصية بين العبد وبين الله تعالى لا يتعلق بحق آدمي، فلها ثلاثة شروط: أحدها أن يقلع عن المعصية، والثاني: أن يندم على فعلها، والثالث: أن يعزم أن لا يعود إليها أبداً، فإن فقد أحد الثلاثة، لم تصح..... وأن يبرأ من حق صاحبها..... الخ“. (رياض الصالحين، باب التوبة، ص: ۲۴،

۲۵، قديمی)

(وكذا في شرح الفقه الأكبر للقاري، بحث التوبة: ص: ۱۵۸، قديمی)

امید ہے، وہ مغفرت فرمانے والا ہے، یہ یقین پورے وثوق کے ساتھ رکھا جائے: ﴿إِنِّي غَفَّارٌ لِّمَن تَابَ﴾
الآیہ (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۴/۱۲/۸۹ھ۔

توبہ کی تکمیل کے لئے صدقہ

سوال [۹۰۳۰]: ایک زانی یا زانیہ نے توبہ کی بستی والوں نے جرمانہ لگایا کہ تم گذشتہ گناہوں کی پاداش میں صدقہ نکالو تا کہ گناہوں کا کفارہ ہو جائے، چنانچہ اس نے برائے تصدق روپے نکالے۔ اب عرض یہ ہے کہ اہل قریہ کے کہنے سننے سے اگر اپنے اوپر تصدق لازم کر لے اپنی خوشی سے تو کیا حکم ہے؟ اور محض لوگوں کے کہنے سننے سے تصدق لازم کر لے تو کیا حکم ہے؟

المستفتی: عبید اللہ بلیاوی مظاہری، ۲/ربیع الثانی/۶۱ھ۔

الجواب حامداً ومصلياً:

لوگوں کے مجبور کرنے کی صورت میں تصدق ناجائز ہے، اپنی خوشی کی صورت میں جائز ہے (۲)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود گنگوہی عفا اللہ عنہ، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۶/۴/۶۱ھ۔

الجواب صحیح: سعید احمد غفرلہ، صحیح: عبداللطیف، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۶/۴/۶۱ھ۔

(۱) (سورة طه: ۸۲)

وقال الله تعالى: ﴿قُلْ يٰعِبَادِىَ الذّٰىنَ اسرفوا علىٰ انفسهم لا تقنطوا من رحمة الله، ان الله يغفر الذنوب جميعاً، انه هو الغفور الرحيم﴾ (سورة الزمر: ۵۳)

(۲) قال الله تعالى: ﴿يٰۤاَيُّهَا الذّٰىنَ اٰمَنُوْا لَا تَاْكُلُوْا اَمْوَالِكُمْ بَيْنَكُمْ بِالْبَاطِلِ اِلَّا اَنْ تَكُوْنَ تِجَارَةً عَنْ تَرَاضٍ مِنْكُمْ﴾ (سورة النساء: ۲۹)

”عن عمرو يثربى رضى الله تعالى عنه قال: خطبنا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فقال: ”لا يحل لامرئ من مال أخيه شئ إلا بطيب نفس منه“. (شرح معانى الآثار، كتاب الكراهية، باب الرجل يمر بالحائه أله أن يأكل منه أم لا؟: ۲/۳۷۵، سعید)

توبہ کے لئے چندہ کر کے تقریب کرنا اور تقریب میں عالم صاحب کے سامنے توبہ کرنا سوال [۹۰۳۱]: کچھ مسلمان غریبوں کی بستی ہے، وہاں پر ایک شخص جس پر علماء نے توبہ عائد کیا تھا، اس نے اپنے گناہ پر نادم ہو کر آپس میں پورے گاؤں سے چندہ وغیرہ لے کر ایک تقریب کی جس میں ایک عالم صاحب کو مدعو کیا اور توبہ کا پورا پورا ارادہ رکھتا تھا۔ اسی گاؤں میں ایک اور مجرم۔ جس پر وہ عالم صاحب توبہ کراچکے تھے اور وہ توبہ سے انکاری تھا۔ موجود تھا، وعظ میں گنہگاروں کے عذاب کا بیان ہوا اور اس مجمع میں ایک شخص دوسرے عقیدہ کا موقع سے موجود تھا۔

بعد وعظ کے پہلا مجرم اپنے جرم پر نادم ہو کر توبہ کرنے کے لئے مولانا صاحب کے پاس آیا اور عام برادریوں سے بھی معافی مانگی، پھر مولانا نے توبہ بھی کرائی، مگر اس مجمع میں ایک اور شخص بیٹھے ہوئے تھے انہوں نے کہا کہ معافی نہیں ہو سکتی، جب کہ مجمع میں دوسرے عقیدہ کے شخص کو انہوں نے مدعو کیا ہے، اور اس دوسرے عقیدہ والے سے دریافت کیا گیا کہ تم کو اس مجرم نے مدعو کیا تھا یا نہیں، تو انہوں نے کہا میں صرف وعظ سننے آیا ہوں۔ مگر بات بڑھی اور دوسرا مجرم پیش ہوا اور اس نے پھر توبہ کرنے سے انکار کیا۔ تو اس گاؤں والوں نے اس کو چھوڑ دیا۔

مولانا نے میلاد کی شیرینی بھی نہ لی نہ کھانا کھایا اور مجمع سے اٹھ کر چلے آئے، یہاں تک کہ دس بیس فقیروں کو کھانے کی دعوت تھی، وہ سب بھی اٹھ کر چلے آئے اور آ کر مولانا سے ملے، مگر مولانا نے ان کو کھانے کیلئے پھر واپس نہیں بھیجا۔ تو کیا پہلے مجرم کی توبہ قبول نہیں ہوئی؟ اور جو لوگ کھانا کھائے بغیر واپس چلے آئے، مگر مولانا نے ان کو کھانے کے لئے واپس نہیں بھیجا، بلکہ سن کر خوش ہوئے، اس صورت میں کھانا کافی برباد ہوا۔ اب علمائے کرام مجرموں کی توبہ پر فتویٰ دیں۔

الجواب حامداً ومصلياً :

توبہ ہر مجرم بلکہ ہر شخص کو کرتے رہنا چاہئے: ”كل بني آدم خطاء، وخير الخطائين التوابون“.

الحديث (۱) ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا توبوا إلى الله توباً نصوحاً﴾. (الاية) (۲)۔

(۱) (جامع الترمذی: ۷۶/۲، أبواب صفة القيامة، سعيد)

(۲) (سورة التحريم: ۸)

اور جب بھی کوئی گناہ صادر ہو، یا پچھلا گناہ یاد آئے، یا گناہ کی وجہ سے فتنہ برپا ہو تو بار بار توبہ کرنا چاہئے (۱)۔ پوشیدہ گناہ کی توبہ پوشیدہ اور کھلے گناہ کی توبہ کھلے ہونا چاہئے (۲)، لیکن توبہ کا یہ طریقہ کہ آدمی چندہ کر کے بھیک مانگ کر تفریب کرے اور عالم و پنچایت اور فقیروں کو مدعو کرے شرعاً غلط ہے، اگر عالم یا پنچایت نے یہ تجویز کیا ہے تو غلط تجویز کیا (۳)۔

(۱) قال الفقيه أبو الليث السمرقندي رحمه الله تعالى: "فينبغي للعاقل أن يتوب إلى الله في كل وقت، ولا يكون مصراً على الذنب، فإن الراجع من ذنبه لا يكون مصراً وإن عاد في اليوم سبعين مرة، كما روى عن أبي بكر الصديق رضي الله تعالى عنه، عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم أنه قال: "ما أصر من استغفر وإن عاد في اليوم سبعين مرة".

"وروى عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم أنه قال: "والله! إنى لأتوب إلى الله تعالى في اليوم مائة مرة". (تنبيه الغافلين، ص: ۵۳، باب التوبة، حقانيہ پشاور)

"واتفقوا على أن التوبة من جميع المعاصي واجبة، وأنها واجبة على الفور، ولا يجوز تأخيرها، سواء كانت المعصية صغيرة أو كبيرة". (روح المعاني: ۱۵۹/۲۸، دار إحياء التراث العربي بيروت)

(وكذا في شرح النووي على الصحيح لمسلم، كتاب التوبة: ۳۵۴/۲، قديمي)

(۲) اگر گناہ کا تعلق حقوق اللہ سے ہو تو ادائیگی حق کے ساتھ پوشیدہ توبہ بھی کافی ہے، اور اگر حقوق العباد سے ہو تو متعلقہ شخص کا حق ادا کر کے ندامت کے ساتھ اس کے سامنے اعذار کرے:

"وفي شرح المقاصد: قالوا: إن كانت المعصية في خالص حق الله تعالى، فقد يكفى الندم، كما في ارتكاب الفرار من الزحف، وترك الأمر بالمعروف، وقد تفتقر إلى أمر زائد كتسليم النفس للحد في الشرب و تسليم ما وجب في ترك الزكاة، ومثله في ترك الصلوة. وإن تعلق بحقوق العباد، لزم مع الندم والعزم إيصال حق العبد أو بدله إليه والقتل العمد والاعتذار إليه إن كان إيذاء كما في الغيبة..... اهـ". (روح المعاني: ۱۵۸/۲۸، ۱۵۹، (سورة التحريم: ۸)، دار إحياء التراث العربي بيروت)

(۳) "من أحدث في أمرنا هذا ما ليس منه، فهو رد". (مشكاة المصابيح، كتاب الإيمان، باب الاعتصام

بالكتاب والسنة، ص: ۲۷، قديمي) =

جب عالم صاحب کے سامنے مجرم نے توبہ کر لیا اور اس کا اظہار کر دیا تو اس کی توبہ کو رد کرنے کا ان کو حق نہیں، اس کو نرمی سے سمجھا دینا چاہیے تھا کہ اللہ تعالیٰ آپ کی توبہ قبول فرمائے، میں آپ سے ناراض نہیں، لیکن توبہ کا یہ طریقہ غلط ہے، اس لئے میں اس میں شریک نہیں ہوتا، کھانا نہیں کھاتا۔ توبہ کرنے کے بعد اس کی قدر کی جائے اور دعاء کی جائے کہ اللہ تعالیٰ اس توبہ پر پختگی کے ساتھ قائم رکھے۔ جو لوگ پھر بھی ناراض رہتے ہیں اور قطع تعلق کرتے ہیں وہ غلطی پر ہیں۔

اگر ایک مجرم شرعی توبہ سے انکار کرے تو اس کی وجہ سے توبہ کرنے والے کی توبہ پر کوئی اثر نہیں پڑتا، لیکن اگر توبہ سے انکار کا مطلب یہ ہے کہ اس نے تقریب کر کے دعوت سے انکار کر دیا ہے تو یہ درحقیقت شرعی توبہ سے انکار نہیں، بلکہ اس کے غلط طریقہ سے انکار ہے۔ توبہ کا مطلب شرعی یہ ہے کہ آدمی اپنے گناہ پر دل سے نادم اور شرمندہ ہو اور اقرار کرے کہ میں نے سخت غلطی کی ہے، میں نے سخت جرم کیا ہے، میں سچے دل سے عہد کرتا ہوں کہ آئندہ ایسا ہرگز نہ کروں گا، یا اللہ! میری خطا معاف فرما اور آئندہ کو میری حفاظت فرما (۱)۔

= قال العلامة الملا علی القاری رحمہ اللہ تعالیٰ: "قال القاضي رحمہ اللہ تعالیٰ: المعنی من أحدث فی الإسلام رأياً لم یکن له من الكتاب والسنة سند ظاہر أو خفی، ملفوظ أو مستنبط، فهو مردود علیہ". (مرقاۃ المفاتیح، کتاب الإیمان، باب الاعتصام بالكتاب والسنة، الفصل الأول: ۳۶۶/۱، رشیدیہ)

(۱) "عن ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما قال: قال معاذ بن جبل رضی اللہ تعالیٰ: یا رسول اللہ! ما التوبة النصح؟ قال: "أن یندم العبد علی الذنب الذی أصاب، فیعتذر إلی اللہ تعالیٰ، ثم لا یعود إلیہ کما لا یعود اللبن إلی الضرع".

وقال الإمام النووی رحمہ اللہ تعالیٰ: "التوبة ما استجمعت ثلاثة أمور: أن یقلع من المعصية، وأن یندم علی فعلها، وأن یعزم عزمًا جازمًا علی أن لا یعود إلی مثلها أبدًا". (روح المعانی، (سورة التحريم: ۸): ۱۵۷/۲۸، ۱۵۸، دار إحياء التراث العربی، بیروت)

(وکذا فی شرح النووی علی الصحیح لمسلم، کتاب التوبة: ۳۵۳/۲، قدیمی)

"وروی عن ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما فی قوله تعالیٰ: ﴿یا ایہا الذین امنوا توبوا إلی اللہ توبةً نصوحاً﴾. [التحریم: ۸] قال: التوبة النصح الندم بالقلب والاستغفار باللسان والإضمار أن لا یعود إلیہ أبدًا" (تنبیہ الغافلین، ص: ۵۵، باب التوبة، حقانیہ پشاور)

جو گناہ ایسا ہو کہ اس کا بدل شریعت نے تجویز کیا، مثلاً: نماز قضاء کی، روزہ نہیں رکھا، یا رمضان کا فرض روزہ رکھ کر توڑ دیا تو اس کا بدل بھی پیش کرے، یعنی قضاء نماز پڑھے، قضاء روزہ رکھے، فرض روزہ کا کفارہ ادا کرے (۱)۔ یہ شرعی توبہ ہے اس کو چھوڑ کر اپنی طرف سے تقریب میلاد و دعوت وغیرہ کا طریقہ اختیار کرنا شرعاً غلط ہے۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

گناہ کی توبہ خدا کے سامنے ہو یا چودھریوں کے؟

سوال [۹۰۳۲]: زید سے ایک گناہ سرزد ہوا، اس پر لوگوں نے اس سے قطع تعلق کر لیا، بعد ازاں زید نے ایک معتبر عالم کے سامنے توبہ کی اور اپنے فعل پر نادم ہوا اور اللہ تعالیٰ سے معافی طلب کی، لیکن چودھری لوگ مذاق اڑانے کے لئے کہتے ہیں کہ برادری سے معافی مانگے تو برادری میں اور ہنگامہ پیدا ہوا، اور لوگوں کو چودھری منع کرتے ہیں کہ اس سے میل جول نہ کریں، جبکہ وہ توبہ کر چکا ہے۔ اس کے لئے کیا حکم ہے؟

الجواب حامداً ومصلياً:

اگر برادری کا گناہ نہیں کیا تو برادری یا چودھریوں سے معافی مانگنا ضروری نہیں، چودھریوں کا مطالبہ غلط ہے، خدائے پاک سے سچے دل سے نادم ہو کر معافی مانگنا ضروری ہے (۲)۔ برادری نے اگر قطع تعلق اس

(۱) "ثم هذا إن كانت التوبة فيما بينه وبين الله كشراب الخمر، وإن كانت عما فرط فيه من حقوق الله كصلاة وصيام وزكاة، فتوبته أن يندم على تفریطه أولاً، ثم يعزم على أن لا يعود ولو بتأخير صلاة عن وقتها، ثم يقضى ما فاته جميعاً". (شرح الفقه الأكبر للملا علی القاری، ص: ۱۵۸، قدیمی)

(و کذا فی مرقاة المفاتیح: ۵/۱۵۱، باب الاستغفار والتوبة، رشیدیہ)

(۲) قال الله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا توبوا إلى الله توبةً نصوحاً، عسى ربكم أن يكفر عنكم سيئاتكم﴾ (سورة التحريم: ۸)

"قال الإمام النووي: التربة ما استجمعت ثلاثة أمور: أن يقلع عن المعصية، وأن يندم على فعلها، وأن يعزم عزمًا جازمًا على أن لا يعود إلى مثلها أبداً..... وركنها الأعظم الندم". (روح المعاني: (سورة التحريم: ۸): ۲۸/۱۵۸، دار إحياء التراث العربي بيروت)

(و کذا فی شرح النووي علی صحیح لمسلم، کتاب التوبة: ۲/۳۵۴، قدیمی)

لئے کیا ہے کہ اصلاح ہو جائے، اور اب برادری کو ظن غالب حاصل ہو گیا کہ زید کی اصلاح ہو گئی اور وہ واقعی نادم ہے، سچی توبہ کر چکا ہے، آئندہ ایسی حرکت نہیں کرے گا، توبہ کے آثار (ندامت و اصلاح) اس پر ظاہر ہو گئے ہیں تو اب اس سے قطع تعلق کو ختم کر دیا جائے۔

چودھری اگر واقعہً مضحکہ اڑانے کے لئے معافی مانگنے کا مطالبہ کرتے ہیں تو یہ ان کی زیادتی ہے، ان کو ہرگز ایسا نہیں کرنا چاہئے (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود عفی عنہ، دارالعلوم دیوبند۔

توبہ سے حقوق العباد کی معافی

سوال [۹۰۳۳]: کوئی شخص براء کا مرتکب ہے، چوری بھی کی اور براء فعل عورت سے کیا اور لڑکوں سے اور حیوان سے کیا اور ہاتھ ادھار لے کر نہ دیا، اب اس کا دل یہ چاہتا ہے کہ ان سب کاموں سے توبہ کر لوں۔ کیا وہ ان عیبوں سے پاک ہو سکتا ہے؟

مبارک علی، سہارن پور۔

الجواب حامداً ومصلياً:

جن کا لیکر نہیں دیا ان کا قرض ادا کرے، جن کا مال چرایا ہے ان کا واپس کرے اور اپنے گزشتہ گناہوں کی انتہائی پشیمانی اور عاجزی کے ساتھ اللہ پاک سے معافی چاہے، روئے، گڑ گڑائے اور آئندہ کو پختہ عہد کرے کہ کوئی گناہ نہیں کرے گا (۲)، انشاء اللہ تعالیٰ سب خطائیں معاف ہو جائیں گی اور توبہ قبول ہوگی:

(۱) قال الله تعالى: ﴿يَأَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا يَسْخَر قَوْمٌ مِنْ قَوْمٍ عَسَىٰ أَنْ يَكُونُوا خَيْرًا مِنْهُمْ﴾ (سورة

الحجرات: ۱۱)

”قال القرطبي: السخرية الاستحقار والاستهانة والتنبية على العيوب والنقائص بوجه يضحك

منه“۔ (روح المعاني: (سورة الحجرات: ۱۱): ۲۶/۱۵۲، دار إحياء التراث العربي بيروت)

(۲) ”وإن كانت عما يتعلق بالعباد، فإن كانت من مظالم الأموال، فتتوقف صحة التوبة منها - مع

ما قدمناه في حقوق الله تعالى - على الخروج عن عهدة الأموال وإرضاء الخصم في الحال والاستقبال

بأن يتحلل منهم أو يردّها إليهم أو إلى من يقوم مقامهم من وكيل أو وارث.“ (شرح الفقه الأكبر للملا =

قال الله تبارك وتعالى: ﴿ومن يعمل سوءاً أو يظلم نفسه، ثم يستغفر الله، يجد الله غفوراً رحيماً﴾ (۱)۔ ﴿قل يعبادي الذين أسرفوا على أنفسهم لا تقنطوا من رحمة الله، إن الله يغفر الذنوب جميعاً، إنه هو الغفور الرحيم﴾ (۲)۔

وجاء في الحديث: "التائب من الذنب كمن لا ذنب له" (۳)۔

حقوق العباد ذمہ میں باقی رہتے ہوئے محض اللہ پاک کے سامنے زبان سے توبہ کرنا کافی نہیں، بلکہ یا وہ حقوق ادا کرے، یا صاحب حق سے معاف کرائے، بغیر اس کے وہ حقوق معاف نہ ہوں گے۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حرره العبد محمود عفا اللہ عنہ، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارن پور۔

الجواب صحیح: سعید احمد غفرلہ، صحیح: سعید عبداللطیف، ۲۸/صفر/۵۸ھ۔

بغیر توبہ کے کبیرہ گناہ کی معافی

سوال [۹۰۳۴]: اگر کوئی شخص گناہ کبیرہ کر لے کیا وہ بغیر توبہ کے کسی عمل سے معاف ہو سکتا ہے

یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلياً:

شریعت نے ہر گناہ سے توبہ کا حکم دیا ہے (۴) اور اس کا طریقہ بتایا ہے (۵)، جب تک اس طریقہ

= علی القاری، بحث التوبة، ص: ۱۵۸، قدیمی)

"التوبة واجبة من كل ذنب وإن كانت المعصية تتعلق بآدمي، فشروطها أربعة: هذه

الثلاثة، وأن يبرأ من حق صاحبها، فإن كانت مالاً أو نحوه، رده إليه." (رياض الصالحين، باب التوبة:

۲۵، قدیمی)

(۱) (سورة النساء: ۱۱۰)

(۲) (سورة الزمر: ۵۳)

(۳) (مشکوٰۃ المصابیح، باب الاستغفار والتوبة، الفصل الثالث، ص: ۲۰۶، قدیمی)

(وسنن ابن ماجه، أبواب الزهد، باب ذكر التوبة، ص: ۳۱۳، قدیمی)

(۴) وقال الله تعالى: ﴿وتوبوا إلى الله جميعاً أيها المؤمنون لعلكم تفلحون﴾. (سورة النور: ۳۱) =

سے توبہ نہ کی جائے وہ گناہ معاف نہیں ہوتا، تاہم مالک الملک اپنے فضل و کرم سے جس کے گناہ بغیر توبہ ہی کسی عمل پر معاف فرمادے تو وہ فضل ہے (۱) وہ کسی ضابطہ کا پابند اور مجبور نہیں، انسان پابند ہے۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔
حررہ العبد محمود غفرلہ دارالعلوم دیوبند ۱/۳/۸۹ھ۔



= و قال تعالیٰ: ﴿وَأَنْ اسْتَغْفِرُوا رَبَّكُمْ ثُمَّ تُوبُوا إِلَيْهِ﴾. (سورة هود: ۳)

و قال تعالیٰ: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا توبوا إِلَى اللَّهِ توبَةً نَصُوحًا﴾. (سورة التحريم: ۸)

(۵) ”فإن كانت المعصية بين العبد وبين الله تعالى لا يتعلق بحق آدمي، فلها ثلاثة شروط: أحدها أن يقلع عن المعصية، والثاني: أن يندم على فعلها، والثالث: أن يعزم أن لا يعود إليها أبداً. فإن فقد أحد الثلاثة، لم تصح..... وأن يبرأ من حق صاحبها..... الخ“ (رياض الصالحين، باب التوبة: ص: ۲۳، ۲۵، قديمی)

(و كذا في شرح الفقه الأكبر للقاري، بحث التوبة: ص: ۱۵۸، قديمی)

(۱) قال الله تعالى: ﴿وَيَغْفِر مَادُونَ ذَلِكَ لِمَنْ يَشَاءُ﴾ من الصغائر والكبائر مع التوبة أو بدونها“.
(شرح العقائد النسفی للفتازانی: ص: ۸۵، المطبع اليوسفی)

باب احکام الزوجین

(میاں بیوی کے حقوق کا بیان)

شوہر کی اجازت کے بغیر عورت کا باپ کے گھر جانا

سوال [۹۰۳۵]: اگر کسی عورت کا خاوند کہیں باہر گیا ہو، اور اس کا والد سخت بیمار ہو تو وہ عورت اپنے

باپ کے پاس جاسکتی ہے یا نہیں؟

الجواب حامداً و مصلياً:

تیماری داری اور عیادت کے لئے جاسکتی ہے (۱)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود گنگوہی عفا اللہ عنہ، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۱۷/ صفر/ ۶۸ھ۔

الجواب صحیح: سعید احمد غفرلہ، مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۱۷/ صفر/ ۶۸ھ۔

شوہر کی رضا مندی کے بغیر گھر سے نکلنے والی عورت کی نماز، روزہ کا حکم

سوال [۹۰۳۶]: کوئی عورت صوم و صلوة کی پابند ہو، لیکن اپنے شوہر کی مرضی کے خلاف جہاں دل

چاہے چلی جاتی ہو، اس کی نماز، روزہ قبول ہوگا یا نہیں؟

(۱) ”(و لا یمنعها من الخروج إلى الوالدین) فی کل جمعة إن لم یقدرا علی إتیانها، علی ما اختارہ فی

الاختیار. و لو أبوها زمناً مثلاً فاحتاجها، فعلیها تعاهده و لو کافراً وإن أبی الزجر.“ (الدر المختار،

کتاب الطلاق، باب النفقة، مطلب فی الکلام علی المؤسسة: ۶۰۲/۳، ۶۰۳، سعید)

(و کذا فی مجمع الأنهر، کتاب الطلاق، باب النفقة: ۱۸۶/۲، ۱۸۷، مکتبہ غفاریہ کوئٹہ)

(و کذا فی خلاصة الفتاوی، کتاب النکاح، الفصل الثامن عشر فی الحظر والإباحة، جنس آخر فی

خروج المرأة من البيت: ۵۲/۲، ۵۳، رشیدیہ)

(و کذا فی فتاویٰ قاضی خان، کتاب النکاح، باب النفقة: ۴۲۹/۱، رشیدیہ)

الجواب حامداً ومصلیاً:

خدا کا فرض (نماز وغیرہ) ادا کرنے کے لئے شوہر کی اجازت کی ضرورت نہیں، شوہر منع کرے تو اس میں شوہر کی اطاعت بھی جائز نہیں (۱)، ہاں! بغیر شوہر کی اجازت کے اپنی ماں یا بہن وغیرہ کے یہاں کہیں جانے کی اجازت نہیں، کوئی سخت مجبوری ہو تو دوسری بات ہے (۲)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۸/۵/۹۲ھ۔

بلا اجازت شوہر گھر سے باہر غائب رہنا

سوال [۹۰۳۷]: زید نیک اور خلیق مسلمان ہے، اس کی شادی ہوئے بیس سال ہوئے، اس کے سات بچے ہیں۔ چند ماہ پہلے ایک فرض کی ادائیگی کے لئے وہ تین ماہ باہر رہا، بیوی کو نصیحت کی کہ گھر چھوڑ کر کہیں نہ جائے اور ان سب کا پورا انتظام کر کے گیا تھا، لیکن غیر موجودگی میں وہ ایک روز گھر سے اچانک اکیلی پوری رات غیر حاضر رہی اور دوسرے دن صبح گیارہ بجے واپس آئی۔ زید کے بھائی نے غیر حاضری کا سبب پوچھا تو بتلایا کہ دھوپ کے موسم میں لوگ دریا کو نہانے جاتے ہیں اور وہاں کمروں کا انتظام ہے، رات کو واپسی کی بس نہیں ملی اور مجبوراً وہاں رہی۔ یہ عذر زید کے بھائی کو قبول نہ ہوا اور لوگ بھی چہ می گوئیاں کرنے لگے۔ چند روز بعد زید واپس آیا اور اس کو حقیقت معلوم ہوئی، اس کے پوچھنے پر وہی جواب ملا۔

زید کے مکان میں ایک نوکرانی ہے وہ کہتی ہے کہ کسی ایک مرد کے ساتھ بولتی اور آتی جاتی تھی، کوئی بد

