



فتاویٰ محسوسہ

فقیہ الامت حضرت مولانا مفتی محمود حسن گنگوہی نور اللہ مرقدہ

تبویب، تخریج اور تعلق

زیر نگرانی

شیخ الحدیث حضرت مولانا سلیم اللہ خان صاحب زید مجتہد

زیر نگرانی

دار الافتاء جامعہ فاروقیہ کراچی

فَاتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ وَهُوَ كَمَا تَعْلَمُ

فتاویٰ محسوسہ

فقیہ الامت حضرت مولانا مفتی محمود حسن گنگوہی نور اللہ مرقدہ

تبویب، تخریج اور تعلق

زیر سرپرستی

شیخ الحدیث حضرت مولانا سلیم اللہ خان صاحب مجتہد

زیر نگرانی

دارالافتاء جامعہ فاروقیہ کراچی

فتاویٰ محسوبہ

فتاویٰ

فتیہ الامت حضرت مولانا مفتی محمود بن گنگوہی نور اللہ مرقدہ

ترویج و تبلیغ

ادارہ الفاروق کراچی

کل صفحات — ۷۱۲

ناشر

ادارہ الفاروق کراچی

جملہ حقوق بحق ادارہ الفاروق کراچی پاکستان محفوظ ہیں اس کتاب کا کوئی بھی حصہ ادارہ الفاروق سے تحریری اجازت کے بغیر کہیں بھی شائع نہیں کیا جاسکتا۔ اگر اس قسم کا کوئی اقدام کیا گیا تو قانونی کارروائی کا حق محفوظ ہے۔

جميع حقوق الملكية الأدبية والفنية محفوظة

إدارة الفاروق كراتشي باكستان

لا يسمح بإعادة نشر هذا الكتاب، أو أي جزء منه، أو نسخه، أو حفظه في برنامج حاسوبي، أو أي نظام آخر يستفاد منه إرجاع الكتاب، أو أي جزء منه.

All rights are reserved exclusively in favour of:

Idarah Al-Farooq Karachi-Pak.

No part of this publication may be translated, reproduced, distributed in any form by any means, or stored in a data base or retrieval system, without the prior written permission of the publisher.



فتاویٰ محسوبہ

Graphix & Composing: Irfan Anwar Mughal



سن طباعت باراول..... ۱۴۲۶ھ، مطابق ۲۰۰۵ء

سن طباعت بار دوم..... ۱۴۲۹ھ، مطابق ۲۰۰۸ء

سن طباعت بار سوم..... ۱۴۳۰ھ، مطابق ۲۰۰۹ء

ملنے کا پتہ

ادارہ الفاروق کراچی

جامعہ فاروقیہ، پوسٹ بکس نمبر 11009 شاہ فیصل کالونی نمبر 4، کراچی، پوسٹ کوڈ نمبر 75230

فون: 4571132، 4599167، ای میل: info@farooqia.com

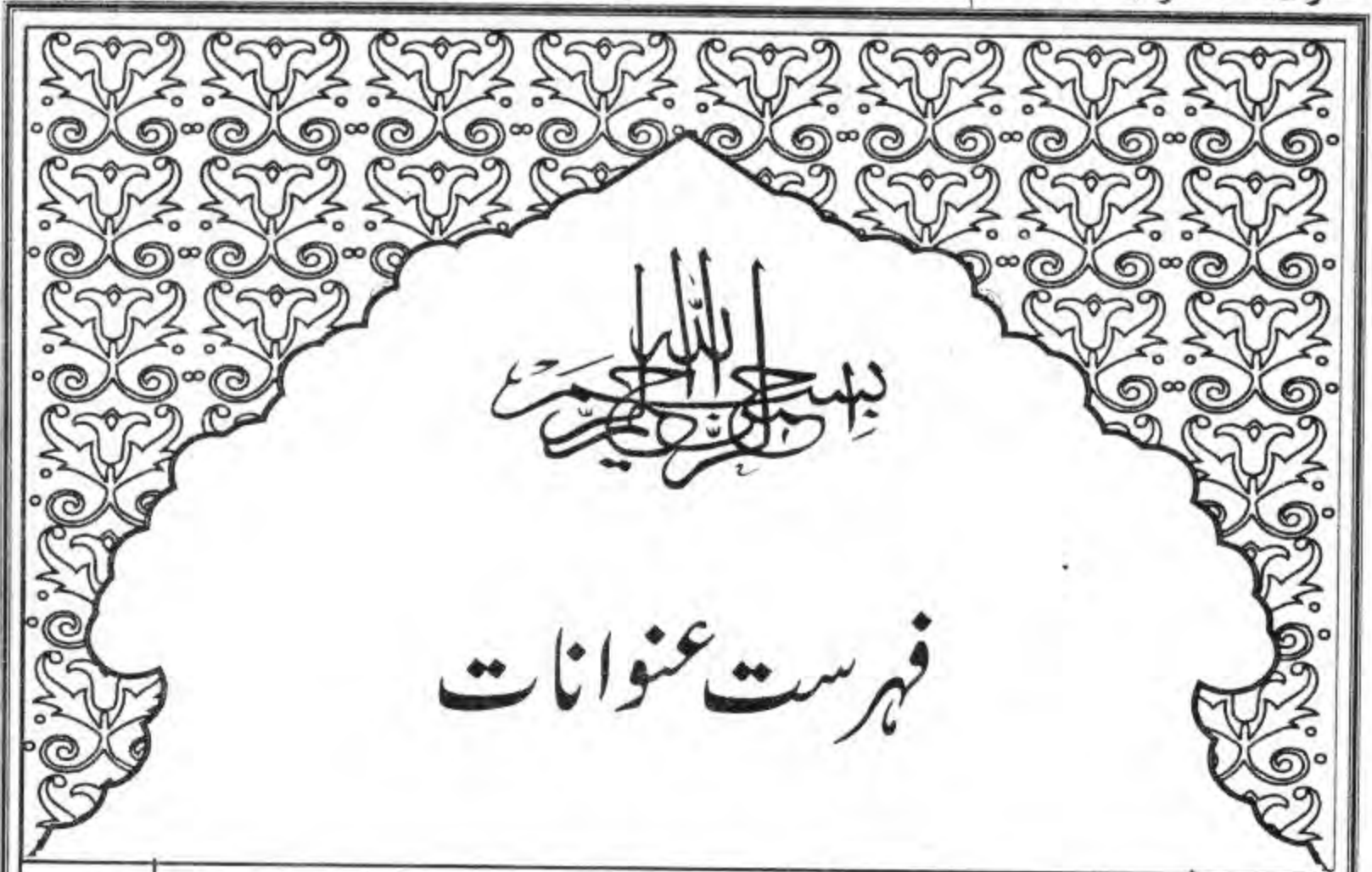
www.farooqia.com

مطبع..... القادر پرنٹنگ پریس

اجمالي فهرست

.....☆.....بقية كتاب الصلوة.....☆.....

٣٠باب صلوة الجمعة.....	☆☆
٣٠الفصل الأول في وجوب الجمعة.....	☆
٤٠الفصل الثاني في شرائط الجمعة.....	☆
٥٧فصل في اشتراط المصر للجمعة.....	☆
١٨٨الفصل الثالث في تعدد الجمعة.....	☆
١٩٨الفصل الرابع في خطبة الجمعة.....	☆
٢٩٧الفصل الخامس في أذان الجمعة.....	☆
٣٣٨الفصل السادس في وقت صلوة الجمعة.....	☆
٣٤٤الفصل السابع في النوافل يوم الجمعة.....	☆
٣٤٦الفصل الثامن في احتياط الظهر.....	☆
٣٥٨الفصل التاسع في النظافة يوم الجمعة.....	☆
٣٦٧باب العيدين.....	☆☆
٣٨١الفصل الأول في شرائط العيدين.....	☆
٣٩١الفصل الثاني في وجوب صلوة العيد على المحبوسين والنساء..	☆
٤٠١الفصل الثالث في صلوة العيد في المسجد وغيره.....	☆
٤٢٨الفصل الرابع في تعدد العيد وتكراره.....	☆
٤٣٧الفصل الخامس في تكبيرات العيدين.....	☆
٤٤٥الفصل السادس في تكبيرات التشريق.....	☆
٤٥١الفصل السابع في خطبة العيد.....	☆
٤٥٩الفصل الثامن في الدعاء بعد العيدين.....	☆
٤٧٦باب صلوة الاستسقاء.....	☆☆
٤٨١باب الجنائز.....	☆☆
٤٨٨الفصل الأول في غسل الميت.....	☆
٥٠٤الفصل الثاني في تكفين الميت.....	☆
٥٤٤الفصل الثالث في صلوة على الميت.....	☆



صفحہ نمبر	مضمون	نمبر شمار
	باب صلوة الجمعة	
	الفصل الأول فی وجوب الجمعة	
	(وجوب جمعہ کا بیان)	
۳۰ نا بیٹا پر جمعہ اور اس کی امامت	۱
۳۱ جو شخص لاؤڈ اسپیکر سے اذان جمعہ سنے، تو کیا اس پر جمعہ فرض ہے؟	۲
۳۲ جمعہ کے لئے گاؤں سے شہر میں آنا	۳
۳۳ گاؤں کا آدمی جمعہ کے دن شہر میں جائے تو کیا نیت کرے؟	۴
۳۴ جمعہ کے وقت اسکول کی حاضری	۵
۳۴ جن لوگوں کو جمعہ نہیں ملا، کیا وہ ظہر جماعت سے پڑھیں؟	۶
۳۵ جمعہ سے پہلے ظہر پڑھی	۷
۳۶ جو شخص کوئی نماز نہیں پڑھتا، صرف جمعہ پڑھتا ہے، اس کا حکم	۸

۳۷ عورت کے جمعہ پڑھنے سے نمازِ ظہر ساقط ہو جائے گی یا نہیں؟	۹
۳۷ جنگل میں بکریاں چرانے والے کے لئے نمازِ جمعہ کا حکم	۱۰
۳۸ قیدیوں کے لئے جمعہ و عیدین اور اعتکاف کا حکم	۱۱

الفصل الثانی فی شرائط الجمعة

(صحتِ جمعہ کی شرائط کا بیان)

۴۰ جمعہ کی شرائط (مفصل)	۱۲
۴۷ جمعہ کے شرائط، دارالحرب اور غیر دارالحرب میں مساوی ہیں یا نہیں؟	۱۳
۴۷ جہاں سلطان نہیں تو کیا وہاں جمعہ بھی نہیں؟	۱۴
۴۸ جمعہ کے لئے سلطان اور اذنِ عام کی شرط	۱۵
۵۳ نمازِ جمعہ کے لئے مسجد شرط نہیں	۱۶
۵۴ ایضاً	۱۷
۵۵ نمازِ جمعہ کے لئے مسجد کا ہونا ضروری نہیں	۱۸
۵۶ جو مسجد وقف نہ ہو، اس میں جمعہ کا حکم	۱۹

فصل فی اشتراط المصر للجمعة

(صحتِ جمعہ کے لئے شہر کی شرط ہونے کا بیان)

۵۷ مصر کی تعریف	۲۰
۵۸ مصر کی تعریف اور اقامتِ جمعہ کی شرائط	۲۱
۶۱ فنائے مصر کی تحدید	۲۲
۶۱ ایضاً	۲۳
۶۱ کیا مصر اور دیہات کا اطلاق عرب ممالک کی آبادی کے تناسب سے ہوگا؟	۲۴
۶۴ قریہ کبیرہ کی تعریف	۲۵

۶۴ جس سے عقیدت ہو، اس کے فتویٰ پر عمل کریں	۲۶
۶۵ جمعہ فی القریٰ اور قریہ کی تعریف	۲۷
۶۷ قریہ صغیرہ و کبیرہ	۲۸
۷۲ قصبہ کی تعریف کیا ہے؟	۲۹
۷۳ مصر کی تعریف اور قریہ میں جمعہ کا حکم	۳۰
۸۸ احناف نے جمعہ کے لئے مصر کی شرط کیوں لگادی؟	۳۱
۹۱ جمعہ فی القریٰ	۳۲
۹۳ اعتراض بر جواب مذکورہ	۳۳
۹۶ قریہ کبیرہ میں نماز جمعہ	۳۴
۹۷ جمعہ فی القریٰ	۳۵
۹۸ ایضاً	۳۶
۹۹ ایضاً	۳۷
۱۰۰ ایضاً	۳۸
۱۰۵ جمعہ فی القریٰ مفصل	۳۹
۱۲۳ گاؤں میں نماز جمعہ، فنائے شہر اور اس کی حد	۴۰
۱۲۴ گاؤں میں نماز جمعہ	۴۱
۱۲۵ ایضاً	۴۲
۱۲۹ ایضاً	۴۳
۱۳۱ ایضاً	۴۴
۱۳۲ چار ہزار والی آبادی میں نماز جمعہ	۴۵
۱۳۵ جمعہ فی القریٰ	۴۶
۱۳۵ وہ سو گھروں پر مشتمل آبادی میں نماز جمعہ	۴۷
۱۳۶ تین ہزار سے زائد آبادی میں جمعہ کی نماز کا حکم	۴۸

۱۳۸	گاؤں میں نماز جمعہ.....	۴۹
۱۳۹	گاؤں میں جمعہ اور تعزیہ پر قیاس.....	۵۰
۱۳۹	گاؤں میں جمعہ.....	۵۱
۱۴۴	قریہ صغیرہ میں جمعہ.....	۵۲
۱۴۵	ایضاً.....	۵۳
۱۴۶	ایضاً.....	۵۴
۱۴۷	جس بستی میں شرائط نہ ہوں اور پھر بھی جمعہ پڑھا جائے، اس کا حکم.....	۵۵
۱۴۹	شہر سے متصل گاؤں والوں پر جمعہ.....	۵۶
۱۵۱	قصبہ سے قریب گاؤں والوں پر جمعہ.....	۵۷
۱۵۲	دیہات میں تعلیم مسائل کی خاطر جمعہ پڑھنا.....	۵۸
۱۵۲	قریہ صغیرہ میں امام کے پیچھے نماز جمعہ میں اقتداء.....	۵۹
۱۵۳	بنگال کے دیہات میں جمعہ.....	۶۰
۱۵۴	مزرعہ قریبہ میں نماز جمعہ.....	۶۱
۱۵۶	ایک ہزار کی آبادی میں نماز جمعہ کا حکم.....	۶۲
۱۵۷	دو ہزار کی آبادی میں جمعہ وعیدین و قربانی.....	۶۳
۱۵۸	جس بستی میں مسلمانوں کے تیس گھر ہوں، وہاں جمعہ کا حکم.....	۶۴
۱۶۱	کیا تین گاؤں مل کر ایک جگہ جمعہ پڑھیں؟.....	۶۵
۱۶۲	پندرہ سو کی آبادی میں نماز جمعہ کا حکم.....	۶۶
۱۶۳	موضع دادری میں جمعہ.....	۶۷
۱۶۵	آبادی سے چالیس میل دور کارخانہ میں نماز جمعہ.....	۶۸
۱۶۵	جس بستی میں مسجد نہ ہو، وہاں جمعہ وعید.....	۶۹
۱۶۷	جمعہ کی نماز کے لئے کسی بستی میں جانا.....	۷۰
۱۶۸	لوگوں کے نماز ترک کرنے کے اندیشہ سے نماز جمعہ کا قیام.....	۷۱

۱۷۰	ایضاً.....	۷۲
۱۷۲	بستی میں نماز جمعہ بند کرنے سے لوگ فرض نماز روزہ چھوڑ دیں تو کیا حکم ہے؟	۷۳
۱۷۴	بستی میں نماز جمعہ سے منع کرنے کی صورت میں لوگوں کی ملامت کا خوف ہو تو کیا کیا جائے؟	۷۴
۱۷۵	جواز جمعہ میں اختلاف ہو تو راہ عمل کیا ہے؟	۷۵
۱۷۵	احتیاط مذہب نفی میں ہے کہ ”قریہ صغیرہ میں جمعہ نہیں“	۷۶
۱۷۶	جمعہ کی نماز میں شوافع کے یہاں کتنے آدمی ضروری ہیں؟	۷۷
۱۷۶	ایضاً.....	۷۸
۱۷۷	بازار کی مسجد میں جمعہ قائم کرنا.....	۷۹
۱۷۸	اگر بغیر جمعہ کے مسجد آباد نہ ہو تو کیا کریں؟	۸۰
۱۷۸	جس مسجد میں پنجوقتہ نماز نہ ہوتی ہو، اس میں جمعہ کا حکم.....	۸۱
۱۸۰	گھریا حجرہ میں جماعت یا جمعہ.....	۸۲
۱۸۱	جیل یا گھر میں جمعہ.....	۸۳
۱۸۳	قید خانہ میں جمعہ کی نماز.....	۸۴
۱۸۴	فیکٹری میں جمعہ.....	۸۵
۱۸۶	ہوسٹل میں جمعہ.....	۸۶
۱۸۶	کواڑ بند کر کے نماز جمعہ.....	۸۷
<h3>الفصل الثالث فی تعدد الجمعة</h3> <h4>(متعدد جگہ جمعہ پڑھنے کا بیان)</h4>		
۱۸۸	تعدد جمعہ.....	۸۸
۱۸۸	ایک بستی میں متعدد جگہ جمعہ.....	۸۹
۱۹۲	بڑی جامع مسجد ہوتے ہوئے دوسری جگہ جمعہ قائم کرنا.....	۹۰
۱۹۴	مزارع متعددہ میں تعدد جمعہ.....	۹۱

۱۹۵ مسجد کو چھوڑ کر عید گاہ میں ضرورت کے وقت جمعہ ادا کرنا	۹۲
۱۹۶ بدعتی امام سے بچنے کے لئے مدرسہ میں قیام جمعہ	۹۳
الفصل الرابع فی خطبة الجمعة		
(جمعہ کے خطبہ کا بیان)		
۱۹۸ خطبہ دینے کا مسنون طریقہ	۹۴
۱۹۸ خطبہ جمعہ ایک منبر پر بیٹھ کر، ایک کھڑے ہو کر دینا	۹۵
۱۹۹ خطبہ جمعہ منبر کے کس زینہ سے ہو	۹۶
۲۰۰ ایضاً	۹۷
۲۰۰ جمعہ کے دو خطبوں کے درمیان بیٹھنا	۹۸
۲۰۲ خطبہ اور نماز جمعہ میں فصل کی مقدار	۹۹
۲۰۷ خطبہ کے بعد مصلیٰ پر بیٹھنا	۱۰۰
۲۰۸ خطبہ کے بعد امام کا منبر سے اتر کر مصلیٰ پر بیٹھنا	۱۰۱
۲۰۸ خطبہ جمعہ کا حکم	۱۰۲
۲۰۹ خطبہ جمعہ و عیدین کا حکم	۱۰۳
۲۱۰ خطبہ کا سننا جمعہ کے لئے شرط نہیں	۱۰۴
۲۱۱ ایضاً	۱۰۵
۲۱۱ خطبہ اولیٰ اور ثانیہ میں کس قدر طول ہو؟	۱۰۶
۲۱۲ خطبہ جمعہ دیکھ کر پڑھنا	۱۰۷
۲۱۳ خطبہ جمعہ میں خلفائے راشدین کا تذکرہ	۱۰۸
۲۱۴ خطبہ میں نواب کا نام لینا	۱۰۹
۲۱۴ خطبہ جمعہ کے ختم ہونے سے پہلے کھڑا ہونا	۱۱۰
۲۱۵ ایک شخص نماز جمعہ پڑھائے، دوسرا خطبہ پڑھے	۱۱۱

۲۱۶	مراہق خطبہ پڑھے اور بالغ جمعہ پڑھائے	۱۱۲
۲۱۶	خطبہ جمعہ بزبان عربی (مفصل)	۱۱۳
۲۲۷	جواب پر چند اعتراضات	۱۱۴
۲۳۵	الخطبة بغير العربية	۱۱۵
۲۳۶	ایضاً	۱۱۶
۲۳۹	ایضاً	۱۱۷
۲۴۰	اردو میں خطبہ	۱۱۸
۲۴۰	مذہب شافعی میں خطبہ جمعہ کا ترجمہ	۱۱۹
۲۴۱	ترجمہ خطبہ عربیہ	۱۲۰
۲۴۳	خطبہ حاضرین کی زبان میں	۱۲۱
۲۴۹	خطیب کا وقتی مسئلہ اردو میں سنانا	۱۲۲
۲۴۹	جمعہ کی دو اذانوں کے درمیان وعظ	۱۲۳
۲۵۲	اذان خطبہ سے پہلے وعظ	۱۲۴
۲۵۳	خطبہ جمعہ سے پہلے وعظ	۱۲۵
۲۵۶	جمعہ سے پہلے وعظ	۱۲۶
۲۵۶	خطبہ سے پہلے اردو میں وعظ (مفصل)	۱۲۷
۲۶۷	جمعہ کی نماز پڑھنے کے بعد کسی دوسری مسجد میں خطبہ پڑھنا	۱۲۸
۲۶۸	جمعہ پڑھ کر دوسری مسجد میں خطبہ پڑھنا	۱۲۹
۲۶۹	ایک شخص کا دو جگہ خطبہ پڑھنا	۱۳۰
۲۶۹	خطبہ جمعہ کے وقت عصا ہاتھ میں لینا	۱۳۱
۲۷۰	خطبہ کے وقت لاکھی ہاتھ میں لینا	۱۳۲
۲۷۱	تلوار یا کمان لے کر خطبہ پڑھنا	۱۳۳
۲۷۳	خطبہ کے وقت خطیب کی طرف رخ ہو یا قبلہ کی طرف؟	۱۳۴

۲۷۵ دورانِ خطبہ ادھر ادھر دیکھنا	۱۳۵
۲۷۶ حالتِ خطبہ میں سچے سے ہوا کرنا	۱۳۶
۲۷۶ دورانِ سنتِ جمعہ کا خطبہ شروع ہو جائے تو کیا کیا جائے؟	۱۳۷
۲۷۷ خطبہ کے وقت نماز نفل پڑھنا	۱۳۸
۲۷۸ خطیب کا عینِ خطبہ کے وقت مصلیٰ پر آنا	۱۳۹
۲۷۹ خطبہ جمعہ سے پہلے نعت و نظم	۱۴۰
۲۷۹ خطبہ جمعہ میں اشعار	۱۴۱
۲۸۰ خطبہ کے وقت سامعین کا ہاتھ باندھنا، کھولنا	۱۴۲
۲۸۰ اذان و خطبہ کے درمیان ”ان اللہ وملائکتہ“ پڑھنا	۱۴۳
۲۸۲ سامعین کا حالتِ خطبہ میں درود شریف پڑھنا	۱۴۴
۲۸۳ خطبہ اولیٰ کے اخیر کی دعاء	۱۴۵
۲۸۴ درمیانِ خطبہ میں سامعین کا زور سے درود شریف پڑھنا	۱۴۶
۲۸۵ خطبہ سے قبل ”السلام علیکم“ کہنا	۱۴۷
۲۸۵ دعائیں الخُطبتین	۱۴۸
۲۸۷ دعا کے درمیان چندہ	۱۴۹
۲۸۸ ایضاً	۱۵۰
۲۹۰ خطبہ کے وقت نمازیوں سے چندہ وصول کرنا	۱۵۱
۲۹۱ خطبہ جمعہ کے وقت چندہ کرنا	۱۵۲
۲۹۴ خطبہ جمعہ میں ”الوداع“	۱۵۳
۲۹۵ خطبہ الوداع	۱۵۴
۲۹۶ ایضاً	۱۵۵

الفصل الخامس فی اذان الجمعة

(جمعہ کی اذان کا بیان)

۲۹۷ جمعہ کی دو اذانوں کا ثبوت	۱۵۶
۲۹۷ جمعہ کی اذانِ ثانی	۱۵۷
۲۹۸ جمعہ کے لئے اذانِ اول سنت ہے یا ثانی؟	۱۵۸
۲۹۹ جمعہ کے دن اذان کہاں دی جائے؟	۱۵۹
۳۰۰ جمعہ کی اذانِ ثانی کس جگہ پر ہو؟	۱۶۰
۳۰۱ جمعہ کی اذانِ ثانی کا محل	۱۶۱
۳۰۲ اذانِ خطبہ کا محل	۱۶۲
۳۰۵ ایضاً	۱۶۳
۳۰۸ جمعہ کی اذانِ ثانی کا مقام اور محمد بن اسحاق کا حال	۱۶۴
۳۱۱ جمعہ کے روز اذانِ خطبہ کا مقام	۱۶۵
۳۱۷ مسجد میں جمعہ کی اذانِ ثانی	۱۶۶
۳۲۲ مسجد میں اذانِ خطبہ	۱۶۷
۳۲۴ جمعہ کی اذانِ ثانی کہاں دی جائے؟	۱۶۸
۳۲۴ اذانِ خطبہ کا جواب اور اس کے دلائل	۱۶۹
۳۲۷ جمعہ کی اذانِ ثانی کا جواب	۱۷۰
۳۳۰ اذانِ خطبہ کا جواب	۱۷۱
۳۳۲ اذانِ خطبہ کا جواب اور اس کے بعد دعا	۱۷۲
۳۳۲ ایضاً	۱۷۳
۳۳۳ اذانِ خطبہ کے بعد ہاتھ اٹھا کر دعا کرنا	۱۷۴
۳۳۳ جمعہ کی اذانِ ثانیہ کے بعد دعا	۱۷۵

۳۳۶	اذانِ ثانی اور خطبہ میں فصل.....	۱۷۶
۳۳۶	اذانِ بین یدی الخطیب کو دائیں بائیں کہنا.....	۱۷۷
الفصل السادس فی وقت صلوة الجمعة		
(نمازِ جمعہ کے وقت کا بیان)		
۳۳۸	جمعہ کی نماز اول وقت میں.....	۱۷۸
۳۳۹	استوائے شمس کے وقت جمعہ کے روز نماز کا حکم.....	۱۷۹
۳۴۰	جمعہ کے دن زوال کا حکم.....	۱۸۰
۳۴۱	جمعہ کے دن زوال کے وقت نماز پڑھنے کا حکم.....	۱۸۱
۳۴۲	زوال سے پہلے جمعہ کی اذان.....	۱۸۲
الفصل السابع فی النوافل یوم الجمعة		
(جمعہ کی نفلوں کا بیان)		
۳۴۳	جمعہ کے بعد کتنی سنتیں ہیں؟.....	۱۸۳
۳۴۵	محراب میں جمعہ سے پہلے سنتیں پڑھنا.....	۱۸۳
الفصل الثامن فی احتیاط الظہر		
(احتیاط الظہر کا بیان)		
۳۴۶	احتیاط الظہر کی تفصیل.....	۱۸۵
۳۵۱	احتیاط الظہر کا حکم.....	۱۸۶
الفصل التاسع فی النظافة یوم الجمعة		
(جمعہ کے دن غسل وغیرہ کا بیان)		
۳۵۸	شب جمعہ میں غسل کرنے سے مسنون غسل ہو جائے گا یا نہیں؟.....	۱۸۷
۳۵۸	جمعہ کے روز حجامت.....	۱۸۸

۳۵۹ ناخن اور بال جمعہ کی نماز سے پہلے بنوائیں یا بعد میں؟	۱۸۹
فصل فی المتفرقات		
۳۶۱ جمعہ کی نماز کے لئے ”حی علی الفلاح“ پر کھڑا ہونا	۱۹۰
۳۶۲ ہر جمعہ کو سورہ کہف کا ورد	۱۹۱
۳۶۲ دورانِ ڈیوٹی نماز جمعہ پڑھنے سے ثواب ملے گا یا نہیں	۱۹۲
۳۶۳ نئی مسجد میں جمعہ اور جمعہ کی تعطیل کو اتوار سے بدلنا	۱۹۳
۳۶۴ جو شخص ہجگانہ نماز پڑھتا ہے، اس کو امامت جمعہ کے لئے تجویز کیا جائے	۱۹۴
۳۶۵ متولی کا امام کے علاوہ جمعہ کے لئے کسی اور کو آگے بڑھانا	۱۹۵
۳۶۶ نماز جمعہ کی نیت	۱۹۶
باب العیدین		
۳۶۷ ”عید الضحیٰ“ کہنا چاہیے کہ ”عید الأضحیٰ“؟	۱۹۷
۳۶۷ نماز عید کا وقت	۱۹۸
۳۶۸ جو شخص قربانی نہ کرے، اس کے لئے نماز عید کا حکم	۱۹۹
۳۷۰ جو شخص فجر کی نماز نہ پڑھے، اس کے لئے نماز عید کا حکم	۲۰۰
۳۷۱ نماز عید بہیتِ نفل	۲۰۱
۳۷۳ نماز عید کو مؤخر کرنا	۲۰۲
۳۷۴ شہادت دیر سے پہنچے، تو نماز عید کو مؤخر کیا جائے	۲۰۳
۳۷۶ نماز عید، شوافع کے پیچھے	۲۰۴
۳۷۷ جس کو عید کی نماز نہیں ملی، وہ تنہا یا جماعت سے نماز پڑھ سکتا ہے	۲۰۵
۳۷۸ مسبوق نماز عید کس طرح پوری کرے؟	۲۰۶

۳۷۸ نمازِ عید، نمازِ جنازہ پر مقدم ہے	۲۰۷
۳۷۹ روزہ رکھ کر نمازِ عید پڑھنا	۲۰۸
۳۸۰ عذر کی وجہ سے نمازِ عید میں تاخیر کا حکم	۲۰۹
الفصل الأول فی شرائط العیدین		
(عیدین کی شرائط کا بیان)		
۳۸۱ عید کی شرائط	۲۱۰
۳۸۲ کیا عیدین کے لئے شرائط لگانے میں حرج ہے؟	۲۱۱
۳۸۳ دو ہزار کی آبادی میں عیدین اور قربانی	۲۱۲
۳۸۵ پانی کے جہاز میں نمازِ عید	۲۱۳
۳۸۷ دیہات میں نمازِ عید اور اس کے مفاسد	۲۱۴
۳۸۹ باہر کا آدمی بھی عید کی نماز پڑھا سکتا ہے	۲۱۵
الفصل الثانی فی وجوب صلوة العید علی المحبوسین والنساء		
(قیدیوں اور عورتوں کے لئے نمازِ عید کا بیان)		
۳۹۱ قیدیوں کے لئے نمازِ عید کا حکم	۲۱۶
۳۹۲ عورتوں کے لئے نمازِ عید میں شرکت کا حکم	۲۱۷
۳۹۳ عورتوں پر نمازِ عید واجب نہیں	۲۱۸
۳۹۴ جامع مسجد میں صرف خواتین کے لئے نمازِ عید کا حکم	۲۱۹
۳۹۵ عورتوں کا عید گاہ میں جانا	۲۲۰
۳۹۷ عورت کے ذمہ نمازِ عید، رفع یدین وغیرہ	۲۲۱
۳۹۹ عید کا جھنڈا اور عورت کا خطبہ عید	۲۲۲

الفصل الثالث فی صلوة العید فی المسجد وغیرہ

(عیدین کی نماز مسجد میں ادا کرنے کا بیان)

۴۰۱ عیدین کی نماز بستی یا میدان میں؟	۲۲۳
۴۰۲ نماز عید کے لئے میدان میں جانا مستحب ہے اور مسجد میں پڑھنا خلاف سنت ہے	۲۲۴
۴۰۵ نماز عیدین صحرا میں یا آبادی میں؟	۲۲۵
۴۰۶ فیلڈ میدان میں نماز عید	۲۲۶
۴۰۷ عید گاہ اور مساجد میں نماز عید	۲۲۷
۴۰۹ عید گاہ شہر سے کتنی دور ہو؟	۲۲۸
۴۱۰ قبرستان میں نماز عید	۲۲۹
۴۱۲ ایضاً	۲۳۰
۴۱۳ بارش میں نماز عید کہاں پڑھیں؟	۲۳۱
۴۱۳ بلا عذر مسجد میں عید کی نماز	۲۳۲
۴۱۴ مسجد میں نماز عید پڑھنا خلاف سنت ہے	۲۳۳
۴۱۵ مساجد میں نماز عید	۲۳۴
۴۱۶ معذورین کے لئے جامع مسجد میں نماز عید	۲۳۵
۴۱۷ دو بستیوں میں ایک عید گاہ	۲۳۶
۴۱۹ قدیم عید گاہ پر غیروں کے قبضہ ہو جانے کے اندیشہ سے نماز عید ادا کرنا	۲۳۷
۴۲۱ جدید و قدیم عید گاہوں میں نماز عید	۲۳۹
۴۲۳ جدید عید گاہ میں نماز پڑھی جائے یا قدیم میں؟	۲۳۹
۴۲۵ مجوسی کے وقف کردہ میدان میں نماز عید ادا کرنا	۲۴۰
۴۲۶ کیا عید گاہ بحکم مسجد ہے؟	۲۴۱

الفصل الرابع فی تعدد العید و تکراره (نمازِ عید میں تعدد اور تکرار کا بیان)

۲۲۸ نمازِ عید دو جگہ	۲۲۲
۲۲۹ ایک سے زائد جگہ عید کی نماز	۲۲۳
۲۳۰ ہر محلہ میں الگ الگ عید کی نماز	۲۲۴
۲۳۲ دو عید گاہوں میں نمازِ عید ادا کرنا	۲۲۵
۲۳۳ ایک بستی میں متعدد عید گاہیں	۲۲۶
۲۳۴ ایک ہی امام کا دو جگہ نمازِ عید پڑھانا	۲۲۷
۲۳۵ ایک امام گاؤں میں مردوں کو، پھر عورتوں کو نمازِ عید پڑھانے	۲۲۸
۲۳۶ امام صاحب کا نمازِ عید مکرر پڑھنا	۲۲۹

الفصل الخامس فی تکبیرات العیدین (تکبیراتِ عید کا بیان)

۲۳۷ تکبیراتِ عیدین	۲۵۰
۲۳۹ ایضاً	۲۵۱
۲۴۲ نمازِ عید میں بارہ تکبیر کہنا	۲۵۲
۲۴۳ زائر تکبیرات میں ہاتھ چھوڑنا	۲۵۳
۲۴۴ عید الفطر میں تین دفعہ تکبیر کہہ کر ہاتھ چھوڑنا	۲۵۴

الفصل السادس فی تکبیرات التشریق (تکبیراتِ تشریق کا بیان)

۲۴۵ نمازِ عید کے بعد تکبیراتِ تشریق	۲۵۵
۲۴۶ ایضاً	۲۵۶

۲۴۷ نماز جمعہ کے بعد تکبیرات تشریق	۲۵۷
۲۴۸ نماز کے بعد تکبیر تشریق کہنا بھول گیا، بات چیت بھی کر لی	۲۵۸
۲۴۹ تکبیر تشریق عورت، دیہاتی اور منفرد پر	۲۵۹
۲۵۰ عید گاہ سے لوٹتے وقت تکبیر تشریق	۲۶۰
۲۵۰ تکبیر تشریق پر فتویٰ	۲۶۱
<h3>الفصل السابع فی خطبة العيد</h3> <h4>(خطبہ عید کا بیان)</h4>		
۲۵۱ خطبہ عید میں تکبیر پڑھنا	۲۶۲
۲۵۱ خطبہ عید سے پہلے تکبیر	۲۶۳
۲۵۲ خطبہ عید کی تکبیرات	۲۶۴
۲۵۳ بغیر تکبیر کے عید الفطر کا خطبہ	۲۶۵
۲۵۳ خطبہ عید میں عصا لینا	۲۶۶
۲۵۴ دوران خطبہ، خطیب کو روپیہ دینا	۲۶۷
۲۵۵ عید الفطر کے بعد خطبہ کا ترجمہ	۲۶۸
۲۵۶ خطبہ عید کا نہ سننا	۲۶۹
۲۵۷ مقتدیوں کے لئے خطبہ عید کے دوران تکبیر پڑھنے کا حکم	۲۷۰
۲۵۷ خطبہ عید میں نواب کا نام لینا	۲۷۱
<h3>الفصل الثامن فی الدعاء بعد العیدین</h3> <h4>(نماز عید کے بعد کی دعاء کا بیان)</h4>		
۲۵۹ عیدین کے بعد دعاء	۲۷۲
۲۶۰ نماز عید کے بعد دعاء	۲۷۳

۴۶۱	ایضاً.....	۲۷۴
۴۶۲	ایضاً.....	۲۷۵
۴۶۳	دعاء و مصافحہ بعد نماز عید.....	۲۷۶
۴۶۵	دعاء بعد خطبہ عیدین.....	۲۷۷
الفصل التاسع فی المتفرقات		
۴۶۶	عیدین کے موقع پر مسجد میں چندہ کرنا.....	۲۷۸
۴۶۷	عیدین میں جھولی پھرانا اور اس رقم سے امام و مؤذن کی تنخواہ.....	۲۷۹
۴۶۸	عیدین کو امام کے لئے کمر پر رومال باندھنا.....	۲۸۰
۴۶۹	عیدین کو تجارت کا حکم.....	۲۸۱
۴۶۹	عید کے غسل کا وقت.....	۲۸۲
۴۷۱	غسل عید ایسی جگہ، جہاں عید کی نماز نہیں ہوتی.....	۲۸۳
۴۷۱	عید کے لئے اذان نہیں.....	۲۸۴
۴۷۲	نماز عید کے لئے "الصلوة" کہہ کر بلانا.....	۲۸۵
۴۷۲	"الصلوة" وغیرہ کے بغیر نماز عید.....	۲۸۶
۴۷۳	عیدین میں جلوس و دف.....	۲۸۷
۴۷۴	عید کے لئے قاضی کا جلوس.....	۲۸۸
۴۷۴	بطور احتجاج عید کے روز نئے کپڑے نہ پہننا.....	۲۸۹
باب صلوة الاستسقاء		
(نماز استسقاء کا بیان)		
۴۷۶	نماز استسقاء کی شرائط.....	۲۹۰
۴۷۸	ایضاً.....	۲۹۱

باب الجنائز

۲۸۱ کیا اچانک موت کا آنا بُری موت کی علامت ہے؟	۲۹۲
۲۸۱ روح نکلنے کے بعد میت کے پیر قبلہ کی طرف کرنا	۲۹۳
۲۸۲ موت کے وقت سر کدھر ہو اور پیر کدھر ہو؟	۲۹۴
۲۸۳ میت کے پاس تلاوت کا حکم	۲۹۵
۲۸۴ میت کے ارد گرد میں قرآن کریم پڑھنا	۲۹۶
۲۸۴ میت کے قریب اگر بتی سلگانا	۲۹۷
۲۸۵ مرنے کے بعد بیوی کا منہ دیکھنا	۲۹۸
۲۸۵ کافر کے مرنے کی خبر پر کیا پڑھے؟	۲۹۹
۲۸۶ غیر مسلم میت کی خبر سننے پر کیا پڑھے؟	۳۰۰
۲۸۷ میت کے قریب غیر مسلم عورتوں کا آ کر بیٹھنا	۳۰۱

الفصل الأول فی غسل الميت

(میت کو غسل دینے کا بیان)

۲۸۸ میت کو غسل دیتے وقت پاؤں کس طرف ہوں؟	۳۰۲
۲۸۹ ایضاً	۳۰۳
۲۸۹ غسل میت کے وقت پیر کس طرف ہوں اور غیر مستنجی کے ذبیحہ کا کیا حکم ہے؟	۳۰۴
۲۹۰ میت کے غسل کے بعد پیر کدھر ہوں؟	۳۰۵
۲۹۱ غسل میت کے لئے نیت ضروری نہیں	۳۰۶
۲۹۲ میت کو پابندِ شرع غسل دے	۳۰۷
۲۹۲ کیا بیوی شوہر کو غسل دے سکتی ہے؟	۳۰۸
۲۹۳ کیا شوہر بیوی کو غسل دے سکتا ہے؟	۳۰۹

۴۹۴ کیا حضرت فاطمہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کو غسل حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے دیا تھا؟	۳۱۰
۴۹۵ عورت کو غسل دینے کے لئے کوئی عورت نہ ہو تو تیمم کرا دیا جائے	۳۱۱
۴۹۶ دائی کا میت کو غسل دینا	۳۱۲
۴۹۶ میت کو فقیروں کے ذریعہ غسل دانا	۳۱۳
۴۹۷ فقیر کی بیوی کو غسل میت پر مجبور کرنا	۳۱۴
۴۹۸ غسل میت کے بعد پانچا نہ نکل آیا تو کیا حکم ہے؟	۳۱۵
۴۹۸ مردہ کے بدن سے ناپاکی نکلے تو کیا حکم ہے؟	۳۱۶
۴۹۹ غسل میت میں ڈھیلے سے استنجاء	۳۱۷
۵۰۰ میت کو لگایا ہوا پلاسٹر چھڑانا چاہیے یا نہیں؟	۳۱۸
۵۰۰ میت کو کورے گھڑے سے غسل دینا	۳۱۹
۵۰۱ مجذوم کو بلا غسل دفن کرنا	۳۲۰
۵۰۳ غاسل میت کو غلہ دینا	۳۲۱

الفصل الثانی فی تکفین المیت

(میت کے کفن کا بیان)

۵۰۴ کفن کے کپڑوں کی تعداد	۳۲۲
۵۰۵ کفن کے کپڑے اور طریقہ	۳۲۳
۵۰۵ کفن کے کپڑے	۳۲۴
۵۰۶ میت کے لئے کتنے کپڑے ہیں؟	۳۲۵
۵۰۸ میت مرد اور عورت کے کفن کا عدد	۳۲۶
۵۰۹ کفن کی مقدار	۳۲۷
۵۱۰ نابالغ کا کفن	۳۲۸
۵۱۱ مردہ بچہ کو بلا غسل و کفن ہنڈیا میں رکھ کر دفن کر دینا	۳۲۹

۵۱۲	کفن وغیرہ کیا شوہر کے ذمہ ہے؟	۳۳۰
۵۱۳	عورت کا کفن کس کے ذمہ ہے؟	۳۳۱
۵۱۴	عورت کے لئے کفن میں پانچامہ	۳۳۲
۵۱۴	کفن کو مشین سے سینا اور تہہ کرنا	۳۳۳
۵۱۵	کفن میں متبرک کپڑا	۳۳۴
۵۱۸	پردہ کعبہ کا ٹکڑا میت کی پیشانی پر رکھنا	۳۳۵
۵۱۹	غلاف کعبہ کا ٹکڑا میت کے سینے پر رکھنا	۳۳۶
۵۲۰	کفن کو آب زم زم سے تر کرنا	۳۳۷
۵۲۱	میت پر آب زم زم چھڑکنا	۳۳۸
۵۲۱	بدیشی کپڑے کا کفن اور اس پر نماز جنازہ	۳۳۹
۵۲۲	کفن پر خوشبو لگانا	۳۴۰
۵۲۵	کفن کس رنگ کا ہو؟	۳۴۱
۵۲۶	عورت کے جنازہ پر سرخ چادر	۳۴۲
۵۲۷	کفن کے اوپر کی چادر	۳۴۳
۵۲۸	اپنے کفن کے لئے اپنی زندگی میں سامان خرید کر رکھنا	۳۴۴
۵۲۹	غیر مسلم کی رقم سے مسلم کی تجہیز و تکفین	۳۴۵
۵۲۹	ہندو، مسلم کے جنازے میں تمیز نہ ہو تو کفن، دفن کی کیا صورت ہوگی؟	۳۴۶
۵۳۰	جس میت کے متعلق مسلم اور غیر مسلم ہونے کا علم نہ ہو، اس کے ساتھ کیا کیا جائے؟	۳۴۷
۵۳۲	دریا سے بہہ کر آئی ہوئی عورت کی لاش کے متعلق اختلاف	۳۴۸
۵۳۲	کفن کے بند کا حکم	۳۴۹
۵۳۳	غسل میت کے بعد جو کپڑا ستر عورت کے لئے ڈالا جائے، کیا وہ جزو کفن ہے؟	۳۵۰
۵۳۵	کفن کا مصلیٰ مسجد میں دینا	۳۵۱
۵۳۶	کفن پر عہد نامہ لکھنا	۳۵۲

۵۳۶ کفن پر عہد نامہ لکھنا اور تلقین بعد الدفن	۳۵۳
۵۳۷ کفن پر کلمہ لکھنا	۳۵۴
۵۳۸ ایضاً	۳۵۵
۵۳۹ کلمہ طیبہ وغیرہ لکھ کر میت کے گلے میں لٹکا دینا	۳۵۶
۵۴۰ کلمہ لکھی ہوئی چادر میت پر ڈالنا	۳۵۷
۵۴۱ پرچہ پر دعاء لکھ کر میت کے سینہ پر رکھنا	۳۵۸
<h3>الفصل الثالث فی الصلوٰۃ علی المیت</h3> <h4>(جنازہ کی نماز کا بیان)</h4>		
۵۴۴ صلوٰۃ جنازہ کی مشروعیت کب سے ہے؟	۳۵۹
۵۴۵ نماز جنازہ حاضرین پر فرض کفایہ ہے یا فرض عین؟	۳۶۰
۵۴۷ نماز جنازہ کی نیت	۳۶۱
۵۴۸ ایضاً	۳۶۲
۵۵۰ کیا نماز جنازہ صرف تکبیرات سے ادا ہو جاتی ہے؟	۳۶۳
۵۵۱ نماز جنازہ میں صرف تین تکبیر کہنا	۳۶۴
۵۵۲ تکبیرات جنازہ میں کمی و زیادتی	۳۶۵
۵۵۳ تیسری تکبیر پر سلام پھیرنے کا حکم	۳۶۶
۵۵۳ چوتھی تکبیر کے بعد مقتدی نے سلام پھیر دیا	۳۶۷
۵۵۴ نماز جنازہ میں چوتھی تکبیر کے بعد کیا پڑھے؟	۳۶۸
۵۵۴ نماز جنازہ میں پانچویں تکبیر	۳۶۹
۵۵۵ نماز جنازہ میں چوتھی تکبیر کے بعد ہاتھ باندھے یا چھوڑ دے؟	۳۷۰
۵۵۶ نماز جنازہ میں تکبیر رابع، ہاتھ کب چھوڑے؟	۳۷۱

۵۵۷ نمازِ جنازہ میں ہاتھ کس وقت چھوڑے؟	۳۷۲
۵۵۸ نمازِ جنازہ میں ہاتھ کب چھوڑے؟	۳۷۳
۵۵۹ نمازِ جنازہ میں سورہ فاتحہ.....	۳۷۴
۵۶۲ نمازِ جنازہ کا درود شریف.....	۳۷۵
۵۶۲ نمازِ جنازہ کی دعا مادی زبان میں.....	۳۷۶
۵۶۳ الترتیب بین المكتوبة والجنابة.....	۳۷۷
۵۶۴ نمازِ جنازہ سنتوں سے پہلے یا بعد میں؟	۳۷۸
۵۶۴ نمازِ جنازہ اور سنت و نوافل میں ترتیب.....	۳۷۹
۵۶۵ سنتِ مؤکدہ مقدم ہے یا نمازِ جنازہ؟	۳۸۰
۵۶۶ سنتِ وقت اور جنازہ میں ترتیب.....	۳۸۱
۵۶۷ نمازِ جنازہ سنتوں پر مقدم ہے یا نہیں؟	۳۸۲
۵۶۸ نمازِ عید اور جنازہ میں ترتیب.....	۳۸۳
۵۶۸ تعلیمِ قرآن کے وقت نمازِ جنازہ.....	۳۸۴
۵۶۹ اوقاتِ مکروہہ میں نمازِ جنازہ.....	۳۸۵
۵۷۰ نمازِ جنازہ بوقتِ استوائی شمس.....	۳۸۶
۵۷۱ نمازِ جنازہ اور سجدہ تلاوت بوقتِ غروبِ آفتاب.....	۳۸۷
۵۷۲ نمازِ جنازہ کس وقت مکروہہ ہے؟	۳۸۸
۵۷۴ عورت کی نمازِ جنازہ کا ولی شوہر ہے یا باپ؟	۳۸۹
۵۷۵ ولی جنازہ باپ ہے یا شوہر؟	۳۹۰
۵۷۵ ولی میت سے نمازِ جنازہ کی اجازت.....	۳۹۱
۵۷۶ امامِ محلہ کی امامت ولی کے مقابلہ میں.....	۳۹۲

۵۷۶ کسی متعین شخص سے جنازہ پڑھوانے کی وصیت	۳۹۳
۵۷۷ نماز جنازہ بلا وضو	۳۹۴
۵۷۸ نماز جنازہ میں میت کی سمت قبلہ بدل گئی	۳۹۵
۵۷۹ نماز جنازہ میں امام کہاں کھڑا ہو؟	۳۹۶
۵۸۱ ناپاک زمین پر نماز جنازہ	۳۹۷
۵۸۱ جوتا پہن کر نماز جنازہ پڑھنا	۳۹۸
۵۸۲ ایضاً	۳۹۹
۵۸۳ جنازہ کو جمعہ تک مؤخر کرنا	۴۰۰
۵۸۳ نماز جنازہ میں دوسرے محلہ والوں کا انتظار کرنا	۴۰۱
۵۸۵ نماز جنازہ قبر تیار ہونے سے پہلے پڑھنا	۴۰۲
۵۸۵ متعدد جنازوں کی نماز اکٹھی پڑھنا	۴۰۳
۵۸۶ صغیرہ اور کبیرہ کے جنازوں کی نماز یکدم پڑھنا	۴۰۴
۵۸۷ نماز جنازہ مکرر پڑھنا	۴۰۵
۵۸۸ ایضاً	۴۰۶
۵۸۸ نماز جنازہ متعدد دفعہ	۴۰۷
۵۸۹ جو شخص ساتھ نہ دے اس کے جنازہ میں عدم شرکت	۴۰۸
۵۹۱ چلتے ہوئے مسافر پر نماز جنازہ میں شریک ہونا لازم ہے یا نہیں؟	۴۰۹
۵۹۲ نماز جنازہ میں چند لوگوں کا محض تماشا بینوں کی طرح کھڑے رہنا	۴۱۰
۵۹۳ ضعیف امام کو جنازہ کے لئے سواری میں لے جانا	۴۱۱
۵۹۴ مسبوق نماز جنازہ کس طرح پڑھے؟	۴۱۲
۵۹۴ صفوف جنازہ میں کون سی صف افضل ہے؟	۴۱۳

۵۹۵ جنازہ میں آخری صف افضل ہونے کی وجہ	۴۱۴
۵۹۷ صفوف نماز جنازہ میں طاق عدد	۴۱۵
۵۹۸ نماز جنازہ کی صفوف میں فصل	۴۱۶
۵۹۸ نماز جنازہ کی صفوف میں کتنی جگہ رہے؟	۴۱۷
۶۰۰ صفوف جنازہ میں بچوں کی صف	۴۱۸
۶۰۰ حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی نماز جنازہ	۴۱۹
۶۰۲ جنازہ نبوی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم پر نماز کی کیفیت	۴۲۰
۶۰۲ جنازہ رسول صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی نماز	۴۲۱
۶۰۲ جنازہ حضرت اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم میں کتنے آدمی تھے؟	۴۲۲
۶۰۵ جنازہ رسول صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم میں تاخیر کی وجہ	۴۲۳
۶۰۷ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے چچاؤں پر نماز جنازہ	۴۲۴
۶۱۰ حضرت خدیجہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا پر نماز جنازہ	۴۲۵
۶۱۱ مقروض کے جنازہ کی نماز	۴۲۶
۶۱۳ بے نمازی کے جنازہ کی نماز	۴۲۷
۶۱۴ ایضاً	۴۲۸
۶۱۴ تارک نماز کا جنازہ اور اس پر جرمانہ	۴۲۹
۶۱۶ بے نمازی کے جنازہ کو بطور سزا تین جھٹکے دینا	۴۳۰
۶۱۷ فاسق و فاجر کی نماز جنازہ اور مودودی صاحب کی رائے	۴۳۱
۶۲۲ عصبیت پر جو شخص مقتول ہو، اس کے جنازہ کی نماز	۴۳۲
۶۲۳ قاتل پر نماز جنازہ	۴۳۳
۶۲۴ والدین کے قاتل پر نماز جنازہ	۴۳۴

۶۲۵ خودکشی کرنے والے پر نمازِ جنازہ	۴۳۵
۶۲۶ ایضاً	۴۳۶
۶۲۶ کنویں میں گر کر مرنے والے کی نمازِ جنازہ اور بخشش	۴۳۷
۶۲۷ پانی میں ڈوبنے کے کئی روز بعد متعفن لاش ملی، اس پر نمازِ جنازہ کا حکم	۴۳۸
۶۲۸ زانیہ اور ولد الزنا کی نمازِ جنازہ	۴۳۹
۶۲۹ ایضاً	۴۴۰
۶۳۳ کنواری کے بچہ پر نمازِ جنازہ	۴۴۱
۶۳۴ مسلم مرد اور کافرہ عورت سے پیدا شدہ بچہ کے جنازہ کا حکم	۴۴۲
۶۴۲ ہیجڑے کی نمازِ جنازہ	۴۴۳
۶۴۳ خنثی بچہ کی نمازِ جنازہ	۴۴۴
۶۴۳ جو بچہ مرا ہوا پیدا ہو، اس پر نمازِ جنازہ	۴۴۵
۶۴۵ مردہ بچہ کی نمازِ جنازہ کا حکم ائمہ اربعہ کے نزدیک	۴۴۶
۶۴۶ جڑواں دو بچوں کے جنازہ پر نماز ایک ہے یا دو؟	۴۴۷
۶۴۷ کافر نے اپنا چھوٹا بچہ مسلمان کو دے دیا، اس پر نمازِ جنازہ	۴۴۸
۶۵۰ غیر مسلم کے جنازہ میں شرکت	۴۴۹
۶۵۱ قادیانی کے جنازہ کی نماز	۴۵۰
۶۵۳ ایضاً	۴۵۱
۶۵۵ قادیانی کے ساتھ تعلقات اور اس پر نمازِ جنازہ	۴۵۲
۶۵۷ کمیونسٹ کے جنازہ کی نماز	۴۵۳
۶۵۸ میت مشتبہ ہو تو نمازِ جنازہ کون پڑھائے، سنی یا شیعہ؟	۴۵۴
۶۵۹ مسلمین اور غیر مسلمین کی لاشیں مخلوط ہو جائیں، ان کی نمازِ جنازہ کا کیا حکم ہے؟	۴۵۵

۲۶۰	مسلمان عورت جو ہندوؤں کے قبضہ میں ہو، اس کی نمازِ جنازہ.....	۴۵۶
۲۶۲	میت کے تین ٹکڑے ہونے پر اس کی نمازِ جنازہ اور اس کی تدفین.....	۴۵۷
۲۶۴	نصف جلی ہوئی لاش پر نمازِ جنازہ.....	۴۵۸
۲۶۵	بھیڑیا بچے کو اٹھالایا، اس پر نمازِ جنازہ پڑھنے کا حکم.....	۴۵۹
۲۶۶	غائبانہ نمازِ جنازہ.....	۴۶۰
۲۶۷	میتِ غائب کی نمازِ جنازہ.....	۴۶۱
۲۷۱	قبر پر صلوةِ جنازہ.....	۴۶۲
۲۷۲	چارپائی پر میت کا جنازہ.....	۴۶۳
۲۷۳	عورت کے جنازہ پر امام کا رومال ڈالنا.....	۴۶۴
۲۷۳	نمازِ جنازہ سے متعلق چند مسائل.....	۴۶۵
۲۷۵	مسجد میں نمازِ جنازہ (مفصل).....	۴۶۶
۲۹۰	جامع مسجد میں نمازِ جنازہ.....	۴۶۷
۲۹۱	احاطہ مسجد میں نمازِ جنازہ.....	۴۶۸
۲۹۳	مسجد میں اضافہ کر کے اس میں نمازِ جنازہ.....	۴۶۹
۲۹۵	جائے نماز بچھا کر اس پر نمازِ جنازہ پڑھنا.....	۴۷۰
۲۹۵	نمازِ جنازہ، فنائے مسجد اور قبرستان میں.....	۴۷۱
۲۹۶	مسجد میں نمازِ جنازہ میں عدم شرکت.....	۴۷۲
۲۹۸	چندہ نہ دینے کی وجہ سے مسجد میں جنازہ سے روک کر تالا لگانا.....	۴۷۳
۷۰۰	قبرستان میں نمازِ جنازہ.....	۴۷۴
۷۰۲	ایضاً.....	۴۷۵
۷۰۳	عیدگاہ میں نمازِ جنازہ.....	۴۷۶

۷۰۴	ایضاً.....	۴۷۷
۷۰۵	ایضاً.....	۴۷۸
۷۰۵	تعز یہ گاہ میں نمازِ جنازہ.....	۴۷۹
۷۰۶	کشادہ جگہ میں نمازِ جنازہ.....	۴۸۰
۷۰۷	ارضِ مغصوبہ میں نمازِ جنازہ.....	۴۸۱
۷۰۸	نمازِ جنازہ کے بعد دعا.....	۴۸۲
۷۰۸	ایضاً.....	۴۸۳
۷۰۹	ایضاً.....	۴۸۴
۷۰۹	نمازِ جنازہ کے بعد اجتماعی دعا.....	۴۸۵
۷۱۰	نمازِ جنازہ کے بعد مستقلاً میت کے لئے دعا کرنا.....	۴۸۶
۷۱۱	نمازِ جنازہ کے بعد دعا اور قل ہو اللہ پڑھنا.....	۴۸۷

☆.....☆.....☆

باب صلوة الجمعة

الفصل الأول في وجوب الجمعة

(وجوب جمعہ کا بیان)

ناہینا پر جمعہ اور اس کی امامت

سوال [۳۶۶]: کیا ناہینا (اندھے) پر نماز جمعہ فرض ہے؟

۲..... کیا ناہینا (اندھا) جمعہ کرا سکتا ہے؟

۳..... اگر اندھے پر جمعہ فرض نہیں تو دوسروں کا جمعہ کس طرح کروا سکتا ہے، جب کہ مقتدیوں میں علم

والے اور حسینی اور سید ہونے کے باوجود پابندِ صوم و صلوة ہوں؟ ایسی صورت میں اگر ناہینا سے ضداً نماز جمعہ پڑھوائے تو کیا نماز کے ثواب میں تو کمی نہ ہوگی؟

الجواب حامداً ومصلياً:

۱..... امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک اندھے پر جمعہ فرض نہیں، صاحبین رحمہ اللہ تعالیٰ کے

ز نزدیک فرض ہے، بشرطیکہ اس کو جامع مسجد تک لے جانے والے موجود ہوں: "سلامة العينين، فلا تجب

على الأعمى عند أبي حنيفة رحمه الله تعالى، لا فرق بين أن يجد قائداً أولاً، خلافاً لهما إذا

وجد قائداً يوصله، اه". طحطاوی علی مراقی الفلاح، ص: ۲۹۳ (۱)۔

۲، ۳..... اندھا چونکہ اکثر طہارت کا اہتمام نہیں کر سکتا اور نجاست سے نہیں بچ سکتا، اس لئے اس کی

(۱) (حاشیة طحطاوی علی مراقی الفلاح، کتاب الصلوة، باب الجمعة، ص: ۵۰۵، قدیمی)

(و کذا فی رد المحتار، کتاب الصلوة، باب الجمعة: ۱۵۴/۲، سعید)

(و کذا فی الفتاویٰ العالمگیریة، کتاب الصلوة، الباب السادس فی صلاة الجمعة: ۱۴۴/۱، رشیدیہ)

امامت ہر نماز میں مکروہ ہے، البتہ اگر وہ سب سے افضل ہے اور طہارت کا اہتمام کرتا ہے اور نجاست سے بچتا ہے تو اس کی امامت مکروہ نہیں اور جمعہ میں بھی اس کی امامت کا یہی حکم ہے:

” (وکرہ إمامة العبد) إن لم يكن عالماً تقياً (والأعمى) لعدم اهتدائه إلى القبلة وصون ثيابه عن الدنس. وإن لم يوجد أفضل منه، فلا كراهة، لا ستخلاف النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ابن ام مكتوم وعتبان ابن مالك على المدينة حين خرج إلى تبوك، وكانا أعميين، اه“۔
بحر، ص: ۱۷۵ (۱)۔

اندھے میں امامت کی اہلیت موجود ہے (کراہت عارض کی وجہ سے) جمعہ کی فرضیت حضرت امام اعظم رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ کے نزدیک تخفیفاً ساقط ہے۔ پس بوقت ارتقاع عارض اس کی امامت بلا کراہت جائز ہے اور بوقت وجود عارض مکروہ ہے۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود گنگوہی عفا اللہ عنہ، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۲۷/۳/۵۷ھ۔
الجواب صحیح: سعید احمد غفرلہ، صحیح: عبداللطیف، مدرسہ مظاہر علوم، ۲۷/ربیع الاول/۵۷ھ۔

جو شخص لاؤڈ اسپیکر سے اذان جمعہ سنے تو کیا اس پر جمعہ فرض ہے؟

سوال [۳۶۶۸]: کیا ﴿إِذَا نُودِيَ لِلصَّلَاةِ مِنْ يَوْمِ الْجُمُعَةِ، فَاسْعَوْا إِلَىٰ ذِكْرِ اللَّهِ﴾ (۲) آیت میں ”ندا“ سے اذان جمعہ مراد ہے؟ تو کیا لاؤڈ اسپیکر کے ذریعہ جہاں تک آواز جائے، اس جگہ کے لوگوں پر جمعہ فرض ہو جائے گا جب کہ آیت میں کوئی تخصیص نہیں ہے؟
الجواب حامداً ومصلياً:

ادائے جمعہ اور فرضیت جمعہ کے لئے فقہاء نے جو شرائط رکھی ہیں، ان کو نظر انداز نہیں کیا جاسکتا ہے، مثلاً کسی جہاز میں کوئی مسلمان ریڈیو پر اذان کی آواز سنے، یا ریل میں سنے، یا جنگل میں سنے، یا بیت الخلاء میں سنے،

(۱) (البحر الرائق، کتاب الصلوٰۃ، باب الإمامة: ۱/۶۲۰، رشیدیہ)

(و کذا فی الدر المختار، کتاب الصلوٰۃ، باب الإمامة: ۱/۵۶۰، رشیدیہ)

(و کذا فی حاشیة الطحطاوی علی مراقی الفلاح، کتاب الصلوٰۃ، باب الإمامة، ص: ۳۰۲، قدیمی)

(۲) (سورة الجمعة: ۹)

تو کیا ان سب مقامات پر محض اذان سننے سے جمعہ واجب ہو جائے گا، ہرگز نہیں (۱)، بلکہ مقصود یہ ہے کہ جس بستی میں شرائط جمعہ موجود ہوں (۲) وہ اذان سے پہلے پہلے ضروریات سے فارغ ہو جائے اور اذان سننے ہی جمعہ کے لئے حاضر ہونے کی کوشش کرے، وھذا کله ظاہر (۳)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۶/۵/۹۰ھ۔

جمعہ کے لئے گاؤں سے شہر میں آنا

سوال [۳۶۶۹]: ایک شخص کسی دیہات کی مسجد میں امام ہے اور اس کو نماز جمعہ کا شوق ہے، اگر وہ

(۱) ”وفی الخانیة: المقیم فی موضع من اطراف المصر إن کان بینہ و بین عمران المصر فرجة من مزارع، لا جمعة علیہ وإن بلغه النداء. وتقدير البعد بغلوة أو میل لیس بشئ..... ثم ظاہر روایة أصحابنا: لا تجب إلا علی من یسکن المصر أو ما یتصل به، فلا تجب علی أهل السواد ولو قریباً، وھذا أصح ما قیل فیہ..... اھ. قال فی الإمداد: تنبیہ: قد علمت بنص الحدیث والأثر والروایات عن أئمتنا الثلاثة واختیار المحققین من أهل الترجیح أنه لا عبرة ببلوغ النداء ولا بالغلوة والأمیال، فلا علیک من مخالفة غیره وإن صحح، اھ.“ (ردالمحتار، کتاب الصلوة، باب الجمعة، مطلب فی شروط وجوب الجمعة: ۲/۱۵۳، سعید)

(و کذا فی البحر الرائق، کتاب الصلوة، باب صلوة الجمعة: ۲/۲۴۷، رشیدیہ)

(۲) ”وأما الشرائط التي ترجع إلى غیر المصلی، فخمسة فی ظاہر الروایات: المصر الجامع، والسلطان، والخطبة، والجماعة، والوقت.“ (بدائع الصنائع، کتاب الصلوة، فصل فی بیان شرائط الجمعة: ۲/۱۸۸، دارالکتب العلمیة، بیروت)

(و کذا فی النتف فی الفتاوی، کتاب الصلوة، مطلب صلاة الجمعة، ص: ۶۱، سعید)

(و کذا فی الهدایة، کتاب الصلوة، باب صلوة الجمعة: ۱/۱۶۸، ۱۶۹، مکتبہ شرکت علمیہ)

(۳) ”وإذا أذن المؤذن..... حاصلہ، یجب المشی إلى الجمعة وترك البیع وغیره من اشتغال الدنيا المعوقة عن السعی من الأذان الأول للجمعة لنص قوله تعالى: ﴿إِذَا نُوذِيَ لِلصَّلَاةِ مِنْ يَوْمِ الْجُمُعَةِ، فَاسْعَوْا إِلَى ذِكْرِ اللَّهِ، وَذَرُوا الْبَيْعَ﴾.“ (المعتصر الضروري شرح مختصر القدوري، کتاب الصلوة، باب صلوة الجمعة، ص: ۱۶۲، إدارة القرآن والعلوم الإسلامیہ)

(و کذا فی البحر الرائق، کتاب الصلوة، باب صلوة الجمعة: ۲/۲۷۳، ۲۷۴، رشیدیہ)

نماز جمعہ پڑھنے کے واسطے قصبہ یا شہر میں جو کوس دو کوس کے فاصلہ پر ہے آوے تو اس کی نماز صحیح ہوگی یا نہیں؟ اس کو نماز جمعہ کا ثواب ملے گا یا نہیں؟ اسی طرح اگر امام کے علاوہ کوئی اور شخص دیہات سے شہر میں نماز جمعہ پڑھنے آوے، اس کا کیا حکم ہے؟ اگر اس کو ثواب ملتا ہو تو قرآن و حدیث کا حوالہ دے کر تحریر کریں۔ فقط۔

الجواب حامداً ومصلياً:

جس شخص پر جمعہ فرض نہیں، خواہ گاؤں میں رہنے کی وجہ سے خواہ بیماری وغیرہ کی وجہ سے، وہ اگر ایسی جگہ جمعہ پڑھ لے کہ جہاں جمعہ صحیح ہوتا ہے تو اس کو جمعہ پڑھنے سے جمعہ کا ثواب ملے گا اور اس کے ذمہ سے فریضہ ادا ہو جائے گا، خواہ وہ امام ہو خواہ مقتدی۔ حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے ساتھ جمعہ پڑھنے کے لئے کئی کئی کوس گاؤں سے نمبر وار بعض حضرات مدینہ شریف میں آیا کرتے تھے، أبو داؤد شریف: ۱/۱۶۴، ۱۵۱، مطبع نامی کانپور میں یہ حدیث مذکور ہے (۱)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

گاؤں کا آدمی جمعہ کے دن شہر میں جائے تو کیا نیت کرے؟

سوال [۳۶۷۰]: کوئی شخص گاؤں کا رہنے والا ہو اور وہ اپنے کام کے لئے شہر میں جاوے جمعہ کا دن ہو تو وہ اپنا کام کر کے جمعہ پڑھے، یا بعد جمعہ اپنا کام کرے، تو سنا ہے کہ اس کو پورا ثواب نہیں ملتا۔ کیا یہ صحیح ہے؟

الجواب حامداً ومصلياً:

اگر ایسی جگہ کچھ کام ہے جہاں پر جمعہ ہوتا ہے اور وہ کام جمعہ کے بعد بھی ہو سکتا ہے اور ایسی جگہ سے جاتا

(۱) "عن عائشة رضي الله تعالى عنها زوج النبي صلى الله تعالى عليه وسلم أنها قالت: كان الناس يبتابون

الجمعة من منازلهم ومن العوالي". (سنن أبي داؤد، باب من تجب عليه الجمعة: ۱/۱۵۱، سعيد)

(وصحيح البخارى: ۱/۲۳، باب: من أين تؤتى الجمعة وعلى من تجب، كتاب الجمعة، قديمي)

"القروى إذا دخل المصر يومها إن نوى المكث ثمة ذلك اليوم، لزمته الجمعة. وإن نوى

الخروج من ذلك اليوم قبل وقتها أو بعده، لا تلزمه. لكن فى النهار: إن نوى الخروج بعده، لزمته، وإلا

لا". (الدر المختار: ۲/۱۶۲، باب الجمعة، سعيد)

(وكذا فى البحر الرائق، باب صلوة الجمعة: ۲/۲۷۳، ۲۷۴، رشيدية)

ہے جہاں جمعہ نہیں ہوتا تو اعلیٰ بات یہ ہے کہ جمعہ کی نیت کر کے جائے اور اپنا کام بھی کرتا رہے۔ اگر دونوں کی نیت کر لے جمعہ کی بھی اور کام کی بھی، تب بھی درست ہے (۱)۔ فقط واللہ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۳۰/۲/۸۹ھ۔

جمعہ کے وقت اسکول کی حاضری

سوال [۳۶۷۱]: میں اردو گورنمنٹ اسکول ریاست مہاراشٹر میں مدرس ہوں، جمعہ کا وقت ساڑھے دس بجے سے دو بجے تک کے درمیان یعنی اسکول کی مصروفیت میں آتا ہے۔ اب ہم لوگ اسکول بند کر کے ویسے ہی جمعہ پڑھالیا کرتے تھے، اب اس کے لئے آفیسر تنگ کرتے ہیں۔ ایسی صورت میں کیا کیا جائے؟ شام کو مدرسہ ڈھائی بجے سے ساڑھے پانچ بجے تک ہے اور نوکری کے علاوہ کوئی فریبہ معاش نہیں ہے۔

الجواب حامداً ومصلياً:

کوشش کر کے کوئی ایسی جگہ تجویز کر لیں جہاں ڈھائی بجے جمعہ ہو جاتا ہو (۲)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۳/۱/۹۴ھ۔

جن لوگوں کو جمعہ نہیں ملا، کیا وہ ظہر جماعت سے پڑھیں؟

سوال [۳۶۷۲]: جامع مسجد میں نماز جمعہ ادا کر چکے تو ظہر کی نماز اسی مصلیٰ پر حنفی مذہب میں جن

(۱) "سمعت أبا هريرة رضي الله تعالى عنه يقول: قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم: "صلوة الرجل في الجماعة تضعف على صلاته في بيته وفي سوقه خمسة وعشرين ضعفاً، وذلك أنه إذا توضأ فأحسن الوضوء، ثم خرج إلى المسجد لا يُخرجه إلا الصلوة، لم يخط خطوة، إلا رفعت له بها درجة، وحُط عنه بها خطيئة، فإذا صلى، لم تزل الملائكة تصلي عليه مادام في مصلاه: اللهم صل عليه، اللهم ارحمه، ولا يزال أحدكم في صلاة ما انتظر الصلوة". (صحيح البخاري، كتاب الأذان، باب فضل صلوة الجماعة: ۸۹/۱، ۹۰، قديمي)

(والصحيح لمسلم: ۲۳۲/۱، باب فضل صلوة الجماعة، قديمي)

(۲) "ولو أمكنه الذهاب إلى إمام آخر، فعل؛ لأنها تؤدي بمصر واحد بمواضع كثيرة اتفاقاً".

(الدر المختار: ۱۷۶/۲، باب العيدين، سعيد)

(وكذا في البحر الرائق، باب العيدين: ۲۸۳/۲، رشيدية)

لوگوں کا جمعہ رہ گیا ان لوگوں کی نماز ہو سکتی ہے یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلياً:

ایسے لوگوں کو وہاں ظہر کی نماز جماعت سے پڑھنا منع ہے، جمعہ نہ ملنے کی وجہ سے الگ الگ ظہر پڑھیں، ایسا ہی فقہ کی کتابوں ردالمحتار وغیرہ میں لکھا ہے (۱)۔ فقط واللہ اعلم۔
حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۰/۲/۸۹ھ۔

جمعہ سے پہلے ظہر پڑھی

سوال [۳۶۷۳]: ایک شخص نے نماز جمعہ سے پہلے نماز ظہر پڑھ لی اور پھر نماز جمعہ ادا کرنے کے لئے آیا، اس کے لئے کیا حکم ہے؟
الجواب حامداً ومصلياً:

اس کو جمعہ پڑھنا چاہیے اور ظہر کی نماز پڑھی ہوئی باطل ہوگئی، اگر امام کے ساتھ جمعہ نہیں پڑھے گا تو ظہر کا اعادہ لازم ہوگا (۲)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔
حررہ العبد محمود گنگوہی عفا اللہ عنہ، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۱۱/۳/۵۶ھ۔
الجواب صحیح: سعید احمد غفرلہ، صحیح: عبد اللطیف، ۱۳/ربیع الأول/۵۶ھ۔

(۱) ”وكره تحريماً لمعدور أداء ظهر بجماعة في مصر قبل الجمعة وبعدها وكذا أهل مصر فاتتهم الجمعة، فإنهم يصلون الظهر بغير أذان ولا إقامة ولا جماعة“۔ (الدر المختار: ۲/۱۵۷، كتاب الصلوة، باب الجمعة، سعيد)

”ويكره تحريماً صلاة الظهر بعد الجمعة بجماعة“۔ (الفقه الإسلامي وأدلته: ۲/۱۳۳۲، كتاب الصلوة، صلوٰۃ الجمعة، رشيدية)

(۲) ”وحرّم لمن لا عذر له صلاة الظهر قبلها في يومها بمصر، فإن فعل ثم ندم وسعى إليها بأن الفصل عن باب داره والإمام فيها، بطل ظهره أدر كها أولاً“۔ (الدر المختار: ۲/۱۵۵، ۱۵۶، كتاب الصلوة، باب الجمعة، سعيد)
”فإن أدر كها مع الإمام ينتقض ظهره عند علمائنا الثلاثة رحمهم الله حتى لو بطلت الجمعة بوجه ما، كان عليه إعادة الظهر“۔ (المحيط البرهاني: ۲/۲۰۱، كتاب الصلوة، الفصل الخامس والعشرون في صلاة الجمعة، غفاريه)

جو شخص کوئی نماز نہیں پڑھتا صرف جمعہ پڑھتا ہے اس کا حکم

سوال [۳۶۷۴]: ایک شخص ہفتہ بھر نماز نہیں پڑھتا ہے، صرف جمعہ کی نماز پڑھتا ہے تو کیا نماز جمعہ ادا ہو جائیگی؟

الجواب حامداً ومصلياً:

نماز جمعہ تو ادا ہو جائیگی (۱) لیکن ہفتہ بھر کے فرائض کو ترک کرنا کبیرہ گناہ اور سخت وبال کی چیز ہے (۲)

اس کو چاہیے کہ ہر نماز پابندی سے پڑھا کرے۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود گنگوہی غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۹/۱۲/۸۹ھ۔

(۱) ہر نماز کا حکم مستقل ہے لہذا صرف نماز جمعہ پڑھنے سے بقیہ نمازیں ذمہ سے ساقط نہیں ہوں گی۔

”قال العلامة الكاساني: ”أما الأول فالجمعة فرض لا يسع تركها، ويكفر جاحداً بها. والدليل

على فرضية الجمعة، الكتاب والسنة وإجماع الأمة، أما الكتاب: فقوله تعالى: ﴿يَأَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا

نُودِيَ لِلصَّلَاةِ مِنْ يَوْمِ الْجُمُعَةِ فَاسْعَوْا إِلَى ذِكْرِ اللَّهِ﴾ (الجمعة: ۹) ”قيل: ﴿ذَكَرَ اللَّهُ﴾ هو صلاة الجمعة،

وقيل: هو الخطبة وكل ذلك حجة..... وأما السنة: فالحديث المشهور: ”عن جابر بن عبد الله

رضي الله تعالى عنهما قال: خطبنا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فقال: ”يا أيها الناس! توبوا إلى

الله قبل أن تموتوا، وبادروا بالأعمال الصالحة قبل أن تشتغلوا، وصلوا الذي بينكم وبين ربكم بكثرة

ذكركم له وكثرة الصدقة في السر والعلانية تترزقوا وتنصروا وتجبروا. واعلموا أن الله قد افترض

عليكم الجمعة في مقامى هذا، فى يومى هذا، فى شهرى هذا، من عامى هذا إلى يوم القيامة، فمن تركها

فى حياتى أو بعدى و له إمام عادل أو جائر استخفافاً بها أو جحوداً لها، فلا جمع الله له شمله ولا بارك

له فى أمره، ألا! لا صلوة له ولا زكوة له“. الحديث. (بدائع الصنائع، كتاب الصلوة، فصل صلاة

الجمعة: ۱/۵۷۷، ۵۷۸، رشيدية)

(والحديث رواه ابن ماجه، كتاب الصلوة، باب فرض الجمعة، ص: ۷۵، قديمي)

”وهى: أى الجمعة فريضة محكمة بالكتاب والسنة والإجماع، يكفر جاحداً بها“. (البحر

الرائق، كتاب الصلوة، باب الجمعة: ۲/۲۳۵، رشيدية)

(وكذا فى الدرالمختار مع ردالمحتار، كتاب الصلوة، باب الجمعة: ۲/۱۳۶، سعيد)

(۲) ”عن أبى سفيان قال: سمعت جابراً رضى الله تعالى عنه يقول: سمعت النبى صلى الله تعالى عليه

وسلم يقول: ”إن بين الرجل وبين الشرك والكفر ترك الصلوة“. (الصحيح لمسلم، كتاب الإيمان، =

عورت کے جمعہ پڑھنے سے نماز ظہر ساقط ہو جائے گی یا نہیں؟

سوال [۳۶۷۵]: ہمارے علاقہ میں بہت سی عورتیں نماز ظہر کے بجائے جمعہ بھی ادا کرتی ہیں تو نماز جمعہ ظہر کا بدل ہو جائے گا یا نہیں؟
الجواب حامداً ومصلياً:

عورتوں کے ذمہ جمعہ نہیں بلکہ ظہر ہے، لیکن اگر امام کے پیچھے مردوں کے تابع ہو کر (پردہ کے ساتھ) جمعہ پڑھ لیا تو ظہر کا فریضہ ساقط ہو جائے گا:

”وشرط وجوبها الإقامة والذکورة، الخ“. کنز..... ”ومن لا جمعة عليه إن أدى، جاز عن فرض الوقت، الخ“. کنز ”من كان أهلاً للوجوب كالمریض والمسافر والمرأة، یجزئهم، ویسقط عنهم الظهر، الخ“. بحر: ۲/۱۵۲ (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔
حرره العبد محمود غفر له، دارالعلوم دیوبند۔

جنگل میں بکریاں چرانے والے کے لئے نماز جمعہ کا حکم

سوال [۳۶۷۶]: ایک شخص لکھا پڑھا اور دیندار ہے اور اس کے پاس گھر کی بکریاں ہیں، جن کو وہ خود چراتا ہے، بکریاں چرانے کے لئے جنگل میں شہر سے ۶، ۴/۶ میل دور جانا پڑتا ہے، یہ شخص نماز کا پابند ہے، جمعہ کی

= باب بیان إطلاق اسم الکفر علی من ترک الصلاة: ۱/۶۱، قدیمی

”عن عبد الله بن بريدة عن أبيه رضى الله تعالى عنهما قال: قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم: ”إن العهد الذى بيننا وبينهم الصلاة، فمن تركها فقد كفر“.(سنن النسائي، كتاب الصلاة، باب الحكم فى تارك الصلوات: ۱/۸۱، قدیمی)

(۱) (البحر الرائق، كتاب الصلاة، باب الجمعة: ۲/۲۶۳، ۲۶۶، رشیدیہ)

” (وشرط لافتراضها) (وذكورة) محققة (وبلوغ وعقل) (وفاقدھا): أى هذه الشروط أو بعضها (إن) اختار العزيمة و(صلاھا وهو مكلف) بالغ عاقل (وقعت فرضاً) عن الوقت.“
(الدر المختار، كتاب الصلاة، باب الجمعة: ۲/۱۵۳-۱۵۵، سعید)

(وكذا فى الفتاوى العالمكيرية، كتاب الصلاة، الباب السادس عشر فى الجمعة: ۱/۱۳۳، رشیدیہ)

نماز کے لئے بکریاں تنہا جنگل میں چھوڑ کر قصبہ میں نماز جمعہ ادا کرنے کو آنا مشکل ہے، چونکہ وہ شخص تنہا ہے۔ ایسی صورت میں نماز ادا کرنے کے لئے شریعت کا کیا حکم ہے؟ کیا وہ شخص نماز جمعہ نہ ادا کرتے ہوئے جنگل میں ظہر کی نماز ہمیشہ ادا کر سکتا ہے؟ اس شخص کی عمر ۴۵/سال ہے۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

اگر بکریاں چرانے کی وجہ سے شہر سے ۴،۶/میل فاصلہ پر ہے تو اس کے ذمہ جمعہ کے لئے آنا واجب نہیں، وہیں ظہر کی نماز ادا کر لیا کرے، کذا فی الفقہ، ص: ۱۳۵ (۱)۔ فقط واللہ اعلم۔
حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

الجواب صحیح: بندہ نظام الدین غفرلہ، ۲/۱/۸۹ھ۔

قیدیوں کے لئے جمعہ وعیدین واعتکاف کا حکم

سوال [۳۶۷۷]: ہم پاکستانی جنگی قیدی ہیں، ہم نماز باجماعت ادا کرتے ہیں، عیدین اور جمعہ اسیری کی وجہ سے معاف ہے، اگر رمضان تک رہنا ہو تو روزہ اور تراویح اور اعتکاف کی کیا پوزیشن ہے؟ نمازیں باجماعت مع اذان ایک کمرہ میں پڑھتے ہیں۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

آپ صاحبان کو جب وہاں اذان وجماعت کی سہولت ہے، کوئی رکاوٹ نہیں اور دوسرے کا وہاں

(۱) "عن حذیفة رضى الله عنه: "ليس على أهل القرى الجمعة، إنما الجمع على أهل الأمصار مثل المدائن".

(أوجز المسالك، باب ماجاء فى الإمام ينزل بقريه يوم الجمعة فى السفر: ۲/۲۴۶، اداره اسلاميات)

"رابعها الإلزامية فى المحل الذى تقام فيه الجمعة أو فى محل متصل به، فمن كان فى محل يبعد

عن مكان الجمعة، فإنها لا تجب عليه. وقدروا مسافة البعد بفرسخ، وهو ثلاثة أميال، والميل ستة آلاف

ذراع، وهى خمسة كيلو مترات، وهذا هو المختار للفتوى". (كتاب الفقہ، كتاب الصلوة، مباحث

الجمعة: ۱/۳۶۰، دارالفکر)

"وأما القرى فإن أراد الصلاة فيها، فغير صحيحة على المذهب، وإن أراد تكلفهم وذها بهم إلى

المصر فممكن، لكنه بعيد". (البحر الرائق، كتاب الصلوة، باب الجمعة ۲/۲۴۸، رشيدية)

داخل ہونا نماز جمعہ سے منع کرنے کے لئے نہیں بلکہ قانونی تحفظ کے لئے منع ہے، ایسی حالت میں بعض کتب فقہ کی عبارات کے تحت وہاں جمعہ اور عیدین ادا کرنے کی گنجائش ہے (۱)۔ روزہ، تراویح میں کوئی پابندی نہیں، حکم شرعی کے مطابق روزہ رکھیں، تراویح پڑھیں۔ اگر مسجد مستقل نہ ہو تو جہاں جماعت کرتے ہیں وہاں اعتکاف کر سکتے ہیں (۲)۔ فقط واللہ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔



(۱) ”(و) السابع (الإذن العام) فلا يضر غلق باب القلعة لعدو أو لعادة قديمة؛ لأن الإذن العام مقرر لأهله، وغلقه لمنع العدو لا المصلي.“ (الدرالمختار، كتاب الصلوة، باب صلوٰۃ الجمعة: ۱۵۱/۲، ۱۵۲، سعید)

(۲) صحت اعتکاف کے لئے مسجد شرط ہے، اعتکاف واجب ہو یا غیر واجب: قال العلامة الكاساني: ”وأما الذي يرجع إلى المعتكف فيه، فالمسجد، وأنه يشترط في نوعي الاعتكاف: الواجب والتطوع، لقوله تعالى: ﴿ولا تباشروهن وأنتم عاكفون في المساجد﴾ وَصَفَّهُمْ بِكُونِهِمْ عَاكِفِينَ فِي الْمَسَاجِدِ مَعَ أَنَّهُمْ لَمْ يَبَاشِرُوا الْجَمَاعَ فِي الْمَسَاجِدِ لِيُنْهَوُا عَنِ الْجَمَاعِ فِيهَا، فَدَلَّ أَنَّ مَكَانَ الْعِتْكَافِ هُوَ الْمَسْجِدُ، يَسْتَوِي فِيهِ الْعِتْكَافُ الْوَاجِبُ وَالْتَطَوُّعُ؛ لِأَنَّ النَّصَّ مُطْلَقٌ. ثُمَّ ذَكَرَ الْكَرْحِيُّ أَنَّهُ لَا يَصِحُّ الْعِتْكَافُ إِلَّا فِي مَسَاجِدِ الْجَمَاعَاتِ وَقَالَ الطَّحَاوِيُّ: إِنَّهُ يَصِحُّ فِي كُلِّ مَسْجِدٍ.“ (بدائع الصنائع، كتاب الاعتكاف وأما الذي يرجع إلى المعتكف فيه: ۲۸۰/۲، رشیدیہ)

”هو (أى الاعتكاف) لغة: اللبث، وشرعاً: لبث ذكر فى مسجد جماعة، وهو ماله إمام ومؤذن، أدبت فيه الخمس أولاً، وعن الإمام اشتراط أداء الخمس فيه، وصححه بعضهم، وقال: لا يصح فى كل مسجد، وصححه السروجى فاللبث: هو الركن، والكون فى المسجد والنية من مسلم عاقل طاهر من جنابة شرطان.“ (الدرالمختار). وقال ابن عابدين رحمه الله تعالى: ”(قوله: هو لغة: اللبث) سمي بهذا النوع من العبادة؛ لأنه إقامة فى المسجد مع شرائط، مغرب اه (قوله: ذكر) وقد يقال: قيد به نظراً إلى شرطية مسجد الجماعة، فإنه شرط لاعتكاف الرجل (قوله: فاللبث هو الركن) أما حقيقته الشرعية فهى اللبث المخصوص: أى فى المسجد،

تأمل.“ (ردالمحتار، كتاب الصوم، باب الاعتكاف: ۳۳۰/۲، ۳۳۱، سعید)

لیکن شاید حضرت مفتی صاحب رحمہ اللہ تعالیٰ کے سامنے کوئی جزئیہ ہو، اسی کے لحاظ سے غیر مسجد (جیسے سوال میں مذکور

کمرہ ہے) میں اجازت دی ہو۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

الفصل الثانی فی شرائط الجمعة

(صحتِ جمعہ کی شرائط کا بیان)

جمعہ کے شرائط مفصل

سوال [۳۶۷۸]: یوپی کے مشرقی اضلاع کے دیہاتوں میں زمانہ قدیم سے بلا تمیز قریہ صغیرہ و کبیرہ کے نماز جمعہ قائم ہوتی چلی آئی ہے، حالانکہ مسلمانوں کی آبادی بالعموم مذہبِ احناف کی ہے۔ کچھ عرصہ سے اہل علم طبقہ میں جب اس کا احساس ہوا کہ مذہبِ حنفیہ میں جمعہ کے لئے کچھ شرائط ہیں، جہاں وہ شرائط نہیں وہاں جمعہ جائز نہیں ہے، اس خیال سے اہل علم کا طبقہ اور ان کے اتباع میں اور دیندار طبقہ دیہاتوں میں جمعہ ادا کرنے سے رک گئے ہیں اور ظہر کی نماز پڑھنے لگے ہیں۔ اس کی وجہ سے کہیں کہیں خلجان کی صورت پیش آگئی اور ضرورت اس کی محسوس ہوئی کہ مذہبِ احناف میں دیہات میں جمعہ پڑھنے کے لئے کیا شرائط ہیں؟ اور کیا قولِ فیصل ہے جو معمول بہا عام طور سے بنایا جاسکتا ہے؟

اس تحت میں چند سوالات اس کے متعلق پیش خدمت ہیں امید ہے کہ ان پر غور فرما کر مذہبِ حنفیہ کے دائرے میں کوئی قولِ فیصل جو عام طور سے معمول بہا ہیں اس سے مطلع فرمایا جائے تاکہ باعثِ تسکین ہو:

۱..... مذہبِ حنفیہ میں دیہاتوں میں جمعہ صحیح ہونے کے لئے مصر یا قریہ کبیرہ و صغیرہ میں ماہِ الفرق کیا

ہے؟ اور جمعہ پڑھنے کے لئے زمانہ حاضرہ میں کیا شرائط ہیں؟

۲..... بعض اکابر علمائے احناف کی طرف رجوع کرنے سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ جس گاؤں میں کم از کم

سوسال سے جمعہ قائم ہے وہاں جمعہ بند نہیں کرنا چاہئے، مگر یہ کوئی تفصیل معلوم نہ ہو سکی کہ یہ حکم کس اصل پر مبنی

ہے؟ اور اس میں قریہ کبیرہ و صغیرہ کی کوئی تفصیل ہے یا نہیں؟

۳..... اگر سوال نمبر ۲ کی کوئی اصل موجود ہے تو کیا جو حضرات شرائطِ جمعہ کے مفقود ہونے کی وجہ سے

جمعہ نہیں پڑھتے ہیں تو ان کا یہ فعل شرعاً کیسا ہے؟ اور اگر آہستہ آہستہ لوگ جمعہ ترک کرنے لگیں تو نتیجہٴ جمعہ کے

بند ہو جانے کا خطرہ بھی ہو سکتا ہے، اگرچہ جمعہ نہ پڑھنے والوں کا یہ ارادہ ہرگز نہیں ہے کہ جمعہ بند کیا جائے، صرف وہ مذہب حنفیہ کی پابندی کے اعتبار سے ایسا کرتے ہیں۔ تو ایسے لوگوں کے لئے کیا حکم ہے، کیا وہ جمعہ کے بند ہو جانے کے خطرہ سے بچنے کے لئے متفقہ نماز جمعہ کی اقتداء کر سکتے ہیں؟ نیز جو لوگ نماز جمعہ و ظہر دونوں بہ نیت فرض ایسے مشکوک مقام پر ادا کرتے ہیں، ان کی ان دونوں کی شرعی تفصیل کیا ہے؟

۴..... موضع الف پور و امین پور یہ دونوں موضع ایک دوسرے سے محل وقوع کے اعتبار سے مخلوط ہیں، دیکھنے میں ایک دوسرے سے جدا نہیں ہیں بلکہ دونوں موضع ایک نظر آتے ہیں، لیکن سرکاری کاغذات میں یہ دونوں موضع بندوبست، حد بندی اور سرحدوں کے اعتبار سے ایک دوسرے سے الگ ہیں۔ اصل مکان مورث اعلیٰ کا الف پور میں تھا مگر اب اس کے خاندان دونوں میں ملحق موضعوں میں پھیل گئے۔

الف پور کی آبادی آج سے پانچ سال پہلے بالغ و نابالغ دونوں ملا کر ایک ہزار نو {۱۰۰۹} تھی، جس میں بالغ مرد و عورت پانچ سو ستاون {۵۵۷}، بقیہ نابالغ۔ اس پانچ سال میں تقریباً چار سو کا اضافہ ہوا ہے، اس میں چار مسجدیں ہیں اور ملحقہ موضع امین پور کی آبادی پانچ سال پہلے چھ سو تیرپن {۶۵۳} تھی اور اس میں بھی چار مسجدیں ہیں۔ الف پور میں غلہ کی کوئی دوکان نہیں ہے مگر بوقت ضرورت گاؤں کے کاشتکاروں سے غلہ مل جاتا ہے، مریج اور دیگر مسالہ جات کی چھوٹی چھوٹی دوکانیں اور کپڑے سلانی کی ہیں، مقامی طور سے دو مستقل ڈاکٹر ہیں، الف پور میں جامع مسجد کے متصل ایک مکتب اسلامیہ ہے جس میں پرائمری تعلیمات کے ساتھ بقدر ضرورت اردو میں دینیات کی تعلیم ہوتی ہے۔

۵..... موضع الف پور اور امین پور میں دونوں کا نقشہ منسلکہ استفتاء ارسال خدمت ہے، ایسی صورت میں ان دونوں موضعوں پر جمعہ کا کیا حکم ہے اور جو ٹولے اور محلے گاؤں کے کچھ مزرعہ یا باغ کے فصل پر واقع ہیں، ان ٹولوں و محلوں کا حکم گاؤں کا ہوگا یا اس سے الگ ہوگا؟

۶..... اسی طرح الف پور و امین پور سے ملحق اور بعض مواضع ہیں جو حد بندی اور سرکاری کاغذات کے اعتبار سے الگ ہیں تو ان ملحق مواضع کا جمعہ کے بارے میں کیا حکم ہوگا؟

۷..... اگر ان دونوں موضعوں میں جمعہ کی نماز جائز نہیں ہے تو کیا تمام مواضع مذکورہ فی السؤال مل کر عیدین کی نماز الف پور میں قائم کریں تو قائم کر سکتے ہیں یا نہیں، جب کہ عیدین کے ادا کرنے سے کسی فریضہ کے ترک کا سوال پیدا نہیں ہوتا؟

۸..... امین پور کے بعض ٹولوں کے درمیان مزروع یا باغ کا جو فصل ہے اس مقدار اور اس سے بھی کم بعض دوسرے مواضع کا فصل ہے لیکن آبادی یا تو سب ہندوؤں کی ہے یا ایک دو مسلمان بھی ہیں، اب ایسی صورت میں درمیان کے جو مسلمان ہیں وہیں ان پر جمعہ واجب ہے یا نہیں؟ درمیان کی آبادیاں جو ہندوؤں کی ہیں وہ ایک شہر کے متصل ہونے کے ہیں یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

۱..... اتنی بات تو صاف اور مسلم ہے کہ حنفیہ کے نزدیک قرنیہ صغیرہ میں جمعہ درست نہیں بلکہ روزانہ کی طرح جمعہ کے روز بھی ظہر کی نماز فرض ہے (۱) اور ایسی جگہ جمعہ پڑھنے سے ظہر کا فریضہ ادا نہیں ہوگا اور جس نماز کو جمعہ سمجھ کر پڑھیں گے وہ نماز نفل ہوگی، نفل کو فرض اعتقاد کرنا اور نفل پڑھ کر یہ سمجھنا کہ فرض ادا ہو گیا، اور نفل کے لئے اذان کہنا، اقامت کہنا، جماعت سے علی سبیل التداعی پڑھنا، نفل نہاری میں قرأت بالجہر کرنا یہ سب محظورات شرعیہ لازم آئیں گے (۲)۔

قرنیہ صغیرہ و کبیرہ میں ماہہ الامتیاز کیا ہے؟ یہ موقوف ہے شہر کی تعریف پر، اور فقہاء چونکہ ماہیات سے بحث نہیں کرتے کہ تعریف بالکلیہ کریں جس سے ذاتیات معلوم ہوں، بلکہ احکام سے بحث کرتے ہیں، لہذا

(۱) "عن علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ أنه قال: لا جمعة ولا تشریق إلا فی مصر جامع". (إعلاء السنن،

أبواب الجمعة، باب عدم جواز الجمعة فی القرى: ۱/۸، إدارة القرآن کراچی)

"لا تجوز فی الصغیرة التي لیس فیها قاض و منبر و خطیب، كما فی المضمرة. والظاهر أنه

أريد به الكراهة لكرهة النفل بالجماعة، ألا ترى أن فی الجواهر: لو صلوا فی القرى، لزمهم أداء الظهر". (رد المحتار، كتاب الصلاة، باب الجمعة: ۱۳۸/۲، سعید)

(۲) "قال الطیبی: وفيه أن من أصر علی أمر مندوب، و جعله عزمًا، و لم يعمل بالرخصة، فقد أصاب منه الشيطان من الإضلال، فكيف من أصر علی بدعة أو منكر". (مرقاة المفاتيح، كتاب الصلاة، باب الدعاء فی التشهد: ۳/۳۱، رشیدیہ)

"و لا یصلی الوتر و لا التطوع بجماعة خارج رمضان: أي یکره ذلك علی التداعی".

(الدر المختار، باب الإمامة: ۵۵۲/۱، سعید)

"و أما نوافل النهار، فیخفی فیها حتماً". (الفتاویٰ العالمکیریة، كتاب الصلاة، الفصل الثانی فی

الواجبات: ۷۲/۱، رشیدیہ)

تعریف بالاحکام والآثار کرتے ہیں اور یہ تعریف اکثر اوقات علامات کے ذریعہ سے ہوتی ہے، علامات متعدد بھی ہو سکتی ہیں اور متبدل بھی ہوتی رہتی ہیں، اس لئے بعض حضرات نے مردم شماری کے اعتبار سے کی ہے، بعض نے وسعت مسجد کا لحاظ کیا ہے، بعض نے صنعت و حرفت کا خیال رکھا ہے، بعض نے تنفیذ حدود و قصاص کو معیار ٹھہرایا، وغیرہ وغیرہ، جیسا کہ بدائع (۱) بحر (۲) کبیری (۳) زیلعی (۴) وغیرہ سے معلوم ہوتا ہے، بعض نے عرف پر

(۱) "أما المصر الجامع فقد اختلف الأقاويل في تحديده: ذكر الكرخي أن المصر الجامع ما أقيمت فيه الحدود و نفذت فيه الأحكام. وعن أبي يوسف ذكر في الإملاء: كل مصر فيه منبر و قاض، ينفذ الأحكام و يقيم الحدود، فهو مصر جامع تجب على أهله الجمعة. و في رواية قال: إذا اجتمع في قرية من لا يسعهم مسجد واحد، بنى لهم الإمام جامعاً و نصب لهم من يصلي بهم الجمعة. و في رواية: لو كان في القرية عشرة آلاف أو أكثر، أمرتهم بإقامة الجمعة فيها. و قال بعض أصحابنا: المصر الجامع ما يتعيش فيه كل محترف بحرفته من سنة إلى سنة من غير أن يحتاج إلى الانتقال إلى حرفة أخرى و روى عن أبي حنيفة أنه بلدة كبيرة، فيها سلك و أسواق، و لها رساتيق، و فيها و ال يقدر على إنصاف المظلوم من الظالم بحكمه و علمه أو علم غيره، و الناس يرجعون إليه في الحوادث، و هو الأصح". (بدائع الصنائع، كتاب الصلوة، شرائط: ۱/ ۵۸۴، ۵۸۵، رشيدية)

(۲) "و في حدة المصر أقوال كثيرة، اختاروا منها قولين: أحدهما ما في المختصر، ثانيهما ما عزوه لأبي حنيفة رحمه الله تعالى أنه بلدة كبيرة قال في البدائع: و هو الأصح، و تبعه الشارح، و هو أخص ما في المختصر. و في المجتبى عن أبي يوسف: أنه ما إذا اجتمعوا في أكبر مساجدهم للصلوات الخمس، لم يسعهم، و عليه فتوى أكثر فقهاء. و قال أبو شجاع: هذا أحسن ما قيل فيه. و في الولوالجية: و هو الصحيح". (البحر الرائق، كتاب الصلوة، باب الجمعة: ۲/ ۲۳۶، ۲۳۷، رشيدية)

(۳) "ثم اختلفوا في تفسير المصر اختلافاً كثيراً، و الفصل في ذلك أن مكة و المدينة مصران تقام بهما الجمع من زمنه عليه السلام إلى اليوم، فكل موضع كان مثل أحدهما فهو مصر، و كل تفسير لا يصدق على أحدهما فهو غير معتبر، حتى التعريف الذي اختاره جماعة من المتأخرين كصاحب المختار و غيرهما، و هو: ما لو اجتمع أهله في أكبر مساجده لا يسعهم، فإنه منقوض بهما؛ إذ مسجد كل منهما يسع أهله و زيادة، و لم يعلم أن مكة و المدينة كانت في زمن النبي صلى الله تعالى عليه و سلم أو الصحابة أكبر مما هي الآن، و لا أن مسجدهما كان أصغر مما هو الآن، فلا يعتبر هذا التعريف فالحاصل أن أصح الحدود ما ذكره في التحفة لصدقه على مكة و المدينة، و أنهما هما الأصل في اعتبار المصرية".

(الحلبى الكبير، كتاب الصلوة، فصل في صلاة الجمعة، ص: ۵۵۰، ۵۵۱، سهيل اكيڈمى لاہور)

(۴) "قال رحمه الله تعالى: (و هو): أى المصر (كل موضع له أمير و قاض ينفذ الأحكام و يقيم الحدود). و هذا رواية عن أبي يوسف، و هو اختيار الكرخي. و عنه أنهم لو اجتمعوا في أكبر مساجدهم، لا =

مدار رکھا کہ جس کو عرفاً قریہِ صغیرہ کہا جاتا ہے وہ صغیرہ ہے، جس کو قریہِ کبیرہ کہا جاتا ہے وہ کبیرہ ہے (۱)۔ امام اعظم رحمہ اللہ تعالیٰ سے جو تعریف منقول ہے جس کو اصح قرار دیا گیا ہے، وہ یہ ہے:

”عن أبی حنیفۃ رحمہ اللہ تعالیٰ أنه بلدة كبيرة، فيها سڪك وأسواق، ولها رساتيق، وفيها وال يقدر على إنصاف المظلوم من الظالم بحشمتہ وعلمہ أو علم غيره، يرجع الناس إليه فيما يقع من الحوادث، وهذا هو الأصح“۔ شامی: ۱/۷۴۸ (۲)۔

یہ تعریف اصالتاً مصر کی ہے، پھر قصبہ میں بھی عامتہً یہ جملہ اشیاء موجود ہوتی ہیں تو وہ بھی مصر کے حکم میں ہے اور قریہِ کبیرہ بھی بمنزلہ قصبہ کے ہو جاتا ہے اس میں بھی ان امور کا خیال رکھا گیا ہے: ”وتقع فرضاً فی القصبات والقرى الكبيرة التي فيها أسواق“۔ شامی: ۱/۷۴۸ (۳)۔

جس قریہ میں یہ امور نہ ہوں وہ قریہِ صغیرہ ہے وہاں درست نہیں: ”و فيما ذكرنا إشارة إلى أنه لا تجوز في الصغيرة التي ليس فيها قاض ومنبر وخطيب، كذا في المضمرة، اه“۔ شامی: ۱/۷۴۸ (۴)۔

= يسعهم، وهو اختيار البلخي. وعنه: هو كل موضع يكون فيه كل محترف، و يوجد فيه جميع ما يحتاج الناس إليه في معاشهم، وفيه فقيه مفت و قاض يقيم الحدود. وعنه: أنه يبلغ سكانه عشرة آلاف. وقيل: يوجد فيه عشرة آلاف مقاتل. وقيل: أن يكون أهله بحال لو قصدهم عدو، يمكنهم دفعه الخ“۔ (تبیین الحقائق، کتاب الصلوٰۃ، باب صلاة الجمعة: ۱/۵۲۳، دار الکتب العلمیۃ بیروت)

(۱) ”واعلم أن القرية والمصر من الأشياء العرفية التي لا تكاد تنضب بحال وإن نص، ولذا ترك الفقهاء تعريف المصر على العرف“۔ (فيض الباری علی صحیح البخاری، کتاب الجمعة، باب الجمعة فی القرى: ۲/۳۲۹، خضر راہ بک ڈپو دیوبند)

”وحاصله إدارة الأمر على رأى أهل كل زمان فى عدہم المعمورة مصرأ، فما هو مصر فى عرفهم جازت الجمعة فيه، و ماليس بمصر لم يجز فيه، إلا أن يكون فناء المصر“۔ (الكوكب الدرى، أبواب الجمعة، باب ما جاء فى ترك الجمعة من غير عذر: ۱/۱۹۹، المكتبة الیحيویۃ سہارنپور)

(۲) (ردالمحتار، کتاب الصلوٰۃ، باب الجمعة: ۲/۱۳۷، سعید)

(۳) (ردالمحتار، کتاب الصلوٰۃ، باب الجمعة: ۲/۱۳۸، سعید)

(۴) (ردالمحتار، کتاب الصلوٰۃ، باب الجمعة: ۲/۱۳۸، سعید)

(و كذا فى البحر الرائق، كتاب الصلاة، باب الجمعة: ۲/۲۳۵، رشیدیہ)

اب عرف کے بدلنے سے علامات بھی بدل گئی ہیں۔ مولانا گنگوہی رحمہ اللہ تعالیٰ نے تین چار ہزار آبادی کے ساتھ بازار، گلی کوچوں، روزمرہ کی ضروریات کا وہاں ہمیشہ فراہم رہنا قریہ کبیرہ کی علامات میں قرار دیا (۱)۔ بعض علماء نے اس سے کچھ کم آبادی پر اجازت دی ہے، نہ تنہا مردم شماری پر مدار ہے نہ صرف دوکانوں پر مدار ہے، بلکہ اس قریہ کی مجموعی حیثیت ایسی ہو کہ اس کو قریہ کبیرہ قصبہ کی مانند کہا جاسکے۔

۲..... یہ تو بظاہر اس وجہ سے ہے کہ اتنی مدت کے قائم شدہ جمعہ کو ختم ہونے سے مسلمانوں میں خلفشار ہوگا، ورنہ اس کی اصل کتب فقہ میں کہیں نظر سے نہیں گزری (۲)۔

۳..... جس جگہ شرائط جمعہ نہیں اور لوگ کم علمی کی وجہ سے وہاں جمعہ پڑھتے ہوں تو وہاں جمعہ کا ترک اور بند کرنا کوئی عیب اور گناہ نہیں جس سے خوف کیا جائے، بلکہ یہ تو ان مفاسد کی وجہ سے جن کا تذکرہ جواب نمبر ۱ میں آیا ہے، مطلوب شرعی ہے۔ بہ نیت نفل جمعہ میں شرکت کرنے سے دوسرے لوگ تو یہی سمجھیں گے کہ یہ بھی جمعہ پڑھتے ہیں، ایسی جگہ جمعہ پڑھ کر ظہر کی نماز پڑھنا بھی فتیح ہے، ان دونوں کو جمع نہیں کرنا چاہئے، صاحب بحر نے اس پر تفصیلی کلام کیا ہے (۳)۔

(۱) (راجع الکوکب الدرّی، باب ماجاء فی ترک الجمعة بغیر عذر: ۱۹۹/۱) (وایضاً، ص: ۴۴، رقم: ۱)

(۲) جن بستیوں میں قدیم زمانہ سے جمعہ پڑھا جاتا ہے اور جمعہ چھوڑنے سے لوگ نماز پنجوقتہ بھی چھوڑ دیتے ہیں، ایسی بستیوں میں جمعہ پڑھنا چاہئے، تاکہ اسلام کی رونق اور شوکت قائم رہے اور جو لوگ کہ ایسے گاؤں میں جمعہ پڑھنے کو جائز نہیں سمجھتے وہ نہ پڑھیں، ان کو جھگڑا نہیں کرنا چاہئے۔ (کفایت المفتی، کتاب الصلوة، باب صلوة الجمعة: ۳/۲۳۵، دارالاشاعت کراچی)

”بما فی التجنیس عن الحلوانی أن کسالی العوام) إذا صلوا الفجر عند طلوع الشمس، لا یمنعون؛ لأنهم إذا منعوا ترکوها أصلاً، وأداؤها مع تجویز أهل الحدیث لها أولى من ترکها أصلاً“ (ردالمحتار، کتاب الصلوة، باب الجمعة: ۱۷۱/۲، سعید)

(۳) ”وأما القرى فإن أداء الصلوة فيها، فغير صحيحة على المذهب، وإن أراد تكلفهم و ذهابهم إلى المصر، فممكن لكنه بعيد، وأغرب من هذا ما في القنية من أنه يلزم حضور الجمعة في القرى، ويعمل بقول على رضي الله تعالى عنه: إياك و ما يسبق إلى القلوب إنكاره وإن كان عندك اعتذاره، فليس كل سامع نكراً تطيق أن تسمعه عذراً. فإن المذهب عدم صحتها في القرى فضلاً عن لزومها“ (البحر

الرائق، کتاب الصلوة، باب الجمعة: ۲۳۸/۲، رشیدیہ)

۶،۵،۴..... جو بستیاں اتنی متصل ہیں کہ دیکھنے میں وہ ایک ہی معلوم ہوتی ہیں اگرچہ سرکاری کاغذات میں ان کے نام جدا جدا ہوں، ان کو جواز جمعہ کے مسئلہ میں ایک ہی قرار دیا جائے گا۔ جب کسی بستی میں شرائط کے ماتحت جمعہ جائز ہو تو حسب حاجت وہاں متعدد جگہ جمعہ جائز ہے جیسے کہ ایک شہر کے متعدد محلوں میں ہوتا ہے (۱)۔ بہتر صورت یہ ہے کہ آپ اپنے..... کسی عالم فقیہ کو قریب سے بلا کر مشاہدہ کرادیں، پھر جو کچھ وہ فیصلہ کریں اس پر عمل کریں، تحریری تفصیلی نقشہ کے باوجود مشاہدہ کا درجہ بڑھا ہوا ہے۔

۷..... جس جگہ نماز جمعہ جائز ہے وہاں نماز عید بھی درست ہے اور جہاں نماز جمعہ جائز نہیں وہاں نماز عید بھی درست نہیں بلکہ مکروہ تحریمی ہے: ”صلوة العید فی الرساتیق تکرہ کراہة تحریم، اھ“۔ بحر: ۱۵۸/۲ (۲)۔

۸..... جس بستی میں جمعہ کی شرائط موجود ہوں وہاں یہ ضروری نہیں کہ مسلمانوں کی اکثریت ہو یا مسلمان کثیر تعداد میں موجود ہوں، بلکہ اگر چار پانچ ہی مسلمان ہوں تو ان کو بھی جمعہ ادا کرنے کا حق حاصل ہے ان کو چاہئے کہ جمعہ ادا کریں (۳)۔ فقط واللہ اعلم۔
حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۹/۱۰/۸۵ھ۔

(۱) ”أو كان أحدهما تبعاً للآخر بحيث تجب الجمعة على ساكنه للاتحاد حكماً“۔ (الدر المختار).
”قوله أو كان أحدهما تبعاً للآخر“ كالقريّة التي قربت من المصر بحيث يسمع النداء على مايتى في الجمعة، وفي البحر: لو كان موضعان من مصر واحد أو قرية واحدة، فإنها صحيحة؛ لأنهما متحدان حكماً، ألا ترى أنه لو خرج إليه مسافراً، لم يقصر“۔ (ردالمحتار، كتاب الصلوة، باب صلوة المسافر: ۱۲۶/۲، سعيد)
(و كذا في البحر الرائق، كتاب الصلوة، باب المسافر: ۲۳۲/۲، رشيدية)
”قوله: (وتؤدى في مصر في مواضع): أي يصح أداء الجمعة في مصر واحد بمواضع كثيرة وهو قول أبي حنيفة ومنحمد، وهو الأصح؛ لأن في الاجتماع في موضع واحد في مدينة كبيرة حرجاً بيناً وهو مدفوع“۔ (البحر الرائق، كتاب الصلوة، باب صلوة الجمعة: ۲۵۰/۲، رشيدية)
(و كذا في الفتاوى العالمكبرية، كتاب الصلوة، الباب السادس عشر في صلوة الجمعة: ۱۲۵/۱، رشيدية)
(۲) (البحر الرائق، كتاب الصلوة، باب صلاة العيدين: ۲۷۷/۲، رشيدية)
(و كذا في الدر المختار، كتاب الصلوة، باب صلاة العيدين: ۱۶۷/۲، سعيد)
(۳) ”أن أم عبد الله الدوسية رضی اللہ تعالیٰ عنہا، قالت: قال رسول اللہ: صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم: =

جمعہ کے شرائط دارالحرب اور غیر دارالحرب میں مساوی ہیں یا نہیں؟

سوال [۳۶۷۹]: جمعہ کے وجوب اور جواز کے مسائل دارالحرب اور دارالاسلام میں برابر ہیں یا نہیں؟ اگر نہیں تو اہل ہندکن مسائل کے مکلف ہوں گے؟

الجواب حامداً ومصلياً:

قریہ صغیرہ و کبیرہ سے متعلق مسائل میں دونوں برابر ہیں، اسی کی آپ کی بستی میں ضرورت بھی ہے، جس چیز میں اختلاف ہے اس کی آپ کے یہاں ضرورت نہیں (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

املاہ العبد محمود وغفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۲/۷/۱۴۰۶ھ۔

الجواب صحیح: بندہ نظام الدین عفی عنہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۲/۷/۱۴۰۶ھ۔

جہاں سلطان نہیں تو کیا وہاں جمعہ بھی نہیں؟

سوال [۳۶۸۰]: جمعہ کے شرائط میں سے سلطان ہے اور اس ملک میں سلطان مسلمان نہیں، پھر تو جمعہ کی نماز نہیں ہونی چاہئے، جواز کس طور پر ہے؟

الجواب حامداً ومصلياً:

”فلو كان الولاية كفاراً، يجوز بتراضي المسلمين إقامة الجمعة، و يصير القاضي قاضياً

= ”الجمعة واجبة على كل قرية وإن لم يكن فيها إلا أربعة“۔ یعنی بالقرى المدائن“۔

قال الشيخ ظفر أحمد العثماني: ”و دلالة الحديث على أن أقل الجماعة في الجمعة أربعة رجال ظاهرة؛ لأنه لو جاز فيها أقل من ذلك، لقال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم، وإن لم يكن فيها إلا ثلاثة أو اثنان، فثبت أن الجمعة لا تحمل أقل من أربعة مع الإمام أصلاً“۔ (إعلاء السنن، أبواب الجمعة، باب: لا جمعة إلا بجماعة وأقلها ثلاثة سوى الإمام: ۸/۴۱، إدارة القرآن، کراچی)

(۱) ”عن علي رضي الله تعالى عنه أنه قال: لا جمعة ولا تشريق إلا في مصر جامع“۔ (إعلاء السنن، أبواب الجمعة، باب عدم جواز الجمعة في القرى: ۸/۱، إدارة القرآن، کراچی)

”وتقع فرضاً في القصبات والقرى الكبيرة التي فيها أسواق“۔ (رد المحتار، كتاب الصلوة،

باب الجمعة: ۲/۱۳۸، سعيد)

(و كذا في البحر الرائق، كتاب الصلاة، باب الجمعة: ۲/۲۴۵، رشيدية)

بتراضی المسلمین، و يجب عليهم أن يلتمسوا والياً مسلماً، اهـ“ رد المحتار (۱)۔

جب کہ سلطان مسلم نہ ہو تو اس کا حل و بدل عبارت منقولہ میں موجود ہے۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۵/۶/۹۰ھ۔

جمعہ کے لئے سلطان اور اذانِ عام کی شرط

سوال [۳۶۸۱]: صحتِ نمازِ جمعہ کے لئے وجودِ سلطان اور اذانِ سلطان شرط ہے، یہ شرط فرض ہے یا

واجب؟ بر تقدیر فرض یا واجب بوقتِ فقدان ان شرطوں کے کن دلائل معتمد و مستند سے نمازِ جمعہ پڑھی جاتی ہے

جیسا کہ ہندوستان میں یہ دونوں شرطیں مقصود ہیں کیونکہ:

۱..... ”إذا فات الشرط، فات المشروط، المراد بالشرط ما لا يصح المأمور به قبل

الوجود و يفوت بفوته“۔ قمر الأقمار (۲)۔ ”الشرط ما يتوقف عليه وجود الشيء، ولم يكن داخلاً

فيه، و يلزم من انتفائه انتفاء المشروط“۔ عینی شرح ہدایہ: ۱/۵۶۱ (۳)۔

۲..... یہ شرط ظاہر الروایت سے ثابت ہے اور در مختار میں ہے کہ: ”اعلم أن ما اتفق عليه أصحابنا

فی الروایات الظاہرة، یفتی بہ قطعاً“ (۴)۔

اور شامی میں ہے: ”لا یفتیٰ و یعمل إلا بقول الإمام الأعظم، ولا یعدل عنه إلى قولهما أو

(۱) (رد المحتار، کتاب الصلاة، باب الجمعة: ۲/۱۴۴، سعید)

”بلاد علیها ولاة کفار، یجوز للمسلمین إقامة الجمعة، و یصیر القاضی قاضياً بتراضی

المسلمین، و یجب علیهم أن یلتمسوا والیاً مسلماً“۔ (الفتاویٰ العالمکیریه، کتاب الصلاة، الباب

السادس عشر فی صلاة الجمعة: ۱/۱۴۶، رشیدیہ)

(۲) لم أجد فی قمر الأقمار، لکن فی رد المحتار: ”(قوله: وأما الشرط) هو فی اللغة: العلامه. و فی

الاصطلاح: ما یلزم من عدمه العدم، و لا یلزم من وجوده وجود و لا عدم“۔ (کتاب الطہارۃ، أركان

الوضوء أربعة: ۱/۹۴، سعید)

(۳) (البنایة فی شرح الهدایة للعلامة العینی رحمہ اللہ تعالیٰ، کتاب الصلاة، باب شروط الصلاة:

۱/۵۶۱، ملک سنز کارخانہ بازار فیصل آباد)

(۴) (الدر المختار، المقدمة: ۱/۶۹، سعید)

غيرهما إلا لضرورة أتم“ (۱) اور اس میں اختلاف ہے: ”صرح فی قضاء البحر بأن ما خرج عن ظاهر الرواية، فهو مرجوع عنه، ليس قولاً له“ (۲)۔ ”وأن الحكم والفتيا بالقول المرجوع جهلاً وخرقاً للإجماع“۔ درمختار، ص: ۱۵ (۳)۔

۳..... ”مذهب الحنفية المنع عن المرجوح حتى لنفسه لكون المرجوح صار منسوخاً“۔ شامی: ص: ۶۹ (۴)۔ ”والعمل بالمنسوخ حرام“۔ الأشباه والنظائر (۵)۔ ”وفيه عن التوشیح: أن ما رجع عنه المجتهد، لا يجوز الأخذ به“۔ شامی: ۱/۶۲ (۶)۔

”إذا اختلف التصحيح، وجب الفحص عن ظاهر الرواية والرجوع إليها“۔ شامی:

۱/۶۲ (۷)۔ ”الفتوى على قول الإمام الأعظم فى العبادات مطلقاً، اه“۔ عمدة الرعاية، مقدمه هدايه (۸)۔

اور بہت سی روایتوں سے معلوم ہوتا ہے کہ ظاہر الروایت کے خلاف عمل جائز نہیں، پھر کیا وجہ ہے کہ اس مسئلہ جمعہ میں اس کے خلاف بدون سلطان و اذن سلطان جمعہ پڑھا جاتا ہے؟

۴..... زید کہتا ہے کہ کیسے امام صاحب کے قول کو چھوڑ کے عالمگیری اور شامی وغیرہا کے قول پر عمل

-
- (۱) (الدر المختار، مقدمه، مطلب: إذا تعارض التصحيح: ۱/۷۲، سعید)
- (و كذا فى شرح عقود رسم المفتى، ص: ۲۵، ۲۶، ۲۷، مير محمد كتب خانه كراچى)
- (۲) (ردالمحتار، المقدمة: ۱/۶۷، سعید)
- (۳) (الدر المختار، المقدمة: ۱/۷۴، سعید)
- (۴) (ردالمحتار، المقدمة، مطلب: لا يجوز العمل بالضعيف حتى لنفسه عندنا: ۱/۷۴، سعید)
- (۵) (شرح الأشباه والنظائر، الفن الثانى، الفوائد، كتاب القضاء والشهادات الخ، (رقم القاعدة: ۱۴۲۵): ۲/۲۳۵، إدارة القرآن كراچى)
- (۶) (ردالمحتار، مطلب فى مولد الأئمة الأربعة الخ: ۱/۶۷، سعید)
- (۷) (رد المحتار، المقدمة، مطلب: إذا تعارض التصحيح: ۱/۷۲، سعید)
- (و كذا فى مقدمة عمدة الرعاية، بحث فوائد متفرقة، ص: ۱۳، سعید)
- (۸) (مقدمة عمدة الرعاية، بحث فوائد متفرقة، ص: ۱۳، سعید)

کروں کہ: ”يجوز للمسلمين إقامة الجمعة، ويصير القاضي قاضياً بتراضي المسلمين“ (۱) اور یہ بھی کہتا ہے کہ: ”يصير القاضي قاضياً“ میں قاضی سے قاضی مراد ہے یعنی پہلے ہی بادشاہ کی طرف سے قاضی القضاة تھے اب تراضي المسلمین سے جمعہ کے لئے وہ بادشاہ کے قائم مقام ہوگا اور اب جو خطیب کو قاضی بناتے ہیں وہ صحیح نہیں کیونکہ وہ بادشاہ کی طرف سے مقرر نہیں ہے، ورنہ يصير القاضي قاضياً کے کیا معنی ہیں؟

الجواب حامداً ومصلياً:

۱، ۲، ۳..... اس شرط میں بعض احناف نے بھی کلام کیا ہے اس پر کوئی دلیل نہیں ملی، کما قال مولانا بحر العلوم فی رسائل الأركان: ”ولم أطلع على دليل يفيد اشتراط أمر السلطان الخ“ (۲)۔

پھر جن حضرات نے اس کو شرط قرار دیا ہے وہ بعض حدیث سے استدلال کرتے ہیں جیسے زیلعی: ۱/۲۱۷ (۳) فتح القدير: ۱/۳۱۲ (۴) الغنيہ، ص: ۵۱۳ (۵) وغیر ہم۔ بعض اس کو خوف فتنہ سے بھی معلل

(۱) (الفتاوى العالمكيريّة، كتاب الصلاة، الباب السادس عشر في صلاة الجمعة: ۱/۱۳۶، رشيدية)

(و كذا في حاشية الطحطاوى على المراقى، كتاب الصلاة، أحكام الجمعة، ص: ۵۰۷، قديمي)

(۲) (رسائل الأركان لمولانا بحر العلوم، فصل في الجمعة، بيان شروط أداء الجمعة، ص: ۱۱۴، مكتبة يوسفى الكنوو)

(۳) ”قال رحمه الله تعالى: (والسلطان أو نائبه): أى شرط أدائها السلطان أو نائبه و لنا قوله: ”من تركها استخفافاً بها و له إمام عادل أو جائر، فلا جمع الله شمله“ الحديث، و شرط فيه أن يكون له إمام، و قال الحسن البصرى: أربع إلى السلطان، فذكر منها الجمعة، و مثله لا يعرف إلا سماعاً، فيحمل عليه، و لأنها تؤدي بجمع عظيم، فتقع المنازعة في التقديم والتقدم و فى أدائها أول الوقت أو آخره فيليها السلطان قطعاً للمنازعة و تسكيناً للفتنة“. (تبيين الحقائق، كتاب الصلاة، باب الجمعة: ۱/۵۲۷، ۵۲۸، دار الكتب العلمية، بيروت)

(۴) ”(قوله: لأنها تقام بجمع عظيم الخ) حقيقة هذا الوجه أن اشتراط السلطان كى لا يؤدي إلى عدمها كما يفيد، فلا بد منه تميمياً لأمره: أى لأمر هذا الفرض أو الجمع فإن التقدم على جميع أهل المصر يعدّ شرفاً و رفعةً، فيتسارع إليه كل من مالت همته إلى الرياسة فيقع التجاذب والتنازع، و ذلك يؤدي إلى التقاتل قوله صلى الله تعالى عليه وسلم: ”من تركها و له إمام جائر أو عادل، فلا جمع الله شمله و لا بارك له فى أمره، ألا و لا صلوة له“. الحديث. (فتح القدير، كتاب الصلاة، باب الجمعة: ۲/۵۵، ۵۶، مصطفىى البابى الحلبي، مصر)

(۵) ”الشرط الثانى: كون الإمام فيها السلطان أو من أذن له السلطان لقوله عليه السلام: ”فمن تركها و =

کرتے ہیں جیسے ہدایہ وغیرہ (۱)، اس خوفِ فتنہ کی تعلیل پر صاحب جامع الآثار نے لکھا ہے: ”لکنہ معلل بخوف الفتنة، فحيث لا فتنة لا اشتراط“ (۲) اسی بناء پر عالمگیری، شامی وغیرہ کی جزئیات: ”يصير القاضي قاضياً بتراضى المسلمين“ متفرع ہیں۔

ظاہر الروایت میں اگر کوئی شیء بدرجہ مسئلہ یا بدرجہ شرط مذکور ہو اور اس کی علت وہاں مذکور ہو جیسا کہ عامۃً ایسا ہی ہوتا ہے، اور متاخرین مجتہدین نے اس کی علت بیان کی ہو اور پھر مواقع انتقائے علت میں اس مسئلہ یا شرط کے انتفاء کا حکم کر دیا ہو تو یہ ظاہر الروایت کے خلاف نہیں (۳)، اس ضابطہ کلیہ کے بعد جداگانہ ہر عبارت منقولہ فی السؤال کے جواب کی ضرورت نہیں رہی، علاوہ ازیں علامہ شامی نے مبسوط سے نقل کیا ہے:

”فلو الولاة كفاراً، يجوز للمسلمين إقامة الجمعة، و يصير القاضي قاضياً بتراضى المسلمين، و يجب عليهم أن يلتمسوا والياً مسلماً، اهـ.“ رد المحتار: ۷۵۴ (۴)۔

اور مبسوط کی شان یہ ہے:

= له إمام عادل أو جائر، فلا جمع الله شمله و لا بارك له في أمره.“ الحدیث، رواه ابن ماجة.“ (الحلبی الكبير، كتاب الصلاة، فصل في صلاة الجمعة، ص: ۵۵۳، سهیل اکیڈمی لاہور)

(۱) ”(لا يجوز إقامتها إلا للسلطان أو لمن أمره السلطان؛ لأنها تقام بجمع عظيم، وقد تقع المنازعة في التقدم والتقديم، وقد تقع في غيره، فلا بد منه تميمًا لأمره.“ (الهدایہ، كتاب الصلاة، باب الجمعة: ۱/۲۸، شركة علمیه ملتان)

(۲) (جامع الآثار مع تعليقه تابع الآثار لمولانا أشرف علی التهانوی رحمہ اللہ تعالیٰ، باب صلوة الجمعة، اشتراط الإمام للجمعة، ص: ۵۰، مطبع قاسمی دیوبند)

(۳) ”والحاصل أن ما خالف فيها الأصحاب إمامهم الأعظم لا يخرج عن مذهبه إذا رجحه المشايخ المعتبرون، وكذا ما بناه المشايخ على العرف الحادث لتغير الزمان أو للضرورة و نحو ذلك لا يخرج عن مذهبه أيضاً؛ لأن ما رجحوه لترجح دليله عندهم ما ذون به من جهة الإمام لأن ما قالوه إنما هو مبني على قواعده أيضاً، فهو مقتضى مذهبه.“ (شرح عقود رسم المفتی، حکم التخریجات وأقوال الأصحاب، ص: ۲۸، میر محمد کتب خانہ کراچی)

(۴) (رد المحتار، كتاب الصلاة، باب الجمعة: ۱۳۳/۲، سعید)

ویجمع الست کتاب الکافی
للحاکم فهو الکافی
أقوی شروحه الذی کالشمس
مبسوط شمس الأئمة السرخسی
معتمد النقول لیس یعمل
بخلفه و لیس عنه یعدل

قال فی فتح القدير وغيره: إن کتاب الکافی هو جمع کلام محمد فی کتبه الست التي هي كتب ظاهر الرواية. انتهى-

وفی شرح الأشباه للعلامة إبراهيم البیری: اعلم أن من كتب مسائل الأصول کتاب الکافی للحاکم الشهيد، وهو کتاب معتمد فی نقل المذهب شرحه جماعة من المشايخ، منهم: شمس الأئمة السرخسی، وهو المشهور بمبسوط السرخسی، انتهى-

قال الشيخ إسماعيل النابلسی: قال العلامة الطرطوسی: مبسوط السرخسی لا یعمل بما یخالفه، ولا یرکن إلا إلیه، ولا یفتی ولا یعول إلا علیه، انتهى وللحنفية مبسوطات كثيرة وحيث أطلق المبسوط، فالمراد به مبسوط السرخسی هذا، اهـ. رسم المفتی، ص: ۱۹، ۲۰ (۱)۔ لہذا ہندوستان میں اس شرط کا سقوط خود ظاہر الروایت سے ثابت ہے۔

۳..... زید کا قول اور تاویل غلط ہے اس لئے کہ خود مبسوط میں ایسی جگہ کا حکم بیان کیا ہے، جہاں والی کافر ہیں، مسلمان والی نہیں وہ جگہ کفار کے قبضہ میں ہے، پھر مسلمان بادشاہ کی طرف سے قاضی کیسے مراد ہو سکتا ہے (۲)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حرره العبد محمود گنگوہی عفا اللہ عنہ، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۳/ رمضان المبارک/ ۶۶ھ۔
الجواب صحیح: سعید احمد غفرلہ، مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۳/ رمضان المبارک/ ۶۶ھ۔

(۱) (شرح عقود رسم المفتی، بحث الكتب الظاهرة الرواية، ص: ۵۹، میر محمد کتب خانہ کراچی)

(و کذا فی رد المحتار، المقدمة، مطلب: رسم المفتی: ۱/ ۶۹، ۷۰، سعید)

(۲) ”فی معراج الدراية عن المبسوط: البلاد التي فی أيدي الكفار بلاد الإسلام لا بلاد الحرب؛ لأنهم لم يظهروا فيها حكم الكفر بل القضاة والولاة مسلمون يطيعونهم عن ضرورة أو بدونها، وكل مصر فيه وال من جهتهم يجوز له إقامة الجمع والأعياد والحدود وتقليد القضاة لاستيلاء المسلم، فلو الولاية =

نماز جمعہ کے لئے مسجد شرط نہیں

سوال [۳۶۸۲]: پرانی جامع مسجد کو مدرسہ کے واسطے بالکل ڈھا دیا اس میں وقتیہ اور جمعہ کی نماز ادا کرنا دشوار ہے، چند مہینے کے واسطے خارج مسجد میں دوسری جگہ نماز کے واسطے تیار کر کے وقتیہ نماز اور نماز جمعہ ادا کرنا درست ہے یا نہیں اور جمعہ کی نماز کے واسطے مسجد شرط ہے یا نہیں، یا خارج مسجد میں بھی بوقت ضرورت ہو سکتی ہے؟

الجواب حامداً ومصلياً:

خارج مسجد بھی درست ہے خواہ میدان ہو خواہ مکان:

”السلطان إذا أراد أن يجمع بحشمه في داره، فإن فتح باب الدار وأذن إذناً عاماً، جازت صلوته شهدها العامة أو لم يشهدوها، كذا في المحيط، اهـ“ ہندیہ (۱)۔ ”قوله: أو الصلوة: أي مصلى المصر؛ لأنه من توابعه، فكان في حكمه، والحكم غير مقصود على المصلى، بل يجوز في جميع أفنية المصر؛ لأنها بمنزلة المصر في حوائج أهله. والفناء في اللغة سعة أمام البيوت، وقيل: ما امتد من جوانبه، كذا في المغرب، اهـ“. بحر (۲)۔

علامہ حلبی نے غنیہ شرح منیہ میں بھی اس کی تصریح کی ہے (۳) نیز دیگر کتب فقہ مراقی الفلاح (۴) شامی (۵) وغیرہ میں بھی موجود ہے، ادائے جمعہ کے لئے مسجد شرط نہیں۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حرره العبد محمود گنگوہی عفا اللہ عنہ، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور۔

الجواب صحیح: سعید احمد غفرلہ، مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، یوپی، ۹/ جمادی الأولى/ ۶۷ھ۔

= كفاراً، يجوز للمسلمين إقامة الجمعة، و يصير القاضي قاضياً بتراضى المسلمين، و يجب عليهم أن يلتمسوا والياً مسلماً“. (ردالمحتار، كتاب الصلاة، باب الجمعة: ۱۳۴/۲، سعید)

(۱) (الفتاوى العالمكيريّة، كتاب الصلوة، الباب السادس عشر في صلاة الجمعة: ۱۳۸/۱، رشيدية)

(۲) (البحر الرائق، كتاب الصلاة، باب صلاة الجمعة: ۲۳۷/۲، رشيدية)

(۳) ”لو صلى الجمعة في قرية بغير مسجد جامع، والقرية كبيرة لها قري، وفيها وال و حاكم، جازت الجمعة بنوا المسجد أو لم يبنوا“. (الحلبى الكبير، فصل: صلاة الجمعة، ص: ۵۵۱، سهيل اكيڈمى لاہور)

(۴) ”الأول (المصر أو فناء ه) سواء مصلى العيد وغيره؛ لأنه بمنزلة المصر في حق حوائج أهله“.

(حاشية الطحطاوى على مراقى الفلاح، كتاب الصلاة، باب الجمعة، ص: ۵۰۶، قديمى)

(۵) ”وكذا السلطان إذا أراد أن يصلى بحشمه في داره، فإن فتح بابها وأذن للناس إذناً عاماً، جازت =

ایضاً

سوال [۳۶۸۳]: جس جگہ جمعہ فرض ہے ایسی جگہ میں جمعہ کے روز وعظ کی محفل کے واسطے جمعہ کے قریب دو ڈھائی ہزار سامعین مجتمع ہو گئے، وہاں کی مسجد میں قریب پچاس آدمی کے جمعہ پڑھ لئے، باقی لوگ اس بستی کے متصل ایک کھیتی زمین میں جس میں فی الحال کوئی فصل نہیں ہے، اور اس کے ارد گرد بستی کے مکانات موجود ہیں اس کے مالک کی اجازت سے نماز جمعہ پڑھ لئے۔ اب جواب طلب امر یہ ہے کہ وہاں لوگوں کی نماز جمعہ صحیح ہوئی یا نہیں؟ کبیری شرح منیۃ المصلی میں ہے: ”والمسجد الجامع لیس بشرط لصحة الجمعة حتى أجمعوا على صحة الجمعة في المصلى“. او کما قال (۱)۔ از روئے مہربانی اس کا جواب تحریر فرما کر ممنون و مشکور فرمادیں۔ زیادہ والسلام۔

الراقم: روح الامین عنہ کلکتہ۔

الجواب حامداً ومصلياً:

جمعہ کے لئے شہر، قصبہ، بڑا گاؤں ہونا شرط ہے اور بڑا گاؤں وہ ہے جو اپنی آبادی اور ضروریات بازار وغیرہ کے لحاظ سے قصبہ کی مانند ہو اور اس کی مردم شماری کم از کم تین ہزار ہو اور چھوٹے گاؤں میں جمعہ جائز نہیں اور جس بستی میں جمعہ جائز ہے تو وہاں جواز کے لئے جامع مسجد ہونا شرط نہیں بلکہ عید گاہ میں اور فنائے مصر میں سب جگہ جمعہ درست ہے، پس اگر مقام مذکورہ فی سوال شہر کے اندر داخل ہے یا فنائے مصر میں شمار کیا جاتا ہے (جیسا کہ سوال سے ظاہر ہے) تو وہاں جمعہ درست ہے ورنہ نہیں:

”ففي الفتاوى الغياثية: لو صلى الجمعة في قرية بغير مسجد جامع والقرية كبيرة لها قري، وفيها والي وحاكم، جازت الجمعة بنو المسجد أو لم يبنوا، وهو قول أبي قاسم الصفار، وهذا أقرب الأقاويل إلى الصواب، انتهى، وهو ليس ببعيد مما قبله. والمسجد الجامع ليس

= صلاته شهادتها العامة أولاً. وإن لم يفتح أبواب الدار وأغلق الأبواب، وأجلس البوابين ليمنعوا عن الدخول، لم تجز؛ لأن اشتراط السلطان للتحرز عن تفويتها على الناس، وذا لا يحصل إلا بالإذن العام“. (ردالمحتار، كتاب الصلوة، باب صلاة الجمعة: ۱۵۲/۲، سعيد)

(۱) (الحلبی الكبير، فصل صلاة الجمعة، ص: ۵۵۱، سهیل اکیڈمی لاہور)

بشرط، ولهذا أجمعوا على جوازها بالمصلى في فناء المصر، وهو ما اتصل بالمصر معداً لمصالحة من ركض الخيل و جمع العساكر والمناضلة و دفن الموتى و صلوة الجنائز و نحو ذلك؛ لأن له حكم المصر باعتبار حاجة أهله إليه“. كبرى (۱)۔

”شرط أدائها المصر أو مصلاه، والحكم غير مقصور على المصلى، بل يجوز في جميع أافية المصر“۔ زيلعي (۲)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حرره العبد محمود گنگوہی عفا اللہ عنہ، معین مفتی مظاہر علوم سہارنپور۔

الجواب صحیح: سعید احمد غفرلہ، صحیح: عبداللطیف، ۲۷/ ذی الحجہ/ ۵۳ھ۔

نماز جمعہ کے لئے مسجد کا ہونا ضروری نہیں

سوال [۳۶۸۴]: یہاں چند آفسوں کے مسلم ملازمین اوقاتِ دفتر میں ایک درسگاہ کے ملحق میدان میں صرف ظہر و عصر کی نماز باجماعت ادا کرتے ہیں، باقی تین نمازوں کی نہ جماعت ہی ہوتی ہے اور نہ نماز ہی ہوتی ہے، ملازمین اپنی ملازمت کی مجبوری کے سبب اسی جگہ جمعہ کی نماز باجماعت ادا کرتے ہیں۔ ایسی صورت میں جہاں پانچوں نماز نہ ہوتی ہوں کیا جمعہ کی نماز ادا کی جاتی ہے ہو جاتی ہے یا نہیں؟ چونکہ دیگر مساجد دفاتر سے دور ہیں۔

الجواب حامداً ومصلياً:

نماز جمعہ کے لئے مسجد ہونا ضروری نہیں، بستی کے میدان میں بھی درست ہے:

”لوصلی الجمعة فی قرية بغير مسجد جامع، والقرية كبيرة لها قرى، وفيها وال وحاكم، جازت الجمعة بنوا المسجد أولم يبنوا“۔ كبرى، ص: ۱۱۵ (۳)۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔
حرره العبد محمود غفرلہ۔

(۱) (الحلبی الكبير، فصل صلاة الجمعة، ص: ۵۵۱، سهيل اكيڈمی لاہور)

(۲) (تبیین الحقائق، كتاب الصلاة، باب صلاة الجمعة: ۵۲۵/۱، دارالکتب العلمیة بیروت)

”والحكم غير مقصور على المصلى، بل يجوز في جميع أافية المصر“۔ (الهداية، كتاب الصلاة، باب الجمعة: ۱/۲۸، مكتبة شركة علمیه ملتان)

(۳) (الحلبی الكبير، كتاب الصلوة، فصل في صلوة الجمعة، ص: ۵۵۱، سهيل اكيڈمی، لاہور) =

جو مسجد وقف نہ ہو اس میں جمعہ کا حکم

سوال [۳۶۸۵]: یہاں کچھ مسجدیں ایسی ہیں جن کا کرایہ مسجد کمیٹی سے وصول کرتی ہے، ان کی زمین وقف نہیں ہے، ساتھ ہی ساتھ یہاں دو مسجدیں ایسی ہیں جو وقف ہیں اور شرعی مسجد کی حیثیت رکھتی ہیں۔ اب سوال یہ ہے کہ جو مسجدیں وقف نہیں ہیں ان میں جمعہ کی نماز ہوگی یا نہیں؟ اور مسجد کا ثواب ملے گا یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلياً:

مسجد شرعی تو اسی وقت بنتی ہے جب کہ وہ وقف ہو بغیر وقف کے وہ شرعی مسجد نہیں اگرچہ نماز جمعہ اور پنجگانہ نماز پڑھنے سے وہاں بھی ادا ہو جاتی ہے (۱) مگر موقوفہ مسجد کو فضیلت حاصل ہے (۲)۔ فقط واللہ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۱/۱۰/۹۰ھ۔

الجواب صحیح: بندہ نظام الدین عفی عنہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۳/۱۰/۹۰ھ۔



= ”والحکم غیر مقصور علی المصلی، بل يجوز فی جميع أفنية المصر؛ لأنها بمنزلته فی حوائج أهله“۔ (الهدایة، کتاب الصلوة، باب الجمعة: ۱/۲۸، شركة علمیه، ملتان)

(و کذا فی الفتاویٰ العالمگیریہ، کتاب الصلوة، الباب السادس عشر فی صلوة الجمعة: ۱/۱۳۸، رشیدیہ)

(۱) ”قال أخبرنا جابر بن عبد الله رضى الله تعالى عنه أن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال: ”أعطيت خمسا لم يعطهن أحد: نصرت بالرعب مسيرة شهر، وجُعِلت لى الأرض مسجداً و طهوراً“۔ الحدیث۔ (صحیح البخاری، کتاب التیمم، باب: ۱/۴۷، قدیمی کتب خانہ کراچی)

”قوله: ”وجُعِلت لى الأرض مسجداً“: أى موضع السجود لا يختص السجود منها بموضع دون غيره، ويمكن أن يكون مجازاً عن المكان المبنى للصلوة، وهو مجاز التشبيه؛ لأنه لما جازت الصلاة فى جميعها كانت كالمسجد فى ذلك“۔ (فتح الباری، کتاب التیمم، باب: ۱/۵۷۶، قدیمی)

(۲) ”وعن أنس بن مالك رضى الله تعالى عنه قال: قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم: ”صلوة الرجل فى بيته بصلوة، و صلوته فى مسجد القبائل بخمس و عشرين صلاة، و صلوته فى المسجد الذى يجمع فيه بخمس مائة صلوة، و صلوته فى المسجد الأقصى بخمسين ألف صلوة، و صلوته فى مسجدى بخمسين ألف صلوة، و صلوته فى المسجد الحرام بمائة ألف صلوة“۔ (مشکوٰۃ المصابیح، کتاب الصلاة، باب المساجد الخ: ۱/۷۲، قدیمی)

فصل فی اشتراط المصر للجمعة

(صحیح جمعہ کے لئے شہر کے شرط ہونے کا بیان)

مصر کی تعریف

سوال [۳۶۸۶]: مصر کی تعریف کتب فقہ و فتاویٰ میں بظاہر جامع و مانع سی محسوس نہیں ہوتی ہے اور وہ بھی مختلف فیہ ہوتی ہے۔ براہ کرم مصر کی ایسی جامع مانع تعریف تحریر فرمائیں کہ اگر اس کا ایک جز بھی مفقود ہو تو جمعہ جائز نہ ہو اور ایک جز بھی بطور قید اتفاتی یا بطور علامت مذکور نہ ہو اور یہ مفتی بہ قول کے مطابق ہو۔

الجواب حامداً ومصلياً:

فقہ میں احکام مکلف سے بحث کی جاتی ہے جیسا کہ اس کی تعریف حضرت امام اعظم رحمہ اللہ تعالیٰ سے منقول ہے: ”معرفة النفس مالها و ما عليها“ (۱)۔ حقائق، ماہیت اشیاء، ذاتیات و عرضیات، جنس، فصل نوع سے بحث نہیں کی جاتی (۲)، اسی لئے جواز جمعہ کے لئے جو مصر کی شرط ہے اس کی تعریف علامات سے کرتے ہیں گنہ بیان نہیں کرتے، امام اعظم رحمہ اللہ تعالیٰ سے اسی طرح منقول ہے:

”في التحفة: عن أبي حنيفة رحمه الله تعالى أنه بلدة كبيرة، فيها سلك وأسواق، ولها

(۱) (التوضيح والتلويح، ص: ۲۸، مير محمد كتب خانہ کراچی)

(۲) ”و أما موضوعه ففعل المكلف ثبوتاً أو سلباً“. (الدر المختار). ”(و أما موضوعه [أى موضوع الفقه]

ففعل المكلف) من حيث أنه مكلف؛ لأنه يُبحث فيه عما يعرض لفعله من حلٍّ و حرمة و وجوب و ندب

الخ“. (رد المحتار، المقدمة: ۳۸/۱، سعيد)

”واعلم أن القرية والمصر من الأشياء العرفية التي لا تكاد تنضبط بحال وإن نص، ولذا ترك

الفقهاء المصر على العرف“. (فيض الباری، کتاب الجمعة، باب الجمعة فی القرى: ۳۲۹/۲، خضر

راہ بکڈپو، دیوبند)

رسایق، و فیہا والی یقدر علی انصاف المظلوم من الظالم بحشمتہ و علمہ أو علم غیرہ، یرجع الناس إلیہ فیما یقع من الحوادث و هذا هو الأصح“ (۱)۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۸/۱۰/۹۰ھ۔

الجواب صحیح: بندہ نظام الدین عفی عنہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۸/۱۰/۹۰ھ۔

مصر کی تعریف اور اقامتِ جمعہ کی شرائط

سوال [۳۶۸۷]: ۱..... مصر کے لفظی معنی کیا ہیں، اس مسئلے میں اس کے کیا معنی سمجھے جائیں؟

۲..... مصر کی تعریف میں بعض جگہ یہ ملتا ہے کہ وہ مقام جہاں حوائجِ ضروریہ پوری ہو جائیں تو اس کے

متعلق کیا حکم ہے اور حوائجِ ضروریہ کیا کیا ہوں گے؟

۳..... یہ جو کہا گیا ہے کہ مصر وہ مقام ہے جہاں قاضی اور مفتی ہوں۔ اس زمانہ میں اس قول سے کیا

مراد ہو سکتی ہے، جب کہ یہاں ہند میں ایسا رواج ہی نہیں ہے؟

۴..... جس مقام پر نمازِ جمعہ صحیح نہ ہو اور وہاں مدت سے نمازِ جمعہ پڑھی جا رہی ہو، وہاں کے لئے

کیا حکم ہے؟

۵..... اگر عوام باز نہ آئیں تو ذی علم حضرات ایسے مقام پر کیا کریں؟

۶..... منیٰ کی آبادی کا کیا مطلب سمجھایا جائے۔

۷..... ایک مقام ہے جہاں کی مخلوط آبادی دو ہزار ہے اور صرف مسلم آبادی ایک ہزار ہے یا اس سے

کچھ زائد، اور وہاں پر کرایہ کی دوکان بھی ہے جہاں زندگی کے روزمرہ کی ضروریات کی چیزیں اور غلہ بھی دستیاب

ہے، گاؤں میں پنچایت راج کا پردھان بھی ہے (۲)۔ علاوہ ازیں گاؤں میں تین اسکول ہیں: پہلا مکتب اسلامیہ

اسکول، دوسرا پرائمری اسکول جس میں درجہ پانچ تک لڑکوں کو صرف ہندی کی تعلیم دی جاتی ہے، تیسرا لڑکیوں کا

پرائمری اسکول جس میں درجہ پانچ تک صرف لڑکیوں کو ہندی کی تعلیم دی جاتی ہے۔ ایسے مقام پر نمازِ جمعہ صحیح ہے

(۱) (رد المحتار، کتاب الصلوة، باب الجمعة: ۱۳۷/۲، سعید)

(و کذا فی البحر الرائق، کتاب الصلوة، باب الجمعة: ۲۴۶/۲، رشیدیہ)

(۲) ”پردھان: سپردگی، اطاعت“۔ (فیروز اللغات، ص: ۲۸۸، فیروز سنز، لاہور)

یا نہیں؟ اور اگر ہے تو مصر کی تعریف کس پر صادق آئی اور اگر نہیں صحیح ہے تو وجہ کیا ہے؟

۸..... کم از کم کتنی آبادی پر نماز جمعہ درست ہے؟ وہ آبادی صرف مسلمانوں کی شمار ہوگی یا دیگر اقوام کی بھی؟

الجواب حامداً ومصلياً:

۱..... لغت میں مصر کے معنی ہیں: ”بکری یا اونٹنی کا دودھ تین انگلیوں سے دوہنا، دودھ خوب پوری طرح

دوہنا، دو چیزوں کے درمیان حاجز، حد مشہور، شہر کا نام، نوح علیہ السلام کے بیٹے کا نام، شہر، مشہور دو شہر: کوفہ

وبصرہ، طین احمر“ کذا فی لسان العرب: ۱۷۵/۵ (۱)۔ صلوة جمعہ کے متعلق اس کے معنی شہر کے ہیں۔

۲..... جن حوائج کے بغیر وہاں کے رہنے والوں کی معاشرت دشوار ہو جائے، غلہ، کپڑا، دوا، برتن وغیرہ

کہ ان کی مستقل دوکانیں ہوں اور یہ چیزیں ہمیشہ ملتی ہوں، آس پاس کے دیہات کے لوگ بھی وہاں سے اپنی

حوائج کا انتظام کرتے ہوں، حکیم یا ڈاکٹر ہو، ڈاکخانہ ہو، مدرسہ، اسکول ہو، کچہری یا پنچائتی نظام نزاعات کا فیصلہ

کرنے کے لئے ہو۔ یہ امارات و علامات ہیں، حد حقیقی نہیں (۲)۔

۳..... قاضی کے قائم مقام پنچائیت کا نظام ہے، جگہ جگہ شرعی کمیٹی بھی موجود ہے، مفتی کا انتظام ہر شہر

میں نہیں، لیکن یہ ضرورت بھی بالواسطہ پوری ہو جاتی ہے (۳)۔

۴..... نرمی و شفقت سے مسئلہ سمجھا دیا جائے، جن کو فکرِ آخرت ہوگی وہ باز آجائیں گے، جھگڑا فساد

(۱) ”مصر: مصر الشاة، والناقة بمصرها مصرأ وتمصرها: حلبها بأطراف الثلاث. وقيل: هو أن تأخذ

الضرع بكفك وتصير إبهامك فوق أصابعك والمصر: الحاجز، والحد بين الشينين

..... وقد زعموا أن الذي بناها إنما هو المصر بن نوح عليه السلام لما فتح هذان المصران،

المصر: البلد ويريد بهما: الكوفة والبصرة، والمصر: الطين الأحمر“. (لسان العرب، تحت لفظ

”مصر“: ۱۷۵/۵، ۱۷۶، دار صادر، بيروت)

(۲) ”عن أبي حنيفة رحمة الله عليه أنه بلدة كبيرة، فيها سلك وأسواق، ولها سائق، وفيها وال يقدر

على إنصاف المظلوم من الظالم بحشمته وعلمه أو علم غيره، ويرجع إليه الناس فيما يقع من الحوادث،

وهذا هو الأصح“. (رد المحتار، كتاب الصلاة، باب الجمعة: ۱۳۷/۲، سعيد)

(و كذا في البحر الرائق، كتاب الصلوة، باب الجمعة: ۲۳۶/۲، رشيدية)

(۳) (راجع الحاشية المتقدمة آنفاً)

نہ کیا جائے (۱)۔

۵..... خود جمعہ نہ پڑھیں، پانچوں نمازیں تکبیر اولیٰ سے پڑھتے رہیں، مسئلہ بتاتے اور دسوزی سے

سمجھاتے رہیں (۲)۔

۶..... یہ تحدید نہیں، ایک تمثیل ہے، نمایاں فرق ہو چکا ہے، اب تمثیل بھی نہیں (۳)۔

۷..... کسی ایسے عالم کو بلا کر معائنہ کرادیں جس کو فقہ و فتاویٰ میں بصیرت و تجربہ ہو، سب حالات دیکھ کر

وہ جو حکم شرعی بتائیں، اس پر عمل کریں (۴)۔

۸..... آبادی کے اعداد پر مدار نہیں، جہاں کہیں آبادی کو بتایا گیا ہے وہ تخمینہ ہی ہے، تعیین نہیں اور مجموعی

آبادی مراد ہے نہ کہ صرف مسلم آبادی۔ فقط واللہ اعلم۔

محمود و غفرلہ۔

(۱) قال الله تعالى: ﴿وَأطيعوا الله ورسوله، ولا تنازعوا فتفشلوا وتذهب ريحكم﴾ (سورة التوبة،

پ: ۱۰، آية: ۴۰)

”عن تميم الداري رضى الله تعالى عنه أن النبي صلى الله عليه وسلم قال: ”الدين النصيحة“.

قلنا: لمن؟ قال: ”لله، ولرسوله، ولأئمة المسلمين وعامتهم“.

”وأما نصيحة عامة المسلمين وهم من عدا ولاة الأمر، فأرشادهم لمصالحهم فى آخرتهم

ودنياهم، وكف الأذى عنهم، فيعلمهم ما يجهلون من دينهم ودنياهم وأمرهم بالمعروف ونهيهم

عن المنكر برفق وإخلاص، والشفقة عليهم، وتوقير كبيرهم، ورحمة صغيرهم“.

(الصحیح لمسلم مع شرحه للنواوی، کتاب الإیمان، باب الدين النصيحة: ۱/۵۴، قديمی)

(۲) (راجع الحاشية المتقدمة آنفاً)

(۳) ”واعلم أن القرية والمصر من الأشياء العرفية التي لا تكاد تنضب بحال وإن نص، ولذا ترك

الفقهاء المصر على العرف“.

(فيض الباری، کتاب الجمعة، باب الجمعة فى القرى: ۲/۳۲۹، خضر راہ

بک ڈپو، دیوبند)

(۴) ”وحاصله: إدارة الأمر على رأى أهل كل زمان فى عدّهم المعمورة مصرأ، فما هو مصر فى عرفهم

جازت الجمعة فيه، وماليس بمصر لم يجز فيه، إلا أن يكون فناء المصر“.

(الكوكب الدرى، أبواب الجمعة، باب ماجاء فى ترك الجمعة من غير عذر: ۱/۱۹۹، سهارنپور)

فنائے مصر کی تحدید

سوال [۳۶۸۸]:۱۔ ختم فنائے مصر کے بعد کیا کچھ فرسخ اور تحدید ہے کہ اس کے اندر جمعہ جائز ہے؟

ایضاً

سوال [۳۶۸۹]:۲۔ شہر کے باہر حدود میونسپلٹی کے آگے تین چار میل تک سڑک کے کنارے عموماً جو اینٹ کے بھٹے اور چونہ بھٹیاں ہوتی ہیں اس کو ضروریات شہر میں داخل کر کے فنائے مصر کا اطلاق وہاں کیا جاسکتا ہے یا نہیں؟ اور وہاں تک یا اس کے محاذ میں جو مواضع ہوں اور عرفاً وہ گاؤں سمجھے جاتے ہوں وہاں جمعہ جائز ہے یا نہیں؟

کیا مصر اور دیہات کا اطلاق عرب ممالک کی آبادی کے تناسب سے ہوگا؟

سوال [۳۶۹۰]:۳۔ اطلاق مصر یا اطلاق دیہات ہر ملک کی آبادی اور اس کی جغرافیائی حالت کے موافق ہوتا ہے مثلاً ہندوستان کے معمولی گاؤں عرب کی آبادی کے اعتبار سے قصبہ اور شہر کا اطلاق کیا جائے گا، یا عرب کی آبادی کے لحاظ سے مصر اور قریہ کا اعتبار کیا جائے گا؟

الجواب حامداً ومصلياً:

.....۱۔ حضرت امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ تعالیٰ نے فنائے مصر کے متعلق مسافت کی کوئی تحدید نہیں فرمائی اور محققین کی ایک جماعت نے اس کا اتباع کیا، امام ابو یوسف، امام محمد اور متاخرین سے دس گیارہ اقوال منقول ہیں، درمختار، ص: ۸۳۷، میں ایک فرسخ پر لوالجیہ سے فتویٰ نقل کیا ہے (۱)۔

”قال الكمال: وفناءه هو المكان المعد لمصلاح متصلاً به أو فصل بغلوة، كذا قدره محمد في النوادر، وهو المختار..... فإن الإمام لم يُقدر الفناء بمسافةٍ و كذا جمعٌ من المحققين، وهو الذي لا يُعدل عنه، فإن الفناء بحسب كبر المصر و صغره..... وبعضهم قدره بفرسخ و بفرسخين و بثلاثة فراسخ. ثم قال الكمال: وقيل: بميل، وقيل: بميلين، وقيل:

(۱) ”والمختار للفتوى تقريره بفرسخ، ذكره الولوجي“. (الدر المختار، كتاب الصلوة، باب الجمعة:

بثلاثة أميال، وقيل: إنما تجوز في الفناء إذا لم يكن بينه وبين المصر مزرعة، اهـ، شرنبلالية (۱)، وبعضهم قدره بستة أميال، اهـ. وعن أبي يوسف أن المعتبر فيه سماع النداء، اهـ. وعن الحسن البصري رحمه الله تعالى: إنما تجب في أربع فراسخ، اهـ. (۲) - والبسط في ردالمحتار: ۸۳۷ (۳)، والبدايع، ص: ۲۶۰ (۴).

۲..... جواب نمبر: ۱ سے معلوم ہوا کہ امام اعظم رحمہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک فناء مصر کی کوئی تحدید نہیں ہے،

(۱) لم أظفر على هذا الكتاب (الشرنبلالية) ولكن ذكر هذه العبارة ابن عابدين بتغير يسير في: (ردالمحتار، كتاب الصلوة، باب الجمعة: ۱۳۹/۲، سعيد)

(۲) (بدايع الصنائع، كتاب الصلاة، فصل في صلاة الجمعة، وأما شرائط الجمعة: ۵۸۵/۱، رشيدية)
 (۳) ”(قوله: والمختار للفتوى الخ) اعلم أن بعض المحققين أهل الترجيح أطلق الفناء عن تقديره بمسافة، وكذا محرر المذهب الإمام محمد، وبعضهم قدره بها. وجملة أقوالهم في تقديره ثمانية أقال أو تسعة: غلوة، ميل، ميلان، ثلاثة، فرسخ، فرسخان، ثلاثة، سماع الصوت، سماع الأذان، والتعريف أحسن من التحديد؛ لأنه لا يوجد ذلك في كل مصر، وإنما هو بحسب كبر المصر وصغره، بيانه: أن التقدير بغلوة أو ميل لا يصح في مثل مصر؛ لأن القرافة والتراب التي تلي باب النصر يزيد كل منهما على فرسخ من كل جانب، نعم! هو ممكن لمثل بولاق، فالقول بالتجريد بمسافة يخالف التعريف المتفق على ما صدق عليه بأنه المعد لمصالح المصر، فقد نص الأئمة على أن الفناء ما أعد لدفن الموتى وحوائح المصر الخ.“ (ردالمحتار، كتاب الصلوة، باب الجمعة: ۱۳۹/۲، سعيد)

(۴) ”وأما تفسير توابع المصر، فقد اختلفوا فيها، روى عن أبي يوسف أن المعتبر فيه سماع النداء إن كان موضعاً يسمع فيه النداء من المصر فهو من توابع المصر، وإلا فلا. قال الشافعي: إن كان في القرية أقل من أربعين، فعليهم دخول المصر إذا سمعوا النداء. وروى ابن سماعة عن أبي يوسف: كل قرية متصلة بربض المصر، فهي من توابعه، وإن لم تكن متصلة بالربض فليست من توابع المصر. وقال بعضهم: ما كان خارجاً عن عمران المصر فليس عن توابعه. وقال بعضهم: المعتبر فيه قدر ميل وهو ثلاث فرسخ. وقال بعضهم: إن كان قدر ميل أو ميلين فهو عن توابع المصر، وإلا فلا. وبعضهم قدره بستة أميال، و مالک قدره بثلاثة أميال، و عن أبي يوسف أنها تجب في ثلاث فراسخ الخ.“ (بدايع الصنائع، كتاب الصلوة، شرائط الجمعة: ۵۸۵/۱، رشيدية)

بلکہ مختلف ہوتی رہتی ہیں، پس اس قول پر اگر وہ جگہ عرفاً فناء مصر شمار کی جاتی ہے تب تو وہ ملحق بالمصر ہے اور وہاں جمعہ جائز ہے ورنہ نہیں:

”وأما تفسیر توابع المصر فقد اختلفوا فيها وقال بعضهم: إن أمكنه أن يحضر

الجمعة وبيت بأهله من غير تكلف، تجب عليه الجمعة، وإلا لا، وهذا أحسن.“ بدائع (۱)۔

۳..... ہر ملک میں اسی ملک کا عرف معتبر ہوگا ہر جگہ عرب کا عرف معتبر نہ ہوگا، جیسا کہ ہر زمانہ میں اسی

زمانہ کا عرف معتبر ہوتا ہے بشرطیکہ خلاف منصوص نہ ہو، ایک زمانہ کا عرف ہر زمانہ میں معتبر نہیں ہوتا، والبسط

فی البذل (۲) والأوجز (۳)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود گنگوہی عفا اللہ عنہ، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۶/۵/۵۵ھ۔

الاجوبہ صحیحہ: سعید احمد غفرلہ۔

صحیح: عبداللطیف، مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۶/جمادی الأولى/۵۵ھ۔

(۱) (بدائع الصنائع، کتاب الجمعة، شرائط الجمعة: ۵۸۵/۱، رشیدیہ)

(۲) ”واختلف العلماء فی الموضوع الذی تقام فیہ الجمعة، فقال مالک: کل قرية فیہا مسجد أو سوق،

فالجمعة واجبة علی أهلها، ولا یجب علی أهل العمود وإن كثروا؛ لأنهم فی حکم المسافرین. وقال

الشافعی وأحمد رحمهما اللہ تعالیٰ: کل قرية فیہا أربعون رجلاً أحراراً بالغین عقلاء مقیمین بها لا یظعنون

عنها صيفاً ولا شتاءً إلا ظعن حاجة، فالجمعة واجبة علیهم سواء كان البناء من خشب أو حجر أو طعن أو

نصب أو غیرها بشرط أن تكون الأبنية مجتمعة، فإن كانت متفرقة لم تصح ومذهب أبی حنیفة

رضی اللہ تعالیٰ عنہ: لا تصح الجمعة إلا فی مصر جامع أو مصلى المصر، ولا تجوز فی القرى اتفق

علماء الأمصار علی أن الجمعة مخصوصة لا یجوز فعلها فی غیرها؛ لأنهم مجتمعون علی أنها لا تجوز فی

البوادی.“ (بذل المجهود، کتاب الصلوة، باب الجمعة فی القرى: ۱۶۹/۲، إمدادیہ ملتان)

(۳) ”وفی المسوی: اتفقوا علی أن لا جمعة فی العوالی، وأنه یشرط لها الجماعة فقال

أصحابنا: هی مخصوصة بالأمصار ولا تصح فی السواد، وهو قول الثوری وعبید اللہ بن الحسن. وقال

مالک: تصح فی کل قرية فیہا بیوت متصلة و أسواق متصلة، یقدمون رجلاً یخطب ویصلی بهم

الجمعة إن لم یکن لهم إمام. وقال الأوزاعی: لا جمعة إلا فی مسجد جماعة مع الإمام. وقال الشافعی:

إذا كانت قرية مجتمعة البناء والمنازل، وكان أهلها لا یظعنون عنها إلا ظعن حاجة وهم أربعون رجلاً =

قریہ کبیرہ کی تعریف

سوال [۳۶۹۱]: ۱..... اگر کسی گاؤں میں تقریباً دو ہزار کی مردم شماری ہو اور تقریباً بیس دوکانیں ہوں تو کیا وہاں جمعہ جائز ہے؟

سوال [۳۶۹۲]: ۲..... کیا جمعہ کے بارے میں گاؤں کی تقسیم اس طرح بھی ہے کہ ایسے گاؤں میں جمعہ جائز ہے اور ایسے میں واجب ہے؟

جس سے عقیدت ہو اس کے فتویٰ پر عمل کریں

سوال [۳۶۹۳]: ۳..... کسی گاؤں میں کسی مستند مفتی صاحب کے فتویٰ کے بموجب جمعہ پڑھتے ہیں اور دوسرے مستند مفتی صاحب نے عدم جواز لکھ دیا ہے، بنا بریں اختلاف بڑھ کر مدرسہ کا استحکام اور نظام متاثر ہونے لگا تو کیا گاؤں کے اتفاق اور مدرسہ کے استحکام کے پیش نظر فریقین کو پہلے مفتی کے بموجب جمعہ ادا کرنا درست ہوگا؟

الجواب حامداً ومصلياً:

۱..... تحریر اکابر سے جو کچھ مستفاد ہے وہ یہ ہے کہ ایسی بستی ہونی چاہئے جو حوائجِ اصلیہ کے لئے جامع ہو، جس کو شہر یا قصبہ یا بڑا گاؤں کہا جائے، وہاں گلی کوچے ہوں، محلے ہوں، ضروریات ہمیشہ ملتی ہوں، حکیم یا ڈاکٹر ہو، ڈاکخانہ ہو، حاکم یا پنچایت کا انتظام ہو، ضروری پیشہ ور ہوں، آس پاس کے دیہات والے اپنی ضروریات وہاں سے پوری کرتے ہوں، محض مردم شماری پر موقوف نہیں۔ یہ جملہ امور پہلے تین چار ہزار کی آبادی میں موجود ہوتے تھے، اب تمدن تیزی سے بڑھ رہا ہے اس سے کم میں بھی یہ سب چیزیں موجود ہو جاتی ہیں۔ اگر وہاں یہ سب چیزیں موجود ہیں تو جمعہ صحیح و درست ہے (۱)۔

۲..... یہ تقسیم صحیح نہیں بلکہ تقسیم اس طرح ہے کہ جس بستی میں شرائط موجود ہوں وہاں جمعہ فرض ہے،

= حراً بالغاً غیر مغلوب علی عقله، وجبت علیہم الجمعة الخ“۔ (أوجز المسالك، باب ما جاء في

الإمام ينزل بقرية يوم الجمعة في السفر: ۲/۲۴۴، اداره تالیفات اشرفیہ، ملتان)

(۱) راجع للتفصیل: (امداد الأحكام، کتاب الصلوٰۃ، باب الجمعة والعیدين: ۱/۷۵۶، ۷۵۹، دار

العلوم کراچی)

جہاں شرائط موجود نہ ہوں وہاں ناجائز ہے، بجائے جمعہ کے وہاں ظہر پڑھنا لازم ہے:

”وتقع فرضاً فی القصبات والقرى الكبيرة التي فيها أسواق، وفيما ذكرنا إشارة إلى أنها

لا تجوز في الصغيرة، ولو صلوا في القرى لزمهم أداء الظهر، اهـ.“ ردالمحتار: ۱/۵۳۷ (۱)۔

۳..... اگر ان کے نزدیک پہلا فتویٰ صحیح ہے اور اس سے عقیدت ہے تو اس پر عمل کرنا چاہئے (۲)۔

جمعہ فی القری اور قریہ کی تعریف

سوال [۳۶۹۴]: ۱..... جمعہ فی القری جائز ہے یا نہیں؟ قریہ اور شہر کی تعریف مفصل تحریر فرمائیں۔

۲..... ایک قریہ جس کی آبادی تقریباً پندرہ سو ہے وہ قریہ ہے یا شہر؟ زید اور عمر اس بارے میں مختلف

ہیں، زید کا کہنا ہے ہم اس میں تقریباً سو سال سے جمعہ پڑھتے چلے آ رہے ہیں، نیز استدلال میں حضرت مولانا مفتی محمد کفایت اللہ صاحب رحمہ اللہ تعالیٰ کی جانب جواز کو منسوب کرتا ہے، عمر کا کہنا ہے کہ اس میں جمعہ جائز نہیں ہے۔ کون حق پر ہے؟

۳..... اگر جمعہ کو روکا گیا تو سخت فتنہ کا اندیشہ ہے کہ لوگ نماز پنجگانہ ہی چھوڑ دیں گے اور ارتداد

اختیار کر لیں گے، ایسے حالات میں ایک محتاط آدمی کو کیا کرنا چاہئے؟ نیز قریہ والوں کو اس فعل سے روکا جاسکتا ہے یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلياً:

۱..... قریہ صغیرہ میں جمعہ جائز نہیں، قریہ کبیرہ میں جائز ہے۔ قریہ اور شہر کی تعریف میں عرف کے اعتبار

سے تغیر ہوتا رہتا ہے اس لئے کہ ماہیت کی تعریف تو مقصود نہیں ہے، آثار و علامات کے اعتبار سے تعریف کی جاتی

ہے جس سے دونوں میں فی الجملہ امتیاز قائم ہو جائے۔ آثار و علامات کا تغیر یہی ہے مثلاً جس جگہ جمعہ کی اجازت

(۱) (رد المحتار، کتاب الصلوٰۃ، باب الجمعة: ۱۳۸/۲، سعید)

(و کذا فی البحر الرائق، کتاب الصلوٰۃ، باب الجمعة: ۲۲۸/۲، رشیدیہ)

(۲) ”لأن العامی يجب عليه تقليد العالم إذا كان يعتمد على فتواه الخ.“ (رد المحتار، کتاب الصوم،

باب ما یفسد الصوم و ما لا یفسد: ۴۱۱/۲، سعید)

(و کذا فی البحر الرائق، کتاب الصوم، فصل فی العوارض: ۵۱۲/۲، رشیدیہ)

ہو اس کے متعلق اس طرح علامات بتائی جائیں کہ وہاں گلی کوچے ہوں، محلے ہوں، ضروری پیشہ ور رہتے ہوں، ڈاکخانہ ہو، شفاخانہ ہو یا حکیم یا ڈاکٹر ہو، نزاعات کا فیصلہ کرنے کے لئے سرکاری حاکم یا پنچایت ہو، بازار ہو، روزمرہ کی ضروریات ہمیشہ ملتی ہوں (۱)۔ ایسا نہ ہو کہ ہفتہ میں ایک دن بازار لگا، باہر سے دوکاندر سامان لائے، ان سے ضروریات خرید لی گئیں وہ چلے گئے، بازار ختم ہو گیا، پھر ضروریات خریدنے کے لئے دوسرے بازار کا انتظار کرنا پڑے، کم و بیش ڈھائی ہزار کی آبادی ہو۔ یہ تعریف حقیقی نہیں، جس سے ادراک بالکٹہ حاصل ہو۔

۲..... اس کا جواب نمبر: ۱ سے مستنبط ہو سکتا ہے۔

۳..... جہاں جمعہ جائز نہیں، جمعہ پڑھنے سے فریضہ ظہر ادا نہیں ہوگا، اور جمعہ کا پڑھنا مکروہ تحریمی ہوگا (۲)، باایں ہمہ اگر جمعہ سابق سے چلا آتا ہے اور اس کے روکنے سے فتنہ کا مظنہ ہے، لوگ غلبہ سے ہنجگانہ نماز بھی چھوڑ دیں گے اور دین سے بیزار ہو جائیں گے، ارتداد پر آمادہ ہو جائیں گے، مسجد کو ویران کر دیں گے - معاذ اللہ - تو ایسے فتنوں سے بچنا لازم ہے، نہایت تدبیر کے ساتھ کام کیا جائے، بعض جگہ ایسے واقعات پیش آچکے ہیں (۳)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۳/۱/۸۸ھ۔

الجواب صحیح: بندہ نظام الدین عفی عنہ، دارالعلوم دیوبند، ۳/۱/۸۸ھ۔

(۱) "عن علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ أنه قال: "لا جمعة ولا تشریق إلا فی مصر جامع". (إعلاء السنن، أبواب الجمعة، باب عدم جواز الجمعة فی القرى: ۱/۸، إدارة القرآن کراچی)

"(ويشترط لصحتها) سبعة أشياء: الأول (المصر ما لا يسع أكبر مساجده أهله المكلفين بها) وعليه فتوى أكثر الفقهاء الخ". (الدر المختار). "عن أبي حنيفة رحمه الله تعالى أنه بلدة كبيرة فيها سلك وأسواق، ولها رساتيق، وفيها وال يقدر على إنصاف المظلوم من الظالم بحشمته و علمه أو علم غيره، يرجع الناس إليه فيما يقع من الحوادث، وهذا هو الأصح". (رد المحتار، كتاب الصلوة، باب الجمعة: ۱۳۷/۲، سعيد)

(وكذا في امداد الأحكام، كتاب الصلوة، باب الجمعة والعيدين: ۷۵۹/۱، مكتبة دار العلوم کراچی)

(۲) "لا تجوز فی الصغيرة التي ليس فيها قاض و منبر و خطيب، كما في المضمرة. والظاهر أنه أريد به الكراهة لكراهة النفل بالجماعة، ألا ترى أن في الجوهرة: لو صلوا في القرى، لزمهم أداء الظهر".

(رد المحتار، كتاب الصلوة، باب الجمعة: ۱۳۸/۲، سعيد)

(وكذا في البحر الرائق، كتاب الصلوة، باب الجمعة: ۲۴۸/۲، رشيدية)

(۳) "جن بستيوں ميں قدیم سے جمعہ پڑھا جاتا ہے اور جمعہ چھوڑوانے سے لوگ پنج وقتہ نماز بھی چھوڑ دیتے ہیں، ایسی بستيوں =

قریہ صغیرہ و کبیرہ

سوال [۳۶۹۵]: میں تین سال پہلے دارالعلوم ہی کا ایک طالب تھا، درس بخاری شریف کی خدمت کے سلسلے میں تین سال سے یہاں مقیم ہوں، یہاں کے مقامات میں سے جو باقاعدہ شہر یا قصبہ ہیں وہ تو الگ ہیں، باقی گاؤں ہیں ان گاؤں میں لوگوں نے (پنجگانہ کی حیثیت سے کہئے، یا جامع مسجد کی حیثیت سے) ایک دو مسجد بنا رکھی ہے، ان میں جمعہ کی نماز بھی پڑھی جاتی ہے۔ مسلمان آبادی میں عام طور پر حنفی مذہب کے ہیں۔ گاؤں بھی ایسا نہیں کہ ضروریات کے تمام سامان یہاں مل جائے، کیونکہ نسبتاً کچھ لوگ بڑے کاموں کے لئے ٹاؤن چلے جاتے ہیں اور روزمرہ کی ضروریات کے لئے یہ سسٹم ہے کہ دو چار چھ میل کی دوری..... پر بازار کا انتظام ہے، ہفتہ میں ایک مرتبہ یا دو مرتبہ میں بازار لگتے ہیں۔ بازار کے چھوٹے بڑے ہونے کے فرق سے ایک ایک بازار کا مربع علاقہ بیس، تیس، چالیس، پچاس گاؤں تک ہوتا ہے، ان گاؤں کے باشندوں کی زندگی ان بازاروں کی طرف سے اس درجہ محتاج ہے کہ اگر یہ بازاری سسٹم بند ہو جائے تو ان کی زندگی کے اکثر امور بند ہو جائیں۔ گاؤں کے اندر کہیں کہیں ایک دو، دوکانیں بنی ہوئی ہیں لیکن ان میں ملنے والے سامان اتنے محدود ہیں کہ زندگی کے نصف، ثلث ربع بلکہ عشر بھی پورا نہیں ہو سکتا۔

ان بازاروں میں اکثر بازار ایسے ہیں کہ صرف ہفتہ کے متعین دن کو لگتے ہیں، ان دنوں کے علاوہ باقی دنوں میں وہ بازار بھی ضروریات زندگی کے لئے کافی نہیں، بازار کے پاس کے باشندوں میں جن کو ضرورت ہوتی ہے، ان کو کئی میل کی دوری پر اس دن کو لگنے والے کسی دوسرے بازار میں جانا پڑتا ہے، البتہ دو ایک بازار ایسے ہیں کہ ہفتہ کے متعین دن کے علاوہ بھی اس میں اکثر ضروریات ملتی ہیں۔

مخصوص مقام جو کہ ٹاؤن یا شہر ہیں اور روزانہ کے ضروری سامان ملنے والے جو بعض بازار ہیں، ان

= میں جمعہ پڑھنا چاہئے تاکہ اسلام کی رونق و شوکت قائم رہے الخ“ (کفایت المفتی، کتاب الصلاة، باب الجمعة والعیدين: ۳/۲۳۵، دار الإشاعت کراچی)

”واستشهد له بما في التجنيس عن الحلواني أن كسالى العوام) إذا صلوا الفجر عند طلوع

الشمس لا يمنعون؛ لأنهم إذا منعوا، تركوها أصلاً، و أداؤها مع تجويز أهل الحديث لها أولى من تركها

أصلاً الخ“ (رد المحتار، کتاب الصلاة، باب الجمعة: ۲/۱۷۱، سعید)

مواضع میں تو جمعہ کی نماز ادا ہونے کے بارے میں کوئی بات نہیں، ایسے مواضع میں تو جمعہ ہم بھی پڑھتے ہیں، لیکن ان کے علاوہ جو گاؤں ہیں ان میں جمعہ کی نماز حنفی مذہب والوں کے لئے کیسے درست ہو سکتی ہے؟ یہاں کے مقامی علماء اس مسئلہ میں کئی حصے میں بٹ گئے ہیں، اکثروں کی تعداد ایسی ہے کہ سماج اور عوامی دھارے میں بہہ گئے ہیں، جمعہ کے دن مسجد میں جاتے ہیں، جمعہ کی امامت کرتے ہیں یا مقتدی بن کر نماز پڑھ آتے ہیں، لیکن کبھی بھی تفکر و تدبر سے کام نہیں لیتے۔ اس بارے میں دریافت کرنے سے بھی وہ ادھر ادھر کی ہانکتے ہیں، عوام سے مرعوب ہو کر اس گاؤں میں جمعہ جائز ہونے کا وہم کر بیٹھے ہیں۔

دلیل کے میدان میں وہ کبھی جمعہ فی القری کے جواز پر اجماع ہونے کے دعویدار بنتے ہیں اور کبھی یہ دعویٰ کرتے ہیں کہ جن گاؤں میں عدم جواز کا حکم ہے وہ عرب یا یوپی وغیرہ ملکوں کے دیہات ہیں، آسام، بنگلہ کے دیہات نہیں، یہاں بلاشبہ جمعہ جائز ہے، کبھی یہاں کے گاؤں کو مصر کہنے کی جرأت کرتے ہیں، وغیرہ۔ بعض علماء ایسے ہیں کہ خود تو عدم جواز کے قائل ہیں اور اپنے حلقہ معتقدین میں اس کا کم و بیش چرچا بھی کرتے ہیں، لیکن بعض مصالح کی عذر سے وہ عام سطح پر اس کا اعلان کر کے عوام کی مخالفت مول لینا پسند نہیں کرتے، بہت کم تعداد میں علماء ایسے ہیں کہ ہمت کر کے بولتے ہیں اور عوام تک بات پہنچاتے ہیں۔ اسی بناء پر اب مجھ سے علماء کا فتویٰ طلب کیا جا رہا ہے۔

یہاں کے علماء کے حالات سے مجھے جہاں تک خیال ہے کبھی بھی اس مسئلہ میں وہ متفق نہیں ہو سکتے، بلا سوچے سمجھے کچھ علماء حنفی کے لئے بھی چھوٹے گاؤں میں جائز بلکہ فرض کہتے رہیں گے، لہذا استفتاء دارالعلوم دیوبند روانہ کیا جا رہا ہے تاکہ جواب سب کے نزدیک مسلم رہے۔

سرکاری امور کی سہولت کے لئے سرکار سے ایک ایک گاؤں ایک ایک نام سے موسوم ہے، عام طور پر ایک گاؤں میں دو دو تین تین بستیاں ہیں، ایک بستی سے دوسری بستی قدرے انفصال کی وجہ سے الگ الگ شمار کی جاتی ہے، ایک ایک بستی میں چھوٹے بڑے مرد عورت ملا کر کل آدمی دو چار، پانچ، چھ سو ہوتی ہے، ذرا قدرے بڑے گاؤں میں سب بستیاں مل کر ایک ڈیڑھ ہزار تک ہو سکتی ہے لیکن سامان ضروریات کے لئے وہ سب کے سب بازار یا شہر کے محتاج ہیں، جو کسی اور موضع میں ہے۔

اب یہاں آس پاس کے دو چار بستی کو موضع واحدہ شمار کر کے اس میں بڑا گاؤں ہونے کا اعتبار کر سکتے ہیں

اور جمعہ درست ہو سکتا ہے یا نہیں؟ سامانِ ضروریات ملنے نہ ملنے سے قطع نظر ایسے گاؤں پر شرح و قایہ کی تعریف مصر: "لا یسع أكبر مساجدہ اہلہ" (۱) صادق آسکتی ہے۔ دراصل علمائے قائلین جواز اسی دلیل شرح و قایہ کا دامن پکڑے ہوئے ہیں۔ براہ کرم یہ جواب مرحمت ہو کر کہ کیا اسی بناء پر ان قرئی صغار میں جمعہ جائز ہوگا؟

البتہ یہاں ایک شبہ ہے کہ کتابوں میں لکھتے ہیں کہ اگر کوئی قاضی شرعی کسی گاؤں میں اقامت جمعہ کی رائے دے دے تو باقاعدہ اس کے کہ مجتہد فیہ میں قاضی کی رائے ملنے سے وہ حکم مجتہد فیہ نافذ ہو جاتا ہے، لہذا وہاں جمعہ درست ہوگا اور یہ بھی بات مسلم ہے کہ ہندوستان میں قاضی شرعی نہ ہونے کی وجہ سے بہت سے مسائل میں جماعتِ مسلمین کا متفقہ فیصلہ قاضی شرعی کے شرعی فیصلہ کے قائم مقام ہو جاتا ہے۔ یہ بھی بات ظاہر ہے کہ اس ملک میں عوام (بلفظ دیگر) جماعتِ مسلمین اتخاذِ جامع مسجد اور اقامت جمعہ کے بارے میں متفق نظر آ رہے ہیں، بجز ان علماء کے جو جواز جمعہ کے منکر و مانع ہیں، تو کیا استثناء ایسے علماء کے دیگر لوگوں کے اتفاق کو اجماع پر جواز جمعہ فی القرئی الصغیرۃ یا اتصال حکم قاضی بقول جواز جمعہ قرار دے کر جواز جمعہ کی رائے دی جاسکتی ہے؟

درمختار، شامی، شرح و قایہ ہدایہ، حضرت مولانا تھانوی کا امداد الفتاویٰ اور فتاویٰ دارالعلوم وغیرہا کتب فقہ کے مسائل جمعہ دیکھے گئے ہیں، ماشاء اللہ ہمیں کوئی شبہ نہیں لیکن کچھ لوگ ہیں کہ فتویٰ ہی کے خواہاں ہیں، لہذا براہ کرم افہام عوام کی سطح پر ذرا کھول کر قدرے تفصیل کے ساتھ مع حوالہ کتب جواب مرحمت فرمائیں، شاید یہ جواب ان علماء کے سامنے پیش ہو جو جواز کے قائل ہیں اور عوام کی دلجوئی کے لئے بلا تحقیق دلائل دینے کی کوشش کرتے ہیں۔

الجواب حامداً ومصلياً:

اس بات پر تو سب کا اجماع ہے کہ جمعہ کا حال پنجگانہ نماز کی طرح نہیں کہ شہر ہو یا گاؤں، یا آبادی ہو یا جنگل، حضر ہو یا سفر، زمین ہو یا سمندر کی سطح، افراد ہو یا جماعت، ادا ہو یا قضاء ہر طرح پڑھنے کی اجازت ہو جائے، کما صرح بہ الإمام أبو بکر الجصاص فی أحكام القرآن (۲)۔ لامحالہ جمعہ کے لئے کچھ شرائط

(۱) (شرح الوقایہ، کتاب الصلاة، باب الجمعة: ۱/۱۹۹، سعید)

(۲) "اتفق فقهاء الأمصار علی أن الجمعة مخصوصة بموضع، لا يجوز فعلها فی غیرہ؛ لأنهم مجمعون علی أن الجمعة لا تجوز فی البوادی و مناہل الأعراب". (أحكام القرآن للجصاص رحمہ اللہ تعالیٰ،

سورة الجمعة، پ: ۲۸، فصل: ۳/۲۶۶، قدیمی)

ہیں، ان شرائط میں سے ایک اہم شرط یہ بھی ہے کہ جمعہ چھوٹی بستی (قریہ صغیرہ) میں جائز نہیں، بڑی بستی (قریہ کبیرہ، قصبہ، مصر) میں پڑھنا چاہیے: ”وتقع فرضاً فی القصبات والقری الکبیرہ التی فیہا أسواق، و فیما ذکرنا إشارة إلى أنه لا تجوز فی الصغیرة، الخ“۔ شامی، ص: ۵۳۷ (۱)۔

قریہ صغیرہ و کبیرہ کی تعریف جو کچھ کی جاتی ہے وہ گنہ و ہو حقیقت بیان کرنے کے لئے نہیں بلکہ وہ علامات بتلانے کے لئے ہیں اور علامات کا حال یہ ہے کہ وہ عرف کے بدلنے سے بدلتی رہتی ہیں (۲)، اس لئے بہت سی علامات ایسی ہیں جو پہلے قابل رعایت نہیں تھیں، اب قابل رعایت ہیں۔

شرح وقایہ میں جو مصر کی تعریف کی گئی ہے اس کی تنقید بھی شامی میں مذکور ہے۔ جس تعریف کو امام اعظم ابوحنیفہ سے نقل کر کے ”الأصح“ قرار دیا ہے وہ یہ ہے:

”عن أبی حنیفة أنه بلدة كبيرة، فیہا سبک وأسواق، ولہا رساتیق، و فیہا وال یقدر علی إنصاف المظلوم من الظالم بحشمتہ و علمہ أو علم غیرہ، یرجع الناس إلیہ فیما یقع من الحوادث، وهذا هو الأصح، الخ“۔ شامی، ص: ۵۲۶ (۳)۔

لہذا شرح وقایہ کی تعریف پر سہارا لینا خود مزریف ہے، اس لئے طحاوی نے لکھا ہے کہ: ”قوله: لا یسع أكبر مساجده أهله، هذا یصدق علی كثير من القرى“ (۴)۔

جمعہ کی شرائط میں سے موجود نہ ہونے پر بھی عوام کی رعایت سے جمعہ پڑھنا، یا اس کی اجازت دینا

(۱) (ردالمحتار، کتاب الصلاة، باب الجمعة: ۱۳۸/۲، سعید)

(۲) ”واعلم أن القرية والمصر من الأشياء العرفية التي لا تكاد تنضبط بحال وإن نص، ولذا ترك الفقهاء المصر علی العرف“۔ (فیض الباری، کتاب الجمعة، باب الجمعة فی القرى: ۳۲۹/۲، خضر راہ بک ڈپو، دیوبند)

”و حاصلہ إدارة الأمر علی رأى أهل كل زمان فی عدہم المعمورة مصرأ، فمأهو مصر فی عرفهم جازت الجمعة فیہ، ومالیس بمصر لم یجز فیہ. إلا أن یكون فناء امصر“۔ (الکوکب الدری، أبواب الجمعة، باب ماجاء فی ترک الجمعة من غیر عذر: ۱۹۹/۱، سہارنپور)

(۳) (ردالمحتار، کتاب الصلاة، باب الجمعة: ۱۳۷/۲، سعید)

(۴) (حاشیة الطحاوی علی الدر المختار، کتاب الصلاة، باب الجمعة: ۳۳۸/۱، دارالمعرفة، بیروت)

منصب اہل علم کے خلاف ہے جو اعتقادی و عملی مفاسد پر مشتمل ہے، جن میں سے چند یہ ہیں: جمعہ فرض نہ ہونے پر اس کے فرض ہونے کا اعتقاد کرنا، ظہر فرض ہونے پر اس کے فرض نہ ہونے کا اعتقاد کرنا، جمعہ کے قصد سے نماز پڑھی جائے گی وہ نفل ہوگی، نفل کے لئے خطبہ، اذان، اقامت، جماعت ان کو نفل میں قراءۃ بالجہر، نفل پڑھ کر یہ اعتقاد کرنا کہ اس سے فرض ساقط ہو گیا، فرض ظہر کو مستقلاً ترک کرنا، اس کی قضاء بھی نہ پڑھنا مقام غور ہے کہ ان اعتقادی اور عملی غلطیوں میں خود مستقلاً مبتلا ہونا اور عوام کو مبتلا کرنا کیا دینی خدمت ہے، یا دین کے خلاف سمت پر چلنا ہے (۱)۔

جو بستی ایسی ہو کہ وہاں گلی کوچے ہوں، محلے ہوں، ڈاکخانہ ہو، حکیم ہو یا ڈاکٹر ہو، مقدمات و نزاعات کا فیصلہ کرنے کے لئے عدالت یا پنچایتی نظام ہو، بازار ہو، روزمرہ کی ضروریات ہمیشہ ملتی ہوں (یہ بات نہ ہو کہ ہفتہ میں ایک دن بازار لگا اور ضروریات خرید لیں، پھر ضرورت پیش آئی تو انتظار کرنا پڑا، یا دوسری بستی میں جانا پڑا)، ضروری پیشہ ور ہوں، ایسی بستی قریہ کبیرہ ہے۔ ہمارے اطراف میں دو ڈھائی ہزار کی آبادی میں آج کل عموماً یہ سب علامات جمع ہو جاتی ہیں، وہاں جمعہ پڑھا جائے جو بستی ایسی نہ ہو وہاں ظہر پڑھی جائے: ”لوصلی فی القری، لزمہم أداء الظهر، الخ“۔ شامی، ص: ۵۳۷ (۲)۔

جو متعدد بستیاں اپنے نام اور آبادی کے اعتبار سے الگ الگ ہیں اور دیکھنے سے معلوم ہوتا ہے کہ ایک بستی کے محلے نہیں ہیں تو محض ادائے جمعہ کے لئے ان کو ایک شمار کرنا درست نہیں (۳)، خاص کر جب کہ اس

(۱) ”عن تميم الداري رضى الله عنه ، أن النبي صلى الله عليه وسلم قال: ”الدين النصيحة“، قلنا: لمن قال: ”لله، ولكتابه، ولرسوله، ولأئمة المسلمين وعامتهم“.

قال الإمام النووي رحمه الله تعالى عليه: ”وأما نصيحة عامة المسلمين وهم من عدا ولاة الأمر، فأرشادهم لمصالحهم في آخرتهم ودنياهم، وكف الأذى عنهم، فيعلمهم ما يجهلون من دينهم ودنياهم، ويعينهم عليه بالقول والفعل..... وأمرهم المعروف ونهيهم عن المنكر برفق وإخلاص، والشفقة عليهم، وتوقير كبيرهم، ورحمة صغيرهم..... والنصيحة لازمة على قدر الطاقة إذا علم الناصح أنه يقبل نصحه ويطاع أمره الخ“۔ (الصحيح لمسلم مع شرحه للنووي، كتاب الإيمان، باب: الدين النصيحة: ۵۴/۱، قديمی)

(۲) (ردالمحتار، كتاب الصلاة، باب الجمعة: ۱۳۸/۲، سعيد)

(۳) ”ومن كان مقيماً في أطراف المصر ليس بينه وبين المصر فرجة بل الأبنية متصلة إليه، فعليه =

مجموعہ میں بھی صرف مردم شماری کا اضافہ ہو جاتا ہے، لیکن دیگر شرائط بازار وغیرہ کا تحقق پھر بھی نہیں ہوتا۔
 قاضی شرعی کو امام المسلمین کی طرف سے قوتِ تنفيذ حاصل ہوتی ہے تو اس کا حکم گویا کہ امام المسلمین کا حکم ہوتا ہے اور امام المسلمین کو ولایتِ عامہ حاصل ہوتی ہے۔ بعض مسائل میں پنچایت کو قاضی کی طرح فیصلہ کرنے کا اختیار دیا گیا ہے، مگر یہ اختیار اس وقت ہے جب کہ فریقین متخاصمین اپنی طرف سے پنچایت میں مقدمہ پیش کریں اور اس کے فیصلہ پر رضامندی کا اظہار کریں، جیسے کہ حکم کا حال ہوتا ہے۔

قوتِ تنفيذ نہ ہونے کی وجہ سے ابتداءً کسی پر حکم کو نافذ کرنے کا حق نہیں بلکہ مرافع کے بعد فیصلہ صادر ہو جانے پر بھی کوئی نہ مانے تو عدولِ علمی کی سزا دینا قابو میں نہیں، پھر یہ پنچایتی معاملہ مجبوراً دوسرے مذہب سے لیا گیا ہے، وہ بھی ایسے مسائل میں جن میں مذہبِ حنفی پر عمل کرنا دشوار ہو، جیسے مسئلہٴ منفقود میں کہ مدتِ مدید کا انتظار کرنے میں مفسدِ شرعیہ و ارتکابِ معاصی، عدمِ نفقہ وغیرہ ہیں اور جن مسائل میں یہ بات نہ ہو ان میں پنچایت کو قائم مقام کرنا بے محل ہے (۱)۔ وھننا کذاک۔ فقط واللہ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

الجواب صحیح: بندہ نظام الدین عفی عنہ۔

قصبہ کی تعریف کیا ہے؟

سوال [۳۶۹۶]: قصبہ کی تعریف کیا ہے؟

الجواب حامداً ومصلياً:

قصبہ شہر سے چھوٹا ہوتا ہے، بڑے گاؤں سے بڑا ہوتا ہے، اس کی تعریف علامات کے اعتبار سے کی

= الجمعة، وإن كان بينه وبين المصر فرجة من المزارع والمراعى، فلا جمعة عليه وإن كان يسمع

النداء“۔ (الحلبی الكبير، کتاب الصلاة، فصل فی صلوة الجمعة، ص: ۵۵۲، سہیل اکیڈمی)

(و کذا فی الفتاویٰ العالمگیریہ، کتاب الصلاة، الباب السادس عشر فی صلوة الجمعة:

۱/۱۲۵، رشیدیہ)

(و کذا فی البحر الرائق، کتاب الصلاة، باب الجمعة: ۲/۲۳۸، رشیدیہ)

(۱) (راجع الحيلة الناجزة للتهانوی رحمہ اللہ تعالیٰ، صورت قضاء قاضی در ہندوستان، ص: ۱۲۸،

دارالاشاعت)

جاتی ہے گنہ کے اعتبار سے نہیں (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۸/۱۱/۸۵ھ۔

الجواب صحیح: بندہ نظام الدین عفی عنہ، دارالعلوم دیوبند، ۸/۱۱/۸۵ھ۔

مصر کی تعریف اور قریہ میں جمعہ کا حکم

سوال [۳۶۹۷]: نماز جمعہ کے متعلق چند باتیں عرض کرنی ہیں، بلاشبہ علمائے کرام نے مضبوط دلائل ہی کی بنیاد پر جمعہ کی ادائیگی کی صحت کے لئے مصر، یا قریہ کبیرہ کی شرط لگائی ہے، لیکن مصر یا قریہ کبیرہ کی تعریف میں علمائے احناف اور حضرات اکابرین کے اقوال میں اتنے شدید اختلافات (۲) اور ادائے جمعہ کے

(۱) ”عن أبي حنيفة رحمه الله تعالى أنه بلدة كبيرة فيها سلك وأسواق، ولها رساتيق، وفيها وال يقدر على إنصاف المظلوم من الظالم بحشمته و علمه أو علم غيره، يرجع الناس إليه فيما يقع من الحوادث، وهذا هو الأصح“۔ (ردالمحتار، کتاب الصلوة، باب الجمعة: ۱۳۷/۲، سعید)

(و کذا فی الحلبي الكبير، کتاب الصلاة، فصل فی صلاة الجمعة، ص: ۵۵۰، سهيل اكيڈمی لاہور)

”وليس هذا كله تحديداً له بل إشارة إلى تعيينه و تقريب له إلى الأذهان، و حاصله إدارة الأمر على رأى أهل كل زمان فى عدّهم المعمورة مصرأً فما هو مصر فى عرفهم جازت الجمعة فيه، وما ليس بمصر لم يجز فيه، إلا أن يكون فناء المصر“۔ (الكوكب الدرى، أبواب الجمعة، باب ما جاء فى ترك الجمعة من غير عذر: ۱۹۹/۱، مكتبه يحيويه سهارنپور)

راجع للتفصيل: (امداد الأحكام، کتاب الصلاة، باب العیدین: ۷۵۹/۱، مكتبه دارالعلوم كراچى)

(۲) ”أما المصر الجامع: فقد اختلف الأقاويل فى تحديده، ذكر الكرخى أن المصر الجامع ما أقيمت فيه الحدود و نفذت فيه الأحكام. و عن أبى يوسف روايات ذكر فى الإملاء: كل مصر فيه منبر و قاضى ينفذ الأحكام و يقيم الحدود، فهو مصر جامع تجب على أهله الجمعة..... و روى عن أبى حنيفة رحمه الله تعالى أنه بلدة كبيرة فيها سلك و أسواق، ولها رساتيق، و فيها وال يقدر على إنصاف المظلوم من الظالم بحشمته و علمه أو علم غيره، يرجع الناس إليه فيما يقع من الحوادث، وهو الأصح“۔ (بدائع الصنائع، كتاب الصلاة، باب الجمعة: ۵۸۴/۱، رشيديه)

(و كذا فى الحلبي الكبير، كتاب الصلاة، فصل فى صلاة الجمعة، ص: ۵۵۰، سهيل اكيڈمی لاہور)

سلسلہ میں ان حضرات کے اعمال میں بھی اس قدر اختلافات ہیں کہ کسی گاؤں کو مصر یا قریہ کبیرہ کی تعریف سے خارج کرنا یا کسی شہر کو مصر میں داخل کرنا کافی مشکل معلوم ہوتا ہے۔

صاحب ”وقایہ“ مصر کی صرف ایک تعریف کرتے ہیں: ”مالا یسع أكبر مساجده لأهله مصر“ (۱) اول متأخرین کی ایک جماعت نے جس میں صاحب مختار بھی ہیں اس تعریف کو اپنایا ہے (۲) صاحب ”شرح وقایہ“ نے بھی مصر کی ایک ہی تعریف نقل کی ہے: ”عند البعض هو موضع إذا اجتمع أهله فی أكبر مساجده لم یسعهم“ (۳)۔ ”هو موضع“ پر مولانا عبدالحی صاحب رحمہ اللہ تعالیٰ نے حاشیہ لکھا ہے: ”هذا التفسیر منقول عن الثلجی، وعلیه فتویٰ اکثر الفقہاء، كما فی المجتبیٰ. و فی الولوالجیة: هو الصحيح“ (۴)، گویا مولانا نے اس تفسیر کی تصحیح بھی فرمائی ہے۔ مولانا عبد الشکور صاحب رحمہ اللہ تعالیٰ نے بھی مصر کی یہی تعریف کی ہے، اور خزانة المفتیین اور البحر الرائق وغیر کا حوالہ دیا ہے، ملاحظہ ہو علم الفقہ دوم، ص: ۱۳۵، ۱۳۶ (۵)۔

مصر فقہاء کی اصطلاح میں اس مقام کو کہتے ہیں جہاں ایسے مسلمان جن پر نماز جمعہ واجب ہے اس قدر ہوں کہ اگر سب مل کر وہاں کے کسی بڑی مسجد میں جمع ہونا چاہیں تو اس مسجد میں ان سب کی گنجائش نہ ہو، اس مسجد سے جمعہ مسجد مراد نہیں ہے بلکہ پنجوقتہ نماز کی مسجد مراد ہے، جس مقام میں یہ تعریف صادق ہو وہ مصر ہے اور جہاں صادق نہ ہو وہ قریہ ہے۔

نیز مولانا عبدالحی نے شرح وقایہ کی عبارت ”إذا اجتمع“ پر حاشیہ لکھا ہے: ”وقیل: أكبر

(۱) (شرح الوقایة، کتاب الصلاة، باب الجمعة: ۱/۱۹۸، ۱۹۹، سعید)

(۲) ”والمصر: ما لو اجتمع أهله فی أكبر مساجده، لم“ (الاختیار لتعلیل المختار، کتاب

الصلاة، باب صلاة الجمعة: ۱/۱۰۸، حقانیہ پشاور)

(۳) (شرح الوقایة، باب الجمعة: ۱/۱۹۸، ۱۹۹، سعید)

(۴) (عمدة الرعاية فی حل شرح الوقایة، کتاب الصلاة، باب الجمعة (رقم الحاشیة: ۲۲):

۱/۱۹۸، سعید)

(و کذا فی الدر المختار، کتاب الصلاة، باب الجمعة: ۲/۱۳۷، سعید)

(۵) (علم الفقہ، کتاب الصلاة، نماز جمعہ کے صحیح ہونے کی شرطیں، حصہ دوم، ص: ۳۱۳، دار الاشاعت کراچی)

المساجد للصلوات الخمس كما في فتاوى الزاهدی الخ (۱)۔ اور مولانا رحمہ اللہ تعالیٰ نے حاشیہ میں مصر کی ان مختلف تعریفات کو جنہیں ائمہ احناف نے بیان کیا ہے نقل کرنے کے بعد لکھتے ہیں: ”مگر اکثر فقہاء کے نزدیک مختار اور متاخرین کا مفتی بہ قول وہی ہے جو ہم نے لکھا ہے“ (البحر الرائق، خزائن المفتیین، فتاویٰ زاہدی) (۲)۔ صاحب ہدایہ نے بھی مصر کی ایک ہی تعریف کی ہے، شرح عنایہ میں بھی یہی تعریف نقل کی گئی ہے، ملاحظہ ہو فتح القدر جزء ثانی، ص: ۱۴ (۳)۔

اسی لئے ہمارے یہاں جن بستیوں میں مصر کی یہ تعریف صادق آتی ہے اور وہاں جمعہ کی نماز بھی ہوتی ہے تو اگر وہاں کے لوگ اپنے اوپر جمعہ کی نماز فرض سمجھ کر ادا کریں تو کیا حرج ہے، جب کہ جمعہ سے روکنے میں اختلاف کا اندیشہ، علماء سے بدظنی اور ان بستیوں میں نماز جمعہ پڑھنے والے اکابرین سے بدگمانی یقینی چیز ہے،

(۱) (عمدة الرعاية في حل شرح الوقاية، كتاب الصلاة، باب الجمعة، رقم الحاشية: ۲۳، ۱۹۸/۱، سعید)

(۲) (علم الفقه، كتاب الصلاة، نماز جمعہ کے صحیح ہونے کی شرطیں حصہ دوم، ص: ۳۱۳، دار الاشاعت کراچی)
(۳) صاحب ہدایہ نے مصر کی دو تعریفیں ذکر کی ہے شرح عنایہ میں ان دو تعریفوں کے ساتھ امام ابو یوسف رحمہ اللہ تعالیٰ سے ایک تیسری تعریف بھی نقل کی گئی ہے، واللہ تعالیٰ اعلم۔

”وفى الهداية: والمصر الجامع: كل موضع له أمير وقاض ينفذ الأحكام، ويقيم الحدود، وهذا عند أبي يوسف رحمه الله تعالى، وعنه: أنهم إذا اجتمعوا في أكبر مساجدهم، لم يسعهم. والأول اختيار الكرخي وهو الظاهر، والثاني اختيار الثلجي.“

وفى العناية: ”و عرف المصر الجامع بقوله: (كل موضع له أمير وقاض ينفذ الأحكام ويقيم الحدود) والمراد بالأمير وال يقدر على إنصاف المظلوم من الظالم قال ابن شجاع رحمه الله تعالى: أحسن ما قيل فيه: إذا كان أهلها بحيث لو اجتمعوا في أكبر مساجدهم، لم يسعهم ذلك، حتى احتاجوا إلى بناء مسجد آخر للجمعة، وهذا الاحتياج غالب عند اجتماع من غلبة الجمعة. والأول اختيار الكرخي وهو ظاهر الرواية، وعليه أكثر الفقهاء، والثاني اختيار أبي عبد الله الثلجي. وعن أبي يوسف رواية أخرى غير هاتين الروایتين وهو: كل موضع يسكنه عشرة آلاف فكان عنه ثلاث روايات.“

(العناية شرح الهداية على هامش فتح القدير، كتاب الصلاة، باب الجمعة: ۵۲/۲، مصطفى البابی الحلبي، مصر)

جیسا کہ ایک بستی میں پہلے سے جمعہ کی نماز ہوتی آرہی تھی اور اب بعض لوگ جمعہ کی نماز نہیں پڑھتے ہیں جن کو دیکھ کر بعض لوگ ظہر کی نماز پڑھتے ہیں اور کچھ لوگ حسب سابق جمعہ کی نماز پڑھتے ہیں اور کچھ لوگ جن کے دلوں میں جمعہ کی بڑی اہمیت تھی اور وہ صرف جمعہ ہی کی نماز پڑھتے تھے، ان کے دلوں سے جمعہ کی عظمت نکل گئی اور ہفتہ کی اس عید والی نماز سے بھی محروم ہو گئے اور عید و بقرہ عید کی نماز سے بھی ان کو چھٹکارا مل گیا، پھر یہ قریہ صغیرہ میں جمعہ پڑھنے کو بعض حضرات نے بدعت حسنہ کہا ہے، ملاحظہ ہو قدوری، مطبوعہ قیومی کانپور، ۱۳۷۰ھ، مطابق ۱۹۵۱ء، باب صلوة الجمعة:

”ولا تجوز فی القرى“ پر حاشیہ: ”وقد کتب جدی بخطه علی ظهر الهدایة نقلاً عن يدالمصنف للكفاية: البلدة الكبيرة بمنزلة المصر، وأما الصغيرة فالجمعة فيها بدعة حسنة، لشيخ الإسلام المروى فی حاشیة شرح الوقایہ“ (۱).

دوسری بات یہ ہے کہ میری بستی (جس میں مصر کی یہ تعریف صادق آتی ہے) سے قریب ہی ایک جگہ ہے جہاں بازار ہے، دوکان ہیں، ہوٹل ہیں، ایک دینی ممتاز مدرسہ ہے جہاں ہمیشہ علماء رہتے ہیں، ریلوے اسٹیشن، بس اڈہ اور ایک سے ہائی کلاس تک اسکول بھی ہیں، مویشی اور غیر مویشی ڈاکٹر اور نرسیں بھی رہتی ہیں، عام ضروریات کی ساری چیزیں ملتی ہیں، اور بازار ہی سے بالکل متصل پچھتم (مغرب) کی طرف ایک بستی ہے اور دکھن (مشرق) کی طرف ایک سو افرلانگ پر ایک دوسری بستی بھی ہے۔ نیز میری بستی سے چار میل کے فاصلہ پر ایک جگہ لوریا ہے جہاں تھانہ ہے، سرکاری بلاک ہے، چینی کی فیکٹری اور اچھی خاصی آبادی بھی ہے، وہاں بازار ہے، ضروریات زندگی کی ہر سہولت حاصل ہے۔ چار ہی میل کے فاصلہ پر ایک دوسرا بازار چنپٹیا ہے، جہاں ضروریات زندگی کی ساری ہی چیزیں دستیاب ہوتی ہیں، ریلوے اسٹیشن، چینی فیکٹری، سرکاری بلاک، ہسپتال اور کافی آمدنی ہونے کے ساتھ شمالی بہار میں غلہ کا سب سے بڑا بازار بھی ہے، یہاں بھی مصر کی دوسری تعریفیں صادق آتی ہیں۔

امام ابن ہمام رحمہ اللہ تعالیٰ نے توابع مصر کی تعریف میں جو اقوال نقل کئے ہیں ان میں ایک امام

(۱) (المعتصر الضروري، حاشیة مختصر القدوری، کتاب الصلاة، باب الجمعة، (رقم الحاشیة: ۸)،

ابو یوسف رحمہ اللہ تعالیٰ سے ایک قول تین فرسخ کا ہے اور بعض دوسرے حضرات سے ایک میل اور بعض سے دو میل اور بعض سے چھ میل ہے اور آخر میں لکھتے ہیں: ”وقیل: أن يحضر الجمعة وبيت بأهله من غير تكلف، تجب عليه الجمعة، وإلا فلا، وفي البدائع: وهذا أحسن“ (۱)۔

مولانا ادریس صاحب کاندھلوی رحمہ اللہ تعالیٰ نے بھی التعلیق الصبیح میں امام ابن ہمام رحمہ اللہ تعالیٰ کے اس قول کو نقل کرتے ہوئے ”کذا فی المرقاة“ کہا ہے (۲)۔ اور مولانا رحمہ اللہ تعالیٰ نے ”قوله: الجمعة على من اواه الليل إلى أهل“ کی پوری تشریح فرمائی ہے:

”قال المظهری: أي الجمعة واجبة على من كان بين وطنه وبين الموضع الذي يصلى فيه الجمعة مسافة ممكنة الرجوع بعد أداء الجمعة إلى وطنه قبل الليل، وبهذا قال الإمام أبو حنيفة رحمه الله تعالى. وشرط عنده أن يكون خراج وطنه ينقل إلى ديوان المصر الذي يأتيه للجمعة، فإن كان لوطنه ديوان غير ديوان المصر، لم يجب عليه الإتيان، ذكره الطيبي“ (۳)۔

اس تشریح کے اعتبار سے میری بستی میں جمعہ کی نماز واجب ہوگی، تو پھر اگر واجب سمجھ کر ادا کی جائے تو

(۱) ”ومن كان من مكان من توابع مصر، فحكمه حكم أهل مصر في وجوب الجمعة عليه بأن يأتي مصر فليصلها فيه. واختلفوا فيه، فعن أبي يوسف: إن كان الموضع يسمع فيه النداء من المصر فهو من توابعه، وإلا فلا. وعنه: كل قرية متصلة بربض مصر وغير المتصلة لا. وعنه: أنها تجب في ثلاثة فراسخ. وقال بعضهم: قدر ميل، وقيل: قدر ميلين، وقيل: ستة أميال، وعن مالك رحمه الله تعالى ستة، وقيل: إن أمكنه أن يحضر الجمعة وبيت بأهله من غير تكلف، تجب عليه الجمعة، وإلا فلا، قال في البدائع: وهذا حسن“ (فتح القدير، كتاب الصلاة، باب الجمعة: ۵۴/۲، مصطفى البابي الحلبي، مصر) (و كذا في البدائع، كتاب الصلاة، فصل: وأما بيان شرائط الجمعة: ۵۸۵/۱، رشيدية)

(۲) ”وقال ابن الهمام: ومن كان من توابع مصر، فحكمه حكم أهل مصر في وجوب الجمعة عليه..... قال في البدائع: وهذا حسن، كذا في الطرقات“ (التعلیق الصبیح شرح مشکوة المصابیح،

كتاب الصلاة، باب وجوب الجمعة: ۱۳۷/۲، مجلس اشاعة العلوم حيدر آباد دکن)

(۳) (التعلیق الصبیح شرح مشکوة المصابیح، كتاب الصلاة، باب وجوب الجمعة: ۱۳۷/۲، مجلس

اشاعة العلوم حيدر آباد دکن)

کیا حرج ہے؟ جب کہ آج کل خراج یعنی مالگذاری وغیرہ بلاک ہی اپنے ملازم سے وصول کراتا ہے اور ہمارا بلاک لوریا میں ہے، اور بعض قریب کی بستیوں کا بلاک چنپٹیا میں ہے۔ مولانا عبدالشکور رحمہ اللہ تعالیٰ نے بھی علم الفقہ دوم، ص: ۱۳۵ میں لکھا ہے (۱): ”ہاں اگر کوئی گاؤں شہر سے اس قدر قریب ہو کہ وہاں سے نماز جمعہ پڑھنے کے لئے اگر کوئی شخص آئے تو دن ہی دن میں اپنے گھر واپس جاسکے تو ایسا مقام بھی مصر کے حکم میں ہے اور وہاں کے لوگوں پر بھی نماز جمعہ فرض ہے“ (شرح سفر السعادة)۔

امام ابن ہمام رحمہ اللہ تعالیٰ نے امام ابو یوسف رحمہ اللہ تعالیٰ سے تین فرسخ کا قول تو نقل کیا ہے ہی (۲)، نیز قدوری مطبع قیومی کانپور ۱۳۷۰ھ، میں ”باب الصلوة الجمعة“ کے اندر ”أو فی مصلی المصر“ پر حاشیہ یہ تحریر ہے:

”وفی تقدیر الأفنیة أقوالٌ قدرها بعضهم بمیلین، و بعضهم بفرسخین، و بعضهم بغيره و بعضهم بمنتهی حد الصوت إذا صاح أو أذن المؤذن، والمختار للفتوی قول محمد أنه یحد بفرسخ“ (۳)۔

اور فرسخ کا ترجمہ تین میل ہاشمی، اور بقول بعض بارہ ہزار گز ہے جو تقریباً آٹھ کلومیٹر کے برابر ہوتا ہے، مصباح اللغات (۴) المنجد (۵)۔

ان تفصیلات کے بعد قدوری کے حاشیہ کے مطابق کہ قریہ صغیرہ میں جمعہ کی نماز بدعتِ حسنہ ہے، اگر علماء سے بدظنی اور اختلاف سے بچنے کے لئے اس قول پر فتویٰ دیا جائے تو کیا حرج ہے؟ اور اگر اس قول پر فتویٰ نہ دیا جائے تو بھی میری بستی جیسی اور دوسری بستیاں توابع مصر میں سے ہیں اور ان میں جمعہ واجب ہے، امام

(۱) (علم الفقہ، کتاب الصلاة، نماز جمعہ کے صحیح ہونے کی شرطیں حصہ دوم، ص: ۳۱۲، دار الاشاعت کراچی)

(۲) ”وعنه (أی ابی یوسف) أنها تجب فی ثلاثة فراسخ“ ((فتح القدير، کتاب الصلاة، باب الجمعة:

۵۴/۲، مصطفى البابی الحلبي، مصر)

(۳) (المعتصر الضروری، حاشیة مختصر القدوری، کتاب الصلاة، باب الجمعة، (رقم الحاشیة: ۸)،

ص: ۵۶، سعید)

(۴) (مصباح اللغات عربی اردو، ذکرہ تحت لفظ ”فرس“، ص: ۶۲۶، دار الاشاعت کراچی)

(۵) (المنجد عربی اردو، ذکرہ تحت لفظ ”فرس“، ص: ۷۳۸، دار الاشاعت کراچی)

ابو یوسف رحمہ اللہ تعالیٰ کے قول کے مطابق کہ توابع مصر تین فرسخ ہے، گویا نو میل ہاشمی، تک توابع مصر ہے، جب کہ چار چار انگریزی میل ہی پر لوریا اور چنپٹیا دونوں مصر ہیں، اور امام محمد رحمہ اللہ تعالیٰ کے قول کے مطابق جسے قدوری کے حاشیہ پر فتویٰ دینے کے لئے مختار کہا گیا ہے کہ توابع مصر ایک فرسخ تک ہے یعنی تین میل ہاشمی جب کہ ساٹھی جو مصر ہے میری بستی سے کل دو میل انگریزی پر ہے اور لوریا اور چنپٹیا بھی ہاشمی تین میل سے زیادہ نہیں ہوں گے۔

نیز حدیث ”الجمعة علی من اواه اللیل الی اہلہ“ کی تشریح میں مولانا محمد ادریس صاحب رحمہ اللہ تعالیٰ نے ”قال المظہری رحمہ اللہ تعالیٰ الخ“ سے تشریح کرتے ہوئے جو ”بہذا قال الإمام أبو حنیفة الخ“ کہا ہے، امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ تعالیٰ کے قول کے مطابق بھی میری بستی توابع مصر سے ہے، کیونکہ ایک آدمی چنپٹیا اور لوریا دونوں ہی مصر سے باسانی جمعہ کی نماز پڑھ کر دن ہی دن میں لوٹ سکتا ہے اور میری بستی کا خراج بھی لوریا ہی میں جمع ہوتا ہے تو اس طرح میری بستی میں جمعہ کو واجب قرار دینا ہمارے تینوں ائمہ حضرات کے قول پر عمل کرنا ہے۔

اس کے باوجود اگر میری بستی میں جمعہ کے عدم وجوب یا جمعہ کے وجوب اور ادائیگی کی عدم صحت کا فتویٰ دیا جائے تو کچھ لوگ جمعہ کی نماز پڑھیں گے کیوں کہ اکابرین کا عمل اور ان سے عقیدت اس پر مجبور کرے گی اور کچھ لوگ ظہر کی نماز، اور دونوں جماعتیں تارک فرض قرار پائیں گی اور دونوں ہی جماعتیں ایک دوسرے کو تارک فرض اور فاسق تصور کریں گی۔

تو کیا اس عظیم فتنہ سے بچنے کے لئے اور حتی الامکان لوگوں کو معصیت سے بچانے کے لئے اور تینوں ائمہ کرام کے قول پر عمل پیرا ہونے کے لئے میری بستی میں وجوب جمعہ اور صحت ادا کا فتویٰ نہیں دیا جاسکتا جب کہ تمام متاخرین کا مفتی بہ قول بھی یہی ہے؟ اور پھر یہ کہ ہمارے یہاں دو بستیوں کے درمیان عموماً ایک کلومیٹر سے کم ہی فاصلہ ہے اور تقریباً عام بستیوں میں عام ضروریات زندگی کے سامان بھی فراہم ہوتے ہیں۔ دیوبند کے اطراف و جوانب کی بستیوں کی طرح یہاں بستیاں نہیں ہیں۔

۲..... اداے جمعہ کی صحت کے لئے فقہاء نے جو شرائط لگائی ہیں وہ تمام شرائط ہندوستان کے کسی شہر میں نہیں پائی جاتی ہیں، حتیٰ کہ وہ شرائط دیوبند میں بھی نہیں پائی جاتی ہیں، صاحب وقایہ نے ”السلطان أونائبہ“

کی شرط لگائی ہے (۱)، قدوری بھی رقم طراز ہیں: ”و لا تجوز إقامتها إلا للسلطان أو لمن أمره السلطان“ (۲)، صاحب شرح وقایہ بھی یوں تحریر فرماتے ہیں: ”فعند البعض هو موضع له أمير وقاض ينفذ الأحكام و يقيم الحدود“ (۳)۔

اور ظاہر بات ہے کہ سلطان یا ایسا امیر اور قاضی جو احکام شرعیہ کو نافذ کرے اور حدود کو قائم کرے ہندوستان میں کہیں نہیں ہے، لہذا کسی شہر میں سلطان کا نائب بھی نہیں ہوگا تو پھر دیوبند یا ہندوستان کے کسی دوسرے شہر میں جمعہ کی نماز کیسے صحیح ہوگی؟ اور اگر سلطان یا نائب سلطان اور امیر و قاضی کی تاویل ایسے شخص سے کی جائے جس پر سب لوگ متفق ہوں جیسا کہ بعض علماء نے لکھا ہے، تو پھر مصر کی تعریف میں تاویل کر کے گاؤں اور بستیوں میں رہنے والوں کے شہروں سے تعلقات آمد و رفت کی کثرت کا رو باری سلسلہ میں لین دین، رہن سہن، گفتگو، کھانا پینا، تعلیم و شناخت و کلچر میں یکسانیت کے سبب ان تمام بستیوں کو مصر میں شمار کر لینے میں کیا حرج ہے جہاں جمعہ کی نماز ہوتی چلی آرہی ہے؟ جب کہ اس میں ایک مصلحت یعنی عظیم فتنہ سے بچاؤ بھی ہے جس کی طرف ماقبل میں اشارہ کیا گیا ہے۔

۳..... اکابرین حضرات کے فتاویٰ سے معلوم ہوتا ہے کہ انہوں نے ادائے جمعہ کی صحت کی بعض شرائط کو بالکل ہی نظر انداز کر دیا ہے، مثلاً صحت ادا کے لئے سلطان یا نائب سلطان یا احکام شرعیہ کو نافذ کرنے والے اور حدود قائم کرنے والے امیر یا قاضی کی شرط لگائی ہے مگر اکابرین کے فتاویٰ میں اس کا تذکرہ نہیں ہے، ملاحظہ ہو فتاویٰ دارالعلوم سوال نمبر: ۲۳۴۲، الجواب: ”دیہات دو قسم کے ہیں: قریہ کبیرہ اور قریہ صغیرہ، قریہ کبیرہ حکم قصبہ و شہر قرار دیکر فقہاء نے اس میں وجوب جمعہ کا فتویٰ دیا ہے، کما فی الشامی الخ“ (۴)۔

نیز ملاحظہ ہو فتاویٰ دارالعلوم، سوال نمبر: ۲۳۵۷، الجواب: ”اگر وہ دونوں گاؤں عرف میں ایک ہیں اور

(۱) ”و شرط لأدائها المصر..... فعند البعض هو موضع له أمير وقاض ينفذ الأحكام و يقيم الحدود

..... والسلطان أو نائبه الخ“۔ (شرح الوقایہ، کتاب الصلاة، باب الجمعة: ۱/۱۹۸، ۱۹۹، سعید)

(۲) (مختصر القدوری مع اللباب، کتاب الصلاة، باب الجمعة، ص: ۱۱۳، قدیمی)

(۳) (شرح الوقایہ، المصدر السابق، الحاشیة رقمها: ۱۹)

(۴) (فتاویٰ دارالعلوم دیوبند، الباب الخامس عشر فی صلاة الجمعة، (رقم السؤال: ۲۳۴۲):

۴۸/۵، دارالاشاعت کراچی)

ایک ہی سمجھے جاتے ہیں اور کل آبادی دونوں گاؤں کی دو ہزار آدمیوں کی ہے اور وہ بڑا قریہ سمجھا جاتا ہے تو جمعہ وہاں صحیح ہے، ”کما فی الشامی الخ“ (۱)۔

ان فتاویٰ میں سلطان، نائب سلطان، امیر قاضی کا کہیں بھی تذکرہ نہیں ہے، شرط صرف آبادی کی مقدار ہے تو اگر ماقبل میں اشارہ کردہ فتنہ عظیم سے بچنے کے لئے مصر ہونے کی شرط بھی ہٹا کر بستیوں میں وجوب جمعہ اور صحت ادا کا فتویٰ دیا جائے تو کیا حرج ہے؟ جب کہ بہت سی بستیوں میں ابوالحسن حضرت مولانا محمد سجاد رحمہ اللہ تعالیٰ، مولانا ریاض احمد صاحب سابق شیخ التفسیر دارالعلوم دیوبند اور دوسرے اکابرین نے بھی جمعہ کی بھی نماز پڑھی ہے۔ جواز کا فتویٰ دینے سے ان حضرات سے بدظنی بھی نہیں ہوگی، علماء کا وقار اور شریعت کی اہمیت بھی مسلمانوں کے دلوں میں باقی رہ جائے گی۔

۴..... مسائل کے سلسلہ میں حضرت مولانا رشید احمد گنگوہی رحمہ اللہ تعالیٰ کا قول آپ کے یہاں معتبر ہے یا نہیں؟ اگر معتبر نہیں ہے تو مطلع فرمایا جائے اور اگر معتبر ہے تو فتنہ سے بچنے کے لئے عذر کی وجہ سے دیہات کی بستیوں میں وجوب جمعہ اور صحت ادا کے لئے امام شافعی رحمہ اللہ تعالیٰ کے مسلک پر فتویٰ دیا جائے تو کیا حرج ہے؟ ملاحظہ ہو فتاویٰ رشیدیہ، مطبوعہ: جمید برقی پریس، بلیماران دہلی، ۱۳۳۸ھ:

مسئلہ: ”مذاہب سب حق ہیں، مذہب شافعی رحمہ اللہ تعالیٰ پر عند الضرورة عمل کرنا کچھ اندیشہ نہیں مگر نفسانیت اور لذت نفسانی سے نہ ہو، عذر یا حجت شرعیہ سے ہو وے کچھ حرج نہیں، سب مذاہب کو حق جانے کسی پر طعن نہ کرے سب کو اپنا امام جانے“ (۲)۔

الجواب حامداً ومصلياً:

۱..... اتنی بات تو متفقہ طور پر مسلم ہے کہ جمعہ صلواتِ خمسہ کی طرح نہیں، کہ آبادی میں، جنگل میں، زمین میں، ریل میں، کشتی میں، تنہا، جماعت کے ساتھ ادا، قضاء ہر طرح درست ہو سکے بلکہ اس کے لئے کچھ

(۱) (فتاویٰ دارالعلوم دیوبند، الباب الخامس عشر فی صلاة الجمعة، رقم السؤال: ۲۳۵۷): ۵/۵۶، دارالاشاعت کراچی)

(۲) (تالیفات رشیدیہ مع فتاویٰ رشیدیہ، تقلید اور اجتہاد کے مسائل، ملفوظات، ملفوظ نمبر: ۱، ص: ۲۰۹، ۱۵۱، ۱۵۲، ۱۵۳، ۱۵۴، ۱۵۵، ۱۵۶، ۱۵۷، ۱۵۸، ۱۵۹، ۱۶۰، ۱۶۱، ۱۶۲، ۱۶۳، ۱۶۴، ۱۶۵، ۱۶۶، ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴۰، ۱۴۴۱، ۱۴۴۲، ۱۴۴۳، ۱۴۴۴، ۱۴۴۵،

خصوصی شرائط ہیں، جگہ بھی اس کے لئے ایسی ہوگی جس میں کچھ خصوصیات ہوں گی:

”واتفق فقهاء الأمصار على أن الجمعة مخصوصة بموضع لا يجوز فعلها في غيره؛ لأنهم مجمعون على أن الجمعة لا تجوز في البوادي و من أهل الأعراب، اهـ“. أحكام القرآن: ۳/۴۴۵ (۱)۔

اس کے لئے تمدن کو سب ہی حضرات نے شرط قرار دیا ہے:

”وقد تلت الأمة تلقياً معنوياً من غير تلقى لفظ أنه يشترط في الجمعة الجماعة و نوع من التمدن، وكان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم و خلفاؤه رضی اللہ تعالیٰ عنہم والأئمة المجتهدون رحمهم اللہ تعالیٰ يجتمعون في البلدان و لا يؤخذون أهل البدو و لا يقام في عهدهم في البدو و فهموا من ذلك قرناً بعد قرن و عصرأ بعد عصر أنه يشترط لها الجماعة و التمدن، اهـ“۔ حجة اللہ البالغة: ۲/۲۸ (۲)۔

اس نوع من التمدن کی تعیین میں مختلف اقوال ہیں، مصر یا قریہ کبیرہ یا قصبہ کو فقہاء نے جواز جمعہ کے لئے شرط قرار دیا ہے، وہ درحقیقت اس نوع من التمدن کی تحقیق کے لئے ہے۔ مصر کی تعریفات بہت مختلف ملتی ہیں، وجہ اس کی یہ ہے کہ یہ تعریفات بالکنہ نہیں کہ ذاتیات و جنس و فصل کے ذریعہ ان کو حدتاً مقرر دیا جائے، بلکہ درحقیقت علامات کے ذریعہ تقریب الی الفہم مقصود ہے، عرف کے تغیر سے بھی علامات متغیر ہوتی رہتی ہیں اور جغرافیائی حیثیت سے بھی تغیر ہوتا ہے، پس زمان و مکان دونوں ہی مؤثر ہیں (۳)۔

(۱) (أحكام القرآن للجصاص، سورة الجمعة، پ: ۲۸، فصل: ۳/۶۶۶، قديمى كتب خانہ كراچى)

(۲) (حجة اللہ البالغة، كتاب الصلاة، الجمعة، تجب الجمعة في البلدان: ۲/۷۶، قديمى كتب خانہ)

(۳) ”و ليس هذا كله تحديداً له، بل إشارة إلى تعيينه و تقريب له إلى الأذهان، و حاصله إدارة الأمر على رأى أهل كل زمان فى عدّهم المعمورة مصرأ، فما هو مصر فى عرفهم جازت الجمعة فيه، و ما ليس بمصر لم يجز فيه، إلا أن يكون فناء المصر“۔ (الكوكب الدرى، أبواب الجمعة، باب ما جاء فى ترك الجمعة من غير عذر: ۱/۱۹۹، مكتبه يحيويه سهارنپور)

”واعلم أن القرية و المصر من الأشياء العرفية التى لا تكاد تنضب بحال و إن نص، و لذا ترك الفقهاء تعريف المصر على العرف“۔ (فيض البارى، كتاب الجمعة، باب الجمعة فى القرى: ۲/۳۲۹، ديوبند)

ایک علاقہ میں جو علاماتِ مصر ہیں، ضروری نہیں کہ دوسرے علاقہ میں بھی وہی علامات ہوں، آج کل ہمارے اطراف میں عمومی علامات یہ ہیں: پختہ مکانات کافی تعداد میں ہوں، پختہ سڑکیں ہوں، محلے ہوں، ڈاکخانہ ہو، شفاخانہ یا حکیم ہو، مدرسہ یا اسکول ہو، مستقل دوکانیں ہوں، روزمرہ کی ضروریات ہمیشہ ملتی ہوں، ضروری پیشہ ور ہوں، کچھری یا نزاعات کا فیصلہ کرنے کے لئے پنچائتی نظام ہو، آس پاس کے دیہات اپنی ضروریات وہاں سے پوری کرتے ہوں اور اس مقام کو قصبہ یا بڑا گاؤں کہا جاتا ہو، مردم شماری کے لحاظ سے کوئی خاص عدد لازم نہیں۔ یہ علامات کچھ مدت پہلے تین چار ہزار کی آبادی میں ہوتی تھیں، اب تمدن تیزی سے ترقی کر رہا ہے، اب اس سے کم آبادی میں بھی یہ علامات جمع ہو جاتی ہیں، بعض بستیوں کی آبادی دو ہزار ہے اس میں بھی یہ علامات موجود ہیں، بعض میں نہیں۔

آپ نے جو تعریف نقل کی ہے: ”ما لا یسع أكبر مساجدہ اہلہ“ اس پر طحاوی سے علامہ شامی رحمہ اللہ تعالیٰ نے نقل کیا ہے: ”هذا یصدق علی کثیر من القرى“۔ ۱/۵۳۶ (۱)، نیز ملا علی قاری رحمہ اللہ تعالیٰ نے لکھا ہے: ”وفیہ إشکالٌ حیث لم یصدق علی المساجد الثلاثة، اھ“ شرح النقایة: ۱/۱۲۳ (۲)۔

عزراً الا حکام اور درر الا حکام میں ہے: ”و هو ما لا یسع أكبر مساجدہ اہلہ یعنی من یجب علیہ الجمعة لا مکانہ مطلقاً أو مالہ مفت، ذکرہ قاضی خان، وأمیر وقاض ینفذ الأحکام و یقیم الحدود، وکلا المعنیین منقول عن أبی یوسف. والأول اختیار الکرخی رحمہ اللہ تعالیٰ، والثانی اختیار الثلجی، اھ“ (۳)۔

اس پر محشی شرنبلالی نے غنیۃ ذوی الا حکام میں لکھا ہے:

”أقول: وعنه رواية ثالثة: هو كل موضع يسكن فيه عشر الاف نفر كما في العناية،

وقيل: يوجد فيه عشرة الاف مقاتل، وفي المصر أقوال آخر، اھ“ (۴)۔

(۱) (رد المحتار، کتاب الصلاة، باب الجمعة: ۱۳۷/۲، سعید)

(۲) (شرح النقایة للملا علی القاری، کتاب الصلاة، باب صلوة الجمعة: ۲۸۹/۱، سعید)

(۳) (لم أظفر علی هذا الكتاب)

(۴) (لم أظفر علی هذا الكتاب)

تبیین الحقائق شرح کنز الدقائق: ۱/ ۲۱۷، میں ہے:

”و هو كل موضع له أمير وقاض ينفذ الأحكام و يقيم الحدود، وهذا رواية عن أبي يوسف، وهو اختيار الكرخي، وعنه: أنهم لو اجتمعوا في أكبر مساجدهم لا يسعهم، وهو اختيار البلخي، وعنه: وهو كل موضع يكون فيه كل محترف، ويوجد فيه جميع ما يحتاج الناس إليه في معاشهم، وفيه فقيهة مفت وقاض يقيم الحدود، وعنه: أنه يبلغ سكانه عشرة الاف مقاتل، وقيل: أن يكون أهله بحال لو قصدهم عدو يمكنهم دفعه، وقيل: أن يكون بحال يعيش فيه كل محترف بحرفته من سنة إلى سنة من غير أن يشتغل بحرفة أخرى اهـ. وعن محمد كل موضع مضره الإمام، فهو مصر، حتى لو بعث إلى قرية نائبا لإقامة الحدود والقصاص يصير المصر، فإذا عزله يلحق بالقرى، اهـ“ (۱)۔

اتنی مختلف تعریفات اس وجہ سے ہیں کہ یہ علامات و عوارض ذاتیات ہیں۔ امام اعظم ابوحنیفہ رحمہ اللہ تعالیٰ سے جو تعریف منقول ہے وہ یہ ہے:

”عن أبي حنيفة رحمه الله تعالى أنه بلدة كبيرة، فيها سلك وأسواق، ولها رساتيق، وفيها والي يقدر على إنصاف المظلوم من الظالم بحشمته و علمه أو علم غيره، والناس يرجعون إليه فيما يقع من الحوادث، وهذا هو الأصح“ بدائع: ۲/ ۶۶۲ (۲)، زيلعي: ۱/ ۲۱۷ (۳)، ردالمحتار: ۱/ ۵۳۶ (۴)، شرح نقايه: ۱/ ۱۲۳ (۵)، غنية المستملی: ۱۱۱ (۶)، غنية ذوی

(۱) (تبیین الحقائق شرح کنز الدقائق، کتاب الصلاة، باب الجمعة: ۱/ ۵۲۳، ۵۲۴، دار الکتب العلمیة بیروت)

(۲) (بدائع الصنائع، کتاب الصلاة، شرائط الجمعة: ۱/ ۵۸۵، رشیدیہ)

(۳) (تبیین الحقائق شرح کنز الدقائق، کتاب الصلاة، باب الجمعة: ۱/ ۵۲۳، دار الکتب العلمیة بیروت)

(۴) (رد المحتار، کتاب الصلاة، باب الجمعة: ۲/ ۱۳۷، سعید)

(۵) (شرح النقایة للملا علی القاری، کتاب الصلاة، باب صلوة الجمعة ۱/ ۲۸۹، سعید)

(۶) (الحلبی الکبیر، کتاب الصلاة، فصل فی صلاة الجمعة، ص: ۵۵۰، سهیل اکیڈمی لاہور)

الأحكام للشربنبلالى: ۱۲۶/۱ (۱)، فتح القدیر: ۴۱۰/۱ (۲)۔

علامہ حلبی نے مختلف تعریفات نقل کر کے بطور فیصلہ لکھا ہے: ”فالحاصل أن أصح الحدود ما

ذکره فی التحفة، اهـ“۔ (۳)۔

یعنی بدائع کی نقل کردہ تعریف اصح ہے۔

توابع مصر کے متعلق امام ابن ہمام رحمہ اللہ تعالیٰ وغیرہ سے نقل کر کے آپ نے جو نتیجہ نکالا ہے کہ

(آپ کی بستی میں جمعہ درست ہو) وہ خود ان کی تصریحات کے خلاف ہے، وہ تو یہ کہتے ہیں:

”إن أمکنه أن يحضر الجمعة و بیئت بأهله من غیر تکلف، تجب علیه الجمعة، وإلا

فلا، وهذا حسن، اهـ“۔ بدائع: ۶۶۳/۲ (۴)۔

یعنی مصر کا رہنے والا اگر جمعہ کے لئے حاضر ہو کر جمعہ ادا کر کے بلا تکلف اپنے مکان واپس جاسکتا ہو تو

مصر میں حاضر ہو کر اس پر جمعہ ادا کرنا واجب ہوگا ورنہ نہیں۔ اس میں یہ کہاں ہے کہ مصر سے ایک میل، دو میل،

تین میل، چھ میل، تین فرسخ، پر رہتا ہو تو وہیں جمعہ ادا کرے، بلکہ ان سب احوال میں سے کسی کے قول کی بناء پر

اپنے ذمہ جمعہ کو واجب سمجھتا ہو تو وہ مصر میں جا کر جمعہ ادا کر لیا کرے۔

غنیۃ شرح منیہ، ص: ۵۱۳، میں ہے:

”و من كان مقيماً فی أطراف المصر لیس بینہ و بین المصر فرجة من المزارع والمراعى، فلا

جمعة علیه وإن كان یسمع النداء. والغلوة الميل والأمیال لیس بشیء، کذا روی الفقیه أبو جعفر عن

أبی حنیفة وأبی یوسف، وهو اختیار شمس الأئمة الحلوانی، کذا فی فتاویٰ قاضی خان، اهـ“ (۵)۔

(۱) (لم أظفر علی هذا الكتاب)

(۲) (فتح القدیر، کتاب الصلاة، باب الجمعة: ۵۲/۲، مصطفى البابی الحلبي، مصر)

(۳) (الحلبی الكبير، کتاب الصلاة، فصل فی صلاة الجمعة، ص: ۵۵۱، سهیل اکیڈمی لاہور)

(۴) (بدائع الصنائع، کتاب الصلاة، شرائط الجمعة: ۵۸۵/۱، رشیدیہ)

(۵) اصل اس طرح ہے: ”لیس بینہ و بین المصر فرجة بل الأبنیة متصلة إلیه، فعليه الجمعة وإن كان بینہ و

بین المصر فرجة من المزارع والغلوة والمیل الخ“۔ (الحلبی الكبير، کتاب الصلاة، فصل فی

صلاة الجمعة، ص: ۵۵۲، سهیل اکیڈمی، لاہور)

جس جگہ شرائطِ جمعہ موجود نہ ہوں اور وہاں جمعہ ہو رہا ہو تو نہایت دلسوزی ہمدردی نرمی سے لوگوں کو مسئلہ بتایا جائے کہ آپ حکم خداوندی سمجھ کر خدائے پاک کو راضی کرنے کے لئے اور اپنی آخرت درست کرنے کے لئے جمعہ پڑھتے ہیں لہذا حکم شرعی کے تحت تحقیق کی ضرورت ہے، جیسے کہ جمعرات کو جمعہ نہیں پڑھا جاسکتا، ریل میں، جہاز میں نہیں پڑھا جاسکتا، بلا خطبہ و بلا جماعت نہیں پڑھا جاسکتا اسی طرح چھوٹے گاؤں میں بھی نہیں پڑھا جاسکتا (۱)، نہ حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے پڑھا، نہ صحابہ کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے پڑھا، نہ امام اعظم رحمہ اللہ تعالیٰ نے پڑھا (۲) وغیرہ وغیرہ۔ پھر جو لوگ نہ مانیں ضد کریں، ان کے درپے ہونے اور ان سے لڑنے کی ضرورت نہیں۔

۲.... فقہاء نے خود اس کے متعلق صراحت فرمادی ہے: ”وفی مفتاح السعادة عن مجمع الفتاوی: غلب علی المسلمین ولألة الکفار، يجوز للمسلمین إقامة الجمعة والأعیاد، ویصیر القاضی قاضياً بتراضی المسلمین، ویجب علیهم أن یلتمسوا والیاً مسلماً“. طحطاوی علی المراقی الفلاح، ص: ۳۰۵ (۳)۔

(۱)

وحرّ صحیح بالبلوغ مذکرٌ مقیمٌ و ذو عقلٍ لشرط وجوبها
و مصر و سلطان و وقت و خطبة واذنٌ کذا جمع لشرط آدائها

(ردالمحتار، کتاب الصلاة، باب الجمعة: ۱۳۷/۲، سعید)

(و کذا فی البحر الرائق، کتاب الصلاة، باب الجمعة: ۲۳۵/۲، رشیدیہ)

(۲) ”و کان النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم و خلفاؤه رضی اللہ تعالیٰ عنہم و الأئمة المجتہدون رحمہم اللہ تعالیٰ یجمعون فی البلدان، ولا یؤاخذون أهل البدو، ولا یقام فی عہدہم فی البدو الخ.“
(حجة اللہ البالغة، کتاب الصلاة، الجمعة، تجب الجمعة فی البلدان: ۷۶/۲، قدیمی)

(و کذا فی بذل المجہود، کتاب الصلاة، باب الجمعة فی القرى: ۱۷۰/۲، معهد الخلیل الإسلامی کراچی)

(۳) (حاشیة الطحطاوی، کتاب الصلاة، أحكام الجمعة، ص: ۵۰۷، قدیمی)

(و کذا فی الفتاوی العالمگیریة، کتاب الصلاة، الباب السادس عشر فی صلاة الجمعة:

۱۳۶/۱، رشیدیہ)

اگر کہیں دارالاسلام میں بھی ایسی صورت پیش آجائے کہ استیذان سلطان نہ ہو سکے تو اس کے متعلق بھی جزئیہ موجود ہے:

”فأما إذا لم يكن إمامٌ بسبب الفتنة أو بسبب الموت ولم يحضر والي آخر بعدُ حتى حضرت الجمعة، ذكر الكرخي أنه لا بأس بأن يجمع الناس على رجل حتى يصل بهم الجمعة، وهكذا روى عن محمد، ذكره في العيون، لما روى عن عثمان رضي الله تعالى عنه أنه لما حوَّصر، قدم الناس علياً رضي الله تعالى عنه، فصلى بهم الجمعة“. كذا في بدائع الصنائع: ۲/۶۶۵ (۱)۔

لہذا سلطان یا نائپ سلطان کے موجود نہ ہونے سے جمعہ میں شبہ نہ کریں۔

۳..... اس کا جواب نمبر: ۲ سے واضح ہے، اگر فقہاء نے قریہ صغیرہ و کبیرہ میں ہر جگہ اجازت دی ہو تو کسی کو روکنے کا حق نہیں، قریہ کبیرہ کو تو حکم شہر و قصبہ فقہاء نے قرار دیدیا ہے، کیا قریہ صغیرہ کو بھی حکم شہر و قصبہ قرار دیدیا ہے؟ اگر اس کی کہیں صراحت ہو تو تحریر فرمائیں، اس سے بہت بڑا مسئلہ حل ہو جائے گا۔

یہ صحیح ہے کہ ابتداءً دو بستیاں جدا گانہ ہوں پھر آبادی بڑھتے بڑھتے دونوں آپس میں اس طرح متصل ہو جائیں کہ ان میں فرق نہ رہے ایک ہی معلوم ہوں تو ان کو ایک کہنا درست ہوگا (۲)۔ اگر مصر اور حکم مصر کی شرط ہٹا کر ہر بستی میں جمعہ کے وجوب کا حکم لگایا جائے تو یہ مستقل شریعت ہوگی اور حکم لگانے والا شارع ہونے کا مدعی ہوگا اور یہ حکم ایسا ہوگا کہ تمام امت کے خلاف ہوگا، خود حدیث پاک کے بھی خلاف ہوگا جس کو وحی غیر متلو کی حیثیت حاصل ہے (۳)۔ کیا حضرت مولانا محمد سجاد صاحب اور حضرت مولانا ریاض احمد صاحب نے ہر چھوٹی بڑی

(۱) (بدائع الصنائع، کتاب الصلاة، شرائط الجمعة: ۱/۵۸۸، رشیدیہ)

(و کذا فی عمدة القاری، کتاب الجمعة، باب الجمعة فی القرى والمدن: ۶/۱۹۱، سہیل اکیڈمی لاہور)

(۲) ”من كان مقيماً في أطراف مصر ليس بينه وبين المصر فرجة، بل الأبنية متصلة إليه، فعليه

الجمعة“۔ (الحلبی الكبير، کتاب الصلاة، فصل فی صلاة الجمعة، ص: ۵۵۲، سہیل اکیڈمی، لاہور)

(و کذا فی بدائع الصنائع، کتاب الصلاة، شرائط الجمعة: ۱/۵۸۵، رشیدیہ)

(۳) ”عن عائشة رضي الله تعالى عنها قالت: قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم: ”من أحدث في

أمرنا هذا ما ليس منه، فهو رد“۔ (صحيح البخاری، کتاب الصلح، باب إذا اصطلحوا على صلح جور

فهو مردود: ۱/۳۷۱، قدیمی) =

بستی میں جواز جمعہ کا فتویٰ دیا ہے؟ جس بستی میں انہوں نے جمعہ پڑھا ہے اس کا حال معلوم نہیں، لہذا میں اس کے متعلق کچھ نہیں کہہ سکتا۔

۴..... حضرت مولانا رشید احمد گنگوہی رحمہ اللہ تعالیٰ بہت بڑے محدث اور فقیہ تھے، ان کے فتاویٰ کی جو عبارت آپ نے نقل کی ہے وہ صحیح و معتبر ہے، چنانچہ زوجہ مفقود کے متعلق دوسرے امام کے مسلک پر فتویٰ دیا جاتا ہے، کیوں کہ وہاں ضرورت متحقق ہے، مسئلہ زیر بحث میں اول تو ضرورت کیا ہے کہ کسی دوسرے امام کے مسلک کو اختیار کیا جائے، دوسرے وہ کون سے امام ہیں جن کے نزدیک ہر چھوٹی بڑی بستی میں جمعہ کا وجوب ہے، جس غلط علم یا عمل میں لوگ مبتلا ہیں اس کی اصلاح کی جائے، یہ ہے اصلی علاج، نہ کہ ان کی خاطر غلط فتویٰ دے کر ان کی غلطی کو مستحکم کیا جائے۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

احناف نے جمعہ کے لئے مصر کی شرط کیوں لگا دی؟

سوال [۳۶۹۸]: ہفتہ میں سات دن ہوتے ہیں اور جمعہ سب کا سردار مانا جاتا ہے اور حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے جمعہ کے دن کی بہت فضیلتیں بتلائی ہیں اور فرمایا ہے کہ جمعہ کے دن مجھ پر درود شریف زیادہ پڑھا کرو کیونکہ اس دن درود پڑھنے کے زیادہ فضائل ہیں (۱) اور فرمایا آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ جو شخص جمعہ اور

= "قال الملا علی القاری تحت هذا الحدیث: "بهذا" إشارة إلى أن أمر الإسلام كامل، وانتهی، وشاع، وظهر ظهور المحسوس، بحيث لا يخفى على كل ذي بصر و بصيرة، فمن حاول الزيادة، فقد حاول أمراً غير مرضی؛ لأنه من قصور فهمه رآه ناقصاً، فعلى هذا يناسب أن يقال: فذالك الشخص ناقص مردود عن جنابنا مطرود عن بابنا". (مرقاة المفاتیح، کتاب الإیمان، باب الاعتصام بالکتاب والسنة، الفصل الأول: ۳۶۶/۱، رقم الحدیث: ۱۴۰، رشیدیہ)

(۱) "عن أوس بن أوس رضی اللہ تعالیٰ عنہ قال: قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم: "إن من أفضل أيامكم يوم الجمعة، فيه خلق آدم، وفيه قبض، وفيه النفخة، وفيه الصعقة، فأكثروا على من الصلوة فيه، فإن صلوتكم معروضة على". قال: قالوا: يا رسول اللہ وكيف تُعرض صلوتنا عليك وقد أُرمت؟ قال: يقولون بليت. قال: "إن الله عز وجل حرم على الأرض أجساد الأنبياء". (سنن أبي داؤد، کتاب الصلاة، باب تفریع أبواب الجمعة: ۱/۵۷، امدادیہ، ملتان)

جماعت کی نماز نہ پڑھے تو وہ دوزخی ہے اور خود حق تعالیٰ شانہ نے بھی جمعہ کی تاکید کی ہے۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اس دن سرمہ تیل خوشبو وغیرہ لگا کر مسجد میں آؤ اور مسجدوں میں خوشبو جلاؤ (۱) تو جب جمعہ کی اتنی فضیلتیں ہماری شریعت نے بتلائی ہیں تو ہمارے امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ تعالیٰ نے جمعہ کے پڑھنے میں مصر ہونے کی شرط کیوں لگا دی؟ مقصد تنقید نہیں بلکہ سمجھنا ہے۔ سنا ہے کہ امام شافعی رحمہ اللہ تعالیٰ نے کہا ہے کہ جہاں چالیس گھر ہوں وہیں جمعہ پڑھنا واجب ہے۔ کیا یہ صحیح ہے؟ جب ہمارے امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ تعالیٰ ہیں تو کیا ہم اور

(۱) "قال الله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا نُودِيَ لِلصَّلَاةِ مِنْ يَوْمِ الْجُمُعَةِ، فَاسْعَوْا إِلَى ذِكْرِ اللَّهِ وَذَرُوا الْبَيْعَ، ذَلِكَ خَيْرٌ لَكُمْ إِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ﴾ (سورة الجمعة: ۹)

"واختلف رجل إلى ابن عباس يسأله عن رجل مات لم يكن يشهد الجمعة والجماعة، فقال: "في النار". فلم يذل يتردد إليه شهراً يسأله عن ذلك، وهو يقول: "في النار". (إتحاف السادة المتقين بشرح إحياء علوم الدين، كتاب أسرار الصلوة ومهماتهما، الباب الخامس: ۳/۳۲۹، دارالكتب العلمية، بيروت)

"عن سلمان الفارسي رضي الله تعالى عنه قال: قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم: "لا يغتسل رجل يوم الجمعة ويتطهر ما استطاع من طهر ويدهن من دهنه أو يمسه من طيب بينه، ثم يخرج، فلا يفرق بين اثنين، ثم يصلي ما كتب له، ثم ينصت إذا تكلم الإمام، إلا غفر له ما بينه وما بين الجمعة الأخرى". (الصحيح للبخاري، كتاب الجمعة، باب الدهن للجمعة: ۱/۱۲۱، قديمي)

(وكذا في إتحاف السادة المتقين بشرح إحياء علوم الدين، كتاب أسرار الصلوة ومهماتهما، الباب الخامس: ۳/۳۰۸)

(وكذا في السنن الكبرى، كتاب الجمعة، باب السنة في التنظيف يوم الجمعة بغسل: ۳/۳۲۲، دارالكتب العلمية، بيروت)

"عن نافع عن ابن عمر رضي الله عنهما قال: كان إذا استجمر استجمر للجمعة بعود غير مطر وعلا عليه بالكافور، ويقول: هذا بخور رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم". (السنن الكبرى، كتاب الجمعة، باب كيف يستجمر للجمعة: ۳/۳۲۷، دارالكتب العلمية، بيروت)

"أن عمر بن الخطاب رضي الله تعالى عنه أمر أن يجمر مسجد المدينة كل جمعة حين ينتصف النهار، قلت، ولذلك سمي نعيم المجرم". (زاد المعاد، فصل هديه صلى الله تعالى عليه وسلم في تعظيم يوم الجمعة، الخامسة عشرة، ص: ۱۳۳، دار الفكر)

ائمہ کے مذہب پر چل سکتے ہیں، کیا سب ائمہ کا اتباع کر سکتے ہیں؟

الجواب حامداً ومصلياً:

جمعہ کی نماز بھی بڑی فضیلت والی نماز ہے، ہجرت سے قبل حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے فرمانے پر مدینہ طیبہ میں جمعہ شروع ہو چکا تھا، مکہ مکرمہ میں جمعہ پڑھنے کا موقع نہیں ملا، جب ہجرت فرما کر تشریف لے جا رہے تھے تو بنو عمرو کی بستی میں قیام فرمایا، جہاں جمعہ کا وقت بھی آیا اور کوئی رکاوٹ بھی نہیں تھی، پڑھنا چاہتے تو پڑھ سکتے تھے، مگر وہ چھوٹی بستی تھی اس لئے وہاں جمعہ نہیں ادا فرمایا (۱)۔ عرفات میں بہت بڑا مجمع اہل اسلام کا موجود تھا وہاں جمعہ نہیں پڑھا (۲)۔ دو میل، تین میل، چار میل، پانچ میل، چھ میل تک سے لوگ باری باری جمعہ پڑھنے مدینہ میں آتے تھے، جو نہیں آئے ان سے مطالبہ نہیں کیا کہ تم کیوں جمعہ پڑھنے نہیں آئے، نہ یہ فرمایا کہ اپنے اپنے گاؤں میں جمعہ پڑھا کرو (۳)۔

(۱) ”عن اوس بن اوس رضی اللہ تعالیٰ عنہ قال: قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم: ”إن من أفضل أيامكم يوم الجمعة، فيه خلق آدم، وفيه قبض، وفيه النفخة، وفيه الصعقة، فأكثروا على من الصلوة فيه، فإن صلوتكم معروضة على“۔ قال: قالوا: يا رسول اللہ وكيف تُعرض صلوتنا عليك وقد أرمت؟ قال: يقولون بليت. قال: ”إن اللہ عزوجل حرم على الأرض أجساد الأنبياء“۔ (سنن أبی داؤد، کتاب الصلاة، باب تفریح أبواب الجمعة: ۱/۱۵۷، امدادیہ، ملتان)

(۲) ”ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لماها جریالی المدینة، أقام فی قباء -وهی قرية قرب المدینة الخ-، أربعة عشر يوماً أو أربعة وعشرين، -كما فی البخاری علی نسخها- ووقعت الجمعة فی أثنائها، ولم یثبت أن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم صلی فیها الجمعة، ولم یأمرهم أن یجمَعوا فیها فعلم بهذا أن القرى لیست محل إقامة الجمعة“۔ (بذل المجهود، کتاب الصلاة، باب الجمعة فی القرى: ۱/۱۷۰، معهد الخلیل الإسلامی، کراچی)

(۳) ”ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لما وقف بعرفات فی حجة الوداع يوم الجمعة، لم یصل الجمعة فیها، بل صلی فیها الظهر“۔ (بذل المجهود، تفریح أبواب الجمعة، باب الجمعة فی القرى: ۱/۱۷۰، امدادیہ)

حدیث پاک میں ارشاد ہے: ”جمعہ اور عید کی نماز شہر میں ہے گاؤں میں نہیں“ (۱)۔ ان کے علاوہ دوسری بھی دلیلیں ہیں جن کی وجہ سے امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں کہ چھوٹے گاؤں میں جمعہ نہیں۔ حضرت امام شافعی رحمہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک جمعہ کی جماعت کے متعلق سخت شرط ہے (۲)، وہ یہ کہ اگر چالیس آدمی جماعت میں ہوں تو جمعہ کی نماز درست ہو سکے گی، بشرطیکہ بستی بڑی ہو (۳)۔ حنفی کو اس مسئلہ میں دوسرے امام کے مذہب پر عمل کرنے کی اجازت نہیں (۴)۔ فقط واللہ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۶/۶/۹۶ھ۔

جمعہ فی القری

سوال [۳۶۹۹]: زید کہتا ہے کہ دیہات میں جمعہ جائز نہیں۔ اور خالد کہتا ہے کہ پڑھنا چاہئے کیونکہ کہ نہ پڑھنے سے اور تمام لوگ اور نماز سے بھی غفلت کرتے ہیں اور نماز چھوڑ دیتے ہیں جس کا واحد سبب ترک جمعہ ہے۔ تو یہ قول خالد دیہات میں جواز جمعہ کا باعث بن سکتا ہے یا نہیں؟ نیز شرائط جمعہ کیا ہیں؟ اور اگر جمعہ بند کرادیں، تو بند کرادینے کی وجہ سے لوگوں نے نماز ترک کر دی تو بند کرانے والا گناہ گار ہو گا یا نہیں؟

اظہار الدین فیض آبادی، متعلم مدرسہ ہذا۔

(۱) ”عن عائشة رضی اللہ تعالیٰ عنہا زوج النبی صلی اللہ علیہ وسلم أنها قالت: كان الناس ينتابون الجمعة من منازلهم ومن العوالی“۔ (سنن أبی داؤد، باب من یجب علیہ الجمعة: ۱/۱۸۵، مکتبہ امدادیہ)

(۲) ”عن علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ أنه قال: لا الجمعة ولا تشریق إلا فی مصر جامع“۔ (إعلاء السنن، أبواب الجمعة، باب عدم الجواز الجمعة فی القری: ۱/۸، إدارة القرآن، کراچی)

(۳) ”مسألة: اختلف علماء الإسلام فی العدد الذی تنعقد به الجمعة علی أربعة عشر قولاً..... العاشر: أربعون أحدہم الإمام، وبه قال عبید اللہ بن عبد اللہ بن عتبة، وعمیر بن عبد العزیز، والشافعی، وأحمد، وإسحاق، حکاه عنہم فی شرح المذہب“۔ (الحاوی للفتاویٰ للسیوطی، کتاب الصلاة، ضوء الشمعة فی عدد الجمعة: ۱/۷۵، ۷۶، دار الفکر، بیروت)

(۴) ”لیس للعامی أن یتحول من مذہب إلى مذہب ویستوی فیہ الحنفی والشافعی“۔ (رد المحتار، کتاب الحدود، باب التعزیر: ۳/۸۰، سعید)

الجواب حامداً ومصلياً:

زید کا قول عند الاحناف صحیح و درست ہے، خالد کا قول صحیح نہیں۔ اگر دیہات میں لوگ نماز نہیں پڑھتے تو ان کو نمازی بنانے کے لئے دوسری تدابیر اختیار کی جائیں، مثلاً وعظ، تبلیغ سے اگر کام نہ چلے تو انجمنیں قائم کی جائیں، اور اس میں تارکِ صلوة کے لئے مختلف سزائیں مقرر کر دی جائیں، مثلاً تارکِ صلوة کے یہاں کوئی شادی نہیں کرے گا، برادری کے کاموں میں شریک نہیں کیا جائے گا وغیرہ وغیرہ۔ یہ کیا ضروری ہے کہ ان کو نمازی بنانے کے لئے ایک ناجائز فعل کا ارتکاب کیا جائے؟ اگر اقامتِ جمعہ کی وجہ سے انہوں نے نماز پڑھ لی تو دیگر نمازوں کے لئے کیا کیا جائے گا، اس کا بھی خالد نے کوئی انتظام تجویز کیا؟

فی مراقی الفلاح: ”ولقوله عليه السلام: ”لا جمعة ولا تشريق ولا صلوة فطر ولا أضحي إلا في مصر جامع أو مدينة عظيمة“. ولهذا لم ينقل عن الصحابة رضي الله تعالى عنهم أنهم حين فتحوا البلاد اشتغلوا بنصب المنابر والجمع إلا في الأمصار دون القرى، ولو كان لنفل ولو آحاداً فلا بد من الإقامة بمصر“۔ قال الطحطاوي: ”وكذا لم ينقل أنه صلى الله تعالى عليه وسلم أمر بإقامة الجمعة في قرى المدينة على كثرتها“ (۱)۔ فی الهدایة: ۱/۱۴۸: ”لاتصح الجمعة إلا في مصر جامع أو في مصلى المصر، ولا تجوز في القرى لقوله عليه السلام: ”لا جمعة ولا تشريق ولا صلوة فطر ولا أضحي إلا في مصر جامع“ (۲)۔

”إذن، مصر، سلطان، وقت، خطبة، أذان، كذا جمع شرط أدائها، ردالمحتار:

۱/۸۳۵ (۳)۔ ان شروط میں سے ایک بھی فوت ہو جائے گی تو جمعہ صحیح نہ ہوگا۔

(۱) (حاشية الطحطاوي على مراقی الفلاح، كتاب الصلاة، باب الجمعة، ص: ۵۰۳، ۵۰۵، قديمی)

(۲) (الهداية، كتاب الصلوة، باب صلوة الجمعة: ۱/۱۶۸، مكتبة شركة علميه ملتان)

(۳) العبارة بتمامها

وحرّ صحیح بالبلوغ مذکر

مقیم و ذو عقل لشرط وجوبها

ومصر و سلطان و وقت و خطبة

وإذن كذا جمع لشرط أدائها

(ردالمحتار، كتاب الصلاة، باب الجمعة: ۱۳۷/۲، سعيد)

ناجائز فعل کے منع کرنے سے اگر کوئی شخص دوسرے ناجائز کام میں مبتلا ہو جائے تو منع کرنے والے کو کچھ گناہ نہ ہوگا، البتہ منع کرنے والے کو یہ ضروری ہے کہ اقامتِ جمعہ فی القریٰ کو منہی عنہ بتلا کر دیگر صلوات کی سخت تاکید و ترک پر وعید خوب ذہن نشین کرادیں۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود گنگوہی عفا اللہ عنہ۔

الجواب صحیح: سعید احمد غفرلہ، صحیح: عبداللطیف، ناظم مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۲۶/ رجب/ ۱۴۲۲ھ۔

اعتراض بر جواب مذکورہ بالا

سوال [۳۷۰۰]: گزارش یہ ہے کہ فتویٰ مذکورہ سے معلوم ہوا کہ صحتِ جمعہ کے شرائط میں مصر و سلطان ہے، اس پر عام طور سے جہلاء کو بھی اعتراض ہے کہ اگر سلطان صحتِ جمعہ کے لئے شرط ہے تو پھر ہندوستان میں اور ان مواقع میں جمعہ کیوں کر صحیح ہے جہاں سلطان نہیں ہے، حالانکہ تمام علمائے احناف کا عمل ہے کہ وہ بلادِ ہند میں بلا تکلف قیامِ جمعہ فرماتے ہیں، باوجودیکہ سلطان شرط ہے اور وہ مفقود ہے تو جمعہ کیوں کر صحیح ہے؟ نیز یہ کہ اثر حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ پر عامی پڑھے لکھے کو یہ اشکال ہوتا ہے کہ اول تو یہ موقوف ہے، دوسرے یہ کہ اس میں مصر جامع مذکور ہے اور مصر کی تعریف میں فقہاء کا اختلاف اس قدر وسیع ہے کہ جس سے علمائے احناف بھی خلیجان میں ہیں۔ نیز یہ کہ مصر کو اثر میں مقید کیا گیا ہے لفظ ”جامع“ کے ساتھ، اس سے کیا غرض ہے؟ امید کہ محقق مصر کی تعریف سے اور امور مذکورہ سے مفصل اور مدلل تسلی بخش جواب مرحمت فرمادیں۔ فقط۔

الجواب حامداً ومصلياً:

خلاصہ سوال یہ چند امور ہیں:

- اول: صحتِ جمعہ کے لئے سلطان شرط ہے وہ یہاں مفقود ہے، پھر جمعہ کیسے صحیح ہوتا ہے؟
- دوم: عدمِ جوازِ جمعہ پر جو دلیل ہے وہ اثر ہے حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا، حدیث مرفوع نہیں۔
- سوم: مصر کی تعریف میں احناف کا اختلاف ہے، صحیح تعریف کیا ہے، مصر کے ساتھ ”جامع“ کی قید ہے اس سے کیا فائدہ؟

امراول: کے متعلق عرض ہے کہ یہ شرط دارالاسلام کے ساتھ مخصوص ہے اور جس جگہ مسلمانوں پر کفار کا

غلبہ ہو وہاں پر اقامتِ صلوة جمعہ کے لئے سلطان کا ہونا شرط نہیں بلکہ مسلمان جس پر جمع ہو کر اپنا امام مقرر کر لیں گے تو اس کا جمعہ پڑھ دینا صحیح ہوگا۔

”وإذا لم يمكن استيذان السلطان لموته أو فتنه، واجتمع الناس على رجل، فصلى بهم للضرورة كما فعل على رضى الله تعالى عنه في محاصرة عثمان رضى الله تعالى عنه. وإن فعلوا ذلك لغير ما ذكر، لا يجوز لعدم الضرورة، وروى ذلك عن محمد في العيون، وهو الصحيح. وفي مفتاح السعادة عن مجمع الفتاوى: غلب على المسلمين ولاية الكفار، يجوز للمسلمين إقامة الجُمُوع والأعياد، و يصير القاضي قاضياً بتراضى المسلمين، و يجب عليهم أن يلتمسوا والياً مسلماً، اهـ.“ طحطاوى على مراقى الفلاح، ص: ۲۹۴ (۱)، هكذا في الفتاوى العالمكيرية (۲) وغيرها من كتب الفقه۔

امرثانی کے متعلق عرض ہے کہ امام ابو یوسف رحمہ اللہ تعالیٰ نے املاء میں اس کو مسند و مرفوع نقل کیا ہے، امام محمد بن الحسن رحمہ اللہ تعالیٰ نے بھی مرفوع نقل کیا ہے اور دوسرے بعض محدثین نے موقوف نقل کیا ہے، کذا فی الأوجز:

”و من المرجحات لقول الحنفية قوله عليه السلام: ”لا جمعة ولا تشريق ولا صلوة فطر ولا أضحي إلا في مصر جامع“. للحديث المشهور ذكره أبو يوسف في الإماء مسنداً مرفوعاً وهو إمام في الحديث والفقه، فلا يضره وقف من وقفه، سيما إذ هو من شيوخ مشايخ البخارى، وقال العيني: في شرح البخارى إن أبا زيد زعم في الأسرار أن محمد بن الحسن رحمه الله تعالى قال: رواه مرفوعاً معاذ و سراقه ابن مالك رضى الله تعالى عنهما“ (۳)۔

(۱) حاشية الطحطاوى على مراقى الفلاح، كتاب الصلاة، باب الجمعة، ص: ۵۰۷، قديمى

(۲) ”بلاد عليها ولاية كفار، يجوز للمسلمين إقامة الجمعة، و يصير القاضي قاضياً بتراضى المسلمين، و يجب عليهم أن يلتمسوا والياً مسلماً“. (الفتاوى العالمكيرية، كتاب الصلاة، الباب السادس عشر فى صلاة الجمعة: ۱/۱۳۶، رشيدية)

(۳) (أوجز المسالك شرح مؤطا إمام مالك، كتاب الصلاة، باب ما جاء فى الإمام ينزل بقربة يوم الجمعة فى السفر: ۲/۲۳۵، تاليفات اشرفيه، ملتان)

نیز غیر مدرک بالقیاس میں قول صحابی حکم میں مرفوع حدیث کے ہے اور حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم وصحابہ رضی اللہ تعالیٰ عنہم سے دیہات میں جمعہ پڑھنا کسی روایت سے ثابت نہیں من ادعی فعلیہ البیان۔ روایات اور آثار کی تفصیل بذل (۱) و اوجز (۲) و احسن القری (۳) وغیرہ میں ہے۔

(۱) ”عن علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ أنه قال: لا جمعة ولا تشریق ولا صلوة فطر ولا أضحیٰ إلا فی مصر جامع أو مدینة عظيمة“.