(۱) "فقام عمران بن حصین رضی اللہ تعالیٰ عنہ، فلقیہ بین الناس قال: تذکر یوم قال رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم: "لا طاعة لمخلوق فی معصیة اللہ". فقال عمران بن حصین رضی اللہ تعالیٰ عنہ لل حکم: سمعت رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم یقول: "لا طاعة لأحد فی معصیة اللہ تبارک و تعالیٰ". وقال رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم: "لا طاعة فی معصیة اللہ تبارک و تعالیٰ". (مسند أحمد، بقیة حدیث الحکم بن عمرو الغفاری رضی اللہ تعالیٰ عنہ: ۶/۵۹، ۶۰، رقم الحدیث: ۲۰۱۳۰، ۲۰۱۳۵)، دار إحياء التراث العربی بیروت)

"وقال "لا طاعة فی معصیة اللہ، إنما الطاعة فی المعروف". (الصحيح لمسلم، باب وجوب

طاعة الأمراء فی غیر معصیة و تحریمها فی معصیة: ۲/۱۲۵، قدیمی)

(۲) تقدم تخريجه تحت عنوان: "شوہر کی اجازت کے بغیر عورت کا باپ کے گھر جانا"۔

فعلی تو نظر سے نہیں دیکھی گئی، لیکن شبہ قوی ہو گیا ہے اور زید اس کا منہ دیکھنے پر بھی راضی نہیں، اس کو الگ مکان میں کر دیا ہے اور پورا خرچ بھی دیتا ہے۔ سنا ہے وہ بہت روتی ہے۔ اور نماز پڑھتی ہے اور کہلا بھیجا ہے کہ زید بچوں کے ساتھ آ جائے اور منہ دکھائے، مگر زید اپنی ضد پرائل ہے اور وہ کہتا ہے کہ علماء جو فیصلہ کریں گے اس پر عمل کروں گا۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

عورت کے لئے جائز نہیں کہ بلا اجازت شوہر اس کی غیبت کی حالت میں گھر سے نکلے اور پھر رات بھر غائب رہے، وہ شوہر کی نافرمانی کی وجہ سے سخت گناہ کی مرتکب ہوئی (۱)، لیکن بلا اقرار و شہادت شرعیہ کے کسی پرزنا کی تہمت لگانا بھی جائز نہیں، ثبوت زنا کے لئے شرط ہے کہ یا تو ملزم خود اقرار کرے، یا چار عادل گواہ شہادت دیں، اس کے بغیر زنا کا ثبوت نہیں ہو سکتا، اس لئے شوہر کو بیوی پر شبہ نہ کرنا چاہئے (۲)، خصوصاً جب کہ عورت اپنی نافرمانی پر نادم ہے اور روتی ہے، زید کو چاہئے کہ اسے معاف کر دے اور اس کے ساتھ شوہر کی طرح رہے۔

(۱) "فلا تخرج إلا لحق لها أو عليها". (الدر المختار، کتاب النکاح، باب المہر، مطلب فی منع الزوجة

نفسها لقبض المہر: ۱۳۵/۳، سعید)

"(لا) نفقة لأحد عشر..... و (خارجة من بيته بغير حق، و هي ناشزة)". (الدر المختار، کتاب

الطلاق باب النفقة، مطلب: لا تجب على الأب نفقة زوجة ابنه الصغير: ۵۷۵/۳، ۵۷۶، سعید)

(و كذا في رد المحتار، مطلب في الكلام على المؤنسة: ۶۰۲/۳، ۶۰۳، سعید)

(و كذا في خلاصة الفتاوى، كتاب النکاح الفصل الثامن عشر، جنس آخر في خروج المرأة من البيت:

۵۲/۲، ۵۳، رشیدیہ)

(۲) قال الله تعالى: ﴿والذين يرمون المحصنات ثم لم يأتوا بأربعة شهداء، فاجلدوهم ثمانين جلدة، ولا

تقبلوا لهم شهادة أبداً، وأولئك هم الفسقون﴾ الآية. (سورة النور: ۴)

"(ويثبت بشهادة أربعة) رجال (في مجلس واحد) فلو جاءوا متفرقين، حدوا. بلفظ (الزنا)

..... (ويثبت) أيضاً (بإقراره أربعاً في مجالسه)". (الدر المختار، كتاب الحدود: ۷/۳ - ۹، سعید)

(و كذا في مجمع الأنهر، كتاب الحدود: ۳۳۲/۲، ۳۳۳، غفاريہ كوئٹہ)

اس سلسلہ میں زید پر کوئی گرفت نہ ہوگی۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود عفی عنہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۷/۶/۸۸ھ۔

الجواب صحیح: بندہ نظام الدین عفی عنہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۷/۶/۸۸ھ۔

بغیر شوہر کی اجازت کے والدین کے پاس رہنا

سوال [۹۰۳۸]: اگر نکاح کے بعد شوہر کہتا ہے کہ میں اپنی بیوی کو اپنے پاس رکھوں گا اور ملنے کے

لئے اپنے والدین کے پاس جاسکتی ہے سال بھر میں دو تین ماہ کے لئے، اور والدین کہتے ہیں کہ ہم بوڑھے ہیں

اس لئے شوہر کے پاس سال بھر میں دو تین ماہ جاسکتی ہے۔ اور والدین کی جائیداد بھی ہے اور اس پر گزر بھی ہو سکتی

ہے، لیکن والدین کہتے ہیں کہ اگر لڑکی چلی گئی تو ہم بھینس نہیں رکھ سکتے، اس لئے کہ بھینس کے لئے چارہ وغیرہ لانا

ہے اور دودھ دوہنا ہے۔ اور والدین کہتے ہیں کہ ہم کورونٹی پکانا بھی مشکل ہے تو اس صورت میں والدین کے پاس

رہے یا شوہر کے پاس؟ اور عورت کے لئے فرمانبرداری شوہر کی مقدم ہے یا والدین کی؟ اگر شریعت کے خلاف

کسی کی بات نہ ہو۔

الجواب حامداً ومصلياً:

والدین کا یہ مطالبہ صحیح نہیں (۱)، اگر بغیر شوہر کی اجازت کے عورت والدین کے گھر اس طرح رہے گی تو

نافرمان ہوگی اور اتنی مدت کا نفقہ بھی نہیں ملے گا (۲)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود گنگوہی عفا اللہ عنہ، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، یو، پی۔

الجواب صحیح: سعید احمد غفرلہ، ۲۳/جمادی الاولیٰ/۶۱ھ۔

(۱) "قالوا: وللزوج أن يسكنها حيث أحب، ولكن بين جيران الصالحين". (ردالمحتار، كتاب

الطلاق، باب النفقة، مطلب في الكلام على أعوانه: ۶۰۲/۳، سعید)

(و كذا في البحر الرائق، كتاب الطلاق، باب النفقة: ۳۲۹/۴، رشیدیہ)

(۲) "(لا) نفقة لأحد عشر..... وخارجة من بيته بغير حق وهي الناشئة حتى تعود". (الدر المختار،

كتاب الطلاق، باب النفقة، مطلب: لا تجب على الأب نفقة زوجة ابنه الصغير: ۵۷۵/۳، ۵۷۶، سعید)

(و كذا في مجمع الأنهر، كتاب الطلاق، باب النفقة: ۱۷۹/۲، غفاریہ كوئٹہ)

(والفتاوى العالمكيرية، كتاب الطلاق، الباب السابع عشر في النفقات، الفصل الأول: ۵۳۵/۱، رشیدیہ)

کتنی مدت تک شوہر بیوی سے الگ رہ سکتا ہے؟

سوال [۹۰۳۹]: اگر کوئی شخص نوکری کے لئے سفر کرے تو اپنی جوان عورت گھر میں چھوڑ کر کتنے ماہ

رہنے سے گنہگار نہ ہوگا اور مرد کے لئے کتنے ماہ کی اجازت ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

صحت، قوت، شہوت، صبر و تحمل کے اعتبار سے عورتوں کے حالات یکساں نہیں، تاہم چار ماہ سے زائد بلا

بیوی کی رضامندی و اجازت کے باہر نہ رہے (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۷/۶/۹۳ھ۔

بیوی کا شوہر کو اپنی والدہ کی ملاقات سے روکنا

سوال [۹۰۴۰]: عمر کی والدہ اپنے دوسرے خاوند کے لڑکے و لڑکیاں لے کر عمر کے ساتھ رہتی

تھیں، اور اس کی بیوی بچوں کا حق تلف کرتی رہتی تھی، عمران کے احترام کی وجہ سے کچھ نہیں بولتا تھا، لیکن جب

بات حد سے آگے بڑھ گئی اور اس بیوی کو چھوڑنے تک کو کہا، جب کہ انہیں کی وجہ سے دو بیویاں اور چھوٹ چکی

(۱) قال العلامة الحصکفی رحمہ اللہ تعالیٰ: "و لا یبلغ مدة الإیلاء إلا برضاها". (الدر المختار). وقال

العلامة ابن عابدین رحمہ اللہ تعالیٰ: "و یؤید ذلك أن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ لما سمع فی اللیل امرأة

..... فسئل بنته حفصة رضی اللہ تعالیٰ عنہا: کم تصبر المرأة عن الرجل؟ فقالت: أربعة أشهر، فأمر

أمراء الأجناد أن لا یتخلف المتزوج عن أهله أكثر منها". (رد المحتار، کتاب النکاح، باب القسم:

۲۰۳/۳، سعید)

وقال المحقق ابن الهمام رحمہ اللہ تعالیٰ: "وأعلم أن هذا الإطلاق الاختیار فی مقدار

الدور إلى الزوج لا یمکن اعتباره علی صرافته، فإنه لو أراد أن یدور سنة سنة ما یظن إطلاق

ذلك له، بل ینبغی له أن لا یطلق له مقداره مدة الإیلاء، وهو أربعة أشهر". (فتح القدير، کتاب النکاح،

باب القسم: ۴۳۴/۳، مصطفى البابی الحلبي مصر)

(و کذا فی البحر الرائق، کتاب النکاح، باب القسم: ۳۸۲/۳، رشیدیہ)

(و کذا فی النهر الفائق، کتاب النکاح، باب القسم: ۲۹۲/۲، مکتبه إمدادیہ ملتان)

تھیں۔ آپ کے یہاں تفصیل سے لکھ کر جب فتویٰ لیا، تو یہ معلوم ہوا کہ ان کو اپنے موجودہ خاوند کے پاس رکھا جائے، لیکن اگر والدہ تنگدست رہتی ہیں تو ان کی تمام کمانے والی اولاد پر برابر برابر اپنی ماں کے خرچ کا حق عائد ہوتا ہے۔ اور عمر کو وقتاً فوقتاً اپنی والدہ کے پاس کچھ تحفے لیکر حاضر ہوتے رہنا چاہئے اور ان کی سعادت مندی حاصل کرتے رہنا چاہئے۔

اب عمر کی والدہ اپنے موجودہ خاوند کے پاس مع بچوں کے رہنے لگی ہیں اور عمر اگر ان تمام باتوں پر عمل پیرا ہونا چاہتا ہے تو اس کی بیوی منع کرتی ہے اور والدہ کو خرچ بھیجنے سے منع کرتی ہے اور کہتی ہے کہ وہ اپنے لڑکے لڑکیوں کو اسکولوں میں پڑھا رہے ہیں تو کیا تنگدست ہیں؟ اچھا اگر مان بھی لیا کہ وہ تنگدست نہیں ہیں تو والدہ کے پاس تحفے لے کر تو عمر کے حاضر ہونے کا حق باقی رہتا ہے تو اس کی بیوی کہتی ہے اور بضد ہے کہ تم نہ اپنی والدہ کے پاس جاؤ اور نہ والدہ کو یہاں اپنے پاس کبھی بلاؤ، کیوں کہ انہوں نے ہم لوگوں کے اوپر سحر کر دیا تھا، آپ وہاں جائیں گے تو آپ کے اوپر بھی تگڑا سحر کرائیں گی اور ہم لوگوں کا نہ جانے پھر کیا حال ہوگا؟ عمر کے یہ کہنے پر کہ اب وہ سحر نہیں کرائیں گی، مجھے جانے دو، تو وہ کہتی ہے کہ اگر آپ وہاں گئے یا والدہ کو یہاں بلایا تو میں آپ سے طلاق لے لوں گی۔ تو ایسی حالت میں عمر کو کیا کرنا چاہئے؟

الجواب حامداً ومصلياً:

بیوی کو سحر کا خطرہ ہے، اس کی حفاظت کے لئے پانچوں نمازوں کے بعد چاروں قتل اور الحمد اور آیت الکرسی تین تین دفعہ پڑھ کر اپنے اوپر دم کر لیا کریں، انشاء اللہ تعالیٰ سحر کے خطرہ سے حفاظت رہے گی اور جب تحفہ لے کر کبھی کبھی والدہ کے پاس جائیں گے تو والدہ خوش ہوں گی، سحر نہیں کرائیں گی، بیوی کو وہم ہے، اس کو سمجھانا چاہئے، خدا کرے وہ بھی خوش رہے اور طلاق طلب نہ کرے۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۱/۱۰/۹۱ھ۔

ولادت کے وقت بیوی کی مدد کرنا

سوال [۱۹۰۴]: میاں نور محمد صاحب پیش امام ساکن قصبہ بندھ ضلع راولپنڈی نے اپنی حاملہ بیوی

کی نصف شب وقتِ تولید جنین امداد کی، رات کی سردی و دیگر اعذار کے باعث قابلہ کونہ بلاسکا، دونوں میاں بیوی نے اس کام کو انجام دیا، لڑکے کو غسل دینے کے بعد کانوں میں اذان دیدی۔ یہ قصہ رفتہ رفتہ شہرت پکڑ گیا، آخر الامر میاں صاحب کو چند دیہاتی علمائے کرام نے اس فعل کے ارتکاب پر دباؤ ڈالا کہ تم نے خلاف شرع نجاست وغیرہ میں ہاتھ ڈالے توبہ کرو اور گلے میں چادر ڈال کر توبہ پر مجبور کئے گئے۔ میاں صاحب نے مسجد میں عام مجلس میں توبہ کی۔

کیا ایسے وقت اپنی بیوی کی امداد کرنی یا دائی کونہ بلانا شرعاً جرم ہے؟ اور ایسی ذلیل حالت کرا کر توبہ کرانی از روئے شرع شریف اس فعل پر یہی حکم ہے؟ بینوا تو جروا۔

الجواب حامداً ومصلياً:

شرعاً یہ فعل حرام اور ناجائز نہیں (۱)، جو لوگ اس کو ناجائز کہتے ہیں وہ غلطی پر ہیں، ایسے فعل کی بنا پر امام کے ساتھ ایسا تذلیل کا معاملہ کرنا سخت حماقت ہے، جہالت ہے بلکہ معصیت ہے (۲)۔ ان دیہاتیوں اور دیہاتی علماء کو توبہ اور امام سے معافی مانگنا واجب ہے۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود گنگوہی عفا اللہ عنہ، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۴/۱۲/۵۶ھ۔

صحیح: عبداللطیف، مدرسہ مظاہر علوم، صحیح: سعید احمد غفرلہ، ۴/ذی الحجہ/۵۶ھ۔

بیوی کے حقوق نافرمانی کی صورت میں

سوال [۹۰۴۲]: استدعا ہے کہ چونکہ یہ بندہ عاجز ایک مدت سے اپنی عورت کے معاملہ میں بخوف

(۱) شوہر کے لئے بیوی کے اعضائے مستورہ کو دیکھنا ناجائز نہیں، خاص کر جب اعذار کی بنا پر یہ کام کیا:

قال العلامة الشامی رحمہ اللہ تعالیٰ: ”(قوله: و من عرسہ و أمته) فينظر الرجل منهما و

بالعكس إلى جميع البدن من الفرق إلى القدم و لو عن شهوة“۔ (ردالمحتار، كتاب الحظر والإباحة،

فصل في النظر واللمس: ۳۶۶/۶، سعید)

(۲) ”وقال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم: ”بحسب امرئ من الشر أن يحقر أخاه المسلم، كل

المسلم على المسلم حرام: دمه و ماله و عرضه“۔ (مشکوٰۃ المصابيح، كتاب الآداب، باب الشفقة

والرحمة على الخلق، ص: ۴۲۲، قدیمی)

آخرت سرگرداں و پریشان ہے اس لئے آپ حضرات کی توجہ خاص کا محتاج ہے، اب چونکہ بندہ سے بدون حقیقتِ حال اور مقصود دل ظاہر کئے، سوال نہیں کرتے، اس لئے کچھ حالات مجملاً و مختصراً ظاہر کر کے سوالات کرتا ہوں تاکہ مقصود کے سمجھنے میں اور جواب دینے میں سہولت ہو:

حضرت! میں اپنی عورت کے دائمی الٹ پھیر کے چکر میں چودہ سال سے فکر و بے کلی کی زندگی بسر کر رہا ہوں، وہ الٹ پھیر کی کیفیت ہے کہ کبھی کسی وقت مجبوری و مصلحت سے چند وعدوں کے ساتھ میل جول کر لیتی ہے، کبھی ان وعدوں کو تاویل میں کر کے پھر عہد شکنی و فریب کرتی ہے، کبھی مطلقاً ہمبستری سے بلا عذر اور کبھی کچھ عذر کے ساتھ ہمیشہ کے لئے انکار کرتی ہے اور کبھی اس کے برعکس وہ عذر غائب ہو جاتا ہے، کبھی بالقصد فتنہ و فساد کی آڑ رکھ کر اور فریب دیکر دو ایک سال کے لئے اپنی خالہ کے گھر چلی جاتی ہے (باوجودیکہ ماں بھی موجود ہے لیکن وہاں نہیں جاتی) اور باوجود ہر ممکن کوشش کے واپس نہیں آتی، لیکن وہاں جب اس کا دل گھوم پھر کر خود آسودہ ہو کر اکتا جاتا ہے تو پھر خود اپنی مرضی سے واپس آ کر میل جول کر لیتی ہے۔

کبھی عورت مذکورہ کی کسی بیجا حرکت و ضد (یعنی اپنی خوشی کو دفعۃً کسی سابقہ ناخوشی و شکایت سے بدل کر ہمراہ چلنے سے انکار کرنا) کے باعث میری آبروریزی بھی اس کی خالہ اور ماموں کے ذریعہ سے ہوئی ہے، یہاں تک کہ ذرا سی بات میں فحش گالی گلوچ اور جوتا لیکر دکھلانے دھمکانے کی نوبت تک آ گئی ہے، اگر میں صبر و تحمل سے کام نہ لیتا تو جوتا کھانا یقینی تو تھا ہی۔ اب آئندہ کی خبر خدا ہی کو ہے کہ کہاں تک نوبت پہنچتی ہے۔

یہ تو ساتھ پڑھنے کی صورتوں میں ہے اور ساتھ رہنے کی یہ کیفیت ہوتی ہے کہ سوائے پریشانی اور الجھن کی ترقی ہونے کے کوئی اطمینان نہیں اور دنیاوی و دینی نقصان اور قول و فعل نافرمانی کے علاوہ اور کچھ نہیں۔

یہ مصیبت چودہ سال سے برداشت کر رہا ہوں اور بالکل بیزار ہوں تحمل کی قوت نہیں۔ لیکن اب تک بوجہ شرعی احکام نہ معلوم ہونے کے کوئی عملی کارروائی نہیں کی، محض زبان سے بکتا رہا۔ اب مقصود یہ ہے کہ اس عورت سے تعلق منقطع کر کے عقدِ ثانی کروں، لہذا مذکورہ بالا وجوہ کی بنا پر چار سوال ذہن میں ہیں ان کو معلوم کرنا چاہتا ہوں:

اول: یہ کہ طلاق دینے پر مہر کے متعلق شرعی فیصلہ کیا ہے؟

دوئم: یہ کہ طلاق بدون دیئے اگر عورت مذکورہ سے جدائی دائمی کروں تو شرعاً اس کی صورت کیا ہونی چاہئے اور کیونکر اور کس بنا پر کر سکتا ہوں؟

سوئم: یہ کہ مندرجہ بالا صورتوں میں طلاق دینا شرعاً زیادہ بہتر ہے یا دائمی قطع تعلق بہتر (یعنی نان و نفقہ ہمیشہ کے لئے بند کر کے عقدِ ثانی کر سکتا ہوں)۔

چہارم: یہ کہ عقدِ ثانی کی بناء اور سبب محض مذکورہ عورت کی نافرمانی ایذا رسانی ہے تو مہر، نان و نفقہ ہر دو صورت میں یعنی طلاق یا بدون طلاق قطع تعلق شرعاً کا فیصلہ ہوگا اور ادائیگی کی کوئی صورت نہ ہو اور دوسری عورت کا نان و نفقہ بھی واجب ہو گیا ہو۔

۱..... اگر شوہر عورت کو نامحرم رشتہ داروں سے پردے کا حکم کرے اور عورت نہ مانے تو یہ نافرمانی ہے یا نہیں، اور ایسی حالت میں شوہر اپنے سکوت پر گنہگار ہوگا یا نہیں؟

۲..... عورت کے نامحرم رشتہ دار خلاف شرع اقوال و افعال پر مداومت رکھتے ہوں یعنی نیکر پہن کر بیٹھنا نصف ران تک کھل جائے، ڈاڑھی منڈوانا، رشوت وغیرہ لینا۔ تو اگر شوہر ایسی صورت میں بے پردگی سے روکے خصوصاً شادی وغیرہ کے موقع پر اور عورت زبردستی چلی جائے تو یہ نافرمانی ہے یا نہیں؟ تو ایسی صورت میں جبکہ شوہر بے قابو ہو تو کیا صورت اختیار کرے؟

۳..... عورت کے نزدیک کوئی خدمت یا قول و فعل بظاہر شوہر کی بھلائی و خوشی کے لئے ہو، لیکن شوہر کو اذیت ہو، لیکن عورت اپنی تجویز شدہ خدمت سے باز نہ آوے یہاں تک کہ شوہر کے اظہار اذیت کے بعد بھی نادام نہ ہو، بلکہ عذروتاویل کرتی رہے اور اپنے ہم خیال، خلاف شرع دنیا دار لوگوں کی تصدیق کرا کر مطمئن ہو جائے تو یہ عورت ”عذر گناہ بدتر از گناہ“ کی مصداق شرعاً ہوگی یا نہیں؟ اور اسی پر بس نہیں بلکہ شوہر کو نرالے انوکھے خطاب دیکر تمام میں رسوا و بدنام کرتی پھرے تو ایسی صورت میں شوہر کو شرعاً کیا اختیار ہوگا اور عورت شرعاً نافرمان ہوگی یا نہیں؟

۴..... شوہر کو قولی و فعلی رنج نہ پہونچانا عورت پر واجب ہے یا نہیں؟

۵..... اگر کسی وقت شوہر کسی مصلحت سے روٹی دال فقط کھانا چاہتا ہے اور عورت محض فریب دینے کے لئے کہتی ہے کہ نہیں میں تم کو حلوہ کھلاؤں گی، کیونکہ تم کمزور ہو اور جب اس کے برعکس کا حکم کرے تو عورت یہ حیلہ

کرے کہ نہیں میں تو دال روٹی پکا دوں گی چونکہ تو نے اس مرتبہ نہ پکانے پر جھگڑا کیا تھا اور تمہاری اطاعت عجیب ہے، کبھی کچھ کہتے ہو کبھی کچھ، جب کمزور سمجھ کر حلوہ کھلانا چاہتی ہوں تو کفایت کرتے ہو اور جب میں کفایت کرتی ہوں تو فضول خرچی کرتے ہو۔ بہر حال اسی طریقہ سے تمام دین و دنیا کے کاموں میں اپنی مرضی اور ذاتی اغراض کو دخل دے کر شوہر کے حکموں کو رد کرتی ہے اور دنیا کی نگاہوں میں بظاہر سرخرو ہو کر شوہر کو لاجواب کر دے تو یہ نافرمانی ہے یا نہیں؟

بہر حال ایسی حالت میں جب کہ خیر خواہی کے پردے میں اپنا کام کرنا اور خواہشات کو پورا کرنا اور دنیا کو ظاہری برتاؤ دکھلا کر فریب دینا اور شوہر کو لاجواب کر کے رسوا اور بدنام کرنا اپنے کو پاک صاف جان کر خدا تعالیٰ کے حکم کے خلاف کرنا ایسی صورت میں شوہر کوئی مستقل فیصلہ کر سکتا ہے؟

۶..... (الف) اگر مرد کو اپنی عورت سے بجائے دینی و دنیوی راحت و نفع کے اذیت و نقصان پہنچے اور فکر الجھن کا باعث ہو تو ایسی صورت میں شوہر اپنا پیچھا چھڑانے کے لئے کونسا طریقہ اختیار کرے؟ جب کہ نان و نفقہ کے علاوہ اکیاون ہزار مہر میں بھی جھگڑا ہوا ہو، اور عقدِ ثانی کی بھی ضرورت ہو تو کونسی صورت ہے جس سے آخرت کے مواخذہ سے سبکدوش ہو کر عقدِ ثانی کر سکتا ہے یا نہیں؟

(ب) بالفرض اگر شوہر عورت مذکورہ کی اذیتوں کی بنا پر تنگ آ کر طلاق دیدے اور عورت مطلقہ کا مہر مجبوراً ادا نہ کر سکے تو قیامت کے دن شوہر سے مواخذہ ہوگا یا نہیں؟

(ج) اور اگر تھوڑا تھوڑا متفرق طریقہ سے ادا کرتا رہے اور آگے جا کر اس سے مجبور ہو اور کچھ باقی رہے چاہے کم یا زیادہ تو کیا اس کے عوض میں عتاب و عذاب شوہر پر ہوگا یا نہیں؟

(د) بہر حال عورت کی اذیتوں اور نافرمانیوں کی صورت میں اول یہ کہ بدون طلاق دیئے عورت سے دائمی جدائی بے تعلقی کی کیا صورت ہوگی؟ کہ جس کی وجہ سے شوہر کو ہمیشہ کے لئے نان و نفقہ بند کرنے کا حق حاصل ہو جائے۔

دوئم: یہ کہ صورت مذکورہ کی بنا پر اگر شوہر طلاق دیدے اور مہر بالکل ادا نہ کر سکے، یا تھوڑا ادا کر کے مجبور ہو جائے تو ہر صورت میں شوہر سے مواخذہ شرعی ہوگا یا نہیں؟

سوئم: یہ کہ صورت مذکورہ کی بنا پر طلاق دینا بہتر ہے یا قطعی تعلق دائمی بہتر ہے بغیر نان و نفقہ کے؟

(ر) بالفرض اگر مرد مقابل کو دیکھ کر پہلی عورت کا شوہر کو اپنا محتاج نہ سمجھ کر دماغ درست ہو گیا، اب وہ میل جول کی خواہش کرے یا کسی دوسرے سبب سے شوہر سے میل و تعلقات کی خواہش کرے اور شوہر کے دل نے خواہش دی کہ اب عورت مذکورہ اذیت وغیرہ سے توبہ کر کے میل کرنا چاہتی ہے تو دل کے شبہات پر ایسے وقت (جب کہ دوسری عورت کے نان و نفقہ کا بار پہلے سے ہو چکا ہے اور شوہر پہلی عورت کے نان و نفقہ سے قاصر ہو) شریعت کا کیا حکم ہے؟

(س) اگر شوہر کا دل پہلی عورت کے بارے میں کسی جانب گواہی نہ دیتا ہو، دونوں جانب برابر ہوں تو نان و نفقہ کے بارے میں شریعت کا کیا حکم ہے؟

(ص) اگر شوہر کا دل شہادت نہ دے تو شریعت کا کیا حکم ہے؟

۷..... اگر کسی مرد کی دو بیبیاں ہوں تو نان و نفقہ دونوں کا برابر ہوگا یا کم و بیش خاندان کے اعتبار سے اور اگر شوہر دونوں کو برابر دے یا مجبوری سے برابر دے تو مستحق عذاب تو نہیں ہوگا؟

الجواب حامداً ومصلياً:

۱..... مرد کے ذمہ واجب ہے کہ عورت کو شرعی پردہ کا حکم دے، اگر عورت نہ مانے تو مرد کو اس کا بھی حق ہے کہ عورت کو مناسب سزا دے، اگر مرد باوجود قدرت کے عورت کو بے پردگی سے نہیں روکے گا تو گنہگار ہوگا:

”للزوج أن يضرب زوجته على أربعة أشياء و ما في معناها، و منه ما إذا كشفت وجهها لغير محرم، أو كلمت أجنبياً، اهـ.“ بحر: ۵/۴۹ (۱)۔

۲..... مرد کے لئے جائز نہیں کہ ایسے مواقع پر عورت کو جانے کی اجازت دے، اگر اجازت دیگا تو گنہگار ہوگا، عورت اگر بغیر اجازت جائے گی تو نافرمان ہوگی اور شوہر کو حق ہوگا کہ اتنے روز وہ بغیر اجازت کسی دوسری جگہ رہے اس کا نفقہ نہ دے۔ اگر اس کی ماں بہن وغیرہ کبھی کبھی اگر ملنے آجائیں تو ان کو ملنے سے منع نہ کرے، البتہ شب کو ٹھہرنے سے اور زیادہ آنے سے منع کر سکتا ہے:

(۱) (البحر الرائق، کتاب الحدود، باب حد القذف، فصل فی التعزیر: ۵/۸۲، رشیدیہ)

(و کذا فی الدر المختار، کتاب الحدود، باب التعزیر، مطلب فی تعزیر المتهم: ۳/۷۷، سعید)

”ولا يمنعها من الخروج إلى الوالدين في كل جمعة إن لم يقدر على إتيانها، ولا يمنعها من الدخول عليها في كل جمعة، وفي غيرها من المحارم في كل سنة. ويمنعهم من الكينونة عندها، به يفتى. ويمنعها من زيارة الأجنب و عيادتهم والوليمة، وإن أذن كانا عاصيين، اهـ.“ درمختار: ۲/۲۸، ۱۰ (۱)۔

۳..... عورت کے لئے جائز نہیں کہ شوہر کو اس طرح پریشان کرے، بلکہ شوہر کی رضا جوئی اس کے ذمہ لازم ہے، مگر ان امور کی وجہ سے نفقہ بند کرنے کا اختیار نہیں، ہاں! اگر سخت کلامی کرے اور گالی دے تو مناسب سزا دینے کا اختیار ہے۔

۴..... اس کا جواب نمبر: ۳ میں آ گیا۔

۵..... اس کا جواب نمبر: ۳، میں آ گیا۔

۶..... (الف) اپنی حیثیت سے زیادہ کیوں مہر مقرر کیا تھا، اب کسی طرح منت خوشامد کر کے مہر معاف کرا لے اور طلاق دیدے، اگر یہ صورت نہ ہو سکے تو کسی کو درمیان میں واسطہ قرار دے کر خلع کرے (۲) یعنی شوہر اپنے حقوق ساقط کر دے اور زوجہ اپنے حقوق ساقط کر دے پھر دوسرا عقد کر لے، لیکن اگر دوسری عورت بھی ایسی ہی یا اس سے بھی زیادہ خراب نکلی تو کیا کرے گا؟

(۱) (الدرالمختار، کتاب الطلاق، باب النفقة، مطلب في الكلام على المؤنسة: ۳/۲۰۲، ۶۰۳، سعید) (و کذا فی خلاصة الفتاوی، کتاب النکاح، الفصل الثامن عشر، جنس آخر فی خروج المرأة من البيت: ۲/۵۲، ۵۳، رشیدیہ)

(و کذا فی فتاوی قاضی خان، کتاب النکاح، باب النفقة: ۱/۲۲۹، رشیدیہ)

(و کذا فی مجمع الأنهر، کتاب الطلاق، باب النفقة: ۲/۱۸۶، ۱۸۷، غفاریہ کوئٹہ)

(۲) قال الله تعالى: ﴿فإن خفتن ألا يقيما حدود الله، فلا جناح عليهما فيما افتدت به﴾. (سورة البقرة: ۲۲۹)

”إذا تشاق الزوجان وخافا أن لا يقيما حدود الله، فلا بأس بأن تفتدى نفسها منه بمال يخلعها

به.“ (الفتاوی العالمکیریة، الباب الثامن فی الخلع و ما فی حکمه: ۱/۲۸۸، رشیدیہ)

(و کذا فی الهدایة، کتاب الطلاق، باب الخلع: ۲/۲۰۴، مکتبه شركة علمیه ملتان)

(ب) اگر باوجود وسعت کے مہر ادا نہ کیا، نہ عورت نے معاف کیا تو یقیناً مواخذہ ہوگا، اگر ادا کرنے کی پختہ نیت تھی اور حتی الوسع کوشش بھی کی لیکن پھر بھی ادا نہ کر سکا تو امید ہے کہ مواخذہ سے بچ جائے گا:

”رجل مات وعليه قرض، ذكر الناطفي: نرجوا أن لا يكون مواخذاً في دار الآخرة إذا

كان في نيته قضاء الدين، كذا في خزانة المفتين. اهـ.“ فتاویٰ عالمگیری: ۵/۳۸۶ (۱)۔

(ج) جو مہر باقی رہ گیا اس کا بھی وہی حکم ہے جو کل مہر کا ہے۔

(د) اس کی کوئی صورت نہیں، ایسا کرنا گناہ ہے (۲)۔ ہاں! اگر عورت بغیر شوہر کی اجازت و

رضامندی کے کسی جگہ مثلاً خالہ کے گھر چلی جائے تو اس کی واپسی تک شوہر کو نفقہ بند کرنے کا اختیار ہے (۳)۔

دوم: اس کا جواب نمبر: او نمبر ”ب“ میں آچکا ہے۔

سوم: صبر کرنا بہتر ہے (۴)، اگر صبر نہیں ہو سکتا اور مہر کی ادائیگی یا معافی کی توقع ہے تو

(۱) (الفتاویٰ العالمگیریة، کتاب الکراہیة، الباب السابع والعشرون فی القرض والدين:

۳۶۶/۵، رشیدیہ)

(و كذا في فتح الباری، كتاب الاستقراض وأداء الديون، باب في أخذ أموال الناس يريد أدائها أو

إتلافها: ۶۹/۵، قديمی)

(۲) قال الله تعالى: ﴿فأمسكوهن بمعروف أو سرحوهن بمرعوف، ولا تمسكوهن ضراراً لتعتدوا، ومن

يفعل ذلك فقد ظلم نفسه﴾ (سورة البقرة: ۲۳۱)

(۳) ”و (لا) نفقة لأحد عشر وخارجة من بيته بغير حق وهي الناشزة، حتى تعود.“ (الدر

المختار، كتاب الطلاق، باب النفقة، مطلب: لا تجب على الأب نفقة زوجة ابنه الصغير: ۵/۳، ۵۷۵،

۵۷۶، سعيد)

(و كذا في مجمع الأنهر، كتاب الطلاق، باب النفقة: ۱۷۹/۲، غفاريه كوئته)

(و كذا في الفتاویٰ العالمگیریة، كتاب الطلاق، الباب السابع عشر فی النفقات، الفصل الأول:

۵۳۵/۱، رشیدیہ)

(۴) ”وعنه (أبي هريرة رضي الله تعالى عنه) قال: قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم: ”لا يفرك

مؤمن مؤمنة إن كره منهما خلقاً، رضي منها آخر.“ (مشکوٰۃ المصابيح، كتاب النكاح، باب عشرة

النساء، ومال كل واحد من الحقوق، الفصل الأول، ص: ۲۸۰، قديمی)

طلاق دیدے (۱) اور دوسری عورت سے نکاح کر کے، پہلی کا نان و نفقہ ہمیشہ کے لئے بند کرنا اور بغیر طلاق دیئے جدائی اختیار کرنا حرام ہے (۲)۔

(ر) نان و نفقہ بند اور اس طرح قطع تعلق کرنا بھی حرام ہے (۳)۔

(س) نان و نفقہ دینا واجب ہے (۴)۔

(۱) قال الله تعالى: ﴿فإن خفتن ألا يقيما حدود الله، فلا جناح عليهما فيما افتدت به﴾. (سورة البقرة: ۲۲۹)

”إذا تشاق الزوجان وخافا أن لا يقيما حدود الله، فلا بأس بأن تفتدى نفسها منه بما لا يخلعها به“۔ (الفتاوى العالمكيرية، الباب الثامن فى الخلع و ما فى حكمه: ۴۸۸/۱، رشيدية)

(و كذا فى الهداية، كتاب الطلاق، باب الخلع: ۴۰۴/۲، مكتبه شركة علميه ملتان)

(۲) ”و (لا) نفقة لأحد عشر..... وخارجة من بيته بغير حق و هى الناشزة، حتى تعود“۔ (الدر المختار، كتاب الطلاق، باب النفقة، مطلب: لا تجب على الأب نفقة زوجة ابنه الصغير: ۵۷۵/۳، ۵۷۶، سعيد)

(و كذا فى مجمع الأنهر، كتاب الطلاق، باب النفقة: ۱۷۹/۲، غفاريه كوئته)

(و كذا فى الفتاوى العالمكيرية، كتاب الطلاق، الباب السابع عشر فى النفقات، الفصل الأول: ۵۳۵/۱، رشيدية)

(۳) قال الله تعالى: ﴿فأمسكوهن بمعروف أو سرحوهن بمعروف، ولا تمسكوهن ضراراً لاعتدوا، ومن يفعل ذلك فقد ظلم نفسه﴾ (سورة البقرة: ۲۳۱)

”وعن عبد الله بن عمر رضى الله تعالى عنهما جاءه قهرمان له، فقال له: أعطيت الرقيق قوتهم، قال: لا، قال: فانطلق فأعطهم فإن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال: ”كفى بالرجل إثماً أن يحبس عمن يملك قوته“ وفى رواية: ”كفى بالمرء إثماً أن يضيع من يقوت“۔ (مشكوة المصابيح، كتاب النكاح، باب النفقات و حق المملوك، الفصل الأول، ص: ۲۹۰، قديمي)

(۴) قال الله تعالى: ﴿فإن أطعنكم فلا تبغوا عليهن سبيلاً﴾. (سورة النساء: ۳۴)

”فتجب للزوجة على زوجها؛ لأنها جزاء الاحتباس، و كل محبوس لمنفعة غيره يلزمه نفقته“۔ (الدر المختار، كتاب الطلاق، باب النفقة: ۵۷۲/۳، سعيد)

(ص) بہر صورت نان و نفقہ دینا واجب ہے اور اس طور پر نان و نفقہ نہ دینا حرام ہے (۱)۔

..... اس میں مفتی بہ قول یہ ہے کہ دونوں کی حیثیت اور ضرورت کا لحاظ کرتے ہوئے دونوں کو نفقہ

دے، برابری ضروری نہیں، کیونکہ بعض دفعہ ایک زیادہ ضرورت مند ہوتی ہے، دوسری مالدار ہوتی ہے، لیکن شب

باشی میں برابری ضروری ہے، اس میں فرق جائز نہیں، اسی طرح ایک کا نفقہ بالکل بند کرنا بھی جائز نہیں:

”يجب أن يعدل: أي أن لا يجور فيه: أي في القسم بالتسوية في البيتوتة وفي الملبوس

والمأكل.“ در مختار۔ ”والحق أنه على قول من اعتبر حال الرجل وحده في النفقة، وأما على

القول المفتى به من اعتبار حالهما، فلا، فإن إحداهما قد تكون غنية والأخرى فقيرة، فلا يلزم

التسوية بينهما مطلقاً في النفقة. اهـ.“ شامی: ۶۴۵/۲ (۲)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حرره العبد محمود عفا اللہ عنہ، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، کلیم/محرم/۵۹ھ۔

الجواب صحیح: سعید احمد غفرلہ، مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۳/محرم/۵۹ھ۔

صحیح: عبداللطیف، مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۳/محرم/۵۹ھ۔

بیوی کو والدین سے ملنے سے روکنا

سوال [۹۰۲۳]: خلاصہ سوال یہ ہے کہ میرے داماد محمد رفیق نے میری لڑکی کو روک لیا ہے اور

مجھ سے ملنے نہیں دیتا، دراصل اس کو روپیہ کالا لچ ہے۔ محمد رفیق کے لئے شرعاً کیا حکم ہے؟

۲..... دراصل ایک ماسٹر صاحب کے توسط سے مجھے فریب دیکر یہ نکاح کیا گیا ہے، اس میں ماسٹر

صاحب بھی شریک ہیں۔ شرعاً کیا حکم ہے؟

(۱) قال الله تعالى: ﴿فأمسكوهن بمعروف أو سرحوهن بمعروف، ولا تمسكوهن ضراراً لتعتدوا، ومن

يفعل ذلك فقد ظلم نفسه﴾ (سورة البقرة: ۲۳۱)

(۲) (الدر المختار، كتاب النكاح، باب القسم: ۳/۲۰۱، ۲۰۲، سعید)

(و كذا في البحر الرائق، كتاب النكاح، باب القسم: ۳/۳۸۱، رشیدیہ)

الجواب حامداً ومصلياً:

- ۱..... اگر واقعات اسی طرح ہیں تو محمد رفیق کا یہ فعل شرعاً و اخلاقاً ہر طرح قابلِ مذمت ہے (۱)۔
 - ۲..... اگر اس فریب میں ماسٹر صاحب بھی شریک ہیں تو ان کا یہ فعل قابلِ نفرت و ملامت ہے (۲)۔
- فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۳/۲/۹۳ھ۔

الجواب صحیح: بندہ نظام الدین عفی عنہ۔

اندیشہ فتنہ کی صورت میں بیوی کو اس کے میکہ نہ بھیجنا

سوال [۹۰۴۴]: ایک رات مجھ سے میری بیوی نے کہا کہ میں تم سے ایک بات کہتی ہوں کسی سے کہو گے تو نہیں؟ جب اس کو یقین ہو گیا کہ میں کسی سے نہیں کہوں گا، تو بیوی نے کہا کہ میرے بھائی نے مجھ سے حرام کاری کی ہے۔ یہ بات حلفیہ کہتی ہے۔ سوال یہ ہے کہ اب اس کو اس کے باپ کے گھر بھیجوں یا نہیں؟ مجھ کو تو اس کے بھائی سے ڈر لگتا ہے۔

(۱) ”(و لا یمنعها من الخروج إلى الوالدین) فی کل جمعة إن لم یقدرا علی إتیانها، علی ما اختاره فی الاختیار. و لو أبوها زمناً مثلاً فاحتاجها، فعلیها تعاهده و لو کافراً وإن أبی الزوج.“ (الدر المختار،

کتاب الطلاق، باب النفقة، مطلب فی الکلام علی المؤنسة: ۳/۶۰۲، ۶۰۳، سعید)

(و کذا فی مجمع الأنهر، کتاب الطلاق، باب النفقة: ۲/۱۸۶، ۱۸۷، مکتبہ غفاریہ کوئٹہ)

(و کذا فی خلاصة الفتاوی، کتاب النکاح، الفصل الثامن عشر فی الحظر والإباحة، جنس آخر فی

خروج المرأة من البيت: ۲/۵۲، ۵۳، رشیدیہ)

(و کذا فی فتاویٰ قاضی خان علی هامش الفتاویٰ العالمکیریة، کتاب النکاح، باب النفقة:

۱/۲۲۹، رشیدیہ)

(۲) ”عن سفیان بن أسد الحضرمی رضی اللہ تعالیٰ عنہ قال: سمعت رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ

وسلم یقول: ”کبرت خیانة أن تحدث أخاک حديثاً هو لک به صدق وأنت به کاذب.“ (مشکوٰۃ

المصابیح، کتاب الآداب، باب حفظ اللسان والغیبة والشتم، الفصل الثانی، ص: ۱۳۳، قدیمی)

الجواب حامداً ومصلياً:

شوہر کو حق ہے کہ اپنی بیوی کو مستقل طور پر ہمیشہ کے لئے اپنے مکان پر رکھے، اس کی اجازت نہ دے کہ وہ والدین کے مکان پر جا کر رہے (۱)، لیکن والدین سے ملنے کو منع نہ کرے، جب وہ آ کر ملنا چاہیں تو ان کو اجازت دیدے۔ مگر یہ بھی حق ہے کہ اس کے والدین سے کہہ دے کہ آپ اپنی لڑکی سے ملاقات کیجئے اور رات کو اپنے مکان پر تشریف لے جائیے، یہاں قیام نہ کیجئے اور کبھی کبھی بیوی کو اجازت دیدے کہ وہ والدین کی زیارت کر آ یا کرے (۲)۔ جس بھائی سے ملاقات کرنے میں فتنہ ہو، اس سے ملاقات کی اجازت نہ دے جب تک فتنہ سے حفاظت کا اطمینان نہ کرے (۳)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۰/۱۱/۸۹ھ۔

لڑکی کو داماد کے گھر جانے سے روکنا

سوال [۹۰۴۵]: جو شخص بلا وجہ اپنی لڑکی کو شوہر کے یہاں جانے سے روکے ایسے شخص کو شرعاً کیا کہا

جاسکتا ہے؟

الجواب حامداً ومصلياً:

جو شخص بلا وجہ شرعی اپنی لڑکی کو شوہر کے یہاں جانے سے روکتا ہے وہ ظالم ہے اور زوجین کے درمیان

(۱) "وللزوج أن يسكنها حيث أحب، و لكن بين جيران صالحين". (ردالمحتار، كتاب الطلاق، باب

النفقة، مطلب في الكلام على المؤنسة، ۳/۶۰۲، سعيد)

(و كذا في البحر الرائق، كتاب الطلاق، باب النفقة، ۴/۳۲۹، رشيدية)

(۲) (راجع، ص: ۵۸۵، رقم اليحاشية: ۱)

وأيضاً راجع عنوان: "بيوی کے حقوق نافرمانی کی صورت میں"۔

(۳) "والخلوة بالمحرمة مباحة إلا الأخت رضاعاً والصحرة الشابة". (الدرالمختار). "وإن كانت

الصحرة شابة، فللجيران أن يمنعوها منه إذا خافوا عليها الفتنة..... والعلة تفيد أن الحكم كذلك في

بنتها ونحوها". (ردالمحتار، كتاب الحظر والإباحة، فصل في النظر واللمس: ۶/۳۶۸، ۳۶۹، سعيد)

تفریق کرانے میں شیطان کا مددگار ہے:

”عن جابر رضی اللہ عنہ قال: قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم: ”إن إبليس يضع عرشه على الماء، ثم يبعث سرايا يفتنون الناس، فأدناهم منه منزلة أعظمهم فتنة، يجيء أحدهم فيقول: فعلت كذا وكذا، فيقول: ما صنعت شيئاً. قال: ثم يجيء أحدهم فيقول: ما تركته حتى فرقت بينه وبين امرأته، قال: فيدنيه منه، ويقول: نعم أنت.“ قال الأعمش: أراه قال: ”فيلزمه“.
رواه مسلم، ۱۸ (۱)۔

یہ حرکت لڑکی کے حق میں بھی خیر خواہی نہیں بلکہ دشمنی ہے، اگر کسی وجہ شرعی سے روکتا ہے تو اس وقت یہ حکم نہیں، اس وجہ کے معلوم ہونے پر اس کا تفصیلی حکم تحریر کیا جاسکتا ہے۔ فقط۔
حررہ العبد محمود گنگوہی عفا اللہ عنہ، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۲۶/۲/۵۹ھ۔
الجواب صحیح: سعید احمد غفرلہ، صحیح: عبداللطیف۔

بیوی کی تربیت کا طریقہ

الاستفتاء [۹۰۲۶]: عورت کو ہر بات اچھی کہی جاتی ہے یعنی نماز پڑھنے اور اسلام پر پوری طرح رہنے اور خدمت وغیرہ کرنے کو کہا جاتا ہے، لیکن سمجھانے کے باوجود نہیں مانتی تو اس صورت میں عورت کے ساتھ قرآن اور حدیث کے مطابق کیا کیا جائے؟
الجواب حامداً ومصلياً:

کبھی نرمی اور محبت سے سمجھایا جائے، کبھی دنیا میں حسن سلوک کا لالچ دیا جائے، کبھی اللہ پاک کے احسانات اور آخرت کی نعمتوں کو یاد دلا دیا جائے، کبھی غصہ ہو کر اس کے ہاتھ کا پکا ہوا کھانا چھوڑ دیا جائے، کبھی پاس لیٹنا بند کر دیا جائے، کبھی دوچار ایسے لفظ ناگواری کے کہہ دیئے جائیں جن سے اس کے دل پر اثر ہو، کبھی کمر

(۱) (مشکوٰۃ المصابیح، باب فی الوسوسہ، الفصل الأول، ص: ۱۸، قدیمی)

(و کذا فی تفسیر ابن کثیر: ۱/۱۲۳، سورة البقرة، پ: ۱، سہیل اکیڈمی لاہور)

پر ایک دو چپت مار دیئے جائیں اور اللہ پاک سے دعاء برابر کرتے رہیں کہ وہی مقلب القلوب ہے (۱)۔
واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود عفی عنہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۷/۹/۸۵ھ۔

الجواب صحیح: بندہ نظام الدین عفی عنہ۔

بیوی کے ساتھ بدسلوکی کا علاج

سوال [۹۰۴]: میری ہمشیرہ کا شوہر مجگاؤں ڈاک میں کام کرتا ہے، قریب ایک سال سے اس کو نہ معلوم کیا ہو گیا کہ کام سے استعفیٰ دیدیا ہے اور اس کی لائن بھی خراب ہو گئی ہے، عورت کو بہت ستاتا ہے، اس کو گھر سے نکال دیا ہے، اس کے تین چھوٹے چھوٹے بچے بھی ہیں، اس وقت اس کی حالت بہت خراب ہو گئی ہے، لہذا جناب والا سے گزارش ہے کہ اس کے لئے کوئی مشورہ دیں۔ عین نوازش ہوگی۔

الجواب حامداً ومصلياً:

اگر جسمانی مرض کی وجہ سے یہ کیفیت ہے تو طبیب یا ڈاکٹر سے علاج کرائیں، اگر خراب صحبت کا اثر ہے تو اچھے ماحول اور صالحین کی صحبت میں رکھا جائے، اگر اقتصادی اور معاشی پریشانی کا اثر ہے تو اس نوع سے

(۱) قال الله تعالى: ﴿وَالَّتِي تخافون، نشوزهن، فعظوهن واهجروهن في المضاجع، واضربوهن﴾

(سورة النساء: ۳۴)

”وعن أبي هريرة رضي الله تعالى عنه قال: قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم: “استوصوا بالنساء خيراً، فإنهن خلقن من ضلع، وإن أعوج شيء في الضلع أعلاه، فإن ذهب تقيمه كسرتة، وإن تركته لم يزل أعوج، فاستوصوا بالنساء“.

وقال: “لا يفرک مؤمن مؤمنة، إن کره منها خلقاً، رضی منها آخر“.

”وعن لقيط بن صبرة رضي الله تعالى عنه قال: قلت: يا رسول الله! إن لي امرأة في لسانها شيء -يعنى البذاء- قال: “طلقها“ قلت: إن لي منها ولداً ولها صحبة، قال: “فمرها“ يقول: “عظها، فإن يك فيها خيراً، تستقبل“.

الحديث. (مشکوٰۃ المصابیح، کتاب النکاح، باب عشرة النساء ومالکل واحد من واحد من الحقوق، الفصل الأول، الفصل الثاني، ص: ۲۸۰، ۲۸۱، قديمی)

اعانت کی جائے۔ خدائے پاک حالات بہتر فرمائے۔ آمین! فقط۔ والسلام۔

احقر محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۵/۸/۹۳ھ۔

بیوی کا شوہر کی اطاعت اور خدمت نہ کرنا

سوال [۹۰۲۸]: میری گھر والی میرا کہنا بالکل نہیں مانتی، ہر طریقہ سے سمجھالیا: محبت سے، پیار سے، مار پیٹ سے، میری ماں، رشتہ دار، محلہ والوں نے حتیٰ کہ اس کے ماں باپ نے بھی بہت سمجھایا، لیکن اس کی کچھ سمجھ میں نہیں آتا۔ نہ کام کرتی ہے، نہ کھانا پکاتی ہے، مرضی میں آ گیا تو پکا لیا ورنہ پڑی رہتی ہے، نہ گھر کا کوئی کام کرتی ہے۔ میری بوڑھی ماں ہی سب کام کرتی ہے۔ اگر میرے یہاں کوئی مہمان آ جائے تو کوئی بھی پرواہ نہیں کرتی، وہ بغیر چائے وغیرہ کے میری عدم موجودگی میں اٹھ کر چلے جاتے ہیں۔ بعض مہمان ایسے ہیں جن سے پردہ بھی نہیں ہے، ان سے بھی نہیں بولتی، کسی سے بھی کچھ واسطہ نہیں رکھتی، نہ مجھے کھانا پانی دیتی ہے، چاہے کتنی ہی مرتبہ مانگوں، میری ماں اور بہنوئی کی میرے سامنے چغلی کرتی ہے۔

میری بہن بہنوئی آجائیں تو ان سے منہ چڑائے رکھتی ہے۔ روزیہ کہتی ہے کہ میں گھر چلی جاؤں گی۔ اور ایک دفعہ بچوں کو چھوڑ کر چلی بھی گئی تھی، ڈیڑھ سال کے بعد آئی تھی، اب پھر وہی رٹ لگی ہوئی ہے، بس ناک میں دم کر رکھا ہے۔ میں بہت ہی پریشان ہوں، کیا کروں؟ اگر میری ماں دیکھ بھال نہ کرے تو گھر برباد ہو جاتا، جبکہ کسی چیز کی کوئی کمی نہیں ہے، خوشحال ہیں چار بچے ہیں۔ میں کیا کروں؟

الجواب حامداً ومصلياً:

یہ بیوی آپ کے لئے بڑا امتحان ہے، اگر آپ صبر و تحمل سے کام لے سکتے ہیں تو انشاء اللہ بہت سی خطاؤں کا کفارہ ہو جائے گا، لیکن آپ کو اس پر مجبور نہیں کیا جاسکتا، اگر یہ برداشت نہ کر سکتے ہوں اور حقوق ادا نہ کر پاتے ہوں، زندگی تلخ ہو جائے تو آپ کو حق ہے کہ اس کو آزاد کر دیں (۱)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔
املاہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۱/۷/۱۴۰۶ھ۔

(۱) قال اللہ تعالیٰ: ﴿فإمساك بمعروف أو تسريح بإحسان﴾. (سورة البقرة: ۲۲۹)

”بل يستحب: أي الطلاق لو موزية أو تاركة صلاة“. (الدر المختار، كتاب الطلاق:

دو بیویوں کی صورت میں ایک سے زیادہ محبت ہونا

سوال [۹۰۴۹]: رفیق کی دو زوجہ ہیں، اس کو ایک زوجہ سے زائد محبت ہے، تو قیامت کے دن اس کا ایک حصہ گرا ہوا ہوگا۔ تو سوال یہ ہے کہ نیچے کا حصہ گرا ہوا ہوگا یا اوپر کا، یا اس میں کچھ قیود ہیں؟
الجواب حامداً ومصلياً:

اگر محبت ایک زوجہ سے زائد ہے لیکن نفقہ و معاشرہ میں دونوں کے ساتھ برابری کرتا ہے تو اس کو سزا نہیں (۱)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔
حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۶/۷/۸۹ھ۔

بیوی سے پیشہ کرانا

سوال [۹۰۵۰]: ایک مسلمان نے ایک غیر مسلم بالغہ کو مسلمان کر کے اس سے نکاح کیا اور اسی روز سے عورت کی مرضی کے خلاف عورت کو چکلہ میں بٹھا دیا اور جبراً اس سے پیشہ عصمت فروشی کر کے شکم پروری کرتا ہے اور خود کوئی پیشہ نہیں کرتا، اس کو عرصہ ۱۱ سال ہو چکا، وہ اس کو مجبور کرتا ہے اور نکاح کی دھمکی دیتا ہے۔ ایسی صورت میں اس کا نکاح جائز ہے یا فسخ ہو گیا؟
الجواب حامداً ومصلياً:

صورت مسئلہ میں گونکاح فسخ تو نہیں ہوا، مگر عورت کو اس شخص کا کہنا ماننا ہرگز جائز نہیں، جس طرح بھی

(۱) ”(ويجب أن يعدل فيه): أي في القسم بالتسوية في البيوتة (وفي الملبوس والمأكل) والصحة (لا في المجامعة) كالمحبة، بل يستحب.“ (الدر المختار). قال العلامة ابن عابدين رحمه الله تعالى: ”(قوله: بل يستحب): أي ما ذكر من المجامعة، أما المحبة فهي ميل القلب، وهو لا يملك.“ (رد المحتار، كتاب النكاح، باب القسم: ۳/۲۰۱، ۲۰۲، سعيد)

(و كذا في البحر الرائق، كتاب النكاح، باب القسم: ۳/۳۷۹ - ۳۸۱، رشيدية)

(و كذا في التاتارخانية، كتاب النكاح، باب القسم: ۳/۲۲۶، إدارة القرآن كراچی)

(و كذا في فتاوى قاضى خان على هامش الفتاوى العالمكيريّة، كتاب النكاح، فصل فى القسم:

۱/۲۳۹، رشيدية)

ہو سکے اس فعلِ شنیع سے بچے اور جو تدبیر بھی کر سکتی ہو، اس فعلِ حرام سے بچنے کے لئے اختیار کرے (۱) اور وہ شخص دیوث ہے (۲)۔ دین و دنیا میں ذلیل ہے، اللہ تعالیٰ اس کو ہدایت دے۔ فقط واللہ اعلم۔

حررہ العبد محمود گنگوہی، ۲۰/۱۱/۵۳ھ۔

صحیح: عبداللطیف، مدرسہ مظاہر علوم، ۲۲/ذی قعدہ/۵۳ھ۔

شوہرِ تعلیم کے لئے بیوی سے کتنے روز جدارہ سکتا ہے؟

سوال [۹۰۵۱]: زید کے لئے اپنے علاقہ میں تعلیم کا انتظام نہیں ہے، لہذا اس کو علمِ ضروری کے لئے

کہیں دور جانا پڑتا ہے۔ اب وہ کتنے عرصہ تک اپنی عورت سے جدارہ سکتا ہے، جبکہ دونوں جوان ہیں؟ سال میں

ایک مرتبہ بڑی مشکل سے گھر جاسکتا ہے۔ آیا وہ آٹھ ہوگا یا نہیں؟

(۱) ”لا طاعة لمن لم يطع الله“۔ قال العلامة المناوی رحمہ اللہ تعالیٰ: ”(لا طاعة لمن لم يطع الله) فی

أوامره، ونواهيہ“۔ وفی رواية لأحمد أيضاً: ”لا طاعة لمن عصى الله، فإذا أمر الإمام بمعصية، فلا سمع

ولا طاعة“۔ كما هو نص حديث البخاری أنه لا يجب ذلك بل يحرم على من قدر على الامتناع. الخ“.