”قلت: وأصرح من ذلك أن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لما هاجر إلى المدينة أقام فی قباء - وهي قرية قرب المدينة قال يعقوب بن عبد الله في معجم البلدان: قبا: بالضم، وأصله اسم بئر هناک، عرفت القرى بها، وهي مساكن بنى عمرو بن عوف، - أربعة عشر يوماً أو أربعة وعشرين، - كما فی البخاری علی نسخها - و وقعت الجمعة فی أثنائها و لم یثبت أن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم صلی فیها الجمعة و لم یأمرهم أن یجمعوا فیها، و سار یوم الجمعة یرید المدینة، فجمع فی مسجد بنی سالم بن عوف بن عمرو بن عوف بن الخزرج - وهي محلة من المدینة - فكانت أول جمعة جمعت فی الإسلام. فثبت بهذا أن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لم یصل الجمعة فی القرى، و لم یأمر بها فیها، فعلم بهذا أن القرى لیست محل إقامة الجمعة كما أن البراری لیست محل إقامتها. وقد ثبت بروایة مسلم أن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لما وقف بعرفات فی حجة الوداع یوم الجمعة، لم یصل الجمعة فیها بل صلی فیها الظهر“ . (بذل المجهود فی حل أبی داؤد، کتاب الجمعة، باب الجمعة فی القرى: ۲/ ۱۷۰، امدادیہ ملتان)

[تنبیه]: ذکر الشیخ خلیل احمد السہارنفوری رحمہ اللہ تعالیٰ هذا الحدیث فی البذل بطرق متعددة وبحث عنه فیہ بحثاً طویلاً.

(۲) ”عن حذیفة رضی اللہ تعالیٰ عنہ قال: لیس علی أهل القرى جمعة، إنما الجمع علی أهل الأمصار مثل المدائن..... فهذه كلها بمنزلة النص علی عدم جواز الجمعة فی القرية؛ لأنها لوجازت فیها الجمعة، لما احتاجت هؤلاء إلى مجئ المدن والأمصار، وبعضها أصرح من بعض“ . (أوجز المسالك علی مؤطا إمام مالک، کتاب الصلوة، باب ماجاء فی الإمام ینزل بقرية یوم الجمعة فی السفر: ۲/ ۲۲۶، تالیفات اشرفیہ، ملتان)

(۳) راجع للتفصیل: (أحسن القری فی توضیح أو ثق العری، تألیف شیخ الہند محمود حسن رحمہ اللہ تعالیٰ)

مصر کی تعریف ظاہر الروایۃ میں یہ ہے:

”وظاهر المذهب أنه كل موضع له أمير وقاض يقدر على إقامة الحدود“.

درمختار: ۷۴۸/۱۔

قال الشامی تحتہ: ”فی التحفة: عن أبي حنيفة رحمه الله تعالى أنه بلدة كبيرة، فيها

سكك وأسواق، ولها رساتيق، وفيها وائل يقدر على إنصاف المظلوم من الظالم بحشمته و علمه

أو علم غيره، يرجع الناس إليه فيما يقع من الحوادث، وهذا هو الأصح، إلا أن صاحب الهداية

ترك ذكر السكك و الرساتيق؛ لأن الغالب أن الأمير والقاضي الذي شأنه القدرة على تنفيذ

الأحكام وإقامة الحدود لا يكون إلا في بلد كذا، اهـ“ (۱)۔

مصر کے ساتھ ”جامع“ کی قید صفتِ موضحة ہے جیسا کہ مدینہ کے ساتھ ”عظيمة“ کی قید وارد ہے، کسی

دوسری شئی سے احتراز مقصود نہیں۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود حسن گنگوہی عفا اللہ عنہ، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۱/۸/۵۲ھ۔

صحیح: عبداللطیف، ناظم مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۴/شعبان/۵۲ھ۔

قریہ کبیرہ میں نماز جمعہ

سوان [۳۷۰۱]: ایک قریہ ہے جس کی آبادی ۳۵۰۰/ہزار ہے اور بیس دوکانیں ہیں جن سے

ضروریات کی اشیاء مہیا ہوتی ہیں، قریہ مذکورہ میں سترہ مساجد ہیں، لیکن یہ بھی اہل قریہ کے لئے ناکافی ہیں، یعنی

اگر سب لوگ نماز پڑھیں تو ان مساجد میں نہیں سما سکتے۔ ایسے قریہ کے بارے میں مفتیان کرام کیا فرمائے ہیں،

آیا جمعہ جائز ہے یا نہیں؟ اور اگر جائز ہے تو حدیث مندرجہ ذیل کا کیا مطلب ہے: ”لا جمعة ولا تشریق ولا

صلوة فطر ولا أضحیٰ إلفی مصر جامع أو ینة عظيمة“ اور مصر جامع کی کیا تعریف ہے؟

المستفتی: زاہد حسین کشمیری، ۲۱/شوال۔

(۱) (رد المحتار، باب الجمعة: ۱۳۷/۲، سعید)

(و کذا فی البحر الرائق، باب الجمعة: ۲۳۵/۲، ۲۳۶، رشیدیہ)

الجواب حامداً ومصلياً:

دوکانوں کی تعداد، مساجد کی کثرت، آبادی کے شمار کے لحاظ سے یہ بڑی بستی ہے، عامۃً ایسی بستی میں روزمرہ کی حوائج پوری ہو جاتی ہیں اور کسی دوسری جگہ جانے کی ضرورت پیش نہیں ہوتی، عرف میں اس کو قریہ کبیرہ کہتے ہیں جو کہ قصبہ کے حکم میں ہے، وہاں جمعہ جائز ہے اور حدیث شریف میں جو ممانعت مذکور ہے اس سے قریہ صغیرہ مراد ہے:

” (و يشترط لصحتها الخ) عن أبي حنيفة رحمه الله تعالى أنه بلدة كبيرة، فيها سكك وأسواق، ولها رساتيق، وفيها والي يقدر على إنصاف المظلوم من الظالم بحشمته و علمه أو علم غيره، يرجع الناس إليه فيما يقع من الحوادث، وهذا هو الأصح، اهـ. شامی، ص: ۵۳۶ (۱)۔
یہ تو مصر کی علامات بتائی گئی ہیں قصبات اور قریہ کبیرہ کو بھی صحت جمعہ کے لئے شہر کے تابع قرار دیا گیا:
”و تقع فرضاً فى القصبات والقرى الكبيرة التى فيها أسواق، اهـ. شامی: ۱/ ۵۳۷ (۲)۔
البتہ چھوٹے گاؤں میں جمعہ صحیح نہیں وہاں جمعہ کے دن بھی ظہر لازم ہے: ”وفیما ذکرنا إشارة إلى أنه لا تجوز فى الصغيرة التى ليس فيها قاض والظاهر أنه أريد به الكراهة لكراهة النفل بالجماعة، ألا ترى أن فى الجوهرة: لو صلوا فى القرى، لزمهم أداء الظهر، اهـ.“
شامی: ۱/ ۵۳۷ (۳)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔
حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۹/۱۰/۸۹ھ۔

جمعہ فی القری

سوال [۳۷۰۲]: ایک موضع جس کی کل آبادی تقریباً سوادو ہزار ہے یا کچھ زائد، ایک چھوٹا بازار لگتا

(۱) (رد المحتار، کتاب الصلاة، باب الجمعة: ۱۳۷/۲، سعید)

(و کذا فی البحر الرائق، کتاب الصلوة، باب الجمعة: ۲۳۵/۲، رشیدیہ)

(کذا فی الحلبي الكبير، کتاب الصلاة، فصل فی صلاة الجمعة، ص: ۵۵۰، سهيل اكيڈمی لاہور)

(۲) (رد المحتار، کتاب الصلاة، باب الجمعة: ۱۳۸/۲، سعید)

(و کذا فی البحر الرائق، کتاب الصلوة، باب الجمعة: ۲۳۵/۲، رشیدیہ)

(۳) (رد المحتار، المصدر السابق)

ہے، ڈاکخانہ بھی ہے، ضروریات کی چیزیں بھی اکثر مل جاتی ہیں، یہاں جمعہ پڑھنا درست ہے یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلياً:

جمعہ کے لئے حنفیہ کے نزدیک شہر یا بڑا قصبہ ہونا ضروری ہے، چھوٹے گاؤں میں جمعہ درست نہیں، بڑا گاؤں وہ ہے جس میں گلی کوچے ہوں اپنے پھیلاؤ اور ضروریات کے اعتبار سے قصبہ کے مثل ہو، تین چار ہزار کی آبادی ہو (۱)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود گنگوہی عفا اللہ عنہ۔

ایضاً

سوال [۳۷۰۳]: گاؤں یا قصبہ میں جمعہ جائز ہے یا نہیں؟ اگر جائز ہے تو کم از کم مسلمانوں کی

آبادی کتنی ہونی ضروری ہے؟

الجواب حامداً ومصلياً:

قصبہ اور بڑے گاؤں میں حنفیہ کے نزدیک جمعہ جائز ہے چھوٹے گاؤں میں جائز نہیں۔ بڑا گاؤں وہ ہے جس میں گلی کوچے ہوں بازار ہو، روزمرہ کی ضروریات ملتی ہوں، تین چار ہزار کی آبادی ہو، ان میں مسلمان خواہ اقلیت میں ہوں، یا برابر، یا زائد (۲)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

(۱) "عن علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ أنه قال: لا جمعة ولا تشریق إلا فی مصر جامع". (إعلاء السنن،

أبواب الجمعة، باب عدم جواز الجمعة فی القرى: ۱/۸، إدارة القرآن کراچی)

"یشترط لصحتها سبعة أشياء: الأول: المصر الخ". (الدر المختار). "عن أبی حنیفة رحمہ اللہ

تعالیٰ أنه بلدة كبيرة، فبها سکک وأسواق، ولها رساتيق، وفيها وال يقدر علی إنصاف المظلوم من الظالم بحشمتہ و علمہ أو علم غیرہ، يرجع الناس إليه فيما يقع من الحوادث وهذا هو الأصح".

(ردالمحتار، کتاب الصلوة، باب الجمعة: ۱۳۷/۲، سعید)

(و کذاھی البحر الرائق، کتاب الصلوة، باب الجمعة: ۲۳۶/۲، رشیدیہ)

مزید تفصیل کے لئے ملاحظہ فرمائیں: (أحسن القرى فی توضیح أوثق العری، تألیف شیخ الہند

حضرت مولانا محمود حسن رحمہ اللہ تعالیٰ)

(۲) "عن حذیفة رضی اللہ تعالیٰ عنہ: لیس علی أهل القرى جمعة، إنما الجمعة علی أهل الأمصار مثل =

ایضاً

سوال [۳۷۰۲]: ہندوستان کے قریب قریب تمام گاؤں میں اہتمام کے ساتھ نماز جمعہ رائج ہے، مگر فتاویٰ امدادیہ کی رو سے ممنوع و ناجائز ہے (۱)، پھر بھی علمائے کرام اس کو جائز کئے ہوئے ہیں اور خود پڑھاتے بھی ہیں، اگر مجھ جیسا انسان منع کرے یا جمعہ کی نماز وہاں ترک کرے تو سمجھوں کی نظروں میں ذلیل اور برا سمجھا جائے ایسی حالت میں مجھے کیا کرنا چاہئے؟

(الف) اور وہ علماء یا عوام جمعہ کی نماز کو کس مسئلہ کے تحت جائز کئے ہوئے ہیں؟

(ب) اور یہاں کے جن لوگوں نے نماز جمعہ پڑھ لی کیا ان کے ذمہ سے نماز ظہر ساقط ہو جائے گی؟

الجواب حامداً ومصلياً:

جس بستی میں جمعہ کے شرائط نہ ہوں وہاں جمعہ پڑھنا مسلک حنفیہ کے خلاف ہے، وہاں ظہر پڑھنا

= المدائن“۔ (أوجز المسالك، باب ما جاء في الإمام ينزل بقرية يوم الجمعة في السفر: ۲/۲۳۶،
إداره تالیف اشرفیہ، ملتان)

”یشترط لصحتها سبعة أشياء: الأول: المصر الخ“. (الدر المختار). ”عن أبي حنيفة رحمه الله تعالى أنه بلدة كبيرة، فيها سلك وأسواق، ولها رساتيق، وفيها وال يقدر على إنصاف المظلوم من الظالم بحشمته و علمه أو علم غيره، يرجع الناس إليه فيما يقع من الحوادث، وهذا هو الأصح“.
(ردالمحتار، كتاب الصلوة، باب الجمعة: ۲/۱۳۷، سعيد)

(و كذا في البحر الرائق، كتاب الصلوة، باب الجمعة: ۲/۲۳۶، رشیدیہ)

مزید تفصیل کے لئے ملاحظہ فرمائیں: (القول البديع في اشتراط المصر للتجمع، تالیف حضرت مولانا اشرف علی صاحب تھانوی رحمہ اللہ تعالیٰ)

(۱) (امداد الفتاویٰ، كتاب الصلاة، باب الجمعة والعيدين: ۱/۴۱۷، دار العلوم کراچی)

”أن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لما هاجر إلى المدينة، أقام في قباء - وهي قرية قرب المدينة الخ-، أربعة عشر يوماً أو أربعة وعشرين، - كما في البخاري على نسخها- و وقعت الجمعة في أثنائها و لم يثبت أن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم صلى فيها الجمعة، و لم يأمرهم أن يجمعوا فيها..... فعلم بهذا أن القرى ليست محل إقامة الجمعة“. (بذل المجهود، كتاب الصلاة، باب الجمعة

في القرى: ۲/۱۷۰، معهد الخليل الإسلامي)

ضروری ہے، اگر علماء وہاں جمعہ پڑھتے پڑھاتے ہیں تو غلطی کرتے ہیں، ان کا اس میں اتباع نہیں کرنا چاہئے۔ اگر وہاں جمعہ نہ پڑھنے والے کو ذلیل سمجھیں تو سمجھا کریں، کسی کے ذلیل سمجھنے سے کوئی ذلیل نہیں ہوتا، ذلیل وہ ہے جو اللہ تعالیٰ کی بارگاہ سے مردود ہو (۱)۔

(الف) یہ تو ان سے ہی پوچھنے کی بات ہے۔

(ب) بغیر شرائط کے جمعہ پڑھنے سے ظہر کی نماز ذمہ سے ساقط نہیں ہوگی (۲)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

ایضاً

سوال [۳۷۰۵]: استفتاء بخدمت اقدس والا مرتبت جناب مفتی صاحب زید مجدہ!

السلام علیکم ورحمة اللہ وبرکاتہ

امر باعث تصدیعہ اینکہ آج کل مختلف دیہات و مضافات میں جانے آنے سے معلوم ہوا کہ دارالعلوم دیوبند و مظاہر علوم سہارنپور سے قرمی صغیرہ جن کی آبادی ۱۸۰۰/۱۸۰۰ یا دو ہزار ہو یا کچھ کم و بیش ہو اور نہ وہاں بازار ہوتا ہے نہ ہی روزمرہ کی دیگر ضروریات بسہولت بہم پہنچتی ہیں، لیکن جواز جمعہ کے فتاویٰ صادر ہو رہے ہیں حالانکہ علامہ شامی کی تصریح: ”و تقع فرضاً فی القصبات والقری الکبیرة التی فیہا أسواق“ (۳) سے صراحتاً بازار کی قید مفہوم ہوتی ہے، ہاں! اگر سوق کے لغوی معنی ”جائے فروخت“ لیکر ”دوکان“ مراد ہو اور پھر چونکہ اسواق جمع قلت ہے، اس لئے پانچ سات مختلف دوکانوں کے پائے جانے سے بھی اسواق کا صدق ہوتا ہو تو بھی فرمائیے، آخر جب سوق کے معنی لغوی ”بازار“ بھی ہیں اور متعارف اہل لسان بھی ہیں تو اس کو متروک کیوں قرار دیا؟ حالانکہ اکابر کا طریق بھی اس کے خلاف ہے جن میں سے حضرت مولانا رشید احمد صاحب گنگوہی، حضرت مولانا اشرف علی صاحب قابل ذکر ہیں۔ حضرت مذکورۃ الصدر کا اقدام ”انسداد جمععات فی القری التی“

(۱) قال اللہ تعالیٰ ﴿وتعز من تشاء وتذل من تشاء، بیدک الخیر، انک علی کل شیء قدیر﴾ (آل

عمران: ۲۶)

(۲) ”ألا ترى أن فی الجواهر: لو صلوا فی القری، لزمهم أداء الظهر“۔ (رد المحتار، باب العیدین:

۱۳۸/۲ - سعید)

(۳) (رد المحتار، کتاب الصلاة، باب الجمعة: ۲/۲۳۸، سعید)

أفتینا بجوازها فی مثلها“ معلوم و مشہود ہے۔

حضرت گنگوہی رحمہ اللہ تعالیٰ نے موضع اسلام نگر ضلع سہارنپور میں خود تشریف لیجا کر جمعہ بند کرایا حالانکہ وہاں کی آبادی تین ہزار ہے، پانچ مسجدیں ہیں، ہفتہ وار معمولی سی پینٹھ بھی لگتی ہے (۱)، لیکن بازار نہیں، یونہی چند مختلف دوکانیں ہیں اور عرف میں سب موضع اور گاؤں کہتے ہیں۔ اسی طرح حضرت حکیم الاست مجدد الملت مولانا تھانوی رحمہ اللہ تعالیٰ نے موضع بھیسانی اسلام پور جس کی آبادی ساڑھے تین ہزار ہے، پندرہ سولہ مختلف دوکانیں ہیں، سات مسجدیں ہیں اقامت جمعہ کی اجازت نہیں فرمائی، پھر یہ کہ حضرت! بھیسانی اسلام پور کی نوعیت آج کل جن دیہات میں فتوے جارہے ہیں ان سے بہت بلند ہے۔

نیز ﴿وذرُوا البیع﴾ (۲) بھی قابل غور ہے، چونکہ اول تو دیہات میں بیع و شراہ نہیں اور اگر ہے تو کالعدم وہ مانع عن السعی نہیں، اس لئے یہ اس مقام کے لئے ہو سکتا ہے جس جگہ بازار ہوتا کہ چند دوکانیں بلکہ گاؤں کے لئے تو: ”وذرُوا البیع والزراعة“ مناسب تھا، اس سے معلوم ہوا کہ یہ حکم ﴿یا ایہا الذین آمنوا﴾ الایة (۳) یہ عام مخصوص منہ البعض کے قبیل سے ہے۔ اور پھر حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے قباء میں جمعہ نہیں پڑھا (۴) حالانکہ چودہ یا چوبیس روز آپ کا قیام وہاں رہا۔ نیز ارشاد ہے: ”لا جمعة ولا تشریق فی القرى“ (۵) تو یہ دونوں باتیں اس کے مخصوص منہ البعض ہونے کی مؤید ہیں۔ تو ایسی صورت

(۱) ”پینٹھ: آٹھویں روز کا بازار (انوار اللغات تحت اللفظ پیندا: ۲/۹۲۰، سنگ میل پبلی کیشنز، لاہور)

(و کذا فی فیروز اللغات، ص: ۳۳۳، فیروز سنز لمیٹڈ، لاہور)

(۲) (سورة الجمعة: ۸)

(۳) (سورة الجمعة: ۹)

(۴) ”أن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لما هاجر إلى المدينة أقام في قباء - وهي قرية قرب المدينة الخ -، أربعة عشر يوماً أو أربعة وعشرين، - كما في البخاری علی نسخها - و وقعت الجمعة في أثنائها، و لم يثبت أن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم صلى فيها الجمعة، و لم يأمرهم أن يجمعوا فيها الخ“.

(بذل المجهود، كتاب الصلاة، باب الجمعة في القرى: ۲/۱۷۰، معهد التحليل الإسلامی، کراچی)

(۵) حدیث کی اصل عبارت اس طرح ہے: ”لا جمعة ولا تشریق إلا فی مصر جامع“۔ (إعلاء السنن، أبواب

الجمعة، باب عدم جواز الجمعة في القرى: ۸/۱، إدارة القرآن کراچی)

میں دوبارہ جواز جمعہ عالمانہ بحث سے مستفید فرمائیں اور قرئی کبیرہ اور اسواق کی تحقیق کہ ان کا مصداق و مفہوم کیا ہے؟ تحریر فرمائیں۔

سلیم اللہ لوہاروی۔

الجواب حامداً ومصلياً:

حفیہ کے نزدیک جمعہ کے لئے شہر یا قصبہ یا بڑا گاؤں ہونا ضروری ہے، بڑا گاؤں وہ ہے جو اپنی ضروریات روزمرہ، ڈاکخانہ، شفاخانہ، مدرسہ، بازار وغیرہ کے لحاظ سے قصبہ کے مثل ہو اور تین چار ہزار کی آبادی ہو، جو گاؤں ایسا نہیں ہے وہاں جمعہ جائز نہیں، بلکہ روزانہ کی طرح جمعہ کے روز بھی ظہر کی نماز پڑھی جائے، اگر ایسی جگہ جمعہ پڑھیں گے تو وہ نماز نفل ہوگی، نفل کو فرض اعتقاد کرنا اور نفل پڑھ کر یہ عقیدہ رکھنا کہ فرض ادا ہو گیا (۱) نفل کے لئے اذان، اقامت، جماعت علی سبیل التداعی (۲)، نفل نماز میں قرأت بلا جہر (۳) نفل کے لئے خطبہ

(۱) ”فکم من مباح يصير بالالتزام من غير لزوم والتخصيص من غير مخصص مكروهاً، كما صرح به الملا على القارى في شرح مشكوة المصابيح والحصكفي في الدر المختار وغيرهما“۔ (مجموعۃ رسائل للشيخ عبد الحى اللكنوى رحمه الله تعالى، سباحة الفكر في الجهر بالذكر، الباب الأول في حكم الجهر بالذكر: ۳/۳۳، ادارة القرآن كراچى)

قال الطيبي: ”و فيه أن من أصر على أمر مندوب وجعله عزمًا، ولم يعمل بالرخصة، فقد أصاب منه الشيطان من الإضلال، فكيف من أصر على بدعة أو منكر“۔ (المراقبة، باب الدعاء في التشهد: ۳/۳۱، رشيدية)

(۲) ”عن زيد بن ثابت رضى الله تعالى عنه أن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم، قال: ”صلوا أيها الناس في بيوتكم، فإن أفضل الصلاة صلاة المرء في بيته إلا مكتوبة“۔ قلت: وفيهما دلالة على كون الجماعة مختصة بالفرض، وأما النوافل فالأصل فيها الإخفاء والانفراد، وإلا لم يكن فعلها في البيت أفضل..... فثبت أن الجماعة في النوافل خلاف الأصل، والأداء على خلاف الأصل لا يخلوا عن الكراهة، والجماعة في النوافل مكروهة“۔ (إعلاء السنن، أبواب النوافل والسنن، باب كراهة الجماعة في النوافل الخ: ۷/۷۷، ادارة القرآن)

”و لا يصلى الوتر و لا التطوع بجماعة خارج رمضان: أى يكره على سبيل التداعى“۔

(الدر المختار، كتاب الصلاة، باب الإمامة: ۱/۵۵۲. سعيد)

”التطوع بالجماعة إذا كان على سبيل التداعى يكره“۔ (الفتاوى العالمكيرية، باب الإمامة: ۱/۸۳، رشيدية)

(۳) ”عن يحيى بن أبى كثير قال: قالوا: يا رسول الله! إن قومًا يجهرون بالقراءة بالنهار، فقال: ”ارموهم بالبعر“۔“

وغیرہ شرعی مفاسد ہیں، فرض کا ذمہ میں باقی رہ جانا مستقل مفسدہ عظیمہ ہے:

”لا تصح الجمعة إلا في مصر جامع أو في مصلى المصر ولا تجوز في القرى، اهـ.“
 ہدایہ (۱) ”عن أبی حنیفہ رحمہ اللہ تعالیٰ أنه بلدة كبيرة، فيها سكك و أسواق، ولها رساتيق،
 وفيها وال يقدر على إنصاف المظلوم من الظالم بحشمته و علمه أو علم غيره، يرجع الناس إليه
 فيما يقع من الحوادث، وهذا هو الأصح.“ کبیری (۲)۔

”و كرهه تحريماً لمعذورٍ ومسجونٍ ومسافرٍ أداء ظهر بجماعة في مصر“۔ ”بخلاف
 القرى؛ لأنه لا جمعة عليهم، فكان هذا اليوم في حقهم كغيره من الأيام، شرح المنية. وفي
 المعراج عن المجتبی: من لا يجب عليه الجمعة لبعد الموضع، صلوا الظهر بجماعة“.
 درمختار و شامی (۳)۔

”و تقع فرضاً في القصبات والقرى الكبيرة التي فيها أسواق. وفيما ذكرنا إشارة إلى
 أنه لا تجوز في الصغيرة التي ليس فيها قاض ومنبر وخطيب كما في المضممرات، والظاهر أنه
 أريد به الكراهة لكراهة النفل بالجماعة، ألا ترى أن في الجوهرية: لو صلوا في القرى، لزمهم

= قال الشيخ ظفر أحمد العثماني رحمه الله تعالى: ”قلت: دلالة على وجوب إخفاء القراءة في
 صلاة النهار ظاهرة“۔ (إعلاء السنن، أبواب القراءة، باب وجوب الجهر بالجهرية والسر بالسرية:
 ۹، ۶/۳، إدارة القرآن كراچی)

”وأما نوافل النهار، فيخفى فيها حتماً“۔ (الفتاوى العالمكيرية، كتاب الصلاة، الفصل الثاني في
 الواجبات الصلوة: ۷۲/۱، رشيدية)

” (يُسرّ في غيرها) كمتنفل النهار) فإنه يُسرّ“۔ (الدرالمختار، كتاب الصلاة، فصل في
 القراءة: ۵۳۳/۱، سعيد)

(۱) (الهداية، كتاب الصلاة، باب صلاة الجمعة: ۱/۲۸، مكتبة شركة علميه ملتان)

(و كذا في البحر الرائق، كتاب الصلاة، باب الجمعة: ۲/۲۴۵، ۲۴۸، رشيدية)

(۲) (الحلبى الكبير، كتاب الصلاة، فصل في صلاة الجمعة، ص: ۵۵۰، سهيل اكيڈمى لاهور)

(۳) (ردالمحتار، كتاب الصلاة، باب الجمعة: ۲/۱۵۷، سعيد)

(و كذا في الفتاوى العالمكيرية، كتاب الصلاة، الباب السادس عشر في الجمعة: ۱/۱۳۵، رشيدية)

أداء الظهر، اهـ۔ شامی (۱)۔

دلائل و ماخذ کی تفصیل مطلوب ہو تو أوثق القرى، (۲) القول البديع (۳) اور بذل المجهود (۴)،
أوجز المسالك (۵) إعلاء السنن (۶) وغیره ملاحظہ فرمائیے۔ مظاہر علوم کا کوئی فتویٰ جواز الجمعة فی
القری الصغیرة کے متعلق دیکھا ہو تو ضرور ارسال فرمائیں، کیوں کہ ہمارے علم میں یہاں سے کوئی ایسا فتویٰ
صادر نہیں ہوا۔

مصر اور قصبہ کی تعریف عرفی چیز ہے جو عرف کے بدلنے سے بدلتی رہتی ہے، نیز اس قدر عام ہے کہ
بغیر تعریف کئے بھی عوام اور بے علم آدمی بھی جانتے ہیں کہ فلاں بستی چھوٹا گاؤں ہے اور فلاں بستی قصبہ ہے اور جو
تعریف اس جواب میں بڑے گاؤں کی ذکر کی ہے اس سے مقصود أقرب إلى الفہم کرنا ہے (۷) یہ حدتام
نہیں۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود گنگوہی عفا اللہ عنہ، مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۱۶/ رجب/ ۶۹ھ۔

مظاہر علوم سے جمعہ فی القری کے متعلق فتاویٰ حضرت گنگوہی رحمہ اللہ تعالیٰ کے فتویٰ کے مطابق جاتے

(۱) (الدر المختار مع رد المحتار، کتاب الصلاة، باب الجمعة: ۱۳۸/۲، سعید)

(و کذا فی البحر الرائق، کتاب الصلاة، باب الجمعة: ۲۲۸، رشیدیہ)

(۲) (لم أظفر علی هذا الكتاب)

(۳) (القول البديع فی اشتراط المصر للتجميع تالیف: حضرت مولانا اشرف علی صاحب تھانوی رحمہ اللہ تعالیٰ)

(۴) (بذل المجهود فی حل أبی داؤد تالیف، حضرت مولانا خلیل احمد سہارنپوری رحمہ اللہ تعالیٰ)

کتاب الصلاة، باب الجمعة فی القری: ۱/۱، امدادیہ ملتان)

(۵) (أوجز المسلك شرح مؤطا إمام مالک، تالیف: شیخ الحدیث حضرت مولانا محمد زکریا رحمہ اللہ تعالیٰ، افتتاح الصلاة،

باب ما جاء فی الإمام ينزل بقريه فی السفر يوم الجمعة: ۲۲۳/۲، ۲۲۵، إدارہ تالیفات اشرفیہ ملتان)

(۶) (إعلاء السنن، تالیف العلامة ظفر أحمد العثماني رحمہ اللہ تعالیٰ، أبواب الجمعة، باب عدم جواز

الجمعة فی القری: ۱/۸، ۳، إدارة القرآن کراچی)

(۷) ”و ليس هذا كله تحديداً له، بل إشارة إلى تعيينه و تقريب له إلى الأذهان، و حاصله إدارة الأمر علی

رأى أهل كل زمان فى عدّهم المعمورة مصرأ، فما هو مصر فى عرفهم جازت الجمعة فيه، و ما ليس

بمصر لم يجز فيه، إلا أن يكون فناء المصر“۔ (الكوكب الدرى، باب ما جاء فى ترك الجمعة من =

ہیں، اگر کوئی فتویٰ آپ نے دیکھا ہے تو آپ دکھائیے، قیاس سے ایسی بات نہ کہنی چاہئے۔
فقط: سعید احمد غفرلہ، ۱۸/ رجب/ ۶۹ھ۔

جمعہ فی القریٰ مفصل

سوال [۳۷۰۶]: کیا فرماتے ہیں علمائے احناف اس مسئلہ میں کہ دیہات میں جمعہ جائز ہے یا نہیں؟ مع حوالہ کتب۔

المستفتیان: محمد شائق و محمد فائق غفر لہما، ۱۱/ رمضان ۵۴ھ۔

الجواب:

جناب شاہ ولی اللہ محدث دہلوی نے مصنفی شرح مؤطا میں لکھا ہے: ”پس نماز جمعہ دو رکعت است در وقتِ ظہر با جماعت عظیمہ از مسلمین در قریہ یا در شہر“۔ نیز فرماتے ہیں: ”پس بر جمعیکہ بر اجتماع ایشان اسمِ قریہ اطلاق بود جمعہ واجب است“ (۱)۔
اس پر ہم لوگوں کا عمل ہے، ہم لوگوں کے استاد مولانا محمد اسماعیل صاحب اپنے موضع ہی میں جو نہایت چھوٹا سا گاؤں ہے برابر جمعہ پڑھتے ہیں اور یہی مذہب ہے شوافع اور محدثین کا، جیسا کہ مولانا گنگوہی رحمہ اللہ تعالیٰ نے اپنے فتاویٰ، ص: ۱۱۵ میں لکھا ہے (۲)۔ قرآن مجید میں ہے: ﴿فاسعوا إلی ذکر اللہ﴾ (سورۃ جمعہ) چونکہ کلمہ ﴿فاسعوا﴾ الفاظِ عموم سے ہے، ہر مکلف کو عام حکم ہوتا ہے، ہر مکان، شہر، قصبہ، دیہات وغیرہ

= غیر عذر: ۱/ ۱۹۹، مکتبہ یحویہ سہارنپور)

”واعلم أن القرية والمصر من الأشياء العرفية التي لا تكاد تنضبط بحال وإن نص، ولذا ترك الفقهاء تعريف المصر على العرف“۔ (فیض الباری، کتاب الجمعة، باب الجمعة فی القری: ۳۲۹/۲،
خضر راہ بکڈپو دیوبند)

(۱) (مصنفی شرح مؤطا، باب التشدید علی من ترک الجمعة بغیر عذر، ص: ۱۵۳، مکتبہ رحیمیہ سنہری مسجد دہلی)

(۲) (تالیفات رشیدیہ مع فتاویٰ رشیدیہ، کتاب الصلاة، باب الجمعة والعیدین، ص: ۳۲۵، ادارہ اسلامیات لاہور)

میں جہاں ہوں جمعہ پڑھیں، مرقاة (۱)۔ حدیث شریف میں ہے ”الجمعة حق واجب علی کل مسلم“ غلام، عورت، لڑکے، بیمار کو اس حدیث میں مستثنیٰ فرمایا ہے، ابوداؤد شریف (۲)۔

ایک حدیث میں ہے ”رواح الجمعة واجب علی کل محتلم“۔ نسائی (۳) ہر مسلمان مرد پر جمعہ واجب ہے۔ خود آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے دیہات میں جمعہ پڑھا ہے قریہ بنی سالم میں، یہی ہے ”وہی قریہ بین القبا و المدینة“ تصریح ہے (۴)۔ حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے زمانہ میں صحابہ رضی اللہ تعالیٰ عنہم نے بھی دیہات میں نماز جمعہ پڑھی ہے جو اثنی عشری میں، بخاری میں ہے ”الجواثی من البحرین“ (۵)۔ ابوداؤد میں تصریح ہے: ”قریہ من قری البحرین“ (۶)۔

آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے بعد بھی صحابہ رضی اللہ تعالیٰ عنہم دیہات میں نماز جمعہ برابر پڑھتے رہے ہیں اور اس کا حکم کرتے رہے، بخاری میں ہے (۷)۔ حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ ”زاویہ“ میں

(۱) لم أجد فی المرقاة عبارة علی هذا المعنی. واللہ اعلم

(۲) ”عن طارق بن شہاب عن النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم قال: ”الجمعة حق واجب علی کل مسلم فی جماعة إلا أربعة: عبد مملوک أو امرأة أو صبی أو مریض“۔ (سنن أبی داؤد، کتاب الصلاة، باب الجمعة للمملوک والمرأة: ۱/۱۶۰، مکتبہ امدادیہ ملتان)

(۳) (سنن النسائی، کتاب الجمعة، باب التشدید فی التخلف: ۱/۲۰۳، قدیمی)

(۴) لم أظفر به..... وقد قال: ”قلت: فی معجم البکری: جواثی مدینة بالبحرین لعبد القیس الخ“۔ (السنن الکبری مع الجوهر النقی، کتاب الجمعة، باب العدد الخ: ۳/۱۷۶، إدارة تالیفات اشرفیہ)

(۵) الحدیث بتمامہ: ”عن ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما، قال: إن أول جمعة جمعت بعد جمعة فی مسجد رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فی مسجد عبد القیس بجواثی من البحرین“۔ (صحیح البخاری، کتاب الجمعة، باب الجمعة فی القری والمدن: ۱/۱۲۲، قدیمی)

(۶) الحدیث بتمامہ: ”عن ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما، قال: إن أول جمعة جمعت فی الإسلام بعد جمعة فی مسجد رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم..... اھ“۔ (سنن أبی داؤد، کتاب الصلاة، باب الجمعة فی القری: ۱/۱۶۰، امدادیہ ملتان)

(۷) ”قال یونس: کتب رزیق بن حکیم إلی ابن شہاب - وأنا معه یومئذ بوادی القری-: هل ترى أن أجمع؟ - و رزیق عامل علی أرض یعملها و فیها جماعة من السودان و غیرهم و رزیق یومئذ علی أیلة-، =

نماز پڑھا کرتے تھے جمعہ کی، زاویہ شہر بصرہ سے چھ میل کے فاصلہ پر ایک چھوٹی بستی ہے، جمعہ وعید اسی میں پڑھا کرتے تھے (۱)۔

حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے اہل بحرین کو لکھا: ”جمَعُوا حَيْثُ مَا كُنْتُمْ“. جہاں رہو جمعہ پڑھو دیہات، شہر دونوں کو شامل ہے، فتح الباری (۲)۔ حضرت ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ اہل میاہ کو اپنی اپنی بستیوں میں نماز پڑھتے ہوئے دیکھتے تھے اور ان پر کچھ انکار نہیں فرماتے تھے، تابعین اور اتباع تابعین وغیرہم بھی دیہات میں جمعہ پڑھتے تھے اور اس کا فتویٰ دیتے تھے، فتح الباری (۳)۔

”لا جمعة ولا تشریق إلا فی مصر جامع“ قول ہے۔ حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا۔ فتاویٰ مولانا رشید احمد صاحب گنگوہی (۴)۔

امام اعظم رحمہ اللہ تعالیٰ کا آپ زر سے لکھنے کے قابل اصول ہے: ”جو حدیثیں حد تو اتر کو پہنچ گئیں ہیں ان سے نسخ قرآن جائز ہے، اسی طرح حدیث مشہور سے زیادہ علی الکتاب درست ہے مگر آحاد کے قبیل سے جو حدیثیں ہیں ان سے نہ تو نسخ قرآن مجید درست ہے اور نہ تخصیص عموم آیات فرقان حمید جائز ہے، تخصیص بھی ایک قسم کا نسخ ہے“۔ جل المتین شوق نیوی (۵)۔

= فکتب ابن شہاب، - وأنا أسمع يأمره - : أن يجمع“. (صحيح البخاري، كتاب الجمعة، باب الجمعة في القرى: ۱/۱۲۲، قديمي)

(۱) ”وكان أنس رضي الله تعالى عنه في قصره أحياناً يجمع وأحياناً لا يجمع، وهو بالزاوية على فرسخين“. (صحيح البخاري، كتاب الجمعة، باب من أين تؤتى الجمعة: ۱/۱۲۳، قديمي)

(۲) ”وعن عمر رضي الله تعالى عنه أنه كتب إلى أهل البحرين: أن جمَعُوا حَيْثُ مَا كُنْتُمْ. وهذا يشمل المُدن والقرى“. (فتح الباري، كتاب الجمعة، باب الجمعة في القرى والمدن: ۲/۳۸۰، دار المعرفة بيروت)

(۳) ”عن ابن عمر رضي الله تعالى عنهما: أنه كان يرى أهل الميَاهِ بين مكة والمدينة يجمعون، فلا يعيب عليهم“. (فتح الباري، كتاب الجمعة، باب الجمعة في القرى والمدن: ۲/۳۸۰، دار المعرفة)

(۴) (تالیفات رشیدیہ مع فتاویٰ رشیدیہ، کتاب الصلاة، باب الجمعة والعیدین، ص: ۳۲۹، ادارہ اسلامیات لاہور)

(۵) لم أظفر على هذا الكتاب، وقد ذكر المسئلة الملاجيون بلفظ: ”و نسخ وصف في الحكم بأن =

واضح رہے کہ ہم آیات جمعہ سے عورت وغیرہ کا مخصوص ہونا عند الخفیفہ رحمہم اللہ تعالیٰ تسلیم نہیں کرتے، بنا بر اصول بالاختصاص کے لئے بھی خبر مشہور کی ضرورت ہے۔ آپ پہلے ان احادیث کو جن میں عورت وغیرہ کا استثناء آیا ہے مشہور ہونا ثابت کریں تب عورت وغیرہ کی تخصیص پر کلام کریں۔ اور یہ بھی واضح رہے کہ عام مخصوص منہ البعض کی تخصیص عند الخفیفہ اخباراً آحاد سے جائز ہے نہ آثار صحابہ سے، اور ”لا جمعة ولا تشریق“ (۱) قول علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے ظاہر ہے کہ شہر کے سوا کسی گاؤں میں جمعہ جائز نہیں ہے، شہر کے قریب ہو خواہ بعید، گاؤں بڑا ہو یا چھوٹا، عند الخفیفہ رحمہم اللہ تعالیٰ منجملہ شرائط کے سلطان کا ہونا بھی ایک شرط ہے، ہدایہ (۲) مگر کسی وجہ سے سلطان کا حاضر ہونا معتذر ہو یا استیذان سے معذوری ہو تو یہ شرط بوجہ ضرورت ساقط ہو جاتی ہے عالمگیری (۳)۔

اسی طرح وہ اہل قریہ جو بوجہ بُعد مسافت شہر میں نماز جمعہ کے واسطے حاضر ہونے سے معذور ہیں، ان سے یہ شرط بوجہ معذوری ساقط ہے، ان لوگوں کو اپنے مقام میں نماز جمعہ ادا کرنا صحیح ہے (۴) اور اکثر

= ینسخ عمومہ و إطلاقہ، و یبقی أصلہ، و ذلك مثل الزيادة علی النص، كزيادة مسح الخفين علی غسل الرجلین الثابت بالكتاب، فإن الكتاب یقتضی أن یكون الغسل هو الوظيفة للرجلین، سواء كان متحققاً، أولاً. و الحدیث المشہور نسخ هذا الإطلاق، و قال: إنما الغسل إذا لم یکن لابس الخفين، فالآن صار الغسل بعض الوظيفة، فإنها نسخ عندنا فلا یجوز عندنا إلا بالخبر المتواتر والمشہور كسائر النسخ“ (نور الأنوار، مبحث أقسام البیان، أقسام النسخ، ص: ۲۱۲، سعید)

(۱) ”عن علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ أنه قال: ”لا جمعة و لا تشریق إلا فی مصر جامع“۔ (إعلاء السنن، أبواب الجمعة، باب عدم جواز الجمعة فی القرى: ۱/۸، إدارة القرآن کراچی)

(۲) ”لا یجوز إقامتها إلا للسلطان أو لمن أمره السلطان الخ“۔ (الهدایة، کتاب الصلاة، باب صلوة الجمعة: ۱/۶۸، مکتبہ شركة علمیه ملتان)

(۳) ”و لو تعذر الاستئذان من الإمام فاجتمع الناس علی رجل یصلی بهم الجمعة، جاز“۔ (الفتاویٰ العالمگیریة، کتاب الصلاة، الباب السادس عشر فی الجمعة: ۱/۱۳۶، رشیدیہ)

(۴) قریہ مذکورہ چار حال سے خالی نہیں، یا تو قریہ صغیرہ ہے یا قریہ کبیرہ یا مصر یا فنائے مصر ہے، پہلی صورت میں عند الاحناف نماز جمعہ ادا کرنا درست نہیں ہے، دوسری، تیسری اور چوتھی صورت میں مصر یا فنائے مصر کی شرط ساقط نہیں بلکہ یہ خود مصر ہے یا فنائے مصر ہے =

فقہائے حنفیہ رحمہم اللہ تعالیٰ نے یہ فتویٰ دیا ہے کہ تمام ان دیہاتوں میں جمعہ فرض ہے جہاں مسلمان مکلف اس قدر ہوں کہ وہاں کی بڑی مسجد میں گنجائش نہ ہو سکے (۱)۔ اب کیا جواب ہے اثر علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا جس میں چھوٹا بڑا ہونا گاؤں کا نہیں ہے، اگر بڑا گاؤں مصر ہے چھوٹا گاؤں بھی مصر ہے، حالانکہ قریہ قریہ ہے اور مصر مصر، کبھی مصر کی ایسی تعریف کرنا کہ بہت سے گاؤں بھی مصر ہو جائیں اور کبھی اتنا دائرہ تنگ کرنا کہ بہت سے شہروں کو بھی حد مصر سے خارج کر دینا کیا عقلمندی ہے؟ مکہ، مدینہ جہاں حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے عمر بھر نماز پڑھی عند الاحناف نماز جمعہ کے جائز ہونے میں شک اور تردد ہے، مرقاۃ میں ہے:

”واختلفوا فی حد المصر اختلافاً كثيراً، قل ما يتفق وقوعه فی بلادٍ، ولا تغتر بقول من قال: إن کلا من الحرمین الشریفین مصر لصلوته علیہ السلام فیہما؛ لأن الأوصاف تختلف باختلاف الأوقات، الخ“ (۲)۔

= لہذا عند الاحناف بھی اس میں نماز جمعہ ادا کرنا درست ہے: ”عن علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ أنه قال: لا جمعة ولا تشریق إلا فی مصر جامع“۔ (إعلاء السنن، أبواب الجمعة، باب عدم جواز الجمعة فی القرى: ۱/۸، إدارة القرآن کراچی)

” (ولأدائها شرائط فی غیر المصلی) ومنها: المصر، والمصر فی ظاهر الروایة الموضوع الذی یکون فیہ مفتٍ وقاضٍ یقیم الحدود وینفذ الأحکام وبلغت أبنیته أبنیة منی“۔ (الفتاویٰ العالمکیریة، کتاب الصلاة، الباب السادس عشر فی صلاة الجمعة: ۱/۱۲۵، سعید)

”قال الکمال: وفناء ه (أی فناء المصر) هو المكان المعدّ لمصالح متصلاً به أو فصل بغلوة، كما قدره محمد فی النوادر، وهو المختار..... فإن الإمام لم یقدر الفناء بمسافة، وكذا جمع من المحققین، وهو الذی لا یعدل عنه، فإن الفناء بحسب کبر المصر وصغره..... وبعضهم قدره بفرسخ وفسرخین وثلاثة فراسخ. ثم قال الکمال: وقیل: بمیل، وقیل بمیلین وقیل: بثلاثة أمیال، وقیل: إنما تجوز فی الفناء إذا لم یکن بینہ وبين المصر مزرعة“۔ (ردالمحتار، باب الجمعة: ۱۳۹/۲، سعید)

(۱) ” (و یشرط لصحتها) سبعة أشياء: الأول المصر و هو ما لا یسع أكبر مساجده أهله المکلفین بها، وعلیه فتویٰ اکثر الفقهاء“۔ (الدرالمختار، کتاب الصلاة، باب الجمعة: ۱۳۷/۲، سعید)

(و کذا فی الهدایة، کتاب الصلاة، باب الجمعة: ۱/۱۶۸، مکتبه شركة علمیه)

(۲) (مرقاۃ المفاتیح، کتاب الصلاة، باب الخطبة والصلاة، (رقم الحدیث: ۱۳۱۹): ۵۱۳/۳، رشیدیہ)

یا ”لاجمعة“ میں ”لا“ نفی کمال کی لے لیں، یا امام طحاوی رحمہ اللہ تعالیٰ کا مذہب لے لیں جیسا کہ قلتین کے بارے میں لیا ہے: ”خبر القلتین صحیح إسناده ثابت، و لكن ترکناه؛ لأننا لا نعلم ما القلتان“ (۱)۔ اسی طرح ہم کہتے ہیں: أثر علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ صحیح وإسناده ثابت، لكن لا نعلم ما المصر الجامع؛ لأنه روى إلا فی مصر جامع أو مدينة عظيمة علی الشك۔ اور جب اثر علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ و اثر عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ میں تعارض ہو تو ہم نے احادیث مرفوعہ کی طرف رجوع کیا تو معلوم ہوا کہ بجز مریض، مسافر، لڑکے، عورت، غلام ہر مسلمان پر جو بالغ عاقل ہو جمعہ فرض ہے شہر کا رہنے والا ہو یا دیہات کا (۲)۔

الجواب صحیح: واللہ تعالیٰ اعلم، فقیر محمد نور الحسن بقلم خود۔ ۱۳/ رمضان/ ۱۳۵۲ھ۔

الجواب هو الموفق للصواب

نحمد و نصلی علی رسولہ الکریم

جس طرح جمعہ کی فرضیت پر اتفاق ہے اسی طرح اس اصل پر بھی تمام امت کا اتفاق ہے کہ جمعہ مثل

(۱) ”قال الحافظ أبو الفضل العراقي في أماليه: قد صحح هذا الحديث الجهم الغفير من الأئمة الحفاظ:

الشافعي وأبو عبيد وأحمد وإسحاق ويحيى بن معين وابن خزيمة والطحاوي الخ.

وقال العلامة ظفر أحمد العثماني نور الله مرقدہ قبل ذلك: ”وقال الطحاوي: إنما لم نقل به؛

لأن مقدار القلتين لم يثبت“. (إعلاء السنن، أحكام المياه: ۱/ ۳۷۱، إدارة القرآن والعلوم الإسلامية)

امام طحاوی رحمہ اللہ کے قول: إنما لم نقل به؛ لأن مقدار القلتين لم يثبت“ کی طرح مجیب کا قول: ”اثر علی

رضی اللہ تعالیٰ عنہ صحیح، وإسناده ثابت، لكن لا نعلم ما المصر الجامع..... اھ۔“ صحیح نہیں، کیونکہ قلتین

کے بارے میں امام طحاوی رحمہ اللہ تعالیٰ کا کہنا ثبوتاً ہے کہ قلتین کی مقدار میں اختلاف کثیر ہے اور ہر قول ایک اصل اور حقیقت پر مبنی

ہے اور ایک قول دوسرے قول سے احتراز اور اس کی نفی کے لئے ہے اور مصر کے ساتھ ”جامع“ کی قید اور مدینہ کے ساتھ

”عظيمة“ کی قید صفتِ موضحہ ہے، کسی دوسری چیز سے احتراز اور اس کی نفی کے لئے نہیں ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔ (فضل مولیٰ)

(۲) ”عن طارق بن شهاب عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال: ”الجمعة حق واجب على كل مسلم

في جماعة إلا أربعة: عبد مملوك أو امرأة أو صبي أو مريض“. (سنن أبي داود، كتاب الصلاة، باب

الجمعة للمملوك والمرأة: ۱/ ۶۰، مکتبہ امدادیہ ملتان)

اور عام نمازوں کے نہیں کہ آبادی میں یا جنگل میں، جماعت سے یا تنہا ہر طرح پڑھنے سے ادا ہو جائے بلکہ جمعہ کے لئے جماعت بھی شرط ہے اور ایسا مقام بھی شرط ہے کہ جو دوسری عام نمازوں کے لئے شرط نہیں، ابن قیم حنبلی رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں:

”الحادية والعشرون (من خصائص يوم الجمعة) أن فيه صلوة الجمعة التي خصت من بين سائر الصلوات المفروضة بخصائص لا توجد في غيرها من الاجتماع والعدد المخصوص واشتراط الإقامة والاستيطان، اهـ“ (۱)۔

علامہ شوکانی رحمہ اللہ تعالیٰ محدث نے نیل الاوطار میں لکھا ہے: ”والثانی (من شروط صحة الجمعة) أن تكون بقرية مبنية بما جرت به عادة أهلها ولا من قصب، يستوطنها أربعون رجلاً استيطان الإقامة، لا يظعنون عنها“ (۲)۔

صاحب اقتاع شافعی رحمہ اللہ تعالیٰ نے تحریر کیا ہے: ”الأول من شروط الجمعة البلد مصرأً كانت أو قرية“ (۳)۔

(۱) (زاد المعاد لابن القيم، فصل في هديه صلى الله تعالى عليه وسلم في تعظيم يوم الجمعة: ۱۵۰، دار الفكر، بيروت)

(و كذا أوجز المسالك شرح مؤطا إمام مالك، باب ما جاء في الإمام ينزل بقرية يوم الجمعة في السفر: ۲/۲۳۳، إداره تالیفات اشرفیه ملتان)

(۲) ”لعل هذه العبارة ليست من نيل الأوطار للشوكانى؛ لأنى تتبعتها فى ما عندى من مظانّه و لم أجدها فيه، بل الغالب على الظن أن هذه العبارة منقولة من نيل المآرب كما صرح به شيخ الحديث محمد زكريا قدس سره فى أوجز المسالك: ”ففى نيل المآرب لفقّه الحنابلة: لصحة الجمعة أربعة شروط: أحدها الوقت، والثانى أن تكون بقرية مبنية بما جرت به الخ“. (أوجز المسالك، باب ما جاء فى الإمام ينزل بقرية يوم الجمعة فى السفر: ۲/۲۳۳، إداره تالیفات اشرفیه ملتان)

والقرينة على أن العبارة المذكورة ليست من نيل الأوطار هى أن العبارات التى ذكرها المفتى محمود حسن الگنگوہى قدس سره سياقاً و سباقاً من أوجز المسالك، والعبارة المذكورة أيضاً مرقومة فى الأوجز كما ترى.

(۳) (أوجز المسالك شرح مؤطا إمام مالك، باب ما جاء فى الإمام ينزل بقرية يوم الجمعة فى السفر: =

فقہ مالکیہ کی مختصر التحلیل میں ہے: "شرط الجمعة وقوع کلها بالخطبة وقت الظهر باستيطان بلد أو خصاص لاخيم و بجامع مبنی متحد، الخ" (۱)، یہ اہل حدیث اور ائمہ ثلاثہ کا مسلک ہے۔
حنفیہ رحمہ اللہ تعالیٰ کا مسلک: "لا تصح الجمعة إلا فی مصر جامع أو مصلى المصر".
ہدایہ (۲) وغیرہ کتب میں مشہور و معروف ہے۔

شاہ ولی اللہ صاحب رحمہ اللہ تعالیٰ "حجة الله البالغة" میں ارشاد فرماتے ہیں:

"وقد تلقت الأمة تلقياً معنوياً من غير تلقى لفظ أنه يشترط في الجمعة الجماعة و نوع من التمدن، وكان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم و خلفاؤه وأصحابه رضی الله تعالى عنهم والأئمة المجتهدون رحمهم الله تعالى يجمعون في البلدان، و لا يؤخذون أهل البدو، بل و لا یقام فی عهدهم فی البدو، ففهموا من ذلك قرناً بعد قرن عصرأ بعد عصر أنه يشترط لها الجماعة و التمدن. أقول: و ذلك لأنه لما كان حقيقة الجمعة إشاعة الدين في البلد، و جب أن ينظر إلى تمدن و جماعة" (۳)۔

یعنی جمعہ کے لئے ایک قسم کی شہریت اور جماعت بالاتفاق شرط ہے، حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اور خلفاء اور مجتہدین نے بلد ان میں جمعہ قائم کیا ہے، بوادی میں قائم نہیں کیا، جس سے ہر زمانہ کے لوگوں نے سمجھا ہے کہ جمعہ کے لئے جماعت اور تمدن شرط ہے اور یہ اس لئے کہ جمعہ کی حقیقت و غایت اشاعة الدین فی البلدان ہے، لہذا جماعت اور تمدن کو مد نظر رکھنا ضروری ہے۔ اور یہی وجہ ہے کہ ائمہ اربعہ اور محدثین میں سے کسی کے نزدیک بھی میدان اور جنگل میں آبادی سے دور جمعہ جائز نہیں ہے: "لا تقام الجمعة فی المفازة"

= ۲/۲۳۵، إدارة تالیفات اشرفیہ ملتان)

(۱) (أوجز المسالك، باب ما جاء فی الإمام ينزل بقريّة يوم الجمعة فی السفر: ۲/۲۵۳، إدارة تالیفات، ملتان)

(۲) (الهداية، كتاب الصلوة، باب صلوٰۃ الجمعة: ۱/۱۶۸، مكتبة شركة علمیه ملتان)

(و كذا فی البحر الرائق، كتاب الصلاة، باب الجمعة: ۲/۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۸، رشیدیہ)

(۳) (حجة الله البالغة، كتاب الصلاة، الجمعة: تجب الجمعة فی البلدان: ۲/۷۶، قدیمی)

(و كذا فی أوجز المسالك، باب ما جاء فی الإمام ينزل بقريّة يوم الجمعة فی السفر: ۲/۲۳۳، إدارة

تالیفات اشرفیہ ملتان)

عند الأربعة“ عینی (۱)۔

آیت ﴿فاسعوا إلى ذكر الله﴾ کی تخصیص یا تقييد حنفیہ خبر واحد سے نہیں کرتے، بلکہ اس کے عام مخصوص البعض ہونے پر اس کے خلاف اجماع سے استدلال کرتے ہیں، فلا اشكال:

”الإجماع يخص القرآن كتنصيف حد القذف على العبد، فإن الكتاب عام للأحرار والعبيد، وكتخصيص الإجماع السكوتي على نزع ماء الزمزم حين وقع الزنجي حديث: ”إن الماء طهور لا ينجسه شيء“ - رواه الترمذی (۲) - بالغدير العظيم. و تفصيله في فتح القدير و شرح سفر السعادة۔

والتحقيق أن الإجماع ليس مخصصاً حقيقةً وأنه يتضمن وجود المخصص ولو بالقياس لعدم اعتباره من الوحي والتخصيص بعده كما لو علموا بخلاف النص الخاص، فإنه إجماع رافع لحكم النص لتضمنه ناسخاً؛ لأن الإجماع لا يكون على الخطأ، فالفرق بين التخصيص والنسخ به بأن الأول جائز دون الثاني، كما وقع عن أهل الأصول لا يعود إلى أمر معنوي، فإن الإجماع نفسه ليس بمخصص ولا ناسخ حقيقةً و باعتبار التضمن مخصص و ناسخ، فإطلاق التخصيص باعتبار التضمن، وفي النسخ اعتباروا الحقيقة كما في شرح المختصر، الخ“۔ فواتح الرحموت (۳)۔

(۱) (البنية للعيني، كتاب الصلاة، باب الجمعة، تحت عبارة الهداية: ”ولا تجب الجمعة على مسافر و

لا امرأة ولا مريض الخ“: ۱/۱۰۰۰، ملك سنز كارخانه بازار فيصل آباد)

(و كذا في أوجز المسالك، باب ما جاء في الإمام ينزل يوم الجمعة الخ: ۲/۲۳۳، إداره تاليفات اشرفيه، ملتان)

(۲) الحديث بتمامه: ”عن أبي سعيد الخدري رضي الله تعالى عنه قال: قيل: يا رسول الله! أنتوضأ من بئر

بضاعة و هي بئر يلقي فيها الحيض و لحوم الكلاب و النتن؟ فقال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم:

”إن الماء طهور لا ينجسه شئ“۔ (جامع الترمذی، أبواب الطهارة، باب ما جاء أن الماء طهور لا ينجسه

شئ: ۱/۲۱، قديمی)

(۳) (فواتح الرحموت لنعامة عبد العلي الهندي، التخصيصات، الرابع: الصفة، مسألة: الإجماع =

اگر یہ آیت اپنے اطلاق و عموم پر ہو تو چاہئے کہ ہر جگہ کی فرضیت و اقامت کا حکم کیا جاوے ”وہو خلاف الإجماع كما مر آنفا، بلکہ جس طرح اس سے بعض نماز پڑھنے والوں عورت، مسافر، غلام وغیرہ کو مستثنیٰ کیا جاتا ہے اسی طرح نماز کی جگہ کو بھی مستثنیٰ کیا جاتا ہے:

”إن قوله تعالى: ﴿فاسعوا إلى ذكر الله﴾ ليس على إطلاقه اتفاقاً بين الأئمة؛ إذ لا يجوز إقامتها في البراري إجماعاً اهـ، قاطع للشغب“. فتح القدير (۱)۔

قال أبو بكر الرازي في كتابه: ”الأحكام“: ”اتفق فقهاء الأمصار على أن الجمعة مخصوصة بموضع، لا يجوز فعلها في غيره؛ لأنهم مُجمِعون على الجمعة لا يجوز في البوادي ومناهل الأعراب، اهـ“ (۲)۔

جب یہ آیت بالاتفاق اپنے اطلاق پر نہیں ہے تو روایات: ”الجمعة حق واجب على كل مسلم في جماعة“ (۳) اور ”رواح الجمعة واجب على كل محتلم“ (۴) کیسے اپنے اطلاق پر باقی رہ سکتی ہے، عبد وغیرہ چار کو ”ابوداؤد شریف“ میں مستثنیٰ کیا ہے۔ اہل بادیہ کے استثناء کے متعلق حضرت شاہ ولی اللہ صاحب فرماتے ہیں: ”روی من طرق شتى يقوى بعضها بعضاً: ”خمسة لا جمعة عليهم“ وعد منهم أهل البادية“ (۵)۔ پھر حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا فرمان اہل بحرین کو: ”جمعوا حيثما كنتم“ (۶) کسی طرح بلا تقييد قابل استدلال نہیں۔

= يخصص القرآن والسنة: ۳۷۷/۱، ۳۷۸، دار إحياء التراث العربي، بيروت)

(۱) (فتح القدير، كتاب الصلاة، باب صلاة الجمعة: ۵۱/۲، مصطفى البابی الحلبي بمصر)

(و كذا في أوجز المسالك، باب ما جاء في الإمام ينزل يوم الجمعة في القرية في السفر: ۲۴۴/۲،

إداره تالیفات اشرفیه، ملتان)

(۲) (أحكام القرآن للجصاص، پ ۲۸، سورة الجمعة، فصل: ۲۶۶/۳، قديمی)

(۳) (سنن أبي داؤد، كتاب الصلوة، باب الجمعة للمملوك والمرأة: ۱۶۰/۱، إمدادیه، ملتان)

(۴) (سنن النسائي، كتاب الجمعة، باب التشديد في التخلف: ۲۰۳/۱، قديمی)

(۵) (حجة الله البالغة، كتاب الصلاة، الجمعة، تجب الجمعة في البلدان: ۷۶/۲، قديمی)

(۶) (فتح الباری، كتاب الجمعة، باب الجمعة في القرى: ۳۸۰/۲، دار المعرفة، بيروت)

جب یہ امر مسلم ہو گیا کہ جمعہ کے لئے کچھ نہ کچھ تمدن سب کے نزدیک ضروری ہے تو اصل مسئلہ میں کسی کا اختلاف نہیں اور اختلاف ہے تو اس کی تحدید و تعریف میں ہے پس ہر مجتہد نے اپنے اپنے اجتہاد کے موافق اپنے زمانے کے عرف کا اعتبار کرتے ہوئے تمدن کی تحدید و تعریف کی اور چونکہ تعریف عرف کے اعتبار سے تھی اس لئے عرف کے بدلنے کی وجہ سے تعریف بھی بدلتی رہی، تاہم شاہ ولی اللہ صاحب کی بیان فرمودہ غایت جمعہ کے مطابق جس کو صاحب بدائع وغیرہ نے بھی بیان کیا ہے، حنفیہ رحمہ اللہ تعالیٰ کی تحدید و تعریف تمدن انسب و ائق ہے۔ بدائع صنائع میں ہے:

”ولنا ما روى عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم أنه قال: ”لا جمعة ولا تشریق إلا فی مصر جامع“ وعن علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ: ”لا جمعة ولا تشریق ولا فطر ولا أضحیٰ إلا فی مصر جامع“۔

”وکذا النبى صلى الله تعالى عليه وسلم كان يقيم الجمعة بالمدينة وما روى الإقامة حولها. وكذا الصحابة رضی اللہ تعالیٰ عنہم فتحوا البلاد، وما نصبوا المنابر إلا فی الأمصار، فكان ذلك إجماعاً منهم على أن المصر شرط، ولأن الظهر فريضة فلا يترك إلا بنص قاطع، والنص ورد بتركها إلا الجمعة فی الأمصار، ولهذا لا تؤدى الجمعة فی البرارى، ولأن الجمعة من أعظم الشعائر فتختص بمكان إظهار الشعائر، وهو المصر، اهـ“۔ (۱)۔

حنفیہ کی کتب میں مصر کی تعریف مختلف ملتی ہے، اس کا منشاء بھی یہی ہے جس سے اصل مسئلہ پر کوئی اثر نہیں پڑتا۔ مصر کی تعریف امام اعظم سے مروی ہے:

”عن أبی حنیفة رحمه الله تعالى أنه بلدة كبيرة، فيها سلك وأسواق، ولها رساتيق، وفيها والي يقدر على إنصاف المظلوم من الظالم بحشمته و علمه أو علم غيره، يرجع الناس إليه

(۱) (بدائع الصنائع، كتاب الصلاة، فصل فی صلاة الجمعة، وأما شرائط الجمعة: ۱/ ۵۸۴، رشیدیہ)

(و كذا فی بذل المجهود، كتاب الصلاة، باب الجمعة فی القرى: ۲/ ۱۷۰، مكتبه امدادیہ ملتان)

(و كذا فی أوجز المسالك، كتاب الصلاة، باب ما جاء فی الإمام ينزل بقريه يوم الجمعة فی السفر:

۲/ ۲۳۵، ۲۳۶، إداره تالیفات اشرفیہ ملتان)

فيما يقع من الحوادث، وهذا هو الأصح. انتهى“۔ کبیری (۱)۔

اگر گاؤں میں جس میں شہریت بالکل نہ ہو جمعہ جائز ہوتا تو حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اور صحابہ کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم سے ضرور منقول ہوتا جیسا کہ شہر میں پڑھنا بتواتر منقول ہے۔ اگر گاؤں میں جمعہ پڑھنا جائز اور گاؤں والوں پر جمعہ پڑھنا فرض ہوتا تو اہل عوالی سات سات میل سے جمعہ پڑھنے کے لئے مدینہ طیبہ میں علی سبیل المناوبہ کیوں جایا کرتے تھے، اپنے یہاں کیوں نہیں پڑھا کرتے تھے؟ اور جو نہیں جاتے تھے تو کیا ان پر فرض نہیں تھا (۲)۔

مولانا اسماعیل شہید رحمہ اللہ تعالیٰ کے جد امجد شاہ ولی اللہ صاحب نے مسوی شرح مؤطا میں تحریر فرمایا ہے: ”اتفقوا علی أن لا جمعة فی العوالی، اھ“ (۳)۔ اگر آیت اور روایت میں عموم ہے اور گاؤں میں جمعہ فرض ہے تو اس کے خلاف یہ اتفاق کیسا ہے؟ پھر مولانا اسماعیل صاحب رحمہ اللہ تعالیٰ کا چھوٹی بستی میں (اگر اس کا گاؤں ہونا مصرح اور متیقن ہو جائے) جمعہ پڑھنا کس طرح حجت ہو سکتا ہے؟

”روی عن النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم أنه قال: لا جمعة ولا تشریق إلا فی مصر جامع“ وروی عن علی مثله. و أيضاً لو كانت الجمعة جائزة فی القرى لورد النقل به متواتراً کوروده فی فعلها فی الأمصار لعموم الحاجة إليه، وأيضاً لما اتفقوا علی امتناع جوازها فی

(۱) (الحلبی الکبیر، کتاب الصلاة، فصل فی صلاة الجمعة، ص: ۵۵۰، سہیل اکیڈمی لاہور)

(و کذا فی رد المحتار، کتاب الصلاة، باب الجمعة: ۱۳۷/۲، سعید)

(و کذا فی البحر الرائق، کتاب الصلاة، باب الجمعة: ۲۴۶/۲، رشیدیہ)

(۲) ”عن عائشة رضی اللہ تعالیٰ عنہا زوج النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم قالت: کان الناس ینتابون الجمعة من منازلہم والعوالی، فیأتون فی الغبار یصیبہم الغبار والعرق، فیخرج منهم العرق فاتی رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم إنساناً منهم وهو عندی، فقال النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم: ”لو أنکم تطہرتم لیومکم هذا“۔ (الصحيح البخاری، کتاب الجمعة، باب من أين تؤتی الجمعة: ۱۲۳/۱، قدیمی)

(۳) (مسوی شرح مؤطا، باب: لا جمعة فی العوالی، ص: ۱۵۵، مکتبہ رحیمیہ سنہری مسجد دہلی)

(و کذا فی أوجز المسالك، باب ما جاء فی الإمام ینزل یوم الجمعة فی القرية فی السفر: ۲۴۴/۲،

البوادی؛ لأنها ليست بمصر و جب مثله فی السواد. و روى أنه قيل للحسن: إن الحجاج أقام الجمعة بالأهواز فقال: لعن الله الحجاج يترك الجمعة في الأمصار و يقيمها في حلاقيم البلاد، اهـ. أحكام القرآن (۱)۔

”عن حذيفة رضى الله تعالى عنه: ليس على أهل القرى الجمعة، إنما الجمعة على أهل الأمصار مثل المدينة، اهـ. عینی (۲)۔“

”لا جمعة و لا تشريق“ موقوفاً و مرفوعاً دونوں طرح مروی ہے اور جب کہ مرفوعاً ثابت ہے تو اس کا موقوف ہونا کچھ مضرت نہیں، نیز ما لا يدرك بالرأى عن الصحابي باتفاق ائمہ مرفوع کے حکم میں ہے:

”من المرجحات لقول الحنفية قوله عليه السلام: ”لا جمعة و لا تشريق، الخ“ الحديث المشهور ذكره أبو يوسف في الأمالي مسنداً مرفوعاً، و هو إمام في الحديث و الفقه، فلا يضره وقف من وقفه؛ إذ هو من شيوخ مشايخ البخارى۔ و قال العيني في شرح البخارى: إن أبا زيد زعم في الأسرار أن محمد بن الحسن رحمه الله تعالى قال: رواه مرفوعاً معاذ و سراقه ابن مالك رضى الله تعالى عنهما، اهـ. قال العيني: و الإثبات مقدم على النافي، و لو سلم فرضاً صحة وقفه و هو لا يُدرك بالقياس، و أجمعت أئمة أصول الحديث أن ما لا يُدرك بالرأى في حكم المرفوع، ففي آثار السنن عن شرح ألفية العراقي: و ما جاء عن الصحابي موقوفاً عليه و مثله، لا يقال من قبل الرأى: حكمه حكم المرفوع، كذا قال الرازي في المحصول. و عن تدريب السيوطي: و من المرفوع أيضاً ما جاء من الصحابي و مثله لا يقال بالرأى: و لا مجال للاجتهاد فيه، فيحمل على السماع، جزم به الرازي و غير واحد من أئمة الحديث انتهى“. أوجز (۳)۔

(۱) (أحكام القرآن للجصاص، سورة الجمعة، پ: ۲۸، فصل: ۳/۲۶۶، قديمی)

(۲) (أخرجه العلامة العيني في شرحه البناية على الهداية، كتاب الصلوة، باب الجمعة: ۱/۹۸۲، ملك سنز فيصل آباد)

(۳) (أوجز المسالك شرح مؤطا إمام مالك، باب ما جاء في الإمام ينزل بقرية يوم الجمعة في السفر: ۲/۲۳۵، إداره تالیفات اشرفیہ ملتان)

عبارتِ بالا سے واضح ہو گیا کہ گاؤں میں جمعہ جائز نہیں، یہ امر سند صحیح کے ساتھ ثابت ہے۔ جمعہ قیام مکہ معظمہ زادھا اللہ شرفاً میں فرض ہو چکا تھا جیسا کہ سیوطی نے ”اتقان“ اور ”ضوء الشمعة“ میں، شیخ ابن حجر مکی نے ”شرح منہاج“ میں، شوکانی نے ”نیل الاوطار“ میں وثوق کے ساتھ تحریر کیا ہے، اس کے بعد حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے بنی عمرو بن عوف میں چودہ شب قیام فرمایا۔ کمانی روایت لشیخین۔ اور جمعہ نہیں پڑھا، لہذا گاؤں میں جمعہ جائز نہیں (۱)۔

حالانکہ ”منتہی الأرب“ میں ہے: ”جواثی، کجباری شہر خط یا قلعه است ببحرین“ (۲)۔ ”صراح“ میں ہے: ”جواثی نام حصے بحرین“ قاموس میں ہے: ”مدینة الخط وحصن بالبحرین“۔ مرقاة الصعود میں ہے: ”مدینة بالبحرین لعبد القیس“۔ عمدة القاری میں ہے: ”حکى ابن أبى أنیس عن الشیخ أبى الحسن أنها مدینة“۔ صحاح اور بدائع میں ہے: ”حصن بالبحرین، وقال أبو عبید البکری: مدینة بالبحرین“ (۳)۔

(۱) ”منها أنه ثبت فی محلہ أنها فرضت بمکة، و هذا مما یبعد الإنکار عنه، به جزم الشیخ أبو حامد والسیوطی فی الإتقان و رسالته ضوء الشمعة، والشیخ ابن حجر المکی فی شرح المنہاج، والشوکانی فی النیل، و هو الأصح..... ثم قدم رسول الله صلی الله تعالیٰ علیہ وسلم المدینة، فأقام بقاء فی بنی عمرو بن عوف، ثم خرج یوم الجمعة، فأدرکتہ الجمعة فی بنی سالم..... وقد أخرج الشیخان أنه صلی الله تعالیٰ علیہ وسلم نزل فی بنی عمرو بن عوف، فأقام فیهم أربع عشرة لیلة. الحدیث. و لم یصل علیہ السلام فیها الجمعة“۔ (أوجز المسالک شرح مؤطا الإمام مالک، باب ما جاء فی الإمام ینزل بقرية یوم الجمعة فی السفر: ۲/۲۴۷، إداره تالیفات اشرفیہ ملتان)

(و کذا فی بذل المجهود، کتاب الصلاة، باب الجمعة فی القرى: ۱/۱۷۰، معهد الخلیل الإسلامی کراچی)
(و کذا فی نیل الاوطار للشوکانی، کتاب الجمعة، باب انعقاد الجمعة بأربعین وإقامتها فی القرى: ۲۸۳/۳، دار الباز، مکة المکرمه)

(۲) (منتہی الأرب لعبد الرحیم صفی پوری، کتاب الخامس فی الجیم، باب الجیم، فصل الهمزة: ۱/۱۷۲، مطبع اسلامیہ لاہور)

(۳) ”ففى الصراح نام حصن ببحرین۔ و فی القاموس: ”مدینة الخط أو حصن بالبحرین. و فی مرقاة الصعود: =

ان عبارات سے معلوم ہوا کہ جو اٹی شہر ہے، گاؤں نہیں ہے، لفظ ”قریہ“ سے اشتباہ ہوتا ہے حالانکہ قریہ کا اطلاق شہر پر بھی ہوتا ہے، قال اللہ تعالیٰ: ﴿لَوْ لَا نَزَلَ هَذَا الْقُرْآنَ عَلَى رَجُلٍ مِنَ الْقَرْيَتَيْنِ عَظِيمٍ﴾ الآية. قال القاضی البيضاوی فی تفسیرها: ”إحدى القریتین: مكة و طائف“ (۱)۔ قال اللہ تعالیٰ: ﴿وَاسْئَلِ الْقَرْيَةَ الَّتِي كُنَّا فِيهَا﴾ الآية. قال القاضی: ”يعنون مصر و قريةً بقربها“ (۲)۔ وقال اللہ تعالیٰ: ﴿وَاضْرِبْ لَهُم مَّثَلًا أَصْحَابَ الْقَرْيَةِ﴾ الآية، قال الحلبي: ”أى إنطاكية“ (۳)۔

اسی طرح: ﴿إِنَّ الْمَلُوكَ إِذَا دَخَلُوا قَرْيَةً أَفْسَدُوهَا﴾ (۴) اور ﴿وَكَأَيِّ مَن قَرْيَةٍ هِيَ أَشَدَّ قُوَّةً مِّن قَرْيَتِكَ الَّتِي أَخْرَجْتِكَ﴾ الآية (۵) وغیر ذلك۔

قاموس میں ہے: ”القرية: المصر الجامع“ (۶) اور قریہ کا اطلاق گاؤں پر بھی ہوتا ہے۔ پس جس روایت میں آتا ہے کہ ”قریہ“ میں جمعہ جائز نہیں وہاں قریہ سے مراد گاؤں ہے۔ حضرت حذیفہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا اثر عینی شرح بخاری سے اوپر نقل کیا گیا ہے کہ: ”ليس على أهل القرى جمعة، إنما الجمعة على أهل“

= مدينة بالبحرين لعبد القيس. و في عمدة القارى: حكى ابن التين عن الشيخ أبى الحسن أنها مدينة. و فى الصحاح للجوهري والبلدان لمخشرى: حصن بالبحرين. و قال أبو عبيد البكرى: مدينة بالبحرين، انتهى“. (أوجز المسالك شرح مؤطا الإمام مالك، باب ما جاء فى الإمام ينزل بقرية يوم الجمعة فى السفر: ۲/۲۳۸، إداره تالیفات اشرفیہ ملتان)

(۱) (تفسیر البيضاوی، (سورة الزخرف، پ: ۲۵، آية: ۳۱): ۲/۲۸۰)

(۲) (تفسیر البيضاوی، (سورة يوسف: پ: ۱۳، آية: ۸۲)، ۱/۴۰۴)

(۳) (الحلبى الكبير، كتاب الصلاة، فصل فى صلاة الجمعة، ص: ۵۴۹، سهيل اكيذمي لاهور)

(۴) (سورة النمل: پ: ۱۹ آيت: ۳۴)

(۵) (سورة محمد: پ: ۲۶، آيت: ۱۳)

(۶) ”و به جزم أهل اللغة فى القاموس: ”القرية“ المصر الجامع“. (أوجز المسالك شرح مؤطا

الإمام مالك، باب ما جاء فى الإمام ينزل بقرية يوم الجمعة فى السفر: ۲/۲۳۷، إداره تالیفات اشرفیہ ملتان)

الأمصار مثل المدينة“ (۱)۔

امصار کے مقابلہ میں ”قری“ کا لفظ شاہدِ عدل ہے اس پر کہ قریہ سے مراد گاؤں ہے اور جس جگہ آتا ہے کہ قریہ میں جمعہ پڑھا گیا وہاں قریہ سے مراد شہر ہے جیسا کہ جوائی کے متعلق مختلف عبارات سے واضح کر دیا گیا۔
 ”زاویہ“ اور ”سالم“ کے متعلق کوئی نقل صحیح نہیں ہے کہ وہ گاؤں ہیں، پھر یہ کہ جمعہ فرض ہوئے مدت گزر گئی تھی اور اسلام کی بہت کچھ اشاعت ہو چکی تھی۔ کمالا یخفی علی اهل العلم۔ تو مدینہ منورہ کے علاوہ سب سے پہلا جمعہ ”جوائی“ میں کیوں ہوا، دوسرے دیہات میں کیوں نہیں پڑھا گیا (۲)۔

جو بڑا گاؤں ہے کہ اپنی آبادی اور ضروریات کے لحاظ سے شہر کے مثل ہے وہ شہر ہی کے حکم میں ہے اس کے مقابلے میں معمولی اور چھوٹے گاؤں کو جو آبادی اور ضروریات بازار وغیرہ کے لحاظ سے بالکل ادنیٰ درجہ کا ہو مصر کہنا قرینِ دانشمندی نہیں، فنائے مصر اور مصلیٰ مصر کسی طرح مصر سے علیحدہ نہیں، لہذا وہاں بھی جمعہ مثل شہر کے درست ہے، اگر سلطان یا نائب سلطان کا موجود ہونا فتنہ یا موتِ سلطان کی وجہ سے متعذر ہو تو اتفاق کر کے کسی صالح شخص کو امام بنا لیا جائے اور وہ نماز پڑھائے نماز صحیح ہو جائے گی، اس لئے کہ اس کی اصل موجود ہے:

(۱) لم أجدہ بهذا اللفظ فی شرح البخاری للعینی، و لكن أخرجہ فی شرح الهدایة، كما صرح به شیخ الحدیث رحمہ اللہ تعالیٰ فی أوجز المسالك: ”قال العینی فی شرح الهدایة: و عن حذیفة رضی اللہ تعالیٰ عنہ الخ“۔ (باب ماجاء الإمام ينزل بقريه اه: ۲/۲۳۶، إداره تالیفات اشرفیہ ملتان)
 (و أخرجہ العلامة العینی فی البناية، كتاب الصلاة، باب الجمعة: ۱/۹۸۲، ملك سنز فیصل آباد)
 (ورواہ ابن ابی شیبہ فی مصنفہ، كتاب الصلاة، من قال: لا جمعة و لا تشريق إلا فی مصر جامع، (رقم الحدیث: ۵۰۶): ۱/۴۳۹، دار الكتب العلمیة بیروت)

(۲) ”وعلى قول الواقدي: إن قدومهم كان سنة ثمان قبل فتح مكة، وفي أثناء هذه المدة كان الإسلام قد انتشر في أكثر القرى، و كثير من أهلها لا يشهدون الجمعة بالمدينة، ولو كانت الجمعة جائزة في القرى، لأقيمت في قريتهم قبل جوائی، انتهى“۔ (بذل المجهود، كتاب الصلاة، باب الجمعة في القرى: ۱/۱۷۰، معهد الخليل الاسلامی)

(و كذا في أوجز المسالك شرح مؤطا الإمام مالك، باب ما جاء في الإمام ينزل بقريه يوم الجمعة في السفر: ۲/۲۳۷، إداره تالیفات اشرفیہ ملتان)

”وإذا لم يكن استيذان السلطان بموته أو فتنة، واجتمع الناس على رجل، فصلى بهم، جاز للضرورة، كما فعل عليّ رضي الله عنه في محاصرة عثمان رضي الله تعالى عنه.“
طحطاوی علی مراقی الفلاح (۱)۔

اور گاؤں کے لوگ اگر جمعہ پڑھنے کو شہر میں حاضر نہ ہوں تو ان کو ظہر کی نماز باجماعت پڑھنی چاہئے کیوں کہ ان پر جمعہ فرض نہیں (۲)، اگر شہر میں آجاتے تو جمعہ فرض ہو جاتا اور دیہات میں رہتے ہوئے ان پر جمعہ فرض نہیں، کما فی رد المحتار (۳) وغیرہ من کتب الفقہ۔ اگر وہ گاؤں میں جمعہ پڑھیں گے تو اس میں چند قسم کی خرابی ہے: فریضہ ظہر ذمہ سے ساقط نہ ہوگا (۴)، جس کو نماز جمعہ سمجھ کر پڑھیں گے وہ نفل ہوگی اور نفل کی جماعت علی سبیل التداعی منع ہے (۵) اور نفل نہاری میں قرأت بلا جہر بھی منع ہے (۶) اور گاؤں میں

(۱) (حاشیة الطحطاوی علی مراقی الفلاح، کتاب الصلاة، باب أحكام الجمعة، ص: ۵۰۷، قدیمی)
(و کذا فی عمدة القاری، کتاب الجمعة، باب الجمعة، فی القرى والمدن: ۱۹۱/۶، سهیل اکیڈمی لاہور)
(۲) ”من لا تجب علیہم الجمعة لبعد الموضع، صلوا الظہر بجماعة“۔ (رد المحتار، کتاب الصلاة، باب الجمعة: ۱۵۷/۲، سعید)

(و کذا فی الفتاوی العالمکیریة، کتاب الصلاة، الباب السادس عشر فی صلاة الجمعة: ۱۳۵/۱، رشیدیہ)
(۳) ”و إن دخل القروى المصریوم الجمعة، فإن نوى المكث إلى وقتها لزمته، و إن نوى الخروج قبل دخوله لا تلزمه، و إن نواه بعد دخول وقتها تلزمه“۔ (رد المحتار، باب الجمعة: ۱۶۳/۲، سعید)
(۴) ”ألا ترى أن فی الجواهر: لو صلوا فی القرى، لزمهم أداء الظہر“۔ (رد المحتار، کتاب الصلاة، باب الجمعة: ۱۳۸/۲، سعید)

(۵) ”لا تجوز فی الصغیرة التي ليس فیها قاضٍ و منبرٌ و خطیب كما فی المضمرة، و الظاهر أنه أريد به الكراهة لكراهة النفل بالجماعة“۔ (رد المحتار، کتاب الصلاة باب الجمعة: ۱۳۸/۲، سعید)
”التطوع بالجماعة إذا كان علی سبیل التداعی یکره“۔ (الفتاوی العالمکیریة، کتاب الصلاة، الباب الخامس فی الإمامة: ۸۳/۱، رشیدیہ)

(۶) ”عن یحی بن أبی کثیر، قال: قالوا: یارسول الله! إن قوماً یجھرون بالقراءة بالنهار، فقال: ”ارموهم بالبعر“۔ قال الشیخ ظفر العثماني رحمه الله تعالى: ”قلت: دلالتہ علی وجوب إخفاء القراءة فی صلاة النهار ظاهرة“۔ (إعلاء السنن، أبواب القراءة، باب وجوب الجهر فی الجهریة والسرفی السریة: ۶/۳، ۹، إدارة القرآن، کراچی) =

رہتے ہوئے ان پر جمعہ کو فرض کہنا اور پھر گاؤں میں جمعہ کا حکم کرنا بے اصل ہے، اس لئے درست نہیں (۱)۔

”لا جمعة“ میں ”لا“ نفی کمال کا نہیں لے سکتے کیونکہ عبارات بالا سے صراحتہ معلوم ہو گیا کہ گاؤں میں جمعہ جائز ہی نہیں، اگر جمعہ خلاف اولی ہوتا تو یہ احتمال تھا، نیز قائل بالفصل کوئی نہیں جن کے نزدیک جائز ہے، شہر اور گاؤں دونوں میں کمال کے ساتھ ہے جو منع کرتے ہیں، گاؤں میں بالکل منع کرتے ہیں۔ مصر کی تعریف معلوم ہونے کے بعد امام طحاوی رحمہ اللہ تعالیٰ کے جواب پر قیاس کرتے ہوئے جواب دینا قیاس مع الفارق ہے، والبسط فی بذل المجہود فی حل أبی داؤد (۲) وأوجز المسالك

= ”وأما نوافل النهار، فيخفى فيها حتماً“ (الفتاوى العالمكيريّة، كتاب الصلاة، الفصل الثاني في واجبات الصلاة: ۱/۷۲، رشيدية)

(۱) ”فكم من مباح يصير بالالتزام من غير لزوم والتخصيص من غير مخصص مكروهاً كما صرح به ملا على القارى في شرح مشكوة المصابيح والحصكفي في الدر المختار وغيرها“ (مجموعه الرسائل للشيخ عبد الحى اللىكنوى رحمه الله تعالى، سباحة الفكر في الجهر بالذکر، الباب الأول في حكم الجهر بالذکر: ۳/۳۳، إدارة القرآن كراچى)

”قال الطيبى: وفيه أن من أصر على أمر مندوب، وجعله عزمًا، ولم يعمل بالرخصة، فقد أصاب منه الشيطان من الإضلال، فكيف من أصر على بدعة أو منكر“ (مرقاة المفاتيح، كتاب الصلاة، باب الدعاء في التشهد: ۳/۳۱، رشيدية)

(۲) ”قلت: و أصرح من ذلك أن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لما هاجر إلى المدينة أقام في قبا أربعة عشر يوماً أو أربعة وعشرين - كما في البخارى على نسخها- و وقعت الجمعة في أثنائها، و لم يثبت أن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم صلى فيها الجمعة، ولم يأمرهم أن يجمعوا فيها. و سار يوم الجمعة يريد المدينة، فجمع في مسجد بنى سالم بن عوف بن عمرو بن عوف بن الخزرج -وهى محلة من المدينة- فكانت أول جمعة جمعت في الإسلام: فثبت بهذا أن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لم يصل الجمعة في القرى و لم يأمر بها فيها، فعلم بهذا أن القرى ليست محل إقامة الجمعة الخ“ (بذل المجهود، كتاب الصلاة، باب الجمعة في القرى: ۲/۱۷۰، معهد الخليل الإسلامى كراچى)

إلى مؤطا إمام مالك (۱) وأحسن القرى وغيره (۲) - فقط واللہ تعالیٰ اعلم وعلمہ اتم واحکم۔

حرره العبد محمود گنگوہی عفا اللہ عنہ، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور۔

صحیح: عبد اللطیف، ۳۰/ربیع الثانی/۱۳۵۴ھ۔

الجواب صحیح: وهذا الكلام إذا كان السائل والمجيب غير مقلد للإمام الهمام، وأما إذا كان كلٌّ منهما مقلداً له، فلا يسوغ للمقلد الاجتهاد وترك ظاهر الرواية، لاسيماً في هذا الزمان. وأنا العبد الأفقر إلى الله الصمد: سعيد أحمد الأجراروى المبتلى بأمانة الإفتاء بمدرسه مظاہر علوم سہارنپور، ۳۰/ربیع الثانی/۱۳۵۴ھ۔

گاؤں میں نماز جمعہ، فنائے شہر اور اس کی حد

سوال [۳۷۰۷]: ایک ایسی جگہ جہاں بازار ڈاک خانہ و آبادی تقریباً تین چار ہزار ہے، کیا اس کو شہر کہہ سکتے ہیں، نیز ایسی جگہ جمعہ قائم کر سکتے ہیں یا نہیں؟ اگر وہاں جمعہ قائم کر سکتے ہوں تو اس کے قرب و جوار کے لوگ وہاں جمعہ پڑھنے آویں ان پر جمعہ واجب ہے یا نہیں، یہ لوگ فنائے شہر میں داخل ہوں گے یا نہیں؟ فنائے شہر کس کو کہتے ہیں، اس کی حد شہر سے کہاں تک ہوتی ہے؟

اظہار الدین، فیض آبادی۔

(۱) 'عن حذيفة رضى الله تعالى عنه قال: ليس على أهل القرى الجمعة، إنما الجمع على أهل الأمصار مثل المدائن. أخرج بسنده عن هشام عن الحسن (البصرى) ر محمد (بن سيرين) أنهما قالوا: الجمعة في الأمصار. وأخرج عن الحسن أيضاً أنه سئل على أهل الأيلة الجمعة؟ قال: لا. وأخرج عن أبي بكر بن محمد أنه أرسل إلى ذى الحليفة: لا تجتمعوا بها، وأن تدخلوا إلى المسجد مسجد الرسول صلى الله تعالى عليه وسلم فهذه الآثار صريحة فيما قاله الحنفية، هذا، وقد ورد بطرق عديدة مرفوعة و موقوفة الخ'. (أوجز المسالك، ما جاء في الإمام ينزل بقرية يوم الجمعة في السفر: ۲/۲۴۶، إداره تالیفات اشرفیہ ملتان)

(۲) مزید تفصیل کے لئے ملاحظہ فرمائیں (أحسن القرى في توضيح أوثق العرى (اردو) تصنیف شیخ الہند حضرت مولانا محمود حسن رحمہ اللہ تعالیٰ)

الجواب حامداً ومصلياً:

ایسی جگہ شہر کے حکم میں ہے لہذا جمعہ واجب ہوگا۔ فناء شہر کی تعریف یہ ہے: ”فناء ہ ما حولہ اتصل بہ أولاً لأجل مصالح كدفن الموتى وركض الخيل، والمختار للفتوى تقديره بفرسخ“۔ درمختار: ۱/۸۳۷ (۱)۔ لہذا اس حد کے اندر رہنے والوں کو جمعہ کے لئے حاضر ہونا چاہئے اور فنائے شہر کی حد میں فقہاء کے آٹھ قول ہیں اور مفتی بہ قول علامہ حصکفی رحمہ اللہ تعالیٰ نے ایک فرسخ (تین میل) نقل کیا ہے، والبسط فی ردالمحتار۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

محمود گنگوہی عفا اللہ عنہ ۲۵/۲/۵۳ھ۔

گاؤں میں نماز جمعہ

سوال [۳۷۰۸]: موضع شیخ پورہ جس کی مردم شماری ۱۰۴۰/کی ہے، اس میں قصاب، عطار، لوہار، حلوائی، پنواڑی، پرچون، بزاز کی دوکانیں بھی ہیں، ایک حکیم بھی ہے، مسلمان زیادہ ہیں، سب قسم کی اقوام آباد ہیں۔ موضع موصوف میں جمعہ جائز ہے یا نہیں؟

عبداللہ خان نورباف۔

(۱) (الدرالمختار، باب الجمعة: ۱۳۹/۲، سعید)

” (أو فناء ه) بكسر الفاء (و هو ما حولہ) اتصل به أولاً (لأجل مصالح) كدفن الموتى و ركض الخيل، والمختار للفتوى تقديره بفرسخ ذكره الولوالجي“۔ (الدرالمختار).

” (قوله: والمختار للفتوى الخ) اعلم أن المحققين أهل الترجيح أطلق الفناء عن تقديره بمسافة، و كذا محرر المذهب الإمام محمد، و بعضهم قدره بها. و جملة أقوالهم في تقديره ثمانية أقوال أو تسعة: غلوة، ميل، ميلان، ثلاثة، فرسخ، فرسخان، ثلاثة، سماع الصوت، سماع الأذان. والتعريف أحسن من التحديد؛ لأنه لا يوجد ذلك في كل مصر، وإنما هو بحسب كبر المصر و صغره فالقول بالتحديد بمسافة يخالف التعريف المتفق على ما صدق عليه بأنه المعد لمصالح المصر، فقد نص الأئمة على أن الفناء ما أعد لدفن الموتى و حوائج المصر الخ“۔ (ردالمحتار، كتاب الصلاة، باب الجمعة: ۱۳۹/۲، سعید)

(و كذا في بدائع الصنائع، كتاب الصلاة، شرائط الجمعة: ۵۸۵/۱، رشيدية)

الجواب حامداً ومصلياً:

جمعہ کے لئے شہر، قصبہ، بڑا گاؤں جو کہ اپنی آبادی و بازار وغیرہ ضروریات کے لحاظ سے قصبہ کے مثل ہو ہونا ضروری ہے، آبادی کم از کم تین چار ہزار ہونا چاہئے، لہذا موضع شیخ پورہ مذکورہ میں جس کی آبادی صرف ایک ہزار چالیس ہے جمعہ جائز نہیں، ظہر کی نماز باجماعت پڑھنی چاہئے:

”لا تصح الجمعة إلا في مصر أو في مصلى المصر، ولا تجوز في القرى“۔ ہدایہ،

ص: ۱۴۸ (۱) ”ومن لا تجب عليه الجمعة من أهل القرى والبوادي، لهم أن يصلوا الظهر بجماعة يوم الجمعة بأذان وإقامة“۔ عالمگیری: ۱/۱۲۳ (۲)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود گنگوہی عفا اللہ عنہ، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۵/۶/۵۵ھ۔

الجواب صحیح: سعید احمد غفرلہ، صحیح: عبداللطیف، مدرسہ مظاہر علوم۔

ایضاً

سوال [۳۷۰۹]: زید کہتا ہے کہ قریہ میں نماز جمعہ جائز نہیں ہے اس لئے کہ امام اعظم رحمہ اللہ تعالیٰ نے قرآن شریف و حدیث شریف و آثار صحابہ رضی اللہ تعالیٰ عنہم سے ثابت کیا ہے اور اس پر علمائے دیوبند کا عمل ہے۔ بکر کہتا ہے کہ قریہ میں نماز جمعہ کونا جائز کہنے والا اور کرنے والا راندہ جائے گا مثل فرعون وقارون کے، بلکہ وہ شخص ملعون و مردود ہے جیسے ابی بن خلف رئیس المنافقین۔ یہ تمام الفاظ بکر نے بکے ہیں، لہذا زید کا کہنا

(۱) (الهدایة، کتاب الصلاة، باب الجمعة: ۱/۱۶۸، مکتبہ شركة علمیه ملتان)

”عن علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ أنه قال: ”لا الجمعة ولا تشریق إلا فی مصر جامع“۔ (إعلاء

السنن، أبواب الجمعة، باب عدم جواز الجمعة فی القرى: ۱/۸، إدارة القرآن کراچی)

(و کذا فی البحر الرائق، کتاب الصلاة، باب الجمعة: ۲/۱۳۵، ۱۳۸، مکتبہ رشیدیہ)

(۲) (الفتاویٰ العالمکیریة، کتاب الصلاة، الباب السادس عشر فی صلاة الجمعة: ۱/۱۳۵، رشیدیہ)

”من لا تجب علیہم الجمعة لبعء الموضع، صلوا الظهر بجماعة“۔ (ردالمحتار، کتاب

الصلاة، باب الجمعة: ۲/۱۵۷، سعید)

(و کذا فی البحر الرائق، کتاب الصلاة، باب الجمعة: ۲/۲۶۹، رشیدیہ)

قرآن شریف و حدیث نبوی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے و آثار صحابہ رضی اللہ تعالیٰ عنہم وائمہ کے اقوال سے ثابت فرما کر بکر کی اس قسم کی بکو اس کے مصداق کون ہوئے، اس کو شرعاً کیا کہا جائے گا؟

بکر کا کہنا ہے کہ حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا عمل پیش کر و کہ آپ رقیہ میں گئے اور نماز جمعہ نہیں پڑھا۔ مدلل و مفصل بیان کر کے عند اللہ ماجور ہوں؟

الجواب حامداً ومصلياً:

جو شخص گاؤں میں جمعہ کی فرضیت کا قائل ہے اس کے ذمہ دلیل ہے، منکر کے ذمہ دلیل نہیں، لأن البينة على المدعى (۱)، تاہم! زید کے قول کا منشاء امور ذیل ہیں:

۱- ”عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم أنه قال: ”لا جمعة ولا تشريق إلا في مصر جامع، اه“۔ کتاب الآثار لأبي يوسف، ص: ۶۰ (۲)۔

یہ حدیث مرفوعاً و موقوفاً دونوں طرح مروی ہے، چنانچہ شیخ ابن ہمام نے فتح القدير، ص: ۴۰۹، میں ابن ابی شیبہ اور عبدالرزاق سے اس کی روایت اور ابن حزم سے اس کی تصحیح نقل کی ہے (۳)۔

حافظ عینی شرح بخاری میں فرماتے ہیں: ”أن أبا زيد زعم في الأسرار أن محمد بن الحسن قال: رواه مرفوعاً معاذ و سراقه بن مالك“ (۴)۔

(۱) الحدیث بتمامہ: ”عن عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده رضي الله تعالى عنه أن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال في خطبته: ”البينة على المدعى واليمين على المدعى عليه“۔ (جامع الترمذی، أبواب الأحكام، باب ما جاء أن البينة على المدعى الخ: ۲۲۹/۱، سعید)

(۲) (أخرجه الإمام أبو يوسف في كتاب الآثار، في باب صلاة العيدين، رقم الحديث: ۲۹۷، ص: ۶۰، دار الكتب العلمية بيروت)

(۳) ”وإنما رواه ابن أبي شيبه موقوفاً على علي رضي الله تعالى عنه: ”لا جمعة ولا تشريق ولا صلوة فطر ولا أضحي إلا في مصر جامع أو مدينة عظيمة“۔ صححه ابن حزم، ورواه عبد الرزاق من حديث عبد الرحمن و كفى بقول علي رضي الله تعالى عنه قدوة“۔ (فتح القدير، كتاب الصلاة، باب صلاة الجمعة: ۵۱/۲، مصطفى البابي الحلبي، مصر)

(۴) (عدة القاري، كتاب الصلاة، باب الجمعة في القرى والمدن: ۱۸۸/۶، سهيل اكيڈمی لاہور)

حافظ ابن حجر رحمہ اللہ تعالیٰ درایہ میں اس کے متعلق کہتے ہیں: ”إسناده صحيح“. جمعہ مکہ معظمہ میں فرض ہو چکا تھا جیسا کہ سیوطی نے اتقان اور ضوء الشمعہ میں اور علامہ شوکانی نے نیل الأوطار میں اور ابن حجر مکی نے شرح منہاج میں تصریح کی ہے (۱)۔

۲- اور مکہ معظمہ میں اس کے ادا کرنے کی نوبت نہیں آئی کیونکہ قدرت نہیں تھی پھر بوقت ہجرت چودہ روز یا چوبیس روز جیسا کہ صحیح بخاری میں ہے آپ نے بنی عمرو بن عوف میں قیام کیا اور وہاں جمعہ ادا نہیں کیا اور نہ دوسروں کو حکم فرمایا ادا جائے جمعہ کا۔

۳- حجۃ الوداع میں جمعہ کے روز عرفات میں قیام کیا اور وہاں جمعہ ادا نہیں کیا بلکہ ظہر کی نماز ادا فرمائی، صرح بہ مسلم (۲)۔

۴- حافظ ابو بکر بھصا ص احکام القرآن میں فرماتے ہیں: ”واتفق فقهاء الأمصار على أن الجمعة

(۱) ”قلت: قال الحافظ في الدراية: روى عبد الرزاق عن علي رضي الله تعالى عنه: ”لا الجمعة ولا تشريق إلا في مصر جامع“. و إسناده صحيح قلت: لأن الجمعة فرضت بمكة قبل نزول سورة الجمعة على ما قاله الشيخ أبو حامد، والعلامة السيوطي في ”الإتقان“ و رسالته ”ضوء الشمس“ والشيخ ابن حجر المكي في ”شرح المنهاج“ والشوكانى في ”النيل“ وهو الأصح، خلافاً للحافظ ابن حجر. و لم يتمكن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم عن إقامتها هناك، فصلى أول جمعة بالمدينة“. حين قدم وأصرح من ذلك أن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لما هاجر إلى المدينة أقام في قبا - وهي قرية قرب المدينة، قال يعقوب بن عبد الله في معجم البلدان: ”قبا“ و أصله اسم بئر هناك، عرفت القرية بها، و هي مساكن بنى عمرو بن عوف -، أربعة عشر يوماً أو أربعة وعشرين، - كما في البخارى على اختلاف نسخها- و وقعت الجمعة في أثنائها ولم يثبت أن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم صلى فيها الجمعة، ولم يأمرهم أن يجمعوا فيها، اه“. (بذل المجهود، كتاب الصلاة، باب الجمعة في القرى: ۲/ ۱۷۰، معهد الخليل الإسلامى كراچى)

(۲) ”فسار رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم حتى أتى عرفة ثم أذن، ثم أقام، فصلى الظهر، ثم أقام فصلى العصر، الخ“. (الصحيح لمسلم، كتاب الحج، باب حجة النبي صلى الله تعالى عليه وسلم: ۱/ ۳۹۶، ۳۹۷، قديمى)

مخصوصہ بموضع، لایجوز فعلها فی غیرہ؛ لأنہم مُجمعون علی أن الجمعة لایجوز فی البوادی ومناهل الأعراب، اھ۔“ (۱)۔

۵..... شاہ ولی اللہ صاحب محدث دہلوی حجۃ اللہ البالغۃ میں لکھتے ہیں: ”وقد تلقت الأمة تلقياً

معنوياً من غیر تلقی لفظ أنه یشرط فی الجمعة الجماعة ونوع من التمدن، وكان النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم وخلفائه وأصحابه والأئمة المجتهدون یجمعون فی البلدان، ولا یؤخذون أهل البدو، بل لایقام فی عہدہم فی البدو، ففہموا من ذلك قرناً بعد قرن عصراً بعد عصر أنه یشرط لها الجماعة والتمدن. أقول: ذلك لأنه لما كان حقيقة الجمعة إشاعة الدين فی البلد، وجب أن ینظر إلی جماعة وتمدن، اھ۔“ (۲)۔

بکر کو چاہئے کہ اولاً اپنے دعویٰ پر دلائل پیش کرے پھر دلائل مذکورہ یعنی حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے قول و عمل صحابہ کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے عمل ائمہ مجتہدین کے عمل اور اجماع کا جواب دے اور گالیاں دینے اور ملعون کہنے سے اجتناب کرے، کیونکہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا ارشاد ہے:

”عن عبد اللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ قال: قال رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم: ”أربع من کن فیہ کان منافقاً خالصاً، ومن كانت فیہ خصلةٌ منهن كانت فیہ خصلةٌ من النفاق حتی یدعها: إذا أوتمن خان، وإذا حدث کذب، وإذا عاهد غدر، وإذا خاصم فجر.“ متفق علیہ (۳)۔ ”المسلم من سلم المسلمون من لسانہ ویدہ“ (۴)۔ ”سباب المسلم

(۱) (أحكام القرآن للجصاص، فصل سورة الجمعة: ۲۶۶/۳، قدیمی)

(۲) (حجة الله البالغة، کتاب الصلاة، باب الجمعة، تجب الجمعة فی البلدان: ۷۶/۲، قدیمی)

(۳) (صحیح البخاری، کتاب الإیمان، باب علامة المنافق: ۱۰/۱، قدیمی)

(والصحیح لمسلم، کتاب الإیمان، باب خصال المنافق: ۵۶/۱، قدیمی)

(۴) (صحیح البخاری، کتاب الإیمان، باب المسلم من سلم المسلمون الخ: ۶/۱، قدیمی)

وفی باب: أتى الإسلام أفضل، والحديث بتمامه عن النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم: ”المسلم من سلم المسلمون من لسانہ ویدہ“ و لفظ آخر أن رجلاً سأل رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم: أتى الإسلام أفضل؟ قال: ”من سلم المسلمون من لسانہ ویدہ“. (الصحیح لمسلم، باب بیان تفاضل الإسلام الخ: ۴۸/۱، قدیمی)

فسوق“ (۱)۔ ”إن اللعانین لا یكونون شهداء ولا شفعاء یوم القیامة“ (۲)۔ ”لیس المؤمن بالطلعان ولا باللعان ولا الفاحش ولا البذی“ (۳)۔

”لأن العبد إذا لعن شیئاً، صعدت اللعنة إلى السماء، فتغلق أبواب السماء دونها، ثم تحبط إلى الأرض فتغلق أبوابها دونها، ثم تأخذ یمیناً و شمالاً، فإذا لم تجد مساعاً، رجعت إلى الذی لعن، فإن كان لذلك أهلاً وإلا رجعت إلى قائلها، اه“۔ مشکوة شریف (۴)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حرره العبد محمود گنگوہی عفا اللہ عنہ، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور۔

الجواب صحیح: سعید احمد غفرلہ، مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور۔

صحیح: عبداللطیف، مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور۔

ایضاً

سوال [۳۷۱۰]: ایک بستی کی آبادی تقریباً تین ہزار ہوگی، جس کی نوعیت ایسی ہے کہ اکثر مکانات اور گلی کوچے پختہ ہیں، دوکانیں پچیس سے بھی زائد ہیں اور ایک مرکزی دینی مدرسہ بھی ہے اور سات مساجد ہیں، ہندی اسکول بھی ہے، ضرورت کی تمام اشیاء روزمرہ کی ضرورت میں مل جاتی ہیں، گوشت کی بھی چار پانچ دوکانیں ہیں اور قربانی بھی یہاں ہوتی ہے اور بس کا بھی صحیح انتظام ہے کہ یہیں سے بیٹھ کر اہل میرٹھ، بڑوت

(۱) الحدیث بتمامہ: ”أن النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم قال: ”سباب المسلم فسوق و قتاله کفر“۔

(صحیح البخاری، کتاب الإیمان، باب خوف المؤمن أن یحبط عمله وهو لا یشعر: ۱/۱۲، قدیمی)

(الصحیح لمسلم، کتاب الإیمان، باب بیان فی قول النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم: سباب المسلم

فسوق و قتاله کفر“: ۱/۵۸، قدیمی)

(۲) (الصحیح لمسلم، کتاب البر و الصلة، باب النهی عن لعن الدواب و غیرها: ۲/۳۲۳، قدیمی)

(ومشکوۃ المصابیح، کتاب الأدب، باب حفظ اللسان اه: ۲/۴۱۱، قدیمی)

(وجامع الترمذی، أبواب البر الصلة، باب ماجاء فی اللعنة: ۲/۱۸، سعید)

(۳) (سنن أبی داؤد، کتاب الأدب، باب فی اللعنة: ۲/۶۷۲، دار الحدیث ملتان)

(۴) (مشکوۃ المصابیح، کتاب الأدب، باب حفظ اللسان: ۲/۴۱۳، قدیمی)

اور دیگر اطراف کا سفر سہولت ہو جاتا ہے، بس یہاں آ کر رات کو بھی رکتی ہیں ان کے کھانے اور قیام کا بھی انتظام ہے۔ غرض! اس طرح ہے کہ اگر یہ تمام دوکانیں یکجا طور پر ہوں تو بازار کی صورت ہو جائے، اب یہ دوکانیں سب منتشر اور جدا ہیں اس بستی میں جمعہ جائز ہے یا نہیں؟

۲..... بعض علماء جو کہ یہاں آتے بھی رہتے ہیں مگر وہ جمعہ نہیں پڑھتے عدم جواز کے قائل ہیں اور بعض علماء جمعہ پڑھتے ہیں جواز کے قائل ہیں اور یہاں کے تمام مدرسین بھی جو کہ علماء بھی ہیں جمعہ پڑھتے اور پڑھاتے ہیں۔

۳..... بعض علماء بعض جگہوں پر عدم جواز جمعہ کو سمجھتے ہوئے قائل ہیں مگر پھر بھی جمعہ پڑھتے ہیں اور پڑھاتے بھی ہیں جب ان سے سوال ہوتا ہے کہ آپ تو عدم جواز کے قائل ہیں، پھر کیوں پڑھتے ہیں؟ تو جواب دیتے ہیں کہ میں نہ تو مجتہد ہوں نہ مفتی، مجھے اپنے قول پر عمل کرنے کے بجائے مفتیان میں سے کسی کے قول پر بھی عمل کرنا درست ہے۔ تو کیا یہ درست ہے؟

نوٹ: جیسا کہ فی زمانہ مسئلہ جمعہ فی القریٰ کے متعلق کافی خلفشار و انتشار ہو رہا ہے اگر آپ جیسی شخصیت مظاہر علوم و دارالعلوم کے مفتیان کرام و اہل فتاویٰ نویسوں کے احجاج و اتفاق سے اس مسئلہ کو شائع کر دیں جس میں قریہ کبیرہ اور سوق کے مصداق جو مفہوم صحیح کو واضح تر فرما کر تحریر فرمائیں تو یہ افراط و تفریط ختم ہو جائے جو کہ ہو رہی ہے۔

الجواب حامداً ومصلياً:

۱..... تحریر سوال سے تو ظاہر ہے کہ یہ مقام قریہ کبیرہ ہے یہاں جمعہ کی اجازت ہے (۱)، احتیاطاً کسی ایسے عالم کو بلا کر عائنہ کرادیں جس کو فقہ اور فتاویٰ میں تجربہ اور بصیرت ہو پھر وہاں کے سب حالات دیکھ کر جو

(۱) "عن علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ أنه قال: "لا جمعة ولا تشریق إلا فی مصر جامع". (إعلاء السنن،

أبواب الجمعة، باب عدم جواز الجمعة فی القری: ۱/۸، إدارة القرآن کراچی)

"عن أبی حنیفة رحمہ اللہ تعالیٰ أنه بلدة كبيرة فيها سلك و أسواق ولها رساتيق و فيها وائل يقدر علی إنصاف المظلوم من الظالم بحشمتہ و علمہ أو علم غیرہ يرجع الناس إليه فيما يقع من

الحوادث، وهذا هو الأصح". (رد المحتار، کتاب الصلاة، باب الجمعة: ۱۳۷/۲، سعید)

شرعی حکم بتائے اس پر عمل کیا جائے (۱)۔

۲..... جس عالم اور مفتی پر زیادہ اعتماد ہو اس کی بات پر عمل کیا جائے (۲)۔

۳..... جو شخص فقہ کی روشنی میں خود کو کوئی رائے قائم نہ کر سکے اس کے لئے راہ عمل یہی ہے کہ قابل اعتماد

مفتی کے فتویٰ پر عمل کر لیا کرے، کیونکہ ہر عالم میں شرعی رائے قائم کرنے کی استعداد نہیں ہوتی۔

نوٹ: مسئلہ تو زمانہ قدیم سے اختلافی چلا آ رہا ہے اس پر مستقل رسائل بھی لکھے گئے ہیں، قریب کے

اکابر نے بھی کتابیں لکھی ہیں، اوثق الکبریٰ (۳) احسن القرئی (۴) وغیرہ میں دلائل حدیث و فقہ کی رو سے موجود

ہیں، اس لئے سب کو ایک رائے پر اتفاق کرنا دشوار ہے۔ فقط واللہ اعلم۔

املاہ العبد محمود غفرلہ (صدر مفتی) دارالعلوم دیوبند، ۲۵/۲/۱۴۰۶ھ۔

ایضاً

سوال [۳۷۱۱]: ایک چھوٹا گاؤں ہے جس کی آبادی دو یا ڈھائی ہزار کی ہوگی، ہفتہ میں دو روز

بازار لگتا ہے، ضرورت کی ہر چیز بھی مل جاتی ہے، گاؤں میں تقریباً دس دکانیں پرچون کی ہیں، مگر سب منتشر ہیں

ایک جگہ نہیں ہیں جن میں ہر وقت سامان مل جاتا ہے، تین حلوائیوں کی دوکانیں ہیں وہ بھی منتشر ہیں ایک جگہ نہیں

ہیں، کپڑے کے بیچنے والے بہت ہیں، ڈاکخانہ بھی ہے اسپتال بھی ہے، پرائمری اسکول ہے و جونیر ہائی اسکول

بھی ہے، لڑکیوں والا الگ اسکول ہے، جانوروں کے لئے ڈاکٹر علیحدہ ہیں، مسجد بھی ہے، غلہ گودام بھی ہے، دو

(۱) "عن ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما قال: قال رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم: "لیس الخبر

کالمعاينة". (مسند أحمد، رقم الحدیث: ۲۴۴۳، ۱/۴۴۷، دار احیاء التراث العربی)

(۲) "قال فی البحر: لأن العامی یجب علیہ تقلید العالم إذا کان یعتمد علی فتواہ ثم قال: وقد علم من

هذا أن مذهب العامی فتویٰ مفتیہ من تقييد بمذهب ولهذا قال فی الفتح: الحکم فی حق العامی فتویٰ

مفتیہ الخ". (رد المحتار، کتاب الصوم، باب ما یفسد الصوم وما لا یفسده: ۲/۴۱۱، سعید)

(۳) غالباً یہ لفظ "اوثق الکبریٰ" کی بجائے "اوثق العری" ہے جو کہ جمع فی القرئی کے مسئلے پر حضرت گنگوہی رحمہ اللہ تعالیٰ

کی تصنیف ہے، اور اسی کا تذکرہ حضرت مفتی صاحب رحمہ اللہ تعالیٰ جگہ جگہ کرتے ہیں، سو کا تب ہے کہ "العری" کی جگہ

"الکبریٰ" لکھا گیا ہے۔

(۴) (احسن القرئی تالیف حضرت شیخ الہند مولانا محمد حسن رحمہ اللہ تعالیٰ)

چکیاں آٹا پیسنے والی لگی ہیں۔ ایسے گاؤں میں نماز جمعہ پڑھنا درست ہے یا نہیں اور اگر نماز جمعہ پڑھ لے تو ظہر کا فرض اتر جائے گا یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلياً:

بہتر یہ ہے کہ کسی عالم فقیہ کو بلا کر اس بستی کا معائنہ کرادیا جائے وہاں کے حالات دیکھ کر جو کچھ وہ تجویز کریں اس پر عمل کیا جائے۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

چار ہزار روالی آبادی میں نماز جمعہ

سوال [۳۷۱۲]: موضع کبیرہ وہ جس کی مردم شماری چار ہزار ہے اور مختلف قسم کی تیرہ معمولی دکانیں: لوہار، بڑھئی، سنار، کمہار، عطار وغیرہ کی ہیں، ڈاکخانہ بھی ہے۔ یہاں تقریباً چالیس سال سے جمعہ پڑھایا جا رہا ہے، مگر پہلے سے اختلاف بھی چلا آ رہا ہے۔ چار مسجدیں ہیں اور ایک عید گاہ بھی ہے۔ یہ بستی نہ قصبہ ہے اور نہ مثل قصبہ ہے، مکانات کچے اور پکے مخلوط طریقہ پر ہیں، مگر کثرت کچے مکانوں کی ہے۔ مذکورہ حالات میں جب کہ حنفیہ کے نزدیک مصر اور شہریت جواز جمعہ کے لئے شرط اولیں ہے، آیا مذکورہ بستی اپنی نوعیت میں شہرتِ حکمیہ کی حاصل عندالشرع ہے یا نہیں؟

عام طور پر جمعہ کے بارے میں ایسی بستیوں کے متعلق شامی وغیرہ کی عبارت ذیل یا اس کے مثل تحریر کردی جاتی ہے: ”وتجوز فی القصبات والقری الکبیرہ التی فیہا أسواق، الخ“ (۱)۔ مگر اس عبارت ”والقری الکبیرہ الخ“ کو حضرت تھانوی نور اللہ مرقدہ قصبات کا بیان قرار دیتے ہیں اور حضرت گنگوہی رحمہ اللہ تعالیٰ کا رجحان بھی اس طرف معلوم ہوتا ہے، اس بارے میں آپ کے نزدیک قول فیصل اور راجح واقوی کیا ہے؟

الجواب حامداً ومصلياً:

اتنی بات تو متفق علیہ ہے کہ نماز جمعہ کا حال دیگر صلوة خمسہ کی طرح نہیں کہ جب بھی اور جہاں بھی (آبادی، صحرا، کشتی میں) اور جیسے بھی (تنہا یا جماعت سے) پڑھی جائے تو درست ہو کر فریضہ ذمہ سے ساقط

(۱) (ردالمحتار، کتاب الصلوة، باب الجمعة: ۱۳۸/۲، سعید)

ہو جایا کرے، حافظ ابو بکر جصاص رحمہ اللہ تعالیٰ نے احکام القرآن میں اس کی تصریح فرمائی ہے (۱)۔

نماز جمعہ کے لئے کچھ خصوصیات و شرائط ہیں ان میں سے ایک شرط ”مصریت“ بھی ہے (۲)، مصریت کی تعریف جو کی جاتی ہے وہ حد حقیقی نہیں کہ (جنس و فصل سے مرکب ہو کر اجزائے حقیقیہ پر مشتمل ہو) جب کہ وہ تعریف محض علامت کے طور پر ہے اور علامات عرف کے بدلنے سے بکثرت بدلتی رہتی ہیں (۳)، قدر مشترک کے طور پر سب تعریفوں میں یہ رعایت کی گئی ہے کہ اس جگہ ”مدنیت“ ہو جیسا کہ حضرت شاہ ولی اللہ صاحب نے ”حجة الله البالغة“ میں بیان فرمایا ہے (۴)۔

مردم شماری کے متعلق فقہاء کے مختلف اقوال ہیں، حتیٰ کہ ذیلی شرح کنز میں ایک قول یہ بھی ہے کہ دس ہزار مردم شماری ہو (۵)۔

(۱) ”واتفق فقهاء الأمصار على أن الجمعة مخصوصة بموضع لا يجوز فعلها في غيره؛ لأنهم مجمعون على أن الجمعة لا تجوز في البوادي ومناهل الأعراب“۔ (أحكام القرآن للجصاص: سورة الجمعة، فصل: ۶۶۶/۳، قديمی)

(۲) ”واتفق فقهاء الأمصار على أن الجمعة مخصوصة بموضع لا يجوز فعلها في غيره؛ لأنهم مجمعون على أن الجمعة لا تجوز في البوادي ومناهل الأعراب“۔ (أحكام القرآن للجصاص رحمه الله تعالى، سورة الجمعة، پ: ۲۸، فصل: ۶۶۶/۳، قديمی)

(۳) ”ان شرط المصر فمسلم، لكنهم اختلفوا في ما يتحقق به المصرية، فقيل: ما فيه أمير يقيم الحدود، وليس فيه تصريح بإقامة الحدود، بل المراد بذلك قدرة الأمير على ذلك، إذ لو لم يرد ذلك لما صحت الجمعة في شئ من الأمصار في وقتنا هذا، إذ لا يجرى الحدود أحد. وقيل: ما فيه أربعة آلاف رجال إلى غير ذلك، وليس هذا كله تحديداً له، بل إشارة إلى تعيينه وتقريب له إلى الأذهان، وحاصله إدارة الأمر على رأى أهل كل زمان في عدهم المعمورة مصرأ، فمأهو مصر في عرفهم، جازت الجمعة فيه، وماليس بمصر لم يجز فيه، إلا أن يكون فناء المصر“۔ (الكوكب الدرى، أبواب الجمعة، باب ماجاء في ترك الجمعة من غير عذر: ۴۱۳/۱، ۴۱۴، إدارة القرآن، كراچى)

(۴) ”وقد تلقت الأمة تلقياً معنوياً من غير تلقى لفظ أنه يشترط في الجمعة الجماعة ونوع من التمدن“۔ (حجة الله البالغة، كتاب الصلوة الجمعة، خطبتا الجمعة: ۷۶/۲، قديمی)

(۵) ”وهذا رواية عن أبى يوسف وعنه أنه يبلغ سكانه عشرة آلاف“۔ (تبیین الحقائق، كتاب الصلاة، باب صلاة الجمعة: ۵۲۳/۱، سعيد)

مولانا گنگوہی نے تین چار ہزار کا تخمینہ تحریر فرمایا ہے (۱)، بعض حضرات نے اس سے بھی کم پر اجازت دے دی ہے۔ ایسی صورت میں بہتر یہ ہے کہ کسی معتبر ماہر فقہ وفتویٰ عالم کو بلا کر مشاہدہ کرادیا جائے پھر جو کچھ وہ تجویز کریں اس پر عمل کیا جائے۔ حضرت گنگوہی کا ”اوثق العری“، حضرت شیخ الہند کا ”احسن القرئی“، حضرت تھانوی کا ”القول البدیع“ اگر مطالعہ کر لیا جائے تب بھی رائے قائم کرنے کے لئے بہت بصیرت حاصل ہوگی۔

ائمہ اربعہ میں اختلاف دراصل روایت کا نہیں درایت کا ہے، اس کا فیصلہ کرنا دشوار ہے، پھر حقیقت میں مصر کی تعریف میں جو اختلاف ہے اس کا مدار عرف پر ہے (۲)۔ فقط واللہ اعلم۔
حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

مذکورہ بستی کی مردم شماری چار ہزار ہے اور مختلف قسم کے پیشہ ور لوگ اس میں رہتے ہیں کہ روزمرہ کی ضروریات زندگی کی اشیاء میسر ہوتی ہیں تو قریہ کبیرہ مشابہ قصبہ ہے کہ ڈاکخانہ بھی ہے، قریہ کبیرہ کی مردم شماری علامہ عینی نے چار ہزار بیان فرمائی ہے، اس پر مدار رکھا گیا ہے۔ فقط۔
سید مہدی حسن عفی عنہ، دارالعلوم دیوبند۔
الجواب صحیح: بندہ نظام الدین عفی عنہ، دارالعلوم دیوبند۔

(۱) ”ان شرط المصر فمسلم، لكنهم اختلفوا في ما يتحقق به المصرية، فقليل: مافيه أمير يقيم الحدود، وليس فيه تصريح بإقامة الحدود، بل المراد بذلك قدرة الأمير على ذلك، إذ لو لم يرد ذلك لما صحت الجمعة في شئ من الأمصار في وقتنا هذا، إذ لا يجري الحدود أحد. وقيل: مافيه أربعة آلاف رجال إلى غير ذلك، وليس هذا كله تحديداً له، بل إشارة إلى تعيينه وتقريب له إلى الأذهان، وحاصله إدارة الأمر على رأي أهل كل زمان في عدهم المعمورة مصرأ، فما هو مصر في عرفهم، جازت الجمعة فيه، وماليس بمصر لم يجز فيه، إلا أن يكون فناء المصر.“ (الكوكب الدرر، أبواب الجمعة، باب ماجاء في ترك الجمعة من غير عذر: ۱/۴۱۳، ۴۱۴، إدارة القرآن، کراچی)

(۲) ”واعلم أن القرية والمصر من الأشياء العرفية التي لا تكاد تنضبط بحال وإن نص، ولذا ترك الفقهاء المصر على العرف.“ (فيض الباری، كتاب الجمعة، باب الجمعة في القرى: ۲/۳۲۹، خضر راہ بک ڈپو، دیوبند)

جمعة فی القرى

سوال [۳۷۱۳]: دریائے جہلم کے کنارے دہلی روڈ پر ایک قریہ ہے جہاں ایک جامع مسجد تیار ہوئی ہے، اس کے متصل بازار بھی ہے اور تقریباً بیس دکانیں ہیں اور کچھ کارگر بھی ہیں اور نفری تقریباً تین چار ہزار جمع ہو سکتی ہے، روز جمعہ اگر لوگ جمع ہوں تو ان کو تبلیغ کی جا سکتی ہے۔ کیا یہاں جمعہ پڑھنا جائز ہے؟

الجواب حامداً ومصلياً:

اگر اس وقت وہاں آبادی ہے اور وہ آبادی قریہ کبیرہ کی حیثیت رکھتی ہے یعنی تین ہزار کے قریب مردم شماری ہے اور روزمرہ کی ضروریات وہاں ہمیشہ ملتی ہیں، بازار میں ڈاک خانہ وغیرہ بھی ہے تو وہاں جمعہ کی نماز درست ہے۔ اگر محض مسجد ہے اور زمانہ قدیم کی بنی ہوئی دکانیں ہیں مگر آبادی نہیں ہے بلکہ وہ جگہ ویران ہے جیسا کہ شاہی زمانہ کی اس قسم کی اور بعض عمارات قدیمہ ہیں مگر وہ ویران ہیں، یا وہاں آبادی تو ہے لیکن بہت معمولی ہے، قریہ کبیرہ نہیں تو وہاں جمعہ درست نہیں (۱)۔ فقط واللہ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

دوسو گھروں پر مشتمل آبادی میں نماز جمعہ

سوال [۳۷۱۴]: گاؤں کرن پور تقریباً دوسو گھروں پر مشتمل ہے، ۲۵، ۳۰ گھروں کے سوا باقی تمام گھر غیر مسلم ہیں، گاؤں پختہ سڑک کے کنارے ہے، متصل ہی بس اسٹینڈ ہے، یہاں موٹر ٹیمپور کشہ سواری ملتی

(۱) ”عن علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ أنه قال: لا جمعة ولا تشريق إلا في مصر جامع.“ (إعلاء السنن، أبواب

الجمعة، باب عدم جواز الجمعة في القرى: ۱/۸، إدارة القرآن، کراچی)

”وأما شروط الأداء فستة أيضاً: الشرط الأول المصير أو فناءه، فلا تجوز في القرى.....

عن أبي حنيفة رحمه الله تعالى أنه بلدة كبيرة، فيها سلك وأسواق، ولها رساتيق، وفيها وال يقدر على

إنصاف المظلوم من الظالم بحشمته وعلمه أو علم غيره، يرجع الناس إليه فيما يقع من الحوادث، وهذا

هو الأصح، انتهى.“ (الحلبى الكبير، كتاب الصلوة، فصل في صلاة الجمعة، ص: ۵۴۹، ۵۵۰، سهيل

اكيڈمی، لاہور)

(و كذا في رد المحتار، كتاب الصلاة، باب الجمعة: ۱۳۷/۲، سعيد)

ہے، اسٹینڈ پر چار دکانیں مٹھائی وغیرہ کی ہیں، گاؤں میں چند کچھڑی فروش دکانیں ہیں جن میں اشیائے خوردنی وانگریزی دوا بھی ملتی ہے، گاؤں میں ایک مسجد، مکتب ایک اسکول، ڈاکٹر سرکاری نرس، کمپاؤنڈر موجود ہے، آٹے اور چاول کا مل ہے، گاؤں سے باہر ایک ہائی اسکول ہے جس میں ۵۰ یا ۶۰ مسلم بچے پڑھتے ہیں، جو اس گاؤں میں آکر جمعہ میں شریک ہوتے ہیں۔

گاؤں کے لوگ بہت دن سے بغیر جمعہ ادا کئے ہوئے عیدین کی نمازیں گاؤں میں پڑھتے ہیں اور اب کچھ دنوں سے جمعہ بھی قائم کر لیا ہے، لیکن کچھ لوگ مخالف ہیں ان کا کہنا ہے: ”لا جمعة ولا تشریق ولا صلوة فطر ولا أضحیٰ إلا فی مصر جامع أو مدینة عظيمة“ (۱) اس تصریح کے تحت یہاں جمعہ غیر واجب الاداء اور ناجائز ہے اور جو لوگ جمعہ کے قائل ہیں ان کا کہنا ہے کہ ہمارا گاؤں قریہ کبیرہ میں داخل ہے اور حکم: ”وتقع فرضاً فی القصبات والقریٰ الکبیرہ التی فیہا أسواق“ (۲) کا متحمل ہے، لہذا جمعہ واجب الاداء اور جائز ہے۔ براہ کرم از روئے تحقیق مطلع فرمائیں کہ گاؤں مذکورہ بالا میں جمعہ واجب الاداء ہے یا نہیں؟ نیز ظہر ذمہ سے ساقط ہوئی یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلياً:

دونوں فریق کی دلیل صحیح ہے، نفس مسئلہ میں اختلاف نہیں ہے بلکہ انطباق میں اختلاف ہے کہ صورت مسئلہ میں کون سی دلیل منطبق ہوتی ہے۔ ایسی حالت میں قطع نزاع کی شکل یہ ہے کہ دونوں فریق کسی ایسے ایک یا دو تین اہل علم پر متفق ہو جائیں جن کو فقہ میں بصیرت ہو، وہ معائنہ و مشاہدہ کے بعد جو حکم دیں اس پر دونوں فریق عمل کریں، تحریر سے پوری کیفیت سامنے نہیں آتی۔ فقط واللہ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

تین ہزار سے زائد آبادی میں جمعہ کی نماز کا حکم

سوال [۳۷۱۵]: ہماری بستی موضع جلال پور کی آبادی تین ہزار سے کچھ زائد ہے اور نوعیت بستی اس طرح ہے کہ اسی {۸۰} فیصد مکانات پختہ اور اکثر گلیاں نیم پختہ ہیں اور دوکانیں صرف کھدر کپڑے کی ہیں جن

(۱) (إعلاء السنن، ابواب الجمعة، باب عدم جواز الجمعة فی القرى : ۸ / ۱، إدارة القرآن)

(۲) (رد المحتار، کتاب الصلاة، باب الجمعة : ۲ / ۱۳۸، سعید)

پر کافی کپڑا رہتا ہے اور چھوٹی چھوٹی پرچون کی فصلی دس گیارہ دوکانیں ہیں ان میں سے چار پانچ دوکانیں تو مستقل رہتی ہیں اور معمولی ضرورت پوری ہو جاتی ہے، باقی جو دوکانیں فصلی ہیں وہ صرف فصل کے موقع پر چلتی ہیں، ورنہ بند ہو جاتی ہیں۔ اس کے علاوہ تین کپڑا سلانی کی اور سائیکل مرمت کی دکان ہے، اور یہ سب دوکانیں پورے گاؤں میں منتشر اور کافی فاصلہ پر ہیں، آمنے سامنے بھی نہیں کہ ایک گلی پر ایک دوکان اس طرف اور ایک دوسری طرف سوائے ایک دو جگہ کے سب بالکل جدا جدا ہیں۔

ڈاکخانہ بھی نہیں بلکہ جیسے عام طور سے ہر گاؤں اور بستی میں لیٹر بکس لگا دیا جاتا ہے ایسے ہی ڈاک روزانہ آتی ہے صرف اپنے ہی گاؤں میں مستقل ڈاکخانہ نہیں، ہندی اسکول بھی ہے اور لڑکیوں کی پاٹ شالا بھی ہے۔ نیز خاص ضرورت کے واسطے قصبہ چھپر والی ایک میل پر واقع ہے وہاں سے پوری کر لیتے ہیں، ایک مسجد ہے جس میں پنجگانہ نماز اذان باجماعت عام و علی الاعلان ہوتی ہے۔ یہاں پر جمعہ کے متعلق الجھن ہے کہ مسئلہ جمعہ فی القری مسلک احناف صحیح قول کے مطابق بیان فرمائیں کہ یہاں جمعہ جائز ہے یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلياً:

کسی ایسے عالم کو بلا کر بستی کا معاینہ کرادیں جس کو فقہ اور فتویٰ میں تجربہ اور بصیرت ہو پھر جو کچھ وہ شرعی حکم بتائے اس پر عمل کریں (۱)۔

اتنا تو بالاتفاق احناف کے نزدیک مسلم ہے کہ قریہ صغیرہ میں جمعہ درست نہیں، لیکن قریہ صغیرہ (۲) اور

(۱) ”وقد علم من هذا أن مذهب العامی فتویٰ مفتیہ من تقييد بمذهب و لهذا قال في الفتح: الحكم في حق

العامی فتویٰ مفتیہ الخ“۔ (رد المحتار، کتاب الصوم، باب ما يفسد الصوم و ما لا يفسده: ۲/۴۱۱، سعید)

(و كذا في البحر الرائق، كتاب الصوم، فصل في العوارض: ۲/۵۱۳، رشیدیہ)

(۲) ”لا تجوز في الصغيرة التي ليس فيها قاض و منبر و خطيب“۔ (رد المحتار، كتاب الصلاة، باب

الجمعة: ۲/۱۳۸، سعید)

”وأما القرى، فإن أراد الصلاة فيها، فغير صحيحة على المذهب“۔ (البحر الرائق، كتاب

الصلاة، باب الجمعة: ۲/۲۳۸، رشیدیہ)

(و كذا في الهداية، كتاب الصلاة، باب الجمعة: ۱/۱۶۸، مكتبة شركة علمیه ملتان)

کبیرہ کی علامات اور تعین میں عرف کے بدلنے سے فرق پڑتا رہتا ہے، اس لئے اختلاف ہو کر الجھن پیدا ہوتی ہے اس کے دفع کرنے کی صورت تحریر کر دی گئی (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

املاء العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

گاؤں میں نماز جمعہ

سوال [۳۷۱۶]: گاؤں میں جمعہ کی نماز پڑھنا جائز ہے یا نہیں؟ اگر جائز نہیں تو پھر اس زمانہ میں بہت سے گاؤں میں جمعہ پڑھ رہے ہیں ان گاؤں میں جمعہ ادا کرنا کیسا ہے؟ مع حوالہ کتب تحریر فرمادیں۔ بینوا و توجروا۔

محمد زین العابدین راجشاہی۔ یکم/صفر/۵۸ھ۔

الجواب حامداً ومصلياً:

جمعہ کے لئے حنفیہ کے نزدیک شہر یا قصبہ یا بڑا گاؤں جو اپنی آبادی، بازار و دیگر ضروریات کے اعتبار سے قصبہ کے مثل ہو شرط ہے، شرط مفقود ہونے کی صورت میں جمعہ ناجائز ہے، ظہر کی نماز فرض ہے، جمعہ پڑھنے سے ناجائز کا ارتکاب اور فرض کا ترک لازم آئے گا: "الشرط الأول المصر و فناءه، فلا تجوز فی القرى عندنا اھ"۔ کبیری (۲)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود گنگوہی عفا اللہ عنہ، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۳/۲/۵۸ھ۔

الجواب صحیح: سعید احمد غفرلہ، صحیح: عبداللطیف، ۴/صفر/۵۸ھ۔

(۱) "و ليس هذا كله تحديداً له بل إشارة إلى تعينه وتقريب له إلى الأذهان، وحاصله إدارة الأمر على رأى أهل كل زمان فى عدّهم المعمورة مصرأ، فما هو مصر فى عرفهم جازت الجمعة فيه، وما ليس بمصر لم يجز فيه، إلا أن يكون فناء المصر". (الكوكب الدرى، أبواب الجمعة، باب ما جاء فى ترك الجمعة من غير عذر: ۱/۱۹۹، مكتبه يحويه سہارنپور)

"واعلم أن القرية والمصر من الأشياء العرفية التي لا تكاد تنضبط بحال وإن نص، ولذا ترك الفقهاء تعريف المصر على العرف". (فيض البارى، كتاب الجمعة، باب الجمعة فى القرى: ۲/۳۲۹، خضر راہ بکڈپو دیوبند)

(۲) (الحلبى الكبير، كتاب الصلاة، فصل فى صلاة الجمعة، ص: ۵۳۹، سهيل اكيڈمى، لاہور) =

گاؤں میں جمعہ اور تعزیہ پر قیاس

سوال [۳۷۱۷]: دیہاتوں میں جمعہ ہوتا ہے منع کیا جائے کہ نہیں؟ اگر روکا جائے تو بعض لوگ جو جمعہ کے دن صرف جمعہ پڑھنے آتے ہیں وہ بالکل چھوڑ دیں گے، بعض لوگ اس کو اسلام کی نشانی قرار دیتے ہیں جیسا کہ تعزیہ کو نشانی خیال کرتے ہیں اس کے بارے میں تحریر فرمائیں۔

الجواب حامداً ومصلياً:

جس دیہات میں جمعہ کی شرائط موجود نہ ہوں وہاں ظہر باجماعت پڑھنا فرض ہے، جمعہ پڑھنے سے فریضہ ظہر ساقط نہیں ہوتا: ”ولو صلوا فی القرى لزهم أداء الظہر“۔ شامی: ۵۳۷ (۱) البتہ اگر جمعہ کی مخالفت کرنے سے اختلاف ہو کہ مسجد ویران ہونے کا اندیشہ ہو تو مسئلہ بتا کر خاموشی اختیار کر لیں اور خود جمعہ میں شرکت نہ کریں۔ تعزیہ کو جائز قرار دیکر اس پر اسی مسئلہ کو قیاس کرنا صحیح نہیں۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔
حررہ العبد محمود عفا اللہ عنہ، دارالعلوم دیوبند۔

گاؤں میں جمعہ

سوال [۳۷۱۸]: ایک جگہ ایسی ہے کہ اس میں پانچ چھ مسجد پنجگانہ ہیں اور آبادی تقریباً دو ہزار ہے

= عن علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ أنه قال: ”لا جمعة ولا تشریق إلا فی مصر جامع“۔ (إعلاء السنن، أبواب الجمعة، باب عدم جواز الجمعة فی القرى: ۱/۸، إدارة القرآن کراچی)

”لا تجوز فی الصغیرة التي لیس فیها قاض و منبر و خطیب كما فی المضمرة ألا ترى أن فی الجواهر: لو صلوا فی القرى، لزهم أداء الظہر“۔ (رد المحتار، کتاب الصلاة، باب الجمعة: ۱۳۸/۲، سعید)
(و کذا فی البحر الرائق، کتاب الصلاة، باب الجمعة: ۲/۲۳۵، ۲۳۸، رشیدیہ)

(۱) (رد المحتار، کتاب الصلاة، باب الجمعة: ۱۳۸/۲، سعید)

”عن حذیفة رضی اللہ تعالیٰ عنہ: لیس علی أهل القرى جمعة، إنما الجمعة علی أهل الأمصار مثل المدينة“۔ (البنایة شرح الهدایة للعلامة العینی رحمہ اللہ تعالیٰ، کتاب الصلاة، باب الجمعة: ۱/۹۸۲، ملک سنز، فیصل آباد)

”وأما القرى، فإن أراد الصلاة فیها، فغیر صحیحة علی المذهب“۔ (البحر الرائق، کتاب الصلاة، باب الجمعة: ۲/۲۳۸، رشیدیہ)

اور علاوہ مسجد پنجگانہ کے ایک جامع مسجد ہے جس میں جمعہ اور عیدین کی نماز ہوتی ہے اور قریب جامع مسجد کے بازار ہے جو ہر جمعہ کے روز اور پیر کو بازار ہوتا ہے اور ان دو دن کے علاوہ اشیائے ضروریہ بلا تکلف ملتی ہیں، چونکہ دوکانیں ہیں اور بازار کے متصل سرکاری راستہ پڑا ہوا ہے، کوئی پون میل پر دوسرا بازار واقع ہے، اس میں باقاعدہ آفس بھی ہے مگر مکانات اینٹ کے نہیں بلکہ ٹین اور لکڑی کے ہیں، چونکہ بارش زیادہ ہوتی ہے لہذا پختہ اینٹ کے مکانات برقرار نہیں رہ سکتے اور وہاں کے علماء اس کو شہر یا قصبہ کہتے ہوئے جمعہ پڑھتے ہیں اور یوں فرماتے ہیں کہ علمائے ہندوستان سے اگر اس کے بابت فتویٰ طلب کیا جائے تو ہندوستان کے گاؤں پر قیاس کرتے ہوئے گاؤں ہی کا حکم لگائیں گے، حالاں کہ یہاں کے گاؤں اور ملک ہند کے گاؤں میں آسمان زمین کا فرق ہے، اگر علمائے ہند یہاں کے گاؤں کا مشاہدہ کریں تو ضرور جمعہ کے قائل ہوں گے۔ نیز وہ لوگ یہ بھی پیش کرتے ہیں کہ شرح وقایہ کے حاشیہ وغیرہ میں وارد ہے کہ امام صاحب کا ایک قول یہ بھی ہے کہ اس محلہ میں جتنے آدمی ہیں خواہ جمعہ پڑھیں یا نہ، وہ سب اگر مسجد میں نہ سمائے جائیں تو اس جگہ بھی جمعہ جائز ہے (۱)۔

اب سوال یہ ہے کہ آیا اس تفصیل سابق سے جمعہ جائز ہے یا نہیں، ان علماء کی دلیل صحیح ہے یا نہیں؟ غرض تفصیلاً یہاں کے گاؤں پر قیاس کرتے ہوئے مدلل جواب مع حوالہ کتب عنایت فرمائیں۔ نیز بصورت عدم جواز یہ بھی بتلاویں کہ اگر کوئی ہندوستان سے تعلیم حاصل کر کے جاوے تو اس کو مجبوراً جمعہ کا خطبہ پڑھواتے ہیں، آیا صرف طبع پڑھے، نماز نہ پڑھاوے جائز ہے یا نہیں؟ اور احتیاط الظہر کی صورت کیسی ہے از روئے مہربانی سے امور کا تفصیلاً جواب تحریر فرما کر شفاء عطا فرمائیں۔

المستفتی: بندہ عبد الرحمن غفرلہ، ارکانی برما، ۲۲/ ذی قعدہ/ ۱۳۵۵ھ۔

الجواب حامداً ومصلياً:

حنفیہ کے نزدیک جمعہ کے لئے شہر، قصبہ، بڑا گاؤں جو کہ اپنی آبادی اور دیگر ضروریات بازار وغیرہ کے

= (و کذا فی الہدایۃ، کتاب الصلاة، باب الجمعة: ۱/ ۶۸، مکتبہ شرکتہ علمیہ ملتان)

(۱) "إذا اجتمع أهلہ المراد بالأهل هم الذین تجب علیہم الجمعة، والمراد بأکبر المساجد قیل: إنه

المسجد الجامع، وقیل: أكبر المساجد للصلوات الخمس، كما فی فتاوی الزاہدی". (عمدة الرعاية

فی حل شرح الوقایة، کتاب الصلاة، باب الجمعة، (رقم الحاشیة: ۲۳): ۱/ ۱۹۸، سعید)

لحاظ سے قصبہ کے مانند ہو شرط ہے (۱)، چھوٹے گاؤں میں جمعہ ادا نہیں ہوتا، وہاں ظہر کی نماز فرض ہے (۲)،
”ویشترط لصحتها المصر“. تنویر (۳)، یہی حال نماز عید کا ہے (۴)۔

مصر کی تعریف میں بہت سے اقوال ہیں، اس کی وجہ یہ ہے کہ مصر اور قریہ ہونا عرفی چیزیں ہیں، جس
زمانہ میں جیسا عرف ہوا، ویسی ہی علامات متعین کر کے علماء نے تعریف کر دی (۵)۔ امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ تعالیٰ

(۱) ”ان رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يصل الجمعة في القرى، ولم يأمر فيها، فعلم بهذا أن القرى
ليست محل إقامة الجمعة“. (بذل المجهود، كتاب الصلاة، باب الجمعة في القرى: ۱۷۰/۲، معهد
الخليل الإسلامی، کراچی)

”ویشترط لصحتها) سبعة أشياء: الأول المصر“. (الدر المختار). ”عن أبي حنيفة أنه بلدة
كبيرة، فيها سبك وأسواق ولها سائيق، وفيها وال يقدر على إنصاف المظلوم من الظالم بحشمته
وعلمه أو علم غيره، يرجع الناس إليه فيما يقع من الحوادث“. (رد المحتار، كتاب الصلاة، باب
الجمعة: ۱۳۷/۲، سعید)

(۲) ”لاتجوز في الصغيرة التي ليس فيها قاض ومنبر وخطيب ألا ترى أن في الجواهر: لو صلوا
في القرى، لزمهم أداء الظهر“. (رد المحتار، كتاب الصلاة، باب الجمعة: ۱۳۸/۲، سعید)

(۳) (تنویر الأبصار مع الدر المختار، كتاب الصلوة، باب الجمعة: ۱۳۸/۲، سعید)
(و كذا في تبين الحقائق، كتاب الصلوة، باب صلاة العيدين: ۵۳۷/۱، دار الكتب العلمية، بيروت)
(و كذا في بدائع الصنائع، كتاب الصلوة، فصل: وأما صلاة العيدين، وأما شرائط وجوبها: ۶۱۶/۱، رشيدية)
(۴) ”(تجب صلاتهما) في الأصح (على من تجب عليه الجمعة بشرائطها) المتقدمة (سوى الخطبة)
فإنها سنة بعدها، وفي القنية: صلاة العيد في القرى تکره تحريماً أي؛ لأنه اشتغال بما لا يصح؛ لأن
المصر شرط الصحة“. (الدر المختار، كتاب الصلوة، باب العيدين: ۱۶۶/۲، ۱۶۷، سعید)

(۵) ”وحاصله: إدارة الأمر على رأى أهل كل زمان في عدّهم المعمورة مصرأً فما هو مصر، في عرفهم
جازت الجمعة فيه، وماليس بمصر لم يجز فيه، إلا أن يكون فناء المصر“. (الكوكب الدرى، أبواب
الجمعة، باب ماجاء في ترك الجمعة من غير عذر: ۱۹۹/۱، المكتبة الحيوية، سهارنپور)

”واعلم أن القرية والمصر من الأشياء العرفية التي لا تكاد تنضبط بحال وإن نص، ولذا ترك الفقهاء
تعريف المصر على العرف“. (فيض البارى، كتاب الجمعة، باب الجمعة في القرى والمدن: ۳۲۹/۲، ديوبند)

سے یہ تعریف منقول ہے:

”عن أبی حنیفة رحمہ اللہ تعالیٰ أنه بلدة كبيرة، فيها سلك وأسواق، ولهار سائق، وفيها وال يقدر على إنصاف المظلوم من الظالم بحشمتہ وعلمه أو علم غيره، يرجع الناس إليه فيما يقع من الحوادث، وهذا هو الأصح، اهـ“. ردالمحتار (۱)۔

اور آبادی مذکورہ فی السؤال کا حکم فتویٰ ذیل سے معلوم ہو جائے گا:

مسئلہ: ”یہ موضع قصبہ سردھنہ کے قریب پانچ کوس کے واقع ہے اور اس

سے زیادہ قریب کوئی شہر نہیں اور موضع مذکور میں قریب دو ہزار مردم شماری کے ہے جس میں زیادہ نصف سے مسلمان اور باقی ہندو ہیں۔ مسلمانوں کے دینی احکام سے کوئی مانع نہیں۔ ضروری احتیاج کے واسطے دوکانیں بیس بائیس موجود ہیں، روزمرہ تیس بتیس سے زیادہ نمازی پنجوقتہ میں جمع ہوتے ہیں، رمضان شریف میں ساٹھ ستر تک اور جمعہ رمضان میں دو سو اور عیدین میں ایک ہزار سے زیادہ جمع ہوتے ہیں۔

موضع مذکورہ میں جمعہ کی نماز جائز ہے یا نہیں؟ اور بعض عالم امام شافعی رحمہ اللہ تعالیٰ کے قول پر عمل کرتے ہیں اور گاؤں میں جمعہ جائز کہتے ہیں اور احتیاط الظہر بھی ایسی حالت میں پڑھنی چاہیے یا نہیں؟ فقط۔

الجواب حامداً ومصلياً:

جس موضع میں دو ہزار آدمی ہندو مسلمان ہیں اس جگہ امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک جمعہ ادا نہیں ہوتا ہے، وہاں ظہر کی نماز جماعت سے پڑھنی چاہیے اور جمعہ نہ پڑھنا چاہیے، پس جب جمعہ نہیں ہوا، احتیاط الظہر کہاں (۲)، بلکہ ظہر کی نماز باجماعت مثل

(۱) (ردالمحتار، کتاب الصلاة، باب الجمعة: ۱۳۷/۲، سعید)

(و کذا فی الحلبي الكبير، کتاب الصلاة، فصل فی صلاة الجمعة، ص: ۵۵۰، سهيل اكيڈمی، لاہور)

(۲) (راجع، ص: ۱۳۱، رقم الحاشية: ۲)

دیگر ایام کے پڑھنی چاہیے (۱) اور ہندوستان کے سب شہر اور قصبہ میں جمعہ ادا ہو جاتا ہے، احتیاط الظہر کی کچھ حاجت نہیں (۲)۔

اور امام شافعیؒ کے یہاں گاؤں میں جمعہ ادا ہو جاتا ہے ان کے نزدیک بھی کچھ تفصیل اصل احتیاط الظہر کی نہیں، پس جو صاحب اس مسئلہ پر شافعی بنیں ان پر حنفی کیا الزام دے سکتے ہیں، کیونکہ یہ بات اپنی اختیاری ہے جو مذہب چاہو اختیار کرو، غیر مقلد بھی یہی کرتے ہیں کہ جو بات کسی مذہب کی پسند آئی وہ اختیار کر لیتے ہیں (۳)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

بندہ رشید احمد گنگوہی عفی عنہ، ۳/ ذی قعدہ ۱۳۱۲ھ۔

فتاویٰ رشیدیہ، حصہ دوم، ص: ۱۳۴ (۴)۔



(۱) ”من لاتجب علیہم الجمعة لبعد الموضع، صلوا الظہر بجماعة“۔ (ردالمحتار، کتاب الصلاة، باب الجمعة: ۱۵۷/۲، سعید)

(و کذا فی الفتاویٰ العالمکیریة، کتاب الصلاة، الباب السادس عشر فی صلاة الجمعة: ۱۴۵/۱، رشیدیہ)
(۲) ”وتقع فرضاً فی القصبات والقری الکبیرة التي فیها أسواق“۔ (ردالمحتار، کتاب الصلاة، باب الجمعة: ۱۳۸/۲، سعید)

(و کذا فی الفتاویٰ العالمکیریة، کتاب الصلاة، الباب السادس عشر: ۱۴۵/۱، رشیدیہ)
(۳) حضرت مفتی صاحب رحمہ اللہ تعالیٰ کی عبارت کا منشا یہ ہے کہ اس طرح کرنا تلفیق بین المذہب کی بناء پر ناجائز ہے، کیونکہ اس میں انسان کی گمراہی کا خطرہ ہے، وفی ردالمحتار: ”حکی أن رجلاً من أصحاب أبي حنيفة خطب إلى رجل من أصحاب الحديث ابنته في عهد أبي بكر الجوزجاني، فأبى إلا أن يترك مذهبه، فيقرأ خلف الإمام، ويرفع يديه عند الانحطاط ونحو ذلك، فأجابه فزوجه. فقال الشيخ بعد ما سئل عن هذه وأطرق رأسه: النكاح جائز ولكن أخاف عليه أن يذهب إيمانه وقت النزاع؛ لأنه استخف بمذهبه الذي هو حق عند، وتركه لأجل جيفة منتنة..... ليس للعامي أن يتحول من مذهب إلى مذهب، ويستوى فيه الحنفی والشافعی“۔ (ردالمحتار، کتاب الحدود، باب التعزیر: ۸۰/۲، سعید)

(۴) (فتاویٰ رشیدیہ، ص: ۳۴۸، ۳۴۹، ادارہ اسلامیات، لاہور)

آبادی مذکورہ فی السوال بھی تقریباً دو ہزار ہے اور فتویٰ بالا میں بھی دو ہزار کی تصریح ہے، لہذا اس فتویٰ کی رو سے وہاں جمعہ نہیں ہوتا، ظہر کی نماز فرض ہے، جب جمعہ ادا نہیں ہوتا تو فریضہ ظہر بھی ذمہ سے ساقط نہیں ہوتی (۱)، حتی الوسع ایسی جگہ جمعہ پڑھنے سے روکنا چاہیے، اگر وہ لوگ باز نہ آئیں تو خود ظہر پڑھے۔ باقی جس جگہ جمعہ ادا ہو جاتا ہو وہاں امام اور خطیب کا اتحاد ضروری نہیں اگرچہ بہتر یہی ہے کہ امام اور خطیب ایک ہی ہو:

”لا ینبغی أن یصلی غیر الخطیب؛ لأنہما شیء واحد، فإن فعل بأن خطب صبی بإذن السلطان وصلی بالغ، جاز، هو المختار، اھ“۔ در مختار، ص: ۸۶۱ (۲)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود گنگوہی عفا اللہ عنہ، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم، ۲۶/۱۱/۵۵ھ۔

الجواب صحیح: سعید احمد غفرلہ، صحیح: عبداللطیف، ۳/ذی الحجہ/۵۵ھ۔

قریہ صغیرہ میں جمعہ

سوال [۳۷۱۹]: اس بستی کی آبادی تخمیناً دو ہزار ہے جس میں پانچ سو مسلم آبادی ہے، دو مسجدیں ہیں، ایک پرائمری ہندی اسکول ہے، تین چار معمولی پرچون کی دوکانیں ہیں جن میں ضروریات کا سامان صرف نمک، مرچ، تیل مٹی وغیرہ ملتا ہے، ہفتہ میں ایک بار بازار بکریوں کا لگتا ہے جس میں کپڑا، سبزی وغیرہ ملتی ہے۔ ایسی صورت میں یہاں نماز جمعہ و عیدین جائز ہے یا نہیں؟ اگر پڑھ لے تو فرض ادا ہو جائے گا یا نہیں؟ نہ پڑھنے پر فساد کا بھی اندیشہ نہیں ہے۔

نیاز وارث، ڈاکخانہ صفدر گنج (بارہ بنکی)

الجواب حامداً ومصلياً:

ایسی چھوٹی بستی میں نماز جمعہ و عیدین درست نہیں، جمعہ پڑھنے سے فریضہ وقت ادا نہ ہوگا (۳)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

(۱) (راجع، ص: ۱۴۱، رقم الحاشیة: ۲)

(۲) (الدر المختار، کتاب الصلاة، باب الجمعة: ۲/۱۶۲، سعید)

(و کذا فی الفتاویٰ العالمکیریة، کتاب الصلاة، الباب السادس عشر فی الجمعة: ۱/۱۳۷، رشیدیہ)

(۳) ”عن علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ أنه قال: لا جمعة ولا تشریق إلا فی مصر جامع“۔ (إعلاء السنن، =

ایضاً

سوال [۳۷۲۰]: ایک چھوٹی سی بستی ہے جس میں مسلمانوں کی بہت قلیل آبادی ہے اور اس قلیل آبادی میں دو مسجدیں ہیں، جس جگہ مسلمانوں کی تعداد زیادہ ہے وہاں ایک مسجد ہے جس میں پاس پڑوس کے مسلمان بھی نماز جمعہ و عیدین ادا کرنے کے لئے آتے ہیں اس طرح ملا کر مع بچوں کے کل دو صفیں ہو جاتی ہیں، جہاں پر دوسری مسجد واقع ہے وہاں پر مسلمانوں کے دو چار گھر ہیں، لیکن ایک صاحب نے پہلا جمعہ اس دوسری مسجد میں بھی کرایا۔ اب اتنی قلیل آبادی کے باوجود اس مسجد میں نماز جمعہ ہو سکتی ہے یا نہیں جب کہ اس سے پہلے اس مسجد میں جمعہ کبھی نہیں ہوا؟

الجواب حامداً ومصلياً:

حنفیہ کے نزدیک جمعہ کے لئے شہر یا قصبہ یا بڑا گاؤں ہونا شرط ہے، بڑا گاؤں وہ ہے جس میں گلی، کوچے ہوں، بازار ہو، روزمرہ کی ضروریات ملتی ہوں، تین چار ہزار کی آبادی ہو (۱)۔ پھر ایسی بستی میں بہتر یہ

= أبواب الجمعة، باب عدم جواز الجمعة في القرى : ۱/۸، إدارة القرآن كراچی

”(ويشترط لصحتها) سبعة أشياء: الأول المصير“ (الدر المختار). ”عن أبي حنيفة رحمه الله تعالى أنه بلدة كبيرة، فيها سلك و أسواق، ولها رساتيق، وفيها وال يقدر على إنصاف المظلوم من الظالم بحشمته و علمه أو علم غيره، يرجع الناس إليه فيما يقع من الحوادث، وهذا هو الأصح“ (رد المحتار، كتاب الصلوة، باب الجمعة: ۲/۱۳۷، سعيد)

”لا تجوز في الصغيرة التي ليس فيها قاض و منبر و خطيب، كما في المضمرات ألا ترى أن في الجواهر: لو صلوا في القرى، لزمهم أداء الظهر“ (رد المحتار، كتاب الصلاة، باب الجمعة: ۲/۱۳۸، سعيد)

(و كذا في البحر الرائق، كتاب الصلاة، باب الجمعة: ۲/۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۸، رشيدية)

(۱) ”ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لم يصلى الجمعة في القرى ولم يأمر بها فيها، فعلم بهذا أن القرى ليست محل إقامة الجمعة“ (بذل المجهود، كتاب الصلوة، باب الجمعة في القرى: ۲/۱۷۰، إمداديه، ملتان)

”ويشترط لصحتها سبعة أشياء الأول المصير“ (الدر المختار). ”عن أبي حنيفة رحمه الله تعالى“ =

ہے کہ جمعہ ایک ہی جگہ ہو، اگر ایک مسجد میں سب نمازی نہ آسکیں تو متعدد جگہ بھی درست ہے (۱)۔ اور جو بستی ایسی نہ ہو بلکہ چھوٹی ہو، وہ چھوٹا گاؤں ہے وہاں جمعہ درست نہیں (۲)۔ اب سوال میں مذکورہ دونوں بستیوں کو منطبق کر کے عمل کیا جائے۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

ایضاً

سوال [۳۷۲۱]: ایک چھوٹے گاؤں کی مجموعی آبادی ۳۳۲ افراد پر مشتمل ہے، ایسے گاؤں میں مسلمانوں پر جمعہ فرض ہے یا نہیں؟

محمد التفات احمد عراقی، ہردوئی۔

الجواب حامداً ومصلياً:

ایسے چھوٹے گاؤں میں جمعہ فرض نہیں بلکہ ظہر فرض ہے اسلئے وہاں جمعہ نہ پڑھیں بلکہ ظہر

= عليه أنه بلدة كبيرة فيها سلك وأسواق، ولها رساتيق، وفيها وال يقدر على إنصاف المظلوم من الظالم بحشمته وعلمه أو علم غيره، ويرفع إليه الناس فيما يقع من الحوادث، وهذا هو الأصح.“ (ردالمحتار، كتاب الصلوة، باب الجمعة: ۱۳۷/۲، سعيد)

وفيه أيضاً: ”تجوز في الصغيرة التي ليس فيها قاض ومنبر وخطيب“. (ردالمحتار، كتاب الصلوة، باب الجمعة: ۱۳۸/۲، سعيد)

(وكذا في البحر الرائق، كتاب الصلوة، باب الجمعة: ۲۴۵/۲-۲۴۸، رشيدية)

مزید تفصیل کے لئے ملاحظہ فرمائیں: (احسن القرى في توضيح او ثق العرى تالیف شیخ الہند

حضرت مولانا محمود حسن رحمہ اللہ تعالیٰ)

(۱) ”(وتؤدی فی مصر واحد فی مواضع كثيرة) مطلقاً علی المذهب“. (الدر المختار، كتاب الصلوة، باب الجمعة: ۱۳۳/۲، سعيد)

”یصح أداء الجمعة فی مصر واحد بمواضع كثيرة“. (البحر الرائق، كتاب الصلوة، باب

الجمعة: ۲۵۰/۲، رشيدية)

(وكذا في الفتاوى العالمكيرية، كتاب الصلوة، الباب السادس عشر في صلاة الجمعة: ۱۳۵/۱، رشيدية)

(۲) (راجع، ص: ۱۳۵، رقم الحاشية: ۱)

پڑھا کریں (۱)۔ واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

جس بستی میں شرائط نہ ہوں اور پھر بھی جمعہ پڑھا جائے، اس کا حکم

سوال [۳۷۲۲]:۱ میں دارالعلوم کے فیضِ علم سے کچھ مستفید ہوا ہوں، ہمارے علاقے کے چھوٹے چھوٹے گاؤں میں عام طور پر جمعہ کی نماز ادا کی جاتی ہے۔ میرے گاؤں میں بھی روکنے سے لوگ رکتے نہیں، خود روکنے اور مسئلہ کو اٹھانے سے خطرہ یہ محسوس ہوتا ہے کہ لوگ مخالف ہو جائیں گے اور جو کچھ دین کی باتیں سن کر عمل کر لیتے ہیں اس بدظنی اور مخالفت کے بعد وہ بھی بند ہو جائے گا، حتیٰ کہ باتیں سننے کو بھی تیار نہ ہوں گے۔ اسی مصلحت سے اب تک ہمارے علاقے کے علماء اس مسئلہ میں ساکت ہیں، اور خود بھی ان گاؤں میں جمعہ پڑھ لیتے ہیں۔ اب دریافت طلب امر یہ ہے کہ اس مصلحت سے کیا ہم بھی ساکت رہیں اور جمعہ کی نماز وہاں پڑھا کریں، اگر ہم نے ایسا کیا تو کیا ہمیں گناہ بھی ہوگا؟

.....۲ گاؤں میں جمعہ سے روکنے تو لوگ ہرگز تیار نہ ہوں گے، کیا انہیں یہ بتایا جائے کہ خیر جمعہ کے

(۱) ”أن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لم يصل الجمعة في القرى، ولم يأمر بها فيها، فعلم بهذا أن القرى ليست محل إقامة الجمعة“۔ (بذل المجهود، كتاب الصلاة، باب الجمعة في القرى : ۱۷۰/۲، إمداديه ملتان)

” (ويشترط لصحتها) سبعة أشياء : الأول المصر“ . (الدر المختار). ”عن أبي حنيفة رحمه الله تعالى أنه بلدة كبيرة، فيها سكك وأسواق، ولها رساتيق، وفيها وال يقدر على إنصاف المظلوم من الظالم بحشمته و علمه أو علم غيره، يرجع الناس إليه فيما يقع من الحوادث، وهذا هو الأصح“۔ (ردالمحتار، كتاب الصلوة، باب الجمعة: ۱۳۷/۲، سعيد)

”لا تجوز في الصغيرة التي ليس فيها قاض ومنبر و خطيب كما في المضممرات ألا ترى أن في الجواهر: لو صلوا في القرى، لزمهم أداء الظهر“۔ (ردالمحتار، كتاب الصلاة، باب الجمعة: ۱۳۸/۲، سعيد)

(و كذا في البحر الرائق، كتاب الصلاة، باب الجمعة : ۲۳۵/۲، ۲۳۶، رشيدية)

مزید تفصیل کے لئے ملاحظہ فرمائیں: (أحسن القرى في توضيح أوثق العرى، تالیف شیخ الہند حضرت مولانا محمود حسن رحمہ اللہ تعالیٰ)

ساتھ ظہر کی نماز بھی پڑھ لیا کرو، تاکہ ظہر کی قضاء کے گناہ سے بچ جائیں؟ اور اگر لوگ اس پر راضی ہوں تو منفرداً ظہر ادا کی جائے یا جماعت کے ساتھ؟

الجواب حامداً ومصلياً:

حنفیہ کا مسلک اس مسئلہ میں بالکل صاف ہے اور اس پر مستقل رسائل مع الدلائل شائع شدہ ہیں: أوثق العری، أحسن القرى، القول البديع وغيره، حدیث وفقہ کے دلائل سے مزین ہیں۔ جس مقام پر جمعہ درست نہیں وہاں ظہر کی نماز باجماعت ادا کی جائے، جمعہ پڑھنے سے وہاں فریضہ ظہر ذمہ سے ساقط نہیں ہوگا: ”لو صلوا فی القرى، لزمهم أداء الظهر، اه“۔ شامی: ۱/۷۴۸ (۱)۔ جمعہ پڑھ کر احتیاط الظہر پڑھنا لوگوں کو شبہ میں ڈالنا ہے کہ ایک دن میں اور ایک وقت میں دو فرض ہیں: ایک جمعہ، دوسرا ظہر، اس لئے اس سے کلیۃً اجتناب کرنا چاہیے۔

جن مصالِح کی بناء پر بعض حضرات نے احتیاط الظہر کی تجویز کی تھی، علامہ ابن نجیم رحمہ اللہ نے البحر الرائق میں ان کو مخدوش قرار دیا ہے، ملاحظہ ہو، بحر: ۲/۲۳۳ (۲)، اور احتیاط الظہر میں اخفاء کی تاکید ہے نہ کہ

(۱) (ردالمحتار، کتاب الصلوة، باب الجمعة: ۱۳۸/۲، سعید)

(۲) علامہ ابن نجیم نے جو احتیاط الظہر والے قول پر رد کیا ہے، اس کا تعلق صورتِ مسئلہ کے ساتھ نہیں ہے، بلکہ اس کا تعلق اس مسئلہ سے ہے: ایک ہی شہر میں متعدد جگہ نماز جمعہ پڑھنے کے بارے میں بعض علماء کا قول ہے کہ متعدد جگہ نماز جمعہ نہیں ہوتی، لہذا جن لوگوں نے سب سے پہلے نماز جمعہ پڑھی ان لوگوں کی نماز صحیح اور بعد میں پڑھنے والوں کی باطل ہو جائے گی، بعض علماء کے نزدیک اگرچہ سب کی نماز صحیح ہو جائے گی، لیکن پھر بھی بعد میں پڑھنے والے لوگ احتیاط الظہر پڑھ لیا کریں۔ اس احتیاط الظہر کو علامہ ابن نجیم نے مخدوش قرار دیتے ہوئے فرمایا ہے کہ احتیاط الظہر والی بات ضعیف قول پر مبنی ہے:

”یصح أداء الجمعة فی مصر واحد بمواضع كثيرة، وهو قول أبی حنیفة ومحمد، وهو الأصح وإذا علمت ذلك فما فی القنیة: ولما ابتلی أهل مرو بإقامة الجمعین بها مع اختلاف العلماء فی جوازهما، ففی قول أبی یوسف والشافعی ومن تابعهما باطلتان إن وقعتاماً، وإلا فجمعة المسبوقین باطلة، أمر أئمتهم بأداء الأربع بعد الجمعة حتماً احتیاطاً مبنی علی القول الضعیف المخالف للمذهب مع مالزم من فعلها فی زماننا من المفسدة العظيمة، وهو اعتقاد الجهلة أن الجمعة لیست بفرض لِمَا یشاهدون من صلاة الظهر، فیظنون أنها الفرض وأن الجمعة لیست بفرض، فیتکاسلون عن أداء الجمعة، فكان الاحتیاط فی ترکها“۔ (البحر الرائق، کتاب الصلوة، باب الجمعة:

جماعت کی۔ مسئلہ تو صاف بتا دیا جائے، پھر اگر لوگ نہ مانیں تو فساد کرنے اور الجھنے کی ضرورت نہیں، جمعہ ایسی جگہ جہاں شرائط موجود نہ ہوں، نہ پڑھیں، اگر مجبور کیا جائے تو یہ کہو کہ: ”جمعہ درست نہیں، نفل کی نیت سے شرکت کرتا ہوں، شریک ہو جائیں، ایسی حالت میں جمعہ درست نہیں، مجھے مجبور کیا جا رہا ہے، اس لئے پڑھا رہا ہوں، اس سے فریضہ ادا نہیں ہوگا، اس امید پر کہ لوگ بدظن نہ ہوں اور دین کی بات سن لیا کریں“۔ غلط طریقہ ہرگز اختیار نہ کیا جائے۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

شہر سے متصل گاؤں والوں پر جمعہ

سوال [۳۷۲۳]: ایک موضع میں تین مسجدیں ہیں جس میں سے ایک کو عوام نے جامع مسجد کے ساتھ ملقب کیا ہے، محض اس بناء پر کہ اس کی تعمیر کے وقت (تقریباً سو برس) سے اس میں جمعہ کی نماز ہوتی چلی آئی ہے۔ موضع ہذا کی موجودہ سے پیشتر کی یہ حالت تھی کہ کافی بڑا بازار لگتا تھا، لیکن عرصہ دراز سے بازار شکست ہو گیا جس سے آبادی کم ہو کر قریب دو ہزار کے رہ گئی ہے اور مختلف پیشہ ور مثلاً نیاری، عطار، حکیم، بزاز، حجام، تنبولی، حلوائی وغیرہ اپنی دکانیں پیشہ کی چیزیں ہر وقت موجود رکھتے ہیں۔ گردنواح کی تعداد مع بچوں کے ایک سو کے قریب پہنچ جاتی ہے۔

بہشتی زیور (مصنفہ) حضرت مولانا اشرف علی تھانوی رحمہ اللہ تعالیٰ میں دیکھنے سے معلوم ہوا کہ ”ایسے مواضع جن کی آبادی تین ہزار سے کم ہو جمعہ جائز نہیں، بلکہ گناہ ہے“۔ اس قسم کے دو چار مواضع حضرت مولانا کا فتویٰ عدم جواز کے لئے آچکا ہے۔ ان سب صورتوں کو دیکھ کر عوام جمعہ صحیح نہ ہونے کے وجوہات سے باخبر کیا گیا، مگر اس قائل کو وہابی کا خطاب اور اکثر و بیشتر لوگ خلاف ہو گئے۔ علاوہ اس کے چند لوگ جو حق کے متلاشی تھے ان کو کتاب بہشتی زیور دکھلانے سے یقین ہو گیا کہ جمعہ یہاں درست نہیں ہوتا۔

موضع ہذا سے ڈیڑھ میل کے فاصلے پر ایک ایسا مقام جس کی آبادی تین ہزار سے زائد ہے، وہ ہفتہ میں دو مرتبہ بہت بڑا بازار بھی لگتا ہے اور اس بازار میں قرب و جوار کے لوگ یعنی (اطراف مواضع) اکثر شریک ہو کر ضروری اشیاء خرید کرتے ہیں، بازار کے علاوہ اوردنوں میں بھی ضرورت کی سب چیزیں مل جایا کرتی ہیں۔ علاوہ بریں مقام مذکور میں تھانہ، ڈاک خانہ، سرکاری ہسپتال و نڈل اسکول وغیرہ بھی موجود ہیں اور ہر چیز کی

دکانیں بھی بہت بڑی بڑی ہیں اور مسجدیں صرف دو ہیں۔ ان سب باتوں کی وجہ سے اس کو لفظ ”قصبہ“ کے ساتھ پکارا جاتا ہے۔ اب اس صورت میں موضع ہذا میں ظہر کی نماز باجماعت ادا کرنی چاہیے، یا موضع میں جمعہ پڑھنا چاہیے اور کتنی مسافت طے کر کے جمعہ میں شریک ہونا چاہیے؟ بینواتوجروا۔

احقر: ضمیر الدین، احاطہ دارالسلام، دارالعلوم دیوبند۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

اس قصبہ میں جمعہ درست ہے اور موضع میں درست نہیں۔ جس جگہ جمعہ درست نہیں ہوتا وہاں فریضہ ظہر جماعت کے ساتھ ادا کرنا چاہیے، اگر اس قصبہ سے اس موضع میں اذان کی آواز آتی ہے تو امام محمد رحمہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک موضع والوں پر جمعہ واجب ہے، درمختار میں یہی قول مفتی بہ ہے۔ اور بعض علماء نے اس کا انداز ایک فرسخ بیان کیا ہے۔ صاحب بحر کے نزدیک راجح یہ ہے کہ اگر وہاں کے لوگ جمعہ پڑھ کر بلا کلفت اپنے مکان لوٹ کر آسکتے ہیں تو ان پر جمعہ واجب ہے ورنہ نہیں۔ قاضی خاں کی رائے یہ ہے اگر شہر کے گرد و نواح میں رہنے والے چند کھیتوں کے فصل پر رہتے ہوں تو جمعہ کے لئے حاضر ہونا ان کے ذمہ واجب نہیں، اگرچہ اذان کی آواز سنتے ہوں، لیکن ظاہر روایت یہ ہے کہ شہر اور شہر کے متصل رہنے والوں پر جمعہ واجب ہے اور اہل سواد پر واجب نہیں، اسی کو اصح کہا ہے، پس اس موضع والوں پر جمعہ واجب نہ ہوگا۔ اگر کوئی قصبہ میں جا کر ادا کرے تو اس کو اختیار ہے اور باقی کو چاہیے کہ جماعت سے ظہر پڑھیں، ردالمحتار: ۱/۸۳۵، میں اس کی تفصیل موجود ہے (۱)۔ فقط واللہ اعلم۔

حررہ العبد محمود گنگوہی عفا اللہ عنہ، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۱۸/۱۱/۵۷ھ۔

الجواب صحیح: سعید احمد غفرلہ، صحیح: عبداللطیف، مدرسہ مظاہر علوم، سہارنپور، ۲۱/ذیقعدہ/۵۷ھ۔

(۱) ”(وشرط لافتراضها) تسعة تختص بها (إقامة بمصر). وأما المنفصل عنه، فإن كان يسمع النداء، تجب عليه عند محمد، وبه يفتى، كذا في الملتقى. وقد منا عن الولوالجية تقديره بفرسخ، ورجح في البحر اعتبار عوده لبيته بلا كلفة اهـ.“ (الدر المختار).

”وفى الخانية المقيم فى موضع من أطراف المصر إن كان بينه وبين عمران المصر فرجة من مزارع، لا جمعة عليه وإن بلغه النداء، وتقدير البعد بغلوة أو ميل ليس بشئ وفى التاتارخانية: =

قصبہ سے قریب گاؤں والوں پر جمعہ

سوال [۳۷۲۲]: زید جس گاؤں میں رہتا ہے اس کی آبادی ۵۰۰/کی ہے، پھر قصبہ سے ڈیڑھ میل دور ہے، کبھی کبھی اذان قصبہ کی گاؤں میں بھی آجاتی ہے۔ زید کا کہنا ہے کہ میرے گاؤں میں قصبہ کی اذان کی آواز آجاتی ہے، اس لئے ہم پر جمعہ فرض ہے۔ دریافت طلب یہ ہے کہ زید کے ذمہ سے ظہر ساقط ہو جاتی ہے یا نہیں، جب کہ جمعہ کی اذان قصبہ میں جا کر پڑھتے تھے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

زید کے اس گاؤں میں رہتے ہوئے جمعہ لازم نہیں، اس کے ذمہ یہ لازم ہے کہ اس گاؤں میں پڑھے، اس لئے کہ یہ گاؤں قریہ صغیرہ ہے۔ اس کے ذمہ یہ لازم ہے کہ ایک میل یا ڈیڑھ میل دور جا کر قصبہ میں پڑھے اگرچہ وہاں سے کبھی اذان کی آواز بھی سنائی دیتی ہو، یہی قول اصح ہے:

”والإقامة بمصر أو فيما هو داخل في حد الإقامة بها: أي بالمصر وهو المكان الذي من فارقه بنية السفر، يصير مسافراً، ومن وصل إليها يصير مقيماً في الأصح. ولا يجب على من كان خارجه ولو سمع النداء من المصر سواء كان سواده قريباً من المصر أو بعيداً على الأصح، فلا يعمل بما قيل بخلافه وإن صح، اهـ.“ مراقی الفلاح، ص: ۲۷۴، مصری، ص: ۱۷۴ (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حرره العبد محمود عفی عنہ، دارالعلوم دیوبند، ۸/۱۱/۸۵ھ۔

الجواب صحیح: بندہ نظام الدین عفی عنہ، دارالعلوم دیوبند، ۸/۱۱/۸۵ھ۔

= ثم ظاهر رواية أصحابنا لا تجب إلا على من يسكن المصر أو يتصل به، فلا تجب على أهل السواد ولو قريباً، وهذا أصح ما قيل فيه واختيار المحققين من أهل الترجيح أنه لا عبرة ببلوغ النداء ولا بالغلوة والأميال، اهـ.“ (ردالمحتار: ۱۵۳/۲، باب الجمعة، مطلب في شروط وجوب الجمعة، سعيد) (و كذا في فتاوى قاضى خان على هامش الفتاوى العالمكبرية: ۱/۷۴، باب صلوة الجمعة، رشيدية) (و كذا في البحر الرائق: ۲/۲۳۷، باب صلوة الجمعة، رشيدية)

(۱) (حاشية الطحطاوى على مراقى الفلاح، ص: ۵۰۴، ۵۰۵، كتاب الصلوة، باب الجمعة، قديمي)=

دیہات میں تعلیم مسائل کی خاطر جمعہ پڑھنا

سوال [۳۷۲۵]: دیہات میں اگر جمعہ اس لئے پڑھا جائے کہ مجمع ہو جائے گا اور کچھ مسائل وغیرہ ان کو معلوم ہو جائے تو جائز ہے یا نہیں؟ اگر نہ پڑھا جائے تو لوگ مسائل سے ناواقف رہ جائیں گے۔

الجواب حامداً ومصلياً:

ناجائز ہے (۱)، مسائل سکھانے کے لئے دوسرے طرق پنچایت وغیرہ کے ذریعہ سے سے مجمع کیا جائے۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

قریہ صغیرہ میں امام کے پیچھے نماز جمعہ میں اقتداء

سوال [۳۷۲۶]: ایک ایسا قریہ ہے جہاں صلوٰۃ جمعہ جائز نہیں ہے، ایسی صورت میں اگر کوئی شخص فتنہ سے بچنے کے لئے صلوٰۃ جمعہ میں امام کے پیچھے اقتداء نفل کرتا ہے، کیا اس شخص کے لئے اقتداء نفل کرنا جائز ہوگا یا نہیں؟

= "وصحح فی مواہب الرحمن قول أبی یوسف رحمہ اللہ تعالیٰ بوجوبہا علی من کان داخل حد الإقامة: أى الذی من فارقہ یصیر مسافراً، وإذا وصل إلیہ یصیر مقيماً. وعللہ فی شرحہ المسئى بالبرهان بأن وجوبہا مختصٌ بأهل المصر، والخارج عن هذا الحد ليس أهله. اهـ." (ردالمحتار: ۱۵۳/۲، کتاب الصلوٰۃ، باب الجمعة، سعید)

"قال العلامة الحلبي رحمه الله: "ومن كان مقيماً في أطراف المصر ليس بينه وبين المصر فرجة بل الأبنية متصله إليه، فعليه الجمعة، وإن كان بينه وبين المصر فرجة من المزارع والمراعى، فلا جمعة عليه وإن كان يسمع النداء. اهـ." (غنية المستملی شرح المنية (الحلبی الكبير)، ص: ۵۵۲، فصل فی صلوٰۃ الجمعة، سهیل اکیڈمی، لاہور)

(۱) "لاتجوز فی الصغیرة التی لیس فیہا قاضی ومنبر وخطیب". (ردالمحتار، کتاب الصلوٰۃ، باب الجمعة: ۱۳۸/۲، سعید)

(و کذا فی البحر الرائق، کتاب الصلوٰۃ، باب الجمعة: ۲۳۵/۲، رشیدیہ)

الجواب حامداً ومصلياً:

اس کے لئے اس کے علاوہ کوئی مفر نہیں، اس کی گنجائش ہے (۱)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

بنگال کے دیہات میں جمعہ

سوال [۳۷۲۷]: بعض قری بنگال بلکہ اکثر متصل و مسلسل پے در پے دور دراز مسافت غالباً تین چار روز کم و بیش چلے گئے ہیں، ایک دو کو ملا کے تین چار ہزار مردم شماری ہوگی اور مجموعہ اس آبادی و بستی میں لاکھوں بلکہ بے شمار مردم شماری ہے اور بعضے میں ڈاکخانہ اور بازار اور تھانہ، بورڈ محکمہ بھی ہیں، ایسی بستیاں قریہ کبیرہ ہیں یا نہیں اور ان میں نماز جمعہ فرض ہے یا نہیں اور احتیاط الظہر پڑھنا چاہئے یا نہیں؟ بینوا بحوالہ الکتب والدلیل۔

الجواب حامداً ومصلياً:

قری بنگال کا حال بہت مشتبہ ہے اور وہاں کے عام سکان بلکہ عام اہل علم کا حال بھی بہت ہی تعجب خیز ہے وہ یہ کہ جب وہ حضرات سفر کا ارادہ کرتے ہیں تو اپنے تالاب کے دوسرے کنارہ پر پہنچ کر قصر شروع کر دیتے ہیں اور کہتے ہیں کہ ہماری بستی ختم ہوگئی اور جب جمعہ کا تذکرہ آتا ہے تو تمام دور دراز کی آبادی کو اپنی

(۱) ”عن أبي ذر قال: قال لي رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم: ”يا أبا ذر! كيف أنت إذا كانت عليك أمراء يُميتون الصلوة“ أو قال: ”يؤخرون الصلوة“؟ قلت: يا رسول الله! فمات أمرني؟ قال: ”صل الصلوة لوقتها، فإن أدركتها معهم، فصله فإنها لك نافلة“.

”صل الصلوة لوقتها“: أي إذا أخرج الإمام الصلوة وأماتها ”فصل الصلوة أنت لوقتها: أي منفرداً“ فإن أدركتها معهم“. بأن حضرت الجماعة ”فصله“ بتذكير الضمير بتأويل الفرض ”فإنها“: أي الصلوة التي صليت مع الجماعة ”لك نافلة“: أي زائدة على الفرض؛ لأن الفرض هو الذي صليته منفرداً، أو فإنها لك زيادة خير. قال الملا على القاري رحمه الله تعالى: وهو محمول على اظهر والعشاء عندنا وظاهر الحديث الاطلاق فترفع الكراهة للضرورة إذا للضرورات تبيح المحظورات“. (بذل المجهود في حل أبي داؤد، كتاب الصلوة، باب: إذا أخرج الإمام الصلوة عن

الوقت: ۱/۲۳۹، إمداديه، ملتان)

بستی کی آبادی شمار کر کے کہتے ہیں کہ ہماری بستی یہاں تک ہے، اس لئے بہتر یہ ہے کہ خود وہاں کے اربابِ فتویٰ و اہل دیانت سے اس مسئلہ کی تحقیق کی جاوے (۱)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود گنگوہی عفا اللہ عنہ، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۳/ رمضان المبارک/ ۶۶ھ۔

الجواب صحیح: سعید احمد غفرلہ، مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۳/ رمضان المبارک/ ۶۶ھ۔

مزرعہ قریبہ میں نماز جمعہ

سوال [۳۷۲۸]: جس قصبہ میں بلاشک و شبہ جمعہ جائز ہو، کیا اس قصبہ کے مزرعہ میں جب کہ اس مزرعہ میں صرف پندرہ گھر ہوں اور وہ مزرعہ باغ اور کھیتی کی وجہ سے اہل قصبہ کی آبادی سے الگ ہو اور خواہ وہ مزرعہ قصبہ سے کتنا ہی قریب کیوں نہ ہو، کیا مزرعہ میں جمعہ جائز نہ ہوگا؟ مثلاً مزرعہ پانچ فرلانگ تک کے فاصلہ پر ہو، جیسا کہ میرا مزرعہ پانچ فرلانگ کے فاصلہ پر ہے۔

(الف) اگر قصبہ کا کوئی محلہ قصبہ کی اصل آبادی سے الگ ہو، درمیان میں بنجر زمین و کھیت باغات ہوں، فاصلہ قصبہ سے محلہ مذکورہ تک خواہ ایک یا دو فرلانگ تک ہو، خواہ چار یا پانچ فرلانگ تک ہو، کیا اس محلہ میں بھی نماز جمعہ جائز نہ ہوگی؟

(ب) جمعہ کے جواز کے لئے تمام شرائط کے ماسوا ایک شرط یہ بھی ہے کہ گاؤں کی آبادی مع مزرعہ جات کے تین ہزار سے کم نہ ہو یعنی مزرعہ جات ڈیڑھ میل کے فاصلہ پر ہوتے ہیں۔ کتنے فرلانگ تک فاصلہ گاؤں سے مزرعہ کا ہو تو اس کی آبادی گاؤں کی آبادی میں تین ہزار کی تعداد دیکھنے کے لئے شامل ہوگی؟

(ج) فرض نماز جمعہ کے بعد دیر تک امام کا دعاء مانگنا غیر افضل تو نہیں، اس بناء پر کہ رسول کریم صلی اللہ

(۱) "عن ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما قال: قال رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم: "لیس الخیر

کالمعاینة". (مسند أحمد، رقم الحدیث: ۲۴۴۳، ۴۴۷/۱، دار احیاء التراث العربی)

"وقد علم من هذا أن مذهب العامی فتویٰ مفتیہ من تقييد بمذهب، ولهذا قال فی الفتح:

الحکم فی حق العامی فتویٰ مفتیہ، الخ". (رد المحتار، کتاب الصوم، باب ما یفسد الصوم و

مالا یفسدہ: ۲/ ۴۱۱، سعید)

(و کذا فی البحر الرائق، کتاب الصوم، فصل فی العوارض: ۲/ ۵۱۳، رشیدیہ)

تعالیٰ علیہ وسلم جن نمازوں کے بعد سنن وغیرہ ہوتے تھے، سلام پھیر کر فوراً مختصر دعاء: ”اللهم أنت السلام و
منك السلام الخ“ (۱) مانگا کرتے تھے۔

الجواب حامداً ومصلياً:

(الف، ب) جو مزرع اتنے فاصلہ پر ہو کہ دیکھنے سے بالکل جدا گانہ بستی معلوم ہو وہاں جمعہ درست نہیں
اسی طرح محلہ کا حال ہے، جو محلہ یا مزرع دیکھنے سے اسی بستی کا جزء معلوم ہوتا ہو اگر چہ درمیان میں کوئی کھیت یا
تالاب وغیرہ بھی آ گیا ہو وہاں جمعہ درست ہے اور اس کی آبادی کو بھی اصل بستی کی ہی آبادی تصور کیا جائے گا،
ڈیڑھ میل کا فاصلہ تو بہت ہے، چار پانچ فرلانگ کا فاصلہ بھی کافی ہے، دیکھنے والے یہی سمجھیں گے کہ وہ لوگ
آبادی سے باہر جنگل میں رہتے ہیں، یہ نہیں کہیں گے کہ بستی وہاں تک ہے (۲)۔

(ج) فرض جمعہ کے بعد بھی مختصر دعاء مناسب ہے، زیادہ طویل نہ ہو (۳)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود عفا اللہ عنہ، دارالعلوم دیوبند۔

الجواب صحیح: العبد نظام الدین عفی عنہ، دارالعلوم دیوبند۔

(۱) (جامع الترمذی، أبواب الصلوة، باب ما یقول إذا سلم: ۶۶/۱، سعید)

(۲) ”و من كان مقيماً في أطراف المصر ليس بينه وبين المصر فرجة بل الأبنية متصلة إليه، فعليه
الجمعة، وإن كان بينه وبين المصر فرجة من المزارع والمراعى، فلا جمعة عليه“۔ (الحلبی الكبير،
كتاب الصلاة، فصل في صلاة الجمعة، ص: ۵۵۲، سهیل اکیڈمی لاہور)

”و من كان مقيماً في عمران المصر وأطرافه وليس بين ذلك الموضع وبين عمران المصر
فرجة، فعليه الجمعة، ولو كان بين ذلك الموضع وبين عمران المصر فرجة من مزارع أو مراع كالقلع
بخاری، لا جمعة على أهل ذلك الموضع وإن سمعوا النداء“۔ (البحر الرائق، كتاب الصلاة، باب
الجمعة: ۲۴۷/۲، رشیدیہ)

(و كذا في بدائع الصنائع، كتاب الصلاة، شرائط الجمعة: ۵۸۵/۱، رشیدیہ)

(۳) ”عن عائشة رضي الله تعالى عنها، قالت: كان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم إذا سلم لا يقعد
إلا مقدار ما يقول: ”اللهم أنت السلام و منك السلام تباركت يا ذا الجلال والإكرام“۔ (جامع
الترمذی، أبواب الصلاة، باب ما یقول إذا سلم: ۶۶/۱، سعید) =

ایک ہزار کی آبادی میں نماز جمعہ کا حکم

سوال [۳۷۲۹]: ایک موضع جس کی آبادی ایک ہزار افراد پر مشتمل ہے، یہاں پر تقریباً نصف صدی سے برابر پابندی کے ساتھ جمعہ کی نماز ہوتی چلی آرہی ہے۔ اس موضع کی آبادی بالکل قصبہ جیسی ہے، ہر قسم کی دوکانیں مثلاً جو چیزیں ضروریات زندگی ہیں باسانی دستیاب ہو جاتی ہیں، اکثر علماء آئے دن یہاں آتے ہیں نماز جمعہ بھی پڑھتے ہیں، بعض علماء انکار بھی کرتے ہیں۔

انکار کرنے والے علماء سے جب کہا جاتا ہے کہ آپ جمعہ بند کرانے کی ذمہ داری لیجئے بند کر دیا جائے گا، یہ سن کر خاموش ہو جاتے ہیں پھر کہہ دیتے ہیں کہ پڑھتے جاؤ بند مت کرو۔ بہر حال اختلاف ابھی تک بدستور ہے، آپ صحیح فتویٰ دیں کہ اس موضع میں کیا واقعی جمعہ بند کر دیا جائے؟ فقط۔

الجواب حامداً ومصلياً:

ایسے چھوٹے موضع میں حنفیہ کے نزدیک جمعہ درست نہیں، جمعہ کے لئے بلد یا قصبہ یا قریہ کبیرہ ضروری ہے، یہ موضع قریہ صغیرہ ہے (۱)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

= "ويكره تأخير السنة إلا بقدر اللهم أنت السلام الخ". (الدرالمختار، كتاب الصلاة، باب صفة الصلاة: ۱/۵۳۰، سعيد)

"(فإن كان بعدها): أي بعد المكتوبة (تطوع يقوم إلى التطوع) بلا فصل إلا مقدار ما يقول: "اللهم أنت السلام"..... (ويكره تأخير السنة عن حال أداء الفريضة بأكثر من نحو ذلك القدر".

(الحلبى الكبير، كتاب الصلاة، باب صفة الصلاة، ص: ۳۴۱، سهيل اكيڈمی لاہور)

(۱) "(ويشترط لصحتها) سبعة أشياء: الأول المصر". (الدرالمختار). "عن أبي حنيفة رحمه الله تعالى أنه بلدة كبيرة، فيها سلك وأسواق، ولها رساتيق، وفيها وال يقدر على إنصاف المظلوم من الظالم بحشمته و علمه أو علم غيره، يرجع الناس إليه فيما يقع من الحوادث وهذا هو الأصح"..... لا تجوز في الصغيرة التي ليس فيها قاض ومنبر وخطيب، كما في المضمرة..... ألا ترى أن في الجواهر: لوصلوا في القرى، لزمهم أداء الظهر". (ردالمحتار، كتاب الصلاة، باب الجمعة: ۲/۱۳۷، ۱۳۸، سعيد)

"وأما القرى، فإن أراد الصلاة فيها، فغير صحيحة على المذهب". (البحر الرائق، كتاب

الصلاة، باب الجمعة: ۲/۲۴۸، رشيدية)

(وكذا في الهداية، كتاب الصلاة، باب الجمعة: ۱/۱۶۸، مكتبة شركة علميه ملتان)

دو ہزار کی آبادی میں جمعہ و عیدین و قربانی

سوال [۳۷۳۰]: زید کے گاؤں کی آبادی تقریباً دو ہزار ہے، زمانہ سے نماز عیدین اور جمعہ کی نماز یہاں پڑھی جاتی ہے۔ ضرورت کی چیزیں گاؤں میں دستیاب ہیں، اشیائے ضروریہ کی دوکانیں گاؤں میں ہیں۔ کیا ایسی آبادی میں احناف کے نزدیک جمعہ اور عیدین کی نماز پڑھنا جائز نہیں ہے؟ نیز کیا ایسی آبادی میں متعدد مساجد میں جمعہ کی نماز ادا کی جاسکتی ہے؟

۲..... جس آبادی کا اوپر ذکر ہوا ہے، کیا اس آبادی میں عید الاضحیٰ کی نماز سے پہلے قربانی کرنا درست ہے؟ اور اگر درست نہیں ہے اور کسی نے قربانی کر دی ہے تو کیا اس شخص کو قربانی کے عوض صدقہ کرنا پڑے گا؟ مدلل تحریر فرمائیں، نوازش ہوگی۔

الجواب حامداً ومصلياً:

بہتر یہ ہے کہ کسی تجربہ کار عالم مفتی کو بلا کر معائنہ کرادیا جائے، وہ پورے طور پر دیکھ کر جو فتویٰ دے اس پر عمل کیا جائے، محض تحریر سے پوری کیفیت معلوم نہیں ہوتی۔ جس بستی میں شرائط جمعہ موجود ہوں وہاں جمعہ بھی ادا کی جائے اور عیدین کی نماز بھی پڑھی جائے، اور قبل از نماز عید الاضحیٰ قربانی درست نہیں، اگر قربانی کر دی ہے تو اس سے واجب ادا نہیں ہوا، قربانی کی قیمت صدقہ کی جائے۔ جس بستی میں شرائط جمعہ موجود نہ ہوں، وہاں جمعہ کی جگہ ظہر کی نماز پڑھی جائے۔ صلوة العیدین بھی وہاں پڑھنا مکروہ ہے، قربانی سویرے (صبح) ہی سے درست ہے۔ جمعہ کے شرائط یہ ہیں:

”وحرٌ صحیحٌ بالبلوغ مذکرٌ مقيمٌ وذو عقلٍ لشرط وجوبها
ومصرٌ وسلطانٌ ووقتٌ وخطبةٌ وإذنٌ كذا جمعٌ لشرط أدائها

لاتجوز فی الصغیرة التي ليس فيها قاض ومنبر وخطيب. لو صلوا فی القرى، لزهم أداء الظهر“. شامی: ۱/۵۳۶، ۵۳۷(۱)۔ ”تجب صلوتہما فی الأصح علی من تجب علیہ الجمعة

(۱) (ردالمحتار، کتاب الصلوة، باب الجمعة: ۱۳۷/۲، ۱۳۸، سعید)

وقال العلامة ابن نجيم رحمه الله تعالى: ”قوله: شرط أدائها المصر: أي شرط صحتها أن تؤدى في مصر حتى لاتصح في قرية ولا مفازة. اهـ“. (البحر الرائق: ۲/۲۳۵، باب صلوة الجمعة، رشیدیہ) =

بشرائطها المتقدمة سوى الخطبة، فإنها سنة بعدها. وفي القنية: صلوة العيد في القرى تكره تحريماً. درمختار: ۱/۵۵۵ (۱)۔ ”أول وقتها (أي الأضحية) بعد الصلوة إن ذبح في مصر: أي بعد أسبق صلوة عيد، وبعد طلوع فجر يوم النحر إن ذبح في غيره، اه“۔ درمختار۔ ”فيه تسامح؛ إذ التضحية لا تختلف وقتها بالمصر وغيره، بل شرطها، فأول وقتها في حق المصري والقروي طلوع الفجر إلا أنه شرط للمصري تقديم الصلوة عليها، اه“۔ شامی: ۵/۲۰۲ (۲)۔ فقط واللہ اعلم۔
املاء العبد محمود غفر له، دارالعلوم دیوبند، ۲۲/۲/۱۴۰۶ھ۔

جس بستی میں مسلمانوں کے تیس گھر ہوں، وہاں جمعہ کا حکم

سوال [۳۷۳۱]: ایک موضع میں جس میں تیس گھر مسلمانوں کے ہیں وہاں ایک چھوٹی مسجد ہے اور موضع مذکور سے دو میل کی دوری پر قصبہ میں ایک بڑی مسجد ہے جس میں کافی مسلمان ہیں اور جمعہ ہوتا ہے۔ ایسی صورت میں موضع مذکورہ بالا جس میں صرف تیس گھر مسلمانوں کے ہیں اس میں جمعہ ہو سکتا ہے یا نہیں؟

۲..... کتنے مسلمانوں کے مکان موضع میں ہوں تو جمعہ کی نماز درست ہے؟

۳..... جمعہ کی نماز میں کم سے کم کتنے آدمی ہونا ضروری ہے جب نماز جمعہ درست ہوگی؟

۴..... کیا جس گاؤں میں مسجد نہ ہو اور مسلمانوں کے تیس بتیس مکانات ہوں کسی باغیچہ یا چبوترہ منتخب کر

= (و كذا في البناية شرح الهداية: ۳/۲۸۶، باب الجمعة)

(۱) (الدر المختار: ۲/۱۶۶، باب العیدین، سعید)

(و كذا في البحر الرائق: ۲/۲۷۵، باب صلاة العیدین، رشیدیہ)

(و كذا في حاشية الطحطاوي على مراقي الفلاح، ص: ۵۲۷، ۵۲۸، قديمی)

(۲) (ردالمحتار: ۶/۳۳۸، كتاب الأضحية، سعید)

وقال العلامة ابن نجيم رحمه الله تعالى: ”قوله: ولا يذبح مصري قبل الصلاة، وذبح غيره“
يعنى لا يجوز لأهل المصر أن يذبحوا الأضحية قبل أن يصلوا صلاة العيد، ويجوز لأهل القرى والبادية أن يذبحوا بعد صلاة الفجر قبل أن يصلوا الإمام صلاة العيد. اه“۔ (البحر الرائق: ۸/۲۲۱، كتاب الأضحية، رشیدیہ)

(و كذا في الفتاوى العالمكيرية: ۵/۲۹۵، كتاب الأضحية، الباب الثالث في وقت الأضحية، رشیدیہ)

کے نماز جمعہ ادا کر سکتے ہیں؟

الجواب حامداً و مصلياً:

..... اس میں گھر والی بستی کی اور کوئی حالت آپ نے تحریر نہیں کی، اگر یہ بستی ایسی ہے جس میں مثلاً تین چار ہزار کی مردم شماری ہے، اس میں بازار ہے، گلی کوچے ہیں، سب ضروریات روزمرہ مل جاتی ہیں تب تو وہاں جمعہ درست ہے اگرچہ مسلمانوں کے صرف تیس گھر ہوں (۱)، اگر یہ بستی ایسی نہیں بلکہ چھوٹی ہے تو وہاں جمعہ جائز نہیں (۲)۔

(۱) ”عن حذيفة رضى الله تعالى عنه: ”ليس على أهل القرى الجمعة، إنما الجمعة على أهل الأمصار مثل المدائن“. (مصنف ابن أبي شيبة، من قال لا الجمعة ولا تشريق الخ، (رقم الحديث: ۶۰۵۰): ۱/۴۳۹، دار الكتب العلمية، بيروت)

”ويشترط لصحتها سبعة أشياء: الأول المصر“. (الدر المختار). ”عن أبي حنيفة رحمه الله تعالى أنه بلدة كبيرة، فيها سكك وأسواق، ولها رساتيق، وفيها وائل يقدر على إنصاف المظلوم من الظالم بحشمته و علمه أو علم غيره، يرجع الناس إليه فيما يقع من الحوادث، وهذا هو الأصح“. (ردالمحتار، كتاب الصلاة، باب الجمعة: ۱۳۷/۲، سعيد)

”أما المصر الجامع فقد اختلف الأقاويل في تحديده، ذكر الكرخي، أن المصر الجامع ما أقيمت فيه الحدود و نفذت فيه الأحكام. وعن أبي يوسف روايات ذكر في الإملاء: كل مصر فيه منبر و قاضي ينفذ الأحكام و يقيم الحدود، فهو مصر جامع تجب على أهله الجمعة..... و روى عن أبي حنيفة رحمه الله تعالى الخ“. (بدائع الصنائع، كتاب الصلاة، بيان شرائط الجمعة: ۱/۵۸۴، ۲۸۵، سعيد)

(و كذا في البحر الرائق، كتاب الصلاة، باب الجمعة: ۲/۲۴۷، رشيدية)

(و كذا في إمداد الأحكام، كتاب الصلوة، باب الجمعة والعيدين: ۱/۷۵۶، ۷۵۹، مكتبة دار العلوم كراچی)

(۲) ”إن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لما هاجر إلى المدينة أقام في قبا..... أربعة عشر يوماً أو أربعة وعشرين - كما في البخاري على نسخها - و وقعت الجمعة في أثنائها، ولم يثبت أن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم صلى فيها الجمعة ولم يأمرهم أن يجمعوا..... فثبت بهذا أن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لم يصل الجمعة في القرى و لم يأمر بها فيها، فعلم بهذا أن القرى ليست محل إقامة الجمعة الخ“.

(بذل المجهود، كتاب الصلاة، باب الجمعة في القرى: ۲/۷۰، معهد الخليل الإسلامي كراچی) =

- ۲..... مسلمانوں کی تعداد کچھ نہیں، بستی ایسی ہونی چاہئے جس کا بیان نمبر: ۱ میں ہوا (۱)۔
- ۳... بستی تو کم از کم نمبر: ۱ کے موافق ہو اور شریک جماعت اگر امام کے ساتھ کم از کم تین بالغ مرد ہوں تب بھی جمعہ ادا ہو جائے گا (۲)۔
- ۴..... اگر وہ نمبر: ۱ کے موافق ہو تو جائز ہے، مسجد ہونا شرط نہیں ورنہ جائز نہیں (۳)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود گنگوہی عفا اللہ عنہ، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۹/ رمضان المبارک/ ۱۳۷۷ھ۔
الجواب صحیح سعید احمد غفرلہ، صحیح: عبداللطیف، مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۱۰/ رمضان المبارک/ ۱۳۷۷ھ۔

= "لا تصح فی قرية و لا مفازة لقول علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ: لا جمعة و لا تشریق إلا فی مصر

جامع الخ". (البحر الرائق، کتاب الصلوة، باب الجمعة: ۲/۲۳۵، رشیدیہ)

و کذا فی ردالمحتار، کتاب الصلوة، باب الجمعة: ۲/۱۳۸، سعید)

(۱) (راجع، ص: ۱۵۹، رقم الحاشیة: ۱)

(۲) "والجماعة وهم ثلاثة: أي شرط صحتها أن یصلی مع الإمام ثلاثة فأكثر لإجماع العلماء.....

و لا یحصل هذا الشرط إلا إذا كان سوى الإمام ثلاثة الخ". (البحر الرائق، کتاب الصلوة، باب الجمعة:

۲/۲۶۲، رشیدیہ)

"(و) السادس (الجماعة) و أقلها ثلاثة رجال (ولو غیر الثلاثة الذین حضروا) الخطبة (سوی

الإمام) الخ". (الدر المختار، کتاب الصلوة، باب الجمعة: ۲/۱۵۱، سعید)

(و کذا فی الفتاویٰ العالمگیریة، کتاب الصلوة، باب الجمعة: ۱/۱۳۸، رشیدیہ)

(۳) "لو صلی الجمعة فی قرية بغير مسجد جامع و القرية كبيرة لها قرى و فیها و ال و حاکم، جازت

الجمعة فيه بنوا المسجد أو لم یبنوا". (الحلی الكبير، کتاب الصلاة، فصل فی صلاة الجمعة،

ص: ۵۵۱، سهیل اکیڈمی لاہور)

"والحکم غیر مقصور علی المصلی بل یجوز فی جمیع أفتیة المصر؛ لأنها بمنزلة المصر فی

حوایج أهله، الخ". (البحر الرائق، کتاب الصلوة، باب الجمعة: ۲/۲۳۷، رشیدیہ)

(و کذا فی الهدایة، کتاب الصلاة، باب الجمعة: ۲/۱۶۸، مکتبه شركة علمیه ملتان)

کیا تین گاؤں مل کر ایک جگہ جمعہ پڑھیں؟

سوال [۳۷۳۲]: موضع بمسی والا، ڈاکخانہ ملکوال، تحصیل بھلوان، ضلع سرگودھا پاکستان، اس گاؤں کی آبادی آٹھ سو نو سو کے قریب ہے، نماز ظہر و عصر میں نمازی کاروبار کی وجہ سے ۲۵، ۳۰/ ہو جاتے ہیں، مغرب و عشاء و فجر کی نماز میں پچاس ساٹھ ہو جاتے ہیں۔ نمازیوں کا خیال ہے کہ اس گاؤں میں نماز جمعہ ادا کی جائے۔ یہاں سے شہر ملکوال اور میانوالی سات سات میل کے فاصلہ پر ہیں، وہاں دو مسجدوں میں نماز جمعہ ہوتی ہے، وہاں نمازیوں کا جانا مشکل ہے۔ ایک قصبہ جوٹ قریب ایک میل ہے وہاں بھی دو مسجدیں ہیں، نماز جمعہ ہوتی ہے مگر بد قسمتی سے سب بریلوی عقیدہ کے ہیں، وہ دیوبندی خیال کے لوگوں سے نفرت کرتے ہیں، طرح طرح کے اعتراض و طعن کرتے ہیں۔ ہمارے گاؤں کے بالکل پاس دو گاؤں اور ہیں جہاں دیوبندی خیال کے حضرات ہیں، ہمارے یہاں سے اذان کی آواز خوب جاتی ہے۔ ایک میل کے قریب اس طرح مل کر تین گاؤں کے لوگ یہاں نماز جمعہ ادا کر سکتے ہیں یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلياً:

جب کہ وہ تینوں گاؤں اپنے نام اور آبادی کے اعتبار سے الگ الگ ہیں اور ایک ایک میل کا فاصلہ ہے اور جداگانہ کسی میں بھی شرائط جمعہ موجود نہیں تو پھر تینوں مل کر ایک گاؤں میں جمعہ پڑھنا بھی درست نہیں، سب کو ظہر کی نماز ادا کرنی چاہئے (۱)۔ اگر کوئی شخص کسی دوسری جگہ (جہاں شرائط جمعہ موجود ہوں) جا کر جمعہ پڑھے گا تو اس کے ذمہ سے بھی فریضہ ظہر ساقط ہو جائے گا (۲)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود عفا اللہ عنہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۷/۱۰/۹۰ھ۔

الجواب صحیح: بندہ نظام الدین عفی عنہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۸/۱۰/۹۰ھ۔

(۱) "و من كان مقيماً في أطراف المصر ليس بينه وبين المصر فرجة بل الأبنية متصلة إليه، فعليه الجمعة، وإن كان بينه وبين المصر فرجة من المزارع والمراعي، فلا الجمعة عليه وإن كان يسمع النداء". (الحلبى الكبير، كتاب الصلاة، فصل في صلاة الجمعة، ص: ۵۵۲، سهيل اكيذمي لاهور) (و كذا في الفتاوى العالمكيريّة، كتاب الصلاة، الباب السادس عشر في صلاة الجمعة: ۱/۱۲۵، رشيدية) (و كذا في البحر الرائق، كتاب الصلاة، باب الجمعة: ۲/۲۲۸، رشيدية)

(۲) "عن عائشة زوج النبي صلى الله تعالى عليه وسلم أنها قالت: كان الناس ينتابون الجمعة من منازلهم =

پندرہ سو کی آبادی میں نماز جمعہ کا حکم

سوال [۳۷۳]: ایک بستی فاطمہ چک ہے جس کی ہندو مسلم آبادی تقریباً پندرہ سو ہے، ضرورت کی کوئی شئی فراہم نہیں، البتہ اس کے متصل دو بستیاں اور ہیں، تینوں مل کر ایک معلوم ہوتی ہیں، حکومت کے کاغذات میں ان کا رقبہ بالکل الگ ہے، بازار تقریباً چار میل پر ہے، مسجد میں جمعہ کی نماز ادا کی جا رہی ہے لیکن کچھ لوگ نہیں پڑھتے۔ شرعی حکم سے مطلع فرمائیں۔ مقامی علماء کا کہنا ہے کہ یہاں جمعہ فرض نہیں کچھ لوگوں کا کہنا ہے کہ ترک صلوة جمعہ سے لوگوں کا مستقبل گمراہ ہو جائے گا، تو جب ترک نماز پنجگانہ سے گمراہ نہیں ہوتا تو نماز جمعہ کو ترک کرنے سے کیسے گمراہ ہو جائے گا؟

الجواب حامداً ومصلياً:

آپ کی بستی فاطمہ چک تو ظاہر ہے کہ چھوٹی بستی ہے وہاں جمعہ جائز نہیں، کیونکہ اس کی آبادی ہندو و مسلم پندرہ سو ہے، ضرورت کی کوئی شئی وہاں فراہم نہیں، اب دوسری دو بستیاں اگر سرکاری کاغذات میں اس کے ساتھ مل کر ایک بستی شمار ہوتی ہیں مگر دیکھنے میں الگ الگ معلوم ہوتی ہیں جیسا کہ آپ کی تحریر سے معلوم ہوتا ہے کہ بازار چار میل کی دوری پر ہے تو بھی آپ کی بستی میں جمعہ جائز نہیں، ہاں! اگر دیکھنے میں تینوں بستیاں ایک ہی، آبادی کے تین حصے معلوم ہوں اور محلہ میں بازار ہے، وہاں سب غیر مسلم ہیں تب بھی مجموعہ ایک بستی ہونے کی وجہ سے جمعہ درست ہوگا (۱)۔

= و من العوالیٰ“۔ (سنن أبی داؤد، کتاب الصلاة، باب من یجب علیہ الجمعة : ۱/۱۵۸، امدادیہ ملتان)

”ومن لاجمعة علیہ ان اذاهما، جاز عن فرض الوقت“۔ (الفتاویٰ العالمکیریة، کتاب الصلاة،

الباب السادس عشر فی صلاة الجمعة : ۱/۱۲۴، ۱۲۵، رشیدیہ)

”و فاقدھا): ای هذه الشروط أو بعضها (إن) اختار العزيمة و (صلاھا و هو مکلف) بالغ

عاقلاً، (وقعت فرضاً) عن الوقت الخ“۔ (الدرالمختار، کتاب الصلاة، باب الجمعة : ۲/۱۵۵، سعید)

(و کذا فی البحر الرائق، کتاب الصلاة، باب الجمعة، ۲/۲۶۶، رشیدیہ)

(۱) ”ومن كان مقيماً في أطراف المصر ليس بينه وبين المصر فرجة بل الأبنية متصلة إليه، فعليه

الجمعة، وإن كان بينه وبين المصر فرجة من المزارع والمراعي، فلا جمعة عليه وإن كان يسمع النداء

الخ“۔ (الحلبی الكبير، کتاب الصلاة، فصل فی صلاة الجمعة، ص: ۵۵۲، سهیل اکیڈمی، لاہور) =

بہتر یہ ہے کہ کسی ایسے عالم کو بلا کر معائنہ کرادیا جائے جس کو فقہ اور تقویٰ میں بصیرت ہو، پھر اس کے فتوے پر عمل کیا جائے (۱)۔ جب فریضہ خدائے پاک کی طرف سے عائد ہو تو اس کی طرف سے بے فکر ہو جانا تباہی و بربادی کا سبب ہے، اگر فریضہ عائد نہ ہو تو غیر فریضہ کو فرض قرار دینا شرعاً غلط اور مستقل جرم ہے، اس لئے حکم خداوندی کی تعمیل ہر حال میں لازم ہے (۲)۔ فقط واللہ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

موضع دادری میں جمعہ

سوال [۳۷۳۴]: ہاپوڑ سے دو میل کے فاصلہ پر ”دادری“ ایک گاؤں ہے جس کی کل آبادی ڈھائی ہزار اور مسلم آبادی چار سو ہے، اس میں ایک مسجد بھی ہے جس میں برسوں سے جمعہ ہوتا رہا، اس سال ایک امام صاحب آئے انہوں نے مسئلہ پوچھ کر جمعہ بند کر دیا، اس کے بعد ایک دوسرے امام صاحب آئے انہوں نے بھی

= (و كذا في الفتاوى العالمكبرية، كتاب الصلاة، الباب السادس عشر في صلاة الجمعة : ۱/۱۴۵، رشیدیہ)
(و كذا في البحر الرائق، كتاب الصلاة، باب الجمعة : ۲/۲۴۷، رشیدیہ)

(۱) ”عن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: ”ليس الخبر كالمعاينة، إن الله عز وجل أخبر موسى بما صنع قومه في العجل، فلم يلق الألواح، فلما عاين ما صنعوا، ألقى الألواح، فانكسرت“۔ (مسند الإمام أحمد، (رقم الحديث: ۲۴۴۳): ۱/۴۴۷، دار إحياء التراث العربی، بیروت)

”وقد علم من هذا أن مذهب العامی فتویٰ مفتیہ من تقييد بمذهب، ولهذا قال في الفتح:
الحكم في حق العامی فتویٰ مفتیہ“۔ (رد المحتار، كتاب الصوم، باب ما يفسد الصوم: ۲/۴۱۱، سعید)
(و كذا في البحر الرائق، كتاب الصوم، فصل في العوارض : ۲/۵۱۳، رشیدیہ)

(۲) ”ثم إذا فهمنا التوسعة، فلا بد من اعتبار أمر آخر، وهو أن يكون العمل بحيث لا يوهم التخصيص زماناً دون غيره، أو مكاناً دون غيره، أو كيفية دون غيرها، أو يوهم انتقال الحكم من الاستحباب -مثلاً- إلى السنة أو الفرض؛ لأنه قد يكون الدوام عليه على كيفية ما، في مجامع الناس أو مساجد الجماعات أو نحو ذلك موهماً لكونه سنة أو فرضاً..... بل هو كذلك. (الاعتصام، باب في ماخذ أهل البدع بالاستدلال، فصل: ومنها تحريف الأدلة عن مواضعها، ص: ۲۰۴، دار المعرفة، بيروت)

جمعہ نہیں پڑھایا، جو لوگ صرف جمعہ پڑھتے ہیں ان لوگوں کا بہت اصرار ہوا۔ بہر کیف ۱۹/محرم کو جو جمعہ گذرا، اس میں امام صاحب نے مجبوراً جمعہ پڑھایا۔ اس گاؤں میں دو تین بہت چھوٹی چھوٹی دکانیں ہیں جس میں پوری ضروریات نہیں ملتیں حتیٰ کہ چینی بھی نہیں ملتی۔ ایسی صورت میں کیا جمعہ وہاں پڑھا جاسکتا ہے، جب کہ شاہ ولی اللہ صاحب رحمہ اللہ تعالیٰ پچاس نفر کے گاؤں میں بھی جمعہ جائز کہتے ہیں (۱) اور اس کے علاوہ اور بھی اقوال ہیں؟ اختلاف سے حکم توسع ہو جاتا ہے، لہذا آپ اس بارے میں حکم شرعی سے مطلع فرمائیں۔

الجواب حامداً ومصلياً:

اگر آپ کے گاؤں کی حالت مشتبہ ہے تو بہتر یہ ہے کہ کسی عالم کو جو تجربہ کار ہو اور فقہی مسائل میں مہارت رکھتا ہو بلا کر معائنہ کرادیں، وہ سب حالات دیکھ کر جمعہ جائز بتلائے تو پڑھنا شروع کر دیں منع کرے تو نہ پڑھیں۔

عوام کی دلیل کہ ”ہم باقی ہفتہ نماز پڑھتے، جمعہ کے روز ہاتھ منہ دھولیں، وضو کر لیں الخ“، شرعی دلیل نہیں، عامیانہ و جاہلانہ بات ہے۔ خدا و رسول کا حکم پنجگانہ نماز کا ہے جو کہ فرض عین ہے جس پر سب امت کا اجماع ہے (۲)، اس کو تو ترک کر دیں اور جہاں اجازت نہ ہو وہاں پڑھنے پر اصرار کریں، کس قدر جہالت بلکہ احکام شرع کا مقابلہ ہے۔ اگر پچاس نفر کے گاؤں میں جمعہ کی اجازت دی جائے تو آپ کے ہی گاؤں کی کیا خصوصیت رہے گی، جس کی وجہ سے آپ نے دو ڈھائی ہزار کی آبادی بتلائی ہے، بلکہ ہر گاؤں میں جمعہ کی اجازت دینی پڑے گی۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۷/۲/۹۴ھ۔

(۱) قال العلامة الشاہ ولی اللہ رحمہ اللہ: ”والأصح عندی أنه یکفی أقل ما یقال فیہ قریة، لما روی من طرق شتی یقوی بعضها بعضاً: ”خمسة لاجمعة علیہم“. و عدمنہم أهل البادية، قال صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم: ”الجمعة علی الخمسین رجلاً“. أقول: الخمسون بتقریبہم قریة، وقال صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم: ”الجمعة واجبة علی کل قریة“. (حجة اللہ البالغة: ۲/۸۷۴، الجمعة، دارالکتب الحدیثیة، القاہرة)

(۲) ”ہی فرض عین علی کل مکلف بالإجماع“. (الدر المختار). ”(قوله: ہی): أي الصلوة الكاملة، وہی الخمس المكتوبة. (قوله: علی کل مکلف): أي بعینه. (قوله: بالإجماع): أي بالکتاب والسنة.“ (ردالمحتار: ۱/۳۵۱، ۳۵۲، کتاب الصلوة، سعید)

آبادی سے چالیس میل دور کارخانہ میں نماز جمعہ

سوال [۳۷۳۵]:۱ چالیس میل دور میرا ایک کارخانہ ہے، دیگر کارخانے اور طویلے جانوروں کے موجود ہیں (۱)، ان میں مسلمان کام کرتے ہیں، وہ چھوٹی مسجد بنا کر نماز پڑھتے ہیں باجماعت، تو اس میں نماز جمعہ جائز ہے یا نہیں؟

۲..... جب کہ دس دس میل تک جمعہ نہیں ہوتا تو یہاں کے لوگوں کو کیا کرنا چاہیے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

۱..... اگر وہاں مستقل آبادی نہیں، صرف ایک کارخانہ اور جانوروں کا طویلہ ہے، وہاں کے لوگ محنت مزدوری کے لئے جاتے ہیں اور چائے بیڑی کی دکان بھی ہے جیسا کہ اکثر بس اڈوں پر ہوتی ہے تو شرعاً وہاں جمعہ درست نہیں، جمعہ کے دن بھی ظہر کی نماز باجماعت پڑھا کریں (۲)۔

۲..... ان لوگوں کے ذمہ جمعہ کے لئے دوسرے مقام پر بھی جانا ضروری نہیں ہے (۳)۔

جس بستی میں مسجد نہ ہو وہاں جمعہ وعید

سوال [۳۷۳۶]: موضع ناگل پٹی بھگوان پور کی آبادی پانچ ہزار کی ہے مگر مسجد نہیں، مگر پٹی بھگوان پور

(۱) ”طویلہ: اس مکان یا عمارت کو کہتے ہیں جس میں گھوڑے رکھے جاتے ہیں“۔ (نور اللغات، لفظ ”طویلہ“: ۳/۵۲۷)

”گھوڑوں کا تھان، اصطلح“۔ (فیروز اللغات، ص: ۸۸۲، فیروز سنز، لاہور)

(۲) ”عن حذیفة رضى الله عنه ليس على أهل القرى الجمعة، إنما الجمع على أهل الأمصار مثل المدائن“.

(أوجز المسالك، باب ماجاء فى الإمام ينزل بقربة يوم الجمعة فى السفر: ۲/۲۳۶، إدارة اسلامیات)

”ويشترط لصحتها سبعة أشياء: الأول: المصر الخ“. (الدر المختار). ”عن أبى حنيفة رحمة

الله عليه أنه بلدة كبيرة، فيها سكب وأسواق، ولهار ساتيق، وفيها وال يقدر على إنصاف المظلوم من

الظالم بحشمته وعلمه أو علم غيره، ويرجع إليه الناس فيما يقع من الحوادث، وهذا هو الأصح“.

(ردالمحتار، كتاب الصلاة، باب الجمعة: ۲/۱۳۷، سعيد)

(و كذا فى البحر الرائق، كتاب الصلاة، باب الجمعة: ۲/۲۳۶، رشيدية)

(۳) ”وأما القرى، فإن أراد الصلاة فيها، فغير صحيحة على المذهب، وإن أراد تكلفهم وذهابهم إلى

المصر فممكن لكنه بعيد“. (البحر الرائق، كتاب الصلاة، باب الجمعة: ۲/۲۳۸، رشيدية)

میں ایک مکتب دینی تعلیم کا قائم کیا ہے مگر مسجد بننے کی قوی امید ہے نمازی کافی ہیں تو اس میں نماز جمعہ و عیدین ہو سکتی ہے یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلياً:

اگر یہ ایک ہی بستی ہے تو شرعاً وہاں جمعہ و عیدین کی نماز درست ہے (۱)، مسلمانوں کو چاہئے کہ مسجد بنا لیں اور جب تک مسجد نہ بنے، کسی اور جگہ مثلاً مکتب میں اس طرح جمعہ پڑھیں کہ وہاں آنے کی کسی کو رکاوٹ نہ ہو بلکہ جس کا دل چاہے نماز کے لئے آجائے (۲)، وہیں پنجگانہ نماز اذان و جماعت کے ساتھ ادا کریں۔ عیدین کے لئے عید گاہ ہونا ضروری نہیں، جنگل، باغ اور میدان میں جہاں مناسب سمجھیں ادا کر لیا کریں۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غنی عنہ، دارالعلوم دیوبند، ۳۰/۱۰/۸۵ھ۔

الجواب صحیح: بندہ محمد نظام الدین غنی عنہ، دارالعلوم دیوبند، ۳۰/۱۰/۸۵ھ۔

(۱) ”عن علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ أنه قال : لا جمعة ولا تشریق ولا صلوة فطر ولا أضحیٰ إلا فی مصر جامع أو مدینة عظيمة“۔ (إعلاء السنن ، أبواب الجمعة ، باب عدم جواز الجمعة فی القرى : ۱/۸ ، إدارة القرآن ، کراچی)

” (و یشرط لصحتها) سبعة أشياء : الأول : المصر“۔ (الدر المختار)۔ ” عن أبی حنیفة رحمه اللہ تعالیٰ أنه بلدة كبيرة، فيها سلك و أسواق، و لهار ساتیق، و فيها و ال یقدر علی إنصاف المظلوم من الظالم بحشمتہ و علمہ أو علم غیرہ، یرجع الناس إلیه فیما یقع من الحوادث، و هذا هو الأصح“۔ (ردالمحتار، کتاب الصلاة، باب العیدین : ۱۳۷/۲، سعید)

(و کذا فی البحر الرائق، کتاب الصلاة باب الجمعة : ۲/۲۳۵، ۲۳۶، رشیدیہ)

” (تجب صلاتهما) فی الأصح (علی من تجب علیہ الجمعة بشرائطهما) المتقدمة (سوی

الخطبة)“۔ (الدر المختار، کتاب الصلاة، باب العیدین : ۱۶۶/۲، سعید)

(و کذا فی الفتاویٰ العالمکیریة، کتاب الصلاة، الباب السابع عشر فی العیدین : ۱۵۰/۲، رشیدیہ)

(۲) ” (و السابع : (الإذن العام)“۔ (الدر المختار)۔ ” (قوله : الإذن العام) : أى أن یأذن للناس إذناً عاماً بأن لا یمنع أحداً ممن تصح منه الجمعة عن دخول الموضع الذى تصلى فیہ، و هذا مراد من فسر الإذن العام =

جمعہ کی نماز کے لئے کسی بستی میں جانا

سوال [۳۷۳]: جب دیہات میں نماز جمعہ جائز نہیں ہے، وہاں کے لوگ قصبہ میں جو کہ گاؤں سے تین یا چار میل کے فاصلہ پر ہے اور وہاں جمعہ کی نماز بالکل جائز ہے اور سائیکل سے یا پیدل آسانی سے جاسکتے ہیں۔

۲..... مگر محض کسل کی بناء پر یا دنیا کمانے میں انہماک کی بناء پر نہ جائیں بلکہ اپنے گاؤں میں جمعہ کے بجائے ظہر کی نماز تنہا پڑھ لیں اور عیدین کی نماز قصبہ میں پڑھنے نہ جائیں تو گنہگار تو نہ ہوں گے؟
الجواب حامداً ومصلياً:

۱..... نہایت ہمدردی اور دلسوزی سے مسئلہ بتا کر بند کرانے کی کوشش کی جائے، اگر فتنہ پیدا ہو مثلاً لوگ پنجگانہ نماز بھی چھوڑ دیں یا فساد کریں، سرپٹول اور مقدمہ بازی کی نوبت آئے تو مسئلہ بتا کر خاموشی اختیار کی جائے (۱)۔

= بالاشتہار“ (رد المحتار، کتاب الصلاة، باب الجمعة: ۱۵۱/۲، سعید)

(و کذا فی البحر الرائق، کتاب الصلاة، باب الجمعة: ۲۶۳/۲، رشیدیہ)

”لو صلی الجمعة فی قرية بغير مسجد جامع، والقرية كبيرة لها قري وفيها وال و حاكم، جازت الجمعة بنوا المسجد أو لم يبنوا“ (الحلبی الكبير، کتاب الصلاة، فصل فی صلاة الجمعة، ص: ۵۵۱، سهیل اکیڈمی، لاہور)

(و کذا فی الهدایة، کتاب الصلاة، باب الجمعة: ۱۶۸/۱، مکتبہ شرکتہ علمیہ ملتان)

(۱) ”عن تمیم الداری رضی اللہ تعالیٰ عنہ أن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال: ”الدين النصيحة“ قلنا: لمن؟ قال: ”لله، ولكتابه، ولرسوله ولأئمة المسلمين وعامتهم“.