(فيض القدير، (رقم الحديث: ۹۹۰۲، مكتبة نزار مصطفى الباز رياض)

”لا طاعة لأحد في معصية الله، إنما الطاعة في المعروف“.

”لا طاعة لأحد من المخلوقين كائناً من كان ولو أباً أو أمّاً أو زوجاً في معصية الله، الخ“۔ (فيض

القدير: ۱۲/۶۲۸۵، مكتبة نزار مصطفى الباز مكة المكرمة)

(و كذا في مرقاة المفاتيح شرح مشكوة المصابيح، كتاب الإمارة والقضاء: ۲۳۶/۷، ۲۳۷، رشيدية)

(۲) ”ديوث: هو من لا يُغار على امرأته أو محرمه. قرطبان: مرادف ديوث بمعنى معرض“.

(الدرالمختار). ”(قوله: مرادف ديوث) قال الزيلعي: هو الذي يرى مع امرأته أو محرمه رجلاً فيدعُه

خالياً بها. وقيل: هو المتسبب للجمع بين اثنين لمعنى غير ممدوح. وقيل: هو الذي يبعث امرأته مع

غلام بالغ، الخ“۔ (ردالمحتار، باب التعزير، مطلب في الجرح المجرد: ۷۰/۳، سعيد)

(و كذا في البحر الرائق: كتاب الحدود، فصل في التعزير: ۷۴/۵، رشيدية)

(و كذا في تبين الحقائق، كتاب الحدود، فصل في التعزير: ۶۳۵/۳، دارالكتب العلمية، بيروت)

الجواب حامداً ومصلياً:

اگر عورت کو تحمل ہے اور اس کی اجازت سے شوہر سال بھر میں ایک دفعہ گھر جاتا ہے تو انشاء اللہ آثم نہیں ہوگا، ورنہ عدم ادائے حق کا مرتکب ہوگا، چار ماہ سے زیادہ باہر نہ رہے، کذا فی رد المحتار: ۲/۳۹۸ (۱)۔
فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، ۹/۳/۹۰ھ۔

شوہر کتنے روز غائب رہ سکتا ہے؟

سوال [۹۰۵۲]: شوہر کتنے روز غائب رہ سکتا ہے، ایک سال کے لئے روزگار کے لئے پردیس

جاسکتا ہے یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلياً:

اگر عورت جوان ہو تو اس کو چار ماہ سے زائد چھوڑنا نہیں چاہیے کہ فتنہ کا اندیشہ ہے، اگر صبر کر سکتی ہو اور فتنہ کا اندیشہ نہیں تو سال بھر میں بھی مضائقہ نہیں (۲)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔
حررہ العبد محمود گنگوہی عفا اللہ عنہ۔

(۱) "أنه لا ينبغي أن يطلق، وله مقدار مدة الإيلاء وهو أربعة أشهر و يؤيد ذلك أن عمر رضي الله تعالى عنه لما سمع في الليل من امرأة فسأل ابنته حفصة رضي الله تعالى عنها: كم تصبر المرأة عن الرجل؟ فقالت: أربعة أشهر، فأمر أمراء الأجناد أن لا يتخلف المتزوج عن أهله أكثر منها".
(رد المحتار، كتاب النكاح، باب القسم: ۳/۲۰۳، سعيد)

"و لا يبلغ مدة الإيلاء إلا برضاها". (رد المحتار، كتاب النكاح، باب القسم: ۳/۲۰۳، سعيد)
قال المحقق ابن الهمام رحمه الله تعالى: "واعلم أن هذا الإطلاق الاختيار في مقدار الدور إلى الزوج لا يمكن اعتباره على صرافته، فإنه لو أراد أن يدور سنة سنة ما يظن إطلاق ذلك له، بل ينبغي له أن لا يطلق له مقدار مدة الإيلاء، وهو أربعة أشهر". (فتح القدير، كتاب النكاح، باب القسم: ۳/۲۳۲، مصطفى البابی الحلبي مصر)

(و كذا في البحر الرائق، كتاب النكاح، باب القسم: ۳/۳۸۲، رشيدية)

(۲) (تقدم تخريجه تحت عنوان: "شوہر تعلیم کے لئے بیوی سے کتنے روز جدا رہ سکتا ہے"؟)

شوہر کتنے روز تک بیوی سے دور رہ سکتا ہے؟

سوال [۹۰۵۳]: معاش کی تلاش میں ایک شخص بیوی کی بغیر اجازت کتنا عرصہ باہر گزار سکتا ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

چار ماہ کے اندر اندر بغیر بیوی کی اجازت کے باہر رہنے کی اجازت ہے، اس سے زائد میں اس کی

رضامندی حاصل کر لی جائے (۱)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود عفی عنہ، دارالعلوم دیوبند، ۹/۱۱/۸۸ھ۔

الجواب صحیح: بندہ نظام الدین عفی عنہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۰/۱۱/۸۸ھ۔

سال بھر باہر رہ کر ہفتہ ڈیڑھ ہفتہ بیوی کے پاس رہنے کے بعد پھر نکلنا

سوال [۹۰۵۴]: ایک شخص اپنی بیوی سے سات آٹھ ماہ جدا رہتا ہے، یہ بیوی کی خاموش

اجازت یا تقدیراً و حکماً اجازت کے بعد ہوتا ہے۔ تو کیا از روئے شرع اس کی اجازت ہے؟

۲..... نیز اس جدائی کے بعد کتنے روز بیوی کے پاس رہنے سے حق ادا ہوگا؟

۳..... کوئی شخص کثیر مدت جدا رہنے کے بعد ہفتہ ڈیڑھ ہفتہ بیوی کے پاس رہ کر پھر کسی دینی کام میں

ڈیڑھ ماہ کے لئے باہر جانا چاہتا ہے تو اس میں بیوی کی اجازت لینا ہوگی یا نہیں؟ اس صورت میں بیوی کی حق تلفی

(۱) ”و لا یبلغ مدة الإیلاء إلا برضاها“۔ (الدر المختار). قال العلامة ابن عابدین رحمہ اللہ تعالیٰ: ”ویؤید

ذلک أن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ لما سمع فی اللیل من امرأة فسأل ابنته حفصة رضی اللہ تعالیٰ

عنها: کم تصبر المرأة عن الرجل؟ فقالت: أربعة أشهر، فأمر أمراء الأجناد أن لا یتخلف المتزوج عن

أهله أكثر منها“۔ (رد المحتار، کتاب النکاح، باب القسم: ۳/۲۰۳، سعید)

قال المحقق ابن الہمام رحمہ اللہ تعالیٰ: ”وأعلم أن هذا الإطلاق الاختیار فی مقدار

الدور إلى الزوج لا یمکن اعتباره علی صرافته، فإنه لو أراد أن یدور سنة سنة ما یظن إطلاق

ذلک له، بل ینبغی له أن لا یطلق له مقدار مدة الإیلاء، وهو أربعة أشهر“۔ (فتح القدير، کتاب النکاح،

باب القسم: ۳/۴۳۴، مصطفى البابی الحلبي مصر)

(وکذا فی البحر الرائق، کتاب النکاح، باب القسم: ۳/۳۸۲، رشیدیہ)

تو نہیں ہوگی؟

الجواب حامداً ومصلياً:

۱..... اگر قرآن قویہ سے اس کی رضا معلوم ہو جائے تو یہ بھی کافی ہے۔

۲..... صحت و مزاج کے اعتبار سے یہ حکم مختلف ہو سکتا ہے۔

۳..... گذشتہ غیبوت جب کہ اذن و رضا سے رہی، گو وہ صراحتاً نہ ہو تو ہفتہ ڈیڑھ ہفتہ پاس رہ کر ماہ

ڈیڑھ ماہ کی غیبوت کے لئے اذن کی ضرورت نہیں جب کہ نفقہ کی تنگی نہ ہو (۱)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۳/۵/۹۳ھ۔

الجواب صحیح: بندہ نظام الدین عفی عنہ، دارالعلوم دیوبند، ۳/۵/۹۳ھ۔

شادی کے بعد کتنی مدت کے لئے سفر میں رہنے کی اجازت ہے؟

سوال [۹۰۵۵]: ایک شخص نے شادی کی اس کے بعد وہ حصول علم کے لئے بیوی کے نان و نفقہ

کا انتظام کر کے باہر نکلا تو بیوی نے اجازت نہیں دی۔ تو یہ فعل جائز ہے یا نہیں اور کتنی مدت تک وہ باہر قیام

کر سکتا ہے؟

عبد الجلیل ہزاروی۔

الجواب حامداً ومصلياً:

بیوی کا حق نان و نفقہ کے علاوہ کچھ اور بھی ہے اس کا کیا انتظام کیا؟ اگر وہ جوان ہے اور جذبات پر قابو

نہ پاسکی تو اس کا حق ضائع ہوگا، ہاں! اگر اس کو قابو ہے اور اس نے بخوشی اتنی طویل مدت کی اجازت دیدی اور کسی

معصیت کا خطرہ نہیں تو اجازت ہے، ورنہ چار ماہ میں ایک دفعہ اس کے پاس آ جایا کرے: ”و یجب دیانۃً

أحياناً، ولا یبلغ مدة الإیلاء إلا برضاها“۔ در مختار (۲)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود عفی عنہ، دارالعلوم دیوبند، ۸/۳/۸۹ھ۔

(۱) تقدم تخريجه تحت عنوان: ”شوہر تعلیم کے لئے بیوی سے کتنے روز جدا رہ سکتا ہے؟“

(۲) قال العلامة ابن عابدین رحمہ اللہ تعالیٰ تحتہا: ”ویؤید ذلک أن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ لما سمع

فی اللیل من امرأة..... فسأل ابنته حفصة رضی اللہ تعالیٰ عنہا: کم تصبر المرأة عن الرجل؟ فقالت: =

بیوی کو خطا پر سزا دینا

سوال [۹۰۵۶]: اپنی بیوی کو کس کس کام کے لئے مارنا جائز ہے اور کس جگہ جائز ہے اور کس جگہ ناجائز ہے؟ اگر مارے تو شریعت میں کیا حکم ہے؟ مرد اپنی بیوی سے کیا کیا خدمت لے سکتا ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

جبکہ زوجہ اپنے شوہر کی بے حرمتی کرے، یا کسی اجنبی کے سامنے چہرہ کھولے اور اس سے ہنسی مذاق کرے، یا چھوٹے بچے کو رونے کی وجہ سے مارے، یا شوہر کے حقوق میں حکم عدولی کرے، یا کوئی ایسا گناہ کرے جس پر شرعاً حد مقرر نہیں ہے تو ان سب صوتوں میں مارنا جائز ہے، اور جب شوہر ناحق مارے گا تو گنہگار ہوگا، والبسط فی البحر: ۵/۴۹ (۱)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود گنگوہی عفا اللہ عنہ، مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہانپور، ۲۷/۷/۵۹ھ۔

الجواب صحیح: سعید احمد غفرلہ۔

صحیح: عبد اللطیف، مظاہر علوم۔

= أربعة أشهر، فأمر أمراء الأجناد أن لا يتخلف المتزوج عن أهله أكثر منها“ (رد المحتار، كتاب

النكاح، باب القسم: ۳/۲۰۳، سعید)

قال المحقق ابن الهمام رحمه الله تعالى: ”قوله: والاختيار في مقدار الدور إلى الزوج واعلم أن هذا الإطلاق لا يمكن اعتباره على صرافته؛ فإنه لو أراد أن يدور سنة سنة ما يظن إطلاق ذلك له، بل ينبغي له أن لا يطلق له مقدار مدة الإيلاء، وهو أربعة أشهر“ (فتح القدير، كتاب

النكاح، باب القسم: ۳/۲۳۲، مصطفى البابی الحلبي مصر)

(وكذا في البحر الرائق، كتاب النكاح، باب القسم: ۳/۳۸۲، رشيدية)

(۱) ”للزوج أن يضرب زوجته على أربعة أشياء وما في معناها ما إذا ضربت جارية زوجها غيراً،

ولا تتعظ بوعظه، فله ضربها. وينبغي أن يلحق به ما إذا ضربت الولد الذي لا يعقل عند بكائه.

ومنه: إذا شتمته أو مزقت ثيابه أو أخذت لحيته، أو قالت له: يا حمار ومنه: إذا كشفت وجهها

لغير محرم، أو كلمت أجنبياً، أو تكلمت عامداً مع الزوج، أو شاغبت معه ليسمع صوتها الأجنبي“ (البحر

الرائق: ۵/۸۲، كتاب الحدود، باب حد القذف، فصل في التعزير، رشيدية) =

بیوی کو سزا دینا

سوال [۹۰۵۷]: میری بیوی نیک، وفا شعار ہے، ۲۰ برس شادی کو گزر گئے کبھی ناراضگی نہیں ہوئی، میں ۱۹۶۸ء کو حج کو گیا اور بیوی سے کہا کہ گھر سے باہر مت نکلنا، لیکن وہ ایک دفعہ سینما گئی میں حج سے واپس آیا تو واقعہ مجھے بتایا گیا۔ میرا ایک سال مجھے لینے بمبئی آیا، میں نے اس سے کہا کہ اپنی بہن کو گھر لے جاؤ، وہ اپنے گھر لے گیا۔ محلہ والوں نے میری بیوی کو بے قصور کہا، لیکن مجھے شک تھا۔ اب ۸، ۹ ماہ سے بیوی کی شکل نہیں دیکھی ویسے نفقہ دیتا رہا۔ بچے میرے پاس ہیں، اس کو ابھی تک گھر نہیں لایا اور بچوں سے نہیں ملوایا۔ یہ سزا کافی ہے یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلياً:

غلطی انسان کے ساتھ لگی ہوتی ہے، مرد ہو یا عورت سب سے ہی کچھ نہ کچھ چھوٹی بڑی غلطی ہو جاتی ہے، غلطی پر نادم ہو کر سچے دل سے توبہ کرنے سے اللہ پاک بھی معاف فرمادیتے ہیں (۱)، آٹھ مہینے تک آپ نے اس کو الگ رکھا، یہ سزا بہت کافی ہے، اس مدت میں آپ اس کو خرچ دیتے رہے، یہ مزید احسان کیا۔ بچوں سے ملوانا چاہیے، اتنی طویل جدائی اچھی نہیں۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔
حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۹/۱۰/۱۳۸۸ھ۔
الجواب صحیح: بندہ نظام الدین عفی عنہ۔

= (و کذا فی رد المختار: ۷۷/۴، ۷۹، کتاب الحدود، باب التعزیر، سعید)

(و کذا فی النہر الفائق: ۱۷۲/۳، ۱۷۳، کتاب الحدود، فصل فی التعزیر، رشیدیہ)

(۱) "عن أنس رضی اللہ تعالیٰ عنہ قال: قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم: "کل بنی آدم خطاء، وخیر الخطائین التوابون". (مشکوٰۃ المصابیح، کتاب الدعوات، باب الاستغفار، الفصل الثانی، ص: ۲۰۴، قدیمی)

"عن أبي ذر رضی اللہ تعالیٰ عنہ قال: قال رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فی ما یروی عن اللہ تبارک وتعالیٰ أنه قال: "یا عبادی! إني حرمت الظلم علی نفسي یا عبادی! إنکم تخطئون باللیل والنهار، وأنا أغفر الذنوب جمعياً، فاستغفرونی أغفر لکم". (مشکوٰۃ المصابیح، کتاب الدعوات، باب الاستغفار والتوبة، الفصل الأول، ص: ۲۰۳، قدیمی)

عورت کو میکہ جانے کا حق

سوال [۹۰۵۸]: زید نے اپنی دختر مسماة ہندہ کا نکاح باء حلف شرع شریف بکر سے کیا کہ آمدورفت ہندہ کو بخانہ والدین سے میں ہرگز نہ روکوں گا اور ہندہ کو سپرد بکر کر دیا اور بکر ہندہ کو بمقام کویل علی گڑھ لیکر چلا گیا جس کو عرصہ تین سال کا ہو گیا۔ اب بکر یہ عہد کرتا ہے اور مسماة ہندہ زوجہ خود کو بخانہ علاء الدین آنے نہیں دیتا اور نہ والدین سے ملنے دیتا ہے اور قسم کی تکلیفات زود و کوب وغیرہ کی مسماة ہندہ کو پہنچا رہا ہے۔ دریافت طلب امر یہ ہے کہ مسماة ہندہ زوجہ بکر کو بخانہ والدین آمدورفت کا و نیز قیام سکونت کا کس قدر حق حاصل ہے؟

الجواب حامداً ومصلياً:

”ولا يمنعهما من الخروج إلى الوالدين في كل جمعة إن لم يقدر على إتيانها، على ما اختاره في الاختيار“۔ ”الذي رأته في الاختيار شرح المختار هكذا: قيل: لا يمنعهما من الخروج إلى الوالدين. وقيل: يمنع، ولا يمنعهما من الدخول إليها في كل جمعة. وعن أبي يوسف رحمه الله تعالى في النوادر: تقييد خروجها بأن لا يقدر على إتيانها، فإن قدراً، لا تذهب، وهو حسن. وقد اختار بعض المشايخ منعها من الخروج إليهما، وأشار إلى نقله في شرح المختار.

والحق الأخذ بقول أبي يوسف رحمه الله تعالى إذا كان الأبوان بالصفة التي ذكرت، وإلا ينبغي أن يأذن لها في زيارتهما في الحين بعد الحين على قدر متعارف، أما في كل جمعة فهو بعيد، فإن في كثرة الخروج فتح باب الفتنة، خصوصاً إذا كانت شابة والزوج من ذوى الهيئات، بخلاف خروج الأبوين فإنه أيسر، وهذا ترجيح منه لخلاف ما ذكر في البحر أنه الصحيح المفتى به من أنها تخريج للوالدين في كل جمعة بإذنه وبدونه. وللمحارم في كل سنة مرة بإذنه وبدونه. اهـ.“ درمختار و شامی مختصراً، باب النفقة: ۱۰۲/۲ (۱).

(۱) (الدر المختار، كتاب الطلاق، باب النفقة، مطلب في الكلام على المؤنسة: ۶۰۲/۳،

اس عبارت سے معلوم ہوا کہ مرد کو یہ حق ہرگز نہیں کہ اپنی بیوی کو اس کے والدین سے بالکل منع کر دے، نہ والدین کو آنے دے نہ بیوی کو جانے دے، اگر شوہر ایسا کرے گا تو گنہگار ہوگا اور عورت کو اپنے والدین سے ملنے کا یقیناً حق حاصل ہے۔ بہتر تو یہ ہے کہ والدین خود جا کر اپنی لڑکی سے مل آیا کریں، اگر یہ دشوار ہو تو پھر لڑکی والدین کے پاس آ کر زیارت کر جایا کرے۔ اگر قریب ہو اور کوئی دقت نہ ہو، فتنہ کا اندیشہ نہ ہو تو ہفتہ میں ایک مرتبہ بھی آنے کی گنجائش ہے۔

اگر دور ہوں یا فتنہ کا اندیشہ ہو یا اور کوئی دقت ہو تو پھر وہاں کے عرف کے اعتبار سے جس قدر مدت میں مناسب معلوم ہو والدین کی زیارت کے لئے آ جایا کرے۔ مسافتِ سفر کے لئے محرم کا ہونا بھی ضروری ہے (۱) اور آمد و رفت کا خرچہ خود عورت کو برداشت کرنا ہوگا، مرد کے ذمہ نہیں (۲)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود گنگوہی عفا اللہ عنہ، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور۔

الجواب صحیح: سعید احمد غفرلہ، دارالافتاء مظاہر علوم، صحیح: عبداللطیف، ۱۵/۵/۵۷ھ۔

شوہر کا کہنا نہ ماننے والی عورت کا حکم

سوال [۹۰۵۹]: جو عورت اپنے مرد کے کہنے پر نہ چلے تو اس کے لئے کیا حکم ہے؟

الجواب حامداً ومصلياً:

عورت کے ذمہ مرد کی بات ماننا ضروری ہے، نہیں مانے گی تو گنہگار ہوگی (۳)، ہاں! اگر اس کو خلاف

(۱) "وعن أبي هريرة رضي الله تعالى عنه قال: قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم: "لا تسافر امرأة

مسيرة يوم و ليلة إلا و معها ذو محرم". (مشکوٰۃ المصابيح، کتاب المناسک، الفصل الأول، ص:

۲۲۱، قدیمی)

(۲) "(ولو معه، فعليه نفقة الحضر خاصة) لا نفقة السفر والكرء". (الدرالمختار، کتاب الطلاق، باب

النفقة، مطلب: لا تجب على الأب نفقة زوجة ابنه الصغير: ۵۷۹/۳، سعید)

(و كذا في البحر الرائق، کتاب الطلاق، باب النفقة، ۳۰۷/۳، رشیدیہ)

(۳) "ولا يمنعها من الخروج إلى الوالدین فی كل جمعة إن لم يقدر علی إتيانها، ولا يمنعها من الدخول

عليها فی كل جمعة، و فی غیرهما من المحارم فی كل سنة. و يمنعهم من الكینونة عندها، به یفتی، خانیة.

و يمنعها من زیارة الأجنب و عیادتهم و الولیمة، و إن أذن كانا عاصیین، اه". (الدرالمختار، کتاب =

شرع حکم دے تو اس کا ماننا جائز نہیں (۱)۔

والدین اور شوہر میں کس کی اطاعت لازم ہے؟

سوال [۹۰۶۰]: زید اس بات پر مکمل طور پر اتفاق نہیں کرتا ہے کہ والدین کے قدموں تلے جنت ہے، اس سلسلہ میں اس کا کہنا ہے کہ لڑکیوں کے لئے جنت اس کے شوہر کی اطاعت و فرمان برداری میں ہے نہ کہ والدین کی اطاعت گزاری میں، بہت ممکن ہے کہ والدین جو بات لڑکی کو کرنے کے لئے کہتے ہوں وہ اس کے شوہر کو قطعاً پسند نہ ہو، ایسی حالت میں لڑکی اگر شوہر کے خلاف اپنے والدین کی بات پر عمل کرتی ہے تو شوہر کے حکم کی خلاف ورزی ہوتی ہے، اور اگر شوہر کی بات پر عمل کرتی ہے تو والدین کی حکم عدولی ہوتی ہے۔ کیا زید کا اس بات پر مکمل اتفاق نہ کرنا کہ جنت والدین کے قدموں تلے ہے صحیح ہے؟ لڑکی کو کس کی بات پر عمل کرنا چاہئے؟ اور شادی سے پہلے یہ بات کہاں تک صادق آتی ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

یہ بھی حدیث پاک میں موجود ہے کہ جنت والدین کے قدموں کے نیچے ہے (۲) یعنی ان کی فرماں برداری کرنا، خدمت کرنا، اور ان کو راضی رکھنا لازم ہے، یہ بھی صحیح ہے کہ شوہر کی اطاعت لازم ہے (۳)، لہذا

= الطلاق، باب النفقة، مطلب فی الکلام علی المؤمنة: ۳/۶۰۲، ۶۰۳، سعید

* (و کذا فی خلاصة الفتاوی، کتاب النکاح، الفصل الثامن عشر، جنس آخر فی خروج المرأة من البيت: ۵۲/۲، ۵۳، رشیدیہ)

(و کذا فی فتاوی قاضی خان علی هامش الفتاوی العالمکیرية، کتاب النکاح، باب النفقة: ۲۲۹/۱، رشیدیہ)

(و کذا فی مجمع الأنهر، کتاب الطلاق، باب النفقة: ۱۸۶/۲، ۱۸۷، غفاریہ کوئٹہ)

(۱) (تقدم تخريجه تحت عنوان "عورت کو میکہ جانے کا حق"۔)

(۲) "قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم: "الجنة تحت أقدام الأمهات". (فيض القدير: ۶/۲۹۰۰، مکتبہ نزار مصطفی مکة)

(۳) "عن أبي هريرة رضي الله تعالى عنه قال: قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم: "لو كنت أمر أحداً أن يسجد لأحد، لأمرت المرأة أن يسجد لزوجها".