قال الإمام النووي رحمة الله تعالى عليه: ”وأما نصيحة عامة المسلمين وهم من عدا ولاة الأمر، فإن شادهم لمصالحهم في آخرتهم وديانهم، وكف الأذى عنهم، فيعلمهم ما جهلونه من دينهم وديانهم..... وأمرهم بالمعروف ونهيهم عن المنكر برفق وإخلاص، والشفقة عليهم، وتوقير كبيرهم، ورحمة صغيرهم“ (الصحيح لمسلم مع شرح للنووي، كتاب الإيمان، باب: الدين النصيحة:

(۵۳/۱، قديمی)

۲..... بالکل گنہگار نہیں کیونکہ ان کے ذمہ وہاں جانا واجب نہیں، ان کی خوشی پر موقوف ہے (۱)۔ فقط واللہ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ۔

لوگوں کے نماز ترک کرنے کے اندیشہ سے نماز جمعہ کا قیام

سوال [۳۷۳۸]: یہاں ایک آبادی ہے جو کہ صد ہا سال سے آباد ہے، جس میں مسلمانوں کے قریب پچاس ساٹھ گھر آباد تھے اور اس آبادی میں ایک پختہ مسجد بھی ہے، جو زمانہ قدیم سے موجود ہے۔ اس وقت موجودہ آبادی مسلمانوں کی قریب دس بارہ گھر کے ہے اور اس مسجد میں قدیم زمانہ سے نماز جمعہ ہوتی ہے۔ اور یہیں ایک مقام ہے تین میل کے درمیان جہاں قبرستان اور مسجد وغیرہ موجود ہے اور عیدین کی نماز ہوتی ہے، اور کہیں نہیں ہوتی۔ اس وقت اس کی مردم شماری پانچ سو یا چار سو کی ہے اور یہیں پر ضروریات کی ساری چیزیں مل سکتی ہیں۔ یہاں پندرہ، سولہ دکانیں اور بازار بھی ہے اور ڈاکخانہ، تار گھر بھی ہے، میڈل اسکول اور پرائمری دونوں موجود ہیں اور موسم سرما میں چار ماہ کے لئے تحصیلدار اور ڈپٹی وغیرہ آجاتے ہیں اور دیوانی و فوج داری وغیرہ کے مقدمات ہوتے ہیں۔

اب کچھ عرصہ سے یہ اعتراض پیدا ہوا ہے کہ یہاں جمعہ جائز نہیں اور معترض خود نمازی ہے اور نماز جمعہ میں پچیس تیس نمازی جمع ہو جاتے ہیں اور کبھی زیادہ بھی ہو جاتے ہیں اور خاص کر موسم سرما میں چکرو تے سے

(۱) ”عن حذیفة رضى الله عنه: ليس على أهل القرى الجمعة، إنما الجمع على أهل الأمصار مثل المدائن“۔ (أوجز المسالك، باب ماجاء فى الإمام ينزل بقرية يوم الجمعة فى السفر: ۲/۲۳۶، إداره تالیفات اشرفیہ، ملتان)

”ويشترط لصحتها سبعة أشياء: الأول: المصر الخ“۔ (الدر المختار)۔ ”عن أبى حنيفة رحمة الله تعالى عليه أنه بلدة كبيرة، فيها سلك وأسواق، ولها ساتيق، وفيها وال يقدر على إنصاف المظلوم من الظالم بحشمته وعلمه أو علم غيره، ويرجع إليه الناس فيما يقع من الحوادث، وهذا هو الأصح“۔ (رد المحتار، كتاب الصلاة، باب الجمعة: ۲/۱۳۷، رشیدیہ)

(و كذا فى البحر الرائق، كتاب الصلاة، باب الجمعة: ۲/۲۳۶، رشیدیہ)

تفصیل کے لئے دیکھئے: (القول البديع فى اشتراط المصر للجمع، تالیف حکیم الأمة تھانوی

رحمہ اللہ)

تخصیص آنے کی وجہ سے نمازیوں کی زیادتی ہوتی ہے۔ اب اعتراض کی وجہ سے نمازیوں کی کمی ہوگئی ہے اور اگر یہی رفتار رہی تو نمازی بہت ہی کم ہو جائیں گے۔ نماز جمعہ ہی کی وجہ سے بہت سے نوجوان اور بوڑھے وضو تک نہیں جانتے تھے جن کو اسی کے طفیل میں وضو وغیرہ آگیا، اب اعتراض کی وجہ سے ان کو بھی موقع ملا کہ ہم کو تو کوئی اب نماز کے لئے تو نہیں کہہ سکتا۔

اور اس قبضہ میں ایسے ایسے آدمی موجود ہیں جن کو اچھی طرح کلمہ اول بھی نہیں آتا اور شعائر اسلام سے تو کوسوں دور ہیں، باوجود اس کے ہم لوگ ان لوگوں کو نماز کی رات دن تاکید کرتے ہیں، پھر بھی نہیں مانتے، یعنی دیکھئے یہاں پر نماز جمعہ ہوتی ہے پھر بھی شریک نہیں ہوتے اور بالکل خلاف شرع ہیں، باوجودیکہ ان کو نماز کے لئے بہت ترغیب دیتے ہیں پھر بھی نماز سے نفرت کرتے ہیں۔ اب پھر دوبارہ نماز میں شریک کرنے کی کوشش کر رہا ہوں اور دوسروں سے بھی کوشش کراتا ہوں۔ جب کہ یہاں کے لوگوں کی یہ حالت ہو کہ نماز کے نزدیک تک نہ جاتے ہوں اور نماز سے گھبراتے ہوں تو۔ حضرت! ہم لوگ لوگوں کو بڑی منت و خوشامد سے نماز جمعہ میں شریک کرتے ہیں کہ شاید یہ لوگ اس کی وجہ سے پانچ وقت کی نماز پڑھنے لگیں، ایسی حالت میں نماز جمعہ بند کر دی گئی تو پھر خیر صلاح ہے۔ ایسی صورت میں جب کہ لوگ نماز سے اور شعائر اسلام سے متنفر ہوں، نماز جمعہ کے بارے میں کیا خیال ہے، آیا بدستور باقی رکھیں یا روک دیں؟

بشیر احمد انصاری گنگوہی، پیش امام مسجد کالسی، ضلع دہرہ دون، ۲۴/۲/۳۱ء۔

الجواب حامداً ومصلياً:

بستی میں حنفیہ کے نزدیک جمعہ جائز نہیں (۱)، بلکہ ظہر کی نماز فرض ہے، اگر نماز جمعہ پڑھیں گے تو وہ نماز نفل ہوگی جو کہ جماعت سے پڑھنا اور دن میں جہر سے قرأت کر کے پڑھنا مکروہ تحریمی ہے (۲) اور اس سے

(۱) "لا تجوز فی الصغیرة التي ليس فيها قاض ومنبر وخطيب". (رد المحتار، باب الجمعة: ۲/۱۳۸، سعید)

(و كذا في البحر الرائق، كتاب الصلوة، باب الجمعة: ۲/۲۴۵، رشیدیہ)

(۲) "(ولا يصلى الوتر و) لا (التطوع بجماعة خارج رمضان): أى يكره ذلك على سبيل التداعى بأن

يقتدى أربعة بواحد". (الدر المختار، كتاب الصلوة، باب الوتر والنوافل: ۲/۴۸، ۴۹، سعید)

(و كذا في البحر الرائق، كتاب الصلوة، باب الوتر والنوافل: ۲/۱۲۳، رشیدیہ) =

ظہر کا فرض ذمہ سے ساقط نہ ہوگا وہ بدستور باقی رہے گا (۱)، لہذا جمعہ کو موقوف کر کے ظہر کو قائم کرنا ضروری ہے۔
 رہی یہ بات کہ لوگ بالکل نماز چھوڑ دیں گے تو آپ نے خود لکھا ہے کہ ”اب باوجود جمعہ پڑھنے اور اتنی کوشش
 کرنے کے بھی رغبت نہیں کرتے، بلکہ متنفر ہیں“۔ اس لئے ایک ممنوع فعل کر کے لوگوں کو متوجہ کرنے کی ہرگز
 ضرورت نہیں، ویسے نماز کے لئے آپ اپنی کوشش کو جاری رکھیں۔ اللہ پاک امداد فرمائے۔ فقط واللہ اعلم۔

حررہ العبد محمود گنگوہی عفا اللہ عنہ، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۳/۴/۵۸ھ۔

الجواب صحیح: سعید احمد غفرلہ، صحیح: عبداللطیف، ۳/۴/۵۸ھ۔

ایضاً

سوال [۳۷۹]: یہاں ایک آبادی ہے جو کہ صد ہا سال سے آباد ہے، جس میں مسلمانوں کے
 قریب پچاس ساٹھ گھر آباد تھے اور اس آبادی میں ایک پختہ مسجد بھی ہے، جو زمانہ قدیم سے موجود ہے، اس وقت
 موجودہ آبادی مسلمانوں کی قریب دس بارہ گھروں پر مشتمل ہے اور اس مسجد میں نماز جمعہ ہمیشہ سے ہو رہی ہے۔
 آبادی کی مردم شماری میں یہ مقام کالسی تین میل کی وسعت کے لحاظ سے صرف خود ہی ایک ایسا مقام ہے کہ جہاں
 پر قبرستان ہے اور مسجد اسی میں ہے اور عیدین کی نماز بھی یہاں پر ہوتی ہے۔ اس مقام میں ہندو و مسلمان کی
 مشترکہ آبادی پانچ سو یا چار سو کے ہے اور یہاں پر معمولی بازار ہے اور تار گھر، ڈاکخانہ، مڈل اسکول سے پرانہ
 قصبہ ہے اور موسم سرما میں تین ماہ کے لئے تحصیلدار اور ڈپٹی کلکٹر آجاتے ہیں اور دیوانی و فوج داری مقدمات
 ہوتے ہیں۔ اب کچھ عرصہ سے ایک شخص نے یہ اعتراض اٹھایا ہے کہ اس مقام پر نماز جمعہ پڑھنا مکروہ تحریمی ہے
 اور وہ شخص پکا نمازی بھی ہے، نماز جمعہ پڑھنے کے واسطے یہاں پر پختہ پچیس تیس نمازی جمع ہو جاتے ہیں اور ایام
 سرما میں نمازیوں کی مقدار میں بہت زیادہ اضافہ ہو جاتا ہے۔

اب اس شخص کے اعتراض پیدا کرنے سے نمازیوں کی مقدار میں دس پندرہ آدمیوں کی کمی ہو گئی ہے اور
 اگر یہ ہی رفتار رہی تو کچھ عرصہ بعد شاید یہ نمازی اور بھی کم ہو جاویں گے، اس نماز جمعہ کے طفیل سے دور دور سے

= (و کذا فی حاشیة الطحطاوی علی مراقی الفلاح شرح نور الإیضاح، کتاب الصلوة، باب الوتر

وأحكامه، ص: ۳۸۶، قدیمی)

(۱) ”لو صلوا فی القرى، لزمهم أداء الظهر“۔ (رد المحتار، کتاب الصلوة، باب الجمعة: ۱۳۸/۲، سعید)

مسلمان جمع ہوتے ہیں، اب اس میں عام طور سے لوگوں کو نماز نہ پڑھنے کا بہانہ مل گیا، اس نماز جمعہ ہی کی برکت سے بہت سے نوجوان اور بوڑھوں کو وضو کرنے کی تمیز ہو گئی تھی اور یہاں اس صورت میں کہ نماز جمعہ ہوتی ہے تب بھی نماز سے متنفر ہیں اور اگر خدا نخواستہ نماز جمعہ بند ہو گئی یہاں پر، تو یہ بالکل ہی نماز چھوڑ دیں گے۔ خیر باعث طلب یہ امر ہے کہ نماز جمعہ جائز ہے یہاں پر یا نہیں؟

الجواب از: دہلی: _____

ان حالات میں نماز جمعہ جاری رکھی جائے، بند کرنا درست نہیں۔

محمد کفایت اللہ کان اللہ لدہ دہلی۔

اس استفتاء کا جواب اس سے قبل مظاہر علوم سے جا چکا تھا، اس کے بعد یہ استفتاء مع جواب آیا، جس

کا جواب مندرجہ ذیل ہے:

الجواب حامداً ومصلياً:

یہاں کا جواب تو اب بھی وہی ہے، جو پہلے تھا۔ جس شخص کو عمل کرنا ہوتا ہے وہ کسی ایسے شخص سے جس پر اعتماد ہو، ایک دفعہ دریافت کر کے عمل کر لیتا ہے، جس کو عمل نہ کرنا ہو وہ مختلف اشخاص سے دریافت کرتا ہے کہ دیکھیں فلاں جگہ سے کیا جواب ملتا ہے اور فلاں جگہ سے کیا، اگر کہیں دو جگہ سے مختلف جواب ملا تو اس کو شور مچانے اور گالیاں دینے کا ذریعہ بنا لیتا ہے، ایسے شخص کا مقصود درحقیقت عمل کرنے کے لئے دریافت کرنا نہیں ہوتا۔ اب آپ کے سامنے دونوں قسم کے جواب موجود ہیں۔ جاہل لوگ علماء کو گالیاں دیتے ہیں اور آپ مختلف مقامات سے مسئلہ دریافت کر کے اور مختلف جوابات حاصل کر کے ان جاہلوں کو سنا کر گالیاں دلو اتے ہیں اور محظوظ ہوتے ہیں۔

اب دوبارہ یہاں پہنچنے سے بھی غالباً مقصود ہوگا کہ یہاں سے حضرت مفتی کفایت اللہ صاحب کے فتویٰ کی تردید کی جائے تاکہ آپ پھر جاہلوں کو سنا کر بتلائیں اور گالیاں دلوائیں کہ دیکھو مولوی آپس میں لڑتے ہیں اور آپس میں ایک دوسرے کی تردید کرتے ہیں، یا یہ مقصود ہوگا کہ یہاں سے پہلے فتویٰ کے خلاف جواب دیا جائے تاکہ عوام جاہلوں کو آپ سنائیں کہ دیکھو ایک فتویٰ دیا پھر دوبارہ اس کے خلاف فتویٰ دیدیا، ایک بات پر قرار نہیں اور بھر وہ عوام گالیاں دیں، جس سے آپ کو مزہ آئے اور آپ خیر خواہانہ طریقہ سے اظہار ہمدردی کریں کہ عوام جب گالیاں دیتے ہیں، ہمیں بہت افسوس ہوتا ہے۔

اگر آپ عالم ہیں تو کتب فقہ و حدیث میں دلائل موجود ہیں دیکھ کر اطمینان کر لیجئے، اگر آپ جاہل ہیں تو جس پر اعتماد ہو اس سے مسئلہ دریافت کر کے عمل کیجئے، مختلف مقامات پر سوال بھیجنے اور جواب منگانے کی ضرورت نہیں۔ رہا جاہلوں کے گالیاں دینے کا قصہ سو آپ نے خود ان کا مقولہ نقل کیا ہے کہ ”ہم ان مولویوں اور حدیثوں کو نہیں مانتے“ اس سے معلوم ہوا کہ ان کو نہ مولوی کی ضرورت ہے اور نہ حدیث کی، نہ وہ کسی سے مسئلہ پوچھیں اور نہ عمل کریں۔ پھر تو گالیاں دینے کے لئے اس کی بھی ضرورت نہیں کہ مسئلہ کا جواب مختلف ہے تب ہی گالیاں دیں، بلکہ وہ تو ہر طرح گالیاں دیں گے، اس کا علاج نہ میرے قبضہ میں ہے نہ آپ کے قبضہ میں۔

اگر آپ کو علم دین اور علماء سے ہمدردی ہے تو ایسی حرکات نہ کیجئے جس سے عوام مشتعل ہو کر گالیاں دیں، بلکہ نہایت نرمی اور حسن تدبیر سے ان کو سمجھائیے کہ مسائل میں اختلاف اب سے نہیں، بہت پہلے صحابہ رضی اللہ تعالیٰ عنہم کے زمانہ سے چلا آتا ہے اور اس سے گھبرا کر حدیث کو اور علم دین کو چھوڑ کر بیٹھنا تو بہت بڑی جہالت ہے، بلکہ اس اختلاف میں تو ہر شخص کو ایک قسم کی گنجائش ہے کہ جس عالم کے قول پر عمل کریں گے، انشاء اللہ تعالیٰ ہمارے لئے دنیا و آخرت میں سہولت ہوگی، جواب وہی جو کچھ ہوگی وہ خود ان عالموں کے ذمہ رہے گی جن سے پوچھ کر ہم نے عمل کیا ہے، ہماری گرفت نہ ہوگی۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود گنگوہی عفا اللہ عنہ، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۹/۱۱/۵۸ھ۔

صحیح: عبداللطیف، ۱۲/ذی قعدہ/۵۸ھ۔

بستی میں نماز جمعہ بند کرنے سے لوگ فرض نماز، روزہ چھوڑ دیں تو کیا حکم ہے؟

سوال [۳۷۴۰]: ہمارے گاؤں کی آبادی اس وقت ۱۱۰۰/سو ہے، پرچون کی دکانیں ہیں، تمام ضرورتیں ایک قصبہ دو میل پر ہیں، وہاں سے سب ضرورتیں پوری ہو جاتی ہیں، آپ کے پاس تین فتویٰ روانہ کئے تھے جمعہ کے بارے میں، آپ نے بند کرادیا، یہ لوگ نہ رمضان کے روزے رکھیں گے، نہ تراویح پڑھیں گے اور نہ نماز پڑھیں گے اور نہ خیرات زکوٰۃ دیں گے۔

الجواب حامداً ومصلياً:

”شرط أدائها المصّر: أي شرط صحتها أن تؤدى في مصر، حتى لا تصح في قرية ولا

مفازة لقول علي رضي الله تعالى عنه: ”لا جمعة ولا تشریق ولا صلوة فطر ولا أضحى إلا في

مصر جامع أوفى مدينة عظيمة“۔ رواه ابن أبى شيبة، وصححه ابن حزم، وكفى بقوله قدوة وإماماً الخ“۔ البحر الرائق، ص: ۴۰ (۱)۔

حافظ عینی نے شرح بخاری میں ابو زید کی ”کتاب الأسرار“ سے اس کو مرفوعاً بھی نقل کیا ہے (۲)۔
بذل المجہود (۳) اور اوجز المسالك (۴)، اعلاء السنن (۵)، آثار سنن (۶)، مرقاة (۷)، سب کتابوں میں یہ موجود ہے کہ مدینہ طیبہ کے آس پاس چھوٹے گاؤں تھے جن کو ”عوالی“ کہا جاتا ہے، وہاں جمعہ نہیں پڑھا جاتا تھا اور حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے کبھی وہاں جمعہ کے لئے نہیں فرمایا، وہاں کے لوگ باری باری جمعہ کے لئے مدینہ پاک میں حاضر ہوا کرتے تھے، یہ بخاری شریف میں موجود ہے (۸)۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم

(۱) (البحر الرائق، کتاب الصلاة، باب صلاة الجمعة: ۲/۲۴۵، رشیدیہ)

(۲) ”عن علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ قال: لا جمعة ولا تشريق إلا فی مصر جامع أن أبا زید زعم فی الأسرار أن محمد بن الحسن قال: رواه مرفوعاً معاذ وسراقة بن مالک رضی اللہ تعالیٰ عنہما“۔ (عمدة القاری، کتاب الجمعة، باب الجمعة فی القرى والمدن، وذكر ما استفاد منه: ۶/۱۸۸، منیرہ، بیروت)
(۳) (رواه الشيخ خليل احمد سهارنفوری رحمه الله فی البذل، کتاب الجمعة، باب الجمعة فی القرى: ۲/۱۷۰، امدادیہ)

(۴) (رواه شيخ الحديث مولنا زكريا رحمه الله فی أوجز المسالك، کتاب الصلاة، باب ماجاء فی الإمام ينزل فی قرية يوم الجمعة: ۲/۲۴۵، ادارہ تالیفات اشرفیہ ملتان)

(۵) (رواه الشيخ ظفر أحمد العثماني رحمه الله تعالیٰ فی إعلاء السنن فی کتاب الصلاة، باب عدم جواز الجمعة فی القرى: ۸/۱، إدارة القرآن، کراچی)

(۶) (رواه الشيخ محمد بن علی رحمه الله تعالیٰ فی آثار السنن، فی کتاب الصلاة، باب: لا جمعة إلا فی مصر جامع، ص: ۲۹۲، امدادیہ ملتان)

(۷) (رواه الملا علی القاری رحمه الله تعالیٰ، فی مرقاة المفاتیح، فی کتاب الصلاة، باب: وجوب الجمعة: ۳/۳۷۰، رشیدیہ)

(۸) ”عن عائشة -رضی اللہ تعالیٰ عنہا- زوج النبی صلی اللہ علیہ وسلم قالت: كان الناس ینتابون الجمعة من منازلهم والعوالی، فیأتون فی الغبار یصیبهم الغبار“۔ الحدیث۔ (صحیح البخاری، کتاب الجمعة، باب من أين الجمعة الخ: ۱/۱۲۳، قدیمی)

نے بنی عمرو بن عوف کی بستی میں قیام فرمایا اور وہاں جمعہ بھی آیا مگر جمعہ کی نماز نہیں پڑھی، بخاری شریف (۱) اور اس کی شرح فتح الباری میں یہ مذکور ہے (۲)۔

میں نے تو حدیث شریف کا حوالہ دے دیا لیکن آپ نے جو کلمات لکھے ہیں جن پر میں نے لکیر کھینچ دی، آپ ان کو لکھ کر کسی عالم سے جس پر آپ کا اعتماد ہو دریافت کر لیں کہ ایسا لکھنا شرعاً کیسا ہے، اس سے ایمان تو برباد نہیں ہو جاتا اور ایسا لکھنے پر جو اثر مرتب ہوتا ہے اس کی مکافات کس طرح کی جائے (۳)۔ فقط واللہ اعلم۔
حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

الجواب صحیح: بندہ نظام الدین عفی عنہ، دارالعلوم دیوبند۔

بستی میں نماز جمعہ سے منع کرنے کی صورت میں لوگوں کی ملامت کا خوف ہو تو کیا کیا جائے؟
سوال [۳۷۴۱]: ایک جگہ ایسی بستی ہے جہاں احناف کے مذہب کی بنیاد پر جمعہ نہیں ہوتا لیکن وہاں بہت دنوں سے صلوة جمعہ ہوتی چلی آرہی ہے تو اب صلوة جمعہ وہاں پڑھی جائے یا نہیں؟ جب کہ چھوڑ دینے سے لوگوں کی ملامت کا خوف ہو؟ ویسے تو لوگ یوں بھی کہا کرتے ہیں کہ ہم لوگ تو ایک پنجوقتی نماز نہیں ادا کر سکتے ہیں جس کی وجہ سے خدا کی یاد سے غافل رہے ہیں، اب اگر جمعہ کی نماز سے منع کر دیا جائے تو غفلت میں اور بھی زیادتی ہو جائے گی اور غفلت میں زیادتی شریعت مطہرہ میں کہاں جائز ہے؟

(۱) "أن عائشة رضی اللہ تعالیٰ عنہا زوج النبی صلی اللہ علیہ وسلم قالت: لم أعقل أبوی قط إلا وهما بدینان الدین"..... و ذکر الحدیث..... وفيه: "فلبث رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فی بنی عمرو بن عوف بضع عشرة لیلة". الحدیث. (صحیح البخاری، کتاب مناقب الأنصار، باب ہجرة النبی صلی اللہ علیہ وسلم: ۱/۵۵۵، قدیمی)

(۲) (رواہ ابن حجر العسقلانی رحمہ اللہ تعالیٰ فی فتح الباری، کتاب مناقب الأنصار، باب ہجرة النبی صلی اللہ علیہ وسلم: ۷/۳۰۴، قدیمی)

(۳) بظاہر مستفتی کا انداز دھمکی آمیز ہے کہ اگر اس طرح جمعہ بند کر دیا گیا تو اس کے مقابلے میں سارے لوگ نماز، روزہ وغیرہ کا انکار کر کے ادائیگی چھوڑ دیں گے اور یہ الفاظ انتہائی سخت ہیں، لہذا ایسے شخص کو احتیاطاً تجدید ایمان و نکاح ضروری ہے: "ماکان فی کونہ کفراً اختلاف، فإن قالہ یؤمر بالتوبة والرجوع عن ذلک، وتجدید النکاح بینہ وبين امرأته احتیاطاً". (الفتاویٰ العالمکیریة، کتاب السیر، قبیل الباب العاشر فی البغاة: ۲/۲۸۳، رشیدیہ)

الجواب حامداً ومصلياً:

ایک غلط کام اگر پہلے سے ہوتا چلا آ رہا ہو تو اس کی اصلاح کی ضرورت ہے، نہایت شفقت، ہمدردی سے، حسن تدبیر سے اس کی اصلاح کی جائے، اس کی اجازت نہیں کہ غلط کام کی تائید کر کے اس کو اور بھی پختہ کر دیا جائے، وہ پانچ وقت کا فرض ادا نہیں کرتے تو اس کا وبال و عذاب ذہن نشین کرایا جائے کہ یہ کس قدر خطرناک حالت ہے، احادیث میں اس پر کس قدر وعید ہے (۱)۔ فقط واللہ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

جوازِ جمعہ میں اختلاف ہو تو راہِ عمل کیا ہے؟

سوال [۳۷۲]: بعض جگہوں پر بعض علماء جمعہ پڑھتے ہیں اور بعض نہیں پڑھتے، اور بعض جگہوں پر بعض علماء جوازِ جمعہ کا فتویٰ دے دیتے ہیں اور بعض عدمِ جواز کا، مثلاً مذکورہ بستی ہی ہے یہاں بھی بعض علماء جو کہ یہاں آتے بھی رہتے ہیں مگر وہ جمعہ نہیں پڑھتے، عدمِ جواز کے قائل ہیں، اور بعض علماء جمعہ پڑھتے ہیں اور جواز کے قائل ہیں۔ اور یہاں کے تمام مدرسین جو کہ علماء بھی ہیں، جمعہ پڑھتے اور پڑھاتے ہیں۔

الجواب حامداً ومصلياً:

جس عالم اور مفتی پر زیادہ اعتماد ہو اس کی بات پر عمل کیا جائے۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

احتیاط مذہبِ حنفی میں ہے کہ قریہِ صغیرہ میں جمعہ نہیں

سوال [۳۷۳]: حضرت مولانا تھانوی نے لکھا ہے کہ ”جمعہ کے معاملہ میں اگر امام شافعی رحمہ اللہ

(۱) ”جن بستیوں میں قدیم سے جمعہ پڑھا جاتا ہے اور جمعہ چھوڑنے سے لوگ نماز پنج وقتہ بھی چھوڑ دیتے ہیں، ایسی بستیوں میں جمعہ پڑھنا چاہیے تاکہ اسلام کی رونق اور شوکت قائم رہے اور جو لوگ کہ ایسے گاؤں میں جمعہ پڑھنے کو جائز نہیں سمجھتے وہ نہ پڑھیں، ان کو جھگڑا نہیں کرنا چاہیے“۔ (کفایت المفتی، کتاب الصلوة، باب صلوة الجمعة: ۳/۲۳۵، دارالاشاعت)

”لما فی التجنیس عن الحلوانی أن کسالی العوام إذا صلوا الفجر عند طلوع الشمس، لا یمنعون؛ لأنهم إذا منعوا ترکوها أصلاً وأداؤها مع تجویز أهل الحدیث لها أولى أو من ترکها أصلاً“۔

(ردالمحتار، کتاب الصلاة، باب الجمعة: ۱/۲، سعید)

تعالیٰ کے قول پر احتیاط ہوتی تو میں اس پر فتویٰ دے دیتا، مگر احتیاط حنفی مذہب میں ہے۔ تو جس گاؤں میں اختلاف قریہ اور مصر ہونے میں ہو، اس میں کیا کیا جائے؟

الجواب حامداً ومصلياً:

حضرت مولانا تھانوی رحمہ اللہ تعالیٰ نے صحیح فرمایا ہے، احتیاط حنفی مذہب پر عمل کرنے میں ہے، چھوٹے گاؤں میں جمعہ نہیں۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۰/۵/۹۵ھ۔

جمعہ کی نماز میں شوافع کے یہاں کتنے آدمی ضروری ہیں

سوال [۳۷۴۲]:۱ ایک قریہ میں شافعیوں کی دو مسجدیں ہیں: ایک مسجد میں جمعہ میں بیس آدمی، دوسری میں تیس آدمی جمع ہوتے ہیں۔ چونکہ شافعی مذہب میں جمعہ کے لئے یہ افراد شرط ہیں، باوجود ہونے کے یہ دونوں مسجد والے ایک جگہ جمع نہیں ہوتے، الگ الگ ہی نماز پڑھتے ہیں۔ کہتے ہیں کہ امام شافعی رحمہ اللہ تعالیٰ کے ایک قول میں نماز جمعہ کے لئے بارہ آدمی بھی کافی ہیں۔ کیا یہ قول صحیح ہے؟

ایضاً

سوال [۳۷۴۵]:۲ ایک قریہ میں پندرہ ہی گھر ہیں، ایک ہی مسجد ہے جمعہ میں محض تیرہ چودہ آدمی ہوتے ہیں، شوافع کے لئے نماز جمعہ کے واسطے مذکورہ قول کفایت کرتا ہے کیا؟

الجواب حامداً ومصلياً:

.....۱۔ الدراسات الفقہیہ: ۱۱۵/۲، میں متعدد اقوال بیان کئے ہیں، چالیس کے عدد کو معتمد لکھا ہے، بارہ کا عدد امام مالک کا مذہب بیان کیا ہے (۱)۔ سیوطی نے الحاوی للفتاویٰ: ۱/۶۶ میں ارجح المذاهب اس چیز کو لکھا ہے کہ جمعہ کے لئے جماعت میں جمع کثیر ہونا چاہیے، کوئی عدد معین ضروری نہیں (۲)۔ چالیس کے عدد کو دلیل

(۱) (لم اظفر علیہ)

(۲) ”الرابع عشر: جمعٌ کثیرٌ بغير قید، وهذا مذہب مالک قال الحافظ ابن حجر فی شرح البخاری: لعل هذا المذہب أرجح المذاهب من حیث الدلیل، وأقول: هو كذلك؛ لأنه لم یثبت فی شیء من الأحادیث تعیین عدد مخصوص وأنا أبین ذلك.“ (الحاوی للفتاویٰ: ۱/۷۶، باب صلوة الجمعة، ضوء الشمعة، دارالفکر، بیروت)

کے اعتبار سے قوی قرار نہیں دیا، لہذا بیس یا تیس آدمی اگر جماعت میں ہوں تب بھی بظاہر گنجائش معلوم ہوتی ہے۔ مزید تحقیق اپنے مذہب کی شوائع بتا سکیں گے، حنفیہ کے نزدیک تو اس جماعت کے درست ہونے میں کوئی شبہ نہیں بشرطیکہ وہ قریہ کبیرہ ہو۔

۲..... شوائع کے نزدیک صرف جماعت میں شریک ہونے والوں کا عدد مذکور کافی نہیں، بلکہ دیگر شروط

بھی ہیں (۱)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۸/۱۰/۹۰ھ۔

الجواب صحیح: بندہ محمد نظام الدین عفی عنہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۸/۱۰/۹۰ھ۔

بازار کی مسجد میں جمعہ قائم کرنا

سوال [۳۷۶]: مسجد درگاہ حضرت شاہ کلیم اللہ میں نماز پنجگانہ، نماز عیدین، تراویح رمضان

باقاعدہ مسلسل ہوتی ہے، مسجد کشادہ اور مسجد سے متعلق کئی مارکیٹ، سبزی مارکیٹ، کوٹ پتلون مارکیٹ، کبوتر مارکیٹ وغیرہ واقع ہے، ہمہ وقت زائرین کی آمد و رفت رہتی ہے، مسجد سے ملحق مارکیٹ اور بازار وغیرہ کا طویل سلسلہ ہے، دو طرفہ مسجد سے متصل شاہراہ پر ہر دم مسلم مسافروں کی آمد و رفت بھی رہتی ہے۔ کیا مسجد مذکور میں جمعہ کی نماز قائم کرنا درست ہے یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلياً:

اگر یہ مسجد آبادی سے دور شہر سے خارج نہیں ہے جیسا کہ تحریر سوال سے ظاہر ہوتا ہے تو یہاں جمعہ قائم

کرنا درست ہے (۲)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

املاء العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۷/۶/۱۴۰۶ھ۔

(۱) "ولكن لا تنعقد الجمعة بالعدد المطلوب، وهو أربعون بالمسافر، بل لابد من كون الأربعين متوطنين، فالاستيطان شرط الانعقاد لا شرط الوجوب للجمعة، كما أن شرط صحة الجمعة هو وقوعها في بناء لاصحراء". (الفقه الإسلامي وأدلته: ۲/۱۲۸۷، كتاب الصلوة، المبحث الثاني: صلاة الجمعة، المطلب الثالث، رشيدية)

(وكذا في المجموع شرح المذهب للنووي: ۴/۳۲۳، كتاب الصلوة، باب صلوة الجمعة، دارالفكر، بيروت)

(۲) "عن علي رضي الله تعالى عنه أنه قال: لا جمعة ولا تشریق إلا في مصر جامع". (إعلاء السنن، =

اگر بغیر جمعہ کے مسجد آباد نہ ہو تو کیا کرے؟

سوال [۳۷۷]: ہم لوگ جس جگہ رہتے ہیں اس سے دو میل کے فاصلہ پر ایک گاؤں ہے وہاں پر

مسجد غیر آباد ہے، صرف جمعہ کی وجہ سے مسجد آباد ہو سکتی ہے تو اس جگہ جمعہ پڑھنا کیسا ہے؟

الجواب حامداً ومصلياً:

اگر وہ چھوٹا گاؤں ہے تو وہاں جمعہ جائز نہیں، مسجد آباد ہو یا ویران ہو، جمعہ نہ پڑھا جائے بلکہ پانچوں

وقت اذان وجماعت کا انتظام واہتمام کیا جائے (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

الجواب صحیح: بندہ محمد نظام الدین عفی عنہ، دارالعلوم دیوبند۔

جس مسجد میں پنجوقتہ نماز نہ ہوتی ہو اس میں جمعہ کا حکم

سوال [۳۷۸]: موضع دیوگلی میں جمعہ کے سب شرائط ہیں، آبادی تین ہزار سے زائد ہے،

= أبواب الجمعة، باب عدم جواز الجمعة في القرى: ۱/۸، إدارة القرآن كراچی

”وَأَمَّا شُرُوطُ الْأَدَاءِ فَسِتَّةٌ أَيْضاً: الشَّرْطُ الْأَوَّلُ: الْمَصْرُ أَوْ فَنَاءُ ه، فَلَا تَجُوزُ فِي الْقَرْيِ

عَنْ أَبِي حَنِيفَةَ رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى أَنَّهُ بَلَدٌ كَبِيرٌ، فِيهَا سَكَّكَ وَأَسْوَاقٌ، وَ لِهَارِ سَاتِيْقٌ، وَ فِيهَا وَالٍ يَقْدِرُ عَلَي

إِنْصَافِ الْمَظْلُومِ مِنَ الظَّالِمِ بِحَشْمَتِهِ وَ عِلْمِهِ أَوْ عِلْمِ غَيْرِهِ، يَرْجِعُ النَّاسُ إِلَيْهِ فَيَمَاقِيعُ مِنَ الْحَوَادِثِ، وَ هَذَا

هُوَ الْأَصْحَحُ، انْتَهَى“. (الحلبى الكبير، كتاب الصلاة، فصل فى صلاة الجمعة، ص: ۵۴۹، ۵۵۰، سهيل

اكيدمى لاهور)

(و كذا فى رد المحتار، كتاب الصلاة، باب الجمعة: ۱۳۷/۲، سعيد)

(۱) ”عَنْ عَلِيٍّ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ أَنَّهُ قَالَ: لَا جُمُعَةَ وَلَا تَشْرِيْقَ إِلَّا فِي مِصْرَ جَامِعٍ“. (إعلاء السنن،

أبواب الجمعة، باب عدم جواز الجمعة في القرى: ۱/۸، إدارة القرآن كراچی)

”وَأَمَّا شُرُوطُ الْأَدَاءِ فَسِتَّةٌ أَيْضاً: الشَّرْطُ الْأَوَّلُ الْمَصْرُ أَوْ فَنَاءُ ه، فَلَا تَجُوزُ فِي الْقَرْيِ“. (الحلبى

الكبير، كتاب الصلاة، فصل فى صلاة الجمعة، ص: ۵۴۹، ۵۵۰، سهيل)

”لَا تَجُوزُ فِي الصَّغِيرَةِ الَّتِي لَيْسَ فِيهَا قَاضٍ وَ مَنْبِرٌ وَ خَطِيبٌ“. (رد المحتار، كتاب الصلاة،

باب الجمعة: ۱۳۸/۲، سعيد)

مسلمانوں کے گھر پندرہ سو کے قریب ہیں، یہاں ایک مسجد ہے جمعہ ہوتا ہے مگر مسجد میں پانچ وقت نماز نہیں ہوتی نہ جماعت کے ساتھ نہ بلاجماعت، کوئی آدمی آگیا تو پڑھ لیا، مقامی لوگ نماز نہیں پڑھتے صرف جمعہ، عید، بقر، عید ہوتی ہے، ان حالات میں جمعہ صحیح ہوگا؟ اور موضع پہاڑ پور کی آبادی پندرہ سو کے قریب ہوگی، چالیس گھر مسلمانوں کے ہیں، یہاں دو مسجدیں ہیں، ۶،۵ / دوکانات ہیں، مسجد میں جمعہ پہلے سے ہوتا آ رہا ہے، پنجوقتہ نماز بھی کبھی جماعت سے کبھی بلاجماعت، جمعہ میں تیس چالیس آدمی شریک ہو جاتے ہیں۔

الجواب حامداً ومصلياً:

اگر دیوگلی میں جمعہ کے شرائط موجود ہیں یعنی گلی کوچہ محلے ہیں، ڈاک خانہ ہے، بازار ہے، ضرورت کی ہر شئی ہمیشہ مل جاتی ہے، تین ہزار کی مردم شماری ہے تو وہاں جمعہ بھی درست ہے اور عید بھی (۱) مگر وہاں کے لوگوں کو لازم ہے کہ پانچوں وقت کی نماز کا بھی اہتمام کریں، کسی کو اذان و امامت کے لئے مقرر کر لیں اور سب نماز پڑھا کریں ورنہ سخت وبال میں گرفتار ہوں گے اور سب پر نحوست طاری رہے گی (۲)۔

(۱) ”عن حذيفة رضى الله تعالى عنه ”ليس على أهل القرى الجمعة، إنما الجمع على أهل الأمصار مثل المدائن“.(أوجز المسالك، كتاب الصلاة، باب ما جاء فى الإمام ينزل بقريّة يوم الجمعة فى السفر: ۲/۲۳۶، إدارة تالیفات اشرفیہ، ملتان)

”و يشترط لصحتها سبعة أشياء: الأول: المصر“.(الدر المختار). ”عن أبى حنيفة رحمه الله تعالى أنه بلدة كبيرة، فيها سلك وأسواق، ولها رساتيق، وفيها وال يقدر على إنصاف المظلوم من الظالم بحشمته و علمه أو علم غيره، يرجع الناس إليه فيما يقع من الحوادث، وهذا هو الأصح“.(ردالمحتار، كتاب الصلاة، باب الجمعة: ۲/۱۳۷، سعيد)

(و كذا فى الحلبي الكبير، كتاب الصلاة، فصل فى صلاة الجمعة، ص: ۵۳۹، ۵۵۰، سهيل اكيڈمی، لاہور)

(۲) ”عن أبى هريرة رضى الله تعالى عنه قال: قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم: ”إن أثقل صلوة على المنافقين صلوة العشاء و صلوة الفجر و لو يعلمون ما فيهما، لأتوهما ولو حبواً، ولقد هممت أن آمر رجلاً بالصلوة فتقام، ثم آمر رجلاً فيصلى بالناس، ثم أنطلق معى برجال معهم حزم من حطب إلى قوم لا يشهدون الصلاة فأحرق عليهم بيوتهم بالنار“.

قال عبد الله رضى الله تعالى عنه: لقد رأيتنا و ما يتخلف عن الصلوة إلا منافق قد علم نفاقه، =

موضع پہاڑ پور آپ کی تحریر کے مطابق چھوٹا گاؤں ہے وہاں جمعہ درست نہیں، جمعہ کے روز بھی ظہر کی نماز ادا کی جائے (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۱/۶/۸۷ھ۔

الجواب صحیح: بندہ محمد نظام الدین عفی عنہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۱/۶/۸۷ھ۔

گھریا حجرہ میں جماعت یا جمعہ

سوال [۳۷۴۹]: حجرہ یا گھر میں ۲۰، ۲۰/ طالب علم وقتی نماز ادا کرتے ہیں، قریب آس پاس میں جامع مسجد بھی موجود ہے جہاں جمعہ کی نماز ہوتی ہے تو کیا گھر میں جمعہ کی نماز پڑھ سکتے ہیں یا نہیں؟ اگر جمعہ کی نماز ہوگی تو آس پاس کے محلہ میں جہاں جمعہ ہوتا ہے وہاں پارٹی بازی یا جھگڑا ہو سکتا ہے۔ کیا حکم ہے؟

الجواب حامداً ومصلياً:

ہر نماز کو مسجد میں ادا کیا جائے، مسجد کو چھوڑ کر بلا عذر شرعی گھر میں نماز کا اہتمام کرنا مسجد کے حق کو تلف کرنا ہے، خاص کر نماز جمعہ، اس کے لئے جامع مسجد کا اہتمام کیا جائے اپنے ذاتی گھر میں ہرگز جمعہ نہ پڑھا جائے (۲)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

املاہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

= أو مريض إن كان ليمشى بين رجلين حتى يأتي الصلاة. و قال: إن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم علمنا سنن الهدى، وإن من سنن الهدى الصلاة في المسجد الذي يؤذن فيه.“

”عن عبد الله رضى الله تعالى عنه قال: من سره أن يلقي الله تعالى غداً مسلماً فليحافظ على هؤلاء الصلوات حيث ينادى بهن، فإن الله تعالى شرع لنبيكم سنن الهدى وأنهن من سنن الهدى ولو أنكم صليتم في بيوتكم كما يصلى هذا المتخلف في بيته، لتركتم سنة نبيكم، ولو تركتم سنة نبيكم لضللتم“. الحديث. (الصحيح لمسلم، كتاب الصلاة، باب فضل صلوة الجماعة، بيان التشديد في التخلف عنها الخ: ۱/۲۳۲، قديمي)

(۱) (راجع، ص: ۱۸۰، رقم الحاشية: ۱)

(۲) ”عن أنس بن مالك رضى الله تعالى عنه أن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال: ”لو أن رجلاً دعا الناس إلى عرق أو مرماتين، لأجابوه وهم يدعون إلى هذه الصلوة في جماعة فلا يأتونها، لقد هممت =

جیل یا گھر میں جمعہ

سوال [۳۷۵۰]: چند حضرات سیاسی جدوجہد کے سلسلہ میں نظر بند اور گرفتار ہیں، نماز جمعہ کے متعلق انہیں خیال رہتا ہے کہ بحالتِ اسیری و مجبوری ادا ہوتی ہے یا نہیں؟ کیا انہیں ظہر پڑھنی چاہئے یا جمعہ؟ براہِ کرم مختلف فقہی مذاہب کی جزئیات کا استیعاب فرماتے ہوئے حنفی مسلک کو دلائل و شواہد کے ساتھ واضح فرمایا جائے کہ یہ اہل علم حضرات اس سے روشنی پاسکیں۔

الجواب حامداً ومصلياً:

قال ابن نعيم: "والإذن العام: أي شرط صحتها الأداء على سبيل الاشتهار حتى لو أن أميراً أغلق أبواب الحصن و صلى فيه بأهله و عسكره صلوة الجمعة، لا تجوز، كذا في الخلاصة

= أن أمر رجلاً أن يصلى بالناس في جماعة، ثم أنصرف إلى قوم سمعوا النداء فلم يجيبوا فأضرمها عليهم ناراً، إنه لا يتخلف عنها إلا منافق"

"قال الشيخ ظفر أحمد العثماني نور الله مرقده: "قلت: دلالة على الجزء الأول ظاهرة حيث بولغ في تهديد من تخلف عنها و حكم عليها بالنفاق، ومثل هذا التحديد لا يكون إلا في ترك الواجب، ولا يخفى أن وجوب الجماعة لو كان مجرداً عن حضور المسجد لَمَا هم رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بإضرام البيوت على المتخلفين لاحتمال أنهم صلوا بالجماعة في بيوتهم، فثبت أن إتيان المسجد أيضاً واجب كوجوب الجماعة". (إعلاء السنن، أبواب الإمامة، باب وجوب إتيان الجماعة في المسجد: ۲/۶۳، إدارة القرآن، كراچی)

"وقال ابن مسعود: إن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم علمنا سنن الهدى، وإن من سنن الهدى الصلوة في المسجد الذي يؤذن فيه". و في رواية: قال: "من سره أن يلقى الله تعالى غداً مسلماً، فليحافظ على هؤلاء الصلوات حيث ينادى بهن، فإن الله تعالى شرع بينكم سنن الهدى، وأنهن من سنن الهدى و لو أنكم صليتم في بيوتكم كما يصلى هذا المتخلف في بيته لتركتم سنة نبيكم، و لو تركتم سنة نبيكم لضللتم". الحديث. (الصحيح لمسلم، كتاب الصلاة، باب فضل صلوة الجماعة و بيان التشديد في التخلف عنها الخ: ۱/۲۳۲، قديمي)

اھ۔ بحر: ۲/۱۵۱ (۱) کذا فی البدائع: ۱/۲۲۹ (۲) و شرح المنیة الكبير، ص: ۵۱۸ (۳)۔
 عبارت منقولہ سے معلوم ہوا کہ صحت جمعہ کے لئے اذن عام شرط ہے، اگر جیل کا دروازہ بند ہو کہ وہاں
 جانے کی عام اجازت نہ ہو تو وہاں جمعہ درست نہیں، ظہر ادا کی جائے (۴)۔ فقط واللہ اعلم۔
 حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

(۱) (البحر الرائق، کتاب الصلوة، باب الجمعة: ۲/۲۶۳، رشیدیہ)
 (۲) ”و ذکر فی النوادر شرطاً آخر ی ذکر فی ظاہر الروایة و هو أداء الجمعة بطریق الاشتہار حتی أن
 أمیراً لو جمع جيشه فی الحصن وأغلق الأبواب و صلى بهم الجمعة، لا تجزئهم“۔ (بدائع الصنائع،
 کتاب الصلوة، الجماعة من شروط الجمعة: ۱/۶۰۲، رشیدیہ)
 (۳) ”الشرط السادس: الإذن العام، حتی لو أن السلطان أو الأمير إذا أغلق باب قصره، و صلى فيه
 بحشمه، لا تجوز جمعته، و إن فتحه و أذن للناس بالدخول، جازت سواء دخلوا أولاً، و ذلك لما مرّ
 غیر مرة أنها شرعت بخصوصیات لا تجوز بدونها، و الإذن العام و الأداء علی سبیل الشهرة من جملة
 تلك الخصوصیات، فلا تجوز بدونه“۔ (الحلبی الكبير، کتاب الصلوة، فصل فی صلوة الجمعة، ص:
 ۵۵۸، سهیل اکیڈمی لاہور)

”عن ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما قال: أذن النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم الجمعة قبل أن
 يهاجر، و لم یستطع أن یجمع بمكة، فكتب إلى مصعب بن عمیر رضی اللہ تعالیٰ عنہ: ”أما بعد! فانظر
 اليوم الذی تجهر فيه اليهود بالزبور، فأجمعوا نساء کم و أبناء کم، فإذا مال النهار عن شطره عند الزوال
 من يوم الجمعة، فتقربوا إلى الله برکتين“ قال: فهو أول من جمع حتى قدم النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ
 وسلم المدينة فجمع عند الزوال من الظهر وأظهر ذلك“۔

قال الشيخ ظفر أحمد العثماني: ”قلت: و فيه دلالة علی الشرط الجمعة أن تؤدي علی سبیل
 الاشتہار لما فيه أن النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم أذن الجمعة قبل أن يهاجر، و لم یستطع أن یجمع بمكة
 ولا یخفى أن مكة موضع صالح للجمعة حتماً لكونها مصراً، و لم یکن النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ
 وسلم عاجزاً عن الوقت و لا عن الخطبة و الجماعة لأجل كونه مختفياً فی بیت، فإنه كان یقیم سائر
 الصلوات بالجماعة كذلك، و لكنه لم یستطع أن يؤدي الجمعة علی سبیل الاشتہار و الإذن العام لما فيه
 من مخافة أذى الكفار و هجوم علی المسلمین، ففيه دليل قول الحنفية باشرط الإذن العام للجمعة“۔

(إعلاء السنن، أبواب الجمعة، باب أن وقت الجمعة بعد الزوال: ۸/۳۵، ۳۶، إدارة القرآن، کراچی)
 (۴) ”اگر جیل میں حکومت کی طرف سے نماز پڑھنے کی اجازت ہو اور جیل کے دروازوں کو بند رکھنے کا مقصد نمازیوں کو روکنا نہ
 ہو بلکہ محض حفاظت ہو تو درجہ ذیل جزئیات سے جیل میں جمعہ کی نماز پڑھنے کی گنجائش معلوم ہوتی ہے“۔ (أحسن الفتاوی، =

قید خانہ میں جمعہ کی نماز

سوال [۳۷۵۱]: کیا فرماتے ہیں علمائے دین حدیثین شریفین کی روشنی میں بابت جمعہ مبارکہ کی نماز کے متعلق، کیا قیدی جن کو ہر قسم کی مذہبی آزادی ہو اور کھانے پینے کا انتظام بھی ان کا اپنے ہاتھ ہو، صرف حکومت کے قانون کے مطابق اندر سے باہر جا کر جمعہ کی نماز ادا نہیں کر سکتے اور ایک جگہ ہزاروں ایسے آدمی موجود ہوں اور ایک جگہ پر نماز جمعہ پڑھ سکتے ہوں تو ان کے متعلق کیا حکم ہے؟ اس وقت ہم لوگ جمعہ کی نماز برابر پڑھتے رہتے ہیں اور بعض عالموں نے یہ رائے دیا کہ جمعہ کی نماز قیدیوں یا نذر حوالہ کئے ہوئے لوگوں کو پڑھنی جائز نہیں بلکہ قصر بھی منع ہے۔ اس لئے ہمیں خلاصہ حدیثوں کی روشنی میں آگاہ فرمائیں تاکہ تسلی ہو۔

الجواب حامداً ومصلياً:

تحریر کردہ حالات، کے تحت وہاں جمعہ پڑھنے کی اجازت ہے، درمختار اور شامی میں یہ مسئلہ مذکور ہے (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۸/۱۰/۹۲ھ۔

الجواب صحیح: بندہ نظام الدین عفی عنہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۸/۱۰/۹۲ھ۔

= کتاب الصلاة، باب الجمعة والعيدين: ۱۲۲/۳، سعید

” (و) السابع (الإذن العام) فلا يضر غلق باب القلعة لعدو أو لعادة قديمة؛ لأن الإذن العام مقرر لأهله و غلقه لمنع العدو لا المصلي“. (الدرالمختار).

” (قوله: وقصره) قلت: و ينبغي أن يكون محل النزاع ما إذا كانت لاتقام إلا في محل واحد، أما لو تعددت، فلا؛ لأنه لا يتحقق التفويت كما أفاده التعليل“. (ردالمحتار، كتاب الصلاة، باب صلاة الجمعة: ۱۵۲/۲، سعید)

(۱) ”اگر جیل میں حکومت کی طرف سے نماز پڑھنے کی اجازت ہو اور جیل کے دروازوں کو بند رکھنے کا مقصد نمازیوں کو روکنا نہ ہو بلکہ محض حفاظت ہو تو درجہ ذیل جزئیات سے جیل میں جمعہ کی نماز پڑھنے کی گنجائش معلوم ہوتی ہے۔“ (احسن الفتاویٰ، کتاب الصلاة، باب الجمعة والعيدين: ۱۲۲/۳، سعید)

” (و) السابع (الإذن العام) فلا يضر غلق باب القلعة لعدو أو لعادة قديمة؛ لأن الإذن العام مقرر لأهله و غلقه لمنع العدو لا المصلي“. (الدرالمختار). ” (قوله: وقصره) قلت: و ينبغي أن =

فیکٹری میں جمعہ

سوال [۳۷۵۲]: ایک مدت سے یہاں ایک استفتاء رکھا ہے جس کا جواب پورے طور پر کچھ حل سمجھ میں نہ آنے کی بنا پر نہیں دیا جاسکا جس کی خاص وجہ امداد الفتاویٰ میں ذکر کردہ ایک فتویٰ ہے، پھر شامی وغیرہ کی عبارتوں کا محمل تجویز کرنے میں الجھن ہے۔ استفتاء درج ذیل ہے:

ایچ اے ایل فیکٹری (یعنی کانپور اسلحہ فیکٹری) میں نماز جمعہ گذشتہ چھ سات سال سے ہوتی چلی آ رہی ہے اور مسجد فیکٹری سے میل سوا میل کے فاصلہ پر ہے اور وقتِ طعام صرف آدھ گھنٹہ (ایک بجے سے ڈیڑھ بجے تک) مقرر ہے ایسی صورت میں مسجد تک پہنچنا اور نماز ادا کرنا محال ہے اور عوام کی نماز میں شرکت ممنوع ہے کیوں کہ مسجد فیکٹری کی حد میں ہے۔ اب دریافت طلب امر یہ ہے کہ جملہ ملازمین فیکٹری کی نماز جمعہ ادا ہوگی یا نہیں؟ اور اگر ادا نہیں ہوگی تو گذشتہ نمازوں کا اعادہ کس طرح کیا جائے؟ پھر اگر یہاں جمعہ نہ ہو تو کیا دوسری فیکٹری میں تبادلہ کر لیا جائے جہاں نماز کی سہولت ہو یا یہیں جمعہ اور احتیاط الظہر دونوں پڑھ لیں؟ امید ہے کہ بحوالہ جواب عنایت فرمائیں گے۔ امداد الفتاویٰ: ۱/۱۲، ۱۱، میں ایک قلعہ کے اندر رہنے والوں کی نماز سے متعلق تحریر ہے:

الجواب:

”اذن عام ہونا بھی منجملہ شرائط، شرائطِ صحت جمعہ ہے جس کے معنی یہ ہیں کہ خود نماز پڑھنے والے کو روکنا وہاں مقصود نہ ہو، باقی روک ٹوک کسی اور ضرورت سے ہو وہ اذن عام میں نخل نہیں:

فی الدر المختار: والإذن العام من الإمام، وهو يحصل بفتح أبواب

الجامع للواردین، کافی، فلا يضر غلق باب القلعة لعدو أو لعادة قديمة؛ لأن

الإذن العام مقرر لأهله و غلقه لمنع العدو لا للمصلى، نعم! لو لم يغلق لكان

أحسن، اهـ۔“ فی رد المحتار: وینبغی أن یکون محل النزاع ما إذا كانت لا

تقام إلا فی محل واحد، أما لو تعددت فلا؛ لأنه لا يتحقق التفويت كما أفاده

= یکون محل النزاع ما إذا كانت لاتقام إلا فی محل واحد، أما لو تعددت فلا؛ لأنه لا يتحقق التفويت

كما أفاده التعليل. (رد المحتار، کتاب الصلوة، باب صلاة الجمعة: ۱۵۲/۲، سعید)

التعلیل“۔ انتھی (۱)۔ پس بنا بر روایت مذکورہ اس قلعہ میں نماز جمعہ درست ہے“ (۲)۔

احقر کے خیال میں ہے کہ استفتاء میں مذکورہ صورت امداد الفتاویٰ میں ذکر کردہ قلعہ والی صورت سے کچھ زیادہ مختلف نہیں ہے، اسلئے کہ حضرت کے فتویٰ اور پھر مذکورہ بالا عبارت کتاب سے جواز ہی سمجھ میں آتا ہے کیوں کہ فیکٹری میں عوام کے نہ آنے کی ممانعت مصلحت ہے، مقصود عوام کو نماز سے روکنا نہیں بلکہ فیکٹری کے حفاظتی انتظامات کے تحت ہے اور اس میں کام کرنے والوں میں سے کسی کو ممانعت نہیں ہے۔ مزید علامہ شامی کا قول اور زیادہ جواب کا معین ہے۔ امداد الفتاویٰ میں ایک اسی قسم کے سوال کا جواب ان الفاظ میں بھی دیا گیا ہے کہ ”جس جگہ پر عام ممانعت ہے وہاں سے باہر نکل کر کسی میدان میں جمعہ پڑھ لیں۔ اس فیکٹری میں بھی کام کرنے والوں کے لئے بھی ایک صورت یہ نکل سکتی ہے۔ اب حضرت والا کی خدمت میں یہ استفتاء بغرض دریافت ارسال ہے۔“

الجواب حامداً ومصلیاً:

اس روایت کے مطابق مذکورہ فیکٹری میں بھی جمعہ کی اجازت ہے، اگر باہر نکل کر پڑھنے کا موقع ہو تو اس کی بھی اجازت ہے کیونکہ مسجد کا ہونا جواز کی شرط نہیں (۳)۔ فقط واللہ اعلم۔
حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۲/۲۲/۹۴۲ھ۔

(۱) (الدر المختار مع رد المحتار، کتاب الصلاة، باب الجمعة: ۱۵۲/۲، سعید)

(۲) (امداد الفتاویٰ، کتاب الصلوة، باب صلوة الجمعة والعیدين: ۴۱۱/۱، ۴۱۲، مکتبہ دارالعلوم کراچی)

(۳) ”لو صلی الجمعة فی قرية بغير مسجد جامع والقرية كبيرة لها قري و فيها والحاكم، جازت الجمعة بنوا المسجد أو لم يبنوا“۔ (الحلبی الكبير، کتاب الصلوة، فصل فی صلاة الجمعة، ص: ۵۵۱، سهیل اکیڈمی لاہور)

”والحکم غیر مقصور علی المصلی، بل يجوز فی جميع أفنية المصر؛ لأنها بمنزلته فی حوائج أهله“۔ (الهدایة، کتاب الصلوة، باب الجمعة: ۱۶۸/۱، مکتبہ شركة علمیه ملتان)

(و کذا فی الفتاویٰ العالمکیرية، کتاب الصلاة، الباب السادس عشر فی صلاة الجمعة: ۱۴۸/۱، رشیدیہ)

ہوسٹل میں جمعہ

سوال [۳۷۵۳]: ہماری آبادی سے قریب ایک فرلانگ کے فاصلے پر ایک ہوسٹل ہے اس کے قریب وجوار میں مکان بھی ہے، یہاں عبادت گاہ بنائی گئی جو صرف کمرہ نما ہے، وقت پر نماز گیارہ سال سے ہو رہی ہے، لیکن اس سال کچھ حضرات کا اعتراض ہو رہا ہے کہ نماز جمعہ وہاں ادا نہیں ہوگا، اس لئے کہ یہ آبادی میں نہیں ہے اور مسجد نہیں ہے، نوے طلباء مختلف علاقے کے اس ہوسٹل میں رہتے ہیں۔ اب آپ مطلع فرمادیں کہ نماز جمعہ وہاں پر درست ہے یا نہیں؟ اس مقام کی آبادی اٹھارہ ہزار ہے۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

کالج اور ہوسٹل بھی شہر کی ضروریات میں داخل ہے اس لئے حکماً وہ مقام بھی شہر کی طرح ہے، اگر اس شہر میں شرائط جمعہ موجود ہیں تو وہاں بھی جمعہ درست ہے، جمعہ کے لئے باقاعدہ مسجد کا ہونا ضروری نہیں ہے، جو جگہ عبادت کے لئے بنا رکھی ہے وہاں جمعہ بھی ادا ہو جائے گا (۱)۔ فقط واللہ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۷/۹/۸۸ھ۔

الجواب صحیح: بندہ نظام الدین عفی عنہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۸/۹/۸۸ھ۔

کواڑ بند کر کے نماز جمعہ

سوال [۳۷۵۴]: نماز کے وقت مسجد کے کواڑ بند رکھنا کیسا ہے؟ اگر کواڑ بند کر کے نماز پڑھ لی جائے تو نماز میں کچھ فرق آیا یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

جمعہ کی نماز کے لئے مسجد کے کواڑ بند نہ کئے جائیں، وہاں اذن عام ضروری ہے ورنہ نماز

(۱) "لو صلی الجمعة فی قرية بغير مسجد جامع والقرية كبيرة لها قري و فيها والحاكم، جازت

الجمعة بنوا المسجد أو لم ينوا". (الحلی الکبیر، کتاب الصلوٰۃ، فصل فی صلاۃ الجمعة، ص: ۵۵۱،

سہیل اکیڈمی لاہور)

"والحکم غیر مقصور علی المصلی، بل يجوز فی جمیع أفنیة المصر؛ لأنها بمنزلته فی حوائج

أهله". (الهدایة، کتاب الصلوٰۃ، باب صلوٰۃ الجمعة: ۱/۶۸، مکتبہ شرکتہ علمیہ ملتان)

درست نه ہوگی (۱)۔ فقط واللہ اعلم۔

امامہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۳/۷/۱۴۰۶ھ۔



(۱) ”(و) السابع (الإذن العام)“۔ (الدر المختار)۔ ”(قوله: الإذن العام): أى أن يأذن للناس إذناً عاماً بأن لا يمنع أحداً ممن تصح منه الجمعة عن دخول الموضع الذى تصلى فيه، وهذا مراد من فسر الإذن العام بالاشتہار“۔ (ردالمحتار، كتاب الصلاة، باب الجمعة: ۱۵۱/۲، سعيد)

”الشرط السادس: الإذن العام حتى لو أن السلطان أو الأمير إذا أغلق باب قصره و صلى فيه بحشمه، لا تجوز جمعته، وإن فتحه وأذن للناس بالدخول، جازت سواء دخلوا أولاً“۔ (الحلبى الكبير، كتاب الصلاة، فصل فى صلاة الجمعة، ص: ۵۵۸، سهيل اكيڈمى لاهور)

(و كذا فى بدائع الصنائع، كتاب الصلاة، فصل: الجماعة من شروط الجمعة: ۶۰۲/۱، رشيديه)

الفصل الثالث فی تعدد الجمعة

(متعدد جگہ جمعہ پڑھنے کا بیان)

تعدد جمعہ

سوال [۳۷۵۵]: اس بستی میں دو مسجدیں ہیں اور پہلے جمعہ جامع مسجد میں ہوتا تھا، لیکن ایک مولوی صاحب نے کسی وجہ سے دوسری مسجد میں جمعہ قائم کر دیا، اب ان کا انتقال ہو گیا ہے۔ اب جمعہ ایک مسجد میں ہونا چاہیے یا کہ دو مسجدوں میں ہونا چاہیے؟

محمد یاسین، موضع بہائی، تحصیل ڈسمو، رائے بریلی۔

الجواب حامداً ومصلياً:

بہتر یہ ہے کہ تمام مسلمان جمع ہو کر ایک ہی مسجد میں جمعہ ادا کریں، بلا ضرورت دو جگہ جمعہ نہ کریں، ضرورت پیش آنے پر دوسری جگہ بھی مضا لفقہ نہیں (۱)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

ایک بستی میں متعدد جگہ جمعہ

سوال [۳۷۵۶]: ہمارے گاؤں کی تقریباً پانچ چھ ہزار مردم شماری ہے جس میں ۲/۳، مسلمان، ۱/۳، ہندو رہتے ہیں، اس میں ایک جامع مسجد ہے جس میں تمام مسلمان نماز جمعہ ادا کرنے جاتے ہیں، میرے محلہ والوں کو جامع مسجد کے امام صاحب سے اور کسی کی امام صاحب سے شکایت پیدا ہو گئی، انہوں نے جامع مسجد میں جمعہ پڑھنا چھوڑ دیا اور اپنے محلہ کی مسجد میں ہی جمعہ قائم کر لیا، اس کے بعد تیسرے محلہ والوں کو بھی کوئی

(۱) ”(وتؤدی فی مصر واحد بمواضع كثيرة) مطلقاً علی المذهب، وعلیہ الفتوی“۔ (الدر المختار مع

ردالمحتار، کتاب الصلوة، باب الجمعة: ۲/۱۳۳، ۱۳۵، سعید)

(و کذا فی فتح القدير، کتاب الصلوة، باب صلاة الجمعة: ۲/۵۳، مصطفى البابی الحلبي، مصر)

(و کذا فی البحر الرائق، کتاب الصلوة، باب الجمعة: ۲/۲۳۹، رشیدیہ)

شکایت پیدا ہوگئی تو انہوں نے بھی اپنے محلہ کی مسجد میں جمعہ قائم کر لیا، اس صورت میں چار جگہ جمعہ ہونے لگا۔ اب نمازیوں کا ہی..... یہ حال ہے کہ ۲۵، ۲۵ / یا ۳۰، ۳۰ / نمازی نماز جمعہ میں ہوتے ہیں، جامع مسجد میں اس سے کچھ زائد ہو جاتے ہوں گے۔ اب دریافت طلب بات یہ ہے کہ:

۲..... چار جگہ جمعہ ہونے کی صورت میں شریعتِ مطہرہ کے نزدیک جمعہ کی حیثیت اور جو مقصد ہے وہ باقی رہتا ہے یا فوت ہو جاتا ہے جب کہ نمازیوں کی بھی اتنی کم تعداد ہو؟

۳..... چاروں جگہ جمعہ قائم رہنے دینا چاہیے یا نہیں، یا سب جگہ بند کر کے صرف جامع مسجد ہی میں جمعہ ادا کیا جائے؟

۴..... میرے گاؤں میں جو علماء رہتے ہیں ان کو جامع مسجد کے علاوہ اور مساجد میں جمعہ بند کرانے اور صرف جامع مسجد میں نماز جمعہ پڑھنے، پڑھوانے کی جدوجہد کرنی چاہیے یا نہیں؟ اگر علماء اس بات کی جدوجہد نہ کریں تو وہ شرعاً مجرم ہوں گے یا نہیں؟ جب کہ یہ بات یقینی ہے کہ اگر علماء کوشش کریں تو میرے گاؤں میں سب مساجد سے جمعہ بند ہو سکتا ہے اور صرف جامع مسجد ہی میں سب لوگ نماز جمعہ پڑھنے کے لئے تیار ہو سکتے ہیں؟

۵..... جمعہ بند کرانے کی کوشش کی گئی تو جن مساجد میں جمعہ ابھی فی الحال شروع ہوا ہے انہوں نے یہ بات کہی کہ محلہ چودھریاں میں جمعہ بند کراؤ، وہ ہم سے پہلے پڑھتے ہیں اور اس محلہ میں علماء بھی رہتے ہیں اور وہ علماء بھی اپنے محلہ کی مسجد ہی میں جمعہ پڑھتے ہیں، اگر ان کے لئے جائز ہے تو ہمارے لئے بھی جائز ہے۔ اس محلہ کی مسجد والوں سے کہا تو انہوں نے جواب دیا کہ ہمارے یہاں تو جمعہ چالیس سال سے ہوتا ہے، ہم کیسے بند کریں۔ تو کیا ان کا یہ عذر شرعاً درست ہے یا نہیں؟ اگر عذر شرعاً درست نہیں تو جمعہ بند کرنا ضروری ہے یا نہیں؟

۶..... اگر میرے گاؤں کے علماء جامع مسجد کے علاوہ اور مسجدوں سے جمعہ کو بند کرانے کی جدوجہد کریں لیکن محلہ والے جمعہ بند نہ کریں تو جس محلہ میں جو عالم رہتے ہیں وہ اپنے محلہ کی مسجد میں جمعہ ادا کریں یا نماز جمعہ کے لئے ان کا جامع مسجد میں آنا ضروری ہوگا؟

الجواب حامداً ومصلياً:

۱..... جمعہ کا ایک اہم مقصد اظہارِ شوکت ہے جو بڑی جمعیت کے ساتھ ایک جگہ ادا کرنے سے زیادہ واضح طور پر حاصل ہوتا ہے، بلا ضرورت جگہ جگہ جمعہ کرنے سے یہ مقصد زیادہ حاصل نہیں ہوتا، اس لئے یہ طریقہ

ناپسند ہے (۱)۔

۲..... بہتر یہ ہے کہ سب متفق ہو کر جمعہ ایک ہی (جامع) مسجد میں پڑھیں اور جھگڑا بند کر دیں، لیکن اگر

بند کرنے میں فتنہ و فساد ہو تو اس سے پرہیز کریں (۲)۔

۳..... اگر بغیر فتنہ کے بند کر سکتے ہیں تو بند کر کے جامع مسجد میں جایا کریں اس سے دوسروں کو بھی اجر

ملنے کی توقع ہے (۳)۔

۴..... ترغیب و تذکیر کے طور پر سعی کرنا مناسب و افضل ہے، اگر سعی نہیں کریں گے تو افضل کے تارک

ہوں گے (۴)۔

(۱) ”الخاصة الثالثة: صلاة الجمعة التي هي من آكد فروض الإسلام، ومن أعظم مجامع المسلمين، وهي أعظم من كل مجمع يجتمعون فيه وأفرضه سوى مجمع عرفاة، ومن تركها تهاوناً بها، طبع الله على قلبه، وقرب أهل الجنة يوم القيامة، وسبقهم إلى الزيادة يوم المزيد بحسب قربهم من الإمام يوم الجمعة وتبكيرهم“. (زاد المعاد لابن قيم الجوزية، فصل: هدية النبي صلى الله عليه وسلم في تعظيم يوم الجمعة، ص: ۱۴۱، دار الفكر، بيروت)

(۲) فتنہ و فساد کے وقت امر بالمعروف اور نہی عن المنکر سے منع کیا گیا ہے، قال الملا علی القاری: ”و شرطهما: (أى الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر) أن لا يؤدي إلى الفتنة، كما علم من الحديث، وأن يظن قبوله، فإن ظن أنه لا يقبل فيستحسن إظهار الشعار الإسلام“. (مرقاة المفاتيح، كتاب الآداب، باب الأمر بالمعروف، الفصل الأول: ۸/۸۲۲، رشيدية)

(۳) ”عن تميم الداري رضي الله عنه أن النبي صلى الله عليه وسلم قال: ”الدين النصيحة“ قلنا: لمن؟ قال: ”لله ولكتابه ولرسوله ولأئمة المسلمين وعامتهم“.

قال الإمام النووي رحمه الله تعالى: ”وأما نصيحة عامتهم: وهم من عدا ولاة الأمر، فأرشادهم لمصالحهم في آخرتهم ودنياهم وكف الأذى عنهم، فيعلمهم ما يجهلون من دينهم ودنياهم..... وأمرهم بالمعروف، ونهيهم عن المنكر برفق وإخلاص، والشفقة عليهم، وتوقير كبيرهم ورحمة صغيرهم..... والنصيحة لازمة على قدر الطاقة إذا علم الناصح أنه يقبل نصحه ويطاع أمره الخ“.

(الصحيح لمسلم مع شرح للنووي، كتاب الإيمان، باب: ان الدين النصيحة: ۱/۵۳، قديمي)

(۴) (راجع الحاشية المتقدمة آنفاً)

۵..... عوام تو علماء کے فعل سے استدلال کرتے ہیں لہذا ان کا جواب اسی پر مبنی ہے، علماء حدود کو خوب سمجھتے ہیں وہ اگر افضل کو اختیار کریں تو عوام کو انکار کی گنجائش نہیں ہوگی۔

یہ ہو سکتا ہے کہ ابتداءً اسی مسجد میں (جامع مسجد) کے علاوہ جمعہ شروع کیا گیا ہو پھر رفتہ رفتہ دوسری مساجد میں بھی ہونے لگا ہو، پس اگر یہ بند کر کے جامع مسجد میں آنے لگیں تو کیا بعید ہے کہ دوسری مساجد والے بھی ان کا اقتداء و اتباع کر لیں اور جامع مسجد پر ہو کر رونق و شوکت اسلام کا ذریعہ ہو جائے (۱)۔ مدت (چالیس سال) کا عذر کوئی قوی اور شرعی عذر نہیں کہ یہ حضرات اگر بند کر دیں گے تو قیامت میں پکڑ کا اندیشہ ہوگا۔

۶..... جامع مسجد میں جا کر جمعہ ادا کرنے کا ثواب زیادہ ہے (۲)، جس کو زیادہ ثواب حاصل کرنا ہوگا وہ جائے گا، جو زیادہ ثواب حاصل کرنا نہ چاہے وہ محلہ کی مسجد پر ہی کفایت کرے گا، لیکن اس کی وجہ سے اس کو مجرم اور گنہگار نہیں کہا جائے گا۔ فتویٰ اس پر ہے کہ جس بستی میں شرائط جمعہ موجود ہوں وہاں ایک سے زائد جگہ جمعہ درست ہے اور اس سے فریضہ ادا ہو جاتا ہے حتیٰ کہ بلا حاجت کے بھی اگر متعدد جگہ پڑھا جائے تب بھی:

”وتؤدی فی مصر واحد بموضع كثيرة مطلقاً علی المذهب، وعلیہ الفتوی، شرح المجمع للعینی، وإمامة فتح القدير، دفعاً للخرج اه“۔ در مختار۔ ”قوله: مطلقاً: ای سواء كان المصر كبيراً أولاً، الخ“۔ (۳)۔ واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔
حرره العبد محمود وغفر له، دارالعلوم دیوبند۔

(۱) (راجع، ص: ۱۹۰، رقم الحاشیة: ۱)

(۲) ”وعن أنس بن مالك رضي الله تعالى عنه قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: ”صلوة الرجل في بيته بصلوة، وصلوته في مسجد القبائل بخمس وعشرين صلوة، وصلوته في المسجد الذي يجمع فيه بخمسة صلوة، وصلوته في المسجد الأقصى بخمسين ألف صلوة، وصلوته في مسجدی بخمسين ألف صلوة، وصلوته في المسجد الحرام بمائة ألف صلوة“۔ (مشکوٰۃ المصابیح، باب المساجد ومواقع الصلوة، ص: ۷۲، قدیمی)

(۳) (الدر المختار مع رد المحتار، کتاب الصلوة، باب الجمعة: ۲/۱۲۳، سعید)

”قوله: (وتؤدی فی مصر فی مواضع): ای یصح أداء الجمعة فی مصر واحد بمواضع كثيرة، وهو قول أبی حنیفة ومحمد، وهو الأصح؛ لأن فی الاجتماع فی موضع واحد فی مدينة كبيرة حرجاً بئناً، وهو مدفوع“۔ (البحر الرائق، کتاب الصلوة، باب صلاة الجمعة: ۲/۲۵۰، رشیدیہ) =

بڑی جامع مسجد ہوتے ہوئے دوسری جگہ جمعہ قائم کرنا

سوال [۳۷۵۷]: قصبہ نان پارہ کی آبادی تقریباً پچیس ہزار ہے، اس میں تقریباً ۱۵/ ہزار مسلمان ہیں، ان میں تقریباً ساڑھے سات ہزار مسلمان بریلوی مکتبہ فکر کے اور ساڑھے سات دیوبندی مکتبہ فکر کے ہیں، ظاہر ہے کہ اس تعداد میں عورتوں اور بچوں کی تعداد زائد ہوگی۔ اس طرح تقریباً ڈھائی تین ہزار ایسے مردوں کا اندازہ کیا جاسکتا ہے جن کی نماز جمعہ کے لئے ایک ایسی جامع مسجد کی ضرورت ہے کہ جہاں وہ سب نماز جمعہ ادا کر سکیں۔

تقریباً زائد یکصدی قصبہ میں جامع مسجد کے نام سے ایک کافی وسیع اور کشادہ مسجد موجود ہے اور اس میں ہمیشہ سے نماز ادا ہوتی ہے جس میں صرف دیوبندی مکتبہ فکر کے لوگ نماز جمعہ پڑھنے آتے ہیں، مسجد اپنی وسعت کی وجہ اپنے دامن میں سب کو لے لیتی ہے، یہاں تک کہ نماز الوداع میں جب کہ دیہات سے لوگ آجاتے ہیں، تمام مسلمان باسانی نماز ادا کر سکتے ہیں پھر بھی جگہ باقی رہ جاتی ہے۔ بہر حال مسجد بہت کشادہ ہے جس میں ابھی تک جگہ کی تنگی کا سوال نہیں پیدا ہوا ہے، ایسی جامع مسجد ہونے کے باوجود تقریباً دس سال سے اسی مسجد سے ایک دو فرلانگ کی دوری پر دیوبند مکتبہ فکر ہی کے لوگوں نے ایک دوسرا جمعہ قائم کر رکھا ہے حالانکہ اس کی ضرورت نہیں تھی۔

اول الذکر جامع مسجد سے اتنی ہی دوری پر بازار میں ایک مسجد واقع ہے جس کو از سر نو تعمیر کر کے وسیع کیا جا چکا ہے، اب ۲۲/ جون/ ۷۹ء سے اس مسجد میں بھی نماز جمعہ قائم کرنے کی تحریک ہو رہی ہے، اس کے منتظمین بھی دیوبند مکتبہ فکر کے ہیں قیام جمعہ سے ایک ہی مکتبہ فکر کے مسلمانوں میں انتشار ہونے کا شدید خدشہ ہے اور اس میں نماز جمعہ ہونے پر جامع مسجد کی اہمیت ختم ہو جائے گی، صرف قریب کے محلہ کے چند مصلیان ہی اس میں نماز جمعہ پڑھنے والے رہ جائیں گے۔ بازار کی مسجد کا تعلق زیادہ تر سرمایہ دار اور دکاندار طبقہ سے ہے جو اپنی سہولت کے لئے جمعہ قائم کرنا چاہتے ہیں اور جامع مسجد قدیم کے متولی ایک ادارہ (انجمن اسلامیہ) تیسرا جمعہ قائم ہونے پر اس دینی ادارہ کو سخت مالی دقتوں کا سامنا کرنا پڑے گا اور ادارہ جو تبلیغی اور دینی تعلیم کی خدمات انجام

= (و کذا فی الفتاویٰ العالمگیریہ، کتاب الصلاة، الباب السادس عشر فی صلاة الجمعة:

دے رہا ہے، جدید جامع مسجد میں منتقل ہو جانے والے مسلمانوں کے عدم اشتراک کے سبب ٹھیک طور پر انجام نہ دے سکے گا۔

تیسرا جمعہ قائم کر کے آباد مسجد کو غیر آباد بنانا اور ایک دینی ادارہ کو نقصان پہنچانا کہاں تک مناسب ہے؟ اس چھوٹے سے قصبہ میں دو جامع مسجد کی موجودگی میں جو کافی وسیع اور کشادہ ہیں تیسرا جمعہ قائم کیا جانا مناسب ہے یا نہیں؟ جواب نفی میں ہونے کے باوجود اگر جمعہ قائم کیا جاوے تو اس میں نماز جمعہ ادا کرنا جائز ہے یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلياً:

جمعہ کے لئے ایک بڑی مسجد کا ہونا اعلیٰ و انبہ ہے تاکہ سب مسلمان متفق ہو کر اس فرض کو بطور شعار ادا کریں (۱)، تھوڑی سی سہولت کے لئے جگہ جگہ جمعہ قائم کرنے سے یہ مصلحت حاصل نہیں ہوتی، بڑی جامع مسجد کا غیر آباد ہو جانا اور دینی ادارہ کو نقصان پہنچانا مستقل خسارہ ہے۔ اس لئے بہتر یہی ہے کہ پرانی جامع مسجد میں سب مل کر جمعہ ادا کیا کریں اگرچہ دوسری مسجدوں میں جمعہ پڑھنے سے بھی فریضہ ادا ہو جائے گا اور یہ کہنے کا حق نہیں ہوگا کہ ان کی نماز نہیں ہوئی۔

فقہاء نے ایک شہر میں متعدد جگہ جمعہ کو بھی درست لکھا ہے جیسا کہ درمختار اور شامی میں ہے (۲)۔

فقط واللہ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۷/۷/۹۹ھ۔

(۱) "الخاصہ الثالثة: صلاة الجمعة التي هي من آكد فروض الإسلام، ومن أعظم مجامع المسلمين، وهي أعظم من كل مجمع يجتمعون فيه وأفرضه سوى مجمع عرفة، ومن تركها تهاوناً بها، طبع الله على قلبه. وقرب أهل الجنة يوم القيامة وسبقهم إلى الزيادة يوم المزيد بحسب قربهم من الإمام يوم الجمعة وتبكيرهم". (زاد المعاد لابن قيم الجوزية، فصل: هديه صلى الله عليه وسلم في تعظيم يوم الجمعة، ص: ۱۴۱، دارالفكر، بيروت)

(۲) "(وتؤدى في مصر واحد بمواضع كثيرة) مطلقاً على المذهب". (الدر المختار، كتاب الصلوة، باب الجمعة: ۱۴۳/۲، ۱۴۵، سعيد)

"قوله: (وتؤدى في مصر في مواضع): أى يصح أداء الجمعة في مصر واحد بمواضع كثيرة، وهو قول أبى حنيفة ومحمد، وهو الأصح؛ لأن في معنى الاجتماع في موضع واحد في مدينة كبيرة =

مزارع متعدّدہ میں تعدد جمعہ

سوال [۳۷۵۸]: ایک موضع مارکھم آئنٹ ضلع دہرہ دون میں ہے، جس کا نقشہ منسلکہ عریضہ ہذا خدمت میں پیش ہے، موضع مذکور کی آبادی مردم شماری جملہ مذاہب کی تقریباً چار ہزار ہے، یہ آبادی چودہ مزرعہ جات جو موضع مذکور کے ہیں، مشتمل ہے۔ مزرعہ نمبر: ۵ بڑول والا میں مسجد ہے، مسلمانان کی بڑی آبادی ہے، مسجد مذکور میں پیش امام بدعتی خیال کا ہے اور اس درجہ خیال ناقص ہے کہ حقیقۃً اہل دیوبند کو کافر کہتا ہے، اپنے اہل گروہ سے کہلاتا ہے۔ اس کی نسبت فتاویٰ حاصل کئے جا چکے ہیں اور وہ نماز پڑھانے کے ناقابل ٹھہرا دیا جا چکا ہے۔ چونکہ اس مزرعہ کے اکثر اشخاص جو اسی کے خیال کے ہیں، اس کی اعانت کرتے ہیں، بدین وجہ اسے علیحدہ نہیں ہونے دیتے۔ ایسی صورت ہونے سے دیگر مزرعہ جات کے مسلمان جو کافی تعداد میں ہیں، نماز جمعہ پڑھنے سے محروم ہیں۔ اب چونکہ مہینہ رمضان المبارک کا عنقریب ہے، مسلمانان کی پریشانی اور بھی زیادہ بڑھ گئی ہے۔

واقعات مذکورۃ الصدر کو سامنے رکھتے ہوئے ہم مسلمانان آپ کی خدمت میں عرض کرتے ہیں کہ اس موضع میں دو ایک ایسے مزرعہ جات ہیں، جن میں مساجد ہیں، چونکہ مزرعہ بڑول والا جس میں ہمیشہ سے جمع ہوتا چلا آتا ہے اس میں جملہ اشیاء حسب ضرورت دستیاب نہیں ہو سکتیں، جب تک دوسرے مزرعہ جات اس کے معاون نہ ہوں، ایسی ہی حالت اول و دوسرے مزرعہ جات کی ہے جن میں مساجد ہیں۔ اگر مزرعہ نمبر: ۵ بڑول والا میں جمعہ ہو سکتا ہے تو دوسرے مزرعہ جات نمبر: ۶، ۳، میں بھی نماز جمعہ ہو سکتی ہے یا نہیں؟ درمیان میں معمولی ندی ہے اس کی وجہ سے آمدورفت بند نہیں ہوتی۔ ہم مسلمانان موضع مارکھم آئنٹ التجا کرتے ہیں کہ اس کے جواب سے براہ مہربانی بہت جلد مطلع فرمائیں۔

الجواب حامداً ومصلياً:

اگر یہ موضع ایک ہی ہے اور مزرعہ جات میں زیادہ فصل نہیں، نہ وہ مستقل آبادی ہیں بلکہ مجموعہ مل کر ایک ہی آبادی اور بستی ہے تو اس میں بصورت موجودہ دوسری جگہ جمعہ پڑھنا شرعاً درست ہے، کیونکہ حنفیہ کے نزدیک جس بستی میں جمعہ درست نہیں ہوتا اس میں ایک جگہ بھی درست نہیں ہوتا:

= حرجاً بیناً، وهو مدفوع، (البحر الرائق، کتاب الصلوٰۃ، باب صلوة الجمعة: ۲/۲۵۰، رشیدیہ)

(وکذا فی الفتاویٰ العالمگیریۃ، کتاب الصلوٰۃ، الباب السادس فی صلوة الجمعة: ۱/۱۳۵، رشیدیہ)

” (وتؤدی فی مصر واحد بمواضع كثيرة) مطلقاً علی المذهب، وعلیہ الفتوی، شرح المجمع، إمامة فتح القدير، دفعاً للخرج، اه. در مختار: ۱/۸۴۳ (۱)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔
 حرره العبد محمود گنگوہی عفا اللہ عنہ، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم، سہارنپور، ۲۴/۸/۶۱ھ۔
 الجواب صحیح: سعید احمد غفرلہ، مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، صحیح: عبداللطیف غفرلہ، ۲۴/شعبان/۶۱ھ۔

مسجد کو چھوڑ کر عید گاہ میں ضرورت کے وقت جمعہ ادا کرنا

سوال [۳۷۵۹]: ایک جنازہ کی نماز میں شرکت کے لئے زیادہ لوگ آگئے اور جمعہ کا دن ہونے کی وجہ سے مسجد کے اندر اتنی گنجائش نہ تھی کہ تمام لوگ نماز جمعہ مسجد میں ادا کر سکیں لہذا تمام لوگوں نے اس پر اتفاق کر لیا کہ چل کر عید گاہ میں نماز جمعہ ادا کر لی جائے جب کہ مسجد میں اذان ہو چکی تھی اور اذان کی آواز عید گاہ تک پہنچ جاتی ہے۔
 ایسی صورت میں عید گاہ میں دوبارہ اذان دی جائے گی یا نہیں جب کہ اذان ہونے کے بعد تمام لوگ مسجد سے عید گاہ روانہ ہوئے تھے؟

۲..... ایسی صورت میں مسجد کو بالکل خالی چھوڑ کر سبھوں کا عید گاہ میں نماز جمعہ ادا کرنا از روئے شرع

درست ہے یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلياً:

یہ طریقہ غلط اختیار کیا گیا ہے، مسجد میں حسب سابق جمعہ پڑھنا چاہیے تھا، جو لوگ زائد رہ جاتے، عید گاہ میں جا کر..... اذان و خطبہ کے ساتھ جمعہ ادا کر لیتے، مسجد کو خالی چھوڑنا ٹھیک نہیں تھا، اس سے مسجد کا حق ادا نہیں ہوا، حق تلفی ہوئی، عید گاہ یا جس جگہ بھی جمعہ ادا کیا جائے اذان اول و اذان ثانی کے ساتھ ادا کیا جائے (۲)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔
 حرره العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

(۱) (الدر المختار مع رد المحتار، کتاب الصلوٰۃ، باب الجمعة: ۲/۱۴۴، ۱۴۵، سعید)

(و کذا فی فتح القدير، کتاب الصلوٰۃ، باب صلاة الجمعة: ۲/۵۳، مصطفى البابی الحلبي، مصر)

(و کذا فی البحر الرائق، کتاب الصلوٰۃ، باب الجمعة: ۲/۲۴۹، رشیدیہ)

(۲) ”عن الزهري قال: سمعت السائب بن يزيد يقول: إن الأذان يوم الجمعة كان أوله حين يجلس =

جواب عنایت فرمادیں کہ ہم لوگ مدرسہ میں جمعہ ادا کرنا چاہتے ہیں، جس کی اصل وجہ مسجد کے متعلقین اور امام کا بدعتی ہونا ہے، وہ امام دیوبندی مسلمانوں کو سلام کرنا بھی منع قرار دیتا ہے۔

الجواب حامداً ومصلياً:

اگر مدرسہ میں سب کو آنے کی اجازت ہو، دروازہ کھلا رہتا ہے تو وہاں بھی جمعہ پڑھ سکتے ہیں (۱)۔ فقط

واللہ اعلم۔



(۱) ”(ومنها) (أى من شرائط الجمعة) الإذن العام، وهو أن تفتح أبواب الجامع، فيؤذن للناس كافة“.

(فتاویٰ العالمگیریہ، کتاب الصلوٰۃ، الباب السادس عشر فی صلاة الجمعة: ۱/۱۴۴، رشیدیہ)

”قولہ: (والإذن العام): أى شرط صحتها الأداء على سبيل الاشتهار“۔ (البحر الرائق، کتاب

الصلوٰۃ، باب صلاة الجمعة: ۲/۲۶۳، ۲۶۴، رشیدیہ)

(و كذا في الدر المختار مع رد المحتار، كتاب الصلوٰۃ، باب الجمعة: ۲/۱۵۱، سعید)

الفصل الرابع في خطبة الجمعة

(جمعه کے خطبہ کا بیان)

خطبہ دینے کا مسنون طریقہ

سوال [۳۷۶۱]: جمعہ کا خطبہ دینے کا مسنون طریقہ کیا ہے؟ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کس طرح خطبہ دیتے تھے؟ قرآن کی تلاوت کی طرح یا بلند آواز تقریر جس طرح بعض لوگ خطبہ کو تقریر کی شکل میں پڑھتے ہیں؟
الجواب حامداً ومصلياً:

بلند آواز سے وعظ و تذکیر کے طریقہ پر خطبہ دیتے تھے (۱)۔ فقط۔

حرره العبد محمود غفر له، دارالعلوم دیوبند۔

خطبہ جمعہ ایک منبر پر بیٹھ کر، ایک کھڑے ہو کر دینا

سوال [۳۷۶۲]: جمعہ کا ایک خطبہ منبر پر بیٹھ کر اور ایک کھڑے ہو کر دینا کہاں تک درست ہے؟

(۱) ”خطب صلی اللہ علیہ وسلم علی الأرض و علی البعیر و علی الناقة، و کان إذا خطب احمرت عیناه، و علا صوته، و اشتد غضبه“۔ (زاد المعاد لابن قیم الجوزیة، فصل فی ہدیہ صلی اللہ علیہ وسلم فی خطبته، ص: ۷۰، دار الفکر، بیروت)

”ومن المستحب أن يرفع الخطيب صوته“۔ (البحر الرائق، کتاب الصلاة، باب الجمعة:

۲/۲۵۹، رشیدیہ)

”والظاهر أنه يشترط كونها جهراً بحيث يسمعها من كان عنده“۔ (الحلبی الكبير، کتاب

الصلوة، فصل فی صلاة الجمعة، ص: ۵۵۵، سهیل اکیڈمی، لاہور)

(و کذا فی الفتاویٰ العالمگیریة، کتاب الصلوة، الباب السادس عشر فی صلاة الجمعة: ۱/۱۳۷، رشیدیہ)

الجواب حامداً ومصلياً:

بلا عذرا ایسا کرنا مکروہ ہے: ”ثم قيامه بعد الأذان في الخطبين، ولو قعد فيهما أوفى أحدهما، أجزاء، وكره من غير عذر“۔ مراقی الفلاح (۱)۔ فقط واللہ اعلم۔

حرره العبد محمود غفر له، دارالعلوم دیوبند۔

خطبہ جمعہ منبر کے کس زینہ سے ہو؟

سوال [۳۷۶۳]: ۱..... خطبہ منبر کے تینوں زینوں میں سے کون سے زینے پر پڑھنا چاہیے، پہلے

سے یا دوسرے سے یا تیسرے سے؟

۲..... اگر دوسرے یا تیسرے سے پڑھنا چاہیے تو کیوں، اگر نہیں تو کیوں؟

۳..... اگر کوئی پہلے سے پڑھتا ہے یا پڑھنے کو گناہ نہ سمجھے تو اس پر کیا جرم عائد ہوتا ہے؟ اور حضرت

البوکر، عمر رضی اللہ عنہما نے مسجد نبوی کے منبر پر دوسرے یا تیسرے سے پڑھا تھا تو اس خاص منبر کے لئے تھا یا اور کسی کے لئے بھی یہی حکم ہے؟ حضرت عثمان رضی اللہ تعالیٰ عنہ پر اعتراض، حضرات صحابہ کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم وبلوایوں کا تھا یا صرف بلوایوں کا؟

۴..... علماء کا معمول کیا رہا ہے؟

الجواب حامداً ومصلياً:

۱-۲..... تیسرے زینے سے پڑھنا منقول ہے، پہلے اور دوسرے زینے سے پڑھنا بھی ممنوع نہیں،

(۱) (حاشیة الطحطاوی علی مراقی الفلاح، کتاب الصلوة، أحكام الجمعة، ص: ۵۱۵، قدیمی)

” (ویسن خطبتان) (بجلسة بینہم) (وطہارة وستر) عورة (قائماً)“۔ (الدر

المختار، کتاب الصلوة، باب الجمعة: ۱۳۸/۲، ۱۵۰، سعید)

(و کذا فی البحر الرائق، کتاب الصلوة، باب صلاة الجمعة: ۲۵۸/۲، رشیدیہ)

”عن ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما قال: کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یخطب یوم

الجمعة قائماً، ثم یجلس، ثم یقوم. قال: كما یفعلون الیوم“۔ (الصحيح لمسلم، کتاب الجمعة، فصل:

یخطب الخطبتین قائماً الخ: ۲۸۳/۱، قدیمی)

کذا فی فیض الباری (۱)۔ حضرت عثمان پر اعتراض عامۃً مخالفین کرتے تھے، جیسا کہ فتح الباری میں تفصیل مذکور ہے (۲)، ان کی ریشہ دوانیوں سے گاہ بہ گاہ مخلصین کو بھی شبہات پیدا ہو جاتے تھے مگر وہ دیر پا نہیں ہوتے تھے۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۳/۱/۸۸ھ۔

ایضاً

سوال [۳۷۶۲]: جمعہ کے دن خطیب منبر کے کس درجہ میں کھڑا ہو کر خطبہ پڑھے یہ تو ظاہر ہے کہ منبر کے تین درجے اور سیڑھی ہوتی ہے لیکن (خطبہ) اولیٰ کس درجہ میں کھڑا ہو کر پڑھنا چاہیے، اگر کوئی پہلے درجہ میں کھڑا ہو کر خطبہ پڑھے تو کیا ہوگا؟

الجواب حامداً ومصلياً:

خطبہ دوسرے درجہ پر بھی ادا ہو جائے گا، تیسرے درجہ پر کھڑا ہونا اعلیٰ بات ہے (۳)۔ فقط واللہ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۵/۷/۹۲ھ۔

جمعہ کے دو خطبوں کے درمیان بیٹھنا

سوال [۳۷۶۵]: ہمارے امام صاحب درمیان خطبہ بیٹھتے نہیں بلکہ اس کی تفسیر یا ترجمہ بیان کرنے

(۱) لم أجده في فيض الباري وقد ذكره البيهقي رحمه الله تعالى في دلائل النبوة: "عن أنس بن مالك رضي الله تعالى عنه قال: كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقوم مسنداً ظهره إلى جذع منصوب في المسجد يوم الجمعة، فخطب، فجاءه رومي، فقال: يا رسول الله! ألا أضع لك شيئاً تقعد عليه كأنك قائم؟ فصنع له منبراً درجتين، ويقعد على الثالثة". الحديث. (باب ذكر المنبر الذي اتخذ لرسول الله صلى الله عليه وسلم وما ظهر عند وضعه وجلوس النبي صلى الله عليه وسلم من دلائل النبوة الخ: ۵۵۸/۲، دارالكتب العلمية، بيروت)

(۲) لم أجده في فتح الباري وانظر للتفصيل: (عادلانه دفاع، تالیف سید نور الحسن بخاری رحمہ اللہ تعالیٰ، وإزالة الخفاء عن خلافة الخلفاء، ص: ۲۲۷، المقصد الثاني)

(۳) (راجع، رقم الحاشية: ۱)

لگ جاتے ہیں، پھر آخر میں وہ چند جملے پڑھ کر بیٹھ جاتے ہیں کیا یہ جائز ہے؟

الجواب حامداً ومصلياً:

مستقل خطبہ جمعہ کا ترجمہ یا تفسیر حالتِ خطبہ میں بیان کرنا مکروہ ہے اور دو خطبوں کے درمیان نہ بیٹھنا

خلاف سنت ہے، کذا فی الشامی (۱) و آکام النفاثس (۲)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حرره العبد محمود عفا اللہ عنہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۴/۵/۸۸ھ۔

الجواب صحیح: بندہ نظام الدین عفی عنہ، دارالعلوم دیوبند۔

(۱) ”عن ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما أن النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کان یخطب یوم الجمعة، ثم یجلس، ثم یقوم فیخطب، قال: مثل ما یفعلون الیوم“۔ (جامع الترمذی، أبواب الجمعة، باب ماجاء فی الجلوس بین الخطبتین: ۱/۱۱۳، سعید)

”(و یسن خطبتان)..... و بجلسة بینہما“۔ (الدرالمختار، کتاب الصلاة، باب الجمعة:

۱۲۸/۲، سعید)

”وأما سننہا فخمس عشر..... و سابعها الجلوس بین الخطبتین“۔ (البحر الرائق،

کتاب الصلاة، باب الجمعة: ۲/۲۵۹، رشیدیہ)

(و کذا فی الفتری العالمکیریہ، کتاب الصلاة، الباب السادس عشر فی صلاة الجمعة: ۱/۱۲۷، رشیدیہ)

(۲) ”الخطبة بالفارسیة التي أحدثوها واعتقدوا حسنہا، لیس الباعث إليها إلا عدم فهم العجم اللغۃ العربیة، و هذا الباعث قد کان موجوداً فی عصر خیر البریة، وإن كانت فی اشتباه فلا اشتباه فی عصر الصحابة والتابعین و من تبعهم من الأئمة المجتہدین، حیث فتحت الأمصار الشاسعة والديار الواسعة وأسلم أكثر الحبش والروم والعجم وغيرهم من الأعاجم، و حضروا مجالس الجمع والأعیاد و غيرها من شعائر الإسلام، و قد کان أكثرهم لا یعرفون اللغۃ العربیة و مع ذلك لم یخطب أحدٌ منهم بغیر العربیة. ولما ثبت وجود الباعث فی تلك الأزمنة وفقدان المانع والتکاسل ونحوه معلوم بالقواعد المبرهنه، لم یبق إلا الکراهة التي هی أوفی درجات الضلالة“۔ (مجموعۃ رسائل اللکنوی رحمہ اللہ تعالیٰ، رسالۃ آکام النفاثس: ۲/۲۷، إدارة القرآن، کراچی)

”لا شک فی أن الخطبة بغیر العربیة خلاف السنة المتوراثۃ من النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ

وسلم و الصحابة رضی اللہ تعالیٰ عنہم، فیکون مکروهاً تحریماً“۔ (عمدة الرعاية علی هامش شرح

الوقایة، کتاب الصلاة، باب الجمعة، رقم الحاشیة: ۲، ۱/۲۰۰، سعید)

خطبہ اور نماز جمعہ میں فصل کی مقدار

سوال [۳۷۶]: اختتام خطبہ جمعہ اور افتتاح جماعت کے درمیان کسی مجبوری کے تحت یا بلا مجبوری پانچ دس منٹ ٹھہرنے کی اجازت ہے یا نہیں؟ نیز خطبہ اولیٰ اور ثانیہ کے درمیان بزبان اردو اسی خطبہ کا ترجمہ یا اس سے متعلق کوئی تقریر وغیرہ کرنے کی اجازت ہے یا نہیں جب کہ مقتدی اس کو اچھا سمجھتے ہوں؟ نیز خطبہ علمی وغیرہ ہر ماہ کا خطبہ الگ الگ بالترتیب لکھا ہے، کیا اس طرح ترتیب سے پڑھنا افضل و بہتر ہے، نیز الوداع کے جمعہ کو الوداع کے خطبہ کے علاوہ کوئی دوسرا خطبہ پڑھ لے تو کیا افضل کے خلاف ہوگا؟ اسی طرح رمضان میں رمضان کے خطبہ کے علاوہ دوسرا خطبہ پڑھنا۔

۲..... ایک ایسا گاؤں جس کی کل ہندو مسلم آبادی تقریباً ڈھائی سو ہے لیکن وہاں ضروریات زندگی کے کل سامان مل جاتے ہیں تو کیا وہاں جمعہ جائز ہے یا نہیں؟ نیز ایک اور گاؤں ہے جہاں کی کل ہندو مسلم آبادی تقریباً تین چار سو ہے اور ہفتہ میں دو دن بازار لگتا ہے جس میں تمام ضروری اشیاء مل جاتی ہیں، تو کیا وہاں جمعہ جائز ہے؟

۳..... دو ایسے گاؤں جن میں جمعہ شرعاً جائز ہے اگر دونوں گاؤں کی دوری تقریباً ایک میل ہے اور ان دونوں گاؤں کے بیچ میں ایک مدرسہ ہے جس میں صرف ایک سوطالب علم رہتے ہیں تو اس مدرسہ کا کیا حکم ہے؟ آیا وہاں جمعہ جائز ہے یا نہیں یا وہ مدرسہ بھی گاؤں ہی کا جز قرار دیا جائے گا؟

۴..... ایک ایسا گاؤں جہاں ضروری اشیاء ہر وقت مل جاتی ہیں اور آبادی بھی تقریباً ایک ہزار ہے لیکن مسلمانوں کی کل تعداد اس گاؤں میں صرف پچاس ساٹھ ہے، تو کیا وہاں جمعہ جائز ہے؟

۵..... ہمارے یہاں ایک عارضی طور پر میلہ لگتا ہے صرف سال بھر میں ایک ماہ کے لئے، تو کیا اس میلہ میں کچھ لوگ اکٹھے ہو کر جمعہ ادا کر سکتے ہیں یا نہیں؟ نیز جواز جمعہ کے لئے تقریباً کتنے آدمی ہونے چاہیں یعنی جماعت کے لئے؟ نیز دس آدمی سفر کرتے ایسے گاؤں میں پہونچے جہاں کے لوگوں پر جمعہ جائز نہیں ہے اور ان کو جائز ہے تو کیا یہ لوگ اس گاؤں میں جمعہ ادا کر سکتے ہیں یا نہیں؟ نیز بزبان اردو خطبہ کسی مجبوری کے تحت جائز ہے یا نہیں جب کہ وہاں عربی پڑھنے والا کوئی نہیں ہے، اور ان لوگوں پر جمعہ واجب ہے تو کیا کرنا چاہئے؟ نیز دس آدمی گاؤں سے ایک ڈیڑھ میل کے فاصلہ پر کام کر رہے ہیں تو کیا وہاں یہ لوگ جمعہ ادا کر سکتے ہیں یا نہیں؟ نیز

خطبہ کی کم سے کم مقدار کیا ہے نزدیک حنفیہ و حنابلہ و شوافع و مالکیہ؟ فقط۔

الجواب حامداً ومصلياً:

- ۱..... ”ویؤذن بین یدیه إذا جلس علی المنبر، فإذا أتم أقيمت، ويكره الفصل بأمر الدنيا، ذكره العيني، اه.“ در مختار (۱)۔ ”(قوله: فإذا أتم) أي الإمام الخطبة (قوله: أقيمت) بحيث يتصل أول الإقامة بآخر الخطبة، وتنتهي الإقامة بقيام الخطيب مقام الصلوة، اه.“ شامی (۲)۔ ”(قوله: بأمر الدنيا) أما ينهى عن منكر أو أمر بمعروف فلا، وكذا بوضوء أو غسل لو ظهر أنه محدث أو جنب كما مر بخلاف أكل و شرب حتى لو طال الفصل استأنف الخطبة كما مر فافهم، اه.“ شامی (۳)۔
- ”ولو فصل بأجنبي، فإن طال بأن رجع بيته فتغدى أو جامع واغتسل، استقبل، خلاصة: أي لزوماً لبطلان الخطبة.“ در مختار (۴)۔

(۱) (الدر المختار مع رد المحتار، كتاب الصلاة، باب الجمعة: ۱۶۱/۲، سعيد)

”وإذا تمت (الخطبة) أقيمت: أي أوقعت الإقامة بحيث يتصل أول الإقامة بآخر الخطبة و ينتهي الإقامة بقيام الخطيب مقام الصلوة“۔ (جامع الرموز للقهستاني، كتاب الصلوة، باب الجمعة: ۲۷۵/۱، مكتبه كريميه)

(و كذا في البحر الرائق، كتاب الصلاة، باب الجمعة: ۲۷۳/۲، رشيديه)

(۲) (ردالمحتار: ۱۶۱/۲)

(۳) (رد المحتار، كتاب الصلاة، باب الجمعة: ۱۶۲/۲، سعيد)

”فلو خطب قاعداً أو محدثاً أولم يفصل بينهما، جاز ويكره، ويستحب إعادتها إذا كان جنباً..... وأقيم: أي وأتى بإقامة الجمعة (بعد تمام الخطبة)، والفصل بينهما بأمر الدنيا مكروه“۔ (شرح العيني على الكنز المسمى برمز الحقائق، كتاب الصلاة، باب الجمعة: ۵۸/۱، ۵۹، إدارة القرآن كراچی)

(۴) (الدر المختار مع ردالمحتار، كتاب الصلاة، باب الجمعة: ۱۵۱/۲، سعيد)

”ولو خطب ثم رجع إلى بيته فتغدى أو جامع فاغتسل ثم جاء، استقبل الخطبة“۔ (خلاصة الفتاوى، كتاب الصلاة، الفصل الثالث والعشرون في الجمعة: ۲۰۵/۱، رشيديه)

”و لا يُعدّ الغسل فاصلاً؛ لأنه من أعمال الصلوة، ولكن الأولى إعادتها كما تطوع بعدها أو أفسد الجمعة أو فسدت يتذكر فائتة فيها، كما في البحر. (قوله: فإن طال) الظاهر أنه يرجع في الطول إلى نظر المبتلى، اهـ.“ شامی: ۱/۵۵۲ (۱)۔

عبارت منقولہ سے معلوم ہوا کہ آخر خطبہ کے ساتھ ہی اقامت شروع کر دی جائے اور امام منبر سے اتر کر جب مصلیٰ پر پہنچے تو اقامت ختم ہو جائے، دنیاوی کام کی وجہ سے خطبہ اور اقامت میں فصل نہ ہو، نماز ہی سے متعلق کسی شے کا فصل ہو جائے تو مضائقہ نہیں، فصل طویل ہو جائے تو خطبہ کا اعادہ کیا جائے، مقدار طول رائے مبتلی بہ پر موقوف ہے جب کہ وہ صاحب الرائے ہو۔ خطبہ جمعہ خالص عربی میں ہونا چاہئے، درمیان میں کوئی تقریر یا ترجمہ غیر عربی میں نہ کریں (۲)۔ خطبہ علمی کی پابندی ضروری نہیں، کسی مہینہ اور کسی عشرہ کے لئے کوئی خطبہ متعین طور پر لازم نہیں کہ بغیر اس کے جمعہ کی شرط ہی ادا نہ ہونے کا حکم کر دیا جائے (۳)۔

(۱) (ردالمحتار، باب الجمعة: ۱۵۱/۲)

(۲) ”الکراهة إنما هي لمخالفة السنة؛ لأن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وأصحابه قد خطبوا دائماً بالعربية.“ (مجموعه رسائل اللكنوي، آكام النفايس: ۴/۴۴، إدارة القرآن كراچی)

”لا شك في أن الخطبة بغير العربية خلاف السنة المتوارثة من النبي صلى الله تعالى عليه وسلم و الصحابة رضی الله تعالى عنه، فيكون مكروهاً تحريماً.“ (عمدة الرعاية على هامش شرح الوقاية، كتاب الصلاة، باب الجمعة، (رقم الحاشية: ۲): ۱/۲۰۰، سعيد)

(و كذا في المصنفی شرح مؤطا، باب التشديد على من ترك الجمعة من غير عذر، ص: ۱۵۴، كتب خانہ رحيميه سنهري مسجد دهلي)

(۳) خطبہ کا حمد و ثناء، قرآن و دعاء و صلوة علی النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اور وعظ و نصیحت پر مشتمل ہونا مستحب ہے، کوئی متعین خطبہ ضروری نہیں۔

”روی عن أبي حنيفة رحمة الله تعالى أنه قال: ينبغي أنه يخطب خطبة خفيفة: أن يفتح بحمد الله تعالى، و يثنى عليه، و يتشهد، و يصلي على النبي صلى الله تعالى عليه وسلم، و يعظ، و يذكر، و يقرأ سورة..... و يدعو للمؤمنين و المؤمنات الخ. (البحر الرائق، كتاب الصلاة، باب الجمعة: ۲/۲۸۵، رشيديه)

(و كذا في بدائع الصنائع، كتاب الصلاة، و أما سنن الخطبة: ۱/۵۹۱، رشيديه)

”چوں خطبہ آن حضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم و خلفاء و ہلم جرًا ملاحظہ =

۲..... آج کل عرف عام میں بڑی بستی - جہاں جمعہ جائز ہے - وہ ہے جس میں گلی کوچے ہوں، محلے ہوں، مستقل بازار ہو، ڈاکخانہ ہو، ضروری پیشہ ور رہتے ہوں، حکیم یا ڈاکٹر ہو، کچھری یا گرام سماج ہو، روزمرہ کی ضروریات ہمیشہ ملتی ہوں۔ دو ڈھائی سو [۲۵۰] کی آبادی میں یا تین چار سو کی آبادی میں عامۃً یہ سب مجموعی چیزیں نہیں ہوتیں بلکہ دو ڈھائی ہزار کی بستی میں بھی مشکل سے ہوتی ہیں (۱)۔

۳..... وہاں جمعہ جائز نہیں، وہ کسی گاؤں کا جز قرار نہیں دیا جائیگا (۲) لایلی ہولاء، ولا الی ہولاء۔

۴..... مذکورہ بالا جوابات سے اس کا جواب ظاہر ہے۔

۵..... اگر وہ بڑی بستی نہیں (جس کی تشریح نمبر: ۲ میں آچکی ہے) تو محض میلے کی وجہ سے وہاں جمعہ درست نہیں۔ امام کے علاوہ تین نمازی ہوں تب بھی شرط جماعت متحقق ہو جائے گی (۳)۔ وہ لوگ مسافر ہیں

= کر دیم..... تنقیح آن وجود چند چیز است..... "و عربی بودن خطبه..... و عربی بودن نیز بجهت عمل مستمره مسلمین در مشارق و مغارب باوجود آنکہ در بسیارے از اقالیم مخاطبان عجمی بودند". (مصفی شرح مؤطا، باب التشدید علی من ترک الجمعة بغیر عذر، ص: ۱۵۴، کتب خانہ رحیمیہ سنہری مسجد دہلی)

(۱) "عن علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ قال: لا جمعة ولا تشریق إلا فی مصر جامع". (مصنف عبد الرزاق، کتاب الجمعة، باب القرى الصغار، (رقم الحدیث: ۵۱۷۵): ۱۶۷/۳، مکتبہ الاسلامی)

"و یشرط لصحتها سبعة أشياء: الأول: المصر الخ". (الدر المختار). "عن أبی حنیفة أنه بلدة كبيرة، فیها سکک وأسواق، ولها رساتیق، و فیها وال یقدر علی إنصاف المظلوم من الظالم بحشمتہ و علمہ أو علم غیرہ، یرجع الناس إلیه فیما یقع من الحوادث..... لا تجوز فی الصغيرة التي لیس فیها قاض و منبر و خطیب الخ". (ردالمحتار، کتاب الصلاة، باب الجمعة: ۱۳۷/۲، ۱۳۸، سعید)

(و کذا فی البحر الرائق، کتاب الصلاة، باب الجمعة: ۲۴۵/۲، رشیدیہ)

(و کذا فی الخلاصة الفتاوی: کتاب الصلاة، الفصل الثالث والعشرون فی الجمعة: ۲۰۷/۱، رشیدیہ)
(۲) (راجع الحاشیة المتقدمة)

(۳) "عن طارق بن شهاب رضی اللہ تعالیٰ عنہ عن النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم قال: "الجمعة حق واجب علی کل مسلم فی جماعة". الحدیث. (سنن أبی داؤد، کتاب الصلاة، باب الجمعة للمملوک والمرأة: ۱/۱۵۳، مکتبہ دار الحدیث، ملتان) =

ان پر جمعہ نہیں اور جس بستی میں پہنچے جہاں شرائط موجود نہیں، اس لئے ان کو وہاں جمعہ کی اجازت نہیں (۱)۔
اردو میں خطبہ جمعہ کی اجازت نہیں (۲)۔

خطبہ میں ”سبحان اللہ، الحمد للہ، لا إله إلا اللہ واللہ اکبر“، التحیات، درود شریف اور اس کے بعد کی دعاء اور ﴿قل هو اللہ﴾ ہر مسلمان کو یاد ہوتی ہیں، ان کو پڑھنے سے بھی خطبہ ادا ہو جائے گا (۳)۔ جو لوگ

= ”والسادس: (الجماعة) وأقلها ثلاثة رجال (سوى الإمام)“. (الدر المختار، كتاب الصلاة، باب الجمعة: ۱۵۱/۲، سعيد)

”والجماعة وهم ثلاثة سوى الإمام“. (البحر الرائق، كتاب الصلاة، باب الجمعة: ۲۶۱/۲، رشیدیہ)
(و كذا في الهداية، كتاب الصلاة، باب الجمعة: ۱۶۹/۱، مكتبه شركة علميه ملتان)

(۱) ”عن علي رضي الله تعالى عنه قال: ليس على المسافر جمعة“. (مصنف ابن أبي شيبة، كتاب الصلاة، باب من قال: ليس على المسافر جمعة، (رقم الحديث: ۵۰۹۵): ۴۴۲/۱، دار الفكر، بيروت)

”قال محمد: أخبرنا أبو حنيفة قال: حدثنا غيلان وأيوب بن خالد الطائي عن محمد بن كعب القرظي رضي الله تعالى عنه عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال: ”أربعة لا جمعة عليهم المرأة والمملوك والمسافر والمريض“. قال أبو حنيفة: فإن فعلوا أجزاءهم، قال محمد: وبه نأخذ“. (كتاب الآثار، كتاب الصلاة، باب صلوة يوم الجمعة الخ: ۴۰، إدارة القرآن كراچی)

”(و شرط لافتراضها) إقامة بمصر)“. (الدر المختار). وفي رد المحتار: ”قوله: إقامة) خرج به المسافر“. (كتاب الصلاة، باب الجمعة: ۱۵۳/۲، سعيد)

”و شرط وجوبها الإقامة فلا تجب على المسافر“. (البحر الرائق، كتاب الصلاة، باب الجمعة: ۲۶۳/۲، رشیدیہ)

(۲) (راجع، ص: ۲۰۴، رقم الحاشية: ۲)

(۳) ”ولو خطب بتسيحة فقال: سبحان الله، أو لا إله إلا الله، أو الحمد لله، ولم يزد على هذا، جاز عند أبي حنيفة، و عندهما لا يجزيه حتى يكون كلاماً يسمى خطبة“. (خلاصة الفتاوى، كتاب الصلاة، الفصل الثالث والعشرون في صلاة الجمعة: ۲۰۵/۱، رشیدیہ)

”والرابع: والخطبة فيه (و كفت تحميدة أو تهليلة أو تسيحة) للخطبة المفروضة مع الكراهة، وقالوا: لا بد من ذكر طويل، وأقله قدر التشهد الواجب“. (الدر المختار، كتاب الصلاة، باب الجمعة: ۱۳۸/۲، سعيد)

آبادی سے باہر اور مقام پر ہوں کہ وہ فنائے مصر نہ ہو تو ان کو وہاں جمعہ بڑھنا درست نہیں (۱)۔ مقدار شہد پڑھنے سے حنفیہ کے نزدیک خطبہ ادا ہو جائیگا، کذا فی رد المحتار (۲)۔ دیگر ائمہ کرام کے مذہب کی تحقیق خود ان کے متبعین سے کی جائے، جو قول ان کے نزدیک راجح ہو وہ متعین فرمادیں گے۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب۔

حررہ العبد محمود عفا اللہ عنہ، دارالعلوم دیوبند، ۶/۷/۸۹ھ۔

خطبہ کے بعد مصلیٰ پر بیٹھنا

سوال [۳۷۶]: امام کو خطبہ سے فارغ ہو کر جائے نماز پر قدر قلیل بیٹھ جاتا ہے واسطے انتظار قول مؤذن "قد قامت الصلوٰۃ" کے، شرعاً درست ہے یا نہیں یا بدعت ہے؟

الجواب حامداً و مصلياً:

بدعت ہے، لأنه لم يثبت ممن يقتدى به (۳)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود گنگوہی عفا اللہ عنہ، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور۔

الجواب صحیح: سعید احمد غفرلہ، مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۹/جمادی الأولى/۶۷ھ۔

= (و كذا في البحر الرائق، كتاب الصلاة، باب الجمعة : ۲ / ۲۶۱، رشیدیہ)

(۱) (راجع، ص: ۲۰۵، رقم الحاشیة: ۱)

(۲) (راجع، ص: ۲۰۶، الحاشیة: ۳)

(۳) "عن عائشة رضی اللہ تعالیٰ عنہا قالت: قال رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم: "من أحدث فی أمرنا هذا ما لیس منہ، فهو ردّ". متفق علیہ". (مشکوٰۃ المصابیح، کتاب الإیمان، باب الاعتصام بالکتاب والسنة، الفصل الأول، ص: ۲۷، قدیمی)

قال الملا علی القاری: "من أحدث": أي جدد وابتدع، وأظهر واخترع "فی أمرنا هذا": أي فی دین الإسلام..... "فهو ردّ": أي مردودٌ علیہ..... قال القاضی: المضى: من أحدث فی الإسلام رأياً لم یکن له من الكتاب والسنة سندٌ ظاهر أو خفی، ملفوظٌ أو مستنبط، فهو مردودٌ علیہ، قیل: فی وصف الأمر "بهذا" إشارة أن أمر الإسلام کمل وانتهی، وشاع وظهر ظهور المحسوس بحیث لا یخفی علی کل ذی بصر وبصیرة، فمن حاول زیادة، فقد حاول أمراً غیر مرضی؛ لأنه من قصور فهمه رآه ناقصاً..... فذلک الشخص ناقصٌ مردودٌ عن جنابنا، مطرودٌ عن بابنا، فإن الدین اتباع آثار =

خطبہ کے بعد امام کا منبر سے اتر کر مصلے پر بیٹھنا

سوال [۳۷۶۸]: جمعہ کے دن دونوں خطبوں کے بعد امام کا منبر سے اتر کر مصلے پر قبلہ رو بیٹھنا پھر اقامت کے ”حی علی الصلوٰۃ“ پر امام اور مقتدیوں کا کھڑا ہونا سنت کے موافق ہے یا نہیں؟
الجواب حامداً ومصلیاً:

یہ طریقہ سنت سے ثابت نہیں، بلکہ فقہاء نے لکھا ہے کہ جب خطبہ ختم ہو فوراً تکبیر شروع کر دی جائے یعنی خطبہ کے ختم کے ساتھ تکبیر کا شروع متصل ہو جائے اور جب امام منبر سے مصلے پر پہنچے تو تکبیر ختم ہو جائے: ”ویوذن ثانیاً بین یدیہ، فإذا أتم أقیمت“. درمختار۔ ”قوله: فإذا أتم: أي الإمام الخطبة (قوله: أقیمت) بحيث يتصل أول الإقامة بآخر الخطبة و تنتهي الإقامة بقيام الخطيب مقام الصلوٰۃ“. ۱/۵۵۲ (۱)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔
حررہ العبد محمود غفرلہ۔

خطبہ جمعہ کا حکم

سوال [۳۷۶۹]: جمعہ کے دنوں خطبے افضل ہیں یا واجب یا سنت اور ایک کو یاد سے یا دونوں کو یاد سے پڑھنا، یا دوسرے خطبہ کو کتاب دیکھ کر پڑھنا، یا دونوں کو کتاب دیکھ کر پڑھنا سنت ہے یا واجب ہے؟

= الآيات والأخبار واستنباط الأحكام منها“. (مرقاۃ المفاتیح، باب الاعتصام بالكتاب والسنة، الفصل الأول: ۱/۳۶۵، ۳۶۶، (رقم الحدیث: ۱۴۰)، رشیدیہ)

” (البدعة) ما أحدث علی خلاف الحق الملتقى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم من قول أو فعلٍ أو حال بنوع شبهة واستحسان، وجعل ديناً قوياً و صراطاً مستقيماً“. (رد المحتار، باب الإمامة: ۱/۵۶۰، سعید)

(۱) (الدر المنختار مع رد المحتار، كتاب الصلاة، باب الجمعة: ۱/۲، سعید)

”وإذا تمت الخطبة، أقیمت: أي أوقعت الإقامة بحيث يتصل أول الإقامة بآخر الخطبة وينتهي الإقامة بقيام الخطيب مقام الصلاة“. (جامع الرموز، للقهستانی، كتاب الصلاة، باب الجمعة: ۱/۲۷۵، مكتبة كريميه)
(وكذا في البحر الرائق، كتاب الصلاة، باب الجمعة: ۲/۲۷۳، رشیدیہ)

الجواب حامداً ومصايماً:

نفسِ خطبہ صحتِ جمعہ کے لئے شرط ہے اور دو خطبے سنت ہیں اور حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے دونوں حفظ ہی ثابت ہیں اگر کسی کو حفظ نہ ہوں تو کتاب میں دیکھ کر پڑھے:

”والرابع: الخطبة، وكفت تحميده أو تهليله أو تسبيحة بنيتها، ويسن خطبتان بجلسة بينهما، اهـ.“ درمختار۔ ”إلا أن المسنون هو تكررهما مرتين والشرط إحداهما“. ردالمحتار: ۱/۸۴۷ (۱)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔
حرره العبد محمود عفا اللہ عنہ، دارالعلوم دیوبند۔

خطبہ جمعہ وعیدین کا حکم

سوال [۳۷۷۰]: عیدین اور جمعہ کا خطبہ فرض ہے یا واجب ہے یا سنت یا مستحب اور اس کا سننا کیسا ہے؟

الجواب حامداً ومصلياً:

جمعہ کا خطبہ شرط (فرض) ہے اور عیدین کا سنت ہے، حاضرین کے لئے ہر دو کا سننا واجب ہے:

”وشرط صحتها (أى الجمعة) الخطبة“. بحر: ۱۴۶/۲ (۲)۔ ”جميع شرائط الجمعة

(۱) (الدر المختار مع ردالمحتار، كتاب الصلاة، باب الجمعة: ۱۴۸/۲، سعيد)

”عن جابر بن سمرة رضى الله تعالى عنه قال: كانت للنبي صلى الله تعالى عليه وسلم خطبتان يجلس بينهما يقرأ ويذكر الناس“. (الصحيح لمسلم، كتاب الجمعة، فصل يخطب الخطبتين الخ:

۲۸۳/۱، قديمي)

”وأما الخطبة فالكلام فى الخطبة فى مواضع: فى بيان كونها شرطاً لجواز الجمعة.....

أما الأول: فالدليل على كونها شرطاً قوله تعالى: ﴿فاسعوا إلى ذكر الله﴾..... وأما سنن الخطبة فمنها:

أن يخطب خطبتين الخ“. (بدائع الصنائع، كتاب الصلاة، خطبة الجمعة: ۵۸۹/۱، ۵۹۱، رشيدية)

(وكذا فى البحر الرائق، كتاب الصلاة باب الجمعة: ۲۵۸/۲، رشيدية)

(۲) (البحر الرائق، كتاب الصلوة، باب الجمعة: ۲۵۶/۲، رشيدية)

”وشرط لصحتها (أى الجمعة) سبعة أشياء..... (و) الرابع: (الخطبة فيه)“. (كتاب

الصلوة، باب الجمعة: ۱۴۷/۲، سعيد) =

وجوباً وصحة شرائط للعيد إلا الخطبة، فإنها ليست بشرط حتى لو لم يخطب أصلاً صح.“
بحر: ۱/۱۵۸ (۱)۔ ”الاستماع إلى سائر الخطبة واجب.“ بحر: ۲/۱۵۶ (۲)۔ فقط واللہ اعلم۔

خطبہ کا سننا جمعہ کے لئے شرط نہیں

سوال [۳۷۷۱]: اگر کوئی شخص جمعہ کے اندر خطبہ نہ سننے پائے اور جب جمعہ کی نماز کے لئے جماعت

کھڑی ہو جائے تب آکر شریک ہو تو کیا اس کی جمعہ کی نماز ادا ہو جائے گی یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلياً:

اس کی نماز جمعہ ادا ہو جائے گی، کیوں کہ خطبہ کا سننا ہر شخص کے لئے شرط نہیں: ”الرابع: الخطبة،

والخامس: كونها قبلها بحضرة جماعة تنعقد بهم ولو كانوا صتماً أو نياماً، اه.“ درمختار (۳)۔
حرره العبد محمود عفا الله عنه، دارالعلوم ديوبند۔

= (و كذا في الفتاوى العالمية، كتاب الصلاة، الباب السادس عشر في صلاة الجمعة: ۱/۱۳۶، رشيدية)

(۱) (البحر الرائق، كتاب الصلاة، باب العيدين: ۲/۲۷۷، رشيدية)

”قوله: فإنها سنة بعدها حتى لو لم يخطب أصلاً، صح، وأساء لترك السنة.“

(ردالمحتار، كتاب الصلاة، باب العيدين: ۲/۱۶۶، سعيد)

(۲) ”لم أجده في البحر وقد قال العلامة الحصكفي: ”و كذا يجب الاستماع لسائر الخطب كخطبة

نكاح وخطبة عيد وختم على المعتمد.“ (الدر المختار، كتاب الصلاة، باب الجمعة: ۲/۱۵۹، سعيد)

(۳) (الدر المختار، كتاب الصلاة، باب الجمعة: ۲/۱۳۷، سعيد)

”أن المقتدى بالإمام تصح جمعته وإن لم يدرك الخطبة، الخ.“ (بدائع الصنائع، كتاب

الصلاة، بيان محظورات الخطبة: ۱/۵۹۶، رشيدية)

”ولو خطب والقوم نيام أو صم، جازت.“ (الفتاوى العالمية، كتاب الصلاة، الباب

السادس عشر في الجمعة: ۱/۱۳۶، رشيدية)

”ألا ترى إلى صحتها من المقتدين الذين لم يشهدوا الخطبة.“ (البحر الرائق، كتاب الصلاة،

باب الجمعة: ۲/۲۵۷، رشيدية)

ایضاً

سوال [۳۷۷۲]: جمعہ اور عید کا خطبہ پڑھنے کے وقت اس کا سننا غیر ضروری سمجھ کر نہ سننا اور چلا جانا درست ہے یا نہیں؟ فقط۔

العبد: محمد عثمان چانگامی، مقیم حجرہ نمبر: ۱۳۷، ۲۵/رجب/۵۶ھ۔

الجواب حامداً ومصلياً:

سننا واجب ہے اور اس کو غیر واجب سمجھنا اور چلا جانا درست نہیں:

”وكل ما حرم في الصلوة، حرم فيها: أي الخطبة، فيحرم أكل و شرب و كلام، بل يجب عليه أن يستمع و يسكت، و كذا يجب الاستماع لسائر الخطب كخطبة النكاح و خطبة عيد و ختم على المعتمد، اهـ.“ در مختار: ۱/۸۵۸ (۱)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود گنگوہی عفا اللہ عنہ، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۲۶/۷/۵۶ھ۔

الجواب صحیح: سعید احمد غفرلہ، صحیح: عبداللطیف، مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۲۶/رجب/۵۶ھ۔

خطبہ اولیٰ و ثانیہ میں کس قدر طول ہو؟

سوال [۳۷۷۳]: ۱۔ جمعہ کے دن خطبہ اولیٰ جمعہ کا پڑھا گیا، مگر ثانی خطبہ عیدین کا پڑھا، اس

طرح خطبہ پڑھنے کے بعد نماز جمعہ ادا کی گئی تو کیا نماز جمعہ ادا ہوگئی یا نہیں؟

..... ۲۔ جمعہ کے خطبہ میں اولیٰ بہت مختصر یعنی بقدر تین آیتوں کے اور خطبہ ثانیہ بھی اسی مقدار کے

(۱) (الدر المختار، کتاب الصلاة، باب الجمعة: ۱۵۹/۲، سعید)

”إن أبا هريرة رضي الله تعالى عنه أخبره أن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال: ”إذا قلت

لصاحبك يوم الجمعة: أنصت والإمام يخطب، فقد لغوت.“ (صحيح البخاري، كتاب الجمعة، باب

الإنصات يوم الجمعة والإمام يخطب: ۱/۱۲۷، قديمي)

”وأما المستمع، فيستقبل الإمام إذا بدأ بالخطبة، وينصت، ولا تكلم، ولا يرد السلام الخ.“

(البحر الرائق، كتاب الصلاة، باب الجمعة: ۲۵۹/۲، رشيدية)

(وكذا في الفتاوى العالمكيرية، كتاب الصلاة، الباب السادس عشر في الجمعة: ۱/۱۳۷، رشيدية)

پڑھا گیا، مگر نماز جمعہ میں بہت بڑی بڑی سورتیں پڑھی گئیں، ایسی حالت میں نماز جمعہ میں کوئی خلل ہوگا یا نہیں؟
الجواب حامداً ومصلياً:

۱..... جمعہ سے پہلے دوسرا خطبہ عید کا خطبہ پڑھا گیا تو اس سے بھی جمعہ کی نماز درست ہوگئی، فکر مت کریں (۱)۔

۲..... جمعہ کا خطبہ اولیٰ تین آیات کے مقدار اور خطبہ ثانیہ بھی اتنا ہی اور قرأت طوالت مفصل کی ہو تو ایسی حالت میں خطبہ بھی درست ہے اور نماز جمعہ بھی درست ہے (۲)۔ فقط واللہ اعلم۔
حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

خطبہ جمعہ دیکھ کر پڑھنا

سوال [۳۷۷۲]: ما تقولون في حق الإمام الذي يقرأ الخطبة المكتوبة بالنظر في الكتاب كما راج في ملك البنجال والهند، ولكنه لا يفهم معانيها ولا يقدر على تصحيح الإعراب والألفاظ إن وقع الغلط فيها هل تجوز له قراءة الخطبة والإمامة للجمعة أم لا؟
الجواب حامداً ومصلياً:

قراءة الخطبة بالنظر في الكتاب جائزة لا قدح فيها، ولكن تصحيح الإعراب والاجتناب عن الغلط لازم، مع هذا إن غلط في بعض أعراب الخطبة وأدى الصلوة بالشروط المعتمدة

(۱) ”فمنها: أن يخطب خطبتين على ما روى عن الحسن بن زياد عن أبي حنيفة أنه قال: ينبغي أن يخطب خطبة خفيفة، يفتح فيها بحمد الله تعالى، ويشني عليه، ويتشهد، ويصلي على النبي صلى الله عليه وسلم، ويعظ، ويذكر، ويقرأ سورة، ثم يجلس جلسة خفيفة، ثم يقوم فيخطب خطبة أخرى بحمد الله تعالى، ويشني عليه، ويصلي على النبي صلى الله عليه وسلم، ويدعو للمؤمنين والمؤمنات، ويكون قدر الخطبة قدر سورة من طوالت المفصل“۔ (بدائع الصنائع، كتاب الصلاة، سنن الجمعة: ۱/ ۵۹۱، رشيدية)

(و كذا في البحر الرائق، كتاب الصلاة، باب صلاة الجمعة: ۲/ ۲۵۸، رشيدية)

(و كذا في الدر المختار، كتاب الصلاة، باب صلاة الجمعة: ۲/ ۱۲۸، سعيد)

(۲) (راجع رقم الحاشية المتقدمة آنفاً)

والفرائض المقررة، صحت صلوته وإن كانت الخطبة مكروهة (۱)، فمن كان قادراً على قراءة خطبة صحيحة وأداء صلوة كاملة، وكان تبعاً للسنة، فهو اللائق بالإمامة؛ لأنه ضامنٌ لصلوة المقتدين (۲)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

خطبہ جمعہ میں خلفائے راشدین کا تذکرہ

سوال [۳۷۷۵]: خلفائے راشدین کے ناموں کا تذکرہ کرنا جمعہ کے خطبہ میں کیسا ہے؟

(۱) ”لما رأيت أكثر الخطباء يوم الجمعة وغيرها جاهلين غير قادرين على جمع كلمات عربية، و من ثم ترى بعضهم يخطبون باللسان الفارسية والهندية، وبعضهم يخلطون اللسان العربية باللسان العجمية غافلين عن أنه خلاف السنة“. (مجموعة رسائل اللكنوى، مجموعة الخطب اللكنوية: ۳/۲، إدارة القرآن كراچی)

”و لما كانت أكثر شريعتنا بالعربية، يلزم على الناس أن يتعلموا اللسان العربي بقدر ما يرتفع به الحاجة، فإن ما لا يتم الواجب إلا به واجبٌ، و من هنا صرّحوا أن تعلم الصرف والنحو وغيرهما من مبادئ العلوم بقدر ما يحتاج إليه في فهم الشريعة واجبٌ“. (مجموعة رسائل اللكنوى رحمه الله تعالى، رسالة آكام النفائس: ۳/۷، إدارة القرآن، كراچی)

(۲) ”عن أبي هريرة رضي الله تعالى عنه، قال: رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم: ”الإمام ضامن، والمؤذن مؤتمن، ألهم! أرشد الأئمة، واغفر للمؤذنين“. (مسند أحمد، (رقم الحديث: ۷۱۲۹): ۳/۲، دار إحياء التراث العربي، بيروت)

”عن أوس بن زمعة، قال: سمعت أبا مسعود الأنصاري رضي الله تعالى عنه يقول: قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم: ”يؤم القوم أقرأهم لكتاب الله، فإن كانوا في القراءة سواء فأعلمهم بالسنة، فإن كانوا في السنة سواء فأقدمهم هجرةً، فإن كانوا في الهجرة سواء فأكثرهم سنًا“. الحديث. (جامع الترمذی، أبواب الصلوة، باب ما جاء من أحق بالإمامة: ۵۵/۱، سعيد)

”(والأحق بالإمامة) (الأعلم بأحكام الصلوة). فقط صحةً وفساداً بشرط اجتنابه للفواحش الظاهرة و حفظه قدر فرض (ثم الأحسن تلاوةً) و تجويداً (للقراءة)“. (الدر المختار، كتاب الصلاة، باب الإمامة: ۵۵۷/۱، سعيد)

(و كذا في البحر الرائق، كتاب الصلاة، باب الإمامة: ۶۰۷/۱، رشيدية)

الجواب حامداً ومصلياً:

خلفائے راشدین رضی اللہ تعالیٰ عنہم کے نام خطبہ جمعہ میں لینا اور ان کے مناقب و فضائل بیان کرنا شرعاً نہایت پسندیدہ ہے، شرح مؤطا امام مالک میں اس کی تاکید ہے، اس کو بند نہ کیا جائے (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۵/۱۱/۹۱ھ۔

الجواب صحیح: العبد محمد نظام الدین عفی عنہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۵/۱۱/۹۱ھ۔

خطبہ میں نواب کا نام لینا

سوال [۳۷۷۶]: ہمارے یہاں خطبہ میں ہمارے یہاں کے نواب کا نام لیا جاتا ہے، کیا عید الفطر کے خطبہ میں نواب کا نام لیا جاسکتا ہے؟

الجواب حامداً ومصلياً:

خليفة اعظم امير المؤمنين کا نام لیا جائے تو گنجائش ہے (۲)، کیا نواب صاحب کا حال بھی یہی ہے کہ وہ تمام مسلمانوں کے امیر اور حاکم ہیں۔ فقط۔

خطبہ جمعہ کے ختم ہونے سے پہلے کھڑا ہونا

سوال [۳۷۷۷]: خطبہ جمعہ جب خطبہ ثانیہ کے آخری جملے پر پہنچتے ہیں تو سامعین کھڑے ہونے

(۱) لم أجده في شرح مؤطا الإمام مالك ولكن في الدر المختار، "وينذب ذكر الخلفاء الراشدين والعميين الخ". (كتاب الصلاة، باب صلاة الجنابة: ۱۳۹/۲، سعید)

"وذكر الخلفاء الراشدين مستحسن، بذلك جرى التوارث، ويذكر العميين". (كتاب

الصلاة، باب صلاة الجمعة: ۲۵۹/۲، رشیدیہ)

(و كذا في الفتاوى العالمكيرية، كتاب الصلاة، الباب السادس عشر في صلاة الجمعة: ۱۳۷/۱، رشیدیہ)

(۲) "ثم يدعوا السلطان الزمان بالعدل والإحسان مجتنباً في مدحه". (جامع الرموز، كتاب الصلوة،

فصل في صلوة الجمعة، ص: ۲۷۵، سعید)

(و كذا في الدر المختار، كتاب الصلوة، باب الجمعة: ۱۳۹/۲، سعید)

لگتے ہیں، ایک مولوی صاحب نے کہا کہ اس طرح لوگوں کا کھڑا ہونا مکروہ تحریمی ہے، خطیب کے منبر سے اتر جانے کے بعد لوگوں کو کھڑا ہونا چاہیے۔ شرعی فیصلہ مع حوالہ مطلع فرمائیں۔

الجواب حامداً ومصلياً:

”وكل ما حرم في الصلوة، حرم فيها: أي في الخطبة، خلاصة وغيرها. فيحرم أكل وشرب وكلام ولو تسبيحاً أو رد سلام أو أمر بمعروف، الخ.“ درمختار: ۱/۵۵۱ (۱) اس سے معلوم ہوا کہ خطبہ کے ختم ہونے سے پہلے کھڑا نہیں ہونا چاہیے۔ فقط واللہ اعلم۔
حرره العبد محمود غفر له، دارالعلوم دیوبند۔

ایک شخص نماز جمعہ پڑھائے، دوسرا خطبہ پڑھے

سوال [۳۷۷۸]: جمعہ کا خطبہ کسی دوسرے شخص نے پڑھا، امام آخری خطبہ میں پہنچا اور امام نے ہی نماز پڑھائی تو نماز ہوئی یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلياً:

نماز ہو جائے گی، اعلیٰ بات یہ ہے کہ جو شخص خطبہ پڑھے، وہی نماز پڑھائے (۲)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔
حرره العبد محمود غفر له، دارالعلوم دیوبند۔

(۱) (الدر المختار، کتاب الصلوة، باب الجمعة: ۱۵۹/۲، سعید)

”ويحرم في الخطبة ما يحرم في الصلاة، حتى لا ينبغي أن يأكل أو يشرب والإمام في الخطبة، هكذا في الخلاصة.“ (الفتاوى العالمكيرية، كتاب الصلوة، الباب السادس عشر في صلاة الجمعة: ۱۳۸/۱، رشیدیہ)

(و كذا في حاشية الطحطاوى على مراقى الفلاح، كتاب الصلوة، أحكام الجمعة، ص: ۵۲۰، قديمی)

(۲) ”وقد صرح في الخلاف بأنه لو خطب صبئٌ بإذن السلطان، وصلى الجمعة رجلٌ بالغٌ، يجوز.“ (البحر الرائق، كتاب الصلوة، باب الجمعة: ۲۵۸/۲، رشیدیہ)

”صبئٌ خطب بإذن السلطان، وصلى الجمعة رجلٌ بالغٌ، يجوز.“ (خلاصة الفتاوى، كتاب =

مراہق خطبہ پڑھے اور بالغ جمعہ پڑھائے

سوال [۳۷۷۹]: ایک لڑکا بالغ یا مراہق جمعہ کا خطبہ پڑھے اور بڑی عمر کا آدمی جو اس وقت پہلے بھی موجود ہو نماز پڑھا دے جائز ہے یا نہیں؟ بحوالہ کتب جواب تحریر فرمائیں۔

الجواب حامداً ومصلياً:

افضل اور اشہر یہ ہے کہ امام اور خطیب ایک ہی ہونا چاہئے، تاہم اگر مراہق ذی شعور خطبہ پڑھے اور بالغ آدمی نماز پڑھائے تب بھی درست ہے: ”لا ينبغي أن يصلي غير الخطيب، فإن فعل بأن خطب صبى بإذن السلطان وصلى بالغ، جاز، هو المختار“۔ رد المحتار (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

خطبہ جمعہ بزبانِ عربی (مفصل)

سوال [۳۷۸۰]: محترم مولانا صاحب مدظلہ العالی! سلام مسنون

مسلمانوں کی جہالت اور ان کی دین سے غفلت امر مسلمہ ہے، اس پر مزید طرہ یہ ہوا ہے کہ جو ذرائع اسلام نے تعلیم و تذکیر کے مقرر کئے ہیں ان کو مادری زبان سے بعید تر کر کے غیر معلوم زبان کے ذریعے ادلہ بنا دیا گیا ہے، آپ حضرات جتنا بھی انکار فرمائیں مگر میں یہ ضرور عرض کروں گا کہ علماء نے اجتماعی طور پر اسلام اور تعلیماتِ اسلام کو مخفی رکھنے کی کامیاب سعی فرمائی ہے۔

قرآن کریم کی تلاوت بے حد ضروری ہے مگر فہم اور بلا فہم میں کوئی فرق نہیں کیا گیا ہے، ثواب دونوں کو یکساں ملے گا، اسی طرح نماز کو لیجئے وہاں بھی فہم اور عقل کی کوئی شرط ملحوظ نہیں ہے، نماز ہر طرح صحیح ہوتی ہے، نہیں

= الصلاة، الفصل الثالث والعشرون في صلوٰۃ الجمعة : ۲۰۵/۱، رشیدیہ

(و کذا في رد المحتار، کتاب الصلوٰۃ، باب الجمعة : ۱۴۱/۲، سعید)

(۱) (رد المحتار، کتاب الصلاة، باب الجمعة : ۱۴۱/۲، سعید)

”وقد صرح في الخلاف بأنه لو خطب صبى بإذن السلطان و صلى الجمعة رجل بالغ،

يجوز“۔ (البحر الرائق، کتاب الصلاة، باب الجمعة : ۲۵۸/۲، رشیدیہ)

”صبى خطب بإذن السلطان و صلى الجمعة رجل بالغ، يجوز“۔ (خلاصة الفتاوى، کتاب

الصلاة، الفصل الثالث والعشرون في صلوٰۃ الجمعة : ۲۰۵/۱، رشیدیہ)

معلوم صلوة اصلاح کے لئے کیونکر مفید ہو جائے گی جب کہ فہم و اعتبار کی کوئی بات ہی نہیں ہے حالانکہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں: ﴿إِنَّ الصَّلَاةَ تَنْهَىٰ عَنِ الْفَحْشَاءِ وَالْمُنْكَرِ﴾ (۱) اور دوسری جگہ ارشاد باری ہے: ﴿لَا تَقْرَبُوا الصَّلَاةَ (إِلَىٰ) حَتَّىٰ تَعْلَمُوا مَا تَقُولُونَ﴾ (۲) تیسری جگہ علم و عدم علم میں نمایاں فرق بتلایا گیا ہے: ﴿هَلْ يَسْتَوِي الَّذِينَ يَعْلَمُونَ وَالَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ﴾ (۳)۔

اسی طرح خطبہ جمعہ کی افادیت کو ختم کر دیا گیا ہے، اس پر عربی کا ملمع چڑھا کر، مولانا! میری اس صاف گوئی کو معاف فرمائیے گا۔ امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ تعالیٰ خطبہ جمعہ میں عربی کو ضرور نہیں سمجھتے، عوام اور مخاطبین کو ہر کسی زبان میں سمجھایا جاسکتا ہے، صاحبین قدرت علی العربیہ کے فقدان کی وجہ سے عربی میں خطبہ ضروری نہیں کہتے، مگر ان اسلاف کے اقوال حکیمانہ کو ہمارے ہندی علماء نے شاید ناپسند فرمایا ہے اور وجوب عربیت پر مُصر ہیں اور اسی کو ضروری کہتے ہیں۔

ص: ۵۹۶، ۵۹۷، شامی مصری باب الجمعة کو ملاحظہ فرمائیے:

”لم يقيد الخطبة بكونها بالعربية اكتفاءً بما قدمه في باب صفة الصلوة من أنها غير شرط ولو مع القدرة على العربية عنده، خلافاً لهما حيث شرطها إلا عند العجز كالخلاف في الشروع في الصلوة“ (۴)۔ یہ عبارت ہندوستان کے لئے عربی کو لازم نہیں قرار دیتی عند الشیخین الا ماشاء اللہ۔ البہامی کتب منزل من اللہ و رسل اللہ کے لئے تو اللہ تعالیٰ عربیت کو ضروری نہیں فرماتا، ملاحظہ ہو آیت کریمہ: ﴿وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ رَسُولٍ إِلَّا بِلِسَانٍ قَوْمِهِ﴾ (۵) ایک دوسری آیت بھی ملاحظہ فرمائیے: ﴿حَمَّ تَنْزِيلٌ مِنَ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ، كَتَبْتُ فَصَلتَ آيَاتِهِ قِرَانًا عَرَبِيًّا لِقَوْمٍ يَعْلَمُونَ.....﴾ (۶): اُی لِقَوْم

(۱) (سورة العنكبوت : ۲۱ / ۴۵)

(۲) (سورة النساء : ۵ / ۴۳)

(۳) (سورة الزمر : ۲۳ / ۹)

(۴) (رد المحتار ، كتاب الصلوة ، باب الجمعة : ۲ / ۱۴۷ ، سعید)

(۵) (سورة إبراهيم : ۱۳ / ۴)

(۶) (سورة حم السجدة : ۲۳ / ۳)

العرب۔ تیسری آیت شریفہ: ﴿ولو جعلناه قرآناً أعجمياً لقالوا لولا فصلت﴾ (۱)۔ کس قدر واضح اور صاف طور پر اس حقیقت کو عریاں کرتی ہے کہ تفصیل، تبیین کسی قوم پر اس وقت تک کارگر نہیں بن سکتی جب تک مفہومہ زبان میں نہ ہو، اور دیگر آیات کریمہ ہیں جو اس مقصد کو اور واضح فرماتی ہیں۔

جب منزل من اللہ کے لئے عربیت عند اللہ ضروری نہیں ہے تو پھر خطیب کا خطبہ کیوں عربی میں لازم قرار دیا جا رہا ہے، منزل من اللہ باعتبار قوم دیگر السنہ میں آسکتے ہے تو پھر ہندوستان میں قوم کی زبان کی رعایت کیوں غیر ضروری سمجھ گئی؟ اور ہندی اردو جاننے والوں کے سامنے عربی کہنا کیوں فرض و واجب کا درجہ پا گئی، یہ وجوب بلا دلیل ہے: ﴿ہاتوا برہانکم ان کنتم صادقین﴾ (۲) اس کا نتیجہ یہ ہوتا ہے کہ عامہ مسلمین جاہل واپس ہوتے ہیں حالانکہ افادہ استفادہ کے لئے اللہ تعالیٰ نے مسلمانوں پر سعی واجب فرمادی ہے مگر عربی کا لیکچر سن کر واپس آنے والے کورے لوٹ آتے ہیں، میں تو یہاں تک کہتا ہوں کہ خود خطیب بھی کورا ہی رہتا ہے:

﴿فاعتبروا یا اولی الابصار﴾ (۳)۔

رہ گیا یہ قصہ کہ صحابہ رضی اللہ تعالیٰ عنہم نے عجم میں حاکمانہ حالت میں آ کر بھی عربی میں خطبہ دیا، عین صواب تھا، عربی کو فتح حاصل ہونا ضروری تھا، چنانچہ اس حکیمانہ سیاست کا یہ اثر تھا کہ تمام ممالک مفتوحہ عربی ملک بن گئے، شام عراق، مصر سب اسی طرح عربیت کا لباس پہن کر تو سب ملکہ عرب کا باعث بنے ہیں۔ حاکم اور محکوم میں فرق ہوتا ہے آپ بھی ہندوستان میں حکمران ہو کر یہی کریں، مگر محکوم ذلیل ہو کر زیب نہیں دیتا۔

مولانا عبدالحی فرنگی محلی نے اس عربیت کی تخم ریزی فرمائی جس کی قدر فرمائی گئی اور اب عام طور سے اس کو مان لیا گیا ہے مگر غلط ہے، قرآن کریم کے اصول پینہ کے خلاف ہے، احادیث کی روشنی میں بھی غلط ہے: ”کلمو الناس علی قدر عقولہم“ (۴)۔ فقہائے کرام کی تصریحات کے بھی خلاف ہے، جیسا کہ میں اوپر واضح کر چکا ہوں۔ میں نے سنا ہے کہ آپ ہوشمند اور ذکی عالم ہیں اسی لئے آپ کی خدمت میں اس عرض کو اس

(۱) (سورة حم السجدة : ۲۴/۲۴)

(۲) (سورة البقرة : ۱۱۱/۱)

(۳) (سورة الحشر : ۲۸/۲)

(۴) (لم اجده)

لئے ترسیل کر رہا ہوں کہ آپ احقر الزمن کے معروضات کو پڑھیں گے اور حل مشکلات کے لئے میری مدد فرمائیں گے۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

محترمی زید احترامہ! السلام علیکم ورحمۃ اللہ وبرکاتہ

اس اعتراض کی بنیاد دو نظریوں پر ہے، ایک کا تعلق عمومی طور پر جمیع علماء سے ہے، دوسرے کا خصوصی طور پر مولانا عبدالحی سے ہے اور دونوں نظریے غلط ہیں جن کی اصلاح کی ضرورت ہے:

پہلا نظریہ: ”علماء نے اجتماعی طور پر اسلام اور تعلیمات اسلام کو مخفی رکھنے کی کامیاب سعی فرمائی ہے“ اس کی اصلاح کی صورت یہ ہے کہ فتح المنان، موضح القرآن، فتح العزیز، ترجمان القرآن، تفسیر حسینی، خلاصۃ التفاسیر، بیان القرآن، تفسیر حقانی، ترجمہ شیخ الہند، ترجمہ مولانا عاشق الہی وغیرہ کا مطالعہ کیا جائے کہ علماء نے کس طرح قرآن پاک کو حل اور سہل کر دیا ہے۔

نیز تفسیر ابن کثیر، تفسیر مظہری، تفسیر روح المعانی کے تراجم ملاحظہ کیے جائیں کہ عربی تفاسیر کو علماء نے کس طرح اردو میں منتقل کیا ہے۔

نیز صحاح ستہ: بخاری شریف، مسلم شریف، ترمذی شریف، ابوداؤد شریف، نسائی شریف، ابن ماجہ شریف اور دیگر بے شمار کتب حدیث کی شروح و تراجم اردو میں کر کے حدیث پاک کو کس قدر سہل کر دیا ہے۔

نیز نور الایضاح، قدوری، منیہ، کنز، شرح وقایہ، ہدایہ، درمختار، فتاویٰ عالمگیری، وغیرہ کتب فقہ کو جن میں تمام زندگی کا دستور العمل کتاب و سنت سے ماخوذ موجود ہے، کس طرح اردو میں منتقل کیا ہے۔

نیز علم الفقہ، بہشتی زیور، تعلیم الاسلام، حیاۃ المسلمین، تعلیم الدین، فتاویٰ عثمانیہ، فتاویٰ اشرفیہ، فتاویٰ دارالعلوم، نماز کی کتاب وغیرہ بے شمار کتب براہ راست اردو میں بڑوں اور بچوں کے لئے کس طرح تصنیف کی گئی ہیں۔

اگر کسی شخص میں اتنی قابلیت نہ ہو کہ وہ خود ان کتابوں سے استفادہ کر کے اپنے سوائے ظن کی اصلاح

کر سکے تو وہ ہمارے مدارس، مدارس عربیہ، ہمارا تعلیمی نظام، دینی مدرسے وغیرہ کا مطالعہ کرے تو معلوم ہوگا کہ

علمائے کرام نے کس قدر جدوجہد سے دین کی اشاعت کی اور تعلیمات کا سلسلہ قائم کیا؟ اگر کوئی شخص ان سب کو

بھی یہ کہہ کر اڑا دے کہ یہ سب افسانے ہیں تو پھر اس کو سفر کرنا چاہئے، دیوبند، سہارنپور، دہلی، جلال آباد، مراد

آباد، لکھنؤ، کانپور ہردوئی، اعظم گڑھ وغیرہ جا کر اپنی آنکھ سے دیکھے کہ اب بھی کتنے مدارس تدریس، تذکیر، تصنیف، تبلیغ کے ذریعے سے دینی خدمت کر رہے ہیں، یہ سب دیکھ کر شاید توفیق مساعت کرے اور پہلا نظریہ اصلاح پذیر ہو جائے، اگر یہ خدمات سامنے ہونے کے باوجود یہ ہی نظریہ ہے جیسا کہ سائل کی عبارت ذیل سے معلوم ہوتا ہے:

”آپ حضرات جتنا بھی انکار فرمائیں مگر میں یہ ضرور عرض کروں گا کہ علماء نے

اجتماعی طور پر اسلام اور تعلیمات اسلام کو مخفی رکھنے کی کامیاب سعی فرمائی ہے۔“

کہ سائل نہ دل سے سمجھ کر، نہ کان سے سن کر، نہ آنکھ سے دیکھ کر کسی طرح بھی اپنا نظریہ بدلنے کو تیار نہیں، خواہ کتنے ہی دلائل اس کے سامنے پیش کئے جائیں مگر وہ اپنی ضد پر قائم ہے، تو پھر کون اس کی زبان پکڑ سکتا ہے، آفتاب سے زیادہ روشن حقائق کو دیکھ کر بھی اگر کوئی اللہ کا بندہ تسلیم نہ کرے اور اپنی ضد پر قائم رہے تو اس کے لئے بجز دعائے خیر کے اور کوئی راستہ نہیں، ایسی ضد کا انجام اگر اس کو اس زندگی میں نظر نہ آئے، تو ایک دوسری زندگی بھی آ رہی ہے اس میں بالکل صاف نظر آ جائے گا۔

کچھ ایسے نفوس بھی اس دنیا میں آباد ہیں جو خدا کی دی ہوئی نعمتوں، دل، آنکھ، کان سے کوئی صحیح کام نہیں لیتے: ﴿لہم قلوب لا یفقہون بہا، ولہم أعین لا یبصرون بہا، ولہم آذان لا یسمعون بہا﴾ (۱)۔

دوسرا نظریہ: ”مولانا عبدالحی فرنگی محلی نے اس عربیت کی تخم ریزی فرمائی“۔ اس کی اصلاح کے لئے حضرت شاہ ولی اللہ صاحب محدث دہلوی رحمہ اللہ تعالیٰ کی مصنفی شرح مؤطا امام مالک رحمہ اللہ تعالیٰ کی ”کتاب الجمعة“ ملاحظہ فرمائیں، وہ لکھتے ہیں:

”چوں خطب آن حضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم و خلفاء و ہلم جرا ملاحظہ کر دیم، تنقیح آن وجود چند چیز است۔“ اور پھر چند چیزوں کی تشریح کرتے ہوئے نمبر: ۷ پر بیان کیا ہے: ”و عربی بودن خطبہ“۔ پھر آگے تفصیل میں لکھا ہے: ”و عربی بودن نیز بجهت عمل مستمرہ مسلمین در مشارق و مغارب باوجود آنکہ در بسیارے از اقالیم مخاطبان عجمی

بودند الخ“ (۱)۔

جب کہ حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اور آپ کے خلفاء رضی اللہ عنہم اور تمام روئے زمین کے مسلمانوں کا عمل شرقاً و غرباً یہی ہے (۲) کہ خطبہ عربی میں ہو تو اس کو مولانا عبدالحی کی تخم ریزی کہنا سراسر غلط اور بے بنیاد ہے۔

الفاظ قرآنیہ کی تلاوت پر فہم اور بلا فہم ثواب کا برابر ہونا، یہ کس کی تخم ریزی ہے، اس پر بھی روشنی ڈال دیتے تو بہتر ہوتا۔ کیا نماز کے متعلق بھی رائے عالی یہی ہے کہ مادری زبان میں پڑھی جائے (۳)؟

(۱) (مصفی شرح مؤطا، کتاب الصلوة، باب التشدید علی من ترک الجمعة من غیر عذر، ص: ۱۵۴، مکتبہ رحیمیہ سنہری مسجد دہلی)

”الخطبة بالفارسية التي أحدثوها واعتقدوا حسنها ليس الباعث إليها إلا عدم فهم العجم اللغة العربية، وهذا الباعث قد كان موجوداً في عصر خير البرية ومع ذلك لم يخطب أحد منهم بغير العربية، ولما ثبت وجود الباعث في تلك الأزمنة وفقدان المانع والتكاسل ونحوه معلوم بالقواعد المبرهنة، لم يبق إلا الكراهة التي هي أدنى درجات الصلاة“. (مجموعة رسائل اللكنوي رحمه الله تعالى، رسالة آكام النفايس : ۴/۳، إدارة القرآن، كراچی)

(۲) ”لأن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وأصحابه قد خطبوا دائماً بالعربية ولم ينقل عن أحد منهم أنهم خطبوا خطبةً ولو خطبة غير الجمعة بغير العربية“. (مجموعة رسائل اللكنوي رحمه الله تعالى، رسالة آكام النفايس في أداء الأذكار بلسان الفارس : ۴/۳، إدارة القرآن، كراچی)

”لا شك في أن الخطبة بغير العربية خلاف السنة المتوارثة من النبي صلى الله تعالى عليه وسلم من الصحابة رضي الله تعالى عنهم، فيكون مكروهاً تحريماً“. (عمدة الرعاية على هامش شرح الوقاية، كتاب للصلوة، باب الجمعة، (رقم الحاشية: ۲): ۱/۲۰۰، سعيد)

(۳) ”وليت شعري! ماذا يقول القائل في القرآن الذي هو عربي، فإنه لا شبهة في أن نزوله للتدبر والتذكر وفهم معناه للعمل بمراده، وهذا للعجم مشكل أي إشكال، فيجوز أن يقرأ عليهم القرآن بالفارسية أو يكتب لهم بالفارسية ليزول عنهم الإشكال، كلا والله! بل هم مكلفون بتحصيل ما به يتيسر لهم فهمه ويحصل لهم علمه، وقس عليه الكلام في الأخبار النبوية وسائر أمور الشريعة الواردة بالعربية“. (مجموعة رسائل اللكنوي رحمه الله تعالى، رسالة آكام النفايس في أداء الأذكار بلسان =

علم اور عدم علم میں نمایاں فرق بتلایا گیا ہے، بالکل صحیح ہے اسی لئے مدارس قائم کئے گئے، کتابیں تصنیف کی گئیں اور جن کو طلب و توفیق ہوتی ہے وہ حاصل بھی کرتے ہیں اور جن کو علم سے عناد ہے یا جہل مرکب میں گرفتار ہیں وہ محروم رہتے ہیں جن کے نمونوں کا بکثرت مشاہدہ ہوتا رہتا ہے۔

خطبہ جمعہ پر عربی کا ملمع کس نے چڑھا دیا، کیا اصل خطبہ اردو زبان میں تھا جس پر ہندی علماء نے عربی کا ملمع چڑھا دیا، یا اگر مصنفی ہی دیکھ لیں تو بات واضح ہو جائے۔

صاف گوئی کی معافی چاہنے کے متعلق عرض ہے کہ اگر یہ حق ہے تو کیا حق گوئی سے معافی طلب کرتے ہیں؟ اگر یہ باطل ہے تو اس سے توبہ اور پختہ عہد کر لیجئے کہ آئندہ ایسا نہ کروں گا، بالکل معاف ہے۔ جو شخص عربی پر قادر نہ ہو اس کو عربی پر کسی نے مجبور نہیں کیا، امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ تعالیٰ کے جس قول کی آڑ لے کر آپ زور و شور سے استدلال کر رہے ہیں کاش اس کی حیثیت کو بھی ملاحظہ فرما لیتے، شامی: ۱/۱۱۱ (۱) عنایہ: ۱/۲۰۱ (۲) طحطاوی، ص: ۲۱۷ (۳) میں اس سے رجوع نقل کیا ہے، آپ خود ہی انصاف کریں کہ جس قول کو امام اعظم خود ہی ناپسند فرمائیں بلکہ اس سے رجوع کر لیں تو اس کے متعلق یہ اعتراض کہ ”ہمارے ہندی علماء نے شاید ناپسند فرمایا ہے“۔ کہاں تک بر محل ہے، اگر کسی کو رکوع سے انکار ہو اور اسی قول پر استدلال پر اصرار ہو تو پھر امام اعظم رحمہ اللہ

= الفارس : ۴/۳۷، إدارة القرآن، کراچی)

(۱) ”قید القراءة بالعجز؛ لأن الأصح رجوعه إلى قولهما، وعليه الفتوى، قلت : وجعل العيني الشروع كالقراءة الخ.“ (الدرالمختار). ”(قوله : كالقراءة) : أي في اشتراط العجز فيه أيضاً، وفي أن الإمام رجع بذلك إلى قولهما؛ لأن العجز عندهما شرط في جميع أذكار الصلاة.“ (ردالمحتار، كتاب الصلاة، باب صفة الصلاة : ۱/۳۸۳، سعید)

(۲) ”(ویروی رجوعه) روی أبو بکر الرازی أن أبا حنيفة رجع إلى قولهما (وعليه الاعتماد) لتنزله منزلة الإجماع.“ (العناية شرح الهداية على هامش فتح القدير، كتاب الصلاة، باب الجمعة : ۱/۲۸۶، مصطفى البابي الحلبي، مصر)

(۳) ”(و) يصح الشروع أيضاً (بالفارسية) وغيرها من الألسنة إن عجز عن العربية، وإن قدر لا يصح شروعه بالفارسية ونحوها (ولا قراءة بها في الأصح) في قول الإمام الأعظم موافقةً لهما.“ (حاشية الطحطاوی علی مراقی الفلاح، كتاب الصلاة، فصل في كيفية ترتيب أفعال الصلاة، ص: ۲۸۰، قديمی)

تعالیٰ کے اس قول کی تشریح بھی دیکھ لی جائے، وہ فرماتے ہیں کہ: ”نفسِ خطبہ ایک مرتبہ لفظ ”سبحان اللہ“ یا لفظ ”الحمد لله“ یا لفظ ”لا إله إلا الله“ کہنے سے بھی ادا ہو جاتا ہے اور اس پر اکتفاء کرنے میں جو کراہت ہے وہ تنزیہی ہے:

”و كفت تحميدة، أو تهليله، أو تسبيحة للخطبة المفروضة مع الكراهة اهـ“.

در مختار۔ قال الشامي: ”ظاهر القهستاني أنها تنزيهية، اهـ“۔ ص: ۵۴۳ (۱)۔

آپ بتائیے کہ جو شخص ساری جہالت دور کرنے کا ذریعہ صرف خطبہ جمعہ کو قرار دے اور کہے کہ نہ کسی مدرسہ میں جاؤں گا، نہ کوئی کتاب پڑھوں گا، نہ تبلیغی جماعت کے ساتھ شرکت کروں گا، نہ وعظ سنوں گا بلکہ امام اعظم کے حکیمانہ قول پر عمل کرتے ہوئے خطبہ میں سارا دین سیکھوں گا، تو کس قدر جہالت میں گرفتار ہے (۲)، ہفتہ بھر میں ایک مرتبہ لفظ ”سبحان اللہ“ عربی نہ سہی، اس کا ترجمہ اردو میں سن کر وہ کتنا دین حاصل کر لے گا۔ صاحبین رحمہما اللہ تعالیٰ کے نزدیک خطبہ کی مقدار اس سے کچھ زیادہ ہے یعنی تشہد کے برابر ”وقال: لا بد من

(۱) (الدر المختار مع رد المحتار، کتاب الصلاة، باب الجمعة: ۱۴۸/۲، سعید)

”و كفت تحميدة أو تهليله أو تسبيحه): أي و كفى في الخطبة المفروضة مطلق ذكر الله

تعالیٰ علی وجہ القصد عند ابي حنيفة رحمه الله تعالى لإطلاقه في الآية الشريفة، وقال: الشرط أن يأتي بكلام يسمى خطبة في العرف، وأقله قدر التشهد إلى عبده ورسوله الخ“۔ (البحر الرائق، كتاب الصلاة، باب الجمعة: ۲۶۱/۲، رشیدیہ)

(و كذا في بدائع الصنائع، كتاب الصلاة، بيان خطبة الجمعة: ۵۹۰/۱، رشیدیہ)

(۲) ”والحل في هذا المقام و به يتم الإلزام أنه كما وضعت الخطبة للتعليم وأمر الخطباء والعلماء بالفهم كذلك أمر الجاهلون بطلب العلم حيث قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم: ”طلب العلم فريضة على كل مسلم“..... ولما كانت أكثر شريعتنا بالعربية، يلزم على الناس أن يتعلموا اللسان العربي بقدر الحاجة ما ترفع به الحاجة، فإن ما لا يتم الواجب إلا به واجب..... فإذا لم يفهم الحاضرون الخطبة العربية، فالإلزام عدم الفهم عائد إليهم لا إلى الخطباء ولا يلزم للخطباء أن يغيروا اللسان العربي و يخطبوا بلسان يفهمه الجهلاء“۔ (مجموعة رسائل اللكنوي رحمه الله تعالى، رسالة آكام النفايس في أداء الأذكار بلسان الفارس: ۴/۳، إدارة القرآن، كراچی)

ذکر طویل، وأقله قدر التشهد الواجب، اھ۔ در مختار: ۱/۵۴۳ (۱) اس سے وہ آٹھویں روز کتنا دین سیکھ سکتا ہے؟

رسل اور کتب سماویہ کیلئے عربیت لازم نہیں یہ صحیح ہے، لیکن آپ کو جس رسول اور کتاب کا پابند بنایا، نجات کو اس میں منحصر کر دیا گیا ہے وہ تو رسول بھی عربی ہے اور کتاب بھی عربی ہے: ﴿إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ قُرْآنًا عَرَبِيًّا﴾ (۲) ﴿قُلْ يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِنِّي رَسُولُ اللَّهِ إِلَيْكُمْ جَمِيعًا﴾ (۳)۔ تبیین کے لئے تراجم و تفاسیر بے شمار ہیں، اس سے کسی کو انکار نہیں، لیکن قرآن پاک کی عربیت کو ختم کر کے صرف دوسری زبان میں خواہ وہ اردوئے مبین ہی کیوں نہ ہو کلیتہً لکھنا اور پڑھنا ہرگز جائز نہیں نہ نماز میں نہ بغیر نماز کے، فتح القدیر: ۱/۲۰۱، میں ہے: ”إن المعتاد القراءة بالفارسية، أو أراد أن يكتب مصحفًا بها يمنع“ (۴)، و کذا فی الشامی: ۱/۳۲۷ (۵)۔ اتقان میں لکھا ہے کہ یہ اجماعی مسئلہ ہے اس پر ائمہ اربعہ: ابوحنیفہ، امام مالک، شافعی، احمد رحمہم اللہ تعالیٰ کا اتفاق ہے (۶)۔

اب بتایا جائے کہ وہ کونسی برہان ہے جس کی بناء پر حضرت نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اور خلفائے راشدین رضی اللہ تعالیٰ عنہم اور ائمہ مجتہدین رحمہم اللہ تعالیٰ اور تمام امت مسلمہ کے پونے چودہ سو سال کے عمل متواتر و متواتر کو ترک کر کے خطبہ جمعہ سے عربیت کو ختم کر دیا جائے (۷) اور خطیب صاحب منبر پر چڑھ کر اردو

(۱) (الدر المختار، باب الجمعة: ۱۴۸/۲، سعید)

(۲) (سورة يوسف: ۲/۱۲)

(۳) (سورة الأعراف: ۱۵۸/۹)

(۴) (فتح القدیر، کتاب الصلاة، باب صفة الصلاة: ۱/۲۸۶، مصطفى البابی الحلبي، مصر)

(۵) (رد المحتار نقله عن الفتح، کتاب الصلاة، باب صفة الصلاة، فصل: ۱/۳۸۶، سعید)

(۶) ”وقال أشهب: سئل مالك: هل يكتب المصحف على ما أحدثه الناس عن الهجاء؟ فقال: لا، إلا على الكتابة الأولى. رواه الداني في المقنع. ثم قال: ولا مخالف له من علماء الأمة.“ (الإتقان في علوم القرآن للإمام جلال الدين السيوطي رحمه الله تعالى، النوع السادس والسبعون في مرسوم الخط وآداب كتابته، فصل: ۱/۳۲۸، ۳۲۹، ذوی القربی)

مزید تفصیل کے لئے دیکھئے (جواہر الفقہ، تالیف حضرت مولانا مفتی محمد شفیع صاحب رحمہ اللہ تعالیٰ، رسالہ: کیا

قرآن مجید کا صرف ترجمہ شائع کیا جاسکتا ہے: ۱/۹۵، مکتبہ دارالعلوم کراچی)

(۷) (راجع، ص: ۲۲۱، رقم الحاشیة: ۲)

میں فرمایا کریں کہ ”خدا پاک ہے“ یا ہندی میں کہہ دیا کریں ”پریمیشور نزدہار ہے“ (۱) اس سے کوئی جہالت ختم ہو جائے گی اور سامعین کس قدر دین سیکھ لیں گے، سامعین کا عربی خطبہ کے مطالب سے محروم رہنا یا خود خطیب صاحب کا کورار ہنا یہ خود ان کی کوتاہی کا نتیجہ ہے، اسلام پر اس کی کوئی ذمہ داری نہیں (۲)۔ یہ بھی ممکن ہے کہ خطبہ سے پہلے یا جمعہ کے بعد وعظ کہہ دیا جائے۔ جس میں دین کے ضروری عقائد و احکام بیان کر دیا جائے اور خطبہ میں جو کچھ پڑھا اور سنایا جاتا ہے اس کا مطلب بھی بتا دیا جائے اس کی کہیں ممانعت نہیں (خطبوں کا ترجمہ بھی اردو میں کر دیا گیا ہے) (۳)۔

(۱) ”پریمیشور: خدائے تعالیٰ“۔ (فیروز اللغات، ص: ۲۹۱، نور اللغات: ۲/۸۲۹)

”نزد:“ ایک بازی جسے تختہ نزد بھی کہتے ہیں۔ ۲- چوسر کی گوٹ۔ ۳- شطرنج کا مہرہ۔“ (فیروز اللغات، ص:

۱۳۵۶) (نور اللغات: ۳/۱۵۰۰)

”ہار: مرکبات میں بطور لاحقہ مستعمل ہے بمعنی: والا، صاحب، مالک سونے والا“۔ (فیروز اللغات، ص: ۱۳۲۸)

(۲) ”فإذا لم يفهم الحاضرون الخطبة، العربية فالزام عدم الفهم عائد إليهم لا إلى الخطباء، ولا يلزم

للخطباء أن يغيروا اللسان العربي و يخطبوا بلسان يفهمه الجهلاء“۔ (مجموعة رسائل اللكنوى رحمه

الله تعالى، رسالة آكام النفايس في أداء الأذكار بلسان الفارس : ۳/۴، إدارة القرآن، كراچی)

(۳) ”وأخرج ابن عساكر عن حميد بن عبد الرحمن أن تميم الداري رضى الله تعالى عنه استأذن

عمر رضى الله تعالى عنه فى القصص سنين، فأبى أن يأذن له، فاستأذن فى يوم واحد، فلما أكثر عليه،

قال له: ما تقول؟ قال: أقرأ عليهم القرآن، وأمرهم بالخير، وأنهاهم عن الشر. قال عمر رضى الله

تعالى عنه: ذلك الذبح، ثم قال: عطف قبل أن أخرج فى الجمعة، فكان يفعل ذلك يوماً واحداً فى

الجمعة“۔ (الموضوعات الكبرى، مقدمة، فصل: ولما كان أكثر القصاص والوعاظ، ص: ۲۰، نور

محمد اصح المطابع)

تنبیه: ذکر الملا علی القاری رحمہ اللہ تعالیٰ هذا الحديث فى مقدمة الموضوعات الكبرى، لكنه

ليس بموضوع بل هو من مستدلته على عدم جواز بيان القصص الطويلة التى لا ضرورة إلى بيانها، بل

الأحسن أن يكون الوعظ مختصراً جامعاً خالياً عن الحشو والزوائد على طريق الإيجاز. انظر (الموضوعات

الكبرى، مقدمة، فصل ولما كان أكثر القصاص والوعاظ، ص: ۲۰، نور محمد اصح المطابع) (شاهوانى)

(و كذا فى الصحيح لمسلم، كتاب الإيمان، باب، إن الدين النصيحة ۱/۵۴، قديمى)

زبان عربی کو ہر زبان پر فوقیت و شرف حاصل ہے، اس کا مدار حکومت پر نہیں بلکہ جس کو حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی ذات اقدس سے محبت ہوگی اس کو اس زبان سے بھی محبت ہوگی، فقیہ ابواللیث سمرقندی رحمہ اللہ تعالیٰ نے اس سے متعلق روایات جمع کی ہیں (۱)۔ جن لوگوں کو ذات اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے قوی تعلق ہے اور اتباع سنت کو اپنے لئے سرمایہ سعادت تصور کرتے ہیں وہ بغیر حکومت کے بھی اس زبان کو ترجیح دیتے ہیں، اگر حکومت حاصل نہ ہو تو کیا ذات اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی محبت اور آپ کی اتباع اور آپ کی زبان مبارک کی تعلیم و تعلم کو بھی ختم کر دیا جائے، البتہ جن کے نزدیک حکومت کی حیثیت یہ ہو کہ حکومت کے بغیر کسی نظریہ و ضابطہ کو پیش کرنا یا اس کا معتقد ہونا محض بے معنی ہے تو وہ اپنے معتقدات و ضوابط کو بغیر حکومت کے بے معنی سمجھتے رہیں اور جب تک محکومیت کی ذلت کو ختم نہ کر دیں، نہ کوئی ضابطہ پیش کریں نہ کوئی عقیدہ دل میں جمائیں۔

قرآن پاک کی کوئی آیت آپ نے ایسی پیش نہیں کی جس سے خطبہ کا اردو میں ہونا ثابت ہو، نہ ایسی حدیث پیش کی، نہ صحابہ کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم اور ائمہ مجتہدین رحمہم اللہ تعالیٰ کا عمل پیش کیا، فقہائے کرام کی جو تصریحات پیش کی ہیں ان کا حال میں تفصیل سے عرض کر چکا، ان سے آپ کا مقصد ہرگز ہرگز پورا نہیں ہوتا۔ ”کلموا الناس علی قدر عقولہم“ (۲) یہ کیا چیز ہے، یہ قرآن پاک کی آیت تو یقیناً نہیں، اس کو حدیث کہیں گے یا فقہاء کا کلام، جب آپ اس کی تشخیص فرمائیں گے تو اس کے متعلق بھی عرض کر دیا جائے گا۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ کانپور۔

(۱) قال الفقیہ السمرقندی رحمہ اللہ تعالیٰ: ”إن لسان العربیة لها فضلٌ علی سائر الألسنة، فمن تعلمها أو علم غیره فهو مأجور؛ لأن اللہ تعالیٰ أنزل القرآن بلغة العرب فمن تعلمها، فإنه يفهم بها ظاهر القرآن و معانی الأخبار، وقد روى ابن أبی بردة عن أبی بريدة عن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ أنه قال: کلام أهل الجنة بالعربیة و روى عن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ قال: من تعلم الفارسیة فقد خب، ومن خب فقد ذهب مروته. یعنی لو اقتصر علی لسان الفارسیة و لم يتعلم العربیة، فإنه عجمی. وقال الزهری: کلام أهل الجنة العربیة، و روى عن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ أنه قال: علیکم بالفهم بالعربیة الخ“ (بستان العارفین للفقہ ابی الیث

السمرقندی، باب تفضیل لسان العربیة علی غیرها، ص: ۶۸، مطبع فاروقی دہلی)

(۲) (لم أجده)

جواب پر چند اعتراضات

حضرت اقدس مفتی صاحب رحمہ اللہ تعالیٰ کے مذکورہ بالا جواب کے بعد سائل کا مندرجہ ذیل چند اعتراضات پر مشتمل خط آیا، سوال مع جواب ملاحظہ فرمائیں۔

نحمد الله و نستعين بالله

محترم مولانا مدظلہ! سلام مسنون

سوال [۳۷۸۱]: اتفاقاً نظر رسالہ ”نظام“ پر آپ کے اس مضمون پر احقر العباد کی پڑ گئی جس کو جناب والا نے بجواب خط تحریر فرمایا تھا، میں نے پڑھا، معلوم ہوا کہ رجوع کے مسئلہ میں جو مفصل بحث شامی در مختار کے اندر کی گئی ہے اس پر آپ کی نگاہ نہیں پڑی، ورنہ آپ یہ نہ تحریر فرماتے کہ مسئلہ ہذا میں امام صاحب نے رجوع فرمایا ہے، در مختار میں یہ عبارت ملاحظہ فرمائیے:

”اعلم أيها الواقف على هذا الكلام أن رجوع الإمام إنما ثبت في القراءة بالفارسية فقط، ولم يثبت رجوعه في تكبيرة الافتتاح، بل هي كغيرها من أذكار الصلاة على الخلاف، كما حرره شارح المجمع، وكتب الأصول وعمامة الكتب المعتمدة، الخ“ (۱)۔

اس سے پہلے در مختار کی یہ عبارت بھی دیکھ لیجئے:

”و شرطاً عجزه، وعلى هذا الخلاف الخطبة و جميع أذكار الصلوة وأما ذكره، فقوله: (أو أمن أولبى أو سلم أو سمى عند ذبح) و شهد عند حاكم أو ردّ سلاماً، ولم أر لو شمت عاطساً (أو قرأ بها عاجزاً) فجائز إجماعاً، قيد القراءة بالعجز؛ لأن الأصح رجوعه إلى قولهما، وعليه الفتوى، وجعل يعنى الشروع كالقراءة لا سلف له فيه ولا سند له يقويه“ (۲)۔

(۱) قد تبعت خمس نسخ: إحداها نسخة قديمة مطبوعة لدار إحياء التراث العربى، والثانية: أيضاً لدار الإحياء، والثالثة لدار المعرفة، والرابعة لدار النفائس بالرياض، والخامسة لمحمد سعيد بباكستان التى هى بين أيدينا، فلم أجد هذه العبارة فى الدر و لا فى الرد فى أحد من النسخ المذكورة، بل العبارة المرقومة هى مأخوذة من تعليقات علاؤ الدين التى هى بحواشى تلك النسخ كلها تحت قول رد المختار: ”وفى أن الإمام“۔ (التعليق على الدر المختار مع رد المختار، كتاب الصلاة، باب صفة الصلاة: ۱/۴۸۳، سعيد)

(۲) (الدر المختار، كتاب الصلوة، باب صفة الصلاة: ۱/۴۸۳، سعيد)

اس عبارت کو بغور آخر تک ملاحظہ فرما کر رائے عالی قائم فرمائیے، میرا مشورہ یہ ہے کہ اس بحث، کوشامی میں ضرور ملاحظہ فرمائیے۔ اسکے بعد آیات قرآنیہ کے متعلق بھی کچھ عرض کر رہا ہوں، اس کو نظر غائر سے ملاحظہ فرمائیے۔

۲..... ایک جگہ قاعدہ کلیہ کے طور پر فرمایا گیا ہے: ﴿و ما أرسلنا من رسول إلا بلسان قومہ﴾ (۱) قوم کی زبان ہی معیار ہے ارسالِ رسل کے لئے، مطلب یہ ہوا کہ رسول اور امت دونوں کو ہم زبان ہونا لازم ہے: ﴿ولو جعلناہ قرانا أعجمیاً﴾ (۲) اس میں بھی اسی کو ملحوظ فرمایا گیا ہے، پھر کیوں خطبہ کو اصولِ بالا کے ماتحت قوم اور مخاطبین کی زبان کے موافق ہونا ضروری نہیں ہے؟ قرآن مجید عربی زبان میں کیوں نازل فرمایا گیا ہے، اسکی توجیہ: ﴿لقوم یعلمون﴾ (۳) ”أی الأمة العربیة“ سے فرمائی گئی ہے، ان ہی اشاروں کا نتیجہ تھا کہ امام اعظم رحمہ اللہ تعالیٰ نے عربیت کو کسی جگہ بھی ضروری نہیں فرمایا ہے مگر قرآۃ فی الصلوٰۃ میں۔ یہ بات کہ امام صاحب نے رجوع فرمایا تھا اس کو میں نے مفصل طور پر اوپر لکھ دیا ہے۔

۳..... یہ دلیل کوئی وزن نہیں رکھتی کہ صحابہ کرام نے بلاذِ عجم میں عربی میں خطبہ دیا، آج ہندی پرست اپنی اکثریت کے گھمنڈ میں کس طرح دیگر اقوام و ملل پر ہندی کو لازم کر رہے ہیں، پھر اگر صحابہ رضی اللہ تعالیٰ عنہم نے عربی کو عجم میں اپنایا کیے تو کیا برا ہوا؟ اچھا ہی ہوا، اس کا نتیجہ آپ کے سامنے ہے: مصر عربی ملک بن گیا، عراق بھی، ایران میں بھی عربی کا رواج ہو گیا تھا۔

۴..... مگر آج ایمان باللہ سے اعراض کرتے ہوئے ہم محض خطبہ کی زبان سے عربی کی ترویج کا خواب کیوں دیکھ رہے ہیں۔ مولانا! اقل مقدار خطبہ کی التیات ہے ورنہ: ”لا بد من ذکر طویل“ اصل ہے، خطبہ کے لئے یہ ذکر طویل نصیحت کے لئے شی وافر ہے، پھر ایک کلمہ حق بھی خلوص نیت کی شرط سے تریاق کا کام انجام دے سکتا ہے بقدر التیات تو بہت زیادہ ہے ﴿فاعتبروا یا اولی الأبصار﴾ (۴)۔

(۱) (سورة إبراهيم : ۴/۱۳)

(۲) (سورة حم السجدة : ۴۴/۲۴)

(۳) (سورة حم السجدة : ۴/۲۴)

(۴) (سورة الحشر : ۲/۲۸)

اب ایک بات پر آپ اعتراض فرما رہے ہیں کہ میں نے آپ سے معافی کیوں طلب کی؟ سچ کہہ کر میں نے معافی نہیں طلب کی تھی بلکہ نزاکتِ طبع پر اگر کوئی بات گراں گزری ہو (کیونکہ پڑی ہوئی عادتِ مستمرہ کے خلاف بات پیش کر رہا ہوں) اس لئے گرائی اگر کچھ ہویدا ہوئی ہو، تو اس سے میں نے عفو کی مانگ مانگی تھی نہ کہ حق کی بات کہنے سے۔

۵.....خطبہ سننے والوں کی اکثریت جاہل محض ہوتی ہے ان کو بھی تو آپ آٹھویں دن کچھ موقعہ نصیحت گری کا دیں گے۔

۶.....اس شعارِ اسلامی کو خدارانہ اٹھائیے: ”أنتی لسان کان یحصل منه ذکر اللہ أو یحصل“۔ پھر آپ ذکر اللہ کے لئے کسی زبان کو کیوں مخصوص کر رہے ہیں؟ صحابہ کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم بموقع فتوحات کسی دوسری زبان کے استعمال سے مجبور بھی تھے، اور سیاست کا تقاضا بھی یہی تھا کہ عربی کو ترجیح دی جاتی، ورنہ عام حالات میں سامعین کی زبان کا ہمیشہ خیال رکھا گیا ہے، خطبہ ہمہ گیر نصیحت کا حامل رہا ہے اور سو فیصد عرب کے سامنے عربی ہی میں خطبہ دیا جاتا تھا، تاریخ کے اوراق اس کے شاہد ہیں، پھر ہند نے کیا قصور کیا ہے کہ وہاں غیر مفہوم زبان استعمال ہو۔

”کلموا الناس علی قدر عقولہم“ (۱) میری زبان پر جاری ہے، کہیں اس کو میں نے پڑھا ہے، مگر کہاں، حوالہ صحیح نہیں پیش کر سکتا، غالباً یہ امام غزالی کی کتاب احیاء العلوم میں ہوا چھا، اس سے استشہاد فی الحال ملتوی رکھتا ہوں۔

۷.....نوٹ: کیا ”نظام“ کے صفحات میں ان معروضات کو جگہ ملے گی؟ آپ کے شافی جواب کی توقع رکھوں گا، اگر فی الحال نظام میں نہ طبع ہو تو پھر بذریعہ ڈاک جواب مرحمت فرمائیے بے رنگ بھیج دیجئے انشاء اللہ میں وصول کر لوں گا۔ آپ کا ادنیٰ خادم: محمد سلیم ازبنکی ضلع بارہ بنکی۔

الجواب:

مکرم محترم زیدت مکارمکم السلام علیکم ورحمۃ اللہ وبرکاتہ

گرامی نامہ صادر ہوا، میں سفر میں تھا، واپسی پر ملا، جواباً گزارش ہے کہ:

۱..... شامی کی یہ بحث اس سے پیشتر بھی متعدد مرتبہ دیکھ چکا تھا اور دیکھنے کی نوبت آتی رہتی ہے، اب آپ کی دعوت پر پھر دیکھی جو کچھ احقر نے تحریر کیا خود شامی کو بھی فی الجملہ اس کا اعتراف ہے، حافظ بدر شارح بخاری شریف شارح ہدایہ و شارح کنز نے اس کو بسط سے لکھا ہے (۱)۔ ابوالاخلاص حسن شرنبلالی بھی حافظ بدر رحمہ اللہ تعالیٰ کے دوش بدوش ہیں (۲)۔ خود صاحب درمختار علامہ ہسکفی رحمہ اللہ تعالیٰ نے شرح منتقی اور خزائن الاسرار شرح تنویر میں وہی لکھا ہے جو کہ حافظ بدر رحمہ اللہ تعالیٰ کا قول ہے (۳)، لیکن ان کو یہاں حافظ عینی کے ساتھ اتفاق نہیں، چنانچہ لکھتے ہیں:

”وجعل العینی الشروع كالقراءة، لاسلف له فيه، ولا سند له يقويه، بل جعله في التاترخانية كالتلبية يجوز اتفاقاً، فظاهره كالمتمن رجوعهما إليه لا هو إليهما، فاحفظ، فقد اشتبه على كثير من القاصرين حتى الشرنبلالية في كل كتبه، فتنبه“.

اس پر شامی لکھتے ہیں: ”(قوله: رجوعهما إليه الخ): أي أنهما رجعا إلى قوله بصحة

(۱) ”وأما الشروع بالفارسية أو القراءة بها فهو جائز عند أبي حنيفة رحمه الله تعالى مطلقاً، وقالوا: لا يجوز إلا عند العجز، وبه قالت الثلاثة، وعليه الفتوى. وصح رجوع أبي حنيفة رحمه الله تعالى إلى قولهما“.(رمز الحقائق شرح العینی علی الكنز، کتاب الصلاة، فصل فی صفة الصلاة: ۳۲/۱، إدارة القرآن کراچی)

مزید تفصیل کے لئے ملاحظہ فرمائیں: (البنایة فی شرح الهدایة للعینی، کتاب الصلاة، باب صفة الصلاة: ۲/۲، ۲۰۱، ۲۰۶، رشیدیہ)

(۲) ”ویصح الشروع أيضاً (بالفارسية) وغيرها من الألسنة إن عجز عن العربية، وإن قدر لا یصح شروعه بالفارسية ونحوها (ولا قراءة بها فی الأصح) فی قول الإمام الأعظم موافقةً لهما؛ لأن القرآن اسمٌ للنظم والمعنى جميعاً الخ“.(حاشیة الطحطاوی علی مراقی الفلاح، کتاب الصلاة، فصل فی کیفیت ترتیب أفعال الصلاة، ص: ۲۸۰، قدیمی)

(۳) ”أو كبر بالفارسية صح) فی الكل (وكذا لو قرأ بها)، وهذا إذا كبر وقرأ بالفارسية (عاجزاً عن العربية) بأن كان لا يحسن العربية بشرط أن لا يخل بالمعنى، وهذا قولهما، وبه قالت الثلاثة، وإليه صح رجوع الإمام، وعليه الفتوى، قاله العینی وغيره“.(الدر المنتقى فی شرح الملتقى للحصكفی، کتاب الصلاة، فصل فی صفة الشروع: ۱/۱، غفاریہ کوئٹہ)

الشروع بالفارسية بلا عجز كما رجع هو إلى قولهما بعدم الصحة في القراءة فقط لا في الشروع أيضاً كما توهم العيني اهـ۔

یہاں تک تو شارح کے مطلب کی توضیح تھی، مگر شامی رحمہ اللہ تعالیٰ کو خود شارح سے اتفاق نہیں اس لئے لکھتے ہیں: ”لكن قولهما: رجعا إلى قوله في الشروع، لم ينقله أحد، وإنما المنقول حكايته الخلاف، وأما عبارة المتن فهي مبنية على قول الإمام، فالحاصل أن ما أورده على العيني في دعوى رجوعه إلى قولهما يرد عليه في دعواه رجوعهما إلى قوله“.

پھر آگے چل کر ”(قوله حتى الشربلاية)“ کے تحت لکھا ہے: ”اعلم أن الشارح نفسه خفي عليه ذلك، فتبع العيني في شرحه على الملتقى وفي الخزان، بل خفي أيضاً على البرهان الطرابلسي في متنه مواهب الرحمن حيث قال: والأصح رجوعه إليهما في عدم جواز الشروع والقراءة بالفارسية لغير العاجز عن العربية“ (۱).

اب غور کیجئے کہ امام اعظم رحمہ اللہ تعالیٰ کا مسلک کیا ہے؟ جن کتب کا احقر نے حوالہ دیا، غالباً وہ بھی جناب نے ملاحظہ نہیں کیں ورنہ شاید عدم رجوع امام اعظم رحمہ اللہ تعالیٰ پر اتنا اصرار نہ ہوتا۔ احقر چونکہ یہ بحث باب الأذان، تأليف الصلوة، جمعہ وغیرہ میں مفصل دیکھ چکا تھا اور اس کے سب گوشے سامنے تھے اور جانتا تھا کہ بعض اذہان اس رجوع کو تسلیم نہیں کریں گے، اس لئے اصل سوال کے جواب کو رجوع کی جہت پر منحصر نہیں کیا بلکہ آگے دیا تھا کہ اگر کسی کو رجوع سے انکار ہو اور اسی قول سے استدلال پر اصرار ہو تو پھر امام اعظم کے اس قول کی تشریح بھی دیکھ لی جائے۔ لہذا اس کے بعد عدم رجوع کے مسئلہ پر بحث کرنا بھی چنداں سود مند نہیں۔

۲..... آیت: ﴿وما أرسلنا من رسول إلا بلسان قومه﴾ (۲) آپ نے قوم کی تفسیر ”امت“ سے کر کے رسول اور امت کے ہم زبان ہونے کا قاعدہ کلیہ استنباط فرمایا ہے، یہی قاعدہ کلیہ عیسائیوں اور یہودیوں نے سمجھ کر حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی رسالت کو اہل عرب کے ساتھ مخصوص کر دیا کہ جس کی زبان عربی نہیں حضرت محمد صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی رسالت پر ایمان لانا اس کے ذمہ ضروری نہیں، علمائے اسلام نے اس

(۱) (الدر المختار مع رد المحتار، کتاب الصلوة، باب صفة الصلاة: ۱/۲۸۴، ۲۸۵، سعید)

(۲) (سورة إبراهيم: ۴)

قاعدہ کلیہ کی تردید کی ہے اور بتایا ہے کہ ”امت“ اور چیز ہے اور ”قوم“ اور چیز ہے (۱)، پہلے پیغمبر اپنی قوم کی طرف مبعوث ہوتے تھے، جیسا کہا: ﴿إِنَّا أَرْسَلْنَا نُوحًا إِلَىٰ قَوْمِهِ﴾ (۲) وغیرہ میں مذکور ہے اور حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی بعثت عام ہے، آپ کی امت انسان بھی ہیں جنات بھی ہیں اور یہ بالکل ظاہر ہے کہ جنات آپ کی قوم نہیں۔ آپ کی بعثت اسود و احمر سب کی طرف ہے (۳) امریکہ، لندن، جرمن، ہند، چین،

(۱) قال الله تعالى: ﴿قُلْ يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِنِّي رَسُولُ اللَّهِ إِلَيْكُمْ جَمِيعًا﴾ الآية. (سورة الأعراف: ۱۵۸/۹)
 قال العلامة الآلوسی رحمہ اللہ تعالیٰ تحت هذه الآية: ”لما حكي ما في الكتابين من نعوتہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم و شرف من يتبعه علی ما عرفت، أمر علیہ السلام بأن یصدع بمافیہ تبکیث للیهود الذین حرّموا اتباعه، وتنبيه لسائر الناس علی افتراء من زعم منهم أنه صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم مرسل إلى العرب خاصة. وقيل: إنه أمر له صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ببيان أن سعادة الدارين المشار إليهما فيما تقدم غير مختصة بمن اتبعه من أهل الكتابين بل شاملة لكل من يتبعه كائناً من كان، و ذلك ببيان عموم رسالته صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم و هي عامة للثقلين كما نطقت به النصوص حتى صرحوا بكفر منكر، وما هنا لا يأبی ذلك، والمفهوم فيه غير معتبر عند القائل به لفقد شرطه و هو ظاهر.“
 (روح المعانی: ۸۲/۹، دار إحياء التراث العربی، بیروت)

(۲) (سورة نوح: ۱/۲۹)

”قال رسول الله صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم: ”أعطيت خمساً لم يعطهن أحد من الأنبياء قبلي و كان النبي یبعث إلى قومه خاصة وبعثت إلى الناس كافة، وأعطيت الشفاعة.“ (صحیح البخاری، کتاب الصلاة، باب قول النبي صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم: ”جعلت لی الأرض مسجداً و طهوراً“: ۶۲/۱، قدیمی کراچی)

(۳) قال الله تعالى: ﴿وَمَا أَرْسَلْنَاكَ إِلَّا كَافَّةً لِّلنَّاسِ بَشِيرًا وَنَذِيرًا، وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ﴾ (سورة السبا: ۲۸/۲۲)

قال ابن كثير تحت هذه الآية: ”یعنی إلى الناس عامة، وقال قتادة رحمہ اللہ تعالیٰ: فی هذه الآية أرسل الله تعالیٰ محمداً صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم إلى العرب والعجم أن رسول الله صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم قال: ”بعثت إلى الأسود والأحمر.“ قال مجاهد رحمہ اللہ تعالیٰ: یعنی الجن والإنس. وقال غيره: یعنی العرب والعجم، والكل صحیح.“ (تفسیر ابن كثير: ۵۳۸/۳، ۵۳۹، سهیل اکیڈمی لاہور) =

ترک سب آپ کی امت ہیں، مگر آپ کی قوم نہیں۔ اگر رسول اور امت کا ہم زبان ہونا ضروری ہوتا تو وحی بھی ہر زبان میں آتی، پھر کسی ترجمان کی ضرورت نہیں تھی، جن بادشاہوں کے نام تبلیغی خطوط بھیجے ہیں وہ صرف عربی زبان میں نہ بھیجتے بلکہ خود ان کی زبان میں بھیجتے۔

یہودیوں اور عیسائیوں کو اسی قاعدہ کلیہ کی آڑ لے کر بہت کچھ فتنہ پردازی کا موقع ملا اور بے شمار لوگوں کو یہی کہہ کر اسلام سے روکا کہ اگر تم حضرت محمد صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی امت ہوتے اور وہ تمہارے رسول ہوتے اور تمہارے ذمہ ان کی اطاعت لازم ہوتی تو وہ تمہارے ہم زبان ہوتے اور تمہاری زبان میں ان پر وحی آتی، مگر جب کہ ایسا نہیں تو وہ تمہارے رسول نہیں بلکہ ان کی رسالت صرف عرب کے لئے ہے۔ آپ اپنے قاعدہ کلیہ کو نظر غائر سے دیکھیں کہ اس کی زد کہاں پڑتی ہے اور یہ کس قدر فتنے اپنے اندر لئے ہوئے ہے، پھر اس پر مسئلہ خطبہ کا متفرع کرنا بالکل بدیہی البطلان ہے۔

۳..... صحابہ کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم نے بلاءِ عجم میں بھی عربی میں خطبہ دیا ہے اس کو محدث ہند شاہ ولی اللہ رحمہ اللہ تعالیٰ نے دلیل میں پیش کیا ہے اور نہ صرف صحابہ کرام بلکہ اپنے زمانہ تک ایک ہزار سال سے زیادہ مدت تک کا عمل متواتر قرار دیا ہے (۱)۔ آپ کو حق ہے کہ اپنے علم و فہم کی روشنی میں خلفائے راشدین، اکابر

= ”عن ابي ذر رضى الله تعالى عنه قال : قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم : ”أعطيت خمساً لم يعطهن أحد قبلي : بعثت إلى الأحمر والأسود“ . الحديث . (مسند أحمد ، رقم الحديث : ۲۰۸۰۷ : ۱۸۲/۶ ، دار إحياء التراث العربی ، بیروت)

(۱) ”چوں خطبِ آن حضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم و خلفاء و ہلم جراً ملاحظہ کر دیم تنقیح آن وجود چند چیز است“ و عربی بودن خطبہ و عربی بودن نیز بجهت عمل مستمرہ مسلمین در مشارق و مغارب باوجود آنکہ در بسیارے از اقالیم مخاطبان عجمی بودند الخ“ . (مصفی شرح مؤطا، باب التشديد على من ترك الجمعة بغير عذر، ص: ۱۵۴، رحیمیہ سنہری مسجد دہلی)

”الخطبة بالفارسية التي أحدثوها واعتقدوا حسنهما، ليس الباعث إليها إلا عدم فهم العجم اللغة العربية، وهذا الباعث قد كان موجوداً في عصر خير البرية، وإن كانت في اشتباه، فلا اشتباه في عصر الصحابة والتابعين و من تبعهم من الأئمة المجتهدين، حيث فتحت الأمصار الشاسعة والديار الواسعة وأسلم أكثر الحبش والروم والعجم وغيرهم من الأعجام، وحضروا مجالس الجُمُع والأعياد وغيرها =

صحابہ، تابعین، محدثین فقہائے مجتہدین، اولیاء اللہ، صالحین کے تعامل، توارث، وتواتر کو یہ کہہ کر اڑادیں کہ یہ دلیل کوئی وزن نہیں رکھتی اور مزید برآں یہ کہ اس سنت متوارثہ کو آپ تشبیہ دے رہے ہیں آج کے حالات کے ساتھ کہ:

”آج ہند پرست اپنی اکثریت کے گھمنڈ میں کس طرح دیگر اقوام و ملل پر ہندی

کو لازم کر رہے ہیں اسی طرح صحابہ کرام نے بھی کیا۔“

تو گویا آج ہندی پرست طبقہ کو آپ عربیت ختم کرنے اور ہندی لازم کرنے کا زبردست ہتھیار صحابہ کرام کی سنت متوارثہ سے استنباط کر کے عنایت فرما رہے ہیں، حالانکہ صحابہ کرام کے نفوس مقدسہ اس گھمنڈ سے بالاتر تھے، ان کے پیش نظر ہرگز ہرگز وہ عصبیت نہیں تھی جن کا آج دنیا میں پرچار ہے، انہوں نے اقوام مفتوحہ کی جس قدر حفاظت فرمائی، ان کو پروان چڑھایا، ان کو ذہنی، علمی، اخلاقی، معاشی، صنعتی، بین الاقوامی، ہر نوع کی ترقی دی، ان کے کمالات کی تکمیل کی، ان کو انسانیت کے بلند مقام پر پہنچایا، آج دنیا میں کوئی قوم اس کا خواب بھی نہیں دیکھ رہی ہے، آپ کی اس تشبیہ سے ان پاکیزہ نفوس کی پوزیشن کس قدر مجروح ہو جاتی ہے؟

۴..... ایمان باللہ سے اعراض کرنے کو کس نے کہا اور محض خطبہ کی زبان پر عربی کی ترویج کو کس نے منحصر کیا ہے؟ ایمان باللہ کی تکمیل کیلئے تدریس، تذکیر، تلقین، تبلیغ کی صورتیں اختیار کی جا چکی ہیں، آج بھی دنیا میں رائج ہے اور بے شمار مخلوق خدا فیضیاب بھی ہو رہی ہے، البتہ جن کو علم سے عناد ہے یا جہل مرکب میں گرفتار ہیں وہ پہلے بھی محروم رہے اور اب بھی محروم ہیں۔

۵..... میں پہلے عرض کر چکا ہوں، آپ بتائیے کہ جو ساری جہالت دور کرنے کا ذریعہ صرف خطبہ جمعہ کو قرار دے اور کہے کہ نہ کسی مدرسے میں جاؤں گا، نہ کوئی کتاب پڑھوں گا، نہ تبلیغی جماعت کے ساتھ شرکت کروں گا، نہ وعظ سنوں گا بلکہ خطبہ میں سارا دین سیکھوں گا تو وہ کس قدر جہالت میں گرفتار ہے، ہفتہ بھر میں ایک مرتبہ لفظ ”سبحان اللہ“ عربی میں نہ سہی اس کا ترجمہ اردو میں سن کر وہ کتنا دین حاصل کرے گا، آپ نے وہیں پہنچ کر منزل کر دی کہ ”پھر ایک کلمہ سن کر خلوص نیت کی شرط کے ساتھ تریاق کا کام انجام دے سکتا ہے“،

= من شعائر الإسلام، وقد كان أكثرهم لا يعرفون اللغة العربية، ومع ذلك لم يخطب لهم أحد منهم بغير العربية“ (مجموعۃ رسائل اللکنوی رحمہ اللہ تعالیٰ، رسالۃ آکام النفائس : ۴/۳، إدارة القرآن، کراچی)

سو کچھ مضائقہ نہیں، اس نظریہ کی رعایت بھی اصل جواب میں کر لی گئی تھی، شاید آپ نے طائرانہ نظر سے اس کو پڑھا تھا، نظر غائر نہیں ڈالی، اس میں یہ عبارت بھی درج ہے: ”یہ بھی ممکن ہے کہ خطبہ سے پہلے یا جمعہ کے بعد وعظ کہد یا جایا کرے جس میں دین کے ضروری عقائد و احکام بیان کر دیئے جایا کریں اور خطبہ میں جو کچھ پڑھا اور سنایا جاتا ہے اس کا مطلب بھی بتا دیا جایا کرے اس کی کہیں ممانعت نہیں (خطبوں کا ترجمہ بھی اردو میں کر دیا گیا ہے) (۱)۔“

۶..... آپ فرماتے ہیں: ”اس شعار اسلامی کو خدارانہ مٹائیے“۔ شعار اسلامی وہ ہے کہ جس کو حضرت نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اختیار فرمایا اور آپ کے خلفائے راشدین اور دیگر صحابہ کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم اور تابعین، ائمہ مجتہدین، فقہائے محدثین اولیاء اللہ، صالحین رحمہم اللہ تعالیٰ نے اختیار فرمایا اور تقریباً پونے چودہ سو سال سے شرقاً و غرباً شمالاً و جنوباً تمام امت نے اختیار کیا یعنی عربی خطبہ پڑھنا (۲)۔ جس کو آپ مٹا رہے ہیں، لہذا اس شعارِ اسلامی کو خدارانہ مٹائیے، وہ ہرگز ہرگز شعارِ اسلامی نہیں جس کو آپ تجویز کر رہے ہیں یعنی اردو میں خطبہ پڑھنا۔

۷..... آپ کے خط کا جواب دفتر ”نظام“ میں بھیجتا ہوں اس کی اشاعت اربابِ نظام کی صوابدید پر

ہے۔ والسلام۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، مدرسہ جامع العلوم کانیپور۔

الخطبة بغير العربية

سوال [۳۷۸۲]: ما قولکم دام فضلکم فی خطبة العربية المترجمة فی لسان العجم هل

تجوز عند الأحناف بغير كراهة أم لا؟ فإن جازت فهل جوازها بالكراهة التحريمية أو التنزيهية أو بدونها؟ بينوا طريق الحق يا أهل الحق۔

الجواب حامداً ومصلياً:

السنة المتوارثة في خطبة الجمعة هي أن تكون بالعربية والخطبة بغير العربية سواء

كانت مترجمة بالهندية أو بالفارسية أو بغيرهما لكونهما خلاف السنة بدعة مكروهة، قال

(۱) (راجع، ص: ۲۲۵، رقم الحاشية: ۳)

(۲) (راجع، ص: ۲۳۳، رقم الحاشية: ۱)

مولانا ولی اللہ المحدث الدهلوی فی المصنفی شرح المؤطا:

”لَمَّا لَاحِظْنَا خُطْبَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَخُلَفَاءَهُ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمْ وَهَلَمَّ جَرَاءً، فَتَجَدَّ فِيهَا وَجُودَ أَشْيَاءَ: مِنْهُ الْحَمْدُ وَالشَّهَادَتَيْنِ وَالصَّلَاةُ عَلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَالْأَمْرُ بِالتَّقْوَى وَتِلَاوَةُ آيَةِ وَالِدَعَاءِ لِلْمُسْلِمِينَ وَلِلْمُسْلِمَاتِ وَكُونَ الْخُطْبَةُ عَرَبِيَّةً..... وَأَمَّا كَوْنُهَا عَرَبِيَّةً فَلَا سَتَمْرَارَ عَمَلِ الْمُسْلِمِينَ فِي الْمَشَارِقِ وَالْمَغَارِبِ أَنْ فِي..... كَثِيرٍ مِنَ الْأَقَالِيمِ كَانَ الْمَخَاطَبُونَ أَعْجَمِينَ، اهـ“ (۱)۔

قال فی آكام النفايس: ”الخطبة بالفارسية التي أحدثوها واعتقدوا حسننها، ليس الباعث إليها إلا عدم فهم العجم اللغة العربية، وهذا الباعث قد كان موجوداً في عصر خير البرية، وإن كانت في اشتباه فلا اشتباه في عصر الصحابة والتابعين و من تبعهم من الأئمة المجتهدين، حيث فتحت الأمصار الشاسعة والديار الواسعة وأسلم أكثر الحبش والروم والعجم وغيرهم من الأعجام، وحضروا مجالس الجُمُع والأعياد وغيرها من شعائر الإسلام، وقد كان أكثرهم لا يعرفون اللغة العربية ومع ذلك لم يخطب أحد منهم بغير العربية. ولما ثبت وجود الباعث في تلك الأزمنة وفقدان المانع والتكاسل ونحوه معلوم بالقواعد المبرهنة، لم يبق إلا الكراهة التي هي أوفى درجات الضلالة“ (۲)۔ فقط واللہ اعلم۔

حرره العبد محمود عفا اللہ عنه، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور۔

الجواب صحیح: سعید احمد غفرلہ، صحیح: عبداللطیف، مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۲۶/۵/۵۹ھ۔

ایضاً

سوال [۳۷۸۳]:خطبہ جمعہ کا محض عربی زبان میں ہو یا اس کے ساتھ ترجمہ اور وعظ بھی ہو،

اگر وعظ ہو تو کیسا ہے؟

(۱) ”چوں خطبِ آن حضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم و خلفاء و ہلم جراً ملاحظہ کر دیم، تنقیح آن وجود چند چیز است و عربی بودن خطبہ و عربی بودن نیز بجهت عمل مستمرہ مسلمین در مشارق و مغارب باوجود آنکہ در بسیاری از اقالیم مخاطبان عجمی بودند.“ (مصنفی شرح مؤطا، باب التشدید علی من ترک الجمعة بغير عذر، ص: ۱۵۴، کتب خانہ رحیمیہ سنہری مسجد دہلی)

(۲) (مجموعہ رسائل اللکنوی رحمہ اللہ تعالیٰ، رسالہ آكام النفايس: ۴/۳، إدارة القرآن، کراچی)

۲.....خطبہ کس قدر طویل ہو؟

۳.....عام مقتدی اگر وعظ یا ترجمہ کی طوالت سے گھبرا جائیں تو خطیب کو کیا کرنا چاہئے؟

۴.....کیا خطیب کا پابند ہونا کہ ترجمہ یا وعظ ضرور کروں گا جائز ہے جب کہ مقتدی روک نہیں رہے ہوں؟

الجواب حامداً ومصلياً:

۱.....خطبہ محض عربی زبان میں ہونا لازم ہے اس کا ترجمہ کرنا یا اس کے ساتھ اور کسی زبان میں مستقل وعظ کہنا جائز نہیں، اگر اتفاقاً طور پر کوئی وقتی مسئلہ اثنائے خطبہ میں حاضرین کو سمجھا دیا جائے تو درست ہے (۱)۔ مولانا عبدالحی لکھنوی رحمہ اللہ تعالیٰ نے مستقل رسالہ اس مضمون پر تحریر فرمایا ہے (۲)۔ مصنفی شرح مؤطا امام مالک رحمہ اللہ تعالیٰ میں حضرت شاہ ولی اللہ صاحب رحمہ اللہ تعالیٰ نے لکھا ہے:

”چوں خطبِ آن حضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم و خلفاء و ہلم جراً ملاحظہ کر دیم، تنقیحِ آن وجود چند چیز است: حمد و شہادتین، و صلوة بر آن حضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم، و امر بتقوی، و تلاوتِ قرآن پاک، و دعائے مسلمین و مسلمات، و عربی بودن خطبہ، و عربی بودن نیز بجهتِ عملِ مستمرہ مسلمین در مشارق و مغارب

(۱) ”عن جابر رضی اللہ تعالیٰ عنہ قال: لما استوی رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم یوم الجمعة قال: ”اجلسوا“ فسمع ذلك ابن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ، فجلس علی باب المسجد، فرآه رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فقال: ”تعال یا عبد اللہ بن مسعود!“ (سنن أبی داؤد، کتاب الصلاة، باب الإمام یکلم الرجل فی خطبته: ۱/۱۵۶، دار الحدیث ملتان)

”قال الطیبی رحمہ اللہ تعالیٰ: فیہ دلیل علی جواز التکلم علی المنبر، وعندنا کلام الخطیب فی أثناء الخطبة مکروه إذا لم یکن أمراً بالمعروف“ (بذل المجهود، کتاب الصلاة، باب الإمام یکلم الرجل الخ: ۲/۱۸۱، امدادیہ ملتان)

”و یکره تکلمه فیها إلا لأمر بمعروف؛ لأنه منها“ (الدر المختار، کتاب الصلاة، باب الجمعة: ۲/۱۳۹، سعید)

”و یکره للخطیب أن یتکلم فی حالة الخطبة..... إلا إذا کان الکلام أمراً بالمعروف فلا یکره“ (بدائع الصنائع، کتاب الصلاة، محظورات الخطبة: ۱/۵۹۷، رشیدیہ)

(۲) (آکام النفاثس فی أداء الأذکار بلسان الفارس، مجموعة رسائل اللکنوی: ۳/۴، إدارة القرآن کراچی)

باوجود آنکہ در بسیارے از اقالیم مخاطبان عجمی بودند“ (۱)۔

۲..... طوال مفصل کی ایک سورت کے برابر یا اس سے کم، اس سے زیادہ طویل کرنا مکروہ ہے: ”وتکرہ

زیادتہما علی قدر سورة من طوال المفصل، اھ“۔ درمختار: ۱/ ۵۶۷ (۲)۔ سورہ حجرات سے سورہ بروج تک کی سورتیں طوال مفصل ہیں۔

۳..... خطیب کی یہ ضد، سنت رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم و عمل صحابہ رضی اللہ تعالیٰ عنہم وطریق سلف و

تصریحات فقہاء کے خلاف ہے، خطیب کو اس ضد کا ترک کرنا لازم ہے، اگر وعظ کہنا ہے تو خطبہ سے پہلے وعظ کہد یا جائے (۳) اور خطبہ کے بعد دس منٹ سنتوں کے لئے وقفہ دے کر پھر خطبہ خاص عربی میں سنت کے موافق پڑھا جاوے، تاکہ خطیب کا مقصد بھی پورا ہو جائے اور خلاف سنت کا اشکال بھی باقی نہ رہے۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود عفا اللہ عنہ، دارالعلوم دیوبند۔

(۱) (مصنفی شرح مؤطا، باب التشدید علی من ترک الجمعة من غیر عذر، ص: ۱۵۴، کتب خانہ رحیمیہ سنہری مسجد دہلی)

(۲) (الدرالمختار، کتاب الصلاة، باب الجمعة: ۲/ ۱۲۸، سعید)

”عن عمار بن یاسر رضی اللہ تعالیٰ عنہ، قال: أمرنا رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم بإقصار

الخطب“۔ (سنن أبی داؤد، کتاب الصلاة، باب إقصار الخطب: ۱/ ۱۵۷، ۱۵۸، دار الحدیث ملتان)

”وأما سنن الخطبة..... ومنها: أن لا يطول الخطبة؛ لأن النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم

أمر بتقصیر الخطب“۔ (بدائع الصنائع، کتاب الصلاة، وأما سنن الخطبة: ۱/ ۵۹۲، رشیدیہ)

(و کذا فی البحر الرائق، کتاب الصلاة، باب الجمعة: ۲/ ۲۵۹، رشیدیہ)

(۳) ”و أخرج ابن عساکر رحمہ اللہ تعالیٰ عن حمید بن عبد الرحمن أن تمیماً الداری رضی اللہ تعالیٰ

عنه استأذن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ فی القصص سنین، فأبی أن یأذن له فاستأذن فی یوم واحد، فلما

أكثر علیه، قال له: ما تقول؟ قال: أقرأ علیہم القرآن، وأمرهم بالخیر، وأنہا هم عن الشر. قال عمر رضی

اللہ تعالیٰ عنہ: ذلك الذبح، ثم قال: عطف قبل أن أخرج فی الجمعة. فكان یفعل ذلك یوماً واحداً فی

الجمعة“۔ (الموضوعات الكبرى، مقدمة، فصل: ولما كان أكثر القصص والوعاظ، ص: ۲۰، نور

محمد اصح المطابع، کراچی)

تنبیہ: ذکر الملا علی القاری رحمہ اللہ تعالیٰ هذا الحدیث فی مقدمة الموضوعات الكبرى، لكنه

ليس بموضوع بل هو من مستدلته علی عدم جواز بیان القصص الطويلة التي لا ضرورة إلى بیانها، بل

الأحسن أن يكون الوعظ مختصراً جامعاً خالياً عن الحشو والزوائد علی طریق الإيجاز. انظر (الموضوعات

الكبرى، المقدمة، فصل: ولما كان أكثر القصص والوعاظ، ص: ۲۰، نور محمد اصح المطابع) =

ایضاً

سوال [۳۷۸۴]: ہمارے شہر میں ایک رسم معتقد علیہ یہ پڑی ہوئی ہے کہ جمعہ کا خطبہ اردو میں بھی ہو، ورنہ فساد کا حق یقین ہے، ایسی حالت میں زید جو کہ مسائل سے واقف ہے اردو میں بھی خطبہ ادا کر سکتا ہے، اگر نہیں کرتا تو عموم بلوی کا اندیشہ ہے، اب سوال یہ ہے کہ زید کو کونسا راستہ اختیار کرنا چاہئے؟

الجواب حامداً ومصلياً:

اردو میں خطبہ مکروہ تحریمی ہے (۱) "من ابتلى ببليتين فليختر أهونهما" (۲)۔ واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

= (و كذا في الصحيح لمسلم، كتاب الإيمان، باب، إن الدين النصيحة ۱/۵۳، قديمي)

"قال الإمام النووي رحمه الله تعالى: "وأما نصيحة عامتهم وهم من عدا ولاية الأمر، فإنهم لمصالحهم في آخرتهم و دنياهم، وكف الأذى عنهم، فيعلمهم ما يجهلون من دينهم و دنياهم..... والنصيحة لازمة على قدر الطاقة إذا علم الناصح أنه تقبل نصحه و يطاع أمره الخ". (الصحيح لمسلم مع شرحه الكامل للنووي، كتاب الإيمان، باب: إن الدين النصيحة: ۱/۵۳، قديمي)

(۱) "الخطبة الفارسية التي أحدثوها واعتقدوا حسناتها، ليس الباعث إليها إلا عدم فهم العجم اللغة العربية، وهذا الباعث قد كان موجوداً في عصر خير البرية، وإن كانت في اشتباه فلا اشتباه في عصر الصحابة والتابعين و من تبعهم من الأئمة المجتهدين، حيث فتحت الأمصار الشاسعة والديار الواسعة، وأسلم أكثر الحبش والروم والعجم وغيرهم من الأعجام، وحضروا مجالس الجمع والأعياد وغيرها من شعائر الإسلام، وقد كان أكثرهم لا يعرفون اللغة العربية، ومع ذلك لم يخطب أحدٌ منهم بغير العربية ولما ثبت وجود الباعث في تلك الأزمنة و فقد ان المانع والتكاسل ونحوه معلوم بالقواعد المبرهنة، لم يبق إلا الكراهة التي هي أدنى درجات الضلالة". (مجموعة رسائل اللكنوي رحمه الله تعالى، رسالة آكام النفائس: ۳/۳۷، إدارة القرآن، كراچی)

"لا شك في أن الخطبة بغير العربية خلاف السنة المتوارثة من النبي صلى الله تعالى عليه وسلم و الصحابة رضی الله تعالى عنه، فيكون مكروهاً تحريماً". (عمدة الرعاية على هامش شرح الوقاية، كتاب الصلاة، باب الجمعة، (رقم الحاشية: ۲): ۱/۲۰۰، سعيد)

(۲) (الأشباه والنظائر، (رقم القاعدة: ۳۵): ۱/۲۸۶، إدارة القرآن كراچی)

"عن عائشة رضي الله تعالى عنها قالت: ما خير رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بين =

اردو میں خطبہ

سوال [۳۷۸۵]: کیا اردو میں خطبہ دینا جائز ہے، بعض حضرات کہتے ہیں کہ حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے مخاطب عربی دان تھے اور ہمارے مخاطب عربی دان نہیں اس لئے خطبہ اردو میں دے رہے ہیں۔ کیا یہ صحیح ہے؟

الجواب حامداً ومصلياً:

خطبہ جمعہ عربی ہی میں ہونا متواتر و متواتر رہا ہے، صحابہ کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم نے بلادِ عجم کو فتح کیا وہاں بھی خطبہ عربی ہی میں دیا ہے، تمام دنیا میں یہی طریقہ چلا آیا ہے، حضرت شاہ ولی اللہ صاحب محدث دہلوی رحمہ اللہ تعالیٰ نے مؤطا امام مالک کی شرح میں ایسا ہی لکھا ہے (۱)۔ زیادہ تفصیل ”آکام النفاث“ میں ہے (۲)۔ ہندوستانی علماء کے متعدد رسائل تحقیق الخطبہ والجمعة وغیرہ اس مسئلہ پر شائع ہو چکے ہیں، ماہنامہ ”نظام“ میں بھی اس پر دو مرتبہ مفصل بحث آچکی ہے، سائل نے اردو میں خطبہ دینے کے مصالح و ضروریات پر بہت زور دیا تھا اور اس کے لئے عقلی و نقلی دلائل کی بھی تفتیش کی تھی اور عربی میں خطبہ دینے کو بیکار، غلط اور مضر بتایا تھا ان سب کا جواب رسالہ نظام میں شائع کیا جا چکا ہے۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

مذہب شافعی میں خطبہ جمعہ کا ترجمہ

سوال [۳۷۸۶]: مذہب الشافعی رحمہ اللہ تعالیٰ نرجو منکم جواباً فی کتب الفقہ من

= الأمرین إلا اختار ایسرهما ما لم یکن فیہ مائم“۔ (مسند احمد (رقم الحدیث : ۲۵۲۲۸) : ۲۹۹/۷، دار احیاء التراث)

(۱) ”چوں خطبہ آن حضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم و خلفاء و ہلم جراً ملاحظہ کر دیم، تنقیح آن وجود چند چیز است: حمد و شہادتین و صلوة..... و عربی بودن خطبہ..... و عربی بودن نیز بجهت عمل مستمرہ مسلمین در مشارق و مغارب باوجود آنکہ در بسیارے از اقالیم مخاطبان عجمی بودند“۔ (مصنفی شرح مؤطا، باب التشدید علی من ترک الجمعة بغیر عذر، ص: ۱۵۴، کتب خانہ رحیمیہ سنہری مسجد دہلی)

(۲) (آکام النفاث من مجموعۃ رسائل الکنوی رحمہ اللہ تعالیٰ: ۴/۳، إدارة القرآن، کراچی)

مذهب الشافعى رحمه الله تعالى عن ترجمة توابع خطبة الجمعة الأولى بلا تطويل، وهل يستوى ترجمة توابع الخطبة على المنبر؟ وماذا حكم ترجمة الأركان فى مذهب الشافعى رحمه الله تعالى وأقوال أصحابه؟ نرجو منكم جواباً من كتب الفقه من مذهب الشافعى رحمه الله تعالى-

الجواب باسمه تبارك وتعالى حامداً ومصلياً:

قال الإمام النووى رحمه الله تعالى فى المنهاج و شارحُه ابن حجر المكي فى تحفة المحتاج: "ويشترط كونها: أى الأركان دون ما عداها عربية الاتباع نعم إن لم يكن يفهم من يحسنها ولم يكن تعلمها قبل ضيق الوقت خطب منهم واحد بلسانهم، وإن أمكن تعلمها وجب على كل منهم، فإن مضت مدة إمكان تعلم واحد منهم ولم يتعلم عضواً كلهم ولا جمعة لهم بل يصلون الظهر اهـ". وقال محشيه: "(قوله: دون ما عداها) يفيد أن كون ما عدا الأركان من توابعها بغير العربية لا يكون مانعاً من الموات كالكسوت بين الأركان إذا طال (قوله: بلسانهم): أى ما عدا الآية، فيأتى ما تقدم ولا يترجم عنها": ۲/ ۵۴۰ (۱) - فقط والله سبحانه تعالى اعلم -

حرره العبد محمود عفا الله عنه، دارالعلوم ديوبند، ۳/ ۱/ ۹۵ هـ-

ترجمة خطبة عربية

سؤال [۳۷۸۷]: أردنا أن نفهم مسألة ترجمة الخطبة العربية يوم الجمعة والعيدين بغير العربية، فهل يجوز أن يكون الأركان بغير العربية أم لا؟ وهل يجوز غير الأركان من التوابع بغير العربية أم لا؟ وإن قلتم بالجواز، هل يكون ذلك خلاف الأولى أو مع الكراهة أو بلا كراهة أم لا؟ أفتونا على مذهب الإمام الأعظم أبى حنيفة النعمان رحمة الله عليه، وعلى مذهب الإمام الشافعى رحمة الله عليه تفصيلاً مع بيان المآخذ من كتب الحنفية والشافعية للمتقدمين والمتأخرين؟

(۱) (منهاج الطالبين وعمدة المفتين للإمام النووى رحمه الله تعالى، كتاب الصلاة، الجماعة، باب

صلاة الجمعة، ص: ۱۹، مصطفى البابى الحلبي مصر)

الجواب حامداً ومصلياً:

خطبة الجمعة لا بد أن تكون من أولها إلى آخرها باللغة العربية، وتكره تحريماً بغير العربية مكروهة تحريماً هذا عند الأحناف، كذا في عمدة الرعاية (١) وآكام النفايس (٢)، وأما الشافعية فهم يقولون باشتراط العربية للأركان دون التوابع، كذا في إعانة الطالبين و تحفة المحتاج (٣) - فقط والله تعالى اعلم -

حرره العبد محمود غفر له، دارالعلوم ديوبند، ١٩/٣/٩٥ هـ -

(١) "لا شك في أن الخطبة بغير العربية خلاف السنة المتوارثة من النبي صلى الله تعالى عليه وسلم والصحابة رضی الله تعالى عنه، فيكون مكروها تحريماً". (عمدة الرعاية على هامش شرح الوقاية، كتاب الصلاة، باب الجمعة، (رقم الحاشية، ٢): ٢٠٠/١، سعيد)

(٢) "الخطبة بالفارسية التي أحدثوها واعتقدوا حسننها، ليس الباعث إليها إلا عدم فهم العجم اللغة العربية، وهذا الباعث قد كان موجوداً في عصر خير البرية، وإن كانت في اشتباه فلا اشتباه في عصر الصحابة والتابعين و من تبعهم من الأئمة المجتهدين، حيث فتحت الأمصار الشاسعة والديار الواسعة وأسلم أكثر الحبش والروم والعجم وغيرهم من الأعجام، وحضروا مجالس الجُمع والأعياد وغيرها من شعائر الإسلام، وقد كان أكثرهم لا يعرفون اللغة العربية ومع ذلك لم يخطب أحدٌ منهم بغير العربية. ولما ثبت وجود الباعث في تلك الأزمنة وفقدان المانع والتكاسل ونحوه معلوم بالقواعد المبرهنة، لم يبق إلا الكراهة التي هي أوفى درجات الضلالة". (مجموعة رسائل اللكنوى رحمه الله تعالى، رسالة آكام النفايس : ١٣٤/٣، إدارة القرآن، كراچی)

(٣) "(و) شرط فيهما (عربية) لاتباع السلف والخلف وفائدتها بالعربية مع معرفتهم لها العلم بالوعظ في الجملة الخ".

"(قوله: و شرط فيهما): أي في الخطبتين؛ والمراد أركانها كما في التحفة، وعبارتهما مع الأصل: ويشترط كونها: أي الأركان دون ما عداها عربية. (قوله: لاتباع السلف والخلف) تعليل لاشتراط كونهما بالعربية: أي شرط ذلك لاتباع السلف والخلف لوجوب اتباعهم و مر أن السلف هم الصحابة وعم الخلف من عداهم". (إعانة الطالبين للعلامة السيد البكري، فصل في صلاة الجمعة مطلب: شروط الخطبتين : ٢٩/٢، دار إحياء التراث العربى بيروت)

خطبہ جمعہ حاضرین کی زبان میں

سوال [۳۷۸۸]: جمعہ کا اجتماع اور حکم خطبہ مسلمانوں کے فلاح دارین کا وسیلہ عظمیٰ تھا، اس سے مقصود یہ تھا کہ ہفتے میں ایک بار لوگوں کو ان کی حالت اور ضرورت کے مطابق اسلام و ارشاد کی دعوت دی جائے اور امر بالمعروف و نہی عن المنکر کا ایک دائمی ذریعہ، خطبہ دراصل ایک وعظ تھا جیسا کہ وعظ ہوتا ہے، آں حضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے بعد خلفائے راشدین اور صحابہ رضی اللہ تعالیٰ عنہم کا بھی یہی عمل رہا اور تمام عربی حکومتیں جو اس کے بعد قائم ہوئیں ان میں بھی خلفاء اور سلاطین کو مساجد کے منبروں پر وعظ کرتے ہوئے تاریخ میں دیکھا جاسکتا ہے۔

اب خطبے کے معنی یہ رہ گئے ہیں کہ عربی زبان میں ایک چھپی ہوئی کتاب جو بازار سے خرید لی جائے اور الف لیلہ کی طرح اس میں غلط سلسلے پڑھ کر سنا دیا جائے، آواز بشدت کر یہہ ہو اور لب و لہجہ میں عربیت پیدا کرنے کے لئے ہر جگہ تخفیم و ثقالت سے کام لیا جائے، بعض لوگ قرآن شریف کی حاصل کردہ قرأت کو اس میں بھی صرف کرتے ہیں اور پھر جو شخص ہر لفظ کے آخر حروف کو پوری سانس میں کھینچ کر پڑھ دے وہ سب سے بڑا قاری ہے، بسا اوقات غریب پڑھنے والا بھی نہیں جانتا کہ میں کیا پڑھ رہا ہوں۔ الف لیلہ کی رات کا ایک لفافہ، قلیوبی کی کوئی حکایت ہے یا ارشاد و ہدایت امت کا وہ عظیم و جلیل عمل اقدس جو رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے منبر پر کھڑے ہو کر مجھ کو انجام دینا پڑتا ہے، پھر سننے والوں کی مصیبت کا کیا پوچھنا، کوئی اونگھتا ہے، کوئی اپنے ساتھیوں سے صبح کے بازار کا بھاؤ پوچھتا ہے۔

یہ تمسخر انگیز تذلیل و تحقیر ہے، اس مذہب عظیم کے اعمال دینیہ کی جس کے داعی اول نے اپنے خطبات و مواعظ سے ایک بادیہ نشین قوم کو روم و ایران کے تمدن کا مالک بنا دیا تھا، ﴿فَمَا كَانَ اللَّهُ لِيَظْلِمَهُمْ وَلٰكِنْ كَانُوا أَنْفُسَهُمْ يَظْلِمُونَ﴾ (۱)۔ جو خطبات عربیہ آج کل رائج ہیں تقریباً میں نے ان سب کو پڑھا ہے وہ اس وقت کے لئے بھی موزوں نہ تھے جس وقت کے لئے لکھے گئے تھے پھر آج کل کی حالت کا کیا۔ دوم خطبہ کا یہ مطلب کس نے بتلا دیا ہے کہ صرف جمعہ و عیدین کے چند مسائل بیان کر دیئے جائیں اور کہہ دیا جائے کہ ایک دن

(۱) (سورة العنكبوت : ۲۰/۲۰)

مرنا ہے، پس ڈرو اور موت کو یاد کرو، بیشک موت کو یاد کرنے سے بڑھ کر انسان کے لئے کوئی نصیحت نہیں ہو سکتی، ”کفالك بالموت“، لیکن صرف یہ کہہ دینا لوگوں کے لئے کافی نہیں ہے، موت کی یاد کے ساتھ ان کو اس زندگی کا طریقہ بھی بتلانا چاہئے کہ تذکرہ آخرت کے ساتھ مل کر ان کو دونوں جہانوں میں نجات مل سکتی ہے۔

بڑا مسئلہ زبان کا ہے اور ضروری ہے کہ ایک مختصر سے خطبہ ماثورہ کے بعد وعظ اس زبان میں ہو جو

سامعین کی زبان ہے، چنانچہ قرآن کریم کی یہ آیت مؤید ہے: ﴿وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ رَسُولٍ إِلَّا بِلِسَانٍ قَوْمِهِ﴾ (۱) قوم کی زبان ہی معیار ہے ارسال رسل کے لئے۔ مطلب یہ ہوا کہ رسول اور امت دونوں کو ہمزبان ہونا لازم ہے: ﴿وَلَوْ جَعَلْنَاهُ قُرْآنًا أَعْجَبًا﴾ الخ (۲) آیت میں بھی اس کو ملحوظ فرمایا گیا ہے، پھر کیوں خطبہ کو اصول بالا کے ماتحت اور مخاطبین کی زبان کے موافق ہونا ضروری نہیں ہے؟ ان ہی ارشادوں کا نتیجہ تھا کہ امام اعظم رحمہ اللہ تعالیٰ نے عربیت کو کسی جگہ بھی ضروری نہیں فرمایا ہے، مگر صرف قرأت فی الصلوة میں شریعت نے کیسی عمدہ مصلحت اس میں رکھی کہ جمعہ کے خطبہ کو نماز فرض کا قائم مقام قرار دیا اور اس کی سماعت کو فرض بتلایا۔

امام اعظم رحمہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک دونوں خطبوں کا سماع واجب ہے اور امام شافعی رحمہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک صرف پہلے کا، اس وقت نماز پڑھنا بھی جائز نہیں اس سے مقصود وہی تھا کہ لوگ عمل و عبادت کی طرح نصائح و ہدایت کو بھی سنیں، پھر ان نصائح کو ایسا اہم ہونا چاہئے کہ مصروفیت نماز سے بھی اقدم و نفع ہوں۔ کیا یہ خطبات جو آج کل دیئے جاتے ہی نہیں بلکہ اٹک اٹک کر پڑھے جاتے ہیں اور لوگ بیٹھے ہوئے اونگھتے ہیں، یہی وہ مواعظ ہیں جن کی سماعت فرض اور ان کی موجودگی میں نماز تک ممنوع ہے؟

الجواب حامداً ومصلياً:

بہتر ہے کہ اس سوال کی تفصیل اور اس کا جواب ماہنامہ ”نظام“ جولائی ۶۰ء، اکتوبر ۶۰ء میں ملاحظہ

فرمائیں، اور پھر اس کا جواب بھی ہے۔

(۱) (سورة إبراهيم: ۱۳/۴)

(۲) (سورة حم السجدة: ۴۷/۴۴)

تاہم جواباً عرض ہے کہ قرآن کریم میں خطبہ کو ذکر اللہ سے تعبیر کیا گیا ہے، ارشاد ہے: ﴿فاسعوا إلى ذكر الله﴾ (۱)، ذکر اللہ میں اصل الفاظ وہ ہیں جو مہبط وحی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی زبان مبارک سے صادر ہوئے اور عربی زبان میں ہیں، اس لئے یہ خطبہ عربی ہی میں دیا جاتا ہے، خلفائے راشدین رضی اللہ تعالیٰ عنہم نے بھی اس کی پابندی کی، بلا و عجم میں بھی اس کو رواج دیا (۲)۔ تو یوں سمجھیے کہ یہ سرکاری زبان ہے مخاطبین کی خاطر اس کو تبدیل نہیں کیا جائے گا بلکہ مخاطبین سے کہا جائے گا کہ وہ عربی زبان سیکھیں (۳)، اتنی رعایت بھی کی جائے کہ خطبہ سے قبل یا بعد نماز ان کی زبان میں خطبہ کے مضامین کو سمجھا دیا جائے اور دیگر ضروری اعتقادی، اخلاقی، عملی، معاشرتی امور کو بطور وعظ بیان کر دیا جائے (۴)، اگر خطبہ سے پہلے یہ سلسلہ ہو تو اذان خطبہ سے دس منٹ

(۱) (سورة الجمعة: ۹/۲۸)

(۲) ”چوں خطب آن حضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم و خلفاء و ہلم جراً ملاحظہ کر دیم، تنقیح آن وجود چند چیز است..... و عربی بودن خطبہ“..... و عربی بودن نیز بجهت عمل مستمرہ مسلمین در مشارق و مغارب باوجود آنکہ در بسیارے از اقالیم مخاطبان عجمی بودند“۔ (مصفی شرح مؤطا، باب التشدید علی من ترک الجمعة بغير عذر، ص: ۱۵۴، کتب خانہ رحیمیہ سنہری مسجد دہلی)

(و کذا فی مجموعۃ رسائل اللکنوی رحمہ اللہ تعالیٰ، رسالۃ آکام النفائس: ۴/۴۷، إدارة القرآن، کراچی)

(۳) ”والحل هذا المقام و به يتم الإلزام أنه كما وضعت الخطبة للتعليم وأمر الخطباء والعلماء بالفہیم، كذلك أمر الجاهلون بطلب العلم حيث قال النبي صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم: ”طلب العلم فريضة على كل مسلم“..... و لما كانت أكثر شریعتنا بالعربية يلزم على الناس أن يتعلموا اللسان العربي بقدر الحاجة، ما يرتفع به الحاجة فإن ما لا يتم الواجب إلا به واجب..... فإذا لم يفهم الحاضرون الخطبة العربية فالزام عدم الفهم عائد إليهم لا إلى الخطباء، و لا يلزم للخطباء أن يغيروا اللسان العربي و يخطبوا بلسان يفهمه الجهلاء“۔ (مجموعۃ رسائل اللکنوی رحمہ اللہ تعالیٰ، رسالۃ آکام النفائس: ۴/۴۷، إدارة القرآن، کراچی)

(۴) ”وأخرج ابن عساكر رحمه الله تعالى عن حميد بن عبد الرحمن أن تميمًا الداري استأذن عمر رضي الله تعالى عنهما في القصص سنين، فأبى أن يأذن له، فاستأذن في يوم واحد، فلما أكثر عليه، قال له: ما تقول؟ قال: أقرأ عليهم القرآن وأمرهم بالخير وأنهاهم عن الشر، قال عمر رضي الله تعالى عنه: ذلك الذبح، ثم قال: عِظْ قَبْلَ أَنْ أُخْرَجَ فِي الْجُمُعَةِ، فَكَانَ يَفْعَلُ ذَلِكَ يَوْمًا وَاحِدًا فِي الْجُمُعَةِ“۔ =

قبل وعظ ختم کر کے سنتوں کا موقع دیا جائے، عربی میں خطبہ کا ہونا شعار کی حیثیت اختیار کر چکا ہے اس کو ختم نہ کیا جائے، نیز غیر شعار کو بھی اس کے ساتھ مخلوط نہ کیا جائے۔

قرآن کریم میں حکم ہے: ﴿أَقِمُوا الصَّلَاةَ﴾ (۱) یہ بنیادی چیز ہے، دوسری آیت میں ہے: ﴿إِنَّ الصَّلَاةَ تَنْهَىٰ عَنِ الْفَحْشَاءِ وَالْمُنْكَرِ﴾ (۲)۔ جو لوگ عربی نہیں جانتے، کیا ان کے لئے آپ کہہ دیں گے کہ اپنی مادری زبان میں نماز پڑھا کریں، غیر مفہومہ زبان کو ذریعہ ادا نہ بنا دیا جائے۔

خطبات میں جہاں تک میں نے دیکھا حمد، صلوة، خطاب، تلاوت، دعاء یہی چیزیں ہوتی ہیں اور حدیث شریف کے بھی مضامین ہوتے ہیں، جملے کے جملے حدیث شریف کے ہوتے ہیں، قرآن پاک کی آیات ہوتی ہیں (۳)۔ آپ نے ان سب کو الف لیلہ کے ساتھ تشبیہ دیدی، غور کیجئے اس تشبیہ کی زد کہاں پڑتی ہے۔

اگر رسول و امت کا ہم زبان ہونا ضروری ہے اور آپ کا یہی عقیدہ ہے تو پھر آپ کے نزدیک رسول

= وروی الطبرانی بسند جيد عن عمرو بن دينار: "أن تميماً الداري استأذن عمر في القصص، فأبى أن يأذن له ثم استأذنه". الحديث. (الموضوعات الكبرى، مقدمة، فصل: ولما كان أكثر القصص والوعاظ، ص: ۲۰، نور محمد اصح المطابع)

(وبمعناه في الصحيح لمسلم، كتاب الايمان، باب، إن الدين النصيحة: ۵۴/۱، قديمي)

تنبیہ: ذکر الملا علی القاری رحمہ اللہ تعالیٰ: هذا الحديث في مقدمة الموضوعات الكبرى

ولكنه ليس بموضوع بل هو من مستدلته على عدم جواز القصص الطويلة التي لا ضرورة إلى بيانها.