شادی کے بعد اگر والدین جائز کاموں میں شوہر کی فرماں برداری سے روکیں تو ان کو حق نہیں اور ایسی حالت میں لڑکی کو ان کی اطاعت بھی لازم نہیں، والدین اور شوہر سب کا ہی احترام لازم ہے اور ناحق بات کسی کی بھی ماننا جائز نہیں (۱)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۸/۵/۹۴ھ۔

”گھر داس“ کی رسم اور شوہر کی نافرمانی

سوال [۹۰۶۱]: بسم اللہ الرحمن الرحیم۔ نحمدہ و نصلی علی رسولہ الکریم

قابل اطلاع ضروری امور

..... خالد و راشد دو حقیقی بھائی ہیں اور دونوں عالم ہیں اور زندہ ہیں، دونوں کے مکانات متصل ہیں

= ”و عن طلق بن علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ قال: قال رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم: ”إذا الرجل دعا زوجته لحاجته، فلتأته، وإن كانت على التنور“ (مشکوٰۃ المصابیح، کتاب النکاح، باب عشرة النساء و ما لكل واحد من الحقوق، الفصل الثانی، ص: ۲۸۱، قدیمی)

قال العلامة الكاساني رحمه الله تعالى: ”ومنها وجوب طاعة الزوج على الزوجة، إذا دعاها إلى الفراش وعليها أن تطيعه في نفسها و تحفظ غيبته“. (بدائع الصنائع، کتاب النکاح، فصل فی طاعة الزوج: ۲۱۳/۳، دار الکتب العلمیة بیروت)

(۱) ”لا طاعة لمن لم يطع الله“. (فیض القدير، رقم الحديث: ۹۹۰۱). ”(لا طاعة لمن لم يطع الله) فی أوامره، ونواهيه“. وفي رواية لأحمد أيضاً: ”لا طاعة لمن عصى الله، فإذا أمر الإمام بمعصية، فلا سمع ولا طاعة“. كما هو نص حديث البخاري أنه لا يجب ذلك، بل يحرم على من قدر على الامتناع الخ“. (فیض القدير، رقم الحديث: ۹۹۰۲، مكتبة نزار مصطفى الباز رياض)

”لا طاعة لأحد في معصية الله، إنما الطاعة في المعروف“.

”لا طاعة لأحد من المخلوقين كائناً من كان ولو أباً أو أمّاً أو زوجاً في معصية الله، الخ“. (فیض

القدير: ۱۲/۶۳۸۵، مكتبة نزار مصطفى الباز مكة المكرمة)

(و كذا في مرقاة المفاتيح شرح مشکوٰۃ المصابیح، كتاب الإمارة والقضاء: ۲۴۶/۷، ۲۴۷، رشیدیہ)

صرف ایک دیوار حائل ہے، لیکن آمدورفت کے لئے دونوں کے مکانوں میں درکھلے ہوئے ہیں اور آمدورفت بلا تکلف مردانہ و زنانہ جاری ہے۔

۲..... خالد اپنے وطن سے دور قریب چار سو میل پر ایک مدرسہ اسلامیہ میں تیرہ سالوں سے ملازم ہے، تعطیلات کے زمانہ میں اپنے وطن بوقتِ ضرورت آمدورفت رکھتا ہے۔

۳..... ہندہ لکھنا پڑھنا جانتی ہے اور بوقتِ ضرورت اپنے شوہر خالد کو خطوط لکھ کر جوابات حاصل کرتی رہتی ہے، اس کے لئے بوقتِ ضرورت مسائلِ شرعیہ کے دریافت کرنے میں دو آسانیاں ہیں کہ بذریعہ مکتوب اپنے شوہر خالد سے جواب معلوم کرے یا اپنے شوہر کے چھوٹے بھائی راشد سے جس کا قیام برابر اپنے مکان پر ہی ہے۔

۴..... ہندہ کے چار بالغ لڑکے جوان ہیں جن میں تین شادی شدہ ہیں اور ایک صاحبِ اولاد لڑکی جس کا شوہر بھی زندہ ہے، یہ سب اس خالد سے ہیں اور خالد ہی ان پانچوں اولاد کا باپ ہے، اور اس لڑکی صاحبِ شوہر کی سسرال قریب دو ڈھائی سو قدم کے فاصلہ پر اسی بستی میں ہے جہاں پر خالد و راشد کا مکان ہے۔

۵..... ہندہ کا بڑا لڑکا زاہد صاحبِ اولاد ہے اور اسی مکان کے حلقہ کے ایک کمرہ میں رہتا ہے جس میں کہ اس کی ماں ہندہ رہتی ہے اور اس زاہد کا قیام برابر مکان ہی پر رہتا ہے۔

۶..... ہندہ کے منجھلے لڑکے میں اخلاقِ رذیلہ ہیں، ظلم، دغا، فریب، قمار بازی، تاڑی نوشی وغیرہ وغیرہ اور منجھلے لڑکے میں کالج و اسکول کے طلبہ کے لباس پر شیفتگی ہے، اور اس کا استعمال باوجودیکہ وہ تفسیر جلالین شریف و مشکوٰۃ شریف و شرح و قایہ تک پڑھا ہوا ہے اور قاری (اصطلاحی) بھی ہے۔ اور خالد اپنی اولاد ذکور و اناث مذکور تین میں سے ہر ایک کا باپ بھی ہے اور استاد بھی اور اپنے داماد مذکور کا صرف استاد ہے۔

۷..... خالد اپنے اور ہندہ کے منجھلے لڑکے مذکور سے کافی پند و نصائح کرنے کے بعد بارہا تجربہ کے بعد سخت بیزار ہوا اور ہندہ کو زبان سے اور بذریعہ خطوط رجسٹری شدہ وغیرہ کے بار بار تاکید کرتا رہا کہ اس لڑکے کی خاطر اپنے خاص اموال کو بھی ضائع نہ کرو اور اپنے ذاتی روپے اور غلہ وغیرہ میں سے جو کچھ تمہاری خاص ملک میں ہے، ان میں سے بھی ایک جہہ اس کی مدد میں صرف نہ کرو اور نہ میرے مکان میں آتے دو، لیکن ہندہ نے ہزاروں روپیہ اس کی مدد میں صرف کیا اور برابر مکان میں آنے دیا اور ہر قسم کی مدد کرتی رہی۔

۸..... سنجھلے لڑکے کی اصلاح کی خاطر بھی خالد اپنی زوجہ کو وقتاً فوقتاً نصیحت کرتا رہا (۱) کہ تم اپنی عملی بیزاری ظاہر کرو تا کہ وہ لڑکا جس کا باپ اور چچا اور سسر عالم ہو اور خود بھی علم دین پڑھتا ہو اس کے لئے یہ زیبا اور مناسب نہیں کہ اس کے لباس ظاہری سے یہ ظاہر ہو کہ کسی مدرسہ اسلامیہ کی ہوا تک بھی نہیں لگی، بلکہ کالج و اسکول کے طلبہ کی جماعت سے ظاہر ہوتا ہو۔

جب خالد اپنے سنجھلے لڑکے کو زبان و قلم سے سمجھا کر اور باپ و استاد ہونے کی حیثیت سے اپنی ناخوشی عملاً ظاہر کر کے عاجز ہو گیا تب اس نے اپنی زوجہ ہندہ سے کہا کہ اگر تم اپنی عملی بیزاری ظاہر کرو گی اور بلا ضرورت شرعیہ اس کی مدد ترک کر دو گی تو امید ہے کہ وہ اپنی حالت موجودہ کو بدل دے، لیکن ہندہ نے بجائے اس کے کہ اس امر میں بغرض اصلاح اپنے شوہر خالد کی اطاعت کرتی برعکس اپنے شوہر عالم خالد سے استفسار کرنے لگی کہ کیا قمیص رائج پہننا اور اس قسم کا پانچامہ اور شیروانی وغیرہ پہننا منع ہے؟ اور برابر بواسطہ و بلا واسطہ سرا و علانیۃً اپنے سنجھلے لڑکے مذکور کی بھی جو ابھی تک گویا طالب علم دین ہی ہے مدد کرتی رہی اور اس کے لئے تیار ہے اور رہتی ہے۔

۹..... ہندہ چونکہ اپنے میکے کی طرف سے صاحب جائیداد و مالدار ہے اس لئے ان جمیع مواقع پر اپنے شوہر خالد کی اس نے کبھی پرواہ کی اور نہ کرتی ہے، بلکہ اپنے ان اعمال و افعال کو جائز و ضروری قرار دیتی ہے اور کہتی ہے کہ یہ صلہ رحمی ہے جسے شریعت نے نہیں منع کیا ہے، لہذا میں اپنے ذاتی مال و جائیداد سے جسے چاہوں جس طور پر چاہوں فائدہ پہنچا سکتی ہوں۔

۱۰..... (الف) بمابہ شوال ۱۳۵۴ھ میں خالد نے اپنی زوجہ ہندہ سے کہا کہ تم میرے ساتھ میری جائے ملازمت پر چلو (جہاں چند بار وہ جا چکی تھی) اس نے صاف انکار کر دیا کہ میں نہیں جا سکتی کیونکہ مجھ کو چاول تیار کرانا ہے۔

(ب) ماہ محرم ۱۳۵۶ھ میں جائے ملازمت پر خالد علیل ہوا، متعدد زخموں..... کی وجہ سے نقل و حرکت و نشست و برخاست سے مجبور ہو کر اپنی علالت کی اطلاع دی۔ جواب آیا کہ ”میں بھی بیمار ہوں“ درآں

(۱) ”سنجھلے: تیسرا بیٹا، چوتھائی میں تیسرے نمبر پر“۔ (فیروز اللغات، ص: ۸۱۲، فیروز سنز لاہور)

حالیکہ اس کی علالت کی کیفیت یہ تھی کہ اسی زمانہ میں یا کچھ قبل اپنی ایک مہمان عورت کو بوقتِ شب اپنے ہمراہ لیکر اس بستی کے مکانات اہل برادری دکھانے کے لئے نکلی اور چار مکانوں کے اندر گئی اور بیٹھی، بعد ازاں پھر اپنی مہمان کو لے کر اپنے مکان پر واپس آگئی اور اس وقت تک شوہر کو اس فعل کی اطلاع نہ کی۔

(ج) جب چاہتی ہے بلا اطلاع و بدون اجازت دن کو سواری پر، رات کو پیدل مکان سے باہر قدم نکالتی ہے، کبھی عید ملنے کا عذر کرتی ہے اور کبھی وعظ سننے کا اور کبھی کچھ۔

(د) اس اطراف میں اہل ہنود کی ایک رسم قدیمہ ہے جو وطنی شرکت کے سبب مسلمانوں میں بھی عموماً رائج ہے، إلا ماشاء اللہ جسے ”گھر داس“ کہتے ہیں، اس کی حقیقت یہ ہے کہ جب کوئی جدید مکان تیار ہوتا ہے اور مکان قدیم چھوڑ کر اہل مکان اسے آباد کرتے ہیں تو اہل برادری کی عورتیں خصوصاً حسب مراعات قرب قرابت و بعد حسب حیثیت و دیگر عورتیں بھی رسم کی بنا پر مکان جدید میں داخلہ کے وقت یا اس کے کچھ قبل یا بعد اس مکان جدید کے لوگوں کے لئے کپڑے یا نقد قیمت، چاول، گیہوں، آٹا، پوریاں، کچوریاں، کھیر، فیرنی، گلگلے، سوپ، چھلنی، گھڑا، چٹائی و دیگر ظروف و سامان خانہ داری وغیرہ مکان مذکور میں سے کھا یا بعضاً کثیراً یا قلیلاً مکان جدید کے لئے بھیجتی ہیں اور دیتی ہیں اور برادری کی عورتیں بھی مکان جدید میں اہل مکان کے داخلہ کے وقت بلا تاخیر یا تاخیر جمع ہوتی ہیں اور بعد ازاں خوشیاں منائی جاتی ہیں۔

کہیں گیت گایا جاتا ہے اور کسی کے یہاں اس موقع پر اشعار پڑھے جاتے ہیں اور پڑھنے والی عورتیں ہوتی ہیں اور کسی نے نامناسب سمجھا تو اپنے یہاں مولود پڑھوادیا، وعظ کرادیا اور یہ سب رات ہی میں ہوتا ہے۔ پھر دوسرے دن یا تیسرے دن کھانے کی قسم کی آئی ہوئی چیزوں جیسے پوریاں، کچوریاں، گلگلے، فیرنی، کھیر وغیرہ کے حصے برادری کے لوگوں یا بستی کے عام لوگوں میں تقسیم کئے جاتے ہیں۔

خالد شوہر ہندہ کے نزدیک یہ رسم ”گھر داس“ مذکور از اقسام بدعت ہے، اس لئے یکے بعد دیگرے دو مکان جدید اس کے اہل و عیال کے بنے اور آباد ہوئے لیکن یہ رسم مذکور نہیں ہونے دیا۔ ادھر خالد و ہندہ کے داماد حقیقی نے ایک مکان جدید تیار کیا اور بمابہ ربیع الآخر/ ۱۳۵۶ھ، اس میں داخلہ ہوا اور حسب رواج ”گھر داس“ منایا، لیکن بجائے گیت و اشعار کے مولود وعظ ہوا، اور ہندہ اپنے مکان جدید میں اس موقع پر بوقتِ شام گئی اور

شریک گھر داس ہوئی اور اپنے شوہر خالد کو اس واقعہ کے بعد دیگر امور سے متعلق خط لکھا، لیکن اپنی شرکت اور گھر داس کی بالکل اطلاع نہ دی۔ جب خالد کو علم ہوا اور اس نے ہندہ کو بہت برا بھلا کہا اور یہ بھی کہ تم نے بلا اجازت اپنا قدم مکان سے باہر کیوں نکالا؟ اور کیوں شریک ہوئی؟ اور دفع بدنامی و طعن رسمی کی خاطر تم نے کیوں یہ رسم برتی؟

وہ جواب میں لکھتی ہے کہ میری لڑکی چونکہ سسرال سے میرے گھر آئی تھی اور اب مجھ سے رخصت ہو کر پھر سسرال جا رہی تھی، اس لئے اس کے رخصت ہونے کے وقت میں نے اس کے ساتھ اس قدر ساتھ کر دیئے اور اسے سوپ کی سخت تکلیف تھی، لہذا سوپ بھی ساتھ کر دیئے اور بوقت شب پردہ کے ساتھ میں نے اس کے مکان میں وعظ سننے کی غرض سے آمد و رفت کیا اور ان میں سے کوئی چیز بھی شرعاً ممنوع نہیں اور نہ شوہر کی ناخوشی کی وجہ کے باعث، حالانکہ ہندہ نے اس ”گھر داس“ کے قبل اپنے شوہر خالد کو لکھا کہ میری لڑکی ڈیڑھ مہینہ سسرال میں رہ کر میرے یہاں صرف دس دنوں کے لئے آئی ہے اور اسی ہفتہ میں وہ میرے یہاں سے جمعرات کے دن رخصت ہو کر اپنی سسرال جائے گی اور دوسرے دن جمعہ کو مکان جدید میں داخل ہوگی، ہاتھ خالی ہونے کے سبب اس موقع پر نواسہ اور نواسی کے لئے کپڑے بھی نہیں ہو سکتے۔ باوجود اس کے پھر وہ دعاوی مذکورہ ملاحظہ ہوں۔

(ہ) ماہ محرم/ ۵۶ھ سے ”گھر داس“ اس کے ختم تک کی درمیانی مدت میں برابر اپنی علالت کا بذریعہ خطوط اظہار کرتی رہی، جب ”گھر داس“ کے موقع کی شرکت سے فراغت کر چکی تو اب لکھتی ہے اپنے شوہر خالد کو کہ: اب میں بالکل صحیح ہو گئی اور علالت بالکل دفع ہو گئی۔ پس کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ:

۱..... گھر داس از اقسام بدعت ہے یا نہیں؟

۲..... صورت مفصلہ مذکورہ میں ہندہ حق پر ہے یا نہیں؟

۳..... اگر حق پر ہے تو فبہا ورنہ زن ناشزہ ہے یا نہیں؟ جب تک عملاً وہ تائب نہ ہو اس کا نفقہ اس کے

ناراض شوہر خالد کے ذمہ سے ساقط ہے یا نہیں؟

۴..... بلا اجازت شوہر خالد کے ہندہ کا دن کے وقت یارات کے وقت عید ملنے کے لئے، یا کسی مہمان عورت کو بستی کے، یا برادری کے لوگوں کے مکانات دکھانے، یا ملاقات کرانے کے لئے، یا وعظ سننے کے لئے، یا اور کسی غرض سے دوسرے کے گھر جانے کے لئے اپنے مکان سے باہر قدم رکھنا اگرچہ داماد کا گھر سہمی کیا جائز ہے؟ خصوصاً جب کہ شوہر کی نارضا مندی ہو اور وہ ان حرکتوں سے بیزار ہو اور ہندہ کے لئے دیگر ضروری کاموں کے لئے بڑا لڑکا بھی موجود ہو اور ماما بھی اور باہر ایک خادم بھی۔

۵..... بچھلے اور سبھلے لڑکوں کے متعلق ہندہ کا طریقہ عمل مذکورہ شرعاً جائز ہے یا نہیں؟ کیا وہ صلہ رحمی ہے جسے ہندہ صلہ رحمی سمجھ کر جائز قرار دیتی ہے؟

اہل قرابت سے ملنے کے لئے کتنی مدت ہے؟

سوال [۹۰۶۲]: ۶..... کیا بیوی کے لئے شرعاً جائز ہے کہ ایسے مرد و عورت کا اپنے مکان کے اندر آنا پسند کرے یا آنے دے جس کی آمد و رفت کو اس کا شوہر ناپسند کرتا ہو اگرچہ وہ مرد و عورت قرابت مند ہوں اور خاص اس بستی کے رہنے والے یا رہنے والی ہوں؟

اولاد کی خاطر شوہر کی نافرمانی

سوال [۹۰۶۳]: ۷..... بیٹی اور داماد خصوصاً دیگر بیٹوں کی خوشی کے لئے شوہر کی نافرمانی جیسا کہ تفصیل

مذکور سے معلوم ہوا جائز ہے یا نہیں؟ کیا ہندہ کا طریقہ عمل اولاد کو سرکش اور فاسق و فاجر بنانے کا نہیں؟ بینوا تو جروا۔

گزارش قابل توجہ: از راہ کرم بغرض توثیق و تصدیق مہر دارالافتاء اور مہر مجیب ضرور مثبت فرمائی جائے۔

المستفتی: حافظ عبدالغفور سیتا پوری، لکھنؤ، مکان نمبر: ۹۰ روز دو شنبہ

۱۰/ جمادی الاولیٰ / ۱۳۵۱ھ، ۱۹/ جولائی / ۱۹۳۷ء۔

الجواب حامداً ومصلياً:

۱..... ”گھر داس“ کی شریعت میں کوئی اصل نہیں، لہذا طریق مذکور پر گھر داس کرنا اور اس کو لازم سمجھنا

اور شرکت نہ کرنے والوں پر طعن کرنا بالکل ناجائز اور ممنوع ہے اور بہت سے مفاسد پر مشتمل ہے، اس سے

اجتناب کلی لازم ہے (۱)۔

۲-۵..... جو امور شرعاً مباح ہوں اور عورت ان پر قادر ہو یعنی بلا نا قابل برداشت مشقت کے کر سکتی ہو تو وہ شوہر کے امر کی وجہ سے واجب ہو جاتے ہیں (۲)، ہاں! معصیت میں شوہر کی اطاعت ناجائز ہے (۳)، پس شوہر کی مرضی کے خلاف ہندہ کا گھر داس، یا برادری میں جانا، یا وعظ سننے کے لئے جانا جب کہ وہ اپنی شوہر

(۱) "قال الطیبی: من أصر على أمر مندوب و جعله عزمًا و لم يعمل بالرخصة، فقد أصاب منه الشيطان من الإضلال، فكيف من أصر على بدعة أو منكر؟" (مراقبة المفاتيح، كتاب الصلاة، باب الدعاء في التشهد، (رقم الحديث: ۹۲۶): ۳/۳۱، رشیدیہ)

(و كذا في السعاية، كتاب الصلاة، باب صفة الصلاة: ۲/۲۶۵، سهیل اکیڈمی لاہور)

(۲) "و حق الزوج على الزوجة أن تطيعه في كل مباح يأمرها به." (البحر الرائق، كتاب النكاح، باب القسم: ۳/۳۸۵، رشیدیہ)

(و كذا في النهر الفائق، كتاب النكاح، باب القسم: ۲/۲۹۷، إمدادیہ)

(و كذا في الدر المنتقى، كتاب النكاح، باب القسم: ۱/۵۵۰، مكتبة غفاریہ كوئٹہ)

"ظاهره أنه عند الأمر به يكون واجباً عليها كأمر السلطان الرعية به." (ردالمحتار، كتاب

النكاح، باب القسم: ۳/۲۰۸، سعید)

(۳) "فقام عمران بن حصين رضي الله تعالى عنه، فلقبه بين الناس قال: تذكرو يوم قال رسول الله صلى الله

تعالى عليه وسلم: "لا طاعة لمخلوق في معصية الله"..... فقال عمران بن حصين رضي الله تعالى

عنه: سمعت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يقول: "لا طاعة لأحد في معصية الله تبارك و

تعالى". قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم: "لا طاعة في معصية الله تبارك و تعالى".

(مسند أحمد، بقية حديث الحكم بن عمرو الغفاري رضي الله تعالى عنه: ۶/۵۹، ۶۰، (رقم الحديث:

۲۱۰۳۰-۲۰۱۳۳)، دار إحياء التراث: العربي بيروت)

"عن علي رضي الله تعالى عنه أن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم: "لا طاعة في

معصية الله، إنما الطاعة في المعروف". (الصحيح لمسلم، باب وجوب طاعة الأمراء في غير معصية و

تحريمها في معصية: ۲/۱۲۵، قديمی)

سے مسائل معلوم کر سکتی ہے منع اور ناجائز ہے، ایسا کرنے سے وہ گنہگار اور شوہر کی نافرمان ہوگی (۱)۔ لڑکا جب بالغ ہو جائے اور کسب پر قادر ہو تو اس کا نفقہ ماں باپ کے ذمہ واجب نہیں رہتا (۲) اور جب کوئی لڑکا فاسق ہو تو اس کو مقدار کفایت کھانے پکڑے سے زائد روپیہ دینا کہ وہ جس کو معصیت میں خرچ کرے منع ہے، ہاں! دیندار کو دینا ثواب ہے۔

فقہاء نے لکھا ہے کہ اگر کسی کی اولاد فاسق و فاجر ہو اور یہ خیال ہو کہ میرے مرنے کے بعد میری اولاد میرے مال کی وارث ہوگی اور نافرمانی میں صرف کرے گی، تو مناسب یہ ہے کہ اپنی زندگی اور صحت میں اپنے تمام مال کو مصارف خیر پر صرف کر دے اور اولاد کے لئے کچھ میراث نہ چھوڑے۔ پس صورت مسئولہ میں ہندہ کا اپنی فاسق و فاجر اولاد کو اتنی مقدار میں روپیہ دینا جس کو وہ جی کھول کر معصیت میں صرف کریں درحقیقت اعانتِ معصیت ہے جو ناجائز ہے۔

”وإن كان في ولده فاسق، لا ينبغي أن يعطيه أكثر من قوته، كيلا يصير معيناً في المعصية، ولو كان ولده فاسقاً وأراد أن يصرف ماله إلى وجوه الخير و يحرمه عن الميراث، هذا خير من تركه، اهـ“۔ فتاویٰ عالم گیری: ۱۶۵/۳ (۳)۔

(۱) ”لہ منعها من الغزل..... و من مجلس العلم إلا لنزالة امتنع زوجها من سؤالها“۔ (الدر المختار، کتاب الطلاق، باب النفقة، مطلب فی الکلام علی المؤنسة: ۶۰۳/۳، ۶۰۴، سعید)

(و کذا فی فتاویٰ قاضی خان علی هامش الفتاویٰ العالمگیریہ، کتاب الطلاق، فصل فی حقوق الزوجیة: ۲۲۳/۱، رشیدیہ)

(و کذا فی خلاصۃ الفتاویٰ، کتاب النکاح، الفصل الثامن عشر فی الحظر والإباحة، الجنس الخامس فی خروج المرأة من البيت: ۵۳/۲، رشیدیہ)

(۲) ”البالغ لا تجب نفقته علی أبیه إلا بشروط نذکرها“۔ (البحر الرائق، کتاب الطلاق، باب النفقة: ۳۳۱/۲، رشیدیہ)

(و کذا فی مجمع الأنهر، کتاب الطلاق، باب النفقة: ۱۹۲/۲، غفاریہ کوئٹہ)

(و کذا فی فتاویٰ قاضی خان علی هامش الفتاویٰ العالمگیریہ، کتاب الطلاق، فصل فی نفقة الأولاد: ۲۲۵/۱، رشیدیہ)

(۳) (الفتاویٰ العالمگیریہ، کتاب الهبة، الباب السادس فی الهبة للصغير: ۳۹۱/۳، رشیدیہ) =

عورت کو اپنے ماں باپ سے ملنے کے لئے ایک ہفتہ میں ایک مرتبہ جانے کا حق ہے اور دوسرے محرم رشتہ داروں سے ملنے کے لئے ایک سال میں ایک مرتبہ جانے کا اختیار ہے، اس سے زیادہ کا نہ حق ہے اور نہ مطالبہ کر سکتی ہے۔ نامحرموں کے گھر جانا جائز نہیں، اسی طرح اپنے محرم کے گھر محفل وغیرہ میں جانا بھی جائز نہیں، نہ شوہر کی اجازت سے نہ بلا اجازت اور شوہر کو اجازت دینا بھی جائز نہیں، اجازت دے گا تو گنہگار ہوگا، کذا فی رد المحتار: ۱۴۸/۲ (۱)۔

پس بلا اجازت شرع جانے سے عورت گنہگار ہوگی اور جب بلا اجازت اور بلا استحقاق جائے گی تو ناشزہ ہوگی اور ناشزہ کا نفقہ ساقط ہو جاتا ہے جب تک وہ اپنے شوہر کے گھر واپس نہ آجائے، جب شوہر کے گھر لوٹ آئے گی تب واجب ہوگا:

”فإن نشزت فلا نفقة لها حتى تعود إلى منزله، اهـ“۔ ہدایہ، ص: ۴۱۸ (۲)۔

= (و کذا فی خلاصۃ الفتاویٰ، کتاب الہبۃ، جنس آخر فی الہبۃ من الصغیر: ۴۰۰/۳، رشیدیہ)

(و کذا فی البزازیۃ علی هامش الفتاویٰ العالمگیریۃ، کتاب الہبۃ، الجنس الثالث فی ہبۃ الصغیر: ۲۳۷/۲، رشیدیہ)

(۱) ”(و لا یمنعها من الخروج إلى الوالدین) فی کل جمعة (و فی غیرہما من المحارم فی کل سنة) و یمنعها من زیارة الأجانب و عیادتهم و الولیمة، وإن أذن کانا عاصیین“۔ (الدر المختار: کتاب الطلاق، مطلب فی الکلام علی المؤمنة: ۶۰۲/۳، ۶۰۳، سعید)

(و کذا فی خلاصۃ الفتاویٰ، کتاب النکاح، الفصل الثامن عشر فی الحظر والإباحة، جنس آخر فی خروج المرأة من البيت: ۵۲/۲، ۵۳، رشیدیہ)

(و کذا فی فتاویٰ قاضی خان علی هامش الفتاویٰ العالمگیریۃ، کتاب النکاح، باب النفقة: ۴۲۹/۱، رشیدیہ)

(و کذا فی مجمع الأنهر، کتاب الطلاق، باب النفقة: ۱۸۶/۲، ۱۸۷، مکتبہ غفاریہ کوئٹہ)

(۲) (الهدایۃ، کتاب الطلاق، باب النفقة: ۴۳۸/۲، مکتبہ شرکۃ علمیہ ملتان)

(و کذا فی الدر المختار، کتاب الطلاق، باب النفقة، مطلب: لاتجب علی الأب نفقة زوجة ابنه الصغیر: ۵۷۶/۳، سعید)

(و کذا فی مجمع الأنهر، کتاب الطلاق، باب النفقة: ۱۷۹/۲، غفاریہ کوئٹہ)

۶..... ہندہ کے پاس ہفتہ میں ایک مرتبہ ہندہ کے ماں باپ آسکتے ہیں، اس سے زیادہ آنے سے شوہر کو منع کر دینے کا حق ہے اور یہ بھی حق ہے کہ ان کو زیادہ دیر نہ ٹھہرنے دے اور شب کو اس کے پاس رہنے سے منع کر دے، اور جو لوگ ہندہ کے محرم رشتہ دار ہیں وہ سال بھر میں ایک مرتبہ ہندہ سے ملنے کے لئے آسکتے ہیں، شوہر کو حق ہے کہ وہ اس سے زیادہ نہ آنے دے، نیز زیادہ دیر نہ ٹھہرنے دے اور شب کو اس کے پاس رہنے سے منع کر دے، اس سے زیادہ نہ ان کو حق ہے نہ عورت کو۔ اور جو لوگ محرم نہیں ان کے متعلق شوہر کو کلیۃً حق ہے کہ عورت کے پاس کبھی نہ آنے دے بلکہ نامحرم سے ملنے کی ہرگز اجازت نہ دے:

”ولا یمنعہا من الخروج إلی الوالدین، ولا یمنعہما من الدخول علیہا فی کل جمعة، وفی غیرہما من المحارم فی کل سنة لها الخروج، ولہم الدخول، زیلعی. ویمنعہم من الکیونہ -وفی نسخة: من البیتوتہ- لکن عبارة ملا مسکین: من القرار عندها، ویؤیدہ ما مر من التعلیل بأن الفتنة فی المکث و طول الکلام، بہ یفتی، خانیة. ویمنعہا من زیارة الأجنب و عیادتہم والولیمة، وإن أذن کانا عاصیین ولو كانت عند المحارم؛ لأنها تشتمل علی جمع، فلا تخلوا عن الفساد عادة، اھ.“ در مختار شامی: ۲/۲۸۱۰ (۱)۔

۷..... اپنے حق شرعی کا تو مطالبہ کر سکتی ہے لیکن بلا حق شرعی کے اولاد یا داماد کی رعایت سے شوہر کی نافرمانی نہیں کر سکتی، ایسا کرنے سے گنہگار ہوگی، خصوصاً معصیت میں خرچ کرنے والی اولاد کو اتنا روپیہ دینا کہ جس سے وہ معصیت زیادہ کرے خود اس کا بھی مستقل گناہ ہے (۲)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔
حررہ العبد محمود گنگوہی عفا اللہ عنہ، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۱۵/۵/۵۶ھ۔
الجواب صحیح: سعید احمد غفرلہ، صحیح: عبداللطیف، ۱۹/جمادی الاولیٰ/۵۶ھ۔

(۱) (الدر المختار مع رد المحتار، کتاب الطلاق، باب النفقة، مطلب فی الکلام علی مؤنسة: ۳/۶۰۲، ۶۰۳، سعید)

(۲) قال الله تعالى: ﴿ولا تعاونوا علی الإثم والعدوان﴾ (سورة المائدة: ۲)

”یا امر تعالیٰ عباده المؤمنین بالمعاونة علی فعل الخیرات وینہام عن التناصر علی الباطل والتعاون علی المآثم والمحارم.“ (تفسیر ابن کثیر، (سورة المائدة: ۲): ۶/۱۰، دار الفیحاء بیروت)
(و کذا فی روح المعانی: ۷/۵۷، دار احیاء التراث العربی بیروت)

قریب کے رشتہ داروں سے ملاقات کی مدت

سوال [۹۰۶۴]: ”بہشتی زیور“ میں لکھا ہے کہ حقیقی رشتہ داروں کے یہاں سال میں ایک مرتبہ جانا چاہئے اور اگر اس سے زیادہ جائیں تو کیا گناہ پڑے گا؟ اور اگر یہ رشتہ دار اس مدت میں کئی مرتبہ آئیں جب بھی کیا گناہ ہوگا؟

الجواب حامداً ومصلياً:

جو عورت کے محرم ہوں (جن سے نکاح جائز نہیں) ان کے مکان پر ملنے کے لئے سال بھر میں ایک دفعہ جانا اور شوہر کا اس کے لئے اجازت دینا درست ہے جب کہ وہاں پردہ کا انتظام ہو اور کوئی فتنہ اور مفسدہ نہ ہو، اس سے زائد حق نہیں۔ اگر وہ رشتہ دار آنا چاہیں تو ان کے لئے بھی یہی حد ہے، صرف وہاں جانے اور ملاقات کرنے کی اجازت ہے، رات گزارنے کی وہاں اجازت نہیں۔ شامی: ۲/۹۱۵، باب النفقة میں تفصیل مذکور ہے (۱)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۲/۷/۸۸ھ۔

خود کمانے والی عورت کا شوہر کو طعنہ دینا

سوال [۹۰۶۵]: ایک شوہر زوجہ دو ہیں، عیالدار ہیں، شوہر تجارت و محنت و دکانداری، یا مزدوری کرتا ہے، عورت بھی جانور وغیرہ پالتی ہے، ان کی خوشامد درآمدی کے ذمہ ہے اور جنگل میں وہی ان کو چرانے لے جاتی ہے، عورت و مرد دونوں دوش بدوش مل کر کھاتے ہیں۔ عورت مذکورہ جب اپنے شوہر سے بگڑتی ہے،

(۱) ”وفی غیرہما من المحارم فی کل سنة یمنعہم من الکیونونہ عندہا، بہ یفتی۔ ویمنعہا من زیارة الأجانب وعیادتہم والولیمۃ، وإن أذن کانا عاصیین“۔ (الدرالمختار، کتاب الطلاق، باب النفقة، مطلب فی الکلام علی المؤمنة: ۳/۶۰۳، ۶۰۳، سعید)

(و کذا فی خلاصۃ الفتاوی، کتاب النکاح، الفصل الثامن عشر، جنس آخر فی خروج المرأة من البيت: ۲/۵۲، ۵۳، رشیدیہ)

(و کذا فی فتاویٰ قاضی خان علی ہامش الفتاویٰ العالمگیریہ، کتاب الطلاق، باب النفقة: ۲/۱۸۶، ۱۸۷، رشیدیہ)

نہایت سخت الفاظ استعمال کرتی ہے، مثلاً میں تیری کمائی کیا کھاتی ہوں، خود کماتی ہوں تب کھاتی ہوں وغیرہ۔ عورت گنہگار ہوتی ہے یا نہیں، کیا ایسی صورت میں عورت پر حق شوہری نہیں رہتا؟

الجواب حامداً ومصلياً:

عورت کو ایسے الفاظ استعمال کرنا گستاخی اور بے ادبی ہے، اس لئے اس کو حد درجہ احتیاط اور زبان کی حفاظت ضروری ہے۔ حدیث شریف میں شوہر کے حقوق کی بہت تاکید وارد ہوئی ہے، اس لئے کوئی لفظ شوہر کی تعظیم کے خلاف کہنا یا طعن دینا درست نہیں (۱)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود گنگوہی عفا اللہ عنہ، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۱۰/۱۰/۶۷ھ۔

الجواب صحیح: سعید احمد غفرلہ، مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۱۱/شوال/۶۷ھ۔

شوہر بیوی میں ملاپ نہیں، گناہ کس پر ہے؟

سوال [۹۰۶۶]: کئی سال سے شوہر اور بیوی میں ملاپ نہیں ہوا ہے، اس کا گناہ کس کے ذمہ ہوگا؟

(۱) قال الله تعالى: ﴿و للرجال عليهن درجة﴾. (سورة البقرة: ۲۲۸)

وقال الله تعالى: ﴿الرجال قوامون على النساء﴾ (سورة النساء: ۳۴)

”عن أبي هريرة رضي الله تعالى عنه قال: قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم: ”لو كنت

امرأً أحداً أن يسجد لأحد، لأمرت المرأة أن تسجد لزوجها“.

”وعن معاذ رضي الله تعالى عنه عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال: ”لا تؤذي امرأة

زوجها في الدنيا، إلا قالت زوجة من الحور العين: لا تؤذي قاتلك الله، فإنما هو عندك دخيل،

يوشك أن يفارقك إلينا“..... وعن أم سلمة رضي الله تعالى عنها قالت: قال رسول الله صلى الله

تعالى عليه وسلم: ”أیما امرأة ماتت وزوجها عنها راضٍ دخلت الجنة“..... وعن طلق بن علی

رضي الله تعالى عنه قال: قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم: ”إذا الرجل دعا زوجته لحاجته،

فلتأته وإن كانت على التنور“..... وعن جابر رضي الله تعالى عنه قال: قال رسول الله صلى الله

تعالى عليه وسلم: ”ثلاثة لا يقبل لهم صلاة ولا تصعد لهم حسنة..... والمرأة الساخط عليها

زوجها“ (مشکوٰۃ المصابیح، کتاب النکاح، باب عشرة النساء و مالک واحد من الحقوق، الفصل

الثانی والثالث، ص: ۲۸۱-۲۸۳، قدیمی)

الجواب حامداً ومصلياً:

جو رکاوٹ بنے ہوئے ہیں (۱)۔ فقط۔

حررہ العبد محمود عفی عنہ، دارالعلوم دیوبند، ۵/۹/۸۵ھ۔

الجواب صحیح: بندہ محمد نظام الدین عفی عنہ، دارالعلوم دیوبند، ۵/۹/۸۵ھ۔

زوجین کی باہمی رضامندی سے بعض حقوق زوجیت سے دست برداری

سوال [۹۰۶۷]: زید نے دو شادیاں کی ہیں، پہلی بیوی کے تین بچے ہیں، اور اس کو طلاق

دینا چاہتا ہے، لیکن بیوی کا اصرار ہے کہ وہ بچے چھوڑ کر نہیں جاسکتی، اور صرف کپڑا اور رزق کے خواہاں ہے، زید

اس کو نان و نفقہ فراہم کرتا ہے، مگر حقوق زن و شوہر پر آمادہ نہیں۔ کیا وہ بعد از طلاق زید کے گھر رہ سکتی ہے؟ باپ

کہتا ہے کہ اگر تو نے طلاق دی تو میں خودکشی کر لوں گا۔ ایسی صورت میں طلاق دے یا نہیں؟

۲..... زید اگر طلاق دیدے تو کس قدر مہر واجب ہے؟ جبکہ زید کے دو لڑکے اور ایک لڑکی ہے، کیا مہر

بخشا جاسکتا ہے؟

۳..... زید اپنی زوجہ کو طلاق دینا چاہتا ہے اور کہتا ہے کہ اس کی زوجہ نافرمان ہے، نماز سے بالکل غافل

ہے، علم دین سے کوری اور اس نے زید کے باپ کے خلاف زنا کا الزام لگایا ہے جو کہ غلط ہے۔

۴..... اگر زید طلاق نہ دے اور سوائے نان و نفقہ کے ہمبستری وغیرہ نہ کرے جبکہ اس کی زوجہ بھی تیار

ہے تو کیا حکم ہے؟

الجواب حامداً ومصلياً:

۱..... اگر زید اپنی زوجہ کے ساتھ ہمبستری وغیرہ نہیں کرنا چاہتا، طبیعت راغب نہیں اور اس بنا پر طلاق

دینا چاہتا ہے اور زوجہ علیحدہ ہونا نہیں چاہتی اور ہمبستری وغیرہ کا مطالبہ نہیں کرتی اور صرف کپڑا اور نفقہ چاہتی

ہے، اور زید نان و نفقہ دینے کیلئے آمادہ ہے اور زید کا والد اس طلاق سے سخت ناخوش ہے، یہاں تک کہ خودکشی کے

(۱) "وللزوج أن يسكنها حيث أحب ولكن بين جيران صالحين". (رد المحتار، کتاب الطلاق، باب

النفقة، مطلب في الكلام على المؤنسة: ۳/۶۰۲، سعید)

لئے تیار ہے تو پھر طلاق دینے کی کوئی ضرورت نہیں، زید کا مقصد بغیر طلاق بھی حاصل ہے، دونوں بدستور رہیں، ہمبستری وغیرہ کا مدار نشاط و رغبت پر ہے، بیوی کا مقصد بھی حاصل ہے کہ وہ جانا نہیں چاہتی، ایسی صورت میں طلاق ہرگز نہ دے (۱)۔

۲..... مہر زوجہ کا حق ہے وہ معاف کرنا چاہے تو معاف کر سکتی ہے، لینا چاہے تو لے سکتی ہے، جب شوہر کے ساتھ وہ رہ چکی ہے تو پورا مہر لازم ہے (۲)، اگر رخصتی و خلوت سے پہلے طلاق دی جائے تو نصف مہر لازم ہوگا، اور نصف مہر شوہر رکھ لیتا ہے (۳)۔

۳..... جائز کاموں میں بلا عذر شرعی شوہر کی اطاعت نہ کرنا، شوہر کے والد پر زنا کا الزام لگانا بھی اتنا سخت جرم ہے کہ شوہر اگر اس کی وجہ سے طلاق دیدے تو شوہر پر کوئی پکڑ نہیں (۴)۔

(۱) "ایقاعہ (أى إيقاع الطلاق) مباح عند العامة، لإطلاق الآيات، أكمل. (وقيل) -قائله الكمال -

(الأصح حضره): أى منعه (إلا حاجة) كريمة وكبر". (الدر المختار: ۲۲۷/۳، كتاب الطلاق، سعيد)

(و كذا فى مجمع الأنهر: ۳۸۰/۱، كتاب الطلاق، غفاريه كوئته)

(و كذا فى النهر الفائق، ۳۱۰/۲، كتاب الطلاق، رشيديه)

(۲) "والمهر يتأكد بأحد معان ثلاثة: الدخول، والخلو الصحيح، وموت أحد الزوجين، سواء كان

مسمى أو مهر المثل، حتى لا يسقط منه شى بعد ذلك إلا بالإبراء من صاحب الحق". (الفتاوى

العالمكبرية، السابع فى المهر، الفصل الثانى فيما يتأكد به المهر: ۳۰۳/۱، رشيديه)

(و كذا فى رد المحتار، كتاب النكاح، باب المهر: ۱۰۲/۳، سعيد)

(و كذا فى بدائع الصنائع، كتاب النكاح، من شروطه المهر، بيان ما يتأكد به المهر: ۵۸۲/۲، رشيديه)

(۳) "ويجب (نصفه بطلاق قبل وطى أو خلوة)". (الدر المختار). "قوله: قبل وطى أو خلوة) هو معنى

قول الكنز: قبل الدخول". (رد المحتار: ۱۰۳/۳، كتاب النكاح، باب المهر، سعيد)

(و كذا فى النهر الفائق: ۲۳۰/۲، كتاب النكاح، باب المهر، رشيديه)

(و كذا فى الفتاوى العالمكبرية: ۳۱۳/۱، كتاب النكاح، الفصل السابع فى الزيادة فى المهر والحط

عنه وفيما يزيد وينقص، رشيديه)

(۴) "معناه أن الشارع ترك هذا الأصل، فأباحه، بل يستحب لو موزية أو تاركة صلاة، غاية. ومفاده أن

لا إثم بمعاشرة من لاتصلى. ويجب لو فات الإمساك بالمعروف، ويحرم لو بدعيًا". (الدر المختار: =

۴..... اپنے خصوصی حالات کے پیش نظر اگر دونوں اس پر رضامند ہیں تو کچھ مضائقہ نہیں۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۲/۱۲/۱۳۸۵ھ۔

زوجین کو اپنے حقوق معاف کرنے کا حق ہے

سوال [۹۰۶۸]: نگ بھگ دو سال سے ہندہ اپنے شوہر سے ملتی ہے اور اپنی غلطی کا اقرار کرتی ہے اور معافی چاہتی ہے، زید معاف بھی کر چکا ہے اور لڑکی بھی اپنے سب طرح کے حقوق بھی معاف کر چکی ہے، لہذا معافی قابل قبول ہوگی یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلياً:

ہر ایک کو اپنے حقوق کو معاف کرنے کا حق ہے (۱)۔ فقط۔

= ۲۲۸/۳، ۲۲۹، کتاب الطلاق، سعید)

(و كذا في النهر الفائق: ۲/۳۱۰، كتاب الطلاق، رشيدية)

(و كذا في البحر الرائق: ۳/۳۱۳، كتاب الطلاق، رشيدية)

(۱) ”عن أبي هريرة رضي الله تعالى عنه قال: قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم: ”من كانت له مظلمة لأخيه من عرضه أو شيء، فليتحلله منه اليوم قبل أن لا يكون دينار ولا درهم، إن كان له عمل صالح أخذ منه بقدر مظلمته، وإن لم يكن له حسنات أخذ من سيئات صاحبه فحمل عليه.“ (مشكوة المصابيح، كتاب الآداب، باب الظلم، الفصل الأول، ص: ۴۳۵، قديمي)

قال العلامة النووي رحمه الله تعالى: ”أن لها ثلاثة أركان: الإقلاع والندم على فعل تلك المعصية، والعزم أن لا يعود إليها أبداً. فإن كانت المعصية لحق آدمي، فلها ركن رابع، وهو التحلل من صاحب ذلك الحق. وأصلها الندم، وهو ركنها الأعظم. واتفقوا على أن التوبة من جميع المعاصي واجبة وأنها واجبة على الفور، لا يجوز تأخيرها، سواء كانت المعصية صغيرة أو كبيرة.“ (شرح النووي على الصحيح لمسلم، كتاب التوبة: ۲/۳۵۴، قديمي)

(و كذا في روح المعاني، (سورة التحريم: ۸): ۲۸/۱۵۹، دار إحياء التراث العربي بيروت)

بیس سال تک ملاپ نہ ہونے کے باوجود اب ملاپ درست ہے

سوال [۹۰۶۹]: شادی ہوئے بیس سال سے زیادہ عرصہ ہو رہا ہے، اس بیچ شوہر اور بیوی میں ملاپ نہیں ہوا، ادھر دو سال سے ہندہ اپنے شوہر سے ملتی ہے۔ اگر زید اس کو رکھنا چاہے رکھ سکتا ہے کہ نہیں؟

الجواب حامداً ومصلياً:

رکھ سکتا ہے (۱)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود گنگوہی عفا اللہ عنہ۔

شوہر کے سفر پر جانے سے اگر بیوی بیمار ہو جاتی ہو تو شوہر کیا کرے؟

سوال [۹۰۷۰]: ایک عورت سفر پر شوہر کے باہر جانے سے مریض ہو جاتی ہے، کیا شوہر کا اسے ساتھ لے جانا ضروری ہے یا شوہر کا اس عذر پر نہ جانا ضروری ہے؟

الجواب حامداً ومصلياً:

شوہر اپنی ضرورت کی وجہ سے سفر میں جاسکتا ہے اگرچہ اس کی بیوی بیمار ہو جاتی ہو، مگر اس کی تیمارداری کا انتظام کر کے جائے یا سفر میں ساتھ لے جائے (۲)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۳/۵/۹۱ھ۔

ساس کی خدمت

سوال [۹۰۷۱]: زید کی بیوی زچگی کی وجہ سے میکہ گئی ہے، زید نے کہا کہ میری ماں کی خدمت

(۱) تعلقات زوجیت برقرار رکھنے کا مدار بقائے نکاح پر ہے، لہذا جب عقد نکاح باقی ہے تو یہ تعلق بھی باقی ہے۔

(۲) شریعت نے شوہر کو اختیار دیا ہے کہ اپنی بیوی کو جہاں چاہے رکھے:

قال الله تعالى: ﴿وَأَسْكُنْهُنَّ مِنْ حَيْثُ سَكَنْتُمْ مِنْ وَجْدِكُمْ وَلَا تَضَارُوهُنَّ لَتَضْيَقُوا عَلَيْهِنَّ﴾

(سورة الطلاق: ۶)

”قالوا: وللزوج أن يسكنها حيث أحب، ولكن بين جيران صالحين“۔ (ردالمحتار، کتاب

الطلاق، باب النفقة، مطلب في الكلام على المؤنسة: ۳/۲۰۲، سعید)

(و كذا في البحر الرائق، كتاب الطلاق، باب النفقة: ۳/۳۲۹، رشیدیہ)

کرو، ہندہ نے کہا کہ خدمت کے لئے دوسری عورت رکھ لو، میں خدمت نہیں کروں گی۔ اس سلسلہ میں آپ کی کیا رائے ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

شرعاً ہندہ کے ذمہ شوہر کی ماں کی خدمت واجب نہیں، لیکن اخلاقی طور پر اس کا خیال کرنا چاہیے کہ وہ اس کے شوہر کی ماں ہے تو اپنی ماں کی طرح اس کو بھی راحت پہنچانے کا خیال رکھے، اور شوہر کی اطاعت کرے (۱)، آخر جب ہندہ کو ضرورت پیش آتی ہے تو شوہر کی ماں اس کی خدمت کرتی ہے۔ اس طرح آپس کے تعلقات خوشگوار رہتے ہیں اور مکان آباد رہتا ہے، البتہ شوہر کو بھی چاہیے کہ اپنی بیوی سے نرمی اور شفقت کا معاملہ کرے اس کو سمجھائے کہ میں تمہاری ماں کا احترام کرتا ہوں اور ان کو اپنی ماں کی طرح سمجھتا ہوں، تم بھی میری ماں کو اپنی ماں کی طرح سمجھو۔ نیز بیوی پر اس کی طاقت سے زیادہ بوجھ نہ ڈالے (۲)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۷/۱/۹۰ھ۔

الجواب صحیح: بندہ نظام الدین عفی عنہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۷/۱/۹۰ھ۔

(۱) ”وحقہ علیہا أن تطیعہ فی کل مباح یا مرہا بہ“۔ (الدر المختار). قال العلامة ابن عابدین رحمہ اللہ تعالیٰ: ”(قولہ: فی کل مباح) ظاہرہ أنه عند الأمر بہ منه یكون واجباً علیہا كأمر السلطان الرعیة“۔ (ردالمحتار، کتاب النکاح، باب القسم: ۳/۸۰۳، سعید)

(۲) ”فإن كان للرجل والدّة أو أخت أو ولد من غیرها فی منزلہا، فقالت: صیربی فی منزل علی حدة، كان لها ذلك“۔ (فتاویٰ قاضی خان علی ہامش الفتاویٰ العالمکیریة، کتاب النکاح، باب النفقة: ۲۲۸/۱، رشیدیہ)

(و کذا فی الهدایة، کتاب الطلاق، باب النفقة: ۲/۲۲۱، مکتبہ شركة علمیه)

”وعن لقیط بن صبرة رضی اللہ تعالیٰ عنہ قال: قلت: یا رسول اللہ! إن لی امرأة فی لسانہا شیء یعنی البذاء، قال: ”طلقها“۔ قلت: إن لی منها ولداً ولها صحبة، قال: ”فمرها“، یقول: ”عظها، فإن یک فیہا خیراً فستقبل“۔ الحدیث. (مشکوٰۃ المصابیح، کتاب النکاح، باب عشرة النساء: ۲۸۱، ۲۸۲، قدیمی)

زوجین کا ساتھ کھانا

سوال [۹۰۷۲]: میاں بیوی کا ایک ساتھ کھانا کھانا کیسا ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

درست بلکہ مناسب اور افضل ہے (۱)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۸/۱۲/۹۱ھ۔

الجواب صحیح: بندہ نظام الدین عفی عنہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۸/۱۲/۹۱ھ۔

سسرال میں جانا اور کھانا

سوال [۹۰۷۳]: زید کی منکوحہ ہندہ اپنے والد بکر کے وہاں جاتی ہے، بکر ہی قیام و طعام کا خرچ پورا

کرتا ہے، بکر کو اس بارے میں کوئی ناگواری نہیں معلوم ہوتی، زید بھی کبھی کبھی بکر کے یہاں مہمان بنتا ہے اور کبھی

کبھی ناگواری بھی محسوس کرتا ہے۔ ایسی حالت میں زید کا خود وہاں قیام کرنا کیسا ہے؟ فقط۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

زید کی زوجہ اپنے والد کے مکان پر زید کی اجازت سے رہے اور زوجہ کے والد اپنی لڑکی کا خرچہ بخوشی

برداشت کریں تو زید پر کوئی پکڑ نہیں، اور زید کو اگر خوش دلی سے کھانا کھلائیں تب بھی پکڑ نہیں، اگر زید کو اس کا

احساس ہو کہ زید کا کھانا ان پر بار ہے اور وہ اس سے خوش نہیں تو زید کو وہاں نہیں کھانا چاہیے اور زید کے قیام سے

اگر ان کو ناگواری ہو تو وہاں قیام بھی نہیں کرنا چاہیے (۲)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفی عنہ، دارالعلوم دیوبند، ۲/۱/۸۶ھ۔

جواب صحیح ہے: سید مہدی حسن غفرلہ، ۳/۱/۸۶ھ۔

(۱) "عن عامر بن سعد عن سعد رضی اللہ تعالیٰ عنہ قال: کان النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم.....:"

"و مہما أنفقت فهو لك صدقة، حتی اللقمة ترفعها فی فی امرأتک"۔ (صحیح البخاری، کتاب

النفقات، باب فضل النفقة علی الأهل: ۸۰۶/۲، قدیمی)

(۲) قال اللہ تعالیٰ: ﴿لیس علی الأعمی حرج ولا علی الأعرج حرج..... ولا علی أنفسکم أن

تأکلوا من بیوتکم أو بیوت أبائکم أو بیوت أمهتکم﴾ (سورة النور: ۶۱) =

بیوی کے لئے مٹھائی لے جانا کیا آوارہ گردی ہے؟

تفصیل اقرار نامہ:

سوال [۹۰۷۴]: حافظ عبدالوہاب کا بیان ہے کہ برخوردار ایک دن کچھ مٹھائی اور کپڑا اپنی بیوی کے لئے لے کر میرے مکان پر آیا جب کہ میری بیوی رخصت ہو کر اپنے میکے آئی تھی، اور یہ بھی کہتے ہیں کہ برخوردار یعنی میری بیٹی کا شوہر ایک دن چھری لے کر میرے بڑے بیٹے برکت اللہ کو مارنے بھی آیا تھا، لیکن برخوردار صرف پہلے واقعہ یعنی مٹھائی اور کپڑا لانے کا اقراری ہے اور دوسرے یعنی چھری والے واقعہ کا منکر ہے، پس ایسی صورت میں یہ واقعہ خلاف اس اقرار نامہ کے ہوگا جس پر طلاق کو معلق کیا ہے یا نہیں؟