(۱) (سورة البقرة: ۴۳/۱)

(۲) (سورة العنكبوت: ۴۵/۲۱)

(۳) "ينبغي أن يخطب خطبة خفيفة يفتح بحمد الله تعالى و يثنى عليه و يتشهد و يصلي على النبي صلى

الله تعالى عليه وسلم و يعظ و يذكر و يقرأ سورة، ثم يجلس جلسة خفيفة، ثم يقوم فيخطب خطبة أخرى

يحمد الله تعالى و يثنى عليه و يتشهد و يصلي على النبي صلى الله تعالى عليه وسلم و يدعو للمؤمنين

والمؤمنات". (البحر الرائق، كتاب الصلاة، باب الجمعة: ۲۵۸/۲، رشيدية)

(و كذا في رد المحتار، كتاب الصلاة، باب الجمعة: ۱۳۹/۲، سعيد)

(و كذا في مصفى شرح مؤطا، كتاب الصلاة، باب التشديد على من ترك الجمعة بغير عذر، ص: ۵۴،

كتب خانة رحيميه، دهلي)

اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی رسالت عرب ہی کے لئے مخصوص و منحصر ہوگی، جیسا کہ یہود و نصاریٰ کا بھی یہی عقیدہ ہے اور اسی بنا پر سیدھے لوگوں کو قبولِ اسلام سے انہوں نے روکا کہ اگر وہ تمہارے رسول ہوتے تو تمہاری زبان بولتے (۱)، حالانکہ آپ کی رسالت عرب، عجم، اسود، احمر، جن و انس سب کی طرف ہے (۲)، کسی ہندی، سندھی، چینی، جاپانی کو یہ کہنے کا حق نہیں کہ ہمارے ہم زبان نہیں تھے، اس لئے ہمارے رسول نہیں تھے، ہم ان پر کیوں ایمان لائیں۔

حقیقت یہ ہے کہ قوم و امت دونوں ایک چیز نہیں، ان کو ایک سمجھنا ہی غلط ہے، پہلے رسل مخصوص طور پر اپنی قوم کے لئے مبعوث ہوتے تھے: ﴿وإلی عاد أخاهم ہوداً، قال یا قوم اعبدوا اللہ﴾ (۳) ﴿إنا أرسلنا نوحاً إلی قومه﴾ (۴)۔ اور ہمارے پیغمبر صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم محض اپنی قوم کی طرف مبعوث نہیں ہوئے بلکہ سب کی طرف مبعوث ہوئے: ﴿قل یا أيہا الناس إنی رسول اللہ إلیکم جمیعاً﴾ (۵)، ﴿وما

(۱) قال اللہ تعالیٰ: ﴿قل یا أيہا الناس إنی رسول اللہ إلیکم جمیعاً﴾ (الأعراف: ۱۵۸)

قال العلامة الآلوسی رحمہ اللہ تعالیٰ: "لما حکى ما فی کتابین من نعوتہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم و شرف من یتبعہ علی ما عرفت، أمر علیہ السلام بأن یصدع بما فیہ تبکیث للیہود الذین حرّموا اتباعہ، و تنبیۃ لسائر الناس علی افتراء من زعم منهم أنه صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم مرسل إلی العرب خاصۃ". (روح المعانی: ۸۲/۹، دار إحياء التراث العربی بیروت)

(۲) قال اللہ تعالیٰ: ﴿وما أرسلناک إلا کأفة للناس﴾ (سورة سبأ: ۲۸)

قال ابن کثیر: تحت هذه الآیة یعنی إلی الناس عامۃ، و قال: قتادة رحمہ اللہ تعالیٰ فی هذه الآیة: أرسل اللہ محمداً صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم إلی العرب والعجم". (تفسیر ابن کثیر: ۵۳۸/۳، سہیل اکیڈمی لاہور)

"عن أبی ذر رضی اللہ تعالیٰ عنہ، قال: قال رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم: أعطیت خمساً لم یعطهن أحد قبلی بعثت إلی الأحمر والأسود". الحدیث. (مسند أحمد، رقم الحدیث ۲۰۸۰۷: ۱۸۲/۶، دار إحياء التراث العربی، بیروت)

(۳) (سورة ہود: ۵۰/۱۲)

(۴) (سورة نوح: ۱)

(۵) (الأعراف: ۱۵۸) (وأيضاً راجع رقم الحاشیة رقمها: ۱)

أرسلناك إلا كافة لانس ﴿١﴾ - "بعثت إلى الأسود والأحمر" (٢) وغير ذلك من الآيات والأحاديث۔

اس وجہ سے کوئی شخص بھی کسی خطہ کا بسنے والا ہو، کوئی زبان رکھتا ہو ہر شخص آپ کی امت میں ہے، عربی جانتا ہو یا نہ جانتا ہو۔

حاضرین کا خطبہ میں اونگھنا غیر اختیاری ہے، حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے وقت میں بھی یہ چیز موجود تھی (٣) حالانکہ وہاں مفہومہ زبان میں خطبہ تھا لہذا اس کی کوئی ضمانت نہیں کہ مفہومہ زبان میں خطبہ ہونے سے اونگھ نہیں آئے گی، آج کل مقررین، لیڈروں اور خوش بیان واعظوں کی تقریروں میں بھی اونگھنے والے اونگھتے رہتے ہیں۔ خطبہ کو نماز فرض کے قائم مقام بنادینا خلاف اصح ہے، کذا فی البحر: ١٤٧/٢ (٢)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حرره العبد محمود عفا اللہ عنہ، دارالعلوم دیوبند، ٢٣/٢/٩٠ھ۔

(١) (سورة سبا: ٢٨)، وأيضاً (راجع، ص: ٢٢٤، رقم الحاشية: ١١)

(٢) (أخرجه الحافظ ابن كثير في تفسيره: ٥/٣، ٥٣٩، سهيل اكيدي، لاهور)

(٣) "عن ابن عمر رضي الله تعالى عنهما، قال: سمعت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يقول: "إذا نعس أحدكم وهو في المسجد، فليتحول من مجلسه ذلك إلى غيره". (سنن أبي داؤد، كتاب الصلاة، باب الرجل ينعس والإمام يخطب: ١/١٥٩، دار الحديث ملتان)

"عن معمر عن سمع الحسن، يقول: إذا نعس الرجل في يوم الجمعة والإمام يخطب، فإنه يؤمر أن يقوم فيجلس في غير مجلسه". (مصنف عبد الرزاق، كتاب الجمعة، باب النعاس يوم الجمعة، رقم الحديث: ٥٥٣٨): ٣/٢٥٣، المكتب الاسلامي)

(٤) "و هل تقوم الخطبة مقام الركعتين؟ اختلف المشايخ منهم من قال: تقوم، ولهذا لا تجوز إلا بعد دخول الوقت، ومنهم من قال: لا تقوم، وهو الأصح؛ لأنه لا يشترط لها سائر شروط الصلاة من استقبال القبلة والطهارة وغير ذلك، انتهى". (البحر الرائق، كتاب الصلاة، باب الجمعة: ٢/٢٥٤، رشيدية)

"و هل (أى الخطبة) قائمة مقام ركعتين؟ الأصح: لا". (الدر المختار، كتاب الصلاة، باب

خطیب کا وقتی مسئلہ اردو میں بتانا

سوال [۳۷۸۹]: کیا خطیب خطبہ پڑھتے وقت درمیان میں کسی کو اردو میں نصیحت کر سکتا ہے؟ مثلاً کوئی مقتدی سو گیا اس سے کہا سومت، یا وضو ٹوٹ گیا اور وہ بیٹھا رہا اس کو وضو کرنے کیلئے کہا وغیرہ۔
الجواب حامداً ومصلياً:

وقتی مختصر سا مسئلہ اردو میں بھی خطیب بتا سکتا ہے (۱)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔
حررہ العبد محمود عثمی عنہ، دارالعلوم دیوبند۔

جمعہ کی دو اذانوں کے درمیان وعظ

سوال [۳۷۹۰]: کسی قصبہ میں ایک عظیم مشہور زمانہ کی دینی درسگاہ ہے جس کے اندر ایک جامع مسجد بھی ہے، جامع مسجد میں نماز جمعہ کا وقت مقرر ہے، مقررہ وقت پر نماز جمعہ ادا کرنے کے لئے قصبہ سے ہر طبقے کے لوگ کافی تعداد میں جمع ہوتے ہیں، آواز ہر شخص تک پہنچانے کے لئے لاؤڈ اسپیکر کا استعمال ہوتا ہے۔ ایک ہی مولوی ”ص“ صاحب ہیں جو دین کی تبلیغ کے لئے بے حد خواہش مند ہیں، چنانچہ دینی درسگاہ کی جامع مسجد میں

(۱) ”عن جابر رضی اللہ تعالیٰ عنہ قال لما استوی رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم یوم الجمعة قال: ”اجلسوا“ فسمع ابن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ، فجلس علی باب المسجد، فرآہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فقال: ”تعال یا عبد اللہ بن مسعود“۔ (سنن أبی داؤد، کتاب الصلاة، باب الإمام یکلم الرجل فی خطبته: ۱/۶۳، امدادیہ ملتان)

”قال الطیبی: فیہ دلیل علی جواز التکلم علی المنبر، وعندنا کلام الخطیب فی أثناء الخطبة مکروهة إذا لم یکن أمراً بالمعروف“۔ (بذل المجہود، کتاب الصلاة، باب الإمام یکلم الرجل فی خطبته: ۱۸۱/۲، مکتبہ امدادیہ ملتان)

”ویکرہ تکلمہ فیہا لامر بمعروف؛ لأنه منها“۔ (رد المحتار، باب الجمعة: ۱۳۹/۲، سعید)

”ویکرہ للخطیب أن یتکلم فی حالة الخطبة..... إلا إذا کان الکلام أمر بالمعروف فلا

یکرہ“۔ (بدائع الصنائع کتاب الصلاة، واما محظورات الخطبة: ۱/۵۹۵، رشیدیہ)

(وکذا فی البحر الرائق، کتاب الصلاة، باب الجمعة: ۲/۲۷۱، مکتبہ رشیدیہ)

(جہاں روز ہی دین کی تبلیغ درس کی شکل میں ہوتی ہے) جمعہ کی دونوں اذانوں کے درمیان سنت پڑھنے والے وقت میں انہوں نے دین کی تبلیغ کا وقت منتخب کیا ہے اور ہر جمعہ کو دونوں اذانوں کے درمیان اللہ ورسول کی باتیں سنانے کھڑے ہو جاتے ہیں، بلکہ اس کا ایک سلسلہ قائم کر رکھا ہے جس سے سنت پڑھنے میں بے حد خلل پڑتا ہے۔

بسا اوقات لوگ بغیر کوئی آیت پڑھے محض اٹھ بیٹھ کر سنت کی تعداد پوری کرنے پر مجبور ہو جاتے ہیں، کیونکہ لاؤڈ اسپیکر پر تقریر کی تیز آواز میں کوئی آیت پڑھی نہیں جاتی۔ علاوہ ازیں اگر مولوی صاحب موصوف تقریر کو طویل کر دیتے ہیں تو فرض نماز جمعہ میں تاخیر ہو جاتی ہے جس سے کسی کی ٹرین چھوٹ جاتی ہے تو کسی کی بس، یا کوئی اپنے عزیز کی نماز جنازہ میں شرکت سے محروم ہو جاتا ہے جو کسی دوسری جامع مسجد میں پڑھنی ہوتی ہے اور ملازم پیشہ اشخاص الگ ڈیوٹی پر تاخیر سے پہنچ پاتے ہیں۔ اللہ اور رسول کی باتیں سننا کسی مسلمان کو بار نہیں، لیکن سوال یہ ہے کہ جمعہ کی دونوں اذانوں کے درمیان کا وقت اس کے لئے منتخب کرنا کہاں تک صحیح ہے؟ جو لوگوں کی بے چینی کا باعث ہے۔

فرض کی ادائیگی سے پہلے گویا لوگوں کو زبردستی تقریر سننے پر مجبور کیا جاتا ہے، لہذا قرآن و حدیث کی روشنی میں بتایا جائے کہ کیا جمعہ کی دونوں اذانوں کے درمیان سنت پڑھنے والے وقت میں مذکورہ بالا حالات میں وعظ فرمانا اور اس کا سلسلہ قائم کرنا شرعاً جائز ہے؟ اگر ہاں، تو بتایا جائے کہ آغاز اسلام سے اب تک کسی دور میں ایسا سلسلہ رہا اور یہ کہ اس سے سنت کی نماز ناقص رہ جاتی ہے تو اس کا عذاب کس کے سر ہوگا، نمازی کے یا مخل ہونے والے عالم دین مولوی ”ص“ صاحب کے، درس گاہ کے اربابِ حل و عقد کو جو مولوی ”ص“ صاحب کو پیہم دخل اندازی کی اجازت دیتے ہیں؟

الجواب حامداً ومصلياً:

بہتر صورت یہ ہے کہ باہمی مشورہ سے اس طرح طے کر لیں کہ اذان اول ہوتے ہی دین کے ضروری مسائل و احکام کو بیان کرنا شروع کر دیا جائے اور سامعین آ آ کر بیٹھتے اور سنتے رہیں، اذان سے آٹھ دس منٹ پہلے بیان ختم کر دیا جائے اس وقت سب لوگ سنتیں اطمینان سے ادا کر لیا کریں، انشاء اللہ تعالیٰ دین کی تبلیغ بھی ہو جایا کرے گی اور سنتوں میں بھی خلل نہیں ہوگا، ممکن ہے کہ کچھ اہل علم حضرات ایسے ہوں جن کو دینی احکام

ومسائل سننے کی ضرورت نہ ہو بلکہ ان کو پہلے سے معلوم و محفوظ ہوں اور ان کو تقریر و وعظ سے گرائی ہوتی ہو، لیکن مسلمانوں کی اکثریت ایسی نہیں بلکہ وہ محتاج ہیں کہ ان کو احکام و مسائل بتائے جائیں ان کو اس سے نفع بھی ہوتا ہے، عموماً اپنے دنیاوی مشاغل میں مسلمان اس قدر پھنسے ہوئے ہیں کہ ان کو دینی علم حاصل کرنے کا موقع نہیں ملتا، جمعہ میں ان کو موقع مل جائے تو ان کو غنیمت سمجھنا چاہیے، اس میں کھنڈت (۱) نہ ڈالیں۔

حضرت عمر فاروق رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی اجازت و مشورہ سے حضرت تمیم داری رضی اللہ تعالیٰ عنہ اذانِ خطبہ سے قبل ہر جمعہ کو وعظ بیان فرمایا کرتے تھے، ملا علی قاری رحمہ اللہ تعالیٰ نے اس کو نقل کیا ہے (۲)، حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ منبر پر ہاتھ رکھ کر بیان فرمایا کرتے تھے (۳)، حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ

(۱) "کھنڈت: خلل"۔ (نور اللغات: ۳/۹۰۰)

(و فیروز اللغات، ص: ۱۰۶۲، فیروز سنز، لاہور)

(۲) "وأخرج ابن عساکر عن بن حمید بن عبدالرحمن: "أن تمیم الداری رضی اللہ عنہ استاذن عمر رضی اللہ عنہ فی القصص سنین، فأبی أن یأذن له، فأستأذنه فی یوم واحد، فلما أكثر علیه، قال له: "ما تقول؟" قال: أقرأ علیهم القرآن، وأمرهم بالخیر، وأنہام عن الشر، قال عمر رضی اللہ عنہ: "ذلک الذبح". ثم قال: "عظ قبل أن أخرج فی الجمعة". فكان یفعل ذلک یوماً واحداً فی الجمعة". (الموضوعات الکبری، مقدمة، فصل: ولما کان أكثر القصص والوعاظ، ص: ۲۰، نور محمد کتب خانہ کراچی)

تنبیہ: ذکر الملا علی القاری رحمہ اللہ هذا الحدیث فی مقدمة الموضوعات الکبری، لکنہ لیس موضوع، بل ہومن مستدلالتہ علی عدم جواز بیان القصص الطویلة التي لا ضرورة إلى بیانها، بل الأحسن أن یكون الوعظ مختصراً جامعاً خالياً عن الحشو والزوائد علی طریق الإيجاز. (عبید اللہ شاہوانی)

(۳) "وروی عن عطاء عن أبی ہریرة رضی اللہ عنہ أنه قال: من کتم علماً یعلمہ، یلجم بلجام من النار یوم القیمة". إلى قوله: "وعن أبی ہریرة رضی اللہ تعالیٰ عنہ أنه قال: لولا آية کتاب اللہ، ماجلست للناس، وهو قوله تعالیٰ: ﴿إن الذین یکتُمون ما أنزلنا من البینات والهدی﴾. وروی عن عمر رضی اللہ عنہ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم أنه قال: "بلغوا عنی ولو آیة، وحد ثوا عن بنی اسرائیل ولا حرج، ومن کذب علی متعمداً، فلیتبوأ مقعده من النار". وقال الحسن: لولا العلماء، لصار الناس مثل البهائم". (بستان فقیہ أبی اللیث، باب إباحة المجلس للغة، ص: ۲۲، ۲۳، فاروقی دہلی)

عنه ہفتہ میں ایک روز بیان فرمایا کرتے تھے (۱)۔ آپ حضرات بھی اپنی بستی میں اس کا انتظام کر لیں تو کیا اچھا ہو۔ فقط واللہ تعالیٰ سبحانہ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

اذانِ خطبہ سے پہلے وعظ

سوال [۳۷۹۱]: ہم نے ایک مسئلہ کے متعلق چند سوال ارسال کئے تھے جس کا جواب ملا، مسئلہ خطبہ جمعہ کے متعلق تھا اور یہ سوال تھا کہ ”جمعہ کی دوسری اذان سے پہلے اردو میں وعظ کرنا جائز ہے یا نہیں؟“ تو جناب نے یہ جواب ارسال فرمایا کہ ”جماعت کے مشورہ سے پہلے اذان کے ساتھ ہی وعظ شروع کر دینا اور خطبہ اولیٰ اذان سے دس بارہ منٹ پہلے قطعاً بند کر دینا تا کہ سنت پڑھنے والوں کو سنت ادا کرنے کا پورا وقت مل جائے۔“

اس کے ساتھ میں نے یہ سوال بھی کیا تھا کہ ”پہلی اذان کے بعد وعظ کرنا امام یا مقتدی میں سے کسے جائز ہے؟“ ایک روایت سے پتہ چلتا ہے کہ ایسے وعظ (صرف حدیثیں) بیان کرنے کے لئے حضرت تمیم داری رضی اللہ تعالیٰ عنہ اور ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے اجازت طلب کی تھی، مگر حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے پہلے تو اجازت نہیں دی مگر کچھ عرصہ کے بعد اجازت دیتے ہوئے یہ کہا تھا کہ: ”میرے آنے سے پہلے وعظ قطعاً بند ہو جانا چاہیے (۲)، اس سے معلوم ہوتا ہے کہ اذان کے بعد جو وعظ کی جاتی

(۱) ”عن ابی وائل قال: کان عبد اللہ رضی اللہ عنہ یذکر الناس فی کل خمیس، فقال له رجل: یا ابا عبد الرحمن! لوددت أنك ذکرتنا کل یوم، قال: أما أنه یمنعنی من ذلك إني أکره أن أملكکم، وأنی أتخولکم بالموعظة كما کان النبی صلی اللہ علیہ وسلم يتخولنا بها مخافة السامة علينا.“ (صحیح البخاری، کتاب العلم، باب من جعل لأهل العلم أياماً معلومة: ۱/۶، قدیمی)

(۲) ”عن ابی وائل قال: کان عبد اللہ رضی اللہ عنہ یذکر الناس فی کل خمیس، فقال له رجل: یا ابا عبد الرحمن! لوددت أنك ذکرتنا کل یوم، قال: أما أنه یمنعنی من ذلك إني أکره أن أملكکم، وأنی أتخولکم بالموعظة كما کان النبی صلی اللہ علیہ وسلم يتخولنا بها مخافة السامة علينا.“ (صحیح البخاری، کتاب العلم، باب من جعل لأهل العلم أياماً معلومة: ۱/۶، قدیمی)

”وأخرج ابن عساکر عن حمید بن عبد الرحمن أن تمیماً الداری رضی اللہ تعالیٰ عنہ استأذن =

تھی، وہ مقتدی کیا کرتے تھے نہ کہ امام۔“

اب آپ سے استدعا یہ ہے کہ پہلی اذان کے بعد کتاب دو ہاتھ میں لے کر وعظ کرنا، امام و مقتدی دونوں میں سے کسی کو کرنا جائز ہے یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلياً:

جمعہ کی اذان کے بعد جب مقتدی کو وعظ کہنا، حدیثیں سنانا شرعاً درست اور دو صحابہ سے ثابت ہے تو امام کے لئے ممانعت کی کوئی وجہ نہیں، اصل تو یہ ہے کہ امام ہی وعظ کہے لیکن اگر امام دیگر دینی امور میں زیادہ مشغول اور عدیم الفرصت ہو تو مقتدی یہ کام انجام دے دے، وعظ خواہ دینی معتبر کتاب دیکھ کر ہو خواہ بلا کتاب لئے ہو سب طرح درست ہے، مگر بات جو کہی جائے وہ صحیح ہونی چاہیے (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔
حررہ العبد محمود وغفرلہ۔

خطبہ جمعہ سے پہلے وعظ

سوال [۳۷۹۲]: کیا فرماتے ہیں علماء دین باب مسئلہ ذیل:

زید کا یہ عمل ہے کہ وہ بروز جمعہ خطبہ سے قبل۔ جب کہ لوگ جن کا سلسلہ آمد آغاز خطبہ تک رہتا ہے، سنت مؤکدہ ادا کرتے ہوتے ہیں۔ وعظ بیان کیا کرتے ہیں، اکثر و بیشتر لوگوں کو زید کے اس موقع پر وعظ بیان

= عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ فی القصص سنین، فابی أن یأذن له، فاستأذنه فی یوم واحد، فلما أكثر علیہ، قال له: "ما تقول"؟ قال: أقرأ علیہم القرآن، وأمرهم بالخیر، وأنها هم عن الشر، قال عمر رضی اللہ عنہ: "ذلک الذبح". ثم قال: "عظ قبل أن أخرج فی الجمعة". فكان یفعل ذلک یوماً واحداً فی الجمعة. (الموضوعات الكبرى، مقدمة، فصل ولما كان أكثر القصاص والوعاظ، ص: ۲۰، نور محمد کراچی)

تنبیہ: ذکر الملا علی القاری رحمہ اللہ هذا الحدیث فی مقدمة الموضوعات الكبرى، لكنه ليس بموضوع بل هو من مستدلته علی عدم جواز بیان القصص الطويلة التي لا ضرورة إلى بیانها. بل الأحسن أن یكون الوعظ مختصراً جامعاً خالياً عن الحشو والزوائد علی طریق الایجاز.

(وبمعناه فی الصحيح لمسلم، کتاب الإیمان، باب: ان الدین النصیحة: ۱/۴۵، قدیمی)

(۱) (راجع، ص: ۲۵۲، رقم الحاشیة: ۲)

کرنے کے متعلق اس وجہ سے اعتراض ہے کہ جو لوگ نماز میں مصروف ہوتے ہیں ان کی نمازوں میں خلل پیدا ہوتا ہے اور بھول چوک ہو جاتی ہے، لیکن زید کے نزدیک اس اعتراض کی کوئی اہمیت نہیں جس کی وجہ سے اکثر لوگوں میں زید کے خلاف جذبات پیدا ہو گئے اور چند مرتبہ جھگڑا بھی ہوا۔

ان حالات کی بنا پر بعض صاحبان نے آئندہ کے جھگڑوں فساد کو روکنے کے لئے۔ اس مسئلہ کے پیش نظر کہ جب کہ لوگ نماز پڑھتے ہوں تو اس وقت زور زور سے بات چیت کرنا حتیٰ کہ تلاوت کلام پاک بھی بالجہر منع ہے۔ یہ طے کیا کہ زید کو ایسے موقع پر وعظ نہ کہنا چاہئے اور جس کسی کو وعظ کہنا ہو وہ بعد نماز جمعہ بیان کیا کریں، لیکن زید کو یہ فیصلہ تسلیم نہیں، ان کا کہنا ہے کہ اگر ایسا امتناع نص قرآنی یا حدیث کی رو سے ہو تو وہ بتلایا جائے، کہا جاتا ہے کہ زید فقہ، اجماع امت اور قیاس مجتہدین کا قائل نہیں۔

پس اگر بصورت متذکرہ صدر کسی قسم کا بھی آواز بلند وعظ کہنا جس سے نماز میں خلل پیدا ہو درست و جائز نہیں تو اس کی تصدیق فرمائی جائے اور ساتھ ہی نص قرآنی و حدیث سے ایسے امتناع کے متعلق حوالہ دیا جائے تاکہ اس نزاع کا خاتمہ ہو سکے۔

احقر عبدالحی عفی عنہ، سروج مالوہ، دفتر جمعیتہ العلماء، ۲۳/ دسمبر ۱۹۵۰ء۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

”وأخرج ابن عساکر رحمه الله تعالى عن حميد بن عبد الرحمن أن تميماً الداري رضي الله تعالى عنه استأذن عمر رضي الله تعالى عنه في القصص سنين، فأبى أن يأذن له، فاستأذن في يوم واحد، فلما أكثر عليه، قال: له ما تقول؟ قال: أقرأ عليهم القرآن، وأمرهم بالخير، وأنهاهم عن الشر. قال عمر رضي الله تعالى عنه: ذلك الذبح ثم قال: عِظْ قَبْلَ أَنْ أُخْرَجَ فِي الْجُمُعَةِ. فَكَانَ يَفْعَلُ ذَلِكَ يَوْمًا وَاحِدًا فِي الْجُمُعَةِ“ (۱)۔

(۱) (الموضوعات الكبرى، المقدمة، فصل: ولما كان أكثر القصاص والوعاظ، ص: ۲۰، نور محمد

كتب خانه، کراچی)

”عن تميم الداري رضي الله تعالى عنه أن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال: ”الدين

النصيحة“، آ لنا: لمن؟ قال: ”لله ولكتابه ولرسوله ولأئمة المسلمين وعامتهم“۔

اس روایت سے معلوم ہوا کہ حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے حضرت تمیم داری رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو بار بار درخواست کرنے پر جمعہ کی نماز سے پہلے وعظ کی اجازت دیدی تھی اور وہ وعظ فرمایا کرتے تھے اور خروج خطیب پر وعظ ختم کر دیا کرتے تھے۔ اگر بعد نماز جمعہ مجمع ٹھہر جایا کرے تو اس وقت وعظ کہہ دیا جائے ورنہ جمعہ سے قبل وعظ کہہ دیا جائے اور سامعین آ کر شریک وعظ ہوتے رہیں اور خطبہ سے دس منٹ قبل وعظ ختم کر دیا جائے اور سب سنتیں پڑھ لیا کریں، اس صورت میں سنتوں میں بھی خلل نہیں آئے گا اور وعظ بھی ہو جایا کرے گا، یا سنتیں مکان پر پڑھ کر آئیں تو زیادہ بہتر ہے (۱)، تاہم جب مفاہمت کی صورت ہو سکتی ہے تو نزاع کیوں پیدا کیا جائے۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود عفا اللہ عنہ، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۲۰/ربیع الاول/۱۴۰۰ھ۔
الجواب صحیح: سعید احمد غفرلہ، مفتی مظاہر علوم سہارنپور، ۲۲/ربیع الاول/۱۴۰۰ھ۔

= قال الإمام النووي رحمه الله تعالى: "وأما نصيحة عامتهم وهم من عداؤلاة الأمر، فإن شادهم لمصالحهم في آخرتهم و دنياهم، وكف الأذى عنهم فيعلمهم ما يجهلون من دينهم و دنياهم..... والنصيحة لازمة على قدر الطاقة إذا علم الناصح أنه تقبل نصحه و يطاع أمره الخ". (الصحيح لمسلم مع شرح النووي، كتاب الإيمان، باب: إن الدين النصيحة: ۱/۵۳، قديمي)
(۱) "عن ابن عمر رضي الله تعالى عنهما قال: قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم: "اجعلوا في بيوتكم من صلاتكم و لا تتخذوا لها قبوراً". (صحيح البخاري، كتاب التهجيد، باب التطوع في البيت: ۱/۱۵۸، قديمي)

"عن زيد بن ثابت رضي الله تعالى عنه، أنه قال: احتج رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم في المسجد حجرة..... "فعلیکم بالصلوة في بيوتکم، فإن خير صلوة المرء في بيته إلا الصلوة المكتوبة". (سنن أبي داود، كتاب الصلوة، باب فضل التطوع في البيت: ۱/۲۰۳، دار الحديث ملتان)

"والأفضل في المنزل غير التراويح المنزل إلا بخوف شغل عنها". (الدر المختار، كتاب الصلاة، باب الجمعة: ۲/۲۲، سعید)

"الأفضل في السنن والنوافل المنزل الخ". (الفتاوى العالمكيرية، كتاب الصلاة، الباب التاسع في النوافل: ۱/۱۱۳، رشيدية)

جمعہ سے پہلے وعظ

سوال [۳۷۹۳]: ہمارے یہاں جامع مسجد میں امام صاحب اذان کے بعد فوراً سنتوں سے پہلے وعظ و تعلیمی تقریر شروع کر دیتے ہیں جس میں ضروری مسائل کی تعلیم ہوتی ہے، یہ جائز ہے یا نہیں؟
الجواب حامداً ومصلياً:

امام صاحب جب تعلیمی تقریر و دینی مسائل سمجھاتے ہیں تو اس وقت سب کو خاموش رہ کر سننا چاہئے، یہ طریقہ حدیث شریف سے ثابت ہے، حضرت تمیم داری رضی اللہ تعالیٰ عنہ اور حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا بھی یہی معمول تھا، ملا علی القاری نے اس کو نقل کیا ہے (۱)، اذان خطبہ سے دس منٹ پہلے تقریر ختم کر دی جائے تاکہ سب لوگ سنت سہولت سے ادا کر لیا کریں۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔
حررہ العبد محمود عفا اللہ عنہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۵/۷/۷۹ھ۔

خطبہ سے پہلے اردو میں وعظ

سوال [۳۷۹۴]: موجودہ زمانہ میں جمعہ کا عربی خطبہ غیر مفید اور اردو میں مفید ہونے کی وجہ سے عربی میں حمد و ثناء و شہادتین کے بعد اردو نظم و نثر میں خطبہ جائز ہے یا نہیں؟ بصورتِ جواز مکروہ تحریمی ہے یا

(۱) ”وأخرج ابن عساكر رحمه الله تعالى عن حميد بن عبد الرحمن أن تميماً الداري رضي الله تعالى عنه استأذن عمر رضي الله تعالى عنه في القصص سنين، فأبى أن يأذن له، فاستأذن في يوم واحد، فلما أكثر عليه، قال له: ما تقول؟ قال: أقرأ عليهم القرآن، وآمرهم بالخير، وأنهاهم عن الشر. قال عمر رضي الله تعالى عنه: ذلك الذبح، ثم قال: عِظْ قبل أن أخرج في الجمعة. فكان يفعل ذلك يوماً واحداً في الجمعة“. (الموضوعات الكبرى، مقدمة، فصل: ولما كان أكثر القصص والوعاظ، ص: ۲۰، نور محمد كتب خانہ کراچی)

تنبیہ: ذکر الملا علی القاری رحمہ اللہ تعالیٰ هذا الحدیث فی مقدمة الموضوعات الكبرى ولكنه ليس بموضوع بل هو من مستدلته على عدم جواز القصص الطويلة التي لا ضرورة إلى بيانها، بل الأحسن أن يكون الوعظ مختصراً جامعاً خالياً عن الحشو والزوائد على طريق الإيجاز.
(وبمعناه في الصحيح لمسلم، كتاب الإيمان، باب: إن الدين النصيحة: ۱/۵۴، قديمی)

تزییہی اور اردو خطبہ بدعتِ سیئہ میں داخل ہے یا حسنہ میں؟ مطابق مذہبِ احناف مسلکِ مفتی بہ سے جواب تحریر فرمادیں۔

۲..... ہدایہ میں ہے کہ ”وعلى هذا الخلاف الخطبة والتشهد“ (۱) سے جو جوزا نکلتا ہے، یہ مع الکرہتہ ہے یا بلا کرہت اور کرہت بھی کونسی؟

۳..... عربی خطبہ سنت مؤکدہ ہے یا سنن ہدیٰ میں داخل ہے یا سنن زوائد و مستحبات میں؟

۴..... ایک شہر میں آج کل وقت زوال ۱۲:۳۶ کو ہوتا ہے اور وہاں کی جامع مسجد میں ہمیشہ جماعت جمعہ ایک بجے قائم کی جاتی ہے، عموماً لوگ ۱۲:۱۵ پر آنا شروع کر دیتے ہیں۔ وہاں کا خطیب خالص عربی خطبہ کو سنت اور اختلاطِ اردو کو مکروہ کہتا ہے مگر قوم خطبہ میں اردو کے وعظ پر مصر ہے، اس لئے اس نے عربی خطبہ سے سنت کی ادائیگی اور اس کے احیاء کے لئے قوم کی اصلاح و ضرورت و تفہیم کا لحاظ کرتے ہوئے یہ طریقہ اختیار کیا ہے کہ بارہ بجکر بیس منٹ پر اردو وعظ شروع کر دیتا ہے، وعظ ۱۲:۳۶ کو اذانِ اول ہوتی ہے تو وہ خاموش ہو جاتا ہے، پھر بعد اذان ۱۰/ منٹ بیان کر کے ختم کر کے چار رکعت سنت ادا کرتا ہے، قوم بھی آ آ کر بیٹھی رہتی ہے اور وعظ سنتی رہتی ہے، بعد وعظ کے سنت ادا کرتی ہے پھر مؤذن اذانِ ثانی کہتا ہے اور خطیب خالص عربی خطبہ بطریقِ مسنون پڑھ کر ایک بجے پر ختم کر کے نمازِ جمعہ پڑھا دیتا ہے۔ آیا یہ طریقہ مصالِح قوم و رعایتِ سنت کے لحاظ سے بہتر ہے یا قبیح؟ اگر قبیح ہے تو اس سے بہتر طریقہ ارشاد فرمادیں جس میں امور ذیل کا لحاظ ہو:

۱- خطبہ مطابق سنت بلا کرہت تحریری و تزییہی ادا ہو۔

۲- اردو میں نصیحت بھی کی جاسکے۔

۳- قوم اطمینان سے سن سکے، واضح رہے کہ بعد نماز جمعہ کسی طرح بھی لوگ نہیں ٹھہر سکتے کیونکہ تاجر پیشہ ہیں اور بعد نماز کھانا کھانے کے عادی ہیں۔

۵..... بعض لوگ خطبہ سے قبل جیسا کہ سوال نمبر ۴ میں مذکور ہوا، یا بعد نماز وعظ کو بدعت کہتے ہیں اور مخلوط خطبہ کو بہتر اس دلیل سے کہ خطبہ کے اول وعظ سلف سے منقول نہیں خود خطبہ ہی سلف کا وعظ تھا اور اس لئے کہ بعد نماز انتشار فی الارض کا ﴿فانتشروا فی الارض﴾ (۲) میں حکم ہے، لہذا بعد نماز جمعہ اجتماعِ خلافِ حکم

(۱) (الهدایة، کتاب الصلاة، باب صفة الصلاة : ۱۰۲/۱، مکتبہ شرکة علمیه ملتان)

(۲) (سورة الجمعة : ۱۰/۲۸)

خدا ہے۔ اور خطیب کہتا ہے کہ اس میں ”امرو“ جو ب کے لئے نہیں اور قبل خطبہ وعظ علاوہ مباح ہونے کے زمانہ حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے ثابت بھی ہے جیسا کہ مقدمہ ’موضوعات ملا علی، ص: ۱۴، مجتہبائی میں ہے:

”و أخرج ابن عساكر رحمه الله تعالى عن حميد بن عبد الرحمن أن تميمًا الداري رضي الله تعالى عنه استأذن عمر رضي الله تعالى عنه في القصص سنين، فأبى أن يأذن له، فاستأذن في يوم واحد، فلما أكثر عليه، قال له: ما تقول؟ قال: أقرأ عليهم القرآن، وأمرهم بالخير وأنهاهم، عن الشر. قال عمر رضي الله تعالى عنه: ذلك الذبح، ثم قال: عِظْ قَبْلَ أَنْ أُخْرَجَ فِي الْجُمُعَةِ فَكَانَ يَفْعَلُ ذَلِكَ يَوْمًا وَاحِدًا فِي الْجُمُعَةِ“ (۱)۔

۶..... جس جامع مسجد میں سوال نمبر: ۴ کے طریقہ پر عمل ہو رہا ہے اس میں ایک قباحت بتائی جاتی ہے کہ قوم کو عموماً یا اپنی غفلت از دین اور انہماک دنیا کی وجہ سے دیگر ایام میں تلاوت قرآن وغیرہ کا موقع نہیں ملتا، ایک جمعہ کے روز سوا بارہ بجے سے آ کر تلاوت قرآن ونوافل وغیرہ پڑھنے کا موقع خطبہ تک پالیتے تھے، لیکن جب سے خطیب نے ۱۲:۲۰ سے وعظ کہنا شروع کر دیا ہے تب سے سوائے چار رکعت سنت کے مزید نوافل وغیرہ کا موقع نہیں ملتا اور وہ اس خیر کثیر سے محروم رہتے ہیں۔ مگر حالت یہ ہے کہ اس قوم کی اکثریت میں رسوم جاہلیت کی پابندی، فسق و فجور، فرائض سے غفلت، حلال حرام سے بے پرواہی اس قدر رائج ہو گئی ہے کہ جس کا دور کرنا سخت دشوار ہے، مگر رحمت خداوندی سے امید ہے کہ مواعظ کے ذریعہ خالصاً اللہ اصلاح کی کوشش کی جا رہی ہے اور بہت دھیمی رفتار سے اصلاح بھی ہو رہی ہے جس کا ثبوت گاہے گاہے ملتا رہتا ہے۔

پس ایسی حالت میں یہاں آنے والی قوم کو بے سمجھے تلاوت قرآن کہ ایک حرف پردس نیکیاں ملتی ہوں ونوافل زیادہ بہتر ہیں جس کی وجہ سے خطیب کا وعظ بند کر دیا جائے، یا مخلوط خطبہ پر مجبور کیا جاوے اور یا اس قوم کو تلاوت قرآن بند کر کے وعظ سنتے رہنا زیادہ مفید ہوگا جس سے ان کی اصلاح ہو کر ان کے معاصی مذکورہ میں کمی

(۱) (أخرج الملاء على القاري في الموضوعات الكبرى، مقدمة، فصل: ولما كان أكثر القصاص والوعاظ، ص: ۲۰، نور محمد اصح المطابع)

تنبیه: ذکر الملا علی القاری رحمہ اللہ تعالیٰ هذا الحدیث فی مقدمة الموضوعات الكبرى ولكنہ لیس بموضوع بل هو من مستدلالاتہ علی عدم جواز القصص الطويلة التي لا ضرورة إلی بیانہا.

آجائے، عقائد، اعمال درست ہو جاویں جیسا کہ امید ہے، ان دونوں امر میں کونسا شرعاً بہتر ہے؟ چونکہ اردو عربی مخلوط خطبہ کا مسئلہ مختلف فیہ ہے اور دونوں فریق اپنے دلائل پیش کر رہے ہیں لہذا مشتبہ ہو گیا ہے، آپ ان دونوں کی تفصیل مدلل و مکمل تحریر کیجئے۔

الجواب حامداً ومصلياً:

۱..... تمام خطبہ خالص عربی میں ہونا چاہئے، اردو میں پڑھنا یا اردو عربی میں پڑھنا بدعتِ سیئہ اور مکروہ تحریمی ہے، یہی مفتی بہ ہے اور قابل عمل ہے، اس کے خلاف کرنا مکروہ تحریمی ہے جو گناہ سے خالی نہیں (۱)، البتہ اگر وقتی ضرورت کی رعایت سے کوئی خاص مسئلہ اثنائے خطبہ میں اردو میں بیان کر دیا جائے تو کوئی مضائقہ نہیں (۲) جو وجہ خطبہ عربیہ کے غیر مفید ہونے کی آج بتائی جاتی ہے زمانہ صحابہ کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم میں یہی

(۱) "لا شك في أن الخطبة بغير العربية خلاف السنة المتوارثة من النبي صلى الله تعالى عليه وسلم و الصحابة رضی اللہ تعالیٰ عنہ، فيكون مكروهاً تحريمياً". (عمدة الرعاية على هامش شرح الوقاية، كتاب الصلاة، باب الجمعة، (رقم الحاشية: ۲) : ۲۰۰/۱، سعيد)

"الخطبة الفارسية التي أحدثوها واعتقدوا حسنهما ليس الباعث إليها إلا عدم فهم العجم اللغة العربية، وهذا الباعث قد كان موجوداً في عصر خير البرية..... مع ذلك لم يخطب أحد منهم بغير العربية. ولما ثبت وجود الباعث في تلك الأزمنة و فقدان المانع والتكاسل ونحوه معلوم بالقواعد المبرهنة، لم يبق إلا الكراهة التي هي أدنى درجات الضلالة". (مجموعة رسائل اللكنوي رحمه الله تعالى، رسالة آكام النفائس : ۴/۳، إدارة القرآن، كراچی)

(۲) "عن جابر رضي الله تعالى عنه قال: لما استوى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يوم الجمعة قال: "اجلسوا" فسمع ذلك ابن مسعود رضي الله تعالى عنه، فجلس على باب المسجد، فرآه رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فقال: "تعال يا عبد الله بن مسعود!". (سنن أبي داؤد، كتاب الصلاة، باب الإمام يكلم الرجل في خطبته : ۱۵۶/۱، دار الحديث ملتان)

"قال الطيبي رحمه الله تعالى: فيه دليل على جواز التكلم على المنبر، وعندنا كلام الخطيب في أثناء الخطبة مكروه إذا لم يكن أمراً بالمعروف". (بذل المجهود، كتاب الصلاة، باب الإمام يكلم الرجل في خطبته : ۱۸۱/۲، امداديه ملتان)

"ويكره تكلمه فيها (أي في الخطبة) إلا لأمر بمعروف؛ لأنه منها". (الدر المختار، كتاب الصلاة، باب الجمعة : ۹۲/۲، سعيد) =

یہ وجہ موجود تھی اور اس کا تدارک بھی وہ حضرات حاضرین کی زبان میں خطبہ پڑھ کر کر سکتے تھے مگر کسی روایت سے ثابت نہیں کہ صحابہ کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم نے بلادِ عجم میں کبھی کوئی خطبہ غیر عربی میں پڑھایا اس کا ترجمہ کیا ہو:

”إن ذلك الخطبة يوم الجمعة وفي العيدين بغير اللسان العربى أو ترجمتها بالعجمى أحدثوا ذلك بعد قرون الخیر بلا إثارة من علم، واعتذروا فى ذلك الأحداث بحدوث المقتضى وضرورة الحاجة إليه، وهو عدم معرفة المخاطبين لسان العربى، وكثرة الأعاجم القاصرين عن إدراك العربى، وما هذا لو علموا إلا لتقصيرنا فى تعلم لسان أنزل به الكتاب من ربنا، وبعث به رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم، فتفريطنا هذا أوردنا مهلك الابتداء.

والصحابه رضى الله تعالى عنه مع توفير داعيهم على تعليم الخلق والنصيحة لهم وتذكيرهم وإهدائهم، وكان فيهم العجمى ممن لا يعرف العربى وكثرة الأعاجام حين فتحوا بلادهم الفارس والروم، لم يعهد منهم الخطبة بغير اللسان العربى ولم يؤثر منهم ترجمتها لإفهام المخاطبين، ولا أمروا بذلك أحداً، فإذا كان لا يخطب أحدٌ منهم بالعجمى ولا بترجمتها ولا يأمر بذلك، كان بترك هذه المصلحة.

والفضل الموهوم ملتزماً لعدم الرسول صلى الله تعالى عليه وسلم وخير القرون بطريقة إبلاغ دين الله أو لكتمانهم عن بعض عباد الله وتقصيرهم فى الإبلاغ والتذكير المقصود الأصلى فى الخطبة، وكل واحد من اللازمين منتف بالشرع والعادة، فمع وجود المقتضى وهو تعميم الإبلاغ وتعليم جميع المخاطبين من عجمى وعربى وعدم المانع من ذلك إلا الكراهة أن يتعود الرجل بغير العربية هى شعار الإسلام ولغة القرآن فكان هذا لاجرم من سنة الخطيب ومن شرائطها فى السنة والأدب و ترجمتها بغير العربية من شر الأمور محدثاتها، لا يرضى به الله ولا رسوله صلى الله تعالى عليه وسلم، ولأجل ذلك جعل أهل العلم كون الخطبة بالعربية شرطاً لصحة الخطبة وأداء السنة. قال الإمام النووى فى الأذكار فى كتاب حمد الله

= ”ويكره للخطيب أن يتكلم فى حالة الخطبة إلا إذا كان الكلام أمراً بالمعروف، فلا

يكره“.(بدائع الصنائع، كتاب الصلاة، محظورات الخطبة : ۱/ ۵۹۷، رشيدية)

تعالى: ويشترط كونها يعنى خطبة الجمعة وغيرها بالعربية، اهـ". مجموعة فتاوى: ۲/۲۵۷ (۱).

"الخطبة بالفارسية التي أحدثوها واعتقدوا حسننها ليس الباعث إليها إلا عدم فهم العجم اللغة العربية، وهذا الباعث قد كان موجوداً في عصر خير البرية، وإن كانت في اشتباه، فلا اشتباه في عصر الصحابة والتابعين، ومن تبعهم من الأئمة المجتهدين، حيث فتحت الأمصار الشاسعة والديار الواسعة، وأسلم أكثر الحبش والروم والعجم وغيرهم من الأعجام، وحضروا مجالس الجمع والأعياد وغيرها من شعائر الإسلام، وقد كان أكثرهم لا يعرفون اللغة العربية، ومع ذلك لم يخطب أحدٌ منهم بغير العربية. ولما ثبت وجود الباعث في تلك الأزمنة وفقد، ان المانع والتكاسل ونحوه معلوم بالقواعد المبرهنة لم يبق إلا الكراهة التي هي أوفى درجات الضلالة". مجموعة فتاوى: ۲/۲۷۳ (۲).

"ولا يتوهم أنه لم يكن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يعلم اللغة العجمية وغيرها من اللغات الغير العربية، ولو كان علمها لخطب بها؛ لأنا نقول بعد تسليم ذلك: إن بعض الصحابة كزيد بن ثابت قد كان يعلم اللسان العجمي والرومي والحبشي وغيرها من الألسنة كما صرح به في الأعلام بسيرة النبي عليه السلام وغيره من نسب الأعلام، فلم يأمره النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بأن يخطبهم ويعظمهم بألسنتهم. وبالجملة فالاحتياج إلى الخطبة بغير العربية لتفهم أصحاب العجمية كان موجوداً في القرون الثلاثة، ومع ذلك فلم يرو ذلك من أحد في تلك الأزمنة، وهذا أدل دليل على الكراهة، اهـ". مجموعة فتاوى: ۲/۲۷۴ (۳).

(۱) "العبرة بعينها ليست من مجموعة الفتاوى للكنوي بل هناك عبارة بمعنا هذه العبارة". (كتاب

الصلوة: ۱/۲۸۶-۲۸۸، سعيد)

(و كذا في آكام النفايس للكنوي، فصل في الخطبة: ۳/۳۳-۳۹، إدارة القرآن، كراچي)

(۲) (مجموعة رسائل اللكنوي رحمه الله تعالى، رسالة آكام النفايس: ۳/۴۷، إدارة القرآن، كراچي)

(۳) (مجموعة رسائل اللكنوي رحمه الله تعالى، رسالة آكام النفايس: ۳/۴۷، إدارة القرآن، كراچي)

چوں خطبِ آن حضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم و خلفاء و ہلم جرًا ملاحظہ کر دیم، تنقیحِ آن وجودِ چند چیز است: حمد و شہادتین، و صلوة بر آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم، و امر بتقوی، و تلاوتِ قرآن پاک، و دعائے مسلمین و مسلمات و عربی بودن خطبہ و عربی بودن نیز بجهتِ عملِ مستمرہ مسلمین در مشارق و مغارب با وجود آنکہ در بسیاری از اقالیم مخاطبان عجمی بودند اہ۔“ مصفی شرح مؤطا: ۱/۱۵۳ (۱)۔

۲..... مع الکراہتہ ہے، بغیر کراہت نہیں کما مر، اور خاص کر جب کہ امام اعظم رحمہ اللہ تعالیٰ سے اس مسئلہ میں رجوع بھی ثابت ہے: ”قال: الأصح رجوعه إلى قولهما، وعليه الفتوى، اہ۔“ در مختار: ۱/۵۰۵ (۲)۔
 ”وروی أنه رجوع إلى قولهما، وهو الصحيح، وعليه الاعتماد.“ مجمع الأنهر: ۱/۹۳ (۳)۔
 ”کبر بالفارسیة صح فی الكل مع کراہة التحريم علی الراجح، كما حرر فی البحر. و کذا لوقرأ بها عاجزاً عن العربية بشرط لا یخل بالمعنی، و هذا قولهما، و به قالت الثلاثة، و إلیه صح رجوع الإمام، و علیہ الفتوی، قاله العینی وغیره، اہ۔“ در منتقی: ۱/۹۳ (۴)۔ ”روی أبو بکر الرازی أن أبا حنیفة رحمہ اللہ تعالیٰ رجوع إلى قولهما، وعليه الاعتماد، ومنزله منزلة الإجماع.“ عنایة: ۱/۲۰۱ (۵)۔
 ۳..... عربی خطبہ سنن مؤکدہ میں داخل ہے، لما مضی (۶)۔

(۱) (مصفی شرح مؤطا، باب التشديد علی من ترک الجمعة بغیر عذر، ص: ۱۵۳، کتب خانہ رحیمیہ سنہری مسجد دہلی)

(۲) (الدر المختار، کتاب الصلاة، باب صفة الصلاة: ۱/۳۸۳، سعید)

(۳) (مجمع الأنهر، کتاب الصلاة، باب صفة الصلاة، فصل: ۱/۱۴۰، غفاریہ کوٹہ)

(۴) (الدر المنتقی فی شرح الملتقی (المعروف بسکب الأنهر) علی هامش مجمع الأنهر، کتاب الصلاة، باب صفة الصلاة، فصل: ۱/۱۴۰، غفاریہ کوٹہ)

(۵) (العنایة شرح الهدایة علی هامش فتح القدير، کتاب الصلاة، باب صفة الصلاة: ۱/۲۸۶، مصطفی البابی الحلبي، مصر)

(۶) ”الکراہة إنما هی لمخالفة السنة؛ لأن النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم وأصحابه قد خطبوا دائماً =

۴..... طریقہ مذکورہ میں خلاف شرع کوئی چیز نہیں، دوسری صورت یہ ہے کہ ایک انجمن تبلیغ قائم کی جائے اور اس میں ہر شخص حسب حیثیت اپنا کچھ وقت دے اور یہ جماعت محلہ در محلہ گشت کرے اور ہر مسجد میں اہل محلہ کو جمع کر کے احکام شرع کی تلقین کرے سب کی نمازیں سنے اور قرآن شریف کی تصحیح کرائے (۱)۔

۵..... مخلوط خطبہ پڑھنا ہرگز بہتر نہیں بلکہ مکروہ ہے (۲)، امر بالمعروف اور نہی عن المنکر کی قرآن کریم میں بہت سے مقامات پر تاکید موجود ہے، اسی طرح احادیث میں حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اس کا بہت ہی شدید حکم فرمایا ہے اور اس کے ترک پر عذاب عامہ کی وعید ہے، امام غزالی رحمہ اللہ تعالیٰ نے احیاء العلوم

= بالعربية“ (مجموعۃ رسائل للکنوی رحمہ اللہ تعالیٰ، رسالۃ آکام النفايس : ۴/۴، إدارة القرآن، کراچی)

”لا شک فی أن الخطبة بغير العربية خلاف السنة المتوارثة من النبي صلى الله تعالى عليه وسلم و الصحابة رضی اللہ تعالیٰ عنہم فيكون مکروهاً تحريماً“ (عمدة الرعاية على هامش شرح الوقاية، کتاب الصلاة، باب الجمعة، (رقم الحاشية : ۲) : ۱/۲۰۰، سعيد)

(۱) ”عن تميم الداري رضی اللہ تعالیٰ عنہ : أن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال : ”الدين النصيحة“، قلنا لمن؟ قال : ”لله و لكتابه و لرسوله و لأئمة المسلمين و عامتهم“.

قال الإمام النووي رحمہ اللہ تعالیٰ : ”وأما نصيحة عامتهم و هم من عدا ولاة الأمر، فإن شادهم لمصالحهم في آخرتهم و دنياهم، و كف الأذى عنهم فيعلمهم ما يجهلون من دينهم و دنياهم و النصيحة لازمة على قدر الطاقة إذا علم الناصح أنه يقبل نصحه و يطاع أمره، الخ“ (الصحيح لمسلم مع شرحه الكامل للنووي، كتاب الإيمان، باب: إن الدين النصيحة: ۱/۵۳، قديمي)

”عن أبي وائل، قال: كان عبد الله رضي الله تعالى عنه يذكر الناس في كل خميس، فقال له رجل: يا أبا عبد الرحمن! لوددت أنك ذكرتنا كل يوم؟ قال: أما أنه يمنعني من ذلك إنني أكره أن أملككم و إنني أتخولكم بالموعظة كما كان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يتخولنا بها مخافة السامة علينا“ (صحيح البخاري، كتاب العلم، باب من جعل لأهل العلم أياماً معلومةً: ۱/۱۶، قديمي)

(۲) (راجع، ص: ۲۶۲، رقم الحاشية : ۲)

جلد دوم پانچ صفحات میں وہ آیات (۱) واحادیث (۲) جمع فرمائی ہیں، پھر باقاعدہ احتساب کے درجات و طرق

(۱) ”ویدل علی ذلک بعد إجماع الأمة علیه وإشارات العقول السليمة إليه الآيات والأخبار والآثار، أما الآيات فقوله تعالى: ﴿ولتكن أمة يدعون إلى الخير ويأمرون بالمعروف وينهون عن المنكر، وأولئك هم المفلحون﴾. [سورة آل عمران ۱۰۳/۳]

”ففى الآية بيان الإيجاب، فإن قوله تعالى: ﴿ولتكن﴾ أمرٌ، وظاهر الأمر الإيجاب
﴿ليسوا سواء من أهل الكتاب أمة قائمة يتلون آيات الله آناء الليل وهم يسجدون، يؤمنون بالله واليوم الآخر، ويأمرون بالمعروف وينهون عن المنكر﴾ الآية“. [سورة آل عمران : ۱۱۳/۳، ۱۱۳]

”فلم يشهد لهم بالصلاح بمجرد الإيمان بالله واليوم الآخر حتى أضاف إليه الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر ﴿لعن الذين كفروا من بنى إسرائيل على لسان داؤد وعيسى بن مريم، ذلك بما عصوا وكانوا يعتدون، كانوا لا يتناهون عن منكر فعلوه، لبئس ما كانوا يفعلون﴾. [سورة المائدة : ۷۸، ۷۹]

و هذا غاية التشديد إذ علل استحقاقهم للعنة بتركهم النهى عن المنكر، وقال عز وجل: ﴿كنتم خير أمة أخرجت للناس، تأمرون بالمعروف وتنهون عن المنكر﴾. الآية“. [سورة آل عمران آیت : ۱۱۰]
و هذا يدل على فضيلة الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر؛ إذ بين أنهم كانوا به خير أمة أخرجت للناس.“
(إحياء علوم الدين للإمام الغزالي رحمه الله تعالى، كتاب الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر، الباب الأول فى وجوب الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر: ۳۶۸/۲، دار إحياء التراث العربى)

(۲) ”وأما الأخبار : فمنها ما روى عن أبى بكر الصديق رضى الله تعالى عنه أنه قال فى خطبة خطبها : أيها الناس ! إنكم تقرأون هذه الآية وتؤولونها على خلاف تأويلها : ﴿يا أيها الذين آمنوا عليكم أنفسكم لا يضركم من ضل إذا اهتديتم﴾ [سورة المائدة : ۱۰۵/۷] وإنى سمعت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يقول : ”ما من قوم عملوا بالمعاصى و فيهم من يقدر أن ينكر عليهم فلم يفعل، إلا يوشك أن يعتمهم الله بعذاب من عنده“. وقال الترمذى : هذا حديث حسن صحيح . [جامع الترمذى ، أبواب التفسير ، سورة المائدة : ۱۳۶/۲ ، سعيد]

”عن عائشة رضى الله تعالى عنها قالت : سمعت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يقول :
”مُروا بالمعروف وانهوا عن المنكر و قبل أن تدعوا فلا يستجاب لكم“. [ابن ماجة، كتاب الفتن،
باب الأمر بالمعروف، ص : ۲۷۹، قديمى]

وقال صلى الله تعالى عليه وسلم : ”إن الله لا يعذب العامة بعمل الخاصة، حتى يرى المنكر بين =

وآداب کو نہایت تفصیل سے ذکر کیا ہے۔ فقیہ ابواللیث سمرقندی رحمہ اللہ تعالیٰ نے بستان میں مستقل ایک باب وعظ و تذکیر کے احکام میں لکھا ہے (۱)۔ تعجب ہے کہ جس شیء کا امر خداوند تعالیٰ کی جانب سے صراحتاً متعدد مقامات پر موجود ہو اور اس کے ترک پر وعید بیان کی گئی ہو اس کو کیسے بدعت کہا جاسکتا ہے۔

رہا خصوصیت کے ساتھ نماز جمعہ اور خطبہ سے قبل یا بعد نماز جمعہ، سو اس کے متعلق انکار کسی جگہ وارد نہیں بلکہ اصل یہ ہے کہ جس وقت سہولت سے آدمی جمع ہو جائیں یا جس وقت ضرورت پیش آئے اسی وقت اس فریضہ تبلیغ کو ادا کرنا چاہئے، جمعہ کا دن اجتماع مسلمین کا دن ہوتا ہے اس لئے اس دن کو اختیار کرنے میں کوئی مضائقہ نہیں، بلکہ علامہ ابن قیم رحمہ اللہ تعالیٰ نے زاد المعاد: ۱/۱۱۸، میں تحریر کیا ہے کہ یوم جمعہ تذکیر اور وعظ کا دن ہے (۲)۔ اگر جمعہ کے روز مخصوص طور پر قبل خطبہ یا بعد نماز بلا دلیل شرعی وعظ کو واجب نہیں کہا جاتا تو بدعت کہنے

= أظهرهم و ہم قادرون علی أن ینکرون فلا ینکروہ“۔ [مسند أحمد، (رقم الحدیث: ۱۷۶۷۷)؛
۲۱۳/۵، دار احیاء التراث العربی] (احیاء علوم الدین للإمام الغزالی رحمہ اللہ تعالیٰ، کتاب الأمر
بالمعروف والنہی عن المنکر، الباب الأول فی وجوب الأمر بالمعروف والنہی عن المنکر: ۳۰۷/۲،
۳۰۸، دار احیاء التراث العربی، بیروت)

(۱) قال الفقیہ ابواللیث السمرقندی رحمہ اللہ تعالیٰ: ”کرہ بعض الناس الجلوس للعظة، وقال بعضهم:
لا بأس به إذا أراد به وجه الله تبارک و تعالیٰ..... و ما حجة من قال: إنه لا بأس فقول الله تعالیٰ ﴿و
ذکر فإن الذکری تنفع المؤمنین﴾ وقال الله تعالیٰ فی آية أخرى: ﴿و لينذروا قومهم إذا رجعوا إليهم،
لعلهم يحذرون﴾..... و روى عن عبد الله بن مسعود رضى الله تعالى عنه أنه كان يذکر الناس كل
عتية الخميس وهو قائم على رجله يدعو بدعوات. و روى عن عطاء عن أبي هريرة رضى الله تعالى عنه
أنه قال: من كتم علماً يعلمه، يلجم بلجام من النار يوم القيامة..... و عن أبي هريرة رضى الله تعالى
عنه أنه قال: لو لا آية من كتاب الله، ما جلست للناس، وهو قوله تعالى: ﴿إن الذين يكتُمون ما أنزلنا من
البيانات والهدى﴾. و روى عن عمر رضى الله تعالى عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال:
”بَلِّغُوا عَنِّي وَلَوْ آيَةً، و حدثوا عن بنى إسرائيل و لا حرج، و من كذب على متعمداً فليتبوأ مقعده من
النار“. و قال الحسن: لولا العلماء، لصار الناس مثل البهائم“. (بستان فقيه أبى الليث، باب إباحة
المجلس للعظة، ص: ۲۲، ۲۳، مطبع فاروقى دهلى)

(۲) ”قال ابن القيم رحمہ اللہ تعالیٰ فی خصائص الجمعة: ”الثالثة والثلاثون: أنه يوم اجتماع الناس =

کی بھی گنجائش نہیں معلوم ہوتی ہے کہ وہ لوگ بدعت کے معنی سے ہی واقف نہیں۔

۶..... فسق و فجور کو چھوڑنا اور فرائض مذہبی سے واقفیت حاصل کرنا فرض ہے (۱) اور نوافل پڑھنا مستحب

ہے (۲) پھر یہ کہ تلاوت اور نوافل کا تنہائی میں موقع مل سکتا ہے اور ہر روز ممکن ہے مگر اجتماع ہر روز دشوار ہوتا ہے۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود گنگوہی عفا اللہ عنہ، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۲۲/۲/۶۱ھ۔

جوابات درست ہیں: جواب نمبر: ۴ میں اتنی بات اور قابل اضافہ ہے کہ وعظ ایسے طریق سے کہا جائے کہ سنت پڑھنے والوں کو تشویش نہ ہو۔ فقط۔

سعید احمد غفرلہ، مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۳۰/صفر/۶۱ھ۔

صحیح: عبداللطیف، مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۲/ربیع الاول/۶۱ھ۔

= وتذكيرهم بالمبدأ والمعاد، وقد شرع الله سبحانه تعالى لكل أمة في الأسبوع يوماً يتفرغون فيه للعباد، ويجتمعون فيه لتذكر المبدأ والمعاد والثواب والعقاب، ويتذكرون به اجتماعهم يوم الجمع الأكبر قياماً بين يدي رب العالمين، وكان أحق الأيام بهذا الغرض المطلوب اليوم الذي يجمع الله فيه الخلائق وذلك يوم الجمعة". (زاد المعاد لابن القيم رحمه الله تعالى، فصل: هديه صلى الله تعالى عليه وسلم في تعظيم يوم الجمعة، ص: ۱۶۲، دار الفكر، بيروت)

(۱) قال الله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا توبوا إلى الله توبةً نصوحاً﴾. (سورة التحريم: ۸/۲۸)

"قال العلامة الآلوسی فی تفسیر الآیة: "ولم یختلف أهل السنة وغيرهم فی وجوب التوبة علی

أرباب الكبائر..... و عبارة المارزی: اتفقوا علی أن التوبة من جميع المعاصی واجبة، وأنها واجبة علی الفور، ولا يجوز تأخيرها، سواء كانت المعصية صغيرة أو كبيرة". (روح المعانی: ۱۵۹/۲۸، دار إحياء التراث العربی بیروت)

(و كذا فی شرح النووی علی صحیح المسلم، كتاب التوبة: ۳۵۳/۲، قديمی)

"عن أبي هريرة رضي الله تعالى عنه قال: قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم: "الله أشد

فرحاً بتوبة أحدكم من أحدكم بضالته إذا وجدها". (الصحيح لمسلم: ۳۵۳/۲، كتاب التوبة، قديمی)

(۲) "والنفل في اللغة: الزيادة، وفي الشريعة: زيادة عبادة شرعت لنا لا علينا". (الدر المختار، كتاب

الصلوة، باب الوتر والنوافل: ۳/۲، سعيد) =

جمعہ کی نماز پڑھنے کے بعد کسی دوسری مسجد میں خطبہ پڑھنا

سوال [۳۷۹۵]: ایک شخص جمعہ کی نماز ایک مسجد میں پڑھ لیتا ہے اور اتفاقاً دوسری ایک مسجد میں کوئی خطیب موجود نہیں ہے تو وہ شخص جو کہ پہلی مسجد میں نماز جمعہ ادا کر چکا ہے اگر دوسری مسجد میں خطبہ پڑھ دے تو دوسرا شخص نماز پڑھا دے، یا کسی مسجد میں جمعہ کی نماز میں ایک آدمی خطبہ اور دوسرا آدمی نماز پڑھا دے تو یہ صورتیں مذموم ہیں یا نہیں؟

المستفتی: ولی اللہ ارکانی، متعلم مظاہر علوم سہارنپور۔

الجواب حامداً ومصلياً:

فقہاء کی ایک بڑی جماعت اس کی قائل ہے کہ خطیب میں امامت کی اہلیت ہونا ضروری ہے، لہذا جو شخص پہلے کسی مسجد میں جمعہ کی نماز پڑھ چکا ہو اس کو دوسری مسجد میں خطبہ پڑھنا اس جماعت کے نزدیک درست نہ ہوگا اور ایسے ہی امام کا غیر خطیب ہونا غیر مناسب ہے:

”لا ینبغی أن یصلی غیر الخطیب؛ لأنہما کشیء واحد، فإن فعل بأن خطب صبی بإذن السلطان وصلی، فإنه جائز، هو المختار، اھ۔“ در مختار۔ ”(قولہ: هو المختار) وفي الحجة: أنه لا یجوز. وفي فتاوی العصر: فإن الخطیب یشرط فیہ أن یصلح للإمامة. وفي الظهيرية: لو خطب صبی اختلف المشايخ فیہ، والخلاف فی صبی یعقل اھ، والأكثر علی الجواز.“ شامی: ۱/۸۶۱ (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود گنگوہی عفا اللہ عنہ، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۷/۸/۶۰ھ۔

الجواب صحیح: سعید احمد غفرلہ، صحیح: عبداللطیف، مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۱۰/۸/۶۰ھ۔

= ”والنفل لغة: الزيادة، وفي الشرع: فعل ما ليس بفرض ولا واجب ولا مسنون من العبادة.“

(حاشية الطحاوی، كتاب الصلاة، باب النوافل، ص: ۳۸۷، قديمی)

(و كذا في البحر الرائق، كتاب الصلوة، باب الوتر والنوافل: ۲/۶۶، رشيدیه)

(۱) (الدر المختار مع رد المحتار، كتاب الصلاة، باب الجمعة: ۲/۱۶۲، سعيد)

= ”ولا ینبغی أن یصلی غیر الخطیب، كذا فی الكافی.“ (الفتاوی العالمکیریه، كتاب الصلاة، الباب =

جمعہ پڑھ کر دوسری مسجد میں خطبہ پڑھنا

سوال [۳۷۹۶]: محمود نے نماز جمعہ و خطبہ ادا کیا، بعدہ دوسری مسجد میں امام نہ رہنے کی وجہ سے

صرف خطبہ پڑھا نماز نہیں پڑھائی، تو خطبہ جمعہ نماز جمعہ کے لئے درست ہو یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلياً:

صراحتاً یہ جزئیہ کہیں نہیں دیکھا، اتنا ضرور لکھتے ہیں کہ خطیب و امام کا ایک ہی شخص ہونا ضروری نہیں، البتہ اولیٰ یہ ہے کہ جو شخص خطبہ پڑھے وہی جمعہ پڑھائے، ساتھ میں یہ بھی ہے کہ اگر نابالغ لڑکے نے خطبہ پڑھا اور بالغ نے جمعہ پڑھایا تب بھی جمعہ ادا ہو جائے گا اور یہ بھی ہے کہ نابالغ جو جمعہ پڑھے گا وہ نماز نفل ہوگی، اس مجموعہ سے سمجھ میں آتا ہے کہ صورتِ مسئلہ میں بھی جمعہ ادا ہو جائے گا:

”اتحاد الخطيب والإمام ليس بشرط على المختار، لو خطب صبي عاقل و صلي بالغ، جاز، لكن الأولى الاتحاد“. طحطاوی مصری، ص: ۴۱۵ (۱)۔ ”فی البدائع فیمن لا جمعة علیه: فقال: إن كان صبياً وصلاًها فهي تطوع له“. البحر: ۱۵۲/۲ (۲)۔

کیونکہ جو شخص جمعہ ادا کر چکا ہے اب اس کے ذمہ جمعہ نہیں رہا، وہ اگر کسی دوسری مسجد میں جمعہ میں شریک ہو جائے گا تو اس کے حق میں یہ نماز نفل ہوگی جیسے کہ نابالغ کے حق میں اور نابالغ کا خطبہ پڑھنا بھی جواز جمعہ کے لئے کافی ہے تو اس طرح سے بظاہر اس کا جمعہ پڑھنا بھی کافی ہو جائے گا۔ فقط واللہ اعلم۔

حرره العبد محمود عفا اللہ عنہ، دارالعلوم دیوبند، ۴/۱۱/۸۸ھ۔

= السادس عشر في صلاة الجمعة: ۱/۱۲۷، رشیدیہ

”صبي خطب بإذن السلطان و صلي الجمعة رجل بالغ، جاز“. (خلاصة الفتاوى، كتاب

الصلاة، الفصل الثالث والعشرون في صلاة الجمعة: ۱/۲۰۵، رشیدیہ)

”لا ينبغي أن يصلي غير الخطيب؛ لأنهما كشيء واحد، فإن فعل بأن خطب صبي بإذن

السلطان بالغ و صلي جاز“. (مجمع الأنهر في شرح ملتقى الأبحر، كتاب الصلاة، باب الجمعة:

۱/۲۵۳، غفاريہ كوئٹہ)

(۱) (حاشية الطحطاوى على مراقى الفلاح، كتاب الصلاة، باب الجمعة، ص: ۵۰۸، قديمی)

(۲) (البحر الرائق، كتاب الصلاة، باب الجمعة: ۲/۲۶۶، رشیدیہ) =

ایک شخص کا دو جگہ خطبہ پڑھنا

سوال [۳۷۹۷]: جس امام نے خطبہ اور جمعہ کی نماز پڑھا دی ہو وہ کچھ تاخیر سے کسی دوسری مسجد میں خطبہ دے سکتا ہے یا نہیں؟ نماز کوئی اور پڑھا دے۔

الجواب حامداً ومصلياً:

وہ خطبہ نہ دے، (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود عفا اللہ عنہ، دارالعلوم دیوبند، ۳۰/۸/۹۰ھ۔

الجواب صحیح: بندہ نظام الدین عفی عنہ، دارالعلوم دیوبند۔

خطبہ جمعہ کے وقت عصا ہاتھ میں لینا

سوال [۳۷۹۸]: زید کہتا ہے کہ جمعہ کے دن عصا ہاتھ میں لے کر خطبہ دینا بدعتِ سیئہ ہے تو یہ بدعتِ سیئہ ہے یا نہیں؟

۲..... بہت سی مساجد میں عصا ہاتھ میں لینے کا معمول ہے تو یہ درست ہے یا نہیں؟

۳..... اگر بدعت نہیں ہے بلکہ مستحب و سنت ہے تو اس کو بدعت قرار دینے والوں کے لئے شرعاً کیا حکم ہے؟

= ”(لا ینبغی أن یصلی غیر الخطیب)؛ لأنہما کشیء واحد (فإن فعل بأن خطب صبی یاذن السلطان و صلی بالغ، جاز) هو المختار“۔ (الدر المختار، کتاب الصلاة، باب الجمعة: ۲/۱۶۲، سعید) (وکذا فی مجمع الأنهر شرح ملتقى الأبحر، کتاب الصلاة، باب الجمعة: ۱/۲۵۴، غفاریہ کوئٹہ) (۱) ”ولا ینبغی أن یصلی غیر الخطیب“۔ (الفتاویٰ العالمگیریہ، کتاب الصلاة، الباب السادس عشر فی صلاة الجمعة: ۱/۱۳۷، رشیدیہ)

”(لا ینبغی أن یصلی غیر الخطیب)؛ لأنہما کشیء واحد، (فإن فعل بأن خطب صبی یاذن السلطان و صلی بالغ، جاز)، هو المختار“۔ (الدر المختار، کتاب الصلاة، باب الجمعة: ۲/۱۶۲، سعید) (وکذا فی مجمع الأنهر فی شرح ملتقى الأبحر، کتاب الصلاة، باب الجمعة: ۱/۲۵۴، غفاریہ کوئٹہ)

یعنی خطبہ نہ دینا ہی اولیٰ ہے، بالفرض اگر خطبہ دے بھی دے تو نماز جمعہ اپنی جگہ درست ہے جیسا کہ عنوان: ”جمعہ پڑھ کر دوسری مسجد میں خطبہ پڑھنا“ کے تحت تفصیل کے ساتھ مدلل مسئلہ گذر گیا۔

الجواب حامداً ومصلياً:

۱.....خطبہ جمعہ کے وقت عصا کا ہاتھ میں لینا بدعتِ سیئہ نہیں بلکہ مستحب ہے، حضرت نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے ثابت ہے، جیسا کہ طحاوی مصری باب الجمعة، ص: ۴۲۱، میں ہے (۱)۔

۲.....وہاں کا یہ معمول درست ہے، بدعت نہیں۔

۳.....ایسا کہنا ناواقفیت کی وجہ سے ہے، ان کو کسی عالم کے ذریعہ سے تفہیم کرا دیں۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔
حررہ العبد محمود عفا اللہ عنہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۴/۱۲/۸۹ھ۔

خطبہ کے وقت لاٹھی ہاتھ میں لینا

سوال [۳۷۹۹]: جمعہ کا خطبہ پڑھنے کے وقت لاٹھی لینا سنت ہے یا واجب ہے؟

العبد محمد عثمان چانگامی، مقیم حجرہ نمبر: ۱۳۷، ۵/رجب/۵۶ھ۔

(۱) ”(و) إذا قام يكون (السيف بيساره) متكئاً عليه في كل بلدة فتحت عنوة الخ“ (مراقى الفلاح).
وقال الطحاوى: ”الحكمة فيه الإشارة إلى أن هذا الدين قد قام بالسيف، وفيه إشارة إلى إنه يكره الاتكاء على غيره كعصا وقوس، خلاصة؛ لأنه خلاف السنة، محيط. وناقش فيه ابن أمير حاج بأنه ثبت أنه صلى الله تعالى عليه وسلم قام خطيباً بالمدينة متكئاً على عصا أو قوس، كما فى أبى داؤد، وكذا رواه البراء بن عازب عنه - صلى الله تعالى عليه وسلم - وصححه ابن السكن“. (حاشية الطحاوى، كتاب الصلاة، باب الجمعة، ص: ۵۱۵، قديمى)

”حدثنا شعيب بن زريق الطائفى قال: جلست إلى رجل له صحبة من رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يقال له: الحكم بن حزن الكلفى، فأنشأ..... ما قمنا بها يوماً شهدنا فيها الجمعة مع رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم، فقام متوكئاً على عصا أو قوس، فحمد الله وأثنى عليه كلماتٍ خفيفاتٍ طيباتٍ مباركاتٍ“. الحديث. (سنن أبى داؤد، كتاب الصلاة، باب الرجل يخطب على قوس: ۱/۵۶، مكتبة دار الحديث ملتان)

”و فى الخلاصة: ويكره أن يتكىء على قوس أو عصاً“. (الدر المختار). ”قوله: وفى الخلاصة)..... ونقل القهستانی عن عبد المحيط: أن أخذ العصا سنة كالقيام“. (ردالمحتار، كتاب الصلاة، باب الجمعة: ۲/۶۳، سعيد)

الجواب حامداً ومصلياً:

واجب نہیں سنت (غیر موکدہ) ہے: ”ویکره أن يتكأ على قوس أو عصا، اه“۔ درمختار۔
قال الشامي: ”متوكئاً على عصا أو قوس اه، ونقل القهستاني عن عبد المحيط: أن أخذ
العصا سنة، اه“۔ رد المحتار (۱)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حرره العبد محمود عفا اللہ عنہ، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۲۶/رجب/۵۶ھ۔

الجواب صحیح: سعید احمد غفرلہ، صحیح: عبد اللطیف، مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۲۶/رجب/۵۶ھ۔

تلواریا کمان لے کر خطبہ جمعہ پڑھنا

سوال [۳۸۰۰]: فتاویٰ عالمگیری جلد اول، ص: ۷۶، باب جمعہ شرائط خطبہ میں یہ عبارت ہے:

”ویکره أن یخطب متکئاً علی قوسٍ أو عصا، کذا فی الخلاصة، وهکذا فی

المحیط“ (۲)۔ اس کا کیا مطلب ہے؟ تحریر فرمائیں اور ساتھ ہی اس کا حکم بھی۔

الجواب حامداً ومصلياً:

فتاویٰ عالمگیری میں باب الجمعہ میں شرائط خطبہ کا کوئی عنوان نہیں، ہاں شرائط جمعہ کے ذیل میں خطبہ
کو بھی ذکر کیا ہے، پھر خطبہ کی سنتیں شمار کی ہیں، اسی ذیل میں خطبہ کے بعض مستحبات، مباحات، مکروہات کو بھی لکھا
ہے، اسی میں عبارت منقولہ فی السؤال بھی ہے ’ویکره‘ پر ایک چھوٹا سا نوٹ بھی بنا ہوا ہے جو نسخہ کی علامت ہے
طحطاوی علی مراقی الفلاح میں اس عبارت کو نقل کر کے لکھا ہے:

(۱) (الدر المختار مع رد المحتار، کتاب الصلاة، باب الجمعة: ۲/۱۶۳، سعید)

”حدثنا شعيب بن زريق الطائفي قال: جلست إلى رجل له صحبة من رسول الله صلى الله تعالى
عليه وسلم يقال له: الحكم بن حزن الكلفي، فأنشأ..... ما قمنا بها يوماً شهدنا فيها الجمعة مع
رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فقام متوكئاً على عصا أو قوس، فحمد الله وأثنى عليه كلمات
خفيفات طيبات مباركات“۔ الحديث. (سنن أبي داؤد، كتاب الصلاة، باب الرجل يخطب على قوس:
۱/۱۵۶، مكتبة دار الحديث ملتان)

(و کذا فی حاشیة الطحطاوی، کتاب الصلاة، أحكام الجمعة، ص: ۵۱۵، قدیمی)

(۲) (الفتاویٰ العالمگیریة، کتاب الصلاة، الباب السادس عشر فی صلاة الجمعة: ۱/۱۳۸، رشیدیہ)

”وناقش فيه ابن أمير الحاج بأنه ثبت أنه صلى الله تعالى عليه وسلم قام خطيباً بالمدينة متكئاً على عصا أو قوس كما في أبي داود، وكذا رواه البراء بن عازب عنه -صلى الله تعالى عليه وسلم- وصححه ابن السكن، اهـ“ (۱)۔

بذل المجہود شرح ابی داؤد: ۱۸۲/۲ میں یہ حدیث مذکور ہے (۲)۔ جو چیز حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے ثابت ہو اور خصوصیت کی کوئی دلیل نہ ہو اور اس کے نسخ پر بھی دلیل نہ ہو، اس کو مکروہ نہیں کہا جاسکتا، یہ مسئلہ فتاویٰ دارالعلوم دیوبند: ۸۶/۱ (۳) اور فتاویٰ دارالعلوم شائع کردہ حضرت مفتی محمد شفیع صاحب مدظلہ: ۳۰۹/۲ (۴) اور امداد الفتاویٰ: ۳۳۱/۱ (۵) میں بھی مذکور ہے، شامی میں بھی ہے: ۱/۵۵۳ (۶)۔ شرح

(۱) (حاشیة الطحطاوی، کتاب الصلاة، أحكام الجمعة، ص: ۵۱۵، قدیمی)

”حدثنا شعيب بن زريق الطائفي قال: جلست إلى رجل له صحبة من رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يقال له: الحكم بن حزن الكلفي، فأنشأ..... ما قمنا بها يوماً شهدنا فيها الجمعة مع رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم، فقام متوكئاً على عصاً أو قوس، فحمد الله وأثنى عليه كلمات خفيفات طيبات مباركات“. الحديث. (سنن أبي داود، كتاب الصلاة، باب الرجل يخطب على قوس: ۱۵۶/۱، مكتبة دار الحديث ملتان)

”عن يزيد بن البراء عن أبيه أن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم خطبهم يوم عيد وفي يده قوس أو عصاً“. (مصنف ابن أبي شيبة، كتاب الصلاة، العصا يتوكأ عليها إذا خطب، (رقم الحديث: ۶۵۶۱): ۴۸۲/۱، دار الكتب العلمية)

(۲) (بذل المجہود، کتاب الصلاة، باب الرجل يخطب على قوس: ۱۸۲/۲، امداديه ملتان)

(۳) (فتاویٰ دارالعلوم دیوبند، الباب الخامس عشر في صلاة الجمعة: ۶۲/۵، ۷۶، دارالاشاعت، کراچی)

(۴) حضرت مفتی شفیع صاحب رحمہ اللہ تعالیٰ نے اس مسئلہ پر تفصیل سے بحث کی ہے، ملاحظہ فرمائیں: (فتاویٰ دارالعلوم

دیوبند یعنی امداد المفتیین، کتاب الصلاة، فصل في الجمعة: ۳۲۴/۲، دارالاشاعت کراچی)

(۵) (امداد الفتاویٰ، کتاب الصلاة، باب الجمعة والعيدين: ۴۴۰/۱، ۴۴۱، دارالعلوم کراچی)

(۶) ”وفي الخلاصة: ويكره أن يتكئ على قوس أو عصاً“. (الدر المختار). وفي رد المحتار: ”(قوله:

وفي الخلاصة)..... ونقل القهستاني عن عيد المحيط: أن أخذ العصا سنة كالقيام“. (كتاب الصلاة،

باب الجمعة: ۱۶۳/۲، سعيد)

سفر السعادة، ص: ۲۰۹، میں ہے کہ ”منبر بننے سے پہلے عصا یا قوس لیکر خطبہ پڑھا کرتے تھے، منبر بننے کے بعد بلا عصا و قوس کے خطبہ پڑھا کرتے تھے“ (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود عفا اللہ عنہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۷/۱/۹۴ھ۔

خطبہ کے وقت خطیب کی طرف رخ ہو یا قبلہ کی طرف؟

سوال [۳۸۰۱]: (الف) خطبہ جمعہ سننے کی غرض سے سامعین اگر خطیب کی طرف منہ نہ کر کے قبلہ رو

متوجہ ہو کر خطبہ سنا کریں تو کیا حرج ہے، کیا ایسا فعل زیادتی ثواب سے محرومی کا باعث ہوگا؟

(ب) کوئی شخص کہتا ہے کہ خطبہ جمعہ رو قبلہ ہو کر سننا ہی احسن ہے جیسا کہ فتاویٰ برہنہ دفتر اول میں

رقم طراز ہے عبارت برہنہ یہ ہے:

”و بقول إمام السرخسی رحمه الله تعالى: مسقبل بقبله باشند، و امر کرده نشود

بترک آن، وهو الأحسن، بنشستند بھر کیف کہ خواہند و بشنوند و جواب نکنند“ (۲)۔

ایسا ہی محیط حاشیہ شرح وقایہ (۳) اور بہشتی زیور حصہ یازدہم (۴) میں عیاں ہے، مگر اس ملک

کے ایک تو مفتی فرماتے ہیں کہ خطبہ کے وقت قبلہ سے منہ گھما کر امام کی طرف رخ کر کے خطبہ سننا ہی مستحب

ہے، چاہے تساوی صفوف میں دقت ہو یا نہ ہو۔ عالمگیری، ص: ۱۵۴ (۵) اشعة اللمعات: ۱/۶۵۳ (۶) اور

(۱) (لم أظفر عليه)

(۲) (فتاویٰ برہنہ للشیخ نصیر الدین منہائی، باب سوم در نماز، فصل بست و چہارم در میان نماز

جمعہ، ص: ۳۲۲، مطبع منشی نول کشوری)

(۳) ”هو السنة أن المستقبل السامعون الخطيب بوجوههم سواء كانوا أمامه أو يمينه أو يساره الخ“۔

(عمدة الرعاية على هامش شرح الوقاية، كتاب الصلوة، باب الجمعة: ۲۰۲/۱، سعید)

(۴) (بہشتی زیور، حصہ یازدہم، اصلی بہشتی گوہر، جمعہ کے خطبے کے مسائل، ص: ۷۹۶، دارالاشاعت)

(۵) ”ويستحب للرجل أن يستقبل الخطيب بوجهه، هذا إذا كان أمام الإمام الخ“۔ (الفتاویٰ

العالمگیریة، كتاب الصلوة، الباب السادس عشر في صلاة الجمعة: ۱/۱۲۷، رشیدیہ)

(۶) ”آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کہ چون می نشست بر منبر پیش می آمدیم ما اور ابرو ہائے خود،

پس سنت آنست کہ مردم متوجہ بجانب امام بنشینند، و خطبہ را استماع نمایند“۔ (اشعة اللمعات، =

مظاہر حق (۱) مذکورہ بالا اختلافات میں سے کس کا قول صحیح اور مفتی بہ ہے؟ ازراہ مہربانی ارقام فرمائیں۔

الجواب حامداً ومصلياً:

(الف) کچھ حرج نہیں، بلکہ یہ فعل احسن ہے:

”قال شمس الأئمة: من كان أمام الإمام، استقبل بوجهه، ومن كان عن يمين الإمام أو يساره، انحرف إلى الإمام. وقال السرخسي: الرسم في زماننا استقبال القبلة وترك استقبالهم الخطيب لما يلحقهم من الحرج بتسوية الصفوف بعد فراغ الخطيب من خطبته لكثرة الزحام، قال: وهذا أحسن، اهـ.“ طحطاوی، ص: ۲۸ (۲)۔

(ب) احسن قول وہ ہے جو طحطاوی سے منقول ہوا، عالمگیری وغیرہ میں جو مذکور ہے اس کے ساتھ تقویت کا کوئی لفظ مذکور نہیں۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود گنگوہی عفا اللہ عنہ، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۲۳/ ذی الحجہ/ ۱۳۷۷ھ۔

الجواب صحیح: سعید احمد غفرلہ، مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۲۹/ ذی الحجہ/ ۱۳۷۷ھ۔

= کتاب الصلوة، باب الخطبة، الفصل الثاني: ۱/ ۵۹۰، نوريه رضويه سكهر)

(۱) (مظاہر حق، کتاب الصلوة، باب الخطبة، الفصل الثاني، ۱/ ۸۸۹، دارالاشاعت، کراچی)

(۲) (حاشیة الطحطاوی علی مراقی الفلاح، کتاب الصلاة، باب الجمعة، ص: ۵۱۵، قدیمی)

”عن عبد الله بن مسعود رضى الله تعالى عنه، قال: كان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم إذا استوى على المنبر استقبلنا بوجهنا.“ (جامع ترمذی، أبواب الجمعة، باب فی استقبال الإمام إذا خطب: ۱/ ۱۱۳، سعید)

قال الشيخ أنور شاه كشميرى رحمه الله تعالى: ”السنة في الخطبة التحديق وأن يستقبلوا الإمام بوجههم، ولكن الزمان زمان الفساد، ولو حدقوا لا يمكن استقامة الصفوف عند الجماعة، فالأولى ترك التحديق.“ (العرف الشذی علی هامش جامع الترمذی، أبواب الجمعة، باب فی استقبال الإمام إذا خطب: ۱/ ۱۱۵، سعید)

”أن السنة في المستمع استقبال الإمام مخالفاً لما عليه عمل الناس من استقبال المستمع للقبلة، ولهذا قال في التجنيس: والرسم في زماننا أن القوم يستقبلون القبلة، قال: لأنهم لو استقبلوا الإمام، لخرجوا من تسوية الصفوف بعد فراغه لكثرة الزحام.“ (البحر الرائق، كتاب الصلاة، باب الجمعة: ۲/ ۲۵۹، رشيدیه)

دورانِ خطبہ ادھر ادھر دیکھنا

سوال [۳۸۰۲]: جمعہ میں دورانِ خطبہ بعض لوگ ادھر ادھر تاک جھانک رکھتے ہیں، چلتے پھرتے ہیں اور اس قسم کی حرکات کرتے ہیں، اگر یہ خطبہ نماز کے حکم میں ہے تو شرعاً ایسے اعمال جو منافی نماز ہیں ان کا کرنا صحیح نہ ہوگا۔ خطبہ عربی کے بجائے بعد حمد و ثناء اردو میں خطبہ اگرایا جائے تو اس کا احترام اسی طریقہ پر لازم ہے یا کچھ فرق ہے؟

الجواب حامداً ومصلياً:

”يكره الكلام حال الخطبة، وكذا كل عمل يشتغله عن سماعها من قراءة قرآن أو صلوة أو تسييح أو كتابة ونحوها، بل يجب عليه أن يستمع ويسكت. وفي شرح الزاهدي: يكره لمستمع الخطبة ما يكره في الصلوة من أكل و شرب و عبث و التفات و نحو ذلك. وفي الخلاصة: كل ما حرم في الصلوة حرم حال الخطبة ولو أمراً بمعروف، اهـ.“ طحطاوی، ص: ۲۸۲ (۱)۔

اس سے معلوم ہوا کہ جو چیز نماز میں منع ہے خطبہ میں بھی منع ہے۔ خطبہ جمعہ تمام عربی میں ہونا لازم ہے، اس میں اردو مخلوط کرنا مکروہ تحریمی ہے (۲) اس لئے ایسے خطبہ کی بھی اجازت نہیں ہوگی۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود عفا اللہ عنہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۲/۶/۸۷ھ۔

الجواب صحیح: بندہ نظام الدین عفی عنہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۲/۶/۸۷ھ۔

(۱) (حاشیة الطحطاوی علی مراقی الفلاح، کتاب الصلاة، باب الجمعة، ص: ۵۱۸، ۵۱۹، قدیمی)

”أن أبا هريرة رضي الله تعالى عنه أخبره أن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال: ”إذا قلت لصاحبك يوم الجمعة: أنصت والإمام يخطب، فقد لغوت.“ (صحيح البخاري، كتاب الجمعة، باب الإنصات يوم الجمعة والإمام يخطب: ۱/۱۲۷، قدیمی)

” (و كل ما حرم في الصلاة، حرم فيها): أي في الخطبة، خلاصة وغيرها، فيحرم أكل و شرب و كلام و لو تسييحاً، و رد سلام أو أمر بالمعروف، بل يجب عليه أن يستمع و يسكت.“ (الدر المختار، كتاب الصلاة، باب الجمعة: ۱۵۹/۲، سعيد)

(و كذا في بدائع الصنائع، كتاب الصلاة، وأما محظورات الخطبة: ۱/۵۹۲، ۵۹۳، رشيدية)

(۲) ”الخطبة بالفارسية التي أحدثوها واعتقدوا حسنها، ليس الباعث إليها إلا عدم فهم العجم اللغة=

حالتِ خطبہ میں پنکھے سے ہوا کرنا

سوال [۳۸۰۳]: خطبہ کی حالت میں پنکھے سے خود ہوا لینا مکروہ تحریمی ہے یا تنزیہی؟

الجواب حامداً ومصلياً:

جو چیز نماز کی حالت میں حرام ہے وہ خطبہ کی حالت میں بھی حرام ہے، جیسا کہ مراقی الفلاح میں ہے

اس لئے ایسے وقت میں بھی پنکھے سے ہوا کرنا مکروہ تحریمی ہے (۱)۔ فقط واللہ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ۔

دورانِ سنتِ جمعہ کا خطبہ شروع ہو جائے تو کیا کیا جائے؟

سوال [۳۸۰۴]: خطبہ جمعہ کے شروع ہونے سے پہلے کسی نے سنت شروع کر دی تو اب وہ کیا

= العربية وهذا الباعث قد كان موجوداً في عصر خير البرية، وإن كانت في اشتباه فلا اشتباه في عصر الصحابة والتابعين و من تبعهم من الأئمة المجتهدين حيث فتحت الأمصار الشاسعة والديار الواسعة وأسلم أكثر الحبش والروم والعجم وغيرهم من الأعجام وحضروا مجالس الجمع والأعياد وغيرها من شعائر الإسلام، وقد كان أكثرهم لا يعرفون اللغة العربية، ومع ذلك لم يخطب أحدٌ منهم بغير العربية. ولما ثبت وجود الباعث في تلك الأزمنة وفقدان المانع والتكاسل ونحوه معلوم بالقواعد المبرهنة، لم يبق إلا الكراهة التي هي أوفى درجات الضلالة“ (مجموعة رسائل اللكنوي رحمه الله تعالى، رسالة آكام النفائس : ۴/۴، إدارة القرآن، كراچی)

”لا شك في أن الخطبة بغير العربية خلاف السنة المتوارثة من النبي صلى الله تعالى عليه وسلم و الصحابة رضی الله تعالى عنه، فيكون مكروهاً تحريماً“ (عمدة الرعاية على هامش شرح الوقاية، كتاب الصلاة، باب الجمعة، (رقم الحاشية : ۲) : ۲۰۰/۱، سعيد)

(۱) ”(و) كره (العيب والالتفات)، فيجتنب ما يجتنبه في الصلوة“ (حاشية الطحطاوي على مراقی الفلاح، كتاب الصلوة، باب أحكام الجمعة، ص : ۵۲۰، قديمی)

”(وكل ما حرم في الصلاة، حرم فيها): أي في الخطبة“ (الدر المختار، كتاب الصلوة، باب

في الجمعة: ۱۵۹/۲، سعيد)

(و كذا في البحر الرائق، كتاب الصلوة، باب الجمعة: ۲۵۹/۲، رشيدیه)

کرے جبکہ خطبہ شروع ہو گیا؟

الجواب حامداً ومصلياً:

سنت شروع کرنے کے بعد اگر خطبہ شروع ہو جائے تو اس کو چاہیے کہ ہلکی ہلکی رکعتیں پوری کر کے سلام پھیر دے، ایسے ہی نماز نہ توڑے (۱)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۰/۱/۸۸ھ۔

خطبہ کے وقت نماز نفل پڑھنا

سوال [۳۸۰۵]: زید کہتا ہے کہ جب جمعہ کا خطبہ ہو رہا ہو، اس وقت دو رکعت تحیۃ الجمعہ پڑھنا چاہئے کہ جس طرح تحیۃ الوضو اور تحیۃ المسجد پڑھتے ہیں۔ کیا شرع شریف میں اس کی کوئی اصل ہے اور یا احادیث سے ثابت ہے یا زید کا کہنا محض لغو ہے، جو اب مرحمت فرمایا جائے۔ والسلام۔

احقر الناس محمد احسن۔

الجواب حامداً ومصلياً:

”إذا خرج الإمام فلا صلوة ولا كلام اهـ“۔ شرح ملتقى (۲)۔ اس سے معلوم ہوا کہ خطبہ کے

(۱) ”ولو خرج وهو في السنة أو بعد قيامه لثالثة النفل، يتم في الأصح، ويخفف القراءة“۔
(الدر المختار، كتاب الصلاة، باب الجمعة: ۱۵۸/۲، سعيد)

”إذا شرع في الأربع قبل الجمعة ثم افتتح الخطبة، أو الأربع قبل الظهر، ثم أقيمت، هل يقطع على رأس الركعتين؟ تكلموا، والصحيح أنه يتم ولا يقطع؛ لأنها بمنزلة صلاة واحدة واجبة“۔ (البحر الرائق، كتاب الصلاة، باب الجمعة: ۲۷۱/۲، رشيدية)

(و كذا في حاشية الطحطاوى على مراقي الفلاح، كتاب الصلاة، باب الجمعة، ص: ۵۱۸، قديمي)

(۲) والعبارة بتمامها: ”(وإذا خرج الإمام) (فلا صلوة) أصلاً خلا فائتة لم يسقط الترتيب بينها و بين الوقتية لضرورة صحة الجمعة ولا كلام حتى يفرغ الإمام (من خطبته) الخ“۔ (الدر المنتقى في شرح الملتقى بذييل مجمع الأنهر، كتاب الصلاة، باب الجمعة: ۲۵۳/۱، غفاريه كوئته)

”عن ابن عباس وابن عمر رضي الله تعالى عنهم كانا يكرهان الصلاة والكلام بعد خروج الإمام“۔

(مصنف ابن أبي شيبة، كتاب الصلاة، من كان يقول: إذا خطب الإمام فلا تصل، (رقم الحديث: ۵۱۷۵): =

وقت کوئی نماز جائز نہیں ہے، البتہ صاحب ترتیب کے لئے فائتہ نماز اس سے مستثنیٰ ہے، لہذا تحیۃ الوضو اور تحیۃ المسجد وغیرہ بھی اس وقت پڑھنا منع ہے (۱)۔ اور تحیۃ الجمعہ کا ذکر کسی روایت میں نظر سے نہیں گزرا، زید سے ہی دریافت کیا جائے کہ تحیۃ الجمعہ کی اصل کیا ہے۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود گنگوہی عفا اللہ عنہ، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۲۶/ جمادی الثانیہ/ ۱۳۵۶ھ۔

الجواب صحیح: سعید احمد غفرلہ، صحیح: عبداللطیف، مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۲۸/ جمادی الثانیہ/ ۱۳۵۶ھ۔

خطیب کا عین خطبہ کے وقت مصلے پر آنا

سوال [۳۸۰۶]: یہاں کے خطیب صاحب وقت مقررہ پر ہی خطبہ دینے کیلئے مسجد میں آتے ہیں، اپنے کمرے میں سنتوں سے فارغ ہو کر مسجد میں صفوں کے درمیان سے ہو کر منبر تک پہنچ جاتے ہیں کیونکہ منبر تک پہنچنے کیلئے کوئی دوسرا راستہ نہیں ہے، خطیب صاحب کا یہ عمل تیرہ سال سے ہے، تیرہ سال کے بعد صرف دو چار اشخاص نے اعتراض کرنا شروع کر دیا۔ پہلے زمانے میں فقہاء اور امام کا عمل اس کے بارے میں کیا تھا؟

الجواب حامداً ومصلياً:

خطیب صاحب کا یہ طریقہ خلاف شرع نہیں، اس پر اعتراض غلط ہے جب وہ آئیں ان کو راستہ دیدیا جائے (۲)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔
حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔
الجواب صحیح: بندہ محمد نظام الدین عفی عنہ۔

= ۱/۳۳۸، دارالکتب العلمیۃ بیروت)

” (إذا خرج الإمام) (فلا صلاة ولا كلام الى تمامها) (خلا قضاء فائتة لم يسقط الترتيب بينها وبين الوقتية)“ (الدر المختار). ” (قوله : فلا صلوٰۃ) شمل السنة و تحية المسجد)“ .
(ردالمحتار، کتاب الصلاة، باب الجمعة: ۱۵۸/۲، سعید)

(۱) (راجع، ص: ۲۷۷، رقم الحاشیة: ۲)

(۲) ”عن الزهري قال: أخبرني ثعلبة بن أبي ملك القرظي قال: قد كان عمر يجيء، فيجلس على المنبر والمؤذن يؤذن ونحن نتحدث، فإذا قضى المؤذن أذانه، انقطع حديثنا“. (مصنف عبد الرزاق، كتاب الجمعة، باب جلوس الناس حين يخرج الإمام: ۳۰۸/۳، المكتب الإسلامي) =

خطبہ جمعہ سے پہلے نعت و نظم

سوال [۳۸۰۷]: جمعہ کے خطبہ سے پہلے نعت شریف یا کوئی نظم پڑھنا کیسا ہے؟

الجواب حامداً ومصلياً:

ثابت نہیں (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود عفا اللہ عنہ، دارالعلوم دیوبند۔

خطبہ جمعہ میں اشعار

سوال [۳۸۰۸]: جمعہ کے خطبہ کے درمیان اردو، فارسی کے اشعار پڑھنا از روئے شرع کیسا ہے؟

الجواب حامداً ومصلياً:

مکروہ تحریمی ہے (۲)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود عفا اللہ عنہ، دارالعلوم دیوبند، ۴/۱/۸۸ھ۔

الجواب صحیح: بندہ نظام الدین عفی عنہ، دارالعلوم دیوبند، ۴/۱/۸۸ھ۔

= ”(إذا خرج الإمام من الحجرة فلا صلوٰۃ ولا كلام الخ“۔ (رد المحتار، باب الجمعة :

۱۵۸/۲، سعید)

(و كذا في البحر الرائق، كتاب الصلاة، باب الجمعة : ۲/۲۷۰، ۲۷۱، رشیدیہ)

(۱) جو کام اصول شرعیہ قرآن و حدیث اجماع و آثار صحابہ سے ثابت نہ ہو اس کو ثواب سمجھ کر علی سبیل الدوام کرنا ناجائز اور بدعت

ہے: ”عن عائشة رضي الله تعالى عنها قالت : قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم: ”من أحدث في أمرنا

هذا ما ليس منه، فهو رد“۔ (صحيح البخارى، كتاب الصلح، باب: إذا اصطلحوا على صلح جور فهو

مردود : ۱/۱/۳۷۱، قدیمی)

وفى رد المحتار: ”بأنها (أى البدعة) ما أحدث على خلاف الحق المتلقى عن رسول الله صلى

الله تعالى عليه وسلم من علم أو عمل أو حال بنوع شبهة واستحسان، وجعل ديناً قوياً و صراطاً

مستقيماً“۔ (كتاب الصلاة، باب الإمامة، مطلب: البدعة خمسة أقسام: ۱/۵۶۰، سعید)

(۲) ”ومن الأمور المحدثه ما شاع فى أكثر بلاد الهند والدكن وغيرها من قراءة الخطباء فى خطبة آخر

جمعات رمضان أشعاراً فارسياً و هندیةً مشتملةً و هذا أمر يجب على العلماء الزجر عنه، فإن =

خطبہ کے وقت سامعین کا ہاتھ باندھنا کھولنا

سوال [۳۸۰۹]: جمعہ کے دن مقتدیوں کا خطبہ کے وقت بیٹھے ہوئے تشہد کی ہیئت بنانا اور ہاتھ

باندھے رہنا، دوسرے خطبہ کی وقت ہاتھوں کو کھول کر گھٹنوں پر رکھنا، ایسا کرنا کیسا ہے؟

الجواب حامداً ومصلياً:

یہ طریقہ ثابت نہیں ہے (۱)۔ فقط واللہ اعلم۔

املاہ العبد محمود عفا اللہ عنہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۲/۴/۱۴۰۶ھ۔

اذان اور خطبہ کے درمیان ”إن الله وملائكته الخ“ پڑھنا

سوال [۳۸۱۰]: قدیم زمانہ کے رواج کے مطابق جمعہ کے روز خطبے سے پہلے ”إن الله وملائكته

= خلط الخطبة بغير العربية وكذا قراءة كلها بغير العربية خلاف السنة المتوارثة من عصر حضرة الرسالة والصحابة ومن بعدهم من ارباب الجلالة“۔ (مجموعۃ رسائل اللکنوی، رسالۃ ردع الإخوان عن محدثات آخر جمعة رمضان: ۲/۲۴، إدارة القرآن کراچی)

”إن قراءة الأشعار فيها إن كان بالغناء الممنوع عنه في الشريعة، فلا ريب في كراهتها..... وإن لم يكن بالغناء فالكره لكونه مخالفاً للسنة داخلاً في أصناف البدعة، وكذا قراءة بعض الخطبة بالعربية وبعضها بالفارسية لا تخلوا عن الكراهة“۔ (مجموعۃ رسائل اللکنوی رحمہ اللہ تعالیٰ، رسالۃ آكام النفائس: ۳/۴۸، إدارة القرآن، کراچی)

”لا شك في أن الخطبة بغير العربية خلاف السنة المتوارثة من النبي صلى الله تعالى عليه وسلم والصحابة رضي الله تعالى عنه، فيكون مكروهاً تحريماً، وكذا قراءة الأشعار بالفارسية والهندية فيها“۔ (عمدة الرعاية على هامش شرح الوقاية، كتاب الصلاة، باب الجمعة، (رقم الحاشية: ۲): ۱/۲۰۰، سعيد)

(۱) ”إذا شهد الرجل عند الخطبة إن شاء جلس محتبياً أو متربعاً أو كما تيسر؛ لأنه ليس بصلاة عملاً و حقيقة، كما في المضمرة. ويستحب أن يقعد فيها كما يقعد في الصلاة“۔ (الفتاوى العالمكيرية،

كتاب الصلاة، الباب السادس عشر في صلاة الجمعة: ۱/۱۳۸، رشيدية)

(وكذا في أحسن الفتاوى، كتاب الصلاة، باب الجمعة والعيدين: ۳/۱۳۳، سعيد)

السخ“ پڑھا جاتا ہے جس کو آج کل کے علمائے دین اس طرح خطبے سے پہلے پڑھنے کو بدعت کہتے ہیں، اس لئے حدیث کی روشنی میں فتویٰ دیجئے کہ خطبے سے پہلے ”إن الله و ملائكتہ الخ“ پڑھنا امام شافعی رحمہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک درست ہے یا نہیں؟ تاکہ اس بدعت سے بچ سکیں اور صحیح دین کے راستہ پر چل سکیں۔

الجواب حامداً ومصلياً:

اذانِ ثانی کے بعد ”إن الله و ملائكتہ الخ“ پڑھنے کا ذکر نہ قرآن میں ہے نہ حدیث شریف میں ہے نہ صحابہ کرام سے ثابت ہے، اس لئے یہ نئی چیز ہے (۱)۔ دین میں پسندیدہ طریقہ وہ ہے جو حضرت نبی اکرم

(۱) ”عن عائشة رضی اللہ تعالیٰ عنہا قالت: قال النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم: ”من أحدث فی أمرنا هذا ما لیس منہ، فهو رد“۔ (صحیح البخاری، کتاب الصلح، باب إذا اصطلحوا علی صلح جور فهو مردود: ۳۷۱/۱، قدیمی)

قال الملا علی القاری: ”من أحدث“: ای جدد وابتدع أو أظهر و اخترع ”فی أمرنا هذا“: أ فی دین الإسلام..... ”فهو“: ای الذی أحدثه ”رد“: ای مردودٌ علیہ..... قال القاضی: المعنی: من أحدث فی الإسلام رأياً لم یکن له من الكتاب والسنة سندٌ ظاهرٌ أو خفی، ملفوظٌ أو مستبطٌ، فهو مردودٌ علیہ“۔ (مرقاة المفاتیح، کتاب الإیمان، باب الاعتصام بالکتاب والسنة، الفصل الأول: ۳۶۵/۱، ۳۶۶، رقم الحدیث: ۱۴۰، رشیدیہ)

”فالترقية المتعارفة فی زماننا تکره عنده لا عندهما“۔ (الدر المختار)۔

”وفی ردالمحتار: (قوله فالترقية المتعارفة الخ) ای من قراءة آية - إن الله و ملائكتہ.

والحدیث المتفق علیہ إذا قلت لصاحبک یوم الجمعة أنصت والإمام فقد لغوت“۔

أقول: وذكر العلامة ابن حجر فی التحفة أن ذلك بدعة لأنه حدث بعد صدر الأول.....

أقول كون ذلك متعارفاً لا یقتضی جوازه عند الإمام القائل بحرمة الکلام ولو أمراً بمعروف أو ردسلام استدلالاً بما مر ولا عبرة بالعرف الحادث إذا خالف النص؛ لأن التعارف إنما یصلح دليلاً علی الحل إذا كان عاماً من عهد الصحابة والمجتهدین كما صرحوا به“۔ (ردالمحتار، کتاب الصلوة، باب الجمعة مطلب فی حکم المرقی بین یدی الخطیب: ۱۶۰/۲، سعید)

”بأنها (البدعة) ما أحدث علی خلاف الحق المتلقى عن رسول الله صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم

من علم أو عمل أو حال بنوع شبهة و استحسان، وجعل دیناً قویماً و صراطاً مستقیماً“۔ (ردالمحتار،

کتاب الصلاة، باب الإمامة، مطلب: البدعة خمسة أقسام: ۱/۵۶۰، سعید)

صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اور خلفائے راشدین اور دیگر صحابہ متبوعین سے منقول و ماخوذ ہے، جو چیز ایسی نہ ہو وہ اگر چہ دیکھنے میں کتنی ہی اچھی معلوم ہوتی ہو مگر شرعاً پسندیدہ اور قابل اتباع نہیں بلکہ قابل ترک ہے۔ حافظ ابن حجر عسقلانی رحمہ اللہ تعالیٰ نے فتح الباری شرح بخاری شریف میں امام زہری کی روایت نقل کی ہے کہ ”جب امام خطبہ کے لئے نکلے تو صلوة و کلام سب موقوف کر دیں“ (۱)۔ فقط واللہ اعلم۔

حررہ العبد محمود عفا اللہ عنہ۔

سامعین کا حالتِ خطبہ میں درود شریف پڑھنا

سوال [۳۸۱۱]: جمعہ کے خطبہ میں اگر رسول مقبول صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا نام مبارک سنا جاوے تو درود شریف پڑھنا واجب ہے یا نہیں؟ بعض علماء فرماتے ہیں کہ دل میں پڑھ لے جیسے آیت ﴿إِنَّ اللَّهَ وَمَلَائِكَتَهُ يُصَلُّونَ عَلَى النَّبِيِّ﴾ الخ پڑھی جائے۔ بحوالہ کتب جواب عنایت فرمادیں کہ درود شریف پڑھنا اچھا ہے یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلياً:

ایسی حالت میں درود شریف دل میں پڑھ لے:

”والصواب أن يصلى على النبي صلى الله تعالى عليه وسلم عند سماع اسمه في نفسه (قوله: في نفسه) بأن يُسمع نفسه أو يصحح الحروف، فإنهم فسروه به وعن أبي يوسف رحمه الله تعالى: قلباً ايتماً لأمرى الإنصات والصلوة عليه صلى الله تعالى عليه وسلم، كما في الكرمانى، اهـ.“ شامى (۲)۔ فقط۔

حررہ العبد محمود گنگوہی عفا اللہ عنہ، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور۔

الجواب صحیح: سعید احمد غفرلہ، صحیح: عبداللطیف، مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور۔

(۱) ”عن ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما: إذا خرج الإمام فلا صلاة ولا كلام.“ (فتح الباری، کتاب الجمعة، باب إذا رأى الإمام رجلاً جاء وهو يخطب، أمره أن يصلى ركعتين: ۵۲۰/۲، قدیمی)

”عن ابن عباس وابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہم كانا يكرهان الصلاة و الكلام بعد خروج الإمام.“ (مصنف ابن أبى شيبة، كتاب الصلاة، من كان يقول: إذا خطب الإمام، فلا تصل، (رقم الحديث: ۵۱۷۵) : ۴۳۸/۱، دار الكتب العلمية)

(۲) (الدر المختار مع رد المحتار، كتاب الصلاة، باب الجمعة: ۱۵۹/۲، سعید) =

خطبہ اولیٰ کے اخیر کی دعاء

سوال [۳۸۱۲]: ایک صاحب خطبہ اولیٰ کے اخیر میں دعائیہ الفاظ یوں ادا کرتے ہیں: ”استغفر اللہ لی ولکم ولسائر المؤمنین الخ“ زید کہتا ہے کہ یہاں ”لسائر المؤمنین“ کی جگہ ”لسائر المسلمین“ بہتر ہوگا، لفظ ”مسلم“ عام ہے اور ”مومن“ خاص ہے، مسنون دعاؤں میں عمومی الفاظ کا بکثرت استعمال اس بات کا شاہد عدل ہے۔ صحیح کیا ہے؟

الجواب حامداً ومصلياً:

امام صاحب اگر زید کی بات مان کر خطبہ میں: ”استغفر اللہ لی ولکم ولسائر المسلمین“ ولسائر المؤمنین“ کی جگہ پڑھ دیا کریں تو زید کا دل بھی خوش ہو جائے گا اور دعاء میں عموم بھی ہو جائے گا (۱)۔ فقط واللہ اعلم۔

حرره العبد محمود عفا اللہ عنہ، دارالعلوم دیوبند۔

= ”و كذا اختلفوا في الصلوة على النبي صلى الله تعالى عليه وسلم عند سماع اسمه، والصواب

انه يصلى في نفسه“۔ (البحر الرائق، كتاب الصلاة، باب الجمعة: ۲/۲۷۷، رشیدیہ)

و كذا في بدائع الصنائع، كتاب الصلاة، وأما محظورات الخطبة: ۱/۵۹۳، رشیدیہ)

(۱) حضرت مفتی صاحب رحمہ اللہ تعالیٰ نے جو یہ فرمایا ہے کہ ”لسائر المؤمنین“ کے بجائے ”لسائر المسلمین“ یہ محض زید کی

خوشنودی کے لئے فرمایا ہے ورنہ قرآن پاک میں انبیاء علیہم السلام کی دعاؤں میں ”مومنین“ اور ”مومنات“ کے الفاظ ہیں، لیکن

جائز بہر حال ہے: قال الله تعالى: ﴿ربنا اغفر لي ولوالدي وللمؤمنين يوم يقوم الحساب﴾۔ (سورة إبراهيم:

۱۳/۴۱) وقال الله تعالى: ﴿واستغفر لذنبك وللمؤمنين والمؤمنات﴾۔ (محمد: ۱۹/۲۶)

وقال الله تعالى: ﴿رب اغفر لي ولوالدي وللمؤمنين والمؤمنات﴾۔

(سورة نوح: ۲۸/۲۹)

”إن الإمام المستغفري روى في دعواته عن أبي هريرة رضى الله تعالى عنه مرفوعاً: ”ما من

دعاء أحب إلى الله من قوله العبد: اللهم اغفر لأمة محمد رحمة عامة“۔ (الفتاوى الحديشية، مطلب: هل

يجوز الدعاء للمؤمنين والمؤمنات بمغفرة جميع الذنوب، ص: ۶۷، قديمی)

”(ودعا) بالعربية - وحرّم بغيرها - لنفسه وأبويه وأستاذه المؤمنين“۔ (الدر المختار)۔ ”قوله: =

درمیانِ خطبہ میں سامعین کا زور سے درود شریف پڑھنا

سوال [۳۸۱۳]: قبل اذانِ ثانیہ جمعہ پر تعویذ پڑھ کر ﴿لقد جاءکم﴾ الخ (۱) اور جس وقت امام خطبہ دیتا ہے اور جس وقت ﴿إن اللہ وملائکتہ﴾ الخ (۲) پڑھتا ہے تو مقتدی بڑے زور زور سے درود شریف پڑھتے ہیں، بظاہر: ”وإذا خرج الإمام، فلا صلاة ولا كلام“ (۳) کے خلاف معلوم ہوتا ہے۔ اس کی وضاحت فرمائیں، نیز جو اذان میں درود شریف باواز بلند پڑھتے ہیں، پیش کرتا ہے کہ درمختار یا رد مختار میں استحباب کا قول نقل کیا ہے۔

الجواب حامداً ومصلياً:

جمعہ کی اذانِ ثانی سے قبل تعویذ اور آیت: ﴿لقد جاءکم﴾ الخ پڑھنا حدیث و فقہ سے ثابت نہیں۔ خطبہ میں خطیب کے: ﴿إن اللہ وملائکتہ يصلون علی النبی﴾ الخ (۴) پڑھنے پر حاضرین کا بلند آواز سے درود شریف پڑھنا مکروہ ہے، بلکہ ایسے وقت دل میں درود شریف پڑھنا چاہیے جیسا کہ درمختار، ردالمختار میں

= لنفسه وأبويه وأستاذه المؤمنین) احترز به عما إذا كانوا كفاراً، فإنه لا يجوز الدعاء لهم بالمغفرة وكان ينبغي أن يزيد: ولجميع المؤمنین والمؤمنات كما فعل في المنية؛ لأن السنة التعميم الخ. (ردالمختار، كتاب الصلاة، باب صفة الصلاة: ۱/۵۲۱، سعيد)

”وقال الحافظ ابن رجب: إذا أفرد كل من الإيمان والإسلام بالذكر، فلا فرق بينهما حينئذ، وإن قرن بين الاسمين كان بينهما فرق فالإيمان والإسلام كاسم الفقير والمسكين إذا اجتمعا افترقا، وإذا افترقا اجتمعا، فإذا أفرد أحدهما، دخل فيه الآخر الخ.“ (فتح الملهم، كتاب الإيمان، البحث الثاني عن إطلاق الشرع: ۱/۴۲۸، ۴۲۹، مكتبة الحجاز حیدری کراچی)

مزید تفصیل کے لئے ملاحظہ فرمائیں: (کشف الباری لشیخنا سلیم اللہ خان دامت فیوضہم، کتاب

الإيمان: ۱/۶۰۶، ۶۰۷، مكتبة فاروقیہ کراچی)

(۱) (سورة التوبة، پ: ۱۱، آية: ۱۲۸)

(۲) (سورة الأحزاب، پ: ۲۲، آية: ۵۶)

(۳) (الدرالمختار، كتاب الصلوة، باب الجمعة: ۲/۱۵۸، سعيد)

(۴) (سورة الأحزاب: ۵۶)

مذکور ہے (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

خطبہ سے قبل ”السلام علیکم“ کہنا

سوال [۳۸۱۴]: خطباتِ ماثورہ میں لکھا ہے کہ منبر پر چڑھ کر لوگوں کی طرف متوجہ ہوتے اور پھر سلام کرتے اور بیٹھ جاتے، مگر اب تو اس کا رواج نہیں ہے، کیوں نہیں ہے؟ اس کو اب معمول بنایا جائے یا نہیں؟
الجواب حامداً ومصلياً:

میں نے مجموعہ خطبہ نہیں دیکھا، کتبِ فقہ میں تو یہ ہے کہ منبر پر آ کر سلام نہ کرے، شواہد کے نزدیک آ کر سلام کرنا ہے (۲)۔ فقط واللہ اعلم۔
حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔
دعاء بین الخطبتین

سوال [۳۸۱۵]: کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں: مفتاح الصلوٰۃ میں بروز جمعہ بوقت

(۱) ”والصواب أنه يصلى على النبي صلى الله عليه وسلم عند سماع اسمه في نفسه“۔ (الدر المختار)۔
”قوله: في نفسه“: أي بأن يُسمع نفسه أو يصحح الحروف، فإنهم فسروه به“۔ (رد المحتار، كتاب الصلوٰۃ، باب الجمعة: ۱۵۹/۲، قديمی)

”وكان الطحاوي يقول: على القوم أن يستمعوا إلى أن يبلغ الخطيب إلى قوله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا صَلُّوا عَلَيْهِ وَسَلِّمُوا تَسْلِيمًا﴾ فحينئذٍ يجب عليهم أن يصلوا على النبي عليه السلام ويسلموا. وفي الجامع الحسامي: ويصلى السامع في نفسه ويخفي“۔ (التاتار خانية، كتاب الصلوٰۃ، شرائط الجمعة: ۶۷/۲، إدارة القرآن، كراچی)

(و كذا في بدائع الصنائع، كتاب الصلاة، فصل في صلوٰۃ الجمعة، محظورات الخطبة: ۵۹۳/۱، رشيدية)
(۲) ”وترك السلام من خروجه إلى دخوله في الصلاة، وترك الكلام. وقال الشافعي رحمه الله تعالى: ”إذا استوى على المنبر، سلم على القوم“۔ (الحر الرائق، كتاب الصلوٰۃ، باب صلاة الجمعة،: ۲۵۹/۲، رشيدية)

(و كذا في الدر المختار، كتاب الصلاة، باب الجمعة: ۱۵۰/۲، سعيد)

جلسہ بین الخطبتین دعاء مانگنے کو جائز لکھا ہے۔ کیا بروئے اقوال معتبرہ احناف و احادیث خطبتین کے درمیان دعاء مانگنا ہاتھ اٹھا کر یا بلا ہاتھ اٹھائے جائز ہے یا مکروہ ہے اور بغیر زبان ہلائے دل میں دعاء مانگ سکتا ہے یا نہیں؟ بینوا بالدلائل الواضحة وتوجروا بیوم القيامة۔

المستفتی: انیس احمد۔

الجواب حامداً ومصلياً:

اس وقت دل سے دعاء مانگنے زبان سے نہ مانگے، ہاتھ بھی نہ اٹھائے: ”وسئل عليه السلام عن ساعة الإجابة فقال: ”ما بين جلوس الإمام إلى أن يتم الصلوة“. وهو الصحيح.“
الدر المختار: ۱/۵۵۴ (۱)۔

قال ابن عابدين: ”قال في المعراج: فيسن الدعاء بقلبه لا بلسانه؛ لأنه مأمور

(۱) (الدر المختار مع رد المحتار، كتاب الصلاة، باب الجمعة: ۲/۶۳، سعيد)

”عن أبي بردة بن أبي موسى الأشعري رضي الله تعالى عنه قال: قال لي عبد الله بن عمر رضي الله تعالى عنهما: أسمعت أباك يحدث عن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم في شأن الجمعة يعني الساعة قال: قلت: نعم، سمعته يقول: سمعت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يقول: ”هي ما بين أن يجلس الإمام إلى أن تُقضى الصلاة“. قال أبو داؤد: يعني على المنبر“. (سنن أبي داؤد، كتاب الصلاة، باب الإجابة أية ساعة هي في يوم الجمعة: ۱/۵۷، امداديه ملتان)

”عن أبي هريرة رضي الله تعالى عنه أن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ذكر يوم الجمعة فقال: ”فيه ساعة لا يوافقها عبد مسلم وهو قائم يصلي يسأل الله شيئاً، إلا أعطاه إياه“. وأشار بيده يقللها“. (صحيح البخاري، كتاب الجمعة، باب الساعة التي في يوم الجمعة: ۱/۲۸، قديمي)

”وقد اختلف أهل العلم من الصحابة والتابعين ومن بعدهم في هذه الساعة..... الثلاثون: عند الجلوس بين الخطبتين، حكاة الطيبي عن بعض شراح المصابيح“.. (فتح الباري، كتاب الجمعة باب الساعة التي في يوم الجمعة: ۲/۵۲۸، ۵۳۲، قديمي)

(وكذا في بذل المجهود، كتاب الصلاة، باب الإجابة أية ساعة هي في يوم الجمعة: ۲/۶۱، امداديه ملتان)

بالسکوت“۔ رد المحتار: ۱/۵۵۴، نعمانیہ (۱)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔
 حررہ العبد محمود گنگوہی عفا اللہ عنہ، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۱۵/۸/۵۷ھ۔
 الجواب صحیح: سعید احمد غفرلہ، صحیح: عبداللطیف، ۱۸/شعبان/۵۷ھ۔

خطبہ کے درمیان چندہ

سوال [۳۸۱۶]: عید کے روز خطبہ کے درمیان امام کے واسطے یاد یگر اور کسی کام کے لئے جب کہ خطبہ ہو رہا ہو چندہ وصول کرنا کیسا ہے؟

الجواب حامداً ومصلياً:

ممنوع ہے (۲)۔ فقط واللہ اعلم۔

حررہ العبد محمود عفا اللہ عنہ، دارالعلوم دیوبند، ۳/۱/۸۸ھ۔
 الجواب صحیح: بندہ محمد نظام الدین عفی عنہ، دارالعلوم دیوبند۔

(۱) (رد المحتار، کتاب الصلاة، باب الجمعة: ۲/۶۳، سعید)

”عن ابن عباس و ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہم: کانا یکرہان الصلاة و الکلام بعد خروج الإمام“۔ (مصنف ابن ابی شیبہ، کتاب الصلاة، باب من کان یقول: إذا خطب الإمام فلا تصل، (رقم الحدیث: ۵۱۷۵): ۱/۴۴۸، دار الکتب العلمیة بیروت)

”وإذا خرج الإمام..... فلا صلوة..... ولا کلام“۔ (مجمع الأنهر، کتاب الصلاة، باب الجمعة: ۱/۲۵۳، غفاریہ کوئٹہ)

(۲) ”إن أبا هريرة رضى الله تعالى عنه أخبره أن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال: ”إذا قلت لصاحبك يوم الجمعة: أنصت والإمام يخطب، فقد لغوت“۔ (صحيح البخارى، كتاب الجمعة، باب الإنصات يوم الجمعة والإمام يخطب: ۱/۱۲۷، قديمي)

”وكل ما حرم في الصلاة حرم فيها: أي في الخطبة، خلاصة وغيرها. فيحرم أكل و شرب و كلام و لو تسبيحات أو رد سلام أو أمر بمعروف، بل يجب عليه أن يستمع و يسكت“۔ (الدر المختار، كتاب الصلاة، باب الجمعة: ۲/۱۵۹، سعید)

”وإذا خرج الإمام، فلا صلوة ولا كلام. وقالوا: لا بأس إذا خرج الإمام قبل أن يخطب الخ“۔ (الفتاوى العالمكيريّة، كتاب الصلاة، الباب السادس عشر في الجمعة: ۱/۱۳۷، رشيدية)
 (و كذا في البحر الرائق، كتاب الصلاة، باب الجمعة: ۲/۲۵۹، رشيدية)

ایضاً

سوال [۳۸۱۷]: ہماری مسجد یوسفیہ بازار میں جمعہ کے دن ”خطبات موعظہ“ مصنفہ مولانا ذاکر حسین پھلتی صاحب کے پڑھے جاتے ہیں، اس میں عربی کے ساتھ ترجمہ تفصیل سے بطور وعظ لکھا گیا ہے اور خود مصنف نے اپنے دیباچہ میں لکھا ہے کہ اردو ترجمہ عربی سے پہلے منبر کے پاس ٹھہر کر سنانا بہتر ہے، چنانچہ امام صاحب ترجمہ پڑھتے ہیں، پھر سنت ادا کی جاتی ہے، پھر عربی خطبہ پڑھ کر فرض پڑھتے ہیں۔ اردو ترجمہ کے درمیان مصلیوں کے درمیان ایک ڈبہ گشت کرایا جاتا ہے جس میں لوگ پیسہ ڈالتے ہیں، اس ڈبہ پر ”چندہ برائے طعام مسافرین و حاجتمندان مسجد یوسفیہ“ لکھا ہے، اس ڈبہ کو گشت کرانے سے اور کھٹ کھٹ کی آواز سے توجہ ہٹتی ہے۔

میں نے اعتراض کیا کہ اردو جو بھی پڑھا جاتا ہے وہ اس دن کے خطبہ کا ترجمہ ہوتا ہے لہذا احترام سے سنانا چاہئے، اور ڈبہ اس وقت نہ پھرانا چاہئے، جس پر امام نے جواب دیا کہ مساجد میں مسلمان مسافروں یا مصیبت زدہ مسلمانوں کے لئے چندہ کرنا جائز ہے بشرطیکہ نمازیوں کو تکلیف نہ ہو اور چندہ کرنے والے دوسروں کی گردنیں پھلانگ کر ادھر ادھر نہ جائیں: ”و یکرہ إعطاء سائل المسجد إلا إذا لم تخط رقاب الناس“۔ شامی (۱) تو کیا مسجد میں اس عنوان سے مانگنا جائز ہے؟ اور کیا اردو ترجمہ خطبہ کے ادب و احترام سے مستثنیٰ ہو جاتا ہے؟ اوپر جو درمختار کا حوالہ دیا گیا ہے وہ صحیح ہے یا نہیں؟ اور عربی خطبہ کے قبل اردو ترجمہ کرنا یا وعظ سنانا بدعت تو نہیں؟

الجواب حامداً ومصلياً:

خطبہ جمعہ تو فرض اور جمعہ کے لئے شرط ہے (۲) اس کو سنانا ضروری ہے، کوئی ایسا کام کرنا منع ہے جو

(۱) (رد المحتار، کتاب الصلاة، باب ما یفسد الصلوة و ما یکرہ فیہا : ۱/۶۵۹، سعید)

(۲) ”أما الأول فالدليل على كونها شرطاً قوله تعالى: ﴿فاسعوا إلى ذكر الله﴾ أو المراد من الذكر الخطبة وقد أمر بالسعي إلى الخطبة، فدل على وجوبها و كونها شرطاً لانعقاد الجمعة الخ“۔ (بدائع الصنائع، کتاب الصلاة، خطبة الجمعة : ۱/۵۸۹، رشیدیہ)

”و یشرط لصحتها سبعة أشياء والرابع : الخطبة فيه“۔ (الدر المختار، کتاب الصلاة،

باب الجمعة : ۲/۱۳۷، ۱۳۷، سعید) =

سننے میں مخل ہو (۱)، اذانِ خطبہ سے پہلے جو کچھ بھی بیان کیا جائے خواہ ترجمہ خطبہ ہو یا کوئی اور وعظ و نصیحت ہو اس کا حکم خطبہ جمعہ کی طرح نہیں تاہم اس کو بھی اہتمام سے سنا جائے (۲) اس وقت بھی چندہ وغیرہ جمع نہ کیا جائے، بلکہ اس کے لئے دوسرا وقت تجویز کر لیا جائے، مثلاً ترجمہ ختم ہونے کے بعد سنتوں سے پہلے یا جو وقت مشورہ سے مناسب طے ہو جائے، مسجد میں چندہ کے لئے جو کچھ امام صاحب نے بتایا ہے وہ صحیح ہے، خطبہ جمعہ سے پہلے بعض حضرات صحابہ رضوان اللہ علیہم اجمعین کا وعظ فرمانا ملا علی قاری رحمہ اللہ تعالیٰ نے نقل فرمایا ہے (۳) اور یہ مفید بھی ہے بدعت نہیں۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود عفا اللہ عنہ، دارالعلوم دیوبند، ۶/۱/۹۴ھ۔

= (و کذا فی الفتاویٰ العالمگیریہ، کتاب الصلاة، الباب السادس عشر فی صلاة الجمعة : ۱۲۶/۲، رشیدیہ)
 (۱) "إن أبا هريرة رضى الله تعالى عنه أخبره أن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال: "إذا قلت لصاحبك يوم الجمعة: أنصت والإمام يخطب، فقد لغوت". (صحيح البخارى، كتاب الجمعة، باب الإنصات يوم الجمعة والإمام يخطب : ۱۲۷/۱، قديمی)

"(و كل ما حرم فى الصلاة، حرم فيها): أى فى الخطبة، خلاصة وغيرها. فى حرم أكل و شرب بل يجب عليه أن يستمع و يسكت". (الدرالمختار، باب الجمعة : ۱۵۹/۲، سعيد)

(و کذا فى البحر الرائق، کتاب الصلاة، باب الجمعة : ۲۵۹/۲، رشیدیہ)

(و کذا فى الفتاویٰ العالمگیریہ، کتاب الصلاة، الباب السادس عشر فى صلاة الجمعة : ۱۲۷/۱، رشیدیہ)
 (۲) "عن أبى سعيد الخدرى رضى الله تعالى عنه أن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قام على المنبر فقال: "إنما أخشى عليكم من بعدى ما يفتح عليكم من بركات الأرض" ثم ذكر زهرة الدنيا، فبدأ بأحدهما وثنى بالأخرى، فقام رجل فقال: يا رسول الله! أو يأتى الخير بالشر؟ فسكت عنه النبى صلى الله تعالى عليه وسلم قلنا: يوحى إليه وسكت الناس كأن على رؤوسهم الطير". الحديث، (صحيح البخارى، كتاب الجهاد، باب فضل النفقة فى سبيل الله : ۳۹۸/۱، قديمی)

"قال الطيبى: كناية عن إطراقهم رؤوسهم و سكوتهم و عدم التفاتهم يمينا و شمالا. قال ميرك: والطير بالنصب على أنه اسم كان: أى رأس كل واحد الطير يريد صيده فلا يتحرك. وهذه كانت صفة مجلس رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم إذا تكلم، أطرق جلساءه كأنما على رؤوسهم الطير يريد أنهم يسكتون فلا يتكلمون، والطير لا يسقط إلا على ساكت". (مرفقة المفاتيح، كتاب الجنائز، باب ما يقال عند من حضره الموت، الفصل الثالث، تحت حديث البراء بن عازب رضى الله تعالى عنه، (رقم الحديث : ۱۶۳۰)؛ ۱۰۲/۳، رشیدیہ)

(۳) "وأخرج ابن عساكر عن حميد بن عبد الرحمن أن تميم الدارى رضى الله تعالى عنه استأذن عمر =

خطبہ کے وقت نمازیوں سے چندہ وصول کرنا

سوال [۳۸۱۸]: ہماری مسجد میں جس قدر نمازی آتے ہیں جمعہ میں، تقریباً وہ سب فیکٹریوں کے ملازم ہوتے ہیں، ان کے پاس وقت کم ہوتا ہے اور ہر ایک کی یہ خواہش ہوتی ہے کہ وہ نماز جمعہ سے جلد از جلد فارغ ہو کر اپنی ڈیوٹی پر پہنچ جائیں تاکہ غیر حاضری نہ ہو، گھنٹہ دو گھنٹہ کی تاخیر سے سروس اور تنخواہ میں نقصان پیدا نہ ہو۔ اس لئے یہاں زوال کے بعد فوراً ہی پہلی اذان کہی جاتی ہے اور اذان و خطبہ کے درمیان دس پندرہ

= رضی اللہ تعالیٰ عنہ فی القصص سنین، فأبی أن يأذن له، فاستأذنه فی یوم واحد، فلما أكثر علیه، قال له: ما تقول؟ قال: أقرأ علیہم القرآن، وأمرهم بالخیر، وأنہام عن الشر. قال عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ: ذلك الذبح، ثم قال: عِظْ قبل أن أخرج فی الجمعة. فكان يفعل ذلك يوماً واحداً فی الجمعة“.

وروی الطبرانی: بسند جيد عن عمرو بن دينار أن تميمًا الداری رضی اللہ تعالیٰ عنہ استأذن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ فی القصص، فأبی أن يأذن له ثم استأذنه، الحديث“ . (الموضوعات الكبرى للملا علی القاری، مقدمة، فصل: ولما كان أكثر القصاص والوعاظ الخ ص: ۲۰، نور محمد کراچی) **تنبیہ:** ذکر الملا علی القاری (رحمہ اللہ تعالیٰ) هذه الأحادیث فی مقدمة موضوعاته، ولكنها ليست بموضوعة، بل هی من مستدلته علی عدم جواز بیان القصص الطويلة التي لا ضرورة إلى بیانها، بل الأحسن أن يكون الوعظ مختصراً جامعاً خالياً عن الحشو والزوائد علی طریق الإيجاز. (شاهوانی) ”عن تميم الداری رضی اللہ تعالیٰ عنہ أن النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم قال: ”الدين النصيحة“ قلنا: لمن: قال: ”للهو لكتابه و لرسوله ولأئمة المسلمين و عامتهم“.

قال الإمام النووي رحمہ اللہ تعالیٰ: ”وأما نصيحة عامتهم و هم من عدا ولاة الأمر فأرشادهم لمصالحهم فی آخرتهم و دنياهم و كف الأذى عنهم، فيعلمهم ما يجهلونہ من دينهم و دنياهم، و يعينهم عليه بالقول و الفعل و ستر عوراتهم و سد خلاياهم و دفع المضار عنهم و جلب المنافع لهم، و أمرهم بالمعروف و نهيهم عن المنكر برفق و إخلاص و الشفقة عليهم، و توفير كبيرهم و رحمة صغيرهم..... والنصيحة لازمة علی قدر الطاقة إذا علم الناصح أنه يقبل نصحه و يطاع أمره و أمن علی نفسه المكروه، فإن خشى أذى، فهو فی سعة، و اللہ تعالیٰ أعلم“ . (الصحيح لمسلم مع شرحه الكامل للنووي،

منٹ سے زائد کا وقفہ نہیں ہوتا، اگرچہ مسجد میں نماز کی غرض سے عموماً نمازیوں کی آمد نماز کی اذان سے تقریباً آدھ پون گھنٹہ پہلے شروع ہو جاتی ہے۔

اس تمہید کے بعد عرض ہے کہ مسجد کے اخراجات خطبہ کے دوران چندہ لینے اور دینے والے اور درمیان میں گشت کرنے والے مشغول ہو جاتے ہیں، جب کہ آداب و شرائطِ جمعہ میں یہاں تک تاکید ہے کہ خطبہ واجب ہے، اس کا سننا واجب ہے، جب خطبہ کی اذان شروع ہو جاتی ہے تو نماز کے سلام تک کسی دوسری طرف مشغول نہ ہونا چاہیے۔

الجواب حامداً ومصلياً:

چندہ وصول کرنے کے لئے یہ وقت متعین کرنا صحیح نہیں، غلط طریقہ ہے، یا تو اس سے پہلے وصول کیا جائے یا نماز سے فراغت پر وصول کیا جائے۔ مراقی الفلاح میں لکھا ہے کہ: ”جو چیز عین نماز کی حالت میں منع ہے وہ چیز خطبہ کی حالت میں بھی منع ہے (۱)۔ فقط واللہ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

خطبہ جمعہ کے وقت چندہ کرنا

سوال [۳۸۱۹]: خطبہ جمعہ وعیدین کے مسنون و مشروع ہونے کی غرض کیا ہے؟

الف۔ اگر اس کا مقصد اس مجمع کو مسائلِ جزئیہ شرعیہ اس دن یا اس نماز کے متعلق مقام خطبہ پر کھڑے ہو کر یا بیٹھ کر سکھانا یا تعلیم دینا ہے تو اس کا جو وقت منجانب شرع متعین ہو چکا ہے اس میں تغیر و تبدل یا تقدیم و تاخیر یا طریقہ بیان میں جدت پیدا کرنا بدعت ہے یا نہیں؟

(۱) ”(و) کرہ (العبت والالتفات)، فيجتنب ما يجتنبه في الصلوة“۔ (حاشية الطحطاوى على مراقى

الفلاح، كتاب الصلوة، باب أحكام الجمعة، ص: ۵۲۰، قديمی)

”ويحرم في الخطبة ما يحرم في الصلاة، حتى لا ينبغي أن يأكل أو يشرب والإمام في الخطبة،

هكذا في الخلاصة“۔ (الفتاوى العالمكيريّة، كتاب الصلوة، الباب السادس عشر في صلوة الجمعة:

۱/۱۳۸، رشيدية)

(و كذا في الدر المختار، كتاب الصلوة، باب الجمعة: ۱۵۹/۲، سعيد)

ب۔ اگر بدعت ہے تو اس کا جواز کسی مصلحت پر مبنی پیدا کرنے کا حق کسی مولوی یا مولوی نماعالیٰ کو ہے یا نہیں؟

ج۔ ”کل بدعة ضلالة و کل ضلالة فی النار“ (۱) ارشاد نبوی کلیہ ہے یا نہیں؟

د۔ بدعت کی تعریف جو متقدمین علماء و فقہاء نے بیان فرمائی ہے بیان کیجئے؟

ہ۔ اس ارشاد نبوی کو کلیہ نہ ماننا اور اس کی تاویلات کرنا تعریف بدعت میں ہے یا نہیں؟

و۔ اگر نہیں تو ایسا شخص مُحدث مصطلح ہے یا نہیں؟

۲..... جمعہ یا عیدین یا سب میں گداگری کی شکل اختیار کر کے لوگوں کی صفوں میں پھر کر چندہ کرنا جائز ہے یا نہیں؟

الف۔ اگر جائز نہیں تو ایسی حالت کا ارتکاب عملاً اصلاً، دواماً کرنے والا صحیح العمل شریعت کا کام کرنے

والاعند الشرع ہے یا نہیں؟

ب۔ اگر جائز ہے تو اس کی کوئی سند کتب فقہ مستند مویدہ آیت قرآنی یا حدیث ہے یا نہیں؟ اگر ہے تو

اس کو مع نقل عبارت و حوالہ کتب و صفحہ بیان فرمائیں۔

۳..... جمعہ کی نماز میں خطبہ ہے جب کہ بعض نمازی مشغول باسنت ہوں ایسے سائل کا صفوف کے

درمیان گشت کرنا شرعی ادلہ میں کس دلیل سے ثابت ہے؟

ع۔ مذکورہ بالا صورتوں میں کسی کو بدعت جاننے والا یا مکروہ سمجھنے والا اگر باوجود قدرت بیان و تردید

اس پر سکوت اختیار کرے تو وہ آیا مجرم شرعی ہے یا نہیں؟

الجواب حامداً و مصلياً:

۱..... ہماری غرض تو تکمیل ارشاد ہے، شارع کی غرض کیا ہے؟ وہ علم شارع میں ہے۔

الف۔ کوئی تغیر نہ کیا جائے۔

ب۔ طریقہ مشروعہ کے خلاف کرنے کی اجازت نہیں۔

ج۔ کلیہ ہے (۲)۔

(۱) (سنن النسائی، کتاب العیدین، باب کیف الخطبة: ۱/۲۳۴، قدیمی)

(۲) بدعت شرعیہ (جو کہ بدعت سیدہ ہے) کے اعتبار سے یہ حدیث قاعدہ کلیہ ہے، کیونکہ لغوی اعتبار سے فقہائے کرام رحمہم اللہ تعالیٰ

نے بدعت کی تقسیم کی ہے، اس اعتبار سے حدیث مذکور عام مخصوص منہ البعض کے قبیل سے ہے، جیسے ملا علی قاری رحمہ اللہ تعالیٰ

نے اس پر تصریح کی ہے:

و- غیر دین کو دین سمجھنا بدعت ہے (۱)۔

ھ- کلیہ کو کلیہ نہ ماننا بدعت کو غیر بدعت کہنا بدعتِ ضلالہ ہے (۲)۔

و- اوپر بیان کر دیا۔

۲..... تخطی رقاب ممنوع ہے (۳)، نمازیوں کے سامنے سے مرور بھی ممنوع ہے (۴)۔

= قال: "قال فی الأزهار: أى كل بدعة سيئة ضلالة، لقوله عليه السلام: "من سنّ في الإسلام سنةً حسنةً فله أجرها وأجر من عمل بها". وجمع أبو بكر وعمر القرآن..... وقوله: "كل بدعة ضلالة" عامٌ مخصوص. قال الشيخ عز الدين بن عبد السلام في آخر كتاب القواعد: البدعة إما واجبةٌ كتعليم النحو لفهم كلام الله ورسوله اه..... وإما مكروهة: كزخرفة المساجد الخ". (مراقبة المفاتيح، كتاب الإيمان، باب الاعتصام بالكتاب والسنة، الفصل الأول: ۳۶۸/۱، رقم الحديث: ۱۳۱، رشيدية)

(۱) (البدعة) "ما أحدث على خلاف الحق الملتقى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم من علم أو عمل أو حال بنوع شبهة واستحسان، وجعل ديناً قويمًا وصرافاً مستقيماً". (رد المحتار، باب الإمامة، مطلب: البدعة خمسة أقسام: ۵۶۰/۱، سعيد)

(۲) قال الإمام النووي رحمه الله تعالى تحت حديث: "من أحدث في أمرنا هذا..... اه". وهذا الحديث قاعدة عظيمة من قواعد الإسلام وهو من جوامع كلمه صلى الله عليه وسلم في رد كل البدع والمخترعات، وفي الرواية الثانية (أى بعد الحديث المذكور) زيادة، وهي أنه قد يعاند بعض الفاعلين في بدعة سبق إليها، فإذا احتج عليه بالرواية الأولى، يقول: أنا ما أحدثت شيئاً، فيحتج عليه بالثانية التي فيها التصريح برد كل المحدثات سواء أحدثها الفاعل أو سبق بإحداثها". (شرح النووي على مسلم، كتاب الأقضية، باب نقض الأحكام الباطلة و رد محدثات الأمور: ۷۷/۲، قديمي)

(۳) "عن سهل بن معاذ بن أنس الجهني عن أبيه رضى الله تعالى عنه قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: "من تخطى رقاب الناس يوم الجمعة، اتخذ جسراً إلى جهنم". (جامع الترمذی، كتاب الجمعة، باب في كراهية التخطى يوم الجمعة: ۱۱۳/۱، سعيد)

(و مراقبة المفاتيح، باب التنظيف والتبكير، قبيل الفصل الثالث: ۴۸۶/۳، رقم الحديث: ۱۳۹۲، رشيدية)

(ورد المحتار، كتاب الصلوة، قبيل باب العيدين، مطلب في الصدقة على سؤال المسجد: ۱۶۳/۲، سعيد)

(۴) "قال أبو جهيم رضى الله تعالى عنه: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: "لو يعلم المارّين يدي المصلى ما ذا عليه، لكان أن يقف أربعين خيراً له من أن يمرّ بين يديه". قال أبو النضر: لا أدري قال =

الف- صحیح العمل نہیں۔

ب- منع کی تصریح ہے فقہ میں بھی حدیث میں بھی (۱)۔

۳..... اس کا جواب اوپر آ گیا۔

ج- اصلاح منکر حسب حیثیت لازم ہے، ترک پر وعید ہے (۲)۔ فقط واللہ اعلم۔

خطبہ جمعہ میں ”الوداع“

سوال [۳۸۲۰]: رمضان المبارک کا آخری جمعہ جس کو الوداع کہتے ہیں اس میں جدائی، حسرت و افسوس کے مضامین پڑھے جاتے ہیں۔ روع الاخوان میں ہے کہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سے مضامین ثابت نہیں، اس لئے بدعت ہے، حالانکہ ہندوستان میں خصوصاً دہلی میں ہزاروں آدمی الوداع پڑھنے جاتے ہیں۔ شرعاً الوداع پڑھنا بدعت ہے یا کیا حکم ہے؟ اور ایسے مضامین پڑھنے والوں کو منع کرنا چاہئے یا نہیں؟ اور ایسے خطبوں میں شریک ہونا چاہئے یا نہیں؟ فقط۔

= أربعين يوماً، أو شهراً أو سنة“۔ (صحیح البخاری، کتاب الصلوة، باب إثم المار بين يدي المصلي: ۷۳/۱، قدیمی)

(والتفصيل في مرقاة المفاتيح، كتاب الصلوة، باب السترة. الفصل الأول: ۴۸۴/۲، رقم الحديث: ۷۷۶، رشیدیہ)

وكذا في الدر المختار مع رد المحتار، كتاب الصلوة، باب ما يفسد الصلوة و ما يكره فيها، بعد مطلب: قرأ: تعالیٰ جدك - بغير الف - لا تفسد: ۶۳۴/۱، سعید)

(۱) (راجع، ص: ۲۹۳، رقم الحاشية: ۳)

(۲) قال القاری رحمہ اللہ تعالیٰ تحت حدیث: ”من رأى منكم منكراً الخ“: و لفظ ”من“ لعمومہ شمل

كل أحد رجلاً أو امرأة، عبداً أو فاسقاً أو صبيّاً مميّزاً. قال النووي رحمہ اللہ تعالیٰ فی شرح مسلم:

قوله: ”فليغيره بيده“ هو أمر إيجاب، وقد تطابع على وجوبه الكتاب والسنة وإجماع الأمة، وهو

فرض كفاية، فمن تمكن منه و تركه بلا عذر، أثم. وقد يتعين، كما إذا كان في موضع لا يعلم به إلا هو،

أو لا يتمكن من إزالته إلا هو“۔ (مرقاة المفاتيح، كتاب الآداب، باب الأمر بالمعروف، الفصل الأول:

۸/۸۶۲، رقم الحديث: ۵۱۳۷، رشیدیہ)

الجواب حامداً و مصلياً:

ردع الاخوان میں جو لکھا ہے وہ صحیح ہے (۱)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود گنگوہی عفا اللہ عنہ، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۲۴/۶/۶۱ھ۔

الجواب صحیح: سعید احمد غفرلہ، صحیح: عبداللطیف، ۲۵/جمادی الثانیہ/۶۱ھ۔

خطبۃ الوداع

سوال [۳۸۲۱]: رمضان المبارک کے آخری جمعہ میں عام طور سے الوداع خطبہ پڑھتے ہیں،

مجموعہ خطب مولانا اسماعیل صاحب شہید رحمہ اللہ تعالیٰ کے خطبہ وغیرہ میں اس کا کچھ ذکر نہیں، میری نظر میں

صرف خطبہ علمی میں ہے جو محمد حسن علی بریلوی کا نوشتہ الوداع خطبہ ہے اور اکثر مسجدوں میں وہی خطبہ ہے۔ کیا

الوداع خطبہ بدعت ہے؟ اگر بالفرض بدعت لکھیں تو کس قسم کی بدعت ہے؟

الجواب حامداً و مصلياً:

یہ خطبہ الوداع پڑھنا قرون مشہود لہا بالخیر سے ثابت نہیں، فقہاء نے اس کے پڑھنے کا ذکر نہیں کیا،

مولانا عبدالحی صاحب لکھنوی رحمہ اللہ تعالیٰ نے اس کے بدعت ممنوع ہونے کو تفصیل سے مدلل بیان فرمایا

ہے (۲)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند ۲۴/۱۰/۹۰ھ۔

الجواب صحیح: بندہ نظام الدین عفی عنہ، دارالعلوم دیوبند ۲۵/۱۰/۹۰ھ۔

(۱) (مجموعہ رسائل اللکنوی رحمہ اللہ تعالیٰ رسالہ ردع الإخوان عن محدثات آخر جمعة رمضان:

۲۴/۲، إدارة القرآن، کراچی)

”یہ خطبہ بدعت ہے کہ مرثیہ اور اشعار قرون مشہود لہا بالخیر میں خطبہ میں منقول نہیں، بالخصوص جب اس فعل کو ضروری

جانا جاوے کہ مؤکدہ جاننا کسی امر مستحب کا بھی داخل تعدی حدود اللہ اور بدعت ضلالہ ہے، چہ جائے کہ امر محدث الخ“۔

(تالیفات رشیدیہ مع فتاویٰ رشیدیہ، باب البدعات، ص: ۱۳۹، ادارہ اسلامیات لاہور)

(۲) ”الوداع یا الفراق در خطبہ جمعہ آخر رمضان خواندن، و کلمات حسرت و رخصت ادا کردن

فی نفسہ امر مباح است، بلکہ این کلمات باعث ندامت و توبہ سامعان شود، امید ثواب است، مگر =

ایضاً

سوال [۳۸۲۲]: جمعة الوداع میں جو خطبہ متعارفہ ”الوداع الوداع یا شهر رمضان الخ“ پڑھا جاتا ہے، حضرت تھانوی رحمہ اللہ تعالیٰ نے اس کو منع کیا ہے اگرچہ وہ کتاب ذہن میں نہیں رہی، اس کے بارے میں تحریر فرمائیں۔

الجواب حامداً ومصلياً:

یہ خطبہ الوداع مکروہ ہے، بدعت ہے، مولانا عبدالحی لکھنوی رحمہ اللہ تعالیٰ نے مستقل رسالہ تحریر فرمایا ہے جس میں جمعة الوداع میں جو بدعات و رسوم جاری ہیں ان کی تردید کی ہے، اس میں یہ خطبہ بھی ہے (۱) اس طرح اردو فتاویٰ دیوبند تھانہ بھون میں بھی اس کو بدعت لکھا ہے (۲)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود عفا اللہ عنہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۶/۹/۸۷ھ۔

الجواب صحیح: بندہ نظام الدین عفی عنہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۶/۹/۸۷ھ۔

☆.....☆.....☆.....☆.....☆

= ثبوت این طریق در قرونِ ثلاثہ نیست و شاید کسی کہ ایجاد این طریق کردہ، خطبہ آخر رمضان را بر خطبہ استقبال قیاس کردہ، لیکن اہتمام خطبہ و دواع کردن چنانچہ درین زمانہ مروج است، و آن راتا بحد التزام رسانیدن خالی از ابتداء نیست، علمائے معتمدین را لازم است کہ التزام این طریق را ترک کنند، تا عوام از اعتقاد و استحباب و سنیت بلکہ از ضروری بودن این طریق خاص نجات یابند۔ (مجموعۃ الفتاویٰ علی ہامش خلاصۃ الفتاویٰ، کتاب الکراہیۃ: ۳۲۹/۲، امجد اکیڈمی لاہور) (و کذا فی مجموعۃ رسائل اللکنوی رسالۃ ردع الإخوان عن محدثات آخر جمعة رمضان: ۲۳/۲، إدارة القرآن، کراچی)

(۱) ”و من الأمور المحدثۃ ما ذاع فی اکثر بلاد الهند والدکن وغيرهما من تسمیۃ خطبۃ الجمعة الأخيرة بخطبۃ الوداع، و تضمینہا جملاً دالۃ علی التحسر بذهاب ذلك الشهر، فیدرجون فیہا جملاً دالۃ علی فضائل ذلك الشهر، ویقولون بعد جملة أو جملتين: الوداع، والوداع أو الفراق والفراق لشهر رمضان، أو الوداع والوداع یا شهر رمضان، ونحو ذلك من الألفاظ الدالة علی ذلك“ (مجموعۃ رسائل اللکنوی، ردع الإخوان عن محدثات آخر جمعة رمضان: ۲۳/۲، إدارة القرآن کراچی)

(۲) (فتاویٰ دارالعلوم دیوبند یعنی عزیز الفتاویٰ، باب الجمعة: ۳۰۶/۱، ۳۰۷، دارالاشاعت کراچی)

الفصل الخامس فی اذان الجمعة

(جمعہ کی اذان کا بیان)

جمعہ کی دو اذانوں کا ثبوت

سوال [۳۸۲۳]: جمعہ کے دن پہلی اذان، دوسری خطبہ کی اذان، یہ دو اذانیں جو ہیں ان کا بھی ثبوت دینا کہ دو اذان ہونی چاہئے یا ایک؟
الجواب حامداً ومصلياً:

پہلے تو ایک ہی اذان جمعہ کے لئے ہوتی تھی، جب مجمع زیادہ ہونے لگا تو بعض خلفائے راشدین ہی کے حکم سے دو اذانیں ہونے لگیں، کذا فی شرح البخاری:

”عن السائب بن يزيد قال: كان النداء يوم الجمعة أوله إذا جلس الإمام على المنبر على عهد النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وأبي بكر وعمر رضي الله تعالى عنهما، فلما كان عثمان رضي الله تعالى عنه وتكثر الناس، زاد النداء الثالث على الزوراء، الخ“. فتح الباری: ۳۲۶/۲، ۳۲۷ (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

جمعہ کی اذانِ ثانی

سوال [۳۸۲۴]: نماز جمعہ میں دو اذان ہوتی ہیں، ان کی کیا اصلیت ہے؟

(۱) (فتح الباری، کتاب الجمعة، باب الأذان يوم الجمعة: ۳۹۹/۲، قدیمی)
”قوله: ويؤذن ثانياً (بين يديه): أي الخطيب“. (الدر المختار). ”قوله: ويؤذن ثانياً بين يديه): أي على سبيل السنية“. (رد المحتار، کتاب الجمعة، باب الأذان يوم الجمعة: ۱۶۱/۲، سعید)
(فإذا جلس على المنبر، أذن بين يديه ثانياً) وبذلك جرى التوارث“. (مجمع الأنهر، کتاب الصلاة، باب الجمعة: ۲۵۴/۱، غفاريه كوئٹہ)
(و كذا في البحر الرائق، كتاب الصلاة، باب الجمعة: ۲۷۴/۲، رشيديه)

الجواب حامداً ومصلياً:

یہ قرون مشہود لہا بالخیر سے ثابت اور متواتر ہے اور حضرت عثمان رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے زمانہ میں صحابہ کا اجماع ہو چکا تھا (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود عفا اللہ عنہ، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۱۱/۳/۵۶ھ۔
الجواب صحیح: سعید احمد غفرلہ، صحیح: عبداللطیف، ۱۳/ربیع الاول/۵۶ھ۔

جمعہ کے لئے اذان اول سنت ہے یا ثانی؟

سوال [۳۸۲۵]: جمعہ میں اذان اولیٰ سنت ہے یا اذان ثانی سنت ہے؟ بعد الاذان الثانی مناجات جائز ہے یا نہیں، مناجات چھوڑنے سے گناہ گار ہوگا یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلياً:

دونوں اذانیں سنت ہیں (۲)، دوسری اذان کے بعد دعاء دل میں پڑھی جائے زبان سے نہ پڑھی جائے (۳)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم

حررہ العبد محمود گنگوہی عفا اللہ عنہ، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۶/۱۱/۶۰ھ۔
الجواب صحیح: سعید احمد غفرلہ، صحیح: عبداللطیف، مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۶/۱۱/۶۰ھ۔

(۱) "عن السائب بن یزید قال: كان النداء يوم الجمعة أوله إذا جلس الإمام على المنبر على عهد النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وأبي بكر و عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما، فلما كان عثمان رضی اللہ تعالیٰ عنہ و تكثر الناس، زاد النداء الثالث على الزوراء". قال أبو عبد الله: الزوراء موضع بالسوق بالمدينة". (صحيح البخارى، كتاب الجمعة، باب الأذان يوم الجمعة: ۱/۲۳، قديمی)

(۲) (راجع، ص: ۲۹۷، رقم الحاشية: ۱)

(۳) "عن ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما وابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما كانا يكرهان الصلاة والكلام بعد خروج الإمام". (مصنف بن أبي شيبة، كتاب الصلاة، من كان يقول إذا خطب الإمام فلا تصل، رقم الحديث: ۵۱۷۵): ۱/۴۳۸، دار الكتب العلمية، بيروت)

"قال في المعراج: فيسن الدعاء بقلبه لا بلسانه؛ لأنه مأمور بالسكوت". (ردالمحتار، كتاب

الصلاة، باب الجمعة: ۲/۱۶۳، سعید)

جمعہ کے دن اذان کہاں دی جائے؟

سوال [۳۸۲۶]: عہد نبوی میں جمعہ کی اذانیں کتنی تھیں اور کہاں دی جاتی تھیں، مسجد کی چھت کے نیچے یا چھت سے باہر؟ مقام کی تعیین کرتے ہوئے لکھیں کہ آج کی مروجہ اذان ایک چھت کے نیچے اور دوسرے چھت سے باہر کیسی ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

عہد نبوی - صلی اللہ علیہ وسلم - میں اذان جمعہ ایک ہی تھی جو کہ باب مسجد پر ہوتی تھی، جب کہ حضرت رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم منبر پر تشریف لے آتے تھے اور اس اذان کے بعد خطبہ ہوتا تھا، لوگ عامۃ سنتیں اپنے مکان سے پڑھ کر آتے تھے، اس اذان کی آواز مسجد کے باہر والوں کو بھی پہنچتی تھی اور اندروالوں کو بھی پہنچتی تھی، اذان خطبہ سے قبل اذان نہیں ہوتی تھی، یہی کیفیت شیخین رضی اللہ تعالیٰ عنہما کے دور میں رہی، پھر خلیفہ ثالث حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کے دور میں مجمع بہت زیادہ ہونے لگا تو ایک اذان بازار میں ”زوراء“ مقام پر متعین کی گئی تاکہ بیرون مسجد دور تک آواز پہنچ جائے اور لوگ نماز کے لئے آجائیں۔ اس کے بعد ایک اور اذان امام کے سامنے اندرون مسجد کے لئے رہی تاکہ حاضرین مسجد اس کو سن کر نوافل، تلاوت، تسبیح سے فارغ ہو جائیں اور خطبہ سننے کے لئے بیٹھ جائیں۔

اس اذان کا حال اقامت کی طرح ہے کہ وہ بھی حاضرین مسجد کے لئے ہے، اس میں آواز زیادہ بلند نہیں کی جاتی اور کسی بلند جگہ پر بھی اس کا ہونا مستحب نہیں (۱)۔ اس مسئلہ پر مستقل ایک رسالہ ہے، جس کا نام ”تنشيط الاذان“ ہے (۲)، اس میں پوری تفصیل اور دلائل مذکور ہیں:

= (و كذا في البحر الرائق، كتاب الصلاة، باب الجمعة: ۲/۲۷۰، رشیدیہ)

(۱) ”(لغز): أى الأذان لا يستحب رفع الصوت فيه؟ قل: هو الأذان الثاني يوم الجمعة الذي يكون بين يدي

الخطيب؛ لأنه كالإقامة لإعلام الحاضرين، صرح به جماعة من الفقهاء“۔ (السعاية على شرح الوقاية،

كتاب الصلاة، باب الأذان، المقام الثاني في ذكر أحوال المؤذن: ۳۸/۲، سهيل اكيڈمی: لاہور)

(۲) (تنشيط الأذان في تحقيق محل الأذان، تالیف حضرت مولانا خلیل احمد سہارنپوری)

”حدثنا محمد بن مسلمة المرادى حدثنا ابن وهب عن يونس عن ابن شهاب، أخبرني السائب بن يزيد أن الأذان كان أوله حين يجلس الإمام على المنبر يوم الجمعة في عهد النبي -عليه السلام- وأبي بكر وعمر -رضي الله تعالى عنهما-، فلما كان خلافة عثمان رضي الله تعالى عنه وكثر الناس، أمر عثمان يوم الجمعة بالأذان الثالث، فأذن به على الزوراء، فثبت الأمر على ذلك“. (أبو داؤد) (۱)۔

”لم يكن في زمان رسول الله صلى الله عليه وسلم وأبي بكر وعمر -رضي الله تعالى عنه- قبل أذان الخطبة أذان..... قال الحافظ في الفتح في رواية وكيع عن ابن أبي ذئب: فأمر عثمان بالأذان الأول، ونحوه للشافعي من هذا الوجه، ولا منافاة بينهما؛ لأنه باعتبار كونه مزيداً يسمّى ثالثاً، وباعتبار كونه جعل مقدماً على الأذان والإقامة سمي أولاً. ولفظ رواية عقيل: إن التأذين بالثاني أمر به عثمان، وتسميته ثانياً أيضاً متوجه بالنظر إلى الأذان الحقيقي، لا الإقامة. قال أبو عبد الله البخاري في صحيحه: الزوراء موضع بالسوق بالمدينة الخ“. بذل المجهود (۲)۔ فقط واللہ اعلم۔

حرره العبد محمود غفر له۔

جمعہ کی اذان ثانی کس جگہ ہو؟

سوال [۳۸۲۷]: جمعہ میں اذان ثانی مسجد کے اندر ہونی چاہیے یا بیرون مسجد؟

الجواب حامداً ومصلياً:

اس اذان کا حال اقامت کی طرح ہے یعنی یہ حاضرین مسجد کی اطلاع کے لئے ہے کہ اب خطبہ کے لئے تیار ہو جاؤ، نفل، تسبیح، تلاوت ختم کر دو، کذا فی السعاية شرح و قایة (۳)۔ پس یہ اذان خطیب

(۱) (سنن أبي داؤد، كتاب الصلوة، باب النداء يوم الجمعة: ۱/۲۲، مكتبة امداديه، ملتان)

(۲) (بذل المجهود، تفريع أبواب الجمعة، باب النداء يوم الجمعة: ۲/۱۸۰، امداديه)

(۳) (لغز) أي الأذان لا يستحب رفع الصوت فيه؟ قيل: هو الأذان الثاني يوم الجمعة الذي يكون بين يدي الخطيب؛ لأنه كالإقامة لإعلام الحاضرين، صرح به جماعة من الفقهاء“. (السعاية للعلامة اللكنوي، كتاب الصلاة، باب الأذان، المقام الثاني في ذكر أحوال المؤذن: ۲/۳۸، سهيل اكيڈمی، لاہور) =

کے مقابل پہلی صف میں یا نمازیوں کی قلت و کثرت کے اعتبار سے جس میں مناسب ہو کہ سب تک آواز پہنچ جائے، مسجد ہی میں دی جائے، یہ ہی متواتر ہے (۱)۔ اس پر مستقل ایک رسالہ ہے ”تنشيط الاذان فى تحقيق محل الاذان“ (۲) اس میں دلائل مذکور ہیں۔ فقط۔ واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔
حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم۔

جمعہ کی اذانِ ثانی کا محل

سوال [۳۸۲۸]: جمعہ کی اذانِ ثانیہ کے متعلق اگر کوئی شخص یہ قید لگائے کہ منبر کے سامنے ہونا چاہیے اور اس پر اصرار اور تشدد کرتا ہو تو شرعاً کیا حکم ہے؟

سائل: محمد حسین۔

الجواب حامداً ومصلياً:

دوسری اذان کا منبر کے سامنے ہونا سنت ہے اس پر ہمیشگی باعثِ ثواب ہے اسکے خلاف کرنا خلاف سنت ہے:

= ”إن بلالاً كان يؤذن على باب المسجد، فالظاهر أنه كان لمطلق الإعلام لا لخصوص الإنصات، نعم! لما زيد الأذان الأول، كان للإعلام، وكان الذى بين الخطيب للإنصات“۔ (نیل الأوطار للشوكاني، كتاب الجمعة، باب تسليم الإمام إذا رقى المنبر، والتأذين إذا جلس عليه واستقبال المأمومين: ۳/۳۲۲، دارالباز، مكة المكرمة)

(و كذا فى فتح البارى، كتاب الجمعة، باب الأذان يوم الجمعة: ۲/۵۰۰، قديمى)

(۱) ”وإذا صعد الإمام المنبر جلس، وأذن المؤذنون بين يدي المنبر، بذلك جرى التوارث“۔

(الهداية، كتاب الصلاة، باب الجمعة: ۱/۱۷۱، مكتبة شركة علميه، ملتان)

(و كذا فى البحر الرائق، كتاب الصلاة، باب الجمعة: ۲/۲۷۳، رشيديه)

(و كذا فى الحلبي الكبير، كتاب الصلاة، فصل فى صلاة الجمعة، ص: ۵۶۱، سهيل اكيڈمى، لاهور)

(۲) دیکھئے: (تنشيط الاذان فى تحقيق محل الاذان، تاليف حضرت مولانا خليل أحمد سهارنپورى رحمہ

اللہ تعالیٰ)

”ویؤذن ثانياً بين يدي الخطيب على سبيل السنة، اهـ“۔ ردالمحتار، ص: ۸۶۰ (۱)۔ ”وفى البحر: فإذا جلس على المنبر أذن بين يديه، بذلك جرى التوارث والضمير فى قوله: ”بين يديه“ عائد إلى الخطيب الجالس، وفى القدورى: بين يدي المنبر، وهو مجاز إطلاقاً لاسم المحل على الحال، اهـ“۔ ۱۵۷/۲ (۲)۔

اس مسئلہ کی تفصیل تنشيط الأذان میں ہے (۳)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حرره العبد محمود گنگوہی عفا اللہ عنہ، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۲۹/۷/۵۶ھ۔

الجواب صحیح: سعید احمد غفرلہ، صحیح: عبداللطیف، مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۲۹/رجب/۵۶ھ۔

اذان خطبہ کا محل

سوال [۳۸۲۹]: خطبہ جمعہ کی اذان کے متعلق سائب بن یزید رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے حدیث میں دو روایت ہیں، اس میں ”علی باب المسجد“ کا لفظ نہیں اور فقہائے کرام نے اس کو نقل بھی فرمایا ہے اور سنن ابی داؤد کے ص: ۱۵۶ (۴)، میں جو حدیث محمد بن اسحاق سے مروی ہے اس میں ”علی باب المسجد“ کا لفظ ہے، مگر فقہائے کرام اس کو نقل نہیں فرماتے تو محمد بن اسحاق راوی میں کونسا عیب ہے جس کی وجہ سے فقہائے کرام نے اپنی کتابوں میں ”روازے پر“ کا لفظ نہیں لکھا اور ”بین یدی“ کا لفظ منبر پر سے کتنی دور تک اطلاق کر سکتا ہے؟

الجواب حامداً ومصلياً:

حضرت سائب بن یزید رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی روایت جس کو محمد بن اسحاق رحمہ اللہ تعالیٰ بواسطہ زہری نقل کرتے ہیں اس کے الفاظ یہ ہیں: ”حدثنا النفيلي نا محمد بن سلمة عن محمد بن إسحاق عن الزهري عن السائب بن يزيد، قال: كان يؤذن بين يدي رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم

(۱) (ردالمحتار، كتاب الصلاة، باب الجمعة: ۱۶۱/۲، سعید)

(۲) (البحر الرائق، كتاب الصلاة، باب الجمعة: ۲۷۴/۲، رشیدیہ)

(و كذا في الحلبي الكبير، كتاب الصلاة، فصل في صلاة الجمعة: ۵۶۱، سهيل اكيڈمی، لاہور)

(۳) دیکھئے: (تنشيط الأذان في تحقيق محل الأذان، تالیف: حضرت مولانا خلیل احمد سہارنپوری)

(۴) (سنن أبی داؤد، كتاب الصلاة، باب النداء يوم الجمعة: ۱۵۵/۱، مکتبہ دار الحدیث، ملتان)

علی باب المسجد وأبی بکر رضی اللہ تعالیٰ عنہ و عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ اھ“ (۱)۔
اس روایت میں دونوں لفظ موجود ہیں: ”بین یدی رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم“ اور
”علی باب المسجد“

احناف نے اس روایت کو ترک نہیں کیا بلکہ دونوں لفظوں کے درمیان جمع کیا ہے:

ولا منافاة بین قوله: ”بین یدی رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم“ و بین ”علی باب
المسجد“ فإن باب المسجد هذا كان فی جهة الشمال، فإذا جلس رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ
علیہ وسلم علی المنبر للخطبة يكون هذا الباب قدامه، فكونه بین یدیہ عام شامل لما كان فی
محاذاته أو شیئاً منحرفاً إلى اليمين أو الشمال أو يكون علی الأرض أو الجدار، اھ“۔ بذل
المجهود: ۱۸۰/۲ (۲)۔

”وأما لفظ: ”علی الباب“ ”فعلی“ ههنا بمعنى ”فی“ و حروف الجر يقوم بعضها موضع
بعض كما فی قوله تعالیٰ: ﴿علی جذوع النخل﴾ عند بعضهم، فيكون معنى قوله: ”علی الباب ای
فی الباب فی داخل المسجد، وهذا الباب كان قريباً من المنبر، فلا منافاة بین قوله: ”بین یدی
رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم“ و بین قوله: ”علی الباب“ كما هو ظاهر۔ ولا يخفى أن باب
المسجد هناك لم يكن خارجاً كما فی زماننا، فإن العمارة لم تكن من الخارج محیطة بالمسجد
هناك، كما يفهم من ظاهر ما رواه أبو داؤد: ”عن ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنهما كنت أبيت فی
المسجد فی عهد رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم، و كنت فتی شاباً عزباً، و كانت الكلاب
تبول و تقبل و تدبر فی المسجد، فلم يكونوا یرشون شیئاً من ذلك“۔ و قد تقدم فی باب طهارة
الأرض بالجفاف: ”و كانت له ثلاثة أبواب“۔ كما فی عمدة القاری: ۳۵۸/۱ (۳)۔

(۱) (سنن أبی داؤد، کتاب الصلاة، باب النداء يوم الجمعة: ۱/۱۵۵، مكتبة دار الحديث، ملتان)

(۲) (بذل المجهود، کتاب الصلاة، باب النداء يوم الجمعة: ۱۸۰/۲، مكتبة امدادیہ ملتان)

(۳) (عمدة القاری، کتاب الجمعة، باب الأذان يوم الجمعة: ۳۰۳/۲، دارالکتب العلمیة، بیروت)

(رکذا فی إعلاء السنن، کتاب الجمعة، باب التأذین عند الخطبة: ۶۸/۸، إدارة القرآن، کراچی)

”وكان أحد الأبواب محاذياً للمنبر كما في البخاري“ عن أبي نمير أنه سمع أنس بن مالك رضي الله تعالى عنه يذكر أن رجلاً دخل يوم الجمعة من باب كان وجاة المنبر ورسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قائم يخطب، فاستقبل رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم، الخ“ ۱/۱۳۷ (۱)۔

”فحاصل هذا الكلام أن الأذان كان بين يدي رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم في باب المسجد داخله، وهو بين يدي المنبر محاذياً له، فلم يلزم كون الأذان خارج المسجد، اه“۔ إعلاء السنن: ۸/۴۷ (۲)۔

”قال المهلب: الحكمة في جعل الأذان في هذا المحل ليعرف الناس جلوس الإمام على المنبر، فينصتون له إذا خطب. قال الحافظ: في الفتح: ۲/۳۲۷ (۳): وفيه نظر لما عند الطبراني وغيره في هذا الحديث ”أن بلائاً كان يؤذن على باب المسجد“ فالظاهر أنه كان لمطلق الإعلام لا لخصوص الإنصات، نعم! لما زيد الأذان الأول، كان للإعلام، وكان الذي بين الخطيب للإنصات، اه“۔ نيل الأوطار: ۳/۱۴۰ (۴)۔

اس لئے راوی پر کلام کرنے کی ضرورت نہیں، محمد بن اسحاق کا ترجمہ تہذیب التہذیب جلد: ۲ میں چار ورق پر لکھا ہے، اصحاب جرح و تعدیل کے دونوں قسم کے اقوال ان کے متعلق نقل کئے گئے ہیں (۵)۔

(۱) (صحیح البخاری، أبواب الاستسقاء، باب الاستسقاء فی المسجد الجامع: ۱/۱۳۷، قدیمی)

(۲) (إعلاء السنن، أبواب الجمعة، باب التأذین عند الخطبة: ۸/۶۹، إدارة القرآن کراچی)

(۳) (فتح الباری، کتاب الجمعة، باب الأذان يوم الجمعة: ۲/۵۰۰، قدیمی)

(۴) (نیل الأوطار للشوکانی، کتاب الجمعة، باب تسلیم الإمام إذا رقی المنبر والتأذین إذا جلس علیه واستقبال المأمورین له: ۳/۳۲۲، دارالباز للنشر والتوزیع، مكة المكرمة)

(۵) ”وقال ابن المدینی: سمعت سفیان قال: قال ابن شهاب، وسئل عن مغازیه فقال: هذا أعلم الناس بها، وقال الأثرم عن أحمد: هو حسن الحديث. وقال مالك: دجال من الدجاجلة، وقال البخاری: رأیت علی بن عبد الله یحتج بحديث ابن إسحاق، قال یعقوب: و سألت ابن المدینی: کیف حدیث ابن إسحاق عندک؟ فقال: صحیح، قلت له: فکلام مالک فیہ؟ قال: مالک یجالسه ولم یعرفه. وقال =

پھر ہدایہ (۱) اور شرح ہدایہ میں اس اذان کا محل ”بین یدی الخطیب“ لکھا ہے اور اس کی دلیل میں توارث کو پیش کیا (۲) اور صحابہ کرام سے جو امر متواتر ہو وہ حکم تواتر ہے، اس لئے انکار کی گنجائش نہیں۔ خود اس مسئلہ پر فریقین کے متعدد رسائل بھی شائع ہو چکے ہیں۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود عفا اللہ عنہ، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۱۳/شوال/۶۶ھ۔

الجواب صحیح: سعید احمد غفرلہ، ۱۳/شوال/۶۶ھ۔

صحیح: عبداللطیف۔

اذان خطبہ کا محل

سوال [۳۸۳۰]: قبل جمعہ اذانِ ثانی از روئے شرع کس جگہ سے دینی چاہیے؟

۲..... اذانِ ثانی روبروئے خطیب داخل مسجد منبر کے قریب ہونا کیسا ہے؟ اور روبروئے خطیب

خارج مسجد سنت ہے یا نہیں؟

= ابن عیینہ: سمعت شعبة يقول: محمد بن إسحاق أمير المؤمنين في الحديث، روى له مسلم في المتابعات، وعلق له البخاري. وقال أبو يعلى الخليلي: محمد بن إسحاق عالم كبير، وإنما لم يخرج له البخاري من أجل روايته المطولات وقد أستشهد به، وأكثر عنه يحكى في أيام النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وفي أحواله وفي التواريخ، وهو عالم واسع الرواية والعلم ثقة. وقال ابن البرق: لم أر أهل الحديث يختلفون في ثقته وحسن حديثه وروايته. (تهذيب التهذيب، لابن حجر العسقلاني تحت لفظ: ”ميم محمد، الف“، (رقم الترجمة: ۵۱): ۳۸/۹، ۴۶، دار صادر بيروت)

(۱) ”وإذا صعد الإمام المنبر جلس وأذن المؤذنون بين يدي المنبر، بذلك جرى التوارث“ (الهداية، كتاب الصلاة، باب الجمعة: ۱/۱، مكتبة شركة علميه ملتان)

(۲) ”وأذن المؤذنون بين يدي المنبر (هذا هو الأذان الأصلي الذي كان في زمان نبي صلى الله تعالى عليه وسلم وأبي بكر وعمر رضي الله تعالى عنهما من بعده، ثم حدث الأذان الآخر، وهو الأذان الأول في عهد عثمان - رضي الله تعالى عنه - كما ذكرنا (بذلك): أي بالأذان بين يديه المنبر بعد الأذان الأول على المنارة (حدث التوارث) من زمن عثمان بن عفان إلى يومنا هذا“ (البنية للعيني، كتاب الصلاة، باب الجمعة: ۳/۱۰۱، ۱۰۲، رشيدية)

۳..... اذان مذکور حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ میں داخل مسجد ہوا کرتی تھی یا خارج مسجد؟

۴..... اذان ثانی مذکور سطح پر ہونا کیسا ہے؟

۵..... جس حدیث سے اذان مذکور خارج مسجد ہونا ثابت ہے وہ حدیث منسوخ ہے کہ نہیں؟

۶..... اگر خارج مسجد اذان ہونے والی حدیث منسوخ ہے تو ناسخ کون سی حدیث ہے؟

۷..... حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی سنت منسوخ نہ ہو، اس کو رائج کرنا کیسا ہے؟

۸..... قوم کے عمل سے جو سنت اٹھ چکی ہے اس کو رائج کرنے والے کی فضیلت بیان فرمادیں۔ فقط۔

الجواب حامداً ومصلياً:

۱-۸..... مسائل فقہیہ کے ثبوت کے لئے چار اصول ہیں: کتاب، سنت، اجماع، قیاس۔ بعض مسائل

صاف صاف قرآن پاک میں ہیں، بعض حدیث شریف میں ہیں، بعض اجماع سے ثابت ہیں، بعض قیاس

سے (۱)۔ ماخذ کو کسی ایک دلیل میں منحصر کر کے سوال کرنا منصب سائل کے خلاف ہے، اس کا حاصل تو یہ

ہوگا (کہ) سائل فقط ایک دلیل کو تسلیم کرتا ہے، بقیہ تین دلیلیں اس کے لئے بے کار ہیں، ان کو تسلیم نہیں کرتا، ان

سے مسائل ثابت نہیں مانتا۔ اگر سائل مقلد ہے تو اس کا یہ سوال اپنے حوصلہ سے بڑھ کر ہے، اگر سوال علمی تشنگی کی

سیرابی کے لئے ہو تو اس میں مضائقہ نہیں، اس کے لئے اردو میں ایک رسالہ ہے ”تنشيط الاذان“ (۲) اس میں

اس مسئلہ کو تفصیل سے لکھا ہے، اولہ اربعہ سے ثابت کیا ہے۔

جس حدیث میں اس اذان کا تذکرہ ہے وہ ابوداؤد شریف میں مذکور ہے (۳)، بذل المجہود شرح سنن

(۱) ”اعلم أن أصول الشرع ثلاثة..... الكتاب والسنة وإجماع الأمة..... والأصل الرابع:

القياس“۔ (نور الأنوار، تفہیم أصول الشرع، ص: ۵، سعید)

(۲) (تنشيط الاذان في تحقيق محل الاذان، تالیف حضرت مولانا خلیل احمد سہارنپوری رحمۃ اللہ

تعالیٰ علیہ)

(۳) ”عن ابن شہاب، أخبرني السائب بن يزيد أن الأذان كان أوله حين يجلس الإمام على المنبر يوم

الجمعة في عهد النبي صلى الله عليه وسلم وأبي بكر وعمر رضي الله تعالى عنهما، فلما كان خلافة عثمان

رضي الله تعالى عنه وكثر الناس، أمر عثمان يوم الجمعة بالأذان الثاني، فأذن به على الزوراء، فثبت الأمر =

آبی داؤد شریف (۱) میں پوری اس کی تفصیل مذکور ہے، رُوَاة پر بھی کلام مذکور ہے، کانپور کرنیل گنج سے ایک ماہنامہ ”نظام“ نکلتا ہے، اس میں اس حدیث پر پوری بحث (دیر ہوئی) شائع ہو چکی ہے۔

مختصراً اتنا عرض ہے کہ حضرت نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے عہد مبارک میں مدینہ پاک کی آبادی کے لحاظ سے صرف ایک اذان باب مسجد پر منبر کے سامنے ہوتی تھی، حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے دور میں ایک اذان کا اضافہ ہوا، وہ بلند جگہ پر بازار میں بیرون مسجد ہوتی تھی اور دوسری اذان اندرون مسجد ہونے لگی، پہلی اذان اعلام غائبین کے لئے اور دوسری اعلام حاضرین کے لئے مثل اقامت، اس وجہ سے پہلی اذان میں آواز زیادہ بلند کی جاتی ہے، دوسری میں معمولی آواز پر کفایت کی جاتی ہے تاکہ حاضرین مسجد خطبہ کے لئے تیار ہو جائیں، نوافل وغیرہ سے فارغ ہو جائیں (۲)۔

پھر حضرت عثمان رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے دور میں اس کا اہتمام ہوا، خلفائے راشدین کی سنت پر عمل کرنے کی حدیث پاک میں تاکید ہے، پس ان کی سنت پر عمل کرنا بھی حضور پاک صلی اللہ علیہ وسلم کے ارشاد ہی سے ہے، جو کہ خلاف حدیث نہیں بلکہ عین موافق حدیث ہے۔ وہ حضرات منشائے حدیث کو سمجھنے والے اور اس

= علی ذلک“۔ (سنن أبی داؤد، کتاب الصلوة، باب النداء یوم الجمعة : ۱/۶۲، مکتبہ امدادیہ)

(۱) ”قال الحافظ فی الفتح فی روایة وکیع عن ابن أبی ذئب: فأمر عثمان رضی اللہ تعالیٰ عنہ بالأذان الأول، ونحوه للشافعی من هذا الوجه، ولا منافاة بینهما؛ لأنه باعتبار كونه مزیداً یسمى ثالثاً، وباعتبار كونه جعل مقدماً علی الأذان والإقامة سمي أولاً، ولفظ روایة عقیل: إن التأذین بالثانی أمر به عثمان رضی اللہ تعالیٰ عنہ وتسميته ثانياً أيضاً متوجه بالنظر إلى الأذان الحقيقي قال الحافظ: والذي يظهر أن الناس أخذوا بفعل عثمان فی جميع البلاد؛ إذ ذاك لكونه خليفة مطاع الأمر. وروی ابن أبی شیبة من طریق ابن عمر“۔ (بذل المجهود فی حل أبی داؤد، کتاب الصلوة، باب النداء یوم الجمعة : ۱۸۰/۲، مکتبہ امدادیہ، ملتان)

(۲) ”(لغز) أي الأذان لا يستحب رفع الصوت فيه؟ قل: هو الأذان الثاني یوم الجمعة الذي یكون بین یدی الخطیب؛ لأنه كالأقامة لإعلام الحاضرين، صرح به جماعة من الفقهاء“۔ (السعاية، کتاب الصلوة، باب الأذان، المقام الثاني فی ذكر أحوال المؤذن: ۳۸/۲، سهیل اکیڈمی)

پر عمل کرنے والے اور اس کو شائع کرنے والے ہیں۔ ایسے مواقع میں نسخ و منسوخ کی بحث ہی بے محل ہے (۱)۔
یعنی شرح بخاری و فتح الباری و فیض الباری کا مطالعہ بھی اس مقصد کے لئے مفید ہوگا۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۳/۱/۸۸ھ۔

جمعہ کی اذانِ ثانی کا مقام اور محمد بن اسحاق کا حال

سوال [۳۸۳۱]: سنن ابوداؤد شریف کی وہ حدیث کہ جس میں ”أذان علی باب المسجد“ کا ذکر ہے، اس کی سند میں جو محمد بن اسحاق ہے وہ کذاب اور دجال ہے یا نہیں؟ اور حدیث مذکور قابلِ عمل ہے یا متروک العمل؟

۲..... اگر کوئی مولوی راوی مذکور یعنی محمد بن اسحاق کو کذاب و دجال کہے اور پھر اس پر اصرار کرے تو شریعتِ مطہرہ کی طرف سے اس قسم کے مولوی پر کیا حکم عائد ہوگا؟

۳..... اگر کسی حنفی مذہب والے کا ”علی الباب المسجد“ حدیث پر عمل ہو اور کوئی شخص اس کو غیر مقلد اور لا مذہبی بتائے اور اس میں شمار کرے اور امام کے سامنے مسجد کے کنارے پر جمعہ کی اذانِ ثانی دینے کو بدعتِ سیئہ بتائے تو ایسے شخص کے پیچھے نماز پڑھنا درست ہوگا یا نہیں؟

۴..... اگر حنفی مذہب ماننے والے جمعہ کی اذانِ ثانی امام کے سامنے مسجد کے کنارے پر دلوائے اور اس پر کوئی مصلی بار بار انکار کرتے ہوئے کچھ لوگوں کو لے کر مسجد سے باہر ہو جائے اور لعن و طعن کہتے ہوئے کسی میدان میں جا کر نماز پڑھے تو ان لوگوں کی نماز ہوگی یا نہیں؟ اور اس قسم کے مولوی پر شریعتِ مقدسہ کی طرف سے کیا حکم عائد ہوگا؟

(۱) ”قال سمعت العرباض بن ساریة رضی اللہ تعالیٰ عنہ یقول: قام فینا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ذات یوم، فوعظنا موعظةً بلیغةً، وجلت منها القلوب، وذرفت منها العیون، فقیل: یا رسول اللہ! وعظت موعظةً مودعةً، فاعهد إلینا بعهد، فقال: ”علیکم بتقوی اللہ والسمع والطاعة وإن عبداً حبشیاً، وسترون من بعدی اختلافاً شدیداً، فعلیکم بسنتی وسنة الخلفاء الراشدين المهدیین، عضوا علیها بالنواجد، وإیاکم والأموال المحذات، فإن کل بدعة ضلالة“۔ (سنن ابن ماجه، المقدمة، باب اتباع سنة الخلفاء

الراشدين: ۵/۱، قدیمی)

۵..... موذن مسجد کے دروازے کے کنارے پر اذانِ ثانی دے کر اقامت کیلئے صفِ اول میں جا سکتے ہیں یا نہیں؟ اور اگر کسی عذر سے بالکل کچھلی صف میں اقامت کہے تو درست ہوگا یا نہیں؟ مسجد کے کنارے سے دروازہ مراد ہے یا کوئی دوسری جگہ مراد ہے؟

الجواب حامداً ومصلياً:

محمد بن اسحاق کے متعلق اصحابِ جرح و تعدیل میں اختلاف ہے، بعض حضرات نے اس کو کذاب بھی کہا تھا اور دوسرے حضرات نے امام المغازی بھی لکھا ہے، راجح قول یہ ہے کہ مغازی وسیر میں ان کی روایت مطلقاً معتبر ہے، چنانچہ مسلم و ترمذی، ابوداؤد، نسائی نے ان کی حدیث لی ہے، امام بخاری رحمہ اللہ تعالیٰ نے تعلق میں روایت لی ہے امام احمد اور منذری رحمہ اللہ تعالیٰ نے اس کو ”حَسَنَ الْحَدِيثِ“ فرمایا ہے، علی بن المدینی نے فرمایا ہے: ”يحتج به“ یعنی ان کی بیان کردہ روایت کو بطور حجت پیش کرنا درست ہے (۱)، شیخ ابن الہمام رحمہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے: ”أمير المؤمنين في الحديث، ثقة ثقة ثقة“ (۲)۔ اور جب اصحابِ صحاح ان پر

(۱) ”وقال ابن المديني: سمعت سفيان قال: قال ابن شهاب، و سئل عن مغازيه، فقال: هذا أعلم الناس بها،..... وقال الأثرم عن أحمد..... هو حسن الحديث. وقال مالك: دجال من الدجاجلة. و قال البخاري: رأيت علي بن عبد الله يحتج بحديث ابن إسحاق. قال يعقوب: و سألت ابن المديني كيف حديث ابن إسحاق عندك؟ فقال: صحيح، قلت له: فكلام مالك فيه؟ قال: مالك يجالسه و لم يعرفه. وقال ابن عيينة: سمعت شعبة يقول: محمد بن إسحاق أمير المؤمنين في الحديث،..... روى له مسلم في المتابعات، و علق له البخاري وقال أبو يعلى الخليلي: محمد بن إسحاق عالم كبير، و إنما لم يخرج البخاري من أجل روايته المطولات، و قد أستشهد به، و أكثر عنه فيما يحكى في أيام النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وفي أحواله وفي التواريخ، وهو عالم واسع الرواية و العلم ثقة. وقال ابن البرقي: لم أر أهل الحديث يختلفون في ثقته و حسن حديثه و روايته.“ (تهذيب التهذيب لابن حجر العسقلاني تحت لفظ ”ميم محمد، الف“، (رقم الترجمة: ۵۱، ۳۸/۹، ۴۶، دار صادر بيروت)

(۲) ”كذا ذكره ابن حبان في الثقات“. (لسان الميزان لابن حجر، من اسمه محمد، ۶۳، ۷۰، ۷۵/۵، دار الكتب العلمية)

”وقال الحاكم: و ذكر عن البوشينخي أنه قال: هو (محمد بن إسحاق) عندنا ثقة ثقة“. (تهذيب =

اعتماد کرتے ہیں اور ان کی روایت کو اپنی کتابوں میں نقل کرتے ہیں اور بطورِ حجت پیش کرتے ہیں تو اب ان پر اس قسم کی نکتہ چینی کرنا جس سے عوام میں فتنہ پیدا ہو، ہرگز نہیں چاہیے۔

حضرت رسول مقبول صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی حیاتِ طیبہ میں جمعہ کے لئے ایک ہی اذان ہوتی تھی اور وہ مسجد سے باہر بلند جگہ پر ہوتی تھی، پھر حضرت ابو بکر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے دور میں بھی یہ طریقہ رہا، پھر حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے اخیر دور میں دو اذانیں شروع ہوئیں اور پھر حضرت عثمان رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے دورِ خلافت میں اس کا شیوع ہوا کہ ایک اذان بلند جگہ پر ہو جس سے مسجد سے باہر تک آواز جائے اور غائبین نماز کیلئے آنے لگیں اور دوسری اذان منبر کے سامنے متعین کی گئی جس کا مقصد یہ ہے کہ جو لوگ مسجد میں حاضر ہیں وہ خطبہ سننے کے لئے آمادہ ہو جائیں، سنن، نوافل، تلاوت وغیرہ سے فارغ ہو جائیں، اس اذان میں زیادہ بلند آواز نہیں کی جاتی، کیونکہ یہ اقامت کی طرح اعلامِ حاضرین کے لئے ہے۔ پھر یہی طریقہ بطورِ توارث منقول چلا آ رہا ہے اور اسی پر شرقاً و غرباً اہل اسلام کا عمل ہے۔

مسئلہ کا حاصل یہ ہے کہ جمعہ کی اذانِ ثانی مسجد میں منبر کے سامنے ہونی چاہیے خواہ پہلی صف میں ہو خواہ کسی اور صف میں، مثلاً مسجد بہت بڑی ہے اور نمازی زیادہ ہیں تو تیسری، چوتھی صف میں جیسا مناسب ہو تجویز کر دی جائے، اس پر اختلاف اور نزاع نہیں کرنا چاہئے، نہ یہ اصرار ہو کہ باب مسجد پر ہی ہوگی، نہ یہ اصرار ہو کہ پہلی ہی صف میں ہوگی (۱)، پھر اس کی وجہ سے مسجد چھوڑ کر باہر میدان میں جا کر جماعت کرنا تو بہت غلط کام ہے

= التہذیب: ۴۶/۹، دارصادر

”وقال العجلی: مدنی ثقة“۔ (تہذیب الکمال فی أسماء الرجال: ۲۳/۲۳، مؤسسة الرسالة)
 (۱) ”عن ابن الشہاب، أخبرنی السائب بن یزید رضی اللہ تعالیٰ عنہ أن الأذان کان أوله حین یجلس الإمام علی المنبر یوم الجمعة فی عهد النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم وأبی بکر و عمر - رضی اللہ تعالیٰ عنہ - فلما کان خلافة عثمان رضی اللہ تعالیٰ عنہ و کثر الناس أمر عثمان یوم الجمعة بالأذان الثالث، فأذن به علی الزوراء، فثبت الأمر علی ذلك“۔ (سنن أبی داؤد، کتاب الصلاة، باب النداء یوم الجمعة: ۱/۱۵۵، مکتبہ دار الحدیث، ملتان)

”(لغز) أى أذان لا يستحب رفع الصوت فيه؟ قل: هو الأذان الثانی یوم الجمعة الذی یكون بین یدی الخطیب؛ لأنه کالإقامة لإعلام الحاضرين، صرح جماعة من الفقهاء“۔ (السعیة، کتاب الصلاة، =

اگرچہ نماز ان کی بھی ہو جائے گی۔ اس مسئلہ کی وجہ سے فرقہ بندی نہ کی جائے (۱) اور ایک دوسرے پر لعن طعن نہ کریں کہ یہ سخت مذموم ہے اور عند الشرع ممنوع ہے (۲)۔

باب مسجد پر اذانِ ثانی کہہ کر صفوف کو پھلانگ کر پہلی صف پر جانا شرعاً ناپسند ہے۔ اس مسئلہ پر مستقل رسالے بھی لکھے گئے ہیں اور شروع حدیث میں اس کی تفصیل مذکور ہے جس کا خلاصہ اوپر نقل کر دیا گیا۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود گنگوہی غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۷/۷/۸۹ھ۔

جمعہ کے روز اذانِ خطبہ کا مقام

سوال [۳۸۳۲]: جمعہ کی اذانِ ثانی جو منبر کے سامنے ہوتی ہے، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانے میں مسجد کے اندر ہوتی تھی یا باہر؟

= باب الأذان، المقام الثانی فی ذکر أحوال المؤذن : ۳۸/۲، سہیل اکیڈمی

”فإذا جلس على المنبر، أذن بين يديه، وأقيم بعد تمام الخطبة) بذلك جرى التوارث. والضمير في قوله: ”بين يديه“ عائد إلى الخطيب الجالس“. (البحر الرائق، كتاب الصلاة، باب الجمعة: ۲۷۴/۲، رشیدیہ)

”وإذا جلس الإمام على المنبر أذن أذاناً ثانياً بين يديه: أي بين الجهتين المسامتين ليمين المنبر أو الإمام أو يساره قريباً منه وسطهما، فيشمل ما إذا أذن في زاوية قائمة أو حادة أو منفرجة“. (جامع الرموز للقہستانی، كتاب الصلاة، باب الجمعة: ۲۶۸/۱، مکتبہ کریمیہ)

(۱) ”عن رجل رضى الله تعالى عنه قال: ”انتهيت إلى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وهو يقول: ”أيها الناس! عليكم بالجماعة و إياكم والفرقة، أيها الناس! عليكم بالجماعة إياكم والفرقة“. ثلاث مرار.“ (مسند أحمد، أحاديث رجال من أصحاب النبي صلى الله تعالى عليه وسلم، (رقم الحديث: ۲۲۶۲۵): ۵۱۱/۶، دار إحياء التراث بيروت)

(۲) ”عن عبد الله رضى الله تعالى عنه قال: قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم: ”ليس المؤمن بالطعان ولا باللعان ولا بالفاحش والبذئ“. هذا حديث حسن غريب“. (جامع الترمذی، أبواب البر والصلة، باب ما جاء في اللعنة: ۱۸/۲، سعید)

۲..... خلفائے راشدین رضوان اللہ علیہم اجمعین کے زمانے میں کہاں ہوتی تھی؟

۳..... فقہائے حنفیہ کی معتمد کتابوں میں مسجد کے اندر اذان دینے کو منع فرمایا ہے اور مکروہ لکھا ہے یا نہیں؟

۴..... اگر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور خلفائے راشدین رضی اللہ تعالیٰ عنہم اجمعین کے زمانے میں

اذان مسجد کے باہر ہوتی تھی اور ہمارے اماموں نے مسجد کے اندر اذان کو مکروہ فرمایا ہے تو ہمیں (عمل) اس پر

لازم ہے یا رسم و رواج پر؟ اور جو رسم و رواج حدیث شریف میں واحکام فقہ سب کے خلاف پڑ جائے تو وہاں

مسلمانوں کو پیروی حدیث و فقہ کا حکم ہے یا رسم و رواج پڑ جانا؟

۵..... نئی بات وہ ہے جو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم و خلفائے راشدین رضوان اللہ علیہم اجمعین واحکام

ائمہ کے مطابق ہو یا وہ بات نئی ہے جو ان سب کے خلاف لوگوں میں رائج ہو گئی ہو؟

۶..... مکہ معظمہ و مدینہ منورہ میں یہ اذان مطابق حدیث و فقہ ہوتی ہے یا اس کے خلاف؟ اگر خلاف

ہوتی ہے تو وہاں کے علمائے کرام کے ارشادات دربارہ عقائد حجت ہیں، یا وہاں کے تنخواہ دار مؤذنون کے فعل،

اگرچہ خلاف شریعت و حدیث و فقہ ہوں؟

۷..... سنت کے زندہ کرنے کا حدیثوں میں حکم ہے اور اس پر شہیدوں کے ثواب کا وعدہ ہے یا نہیں؟

اگر ہے تو سنت زندہ کی جائے گی یا مردہ؟ سنت اس وقت مردہ کہلائے گی جب اس کے خلاف لوگوں میں رواج

پڑ جائے، یا جو سنت خود رائج ہو وہ مردہ قرار پائے گی؟

۸..... علماء پر لازم ہے یا نہیں کہ سنت مردہ کو زندہ کریں؟ اگر ہے تو کیا اس وقت ان پر یہ اعتراض

ہو سکے گا کہ کیا تم سے پہلے عالم نہیں تھے؟ اگر یہ اعتراض ہو سکے گا تو سنت زندہ کرنے کی کیا صورت ہوگی؟

۹..... جن مسجدوں کے بیچ میں حوض ہے اس کی فصیل پر کھڑے ہو کر منبر کے سامنے اذان ہو تو بیرون

مسجد کا حکم ادا ہو جائے گا یا نہیں؟

۱۰..... جن مسجدوں میں ایسے منبر بنے ہیں کہ ان کے سامنے دیوار ہے، اگر مؤذن باہر اذان دے تو

خطیب کا سامنا نہ رہے گا، وہاں کیا کرنا چاہیے؟

الجواب حامداً ومصلياً:

۱..... حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے زمانہ مبارک میں یہی ایک اذان جمعہ کے لئے باب مسجد پر ہوتی تھی: ”کان يؤذن بين يدي رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا جلس على المنبر يوم الجمعة على باب المسجد وأبي بكر -رضي الله تعالى عنهما- وعمر -رضي الله تعالى عنهما- الخ“۔
 أبو داؤد شريف: ۱/۱۶۲ (۱)۔

۲..... خلیفہ اول و ثانی کے دور میں بھی یہی صورت رہی، خلیفہ ثالث حضرت عثمان غنی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے دور میں اس اذان سے پہلے ایک اذان کا اضافہ ہوا، جو بیرون مسجد مقام ”زوراء“ پر ہوتی تھی اور اذان سابق بدستور اپنی جگہ رہی: ”فلما كان خلافة عثمان وكثر الناس، أمر عثمان -رضي الله تعالى عنه- يوم الجمعة بالأذان الثالث، فأذن به على الزوراء، فثبت الأمر على ذلك، اه“۔ أبو داؤد شريف: ۱/۱۶۲ (۲)۔

۳..... جس اذان کا مقصود اعلام غائبین ہے، اس کے متعلق فقہاء نے لکھا ہے کہ بلند مقام پر بلند آواز سے ہونی چاہیے تاکہ دور تک آواز پہنچے اور لوگ نماز کے لئے چل دیں، اگر مسجد کے اندر اذان ہو تو اس سے یہ مقصد پورے طور پر حاصل نہیں ہوتا، اس لئے فقہاء نے لکھا ہے:

قال ابن عابدين: ”وينبغي للمؤذن أن يؤذن في موضع عالٍ يكون أسمع للجيران،

(۱) (سنن أبي داؤد، كتاب الصلاة، باب النداء يوم القيامة: ۱/۱۵۵، دار الحديث، ملتان)
 ”عن السائب بن يزيد رضي الله تعالى عنه قال: ”كان النداء يوم الجمعة أوله إذا جلس الإمام على المنبر على عهد النبي صلى الله عليه وسلم وأبي بكر وعمر رضي الله تعالى عنهما، فلما كان عثمان وكثر الناس، زاد النداء الثالث على الزوراء. قال أبو عبد الله: الزوراء موضع بالسوق بالمدينة“۔
 (صحيح البخاري، كتاب الجمعة، باب الأذان يوم الجمعة: ۱/۱۲۳، قديمي)
 (وجامع الترمذي أبواب الجمعة، باب ماجاء في أذان الجمعة: ۱/۱۱۵، سعيد)
 (۲) (سنن أبي داؤد، كتاب الصلاة، باب النداء يوم القيامة: ۱/۱۵۵، دار الحديث، ملتان)

ويرفع صوته“۔ کذا فی ردالمحتار (۱)۔ ”وينبغي أن يؤذن على المئذنة أو خارج المسجد، ولا يؤذن في المسجد، كذا في فتاوى قاضى خان“۔ (۲) هكذا في الفتاوى الهندية (۳)۔

جواز ان منبر کے سامنے خطبہ کے لئے ہوتی ہے اس کا مقصود غائبین کو خبر دینا نہیں، بلکہ جو لوگ مسجد میں حاضر ہیں اور نوافل، تلاوت، تسبیح، درود شریف میں مشغول ہیں، ان کو آگاہ کرنا ہے کہ اب ان سب سے فارغ ہو کر خطبہ سننے میں مشغول ہو جائیں، اس لئے اس اذان کا نہ بلند جگہ پر ہونا مستحب ہے، نہ خارج مسجد، نہ اس میں آواز زیادہ بلند کرنا مستحب ہے، بلکہ یہ تو اقامت (تکبیر) کی طرح ہے کہ وہ مسجد ہی میں معمولی آواز سے ہوتی ہے، اس کو دوسری اذانوں پر قیاس نہ کیا جائے۔ چنانچہ شرح وقایہ کی شرح میں ہے:

”(لغز): أئى الأذان لا يستحب رفع الصوت فيه؟ قل: هو الأذان الثانى يوم الجمعة الذى يكون بين یدى الخطيب؛ لأنه كالأقامة لإعلام الحاضرين، صرح به جماعة من الفقهاء، اه“۔
سعاية (۴)۔

اس اذان کا یہی طریقہ متواتر چلا آ رہا ہے، اس کو متغیر کرنا اور خارج مسجد تجویز کرنا اس تواتر کے خلاف ہے (۵)۔

(۱) (ردالمحتار، کتاب الصلاة، باب الأذان : ۱/۳۸۴، سعید)

(۲) (فتاویٰ قاضی خان، کتاب الصلاة، مسائل الأذان : ۱/۳۷، المطبع العالی الواقع فی اللکنو)

(۳) (الفتاوى العالمکیرية، کتاب الصلاة، الفصل الثانى فى کلمات الأذان والاقامة : ۱/۵۵، رشیدیہ)

(۴) (السعاية، کتاب الصلاة، باب الأذان، المقام الثانى فى ذکر أحوال المؤذن : ۲/۳۸، سهیل

اکیدمی، لاہور)

(۵) ”فإذا جلس على المنبر، أذن بين يديه، وأقيم بعد تمام الخطبة، بذلك جرى التواتر“۔ (البحر

الرائق، کتاب الصلوة، باب الجمعة : ۲/۲۷۴، رشیدیہ)

” (ويؤذن) ثانياً (بين يديه): أى الخطيب (إذا جلس على المنبر)“۔ (الدرالمختار

” (قوله: ويؤذن ثانياً بين يديه): أى على سبيل السنية، كما يظهر من كلامهم، رملی“۔ (ردالمحتار،

کتاب الصلاة، باب الجمعة : ۲/۱۶۱، سعید)

(و کذا فی الفتاوى العالمکیرية، الباب السادس عشر فى صلاة الجمعة : ۱/۱۴۹، رشیدیہ)

۴..... حدیث وفقہ پر عمل کیا جائے نہ کہ رسم و رواج پر، اس اذان کا مسجد میں ہونا رسم و رواج کی وجہ سے نہیں، بلکہ اس کا یہ طریقہ ثابت ہے جیسا کہ اوپر گزرا (۱)۔

۵..... حدیث وفقہ کے خلاف جو بات ہو وہ نئی اور محدث اور بدعت ہوگی، مگر اس اذان کا مسجد میں ہونا نئی بات محدث اور بدعت نہیں (۲)۔

۶..... وہاں مسجد کے اندر ہوتی ہے اور یہ تنخواہ دار مؤذنون کا اپنا ذاتی فعل نہیں کہ اس پر نکیر نہ کرنے کی وجہ سے علماء کو مطعون کیا جائے، بلکہ حدیث وفقہ کے موافق ہے اور صحیح ہے، جس پر نکیر کرنا غلط ہوگا اور نکیر نہ کرنے کی وجہ سے علماء کو مطعون کرنا غلط اور ناواقفیت پر مبنی ہوگا (۳)۔

۷..... اس اذان کا مسجد میں ہونا کوئی مردہ سنت نہیں کہ اس کو مٹا کر سوشہیدوں کا ثواب حاصل کیا جائے، بلکہ یہ زندہ سنت ہے، اس کو باقی رکھنا چاہیے، اس کو مٹانا نہیں چاہیے۔ ”إذا صعد الإمام المنبر، جلس وأذن المؤذن بين يدي المنبر، بذلك جرى التوارث، اه“۔ ہدایہ (۴)۔

بلکہ کلام فقہاء سے تو اذان اول کے متعلق بھی تشدد معلوم نہیں ہوتا ہے کہ وہ خارج مسجد ہی ہو، کیوں کہ خود اذان کوئی ایسا کام نہیں جو شان مسجد کے خلاف ہو، صرف دور تک آواز پہنچانے کے لئے خارج مسجد اور بلند جگہ پر ہونا مستحب ہے: ”وإذا أذن الأول: أي أول أذان بعد الزوال سواء كان على المنارة أو

(۱) (راجع، ص: ۳۱۳، رقم الحاشية: ۱)

(۲) ”عن عائشة رضی اللہ تعالیٰ عنہا: قالت: قال النبی صلی اللہ علیہ وسلم: ”من أحدث فی أمرنا هذا ما لیس منہ، فہورد“۔ (صحیح البخاری، کتاب الصلح، باب إذا صطلحوا علی صلح جور، فہورد: ۳۷۱/۱، قدیمی)

”وعرفها (أی البدعة) الشمنی بأنها ما أحدث علی خلاف الحق المتلقى عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم من علم أو عمل أو حال بنوع شبهة واستحسان، وجعل دیناً قویماً وصرطاً مستقیماً“۔ (ردالمحتار، کتاب الصلوة، باب الإمامة، مطلب: البدعة خمسة أقسام: ۱/۵۶۰، سعید)

(۳) (راجع، ص: ۳۱۴، رقم الحاشية: ۵)

(۴) (الهدایة، کتاب الصلوة، باب الجمعة: ۱/۱۷۱، مکتبہ شرکتہ علمیه، ملتان)

عند الخطبة، اھ۔ جامع الرموز (۱)۔

۸..... جو کام واقعتاً حدیث وفقہ کے خلاف پھیل رہا ہو اس کی اصلاح علماء کے ذمہ حسب حیثیت لازم ہے (۲) اور یہ عذر کہ پہلے علماء نے اس کی اصلاح نہیں کی، کیا وہ علماء نہیں تھے قابل التفات نہیں، لیکن اس اذان کا مسجد میں ہونا حدیث وفقہ کے خلاف نہیں بلکہ موافق ہے: ”وكان الحسن بن زياد يقول: المعتبر هو الأذان على المنارة؛ لأنه لو انتظر الأذان عند المنبر، تفوته أداء السنة وسماع الخطبة. وكان الطحاوي يقول: المعتبر هو الأذان عند المنبر بعد خروج الإمام، اھ۔“ عنایہ (۳)۔

(۱) (جامع الرموز للقهستانی، کتاب الصلاة، باب الجمعة: ۲۶۶/۱، کریمیہ)

”ووجب سعی إليها، وترك البيع)..... (بالأذان الأول) في الأصح الخ.“
(الدرالمختار). ”(قوله: في الأصح)..... والأصح أنه الأول باعتبار الوقت، وهو الذي يكون على المنارة بعد الزوال.“ (ردالمحتار، کتاب الصلاة، باب الجمعة: ۱۶۱/۲، سعید)

(و كذا في الحلبي الكبير، كتاب الصلاة، فصل في صلاة الجمعة، ص: ۵۶۰، سهيل اكيذمي، لاهور)
(۲) قال الله تعالى: ﴿ولتكن منكم أمة يدعون إلى الخير، ويأمرون بالمعروف، وينهون عن المنكر، وأولئك هم المفلحون﴾. (سورة آل عمران، پ: ۴، آية: ۱۰۴)

”ففي الآية بيان الإيجاب، فإن قوله تعالى ﴿ولتكن﴾ أمرٌ، وظاهره الإيجاب.“ (إحياء علوم الدين للإمام الغزالي، كتاب الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر، الباب الأول في وجوبها: ۳۰۶/۲، دار إحياء التراث)

”وقال صلى الله عليه وسلم: ”إن الله لا يعذب العامة بعمل الخاصة، حتى يرى المنكر بين أظهرهم وهم قادرون على أن ينكروه، فلا ينكره.“ (مسند للإمام أحمد، رقم الحديث: ۱۷۶۷۷):
۲۱۳/۵، دار إحياء التراث العربي، بيروت)

”النصيحة لازمة على قدر الطاقة إذا علم الناصح أنه يقبل نصحه ويطاع أمره.“ (شرح النووي على مسلم، كتاب الإيمان، باب: ان الدين النصيحة: ۵۳/۱، قديمي)

(۳) (العناية شرح الهداية على هامش فتح القدير، كتاب الصلاة، باب الجمعة: ۶۹/۲، مصطفى البابی، الحلبي، مصر) =

۹..... جب کہ اس اذان کا مسجد میں ہونا حدیث وفقہ کے خلاف نہیں، خارج مسجد ہونا مستحب بھی نہیں، پھر اس تکلیف کی کیا ضرورت ہے (کہ) اس اذان کا عند المنبر خطیب کے قریب ہونا مستحب ہے: ”وإذا جلس الإمام على المنبر..... أذن أذاناً ثانياً..... بين يديه: أي بين الجهتين المسامتين ليمين المنبر أو الإمام ويساره قريباً منه ووسطها - بالسكون - فيشمل ما إذا أذن في زاوية قائمة أو حادة أو منفرجة، اه“۔ جامع الرموز (۱)۔

۱۰..... مسجد کے اندر منبر کے قریب خطیب کے سامنے اذان دی جائے، حسب مصلحت پہلی صف کے علاوہ کسی اور صف میں بھی منع نہیں جیسا کہ جواب نمبر: ۹ سے مستفاد ہے: ”فإذا جلس على المنبر، أذن بين يديه وقام بعد تمام الخطبة، بذلك جرى التوارث، والضمير في قوله: ”بين يديه“ عائد إلى الخطيب الجالس، اه“۔ البحر الرائق (۲)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔
حرره العبد محمود غفر له، دارالعلوم دیوبند، ۲۹/۵/۹۳ھ۔

مسجد میں جمعہ کی اذانِ ثانی

سوال [۳۸۳۳]: جمعہ کے دن اذانِ ثانی جو خطیب کے سامنے ہوتی ہے اندرونِ مسجد، یہ اذان دینا کیا مکروہ تحریمی ہے؟ ہمارے شہر لکھنؤ پور میں کچھ بدعتی حضرات نے یہی استفتاء علماء رضا خانوں سے کتب امانیہ تصنیف کردہ مولانا احمد رضا خان کے حوالہ جات سے جواب کافی و شافی طلب کر کے شہر میں مشتہری کرائی جس کی وجہ سے ایک انتشار ہو گیا، ضرورتِ شدیدہ اس بات کی ہوئی کہ ایک استفتاء علمائے دیوبند سے

= ”واختلفوا في المراد بالأذان الأول، فقيل: الأول باعتبار المشروعية..... والأصح أنه الأول باعتبار الوقت، وهو الذي يكون على المنارة بعد الزوال“۔ (رد المحتار، كتاب الصلاة، باب الجمعة: ۲/۱۶۱، سعيد)

(و كذا في الحلبي الكبير، كتاب الصلاة، فصل في صلاة الجمعة، ص: ۵۶۰، سهيل اكيڈمی، لاہور)

(۱) (جامع الرموز للإمام شمس الدين محمد الخراساني المعروف بالقهستاني، كتاب الصلاة، باب

الجمعة: ۲۶۸/۱، مكتبة كريميه)

(۲) (البحر الرائق، كتاب الصلاة، باب الجمعة: ۲/۲۷۳، رشيديه)

طلب کروں، رضا خانی علماء نے جواب استفتاء میں اذان ثانی کو جو جمعہ کے روز خطیب کے رو برو ہوتی ہے اس کو اندرون مسجد مکروہ تحریمی قرار دیا ہے، نیز یہ کہ جمعہ کے خطبہ والی اذان خارج مسجد دروازہ پر ہونا سنت رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم و سنت خلفائے راشدین کہا ہے۔ ابو داؤد شریف: ۱/۱۶۲، کا حوالہ دیتے ہوئے حدیث شریف یہ ہے:

”عن السائب بن یزید رضی اللہ تعالیٰ عنہ قال: کان یؤذن بین یدی رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم إذا جلس علی المنبر یوم الجمعة علی باب المسجد وأبی بکرو عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما“ (۱)۔

آگے تحریر کرتے ہیں کہ حضرت عثمان غنی رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے بازارِ مدینہ میں مقامِ زوارہ پر ایک اذان کا اعلاناً و اطلاقاً اضافہ فرمایا دیا اور کبھی منقول نہیں کہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اور خلفائے راشدین رضی اللہ تعالیٰ عنہم نے مسجد کے اندر اذان دلوائی ہو، اگر اس کی اجازت ہوتی تو بیان جواز کے لئے کبھی ایسا ضرور فرماتے، اس حدیث سے معلوم ہوا کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اور خلفاء راشدین کی سنت یہی ہے، خطبہ والی اذان مسجد کے باہر یا دروازہ پر ہی ہو۔ نیز یہ کہ انہوں نے ایک اور حدیث جس کے راوی احمد اور ابو داؤد اور ترمذی وغیرہ ہیں کا حوالہ دیتے ہوئے جس کی عبارت یوں ہے:

”من یعیش منکم بعدی فیری اختلافاً کثیراً، فعلیکم بسنتی و سنة الخلفاء الراشدين المہدیین، فتمسکوا بہا، و عضوا علیہا بالنواجذ، و یا کم و محدثات الأمور، فإن کل محدثۃ بدعة و کل بدعة ضلالة“ (۲)۔

اور مکروہ تحریمی ہونے کا ثبوت طحاوی کی عبارت: ”یکره أن يؤذن فی المسجد، کما فی القہستانی عن النظم“۔ طحاوی مصری علی مراقی الفلاح: ۱/۱۲۸ (۳)۔

(۱) (سنن أبی داؤد، کتاب الصلاة، باب النداء یوم الجمعة: ۱/۱۵۵، مکتبہ دار الحدیث)

(۲) (مسند الإمام احمد بن حنبل، حدیث العرباض بن ساریة عن النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم: رقم الحدیث: ۱۶۹۵: ۱۰۹/۵، ۱۱۰، دار احیاء التراث العربی، بیروت)

(۳) (حاشیة الطحاوی علی مراقی الفلاح، کتاب الصلاة، باب الأذان، ص: ۱۹۷، قدیمی)

اور فتح القدیر، ص: ۲۵۱ خاص باب الجمعة میں ہے:

”هو ذكر الله في المسجد: أي في حدوده بکراهة الأذان في داخله“ (۱)۔

اس کا مطلب بتاتے ہوئے لکھا ہے کہ جمعہ کا خطبہ مثل اذان ذکر الہی ہے۔ براہ کرم جواب تفصیل روانہ فرمائیں۔

الجواب حامداً ومصلياً:

بہجگانہ اذان کا مقصد عظیم اعلانِ غائبین ہے، اس لئے اس میں مستحب یہ ہے کہ بلند جگہ پر بلند آواز سے اذان دی جائے تاکہ دور تک پہنچے اور کثیر تعداد میں لوگ اذان سن کر نماز کے لئے آسکیں، اندرون مسجد کہنے میں یہ مقصد حاصل نہیں ہوتا ہے (۲) اس لئے فقہاء نے مسجد میں اذان کو ممنوع فرمایا ہے (۳)۔

شرح حبیل بن عامر رضی اللہ تعالیٰ عنہ مینارہ پر اذان دیا کرتے تھے، حضرت معاویہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے حکم سے ابن سلمہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے مینارہ اذان کے لئے بنایا، حضرت نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے دور میں مینارہ نہیں تھا (۴)، مسجد نبوی کے قریب سب سے اونچا مکان حضرت ام زید بن ثابت رضی اللہ تعالیٰ عنہا کا تھا، حضرت بلال رضی اللہ تعالیٰ عنہ اس پر اذان دیا کرتے تھے، جب مسجد نبوی کی چھت بن گئی تو چھت پر اذان

(۱) (فتح القدیر، کتاب الصلاة، باب الجمعة : ۵۸/۲، مصطفیٰ البابی)

(۲) ”وینبغی للمؤذن أن يؤذن في موضع عالٍ يكون أسمع للجيران، ويرفع صوته“۔ (رد المحتار، کتاب الصلاة، باب الأذان : ۳۸۴/۱، سعید)

”وینبغی أن يؤذن على المأذنة أو خارج المسجد، ولا يؤذن في المسجد، والسنة أن يؤذن في موضع عالٍ يكون أسمع جيرانه، ويرفع صوته، ولا يجهد نفسه“۔ (الفتاویٰ العالمکیریة، کتاب الصلاة، الفصل الثانی فی کلمات الأذان والإقامة : ۵۵/۱، رشیدیہ)

(و کذا فی البدائع، کتاب الصلوة، فصل و أما سنن الأذان : ۳۶۹/۱، رشیدیہ)

(۳) (راجع، ص: ۳۱۸، رقم الحاشیة: ۳ ورقم الحاشیة: ۱، من هذه الصفحة)

(۴) ”إن أول من رقی منارة مصر للأذان شرح حبیل بن عامر المرادی، و بنی سلمة المنابر للأذان بأمر معاویة رضی اللہ تعالیٰ عنہ، ولم تكن قبل ذلك“۔ (رد المحتار، کتاب الصلاة، باب الأذان، مطلب فی أول من بنی المنابر للأذان : ۳۸۷/۱، سعید)

دینے لگے تھے حالانکہ مسجد کی چھت مسدہی کے حکم میں ہے:

”قال ابن سعد بالسند إلى أم زيد بن ثابت: كان بيتي أطول بيت حول المسجد، فكان بلال يؤذن فوقه من أول ما أذن إلى أن بنى رسول الله صلى الله عليه وسلم مسجده، فكان يؤذن بعد على ظهر المسجد، وقد رفع له شئى فوق ظهره، اهـ.“ شامی: ۱/۲۵۹ (۱)۔

کلماتِ اذان میں کوئی ایسی چیز نہیں جو احترامِ مسجد کے خلاف ہو ورنہ مسجد کی چھت پر نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اذان کی اجازت نہ مرحمت فرماتے بلکہ منع فرمادیتے، نیز کلماتِ اذان تمام اقامت میں بھی موجود ہیں اور اقامت ہمیشہ سے مسجد کے اندر ہی ہوتی چلی آئی ہے۔ جمعہ کے لئے شروع میں ایک ہی اذان تھی، دوسری کا اضافہ حضرت عثمان رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے دور میں ہوا (۲) جو کہ خلیفہ راشد تھے ان کی سنت پر عمل کرنا لازم ہے (۳) اس وقت سے بطور توارث و تواتر یہ اذان منقول ہے اور مسجد میں ہوئی ہے (۴)۔

تقریباً پچھتر ۷۵/ سال پہلے تک یہ مسئلہ اجماعی تھا، بریلی سے یہ مسئلہ جب شائع ہوا تقریباً پچھتر ۷۵/ سال قبل، تب خانشار و انتشار پیدا ہوا، صحابہ کرام، تابعین عظام، آئمہ مجتہدین، محدثین رحمہم اللہ تعالیٰ سب ہی اس پر عمل کرتے تھے، اگر اس کا مسجد میں ہونا منع ہوتا تو یہ حضرات ہرگز سکوت نہ فرماتے بلکہ تردید کر دیتے، جامع الرموز میں تصریح ہے کہ اذانِ خطبہ منبر کے قریب کچھ داہنے یا بائیں یا سیدھ میں دی جائے (۵)۔ مولانا عبدالحی

(۱) (رد المحتار، کتاب الصلاة، باب الأذان، مطلب فی أول من بنى المنابر للأذان: ۱/۳۸۷، سعید)

(۲) ”عن السائب بن يزيد رضى الله تعالى عنه“ قال: كان النداء يوم الجمعة أوله إذا جلس الإمام على

المنبر على عهد النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وأبي بكر وعمر، فلما كان عثمان وكثر الناس، زاد

النداء الثالث على الزوراء.“ قال أبو عبد الله: الزوراء موضع بالسوق بالمدينة.“ (صحيح البخارى،

كتاب الجمعة، باب الأذان يوم الجمعة: ۲/۱۲۲، قديمی)

(۳) (راجع، ص: ۲۱۸، رقم الحاشية: ۱)

(۴) ”إذا جلس على المنبر، أذن بين يديه، وأقيم بعد تمام الخطبة)، بذلك جرى التوارث.“ (البحر

الرائق، كتاب الصلاة، باب الجمعة: ۲/۲۷۴، رشيدیه)

(كذا فى مجمع الأنهر، كتاب الصلاة، باب الجمعة: ۱/۲۵۴، مكتبه غفاريه كوئته)

(و كذا فى الهداية، كتاب الصلاة، باب الجمعة: ۱/۱۷۱، مكتبه شركة علميه)

(۵) ”وإذا جلس الإمام على المنبر، أذن أذاناً ثانياً بين يديه: أى بين الجهتين المسامتين ليمين المنبر =

رحمہ اللہ تعالیٰ کی عبارت جو نقل کی گئی ہے ایک لفظ اس سے پہلے بھی ہے جس کو بے ضرورت یا مضرب سمجھ کر فاضل مجیب نے نقل نہیں کیا، وہ یہ ہے: "قوله: بین یدیہ: ای مستقبل الإمام، فی المسجد کان أو خارجہ" (۱)۔

اگر سعایہ شرح شرح وقایہ کا مطالعہ کر لیں تو بات بالکل واضح ہو جائے، اس میں مولانا عبدالحیٰ ایک سوال لکھتے ہیں کہ "وہ کونسی اذان ہے جس میں رفع صوت مستحب نہیں؟" پھر خود ہی جوابات تحریر فرماتے ہیں کہ "وہ جمعہ کی اذانِ ثانی ہے جو کہ خطیب کے سامنے منبر کے قریب دی جاتی ہے کہ وہ اعلامِ حاضرین کے لئے مثل اقامت کے ہے یعنی جس طرح اقامت اعلامِ حاضرین کے لئے مسجد کے اندر ہوتی ہے اسی طرح جمعہ کی اذانِ ثانی اعلامِ حاضرین کے لئے مسجد کے اندر ہوتی ہے" (۲)۔

عناویہ شرح ہدایہ بر حاشیہ فتح القدر: ۶۹/۲، مصری میں ہے: "کان الحسن بن زیاد یقول: المعتبر هو الأذان علی المنارة؛ لأنه لو انتظر الأذان عند المنبر تفوته أداء السنة: أي سماع الخطبة، وربما تفوته الجمعة إذا کان بیته بعيداً من الجامع، اهـ" (۳)۔

یہاں بھی شاید "عند المنبر" کے معنی "علی باب المسجد" کے ہوں گے، جس وقت یہ فتویٰ بریلی سے شائع ہوا تھا اس وقت ایک مستقل رسالہ حضرت مولانا خلیل احمد صاحب سہارن پوری رحمہ اللہ تعالیٰ نے

= أو الإمام أو يساره قريباً منه ووسطهما - بالسكون - فيشمل ما إذا أذن في زاوية قائمة أو حادة أو منفرجة". (جامع الرموز للقہستانی، کتاب الصلاة، باب الجمعة: ۲۶۸/۱، مکتبہ کریمیہ)

(و کذا فی البحر الرائق، کتاب الصلاة، باب الجمعة: ۲۷۴/۲، رشیدیہ)

(۱) (عمدة الرعاية فی حل شرح الوقایة، کتاب الصلاة، باب الجمعة، (رقم الحاشیة: ۱): ۲۰۲/۱، سعید)

(۲) " (لغز): أي أذان لا يستحب رفع الصوت فيه؟ قل: هو الأذان الثاني يوم الجمعة الذي يكون بين يدي الخطيب؛ لأنه كإقامة لإعلام الحاضرين، صرح به جماعة من الفقهاء". (السعایة، کتاب الصلاة، باب الأذان، المقام الثاني فی ذکر أحوال المؤذن: ۳۸/۲، سهیل اکیڈمی)

(۳) (العناویہ شرح الهدایة مع فتح القدير، کتاب الصلاة، باب الجمعة: ۶۹/۲، مصطفى البابی الحلبي، مصر)

تصنیف فرمایا تھا، اس کا نام ہے ”تنشيط الأذان فی تحقیق محل الأذان“ وہ رسالہ کتب خانہ تحویہ سہارنپور سے منگا کر مطالعہ کریں، اس میں تفصیل دلائل مذکور ہیں جبکہ یہ اذان بطریق توارث ہمیشہ مسجد ہی میں ہوتی ہے تو اس کو مکروہ نہیں کہا جاسکتا۔

”لأن التوارث لا يكون مكروهاً، وكذلك نقول في الأذان بين يدي الخطيب، اه“.

ردالمحتار مصری: ۱/۵۵۲ (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

مسجد میں اذان خطبہ

سوال [۳۸۳۲]: مولانا احمد رضا خان بریلوی نے جمعہ کی اذان ثانی کا مسئلہ اٹھایا تھا کہ یہ اذان مسجد

سے باہر دینی چاہیے، حضرت مفتی مہدی حسن صاحب شاہجہانپوری رحمہ اللہ تعالیٰ اور مولانا معین الدین صاحب اجمیری رحمہ اللہ تعالیٰ نے ان کی تردید میں رسالے لکھے جو نایاب ہیں، اگر یہ سارے دستیاب ہو جائیں تو قیمتہ بذریعہ وی پی ارسال کرادیئے جائیں۔

ہدایہ اول، باب الجمعة، میں خطبہ جمعہ کے سلسلہ میں لکھا ہے کہ خطبہ کھڑے ہو کر طہارت کے ساتھ دینا چاہیے، اس پر ابن ہمام نے فتح القدر میں لکھا ہے کہ: ”لکراهة الأذان فی حدودہ“ (۲)، مولانا احمد رضا خان صاحب کا سب سے بڑا متدل فتح القدر کی یہی عبارت ہے۔ براہ کرم اس عبارت کی توضیح فرماتے ہوئے لکھا جائے کہ حضراتِ علمائے دیوبند نے ابن ہمام کی اس عبارت کو کیوں نظر انداز کر دیا ہے؟

الجواب حامداً ومصلياً:

اذان کے لئے اعلیٰ بات یہ ہے کہ بلند جگہ پر بلند آواز سے کہی جائے کیونکہ وہ اعلامِ غائبین کے لئے

(۱) (رد المحتار، کتاب الصلاة، باب الأذان، مطلب فی أذان الجوق: ۱/۳۹۰، سعید)

(۲) ”(ويخطب قائماً على الطهارة)؛ لأن القيام فيهما متوارث، ثم هي شرط الصلاة الخ“.

(الهداية.) ”(قوله: ثم هي شرط الصلاة الخ) أي في حدوده، لکراهة الأذان في داخله“.

القدیر مع الهدایة، کتاب الصلاة، باب الجمعة: ۵۸/۲، مصطفیٰ البابی، الحلبي، مصر)

ہے، جتنی دور تک آواز جائے گی وہاں کے حجر و مندر گواہی دیں گے اور شیطان بھی دور تک بھاگتا جائے گا (۱)۔ مسجد میں اذان دینے سے زیادہ دور تک آواز نہیں جائے گی، وہیں گھٹ کر رہ جائے گی، مقصد اذان پورے طور پر حاصل نہیں ہوگا، اس لئے مسجد میں اذان کو بعض حضرات نے مکروہ لکھا ہے (۲)، یہ بات نہیں ہے کہ اذان کوئی ایسا فعل ہے جو احترام مسجد کے خلاف ہو۔

جمعہ کی اذان ثانی اعلام غائبین کے لئے نہیں ہے بلکہ اعلام حاضرین کے لئے ہے کہ جو لوگ مسجد میں آچکے ہیں اور انتظارِ صلوة میں بیٹھے ہوئے تلاوت و تسبیح میں مشغول ہیں وہ سب فارغ ہو کر خطبہ سننے کے لئے آمادہ ہو جائیں، اذان اقامت کے مثل ہے کہ وہ بھی اعلام حاضرین کے لئے ہوتی ہے، اسی وجہ سے اذان میں رفع صوت زیادہ مستحب نہیں ہے، جیسا کہ سعایہ شرح شرح وقایہ میں مذکور ہے (۳)۔

حضرت مولانا خلیل احمد سہارنپوری رحمہ اللہ تعالیٰ کا ایک رسالہ ”تنشیط الآذان فی تحقیق محل الأذان“ ہے، اس میں فقہی عبارات استدلال کے لئے کافی نقل کی گئی ہیں، بلکہ آیات قرآنیہ سے بھی استدلال کیا ہے اور احادیث بھی پیش کی ہیں، ممکن ہے کتب خانہ سہارنپور میں مل جائے۔ فقط واللہ اعلم۔

املاہ العبد محمود وغفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲/۱۱/۱۴۰۶ھ۔

(۱) ”ان أباسعید الخدری رضی اللہ تعالیٰ عنہ قال: ”إنی أراک تحب الغنم والبادية، فإذا كنت فی غنمک أو بادیتک، فأذنت للصلوة، فأرفع صوتک بالنداء، فإنه لا یسمع مدی صوت المؤذن جنّ ولا إنس ولا شیء، إلا شهد له یوم القیمة“۔ (صحیح البخاری، کتاب الأذان، باب رفع الصوت بالنداء: ۸۵/۱، ۸۶، قدیمی)

”یجب یعنی یلزم الجهر بالأذان لإعلام الناس“۔ (ردالمحتار، کتاب الصلاة، باب الاذان: ۳۹۰/۱، سعید)

(۲) (راجع الحاشیة المتقدمة، رقمها: ۱)

(۳) ”(لغز): أى الأذان لا یتحب رفع الصوت فیہ؟ قل: هو الأذان الثانی یوم الجمعة الذی یكون بین یدی الخطیب؛ لأنه کالإقامة لإعلام الحاضرين، صرح به جماعة من الفقهاء“۔ (السعایة، کتاب الصلاة، باب الأذان، المقام الثانی فی ذکر أحوال المؤذن: ۳۸/۲، سهیل اکیڈمی، لاہور)

جمعہ کی اذان ثانی کہاں دی جائے؟

سوال [۳۸۳۵]: ائی مقام ثبت للأذان الثانی بالسنة المتوارثة: أعند المنبر فی الصف الأول، أم علی الباب، أو خارج المسجد؟ و أيضاً بینوا عمل الحرمین والهندفیہ الیوم بالتحقیق والدلائل الواضحة؟

الجواب حامداً ومصلياً:

قال فی جامع الرموز: ”وإذا جلس الإمام علی المنبر أذن أذاناً ثانياً بین یدیہ: أی بین الجهتین المسامتین لیمین المنبر أو الإمام أو یساره قریباً منه ووسطهما - بالسکون - فیشمل ما إذا أذن فی زاویة قائمة أو حادة أو منفرجة، اهـ“ (۱)۔

وقال فی الهدایة: ”وإذا صعد الإمام المنبر، جلس، و أذن المؤذن بین یدی المنبر، بذلك جرى التوارث“ (۲)۔ وقال العینی: (بذلك): أی الأذان بین یدی المنبر بعد الأذان الأول علی المنارة (جرى التوارث): أی من زمن عثمان رضی اللہ تعالیٰ عنہ إلی یومنا هذا“ (۳)۔ قلت: وهو المتوارث فی دیارنا إلی یومنا هذا ولا اعتبار لمن خالف هذا التوارث۔

اذان خطبہ کا جواب اور اس کے دلائل

سوال [۳۸۳۶]: میں ایک مسلمان حنفی المذہب ہوں اور شہر کی جامع مسجد کا سیکرٹری و منتظم ہوں، جمعہ کی اذان کے متعلق معلوم کرنا ہے کہ اسے دہرا دیں یا نہیں؟ امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک جب امام خطبہ کے لئے نکلے اس وقت سے کلام کرنا اور نماز پڑھنا ممنوع ہے، لیکن صاحبین کے نزدیک یہ ہے کہ جب

(۱) (جامع الرموز للقهستانی، کتاب الصلاة، باب الجمعة: ۲۶۸/۱، مکتبہ کریمیہ)

(۲) (الهدایة، کتاب الصلاة، باب الجمعة: ۱/۱، مکتبہ شركة علمیه ملتان)

(۳) (البنایة شرح الهدایة للعینی، کتاب الصلاة، باب الجمعة: ۱۰۶/۳، رشیدیہ)

” (فإذا جلس علی المنبر، أذن بین یدیہ، وأقیم بعد تمام الخطبة)، بذلك جرى التوارث. والضمیر فی قوله: ”بین یدیہ“ عائد إلی الخطیب الجالس“. (البحر الرائق، کتاب الصلاة، باب الجمعة: ۲/۲، رشیدیہ)

امام خطبہ شروع کرے تب کلام کرنا ممنوع ہے، جس پر متعدد حدیثیں ہیں۔

۲..... نمازِ ظہر کے اختتام کا وقت امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ تعالیٰ کے مقابلہ میں ان کے شاگردوں و صاحبین کی رائے کو ترجیح دی جاتی ہے۔

۳..... کلام کے معنی ہیں ہر ایک دوسرے سے بات کرنا، اذان کا دہرانا کسی سے کلام کرنا نہیں ہوا، و نیز یہ کہ کوئی حدیث بھی ایسی نہیں ہے کہ جس میں اس بابرکت اذانِ جمعہ کو دہرانے کی مخالفت آئی ہو۔

۴..... میرے منسلک حوالہ جات کے جواب میں حافظ مولوی ابوبکر صاحب نے ایک تحریر بھیجی ہے، جس کو میں بغرض ملاحظہ منسلک کرتا ہوں اور استدعی ہے کہ آپ اس مسئلہ کا شرعی حکم بتلائیں۔

(حوالہ جات: منجانب محی الدین صدیقی)

”جواب دینا مؤذن کا واجب ہے“۔ باب الأذان، مظاہر حق ترجمہ مشکوٰۃ شریف: ۱/۲۳۳ (۱)
 ”جواب دینا مؤذن کا مستحب ہے“ رواہ مسلم، ص: ۲۳۵ (۲) اور اگر سننے والا پانخانہ میں ہو یا جماع کرتا ہو یا نماز میں ہو تو جب فارغ ہو جائے تو کلمات جوابِ اذان کے کہہ لے“ (۳)۔
 ”جواب دینے والا بعد اذان کے دعا پڑھے تو حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی شفاعت اس کے لئے واجب ہے“ رواہ البخاری، ص: ۲۳۰ (۴)۔

(۱) (مظاہر حق، کتاب الصلاة، باب فضل الأذان وإجابة المؤذن: ۱/۳۶۱، دارالاشاعت، کراچی)
 (۲) ”عن عبد الله بن عمرو بن العاص رضي الله تعالى عنه أنه سمع النبي صلى الله عليه وسلم يقول: ”إذا سمعتم المؤذن، فقولوا مثل ما يقول، ثم صلوا عليّ، فإنه من صلى عليّ صلوةً، صلى الله عليه بها عشراً، ثم سلوا الله لي الوسيلة، فإنها بمنزلة في الجنة، لا تنبغي إلا لعباد الله، وأرجو أن أكون أنا هو، فمن سأل الوسيلة حلت عليه الشفاعة“۔ (الصحيح لمسلم، كتاب الصلاة، باب استحباب القول مثل قول المؤذن لمن سمعه، ثم يصلي على النبي صلى الله تعالى عليه وسلم، ثم يسأل له الوسيلة: ۱/۶۶، قديمی)
 (۳) (مظاہر حق، كتاب الصلاة، باب فضل الأذان وإجابة المؤذن، الفصل الأول: ۱/۳۶۳، دارالاشاعت، کراچی)

(۴) ”عن جابر بن عبد الله رضي الله تعالى عنهما أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: ”من قال حين يسمع النداء: اللهم رب هذه الدعوة التامة..... وابعثه مقاماً محموداً الذي وعدته، حلت له شفاعتي يوم القيامة“۔ (صحيح البخاري، كتاب الأذان، باب الدعاء عند النداء: ۱/۸۶، قديمی)

اذان کا جواب دینے والے کو مؤذن کے برابر ثواب ملے گا، رواہ سنن ابی داؤد“۔ ص: ۲۳۹ (۱)۔

”حضرت معاویہؓ نے اذان سن کر اذان کو دہرایا“۔ رواہ النسائی، ص: ۲۰۴ (۲)۔

”حضرت رسول مقبول صلی اللہ علیہ وسلم نے اذان سن کر اذان کو دہرایا“۔ رواہ ابی داؤد“

ص: ۲۴۰ (۳)۔

الجواب حامداً ومصلياً:

جو حضرات اذان بین یدی الخطیب کے جواب کو جائز یا لازم کہتے ہیں وہ حضرت معاویہ رضی اللہ

تعالیٰ عنہ کی حدیث سے استدلال کرتے ہیں کہ انہوں نے منبر پر اذان کو سن کر جواب دیا اور فرمایا کہ حضرت نبی

اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے بھی جواب دیا تھا، یہ حدیث شریف بخاری شریف میں بھی مذکور ہے (۴)۔

(۱) ”عن عبد الله بن عمرو أن رجلاً قال: يا رسول الله! إن المؤذنين يفضلوننا، فقال رسول الله صلى الله

عليه وسلم: ”قل كما يقولون، فإذا انتهيت، فسل، تعطه“۔ (سنن ابی داؤد، کتاب الصلوة، باب ما يقول

إذا سمع المؤذن: ۸۵/۱، امدادیہ)

(۲) ”عن علقمة بن وقاص قال: إني عند معاوية إذا أذن مؤذنه، فقال معاوية كما قال المؤذن، حتى إذا

قال: حي على للصلوة، قال: لا حول ولا قوة إلا بالله، فلما قال: حي على الفلاح، قال: لا حول ولا قوة إلا

بالله، وقال بعد ذلك ما قال المؤذن، ثم قال: سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول مثل ذلك“۔

(سنن النسائی، کتاب الأذان، القول الذي يقال إذا قال المؤذن: حي الصلوة، حي على الفلاح:

۱۰۹/۱، قدیمی)

(۳) ”عن عائشة رضي الله تعالى عنها: أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان إذا سمع المؤذن يتشهد،

قال: ”وأنا وأنا“۔ (سنن ابی داؤد، کتاب الصلوة، باب ما يقول إذا سمع المؤذن: ۸۵/۱، امدادیہ)

(۴) ”عن أبی امامة بن سهل بن حنيف قال: سمعت معاوية بن أبی سفيان رضي الله تعالى عنهما وهو

جالس على المنبر، أذن المؤذن، فقال: الله أكبر، الله أكبر، فقال معاوية رضي الله تعالى عنه: الله أكبر الله

أكبر، فقال: أشهد أن لا إله إلا الله، فقال معاوية: وأنا، قال أشهد أن محمد رسول الله، قال معاوية: وأنا،

فلما أن قضى التأذين، قال: يا أيها الناس! إني سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم على هذا المجلس

حين أذن المؤذن يقول ما سمعتم مني مقالتي“۔ (صحيح البخاری، کتاب الجمعة، باب يجيب الإمام

على المنبر إذا سمع النداء: ۱۲۳/۱، ۱۲۵، قدیمی)

مولانا عبدالحی صاحب نے بھی اس سے استدلال کیا ہے (۱) مگر احقر کے خیال ناقص میں اس کا محمل امام ہے، بقیہ حاضرین نہیں، امام کو خطاب و کلام، امر بالمعروف و نہی عن المنکر کا بھی حق ہے (۲)، مگر دوسروں کے لئے تو یہ ہے کہ: ”إذا قلت لصاحبك: أنصت والإمام يخطب، فقد لغوت“ (۳)۔ اس لئے وہ: ”إذا خرج الإمام، فلا صلوة ولا كلام“ کے پابند ہیں۔

بدائع الصنائع میں ہے کہ: ”نفس خروج امام بمنزلة شروع في الخطبة“ کے ہے (۴)، یہی اقرب معلوم ہوتا ہے، اس مسئلہ پر مستقل رسالہ بھی ہے جس کا نام ہے: ”العطر العنبری فی جواب الأذان المنبری“۔ فقط واللہ اعلم۔

حررہ العبد محمود عفی عنہ، دارالعلوم دیوبند۔

جمعہ کی اذان ثانی کا جواب

سوال [۳۸۳۷]: فقہ کا جزئیہ ہے کہ جب امام خطبہ دینے کیلئے بیٹھے اور اذان دلائے تو اس کا جواب نہ دیا جائے، مگر العرف الشذی ص: ۴۴ پر ہے: ”ولعل المختار قول العناية كما في البخاري: إن أمير المؤمنين معاوية رضي الله تعالى عنه جلس على المنبر وأجاب الأذان، وقال: إني رأيت رسول

(۱) ”وقد كنت مضطرباً في هذه المسألة من سابق الزمان متيقناً عدم كراهة الإجابة لذلك الأذان مدعياً ببناء هذه التصريحات على القول المرجوع للإمام النعمان إلى أن اطلعت على الحديث الذي رواه البخاري كما ذكرته، فإنه صريح في أن معاوية قد أجاب المؤذن على المنبر قبل شروعه في الخطبة، الخ“۔ (السعاية، كتاب الصلاة، باب الأذان: ۵۳/۲، سهيل اكيدي، لاهور)

(۲) ”إذا خرج للخطبة كان مستعداً لها، والمستعد للثنى كالشارع فيه، ولهذا الحق الاستعداد بالشروع في كراهة الصلاة، فكذا في كراهة الكلام..... ويكره للخطيب أن يتكلم في حالة الخطبة..... إلا إذا كان الكلام أمراً بالمعروف، فلا يكره“۔ (بدائع الصنائع، كتاب الصلاة، محظورات الخطبة: ۵۹۵/۱، رشيدية)

(۳) (أخرجه البخاري في صحيحه في كتاب الجمعة، باب الإنصات يوم الجمعة والإمام يخطب الخ: ۱۲۷/۱، قديمي)

(۴) (راجع رقم الحاشية: ۲)

صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم يفعل هكذا في هذا الموضوع“۔ شاہ صاحب (کشمیری) رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں: ”والتاويل فيه بعيد“ (۱)۔

دریافت طلب امر یہ ہے کہ عمل کس پر کیا جائے؟

الجواب حامداً ومصلياً:

امام کے منبر پر آنے کے بعد خطبہ شروع ہونے سے پہلے صلوة، کلام، سلام کے جواز اور عدم جواز میں امام اعظم رحمہ اللہ تعالیٰ اور صاحبین میں اختلاف ہے، امام صاحب رحمہ اللہ تعالیٰ ناجائز فرماتے ہیں اور صاحبین جائز: ”إذا خرج الإمام يوم الجمعة ترك الناس الصلوة والكلام حتى يفرع من خطبته، قال رضى الله تعالى عنه: وهذا عند أبي حنيفة رحمه الله تعالى، وقالوا: لا بأس بالكلام إذا خرج الإمام قبل أن يخطب، وإذا نزل قبل أن يكبر“۔ ہدایہ: ۱/۱۵۱ (۲)۔

پھر مشائخ حنفیہ کا امام اعظم رحمہ اللہ تعالیٰ کے کلام کی شرح میں اختلاف ہے، بعض حضرات فرماتے ہیں کہ وہ کلام جو خروج امام سے ممنوع ہو جاتا ہے اس سے مراد مطلق کلام نہیں بلکہ صرف کلام الناس یعنی دنیاوی کلام مراد ہے اور اس میں اختلاف ہے، امام صاحب ناجائز فرماتے ہیں اور صاحبین جائز اور دینی کلام جیسے تسبیح، تہلیل یا اجابت اذان وغیرہ بالاتفاق جائز ہے، اس میں اختلاف نہیں، جیسا کہ طحاوی میں ہے:

”وفى البحر عن العناية والنهية: اختلف المشايخ على قول الإمام في الكلام قبل الخطبة، فقيل: إنما يكره ما كان عن جنس كلام الناس، أما التسبيح ونحوه فلا، وقيل: ذلك مكروه، والأول أصح. ومن ثم قال فى البرهان: وخروجه قاطع للكلام: أى كلام الناس عند الإمام، فعلم بهذا أنه

(۱) (العرف الشدى حاشية جامع الترمذى، أبواب الجمعة، باب ما جاء فى كراهية الكلام والإمام يخطب: ۱/۱۱۶، سعيد)

(۲) (الهداية، كتاب الصلاة، باب الجمعة: ۱/۱۷۱، مكتبة شركة علميه ملتان)

”وإذا خرج الإمام فلا صلوة ولا كلام، وقالوا: لا بأس إذا خرج الإمام قبل أن يخطب، وإذا فرغ قبل أن يشتغل بالصلاة، كذا فى الكافى“۔ (الفتاوى العالمكيرية، كتاب الصلاة، الباب السادس عشر فى الجمعة: ۱/۱۳۷، رشيدية)

لاخلاف بينهم في جواز غير الدينوى على الأصح، ويحمل الكلام الوارد في الأثر على الدينوى، و يشهد له ما أخرجه البخارى أن معاوية أجاب المؤذن بين يديه فلما انقضى التأذين، قال: يا أيها الناس! إنى سمعت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم على هذا المجلس أذن المؤذن يقول ما سمعتم من مقالتي، الخ“ طحطاوى على المراقى، ص: ۴۲۴ (۱)۔

اور دوسرے مشائخ نے اس کے برعکس کلام کو ظاہر کے موافق مطلق رکھا ہے اور حاصل اختلاف یہ قرار دیا ہے کہ دنیاوی کلام بالاتفاق ناجائز ہے، اختلاف صرف دینی کلام یعنی تسبیح و تہلیل وغیرہ میں ہے، اس کو امام صاحب ناجائز فرماتے ہیں اور صاحبین جائز، جیسا کہ درمختار میں مصرح ہے: ”وقالا: لا بأس بالكلام قبل الخطبة و بعده وإذا جلس عند الثانی، و الخلاف فی کلام يتعلق بالآخرة، أما غیره فیکره إجماعاً، الخ“۔ درمختار علی هامش الشامی، ص: ۵۸۶ (۲)۔

خلاصہ یہ ہے کہ امام اعظم رحمہ اللہ تعالیٰ کے مذہب: ”إذا خرج الإمام فلا صلوة ولا كلام“ کی شرح میں مشائخ حنفیہ مختلف ہیں، بعض حضرات اس کو کلام دنیاوی کے ساتھ مخصوص و مقید فرماتے ہیں کما عند الطحطاوی (۳)، والنہایہ (۴)، والعنایہ (۵) اور بعض حضرات ظاہر کے موافق اس کو مطلق کہتے ہیں کما عند الدر المختار۔

(۱) حاشیة الطحطاوی علی مراقی الفلاح، کتاب الصلاة، باب الجمعة: ۵۱۸، قدیمی

(و کذا فی البحر الرائق، کتاب الصلاة، باب الجمعة: ۲/۲۷۲، رشیدیہ)

(و کذا فی مجموعة رسائل اللکنوی، نفع المفتی والسائل: ۱۳۵/۳، إدارة القرآن کراچی)

(۲) (الدر المختار، کتاب الصلاة، باب الجمعة: ۱۵۹/۲، ۱۶۰، سعید)

(۳) (راجع رقم الحاشیة: ۱)

(۴) ”ثم عند أبي حنيفة رحمه الله تعالى يكره الكلام حين يخرج الإمام للخطبة. وفي الينابيع يريد به أنه إذا صعد على المنبر، إلى أن يفرغ من الصلاة، وكذلك الصلاة، وقال أبو يوسف ومحمد: لا بأس بأن يتكلم قبل الخطبة وبعدها ما لم يدخل الإمام في الصلاة ثم اختلف المشايخ على قول أبي حنيفة رحمه الله عليه، قال بعضهم: إنما يكره الكلام الذي هو من كلام الناس، أما التسبيح وأشباهه فلا، وقال بعضهم: كل ذلك، والأول أصح“ (التاتارخانية، كتاب الصلاة، الفصل الخامس والعشرون في صلاة الجمعة: ۵۵/۲، قدیمی)

(۵) ”ترك الناس الصلاة والكلام حتى يفرغ من خطبته، يريد ما سوى التسبيح ونحوه على الأصح“ (العناية شرح الهداية على هامش فتح القدير، كتاب الصلاة، باب الجمعة: ۲/۶۷، مصطفى البابی، مصر)

اس اختلاف پر یہ اختلاف مبنی ہے کہ جمعہ کی اذانِ ثانی کا جواب دینا جائز ہے کہ نہیں، جو حضرات ممانعت کو صرف کلام دنیاوی، کیساتھ مقید کرتے ہیں وہ اجازت دیتے ہیں کما عند الطحاوی: ۱/۸۸۸ (۱)، اور جو ظاہر کلام کے موافق رکھتے ہیں وہ منع کرتے ہیں کما فی الدر المختار: ”وینبغی أن لا یجیب بلسانہ اتفاقاً فی الأذان بین یدی الخطیب“۔ در مختار علی هامش الشامی: ۱/۲۶۸ (۲)۔

و کما فی حاشیة البحر للشامی: ”قال فی النهر: أقول: ینبغی أن لاتجب باللسان اتفاقاً علی قول الإمام فی الأذان بین یدی الخطیب“۔ منحة الخالق حاشیة البحر: ۱/۲۵۹ (۳)۔
ان میں تطبیق کی صورت یہ ہے کہ ”إذا خرج الإمام فلا صلوة ولا کلام“ کا حکم سامعین پر منحصر رکھا جائے، امام کو اجابتِ اذانِ ثانی کی اجازت دی جائے جیسا حدیثِ معاویہ (۴) سے معلوم ہوتا ہے اور باقی قوم کو اس سے منع کیا جائے۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔
حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۲/۶/۸۸ھ۔

اذانِ خطبہ کا جواب

سوال [۳۸۳۸]: جمعہ کی دوسری اذان کے وقت جب امام خطبہ کے لئے کھڑا ہو جائے جوابِ اذان

(۱) ”(فلا صلاة ولا كلام إلى تمامها)“۔ ”(قوله: ولا كلام): أي من جنس كلام الناس، أما التسييح ونحوه، فلا يكره، وهو الأصح، كما في النهاية والعناية، ومحل الخلاف قبل الشروع“۔ (حاشیة الطحاوی علی الدر المختار، كتاب الصلاة، باب الجمعة: ۱/۲۴۷، دار المعرفه، بیروت)

(۲) (الدر المختار، كتاب الصلاة، باب الأذان: ۱/۳۹۹، سعید)

(۳) (منحة الخالق، بذیل البحر الرائق، كتاب الصلاة، باب الأذان: ۱/۳۵۰، رشیدیہ)

(۴) ”عن أبي أمامة بن سهل بن حنيف، قال: سمعت معاوية بن سفيان رضي الله تعالى عنه وهو جالس على المنبر أذن المؤذن فقال: الله أكبر، الله أكبر فقال معاوية: الله أكبر، الله أكبر فقال: أشهد أن لا إله إلا الله، فقال معاوية: وأنا، قال: أشهد أن محمداً رسول الله، قال معاوية: وأنا، فلما أن قضى التأذين، قال: يا أيها الناس! إنني سمعت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم على هذا المجلس حين أذن المؤذن يقول ما سمعتم مني مقالتي“۔ (صحيح البخارى، كتاب الجمعة، باب: يجيب الإمام على المنبر إذا سمع

النداء: ۱/۲۴، ۱۲۵، قديمی)

اور ایجابِ دعاء جائز ہے یا نہیں؟ بعض علماء منع فرماتے ہیں اور بعض جائز فرماتے ہیں، ہدایہ شریف میں حاشیہ پر عبدالحی رحمہ اللہ تعالیٰ درمختار کا قول رد کرتے ہیں (۱)۔ آپ بحوالہ کتب فتویٰ عنایت فرمائیں کہ کونسا قول صحیح ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

”و فی المجتبیٰ: فی ثمانية مواضع إذا سمع الأذان لا يجيب: فی الصلوة و استماع خطبة الجمعة، الخ“۔ البحر الرائق (۲)۔ ”قال: و ينبغي أن لا يجيب بلسانه اتفاقاً فی الأذان بین یدی الخطیب، الخ“۔ درمختار (۳)۔

ان عبارات سے معلوم ہوا کہ اذانِ خطبہ کا زبان سے جواب نہ دیا جائے۔

مولانا عبدالحی صاحب نے نفع المفتی والساؤل میں ان عبارات سے اس مسئلہ کو اولاً لکھا ہے، اس کے بعد اس پر نظر قائم کی ہے اور فرماتے ہیں: ”قلت: فیہ نظر، فإن المکروه عند ذلك عند أبي حنيفة رحمه الله تعالى هو الكلام الدنيوي، والإجابة كلاماً دنيوياً، الخ“ (۴)۔

(۱) ”فعلى هذا لا يكره إجابة الأذان الثاني ودعاء الوسيلة بعده ما لم يشرع الإمام في الخطبة كيف وقد ثبت ذلك من فعل معاوية رضي الله تعالى عنه في صحيح البخاري فما في الدر المختار في باب الأذان وينبغي أن لا يجيب بلسانه اتفاقاً في الأذان بين یدی الخطیب خطأ فاحش“۔ (حاشية الهداية للكنوي، كتاب الصلوة، باب صلوة الجمعة، (رقم الحاشية: ۸): ۱/۱، مکتبه شرکت علمية، ملتان)

(۲) (البحر الرائق، كتاب الصلاة، باب الأذان: ۱/۳۵۲، رشیدیہ)

”و لا يجيب في الصلاة ولو جنازة، و خطبة، و سماعها، و تعلم العلم، و تعليمه الخ“۔ (حاشية الطحطاوي على مراقى الفلاح، كتاب الصلاة، باب الأذان، ص: ۲۰۲، قديمی)

(۳) (الدر المختار، كتاب الصلاة، باب الأذان: ۱/۳۹۹، سعيد)

”و ينبغي أن يقال: لا تجب یعنی بالقول بالإجماع للأذان بين یدی الخطیب“۔ (حاشية الطحطاوي على مراقى الفلاح، كتاب الصلاة، باب الأذان، ص: ۲۰۲، قديمی)

(۴) (مجموعة رسائل اللكنوي، نفع المفتی والساؤل، ما يتعلق بالأذان والإقامة والإجابة: ۳/۷۴، إدارة القرآن كراچی)

مزید تفصیل کے لئے دیکھئے: (السعاية، كتاب الصلاة، باب الأذان، الوجه الرابع في إجابة الإقامة:

۵۳/۲، سهیل اکیڈمی لاہور)

یعنی اس سے کلام دنیوی کی ممانعت ہے اور جوابِ اذان کلام دنیوی نہیں بلکہ کلام دینی ہے، لہذا جواب مکروہ نہیں ہونا چاہیے، مگر یہ ان کی ذاتی رائے ہے، عام طور پر فقہاء نے جو مذہب حنفیہ کا نقل کیا ہے وہ وہی ہے جو اوپر بحر، طحاوی، درمختار سے نقل کیا گیا ہے۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم بالصواب۔

حررہ العبد محمود گنگوہی عفا اللہ عنہ، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۸/۸/۵۵ھ۔

الجواب صحیح: سعید احمد غفرلہ، صحیح: عبداللطیف، ۹/شعبان۔

اذانِ خطبہ کا جواب اور اس کے بعد دعاء

سوال [۳۸۳۹]: جمعہ میں جو خطبہ کی اذان ہوتی ہے اس کا جواب دینا کیسا ہے؟ اور اذانِ خطبہ کے بعد دعاء پڑھنا کیسا ہے؟

فقط محمد جمال احمد گودھنا۔

الجواب حامداً ومصلياً:

دل میں جواب دے اور دل ہی میں دعاء پڑھ لے (۱)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

ايضاً

سوال [۳۸۴۰]: جمعہ کی اذانِ ثانی کا جواب دینا اور اذان کے بعد دعاء پڑھنا جائز ہے یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلياً:

زبان سے نہ جواب دے نہ دعاء پڑھے، بلکہ دل سے جواب دے اور دل ہی سے دعاء پڑھے:

”وقال: وينبغي أن لا يجيب بلسانه اتفاقاً في الأذان بين يدي الخطيب، الخ“. درمختار، ص: ۱۵۴ (۲)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

(۱) ”وينبغي أن لا يجيب بلسانه اتفاقاً في الأذان بين يدي الخطيب“۔ (الدر المختار، كتاب الصلاة، باب الأذان: ۱/۳۹۹، سعيد)

”وينبغي أن يقال: لا تجب يعني بالقول بالإجماع للأذان بين يدي الخطيب“۔ (حاشية الطحاوي على مراقى الفلاح، كتاب الصلاة، باب الأذان، ص: ۲۰۲، قديمي)

(۲) (الدر المختار، كتاب الصلاة، باب الأذان: ۱/۳۹۹، سعيد) =

• اذانِ خطبہ کے بعد ہاتھ اٹھا کر دعاء کرنا

سوال [۳۸۴۱]: اذان کے بعد ہاتھ اٹھا کر مناجات کرنا جائز ہے یا نہیں، خاص کر جمعہ کے روز خطبہ سے پہلے خطیب کے سامنے جو اذان دی جاتی ہے، اس اذان کے بعد ہاتھ اٹھا کر مناجات کرنا جائز ہے یا نہیں؟ دلیل کے ساتھ جواب دیں۔

الجواب حامداً ومصلياً:

ہاتھ اٹھانا اس موقع پر ثابت نہیں، جمعہ کی اذانِ ثانی کے بعد بغیر ہاتھ اٹھائے دل سے دعاء کرنے، کذا فی الشامی (۱)۔ فقط واللہ اعلم۔
حررہ العبد محمود غفرلہ۔

جمعہ کی اذانِ ثانیہ کے بعد دعاء

سوال [۳۸۴۲]: جمعہ کی اذانِ ثانیہ کے بعد دعا مانگنا کیسا ہے؟

الجواب حامداً ومصلياً:

علماء کی ایک بڑی جماعت اجابتِ اذان باللسان کو واجب کہتی ہے: ”ویجیب وجوباً، وقال الحلوانی: ندباً، والواجب الإجابة بالقدم من سمع الأذان بأن يقول بلسانه كمقالته“۔
در مختار: ۱/۴۱۹ (۲)۔

= ”فی ثمانية مواضع إذا سمع الأذان لا يجيب: فی الصلاة، واستماع خطبة الجمعة“۔ (البحر الرائق، کتاب الصلاة، باب الأذان: ۱/۴۵۲، رشیدیہ)

(۱) ”قال فی المعراج: فيسن الدعاء بقلبه لا بلسانه؛ لأنه مأمورٌ بالسكوت“۔ (ردالمحتار، کتاب الصلوة، باب الجمعة، مطلب فی ساعة الإجابة يوم الجمعة: ۲/۱۶۲، سعید)

(۲) (الدر المختار، کتاب الصلاة، باب الأذان: ۱/۳۹۶، ۳۹۷، سعید)

”يجب على السامع للأذان الإجابة..... وقال الحلوانی: الإجابة بالقدم لا باللسان، حتى لو أجاب باللسان و لم يمش إلى المسجد لا يكون مجيباً“۔ (البحر الرائق، کتاب الصلاة، باب الأذان: ۱/۴۵۰، ۴۵۱، رشیدیہ)

لیکن جمعہ کی اذانِ ثانی کے جواب کو درمختار میں منع کیا ہے اور یہ ممانعت صاحبِ درمختار کے نزدیک بھی متفقہ ہے: "قال: وینبغی أن لا یجیب بلسانہ اتفاقیاً فی الأذان بین یدی الخطیب".
درمختار: ۱/۴۱۵ (۱)۔

اس طرح حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا اسم مبارک سن کر درود شریف پڑھنا واجب ہے: "وہی فرض مرۃً واحدةً فی العمر، واختلف فی وجوبها علی السامع وذاکر کَلَّمَا ذکر - صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم - والمختار عند الطحاوی تکرارہ: أی الوجوب کَلَّمَا ذکر ولو اتحد المجلس فی الأصح". درمختار: ۱/۵۳۷ (۲)۔

= "عن أبی سعید الخدری رضی اللہ تعالیٰ عنہ أن رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم قال: "إذا سمعتم النداء، فقولوا مثل ما یقول المؤذن". (صحیح البخاری، کتاب الأذان، باب ما یقول إذا سمع المنادی: ۱/۸۶، قدیمی)

(۱) (الدر المختار، کتاب الصلاة، باب الأذان: ۱/۳۹۹، سعید)

"فی ثمانية مواضع إذا سمع الأذان لا یجیب: فی الصلاة، واستماع خطبة الجمعة....."
(البحر الرائق، کتاب الصلاة، باب الأذان: ۱/۴۵۲، رشیدیہ)

"وینبغی أن یقال: لا تجب یعنی بالقول بالإجماع للأذان بین یدی الخطیب". (حاشیة الطحاوی علی مراقی الفلاح، کتاب الصلاة، باب الأذان، ص: ۲۰۲، قدیمی)

(۲) (الدر المختار، کتاب الصلاة، باب صفة الصلوة، فصل: إذا أراد الشروع الخ: ۱/۵۱۳، ۵۱۵، سعید)
قال اللہ تعالیٰ: ﴿إِنَّ اللَّهَ وَمَلَائِكَتَهُ يُصَلُّونَ عَلَى النَّبِيِّ، يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا صَلُّوا عَلَيْهِ وَسَلِّمُوا تَسْلِيمًا﴾. (سورة الأحزاب: ۲۱)

قال العلامة الآلوسی رحمہ اللہ تعالیٰ: "واجبة مرۃً فی العمر كلمة التوحيد..... وعليه جمهور الأمة منهم: أبو حنيفة رحمه الله تعالى..... تجب فی كل مجلس مرۃً وإن تكرر ذكره صلى الله تعالى عليه وسلم..... وقيل: تجب کَلَّمَا ذکر - عليه السلام - وبه قال جمع من الحنفية، منهم الطحاوی". (روح المعانی: ۲۲/۸۱، دار إحياء التراث العربی، بیروت)

"وإن مُوجِب الأمر فی الآیة إنما هو الافتراض فی العمر مرۃً؛ لأنه لا یتقضى التكرار، وهذا بلا خلاف، وإنما وقع الخلاف بین الطحاوی والكرخي فی وجوبها كلما سمع ذكره من غيره أو من نفسه =

لیکن حالتِ خطبہ میں اسم مبارک، بلکہ صیغہ امر سن کر بھی یہ حکم نہیں ہے: ”و كذلك إذا ذكر النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لا يجوز أن يصلوا عليه بالجهر، بل بالقلب، و عليه الفتوى“۔
ردالمحتار: ۱/۸۵۷ (۱)۔

”وعن أبي يوسف رحمه الله تعالى قلباً ائتماراً أمرى الإنصات والصلوة عليه صلى الله تعالى عليه وسلم، كما فى الكرمانى قهستانى قبيل باب الإمامة، واقتصر فى الجوهرة على الآخر حيث قال: ولم ينطق به؛ لأنها تدرك فى غير هذا الحال والسمع يفوت“۔
ردالمحتار: ۱/۸۵۸ (۲)۔

تشمیتِ عاٹس اور ردِ سلام کا حکم بھی ایسی حالت میں متغیر ہو جاتا ہے (۳)۔

”إذا خرج الإمام من الحجره إن كان، وإلا فقيامه للصعود، - شرح المجمع - فلا صلوٰۃ ولا كلام عام“ (۴)۔

= فاختر الطحاوى تكرار الوجوب“۔ (كتاب الصلاة، باب صفة الصلاة: ۱/۵۷۱، رشیدیہ)

مزید تفصیل کے لئے ملاحظہ فرمائیں: (تفسیر ابن کثیر: ۳/۵۰۶، سہیل اکیڈمی)

(۱) (رد المحتار، كتاب الصلاة، باب الجمعة: ۲/۱۵۸، ۱۵۹، سعید)

”ولا يصلى على النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وقالوا يصلى السامع فى نفسه“۔ (كتاب الصلاة، باب الإمامة: ۲/۲۵۹، رشیدیہ)

(و كذا فى الفتاوى العالمكبرية، كتاب الصلاة، الباب السادس عشر فى الجمعة: ۱/۱۳۷، رشیدیہ)

(۲) (ردالمحتار، باب الجمعة: ۲/۱۵۸، ۱۵۹، سعید)

(۳) ”ولا يجب تشمیت ولا رد سلام، به یفتی“۔ (ردالمحتار، كتاب الصلاة، باب الجمعة: ۲/۱۵۹، سعید)

”وأما المستمع فيستقبل الإمام إذا بدأ بالخطبة، وينصت، ولا يتكلم، ولا يرد السلام، ولا

يشتم الخ“۔ (البحر الرائق، كتاب الصلاة، باب الجمعة: ۲/۲۵۹، رشیدیہ)

(و كذا فى البدائع، كتاب الصلاة، وأما محظورات الخطبة: ۱/۵۹۳، رشیدیہ)

(۴) (الدر المختار، كتاب الصلاة، باب الجمعة: ۲/۱۵۸، سعید)

”عن ابن عباس رضى الله تعالى عنهما وابن عمر رضى الله تعالى عنهما ”كانا يكرهان الصلاة

والكلام بعد خروج الإمام“۔ (مصنف ابن أبى شيبة، كتاب الصلاة، من كان يقول: إذا خطب الإمام فلا تصل، =

اور اذان منبر پر بیٹھنے کے بعد ہوتی ہے، پس جزئیات مذکورہ سے معلوم ہوا کہ دعاء دل میں مانگ لی جائے زبان سے نہ مانگی جائے۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم

حررہ العبد محمود گنگوہی عفا اللہ عنہ، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۱۸/۱۱/۵۷ھ۔

الجواب صحیح: سعید احمد غفرلہ، صحیح: عبداللطیف، مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۱۹/ذیقعدہ/۵۷ھ۔

اذانِ ثانی اور خطبہ میں فصل

سوال [۳۸۴۳]: جمعہ کے روز خطبہ اور اذانِ ثانی میں فصل کی گنجائش ہے یا نہیں، اگر ہے تو کتنی؟

الجواب حامداً ومصلياً:

خطیب جب منبر پر بیٹھ جائے اس وقت اذانِ ثانی کہی جائے اذان ختم ہونے پر خطیب کیلئے حکم ہے کہ خطبہ شروع کر دے بلا وجہ تاخیر نہ کرے (۱)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۷/۱۱/۹۱ھ۔

الجواب صحیح: بندہ محمد نظام الدین غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۷/۱۱/۹۱ھ۔

اذان بین یدی الخطیب کو دائیں بائیں ہٹ کر کہنا

سوال [۳۸۴۴]: جمعہ کی اذانِ ثانی اگر بین یدی الخطیب نہ ہو بلکہ ایک دو گز بائیں یا دائیں ہٹ کر ہو تو

خلاف سنت ہوگی یا نہیں؟ بصورتِ اولیٰ مکروہ تنزیہی یا تحریمی یا حرام ہوگی، یا کیا؟ اور یہ موذن کس درجہ کا خاطی ہوگا؟

الجواب حامداً ومصلياً:

اس طرح بھی اذان درست ہے، معمولی دائیں بائیں ہٹ کر ہونے سے بھی خلاف سنت نہیں اور مکروہ

= (رقم الحدیث: ۵۱۷۵): ۴۴۸/۱، دار الکتب العلمیہ، بیروت)

”وإذا خرج الإمام، فلا صلوة ولا كلام)، لما رواه ابن شيبه عن عليّ وابن عباس وابن عمر

رضي الله تعالى عنهم الخ“ (البحر الرائق، كتاب الصلاة، باب الجمعة: ۲/۲۷۰، رشیدیہ)

(۱) (و كذا الجلوس على المنبر قبل الشروع في الخطبة والأذان بين يديه) جرى به التوارث

(كالإقامة) بعد الخطبة (ثم قيامه) بعد الأذان في الخطبتين“ (حاشية الطحطاوي على مراقى الفلاح،

كتاب الصلاة، باب الجمعة، ص: ۵۱۵، قديمی)

نہیں: ”فكونه بين يديه عام شامل لما كام في محاذاته، أو شيئاً منحرفاً إلى اليمين أو الشمال، أو يكون على الأرض أو الجدار، الخ“. بذل المجهود: ۲/۱۸۰ (۱)۔ ”إذا جلس الإمام على المنبر، أذن أذناً ثانياً بين يديه: أي بين الجهتين المساومتين ليمين المنبر أو الإمام ويساره قريباً منه، اهـ“. جامع الرموز (۲)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔
حرره العبد محمود غفر له۔



(۱) (بذل المجهود في حل أبي داؤد، كتاب الصلاة، باب النداء يوم الجمعة: ۲/۱۸۰، مكتبه امداديه ملتان)

(و كذا في البحر الرائق، كتاب الصلاة، باب الجمعة: ۲/۲۷۳، رشيديه)

(۲) (جامع الرموز للقهستاني، كتاب الصلاة، باب الجمعة: ۱/۲۶۸، مكتبه كريميه)

الفصل السادس في وقت صلوة الجمعة

(نماز جمعہ کے وقت کا بیان)

جمعہ کی نماز اول وقت میں

سوال [۳۸۴۵]: تقریباً چالیس برس سے ہماری مسجد میں اذان جمعہ کا وقت ایک بجے اور خطبہ پونے دو بجے ہے۔ یہ مسجد شہر کے وسط میں ہے، حنفیہ مذہب کی مرکزی جامع مسجد تصور ہوتی ہے، کیونکہ پرانی جامع مسجد اہلحدیث حضرات کے انتظام میں ہے۔ اب بعض لوگ کہتے ہیں کہ خطبہ ڈیڑھ بجے ہو، اور بعض کہتے ہیں کہ پونے دو بجے ہو، دو فریق بن گئے ہیں، وقت کی تبدیلی ہمیشہ سے امام صاحب کے ذمہ تھی۔ اب وہ کس کی بات مانیں اور کس کی نہ مانیں۔ سوال یہ ہے کہ جمعہ کی نماز کا افضل وقت کیا ہے، تاخیر مناسب ہے یا عجلت بہتر ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

جمعہ کی نماز کو اول وقت میں پڑھنا افضل ہے، نمازیوں کی سہولت کے لئے اگر کچھ تاخیر ہو جائے تب بھی مضائقہ نہیں (۱)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود گنگوہی غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۳/۶/۹۰ھ۔

الجواب صحیح: بندہ نظام الدین عفی عنہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۳/۶/۹۰ھ۔

(۱) "عن أنس بن مالك رضي الله تعالى عنه أن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم كان يصلي الجمعة حين تميل الشمس". (صحيح البخارى، كتاب الجمعة، باب وقت الجمعة إذا زالت الشمس : ۱۲۳/۱، قديمي)

"كان صلى الله تعالى عليه وسلم يسارع بصلوة الجمعة في أول وقت الزوال بخلاف الظهر،

فقد كان يؤخره بعده حتى يجتمع الناس". (بذل المجهود في حل أبي داؤد، كتاب الصلاة، باب وقت =

استوائے شمس کے وقت جمعہ کے روز نماز کا حکم

سوال [۳۸۴۶]: رمضان المبارک میں اکثر یہ دیکھا گیا ہے کہ بروز جمعہ اذان نماز جمعہ سے قبل بوقت استواء اور زوال لوگ نوافل پڑھتے رہتے ہیں، کیا یہ نوافل پڑھنا درست ہے اور جمعہ کے دن ان کی اجازت ہے؟

الجواب حامداً ومصلياً:

عین استوائے شمس کے وقت جمعہ کے روز امام ابو یوسف رحمہ اللہ تعالیٰ کے قول پر نوافل پڑھنا درست ہے بلا کراہت (۱)، امام اعظم رحمۃ اللہ علیہ اور امام محمد رحمہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک مکروہ ہے، یہ ہی راجح ہے، کذا فی الغنیۃ، ص: ۲۳۵ (۲)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود عفا اللہ عنہ، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۱۵/۱۱/۵۳ھ۔

الجواب صحیح: سعید احمد غفرلہ، صحیح: عبداللطیف، مدرسہ مظاہر علوم، ۲۳/ذی قعدہ/۵۳ھ۔

= الجمعة : ۱۷۹/۲، امدادیہ ملتان)

(و جمعة كظهر أصلاً و استحباباً) في الزمانين لأنها خلفه". (الدر المختار).

"(قوله : واستحباباً في الزمانين): أي الشتاء والصيف قيل: إنه مشروع؛ لأنها تؤدي

في وقت الظهر و تقوم مقامه، و قال الجمهور : ليس بمشروع؛ لأنه تقام بجمع عظيم، فتأخيرها مفض إلى الحرج، ولا كذلك الظهر". (ردالمحتار، كتاب الصلاة، باب المواقيت : ۱/۳۶۷، سعيد)

(و كذا في البحر الرائق، كتاب الصلاة : ۱/۴۲۹، رشيدية)

(۱) "و روى عن أبي يوسف -وهي الرواية المشهورة عنه- أنه جَوَزَ التطوع وقت الزوال يوم الجمعة من غير

كراهة". (الحلبى الكبير، كتاب الصلاة، فروع: فى شرح الطحاوى، ص: ۲۳۷، سهيل اكيڈمى لاهور)

"و كره تحريماً (صلاة) مطلقاً (ولو) قضاءً، أو واجبةً، أو نفلًا (مع شروق)

(و استواء) إلا يوم الجمعة على قول الثانى". (ردالمحتار، كتاب الصلاة : ۱/۳۷۰، ۳۷۱، سعيد)

(و كذا في البحر الرائق، كتاب الصلاة : ۱/۴۳۵، رشيدية)

(۲) "و لهما إطلاق النهى، والمحرم مقدّم على المبيح عند التعارض، و بهذا يجاب عن استدلال

الشافعى على جواز القضاء، اهـ". (الحلبى الكبير، فروع فى شرح الطحاوى، ص: ۲۳۷) =

جمعہ کے دن زوال کا حکم

سوال [۳۸۴]: جمعہ کے دن سورج سر پر ہونے کے وقت نفل وغیرہ پڑھنا درست ہے یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلياً:

عین استواء کے وقت کسی نماز فرض یا نفل کا شروع کرنا مکروہ ہے، امام ابو یوسف رحمہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک جمعہ کے روز اس وقت نفل مکروہ نہیں:

”ویکره تحريماً مطلقاً ولو قضاءً أو واجبةً أو نفلًا أو على جنازة وسجدة تلاوة وسهومع شروق واستواء إلا يوم الجمعة“. درمختار، ص: ۳۸۴ (۱)۔ ”وروى عن أبي يوسف أنه جوز التطوع وقت الزوال يوم الجمعة“. كبرى، ص: ۲۳۵ (۲)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔
حرره العبد محمود غفر له۔

= قول طرفین کے راجح ہونے کی تائید بظاہر عبارت مذکورہ ہی سے ہے، اس کے علاوہ ایسی کوئی صریح عبارت نہیں، وجہ ارجحیت یہ ہو سکتی ہے کہ امام ابو یوسف کی دلیل مقدم ذکر کیا اور طرفین کی مؤخر، جیسے کہ صاحب ہدایہ کا عام معمول ہے، دوسری وجہ قاعدہ کا ذکر کرنا ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

(۱) (الدر المختار، کتاب الصلاة: ۳۷۱/۱، سعید)

”عن عقبه بن عامر الجهني رضي الله تعالى عنه، قال: ثلاث ساعات كان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ينهانا أن نصلي فيهن أو نقبر فيهن موتانا: حين تطلع الشمس بازغة حتى ترتفع، وحين تقوم قائم الظهر حتى تميل، وحين تضيف للغروب حتى تغرب“۔ (جامع الترمذی، أبواب الجنائز، باب ما جاء في كراهية الصلاة على الجنابة عند طلوع الشمس الخ: ۲۰۰/۱، سعید)

”و منع عن الصلاة وسجدة التلاوة و صلاة الجنابة عند الطلوع والاسواء والغروب إلا عصر يومه“۔ (البحر الرائق، کتاب الصلاة: ۴۳۲/۱، رشیدیہ)

(و كذا في الحلبي الكبير، كتاب الصلاة، فروع: في شرح الطحاوي، ص: ۴۳۶، سهيل اكيذمي، لاهور)

(۲) (الحلبي الكبير، كتاب الصلاة، فروع: في شرح الطحاوي، ص: ۲۳۷، سهيل اكيذمي، لاهور)

”و كره تحريماً (صلاة) مطلقاً (ولو) قضاءً، أو واجبةً، أو نفلًا (مع شروق)

(واستواء) إلا يوم الجمعة على قول الثاني“۔ (الدر المختار، كتاب الصلاة: ۳۷۰/۱، ۳۷۱، سعید)

(و كذا في البحر الرائق، كتاب الصلاة: ۴۳۵/۱، رشیدیہ)

جمعہ کے دن زوال کے وقت نماز پڑھنے کا حکم

سوال [۳۸۴۸]: جمعہ کے دن زوال کے بعد نماز پڑھنا جائز ہے، زوال کے وقت نہیں پڑھنا چاہیے، حضرت امام ابو یوسف رحمہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک جمعہ کے دن زوال کے وقت تحیۃ الوضو پڑھنا جائز ہے، حدیث دال ہے کہ جمعہ کے دن زوال کے وقت دوزخ شروع کی جاتی ہے (۱)، امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ تعالیٰ منع کرتے ہیں، لیکن فتویٰ امام ابی یوسف کے قول پر ہے، جمعہ کے علاوہ دیگر دنوں میں زوال کے وقت نماز پڑھنا مکروہ ہے۔ دونوں مسئلوں میں حوالہ جات کا اندراج نہیں ہے۔ فتاویٰ دارالعلوم اور قرآن میں تطبیق کی کیا شکل ہے؟ یہاں پر بعض حضرات منع بھی کرتے ہیں اور بعض جواز کے قائل ہیں، لہذا یہ چند سطوریں تحریر ہیں، امید ہے کہ جواب دے کر ممنون فرمائیں۔

الجواب حامداً ومصلياً:

دونوں قول کتب فقہ ردالمحتار (۲) وغیرہ میں مذکور ہیں، ایک کو امداد الفتاویٰ میں لیا گیا ہے، دوسرے کو فتاویٰ

(۱) سائل نے جمعہ کے دن بعد از زوال دوزخ شروع ہونے کا لکھا ہے جب کہ حدیث میں اس کے خلاف ہے کہ اس میں جمعہ کے روز کا استثناء ہے: ”عن أبي قتادة رضي الله تعالى عنه، عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم: أنه كره الصلوة نصف النهار، إلا يوم الجمعة، وقال: ”إن جهنم تُسَجَرُ إلا يوم الجمعة“۔ (سنن ابی داؤد، کتاب الصلوة، باب الصلوة يوم الجمعة قبل الزوال: ۱/۲۲، إمدادیه، ملتان)

(۲) ”عن عقبه بن عامر الجهني رضي الله عنه قال: ثلث ساعات كان رسول الله صلى الله عليه وسلم ينهانا أن نصلی أو نقبر فيهن موتانا: حين تطلع الشمس بازغة حتى ترتفع، وحين يقوم قائم الظهيرة حتى تميل، وحين تضيف للغروب حتى تغرب“۔ (جامع الترمذی، أبواب الجنائز، باب ماجاء فی كراهية الصلوة على الجنائز عند طلوع شمس الخ: ۱/۲۰۰، سعید)

” (وكره) تحريماً (صلاة) مطلقاً (ولو) قضاءً، أو واجبةً، أو نفلاً (مع شروق) (واستواء) إلا عصر يوم الجمعة على قول الثاني (أى أبى يوسف رحمه الله)“۔ (کتاب الصلوة: ۱/۳۷۰، ۳۷۱، سعید)

(و كذا في البحر الرائق، كتاب الصلوة: ۱/۴۳۵، رشيدیه)

”وروى عن أبى يوسف أنه جَوَزَ التطوع وقت الزوال يوم الجمعة“۔ (الحلبی الكبير، كتاب

الصلوة، فروع: فی شرح الطحاوی، ص: ۲۳۷، سهیل اکیڈمی، لاہور) =

دارالعلوم میں لیا گیا ہے۔ امداد الفتاویٰ سے حضرت مولانا اشرف علی تھانویؒ کا قول اوسع ہے اور فتاویٰ دارالعلوم کا قول احوط ہے، دونوں باتوں کی گنجائش ہے (۱)، جواب صحیح ہے۔ مزید تفصیل و تطبیق یہ ہے کہ طلوع آفتاب، غروب آفتاب اور زوال شمس یہ تین وقت کراہت کے ایسے ہیں کہ ان وقتوں میں نفل، غیر نفل کوئی نماز پڑھنی درست نہیں، بجز اس کے کہ عصر کی نماز باقی رہ گئی ہو اور پڑھتے پڑھتے آفتاب ڈوب جائے۔ اور دوسرے یہ کہ جمعہ کے دن زوال شمس کے وقت امام ابو یوسف کے نزدیک تحیۃ الوضو پڑھ سکتے ہیں (۲)۔ اور ان کراہت کے تین وقتوں کے علاوہ عصر کی فرض پڑھ لینے کے بعد غروب شمس سے پہلے اور فجر کی نماز پڑھنے کے بعد سورج نکلنے سے پہلے، یہ دو وقت ایسے ہیں کہ ان میں صرف قضاء تو پڑھ سکتے ہیں مگر نفل وغیرہ واجب نہیں پڑھ سکتے (۳)۔ فقط واللہ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

زوال سے پہلے جمعہ کی اذان

سوال [۳۸۴۹]: آج کل یہ دستور ہے کہ جمعہ کی اذان ساڑھے بارہ بجے ہوتی ہے اور زوال کا وقت کا وقت ۱۲/بجکر ۳۷/منٹ تک ہے اور اذان ہونے کے بعد لوگ سنت پڑھنا شروع کر دیتے ہیں۔ تو کیا ساڑھے بارہ بجے اذان درست ہے اور زوال کے وقت سجدہ کرنا حرام ہے؟ تو کیا جمعہ کیلئے اس کی رخصت ہے یا ممنوع ہے؟ مدلل تحریر فرمائیں۔

= ”ومنع عن الصلوة وسجدة التلاوة و صلاة الجنابة عند الطلوع والاستواء والغروب إلا عصر

یومہ“۔ (البحر الرائق، کتاب الصلوة: ۱/۴۳۲، رشیدیہ)

(۱) (فتاویٰ دارالعلوم دیوبند: ۱/۷۱، امدادیہ ملتان)

(۲) (راجع، ص: ۳۴۱، رقم الحاشیة: ۲)

(۳) ”(بعد صلاة فجر) صلاة (عصر) ولو المجموعة بعرفة (لا) یکره (قضاء فائتہ و) لو وترأ الخ“۔

(الدر المختار، کتاب الصلوة: ۱/۳۷۵، سعید)

”تسعة أوقات یکره فیها النوافل وما فی معناها لا الفرائض، ویجوز فیها قضاء الفائتة و صلاة

الجنابة و سجدة التلاوة ومنها: ما بعد صلاة الفجر قبل طلوع الشمس، ومنها: ما بعد صلاة

العصر قبل التغير“۔ (الفتاویٰ العالمکیرية، کتاب الصلوة، الفصل الثالث فی بیان الأوقات التي لا تجوز

فیها وتکره فیها: ۱/۵۲، رشیدیہ)

الجواب حامداً ومصلياً:

حنفیہ کے نزدیک صحیح قول کے مطابق استوائے نہار کے وقت کوئی بھی نماز درست نہیں ہے، سنتِ جمعہ بھی اس میں شامل ہے، علامہ شامی رحمہ اللہ تعالیٰ اس مسئلہ میں بحث فرماتے ہیں: ”لکن شراح الہدایہ انتصروا لقول الإمام (وهو عدم جواز الصلوة وقت استواء) وأجابو عن الحديث المذكور بأحاديث النهي عن الصلوة وقت الاستواء، فإنها محرمة“۔ ردالمحتار، ص: ۳۴۵، مع اضافہ (۱)۔

اور جب زوال کا وقت ۱۲/۱۲ بجکر ۳/۳ منٹ پر ہے تو ۱۲:۳۰/۱۲ پر جمعہ کی اذان درست نہیں ہوگی:

”وهو سنة للرجال في مكان عال مؤكدة هي كالوجوب في لحوق الإثم للفرائض الخمس في وقتها ولو قضاء“۔ الدرالمختار علی هامش ردالمحتار، ص: ۲۵۷۔ ”قوله: للفرائض الخمس الخ) دخلت الجمعة“۔ ردالمحتار: ۲/۲۵۷ (۲)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔
حرره العبد محمود گنگوہی غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۱/۱/۸۸ھ۔

(۱) (ردالمحتار، کتاب الصلاة: ۱/۳۷۲، سعید)

”عن عقبه بن عامر الجهني رضي الله تعالى عنه قال: ثلاث ساعات كان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ينهانا أن نصلی فيهن أو نقبر فيهن موتانا: حين تطلع الشمس بازغة حتى ترتفع، وحين يقوم قائم الظهيرة حتى تميل، وحين تضيف للغروب حتى تغرب“۔ (جامع الترمذی، أبواب الجنائز، باب ما جاء في كراهية الصلاة على الجنابة عند طلوع الشمس الخ: ۱/۲۰۰، سعید)
”و منع عن الصلاة وسجدة التلاوة و صلاة الجنابة عند الطلوع والاستواء والغروب إلا عصر يومه“ (البحر الرائق، کتاب الصلاة: ۱/۴۳۲، رشیدیہ)

(و كذا في الحلبي الكبير، كتاب الصلاة، فروع: في شرح الطحاوي، ص: ۲۳۶، سهيل اكيڈمی لاہور)
(۲) (الدر المختار، كتاب الصلاة: ۱/۳۸۴، سعید)

”عن ابن عمر رضي الله تعالى عنهما: ”أن بلااً رضي الله تعالى عنه أذن قبل طلوع الفجر، فأمره النبي صلى الله تعالى عليه وسلم أن يرجع، فينادي: ألا إن العبد قد نام“۔ (أبو داؤد، كتاب الصلاة، باب الأذان قبل دخول الوقت . ۱/۷۹، مكتبة دار الحديث)

”قوله: (سن للفرائض): أي سن الأذان للصلوات والجمعة سنة مؤكدة..... (ولا يؤذن قبل وقت، ويعاد فيه): أي في الوقت إذا أذن قبله الخ“۔ (البحر الرائق، كتاب الصلاة، باب الأذان: ۱/۴۴۳-۴۵۶، رشیدیہ)

(و كذا في الفتاوى العالمية، كتاب الصلاة، الباب الثاني في الأذان: ۱/۵۳، رشیدیہ)

الفصل السابع فى النوافل يوم الجمعة

(جمعہ کی نفلوں کا بیان)

جمعہ کے بعد کتنی سنتیں ہیں؟

سوال [۳۸۵۰]: جمعہ کے بعد کتنی سنت مؤکدہ ہیں، نماز کی چھوٹی چھوٹی کتب میں چھ سنت مؤکدہ لکھی ہیں، لیکن شامی (۱) ہدایہ (۲)، عالمگیری (۳)، نورالایضاح (۴) میں تو بعد جمعہ چار سنت مؤکدہ لکھی ہیں، صرف فتاویٰ قاضی خان (۵) اور کبیری (۶) میں چھ لکھی ہیں وہ بھی چھ رکعت کا قول صرف امام ابو یوسف رحمہ اللہ

(۱) ”عن أبی ہریرۃ رضی اللہ تعالیٰ عنہ“ قال: قال رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم: ”من کان منکم مصلياً بعد الجمعة فليصل أربعاً“. (جامع الترمذی، أبواب الجمعة، باب فى الصلاة قبل الجمعة وبعدها: ۱/۱۱۷، سعید)

”و سن مؤکداً (أربع قبل الظهر و) أربع قبل (الجمعة و) أربع (بعدها بتسليمة) الخ“.

(الدرالمختار، کتاب الصلاة: باب الجمعة: ۱۲/۲، سعید)

(۲) ”ويصلی قبلها أربعاً، وفى رواية: ستاً: الأربع سنة وركعتان تحية المسجد، وبعدها أربعاً أو ستاً على حسب الاختلاف فى سنة الجمعة، وسننها توابع لها“. (الهداية، كتاب الصوم، باب الاعتكاف، ص: ۲۳۰، شركة علمیه، ملتان)

(۳) ”وقبل الظهر والجمعة وبعدها أربع، كذا فى المتون“. (الفتاوى العالمكيرية، كتاب الصلاة، الباب التاسع فى النوافل: ۱/۱۱۲، رشیدیہ)

(۴) ”(سن) سنة مؤكدة..... ومنها (أربع قبل الجمعة)..... (و) منها: أربع (بعدها) بتسليمة“.

(حاشية الطحطاوى على مراقى الفلاح شرح نور الإيضاح، كتاب الصلاة، باب النوافل، ص: ۳۸۹، قديمی)

(۵) (لم أظفر عليه) لكن قال العلامة العثماني: ”عن أبى عبد الرحمن السلمى..... فإن عبد الله بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ يعلمنا أن نصلی أربع ركعات بعد الجمعة، حتى سمعنا قول على: صلوا ستاً الخ. ذهب إليه أبو يوسف من أئمتنا أن السنة بعد الجمعة ست ركعات، الخ“. (إعلاء السنن، كتاب الصلاة، باب النوافل والسنن: ۱۲/۷، إدارة القرآن، كراچی)

(۶) ”(والسنة قبل الجمعة أربع، وبعدها أربع)..... (وعند أبى يوسف رحمه الله تعالى) السنة بعد =

تعالیٰ کا ہے۔ حضرت مفتی کفایت اللہ صاحب رحمہ اللہ تعالیٰ نے تعلیم الاسلام میں لکھا ہے کہ ”چار سنت مؤکدہ ہیں اور دو رکعت سنت غیر مؤکدہ ہیں“ (۱)۔ اسی طرح تمام کتب میں تطبیق ہو جائے، اس مسئلہ میں حضرت والا کی کیا رائے ہے؟

الجواب حامداً ومصلياً:

امام ابو یوسف رحمہ اللہ تعالیٰ کا قول اجمع ہے (۲)، لیکن مفتی کفایت اللہ صاحب کی تطبیق اقرب ہے۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود گنگوہی غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۰/۱/۸۹ھ۔

محراب میں جمعہ سے پہلے سنتیں پڑھنا

سوال [۳۸۵۱]: خطیب کا خطبہ جمعہ سے پہلے محراب میں نماز پڑھنا کیسا ہے؟

الجواب حامداً ومصلياً:

مکروہ ہے، طحطاوی، ص: ۲۸۷ (۳)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

☆.....☆.....☆.....☆.....☆

= الجمعة (ست) رکعات، وهو مروى عن علي رضي الله تعالى عنه، والأفضل أن يصلى أربعاً، ثم ركعتين للخروج عن الخلاف“۔ (الحلبى الكبير، كتاب الصلاة، فصل فى النوافل: ۳۸۸، ۳۸۹، سهيل اكيڈمى لاہور)

(۱) (تعليم الإسلام، حصہ چہارم، سنت اور نفل نمازوں کا بیان: ۳۷، ۳۸، دارالاشاعت، کراچی)

(۲) (راجع، ص: ۳۴۴، رقم الحاشية: ۶)

(۳) ”وتكره صلاته فى المحراب قبل الخطبة“۔ (حاشية الطحطاوى على مراقى الفلاح، باب الجمعة، ص: ۵۱۴، قديمى)

”وتكره صلاته فى المحراب قبل الخطبة“۔ (البحر الرائق، كتاب الصلاة، باب الجمعة:

۲/۲۶۱، رشيدية)

(وكذا فى رد المحتار، كتاب الصلاة، باب الجمعة: ۲/۱۵۰، سعيد)

الفصل الثامن فی احتیاط الظهر

(احتیاط الظهر کا بیان)

احتیاط الظهر کی تفصیل

سوال [۳۸۵۲]: ملک بنگال میں بعض مقامات جن کی آبادی عموماً منتشر ہے اور چھوٹے چھوٹے موضعات پر مشتمل ہے جن کو قدیم زمانہ سے محققین علماء نے خود ان مواضع کو ملاحظہ فرمایا ہے مثلاً حکیم الامت وغیرہ نے، ان کی رائے یہی تھی کہ یہ مقامات قریہ کبیرہ نہیں ہیں، باوجود ان حالات کے عرصہ دراز سے وہاں برابر جمعہ ہوتا رہا ہے اور اب بھی ہوتا ہے، جمعہ کے فرادئی فرادئی ہر شخص چار رکعت بعد احتیاط الظهر پڑھتا ہے۔ چونکہ یہ عمل عرصہ دراز سے جاری ہے اس لئے ہر شخص مطمئن ہو کر جمعہ کے ساتھ احتیاط الظهر پڑھ لیا کرتا ہے۔ تقریباً دو سال ہوئے بعض مولوی حضرات نے یہ کہنا شروع کیا کہ احتیاط الظهر ممنوع اور بدعتِ سنیہ ہے اس لئے قطعاً بند کرنا چاہیے، اپنے اس دعویٰ کی دلیل میں بعض علماء کی تحقیق اور بعض فقہی عبارات بھی پیش کیں جو آخر استفتاء میں ملاحظہ کے لئے منسلک ہیں۔

ان مقامات میں ان مولوی صاحبان کی اس نئی آواز سے ایک اہل چل مچ گئی، عوام الناس شور و شغب کرے لگے، بعض ایسے اہل علم بھی وہاں موجود تھے جو فتنہ سے ہمیشہ محترز رہے اور اپنے تحفظِ دین کے ساتھ جو دینی خدمت ان سے ممکن ہوتی تو اس کو انجام دیتے تھے۔ لوگوں نے انکی طرف رجوع کیا، انہوں نے فتویٰ دینے سے انکار کیا کہ یہ منصب اہل افتاء کا ہے، جب لوگوں کا اصرار بڑھا تو انہوں نے نمبر وار بہت سی فقہی عبارات نقل فرما کر ان عبارات سے جو احکام تفصیلیہ ہوتے تھے ان کو بھی نمبر وار لکھ دیا اور یہ فرمایا کہ تم لوگ علماء کے پاس استفتاء بھیج کر صورتِ متنازعہ کے متعلق حکم محققین علمائے دین سے تحقیق کر لو، ان حضرات کا جو جواب ہو وہ اپنے عمل کے لئے متعین سمجھ لو۔

میں چونکہ اس منصب کا اہل نہیں اس لئے نہ کوئی متعین حکم دے سکتا ہوں نہ وہ معمول بہ بن سکتا ہے، میں صرف عبارات متعلقہ کو یکجا کر کے جو احکام تفصیلیہ مستفاد ہوئے تھے، ان کو لکھ دیا ہے ان مولوی صاحب کی بھی وہ مفصل عبارات فقہیہ اور نمبر وار احکام جو ان سے مستفاد ہوئے ہیں، منسلک استفتاء ہیں۔ امید ہے کہ بعد

ملاحظہ فرمانے کے دربارہ احتیاط الظہر ان مقامات میں جو حکم شرع ہو اس سے مطلع فرمائیں گے، بہت ممکن ہے کہ اس سے مسلمانوں کا نزاع و فتنہ ختم ہو جائے ورنہ صحیح حکم کی تبلیغ کا ثواب بہر حال مل جائے گا۔ فقط۔

خادم: نور الحسین مکان پیر بخش میاں پوسٹ عالم نگر رنکپور مشرقی پاکستان۔

مستفتی نے بہت سی عبارات فقہی اس جگہ تحریر کی ہیں جو بسبب طوالت کے نقل نہیں کی گئی، صرف حسب

ذیل نقشہ جو احتیاط الظہر پڑھنے کے متعلق ہے جس میں چند خصوصیتیں درج ذیل ہیں۔

۱- صرف جمعہ کی نماز پڑھنی ہوگی	۱- ایسی جگہ جس کا مصر یا فنائے مصر ہونا یقینی ہو اور سلطان یا نائب اس کا حاضر ہو اور نماز جمعہ بھی ایک ہی جگہ ہوتی ہو۔
۲- صرف ظہر کی نماز پڑھنی ہوگی۔	۲- ایسی جگہ جس کا مصر نہ ہونا یقینی ہو یعنی وہ جگہ نہ تو مصر ہو نہ فنائے مصر۔
۳- ایسی جگہ اکثر فقہاء نے آخر الظہر پڑھنے کا حکم فرمایا ہے اور بعض نے واجب بھی فرمایا ہے، ملاحظہ ہو عبارت فتح القدير (۱) کبیری (۲) شامی (۳) فتاویٰ عالمگیری (۴)۔	۳- ایسی جگہ جس کے مصر ہونے میں شک ہو۔

(۱) ”وإذا اشتبه على الإنسان ذلك، ينبغي أن يصلي أربعاً بعد الجمعة ينوي بها آخر فرض أدركت وقته ولم أؤدّه بعد، فإن لم تصح الجمعة وقعت ظهره، وإن صحت كانت نفلاً“۔ (فتح القدير، كتاب الصلاة، باب الجمعة: ۵۳/۲، مصطفى البابی مصر)

(۲) ”ينبغي أن يصلي أربع ركعات وينوي بها الظهر، حتى لو لم تقع الجمعة موقعها يخرج عن عهدة فرض الوقت بيقين، كذا في الكافي“۔ (الحلبی الكبير، فصل في صلاة الجمعة، ص: ۵۵۲، سهيل اكيذمي، لاهور)

(۳) ”كل موضع وقع الشك في كونه مصرأ، ينبغي لهم أن يصلوا بعد الجمعة أربعاً بنية الظهر احتياطاً الخ“۔ (الدر المختار مع رد المحتار، كتاب الصلاة، باب الجمعة: ۱۲۵/۲، ۱۲۶، سعيد)

(۴) ”ثم في كل موضع وقع الشك في جواز الجمعة لوقوع الشك في المصر أو غيره وأقام أهله الجمعة، ينبغي أن يصلوا بعد الجمعة أربع ركعات الخ“۔ (الفتاوى العالمگیریة، كتاب الصلاة، الباب السادس عشر في صلاة الجمعة: ۱۲۵/۱، رشيدیه)

<p>۴- ایسی جگہ پر اکثر فقہاء نے آخر الظہر پڑھنے کو مستحب فرمایا ہے اور بعض نے واجب بھی فرمایا ہے، ملاحظہ ہو: فتح القدير (۱) کبیری (۲) شامی (۳) فتاویٰ عالمگیری (۴)۔</p>	<p>۴- ایسی جگہ جس کا مصر ہونا یقینی ہو مگر جمعہ کی نماز کئی جگہ ہوتی ہو۔</p>
<p>۵- ایسی جگہ بھی بعض فقہاء نے آخر الظہر پڑھنے کا حکم فرمایا ہے، مسبوط (۵) خواہر زادہ (۶) فتاویٰ عزیز می: ۱/۳۳۳، ۲/۴ (۷)۔</p>	<p>۵- ایسی جگہ جس کا مصر ہونا یقینی ہو مگر سلطان یا نائب سلطان نہ ہو۔</p>
<p>۶- ایسی جگہ بوجہ خوف فساد عقیدہ عوام کو پڑھنے کا فتویٰ نہ دیا جائے گا اور خاص یعنی جن لوگوں کا عقیدہ درست ہوگا اور خراب ہونے کا خوف نہیں ان کے لئے گھر میں پڑھنے کو اولیٰ لکھا ہے، مراقی الفلاح (۸) بحر الرائق (۹)۔</p>	<p>۶- مندرجہ بالا جن مقامات میں آخر الظہر ہونے کا حکم دیا گیا ہے اگر ان میں سے کسی جگہ یہ خوف ہو کہ آخر الظہر پڑھنے کی وجہ سے جاہلوا، کا اعتقاد جمعہ کے نہ فرض ہونیکا ہو جائے گا۔</p>

(۱) (راجع، ص: ۳۳۷، رقم الحاشیة: ۱)

(۲) (راجع، ص: ۳۳۷، رقم الحاشیة: ۲)

(۳) (راجع، ص: ۳۳۷، رقم الحاشیة: ۳)

(۴) (راجع، ص: ۳۳۷، رقم الحاشیة: ۴)

(۶) (لم أجده)

(۵) (لم أجده)

(۷) ”صحت ادائے نماز جمعہ نزد قدامت حنفیہ مشروط بسلطان یا نائب سلطان است، متأخرین ایشان در عہد چنگیز یہ فتویٰ دادہ اند، ما آنکہ ہر گاہ از طرف کفار والی مسلمان در شہر متمکن باشد، او حکم سلطان دارد، و اقامت جمعہ و اعیاد ازوے صحیح است (برالی قولہ) پس این ہا اجماع اہل بلد را قائم مقام تعیین سلطان ساختند، بالجملہ ادائے چہار رکعت علی سبیل الإحتیاط ضرور است“۔ (فتاویٰ عزیز می، مسائل نماز وغیرہ: ۸/۲، کتب خانہ رحیمیہ دیوبند)

(۸) ”و ليس الاحتیاط فی فعلها؛ لأن الاحتیاط هو العمل بأقوی الدلیلین، وأقواهما إطلاق جواز تعدد الجمعة بفعل الأربع. مفسدة اعتقاد عدم فرض الجمعة أو تعدد المفروض فی وقتها، ولا یفتی بالأربع إلا للخواص، و یكون فعلهم إياها فی منازلهم“۔ (حاشیة الطحطاوی علی مراقی الفلاح، ص: ۵۰۶، قدیمی)

(۹) ”أمر أئمتهم بأداء الأربع بعد الجمعة حتماً احتیاطاً..... و لأن الاحتیاط هو العمل بأقوی =

سلف صالحین کی سابقہ عبارات سے معلوم ہو گیا کہ مسئلہ متنازعہ میں بہت تنقیح و تفصیل ہے اور حضرات فقہاء نے مختلف صورتوں میں مختلف احکام دیئے ہیں، لہذا فقہاء کی کل کتابیں اور علماء کے کل فتاویٰ درست اور حق ہیں اور جو فسادات وقتاً فوقتاً پیش آتے رہتے ہیں، وہ نتیجہ ہوتا ہے فتاویٰ کو غلط طریقہ پر استعمال کرنے کا، مثلاً نقشہ ہذا میں چھ صورتیں ہیں اور ہر ایک کا حکم علیحدہ ہے، اگر پہلی صورت کے موقع پر دوسری صورت کا حکم استعمال کیجیے تو نتیجہ ہوگا کہ جس جگہ جمعہ ضروری اور فرض ہے وہاں صرف ظہر پڑھنی ہوگی، یا دوسری صورت کے موقع پر پہلی صورت کا حکم استعمال کیجئے تو نتیجہ یہ ہوگا کہ جس جگہ جمعہ جائز نہیں ہے وہاں جمعہ پڑھنا پڑے گا، اسی طرح اگر تیسری صورت کے موقع پر پہلی صورت کا حکم استعمال کرے تو صرف جمعہ پڑھنا پڑے گا، اگر دوسری صورت کا حکم استعمال کیجئے تو صرف ظہر پڑھنی پڑے گی، حالانکہ یہ سب کے سب تمام علماء و فقہاء کے خلاف ہیں۔ علی ہذا القیاس آخر تک حساب لگا کر ملاحظہ فرمائیں تو نتیجہ یہ ہوگا کہ کل احکام میں رخنہ پڑ جائے گا اور ہر قسم کے

= الدلیلین، و لم یوجد عدم جواز التعدد بل قضية الضرورة عدم اشتراط، وقد قال الله تعالى: ﴿لا يكلف الله نفساً إلا وسعها﴾. (سورة التوبة پ ۳ آية : ۲۸۶) وقال الله تعالى: ﴿وما جعل عليكم في الدين من حرج﴾ (سورة الحج : پ ۷ آية : ۷۸) بلفظه مع ما لزم من فعلها في زماننا من المفسدة العظيمة و هو اعتقاد الجهلة أن الجمعة ليست بفرض لما يشهدون من صلاة الظهر، فيظنون أنها الفرض وأن الجمعة ليست بفرض، فيتكاسلون عن أداء الجمعة، فكان الاحتياط في تركها. وعلى تقدير فعلها ممن لا يخاف عليه مفسدة منها، فالأولى أن تكون في بيته خفية خوفاً من مفسدة فعلها. والله سبحانه الموفق للصواب“. (البحر الرائق، كتاب الصلاة، باب الجمعة: ۲/۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، رشیدیہ)

”ثم على قول أبي يوسف: لو تعددت فالجمعة لمن سبق قالوا في كل موضع وقع الشك في جواز الجمعة، ينبغي أن يصلى أربع ركعات، وينوي بها الظهر، حتى لو لم تقع الجمعة موقعها يخرج عن عهدة فرض الوقت بيقين وأما البلاد، فلا يشك في الجواز، ولا تعاد الفريضة. قال: والاحتياط في القرى أن يصلى السنة أربعاً: ثم الجمعة، ثم ينوي سنة الجمعة أربعاً، ثم يصلى الظهر، ثم ركعتين سنة للوقت، هذا هو الصحيح المختار. فإن صحت الجمعة فقد أدى سنتها على وجهها، وإلا فقد صلى الظهر مع سنته الخ“. (الحلبى الكبير، كتاب الصلاة، فصل في الجمعة: ۵۵۲، سهيل اكيڈمی لاہور)

(و كذا في الدر المختار مع رد المحتار، كتاب الصلاة، باب الجمعة: ۲/۱۳۵، ۱۳۶، سعيد)

جھگڑے شروع ہو جائیں گے، لہذا سب جگہ کیلئے ایک ہی حکم لگانا کتب فقہ کے خلاف اور اپنے سے تجاوز ہے، پس جس جگہ کے لئے جیسا حکم اور علماء کا ہو ویسا ہی کرنا چاہیے، اس کے خلاف کسی طرح مناسب نہیں ہے۔ و ما علینا إلا البلاغ۔

نور الحسین۔

الجواب واللہ الموفق للصواب حامداً ومصلیاً:

مسئلہ احتیاط الظہر قرآن کریم، حدیث شریف، آثار صحابہ، اقوال ائمہ مجتہدین سے ثابت نہیں۔ شرائط جمعہ کے متعلق اختلاف ائمہ کے باوجود عدم شرائط میں تردد کے باعث بعض مشائخ نے یقینی طور پر براءت ذمہ کے لئے اس مسئلہ کو احتیاطاً بیان کیا تھا، پھر اس درجہ اس پر عمل میں ترقی ہوئی کہ بعض جگہ احتیاط الظہر کا علی الاعلان عملاً التزام کیا گیا، بعض جگہ اس کو جماعت کے ساتھ پڑھنے لگے، بعض جگہ اس کو واجب یا فرض اعتقاد کیا گیا، بعض جگہ اس کو جمعہ سے بھی بڑھا دیا گیا حتیٰ کہ جمعہ کو غیر ضروری بدرجہ نفل سمجھنے لگے، پھر اس پر تکرار و نزاع کی صورتیں پیدا ہونے لگیں، غرض! گونا گوں فتنے شروع ہو گئے، اس لئے بہت سے فقہاء نے اپنے قول سے رجوع کر کے ممانعت کا حکم دیا۔

مسئلہ مذکورہ میں وجود سلطان و عدم سلطان اور تعدد جمعہ کی تنقیح کافی طور پر ہو چکی ہے، لہذا یہ دونوں چیزیں ایسی نہیں جن کی بنا پر احتیاط الظہر کا حکم دیا جائے، نہ بایا و جو با۔ البتہ جس مقام کے مصر ہونے میں شک ہو اور زمانہ قدیم سے جمعہ ہوتا چلا آ رہا ہو اور بند کرنے میں فتنہ ہو تو وہاں ایسی طرح احتیاط الظہر مناسب ہے جس سے کوئی اعتقادی اور عملی مفسدہ پیدا نہ ہو، کتب فقہ کی عبارات خود سائل کے سامنے ہیں (۱)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود گنگوہی عفا اللہ عنہ، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۲۵/ صفر/ ۶۸ھ۔

احتیاط کی جو صورتیں نقشہ کی صورت میں بیان کی گئی ہیں ان میں سے مسئلہ متنازعہ فیہا میں کوئی صورت بھی نہیں پائی جاتی، اصل سوال بنگال کے چھوٹے گاؤں اور بستیوں کے متعلق ہے جن کو دیکھنے والا گاؤں بھی نہیں کہہ سکتا، جو گاؤں اس قسم کے ہیں ان میں جمعہ پڑھنا اور پھر احتیاط الظہر پڑھنا مذہب حنفی کی رو سے

درست نہیں ہے (۱)۔ فقہاء کی جو عبارات کثیرہ استفتاء کے ساتھ ہیں وہ موجود سوال پر منطبق نہیں ہے۔ فقط واللہ اعلم۔

سعید احمد غفرلہ، مفتی مظاہر علوم سہارنپور، ۲۵/صفر/۶۸ھ۔

احتیاط الظہر کا حکم

سوال [۳۸۵۳]: بروز جمعہ بعد اداۓ فریضہ چار رکعات نماز بہ نیت احتیاط الظہر کلکتہ یا اطراف کلکتہ یا کسی گاؤں جو کہ شہر کلکتہ سے ۲۰/میل کی مسافت پر واقع ہو اور وہاں اشیائے ضروریات بھی کثرت کے ساتھ دستیاب ہوتی ہوں تو ایسی جگہوں میں مذکورہ نماز پڑھنے کا کیا حکم ہے؟ دیگر عرض خدمت یہ ہے کہ البحر الرائق کی عبارت ہے: ”قد أفتیت مراراً بعدم صلاة الأربعاء بعدها بنية آخر ظهر خوف اعتقاد عدم فرضية الجمعة، وهو الاحتياط في زماننا“۔ (۲) اور دوسری جگہ صاحب بحر کا ایک مستحکم قول ہے: ”الاحتياط في زماننا ترك الاحتياط الظهر أظهر من الشمس“۔ ہے (۳) حالانکہ اس کا جواب صاحب نفع

(۱) جمعہ اور پھر احتیاط الظہر کو وہاں اختیار کیا جاتا ہے جس گاؤں کے قریہ کبیرہ اور مصر ہونے میں شک ہو، اس کے برعکس جس گاؤں کے قریہ کبیرہ اور مصر نہ ہونے کا یقین ہو، جواز جمعہ کی شرائط میں سے کوئی شرط وہاں موجود نہ ہو تو وہاں ظہر پڑھنا ہی یقینی ہے، دونوں کو جمع کرنا جائز نہیں جیسا کہ صورت نمبر: ۲ کے حکم میں گزر چکا ہے اور عبارات سابقہ سے بھی یہی حکم مستفاد ہوتا ہے۔

فتاویٰ عالمگیری میں ہے: ”ثم في كل موضع وقع الشك في جواز الجمعة لوقوع الشك في

المصر أو غيره وأقام أهله الجمعة، ينبغى أن يصلوا بعد الجمعة أربع ركعات وينووا بها الظهر الخ“۔

(کتاب الصلاة، الباب السادس عشر في صلاة الجمعة: ۱/۱۴۵، رشیدیہ)

”وأما القرى فإن أراد الصلاة فيها، فغير صحيحة على المذهب فإن المذهب

عدم صحتها فضلاً عن لزومها“۔ (البحر الرائق، کتاب الصلاة، باب الجمعة: ۲/۲۳۸، رشیدیہ)

(و کذا فی فتح القدير، کتاب الصلاة، باب الجمعة: ۲/۵۳، مصطفى البابی الحلبي، مصر)

(۲) (الدر المختار، کتاب الصلوة، باب الجمعة: ۲/۱۳۷، سعید)

(و کذا فی البحر الرائق، کتاب الصلاة، باب الجمعة: ۲/۲۳۵، رشیدیہ)

(۳) لم أظفر بهذه العبارة في البحر، لكن في منحة الخالق هكذا: ”وهو اعتقاد الجهلة أن الجمعة ليست

بفرض لما يشاهدون من صلاة الظهر، فيظنون أنها الفرض وأن الجمعة ليست بفرض، فيتكاسلون عن =

المفتی نے اس کتاب کے، ص: ۹۰۸ میں تحریر کیا ہے جو کہ نیچے درج ہے: ”فما فی البحر أنهم أفتوا بأداء الأربع بعد الجمعة بعيد عن مثله“ (۱)۔

اس جگہ صاحب بحر کا قول قابل ترجیح ہے یا نہیں؟ ازراہ مہربانی تحریر فرمادیں۔

۲..... احتیاط الظہر کی نیت کے اندر آخر فرض کہنا ضروری ہے یا نہیں، اگر کوئی فرض نہ کہے تو کیا نقصان ہے؟ بعض فقہ کی کتابوں میں نیت کے اندر فرض کا نام بھی نہیں لیا، کیا اس سے نیت میں کچھ خرابی آئے گی، جیسا کہ مجموعہ فتاویٰ، ص: ۲۶ (۲) صغیری شرح منیة (۳) مخزن الفتاویٰ (۴)، ہندیہ (۵)، غایۃ الأوطار، ص: ۳۷۳ (۶)، مجمع الأنہر (۷) اور فتاویٰ خیریہ؟

احتیاط الظہر کی نیت فتاویٰ خیریہ میں یوں لکھا ہے: ”كما وقع فيه الاختلاف القوی بین الأئمة، وقع الخلاف فی تعریف بغير جماعة أربع رکعات بنیة: آخر ظهر أدركت وقتہ ولم أصل بعد (۸)“۔ وتفصیل فی شروح الهدایة والمنیة والکنز وغیرھا۔

= أداء الجمعة، فكان الاحتیاط فی ترکھا الخ“۔ (منحة الخالق علی البحر الرائق، کتاب الصلاة، باب صلاة الجمعة: ۲/۲۵۲، رشیدیہ)

(۱) (مجموعۃ رسائل اللکنوی، نفع المفتی والسائل: ۱۴۰/۲، إدارة القرآن کراچی)

(۲) (مجموعۃ رسائل اللکنوی، نفع المفتی والسائل: ۱۴۱/۲، إدارة القرآن کراچی)

(ومجموعۃ الفتاویٰ للکنوی، کتاب الصلاة، سوال: چار رکعت ظہر احتیاطی بعد نماز جمعہ الخ: ۲۴۸/۱، سعید)

(۳) (الحلبی الکبیر، کتاب الصلاة، فصل فی صلاة الجمعة ص: ۵۵۲، سهیل اکیڈمی)

(۴) (لم أظفر علیہ)

(۵) (الفتاویٰ العالمکیریة، کتاب الصلاة، الباب السادس عشر فی صلاة الجمعة: ۱۴۵/۱، رشیدیہ)

(۶) (غایۃ الأوطار، اردو ترجمہ الدر المختار، کتاب الصلاة، باب الجمعة)

(۷) (مجمع الأنہر، کتاب الصلاة، باب الجمعة: ۲۴۸/۱، مکتبہ غفاریہ کوئٹہ)

(۸) ”ما وجدت فی الفتاویٰ الخیریة هذه العبارة بعینها لکن فیها هكذا: ”والأحسن الأحوط فی موضع

الشک جواز الجمعة ثبوت شرطها یقول: نويت أن أصلي آخر ظهر أدركت وقتہ ولم أصله بعد“۔

(الفتاویٰ الخیریة علی هامش تنقیح الفتاویٰ الحامدیة، کتاب الصلاة، مطلب فیما إذا كان علی یدہ

وشم، هل تصح صلاته وإمامته معه أم لا؟ سئل فی الرجل إذا كان فی الصلاة وخرج من بین أسنانه شیء

مگر فتح القدر میں ہے: ”ینبغی أن یصلی أربعاً ینوی لها: آخر فرض أدر کت وقتہ، الخ“ (۱)۔ ایسا ہی سفر السعادة میں بھی ہے (۲)۔ ان عبارات متنازعہ کے درمیان کس کا قول زیادہ اقویٰ ہے اور اصح ہے؟ ارقام فرمادیں۔

الجواب حامداً ومصلياً:

اس امر پر تمام امت کا اجماع ہے کہ جمعہ دیگر صلوٰۃ خمسہ کی طرح نہیں ہے کہ جس طرح چاہے جہاں چاہے ادا کر لیا جائے، بلکہ اس کے لئے کچھ خصوصیات ہیں۔ جو باوصحتاً۔ جو اور نمازوں کے لئے نہیں (۳)۔ اس کے بعد ان خصوصیات میں اختلاف ہے، حنفیہ کے نزدیک چھوٹے گاؤں میں نماز جمعہ جائز نہیں وہاں ظہر فرض ہے، بڑے گاؤں میں جو اپنی آبادی اور ضروریات اور روزمرہ وغیرہ کے لحاظ قبضہ کے مثل ہو، وہاں جمعہ فرض اور

= الخ : ۱/۲۲، قندھار تاجران کتب)

(۱) (فتح القدير، كتاب الصلاة، باب الجمعة، ۵۳/۲، مصطفى البابی الحلبي، مصر)

(۲) ”فائده: از محیط نقل کرده اند کہ در ہر موضع کہ شک بود در شرائط جمعہ، اہل آن موضع را باید کہ بعد از جمعہ چہار رکعت بگزارند بہ نیت ظہر احتیاطاً، تا اگر جمعہ صحیح نیفتد از عہدہ فرض وقت بادائے ظہر بیقین بیرون آیند“۔ (شرح سفر السعادة للشاہ عبد الحق الدہلوی، باب در نماز حضرت پیغمبر صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم، فصل در خطبہ نبویہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم، ص: ۲۱۳، مطبعہ منشی نولکشوری)

(۳) ”وأما شرائطها فنوعان: شرائط صحة و شرائط صحة وجوب، فالأول ستة كما ذكره المصنف: المصر والسلطان والوقت والخطبة والجماعة والإذن العام، والثاني ستة أيضاً كما سيأتي..... وشرط وجوبها الإقامة والذكورة والصحة والحرية وسلامة العينين والرجلين“۔ (البحر الرائق، كتاب الصلاة، باب الجمعة: ۲/۲۳۵، ۲۶۲، رشیدیہ)

”شرائط لزوم الجمعة اثني عشر، ستة في نفس المصلي: وهي الحرية والذكورة والإقامة والصحة وسلامة الرجلين والبصير، وقال: على الأعمى إذا وجد قائداً، وستة في غير نفس المصلي، وهي: المصر الجامع والسلطان والجماعة والخطبة والوقت والإظهار“۔ (البنية، كتاب الصلاة، باب الجمعة: ۳/۳۷، ۳۸، رشیدیہ)

(و كذا في رد المحتار، كتاب الصلاة، باب الجمعة: ۲/۱۳۷، سعيد)

اس کا ادا کرنا درست ہے، اس میں کوئی شک کرنا اور احتیاط الظہر پڑھنا اور ایک یقینی چیز میں شک اور تردد کرنا ہے جو کہ بے دلیل ہے۔

پھر امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ تعالیٰ کا مذہب متعین کرنے کے متعلق متقدمین میں اس بات میں بھی اختلاف تھا کہ ایک شہر میں ایک جگہ جمعہ ہونا چاہیے یا متعدد جگہ بھی جائز ہے، اس اختلاف کی بنا پر بعض علماء نے احتیاط الظہر کا حکم دیا تھا کہ تعدد جمعہ نہ درست ہو تو صرف پہلا جمعہ ادا ہوگا اور بعد والوں کا فریضہ باقی رہ جائے گا تو وہ لوگ احتیاط الظہر ادا کر لیں لیکن اس میں مفسدہ پیدا ہوا، ناواقف لوگوں نے یہ سمجھا کہ جمعہ فرض ہی نہیں، اس مفسدہ کو روکنے کے لئے احتیاط الظہر کو عامۃً منع کر دیا اور خاص اہل علم اور تقویٰ کو گنجائش دی گئی کہ وہ خفیہ طور پر اپنے مکان میں جمعہ کے بعد احتیاط الظہر پڑھیں، اور ”آخر ظہر ادر کتہ ولم یسقط عنی بعد“ کی نیت کریں۔

”ثم علی قول ابی یوسف رحمہ اللہ تعالیٰ: لو تعددت فالجمعة لمن سبق، واختلفوا: قال بعضهم: يعتبر السابق بالفراغ، والصحيح أنه بالافتتاح، فإن صلوا معاً واشتبه الأمر فسدت صلوة الكل. وذكر في فتح القدير: والأفضل هو الجامع الواحد، وذلك للخروج من الخلاف، والخروج عن العهدة بيقين. و عن هذا وعن الاختلاف في المصر قالوا: كل موضع وقع الشك في جواز الجمعة، ينبغي أن يصلى أربع ركعات، و ينوي بها الظهر، حتى لو لم تقع الجمعة موقعها، يخرج عن عهدة فرض الوقت بيقين، كذا في الكافي۔“

قال في فتاوى: الحجة هذا في القرى الكبيرة، وأما البلاد فلا يشك في الجواز ولا تعاد الفريضة، قال: والاحتياط في القرى أن يصلى السنة أربعاً، ثم الجمعة، ثم ينوي سنة الجمعة أربعاً، ثم يصلى الظهر ثم ركعتين سنة الوقت، هذا هو الصحيح المختار. فإن صحت الجمعة فقد أدى سنتها على وجهها، وإلا فقد صلى الظهر مع سنته. قال: وقول الناس: يصلى الظهر بنية الظهر أو بنية أقرب صلوة على، ما ليس له أصل في الروايات، والشك في جواز الجمعة في البلاد والقصبات انتهى. وهذا الذي قاله من حيث كون الموضع مصراً، أولاً وأماً من حيث جواز التعدد وعدمه فالأول هو الاحتياط؛ لأن الخلاف فيه قوى؛ إذ الجمعة جامعة للجماعات، ولم يكن

فی زمن السلف تصلى إلا فی موضع واحد من المصر، وكون الصحيح جواز التعدد للضرورة للفتوى لا يمنع شرعية الاحتياط للفتوى۔

و ذکر فی فتاویٰ: هو ینبغی أن یقرأ الفاتحة والسورة فی الأربع التي تصلى بعد الجمعة بنية الظهر فی ديارنا، فإن وقع فرضاً، فقرأة السورة لا تضر، وإن وقع نفلأ فقرأة السورة واجبة، انتهى۔ والأحسن فی النية أن ینوی: ”آخر ظهرٍ أدركتُ وقته ولم يسقط عنی بعدُ“ حتی إن صحت الجمعة وكان علیه ظهر يسقط عنه، وإلا فنفل، اهـ“۔ غنية المستملی، ص: ۵۱۲ (۱)۔

پھر یہ اختلاف مرتفع ہو کر جواز تعدد علی الاطلاق مذہب قرار دیا گیا تو اب اس شبہ کی بنا پر بھی احتیاط الظہر کی کوئی جہت باقی نہیں رہی:

”و تؤدی فی مصر واحد فی مواضع: أى یصح أداء الجمعة فی مصر واحد بمواضع كثيرة، هو قول أبی حنیفة رحمہ اللہ تعالیٰ و محمد رحمہ اللہ تعالیٰ، وهو الأصح..... و ذکر الإمام السرخسی رحمہ اللہ تعالیٰ: أن الصحيح من مذهب أبی حنیفة رحمہ اللہ تعالیٰ جواز إقامتها فی مصر واحد فقط“۔ ۱/۱۲۰ (۲)۔

و فی فتح القدير: ”الأصح الجواز مطلقاً“ (۳)۔ و ذکر فی باب الإمامة: ”أن الفتوى علی جواز التعدد مطلقاً: ۱/۲۴۷“۔ (۴)۔

(۱) (الحلبی الکبیر، کتاب الصلاة، فصل فی صلاة الجمعة، ص: ۵۵۲، سهیل اکیڈمی، لاہور)

(۲) (المبسوط للسرخسی، کتاب الصلاة، باب الجمعة: ۱۷۲/۲، غفاریہ کوئٹہ)

(و کذا فی البحر الرائق، کتاب الصلاة، باب صلاة الجمعة: ۲/۲۵۰، رشیدیہ)

(و کذا فی فتح القدير، کتاب الصلاة، باب الجمعة: ۲/۵۳، مصطفى البابی الحلبي بمصر)

(۳) (فتح القدير، کتاب الصلاة، باب الجمعة: ۲/۵۳، مصطفى البابی الحلبي، مصر)

(۴) (فتح القدير، کتاب الصلاة، باب الإمامة: ۱/۳۵۰، مصطفى البابی الحلبي، مصر)

”و تؤدی فی مصر واحد بمواضع كثيرة) مطلقاً علی المذهب، و علیہ الفتوى“۔

(الدر المختار، کتاب الصلاة، باب الجمعة: ۲/۱۳۴، ۱۳۵، سعید)

(و کذا فی الفتاویٰ العالمکیریة، کتاب الصلاة، الباب السادس عشر فی صلاة الجمعة: ۱/۱۳۵، رشیدیہ)

بما ذكرناه اندفع ما فى البدائع من أن ظاهر الرواية جوازها فى موضعين، ولا يجوز فى أكثر من ذلك، و عليه الاعتماد اهـ. فإن المذهب الجوازاً مطلقاً. وإذا علمت ذلك فما فى القنية: (من مسألة احتياط الظهر) مبنى كله على القول الذى يصف المخالف للمذهب، فليس الاحتياط فى فعلها؛ لأنه العمل بأقوى الدليلين، وقد علمت أن مقتضى الدليل هو الإطلاق، ولم يوجد دليل عدم جواز التعدد، بل تقتضيه الضرورة عدم اشتراطه، وقد قال الله تعالى: ﴿لا يكلف الله نفساً إلا وسعها﴾ وقال الله تعالى: ﴿وما جعل عليكم فى الدين من حرج﴾ اهـ، مع ما لزم من فعلها فى زماننا من المفسدة العظيمة وهو اعتقاد الجهلة أن الجمعة ليست بفرض لما يشاهدون من صلوة الظهر، فيظنون أنها الفرض وأن الجمعة ليست بفرض، فيتكاسلون من أداء الجمعة، فكان الاحتياط فى تركها. وعلى تقدير فعلها لمن لا يخاف عليه مفسدة منها، فالأولى أن تكون فى بيته خفية خوفاً من مفسدة فعلها. والله سبحانه الموفق للصواب، اهـ. بحر: ۱۵۴/۲ (۱)۔

علامہ علاؤ الدین ^{حکفی} رحمہ اللہ تعالیٰ نے سبب الأنهر: ۱۳۷، میں لکھا ہے: ”وتفسد بالمعية والاشتباه، فيصلی بعدها أربعاً بنية، آخر ظهر أدركت وقته ولم يسقط عني بعد“ وكل ذلك مبنى على المرجوح، فلا يعول عليه“ (۲)۔

علامہ شرنبلالی رحمہ اللہ تعالیٰ نے مراقی الفلاح میں تحریر کیا ہے: ”وليس الاحتياط فى فعلها؛ لأن الاحتياط هو العمل بأقوى الدليلين وأقواهما إطلاق جواز تعدد الجمعة و بفعل الأربع مفسدة اعتقاد الجهلة عدم برز الجمعة أو تعدد المفروض فى وقتها، ولا يفتى بالأربع إلا للخواص، و يكون فعلهم إياها فى منازلهم، اهـ“ (۳)۔

(۱) (البحر الرائق، كتاب الصلاة، باب الجمعة: ۲/۲۵۰، ۲۵۱، رشيدية)

(۲) (سكب الأنهر المعروف بالدر المنتقى شرح الملتقى بذيلى مجمع الأنهر، باب الجمعة: ۲۳۸/۱، مكتبه غفاريه كوئته)

(۳) (حاشية الطحطاوى على مراقى الفلاح، كتاب الصلاة، باب الجمعة، ص: ۵۰۶، قديمى)

شیخ عبدالحق رحمہ اللہ تعالیٰ محدث دہلوی شرح سفر السعادة میں فرماتے ہیں: ”و ظاہر از اطلاق عبارت فقہاء آنست کہ احتیاج باین تقييدات نیست، بلکه نیت صلوة ظهر وقت کند، چنانچہ در سائر ایام میکنند چہ اگر جمعه صحیح نیست این فرض باقی است بہ یقین، وإلا تطوع بہ نیت فرض صحیح است. و صحیح آنست کہ جمعه صحیح است اگر چہ سلطان جائز باشد، و تنفيذ جميع احکام بالفعل صورت نہ بندد، و ذکر جميع هذه المسائل فی سنن الهدی“ (۱)۔

عزیز الفتاویٰ: ۱/۲۴۶/۲، ۲/۲۸/۲، ۳/۵۰/۳، ۳۶/۳ (۳) میں اس احتیاط الظہر کو ناپسند اور لغو اور قابل ترک لکھا ہے۔ فقط واللہ اعلم۔
 حررہ العبد محمود گنگوہی عفا اللہ عنہ، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۲۴/ ذی الحجہ/ ۱۳۶۷ھ۔
 الجواب صحیح: سعید احمد غفرلہ، مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۲۹/ ذی الحجہ/ ۱۳۶۷ھ۔



= ”نعم! إن أدى إلى مفسدة لا تفعل جهاراً، والكلام عند عدمها، ولذا قال المقدسي: نحن لا نأمر بذلك أمثال هذه العوام بل ندل عليه الخواص و لو بالنسبة إليهم، والله تعالى أعلم“ (رد المحتار، كتاب الصلاة، باب الجمعة: ۲/۱۳۶، سعید)

(۱) (لم أظفر عليه)

(۲) (فتاویٰ دار العلوم دیوبند یعنی عزیز الفتاویٰ، تالیف حضرت مفتی عزیز الرحمن صاحب رحمہ اللہ تعالیٰ، کتاب الصلاة، باب الجمعة: ۱/۲۸۲، ۲۸۳، دارالإشاعت کراچی)

(۳) (تالیفات رشیدیہ مع فتاویٰ رشیدیہ، کتاب الصلاة، باب الجمعة والعیدين، ص: ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۹، إدارة اسلامیات لاہور)

مزید تفصیل کے لئے دیکھئے: (احسن الفتاویٰ، کتاب الصلاة، باب الجمعة والعیدين، احتیاط الظہر کی

حقیقت: ۲/۱۳۸، سعید)

الفصل التاسع في النظافة يوم الجمعة

(جمعہ کے دن غسل وغیرہ کا بیان)

شب جمعہ میں غسل کرنے سے مسنون غسل ہو جائے گا یا نہیں؟

سوال [۳۸۵۴]: اگر کوئی شخص غسل جمعہ اور غسل عید شب میں کر لے تو کافی ہو سکتا ہے یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلياً:

اگر شب جمعہ اور شب عیدین میں غسل کر لیا جائے تب بھی کافی ہے کہ اصل مقصود قطع راحہ ماصل ہے،

کذا في مراقى الفلاح (۱)۔ فقط واللہ اعلم۔

حرره العبد محمود غفر له، دارالعلوم دیوبند۔

جمعہ کے روز حجامت

سوال [۳۸۵۵]: روز جمعہ قبل نماز جمعہ حجامت ساختن چہ حکم دار د؟

الجواب حامداً ومصلياً:

این طریقہ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم است: ”کان رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ

علیہ وسلم یقصد شاربه، ویقلم أظفاره يوم الجمعة قبل أن یروح إلى الصلوة“. آخر جه

البيهقي“. رد المحتار (۲)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حرره العبد محمود گنگوہی عفا اللہ عنہ، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۱۳/۳/۵۶ھ۔

الجواب صحیح: سعید احمد غفر له، صحیح: عبداللطیف، ۱۶/ربیع الاول/۵۶ھ۔

(۱) ”وفی معراج الدراية: لو اغتسل يوم الخميس أو ليلة الجمعة، استنّ بالنسبة لحصول المقصود،

وهو قطع الرائحة“. (حاشية الطحطاوى على مراقى الفلاح، كتاب الطهارة، فصل: یسن الاغتسال

لأربعة أشياء، ص: ۱۰۷، قديمی)

(۲) (رد المحتار، كتاب الحظر والإباحة، فصل فی البیع: ۲/۲۰۵، سعید) =

ناخن اور بال جمعہ کی نماز سے پہلے بنوائے یا بعد میں؟

سوال [۳۸۵۶]: درمختار کا حوالہ دے کر یہ مسئلہ بیان کیا گیا ہے کہ جمعہ کے دن حجامت بنوانا اور

ناخن ترشوانا جمعہ کے بعد افضل ہے۔ کیا یہ مسئلہ صحیح بیان کیا گیا ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

جب ناخن زیادہ بڑھے ہوئے ہوں تو جمعہ کے بعد ترشوانا شرح اشباہ، ص: ۵۶۳ (۱) میں افضل

لکھا ہے، ردالمحتار، ص: ۶۲۳، میں مطلقاً بعد جمعہ حجامت بنوانا ناخن ترشوانا افضل لکھا ہے (۲) اور بعض روایات

”عن ابی ہریرۃ رضی اللہ تعالیٰ عنہ أن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کان یقلم أظفاره، ویقص شاربه یوم الجمعة قبل أن ینخرج إلى الصلاة“۔ وأخرج البزار والطبرانی فی الأوسط والبیہقی فی شعب الإیمان بسند حسن“۔ (الدر المنثور، تحت آیة البقرة: ﴿وَإِذَا ابْتَلَىٰ إِبْرَاهِيمَ رَبَّهُ﴾ الآية: ۱۱۲/۱، مؤسسة الرسالة)

”و ظاهر الأحادیث یدل علی أن القلم قبل الصلاة، فما فی بعض الكتب أنه بعدها لیشهد بالصلاة لا یعول علیه؛ لأنه تعلیل فی مقابلة النص“۔ (حاشیة الطحطاوی علی مراقی الفلاح، کتاب الصلاة، باب الجمعة، ص: ۵۲۵، قدیمی)

(و کذا فی کنز العمال فی سنن الأقوال والأفعال، الزینة والتجمل: ۱۲۷/۷، رقم الحدیث: ۱۸۳۲۲، مكتبة التراث الإسلامی)

(۱) ”و فی جامع المضممرات والمشكلات معزياً إلى فتاوی الحجة: و جاء فی الخبر أنه یکره قلم الأظفار، وقصّ الشارب فی یوم الجمعة لما فیہ من معنی الحج، فیکره قبل الفراغ من الحج، وقضاء التفث وحلق الشعر، وقصه الشارب والتقلیم. و جاء فی الخبر: ”من قلم أظفاره یوم الجمعة أعاده الله من السوء إلى یوم الجمعة القابلة و ثلاثة أيام“۔ و رأیت فی بعض الروایات أنه یقلم ویقص بعد صلاة الجمعة عملاً بالأخبار، فكانه اعتمر وحج، ثم حلق وقص وقصر انتهى. وأنت خیر بأن ما نقلناه یقتضی کراهة القص والحلق قبل الجمعة الخ“۔ (شرح الأشباہ والنظائر لابن نجیم، الفن الثالث، الجمع والفرق، القول فی أحكام یوم الجمعة: ۱۹۶/۳، ۱۹۷، ۱۹۷، إدارة القرآن، کراچی)

(۲) ”و یکره تقلیم الأظفار وقصّ الشارب فی یوم الجمعة قبل الصلاة لما فیہ من معنی الحج، وذلك قبل الفراغ من الحج غیر مشروع“۔ (ردالمحتار، کتاب الصلاة، باب الجمعة: ۱۶۳/۲، سعید)

میں نماز سے قبل بنوانا حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے منقول ہے اور طحاوی میں اسی کو افضل لکھا ہے اور بعد نماز کی افضلیت کو رد کیا ہے اور مشائخ کا معمول بھی یہی ہے (۱)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود عفا اللہ عنہ، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور۔ ۱۵/۱۱/۵۴ھ۔

الجواب صحیح: سعید احمد غفرلہ، صحیح: عبداللطیف، مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۲۳/ذیقعدہ/۵۴ھ۔



(۱) ”وظاهر الأحادیث يدل على أن القلم قبل الصلاة، فما في بعض الكتب أنه بعدها ليشهد بالصلاة لا يعول عليه؛ لأنه تعليل في مقابلة النص“. (حاشية الطحاوی علی مراقی الفلاح، کتاب الصلاة، باب الجمعة، ص: ۵۲۵، قدیمی)

”عن أبي هريرة رضي الله تعالى عنه أن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم كان يقلم أظفاره و يقص شاربه يوم الجمعة قبل أن يخرج إلى الصلاة“. وأخرج البزار والطبرانی في الأوسط والبيهقي في شعب الإيمان بسند حسن“. (الدر المنثور تحت آية: ﴿وَإِذَا ابْتَلَىٰ إِبْرَاهِيمَ رَبَّهُ﴾ الآية: ۱/۱۱۲، مؤسسة الرسالة)

فصل فی المتفرقات

جمعہ کی نماز کے لئے ”حی علی الفلاح“ پر کھڑا ہونا

سوال [۳۸۵۷]: مقتدیوں کو نماز جمعہ کیلئے خطبہ کے ختم ہوتے ہی کھڑا ہو جانا چاہیے یا امام کے مصلیٰ

پر جانے اور مکبر کے تکبیر کہنے کا انتظار کیا جائے، طریقہ مسنون کیا ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

اصل تو یہ ہے کہ جس وقت مکبر ”حی علی الفلاح“ کہے اس وقت کھڑا ہونا چاہیے (۱) لیکن

احادیث میں صفوف سیدھا کرنے کی نیز درمیان میں جگہ نہ چھوڑنے کی بہت تاکید آئی ہے (۲) اور عام طور پر

(۱) ”إن كان المؤذن غير الإمام وكان القوم مع الإمام في المسجد، فإنه يقوم الإمام والقوم إذا قال

المؤذن: حي على الفلاح عند علماءنا الثلاثة“۔ (الفتاویٰ العالمگیریة، کتاب الصلاة، الفصل الثانی فی

کلمات الأذان والإقامة الخ: ۵۷/۱، رشیدیہ)

”والقیام حین حی علی الفلاح؛ لأنه أمر به، فيستحب المسارعة إليه. أطلقه فشمّل الإمام

والمأموم إن كان الإمام بقرب المحراب، وإلا فيقوم كل صف ينتهي إليه الإمام، وهو الأظهر الخ“۔

(البحر الرائق، کتاب الصلاة، باب صفة الصلاة: ۵۳۱/۱، مکتبہ رشیدیہ)

(و کذا فی تبیین الحقائق، کتاب الصلاة، باب صفة الصلاة: ۲۸۳/۱، دار الکتب العلمیة بیروت)

(۲) ”عن عبد الله بن عمر رضي الله تعالى عنهما أن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال: ”من وصل صفاً

وصله الله، ومن قطع قطعه الله عز وجل“۔ (سنن النسائی، کتاب الصلاة، باب من وصل صفاً: ۱۳۱/۱، قدیمی)

”عن النعمان بن بشير رضي الله تعالى عنه: ”قال كان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يسوى

صفوفنا، فخرج يوماً فرآى رجلاً خارجاً صدره عن القوم، فقال: ”لتسوّن صفوفكم أوليخالفن الله بين

وجوهكم“۔ (جامع الترمذی، أبواب الصلوة، باب ما جاء فی إقامة الصفوف: ۵۳/۱، سعید)

مزید تفصیل کے لئے ملاحظہ فرمائیں: (جواہر الفقہ، اقامت کے وقت مقتدی کب کھڑے ہوں: ۳۰۱/۱، مکتبہ

دار العلوم کراچی) =

لوگ مسائل سے نا آشنا ہیں اس لئے تکبیر شروع ہونے سے پیشتر ہی یعنی خطبہ ختم ہوتے ہی کھڑے ہو کر صفیں سیدھی کر لیجائیں تاکہ تکبیر بھی سب سکون سے سن سکے اور اس وقت کسی کا شور نہ ہو۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود گنگوہی عفا اللہ عنہ، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور۔

الجواب صحیح: سعید احمد غفرلہ، صحیح: عبداللطیف، ۲۵/ربیع الاول/۵۶ھ۔

ہر جمعہ کو سورہ کہف کا ورد

سوال [۳۸۵۸]: ایک مولوی صاحب نے اپنے وعظ میں بیان فرمایا (اجمیر میں) کہ جس دن حضرت امام حسین رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے شہید ہونے کا دن تھا، ۱۰/محرم بروز جمعہ، اس دن بھی آپ سورہ کہف تلاوت فرما رہے تھے، آپ نے قاتل سے کہا بھی کہ سورہ کہف پڑھنے اور نماز جمعہ تک کی مہلت دے دو۔ یہ کہاں تک درست ہے کہ آپ ہر جمعہ کو سورہ کہف تلاوت فرماتے تھے؟

الجواب حامداً ومصلياً:

امام حسین رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا معمول تو معلوم نہیں کیا تھا، ہاں! حدیث شریف میں جمعہ کے روز سورہ کہف کی فضیلت بہت آئی ہے، کذا فی المشکوٰۃ، باب فضائل القران (۱)۔ فقط۔

حررہ العبد محمود گنگوہی غفرلہ، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور۔

دورانِ ڈیوٹی نماز جمعہ پڑھنے سے ثواب ملے گا یا نہیں؟

سوال [۳۸۵۹]: میں ایک سرکاری ملازم ہوں، آٹھ گھنٹے کی ڈیوٹی ہے، اس ڈیوٹی میں باقاعدہ نماز کے لئے جانا ہوتا ہے، اس سے میری ڈیوٹی میں حرج واقع نہیں ہوتا مگر فرق صرف اتنا ہے کہ ڈیوٹی میں غیر حاضر رہتا ہوں۔ تو کیا مجھے نماز جمعہ کا ثواب ملے گا یا نہیں؟

= (واحسن الفتاویٰ، رسالہ: ارشاد الأنام بجواب إزالة الأوهام : ۲/۲۹۹، سعید)

(۱) ”وعن أبي سعيد الخدري رضي الله تعالى عنه أن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال: ”من قرأ سورة الكهف في يوم الجمعة، أضاء له النور ما بين الجمعتين“. (مشکوٰۃ المصابيح، کتاب فضائل القرآن : ۱/۱۸۹، قدیمی)

قال الحافظ عماد الدين بن كثير رحمه الله تعالى: ”عن علي رضي الله تعالى عنه مرفوعاً: ”من قرأ سورة الكهف يوم الجمعة، فهو معصوم إلى ثمانية أيام من كل فتنة، وإن خرج الدجال عصم“. (تفسير ابن كثير : ۳/۷۰، ۷۱، سهيل اكيڈمی، لاہور)

الجواب حامداً ومصلياً:

نماز جمعہ جب وقت پر ادا کرتے ہیں تو اس کا ثواب انشاء اللہ تعالیٰ ضرور ملے گا، دوسری کوتاہیوں جو اور آدمیوں میں موجود ہیں ان کی وجہ سے نماز کا ثواب ضائع نہیں ہوتا (۱)۔ فقط واللہ اعلم۔
حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

نئی مسجد میں جمعہ اور جمعہ کی تعطیل کو اتوار سے بدلنا

سوال [۳۸۶۰]: ایک شہر میں مدت کے بعد ایک مسجد احاطہ مدرسہ میں تعمیر ہوئی ہے جس کی وجہ سے تعطیل جمعہ کو اتوار سے بدل دیا گیا ہے۔ تو اب سوال یہ ہے کہ کون سے دن تعطیل اختیار کی جائے کہ شہر میں اتفاق ہو سکے؟

الجواب حامداً ومصلياً:

اتوار کے دن تعطیل کرنے میں تشبہ ہے غیروں کے ساتھ، دینی مدرسہ میں اس کو ہرگز اختیار نہ کیا جائے (۲)۔ نئی مسجد میں مستقل جمعہ قائم کرنے کی کیا ضرورت ہے، شرعاً یہ طریقہ ناپسند ہے کہ ہر مسجد میں جمعہ کیا جائے، اس سے شوکتِ اسلام ٹکڑے ٹکڑے ہو جاتی ہے، جامع مسجد میں جمعہ ادا کرنے میں شوکتِ اسلام کا زیادہ ظہور ہے، اگر چہ ادا ہو جاتا ہے دوسری مسجد میں بھی، لیکن وہ شان باقی نہیں رہتی (۳)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔
حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۶/۶/۹۲ھ۔

(۱) قال الله تعالى: ﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يَضِيعُ أَجْرَ الْمُحْسِنِينَ﴾ (سورة التوبة، پ: ۱۱، آية: ۱۲۰)

”عن أبي هريرة - رضي الله تعالى عنه - قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: ”من توضأ فأحسن الوضوء، ثم أتى الجمعة، قال: ”فاستمع وأنصت، غفرله ما بين الجمعة إلى الجمعة وزيادة ثلاثة أيام، ومن مس الحصى فقد لغا“۔ (سنن أبي داود، باب فضل الجمعة: ۱/۱۵۷، مكتبة امداديه)

(۲) ”عن ابن عمر رضي الله عنهما قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: ”من تشبه بقوم فهو منهم“۔ (سنن أبي داود، كتاب اللباس، باب ماجاء في الأقبية: ۲/۲۰۳، مكتبة امداديه)

(۳) ”الخاصة الثالثة: صلاة الجمعة التي هي من أكف فروض الإسلام، ومن أعظم مجامع المسلمين، وهي أعظم من كل مجمع يجتمعون فيه وأفرضه سوى مجمع عرفة، ومن تركها تهاوناً بها، طبع الله على قلبه. وقرب أهل الجنة يوم القيامة وسبقهم إلى الزيادة يوم المزيد بحسب قربهم من الإمام يوم الجمعة وتبكيرهم“۔ (زاد المعاد لابن قيم الجوزية، فصل: هدية النبي صلى الله عليه وسلم في تعظيم يوم الجمعة، ص: ۱۲۱، دار الفكر، بيروت) =

جو شخص پنجگانہ نماز پڑھتا ہے اس کو امامتِ جمعہ کے لئے تجویز کیا جائے

سوال [۳۸۶۱]: دو مسجدوں کے اماموں میں ایک امام روزانہ چار وقت نماز پڑھتا ہے، صبح کی نماز نہیں پڑھتا، قضاء پڑھتا ہے، دوسرا امام باقاعدہ پنجگانہ نماز کا پابند ہے۔ اب دونوں اماموں میں نمازِ جمعہ کے لئے کس کا انتخاب کیا جائے، کون افضل ہے؟

الجواب حامداً ومصلياً:

جو شخص پانچوں نمازوں کو وقت پر ادا کرتا ہے اور اس میں امامت کے دیگر اوصاف بھی موجود ہیں اس کو ہی امام جمعہ تجویز کیا جائے اور جو نماز قضاء کرنے کا عادی ہے اگرچہ ایک ہی وقت کی قضاء کرتا ہو اس کو امام نہ بنایا جائے (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۸/۱۰/۹۰ھ۔

الجواب صحیح: بندہ محمد نظام الدین عفی عنہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۸/۱۰/۹۰ھ۔

= ”(وتؤدی فی مصر واحد بمواضع كثيرة) مطلقاً علی المذهب“۔ (الدر المختار، کتاب الصلوة، باب الجمعة: ۱۳۳/۲، ۱۳۵، سعید)

”قوله: (وتؤدی فی مصر فی مواضع): أى یصح أداء الجمعة فی مصر واحد بمواضع كثيرة، وهو قول أبی حنیفة ومحمد، وهو الأصح؛ لأن فی معنی الاجتماع فی موضع واحد فی مدينة كبيرة حرجاً بئناً، وهو مدفوع“۔ (البحر الرائق، باب الجمعة: ۲/۲۵۰، رشیدیہ)

(وکذا فی الفتاویٰ العالمکیریة، کتاب الصلوة، الباب السادس فی صلاة الجمعة: ۱/۱۳۵، رشیدیہ)
 (۱) ”(والأحق بالإمامة) تقدیماً بل نصاً – مجمع الأنهر – (الأعلم بأحكام الصلاة) فقط صحةً وفساداً بشرط اجتنابه للفواحش الظاهرة، وحفظه قدر فرض، وقيل: واجب، وقيل: سنة (ثم الأحسن تلاوةً) وتجويداً (للقرأة، ثم الأورع): أى الأكثر اتقاءً للشبهات، والتقوى: اتقاء المحرمات الخ“۔
 (الدر المختار، باب الإمامة: ۱/۵۵۷، سعید)

”فإن تساؤوا فأقرأهم: أى أعلمهم بعلم القراءة، يقف فی موضع الوقف، ويصل فی موضع الوصل ونحو ذلك من التشديد والتخفيف وغيرهما، كذا فی الكفاية. فإن تساؤوا فأورعهم، اه“۔
 (الفتاویٰ العالمکیریة، الباب الخامس فی الإمامة: ۱/۸۳، رشیدیہ)

= ”(قوله: فأورعهم) الورع: اجتناب الشبهات، والتقوى: اجتناب المحرمات. وروى الحاكم =

متولی کا امام کے علاوہ جمعہ کے لئے کسی اور کو آگے بڑھانا

سوال [۳۸۶۲]: بموجودگی مستقل امام صاحب جن میں تمام خوبیاں موجود ہیں: حافظ، قاری، عالم، حاجی وغیرہ، ایک خوش الحان آٹھ پاروں کا طالب علم سولہ سالہ، متولی مسجد کی رائے سے امام صاحب کو رسمی اطلاع دی گئی کہ آج فرزند متولی صاحب یعنی خوش الحان آٹھ پاروں کا حافظ نماز پڑھائے گا۔ نماز پڑھائی گئی اور امام صاحب نے اجازت نہیں دی اور ان کا یہی کہنا ہے کہ کیا جمعہ ادا ہو گیا کہ نہیں اور اقتداء درست ہوئی یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلياً:

ایسا نہیں کرنا چاہیے تھا، امام صاحب خود پیش کش کرتے تو دوسری بات تھی، امامت اس حالت میں مستقل امام مذکور ہی کی مقدم تھی، تاہم اقتداء صحیح ہو کر صورت مسئلہ میں نماز درست ہوگئی (۱)، اب اس قصے کو ختم کیا جائے، آئندہ احتیاط کی جائے، بات کو زیادہ نہ بڑھایا جائے ورنہ اس سے خلفشار پیدا ہوگا۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۷/۹/۸۷ھ۔

الجواب صحیح: بندہ محمد نظام الدین عفی عنہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۷/۹/۸۷ھ۔

= عنہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم: "إن سرکم أن تقبل صلاتکم، فلیؤمکم خیارکم". (فتح القدير، باب الإمامة: ۳۳۹/۱، مصطفى البابی الحلبي، مصر)

(۱) "عن أبي مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ قال: قال رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم: "یوم القوم أقرأهم لكتاب اللہ، فإن كانوا فی القراءة سواء فأقدمهم فی الهجرة..... ولا یؤم الرجل فی سلطانه، ولا تقعد علی تکرمتہ إلا أن یأذن لک". (سنن النسائی، کتاب الإمامة، باب من أحق بالإمامة: ۱۲۶/۱، قدیمی)

(والصحيح لمسلم، باب من أحق بالإمامة: ۲۳۷/۱، قدیمی)

قال العلامة النووی رحمہ اللہ تعالیٰ فی شرحہ علی مسلم تحت قوله صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم: "ولا یؤمّن الرجل الرجل فی سلطانه": معناه ما ذکرہ أصحابنا وغیرہ أن صاحب البيت والمجالس وإمام المسجد أحق من غیرہ وإن كان ذلك الغير أفقه وأقرأ وأورع وأفضل منه. وصاحب المكان أحق فإن شاء تقدم، وإن شاء قدم من یریدہ اه". (الكامل للنووی، باب من أحق بالإمامة: ۲۳۷/۱، قدیمی)

"واعلم أن صاحب البيت ومثله إمام المسجد الراتب أولى بالإمامة من غیرہ مطلقاً".

(الدرالمختار، باب الإمامة: ۵۵۹/۱، سعید)

نماز جمعہ کی نیت

سوال [۳۸۶۳]: نماز جمعہ کی نیت کیا اس طرح سے ہے کہ ”نیت کرتا ہوں میں چار رکعت سنت جمعہ“ اور اسی طرح فرض کی نیت کی اور پھر بعد فرض نماز کے اسی طرح سے نیت ہے کہ ”نیت کرتا ہوں چار رکعت سنت بعد از جمعہ اور دو رکعت سنت“ اور نفل کی بھی اسی طرح سے نیت کرتا ہے۔ تو کیا یہ دونوں صورتوں میں نیت ٹھیک ہے کہ نہیں؟ صحیح طریقہ کیا ہے، کس طرح جمعہ کی نیت کی جائے؟

الجواب حامداً ومصلياً:

جمعہ فرض ہے (۱)، اس میں سنت کی نیت نہ کرے، ہاں! جمعہ سے پہلے اور جمعہ کے بعد سنت میں نیت سنت کی طرح کہ یہ پہلے کی سنت ہے، اور یہ بعد کی سنت ہے، چار میں چار کی اور دو میں دو کی نیت کرے (۲)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔
حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔



- (۱) ”(ہی فرض) عين (يكفر جاحدها) لثبوتها بالدليل القطعي“۔ (الدرالمختار)۔ ”(قوله بالدليل القطعي) وهو قوله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا نُودِيَ لِلصَّلَاةِ مِنْ يَوْمِ الْجُمُعَةِ فَاسْعَوْا﴾ الآية . وبالسنّة والإجماع“۔ (ردالمحتار، كتاب الصلوة، باب الجمعة: ۱۳۶/۲، سعيد)
- (و كذا في بدائع الصنائع، كتاب الصلوة، صلاة الجمعة: ۵۷۷/۱، رشيدية)
- (۲) ”(ولا بد من التعيين عند النية) فلو جهل الفرضية، لم يجز..... (لفرض) أنه ظهر أو عصر قرنه باليوم أو الوقت أولاً، هو الأصح. (ولو) الفرض (قضاء)..... (وواجب)..... (دون) تعيين (عدد ركعاته)“ (الدرالمختار، كتاب الصلوة، باب شروط الصلوة: ۴۱۸/۱۰، ۴۲۰، سعيد)
- (و كذا في البحر الرائق، كتاب الصلوة، باب شروط الصلوة: ۴۸۵/۱، رشيدية)
- ”(وكفى مطلق نية الصلوة) وإن لم يقل: لله (لنفل وسنة) راتبة (وتراويح) على المعتمد؛ إذ تعيينها بوقوعها وقت الشروع، والتعيين أحوط“۔ (الدرالمختار، كتاب الصلوة، باب شروط الصلوة: ۴۱۷/۱، ۴۱۸، سعيد)
- (و كذا في البحر الرائق، كتاب الصلوة، باب شروط الصلوة: ۴۸۴/۱، رشيدية)

باب العیدین

عید الضحیٰ کہنا چاہیے یا عید الاضحیٰ

سوال [۳۸۶۳]: بقرعید کو ”عید الضحیٰ“ و ”عید الأضحیٰ“ دونوں طرح کہنا درست ہے یا فقط ”عید الأضحیٰ“ ہی، اگر دونوں فقط درست ہوں تو اس کی مناسبت کیا ہے؟

الجواب حامداً ومصلياً:

”أضحیٰ“ قربانی کو کہتے ہیں، ”ضحیٰ“ وقتِ چاشت کو کہتے ہیں، ”عید الأضحیٰ“ صحیح ہے (۱)۔

فقط واللہ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

نماز عید کا وقت

سوال [۳۸۶۵]: نماز عید الفطر، عید الاضحیٰ میں اگر صبح سے بارش شروع ہوگئی اور دو بجے دن تک بہت زوروں کی بارش ہوتی رہی، سردست شامیانہ وغیرہ کا انتظام نہ ہو سکا، مسجد میں برساتی نہیں ہے جس سے کہ بارش کا بچاؤ ہو سکے تو کیا بعد دو بجے دن کے نماز عید الفطر یا نماز عید الاضحیٰ پڑھی جاسکتی ہے؟

(۱) ”وأضحیٰ: جمع أضحاة منوناً یسمى اليوم أضحیٰ بجمع الأضحاة التي هي الشاة“.

”والضحیٰ إذا امتدَّ النهار وکرب أن ینتصف والضحیٰ بالضم والقصر فوقه،

وبه سمیت صلاة الضحیٰ“۔ (لسان العرب، فصل: الضاد المعجمة، تحت لفظ أضحیٰ وضحیٰ:

۱۳/۴۷۶، ۴۷۶، دارصادر)

”ضحیٰ بالشاة ونحوها ذبحها فی الضحیٰ من أيام عید الأضحیٰ“.

الضحیٰ: ”ارتفاع النهار وامتدادہ“۔ (القاموس الفقہیة، حرف الضاد، تحت لفظ ضحیٰ

وأضحیٰ، ص: ۲۲۰، إدارة القرآن، کراچی)

۲..... اگر نہیں پڑھی جاسکتی تو کیا کرنا چاہیے، کیسے نماز ہو؟ کوئی عمارت نہیں ہے جس میں نمازی

آسکیں۔

الجواب حامداً ومصلياً:

زوال آفتاب کے بعد نماز عیدین درست نہیں (۱)۔ مجبوری کی حالت میں عید الفطر کی نماز دوسرے دن پڑھی جائے اور عید الاضحیٰ کی نماز دوسرے دن بھی نہ ہو سکے تو تیسرے دن پڑھی جائے: ”وابتداء وقت صحة صلوة العیدین من ارتفاع الشمس إلى قبيل زوالها..... وتؤخر صلوة عيد الفطر بعدر كأن غم الهلال، وكالمطر ونحوه، إلى الغد فقط.....، وتؤخر صلوة عيد الأضحى بعدر..... إلى ثلاثة أيام، اه“۔ طحطاوی وراقی الفلاح (۲)۔

۲..... نمبر: ۱ میں جواب آ گیا ہے۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود گنگوہی عفا اللہ عنہ، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور۔

الجواب صحیح: سعید احمد غفرلہ، مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۱۲/ شوال/ ۶۷ھ۔

جو شخص قربانی نہ کرے، اس کے لئے نماز عید کا حکم

سوال [۳۸۶۶]: زید کے پاس ساڑھے باون تولہ چاندی موجود تھی، مگر جب قربانی کا وقت آیا تو

اس کے پاس نقد روپیہ نہیں تھا اور نہ گھر میں کوئی بکرا تھا اس وجہ سے قربانی نہیں کی، اس حالت میں زید عید گاہ پر

(۱) ”وقت صلاة العيد من ارتفاع الشمس قدر رمح أو رمحين إلى قبيل زوالها“۔ (مراقی الفلاح شرح

نور الإيضاح، ص: ۵۳۲، کتاب الصلوة، باب أحكام العیدین، قدیمی)

(و كذا في الفتاوى العالمكبرية: ۱/ ۱۵۰، کتاب الصلوة، الباب السابع عشر في صلاة

العیدین، رشیدیہ)

(و كذا في المحيط البرهاني: ۲/ ۲۰۹، کتاب الصلوة، الفصل السادس والعشرون في صلاة العیدین،

نوع آخر في بيان وقتها، غفاریہ)

(۲) (مراقی الفلاح مع حاشية الطحطاوی، ص: ۵۳۲، ۲۳۶، ۲۳۸، کتاب الصلوة، باب صلاة

العیدین، قدیمی)

نماز پڑھنے کے لئے جاسکتا ہے یا نہیں؟

الجواب حامداً و مصلياً:

عید کی نماز کا حکم مستقل ہے (۱) قربانی کا حکم مستقل ہے (۲)، اگر کوئی شخص باوجود وسعت کے قربانی نہ کرے تو اس کے ذمہ واجب باقی رہ گیا جس کے ترک سے وہ گنہگار ہوا، اس کی قیمت کا صدقہ کرنا واجب ہوگا، مگر اس کی وجہ سے نماز عید ساقط نہیں ہوگی (۳) اور نہ اس کو عید گاہ جانے سے روکا جائے گا اور نماز عید سے پہلے تو

(۱) "عن الرُّبَيْع: ﴿فصل لربك وانحر﴾ قال: إذا صليت يوم الأضحى فانحر". قال الشيخ ظفر أحمد العثماني رحمه الله تعالى: "قلت: في هذه الآثار دلالة على أن المراد بقوله تعالى: ﴿فصل لربك وانحر﴾ صلوة العيد يوم النحر، فدلّ على وجوبها". (إعلاء السنن، أبواب العیدین، باب وجوب صلوة العیدین: ۸/۸۳، إدارة القرآن کراچی)

"أما الأول فقد نص الكرخي على الوجوب فقال: وتجب صلوة العیدین على أهل الأمصار كما تجب الجمعة، وهكذا روى الحسن عن أبي حنيفة رحمه الله تعالى أنه تجب صلوة العیدین على من تجب عليه صلوة الجمعة". (بدائع الصنائع، كتاب الصلوة، فصل: وأما صلوة العیدین: ۱/۶۱۶، رشیدیہ)

(و كذا في الدر المختار مع رد المحتار، كتاب الصلاة، باب العیدین: ۲/۱۶۶، سعید)

(۲) "عن أبي هريرة رضي الله تعالى عنه قال: قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم: "من كان له سعة ولم يضح، فلا يقربن مصلانا". قال العلامة ظفر أحمد العثماني رحمه الله تعالى: "أقول: واحتج به لأبي حنيفة على قوله لوجوب الأضحية". (إعلاء السنن، كتاب الأضحى، باب وجوب الأضحية: ۱۷/۲۱۵، إدارة القرآن، کراچی)

"(فتجب) التضحية على حر مسلم مقيم) بمصر موسر". (الدر المختار،

كتاب الأضحية: ۶/۳۱۳، ۳۱۵، سعید)

(۳) "(ولو تركت التضحية و مضت أيامها، تصدق بها حية نادر) فاعل تصدق (لمعينة) (و)

تصدق (بقيمتها غنى شراها أو لا لتعلقها بدمته بشرائها أو لا، فالمراد بالقيمة قيمة شاة تجزى فيها".

(الدر المختار، كتاب الأضحية: ۶/۳۲۰، ۳۲۱، سعید)

(و كذا في إعلاء السنن، كتاب الأضحى، باب وجوب الأضحية: ۱۷/۲۱۶، إدارة القرآن، کراچی)

قربانی واجب بھی نہیں، اس لئے اس وقت تو اس کا سوال ہی بے محل ہے (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم، یوبند، ۱۳/۳/۹۱ھ۔

الجواب صحیح: بندہ محمد نظام الدین عفی عنہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۳/۳/۹۱ھ۔

جو شخص فجر کی نماز نہ پڑھے اس کے لئے نماز عید کا حکم

سوال [۳۸۶۷]: جو شخص فجر کی نماز نہ پڑھے وہ نماز عید پڑھ سکتا ہے یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلياً:

فجر کی نماز نہ پڑھنے کی وجہ سے وہ گناہ گار ہے (۲) تاہم عید کی نماز اس کی بھی درست ہو

(۱) ”وعن أنس رضي الله تعالى عنه أن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال: ”من ذبح قبل الصلوة فليعد، ومن ذبح بعد الصلوة فقد تم نسكه وأصاب سنة المسلمين“.

قال الشيخ ظفر أحمد العثماني رحمه الله تعالى: ”أقول: أحاديث الباب دالة على أن ابتداء وقت التضحية في حق أهل الأمصار بعد الصلوة؛ لأن الخطاب ليس بعام بل لأهل المدينة فقط“.

(إعلاء السنن، كتاب الأضاحي، باب ابتداء وقت التضحية في حق أهل الأمصار: ۱۷/۲۲۹، إدارة القرآن، كراچی)

”وأول وقتها بعد الصلوة إن ذبح في مصر“ (الدر المختار). ”قوله: وأول وقتها بعد الصلوة (الخ). فيه تسامح؛ إذ التضحية لا يختلف وقتها بالمصري وغيره، بل شرطها، فأول وقتها في حق المصري والقروى طلوع الفجر، إلا أنه شرط المصري تقديم الصلوة عليها، فعدم الجواز لفقد الشرط لا لعدم الوقت“ (رد المحتار، كتاب الأضحية: ۳۱۸/۶، سعيد)

(۲) ”عن بريدة رضي الله تعالى عنه أن العهد الذي بيننا وبينهم الصلاة، فمن تركها، فقد كفر“ (سنن النسائي، كتاب الصلاة، باب الحكم في تارك الصلاة: ۸۱/۱، قديمي)

”عن أبي سفيان قال: سمعت جابراً رضي الله تعالى عنه يقول: سمعت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يقول: ”إن بين الرجل وبين الشرك والكفر ترك الصلاة“ (الصحيح لمسلم، كتاب الإيمان، باب بيان إطلاق اسم الكفر على من ترك الصلاة: ۲۱/۱، قديمي)

جائے گی (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۷/۱۲/۸۹ھ۔

نمازِ عید بہ نیت نفل

سوال [۳۸۶۸]: عید کی نماز میں ہم لوگ نفلوں کا نام لیتے ہیں اور ہمیشہ سے نفلوں کا نام لیتے چلے

آ رہے ہیں، نماز ہو جاتی ہے یا نہیں؟ واجب کیا چیز ہے، صرف واجب کا نام آتا ہے نہ نفل نہ فرض نہ سنت؟

الجواب حامدًا ومصلياً:

عید کی نماز واجب ہے (۲) لہذا آئندہ بہ نیت واجب پڑھنا چاہیے (۳) اور گزشتہ عید کی نمازوں

کو لوٹانے کی ضرورت نہیں۔ واجب کا درجہ سنت سے زیادہ ہے اور فرض سے کم ہوتا ہے (۴)۔ فقط واللہ سبحانہ

تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود گنگوہی عفا اللہ عنہ، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۲۴/۱۱/۶۰ھ۔

الجواب صحیح: سعید احمد غفرلہ، مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۲۵/۱۱/۶۰ھ۔

صحیح: عبداللطیف، مدرسہ، مظاہر العلوم سہارنپور، ۲۴/۱۱/۶۰ھ۔

(۱) چونکہ نماز عید کا حکم مستقل ہے اور نماز فجر کا حکم مستقل ہے، لہذا نماز فجر نہ پڑھنے کی وجہ سے نماز عید ساقط نہیں ہوئی۔ واللہ اعلم۔

”أما الأول فقد نص الكرخي على الوجوب فقال: وتجب صلاة العیدین علی أهل الأمصار كما

تجب الجمعة، وهكذا روى الحسن عن أبي حنيفة رحمهما الله تعالى عليهما أنه تجب صلاة العیدین علی من

تجب عليه صلاة الجمعة“۔ (بدائع الصنائع، كتاب الصلاة، فصل: وأما صلاة العیدین: ۱/۶۱۶، رشیدیہ)

”تجب صلاتهما) فی الأصح“۔ (الدر المختار). وفي رد المحتار: ”(قوله: فی الأصح)

مقابلة القول بأنها سنة و صححه النسفی فی المنافع، لكن الأول قول الأكثرين..... وفي

الخلاصة: هو المختار؛ لأنه صلى الله تعالى عليه وسلم واظب عليها، و سماها فی الجامع الصغير سنة،

لأن وجوبها ثبت بالسنة“۔ (كتاب الصلاة، باب العیدین: ۲/۶۶، سعید)

(وكذا فی البحر الرائق، كتاب الصلاة، باب الجمعة: ۲/۲۷۶، رشیدیہ)

(۲) ”عن الربیع ﴿فصل لربك وانحر﴾ قال: إذا صليت يوم الأضحى فانحر“۔ قال الشيخ ظفر أحمد =

= العثمانى رحمه الله تعالى: "قلت: فى هذه الآثار دلالة على أن المراد بقوله تعالى: ﴿فصل لربك وانحر﴾ صلوة العيد يوم النحر، فدل وجوبها". (إعلاء السنن، أبواب العيدين، باب وجوب صلوة العيدين: ٨/٨٣، إدارة القرآن كراچى)

"أما الأول فقد نص الكرخى على الوجوب فقال: وتجب صلوة العيدين على أهل الأمصار كما تجب الجمعة، وهكذا روى الحسن عن أبى حنيفة رحمه الله تعالى أنه تجب صلوة العيدين على من تجب عليه صلوة الجمعة". (بدائع الصنائع للكاسانى، كتاب الصلوة، فصل: وأما صلوة العيدين: ١/٦١٦، رشيديه)

"(تجب صلاتهما) فى الأصح". (الدرالمختار). وفى رد المحتار: "(قوله: فى الأصح) مقابلة القول بأنها سنة، وصحح النسفى فى المنافع، لكن الأول قول الأكثرين وفى الخلاصة: هو المختار؛ لأنه صلى الله تعالى عليه وسلم واطب عليها، وسماها فى الجامع الصغير سنة؛ لأن وجوبها ثبت بالسنة الخ". (ردالمحتار، كتاب الصلاة، باب العيدين: ٢/١٦٦ سعيد)

(وكذا فى البحر الرائق، كتاب الصلاة، باب العيدين: ٢/٢٤٦، رشيديه)

(٣) "ولا بد من التعيين عند النية (الفرض) (وواجب) أنه وتر أو نذر". (الدرالمختار). "قوله: (وواجب) -بالجر عطفاً على قوله: لفرض- وقد عدّمته فى البحر قضاء ما أفسده من النفل أو العيدين الخ". (ردالمحتار، كتاب الصلاة، باب شروط الصلاة: ١/٣١٨، ٣١٩، سعيد)

"والنذر والوتر وصالوة العيدين وركعتى الطواف، فلا بد من التعيين لإسقاط الواجب عنه".

(البحر الرائق، كتاب الصلاة، باب شروط الصلاة: ١/٣٩١، رشيديه)

(وكذا فى بدائع الصنائع، كتاب الصلاة، الكلام فى النية: ١/٣٣٠، رشيديه)

(٤) وفى رد المحتار: "وبه علم أن الواجب نوعان أيضاً؛ لأنه كما يطلق على هذا الفرض الغير القطعى يطلق على ما هو ما دونه فى العمل و فوق السنة، وهو ما لا يفوت الجواز بفوته كقراءة الفاتحة وقنوت الوتر وتكبيرات العيدين الخ". (كتاب الصلاة، باب الوتر والنوافل: ٢/٣، سعيد)

(وكذا فى حاشية الطحطاوى على مرقى الفلاح، كتاب الصلاة، فصل فى واجبات الصلاة، ص: ٢٣٤، قديمى)

نماز عید کو موخر کرنا

سوان [۳۸۶۹]: ۲۹/ ذی قعدہ کو بوجہ بادل عامۃ الناس کو ہلال عید الاضحیٰ نظر نہیں آیا، چند معتبر آدمیوں نے بادل کے بیچ میں ہلال عید الاضحیٰ دیکھا۔ ۹/ ذی الحجہ کو امام عید گاہ شہادت معتبرہ سے صحیح ثبوت ہونے پر ۱۰/ ذی الحجہ کو نماز کا اعلان کر دیا، اس پر چند حضرات نے یہ مشورہ دیا کہ امسال بادل کی وجہ سے چاند نظر نہیں آیا، عامۃ الناس کو منگل کو عید ہونا معلوم ہے، اگر ۱۰ ذی الحجہ پیر کو نماز ہوگی تو دیہاتی لوگ محروم ہو جائیں گے، اس پر فتنہ ہوگا، کوئی نماز پڑھے گا کوئی نہیں پڑھے گا۔ اس پر امام عید گاہ نے یہ جواب دیا کہ صحیح ثبوت کے بعد بلا عذر عید الاضحیٰ کی نماز میں تاخیر کرنا مکروہ تحریمی ہے، اولاد دیہاتی پر عید کی نماز واجب ہی نہیں اور جن حضرات کو صحیح تحقیق ہی نہیں وہ کل پڑھیں، ان کے لیے مکروہ بھی نہیں۔ آیا امام عید گاہ کو خیر خواہ قوم کا مشورہ پر نماز عید الاضحیٰ بلا عذر شرعی تاخیر کرنا چاہیے، یا نماز عید الاضحیٰ پڑھ لینا چاہیے؟

الجواب حامداً ومصلياً:

ثبوتِ رویت کے بعد بلا عذر نماز عید الاضحیٰ کو ایک روز موخر کرنا مکروہ ہے، اہل دیہات پر نماز عید لازم نہیں، انکی رعایت شرعی عذر نہیں، اگر ثبوتِ رویت ہی نہ ہو یا شرعی عذر ہو تو اس کی وجہ سے موخر کرنا مکروہ نہیں:

”و تؤخر صلوة عيد الفطر بعذر كإن غم الهلال وشهدوا بعد الزوال أو صلوا في غيم فظهر أنها كانت بعد الزوال، فتؤخر إلى الغد فقط، وتؤخر صلوة الأضحى بعذر لنفي الكراهة، وبلا عذر مع الكراهة لمخالفة المأثور إلى ثلاثة أيام، الخ“۔ مراقی الفلاح۔ ”(قوله: كإن غم الهلال الخ) وكان المطر ونحوه كما في السراج، وكما لو صلى بالناس على غير طهارة، ولو لم يعلم إلا بعد الزوال، كما في الخانية. (قوله: وشهدوا بعد الزوال) أو قبله بحيث لا يمكن اجتماع الناس، برهان، الخ“۔ (طحطاوی علی مراقی الفلاح) (۱)۔ کذا فی رد المحتار: ”تجب صلوتہما فی الأصح علی من تجب علیہ الجمعة بشرائطها، سوى الخطبة، فإنها سنة بعدها، الخ“۔ در مختار (۲)۔

(۱) (حاشیة الطحطاوی علی مراقی الفلاح، کتاب الصلاة، باب أحكام العیدین، ص: ۵۳۶ قدیمی)

(۲) (الدر المختار، کتاب الصلاة، باب صلوة العیدین: ۱۶۶/۲، سعید)

یہ بحث علیحدہ حیثیت ہے کہ مقامی گواہوں کی گواہی ۹/ ذی الحجہ کی کیا حیثیت ہوگی جس سے سوال میں تعرض نہیں۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۷/۱۲/۹۲ھ۔

الجواب صحیح: بندہ محمد نظام الدین عفی عنہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۷/۱۲/۹۲ھ۔

شہادت دیر سے پہنچے تو نمازِ عید کو مؤخر کیا جائے

سوال [۳۸۷۰]: زوال سے ایک دو گھنٹہ پہلے چاند کی خبر آوے تو عید کی نماز دوسرے روز پڑھنا جائز ہے یا نہیں؟ بعض لوگ کہتے ہیں کہ عید گاہ میں صفیں بچھانے کا کام ایک دو گھنٹے میں نہیں ہو سکتا، وضو وغیرہ میں کچھ وقت لگتا ہے تو یہ عذر شرعاً معتبر ہے یا نہیں؟ بغیر صفوں کے عید کی نماز پڑھ سکتے ہیں یا نہیں؟

۲..... رؤیتِ ہلال کے لئے چاند ثابت ہونے کے واسطے کتنے آدمیوں کی گواہی معتبر ہے؟ تار، ٹیلیفون، ریڈیو کی خبر معتبر ہے یا نہیں؟ کتنے میل کا فاصلہ معتبر ہے؟ کہیں چاند دیکھا گیا اور وہاں پر لوگوں نے اسے معتبر سمجھ لیا، وہاں سے ایک دو آدمی خبر لیکر آویں تو معتبر ہے یا نہیں؟

۳..... بمبئی میں جب چاند ہو گیا، تو وہاں کی گواہی دوسری جگہ کیوں نہیں مانی گئی؟

= ”عن ابی عمیر بن انس عن عمومة له من الصحابة أن ركبا جاؤا فشهدوا أنهم رأوا الهلال بالأمس، فأمرهم النبي صلى الله تعالى عليه وسلم أن يفطروا، وإذا أصبحوا يغدوا إلى مصلاهم“.

قال الشيخ ظفر أحمد العثماني رحمه الله تعالى: ”والحديث فيه دلالة على جواز عيد الفطر في اليوم الثاني عند العذر، وأما صلاة الأضحى فتصح في اليوم الثاني والثالث بعد يوم النحر، لكن مع الإساءة إن كانت التأخير بلا عذر، وبدونها (أي بدون الإساءة) بعذر“. (إعلاء السنن، أبواب العیدین، باب صلوة العیدین فی اليوم الثاني للعذر: ۸/ ۱۰۱، ۱۰۳، إدارة القرآن کراچی)

” (وتؤخر بعذر) كمطر (إلى الزوال من الغد فقط)..... (وأحكامها أحكام الأضحى لكن هنا يجوز تأخيرها إلى آخر ثالث أيام النحر بلا عذر مع الكراهة، وبه): أي بالعذر (بدونها)“. (الدر المختار، كتاب الصلاة، باب العیدین: ۲/ ۱۷۶، سعید)

(و كذا فی الفتاویٰ العالمکیریة، كتاب الصلوة، الباب السابع عشر فی صلاة العیدین: ۱/ ۱۵۲، رشیدیہ)

الجواب حامداً ومصلیاً:

۱..... اگر چاند کا ثبوت قبل زوال ایسے وقت ہو گیا کہ نمازی عید گاہ میں وضو کر کے آسکتے ہیں اور زوال سے پہلے نماز ادا کر سکتے ہیں تو محض صفیں بچھانے کی وجہ سے آئندہ روز پر نماز کو موخر نہ کیا جائے، اگر اتنا وقت بھی نہیں کہ وضو کر کے نماز کے لیے جمع ہو سکیں تو آئندہ روز کے لیے موخر کر دیا جائے:

”وتؤخر بعذر كمطر إلى الزوال من الغد فقط، اهـ“. در مختار۔ ”(قوله: بعذر كمطر) دخل فيه ما إذا لم يخرج الإمام وما إذا غم الهلال، فشهدوا به بعد الزوال أو قبله بحيث لا يمكن جمع الناس، أو صلاها في يوم غيم وظهر أنها وقعت بعد الزوال“. شامی: ۱/۷۸۳(۱)۔

۲..... عید کے چاند میں یوم الشک میں مطلع صاف ہونے کے وقت دو عادل گواہوں کی شہادت ضروری ہے، خبر محض کافی نہیں، نہ ریڈیو کی نہ تار کی نہ ٹیلیفون کی، اس طرح ان ذرائع سے جو شہادت ہے وہ بھی کافی نہیں، البتہ اگر رویت ہلال کمیٹی یا قاضی شرعی باقاعدہ شہادت شرعیہ حاصل کر کے اعلان کرے یا کرائے کہ شرعی شہادت سے چاند کا ثبوت ہو گیا ہے، یا اس لئے اعلان کیا جاتا ہے کہ آج فلاں روز عید ہے تو یہ اعلان شرعاً معتبر ہوگا۔ گواہوں کے لئے شرط یکساں ہیں خواہ سو دو سو میل کے فاصلے سے آ کر گواہی دیں یا کہ زیادہ سے، اگر کسی جگہ معتبر

(۱) (ردالمحتار، کتاب الصلوة، باب العیدین: ۱۷۶/۲، سعید)

”عن أبي عمير بن أنس عن عمومة له من الصحابة أن ركباً جاءوا فشهدوا أنهم رأوا الهلال بالأمس، فأمرهم النبي صلى الله تعالى عليه وسلم أن يفطروا، وإذا أصبحوا يغدوا إلى مصلاهم“.

قال الشيخ ظفر أحمد العثماني رحمه الله تعالى: ”والحديث فيه دلالة على جواز عيد الفطر في اليوم الثاني عند العذر، و أما صلاة الأضحى فتصح في اليوم الثاني والثالث بعد يوم النحر، لكن مع الإساءة إن كانت التأخير بلا عذر، وبدونها بعذر“.(إعلاء السنن، أبواب العیدین، باب صلوة العیدین فی اليوم الثاني للعذر: ۱۰۱/۸، ۱۰۳، إدارة القرآن کراچی)

”تؤخر بعذر إلى ثلاثة أيام؛ لأنها مؤقتة بوقت الأضحى، فتجوز ما دام وقتها باقياً، ولا تجوز بعد خروجه؛ لأنها لا تقضى. قيد بالعذر؛ لأن تأخيرها لغير عذر عن اليوم الأول مكروه، بخلاف تأخير عيد الفطر لغير عذر، فإنه لا يجوز ولا يصلى بعده“.(کتاب الصلاة، باب العیدین: ۲۸۵/۲، رشیدیہ)

(و کذا فی الفتاویٰ العالمگیریة، کتاب الصلاة، الباب السابع عشر فی العیدین: ۱۵۲/۱، رشیدیہ)

گواہوں کی گواہی قبول کی گئی اور وہاں کے ذمہ دار نے ایک تحریر دو معتبر آدمیوں کے ذریعے بھیجی تو وہ معتبر ہوگی۔
 ۳..... بمبئی میں چاند دیکھنے والے معتبر گواہ اگر سو دو سو میل کے فاصلہ پر جا کر گواہی دیں تو ان کی گواہی بھی معتبر ہوگی (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود عفی عنہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۳/۱۰/۸۵ھ۔

الجواب صحیح: بندہ محمد نظام الدین عفی عنہ۔

نماز عیدین شوافع کے پیچھے

سوال [۳۸۷۱]: در نماز عیدین اگر امام شافعی المذہب باشد، مقتدیانِ احناف کہ

فرد ایشان نماز عیدین واجب است، و نزد شافعی سنت است، نماز عیدین احناف درست و روا باشد یا نہ؟ اگر اقتدائے احناف بہ شافعی درست و روا نباشد، پس برائے درست و روا شدن چہ صورت دارد؟

(۱) ”عن رجل من أصحاب النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال: اختلف الناس في آخر يوم من رمضان، فقدم أعرابيان فشهدا عند النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بالله لأهلا الهلال أمس عشية، فأمر رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم الناس أن يفطروا“. زاد خلف في حديثه: ”وأن يغدوا إلى مصلاهم“. (سنن أبي داؤد، كتاب الصيام، باب شهادة رجلين على رؤية الهلال: ۳۲۶/۱، ۳۲۷، إمدادیه ملتان)

”وقيل: بلا علة جمع عظيم يقع العلم الشرعي وهو غلبة الظن (بخبرهم وهو مفوض إلى رأي الإمام من غير تقدير بعدد) على المذهب، وعن الإمام أنه يكتفى بشاهدين“. (الدر المختار).

”شهدوا أنه شهد عند قاضي مصر كذا شاهدان برؤية الهلال) في ليلة كذا (وقضى) القاضي (به، و وجد استجماع شرائط الدعوى، قضى): أى جاز لهذا (القاضي) أن يحكم (بشهادتهما)؛ لأن قضاء القاضي حجة، وقد شهدوا به، لا لو شهدوا برؤية غيرهم؛ لأنه حكاية“. (الدر المختار، كتاب الصوم: ۳۸۸/۲، ۳۹۰، سعيد)

”و إن لم يكن بالسما علة لم تقبل إلا شهادة جمع كثير يقع العلم بخبرهم، وهو مفوض إلى رأي الإمام من غير تقدير، هو الصحيح..... و سواء ذلك رمضان و شوال و ذو الحجة“. (الفتاوى العالمكيرية، كتاب الصوم، الباب الثاني في رؤية الهلال: ۱۹۸/۱، رشيدیه)

الجواب حامداً ومصلياً:

اگر امام مذهبِ احناف رار عایت می دارد، یعنی فرائض و واجبات راروامی نماید فرو نمی گزارد، پس نمازِ احناف در اقتدائے چنین امام بلا تردد ادا شود (۱). فقط واللہ اعلم۔
حرره العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

الجواب صحیح: بندہ نظام الدین عفی عنہ، دارالعلوم دیوبند۔

جس کو عید کی نماز نہیں ملی وہ تنہا یا جماعت سے نماز پڑھ سکتا ہے؟

سوال [۳۸۷۲]: اگر دو چار آدمیوں کو یا کسی کو عید کی نماز نہیں ملی تو وہ نماز عید پڑھ سکتے ہیں یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلياً:

جس کو عید کی نماز نہیں ملی وہ تنہا عید کی نماز نہیں پڑھ سکتا، اسی طرح دو چار آدمیوں کو نہ ملی ہو تو وہ بھی علیحدہ نماز عید کی جماعت نہ کریں بلکہ اپنے مکان پر جا کر دو چار نقلیں الگ الگ پڑھ لیں (۲)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔
حرره العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۳/۱۲/۸۹ھ۔

(۱) ”والاقتداء بشافعی المذهب إنما يصح إذا كان الإمام يتحامى مواضع الخلاف بأن يتوضأ عن الخارج النجس من غير السبيلين كالفصد، وأن لا ينحرف عن القبلة انحرافاً فاحشاً“۔ (الفتاویٰ العالمکیرية، کتاب الصلاة، الفصل الثالث فی بیان من يصلح إماماً لغيره : ۸۴/۱، رشیدیہ)
”لا يكره إذا علم منه الاحتياط في مذهب الحنفي، وأما إذا علم المقتدى من الإمام ما يفسد الصلاة على زعم الإمام كمس المرأة أو الذكر..... والإمام لا يدري بذلك، فإنه يجوز اقتداؤه به على قول الأكثر“۔ (حاشية الطحطاوي على مراقى الفلاح، کتاب الصلاة، باب الإمامة، ص: ۲۹۴، قدیمی)
(و كذا في ردالمحتار، کتاب الصلاة، باب الإمامة : ۵۶۳/۱، سعید)

(۲) ”عن الشعبي رحمه الله تعالى قال: قال عبد الله بن مسعود رضي الله تعالى عنه: ”من فاتته العيد فليصل أربعاً“۔

قال الشيخ ظفر أحمد العثماني رحمه الله تعالى: ”وقال أبو حنيفة رحمه الله تعالى: إن شاء صلى، وإن شاء لم يصل، فإن شاء صلى أربعاً، وإن شاء ركعتين“۔ (إعلاء السنن، أبواب العیدین، باب من لم يدرك صلوة العيد : ۱۱۹/۸، ادارة القرآن کراچی)

”فإن عجز، صلى أربعاً كالضحى“۔ (الدرالمختار). ”أى استحباباً، كما في القهستاني. وليس

هذا قضاء؛ لأنه ليس على كفيتهما“۔ (ردالمحتار، کتاب الصلاة، باب العیدین : ۱۷۶/۲، سعید)

(و كذا في البحر الرائق، كتاب الصلوة، باب العیدین : ۲۸۴/۲، رشیدیہ)

مسبوق نماز عید کس طرح پوری کرے؟

سوال [۳۸۷۳]: عیدین کی نماز میں اگر کسی کی پہلی رکعت چھوٹ جائے تو وہ پہلی فوت شدہ رکعت

کس طرح پوری کرے؟

الجواب حامداً ومصلياً:

سلام امام کے بعد جب کھڑا ہو تو اول ثناء، تعوذ، تسمیہ، فاتحہ، سورت پڑھے پھر تکبیرات زوائد کہہ کر

رکوع کرے اور بقیہ نماز پوری کر دے، طحطاوی، ص: ۲۹۱ (۱)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ۔

نماز عید نماز جنازہ پر مقدم ہے

سوال [۳۸۷۴]: اگر جنازہ بھی حاضر ہو اور نماز عید کا وقت بھی ہو تو پہلے نماز جنازہ پڑھی جائے گی یا

نماز عید؟ اگر نماز عید پہلے پڑھی جائے تو خطبہ نماز جنازہ سے پہلے ہو یا بعد میں؟

الجواب حامداً ومصلياً:

اول نماز عید پڑھی جائے پھر نماز جنازہ پڑھی جائے پھر خطبہ پڑھا جائے، سبب الأنہر: ۱/۱۸۷ (۲)۔

فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

(۱) ”وإذا سبق بركعة، يتدى في قضائها بالقراءة، ثم يكبر؛ لأنه لو بدأ بالتكبير والى بين التكبيرات ولم يقل به أحد من الصحابة، فيوافق رأى الإمام على ابن أبي طالب رضى الله تعالى عنه، فكان أولى، وهو مخصوص لقولهم: المسبوق يقضى أول صلاته في حق الأذكار“۔ (حاشية الطحطاوى على مراقى الفلاح، كتاب الصلاة، باب أحكام العیدین، ص: ۵۳۴، قدیمی)

”و لو سبق بر كعة، يقرأ، ثم يكبر لئلا يتوالى التكبير“۔ (الدر المختار).

”قولہ: لئلا يتوالى التكبير): أى لأنه إذا كبر قبل القراءة وقد كبر مع الإمام بعد القراءة، لزم توالى التكبيرات فى الركتين. قال فى البحر: ولم يقل به أحد من الصحابة رضى الله تعالى عنهم، ولو بدأ بالقراءة يصير فعله موافقاً لقول على رضى الله تعالى عنه، فكان أولى، كذا فى المحيط، وهو مخصص لقولهم: إن المسبوق يقضى أول صلاته فى حق الأذكار“۔ (رد المحتار، كتاب الصلاة، باب العیدین: ۱۷۴/۲، سعید) (و كذا فى البحر الرائق، كتاب الصلاة، باب العیدین: ۲۸۲/۲، رشیدیہ)

(۲) ”و يصلی المغرب ثم الجنازة و تقدم صلاة العید، ثم هى على الخطبة“۔ (سبب الأنہر =

روزہ رکھ کر نماز عید پڑھنا

سوال [۳۸۷۵]: عید کا چاند نظر نہیں آیا، نہ باہر سے شریعت کے مطابق ثبوت ملا، ریڈیو کی خبر پر بستی والوں نے چاند تسلیم کیا، امام عید گاہ نے ریڈیو کی خبر نہیں مانی، صبح کو روزہ رکھا، روزہ کی حالت میں نماز عید پڑھائی، دن کے گیارہ بجے تک چاند کی خبر نہیں ملی، بعد نماز یعنی زوال کے بعد چاند ہو جائیگی خبر ملی۔ ایسی مجبوری میں جبکہ زوال سے پہلے خبر نہیں ملی آخر وقت میں نماز روزہ کی حالت میں پڑھائی، نماز ہوئی یا نہیں؟ بدعتی حرام بتلا کر عوام کو بہکاتے ہیں کہ تمہاری نماز حرام ہوئی۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

جبکہ امام صاحب کے نزدیک چاند کا ثبوت نہیں ہوا تھا تو ان کو روزہ رکھنا ہی لازم تھا، لیکن ایسی حالت میں عید پڑھنا غلط ہوا (۱)، ظاہر یہ ہے کہ مقامی لوگوں نے مجبور کیا ہوگا کہ نماز پڑھاؤ، یہ ان لوگوں کی غلطی تھی ورنہ جب امام نے روزہ رکھا تھا تو وہ از خود نماز عید کیوں پڑھاتے، انھوں نے تو بدعتیوں کو بھی ایسی حالت میں نماز عید سے منع کیا ہوگا۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

= المعروف بـ "الدر المنتقى فى شرح المنتقى" على هامش مجمع الأنهر، باب الجنائز: ۲۷۷/۱، غفاريه)

"(ونقدم) صلاتها (على صلاة الجنائز إذا اجتماعاً؛ لأنه واجب عيناً، والجنائز كفاية، وتقدم

(صلاة الجنائز على الخطبة، الخ". (الدر المختار، كتاب الصلوة، باب العیدین: ۱۶۷/۲، سعید)

(وكذا فى الفتاوى العالمكبرية، كتاب الصلاة، الباب السابع عشر فى العیدین: ۱۵۲/۱، رشیدیہ)

(۱) "عن أبى هريرة -رضى الله تعالى عنه- يقول: قال النبى صلى الله تعالى عليه وسلم: "صوموا

رؤيته، وأفطروا رؤيته، فبان أغمى عليكم فأكملوا عدة شعبان ثلاثين". (صحيح البخارى، كتاب

لصوم، باب قول النبى صلى الله تعالى عليه وسلم: "إذا رأتم الهلال فصوموا" الخ: ۲۵۶/۱، قديمى)

"إنما يلزم الصوم على متأخر الرؤية إذا ثبت عندهم رؤية أولئك بطريق موجب حتى لو شهد

جماعة أن أهل بلدة قد رأوا هلال رمضان قبلكم بيوم فصاموا، وهذا اليوم ثلاثون بحسابهم، ولم ير هؤلاء

لهلال، لا يباح فطر غد، ولا يترك التراويح هذه الليلة؛ لأنهم لم يشهدوا بالرؤية ولا على شهادة

غيرهم، وإنما حكوا رؤية غيرهم". (الفتاوى العالمكبرية، الباب الثانى فى رؤية الهلال: ۱۹۹/۱، رشیدیہ)

عذر کی وجہ سے نماز عید میں تاخیر کا حکم

سوال [۳۸۷۶]: نماز عید الفطر عید الاضحیٰ میں اگر صبح سے بارش شروع ہوگئی اور دو بجے دن تک بہت زروں کی بارش ہوتی رہے، سردست شامیانہ وغیرہ کا انتظام نہ ہو سکا، مسجد میں برساتی نہیں ہے جس سے کہ بارش کا بچاؤ ہو سکے تو کیا بعد دو بجے دن کے نماز عید الفطر یا نماز عید الاضحیٰ پڑھی جاسکتی ہے؟

۲..... اگر نہیں پڑھی جاسکتی تو کیا کرنا چاہیے، کیسے نماز ادا ہو؟ کوئی عمارت نہیں ہے جس میں نماز آسکیں۔

الجواب حامدًا ومصلياً:

۱..... زوال آفتاب کے بعد نماز عیدین درست نہیں، مجبوری کی حالت میں عید الفطر کی نماز دوسرے دن پڑھی جاوے اور عید الاضحیٰ کی نماز دوسرے دن بھی نہ ہو سکے تو تیسرے دن پڑھی جائے:

”وابتداء وقت صلوة العیدین من ارتفاع الشمس إلى قبل زوالها، و تؤخر صلوة عید الفطر بعذر كالمطر ونحوه إلى الغد فقط، و تؤخر صلوة عید الاضحیٰ بعذر إلى ثلاثة أيام، اهـ.“
طحطاوی و مراقی الفلاح (۱)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود گنگوہی عفا اللہ عنہ، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور۔

الجواب صحیح: سعید احمد غفرلہ، مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۱۲/شوال/۶۷ھ۔

(۱) (حاشیة الطحطاوی علی مراقی الفلاح، کتاب الصلاة، باب احکام العیدین، ص: ۵۳۲، قدیمی)

”عن ابی عمیر بن انس عن عمومة له من الصحابة أن ركبا جاء واء فشهدوا أنهم رأوا الهلال بالأمس، فأمرهم النبي صلى الله تعالى عليه وسلم أن يفطروا، وإذا أصبحوا يغدوا إلى مصلاهم.“

قال الشيخ ظفر أحمد العثماني رحمه الله تعالى: ”والحديث فيه دلالة على جواز عيد الفطر في اليوم الثاني عند العذر، وأما صلاة الأضحى فتصح في اليوم الثاني والثالث بعد يوم النحر، لكن مع الإساءة إن كانت التأخير بلا عذر، وبدونها بعذر.“ (إعلاء السنن، أبواب العیدین، باب صلوة العیدین في اليوم الثاني للعذر: ۱۰۱/۸، ۱۰۳، إدارة القرآن کراچی)

”تؤخر بعذر) كمطر (إلى الزوال من الغد فقط)..... أو أحكامها أحكام الأضحى، لكن هنا يجوز تأخيرها إلى آخر ثالث أيام النحر بلا عذر مع الكراهة، وبه: أي بالعذر (بدونها).“

(الدر المختار، كتاب الصلاة، باب العیدین: ۱۷۶/۲، سعید)

(وكذا في الفتاوى العالمية، كتاب الصلاة، الباب السابع عشر في العیدین: ۱/۱۵۲، وشيديه)

الفصل الأول فی شرائط العیدین

(عیدین کی شرائط کا بیان)

عید کی شرائط

سوال [۳۸۷۷]: یوپی کے مشرقی اضلاع کے دیہاتوں میں زمانہ قدیم سے بلا تمیز قریہ صغیرہ و کبیرہ کے نماز جمعہ قائم ہوتی چلی آئی ہے، حالانکہ مسلمانوں کی آبادی بالعموم مذہب احناف کی ہے۔ کچھ عرصہ سے اہل علم طبقہ میں جب اس کا احساس ہوا کہ مذہب حنفیہ میں جمعہ کے لئے کچھ شرائط ہیں، جہاں وہ شرائط نہیں وہاں جمعہ جائز نہیں ہے، اس خیال سے اہل علم کا طبقہ اور ان کے اتباع میں اور دیندار طبقہ دیہاتوں میں جمعہ ادا کرنے سے رک گئے ہیں اور ظہر کی نماز پڑھنے لگے ہیں، اس کی وجہ سے کہیں کہیں خلجان کی صورت پیش آگئی اور ضرورت اس کی محسوس ہوئی کہ مذہب احناف میں دیہات میں جمعہ پڑھنے کے لئے کیا شرائط ہیں؟ اور کیا قول فیصل ہے جو معمول بہا عام طور سے بنایا جاسکتا ہے۔ اس تحت میں ایک سوال اس کے متعلق پیش خدمت ہے، امید ہے کہ ان پر غور فرما کر مذہب حنفیہ کے دائرے میں کوئی قول فیصل جو عام طور سے معمول بہا ہیں اس سے مطلع فرمایا جائے تاکہ باعث تسکین ہو۔

موضع الف پوروا میں پوریہ دونوں موضع ایک دوسرے سے محل وقوع کے اعتبار سے مخلوط ہیں دیکھنے میں ایک دوسرے سے جدا نہیں ہیں بلکہ دونوں موضع ایک نظر آتے ہیں، لیکن سرکاری کاغذات میں یہ دونوں موضع بندوبست، حد بندی اور سرحدوں کے اعتبار سے ایک دوسرے سے الگ ہیں، اصل مکان مورث اعلیٰ کا الف پور میں تھا مگر اب اس کے خاندان دونوں میں ملحق موضعوں میں پھیل گئے، الف پور کی آبادی آج سے پانچ سال پہلے بالغ و نابالغ دونوں ملا کر ایک ہزار نو {۱۰۰۹} تھی، جس میں بالغ مرد و عورت پانچ سو ستاون {۵۵۷}، بقیہ نابالغ، اس پانچ سال میں تقریباً چار سو کا اضافہ ہوا ہے اس میں چار مسجدیں ہیں اور ملحقہ موضع امین پور کی آبادی پانچ سال پہلے چھ سو تریپن {۶۵۳} تھی اور اس میں بھی چار مسجدیں ہیں، الف پور میں غلہ کی کوئی دوکان نہیں

ہے، مگر بوقتِ ضرورت گاؤں کے کاشتکاروں سے غلہ مل جاتا ہے، مرچ اور دیگر مسالہ جات کی چھوٹی چھوٹی دوکانیں اور کپڑے سلانی کی ہیں، مقامی طور سے دو مستقل ڈاکٹر ہیں۔ الف پور میں جامع مسجد کے متصل ایک مکتب اسلامیہ ہے جس میں پرائمری تعلیمات کے ساتھ بقدرِ ضرورت اردو میں دینیات کی تعلیم ہوتی ہے۔

اگر ان دونوں موضوعوں میں جمعہ کی نماز جائز نہیں ہے تو کیا تمام مواضع مذکورہ فی السؤال مل کر عیدین کی نماز الف پور میں قائم کریں تو قائم کر سکتے ہیں یا نہیں؟ جب کہ عیدین کے ادا کرنے سے کسی فریضہ کے ترک کا سوال پیدا نہیں ہوتا؟

الجواب حامداً ومصلياً:

جو بستیاں اتنی متصل ہیں کہ دیکھنے میں وہ ایک ہی معلوم ہوتی ہیں اگرچہ سرکاری کاغذات میں ان کے نام جدا جدا ہوں ان کو جواز جمعہ کے مسئلہ میں ایک ہی قرار دیا جائے گا، جب کسی بستی میں شرائط کے ماتحت جمعہ جائز ہو تو حسبِ حاجت وہاں متعدد جگہ جمعہ جائز ہے جیسے کہ ایک شہر کے متعدد محلوں میں ہوتا ہے، بہتر صورت یہ ہے کہ آپ اپنے..... کسی عالم فقیہ کو قریب سے بلا کر مشاہدہ کرادیں، پھر جو کچھ وہ فیصلہ کریں اس پر عمل کریں، تحریری تفصیلی نقشہ کے باوجود مشاہدہ کا درجہ بڑھا ہوا ہے۔

جس جگہ نماز جمعہ جائز ہے وہاں نماز عید بھی درست ہے اور جہاں نماز جمعہ جائز نہیں وہاں نماز عید بھی درست نہیں بلکہ مکروہ تحریمی ہے: "صلوة العید فی الرساتیق تکرہ کراہة تحریم، اھ"۔ بحر (۱)۔ فقط واللہ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ دارالعلوم دیوبند، ۹/۱/۸۵ھ۔

کیا عیدین کے لئے شرائط لگانے میں حرج ہے؟

سوال [۳۸۷۸]: عیدین کی نماز سال بھر میں ایک بار خوشی کا پیغام ہوتی ہے، ایسی حالت میں جمعہ

کے جیسی شرائط کے لگانے میں حرج ہے۔

(۱) (البحر الرائق، کتاب الصلوة، باب صلاة العیدین: ۲/۲۷۷، رشیدیہ)

(و کذا فی الدار المختار، کتاب الصلوة، باب صلاة العیدین: ۲/۱۶۷، سعید)

الجواب حامداً ومصلياً:

عید (خوشی کا پیغام) شارع علیہ السلام کا تجویز فرمودہ ہے (۱)، لہذا ان میں ان کے ہدایت کی پابندی لازم ہے۔ آپ نے خود اس کو ایجاد نہیں کیا ہے جس طرح دل چاہے کر لیا کریں۔ دین میں حرج نہیں، یہ بھی شارع کی طرف سے ہے (۲) اور شرائط بھی شارع کی طرف سے ہیں۔ کلام شارع میں حقیقتاً تعارض نہیں ہو سکتا ہے، معلوم ہوا کہ ان شرائط کی پابندی میں حرج نہیں ہے۔ شارع جس کو حرج بتائے وہ حرج ہے، اس کی نفی کی گئی ہے (۳)، ہر شخص جس چیز کو دل چاہے کہہ دے: یہ حرج ہے، اس کا اعتبار نہیں ہے، ورنہ آزاد لوگ نماز، روزہ،

(۱) عن عائشة رضی اللہ تعالیٰ عنہا قالت: "دخل علیّ النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم وعندی جاريتان تغنیان بغناء بُعات، فاضطجع علی الفراش وحول وجهه، ودخل ابوبکر، فانتهرنی وقال: مزمارة الشیطان عند النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم؟ فأقبل علیہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فقال: "دعهما" فلما غفل غمزتُهما، خرجتا، وكان یوم عید یلعب السودان بالدرق والحراب، فإما سئلت رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم وإما قال: "تشتھین نظیرین؟" فقلت: نعم، فأقامنی وراءه خدی علی خدّه، وهو یقول: "دونکم یابنی أرفدة". حتی إذا مللت، قال لی: "حسبک؟" قلت: نعم، قال: "فأذہبی". (صحیح البخاری، کتاب العیدین، باب الحراب والدرق یوم العید: ۱/۱۳۰، قدیمی)

(۲) قال اللہ تعالیٰ: ﴿وما جعل علیکم فی الدین من حرج﴾ (سورة الحج: ۷۸)

"عن أبی ہریرة رضی اللہ تعالیٰ عنہ، عن النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم . قال: "إن الدین یسرّ، ولن یشادّ الدین أحد إلا غلبه، فسددوا، وقاربوا، وأبشروا، واستعینوا بالغدوة والروحة وشيء من الدلجة". (صحیح البخاری، کتاب الإیمان، باب أن الدین یسر الخ: ۱/۱۰، قدیمی)

دین کس حیثیت سے آسان ہے؟ اس کی مزید تحقیق کے لئے ملاحظہ فرمائیں: (کشف الباری عما فی صحیح

ابخاری للشیخ سلیم اللہ خان دامت فیوضہم، کتاب الإیمان، باب: إن الدین یسر الخ: ۲/۳۴۱، مکتبہ فاروقیہ، کراچی)

(۳) قال اللہ تعالیٰ: ﴿وما آتکم الرسول فخذوه وما نهاکم عنه فانتهوا﴾ (سورة الحشر: ۲۸، آية: ۸)

قال ابن کثیر رحمہ اللہ تعالیٰ: "أی مهما أمرکم به فافعلوا، ومهما نهاکم عنه فاجتنبوه، فإنه یأمر

بخیر وإنما ینہی عن شره". (تفسیر ابن کثیر: ۳/۳۳۶، سهیل اکیڈمی)

"عن أبی ہریرة رضی اللہ تعالیٰ عنہ: قال: "سمعت أبا القاسم صلی اللہ تعالیٰ علیہ

وسلم..... "فإذا أمرتکم بأمر فأتوه ما استطعتم، وإذا نهیتکم عن أمر فاجتنبوه". (مسند أحمد، رقم

الحديث: ۹۶۹۲): ۳/۲۳۲، دار إحياء التراث العربی، بیروت)

حج، پردہ، ایک عورت کے لئے ایک شوہر کی تقیید، ایک مرد کے لئے متعدد عورتوں کی اجازت، جواز نکاح کے لئے اتحاد مذہب کی قید وغیرہ ان سب کو حرج بتلاتے ہیں۔ فقط واللہ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

دو ہزار کی آبادی میں عیدین اور قربانی

سوال [۳۸۷۹]: زید کے گاؤں کی آبادی تقریباً دو ہزار ہے، زمانہ سے نماز عیدین اور جمعہ کی نماز یہاں پڑھی جاتی ہے، ضرورت کی چیزیں گاؤں میں دستیاب ہیں، اشیائے ضروریہ کی دوکانیں گاؤں میں ہیں۔ کیا ایسی آبادی میں احناف کے نزدیک جمعہ اور عیدین کی نماز پڑھنا جائز نہیں ہے؟ نیز کیا ایسی آبادی میں متعدد مساجد میں جمعہ کی نماز ادا کی جاسکتی ہے؟

۲..... جس آبادی کا اوپر ذکر ہوا ہے، کیا اس آبادی میں عید الاضحیٰ کی نماز سے پہلے قربانی کرنا درست ہے اور اگر درست نہیں ہے اور کسی نے قربانی کر دی ہے تو کیا اس شخص کو قربانی کے عوض صدقہ کرنا پڑے گا؟ مدلل تحریر فرمائیں نوازش ہوگی۔

الجواب حامداً ومصلياً:

بہتر یہ ہے کہ کسی تجربہ کار عالم مفتی کو بلا کر معائنہ کرادیا جائے، وہ پورے طور پر دیکھ کر جو فتویٰ دے اس پر عمل کیا جائے، محض تحریر سے پوری کیفیت معلوم نہیں ہوتی۔ جس بستی میں شرائط جمعہ موجود ہوں وہاں جمعہ بھی ادا کیا جائے اور عیدین کی نماز بھی پڑھی جائے اور قبل از نماز عید الاضحیٰ قربانی درست نہیں، اگر قربانی کر دی ہے تو اس سے واجب ادا نہیں ہوا، قربانی کی قیمت صدقہ کی جائے۔ جس بستی میں شرائط جمعہ موجود نہ ہوں وہاں جمعہ کی جگہ ظہر کی نماز پڑھی جائے، صلوٰۃ العیدین بھی وہاں پڑھنا مکروہ ہے، قربانی سویرے (صبح) ہی سے درست ہے۔

جمعہ کے شرائط یہ ہیں۔

”وحرّ صحیح بالبلوغ مذکر
مقیم و ذوعقل لشرط وجوبها
ومصر و سلطان و وقت و خطبة
وإذن كذا جمع لشرط أدائها“ (۱)

(۱) (رد المحتار، کتاب الصلاة، باب الجمعة: ۱۳۷/۲، سعید)

”لا تجوز فی الصغیرة التي ليس فيها قاض و منبر و خطيب، لو صلوا في القرى لزمهم أداء الظهر“. شامی: ۱/۵۳۶ (۱)۔ ”تجب صلواتهما فی الأصح علی من تجب علیه الجمعة بشرائها المتقدمة سوى الخطبة، فإنها سنة بعد ها. و فی القنية: صلوة العید فی القرى تکره تحريماً“. درمختار: ۱/۵۵۵ (۲)۔

”أول وقتها (أى الأضحية) بعد الصلوة إن ذبح في مصر: أى بعد سبق صلوة عيد، وبعد طلوع فجر يوم النحر إن ذبح في غيره، اه“. درمختار۔ ”فيه تسامح؛ إذ التضحية لا تختلف وقتها بالمصر وغيره بل شرطها، فأول وقتها في حق المصري والقروي طلوع الفجر، إلا أنه شرط للمصري تقديم الصلوة عليها، اه“. شامی: ۲/۵ (۳)۔ فقط واللہ اعلم۔
املاء العبد محمود غفر له، دارالعلوم دیوبند، ۲۲/۲/۵۶ھ۔

پانی کے جہاز میں نمازِ عید

سوال [۳۸۸۰]: سفر کی حالت میں بحری جہاز میں عید کی نماز پڑھنا درست ہے یا نہیں؟

(۱) (رد المحتار، کتاب الصلاة، باب الجمعة: ۱۳۸/۲، سعید)

(۲) (الدر المختار مع رد المحتار، کتاب الصلاة، باب صلاة العیدین: ۱۶۶/۲، سعید)

(و کذا فی الفتاویٰ العالمکیرية، کتاب الصلاة، الباب السابع عشر فی صلاة العیدین: ۱/۵۰، رشیدیہ)

”عن علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ قال: ”لا جمعة ولا تشريق ولا صلوة فطر ولا أضحیٰ إلا فی مصر جامع أو مدينة عظيمة“. (إعلاء السنن، أبواب الجمعة، باب عدم جواز الجمعة فی القرى: ۱/۸، إدارة القرآن، کراچی)

(۳) (الدر المختار مع رد المحتار، کتاب الأضحية: ۳۱۸/۶، سعید)

”قال: حدثنا الأسود بن قيس، سمعت جندب بن سفيان البجلي رضی اللہ تعالیٰ عنہ قال: شهدت النبي صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم يوم النحر، فقال صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم: ”من ذبح قبل الصلوة، فليعد مكانها أخرى، ومن لم يذبح فليذبح“. (صحيح البخارى، كتاب الأضحى، باب من ذبح قبل الصلاة أعاده: ۸۳۲/۲، قديمی)

الجواب حامداً ومصلياً:

نماز عید کی وہی شرائط ہیں جو نماز جمعہ کی ہیں سوی الخطبۃ یعنی جس بستی میں جمعہ درست ہے ایسی بستی میں نماز عید درست ہے اور جہاں جمعہ درست نہیں وہاں عید بھی درست نہیں ہے، جمعہ کے لئے مصر یا قصبہ یا قریہ کبیرہ ہونا شرط ہے، یہی عید کے لئے بھی شرط ہے، جہاز بحری ہو یا ہوائی نہ مصر ہے نہ قصبہ ہے اور نہ قریہ کبیرہ ہے، نہ وہاں جمعہ درست ہے اور نہ ہی عید درست ہے (۱)۔

اگر جہاز میں پندرہ روز قیام رہے تو اس سے آدمی مقیم نہیں بن جائے گا: ”ولا تصح نية الإقامة في مفازة لغير أهل الأخبية، الخ“۔ مراقی الفلاح۔ ”ومثلها الجزيرة والبحر والسفينة والملاح مسافر، والسفينة ليست بوطن، الخ“۔ طحطاوی (۲)۔ فقط واللہ اعلم۔
حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

(۱) ”عن علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ: قال: ”لا جمعة ولا تشريق ولا صلوة فطر ولا أضحیٰ إلا فی مصر جامع أو مدينة عظيمة“۔ (إعلاء السنن، أبواب الجمعة، باب عدم جواز الجمعة فی القرى: ۱/۸، إدارة القرآن، کراچی)

”تجب صلاتهما) فی الأصح (علی من تجب علیہ الجمعة بشرائطها) المتقدمة (سوی الخطبة)، فإنها سنة بعدها. وفي القنية: صلاة العیدین فی القرى تکره تحريماً“۔ (الدر المختار، کتاب الصلاة، باب العیدین: ۱۶۶/۲، سعید)

”صلاة العید فی الرساتیق تکره کراهة تحريم؛ لأنه اشتغال بما لا یصح؛ لأن المصر شرط الصحة“۔ (البحر الرائق، کتاب الصلوة، باب العیدین: ۲۷۷/۲، رشیدیہ)

(و کذا فی البدائع الصنائع، کتاب الصلاة، فصل: شرائط وجوب العیدین: ۶۱۶/۱، رشیدیہ)

(و کذا فی الفتاویٰ العالمکیریة، کتاب الصلاة، الباب السابع عشر فی صلاة الجمعة: ۱۵۰/۱، رشیدیہ)

(۲) (حاشیة الطحطاوی علی مراقی الفلاح، کتاب الصلاة، باب صلوة المسافر، ص: ۲۲۶، قدیمی)

”عن جابر بن عبد اللہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ قال: أقام رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم بتبوك عشرين يوماً يقصر الصلاة“۔

قال الشيخ ظفر أحمد العثماني قدس سره: ”دلالة الآثار علی معنی الباب ظاهرة، أما علی الأول، فلأن النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم أقام بتبوك عشرين يوماً يقصر و لم یکن أزمع الإقامة =

دیہات میں نماز عید اور اس کے مفاسد

سوال [۳۸۸۱]: عیدین کے پڑھنے کو دیہات میں منع کرنا کیسا ہے؟ بے شک دیہات میں عید پڑھنے سے ادا نہیں ہوتی مگر دیہاتیوں پر واجب نہیں اگر جو چیز واجب نہیں اس کے ادا کرنے میں کیا قباحت ہے؟ البتہ تبلیغ و اشاعت کا ایک ذریعہ ہوتا ہے، لہذا نفل ادا کرنے میں جو قباحت ہو وہ بیان فرمائیے گا، اگر محض یہی چیز کہ نفل کی دن میں جماعت جائز نہیں کم از کم اس کے مقابلہ میں تبلیغ و اشاعت تو ایک بہترین چیز ہے۔

الجواب حامداً ومصلياً:

اس میں مختلف و متعدد مفاسد ہیں:

۱- عوام اس کو واجب اعتقاد کر لیں گے، غیر واجب بلکہ ناجائز کو واجب اعتقاد کرنا مفسدہ عظیم ہے، جو شئی مندوب ہو اس پر اصرار کرنا مکروہ ہے: ”الإصرار على المندوب يبلغه إلى حد الكراهة، اهـ“ (۱). جو شئی مباح ہو وہ التزام سے مکروہ ہو جایا کرتی ہے، پھر ناجائز شئی پر اصرار کرنا اور اس کو واجب اعتقاد کرنا کیسے جائز ہوگا، قال العلامة اللکنوی: ”فكم من مباح يصير بالالتزام من غير لزوم التخصيص من غير مخصص مكروهاً كما صرح به على القارى فى شرح مشکوة (۲) والحصكفى فى

= لكونهم فى أرض العدو التى لا عبرة بالاستقرار بها لكونه على رجل طائر“ . (إعلاء السنن ، أبواب صلوة المسافر ، باب: يقصر من لم ينو الإقامة وإن طال مكثه، وكذا العسكر الخ : ۲۸۲/۷ ، إدارة القرآن، كراچی)

”وأما المكان الصالح للإقامة فهو موضع اللبث والقرار فى العادة نحو الأمصار والقرى، وأما المفازة والجزيرة والسفينة، فليست موضع الإقامة، حتى لو نوى الإقامة فى هذه المواضع خمسة عشر يوماً، لا يصير مقيماً“ . (بدائع الصنائع، كتاب الصلاة، وأما المكان الصالح للإقامة : ۲۷۱/۱ ، رشيدية) (و كذا فى الدر المختار مع رد المحتار ، كتاب الصلاة، باب صلاة المسافر : ۱۲۵/۲ ، ۱۲۶ ، سعيد)

(۱) (السعاية، كتاب الصلاة، باب صفة الصلاة، قبيل فصل فى القراءة، ذكر البدعات : ۲۶۵/۲ ، سهيل اكيثمي) (۲) قال الملا على القارى: ”قال الطيبى رحمه الله تعالى: ومن أصر على أمر مندوب وجعله عزمًا ولم يعمل بالرخصة، فقد أصاب منه الشيطان من الإضلال، فكيف من أصر على بدعة أو منكر“ . (مرقاة المفاتيح، كتاب الصلاة، باب الدعاء فى التشهد، تحت حديث عبد الله بن مسعود رضى الله تعالى عنه، =

الدر المختار وغيرهما“ . سباحة الفكر : ۷۲ (۱)۔

۲۔ جس کو واجب اعتقاد کر کے پڑھیں گے وہ نماز نفل ہوگی اور نفل کی جماعت علی سبیل التداعی مکروہ

ہے: ”ولا یصلی الوتر ولا التطوع بجماعة خارج رمضان: أي یکره ذلك علی التداعی، اھ“۔

در مختار (۲)۔

۳۔ اس نماز میں قرأت بالجہر کی جائے گی نوافل میں قرأت بالجہر مکروہ ہے: ”وأما نوافل النهار،

فیخفی فیہا حتماً، اھ“۔ عالمگیری (۳)۔

= (رقم الحدیث: ۹۴۶): ۳/۳۱، رشیدیہ

(۱) (مجموعۃ رسائل الإمام المحدث محمد عبد الحی الکنوی رحمہ اللہ تعالیٰ، سباحة الفكر فی

الجہر بالذکر، الباب الأول فی حکم الجہر بالذکر: ۳/۳۴، إدارة القرآن کراچی)

(۲) (الدر المختار، کتاب الصلاة، باب الإمامة: ۱/۵۵۲، سعید)

”عن زید بن ثابت رضی اللہ تعالیٰ عنہ أن النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم قال: ”صلوا

أیہا الناس! فی بیوتکم، فإن أفضل الصلاة صلاة المرأ فی بیتہ إلا المكتوبة“۔

قال الشيخ ظفر أحمد العثماني رحمه الله تعالى: ”قلت: كما أن فی الحدیثین دلالة علی كون

النفل فی البیت أفضل منها فی المسجد کذا فیہما دلالة علی كون الجماعة مختصةً بالمكتوبة.....

فثبت أن الجماعة فی النوافل خلاف الأصل، والأداء علی خلاف الأصل لا یخلو عن الكراهة، فالجماعة

فی النوافل مکروهة“۔ (إعلاء السنن، کتاب الصلاة، باب کراهة الجماعة فی النوافل والوتر الخ:

۷/۷۷، إدارة القرآن کراچی)

”التطوع بالجماعة إذا كان علی سبیل التداعی یکره“۔ (الفتاویٰ العالمگیریہ، الباب الخامس

فی الإمامة، فصل فی الجماعة: ۱/۸۳، رشیدیہ)

(۳) (الفتاویٰ العالمگیریہ، کتاب الصلاة، الفصل الثانی فی واجبات الصلاة: ۱/۷۲، رشیدیہ)

”عن یحییٰ بن أبی کثیر: قالوا: یا رسول اللہ! إن ہنا قوماً یجہرون بالقراءة بالنهار، فقال:

”ارموہم بالبعر“۔ قال الشيخ ظفر أحمد العثماني قدس سرہ: ”قلت: دلالتہ علی وجوب إخفاء القراءة فی

صلاة النهار ظاهرة، حیث أمر صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم بزجر من یجہر بہا“۔ (إعلاء السنن، کتاب

الصلاة، أبواب القراءة، باب وجوب الجہر فی الجہریة والسرفی السریة: ۱/۳، إدارة القرآن، کراچی) =

۳- عید الاضحیٰ میں قربانی کو نماز کے لئے مؤخر کریں گے جو کہ التزام مالایلیزم ہے وغیرہ۔ تبلیغ کا حاصل ہے امر بالمعروف اور نہی عن المنکر اور اشاعت سنت اور جس جگہ عید کی نماز درست نہیں وہاں ناجائز طریقہ پر مجمع کر کے ناجائز اور خلاف شرع طریق پر نماز (ام العبادات کو) ادا کر کے خود غور کر کے دیکھئے کہ کیا تبلیغ اور اشاعت سنت ہو سکتی ہے، تبلیغ کے لئے مستقل مجمع کیا جائے، برادری کی طرف سے پنچایت کر کے تبلیغ کی جائے۔ وہو الموفق والمعین فی کل حین۔

حررہ العبد محمود غفرلہ۔

باہر کا آدمی بھی عید کی نماز پڑھا سکتا ہے

سوال [۳۸۸۲]: رمضان شریف میں تراویح کی نماز کے لئے حافظ بھوپال سے بلائے گئے، انہوں نے رمضان کی ۲۶/ تاریخ تک قرآن سنایا، انجمن اسلامیہ کے اراکین و عہدہ داروں نے عید کی نماز پڑھانے کے لئے روک لیا، چونکہ عید گاہ کا انتظام انجمن ہی کے ذمہ ہے، لیکن چند لوگوں کو یہ اعتراض ہوا کہ کوئی باہر کا آدمی عید کی نماز نہیں پڑھا سکتا۔ اس شہر میں دو مسجدیں ہیں، جامع مسجد کے پیش امام نابینا ہیں اور کچھ لوگ ان کے پیچھے نماز نہیں پڑھتے، مطلب یہ کہ اکثریت ایسے ہی لوگوں کی ہے۔ اس سلسلہ میں بھی مخالفین نے یہ کہا کہ عید گاہ پر دو جماعتیں اور دو خطبہ نہیں ہو سکتے، اگر یہ مان بھی لیا جائے کہ دو جماعتیں نہیں ہوتیں تو اس صورت میں کس جماعت کی نماز عید صحیح ہوئی ہے؟ اس جماعت کی جس کا انتظام جماعت انجمن اسلامیہ نے کیا اور جو عید کے ذمہ دار ہیں، یا اس جماعت کی جس کی امامت جامع مسجد کے نابینا پیش امام نے کی جس کے متولی علیحدہ ہیں؟

الجواب حامداً و مصلياً:

نماز عید باہر کا آدمی پڑھا دے تب بھی ادا ہو جائے گی (۱) اس کی وجہ سے مستقل دوسری جماعت کرنا

= ”(ویسر فی غیرہا) (کمتنفل النهار) فإنه یسر“۔ (الدر المختار، کتاب الصلاة، فصل

فی القراءة: ۱/ ۵۳۳، سعید)

(۱) ”عن عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ قال: ما کان لنا عید إلا فی صدر النهار، ولقد رأینا

نجمع مع رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فی ظل الحطیم“۔

= ”قال الشیخ ظفر أحمد العثماني رحمه الله تعالى: ”دلالة الأثر على الباب ظاهرة من حيث

بھی ٹھیک نہیں، خاص کر وہ بھی اسی عید گاہ میں، یہ ناپسند ہے، تاہم نماز سب کی ہوگئی، آئندہ ایسا نہ کریں (۱)۔
واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۳۰/۱۰/۹۲ھ۔



= أنهم كانوا في مكة سفراً على الظاهر، ويقاس على المسافر غيره من المعذوزين“ (إعلاء السنن،
أبواب الجمعة، باب من لم تجب عليه الجمعة: ۶۳/۸، إدارة القرآن كراچی)

”ويصلح للإمامة فيها من صلح لغيرها فجاز لمسافر وعبد ومريض. (وتنقذ الجمعة بهم):

أى بحضورهم بالطريق الأولى“ (الدر المختار، كتاب الصلاة، باب الجمعة: ۱۵۵/۲، سعيد)

(وكذا في الفتاوى العالمكيرية، كتاب الصلاة، الباب السادس عشر في صلاة الجمعة:

۱/۱۲۸، رشيدية)

(۱) ”عن على رضى الله تعالى عنه أنه كان يخرج إلى الجبانة في العيد ويستخلف في المصر من يصلى

بضعفة الناس، وذلك بمحضر من الصحابة رضى الله تعالى عنهم، ولما جاز هذا في صلاة العيد، فكذا

في صلاة الجمعة“ (بدائع الصنائع، كتاب الصلاة، شرائط الجمعة: ۵۸۷/۱، رشيدية)

” (وتؤدى بمصر) واحد (بمواضع) كثيرة (اتفاقاً)“ (الدر المختار، كتاب الصلاة، باب

العیدین: ۱۷۶/۲، سعيد)

(وكذا في الفتاوى العالمكيرية، كتاب الصلاة، الباب السابع عشر في صلاة العیدین: ۱۵۰/۱، رشيدية)

الفصل الثانی فی وجوب صلوة العید علی المحبوسین والنساء

(قیدیوں اور عورتوں کے لئے عید کی نماز کا بیان)

قیدیوں کے لئے نماز عید کا حکم

سوال [۳۸۸۳]: ہم پاکستانی جنگی قیدی ہیں، ہم نماز باجماعت ادا کرتے ہیں، عیدین اور جمعہ اسیری کی وجہ سے معاف ہے، اگر رمضان تک رہنا ہو تو روزہ اور تراویح اور اعتکاف کی کیا پوزیشن ہے؟ نمازیں باجماعت مع اذان ایک کمرہ میں پڑھتے ہیں۔

الجواب حامداً ومصلياً:

آپ صاحبان کو جب وہاں اذان وجماعت کی سہولت ہے کوئی رکاوٹ نہیں اور دوسرے کا وہاں داخل ہونا نماز جمعہ سے منع کرنے کے لئے نہیں بلکہ قانونی تحفظ کے لئے منع ہے، ایسی حالت میں بعض کتب فقہ کی عبارات کے تحت وہاں جمعہ اور عیدین ادا کرنے کی گنجائش ہے (۱)۔ روزہ، تراویح میں کوئی پابندی نہیں، حکم شرعی کے مطابق روزہ رکھیں، تراویح پڑھیں۔ اگر مسجد مستقل نہ ہو تو جہاں جماعت کرتے ہیں وہاں اعتکاف کر سکتے ہیں (۲)۔ فقط واللہ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

(۱) ”(السابع الإذن العام) فلا يضر غلق باب القلعة لعدو أو لعادة قديمة لإذن العام مقرر لأهله و غلق لمنع العدو لا المصلى“۔ (الدر المختار)۔ ”(قوله : أو قصره) قلت : وينبغي أن يكون محل النزاع ما إذا كانت لا تقام إلا في محل واحد، أما لو تعددت فلا؛ لأنه لا يتحقق التفويت كما أفاده التعليل“۔ (ردالمحتار، كتاب الصوم، باب الجمعة: ۲/۱۵۲، سعيد)

(و كذا في أحسن الفتاوى، كتاب الصلاة، باب الجمعة والعیدین : ۳/۱۲۲، سعيد)

(۲) ”ومنها مسجد الجماعة، فيصح في كل مسجد له أذان وإقامة، وهو الصحيح، كذا في الخلاصة“۔ (الفتاوى العالمكيرية، كتاب الصوم، الباب السابع في الاعتكاف: ۱/۲۱۳، رشيدية)

عورتوں کے لئے نمازِ عید میں شرکت کا حکم

سوال [۳۸۸۲]: عید گاہ پر پردہ ڈالا جاتا تھا، کچھ عورتیں چادر اوڑھ کر جاتی تھیں اور کچھ عورتیں ساڑھی پہن کر جاتی تھیں، چادر نہیں اوڑھتی تھیں تو دس پانچ عورتیں مسجد میں نماز پڑھتی ہیں اور اکثر عورتیں عید گاہ جاتی ہیں، نہیں مانتی ہیں، عید گاہ پر اب پردہ کا انتظام نہیں ہے، عید گاہ سے پورب (۱) مدرسہ ہے، وہیں جا کر بیٹھتی ہیں اور کچھ عورتیں باہر بیٹھتی ہیں، مدرسہ سے الگ ہٹ کر غیر مسلم کی دوکان رہتی ہے، عورتیں جب نماز کو کھڑی ہوتی ہیں تو ان لوگوں کی نظر پڑتی ہے۔

الجواب حامدًا ومصلياً:

عورتوں کے ذمہ عید کی نماز نہیں ہے ان کو روک دیا جائے، عید گاہ میں اعلان کر دیا جائے کہ عورتیں نہ آئیں، ہر شخص اپنی عورت کو روک دے اس پر بھی وہ نہ مانیں تو اہل حق علماء کا وعظ کرایا جائے، اس پر بھی باز نہ آئیں اور سرکشی کریں تو وہ جانیں (۲)۔ فقط واللہ اعلم بالصواب۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۰/۷/۸۹ھ۔

الجواب صحیح: بندہ نظام الدین عفی عنہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۱/۷/۸۹ھ۔

(۱) ”پورب: مشرق“۔ (فیروز اللغات، ص: ۳۰۸، فیروز سنز، لاہور)

(۲) ”عن أم عطية رضي الله تعالى عنها، أمرنا النبي صلى الله تعالى عليه وسلم أن تخرج في الفطر والأضحى العواتق والحیض وذوات الخدور، فأما الحيض فيعتزلن الصلوة ويشهدن الخير ودعوة المسلمين“.

قال الشيخ ظفر أحمد العثماني رحمه الله تعالى: ”قلت: يؤيد مقاله الطحاوي ما قدمناه في باب منع النساء عن الحضور في المساجد عن أم حميد امرأة أبي حميد الساعدي و أم سلمة رضي الله تعالى عنها مرفوعاً: ”صلوة المرأة في بيتها خير من صلوتها في حجرتها، وصلوتها في حجرتها خير من صلوتها في دارها، و صلواتها في دارها خير من صلوتها في مسجد قومها“۔ وعن عائشة رضي الله تعالى عنها: لو أن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم رأى ما أحدث النساء بعده لمنعهن المسجد كما منعت نساء بني إسرائيل“.

في مجموع الأحاديث يشعر بكون النساء مأمورات بأن يشهدن الجماعات و صلوة العيد =

عورتوں پر نمازِ عید واجب نہیں

سوال [۳۸۸۵]: عورت عید کی نماز باجماعت یا بغیر جماعت پڑھ سکتی ہے یا نہیں؟ حدیث و قرآن کی روشنی میں مع حوالہ مدلل و مفصل جواب دیں؟

الجواب - امداً ومصلياً:

عورتوں پر نماز عید واجب نہیں، بغیر جماعت کے تو مرد سبھی نہیں پڑھ سکتے، جمعہ کی طرح عید (بھی)

ہے: ”وشرط وجوبها (أى وجوب الجمعة) الإقامة والذکورة“. کنز: ۱/۲ - (۱)۔ ”وتجب

صلوة العید علی من تجب علیہ الجمعة، الخ“. علی هامش البحر الرائق: ۱۵۷/۲ (۲)۔

”وشرط صحتها أن یصلی مع الإمام ثلاثة فأكثر، إجماع العلماء علی أنه لا بد فیها من

= أولاً، ثم حضهن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم على الصلوة فى البيوت، وقال. ”إن صلوتها فى بيتها خير من صلوتها فى مسجدى“. و لكنه لم يعزم المنع عن شهود الجماعة، وهذا هو محمل ما رواه بن عباس من خروجهن بعد فتح مكة، ثم منعهن الصحابة بعد النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لفساد الزمان كما يشعر به قول عائشة رضى الله تعالى عنها، ولا شك أنها أجل من أم عطية. وكان ابن مسعود رضى الله تعالى عنه يُخرج النساء من المسجد يوم الجمعة، ويقول: اخرجن إلى بيوتكن خير لكن“. رواه الطبرانى ورجاله موثقون“. (إعلاء السنن، أبواب العیدین، باب وجوب صلاة العیدین: ۸۸/۸، إدارة القرآن كراچی)

”تجب صلاتهما) فى الأصح (على من تجب علیه الجمعة بشرائطها) المتقدمة (سوى

الخطبة)، فإنها سنة بعدها“. (الدر المختار، كتاب الصلاة، باب العیدین: ۱۶۶/۲، سعید)

”تجب صلاة العید على كل من تجب علیه صلاة الجمعة“. (الفتاوى العالمکیرية، كتاب

الصلاة، الباب السابع عشر فى العیدین: ۱/۱۵۰، رشیدیہ)

(وكذا فى البحر الرائق، كتاب الصلاة، باب العیدین: ۲۷۶/۲، رشیدیہ)

(۱) (کنز الدقائق مع البحر الرائق، كتاب الصلاة، باب الجمعة: ۲۶۳/۲، رشیدیہ)

(۲) (البحر الرائق، كتاب الصلاة، باب صلاة العیدین: ۲۷۶/۲، رشیدیہ)

”تجب صلاتها) فى الأصح (على من تجب علیه الجمعة بشرائطها) المتقدمة الخ“.

(الدر المختار، كتاب الصلاة، باب العیدین: ۱۶۶/۲، سعید)

الجماعة كما في البدائع، الخ“۔ ۱۵۱/۲ (۱)۔ ”ویکره تحریماً جماعة النساء، ویکره حضور هن الجماعة ولو لجمعة وعید مطلقاً، ولو عجوزاً لیللاً علی المذهب المفتی به، الخ“۔ درمختار مختصراً: ۱/۳۸۰ (۲)۔ فقط واللہ اعلم۔

حرره العبد محمود غفر له، دارالعلوم دیوبند۔

جامع مسجد میں صرف خواتین کے لئے نماز عید کا حکم

سوال [۳۸۸۶]: یہاں عید گاہ اور جامع مسجد میں عیدین کی نماز ایک عرصہ سے ہوتی ہے، امسال کمیٹی جامع مسجد نے عید کی شب میں اعلان کر دیا کہ نماز عید گاہ میں ہوگی اور جامع مسجد میں رتوں کی نماز ہوگی، کوئی مرد جامع مسجد نہ آئے۔ لہذا فرمائیے کہ ان کا ایسا کرنا اور مردوں کو جو عرصہ سے عید کی نماز جامع مسجد میں ادا کرتے ہیں پریشان کرنا کیسا ہے، جب کہ عورتوں پر نماز عید واجب بھی نہیں؟ اور اگر عورتیں جامع مسجد میں آئیں تو مردوں کے پیچھے پردے کی جگہ میں نماز ادا کر سکتی ہیں؟

الجواب حامداً ومصلياً:

عید کی نماز عید گاہ جا کر پڑھنا افضل و مستحب ہے (۳)۔ عورتوں پر نماز عید نہیں (۴)، ان کے لئے

= (و كذا في الفتاوى العالمكيرية، كتاب الصلوة، الباب السابع عشر في العیدین: ۱/۱۵۰، رشیدیہ)

(۱) (البحر الرائق، كتاب الصلوة، باب صلاة الجمعة: ۲/۲۶۲، رشیدیہ)

(۲) (الدر المختار، كتاب الصلوة، باب الإمامة: ۱/۵۶۵، ۵۶۶، سعید)

”عن عائشة رضی اللہ تعالیٰ عنہا قالت: لو أدرك رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم

ما أحدث النساء لمنعهن المسجد كما منعت نساء بني إسرائيل. فقلت لعمره: أو منعهن؟ قالت: نعم“.

(صحيح البخارى، كتاب الأذان، باب خروج النساء إلى المساجد بالليل: ۱/۱۲۱، قديمی)

(۳) ”عن أبي سعيد الخدري رضی اللہ تعالیٰ عنہ قال: كان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يخرج يوم

الفرط والأضحى إلى المصلى، فأول شيء يبدأ به الصلوة، ثم ينصرف“۔ (الحديث“۔ (صحيح البخارى،

كتاب العیدین، باب الخروج إلى المصلى: ۱/۱۳۱، قديمی)

”(والخروج إليها): أي الجبانة لصلاة العيد سنة، وإن وسعهم المسجد الجامع“.

(الدر المختار، كتاب الصلوة، باب العیدین: ۲/۱۶۹، سعید)

(و كذا في حاشية الطحطاوى على مراقى الفلاح، كتاب الصلوة، باب أحكام العیدین، ص: ۵۳۱، قديمی)

(۴) ”عن عائشة رضی اللہ تعالیٰ عنہا قالت: لو أدرك رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ما أحدث =

مستقل جامع مسجد میں نماز عید کا انتظام کرنا۔ کہ کوئی مرد وہاں نہ جائے، صرف عورتیں وہاں نماز عید ادا کریں۔ غلط طریقہ ہے، شریعت میں کہیں اس کا ثبوت نہیں اس طریقہ کو بالکل بند کیا جائے، عورتیں نماز عید کے لئے نہ مسجد میں جائیں نہ عید گاہ میں۔ فقط واللہ اعلم۔
حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

عورتوں کا عید گاہ میں جانا

سوال [۳۸۸۷]: عید کی نماز کے لئے آنحضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا کہ بچوں اور عورتوں کو ساتھ لے کر آیا کرو اور تاکید فرمائی ہے، مگر میں نے اس کا چرچا کبھی آپ بزرگوں میں نہیں سنا ہے، اس کی کیا وجہ ہے کہ گنگوہ اور گردونواح کے علماء نے اس کی تاکید نہیں کی، یہ ہمارے یہاں کے رسمی پردہ کی وجہ سے ہے، تو کیا مذہب کی ادائیگی آپ کی سوسائٹی اور رسم کی وجہ سے ادھوری رکھی جاسکتی ہے؟ تمام لوگ اگر اس کی پابندی نہ کریں اور قرآن و حدیث سے یہ سوسائٹی کی رسومات و رواج کو ترجیح دے تو دوسری بات ہے مگر علمائے دین تو شاید کبھی بھی رسومات کو دین پر ترجیح نہ دیں۔ مجھے اس کی وضاحت کی ضرورت ہے کہ عید کی نماز کے لئے جب حدیث شریف میں تاکید ہے کہ عورتوں کو بھی لایا جائے تو پھر ہم لوگوں کی عورتوں کو مسجد یا عید گاہ جہاں عورتوں کے لئے انتظام ہو جانا چاہیے کہ نہیں؟

الجواب حامداً ومصلياً:

ابتداءً عورتوں کو مسجد اور عید گاہ میں جانے کی اجازت تھی بلکہ عید گاہ میں تو حالت حیض میں بھی اجازت

= النساء، لمنعهن المسجد كما منعت نساء بني إسرائيل. فقلت لعمره: أو ممنعن؟ قالت: نعم.“

(صحيح البخاري، كتاب الأذان، باب خروج النساء إلى المساجد بالليل: ۱/۱۲۵، قديمي)

”تجب صلاتهما) في الأصح (على من تجب عليه الجمعة بشرائطها) المتقدمة (سوى

الخطبة)، فإنها سنة بعدها“. (الدر المختار، كتاب الصلوة، باب العیدین: ۲/۱۶۶، سعید)

”تجب صلاة العید علی کل من تجب علیہ صلاة الجمعة“. (الفتاویٰ العالمکیریة، کتاب

الصلوة، الباب السابع عشر فی العیدین: ۱/۱۵۰، رشیدیہ)

(و کذا فی البحر الرائق، کتاب الصلوة، باب العیدین: ۲/۲۷۶، رشیدیہ)

تھی اگرچہ نماز میں نہ شریک ہوں (۱)، پھر اس کے بعد دوسرا ارشاد فرمایا وہ یہ کہ ”عورت کا اپنے مکان میں نماز پڑھنا بہتر ہے، مسجد نبوی میں حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے پیچھے نماز پڑھنے سے“۔ اس پر عورتیں بڑی حد تک مسجد نبوی میں جانے سے رُک گئیں (۲)۔

حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی وفات کے بعد حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے اپنی بیوی کو بڑی علمی تدبیر سے مسجد جانے سے روکا یعنی ایسی تدبیر کی کہ جس سے انہوں نے مسجد جانا بند کر دیا۔ حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے دریافت پر یہی فرمایا کہ ”نماز پڑھنے کے لئے مسجد کیوں نہیں جاتی ہو“ تو جواب دیا کہ ”اب مسجد جانے کا زمانہ نہیں رہا، لوگوں کی حالت ٹھیک نہیں ہے“، حالانکہ پہلے جایا کرتی تھیں اور فرمایا کرتی تھیں کہ ”اگر عمر کو میرا مسجد جانا پسند نہیں تو وہ منع کر دیں، میں نہیں جاؤں گی، لیکن چونکہ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اجازت دے رکھی تھی اس لئے میں جانے سے باز نہیں آؤں گی“۔ مگر جب تجربہ ہوا تو خود ہی سمجھ میں آ گیا کہ اب جانا ٹھیک نہیں ہے (۳)۔

(۱) ”عن أم عطية قالت: أمرنا أن نخرج العواتق ذوات الخدور. وعن أيوب عن حفصة بنحوه. وزاد في حديث حفصة: قال أو قالت: العواتق وذوات الخدور، ويعتزلن الحَيْض المصلى.“ (صحيح البخاري، كتاب العیدین، باب خروج النساء و الحَيْض إلى المصلى: ۱/۱۳۳، قديمی)

(۲) ”وقال صلى الله تعالى عليه وسلم: ”إن صلوتها في بيتها خير من صلوتها في مسجدی.“ (إعلاء السنن، كتاب الصلوة، أبواب العیدین، باب وجوب صلوة العیدین: ۸/۸۸، إدارة القرآن، كراچی)

(۳) واقعہ مذکورہ حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے بارے میں مشہور ہے، لیکن ”الإصابة“ اور ”أسد الغابة“ کی عبارتوں سے معلوم ہوتا ہے کہ حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی وفات کے بعد حضرت زبیر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے عاتکہ بنت زید سے نکاح کیا، پھر حضرت زبیر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے یہی علمی تدبیر اختیار کر کے اسے مسجد سے روک دیا، واللہ تعالیٰ اعلم۔

”وذكر أبو عمر في التمهيد أن عمر لما خطبها شرطت عليه ألا يضر بها، ولا يمنعها من الحق، ولا من الصلوة في المسجد النبوي. ثم شرطت ذلك على الزبير، فتحيل عليها أن كمن لها لما خرجت إلى صلاة العشاء، فلما مرت به، ضرب على عجزتها، فلما رجعت، قالت: إنا لله! فسد الناس، فلم تخرج بعد.“ (الإصابة في تمييز الصحابة للإمام الحافظ ابن حجر العسقلاني رحمه الله تعالى، رقم الترجمة: ۱۱۳۵۲: ۸/۲۲۸، دار الكتب العلمية، بيروت)

”فلما خطبها عمر، شرطت عليه أنه لا يمنعها عن المسجد، ولا يضر بها، فأجابها على كره منه.“

حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا فرماتی ہیں کہ ”اگر آج حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم تشریف فرما ہوتے اور عورتوں کی حالت ملاحظہ فرماتے تو عورتوں کو ہرگز مسجد جانے کی اجازت نہ ملتی جس طرح بنی اسرائیل کی عورتیں مسجد میں جانے سے روک دی گئی تھیں اسی طرح اس امت کی عورتیں بھی روک دی جاتیں“ (۱)۔ غور کا مقام ہے کہ اگر حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ موجود ہوتے یا حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا موجود ہوتیں تو موجودہ عورتوں کے متعلق کیا رائے قائم کی جاتی۔ علماء کا منع فرمانا ان روایات کی بناء پر ہے، محض کسی خود ساختہ رسم کی بناء پر نہیں۔ فقط واللہ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۱/۶/۸۵ھ۔

عورت کے ذمہ نماز عید، رفع یدین وغیرہ

سوال [۳۸۸۸]: میں نے سنا ہے کہ عورت نماز عید نہ گھر اور نہ عید گاہ میں پڑھے، گویا عورت پر واجب نہیں، اس کے متعلق جلد آگاہ کریں، عورت اگر نماز جمعہ جامع مسجد میں پڑھے تو کیسا ہے؟ جو جماعت اہل حدیث کہلاتی ہے وہ قرآن میں آیتیں نکال نکال کر دکھاتی ہے اور کہتی ہے کہ حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے صرف ”اللہ اکبر“ کہہ کر نماز پڑھنے کو منع فرمایا ہے، یہ نہیں کہ تمام نماز کو بیان کر کے یعنی ”اتنی رکعت فرض یا سنت واسطے اللہ پاک کے میرا منہ کعبہ شریف کے“ اور ”اللہ اکبر“ یہ غلط ہے۔ اور کہتے ہیں کہ رفع یدین کو قصداً کیا ہے اور ہمیشہ کے لئے کیا ہے۔ آپ ہم کو بتلائیں قرآن پاک میں کس جگہ انکار ہے؟

= فلما خطبها الزبير، ذكرت له ذلك، فأجابها إليه أيضاً، فلما أرادت الخروج إلى المسجد للعشاء الآخرة، شق ذلك عليه، ولم يمنعها. فلما عيل صبره، خرج ليلة إلى العشاء وسبقها، وقعد لها على الطريق بحيث لا تراها، فلما مرت، ضرب بيده على عجزها، فنفرت من ذلك ولم تخرج بعد. (أسد الغابة في معرفة الصحابة لعز الدين بن الأثير الجزري رحمه الله تعالى، رقم الترجمة: ۷۰۷۹، النساء: ۱۸۸/۶، دارالفکر، بیروت)

(۱) ”عن عائشة رضي الله تعالى عنها قالت: لو أدرك رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ما أحدث النساء، لمنعهن المسجد كما منعت نساء بني إسرائيل، فقلت لعمره: أو ممنع؟ قالت: نعم.“ (صحيح البخاري، كتاب الأذان، باب خروج النساء إلى المساجد بالليل والغسل: ۱/۱۲۵، قديمي)

الجواب حامداً ومصلياً:

عورت پر نماز عیدین نہیں، نہ اس کے ذمہ عید گاہ میں جانا ہے، نہ گھر پر نماز عید لازم ہے، عورت پر جمعہ بھی نہیں، اس کو چاہئے کہ اپنے گھر پر نماز ظہر ادا کرے، جمعہ کے لئے جامع مسجد نہ جائے (۱)۔ اگر دل کے ارادہ کو زبان سے بھی کہے تو منع نہیں (۲)۔ قرآن پاک میں کہیں نہیں لکھا کہ حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے

(۱) ”عن أم حميد امرأة أبي حميد الساعدي وأم سلمة رضي الله تعالى عنها مرفوعاً: ”صلوة المرأة في بيتها خيرٌ من صلوتها في حجرتها، و صلوتها في حجرتها خيرٌ من صلوتها في دارها، و صلواتها في دارها خير من صلواتها في مسجد قومها اهـ“.

”عن عائشة رضي الله تعالى عنها: لو أن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم رأى ما أحدث النساء بعده، لمنعهن المسجد كما منعت نساء بني إسرائيل“.

فمجموع الأحاديث يشعر بكون النساء مأمورات بأن يشهدن الجماعات و صلوة العيد أولاً، ثم حضهن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم على الصلوة في البيوت، و قال: ”إن صلوتها في بيتها خيرٌ من صلوتها في مسجدي“، و لكنه لم يعزم المنع عن شهود الجماعة، وهذا هو محمل ما رواه ابن عباس رضي الله تعالى عنهما من خروجهن بعد فتح مكة، ثم منعهن الصحابة بعد النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لفساد الزمان كما يشعر به قول عائشة رضي الله تعالى عنها، و لا شك أنها أجل من أم عطية. و كان ابن مسعود رضي الله تعالى عنه يُخرج النساء من المسجد يوم الجمعة، و يقول: اخرجن إلى بيوتكن خيرٌ لكن“. رواه الطبراني و رجاله موثقون“. (إعلاء السنن، أبواب العیدین، باب وجوب صلاة العیدین: ۸۸/۸، إدارة القرآن کراچی)

”تجب صلاتهما) في الأصح (على من تجب عليه الجمعة بشرائطها) المتقدمة (سوى

الخطبة) فإنها سنة بعدها“۔ (الدر المختار، كتاب الصلاة، باب العیدین: ۱۶۶/۲، سعید)

”تجب صلاة العيد على كل من تجب عليه صلاة الجمعة“۔ (الفتاوى العالمكيرية، كتاب

الصلاة، الباب السابع عشر في العیدین: ۱/۱۵۰، رشیدیہ)

(و کذا في البحر الرائق، كتاب الصلاة، باب العیدین: ۲/۲۷۲، رشیدیہ)

(۲) ”و التلطف عند الإرادة بها (أى بالنية) مستحب، هو المختار“۔ (كتاب الصلاة، باب شروط الجمعة:

۱/۲۱۵، سعید)

صرف ”اللہ اکبر“ کہہ کر نماز پڑھنے کو کہا ہے، کسی حدیث شریف میں یہ نہیں کہ حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے رفع یدین ہمیشہ کرنے کو فرمایا ہو، حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی روایت میں ہے کہ ”حضرت رسول مقبول صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم جب نماز شروع فرماتے تو رفع یدین کیا کرتے تھے اور بس، پھر کسی دوسرے موقع پر رفع یدین نہیں کیا کرتے تھے“، زیلعی میں اس کی سند مذکور ہے (۱)، قرآن پاک میں تو رفع یدین کا حکم کہیں (بھی) مذکور نہیں۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۶/۲/۸۸ھ۔

الجواب صحیح: بندہ محمد نظام الدین غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۶/۲/۸۸ھ۔

عید کا جھنڈا اور عورت کا خطبہ عید

سوال [۳۸۸۹]: ہمارے یہاں عید، بقر عید اور شپ قدر میں جھنڈا اٹھاتے ہیں، مقصد صرف لوگوں کو دکھانا ہے کہ لوگ آگاہ ہو جائیں، یہ کیسا ہے؟ اور عورتیں اطراف و اکناف سے آتی ہیں اور عید الفطر کی نماز ادا کرتی ہیں اور عورتیں ہی خطبہ دیتی ہیں، تقریر کرتی ہیں، مدرسہ کے لئے چندہ بھی وصول کرتی ہیں، یہ کیسا ہے؟

الجواب حامداً ومصلياً:

عید بقر عید کی اطلاع کیلئے جھنڈا اٹھانا ثابت نہیں۔ عورتوں کا عید کی جماعت کرنا کہ عورت ہی امام ہو

= (و كذا في الفتاوى العالمكيرية، كتاب الصلاة، الفصل الرابع في النية: ۱/۶۵، رشيدية)

(۱) ”عن علقمة قال: قال عبد الله بن مسعود رضي الله تعالى عنه: ”ألا أصلي بكم صلاة رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم؟ فصلی فلم يرفع يديه إلا في أول مرة“۔ انتهى، وفي لفظ: ”وكان يرفع يديه أول مرة، ثم لا يعود“۔ قال الترمذي رحمه الله تعالى: حديث حسن“۔

قال الزيلعي رحمه الله تعالى في آخر كلامه على سند هذا الحديث: ”وقد أخرج هو (أى الحاكم) في المستدرک عن جماعة لم يخرج لهم في الصحيح، وقال: هو على شرط الشيخين. وإن أراد بقوله: لم يخرج حديثه في الصحيح: أي هذا الحديث، فليس ذلك بعلّة، وإلا لفسد عليه مقصوده كله من كتابه المستدرک، انتهى“۔ (نصب الراية، رقم الحديث: ۱۷۰۵، ۱/۳۹۴، ۳۹۶، مکتبه مکيه)

اور خطبہ پڑھے شرعاً ممنوع ہے (۱)۔ یہ جھنڈا بھی بند کیا جائے اور عورتوں کا اس طرح عید پڑھانا بھی بند کیا جائے۔ غلط کام کر کے مدرسہ کو چلانا کار خیر نہیں، صحیح طریقہ پر کوشش کی جائے۔ اللہ پاک نصرت فرمائے۔ فقط واللہ تعالیٰ واعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔



(۱) ”و کرہ جماعة النساء، لأنها لا تخلوا عن ارتكاب محرم، و قيام الإمام وسط الصف، فيكره كالعراة، كذا في الهداية، و هو يدل على أنها كراهة تحريم؛ لأن التقدم واجب على الإمام للمواظبة من النبي صلى الله تعالى عليه وسلم“ (البحر الرائق، باب الإمامة: ۱/۶۱۴، رشیدیہ)

الفصل الثالث فی صلوة العید فی المسجد وغیرہ

(عیدین کی نماز مسجد میں ادا کرنے کا بیان)

عیدین کی نماز بستی میں یا میدان میں؟

سوال [۳۸۹۰]: عیدین کی نماز بلا عذر گھر یا مکان یا صحن یا وقف کردہ یا محلے کے ایک خاص مکان کے اوپر چھوٹی مسجد کے اندر پڑھنا مناسب ہے یا کہ وقف کردہ مکان عید گاہ جو محلہ اور شہر اور مکان سے خارج باہر میدان میں پڑھنا افضل ہے؟ کون بہتر اور مسنون ہے؟

ایک گاؤں جہاں چند ہزار آدمی کی بستی ہے، چند سال سے ایک تعلق دار صاحب کے خاص مکان کے صحن میں غفلتاً نماز عیدین پڑھتے تھے، قبل ازیں کچھ آدمی عید گاہ کے میدان میں نماز عیدین پڑھتے تھے، بعد اس کے تعلق دار صاحب کی رائے سے بلا عذر اپنے مکان پر ایک چھوٹی مسجد میں جمعہ کی نماز پڑھتے تھے اور فی الحال ان کی رائے سے ان کی کچھری کے صحن میں صلاۃ العیدین پڑھتے ہیں، یہ صحن نہ وقف ہے نہ عید گاہ ہے اس صحن کے کنارے میں کئی قبریں ہیں۔

صاحب خانہ صحن پر کھلا قابض ہے اور متصرف ہے، اہل قریہ کا اس صحن میں دخل اور کسی طرح کا دعویٰ نہیں ہے، حالانکہ صحن کے سبب عدم وقف اور تقلیل موضع الصلوٰۃ مرة بعد مرة اہل القریہ منتشر الذہن اور متردد الحال ہیں، کیونکہ کبھی عید گاہ میں اور کبھی صحن میں کما مراً، جہاں تعلق دار صاحب کی فی الحال آبادی و زراعت ہے اور کبھی ایک چھوٹی مسجد کے اندر، کبھی مکان کے صحن میں جیسا کہ حالاً نماز عیدین پڑھتے ہیں۔ پس لکون محل الصلوٰۃ صحناً لمکان صاحب غیر مستقل الحال اہل قریہ میں ایک قسم کی تنگی در آمد ہوتی ہے اور بسبب نا اتفاق اہل قریہ شرعاً و معاملاً مع صاحب خانہ بسبب تعلق دار اہل قریہ کا کیا حکم ہے؟ انہوں نے مع ہذا اہل قریہ میں اسباب مفسدہ ظاہر ہیں اور اتفاق و سکون، راحت و آرام در ہم بر ہم ہو گیا۔

ازیں جہت عید گاہ اور اتفاق و امان کی ضرورت ہوئی لہذا دو سال سے دفعاً للخرج و اماناً لأهل

القرية ولتعيين موضع الصلوة واستراحة للمؤمنين و لانسداد أسباب المفاسد في يوم العيد لله تعالى۔ اہل قریہ نے مشورۃً لجميع الناس مع تعلق دار صاحب میدان میں قطعۃ من الأرض وقف کر کے عید گاہ بنا کر تقریباً پندرہ سو {۱۵۰۰} آدمی نماز عیدین پڑھتے ہیں اور پھر تعلق دار صاحب از روئے تو نگری اور مدت سے صحن میں نماز پڑھنے کی وجہ سے اپنے گھر کے صحن ہی میں مع چار سو آدمی کم و بیش نماز عیدین پڑھتے ہوئے فرماتے ہیں کہ یہ صحن میں نماز پڑھنا افضل و بلا کر اہت درست ہے اور میدان میں وقف کردہ عید گاہ میں اگر شرعاً بلا قیل و قال باتفاق المسلمین مع اطراف قریہ نماز عیدین پڑھتے ہیں، یہ نادرست اور حرام ہے کیونکہ یہ جدید ہے اور ہم (تعلق دار صاحب) تو شریک ہی ہیں، حالانکہ تعلق دار صاحب ابھی اہل قریہ کو عید کے روز خوف دلا رہے ہیں کہ شرع شریف کا حکم ماننے کا نعرہ دے رہے ہیں، اب شرع شریف کا کیا حکم ہے؟ بینوا تو جروا

الجواب حامداً ومصلياً:

”ثم خروجه ماشياً إلى الجبانة وهي المصلى العام: أي في الصحراء والخروج إليها وإلى الجبانة لصلوة العيد سنة، وأن يسعهم المسجد الجامع هو الصحيح. وفي الخلاصة والخانية: السنة أن يخرج الإمام إلى الجبانة ويستخلف غيره ليصلي في المصر بالضعفاء بناءً على أن صلوة العيدين في موضعين جائزة بالاتفاق، وإن لم يستخلف، فله ذلك، اهـ.“ در مختار و شامی بقدر الحاجة: ۱/۸۶۷ (۱).

(۱) (الدر المختار مع رد المحتار، كتاب الصلاة، باب صلاة العیدین: ۲/۶۸، سعید)

”عن أبي سعيد الخدري رضي الله تعالى عنه: قال كان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يخرج يوم الفطر والأضحى إلى المصلى، فأول شيء يبدأ به الصلاة، ثم ينصرف.“ الحديث. (صحيح البخاري، كتاب العیدین، باب الخروج إلى المصلى: ۱/۱۳۱، قديمي)

”ذلك (أي الخروج إلى الصحراء لصلوة العيد) أفضل من صلاتها في المسجد لمواظبة النبي صلى الله تعالى عليه وسلم على ذلك مع فضل مسجده.“ (فتح الباري، كتاب العیدین، باب الخروج إلى المصلى الخ: ۲/۵۷۲، قديمي)

وفي الفتاوى العالمكيرية: ”ويستحب والخروج إلى المصلى ماشياً.“ (الباب السابع

عشر في العیدین: ۱/۱۳۹، رشيدیه)

اس عبارت سے معلوم ہوا کہ نماز عید کو صحراء میں عید گاہ میں جا کر ادا کرنا سنت ہے اگرچہ جامع مسجد میں گنجائش ہے اور بہتر یہ ہے کہ امام خود عید گاہ میں جا کر لوگوں کو نماز پڑھائے اور کسی شخص کو اپنا نائب بنا دے جو کہ ضعفاء کو جن میں عید گاہ میں جانے کی قوت نہیں ہے شہر میں نماز پڑھائے، اگر امام نے کسی کو نائب نہیں بنایا تب بھی گناہ نہیں (۱)۔

جو شرائط جمعہ کے لئے ہیں عموماً وہی عید کے لئے ہیں، مثلاً اذانِ حام دونوں جگہ شرط ہے، اگر کوئی خاص مکان میں جہاں اذانِ عام نہ ہو نماز عید پڑھے تو یہ درست نہیں جیسا کہ جمعہ درست نہیں، اگر اذانِ عام ہو تو درست ہے، اس جگہ کا وقف ہونا شرط نہیں ہے بلکہ مملوک میں بھی درست ہے (۲)۔

قبریں اگر بالکل قریب ہیں اور مسجد کے سامنے بلا حائل ہیں تو اس سے نماز مکروہ تحریمی ہوتی ہے، مگر صرف ان لوگوں کی جن کے سامنے ہیں، اگر دائیں یا بائیں یا پیچھے ہیں تو اسی ترتیب سے کراہت میں کمی ہوگی، اگر دور ہیں یا حائل موجود ہیں تو کراہت نہیں (۳)۔

(۱) "عن ابي إسحاق أن علياً رضي الله تعالى عنه أمر رجلاً، فصلى بضعفة الناس يوم العيد في المسجد ركعتين"، (إعلاء السنن، أبواب الجمعة، باب تعدد الجمعة في مصر واحد: ۷۲/۸، إدارة القرآن كراچی)

(و كذا في بدائع الصنائع، كتاب الصلاة، شرائط الجمعة: ۵۸۷/۱، رشیدیہ)

(۲) "عن علي رضي الله تعالى عنه قال: "لا الجمعة ولا تشريق ولا صلوة فطر ولا أضحي إلا في مصر جامع أو مدينة عظيمة"، (إعلاء السنن، أبواب العیدین، باب تكبيرات التشريق الخ: ۱۲۷/۸، إدارة القرآن، كراچی)

"(تجب صلاتهما) في الأصح (على من تجب عليه الجمعة بشرائطها) المتقدمة (سوى الخطبة)". (الدر المختار، كتاب الصلاة، باب العیدین: ۱۶۶/۲، سعید)

وفي الفتاوى العالمكيرية: "تجب صلاة العيد على كل من تجب عليه صلاة الجمعة". (كتاب الصلاة، الباب السابع عشر في العیدین: ۱۵۰/۱، رشیدیہ)

و في رد المحتار: "ألا ترى أن في الجواهر: لو صلوا في القرى، لزمهم أداء الظهر". (كتاب الصلاة، باب الجمعة: ۱۳۸/۲، سعید)

(۳) "عن عائشة رضي الله تعالى عنها، عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال في مرضه الذي مات فيه: =

جس قسم کی بستی جمعہ کے لئے شرط ہے اسی قسم کی بستی عید کے لئے بھی شرط ہے یعنی شہر ہو یا قصبہ ہو یا ایسا بڑا گاؤں جو کہ اپنی آبادی اور دیگر ضروریات بازار وغیرہ کے لحاظ سے قصبہ کی مانند ہو اور اس کی مردم شماری کم از کم تین ہزار ہو اور جو بستی ایسی نہ ہو اس میں نہ جمعہ کی نماز جائز ہے نہ عیدین کی، جو لوگ پڑھیں گے وہ گنہگار ہوں گے اور جمعہ کے دن ظہر کا فرض ذمہ میں باقی رہے گا (۱)۔ فقط واللہ اعلم۔

حررہ العبد محمود گنگوہی عفا اللہ عنہ، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۱۸/۱۱/۵۲ھ۔

الجواب صحیح: سعید احمد غفرلہ، مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور۔

صحیح عبداللطیف مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور۔

نماز عید کے لئے میدان میں جانا مستحب ہے اور مسجد میں پڑھنا خلاف سنت ہے
سوال [۳۸۹۱]: عید الاضحیٰ کی نماز شہر کی مساجد میں ہو جاتی ہے جیسا کہ یہ مسئلہ بہشتی زیور میں لکھا
ہوا ہے، مگر قابل دریافت طلب امر یہ ہے کہ کیا اتنی بڑی تعداد میں سنت کا ترک مداومت کا باعث نہیں، واضح
ہو ہمارے یہاں شہر میں نوے فیصد مساجد میں عید الاضحیٰ کی نماز پڑھ لی جاتی ہے اور شہر کی مساجد میں نماز پڑھ
لینے کی مصلحت یہ بتاتے ہیں کہ جلد از جلد قربانی کے کام سے فرصت مل جاتی ہے۔ ایک امام مسجد اصرار کرتے
ہیں کہ شہر میں نماز ادا کر لینا بہتر نہیں، خلاف سنت ہے، اس لئے عید گاہ میں نماز ہونی چاہئے۔ ان کا یہ کہنا صحیح
ہے یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلياً:

عید گاہ میں جا کر نماز عید ادا کرنا مندوب ہے اگرچہ جامع مسجد میں وسعت ہو: ”فإن خصوص

= ”لعن اليهود والنصارى اتخذوا قبور أنبيائهم مساجد“۔ قلت: و لو لا ذلك لأبرز قبره غير أنى
أخشى أن يتخذ مسجداً“۔ (صحیح البخاری، کتاب الجنائز، باب ما يكره من اتخاذ المسجد على
القبر: ۱/۷۷، قدیمی)

”لا تکره الصلاة في جهة قبر إلا إذا كان من يديه بحيث لو صلى صلاة الخاشعين وقع بصره

عليه“۔ (ردالمحتار، کتاب الصلاة، باب ما يفسد الصلاة الخ: ۱/۶۵۴، سعید)

(۱) (راجع، ص: ۴۰۳، رقم الحاشية: ۲)

التوجه إلى المصلى مندوب وإن وسعه المسجد عند عامة المشايخ، وهو الصحيح، اهـ.“
طحطاوی، ص: ۲۹۰ (۱)۔ اگر عید گاہ میں لوگ جا کر نماز ادا کر لیں اور کچھ لوگ شہر کی جامع مسجد میں پڑھ لیں
تب بھی مستحق ملامت نہیں، سب لوگ اگر مسجد ہی میں پڑھیں تو خلاف مندوب ہے (۲)۔ فقط واللہ اعلم۔
حررہ محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۷/۲/۹۲ھ۔

نماز عیدین صحرا میں یا آبادی میں؟

سوال [۳۸۹۲]: عیدین کی نماز بستی کے اندر ادا کرنا افضل ہے یا آبادی کے باہر صحراء میں؟ حضور
سرور عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے کیا ثابت ہے؟
الجواب حامدًا ومصليًا:

عیدین کی نماز صحراء میں افضل ہے: فی الدر المختار: ”والخروج إليها: أي الجبانة لصلوة
العید سنة وإن وسعهم المسجد الجامع، هو الصحيح“. وفيه: ”الجبانة المصلى العام“. وفي
رد المحتار: ”(المصلى العام): أي في الصحراء، بحر عن المغرب“. ۱/۸۶۷ (۳)۔

(۱) (حاشية الطحطاوى على مراقى الفلاح، كتاب الصلاة، باب أحكام العیدین، ص: ۵۳۱، قديمی)
”عن أبى سعيد الخدرى رضى الله تعالى عنه قال: كان النبى صلى الله تعالى عليه وسلم يخرج
يوم الفطر والأضحى إلى المصلى، فأول شيء يبدأ به الصلوة، ثم ينصرف“. الحديث. (صحيح
البخارى، كتاب العیدین، باب الخروج إلى المصلى: ۱/۱۳۱، قديمی)
”والخروج إليها): أي الجبانة لصلوة العید (سنة وإن وسعهم المسجد الجامع)“.
(الدر المختار، كتاب الصلاة، باب العیدین: ۲/۱۶۹، سعيد)
(۲) ”و فيه الخروج إلى المصلى في العید وإن صلاتها في المسجد لا تكون إلا عن ضرورة“. (فتح
البارى، كتاب العیدین، باب الخروج إلى المصلى الخ: ۲/۵۷۲، قديمی)
”لو صلى العید في الجامع ولم يتوجه إلى المصلى، فقد ترك السنة“. (البحر الرائق، كتاب
الصلاة، باب العیدین: ۲/۲۷۸، رشيدیه)

(و كذا في حاشية الطحطاوى على الدر المختار، باب العیدین: ۱/۳۵۲، دار المعرفة، بيروت)

(۳) (الدر المختار مع رد المحتار، كتاب الصلاة، باب العیدین: ۲/۱۶۸، سعيد)

باوجود جامع مسجد میں گنجائش ہونے کے جس میں پانچ سو نماز کا ثواب ملتا ہے، خروج الی الجبائنة کو سنت لکھا ہے، طحاوی میں ہے:

”قوله: سنة) فلو لم يتوجه إليها (أى الجبائنة) فقد ترك السنة“ (۱)، بلا عذر حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے بھی ثابت ہے: فی فتح الباری: ”(ذالك: أى الخروج إلى الصحراء لصلوة العيد) أفضل من صلوتها في المسجد لمواظبة النبي صلى الله تعالى عليه وسلم على ذلك مع فضل مسجده“ (۲)۔ واللہ اعلم۔

حرره العبد محمود عفی عنہ۔

صحیح: عبد اللطیف عفا اللہ عنہ، عبد الرحمن عفی عنہ، ۱۳/۱/۵۲ھ۔

فیلڈ (میدان) میں نماز عید

سوال [۳۸۹۳]: ایک سرکاری فیلڈ جہاں پر یوم آزادی، یوم جمہوریہ کی کارروائیاں کسی بڑے لیڈر کے آنے پر یا کسی دوسرے کی وجہ سے جلسہ جلوس وغیرہ بھی وقوع میں آتے ہیں، کھیل کود وغیرہ بھی ہوتے ہیں، الحاصل ایک شہر کے تمام امور جہاں طے ہوتے ہیں۔ اس فیلڈ (میدان) میں عید کی نماز تمام مسلمان مجتمع ہو کر پڑھنا شرعاً جائز ہے یا نہیں؟ خاص کر جب کہ دو فیلڈ ایک ایسی جگہ واقع ہیں جہاں نماز پڑھنے سے مسلمانان شہر اور اسلام کارعب باقی اہل شہر پر پڑتا ہے۔

(۱) حاشیة الطحاوی علی الدر المختار، کتاب الصلاة، باب الجمعة: ۳۵۲/۱، دار المعرفۃ بیروت
”لو صلى العيد في الجامع ولم يتوجه إلى المصلى فقد ترك السنة“۔ (البحر الرائق، کتاب الصلاة، باب العیدین: ۲/۲۷۸، رشیدیہ)

”وفيه الخروج إلى المصلى في العيد، وإن صلاتها في المسجد لا تكون إلا عن ضرورة“۔ (فتح الباری، کتاب العیدین، باب الخروج إلى المصلى الخ: ۵۷۲/۲، قدیمی)
(۲) (فتح الباری، کتاب العیدین، باب الخروج إلى المصلى الخ: ۵۷۲/۲، قدیمی)

”عن أبی سعید الخدری رضی اللہ تعالیٰ عنہ قال: کان النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم یخرج یوم الفطر والأضحیٰ إلى المصلى، فأول شيء یبدأ به الصلوة، ثم ینصرف“۔ الحدیث۔ (صحیح البخاری، کتاب العیدین، باب الخروج إلى المصلى: ۱۳۱/۱، قدیمی)

الجواب حامداً ومصلياً:

اگر سرکار کی طرف سے اجازت ہو تو وہاں بھی درست ہے (۱)۔ فقط واللہ اعلم۔
حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

عید گاہ اور مساجد میں نماز عید

سوال [۳۸۹۲]: مالگاوں ایک قصبہ ہے غدر، ۵۷ھ سے پہلے بہت کم مسلمان آباد تھے، مگر غدر کے بعد شمالی ہند سے آ کر کثرت سے آباد ہوئے، اب یہاں مسلم آبادی چوبیس ہزار ہے، نماز عیدین کے لئے ایک پرانی اور نہایت چھوٹی سی عید گاہ بنی ہوئی ہے جس میں زائد سے زائد ایک ہزار آدمی آ سکتے ہیں اور عید گاہ اس وقت اس زمانہ کے مسلمانوں کے لئے یقیناً کافی ہوگی لیکن وہ عید گاہ کسی طرح کافی نہیں ہو سکتی، علاوہ ازیں اصل بات جو سوال کی محرک بنی، وہ یہ کہ وہ عید گاہ اس وقت یقیناً صحراء میں تھی لیکن اب آبادی بڑھتے بڑھتے وہ عید گاہ صحراء بنیں، ابھی بلکہ آبادی میں آ گئی ہے۔ ایسی صورت میں فقہ حنفی کی روشنی میں مدلل و مفصل بیان فرمائیں۔

۱..... دوسری عید گاہ ایک وسیع قطعہ زمین چندہ سے خرید کر کسی ایسے مقام پر جہاں صحراء کا پورا اطلاق ہو سکے اگر بنوائی جائے تو جائز ہے یا نہیں، اور اس سے تفریق بین المسلمین تو نہ ہوگی، کیونکہ یہ حقیقت واقعہ ہے کہ موجودہ عید گاہ میں مسلمانوں کی اکثریت نماز عیدین ادا نہیں کرتی بلکہ یہاں نماز عیدین شہر کی ہر چھوٹی بڑی مسجدوں میں ہوتی ہے اور عید گاہ میں بہت تھوڑے آدمی جاتے ہیں۔

۲..... مساجد میں نماز عیدین ادا کرنا بلا کراہت جائز ہے یا مع الکراہت؟

(۱) ”ویشترط لصحتها سبعة أشياء: والسابع: (الإذن العام) من الإمام“۔ (الدرالمختار، کتاب الصلوة، باب الجمعة: ۱۵۱/۲، سعید)

”تجب صلاتہما) فی الأصح (علی من تجب علیہ الجمعة بشرائطها) المتقدمة (سوی الخطبة)، فإنها سنة بعدها“۔ (الدرالمختار، کتاب الصلوة، باب العیدین: ۱۶۶/۲، سعید)

”تجب صلاة العید علی کل من تجب علیہ صلاة الجمعة“۔ (الفتاویٰ العالمکیریة، کتاب

الصلوة، الباب السابع عشر فی العیدین: ۱۵۰/۱، رشیدیہ)

(و کذا فی البحر الرائق، کتاب الصلوة، باب العیدین: ۲۷۶/۲، رشیدیہ)

۳..... نماز عیدین عید گاہ میں ادا کرنا سنت مؤکدہ ہے یا نہیں؟

۴..... موجودہ عید گاہ جو آبادی میں ہے اس میں نماز عیدین ادا کرنے سے سنت کا ثواب ملتا ہے یا نہیں؟

۵..... اور اگر نماز عیدین جنگل کے کسی حصہ میں بلا عید گاہ بنائے ادا کر لی جائے، مثلاً ندی کے

کنارے کسی میدان میں یا کسی وسیع باغ میں ہو پھر بھی سنت کا ثواب ملے گا یا نہیں، یا عید گاہیں بنوا کر پڑھنے سے ثواب ملے گا؟

الجواب حامداً ومصلياً:

عید کی نماز صحراء میں جا کر پڑھنا سنت ہے (۱) جب کہ وہاں کوئی شرعی منکر نہ ہو اور مساجد میں پڑھنا بھی مکروہ نہیں، البتہ سنت کا ثواب حاصل نہ ہوگا (۲)۔ صحراء میں عید گاہ کا ہونا ضروری نہیں بلکہ عید گاہ کے بغیر بھی صحراء میں پڑھنے سے سنت کا ثواب حاصل ہو جائے گا، بہتر یہ ہے کہ تمام آدمی جنگل میں جا کر عیدین ادا کریں اور جو معذورین ہوں وہ سابق عید گاہ میں (جو آبادی میں ہے) ادا کریں اور ہر مسجد میں عیدین کی ادائیگی بند کر دی جائے اور اگر وسعت اور سہل ہو تو جنگل میں نئی عید گاہ بنائیں ورنہ بغیر عید گاہ ہی ادا کر لیا کریں:

(۱) "عن أبي سعيد الخدري رضي الله تعالى عنه قال: كان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يخرج يوم الفطر والأضحى إلى المصلى، فأول شيء يبدا به الصلاة". الحديث. (صحيح البخاري، كتاب العیدین، باب الخروج إلى المصلى الخ: ۱/۱۳۱، قديمی)

"ذلك (أى الخروج إلى الصحراء لصلاة العيد) أفضل من صلاتها في المسجد لمواظبة النبي صلى الله تعالى عليه وسلم على ذلك مع فضل مسجده". (فتح الباری، كتاب العیدین، باب الخروج إلى المصلى: ۲/۵۷۲، قديمی)

"والخروج إلى الجبانة في صلاة العيد سنة الخ". (الفتاوى العالمکیرية، الباب السابع عشر فی العیدین: ۱/۱۵۰، رشیدیہ)

(۲) "لو صلى العيد في الجامع و لم يتوجه إلى المصلى، فقد ترك السنة". (البحر الرائق، كتاب الصلاة، باب العیدین: ۲/۲۷۸، رشیدیہ)

"فلو لم يتوجه إليها (أى الجبانة) فقد ترك السنة" (حاشية الطحطاوى على الدر المختار، باب العیدین: ۱/۳۵۲، دار المعرفة)

”والخروج إليها: أي الجبانة لصلوة العيد سنة وإن وسعهم المسجد الجامع، هو الصحيح.“ قال في الظهيرية: وقال بعضهم: ليس سنة، وتعارف الناس لضيق المسجد وكثرة الزحام، والصحيح هو الأول، وفي الخلاصة والخانية: أن يخرج الإمام إلى الجبانة ويستخلف غيره ليصلي في المصر بالضعفاء بناءً على أن صلوة العيد في موضعين جائزة بالاتفاق، وإن لم يستخلف فله ذلك“۔ در مختار ورد مختار: ۱/۱۶۷ (۱)۔ واللہ اعلم۔

حرره العبد محمود گنگوہی غفرلہ، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم۔

عید گاہ شہر سے کتنی دور ہو؟

سوال [۳۸۹۵]: مسجد سے عید گاہ کتنے فاصلہ پر ہونا چاہئے؟ قرآن و حدیث سے جواب دیکر شکر یہ کا موقع عنایت فرمائیں۔

الجواب حامداً ومصلياً:

شریعت کی طرف سے اس کا کوئی فاصلہ متعین نہیں ہے، بس اتنی بات ہے کہ نماز عید آبادی سے باہر ادا کرنا مندوب و مستحب ہے (۲) کما صرح به فی مراقی الفلاح (۳)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب۔
حرره العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۷/۴/۹۰ھ۔

(۱) (الدر المختار، مع رد المحتار، کتاب الصلاة، باب العیدین: ۱۶۸/۲، سعید)

”عن أبي إسحاق أن علياً رضي الله تعالى عنه أمر رجلاً، فصلى بضعفة الناس يوم العيد في المسجد ركعتين“: (إعلاء السنن، أبواب الجمعة، باب تعدد الجمعة: ۷۲/۸، إدارة القرآن كراچی)
(و كذا في بدائع الصنائع، كتاب الصلاة، شرائط الجمعة: ۵۸۷/۱، رشیدیہ)

(۲) ”عن أبي سعيد الخدري رضي الله تعالى عنه قال: كان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يخرج يوم الفطر والأضحى إلى المصلى، فأول شيء يبدأ به الصلاة“۔ الحديث. (صحيح البخاري، كتاب العیدین، باب الخروج إلى المصلى الخ: ۱/۱۳۱، قديمی)

(۳) ”وندب: أي استحب لمصلي العيد في يوم الفطر ثلاثة عشر شيئاً..... و صلاة الصبح في مسجد حيه) لقضاء حقه، ويتمخض ذهابه لعبادة مخصوصة. وفي قوله: (ثم يتوجه إلى المصلى) إشارة إلى تقديم ماتقدم على الذهاب (ماشياً) بسكون و وقار و غض بصر“۔ (حاشية الطحطاوي على مراقی الفلاح، كتاب الصلاة، باب أحكام العیدین، ص: ۵۳۱، قديمی)

”والخروج إليها: أي الجبانة لصلوة العيد سنة وإن وسعهم المسجد الجامع“۔

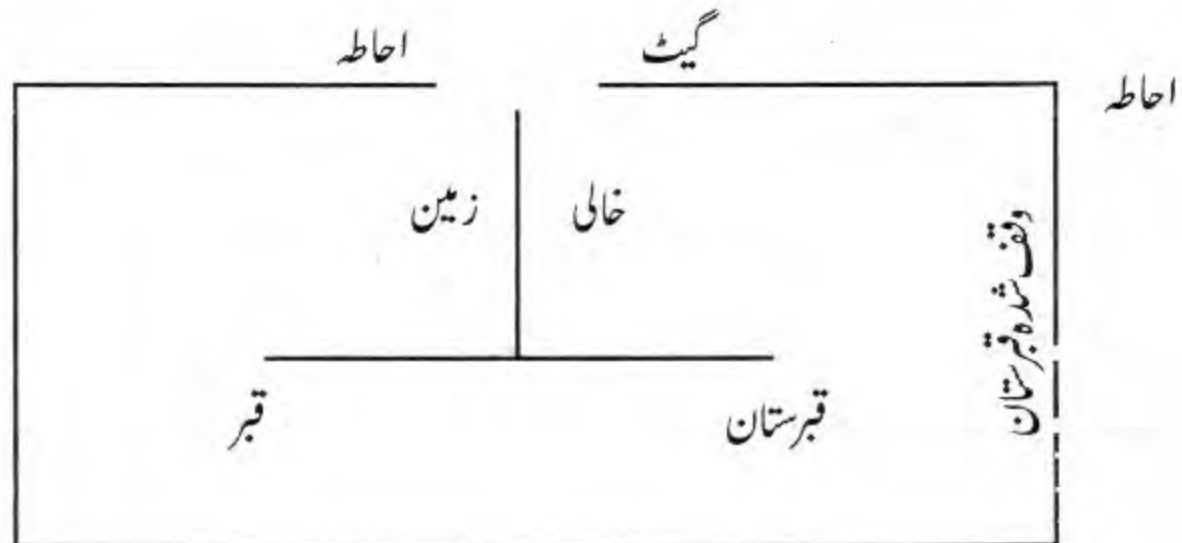
(الدر المختار، كتاب الصلاة، باب العیدین: ۱۶۹/۲، سعید)

قبرستان میں نماز عید

سوال [۳۸۹۶]: یہاں ایک وقف کردہ قبرستان ہے، قبرستان کے چاروں طرف چہار دیواری ہے، شہر کی بیشتر میت اسی قبرستان میں دفن کئے جاتے ہیں، قبرستان کے اندر کچھ زمین ابھی خالی ہے اس خالی زمین کے پیچھے جو زمین ہے اسی میں میت دفن کئے جاتے ہیں، جب ضرورت ہوگی سامنے کی اس خالی زمین میں بھی میت دفن کی جائے گی۔ فی الحال شہر کو عیدین کی نماز ادا کرنے کے لئے ایک عید گاہ کی ضرورت ہے، کچھ لوگوں کا ارادہ ہے کہ قبرستان کے باہر ایک غیر مذہب آدمی کی زمین قبرستان کے متصل ہے اسے خرید کر عید گاہ بنایا جائے، اکثر لوگ اسی کو پسند کر رہے ہیں، لیکن دو چار لوگ کہتے ہیں کہ ابھی عید گاہ خریدنے کی ضرورت نہیں، بعد میں خریدیں گے ابھی عید کی نماز قبرستان کے اندر جو زمین خالی ہے اس میں پڑھیں گے۔

لیکن سب سے بڑی بات یہ ہے کہ اگر وقف شدہ قبرستان کی اسی خالی زمین (جس کے سامنے قبر وغیرہ نہیں ہے) میں نماز پڑھنے کی اجازت دیدی جائے تو قبرستان کی وہ زمین ایک دن عید گاہ بن جائیگی اور قبرستان کے قبضہ سے زمین نکل جائے گی اور جب ضرورت ہوگی تو اس میں مردے دفن نہیں کر سکیں گے اور ایک عید گاہ خریدنے کی جو بات مکمل ہو گئی ہے وہ ختم ہو جائے گی۔ اب اہل شہر آپ کے جواب کے منتظر ہیں کہ جو جواب آپ عنایت کر دیں گے اس پر عمل کیا جائے گا، اگر قبرستان کی زمین میں نماز پڑھنے کی ذرا بھی اجازت مل گئی تو شہر میں ہنگامہ کھڑا ہو جائے گا، امید ہے کہ اس بات کو مد نظر رکھتے ہوئے جواب دیں گے۔

نقشہ قبرستان



الجواب حامداً ومصلياً:

جب کہ اس قبرستان میں مردے دفن ہوتے ہیں اور وہاں قبریں نئی و پرانی ہر قسم کی موجود ہیں تو وہاں نماز عید ادا نہ کی جائے بلکہ اس کے قریب جو جگہ موجود ہے اور اس کو خرید کر عید گاہ بنانے کی تجویز ہے تو اسی کو خرید کر عید گاہ بنالیں، اس میں خلفشار و انتشار نہ کریں۔ واقف جس نیک مقصد کے لئے جو جگہ وقف کرے اس مقصد کو ختم نہ کیا جائے اور دوسرے مقصد کے لئے وہ جگہ متعین نہ کی جائے، حتیٰ الوسع شرعاً منشائے واقف کی رعایت لازم ہے: "لأن شرط الواقف كنص الشارع" (۱) قبرستان میں نماز پڑھنے کی ممانعت حدیث و فقہ سے ثابت ہے (۲)۔ فقط واللہ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۸/۸/۹۱ھ۔

الجواب صحیح: بندہ نظام الدین عفی عنہ۔

(۱) (الدر المختار، کتاب الوقف، مطلب فی قولہم: شرط الواقف كنص الشارع: ۴/۳۳۳، سعید)

(۲) "عن أبي سعيد الخدري رضي الله تعالى عنه: قال: قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم:

"الأرض كلها مسجد إلا المقبرة والحمام". (جامع الترمذی، أبواب الصلوة، باب ما جاء أن الأرض

كلها مسجد إلا المقبرة والحمام: ۱/۳۳، سعید)

"باب: هل ينش قبر مشرکی الجاهلیة، ویتخذ مکانها مساجد لقول النبی صلی اللہ تعالیٰ

علیہ وسلم: "لعن الله اليهود اتخذوا قبور أنبياءهم مساجد" عن عائشة رضي الله تعالى عنها أن أم حبيبة

و أم سلمة رضي الله تعالى عنهما ذكرتا كنيسة..... فقال: صلى الله تعالى عليه وسلم: "إن أولئك

إذا فيهم الرجل الصالح فمات وبنوا على قبره مسجداً وصوروا فيه تلك الصور، أولئك شرار الخلق

عند الله يوم القيمة". (صحيح البخارى، كتاب الصلاة: ۱/۶۱، قديمي)

قال العلامة العيني رحمه الله تعالى: "ذكر ما يستنبط منه من الأحكام..... وفيه منع بناء

المسجد على القبور و مقتضاه التحريم كيف و قد ثبت اللعن عليه..... اهـ. وما يكره من الصلاة في

القبور: و رأی عمر بن الخطاب رضي الله تعالى عنه أنس بن مالك رضي الله تعالى عنه يصلي عند قبر،

فقال: القبر القبر! و لم يأمر بالإعادة". اهـ. أي لم يأمر عمر أنساً بإعادة صلاته ذلك، فدل على أنه

يجوز ولكن يكره، و اعلم أن العلماء اختلفوا في جواز الصلاة على المقبرة..... و ذهب الثوري =

نمازِ عید قبرستان میں

سوال [۳۸۹۷]: عید گاہ کے متصل قبرستان واقع ہے، جب عید گاہ نمازیوں سے بھر جاتی ہے تو لوگ قبرستان میں بھی عید کی نماز کے لئے کھڑے ہو جاتے ہیں تو ایسی صورت کی وجہ سے قبرستان میں نماز کا کیا حکم ہے؟

الجواب حامداً ومصلياً:

نمازی کے آگے قبریں ہوں تو نماز مکروہ تحریمی ہے (۱)۔ فقط۔

حررہ العبد محمود غفرلہ۔

= وأبو حنيفة والأوزاعي رحمهم الله تعالى عليهم إلى كراهة الصلوة في المقبرة“. (عمدة القارى،

كتاب الصلاة، باب هل ينش قبر مشرکی الجاهلية الخ: ۱۷۳/۳، ۱۷۳، مطبع منيرية)

”لا تکره الصلاة في جهة قبر إلا إذا كان بين يديه، بحيث لو صلى صلاة الخاشعين وقع بصره

عليه“. (ردالمحتار، كتاب الصلاة، باب ما يفسد الصلاة وما يكره فيها: ۱/۲۵۳، سعيد)

(۱) ”عن أبي مرثد الغنوي رضي الله تعالى عنه قال: ”قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم: ”لا تجلسوا

على القبور ولا تصلوا إليها“. (جامع الترمذی، أبواب الجنائز، باب كراهة الوطى والجلوس عليها:

۱/۲۰۳، سعيد)

”ورای عمر بن الخطاب رضي الله تعالى عنه أنس بن مالك يصلى عند قبر، فقال: القبر القبر،

ولم يأمر بالإعادة“.

قال العلامة العيني رحمه الله تعالى: ”أى لم يأمر عمر النساء باعادة الصلاة ذلك، فدل على

أنه يجوز ولكن يكره“. (عمدة القارى، كتاب الصلاة، باب: هل ينش قبر مشرکی الجاهلية: ۱۷۳/۳،

۱۷۳، سعيد)

”لا تکره الصلاة في جمعة قبر إلا إذا كان بين يديه بحيث لو صلى صلاة الخاشعين، وقع بصره

عليه“. (ردالمحتار، كتاب الصلاة، باب: ما يفسد الصلاة وما يكره فيها: ۱/۲۵۳، سعيد)

(و كذا في حاشية الطحطاوى على مراقى الفلاح، كتاب الصلاة، فصل في المكروهات، ص: ۳۵۶،

۳۵۷، قديمی)

بارش میں نماز عید کہاں پڑھیں؟

سوال [۳۸۹۸]: بارش بہت زوروں سے شروع ہے، لوگ مقررہ عید گاہ جانے سے قاصر ہیں تو کیا اس موضع میں جس میں دو چار یا دس بیس تیس گھر مسلمانوں کے ہیں اور مسجد بھی ہے، یا نہیں ہے تو نماز عیدین اپنے موضع میں ایسی صورت میں ادا کر سکتے ہیں یا نہیں، ادا کر سکتے ہیں تو کیا حکم ہے؟

الجواب حامداً ومصلياً:

ایسے موضع میں نماز عید درست نہیں، نہ پڑھنے سے کوئی گناہ نہیں ہوگا، مطمئن رہیں: ”تجب صلوتہما علی من تجب علیہ الجمعة“۔ در مختار (۱)۔ فقط واللہ اعلم۔

حررہ العبد محمود گنگوہی عفا اللہ عنہ، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور۔

الجواب صحیح: سعید احمد غفرلہ، مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۱۲/شوال/۶۷ھ۔

بلا عذر مسجد میں عید کی نماز

سوال [۳۸۹۹]: عید کی نماز عید گاہ کے علاوہ مساجد میں ہو سکتی ہے یا نہیں؟ معذورین کو تو عذر ہے، ان کے علاوہ مساجد میں عید کی نماز پڑھ سکتے ہیں یا نہیں اور اگر نہیں تو جن لوگوں نے مسجد میں عید کی نماز پڑھ لی تو ان کی نماز ہو جائے گی یا نہیں؟ براہ کرم مفصل جواب تحریر فرمائیں۔

الجواب حامداً ومصلياً:

مسئلہ: طریقہ یہی ہے کہ عید کی نماز عید گاہ میں جا کر متفقہ طور پر سب ایک ہی جگہ ادا کریں (۲)، لیکن

(۱) (الدر المختار مع رد المحتار، کتاب الصلاة، باب العیدین: ۱۶۶/۲، سعید)

”عن علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ أنه قال: ”لا الجمعة ولا تشریق ولا صلوة فطر ولا أضحی إلا فی مصر جامع أو مدینة عظيمة“۔ (إعلاء السنن، أبواب الجمعة، باب عدم جواز الجمعة فی القرى: ۱/۸، إدارة القرآن، کراچی)

”تجب صلاة العید علی کل من تجب علیہ صلاة الجمعة، کذا فی الهدایة“۔ (الفتاویٰ العالمکیریة، کتاب الصلاة، الباب السابع فی صلاة العیدین: ۱/۱۵۰، رشیدیہ)

(۲) ”عن أبی سعید الخدری رضی اللہ تعالیٰ عنہ قال: کان النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم یخرج یوم =

جن لوگوں نے مسجد میں بلا عذر نماز عید ادا کر لی ہے نماز ان کی بھی ہوگئی (۱)۔ فقط واللہ اعلم۔
حررہ العبد محمود غفرلہ۔

مسجد میں نماز عید پڑھنا خلاف سنت ہے

سوال [۳۹۰۰]: نماز عیدین کو ہمیشہ مسجد میں پڑھنا اور باوجود باہر عید گاہ ہونے باہر نہ جانا اور لوگوں کا یہ کہنا کہ باہر جانے کی ضرورت نہیں ہے باوجودیکہ کوئی عذر بھی نہیں ہے۔

الجواب حامدًا ومصلياً:

عید کی نماز عید گاہ میں جا کر پڑھنا سنت ہے (۲)، اگر کوئی عذر ہو تو مسجد میں بھی درست ہے اور بلا عذر

= الفطر والأضحى إلى المصلى، فأول شئ يبدأ به الصلوة، ثم ينصرف“. الحدیث. (صحیح البخاری، کتاب العیدین، باب الخروج إلى المصلى : ۱/۱۳۱، قدیمی)

”(والخروج إليها): أي الجبانة لصلوة العيد (سنة وإن وسعهم المسجد الجامع)“.