حافظ صاحب اور ان کے بیٹے برکت اللہ کے تصور میں مٹھائی اور کپڑا لانا آوارہ گردی میں داخل ہے، حالانکہ برخوردار اپنی بیوی کے واسطے لے کر گیا تھا نہ کہ کسی دوسری عورت کے واسطے بلکہ خاص اپنی بیوی کی محبت سے اس کے باپ اور بھائی کی پوشیدگی سے دینے کی کوشش کی لیکن ان لوگوں نے اس کو آوارہ گردی تصور کیا۔

نقل تحریر اقرار نامہ:

منکر برخوردار ولد عبدالوہاب مہراج گنج پرگنہ، میرانپور، ضلع سلطانیپور۔

”من مقرر چونکہ من مقرر کا نکاح مسماة طہر النساء دختر عبدالوہاب پرگنہ و تحصیل و ضلع

مذکور سے ہوا تھا، عرصہ ایک سال سے زائد ہوتا ہے کہ من مقرر نے تین خطوط مسماة مذکور کے

وارثوں کے نام بھیجا تھا کہ مجھے منظور نہیں ہے کہ وہ میرے ساتھ گزر بسر کریں یا میرے

مکان میں رہیں، لہذا آج تک درمیان میں تنازع اور فساد رہا تھا۔ درمیان چند اشخاص

مندرجہ ذیل کے میں اقرار کرتا ہوں، لکھ کر دیتا ہوں کہ: مسماة مذکور کو کسی قسم کی تکلیف مثل

نان و نفقہ کے نہ ہونے پاوے گی، یا میں آوارہ گردی کروں، یا آئندہ کسی قسم کے خطوط

متنازعہ، یا شکایت درمیان میں پیش آئے تو مسماة بالا مذکور نکاح سے باہر ہے یعنی طلاق

= ”عن ابي حرة الرقاشي عن عمه رضى الله تعالى عنه قال: قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم:

”ألا! لا تظلموا، ألا! لا يحل مال امرئ إلا بطيب نفس منه“ (مشکوٰۃ المصابيح، کتاب البيوع، باب

الغصب والعارية، الفصل الثانی، ص: ۲۵۵، قدیمی)

مغلظہ ہو جاوے، لہذا بحالتِ صحتِ نفس و ثباتِ عقل اپنے کے اکراہ و اجبار کے یہ چند کلمہ بطورِ اقرار نامہ کے لکھ دیا کہ سندر ہے اور وقتِ ضرورت پر کام آوے۔ نام اشخاص جن کے سامنے اقرار کرتا ہوں:

محمد حنیف و عبدالغفور و امیر بخش، حبیب اللہ، سبحان، محمد اشرف، ساکنان ہراہ گنج، کھنکھن۔ و امام دین، ساکنان شاہ داؤد پور۔ چودھری ساکن پلہی پور۔ بذل و رحیم و عبد الستار، ساکن ڈھریہ۔

الجواب حامداً و مصلياً:

بیوی کے لئے مٹھائی و کپڑا لیکر جانا شرعاً کوئی عیب یا آوارہ گردی نہیں، محض اس کی وجہ سے طلاق نہیں ہوگی (۱)، یہ اقرار نامہ کی خلاف ورزی نہیں ہے۔ اور کسی قسم کی تکلیف اپنی بیوی کو پہنچائی ہو تو شرعی ثبوت کے بعد اس پر حکم جاری ہوگا۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود گنگوہی عفا اللہ عنہ، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۵/۶/۶۱ھ۔
الجواب صحیح: سعید احمد غفرلہ، صحیح: عبداللطیف۔

کیا بیوی کو شوہر کی شکایت کرنے کا حق ہے؟

سوال [۹۰۷۵]: ایک شخص جو کچھ اس کو اللہ تعالیٰ دیتا ہے، بیوی بچوں کو دے دیتا ہے، ان سے الگ کوئی چیز نہیں کھاتا، بلکہ خود موٹا جھوٹا پہنتا ہے اور کھاتا ہے اور بیوی بچوں کو اپنے سے اچھا پہنتا ہے۔ تین مہینہ میں کم از کم ۲۵ دن باہر گزارتا ہے۔ گھر آ کر بیوی سے یہ کہتا ہے کہ تم میرے سامنے میری مرضی کے مطابق رہو، میری عدم موجودگی میں اپنی مرضی کی گزاری۔ یہ شخص صفائی پسند اور سلیقہ شعار ہے، گھر کی چیزوں کو بکھرا ہوا دیکھنا پسند نہیں کرتا، وہ کہتا ہے کہ ہر چیز اپنی جگہ سلیقہ سے رکھنی چاہیے۔ وہ یہ کہتا ہے کہ ہم غریب آدمی

(۱) ”ورکنہ (أى الطلاق) لفظ مخصوص، هو ما جعل دلالةً على معنى الطلاق من صريح أو كناية“.

(الدر المختار مع رد المحتار: ۳/۲۳۰، کتاب الطلاق، سعید)

(و کذا فی تبیین الحقائق: ۳/۲۰، کتاب الطلاق، بیروت)

(و کذا فی النہر الفائق: ۲/۳۰۹، کتاب الطلاق، إمدادیہ، ملتان)

ہیں، کفایت شعاری سے کام کرنا چاہیے، وہ بیوی کو بارہا انسانیت سے کہتا ہے، کبھی کبھی غصہ سے بھی کہنا پڑتا ہے، مگر بیوی اس سے لڑتی ہے کہ گھر کے معاملے میں تمہیں دخل دینے کی ضرورت نہیں، تم چپ بیٹھو۔

کفایت شعاری کو کہا جائے تو طعنہ دیتی ہے کہ تم اولاد کے دشمن ہو، کما کر کھلایا نہیں جاتا۔ کیا بیوی کو ایسا جواب دینے کا حق ہے؟ کیا شریعت نے کفایت شعاری کی تاکید نہیں کی ہے؟ میں اکیلا کمانے والا اور آٹھ کھانے والے ہیں اور گرانی کا یہ عالم ہے۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

بیوی کو ایسا جواب دینے کا حق نہیں، شریعت نے کفایت شعاری کی ہدایت کی ہے (۱) اور مرد کو قوام قرار دیا ہے (۲)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۳/۱۱/۸۶ھ۔

الجواب صحیح: بندہ نظام الدین عفی عنہ، دارالعلوم دیوبند، ۷/۱۱/۸۶ھ۔

زوجین میں نباہ کی ایک صورت

سوال [۹۰۷۶]: سید نے اپنی ایک بالغ لڑکی کی شادی بکر کے لڑکے عمر سے کر دی۔ لڑکی سرال چند بار آئی گئی، سرال والوں نے لڑکی پر گھر کے کام اور کھیت کا کام کا بوجھ ڈالا، لڑکی کی عمر پندرہ سال کی تھی، وہ زیادہ کام کی عادی نہیں تھی تو لڑکی کا بوجھ برداشت نہ کر سکی، سرال والے اس سلسلہ میں اس کو بہت تکلیف

(۱) قال اللہ تعالیٰ: ﴿وَلَا تَبْذُرْ تَبْذِيراً، إِنَّ الْمُبْذِرِينَ كَانُوا إِخْوَانَ الشَّيْطَانِ﴾ (سورة الإسراء: ۲۶، ۲۷)

قال ابن كثير: "وقوله ﴿وَلَا تَبْذُرْ تَبْذِيراً﴾ لما أمر بالإنفاق، نهى عن الإسراف فيه، بل يكون وسطاً كما قال في الآية الأخرى: ﴿وَالَّذِينَ إِذَا أَنْفَقُوا لَمْ يُسْرِفُوا وَلَمْ يَقْتُرُوا﴾ (الآية) ثم قال منفراً عن التبذير والسرف: ﴿إِنَّ الْمُبْذِرِينَ كَانُوا إِخْوَانَ الشَّيْطَانِ﴾: أي أشباههم في ذلك". (تفسير ابن كثير،

(سورة الإسراء: ۲۶): ۳/۵۳، مكتبة دار الفحاء بيروت)

(وكذا في روح المعاني، سورة الإسراء: ۱۵/۶۳، دار إحياء التراث العربي بيروت)

(۲) قال اللہ تعالیٰ: ﴿الرجال قوامون على النساء بما فضل الله بعضهم على بعض، وبما أنفقوا من

أموالهم﴾ (سورة النساء: ۳۴)

دیتے تھے، نوبت یہ پہونچی کہ لڑکی کی نگرانی شروع کر دی ہے۔ لڑکی کے والد سید کو خبر پہونچی تو وہ لینے کے لئے آئے، مگر انہوں نے نہیں بھیجا، بکرنے کہا کہ ہم نہیں بھیجیں گے۔ آخری بار یہ کہا کہ ہم کو زیور واپس کر دو تب ہم لڑکی واپس کریں گے اور طلاق بھی دیں گے۔

چنانچہ خاندان کے چند معزز اشخاص کے ذریعہ اسی وقت واپس کر لیا، زیور پانے کے بعد بکر اور اس کے خاندان نے کہا کہ اب آپ تو واپس جائیں، اب ہم نہ لڑکی کو واپس کریں گے۔

بہر حال والدین لڑکی کو واپس لے آئے، لیکن اب بکر عمر اور اس کے خاندان والے لڑکی کو طلاق دینے کو کسی طرح تیار نہیں ہیں۔ اب جواب طلب امر یہ ہے کہ زید لڑکی کا والد لڑکی کو سسرال بھیجنے اور لڑکی بھی سسرال جانے کو تیار نہیں ہے کیونکہ اب جان کا خطرہ لاحق ہو گیا ہے اور بکر و عمر وغیرہ کے لئے عندالشرع کیا حکم ہے؟

الجواب حامداً و مصلياً:

اگر شوہر اپنی بیوی کو رکھنے اور آباد کرنے کے لئے آمادہ ہے تو اس کو طلاق دینے پر مجبور نہیں کر سکتے، صرف بے جا زیادتی سے روکا جاسکتا ہے، جو طریقہ اختیار کیا گیا ہے وہ غلط ہے، بہتر یہ ہے کہ بڑے بااثر معاملہ فہم آدمیوں کو درمیان میں ڈال کر شوہر سے کہا جائے کہ وہ کام کا بوجھ برداشت سے زیادہ نہ ڈالے اور ظلم و تشدد اختیار نہ کرے، اگر وہ مان جائے تو لڑکی کو سمجھا بجھا کر رخصت کر دیا جائے (۱)۔ اگر شوہر نہ مانے تو اس کو کہا جائے کہ وہ طلاق دیدے اگر چہ مہر کے عوض ہو یا کچھ مزید دیکر ہو (۲)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۱/۴/۹۰ھ۔

(۱) قال اللہ تعالیٰ ﴿وإن خفتن شقاق بينهما، فابعثوا حكماً من أهله وحكماً من أهلها، إن يريد آ إصلاحاً يوفق الله بينهما، إن الله كلن عليماً خبيراً﴾ (سورة النساء: ۳۵)

(۲) قال اللہ تعالیٰ ﴿فإن خفتن أن لا يقيما حدود الله، فلا جناح عليهما فيما افتدت به﴾ (سورة البقرة: ۲۲۹)

”وإذا تشاق الزوجان وخافا أن لا يقيما حدود الله، فلا بأس بأن تفدى نفسها منه بمال يخلعها

به“۔ (الهداية: ۴۰۳/۲، كتاب الطلاق، باب الخلع، مكتبه شركة علميه ملتان)

(و كذا في الدر المختار على تنوير الأبصار: ۴۳۱/۳، كتاب الطلاق، باب الخلع، سعيد)

(و كذا في الفتاوى العالمكيرية: ۴۸۸/۱، الباب الثامن في الخلع و ما في حكمه، رشيديه)

فصل فی الجماع و متعلقاته

(ہمبستری وغیرہ کا بیان)

کیا جماع کے لئے کوئی حد مقرر ہے؟

سوال [۹۰۷۷]: عورت کا حق مرد پر صحبت کے اعتبار سے کس قدر ہے، ہفتہ میں ایک بار، یا مہینہ میں ایک بار، یا سال میں ایک بار؟ فتویٰ اور تقویٰ دونوں اعتبار سے تحریر فرمائیں۔

الجواب حامداً ومصلياً:

عورت کا حق قضاءً تو ایک مرتبہ سے ساقط ہو جاتا ہے، یہاں تک کہ اس کے بعد اس کو پیش کر کے فسح نکاح کا مطالبہ نہیں کر سکتی، لیکن دیانت کا تقاضا یہ ہے کہ کبھی کبھی واجب ہوگا، اس کے لئے شرعاً کوئی مدت نہیں، یہ قوت، صحت اور دیگر حالات پر موقوف ہے، ہاں! عورت کی رضامندی کے بغیر چار ماہ سے زیادہ کی دیر نہ لگائے، اور اگر عورت مطالبہ کرے تو دیانتاً اس پر واجب ہو جاتا ہے کہ اس کے مطالبہ کو پورا کرے:

”ويسقط حقها بمرّة، ويجب ديانةً أحياناً، ولا يبلغ مدة الإيلاء إلا برضاها، ويؤمر

المتعبد بصحبته أحياناً“۔ درمختار۔

”قولہ: يسقط حقها بمرّة) قال في الفتح: واعلم أن ترك جماعها مطلقاً لا يحل له،

صرح أصحابنا بأن جماعها أحياناً واجب ديانةً، لكن لا يدخل تحت القضاء والإلزام، إلا

الوطأة الأولى، ولم يقدر موافيه مدةً. ولا يباح بـ مدة الإيلاء إلا برضاها وطيب نفسها به.....

وفي البدائع: لها أن تطالبه بالوطئ؛ لأن حله لها حقها كما أن حلها له حقه. وإذا طالبت، يجب

عليه، ويجبر عليه في الحكم مرةً، والزيادة تجب ديانةً، لا في الحكم عند بعض أصحابنا، وعند

بعضہم تجب فی الحکم، اھ۔ شامی، ص: ۵۴۷، ۵۴۸ (۱)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود گنگوہی عفا اللہ عنہ، دارالعلوم دیوبند۔

تسکین جذبات کے لئے علاج

سوال [۹۰۷۸]: میرا نفس کمزور ہے، شادی نہیں کی، مگر کبھی کبھی زنا کی خواہش ہوتی ہے، اس حالت میں کیا کروں؟ تبلیغی جماعت کے ساتھ دینی کام کرتا رہتا ہوں، مسجد میں جماعت سے نماز پڑھوں یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلياً:

اگر اتنی کمزوری ہے کہ شادی کر کے بیوی کے حقوق ادا نہیں کر سکیں گے تو کسی حکیم سے مل کر نبض دکھا کر اپنے لئے ایسی دوائی تجویز کرائیں کہ جذبات میں سکون رہے، معصیت کا ارتکاب نہ ہو (۲)۔ جماعت سے نماز بھی برابر پڑھا کریں (۳)۔ تبلیغی جماعت کے ساتھ بھی دینی کام کرتے رہا کریں۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۹/۴/۹۳ھ۔

الجواب صحیح: بندہ نظام الدین عفی عنہ، دارالعلوم دیوبند، ۹/۴/۹۳ھ۔

(۱) (الدرالمختار مع رد المحتار، کتاب النکاح، باب القسم: ۲۰۲/۳، ۲۰۳، سعید)

(و کذا فی البحر الرائق، کتاب النکاح، باب القسم: ۳۸۲/۳، رشیدیہ)

(و کذا فی النہر الفائق، کتاب النکاح، باب القسم: ۲۹۲/۲، إمدادیہ ملتان)

(و کذا فی تبیین الحقائق، کتاب النکاح، باب القسم: ۶۲۷/۲، دارالکتب العلمیہ بیروت)

(۲) قال اللہ تعالیٰ: ﴿ولا تقربوا الزنی، إنه کان فاحشاً وساء سبیلاً﴾. (سورة الإسراء: ۳۲)

”عن صفوان بن عسال رضی اللہ تعالیٰ عنہ قال: فقال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم:

”لا تشرکوا باللہ شیئاً، ولا تسرقوا، ولا تزنوا، ولا تقتلوا النفس التي حرم اللہ إلا بالحق“۔ (مشکوٰۃ

المصابیح، کتاب الإیمان، باب الكبائر وعلامات النفاق، الفصل الثانی، ص: ۱۷، قدیمی)

(۳) ”والجماعة سنة مؤكدة للرجال، وقيل: واجبة، وعليه العامة فتسن أو تجب. ثمرته تظهر

فی الإثم بتركها مرة“۔ (الدرالمختار، کتاب الصلاة، باب الإمامة: ۴۵۲/۱ - ۴۵۳، سعید)

(و کذا فی البحر الرائق، کتاب الصلاة، باب الإمامة: ۶۰۲/۱، ۶۰۳، رشیدیہ)

بیوی کا پستان منہ میں لینا

سوال [۹۰۷۹]: اپنی منکوحہ کا پستان منہ میں لیکر چوسنا وغیرہ جائز ہے یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلياً:

شامی: ۱/۳۱ میں ہے:

”قولہ: مباشرتھا لہ) سبب ترددہ فی المباشرة تردد البحر فیہا حیث قال: ولم أرلہم حکم مباشرتھا لہ، ولقائل أن یمنعہ بأنہ لما حرم تمکینہا فی استمتاعہ بہا، حرم فعلہا بہ بالأولی. ولقائل أن یجوزہ بأن حرمتہ علیہ لكونہا حائضاً و هو مفقود فی حقہ، فحل لہا الاستمتاع بہ، ولأن غاية مسہا بذکرہ أنه استمتاع بكفہا، و هو جائز قطعاً، اھ. واستظہر فی النہر الثانی یجوز لہ أن یلمس بجميع بدنہ حتی بذکرہ جميع بدنہا إلا ما تحت الإزار، فكذا هی لہا أن تلمس بجميع بدنہا جميع بدنہ حتی ذکرہ“ (۱)۔

مندرجہ بالا عبارت سے ظاہر ہے کہ مرد کو اپنی منکوحہ سے ہر قسم کا استمتاع درست ہے جیسے رخسار کا چومنا اور ہونٹوں وغیرہ کا چومنا وغیرہ، البتہ پستان کا چوسنا ٹھیک نہیں ہے کہ اس میں پستان سے دودھ کے نکلنے پر مرد کے حلق میں جانے کا اندیشہ ہے (۲)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

الجواب صحیح: بندہ نظام الدین عفی عنہ، دارالعلوم دیوبند۔

(۱) (ردالمحتار، کتاب الطہارة، باب الحيض: ۲۹۲/۱، ۲۹۳، سعید)

(و كذا فی البحر الرائق، كتاب الطہارة، باب الحيض: ۳۳۳/۱، رشیدیہ)

(و كذا فی حاشیة الطحطاوی علی الدر المختار، كتاب الطہارة، باب الحيض، ۱/۱۵۰، دار المعرفة بیروت)

(وتفسیر الخازن، (سورة البقرة: ۲۲۳): ۱/۱۶۳، حافظ كتب خانہ، كوئٹہ)

(۲) ”اپنی زوجہ کا دودھ پینے سے وہ حرام نہیں ہوتی، ہاں اس کا دودھ پینا حرام ہے، جو ایسا کرے گا گنہگار ہوگا۔“ (کفایت المفتی، کتاب النکاح، دسواں باب، رضاعت و حرمت رضاعت، عنوان: ”بیوی کا دودھ پینے سے بیوی حرام نہیں ہوتی، لیکن ایسا کرنا گناہ ہے“: ۱۶۲/۵، دارالاشاعت کراچی) =

بیوی کا دودھ

سوال [۹۰۸۰]: جماع کرتے وقت بیوی کے پستانوں سے منہ لگا دے اور دودھ منہ میں آجائے تو

کفارہ کیا ادا کرنا پڑے گا؟

الجواب حامداً ومصلياً:

کفارہ کچھ نہیں ہے، البتہ بیوی کا دودھ پینا حرام ہے، لہذا ایسی حرکت ہرگز نہ کی جائے جس سے دودھ

اندر پہنچے۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود گنگوہی غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۷/۵/۱۴۰۰ھ۔

چالیس سال گزرنے پر بھی بیوی سے جماع حرام نہیں

سوال [۹۰۸۱]: میری زوجہ کی عمر ۴۰ سال ہو چکی ہے، ان کا حیض بند ہو گیا تو اس سے ہمبستری

مجھ کو جائز ہے یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلياً:

چالیس سال عمر ہو جانے اور حیض بند ہو جانے سے بھی نکاح فسخ نہیں ہوتا، نہ بیوی حرام ہوتی ہے، بلکہ

بدستور نکاح قائم رہتا ہے بلا تکلف ہمبستری جائز ہے، کوئی شبہ نہ کریں (۱)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۴/۱۲/۹۱ھ۔

الجواب صحیح: بندہ نظام الدین عفی عنہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۴/۱۲/۹۱ھ۔

= (و کذا فی خیر الفتاویٰ، کتاب النکاح، رضاعت کے مسائل، (استفتا نمبر: ۴۵۶: ۴۸۸/۴)، خیر

المدارس، ملتان)

” (ولم یسح الإرضاع بعد المدة)؛ لأنه جزء آدمي والانتفاع به لغير ضرورة حرام علی

الصحيح“۔ (الدر المختار، کتاب النکاح، باب الرضاع: ۳/۲۱۱، سعید)

(۱) چالیس سال کی عمر کا ہونا اور حیض کا بند ہو جانے سے نہ نکاح میں کوئی فرق آتا ہے اور نہ یہ اس بات کا متقاضی ہے کہ بیوی سے

ازواجی تقاضوں کے حصول میں کوئی فرق آئے، بلکہ نکاح بدستور قائم رہتا ہے۔ ازدواجی زندگی کے تقاضوں جماع وغیرہ کا حصول

اس وقت بند ہو جاتا ہے جب کہ منافی نکاح یعنی طلاق کا صدور ہو جائے، اور قید نکاح سے عورت نکل جائے، اور قید نکاح سے =

بوڑھی بیوی سے جماع

سوال [۹۰۸۲]:۱ اپنی بوڑھی بیوی سے ہمبستر ہونا عندالشرع کیسا ہے؟

نابالغہ بیوی سے وطی

سوال [۹۰۸۳]:۲ اپنی نابالغہ بیوی سے وطی کرنا کیسا ہے؟

بیوی کی چھاتی منہ میں لینا

سوال [۹۰۸۴]:۳ اپنی بیوی کی چھاتی کو منہ میں لینا کیسا ہے؟ اس میں دو شقیں ہیں: ایک یہ

کہ دودھ منہ میں اتر جائے، دوسرے یہ کہ دودھ منہ میں نہ اترے۔

بیوی کی دبر میں وطی کرنا

سوال [۹۰۸۵]:۴ اگر کسی شخص نے اپنی بیوی سے بجائے قبل کے دُبر میں وطی کی اور اس شخص

کو یہ گمان ہے کہ قبل ہی میں ہے۔ فارغ ہونے کے بعد عورت نے بتایا کہ تم نے ناجائز راستے کو استعمال کیا تھا،

مگر بوقتِ وطی عورت جانتی تھی کہ ناجائز راستے استعمال ہو رہا ہے، لیکن اس وقت اس نے کچھ نہ کہا، بعد میں بتایا۔

تو دریافت طلب بات یہ ہے کہ مرد گناہ کا مرتکب ہوگا یا نہیں؟ نیز عورت بھی گناہ کی مرتکب ہوئی یا نہیں؟

دان میں ہمبستری کرنا

سوال [۹۰۸۶]:۵ دن میں اپنی بیوی سے ہمبستر ہونا کیسا ہے؟

= عورت مخصوص الفاظ کے ساتھ نکل جاتی ہے جب کہ وہ الفاظ کہے جائیں، جب تک وہ الفاظ ادا نہ کئے جائیں اس وقت تک

عورت چونکہ نکاح میں ہوتی ہے، اس لئے اس سے جماع وغیرہ جائز ہے:

قال العلامة الحصكفي رحمه الله تعالى: "هو لغة رفع القيد، لكن جعلوه في المرأة طلاقاً، وفي

غيرها إطلاقاً..... وشرعاً: رفع قيد النكاح في الحال بالبائن، أو المآل بالرجعي بلفظ مخصوص

هو ما اشتمل على الطلاق". (الدر المختار، كتاب الطلاق؛ ۳/۲۲۶، ۲۲۷، سعيد)

"أما تفسيره شرعاً، فهو رفع قيد النكاح حالاً أو مآلاً بلفظ مخصوص". (الفتاوى العالمكيريّة،

كتاب الطلاق، الباب الأول في تفسير وركنه وشرطه وحكمه الخ: ۱/۳۲۸، رشيدية)

(و كذا في البحر الرائق، كتاب الطلاق: ۳/۴۰۹، رشيدية)

جناب والا! ان مسئلوں کا بالترتیب جواب عنایت فرمائیں، کرم ہوگا۔ المستفتی: محمد فاروق غفرلہ۔

الجواب حامداً ومصلياً:

بوڑھی عورت اگر جماع کی متحمل نہ ہو اور جماع اس کو مضر ہو تو شوہر کو اس سے جماع درست نہیں:

”وفى الأشباه من أحكام غيبوبة الحشفة فيما يحرم على الزوج وطأ زوجته مع بقاء النكاح قال: وفيما إذا كانت لا تحتمله لصغر أو مرض أو سمنة، فعلم من هذا كله أنه لا يحل له وطؤها بما يؤدي إلى إضرارها“. كذا فى الشامى: ۲/ ۵۴۹ (۱)۔

۲..... اگر نابالغہ بیوی جماع کی متحمل نہ ہو اور جماع اس کو مضر ہو تو اس سے جماع درست نہیں، کما هو

ظاهر من عبارة الجواب الأولى۔

۳..... اپنی بیوی کی چھاتی منہ میں لینا درست ہے، البتہ اگر دودھ آنے کا گمان ہو تو پھر ایسا نہ کرے:

”وهو تحقيق وجيه؛ لأنه يجوز له أن يلمس بجميع بدنه حتى بذكره جميع بدنها إلا ماتحت الإزار، فكذا هي لها أن تلمس بجميع بدنها إلا ما تحت الإزار جميع بدنه، الخ“. كذا فى الشامى: ۱/ ۲۷۰ (۲)۔

۴..... حالتِ مذکورہ میں عورت گناہ کبیرہ کی مرتکب ہوگی (۳)۔

(۱) (ردالمحتار، کتاب النکاح، باب القسم: ۳/ ۲۰۴، سعید)

”لا عبرة للسنيين فى هذا الباب، وإنما العبرة للطاقة. وإن كانت ضخمة سمينه تطيق الجماع ولا يخاف عليها المرض من ذلك، يحل للزوج أن يدخل بها وإن لم تبلغ تسع سنين. وإن كانت نحيفة مهزولة لا تطيق الجماع ويخاف عليها المرض، لا يحل للزوج أن يدخل بها وإن كبرت سناً.“ (الفتاوى التاتارخانية، كتاب النكاح، الفصل الثانى عشر فى نكاح الصغار والصغائر و تسليمهن إلى الأزواج: ۳/ ۳۵، إدارة القرآن كراچى)

(۲) (ردالمحتار، كتاب الطهارة، باب الحيض، مطلب: لو أفتى مفت بشئ من هذه الأقوال فى مواضع الضرورة طلباً للتيسير كان حسناً: ۱/ ۲۹۳، سعید)

(۳) ”ووطؤها فى الفرج عالماً بالحرمة عامداً مختاراً كبيرة، لا جاهلاً ولا ناسياً ولا مكرهاً.“ (البحر الرائق، كتاب الطهارة، باب الحيض: ۱/ ۳۳۲، رشيديه)