(الدر المختار، کتاب الصلوة، باب العیدین : ۲/۱۶۹، سعید)

(و كذا في حاشية الطحطاوى على مراقي الفلاح، كتاب الصلوة، باب أحكام العیدین، ص: ۵۳۱، قدیمی)

(۱) نماز تو ادا ہوگئی لیکن بلا عذر مسجد میں جا کر نماز عید پڑھنے میں ترک سنت ہے:

”وفيه الخروج إلى المصلى في العيد، وإن صلاتها في المسجد لا تكون إلا عن ضرورة“۔ (فتح

الباری، کتاب العیدین، باب الخروج إلى المصلى : ۲/۵۷۲، قدیمی)

”لوصلی العيد فی الجامع ولم يتوجه إلى المصلى، فقد ترك السنة“۔ (البحر الرائق، کتاب

الصلوة، باب العیدین : ۲/۲۷۸، رشیدیہ)

(و كذا في حاشية الطحطاوى على الدر المختار، كتاب الصلوة، باب العیدین : ۱/۳۵۲، دار المعرفه، بیروت)

(۲) ”عن أبی سعید الخدری رضی اللہ تعالیٰ عنہ: قال: كان رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم يخرج

يوم الفطر والأضحى إلى المصلى، فأول شئ يبدأ به الصلوة، ثم ينصرف“. الحدیث. (صحیح

البخاری، کتاب العیدین، باب الخروج إلى المصلى الخ : ۱/۱۳۱، قدیمی)

”ذلك (أي الخروج إلى الصحراء لصلوة العيد) أفضل من صلاتها في المسجد لمواظبة

النبي صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم على ذلك مع فضل مسجده“۔ (فتح الباری، کتاب العیدین، باب

الخروج إلى المصلى : ۲/۵۷۲، قدیمی) =

مسجد میں پڑھنے سے تو نماز تو ہو جاتی ہے، لیکن حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی اتباع کی فضیلت حاصل نہیں ہوتی، نیز باہر جا کر ادا کرنے میں کچھ اور بھی مصالح ہیں وہ بھی اس صورت میں فوت ہوتی ہیں۔ اگر کوئی شخص خود عید گاہ میں نہ جائے تو واجبہ دوسروں کو جانے سے نہیں روکنا چاہئے (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔
حررہ العبد محمود غفرلہ۔

مساجد میں عید کی نماز

سوال [۳۹۰۱]: الف..... ہمارے شہر میں پہلے سے دو عید گاہ ہیں، دونوں عید گاہوں کے درمیان کا فاصلہ دو فرلانگ ہے، ایک تیسری عید گاہ بھی ہے، پہلے دو عید گاہوں اور اس کے درمیان ایک دریا بھی ہے، یہ تیسری عید گاہ گزشتہ عید الفطر سے جاری ہوئی ہے۔ لہذا کیا اس صورت میں مساجد میں نماز پڑھنا شرعاً ممنوع ہے یا نہیں؟

ب..... قاضی ہونے کی حالت میں مختلف عیدوں میں مختلف عید گاہوں میں نماز پڑھنا چاہیے، یا سب مسلمانوں کو ایک عید گاہ کے بنانے تک مسجد میں نماز پڑھنا بہتر ہے؟

الجواب حامداً ومصلياً:

الف..... مندوب و مستحب یہ ہے کہ عید کی نماز عید گاہ میں ادا کی جائے، پنجگانہ کی مسجد میں ادا کرنے

= "الخروج إليها: أي الجبابة لصلوة العيد سنة". (الدر المختار، كتاب الصلوة، باب العیدین:

۱۶۸/۲، سبعون)

(۱) "وقال الشافعي في الأم: "بلغنا أن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم كان يخرج في العیدین إلى المصلى بالمدينة، وكذا من بعده إلا عذر مطر ونحو الخ". (إعلاء السنن، أبواب العیدین، باب الخروج يوم الفطر والأضحى الخ ۸/۹۱، ۹۰، إدارة القرآن، کراچی)

"وفيه: الخروج إلى المصلى في العيد وإن صلاتها في المسجد لا تكون إلا عن ضرورة". (فتح

الباری، کتاب العیدین، باب الخروج إلى المصلى الخ: ۲/۵۷۲، قدیمی)

"لو صلى العيد في الجامع ولم يتوجه إلى المصلى، فقد ترك السنة". (البحر الرائق، کتاب

الصلوة، باب العیدین: ۲/۲۷۸، رشیدیہ)

سے بھی نماز عید ادا ہو جاتی ہے، لیکن اظہارِ شوکتِ اسلام میں کمی ہوتی ہے کیونکہ مجمع متفرق اور منتشر رہتا ہے (۱)۔

ب..... جب تک جامع عید گاہ بنے اس وقت تک دونوں عید گاہوں میں پڑھا کریں، سب مساجد میں

جاری نہ کریں (۲)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

معذورین کے لئے جامع مسجد میں نماز عید

سوال [۳۹۰۲]: بستی سے عید گاہ تقریباً ایک میل دور ہے، لوگ دور جانے میں گھبراتے ہیں، عید گاہ

کے چاروں طرف غیر مسلم کی زمین ہے، بستی والے عید گاہ قریب بنانا چاہتے ہیں۔ اگر عید گاہ دوسری بنالیں تو اس

عید گاہ کا کیا کیا جائے؟ غیر مسلم بے حرمتی کریں گے، پہلی عید گاہ کی حفاظت مشکل ہوگی، بستی مسلمانوں سے خالی

ہو جاتی ہے، عورتیں وغیرہ اکیلی رہ جاتی ہیں، غیر مسلم سے نقصان کا خطرہ رہتا ہے۔ ایسی حالت میں عید گاہ بنائی

جائے یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلياً:

پرانی عید گاہ ویران نہ کریں وہاں جا کر نماز پڑھا کریں (۳) بستی میں بھی مثلاً جامع مسجد میں عید کا

(۱) (تقدم تخریجہ تحت عنوان: "بلا عذر مسجد میں عید کی نماز"۔)

(۲) "وتؤدی صلوة العید بمصر واحد بمواضع كثيرة اتفاقاً". (الدر المختار، کتاب الصلوة، باب

العیدین: ۱۷۶/۲، سعید)

"وتجوز إقامة صلاة العید فی موضعین، وأما إقامتها فی ثلاثة مواضع، فعند محمد رحمه الله

تعالیٰ يجوز الخ". (الفتاویٰ العالمکیرية، کتاب الصلوة، الباب السابع عشر فی صلاة العیدین:

۱۵۰/۱، رشیدیہ)

(و کذا فی بدائع الصنائع، کتاب الصلوة، شرائط الجمعة: ۵۸۷/۱، رشیدیہ)

(۳) "عن أبی سعید الخدری رضی الله تعالیٰ عنه قال: کان رسول الله صلی الله تعالیٰ علیه وسلم یخرج

یوم الفطر والأضحیٰ إلى المصلی، فأول شیء یبدأ به الصلوة". الحدیث. (صحیح البخاری، کتاب

العیدین، باب الخروج إلى المصلی الخ: ۱۳۱/۱، قدیمی)

"ذلک (أی الخروج إلى الصحراء لصلوة العید) أفضل من صلاتها فی المسجد لمواظبة =

انتظام کر لیں، ضعیف اور معذور لوگ یہاں پڑھ لیا کریں، اس طرح معذوروں کو دشواری نہ ہوگی، بستی بھی خالی نہیں ہوگی (۱)۔ فقط واللہ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

دو بستوں میں ایک عید گاہ

سوال [۳۹۰۳]: دو گاؤں میں جو بالکل قریب قریب ہیں اور دونوں میں کچھ فاصلہ بھی نہیں ہے دونوں کے مابین ایک عید گاہ ہے اور جمعہ دونوں میں ہوتا ہے لیکن نماز عید ایک ہی جگہ پڑھی جاتی ہے، امسال عید الفطر کے موقع پر ایک شخص تقریر کر رہا تھا تو عید گاہ والوں نے اس شخص کو تقریر کرنے سے منع کیا، نماز ایک فاسق شخص نے پڑھائی اور دوسرے آدمی ڈاڑھی منڈنے نے خطبہ پڑھا اور عید گاہ میں اتنی گنجائش نہیں ہے کہ تمام آدمیوں کو محیط ہو سکے، بہت چھوٹی ہے اس کے برطرف قبرستان ہیں، جو لوگ عید گاہ میں نہیں آسکے وہ نیچے کھڑے ہو کر قبرستان میں نماز پڑھتے ہیں تو اب عرض مستفتی یہ کہ اس وقت دوسری عید گاہ بنا سکتے ہیں یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلياً:

جس بستی میں نماز جمعہ کی شرائط موجود ہوں اس میں اولیٰ و افضل یہ ہے کہ جمعہ اور عید ایک ہی جگہ ہو،

= النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم علی ذلک مع فضل مسجده۔ (فتح الباری، کتاب العیدین، باب الخروج إلى المصلی: ۵۷۲/۲، قدیمی)

”الخروج إليها: أي الجبابة لصلوة العيد سنة“۔ (الدر المختار، کتاب الصلوة، باب العیدین:

۱۶۹/۲، سعید)

(و کذا فی الفتاویٰ العالمگیریہ، کتاب الصلوة، الباب السابع عشر فی العیدین: ۱۳۹/۱، رشیدیہ)

(۱) ”عن ابي إسحاق أن علياً رضي الله تعالى عنه أمر رجلاً، فصلی بضعفة الناس يوم العيد في المسجد ركعتين“۔ (إعلاء السنن، أبواب الجمعة، باب تعدد الجمعة: ۸۲/۸، إدارة القرآن کراچی)

”السنة أن يخرج الإمام إلى الجبابة ويستخلف غيره ليصلی في المصر بالضعفاء بناءً على أن

صلوة العیدین فی موضعین جائزۃ بالاتفاق..... اهـ“۔ (رد المحتار، کتاب الصلوة، باب

العیدین: ۱۶۸/۲، سعید)

(و کذا فی البدائع، کتاب الصلوة، شرائط الجمعة: ۵۸۷/۱، رشیدیہ)

لیکن تنگی یادگیر عوارض کی وجہ سے اگر دوسری جگہ بھی ہو جائے تب بھی مضائقہ نہیں (۱)، پس اگر وہ دونوں گاؤں اپنی آبادی و دیگر ضروریات بازار وغیرہ کے لحاظ سے علیحدہ علیحدہ قصبہ کی مانند ہیں، مثلاً ہر ایک کی مردم شماری تین چار ہزار ہے اور ہر ایک میں گلی کوچہ و بازار ہے اور روزمرہ کی ضروری اشیاء کھانے، پہننے، دوا دارو، کفن وغیرہ کے متعلق سب ملتی ہیں، تب تو دونوں میں علیحدہ علیحدہ جمعہ بھی جائز ہے اور عید بھی ہر بستی والے اپنی اپنی علیحدہ علیحدہ عید گاہ میں پڑھیں۔ اگر علیحدہ علیحدہ دونوں گاؤں قصبہ کے مثل نہیں بلکہ دونوں کا مجموعہ قصبہ کے مثل ہے اور دونوں میں کوئی فصل نہیں بلکہ اتصال ہے، اگر دیکھنے والے کو پہلے سے علم نہ ہو تو وہ دونوں ایک ہی بستی سمجھے (تو) وہ دونوں ایک ہی بستی کے حکم میں ہیں اس میں تعدد جمعہ و عیدین درست ہے (۲)۔ اگر ان

(۱) ”عن ابی إسحاق أن علیاً رضی اللہ تعالیٰ عنہ أمر رجلاً، فصلی بضعفة الناس یوم العید فی المسجد رکعتین“۔

”قال الشیخ ظفر أحمد رحمہ اللہ تعالیٰ: ”قلت: إن نظرنا إلى الدلیل الذی استدل به من جوز تعدد الجمعة، فالأظهر عدم جوازه بدون الحاجة، فإن علیاً رضی اللہ تعالیٰ عنہ إنما أقام العید الثانی لحاجة ضعفه الناس إليها، وإن نظرنا إلى أنه لم یثبت مانع صریح من التعدد فالأظهر الجواز مطلقاً، والعید فیہ سواء، إلا أنه یتحجب أن لا تؤدی بغير حاجة إلا فی موضع واحد خروجاً من الخلاف“۔
(إعلاء السنن، أبواب الجمعة، باب تعدد الجمعة فی مصر واحد: ۸/۷۲، ۷۳، إدارة القرآن کراچی)
” (وتؤدی بمصر) واحد (بمواضع) كثيرة (اتفاقاً)“۔ (الدر المختار، کتاب الصلاة، باب العیدین: ۱۷۶/۲، سعید)

(و کذا فی الفتاویٰ العالمکیریة، کتاب الصلاة، الباب السابع عشر فی العیدین: ۱/۱۵۰، رشیدیہ)

(و کذا فی بدائع الصنائع، کتاب الصلاة، شرائط الجمعة: ۱/۵۸۷، رشیدیہ)

(۲) ”ومن كان مقيماً فی أطراف المصر لیس بینہ و بین المصر فرجة بل الأبنیة متصلةً إليه، فعليه الجمعة، وإن كان بینہ و بین المصر فرجة من المزارع والمراعی، فلا جمعة علیه“۔ (الحلی الكبير، کتاب الصلاة، فصل فی صلاة الجمعة، ص: ۵۵۲، سهیل اکیڈمی لاہور)
(و کذا فی البحر الرائق، کتاب الصلاة، باب الجمعة: ۲/۲۴۷، رشیدیہ)

” (تجب صلاتهما) فی الأصح (علی من تجب علیه الجمعة بشرائطها) المتقدمة (سوی =

دونوں میں اتصال نہیں بلکہ انفصال ہے کہ ایک بالکل علیحدہ بستی ہے دوسری علیحدہ توپھر وہاں نہ جمعہ کی نماز جائز ہے نہ عیدین کی (۱)۔

”وفی الخلاصة والخانية: السنة أن يخرج الإمام إلى الجبانة و يستخلف غيره ليصلى في المصر بالضعفاء بناءً على أن صلوة العیدین فی موضعین جائز بالاتفاق، وإن لم يستخلف فله ذلك.“ شامی (۲)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود گنگوہی عفا اللہ عنہ، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور۔

صحیح: سعید احمد غفرلہ، مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، صحیح: عبداللطیف، ۷/ذیقعدہ/۵۹ھ۔

قدیم عید گاہ پر غیروں کے قبضہ ہو جانے کے اندیشہ سے نماز عید ادا کرنا

سوال [۳۹۰۴]: موضع دھلا پڑہ جس کی مردم شماری تقریباً ۷۷۳/۷ ہے اور دو مسجدیں پختہ ہیں اور

= الخطبة الخ). (الدرالمختار، کتاب الصلاة، باب العیدین: ۱۶۶/۲، سعید)

(و کذا فی البحر الرائق، کتاب الصلاة، باب العیدین: ۲۷۶/۲، رشیدیہ)

(۱) ”وعن علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ أنه قال: ”لا جمعة ولا تشریق ولا صلوة فطر ولا أضحیٰ إلا فی مصر جامع أو مدينة عظيمة“. (إعلاء السنن، أبواب الجمعة، باب عدم جواز الجمعة فی القرى: ۱/۸، إدارة القرآن کراچی)

”و يشترط لصحتها سبعة أشياء: الأول المصر الخ“. (الدرالمختار). ”عن أبي حنيفة رحمه الله تعالى أنه بلدة كبيرة، فيها سبک و أسواق، ولها رساتيق، وفيها وال يقدر على إنصاف المظلوم من الظالم بحشمته وعلمه أو علم غيره، ويرجع الناس إليه فيما يقع من الحوادث، وهذا هو الأصح.“ (ردالمحتار، کتاب الصلاة، باب الجمعة: ۱۳۷/۲، سعید)

(و کذا فی البحر الرائق، کتاب الصلاة، باب الجمعة: ۲۳۵/۲، ۲۳۶، رشیدیہ)

(۲) (رد المحتار، کتاب الصلاة، باب العیدین: ۱۶۹/۲، سعید)

”عن أبي إسحاق أن علياً رضی اللہ تعالیٰ عنہ أمر رجلاً، فصلی بضعفة الناس يوم العید فی المسجا، ركعتين“. (إعلاء السنن، أبواب الجمعة، باب تعدد الجمعة: ۸۲/۸، إدارة القرآن کراچی)

(و کذا فی بدائع الصنائع، کتاب الصلاة شرائط الجمعة: ۵۸۷/۱، رشیدیہ)

ایک عید گاہ بھی قدیم زمانہ سے بنی ہوئی ہے جس میں موضع دھلا پڑہ والے ودیگر آس پاس کے گاؤں کے آدمی نماز عیدین ادا کرتے ہیں، مگر تقریباً عرصہ ایک سال کا ہوا ایک مولانا صاحب نے فرمایا کہ یہاں نماز عیدین نہ پڑھو۔ اب لوگ نماز عیدین پڑھنے سے رک گئے مگر چونکہ موضع دھلا پڑہ کے آس پاس اہل ہنود کا قبضہ ہو گیا ہے، اندیشہ ہے کہ کہیں عید گاہ پر قابض نہ ہو جائیں، چوں کہ مسلمانوں کی حالت بہت ابتر ہے اور موجودہ صورت میں عید گاہ قدیم میں چونکہ نماز عیدین نہیں پڑھی جاتی، خود موضع مذکورہ والے متصل موضع والے نماز عیدین پڑھنے سے محروم ہیں۔

الجواب حامداً ومصلياً:

اتنے چھوٹے گاؤں میں حنفیہ کے نزدیک عیدین کی نماز جائز نہیں (۱) اور جو مصلحت سوال میں بیان کی گئی ہے اس مصلحت سے بھی شرعاً وہاں عیدین کی نماز درست نہیں ہو سکتی۔

عید گاہ کی حفاظت کے لئے سب کو مل کر کوئی اورتدبیر کرنی چاہیے اور عیدین کی نماز جب گاؤں والوں پر واجب نہیں تو پھر نہ پڑھنے سے کوئی گناہ نہ ہوگا۔ اس میں افسوس کی کیا بات ہے، اگر فضیلت حاصل کرنا چاہتے ہیں تو کسی دوسری جگہ۔ جہاں پر نماز عیدین درست ہو سکتی ہو۔ جا کر پڑھا کریں جیسا کہ اہل عوالی کئی کئی میل سے مدینہ شریف میں آتے تھے اور اپنے یہاں نہیں پڑھتے تھے (۲)۔

(۱) ”وعن علي رضي الله تعالى عنه أنه قال: ”لا جمعة ولا تشریق ولا صلوة فطر ولا أضحى إلا في مصر جامع أو مدينة عظيمة“۔ (مصنف ابن أبي شيبة: ۴۳۹/۱، رقم الحديث: ۵۰۵۹، كتاب الصلوة، باب من قال: لا جمعة ولا تشریق الخ، دار الفكر، بيروت)

”صلوة العيد في القرى تكره تحريماً“۔ (الدر المختار، كتاب الصلاة باب العیدین: ۱۶۷/۲، سعید)

”صلاة العيد في الرساتيق تكره كراهة تحريم؛ لأنه اشتغال بما لا يصح؛ لأن المصر شرط الصحة“۔ (البحر الرائق، كتاب الصلاة، باب الجمعة: ۲۷۷/۲، رشیدیہ)

(۲) ”عن عائشة رضي الله تعالى عنها زوج النبي صلى الله تعالى عليه وسلم أنها قالت: كان الناس ينتابون الجمعة من منازلهم ومن العوالی“۔ (سنن أبي داود، تفریع أبواب الجمعة، باب من تجب عليه صلوة الجمعة: ۱۵۱/۱، مكتبة دار الحديث ملتان)

”عن إبراهيم قال: تؤتى الجمعة من فرسخين“۔ ”عن أنس رضي الله تعالى عنه أنه كان شهد =

عید گاہ پر قبضہ کرنے کا خوف ہے اور یہ خوف نہیں کہ مکانوں پر ہندو قبضہ کر لیں گے، اگر یہ خوف ہو تو کیا مکانوں پر عیدین یا جمعہ کی نماز شروع کر دو گے۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود گنگوہی عفا اللہ عنہ، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۱۵/۳/۵۷ھ۔

الجواب صحیح: سعید احمد غفرلہ، صحیح: عبداللطیف، ۱۵/ربیع الاول/۵۷ھ۔

جدید و قدیم عید گاہوں میں نماز عید

سوال [۳۹۰۵]: واقعہ یہ ہے کہ ہمارے یہاں چھوٹے چھوٹے اٹھارہ گاؤں کے لوگوں نے مل کر ۱۹۴۸ء میں ایک عید گاہ بنائی فخر الدین صاحب کی آدھی بیگہ زمین پر، اور فخر الدین صاحب نے مذکورہ آدھی بیگہ زمین کو وقف کر دیا۔ رفتہ رفتہ جب مصلیوں کی تعداد بڑھ گئی، حتیٰ کہ وضوء کی جگہ میں بھی عید کی نماز ادا کی گئی تو لوگوں نے مزید زمین کی ضرورت محسوس کی اور متولی فخر الدین صاحب سے مزید زمین کا مطالبہ کیا تو وہ عید گاہ کی پچھتم (۱) جانب سے حسب ضرورت زمین دینے پر راضی ہو گئے۔ اس کے بعد متولی صاحب کا انتقال ہو گیا، جس کی وجہ سے ان کی حیات میں مزید زمین لینے کی نوبت نہ آئی۔

اس کے بعد ان کے بڑے بیٹے ابراہیم کو نیا متولی منتخب کیا گیا، نئے متولی صاحب کے دور میں پہلی مرتبہ نماز عید ادا کرنے کے بعد ان کے والد صاحب کی رضامندی کے مطابق لوگوں نے مزید زمین کا مطالبہ کیا، چونکہ زمین بالکل گھر کے قریب ہے اور ان کو اپنے لئے اس زمین کی ضرورت ہے جس کی وجہ سے عید گاہ کے لئے مزید زمین دینا ناممکن ہے کہہ کر جو ب دے دیا، بالآخر لوگوں نے ان کو ان کے والد صاحب کا وعدہ یاد دلایا تو اس نے لاعلمی کا اظہار کیا، اور ایک ٹیڑھی بات یہ کہی کہ جس نے زمین دی ہے ان کی قبر پر جا کر کہئے، ہم زمین نہیں دیں گے۔

اس کے بعد ایک اور عید کی نماز جائے وضو اور وقف کردہ زمین کے علاوہ باہر میں بہت دقت کے ساتھ ادا کی گئی۔ اس کے بعد دس بارہ مرتبہ مجلس کر کے ان کو اور ان کے بھائیوں کو سمجھایا گیا اور عاجزی بھی کی گئی، پھر

= الجمعة من الزاوية، وهي على فرسخين“ (أوجز المسالك، افتتاح الصلاة، باب ما جاء في الإمام

ينزل بقريه يوم الجمعة في السفر: ۲/۲۳۶، إداره تالیفات اشرفیہ، ملتان)

(۱) ”پچھتم: مغرب: وہ سمت جدھر سورج ڈوبتا ہے“۔ (فیروز اللغات، ص: ۲۸۱، فیروز سنز، لاہور)

اس نے انکار کیا، آخر میں صرف چار ہاتھ زمین پچھتم کی طرف سے اور کچھ پورب (۱) کی طرف سے دینے کا اقرار کیا، لوگوں نے اس کو رجسٹری وقف کر دینے کے لئے کہا، تب انہوں نے رجسٹری وقف کر دینے کے لئے انکار کر دیا، اس پر لوگوں نے کہا آپ کے والد صاحب نے زمین دینے کا وعدہ کیا لیکن انتقال ہو جانے کی وجہ سے آپ نے انکار کر دیا، خدا نخواستہ اگر آپ کا انتقال ہو جائے تو آپ کے لڑکے نہیں دیں گے، لہذا آپ رجسٹری کر دیجئے۔ اس مرتبہ بھی انہوں نے انکار کیا اور کہا آپ لوگوں کی مرضی ہے جہاں مزید زمین ملے وہاں عید گاہ منتقل کر لیں، ہم بھی اس میں راضی ہیں اور ہم بھی آپ لوگوں کے ساتھ رہیں گے۔

یہ اقرار کر کے دستخط کیا اور اس کے تمام مصلیوں نے متفق ہو کر ایک جلسہ منعقد کیا، اس میں یہ طے پایا کہ دوسری عید گاہ بنائی جائے تو ان مصلیوں میں سے چار آدمیوں نے دو دو بیگہ کر کے زمین وقف کر دینے کا وعدہ کیا، لیکن ان چاروں میں سے صرف ایک کی زمین اچھی جگہ میں ہونے کی وجہ سے سب نے قبول کیا، اس شخص نے رجسٹری وقف کر دی۔ اس کے بعد اس نئی عید گاہ میں محراب تعمیر کرنے سے قبل بھی عید گاہ قدیمہ کے متولی صاحب سے دوبارہ عرض کیا مگر انہوں نے اس مرتبہ بھی کچھ نہیں کہا۔ اس کے بعد محراب کی تعمیر مکمل ہو گئی۔

واضح رہے کہ قدیم عید گاہ میں کوئی محراب تعمیر شدہ نہیں تھا، اب قدیم عید گاہ کے متولی مزید زمین دینے پر راضی ہوئے جب کہ نئی عید گاہ کے محراب کی تعمیر مکمل ہو چکی، تب مصلیوں نے کہا کہ اب زمین دینا کوئی معنی نہیں رکھتا۔ اس کے بعد دو ڈھائی سو لوگوں نے اس جدید عید گاہ کو چھوڑ کر قدیم عید گاہ میں نماز ادا کی اور جدید عید گاہ میں تقریباً پندرہ سو آدمیوں نے نماز عید ادا کی۔ اس کے بعد ایک بہت بڑا جلسہ منعقد ہوا، جس میں پانچ مقامی علماء نے قدیم اور جدید عید گاہ کے مصلیوں سے وعدہ لیا کہ ہم لوگ جو فیصلہ کریں گے۔ اسے مانیں گے۔ اس کے بعد ثبوت وعدہ کے لئے دونوں فریق سے دستخط کرائے، دونوں نے دستخط بھی کر دیئے۔ اس کے بعد علماء نے متفق ہو کر یہ رائے دی کہ سب مل کر جدید عید گاہ میں نماز ادا کریں، اس فیصلہ کے بعد بھی کچھ لوگ قدیم عید گاہ کے مصلیوں میں سے جدید عید گاہ میں نماز ادا کی اور قدیم میں تقریباً ایک ڈیڑھ سو آدمیوں نے نماز عید پڑھی۔

نوٹ: قدیم عید گاہ کے پچھتم جانب کے علاوہ اور کسی جانب سے مزید زمین لینے کی گنجائش نہیں، کیونکہ ایک طرف تالاب ہے، دوسری طرف قبرستان، تیسری طرف مکان و باغ، دیگر یہ کہ قدیم عید گاہ میں جانے کے

(۱) ”پورب: مشرق، سورج نکلنے کی سمت، دریائے گنگا کا مشرقی علاقہ“ (فیروز اللغات، ص: ۳۰۸، فیروز سنز، لاہور)

لئے کوئی راستہ نہیں ہے، متولی صاحب کے مکان سے جانا پڑتا ہے، اگر راستہ طلب کیا جائے تو راستہ دینے سے انکار کر دیتے ہیں۔ اس کے برعکس جدید عید گاہ راستہ سے متصل ہے، مصلیوں کو کوئی دشواری نہیں ہوتی۔

اب سوال یہ ہے کہ مذکورہ پورے واقعہ کو پیش نظر رکھتے ہوئے کیا دونوں عید گاہ میں نماز عید کرنا جائز ہوگا یا نہیں؟ اگر دونوں میں جواز کا حکم ہے تو کس میں افضل ہے؟

نوت: قدیم عید گاہ میں آدھی بیگہ زمین وقف ہے اور جدید دو بیگہ وقف ہے، الغرض اگر جدید میں قدیم کے تمام مصلی آجائیں گے تو ایسی صورت میں قدیم عید گاہ کی زمین کا کیا حکم ہوگا، آیا اس کو مسجد کی طرح گھیر کر حفاظت کریں، یا اس میں کھیتی کر سکتے ہیں، یا اس کے برعکس ہے، یعنی جدید کے تمام مصلی قدیم میں آجائیں تو جدید کی زمین کا کیا حکم ہوگا؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

قدیم عید گاہ بھی وقف ہے مگر چھوٹی ہے، جدید عید گاہ بھی وقف ہے اور بڑی ہے جس میں سب نمازی آسکتے ہیں، اگر سب متفق ہو کر قدیم عید گاہ کو پنجگانہ نماز کے لئے تجویز کر کے آباد کر لیں اور عید کی نماز جدید عید گاہ میں پڑھا کریں تو یہ صورت بہتر ہے۔ اگر یہ نہ ہو سکے تو پھر ایسا کر لیں کہ جدید بڑی عید گاہ میں عید کی نماز پڑھا کریں اور جو لوگ بوڑھے معذور ہیں وہ قدیم عید گاہ میں پڑھا کریں، اس طرح دونوں عید گاہ آباد رہیں گی اور وقف کا مقصد بھی پورا ہوگا۔ جب تک دونوں عید گاہیں آباد رہ سکیں وہاں کھیتی وغیرہ کچھ نہ کریں، اگر کوئی صورت نہ ہو سکے تو پھر وہاں باغ لگا کر یا کھیتی کر کے اس کی آمدنی جدید عید گاہ میں صرف کریں (۱)۔ واللہ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم۔

الجواب صحیح: العبد نظام الدین، دارالعلوم دیوبند، ۲۰/۴/۹۲ھ۔

جدید عید گاہ میں نماز پڑھی جائے یا قدیم میں

سوال [۳۹۰۶]: آج تقریباً ۳۵ سال سے اوپر گزر رہے ہیں کہ ایک جگہ سرکاری زمین میں

(۱) ”وفی فتاویٰ النسفی: سئل شیخ الإسلام عن متولی مسجد جعل منزلاً موقوفاً علی المسجد مسجداً وصلی فیہ الناس سنین کثیرة، ثم ترک الناس الصلاة فیہ، فأعید منزلاً مستغلاً، تنفق غلته علی ذلک المسجد کما کان؟ قال: یجوز.“ (الفتاویٰ التاتاریخانیة: ۵/۵۷۱، کتاب الوقف، الفصل الحادی والعشرون فی المساجد، قدیمی)

اردگرد کے تمام محلّہ والوں اور بستی والوں نے مل کر ایک عید گاہ قائم کی اور ساتھ ہی ساتھ منبر بنا کر اپنی حد تک عید کی نماز ادا کرتے چلے آ رہے ہیں، اس کے ساتھ ہی ایک گورنمنٹ ایل پی اسکول بھی قائم کیا گیا۔ اب مذکورہ سرکاری زمین کے جتنے منافع آتے ہیں سب کے سب اسکول ہی کے اخراجات میں صرف کئے جاتے ہیں اور اس سرکاری زمین کے متولیوں میں چند لا ولد قسم کے اشخاص تھے، اب ان میں اکثر افراد انتقال کر چکے ہیں، صرف دو ایک ایسے افراد موجود ہیں جن کو اس سرکاری زمین کا مالک کہا کرتے ہیں اور اپنے آپ کو اس زمین کا حقدار بتاتے ہیں، نیز اس زمین کو رجسٹری کرنے کی بھی کوشش کی ہے۔

اب بسا اوقات ایسا معاملہ پیش آتا ہے کہ ہتھیار سے لوگ لڑنے آتے ہیں، یہاں تک کہ عید کے دن لوگوں پر حکومت چلانا چاہتے ہیں، سب لوگ اس متولی کے کردار و معاملات سے بیزاری ظاہر کرتے ہیں تو متولی اور ان کی اولاد و فرزند لوگوں سے قتل و قتال کرنے کو تیار ہو جاتے ہیں اور لوگوں سے کہتے ہیں کہ یہ ہماری زمین ہے، یہ کسی کے باپ کی زمین نہیں ہے، ہم اگر عید کی نماز پڑھنے کے لئے دیں تو تم پڑھ سکتے ہو ورنہ نہیں۔

اب لوگوں کا کہنا ہے دراصل یہ زمین عید گاہ کے لئے رجسٹرڈ نہیں کی گئی، ہم بار بار اس شرارت پسند آدمی کی شرارت میں پھنستے نہیں رہیں گے، جو عید گاہ کے لئے اللہ کے واسطے تھوڑی زمین وقف کریں گے، ہم وہیں نماز پڑھیں گے، فوراً دو آدمیوں نے مل کر ایک جگہ عید گاہ کے لئے تھوڑی زمین وقف کر کے رجسٹری کرادی، اب تمام محلوں اور بستیوں کے افراد ستر فیصد اس نئی عید گاہ میں نماز پڑھتے ہیں۔

اس جھگڑے کو سلجھانے کی سعی کی جا رہی ہے لیکن دیکھا گیا کہ اگر اس طرح فیصلہ کر کے اپنی پرانی عید گاہ میں نماز پڑھنے کا لوگوں کو حکم دیا جائے تو خراب نتیجہ نکلنے کا اندیشہ ہے، ممکن ہے کہ اس شرارت پسند متولی جو دس سال سے متولی ہے اس زمین کی پیداوار خود کھا سکنے پر لوگوں سے پھر جھگڑا چھیڑ کر ایک آفت کے گھاٹ پر اتار کر چھوڑے گا۔ اس حالت میں شریعت کا اس قدیم عید گاہ کو چھوڑ کر جدید عید گاہ میں نماز پڑھنے کا حکم ہے اور نماز صحیح ہوگی یا نہیں؟ نیز وہ جدید عید گاہ جو لوگوں نے قائم کی ہے، برقرار رہے گی یا نہیں؟

نوٹ: جدید عید گاہ قدیم جگہ سے تقریباً ڈیڑھ فرلانگ کی مسافت میں واقع ہے اور قدیم سے جدید

عید گاہ کی جگہ بہت کشادہ ہے، ایک بازار کے قریب ہے، ساتھ ہی ایک مسجد بھی ہے اور عید گاہ جدید کے پورب

پچھم (۱) دکھن (۲) میں تین اطراف میں سرکاری رائے قائم ہے۔

الجواب حامداً ومصلياً:

جوزین عید گاہ کے لئے وقف کردی گئی اور مالک نے بخوشی دے دی ہے، اس میں نماز درست ہے اور دوسرے کی زمین میں بلا اجازت مالک نماز پڑھنا مکروہ ہے (۳)، لیکن اگر فتنہ کا اندیشہ ہو تو بہتر یہ ہے کہ دونوں فریق متفق ہو کر ایک جید اہل علم و دانش کو حکم مقرر کر لیں، ان کے فیصلے پر سب عمل کریں، نزاع سے دور رہنا لازم ہے (۴)۔ فقط واللہ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

مجوسی کے وقف کردہ میدان میں نماز عید ادا کرنا

سوال [۳۹۰۷]: نوساری ایک قصبہ ہے جس میں متعدد مساجد ہیں، جامع مسجد بھی ہے یہاں پر عید گاہ نہیں ہے، پہلے جامع مسجد میں نماز عید ادا کی جاتی تھی اب چند لوگوں نے عید گاہ میں نماز کی فضیلت سن کر عید گاہ کی کوشش شروع کر دی ہے۔

شہر میں جگہ ملنا دشوار ہے ایک میدان ہے جو کسی مجوسی نے کھیل کود کے لئے وقف کر دیا ہے جو میونسپل

(۱) ”پچھم: مغرب“ (فیروز اللغات)

(۲) ”دکھن: جنوب کی سمت“۔ (فیروز اللغات)

(۳) ”وکذا تکرہ فی اماکن: کفوق کعبہ..... وأرض مغبوبہ أو للغير الخ“۔ (الدرالمختار، کتاب

الصلوة: ۳۸۱/۱، سعید)

”وتکرہ فی أرض الغير بلا رضاه“۔ (حاشیة الطحطاوی علی مراقی الفلاح، کتاب الصلوة،

فصل فی المکروہات، ص: ۳۵۸، قدیمی)

(۴) ”لأن العامی يجب علیه تقلید العالم إذا كان يعتمد علی فتواه، ثم قال: وقد علم من هذا أن

مذهب العامی فتویٰ مفتیه من تقييد بمذهب“۔ (ردالمحتار، کتاب الصوم، باب ما یفسد الصوم:

۴۱۱/۲، سعید)

(وکذا فی البحر الرائق، کتاب الصوم، فصل فی العوارض: ۵۱۳/۲، رشیدیہ)

کے قبضہ میں ہے، اس میدان میں مولانا منظور صاحب نعمانی کا وعظ بھی ہوتا ہے، تو اگر میونسپل سے اجازت ہے کہ وہاں پر عیدین کی جماعت کر لی جائے تو یہ کیسا ہے؟

الجواب حامداً ومصلياً:

مندوب و مستحب یہ ہے کہ نماز عید آبادی سے باہر میدان میں ادا کی جائے، اس میدان میں ادا کرنے کی اجازت ہے اگرچہ مجوسی نے کھیل کود کے لئے وقف کیا ہو تو اس میں ادا کرنا احسن ہے، نماز عید کے لیے مسجد کے مقابلے میں میدان کو ترجیح ہے (۱)۔ فقط واللہ اعلم۔
حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۷/۱۲/۸۹ھ۔

کیا عید گاہ حکم مسجد ہے؟

سوال [۳۹۰۸]: از روئے شامی اگر جنازہ گاہ سڑک کے کنارے میدان یا جنگل میں ہو تو وہاں امام اور مقتدیوں کے درمیان کم از کم بیل گاڑی گذر جانے کا فاصلہ مفسد نماز ہوتا ہے۔ از روئے خلاصۃ الفتاویٰ جنازہ گاہ اور عید گاہ میں اتصال صفوف صحت اقتداء کے لئے شرط نہیں (۲)۔

(الف) اس مسئلہ میں بظاہر اختلاف معلوم ہوتا ہے، کیونکہ جنازہ گاہ اور عید گاہ عموماً بستی سے باہر ہی

(۱) ”عن أبي سعيد الخدري رضي الله تعالى عنه قال: كان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يخرج يوم الفطر والأضحى إلى المصلى، فأول شيء يبدأ به الصلاة“. (صحیح البخاری، کتاب العیدین، باب الخروج إلى المصلى بغير منبر: ۱/۱۳۱، قدیمی)

”ذلك (أى الخروج إلى الصحراء لصلاة العيد) أفضل من صلوتها في المسجد لمواظبة النبي صلى الله تعالى عليه وسلم على ذلك مع فضل مسجده“. (فتح الباری، کتاب العیدین، باب الخروج إلى المصلى بغير منبر: ۲/۵۷۲، قدیمی)

”والخروج إليها: أى الجبابة لصلاة العيد سنة“. (کتاب الصلاة، باب العیدین: ۲/۱۶۸، ساعد) (و کذا فی البحر الرائق، کتاب الصلاة، باب العیدین: ۲/۲۷۸، رشیدیہ)

(۲) ”وفى مصلى العيد الفاصل لا يمنع الاقتداء وإن كان يسع فيه صفان أو أكثر، وفى المتخذ لصلاة الجنازة اختلف المشائخ، وفى النوازل: جعله كالمسجد“. (خلاصۃ الفتاویٰ: ۱/۱۵۱، کتاب الصلاة، الفصل الخامس عشر فى الإمامة والاقتداء، جنس آخر فى المانع من الاقتداء، رشیدیہ)

ہوتی ہیں، پھر ان میں فاصلہ مفسدِ صلوة کیوں ہے؟

(ب) یا خلاصۃ الفتاویٰ کا یہ مطلب ہے کہ جنازہ گاہ اور عید گاہ بستی میں ہوں، تب اتصالِ امام و صفوف شرطِ اقتداء نہیں۔

الجواب حامداً ومصلياً:

دونوں ہی میں تعارض نہیں، مسجد، جنازہ گاہ اور عید گاہ حکمِ اقتداء بمنزلہ مسجد ہیں، سڑک کا یہ حکم نہیں، کذا فی الہندیۃ (۱)۔ فقط واللہ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرہ، دارالعلوم دیوبند، ۶/۷/۸۸ھ۔

الجواب صحیح: بندہ نظام الدین عفی عنہ، دارالعلوم دیوبند، ۶/۷/۸۸ھ۔



(۱) ”ولو قام الإمام في الطريق واصطف الناس خلفه في الطريق على طول الطريق إن لم يكن بين الإمام وبين من خلفه في الطريق مقدار ما يمر فيه العجلة، جازت صلاتهم، وكذا فيما بين الصف الأول والثاني إلى آخر الصفوف..... وفي مصلى العيد لا يمنع الاقتداء وإن كان يسع فيه الصفيين أو أكثر وفي المتخذ لصلاة الجنائز اختلاف المشايخ، وفي النوازل جعله كالمسجد كذا في الخلاصة“۔ (الفتاوى العالمكيريّة: ۸۷/۱، كتاب الصلوة، الباب الخامس في الإمامة، الفصل الرابع في بيان ما يمنع صحته الاقتداء وما لا يمنع، رشيدية)

(و كذا في الفتاوى التاتارخانية: ۵/۵۷۳، كتاب الوقف، الفصل الحادى والعشرون في المساجد، قديمى)

الفصل الرابع فی تعدد العید وتکراره

(نماز عید میں تعدد اور تکرار کا بیان)

نماز عید دو جگہ

سوال [۳۹۰۹]: چند گاؤں والے ملکر ایک ساتھ ایک آدمی کی زمین متعین کر کے نماز پڑھا کرتے تھے مگر وہ زمین دریا سے کٹ کر ویران ہو گئی، لہذا لوگ بلا متعین کئے ہی نماز پڑھنے لگے مگر کچھ دن بعد اس نے زمین دیدی دوبارہ اس میں نماز ادا ہو جائے گی؟

الجواب حامداً ومصلياً:

سب نے مل کر ایک جگہ اتفاق کے ساتھ نماز عید ادا کرنا تجویز کر لیا یہ بہت اچھا کیا، اسی میں خیر و برکت ہے، اگرچہ وقت ضرورت ایک سے زائد جگہ بھی پڑھنے سے نماز عید ادا ہو جاتی ہے۔ ”و تؤدی صلوة العید بمصر واحد بموضع كثيرة اتفاقاً، الخ“۔ در مختار (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حرره العبد محمود غفر له، دارالعلوم دیوبند، ۱۴/۳/۹۱ھ۔

الجواب صحیح: بندہ نظام الدین عفی عنہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۴/۳/۹۱ھ۔

(۱) (الدر المختار، کتاب الصلوة، باب العیدین : ۲/ت ۱۷۶، سعید)

”عن ابی اسحاق“ أن علیاً رضی اللہ تعالیٰ عنہ أمر رجلاً، فصلی بضعة الناس یوم العید فی المسجد رکعتین“۔ قال الشیخ ظفر أحمد العثماني رحمه الله تعالى: ”وإن نظرنا إلى أنه لم یثبت مانع صریح من التعدد، فالأظهر الجواز مطلقاً، والعید فیہ سواء، إلا أنه یستحب أن لا تؤدی بغير حاجة إلا فی موضع واحد خروجاً من الخلاف“۔ (إعلاء السنن، أبواب الجمعة، باب تعدد الجمعة: ۸/۷۲، ۷۳، إدارة القرآن کراچی)

”و تجوز إقامة صلاة العید فی موضعین، و أما إقامتها فی ثلاثة مواضع فعند محمد رحمه الله تعالیٰ

یحوز، الخ“۔ (الفتاویٰ العالمکیریه، کتاب الصلوة، الباب السابع عشر فی العیدین : ۱/۱۳۹، رشیدیہ)

(و کذا فی بدائع الصنائع، کتاب الصلوة، شرائط الجمعة : ۱/۵۸۷، رشیدیہ)

ایک سے زائد جگہ عید کی نماز

سوال [۳۹۱۰]: کسی میدان میں ایک عید گاہ ہے، وہاں ۱۰۰۰/۲۰۰۰ لوگوں کا مجمع ہوتا ہے، کوئی مفسد آدمی دنیاوی تنازع کے واسطے چند آدمیوں کو لے کر اس جماعت سے علیحدہ ہو کر دوسری جگہ عید گاہ بنائے، آیا یہ عید گاہ بنانا جو باعثِ فتنہ و فساد ہوگی اور تفریقِ جماعتِ مسلمین پر مشتمل ہوگی اس کا کیا حکم ہے، وہ آیت کریمہ ﴿و لا تفرقوا و لا تنازعوا فتنشوا و تذهب ریحکم﴾ (۱) و حدیث: ”وایاکم والفرقة، فإنها هی الحالقة“ (۲) کی وعید میں داخل ہوگی یا نہیں؟

روح الامین نمبر: ۴۲، مرزا پورا اسٹریٹ، کلکتہ۔

الجواب حامداً ومصلياً:

نماز عید بہتر یہ ہے کہ ایک جگہ پڑھی جائے، لیکن عوارض کی وجہ سے مثلاً جگہ تنگ ہو یا امامت پر جھگڑا ہوتا ہو وغیرہ وغیرہ تو ایک سے زائد جگہ پڑھنے میں بھی کچھ حرج نہیں، بلکہ اگر ایک جگہ فتنہ و فساد کا خوف ہو تو بہتر

(۱) (سورة الانفال : پ: ۱۰، آية: ۴۶)

(۲) لم أجده بهذا اللفظ وقد ذكره الهيثمي بلفظ: ”عن يسير قال: لقيت أبا مسعود رضي الله تعالى عنه سمعت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم في الفتن، فقال: ”إنالا نكتم شيئاً، عليك بتقوى الله والجماعة، وإياك والفرقة، فإنها هي الضلالة“. الحديث. (مجمع الزوائد، كتاب الخلافة، باب لزوم الجماعة وطاعة الأئمة والنهي عن قتالهم، ۲۱۹/۵، دار الفكر، بيروت)

وأحمد في مسنده بلفظ: ”قال: سمعت زكريا بن سلام، يحدث عن أبيه عن رجل قال: انتهيت إلى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وهو يقول: ”أيها الناس! عليكم بالجماعة، وإياكم والفرقة، أيها الناس! عليكم بالجماعة وإياكم والفرقة“. ثلاث مرار، قالها إسحق“. (مسند الإمام أحمد بن حنبل، رقم الحديث: ۲۲۶۳۵): ۶/۵۱۰، ۵۱۱، دار إحياء التراث العربي، بيروت)

وأبو داؤد في سننه بلفظ: ”عن أبي الدرداء رضي الله تعالى عنه قال: قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم: ”ألا أخبركم بأفضل من درجة الصيام والصلاة والصدقة“؟ قالوا: بلى، قال: ”إصلاح ذات البين، وفساد ذات البين الحالقة“. (كتاب الأدب، باب في إصلاح ذات البين: ۳۳۱/۲، رحيميه)

یہ ہے کہ الگ الگ پڑھی جائے، تاہم تقلیل افضل وأحب ہے: ”تؤدی بمصر واحد بمواضع كثيرة اتفاقاً“۔
درمختار، ص: ۱۱۶ (۱) اور مسلمانوں میں تفرقہ ڈالنا گناہ ہے اس سے اجتناب اور توبہ لازم ہے۔ فقط
واللہ سبحانہ و تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود حسن گنگوہی عفا اللہ عنہ، معین المفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۲۴/۱/۵۳ھ۔
الجواب صحیح: سعید احمد غفرلہ، مفتی مدرسہ مظاہر علوم، صحیح: عبداللطیف، ۴/صفر/۵۳ھ۔

ہر محلہ میں الگ الگ عید کی نماز

سوال [۳۹۱۱]: تین تین چار چار محلے کے مسلمانوں نے مل کر ایک ایک عید گاہ تعمیر کی جس
میں سالہا سال تک عید کی نماز ہوتی چلی آرہی تھی، اور ایک عید گاہ کے زمین کی ملکیت خاص ایک محلہ کے باشندہ
کی تھی جو اس عید گاہ کی خاص خدمت بجالاتے اور انتظام کرتے تھے، امام بھی انہوں نے مقرر کئے، دوسرے محلوں
کے آدمیوں کی بھی شرکت تھی، فی الحال کسی ایک عالم صاحب جو کسی عید گاہ کے امام نہیں لوگوں کو بڑی جماعت کی
بڑی فضیلت کی طرف ترغیب دیکر دوسری کوئی کھلی جگہ پر لیجا کر عیدوں کی نمازیں پڑھایا کرتے ہیں اور جس کا
نتیجہ یہ ہوتا ہے کہ جماعت متفرق ہو کر کچھ لوگ بڑی جماعت کا بڑا ثواب لوٹنے کے لئے عید گاہوں کو چھوڑ کر چلے
جاتے ہیں اور کچھ تو اپنی پرانی عید گاہوں کو ویران چھوڑنا گوارا نہیں کرتے ہیں اور اس حالت پر منجانبین جماعت

(۱) (الدر المختار، کتاب الصلوٰۃ، باب العیدین : ۲/۱۷۶، سعید)

”عن أبی إسحاق أن علیاً رضی اللہ تعالیٰ عنہ أمر رجلاً، فصلى بضعفة الناس يوم العید فی
المسجد رکعتین“۔ قال الشيخ ظفر أحمد العثماني رحمه الله تعالى: ”وإن نظرنا إلى أنه لم يثبت مانع
صريح من التعدد، فالأظهر الجواز مطلقاً، والعید فيه سواء، إلا أنه يستحب أن لا تؤدی بغير حاجة إلا فی
موضع واحد خروجاً من الخلاف“۔ (إعلاء السنن، أبواب الجمعة، باب تعدد الجمعة: ۸/۷۲، ۷۳،
إدارة القرآن کراچی)

”يجوز تعددها فی مصر واحد فی موضعين وأكثر اتفاقاً“۔ (البحر الرائق، کتاب الصلاة، باب

العیدین : ۲/۲۸۳، رشیدیہ)

(و کذا فی الفتاویٰ العالمگیریہ، کتاب الصلاة، الباب السابع عشر فی العیدین : ۱/۱۵۰، رشیدیہ)

(و کذا فی بدائع الصنائع، کتاب الصلاة، شرائط الجمعة : ۱/۵۸۷، رشیدیہ)

میں تفرقہ ڈالنے کا باہم الزام اور بہتان لگاتے ہیں، کوئی تو عید گاہوں کا وقف ہونا لازم سمجھتے ہیں اور اس کی تحریری دلیل طلب کرتے ہیں۔ دوسری بات یہ ہے کہ بڑی جماعت ہونے کے لئے مانگ کے ذریعہ اعلان کیا جاتا ہے کہ فلاں شخص فلاں جگہ فلاں وقت عید کی نماز پڑھائیں گے، یہ اعلان سن کر جماعت کے امام صاحب کے مریدین، معتقدین اور شاگرد اپنے اپنے عید گاہ چھوڑ کر لوٹ پڑتے ہیں اور ہمیشہ عید گاہ خالی پڑی رہتی ہے اور چھوٹی چھوٹی جماعت ہوتی ہے۔

۲..... پرانی عید گاہ کافی وسیع ہے، چھوڑنا یا چھڑانا اور جماعتوں میں ضرر ڈال کر کسی خاص شخص کے پیچھے نماز پڑھنے کی خواہش سے دوسری جگہ چلا جانا جائز ہے یا ضروری ہے یا افضل ہے؟

۳..... ”خرج رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فی یوم الفطر و صلی رکعتین بغیر الأذان والإقامة“ (۱) کی بنا پر مانگ کے ذریعہ اعلان کرنا برائے نماز عید جائز ہے یا نہیں؟
الجواب حامداً ومصلياً:

۲،۱..... تفریق ابتداء ہی میں کر دی گئی کہ ہر محلہ والوں نے ایک جگہ متفق ہو کر عید کی نماز پڑھنا پسند نہ کرتے ہوئے جداگانہ عید گاہیں بنالیں اور ہر عید گاہ میں مستقل نماز ہونے لگی، پھر اس پر مزید تفریق یہ ہو گئی کہ ہر عید گاہ کے آدمی کٹ کٹ کر بڑے میدان میں چلے گئے، نماز ہر عید گاہ میں بھی ادا ہو جائے گی اور میدان میں بھی ادا ہو جائے گی، نماز عید کے لئے وقف عید گاہ ہونا ضروری نہیں۔ آپسی خلفشار نہ کریں، جو جگہ نماز عید کے لئے وقف ہے وہاں نماز افضل ہے اور مساجد کو چھوڑ کر آبادی سے باہر میدان میں جا کر نماز پڑھنا

(۱) لم أجده بهذا اللفظ بل أخرجه الخمسة عن جابر رضي الله عنه بلفظ: ”عن جابر رضي الله تعالى عنه قال: صلى بنا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم في عيد قبل الخطبة بغیر أذان ولا إقامة“ (سنن النسائی، کتاب العیدین، باب ترک الأذان للعیدین: ۱/۲۳۲، سعید)

(و أخرجه مسلم في صحيحه في كتاب العیدین، فصل في الصلاة قبل الخطبة بغیر أذان ولا إقامة الخ: ۱/۲۹۰ قديمی)

(والترمذی في سننه في أبواب العیدین، باب أن صلاة العیدین بغیر أذان ولا إقامة: ۱/۱۱۹، سعید)

(و أبو داود في سننه في كتاب الصلاة، باب ترک الأذان في العید: ۱/۱۶۲، دار الحدیث، ملتان)

(و ابن ماجه في سننه في كتاب الصلاة، باب ما جاء في صلاة العیدین، ص: ۹۲، مير محمد کتب خانہ)

مسنون ہے (۱)۔

۳..... نماز عید کے لئے اذان و اقامت نہیں، لیکن نمازیوں کے علم کے لئے اگر رمضان میں خبر دی جائے کہ فلاں جگہ فلاں وقت نماز عید ہوگی اور اوقات میں کچھ وقفہ بھی رہے تاکہ جس کو ایک جگہ نماز نہ ملی ہو تو وہ دوسری جگہ چلا جائے تو مضائقہ نہیں بلکہ اچھا ہے، ویسے نہ اذان نہ اقامت ہے (۲)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔
حررہ محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۲/۹/۹۱ھ۔

دو عید گاہوں میں نماز عید ادا کرنا

سوال [۳۹۱۲]: ہمارے شہر میں پہلے سے دو عید گاہ ہیں، دونوں عید گاہوں کے درمیان کا فاصلہ دو فرلانگ ہے تو عید گاہ میں نماز پڑھنے کی جو فضیلت شریعت میں ہے وہ فضیلت صورت مذکورہ میں باقی ہے یا

(۱) ”عن ابی سعید الخدری رضی اللہ تعالیٰ عنہ: قال: کان رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم یخرج یوم الفطر والأضحیٰ إلى المصلی، فأول شیء یدأ بہ الصلوة“۔ الحدیث۔ (صحیح البخاری، کتاب العیدین، باب الخروج إلى المصلی الخ: ۱/۱۳۱، قدیمی)

”ذلک (أی الخروج إلى الصحراء لصلوة العید) أفضل من صلاتها فی المسجد لمواظبة النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم علی ذلک مع فضل مسجده“۔ (فتح الباری، کتاب العیدین، باب الخروج إلى المصلی: ۲/۵۷۲، قدیمی)

قال العلامة الحصکفی: ”الخروج إليها: أی الجبانة لصلوة العید سنة“۔ (الدر المختار، کتاب الصلوة، باب العیدین: ۲/۱۶۸، سعید)

(و کذا فی الفتاویٰ العالمگیریہ، کتاب الصلوة، الباب السابع عشر فی العیدین: ۱/۱۵۰، رشیدیہ)
(۲) ”عن جابر رضی اللہ تعالیٰ عنہ قال: صلی بنا رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فی عید قبل الخطبة بغير أذان ولا إقامة“۔ (سنن النسائی، کتاب العیدین، باب ترک الأذان للعیدین: ۱/۲۳۲، سعید)

”لا یسن (أی الأذان) لغيرها کعید“۔ (الدر المختار، کتاب الصلوة، باب الأذان: ۱/۳۸۵، سعید)
”ولیس لغير الصلوات الخمس والجمعة نحو السنن والوتر والتطوعات والترایح والعیدین أذان ولا إقامة“۔ (الفتاویٰ العالمگیریہ، کتاب الصلوة، الباب الثانی فی الأذان الخ: ۱/۵۳، رشیدیہ)

نہیں؟ اگر ہے تو کون سی عید گاہ میں؟ واضح کریں۔

الجواب حامداً ومصلياً:

وہ فضیلت اب بھی باقی ہے (۱) اور دونوں میں ہے (۲)۔ فقط واللہ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ۔

ایک بستی میں متعدد عید گاہیں

سوال [۳۹۱۳]: ہمارے شہر میں پہلے سے دو عید گاہ ہیں، دونوں عید گاہوں کے درمیان کا فاصلہ صرف دو فرلانگ ہے اور اب ان دونوں عید گاہوں سے تقریباً ایک ڈیڑھ میل کے فاصلہ پر (درمیان میں ایک دریا بھی ہے اور دریا کے اوپر ایک پل ہے) ایک تیسری عید گاہ گزشتہ عید الفطر سے جاری ہوئی، دو سال ہوئے بندہ کو..... سب ڈویژن کا قاضی منتخب کیا گیا ہے، یہ..... سرکار کی طرف سے منتخب ہوتا ہے۔ بندہ قاضی ہونے کے بعد ان متنازع دونوں عید گاہوں میں سے کسی میں نہیں گیا۔ یہاں اکثر مساجد میں بھی عید کی نماز ہوتی ہے، ان امور میں شرعاً جو حکم ہو وہ مطلوب ہے، ان مذکورہ عید گاہوں میں سے شرعی عید گاہ کون سی ہے؟

(۱) ”عن ابي إسحاق أن علياً رضي الله تعالى عنه أمر رجلاً، فصلى بضعفة الناس يوم العيد في المسجد ركعتين“. قال الشيخ ظفر أحمد العثماني قدس سره: ”وإن نظرنا إلى أنه لم يثبت مانع صريح من التعدد، فالأظهر الجواز مطلقاً والعيد فيه سواء، إلا أنه يستحب أن لا تؤدى بغير حاجة إلا في موضع واحد خروجاً من الخلاف“. (إعلاء السنن، باب تعدد الجمعة في مصر واحد: ۷۲/۸، ۷۳، إدارة القرآن)

(۲) ”وتؤدى صلوة العيد بمصر واحد بموضع كثيرة اتفاقاً، الخ“. (الدر المختار، كتاب الصلوة، باب العیدین: ۱۷۶/۲، سعید)

”وتجوز إقامة صلاة العيد في موضعين، وأما إقامتها في ثلاثة مواضع، فعند محمد رحمه الله يجوز، الخ“. (الفتاوى العالمكيرية، كتاب الصلوة، الباب السابع عشر في صلاة العیدین: ۱۵۰/۱، رشیدیہ)

(و كذا في بدائع الصنائع، كتاب الصلوة، شرائط الجمعة: ۵۸۷/۱، رشیدیہ)

الجواب حامداً ومصلياً:

جب ان کو نماز عید کے لئے بنایا گیا ہے اور وقف کر دیا گیا ہے اور دونوں جگہ نماز عید ادا کی جاتی ہے تو دونوں ہی شرعی عید گاہ ہیں (۱)۔ فقط واللہ اعلم۔
حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

ایک ہی امام کا دو جگہ نماز عید پڑھانا

سوال [۳۹۱۴]: دو جگہ ہیں اور دونوں کے درمیان چار میل کا فاصلہ ہے اور ایک امام ہے اور وہ دوسری جگہ نماز پڑھاتا ہے اور اس جگہ اپنے نائب وغیرہ کو کر دیتا ہے، مگر اس کی صورت یہ ہے کہ ایک بستی والے چاند کی خبر سن کر نماز پڑھ لیتے ہیں اور دوسری جگہ والے نماز نہیں پڑھتے اور وہی امام دونوں جگہ نماز پڑھاتا ہے، حالانکہ امام روزہ سے ہے۔ تو کیا اول جماعت والے کی نماز ہوگی اور اس امام کی نماز ہوگی یا نہیں؟ دوسری جماعت والے دوسرے دن نماز پڑھتے ہیں اور وہی امام پڑھاتا ہے تو اس صورت میں ان لوگوں کی نماز ہوگی یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلياً:

جب پہلی دفعہ (چاند ہو جانے پر) نماز عید امام نے ایک جگہ پڑھ لی تو دوسرے دن دوسری بستی میں اس کو نماز عید پڑھانے کا حق نہیں اور اس کے پیچھے دوسرے دن پڑھنے والوں کی نماز درست نہیں ہوگی (۲)۔ فقط واللہ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

(۱) (تقدم تخريجه تحت عنوان: ”دوعید گاہوں میں نماز عید ادا کرنا“۔)

(۲) ”أن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم صلى بالناس صلاة الخوف، وجعل الناس طائفتين، وصلى بكل طائفة شطر الصلاة لينال كل فريق فضيلة الصلاة خلفه“.

قال العلامة الكاساني تحت الحديث المذكور: ”ولو جاز اقتداء المفترض بالمتنفل، لأتم الصلاة بالطائفة، ثم نوى النفل وصلى بالطائفة الثانية لينال كل طائفة فضيلة الصلاة خلفه من غير الحاجة إلى المشي وأفعال كثيرة ليست من الصلوة“۔ (بدائع الصنائع، بيان شرائط الاقتداء: ۵۸/۱، رشیدیہ)

ایک امام گاؤں میں مردوں کو، پھر عورتوں کو عید پڑھائے

سوال [۳۹۱۵]: ایک بہت چھوٹی سی بستی ہے اس میں نماز جمعہ بھی نہیں ہوتی ہے لیکن امام صاحب عیدین کی نماز پڑھاتے ہیں، پہلے جنگل میں مردوں کو پڑھاتے ہیں پھر مسجد میں آ کر تمام مستورات کو نماز عیدین مسجد میں پڑھاتے ہیں جس میں کوئی مرد شریک نہیں ہوتا، صرف عورتیں اور امام مرد بعینہ بیچ میں کوئی پردہ حائل ہوئے بغیر پڑھاتے ہیں۔

الجواب حامداً و مصلياً:

جس بستی میں نماز جمعہ جائز نہیں وہاں نماز عید بھی نہیں، وہاں نماز عید پڑھنا سخت مکروہ ہے (۱)۔ امام صاحب کا یہ طریقہ شرعاً غلط اور واجب ترک ہے، عورتوں پر شہر میں بھی نماز عید فرض نہیں چہ جائیکہ چھوٹے گاؤں میں اور وہ بھی اس طرح کہ امام صاحب پہلے مردوں کو پڑھائیں پھر عورتوں کو بے پردہ۔ ان کو توبہ لازم ہے، سب مردوں اور عورتوں کو بھی اس سے توبہ لازم ہے (۲)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود عفی عنہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۳/۱۰/۸۵ھ۔

الجواب صحیح: بندہ نظام الدین عفی عنہ۔

= ”(ولا يصح اقتداء)..... مفترض بمتنفل وبمفترض فرضاً آخراً..... ولا ناذر بحالف؛

لأن المنذورة أقوى.“ (الدرالمختار، كتاب الصلوة، باب الإمامة: ۱/ ۵۷۱، ۵۸۰، سعید)

(و كذ في البحر الرائق، كتاب الصلوة، باب الإمامة: ۱/ ۲۳۱، رشیدیہ)

(۱) ”عن علي رضي الله تعالى عنه قال: ”لا جمعة ولا تشريق ولا صلوة فطر ولا أضحى إلا في مصر

جامع أو مدينة عظيمة“. (مصنف ابن أبي شيبة، رقم الحديث: ۵۰۵۹، كتاب الصلاة، باب من قال: لا

جمعة ولا تشريق إلا في مصر جامع: ۱/ ۴۳۹، دار الفكر، بيروت)

”صلوة العيد في القرى تكره تحريماً“. (الدرالمختار، كتاب الصلاة، باب العیدین: ۲/ ۱۶۷، سعید)

”صلوة العيد في الرساتيق تكره كراهة تحريم؛ لأنه اشتغال بما لا يصح؛ لأن المصر شرط

الصحة“. (البحر الرائق، كتاب الصلاة، باب العیدین: ۲/ ۲۷۷، رشیدیہ)

(۲) ”عن أم حميد امرأة أبي حميد الساعدي وأم سلمة رضي الله تعالى عنهم مرفوعاً: ”صلوة المرأة في

بيتها خير من صلوتها في حجرتها، وصلوتها في حجرتها خير من صلوتها في دارها، وصلاتها في دارها =

امام صاحب کا نماز عید مکرر پڑھنا

سوال [۳۹۱۶]: عید کی نماز کا اعلان امام صاحب نو بجے کا کر دیتے تھے تو حسب اعلان ٹھیک نو بجے نماز عید ادا کی گئی لیکن نماز ادا کرنے کے بعد باقی لوگ جو ٹائم پر نہیں آئے تھے وہ آئے اور امام صاحب کو نماز پڑھانے کے لئے کہا، خدا بہتر جانتا ہے سننے میں آیا کہ وہاں جھگڑا ہونے کا ڈر تھا جس کی بنا پر امام صاحب نے ان کو بھی نماز پڑھائی جو کہ درست نہیں ہے تو کیا ایک امام عید کی دو نماز باجماعت پڑھا سکتا ہے؟ اور جو نماز انہوں نے پڑھائی وہ درست ہوئی یا نہیں؟

الجواب حامدًا ومصلياً:

جن امام صاحب نے عید کی نماز ایک دفعہ پڑھا دی، پھر کچھ لوگ آئے اور انہوں نے کہا کہ ہمیں بھی پڑھاؤ امام صاحب نے ان کو بھی پڑھا دی تو یہ دوسری نماز صحیح نہیں ہوئی (۱)۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔
حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

= خیرٌ من صلاتها فی مسجد قومها“.

”وعن عائشة رضی اللہ تعالیٰ عنہا: لو أن رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم رای ما أحدث النساء بعده، لمنعهن المسجد كما منعت نساء بنی اسرائیل“۔ (إعلاء السنن، أبواب العیدین، باب وجوب صلاة العیدین: ۸/۸۸، إدارة القرآن کراچی)

”تجب صلاتهما) فی الأصح (علی من تجب علیہ الجمعة بشرائطها) المتقدمة (سوی الخطبة، فإنها سنة بعدها“۔ (الدر المختار، کتاب الصلاة، باب العیدین: ۲/۱۶۶، سعید)
وفی الفتاوی العالمگیریة: ”تجب العید علی کل من تجب علیہ صلاة الجمعة“۔ (کتاب الصلاة، الباب السابع عشر فی العیدین: ۱/۱۵۰، رشیدیہ)

(۱) ”إن النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ”صلی بالناس صلاة الخوف، وجعل الناس طائفین، وصلی بكل طائفة شطر الصلاة لینال کل فریق فضیلة الصلاة خلفه“۔ قال العلامة الکاسانی تحتہ: ”ولو جاز اقتداء المفترض بالمتنفل، لأتم الصلاة بالطائفة، ثم نوى النفل و صلی بالطائفة الثانية لینال کل طائفة فضیلة الصلاة خلفه من غیر الحاجة إلى المشی وأفعال كثيرة لیست من الصلاة“ (بدائع الصنائع، کتاب الصلاة، بیان شرائط الاقتداء: ۱/۳۵۸، رشیدیہ)

” (لا یصح اقتداء) مفترض بمتنفل و بمفترض فرضاً آخر ولا ناذر بحالف؛

لأن المنذورة أقوى“۔ (کتاب الصلوة، باب الإمامة: ۱/۵۷۹، ۵۸۰، سعید)

(وکذا فی البحر الرائق، کتاب الصلاة، باب الإمامة: ۱/۶۳۱، رشیدیہ)

الفصل الخامس فی تکبیرات العیدین (تکبیرات عید کا بیان)

تکبیرات عیدین

سوال [۳۹۱۷]: بخاری شریف، مسلم شریف، ابوداؤد شریف، ترمذی شریف میں ”باب صلوة العیدین“ کے بیان میں آیا ہے کہ عید کی نماز نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے بارہ تکبیر سے پڑھی ہے (۱)، پہلی رکعت میں سات تکبیر، دوسری رکعت میں پانچ تکبیر پڑھی ہے، اسی کے مطابق مولانا ولی اللہ شاہ محدث دہلوی رحمہ اللہ تعالیٰ کی لکھی ہوئی کتاب حجۃ اللہ البالغہ میں جو کہ اردو ترجمہ میں ہے بروقت موجود ہے، ترجمہ مولانا ابوالعلاء محمد اسماعیل گودھوی نے کیا ہے جس کے اندر جلد نمبر ۲ صفحہ: ۸۷، ”اسلام کی دو عیدیں“ کے بیان میں لکھا ہے کہ پہلی رکعت میں قرأت سے پہلے سات کہے اور دوسری رکعت میں قرأت سے پہلے پانچ تکبیر کہے (۲)۔ اگر اس کے مطابق نماز ادا کی گئی تو قبول ہوگی یا نہیں؟ برائے کرم آپ علماء حضرات سے گزارش ہے کہ جلد از جلد جواب سے نوازیں۔ فقط۔

الجواب حامداً ومصلياً:

عیدین کی تکبیرات کے متعلق روایات مرفوعاً وموقوفاً مختلف اور متعدد ہیں اسی وجہ سے اس میں دس

(۱) ”عن كثير بن عبد الله عن أبيه عن جده: أن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم كبر في العیدین فی الأولى سبعاً قبل القراءة، وفي الآخرة خمساً قبل القراءة“۔ (السنن للترمذی: ابوب العیدین، باب فی التكبير فی العیدین: ۱/۱۱۹، سعید)

(۲) ”یکبر فی الأولى سبعاً قبل القراءة، والثانية خمساً قبل القراءة“۔ (حجۃ اللہ البالغہ، کتاب الصلاة، العیدان، صلاة العیدین و خطبتهما: ۲/۷۹، قدیمی)

اقوال ہیں جن کو نیل الاوطار (۱) اور بذل المجہود (۲) میں تفصیل سے بیان کیا ہے۔ مجتہد و محقق علامہ نے ان روایات میں سے اپنے اصول ترجیح کے تحت کسی روایت کو اختیار فرمایا ہے، حضرت امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ تعالیٰ چھ تکبیرات زوائد مانتے ہیں: تین پہلی رکعت میں قرأت سے پہلے، تین دوسری رکعت میں قرأت کے بعد، نیز اس رکعت میں تکبیر رکوع کو بھی واجب فرماتے ہیں اور پہلی رکعت میں تکبیر تحریمہ بھی ضروری ہے لہذا دو رکعت میں چار چار تکبیریں ضروری ہوئیں۔ اور دلیل یہ حدیث ہے:

”عن مکحول قال: أخبرني أبو عائشة جليس لأبي هريرة رضي الله تعالى عنه أن سعيد بن العاص سأل أبا موسى الأشعري و حذيفة بن اليمان كيف كان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يكبر في الأضحى والفطر؟ فقال أبو موسى: كان يكبر أربع تكبيرة على الجنائز۔ فقال حذيفة: صدق. فقال أبو موسى: كذلك كنت أكبر في البصرة حيث كنت عليهم۔ قال أبو عائشة: وأنا حاضر عند سعيد بن العاص، اهـ“۔ أبو داؤد شريف (۳)

(۱) ”وقد اختلف العلماء في عدد التكبيرات في صلاة العيد في الركعتين وفي موضع التكبير على عشرة أقوال: أحدها: أنه يكبر في الأولى قبل القراءة، وفي الثانية خمساً قبل القراءة. قال العراقي: و هو قول أكثر أهل العلم من الصحابة والتابعين والأئمة، قال: و هو مروى عن عمر و علي و أبي هريرة و أبي سعيد و جابر و ابن عمر و ابن عباس و أبي أيوب رضي الله تعالى عنهم و به يقول مالك و الأوزاعي و الشافعي و أحمد و إسحق. قال الشافعي و الأوزاعي و إسحق و أبو طالب و أبو العباس: إن السبع في الأولى بعد تكبيرة الإحرام القول الرابع: في الأولى ثلاث بعد تكبيرة الإحرام قبل القراءة، وفي الثانية ثلاث بعد القراءة، و هو مروى عن جماعة من الصحابة: ابن مسعود و أبي موسى و أبي مسعود أنصاري رضي الله تعالى عنهم، و هو قول الثوري و أبي حنيفة رحمه الله تعالى“۔

مزید تفصیل کے لئے ملاحظہ فرمائیں: (نیل الاوطار للإمام الشوكاني، كتاب العیدین، باب عدد

التكبيرات في صلاة العيد و محلها و أقوال العلماء في عدد التكبيرات، صلاة العيد: ۳/۳۶۸، دار الباز للنشر و التوزيع، مكة المكرمة)

(۲) (بذل المجہود، كتاب الصلاة، باب التكبيرات في العیدین: ۲/۲۰۶، معهد الخليل الإسلامی)

(۳) (سنن أبي داؤد، كتاب الصلوة، باب التكبير في العیدین: ۱/۱۷۰، إمدادیه، ملتان)

و کذا فی بذل المجہود (۱) و انزیلعی (۲) و جمع الفوائد (۳)۔

نیز یہ حدیث مختصر، منذری، مسند احمد، تحقیق ابن الجوزی میں بھی ہے، کما فی البذل (۴)۔ اگر کسی نے آٹھ کے بجائے بارہ تکبیریں کہی ہیں تب بھی اس کی نماز فاسد نہیں ہوگی، مسلک ابوحنیفہ کے خلاف ہوگا (۵)۔ فقط واللہ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۱/۱۰/۸۹ھ۔

ایضاً

سوال [۳۹۱۸]: از موضع سرائے میدان، تحصیل قنوج، ولی محمد ٹیلر ماسٹر، متصل دیوانی گیٹ قنوج۔

مکرم و محترم جناب مفتی صاحب! السلام علیکم ورحمۃ اللہ وبرکاتہ۔

دریافت طلب مسئلہ کا جواب ملا مگر ناکافی، سائل نے احادیث کا حوالہ چاہا تھا، ہمارے یہاں ایک صاحب آتے ہیں انہوں نے کئی حدیثوں کے حوالہ سے تعداد تکبیرات اور ادائیگی کی کچھ اور صورت بتائی ہے یعنی عیدین میں تکبیرات پہلی رکعت میں علاوہ تکبیر قیام کے سات اور دوسری میں علاوہ تکبیر قیام کے پانچ تکبیرات

(۱) (بذل المجہود، کتاب الصلوٰۃ، باب التکبیر فی العیدین: ۲۰۸/۲، معهد الخلیل الاسلامی)

(۲) (أخرجه العلامة جمال الدین عبد اللہ بن یوسف الزیلعی فی نصب الرایۃ، کتاب الصلوٰۃ، باب صلوٰۃ العیدین: ۲۱۳/۲، رقم الحدیث: ۲۸۲۲، المكتبة المکیة)

(۳) (جمع الفوائد، کتاب الصلوٰۃ، باب صلوٰۃ العیدین: ۱۸۴/۱، رقم الحدیث: ۲۰۰۵، المكتبة الإسلامیة، لائل پور)

(۴) (بذل المجہود، کتاب الصلوٰۃ، باب التکبیر فی العیدین: ۲۰۹/۲، معهد الخلیل الاسلامی)

(۵) ”قال محمد فی الجامع: إذا دخل الرجل مع الإمام فی صلاة العید، وهذا الرجل یرى تکبیر ابن مسعود رضی اللہ عنہ، فکبر الإمام غیر ذلك، اتبع الإمام، إلا إذا کبر الإمام تکبیراً لم یکبره أحد من الفقهاء، فحينئذ لا يتابعه“۔ (الفتاویٰ العالمکیریة، کتاب الصلوٰۃ، الباب السابع عشر فی صلوٰۃ العیدین: ۱۵۱/۱، رشیدیہ)

”ویصلی الإمام بهم رکعتین مثنیاً قبل الزوائد، وهی ثلاث تکبیرات فی کل رکعة، ولو زاد،

تابعه إلى ستة عشر؛ لأنه مأثور“۔ (الدر المنختار، کتاب الصلوٰۃ، باب العیدین: ۱۷۲/۲، سعید)

ہیں قرأت سے پہلے، یہ بارہ تکبیرات ہوئیں، آپ نے چھ تکبیرات زائد ہی تحریر کی ہے مگر حوالہ نہ معلوم ہو سکا۔ جو صاحب ہمارے یہاں گاؤں میں آتے ہیں انہوں نے حوالہ حدیث مشکوٰۃ شریف، ترمذی شریف، ابن ماجہ شریف، دارمی شریف، اس میں امام ترمذی نے امام بخاری سے صحت کی نقل کی ہے۔ آپ برائے مہربانی حوالہ جات حدیث شریف تحریر فرمائیے تاکہ میں پیش کر سکوں، یا پھر بارہ تکبیرات پر عمل کروں۔

دیگر یہ کہ صحابہ کرام اور تابعین اور تبع تابعین رضوان اللہ علیہم اجمعین سب لوگ اپنے خود کو کس نام سے متصل اور موسوم کرتے تھے جس طرح آج ہم لوگ حنفی موسوم کرتے ہیں یا بریلوی موسوم کرتے ہیں، آخر ہم لوگ اپنے کو کس نسبت سے منسوب کریں؟ بحوالہ حدیث شریف تحریر فرما کر ممنون فرمائیں۔ اور نیت روزہ رکھنے کی جو الفاظ نبی پاک صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے تعلیم فرمائے ہیں وہ صحابہ کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم کے عمل میں ضرور ہوگا، وہی الفاظ ہم بھی اپنے عمل میں لانا چاہتے ہیں۔ بحوالہ حدیث شریف تحریر فرما کر مشکور فرمائیے۔ دیگر یہ کہ آپ کے ذریعے بڑے پیر صاحب کی تصنیف کردہ کتابیں غنیۃ الطالبین اور فتوح الغیب ترجمہ اردو مکمل اگر مل سکے تو ہدیہ تحریر کیجئے تاکہ میں پہلے ہی آپ کو بھیج دوں۔ فقط والسلام

الجواب حامداً ومصلياً:

محترمی زید احترامہ! السلام علیکم ورحمۃ اللہ وبرکاتہ

عیدین کی نماز میں بارہ تکبیروں کا تذکرہ حدیث ترمذی شریف میں موجود ہے (۱) مگر امام بخاری سے اس حدیث کی صحت نقل نہیں کی، ترمذی شریف میں دیکھ لیا جائے، جو شخص حوالہ دیتا ہے، غلط ہے۔ اس حدیث کی سند میں ایک راوی کثیر بن عبد اللہ ہے اس کے متعلق امام شافعی رحمہ اللہ تعالیٰ اور امام ابو داؤد رحمہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے: ”رکن من أركان الكذب“ دارقطنی نے لکھا ہے: ”متروک“ ابو حاتم نے کہا ہے: ”لیس“ نسائی نے کہا: ”لیس بثقة“۔

مطرف بن عبد اللہ مدنی نے کہا ہے: رأینا وکان کثیر الخصومة، لم یکن أحد من أصحابنا

(۱) ”عن کثیر بن عبد اللہ عن أبیه عن جدہ أن النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کبر فی العیدین فی الأولى سبعاً قبل القراءة، وفي الآخرة خمساً قبل القراءة“۔ (جامع الترمذی، أبواب العیدین، باب

یأخذ عنه . قال له ابن عمر ان القاضي يا كثير! أنت رجلٌ بطلٌ تخاصم فيما لا تعرف و تدعى ماليس لك و مالك بينة، فلا تقربني إلا أن تراني تفرغت لأهل البطالة“. ابن حبان نے کہا ہے: ”لہ عن أبيه عن جدہ نسخة موضوعه“ (۱)۔ یہ حال تو ترمذی کی روایت کا ہے۔

ابن ماجہ کی روایت (۲) میں عبد الرحمن ابن سعد راوی ہے اس کے متعلق علامہ ذہبی نے لکھا ہے: ”ليس بذاك“ (۳)، خزرجی نے لکھا ہے: ”ضعفه ابن معين“۔ حافظ ابن حجر رحمہ اللہ تعالیٰ نے کہا ہے: ”ضعيف“ (۴)۔ ایک راوی اس میں سعد بن عمار ہے اس کے متعلق ذہبی رحمہ اللہ تعالیٰ نے کہا ہے: ”لا يكاد يعرف“ (۵)، حافظ ابن حجر رحمہ اللہ تعالیٰ نے کہا ہے: ”مستور“ (۶)۔

(۱) (تہذیب الکمال، للحافظ يوسف المزی: ۱۳۶/۲۳، ۱۳۹، رقم الترجمة: ۴۹۴۸، مکتبہ مؤسسة الرسالة)

(۲) ”عن عبدالرحمن بن سعد بن عمار بن سعد مؤذن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم حدثني أبي عن أبيه عن جدہ ”أن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم كان يكبر في العیدین فی الأولى سبعا قبل القراءة، وفي الآخرة خمسا قبل القراءة“۔ (سنن ابن ماجہ، كتاب الصلاة، باب ما جاء في كم يكبر الإمام في صلاة العیدین، ص: ۹۱، قديمی)

(۳) (میزان الاعتدال للحافظ الذهبي رحمه الله تعالى: ۵۶۶/۲، رقم الترجمة: ۴۸۷۴، دار إحياء التراث العربي، بيروت)

(۴) (تہذیب الکمال للحافظ يوسف المزی: ۱۳۳/۱۷، ۱۳۴، رقم الترجمة: ۳۸۲۸، مکتبہ مؤسسة الرسالة) (و كذا في تهذيب التهذيب، لابن حجر العسقلاني رحمه الله تعالى: ۱۸۳/۶، رقم الترجمة: ۳۶۷، دار صادر، بيروت)

(۵) (میزان الاعتدال للحافظ الذهبي رحمه الله تعالى: ۱۲۳/۲، رقم الترجمة، ص: ۳۱۲۳، دار إحياء التراث العربي، بيروت)

(۶) (تہذیب التهذيب للحافظ ابن حجر العسقلاني رحمه الله تعالى: ۴۷۹/۳، رقم الترجمة: ۸۹۱، دار صادر بيروت)

مزید تفصیل کے لئے ملاحظہ فرمائیں: (بذل المجہود، كتاب الصلاة، باب تكبيرات العیدین:

۲۰۷/۲، معهد الخليل الإسلامی) =

تکبیراتِ لازمہ حنفیہ کے نزدیک آٹھ ہیں: پہلی رکعت میں چار ہیں، ایک تکبیر تحریمہ اور تین تکبیراتِ زوائد، دوسری رکعت میں چار ہیں تین تکبیراتِ زوائد اور ایک تکبیر رکوع۔ ”عبدالرزاق“ نے سند صحیح کے ساتھ، طبرانی نے سند جید کے ساتھ، طحاوی نے سند حسن کے ساتھ، ابوداؤد نے سند حسن کے ساتھ اس کو روایت کیا ہے (۱) آپ کے کارڈ میں بقیہ سوالات کے جوابات کی گنجائش نہیں لفافہ ہوتا تو سب کے جوابات آجاتے۔ فقط واللہ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

نماز عید میں بارہ تکبیر کہنا

سوال [۳۹۱۹]: ایک طالب علم حنفی ہے، مگر اس کے گاؤں کے سب نمازی غیر مقلد ہیں، نماز عید کے لئے اس کو مجبور کیا تو اس نے بجائے چھ تکبیر کے بارہ تکبیریں پڑھیں، تو کیا اس کے لئے مجبوراً گنجائش ہے؟
الجواب حامداً ومصلياً:

گنجائش ہے، مگر ایک بات پر تعجب ہے کہ مقتدی لوگ امام کو اپنا تابع بناتے ہیں، اگر اس کے پیچھے نماز

= (وأخرجه الحافظ الكبير عبدالرزاق الصنعاني في مصنفه ، كتاب صلاة العیدین ، باب التكبیر فی صلاة يوم العید : ۲۹۳/۳ ، رقم الحدیث : ۵۶۸۷)

(وأخرجه الطحاوی ، فی شرح معانی الآثار ، كتاب الصلاة ، باب صلاة العیدین : ۳۷۱/۲ ، ۳۷۲ المكتبة الحقانیہ ملتان)

(ورواه الطبرانی فی الكبير و رجاله موثقون ، بحواله مجمع الزوائد للهيثمی ، كتاب الصلاة ، باب التكبیر فی العید والقراءة فيه : ۲۰۳/۲ ، دارالفکر بیروت)

(۱) ”قال أخبرني أبو عائشة جليس لأبي هريرة أن سعيد بن العاص سأل أبا موسى الأشعري وحذيفة بن اليمان كيف كان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يكبر في الأضحى والفطر؟ فقال أبو موسى: كان يكبر أربع تكبيرة على الجنائز. فقال حذيفة: صدق، فقال أبو موسى: كذلك كنت أكبر في البصرة حيث كنت عليهم، قال أبو عائشة: وأنا حاضر عند سعيد بن العاص رضى الله تعالى عنه“. (أبو داود،

كتاب الصلاة ، باب التكبیر فی العیدین : ۱۷۰/۱ ، مكتبة إمدادیه ملتان)

پڑھنے کے اوپر مُصر ہیں تو اس کے تابع ہو کر پڑھیں (۱)۔ فقط واللہ اعلم۔
حررہ العبد محمود غفرلہ۔

زائد تکبیرات میں ہاتھ چھوڑنا

سوال [۳۹۲۰]: عیدین کی نماز میں مزید تکبیریں ادا کرتے وقت ہر وقت کانوں تک ہاتھ اٹھا کر کھلے چھوڑ دینا درست ہے یا ہر بار باندھ لینا درست ہے؟
الجواب حامداً ومصلياً:

پہلی رکعت میں پہلی اور دوسری تکبیر کے بعد ہاتھ چھوڑ دیئے جائیں اور تیسری تکبیر کے بعد ہاتھ باندھ لیں، دوسری رکعت میں تینوں تکبیروں کے بعد ہاتھ چھوڑ دیئے جائیں (۲)۔ فقط واللہ اعلم۔
حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

عید الفطر میں تین دفعہ تکبیر کہہ کر ہاتھ چھوڑنا

سوال [۳۹۲۱]: امام صاحب نے نماز عید الفطر کی ترکیب اس طرح بیان کی کہ ”اللہ اکبر“ کہہ کر

(۱) ”قال محمد رحمه الله تعالى عليه في الجامع: إذا دخل الرجل مع الإمام في صلاة العيد، وهذا الرجل يرى تكبير ابن مسعود رضي الله تعالى عنه، فكبر الإمام غير ذلك، اتبع الإمام، إلا إذا كبر الإمام تكبيراً لم يكبره أحد من الفقهاء، فحينئذ لا يتابعه“۔ (الفتاوى العالمكيرية، كتاب الصلوة، الباب السابع عشر في صلاة العیدین: ۱/۱۵۱، رشیدیہ)

”ويصلي الإمام بهم ركعتين مثلياً قبل الزوائد، وهي ثلاث تكبيرات في كل ركعة، ولو زاد، تابعه إلى ستة عشر؛ لأنه مأثور“۔ (الدرالمختار، كتاب الصلوة، باب العیدین: ۲/۱۷۲، سعید)

(۲) ”(ويرفع يديه في الزوائد) (وليس بين تكبيراته ذكر مسنون) ولذا يرسل يديه“۔ (الدرالمختار)۔ ”(قوله: ولذا يرسل يديه): أي في أثناء التكبيرات ويضعها بعد الثالثة“۔ (ردالمحتار، كتاب الصلوة، باب العیدین: ۲/۱۷۳، ۱۷۵، سعید)

”ويرفع يديه في الزوائد، ويسكت بين كل تكبيرتين مقدار ثلاث تسبيحات ويرسل اليدين بين التكبيرتين، ولا يضع“۔ (الفتاوى العالمكيرية، كتاب الصلوة، الباب السابع عشر في صلاة العیدین: ۱/۱۵۰، رشیدیہ)

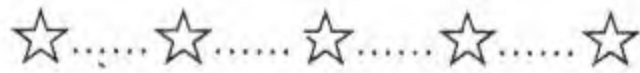
ہاتھ چھوڑ دیں، اس طرح تین مرتبہ ہاتھ چھوڑ دیا کریں، چوتھی مرتبہ ”اللہ اکبر“ کہہ کر ہاتھ باندھ لیں۔ اس کے بعد دوسری رکعت کی ترکیب اس طرح بیان کی کہ امام قراءت کے بعد ”اللہ اکبر“ کہہ کر ہاتھ چھوڑ دے گا اور مقتدی بھی اسی طرح کریں، چار مرتبہ اسی طرح ”اللہ اکبر“ کہہ کر ہاتھ چھوڑ دیں اور پانچویں مرتبہ ”اللہ اکبر“ کہہ کر رکوع میں چلے جائیں۔

مذکورہ بالا ترکیب پر اسی طرح عمل بھی کیا گیا، از روئے شریعت کیا نماز عید الفطر کی یہ ترکیب صحیح ہے یا نہیں؟ اور اس ترکیب پر عمل کرنے سے نماز ادا ہو جائے گی یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

نماز اس طرح بھی ادا ہوگئی، لیکن اصل طریقہ احناف کے نزدیک یہ ہے کہ اول تکبیر تحریمہ کہہ کر ہاتھ باندھ لیں اور ”سبحانک اللہ“ پڑھیں، پھر ہاتھ اٹھا کر تکبیر کہہ کر ہاتھ چھوڑ دیں، دوسری دفعہ پھر ایسا ہی کریں، تیسری دفعہ ہاتھ اٹھا کر تکبیر کہہ کر ہاتھ باندھ لیں اور امام ”أعوذ باللہ بسم اللہ“ وغیرہ پڑھ کر رکوع دوسری نمازوں کی طرح کرے، دوسری رکعت میں الحمد اور سورت پڑھ کر تین دفعہ ہاتھ اٹھا کر تکبیر کہہ کر ہاتھ چھوڑ دیں پھر چوتھی تکبیر کہہ کر رکوع کریں (۱)۔ فقط واللہ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔



= (و كذا في البحر الرائق، كتاب الصلوة، باب العیدین: ۲۸۳/۲، رشیدیہ)

(۱) ”ویصلی الإمام رکعتین، فیکبر تکبیرة الافتتاح، ثم یستفتح، ثم یکبر ثلاثاً، ثم یقرأ جهرًا، ثم یکبر تکبیرة الرکوع. فإذا قام إلى الثانية قرأ، ثم کبر ثلاثاً ورکع بالرابعة، فتكون التکبیرات الزوائد ستاً: ثلاثاً فی الأولى، وثلاثاً فی الأخری، وثلاث أصلیات: تکبیرة الافتتاح، وتکبیرتان للركوع، فیکبر فی الرکعتین تسع تکبیرات، ویوالی بین القراءتین. وهذه رواية ابن مسعود، وبها أخذ أصحابنا ویرفع یدیه فی الزوائد، ویسکت بین کل تکبیرتین مقدار ثلاث تسیحات ویرسل یدین بین التکبیرتین ولا یضع“۔ (الفتاویٰ العالمکیریة، کتاب الصلوة، الباب السابع عشر فی صلوة العیدین: ۱۵۰/۱، رشیدیہ)

(و كذا في البحر الرائق، كتاب الصلوة، باب صلاة العیدین: ۲۸۱/۲، ۲۸۲، رشیدیہ)

(و كذا في الدر المختار مع رد المحتار، كتاب الصلوة، باب العیدین: ۱۷۲/۲-۱۷۳، سعید)

الفصل السادس في تكبيرات التشریق

(تكبيرات تشریق کا بیان)

نماز عید کے بعد تکبيرات تشریق

سوال [۳۹۲۲]: عید الاضحیٰ کی نماز کے بعد تکبير ”اللہ اکبر اللہ اکبر، لا إله إلا الله، والله

اکبر ولله الحمد“ بآواز بلند کہنا چاہئے یا نہیں، یا صرف نماز فریضہ کے بعد بآواز بلند تکبير کہنا چاہئے؟

الجواب حامداً ومصلياً:

ہر فرص نماز کے بعد جہراً کہنا چاہئے اور نماز عید الاضحیٰ کے بعد بھی جہراً کہنا چاہئے (۱)۔ فقط واللہ اعلم۔

حررہ العبد محمود گنگوہی عفا اللہ عنہ، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۲۴/۱۱/۶۷ھ۔

الجواب صحیح: سعید احمد غفرلہ، مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۲۴/۱۱/۶۷ھ۔

(۱) ”قال الله تعالى: ﴿واذكروا الله في أيام معدودات﴾ وقال ابن عباس رضي الله تعالى عنهما:

﴿ويذكروا اسم الله في أيام معلومات﴾ أيام العشر، ”والأيام المعدودات“ أيام التشریق“.

قال الشيخ ظفر أحمد العثماني قدس سره: ”والجهر بلاذكر إنما يكون بدعة إذا لم يقم

الدليل على التخصيص، و هناك قد قام الدليل، وهو قوله تعالى: ﴿واذكروا الله في أيام معدودات﴾ مع

إجماع الصحابة على الجهر بالتكبير ذُبر الصلوات في تلك الأيام على وجوب الجهر بالتكبير فيها،

ولذا أفتى علماء الحنفية بقولهما..... ولا بأس به عقب العيد؛ لأن المسلمين توارثوه، فوجب

اتباعهم“. (إعلاء السنن، كتاب الصلاة، باب التكبيرات التشریق وأنهالا تجب الخ: ۱۲۰/۸، ۱۲۳،

إدارة القرآن، كراچی)

”والجهر به واجب، وقيل: سنة“. (ردالمحتار، كتاب الصلاة، باب العیدین: ۱۷۸/۲، سعید)

مزید تفصیل کے لئے ملاحظہ فرمائیں: (مجموعۃ رسائل اللکنوی، رسالۃ سباحۃ الفکر فی الجهر

بالذکر، الباب الثانی فی ذکر مواضع الجهر، و منها تکبيرات التشریق: ۵۱/۳، إدارة القرآن کراچی)

ایضاً

سوال [۳۹۲۳]: بعد العید تکبیرات تشریق جو عام امصار اور قریہ کبیرہ جہاں جمعہ فقہ حنفی سے ہونا صحیح ہے متروک ہو، ہمارے علمائے دیوبند کیا فرماتے ہیں: ”(عقب کل فرض، عینی) شمل الجمعة وخرج به الواجب كالوتر و العیدین والنفل، وعند الشيخین يكبرون عقب صلاة العید لأدائها بجماعة كالجمعة، وعليه توارث المسلمین، فوجب اتباعه، ولا بأس به عقب العید؛ لأن المسلمین توارثوه، فوجب اتباعهم البلخیون، الخ“۔ شامی (۱)۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

صلوٰۃ عید الاضحیٰ کے بعد بھی علمائے دیوبند تکبیر تشریق کہتے ہیں، کہنے کے لئے فرماتے ہیں، کتب فقہ ردالمحتار (۲) اور البحر الرائق (۳) وغیرہ سے اس وقت تکبیر تشریق کا وجوب راجح معلوم ہوتا ہے، کیونکہ جماعت کے ساتھ یہ نماز بھی ادا کی جاتی ہے اگرچہ خود فرض نہیں، اس کو علامہ شامی رحمہ اللہ تعالیٰ نے اختیار کیا ہے اور صاحبین رحمہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک تو اہل قریٰ پر اور منفرد پر بھی ہے جیسا کہ الجوہرۃ النیرہ وغیرہ میں ہے (۴) اور اس پر فتویٰ بھی ہے۔ فقط واللہ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۵/۱/۶۳ھ۔

الجواب صحیح: بندہ نظام الدین غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

(۱) (ردالمحتار، کتاب الصلاة، باب العیدین: ۲/۹۷، سعید)

(۲) ”وعند البلخیین: يكبرون عقب صلاة العید لأدائها بجماعة كالجمعة، وعليه توارث المسلمین فوجب اتباعه“۔ ”والبلخیون يكبرون عقب صلاة العید؛ لأنها تؤدي بجماعة فأشبهت الجمعة، وهو يفيد الوجوب المصطلح عليه“۔ (ردالمحتار، کتاب الصلاة، باب العیدین: ۲/۹۷، سعید)

(۳) ”ولو كبر على اثر صلاة العید، لا بأس به؛ لأن المسلمین توارثوا هكذا، فوجب أن يتبع توارث المسلمین“۔ (البحر الرائق، کتاب الصلاة، باب الجمعة: ۲/۲۸۹، رشیدیہ)

(و كذا في إعلاء السنن، أبواب العیدین، باب تكبيرات التشریق وأنها لا تجب الخ: ۸/۱۲۰، ۱۲۲، إدارة القرآن)

(۴) ”وقال أبو يوسف و محمد رحمهما الله تعالى: يتبع الفريضة فكل من أدى فريضة، فعليه التكبير، والفتوى على قولهما، حتى يكبر المسافر وأهل القرى و من صلى وحده“۔ (الجوہرۃ النیرۃ علی مختصر =

نماز جمعہ کے بعد تکبیر تشریق

سوال [۳۹۲۴]: زید کہتا ہے کہ وہ تکبیریں جونویں ذی الحجہ کی صبح سے تیرھویں ذی الحجہ کی عصر تک بعد نماز فرض باواز بلند پڑھی جاتی ہیں ان کو جمعہ کی نماز کے بعد بلند آواز کے نہ پڑھنا چاہیے، جیسا کہ عید الاضحیٰ کی نماز کے بعد نہیں پڑھی جائیں۔ خالد کہتا ہے کہ جمعہ کی نماز کے بعد پڑھنا چاہیے اس لئے کہ جمعہ فرض ہے، جب دیگر فرائض کے بعد یہ تکبیریں پڑھی جاتی ہیں تو نماز جمعہ کے بعد پڑھنے پر کوئی کلام نہ ہونا چاہیے لہذا بلند آواز سے تکبیریں جمعہ کے بعد پڑھنا چاہیے۔

زید، خالد کے کلام پر اعتراض یہ کرتا ہے کہ اگر جمعہ فرض ہوتا تو جس طرح دیگر فرائض کے فوت ہونے پر ان کی قضاء لازم ہوتی ہے اس طرح جمعہ کے فوت ہونے پر جمعہ ہی پڑھنا فرض ہوتا، جمعہ کے بدلہ میں جمعہ کا واجب نہ ہونا اس بات کی دلیل ہے کہ جمعہ واجب ہے اور واجب نمازوں کے بعد تکبیریں نہیں کہی جاتیں، جیسا کہ وتر واجب ہے۔

الجواب حامداً ومصلياً:

”صلوة الجمعة فرض عين بالكتاب والسنة والإجماع، يكفر جاحدها لذلك، وقال عليه السلام في حديث: ”واعلموا أن الله تعالى فرض عليكم الجمعة في يومى هذا، فى شهرى هذا، فى مقامى هذا“. الحديث (۱)۔

= القدورى، كتاب الصلاة، باب صلاة العیدین، ۱/۱۵، حقانیہ ملتان)
 ”(وقال: بوجوبه فور كل فرض مطلقاً) ولو منفرداً، أو مسافراً، أو امرأة؛ لأنه تبع للمكتوبة
 عصر اليوم الخامس (آخر أيام التشریق، وعليه الاعتماد)، والعمل والفتوى فى عامة الأمصار
 وكافة الأعصار“. (الدرالمختار، كتاب الصلاة، باب العیدین: ۲/۱۸۰، سعید)
 (و كذا فى الفتاوى العالمكیریة، كتاب الصلاة، الباب السابع عشر فى العیدین: ۱/۱۵۲، رشیدیہ)
 (۱) (حاشیة الطحطاوى على مراقى الفلاح، كتاب الصلوة، أحكام الجمعة، ص: ۵۰۲، قدیمی)
 ”وهی (أى الجمعة) فريضة محكمة بالكتاب والسنة والإجماع، يكفر جاحدها“. (البحر
 الرائق، كتاب الصلوة، باب الجمعة: ۲/۲۳۵، رشیدیہ)
 (و كذا فى الدرالمختار مع ردالمحتار، كتاب الصلوة، باب الجمعة: ۲/۱۳۶، سعید)

اس عبارت سے معلوم ہوا کہ جمعہ فرض عین ہے اور جمعہ کے بعد بھی تکبیر تشریق کہی جائے اور عید کے بعد بھی۔ جب کہ مسئلہ کتب مذہب میں بصراحت موجود ہے تو پھر اٹکل سے گفتگو کرنا بے محل ہے (۱)۔
واللہ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

نماز کے بعد تکبیر تشریق کہنا بھول گیا، بات چیت بھی کر لی

سوال [۳۹۲۵]: اگر کوئی شخص عید الاضحیٰ کے موقع پر تکبیرات نماز کے بعد کہنا بھول گیا اور نماز کے

بعد ایک آدمی سے بات چیت شروع کر دی پھر یاد آیا تو کیا ان تکبیرات کو لوٹا سکتا ہے یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلياً:

تکبیر تشریق کا وقت فرض نماز کے فوراً بعد ہے، جب بات چیت کر لی تو وقت ختم ہو گیا (۲)۔ فقط واللہ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

(۱) ”(ويجب تكبير التشریق) في الأصح عقب كل فرض الخ“ (الدرالمختار). ”(قوله: كل

فرض) شمل الجمعة وعند البلخييين: يكبرون عقب صلاة العيد لأدائها بجماعة كالجمعة،

وعليه توارث المسلمین، فوجب اتباعه“ (ردالمحتار، كتاب الصلوة، باب العیدین: ۱۷۹/۲، سعید)

(وكذا في الفتاوى العالمكيرية، كتاب الصلوة، الباب السابع عشر في صلاة العیدین: ۱۵۲/۱، رشیدیہ)

(وكذا في البحر الرائق، كتاب الصلوة، باب العیدین: ۲۸۹/۲، رشیدیہ)

(۲) ”(ويجب تكبير التشریق) في الأصح للأمر به (مرة) (عقب كل فرض) بلا فصل يمنع البناء“.

(الدرالمختار). ”(قوله: بلا فصل يمنع البناء) فلو خرج من المسجد أو تكلم عامداً أو ساهياً أو أحدث

عامداً، سقط عنه التكبير“ (ردالمحتار، كتاب الصلوة، باب صلاة العیدین: ۱۷۹، ۱۷۷/۲، سعید)

”وأما أدائه، فدبر الصلوة وفورها من غير أن يتخلل ما يقطع حرمة الصلوة، حتى لو ضحك

قهقهةً أو أحدث متعمداً أو تكلم عامداً أو ساهياً لا يكبر؛ لأن التكبير من خصائص الصلوة“.

(البحر الرائق، كتاب الصلوة، باب صلاة العیدین: ۲۸۸/۲، رشیدیہ)

(وكذا في الفتاوى العالمكيرية، كتاب الصلوة، الباب السابع عشر في صلاة العیدین: ۱۵۲/۱،

رشیدیہ)

تکبیر تشریق عورت، دیہاتی اور منفرد پر

سوال [۳۹۲۶]: مکرمی مفتی صاحب! السلام علیکم

مولانا اشرف علی صاحب رحمہ اللہ تعالیٰ نے بہشتی زیور، گیارہواں حصہ یعنی بہشتی گوہر میں تحریر فرمایا ہے کہ ”تکبیر تشریق واجب ہے ان پر جنہوں نے فرض عین نماز کو جماعت مستحبہ سے ادا کیا ہے بشرطیکہ وہ مصر میں ہوں یعنی مصر میں ہونا شرط ہے“۔ معلوم ہوا کہ گاؤں والوں پر تکبیر تشریق بعد نماز فرض عین بالجماعت المستحبہ واجب نہیں اور یہ بھی لکھا کہ ”مسافر اور عورت جب کہ وہ مقتدی ہو امام مقيم بمصر کے، تو ان پر بھی واجب ہے اور اگر منفرد ہو یا عورت و مسافر مقتدی امام مقيم بمصر نہ ہو تو ان پر واجب نہیں لیکن اگر وہ بھی کہہ لیں تو بہتر ہے کیونکہ صاحبین رحمہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک ان پر بھی واجب ہے اگرچہ امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک ان لوگوں پر واجب نہیں“ (۱)۔

تو آیا مصر ہونا تکبیر تشریق کے لئے شرط ہے یا نہیں؟ اور دیہاتی و شہری منفرد عورت مسافر سب پر واجب ہے؟ آپ کے یہاں بقر عید کا پرچہ چھپا ہے وہ میرے پاس بھی آیا ہے، اس میں لکھا ہے کہ ”دیہاتی ہو یا شہری، منفرد ہو، جماعت سے پڑھا ہو، مسافر ہو یا عورت سب پر تکبیر تشریق واجب ہے تو کون صحیح ہے، آیا بہشتی گوہر کا مسئلہ یا آپ کے اشتہار کا؟ مدلل تحریر کریں تاکہ صحیح صحیح علم ہو جائے۔

محمد احمد صدیقی ضلع پرتاب گڑھ۔

الجواب حامداً ومصلياً:

امام صاحب اور صاحبین کے قول کو نقل کر کے بہشتی گوہر کے حاشیہ پر لکھا ہے اس مسئلہ پر فتویٰ صاحبین کے ہی قول پر ہے، اس لئے گاؤں والوں پر بھی تکبیر تشریق واجب ہے:

قال فی البحر الرائق: ”وأما عندهما فهو واجب على كل من يصلي المكتوبة؛ لأنه تبع لها، فيجب على المسافر والمرأة والقروى. قال في السراج الوهاج والجوهرية: الفتوى على قولهما في هذا أيضاً، فالحاصل أن الفتوى على قولهما في آخر وقته و فيمن يجب عليه“ (۲)۔

(۱) (بہشتی زیور، عیدین کے نماز کے مسائل، حصہ یازدہم، ۸۰۱، دارالاشاعت، کراچی)

(۲) (البحر الرائق، کتاب الصلاة، باب العیدین: ۲/۲۹۰، رشیدیہ)

”والفتوى والعمل في عامة الأمصار و كافة الأعصار على قولهما“۔ (الفتاوى العالمکیرية،

کتاب الصلاة، الباب السابع عشر فی العیدین: ۱/۱۵۲، رشیدیہ)

(و کذا فی الدر المختار، کتاب الصلاة، باب العیدین: ۲/۱۷۹، ۱۸۰، سعید)

بہشتی گوہر میں دونوں قول نقل کر کے صاحبین کے قول پر عمل کرنے کا مشورہ دیا گیا ہے، ہمارے اشتہار میں شروع ہی سے صاحبین کے قول کو ذکر کیا گیا ہے کیوں کہ وہی مفتی بہ ہے۔ فقط واللہ اعلم۔

حررہ العبد محمود گنگوہی عفا اللہ عنہ، مظاہر علوم سہارنپور، ۲/محرم/۱۰۷۰ھ۔

عید گاہ سے لوٹتے وقت تکبیر تشریق

سوال [۳۹۲۷]: عیدین میں جو تکبیر تشریق پڑھی جاتی ہے، گھر سے عید گاہ تک پڑھنے کا حکم ہے، یا واپسی میں بھی پڑھنے کا حکم ہے؟
الجواب حامداً ومصلياً:

عید گاہ جاتے وقت تکبیر پڑھی جاتی ہے اور واپسی میں نہیں پڑھی جاتی: ”ویکرہ فی حالة خروجہ إلى المصلی جہراً، فإذا انتهى إلى المصلی، یتک، الخ“۔ بحر (۱)۔ فقط واللہ اعلم۔
حررہ العبد محمود وغفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

تکبیر تشریق پر فتویٰ

سوال [۳۹۲۸]: امام اعظم رحمہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک تکبیر تشریق کے لئے امصار و جماعت وغیرہ کی قید لگاتے ہیں اور صاحبین رحمہ اللہ تعالیٰ کوئی قید نہیں لگاتے، فتویٰ کس پر ہے؟
الجواب حامداً ومصلياً:

صاحبین کے قول پر فتویٰ ہے، کذا فی الدر المختار (۲)۔ فقط واللہ اعلم۔
حررہ العبد محمود وغفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۵/۶/۹۰ھ۔

(۱) (البحر الرائق، کتاب الصلوة، باب صلاة العیدین: ۲/۲۸۵، رشیدیہ)

(۲) ”(و یجب تکبیر التشریق) فی الأصح..... (علی امام مقیم) و علی مقتد (مسافر أو قروی أو امرأة)..... (وقالاً بوجوبه فور كل فرض مطلقاً) و لو منفرداً أو مسافراً أو امرأة؛ لأنه تبع للمكتوبة (إلى) عصر اليوم الخامس (آخر أيام التشریق، و علیہ الاعتماد)، و العمل و الفتوی فی عامة الأمصار و كافة الأعصار“۔ (الدر المختار، کتاب الصلاة، باب العیدین: ۲/۱۷۹، ۱۸۰، سعید)

”و الفتوی و العمل فی عامة الأمصار و كافة الأعصار علی قولهما“۔ (الفتاویٰ العالمکیریہ، کتاب الصلاة، الباب السابع عشر فی العیدین: ۱/۱۵۲، رشیدیہ)
(و کذا فی البحر الرائق، کتاب الصلاة، باب العیدین: ۲/۲۹۰، رشیدیہ)

الفصل السابع فی خطبة العید

(خطبہ عید کا بیان)

خطبہ عید میں تکبیر پڑھنا

سوال [۳۹۲۹]: زید نے عید کی نماز کے بعد کھڑے ہو کر خطبہ پڑھا، جب تکبیر یعنی ”اللہ اکبر“ آئی تو زید نے تکبیر پڑھی اور زید کے ساتھ تمام مقتدیوں نے بھی پڑھنی شروع کی، زید نے کہا کہ تم جہر کے ساتھ مت پڑھو، کیوں کہ یہ منع ہے۔ اس پر کوئی معترض کہتا ہے کہ تم نے غلط کہا۔ تو دریافت طلب بات یہ ہے کہ سری و جہری تکبیر میں کچھ فرق ہے یا نہیں، اور دونوں کا کیا حکم ہے؟

الجواب حامداً ومصلياً:

سب کو خاموشی کے ساتھ خطبہ سننا چاہیے، ایسے وقت میں سامعین کو کچھ تکبیر وغیرہ کہنا منع ہے: ”إذا خرج الإمام فلا صلوة ولا كلام..... والصواب أنه يصلي على النبي صلى الله تعالى عليه وسلم عند سماع اسمه في نفسه، ولا يجب تسميت ولا رد سلام، به يفتى، وكذا يجب الاستماع لسائر الخطب كخطبة نكاح وخطبة عيد وختم على المعتمد، اه“۔ درمختار: ۱/۸۰۷ (۱)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود گنگوہی عفا اللہ عنہ، معین مفتی مظاہر علوم سہارنپور۔

الجواب صحیح: سعید احمد غفرلہ، صحیح: عبداللطیف، مفتی مدرسہ ہذا۔

خطبہ عید سے پہلے تکبیر

سوال [۳۹۳۰]: کیا خطبات عید الاضحیٰ، عید الفطر کے قبل تکبیر۔ جیسے کہ جمعہ کے خطبہ میں ہوتی ہے۔

نہیں ہوتی ہے، ہونا چاہیے یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلياً:

خطبہ جمعہ سے پہلے تکبیر نہیں ہوتی، اذان ہوتی ہے، خطبہ عیدین سے پہلے اذان بھی نہیں (۱)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود گنگوہی عفا اللہ عنہ، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور۔
الجواب صحیح: سعید احمد غفرلہ، مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۱۲/شوال/۶۷ھ۔

خطبہ عید کی تکبیرات

سوال [۳۹۳۱]: عیدین کے پہلے خطبہ میں نوبار، اور دوسرے میں سات بار تکبیر ہیں اور یہ تکبیریں مسلسل کہیں اور تکبیر سے مراد صرف اللہ اکبر ہے یا پوری تکبیر تشریق ہے؟

الجواب حامداً ومصلياً:

یہ تکبیر سے مراد پوری تکبیر تشریق ہے خطبہ میں یہ تکبیر مسلسل کہی جائیں گی (۲)۔ فقط واللہ اعلم۔
حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

(۱) (راجع حاشیة الطحطاوی علی مراقی الفلاح، کتاب الصلاة، باب الأذان، ص: ۱۹۴، قدیمی)

”عن جابر رضی اللہ تعالیٰ عنہ قال: صلی بنا رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فی عید قبل الخطبة بغير أذان ولا إقامة“۔ (سنن النسائی، کتاب العیدین، باب ترک الأذان للعیدین: ۲۳۲/۱، قدیمی)

”لا یسن (أی الأذان) لغيرها کعید، الخ“۔ (الدر المختار، کتاب الصلاة، باب الأذان: ۳۸۵/۱، سعید)

(و کذا فی الفتاویٰ العالمکیریة، کتاب الصلاة، الباب الثانی فی الأذان: ۵۳/۱، رشیدیہ)

(۲) ”عن عبد اللہ بن عبد اللہ بن عتبة قال: السنة فی التکبیر یوم الأضحیٰ والفطر علی المنبر قبل الخطبة أن یتدیء الإمام قبل أن یخطب وهو قائم علی المنبر. بتسع تکبیرات تتری، لا یفصل بینها بکلام، ثم یخطب، ثم یجلس جلسة، ثم یقوم فی الخطبة الثانیة فیفتتحها بسبع تکبیرات تتری، لا یفصل بینها بکلام، ثم یخطب“۔ (إعلاء السنن، أبواب العیدین: ۱۳۱/۸، إدارة القرآن کراچی)

”و یتحب أن یستفتح الأولى بتسع تکبیرات تتری: أي متتابعات (والثانیة بسبع) هو =

بغیر تکبیر کے عید الفطر کا خطبہ

سوال [۳۹۳۲]: ہماری مسجد کے امام صاحب نے اسی سال عید الفطر کا خطبہ پڑھا، اس میں ایک مرتبہ بھی تکبیر نہیں پڑھی اور امام مذکور کا کہنا ہے کہ تکبیر نہ پڑھنے پر بھی خطبہ ادا ہو جاتا ہے، اس طرح خطبہ عید الفطر میں تکبیر پڑھنا کوئی ضروری نہیں۔ اس سلسلہ میں از روئے شرع صحیح مسئلہ کیا ہے؟ اطلاع دیں۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

خطبہ ادا تو اس طرح بھی ہو جاتا ہے (۱)۔ فقط۔

خطبہ عید میں عصا لینا

سوال [۳۹۳۳]: عند الخطبہ لاٹھی ہاتھ میں رکھنا بعض کتابوں میں مستحب لکھا ہے اور مولانا تھانوی مدظلہ العالی نے بہشتی زیور گوہر، ص: ۱۲، میں لاٹھی عند الخطبہ منقول نہیں فرماتے ہیں، کونسا قول معتبر ہے؟

= السنة“۔ (الدر المختار، کتاب الصلاة، باب العیدین : ۱۷۵/۲، سعید)

”و يستحب أن يستفتح الأولى بتسع تكبيرات تترى والثانية بسبع“۔ (البحر الرائق، کتاب

الصلاة، باب الجمعة : ۲۸۳/۲، رشیدیہ)

(۱) خطبہ میں تکبیرات کا پڑھنا مستحب ہے، نیز خطبہ نماز عید کے لئے شرط نہیں، بلکہ خطبہ کے بغیر بھی صحیح ہو جاتی ہے:

” (ويخطب بعدها خطبتين) ويبدأ بالتكبيرات في خطبة العیدین، ويستحب أن

يستفتح الأولى بتسع تكبيرات تترى، والثانية بسبع“۔ (البحر الرائق، کتاب الصلاة، باب صلوة

العیدین : ۲۸۳/۲، رشیدیہ)

” (يخطب بعدها خطبتين) وهما سنة (ويبدأ بالتكبير في) خمس (خطبة العیدین)

..... ويستحب أن يستفتح الأولى بتسع تكبيرات تترى): أي متتابعات (والثانية بسبع) هو السنة“۔

(الدر المختار، کتاب الصلاة، باب صلاة العیدین : ۱۷۵/۲، سعید)

” (قوله: فإنها سنة بعدها) حتى لو لم يخطب أصلاً، صح وأساء لترك السنة“۔ (البحر

الرائق، کتاب الصلاة، باب العیدین : ۱۶۶/۲، سعید)

(وكذا في البحر الرائق، کتاب الصلاة، باب العیدین : ۲۷۷/۲، رشیدیہ)

الجواب حامداً ومصلياً:

بہشتی گوہر میں اس کے مصنف نے یہ مسئلہ درمختار سے لکھا ہے، مولانا تھانوی دامت برکاتہم نے تتمہ ثانیہ امداد الفتاویٰ میں اس کی تردید کی ہے، دوسرے قول کو ترجیح دی ہے (۱)۔ بہشتی گوہر حضرت مولانا تھانوی کی تصنیف نہیں بلکہ ایک اور صاحب کی تصنیف ہے۔ فقط واللہ اعلم۔

حررہ العبد محمود گنگوہی عفا اللہ عنہ، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۲۳/۱۱/۶۰ھ۔

الجواب صحیح: سعید احمد غفرلہ، مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۲۸/۱۱/۶۰ھ۔

صحیح: عبداللطیف، مدرسہ مظاہر العلوم سہارنپور، ۲۹/۱۱/۶۰ھ۔

دورانِ خطبہ کو روپیہ دینا

سوال [۳۹۳۲]: یہاں عیدین کی نماز کے بعد دورانِ خطبہ لوگ خطیب صاحب کو روپیہ دینے کے لئے اپنی اپنی جگہ سے اٹھ اٹھ کر جاتے ہیں اور خطیب صاحب کے لئے کچھ لوگ روپیہ لینے کے واسطے کھڑے ہو جاتے ہیں اور روپیہ لیتے ہیں اور دینے والوں کا یہ عمل کیسا ہے؟ دورانِ خطبہ روپیہ دینے کے لئے جاتے ہیں۔ خطیب و امام اگر ایسے عمل سے نہیں روکتے تو ان کا یہ عمل شریعت کی رو سے کیسا ہے؟

(۱) (امداد الفتاویٰ، کتاب الصلاة، باب صلوة الجمعة والعیدین: ۱/۲۶۱، مکتبہ دار العلوم کراچی)

”عن شعيب بن رزيق الطائفي قال: جلست إلى رجل له صحبة من رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فأقمنا بها أياماً شهدنا فيها الجمعة مع رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم، فقام متوكئاً على عصا أو قوس، فحمد الله وأثنى عليه كلمات خفيفات طيبات مباركات“. الحديث. (سنن أبي داود، كتاب الصلاة، باب الرجل يخطب على قوس: ۱/۲۳، إمداديه ملتان)

”الحكمة فيه الإشارة إلى أن هذا الدين قد قام بالسيف وفيه إشارة إلى أنه يكره الاتكاء على غيره كعصا و قوس، خلاصة؛ لأنه خلاف السنة، محيط. وناقش فيه ابن أمير حاج بأنه ثبت أنه صلى الله تعالى عليه وسلم قام خطيباً بالمدينة متكئاً على عصا أو قوس كما في أبي داود، و كذا رواه البراء بن عازب رضي الله تعالى عنه، عنه - صلى الله تعالى عليه وسلم - و صححه ابن السكن“. (حاشية

الطحطاوي على مراقى الفلاح، كتاب الصلاة، باب الجمعة، ص: ۵۱۵، قديمي)

الجواب حامداً ومصلياً:

دورانِ خطبہ اس قسم کے کاموں کی اجازت نہیں، ادب کے ساتھ ایک جگہ بیٹھ کر خطبہ سننا لازم ہے (۱)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

الجواب صحیح: بند نظام الدین عفی عنہ، دارالعلوم دیوبند۔

عید الفطر کے بعد خطبہ کا ترجمہ

سوال [۳۹۳۵]: عید الفطر کا خطبہ پڑھنے کے بعد اس طرح منبر پر کھڑے ہو کہ خطبہ کا ترجمہ اور متعلقہ مسائل پر تقریر کرنا از روئے شریعت جائز ہے یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلياً:

گنجائش نہیں، بہتر یہ ہے کہ عید سے متعلق احکام و مسائل عید سے پہلے جمعہ کو بیان کر دیئے جائیں اور خطبہ ضرور عربی میں ہو، ضروری احکام نماز عید سے قبل بیان کر دیئے جائیں (۲)۔ واللہ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

(۱) "أن أبا هريرة رضى الله تعالى عنه أخبره أن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال: "إذا قلت لصاحبك يوم الجمعة: أنصت والإمام يخطب، فقد لغوت". (صحيح البخارى، كتاب الجمعة، باب الإنصات يوم الجمعة: ۱/۱۲۸، ۱۲۷، قديمي)

"(وكل ما حرم فى الصلاة حرم فيها): أى فى الخطبة، خلاصة وغيرها. فى حرم أكل و شرب و كلام و لو تسبيحاً أو رد سلام أو أمراً بمعروف، بل يجب عليه أن يستمع و يسكت و كذا يجب لسائر الخطب كخطبة نكاح و خطبة عيد النخ". (الدر المختار، كتاب الصلاة، باب الجمعة: ۱۵۹/۲، سعيد)

"وإذا خرج، فلا صلاة ولا كلام، وقالوا: لا بأس إذا خرج الإمام قبل أن يخطب، وإذا فرغ قبل أن يشتغل بالصلاة". (الفتاوى العالمكيرية، كتاب الصلاة، الباب السادس عشر فى الجمعة: ۱/۱۳۷، رشيدية)

(۲) "لأن النبى صلى الله تعالى عليه وسلم وأصحابه قد خطبوا دائماً بالعربية، ولم يُنقل عن أحد منهم =

خطبہ عید کا نہ سننا

سوال [۳۹۳۶]: جمعہ اور عید کا خطبہ پڑھنے کے وقت اس کا سننا غیر ضروری سمجھ کر نہ سننا اور چلا جانا درست ہے یا نہیں؟ فقط۔

العبد محمد عثمان چانگامی، مقیم حجرہ: ۱۳۷، ۲۵/رجب/۵۶ھ۔

الجواب حامداً ومصلياً:

سننا واجب ہے اور اس کو غیر واجب سمجھنا اور چلا جانا درست نہیں: ”وكل ما حرم في الصلوة حرم فيه: أي الخطبة، فيحرم أكل و شرب و كلام بل يجب عليه أن يستمع و يسمع، و كذا يجب الاستماع لسائر الخطب كخطبة النكاح و خطبة عيد و ختم على المعتمد“۔ درمختار: ۱/۸۵۸ (۱)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود گنگوہی عفا اللہ عنہ، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۲۶/۷/۵۶ھ۔

الجواب صحیح: سعید احمد غفرلہ، صحیح: عبداللطیف، مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۲۶/رجب/۵۶ھ۔

= أنهم خطبوا خطبة ولو خطبة غير الجمعة بغير العربية“۔ (مجموعة رسائل اللكنوى رحمه الله تعالى، رسالة آكام النفائس: ۴/۴، إدارة القرآن، كراچی)

”لا شك في أن الخطبة بغير العربية خلاف السنة المتوارثة من النبي صلى الله تعالى عليه وسلم من الصحابة -رضى الله تعالى عنهم- فيكون مكروه تحريماً“۔ (عمدة الرعاية على هامش شرح الوقاية، كتاب الصلوة، باب الجمعة، (رقم الحاشية: ۲): ۱/۲۰۰، سعيد)

(۱) (الدر المختار، كتاب الصلاة، باب الجمعة: ۲/۱۵۹، سعيد)

”عن أبي هريرة رضى الله تعالى عنه أن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال: ”من قال يوم الجمعة والإمام يخطب: أنصت، فقد لغا“۔ (جامع الترمذى، أبواب الجمعة، باب ما جاء في كراهية الكلام والإمام يخطب: ۱/۱۱۲، سعيد)

”وأما المستمع، فيستقبل الإمام إذا بدأ بالخطبة، وينصت، ولا يتكلم، ولا يرد السلام الخ“۔ (البحر الرائق، كتاب الصلاة، باب الجمعة: ۲/۲۵۹، رشيدية) =

مقتدیوں کے لئے خطبہ عید کے دوران تکبیر پڑھنے کا حکم

سوال [۳۹۳۷]: زید نے عید کی نماز کے بعد کھڑے ہو کر خطبہ پڑھا، جب تکبیر یعنی ”اللہ اکبر، اللہ اکبر“ آئی تو زید نے تکبیر پڑھی اور زید کے ساتھ تمام مقتدیوں نے بھی پڑھنی شروع کی، زید نے کہا کہ تم جہر کے ساتھ مت پڑھو کیوں کہ یہ منع ہے، اس پر کوئی معترض کہتا ہے کہ تم نے غلط کہا۔ تو دریافت طلب امر یہ ہے کہ سری و جہری تکبیر میں کچھ فرق ہے یا نہیں اور دونوں کا کیا حکم ہے؟

الجواب حامداً و مصلياً:

سب کو خاموشی کے ساتھ خطبہ سننا چاہیے، ایسے وقت میں سامعین کو کچھ تکبیر وغیرہ کہنا منع ہے: ”إذا خرج الإمام فلا صلوة ولا كلام، والصواب أنه يصلى على النبي صلى الله تعالى عليه وسلم عند سماع اسمه في نفسه، ولا يجب تشميت ولا رد سلام، به يفتى. وكذا يجب الاستماع لسائر الخطب كخطبة نكاح و خطبة عيد و ختم على المعتمد، اهـ.“ درمختار: ۱/۸۰۷ (۱)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود گنگوہی عفا اللہ عنہ، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور۔
الجواب صحیح: سعید احمد غفرلہ، صحیح: عبداللطیف، مفتی مدرسہ ہذا۔

خطبہ عید میں نواب کا نام لینا

سوال [۳۹۳۸]: ہمارے یہاں خطبہ میں ہمارے یہاں کے نواب کا نام لیا جاتا ہے۔ کیا عید الفطر کے خطبہ میں نواب کا نام لیا جاسکتا ہے؟

= (و كذا في الفتاوى العالمكيرية، الباب السادس عشر في صلاة الجمعة: ۱/۱۲۷، رشیدیہ)

(۱) (الدر المختار، كتاب الصلاة، باب الجمعة: ۲/۱۵۹، سعید)

”أن أبا هريرة -رضي الله تعالى عنه- ”أخبره أن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم : قال:

”إذا قلت لصاحبك يوم الجمعة: أنصت والإمام يخطب، فقد لغوت.“ (صحيح البخارى، كتاب

الجمعة، باب الانصات يوم الجمعة: ۱/۱۲۸، ۱۲۷، قديمی)

الجواب حامداً ومصلياً:

خليفة اعظم امير المؤمنين كانام ليا جائے تو گنجائش ہے (۱)، کیا نواب صاحب کا حال بھی یہی ہے کہ وہ تمام مسلمانوں کے امیر و حاکم ہیں؟ فقط۔



(۱) ”وینبغی أن تكون الخطبة الثانية: الحمد لله حمده و نستعينه الخ، و ذکر الخلفاء الراشدين والعميين رضوان الله تعالى عليهم أجمعين مستحسن، بذلك جرى التوارث“. (الفتاوى العالمكيرية، كتاب الصلاة، الباب السادس عشر في الجمعة: ۱/۱۴۷، رشیدیہ)

”ویندب ذکر الخلفاء الراشدين والعميين، لا الدعاء للسلطان“. (الدرالمختار، كتاب الصلاة،

باب الجمعة: ۱۴۹/۲، سعید)

(و کذا فی حاشیة الطحطاوی، کتاب الصلاة، أحكام الجمعة، ص: ۵۱۶، قدیمی)

الفصل الثامن فی الدعاء بعد العیدین

(نماز عید کے بعد کی دعاء کا بیان)

عیدین کے بعد دعاء

سوال [۳۹۳۹]: حضرت مولانا عاشق الہی صاحب میرٹھی رحمہ اللہ تعالیٰ نے اپنے رسالہ ”الصلوۃ“ میں تحریر فرمایا ہے کہ ”عیدین کے بعد دعاء نہیں“۔ بظاہر یہ معلوم ہوتا ہے کہ صلوۃ عیدین کے بعد دعاء نہیں، لیکن امسال ۱۳۹۲ھ میں جو احکام رمضان المبارک مدرسہ دیوبند کی طرف سے شائع ہوا ہے، اس میں لکھا ہے کہ ”خطبہ کے بعد دعاء نہیں“، جس سے معلوم ہوتا ہے کہ نماز عیدین کے بعد دعاء ہے۔ ان دونوں قولوں میں سے کون سا قول صحیح ہے؟

الجواب حامداً ومصلياً:

نماز عیدین کے بعد خصوصیت سے دعاء کا ذکر نہیں، ممانعت بھی نہیں۔ نماز فرض ہو یا نفل، عمومی طور پر روایات میں دعاء مذکور ہے، عمل الیوم واللیلة میں ان روایات کی تخریج ہے (۱)، اس عموم میں نماز عیدین بھی داخل ہے۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۸/۱۰/۹۲ھ۔

(۱) ”عن أنس بن مالک رضی اللہ تعالیٰ عنہ عن النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم أنه قال: ”ما من عبد بسط کفیه فی ذبر کل صلوۃ، ثم یقول: اللهم إلهی وإله إبراهيم وإسحاق ويعقوب، وإله جبرئیل و میکائیل وإسرافیل علیہم السلام! أسئلك أن تستجیب دعوتی فإنی مضطر، وتعصمنی فی دینی فإنی مبتلی، و تنالنی برحمتک فإنی مذنب، و تنفی عنی الفقر فإنی متمسکن، إلا کان حقاً علی اللہ عز و جل أن لا یرد یدیه خائبتین“۔ (عمل الیوم واللیلة لابن السنی، رقم الحدیث: ۱۳۸)

”عن فضالة بن عبید رضی اللہ تعالیٰ عنہ قال: قال رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم: ”إذا =

نماز عید کے بعد دعاء

سوال [۳۹۲۰]: تراویح کی ہر چار رکعت پڑھنے کے بعد دعاء کرنا اور عیدین کی نماز کے بعد دعاء کرنا

واجب ہے یا سنت؟

الجواب حامداً ومصلياً:

ہر چار رکعت تراویح کے بعد استراحت مستحب ہے اور اس وقت اس کو اختیار ہے کہ چاہے تلاوت کرے، چاہے تسبیح و تہلیل، درود پڑھے، چاہے دعاء کرے، چاہے نوافل پڑھے، لیکن دعاء کا التزام کرنا مجموعی حیثیت سے دعاء پر اصرار کرنا، تارک پر ملامت کیا جانا منع ہے، کیونکہ شریعت میں اس کا ثبوت نہیں ہے (۱)۔

”أما الاستراحة في أثناء التراويح، فيجلس بين كل ترويحتين مقدار ترويحة، وليس المراد حقيقة الجلوس بل المراد الانتظار، وهو المخير: إن شاء جلس وإن شاء هلك أو سبح أو قرأ أو صلى نافلةً منفرداً، اهـ.“ کبیری (۲)۔

= صلی أحدکم، فليبدأ بتحميد الله و الثناء عليه، ثم يصلي على النبي صلى الله تعالى عليه وسلم، ثم يدع بما شاء.“ (عمل اليوم والليلة، رقم الحديث: ۱۱۳)

”عن زيد بن أرقم رضي الله تعالى عنه قال: سمعت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يدعو دبر الصلاة يقول: ”ألهم ربنا ورب كل شيء.“ (رقم الحديث ۱۱۴) (عمل اليوم والليلة لابن السني، باب ما يقول في دبر صلاة الصبح، ص: ۱۰۲، ۱۲۱، مكتبة الشيخ، كراچی)

(۱) ”الإصرار على المندوب يبلغه إلى حد الكراهة.“ (السعاية، كتاب الصلاة، باب صفة الصلاة: ۲۶۵/۲، سهيل اكيذمي، لاهور)

”قال الطيبي: وفيه: من أصر على أمر مندوب وجعله عزمًا، ولم يعمل بالرخصة، فقد أصاب منه الشيطان من الإضلال، فكيف من أصر على بدعة أو منكر.“ (مرقاة المفاتيح، كتاب الصلاة، باب الدعاء في التشهد، (رقم الحديث: ۹۴۶): ۳/۳، رشيديه)

(۲) (الحلبی الكبير، كتاب الصلاة، التراویح، ص: ۴۰۴، سهيل اكيذمي)

(و كذا في الدر المختار، كتاب الصلاة، باب الوتر والنوافل: ۴۶/۲، سعيد)

”عن زيد بن وهب قال: كان عمر بن الخطاب رضي الله تعالى عنه يروحنا في رمضان يعني بين =

اور عیدین کی نماز کے بعد خصوصیت سے دعاء یا عدم منقول نہیں، لیکن مطلقاً ہر نماز کے بعد دعاء روایات سے ثابت ہے، پس عیدین کے بعد بھی دعاء کرنا مسنون ہوگا (۱)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔
حررہ العبد محمود غفرلہ۔

ایضاً

سوال [۳۹۴۱]: عیدین کی نماز میں کس وقت دعاء مانگنی چاہیے؟

الجواب: حامداً ومصلياً:

عیدین کی نماز کے بعد متصلاً اگر دعاء مانگی جائے تو یہ حدیث کے عموم میں داخل ہے جس میں ہر نماز کے بعد دعاء کا تذکرہ ہے (۲)۔ بعض لوگ بجائے بعد نماز دعاء مانگنے کے خطبہ کے بعد دعاء مانگتے ہیں، سو یہ کسی

= الترويحيتين قدر ما يذهب الرجل من المسجد إلى سلع“ (كنز العمال، كتاب الصلاة، صلاة الترويح، (رقم الحديث: ۲۳۴۷۲: ۸/۴۰۹، مطبعة البلاغة)

(۱) ”عن مصعب بن عمير و عمر بن ميمون قالوا: كان سعيد يعلم بنيه هؤلاء الكلمات كما يعلم المكتب الغلمان، يقول: إن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم كان يتعوذ بهن دبر الصلاة: ”اللهم إني أعوذ بك من الجبن، وأعوذ بك من البخل، وأعوذ بك من أرذل العمر وأعوذ بك من فتنة الدنيا و عذاب القبر“ (جامع الترمذي، أبواب الدعوات، باب في دعاء النبي صلى الله تعالى عليه وسلم و تعوذه في دبر كل صلاة ۲/۱۹۶، سعيد)

”عن زيد بن أرقم رضي الله تعالى عنه قال: سمعت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يدعو دبر الصلاة يقول: ”اللهم ربنا ورب كل شيء“ (عمل اليوم والليله لابن السني، باب ما يقول في دبر صلاة الصبح، (رقم الحديث: ۱۱۳)، ص: ۱۰۲، مكتبة الشيخ، كراچی)

(۲) ”عن فضالة بن عبيد رضي الله تعالى عنه قال: قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم: ”إذا صلى أحدكم، فليبدأ بتحميد الله و الثناء عليه، ثم يصلي على النبي صلى الله تعالى عليه وسلم، ثم ليدع بما شاء“ (عمل اليوم والليله، رقم الحديث: ۱۱۳)

”عن زيد بن أرقم رضي الله تعالى عنه قال: سمعت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يدعو دبر الصلاة يقول: ”اللهم ربنا ورب كل شيء“ (عمل اليوم والليله لابن السني، باب ما يقول في دبر صلاة الصبح، (رقم الحديث: ۱۱۳)، ص: ۱۰۲، ۱۲۱، مكتبة الشيخ، كراچی)

روایت یا حدیث یا عبارت فقہ سے ثابت نہیں امداد الفتاویٰ: ۱/۲ میں بھی ایسا ہی مذکور ہے (۱)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

ایضاً

سوال [۳۹۴۲]: عیدین کی نمازوں میں بعد سلام دعاء مانگنی چاہیے یا خطبہ کے، کونسا طریقہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے زیادہ تر عمل کرنا ثابت ہے؟ مع الدلائل بالتفصیل وشرح مع حوالہ کتب جواب تحریر فرمائیں، عند اللہ ماجور ہوں گے۔

المستفتی: محمد اسحاق۔

الجواب حامداً ومصلياً:

احادیث سے علی الاطلاق بعد صلوة دعاء کا ثبوت ہے، ترمذی شریف میں ہے کہ:

”كان يعلم بنيه هؤلاء الكلمات كما يعلم المكتب الغلمان يقول: إن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم كان يتعوذ بهن دبر الصلاة: ”اللهم إني أعوذ بك من الجبن، الخ“۔
- (۲) ۲۱۵/۲-

وفيه: ”فقال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم: ”عجلت أيها المصلي! إذا صليت فقعدت، فاحمد الله بما هو أهله، وصل عليّ، ثم ادعه، الخ“۔ وقال: هذا حديث حسن“۔
- (۳) ۲۰۵/۲-

(۱) (امداد الفتاویٰ، کتاب الصلاة، باب الجمعة والعیدین: ۱/۴۰۴، مکتبہ دار العلوم کراچی)

(۲) (جامع الترمذی، أبواب الدعوات، باب فی دعاء النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم و تعوذہ فی دبر کل صلوة: ۲/۱۹۶، ۱۹۷، سعید)

(۳) الحدیث بتمامہ: ”عن فضالة بن عبید رضی اللہ تعالیٰ عنہ قال: بینا رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم قاعد إذ دخل رجل فصلي، فقال: اللهم اغفر لي وارحمني، فقال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم: ”عجلت أيها المصلي! إذا صليت فقعدت، فاحمد الله بما هو أهله، وصل عليّ، ثم ادعه“۔ قال: ثم صلي رجل اخر بعد ذلك، فحمد الله، وصلى على النبي صلى الله تعالى عليه وسلم، فقال له النبي صلى الله تعالى عليه وسلم: ”أيها المصلي! ادعُ تُجِبْ“۔ هذا حديث حسن“۔ (جامع الترمذی، أبواب الدعوات، باب بلا ترجمة: ۲/۱۸۵، سعید)

عمل ایوم واللیلۃ میں حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کی ہے:

”عن النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم أنه قال: ”مامن عبد بسط کفیه دبر کل صلوة، ثم یقول ”اللهم، الخ إلا کان حقاً علی اللہ عزوجل أن لا یرد یدیه خائبین“ (۱)۔
 اور متبادر بعدیت سے بعدیت متصلہ ہے لہذا بعد عید خطبہ ہو کر دعاء کرنا پھر اسکو متصل قرار دینا مجازاً ہوگا جو متبادر نہیں، اس وجہ سے بعد نماز دعاء نہ کرنا اور بجائے اس کے خطبہ کے بعد دعاء مانگنا کسی کی روایت نہیں، لہذا بعد نماز دعاء نہ کرنا اور بجائے اس کے خطبہ کے بعد دعاء کرنے کو معین کر لینا تخصیص بلا دلیل شرعی ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔
 العبد محمود عفی عنہ، عبد اللطیف عفی عنہ، ۱۰/۱/۵۲ھ۔
 بندہ عبد الرحمن۔

دعاء ومصافحہ بعد نماز عید

سوال [۳۹۴۳]: امام عید گاہ کو بعد نماز عیدین دعاء مانگنا چاہیے یا بعد خطبہ؟ مصافحہ ومعانقہ کیا حکم

رکھتا ہے؟

(۱) وقال المحشی عبد الرحمن کوثر: ”الحديث ضعيف كما ذكرنا في التخریج، وجاء عن النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم أدعیةً بألفاظ مختلفة بعد الصلوات المكتوبات. وأخرج الترمذی عن أبي أمامة قال: قيل لرسول الله صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم: أتی الدعاء أسمع؟ قال: ”جوف الليل الآخر و دبر الصلوات المكتوبات“. قال الترمذی: هذا حديث حسن“. (حاشیة جامع الترمذی، أبواب الدعوات، باب بلا ترجمة: ۲/۱۸۷، سعید)

”عن محمد ابن ابی یحیی قال: رأیت عبد الله بن زبیر رضی اللہ تعالیٰ عنہ و رأى رجلاً رافعاً یدیه یدعو قبل أن یفرغ من صلاته، فلما فرغ منها، قال: إن رسول الله صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم لم یکن یرفع یدیه حتی یفرغ من صلوته“. ”قال الهیثمی رجاله ثقات. قوله: لم یکن یرفع یدیه حتی یفرغ من صلوته، ظاهره مشروعیة رفع یدین فی الدعاء بعد الفراغ من الصلوة. واللہ تعالیٰ اعلم.“
 (عمل ایوم واللیلۃ لابن السنی، باب ما یقول فی دبر صلاة الصبح، (رقم الحدیث: ۱۳۸)، ص:

۱۲۱، مكتبة الشيخ)

الجواب حامداً ومصلياً:

نماز عید کے بعد دعاء کریں، بعد خطبہ دعاء کرنا بے اصل ہے (۱)۔ عید کا مصافحہ و معانقہ بدعت ہے (۲)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔
حررہ العبد محمود غفرلہ۔

(۱) عیدین کی نماز کے بعد خصوصیت سے دعاء یا عدم دعاء منقول نہیں لیکن عمومی روایات کی بناء پر عیدین کے بعد بھی دعاء کرنا مسنون ہوگا: ”عن مصعب بن عمیر و عمرو بن میمون قالا: کان سعید یعلم بنیہ هؤلاء الکلمات کما یعلم المکتب الغلمان یقول: إن رسول الله صلی الله تعالیٰ علیہ وسلم کان یتعوذ بہن ذبر الصلاة: ”اللهم انی أعوذ بک من الجبن، وأعوذ بک من البخل، وأعوذ بک من أرذل العمر، وأعوذ بک من فتنة الدنيا و عذاب القبر“۔ (جامع الترمذی، أبواب الدعوات، باب فی دعاء النبی صلی الله تعالیٰ علیہ وسلم و تعوذہ فی دبر کل صلوة: ۱۹۶/۲، ۱۹۷، سعید)

”عن فضالة بن عبید رضی الله تعالیٰ عنہ قال: بینا رسول الله صلی الله تعالیٰ علیہ وسلم قاعد إذ دخل رجل فصلی فقال: اللهم اغفر لی و ارحمنی، فقال رسول الله صلی الله تعالیٰ علیہ وسلم: ”عجلت أیہا المصلی! إذا صلیت فقعدت فاحمد الله بما هو أهلہ، وصل علی، ثم ادعہ“۔ قال: ثم صلی رجل آخر بعد ذلك، فحمد الله، و صلی علی النبی صلی الله تعالیٰ علیہ وسلم، فقال له النبی صلی الله تعالیٰ علیہ وسلم: ”أیہا المصلی! ادع تُجِب“۔ هذا حدیث حسن“۔ (جامع الترمذی، أبواب الدعوات، باب بلا ترجمة: ۱۸۵/۲، سعید)

(۲) ”فإن محل المصافحة المشروعة أول الملاقاة، وقد يكون جماعة يتلاقون من غير مصافحة، ويتصاحبون الكلام و مذاكرة العلم وغيره مهدة مديدة، ثم إذا صلوا يتصافحون، فأین هذا من السنة المشروعة؟ ولهذا صرح بعض علماءنا بأنها مكروهة حينئذ، وأنها من البدع المذمومة“۔ (مراقبة المفاتيح، كتاب الآداب، باب المصافحة والمعانقة: ۳۵۸/۸، رشیدیہ)

وفی رد المحتار: ”تكره المصافحة بعد أداء الصلوة بكل حال؛ لأن الصحابة رضی الله تعالیٰ عنهم ما صافحوا بعد أداء الصلوة، ولأنها من سنن الروافض. ثم نقل عن ابن حجر رحمه الله تعالیٰ عن الشافعية أنها بدعة مكروهة، لأصل لها فی الشرع“۔ (كتاب الحظر والإباحة، باب الاستبراء: ۳۸۱/۶، سعید)

دعاء بعد خطبہ عیدین

سوال [۳۹۴۲]: امام عیدین کی نماز میں نماز کے بعد متصلاً دعاء کرنے کی بجائے خطبہ کے بعد دعاء کرتا ہے اس کا کیا حکم ہے؟
الجواب حامداً و مصلياً:

خصوصیت سے بعد عید یا بعد خطبہ دعاء کی تصریح حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے منقول نہیں، البتہ بعد صلوٰۃ مطلقاً دعاء کا ثبوت بہت سی احادیث سے ہے، نیز اس وقت کو اوقات اجابت میں حسن حصین (۱) وغیرہ (۲) میں شمار کیا ہے اور متبادر بعد الصلوٰۃ سے بعدیت متصلہ دعائے کرنا اور بجائے اس کے بعد خطبہ مقرر کرنا بظاہر تغیر سنت ہے (۳)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔



- (۱) "أحوال الإجابة عند النداء بالصلاة..... وبين الأذان والإقامة..... و دبر الصلوات المكتوبات". (الحسن الحصين، للإمام محمد الجزري، ص: ۶۳، دار الإشاعت كراچی)
- (۲) "عن أبي أمامة رضي الله تعالى عنه قال: قيل لرسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم: أي الدعاء أسمع؟ قال: "جوف الليل الآخر و دبر الصلوات المكتوبات". "هذا حديث حسن". (جامع الترمذی، أبواب الدعوات، باب بلا ترجمة: ۱۸۷/۲، سعيد)
- "عن زيد بن أرقم رضي الله تعالى عنه قال: سمعت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يدعو دبر الصلاة يقول: "اللهم ربنا و رب كل شيء". (عمل اليوم والليله لابن السني، باب ما يقول في دبر صلاة الصبح، (رقم الحديث ۱۱۳)، ص: ۱۰۲، مكتبة الشيخ)
- (۳) "قال الطيبي: وفيه: من أصر على أمر مندوب و جعله عزماً، ولم يعمل بالرخصة، فقد أصاب منه الشيطان من الإضلال، فكيف من أصر على بدعة أو منكر". (كتاب الصلاة، باب الدعاء في التشهد، (رقم الحديث: ۹۴۶): ۳/۳، رشيدية)

"فكم من مباح يصير بالالتزام من غير لزوم والتخصيص من غير مخصص مكروها، كما صرح به الملا علي القاري في شرح المشكوة والحصكفي في الدر المختار". (مجموعة رسائل اللكنوي، سباحة الفكر في الجهر بالذكر، الباب الأول في حكم الجهر بالذكر: ۳/۳، إدارة القرآن كراچی)

الفصل التاسع فی المتفرقات

عیدین کے موقع پر مسجد میں چندہ کرنا

سوال [۳۹۴۵]: عید کے دن عید گاہ کے اندر بعد نماز عصر امام کے لیے چندہ کرتے ہیں محض اس کی نماز پڑھانے کی وجہ سے، کیا یہ چندہ کرنا درست ہے جبکہ وہ امید بھی یہی کرتا ہے کہ مجھے یہ چندہ ضرور ملے گا؟ نیز مسجد کے اندر کسی قسم کا چندہ کرنا کیسا ہے خواہ عید ہو جمعہ یا عام نماز؟ نیز جمعہ کے بعد بھی بتی اور سچھے وغیرہ کے لئے بھی چندہ کرتے ہیں، ایسا کرنا کیسا ہے؟ نیز مدرسہ کے سفیر وغیرہ بھی مسجد میں نماز کے بعد چندہ کا ذکر کرتے ہیں، ایسا کرنا از روئے شرع کیسا ہے؟

الجواب حامداً ومصلياً:

اگر سال بھر بھی نماز پڑھاتے ہیں تو عید کے موقع پر ان کو چندہ کر کے دینا بھی درست ہے اور اس مقصد کے لئے عید گاہ میں چندہ کرنا بھی درست ہے (۱) مگر خطبہ کے وقت چندہ نہ کیا جائے، خطبہ کا سننا واجب ہے اس

(۱) ”ويكره التخطي للسؤال بكل حال“ (الدرالمختار). وفي رد المحتار: ”قوله: ويكره التخطي للسؤال الخ) قال في النهر: والمختار أن السائل إن كان لا يمر بين المصلي ولا يتخطى الرقاب ولا يسأل إلحافاً بل لأمرٍ لا بد منه، فلا بأس بالسؤال والإعطاء“ (كتاب الصلوة، باب الجمعة: ۱۶۳/۲، سعيد)

”يكره إعطاء سائل المسجد إلا إذا لم يتخط رقاب الناس في المختار لأن علياً رضي الله تعالى عنه تصدق بخاتمة في الصلاة، فمدحه الله بقوله: (يؤتون الزكاة وهم راكعون)“ (الدرالمختار). ”قوله: إذا لم يتخط: أي ولم يمر بين يدي المصلين، قال في الاختيار: فإن كان يمر بين يدي المصلين ويتخطى رقاب الناس يكره؛ لأنه إغانة على أذى الناس، حتى قيل: هذا فلس لا يكفره سبعون فلساً، وقال ط: فالكرهية للتخطي الذي يلزمه غالباً الإيذاء، وإذا كانت هناك فرجة يمر منها لا تخطي، فلا كراهة الخ“ (رد المحتار، كتاب الحظر والإباحة، فصل في البيع: ۴۱۷/۶، سعيد)

میں خلل نہ آئے۔ مسجد میں مسجد، رسہ یا آوردنی ضرورت کے لیے چندہ درست ہے لیکن کسی کی نماز میں تشویش نہ ہو، اس کا لحاظ ضروری ہے، نیز شور و شرف سے پرہیز لازم ہے (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ دارالعلوم دیوبند۔

الجواب صحیح: بندہ محمد نظام الدین عفی عنہ دارالعلوم دیوبند، ۱۶/۷/۹۱ھ۔

عیدین میں جھولی پھرانا اور اس رقم سے امام و مؤذن کی تنخواہ

سوال [۳۹۴۶]: ایک مسجد ہے اس کی آمدنی کا خاص ذریعہ نہیں ہے جس سے اس مسجد کے اخراجات پورے نہیں ہوتے، لہذا مسجد کی جو کمیٹی ہے اراکین کمیٹی کی اجازت سے عیدین کے موقع پر صفوں پر مقتدیوں کے سامنے رومال یعنی جھولی پھرائی جاتی ہے، جتنا جس سے ہوتا ہے لوگ اس میں پیسہ ڈالتے ہیں، پیسہ دینے والوں میں جائز کاروبار والے اور ناجائز کاروبار والے سب لوگ ہوتے ہیں، وہ پیسہ اکٹھا کر کے بصورتِ مدد کے مسجد کے امام اور مؤذن اور خادم کو دیا جاتا ہے۔ تو کیا امام اور مؤذن اور خادم وغیرہ کی مدد کے لئے اراکین کمیٹی کی اجازت سے عیدین کے موقع پر صفوں کے سامنے جھولی پھرانا جائز ہے یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلياً:

اگر یہ چندہ کرنے والے نمازیوں کی گردنوں پر پھلانگ نہ گزریں تو اس طرح نماز عید سے قبل چندہ کرنا

= (و كذا في الفتاوى البزازية على هامش الفتاوى العالمكيرية، كتاب الصلاة، الثالث والعشرون في

الجمعة، نوع: اقتدى بالإمام ناوياً صلاته على ظن أنه في الجمعة الخ: ۷/۳، رشيدية)

(۱) "أن أبا هريرة رضي الله تعالى عنه أخبره أن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال: "إذا قلت

لصاحبك يوم الجمعة: أنصت والإمام يخطب، فقد لغوت". (صحيح البخاري، كتاب الجمعة، باب

الإنصات يوم الجمعة: ۱/۱۲۸، ۱۲۷، قديمي)

"(و كل ما حرم في الصلاة حرم فيها): أي في الخطبة، خلاصة وغيرها. فيحرم أكل و شرب و

كلام و لو تسيحاً أو رد السلام بل يجب عليه أن يستمع و يسكت و كذا يجب لسائر

الخطب كخطبة النكاح و خطبة عيد". (درالمختار، كتاب الصلاة، باب العیدین: ۱۵۹/۲، سعید)

(و كذا في الفتاوى العالمكيرية، كتاب الصلاة، الباب السادس عشر في الجمعة: ۱۳۷/۲، رشيدية)

(و كذا في البحر الرائق، كتاب الصلاة، باب الجمعة: ۲۵۹/۲، رشيدية)

درست ہے (۱) جس سے امام اور مؤذن کی تنخواہ ادا کی جاسکتی ہے۔ عمدہ صورت یہ ہے کہ باحیثیت آدمی مستقل تنخواہ کا انتظام کریں۔ فقط واللہ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

عیدین کو امام کے لیے کمر پررو مال باندھنا

سوال [۳۹۴]: امام عیدین کو عذر ہو یا بلا عذر کمر پررو مال باندھ کر نماز پڑھانا شرعاً جائز ہے یا نہیں

اور ایسی حرکت سے امام کو منع کیا جاسکتا ہے یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلياً:

کمر پررو مال باندھنا فی نفسہ درست ہے لیکن بلا وجہ امامت عیدین کے لئے اس کو ضروری سمجھنا اعتقاداً یا عملاً التزام مالا یلزم ہے جو منع ہے، اصرار کی وجہ سے امر مندوب پر بھی شرعاً کراہت کا حکم جاری ہو جاتا ہے: ”الإصرار على المندوب يبلغه إلى حدا الكراهة“۔ سعایة (۲)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود گنگوہی عفا اللہ عنہ، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۱۵/۵/۶۷ھ۔

الجواب صحیح: سعید احمد غفرلہ، مفتی مدرسہ ہذا، ۱۵/۵/۶۷ھ۔

(۱) نمازیوں اور مسجد کے آداب کی رعایت رکھتے ہوئے چونکہ سوال کرنا جائز ہے، لہذا طریقہ مذکورہ سے چندہ کرنا بھی صحیح ہے:

”قال في النهر: والمختار أن السائل إن كان لا يمر بين يدي المصلي، ولا يتخطى الرقاب،

ولا يسأل إلحافاً بل لأمرٍ لا بد منه، فلا بأس بالسؤال والإعطاء“۔ (رد المحتار، كتاب الصلوة، باب

الجمعة، مطلب في الصدقة على سؤال المسجد : ۷۶/۲، سعید)

(و كذا في البزازیة على هامش الفتاوى العالمكیریة، الثالث والعشرون في الجمعة : ۷۶/۲، رشیدیہ)

(و كذا في النهر الفائق، كتاب الصلوة، باب صلاة الجمعة : ۳۶۵/۱، رشیدیہ)

(۲) (السعایة، كتاب الصلوة، باب صفة الصلوة، قبیل فصل فی القراءۃ، ذكر البدعات : ۲۶۵/۲، سهیل

اکیڈمی لاہور)

”من أصر على أمر مندوب، وجعله عزمًا، ولم يعمل بالرخصة، فقد أصاب منه الشيطان من

الإضلال، فكيف من أصر على بدعة أو منكر“۔ (مرقاۃ المفاتیح، كتاب الصلوة، باب الدعاء فی التشهد،

(رقم الحدیث : ۹۲۶) : ۳۱/۳، رشیدیہ)

عیدین کو تجارت کا حکم

سوال [۳۹۲۸]: کیا یہ صحیح ہے کہ عیدین کے دن کام کرنا منع ہے مثلاً بعد نماز تجارت وغیرہ کرنا؟

الجواب حامداً ومصلياً:

عید اور بقر عید کو اپنی تجارت وغیرہ کا کام کرنا منع نہیں بلکہ جائز ہے (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۳/۱۲/۸۹ھ۔

عید کے غسل کا وقت

سوال [۳۹۲۹]: عیدین کے دن قبل طلوع فجر یا قبل طلوع شمس اگر کوئی شخص غسل کرے تو اس سے

عیدین کی سنت ادا ہو سکتی ہے یا نہیں؟ بہشتی گوہر میں ہے کہ ”عیدین کے دن بعد فجر غسل ان لوگوں پر کرنا سنت ہے جن پر عیدین کی نماز واجب ہے“ (۲)۔

مالا بدمنہ میں ہے کہ ”روز عید الفطر سنت آنست کہ اول چیزے بخورد، و

صدقة فطر دھد، مسواک کند، و غسل کند، و احسن ثياب بپوشد، و خوشبو استعمال

نماید وغیرہ“ (۳)۔ اب سوال یہ ہے کہ بعد فجر ”روز“ کی قید سے معلوم ہوتا ہے کہ اگر کوئی شخص طلوع آفتاب

سے قبل غسل کرے تو اس سے سنت ادا نہیں ہوگی۔ اب اس کا حکم کیا ہے؟ بینوا توجروا بأجر جزیل۔

(۱) قال الله تعالى: ﴿فَإِذَا قُضِيَتِ الصَّلَاةُ فَانْتَشِرُوا فِي الْأَرْضِ، وَابْتَغُوا مِنْ فَضْلِ اللَّهِ، وَادْكُرُوا اللَّهَ كَثِيرًا،

لَعَلَّكُمْ تَفْلِحُونَ﴾. (سورة الجمعة: ۱۱)

قال الحافظ ابن كثير رحمه الله تعالى: ”لما حجر عليهم في التصرف بعد النداء و أمرهم

بالاجتماع، أذن لهم بعد الفراغ في الانتشار في الأرض والابتغاء من فضل الله، كما كان عراق بن

مالك رضي الله تعالى عنه إذا صلى الجمعة، انصرف فوقف على باب المسجد، فقال: اللهم! إني أجت

دعوتك، و صليت فريضتك، وانتشرت كما أمرتني، فارزقني من فضلك وأنت خير الرازقين“.

(تفسير ابن كثير: ۳۶۷/۲، سهيل اكيڈمی لاہور)

(۲) (بہشتی زیور، حصہ یازدہم، اصلی بہشتی گوہر، غسل کا بیان، جن صورتوں میں غسل سنت ہے، ص: ۷۳۹، دارالاشاعت، کراچی)

(۳) (مالا بدمنہ، للقاضی ثناء اللہ پانی پتی، کتاب الصلاة، فصل در نماز ہائے واجبہ، ص: ۵۲، شرکتہ علمیہ ملتان)

الجواب حامداً ومصلياً:

اگر کوئی آدمی طلوع فجر کے بعد غسل کرے اور نماز عید تک حدث لاحق نہ ہو تو اس کی سنت بالاتفاق ادا ہوگی، اگر طلوع فجر سے قبل غسل کیا اور اسی طہارت سے نماز عید ادا کی تو امام ابو یوسف رحمہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک سنت ادا ہوگئی، مگر حسن رحمہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک ادا نہیں ہوئی، اگر درمیان میں حدث لاحق ہو گیا اور پھر وضو کی ضرورت پیش آئی تو کسی کے نزدیک سنت ادا نہیں ہوگی۔ اصل یہ ہے کہ اس میں اختلاف ہے کہ یہ غسل یوم کیلئے ہے یا صلاۃ کے لئے، امام ابو یوسف کے نزدیک صلاۃ کے لئے ہے اور اسی کو اصح لکھا ہے:

”(وسن للجمعة و العیدین و عرفة): أى سنّ الاغتسال لهذه الأشياء. ثم هذا الاغتسال لليوم عند الحسن، وقال أبو يوسف رحمه الله تعالى: للصلاة، وهو الأصح. وفي الكافي: لو اغتسل قبل الصبح وصلى به الجمعة، نال فضل الغسل عند أبي يوسف رحمه الله تعالى، وعند الحسن رحمه الله تعالى: لا“. زيلعي: ۱/۱۷ (۱)۔ ”والخلاف المذكور جارفي غسل العيد أيضاً“. شامی: ۱/۱۷۴ (۲)۔

بہشتی گوہر و مالابدہ منہ میں وہ صورت لکھی ہے جس سے بالاتفاق سنت ادا ہو جائے اور وہ یہ ہے کہ بعد طلوع فجر غسل کرے ”روز“ سے مراد شرعی دن ہے جو کہ طلوع صبح صادق سے شروع ہو جاتا ہے (۳)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود گنگوہی عفا اللہ عنہ، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور۔

الجواب صحیح سعید احمد غفرلہ، صحیح: عبداللطیف، مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۱۶/۱۱/۵۹ھ۔

(۱) (تبیین الحقائق، کتاب الطہارۃ: ۱/۷۱، ۷۲، دار الکتب العلمیۃ بیروت)

(۲) (رد المحتار، کتاب الطہارۃ: ۱/۱۶۹، سعید)

”أن علیاً رضی اللہ تعالیٰ عنہ کان یغتسل یوم الفطر و یوم الضحی قبل أن یغدوا“۔ (مصنف عبد الرزاق، کتاب العیدین، باب الاغتسال فی یوم العید، (رقم الحدیث: ۵۷۵۱): ۳/۳۰۹، المکتب الإسلامی)

(۳) قال العلامة الشامی: ”و لسیدی عبد الغنی هنا بحث نفیس حاصلہ انہم صرحوا بأن هذه الاغتسالات الأربعة للنظافة لا للطهارة، مع أنه لو تخلل الحدث تزداد النظافة بالوضوء ثانياً، وإن كانت =

غسل عید ایسی جگہ جہاں عید کی نماز نہیں ہوتی

سوال [۳۹۵۰]: جبکہ عید، بقر عید کی نماز دیہات میں جائز نہیں، تو عید کے دن نہانا، دھونا، کپڑے بدلنا کیسا ہے؟

الجواب حامداً ومصلياً:

ان کے لئے یہ مسنون نہیں کر لیں گے تو مضائقہ بھی نہیں (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۶/۵/۸۸ھ۔

الجواب صحیح: بندہ نظام الدین عفی عنہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۸/۵/۸۸ھ۔

عید کے لئے اذان نہیں

سوال [۳۹۵۱]: عید الفطر اور عید الاضحیٰ کے قبل کیا اذان نہیں ہوتی، نہیں ہوتی تو کیا پڑھا جاتا ہے؟

جواب میں لکھ دیجیے گا۔

الجواب حامداً ومصلياً:

اس موقع پر اذان مشروع نہیں: ”فلا يؤذن لعید، الخ“۔ مراقی الفلاح (۲)، اور بھی کوئی چیز

= للطهارة أيضاً فهي حاصلة بالوضوء ثانياً مع بقاء النظافة، فالأولى عندی الإجزاء وإن تخلل الحدث؛ لأن مقتضى الأناذير الواردة في ذلك طلب حصول النظافة فقط. أقول: ويؤيده طلب التبرير للصلاة وهو في الساعة الأولى أفضل وهي إلى طلوع الشمس، فربما يعسر مع ذلك بقاء للوضوء إلى وقت الصلوة، ولا سيما أطول الأيام وإعادة الغسل أعسر ﴿وما جعل عليكم في الدين من حرج﴾ وربما أداه ذلك إلى أن يصلى حاقناً وهو حرام، ويؤيده أيضاً ما في المعراج: لو اغتسل يوم الخميس و ليلة الجمعة استن بالسنة لحصول المقصود وهو قطع الرائحة“۔ (ردالمحتار، كتاب الطهارة: ۱/۲۹، سعيد)

(و كذا في احسن الفتاوى، كتاب الصلاة، باب الجمعة والعیدین: ۳/۱۵۱، سعيد)

(۱) ”(ندب يوم الفطر أكله) واستياكه واغتساله و لبسه أحسن ثيابه“۔ (الدرالمختار).

وفي رد المحتار: ”(قوله: ندب يوم الفطر الخ) إن هذه الأمور مندوبة قبل الصلاة،

ومن أداها، لا من أداها اليوم، كما في الجلابي الخ“۔ (كتاب الصلاة، باب العیدین: ۲/۲۸، سعيد)

(و كذا في حاشية الطحطاوى، كتاب الصلاة، أحكام العیدین، ص: ۵۲۹، قديمی)

(۲) (حاشية الطحطاوى على مراقی الفلاح، كتاب الصلاة، باب الأذان، ص: ۱۹۳، قديمی) =

اذان کے قائم مقام نہیں ہے۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود گنگوہی عفا اللہ عنہ، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور۔

الجواب صحیح: سعید احمد غفرلہ، مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۱۲/شوال/۶۷ھ۔

نماز عید کیلئے ”الصلوة“ کہہ کر بلانا

سوال [۳۹۵۲]: صلوة عیدین میں صلوة پکارنا بدعتِ حسنہ ہے یا سیئہ، یہ پکارنا چاہیے کہ نہیں؟

الجواب حامداً ومصلياً:

نہیں پکارنا چاہیے (۱)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود گنگوہی عفا اللہ عنہ، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۲۴/ذی قعدہ/۶۷ھ۔

”الصلوة“ وغیرہ کے بغیر نماز عید

سوال [۳۹۵۳]: کیا بغیر صلوة کہے عیدین کی نماز نہیں ہو سکتی؟

= ”عن جابر رضی اللہ تعالیٰ عنہ قال: صلی بنا رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فی عید قبل الخطبة بغیر اذان ولا إقامة“۔ (سنن النسائی، کتاب العیدین، باب ترک الأذان للعیدین: ۲۳۲/۱، قدیمی)

”لا یسن (أی الأذان) لغيرها کعید الخ“۔ (الدرالمختار، کتاب الصلاة، باب الأذان: ۳۸۵/۱، سعید)

(وکذا فی الفتاوی العالمگیریة، کتاب الصلاة، الباب الثانی فی الأذان: ۵۳/۱، رشیدیہ)

(۱) ”عن جابر رضی اللہ تعالیٰ عنہ: قال صلی بنا رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فی عید قبل الخطبة بغیر اذان ولا إقامة“۔ (سنن النسائی، کتاب العیدین، باب ترک الأذان للعیدین: ۲۳۲/۱، قدیمی)

”ولیس (أی الأذان) لغير الصلوات الخمس والجمعة نحو السنن والوتر والتطوعات والتراویح والعیدین اذان ولا إقامة، کذا فی المحيط“۔ (الفتاوی العالمگیریة، کتاب الصلاة، الباب الثانی فی الأذان: ۵۳/۱، رشیدیہ)

”لا یسن (أی الأذان) لغيرها کعید الخ“۔ (الدرالمختار، کتاب الصلاة، باب الأذان: ۳۸۵/۱، سعید)

البتہ کوئی ایسا طریقہ ہو جس کی اذان سے مشابہت نہ ہو تو جائز ہے، مثلاً اشتہار لگانا، یا ایک روز قبل اعلان کرنا کہ نماز عید فلاں وقت ادا کی جائے گی۔

الجواب حامداً ومصلياً:

بغیر ایسا کہے بلاشبہ نماز درست ہو جائے گی، اس رواج کو ترک کر دینا چاہیے (۱)۔ فقط واللہ اعلم۔
حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

عیدین میں جلوس و دف

سوال [۳۹۵۴]: بعض جگہ عیدین کے موقع پر یہ کیا جاتا ہے کہ وہاں کے نوجوان مرد و لڑکے جلوس کی شکل میں نکل کر خوشیاں مناتے ہیں اور ان کے ساتھ ڈھول وغیرہ تو نہیں ہوتا بلکہ صرف وہ دف بجاتے ہیں جس کی ایک طرف چمڑہ ہوتا ہے، آیا اس موقع پر جلوس میں اس قسم کا دف بجانا یا اور کوئی ڈھول وغیرہ بجانا کیسا ہے؟

الجواب حامداً ومصلياً:

یہ دف ڈھول وغیرہ ناجائز ہے، سبک الانہر: ۲/ ۵۵۳ (۲)، دف کی اجازت بغرض اعلان نکاح شریعت نے دی ہے، عید کے روز اجازت نہیں دی (۳)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔
حررہ العبد محمود گنگوہی عفا اللہ عنہ، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۲۸/۲/۵۸ھ۔
الجواب صحیح: سعید احمد غفرلہ، صحیح: عبداللطیف، سہارنپور، ۲/ربیع الآخر/۵۸ھ۔

(۱) (راجع، ص: ۴۷۲، رقم الحاشیة: ۱)

(۲) أنه (أى الدف) حرام عند أكثر المشايخ و ما ورد من ضرب الدف فى العرس فكناية عن الإعلان “ (سبک الانہر الدر المنتقى فى شرح الملتقى) على هامش مجمع الأنهر للشيخ محمد بن على الحصكفى، كتاب الكراهية، فصل فى المتفرقات: ۲/۲۲۲، مكتبه غفاريه كوئٹہ)

(۳) ”قوله ويندب اعلانه): أى إظهاره والضمير راجع إلى النكاح بمعنى العقد، لحديث الترمذى: ”أعلنوا هذا النكاح، واجعلوه فى المساجد، واضربوا عليه بالدفوف“ (رد المحتار، كتاب النكاح: ۸/۳، سعید)

”عن عائشة رضى الله تعالى عنها قالت: قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم: ”أعلنوا هذا

النكاح، واجعلوه فى المساجد، واضربوا عليه بالدفوف“ (هذا حديث حسن غريب“ (جامع

الترمذى، أبواب النكاح، باب ما جاء فى إعلان النكاح، ۱/۲۰۷، سعید)

عید کے لئے قاضی کا جلوس

سوال [۳۹۵۵]: ایک قاضی گھوڑے پر چڑھ کر اور جلوس بنا کر نماز عید کے لئے جاتا ہے، اس کے آگے باجہ بختار ہتا ہے، پٹاخے چلتے رہتے ہیں، لوگ ”اللہ اکبر“ اور ”قاضی زندہ باد“ کے نعرے بھی لگاتے ہیں، قاضی لوگوں کو ایسا کرنے سے نہیں روکتا بلکہ خود بھی چاہتا ہے اور خوش ہوتا ہے۔ کیا شریعت کی رو سے اس طرح نماز کے لئے جانے کی اجازت ہے؟ قاضی کا یہ عمل جائز ہے یا ناجائز؟ برائے کرم شرعی فیصلہ صادر فرمائیں۔

الجواب حامداً ومصلياً:

یہ طریقہ شرعاً ناجائز ہے، اس کی اصلاح لازم ہے (۱)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۵/۱۰/۹۱ھ۔

بطور احتجاج عید کے روز نئے کپڑے نہ پہننا

سوال [۳۹۵۶]: عید الفطر کے موقع پر مراد آباد کے ہولناک مسلم کش فساد کے بعد نوجوانوں میں ایک تحریک چلی ہے کہ عید الاضحیٰ کے موقع پر بطور احتجاج و اظہار ہمدردی نئے کپڑے نہ پہنے جائیں بلکہ دھلے ہوئے کپڑے استعمال کئے جائیں جبکہ حدیث میں ہے کہ بہتر سے بہتر جو کپڑا تمہارے پاس ہو تو وہ پہنو، اس تحریک میں شرعی قباحت ہے یا نہیں؟

(۱) ”عن نافع قال سمع ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما مزماراً، قال: فوضع إصبعیه علی أذنیہ، ونأی عن الطریق، وقال لی: یا نافع! هل تسمع شیئاً؟ قال: فقلت: لا، قال: فرفع إصبعیه من أذنیہ، وقال: كنت مع رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نسمع مثل هذا فصنع مثل هذا“۔ (سنن أبی داؤد، کتاب الأدب، باب کراهیة الغناء والزمر: ۲/۶۷۴، إمدادیہ ملتان)

”قلت: استماع صوت الملاهی کضرب قصب و نحوه حرام لقوله علیہ السلام: ”استماع الملاهی معصیة، والجلوس علیها فسق، والتلذذ بها کفر“: ”أی بالنعمة، فصرف الجوارح إلی غیر ما خلق لأجله کفر بالنعمة لا شکر“، فالواجب کل الواجب أن یجتنب کی لا یسمع“۔ (ردالمحتار، کتاب الحظر والإباحة: ۶/۳۴۹، سعید)

(وکذا فی الفتاویٰ البزازیة علی هامش الہندیة، کتاب الکراهیة، الثالث فیما یتعلق بالمنہی: ۵/۳۵۹، رشیدیہ)

الجواب حامداً ومصلياً:

نئے کپڑے عید کے دن پہننا مستحب ہے واجب نہیں (۱)۔ اگر اس تحریک سے مظالم کا انسداد متوقع ہو تو شرعی قباحت نہیں (۲)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔
حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۶/۱۲/۱۴۰۰ھ۔



(۱) ”وندب أن يلبس أحسن ثيابه: أي أجملها جديداً كان أو غسلاً“۔ (حاشية طحطاوى على المراقى، كتاب الصلوة، باب أحكام العیدین، ص: ۵۲۹، قديمی)
”وندب يوم الفطر لبس أحسن ثيابه“۔ (در المختار، كتاب الصلوة، باب العیدین: ۱۶۸/۲، سعيد)

(و كذا في حاشية الطحطاوى على الدر المختار، باب العیدین: ۳۵۱/۱، دارالمعرفة بيروت)
(۲) ”(عن) البراء بن عازب رضى الله تعالى عنه قال: أمرنا النبي صلى الله عليه وسلم بسبع فذكر عيادة المريض ونصر المظلوم“۔ (صحيح البخارى، أبواب المظالم والقصاص، باب نصر المظلوم: ۳۳۱/۱، قديمی)

قال الحافظ رحمه الله: ”هو فرض كفاية، وهو عام في المظلومين، وكذلك في الناصرين بناءً على أن فرض الكفاية مخاطب به الجميع، وهو الراجح“۔ (فتح البارى، باب نصر المظلوم: ۱۲۵/۵، قديمی)

باب صلوٰۃ الاستسقاء

(نمازِ استسقاء کا بیان)

نمازِ استسقاء کی شرائط

سوال [۳۹۵]: اکثر ضلعوں میں بارش ہے لیکن کچھ ضلعے ایسے ہیں جہاں بارش نہیں ہے، مثلاً جیسے ضلع رتھک یا اس کے ارد گرد بارش نہ ہونے کی وجہ سے لوگوں کو پریشانی ہے اور مویشیوں کی حالت تو قابلِ عبرت ہے، سننے میں یہ آیا ہے کہ ہزار ہا مویشی زمین چاٹ چاٹ کر مر گئے کیونکہ پچھلے سال بھی بارش نہ ہونے کی وجہ سے کچھ پیداوار زیادہ نہ تھی اور اس سال بھی بارش نہیں ہوئی جس کی وجہ سے یہاں تک نوبت پہنچی کہ قحط کی صورت ہوگئی۔ ایسی حالت میں نمازِ استسقاء کا پڑھنا جائز ہے یا نہیں؟ زید کہتا ہے کہ جب تک شرائط نہ پائی جائیں نمازِ استسقاء جائز نہیں اور ”مالا بدمنہ“ فارسی کی عبارت پیش کرتا ہے، مالا بدمنہ مطبوع مجیدی غالباً، ص: ۱۲ کے حاشیہ پر یہ عبارت موجود ہے جو نقل کی جاتی ہے وہو هذا:

”واز شروطِ استسقاء آنست کہ در شدتِ ضرورت باشد یعنی

بقدر کفِ دست ابر در آسمان نباشد، ومستسقیان را دریاہا وانہار

وچائہائے برائے آب نوشی خود ایشاں و مواشی ایشاں نباشد، واگر

باشد کافی نبود، والا جائز نیست“ (۱)۔

وعالمگیری وغیرہ، جس سے پتہ چلتا ہے کہ نہریں دریا کنویں نہ ہوں یا ہوں تو پانی کفایت نہ کرتا ہو تب

نمازِ جائز ہے ورنہ نہیں (۲) اب قابلِ استفسار یہ امر ہے کہ سخت ضرورت میں بشرطِ عدم جملہ شرائط مثلاً ابر بھی کچھ

(۱) (مالا بدمنہ للقاضی ثناء اللہ پانی پتی، کتاب الصلوٰۃ، طلب باران : ۷۳، رقم الحاشیہ : ۱، میر

محمد کتب خانہ، کراچی)

(۲) ”إنما یكون الاستسقاء فی موضع لایكون لهم أو دية ولا أنهار و آبار یشربون منها ویسقون مواشیهم أو

زروعهم، أو یكون لهم ولا یکفیهم ذالک. فأما إن كانت لهم أو دية و آبار و أنهار، فإن الناس لایخرجون =

ہو، دریاؤں میں نہروں میں پانی بھی ہو لیکن مویشیوں کو پوری خوراک نہ ملنے کی وجہ سے کنوؤں میں سے پانی چاہے نہ نکال سکتے ہوں تو ایسی صورت میں نماز استسقاء جائز ہے یا نہیں؟ اگر ان مذکورہ شرائط کے ساتھ ہی جائز ہو تو احقر کو شبہ ہوتا ہے کہ تقریباً دس گیارہ سال ہوئے احقر نے سہارنپور میں نماز استسقاء پڑھی اور غالباً حضرت حافظ صاحب ناظم مدرسہ نے پڑھائی تھی، اس وقت دریاؤں میں، نہروں میں پانی نہ ہو یا ہو تو شاید ابر نہ ہو۔ (اعتراضاً تحریر نہیں کیا گیا) بلکہ غرض اس واقعہ گذشتہ سے یہ ہے کہ احقر کا خیال اور حافظہ میں اس وقت ان شرطوں میں سے کوئی شرط نہیں تھی سوائے اس کے کہ جس طرح اس وقت بارش نہیں ہوتی اس وقت بھی بارش نہ ہوتی تھی، یا اگر کوئی سبب ہوگا تو یاد نہیں، شاید احقر کے حافظہ نے غلطی کی ہو، غرض! مفصل تحریر کیا جائے۔

بمقام سوئی پت رہتک، محلہ منڈی زیر قلعہ، برمنگان حاجی کریم الدین، عبدالرحیم پارچہ فروش۔

الجواب حامداً ومصلياً:

جب بارش نہ ہو اور نہریں، کنویں وغیرہ بھی نہ ہوں یا کنویں وغیرہ ہوں مگر ان میں پانی بالکل نہ ہو، یا پانی ہو مگر بقدر حاجت نہ ہو یعنی خود پینے کے لئے جانوروں کو پلانے کے لئے کھیتی کرنے کیلئے کافی نہ ہو، تو اس وقت استسقاء مشروع ہے اور جب پانی بقدر کفایت موجود ہو تو مشروع نہیں:

”وشرعاً: طلب إنزال المطر بكيفية مخصوصة عند شدة الحاجة بأن يحبس المطر، ولم يكن لهم أودية و ابار وأنهار يشربون منها ويسقون مواشيهم و زرعهم، أو كان ذلك إلا أنه لا يكفي، فإذا كان كافياً لا يستسقى، كما في المحيط، قهستاني، اهـ.“

ردالمحتار: ۱/۸۸۳ (۱)۔

= إلى الاستسقاء لأنها إنما تكنو عند شدة الضرورة والحاجة كذا في المحيط“. (الفتاوى العالمكيرية، كتاب الصلوة، الباب التاسع عشر في الاستسقاء: ۱/۱۵۴، رشيدية)

(۱) (رد المحتار كتاب الصلاة، باب الاستسقاء: ۱۸۴/۲، سعيد)

”عن أنس رضي الله تعالى عنه قال: جاء رجل إلى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فقال: هلكت المواشى، و تقطعت السبل، فدعا فمطّرنا من الجمعة إلى الجمعة، ثم جاء فقال: تهدمت البيوت، و تقطعت السبل، و هلكت المواشى، فقال: اللهم على الآكام والظراب والأودية ومنابت الشجر“ فانجابت عن المدينة انجياب الثوب“۔ (صحيح البخارى، أبواب الاستسقاء، باب من اكتفى

جب رہتک میں یہ حالت ہے تو شرعاً وہاں صلوٰۃ استسقاء درست ہے کیونکہ پیداوار نہ ہونے کی وجہ سے جب جانور زمین چاٹ چاٹ کر مر رہے ہیں تو اس قدر حاجت کافی ہے۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔
حررہ العبد محمود گنگوہی عفا اللہ عنہ، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارن پور، ۲۶/۶/۵۸ھ۔
الجواب الصواب: بندہ عبدالرحمن غفرلہ۔

ایضاً

سوال [۳۹۵۸]: مدرسۃ الاصلاح سرائے میر کے قریب ہی موضع بینا پارہ واقع ہے۔ وہاں لوگوں نے نماز استسقاء ادا کی، مولانا بدرالدین اصلاحی نے نماز پڑھائی اور جامعہ فاروقیہ میں دعا خوانی کی گئی، نماز ادا نہیں کی گئی بلکہ مولانا محمد یسین قاسمی مہتمم جامعہ ہذا و مولانا ظفر علی قاسمی جو کہ قریب ۳۰ سال سے مدرسہ میں عربی کی تعلیم دے رہے ہیں، انہوں نے اعلان کی کہ استسقاء کی نماز ادا نہیں کی جائے گی، صرف دعا خوانی ہوگی اس لئے کہ شرائط نہیں پائے جاتے اور فضا کا اس وقت یہ عالم تھا کہ بادل خوب گھرا ہوا تھا، مگر بارش ایک قطرہ نہیں ہوئی، بلکہ دھوپ سے مکئی وغیرہ سوکھ رہی تھی اور جو شرطیں مالا بدمنہ میں ذکر ہیں وہ بھی نہیں پائی جاتی تھیں، جیسا کہ مالا بدمنہ، ص: ۸ میں ہے:

”واز شرط استسقاء آنست کہ دردشت ضرورت باشد یعنی بقدر کف دست
ابردر آسمان نباشد، برائے آب نوشی خود ایشان و مواشی ایشان نباشد، و اگر
باشد کافی نبود، والا جائز نیست“ (۱). عالمگیریہ ایضاً۔

= بصلوٰۃ الجمعة فی الاستسقاء: ۱/۱۳۸، قدیمی)

”وإنما یكون الاستسقاء فی موضع لا یكون لهم أودية ولا أنهار و آبار یشربون منها و یسقون
مواشیهم أو زرعهم، أو یكون و لا یكفيهم ذلك، فأما إذا كانت لهم أودية و آبار و أنهار، فإن الناس لا
یخرجون إلى الاستسقاء؛ لأنها إنما تكون عند شدة الضرورة و الحاجة“۔ (الفتاویٰ العالمگیریہ، کتاب
الصلاة، الباب التاسع عشر فی الاستسقاء: ۱/۱۵۴، رشیدیہ)

(و کذا فی حاشیة الطحطاوی علی مراقی الفلاح، کتاب الصلاة، باب الاستسقاء، ص: ۵۴۸، قدیمی)

(۱) (مالا بدمنہ للقاضی ثناء اللہ پانی پتی، کتاب الصلوٰۃ، بیان طلب باران، ص: ۷۳، رقم الحاشیة: ۱،

میر محمد کتب خانہ، کراچی)

حالانکہ اس وقت پانی وغیرہ کی کھانے پینے میں بہت فراوانی تھی اور آسمان ابر آلود بھی بہت تھا تو بھی نماز ادا کی۔ مفتیان دین اس بارے میں کیا فرماتے ہیں؟ فتویٰ دے کر ممنون فرمائیں۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

جب پانی کی قلت کی وجہ سے آدمیوں، جانوروں، کھیتوں کی ضرورت پوری نہ ہوتی ہو تو استسقاء درست اور ثابت ہے، اس کے لئے دعاء بھی ثابت ہے اور نماز بھی، کسی اختلاف اور نزاع کی ضرورت نہیں، آپس کے نزاعات کو ایسے وقت میں سامنے لا کر انتشار پھیلانے سے توجہ الی اللہ نہیں ہوتی، توجہ الی الناس ہی رہتی ہے۔ احادیث میں موجود ہے کہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سے خطبہ کے وقت کسی نے آکر پانی کی قلت کی شکایت کی جب ہی دعاء فرمائی حالانکہ آسمان پر بالکل بادل نہیں تھا، مگر فوراً بارش ہو گئی، ہنستہ تک بارش رہی (۱)۔

(۱) ”عن أنس بن مالك رضي الله تعالى عنه أن رجلاً دخل المسجد يوم الجمعة من باب كان نحو دار القضاء ورسول الله صلى الله عليه وسلم قائم يخطب، فاستقبل رسول الله صلى الله عليه وسلم قائماً، ثم قال: يا رسول الله! هلكت الأموال، وانقطعت السبل، فادع الله يغيثنا، فرفع رسول الله صلى الله عليه وسلم يديه، ثم قال: ”اللهم أغثنا، اللهم أغثنا“۔ قال أنس رضي الله تعالى عنه: ولا والله! ما نرى في السماء من سحاب ولا قزعة، وما بيننا وبين سلع من بيت ولا دار، قال: فطلعت من ورائه سحابة مثل الترس، فلما توسطت انتشرت، ثم أمطرت، فلا والله! ما رأينا الشمس سبتاً. ثم دخل رجل من ذلك الباب في الجمعة ورسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قائم يخطب، فاستقبله قائماً فقال: يا رسول الله! هلكت الأموال وانقطعت السبل، فادع الله يمسكها عنا، قال: فرفع رسول الله يديه، ثم قال: ”اللهم حولينا، ولا علينا، اللهم على الآكام والظراب وبطون الأودية ومنابت الشجر“۔ قال: فأقلعت وخرجنا نمشي في الشمس“۔ (صحيح البخاري، أبواب الاستسقاء، باب الاستسقاء في خطبة الجمعة غير مستقبل القبلة: ۱/۱۳۸، قديمي)

”وشرعاً: طلب إنزال المطر بكيفية مخصوصة عند شدة الحاجة بأن يحبس المطر، ولم يكن لهم أودية وآبار وأنهار يشربون منها ويسقون مواشيهم وزرعهم، أو كان ذلك، إلا أنه لا يكفي، فإذا كان كافياً لا يستسقى، كما في المحيط“۔ (رد المحتار، كتاب الصلاة، باب الاستسقاء: ۱۸۳/۲، سعيد)

(و كذا في الفتاوى العالمكيرية، كتاب الصلاة، الباب التاسع في الاستسقاء: ۱/۱۵۳، رشيدية)

(و كذا في حاشية الطحطاوى على مراقى الفلاح، كتاب الصلاة، باب الاستسقاء، ص: ۵۲۸، قديمي)

حاشیہ مالا بدمنہ سے جو بادل ہونے کی شرط کو لکھا گیا ہے وہ شرط فتاویٰ عالمگیری میں مجھے نہیں ملی (۱)۔
جس وقت دعاء کی گئی اس وقت کا حال راوی نے بیان کیا اور سرعتِ اجابتِ دعا کے ذیل میں ہے کہ بادل موجود نہ ہونے کے باوجود فوراً بارش شروع ہو گئی، نہ کہ یہ استسقاء کے لئے شرط ہے (۲)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔
حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۱/۷/۹۳ھ۔



(۱) ”بظاہر عالمگیری کی یہ عبارت مراد ہے: ”إنما يكون الاستسقاء في موضع لا يكون لهم أودية ولا أنهار وآبار يشربون منها ويسقون مواشيهم أو زروعهم، أو يكون لهم ولا يكفيهم ذلك، فأما إذا كانت لهم أودية وآبار وأنهار، فإن الناس لا يخرجون إلى الاستسقاء؛ لأنها إنما تكون عند شدة الضرورة والحاجة، كذا في المحيط“۔ (الفتاوى العالمگیریة، كتاب الصلوة، الباب التاسع عشر في الاستسقاء: ۱/۱۵۲، رشیدیہ)

(۲) ”عن عائشة رضی اللہ تعالیٰ عنہا قالت: شکی الناس إلى رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم محوطة العطر، فأمر بمنبر..... فخرج رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم حين بدا حاجب الشمس، فقعده على المنبر، فكبر وحمد الله..... فصلى ركعتين، فأنشأ الله بسحلبة فرعدت وبرقت ثم أمطرت بإذن الله فلم يأت مسجده حتى سالت السيول فلما رأى سرعتهم إلى الكنّ ضحك حتى بدت نواجذه..... اه“۔

”ضحك حتى بدت نواجذه“: أي آخر أضراسه، وكان ضحكه تعجباً من طلبهم المطر اضطراراً، ثم طلبهم الكنّ عنه قراراً، ومن عظيم قدرة الله تعالیٰ والظهار قرية رسولہ، وصدقة بإجابة دعائه سريعاً“۔ (مرقاة المفاتيح، كتاب الصلوة، باب الاستسقاء: ۳/۲۱۵-۲۱۸، رشیدیہ)

باب الجنائز

کیا اچانک موت کا آنا بُری موت کی علامت ہے؟

سوال [۳۹۵۹]: ہارٹ فیل ہو جانا کیا بُری موت کی علامت ہے؟

حاجی عبدالحمید ڈرائیور۔

الجواب حامداً ومصلياً:

اچانک موت سے پناہ مانگی گئی ہے، کیونکہ اس سے اکثر ادائے حقوق، توبہ، معافی وغیرہ کا موقع نہیں

ملتا (۱)۔ فقط۔

روح نکلنے کے بعد میت کے پیر قبلہ کی طرف کرنا

سوال [۳۹۶۰]: کسی مسلمان کی روح نکلنے کے بعد اس کو کس سمت رکھا جائے؟ ہمارے یہاں عام

رواج یہ ہے کہ روح نکلنے کے بعد اس کے پیر کو قبلہ رُخ کر دیتے ہیں اور کہتے ہیں کہ اس کے چہرہ کا رخ قبلہ کی

(۱) ”عن عبید بن خالد السلمی رجل من أصحاب النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم قال مرة: عن النبی

صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم، ثم قال مرة: عن عبید قال: ”موت الفجاءة أخذة أسف“۔ (سنن أبی داؤد،

کتاب الجنائز، باب موت الفجاءة: ۸۷/۲، إمدادیہ)

”بفتح السين و کسرہا، فبالفتح معناه: أخذة غضب، وبالكسر معناه: أخذة غضبان، فمعنی

الكلام: موت الفجاءة أثر غضبه تعالیٰ حیث لم یتركه للتوبة، وأعدم زاد الآخرة، و لم یمرضه لیکفر

ذنبه، و لذلك تعوذ - صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم - من موت الفجاءة“۔ (بذل المجہود، کتاب الجنائز،

باب موت الفجاءة: ۱۸۲/۵، إمدادیہ)

(و کذا فی مرقاة المفاتیح، کتاب الجنائز، باب تمنی الموت و ذکرہ، الفصل الثانی، رقم الحدیث:

(۱۶۱۱): ۷۷/۳، رشیدیہ)

طرف ہو جاتا ہے جب کہ زندگی میں قبلہ کی جانب پیر پھیلا کر سونے یا بیٹھنے کی ممانعت کی گئی ہے؟

الجواب حامداً ومصلياً:

روح جسم سے نکل جانے کے بعد میت کے پیر کو قبلہ کی طرف کر دینے کا رواج شرعاً بے اصل اور غلط ہے، ہاں! موت سے پہلے جب موت کے آثار شروع ہو جائیں تو اس وقت اس کا سر شمال کی طرف اور پیر جنوب کی طرف، رخ قبلہ کی طرف کر دیا جائے، یہی افضل اور سنت طریقہ ہے اگرچہ کسی مصلحت کی خاطر کوئی دوسری صورت بھی درست ہے:

”و یسن توجیہ المحتضر: أی من قَرُب من الموت علی یمینہ؛ لأنه السنة، و جاز الاستلقاء علی ظہرہ؛ لأنه أیسر لمعالجته، و لكن یرفع رأسه قليلاً لیصیر وجهه إلی القبلة دون السماء.“ مراقی الفلاح، ص: ۳۰۵ (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۵/۲/۹۲ھ۔

موت کے وقت سر کدھر ہو اور پیر کدھر ہو؟

سوال [۳۹۶۱]: موت کے وقت سر پورب اور پیر پچھتم (۲) کی طرف کر کے لٹاتے ہیں، کیا یہ

صحیح ہے؟

(۱) (مراقی الفلاح شرح نور الإيضاح، باب أحكام الجنائز: ۵۵۸، قدیمی)

”یوجه المحتضر) و علامته استرخاء قدمیه و اعوجاج منخره و انخساف صدغیه (القبلة) علی یمینہ هو السنة. (و جاز الاستلقاء) علی ظہرہ (و قدماء إلیها) و هو المعتاد فی زماننا (و) لكن یرفع رأسه) لیتوجه للقبلة (وقیل: یوضع کما تیسر علی الأصح) صححه فی المبتغی. (وإن شق علیه، ترک علی حاله)“. (الدر المختار، کتاب الصلاة، باب الجنائز: ۱۸۹/۲، سعید)

(و کذا فی البحر الرائق، کتاب الصلاة، باب الجنائز: ۲۹۸/۲، رشیدیہ)

(کذا فی الحلبي الكبير، کتاب الصلوة، فصل فی الجنائز، ص: ۵۷۶، سهیل اکیڈمی، لاہور)

(۲) ”پورب: مشرق“۔ (فیروز اللغات، ص: ۳۰۸، فیروز سنز، لاہور)

”پچھتم: مغرب“۔ (فیروز اللغات، ص: ۲۸۰، فیروز سنز، لاہور)

الجواب حامداً ومصلياً:

اس کی بھی گنجائش ہے کہ مرتے وقت سر پورب کی طرف کیا جائے لیکن سر کو تکیہ کے ذریعہ ذرا اونچا کر دیا جائے، اعلیٰ بات یہ ہے کہ سر شمال کی طرف ہو اور پیر جنوب کی طرف کر دیں اور چہرہ قبلہ کی طرف رہے (۱)۔ فقط واللہ اعلم۔

حرره العبد محمود غفر له۔

میت کے پاس تلاوت کا حکم

سوال [۳۹۶۲]: زید کا انتقال ہو گیا، اب اس کے سر ہانے یا اس کے پاس تلاوت قرآن غسل کے وقت تک کرنا درست ہے یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلياً:

مکروہ ہے، کچھ فاصلہ پر تلاوت کی جائے، رد المحتار: ۱/۸۹۲ (۲)۔

(۱) ”و یسن توجیہ المحتضر: ای من قرب من الموت علی یمینہ؛ لأنه السنة. و جاز الاستلقاء إلى ظهره؛ لأنه أيسر لمعالجته، و لكن یرفع رأسه قليلاً، لیصیر وجهه إلى القبلة دون السماء.“ (مراقی الفلاح شرح نور الإيضاح، باب أحكام الجنائز، ص: ۵۵۸، قدیمی)

” (یوجه المحتضر) – و علامته استرخاء قدمیه و اعوجاج منخره و انخساف صدغیه – (القبلة) علی یمینہ هو السنة (و جاز الاستلقاء) علی ظهره (و قدماہ إليها) و هو المعتاد فی زماننا (و) لكن یرفع رأسه) لیتوجه للقبلة (وقیل: یوضع کما تیسر علی الأصح) صححه فی المبتغی. (وإن شق علیه، ترک علی حاله)“. (الدر المختار، کتاب الصلاة، باب الجنائز: ۱۸۹/۲، سعید)

(و کذا فی البحر الرائق، کتاب الصلاة، باب الجنائز: ۲۹۸/۲، رشیدیہ)

(و کذا فی الحلبي الكبير، کتاب الصلوة، فصل فی الجنائز، ص: ۵۷۶، سهیل اکیڈمی، لاہور)

(۲) ”و ذکر ط أن محل الكراهة إذا كان قريباً منه، أما إذا بُعد عنه بالقراءة فلا كراهة، الخ.“

(رد المحتار: ۱۹۳/۲، مطلب فی القراءة عند المیت، سعید)

(و کذا فی الفتاوی العالمگیریة: ۱/۵۷، الفصل الأول فی المحتضر، رشیدیہ)

(و کذا فی الحلبي الكبير، ص: ۵۷۷، فصل فی الجنائز، سهیل اکیڈمی لاہور)

میت کے اردگرد میں قرآن پڑھنا

سوال [۳۹۶۳]: اگر کوئی آدمی مر جاتا ہے تو اس کے دفن کرنے سے پہلے اس آدمی کو رکھ کر اس کے ادھر ادھر اور روبرو قرآن پاک کو پڑھا جاتا ہے، جس آدمی نے ساری عمر دین کا کوئی کام نہ کیا ہو اور یہ عقیدہ رکھتا ہے کہ اس قرآن کے دور کی وجہ سے میری معافی ہو جائے گی۔ کیا یہ صحیح ہے؟

الجواب حامداً ومصلياً:

یہ عقیدہ اور طریقہ غلط ہے، اور بے دلیل ہے بلکہ خلاف اصول ہے (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔
حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

میت کے قریب اگر بتی سلگانا

سوال [۳۹۶۴]: میت کے قریب اگر بتی سلگانا کیسا ہے؟ ایک شخص کہتا ہے کہ یہ تشبہ بالنار ہے، کیا یہ درست ہے؟

الجواب حامداً ومصلياً:

میت میں بدبو پیدا ہو جانے کا اندیشہ ہوتا ہے، اسلئے اس کو غسل دینے سے پہلے تختہ کو خوشبو کی دھونی دی

(۱) اصول جو حدیث شریف میں بیان کیا گیا ہے وہ یہ ہے کہ جب میت کی نزع کی حالت شروع ہو جائے تو اس وقت اس کے قریب بیٹھ کر آرام آرام سے سورہ یسین کی تلاوت شروع کی جائے اس سے اس کی نزع روح میں آسانی ہوتی ہے:

”أخرج ابن أبي الدنيا والديلمي عن أبي الدرداء رضى الله تعالى عنه، عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال: ”ما من ميت يقرأ عند رأسه سورة ”يس“ إلا هون الله عليه“. وفي رواية صحيحة أيضاً: ”يسن قلب القرآن، لا يقرأها عبداً يريد الدار الآخرة إلا غفر الله له ما تقدم من ذنبه، فاقراؤها على موتاكم“. قال ابن حبان: المراد به من حضره الموت. ويؤيده ما أخرجه ابن أبي الدنيا وابن مردويه: ”ما من ميت يقرأ عنده يس، إلا هون الله عليه“. (مرقاة المفاتيح، كتاب الجنائز، باب ما يقال عند من حضره الموت، الفصل الثاني: ۹۰/۴، رقم الحديث: ۱۶۲۲، رشیدیہ)

(و کذا فی إنجاح الحاجة علی هامش ابن ماجه، کتاب الجنائز، باب ما جاء فی ما يقال عند المريض إذا حضر، (رقم الحاشية: ۶، ص: ۱۰۴، قدیمی)

جاتی ہے، یہ مسئلہ عام کتب فقہ میں درج ہے، اس میں تشبہ بالنار نہیں ہے (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔
حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

الجواب صحیح: بندہ نظام الدین عفی عنہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۵/۶/۸۶ھ۔

مرنے کے بعد بیوی کا منہ دیکھنا

سوال [۳۹۶۵]: زید اپنی زوجہ کا انتقال کے بعد قبل از دفن چہرہ دیکھنے کا حق رکھتا ہے یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلياً:

دیکھنے کا حق ہے مگر جسم کو ہاتھ نہ لگائے (۲)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۶/۲/۸۹ھ۔

کافر کے مرنے کی خبر پر کیا پڑھے

سوال [۳۹۶۶]: لوگوں میں مشہور ہے کہ جب کسی کافر کے مرنے کی خبر سنے یا لاش لے جاتے

ہوئے دیکھے تو ﴿فی نار جہنم خالدین فیہا أبدا﴾ پڑھنا چاہئے۔ شرعاً اس کا کیا حکم ہے؟

(۱) ”(ویوضع) کمامات (کما تیسر) فی الأصح (علی سریر مجمر وتراً) إلی سبع فقط“.

(الدرالمختار). وفی رد المحتار: ”(قوله: مجمر): ای مبخر، وفیہ إشارة إلی أن السریر مجمر، قیل:

وضعه علیہ تعظیماً وإزالة للرائحة الكريهة“ (باب الجنازة: ۱۹۵/۲، سعید)

وفی الفتاویٰ العالمکیریة: ”یوضع علی سریر مجمر وتراً قبل وضع الميت علیہ“ (کتاب

الصلاة، الباب الحادی والعشرون فی الجنائز، الفصل الثانی فی الغسل: ۱۵۸/۱، رشیدیہ)

(وکذا فی البحر الرائق، باب صلاة الجنازة: ۳۰۰/۲، رشیدیہ)

(۲) قال الحصکفی رحمہ اللہ: ”ویمنع زوجها من غسلها ومسها، لامن النظر إلیها علی الأصح، منیة“.

(الدرالمختار علی رد المحتار: ۱۹۸/۲، باب صلاة الجنازة، سعید)

(وکذا فی الفتاویٰ العالمکیریة: ۱۶۰/۱، الفصل الثانی فی الغسل، رشیدیہ)

(وکذا فی الفقہ الإسلامی وأدلته: ۱۳۸۳/۲، باب صلاة الجنازة ثانیاً صفة الغاسل، رشیدیہ)

(وکذا فی أحسن الفتاویٰ: ۲۲۵/۳، سعید)

الجواب حامداً ومصلياً:

میں نے فقہ کی کسی کتاب میں نہیں دیکھا (۱)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۹/۱/۹۲ھ۔

غیر مسلم میت کی خبر سننے پر کیا پڑھے؟

سوال [۳۹۶۷]: غیر مسلم کی میت کی خبر سن کر یا میت دیکھ کر کوئی مسلمان ﴿إنا لله وإنا إليه

راجعون﴾ پڑھتا ہے، درست ہے یا نہیں، یا اور کوئی کلمہ پڑھنا چاہئے؟

الجواب حامداً ومصلياً:

کسی بھی میت کی خبر ملے یا کوئی بھی میت سامنے ملے، مسلم ہو یا غیر مسلم، اس کو دیکھ کر اپنی موت کو یاد

(۱) کافر کی موت کی خبر سننے پر الحمد للہ پڑھنا چاہئے:

قال الله تعالى: ﴿فإذا استويت أنت ومن معك على الفلك، فقل الحمد لله الذي نجلنا من

القوم الظالمين﴾. (سورۃ مؤمنون، پ: ۱۸، آیت: ۲۸)

”فإن الحمد على الإنجاء منهم متضمنٌ للحمد على إهلاكهم، وإنما قيل: ما ذكر، ولم يقل:

فقل الحمد لله الذي أهلك القوم الظالمين؛ لأن نعمة الإنجاء أتم وأنت تعلم أن الحمد هنا

رديف الشكر، فإذا خص بالنعمة الواصلة إلى الشاكر، لا يصح أن يتعلق بالمصيبة من حيث أنها مصيبة،

وهو ظاهر، وفي أمره عليه السلام بالحمد على نجاته إشارة إلى أنه نعمة عليه أيضاً“. (روح

المعاني: ۱۸/۲۷، ۲۸، دار احیاء التراث العربی، بیروت)

قال الله تعالى: ﴿فقطع دابر القوم الذين ظلموا، والحمد لله رب العالمين﴾. (سورة

الأنعام، پ: ۷، آية: ۴۵)

”على ماجرى عليهم من النكال والإهلاك، فإن إهلاك الكفار والعصاة من حيث أنه تخليص

لأهل الأرض من شؤم عقائدهم الفاسدة وأعمالهم الخبيثة نعمة جليلة يحق أن يحمد عليها، فهذا منه

تعالى تعليم العباد أن يحمدوه على مثل ذلك، واختار الطبرسي أنه حمدٌ منه عز اسمه لنفسه على

ذلك الفعل“. (روح المعاني: ۱۵۲/۷، دار احیاء التراث العربی، بیروت)

کرنا چاہئے، جس کے بہتر الفاظ یہ ہیں: ﴿إِنَّا لِلَّهِ وَإِنَّا إِلَيْهِ رَاغِبُونَ﴾ (۱)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔
حررہ العبد محمود گنگوہی غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

میت کے قریب غیر مسلم عورتوں کا آ کر بیٹھنا

سوال [۳۹۶۸]: میت کے روز میت والے کے گھر پر غیر مسلم ہندو عورتیں آتی ہیں اور مردے کے پاس بیٹھتی ہیں اور تعزیت کرتی ہیں۔ کیا ان عورتوں کو میت کے مکان میں داخل ہونے دینا چاہئے کہ نہیں؟
الجواب حامداً ومصلياً:

ان ہندو عورتوں کو وہاں سے علیحدہ کر دیا جائے، كذا في الطحطاوى على مراقى الفلاح، ص: ۳۲۸ (۲) چونکہ وہ وقت نزول رحمت کا ہے اور غیر مسلموں پر لعنت برستی ہے (۳)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود گنگوہی، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۲۸/۲/۵۷ھ۔
الجواب صحیح سعید احمد غفرلہ، صحیح: عبداللطیف، کیم/جمادی الأولى/۵۷ھ۔



(۱) کافر کی موت کی خبر سننے پر الحمد للہ پڑھنا چاہئے۔ (تقدم تخريجه تحت عنوان: "كافر کے مرنے کی خبر پر کیا پڑھے؟")
(۲) "واختلفوا في إخراج الحائض والنفساء) و الجنب (من عنده)، وجه الإخراج امتناع حضور الملائكة محلاً به حائض أو نفساء، الخ". (مراقى الفلاح). وفي حاشية الطحطاوى: "ونص بعضهم على إخراج الكافر أيضاً، وهو حسن". (كتاب الصلاة، باب أحكام الجنائز: ۵۲۳، قديمي)
(۳) "عن ثوبان رضى الله تعالى عنه، قال: خرجنا مع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم في جنازة، فرآى ناساً ركبانا، فقال: "لا تستحيون إن ملائكة الله على أقدامهم، و أنتم على ظهور الدواب". (جامع الترمذی، أبواب الجنائز، باب ماجاء في كراهية الركوب خلف الجنازة: ۱۹۶/۱، سعيد)
قال الملا على القارى حديث ثوبان رضى الله تعالى عنه: "يدل على أن الملائكة تحضر الجنازة، والظاهر أن ذلك عام مع المسلمين بالرحمة و مع الكفار باللعة". (مرقاة المفاتيح، كتاب الجنائز، باب المشى بالجنازة والصلاة عليها، الفصل الثانى: ۱۶۰/۳، رشيديه)

الفصل الأول فی غسل الميت

(میت کو غسل دینے کا بیان)

میت کو غسل دیتے وقت پاؤں کس طرف ہو؟

سوال [۳۹۶۹]: میت کو غسل دینے کے وقت اس کے پاؤں کس طرف کرنا چاہئے، اگر قبلے کی

طرف کئے جائیں تو جائز ہے یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلياً:

جس طرف سہولت ہو اگر قبلے کی طرف پاؤں ہو جائیں تو یہ بھی گناہ نہیں:

”ويوضع الميت كيف ما اتفق على الأصح، قاله شمس الأئمة السرخسي. وقيل:

عرضاً، وقيل: إلى القبلة، فتكون رجلاه إليها كالمریض إذا أراد الصلوة إيماء. وفي القهستاني

عن المحيط وغيره: انه السنة اه“. طحطاوی، ص: ۳۱۰ (۱)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حرره العبد محمود عفا اللہ عنہ، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۲۰/۱۱/۶۰ھ۔

الجواب صحیح: سعید احمد غفرلہ، مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۲۰/۱۱/۶۰ھ۔

صحیح: عبداللطیف، مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۲۰/۱۱/۶۰ھ۔

(۱) (حاشیة الطحطاوی علی مراقی الفلاح، کتاب الصلاة، باب الجنائز: ۵۶۷، قدیمی)

”ويوضع كما مات كما تيسر) في الأصح (على سرير مجتمّر وتراً)“. (الدر المختار).

”قوله: في الأصح) وقيل: يوضع إلى القبلة طويلاً، وقيل: عرضاً كما في قبره“. (رد المحتار، كتاب

الصلاة، باب الجنائز: ۱۹۵/۲، سعید)

”وكيفية الوضع عند بعض أصحابنا الوضع طويلاً كما في حالة المرض إذا أراد الصلاة بإيماء،

ومنهم من اختار الوضع عرضاً كما يوضع في القبر، والأصح أنه يوضع كما تيسر“. (البحر الرائق،

كتاب الصلاة، باب الجنائز: ۳۰۰/۲، رشیدیہ)

ایضاً

سوال [۳۹۷۰]: زید کہتا ہے کہ میت کو غسل دیتے وقت اس کے پاؤں کو قبلہ رخ ہونا چاہئے اس لئے کہ جب مُردے اٹھائے جائیں گے تو ان کا رخ قبلہ رخ ہوگا۔

الجواب حامداً ومصلياً:

میت کو غسل دیتے وقت تختہ پر رکھنے کی دو صورتیں ہیں: ایک تو قبلہ کی جانب پاؤں کر کے لٹانا اور دوسرے قبلہ کی طرف منہ کرنا جیسے کہ قبر میں رکھتے ہیں، جو صورت بھی آسان ہو اس کو اختیار کر لیں تو دونوں جائز ہیں:

”و كيفية الوضع عند بعض أصحابنا الوضع طولاً كما في حالة المرض إذا أراد الصلوة بإيماء، ومنهم من اختار الوضع كما يوضع في القبر، والأصح أنه يوضع كما تيسر، كذا في الظهيرية“۔ عالمگیری: ۱۵۷/۸ (۱)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حرره العبد محمود غفر له، دارالعلوم دیوبند۔

الجواب صحیح: بندہ نظام الدین عفی عنہ، دارالعلوم دیوبند۔

غسل میت کے وقت پیر کس طرف ہوں اور غیر مستنجی کے ذبیحہ کا کیا حکم ہے؟

سوال [۳۹۷۱]: مُردہ کو غسل دینے کا کیا طریقہ ہے، اگر لحد مشرق و مغرب کو کھودی تو سر، پیر کس

(۱) (الفتاویٰ العالمگیریہ، کتاب الصلاة، الباب الحادی والعشرون فی الجنائز، الفصل الثانی فی الغسل: ۱۵۸/۱، رشیدیہ)

”ثم لم يذكر في ظاهر الرواية كيفية وضع التخت أنه يوضع إلى القبلة طولاً أو عرضاً، فهن أصحابنا من اختار الوضع طولاً كما يفعل في مرضه إذا أراد الصلاة بالإيماء، ومنهم من اختار الوضع عرضاً كما يوضع في قبره، والأصح أنه يوضع كما تيسر؛ لأن ذلك يختلف باختلاف المواضع“۔

(بدائع الصنائع، کتاب الصلاة، فصل: وأما كيفية الغسل: ۲۵/۲، رشیدیہ)

”(ويوضع كما مات، كما تيسر) في الأصح (على سرير مجمر وترأ)“۔ (الدر المختار)۔

”(قوله: في الأصح) وقيل: يوضع إلى القبلة طولاً، وقيل: عرضاً كما في قبره“۔ (رد المحتار، کتاب

الصلاة، باب الجنائز: ۱۹۵/۲، سعید)

طرف ہونے چاہئے، اور لحد جنوب و شمال کھودی جائے تو سر، پیر کس طرف ہونے چاہئے؟ جو آدمی استنجا نہیں سکھاتا ہے، کیا وہ شخص جانور حلال کر سکتا ہے یا نہیں؟ شرع کا پابند بھی نہیں ہے۔

الجواب حامداً ومصلياً:

میت کو غسل دینے کے لئے جس طرح سہولت ہو درست ہے، مشرق و مغرب ہو تو پیر مشرق کی طرف بھی کر سکتے ہیں، شمال و جنوب ہو تو پیر جنوب کی طرف مناسب ہے (۱)۔ ہر مسلمان کا ذبیحہ درست ہے جب کہ وہ شرعی قاعدہ سے ذبح کرے، احکام شرع جس قدر آدمی ترک کرتا ہے اسی قدر وہ جواب دہ اور گناہگار ہے اس لئے پابندی لازم ہے (۲)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

میت کا غسل کے بعد پیر کدھر ہوں؟

سوال [۳۹۷۲]: (الف) میت کو غسل سے قبل چار پائی میں کس رخ لٹایا جائے یعنی سر اور پیر کس سمت ہو؟

(ب) غسل کے وقت کس سمت پر سر رکھا جائے؟

(ج) غسل کے بعد جنازہ لے جانے سے قبل میت کو چار پائی پر کس رخ رکھا جائے یعنی سر اور پیر کس

سمت ہو؟

الجواب حامداً ومصلياً:

(الف) انتقال سے پہلے شمال کی طرف سر اور جنوب کی طرف پیر کر کے قبلہ رخ کر دیا جائے پھر اسی

طرح پر رہے (۳)۔

(۱) (تقدم تخريجه تحت عنوان: "میت کو غسل دیتے وقت پاؤں کس طرف ہوں؟")

(۲) "و شرط كون الذابح مسلماً حلالاً خارج الحرم". (الدر المختار، كتاب الذبائح: ۲۹۶/۶، سعيد)

"قال: وحل ذبيحة مسلم و كتابي، لما تلونا الخ". (تبيين الحقائق، كتاب الذبائح: ۴۴۹/۶،

دار الكتب العلمية بيروت)

(۳) "(ويوضع كما مات، كما تيسر) في الأصح (على سرير مجمر وتراً)". (الدر المختار). "قوله:

في الأصح) وقيل: يوضع إلى القبلة طولاً، وقيل: عرضاً كما في قبره". (رد المحتار، كتاب الصلاة، =

(ب) جس رخ پر موقع کے لحاظ سے آسان و مناسب ہو۔

(ج) قبلہ رخ ہو تو بہتر ہے جیسا کہ اوپر والے جواب میں مذکور ہے (۱)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود عفا اللہ عنہ، دارالعلوم دیوبند، ۵/۳/۹۲ھ۔

الجواب صحیح: بندہ نظام الدین عفی عنہ، دارالعلوم دیوبند، ۶/۳/۹۲ھ۔

غسل میت کے لئے نیت ضروری نہیں

سوال [۳۹۷۳]: میت کو غسل دینے کے لئے نیت عربی میں تحریر فرمائیں، نیز میت کے غسل دینے

والے پر ضروری ہے یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلياً:

میت پر تین دفعہ پانی بہا دیا اور کوئی جگہ اس کی خشک نہ رہی تو غسل ہو گیا، نیت کی ہو یا نہ کی ہو (۲)، نیز

= باب الجنائز : ۱۹۵/۲، سعید)

”و كيفية الوضع عند بعض أصحابنا الوضع طولاً كما في حالة المرض إذا أراد الصلاة بإيماء، ومنهم من اختار الوضع عرضاً كما يوضع في القبر، والأصح أنه يوضع كما تيسر“۔ (البحر الرائق، كتاب الصلاة، باب الجنائز : ۲/۳۰۰، رشیدیہ)

(و كذا في حاشية الطحطاوي على مراقي الفلاح، كتاب الصلاة، باب الجنائز : ۵۶۷، قديمی)

(۱) ”(ويوضع كما مات، كما تيسر) في الأصح (على سرير مجمر وتراً)“۔ (الدر المختار). ”قوله : في الأصح) وقيل: يوضع إلى القبلة طولاً، وقيل: عرضاً كما في قبره“۔ (رد المحتار، كتاب الصلاة، باب الجنائز : ۱۹۵/۲، سعید)

(۲) ”فتلخص : أنه لا بد في إسقاط الفرض من الفعل، وأما النية فشرطٌ لتحصيل الثواب، ولذا صح تغسيل الذميمة زوجها المسلم مع أن النية شرطها الإسلام، فيسقط الفرض عنا بفعلنا بدون نية“۔ (رد المحتار، كتاب الصلاة، باب صلاة الجنائز : ۲/۲۰۰، سعید)

”میت غسلہ اہلہ من غیر نیتہ الغسل، أجزاءہم ذلك“۔ (فتاویٰ قاضی خان علی ہامش الفتاویٰ

العالمکیریہ، کتاب الصلاة، باب فی غسل المیت و ما يتعلق به الخ : ۱۸۷/۱، رشیدیہ)

(و كذا في البحر الرائق، كتاب الصلاة، باب الجنائز : ۲/۳۰۳، رشیدیہ)

نہ عربی زبان میں الفاظ کا کہنا لازم ہے نہ کسی اور زبان میں، نیت تو ارادہ قلبی کا نام ہے، اسی طرح نیت کر لی جائے کہ میت کو غسل دینا ہمارے اوپر لازم ہے اس لئے غسل دیتے ہیں (۱)۔ فقط واللہ اعلم۔
حررہ العبد محمود غفرلہ۔

میت کو پابندِ شرع غسل دے

سوال [۳۹۷۴]: بے نمازی آدمی مسلمان میت کو غسل دے سکتا ہے یا نہیں؟ جب نمازی آدمی موجود ہیں اور پھر وہ نماز جنازہ بھی نہ پڑھے۔

الجواب حامدًا ومصلياً:

غسل تو اس کے دینے سے بھی ہو جائے گا، مگر بہتر یہ ہے کہ نمازی آدمی اور پابندِ شریعت غسل دے (۲)۔ بے نمازی کا نماز نہ پڑھنا گناہ کبیرہ ہے (۳)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

کیا بیوی شوہر کو غسل دے سکتی ہے؟

سوال [۳۹۷۵]: اکثر عورتیں شوہر کے مرنے کے بعد اپنے شوہر کو ہاتھ نہیں لگاتی ہیں، جہلا عورتوں

(۱) ”(و) الخامس (النية) بالإجماع (وہی الإرادة) والمعتبر فيها عمل القلب اللازم للإرادة، فلا عبرة للذكر باللسان، الخ“۔ (ردالمحتار، کتاب الصلاة، باب شروط الصلاة: ۴۱۴/۱، سعید)
(و کذا فی الفتاویٰ العالمگیریہ، کتاب الصلوٰۃ، الفصل الرابع فی النیۃ: ۶۵/۱، رشیدیہ)
(۲) ”یغسلہ أقرب الناس إلیہ، وإلا فأهل الأمانة والورع“۔ (حاشیۃ الطحطاوی علی مراقی الفلاح، کتاب الصلاة، باب أحكام الجنائز، ص: ۵۷۰، قدیمی)
”والأولی کونہ أقرب الناس إلیہ، فإن لم یحسن الغسل، فأهل الأمانة والورع“۔ (ردالمحتار، کتاب الصلاة، باب الجنائز: ۲۰۲/۲، سعید)

(و کذا فی البحر الرائق، کتاب الصلاة، باب الجنائز: ۳۰۶/۲، مکتبہ رشیدیہ)
(۳) ”عن عبیدة رضى الله تعالى عنه: إن العهد الذى بيننا وبينهم الصلاة، فمن تركها، فقد كفر“۔ (سنن النسائی، کتاب الصلاة، باب الحكم فی تارك الصلاة: ۸۱/۱، قدیمی)
”عن أبی سفیان قال: سمعت جابراً رضى الله تعالى عنه يقول: سمعت النبی صلی الله تعالى علیه وسلم يقول: ”إن بین الرجل و بین الشرك والكفر ترك الصلاة“۔ (الصحيح لمسلم، کتاب الإیمان، باب بیان إطلاق اسم الکفر علی من ترک الصلاة: ۶۱/۱، قدیمی)

کا خیال ہے کہ نکاح ٹوٹ جاتا ہے۔ یہ کہاں تک درست ہے؟ عورتیں ایامِ عدت میں شوہر کی زوجیت میں چار ماہ اور دس دن اس کے نکاح میں رہتی ہیں، اس لئے ضرورت کے وقت شوہر کو غسل بھی دے سکتی ہیں تو پھر کس طرح چھونے سے پرہیز کیا جاتا ہے؟

الجواب حامداً ومصلياً:

عورتوں کا یہ خیال غلط ہے بلکہ عورت کے لئے شرعاً جائز ہے کہ شوہر کو بعد موت کے کفن اور غسل دے، دلیل وہی ہے جو آپ نے لکھی ہے، کذا فی رد المحتار: ۵۷۶ (۱)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔
کیا شوہر بیوی کو غسل دے سکتا ہے؟

سوال [۳۹۷۶]: بیوی کے مرنے کے بعد چونکہ شوہر سے زوجیت کا رشتہ منقطع ہو جاتا ہے اس لئے بعض کو یہ شبہ پیدا ہوتا ہے کہ جب رشتہ منقطع ہو گیا تو بیوی کے مرنے کے بعد اس کو منہ نہیں دیکھتے نہ گھر میں اور نہ قبر میں اور نہ بیوی کو کاندھا دیتے ہیں اور نہ بیوی کو قبر میں اتارتے ہیں اور نہ بیوی کو چھوتے ہیں، یہ سب افعال شوہر کو بیوی کے مرنے کے بعد کرنا جائز ہے یا نہیں؟ کیا شوہر کا شمار بھی غیر محرم میں ہو جاتا ہے بیوی کے مرنے کے بعد، یا اس کا شمار محرم میں رہتا ہے اور وہ سب افعال کر سکتا ہے، مثلاً قبر میں اتارنا، منہ دیکھنا، کاندھا دینا، بوقتِ ضرورت غسل دینا؟

الجواب حامداً ومصلياً:

منہ دیکھنے کی اجازت ہے، ہاتھ لگانے کی نہیں، غسل دینا بھی درست نہیں کاندھا دینا محرم اور غیر محرم سب

(۱) ”عن ابن ابي مليكة: ”أن امرأة أبي بكر غسلته حين توفي، أوصى بذلك“.(مصنف عبد الرزاق، كتاب الجنائز، باب المرأة تغسل الرجل، (رقم الحديث: ۶۱۱۷): ۳/۴۰۸، المكتب الإسلامي)
”و يمنع زوجها من غسلها وهي لا تمنع من ذلك) و لو ذميمة بشرط بقاء الزوجية“.
(الدر المختار، كتاب الصلاة باب الجنائز: ۱۹۸/۲، سعيد)

”والزوجة تغسل زوجها دخل بها أولاً بشرط بقاء الزوجية“.(البحر الرائق، كتاب الصلاة، باب الجنائز: ۳۰۶/۲، رشیدیہ)

مزید دلائل کی تفصیل کے لئے دیکھئے: (بدائع الصنائع، كتاب الصلاة، باب الجنائز، فصل: وأما بيان الكلام فيمن يغسل: ۳۳/۲، رشیدیہ)

کو درست ہے، اگر ضرورت ہو تو قبر میں اتارنا بھی شرعاً درست ہے۔ یہ حنفیہ کا مسلک ہے، شافعیہ، مالکیہ، حنابلہ کے نزدیک غسل دینا بھی درست ہے اور ہاتھ لگانا بھی درست ہے، دلائل دونوں فریق کے پاس موجود ہیں، حنفیہ کا مسلک احتیاط کے زیادہ قریب ہے، کذا فی رد المحتار: ۱/ ۵۷۵ (۱)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

کیا حضرت فاطمہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کو غسل حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے دیا تھا؟

سوال [۳۹۷۷]: کیا یہ روایت صحیح ہے کہ حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے بعد وفات بی بی فاطمہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کو غسل دیا تھا، اگر غسل دیا تھا تو کوئی خاص وجہ تھی یا عام حکم ہے، یا بوجہ زوجیت ان کا رشتہ تا قیامت منقطع نہیں ہوا تھا؟

الجواب حامداً ومصلياً:

اولاً: اس روایت میں کلام ہے (۲)، ثانیاً: اس کا محمل انتظام و اہتمام ہے، ثالثاً: یہ خصوصیت مقام ہے،

(۱) ”و يمنع زوجها من غسلها و مسها، لا من النظر إليها على الأصح“۔ (الدر المختار)۔ ”وقالت الثلاثة: يجوز؛ لأن علياً رضي الله تعالى عنه غسل فاطمة رضي الله تعالى عنها، قلنا: هذا محمول على بقاء الزوجية، لقوله صلى الله تعالى عليه وسلم: ”كل سبب و نسب ينقطع بالموت إلا سببي و نسبي“۔ مع أن بعض الصحابة أنكروا عليه“۔ (رد المحتار، كتاب الصلوة، باب الجنائز: ۱۹۸/۲، سعيد)۔
”ولا يغسل الرجل زوجته، و الزوجة تغسل زوجها دخل بها أو لا بشرط بقاء الزوجية“۔ (البحر الرائق، كتاب الصلاة، باب الجنائز: ۳۰۶/۲، رشیدیہ)

مزید تفصیل کے لئے دیکھئے: (بدائع الصنائع، كتاب الصلاة، باب الجنائز، فصل: وأما بيان الكلام

فیمن يغسل: ۳۵/۲، رشیدیہ)

(۲) ”إن أحمد والشافعی یحتجان فی جواز غسل زوجته بأن علیاً رضي الله تعالى عنه غسل فاطمة رضي الله تعالى عنها - رداً على أبي حنيفة..... قلت: و رواه عبد الرزاق في مصنفه بسند ضعيف و منقطع“۔ (نصب الراية لأحاديث الهداية للعلامة الزيلعي، كتاب الصلاة، باب الجنائز: ۲۵۰/۲، ۲۵۱، مؤسسة الريان المكتبة المكية)

”يجوز أن تغسل المرأة زوجها بالإجماع، أما غسله زوجته فغير جائز عندنا، وهو قول الثوري و الأوزاعي خلافاً للثلاثة، احتجوا..... و روى البيهقي و أبو الفرج عن فاطمة رضي الله تعالى عنها قالت لأسماء بنت عميس: يا أسماء، إذا مت فاعسليني أنت و عليّ، فغسلاها. قال أبو الفرج في =

جس کا اظہار عبداللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے انکار کے جواب میں حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا،
کذا فی رد المحتار:

”ألا ترى ابن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ لما اعترض عليه بذلك أجابه بقوله: أما علمت أن رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم قال: ”إن فاطمة رضی اللہ تعالیٰ عنہا زوجتك فی الدنيا والآخرة“. فادعاه الخصومة دلیل على أن المذهب عندهم عدم الجواز“. شامية:
۱/۵۷۶ (۱)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حرره العبد محمود گنگوہی عفا اللہ عنہ، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۲۵/۶/۶۱ھ۔

الجواب صحیح: سعید احمد غفرلہ، صحیح: عبداللطیف، مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۲۵/۶/۶۱ھ۔

عورت کو غسل دینے کے لئے کوئی عورت نہ ہو تو تیمم کرا دیا جائے

سوال [۳۹۷۸]: عورت کے انتقال پر کوئی عورت نہ ہو تو اگر کسی مرد نے غسل کرا دیا تو گنہگار ہوگا یا

نہیں جب کہ ہاتھ میں کچھ فاصلہ بھی نہیں رکھا؟

الجواب حامداً ومصلياً:

اس کی اجازت نہیں، توبہ واستغفار لازم ہے، ایسی حالت میں تیمم کرا دینے کا حکم ہے۔ اگر محرم ہو تو بلا کپڑے کے تیمم کرا دے، ورنہ کپڑا ہاتھ میں لپیٹ کر تیمم کرائے: ”لوماتت امرأة مع الرجال تیمموا کعکسہ بخرقة، وإن وجد ذور محرم تیمم بلاخرقة، اھ۔“ نور الإيضاح (۲)۔

= إسنادہ عبد اللہ بن نافع، قال یحیی: لیس بشیء، وقال النسائی: متروک۔ ورووا أحادیث أخر لیس فیہا ما یعتمد علیہ علی أنه لو ثبت لم یکن فیہ دلالة؛ لأن الغسل مما یضاف إلى السبب إضافة مشهورة تقرب من الحقیقة فی كثرة الاستعمال والشهرة الخ“۔ (الحلبی الكبير، کتاب الصلاة، فصل فی الجنائز، الثامن فی المتفرقات، ص: ۶۰۳، سهیل اکیڈمی)

(۱) (رد المحتار، کتاب الصلاة، باب الجنائز: ۱۹۸/۲، سعید)

(۲) (نور الإيضاح مع مراقی الفلاح، کتاب الصلاة، باب أحكام الجنائز، ص: ۵۷۲، ۵۷۳، قدیمی)

= ”عن سعید بن المسیب أنه قال: إذا ماتت المرأة مع الرجال لیس معهم امرأة، قال: یتیمونها“

دائی کا میت کو غسل دینا

سوال [۳۹۷۹]: مسلم دائی سے مُردہ عورت کو غسل کرانا درست ہے یا نہیں؟

الجواب حامدًا ومصلياً:

مسلم دائی سنت کے مطابق غسل دیتی ہے تو یہ درست ہے، اعلیٰ بات یہ ہے کہ گھر کی مستورات خود ہی غسل دیں (۱)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود عفا اللہ عنہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۹/۷/۹۲ھ۔

میت کو فقیروں کے ذریعہ غسل دلانا

سوال [۳۹۸۰]: ہمارے یہاں دستور ہے کہ میت کو فقیروں سے غسل دلاتے ہیں اور ان کو نماز و غسل

کی خود بھی توفیق نہیں ہوتی، قطعاً بے دین ہوتے ہیں اور ان کو کافی معاوضہ دیتے ہیں۔ کیا یہ طریقہ درست ہے؟

= بالصعيد، ولا يغسلونها“۔ الحدیث۔ (مصنف ابن ابی شیبہ، کتاب الجنائز، ما قالوا فی الرجل يموت

مع النساء و ليس معهن رجل الخ، (رقم الحدیث : ۱۰۹۶۳) : ۲/۴۵۵، دار الکتب العلمیة بیروت

”ماتت بین رجال أو هو بین نساء یممه المحرم، فإن لم یکن فالأجنبی بخرقة“۔

(الدرالمختار، کتاب الصلاة باب الجنائز : ۲/۲۰۱، سعید)

”لومات امرأة بین الرجال الأجانب، یممها رجل بخرقة ولا یمسها“۔ (الحلبی الکبیر،

کتاب الصلاة، فصل فی الجنائز، ص : ۵۷۷، سهیل اکیڈمی)

مزید تفصیل کے لئے دیکھئے: (بدائع الصنائع، کتاب الصلاة، باب الجنائز، فصل : وأما بیان الکلام

فیمن یغسل : ۲/۳۳، رشیدیہ)

(۱) ”والأولی کونه أقرب الناس إلیه، فإن لم یحسن الغسل فأهل الأمانة والورع“۔ (الدرالمختار، کتاب

الصلاة باب الجنائز : ۲/۲۰۲، سعید)

”وأما ما یستحب للغاسل فالأولی أن یكون أقرب الناس إلی المیت، فإن لم یعلم الغسل فأهل

الأمانة والورع“۔ (البحر الرائق، کتاب الصلاة، باب الجنائز : ۲/۳۰۶، رشیدیہ)

(وکذا فی الفتاویٰ العالمکیریة، کتاب الصلاة، الباب الحادی والعشرون فی الجنائز، الفصل الثانی فی

الغسل : ۱/۱۵۹، رشیدیہ)

الجواب حامداً ومصلياً:

میت کو غسل فقیروں سے دلانا جب کہ وہ ناواقف ہوں، فتیح و مذموم ہے، میت کی حق تلفی ہے، اہل میت علماء اس کو غسل دیں (۱)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔
حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۹/۳/۹۲ھ۔

فقیر کی بیوی کو غسل میت پر مجبور کرنا

سوال [۳۹۸۱]: اگر کسی بستی میں میت کو غسل دینے والا فقیر بستی سے دور رہتا ہو اور وہ زنا نہ غسل پر مجبور ہو جاوے کہ اس کے پاس اس کی پردہ نشین بیوی کے سوا کوئی نہ ہو تو کیا وہ پردہ نشین بیوی کو مجبوراً غسل دینے کے لئے لیجا سکتا ہے جب کہ وہ خود رضا مند نہ ہو؟

الجواب حامداً ومصلياً:

غسل دینا فرض کفایہ ہے (۲) اگر اور بھی غسل دے سکتے ہوں تو اس پر جبر جائز نہیں، غسل دینا مشکل کام نہیں کہ سب نے ایک کے سر رکھ دیا، سب کو سیکھ لینا چاہئے، لیکن اگر عورت موجود نہ ہو تو نامحرم غسل نہ دیں بلکہ تیمم کرادیں اور وہ بھی کپڑے کے ذریعہ سے، اگر کوئی محرم مرد موجود ہو تو بلا کپڑے کے تیمم کرادے (۳)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود عفا اللہ عنہ، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور۔

(۱) (تقدم تخريجه تحت عنوان: "دائی کا میت کو غسل دینا"۔)

(۲) "والصلاة عليه) صفتها (فرض كفاية) بالإجماع (كدفنه) وغسله و تجهيزه، فإنها فرض كفاية". (الدر المختار، كتاب الصلاة، باب الجنائز: ۲/۲۰۷، سعيد)

"وأما كيفية وجوبه، فهو واجب على سبيل الكفاية، إذا قام به البعض سقط عن الباقي الخ". (بدائع الصنائع، كتاب الصلاة، فصل: وأما كيفية وجوبه الخ: ۲/۲۲، رشيدية)

(و كذا في الفتاوى العالمكبرية، كتاب الصلاة، الباب الحادى والعشرون في الجنائز، الفصل الثانى في الغسل: ۱/۱۵۸، رشيدية)

(۳) "ونقل عن الخانية أنه إذا كان للمرأة محرم يَمَمها بيده، وأما الأجنبي فبخرقه على يده ويغض بصره عن ذراعها". (ردالمحتار، كتاب الصلوة، باب الجنائز: ۲/۱۹۸، سعيد)

غسل میت کے بعد پانچا نہ نکل آیا تو کیا حکم ہے؟

سوال [۳۹۸۲]: میت کو غسل دیکر کفن بھی پہنا چکے، اس کے بعد پانچا نہ نکل آیا، اس حالت میں کیا حکم ہے؟ دوبارہ غسل دیں گے اور نیا کفن دیں گے یا اسی کفن میں لپیٹیں گے؟

الجواب حامداً ومصلياً:

جتنا حصہ بدن کا اور کپڑے کا ناپاک ہو گیا اس کو پاک کر دیا جائے، دوبارہ غسل دینے یا کفن کو بدلنے کی ضرورت نہیں (۱)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۷/۶/۹۳ھ۔

مردہ کے بدن سے ناپاکی نکلے تو کیا حکم ہے؟

سوال [۳۹۸۳]: جو مرد یا عورت بعد مرنے کے ناپاکی دیکھ لے ایک انچ یا دو انچ، تو کس طرح ناپاکی پاک ہو؟

الجواب حامداً ومصلياً:

کسی مردے کے بدن سے اگر کچھ ناپاکی نکلے تو اس کو پاک کر دیا جائے، بغیر پاک کئے نماز جنازہ نہیں ہوگی، اگر سوال کا کچھ اور مطلب ہے تو واضح کیجئے (۲)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود عفا اللہ عنہ، دارالعلوم دیوبند۔

(۱) ”و یمسح بطنه رقيقاً، و ما خرج منه يغسله..... و لا يعاد غسله و لا وضوءه بالخارج

منه“۔ (الدر المختار، کتاب الصلاة، باب الجنائز: ۱۹۷/۲، سعید)

”ثم مسح بطنه فإن سال منه شيء، يمسحه، كيلا يتلوث الكفن، و يغسل ذلك الموضع

تطهيراً له عن النجاسة الحقيقية، ولم يذكر في ظاهر الرواية سوى المسح، ولا يعيد الغسل و لا الوضوء

عندنا“۔ (بدائع الصنائع، کتاب الصلاة، فصل: وأما كيفية الغسل: ۲۷/۲، رشیدیہ)

(و کذا فی البحر الرائق، کتاب الصلاة، باب الجنائز: ۳۰۳/۲، رشیدیہ)

(۲) ”تکفین سے قبل نجاست نکلی تو اس کا دھونا ضروری ہے، اگر تکفین کے بعد نکلی تو دھونا ضروری نہیں خواہ میت کے بدن پر ہو یا

کفن پر، بدون دھونے نماز جنازہ صحیح ہے، یہ حکم خود بدن میت سے نکلنے والی نجاست کا ہے، خارجی نجاست کا دھونا ضروری ہے،

ورنہ نماز نہ ہوگی“۔ (احسن الفتاویٰ، باب الجنائز: ۲۰۷/۲، سعید) =

غسل میت میں ڈھیلے سے استنجا

سوال [۳۹۸۴]: میت کو بوقت غسل ڈھیلے سے استنجا کرانا کیسا ہے؟ مدلل جواب دیں۔

الجواب حامداً ومصلياً:

پانی سے استنجا کے متعلق زیلعی (۱) بحر (۲) طحاوی (۳) وغیرہ میں طرفین کے نزدیک اس کی تاکید مذکور ہے اور امام ابو یوسف رحمہ اللہ تعالیٰ نے منع فرمایا ہے، لیکن اعلیٰ درجہ یہ ہے کہ اول ڈھیلے سے صفائی کی جائے پھر پانی سے، جیسا کہ درمختار میں ہے (۴)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود عفا اللہ عنہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۵/۸/۸۹ھ۔

= ”إذا تنجس الكفن بنجاسة الميت، لا يضر دفعاً للخرج) بخلاف الكفن المتنجس ابتداءً، وكذا لو تنجس بدنه بما خرج منه إن كان قبل أن يكفن غسل، وبعده لا، كما قدمناه في الغسل، فقيّد ما في القنية بغير النجاسة الخارجة من الميت“۔ (ردالمحتار، كتاب الصلوة، باب الجنائز: ۲۰۸/۲، سعید)

”ويشترط طهارة الكفن إلا إذا شق ذلك لما في الخزانة أنه إن تنجس الكفن بنجاسة الميت، لا يضر دفعاً للخرج بخلاف المتنجس ابتداءً“۔ (حاشية الطحطاوى على مراقى الفلاح، كتاب الصلوة، باب أحكام الجنائز، ص: ۵۸۲، قديمي)

(۱) ”واختلفوا في إنجائه فعند أبي حنيفة رحمه الله تعالى ينجيه مثل ما كان يستنجي في حال حياته، ولا يمس عورته؛ لأن مس العورة حرام، ولكن يلف خرقة على يده فيغسل حتى يطهر الموضع. وقال أبو يوسف: لا ينجى؛ لأن المسكة قد زالت، فلو نجى ربما يزداد الاسترخاء فتخرج بنجاسة أخرى، فيكتفى بوصول الماء إليه. ولأبي حنيفة رحمه الله تعالى أن موضع الاستنجاء لا يخلو عن النجاسة، فلا بد من إزالتها اعتباراً بحالة الحياة“۔ (تبين الحقائق، كتاب الصلاة، باب الجنائز: ۵۶۷/۱، سعید)

(۲) ”ولم يذكر الاستنجاء للاختلاف فيه، فعندهما يستنجى وعند أبي يوسف لا“۔ (البحر الرائق، كتاب الصلاة، باب الجنائز: ۳۰۲/۲، رشيدية)

(۳) (حاشية الطحطاوى على مراقى الفلاح، كتاب الصلاة، باب الجنائز، ص: ۵۶۷، قديمي)

(۴) ”(وهو سنة مؤكدة) مطلقاً، وأركانها أربعة: شخص (مستنج، و) شيء (مستنجى به) كماء وحجر. فكان الجمع سنة على الإطلاق في كل زمان، وهو الصحيح، وعليه الفتوى ثم اعلم أن الجمع بين الماء والحجر أفضل“۔ (الدرالمختار، كتاب الطهارة، فصل في الاستنجاء: ۳۳۵/۱، ۳۳۸، سعید)

میت کو لگایا ہوا پلاسٹر چھڑانا چاہئے یا نہیں

سوال [۳۹۸۵]: اگر کسی کا پیر کسی حادثہ میں ٹوٹ گیا اور ڈاکٹروں نے گھٹنے کو نیچے سے کاٹ دیا اور

پلاسٹر چڑھا دیا پھر وہ شخص انتقال کر گیا تو اس کا پلاسٹر چھڑا کر غسل جنازہ دیا جائے یا پلاسٹر لگا رہنے دیا جائے؟

الجواب حامداً ومصلياً:

پلاسٹر کی کیا ضرورت رہی، اس کو چھڑا کر غسل دیا جائے (۱)۔ فقط واللہ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

میت کو کورے گھڑے سے غسل دینا

سوال [۳۹۸۶]: میت کو جیسا کہ ہندوستان میں رسم ہے کہ کورے گھڑے و بدھنے (۲) سے غسل

دیتے ہیں۔ کیا اپنے مکانوں کے گھڑے بالٹی اور لوٹوں سے غسل نہیں دے سکتے، حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم

وصحابہ کے وقت کیا قاعدہ تھا؟

الجواب حامداً ومصلياً:

ہندوستان کا یہ رواج بے اصل ہے اور قابل ترک ہے (۳)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ عنہ، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۳/ شعبان/ ۶۱ھ۔

(۱) زندہ انسان کے زخم پر پانی لگنے سے تکلیف ہوتی ہے اور زخم خراب ہونے کا اندیشہ بھی ہوتا ہے، موت کے بعد اس کی ضرورت

باقی نہیں رہتی، لہذا پلاسٹر چھڑا کر غسل دیا جائے:

” (ویمسح) نحو (مفتصد و جریح علی کل عصابة) مع فرجتها فی الأصح (إن ضره) الماء (أو

حلها) و منه أن لا يمكنه ربطها بنفسه و لا يجد من ربطها“ (الدر المختار). وفي رد المحتار: ” (قوله:

إن ضره الماء): أي الغسل به أو المسح على المحل إذ الثابت بالضرورة يتقدر بقدرها،

اهد“ (كتاب الطهارة، باب المسح على الخفين: ۱/ ۲۸۰، ۲۸۱، سعيد)

(و كذا في الفتاوى العالمكيرية، كتاب الطهارة، الفصل الثاني في نواقض المسح: ۱/ ۳۵، رشيدية)

(۲) ”کورے نیا، غیر مستعمل“۔ (فیروز اللغات، ص: ۱۰۳۲، فیروز سنز، لاہور)

”بدھنے: لوٹا، ٹوٹی والا برتن“۔ (فیروز اللغات، ص: ۱۸۹، فیروز سنز، لاہور)

(۳) ”عن عائشة رضي الله تعالى عنها، قالت: قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم: ”من أحدث في أمرنا =

مجذوم کو بلا غسل دفن کرنا

سوال [۳۹۸۷]: زید کو جذام کا عارضہ تھا اور جذام کافی ترقی پر تھا، اسی حالت میں زید کا انتقال ہو گیا اس کا کوئی وارث نہیں تھا، اب اس کی اس حالت کی وجہ سے کسی نے اس کو غسل دینا گوارا نہیں کیا اور بلا کفن و بلا نماز کسی صورت سے اس کو ایک گڑھے میں دھکیل دیا گیا۔ اب اس کا کیا حکم ہے؟

الجواب حامداً ومصلياً:

اگر اس کو ہاتھ لگا کر غسل دینا دشوار تھا تو اس پر لوٹے یا مشک سے پانی بہا دیا جاتا (۱)، اگر یہ بھی نہ ہو سکتا تھا تو ہاتھ پر تھیلی باندھ کر صرف تیمم کر دیا جاتا تو پھر نماز جنازہ پڑھ کر دفن کیا جاتا اور اس کے لئے قبر کا بنانا بھی ضروری تھا، گڈھے میں دھکیل دینا بھی غلط ہوا (۲)۔ جس میت کو بلا غسل و نماز دفن کر دیا جائے اس کی قبر پر نماز

= هذا ما ليس منه فهو ردّ. (صحيح البخارى، كتاب الصلح، باب إذا اصطلحوا على صلح جور فهو مردود : ۱/۱، ۳۷۱، قديمى)

قال العلامة المناوى تحته : "أى أنشاء واختراع وأتى بأمر حديث من قبل نفسه ما ليس منه: أى رأياً ليس له فى الكتب أو السنة عاضد ظاهر أو خفى، ملفوظ أو مستنبط (فهو رد): أى مردود على فاعله لبطلانه". (فيض القدير: ۱/۱، ۵۵۹۳، رقم الحديث: ۸۳۳۳، مكتبه نزار مصطفى الباز، رياض)

"بأنها (أى البدعة) ما أحدث على خلاف الحق المتلقى عن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم من علم أو عمل أو حال بنوع شبهة واستحسان، وجعل ديناً قوياً مستقيماً". (رد المحتار، كتاب الصلاة، باب الإمامة : ۱/۱، ۵۶۰، ۵۶۱، سعيد)

(۱) "ولو كان الميت متفسخاً يتعذر مسحه، كفى صب الماء عليه، كذا فى التاتارخانية". (الفتاوى العالمكيريّة، كتاب الصلاة، الباب الحادى والعشرون فى الجنائز، الفصل الثانى فى الغسل : ۱/۱، ۱۵۸، رشيدية)

(و كذا فى التاتارخانية، كتاب الصلاة، الجنائز، قسم آخر فى بيان كيفية الغسل : ۱۳۶/۲، إدارة القرآن، كراچي)

(۲) ميت کے لئے قبر کھود کر دفن کرنا فرض کفایہ ہے، نہ کرنے کی وجہ سے سب گناہ گار ہیں:

"دفن الميت فرض على الكفاية، كذا فى السراج الوهاج". (الفتاوى العالمكيريّة، كتاب الصلاة، الباب الحادى والعشرون فى الجنائز، الفصل السادس فى القبر و الدفن الخ : ۱/۱، ۱۶۵، رشيدية)

"والكلام فى الدفن فى مواضع فى بيان وجوبه أما الأول فالدليل على وجوبه توارث =

جنازہ پڑھنے کا حکم ہے جب تک اس کے پھٹ جانے اور ٹکڑے ٹکڑے ہو جانے کا ظن غالب نہ ہو (۱)۔ بہر حال اب اس کے لئے ایصالِ ثواب کیا جائے تاکہ اس کے حقوق ادا کرنے میں جو کوتاہی ہوئی اس کی کچھ مکافات ہو سکے (۲)۔ فقط واللہ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، ۱۷/۶/۸۹ھ۔

= الناس من لدن آدم صلى الله تعالى عليه وسلم إلى يومنا هذا مع النكير على تاركه، وذا دليل الوجوب إلا أن وجوبه على سبيل الكفاية، حتى إذا قام به البعض سقط عن الباقيين لحصول المقصود“ (بدائع الصنائع، كتاب الصلاة، الجنائز، فصل: والكلام في الدفن: ۲/۶۰، رشیدیہ)

(وكذا في الدر المختار، كتاب الصلاة، باب الجنائز: ۲/۲۰۷، سعید)

(۱) ”عن أبي هريرة رضي الله تعالى عنه أن امرأة سوداء أو رجلاً كان يقيم المسجد، ففقدته النبي صلى الله تعالى عليه وسلم، فسأل عنه، فقيل: مات، فقال: ”ألا آذنتموني به“؟ قال: ”دلوني على قبره“، فدلوه، فصلى عليه“ (سنن أبي داود، كتاب الجنائز، باب الصلاة على القبر: ۲/۱۰۱، امدادیہ، ملتان)

” (وإن دفن) وأهيل عليه التراب (بغير صلاة) أو بها، بلا غسل، أو ممن لا ولاية له (صلى على قبره) ما لم يغلب على الظن تفسخه الخ“ (الدر المختار، كتاب الصلاة، باب الجنائز: ۲/۲۲۳، سعید) (وكذا في البحر الرائق، كتاب الصلاة، باب الجنائز، فصل: السلطان أحق بصلاته: ۲/۳۱۹، رشیدیہ) (وكذا في الفتاوى العالمكيرية، كتاب الصلاة، الباب الحادى والعشرون فى الجنائز، الفصل الخامس فى الصلاة على الميت: ۱/۱۶۵، رشیدیہ)

(۲) ”صرح علماءنا فى باب الحج عن الغير: بأن للإنسان أن يجعل ثواب عمله لغيره صلاةً أو صوماً أو صدقةً أو غيرها الأفضل لمن يتصدق نفلًا أن ينوى لجميع المؤمنين والمؤمنات؛ لأنها تصل إليهم ولا ينقص من أجره شيء“ (رد المحتار، كتاب الصلاة، باب الجنائز: ۲/۲۲۳، سعید)

”إن سعد بن عبادة رضي الله تعالى عنه أخطأ بنى ساعدة توفيت أمه، وهو غائب عنها، فأتى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم، فقال: يا رسول الله! إن أمى توفيت وأنا غائب عنها، فهل ينفعها شيء إن تصدقت به عنها؟ قال: ”نعم“ قال: إني أشهدك أن حائطى المخراف صدقة عليها“ (صحيح البخارى،

كتاب الوصايا، باب الإشهاد فى الوقف والوصية والصدقة: ۱/۳۸۷، قديمی)

غاسل میت کو غلہ دینا

سوال [۳۹۸۸]: بعض جگہ دستور ہے کہ جس وقت کوئی میت ہوتی ہے تو اس میت کے وارث من یا دو من غلہ میں سے نکال کر ایک طرف کونہ میں ڈال دیتے ہیں، میت کے دفن سے پہلے وہ اناج غسل دینے والے کو دیتے ہیں۔ یہ غلہ اس طرح سے گیرنا جائز ہے یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلياً:

پابندی سے اناج کو اول جدا کر دیتے ہیں، بے اصل ہے (۱)، غسل مفت دینے سے بہت ثواب ہوتا ہے، تاہم بوقتِ ضرورت اجرت دے کر غسل دلوانا بھی درست ہے (۲)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔



(۱) ”عن عائشة رضي الله تعالى عنها قالت: قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم: ”من أحدث في أمرنا هذا ما ليس منه فهو رد“۔ (صحيح البخارى، كتاب الصلح، باب إذا اصطلحو على صلح جور فهو مردود: ۱/۳۷۰، قديمي)

”بأنها (أى البدعة) ما أحدث على خلاف الحق المتلقى عن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم من علم أو عمل أو حال بنوع شبهة واستحسان، وجعل ديناً قوياً وصرطاً مستقيماً“۔ (رد المحتار، كتاب الصلاة، باب الامامة، مطلب: البدعة خمسة أقسام: ۱/۵۶۰، سعيد)

(۲) ”والأفضل أن يغسل الميت مجاناً، فإن ابتغى الغاسل الأجر، جاز، الخ“۔ (الدر المختار، كتاب الصلاة، باب صلاة الجنائز: ۱۹۹/۲، سعيد)

”والأفضل أن يغسل الميت مجاناً، وإن ابتغى الغاسل الأجر، فإن كان هناك غيره، يجوز أخذ الأجر، وإلا لم يجز“۔ (الفتاوى العالمكيرية، كتاب الصلاة، الباب الحادى والعشرون فى الجنائز، الفصل الثانى فى الغسل: ۱/۱۵۹، رشيديه)

(و كذا فى البحر الرائق، كتاب الجنائز: ۲/۳۰۴، رشيديه)

الفصل الثانی فی تکفین المیت (میت کے کفن کا بیان)

کفن کے کپڑوں کی تعداد

سوال [۳۹۸۹]: میت مرد کا کفن مسنون شرعاً کیا ہے؟ فقہ کی کتب عامہ میں قمیص، ازار، لفافہ کی تصریح ہے، اب بعض اہل علم فرما رہے ہیں کہ قمیص کے اوپر کپڑے کی حاجت ہے تاکہ ستر علی وجہ الکمال ہو اور اپنے اس قول کے لئے حضرت اقدس مولانا رشید احمد گنگوہی اور حضرت مولانا عبدالشکور صاحب لکھنوی کا قول دلیل میں پیش کرتے ہیں۔ اس سے تجاوز کرنا کہاں تک صحیح ہے؟ فقط۔

الجواب حامداً ومصلياً:

فقہ کی کتابوں میں تین کپڑوں کی تصریح ہے وہی صحیح ہے، جن دو بزرگوں کا قول اس کے خلاف نئے کپڑے کے لئے پیش کیا جا رہا ہے وہ قول میرے علم میں نہیں: ”و یسن فی الکفن لہ ازار و قمیص و لفافہ، اھ“۔ در مختار، ص: ۵۷۸ (۱)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود عفا اللہ عنہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۴/۱۱/۸۵ھ۔

جواب صحیح ہے: حضرت گنگوہی اور حضرت مولانا عبدالشکور صاحب نے اگر تحریر فرمایا ہے تو کہاں ہے، اس کے حوالہ سے مطلع فرمائیں۔ فقط: بندہ نظام الدین عفی عنہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۴/۱۱/۸۵ھ۔

(۱) (الدر المختار، کتاب الصلاة، باب الجنائز: ۲/۲۰۲، سعید)

”عن عائشة رضی اللہ تعالیٰ عنہا قالت: کفن النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فی ثلثة أثواب سحولی بیض“۔ (سنن النسائی، کتاب الجنائز، باب کفن النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم: ۱/۲۶۸، قدیمی)

”السنة أن یکفن الرجل فی ثلثة أثواب: قمیص و ازار و لفافہ“۔ (الحلی الكبير، کتاب الصلاة

فصل فی الجنائز، الثالث فی تکفینہ، ص: ۵۸۰، سهیل اکیڈمی)

”کفن الرجل سنة ازار و قمیص و لفافہ، الخ“۔ (الفتاویٰ العالمکیرية، کتاب الصلاة، الباب

الحادی والعشرون فی الجنائز، الفصل الثالث فی التکفین،: ۱/۱۶۰، رشیدیہ)

کفن کے کپڑے اور طریقہ

سوال [۳۹۹۰]: کل ایک میت کو کفن اس طریقہ سے پہنایا گیا کہ پہلے لمبی چادر پہنا کر ڈالی، پھر اس کے اوپر ازار یعنی تہ بند ڈالا، پہلے بغل سے لیکر پیروں تک تہ بند لپیٹا، اس کے اوپر کفن پہنادی، پھر چادر لپیٹ کر باندھی گئی۔ لہذا اس طریقہ سے کفن پہنانا صحیح ہے یا غلط، یا گناہ ہوا؟

الجواب حامداً ومصلياً:

اول لفافہ بچھا دیا جائے پھر اس پر ازار بچھائی جائے، پھر اس پر بلا آستین کا کرتہ ہو، کرتہ میں میت کو داخل کر کے ازار کو بائیں جانب لپیٹیں پھر دائیں جانب سے، اس کے بعد اس طرح لفافہ کو لپیٹیں اور تین بند لگا دیں: ایک پیر سے اوپر اور ایک پیر کے نیچے، ایک درمیان میں تاکہ کفن نہ کھل جائے، پھر ایک زائد چادر اوپر ڈال دی جائے جو کہ جزو کفن نہیں ہے، قبر میں رکھنے کے بعد بند کھول دیئے جائیں کہ اب ضرورت نہیں رہی (۱)۔

(تنبیہ) ازار اور لفافہ دونوں سر سے پیر تک محیط ہوتے ہیں (۲)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود عفا اللہ عنہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۱/۱/۸۸ھ۔

کفن کے کپڑے

سوال [۳۹۹۱]: مردہ کو کتنے کپڑوں کے ساتھ قبر میں دفن کرنا مستحب ہے؟ مفصل تحریر کیجئے۔

(۱) ”(تبسط اللفافة) أولاً (ثم يبسط الإزار عليها، ويقمص، ويوضع على الإزار، ويلف يساره، ثم يمينه ثم اللفافة كذلك) ليكون الأيمن على الأيسر“۔ (الدر المختار، كتاب الصلوة، باب الجنائز: ۲۰۴/۲، سعید)

”و كفيته أن تبسط اللفافة أولاً، ثم الإزار فوقها ويوضع الميت عليهما مقمصاً، ثم يعطف عليه الإزار و حده من قبل اليسار، ثم من قبل اليمين ليكون الأيمن فوق الأيسر، ثم اللفافة كذلك“۔ (البحر الرائق، كتاب الصلاة، باب الجنائز: ۳۰۹/۲، رشیدیہ)

(و كذا في بدائع الصنائع، كتاب الصلاة، فصل: أما كيفية التكفين: ۲/۲۰، رشیدیہ)

(۲) ”وفى البدائع: فإن كان الإزار طويلاً حتى يعطف على رأسه وسائر جسده، فهو أولى“۔ (البحر الرائق، المصدر السابق)

الجواب حامداً ومصلياً:

مرد کو تین کپڑوں میں: ازار، قمیص، لفافہ۔ عورت کو پانچ کپڑوں میں: درع، ازار، خمار، لفافہ، خرقة،

كذا في التنوير (۱)۔

میت کے لئے کتنے کپڑے ہیں؟

سوال [۳۹۹۲]: ایک گاؤں کے امام صاحب گاؤں والوں کو کہتے ہیں کہ میت مذکور کے کفن کے لئے میت کو دینے والے کپڑے لفافہ، ازار اور کفنی، یہ کپڑے دینے چاہئیں اور کہتے ہیں کہ اس سے زیادہ دیں گے تو گناہ گار ہوں گے، اور اسی طرح سے عورت کے کفن کے لئے پانچ کپڑے بتاتے ہیں اس سے زیادہ دینے میں گناہ گار بتاتے ہیں اور گاؤں والے کہتے ہیں کہ مرد کی میت کو ایک صافہ اور ایک تہبند یا لنگی بھی ہونی چاہئے اور

(۱) ”(ويسن في الكفن له إزار، و قميص و لفافة) (و لها درع): أي قميص (و إزار و خمار و لفافة و خرقة)“۔ (الدر المختار، كتاب الصلاة، باب الجنائز: ۲/۲۰۲، ۲۰۳، سعيد)

”عن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما، قال: كفن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم في ثلثة أثواب نجرانية: الحلة ثوبان و قميصه الذي مات فيه“۔ (أبو داؤد، كتاب الجنائز، باب في الكفن: ۹۳/۲، امداديه ملتان)

”عن رجل من بنى عروة بن مسعود يقال له داؤد و قد ولدته أم حبيبة بنت أبي سفيان زوج النبي صلى الله تعالى عليه وسلم أن لیلی بنت قانف الثقفية قالت: كنت فيمن غسل أم كلثوم ابنة رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم عند وفاتها، فكان أول ما أعطانا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم الحقاء، ثم الدرع، ثم الخمار، ثم الملحفة، ثم ادرجت بعد في الثوب الأخر و رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم عليه وسلم جالس عند الباب و معه كفنها يناولناها ثوباً ثوباً“۔ (سنن أبي داؤد، كتاب الجنائز، باب في كفن المرأة: ۹۳/۲، امداديه ملتان)

”و كفنه سنة: إزار و قميص و لفافة و كفنها سنة: درع و إزار و لفافة و خمار و خرقة تربط ثدياها“۔ (البحر الرائق، كتاب الصلاة، باب الجنائز، ص: ۳۰۷، ۳۰۹، رشيديه)

(و كذا في الفتاوى العالمكيرية، كتاب الصلاة، الباب الحادى والعشرون في الجنائز، الفصل الثالث في التكفين: ۱/۱۶۰، رشيديه)

اسی طرح عورت کے لئے بھی ایک شلواریا تہمدینا ضروری بتاتے ہیں اور دیتے بھی ہیں۔ تو اس مسئلہ کا مفصل جواب تحریر فرمائیں، کرم ہوگا۔

الجواب حامداً ومصلياً:

مرد کے کفن میں تین کپڑے مسنون ہیں: دو چادریں، ایک قمیص جس کو کفنی کہتے ہیں، ایک چادر کو ازار کہتے ہیں دوسری چادر کو لفافہ کہتے ہیں، اس سے زائد کپڑا کفن میں دینا سنت نہیں (۱)۔ عورت کے کفن میں در کپڑے زائد ہیں: ایک خمار جس میں اس کے بالوں کو محفوظ کیا جائے، دوسرا سینہ بند۔ ازار عورت کے لئے شلواری کی جگہ ہے مرد کے لئے تہمد کی جگہ ہے (۲)، علیحدہ نہ شلواری سنت ہے نہ تہمد، گاؤں والوں کا اعتراض غلط ہے، مرد کو

(۱) ”عن ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہ قال: کفن رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فی ثلثة أثواب نجرانیة: الحلة ثوبان، و قمیصہ الذی مات فیہ“۔ (سنن أبی داؤد، کتاب الجنائز، باب فی الکفن: ۹۳/۲، امدادیہ ملتان)

” (ویسن فی الکفن له إزار و قمیص و لفافه)“۔ (الدرالمختار، کتاب الصلاة، باب الجنائز: ۲۰۲/۲، ۲۰۳، سعید)

” (و کفنه سنة إزار و قمیص و لفافه)“۔ (الدرالمختار، کتاب الصلاة، باب الجنائز: ۳۰۷/۲، ۳۰۹، رشیدیہ)

(و کذا فی الفتاویٰ العالمکیریة، کتاب الصلاة، الباب الحادی والعشرون فی الجنائز، الفصل الثالث فی التکفین: ۱۶۰/۱، رشیدیہ)

(۲) ”عن رجل من بنی عروہ بن مسعود یقال له: داؤد - و قد ولدته أم حبیبہ بنت أبی سفیان زوج النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم - أن لیلی بنت قانف الثقفیة قالت: کنت فیمن غسل أم کلثوم ابنة رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم عند وفاتها، فكان أول ما أعطانا رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم الحقاء، ثم الدرع، ثم الخمار، ثم الملحفة، ثم أدرجت بعد فی الثوب الآخر. قالت: و رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم جالس عند الباب و معه کفنها یناولناها ثوباً ثوباً“۔ (سنن أبی داؤد، کتاب الجنائز، باب فی کفن المرأة: ۹۳/۲، امدادیہ ملتان)

” (و لها درع): أي قمیص (و إزار و خمار و لفافه و خرقة تربط بها ثدياها)۔ (الدرالمختار،

کتاب الصلاة، باب الجنائز: ۲۰۲/۲، ۲۰۳، سعید)

عمامہ کی بھی کفن میں ضرورت نہیں (۱)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود عفا اللہ عنہ، دارالعلوم دیوبند، ۶/۱/۹۴ھ۔

الجواب صحیح: بندہ نظام الدین عفی عنہ، دارالعلوم دیوبند، ۶/۱/۹۴ھ۔

میت مرد اور عورت کے کفن کا عدد

سوال [۳۹۹۳]: میت بالغ مرد اور بالغہ عورت کو کتنے کپڑے دینے کا حکم ہے؟

الجواب حامداً ومصلياً:

مرد کو تین کپڑے اور عورت کو پانچ کپڑے دینا کفن میں مسنون طریقہ ہے (۲)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود عفا اللہ عنہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۶/۵/۸۸ھ۔

الجواب صحیح: بندہ نظام الدین عفی عنہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۸/۵/۸۸ھ۔

= "و كفنها سنة: درع و إزار، و لفافة، و خمار، و خرقة تربط ثدياها". (البحر الرائق، كتاب الصلاة، باب الجنائز : ۳۰۷، ۳۰۹، رشيدية)

(و كذا في الفتاوى العالمكيرية، كتاب الصلاة، الباب الحادى والعشرون في الجنائز، الفصل الثالث في التكفين : ۱/۱۶۰، رشيدية)

(۱) "عن عائشة رضى الله تعالى عنها، قالت: دخلت على ابي بكر رضى الله تعالى عنه فقال: في كم كفنتم النبى صلى الله تعالى عليه وسلم؟ قالت: فى ثلاثة أثواب بيض سحولية، ليس فيها قميص ولا عمامة". الحديث. (صحيح البخارى، كتاب الجنائز، باب موت يوم الإثنين : ۱/۱۸۶، قديمى)

"(وتكره العمامة) للميت (فى الأصح)". (الدرالمختار، كتاب الصلاة، باب الجنائز :

۲/۲۰۲، سعيد)

"و تكره العمامة فى الأصح". (البحر الرائق، كتاب الصلاة، باب الجنائز : ۲/۳۰۸، رشيدية)

(و كذا في الفتاوى العالمكيرية، كتاب الصلاة، الباب الحادى والعشرون في الجنائز، الفصل الثالث في التكفين، : ۱/۱۶۰، رشيدية)

(۲) "عن ابن عباس رضى الله تعالى عنهما قال: كفن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فى ثلاثة أثواب نجرانية: الحلة ثوبان، و قميصه الذى مات فيه". (سنن أبى داؤد، كتاب الجنائز، باب فى الكفن : ۲/۹۳، امداديه ملتان) =

کفن کی مقدار

سوال [۳۹۹۴]: کفن کے بارے میں اختلاف ہو رہا ہے، آپ تفصیل سے واضح فرمائیں کہ کفن کتنا کافی ہوگا؟

الجواب حامداً ومصلياً:

کفن میں چادر تو ایک ہی ہوتی ہے جس کو عربی میں ”رداء“ اور ”لفافہ“ کہتے ہیں اور وہ سر سے پیر تک ہوتی ہے جس پر دونوں طرف بند باندھتے ہیں۔ دوسری چادر جس کو عربی میں ”إزار“ کہتے ہیں وہ حقیقتہً چادر نہیں، اس کو بعض فقہاء نے لنگی کے قائم مقام قرار دیا ہے، بعض نے کاندھے سے قدم تک لکھا ہے اور اکثر حضرات نے اسکو بھی چادر کے برابر لکھا ہے اور یہی معمول ہے۔ تیسرا کپڑا قمیص ہے جو کاندھے سے قدم تک ہوتا ہے۔ پس ان تین کپڑوں سے کفن مکمل ہو جاتا ہے۔ اوپر ڈالنے کے لئے جو چادر ہوتی ہے وہ کفن میں شامل نہیں، مکان کی کوئی بھی اور چادر ڈال سکتے ہیں (۱)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حرره العبد محمود عفا اللہ عنہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۱/۲/۸۹ھ۔

= ”(ويسن في الكفن له إزار و قميص و لفافة) (و لها درع): أي قميص (وإزار و خمار و

لفافة و خرقة) الخ“. (الدرالمختار، كتاب الصلاة، باب الجنائز: ۲/۲۰۲، ۲۰۳، سعيد)

”و كفته سنة إزار و قميص و لفافة و كفته سنة درع و إزار و لفافة و خمار و خرقة تربط

تديهاها“. (البحر الرائق، كتاب الصلاة، باب الجنائز: ۲/۳۰۷، ۳۰۹، رشيدية)

(و كذا في الفتاوى العالمكيرية، كتاب الصلاة، الباب الحادى والعشرون في الجنائز، الفصل الثالث في

التكفين: ۱/۱۶۰، رشيدية)

”عن رجل من بنى عروة بن مسعود يقال له: داؤد - وقد ولدته أم حبيبة بنت أبى سفيان زوج

النبي صلى الله تعالى عليه وسلم - أن لیلی بنت قانف الثقفية قالت: كنت فيمن غسل أم كلثوم ابنة

رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم عند وفاتها، فكان أول ما أعطانا رسول الله صلى الله تعالى عليه

وسلم الحقاء، ثم الدرع، ثم الخمار، ثم الملحفة، ثم أدرجت بعد في الثوب الأخر. قالت: ورسول الله

صلى الله تعالى عليه وسلم جالس عند الباب و معه كفتها يناولناها ثوباً ثوباً“. (سنن أبى داؤد، كتاب

الجنائز، باب في كفن المرأة: ۲/۹۳، امداديه ملتان)

(۱) ”ويسن في الكفن له إزار و قميص و لفافة“. (الدرالمختار). ”(قوله: إزار الخ) هو من القرن إلى =

نابالغ کا کفن

سوال [۳۹۹۵]: میت نابالغ کو کتنے کپڑے دینا چاہئے؟

الجواب حامداً ومصلياً:

اگر بلوغ کے قریب ہے تو وہ بالکل بالغ کے حکم میں ہے، اگر اس سے بھی کم ہو تب بھی بہتر یہی ہے کہ پورا کفن دیا جائے، تاہم ایک کپڑے میں دفن کرنے میں بھی مضائقہ نہیں (۱)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود عفا اللہ عنہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۶/۵/۸۸ھ۔

الجواب صحیح: بندہ محمد نظام الدین عفی عنہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۸/۵/۸۸ھ۔

= القدم، والقميص من أصل العنق إلى القدمين بلادخريص و كمين، واللفافة تزيد على ما فوق القرن والقدم ليلفّ فيها الميت و تربط من الأعلى والأسفل“ (ردالمحتار، كتاب الصلاة، باب الجنائز: ۲/۲۰۲، سعيد)
”قولہ: و كفنہ سنة إزار و قميص و لفافة)..... والإزار واللفافة من القرن إلى القدم، والقرن هنا بمعنى الشعر، واللفافة هي الرداء طولاً. و في نسخ المختار: أن الإزار من المنكب إلى القدم، هذا ما ذكره، وبحث فيه في فتح القدير بأنه ينبغي أن يكون إزار الميت كإزار الحي من السرة إلى الركبة؛ لأنه صلى الله تعالى عليه وسلم أعطى اللاتي غسلن ابنته حقوة و هي في الأصل معقدا الإزار، ثم به الإزار للمجاورة، والقميص من المنكب إلى القدم، الخ“ (البحر الرائق، كتاب الصلاة، باب الجنائز: ۲/۳۰۷، رشيدية)

مزید تفصیل کے لئے دیکھئے: (فتح القدير، كتاب الصلاة، باب الجنائز، فصل في تكفينه:

۲/۱۱۵، مصطفى البابی)

(۱) ”عن الحسن قال: يكفن الفطيم والرضيع في الخرقه، فإن كان فوق ذلك كفن في قميص وخرقتين“ (مصنف ابن أبي شيبة، رقم الحديث: ۱۱۰۹۷، كتاب الجنائز، قالوا: في الصبي في كم يكفن: ۲/۳۶۶، دار الكتب العلمية بيروت)

”و المراهق كالبالغ، و من لم يراهق إن كفن في واحد، جاز“ (الدرالمختار، كتاب الصلاة،

باب الجنائز: ۲/۲۰۳، سعيد)

”والصبي المراهق في الكفن كالبالغ، والمراهقة كالبالغة، وأدنى ما يكفن به الصبي الصغير

ثوب واحد، وصغيرة ثوبان“ (الفتاوى العالمكيرية، كتاب الصلاة، الباب الحادى والعشرون في

الجنائز، الفصل الثالث في التكفين،: ۱/۱۶۰، رشيدية)

(وكذا في البحر الرائق، كتاب الصلاة، باب الجنائز: ۲/۳۱۱، رشيدية)

مردہ بچہ کو بلا غسل و کفن ہنڈیا میں رکھ کر دفن کر دینا

سوال [۳۹۹۶]: ایک مسلمان نے اپنے بچے کو جو پیدا ہونے کے بعد چار گھنٹے تک زندہ رہا بلا غسل و کفن و نماز کے ایک ہنڈیا (۱) میں بند کر کے دفن کر دیا ہے، گاؤں والے اس سے بے خبر ہیں، گاؤں والوں کو دو ماہ بعد یہ خبر ملی کہ اس نے یہ فعل کیا ہے۔ قانون شریعت اس مسلمان کے واسطے کیا حکم دیتا ہے؟ باقی لوگ اس مسئلہ سے لاعلمی رکھتے ہیں۔

الجواب حامداً ومصلياً:

اس شخص نے نہایت بیجا حرکت اور غلطی کی ہے، اس کے ذمہ لازم تھا کہ اس بچہ کو باقاعدہ غسل اور کفن دیکر اس کی نماز پڑھ کر شریعت کے موافق قبر میں دفن کرتا (۲)، اب اس کے ذمہ یہ ضروری ہے کہ اپنی اس حرکت سے توبہ کرے اور پختہ عہد کرے، آئندہ ایسا ہرگز نہیں کرے گا (۳)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔
حررہ العبد محمود گنگوہی عفا اللہ عنہ، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۱۲/۹/۶۲ھ۔
الجواب صحیح: سعید احمد غفرلہ، صحیح: عبداللطیف مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۱۲/۹/۶۲ھ۔

(۱) ”ہنڈیا: مٹی کی دپٹی“۔ (فیروز اللغات، ص: ۱۲۵۱، فیروز سنز، لاہور)

(۲) ”أن النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم صلی علی ابنہ ابراهیم و هو ابن سبعین لیلة“۔ (سنن أبی داؤد، کتاب الجنائز، باب فی الصلوة علی الطفل: ۹۸/۲، امدادیہ)

”و یصلی علی کل مسلم مات بعد الولادة صغیراً کان أو کبیراً، ذکراً کان أو أنثی، حرّاً کان أو عبداً، إلا البغاة و قطاع الطریق و من بمثل حالهم“۔ (الفتاویٰ العالمکیریة، کتاب الصلاة، الباب الحادی و العشرون فی الجنائز، الفصل الخامس فی الصلاة الخ: ۱/۶۳، رشیدیہ)

”والصبی المراهق فی الکفن کالبالغ، والمراهقة کالبالغة، وأدنی ما یکفن به الصبی الصغیر ثوبٌ واحد، و الصبیة ثوبان“۔ (الفتاویٰ العالمکیریة، الفصل الثالث فی التکفین، ص: ۱۶۰، رشیدیہ)

(و کذا فی الدر المختار، کتاب الصلاة، باب الجنائز: ۲۰۴/۲، سعید)

(و کذا فی البحر الرائق، کتاب الصلاة، باب الجنائز: ۳۱۱/۲، رشیدیہ)

(۳) قال اللہ تعالیٰ: ﴿یا ایہا الذین آمنوا توبوا إلى اللہ توبةً نصوحاً﴾۔ (سورة التحريم: ۸)

”عن أبی ہریرة رضی اللہ تعالیٰ عنہ قال: قال رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم: ”لله أشد =

کفن وغیرہ کیا شوہر کے ذمہ ہے؟

سوال [۳۹۹۷]: ہندہ کے مرنے کے بعد عرفاً یا شرعاً لازمی اخراجات ماتم مثلاً کفن یا خیرات وغیرہ

کئے جاتے ہیں، وہ ہندہ کے ترکہ میں سے ہوں گے یا خاوند کے ذمہ لازم ہوں گے؟

المستفتی: بندہ محمد عرفان مغل عفا اللہ عنہ، ضلع مظفر آباد، ڈاکخانہ چناری کشمیر، ۳/ محرم/ ۱۳۵۶ھ۔

الجواب حامداً ومصلياً:

زوجہ کا کفن مفتی بہ قول پر زوج کے ذمہ لازم ہے: ”و اختلف في الزوج، والفتوى على وجوب

كفنها عليه، اه“۔ تنوير: ۱/ ۹۰۵ (۱)۔

خیرات کے متعلق یہ ہے کہ اگر میت نے وصیت کی ہے تو ایک ثلث میں اس کو نافذ کرنا ضروری ہوگا اور

اس سے زائد میں ورثہ کی اجازت پر موقوف ہے، اگر ورثہ بالغ ہوں اور اجازت دیدیں تو زائد میں وصیت

نافذ ہو سکتی ہے ورنہ نہیں۔ اگر وصیت نہیں کی تو انتقال کے بعد سے تمام ترکہ میت کے ملک سے خارج ہو کر ورثہ

کی ملک میں آ گیا، ورثہ کو اختیار ہے جس قدر چاہیں خیرات کر کے میت کو ثواب پہنچائیں، لیکن اگر کوئی وارث

= فرحاً بتوبة أحدكم من أحدكم بضالته إذا وجدها“۔ (الصحيح لمسلم، كتاب التوبة:

۳۵۴/۲، قدیمی)

قال العلامة النووي: ”و اتفقوا على أن التوبة من جميع المعاصي واجبة، وأنها واجبة على

الفور، لا يجوز تأخيرها، سواء كانت المعصية صغيرة أو كبيرة. والتوبة من مهمات الإسلام وقواعده

المتأكدة، ووجوبها عند أهل السنة والجماعة بالشرع“۔ (الكامل للنووي على الصحيح لمسلم، كتاب

التوبة: ۳۵۴/۲، قدیمی)

(۱) (الدر المختار، كتاب الصلاة، باب الجنائز: ۲۰۶/۲، سعيد)

”و على قول أبي يوسف رحمه الله تعالى يجب الكفن على الزوج وإن تركت مالا، و عليه

الفتوى“۔ (الفتاوى العالمكيرية، كتاب الصلاة، الباب الحادى والعشرون فى الجنائز، الفصل الثالث فى

التكفين: ۱/ ۱۶۱، رشيدیه)

(و كذا فى البحر الرائق، كتاب الصلاة، باب الجنائز: ۳۱۱/۲، رشيدیه)

نابالغ بھی ہے تو اس کے حصہ کو صدقہ کرنا جائز نہیں (۱)۔ زوج کے ذمہ کچھ لازم نہیں۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود گنگوہی عفا اللہ عنہ، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۷/۱/۵۶ھ۔

الجواب صحیح: سعید احمد غفرلہ۔

عورت کا کفن کس کے ذمہ ہے؟

سوال [۳۹۹۸]: عورت کو اکثر کفن اس کے والدین کی طرف سے دیا جاتا ہے، کیا یہ حکم شرعی ہے کہ

کفن عورت کے سسرال والوں کی طرف سے نہ ہو؟

الجواب حامداً ومصلياً:

نہیں، یہ شریعت کا حکم نہیں بلکہ خلاف شرع رواج ہے، شرعاً کفن شوہر کے ذمہ ہے، اگر وسعت نہ ہو تو

پھر عورت کے ترکہ سے کفن دیا جاوے گا، ہکذافی کتب الفقہ من الدر المختار، والطحاوی

وغیرہ (۲)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

(۱) ”(وتجوز بالثلث لأجنبي) عند عدم المانع (وإن لم يُجز الوارث ذلك، لا الزيادة عليه، إلا أن

تجيز ورثته بعد موته) ولا تعتبر إجازتهم حال حياته أصلاً، بل بعد وفاته (وهم كبار)“۔ (الدر المختار،

كتاب الوصايا: ۶/۲۵۰، ۲۵۱، سعید)

”فإن الموصى إذا ترك ورثته، فإنما لا تصح وصيته بما زاد على الثلث إن لم يجز الورثة، وإن

أجازوه صحت وصيته به“۔ (البحر الرائق، كتاب الوصايا: ۲۱۲/۹، رشیدیہ)

”ثم تصح الوصية لأجنبي من غير إجازة الورثة، ولا تجوز بما زاد على الثلث، إلا أن يجيز

الورثة بعد موته وهم كبار، ولا معتبر بإجازتهم في حال حياته“۔ (الفتاویٰ العالمکیریہ، كتاب الوصايا،

الباب الأول في تفسيرها الخ: ۹۰/۶، رشیدیہ)

(۲) ”واختلف في الزوج، والفتوى على وجوب كنفها عليه (عند الثاني (وإن تركت مالاً)“

(الدر المختار، كتاب الصلاة، باب الجنائز: ۲۰۶/۲، سعید)

”و يلزمه أبو يوسف بالتجهيز مطلقاً (ولو) كان الزوج (معسراً) وهي موسرة (في الأصح)

وعليه الفتوى“۔ (حاشية الطحاوی علی مراقی الفلاح، ص: ۵۷۳، ۵۷۴، قدیمی)

(وكذا في البحر الرائق، كتاب الصلاة، باب الجنائز: ۳۱۱/۲، رشیدیہ)

عورت کے لئے کفن میں پائجامہ

سوال [۳۹۹۹]: میت عورت کو کفن میں پائجامہ بھی دینا جائز ہے یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلياً:

نہیں (۱)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود عفا اللہ عنہ، دارالعلوم دیوبند۔

کفن کو مشین سے سینا اور تہہ کرنا

سوال [۴۰۰۰]: کفن کو مشین سے سلائی کر سکتے ہیں اور کفن کو تہہ کر کے لایا جاسکتا ہے یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلياً:

کفن کو تہہ کر کے لانا اور مشین سے سینا سب درست ہے (۲)۔ فقط واللہ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۶/۹/۸۷ھ۔

الجواب صحیح: بندہ محمد نظام الدین عفی عنہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۸/۹/۸۷ھ۔

(۱) عورتوں کو پانچ کپڑوں میں کفنانا مسنون ہے، ان سے زائد پائجامہ وغیرہ حدیث اور کتب فقہ سے ثابت نہیں ہے:

”عن رجل من بنی عروہ بن مسعود یقال لہ: داؤد - وقد ولدته أم حبیبہ بنت أبی سفیان زوج النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم - أن لیلی بنت قانف الثقفیة قالت: كنت فیمن غسل أم کلثوم ابنة رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم عند وفاتها، فكان أول ما أعطانا رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم الحقاء، ثم الدرع، ثم الخمار، ثم الملحفة، ثم أدرجت بعد فی الثوب الآخر. قالت: ورسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم جالس عند الباب و معہ کفنها یناولناها ثوباً ثوباً.“ (سنن أبی داؤد، کتاب الجنائز، باب فی کفن المرأة: ۹۴/۲، امدادیہ ملتان)

” (و لها درع): أي قمیص (وإزار و خمار و لفافة و خرقة تربط بها ثديها). (الدر المختار، کتاب الصلاة، باب الجنائز: ۲/۲۰۲، ۲۰۳، سعید)

” و کفنها سنة درع وإزار و لفافة و خمار و خرقة تربط ثديها.“ (البحر الرائق، کتاب الصلاة،

باب الجنائز: ۲/۳۰۷، ۳۰۹، رشیدیہ)

(و کذا فی الفتاویٰ العالمکیریة، کتاب الصلاة، الباب الحادی والعشرون فی الجنائز، الفصل الثالث فی

التکفین: ۱/۱۶۰، رشیدیہ)

(۲) حضرت مفتی صاحب نے کفن کو سی کر پہنانے کو ترجیح دی ہے جب کہ دیگر فقہاء نے تصریح فرمائی ہے کہ کفن سلی ہوئی نہ ہو اور =

کفن میں متبرک کپڑا

سوال [۲۰۰۱]: بہشتی زیور اختری: ۲/۵۵ کفنانے کے بیان میں مسئلہ: ۹ میں لکھا ہے:

”کعبہ کا غلاف پاپنے پیرکار و مال وغیرہ کوئی کپڑا تبرکاً رکھ دینا (قبر میں) درست ہے“ (۱)۔

اس سے فائدہ کیا ہے اور اس کی افادیت کی کیا دلیل ہے اور صحابہ رضی اللہ تعالیٰ عنہم و تابعین میں اس کی کوئی نظیر نہیں، عبد اللہ ابن ابی کور رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا کرتہ جو دیا گیا تھا وہ محض بدلہ تھا اس کرتے کا جو اس نے حضرت حمزہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے کفن کی تنگی کے وقت اپنا کرتہ دے دیا تھا (۲) ورنہ جہاں تک فائدہ کا تعلق ہے خود ارشاد نبوی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم معالم التنزیل میں یہ نقل کیا ہے گیا کہ ”میرا کرتہ اسے کیا فائدہ دے گا“ (۳)۔ یہ بات کچھ بریلوی رنگ کی معلوم ہوتی ہے، کیا اس سے اختلاف کیا جاسکتا ہے؟

محمد عبداللہ دہلوی غفرلہ، حضرت نظام الدین دہلی، ۱۳-۱۳۸۔

= عمل اسی پر ہے۔ راجع: (کفایت المفتی، کتاب الجنائز، فصل اول تجهیز و تکفین: ۳۰/۳، دارالاشاعت)

”والقمیص من أصل العنق إلى القدمین بلاد خریص“۔ (رد المحتار، کتاب الصلوة، باب الجنائز: ۲۰۲/۲، سعید)

”والقمیص من المنكب إلى القدم بلاد خریص“۔ (البحر الرائق، کتاب الصلوة، باب الجنائز: ۳۰۷/۲، رشیدیہ)

(و کذا فی فتح القدیر، کتاب الصلوة، باب الجنائز: ۱۱۵/۲ مصطفی البابی الحلبي مصر)

(۱) (بہشتی زیور، حصہ دوم، باب بست و چہارم، کفنانے کا بیان، ص: ۶۳، دارالاشاعت، کراچی)

(۲) لم أجده هذه الواقعة فی حمزة رضی اللہ تعالیٰ عنہ، و لكن راجع لتخریجه متعلقاً بالعباس رضی اللہ تعالیٰ عنہ، ص: ۵۱۸، رقم الحاشیة: ۱)

(۳) ”و فی معالم التنزیل للبخاری فقال رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم: ”وما یغنی عنہ

قمیصی و صلاتی من اللہ، واللہ! انی كنت أرجو أن یسلم به ألف من قومه“۔ (مرقاة المفاتیح، کتاب

الجنائز، باب غسل المیت و تکفینہ، الفصل الثالث، رقم الحدیث: ۱۶۳۵) : ۱۳۰/۳، رشیدیہ)

الجواب حامداً ومصلياً:

مکرم و محترم زیدت مکارمکم! السلام علیکم ورحمة اللہ وبرکاتہ

مشکوٰۃ شریف باب غسل المیت و تکفینہ، ص: ۱۴۳ میں متفق علیہ حدیث ام عطیہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے منقول ہے کہ حضرت نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے صاحبزادی صاحبہ کو غسل دیتے وقت ارشاد فرمایا کہ جب غسل دینے سے فارغ ہو جاؤ تو مجھ کو خبر دینا: ”فلما فرغنا اذناه، فألقى إلینا حقوه، فقال: ”أشعرن إياه“. الحدیث (۱)۔ اس پر محدث دہلوی لمعات میں فرماتے ہیں: ”و هذا الحدیث أصل فی التبرک بأثار الصالحین و لباسهم كما یفعله بعض مریدی المشایخ من لبس أقمصتهم فی القبر. واللہ أعلم“. هامش المشکوٰۃ (۲)۔

ملا علی قاری فرماتے ہیں: ”قال الطیبی: أى اجعلن هذا الحقو تحت الأكفان بحيث یلاصق بشرتها، والمراد إیصال البرکة إليها، اهـ“. مرقاة: ۳۴۴/۲ (۳)۔
حافظ ابن حجر عسقلانی نے فتح الباری: ۱۰۵/۳ میں لکھا ہے: ”وهو أصل فی التبرک بأثار الصالحین“ (۴)۔

بخاری شریف میں روایت ہے: ”عن سهل رضی اللہ تعالیٰ عنہ أن امرأة جاءت النبی صلی

- (۱) والحدیث بتمامہ: ”عن أم عطیة رضی اللہ تعالیٰ عنہا، قالت: ”دخل علينا رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ونحن نغسل ابنته فقال: ”اغسلنها ثلاثاً أو خمساً أو أكثر من ذلك وسدر، و اجعلن فی الآخرة کافوراً، فإذا فرغتن، فأذنی“. فلما فرغنا آذناه، فألقى إلینا حقوه، فقال: ”أشعرنها إياه“. (صحیح البخاری، کتاب الجنائز، أو شیناً من کافور، باب ما یستحب أن یغسل وترأ: ۱۶۷/۱، قدیمی)
(و مشکوٰۃ المصابیح، کتاب الجنائز، باب غسل المیت و تکفینہ: ۱۲۳/۱، قدیمی)
(۲) (لمعات التنقیح شرح مشکوٰۃ المصابیح للإمام عبدالحق المحدث الدہلوی، کتاب الجنائز، باب غسل المیت و تکفینہ، (رقم الحدیث: ۱۶۳۴): ۳۱۸/۲، مکتبة المعارف العلمیة لاهور)
(۳) (مرقاة المفاتیح، کتاب الجنائز، باب غسل المیت و تکفینہ، (رقم الحدیث: ۱۶۳۴): ۱۱۸/۲، رشیدیہ)

(۴) (فتح الباری، کتاب الجنائز، باب غسل المیت ووضوئه بالماء والسدر: ۱۶۷/۳، قدیمی)

اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ببردہ منسوجة فيها حاشيتها، تدرن ما البردة؟ قالوا: الشملة، قال: نعم. قالت: نسجتھا بیدی، فجئت لأکسوکھا، فأخذھا النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم محتاجاً إليها، فخرج إلینا وأنها إزاره، فحسنها فلان: فقال: أكسنيها ما أحسنها، فقال القوم: ما أحسنت لبسها النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم محتاجاً إليها، ثم سألته و علمت أنه لا یرد، قال: إني واللہ! ما سألته لألبسه و إنما سألتها لتكون من کفنی. قال سهل: فكانت کفنه“ (۱)۔

اس پر حافظ عینی تحریر فرماتے ہیں: ”وفیه التبرک بأثار الصالحین، اهـ“. کذا فی عمدة القاری: ۷۰/۴ (۲)۔

کفر کے موجود رہتے ہوئے کوئی تبرک ذریعہ نجات نہیں بن سکتا، اس لئے ابن ابی ریمس المنافقین کو قمیص مبارک سے کوئی فائدہ نہیں ہوگا: ﴿إن المنافقین فی الدرك الأسفل من النار﴾ (۳)۔

مومن کو کافر پر قیاس نہیں کیا جاسکتا، اس کی حسنات پر اجر و ثواب آخرت میں موعود ہے (۴) اور کافر کے حسنات پر آخرت میں وعدہ نہیں بلکہ اس کی شان: ﴿کسر اب بقیعة یحسبه الظمان ماء﴾ (۵)۔

اور مومن کیلئے تو: ”شوکة یشاک“ پر بھی اجر ہے (۶) عبداللہ ابن ابی نے حضرت عباس رضی اللہ

(۱) (صحیح البخاری، کتاب الجنائز، باب من استعد الکفن فی زمن النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فلم ینکر علیہ : ۱/۱۷۰، قدیمی)

(۲) (عمدة القاری، کتاب الجنائز، باب من استعد الکفن فی زمن النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم، فلم ینکر علیہ، ذکر ما یرتفع منه : ۸/۶۳، مطبعة منیریه بیروت)

(۳) (سورة النساء: ۱۴۵)

(۴) قال اللہ تعالیٰ: ﴿إن الذین آمنوا و عملوا الصالحات، أولئک هم خیر البریة، جزاؤهم عند ربهم جنت عدن تجری من تحتها الأنهر خلدین فیها أبداً، رضی اللہ عنهم و رضوا عنه، ذلک لمن خشى ربه﴾ (سورة البینة: ۷، ۸)

(۵) (سورة النور: ۳۹)

(۶) ”عن الزهری قال: أخبرنی عروة بن الزبیر أن عائشة زوج النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم قالت: قال رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم: ”ما من مصیبة تصیب المسلم إلا کفر اللہ بها عنه حتی الشوکة یشاکها“۔ (صحیح البخاری، کتاب المرضی، باب ماجاء فی کفارة المرضی: ۲/۸۴۳، قدیمی)

تعالیٰ عنہ کو کرتے دیا تھا جب کہ وہ بدر سے اسیر کر کے لائے گئے تھے، کما صرح به القاری فی المرقاة:
۳/۳۵۰ (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۹/۳/۹۱ھ۔

پردہ کعبہ کا ٹکڑا میت کی پیشانی پر رکھنا

سوال [۲۰۰۲]: بیت اللہ شریف کے غلاف کا ٹکڑا یعنی کپڑا اگر میت کی پیشانی کے اوپر برائے

تبرک و موجب برکت کے لئے رکھ دیا جائے تو علمائے دین کیا فرماتے ہیں؟

الجواب حامداً ومصلياً:

جائز ہے (۲) بشرطیکہ اس پر کلمہ وغیرہ تحریر نہ ہو (۳)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود گنگوہی عفا اللہ عنہ، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۵/۹/۶۲ھ۔

الجواب صحیح: سعید احمد غفرلہ، صحیح: عبداللطیف، ۶/رمضان/۶۲ھ۔

(۱) ”وروی عن جابر رضی اللہ تعالیٰ عنہ، قال: لما كان يوم بدر وأتى بالعباس، ولم يكن عليه ثوب، فوجدوا قميص عبد الله بن أبي يقدر عليه، فكساه النبي صلى الله تعالى عليه وسلم إياه، فلذلك نزع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قميصه الذي ألبسه. قال ابن عيينة: كانت له عند النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يده، فأحب أن يكافيه.“ (صحيح البخاري، كتاب الجهاد، باب الكسوة للأسارى: ۴۲۲/۱، قديمي)

(ورواه الملا على القاري في المرقاة في كتاب الجنائز، باب غسل الميت و تكفينه، الفصل الثالث، تحت حديث جابر رضی اللہ تعالیٰ عنہ، (رقم الحديث: ۱۶۲۵): ۱۳۰/۴، رشیدیہ)

(۲) ”عن أم عطية رضی اللہ تعالیٰ عنہا قالت: دخل علينا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ونحن نغسل ابنته، فقال: ”اغسلنها ثلاثاً أو خمساً أو أكثر من ذلك بماء و سدر، و اجعلن في الآخرة كافوراً، فإذا فرغتن فاذنني“. فلما فرغنا آذناه فألقى إلينا حقوه فقال: ”أشعرنها إياه“. (صحيح البخاري، كتاب الجنائز، باب ما يستحب أن يغسل وتراً: ۱۶۷/۱، قديمي)

(ومشكوة المصابيح، كتاب الجنائز، باب غسل الميت و تكفينه: ۱۴۳/۱، قديمي)

”قال الطيبي: أي اجعلن هذا الحقو تحت الأكفان بحيث يلاصق بشرتها، والمراد إيصال البركة“. (مرقاة

المفاتيح، كتاب الجنائز، باب غسل الميت و تكفينه، (رقم الحديث: ۱۶۳۴): ۱۱۸/۴، رشیدیہ)

قال ابن حجر العسقلاني: ”وهو أصل في التبرك بآثار الصالحين“. (فتح الباري، كتاب

الجنائز، باب ما يستحب أن يغسل وتراً: ۱۶۷/۱، قديمي)

(۳) ”وقد أفتى ابن الصلاح بأنه لا يجوز أن يكتب على الكفن يس والكهف ونحوهما خوفاً من صديد=

غلافِ کعبہ کا ٹکڑا میت کے سینے پر رکھنا

سوال [۴۰۰۳]: قبر میں کعبہ شریف کی چادر کا ٹکڑا اگر میت کے سینے پر تبرکاً رکھ دیا جائے تو یہ جائز

ہے یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلياً:

تبرکاً رکھ دینا درست ہے (۱) بشرطیکہ اس پر اللہ کا نام یا آیت لکھی ہوئی نہ ہو، ورنہ درست نہیں، عامۃً میت کا جسم پھٹ کر اس میں سے پیپ وغیرہ نکلتی ہے جو کہ نجس ہوتی ہے اس سے تحفظ ضروری ہے (۲)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔
حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۱/۲/۸۹ھ۔

الجواب صحیح: بندہ نظام الدین غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۱/۲/۸۹ھ۔

= المیت و قد قدمنا قبیل باب المیاء عن الفتح أنه تکره كتابة القرآن وأسماء الله تعالى على الدراهم والمحاريب والجدران وما يفرش، وما ذاک إلا لاحترامه و خشية رطله ونحوه مما فيه إهانة، فالمنع هنا بالأولی ما لم یثبت عن المجتهد أو ینقل فيه حدیث ثابت“. (ردالمحتار، کتاب الصلاة، باب الجنائز: ۲/۲۳۶، ۲۳۷، سعید)

(۱) ”عن أم عطية رضی اللہ تعالیٰ عنہا قالت: دخل علينا رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ونحن نغسل ابنته فقال: ”اغسلنها ثلاثاً أو خمساً أو أكثر من ذلك بماء و سدر، و اجعلن فی الآخرة کافوراً، فإذا فرغتن فأذنی“. فلما فرغنا آذناه فألقى إلینا حقوه، فقال: ”أشعرنها إياه“. (صحیح البخاری، کتاب الجنائز، باب ما یستحب أن یغسل وترأ: ۱/۱۶۷، قدیمی)

(مشکوٰۃ المصابیح، کتاب الجنائز، باب غسل المیت و تکفینہ: ۱/۱۳۳، قدیمی)

”قال الطیبی: ای اجعلن هذا الحقو تحت الأکفان بحيث یلاصق بشرتها، والمراد إیصال البرکة“. (مرقاۃ المفاتیح، کتاب الجنائز، باب غسل المیت و تکفینہ، (رقم الحدیث: ۱۶۳۴):
۱۱۸/۳، رشیدیہ)

قال ابن حجر العسقلانی: ”وهو أصل فی التبرک بآثار الصالحین“. (فتح الباری، کتاب الجنائز، باب ما یستحب أن یغسل وترأ: ۱/۱۶۷، قدیمی)

(۲) ”وقد أفتی ابن الصلاح بأنه لا یجوز أن یکتب علی الکفن ینس و الکهف و نحوهما خوفاً من صدید =

کفن کو آب زم زم سے تر کرنا

سوال [۴۰۰۴]: کفن کا آب زم زم سے تر کرنا یا چھڑکنا جائز ہے یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلياً:

قبر میں میت کا جسم پھٹتا ہے نجاست بھی کفن کو لگتی ہے، زم زم شریف قابل احترام ہے اس کو نجاست سے بچانا چاہیے، اسلئے کفن کو زم زم سے تر کرنا مناسب نہیں۔ امداد الفتاویٰ میں ایسا ہی لکھا ہے (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔
حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۶/۶/۹۴ھ۔

= الميت و قد قدمنا قبيل باب المياہ عن الفتح أنه تکره كتابة القرآن وأسماء الله تعالى علي الدراهم والمحاريب والجدران وما يفرش، وما ذاك إلا لاحترامه و خشية وطئه ونحوه مما فيه إهانة، فالمنع هنا بالأولي ما لم يثبت عن المجتهد أو ينقل فيه حديث ثابت“. (رد المحتار، كتاب الصلاة، باب الجنائز : ۲/۲۳۶، ۲۳۷، سعيد)

(۱) ”الجواب: جزئیہ مصرحہ از نظر نگدشتہ، لیکن حکم فقہاء بکراہت استنجاہ از ماء زم زم دلیلی صریح است بروجوب احترام او، و در دیگر جات صریح کردہ اند بوجوب صیانت اشیا محترمہ از تعریض برائے صدید میت و نجاست او، چنانچہ امر اول در کتاب الطہارت و کتاب الحج از در مختار، و امر ثانی در کتاب الجنائز از رد المحتار مصرحاً مذکور است، و از مجموعہ مستفاد می شود کراہت این فعل۔ البتہ اگر چیزے باشند کہ صیانتش واجب نباشد بوجوه من الوجوه ازاں رجائے برکت باشد، لآبأس بہ است“۔ فقط واللہ اعلم، ۲۳/جمادی الاولیٰ/۱۳۲۵ھ۔
(امداد الفتاویٰ: ۱/۱۳۷)

خلاصہ سوال: از کفن مبلول بماء زم زم۔

خلاصہ جواب: عدم جواز۔ (امداد الفتاویٰ: ۱/۴۸۷، دارالعلوم کراچی)

لیکن بعد میں حضرت حکیم الامت نے مندرجہ ذیل صریح جزئیہ کی وجہ سے اپنے قول سے رجوع فرما کر جواز کا فتویٰ دیا ہے: ”و آب زم زم از کفن مبلول مانند از بدن انسان خشک خواهد شد ذات او غیر موجود است، و تبرک او معنوی است:“ ولذا قال فی الأسرار المحمدية: لو وضع شعر رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم أو عصاه أو سوطه على قبر عاص، لُنجا ذلك العاصي ببركات تلك الذخيرة من العذاب، و من هذا القبيل ماء زم زم و الكفن المبلول به و بطانة أستار الكعبة و التكفن بها، انتهى“. تفسیر روح البیان، ص: ۵۵۹، مصر۔ (امداد الفتاویٰ، كتاب الصلاة، باب الجنائز : ۱/۴۸۷، مکتبہ دارالعلوم، کراچی)

(و کذا فی فتاویٰ رحیمیہ، کتاب الجنائز، باب ما يتعلق بالغسل و الکفن : ۷/۶۰، دارالإشاعت، کراچی)

میت پر آب زمزم چھڑکنا

سوال [۴۰۰۵]: آب زمزم کا کفن یا میت کے جسم پر چھڑکنا جائز ہے یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلياً:

کفن پاک کپڑے کا دیا جاتا ہے اور غسل کے بعد میت پاک ہے، لہذا آب زمزم کا میت پر (غسل کے بعد) اور کفن پر تبرک کے لئے چھڑکنا جائز ہے:

”ويجوز الاغتسال والتوضؤ بماء زمزم على وجه التبرك، ولا يستعمل إلا على شيء طاهر، فلا ينبغي أن يغتسل به جنب أو محدث، ولا في مكان نجس، لباب وشرحه. وفي مياه الدر: ويرفع الحدث بماء زمزم بلا كراهة. وفي الدر أيضاً: ويكره الاستنجاء بماء زمزم لا الاغتسال اهـ، فاستفيد منه أن نفي الكراهة خاص في رفع الحدث، اهـ.“ غنية الناسك، ص: ۷۵۰ (۱)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حرره العبد محمود گنگوہی عفا اللہ عنہ، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۹/۱/۵۶ھ۔
الجواب صحیح: سعید احمد غفرلہ، صحیح: عبداللطیف، مدرسہ مظاہر علوم۔

بدیشی کپڑے کا کفن اور اس پر نماز جنازہ

سوال [۴۰۰۶]: قبلہ محترم جناب مفتی اعظم صاحب مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور دام ظلکم!

السلام علیکم

کیا فرماتے ہیں علمائے دین و شرع متین اس مسئلہ کے بارے میں کہ:

(۱) ”ولذا قال فی الأسرار المحمدية: لو وضع شعر رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم أو عصاه أو سوطه على قبر عاص، لنجا ذلك العاصي ببركات تلك الذخيرة من العذاب، ومن هذا القبيل ماء زمزم والكفن المبلول به وبطانة أستار الكعبة والتكفن بها جائز.“ (تفسیر روح البیان، ص: ۵۵۹)
”ثم يمسح به (أي بماء زمزم) وجهه ورأسه، ويصب على رأسه قليلاً منه إن تيسر له ذلك، والتوضؤ بماء زمزم والاعتسال به جائز.“ (مناسك الملا على القاري، كتاب أدعية الحج والعمرة، الدعاء عند شرب ماء زمزم، ص: ۶۳۰، إدارة القرآن، كراچی)

زید بہت بزرگ و عالم اور متقی پرہیزگار تھا، عرصہ سے عمر کے یہاں مقیم تھا بقضائے الہی فوت ہو گیا۔ زید کے تعلقات بکر سے دیرینہ و قدیمانہ تھے اور بہت خوش گوار تھے، بکر بھی اپنے وقت کا بہت بڑا عالم اور شیخ الحدیث ہے۔ زید کے انتقال پر عمر نے بذریعہ تار بکر کو زید کے مرنے کی اطلاع دی، چنانچہ تجہیز و تکفین سے پیشتر بکر مع دیگر مولویوں کے آیا، زید کا جنازہ تیار تھا اور بکر کا انتظار کیا جا رہا تھا۔ بکر سے شرکائے میت نے جنازہ کی نماز پڑھانے کے لئے کہا مگر بکر نے صاف انکار کر دیا کہ اس پر کفن ولایتی لٹھ کا ہے میں نماز نہیں پڑھاؤں گا۔ حاضرین نے مکرر التماس کیا کہ جنازہ پر کفن ڈالنے والا عمر ہے، نہ زید نے اپنی زندگی میں کوئی ہدایت کی کہ بعد مرنے کے میرے اوپر بدیشی کفن ملبوس کرنا مگر بکر نے کوئی جواب نہیں دیا اور بکر کے ہمراہ جو چند مولوی آئے تھے، ان میں ایک بہت بڑا عالم و بزرگ تھا اس نے نماز جنازہ پڑھائی۔ بدیں وجہ بسورت فتویٰ چند باتیں دریافت طلب ہیں:

۱..... کہ ولایتی لٹھ کا اس وقت کفن جائز ہے یا ناجائز؟

۲..... کیا مردہ پر بدیشی کفن ڈالنا شرعاً ممنوع ہے؟

۳..... کیا اس بدیشی کفن کے باعث مردہ پر قبر میں عذاب نازل رہے گا؟

۴..... بکر کا یہ فیصلہ بوجہ بدیشی (۱) کفن زید کی نماز جنازہ نہ پڑھانا احکام شرعیہ کے ماتحت موجب

ثواب کا ہے یا عذاب کا؟

۵..... اور نیز بکر جب کہ خالص ولایتی اشیاء مثلاً گھڑی و چشمہ استعمال کرتا ہے اور اکثر موٹر کی سواری

میں چلتا ہے اس کا استعمال جائز ہے یا ناجائز؟ فقط والسلام۔

خادم: اسلام جمیل احمد صدیقی از سیکرٹری ڈاکخانہ خاص ضلع مظفرنگر۔

الجواب حامدًا ومصلياً:

۱..... جس کپڑے کا زندگی میں پہننا جائز ہے اس کا کفن بھی جائز ہے جس کا زندگی میں پہننا جائز

نہیں اس کا کفن بھی پہننا جائز نہیں (۲)۔ لٹھ میں اگر کوئی نجاست مادے وغیرہ میں نہیں ہے بلکہ پاک ہے تو اس

(۱) ”بدیسی: غیر ملک کا، دوسرے دیس کا“۔ (فیروز اللغات، ص: ۱۹۰، فیروز سنز، لاہور)

(۲) ”والحاصل أن ما يجوز لكل جنس أن يلبسه في حياته، يجوز أن يكفن فيه بعد موته، حتى يكره أن =“

کافن بھی جائز ہے اور اگر اس میں کوئی نجس شے ہے تو اس کافن جائز نہیں، اس کی تحقیق کر لی جائے (۱)۔
 ۳..... مردے کے جب کسی فعل کو اس میں دخل نہیں تو وہ بری الذمہ ہے، اگر میت نے وصیت کی تھی کہ ناپاک کپڑے کافن دیا جائے، یا اس کا علم تھا کہ ناپاک کپڑے کافن دیا جائے گا پھر بھی جان بوجھ کر منع نہیں کیا تو وہ گناہ گار ہے (۲)۔

= يكفن الرجل في الحرير والمعصر والمزعفر، ولا يكره للنساء ذلك اعتباراً باللباس في حال الحياة“. (بدائع الصنائع، كتاب الصلاة، فصل: وأما صفة الكفن: ۳۹/۲، رشیدیہ)
 (و كذا في الدر المختار، كتاب الصلاة، باب الجنائز: ۲۰۵/۲، سعید)
 (و كذا في البحر الرائق، كتاب الصلاة، باب الجنائز: ۳۰۸/۲، رشیدیہ)
 (۱) ”وفى القنية: الطهارة من النجاسة فى ثوب و بدن و مكان و ستر العورة شرط فى حق الميت والإمام جميعاً“. (الدر المختار، كتاب الصلاة، باب الجنائز: ۲۰۸/۲، سعید)
 ”(و شرطها إسلام الميت و طهارته) و فى القنية: الطهارة من النجاسة فى الثوب و البدن و المكان و ستر العورة شرط فى حق الإمام و الميت جميعاً“. (البحر الرائق، كتاب الصلاة، باب الجنائز: ۳۱۳/۲، ۳۱۵، رشیدیہ)

(و كذا فى حاشية الطحطاوى على مراقى الفلاح، كتاب الصلاة، باب الجنائز، ص: ۵۸۲، قديمى)
 (۲) ”قال ابن عباس رضى الله تعالى عنهما: فلما مات عمر رضى الله تعالى عنه، ذكرت ذلك لعائشة رضى الله تعالى عنها فقالت: رحم الله عمر، والله! ما حدث رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم أن الله ليعذب المؤمن ببكاء أهله عليه، ولكن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال: ”إن الله ليزيد الكافر عذاباً ببكاء أهله عليه“. وقالت: حسبكم القرآن ﴿ولا تزر وازرة وزر أخرى﴾. الحديث. (صحيح البخارى، كتاب الجنائز، باب قول النبى صلى الله تعالى عليه وسلم: ”يعذب الميت ببعض بكاء أهله عليه إذا كان النوح من سنته“: ۱/۱، قديمى)

”و قد جمع كثير من أهل العلم بين حديثى عمر و عائشة رضى الله تعالى عنهما بضروب من الجمع ثانيها: و هو أخص من الذى قبله ما إذا أوصى أهله قال أبو الليث السمرقندى: إنه قول عامة أهل العلم قال ابن المرابط: إذا علم المرء بما جاء فى النهى عن النوح، و عرف أن أهله من شأنهم يفعلون من ذلك، و لم يعلمهم بتحريمه و لا زجرهم عن تعاطيه، فإذا عذب على ذلك عذب بفعل نفسه لا بفعل غيره“. (فتح البارى، كتاب الجنائز، باب قول النبى صلى الله تعالى عليه وسلم: يعذب الميت ببعض بكاء أهله عليه“ الخ: ۱۹۸/۳، قديمى)

۴..... جنازہ کی نماز پڑھانا فرض عین نہیں بلکہ یہ نماز فرض کفایہ ہے، جب اور لوگ بھی پڑھنے پڑھانے والے ہیں تو صورتِ مسئلہ میں بکرگنہ گار نہیں (۱)۔

۵..... اولاً بکر سے تحقیق کر لی جائے کہ جنازہ کی نماز نہ پڑھانے کی وجہ صرف ولایتی کفن ہے یا اس کی ناپاکی یا اور کوئی وجہ ہے؟ تو اگر صرف ولایتی کفن ہے تو اشیائے مذکورہ کافر بکر ہی سے دریافت کیا جائے، کیونکہ وہ بھی آپ کے لکھنے کے مطابق اپنے وقت کا بہت بڑا عالم و شیخ الحدیث ہے۔ اگر اس کی وجہ اس کفن کی ناپاکی ہے تو اس میں کوئی اشکال نہیں ہے، بعض لوگ کہتے ہیں کہ اس کے مادے میں بعض نجس چیزیں پڑتی ہیں اور اس میں نماز پڑھانا برا ہے، اگر کوئی اور وجہ ہے تو اس کے معلوم ہونے پر حکم لکھا جاسکتا ہے۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔
حررہ العبد محمود گنگوہی عفا اللہ عنہ۔

الجواب صحیح: سعید احمد غفرلہ۔ صحیح: عبداللطیف غفرلہ۔

کفن پر خوشبولگانا

سوال [۲۰۰۷]: خوشبو کفن میں لگانا کیسا ہے؟

الجواب حامداً ومصلياً:

مستحب ہے: ”وصفة تكفين الرجل أن يبخر الكفن أولاً بالبخور الطيبة، ويرش عليه

(۱) ”عن عمران بن حصين رضى الله تعالى عنه قال: قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم: ”إن أخاكم قدمات، فقوموا فصلوا عليه“۔ (سنن النسائي، كتاب الجنائز، باب الأمر بالصلاة على الميت: ۲۷۵/۱، قديمی)

”والصلاة عليه فرض كفاية بالإجماع“۔ (الدر المختار، كتاب الصلاة، باب الجنائز: ۲۰۷/۲، سعید)

”(وهی فرض): أي الصلاة عليه للإجماع على افتراضها، وكونها على الكفاية“۔ (البحر

الرائق، كتاب الصلاة، باب الجنائز، فصل السلطان أحق بصلاته: ۲۱۴/۲، رشیدیہ)

(و كذا في الفتاوى العالمكيرية، الباب الحادى والعشرون في الجنائز، الفصل الخامس في الصلاة على الميت: ۱۶۲/۱، رشیدیہ)

الحنوط إن وجد، ویسبب اللفافة، ثم الإزار - وهو من القرن إلى القدم - ثم يجعل عليه حنوط إن وجد، ویطلى بالكافور مساجده، الخ". رسائل الأركان، ص: ۱۵۴ (۱)۔

البتہ جو خوشبو مرد کے لئے حالتِ حیات میں منع ہے یعنی ورس اور زعفران، اس کا کفن میں لگانا بھی منع ہے، اسی کو درمختار میں لکھا ہے کہ یہ جہل ہے:

"ویجعل الحنوط وهو العطر المركب من الأشياء الطيبة غیر زعفران وورس لکراہتہما للرجال، انتہی. ولا یکرہ للنساء، أبو السعود عن العینی. قوله: وجعلها فی الکفن عند رأس الميت كما یفعل فی زمانها جهلاً، الخ". بحر: ۱/۳۶۷ (۲)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

کفن کس رنگ کا ہو؟

سوال [۴۰۰۸]: کفن کے لئے سفید کپڑا اچھا ہے یا اس کے سوا اور رنگ کا، اور اگر زمین سفید ہو دھاری سرخ وغیرہ ہوں تو کیسا ہے؟

رحمت اللہ، رتن پور، معرفت مولوی محمد ابراہیم رتن پوری متعلم مدرسہ ہذا۔

الجواب حامدًا ومصلياً:

کفن کے لئے سفید کپڑا افضل ہے، اس کے علاوہ بھی جائز ہے، جو رنگ اور کپڑا حالتِ حیات میں جائز

(۱) (رسائل الأركان لأبي العياش عبد العلي محمد بحر العلوم، الرسالة الأولى في الصلوة، فصل في حكم الجنابة، بيان سنة التكفين للرجل، ص: ۱۵۳، مطبع يوسفى لكهنو)

"عن أبي وائل قال: عند علي رضي الله تعالى عنه مسك، فأوصى أن يحنط به، وقال: "هو فضل حنوط رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم". قال النووي إسناد حسن". (نصب الراية، كتاب الصلاة، باب الجنائز، فصل في الغسل (رقم الحديث: ۲۹۹۷): ۲/۲۵۹، المكتبة المكية جده)

(۲) (حاشية الطحطاوى على الدر المختار، كتاب الصلاة، باب الجنائز: ۱/۳۶۷، دار المعرفة، بيروت)

"(وجعل الحنوط على رأسه و لحيته)؛ لأن التطيب سنة. و ذكر الرازى أن هذا جعل مستحب، والحنوط مركب من أشياء طيبة، ولا بأس بسائر الطيب غير الزعفران والورس اعتباراً بالحياة، وقد ورد النهى عن المزعفر للرجال، وبهذا يعلم جهل من يجعل الزعفران في الكفن عند رأس الميت في زماننا". (البحر الرائق، كتاب الصلاة، باب الجنائز: ۲/۳۰۳، رشيدية)

ہے وہ کفن کے لئے بھی جائز ہے اور جو رنگ اور کپڑا حالتِ حیات میں ناجائز ہے وہ کفن کے لئے بھی ناجائز ہے:

”فالأفضل أن يكون التكفين بالثياب البيض“. و بعد عبارة: ”والبرد والكتان والقضب كل ذلك حسن“. و بعد عبارة: ”والحاصل أن ما يجوز لكل جنس أن يلبسه في حياته يجوز أن يكفن فيه بعد موته، حتى يكره أن يكفن الرجل في الحرير والمعصفر والمزعفر، ولا يكره للنساء ذلك اعتباراً باللباس في حال الحياة“ (۱)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود گنگوہی عفا اللہ عنہ، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۲۶/۱۰/۵۲ھ۔

الجواب صحیح: عبداللطیف، ۲۶/شوال/۵۲ھ۔

عورت کے جنازہ پر سرخ چادر

سوال [۴۰۰۹]: جو عورت خاوند والی مرتی ہے اس کے جنازہ پر ایک سرخ چادر ڈالتے ہیں، ان کے جنازہ پر نماز جنازہ پڑھنا کیسا ہے؟

الجواب حامداً ومصلياً:

نماز جنازہ اس پر بھی درست ہے، سرخ چادر کی پابندی کہیں ثابت نہیں (۲)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

(۱) (بدائع الصنائع، کتاب الصلاة: فصل: وأما صفة الكفن: ۳۹/۲، رشیدیہ)

”عن سمرة رضى الله تعالى عنه قال: قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم: ”البسوا من ثيابكم البيض، وكفنوا فيها موتاكم“۔ (مسند أحمد، رقم الحديث: ۱۹۵۹۹، أحاديث سمرة بن جندب: ۶۳۵/۵، دار إحياء التراث العربی، بیروت)

”و لم يبين لون الأكفان لجواز كل لون، لكن أحبها البياض“۔ (البحر الرائق، کتاب الصلاة، باب الجنائز: ۳۰۸/۲، رشیدیہ)

”و لا بأس في الكفن ببرود و كتان و في النساء لجوازه بكل ما يجوز لبسه حال الحياة، وأحبه البياض“۔ (الدر المختار، کتاب الصلاة، باب الجنائز: ۲۰۵/۲، سعید)

(۲) عورت کی جنازہ کے اوپر کسی رنگ کی بھی چادر ڈھانکنے کے لئے بچھانا درست ہے، کسی ایک رنگ کے ساتھ خاص کرنا اطلاق شرع کی تخصیص اور تقید ہے جو کہ شرعاً مذموم ہے، خصوصاً جب اس کو امر مندوب و ثابت بھی سمجھا جائے اور اس پر التزام بھی کیا جائے: ”من أصر على أمر مندوب، وجعله عزماً، ولم يعمل بالرخصة، فقد أصاب منه الشيطان من =

کفن کے اوپر کی چادر

سوال [۴۰۱۰]: میت کے اوپر کفن پر کس قسم کی چادر ڈھانک کر لے جانا چاہیے؟

الجواب حامداً ومصلياً:

ایسی چادر ڈھانک کر لے جانا درست ہے جس کا زندگی میں پہننا درست ہے (۱) اور وہ چادر جزو کفن نہیں (۲)، بعض جگہ دستور ہے کہ وہ چادر گورکن کا حق تصور کرتے ہیں، یہ بے اصل ہے (۳)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔
حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۳/۷/۹۰ھ۔
الجواب صحیح: بندہ نظام الدین عفی عنہ، ۱۴/۷/۹۰ھ۔

= الإضلال، فكيف من أصر على بدعة أو منكر“. (مراقبة المفاتيح، كتاب الصلاة، باب الدعاء في التشهد، (رقم الحايث : ۹۲۶) : ۳/۳۱، رشيدية)

”الإصرار على المنذوب يبلغه إلى حد الكراهة، فكيف إصرار البدعة التي لا أصل لها في الشرع“. (السعاية، كتاب الصلاة، باب صفة الصلاة قبيل فصل في القراءة : ۲/۲۶۵، سهيل اكيذمي)
(۱) ”لجوازه بكل ما يجوز لبسه حال الحياة“. (الدر المختار، كتاب الصلاة باب الجنائز : ۲/۲۰۵، سعيد)
”ويكفن الميت كفن مثله، وتفسيره: أن ينظر إلى ثيابه في حياته لخروج الجمعة والعيد، فذلك كفن مثله“. (البحر الرائق، كتاب الصلاة، باب الجنائز : ۲/۳۰۸، رشيدية)
(و كذا في الفتاوى العالمكيرية : كتاب الصلاة، باب الجنائز، الفصل الثالث في التكفين : ۱/۱۶۱، رشيدية)
(و كذا في الفتاوى العالمكيرية، كتاب الصلوة، باب الجنائز، الباب الثالث في التكفين : ۱/۱۶۱، رشيدية)

(۲) اس لئے کہ مرد کو تین کپڑوں میں اور عورت کو پانچ کپڑوں میں کفن دینا مسنون ہے ان سے زائد ثابت نہیں۔ (وقد تقدم تخريجه في أوائل الفصل تحت عنوان: ”كفن کے کپڑے“)

(۳) ”عن عائشة رضی اللہ تعالیٰ عنہا قالت: قال النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم: ”من أحدث فی أمرنا هذا ما لیس منہ فهو ردّ“. (صحیح البخاری، کتاب الصلح، باب إذا اصطلحوا علی صلح جور فهو مردود : ۱/۳۷۱، قدیمی)

= ”قال العلامة المناوی تحتہ: أى أنشأ و اخترع و أتى بأمر حدیث من قبل نفسه..... ماليس

اپنے کفن کے لئے اپنی زندگی میں سامان خرید کر رکھنا

سوال [۲۰۱۱]: زید چاہتا ہے کہ اپنی کمائی سے زندگی میں مکمل کفن و دفن کا سامان خرید کر محفوظ کر

لے، کیا ایسا عمل جائز ہے؟ مع دلیل کے لکھیں۔

الجواب حامداً ومصلياً:

درست ہے، بعض صحابہ کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم سے بھی کفن کا محفوظ رکھنا ثابت ہے جیسا کہ صحاح کی

روایت میں ہے (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ دارالعلوم دیوبند، ۱۷/۲/۹۴ھ۔

الجواب صحیح: بندہ نظام الدین عفی عنہ دارالعلوم دیوبند، ۱۷/۲/۹۴ھ۔

= منہ: ای رأیالیس له فی الکتب والسنة عاضد ظاهر أو خفی، ملفوظ أو مستنبط (فہو رد): ای

مردود علی فاعله لبطلانه“۔ (فیض القدير، (رقم الحديث: ۸۳۳۳): ۱۱/۱۱/۵۵۹۴، مکتبہ نزار

مصطفیٰ الباز، ریاض)

وعرفها الشمنی ”بأنها (أی البدعة) ما أحدث علی خلاف الحق المتلقى عن رسول الله صلى

الله تعالى عليه وسلم من علم أو عمل أو حال بنوع شبهة و استحسان، و جعل ديناً قویماً و صراطاً

مستقیماً“۔ (ردالمحتار، کتاب الصلاة، باب الإمامة: ۱/۵۶۰، ۵۶۱، سعید)

(۱) ”عن سهل رضی اللہ تعالیٰ عنہ أن امرأة جاءت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ببردة منسوجة فيها

حاشيتها، تدررون ما البردة؟ قالوا: الشملة، قال: ”نعم“۔ قالت: نسجتها بيدي، فجئت لأكسوكها،

فأخذها النبي صلى الله تعالى عليه وسلم محتاجاً إليها، فخرج إلينا و أنها إزار، فحسنها فلان، فقال:

أكسينها ما أحسنها، فقال القوم: ما أحسنت لبسها النبي صلى الله تعالى عليه وسلم محتاجاً إليها، ثم

سألته و علمت أنه لا يروه قال: إني والله! ما سألته لألبسه، و إنما سألته لتكون كفني. قال سهل: فكانت

كفنه“۔ (صحيح البخارى، كتاب الجنائز، باب من استعد الكفن في زمن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم

فلم ينكر عليه: ۱/۱۷۰، قديمي)

(ورواه ابن ماجة في سننه في كتاب اللباس، باب لباس رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم، ص: ۲۵۴، قديمي)

غیر مسلم کی رقم سے مسلم کی تجہیز و تکفین

سوال [۲۰۱۲]: ایک زید مسلمان کی میت کو ایک غیر مسلم کی رقم دی ہوئی جائز ہے یا ناجائز؟ میت کا وارث کوئی نہیں ہے، اس صورت پر کہاں تک صحیح ہے، یہ شخص مستقل چار سال تک ملازم تھا، رہن سہن خورد و نوش کا انتظام وہیں پر تھا۔

الجواب حامداً ومصلياً:

اگر مسلمان میت کا کوئی وارث نہیں اور اس کے کفن دفن کے لئے کسی غیر مسلم نے رقم دی تو اس رقم کا میت کے کفن دفن میں خرچ شرعاً کرنا درست ہے، مگر مسلمانوں کو چاہیے کہ اپنی طرف سے اس کا انتظام کریں غیر مسلم سے نہ مانگیں (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۵/۷/۳۹ھ۔

ہندو مسلم کے جنازے میں تمیز نہ ہو تو کفن دفن کی کیا صورت ہوگی؟

سوال [۲۰۱۳]: ایک مکان کے اندر ایک ہندو اور ایک مسلمان ہیں، مکان میں آگ لگ گئی، دونوں جل گئے جس کی کوئی بھی شناخت نہیں ہو سکی تو اب ان کی نماز جنازہ اور کفن دفن کس طرح ہوگا؟

الجواب حامداً ومصلياً:

اگر کوئی شناخت نہیں تو دونوں کو غسل کفن دے کر ایک ساتھ سامنے رکھ کر نماز جنازہ پڑھی جائے اور نیت

(۱) ”(وإن لم يكن ثمة من تجب عليه نفقته، فقی بیت المال، فإن لم يكن) بیت المال معموراً أو منتظماً (فعلى المسلمين تكفينه) فإن لم يقدروا سألوا الناس، الخ“۔ (الدر المختار، كتاب الصلاة، باب صلاة الجنابة: ۲/۲۰۶، سعید)

”فإن لم يكن له من تجب النفقة عليه فكفنه في بيت المال، فإن يكن فعلى المسلمين تكفينه، فإن لم يقدروا، سألوا الناس ليكفوه، الخ“۔ (البحر الرائق، كتاب الصلاة، باب الجنائز: ۲/۳۱۲، رشیدیہ)

(و كذا في الفتاوى العالمكيريّة، كتاب الصلاة، الباب الحادى والعشرون في الجنائز، الفصل الثالث في التكفين: ۱/۱۶۱، رشیدیہ)

جنازہ مسلم کی، کی جائے (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۸/۲/۸۸ھ۔

الجواب صحیح: بندہ نظام الدین عفی عنہ، دارالعلوم دیوبند، ۸/۲/۸۸ھ۔

جس میت کے متعلق مسلم اور غیر مسلم ہونے کا علم نہ ہو اس کے ساتھ کیا کیا جائے؟

سوال [۲۰۱۲]: ہمارے یہاں ایک کمیٹی ۸۰ء سے لاوارث مسلمانوں کی میت تجہیز و تکفین کی

ذمہ داری لئے ہوئے ہے، ہر مہینہ میں ۴۰، ۵۰/ لاشیں شہر کے مختلف اسپتالوں سے ادارہ کو دی جاتی ہیں اور اس

کیساتھ افسر کا سرٹیفکیٹ ہوتا ہے، نام کی جگہ نام معلوم لکھا ہوتا ہے، ادارہ کا کام پہلے لاش کو شناخت کرنا ہے، لیکن

ظاہر ہے کہ شناخت کا واحد ذریعہ مسلمان مرد کا صرف ختنہ ہے اور لباس وضع قطع سے کچھ علم نہیں ہوتا سوائے

غالب گمان کے کہ میت مسلمان ہی ہے، لیکن مشکل یہ ہے کہ ختنہ یہودی بھی کراتے ہیں اور بہت سے غیر مسلم بھی

حفظان صحت کی وجہ سے ختنہ کرانے لگے۔ سوال یہ ہے کہ ان میتوں کو مسلمان سمجھ کر ان کی تجہیز و تکفین کرنا نماز

جنازہ ادا کرنا، مسلم قبرستان میں دفن کرنا شرعاً کیسا ہے؟

(۱) ”و لو اجتمع موتی المسلمون والکفار، يُنظر: إن كان بالمسلمین علامةً یمكن الفصل بها، یفصل.

و علامة المسلمین أربعة أشياء: الختان و الخضاب و لبس السواد و حلق العانة. وإن لم یکن بهم

علامة، يُنظر: إن كان المسلمون أكثر، غسلوا و کفنوا و دفنوا فی مقابر المسلمین، و صلی علیهم،

وینوی بالدعاء المسلمون وأما إذا كانوا علی السواء، فلا یشكل أنهم یغسلون لماذا کرنا

..... یصلی علیهم وینوی بالصلاة و الدعاء المسلمین؛ لأنهم إن عجزوا عن تعیین العمل للمسلمین،

لم یعجزوا عن تمييز القصد فی الدعاء لهم“۔ (بدائع الصنائع، کتاب الصلاة، فصل: شرائط وجوب

الغسل: ۳۱/۲، رشیدیہ)

”اختلط موتانا بکفار و لا علامة، اعتبر الأكثر، فإن استروا، غسلوا. و اختلف فی الصلاة علیهم“.

(الدرالمختار). ”(قوله: و اختلف فی الصلاة علیهم) یصلی، و یقصد المسلمین؛ لأنه إن عجز عن

التعیین، لا یعجز عن القصد“۔ (ردالمحتار، کتاب الصلاة، باب الجنائز: ۲/۲۰۰، ۲۰۱، سعید)

(و کذا فی البحر الرائق، کتاب الصلاة، باب الجنائز: ۳۰۵/۲، رشیدیہ)

الجواب حامداً ومصلياً:

ان حالات میں ظن غالب پر ہی عمل کیا جاسکتا ہے لیکن اصحابِ ادارہ کو خواہ سرٹیفکیٹ سے یا ختنہ سے یا کسی اور علامت سے اس بات کا ظن غالب حاصل ہو جائے کہ یہ میت مسلمان ہے تو اس کے ساتھ ایسا معاملہ کیا جائے جو مسلم میت کے ساتھ کرنے کا حکم ہے، جب حقیقت حال پر اطلاع پانا دشوار ہو تو ظن غالب شرعاً کافی ہوتا ہے (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود وغفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۵/۶/۹۰ھ۔

(۱) ”اختلط موتانا بكفار ولا علامة، اعتبر الأكثر، فإن استروا، غسلوا. واختلف في الصلاة عليهم ومحل دفنهم الخ.“ (الدرالمختار). ”(قوله: أعتبر الأكثر) قال في الحلية: فإن كان بالمسلمين علامة، فلا إشكال في إجراء أحكام المسلمين عليهم، وإلا فلو المسلمون أكثر صَلَّى عليهم، ويُتوى بالدعاء المسلمون. ولو الكفار أكثر فعلى هذا ينبغي أن يصلى عليهم في الحالة الثانية أيضاً: أى حالة ما إذا كان الكفار أكثر؛ لأنه حيث قصد المسلمين فقط لم يكن مصلياً على الكفار، وإلا لم تجز الصلاة عليهم في الحالة الأولى أيضاً مع أن الاتفاق على الجواز، فينبغي الصلاة عليهم في الأحوال الثلاث كما قالت به الأئمة الثلاث، وهو أوجه قضاء حق المسلمين بلا ارتكاب منهي منه.“ (ردالمحتار، كتاب الصلاة، باب الجنائز: ۲/۲۰۰، ۲۰۱، سعيد)

”ولو وجد ميت أو قتيل في دار الإسلام، فإن كان عليه سيما المسلمين، يغسل ويصلى عليه“
ويدفن في مقابر المسلمين، وهذا ظاهر. وإن لم يكن معه سيما المسلمين، ففيه روايتان، والصحيح أنه يغسل، ويصلى عليه، ويدفن في مقابر المسلمين لحصول غلبة الظن بكونه مسلماً بدلالة المكان، وهي دار الإسلام. ولو في دار الحرب، فإن كان معه سيما المسلمين، يغسل، ويصلى عليه، ويدفن في مقابر المسلمين بالإجماع. وإن لم يكن معه سيما المسلمين ففيه روايتان والحاصل أنه لا يشترط الجمع بين السیما و دليل المكان، بل يعمل بالسیما وحده بالإجماع. وهل يعمل بدليل المكان وحده؟ فيه روايتان، والصحيح أنه يعمل به لحصول غلبة الظن عنده.“ (بدائع الصنائع، كتاب الصلاة، فصل: وأما شرائط وجوب الغسل: ۲/۳۲، رشیدیہ)

(و كذا في الفتاوى العالمكيرية، كتاب الصلاة، الباب الحادى والعشرون في الجنائز، الفصل الثانى فى

الغسل: ۱/۱۵۹، رشیدیہ)

دریا سے بہہ کر آئی ہوئی عورت کی لاش کے متعلق اختلاف

سوال [۴۰۱۵]: ایک عورت کسی دریا میں بہتی ہوئی چلی آئی ہے، جہاں وہ نکلی ہے وہاں مسلم وغیر مسلم دونوں پارٹیوں میں جھگڑا ہے، ایک پارٹی دفنانے کو کہتی ہے دوسری آگ لگانے کو کہتی ہے۔ آپ فرمائیں مذکورہ عورت کی شناخت کیسے ہو؟

الجواب حامداً ومصلياً:

ہندو عورت کا لباس بھی خاص ہوتا ہے اور بدن پر کہیں گودنے کا نشان بھی ہوتا ہے، اگر اس قسم کی کوئی علامت نہ ہو اور مسلمان اس کو مسلمان سمجھتے ہوئے غسل و کفن دے کر نماز جنازہ پڑھ کر دفن کریں تو ان کو حق ہے، مگر جھگڑا فساد نہ کریں (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۷/۹/۱۳۹۹ھ۔

کفن کے بند کا حکم

سوال [۴۰۱۶]: کفن پہنانے کے بعد میت کو تین گرہ کفن میں دے دی جاتی ہیں خواہ مرد ہو، یا عورت: سر ہانے، کمر میں پاؤں، جانب۔ قبر میں اتارنے کے بعد میت کی تینوں گرہیں کھول دی جاتی ہیں اور عورت کی صرف منہ کی طرف کھول دی جاتی ہے اور کمر پاؤں کی جانب بدستور گرہ لگی رہتی ہے اور بعض لوگ بند

(۱) ”لو لم یدر أم مسلم أم كافر و لا علامة، فإن فی دارنا، غسل و صلی علیہ، و إلا لا“۔ (الدر المختار).
 ”(قولہ: فإن فی دارنا) أفاد بذكر التفصیل فی المكان بعد انتفاء العلامة أن العلامة مقدمة، وعند فقدها
 يعتبر المكان فی الصحيح؛ لأنه يحصل به غلبة الظن أن علامة المسلمین أربعة: الختان
 والخضاب الخ“۔ (رد المحتار، کتاب الصلاة، باب صلاة الجنابة ۲/۲۰۰، سعید)

”و من لا یدری أنه مسلم أو كافر، فإن كان علیہ سیما المسلمین أو فی بقاع دار الإسلام،
 یغسل، وإلا فلا“۔ (الفتاویٰ العالمکیریة، کتاب الصلاة، الباب الحادی و العشرون فی الجنائز، الفصل
 الثانی فی الغسل : ۱/۱۵۹، رشیدیہ)

(و کذا فی التاتارخانیة، کتاب الصلاة، الباب الثانی والثلاثون فی الجنائز، نوع آخر من هذا الفصل فی
 المتفرقات : ۲/۱۸۱، إدارة القرآن، کراچی)

ڈھیلے کر دیتے ہیں۔ حدیث وفقہ سے بند کا باندھنا، قبر میں گرہ کا کھولنا وغیرہ ثابت ہے یا نہیں اور اس طریقہ کو کب، کس نے اور کس طرح ایجاد کیا؟

الجواب حامدًا ومصلياً:

یہ تین جگہ باندھنے سے یہ فائدہ ہے کہ جنازہ اٹھاتے اور لے جاتے وقت کفن نہ کھل جائے اور قبر میں رکھنے کے بعد یہ اندیشہ نہیں رہتا، اس لئے کھول دیتے ہیں، عورت مرد سب کے ہی تینوں بند کھول دیئے جاتے ہیں، ہر دو کے باندھنے کی بھی مصلحت ایک ہے اور کھولنے کی ایک، لہذا تفریق کی ضرورت نہیں، اگر کفن کھلنے کا اندیشہ نہ ہو تو بند باندھنے کی بھی ضرورت نہیں، کبیری شرح منیہ، ص: ۵۳۸ میں بند باندھنے کو اسی قید کے ساتھ مقید کیا ہے (۱)۔ اسی طرح عالمگیری: ۱/۱۶۰ (۲) زیلعی: ۱/۲۳۸ (۳)، مجمع الأنہر: ۱/۱۸۲ (۴) میں ہے۔ اور قبر میں رکھنے کے بعد بند کھولنے کا حکم حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے حضرت سمرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو فرمایا

(۱) ”فَيَقْمَصُ وَيَحْنَطُ، ثُمَّ يَعْطِفُ عَلَيْهِ الْإِزَارَ مِنْ جِهَةِ الْيَسَارِ، ثُمَّ مِنَ الْيَمِينِ، ثُمَّ اللَّفَافَةَ كَذَلِكَ، وَيُرْبِطُ إِنْ خِيفَ انْتِشَارُهُ“۔ (الحلبی الکبیر، کتاب الصلاة، فصل فی صلاة الجنائز، الثالث فی تکفینہ، ص: ۵۸۱، سہیل اکیڈمی، لاہور)

”ويوجه الميت في القبر إلى القبلة على جنبه الأيمن، ولا يلقي على ظهره، وتحل عقدة“۔
(الحلبی الکبیر، السادس فی الدفن، ص: ۵۹۷، سہیل اکیڈمی، لاہور)

(۲) ”و كفن المرأة سنة: درع، وإزار، وخمار، ولفافة، وخرقة يربط بها ثدياها“۔ (الفتاوى العالمكيرية، الباب الحادى والعشرون فى الجنائز، الفصل الثالث فى التکفين : ۱/۱۶۰، رشیدیہ)

(۳) ”قال“ : (وعقد) : أى الكفن (إن خيف انتشاره) صيانة عن الكشف ثم يعطف الإزار، ثم اللفافة كما ذكرنا فى حق الرجل، ثم الخرقه فوق الأكفان لئلا تنتشر. و عرضها ما بين الشدى إلى السرة، وقيل: ما بين الشدى إلى الركبة لئلا ينتشر الكفن بالفخذين وقت المشى“۔ (تبيين الحقائق، كتاب الصلاة، باب الجنائز: ۱/۵۶۹، دار الكتب العلمية، بيروت)

(۴) ”(ويعقد الكفن إن خيف أن ينتشر) صيانة عن الكشف“۔ (مجمع الأنهر، كتاب الصلاة، باب الجنائز : ۱/۲۶۸، غفاريہ کوئٹہ)

ہے، کذا فی مراقی الفلاح، ص: ۳۳۴ (۱)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم بالصواب۔

غسل میت کے بعد جو کپڑا سترِ عورت کے لئے ڈالا جائے کیا وہ جزو کفن ہے؟

سوال [۴۰۱۷]: مردہ کو غسل دینے کے بعد ایک تہبند پہناتے ہیں وہ ایسا ہی ہوتا ہے جیسا کہ عام طور سے ہوتا ہے، لنگی کو کفن میں شمار کر کے بغیر کسی عذر کے قمیص اور لفافہ پر اکتفا کیا جاسکتا ہے یا ارابھی دینا ہوگا؟ اگر اس لنگی کو کفن میں نہ شمار کیا جائے، بلکہ اس کے علاوہ تین کپڑے دیئے جائیں تو اس لنگی کو جو غسل دیتے وقت پہنائی گئی تھی نکال دینا بہتر ہے یا اس کا رہنے دینا بہتر ہے؟ اولویت کے اعتبار سے جواب مطلوب ہے۔

الجواب حامدًا ومصلياً:

ازارِ میت کے متعلق فقہاء کے تین قول ہیں: ایک یہ کہ سر سے پیر تک ہولفانہ کی طرح، دوسرا قول یہ ہے کہ منکب سے قدم تک ہو، تیسرا قول شیخ ابن ہمام نے فتح القدير میں فرمایا ہے کہ سرہ سے ركبہ تک ہو اور اس کو حدیث سے اقرب قرار دیا ہے:

”فالإزار واللفافة من القرن إلى القدم -والقرن هنا بمعنى الشعر، واللفافة هي الرداء طولاً- وفي بعض نسخ المختار: أن الإزار من المنكب إلى القدم هذا ما ذكره. وبحث فيه في فتح القدير بأنه ينبغي أن يكون إزار الميت كإزار الحي من السرة إلى الركبة؛ لأنه صلى الله تعالى عليه وسلم أعطى اللاتي غسلن ابنته حقوه وهي في الأصل معقد الإزار ثم سمي به الإزار للمجاورة، اهـ.“ بحر: ۱۷۵/۲ (۲)۔ ”والبحث في فتح القدير: ۱/۷۵۵، حيث قال: ”وهذا ظاهر في أن إزار الميت كإزار الحي من الحقو، فيجب كونه في الذكر كذلك لعدم الفرق“ (۳)۔

(۱) ”(وتحل العقدة) لأمر النبي صلى الله تعالى عليه وسلم سمررة رضى الله تعالى عنه و قد مات له ابن: ”طلق

عقد رأسه و عقد رجليه“. و لأنه آمن من الانتشار“. (حاشية الطحطاوى على مراقى الفلاح، ص: ۲۰۹، قديمي)

(۲) (البحر الرائق، كتاب الصلاة، باب الجنائز: ۳۰۷/۲، رشيدية)

(۳) (فتح القدير، كتاب الصلاة، باب الجنائز: ۱۱۵/۲، مصطفى البابی مصر)

”قوله: إزار الخ) -هو من القرن إلى القدم- واللفافة تزيد على ما فوق القرن والقدم ليلف

فيها الميت و تربط من الأعلى والأسفل“. (رد المحتار، كتاب الصلاة، باب الجنائز: ۲۰۲/۲، سعيد)

مگر عامۃ فقہاء قول اول ہی کو لیتے ہیں، لہذا اس لنگی کو علیحدہ کر کے مستقل ازار دیا جائے۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۳/۷/۸۹ھ۔

کفن کا مصلیٰ مسجد میں دینا

سوال [۲۰۱۸]: مردوں کو کفن کرنے کے لئے جو کپڑا خریدا جاتا ہے اس میں سے بعض حضرات ایک مصلیٰ کی صورت میں تھوڑا سا کپڑا بچا کر مسجد میں دیدتے ہیں۔ آیا اس مصلیٰ کا استعمال اہل مسجد کر سکتے ہیں یا نہیں، یعنی اس کو مصلیٰ کے طور پر استعمال کرنا درست ہے یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلياً:

یہ کپڑا جزو کفن نہیں، ورنہ اس کی ملک ہے، اس کا رواج ختم کیا جائے۔ ورنہ اگر بالغ ہوں اور میت کو ثواب پہنچانے کے لئے کوئی چیز مصلیٰ وغیرہ مسجد میں دیں تو اس کا استعمال کرنا درست ہے (۱)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۴/۸/۸۹ھ۔

(۱) ”ان سعد بن عبادۃ رضی اللہ تعالیٰ عنہ توفیت أمہ وهو غائب عنها، فقال يا رسول الله! - صلى الله تعالى عليه وسلم - إن أمی توفیت وأنا غائب عنها، أينفعها شيء إن تصدقت به عنها؟ قال: ”نعم“ قال: فبأنی أشهدک أن حائطی المخراف صدقة علیها“ (صحیح البخاری، کتاب الوصایا، باب إذا قال: أرضی وبستانی صدقة لله عن أمی: ۳۸۶/۱، قدیمی)

”صرح علماء نافی باب الحج عن الغير بأن للإنسان أن يجعل ثواب عمله لغيره صلوة أو صوماً أو صدقةً أو غيرها..... الأفضل لمن يتصدق نفلاً أن ينوی لجميع المؤمنین والمؤمنات؛ لأنها تصل إليهم، ولا ينقص من أجره شيء“ (رد المحتار، باب صلوة الجنائز، مطلب فی القراءة للمیت وإهداء ثوابهاله: ۲۴۳/۲، سعید)

(و كذا فی البحر الرائق، كتاب الحج، باب الحج عن الغير: ۱۰۵/۳، رشیدیہ)

(و كذا فی التاتاریخانیة، كتاب المناسك، الفصل الخامس عشر فی الرجل يحج عن الغير: ۵۴۵/۲،

إدارة القرآن كراچی)

کفن پر عہد نامہ لکھنا

سوال [۲۰۱۹]: کیا مردے کے کفن پر عہد نامہ لکھنا جائز ہے یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلياً:

قرآن و حدیث سے تو عہد نامہ لکھنا ثابت نہیں، بعض دیگر کتب میں اس کی اجازت دی ہے، مگر روشنائی سے نہیں بلکہ انگلی سے، اور یہ اجازت بھی مجتہدین فقہاء کی طرف سے نہیں ہے، اس لئے اس سے احتیاط ہی بہتر ہے (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۵/۱۲/۸۵ھ۔

الجواب صحیح: بندہ نظام الدین عفی عنہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۶/۱۲/۸۵ھ۔

کفن پر عہد نامہ لکھنا اور تلقین بعد الدفن

سوال [۲۰۲۰]: بہار شریعت میں ہے: ”شجرہ یا عہد نامہ قبر میں رکھنا جائز ہے اور بہتر یہ ہے کہ میت

کے منہ کے سامنے قبلہ کی جانب طاق کھود کر اس میں رکھیں، بلکہ درمختار میں کفن پر عہد نامہ کو جائز کہا ہے اور فرمایا

= مزید تفصیل کے لئے ملاحظہ ہو (شرح الصدور فی احوال الموتی والقبور للسیوطی، باب فی قراءۃ القرآن للمیت أو علی القبر، ص: ۳۰۲، دارالمعرفة)

(۱) ”کتب علی جبهة المیت أو عمامته أو کفنه عهد نامہ، یرجى أن یغفر الله للمیت“۔ (الدر المختار)۔

”فالمنع هنا بالأولی ما لم یثبت عن المجتهد، أو ینقل فیہ حدیث ثابت، فتأمل، نعم! نقل بعض المحشین

عن فوائد الشرحی أن مما یکتب علی جبهة المیت بغير مداد بالأصبع المسبحة“۔ (رد المحتار، کتاب

الصلاة، باب الجنائز: ۲/۲۳۶، ۲۳۷، سعید)

”الاستفسار: قد تعارف فی بلادنا أنهم یلقون علی قبر الصلحاء ثوباً مکتوباً فیہ سورۃ

الإخلاص، هل فیہ بأس“۔

الاستبشار: ”هو استهانة بالقرآن؛ لأن هذا الثوب إنما یلقى تعظیماً للمیت و یصیر هذا الثوب

مستعملاً مبتدلاً، وابتدال کتاب الله من أسباب عذاب الله“۔ (فتاویٰ اللکنوی المسماة بنفع المفتی

والسائل، ما یتعلق بکظیم اسم الله واسم حبیب الله الخ، ص: ۳۰۳، دار ابن حزم)

ہے کہ اس سے مغفرت کی امید ہے۔

الجواب حامداً ومصلياً:

درمختار میں عہد نامہ لکھنے کو جائز کہا ہے مگر کوئی دلیل شرعی جواب کے لئے پیش نہیں کی، شامی نے اس کو

رد کیا ہے:

”وقد مناقبيل باب المياہ عن الفتح أنه تكره كتابة القران وأسماء الله تعالى على الدراهم والمحاريب والجدران وما يفرش، وما ذلك إلا لاحترا مه وخشية وطئه ونحو مسافيه إهاتته الخ“.

اس کے بعد نقل کیا ہے:

”أن مما يكتب على جبهة الميت بغير مداد بالأصبع المسحة: بسم الله الرحمن الرحيم، و على الصدر: لا إله إلا الله محمد رسول الله، وذلك بعد الغسل قبل التكفين“ (۱)۔
فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حرره العبد محمود غفر له، دارالعلوم دیوبند۔

کفن پر کلمہ لکھنا

سوال [۲۰۲۱]: میت کے سینے پر کفن پہناتے وقت بعض لوگ کلمہ لکھتے ہیں۔ کیا یہ جائز ہے؟

الجواب حامداً ومصلياً:

قلم سے روشنائی سے لکھنا منع ہے، بعض حضرات محض انگلی کے اشارے سے لکھ دیتے ہیں اس میں کوئی

(۱) (ردالمحتار، کتاب الصلاة، باب الجنائز: ۲/۲۴۶، ۲۴۷، سعید)

”الاستفسار: قد تعارف في بلادنا أنهم يلقون على قبر الصلحاء ثوباً مكتوباً فيه سورة

الإخلاص، هل فيه بأس؟

”الاستبشار: هو استهانة بالقرآن؛ لأن هذا الثوب إنما يلقي تعظيماً للميت، ويصير هذا الثوب

مستعملاً مبتدلاً، وابتدال كتاب الله من أسباب عذاب الله“۔ (فتاویٰ اللکنوی المسماة نفع المفتی

والسائل، ما يتعلق بتعظيم اسم الله واسم حبيب الله الخ، ص: ۴۰۳، دار ابن حزم)

بے ادبی نہیں، مگر ثابت بھی نہیں، اگر کوئی اشارہ سے لکھ دے تو اس سے نزاع نہ کریں نہ تاکید کریں (۱)۔ فقط واللہ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

ایضاً

سوال [۲۰۲۲]: عرصے سے ہمارے ملک میں تحریر کفنی کا جواز عدم جواز کا مسئلہ چل رہا ہے، ایک صاحب نے ایک رسالہ میں تحریر کیا ہے لکھا ہے کہ کفن پر لکھنا ثواب ہے، جس کے ثبوت میں درمختار کی عربی عبارت بھی مع ترجمہ کے ساتھ لکھی ہے اور کچھ کتابوں کا بلا عبارت جواز کے بارے میں ثبوت دیا ہے، کتابوں کے نام یہ ہیں: کفایہ، تاتارخانیہ، فتویٰ امام مکی، اخبار الاخیار، لمعات، یہ کتابوں کے نام ہیں۔ مفتی صاحب کا نام قاضی عبدالسبحان ہے۔ اور کچھ صاحب کہتے ہیں کہ کچھ بھی لکھنا جائز نہیں ہے۔ آپ مذکورہ فتویٰ کے متعلق تحریر فرمائیں کہ اس بارے میں کیا حکم ہے؟

الجواب حامداً ومصلياً:

کفن میت پر کچھ لکھنا قرآن کریم حدیث شریف، اجماع امت، قیاس مجتہد سے ثابت نہیں، غیر مجتہد کا عمل قابل احتجاج نہیں۔ درمختار میں جو کچھ اس سلسلے میں لکھا ہے، علامہ شامی نے اس کی تردید کی ہے

(۱) "وقد أفتى ابن الصلاح: بأنه لا يجوز أن يكتب على الكفن يس والكهف ونحوهما خوفاً من صديد الميت وقد قدمنا قبيل باب المياہ عن الفتح أنه تکره كتابة القرآن وأسماء الله تعالى على الدراهم والمحاريب والجدران وما يفرش، وما ذاك إلا لاحترامه وخشية وطنه ونحوه مما فيه إهانة، فالمنع هنا بالأولى ما لم يثبت عن المجتهد أو ينقل فيه حديث ثابت أن مما يكتب على جبهة الميت بغير مراد بالأصبع المسبحة: بسم الله الرحمن الرحيم، و على الصدر: لا إله إلا الله محمد رسول الله، و ذلك بعد الغسل قبل التكفين". (رد المحتار، كتاب الصلاة، باب الجنائز: ۲/۲۳۶، ۲۳۷، سعيد)

"الاستفسار: قد تعارف في بلادنا أنهم يلقون على قبر الصلحاء ثوباً مكتوباً فيه سورة الإخلاص، هل فيه بأس؟ الاستبشار: هو استهانة بالقرآن؛ لأن هذا الثوب إنما يلقي تعظيماً لميت، ويصير هذا الثوب مستعملاً مبتذلاً، وابتذال كتاب الله من أسباب عذاب الله". (فتاوى اللكنوى المسماة نفع المفتى والسائل، ما يتعلق بتعظيم اسم الله واسم حبيب الله الخ، ص: ۴۰۳، دار ابن حزم)

.....ابن الصلاح سے بھی عدم جواز کا فتویٰ نقل کیا ہے، کیونکہ اس کے لکھنے میں حروفِ قرآن کریم اور اسمائے الہیہ کی بے ادبی ہے۔ اگر لکھنا ہو تو محض انگلی سے بغیر روشنائی کے میت کی پیشانی پر کچھ لکھ دیا جائے، یہ لکھنا بھی دلیل سے ثابت نہیں تاہم اس طرح بے ادبی نہیں ہوگی۔ غور کا مقام ہے، اگر لکھنا دلیل سے ثابت ہوتا تو صحابہ کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم اور ائمہ مجتہدین رحمہم اللہ تعالیٰ سے ضرور منقول ہوتا (۱)۔ فقط واللہ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۳/۱۲/۵۶ھ۔

کلمہ طیبہ وغیرہ لکھ کر میت کے گلے میں لٹکا دینا

سوال [۴۰۲۳]: روشنائی سے کلمہ طیبہ و کلمہ شہادت اور آیۃ الکرسی مع بسم اللہ لکھ کر میت کے گلے میں لٹکا دیتے ہیں اور اس کو کارِ ثواب تصور کرتے ہیں۔ کیا ایسا کرنا جائز ہے، کسی حدیث، فقہائے امت کے قول سے ثابت ہے؟

الجواب حامداً ومصلياً:

ایسا کرنا شریعت سے ثابت نہیں، ہرگز ایسا نہ کیا جائے، قبر میں میت کا بدن پھٹنے اور اس کی آلائش لگنے

(۱) "کتب علی جبهة الميت أو عمامته أو كفته "عهد نامه" يرجی أن يغفر الله للميت". (الدر المختار).
 "وقد أفتى ابن الصلاح بأنه لا يجوز أن يكتب على الكفن يس والكهف ونحوهما خوفاً من صديد الميت وقد قدمنا قبيل باب المياہ عن الفتح أنه تكره كتابة القرآن وأسماء الله تعالى على الدراهم والمحاريب والجدران وما يفرش، وما ذاك إلا لاحترامه و خشية وطئه ونحوه مما فيه إهانة، فالمنع هنا بالأولى ما لم يثبت عن المجتهد أو ينقل فيه حديث ثابت. أن مما يكتب على جبهة الميت بغير مداد بالأصبع المسبحة: بسم الله الرحمن الرحيم، وعلى الصدر: لا إله إلا الله محمد رسول الله، وذلك بعد الغسل قبل التكفين". (رد المحتار، كتاب الصلاة، باب الجنائز: ۲/۲۳۶، ۲۳۷، سعيد)
 "الاستفسار: قد تعارف في بلادنا أنهم يلقون على قبر الصلحاء ثوباً مكتوباً فيه سورة الإخلاص، هل فيه بأس؟ الاستبشار: هو استهانة بالقرآن؛ لأن هذا الثوب إنما يلقي تعظيماً للميت، ويصير هذا الثوب مستعملاً مبتدلاً، وابتدال كتاب الله من أسباب عذاب الله". (فتاوى اللكنوى المسماة نفع المفتى والسائل، ما يتعلق بتعظيم اسم الله واسم حبيب الله الخ، ص: ۴۰۳، دار ابن حزم)

سے اس لکھی ہوئے کا احترام باقی نہیں رہتا (۱)۔ فقط واللہ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۵/۵/۹۱ھ۔

الجواب صحیح: بندہ نظام الدین عفی عنہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۵/۵/۹۱ھ۔

کلمہ لکھی ہوئی چادر میت پر ڈالنا

سوال [۲۰۲۲]: چادر جس پر کلمہ شریف اور آیات قرآنی لکھی ہوتی ہیں، میت پر ڈالنا کیسا ہے؟

الجواب حامدًا ومصلياً:

کلمہ شریف اور آیات قرآنیہ کے احترام کے خلاف ہے (۲)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

(۱) (تقدم تخريجه تحت عنوان: "كفن پر کلمہ لکھنا")

(۲) "وقدمنا قبل باب المياہ عن الفتح أنه تکره كتابة القرآن وأسماء الله تعالى على الدراهم

والمحاريب والجدران وما يفرش، وما ذلك إلا لاحترامه وخشية وطنه ونحوه مما فيه إهانة، فالمنع

هنا بالأولى ما لم يثبت عن المجتهد أو ينقل فيه حديث ثابت". (رد المحتار، كتاب الصلاة، باب

الجنائز: ۲/۲۳۶، ۲۳۷، سعيد)

"بساطًا أو غيره كتب عليه: "الملك لله"، يكره بسطه واستعماله لا تعليقه للزينة".

(رد المحتار، كتاب الطهارة، أركان الوضوء أربعة، قبيل باب المياہ: ۱/۱۷۸، سعيد)

وفي الفتاوى العالمكيرية: "كتابة القرآن على ما يفرش ويسط مكرهة". (كتاب الكراهية،

الباب الخامس في آداب المسجد والقبلة والمصحف الخ: ۱/۳۲۳، رشيدية)

"الاستفسار: قد تعارف في بلادنا أنهم يلقون على قبر الصلحاء ثوباً مكتوباً فيه سورة

الإخلاص، هل فيه بأس؟ الاستبشار: هو استهانة بالقرآن؛ لأن هذا الثوب إنما يلقي تعظيماً، للميت

ويصير هذا الثوب مستعملاً مبتدلاً، وابتدال كتاب الله من أسباب عذاب الله"..... قلت: وأشنع من

هذا ما يفعله أهل الدكن من إلقاء الثياب التي كتب فيها اسم الله تعالى أو سورة القرآن على جميع

القبور، وإن لم يكن المقبور من أهل الزهد والورع". (فتاوى اللكنوى المسماة نفع المفتى والسائل،

ما يتعلق بتعظيم اسم الله واسم حبيب الله الخ، ص: ۴۰۳، دار ابن حزم)

پرچہ پر دعاء لکھ کر میت کے سینہ پر رکھنا

۲۱/ مارچ ۱۹۷۰ء۔ محترم قبلہ مفتی دارالعلوم دیوبند!

سوال [۲۰۲۵]: بعد آداب کے گزارش ہے کہ میں نے ایک پرچہ لکھا ہے اس پرچہ کو لفافہ میں بھیج رہا ہوں اور چند باتیں میرے قصبہ میں مجھ کو نئی معلوم ہوتی ہیں اس وجہ سے میں نے اپنے بزرگوں کو تکلیف دی ہے جس کی معافی چاہتا ہوں ہمارے قصبہ کھیری میں میت کو قبر میں اتارتے ہیں اور مردے کے جسم پر یعنی سینہ پر یہ پرچہ رکھ دیتے ہیں اور یہ کہتے ہیں کہ منکر نکیر قبر میں حساب نہیں کر سکتے اور نہ مردے کو قبر میں منکر نکیر دکھلائی پڑیں گے اور اس کو حدیث سے ثابت کرتے ہیں اور علمائے دیوبند کو بھی اس کا ایجاد کردہ بتلاتے ہیں، اس سے بہت خلفشار قصبہ میں مچا ہوا ہے۔

بسم اللہ الرحمن الرحیم، اللہ رب محمد والصلوة علیہ صلی اللہ علیہ وسلم، امام ترمذی حکیم الہی سیدی محمد بن علی معاصر امام بخاری نے نوادر الاصول میں روایت کی کہ خود حضور پر نور سید عالم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ”من کتب هذا الدعاء بین صدر المیت و کفنه فی رقعة، لم ینلہ عذاب القبر، ولا یرى منکراً و نکیراً، و هو هذا“۔ جو یہ دعاء کسی پرچہ پر لکھ کر میت کے سینے پر کفن کے نیچے رکھ دے اسے عذاب قبر نہ ہونہ منکر نکیر نظر آئیں وہ دعایہ ہے:

”لا إله إلا الله والله أكبر لا إله إلا الله وحده لا شريك له، لا إله إلا الله، له الملك وله الحمد، لا إله إلا الله ولا حول ولا قوة إلا بالله العلی العظيم (۱)۔“

دعائے ثانی: سبحن من هو بالجلال موحد وبالتوحید معروف وبالمعارف موصوف وبالصیغة علی لسان کل قائل رب وبالربوبیة للعالم قاهر وبالقهر للعالم جبار وبالجبوت علیم حلیم وبالعلم والحلم رؤف رحیم، سبحنه كما یقولون وسبحنه كما هم یقولون تسبیحاً تخشع له السموات والأرض ومن علیها ویحمدون من حول عرشى، اسمی الله وأنا أسرع الحاسبین، آمین صلی اللہ علی حبیبہ سید نامحمد وآلہ وسلم۔ منقول از فتاویٰ شامی، رد المحتار جلد اول، ص: ۶۰۷۔

مطبع دیوبند فتاویٰ رضویہ جلد چہارم ص: ۱۲۸

شائع کردہ منشی عبداللہ صاحب محلہ ڈبہ ضلع کھیری لکھنؤ پور۔

(۱) (الدر المختار مع رد المحتار، باب صلاة الجنائز، مطلب فیما یتکب علی کفن المیت، ۲/۲۲۶، سعید)

۲..... یہ کہ جب قبر میں مردے کو دفن کر دیتے ہیں اور چند حافظ قرآن وہاں ٹہر جاتے ہیں وہ بعد میں قبر کے قریب کھڑے ہو کر اذان دیتے ہیں اور قرآن شریف کی سورہ یٰسین پڑھتے ہیں پھر چلے جاتے ہیں۔

الجواب حامداً ومصلياً:

۱..... مطبوعہ پرچہ میں جو دعاء ثانی ہے اس کا تو شامی (رد المحتار) میں وجود ہی نہیں ہے یہ تو بالکل غلط ہے اور جھوٹ ہے البتہ لا إله إلا الله والله أكبر الخ (۱) موجود ہے لیکن اول تو اس میں یہ نہیں کہ اس کو حضور پر نور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے لہذا یہ نسبت کرنا پہلے جھوٹ سے بڑھ کر جھوٹ ہے اس لئے کہ اس میں شامی پر جھوٹ ہے اور حکیم ترمذی پر جھوٹ ہے اور سب سے بڑھ کر حضرت رسول مقبول صلی اللہ علیہ وسلم کی ذات اقدس پر جھوٹ ہے، شامی نے اس کو ابن حجر مکی سے نقل کیا ہے حکیم ترمذی کی نوادر الاصول سے نقل نہیں کیا، ابن حجر مکی نے یہ نہیں لکھا ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا ہے، دوسرے اس میں یہ نہیں ہے کہ پرچہ پر لکھ کر میت کے سینہ پر کفن کے نیچے رکھ دے لہذا یہ بھی جھوٹ ہے بلکہ اس میں کفن پر لکھنے کیلئے کہا ہے، تیسری بات یہ ہے کہ ابن حجر مکی شافعی ہیں حنفی نہیں ہیں ان کا قول حنفیہ کیلئے حجت نہیں، چوتھی بات یہ ہے کہ شامی نے اسی صفحہ میں ابن صلاح سے نقل کیا ہے کہ کفن پر لکھنا جائز نہیں ابن صلاح بھی شافعی ہیں اور ان کا درجہ شافعیہ میں ابن حجر مکی سے بہت بلند ہے، پانچویں بات یہ ہے کہ علامہ شامی نے ان سب کو نقل کر کے رد کر دیا ہے اور وجہ بیان کی ہے کہ اس سے اللہ پاک کے نام کی اہانت ہوتی ہے کیوں کہ جب میت کا بدن گلتا سڑتا ہے اور اس سے نجاست برآمد ہوتی ہے تو اللہ کے نام کو بھی وہ لگے گی تو اس کو نجس کرنا ہرگز جائز نہیں، جب تک کوئی حدیث ثابت نہ ہو اس کو منع ہی کیا جائے گا، جس چیز کو شامی نے لکھ کر مردود قرار دیا ہو اسکی ترغیب شامی کی طرف منسوب کرنا خیانت ہے:

”قد أفتى ابن الصلاح بأنه لا يجوز أن يكتب على الكفن يسن والكهف ونحوهما خوفاً من صديد الميت فالأسماء المعظمة باقية على حالها، فلا يجوز تعريضها للنجاسة، والقول بأنه يطلب فعله مر دود؛ لأن مثل ذلك لا يحتج به إلا إذا صح عن النبي صلى الله عليه وسلم طلب ذلك، وليس كذلك. وقد مناقبہل باب المياہ عن الفتح أنه تکره كتابة القرآن وأسماء الله تعالى على الدراهم والمحاريب والجدران وما يفرش، وما ذك

(۱) (الدر المختار مع رد المحتار، باب صلاة الجنائز، مطلب فيما يكتب على كفن الميت، ۲/۲۳۶، سعید)

إلا الاحترام وخشية وطئه ونحوه مما فيه إهانة، فالمنع هنا بالأولى يثبت عن المجتهد أو ينقل فيه حديث ثابت“. رد المحتار: ۱/۶۰۷ (۱)۔

۲..... میت کو دفن کرنے کے بعد ایک شخص سورہ بقرہ کا اول سرہانے اور دوسرا شخص سورہ بقرہ کا آخر پیروں کی طرف پڑھے یہ تو حدیث شریف سے ثابت ہے (۲) باقی قبر پر اذان دینا ثابت نہیں بدعت ہے، رد المحتار/ ۱/۲۵۸، باب الأذان میں لکھ کر اس کو رد کیا ہے (۳)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ۔
حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۳/۱/۹۰ھ۔
الجواب صحیح، بندہ نظام الدین عفی عنہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۵/۱/۹۰ھ۔

☆.....☆.....☆.....☆.....☆

(۱) (رد المحتار، باب الجنائز، مطلب حدیث فیما یکتب علی کفن المیت، ۲/۲۳۶، ۲۳۷، سعید)
”الاستفسار: “قد تعارف فی بلادنا أنهم یلقون علی قبر الصلحاء مکتوباً فیہ سورۃ الإخلاص“.
الاستبشار: “هو استهانة بالقران؛ لأن هذا الثوب إنما یلقى تعظیماً للمیت، ویصیر هذا الثوب مستعملاً مبتدلاً، وابتدال کتاب اللہ من أسباب عذاب اللہ“۔ (مجموعۃ رسائل اللکھنوی، رسالۃ نفع المفتی والوسائل، ما یعلق بتعظیم اسم اللہ واسم حبیب اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم الخ: ۳/۱۵۹، إدارة القرآن)
(۲) ”وعن عبد اللہ بن عمر قال: سمعت النبی صلی اللہ علیہ وسلم یقول: “إذامات أحدکم فلا تحبسوه وأسر عوابہ إلی قبرہ، ولیقرأ عند رأسہ فاتحۃ البقرۃ، وعند رجلیہ بخاتمۃ البقرۃ“۔ (مشکوٰۃ المصابیح، کتاب الجنائز، باب دفن المیت، الفصل الثالث، (رقم الحدیث: ۱۷۱۷): ۱/۱۳۹، قدیمی)
”وکان ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما یستحب أن یقرأ علی القبر بعد الدفن أول سورۃ البقرۃ وخاتمتها“۔ (رد المحتار، باب الجنائز، مطلب فی دفن المیت، ۲/۲۳۷، سعید)
(۳) ”(لا یسن) لغيرها) کعید (الدر المختار)۔ “قوله کعید ووتر و جنازۃ و کسوف و استسقاء الخ“۔ (رد المحتار، کتاب الصلاة، الباب الثانی فی الأذان، ۱/۳۸۵، سعید)
”ولیس لغير الصلوٰۃ الخمس..... وصلاة الجنائز، الخ“۔ (الفتاویٰ العالمکیریۃ، کتاب الصلاة، الباب الثانی فی الأذان: ۱/۵۳، رشیدیہ)
(و کذا فی البحر الرائق، کتاب الصلاة، باب الأذان: ۱/۴۵، رشیدیہ)

الفصل الثالث فی الصلوة علی المیت

(جنازہ کی نماز کا بیان)

صلوة جنازہ کی مشروعیت کب سے ہے؟

سوال [۴۰۲۶]: صلوة جنازہ کی ابتداء اسلام سے قبل سے ہوئی؟

الجواب حامداً ومصلياً:

”قيل: هي (أى صلوة الجنازة) من خصائص هذه الأمة كالوصية بالثلث، ورد بما أخرجه الحاكم، و صححه عنه صلى الله تعالى عليه وسلم أنه قال: ”كان آدم رجلاً أشقر طوالاً كأنه نخلة سحوق، فلما حضره الموت نزلت الملائكة بحنوطه و كفنه من الجنة، فلما مات -عليه السلام- غسلوه بالماء والسدر ثلثاً، و جعلوه في الثالثة كافرأ، و كفنوه في وتر من الثياب، و حفروا له لحداً، و صلوا عليه، و قالوا الولده: هذا سنة لمن بعده“. فإن صح ما يدل على الخصوصية تعين حمله على أنه بالنسبة بمجرد التكبير والكيفية. قال الواقدي: لم تكن شرعت (أى صلوة الجنازة) يوم موت خديجة و موتها بعد النبوة بعشر سنين على الأصح“. طحطاوى على مراقى الفلاح، ص: ۳۳۸ (۱)-

(۱) (حاشية الطحطاوى على مراقى الفلاح، أحكام الجنائز، فصل: الصلاة عليه، ص: ۵۸۰، قديمي)
 ”فى الأنوار الساطعة: شرعت صلوة الجنازة بالمدينة المنورة فى السنة الأولى من الهجرة، فمن مات بمكة المشرفة لم يصل عليه. وفى الإقناع: هى من خصائص هذه الأمة كما قال الفاكهاني المالكي فى شرح الرسالة. قال البجيرمي فى هامشه: و شرعت بالمدينة لا بمكة فى السنة الأولى من الهجرة. و ذكر الفاكهاني فى شرح الرسالة: أن صلوة الجنازة من خصائص هذه الأمة، لكن ذكر ما يخالفه فى الشرح المذكور: ”وروى أن آدم عليه السلام لما توفى، أتى له بحنوط و كفن من الجنة، =

اس سے معلوم ہوا کہ جنازہ کی مشروعیت کے متعلق دو قول ہیں: ایک یہ کہ یہ اسی امت کی خصوصیت ہے اور حضرت خدیجہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کی وفات کے بعد مشروع ہوئی ہے، دوسرا یہ کہ حضرت آدم علیہ السلام پر ملائکہ نے صلوٰۃ جنازہ پڑھی ہے اور بعد والوں کیلئے بھی اس کو مقرر کیا ہے۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، معین مفتی مظاہر علوم سہارنپور۔

صحیح: سعید احمد غفرلہ، صحیح: عبداللطیف عفا اللہ عنہ، مظاہر علوم سہارنپور، ۱۸/ ذیقعدہ/ ۱۴۰۲ھ۔

نماز جنازہ حاضرین پر فرض کفایہ ہے یا فرض عین؟

سوال [۲۰۲۷]: صلوٰۃ جنازہ فرض کفایہ ہے، اگر کوئی حاضر ہو جائے تو اس کے اوپر بھی فرض کفایہ ہے یا نہیں؟ ایک عالم صاحب فرماتے ہیں اس پر بھی فرض عین ہو جاتا ہے۔ یہ صحیح ہے یا نہیں؟ اور حاشیہ شرح وقایہ میں مولانا عبدالحی صاحب نے فرض کفایہ لکھا ہے، ان کے حق میں بھی، کتاب کا حوالہ نہیں دیا (۱)، اگر دیگر کتب سے یہ مسئلہ معلوم ہو تو ارسال فرمائیے معہ حوالہ کے۔

الجواب حامدًا ومصليًا:

”وہی فرض کفایہ: أى الصلوٰۃ علیہ، لقوله عليه الصلاة والسلام: ”صلوا على صاحبكم“. والأمر للوجوب. ولو كانت فرض عین، یصلی علیہ النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم، ولأن المقصود يحصل بإقامة البعض، فتكون فرض کفایہ. و کذا تکفینہ فرض علی

= ونزلت الملائكة فغسلته و كفته في وتر من الثياب و حنطوه، و تقدم ملك منهم، فصلی علیہ“. إلى آخر ما بسط من الكلام على ذلك. (لامع الدراری علی جامع البخاری، کتاب الجنائز، متی شرعت صلاة الجنائز: ۳/۳۰۸، المكتبة الإمدادية مكة المكرمة)

(و کذا فی أوجز المسالك، کتاب الجنائز: ۳/۱۹۱، إداره تالیفات اشرفیہ، ملتان)

(۱) ”هذا هو حکم فرض الكفاية، فإنه يكون فرضاً على كل واحد واحد، لكن بحيث إن أدى بعض منهم، سقط عن الباقيين. وإن لم يؤد واحد منهم، يأتى الجميع بترك الفرض. وإن أدى الكل وجدوا ثواب الفرض، و تحقيقه في كتب الأصول“. (عمدة الرعاية على هامش شرح الوقاية، کتاب الصلاة،

باب الجنائز، (رقم الحاشية: ۱۶): ۱/۲۰۶، سعید)

الكفاية، ولهذا يقدم على الدين الواجب عليه، ويجب على من تجب عليه نفقته. وكذا غسله ودفنه فرض على الكفاية، اهـ.“ زيلى: ۱/۲۳۸(۱)-

”وإذا أرادوا أن يصلوا على جنازة بعد غروب الشمس بدأوا بالمغرب؛ لأنها أقوى، فإنها فرض عين على كل واحد. والصلوة على الجنازة فرض على الكفاية، والبداة بالأقوى أولى؛ لأن تأخير صلوة المغرب بعد غروب الشمس مكروه، وتأخير الصلوة على الجنازة غير مكروه..... وإذا صلوا على جنازة والإمام غير طاهر، فعليهم إعادة الصلوة؛ لأن صلوة الإمام فاسدة لعدم الطهارة، فتفسد صلوة القوم بفساد صلوته. وإن كان الإمام طاهراً والقوم على غير طهارة، لم يكن عليهم إعادتها؛ لأن صلوة الإمام قد صحت، وحق الميت به تأدى، فالجماعة ليست بشرط فى الصلوة على الجناز، اهـ.“ مبسوط: ۲/۶۸ (۲)-

”والصلوة على الجنازة فرض على الكفاية، تسقط بأداء الواحد إذا كان هو الولي، وليس للقوم أن يعيدوا بعد ذلك. ولو أن جنازةً تشاجر فيها قومٌ أيهم يصلى عليه، فوثب رجل غريب، فصلى عليها وصى معه بعض القوم، فصلوتهم تامة، وإن أحب الأولياء أعادوا الصلوة؛ لأن حق الصلوة على الجنازة للأولياء، فلا يكون لغيرهم أن يبطل حقهم..... فإن كان حين افتتاح الرجل الغريب صلوة الجنازة اقتدى به بعض الأولياء، فليس لمن بقى منهم حق إعادة؛ لأن الذى اقتدى به رضى بإمامته فكأنه قدمه. ولكل واحد من الأولياء حق الصلوة على الجنازة كأنه ليس معه غيره؛ لأن ولايته متكاملة، فإذا سقط بأداء أحدهم لم يكن للباقيين حق إعادة.“ مبسوط: ۲/۱۴۶ (۳)-

(۱) (تبيين الحقائق، كتاب الصلاة، باب الجنائز، فصل: السلطان أحق بصلاته: ۱/۵۷۱، دارالكتب العلمية بيروت)

(۲) (كتاب المبسوط للسرخسى، باب غسل الميت: ۲/۱۰۹، ۱۱۰، مكتبة غفاريه كوئته)

(۳) (كتاب المبسوط للسرخسى، كتاب الصلاة، باب الصلاة على الجنازة: ۲/۱۷۹، مكتبة غفاريه كوئته)

”الصلوة عليه ككفنه ودفنه و تجهيزه فرض كفاية مع عدم انفراد بالخطاب بها ولو امرأة“۔ وفي الطحطاوى: ”فلو انفراد واحد بأن لم يحضره إلا هو، تعين عليه تكفنه و دفنه، كما فى الضياء والشمى والبرهان، اهـ“۔ طحطاوى، ص: ۳۳۸ (۱)۔

صلوة جنازہ کا جمیع حاضرین پر فرض کفایہ ہونا عبارات مذکورہ سے بالکل صاف طور پر ظاہر ہے، اگر کوئی شخص حاضر نہ ہو صرف ایک آدمی ہو، اس پر البتہ فرض عین ہے جیسا کہ عام فرض کفایہ کا حکم ہوتا ہے۔ جو عالم جمیع حاضرین پر فرض عین کہتے ہیں، فرضیت کی دلیل ان ہی سے دریافت کی جائے۔ کتب معتبرہ، متون، شروح، فتاویٰ میں کہیں فرض عین ہونا جمیع حاضرین پر مذکور نہیں، شرح وقایہ کے حاشیہ میں فرض عین ہونے کی تردید کی ہے جو کہ نا کافی ہے۔ اور کیا سائل نے ان عالم سے دریافت کر کے فرض عین ہونے کا کوئی حوالہ کسی معتبر کتاب سے دیا ہے؟ جزئیات فقہیہ جو عبارات منقولہ میں درج ہیں نیز معتبر اور مفتی بہ ہیں، فرض عین ہونے کے قطعاً منافی ہیں۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود گنگوہی عفا اللہ عنہ، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور۔

الجواب صحیح: سعید احمد غفرلہ، صحیح: عبداللطیف، ۲۱/ جمادی الأولى/ ۱۴۱۸ھ۔

نماز جنازہ کی نیت

سوال [۲۰۲۸]: نماز جنازہ کی نیت کے الفاظ کیا ہیں؟ بیان فرمائیں؟

(۱) (حاشیة الطحطاوى على مراقى الفلاح، كتاب الصلاة، باب أحكام الجنائز، فصل فى الصلاة عليه، ص: ۵۸۰، ۵۸۱، قديمى)

”عن عمران بن حصين رضى الله تعالى عنه قال: قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم: ”إن أحاكم قدمات، فقوموا فصلوا عليه“۔ (سنن النسائي، كتاب الجنائز، باب الأمر بالصلاة على الميت: ۲/۱، قديمى)

”والصلاة عليه (صفتها (فرض كفاية) بالإجماع“۔ (الدر المختار، كتاب الصلاة، باب الجنائز: ۲/۲۰۷، سعيد)

”والإجماع منعقد على فرضيتها أيضاً إلا أنها فرض كفاية إذا قام به البعض، يسقط عن الباقي؛ لأن ما هو الفرض و هو قضاء حق الميت يحصل البعض، ولا يمكن إيجابها على كل واحد من آحاد الناس“۔ (بدائع الصنائع، كتاب الصلاة، فصل: والكلام فى صلاة الجنائز: ۲/۳۶، رشيدية)

الجواب حامداً ومصلياً:

نیت دل سے ہوتی ہے (۱) کہ نماز اللہ کیلئے ہے اور دعاء میت کے لئے (۲)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۶/۳/۹۴ھ۔

ایضاً

سوال [۲۰۲۹]: امام اگر نماز جنازہ پڑھاوے اس صورت میں مقتدی کی نیت کرے یا نہیں، نیت کیلئے زبان سے پڑھنا ضروری ہے یا نہیں، نیت کس طرح کرے؟ اگر کسی کو معلوم نہیں کہ جنازہ مرد کا ہے یا عورت کا ازدحام کی وجہ سے اور ازدحام کی وجہ سے اور بھی اکثر مقتدیوں کو معلوم نہیں اس لئے پوچھ بھی نہیں سکتا، تو نیت کس طرح کرے؟

محمد بشیر رنگونی۔

(۱) ”والمعتبر فيها عمل القلب اللازم للإرادة، وهو أن يعلم هدايته أي صلوة يصلي، والتلفظ بها مستحب، هو المختار“۔ (الدر المختار شرح تنوير الأبصار، كتاب الصلاة، باب شروط الصلوة : ۴۱۵/۱، سعید)

”النية إرادة الدخول في الصلاة، والشرط أن يعلم بقلبه أي صلوة يصلي، وأدناها ما لو سُئل، لأمكنه أن يجيب على البديهة، وإن لم يقدر على أن يجيب إلابتأمل، لم تجز صلاته. ولا عبرة للذكر باللسان، فإن فعله لتجتمع عزيمة قلبه، فهو حسن“۔ (الفتاوى العالمكيرية، كتاب الصلاة، الفصل الرابع في النية : ۶۵/۱، رشيدية)

”أما الأول فالنية هي الإرادة، فنية الصلاة هي إرادة الصلاة لله تعالى على الخلوص، والإرادة عمل القلب“۔ (بدائع الصنائع، كتاب الصلاة، البحث في النية : ۳۳۰/۱، رشيدية)

(۲) ”ويصلي الجنازة، ينوي الصلوة لله تعالى والدعاء للميت؛ لأنه الواجب عليه، فيقول: أصلى لله داعياً للميت“۔ (الدر المختار، كتاب الصلوة، باب شروط الصلاة : ۴۲۳/۱، سعید)

”وفي صلاة الجنازة ينوي الصلاة لله تعالى، والدعاء للميت، الخ“۔ (الفتاوى العالمكيرية،

كتاب الصلاة، الفصل الرابع في النية : ۶۶/۱، رشيدية)

(و كذا في الحلبي الكبير، كتاب الصلاة، الشرط السادس النية، ص : ۲۴۹، سهيل اكيڈمی، لاہور)

الجواب حامداً ومصلياً:

امام کو مقتدی کی نیت کرنا ضروری نہیں (۱)، منہ اس نیت کو زبان سے کہنا ضروری بلکہ نیت میں عزم قلب کا اعتبار ہے اور زبان سے کہنا مستحب ہے:

”والمعتبر فيها عمل القلب اللازم للإرادة، وهو أن يعلم هدايته أي صلوة يصلي، والتلفظ بها مستحب، هو المختار“. تنوير، ص: ۴۳۱ (۲)۔

اور نماز جنازہ کا طریقہ یہ ہے: ”ويصلي الجنازة ينوي الصلوة لله والدعاء للميت؛ لأنه الواجب عليه، فيقول: أصلي داعياً للميت“. درمختار، ص: ۴۲۹ (۳)۔

جنازہ کے مشتبہ ہونے کی صورت میں یہ نیت کرے کہ جس میت پر امام نماز پڑھتا ہے، میں بھی امام

(۱) ”أما كيفية النية فالمصلي لا يخلو إما أن يكون منفرداً وإما أن يكون إماماً..... وإن كان إماماً، فذلك الجواب؛ لأنه منفرد فينوي ما ينوي المنفرد. وهل يحتاج إلى نية الإمامة؟ أما نية إمامة الرجال فلا يحتاج إليها، ويصح اقتدائهم به بدون نية إمامتهم الخ“. (بدائع الصنائع، كتاب الصلاة، البحث في النية: ۳۳۰/۱، رشيدية)

”والإمام ينوي صلاته فقط (لا) يشترط لصحة الاقتداء نية (إمامة المقتدى) الخ“.

(الدرالمختار، كتاب الصلاة، باب شروط الصلاة: ۴۲۴/۱، سعيد)

(وكذا في الفتاوى العالمكيرية، كتاب الصلاة، الفصل الرابع في النية: ۲۶/۱، رشيدية)

(۲) (الدرالمختار شرح تنوير الأبصار، كتاب الصلاة، باب شروط الصلوة: ۴۱۵/۱، سعيد)

”النية إرادة الدخول في الصلاة، والشرط أن يعلم بقلبه أي صلاة يصلي، وأدناها ما لو سئل، لأمكنه أن يجيب على البديهة، وإن لم يقدر على أن يجيب إلا بتأمل، لم تجز صلاته. ولا عبرة للذكر باللسان، فإن فعله لتجتمع عزيمة قلبه، فهو حسن“. (الفتاوى العالمكيرية، كتاب الصلاة، الفصل الرابع في النية: ۲۵/۱، رشيدية)

”أما الأول فالنية هي الإرادة، فنية الصلاة هي إرادة الصلاة لله تعالى على الخلوص، والإرادة

عمل القلب“. (بدائع الصنائع، كتاب الصلاة، البحث في النية: ۳۳۰/۱، رشيدية)

(۳) (الدرالمختار، كتاب الصلوة، باب شروط الصلاة: ۴۲۳/۱، سعيد)

کے ساتھ اسی میت پر پڑھتا ہوں: ”وإن اشتبہ علیہ المیت ذکر أم انثی یقول: نویت اصلی مع الإمام علی من یصلی الإمام“. درمختار (۱)۔ اگر تعین نہ کی بلکہ مطلقاً صلوة جنازہ کی نیت کی تب بھی درست ہے۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حرره العبد محمود گنگوہی عفا اللہ عنہ، ۵/ صفر/ ۵۳۔

الجواب صحیح: عبداللطیف عفا اللہ عنہ۔

کیا نماز جنازہ صرف تکبیرات سے ادا ہو جاتی ہے؟

سوال [۴۰۳۰]: اگر کسی کو نماز جنازہ نہ آتی ہو وہ صرف تکبیر پڑھ سکتا ہے یا نہیں؟

الجواب حامدًا ومصليًا:

صرف چار تکبیرات کہنے سے نماز جنازہ ادا ہو جاتی ہے، جو شخص تکبیر کہنا جانتا ہو اس کا نماز جنازہ پڑھنا درست ہے، دعاء کا پڑھنا مسنون ہے، کذا فی مراقی الفلاح، ص: ۳۲۰ (۲)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

(۱) (الدرالمختار، کتاب الصلوة، باب شروط الصلوة: ۱/ ۲۲۳، سعید)

”و فی صلاة الجنازة ينوی الصلاة لله تعالیٰ والدعاء للمیت، الخ“۔ (الفتاویٰ العالمکیرية،

کتاب الصلوة، الفصل الرابع فی النية: ۱/ ۶۶، رشیدیہ)

(و کذا فی الحلبي الكبير، کتاب الصلوة، الشرط السادس النية، ص: ۲۲۹، سهیل اکیڈمی، لاہور)

(۲) ”(وأركانها التكبيرات والقيام) و سننها أربع والرابع من السنن (الدعاء للمیت)“۔

حاشیة الطحطاوی علی مراقی الفلاح، کتاب الصلوة، باب أحكام الجنائز، فصل فی الصلوة علیہ،

ص: ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۵، قدیمی)

”ومن لا یحسن الدعاء وهو لا یقضى ركنية الدعاء؛ لأن نفس التكبيرات رحمة

للمیت وإن لم یدع له“۔ (البحر الرائق، کتاب الصلوة، باب الجنائز، فصل: السلطان أحق بصلاته:

۳۲۱/۲، رشیدیہ)

(و کذا فی الفتاویٰ العالمکیرية، کتاب الصلوة، الباب الحادی والعشرون فی الجنائز، الفصل الخامس

فی الصلوة علی المیت: ۱/ ۱۶۲، رشیدیہ)

نماز جنازہ میں صرف تین تکبیر کہنا

سوال [۴۰۳۱]: ایک شخص نے نماز جنازہ پڑھائی، چار مرتبہ ”اللہ اکبر“ کہنے کی بجائے تین مرتبہ ”اللہ اکبر“ کہا اور چوتھی مرتبہ ”حی علی الصلوٰۃ“ کہا گیا، نماز جنازہ ہوگئی یا نہیں؟ میت کو دفن کرنے کے بعد کب تک نماز جنازہ پڑھی جاسکتی ہے، اگر پہلے نماز غلط ہو جائے تو بعد میں قبر پر نماز پڑھی جاسکتی ہے یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلياً:

چار دفعہ ”اللہ اکبر“ کہنا نماز جنازہ میں فرض ہے اور سلام واجب ہے (۱) جب کہ تین دفعہ ”اللہ اکبر“ کہا گیا اور چوتھی دفعہ ”حی علی الصلوٰۃ“ کہا گیا تو فریضہ ادا نہیں ہوا۔ قبر پر چار مرتبہ ”اللہ اکبر“ کہہ کر نماز جنازہ پڑھی جائے جب تک اس میں میت سلامت ہو، جس کی مدت عادتاً تین دن ہے، اس کے بعد نماز قبر پر نہ پڑھی جائے (۲)۔ اگر چار مرتبہ ”اللہ اکبر“ کہہ کر ”حی علی الصلوٰۃ“ کہا گیا اور سلام نہیں کہا گیا تو واجب

(۱) ”(ورکنها) شیشان (التكبيرات) الأربع، (والقيام) الخ“۔ (الدر المختار، كتاب الصلاة، باب صلاة الجنابة: ۲/۲۰۹، سعید)

”ورکنها القيام والتكبيرات، الخ“۔ (الحلبی الكبير، كتاب الصلاة، فصل فی صلاة الجنابة، الرابع الصلاة علی الميت، ص: ۵۸۳، سهیل اکیڈمی، لاہور)
(و کذا فی حاشیة الطحطاوی علی مراقی الفلاح، کتاب الصلاة، باب أحكام الجنائز، فصل فی الصلاة علیه، ص: ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۵، قدیمی)

(۲) ”عن أبی هريرة رضي الله تعالى عنه أن امرأة سوداء أو رجلاً كان يقم المسجد، ففقدته النبي صلى الله تعالى عليه وسلم، فسأل عنه، فقيل: مات، فقال: ”ألا آذنتموني به“؟ قال: ”دلّوني على قبره“۔ فدلوه، فصلی علیه“۔ (سنن أبی داؤد، کتاب الجنائز، باب الصلاة علی القبر: ۱۰۱/۲، امدادیہ)

”وإن دفن بغير صلاة، صلى على قبره ما لم يغلب على الظن تفسخه“۔ (الدر المختار، كتاب الصلاة، باب الجنائز: ۲/۲۲۲، سعید)

”فإن دفن بلا صلاة، صلى على قبره ما لم يتفسخ؛ لأن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم صلى على قبر امرأة من الأنصار“۔ (البحر الرائق، باب الجنائز، فصل: السلطان أحق بصلاته: ۳۱۹/۲، رشیدیہ)
(و کذا فی الفتاویٰ العالمکیریة، کتاب الصلاة، الباب الحادی والعشرون فی الجنائز، الفصل الخامس فی الصلاة علی الميت: ۱/۱۶۵، رشیدیہ)

ترک ہوا، فرض ادا ہو گیا (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

تکبیراتِ جنازہ میں کمی وزیادتی

سوال [۴۰۳۲]: جنازہ کی نماز میں تین ہی تکبیر پر یا پانچ تکبیر پر سلام پھیرا جائے تو نماز ہو جائے گی

یا نہیں؟

الجواب حامدًا ومصليًا:

تین تکبیر پر نماز ختم کرنے سے نماز فاسد ہو جائے گی، پانچ پر ختم کرنے سے نماز فاسد نہیں ہوگی،

طحطاوی، ص: ۳۲۲ (۲)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ۔

(۱) قال العلامة الحصكفي: " (وركنها) شيان: (التكبيرات) الأربع (والقيام)". (الدر المختار،

كتاب الصلوة، باب صلوة الجنائز: ۲/۲۰۹، سعيد)

"(ويسلم) وجوباً (بعد) التكبيرة (الرابعة من غير دعاء) بعدها". (حاشية الطحطاوي على

مراقى الفلاح، باب أحكام الجنائز، فصل الصلوة عليه، ص: ۵۸۶، قديمي)

"ثم يكبر الرابعة ويسلم تسليمين؛ لأنه جاء أو ان التحلل وذلك بالسلام". (محيط

البرهاني، كتاب الصلوة، الفصل الثاني والثلاثون في الجنائز: ۲/۳۰۹، غفاريه)

(۲) " (ولو كبر الإمام خمساً لم يتبع)؛ لأنه منسوخ (ولكن ينتظر سلامه في المختار) يسلم معه في

الأصح، وفي رواية: يسلم المأموم كما كبر إمامه الزائدة، ولو سلم الإمام بعد الثلاثة ناسياً، كبر الرابعة

ويسلم". (مراقى الفلاح).

قال العلامة الطحطاوي: "لأن الإمام إذا اقتصر على ثلاثة، فسدت فيما يظهر". (حاشية

الطحطاوي، كتاب الصلاة، باب أحكام الجنائز، فصل الصلاة عليه: ۵۸۷، قديمي)

"ولو كبر إمامه خمساً، لم يتبع؛ لأنه منسوخ، فيمكث المؤتم حتى يسلم معه إذا سلم، به

يفتى". (الدر المختار، كتاب الصلاة، باب الجنائز: ۲/۲۱۳، سعيد)

(وكذا في بدائع الصنائع، كتاب الصلاة، فصل كيفية الصلاة على الجنازة: ۲/۵۱، ۵۲، رشيديه)

تیسری تکبیر پر سلام پھیرنے کا حکم

سوال [۴۰۳۳]: ایک شخص نے صلوٰۃ جنازہ کے اندر چوتھی تکبیر کو بھولے سے نہیں کہی اور ایک طرف

سلام پھیر دیا تب یاد آیا، اب اس کو کیا کرنا چاہیے؟

الجواب حامداً ومصلياً:

اب چوتھی کہہ لے اور پھر سلام پھیر دے: ”إذا سلم على ظن أنه أتم التكبير، ثم علم أنه لم

ينم، فإنه يبنى؛ لأنه سلم في محله وهو القيام، فيكون معذوراً“۔ بحر: ۱/۱۸۴ (۱)۔ ”ولو سلم

الإمام بعد الثلاثة ناسياً، كبر الرابعة ويسلم، الخ“۔ مراقی الفلاح، ص: ۳۴۲ (۲)۔ فقط واللہ سبحانہ

تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود گنگوہی عفا اللہ عنہ، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۲۸/۷/۵۶ھ۔

صحیح: عبداللطیف، الجواب صحیح: سعید احمد غفرلہ

چوتھی تکبیر کے بعد مقتدی نے سلام پھیر دیا

سوال [۴۰۳۴]: مقتدی نماز جنازہ میں چار تکبیر کے بعد امام کا انتظار کریں یا سلام پھیر دیں، یا امام

کے سلام پھیرنے کے بعد ہی سلام پھیریں، خواہ امام پانچویں تکبیر کہہ دے؟

الجواب حامداً ومصلياً:

اگر امام پانچویں تکبیر کہے تب بھی مقتدیوں کو سلام کا انتظار کرنا چاہیے، بغیر پانچویں تکبیر کہے امام کے

ساتھ سلام پھیرے، اگر امام سے پہلے سلام پھیر دیا تب بھی نماز ادا ہوگی (۳)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۴/۳/۸۸ھ۔

(۱) (البحر الرائق، کتاب الصلوٰۃ، باب الجنائز، فصل: السلطان أحق بصلاته: ۳۲۲/۲، رشیدیہ)

(۲) (حاشیۃ الطحطاوی علی مراقی الفلاح، کتاب الصلوٰۃ، باب الجنائز، فصل: الصلوٰۃ علیہ،

ص: ۵۸۷، قدیمی)

(۳) ”و لو کبر إمامه خمساً، لم يتبع؛ لأنه منسوخ، فيمكث المؤتمر حتى يسلم معه إذا سلم، به يفتی“۔

(الدر المختار)۔ ”(قوله: به يفتی)..... و روى عن الإمام أنه يسلم للحال و لا ينتظر تحقيماً =

نماز جنازہ میں چوتھی تکبیر کے بعد کیا پڑھے؟

سوال [۲۰۳۵]: نماز جنازہ میں چار تکبیریں ہیں۔ اب سوال یہ ہے کہ آخری تکبیر میں تکبیر کے بعد

فوراً سلام ہے، اس میں کیا حکمت ہے؟

الجواب حامداً ومصلياً:

ظاہر روایت تو یہی ہے کہ چوتھی تکبیر کے بعد سلام پھیر دیا جائے درمیان میں کچھ نہ پڑھا جائے، لیکن

دوسری روایات میں بعض دعائیں پڑھنا بھی منقول ہے، چنانچہ بحر: ۱۸۳/۲، میں ہے:

”وأشار بقوله: (وتسليمتين بعد الرابعة) إلى أنه لاشئ بعد ها غيرهما، وهو ظاهر

المذهب، وقيل: يقول: اللهم! آتنا في الدنيا الخ، وقيل: ربنا! لاتزغ قلوبنا الخ. وقيل: يخير بين

السكوت والدعاء“ (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حرره العبد محمود غفر له، دارالعلوم دیوبند۔

نماز جنازہ میں پانچویں تکبیر

سوال [۲۰۳۶]: نماز جنازہ میں سہواً بجائے چار تکبیر کے پانچ تکبیر پر سلام پھیرا تو نماز جنازہ ادا ہوگئی یا نہیں؟

= للمخالفة“۔ (رد المحتار، کتاب الصلاة، باب الجنائز: ۲/۲۱۳، سعید)

”فلو كبر الإمام خمساً، لم يتبع؛ لأنه منسوخ، ولا متابعة، ولم يبين ماذا يصنع، وعن أبي حنيفة

رضي الله تعالى رويتان: في رواية: يسلم للحال ولا ينتظر تحقيقاً للمخالفة. وفي رواية: يمكن حتى

يسلم معه إذا سلم، ليكون متابعاً فيما تجب فيه المتابعة، وبه يفتى“۔ (البحر الرائق، كتاب الصلوة، باب

الجنائز فصل السلطان أحق بصلاته: ۲/۳۲۳، رشیدیہ)

(و كذا في بدائع الصنائع، كتاب الصلاة، فصل: كيفية الصلاة على الجنابة: ۲/۵۱، ۵۲، رشیدیہ)

(۱) (البحر الرائق، كتاب الصلاة، باب الجنائز: ۲/۳۲۱، رشیدیہ)

”وليس في ظاهر المذهب بعد التكبيرة الرابعة دعاء سوى السلام، وقد اختار بعض مشايخنا

ما يختتم به سائر الصلوات: اللهم ربنا آتنا في الدنيا حسنة الخ“۔ (بدائع الصنائع، كتاب الصلاة، باب

الجنائز، فصل: كيفية الصلاة على الجنابة: ۲/۵۱، رشیدیہ)

(و كذا في حاشية الطحطاوي، كتاب الصلاة، باب أحكام الجنائز، فصل: الصلاة عليه: ۵۸۶، قديمی)

الجواب حامداً ومصلياً:

نماز ہوگئی (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

نماز جنازہ کی چوتھی تکبیر کے بعد ہاتھ باندھے یا چھوڑ دے؟

سوال [۴۰۳۷]: ایک کتاب جس کا نام خلاصۃ الفتاویٰ ہے، اس کی جلد نمبر: ۱، صفحہ نمبر: ۲۲۵، میں

مذکور ہے (مطبوعہ نولشکور لکھنؤ) عبارت یہ ہے:

”ولا يعقد بعد التكبير الرابع؛ لأنه لا يبقى ذكر مسنون حتى، يعقد فالصحيح أنه يحل

اليدين، ثم يسلم تسليمين، هكذا في الذخيرة“ (۲)۔

”وهو سنة قيام له قرار، فيه ذكر مسنون، فيضع حالة الثناء، وفي القنوت و تكبيرات

الجنازة“۔ در مختار (۳)۔

ان دونوں عبارتوں کی تشریح فرمائیں اور ان عبارات کی روشنی میں اس کا حکم بھی بیان فرمائیں۔

الجواب حامداً ومصلياً:

چوتھی تکبیر کے بعد ہاتھ نہ باندھے، کیونکہ کوئی ذکر مسنون باقی نہیں رہا جس کے لئے ہاتھ باندھے

جائیں، پس صحیح یہ ہے کہ دونوں ہاتھ کھول دے پھر دونوں سلام پھیرے، ایسا ہی ذخیرہ میں ہے (۴)۔

(۱) ”ولو كبر إمامه خمساً، لم يتبع؛ لأنه منسوخ، فيمكث المؤتم حتى يسلم معه إذا سلم، به يفتى“.

(الدر المختار). ”(قوله: وبه يفتى) وروى عن الإمام أنه يسلم للحال، ولا ينتظر تحقياً

للمخالفة“۔ (ردالمحتار، كتاب الصلاة، باب الجنائز: ۲/۲۱۴، سعيد)

”فلو كبر الإمام خمساً، لم يتبع؛ لأنه منسوخ و لا متابعة، ولم يبين ماذا يصنع، وعن أبي حنيفة

رحمه الله تعالى روايتان: في رواية: يسلم للحال، و لا ينتظر تحقياً للمخالفة. و في رواية: يمكث حتى

يسلم، معه إذا سلم ليكون متابعاً فيما تجب فيه المتابعة، وبه يفتى“۔ (البحر الرائق، كتاب الصلوة، باب

الجنائز، فصل: السلطان أحق بصلاته: ۲/۳۲۳، رشيدية)

(و كذا في بدائع الصنائع، كتاب الصلاة، فصل: كيفية الصلاة على الجنازة: ۲/۵۱، ۵۲، رشيدية)

(۲) (خلاصۃ الفتاویٰ، كتاب الصلاة، الفصل الخامس والعشرون في الجنائز، نوع منه: إذا جمعت

الجنائز: ۱/۲۲۵، رشيدية)

(۳) (الدر المختار، كتاب الصلاة، فصل: إذا أراد الشروع: ۱/۳۸۷، ۳۸۸، سعيد)

(۴) (خلاصۃ الفتاویٰ، المصدر السابق)

اور وہ ہاتھ باندھے ایسے قیام کی سنت ہے جس کو قرار ہو (کچھ طویل ہو) اس میں ذکر مسنون ہو، پس ثنا اور قنوت اور تکبیرات جنازہ میں ہاتھ باندھے رکھے، درمختار (۱)۔

عبارت نمبر: ۱ کے متعلق خلاصۃ الفتاویٰ کے حاشیہ پر لکھا ہوا ہے کہ یہ قلمی نسخہ میں موجود نہیں (۲)، عبارت نمبر: ۲ کے متعلق یہ بات قابل غور ہے کہ چوتھی تکبیر کے بعد بھی ذکر مسنون ہے اور وہ سلام ہے، پس تکبیر رابع کے بعد وضع یدین ممنوع کہنا اور ارسال یدین کو کو حتمی طور پر لازم کہنا صحیح نہیں۔ فتاویٰ سعدیہ سے معلوم ہوتا ہے کہ تینوں طرح عمل درست ہے: ایک یہ کہ تکبیر رابع کے بعد ارسال یدین کر کے سلام پھیرے۔ دوسرے یہ کہ داہنے طرف سلام پھیرتے وقت داہنا ہاتھ چھوڑ دے، بائیں طرف سلام پھیرتے وقت بائیں ہاتھ چھوڑ دے۔ تیسرے یہ کہ دونوں طرف سلام پھیر کر دونوں ہاتھ چھوڑ دے (۳)، یہ تیسری صورت عامۃً معمول بہا ہے، اکابر کو اسی طرح دیکھا ہے۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۱/۸/۹۲ھ۔

الجواب صحیح: بندہ نظام الدین عفی عنہ، دارالعلوم دیوبند، ۲/۸/۹۲ھ۔

نماز جنازہ میں تکبیر رابع کے بعد ہاتھ کب چھوڑے؟

سوال [۲۰۳۸]: صلوة جنازہ کے اندر تکبیرات کے ختم ہو جانے کے بعد ہاتھ کو کب چھوڑنا چاہیے، قبل السلام یا بعد السلام یا مع السلام؟

الجواب حامداً ومصلياً:

صلوة جنازہ میں تکبیر رابع کے بعد قبل السلام بھی ہاتھ چھوڑنا درست ہے، مع السلام بھی اور بعد السلام بھی، تینوں طرح گنجائش ہے (۴)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۱/۳/۹۲ھ۔

(۱) (راجع الدر المختار، کتاب الصلوة، فصل: إذا أراد الشروع: ۱/۴۸۷، ۴۸۸، سعید)

(۲) لم أجده

(۳) لم أجده هذا الكتاب

(۴) (سیاتی تخریجہ تحت المسئلة الآتیة)

نمازِ جنازہ میں ہاتھ کس وقت چھوڑے

سوال [۴۰۳۹]: زید کہتا ہے کہ جنازہ کی نماز ختم کر کے داہنی طرف سلام پھیر کر داہنا ہاتھ چھوڑ دے اور بائیں طرف سلام پھیر کر بائیں ہاتھ چھوڑ دے اور بکر کہتا ہے کہ دونوں طرف سلام پھیر کر ہاتھ چھوڑے۔ قول زید صحیح ہے یا قول بکر؟

الجواب حامداً ومصلياً:

اس میں تین قول ہیں: ایک یہ کہ چوتھی تکبیر پر دونوں ہاتھ چھوڑ دے، دوسرے یہ کہ دونوں طرف سلام پھیرنے کے بعد۔ تیسرے یہ کہ داہنی طرف سلام پھیر کر دایاں ہاتھ چھوڑ، دے بائیں طرف سلام پھیر کر بائیں ہاتھ چھوڑ دے۔ فتاویٰ سعید یہ (۱)۔ فقط۔

(۱) مسئلہ مذکورہ میں شدید اختلاف ہے، حضرت مفتی صاحب، حضرت مفتی عزیز الرحمن صاحب اور حضرت مفتی عبدالرحیم لاچپوری صاحب رحمہ اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین نے دونوں طرف سلام پھیرنے کے بعد ہاتھ چھوڑنے کو معمول بہا اور اکابر کا عمل کہا ہے، ان حضرات کے دلائل مندرجہ ذیل ہیں:

”وہو سنة قيام له قرار فيه ذكر مسنون فيضع حالة الشاء وفي القنوت وتكبيرات الجنازة“.

(الدر المختار، كتاب الصلوة، فصل اذا اداء الشروع الخ: ۱/۴۸۷، ۴۸، سعید)

چونکہ نمازِ جنازہ میں تیسری تکبیر کے بعد ذکر مسنون سلام ہے، لہذا ہاتھوں کو باندھے رکھنا چاہیے:

وفي الهداية: فيعتمد في حالة القنوت و صلوة الجنازة“ (كتاب الصلاة، باب صفة الصلوة:

۱۰۲/۱، شركة علميه)

ظاہر یہی ہے کہ تمام نمازِ جنازہ میں ہاتھ باندھے رہے:

”ويسلم بلا دعاء بعد ترابعة تسليمين“ (الدر المختار، كتاب الصلوة، باب الجنائز:

۲۱۲/۲، سعید)

پس سلام تک ہاتھ باندھے رہے۔

ان تمام دلائل کے علاوہ تمام اکابرین کا معمول بھی سلام تک ہاتھ باندھے رہنے کا ہے۔

مزید تفصیل کے لئے دیکھئے: (فتاویٰ رحیمیہ، كتاب الجنائز، صلوة الجنازة: ۳۸/۷، دارالاشاعت)

(و فتاویٰ دارالعلوم دیوبند، كتاب الجنائز، فصل خامس، نماز جنازہ، (سوال نمبر:

۲۸۷۳): ۲۱۸/۵، دارالاشاعت) =

نماز جنازہ میں ہاتھ کب چھوڑے؟

سوال [۴۰۴۰]: نماز جنازہ میں سلام پھیرنے کے وقت ہاتھ باندھا ہوا رکھیں یا چھوڑ دیں، یا دائیں طرف سلام پھرانے کے وقت دونوں ہاتھ چھوڑ دے، یا صرف دائیں ہاتھ، یا بالکل نہ چھوڑ دیں بعد سلام کے دونوں ہاتھ چھوڑ دے؟ مدلل مع حوالہ کتب تحریر فرمائیں۔ فقط۔

بمعرفت محمد یونس سلہٹی، ۴/ رجب/ ۱۴۱۶ھ۔

الجواب حامداً ومصلياً:

”فيعمد في حالة القنوت و صلوة الجنازة، الخ“. هداية: ۱/ ۸۶ (۱) اس سے معلوم ہوا کہ صلوة الجنازہ میں ہاتھ نہ چھوڑے بلکہ باندھے رہے اور ظاہر یہ ہے کہ تمام نماز جنازہ کا حکم یہی ہے یعنی جب تک = حضرت مفتی رشید احمد صاحب اور حضرت مولانا عبدالحی الکنوی رحمہما اللہ تعالیٰ ارسال کو ترجیح دیتے ہیں۔ ان کے دلائل مندرجہ ذیل ہیں:

وفي الخلاصة: ”ولا يعقد بعد التكبير الرابع؛ لانه لا يبقى ذكر مسنون حتى يعقد فالصحيح انه يحل اليدين ثم يسلم تسليمين“. (كتاب الصلوة، الفصل الخامس والعشرون في الجنائز، نوع منه اذا اجتمعت الجنائز: ۱/ ۲۲۵، رشيدية)

”ومن ههنا يخرج الجواب عما سئلت في سنة وثمانين أيضاً من أنه هل يضع مصلي الجنازة بعد التكبير الأخير من تكبيراته ثم يسلم أم يرسل، ثم يسلم، وهو أنه ليس بعد التكبير الأخير ذكر مسنون، فيسن فيه الإرسال“. (سعاية، كتاب الصلوة، باب صفة الصلوة، بيان ارسال يدين..... بعد التكبير الاخير من تكبيرات صلاة الجنازة: ۱۵۹/۲، سهيل اكيڈمي، لاهور)

ان کے علاوہ درمختار کے مذکورہ بالا قاعدہ کلیہ کو بھی دلیل میں پیش کرتے ہیں، لیکن حضرت مفتی صاحب رحمہ اللہ تعالیٰ نے ان کے تمام دلائل کے جوابات دیئے ہیں جو (سوال بعنوان: نماز جنازہ کی چوتھی تکبیر کے بعد ہاتھ باندھے یا چھوڑ دے) مذکور ہے۔

مزید تفصیل کے لئے دیکھئے: (أحسن الفتاوى، كتاب الصلوة، باب الجنائز: ۲۳۹/۳، سعید)

(۱) (الهداية، كتاب الصلاة، باب صفة الصلاة: ۱۰۲/۱، مكتبة شركة علميه ملتان)

نماز تمام کرے اس وقت تک یہی حکم ہے اور نماز جنازہ سلام سے تمام کی جاتی ہے (اگرچہ سلام فرض یا واجب نہیں) ”و یسلم بلا دعاء بعد الرابعة تسلیمتین“۔ درمختار: ۲/۱۲۹ (۱) پس سلام تک باندھے رہے۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود گنگوہی عفا اللہ عنہ، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور۔

صحیح: عبداللطیف عفا اللہ عنہ، ۱۱/رجب/۵۶ھ۔

نماز جنازہ میں سورہ فاتحہ

سوال [۴۰۴۱]: کیا نماز جنازہ میں سورہ فاتحہ پڑھنا ضروری ہے؟ اگر کوئی شخص نماز جنازہ میں سورہ فاتحہ نہ پڑھے تو کیا اس کی نماز جنازہ صحیح نہیں ہوتی؟ ایک غیر مقلد کا کہنا ہے کہ جو لوگ نماز جنازہ میں سورہ فاتحہ نہیں پڑھتے اس سے بہتر ہے کہ بغیر نماز جنازہ پڑھے ہی مردے کو دفن کر دیں اور یہ بھی کہتا ہے کہ امام کے پیچھے سورہ فاتحہ پڑھنا ضروری ہے اگر نہیں پڑھیں گے تو نماز نہیں ہوگی۔ صحیح کیا ہے؟ مفصل جواب تحریر فرمائیں۔

الجواب حامداً ومصلياً:

نماز جنازہ میں سورہ فاتحہ پڑھنا واجب نہیں، ثناء اور دعاء کی نیت سے کوئی اس کو پڑھ لے تو ممنوع بھی نہیں، پس یہ کہنا کہ بغیر فاتحہ پڑھے نماز جنازہ ہوتی ہی نہیں غلط ہے، بلاشبہ نماز جنازہ ہو جاتی ہے، یہی حضرت عمر اور حضرت ابن عمر اور حضرت علی اور حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہم سے مروی ہے، کذا فی غنیۃ المستملی، ص: ۵۴۲ (۲)۔ اور یہ کہنا اگر نماز جنازہ میں سورہ فاتحہ نہ پڑھتا ہو تو بلا نماز پڑھے ہی دفن کر دو،

(۱) (الدر المختار، کتاب الصلاة، باب صفة الصلاة: ۲/۲۱۲، سعید)

(۲) ”و لیس فیہا قراءۃ القرآن عندنا، و هو قول عمر و ابنہ و علی و أبی ہریرۃ رضی اللہ تعالیٰ عنہم

..... و لو قرأ الفاتحة بنية الثناء والدعاء، جاز“۔ (الحلی الكبير، کتاب الصلاة، فصل فی الجنائز،

الرابع فی الصلاة، ص: ۵۸۶، سهیل اکیڈمی لاہور)

”و لا قراءۃ، و لا تشهد فیہا، و عین الشافعی رحمہ اللہ تعالیٰ الفاتحة فی الأولى، و عندنا

تجوز بنية الدعاء“۔ (الدر المختار، کتاب الصلاة، باب الجنائز: ۲/۲۱۳، سعید)

(و کذا فی البحر الرائق، کتاب الصلاة، باب الجنائز: ۲/۳۲۱، رشیدیہ)

ایسی بات کوئی ذی علم نہیں کہہ سکتا، یہ تو جاہلانہ بات ہے۔ جنازہ کے علاوہ دوسری نمازوں میں امام اور منفرد کو سورۃ فاتحہ پڑھنا واجب ہے اگر بھول کر چوٹ جائے تو سجدہ سہو واجب ہوتا ہے، اگر جان کر چھوڑ دے تو نماز کو دوبارہ پڑھنا واجب ہے (۱)۔

جو شخص امام کے پیچھے نماز پڑھے اس کو سورۃ فاتحہ یا کوئی بھی سورت پڑھنا منع ہے، حدیث شریف میں ہے کہ: ”جب امام قراءت کرے تو تم چپ رہو“۔ یہ حدیث مسلم شریف میں ہے (۲) دوسری حدیث میں ہے کہ: ”جس کا کوئی امام ہو اس کے امام کی قرات اس کے لئے کافی ہے“ (۳) خود اس کو نہیں پڑھنا چاہیے امام کا پڑھنا سب مقتدیوں کی طرف سے کافی ہے، یہ حدیث موطا میں ہے (۴)۔ اور اس مسئلہ پر مستقل کتابیں تصنیف

(۱) ”(ولها واجبات) لا تفسد بتركها وتعاد وجوباً في العمد و هي على ما ذكره أربعة عشر: (قراءة فاتحة الكتاب)، فيسجد للسهو بترك أكثرها، لأقلها. لكن في المجتبى: يسجد بترك آية منها، وهو أولى“۔ (الدر المختار، كتاب الصلاة، باب صفة الصلاة: ۱/۳۵۶، ۳۵۸، سعید)

”و تجب قراءة الفاتحة و ضم السورة أو ما يقوم مقامها من ثلاث آيات قصار أو آية طويلة في الأولين بعد الفاتحة“۔ (الفتاویٰ العالمگیریہ، كتاب الصلاة، الفصل الثانی فی واجبات الصلاة: ۱/۷۱، رشیدیہ)

”و واجبها قراءة الفاتحة) فلا تفسد الصلاة بتركها عامداً أو ساهياً، بل يجب عليه سجود السهو في السهو جبراً للنقصان الحاصل بتركها سهواً، والإعادة في العمد والسهو إذا لم يسجد، الخ“۔ (البحر الرائق، كتاب الصلاة، باب صفة الصلاة: ۱/۵۱۵، رشیدیہ)

(۲) ”عن قتادة من الزيادة: ”وإذا قرأ فأنصتوا“ فحدیث أبی هریرة رضی اللہ تعالیٰ عنہ؟ فقال: هو صحیح یعنی: ”وإذا قرأ فأنصتوا“ فقال: هو عندی صحیح، فقال: لِمَ لم تضعه ها هنا؟ قال: ليس كل شيء عندی صحیح وضعته ها هنا، إنما وضعت ها هنا ما أجمعوا عليه“۔ (الصحيح لمسلم، كتاب الصلاة، باب التشهد في الصلاة: ۱/۱۷۴، قديمی)

(۳) ”عن جابر رضی اللہ تعالیٰ عنہ عن النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم قال: ”من كان له إمام فقراءته له قراءة“۔ (مسند الإمام أحمد، مسند جابر بن عبد اللہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ، رقم الحدیث: ۱۳۲۳۳، : ۲۹۵/۴، دار إحياء التراث العربی، بیروت)

(۴) ”قال مالك عن نافع أن عبد الله بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما كان إذا سئل هل يقرأ أحد خلف =

ہو چکی ہیں، بذل المجہود (۱)، اوجز المسالک (۲) وغیرہ میں دلائل مذکور ہیں۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۱/۲/۹۰ھ۔

الجواب صحیح: بندہ نظام الدین عفی عنہ، دارالعلوم دیوبند۔

= الإمام؟ قال: إذا صلى أحدكم خلف الإمام، حسبه قراءة الإمام، وإذا صلى وحده فليقرأ. قال: وكان عبد الله بن عمر رضي الله تعالى عنهما لا يقرأ خلف الإمام. (مؤطا الإمام مالك، كتاب الصلاة، ترك القراءة خلف الإمام فيما جهر فيه، ص: ۲۸، مير محمد كتب خانہ)

(۱) "من صلى خلف الإمام، فقراءة الإمام قراءة له" قلت: هذا الحديث رواه جماعة من الصحابة، وهم: جابر بن عبد الله وبن عمرو وأبو سعيد الخدري وأبو هريرة وابن عباس وأنس بن مالك رضي الله تعالى عنهم ومع هذا روى منع القراءة خلف الإمام عن ثمانين من الصحابة الكبار، منهم: المرتضى والعبادلة الثالثة، وأساميهم عند أهل الحديث، فكان اتفاقهم بمنزلة الإجماع، فمن هذا قال صاحب الهداية من أصحابنا: وعلى ترك القراءة خلف الإمام إجماع الصحابة، فسماه إجماعاً باعتبار اتفاق الأكثر. (بذل المجهود، كتاب الصلاة، باب من ترك القراءة في صلواته: ۲/۵۳، إمداديه)

(۲) "عند الحنفية الآثار الدالة على ترك القراءة مطلقاً أرجح، فاختروها. قال الإمام محمد رحمه الله تعالى في مؤطاه: لا قراءة خلف الإمام فيما جهر فيه ولا فيما لم يجهر فيه، بذلك جاءت عامة الآثار. ثم أخرج الإمام محمد الآثار في ذلك المعنى، فروى عن ابن عمر رضي الله تعالى عنهما أنه قال: من صلى خلف الإمام كفته قراءته وأخرج عن القاسم بن محمد أنه كان لا يقرأ خلف الإمام، و تقدم الكلام عليه. و روى عن ابن مسعود رضي الله تعالى عنه بطرق، وألفاظ مختلفة، منها أنه قال: أنصت بأن الصلوة شغلاً سيكفيك الإمام وعن علي رضي الله تعالى عنه قال: من قرأ خلف الإمام فقد أخطأ الفطرة فإنها ثابتة بالكتاب والسنة وإجماع جمهور الصحابة والقياس، ونشير إليها استطراداً: أما الكتاب، فثبت بالرواية الكثيرة أن نزول قوله عز وجل: ﴿وَإِذَا قُرِئَ الْقُرْآنُ فَاسْتَمِعُوا لَهُ وَأَنْصِتُوا﴾ في القراءة خلف الإمام الخ. (أوجز المسالک شرح مؤطا إمام مالك، كتاب الصلاة باب القراءة خلف الإمام: ۲/۹۳، إداره تالیفات اشرفیہ، ملتان)

نمازِ جنازہ کا درود شریف

سوال [۴۰۴۲]: نمازِ جنازہ میں دوسری تکبیر میں درود شریف جو نماز پڑھتے ہیں ان کو بھی پڑھ سکتے ہیں یا نہیں؟ یا نمازِ جنازہ کا ہی درود شریف یاد کرنا چاہیے؟

الجواب حامدًا ومصلياً:

جو درود شریف نماز میں پڑھا جاتا ہے، نمازِ جنازہ میں دوسری تکبیر کے بعد اس کو پڑھ لیا جائے (۱)۔
فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ دارالعلوم دیوبند۔

نمازِ جنازہ کی دعاء مادری زبان میں

سوال [۴۰۴۳]: بالغ کے جنازہ میں تین تکبیر کے بعد جو دعاء پڑھی جاتی ہے: "اللهم اغفر لحينا الخ" اگر کسی کو یہ دعاء عربی میں نہ آتی ہو تو مقتدی اپنی مادری زبان جیسے اردو یا بنگلہ میں اس دعاء کو ترجمہ کر سکتا ہے؟ جیسے: "اے اللہ! بخش دے ہمارے تمام زندوں کو اور تمام مردوں کو" اس پوری دعا کو ترجمہ کر سکتا ہے یا نہیں؟

الجواب حامدًا ومصلياً:

اس طرح پڑھنے سے بھی نماز فاسد نہیں ہوگی (۲) لیکن کوئی دعاء، مثلاً: "ربنا آتنا فی الدنيا حسنة،

(۱) "ويصلي على النبي صلى الله تعالى عليه وسلم كما في التشهد أي المراد الصلوة الابراهيمية التي يأتي بها المصلي في قعدة التشهد". (الدر المختار، كتاب الصلاة، باب الجنائز: ۲/۲۱۲، سعيد)

"وإذا كبر الثانية، يأتي بالصلاة على النبي صلى الله تعالى عليه وسلم، وهي الصلاة المعروفة، وهي أن يقول: اللهم صلى على محمد و على آل محمد إنك حميد مجيد". (بدائع الصنائع،

كتاب الصلاة، باب الجنائز، فصل: كيفية الصلاة على الجنائز: ۲/۵۱، رشيدية)

(و كذا في البحر الرائق، كتاب الصلاة، باب الجنائز: ۲/۳۲۱، رشيدية)

(۲) غیر عربی میں نماز کے اندر دعاء بہر حال مکروہ ہے اور خارج نماز میں بھی کراہت کا قول ہے:

"ولا يبعد أن يكون الدعاء بالفارسية مكروهاً تحريماً في الصلاة، و تنزيهاً خارجها".

(ردالمحتار، كتاب الصلاة، باب صفة الصلاة، فصل: وإذا أراد الشروع الخ، مطلب في الدعاء بغير

العربية: ۱/۵۲۱، سعيد)

وفى الآخرة حسنة، وقنا عذاب النار“ عربى ہى میں پڑھنا اعلیٰ بات ہے (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔
حرره العبد محمود غفرلہ دارالعلوم دیوبند، ۵/۷/۹۳ھ۔

الترتيب بين المكتوبة والجنابة

سوال [۲۰۲۲]: إذا حضرت الجنابة فى المسجد وقت صلوة، وبقي للإمامة خمس دقيقة أو عشرة دقيقة، فبأى صلوة يقوم من الصلوتين؟
الجواب حامداً ومصلياً:

تُقدّم المكتوبة على صلوة الجنابة فى هذه الصورة (۲)۔ واللہ اعلم۔
حرره العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۶/۲/۹۲ھ۔

(۱) ”وإذا كبر الثالثة، يستغفرون للميت و يشفعون والدعاء أن يقول : ”اللهم اغفر لحينا و ميتنا اهـ. إن كان يحسنه، وإن لم يحسنه يذكر ما يدعو به فى التشهد الخ“. (بدائع الصنائع، كتاب الصلاة، باب الجنائز، فصل: كيفية الصلاة على الجنابة : ۵۱/۲، رشيديه)
” (ويدعو بعد الثالثة) بأمور الآخرة، والمأثور أولى“. (الدر المختار، كتاب الصلاة، باب الجنائز : ۲/۲۱۲، سعيد)

(و كذا فى البحر الرائق، كتاب الصلاة، باب الجنائز : ۲/۳۲۱، رشيديه)
(۲) ”عن الحسن وابن سيرين رحمہ اللہ تعالیٰ قالوا: إذا حضرت الجنابة والصلاة المكتوبة، يبدأ بصلوة المكتوبة“. (مصنف ابن أبى شيبة، كتاب الجنائز، باب فى الجنابة تحضر و صلاة المكتوبة بأيها يبدأ، (رقم الحديث : ۱۱۳۲۹) : ۲/۴۸۵، دار الكتب العلمية بيروت)
”يبدأ بصلوة المغرب، ثم يصلون على الجنابة، ثم يأتون أن الفتوى على تأخير صلاة الجنابة عن سنة الجمعة، و هى سنة، فعلى هذا تؤخر عن سنة المغرب؛ لأنها آكد“. (البحر الرائق، كتاب الصلاة : ۱/۴۴۰، رشيديه)

”ولو حضرت الجنابة فى وقت المغرب، تقدم صلوة المغرب، ثم تصلى الجنابة الخ“. (الحلبى الكبير، كتاب الصلاة، فصل فى صلاة الجنائز، الثامن فى المتفرقات، ص: ۶۰۷، سهيل اكيڈمى، لاهور)
(و كذا فى الفتاوى العالمكيرية، كتاب الصلاة، الباب الحادى والعشرون فى صلاة الجنابة، الفصل الخامس فى الصلاة على الميت : ۱/۱۶۳، رشيديه)

نماز جنازہ سنتوں سے پہلے یا بعد میں؟

سوال [۴۰۴۵]: نماز جنازہ کو سنتوں سے پہلے ادا کیا جائے یا سنتوں کے بعد: ”وتقدم صلواتها

على صلوة الجنائز إذا اجتمعوا؛ لأنه واجب عيناً، والجنائز كفاية. وتقدم صلوة الجنائز على الخطبة وعلى سنة المغرب وغيرها.“ در مختار، باب العیدین۔ ”(قوله: وغيرها): أي خطبة العید، وذلك لفرضيتها وسنة الخطبة، كذا يقال في سنة المغرب (قوله: وغيرها) كسنة الظهر والجمعة والعشاء.“ شامی، ص: ۵۵۵ (۱)۔

عبارت مذکورہ کا کیا مفہوم ہے اور کیا حکم نکلتا ہے؟

الجواب حامداً ومصلياً:

اصل تو یہی ہے کہ نماز جنازہ کو سنتوں پر مقدم کیا جاوے جیسا کہ آپ نے در مختار سے نقل کیا ہے، لیکن حلبی اور بحر کے حوالہ سے در مختار ہی میں، ص: ۵۵۶ یہ بھی لکھا ہے:

”لكن في البحر قبيل الأذان عن الحلبي: الفتوى على تأخير الجنائز عن السنة، وأقره المصنف كأنه إلحاقاً لها بالصلوة، لكن في آخر أحكام دين الألبان: ينبغي تقديم الجنائز والكسوف حتى على الفرض ما لم يضق وقته، فتأمل، اهـ“ (۲)۔

لہذا اگر سنتیں پہلے پڑھ لیں جو کہ فرض عین کے تابع ہیں اور پھر نماز جنازہ ادا کریں تب بھی اعتراض اور بحث کی ضرورت نہیں۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

نماز جنازہ اور سنت و نوافل میں ترتیب

سوال [۴۰۴۶]: چند دن قبل کا ذکر ہے کہ مسجد میں میت آچکی تھی اور نماز جنازہ پڑھنا تھا، فرض نماز

(۱) (الدر المختار، کتاب الصلاة، باب العیدین : ۱۶۷/۲، سعید)

(۲) (الدر المختار، کتاب الصلاة، باب العیدین : ۱۶۷/۲، سعید)

”ان الفتوى على تأخير صلاة الجنائز عن سنة الجمعة، وهي سنة، فعلى هذا تؤخر عن سنة

المغرب؛ لأنها أكد.“ (البحر الرائق، كتاب الصلاة : ۱/۴۴۰، رشیدیہ)

(و كذا في الحلبي الكبير، كتاب الصلاة، فصل في صلاة الجنائز، الثامن في المتفرقات، ص: ۶۰۷،

سهيل اكيڈمی، لاہور)

باجماعت ادا ہونے کے بعد لوگوں نے سنت ونوافل پڑھنی شروع کر دی اور بعد سنن ونوافل کے نماز جنازہ ادا کی گئی۔ میں نے پیش امام مسجد سے دریافت کیا کہ سنن ونوافل سے پہلے فرض کفایہ مقدم نہیں تھی؟ تو انہوں نے جواب دیا کہ کوئی ضروری نہیں کہ سنن ونوافل سے پہلے فرض کفایہ ادا کی جائے، ہم کو یہ تو طریقہ ترک کرنا ہے اس لئے ہم نے عمداً سنن ونوافل پہلے پڑھ لئے ہیں۔ میں عقلی طور پر یہ محسوس کرتا ہوں کہ فرض کے بعد فرض کفایہ ادا کی جانی چاہیے، اس کے بعد سنن ونوافل۔ اس کا یہ جواب کس حد تک صحیح ہے؟

الجواب حامداً ومصلياً:

”تقدم صلوة الجنازة على الخطبة، و(على سنة المغرب) لكن في البحر:

الفتوى على تأخير الجنازة عن السنة“۔ در مختار (۱)۔

اس سے معلوم ہوا کہ نماز جنازہ کو سنت موكده سے پہلے پڑھنا چاہیے، لیکن اگر سنت موكده کو پہلے پڑھیں اور نماز جنازہ کو بعد میں پڑھیں تب بھی منع نہیں بلکہ فتویٰ اس پر ہے، ورنہ نماز جنازہ پڑھ کر فوراً ہی اسی کو قبرستان لے جانا ہوتا ہے، اگر سنت موكده پہلے نہ پڑھی تو وہ بالکل ہی ترک ہو جائے گی۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔
حرره العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۰/۱۰/۸۶ھ۔

الجواب صحیح: بندہ نظام الدین عفی عنہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۰/۱۰/۸۶ھ۔

سنت موكده مقدم ہے یا نماز جنازہ؟

سوال [۲۰۴۷]: تین جولائی بروز بدھ کو ایک میت ہوئی، نماز جنازہ مغرب کی نماز کے بعد ادا کی، امام مسجد فرض عین ادا کر کے نماز جنازہ کے لئے باہر نکل پڑھے مگر کچھ لوگ اعتراض کرنے لگے کہ سنت نماز پڑھنے کے بعد ہی جنازہ پڑھی جاتی ہے۔ چند دنوں کے بعد امام مسجد نے اعلان کیا کہ فرض عین کے بعد ہی فرض کفایہ

(۱) (الدر المختار، کتاب الصلاة، باب العیدین : ۲/۱۶۷، عید)

”ان الفتوى على تأخير صلاة الجنازة عن سنة الجمعة و هي سنة، فعلى هذا تؤخر عن سنة

المغرب؛ لأنها أكد“۔ (البحر الرائق، کتاب الصلاة : ۱/۴۲۰، رشیدیہ)

(و کذا فی الحلبي الكبير، کتاب الصلاة، فصل فی صلاة الجنائز، الثامن فی المتفرقات، ص: ۶۰۷،

سهیل اکیڈمی)

پڑھنا چاہیے، اس بات پر تنازعہ بڑھ گیا، لہذا شریعت کی رو سے کسی بھی وقتی نماز کے وقت جنازہ آجانے کے بعد سنت نماز پڑھنی درست ہے یا فرض کفایہ ادا کرنا ضروری ہے؟

الجواب حامداً ومصلياً:

اصل تو یہ ہے کہ فرض عین کے بعد سنت مؤکدہ سے پہلے فرض کفایہ نماز جنازہ پڑھی جائے، لیکن اگر اس میں سنت مؤکدہ کے بالکل ہی ترک ہو جانے کا اندیشہ ہو تو سنت مؤکدہ پہلے پڑھیں، پھر نماز جنازہ پڑھیں، اس میں نزاع نہ کیا جائے، نرمی سے بات کو بنا کر سلجھا دیا جائے (۱)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔
حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۳/۷/۹۴ھ۔

سنت وقت اور جنازہ میں ترتیب

سوال [۴۰۲۸]: نماز جنازہ بعد جماعت سنتوں سے قبل ادا کی جائے یا بعد سنت؟ فقط۔

الجواب حامداً ومصلياً:

دونوں قول ہیں لہذا دونوں طرح درست ہے:

”وتقدم صلوة الجنازة على الخطبة و على سنة المغرب و غيرها كسنة الظهر والجمعة والعشاء، لكن في البحر قبيل الأذان عن الحلبي: الفتوى على تأخير الجنازة عن السنة، وأخره المصنف كأنه إلحاقاً لها بالصلوة، لكن في آخر أحكام دين الأشباه: ينبغي تقديم الجنازة والكسوف حتى على الفرض ما لم يضق وقته، فتأمل، و روى الحسن أنه يخير، فافهم“۔ در

(۱) ”وتقدم (صلوة الجنازة على الخطبة) وعلى سنة المغرب وغيرها، والعيد على الكسوف، لكن في البحر قبيل الأذان عن الحلبي: الفتوى على تأخير الجنازة عن السنة“۔ (الدر المختار، كتاب الصلاة، باب العيدين: ۱۶۷/۲، سعيد)

”أن الفتوى على تأخير صلاة الجنازة عن سنة الجمعة، وهي سنة، فعلى هذا تؤخر عن سنة المغرب؛ لأنها أكد“۔ (البحر الرائق، كتاب الصلاة: ۱/۴۴۰، رشيدية)

(و كذا في الحلبي الكبير، كتاب الصلاة، فصل في صلاة الجنائز، الثامن في المتفرقات، ص: ۶۰۷،

سهيل اكيڈمی، لاہور)

مختار شامی مختصراً، باب العیدین، ص: ۵۵۵، ۵۵۶ (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۲/۷/۸۷ھ۔

الجواب صحیح: بندہ نظام الدین عفی عنہ، دارالعلوم دیوبند۔

نماز جنازہ سنتوں پر مقدم ہے یا نہیں؟

سوال [۴۰۴۹]: اگر بعد نماز جمعہ نماز جنازہ پڑھی جاوے تو پہلے ظہر کی سنتیں پڑھیں یا نماز جنازہ

پڑھیں؟ اس مسئلہ میں کتاب کا حوالہ دینا ضروری ہے۔

الجواب حامداً ومصلياً:

پہلے نماز جنازہ پڑھیں، سنتیں بعد میں پڑھیں: ”و تقدم صلوة الجنازة على الخطبة، وعلى

سنة المغرب وغيرها كسنة الظهر والجمعة والعشاء، اهـ“۔ در مختار و شامی: ۱/۵۸۰ (۲)۔

بعض نے سنتوں کی تقدیم کا حکم دیا ہے: ”لكن في البحر الفتوى على تأخير صلاة الجنازة

عن السنة: أي سنة الجمعة“۔ شامی: ۱/۵۸۰ (۳)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، مظاہر علوم سہارنپور۔

(۱) (الدر المختار، کتاب الصلاة، باب العیدین: ۱۶۷/۲، سعید)

”لیکن اس زمانہ میں نماز جنازہ سنتوں کے بعد پڑھنا مناسب ہے، اس لئے کہ دین سے غفلت کا غلبہ ہے، فرض کے بعد

نماز جنازہ کے لئے لوگ مسجد سے نکلیں گے تو سنت مؤکدہ کے ترک کا خطرہ ہے“۔ (احسن الفتاویٰ، باب الجنائز: ۴/۲۲۷، سعید)

”أن الفتوى على تأخير صلاة الجنازة عن سنة الجمعة، وهي سنة، فعلى هذا تؤخر عن سنة

المغرب؛ لأنها آكد“۔ (البحر الرائق، کتاب الصلاة: ۱/۴۴۰، رشیدیہ)

”و لو حضرت الجنازة في وقت المغرب، تقدم صلوة المغرب، ثم تصلى الجنازة، ثم سنة

المغرب، وقيل: تقدم سنة أيضاً على الجنازة، الخ“۔ (الحلبی الكبير، کتاب الصلاة، فصل فی

صلاة الجنائز، الثامن فی المتفرقات، ص: ۶۰۷، سهیل اکیڈمی، لاہور)

(۲) (الدر المختار، کتاب الصلاة، باب العیدین: ۱۶۷/۲، سعید)

(۳) (الدر المختار، کتاب الصلاة، باب العیدین: ۱۶۷/۲، سعید)

(و کذا فی البحر الرائق، کتاب الصلاة: ۱/۴۴۰، رشیدیہ) =

نماز عید اور جنازہ میں ترتیب

سوال [۴۰۵۰]: عید کے دن اگر جنازہ آجائے تو نماز عید و جنازہ و خطبہ میں کیا ترتیب رکھنا چاہیے؟ فقط والسلام۔

المستفتی: ابرار الحق، ۲۴/ ذیقعدہ/ ۵۸ھ۔

الجواب حامداً ومصلياً:

”وتقدم صلاتها (أى صلاة العيد) على صلاة الجنازة إذا اجتمعا؛ لأنه واجب عيناً والجنازة كفاية، وتقدم صلاة الجنازة على الخطبة: أى خطبة العيد، وذلك لفرضيتها وسنية الخطبة“۔ درمختار و شامی: ۱/ ۸۶۵ (۱)۔

اس سے معلوم ہوا کہ اول نماز عید ہی ہوگی، پھر نماز جنازہ، پھر خطبہ عید۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

تعلیم قرآن کے وقت نماز جنازہ

سوال [۴۰۵۱]: اگر کوئی معلم قرآن شریف کی تعلیم دے رہا ہو اور جنازہ کی نماز تیار ہو اور دوسرا معلم وہاں جنازہ کی نماز پڑھنے کیلئے موجود ہو تو اب اس معلم کے واسطے نماز جنازہ کے لئے جانا بہتر ہے یا قرآن شریف پڑھانا اچھا ہے؟

= ”اس زمانہ میں نماز جنازہ سنتوں کے بعد پڑھنا مناسب ہے، اس لئے کہ دین سے غفلت کا غلبہ ہے، فرض کے بعد نماز جنازہ کے لئے لوگ مسجد سے نکلیں گے تو سنت مؤکدہ کے ترک کا خطرہ ہے“۔ (احسن الفتاویٰ، باب الجنائز: ۳/ ۲۲۷، سعید)

”و لو حضرت الجنازة فى وقت المغرب، تقدم صلاة المغرب ثم تصلى الجنازة، وقيل: تقدم السنة أيضاً على الجنازة الخ“۔ (الحلبى الكبير، كتاب الصلاة، فصل فى صلاة الجنائز، الثامن فى المتفرقات، ص: ۶۰۷، سهيل اكيڈمى)

(۱) (الدرالمختار، كتاب الصلاة، باب العيدين: ۲/ ۱۶۷، سعید)

”و لو حضرت وقت العيد قدمت العيد، عليها، ثم هى على الخطبة“۔ (الحلبى الكبير، كتاب الصلاة، فصل فى صلاة الجنائز، الثامن فى المتفرقات، ص: ۶۰۷، سهيل اكيڈمى)

(و كذا فى الفتاوى العالمكبرية، كتاب الصلاة، الباب السابع عشر فى صلاة العيدين: ۱/ ۱۵۲، رشيدية)

الجواب حامداً ومصلياً.

اگر کوئی عذر نہ ہو تو نماز جنازہ میں شریک ہونا چاہیے، اگر کوئی عذر ہو تو تعلیم میں مشغول رہنے میں بھی

مضائقہ نہیں (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم

حررہ العبد محمود گنگوہی عفا اللہ عنہ، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۱۹/۶/۵۶ھ۔

الجواب صحیح سعید احمد غفرلہ، صحیح: عبداللطیف، مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۲۱/جمادی الثانی/۵۶ھ۔

اوقات مکروہہ میں نماز جنازہ

سوال [۲۰۵۲]: زید کہتا ہے کہ جن وقتوں میں نفل نماز مکروہہ ہے ان میں نماز جنازہ بھی مکروہہ ہے اور

بکر کہتا ہے کہ ان وقتوں میں جنازہ کی نماز مکروہہ نہیں۔ کس کا قول صحیح ہے؟

الجواب حامداً ومصلياً:

جن وقتوں میں مطلقاً نماز ممنوع ہے ان وقتوں میں نماز جنازہ بھی ممنوع ہے (نفل کی قید صحیح

(۱) ”عن عمران بن حصین رضی اللہ تعالیٰ عنہ قال: قال رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم: ”إن

أحاکم قدمات، فقوموا فصلوا علیہ“۔ (سنن النسائی، کتاب الجنائز، باب الأمر بالصلاة علی المیت:

۲۷۵/۱، قدیمی)

”والصلاة علیہ) صفتها (فرض کفایة) بالإجماع“۔ (الدر المختار، کتاب الصلاة، باب

الجنائز: ۲۰۷/۲، سعید)

”والإجماع منعقد علی فرضیتها أيضاً، إلا أنها فرض کفایة، إذا قام به البعض، یسقط عن

الباقین؛ لأن ما هو الفرض - وهو قضاء حق المیت - یحصل بالبعض، ولا یمکن إيجابها علی کل

واحد من آحاد الناس“۔ (بدائع الصنائع، کتاب الصلاة، فصل: والكلام فی صلاة الجنائز الخ:

۳۶/۲، رشیدیہ)

”وهذا هو حکم فرض الكفایة، فإنه یمکن فرضاً علی کل واحد واحد، لكن بحیث إن أدى

بعض منهم، سقط عن الباقین، وإن لم یؤد واحد منهم یأثم الجميع بترك الفرض، وإن أدى الكل

وجدوا ثواب الفرض“۔ (عمدة الرعاية علی هامش شرح الوقایة، کتاب الصلاة، باب الجنائز، رقم

الحاشیة: ۱۶۰): ۲۰۶/۱، سعید)

نہیں) اوقاتِ ممانعت تین ہیں: طلوع، استواء، غروب۔ جب کہ جنازہ پہلے سے تیار ہو، اگر ان اوقات میں آئے تو ممنوع نہیں (۱)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

نمازِ جنازہ بوقتِ استوائِ شمس

سوال [۴۰۵۳]: اگر ظہر کے وقت جنازہ حاضر کیا جائے تو اسی وقت صلوٰۃ جنازہ جائز ہوگی یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلياً:

عین استواء کے وقت اگر جنازہ حاضر ہو تو اسی وقت صلوٰۃ الجنائزہ مکروہ نہیں، لیکن اگر استواء سے قبل

حاضر ہو تو عین استواء کے وقت مکروہ تحریمی ہے:

”وكره تحريماً صلوة ولو على جنازة وسجدة تلاوة وسهو مع شروق واستواء وغروب

إلا عصر يومه، وينعقد نفل بشروع فيها بکراهة التحريم لا الفرض و سجدة تلاوة و صلاة جنازة

تليت الآية في كامل، وحضرت الجنائز قبل، لوجوبه كاملاً، فلا يتأدى ناقصاً، فلو وجبت فيها

لم يكره فعلهما، اهـ“۔ در مختار مختصراً۔

(۱) ”عن عقبه بن عامر الجهني رضي الله تعالى عنه: ثلاث ساعات كان رسول الله صلى الله تعالى عليه

وسلم ينهانا أن نصلی فيهن وأن نقبر فيهن موتانا: حين تطلع الشمس بازغة حتى ترفع، وحين يقوم قائم

الظهيرة حتى تميل، وحين تضيف للغروب حتى تغرب“۔ (جامع الترمذی، أبواب الجنائز، باب ما جاء

في كراهية الصلاة على الميت الخ : ۲۰۰/۱، سعيد)

”المراد من قوله : ”أن نقبر فيها موتانا الصلاة على الجنائز دون الدفن؛ إذ لا باس بالدفن في

هذه الأوقات“۔ (بدائع الصنائع، باب الجنائز، فصل وأما بيان ما يكره فيها : ۵۷/۲، رشیدیہ)

”ثلاث ساعات لا تجوز فيها المكتوبة ولا صلوة جنازة ولا سجدة تلاوة..... وهذا إذا

وجبت صلاة الجنائز وسجدة التلاوة في وقت مباح وأخرتا إلى هذا الوقت، لا يجوز قطعاً، أما لو وجبت

في هذا الوقت وأدبتا فيه، جاز؛ لأنه أدبت ناقصة كما وجبت“۔ (الفتاوى العالمكيرية، كتاب الصلاة،

الفصل الثالث في بيان الأوقات التي لا تجوز فيها الصلاة وتكره فيها : ۵۲/۱، رشیدیہ)

(و كذا في البحر الرائق، كتاب الصلاة : ۴۳۲/۱، ۴۳۳، رشیدیہ)

قال الشامی: ”(قوله: و جبتا فیہا) بأن تلیت الآیة فی تلك الأوقات أو حضرت فیہا الجنازة، اھ۔“ ردالمحتار، ص: ۳۸۸ (۱)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔
حررہ العبد محمود گنگوہی عفا اللہ عنہ، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۳/۲/۵۶ھ۔
صحیح: عبداللطیف، الجواب صحیح: سعید احمد غفرلہ۔

نماز جنازہ اور سجدہ تلاوت بوقتِ غروبِ آفتاب

سوال [۴۰۵۴]: جنازہ کی نماز یا سجدہ کی آیت اگر عصر کے بعد وقتِ ناقص میں ادا کی جائے اور ادا کرتے وقت سورج غروب ہو جائے تو وہ بھی عصر یوم کی طرح ناقص ادا ہو جائے گی یا نہیں؟
الجواب حامداً ومصلياً:

اگر آیتِ سجدہ بھی اسی وقت پڑھی اور جب ہی سجدہ کر لیا تو یہ عصر یومہ کی طرح ناقص ادا ہو گیا اور اگر وقتِ کامل میں آیت پڑھی اور سجدہ وقتِ غروب میں کیا تو یہ عصر یومہ کے طرح نہیں بلکہ یہ ادا ہی نہیں ہوا، اسی

(۱) (الدر المختار مع رد المحتار، کتاب الصلاة: ۱/۳۷۰، ۳۷۴، سعید)

”عن عقبہ بن عامر الجہنی رضی اللہ تعالیٰ عنہ: ثلاث ساعات كان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ينهانا أن نصلی فیہن وأن نقبر فیہن موتانا: حين تطلع الشمس بازغة حتى ترفع، وحين يقوم قائم الظهيرة حتى تميل، وحين تضيف للغروب حتى تغرب“۔ (جامع الترمذی، أبواب الجنائز، باب ما جاء فی کراهية الصلاة علی الميت الخ: ۱/۲۰۰، سعید)

”تكره الصلاة على الجنازة عند طلوع الشمس و غروبها و نصف النهار لما روينا من حديث عقبه بن عامر رضی اللہ تعالیٰ عنہ أنه قال: ثلاث ساعات نهانا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم، الحديث. والمراد من قوله: ”أن نقبر فیہا موتانا“ الصلاة على الجنازة دون الدفن؛ إذ لا بأس بالدفن فی هذه الأوقات“۔ (بدائع الصنائع، کتاب الصلاة، باب الجنائز، فصل: بیان ما تفسد الصلوة و ما یکره: ۲/۵۷، رشیدیہ)

(و کذا فی الفتاویٰ العالمگیریہ، کتاب الصلاة، الفصل الثالث فی بیان الأوقات: ۱/۵۲، رشیدیہ)

(و کذا فی البحر الرائق، کتاب الصلاة: ۱/۴۳۲، ۴۳۴، رشیدیہ)

طرح اگر جنازہ وقتِ ناقص میں آیا تو یہ عصرِ یومہ کی طرح ہے، اگر وقتِ کامل میں آیا تو نماز جنازہ وقتِ ناقص میں ادا ہی نہیں ہوئی:

”و منع عن الصلوة و سجدة التلاوة المتلوة في غير هذه الأوقات، و صلوة الجنازة حضرت قبلها؛ لأن ماوجب كاملاً لا يتأدى بالناقص. وأما المتلوة أوالحاضرة فيها لا يكره: أي تحريماً؛ لأنها وجبت ناقصة، أدت فيها كما وجبت، اهـ.“ سكب الأنهر: ۱/۷۲ (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

نمازِ جنازہ کس وقت مکروہ ہے؟

سوال [۴۰۵۵]: نمازِ جنازہ کے لئے بھی کیا کوئی وقت حرام یا مکروہ تحریمی کا ہے، اگر ہے تو اس کے درجہ سے آگاہی بخشیں۔ اس کے علاوہ کیا دن رات میں ہر وقت نمازِ جنازہ پڑھ سکتے ہیں؟ سنتِ موکدہ وغیرہ مکروہ تحریمی، تنزیہی، مستحب ہر ایک کا درجہ کیا ہے؟ اردو کی کتابوں میں ”ممنوع، ناجائز“ لکھا رہتا ہے جس سے

(۱) (سكب الأنهر) (الدرالمنتقى في شرح الملتقى) على هامش مجمع الأنهر، كتاب الصلوة: ۱/۱۱۰، غفاريه كوئته)

”عن عقبه بن عامر الجهني رضى الله تعالى عنه: ثلاث ساعات كان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ينهانا أن نصلى فيهن وأن نقبر فيهن موتانا حين تطلع الشمس بازغة حتى ترفع، وحين يقوم قائم الظهيرة حتى تميل، وحين تضيف للغروب حتى تغرب.“ (جامع الترمذی، أبواب الجنائز، باب ما جاء في كراهية الصلاة على الميت الخ: ۱/۲۰۰، سعيد)

”المراد من قوله: ”أن نقبر فيها موتانا“ الصلاة على الجنازة دون الدفن؛ إذ لا بأس بالدفن في هذه الأوقات.“ (بدائع الصنائع، باب الجنائز، فصل في بيان ما يكره فيها: ۲/۵۷، رشيديه)

”ثلاث ساعات لا تجوز فيها المكتوبة ولا صلوة جنازة ولا سجدة تلاوة..... وهذا إذا وجبت صلاة الجنازة وسجدة التلاوة في وقت مباح، وأخرتا إلى هذا الوقت، لا يجوز قطعاً، أما لو وجبت في هذا الوقت وأدبتا فيه، جاز؛ لأنها أدت ناقصة كما وجبت.“ (الفتاوى العالمكيرية، كتاب الصلاة، الفصل الثالث في بيان الأوقات التي لا تجوز فيها الصلاة وتكره فيها: ۱/۵۲، رشيديه)

(وكذا في البحر الرائق، كتاب الصلاة: ۱/۴۳۲، ۴۳۳، رشيديه)

کوئی درجہ ظاہر نہیں ہوتا۔

حضرت والا کا خادم مجبور حقیر ناچیز: عبدالصبور ۳۶ھ۔

الجواب حامدًا ومصلياً:

جن اوقاتِ ثلاثہ میں نماز پڑھنا مکروہ تحریمی ہے ان میں نماز جنازہ بھی مکروہ تحریمی ہے، باقی سب اوقات میں درست ہے (۱)۔

چونکہ عوام ”موکد وغیر موکد، مکروہ تحریمی و تنزیہی، فرض و واجب وغیرہ“ کے درمیان فرق کو سمجھنے سے قاصر ہوتے ہیں، کیونکہ یہ درجات ”نص، ظاہر، مفسر، محکم، قطعی الثبوت قطعی الدلالة، قطعی الثبوت ظنی الدلالة“ وغیرہ دلائل پر متفرع ہیں اور عوام کی فہم سے یہ اصطلاحات بالاتر ہیں، اس لئے اردو کی کتابوں میں ہر جگہ ان سب کی تصریحات نہیں کرتے بلکہ ممنوع اور ناجائز وغیرہ الفاظ پر اکتفاء کرتے ہیں اور اہل علم درجات کو سمجھتے ہیں وہ کتب عربیہ سے ان درجات کو معلوم کرتے ہیں۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود گنگوہی عفا اللہ عنہ، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۱۲/۱۷/۵۷ھ۔
صحیح: عبداللطیف، جواب صحیح ہے: سعید احمد غفرلہ۔

(۱) ”عن عقبہ بن عامر الجہنی رضی اللہ تعالیٰ عنہ: ثلاث ساعات كان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ينهانا أن نصلی فیہن وأن نقبر فیہن موتانا: حين تطلع الشمس بازغة حتى ترتفع، وحين يقوم قائم الظهيرة حتى تميل، وحين تضيف للغروب حتى تغرب“۔ (جامع الترمذی، أبواب الجنائز، باب ما جاء فی كراهية الصلاة على الجنابة الخ: ۱/۲۰۰، سعید)

”تكره الصلاة على الجنابة عند طلوع الشمس و غروبها و نصف النهار لما روينا من حديث عقبه بن عامر رضي الله تعالى عنه أنه قال: ثلاث ساعات . الحديث . والمراد من قوله: ”أن نقبر فيها موتانا“ الصلاة على الجنابة دون الدفن؛ إذ لا بأس بالدفن في هذه الأوقات“۔ (بدائع الصنائع، كتاب الصلاة، باب الجنائز، فصل في بيان ما يكره فيها: ۲/۵۷، رشيدية)

(و كذا في الدر المختار مع رد المحتار، كتاب الصلاة: ۱/۳۷۰، ۳۷۱، سعید)

(و كذا في البحر الرائق، كتاب الصلاة: ۱/۴۳۲، ۴۳۳، رشيدية)

عورت کی نماز جنازہ کا ولی شوہر ہے یا باپ؟

سوال [۴۰۵۶]: ایک عورت کا انتقال ہو گیا، اس کے والد چاہتے ہیں کہ شوہر کے مکان سے اپنے مکان پر لے جا کر دفن کریں، اس میں اختلاف ہوا، بعض کہتے ہیں کہ جنازہ کی نماز یہیں ہو جانی چاہیے، بعض کہتے ہیں کہ جب ولی نہیں تو نماز کیسے ادا ہوگی؟ دریافت طلب یہ ہے کہ ولی باپ ہے یا شوہر؟ اگر شوہر اجازت نہ دے تو باپ جنازہ لے جاسکتا ہے یا نہیں، اور بغیر اجازت ولی نماز ہو جائے گی یا نہیں؟ شوہر اور باپ کے مکان میں تین میل کا فاصلہ ہے۔

الجواب حامدًا ومصلياً:

”ولو ماتت امرأة ولها أب، وابن بالغ عاقل، وزوج، فالأب أحق بها، اهـ.“ بحر: ۱۸۱/۲ (۱)۔
اس عبارت سے معلوم ہوا کہ باپ کو ولایت حاصل ہے، نماز جنازہ کے لئے اپنے مکان پر لے جانے کی ضرورت نہیں، شوہر ہی کے مکان پر یا جہاں مناسب ہو والد نماز جنازہ پڑھا دے۔ اگر شوہر نے یا دوسرے لوگوں نے نماز پڑھ لی تب بھی ادا ہو جائے گی، بغیر ولی کی اجازت کے بھی ادا ہو سکتی ہے، البتہ ایسی صورت میں ولی کو بعد میں پڑھنے کا اختیار رہتا ہے، ولی کے پڑھنے کے بعد کسی اور کو اختیار نہیں رہتا (۲)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔
حررہ العبد محمد وغفر لہ، دارالعلوم دیوبند، ۳/۹/۸۷ھ۔

(۱) (البحر الرائق، باب الجنائز، فصل: السلطان أحق بصلاته ۳۱۷/۲، رشیدیہ)

”ولو كان لها زوج وابن بالغ منه، فالو لاية للابن، إلا أنه ينبغي أن يقدم أباه تعظيماً.“ (حاشية الطحطاوى

على مراقي الفلاح، كتاب الصلاة، أحكام الجنائز، فصل: السلطان أحق بصلاته، ص: ۵۹۰، قديمی)

(و كذا في الدر المختار، كتاب الصلاة، باب الجنائز: ۲/۲۲۰، سعيد)

(۲) ”فإن صلى غيره): أي الولي (ممن ليس له حق التقدم على الولي (ولم يتابعه) الولي (أعاد الولي)

ولو صلى قبره الخ.“ (الدر المختار، كتاب الصلاة، باب الجنائز: ۲/۲۲۲، سعيد)

”فإن صلى غير الولي أو السلطان، أعاد الولي إن شاء.“ (الفتاوى العالمكيرية، كتاب الصلاة،

الباب الحادى والعشرون فى الجنائز، الفصل الخامس فى الصلاة على الميت: ۱/۱۶۳، رشیدیہ)

(و كذا فى البحر الرائق، باب الجنائز، فصل: السلطان أحق بصلاته: ۳۱۸/۲، رشیدیہ)

ولی جنازہ باپ ہے یا شوہر

سوال [۴۰۵۷]: عورت کے انتقال پر اس کی نماز جنازہ کی اجازت کس سے لی جائے یعنی شوہر سے یا اس کے باپ بھائی سے؟ لوگ کہتے ہیں کہ شوہر سے زوجیت کا تعلق ختم ہو چکا ہے اس لئے اجازت لیسے کا سوال پیدا نہیں ہوتا۔ فقط۔

عبدالغنی مدرسہ مدینۃ العلوم فرخ آباد۔

الجواب حامداً ومصلياً:

”ثم الولی بترتیب عصوبۃ النکاح، إلا الأب، فيقدم علی الابن اتفاقاً، إلا أن يكون عالماً والأب جاهلاً، فالابن أولى، فإن لم یکن له ولی فالزوج، ثم الجیران، الخ“۔ الدرالمختار: ۱/۵۹۰ (۱)۔
اس عبارت سے معلوم ہوا کہ جب تک ولی عصبہ موجود ہو، شوہر جنازہ کا ولی نہیں۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔
حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۸/۱۱/۱۳۹۵ھ۔

ولی میت سے نماز جنازہ کی اجازت

سوال [۴۰۵۸]: کیا جنازہ کی نماز کے لئے ولی میت سے اجازت لینا ضروری ہے؟

الجواب حامداً ومصلياً:

اصل حق ولی کا ہے اس سے اجازت لی جائے (۲)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

(۱) (الدر المختار، کتاب الصلاة، باب صلاة الجنائز: ۲/۲۲۰، ۲۲۱، سعید)

”ثم الترتیب فی الأولیاء کترتیب العصبات فی النکاح، لكن إذا اجتمع أبو المیت وابنه، كان الأب أولى بالاتفاق علی الأصح؛ لأن للأب فضیلة علی الابن و زیادة سن و سائر القربات أولى من الزوج ... والجار أحق من غیره“۔ (البحر الرائق، باب الجنائز، فصل: السلطان أحق بصلاته: ۳۱۶، ۳۱۷، رشیدیہ)

(و کذا فی حاشیة الطحطاوی علی مراقی الفلاح، کتاب الصلاة، أحكام الجنائز، فصل: السلطان أحق بصلاته، ص: ۵۹۰، قدیمی)

(۲) ”(قوله: أي للولی) ومثله کل من يقدم علیه من باب أولى (الاذن لغيره فيها) لأنه حقه فيملك =

امام محلّہ کی امامت ولی کے مقابلہ میں

سوال [۴۰۵۹]: محلّہ کا امام میت کے وارث کے ہوتے ہوئے بغیر اس کی اجازت کے نماز جنازہ پڑھا سکتا ہے یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلياً:

مناسب نہیں، بہتر یہ ہے کہ اگر امام صالح دیندار ہو تو خود ہی امام سے نماز پڑھانے کی درخواست کرے ورنہ ولی کا خود نماز جنازہ پڑھانا اولیٰ ہے، الدر المختار: ۱/۸۲۳ (۱)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

کسی متعین شخص سے جنازہ پڑھوانے کی وصیت

سوال [۴۰۶۰]: کسی مرنے والے نے وصیت کی کہ میرے مرنے کے بعد جنازہ کی نماز فلاں آدمی پڑھائے اور اس فلاں کے آنے میں تین دن یا زیادہ دن لگ جائے، تو آیا اس نعش کو فلاں کے آنے تک باقی رکھا جائے یا کسی دوسرے آدمی سے نماز جنازہ پڑھوا کر دفن کر دیا جائے؟

= إبطاله“۔ (الدر المختار، کتاب الصلاة، باب صلاة الجنازة: ۲/۲۲۲، سعید)

”قال“: (وله أن يأذن لغيره): أي للولي أن يأذن لغيره في الصلاة على الجنازة؛ لأن التقدم حقه فيملك إبطاله بتقديم غيره“۔ (تبين الحقائق، كتاب الصلاة، باب الجنائز، فصل السلطان أحق بصلاته: ۵۷۳/۱، دار الكتب العلمية، بيروت)

(وكذا في البحر الرائق، باب الجنائز، فصل السلطان أحق بصلاته: ۳۱۷/۲، رشيدية)

(۱) ”وتقديم إمام الحي مندوب فقط بشرط أن يكون أفضل من الولي والا فالولي كما في المجتبي وشرح المجمع للمصنف“۔ (الدر المختار، كتاب الصلاة، باب صلاة الجنازة: ۲/۲۲۰، سعید)

”إنما يستحب تقديم إمام مسجد حيه على الولي إذا كان أفضل من الولي ذكره في الفتاوى وهو قيد حسن“۔ (البحر الرائق، باب الجنائز، فصل: السلطان أحق بصلاته: ۳۱۶/۲، رشيدية)

”(ثم إمام الحي) المراد به إمام مسجد محلته، لكن بشرط أن يكون أفضل من الولي، وإلا فالولي أولى منه“۔ (حاشية الطحطاوى على مراقى الفلاح، كتاب الصلاة، أحكام الجنائز، فصل:

السلطان أحق بصلاته، ص: ۵۸۹، قديمي)

الجواب حامدًا ومصلياً:

مرنے والے نے وصیت کی کہ میرے جنازہ کی نماز فلاں آدمی سے پڑھائے جو کہ اس وقت موجود نہیں اس کے آنے میں تین دن لگیں گے تو اس کا انتظار نہ کیا جائے بلکہ دوسرا مناسب آدمی نماز جنازہ پڑھا دے (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔
حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

نماز جنازہ بلا وضو

سوال [۳۰۶۱]: جنازہ کی نماز امام نے بلا طہارت پڑھا دی تو اس صورت میں مقتدیوں کی نماز ادا ہوگی یا نہیں؟

الجواب حامدًا ومصلياً:

جس جنازہ کی نماز امام نے بلا وضو پڑھا دی تو درست نہ ہوگی نہ امام کی، نہ اس کے مقتدیوں کی (۲)،

(۱) ”والفتوى على بطلان الوصية بغسله والصلاة عليه“. (الدر المختار). ”لو أوصى بأن يصلى عليه غير من له حق التقدم أو بأن يغسله فلان، لا يلزم تنفيذ وصيته، ولا يبطل حق الولي بذلك“. (رد المحتار، كتاب الصلاة، باب صلاة الجنائز، مطلب في تعظيم أولى الأمر واجب: ۲/۲۲۱، سعيد)

”إذا أوصى أن يصلى عليه فلان، فالوصية باطلة“. (التاتارخانية، كتاب الصلاة، الفصل الثاني

والتلاثون في الجنائز، نوع آخر من هذا الفصل في المتفرقات: ۲/۱۸۰، إدارة القرآن كراچی)

(۲) ”فلو أمّ بلا طهارة والقوم بها، أعيدت وبعكسه لا“. (الدر المختار). ”قوله: أعيدت؛ لأنه لا صحة لها بدون الطهارة، وإذا لم تصح صلاة الإمام، لم تصح صلاة القوم“. (رد المحتار، كتاب الصلاة، باب الجنائز: ۲/۲۰۸، سعيد)

”ولو صلى الإمام بلا طهارة أعادوا؛ لأنه لا صحة بدون الطهارة، فإذا لم تصح صلاة الإمام لم تصح صلاة القوم، الخ“. (البحر الرائق، كتاب الصلاة، باب الجنائز: ۲/۳۱۳، رشيدية)

(و كذا في الفتاوى العالمكيرية، كتاب الصلاة، الباب الحادى والعشرون في الجنائز، الفصل الخامس في الصلاة على الميت. ۱/۱۶۳، رشيدية)

(و كذا في بدائع الصنائع، كتاب الصلاة، فصل: وأما بيان ما تصح به وما تفسد وما يكره: ۲/۵۳، رشيدية)

اگر دفن کر دیا گیا ہے تو قبر پر پڑھ لی جاوے جب تک میت کے پھٹنے کا غالب گمان نہ ہو، ورنہ استغفار کیا جائے (۱)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

نماز جنازہ میں میت کی سمت قبلہ بدل گئی

سوال [۴۰۶۲]: عورت کا جنازہ جس کا سر جنوب کی طرف اور پیر شمال کی طرف تھا، نماز پڑھا دی گئی

تو جائز ہو یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلياً:

اگر غلطی سے جنازہ کا سر جنوب کی طرف اور پیر شمال کی طرف ہو کر اس پر نماز جنازہ پڑھا دی گئی تو بھی

درست ہوگئی، دوبارہ پڑھنے کی ضرورت نہیں (۲)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۱/۳/۹۴ھ۔

(۱) ”عن أبي هريرة رضي الله تعالى عنه أن أسود رجلاً أو امرأة كان يكون في المسجد يقم المسجد، فمات ولم يعلم النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بموته، فذكره ذات يوم فقال: ”ما فعل ذلك الإنسان؟“ قالوا: مات يا رسول الله! قال: ”أفلا آذنتموني؟“ فقالوا: إنه كان كذا وكذا قصته. قال: فحقروا شأنه، قال: ”فدلوني على قبره“. قال: فأتى قبره فصلى عليه“. (صحيح البخاري، كتاب الجنائز، باب الصلاة على القبر ما يدفن: ۱/۱۷۸، قديمي)

” (وإن دفن) وأهيل عليه التراب (بغير صلاة) أو بها بلا غسل أو ممن لا ولاية له (صلى على قبره) استحساناً (مالم يغلب على الظن تفسخه) من غير تقدير، هو الأصح“. (الدر المختار، كتاب الصلاة، باب الجنائز: ۲/۲۲۳، سعيد)

”ولو دفن الميت قبل الصلاة أو قبل الغسل، فإنه يصلى على قبره إلى ثلاثة أيام، والصحيح أن هذا ليس بتقدير لازم بل يصلى عليه ما لم يعلم أنه قد تمزق“. (الفتاوى العالمكيرية، كتاب الصلاة، الفصل الخامس على الميت: ۱/۱۶۵، رشيدية)

(وكذا في الحلبي الكبير، كتاب الصلاة، فصل في الجنائز، الرابع: الصلاة عليه، ص: ۵۸۳، سهيل اكيڈمي، لاہور) (۲) ”وصحت لو وضعوا الرأس موضع الرجلين، وأساءوا إن تعمدوا“. (الدر المختار، كتاب الصلاة، =

نمازِ جنازہ میں امام کہاں کھڑا ہو؟

سوال [۲۰۶۳]: ایک مولانا صاحب بی اے منشی فاضل نے اس طور پر نمازِ جنازہ پڑھائی، امام [میت] یعنی مولانا صاحب بی اے منشی فاضل وہاں کھڑے ہوئے جہاں امام لکھا ہے۔ حدیث بخاری، پارہ پانچ، کتاب الجنائزہ عمران بن میسر سے روایت ہے کہ ”حضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ایک عورت پر نماز پڑھی جو نفاس میں مرگئی تھی، آپ اس کے بیچا بیچ کھڑے ہوئے (۱) اس طور پر مولانا صاحب بی اے نے بھی عورت کا جنازہ پڑھایا۔ کیا اب شریعت بدل گئی جو مولانا صاحب نے اس طور پر جنازہ پڑھایا؟ کیا اب ایسے جنازہ ہونا جائز ہے؟

الجواب حامداً ومصلياً:

”و يقوم من الرجل والمرأة بحذاء الصدر لما روى أحمد: أن أبا غالب قال: صليت خلف أنس رضي الله تعالى عنه على جنازة، فقام حيال صدره“. ولأن الصدر محل الإيمان ومعدن الحكمة والعلم، وهو أبعد من العورة الغليظة، فيكون القيام عنده إشارة إلى أن الشفاعة وقعت لأجل إيمانه. وعن أبي حنيفة رحمه الله تعالى وأبي يوسف أنه يقوم من الرجل بحذاء صدره ومن المرأة بحذاء وسطها؛ لأن أنسا رضي الله تعالى عنه فعل كذلك، وقال: هو سنة۔

= باب صلاة الجنائز: ۲/۲۰۹، سعيد

”و اذا أخطأوا بالرأس وقت الصلاة، فجعلوه في موضع الرجلين فصلوا عليها، جازت الصلاة، فإن فعلوا ذلك عمداً، جازت صلاتهم وقد أسأوا“۔ (التاتار خانية، كتاب الصلاة، الفصل الثاني والثلاثون في الجنائز، نوع آخر من هذا الفصل في المتفرقات: ۲/۱۷۷، إدارة القرآن، كراچی)

(و كذا في بدائع الصنائع، كتاب الصلوة، باب الجنائز، فصل: وأما بيان ماتصح به الصلاة وما تكره: ۲/۵۴، رشیدیہ)

(۱) ”عن سمره بن جندب قال: صليت وراء النبي صلى الله تعالى عليه وسلم على امرأة ماتت في نفاسها، فقام عليها وسطها“۔ (صحيح البخاری، كتاب الجنائز، باب من يقوم من المرأة والرجل: ۱/۱۷۷، قديمی)

وعن سمرة بن جندب رضى الله تعالى عنه أنه قال: صليت وراء رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم على امرأة ماتت فى نفاسها، فقام وسطها، قلنا: الوسط هو الصدر، فإن فوقه يديه ورأسه، وتحتة بطنه ورجليه“. زيلعى، ص: ۲۴۲ (۱)۔

اس عبارت سے معلوم ہوا کہ امام کو میت کے سر یا پیر کی جانب نہیں کھڑا ہونا چاہیے بلکہ سینہ کے مقابلے میں کھڑا ہونا چاہیے اور جس روایت میں آتا ہے کہ میت کو سامنے رکھ کر اس کے بیچا بیچ کھڑے ہو کر نماز پڑھائی ہے اس کا مطلب بھی یہی ہے، کیونکہ سر اور ہاتھ سینہ سے اوپر ہیں اور پیر سینے سے نیچے ہیں لہذا سینہ وسط میں ہوا، دوسرے سینہ محل ایمان و حکمت و علم ہے، اس لئے سینہ کو فوقیت ہے اور ایسا کرنا مستحب ہے۔

اگر کسی نے گھٹنے کے مقابل یا کندھے کے مقابلے میں کھڑے ہو کر نماز پڑھا دی تب بھی نماز صحیح ہو جائے گی، لیکن صحت نماز جنازہ کے لئے میت کے کسی حصہ کے سامنے اور مقابلے میں ہونا شرط ہے، اگر میت کا کوئی حصہ بھی امام کے سامنے نہ ہوگا تو نماز جنازہ درست نہ ہوگی۔

”كونه (أى الإمام) بالقرب من الصدر مندوب، وإلا فمحاذاة جزء من الميت لا بد منها، قهستانی، الخ“. رد المحتار: ۱/۹۱۵ (۲)۔

”وإذا خطوا بالرأس، فوضعوا فى موضع الرجلين و صلوا عليه، جازت الصلوة؛ لأن ما هو شرط، وهو كون الميت أمام الإمام، فقد وجد. إنما التغير فى صفة الوضع، وذلك لا يمنع جواز ذلك، إلا أنهم تعمّدوا ذلك، فقد أساءوا بتغير الوضع عما توارثه الناس“. مبسوط سرخسی: ۲/۶۹ (۳)۔

(۱) (تبيين الحقائق، كتاب الصلاة، باب الجنائز، فصل: السلطان أحق بصلاته: ۱/۵۷۸، دار الكتب العلمية، بيروت)

(۲) (رد المحتار، كتاب الصلاة، باب صلاة الجنائز: ۲/۲۱۶، سعيد)

(۳) (كتاب المبسوط للسرخسى، باب غسل الميت: ۲/۱۱۱، مكتبة غفاريه كوئٹہ)

وفى الفتاوى العالمكيرية: ”يقوم للرجل والمرأة بحذاء الصدر، وهذا أحسن مواقف الإمام من الميت للصلاة عليه الخ“۔ (كتاب الصلاة، الباب الحادى والعشرون فى الجنائز، الفصل الخامس فى الصلاة على الميت: ۱/۱۶۳، رشيدية)

(و كذا فى البدائع، كتاب الصلاة، الجنائز، فصل: وأما بيان كيفية الصلاة على الجنائز الخ: ۲/۴۹، رشيدية)

اور شریعت محمدیہ علی صاحبہا الصلوٰۃ والتحیۃ جس طرح مستحکم ہو چکی ہے وہ منسوخ نہیں ہو سکتی۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود گنگوہی، معین مفتی مظاہر علوم سہارنپور۔

صحیح: سعید احمد غفرلہ، الجواب صحیح: عبداللطیف، ۱۶/محرم/۵۶ھ۔

نا پاک زمین پر نماز جنازہ

سوال [۴۰۶۴]: پکی زمین ہو یا کچی لیکن اس پر گوبر کے نشانات بلکہ کچھ اجزاء بھی ہیں لیکن خشک ہیں تو ایسی حالت میں اس زمین پر نماز جنازہ پڑھی جائے تو کیا ہو جائے گی؟

الجواب حامدًا ومصلياً:

اگر لید اور گوبر کے اجزا پیروں کے نیچے نہیں (آس پاس ہیں) تو نماز جنازہ درست ہو جائے گی (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۶/۳/۹۴ھ۔

جو تاپہن کر نماز جنازہ پڑھنا

سوال [۴۰۶۵]: جنازہ کی نماز جو تاپہن چل پھن کر جائز ہے یا نہیں؟

الجواب حامدًا ومصلياً:

اگر نیچے کا حصہ نجس ہو تو پیر سے نکال کر ان پر پیر رکھ کر نماز پڑھنا درست ہے بشرطیکہ اوپر کا حصہ پاک ہو: "ولو افترش نعليه وقام عليهما، جاز، فلا يضر نجاسة ماتحتهما لكن لا بد من طهارة نعليه مما

(۱) "الطهارة من النجاسة في ثوب و بدن و مكان، و ستر العورة شرط في حق الميت و الإمام جميعاً".