۵..... دن میں بھی جماع درست ہے (۱)۔

”و من عرسه و أمته، فينظر الرجل منهما وبالعكس إلى جميع البدن من الفرق إلى القدم ولو عن شهوة، الخ“۔ كذا في الشامية: ۵/۳۲۲ (۲)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔
حرره العبد محمود عفی عنہ، دارالعلوم دیوبند، ۵/۷/۸۸ھ۔

بیوی سے خلافِ فطرت کام کرنا

سوال [۹۰۸۷]: زید نے اپنی بیوی کو مارا پیٹا اور گھر سے نکال دیا، عرصہ چار سال کا ہو گیا، اپنی عورت سے خلافِ فطرت کام کرتا ہے، نشہ آور چیزیں استعمال کرتا ہے اور کہتا ہے کہ بیوی میری ملکیت ہے، جس طرح چاہوں گا استعمال کروں گا۔ اب عرصہ چار سال سے بالکل خیر خبر نہیں لیتا، ایسی صورت میں ڈر ہے کہ لڑکی غلط راستہ پر نہ پڑ جائے، ایسی صورت میں اگر عقدِ ثانی کرنا چاہے تو شرعاً اس کی اجازت ہے یا نہیں؟
الجواب حامداً ومصلياً:

ابھی تو عقدِ ثانی کی اجازت نہیں کیونکہ شوہر زندہ ہے اور اس نے طلاق نہیں دی ہے۔ اگر شوہر طلاق دے دے خواہ مہر کے عوض ہی دے اور پھر عدت تین ماہواری گزر جائے تب عقدِ ثانی کی اجازت ہوگی (۳)۔

(۱) قال الإمام الرازي: "اختلف المفسرون في تفسير قوله: ﴿أنتي شتمتم﴾ والثاني أن المعنى: أي وقت شتمتم من أوقات الحل يعنى إذا لم تكن أجنبية أو محرمة أو صائمة أو حائضاً والخامس: متى شتمتم من ليل أو نهار". (التفسير الكبير، (سورة البقرة: ۲۲۳)، الجزء السادس: ۷۳/۶، دارالكتب العلمية، طهران)

قال العلامة الكاساني رحمه الله تعالى: "وللزوج أن يطالبها بالوطء متى شاء إلا عند اعتراض أسباب مانعة من الوطاء كالحيض والنفاس والظهار والإحرام وغير ذلك". (بدائع الصنائع، كتاب النكاح، فصل في بيان حكم النكاح: ۶۰۶/۳، دارالكتب العلمية بيروت)

(۲) (ردالمحتار، كتاب الحظر والإباحة، فصل في النظر واللمس: ۳۶۶/۶، سعيد)

(۳) "لا يجوز للرجل أن يتزوج زوجة غيره، وكذلك المعتدة". (الفتاوى العالمكيرية، كتاب النكاح، الباب الثالث في المحرمات، القسم السادس: المحرمات التي يتعلق بها حق الغير: ۲۸۰/۱، رشيدية)
(وكذا في الفقه الإسلامي وأدلته، كتاب النكاح، الفصل الثالث: المحرمات من النساء، باب المرأة =

تنبیہ: نشہ آور اشیاء کا استعمال ممنوع ہے (۱)، شوہر کا بیوی کے ساتھ خلاف فطرت کام کرنا اور یہ کہنا کہ بیوی میری ملکیت ہے جیسے چاہوں گا ویسے استعمال کروں گا، غلط نظریہ ہے (۲)۔ اس کو بیوی پر ویسی ملکیت حاصل نہیں کہ اس فعل کی اجازت دی جائے، اس فعل قبیح سے اس کو روکا جائے گا (۳) اور بیوی پر اس کی اطاعت اس فعل میں جائز نہیں (۴)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۱/۴/۹۱ھ۔

قبلہ کی طرف رخ کر کے وطی کرنا

سوال [۹۰۸۸]: کیا اپنی رفیقہ حیات سے قبلہ کی جانب وطی کرنے میں کوئی قباحت ہے؟

الجواب حامداً ومصلياً:

قبلہ کی طرف پیر کر کے بیوی سے صحبت کرنا بھی مکروہ ہے: ”یکره مد الرجلین إلى القبلة فی النوم

= المتزوجة: ۹/۲۲۳۶، رشیدیہ)

(و کذا فی بدائع الصنائع، کتاب النکاح، فصل فی شرط أن لا تكون منکوحه الغير: ۳/۴۵۱، دارالکتب العلمیہ بیروت)

(۱) ”عن أم سلمة رضي الله تعالى عنها قالت: نهى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم عن كل مسكر ومفتر.“ (مشکوٰۃ المصابیح، باب بیان الخمر ووعید شاربها، الفصل الثالث، ص: ۳۱۸، قدیمی)

(۲) ”عن أبي هريرة رضي الله تعالى عنه قال: قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم: ”ملعون من أتى امرأته فی دبرها“. رواه أحمد وأبو داؤد.“ (مشکوٰۃ المصابیح، باب المباشرة، الفصل الثاني، ص: ۲۷۶، قدیمی)

(۳) ”عن أبي سعيد الخدري رضي الله تعالى عنه يقول: سمعت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يقول: ”من رأى منكم منكراً فليغيره بيده، فإن لم يستطع فبلسانه، فإن لم يستطع فبقلبه، وذلك أضعف الإيمان.“ (فيض القدير، (رقم الحديث: ۸۶۸۷): ۱۱/۵۸۰۰، مكتبة نزار مصطفى الباز، مكة المكرمة)

(۴) ”وعن النّوّاس بن سمعان رضي الله تعالى عنه قال: قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم: ”لا طاعة لمخلوق في معصية الخالق.“ (مشکوٰۃ المصابیح، کتاب الإمارة والقضاء، الفصل الثاني: ۳۲۱/۲، قدیمی)

و غیرہ عمداء، و کذا فی حال واقعة أهله“۔ شامی: ۲۲۸/۱ (۱)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔
حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۳/۲/۹۵ھ۔

مال جمع کرنے اور بیوی سے صحبت کی مقدار واجب

سوال [۹۰۸۹]: مال جمع کرنا، عورت سے صحبت کرنا کہاں تک فرض ہے، اور کہاں تک واجب ہے، اور کہاں تک سنت ہے، اور کہاں تک مستحب ہے، اور کہاں تک مباح ہے اور کہاں تک حرام ہے؟
الجواب حامداً ومصلياً:

بقدر ادائے حقوق واجبہ مال حلال ذریعہ سے کمانا اور رکھنا واجب ہے (۲)، سال بھر کے خرچ کی مقدار بیوی کو نفقہ دینا سنت ہے (۳)۔ بیوی سے اتنی مقدار میں صحبت کرنا واجب ہے کہ وہ بغیر صحبت کے بے چین ہو کر معصیت میں مبتلا ہونے سے محفوظ رہے، اور یہ چیز صحت و قوت، عمر، طبیعت کے اعتبار سے مختلف ہے، بعض خلفائے راشدین رضی اللہ عنہم نے زائد سے زائد چار ماہ کا اندازہ کیا ہے کہ اتنی مدت میں صحبت کا اہتمام و انتظام رکھے (۴)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۳/۱۰/۹۱ھ۔

(۱) (ردالمحتار، باب الأنجاس، فصل فی الاستجاء، مطلب: إذا دخل المستجی فی ماء قليل: ۳۴۱/۱، سعید)
(۲) کذا فی الفقہ الإسلامی وأدلته، الباب السابع الحظر والإباحة، المبحث الرابع، آداب الجماع: ۲۶۳۵/۳، رشیدیہ)

(۳) ”مالا يتوصل إلى الفرض إلا به، فهو فرض“۔ (ردالمحتار، کتاب الصلاة، باب صفة الصلاة، مطلب فی إطالة الركوع للجائی: ۴۹۹/۱، سعید)

(و کذا فی تعلیم المتعلم، فصل فی ما هیة العلم والفقہ وفضله، ص: ۴۰، قدیمی)

(۴) ”عن ابن عیینة قال: قال لی معمر: قال لی الثوری: هل سمعت فی الرجل یجمع لأهله قوت سنة أو بعض السنة؟ قال معمر: فلم یحضرنی، ثم ذكرت حديثاً..... عن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ أن النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کان یبیع نخل بنی النضیر، و یحبس لأهله قوت سنتهم“۔ (صحیح البخاری، کتاب النفقات، باب حبس الرجل قوت سنة علی أهله: ۸۰۶/۲، قدیمی)

(۴) ”و لا یبلغ مدة الإیلاء إلا برضاها“۔ (الدرالمحتار). ”و یؤید ذلك أن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ لما =

نکاح کے بعد دعاء کس وقت پڑھی جائے؟

سوال [۹۰۹۰]: نکاح کے بعد خلوت شب اول میں عورت کی پیشانی کے بال پکڑ کر: ”اللهم انی أسئلك من خیرها وخیر ما جبلتها علیہ، وأعوذ بك من شرها وشر ما جبلتها علیہ“. پڑھنا ہے۔ کیا یہ دعاء خلوت سے پہلے پڑھی جاتی ہے، یا نکاح ہوتے ہی عورت کے پاس جا کر فوراً بعد نکاح پڑھی جاتی ہے؟ اس کے پڑھنے کا افضل طریقہ کیا ہے اور افضل وقت کیا ہے؟

الجواب حامداً ومصلياً:

نکاح کے بعد جب ملاقات تنہائی میں ہو، اس وقت یہ دعاء پڑھی جائے (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۸/۱/۹۲ھ۔

= سمع فی اللیل من امرأة فسأل ابنته حفصة رضی اللہ تعالیٰ عنہا: کم تصبر المرأة عن الرجل؟ فقالت: أربعة أشهر، فأمر أمراء الأجناد أن لا يتخلف المتزوج عن أهله أكثر منها“. (رد المحتار، کتاب النکاح، باب القسم: ۲۰۳/۳، سعید)

(و كذا فی فتح القدير، كتاب النکاح، باب القسم: ۳/۳۳۲، مصطفى الحلبي مصر)

(و كذا فی البحر الرائق، كتاب النکاح، باب القسم: ۳/۳۸۲، رشیدیہ)

(و كذا فی النهر الفائق، كتاب النکاح، باب القسم: ۲/۲۹۴، إمدادیہ ملتان)

(۱) ”يستحب أن يسمى الله تعالى ويأخذ بناصيتها أول ما يلقاها، ويقول: بارك الله لكل واحد منا في صاحبه. ويقول معه ما رويناہ بالأسانيد الصحيحة في سنن أبي داؤد وابن ماجة وابن السني وغيرها عن عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده رضی اللہ عنہ، عن النبي صلى الله عليه وسلم قال: ”إذا تزوج أحدكم امرأة أو اشترى خادماً فليقل: اللهم انى أسألك خیرها وخیر ما جبلتها علیہ، وأعوذ بك من شرها وشر ما جبلتها علیہ“. (الأذکار للإمام النووي، باب ما يقول الزوج إذا دخلت علیہ امرأته ليلة الزفاف، ص:

۱۹۵، دار ابن حزم)

(و كذا فی بذل المجهود، كتاب النکاح، باب فی جامع النکاح: ۳/۴۹، مكتبة امدادية ملتان)

(وسنن ابن ماجة، أبواب النکاح، باب ما يقول الرجل إذا دخلت علیہ أهله، ص: ۱۳۸، قديمی)

کیا بغیر دعاء مجامعت کرنے سے شیطان بھی مجامعت کرتا ہے؟

سوال [۹۰۹۱]: بغیر دعاء مجامعت کرنے سے شیطان بھی مجامعت کرتا ہے۔ کیا یہ درست ہے؟

الجواب حامداً ومصلياً:

بغیر دعاء کے مجامعت کرنے سے شیطان بھی مجامعت کرتا ہے (۱)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۱/۵/۹۶ھ۔

برہنہ ہمبستری کرنا

سوال [۹۰۹۲]: زید اور اس کی بیوی اکثر جذبات سے مغلوب ہو کر برہنہ ہو کر ہمبستری کیا کرتے

ہیں، درست ہے کہ نہیں؟

الجواب حامداً ومصلياً:

حیاء کا تقاضا یہ ہے کہ چادر وغیرہ اوڑھ لیا کریں (۲)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۲/۱۱/۸۹ھ۔

الجواب صحیح: بندہ نظام الدین عفی عنہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۳/۱۱/۸۹ھ۔

(۱) ”عن ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما قال: قال رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم: ”أما لو أن أحدکم یقول حین یأتی أهله: بسم اللہ، اللہم جنب الشیطان و جنب الشیطان ما رزقتنا، ثم قدر بینہما فی ذلک أو قُضی ولد، لم یضره شیطان أبداً“.

قال الحافظ: ”وقیل: لم یضره بمشارکة أبیه من جماع أمه كما جاء عن مجاهد: إن الذی یجامع ولا یسمی، یلتف الشیطان علی إحلیلہ، فیجامع معہ، دلیل هذا أقرب الأجوبة“۔ (فتح الباری، کتاب النکاح، باب ما یقول الرجل إذا أتى أهله: ۲۲۸/۹، ۲۲۹، دار المعرفۃ بیروت)

(۲) ”عن عتبۃ بن عبد السلمی رضی اللہ تعالیٰ عنہ قال: قال رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم: ”إذا أتى أحدکم أهله، فلیستتر، ولا یتجرد تجرد العیرین“۔ (سنن ابن ماجہ، أبواب النکاح، باب التستر عند الجماع، ص: ۱۳۸، میر محمد)

(و کذا فی إعلاء السنن، کتاب الحظر والإباحة، باب الاستتار عند الجماع: ۳۸۶/۱، إدارة القرآن کراچی)

حاملہ سے صحبت کب نقصان دہ ہے؟

سوال [۹۰۹۳]: حاملہ عورت کے ساتھ کتنی مدت تک صحبت کر سکتے ہیں؟ اور صحبت سے رکنا آیا

واجب ہے یا سنت یا مستحب؟

الجواب حامداً ومصلياً:

صحبت سے رکنے کا حکم حمل کی حفاظت کی خاطر ہے، جب اس کو نقصان دے تو رک جائے (۱) اور یہ بات طبیب سے دریافت کرنے کی ہے کہ کب نقصان دہ ہے اور کب نہیں۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲/۱۲/۹۲ھ۔

بیوی سے صحبت کے وقت یہ تصور کہ فلاں اجنبیہ سے صحبت کر رہا ہوں

سوال [۹۰۹۴]: زید اپنی اہلیہ سے صحبت کرتے وقت کہتا ہے کہ یہ سوچو کہ فلاں غیر محرم تمہارے

ساتھ صحبت کر رہا ہے اور خود بھی زبان سے یہ کہتا ہے کہ میں فلاں تمہارے ساتھ صحبت کر رہا ہوں۔ کیا ایسا کہنے پر نکاح پر تو کوئی اثر نہیں پڑتا؟ زید کو یہ اطلاع اپنے مرشد کو بھی کرنا چاہیے یا نہیں؟ زید نے ارب توبہ کر لی ہے۔

الجواب حامداً ومصلياً:

ایسا کہنے سے نکاح تو نہیں ٹوٹتا، البتہ یہ بے حیائی اور گناہ ہے (۲)، اگر زید توبہ پر قائم رہے تو مرشد کو

= (و كذا في الفقه الإسلامي وأدلته، الباب السابع: الحظر والإباحة، المبحث الرابع: آداب الجماع:

۲/۱۲/۹۲، رشیدیہ)

(۱) "لو تضررت من كثرة جماعه، لم تجز الزيادة على قدر طاقتها". (الدر المنختار). وقال العلامة ابن

عابدين رحمه الله تعالى: "فعلم من هذا كله أنه لا يحل له و طؤها بما يؤدي إلى إضرارها". (رد المحتار،

كتاب النكاح، باب القسم: ۲۰۲/۳، سعید)

(۲) "الثالث: ذكر بعض الشافعية أنه كما يحرم النظر لما لا يحل، يحرم التفكير فيه، لقوله تعالى: ﴿ولا

تتمنوا ما فضل الله به بعضكم على بعض﴾ فمنع من التمني كما منع من النظر. وذكر العلامة ابن حجر

رحمه الله تعالى في التحفة أنه ليس منه مالو وطئ حليلته متفكراً في محاسن أجنبية حتى خيل إليه أنه

يطؤها. ونقل عن جماعة منهم الجلال السيوطي والتقي السبكي أنه يحل لحديث: "إن الله تجاوز لأمتي =

خبر کرنا ضروری نہیں، ورنہ خبر کر کے تدبیر دریافت کر لی جائے کہ کس طرح اس بے حیائی سے نجات ملے۔ خدائے پاک معاف فرمائے اور محفوظ رکھے۔ فقط واللہ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

حائضہ سے انتفاع کی صورت

سوال [۹۰۹۵]: اگر مرد اپنی حائضہ بیوی کے مابین السرة إلى ركبتيه کو جب کہ اس پر کپڑا ہو، اپنے عضو سے کپڑا پیٹ کر مس کرے، فرج داخل چھوڑ کر اور اس کو انزال ہو جائے تو یہ فعل عند الشرع کیسا ہے؟
الجواب حامداً ومصلياً:

جب کپڑا درمیان میں حائل ہے، تو یہ صورت ممنوع نہیں:

”فيجوز الاستمتاع بالسرة وما فوقها، والركبة وما تحتها ولو بلا حائل، وكذا بما بينهما بحائل بغير الوطى ولو تلتخ دماً“۔ شامی: ۱/۱۹۴ (۱)۔ فقط واللہ اعلم۔
حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

= ما حدثت به أنفسها“۔ ولا يلزم من تخيّل ذلك عزمه على الزنا بها، حتى يَأْتِم إذا صمم على ذلك لو ظفر بها، وإنما اللازم فرض موطوء ته تلك الحسناء. وقيل: ينبغي كراهة ذلك، ورد بأن الكراهة لا بد لها من دليل. وقال ابن الحاج المالكي رحمه الله تعالى: إنه يحرم؛ لأنه نوع من الزنا، كما قال علماؤنا فيمن أخذ كوزاً يشرب منه، فتصور بين عينيه أنه خمر فشربه، أن ذلك الماء يصير حراماً عليه، اهـ. ورد بأنه في غاية البعد ولا دليل عليه، اهـ. ملخصاً.

ولم أر من تعرض للمسألة عندنا، وإنما قال في الدرر: إذا شرب الماء وغيره من المباحات بلهو وطرب على هيئة الفسقة، حرم، والأقرب لقواعد مذهبنا عدم الحل؛ لأن تصور تلك الأجنبية بين يديه يطؤها فيه تصوير مباشرة المعصية على هيئتها، فهو نظير مسألة الشرب. ثم رأيت صاحب تبیین المنحارم من علماء نا نقل عبارة ابن الحاج المالكي وأقرها، وفي آخرها حديث عنه صلى الله عليه وسلم. ”إذا شرب العبد الماء على شبه المسكر، كان ذلك عليه حراماً“۔ (ردالمحتار، كتاب الحظر والإباحة، فصل في النظر واللمس: ۳۷۲/۶، سعيد)

(۱) (ردالمحتار، كتاب الطهارة، باب الحيض، مطلب: لو أفتى مفت بشئ من هذه الأقوال في مواضع=

تختیذ و تبطین وغیرہ کا حکم

سوال [۹۰۹۶]: ۱..... اپنی منکوحہ سے اس طرح بغل گیر ہونا کہ جسم کے کسی حصہ پر رگڑنے سے انزال ہو جائے تو کوئی گناہ تو نہیں ہے؟

فرج میں وطی پشت کی طرف سے

سوال [۹۰۹۷]: ۲..... اپنی منکوحہ کو اس کی پشت کی طرف سے لپٹے کہ اعضائے مخصوصہ پشت کی جانب سے پیشاب کی جانب رہے، اس شکل میں کفارہ لازم آئے گا یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

شامی: ۱/۳۱ میں ہے:

”قولہ: مباشرتھا لہ) سبب ترددہ فی المباشرة تردد البحر فیھا حیث قال: ولم أرلہم حکم مباشرتھا لہ، ولقائل أن یمنعہ بأنه لما حرم تمکینھا فی استمتاعہ بہا، حرم فعلھا بہ بالأولی. ولقائل أن یجوزہ بأن حرمتہ علیہ لکونھا حائضاً و هو مفقود فی حقہ، فحل لھا الاستمتاع بہ، ولأن غایة مسھا بذکرہ أنه استمتاع بکفھا و هو جائز قطعاً، اھ. واستظہر فی النہر الثانی یجوز لہ أن یلمس بجمیع بدنہ حتی بذکرہ جمیع بدنہا إلا ماتحت الإزار، فکذا ہی لھا أن تلمس بجمیع بدنہا جمیع بدنہ حتی ذکرہ“ (۱)۔

= الضرورة طلباً للتيسير، كان حسناً: ۱/۲۹۲، سعید

(و كذا في البحر الرائق، باب الحيض: ۱/۳۳۵، رشیدیہ)

(و كذا في حاشية الطحطاوى على مراقى الفلاح، كتاب الطهارة، باب الحيض والنفاس والاستحاضة، ص: ۱۳۵، قديمی)

(۱) (ردالمحتار، كتاب الطهارة، باب الحيض، مطلب: لو أفتى مفت بشئ من هذه الأقوال في مواضع

الضرورة طلباً للتيسير كان حسناً: ۱/۲۹۲، ۲۹۳، سعید)

(و كذا في البحر الرائق، كتاب الطهارة، باب الحيض: ۱/۳۳۲، رشیدیہ)

(و كذا في حاشية الطحطاوى على الدر المختار، كتاب الطهارة، باب الحيض، ۱/۱۵۰، دار المعرفة بيروت)

۱.....میاں بیوی کا ایک دوسرے کے بدن کو لمس کرنا درست ہے اور لمس میں اگر انزال ہو جائے تو کوئی گناہ نہیں ہے۔

۲..... پشت کی جانب سے بھی جماع شرمگاہ (فرج) میں درست ہے۔ قرآن عزیز میں خدا تعالیٰ کا ارشاد ہے: ﴿فَأَتُوا حُرْثَكُمْ أَنْتُمْ شَتْمٌ﴾ یعنی کیف شتّم و حیث شتّم إذا كان فی القبل، والمعنی: کیف شتّم متقبلاً و مدبراً علی کل حال إذا كان فی الفرج۔ تفسیر خازن: ۱/۱۵۳ (۱)۔
البتہ اپنی خواہش اس طرح پوری کرنا ٹھیک نہیں۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔
حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

الجواب صحیح: بندہ نظام الدین عفی عنہ، دارالعلوم دیوبند۔

شوہر کا عضو ہاتھ میں لینا

سوال [۹۰۹۸]: اپنی منکوحہ کے ہاتھ میں عضو دینا جائز ہے یا نہیں؟ اگر گناہ ہے تو کفارہ ادا کرنے پر گناہ سے بری ہو سکتا ہے یا نہیں؟
الجواب حامداً ومصلياً:
شامی: ۱/۳۱ میں ہے:

”قولہ: مباشرتھا لہ (سبب ترددہ فی المباشرة تردد البحر فیہا حیث قال: ولم أرلہم حکم مباشرتھا لہ. ولقائل أن یمنعہ بأنہ لما حرم تمکینہا فی استمتاعہ بہا، حرم فعلہا بہ بالأولی. ولقائل أن یجوزہ بأن یرمتہ علیہ؛ لكونہا حائضاً، وهو مفقود فی حقہ، فحل لہا الاستمتاع بہ، ولأن غاية مسہا بذکرہ أنہ استمتاع بکفہا وهو جائز قطعاً، اھ۔ واستظہر فی النہر الثانی یجوز لہ أن یلمس بجمیع بدنہ حتی بذکرہ جمیع بدنہا إلا ماتحت الإزار،

(۱) (تفسیر الخازن، (سورۃ البقرۃ: ۲۲۳): ۱/۱۶۳، حافظ کتب خانہ، کوئٹہ)

(و کذا فی فتح الباری، کتاب التفسیر، سورۃ البقرۃ، باب: ۳۹، ۸/۲۴۱، قدیمی)

(و کذا فی جامع البیان فی تفسیر القرآن، تفسیر الطبری: ۲/۲۳۲، دار المعرفۃ، بیروت)

فكذا هي لها أن تلمس بجميع بدنها جميع بدنه حتى ذكره (۱)۔

اگر عورت نے اپنے مرد کا عضو خاص پکڑ لیا تو کوئی گناہ نہیں ہوا، البتہ ایسا کرنا کچھ اچھا نہیں ہے۔ فقط

واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حرره العبد محمود وغفر له، دارالعلوم دیوبند۔

الجواب صحیح: بندہ نظام الدین عفی عنہ، دارالعلوم دیوبند۔

پانی مضر ہونے کی صورت میں اجازتِ جماع

سوال [۹۰۹۹]: إذا كان أحد الزوجين مريضاً بحيث يضره الماء بارداً كان أو حاراً،

هل يجوز أن يجامع أم لا؟ فقط۔

الجواب حامداً ومصلياً:

نعم! يجوز له الجماع بزوجه وإن كان يضره الماء، وإذا لم يقدر على الغسل لمرض،

فعليه أن يتيمم، كذا في شرح المنية (۲)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

(۱) (رد المحتار، كتاب الطهارة، باب الحيض، مطلب: لو أفتى مفت بشي من هذه الأقوال في مواضع

الضرورة طلباً للتيسير كان حسناً: ۱/۲۹۲، ۲۹۳، سعيد)

(و كذا في البحر الرائق، كتاب الطهارة، باب الحيض: ۱/۳۲۲، رشيدية)

(و كذا في حاشية الطحطاوي على الدر المختار، كتاب الطهارة، باب الحيض، ۱/۱۵۰، دار

المعرفة بيروت)

(۲) ”والجنب الصحيح في المصر إذا خاف إن اغتسل أن يقتله البرد أو يمرضه، يتيمم عند أبي حنيفة

رحمه الله تعالى..... وله أن العجز قد ثبت في حقه حقيقة، فيعتبر كما إذا عدم الماء في المصر

حقيقة، حيث يجوز التيمم، ولم يعتبر كون وجود الماء فيه هو الغالب؛ لأن الغالب لا يعارض الحقيقة،

وكذا الجواب عن تيسر الماء الحار في المصر غالباً؛ لأن الكلام في تحقق تعسره عليه بعد قدرته عليه

وعلى ثمنه..... الفتوى على قوله في العبادات مطلقاً، وهو الواقع بالاستقراء.“ (الحلبى الكبير،

فصل في التيمم، ص: ۶۶، سهيل اكيڈمی لاہور)

(و كذا في رد المحتار مع الدر المختار، كتاب الطهارة، باب التيمم: ۱/۲۳۲، سعيد) =

حررہ العبد محمود عفی عنہ، ۱۵/۸/۵۸۷۔



= (و کذا فی البحر الرائق کتاب الطہارۃ، باب التیمم: ۱/۲۴۶، رشیدیہ)

ترجمہ سوال و جواب: زوجین میں سے جب کوئی بیمار ہو کہ پانی ٹھنڈا ہو یا گرم، نقصان دیتا ہو تو کیا ایسی

حالت میں جماع کرنا جائز ہے؟

الجواب حامداً ومصلياً: جی ہاں اس کو بیوی سے جماع جائز ہے، اگرچہ پانی اس کو نقصان دیتا ہو، اور

جب مرض کی وجہ سے غسل کی قدرت نہ ہو تیمم کر لے، شرح منیہ میں اسی طرح ہے۔ فقط۔