(الدر المختار، كتاب الصلاة، باب الجنائز: ۲/۲۰۸، سعید)

(و كذا في البحر الرائق، كتاب الصلاة، باب الجنائز: ۲/۲۱۵، رشیدیہ)

(و كذا في حاشية الطحطاوى على مراقى الفلاح، كتاب الصلاة، باب أحكام الجنائز، فصل: الصلاة

عليه، ص: ۵۸۲، قدیمی)

یلی الرجل لا نمالی الأرض، اھ۔“ طحطاوی (۱)۔

اور اگر اوپر کا حصہ نجس ہو تو پھر نکالنا اور پیر سے علیحدہ کرنا ضروری ہے ورنہ نماز درست نہیں ہوگی۔ فقط

واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود گنگوہی عفا اللہ عنہ، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۱۸/۴/۶۴ھ۔

الجواب صحیح: سعید احمد غفرلہ، مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور۔

صحیح: عبد اللطیف، مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۱۹/ربیع الأول/۶۴ھ۔

ایضاً

سوال [۴۰۶۶]: نماز جنازہ جو تاپہن کر درست ہے یا نہیں؟ چونکہ اس کے نیچے عموماً گندگی

و نجاست ہوتی ہے، اگر جائز ہے تو کیوں؟

الجواب حامداً ومصلياً:

اگر جوتے کے نیچے گندگی ہے اور جوتہ پہن کر نماز جنازہ پڑھی جائے تو وہ درست نہیں اور اگر جوتہ نہیں پہنا

بلکہ جوتے کے اوپر پیر رکھ کر نماز پڑھی اور نجاست جوتے کے نیچے ہے اوپر نہیں تو نماز درست ہو جائے گی (۲)، یہ

ایسا ہی ہوگا جیسے نجس زمین پر تختہ یا موٹا مصلی بچھا کر اس پر نماز پڑھی جائے (۳)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

املاہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۶/۱۱/۱۴۰۶ھ۔

() (حاشیة الطحطاوی علی مراقی الفلاح، باب أحكام الجنائز، فصل: الصلاة علیہ : ۵۸۲، قدیمی)

”و لو افترش نعلیه و قام علیہما، جازت، وبهذا یعلم ما یفعل فی زماننا من القیام علی النعلین فی

صلاة الجنابة، لكن لا بد من طهارة النعلین، كما لا یخفی“۔ (البحر الرائق، باب الجنائز: ۳۱۵/۲، رشیدیہ)

”و لو افترش نعلیه و قام علیہما، جازت صلاة، بمنزلة ما لو بسط الثوب الطاهر علی الأرض

النجسة و صلی علیہ، فإنه یجوز“۔ (مجموعہ رسائل اللکنوی، غایة المقال فیما یتعلق بالنعال، فصل:

أحكام النعال المتعلقة بالصلاة : ۲۹/۱، إدارة القرآن کراچی)

(۲) (تقدم تخریجه تحت عنوان: ”جوتا پہن کر نماز جنازہ“۔)

(۳) ”فی مفسدات الصلاة: و صلاته علی مصلی مضرب نجس البطانة (بخلاف غیر مضروب و =

جنازہ کو جمعہ تک مؤخر کرنا

سوال [۴۰۶۷]: اگر کسی کے یہاں بروز جمعہ بوقت صبح میت ہو جائے اور اس کے وارث اس کو بعد نماز جمعہ کے اس لئے دفن کرتے ہیں کہ جمعہ میں نماز جنازہ پڑھی جاوے تو زیادہ ثواب ہے۔ ایسا عقیدہ کرنا درست ہے یا نہیں؟
الجواب حامدًا ومصلياً:

میت کو محض اس لئے اتنی دیر تک روکے رکھنا مکروہ ہے، مستحب اور افضل یہ ہے کہ اس کے دفن میں جلدی کی جائے، اگر ایسے وقت انتقال ہوا ہے کہ اس کے دفن کرنے میں جمعہ کے فوت ہونے کا اندیشہ ہے تو پھر نماز جمعہ تک مؤخر کر دیں کذا فی الطحطاوی: ۳۳۲ (۱)۔

نماز جنازہ میں دوسرے محلہ والوں کا انتظار کرنا

سوال [۴۰۶۸]: ہمارے یہاں یہ طریقہ ہے کہ جب کوئی مرجاتا ہے تو تمام محلوں میں جا کر اطلاع دیتے ہیں اور جب تک سب لوگ نہ آجائیں نماز جنازہ کا انتظار کرتے ہیں، تو یہ درست ہے یا نہیں؟

= مبسوط علی نجس إن لم يظهر لون أو ريح“. (الدرالمختار). ”(قوله : مبسوط علی نجس الخ) و كذا الثوب إذا فرش على النجاسة اليابسة، فإن كان رقيقاً يشف ما تحته أو توجد منه رائحة النجاسة على تقدير أن لها رائحة، لا يجوز الصلاة عليه. وإن كان غليظاً بحيث لا يكون كذلك، جازت“. (ردالمحتار، كتاب الصلاة، باب ما يفسد الصلاة وما يكره فيها : ۶۲۶/۱، سعيد)
(۱) ”عن أبي هريرة عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال: ”أسرعوا بالجنازة، فإن تك سالحة فخير تقدمونها، وإن تك سوى ذلك فشرّ تضعونه عن رقابكم“. (صحيح البخاري، كتاب الجنائز، باب السرعة : ۱۷۶/۱، قديمي)

”فلو جهز الميت صبيحة يوم الجمعة، يكره تأخير الصلاة عليه ليصلى عليه الجمع العظيم بعد صلاة الجمعة. ولو خافوا فوت الجمعة بسبب دفنه، يؤخر الدفن“. (حاشية الطحطاوی علی مراقی الفلاح، أحكام الجنائز، فصل فی حملها و دفنها، ص: ۶۰۴، قديمي)

” (و كره تأخير صلاته و دفنه ليصلى عليه جمع عظيم بعد صلاة الجمعة) إلا إذا خيف فوتها بسبب دفنه“. (الدرالمختار، كتاب الصلاة، باب الجنائز : ۲۳۲/۲، سعيد)
(و كذا فی البحر الرائق، كتاب الصلاة، باب الجنائز، فصل : السلطان احق بصلاته : ۳۳۵/۲، رشيديه)

الجواب حامداً ومصلياً:

نماز جنازہ کے لئے اطلاع کر دینے میں تو مضائقہ نہیں (۱) پھر جس جس کو موقع ہو آ کر شریک ہو جائے لیکن دوسرے محلے کے لوگوں کے انتظار میں مؤخر کرنا کہ جب تک سب جگہ کے لوگ نہ آجائیں نماز نہ پڑھی جائے، خواہ کتنی ہی دیر ہو جائے یہ ٹھیک نہیں ہے، بلکہ وقت متعین کر کے کہہ دیا جائے کہ اتنے بجے جنازہ تیار ہو جائے گا اور نماز ہوگی (۲)۔ فقط واللہ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ۔

(۱) ”عن أبي هريرة رضي الله تعالى عنه أن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم نعى النجاشي في اليوم الذي مات فيه، وخرج إلى المصلي، فصف بهم و كبر أربعاً.“ (صحيح البخاري، كتاب الجنائز، باب الرجل ينعى إلى الميت بنفسه : ۱/ ۱۶۷، قديمي)

”لا بأس بنقله قبل دفنه و بالإعلام بموته، الخ.“ (الدرالمختار). وفي ردالمحتار: ”قوله : والإعلام بموته): أي إعلام بعضهم بعضاً ليقضوا حقه، الخ.“ (كتاب الصلاة، باب الجنائز : ۲/ ۲۳۹، سعيد)

”و ذكر الشارح معنى آخر و هو إعلام بموته ليصلوا عليه، لا سيما إذا كان الميت يتبرك به، و كره بعضهم أن ينادى في الأزقة..... والأصح أنه لا يكره؛ لأن فيه تكثير الجماعة من المصلين عليه والمستغفرين له و تحريض الناس على الطهارة والاعتبار به والاستعداد، وليس ذلك نعي أهل الجاهلية.“ (البحر الرائق، كتاب الصلاة، باب الجنائز، فصل: السلطان أحق بصلاته : ۲/ ۳۱۷، رشيدية)

(و كذا في تبیین الحقائق، كتاب الصلاة، باب الجنائز، فصل: السلطان أحق بصلاته : ۱/ ۵۷۳، دار الكتب العلمية، بيروت)

(۲) ”عن أبي هريرة رضي الله تعالى عنه، يبلغ به النبي صلى الله تعالى عليه وسلم: قال: ”أسرعوا بالجنازة، فإن تك خيراً، تقدمونها، وإن تك شراً، تضعوها عن رقابكم.“ (جامع الترمذي، أبواب الجنائز، باب ما جاء في الإسراع بالجنازة : ۱/ ۱۹۶، سعيد)

”يندب دفنه في جهة موته و تعجيله، الخ.“ (الدرالمختار). ”قوله: و تعجيله): أي تعجيل جهازه عقب تحقق موته، ولذا كره تأخير صلاته و دفنه ليصلي عليه جمع عظيم بعد صلاة الجمعة.“ (ردالمحتار، كتاب الصلاة، باب الجنائز : ۲/ ۲۳۹، سعيد)

”قال: ”(و يعجل بلا خيب): أي يسرع بالميت وقت المشي بلا خيب، و حدّه أن يسرع به بحيث لا يضطرب الميت على الجنازة لحديث ابن عمر رضي الله تعالى عنهما أنه عليه السلام قال: ”أسرعوا بالجنازة.“ الحديث. (تبیین الحقائق، باب الجنائز، فصل: السلطان أحق بصلاته : ۱/ ۵۸۳، دار الكتب العلمية، بيروت)

(و كذا في البحر الرائق، كتاب الصلاة، باب الجنائز، فصل: السلطان أحق بصلاته : ۲/ ۳۳۵، رشيدية)

نمازِ جنازہ قبر تیار ہونے سے پہلے پڑھنا

سوال [۴۰۶۹]: نمازِ جنازہ قبر تیار ہونے سے پہلے بھی پڑھ سکتے ہیں یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلياً:

پہلے بھی پڑھ سکتے ہیں، قبرستان میں اگر جگہ خالی ہو کہ وہاں قبریں نہ ہوں تو وہاں بھی پڑھ سکتے ہیں (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود عفی عنہ، دارالعلوم دیوبند، ۱/۱/۸۹ھ۔

متعدد جنازوں کی نماز اکٹھی پڑھنا

سوال [۴۰۷۰]: تین جنازے ہیں، ان میں سے دو مذکر ہیں مگر ایک بچہ ہے اور دو جوان یا ادھیڑ عمر کے، تو اگر کوئی تینوں کے اکٹھی نماز جنازہ پڑھادے تو صحیح ہے یا نہیں؟ کیا اس صورت میں جنازہ کی نماز ہو جائے گی؟ دوسری صورت یہ ہے کہ ایک جوان مرد ہے اور ایک جوان عورت ہے، ان دونوں کی اگر ایک ہی جگہ جنازہ کی نماز پڑھادی جائے تو کیا نماز ہو جاوے گی، یا دونوں کی الگ الگ پڑھادیں؟

الجواب حامداً ومصلياً:

افضل طریقہ یہ ہے کہ سب کی نماز علیحدہ علیحدہ پڑھائی جائے لیکن اگر سب کی ایک ساتھ میں پڑھادی گئی تب بھی بلاشبہ ادا ہو جائے گی: "وإذا اجتمعت الجنائز، فإفراد الصلوة أولى، اھ"۔ تنویر (۲)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔
حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

(۱) وفي رد المحتار: "أو كان في المقبرة موضع أعد للصلاة ولا قبور ولا نجاسة، فلا بأس". (كتاب

الصلاة، باب ما يفسد الصلاة وما يكره فيها: ۱/۶۵۳، سعيد)

"إذا غسل موضعاً في الحمام ليس فيه تمثال و صلى فيه، لا بأس به، وكذا في المقبرة إذا كان

فيها موضع آخر أعد للصلاة، وليس فيه قبر ولا نجاسة". (البحر الرائق، كتاب الصلاة، باب ما يفسد

الصلاة وما يكره فيها: ۲/۵۸، رشيدية)

(و كذا في حاشية الطحطاوى على مراقى الفلاح، كتاب الصلاة، فصل في المكروهات، ص: ۳۵۶، قديمي)

(۲) (الدر المختار شرح تنوير الأبصار، كتاب الصلاة، باب الجنائز: ۲/۲۱۸، سعيد) =

صغیرہ اور کبیرہ کے جنازوں کی نماز یکدم پڑھنا

سوال [۴۰۷۱]: مثلاً دس بیس جنازے ایک ساتھ رکھے ہوں اور تنہا تنہا پڑھنے میں زیادہ حرج کا خیال ہے، جس میں نابالغ بالغ لڑکا، نابالغ لڑکی، مرد و عورت سب کے جنازے شامل ہیں تو کس طرح ان سب کی نماز ایک دفعہ سے پڑھے اور کون سی دعا پڑھے جس میں سب جنازے کی نماز ادا ہو جائے؟

الجواب حامداً ومصلياً:

ایسی حالت میں اس طرح کرے کہ سب کو برابر برابر رکھ کر اس طرح کہ اول امام کے قریب مردوں کے جنازے ہوں، پھر لڑکوں کے، پھر عورتوں کے، پھر لڑکیوں کے۔ ایک ہی مرتبہ سب پر نماز پڑھ لی جائے اور بالغوں کی دعاء کے بعد نابالغوں کی دعاء بھی پڑھی جاوے کذا فی الطحطاوی (۱)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود گنگوہی عفا اللہ عنہ، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۲۵/۶/۶۱ھ۔

الجواب صحیح: سعید احمد غفرلہ، صحیح: عبداللطیف، ۲۵/جمادی الثانیہ/۶۱ھ۔

= ”عن أبي مالك رضي الله تعالى عنه أمر رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يوم أحد بحمزة، فوضع وجيئ بتسعة، فصلى عليهم رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم، فرفعوا وترك حمزة، ثم جيء بتسعة فوضعوا، و صلى عليهم سبع صلوات، حتى صلى على سبعين، وفيهم حمزة رضي الله تعالى عنه في كل صلاة صلاها“۔ (مراسيل أبي داؤد الملحق بسننه، في الصلوة على الشهداء: ۱۸، سعيد)

”ولم يذكر المصنف رحمه الله تعالى ما إذا اجتمعت الجنائز للصلوة، قالوا: الإمام بالخيار إن شاء صلى عليهم دفعةً واحدةً، وإن شاء صلى على كل جنازة صلاةً على حدة“۔ (البحر الرائق، كتاب الصلاة، باب الجنائز: ۳۲۸/۲، رشيدية)

(و كذا في الفتاوى العالمكيرية، كتاب الصلاة، الباب الحادى والعشرون في الجنائز، الفصل الخامس في الصلاة على الميت: ۱۶۵/۱، رشيدية)

(۱) ”(إذا اجتمعت الجنائز، فالأفراد بالصلوة لكل منها أولى)..... (وإن اجتمعن) و صلى مرة واحدةً..... (فيجعل الرجال مما يلي الإمام، ثم الصبيان بعدهم): أى بعد الرجال (ثم الخنثى، ثم النساء، ثم المراهقات)“۔ (حاشية الطحطاوى على مراقى الفلاح، كتاب الصلاة، باب الجنائز، فصل السلطان أحق بصلاته، ص: ۵۹۲، ۵۹۳، قديمي)

نماز جنازہ مکرر پڑھنا

سوال [۲۰۷۲]: ایک جنازہ کی نماز باجماعت دوبارہ ہو سکتی ہے یا نہیں؟ اس میں کچھ نئے لوگ اور

کچھ پرانے بھی شامل ہو سکتے ہیں یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلياً:

نماز جنازہ اگر ولی کی اجازت کے بغیر پڑھ لی گئی تو ولی کو دوبارہ پڑھنا درست ہے اور اس میں نئے لوگ

شریک ہو سکتے ہیں اور جو لوگ پہلے پڑھ چکے ہیں وہ نہ شریک ہوں: ”فإن صلى غيره: أي غير من له حق التقدم،

أعادها إن شاء، ولا يعيد معه من صلى غيره، الخ“. كذا في مراقي الفلاح، ص: ۴۸۶، مصری (۱)۔

= ”عن يحيى بن صبيح قال: حدثني عمار مولى الحارث بن نوفل أنه شهد جنازة أم كلثوم وابنها،

فجعل العلام مما يلي الإمام، فأنكرت ذلك وفي القوم ابن عباس وأبوسعيد الخدری وأبو قتادة وأبو

هريرة رضي الله تعالى عنهم، فقال: هذه السنة“. (سنن أبي داؤد، كتاب الجنائز، باب إذا حضر الجنائز

رجال و نساء من يقدم : ۹۹/۲، امدادیہ)

”فإذا اجتمعت الجنائز، فالإمام بالخيار إن شاء صلى عليهم دفعةً واحدة، وإن شاء صلى على

كل جنازة على حدة..... ثم كيف توضع الخيار إذا اجتمعت؟ فنقول: لا يخلو إما إن كانت من جنس

واحد أو اختلف الجنس، أما إذا اختلف الجنس بأن كانوا رجالاً و نساءً، توضع الرجال مما يلي الإمام

والنساء خلف الرجال مما يلي القبلة..... ولو اجتمع جنازة رجل و صبی و خنثی و امرأة و صبیه،

وضع الرجل مما يلي الإمام و الصبی وراءه، ثم الخنثی، ثم المرأة، ثم الصبیه“. (بدائع الصنائع، كتاب

الصلاة، فصل: في بيان ما تصح به و ما تفسده و ما يكره : ۵۶/۲، رشیدیہ)

(و كذا في الدر المختار مع رد المحتار، كتاب الصلاة، باب صلاة الجنائز : ۲۱۹/۲، سعید)

(و كذا في البحر الرائق، كتاب الصلاة، باب الجنائز : ۳۲۸/۲، رشیدیہ)

(۱) (حاشية الطحطاوى على مراقي الفلاح، كتاب الصلاة، باب أحكام الجنائز، فصل: السلطان أحق

بصلاته : ۵۹۰، ۵۹۱، قديمی)

”فإن صلى غيره): أي الولی (من ليس له حق التقدم) على الولی (ولم يتابعه) الولی (أعاد الولی)

ولو على قبره إن شاء لأجل حقه، لا لإسقاط الفرض، ولذا قلنا: ليس لمن صلى عليها أن يعيد مع الولی؛

لأن تكرارها غير مشروع الخ“. (الدر المختار، كتاب الصلاة، باب الجنائز : ۲۲۲/۲، ۲۲۳، سعید)

(و كذا في البحر الرائق، كتاب الصلاة، باب الجنائز : ۳۱۸/۲، رشیدیہ)

(و كذا في الفتاوى العالمكيرية، كتاب الصلاة، الباب الحادى والعشرون فى الجنائز، الفصل الخامس

فى الصلاة على الميت : ۱۶۳/۱، رشیدیہ)

ایضاً

سوال [۴۰۷۳]: میت کی نماز ادا کرنے کے کچھ دیر بعد تین چار شخص اور آگئے تو ان کے لئے میت کی نماز دوبارہ پڑھنے کے لئے علمائے دین کیا حکم فرماتے ہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

اگر ولی نے اول نماز جنازہ پڑھی ہے، یا اس کی اجازت سے پڑھی گئی ہے تو پھر اور کو دوبارہ پڑھنا درست نہیں ہے (۱)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود گنگوہی عفا اللہ عنہ، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۵/۹/۶۲ھ۔

الجواب صحیح: سعید احمد غفرلہ، صحیح: عبداللطیف، ۶/رمضان/۶۲ھ۔

نماز جنازہ متعدد دفعہ

سوال [۴۰۷۴]: جنازہ کی نماز دو دفعہ یا تین دفعہ پڑھ سکتے ہیں یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

جنازہ کی نماز ایک دفعہ ہے، اس سے زیادہ نہیں (۲)، ہاں! اگر ولی جنازہ نے ابھی نماز نہیں پڑھی بلکہ

(۱) ”(وإن صلی هو) الولی (بحق) بأن لم یحضر من یقدم علیہ (لا یصلی غیرہ بعدہ)“۔ (الدر المختار،

کتاب الصلاة، باب الجنائز: ۲/۲۲۳، سعید)

”فإن صلی علیہ الولی، لم یجز أن یصلی علیہ أحدٌ بعدہ“۔ (البحر الرائق، کتاب الصلاة، باب

الجنائز: ۲/۳۱۹، رشیدیہ)

(و کذا فی الفتاویٰ العالمگیریہ، کتاب الصلاة، الباب الحادی والعشرون فی الجنائز، الفصل الخامس

فی الصلاة علی المیت: ۱/۱۶۳، رشیدیہ)

(۲) ”و لا یصلی علی میت واحد إلا مرةً واحدةً، والتنفل بصلاة الجنائز غیر مشروع“۔ (الفتاویٰ

العالمگیریہ، کتاب الصلاة، الباب الحادی والعشرون فی الجنائز، الفصل الخامس فی الصلاة علی

المیت: ۱/۱۶۵، رشیدیہ)

”قرلہ: و لم یصل غیرہ بعدہ): أى بعد ما صلی الولی؛ لأن الفرض قد تأدی بالأولی، والتنفل =

کسی اور نے پڑھ لی ہے، پھر ولی پڑھنا چاہے تو اس کو اجازت ہے (۱)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۰/۷/۸۷ھ۔

الجواب صحیح: نظام الدین عفی عنہ، دارالعلوم دیوبند۔

جو شخص ساتھ نہ دے اس کے جنازہ میں عدم شرکت

سوال [۲۰۷۵]: جو مسلمان کسی مسلمان کی امداد نہ کرے بلکہ تماشائی بن کر دیکھتا رہے، اس کے بارے میں کیا فتویٰ ہے؟ ہم لوگوں نے عہد کیا تھا کہ جو مسلمان ہماری امداد نہ کرے اس کو برادری میں شریک نہیں کریں گے۔ کیوں کہ انہوں نے ہمارے اوپر کئے گئے غلط اور جھوٹے مقدمہ میں ہماری امداد نہیں کی اس وجہ سے ہم نے قطع تعلق کا فیصلہ کیا ہے۔ اور اس دور میں ان لوگوں کی لڑکی فوت ہوگئی جس کے جنازہ میں ہم شامل نہیں ہوئے کیوں کہ ہم نے فیصلہ کر رکھا تھا کہ ان کو شریک برادری نہیں کریں گے، جو ہمارا ساتھ نہیں دیں گے۔ تو شریعت اس بارے میں کیا حکم دیتی ہے؟ جائز ہے یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلياً:

ایسے معاملہ میں جو مفاد عامہ کے لئے ہو سب کو ہی ساتھ دینا چاہیے۔ ان آدمیوں کا الگ رہنا اور ساتھ

= بہا غیر مشروع الخ“۔ (البحر الرائق، کتاب الصلاة، باب الجنائز، فصل: السلطان أحق بصلاته: ۳۱۸/۲، رشیدیہ)

(و کذا فی الدر المختار، کتاب الصلاة، باب الجنائز: ۲۲۳/۲، سعید)

(۱) ”فإن صلى غيره: أي الولي ممن ليس له حق التقدم على الولي و لم يتابعه الولي، أعاد الولي، وإلا لا يعيد. وإن صلى هو: أي الولي بحق، لا يصلى غيره بعده“۔ (الدر المختار مع رد المحتار، کتاب الصلاة، باب صلاة الحنازة: ۲۲۲/۲، ۲۲۳، سعید)

”فإن صلى عليه غير الولي والسلطان، أعاد الولي؛ لأن الحق له“۔ (البحر الرائق، کتاب الصلاة، باب الجنائز: ۳۱۸/۲، رشیدیہ)

(و کذا فی الفتاویٰ العالمگیریہ، کتاب الصلاة، الباب الحادی والعشرون فی الجنائز، الفصل الخامس فی الصلاة على الميت: ۱۶۳/۱، رشیدیہ)

(و کذا فی الحلبي الكبير، فصل فی الجنائز، الرابع: الصلاة عليه، ص: ۵۸۴، سهيل اكيڈمی، لاہور)

نہ دینا بہت بُری بات ہے۔ اگر کسی ناجائز بات میں شریک نہ ہوں، الگ رہیں تو ٹھیک ہے۔ اگر وہ اپنی غلطی کا اقرار کر کے نادم ہوں تو ان کو برادری میں شامل کر لیا جائے (۱)۔ جوڑ کی فوت ہوگئی اس کے جنازہ میں شریک نہ ہونا بھی غلطی ہے، آئندہ ایسا نہ کریں (۲)۔ فقط واللہ اعلم۔
 حررہ العبد محمود وغفرلہ، مفتی دارالعلوم دیوبند، ۱۳/۹/۸۸ھ۔
 الجواب صحیح: بندہ نظام الدین عفی عنہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۵/۹/۸۸ھ۔

(۱) ”عن ابی ایوب الأنصاری رضی اللہ تعالیٰ عنہ أن رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم قال: ”لا یحل لرجل أن ینہجر أخاه فوق ثلث لیل، فیلتقیان فیعرض هذا ویعرض هذا، وخیر ہما الذی ینبأ بالسلام“۔ (صحیح البخاری، کتاب الادب، باب الهجرة: ۸۹۷/۲، قدیمی)
 قوله: ”ولا یحل لمسلم، اھ“۔ فیہ التصریح بحرمة الہجران فوق ثلاثة أيام، وهذا فیمن لم یجن علی الدین جنایة، فأما من جنی علیہ وعصى ربه، فجاءت الرخصة فی عقوبته بالہجران كالثلاثة المتخلفین عن غزوة تبوک، فأمر الشارع بھجرانہم، فبقوا خمسین لیلۃ حتی نزلت توبتہم، الخ“۔ (عمدة القاری، کتاب الأدب، باب ما ینہی من التحاسد والتدابیر الخ: ۱۳۷/۲۲، مطبعة منیریہ، بیروت)
 قال الملا علی القاری تحت هذا الحدیث: ”قال الخطابی: رخص للمسلم أن یغضب علی أخیه ثلاث لیل لقلته، ولا یجوز فوقها، إلا إذا كان الہجران فی حق من حقوق اللہ تعالیٰ، فیجوز فوق ذلك..... فإن هجرة أهل الأهواء والبدع واجبة علی مر الأوقات ما لم یظهر منه التوبة والرجوع إلى الحق“۔ (مرقاة المفاتیح للملا علی القاری، کتاب الأدب، باب التهاجر والتقاطع واتباع العورات، الفصل الأول، تحت حدیث ابی ایوب الأنصاری رضی اللہ تعالیٰ عنہ، (رقم الحدیث: ۵۰۲۷):
 ۷۵۸/۸، رشیدیہ)

(۲) اس لئے کہ نماز جنازہ پڑھنا تمام مسلمانوں پر فرض کفایہ ہے جنہوں نے نہیں پڑھی وہ ثواب سے محروم ہو گئے نیز انہوں نے ایک مسلمان کی حق تلفی بھی کی۔

”هذا هو حکم فرض الكفاية، فإنه يكون فرضاً علی كل واحد واحد لكن بحيث إن أدى بعض منهم سقط عن الباقي، وإن لم يؤد واحد منهم يآثم الجميع بترك الفرض. وإن أدى الكل وجدوا ثواب الفرض، وتحقیقه فی كتب الأصول“۔ (عمدة الرعاية علی هامش شرح الوقاية، کتاب الصلوة، باب الجنائز، (رقم الحاشية: ۱۶): ۲۰۶/۱، سعید) =

چلتے ہوئے مسافر پر نماز جنازہ میں شریک ہونا لازم ہے یا نہیں؟

سوال [۴۰۷۶]: اگر کوئی مسافر چلا جا رہا ہے تو اس کے راستہ میں مسلمانوں کا جنازہ دفناتے ہوئے ملا تو اب اس مسافر کے واسطے آگے چلنا حرام ہے یا نہیں، کیونکہ بعض لوگ کہتے ہیں کہ اگر مسافر جنازہ کی نماز ادا نہ کرے اور مٹی وغیرہ نہ ڈالے تو اس مسافر کے واسطے آگے چلنا حرام ہے؟

الجواب حامداً ومصلياً:

نماز جنازہ فرض کفایہ ہے یعنی اگر بعض ادا کر لیں تو سب کے ذمہ سے ساقط ہو جاتی ہے، پس اگر اس جنازہ پر نماز پڑھی جا چکی ہے تو مسافر کے لئے نماز کا سوال ہی نہیں رہا اور اگر نہیں پڑھی گئی تو بہتر یہ ہے کہ یہ مسافر بھی نماز میں شریک ہو جائے، ہاں! اگر کچھ دشواری ہو یا اس کو جانے کی جلدی ہو اور نماز میں تاخیر ہو تو یہ مسافر جنازہ نہ پڑھنے سے بھی گنہگار نہ ہوگا (۱)، یہی حال دفن کرنے کا ہے یعنی اگر اسے موقعہ اور گنجائش ہے تو دفن

= ”والاجماع منعقد علی فرضیتها ایضاً الا انها فرض کفایة إذا قام به البعض يسقط عن الباقي، الخ“۔ (بدائع الصنائع، کتاب الصلوة، فصل: والكلام فی صلاة الجنائز الخ: ۴۶/۲، رشیدیہ)

”عن البراء بن عازب رضی اللہ تعالیٰ عنہ قال: أمرنا النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم بسبع، ونهانا عن سبع: أمرنا باتباع الجنائز، وعیادة المريض، وإجابة الداعی، ونصر المظلوم، وإبرار القسم، ورد السلام، وتشمیت العاطس“ الحدیث“۔ (صحیح البخاری، کتاب الجنائز، باب الامر باتباع الجنائز: ۱/۶۶، قدیمی)

(۱) ”عن عمران بن حصین رضی اللہ تعالیٰ عنہ قال: قال رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم: ”إن أخاکم قد مات، فقوموا فصلوا علیہ“۔ (سنن النسائی، کتاب الجنائز، باب الأمر بالصلوة علی المیت: ۲۷۵/۱، قدیمی)

”هذا هو حکم فرض الكفاية، فإنه يكون فرضاً علی كل واحد واحد، لكن بحيث إن أدى بعض منهم، سقط عن الباقي. وإن لم يؤد واحد منهم، یأثم الجميع بترك الفرض. وإن أدى الكل، وجدوا ثواب الفرض“۔ (عمدة الرعاية علی هامش شرح الوقایة، کتاب الصلوة، باب الجنائز، رقم الحاشیة: ۱۶): ۲۰۶/۱، سعید)

”والصلوة علیہ: أى علی المیت فرض کفایة بالإجماع“۔ (الدر المختار، کتاب الصلوة، باب الجنائز: ۰۷/۲، سعید)

(و کذا فی بدائع الصنائع، کتاب الصلوة، الجنائز، فصل: والكلام فی صلاة الجنائز: ۴۶/۲، رشیدیہ)

کرنے میں شریک ہو جائے ورنہ گناہ نہیں (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود گنگوہی عفا اللہ عنہ، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۱۹/۶/۵۶ھ۔

الجواب صحیح: سعید احمد غفرلہ، صحیح: عبداللطیف، مدرسہ مظاہر علوم، ۲۱/جمادی الثانیہ/۵۶ھ۔

نماز جنازہ میں چند لوگوں کا محض تماشا بینوں کی طرح کھڑے رہنا

سوال [۲۰۷۷]: جنازہ کے ساتھ پچاس ساٹھ آدمیوں کا مجمع ہے لیکن صلوٰۃ الجنازہ ادا کرنے کے

وقت صرف دس پندرہ آدمی نماز پڑھتے ہیں اور باقی مثل تماشا بینوں کے کھڑے رہتے ہیں۔ یہ بقیہ لوگ مسلمان

تارک فرض کفایہ ہوں گے یا نہیں اور ان پر کچھ گناہ ہوگا یا نہیں؟ حالانکہ کوئی عذر مانع شرکت نماز سے بھی نہیں۔

کراہت وغیرہ مفصل و مبرہن فرمائیں۔

الجواب حامداً ومصلياً:

جب کچھ لوگوں نے نماز جنازہ پڑھ لی تو فرض کفایہ ہونے کی وجہ سے سب کے ذمہ سے ساقط ہو گئی لیکن

ثواب صرف ان کو ملا جنہوں نماز پڑھی۔ نماز پڑھتے وقت باقی لوگوں کا تماشا بینوں کی طرح کھڑے رہنا اور نماز

میں شریک نہ ہونا انتہائی بے حسی اور بے مروتی ہے، حقوق میت اور احترام نماز دونوں کے خلاف ہے: ”والصلوة

(۱) ”عن ابي هريرة رضى الله تعالى عنه قال: قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم: ”من شهد الجنازة

حتى يصلى عليه فله قيراط، ومن شهد حتى يدفن كان له قيراطان“۔ قيل: و ما القيراطان؟ قال: ”مثل

الجبليين العظيمين“۔ (صحيح البخاري، كتاب الجنائز، باب من انتظر حتى يدفن: ۱/۷۷، قديمي)

”فالدليل على وجوبه توارث الناس من لدن آدم صلى الله تعالى عليه وسلم إلى يومنا هذا مع

النكير على تاركه، وذا دليل الوجوب إلا أن وجوبه على سبيل الكفاية حتى إذا قام به البعض، سقط عن

الباقيين، لحصول المقصود“۔ (بدائع الصنائع، كتاب الصلاة، الجنائز، فصل: والكلام في الدفن في

مواضع الخ: ۲/۶۰، رشيدية)

”دفن الميت فرض على الكفاية“۔ (الفتاوى العالمكيرية، كتاب الصلاة، الباب الحادى

والعشرون في الجنائز، الفصل السادس في القبر والدفن الخ: ۱/۶۵، رشيدية)

(وكذا في الدر المختار، كتاب الصلاة، باب الجنائز: ۲/۲۰۷، سعيد)

علیہ: أى على الميت فرض كفاية بالإجماع“. درمختار: ۱/۶۰۶ (۱)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔
حررہ العبد محمود غفرلہ مظاہر علوم سہارنپور۔

ضعیف امام کو نمازِ جنازہ کے لئے سواری میں لے جانا

سوال [۲۰۷۸]: امام صاحب ضعیف العمر ہیں، قبرستان ایک میل سے زیادہ فاصلہ پر ہے، جنازہ کی نماز پڑھانے کے لئے لوگ سواری میں بٹھا کر لے جاتے ہیں۔ متولی صاحب کا کہنا ہے کہ امام صاحب پیدل چل کر جائیں یا اپنی طرف سے رقم خرچ کر کے جنازے کی نماز پڑھانے کے لئے جائیں۔ متولی صاحب کا یہ کہنا کیسا ہے؟
الجواب حامداً ومصلیاً:

متولی صاحب کا یہ کہنا اور اصرار کرنا بالکل غلط اور بے جا ہے۔ ضعیف کی معذوری کا لحاظ رکھنا ضروری ہے۔ خاص کر امام کا (۲)۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

الجواب صحیح: بندہ نظام الدین عفی عنہ۔

(۱) (الدر المختار، کتاب الصلاة، باب الجنائز: ۲/۲۰۷، سعید)

”عن عمران بن حصین رضی اللہ تعالیٰ عنہ قال: قال رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم: ”إن أحاکم قدمات، فقوموا فصلوا علیہ“۔ (سنن النسائی، کتاب الجنائز، باب الأمر بالصلاة علی الميت: ص: ۲۷۵، قدیمی)

”هذا هو حکم فرض الكفاية، فإنه يكون فرضاً على كل واحد واحد، لكن بحيث إن أدى بعض منهم، سقط عن الباقي، وإن لم يؤدّ واحد منهم، يَأثم الجميع بترك الفرض، وإن أدى الكل، وجدوا ثواب الفرض، وتحقيقه في كتب الأصول“۔ (عمدة الرعاية على هامش شرح الوقاية، کتاب الصلاة، باب الجنائز، (رقم الحاشية: ۱۶): ۱/۲۰۶، سعید)

”والإجماع منعقد على فرضيتها أيضاً، إلا أنها فرض كفاية، إذا قام به البعض، يسقط عن الباقي؛ لأن ما هو الفرض وهو قضاء حق الميت، يحصل البعض، ولا يمكن إيجابها على كل واحد من آحاد الناس“۔ (بدائع الصنائع، کتاب الصلاة، فصل: والكلام في صلاة الجنائز الخ: ۲/۴۶، رشیدیہ)

(۲) ”عن أبی موسیٰ الأشعری رضی اللہ تعالیٰ عنہ قال: قال رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم: ”إن من“

مسبوق نماز جنازہ کس طرح پڑھے؟

سوال [۴۰۷۹]: ایک شخص نماز جنازہ میں دوسری تکبیر کے بعد شریک ہوا ہے، اب وہ کس نوعیت سے جنازہ کی نماز پوری کرے گا؟ کیا وہ ثناء سے پڑھنا شروع کریگا اور بقیہ تکبیر کو سلام پھیرنے کے بعد پوری کرے گا یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلياً:

تیسری تکبیر کہہ کر امام کیساتھ شریک ہو کر دعاء پڑھے پھر چوتھی تکبیر کے بعد جب امام نماز پوری کر دے تو یہ ایک تکبیر کہہ کر ثنا پڑھے، دوسری تکبیر کہہ کر درود شریف۔ اگر جنازہ جلدی اٹھائے جانے کا اندیشہ ہو تو صرف دو تکبیر میں نماز ختم کر دے (۱)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۸/۲/۹۰ھ۔

الجواب صحیح: بندہ نظام الدین عفی عنہ۔

صفوفِ جنازہ میں کونسی صف افضل ہے؟

سوال [۴۰۸۰]: نماز جنازہ کے بارے میں کچھ لوگوں کا خیال ہے کہ اس میں صفِ اول کا ثواب آخری صف والوں کو ملتا ہے اور وہ اس کی دلیل میں: ”أول الصفوف آخرها“ پیش کرتے ہیں، پتہ نہیں یہ

= إجلال الله إكرام ذى الشبهة المسلم أو حامل القرآن غير الغالى فيه والجافى عنه وإكرام ذى السلطان المقسط“۔ (سنن أبى داؤد، كتاب الأداب، باب فى تنزيل الناس منازلهم: ۳۱۷/۲، امدادیہ)

(۱) ”(والمسبوق) ببعض التكبيرات لا يكبر فى الحال بل (ينتظر) تكبير (الإمام ليكبر معه) للافتتاح لمامر أن كل تكبيرة كركعة، والمسبوق لا يبدأ بما فاته ثم يكبران ما فاتهما بعد الفراغ نسقاً بلا دعاء إن خشياً رفع الميت على الأعناق“۔ (الدرالمختار، كتاب الصلاة، باب الجنائز: ۲/۲۱۶، ۲۱۷، سعید)

(و كذا فى الفتاوى العالمكبرية، كتاب الصلاة، الباب الحادى والعشرون فى صلاة الجنائة، الفصل الخامس فى الصلاة على الميت: ۱/۱۶۳، ۱۶۵، رشیدیہ)

(و كذا فى البحر الرائق، كتاب الصلاة، باب الجنائز: ۲/۳۲۳، ۳۲۵، رشیدیہ) =

حدیث ہے یا کسی کا مقولہ؟ بعض لوگ کہتے ہیں کہ گڑ بڑ مسئلہ ہے اس سے انتشار ہوتا ہے۔

الجواب حامداً ومصلياً:

یہ مسئلہ کبیری، ص: ۵۴۵، میں بھی اس طرح ہے: "أفضل صفوف الرجال في الجنابة

آخرها، وفي غيرها أولها إظهاراً للتواضع لتكون شفاعته أو عى للقبول" (۱)۔

صحیح مسائل کتابوں میں چھپے ہوئے ہیں، پڑھائے جاتے ہیں، فتاویٰ میں لکھے جاتے ہیں، زبانی

بتائے جاتے ہیں، عوام میں زیادہ سے زیادہ شائع کئے جاتے ہیں، ان سے کوئی گڑ بڑ نہیں، گڑ بڑ کا سبب تین

چیزیں ہیں: علم نہ ہونا، ناقص علم ہونا، یا پھر طبیعت میں عناد کا ہونا۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

جنازہ میں آخری صف افضل ہونے کی وجہ

سوال [۴۰۸۱]: جنازہ کی نماز میں سب سے پچھلی صف میں کھڑے ہونے کو فقہائے کرام نے

افضل قرار دیا ہے۔ زید کا کہنا ہے کہ مردہ سے دوری افضلیت کا باعث بن رہی ہے، لیکن اس کو قیاس تسلیم نہیں

کر رہا ہے، ایسی صورت میں امام کو سب سے پیچھے کھڑا ہونا چاہیے۔

= (و كذا في الحلبي الكبير، كتاب الصلاة، فصل في الجنائز، الرابع: الصلاة عليه، ص ۵۸۷، سهيل

اكيڈمی، لاہور)

(۱) (الحلبي الكبير، فصل في الجنائز، الرابع: الصلاة عليه: ۵۸۸، سهيل اكيڈمی، لاہور)

"و خير صفوف الرجال أولها في غير جنازة". (الدر المختار). " (قوله: في غير جنازة) أما

فيها فأخرها إظهاراً للتواضع؛ لأنهم شفعاء، فهو أحرى بقبول شفاعتهم، ولأن المطلوب فيها تعدد

الصفوف، فلو فضل الأول امتنعوا عن التأخر عند قلتهم". (رد المحتار، كتاب الصلاة، باب الإمامة:

۵۲۹/۱، ۵۷۰، سعيد كراچی)

(و كذا في حاشية الطحطاوي على مراقى الفلاح، كتاب الصلاة، فصل: بيان الأحق بالإمامة،

ص: ۳۰۷، قديمی)

الجواب حامداً ومصلياً:

امام کو مقتدیوں سے آگے ہونا منصوص ہے (۱) اور تعلیل فی مقابلاتہ النص ممنوع ہے (۲)، فقہاء نے پچھلی صف کو نماز جنازہ میں جس بناء پر افضل فرمایا ہے وہ یہ نہیں جس کو سائل نے تجویز کر کے قیاس شروع کر دیا ہے۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲/۷/۸۹ھ۔

(۱) ”عن أنس رضي الله تعالى عنه قال: لم يخرج النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ثلاثاً، فأقيمت الصلوة فذهب أبو بكر يتقدم، فقال نبي الله صلى الله تعالى عليه وسلم بالحجاب، فرفعه فلما وضع وجه النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ما نظرنا منظرًا كان أعجب إلينا من وجه النبي صلى الله تعالى عليه وسلم حين وضع لنا، فأومأ النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بيده إلى أبي بكر أن يتقدم، وأرخصي النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بالحجاب، فلم يقدر عليه حتى مات“ (صحيح البخاري، كتاب الأذان، باب أهل العلم والفضل أحق بالإمامة: ۹۳/۱، قديمي)

”قال: سمعت عتبان بن مالك الأنصاري رضي الله تعالى عنه، قال: استأذن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فأذنت له، فقال: ”أين تحب أن أصلي من بيتك“؟ فأشرت له إلى المكان الذي أحب، فقام وصفقنا خلفه، ثم سلم و سلمنا“ (صحيح البخاري، كتاب الأذان، باب: إذا زار الإمام قوماً فأمرهم: ۹۵/۱، قديمي)

(۲) ”والقياس بمقابلة المنقول مردود“ (تبيين الحقائق، كتاب الطهارة، نواقض الوضوء، تحت لفظ: وقهقهة مصل بالغ: ۵۵/۱، سعيد)

” (ومن شرائط صحة القياس) والثالث: أن يتعدى الحكم الشرعي الثابت بالنص بعينه إلى فرع هو نظيره، ولا نص فيه، هذا الشرط واحدٌ تسمية و جملة تفصيلاً و قولنا: لا نص فيه؛ لأن التعليل بموافقة النص لغو للاستغناء عنه و بمخالفته نقض له، فكان باطلاً الخ“ (المغنى في أصول الفقه للإمام جلال الدين عمر بن محمد الخازي، باب القياس، شروط القياس، الثالث أن يتعدى الحكم إلى فرع، ص: ۲۹۳، ۲۹۶، مركز البحث العلمي و إحياء التراث الإسلامي، مكة المكرمة)

صفوفِ نمازِ جنازہ میں طاق عدد

سوال [۲۰۸۲]: ۱..... نمازہ جنازہ میں طاق عدد کا زیادہ خیال رکھا جاتا ہے، کیا یہ صحیح ہے؟

۲..... پھر اس طاق عدد کو پورا کرنے کے لئے نابالغوں کی صفوں کو بھی شمار کیا جاوے گا یا نہیں؟

الجواب حامدًا ومصلياً:

۱..... نمازِ جنازہ میں طاق عدد کی صفوف کا لحاظ رکھا جائے، یہی شرعاً مستحب ہے (۱)۔

۲..... اس طاق عدد کے لحاظ سے نابالغوں کی صف کو بھی شمار کیا جاسکتا ہے (۲)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۷/۲/۹۲ھ۔

(۱) ”عن مرثد بن البزنی عن مالک بن ہبيرة رضى الله تعالى عنه قال: قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم: ”مامن ميت يموت، فيصلى عليه ثلاثة صفوف من المسلمين، إلا أوجب“.: أى استحق الجنة“۔ (أبو داؤد، كتاب الجنائز، باب فى الصف على الجنازة: ۲/۹۵، امداديه)

”و يستحب أن يصفوا ثلاثة صفوف حتى لو كانوا سبعة، يتقدم أحدهم للإمامة ويقف وراءه ثلاثة و راء هم اثنان، ثم واحد“۔ (الحلبى الكبير، فصل فى الجنائز، الرابع الصلوة عليه: ۵۸۸، سهيل اكيذمى)
(و كذا فى الفتاوى العالمكيرية، كتاب الصلاة، الباب الحادى والعشرون فى الجنائز، الفصل الخامس فى الصلاة على الميت: ۱/۶۳، رشيديه)

(۲) اس لئے کہ روایات میں منجملہ صفوف شرعیہ میں سے نابالغوں کے صفوف کو بھی شمار کیا گیا ہے۔

”عن عبد الرحمن بن غنم قال: قال أبو مالک الأشعري رضى الله تعالى عنه: ألا أحدثكم بصلاة النبي صلى الله تعالى عليه وسلم؟ قال: فأقام الصلوة فصف الرجال و صف الغلمان خلفهم، ثم صلى بهم، فذكر صلاته، ثم قال: هكذا صلوة“۔ (سنن أبى داؤد، كتاب الصلاة، باب مقام الصبيان من الصف: ۱/۱۰۵، امداديه)

”و لو اجتمع الرجال والنساء والصبيان الخنثى والصبيات والمراهقات، فأرادوا أن يصطفوا للجماعة، يقوم الرجال صفاً مما يلي الإمام، ثم الصبيان بعدهم، ثم الخنثى، ثم الإناث، ثم الصبيات المراهقات، الخ“۔ (بدائع الصنائع، كتاب الصلاة فصل: وأما بيان مقام الإمام والمأموم: ۱/۳۹۲، رشيديه)

نماز جنازہ کی صفوف میں فصل

سوال [۲۰۸۳]: جگہ کے رہتے ہوئے بغیر کسی عذر کے جنازہ کی نماز میں مل کر کھڑا ہونا چاہیے، یا جس طرح نماز میں ایک صف کی جگہ رہتی ہے اتنی ہی جگہ چھوڑنی چاہیے؟ اگر مل کر بغیر کسی عذر کے کھڑا ہو تو کوئی خاص خرابی تو نہیں؟

الجواب حامداً ومصلياً:

صلوٰۃ مطلقہ میں رکوع سجدہ ہوتا ہے، دو صفوں کے درمیان اتنی خالی جگہ چھوڑی جاتی ہے کہ رکوع سجدہ سنت کے موافق ادا ہو سکے، نماز جنازہ میں اس کی ضرورت نہیں، قریب قریب صفیں ہوں تب بھی درست ہے (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۰/۷/۸۹ھ۔

الجواب صحیح: بندہ نظام الدین عفی عنہ، ۲/۷/۸۹ھ۔

نماز جنازہ کی صفوف میں کتنی جگہ رہے؟

سوال [۲۰۸۴]: جنازہ کی نماز میں صف بندی کرنا قائم مقام رکوع و سجود کے جگہ چھوڑنا کیسا ہے؟ نماز جنازہ میں سلام پھیرنے کے بعد ہاتھ اٹھا کر دعا مانگنا کیا حرام ہے؟ اور جس نے ایسا کیا اس کے بارے میں کیا حکم ہے؟ یہاں لوگوں میں بہت تکرار ہے، کچھ لوگوں نے کہہ دیا کہ یہ دیوبندی عقائد کی مسجد ہے، بریلی عقائد

= ”(یصف) (الرجال) ظاہرہ یعم العبد (ثم الصبيان) ظاہرہ تعددہم، فلو واحد أدخل

الصف (ثم الخنثی ثم النساء)“۔ (الدر المختار، کتاب الصلاة، باب الإمامة: ۱/۱، سعید)

(و کذا فی تبیین الحقائق، کتاب الصلاة، باب الإمامة: ۱/۳۵۰، دار الکتب العلمیة، بیروت)

(۱) سوال: مشہور ہے کہ جنازہ کی نماز میں صف بندی کرتے وقت صفوں کے درمیان ایک سجدہ کی جگہ چھوڑنی چاہیے اس کی کیا اصل ہے؟

الجواب: اس کی کچھ اصل نہیں ہے اور کچھ ضرورت نہیں ہے۔ فقط۔

(فتاویٰ دارالعلوم دیوبند، کتاب الجنائز، فصل خامس: نماز جنازہ، سوال نمبر: ۲۸۱، ۲۰۳/۵،

دارالاشاعت کراچی)

کا جو بھی نام لے گا قتل کر دیا جائے گا اور مسجد میں بریلی عقائد کے لوگ نماز نہیں پڑھ سکتے، اس بارے میں کچھ لوگ امام کے ساتھ ہیں اور کچھ مخالف ہیں۔ براہ کرم جواب تفصیل سے عنایت فرمائیں۔

الجواب حامداً ومصلياً:

نماز جنازہ میں نہ رکوع ہے نہ سجدہ، لہذا صف بندی کے وقت رکوع سجدہ کی جگہ چھوڑنا بے محل ہے (۱)۔ نماز جنازہ میں میت کیلئے مستقل دعاء موجود ہے بلکہ دعاء ہی کیلئے نماز جنازہ مشروع ہوئی ہے کہ حمد و ثنا اور درود شریف (پہلی تکبیر کے بعد) پڑھ کر میت کے لئے دعاء کی جائے، سلام پھیر کر ہاتھ اٹھا کر دعاء کرنا ثابت نہیں، خلاصۃ الفتاویٰ وغیرہ میں اس کو منع فرمایا گیا ہے، یہ مکروہ ہے (۲)۔ جو شخص مسجد میں نماز کے لئے آئے اور سنت کے موافق نماز پڑھے خلاف سنت امور نہ پھیلائے، جھگڑانہ کرے فتنہ نہ اٹھائے، اس کو مسجد میں آنے سے نہ روکا جائے خواہ دیوبندیوں کی مسجد ہو خواہ بریلویوں کی (۳)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود گنگوہی عفا اللہ عنہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۷/۱/۹۴ھ۔

(۱) سوال: ”مشہور ہے کہ جنازہ کی نماز میں صف بندی کرتے وقت صفوں کے درمیان ایک سجدہ کی جگہ چھوڑنی چاہیے، اس کی کیا اصل ہے؟“

الجواب: اس کی کچھ اصل نہیں ہے اور کچھ ضرورت نہیں ہے۔ فقط۔“

(فتاویٰ دارالعلوم دیوبند، کتاب الجنائز، فصل خامس: نماز جنازہ (سوال نمبر: ۲۸۱۷): ۲۰۳/۵، دارالاشاعت کراچی)

(۲) ”لا يقوم بالدعاء بعد صلوة الجنازة“ (خلاصۃ الفتاویٰ، الفصل الخامس والعشرون فی الجنائز، نوع منہ: إذا اجتمعت الجنائز: ۲۲۵/۱، رشیدیہ کوئٹہ)

”و لا يدعو للمیت بعد صلاة الجنازة؛ لأنه يشبه الزيادة فی صلاة الجنازة“ (مرقاۃ المفاتیح، کتاب الجنائز، باب المشی بالجنازة والصلاة علیها، الفصل الثالث، (رقم الحدیث: ۱۶۸۷): ۱۷۰/۳، رشیدیہ) (و کذا فی الفتاویٰ البزازیة علی هامش الفتاویٰ العالمکیریة، کتاب الجنائز، الفصل الخامس والعشرون فی الجنائز، و فیہ الشہید: ۸۰/۳، رشیدیہ)

(۳) قال اللہ تعالیٰ: ﴿و من أظلم ممن منع مساجد اللہ أن یذکر فیها اسمہ﴾ (سورة البقرة: ۱۱۴)

”عن ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما: أن قریشاً منعوا النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم الصلاة =

صفوفِ جنازہ میں بچوں کی صف

سوال [۴۰۸۵]: اگر بالغ مردوں کی آخری صف کو پورا کرنے کے لئے بچوں کو دونوں کناروں سے کھڑا کر لیا جائے تو کیا حکم ہے؟ ایسا کرنا صحیح ہے یا نہیں؟
الجواب حامدًا ومصلياً:

اس کی کیا ضرورت ہے، ان کی صف مستقل بنا دی جائے (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔
حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۷/۲/۹۲ھ۔

حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی نمازِ جنازہ

سوال [۴۰۸۶]: رسول خدا صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے جنازہ کی نماز کس نے پڑھائی ہے؟ جبکہ یہ مسلمات میں سے ہے کہ انبیاء علیہم السلام جہاں مرتے ہیں وہیں دفن ہوتے ہیں۔

= عند الكعبة في المسجد الحرام، فأنزل الله تعالى: ﴿و من أظلم ممن منع مساجد الله﴾. (تفسیر ابن کثیر: ۱/۵۶، سہیل اکیڈمی لاہور)

(۱) نمازِ جنازہ میں تعدد و صفوف مطلوب ہے، البتہ اگر ایک بچہ ہے تو بڑوں کے ساتھ کھڑے ہونے کی بھی گنجائش ہے: ”عن ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما أن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم مر بقبر دفن ليلاً، فقال: ”متى دفن هذا؟“ فقالوا: البارحة، قال: ”أفلا آذنتموني؟“ قالوا: دفناه في ظلمة الليل، فكرهنا أن نوقظك، فقام فصففنا خلفه - قال ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما: وأنا فيهم - فصلى عليه“. (صحیح البخاری، کتاب الجنائز، باب صفوف الصبيان مع الرجال علی الجنائز: ۱/۱۷۶، قدیمی)

”خير صفوف الرجال أولها غير الجنازة“. (الدر المختار). ”(قوله: غير الجنازة)، أما فيها، فأخرها إظهاراً للتواضع؛ لأنهم شفعاء، فهو أحرى بقبول شفاعتهم، ولأن المطلوب فيها تعدد الصفوف، فلو فضل الأول امتنعوا عن التأخر عند قلتهم“. (رد المحتار، کتاب الصلاة، باب الإمامة: ۱/۵۶۹، ۵۷۰، سعید)

”وفي القنية: أفضل صفوف الرجال في الجنازة آخرها، وفي غيرها أولها إظهاراً للتواضع لتكون شفاعته أدرى للقبول، انتهى“. (الحلبی الكبير، کتاب الجنائز: ۵۸۸، سہیل اکیڈمی لاہور)

الجواب حامداً ومصلياً:

حضرت رسول اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی نماز جنازہ میں امام کوئی نہیں تھا، بلا امام ہی لوگ آتے رہے نماز پڑھتے رہے، یہی وصیت تھی، اتحاف السادة المتقين: ۱۰/۳۰۴ (۱) فتح الباری (۲) عمدۃ القاری (۳) وغیرہ میں روایات موجود ہیں۔ باب وفات النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم مستقلاً کتب حدیث میں منعقد کیا جاتا ہے، اس کے ذیل میں شرح حضرات تفصیل سے ایک ایک چیز کے متعلق روایات نقل فرماتے ہیں۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۶/۲/۹۰ھ۔

(۱) ”وعن عبد الله بن مسعود رضي الله تعالى عنه قال: نعى لنا نبينا وحبينا نفسه صلى الله تعالى عليه وسلم قلنا: فمتى الأجل قال: ”دنا الأجل، والمنقلب إلى الله، وإلى السدرة المنتهى، وإلى جنة المأوى، وإلى الكأس، والأوفى، والرفيق الأعلى، والعيش الأهنأ“. قلت: فمن يغسلك؟ قال: ”رجال من أهل بيتي الأدنى فالأدنى“. قلنا: ففيمما نكفنك؟ قال: ”في ثيابي هذه أوفى بياض مصر أو حلة يمانية“ قلنا: فمن يصلي عليك؟ قال: فبكي وبكينا، فقال: ”مهلاً، غفر الله لكم وجزاكم عن نبيكم خيراً، إذا غسلتموني و كفنتموني، فضعوني على سريري في بيتي هذا على شفير قبري هذا، ثم اخرجوا عني ساعة، فأول من يصلي عليّ خليلي و جليسي جبريل، ثم ميكائيل، ثم إسرافيل، ثم ملك الموت و جنوده من الملائكة بأجمعها، ثم ادخلوا عليّ فوجاً فوجاً، فصلوا عليّ، وسلّموا تسليماً، ولا تؤذوني بتزكية و لا بصيحة و لا رنة و ليلداً بالصلاة عليّ رجال أهل بيتي و نساؤهم، ثم أنتم بعد“. الحديث. (مختصر اتحاف السادة المهرة بزوائد المسانيد العشرة، تاليف أبي العباس أحمد بن أبي بكر الشهير بالبوصيري، باب في فرضه و وصيته و وفاته و غسله و تكفينه و الصلاة عليه الخ: ۱۲۵/۹، مكتبة عباس أحمد الباز مكة المكرمة)

(و كذا في اتحاف السادة المتقين بشرح إحياء علوم الدين، كتاب ذكر الموت و ما بعده، الباب الرابع في وفاة رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم الخ: ۱۳۶/۱۳، ۱۳۷، دارالكتب العلمية، بيروت)

(۲) (فتح الباری،

(۳) (عمدۃ القاری،

جنازہ نبوی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم پر نماز کی کیفیت

سوال [۴۰۸۷]: حضرت ابن مسعود روایت کرتے ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ سے فرمایا: ”جب تم مجھ کو نہلا کر کفناؤ تو چار پائی میرے اس حجرے میں قبر کے کنارے پر رکھ کر ذرا ایک ساعت کے لئے باہر چلے جانا کہ اول جو مجھ پر نماز پڑھے گا وہ میرا پروردگار جل شانہ ہے کہ وہ اور اس کے فرشتے رحمت بھیجتے رہتے ہیں“ (۱)۔ (از مذاق العارفین ترجمہ احیاء العلوم الدین، جلد چہارم، باب دہم، موت کے ذکر میں، باب الوفات، ص: ۸۷۴ سے ۸۷۵، مترجم مولانا محمد احسن صدر لقی نانوتوی)

مندرجہ بالا عبارت یہاں مستقل فتنہ کا سبب بنی ہوئی ہے جس میں صراحتاً مذکور ہے: ”اول جو مجھ پر نماز پڑھے گا وہ میرا پروردگار جل شانہ ہے“۔ کیا واقعی معبود حقیقی نے بھی محمد رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم پر نماز پڑھی ہے جبکہ سب بندے، بلکہ خود نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم بھی اس (اللہ تعالیٰ) کی نماز پڑھتے ہیں اور اب بھی اس کی نماز پڑھی جاتی ہے؟ نیز اللہ رب العزت اور فرشتوں کی نماز کیلئے سب کا باہر جانا کیوں ضروری ہے وہ تو غیر محسوس اور غیر مرئی ہیں، صحابہ کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم کے رہتے ہوئے بھی نماز پڑھ سکتے ہیں؟

اصل عبارت ملاحظہ فرما کر واضح فرمائیں کہ یہ مترجم کی غلطی ہے یا مصنف کا یہی مطلب ہے، نوازش ہوگی اگر جواب میں اصل عبارت تحریر فرمائیں کیونکہ ہمارے پاس اصل کتاب نہیں صرف اس کا ترجمہ ہے۔

الجواب حامداً ومصلياً:

طبقات ابن سعد میں روایت ہے، واقدی راوی ہیں اور ضعیف ہیں، نیز مرسل ہے، علامہ عراقی نے

تخریج میں ایسا ہی فرمایا ہے، کما فی ہامش احیاء العلوم، ص: ۴۰۰ (۲)۔ یہاں الفاظ یہ ہیں:

”إذا غسلتموني و كفنتموني، فضعوني على سريری فی بیتی هذا علی شفیر قبری، ثم

(۱) ”أخرج ابن سعد فی الطبقات الكبرى، باب ذکر الصلوة علی رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ

وسلم: ۲/۲۸۸، ۲۸۹، دار صادر، بیروت)

(۲) (مذاق العارفین ترجمہ احیاء علوم الدین مترجم مولانا محمد احسن نانوتوی، سوال باب: موت اور

مابعد الموت، فصل چہارم: نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اور خلفائے راشدین کی وفات کا ذکر: ۳/۶۱، مکتبہ رحمانیہ،

اردو بازار لاہور)

۱- حوا عنی ساعه، فإن أول یصلی علی اللہ عزوجل: ﴿هو الذی یصلی علیکم و ملائکتہ﴾، ثم یأذن للملائکة فی الصلوة علی، فأول من یدخل علی من خلق اللہ و یصلی علی جبرئیل، ثم میکائیل، ثم إسرافیل، ثم ملک الموت مع جنود کثیرة، ثم الملائکة بأجمعها - صلی اللہ تعالیٰ علیہم وسلم أجمعین - ثم أنتم، فادخلوا علی أفواجاً، فصلوا علی أفواجاً زمرةً زمرةً، و سلموا تسليماً اهـ. إحياء العلوم، ص: ۴۰۰ (۱)۔

عبارت میں لفظ ”صلوة“ ہے جب صلوة کو اللہ تعالیٰ کی جانب منسوب کیا جاتا ہے تو اس سے رحمت مراد ہوتی ہے، یہی حق تعالیٰ شانہ کے شان کے لائق ہے، یہ مراد نہیں کہ اللہ تعالیٰ رفع یدین کر کے تکبیر کہہ کر ہاتھ باندھیں گے اور ”سبحانک اللہم“ بطریق معروف پڑھیں گے، قرآن کریم میں وارد ہے: ﴿إن اللہ و ملائکتہ یصلون علی النبی﴾ (۲) غلط فہمی کو رفع کر دیا جائے۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔
حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۹/۸/۹۰ھ۔

(۱) قال زين الدين العراقي تحت هذا الحديث: ”حديث ابن مسعود رضى الله تعالى عنه..... رواه ابن سعد فى الطبقات عن محمد بن عمر - وهو الواقدي - بإسناد ضعيف إلى ابن عون عن ابن مسعود رضى الله تعالى عنه، وهو مرسل ضعيف“. (إحياء علوم الدين للإمام أبى حامد محمد بن محمد الغزالي، الباب الرابع فى وفاة رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم والخلفاء الراشدين اهـ: ۴/۲۷۱، دار إحياء التراث العربى بيروت)

(و كذا فى البداية والنهاية، فصل فى ذكر الوقت الذى توفى فيه رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم، كيفية الصلاة عليه صلى الله تعالى عليه وسلم: ۲/۲۳۲، دار الفكر بيروت)
(و كذا فى الطبقات الكبرى لابن سعد، باب ذكر الصلاة على رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم: ۲/۲۸۸-۲۹۰، دار صادر، بيروت)

(۲) (سورة الأحزاب: ۵۶)

”قال أبو العالية: صلوة اللہ ثناء ہ علیہ عند الملائکة، و صلوة الملائکة الدعاء، الخ“۔ (صحیح البخاری، کتاب التفسیر، باب قوله: ﴿إن اللہ و ملائکتہ یصلون﴾ الآية: ۲/۷۰۷، قدیمی)
قال أبو عيسى الترمذی: ”وروى عن سفیان الثورى وغير واحد من أهل العلم قالوا: صلوة =

جنازہ رسول صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی نماز

سوال [۴۰۸۸]: اگر تکلم رسول، حضرت ابو بکر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نائب رسول تھے تو بعد رسول ساری ذمہ داریاں حضرت ابو بکر رضی اللہ تعالیٰ عنہ پر عائد تھیں۔ یہاں تک کہ نماز وغیرہ۔ پھر جنازہ رسول صلی اللہ علیہ وسلم کی نماز سب نے الگ الگ کیوں پڑھی؟ حالانکہ رسول صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے انتقال کے بعد حضرت ابو بکر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا پہلا کام یہ تھا کہ رسول کے جنازہ کی نماز باجماعت پڑھائیں اور دفن کریں۔

الجواب حامدًا ومصليًا:

جنازہ کا ولی اگر نماز جنازہ پڑھ لے تو پھر کسی کو یہ حق نہیں رہتا کہ اس جنازے کی نماز پڑھے (۱)۔ حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہ اگر اول ہی جماعت سے نماز پڑھا دیتے تو بے شمار صحابہ کرام اس سعادت سے محروم رہ جاتے۔ اس لئے ایسا نہیں کیا گیا۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔
حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

الجواب صحیح: بندہ نظام الدین عفی عنہ، دارالعلوم دیوبند۔

جنازہ اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم میں کتنے آدمی تھے؟

سوال [۴۰۸۹]: حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے جنازہ کی نماز میں کتنے اشخاص شریک ہوئے؟

الجواب حامدًا ومصليًا:

جنازہ مقدسہ کی نماز اگر جماعت کے ساتھ بیک وقت ہوتی تو ممکن تھا کہ شرکت کرنے والوں کا تخمینہ

= الرب الرحمة، وصلوة الملائكة الاستغفار“ (جامع الترمذی، أبواب صلوة الوتر، باب ما جاء فی

فضل الصلوة علی النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم: ۱/۱۱۰، سعید)

والتفصیل فی: (ابن کثیر ۳/۵۰۶، سهیل الکیڈمی لاہور)

(۱) ”وإن صلی هو) أي، الولی (بحق) بأن لم یحضر من یقدم علیہ (لا یصلی غیرہ بعدہ)“.

(الدرالمختار: ۲/۲۲۳، کتاب الصلوة، باب الجنازہ“.

”وإن صلی علیہ الولی لم یجز لأحد أن یصلی بعدہ“ (الفتاویٰ العالمکیریة: ۱/۱۶۴، کتاب

الصلوة، الباب الحادی والعشرون، الفصل الخامس، رشیدیہ)

کر لیا جاتا، مگر وہاں تو بغیر امام کے ہی لوگ آ کر نماز پڑھتے رہے جن کی کوئی تعداد نہیں بتائی جاسکتی، نماز کی یہ صورت حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ کی تجویز سے تھی (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

جنازہ رسول صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم میں تاخیر کی وجہ

سوال [۴۰۹۰]: جنازہ کے بعد دعاء کے لئے ایک منٹ کا ٹھہرنا بھی جناب نے خلاصۃ الفتاویٰ کی

(۱) "عن ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما قال: لما مات رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم أدخل الرجال، فصلوا علیہ بغیر إمام إرسالاً حتی فرغوا، ثم أدخلوا النساء فصلین علیہ، ثم أدخل الصبيان فصلوا علیہ، ثم أدخل العبيد فصلوا علیہ إرسالاً، لم يؤمهم علی رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم أحد".

"قال: حدثنا الواقدي: عن أبيه عن جده: لما أدرج رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فی أكفانه، وضع علی سريره، ثم وضع علی شفير حجرته، ثم كان الناس يدخلون علیہ رفقا رفقا، لا يؤمهم أحد". قال الواقدي: وجدت صحيفة كتاباً بخط أبي، فيه أنه لما توفي رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ووضع علی سريره، دخل أبو بكر وعمر ومعهما نفر من المهاجرين والأنصار ما يسع البيت، وقالوا: السلام عليك أيها النبي ورحمة الله وبركاته، وسلم المهاجرون والأنصار كما سلم أبو بكر، ثم صفوا صفوفاً لا يؤمهم علیہ أحد، فقال أبو بكر وعمر رضي الله عنهما - وهما في الصف الأول، حيال رسول الله صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم - : اللهم إنا نشهد إن قد بلغ ما أنزل إليه، ونصح لأمته، وجاهد في سبيل الله فيخرجون ويدخل آخرون، حتى صلى عليه الرجال، ثم النساء، ثم الصبيان". (دلائل النبوة و معرفة أحوال صاحب الشريعة للبيهقي، باب ما جاء في الصلاة على رسول الله صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم : ۴/۲۵۰، ۲۵۱، دار الكتب العلمية بيروت)

(وكذا في البداية والنهاية للحافظ ابن كثير، فصل: ذكر الوقت الذي توفي فيه رسول الله صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم)

تعالیٰ علیہ وسلم الخ، كيفية الصلاة علیہ : ۵/۲۶۵، دار الفكر، بيروت)

عبارت: ”ولا يقوم بالدعاء بعد صلوة الجنازة، اه“ (۱) کی رو سے ممنوع بتایا ہے، مگر کتابوں سے ثابت ہوتا ہے کہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی نماز کے بعد جنازہ ٹھہرایا گیا ہے اور دو روز تک نماز جنازہ جو دعاء ہی ہے برابر پڑھی گئی ہے اور حدیث میں: ”أسرعوا بالجنائز“ (۲) نماز جنازہ کے بعد ٹھہرنے کے لئے مانع ہوتی ہے تو حضرات صحابہ کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم اجمعین ہرگز نماز جنازہ کے بعد دو روز تک نماز جنازہ کو نہ روکے رکھتے۔ لہذا اس کے متعلق اگر کوئی حدیث صریح ہو تو نقل فرمائیے ورنہ یہ تو تحریر فرمادیں کہ اس کے متعلق کوئی حدیث صریح نہیں ہے، اگر حدیث صریح ہے تو صحابہ کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم نے اس پر عمل کیوں نہیں کیا؟

الجواب حامداً ومصلياً:

یہ حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی خصوصیت تھی:

”أخرج ابن سعد“ (۳) وابن منيع والحاكم والبيهقي والطبراني في الأوسط: عن ابن مسعود رضي الله تعالى عنه قال: لما ثقل رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم، قلنا: من يغسلك يا رسول الله! -صلى الله تعالى عليه وسلم-؟ قال: ”رجال من أهل بيتي الأولى فالأولى مع ملائكة كثيرة يرونكم من حيث لا ترونهم“ قلنا: من يصلي عليك؟ قال: ”إذا غسلتموني وحنطتموني وكنتموني، فضعوني على سريري هذا على شفير قبري، ثم اخرجوا عني ساعة، فإن أول من يصلي عليّ جبرئيل، ثم ميكائيل، ثم إسرافيل، ثم ملك الموت مع جنود من الملائكة، ثم ليصل عليّ أهل بيتي، ثم ادخلوا عليّ أفواجاً وفرادى“. قلنا: فمن يدخلك قبرك؟ قال: ”أهلي مع ملائكة كثيرين

(۱) (خلاصة الفتاوى، كتاب الصلوة، الفصل الخامس والعشرون في الجنائز، نوع منه: إذا اجتمعت

الجنائز: ۲۲۵/۱، رشیدیہ)

(۲) والحديث بتمامه: ”عن أبي هريرة رضي الله تعالى عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال: ”أسرعوا بالجنازة، فإن تك صالحة فخير تقدمونها، وإن تك سوا ذلك، فشرّ تضعونه عن رقابكم“. (صحيح

البخاري، كتاب الجنائز، باب السرعة بالجنازة: ۱/۱۷۶، قديمی)

(۳) (أخرجه ابن سعد في الطبقات الكبرى، باب ذكر الصلوة على رسول الله صلى الله تعالى عليه

وسلم: ۲/۲۸۸، ۲۸۹، دار صادر، بيروت)

یرونکم من حیث لا ترونہم، اھ۔“ خصائص کبریٰ: ۲/۲۷۶(۱)۔

حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے چچاؤں پر نمازِ جنازہ

سوال [۴۰۹۱]: سرور عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے کتنے چچا تھے جس میں صرف دو چچا ایمان لائے تھے، حضرت عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہ اور حضرت حمزہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ اور بقیہ سات یا نو ایمان نہیں لائے تھے، ابولہب و ابوطالب ان کے جنازہ میں حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے شرکت کی تھی یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلياً:

گنتی تو آپ کو خود بھی معلوم ہے جیسا کہ تحریر کر رہے ہیں۔ صلوٰۃ جنازہ کے لئے میت کا اسلام شرط ہے، کذا فی البحر: ۱/۱۷۹(۲)۔ ابتداءً منافقین کے ساتھ ظاہری طور پر مسلمانوں جیسا معاملہ کیا جاتا تھا، جب عبد اللہ

(۱) (الخصائص الكبرى للشيخ جلال الدين السيوطي، باب اختصاصه صلى الله تعالى عليه وسلم

بالصلاة عليه إفراداً بغير إمام و بغير دعاء الجنائز المعروف الخ: ۲/۴۸۴، مكتبة حقانيه پشاور)

”عن ابن مسعود رضى الله تعالى عنه فى وصية النبى صلى الله تعالى عليه وسلم أن يغسله رجال

أهل بيته وأنه قال: ”كفنونى فى ثيابى هذه أو فى يمانية أو بياض مصر“، وإنه إذا كفنوه يضعونه على

شفير قبره ثم يخرجون عنه حتى تصلى عليه الملائكة، ثم يدخل عليه رجال أهل بيته فيصلون عليه ثم

الناس بعدهم فرادى“۔ الحديث. (البداية والنهاية فصل فى ذكر الوقت الذى توفى فيه رسول الله صلى

الله تعالى عليه وسلم الخ، كيفية الصلاة عليه صلى الله تعالى عليه وسلم: ۳/۲۴۲، دار الفكر بيروت)

وانظر للتفصيل: (مختصر السادة المهرة بزوائد المسانيد العشرة، للشيخ أبى العباس أحمد

بن أبى بكر الشهير بالبوصيرى، باب فى مرضه و وصيته و وفاته و غسله و تكفينه و الصلاة عليه الخ:

۱۲۵/۹، مكتبة عباس أحمد الباز)

(۲) ”(و شرطها إسلام الميت و طهارته) فلا تصح على الكافر“۔ (البحر الرائق، كتاب الصلاة، باب

الجنائز، فصل: السلطان أحق بصلاته: ۳/۳۱۴، رشيديه)

وقال الله تعالى: ﴿و لا تصل على أحد منهم مات أبداً، و لا تقم على قبره، إنهم كفروا بالله

ورسوله، و ماتوا وهم فاسقون﴾ (سورة التوبة: ۸۴)

”قال رحمه الله: (و شرطها): أى شرط الصلاة عليه (إسلام الميت و طهارته)، أما الإسلام فلقوله تعالى: =

بن ابی بن سلول کا واقعہ پیش آیا تو اس کے بعد منافقین پر بھی صلوٰۃ جنازہ کی ممانعت ہوگئی (۱) اور کفار پر تو صلوٰۃ جنازہ کبھی پڑھی نہیں گئی۔ ابولہب نے ہمیشہ حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو اذیت پہنچائی حتیٰ کہ ﴿تبت یداً ابی لہب﴾ الخ، اسی کی مذمت اور وعید میں نازل ہوئی جس میں اس کے دوزخی ہونے کو صاف صاف فرمایا گیا (۲)۔ ابوطالب کی موت کا قصہ صحیح بخاری شریف میں موجود ہے (۳)۔

﴿ولا تصل علی أحد منهم مات أبداً، ولا تقم علی قبره﴾ یعنی المنافقین و ہم الکفرۃ، ولأنہا شفاعۃ للسمیت إکراماً له و طلباً للمغفرۃ، والکافر لا تنفعہ الشفاعۃ و لا يستحق الإکرام۔ (تبيين الحقائق، کتاب الصلاة، باب الجنائز، فصل: السلطان أحق بصلاته: ۵۷۲/۱، دار الکتب العلمیۃ، بیروت) (و کذا فی الدر المختار، کتاب الصلاة، باب الجنائز: ۲۰۷/۲، سعید)

(۱) ”عن ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما، عن عمر بن الخطاب رضی اللہ تعالیٰ عنہ أنه لما مات عبد اللہ بن ابی بن سلول، دُعی له رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم لیصلی علیہ، فلما قام رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم و ثبت إلیہ، فقلت: یا رسول اللہ! أتصلی علی ابن ابی و قد قال یوم کذا و کذا، کذا و کذا، أعدد علیہ قوله..... ”لو أعلم أنى إن زدت علی السبعین یُغفر له، لزدت علیہا“. قال: فصلی علیہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم، ثم انصرف، فلم یمکث إلا یسیراً حتی نزلت الآیتان من برآءة: ﴿ولا تصل علی أحد منهم مات أبداً، ولا تقم علی قبره﴾..... و ہم فاسقون﴾..... قال: فعجبت بعد من جرأتی علی رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم یومئذ. واللہ و رسوله أعلم“. (صحیح البخاری، کتاب الجنائز، باب ما یکره من الصلاة علی المنافقین: ۱۸۲/۱، قدیمی)

(۲) (سورة اللهب: ۱)

”عن ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما أن النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم خرج إلی البطحاء فصعد إلی الجبل، فنادی: ”یا صیاحاه!“ فاجتمعت إلیہ قریش، فقال: ”أرأیتم إن حدثکم أن العدو مصبحکم أو ممسیکم أکتتم تصدقونی؟“ قالوا: نعم، قال: ”فإنی نذیر لکم بین یدی عذاب شدید“. فقال أبو لهب: ألهذا جمعنا، تبأ لک؟ فأنزل اللہ. ﴿تبت یداً ابی لہب﴾ إلی آخرها“. (صحیح البخاری، کتاب التفسیر، باب قوله تعالیٰ: ﴿و تب، ما أغنی عنه ماله و ما کسب﴾: ۷۳۳/۲، قدیمی)

(۳) ”عن ابن المسیب عن أبیه أن أبا طالب لما حضرته الوفاة دخل علیہ النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم و عنده أبو جهل، فقال: ”أی عم! قل: لا إله إلا اللہ کلمة أحاج لک بها عند اللہ“. فقال أبو جهل و عبد اللہ بن أبی أمیة: یا أبا طالب! أترغب عن ملة عبد المطلب؟ فلم یزالا یکلمانه حتی قال آخر شیء کلمهم به: =

فتح الباری میں لکھا ہے کہ ”ابو طالب کے مرنے پر حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے عرض کی، آپ کا گمراہ چچا مر گیا تو آپ نے فرمایا: ”جا، اسے دبا دے“ انہوں نے عرض کیا کہ وہ مشرک مرا ہے، آپ نے پھر بھی فرمایا: ”جا، اسے دبا دے“ (۱) اور اسی سال میں حضرت خدیجہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کی وفات ہوئی اور حضرت خدیجہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کی وفات تک صلوٰۃ جنازہ مشروع نہیں ہوئی تھی، کذا فی الطحطاوی (۲)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

= علی ملة عبد المطلب، فقال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم: ”لأستغفر لك ما لم أنه عنه“ فنزلت: ﴿مَا كَانَ لِلنَّبِيِّ وَالَّذِينَ آمَنُوا أَنْ يَسْتَغْفِرُوا لِلْمُشْرِكِينَ وَلَوْ كَانُوا أَوْلَىٰ قَرِيبَىٰ مِنْ بَعْدِ مَا تَبَيَّنَ لَهُمْ أَنَّهُمْ أَصْحَابُ الْجَحِيمِ﴾. (سورة التوبة: ۱۱۳) ”و نزلت: ﴿إِنَّكَ لَا تَهْدِي مَنْ أَحْبَبْتَ﴾. (سورة القصص: آیت: ۵۶) (صحیح البخاری، کتاب مناقب الأنصار، باب قصة أبي طالب: ۵۳۸/۱، قدیمی)

(۱) ”وابن الجارود من حدیث علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ، قال: لما مات أبو طالب قلت: یا رسول اللہ! إن عمک الشیخ الضال قدمات، قال: اذهب فواره“، قلت: إنه مات مشرکاً، فقال: ”اذهب فواره“ الحدیث“۔ (فتح الباری، کتاب مناقب الأنصار، باب قصة أبي طالب: ۲۳۷/۷، قدیمی)

(ورواہ أبو داؤد فی سننہ فی کتاب الجنائز، باب الرجل يموت له قرابة مشرک: ۱۰۲/۲، امدادیہ)

(ورواہ النسائی فی سننہ فی کتاب الجنائز، باب مداراة المشرک: ۲۸۳/۱، قدیمی)

وانظر للتفصیل: (السیرة النبویة لابن هشام، وفاة أبي طالب و خدیجة رضی اللہ تعالیٰ عنہا:

۵۷/۲، ۵۸، مصطفى البابی الحلبي، بمصر)

(۲) ”قال الواقدي: لم تكن شرعت يوم موت خدیجة رضی اللہ تعالیٰ عنہا، و موتها بعد النبوة بعشر سنين علی الأصح“۔ (حاشیة الطحطاوی علی مراقی الفلاح، أحكام الجنائز، فصل: الصلاة علیه، ص: ۵۸۰، قدیمی)

”عن ابن اسحاق قال: ثم إن خدیجة بنت خویلد رضی اللہ تعالیٰ عنہا وأبا طالب ماتا فی عام

واحد، فتابعت علی رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم المصائب بهلاک خدیجة وأبی طالب، وكانت خدیجة وزیرة صدق علی الإسلام کان یسکن إليها، قلت: بلغنی أن موت خدیجة کان بعد موت أبی طالب بثلاثة أيام، واللہ اعلم“۔

”قال الدكتور عبد المعطی قلعبی تحت هذا الحدیث: ”روی عن حکیم بن حزام أنها=

حضرت خدیجہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا پر نمازِ جنازہ

سوال [۴۰۹۲]: حضرت خدیجہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی زوجہ مطہرہ کی نماز جنازہ نہیں پڑھی گئی، کیا اس وقت نماز جنازہ کے متعلق احکام نازل نہیں ہوئے تھے؟ یا بعد نزولِ وحی قبر پر نماز جنازہ پڑھی گئی یا نہیں، جیسا کہ شاہ نامہ حفیظ جالندہری میں ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

شاہ نامہ حفیظ میرے پاس نہیں۔ حضرت خدیجہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کی وفات کے وقت نماز جنازہ مشروع نہیں ہوئی تھی، طحاوی ص: ۳۱۸ (۱)، جن کا انتقال مکہ معظمہ میں ہوا ان پر نماز جنازہ نہیں پڑھی، کذا فی أوجز المسالك: ۱/۴۲۱ (۲)۔ آپ کی قبر پر نماز کا پڑھا جانا میری نظر سے نہیں گزرا، آپ کا انتقال ہجرت سے کئی سال قبل مکہ معظمہ میں ہوا، الإكمال، ص: ۹ (۳)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود گنگوہی عفا اللہ عنہ، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور۔

الجواب صحیح: سعید احمد غفرلہ، صحیح: عبداللطیف غفرلہ۔

= توفیت سنة عشر من البعثة بعد خروج بنی ہاشم من الشعب، ودفنت بالجحون، ونزل رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم قبرها، ولم تكن الصلاة على الجنابة شرعت. (التعليق على دلائل النبوة و معرفة أحوال صاحب الشريعة للبيهقي، باب وفاة خديجة بنت خويلد زوج رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ورضى عنها: ۲/۳۵۲، ۳۵۳، دار الكتب العلمية بيروت)

”وقال محمد بن إسحاق: ماتت خديجة رضي الله تعالى عنها وأبو طالب في عام واحد.“ (البداية والنهاية، فصل في موت خديجة بنت خويلد رضي الله تعالى عنها: ۳/۱۲۷، دار الفكر، بيروت)

(۱) ”قال الواقدي: لم تكن شرعت يوم موت خديجة رضي الله تعالى عنها، وموتها بعد النبوة بعشر سنين على الأصح.“ (حاشية الطحاوي على مراقى الفلاح، أحكام الجنائز، فصل: الصلاة عليه، ص: ۵۸۰، قديمي)

(۲) ”و في أنوار الساطعه: شرعت صلوة الجنابة بالمدينة المنورة في السنة الأولى من الهجرة، فمن مات بمكة المشرفة، لم يصل عليه.“ (أوجز المسالك شرح مؤطا الإمام مالك، كتاب الجنائز:

۳/۱۹۱، إداره تالیفات اشرفیه، ملتان)

(۳) ”خديجة بنت خويلد رضي الله تعالى عنها، هي أم المؤمنين خديجة بنت خويلد ابن أسد القرشية =

مقروض کے جنازہ کی نماز

سوال [۴۰۹۳]: نماز جنازہ کن کن مسلمانوں کی نہیں پڑھنی چاہئے؟ ایک حافظ قرآن جو کہ حفظ قرآن کے سوا اور کچھ نہیں جانتے ہیں، انہوں نے ایک حدیث بیان کی کہ حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے روبرو ایک جنازہ آیا اور آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو معلوم ہوا کہ یہ قرضدار ہے، تو آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اس کی نماز جنازہ نہیں پڑھائی اور آج مولوی صاحبان ہر کس و ناکس کی نماز جنازہ پڑھا دیتے ہیں۔ کیا یہ بات صحیح ہے کہ قرضدار کی نماز جنازہ نہیں پڑھانا چاہئے؟ اور اگر یہ بات غلط ہے تو حافظ صاحب مذکور کے لئے کیا حکم ہے، ان کی امامت میں نماز پڑھنا جائز ہے یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلياً:

متعدد آدمیوں کے متعلق فقہاء نے لکھا ہے کہ ان کی نماز جنازہ نہ پڑھی جائے (۱)، آنحضرت صلی

= و ماتت بمكة قبل الهجرة بخمس سنين، وقيل: بأربع سنين، وقيل: بثلاث. و كان قد مضى من النبوة عشر سنين، و كان لها من العمر خمس و ستون سنة“. (إكمال في أسماء الرجال لصاحب مشكوة المصابيح شيخ ولي الدين الخطيب الملحق بمشكوة المصابيح، فصل في الصحابييات، تحت حرف الخاء، ص: ۵۹۳، قديمي)

قال الإمام البيهقي رحمه الله تعالى: ”عن ابن إسحاق قال: ثم إن خديجة بنت خويلد رضی اللہ تعالیٰ عنہا وأباطالب ماتا في عام واحد، فتنابت علي رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم المصائب بهلاك خديجة وأبي طالب، وكانت خديجة وزيرة صدق علي الإسلام، كان يسكن إليها، قلت: وبلغني أن موت خديجة كان بعد موت أبي طالب بثلاثة أيام، والله أعلم“. (دلائل النبوة و معرفة أحوال صاحب الشريعة للبيهقي، باب وفاة خديجة بنت خويلد زوج رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم و رضی عنہا، وما في أخبار جبريل عليه السلام إياه بما يأتيه به من الآيات: ۳۵۲/۲، ۳۵۳، دار الكتب العلمية بيروت)

(۱) فقہائے کرام نے والدین کے قاتل، بغاوت، قطاع الطريق اور عصبيت پر قتل ہونے والے کی نماز جنازہ پڑھانے سے منع فرمایا ہے:

” (وهي فرض على كل مسلم مات خلا أربعة: (بغاة و قطاع الطريق)، فلا يغسلوا و لا يصلى عليهم (إذا قتلوا في الحرب) (و كذا) أهل عصابة (لا) يصلى على (قاتل أحد أبويه) إهانة له“. (الدر المختار، كتاب الصلاة، باب الجنائز: ۲/۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، سعيد) =

اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے سامنے جب ایک جنازہ لایا گیا تو آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا کہ ”اس کے ذمہ قرض تو نہیں؟“ عرض کیا گیا کہ ہے، پھر فرمایا کہ ”اس نے اتنا چھوڑا ہے کہ قرض ادا کر دیا جائے؟“ عرض کیا گیا کہ نہیں، اس پر ارشاد فرمایا کہ ”اپنی میت کی نماز خود پڑھ لو“، اس پر ایک صحابی نے کہا کہ میں اس کے قرض کی ذمہ داری لیتا ہوں کہ اس کا قرض میرے ذمہ ہے تب آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے نماز جنازہ پڑھادی“ (۱) پھر یہ بھی ہوا کہ جس میت کے ذمہ قرض ہو اس کی ذمہ داری خود لے لی اور نماز پڑھادی (۲)۔ مقروض کے جنازہ کی نماز ممنوع نہیں، حافظ صاحب مذکور غالباً ناواقف ہیں ان کو سمجھا دیا جائے تاکہ وہ اپنی اصلاح کر لیں۔ حدیث پاک میں ارشاد ہے: ”صلوا علی کل برّ و فاجر“ (۳) ہر نیک و بد مسلمان کے جنازے کی نماز پڑھے۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۴/۸/۹۲ھ۔

الجواب صحیح: بندہ نظام الدین عفی عنہ، دارالعلوم دیوبند، ۵/۸/۹۲ھ۔

= (و کذا فی البحر الرائق، کتاب الصلاة، باب الشہید : ۲/۳۵۰، رشیدیہ)

(و کذا فی تبیین الحقائق، کتاب الصلاة، باب الشہید : ۱/۵۹۶، دار الکتب العلمیہ، بیروت)

(۱) ”حدثنا سلمة یعنی بن الأكوع رضی اللہ تعالیٰ عنہ قال: أتى النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم بجنازة، فقالوا: یا نبی اللہ! صل علیہا، قال: ”هل ترک علیہ دین؟“ قالوا: نعم، قال: ”هل ترک من شیء؟“ قالوا: لا، قال صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم: ”صلوا علی صاحبکم“ قال رجل من الأنصار یقال له أبو قتادة: صل علیہ، وعلیٰ دینہ، فصلی علیہ.“ (سنن النسائی، کتاب الجنائز، الصلوة علی من علیہ دین : ۱/۲۷۸، قدیمی)

(۲) ”عن أبی ہریرة رضی اللہ تعالیٰ عنہ أن رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کان إذا توفی المؤمن وعلیہ دین، فیسأل: ”هل ترک لدينه من قضاء؟“ فإن قالوا: نعم، صلی علیہ، وإن قالوا: لا، قال صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم: ”صلوا علی صاحبکم“ فلما فتح اللہ عزوجل علی رسولہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم قال: ”أنا أولى بالمؤمنین من أنفسهم، فمن توفی و علیہ دین فعلى قضاءه، و من ترک ما لأفھو لورثته“ (سنن النسائی، الصلوة علی من علیہ دین : ۱/۲۷۹)

(۳) (أخرجه علی المتقی بن حسام الدین الہندی فی کنز العمال، الفصل الثالث فی أحكام الإمارة =

بے نمازی کے جنازہ کی نماز

سوال [۴۰۹۴]: جس نے اپنی تمام عمر میں نماز نہ پڑھی ہو، یا صرف جمعہ کی نماز پڑھتا ہو اس کی جنازہ کی نماز پڑھنا کیسا ہے؟
الجواب حامداً ومصلياً:

ایسے مسلمان کے جنازہ کی نماز ضرور پڑھنی چاہئے، ہاں! اگر کوئی مقتدی اور بڑا آدمی اس وجہ سے اس کے جنازہ کی نماز نہ پڑھے کہ بے نمازوں کو عبرت ہوگی تو مضائقہ نہیں، ایسی صورت میں اور لوگ اس کی نماز پڑھ کر باقاعدہ دفن کر دیں: ”وہی فرض علی کل مسلم مات خلا بغاة و قطاع الطريق إذا قُتلوا فی الحرب“ (۱)۔

= و آدابها، (رقم الحدیث : ۱۴۸۱۵) : ۵۴/۶، مکتبۃ الإسلامی، بیروت

وأخرجه أبو داؤد، فی سننه بلفظ: ”عن أبي هريرة رضي الله تعالى عنه قال: قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم: ”الجهاد واجب عليكم مع كل أمير برأ كان أو فاجراً..... والصلوة واجبة على كل مسلم برأ كان أو فاجراً وإن عمل الكبائر“. (كتاب الجهاد، باب الغزو مع أئمة الجور : ۳۵۰/۲، امدادیہ)

(۱) (الدر المختار شرح تنوير الأبصار، كتاب الصلاة، باب الجنائز : ۲۱۰/۲، سعید)

”عن أبي هريرة رضي الله تعالى عنه قال : قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم: ”الجهاد واجب عليكم مع كل أمير برأ كان أو فاجراً..... والصلوة واجبة على كل مسلم برأ كان أو فاجراً وإن عمل الكبائر“. (سنن أبي داؤد، كتاب الجهاد، باب في الغزو مع أئمة الجور : ۳۵۰/۱، امدادیہ)
”فكل مسلم مات بعد الولادة يصلى عليه صغيراً كان أو كبيراً، ذكراً كان هو أو أنثى، حراً كان أو عبداً، إلا البغاة و قطاع الطريق و من بمثل حالهم، الخ“. (بدائع الصنائع، كتاب الصلاة، الجنائز، فصل : وأما بيان من يصلى عليه : ۴۷/۲، رشیدیہ)

(و كذا في الفتاوى العالمكبرية، كتاب الصلاة، الباب الحادى والعشرون في الجنائز، الفصل الخامس

في الصلوة على الميت : ۱۶۳/۱، رشیدیہ)

ایضاً

سوال [۴۰۹۵]: بعض مسلمان ایسے ہوتے ہیں کہ اس نے تمام عمر نماز نہیں پڑھی اس کی نماز جنازہ پڑھنی چاہیے یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

اس کی بھی نماز جنازہ پڑھی جائے، اگر کوئی مقتدی اس میں شرکت سے انکار کر دے تو درست ہے بشرطیکہ اس سے دوسرے لوگ عبرت حاصل کریں اور نماز کی پابندی کرنے لگیں (۱)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ ام بالصواب۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۴/۱/۸۹ھ۔

الجواب صحیح: بندہ نظام الدین عفی عنہ، دارالعلوم دیوبند۔

تارک نماز کا جنازہ اور اس پر جرمانہ

سوال [۴۰۹۶]: اگر کسی مسلمان نے تمام عمر نماز نہیں پڑھی حتیٰ کہ جمعہ اور عیدین کی بھی نہیں پڑھی اور شرابی بھی ہے اور نماز خود بھی نہ پڑھے اور دوسروں کو بھی منع کرے، ایسے شخص کے متعلق کیا حکم ہے، اس کی نماز جنازہ پڑھی جائے یا نہیں؟

۲..... جب کہ آج کل مسلمان حاکم نہیں ہیں تو ایسے شخص کو جماعت مسلمین شرعی سزا دے سکتی ہے یا نہیں؟

(۱) ”عن ابی ہریرۃ رضی اللہ تعالیٰ عنہ قال : قال رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم: ”الجهاد واجب علیکم مع کل امیر برأ کان أو فاجراً..... والصلوة واجبة علی کل مسلم برأ کان أو فاجراً وإن عمل الکبائر“۔ (سنن ابی داؤد، کتاب الجہاد، باب فی الغزو مع أئمة الجور : ۱/۳۵۰، امدادیہ)

”فکل مسلم مات بعد الولادة یصلی علیہ صغیراً کان أو کبیراً، ذکراً کان هو أو أنثی، حراً کان أو عبداً، إلا البغاة و قطاع الطريق و من بمثل حالهم، الخ“۔ (بدائع الصنائع، کتاب الصلاة، فصل: وأما بیان من یصلی علیہ : ۲/۴۷، رشیدیہ)

(و کذا فی الفتاویٰ العالمگیریہ، کتاب الصلاة، الباب الحادی والعشرون، الجنائز، الفصل الخامس فی الصلاة علی المیت : ۱/۱۶۳ رشیدیہ)

الجواب حامداً ومصلياً:

ایسا شخص بہت بڑا مجرم ہے (۱) اور سخت گنہگار ہے اس کے باوجود اس کے جنازہ کی نماز پڑھی جائے گی اور اس کو مسلمانوں کے قبرستان میں سنت کے موافق دفن کیا جائے گا: ”صلوا علی کل بر وفاجر“۔
الحديث. ابو داؤد شریف (۲)۔

جماعتِ مسلمین ترک تعلق کی سزا دے سکتی ہے (۳) وہ بھی حد و شرع کے اندر، مالی جرمانہ کا اس کو بھی

(۱) ”عن ابی سفیان قال: سمعت جابراً رضی اللہ تعالیٰ عنہ یقول: سمعت النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم یقول: ”إن بین الرجل و بین الشرك و الکفر ترک الصلوة“۔ (الصحيح لمسلم، کتاب الإیمان، باب بیان إطلاق الاسم للکفر علی من ترک الصلوة: ۶۱/۱، قدیمی)

(۲) لم أجده بهذا اللفظ فی سنن ابی داؤد، ولكن أخرجه أبو داؤد فی سننه بلفظ: ”عن ابی هريرة رضی اللہ تعالیٰ عنہ قال: قال رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم: ”الجهاد واجب علیکم مع کل امیر برأ کان أو فاجراً..... والصلوة واجبة علی کل مسلم برأ کان أو فاجراً وإن عمل الكبائر“۔ (سنن ابی داؤد، کتاب الجهاد، باب فی الغزو مع أئمة الجور: ۳۵۰/۱، امدادیہ)

”فکل مسلم مات بعد الولادة، یصلی علیہ صغیراً کان أو کبیراً، ذکراً کان أو أنثی، حرراً کان أو عبداً، إلا البغاة و قطاع الطريق و من بمثل حالهم، الخ“۔ (کتاب الصلاة، الجنائز، فصل: وأما بیان من یصلی علیہ: ۴۷/۲، رشیدیہ)

”وہی فرض علی کل مسلم مات، خلا بغاة و قطاع الطريق إذا قتلوا فی الحرب“۔
(الدرالمختار، کتاب الصلاة، باب الجنائز: ۲۱۰/۲، سعید)

(و کذا فی الفتاویٰ العالمکیریة، کتاب الصلاة، الباب الحادی والعشرون، الجنائز، الفصل الخامس فی الصلاة علی المیت: ۱۶۳/۱، رشیدیہ)

(۳) ”عن ابی ایوب الأنصاری رضی اللہ تعالیٰ عنہ أن رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم قال: ”لا یحل لرجل أن یهجر أخاه فوق ثلث لیل، فیلتقیان، فیعرض هذا و یعرض هذا، وخیرهما الذی یبدأ بالسلام“۔
(صحيح البخاری، کتاب الأدب، باب الهجرة: ۸۹۷/۲، قدیمی)

قال الملا علی القاری تحت هذا الحديث: ”قال الخطابی: رخص للمسلم أن یغضب علی =

حق نہیں (۱)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۷/۶/۸۹ھ۔

بے نمازی کے جنازہ کو بطور سزا تین جھٹکے دینا

سوال [۴۰۹]: زید نے اپنی زندگی میں کبھی نماز نہیں پڑھی، صرف عیدین کی پڑھتا تھا، بعض لوگوں

کا کہنا ہے کہ سب نمازی اس کی میت کو تین جھٹکے دیں تب نماز پڑھیں ورنہ سب گناہ گار ہوں گے۔ کیا یہ طریقہ

درست ہے؟ اور اس کی نماز جنازہ پڑھی جائے گی یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلياً:

نماز فرض عین ہے، عمر بھر اس کو ادا نہ کرنا بہت بڑا جرم ہے اور سخت محرومی ہے (۲)۔ اللہ پاک معاف

= أخيه ثلاث ليال لقلته، ولا يجوز فوقها، إلا إذا كان الهجران في حق من حقوق الله تعالى، فيجوز فوق

ذلك فإن هجرة أهل الهواء والبدع واجبة على مر الأوقات ما لم يظهر منه التوبة والرجوع إلى

الحق“. (مرقاة المفاتيح شرح مشكوة المصابيح، كتاب الأدب، باب من التهاجر والتقاطع واتباع

العورات، الفصل الأول، (رقم الحديث: ۵۰۲۷ : ۷۵۸/۸، رشیدیہ)

(و كذا في عمدة القاري، كتاب الأدب باب ما ينهى من التحاسد التدابر: ۱۳۷/۲۲، خيريه بيروت)

(۱) ”عن أبي حرة الرقاشي عن عمه رضي الله تعالى عنه قال: قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم:

”ألا! لا تظلموا، ألا! لا يحل مال امرئ إلا بطيب نفس منه“۔ (مشكوة المصابيح، كتاب البيوع، باب

الغصب والعارية: ۲۵۵/۱، قديمی)

”لا يجوز لأحد من المسلمين أخذ مال أحد بغير سبب شرعي والحاصل أن المذهب

عدم التعزير بأخذ المال“۔ (البحر الرائق، كتاب الحدود، فصل في التعزير: ۶۸/۵، رشیدیہ)

(و كذا في الفتاوى العالمكيرية، كتاب الحدود، فصل في التعزير: ۱۶۷/۲، رشیدیہ)

(و كذا في مجمع الأنهر، كتاب الحدود، فصل في التعزير: ۳۷۱/۲، غفاريه كوئٹہ)

(۲) ”إن بين الرجل وبين الشرك والكفر ترك الصلاة“۔ (الصحيح لمسلم، كتاب الإيمان، باب بيان

إطلاق الكفر على من ترك الصلاة: ۶۱/۱، قديمی)

”عن عبد الله بن بريده عن أبيه رضي الله تعالى عنه قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: =

فرمائے۔ نماز جنازہ اس پر بھی لازم ہے، تین جھٹکے دینا شرعاً ثابت نہیں، پر لے درجے کی جہالت ہے، بغیر جھٹکے دیئے اس کے جنازہ کی نماز پڑھ کر اس کو دفن کیا جائے، بغیر نماز جنازہ دفن کرنا بہت بڑا گناہ ہے (۱)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

الجواب صحیح: بندہ نظام الدین عفی عنہ، ۱۴/۷/۸۷ھ۔

فاسق و فاجر کی نماز جنازہ اور مودودی صاحب کی رائے

سوال [۲۰۹۸]: ﴿ولا تصل علی أحد منہم مات أبداً، ولا تقم علی قبره﴾

(سورہ توبہ) (۲)۔

اس آیت طیبہ کی تفسیر میں علامہ ابوالاعلیٰ مودودی صاحب نے اپنی تفسیر تفہیم القرآن میں لکھا ہے (۳)

= "إن العهد الذی بیننا و بینہم الصلوۃ، فمن ترکها، فقد کفر". (جامع الترمذی، کتاب الإیمان، باب ماجاء فی ترک الصلوۃ: ۹۰/۲، سعید)

(۱) "عن أبی ہریرۃ رضی اللہ تعالیٰ عنہ قال: قال رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم: "الجهاد واجب علیکم مع کل أمیر برأ کان أو فاجراً..... والصلوۃ واجبة علی کل مسلم برأ کان أو فاجراً وإن عمل الکبائر". (سنن أبی داؤد، کتاب الجهاد، باب فی الغزو مع أئمة الجور: ۳۵۰/۱، امدادیہ)

"فکل مسلم مات بعد الولادة، یصلی علیہ صغیراً، کان أو کبیراً، ذکراً کان أو أنثی حراً کان أو عبداً، إلا البغاة و قطاع الطریق و من بمثل حالہم الخ". (بدائع الصنائع، کتاب الصلاۃ، الجنائز، فصل: وأما بیان من یصلی علیہ: ۴۷/۲، رشیدیہ)

(و کذا فی الفتاویٰ العالمگیریہ، کتاب الصلاۃ، الباب الحادی والعشرون فی الجنائز الفصل الخامس فی الصلاۃ علی المیت: ۱۶۳/۱، رشیدیہ)

"وهی فرض علی کل مسلم خلا أربعة: بغاة و قطاع طریق، الخ". (الدرالمختار، کتاب

الصلوۃ، باب الجنائز: ۲۱۰/۲، سعید)

(۲) (سورہ التوبہ: پ ۱۰، آیت: ۸۴)

(۳) (راجع، ص: ۶۲۱، رقم الحاشیة: ۱)

کہ اس سے یہ مسئلہ نکلا کہ فساق و فجار اور مشہور بالفسق کے جنازہ کی نماز نہیں پڑھی جائے گی۔ یہ عبارت بعینہ تفہیم القرآن کی تو نہیں لیکن اس کا مفہوم یہی ہے، اس تفسیر کو لے کر ہماری بستی میں کچھ لوگوں نے یہ اعلان کیا کہ جو شخص نماز نہیں پڑھے گا اس کے جنازہ کی نماز نہیں پڑھی جائے گی اور قبر کھودنے والوں پر یہ پابندی عائد کر دی گئی کہ جو قبر کھودے گا اس پر پندرہ روپے جرمانہ عائد ہوگا۔

ہماری بستی میں ایک عالم صاحب ہیں، یہ سب باتیں ان کی عدم موجودگی میں ہوئیں۔ کچھ دن بعد جب وہ گھر پر آئے تو انھیں یہ بات نئی معلوم ہوئی، انھوں نے مودودی صاحب کی تفسیر کو دیکھا اور اپنی تقریر میں بیان کیا کہ یہ مودودی صاحب کی زیادتی ہے، یہ آیت کفار اور منافقین کے بارے میں نازل ہوئی ہے نہ کہ فساق و فجار کے بارے میں، مودودی صاحب نے تفسیر بالرائے کی ہے جو سراسر ناجائز اور حرام ہے، نیز انھوں نے کہا کہ ان کی تفسیر کے مطابق خود مودودی صاحب اس لائق نہیں ہیں کہ ان کی جنازہ کی نماز پڑھی جائے کیونکہ فساق گناہ کبیرہ کے مرتکب کو کہتے ہیں تو مودودی صاحب دن بھر میں اتنے گناہ کبیرہ کا ارتکاب کرتے ہوں گے کہ ان کو خود بھی پتہ نہیں ہوگا، نیز مودودی صاحب کی داڑھی حدود شریعہ سے کم ہے اور وہ کھلم کھلا داڑھی کٹاتے ہیں پس گناہ کبیرہ کا ارتکاب کرتے ہیں اور مشہور بالفسق ہیں، لہذا ان کے نماز جنازہ نہ پڑھی جائے۔

عالم صاحب نے اپنی تقریر میں بیان کیا کہ بے نمازی کے جنازہ کی نماز کا نہ پڑھنا۔ اگرچہ پوری زندگی میں کبھی نماز نہ پڑھی ہو۔ بالکل حرام ہے اور اگر کسی نے نہیں پڑھی اور بلا نماز جنازہ کے دفن کر دیا گیا تو سارے لوگ بستی کے گنہگار ہوں گے، لہذا ایسی زیادتی سے آپ لوگ باز آئیں۔ کچھ دنوں تک بات رک گئی، پھر عالم صاحب اپنی مدرسہ میں چلے گئے، پھر جب وہ آئے تو بستی کے لوگوں نے جب دیکھا کہ یہ بات تو معقول ہے، اب کونسی ترکیب نکالی جائے تو لوگوں نے بہانہ کرنا شروع کیا کہ ہم لوگوں نے صرف لوگوں کو دھمکانے کے لئے ایسا کیا تھا، اس پر عالم صاحب کھڑے ہوئے اور کہا کہ اس نیت سے بھی ایسا کرنا ناجائز ہے، چونکہ آپ لوگ ایک ایسی بستی سے تعلق رکھتے ہیں جس کا ہر معاملہ میں دوسری بستیاں اقتداء کرتی ہیں اس لئے ایسا نہ ہو کہ دوسرے لوگ اس کو حقیقت پر محمول کر کے بلا نماز جنازہ کے کسی مسلمان کو دفن کر دیں، جو بالکل ناجائز و حرام ہے۔ اس پر لوگوں نے پوچھا اچھا تو کونسی شکل تبلیغ کے لئے اختیار کی جائے؟ مولانا نے کہا کہ ہر اولاد والے اپنی اولاد پر کنٹرول کریں اولاد بالغ اگر نماز نہیں پڑھتی ہے تو اس پر سختی کریں، دوسری صورت یہ ہے کہ تبلیغی جماعت کے

اصول کے مطابق گشت کریں، اب اگر لوگ نماز نہیں پڑھتے ہیں تو آپ کا قصور نہیں ہوگا، تیسری صورت یہ ہے کہ سوشل بائیکاٹ کریں۔ اب حل طلب یہ ہے کہ:

۱..... بے نمازی انسان کے جنازہ کی نماز پڑھی جائے یا نہیں؟

۲..... آیت بالا کن لوگوں کے بارے میں نازل ہوئی؟

۳..... مودودی صاحب کی تفسیر صحیح ہے یا نہیں؟

۴..... ڈرانے دھمکانے کی نیت سے جب کہ اندیشہ یہی ہو کہ دوسرے لوگ ہو سکتا ہے کہ حقیقت پر

محمول کر کے بالکل جنازہ کی نماز نہ پڑھیں اعلان کرنا کہ ”جو نماز نہیں پڑھے گا اس کے جنازہ کی نماز نہیں پڑھی جائے گی“ ایسا کرنا جائز ہے؟

۵..... لوگوں کی نمازی بنانے کے لئے شریعت کی رو سے کونسا طریقہ اختیار کیا جائے؟

سائل: بدر الحسن، چاند واڑہ، مظفر پور، بہار۔

الجواب حامداً و مصلياً:

۱..... نماز فرض عین ہے، بے نمازی سخت گناہگار ہے، نماز جنازہ اس کی بھی ضروری ہے:

”فرض كفاية بإلجماع، فيكفر منكرها لإنكاره الإجماع، كذا في البدائع والقنية،

والأصل فيه قوله تعالى: ﴿وَصَلِّ عَلَيْهِمْ﴾ وقوله صلى الله تعالى عليه وسلم: ”صلوا على كل بر

و فاجر“. طحطاوى، ص: ۳۱۸ (۱)۔

(۱) (حاشية الطحطاوى على مراقى الفلاح، كتاب الصلاة، أحكام الجنائز، فصل: الصلاة عليه،

ص: ۵۸۰، قديمی)

”عن أبى هريرة رضى الله تعالى عنه قال: قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم: ”الجهاد

واجب عليكم مع كل أمير برأ كان أو فاجراً..... والصلوة واجبة على كل مسلم برأ كان أو فاجراً

وإن عمل الكبائر“. (سنن أبى داؤد، كتاب الجهاد، باب الغزو مع أئمة الجور: ۱/ ۳۵۰، إمداديه)

”فكل مسلم مات بعد الولادة، يصلى عليه صغيراً كان أو كبيراً، ذكراً كان أو أنثى، حرراً كان

أو عبداً، إلا البغاة وقطاع الطريق ومن بمثل حالهم، لقول النبى صلى الله تعالى عليه وسلم: ”صلوا على =

۲..... ﴿و لا تصل علی أحد منهم مات ابداً﴾ (الایة) منافقین کے متعلق ہے، عبداللہ بن سلول رئیس المنافقین کا واقعہ کتب حدیث و تفسیر میں بہت مشہور و معروف ہے کہ اس کے انتقال پر حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اس کے جنازہ کی نماز پڑھائی تب یہ آیت شریفہ نازل ہوئی، پھر کسی منافق کے جنازہ کی نماز نہیں پڑھائی (۱)۔

۳..... مودودی صاحب کی تفسیر تفہیم القرآن میں بہت سی چیزیں اہل سنت و الجماعت کے مسلک کے خلاف بھی ہیں، عامۃ المسلمین کا اس کو پڑھنا یا سننا اعتقادی و عملی گمراہی و غلطی کا موجب بن سکتا ہے، اس لئے اس سے پرہیز لازم ہے، ہاں! جو حضرات اہل علم ہیں، کتاب و سنت کا علم باقاعدہ معتمد اساتذہ سے حاصل کر کے اس پر استحکام رکھتے ہیں اور صحیح و غلط میں تمیز کرنے کا ان کو ملکہِ راسخہ حاصل ہے ان کے لئے مضر نہیں، مگر مودودی صاحب نے آیتِ مسؤلہ کے متعلق یہ نہیں لکھا جو ان کے معتقدین نے عمل شروع کر دیا، یہ عمل سراسر غلط اور فتنہ ہے اور اس کو مودودی صاحب کی طرف منسوب کرنا بھی غلط ہے، جو معتقدین اپنے اعتقاد میں حد غلو تک پہنچ جاتے ہیں وہ اس قسم کی غلطیاں بکثرت کرتے ہیں، پھر جو لوگ نعمتِ فہم سے محروم ہیں ان کا تو پوچھنا ہی کیا ہے، وہ بے

= کل بر و فاجر۔ الخ۔ (کتاب الصلاة، الجنائز، فصل: وأما بیان من یصلی علیہ : ۲/۴۷، رشیدیہ)

”وہی فرض علی کل مسلم مات خلا بغاۃ و قطاع الطریق إذا قتلوا فی الحرب“۔

(الدرالمختار، کتاب الصلاة، باب الجنائز : ۲/۲۱۰، سعید)

(۱) ”عن ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما، عن عمر بن الخطاب رضی اللہ تعالیٰ عنہ أنه لما مات عبد اللہ بن أبی ابن سلول، دُعی له رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم لیصلی علیہ، فلما قام رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم و ثبت إلیہ، فقلت: یا رسول اللہ! أتصلی علی ابن أبی و قد قال یوم کذا و کذا، کذا و کذا، أعدد علیہ قولہ، فتبسم رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فقال: ”آخر عنی یا عمر!“ فلما أكثرت علیہ قال: ”إنی خیرت، فاخترت، لو أعلم أنى إن زدت علی السبعین یغفر له، لزدت علیہا“ قال: فصلی علیہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم، ثم انصرف، فلم یمکث إلا سیراً حتى نزلت الآتان من برآءة: ﴿و لا تصل علی أحد منهم مات ابداً، و لا تقم علی قبرہ و هم فاسقون﴾ قال:

فعجبت بعد من جرأتی علی رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم یومئذ، واللہ و رسوله أعلم“۔ (صحیح

البخاری، کتاب الجنائز، باب ما یکرہ من الصلاة علی المنافقین : ۱/۱۸۲، قدیمی)

سمجھے ہی تقلید کرتے ہیں، مودودی صاحب نے اس آیت سے جو مسئلہ استنباط کر کے لکھا ہے وہ یہ ہے:

”اس سے یہ مسئلہ نکلا ہے کہ فساق اور فجار اور مشہور بفسق لوگوں کی نماز جنازہ مسلمانوں کے امام اور سربراہ اور وہ لوگوں کو نہ پڑھانی چاہئے۔“ تفہیم القرآن : ۵/۲۲۱ (۱)۔

مودودی صاحب کا ایسا کلیہ استنباط کرنا بھی غلط اور نصوص کے خلاف ہے (۲) اور ان کے معتقدین کا ایسا سمجھنا کہ بالکل نماز جنازہ نہ پڑھی جائے اور بلا نماز ہی ان کو دفن کر دیا جائے، نہ سربراہ اور وہ پڑھے نہ کوئی اور پڑھے، یہ بھی غلط (۳) اور اس کو مودودی صاحب کی طرف منسوب کرنا بھی غلط ہے۔

۴..... جب کہ یہ مسئلہ ہی غلط ہے تو اس کی دھمکی بھی غلط ہے اور جہاں اس غلطی میں مبتلا ہو کر بے نماز ہی جنازہ دفن کر دینے کا احتمال اور مظنہ ہو اور لوگ اقتداءً ایسا کرنے پر آمادہ ہوں اور قبر کھودنے والے پر جرمانہ تجویز کیا جائے جس سے یہ بھی احتمال ہو کہ مردہ دفن نہ کیا جائے ویسے ہی پڑا ہوا سڑتا رہے جیسے مرا ہوا کتا، گدھا پڑا ہوتا ہے تو ہرگز ایسی دھمکی اور اعلان کی بھی اجازت نہیں (۴)۔

(۱) (تفہیم القرآن لأبی الأعلى المودودی، سورة التوبة، پ: ۱۰، آیت: ۸۴، ۲/۲۲۱، مکتبہ تعمیر انسانیت لاہور)

مودودیت کی رد میں مزید تفصیل کے لئے دیکھئے: (مودودی صاحب اور تخریب اسلام، احسن الفتاویٰ، کتاب الایمان والعقائد: ۱/۲۹۷، سعید کراچی)

(۲) حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے بذات خود زانیہ کی نماز جنازہ پڑھائی ہے اور مرتکب کبیرہ کی نماز جنازہ پڑھانے کا حکم فرمایا ہے: ”عن ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما أن رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم صلی علی زانیة ماتت فی نفاسها و ولدھا“ رواہ الطبرانی فی الکبیر“ (مجمع الزوائد للہیثمی، کتاب الجنائز، باب الصلاة علی اهل لا إله إلا الله : ۳/۴۱، دار الفکر، بیروت)

”عن أبی ہریرة رضی اللہ تعالیٰ عنہ قال : قال رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم: ”الجهاد واجب علیکم مع کل امیر برأ کان أو فاجراً..... والصلوة واجبة علی کل مسلم برأ کان أو فاجراً وإن عمل الكبائر“ (سنن أبی داؤد، کتاب الجهاد، باب الغزو مع أئمة الجور : ۱/۳۵۰، امدادیہ)

(۳) (راجع، ص: ۶۱۹، رقم الحاشیة: ۱)

(۴) ایسی دھمکی کی وجہ سے نماز جنازہ ترک ہوگا اور اس کے ترک کرنے میں انسان کی بے حرمتی کے ساتھ ساتھ ترک فرض کفایہ بھی ہے جس سے سارے مسلمان گناہگار ہو جائیں گے۔ (راجع للتخریج، ص: ۶۲۹، رقم الحاشیة: ۱)

۵..... عالم صاحب نے جو تدبیریں بتائی ہیں وہ اختیار کی جائیں اور اہل اللہ کی صحبت اختیار کی جائے، ہر مکان اور ہر مسجد میں اہل اللہ کی کتابیں سنانے کا انتظام کیا جائے، اکابر اہل اللہ کی خدمت میں جا جا کر کچھ وقت اپنی تربیت کے لئے گزارا جائے، اپنے احوال کی ان کو اطلاع کر کے ہدایات حاصل کی جائیں اور ان پر عمل کرنے کی فکر کی جائے، ان شاء اللہ تعالیٰ صحیح ماحول بنے گا، دین کا عام چرچا ہوگا (۱)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔
حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۶/۸/۹۰ھ۔

الجواب صحیح: بندہ نظام الدین غنی عنہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۶/۸/۹۰ھ۔

عصبیت پر جو شخص مقتول ہو اس کے جنازہ کی نماز

سوال [۲۰۹۹]: نورالایضاح میں مسئلہ لکھا ہے کہ جس شخص کو عصبیت قتل کیا جائے اس پر نماز جنازہ نہیں پڑھی جائے گی، عبارت یہ: ”ولا یصلی علی باغ و قاطع طریق قُتل فی حالة المحاربة، و قاتل بالخنق غيلة و مکابرة فی المصر لیلًا بالسلاح، و مقتول عصبية“۔ ص: ۱۵۴، کتب خانہ امدادیہ دیوبند (۲)۔ عصبیت قتل کئے جانے سے کیا مراد ہے؟

الجواب حامداً ومصلياً:

جو شخص اپنے کسی عصبہ کی غلط حمایت کرتا ہو امر جائے، وہ مراد ہے:

(۱) قال الله تعالى: ﴿وَذَكَرْ فَإِنَّ الذِّكْرَىٰ تَنْفَعُ الْمُؤْمِنِينَ﴾. (سورة الذاریات: ۵۵)

”تعلیم صفة الخالق مولانا جل جلاله للناس، و بیان خصائص مذهب أهل السنة والجماعة من أهم الأمور، و علی الذین تصدّوا للوعظ أن یلقنوا الناس فی مجالسهم علی منابرهم ذلك، قال الله تعالیٰ: ﴿وَذَكَرْ فَإِنَّ الذِّكْرَىٰ تَنْفَعُ الْمُؤْمِنِينَ﴾. و علی الذین یؤمنون فی المساجد أن یعلّموا جماعتهم شرائط الصلاة و شرائع الإسلام و خصائل مذاهب الحق. و إذا علموا فی جماعتهم مبتدعاً أرشدوه، و إن كان داعياً إلى بدعته منعه، و إن لم یقدروا رفعوا الأمر إلى الحُکام حتی یجلوهم عن البلدة إن لم یمتنع. و علی العالم إذا علم من قاضٍ أو من آخر یدعو الناس إلى خلاف السنة أو ظنّ منه ذلك أن یعلّم الناس بأنه لا یجوز اتباعه الخ“۔ (الفتاویٰ البزازیة علی هامش الفتاویٰ العالمگیریة، کتاب ألفاظ تكون إسلاماً أو کفراً أو خطأ الخ، الأول فی المقدمة: ۳۲۰/۶، رشیدیہ)

(۲) (نور الإيضاح مع مراقی الفلاح، کتاب الصلوة، أحكام الجنائز، فصل: الصلاة علیه، ص: ۶۰۲، قدیمی)

”وفی نہایۃ ابن الأثیر (۱): العصبیۃ والتعصب المحاماة والمدافعة، والعصبی من یعین قومہ علی الظلم، والذی یغضب لعصبیۃ منہ الحدیث: ”لیس منا من دعا إلی عصبیۃ أو قاتل عصبیۃ“. قال فی شرح درر البحار: وفی النوازل: وجعل مشایخنا المقتولین فی العصبۃ فی حکم أهل البغی علی هذا التفصیل“. رد المحتار: ۱/ ۵۸۴ (۲)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔
حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۱/۶/۹۲ھ۔

الجواب صحیح، بندہ نظام الدین عفی عنہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۲/۶/۹۲ھ۔

قاتل پر نماز جنازہ

سوال [۲۱۰۰]: ایک مسلمان نے دوسرے مسلمان کو عداً قتل کر دیا تو اس کو حکومت کی جانب سے پھانسی کا حکم ہو گیا اس کے جنازے کی نماز کا کیا حکم ہے؟

ظہیر الدین، کھالہ پار مظفرنگر۔

(۱) (النہایۃ لابن الأثیر، باب العین مع الصاد، تحت لفظ ”عصب“ : ۳/ ۲۲۶، دار إحياء التراث العربی بیروت)

(۲) (رد المحتار، کتاب الصلاة، باب الجنائز : ۲/ ۲۱۳، سعید)

”عن بنت واثلة بن الأسقع أنها سمعت أباها يقول : قلت : يا رسول الله! ما العصبیة؟ قال : ”أن نعین قومک علی الظلم“.

”عن جبیر بن مطعم رضی اللہ تعالیٰ عنہ أن رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم قال : ”لیس منا من دعا إلی عصبیۃ، ولیس منا من قاتل عصبیۃ، ولیس منا من مات علی عصبیۃ“. (سنن أبی داؤد، کتاب الأدب، باب فی العصبیۃ : ۲/ ۳۵۱، امدادیہ ملتان)

(و کذا فی البحر الرائق، کتاب الصلاة، باب الشہید : ۲/ ۳۵۰، رشیدیہ)

(و کذا فی تبیین الحقائق، کتاب الصلاة، باب الشہید : ۱/ ۵۹۷، دار الکتب العلمیۃ، بیروت)

[تنبیہ]: عصبیت پر مرجانا اگرچہ معصیت پر مرنا ہے لیکن ایسے شخص پر نماز جنازہ پڑھی جائے گی، البتہ اگر مقتدایان

قوم بطور زبردستی نہ پڑھیں تو اس میں مضائقہ نہیں: (کما تقدم تخريجه تحت عنوان: ”فاسق وفاجر کی نماز جنازہ اور

مودودی صاحب کی رائے“۔)

الجواب حامداً ومصلياً:

وہ سخت گنہگار ہے لیکن نماز جنازہ ضرور پڑھی جائے (۱)۔ فقط۔

والدین کے قاتل پر نماز جنازہ

سوال [۴۱۰۱]: والدین کے قاتل پر یا والدین میں سے کسی ایک کے قاتل پر جنازہ کی نماز

نہیں بوجہ اہانت اس کی، التنویر (۲)، در المختار (۳)، مراقی الفلاح، (۴) شامی (۵)

(۱) ”عن أبي هريرة رضي الله تعالى عنه قال: قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم: ”الجهاد واجب

عليكم مع كل أمير برأ كان أو فاجراً..... والصلوة واجبة على كل مسلم برأ كان أو فاجراً وإن عمل

الكبائر“. (سنن أبي داود، كتاب الجهاد، باب في الغزو مع أئمة الجور: ۱/۳۵۰، امداديه)

”قال الزيلعي: وأما إذا قتلوا بعد ثبوت يد الإمام عليهم، فإنهم يغسلون ويصلى عليهم، وهذا

تفصيل حسن أخذ به كبار المشايخ؛ لأن قتل قاطع الطريق في هذه الحالة حد أو قصاص، ومن قتل

بذلك، يغسل ويصلى عليه“. (رد المحتار، كتاب الصلاة، باب الجنائز: ۲/۲۱۰، سعيد)

”قال: (لا لبغى وقطع طريق)..... وقيل: هذا إذا قتل في حالة المحاربة قبل أن تضع

الحرب أو زارها، وأما إذا قتل بعد ثبوت يد الإمام عليهما، فإنهما يغسلان ويصلى عليهما، وهذا تفصيل

حسن أخذ به كبار من المشايخ. والمعنى فيه إن قتل قاطع الطريق في هذه الحالة حد أو قصاص، وقد

تقدم أنه يغسل ويصلى عليه“. (تبيين الحقائق، كتاب الصلاة، باب الشهيد: ۱/۵۹۶، دار الكتب

العلمية، بيروت)

(وكذا في البحر الرائق، كتاب الصلاة، باب الشهيد: ۲/۳۳۹، ۳۵۰، رشيديه)

(۲) (الدر المختار شرح تنوير الأبصار، كتاب الصلاة، باب الجنائز: ۲/۲۱۲، سعيد)

(۳) (الدر المختار شرح تنوير الأبصار، كتاب الصلاة، باب الجنائز: ۲/۲۱۲، سعيد)

(۴) ”و لا يصلى على قاتل أحد أبويه عمداً ظلماً إهانةً له“. (حاشية الطحطاوى على مراقى الفلاح،

كتاب الصلاة، أحكام الجنائز، فصل: الصلاة عليه، ص: ۶۰۲، قديمي)

(۵) (ردالمحتار، باب الجنائز: ۲/۲۱۲، سعيد)

فتاویٰ قاضی خان (۱) رکن دین، ص: ۱۹۴ (۲) کیا یہ درست ہے؟

الجواب حامداً ومصلياً:

در مختار میں ہے: ”لا یصلی علی قاتل أحد أبویہ إهانةً له، وألحقه فی النهاية بالبغاة، اه“۔
اس پر علامہ شامی نے لکھا ہے: ”الظاهر أن المراد أنه لا یصلی علیه إذا قتله الإمام قصاصاً،
أما لو مات حتف أنفه یصلی علیه“ (۳)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

خودکشی کرنے والے پر نمازِ جنازہ

سوال [۴۱۰۲]: اگر کسی مسلمان نے خودکشی کر لی ہے تو اس کو عام مسلمانوں کی طرح غسل و کفن

دفن کر سکتے ہیں یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلياً:

خودکشی کرنا بہت بڑا گناہ ہے لیکن اس پر بھی نمازِ جنازہ پڑھی جائے گی اور جملہ امور تجہیز و تکفین موافق سنت
ادا کئے جائیں گے، امام اعظم رحمہ اللہ تعالیٰ کا یہی مذہب ہے، اسی پر سبب الأنہر میں فتویٰ نقل کیا ہے (۴)۔ فقط
واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ۔

(۱) (لم أجده فی فتاویٰ قاضیخان)

(۲) (رکن دین تالیف جناب الحاج مولوی عبدالمعید صاحب، کتاب الصلاة، متفرقات، پہلا باب: جنازہ اور اس کے متعلقات
ص: ۱۷۵، سعید)

(۳) (رد المحتار علی الدر المختار، باب الجنائز: ۲/۲۱۲، سعید)

”عن أبي هريرة رضي الله تعالى عنه قال: قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم: ”الجهاد
واجب عليكم مع كل امر برأ كان أو فاجراً..... والصلوة واجبة على كل مسلم برأ كان أو فاجراً
وإن عمل الكبائر“ (سنن أبي داود، كتاب الجهاد، باب في الغزو مع أئمة الجور: ۱/۳۵۰، امدادیہ)

(۴) ”(ویصلی علی قاتل نفسه) عمداً، به یفتی“ (سبب الأنہر المعروف بالدر المنتقى فی شرح =

ایضاً

سوال [۴۱۰۳]: اگر کوئی مسلمان خودکشی کر کے مر جائے تو اس کا جنازہ ہوگا یا نہیں، اگر خودکشی کرنے والا نابالغ ہو تو کیا حکم ہے اور بالغ ہے تو کیا حکم ہے؟
الجواب حامداً و مصلياً:

خودکشی خواہ کسی طریقے پر ہو حرام اور کبیرہ گناہ ہے، تاہم خودکشی کرنے والے مسلمان کو بھی شرعی طریقہ پر غسل دے کر کفن پہنایا جائے اور نماز جنازہ پڑھ کر مسلم قبرستان میں ہی دفن کیا جائے، بالغ ہو یا نابالغ غسل کفن نماز جنازہ دفن سب شرعی طور پر لازم ہے (۱)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔
حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۶/۴/۹۴ھ۔

کنویں میں گر کر مرنے والے کی نماز جنازہ اور بخشش

سوال [۴۱۰۴]: ایک آدمی کنویں میں گر کر مر گیا تو اس کی نماز جنازہ پڑھی جائے گی یا نہیں؟ اسکی بخشش ہوگی یا نہیں؟

الجواب حامداً و مصلياً:

فتویٰ یہ ہے کہ جو شخص خودکشی کرے، خواہ ڈوب کر یا کسی اور طرح سے، اس کی بھی نماز جنازہ پڑھی جائے گی اور دعاء کی جائے کہ خداوند تعالیٰ اس کے جرم عظیم کو معاف فرمائے، قال العلامة الحصکفی: ”من قتل نفسه و لو عمداً، یغسل ویصلی علیہ، بہ یفتی، وإن کان أعظم

= الملتقى للعلامة الحصکفی، کتاب الصلاة، باب الجنائز: ۲۸۱/۱، غفاریہ کوئٹہ)

”من قتل نفسه و لو عمداً، یغسل ویصلی علیہ، بہ یفتی، وإن کان أعظم و زراً من قاتل غیرہ“.

(الدر المختار، کتاب الصلاة، باب الجنائز: ۲/۲۱۱، سعید)

(و کذا فی تبیین الحقائق، کتاب الصلاة، باب الشہید: ۱/۵۹۷، دار الکتب العلمیة، بیروت)

(و کذا فی الفتاویٰ العالمگیریة، کتاب الصلاة، الباب الحادی والعشرون فی الجنائز، الفصل الخامس

فی الصلاة علی المیت: ۱/۱۶۳، رشیدیہ)

(۱) (تقدم تخريجه تحت عنوان: ”خودکشی کرنے والے پر نماز جنازہ“۔)

وزراً من قاتل غیرہ، اھ۔ الدر المختار: ۱/۵۸۴ (۱)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔
حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

پانی میں ڈوبنے کے کئی روز بعد متعفن لاش ملی، اس پر نماز جنازہ کا حکم

سوال [۴۱۰۵]: ایک عورت پانی میں ڈوب گئی، دریا بڑا اور پانی ہونے کے سبب کافی کوشش کے کرنے باوجود نعش نہ ملی، چار روز بعد جب نعش اوپر آئی تو جانوروں نے اس کو خراب کیا اور تعفن اس قدر پیدا ہوا کہ اس کی تجہیز و تکفین دستور شرع کے مطابق نہ ہو سکی، اس کو بدقت تمام وہاں سے بگی (تانگہ) میں اٹھا کر دفن کی جگہ تک پہنچایا گیا، جبکہ میت خراب و متعفن ہو چکا تھا۔ اس حالت میں نماز جنازہ کا کیا حکم ہے؟ اس قسم کی میت کی نماز جنازہ پڑھنی ضروری ہے یا نہیں؟ ایک فریق نے یہ کہا کہ بگی میں نماز پڑھا دو، دوسرے فریق نے اعتراض کیا کہ نماز بگی میں رکھی ہوئے میت کی نہیں ہوگی، کیونکہ بگی سواری ہے اور غیر معتبر ہے، زمین پر یا چارپائی پر اتار لو، یا قبر میں اندر رکھ لو اس کے بعد نماز ادا کریں گے۔

الجواب حامداً ومصلياً:

میت کا کچھ حصہ پانی کے جانوروں نے کھا کر خراب کر دیا ہو لیکن نصف یا اکثر حصہ موجود ہو تو اس پر پانی بہا کر کفن پہنا کر نماز جنازہ پڑھ لی جائے بلکہ تخت یا چارپائی جس پر بھی ایسی حالت میں ممکن ہو تو نماز جنازہ

(۱) (الدر المختار، کتاب الصلاة، باب الجنائز: ۲/۲۱۱، سعید)

”و من قتل نفسه عمداً یصلی علیہ عند ابي حنیفة و محمد رحمہما اللہ تعالیٰ و هو الاصح؛
لأنه فاسق غیر ساع فی الأرض بالفساد وإن كان باغياً علی نفسه کسائر فساق المسلمین“۔ واللہ تعالیٰ
عبدہ (تبيين الحقائق، کتاب الصلاة، باب الشهيد: ۱/۵۹۷، دار الکتب العلمیة بیروت)

و کذا فی البحر الرائق، کتاب الصلاة، باب الشهيد: ۲/۳۵۰، رشیدیہ)

(و کذا فی الفتاویٰ العالمکیریة، کتاب الصلاة، الباب الحادی والعشرون فی الجنائز الفصل الخامس
فی الصلاة علی المیت: ۱/۱۶۳، رشیدیہ)

عبارات مذکورہ سے معلوم ہوا کہ عمداً خودکشی کرنے والے کی نماز جنازہ پڑھی جائے گی، لہذا اگر عمداً نہ ہو بلکہ بلا ارادہ
ڈوب کر خودکشی کی صورت سی بن گئی تو اس پر بطریق اولیٰ نماز جنازہ پڑھی جائے گی۔

پڑھکر دفن کیا جائے، تعفن کی وجہ سے نماز ترک نہ کی جائے (۱)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔
حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۰/۴/۹۸ھ۔

زانیہ اور ولد الزنا کی نماز جنازہ

سوال [۴۱۰۶]: ایک عورت کو زنا کا حمل قرار پا گیا اور ولادت کے دو دن بعد زچہ بچہ دونوں کا انتقال ہو گیا تو ان کی نماز جنازہ پڑھنی چاہئے یا نہیں کیونکہ زانی اور زانیہ کو سنگسار کرنا فرمایا گیا ہے؟
عبد الشکور زید پورداری۔

الجواب حامداً ومصلياً:

دونوں کی جنازہ کی نماز لازم ہے، سنگسار کرنے کا حکم مستقل ہے اس سے نماز جنازہ ساقط نہیں ہوتی (۲) اور ایسے بچہ کو تو سنگسار کرنے کا بھی حکم نہیں۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

(۱) ”(وُجِدَ رَأْسُ آدَمِي) أَوْ أَحَدِ شَقِيهِ (لَا يَغْسَلُ وَلَا يَصَلِّي عَلَيْهِ) بَلْ يَدْفَنُ، إِلَّا أَكْثَرَ مِنْ نِصْفِهِ وَ لَوْ بَلَ رَأْسٍ“۔ (ردالمحتار، کتاب الصلاة، باب صلاة الجنائز: ۱۹۹/۲، سعید)

”و لو وجد الأکثر من الميت أو النصف مع الرأس، غسل و صلی علیہ، وإلا فلا“۔
(البحر الرائق، کتاب الجنائز: ۳۰۵/۲، رشیدیہ)

(و کذا فی التاتارخانیة، کتاب الصلاة، الفصل الثانی والثلاثون فی الجنائز، نوع آخر من هذا الفصل فی المتفرقات: ۱۷۸/۲، إدارة القرآن، کراچی)

(۲) ”عن عمرو بن يحيى رضى الله تعالى عنه، قال: صلى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم على ولد الزنا و أمه ماتت فى نفاسها“۔ (مصنف عبد الرزاق، کتاب الجنائز، باب الصلاة على ولد الزنا والمرجوم، (رقم الحديث: ۶۶۱۲): ۵۳۳/۳، المكتب الإسلامی)

”عن أبى هريرة رضى الله تعالى عنه قال: قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم: ”الجهاد واجب عليكم مع كل أمير برأ كان أو فاجراً..... والصلوة واجبة على كل مسلم برأ كان أو فاجراً وإن عمل الكبائر“۔ (سنن أبى داؤد، کتاب الجهاد، باب فى الغزو مع أئمة الجور: ۳۵۰/۱، امدادیہ ملتان)

”فكل مسلم مات بعد الولادة، يصلى عليه صغيراً كان أو كبيراً، ذكراً كان أو أنثى.....
لقول النبى صلى الله تعالى عليه وسلم: ”صلوا على كل بر و فاجر“۔ (بدائع الصنائع، کتاب الصلوة =

ایضاً

سوال [۲۱۰۷]: کسی انقلاب کی وجہ سے مسلمان کی بالغ لڑکی کافر کے ہاتھ میں قید ہو گئی ہے، یہاں تک مسلمہ عورت سے کافر کے بچے تولد ہوئے، پھر حکم خداوند فعال لما یرید کافر کی قید سے چھوٹ گئی اور وہ بچے جو کافر کے نطفہ سے تولد ہوئے اسی عورت کے ساتھ مسلمانوں کے پاس آئے۔ چونکہ وہ بچے اب تک نابالغ ہیں اس لئے یہ امر دریافت طلب ہے کہ وہ بچے ماں کے تابع ہو کر مسلمان ہو جائیں گے یا نہیں؟ اگر وہ بچے مرجائیں تو صلوة جنازہ ان پر پڑھی جائے گی یا نہیں اور بچوں کی حفاظت اور نان نفقہ ماں کے ذمہ ضروری ہے یا نہیں، یا اور دیگر مسلمانوں پر بھی ضروری ہے، یا ان بچوں کو کافر کے زنا ہونے کی وجہ سے تحقیراً قتل کر دیا جائے؟ اگر ماں کا ورثہ مال ہو، اس میں وہ بچے میراث کے مستحق ہوں گے یا نہیں؟ نیز بتلائے کہ عام ولد الزنا جو کہ مسلمان کے گھر پیدا ہوں ان کے کیا احکام ہیں، آیا ان کا گھلا گھونٹ کر مار دیا جائے یا ان کی پرورش ضروری ہے اور وہ عورت مسلمہ جس کو کافروں نے زبردستی سے لے جا کر مدتوں اپنے پاس رکھا اور زنا کیا اس کا کیا حکم ہے، آیا مسلمانوں کے ہاتھ اس کا ازدواجی تعلق پیدا کرنا جائز ہے یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

وہ بچے مسلمان ہیں، ان پر صلوة جنازہ پڑھی جائے گی، الا یہ کہ بڑے ہو کر کفر اختیار کریں (۱) والعیاذ باللہ۔ ماں کے ذمہ حفاظت اور پرورش ضروری ہے (۲) ان بچوں کو قتل کرنا حرام ہے (۳)۔ ماں کے مرنے پر وہ

= الجنائز، فصل وأما بیان من یصلی علیہ : ۲/۴، رشیدیہ

”لقوله صلى الله عليه وسلم: ”صلوا على كل بر وفاجر“ (حاشية الطحطاوى على مراقى

الفلاح، كتاب الصلوة، أحكام الجنائز، فصل: الصلاة عليه : ۵۸۰، قدیمی)

(و كذا فى الفتاوى العالمكبرية، كتاب الصلاة، الباب الحادى عشر فى الجنائز، الفصل الخامس فى

الصلاة على الميت : ۱/۶۳، رشیدیہ)

(۱) (راجع، ص: ۶۳۱، رقم الحاشية : ۴)

(۲) (راجع، ص: ۶۳۲، رقم الحاشية : ۱)

(۳) قال الله تعالى: ﴿ولا تقتلوا النفس التي حرم الله إلا بالحق، ومن قتل مظلوماً فقد جعلنا لوليه سلطاناً، =

بچے میراث کے مستحق ہوں گے (۱)۔ بصورتِ فراش کسی بچے کو ولد الزنا قرار دینا بلاوجہ شرعی حرام ہے اور اس طرح وہ ولد الزنا نہیں ہوتا (۲)، اگر کوئی اس کو ولد الزنا کہے تو وہ واجب تعزیر ہے (۳)۔ اول اس کے ولد

= فلا یسرف فی القتل، إنه کان منصوراً ﴿ (سورہ بنی اسرائیل : ۳۳)

”عن أنس بن مالک رضی اللہ تعالیٰ عنہ عن النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم : ” قال أكبر الكبائر الإشرک باللہ، وقتل النفس، وعقوق الوالدین، وقول الزور“، أو قال : ”وشهادة الزور“۔ (صحیح البخاری، کتاب الديات، باب قول اللہ : (من أحيها) : ۱۰۱۵/۲، قدیمی)

(۱) قال اللہ تعالیٰ : ﴿يُوصِيكُمُ اللّٰهُ فِي أَوْلَادِكُمْ لِلذَّكَرِ مِثْلُ حَظِّ الْأُنثِيَّيْنَ، فَإِنْ كُنَّ نِسَاءً فَوْقَ اثْنَتَيْنِ فَلَهُنَّ ثَلَاثًا مَّا تَرَكَ، وَإِنْ كَانَتْ وَاحِدَةً فَلَهَا النِّصْفُ﴾۔ (سورۃ النساء : ۱۱)

”وقال زيد بن ثابت رضی اللہ تعالیٰ عنہ : إذا ترک رجل أو امرأة ابنةً فلها النصف، فإن كانتا اثنتين أو أكثر فلهن الثلثان، فإن كان معهن ذكر بدئ بمن شرکهم فيعطى فريضة، وما بقى فللذكر مثل حظ الأنثيين“۔ (صحیح البخاری، کتاب الفرائض، باب ميراث الولد عن أبيه وأمه : ۹۹۷/۲، قدیمی)

”وإذا اختلط البنون والبنات، عصب البنون البنات، فيكون للابن مثل حظ الأنثيين“۔ (الفتاویٰ العالمکیرية، کتاب الفرائض الباب الثانی فی ذوی الفرض : ۴۲۸/۶، رشیدیہ)

(۲) ”عن عائشة رضی اللہ تعالیٰ عنہا زوج النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم أنها قالت : كان عتبة بن أبي وقاص عهد إلى أخيه سعد بن أبي وقاص فقال رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم : ”هو لك يا عبد بن زمعة! الولد للفراش وللعاهر الحجر“۔ الحدیث۔ (صحیح البخاری، کتاب الوصایا، باب قول الموصی لو صیہ : تعاہد ولدی الخ : ۳۸۳/۱، قدیمی)

” (قوله : على أربع مراتب) ضعيفٌ وقويٌّ وهو فراش المنكحة و معتدة الرجعي، فإنه فيه لا ينتفى إلا باللعان“۔ (ردالمحتار، کتاب الطلاق، فصل فی ثبوت النسب : ۵۵۰/۳، سعید)

(و كذا فی الفتاویٰ العالمکیرية، کتاب الطلاق، الباب الخامس عشر فی ثبوت النسب : ۵۳۶/۱، رشیدیہ)

(۳) ” (وعُزِّر) الشاتم (بیا کافر) یا حرام زاده، و معناه المتولد من الوطاء الحرام، فيعم حالة الحيض، لا يقال : في العرف لا يراد ذلك بل يراد ولد الزنا“۔ (الدرالمختار، کتاب الحدود، باب التعزیر : ۶۹/۳، سعید)

”ومن قذف مملوكاً أو كافراً بالزنا أو مسلماً بيا فاسق یا حرام زاده، عزّر“۔ (البحر

الرائق، کتاب الحدود، باب حد القذف، فصل فی التعزیر : ۷۱/۵، رشیدیہ) =

الزنا ہونے پر دلیل شرعی قائم کی جائے پھر تحریر کیا جاوے (۱) کہ اس کے کون سے احکام کو دریافت کرنا مطلوب ہے، گلا گھونٹ کر مارنا بہر صورت حرام ہے (۲) خواہ وہ بچہ ثابت النسب ہو خواہ نہ ہو بلکہ پرورش ضروری ہے، اس زنا کی وجہ سے وہ سب پر حرام نہیں ہوگی بلکہ اس سے ازدواجی تعلق درست ہے (۳):

”والولد يتبع خير الأبوين ديناً إن اتحدت الدار، اھ۔“ درمختار۔ ”الصغير تبع لأبويه أو أحدهما في الدين، فإن انعدم فلذی اليد، فإن عدمت فللدار، ويستوی فیما قلنا أن یکون عاقلاً أو غیر عاقل؛ لأنه قبل البلوغ تبع لأبويه في الدين ما لم یصف الإسلام، اھ۔“ شامی: ۲/۶۴۷ (۴)۔

= (و کذا فی مجمع الأنهر، کتاب الحدود، فصل فی التعزیر: ۳/۲، مکتبہ غفاریہ کوئٹہ)

(۱) قال الله تعالى: ﴿والذين يرمون المحصنات، ثم لم يأتوا بأربعة شهداء، فاجلدوهم ثمانين جلدة، ولا تقبلوا لهم شهادة أبداً، وأولئك هم الفاسقون﴾. (سورة النور: ۴)

”وفی النص إشارة إليه: أى إلى أن المراد بزنا وهو اشتراط أربعة من الشهود يشهدون عليها بما رماها به ليظهر به صدقه فيما رماها به، ولا شيء يتوقف ثبوته بالشهادة على شهادة أربعة إلا الزنا.“ (البحر الرائق، کتاب الحدود، باب حد القذف: ۴/۵، رشیدیہ)

(و کذا فی الدر المختار، کتاب الحدود، باب حد القذف: ۴/۵، سعید)

(۲) (راجع، ص: ۶۲۹، رقم الحاشية: ۳)

(۳) (راجع، ص: ۶۳۲، رقم الحاشية: ۱)

(۴) (الدر المختار مع رد المحتار، کتاب النکاح، باب نکاح الکافر: ۳/۱۹۶، ۱۹۷، سعید)

”قال ابن شهاب: یصلی علی کل مولود متوفی وإن کان بغیة من أجل أنه ولد علی فطرة الإسلام یدعی أبواه الإسلام أو أبوه خاصة وإن كانت أمه علی غیر الإسلام. إذا استهل صارخاً، صلی علیه، ولا یصلی علی من لا یستهل من أجل أنه سقط، فإن أبا هريرة رضی الله تعالی عنه کان یحدث، قال النبی صلی الله تعالی علیه وسلم: ”ما من مولود إلا یولد علی الفطرة، فأبواه یهودانه أو ینصرانه أو یمجسانه كما تنتج البهیمة بهیمة جمعاء، هل تحسون فیها من جدعاء“. ثم یقول أبو هريرة رضی الله تعالی عنه: ﴿فطرة الله التي فطر الناس علیها﴾. الآیة“ (صحیح البخاری، کتاب الجنائز، باب إذا أسلم =

”تجبر الأم على الحضانه إذا لم يكن لها زوج اهـ“. شامى : ۱۰۴۸/۲ (۱)۔

”جاز نكاح من رآها تزنى، وأما قوله تعالى: ﴿الزانية لا ينكحها إلا زان﴾ فمنسوخ بآية:

﴿فانكحوا ما طاب لكم من النساء﴾ اهـ“. در مختار : ۴۷۹/۲ (۲)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حرره العبد محمود گنگوہی عفا اللہ عنہ، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۱۲/۵/۶۳ھ۔

الجواب صحیح: سعید احمد غفرلہ، مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۱۲/۵/۶۳ھ۔

= الصبی فمات، هل یصلی علیہ الخ : ۱۸۱/۱، قدیمی

”(والولد یتبع خیر الأبوين دیناً)؛ لأنه أنظر له، فإن كان الزوج مسلماً فالولد علی دینہ، وكذا

إن أسلم أحدهما وله ولد صغير، صار ولده مسلماً بإسلامه سواء كان الأب أو الأم..... وهذا إذا لم

تختلف الدار بأن كانا في دار الإسلام أو في دار الحرب، أو كان الصغير في دار الإسلام وأسلم الوالد في

دار الحرب؛ لأنه من أهل دار الإسلام حكماً“. (البحر الرائق، كتاب النكاح، باب نكاح الكافر :

۳/۳۶۳، ۳۶۵، رشيدیه)

(و كذا في الفتاوى العالمكيريّة، كتاب النكاح، الباب العاشر في نكاح الكافر : ۱/۳۳۹، رشيدیه)

(۱) (رد المحتار، كتاب الطلاق، باب الحضانه، ۳/۵۶۰، سعيد)

”قال مشايخنا: لا تجبر الأم عليها، وكذلك الخالة إذا لم يكن زوج..... وقيل: تجبر،

واختاره أبو الليث و خواهر زاده الهندوانی، وأيده في الفتح بما في الحاكم..... قال في الفتح: فإن

لم يوجد غيرها، أجبرت بلا خلاف“. (منحة الخالق على البحر الرائق، كتاب الطلاق، باب الحضانه:

۲/۲۸۰، رشيدیه)

”وإن لم يوجد غيرها أو لم يأخذ الولد ثدى غيرها، أجبرت بلا خلاف“. (فتح القدير، كتاب

الطلاق، باب الولد من أحق به: ۳/۳۶۸ مصطفى البابی الحلبي، مصر)

(۲) (الدر المختار، كتاب النكاح، فصل في المحرمات : ۳/۵۰، سعيد)

”وإذا رآى امرأة تزنى فتزوجها، حل وطؤها“. (الفتاوى العالمكيريّة، كتاب النكاح، القسم

السادس المحرمات التي يتعلّق بها حق الغير : ۱/۲۸۱، رشيدیه)

(و كذا في فتح القدير، كتاب النكاح، فصل في المحرمات، ۳/۲۴۶، مصطفى البابی الحلبي، مصر)

کنواری کے بچہ پر نماز جنازہ

سوال [۴۱۰۸]: ایک بغیر شوہر والی عورت کنواری کے بچہ پیدا ہوا اور امام مسجد نے اس بچہ کی نماز نہیں پڑھائی اور اس بچہ کو اسی طرح سے دفن کر دیا گیا۔ یہ ٹھیک ہوا کہ نہیں اور امام صاحب کی بابت کیا حکم ہے؟
محمد بشیر ابتلالہ، ضلع انبالہ۔

الجواب حامداً ومصلياً:

اگر بچہ مردہ پیدا ہوا تھا تو اس کو بلا نماز دفن کر دینا چاہئے اور اگر زندہ پیدا ہوا تھا تو اس کے جنازہ کی نماز مکروہ ہے (۱)، اگر امام صاحب کو مسئلہ معلوم نہیں تھا، یا اسی طرح معلوم تھا جس طرح کیا تو وہ ایک درجہ میں (۱) صورت مذکورہ میں اگر بچہ زندہ پیدا ہوا تھا تو اس کی نماز جنازہ پڑھنا بھی مکروہ نہیں بلکہ فرض کفایہ تھی، جیسا کہ حضرت مفتی صاحب رحمہ اللہ تعالیٰ کے آخری جملے سے بھی معلوم ہوتا ہے اور نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے بذاتِ خود ولد الزنا کی نماز جنازہ پڑھائی تھی:

”عن عمرو بن يحيى رضى الله تعالى عنه، قال: صلى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم على ولد الزنا و أمه ماتت فى نفاسها“.(مصنف عبد الرزاق، كتاب الجنائز، باب الصلاة على ولد الزنا والمرجوم، (رقم الحديث: ۶۶۱۲): ۳/۵۳۴، المكتب الإسلامى)

”عن ابن عمر رضى الله تعالى عنهما أن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم صلى على زانية فى نفاسها و ولدها“.(رواه الطبرانى فى الكبير“.(مجمع الزوائد للحافظ الهيثمى، كتاب الجنائز، باب الصلاة على أهل لا إله إلا الله: ۳/۴۱، دار الفكر، بيروت)

”و من استهل، صلى عليه، و إلا لا و أفاد بقوله: (و إلا لا) أنه إذا لم يستهل، لا يصلى عليه“.(البحر الرائق، كتاب الصلوة، باب الجنائز، فصل: السلطان أحق بصلاته عليه: ۳۳۰/۲، رشيدية)

”و من ولد فمات، يغسل و يصلى عليه إن استهل، و إلا غسل و سمي و أدرج فى خرقه و دفن، ولم يصل عليه“.(رد المحتار، كتاب الصلاة، باب الجنائز: ۲/۲۲۷، ۲۲۸، سعيد)

(و كذا فى تبیین الحقائق، كتاب الصلاة، باب الجنائز، فصل: السلطان أحق بصلاته عليه: ۱/۵۸۱، دار الكتب العلمية بيروت)

معذور ہیں اور اگر باوجود صحیح طور پر مسئلہ معلوم ہونے کے پھر انہوں نے ایسا کیا تو انہیں اپنے اس فعل سے توبہ کرنا ضروری ہے (۱) اور اس پر نماز نہ پڑھنے سے سب لوگ گناہ گار ہوئے کیونکہ صلوة جنازہ فرض کفایہ ہے (۲)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود گنگوہی عفا اللہ عنہ، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۱۵/۳/۵۶ھ۔

صحیح: عبداللطیف، ۱۶/ربیع الاول/۵۶ھ۔

مسلم مرد اور کافر عورت سے پیدا شدہ بچہ کے جنازہ کا حکم

سوال [۴۱۰۹]: کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ زید کہتا ہے کہ

ولد الزنا من مسلم و کافرة و نصرانیة (جو ماں کافرہ اور باپ مسلمان دونوں کی پرورش میں ہوں، یا صرف

(۱) قال اللہ تعالیٰ: ﴿يا أيها الذين آمنوا توبوا إلى الله توبةً نصوحاً﴾ . الاية (سورة التحريم: ۸)

”عن اسی ہریرة رضی اللہ تعالیٰ عنہ قال: قال رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم: ”لله أشدُّ

فرحاً بتوبة أحدکم من أحدکم بضالته إذا وجدها“.

”واتفقوا علی أن التوبة من جميع المعاصی واجبة، وأنها واجبة علی الفور، لا يجوز تأخیرها

سواء كانت المعصية صغيرة أو كبيرة. والتوبة من مهمات الإسلام وقواعده المتأكدة، ووجوبها عند

أهل السنة والجماعة“ . (الصحيح لمسلم مع شرحه للنووي ، كتاب التوبة : ۲/۳۵۴، قديمی)

وانظر للتفصيل: (روح المعانی : ۲۸/۱۵۸، ۱۵۹، دار إحياء التراث العربی، بیروت)

(۲) ”هذا هو حکم فرض الكفاية، فإنه يكون فرضاً علی كل واحد واحد لكن بحيث إن أدى بعض

منهم، سقط عن الباقيين، وإن لم يؤد واحد منهم يَأثم الجميع بترك، وإن أدى الكل وجدوا ثواب

الفرض، وتحقيقه في كتب الأصول“ . (عمدة الرعاية علی هامش شرح الوقاية، كتاب الصلاة، باب

الجنائز : ۱/۲۰۶، سعيد)

”والإجماع منعقد علی فرضيتها أيضاً، إلا أنها فرض كفاية إذا قام به البعض، يسقط عن

الباقيين، لأن ما هو الفرض - وهو قضاء حق الميت - يحصل بالبعض، ولا يمكن إيجابها علی كل واحد

من آحاد الناس“ . (بدائع الصنائع، كتاب الصلاة، فصل: والكلام في صلاة الجنابة : ۲/۴۶، رشيدیه)

(وكذا في الدر المختار، كتاب الصلاة، باب الجنائز : ۲/۲۰۷، سعيد)

باپ مسلمان کی پرورش میں) اگر بچپن میں مر جائے تو اس کی تجہیز و تکفین وغیرہ مسلمانوں کی طرح کی جائے گی، بالخصوص جب کہ اس بچہ کا نام بھی مسلمانوں کا سا ہو، نیز سن تمیز سے پہلے کسی اسلامی مدرسہ میں داخل کر دیا گیا ہو اور وہ وہیں مدرسہ میں فوت ہو جائے تو بھی اس کی تجہیز و تکفین وغیرہ مسلمانوں کی طرح کی جائے گی، اور اس پر دوبارہ تجہیز و تکفین حکم الاسلام کیا جائے گا اور اس پر علامہ ابن عابدین کی تقریر جو شامی جلد ثانی، باب نکاح الکافر، ص: ۵۴۸ پر ہے (۱) اپنی حجت میں پیش کرتا ہے اور کہتا ہے کہ علامہ کے قول کو مستند قرار دیتے ہوئے وسعت کی گنجائش ہے۔ بناءً علیہ وہ ولد مسلمان قرار دیا جائے گا اور اس کی تجہیز و تکفین وغیرہ مسلمانوں جیسی کی جائے گی۔

بکر کہتا ہے کہ جو کچھ علامہ شامی نے لکھا ہے وہ ان کی ذاتی رائے اور اجتہاد ہے اور تمام کتب فقہ بلکہ حدیث قطعی کے معارض ہے اس لئے وہ کسی طرح ہمارے لئے حجت نہیں بن سکتی اور نہ ہم ان کے مقلد ہیں، ان کی شخصی رائے پر حدیث قطعی کے مقابلہ میں فتویٰ دینے کی اصلاً گنجائش نہیں: اور حسب ذیل دلائل پیش کرتا ہے:

۱- ”الولد للفراش، وللعاهر الحجر“ (۲)۔

دلالت میں قطعی ہے، نص کے ہوتے ہوئے قیاس کوئی چیز نہیں نہ کسی کی رائے محض۔ اگر کسی کو شبہ ہو کہ حدیث مذکورہ کے مقابلہ میں دوسری حدیث ہے ”کل مولود یولد علی الفطرة“۔ کما قال العلامة اس کا جواب ظاہر ہے کہ خود فطرت کے معنی میں دو احتمال ہیں: اسلام یا استعداد اسلام۔

”والثانی أقرب لحدیث ابی داؤد: ”کل مولود یولد علی الفطرة“۔ و فیہ: ”قالوا: یا رسول اللہ! -صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم- أفرأیت من یموت و هو صغیر؟“ قال: ”اللہ أعلم بما کانوا عاملین“۔ باب فی ذراری المشرکین من کتاب السنة (۳)۔

(۱) ”قلت: یتظہر لی الحکم بالإسلام للحدیث الصحیح: ”کل مولود یولد علی الفطرة“، الحدیث۔ فبانہم قالوا: إنه جعل اتفاقہما ناقلاً عن الفطرة فإذا لم يتفقا، بقى علی أصل الفطرة..... فإن الاحتیاط بالذین اولی، ولأن الکفر أقبح القبیح، فلا ینبغی الحکم به فی شخص بدون أمر صریح الخ“۔ (ردالمحتار، کتاب النکاح، باب نکاح الکافر، مطلب: الولد یتبع خیر الأبویں: ۱۹۷/۳، سعید)

(۲) (أخرجه البخاری فی صحیحہ، کتاب الوصایا، باب قول الموصی لوصیہ: تعاهد ولدی الخ: ۳۸۳/۱، قدیمی)

(۳) والحدیث بتمامہ: ”عن ابی ہریرة رضی اللہ تعالیٰ عنہ قال: قال رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم: =

”فلو كان معنى الفطرة الإسلام لما توقف صلى الله تعالى عليه وسلم في حكمهم؛ لأن الشيء إذا ثبت ثبت بلوازمه، ومن لوازم الإسلام الحكم بدخول الجنة. وفي مجمع البحار: يريد أنه يولد على نوع من الجبلة والطبع المتهى قبول الدين، الخ“ (۱)۔

اور اگر اقرب یہ نہ ہوتب بھی: ”إذا جاء الاحتمال بطل الاستدلال“ تو محتمل معارض نہیں ہو سکتا قطعی کا۔ اور جو مصالح حکم بالاسلام کے لکھے ہیں۔ علامہ شامی کی اول تو وہ رائے محض ہے، دوسرے اس حکم بالاسلام میں مفسد بھی ہیں، اس لئے کہ ایک مدعی اسلام غیر مسلمہ کے ساتھ ساری عمر بلا زنا کرتا رہے اور اس کے بچوں پر اسلام کا حکم لگا کر مسلمانوں کا سا حکم ہوتا رہے تو اس سے نہ تو زانی کو عبرت ہو اور نہ مزنیہ کو مسلمان بنا کر نکاح کی توفیق ہو اور نہ خود زانی کو اپنے فعل شنیع کا خیال تک گزرے، یہ تو افتح القبح اور افحش الفواحش ہے، اس میں تو اور مزید احتیاط کی ضرورت ہے: ”فإذا تعارض المصالح والمفاسد تساقطاً“۔

۲- عامہ فقہاء فرماتے ہیں کہ ولد الزنا کی نسبت اس کی ماں کی طرف کی جائے گی اور بچہ اسلام و کفر میں اپنی ماں کے تابع ہوگا (۲)۔

۳- حضرت مولانا عبدالحی صاحب کا فتویٰ ”مجموعۃ الفتاویٰ، باب التجهيز والتكفين، ص: ۳۶۸ حسب

ذیل ہے۔

سوال: ”مسلمان مرد اور کافرہ عورت سے یا کافر اور مسلمان عورت سے بذریعہ زنا لڑکا یا لڑکی پیدا ہو کر قبل البلوغ یا بعد البلوغ مر جائے تو ان کی تجہیز و تکفین کا کیا حکم ہے؟“

جواب: ”بلوغ کے بعد اگر وہ ایمان لائیں تو مسلمانوں کی طرح تجہیز و تکفین ہوگی ورنہ کفار کی طرح

= ”كل مولود يولد على الفطرة، فأبواه يهودانه وينصرانه كما تنائج الإبل من بهيمة جمعاء، هل تحس من جدعاء؟“ قالوا: يا رسول الله أفرائيت من يموت وهو صغير؟ قال: ”الله أعلم بما كانوا عاملين“ (سنن أبي داؤد، كتاب السنة، باب في ذراري المشرکين ۲/۳۰۰، امدادیہ ملتان)

(۱) (مجمع بحار الأنوار، باب الفاء مع الطاء: ۱۵۴/۴، مجلس دائرة المعارف النعمانية بحیدر آباد الدکن، الہند)

(۲) (راجع، ص: ۶۳۷، رقم الحاشیة: ۴)

اور بلوغ کے پہلے وہ ماں کے تابع ہیں کیونکہ ولد الزناء کا نسب زانیہ سے ثابت ہوتا ہے نہ کہ زانی سے، ”البحر الرائق“ وغیرہ میں ہے: ”هو تابع لأحد أبويه إلى البلوغ ما لم يحدث إسلاماً، وهو حمير“ (۱) وہ اپنے ماں باپ میں سے سن بلوغ تک ایک کا تابع ہے یہاں تک کہ وہ سن تمیز کو پہنچ کر اسلام ظاہر کرے پس جب تک وہ تمیز میں اسلام نہ لائے گا ماں کا تابع ہوگا۔“ عبدالحی (۲)۔

اب سوال یہ ہے کہ زید حق پر ہے یا عمر، نیز اگر زید نے گنجائش کے پیش نظر حکم بالا اسلام کا فتویٰ دیا اور اس ولد کی تجہیز و تکفین و تدفین کو مسلمانوں کی طرح مسلمانوں کے قبرستان میں کروایا تو اس کا کیا حکم ہے؟ اگر زید غلطی پر ہے تو آئندہ اسے کیا روئے اختیار کرنا چاہئے؟ نیز اگر عمر نے مذکورہ بالا دلائل کی رو سے کفر کا فتویٰ دیا تو اس کا کیا حکم ہے، آثم تو نہیں؟ بینوا تو جروا۔

الجواب و هو الموفق للصواب حامداً و مصلياً :

اتنا تو فریقین کو تسلیم ہے کہ یہ بچہ زنا سے پیدا ہوا ہے اور جو بچہ زنا سے پیدا ہوتا ہے وہ شرعاً ثابت النسب نہیں ہوتا یعنی شرعاً وہ زانی باپ نہیں ہوتا اور وہ بچہ اس کا بیٹا نہیں کہلاتا:

”لقوله عليه السلام: ”الولد للفراش وللعاهر الحجر“. مجمع الفوائد، ص: ۲۳۶ (۳)۔

قال أبو بكر ”وقوله: ”الولد للفراش“ الخ قد اقتضى معنيين: أحدهما: إثبات

النسب لصاحب الفراش، والثاني: أن من لا فراش له فلا نسب له“. أحكام القرآن (۴)۔

(۱) (رد المحتار، كتاب الصلاة، باب الجنائز: ۲/۲۲۹، سعيد)

(۲) مجموعة الفتاوى اللكنوى (اردو)، كتاب الجنائز، باب تجہیز و تکفین: ۱/۳۴۴، سعيد)

(۳) (جمع الفوائد، كتاب الطلاق، باب اللعان وإلحاق الولد واللقيط، (رقم الحديث ۴۴۵۵):

۴۰۹/۱، المكتبة الإسلامية باكستان)

(۴) (أحكام القرآن للجصاص، سورة النور، پ: ۱۸، تحت الآية: ﴿والذين يرمون أزواجهم﴾ الآية

فصل: اتفاقهم أن الولد قد ينفي من الزوج باللعان: ۳/۴۴۶، قديمی)

”ولأ نهم قالوا في حرمة بنته من الزنى: إن الشرع قطع النسبة إلى الزانى لما فيها من إشاعة

الفاحشة، فلم يثبت النفقة والإرث لذلك الخ“. (رد المحتار، كتاب النكاح، باب نكاح الكافر:

۱۹۷/۳، سعيد) =

”ومن الدلیل علی أن الزنا قبیح فی العقل أن الزانیة لا نسب لولدها من قبل الأب إذ لیس بعض الزناه أولى به حاقه به من بعض، ففيه قطع الأنساب و منع ما يتعلق بها من الحرمات فی الموارث والمناکحات و صلة الأرحام وإبطال حق الوالد علی الولد و ما جرى مجرى ذلك“. أحكام القرآن: ۳/۲۴۶ (۱)۔

صلوة جنازہ کے لئے میت کا مسلمان ہونا شرط ہے اور بچے کے اسلام کی چند صورتیں ہیں: اول یہ کہ بچہ عاقل ہو اور اسلام لے آئے تو شرعاً اس کا اسلام صحیح اور معتبر ہے: ”إسلام الصبی العاقل صحیح“۔ فتاویٰ سراجیہ، ص: ۵۸ (۲)۔ ”أو أسلم صبی و هو عاقل: أي ابن سبع سنین، صلی علیہ لصیرورته مسلماً“۔ در مختار (۳)۔ پس اگر وہ بچہ عاقل تھا اور اسلام لے آیا تھا تو وہ اس حکم میں داخل ہے ورنہ نہیں۔ دوسری صورت یہ ہے کہ بچہ عاقل تو نہیں خود اسلام نہیں لایا بلکہ اس کے ابوین میں سے کوئی ایک یا دونوں مسلمان ہو گئے اس صورت میں خیراً ابوین کے تابع قرار دیا جائے گا: ”إلا أن یسلم أحدهما؛ لأنه یتبع خیرهما، فیصلی علیہ تبعاً له“ زیلعی، ص: ۲۴۳ (۴)۔ صورتِ مسئلہ میں ماں کافرہ ہے اور زانی سے نسب ثابت نہیں، پس زانی کا مسلمان ہونا بچے کے حق میں کچھ نافع نہ ہوگا (۵)۔

= ”والزنا المحض سبب لإيجاب العقوبة، فلا یصلح سبباً لإيجاب الحرمة والكرامة ألا ترى أنه لا یثبت به النسب والعدة الخ“۔ (كتاب المبسوط للسرخسی، كتاب النکاح: ۳/۲۲۸، مكتبه غفاریه کوئٹہ)

(۱) (أحكام القرآن للجصاص، سورة الإسراء، مطلب: الزنا قبیح فی العقل قبل ورود السمع، تحت الایة: ﴿ولا تقربوا الزنا، إنه كان فاحشاً وساء سبیلاً﴾ (پ: ۱۵، آیت: ۳۲): ۳/۲۹۵، قدیمی)

(۲) (الفتاویٰ السراجیة للإمام علی بن عثمان الأوشی، كتاب السیر، باب الإسلام، ص: ۶۶، سعید)

(۳) (رد المحتار، كتاب الصلاة، باب الجنائز: ۲/۲۳۰، سعید)

(۴) (تبيين الحقائق، كتاب الصلاة، باب الجنائز، فصل: السلطان أحق بصلاته: ۱/۵۸۱، دار الكتب العلمية، بیروت)

(۵) (راجع، ص: ۶۳۷، رقم الحاشیة: ۴)

تیسری صورت یہ ہے کہ بچے کو تنہا بغیر احد الا بوین دار الحرب سے قید کر کے دارالاسلام میں لے آئے ہوں، پس اگر قید کرنے والا ذمی ہے تو تابع دار قرار دیکر اور اگر قید کرنے والا مسلم ہے تو تابع سابی قرار دے کر اس کو مسلمان کہا جائے گا۔

چوتھی صورت یہ ہے کہ دار الحرب میں امام اس بچہ کا کسی مسلم کو مالک بنا دے خواہ بطریق بیع ہو خواہ بطریق تقسیم غنائم، اس صورت میں بھی بچہ کو تابع مالک قرار دے کر مسلمان کہا جائے گا:

”لو سبی وحده، لا يحكم باسلامه ما لم يخرج إلى دار الإسلام، فيصير تبعاً للدار، أو يقسم الإمام الغنائم أو يبيعها في دار الحرب فيصير مسلماً تبعاً للمالك“۔ ردالمحتار.....
 ”ولو سبي بدونه فهو مسلم تبعاً للدار أو للسابي“۔ درمختار۔ قال الشامي: ”أى إن كان السابي ذمياً، أو للسابي إن كان مسلماً، كذا في شرح المنية“ (۱)۔

صورتِ مسئلہ میں کسی دار الحرب سے قید کر کے دارالاسلام میں نہیں لایا گیا کہ تابع دار یا تابع سابی قرار دیا جائے، نیز زانی نہ سابی ہے نہ مالک۔

کلام فقہاء میں ایسی صورتیں ملیں گی کہ باوجود تحقیق اسلام میت بعض عوارض کی بنا پر اس پر نماز جنازہ نہیں پڑھی جاتی: ”وہی فرض علی کل مسلم مات، خلا بغاة و قاطع طریق إذا قتلوا فی الحرب، الخ“۔ تنویر (۲)۔

(۱) (الدر المختار مع رد المحتار، کتاب الصلاة، باب الجنائز: ۲/۲۲۸، ۲۲۹، سعید)

”وإن سبي صبي ومات، فإن يسب معه أحد أبويه يصلى عليه؛ لأنه مسلم تبعاً للسابي إن كان مسلماً، وللدار إن كان ذمياً الخ“۔ (الحلبی الكبير، کتاب الصلاة، فصل فی صلاة الجنائز، الرابع: الصلاة عليه، ص: ۵۹۱، سهیل اکیڈمی لاہور)

”أو لم يسب أحد هما معه) أنه يصلى عليه إذا دخل دار الإسلام، ولم يكن معه أحد أبويه تبعاً للدار الإسلام الخ“۔ (البحر الرائق، کتاب الصلاة، باب الجنائز، فصل: السلطان أحق بصلاته: ۲/۳۳۲، رشیدیہ)
 (و كذا في الفتاوى العالمكيرية، كتاب الصلاة، الباب الحادى والعشرون فى الجنائز، الفصل الثانى فى الغسل: ۱/۱۵۹، رشیدیہ)

(۲) (الدر المختار شرح تنویر الأبصار، کتاب الصلاة، باب الجنائز: ۲/۲۱۰، سعید) =

ایسی صورت نہیں ملے گی کہ باوجود تحقیق کفر میت اس پر نماز جنازہ کا حکم ہو، بلکہ جس کے کفر و اسلام میں اشتباہ ہو اس پر بھی نماز جنازہ نہیں: ”و مما ینبغی أن یعلم فی هذا المقام أن الفقهاء ذکرُوا أن الصلوة لا یجوز علی الکافر بحالٍ وإن کان له ولیٌ مسلم، حتی قالوا: إنه فی من اشتبه علیه أنه مؤمن أو کافر لا یصلی علیه؛ لأن الصلوة علی الکافر لا یجوز بحال، وترک الصلوة علی المؤمن جائز فی الجملة“۔ تفسیر احمدی، ص: ۳۸ (۱)۔

اور علامہ شامی نے اس صورتِ مسئلہ پر صلوٰۃ جنازہ کے متعلق کوئی کلام نہیں کیا کیونکہ باب نکاح الکافر اس کا محل نہیں، تبعیت کی جتنی صورتیں ہیں ان میں سے کوئی سی بھی بچے میں موجود نہیں، لہذا تبعیت کی وجہ سے اس پر صلوٰۃ جنازہ کا ترک بھی احوط معلوم ہوتا ہے:

”و ذکر فی شرح الزیادات فی کتاب السیر: الدین یثبت بالتبعیة، وأقوی التبعیة تبعیة الأبوین؛ لأنهما سبب لوجوده، ثم تبعیة الید؛ لأن الصغیر الذی لا یعبر بمنزلة المتاع فی یده، وعند عدم الید تعتبر تبعیة الدار؛ لأنه قبل وجوده، ألا ترى أن اللقیط الموجود فی دار الإسلام

= ”فکل مسلم مات بعد الولادة، یصلی علیه صغیراً کان أو کبیراً، ذکراً کان أو أنثی، حرّاً کان أو عبداً، إلا البغاة و قطاع الطریق و من بمثل حالهم، الخ“۔ (بدائع الصنائع، کتاب الصلاة، الجنائز، فصل: وأما بیان من یصلی علیه: ۴/۲، رشیدیہ)

(و کذا فی الفتاویٰ العالمگیریة، کتاب الصلاة، باب الجنائز، الفصل الخامس الصلاة علی المیت: ۱/۱۶۳، رشیدیہ)

(۱) (التفسیرات الاحمدیة لملا جیون، تحت الایة: ﴿و صلّ علیهم، إن صلوتک سکن لهم﴾ (سورة التوبة ۱۰۳)، ص: ۴۷۳، مکتبه حقانیہ پشاور)

”و قال بعضهم: لا یصلی علیهم؛ لأن ترک الصلوة علی المسلم أولى من الصلاة علی الکافر؛ لأن الصلاة علی الکافر غیر مشروعة أصلاً، قال الله تعالی: ﴿ولا تصل علی أحد منهم مات أبداً﴾ (سورة التوبة: ۸۴) و ترک الصلاة علی المسلم مشروعة فی الجملة کالبغاة و قطاع الطریق، فكان ترک أهون“۔ (بدائع الصنائع، کتاب الصلاة، الجنائز، فصل: وأما شرائط وجوب الغسل: ۳۱/۲، رشیدیہ)

مسلم؟ قال العبد الضعيف عصمه الله تعالى: قد اختلف الرواية في اللقيط أيضاً، قيل: يعتبر المكان وقيل: الواجد، وقيل: الأنفع. زيلعي: ۱/۲۴۴ (۱)۔

مگر چونکہ زید بھی شامی کی عبارت سے استدلال کرتا ہے اور اسی سے اس بچہ کا مسلمان ہونا معلوم ہوتا ہے، لہذا طرفین میں سے کسی کو کافر کہنا یا لعن طعن کرنا درست نہیں، حتیٰ الوسع تکفیر سے کف لسان و قلم ضروری ہے۔
کما صرح به في البحر (۲) والفتاوى العالمكيرية (۳) وغيرهما (۴)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔
حرره العبد محمود گنگوہی عفا اللہ عنہ، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور۔

(۱) (تبيين الحقائق، كتاب الصلاة، باب الجنائز، فصل: السلطان أحق بصلاته: ۱/۵۸۲، دار الكتب العلميه، بيروت)

”والأصل الثاني ما عرف في المبسوط أن الدين يثبت بالتبعية، وأقوى التبعية تبعية الأبوين؛ لأنهما سبب لوجوده، قال صلى الله تعالى عليه وسلم: ”كل مولود يولد على الفطرة، فأبواه يهودانه“.
الحديث. ثم يعد تبعية الأبوين اليد؛ لأن الصغير الذي لا يعبر بمنزلة متاع في يده، وعند عدم اليد يعتبر تبعاً للمكان؛ لأنه محل وجوده، ولهذا كان اللقيط الموجود في دار الإسلام مسلم تبعاً للدار“ (شرح الزيادات للإمام محمد بن الحسن الشيباني، كتاب السير، باب السبايا من أهل الحرب، ما يصدق فيه وما لا يصدق، الدين يثبت بالتبعية: ۲/۲۱۰۰، ۲۱۰۱، إدارة القرآن كراچی)

(۲) ”وإذا كان في المسألة وجوه توجب التكفير، ووجه واحد يمنع التكفير، فعلى المفتي أن يميل إلى الوجه الذي يمنع التكفير تحسیناً للظن بالمسلم“ (البحر الرائق، كتاب السير، باب أحكام المرتدين: ۲۱۰/۵، رشیدیہ)

(۳) (وكذا في الفتاوى العالمكيرية، كتاب السير، قبيل الباب العاشر في البغاة: ۲/۲۸۳، رشیدیہ)
(۴) (وكذا في التاتارخانية، كتاب أحكام المرتدين، فصل في إجراء كلمة الكفر: ۵/۳۵۸، إدارة القرآن كراچی)

”وقد ذكروا أن المسئلة المتعلقة بالكفر إذا كان لها تسع وتسعون احتمالاً لكفر، واحتمال واحد في نفيه، فالأولى للمفتي والقاضي أن يعمل بالاحتمال النافي؛ لأن الخطأ في إبقاء ألف كافر أهون من الخطأ في إفناء مسلم واحد“ (شرح فقه الأكبر للملا علي القاري، قبيل فصل في القراءة والصلاة، ص: ۱۶۲، قديمی)

صورتِ مسئلہ میں حکمِ اصول و قواعد اور ظواہرِ نصوص کے مطابق ظاہر یہی ہے کہ ایسے بچہ کو قبل سن تمیز ماں کے تابع قرار دیا جائے لیکن مسئلہ مختلف فیہ ہے اور امام صاحب سے صراحت منقول نہیں، علماء میں اختلاف ہے جیسا کہ علامہ شامی نے بیان کیا ہے، اس لئے صورتِ مسئلہ مذکورہ میں گونب ثابت نہ ہوگا اور صلوة جنازہ بوجہ اشتباہ اسلام نہ پڑھی جائے گی، کما نقل فی الجواب المذکور من التفسیر الأحمدي، لیکن اس کے کفر کا حکم بھی قطعی طور سے نہ کیا جائے گا، کما صرحوا فی باب المرتدین أنه: ”لا یکفر مسلم ما أمکن حمل کلامه علی محمل حسن أو کان فی کفره اختلاف ولو رواية ضعيفة“ (۱)۔

قلت: الصبی المذکور وإن لم یکن مرتداً لکن فی کفره اختلاف العلماء، فالأحوط السکوت أو عدم التکفیر۔ فقط واللہ اعلم۔

الجواب صحیح سعید احمد غفرلہ۔

ہیچڑے کی نماز جنازہ

سوال [۴۱۱۰]: خصی مردوں یعنی ہیچڑوں کی نماز جنازہ پڑھنا کیسا ہے؟

الجواب حامداً ومصلياً:

ان کے جنازہ کی نماز بھی پڑھی جائے اگرچہ وہ اپنے فعل کی وجہ سے سخت گنہگار ہیں، لقولہ علیہ السلام: ”صلوا علی کل بر وفاجر“۔ طحطاوی علی مراقی الفلاح، ص: ۴۷۷ (۲)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

(۱) (الدر المختار، کتاب الجهاد، باب المرتد: ۴/۳۲۹، سعید)

(۲) (حاشیة الطحطاوی علی مراقی الفلاح، کتاب الصلاة، أحكام الجنائز، فصل: الصلاة علیہ، ص:

۵۸۰، قدیمی)

”عن أبی ہریرة رضی اللہ تعالیٰ عنہ قال: قال رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم: ”الجهاد واجب علیکم مع کل أمیر برأ کان أو فاجراً، والصلوة واجبة علیکم خلف کل مسلم برأ کان أو فاجراً وإن عمل الكبائر، والصلوة واجبة علی کل مسلم برأ کان أو فاجراً وإن عمل الكبائر“۔ (سنن أبی داؤد، =

خنثی بچہ کی نماز جنازہ

سوال [۴۱۱۱]: اگر کوئی لڑکا زندہ پیدا ہوا اور اس کے پاخانے پیشاب کی راہ بالکل نہ ہو تو اس پر نماز جنازہ لڑکی کی یا لڑکے کی، کس کی پڑھی جائے گی؟ فقط۔
الجواب حامداً ومصلياً:

ایسے بچہ پر لڑکی کے احکام جاری ہوں گے، بغیر ان چند مخصوص احکام کے جن کو اشباہ، ص: ۲۴۴، میں نقل کیا ہے (۱)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔
جو بچہ مراہوا پیدا ہوا اس پر نماز جنازہ

سوال [۴۱۱۲]: مسماة ہندہ کے مراہوا بچہ پیدا ہوا لیکن آنول (۲) نہیں نکلی جسکے باعث ہندہ کا بھی انتقال ہو گیا، بچہ کا ناف نہیں کٹی تھی لہذا زچہ اور بچہ دونوں کا ایک ہی کفن و قبر میں دفن کر دیا گیا، دونوں ران کے بیچ

= کتاب الجہاد، باب فی الغزو مع أئمة الجور : ۱ / ۳۵۰، امدادیہ

”فکل مسلم مات بعد الولادة یصلی علیہ صغیراً کان أو کبیراً، ذکراً کان أو أنثی، حراً کان أو عبداً، إلا البغاة و قطاع الطريق، و من بمثل حالہم، لقول النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم: ”صلوا علی کل برو فاجر“۔ (بدائع الصنائع، کتاب الصلاة، الجنائز، فصل: وأما بیان من یصلی علیہ : ۲ / ۱۷، رشیدیہ)

(و کذا فی الفتاویٰ العالمگیریہ، کتاب الصلاة، الباب الحادی والعشرون فی الجنائز، الفصل الخامس فی الصلاة علی المیت: ۱ / ۶۳، رشیدیہ)

(۱) ”و حاصلہ أنه کالأنثی فی جمیع الأحکام إلا فی مسائل: لا یلبس حریراً و لا ذهباً و لا فضةً، و لا یتزوج من رجل، و لا یقف فی صف النساء، و لا حد بقذفہ، و لا یخلو بامرأة، و لا یقع عتق و طلاق علقاً علی ولادتها أنثی بہ، و لا یدخل تحت قوله: کل أمة“۔ (الأشباہ والنظائر، أحكام الخنثی المشکل : ۳ / ۳۷۹، إدارة القرآن کراچی)

(و کذا فی الدر المختار مع رد المحتار، کتاب الخنثی : ۶ / ۷۲۷، ۷۲۸، سعید)

(۲) ”آنول: وہ جھلی جو بچے کی پیدائش کے وقت اس کے ساتھ لگی ہوتی ہے..... جب بچہ پیدا ہوتا ہے تو اس کی ناف انتڑی کی طرح بڑھی ہوئی ہوتی ہے، دائی اُسے اُسی وقت کاٹ ڈالتی ہے..... اھ“۔ (فیروز اللغات، ص: ۴۳، فیروز سنز، لاہور)

میں بچہ رکھ دیا گیا تھا۔ ایسا کرنا ٹھیک ہے یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلياً:

جو کر دیا سو کر دیا اس کی کوئی اصلاح نہ کریں (۱) بہتر یہ تھا کہ ناف کاٹ کر بچہ کو علیحدہ دفن کیا جاتا وہ مرا ہو پیدا ہوا تھا اس کی جنازہ کی نماز بھی نہیں تھی (۲)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔
حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲/۷/۹۴ھ۔

(۱) ”وينبغي كونه على شقه الأيمن، ولا ينش ليوجه الخ“ (الدرالمختار). ”قوله: ولا ينش ليوجه إليها): أي لو دفن مستدبراً لها وأهالوا التراب، لا ينش؛ لأن التوجه إلى القبلة سنة والنش حرام“ (ردالمحتار، كتاب الصلاة، باب الجنائز: ۲/۲۳۶، سعيد)

”و لو وضع لغير القبلة، فإن كان قبل إهالة التراب عليه وقد سرحوا اللبن، أزالوا ذلك؛ لأنه ليس بنش. وإن أهيل عليه التراب، ترك ذلك؛ لأن النش حرام“ (بدائع الصنائع، كتاب الصلاة، الجنائز، فصل: أما سنة الدفن: ۲/۶۳، رشيدية)

(و كذا في البحر الرائق، كتاب الجنائز، فصل: السلطان أحق بصلاته عليه: ۲/۳۴۱، رشيدية)

(۲) ”عن جابر رضى الله تعالى عنه، عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال: ”الطفل لا يصلى عليه ولا يرث ولا يورث حتى يستهل“ (جامع الترمذی، أبواب الجنائز، باب ما جاء فى ترك الصلاة على الطفل حتى يستهل: ۱/۲۰۰، سعيد)

”ومن استهل، صلى عليه، وإلا لا وأفاد بقوله: (وإلا لا) أنه إذا لم يستهل، لا يصلى عليه“ (البحر الرائق، كتاب الصلوة، باب الجنائز، فصل: السلطان أحق بصلاته عليه: ۲/۳۳۰، رشيدية)

”ومن ولد فمات، يغسل ويصلى عليه إن استهل. وإلا غسل وسمى وأدرج فى خرقة ودفن، ولم يصل عليه“ (الدرالمختار، كتاب الصلاة، باب الجنائز: ۲/۲۲۷، ۲۲۸، سعيد)

(و كذا فى تبیین الحقائق، كتاب الصلاة، باب الجنائز، فصل: السلطان أحق بصلاته عليه: ۱/۵۸۱، دار الكتب العلمیه، بیروت)

مردہ بچہ کی نماز جنازہ کا حکم ائمہ اربعہ کے نزدیک

سوال [۴۱۱۳]: إن بعض الإخوان من أرسل إلى خطأ و مضموناً هكذا: ما حكم السقط الذي ولدته لسته أشهر أو بعد ها لم يستهل، ولم يبك، ولم تظهر أمارة الحيوة، ماذا حكمه في هذه المسئلة في المذاهب الأربعة هل يصلى عليه أم لا؟ وإن صلى عليه أحد يجوز ذلك أم لا؟ أرجو من حضرتكم الشريفة جواباً شافياً كافياً۔

عباس کیرانوی۔

الجواب حامداً ومصلياً:

لا يصلى عليه عند الأحناف كذا في الدر المختار: "ومن وُلد و مات، يغسل ويصلى عليه إن استهل: أي وُجد منه ما يدل على حيوته بعد خروج أكثره. وإن لا يستهل، غسل وسمى وأدرج في خرقه، ولم يصل عليه" (۱)۔ "وعند الإمام أحمد: صلى عليه إذا خرج ميتاً وأتى عليه أربعة أشهر. والإمام مالك مع الإمام أبي حنيفة في ذلك: أي لا يصلى عليه، ولالإمام الشافعي فيه قولان كالمذهبين المذكورين". كذا في الشرح الكبير على متن المقنع" (۲)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حرره العبد محمود غفر له، دارالعلوم دیوبند، ۱۶/۶/۹۰ھ۔

(۱) (الدر المختار، كتاب الصلاة، باب الجنائز: ۲/۲۲۷، ۲۲۸، سعيد)

"عن جابر رضي الله تعالى عنه عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال: "الطفل لا يصلى عليه ولا يرث ولا يورث حتى يستهل". (جامع الترمذی، أبواب الجنائز، باب ما جاء في ترك الصلاة على الطفل حتى يستهل: ۱/۲۰۰، سعيد)

"ومن استهل، صلى عليه، وإلا لا وأفاد بقوله: (وإلا لا) أنه إذ لم يستهل، لا يصلى عليه". (البحر الرائق، كتاب الصلوة، باب الجنائز، فصل: السلطان أحق بصلاته عليه: ۲/۳۳۰، رشیدیہ) (وكذا في تبیین الحقائق، كتاب الصلاة، باب الجنائز، فصل: السلطان أحق بصلاته عليه: ۱/۵۸۱،

دار الكتب العلمية، بيروت)

(۲) (لم أظفر بهذا الكتاب)

جرّواں دو بچوں کے جنازہ پر نماز ایک ہے یا دو؟

سوال [۴۱۱۳]: ایک ساتھ پیدا ہونے والے دو بچے مرجائیں تو نماز جنازہ پڑھی جائے گی یا نہیں اور ایک بار نماز پڑھی جائے گی یا دو بار پڑھی جائے گی؟
الجواب حامداً و مصلياً :

جب زندہ پیدا ہو کر مرے ہیں تو ضرور ان پر نماز جنازہ پڑھی جائے گی (۱)۔ جنازہ ہر دو کا ساتھ ہو تو ایک نماز بھی دونوں پر کافی ہے، الگ الگ پڑھنا اعلیٰ بات ہے (۲)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔
حررہ العبد محمود غفرلہ۔

(۱) ”عن جابر رضی اللہ تعالیٰ عنہ عن النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم قال: ”الطفل لا یصلی علیہ ولا یرث ولا یورث حتی یستهل“۔ (جامع الترمذی، أبواب الجنائز، باب ما جاء فی ترک الصلاة علی الطفل حتی یستهل : ۲۰۰/۱، سعید)

”و من وُلد، فمات، یغسل و یصلی علیہ إن استهل، وإلا غسل و سُمی و أدرج فی خرقۃ و دفن، و لم یصل علیہ“۔ (الدر المختار، کتاب الصلاة، باب الجنائز : ۲۲۷/۲، ۲۲۸، سعید)

”و من استهل، صلی علیہ، و إلا لا وأفاد بقوله: (و إلا لا) أنه إذ لم یستهل، لا یصلی علیہ“۔ (البحر الرائق، کتاب الصلوة، باب الجنائز، فصل السلطان أحق بصلاته علیہ : ۳۳۰/۲، رشیدیہ)
(و کذا فی تبیین الحقائق، کتاب الصلاة، باب الجنائز، فصل السلطان أحق بصلاته علیہ : ۵۸۱/۱، دار الکتب العلمیة، بیروت)

(۲) ”عن أبی مالک رضی اللہ تعالیٰ عنہ: أمر رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم یوم أحد بحمزة، فوضع و جئ بتسعة، فصلی علیہم رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم، فرفعوا و ترک حمزة، ثم جئ بتسعة، فوضعوا و صلی علیہم سبع صلوات، حتی صلی علی سبعین و فیہم حمزة رضی اللہ تعالیٰ عنہ فی کل صلوة صلاھا“۔ (مراسیل أبی داؤد، فی الصلاة علی الشہداء : ۱۸، سعید)

”و إذا اجتمعت الجنائز، فبإفراد الصلوة أولى“۔ (الدر المختار علی تنویر الأبصار، باب الجنائز : ۲۱۸/۲، سعید)

(و کذا فی البحر الرائق، کتاب الصلوة، باب الجنائز : ۳۲۸/۲، رشیدیہ) =

کافر نے اپنا چھوٹا بچہ مسلمان کو دیدیا اس پر نمازِ جنازہ

سوال [۴۱۱۵]: ما قولکم أيها العلماء الكرام اندرینکہ کافر کے دخترِ صغیرہ شیر خوار را بمسلمانے هبة حوالہ نمود، و دعوی بالکلیہ ترک کرد، و مسلمان صغیرہ را مانند فرزند خود از شیر گاؤ پرورش کرده گرفت، قضا را صغیرہ وفات نمود، پس دریں صورت فطرت و تبعیت ید را ملاحظہ نموده، نماز جنازہ بر دخترِ صغیرہ موصوفہ گزارده شود یا نه؟ بینوا و توجروا۔

الجواب:

در صورتِ مذکورہ چون کافر دخترِ صغیرہ را حوالہ مسلمان نمود، و دعوی بالکلیہ ترک نمود، و مسلمان مانند فرزند خود دخترِ صغیرہ را بر پرورش میکند، پس به نظر فطرت و تبعیت ید نماز جنازہ بر دخترِ صغیرہ گزار شود، كما يفهم من كتب الفقه والحديث، في الهندية: "والصبي إذا وقع في يد المسلم من الجند في دار الحرب وحده، ومات هناك، صلى عليه تبعاً لصاحب اليد، كذا في المحيط" (۱)۔ وفيها: "وإن سبي وحده غسل وصلى عليه، كذا في الزاهدي" (۲)۔

وفي الدر المختار: "ولو سبي بدونه، فهو مسلم تبعاً للدار أو للسابي، الخ"۔ في الشامية تحت قوله: "لدار إن كان السابي ذمياً) أو للسابي إن كان مسلماً، كذا في شرح المنية" (۳)۔

= (و كذا في الفتاوى العالمكيرية، كتاب الصلاة، الباب الحادى والعشرون فى الجنائز، الفصل الخامس الخ: ۱/۱۶۵، رشيديه)

(۱) (الفتاوى العالمكيرية، كتاب الصلاة، الباب الحادى والعشرون فى الجنائز، الفصل الخامس الخ: ۱/۱۶۳، رشيديه)

(۲) (الفتاوى العالمكيرية، كتاب الصلاة، الباب الحادى والعشرون فى الجنائز، الفصل الثانى فى الغسل: ۱/۱۵۹، رشيديه)

(۳) (الدر المختار مع رد المحتار، كتاب الصلاة، باب الجنائز: ۲/۲۲۹، سعيد)

فی الطحطاوی: "فإن وقع فی سهمه صبى من الغنیمة فی دار الحرب فمات، یصلی علیه، ویجعل مسلماً تبعاً لصاحب الید" (۱)۔ فی الحدیث الشریف: "عن النبی صلی الله علیه وصحبه وسلم: "کل مولود یولد علی الفطرة"۔ الحدیث (۲)۔

حرره العبد الأواه شیخ أحمد حماه مولاه۔

الجواب حامداً و مصلياً:

در صورتِ مسئوله معنی تبعیتِ ید شرعاً متحقق نشده، زیرا که مراد از تبعیتِ ید این است که آنکس که این دخترِ صغیره بدستِ او است مالکِ این دختر بود، و ملکیت درین صورت یافته نمی شود، زیرا که انسان عام ازینکه مومن بود یا کافر باعتبارِ اصلِ خود حُر است، و ملک بر حُر ثابت نشود الا بطریقِ مشروع، و هبه حُر باطل است، پس قبضه آنکس بر این دختر شرعاً قبضه مالکانه نخواهد بود.

آری اگر امام مسلمین جهاد کند، و کفار را به طریقِ غنیمت گرفتار نموده در غازیان تقسیم کند، بعد از تقسیم هر کس مالکِ سهم خود خواهد شد. پس اگر باین طور صغیره در قبضه کس در آید، و بمیرد، بر آن صغیره نمازِ جنازه گزارده خواهد شد به تبعیتِ ید، و هم چنین است اگر از کس خرید کند و غیره و غیره:

قال الطحطاوی ص: ۳۵۰، نقلاً عن الفتح: "فإن من وقع فی سهمه صبى من الغنیمة فی دار الحرب فمات، یصلی علیه، ویجعل مسلماً تبعاً لصاحب الید، الخ" (۳)۔ کذا فی

(۱) (حاشیه الطحطاوی علی مراقی الفلاح، کتاب الصلاة، باب أحكام الجنائز، فصل: السلطان أحق بصلاته، ص: ۶۰۰، قدیمی)

(۲) والحدیث بتمامه: "عن أبی هريرة رضی الله تعالی عنه قال: قال النبی صلی الله تعالی علیه وسلم: "کل مولود یولد علی الفطرة، فأبواه یهودانه أو یمنّصّرانه أو یمجسانه کمثل البهیمة تنتج البهیمة، هل ترى فیها جدعاء". (صحیح البخاری، کتاب الجنائز، باب ما قیل فی أولاد المشرکین: ۱/۱۸۵، قدیمی)

(۳) (حاشیه الطحطاوی علی مراقی الفلاح، باب أحكام الجنائز، فصل: السلطان أحق، ص: ۶۰۰، قدیمی)

البحر الرائق: ۱۹/۲ (۱)۔

ومراد از عبارتِ هندیه نیز همین است، زیرا که جنده اسلام چون در دار الحرب بود و بر چیزی از اموال اهل الحرب استیلاء یابد، مالک شود. و بعد سبی نیز بد شرعی متحقق شود، هكذا يفهم من غنية المستملی شرح منية المصلی (۲) والدر المختار (۳)۔ وعبارتِ طحطاوی (۴) و بحر (۵) اصرح عبارت است، فالعجیب من المجیب الفاضل! أنه كيف ذهل عن معنى اليد الشرعی، وحمل عبارة كلها على المعنى اللغوی؟ قال الشيخ ابن عابدين بعد بحثٍ طويل:

”وحاصله إنما يحكم بإسلامه بالإخراج إلى دار الإسلام تبعاً للدار أو بالملك بقسمة أو بيع من الإمام تبعاً للمالك لو مسلماً أو للغانمين لو ذمياً، اهـ“ (۶)۔
پس در صورتِ مسئوله صبی از اسبابِ مذکوره یافته نشد:

”من اشترى رقيقاً من الصغار في دار الحرب، فمن مات فيها منهم، فلا يصلی عليه، كذا في الغياثية. وفي اليد كصبي سبي مع أبويه، لا يصلی عليه؛ لأنه تبع له، الخ“. شرح سير كبير (۷)۔

(۱) ”و في فتح القدير: واختلف فإن من وقع في سهمه صبي من الغنيمة في دار الحرب فمات، يصلی عليه، ويجعل مسلماً تبعاً لصاحب اليد“. (البحر الرائق، كتاب الصلاة، باب الجنائز، فصل: السلطان أحق بصلاته: ۳۳۳/۲، قديمی)

(۲) ”وإن سبي صبي و مات، فإن يسب معه أحد أبويه، يصلی عليه؛ لأنه مسلم تبعاً للسابي إن كان مسلماً، وللدار إن كان ذمياً، الخ“. (الحلبی الكبير، كتاب الصلاة، فصل في صلاة الجنائز، الرابع: الصلاة عليه، ص: ۵۹۱، سهيل اكيذمي لاهور)

(۳) (راجع، ص: ۴۴۷، رقم الحاشية: ۳)

(۴) ص: ۴۴۸، رقم الحاشية: ۱)

(۵) (راجع الحاشية رقمها: ۱)

(۶) (رد المحتار، كتاب الصلاة، باب الجنائز: ۲/۲۳۰، سعيد)

(۷) (لم أجد بهذه العبارة في شرح السير الكبير ولكن في الدر المختار مثله: ۲/۲۲۸، ۲۲۹، سعيد)

باوجود ابویں صغیر تابع کسے نخواهد شد بل بہ تبعیت ابویں احکام کفار بر او جاری خواهد شد: قال محمد أمين الشامی تحت قول صاحب الدر المختار: ”کصبی سبی مع أحد أبویہ): وبالأولی إذا سبی معها، والمجنون البالغ کصبی کما فی الشرنبلالية. ولا فرق بین کون الصبی ممیزاً أولاً، ولا بین موته فی دار الإسلام أو الحرب، ولا بین کون السابی مسلماً أو ذمیاً؛ لأنه مع وجود الأبویں لا عبرة للدار ولا للسابی، بل هو تابع لأحد أبویہ إلى البلوغ ما لم يحدث إسلاماً وهو ممیزه كما صرح به فی البحر“ (۱)۔

اگر در صورت مسئولہ والدین فوت ہم شوند و حکم بدار الاسلام نیز کردہ شود، بر آن صغیرہ نماز جنازہ گزارده نخواهد شد:

”و كذلك إن ماتت آبائهم وأمہاتہم فی دارنا؛ لأن معنی التبعیة بالموت لا ینقطع فی حکم الدین، ألا ترى أن أولاد أهل الذمة لا یحکم لهم بالإسلام وإن ماتت آبائهم وأمہاتہم فی دارنا صغاراً، الخ“۔ شرح سیر کبیر: ۳/۳۳۵ (۲)۔

وازیس عبارات جواب حدیث شریف نیز حاصل شد۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم وعلمہ اتم واحکم وأکمل۔

حرره العبد محمود گنگوہی عفا اللہ عنہ، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۲/۱/۵۴ھ۔

صحیح: عبداللطیف، مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۱۶/محرم الحرام/۵۴ھ۔

غیر مسلم کے جنازہ میں شرکت

سوال [۲۱۱۶]: مسلمان کو غیر مسلم کے جنازہ کے ہمراہ جانا یا غیر مسلم کو مسلم کے جنازہ کے ساتھ چلنا، تکفین و تدفین میں شرکت کرنا کیسا ہے؟

(۱) (ردالمحتار، کتاب الصلاة، باب الجنائز: ۲/۲۲۸، ۲۲۹، سعید)

(۲) (شرح السیر الکبیر، المفادات بالصغیر والکبیر من السبی وغیر ذلک: ۳/۳۵۰، عباس احمد الباز)

الجواب حامداً ومصلياً:

درست نہیں ہے (۱)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۳/۱/۸۹ھ۔

قادیانی کے جنازہ کی نماز

سوال [۴۱۱۷]: جس امام نے پہلے بھی غلطی کی، اسی نے ایک قادیانی کی نماز پڑھائی مگر لوگوں نے کہا کہ اس کی نماز پڑھانی جائز نہ تھی، کہہ دیا ضرور مگر بلائے تھے تو میں نے اس وجہ سے نماز پڑھائی تاکہ قادیانی اس کی عورت سے نہ کہلوائیں کہ جنازہ ہمیں ملے۔ قادیانی آئے اور دعائے خیر مانگ کر چلے گئے، مگر عورت نے پہلے ہی کہہ دیا تھا کہ میرا مذہب قادیانی نہیں۔ اس بات پر شریعت کا کیا حکم ہے؟ بعض اپنے قیاس سے جائز کہتے ہیں، جو قادیانی تھا اس نے اپنے ماں باپ سے کہہ دیا تھا کہ میری نماز قادیانی پڑھیں اور ان کو بلانا، اس وجہ سے ان کو بلایا گیا تھا۔ فقط۔

الجواب حامداً ومصلياً:

اگر واقعہ وہ شخص قادیانی تھا تو امام اس کی نماز پڑھانے سے سخت گنہگار ہوا، اس کو علی الاعلان

(۱) قال الله تعالى: ﴿و لا تصل على أحد منهم مات أبداً، ولا تقم على قبره﴾ (الآية). (سورة التوبة: ۸۴)
 ”﴿و لا تصل﴾ الآية..... والمراد من الصلاة المنهى عنها صلاة الميت المعروفة، وهي متضمنة للدعاء والاستغفار والاستشفاع..... ﴿و لا تقم على قبره﴾..... والمراد: لا تقف عند قبره للدفن أو للزيارة، والقبر في المشهور مدفن الميت، ويكون بمعنى الدفن، وجوزوا إرادته هنا أيضاً“.(روح المعاني: ۱۰/۵۵، دار إحياء التراث العربي بيروت)

”قال: (و شرطها): أي شرط الصلاة عليه (إسلام الميت وطهارته). أما الإسلام، فلقوله تعالى ﴿و لا تصل على أحد منهم مات أبداً و لا تقم على قبره﴾ يعني المنافقين، وهم الكفرة، ولانها شفاعة للميت إكراماً له و طلباً للمغفرة، والكافر لا تنفعه الشفاعة و لا يستحق الإكرام“.(تبيين الحقائق،

كتاب الصلاة، باب الجنائز: ۱/۵۷۲، دار الكتب العلمية، بيروت)

(و كذا في البحر الرائق، كتاب الصلاة، باب الجنائز: ۲/۳۱۳، رشيدية)

توبہ لازم ہے (۱)۔ قادیانی پر کفر کا فتویٰ ہے اور کافر کی نماز پڑھانا (۲) اور اس کے لئے دعائے مغفرت کرنا حرام ہے (۳)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود گنگوہی عفا اللہ عنہ، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۲۲/۱۲/۶۰ھ۔

الجواب صحیح: سعید احمد غفرلہ، صحیح: عبداللطیف، مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۲۳/ذی الحجہ/۶۰ھ۔

(۱) قال الله تعالى: ﴿يا أيها الذين آمنوا توبوا إلى الله توبةً نصوحاً﴾. (الاية) (سورة التحريم: ۸)

”عن أبي هريرة رضي الله تعالى عنه قال: قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم: ”لله أشد فرحاً بتوبة أحدكم من أحدكم بضالته إذا وجدها“.

”واتفقوا على أن التوبة من جميع المعاصي واجبة، وأنها واجبة على الفور، لا يجوز تأخيرها سواء كانت المعصية صغيرة أو كبيرة، والتوبة من مهمات الإسلام وقواعده المتأكدة، ووجوبها عند أهل السنة والجماعة الخ“. (الصحيح لمسلم مع شرحه للنووي، كتاب التوبة: ۲/۳۵۴، سعيد) وانظر لليسط: (روح المعاني: ۲۸/۱۵۷-۱۶۰، (سورة التحريم: ۸) دار إحياء التراث العربي، بيروت)

(۲) قال الله تعالى: ﴿ولا تصل على أحد منهم مات أبداً، ولا تقم على قبره﴾ (الاية). (سورة التوبة: ۸۴) ”والمراد من الصلاة المنهى عنها صلاة الميت المعروفة، وهي متضمنة للدعاء والاستغفار والاستشفاع“. (روح المعاني: ۱۰/۱۵۴، دار إحياء التراث العربي بيروت)

”عن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما عن عمر بن الخطاب رضي الله تعالى عنه: أنه قال لما مات عبد الله بن أبي بن سلول، دُعِيَ له رسولُ الله صلى الله تعالى عليه وسلم ليصلي عليه، فلما قام رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وثبت إليه، فقلت: يا رسول الله..... قال: فصلي عليه رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم، ثم انصرف، فلم يمكث إلا يسيراً حتى نزلت الآيتان من براءة: ﴿ولا تصل على أحد منهم﴾ الحديث“. (صحيح البخاري، كتاب الجنائز، باب ما يكره من الصلاة على المنافقين: ۱/۱۸۲، قديمي)

”(و شرطها) ستة (إسلام الميت و طهارته)“. (الدر المختار، باب صلاة الجنابة: ۲/۲۰۷، سعيد)

(و كذا في البحر الرائق، باب الجنائز، فصل: السلطان أحق بصلاته: ۲/۳۱۴، رشيدية)

(۳) قال الله تعالى: ﴿ما كان للنبي والذين آمنوا أن يستغفروا للمشركين ولو كانوا أولى قربى من بعد=

ایضاً

سوال [۴۱۱۸]: ایک شخص قادیانی کی لڑکی فوت ہوگئی اس نے اور اس کے باپ نے بیٹی اور پوتی کی نماز جنازہ ادا نہیں کی، امام و مقتدی اہل سنت و الجماعت تھے، کیا قادیانی مذہب کے اولاد یا عورت کی نماز جنازہ اہل سنت و الجماعت کو پڑھنی چاہئے یا نہیں؟ اگر نہیں تو جنہوں نے بخیاں برادری نماز ادا کی ان پر کچھ سزا شرعی عائد ہوگی یا نہیں؟

ریاض الحق کلیانوی از تھانہ بھون۔

الجواب : هو الموفق للصواب

قادیانی لوگ مسلمان نہیں بلکہ کافر ہیں اور نماز مسلمان کے جنازہ کی پڑھی جاتی ہے کافر کے جنازہ کی نماز نہیں پڑھی جاتی، جس کے متعلق معلوم ہو کہ یہ قادیانی ہے اسکے جنازہ کی نماز درست نہیں (۱)، اس کی عورت

= ماتبین لهم أنهم أصحاب الجحيم ﴿﴾. (سورة التوبة : ۱۱۳)

”عن سعيد بن المسيب عن أبيه قال: لما حضرت أبا طالب الوفاة، دخل عليه النبي صلى الله تعالى عليه وسلم و عنده أبو جهل و عبد الله بن أبي أمية، فقال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم: ”أى عم! قل لا إله إلا الله أحاج لك بها عند الله“. فقال أبو جهل و عبد الله بن أبي مية: يا أبا طالب! أترغب عن ملة عبد المطلب؟ فقال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم: ”لأستغفرن لك ما لم أنه عنك“ فنزلت: ﴿﴾ ما كان للنبي والذين آمنوا أن يستغفروا للمشركين ﴿﴾ الآية“. (صحيح البخارى، كتاب التفسير، باب قوله تعالى: (ما كان للنبي أن يستغفروا للمشركين) الخ: ۲/۶۷۴، ۶۷۵، قديمي)

”قوله: لنفسه و أبويه و أستاذه المؤمنين) احترز به عما إذا كانوا كفاراً، فإنه لا يجوز الدعاء لهم بالمغفرة“. (كتاب الصلاة، فصل: إذا أراد الشروع: ۱/۵۲۱، سعيد)

(۱) قال الله تعالى: ﴿﴾ ولا تصل على أحد منهم مات أبداً، ولا تقم على قبره ﴿﴾ (الاية). (سورة التوبة: ۸۴) ”والمراد من الصلاة المنهي عنها صلاة الميت المعروفة، و هي متضمنة للدعاء و الاستغفار و الاستشفاع“. (روح المعاني: ۱۰/۱۵۵، دار إحياء التراث العربى بيروت)

”عن ابن عباس رضى الله تعالى عنهما عن عمر بن الخطاب رضى الله تعالى عنه: أنه قال: لما مات عبد الله بن أبى بن سلول دُعِيَ له رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ليصلى عليه، فلما قام رسول =

اگر مسلمان ہے تو اس کی نماز اور اس کے نابالغ بچے کی نماز درست ہے کیونکہ نابالغ اولاد خیر الأبویں کے تابع ہوتی ہے، البتہ بالغ میں مسلمان ہونے کے لئے ماں باپ کا اعتبار نہ ہوگا بلکہ وہ خود اگر مسلمان ہے تو اسکی نماز جنازہ جائز ہوگی ورنہ نہیں (۱)۔ جن لوگوں نے غیر مسلم کے جنازہ کی نماز پڑھی ہے ان کو توبہ کرنا لازم ہے (۲)، اگر مسئلہ سے ناواقفیت کی وجہ سے انہوں نے ایسا کیا ہے تو ان کے لئے اور کوئی سزا نہیں، اگر جان بوجھ کر ایسا کیا ہے تو برادری کو بعد تفہیم کوئی مناسب تدارک مثل ترک تعلقات کرنے میں مضائقہ نہیں (۳)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود گنگوہی غفرلہ، ۲۳/۳/۵۳ھ۔

الجواب صحیح: سعید احمد غفرلہ، صحیح: عبداللطیف عفا اللہ عنہ، ۲۶/ربیع الاول/۵۳ھ۔

= اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم وثبت إلیہ، فقلت: یا رسول اللہ قال: فصلی علیہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم، ثم انصرف، فلم یتمکث إلا یسیراً حتی نزلت الآیتان من براءة: ﴿ولا تصل علی أحد منهم﴾ الحدیث“۔ (صحیح البخاری، کتاب الجنائز، باب ما یکرہ من الصلاة علی المنافقین: ۱/۱۸۲، قدیمی)

”و شرطها (ستة (إسلام الميت) و طهارته)“۔ (الدر المختار، باب صلاة الجنازة: ۲/۲۰۷، سعید)

(و کذا فی البحر الرائق، باب الجنائز، فصل: السلطان أحق بصلاته: ۲/۳۱۴، رشیدیہ)

(۱) ”إذا كانا مسلمین أو أحدهما، فإنه یصیر مسلماً تبعاً للمسلم منهما والحاصل أنه تنقطع تبعیة الولد فی الإسلام لأحد أبویہ ببلوغه عاقلاً“۔ (رد المحتار، کتاب الجهاد، فصل: استئمان الکافر، مطلب مهم: الصبی یتبع أحد الخ: ۳/۱۷۳، سعید)

”الولد یتبع خیر الأبویں دیناً“۔ (البحر الرائق، کتاب النکاح، باب نکاح الکافر: ۳/۳۶۴، رشیدیہ)

(۲) قال اللہ تعالیٰ: ﴿یا ایها الذین آمنوا توبوا إلی اللہ توبةً نصوحاً﴾ (الآیة) (سورة التحريم: ۸)

”عن أبی ہریرة رضی اللہ تعالیٰ عنہ قال: قال رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم: ”لله أشد فرحاً بتوبة أحدکم من أحدکم بضالته إذا وجدها“۔

”واتفقوا علی أن التوبة من جميع المعاصی واجبة، وأنها واجبة علی الفور، لا یجوز تأخیرها سواء كانت المعصیة صغيرة أو كبيرة، والتوبة من مهمات الإسلام وقواعده المتأكدة، ووجوبها عند أهل السنة والجماعة الخ“۔ (الصحيح لمسلم مع شرحه للنووی، کتاب التوبة: ۲/۳۵۴، قدیمی)

والبسطة فی: (روح المعانی: ۲۸/۱۵۷ - ۱۶۰، سورة التحريم: ۸، دار إحياء التراث العربی، بیروت)

(۳) ”عن أبی یوب الأنصاری رضی اللہ تعالیٰ عنہ أن رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم قال: ”لا یحل =

قادیانی کے ساتھ تعلقات اور اس پر نمازِ جنازہ

سوال [۲۱۱۹]: اگر کوئی شخص اہل سنت قادیانی ہو جائے تو وہ خارج از اسلام ہو جاتا ہے یا نہیں؟ اس شخص سے رسم تعلقات باقی رکھنا، اس کی دعوت کھانا، اس کے یہاں تقریبات نکاح وغیرہ میں شریک ہونا، یا اس کو اپنے یہاں دعوت کھلانا، اگر وہ انتقال کر جائے تو اس کی تجہیز و تکفین میں شرکت کرنا، یا کسی عالم کو باوجود جملہ حالات معلوم ہونے کے اس کی نماز جنازہ پڑھنا اور اس کو مسلمانوں کے مدفن میں دفن کرنا جائز ہے یا نہیں؟ عالم صاحب کے واسطے کیا حکم ہے کیونکہ عوام الناس کی شرکت کا بھی باعث ہوا؟ فقط۔

الجواب حامداً ومصلياً:

علمائے اسلام کے فتویٰ کے مطابق قادیانی کافر ہیں، جو شخص قادیانی ہو جائے وہ مرتد کے حکم میں ہے، اس سے تعلق رکھنا، اس کے نکاح وغیرہ میں شریک ہونا، یا اپنے یہاں اس کو شریک کرنا ناجائز ہے (۱)۔ اس کے

= لرجل أن يهجر أخاه فوق ثلث ليال، فيلتقيان، فيعرض هذا ويعرض هذا، وخيرها الذي يبدأ بالسلام“۔ (صحيح البخارى، كتاب الأدب، باب الهجرة: ۸۹۷/۲، قديمي)

قال الملا على القارى تحت هذا الحديث: ”قال الخطابى: رخص للمسلم أن يغضب على أخيه ثلاث ليال لقلته ولا يجوز فوقها، إلا إذا كان الهجران فى حق من حقوق الله تعالى، فيجوز فوق ذلك.....: فإن هجرته أهل الأهواء والبدع واجبة على مر الأوقات ما لم يظهر منه التوبة والرجوع إلى الحق“۔ (مرقاة المفاتيح شرح مشكوة المصابيح، كتاب الأدب، باب من التهاجر والتقاطع واتباع العورات، الفصل الأول، (رقم الحديث: ۵۰۲۷): ۷۵۸/۸، رشيدية)

(وكذا فى عمدة القارى، كتاب الأدب، باب ما ينهى من التحاسد والتدابير الخ: ۱۳۷/۲۲، مطبعة خيريه بيروت)
(۱) قال الله تعالى: ﴿يا أيها الذين آمنوا لا تتخذوا الذين اتخذوا دينكم هزواً ولعباً من الذين أوتوا الكتاب من قبلكم والكفار أولياء﴾ (المائدة: ۵۷)

وقال الله تعالى: ﴿فلا تقعد بعد الذكري مع القوم الظالمين﴾ (الانعام: ۶۸)

”وعن أبى قلابة: لا تجالسوا أهل الأهواء ولا تجاد لوهم فانى. لا آمن أن يغمسوكم فى ضلالتهم ويلبسوا عليكم ما كنتم تعرفون. قال أيوب: وكان -والله- من الفقهاء ذوى الألباب. وعنه أيضاً: أنه كان يقول: إن أهل الأهواء أهل ضلالة ولا أرى مصيرهم إلا إلى النار. وعن الحسن: لا تجالس صاحب بدعة، فإنه يمرض قلبك..... وعن إبراهيم: ولا تكلمو معهم إنى أخاف أن ترتد قلوبكم =

جنازہ میں شرکت اور نماز جنازہ بھی منع ہے، جو شخص باوجود علم کے قادیانی کے جنازہ کی نماز پڑھیں یا پڑھائیں وہ گنہگار ہے اس کو توبہ لازم ہے، قادیانی کو اہل اسلام کے قبرستان میں بھی دفن نہیں کرنا چاہیے:

”و الحق حرمة الدعاء بالمغفرة للكافر“. درمختار (۱)۔ ”و شرطها (أى صلوة الجنازة) إسلام الميت الخ“. تنوير (۲)۔ ”أما المرتد، فيلقى في حفرة كالكلب: أى ولا يغسل، ولا يكفن، ولا يدفع إلى من انتقل إلى دينهم، بحر عن الفتح اهـ“. ردالمحتار، ص: ۹۳۱ (۳)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود عفا اللہ عنہ، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۲۸/۱۱/۵۵ھ۔

= (الاعتصام، با: فی زم البدع وسوء منقلب أصحابها، ص: ۶۶، دارالمعرفة)

(۱) (الدر المختار، باب صفة الصلاة: ۵۲۲/۱، ۵۲۳، سعید)

قال الله تعالى: ﴿استغفر لهم أو لا تستغفر لهم، إن تستغفر لهم سبعين مرة، فلن يغفر الله لهم، ذلك بأنهم كفروا بالله ورسوله، والله لا يهدي القوم الفاسقين﴾. (سورة التوبة: ۸۰)

”عن سعيد بن المسيب عن أبيه قال: لما حضرت أبا طالب الوفاة، دخل عليه النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وعنده أبو جهل و عبد الله بن أبي أمية، فقال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم: ”أى عم! قل لا إله إلا الله أحاج لك بها عند الله“ فقال أبو جهل و عبد الله بن أبي أمية: يا أبا طالب! أترغب عن ملة عبد المطلب؟ فقال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم: ”لأستغفرن لك ما لم أنه عنك“ فنزلت: ﴿ما كان للنبي والذين آمنوا أن يستغفروا للمشركين﴾ الآية“، (صحيح البخارى، كتاب التفسير، باب قوله تعالى: (ما كان للنبي والذين آمنوا أن يستغفروا للمشركين) الخ: ۶۷۳/۲، ۶۷۵، قديمى)

(۲) (تنوير الأبصار مع الدر المختار، باب صلاة الجنازة: ۲۰۷/۲، سعید)

(و كذا فى الفتاوى العالمكيرية، الباب الحادى والعشرون فى الجنائز، الفصل الخامس فى الصلاة على الميت: ۱۶۲/۱، ۱۶۳، رشيديه)

(و كذا فى البحر الرائق، كتاب الجنائز، فصل: السلطان أحق بصلاته: ۳۱۳/۲، رشيديه)

(۳) (ردالمحتار، باب صلاة الجنازة: ۲۳۰/۲، سعید)

(و كذا فى فتح القدير، باب الجنائز، فصل فى الصلاة على الميت: ۹۳/۲، رشيديه)

(و كذا فى البحر الرائق، كتاب الجنائز، فصل: السلطان أحق بصلاته: ۳۳۳/۲، رشيديه)

کمیونسٹ کے جنازہ کی نماز

سوال [۴۱۲۰]: عبدالحکیم نام کا ایک شخص مسلمان کے گھر میں پیدا ہوا اور مسلمان کے طریقہ پر چلتا تھا اور کمیونزم سیاسی میں داخل ہو کر اسلام کا قانون چھوڑ دیا اور گھر والوں کو بھی چھوڑ دیا اور لوگوں میں یوں کہا کرتا تھا کہ: ”اللہ کوئی ہے نہیں، انسان نے جھوٹ موٹ ایسا کہہ دیا، انسان ایسا ہی پیدا ہوتا ہے اور ایسا ہی مرتا ہے، پیدا کرنے والا خدا کیوں ہوگا، وہ ایک فطرتی چیز ہے۔ اور ہر چیز ایسی ہی ہوتی ہے، بننے میں اور بگڑنے میں انسان کی محنت پر دار و مدار ہے، محمد صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اس زمانہ میں ایک شاعر تھے، قرآن ان کا بنایا ہوا شعر ہے، نماز روزہ کی کوئی ضرورت نہیں، صرف علماء نے اپنے پیٹ پالنے کے لئے اسلام ایک دھرم نام رکھ دیا ہے۔“

اور اپنے کو پورا ناستک ظاہر کرتا ہے (۱) اور پولیس کی گولی میں اس کا انتقال ہوا اور پوسٹ مارٹم کے بعد ان کو گھر لے آئے اور ان کا حقیقی بھائی نجیب الملک نے کچھ لوگوں کو لیکر جنازہ پڑھایا۔ جب ان سے سوال کیا کہ کیوں جنازہ کی نماز پڑھایا تو اس نے جواب دیا کہ وہ عیدین کی نماز پڑھا کرتے تھے اور قربانی کیا کرتے تھے۔ اب درخواست ہے کہ آیا ایسے آدمی کے جنازہ کی نماز جائز ہے یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلياً:

اگر اس شخص کے واقعی وہ حالات تھے جو سوال میں درج ہیں (۲) اور اس نے اخیر وقت تک رجوع

(۱) ”ناستک: منکر، بے دین، ملحد“۔ (فیروز اللغات، ص: ۱۳۳۲، فیروز سنز، لاہور)

(۲) اللہ تعالیٰ کے وجود، اس کی خالقیت کا انکار، قرآن کریم کو شعر اور حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو شاعر کہنا، یہ تمام عقائد ایسے ہیں جو کہ قرآن کریم کے نصوص قطعیہ اور صریحہ کے خلاف اور ان کا انکار ہے، جو بلاشک و شبہ کفر ہے:

قال الله تعالى: ﴿اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الْحَيُّ الْقَيُّومُ، لَا تَأْخُذُهُ سِنَّةٌ وَلَا نَوْمٌ﴾. الآية (البقرة: ۲۵۵)

وقال تعالى: ﴿اللَّهُ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ﴾ الآية (السجدة: ۴)

وقال تعالى: ﴿الرَّحْمَنُ عَلَّمَ الْقُرْآنَ، خَلَقَ الْإِنْسَانَ﴾ (الرحمن: ۳، ۱)

”والمحدث للعالم هو الله تعالى: أي الذات الواجب الوجود الذي وجوده من ذاته، ولا يحتاج

إلى شيء أصلاً، الخ“۔ (شرح العقائد: ص: ۲۵)

وقال تعالى: ﴿وَمَا عَلَّمْنَاهُ الشِّعْرَ وَمَا يَنْبَغِي لَهُ، إِنْ هُوَ إِلَّا ذِكْرٌ وَقُرْآنٌ مُبِينٌ﴾ (يسين: ۶۹)

وقال تعالى: ﴿وَمَا هُوَ بِقَوْلِ شَاعِرٍ قَلِيلًا مَّا تُؤْمِنُونَ﴾ (الحاقة: ۴۱)۔

نہیں کیا تو اس کے جنازہ کی نماز درست نہیں تھی، اگر واقعات حالات معلوم ہونے کے باوجود نماز جنازہ اس کی پڑھی گئی تو یہ غلط اور گناہ کا کام ہوا، توبہ واستغفار لازم ہے (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۰/۱۰/۹۰ھ۔

الجواب صحیح: بندہ محمد نظام الدین غفرلہ، ۲۱/۱۰/۹۰ھ۔

میت مشتبہ ہو تو نماز جنازہ کون پڑھائے، سنی یا شیعہ؟

سوال [۲۱۲۱]: زید کی والدہ شیعہ ہے اور اب بھی اسی پر قائم ہے، نماز وغیرہ شیعوں کی طرح پڑھتی ہے اور محرم کے ایام میں ان کی مجالس میں شریک ہوتی ہے، البتہ بظاہر کسی سنی وغیرہ کو گالی نہیں دیتی ہے اور یہ وصیت کرتی ہے کہ میرے مرنے کے بعد جنازہ کی نماز شیعہ و سنی دونوں مل کر پڑھیں، زید چونکہ سنی ہے اسلئے اس کے مرنے کے بعد ایک سنی عالم فاضل دیوبند سے نماز جنازہ پڑھوانا چاہتا ہے۔ عالم صاحب کو ایک شیعہ کی نماز جنازہ پڑھانا جائز ہے یا نہیں؟ دلائل شرعیہ سے مطلع فرمائیں۔

الجواب حامداً ومصلياً:

جب تک کفر کا حکم نہ ہو نماز جنازہ پڑھنی چاہئے: ”لقوله عليه السلام: ”صلوا على كل بر وفاجر“ الحديث (۲)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔
حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۹/۶/۹۰ھ۔
الجواب صحیح: بندہ نظام الدین عفی عنہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۰/۶/۹۰ھ۔

(۱) قال الله تعالى: ﴿ومن يرتدد منكم عن دينه، فيمت وهو كافر، فأولئك حبطت أعمالهم في الدنيا والآخرة، وأولئك أصحاب النار، هم فيها خالدون﴾ (البقرة: ۲۱۷)
یہ شخص مرتد ہے اور مرتد کافر کا جنازہ پڑھنا جائز نہیں ہے:

”أما المرتد فيلقى في حفرة كالكلب“. (الدر المختار). ”أى ولا يغسل، ولا يكفن، ولا يدفن إلى من انتقل إلى دينهم“. (رد المحتار، باب صلوة الجنائز، قبيل مطلب في حمل الميت: ۲/۲۳۰، سعيد)
(۲) (أخرجه حسام الدين الهندي في كنز العمال، الفصل الثالث في أحكام الإمارة و آدابها، رقم الحديث: ۱۲۸۱۵، ۶/۵۴، المكتب الإسلامی) =

مسلمین اور غیر مسلمین کی لاشیں مخلوط ہو جائیں، ان کی نماز جنازہ کا کیا حکم ہے؟

سوال [۴۱۲۲]: ایک فیکٹری میں ہندو مسلم سب مل کر کام کرتے ہیں، کسی وجہ سے فیکٹری میں آگ لگ گئی اور ہندو مسلم مزدور آگ سے اس طرح جل گئے کہ شناخت مشکل ہے۔ اب تجہیز و تکفین کے بارے میں شرعاً کیا حکم ہے، جب کہ شناخت مشکل ہے؟

الجواب حامداً ومصلياً:

امتیازی علامات ختنہ اور زیناف بالوں کا صاف وغیرہ کرنا ہے، اگر یہ علامات بھی مفقود ہو جائیں اور امتیاز کی کوئی صورت نہ ہو تو دیکھا جائے کہ اس جگہ پر کل کتنے آدمی کام کر رہے تھے ان میں مسلمانوں کی تعداد کیا تھی اور غیر مسلمانوں کی کتنی تعداد تھی، اگر اکثریت مسلمانوں کی تھی تو سب کو غسل دیا جائے، کفن پہنا کر نماز جنازہ یکدم اس نیت سے پڑھی جائے کہ ان میں جو مسلمان ہیں ان کی نماز جنازہ پڑھتا ہوں، یا مسلمانوں کی تعداد کے اعتبار سے جن نعشوں کے متعلق ظن غالب ہو جائے کہ یہ مسلمانوں کی ہوں گی ان کو علیحدہ کر لیا جائے اور تجہیز و تکفین کے بعد اس قصد و نیت سے ان پر نماز پڑھی جائے کہ ان میں جو مسلمان ہوں ان کی نماز جنازہ

= ”فكل مسلم مات بعد الولادة، يصلى عليه صغيراً كان أو كبيراً، ذكراً كان هو أو أنثى، حراً كان أو عبداً، إلا البغاة وقطاع الطريق، و من بمثل حالهم الخ.“ (بدائع الصنائع، كتاب الصلاة، الجنائز، فصل: وأما بيان من يصلى عليه : ۲/۴۷، رشیدیہ)

”عن أبي هريرة رضي الله تعالى عنه، قال: قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم: “الجهاد واجب عليكم مع كل أمير برأ كان أو فاجراً..... والصلوة واجبة على كل مسلم برأ كان أو فاجراً وإن عمل الكبائر.“ (سنن أبي داؤد، كتاب الجهاد، باب في الغزو مع أئمة الجور : ۱/۳۵۰، امدادیہ ملتان)

”و يصلى على كل مسلم مات بعد الولادة صغيراً كان أو كبيراً، ذكراً كان أو أنثى، حراً كان أو عبداً، إلا البغاة وقطاع الطريق، الخ.“ (الفتاوى العالمكيريّة، كتاب الصلاة، باب الجنائز، الفصل الخامس في الصلاة عليه : ۱/۱۶۳، رشیدیہ)

(و كذا في حاشية الطحطاوى، كتاب الصلاة، باب أحكام الجنائز، فصل في الصلاة : ۵۸۰، قديمی)

پڑھتا ہوں اور انہیں کیلئے دعاء استغفار کرتا ہوں (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔
حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

مسلمان عورت جو ہندوؤں کے قبضہ میں ہو اس کی نماز جنازہ

سوال [۴۱۲۳]: تقسیم ہند کے وقت بہت سی عورتیں ہندو یا سکھوں کے قبضہ میں چلی گئی تھیں، ان میں سے ایک مظلوم مسلمان عورت یہاں (انگلستان) ایک ہندو کے قبضہ میں ہے اور اس ہندو سے اس مسلمان عورت کے دو تین بچے بھی ہیں۔ مذکورہ عورت وقتاً فوقتاً نماز پڑھ لیتی ہے، روزے رکھ لیتی ہے، نیز دوسرے اسلامی رواج بھی ادا کرتی ہے مثلاً مولود، گیارہویں، شبِ برأت وغیرہ، نیز تلاوتِ قرآن بھی کرتی ہے تو اگر اس عورت کا انتقال ہو جائے تو یہاں کے مسلمانوں پر اس کا کفن و دفن کرنا اور نماز جنازہ پڑھنا واجب ہے یا نہیں؟ اور مسلمانوں کے قبرستان میں دفن کرنا واجب ہے یا نہیں؟

(۱) "اختلط موتانا بکفار و لا علامۃ، اعتبر الأكثر، فإن استروا، غسلوا، واختلف فی الصلاة علیہم و محل دفنہم الخ". (الدرالمختار).

"(قوله : اعتبر الأكثر) قال فی الحلیۃ : فإن کان بالمسلمین علامۃ، فلا إشکال فی إجراء أحكام المسلمین علیہم، و إلا فلو المسلمون أكثر، صلی علیہم، و ینوی بالدعاء المسلمین و لو الکفار أكثر فعلى هذا ینبغى أن یصلی علیہم فی الحالۃ الثانیۃ أيضاً: أى حالۃ ما إذا کان الکفار أكثر؛ لأنه حیث قصد المسلمین فقط، لم یکن مصلیاً علی الکفار، و إلا لم تجز الصلاة علیہم فی الحالۃ الأولى أيضاً مع أن الاتفاق علی الجواز، فینبغى الصلاة علیہم فی الأحوال الثلاث، كما قالت به الأئمة اثلاث، وهو أوجه قضاء حق المسلمین بلا ارتکاب منہی عنہ". (ردالمحتار، کتاب الصلاة، باب الجنائز: ۲/۲۰۰، ۲۰۱، سعید)

"موتى المسلمین إذا اختلطوا بموتى الکفار أو قتلى المسلمین بقتلى الکفار، إن کان للمسلمین علامۃ یعرفون بها، یمیز بینہم، و علامۃ المسلمین الختان و الخضاب و لبس السواد، فیصلی علیہم. و إن لم تکن علامۃ، إن كانت الغلبۃ للمسلمین، یصلی علی الكل و ینوی بالصلاة الدعاء للمسلمین و یدفنون فی مقابر المسلمین". (الفتاویٰ العالمکیریۃ، الفصل الثانی فی الغسل : ۱/۱۵۸، رشیدیہ)

(و کذا فی بدائع الصنائع، کتاب الصلاة، فصل: و أما شرائط وجوب الغسل : ۲/۳۲، رشیدیہ)

الجواب حامداً ومصلياً:

ظاہر ہے کہ اس عورت نے اپنا مذہب تبدیل نہیں کیا، بلکہ وہ مظلوم دوسرے کے قبضہ میں آگئی تھی، ممکن ہے کہ اب اس کو خلاصی ممکن ہو مگر وہ اس مرد سے مانوس ہوگئی ہو، اس کو وہاں سے علیحدہ ہونے کی کوشش لازم ہے۔ تاہم جب تک تبدیل مذہب کی تصدیق نہ ہو جائے (۱) اس کے مرنے پر اس کے ساتھ وہی معاملہ کیا جائے گا جو مسلم عورت کے ساتھ کیا جاتا ہے (۲)۔ جن لوگوں کو اس وقت اس کی اعانت پر قدرت ہے ان کو ضروری ہے کہ وہ اس کو الگ کرانے کی کوشش کریں (۳)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، ۱۸/۶/۹۲ھ۔

(۱) ”لا يُخرج الرجل من الإيمان إلا جحوداً ما أدخله فيه، ثم ما تيقن أنه ردة يُحكم بها به، وما يشك أنه ردة لا يحكم بها؛ إذ الإسلام الثابت لا يزول بشك مع أن الإسلام يعلو“۔ (البحر الرائق، كتاب السير، باب أحكام المرتدين ۵/۲۱۰، رشیدیہ)

(و کذا فی جامع الفصولین، الفصل الثامن والثلاثون فی مسائل کلمات الکفر: ۲/۲۹۶، اسلامی کتب خانہ کراچی)

(۲) ”(وهی فرض علی کل مسلم مات خلا) أربعة: (بغاة و قطاع الطريق)، فلا يغسلوا، ولا يصلوا عليهم (إذا قتلوا فی الحرب). فکل مسلم مات بعد الولادة، یصلی علیہ صغیراً کان أو کبیراً، ذکر کان هو أو أنسی، حرراً کان أو عبداً، إلا البغاة و قطاع الطريق، ومن بمثل حالهم الخ“۔ (بدائع الصنائع، کتاب الصلاة، الجنائز، فصل: وأما بیان من یصلی علیہ: ۲/۴۷، رشیدیہ)

(و کذا فی الفتاویٰ العالمگیریہ، کتاب الصلاة، الباب الحادی والعشرون فی الجنائز، الفصل الخامس: الصلاة علی المیت: ۱/۱۶۳، رشیدیہ)

(۳) ”وعن أبی بکر صدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہ قال فإنی سمعت رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم یقول: ”إن الناس إذا رأوا منکراً، فلم یغیروہ، یوشک أن یعمہم اللہ بعقابہ“..... وفی روایة أبی داؤد ”إذا رأوا الظالم فلم یأخذوا علی یدیہ، أوشک أن یعمہم اللہ بعقاب“۔

وفی روایة أبی داؤد: ”إذا رأوا“: أى الناس ”الظالم“: أى: الفاسق ”فلم یأخذوا علی یدیہ“: أى لم یمنعوه عن ظلمہ ”أوشک أن یعمہم اللہ بعقاب“: أى: بنوع من العذاب“۔ (مرقاة المفاتیح، کتاب الآداب، باب الأمر بالمعروف، الفصل الثانی: ۸/۸۶۷، ۸۶۹، رشیدیہ)

میت کے تین ٹکڑے۔ ہونے پر اس کی نماز جنازہ اور اس کی تدفین

سوال [۴۱۲۲]: زید پہلے سے شرابی تھا، ایک دن کسی نے خوب شراب پلا کر زہر دے کر اسے ختم کر دیا، اس کے بعد اس کے تین ٹکڑے کئے: ایک گردن تک، دوسرا کمر تک، تیسرا پاؤں والا حصہ۔ اس کے بعد اس کے تین بنڈل اس طرح بنائے کہ اس میں پانی کا اثر نہ ہو سکے (۱) اور اگر اس کو کنویں میں ڈال کر آئندہ نکل نہ سکے، اس کا پورا انتظام کر دیا۔

خدا کی قدرت کہ سی آئی ڈی کی تحقیق سے پورے تین ماہ بعد اس لاش کو اس میں سے مذکورہ صورت پر نکالی گئی، اس کی مزید تحقیقات کے لئے دو ماہ تک سرکار کے پاس رہی۔ اب سوال یہ ہے کہ اس کو کفن و دفن کی کیا صورت ہوگی؟

۱..... نماز جنازہ کا کیا حکم ہے؟

۲..... دفن کہاں کیا جائے مسلمان کے قبرستان میں یا باہر اور کس طرح؟

۳..... اگر چند ماہ پہلے سے قبر کھود کر رکھی گئی ہو تو اس کا کیا حکم ہے؟

۴..... اس میں دفن کرنا جائز ہے یا نہیں؟

۵..... شہید کہا جائے گا یا نہیں؟ بعض حضرات کا بیان ہے کہ نعش بدبودار اور پھول گئی ہے مگر ابھی تک

پھٹ کر سب گوشت گرا نہیں ہے؟

الجواب حامداً ومصلياً:

۱، ۲، ۳..... اس کی نعش کے جب تین حصے کر دئے گئے اور جسم کی ہیئت ترکیبہ باقی نہیں رہی اور اجزا

ء منحل ہو گئے تو اس پر نہ نماز جنازہ ہے، نہ اس کے لئے کفن مسنون ہے، نہ غسل میت ہے، بلکہ ایک کپڑے

میں لپیٹ کر مسلم قبرستان میں دفن کر دیا جائے۔ جس میت کو بغیر نماز جنازہ دفن کر دیا جائے اس کے متعلق فقہا

لکھتے ہیں: جب تک میت کے تفسخ کا ظن نہ ہو جائے اس وقت تک اس کی قبر پر نماز جنازہ پڑھی جائے اس کے

بعد نہیں:

”وإن دفن بلا صلوة، صلی علی قبره وإن لم یغسل ما لم یتفسخ، والمعتبر فیہ اکبر

الرأی علی الصحیح“۔ مراقی الفلاح۔ ”(قولہ: ما لم یتفسخ): ای تتفرق أعضاؤه، فإن تفسخ،

(۱) ”بنڈل: پلندا، گٹھڑی، گٹھڑ“۔ (فیروز اللغات، ص: ۲۱۹، فیروز سنز، لاہور)

لا یصلی علیہ مطلقاً؛ لأنها شرعت علی البدن ولا وجود له مع التفسخ“ (۱)۔ ”وإذا وجد أكثر البدن أو نصفه مع الرأس، غسل و صلی علیہ، وإلا لا“۔ مراقی الفلاح، ص: ۳۴ (۲)۔

۴..... اگر موقوفہ قبرستان میں کسی نے اپنے لئے پہلے سے قبر کھود رکھی ہو اور اس کے علاوہ بھی قبر کے لئے جگہ موجود ہو تو اس قبر میں دوسرا مردہ دفن کرنا مکروہ ہے اور کھودنے کی اجرت کا ضمان ترکہ میت

(۱) (حاشیة الطحطاوی علی مراقی الفلاح، کتاب الصلاة، باب أحكام الجنائز، فصل: الصلاة علیہ، ص: ۵۱۲، قدیمی)

یہ حکم اس وقت ہے جب کہ اجزائے میت یقینی طور پر منحل ہو چکے ہوں، اگر اجزائے میت منحل نہ ہوں بلکہ صحیح ہوں تو اس صورت میں اس کی تجہیز و تکفین ہوگی اور نماز جنازہ پڑھی جائے گی: ”والسقط یلف ولا یکفن کالعضو من المیت (و) آدمی منبوش طری لم ینفسخ (یکفن کالذی لم یدفن) مرة بعد أخرى (و إن تفسخ، کفن فی ثوب واحد“۔ (الدرالمختار)۔ ”(قوله: کالعضو من المیت): أى لو وجد طرف من أطراف إنسان أو نصفه مشقوقاً أو عرضاً، یلف فی خرقة إلا إذا کان معه الرأس، فیکفن کما فی البدائع (قوله: منبوش طری): أى بأن وجد منبوشاً بلا کفن (قوله: لم ینفسخ) قید به؛ لأنه لو تفسخ یکفن فی ثوب واحد (قوله: کالذی لم یدفن): أى یکفن فی ثلاث اثواب“۔ (ردالمحتار، کتاب الصلوة، باب صلاة الجنائز: ۲/۲۰۵، سعید)

(و کذا فی الفتاوی التاتار خانیة، کتاب الصلوة، الفصل الثانی والثلاثون فی الجنائز: ۲/۱۳۶، قدیمی)
(۲) (حاشیة الطحطاوی علی مراقی الفلاح، کتاب الصلاة، أحكام الجنائز، فصل: الصلاة علیہ، ص: ۵۷۵، قدیمی)

”وقید بعدم التفسخ؛ لأنه لا یصلی علیہ بعد التفسخ؛ لأن الصلاة شرعت علی بدن المیت، فإذا تفسخ، لم یبق بدنه قائماً“۔ (البحر الرائق، کتاب الصلاة، باب الجنائز، فصل: السلطان أحق بصلاته: ۲/۳۲۰، رشیدیہ)

(و کذا فی الحلبي الكبير، کتاب الصلاة، فصل فی الجنائز، الرابع الصلاة علیہ، ص: ۵۹۰، سهیل اکیڈمی لاہور)

” (وُجد رأس آدمی) أو أحد شقیه (لا یغسل ولا یصلی علیہ) بل یدفن، إلا أن یوجد أكثر من نصفه ولو بلا رأس“۔ (الدرالمختار، کتاب الصلاة، باب صلاة الجنائز: ۲/۱۹۹، سعید)

میں لازم ہوگا:

”وإن دفن فی قبر حق لغيره من الأحياء بأرض، ليست مملوكة لأحد، ضمن قيمة الحفر من تركته، وإلا فمن بيت المال أو المسلمين كما قدمناه، فإن كانت المقبرة واسعة، يكره ذلك“. مراقی الفلاح: ۳۷۳ (۱)۔

۵..... اگر کسی شخص کا واجب القتل یا مباح القتل ہونا معلوم نہیں تو یہ بھی شہید ہے، انواع شہید بیان کرتے ہوئے قدر مشترک کے طور پر، طحطاوی علی مراقی الفلاح، ص: ۳۷۹، میں ہے: ”لأن القتل لم يخلف في هذه المواضع بدلاً هو مال“ (۲)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حرره العبد محمود وغفر له، دارالعلوم دیوبند، ۲۰/۱۱/۸۷ھ۔
الجواب صحیح: بندہ نظام الدین عفی عنہ، دارالعلوم دیوبند۔

نصف جلی ہوئی لاش پر نمازِ جنازہ

سوال [۴۱۲۵]: ایک گاؤں میں آگ لگی، ایک لڑکی جل گئی اور ایسی جلی کہ ہاتھ، سر اور پیروں تک

(۱) (حاشیۃ الطحطاوی علی مراقی الفلاح، کتاب الصلاة، أحكام الجنائز، فصل فی حملها و دفنها : ۶۱۵، قدیمی)

”رجل حفر قبراً فأرادوا دفن ميت آخر فيه، إن كانت المقبرة واسعة يكره، وإن كانت ضيقة، جاز و لكن يضمن ما أنفق صاحبه فيه“. (الفتاویٰ العالمکیرية، کتاب الصلاة، الباب الحادی والعشرون فی الجنائز، الفصل السادس فی الوقف والنقل: ۱/۲۶، رشیدیہ)

(و کذا فی التاتارخانیة، کتاب الصلاة، الفصل الثانی والثلاثون فی الجنائز، نوع آخر من هذا الفصل فی المتفرقات: ۲/۸۷، إدارة القرآن، کراچی)

(۲) (حاشیۃ الطحطاوی علی مراقی الفلاح، أحكام الجنائز، باب أحكام الشہید، ص: ۶۲۵، قدیمی)

”و لو نزل علیه اللصوص لیلاً فی المصر، فقتل بسلاح أو غیره أو قتله قطع الطريق خارج المصر بسلاح أو غیره، فهو شهید؛ لأن القتل لم يخلف في هذه المواضع بدلاً هو مال“. (البحر الرائق، کتاب الجنائز، باب الشہید: ۲/۳۲۹، رشیدیہ)

(و کذا فی رد المحتار: کتاب الصلاة، باب الشہید: ۲/۲۵۰، سعید)

کا پتہ نہیں چلا، اس کی نماز پڑھی جانی چاہے یا نہیں؟ نیز غسل و کفن بھی دیا جانا چاہیے تھا یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلياً:

اس کو غسل نہ دیا جائے گا، نہ کفن پہنایا جائے گا، نہ نماز جنازہ پڑھی جائے گی، بلکہ ایک کپڑے میں لپیٹ کر دفن کر دیا جائے گا: ”وإن وجد نصفه من غير الرأس أو وجد نصفه مشقوقاً طولاً، فإنه لا يغسل ولا يصلى عليه، ويلف في خرقة و يدفن فيها“. عالمگیری (۱)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔
حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

بھیڑیا، بچہ کو اٹھالایا، اس پر نماز جنازہ پڑھنے کا حکم

سوال [۲۱۲۶]: ایک بچہ جس کو بھیڑیا کہیں سے اٹھالایا، اس کا نچلا حصہ بھیڑیا کھا گیا، دوسری جگہ آدھا حصہ ملا، اسکی شناخت کیسے کریں، نماز کسی طرح سے ادا کی جائے؟

الجواب حامداً ومصلياً:

اس کی شناخت کی کوئی ضرورت نہیں، اس پر نماز جنازہ بھی نہیں، ایک کپڑے میں لپیٹ کر دفن کر دیں (۲)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔
حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

(۱) (الفتاویٰ العالمکیرية، کتاب الصلوة، الباب الحادی والعشرون فی الجنائز، الفصل الثانی فی غسل المیت: ۱/۱۵۹، رشیدیہ)

” (وُجد رأس آدمی) أو أحد شقیه (لا يغسل و لا يصلى عليه) بل يدفن، إلا أن يوجد أكثر من نصفه و لو بلا رأس“. (الدرالمختار، کتاب الصلاة، باب صلاة الجنازة: ۲/۱۹۹، سعید)
”و لو وجد الأكثر من المیت أو النصف مع الرأس، غسل و صلی عليه، وإلا فلا“. (البحر الرائق، کتاب الجنائز: ۲/۳۰۵، رشیدیہ)

(و کذا فی التاتارخانیة، کتاب الصلاة، الفصل الثانی والثلاثون فی الجنائز، نوع آخر من هذا الفصل فی المتفرقات: ۲/۱۷۸، إدارة القرآن، کراچی)

(۲) ” (وُجد رأس آدمی) أو أحد شقیه (لا يغسل و لا يصلى عليه) بل يدفن، إلا أن يوجد أكثر من نصفه =

غائبانہ نماز جنازہ

سوال [۴۱۲۷]: غائبانہ نماز جنازہ پڑھنا حنفیوں کے نزدیک جائز ہے یا نہیں، اگر جائز ہے تو کس وجہ سے؟ مکمل تحریر فرمادیں۔

۲..... کیا ائمہ اربعہ میں سے کسی کے نزدیک جائز ہے یا نہیں؟ اگر جائز ہے تو کس کے نزدیک اور کیونکر؟

۳..... ایک واقعہ حدیث کا یاد پڑتا ہے کہ حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے کسی کی غائبانہ نماز جنازہ

پڑھی تھی وہ کون تھے اور اس کی کیا وجہ تھی؟

الجواب حامداً ومصلياً:

۱..... حنفیہ کے نزدیک ناجائز ہے: ”شرائط صحتها شرائط الصلوة المطلقة، وإسلام الميت

وطهارته ووضعہ أمام المصلي، وبهذا القيد علم أنها لا تجوز على غائب“. كبرى،

ص: ۵۳۹ (۱)۔

۲..... امام شافعی اور امام احمد رحمہما اللہ تعالیٰ کے نزدیک جائز ہے اور ان کی دلیل یہ ہے کہ حضور اکرم صلی

اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے نجاشی پر صلوة غائبانہ پڑھی ہے۔ امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک ناجائز ہے، وہ

= و لو بلا رأس“۔ (الدرالمختار، کتاب الصلاة، باب صلاة الجنازة: ۱۹۹/۲، سعید)

”و لو وُجد الأكثر من الميت أو النصف مع الرأس، غسل وصلى عليه، وإلا فلا“۔ (البحر

الرائق، کتاب الجنائز: ۳۰۵/۲، رشیدیہ)

(و کذا فی التاتارخانیة، کتاب الصلاة، الفصل الثانی والثلاثون فی الجنائز، نوع آخر من هذا الفصل فی

المتفرقات: ۱۷۸/۲، إدارة القرآن، کراچی)

(۱) (الحلبی الکبیر، کتاب الصلاة، فصل فی صلاة الجنائز، الرابع فی الصلاة عليه: ۵۸۳، سهیل

اکیدمی، لاہور)

”و وضعه) و كونه هو أو أكثره (أمام المصلي) و كونه للقبلة، فلا تصح على

غائب“۔ (الدرالمختار، کتاب الصلاة، باب الجنائز: ۲۰۸/۲، سعید)

(و کذا فی البحر الرائق، کتاب الصلاة، باب الجنائز، فصل: السلطان أحق بصلاته: ۳۱۴/۲، رشیدیہ)

فرماتے ہیں کہ حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے سامنے نجاشی کا جنازہ کر دیا گیا تھا اور درمیانی حجابات اٹھادیے گئے تھے، پس وہ جنازہ حاضر تھا غائب نہ تھا:

”ومن ذلك قول الشافعي و أحمد رحمهما الله تعالى بصحة الصلوة على الغائب مع قول أبي حنيفة رحمه الله تعالى و مالك رحمه الله تعالى بعدم صحتها الخ“. میزان شعرانی: ۴۰۸/۱ (۱) وبسط الدلائل في الأوجز شرح الموطأ: ۴۴۵/۳ (۲)۔

۳..... نمبر: ۲ پر جواب آچکا ہے۔ فقط واللہ اعلم۔

حررہ العبد محمود گنگوہی عفا اللہ عنہ۔

میت غائب کی نماز جنازہ

سوال [۴۱۲۸]: میت غائب کی نماز جنازہ کا کیا حکم ہے، کیا یہ نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اور

(۱) (المیزان الكبرى للشعرانی، کتاب الجنائز: ۱/۲۲۵، مصطفى البابی الحلبي، مصر)

(۲) ”وقال أبو حنيفة و مالك رحمهما الله تعالى: هذا خاص به، وليس ذلك لغيره. قال أصحابهما: و من الجائز أن يكون رفع له سريره، فصلى عليه، وهو يرى صلاته على الحاضر المشاهد وإن كان على مسافة من البعد، والصحابة وإن لم يروه، فهم تابعون للنبي صلى الله تعالى عليه وسلم. قالوا: ويدل على هذا أنه لم ينقل أنه كان يصلى على كل الغائبين غيره و يؤيده ما ذكره الواحدى بلا إسناد عن ابن عباس رضى الله تعالى عنهما قال: كشف للنبي صلى الله تعالى عليه وسلم عن سرير النجاشى حتى رآه و صلى عليه. و لابن حبان عن عمران بن حصين رضى الله تعالى عنه: فصلينا خلفه و نحن لا نرى إلا أن الجنازة قدامنا. و أجيب أيضاً بأن ذلك خاص بالنجاشى لإشاعة أنه مات أو استتلاف قلوب الملوک الذين أسلموا فى حياته إذ لم يأت فى حديث أنه صلى على ميت غائب“. (أوجز المسالك، كتاب الجنائز، التكبير على الجنازة: ۳/۲۱، ۲۱۹، ادارہ تالیفات اشرفیہ، ملتان)

”ولم يكن من هديه و سنته صلى الله تعالى عليه وسلم الصلاة على كل ميت غائب، فقد مات خلق كثير من المسلمين و هم غيب، فلم يصل عليهم، الخ“. (زاد المعاد فى هدى خير العباد لابن القيم، فصل فى هديه صلى الله تعالى عليه وسلم فى الصلاة على الغائب، ص: ۲۰۱، دار الفكر بيروت) (و كذا فى عمدة القارى، كتاب الجنائز، باب الرجل ينبغى إلى أهل الميت بنفسه، ذكر ما يستفاد منه، فرع: ۲۲/۸. مطبعة منيريه، بيروت)

صحابہ کرام سے ثابت ہے؟

الجواب حامداً ومصلياً:

نماز جنازہ کے لئے میت کا حاضر ہونا ضروری ہے، غائب پر درست نہیں (۱) الا یہ کہ بغیر نماز جنازہ دفن کر دیا گیا ہو تو قبر پر خاص مدت تک کے اندر نماز جنازہ پڑھی جائے (۲)۔ حضرت نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے نجاشی کے جنازہ پر غائبانہ نماز پڑھی ہے (۳)، یہ روایت معتبر ہے، شراح حدیث نے لکھا ہے کہ نجاشی کا جنازہ آپ کے سامنے کر دیا تھا وہ غائب نہیں تھا، نماز پڑھنے والے صحابہ کرام آپ - علیہ السلام - کے

(۱) (راجع، ص: ۶۷۰، رقم الحاشیة: ۱، ۲)

(۲) ”عن ابی ہریرة رضی اللہ تعالیٰ عنہ أن أسود رجلاً أو امرأة كان یكون فی المسجد یقم المسجد، فمات ولم یعلم النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم بموته، فذکرہ ذات یوم فقال: ”ما فعل ذلك الإنسان؟“ قالوا: مات یا رسول اللہ! قال: ”أفلا آذنتمونی؟“ فقالوا: إنه كان کذا و کذا قصته قال: فحقروا شأنه قال: ”فدلّونی علی قبره“ قال: فأتی قبره فصلى علیه“. (صحیح البخاری، کتاب الجنائز، باب الصلاة علی القبر بعد ما یدفن: ۱/۱۷۸، قدیمی)

” (وإن دفن) وأهیل التراب (بغیر صلاة) أو بها بلا غسل أو ممن لا ولاية له (صلى علی قبره) استحساناً (مالم یغلب علی الظن تفسخه) من غیر تقدیر، هو الأصح“. (الدر المختار، کتاب الصلاة، باب الجنائز: ۲/۲۲۳، سعید)

(و کذا فی البحر الرائق، کتاب الصلوة، باب الجنائز، فصل: السلطان أحق بصلاته: ۲/۳۱۹، رشیدیہ)
(و کذا فی تبیین الحقائق، کتاب الجنائز، فصل: السلطان أحق بصلاته: ۱/۵۷۵، دار الکتب العلمیة، بیروت)

(و کذا فی الفتاویٰ العالمکیریة، کتاب الصلاة، الباب الحادی والعشرون فی الجنائز، الفصل الخامس فی الصلاة علی المیت: ۱/۱۶۵، رشیدیہ)

(۳) ”عن ابی ہریرة رضی اللہ تعالیٰ عنہ أن رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نعی النجاشی فی الیوم الذی مات فیہ، و خرج فصلی، فصف بهم و کبر أربعاً“ (صحیح البخاری، کتاب الجنائز، باب الرجل ینعی إلی أهل المیت بنفسه: ۱/۱۶۶، قدیمی)

تابع تھے (۱) علامہ ابن تیمیہ نے لکھا ہے:

”اگر میت کو کسی شہر میں بلا نماز جنازہ دفن کر دیا گیا ہو جیسا کہ نجاشی کا حال تھا تو دوسرے شہر کے لوگ غائبانہ نماز جنازہ پڑھیں، اگر نماز جنازہ پڑھ کر دفن کیا گیا ہو تو نہ پڑھیں، کیونکہ فرض پہلی نماز کے ذریعہ ادا ہو گیا (۲)۔“

اور بھی بعض نام بعض روایات میں آئے ہیں جن پر غائبانہ نماز جنازہ کا تذکرہ ہے، لیکن محدثین نے ان پر جرح بھی کی ہے اور جنازہ سامنے کرنے کی ان میں تصریح موجود ہے (۳)، تاہم اتنا مسلم ہے کہ یہ آپ

(۱) ”والرابع حضوره أو حضور أكثر بدنه أو نصفه مع رأسه، والصلوة على النجاشي كانت بمشهده كرامة له، ومعجزة للنبي صلى الله عليه وسلم“. (حاشية الطحطاوي على مراقى الفلاح، كتاب الصلاة، أحكام الجنائز، فصل: الصلاة عليه، ص: ۵۸۲، قديمي)

(و كذا في الدر المختار، كتاب الصلاة، باب الجنائز: ۲/۲۰۸، ۲۰۹، سعيد)

(۲) ”وقال شيخ الإسلام ابن تيمية: الصواب أن الغائب إن مات ببلد لم يصل عليه فيه، صلى عليه صلاة الغائب كما صلى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم على النجاشي؛ لأنه مات بين الكفار ولم يصل عليه. وإن صلى عليه حيث مات، لم يصل عليه صلاة الغائب؛ لأن الفرض قد سقط بصلاة المسلمين عليه.“ (زاد المعاد في هدى خير العباد لابن القيم، فصل في هديه صلى الله تعالى عليه وسلم في الصلاة على الغائب، ص: ۲۰۱، دار الفكر، بيروت)

(۳) ”وقد روى أنه صلى على معاوية وهو غائب، ولكن لا يصح، فإن في إسناده العلاء بن زياد، ويقال: زيد؟ قال علي بن المديني: كان يضع الحديث. رواه محمود بن هلال عن عطاء ابن ميمون عن أنس، قال البخاري: لا يتابع عليه..... وأما حديث صلته صلى الله تعالى عليه وسلم على معاوية بن معاوية الليثي، فجاء من طرق لا تخلو عن مقال، وعلى تسليم صلاحته للحجبة بالنظر إلى مجموع طرقه دفع بما ورد أنه صلى الله تعالى عليه وسلم رفعت له الحجب حتى شاهد جنازته“. (أوجز المسالك، كتاب الجنائز، التكبير على الجنائز: ۳/۲۱۸، ۲۱۹، إدارة تاليفات أشرفيه)

”وعن أبي أمامة رضي الله تعالى عنه قال: أتى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم جبريل وهو يتبوك فقال: يا محمد! اشهد جنازة معاوية بن معاوية المزني، فخرج رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ونزل جبريل في سبعين ألفاً من الملائكة، فوضع جناحه الأيمن على الجبال فتواضعت، ووضع =

کی عادت نہیں تھی، بہت سے صحابہ کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے دور دراز مقامات پر وفات پائی جیسے پیر معونہ کا واقعہ پیش آیا اور آپ کو بذریعہ وحی خبر بھی دی گئی، آپ کو صدمہ بھی ہوا لیکن آپ نے ان کی نماز جنازہ نہیں پڑھی (۱)۔

آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے بعد صحابہ کرام کا کسی میت غائب کی نماز جنازہ پڑھنا کہیں نہیں دیکھا، اگر یہ عمل سنت متوارثہ ہوتا تو صحابہ کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم اجمعین بھی ضرور اس پر عمل کرتے اور بطریق توارث منقول ہوتا (۲)۔ علامہ چلبی نے روایات سے بحث کے بعد لکھا ہے:

”ثم دليل الخصوصية أنه عليه السلام لم يصل على غائب سوى هؤلاء، ومن عد النجاشي صرح فيه بأنه وقع له، وكان مرأى منه، ثم إنه قد توفى خلق كثير منهم غيباً في

= جناحه الأيسر على الأرضين فتواضعن، حتى نظر إلى مكة والمدينة، فصلى عليه رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم و جبريل والملائكة“۔ الحديث. (مجمع الزوائد للهيثمى، كتاب الجنائز، باب الصلاة على الغائب : ۳۸/۳، دار الفكر، بيروت)

(۱) ”عن أنس بن مالك رضي الله تعالى عنه أن رجلاً و ذكوان و عصية و بنى لحيان استمدوا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم على عدو، فأمدهم بسبعين من الأنصار - كنا نسميهم القراء في زمانهم كانوا يحتطبون بالنهار و يصلون بالليل - حتى كانوا يبئر معونة قتلوهم، و غدروا بهم، فبلغ النبي صلى الله تعالى عليه وسلم، فقنت شهراً يدعو في الصبح على أحياء من أحياء العرب على رعل و ذكوان الخ“۔ (صحيح البخارى، كتاب المغازى، باب غزوة الرجيع و رعل و ذكوان : ۵۸۶/۲، قديمى)

(۲) ”وقدمت من الصحابة خلق كثير و هم غائبون عنه، و سمع بهم، فلم يصل عليهم، إلا غائباً واحداً، ورد أنه طويت له الأرض حتى حضره“۔ (عمدة القارى، كتاب الجنائز، باب الرجل ينعى إلى أهل الميت بنفسه، ذكر ما استفاد منه، فرع : ۲۲/۸، مطبعة منيريه، بيروت)

”ولم يكن من هديه و سنته صلى الله تعالى عليه وسلم الصلاة على كل ميت غائب فقد مات خلق كثير من المسلمين و هم غيب، فلم يصل عليهم“۔ (زاد المعاد فى هدى خير العباد لابن القيم، فصل فى هديه صلى الله تعالى عليه وسلم فى الصلاة على الغائب، ص : ۲۰۱، دار الفكر، بيروت)

مزید تفصیل کیلئے دیکھئے: (اوجز المسالك، كتاب الجنائز، التكبير على الجنائز : ۲۱۸/۳،

الغزوات و غیرہا، و من أعزّ الناس إليه كان الفراء ولم يؤثر قط عنه عليه الصلوة والسلام أنه صلى عليه و كان على الصلوة على من توفي من أصحابه شديد الحرص حتى قال: "لا يموتن أحد منكم إلا آذنتموني به، فإن صلاتي رحمة له، اهـ". کبیری، ص: ۵۴۱ (۱)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حرره العبد محمود غفر له۔

قبر پر صلوة جنازہ

سوال [۴۱۲۹]: اگر کوئی میت بغیر نماز جنازہ کے دفن کر دی جائے تو اس کی قبر پر کتنے دن تک نماز پڑھی جاسکتی ہے؟ فقط۔

حشمت علی بلوچ۔

الجواب حامداً ومصلياً:

جب تک یہ ظن غالب ہو کہ میت کا جسم پھٹا نہیں: "وإن دفن بغير صلوة، صلى على قبره ما لم يغلب على الظن تفسخه". الدر المختار: ۱/۵۹۳ (۲)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

(۱) (الحلبی الكبير، كتاب الصلوة، فصل في صلوة الجنائز، الرابع في الصلوة عليه، ص: ۵۸۴، سهيل اكيڈمی، لاہور)

(۲) (الدر المختار، كتاب الصلاة، باب الجنائز: ۲/۲۲۳، سعيد)

"عن أبي هريرة رضي الله تعالى عنه: أن امرأة سوداء أو رجلاً كان يقيم المسجد، ففقدته النبي صلى الله تعالى عليه وسلم، فسأل عنه فقيل: مات فقال: "ألا آذنتموني به؟" قال: "دلوني على قبره" فدلوه فصلى عليه". (سنن أبي داؤد، كتاب الجنائز، باب الصلاة على القبر: ۱۰۱/۲، امداديه)

"فإن دفن بلا صلاة، صلى على قبره ما لم يتفسخ؛ لأن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم صلى على قبر امرأة من الأنصار". (البحر الرائق، كتاب الصلاة، باب الجنائز، فصل: السلطان أحق بصلاته: ۳۱۹/۲، رشيديه)

(و كذا في الفتاوى العالمكيرية، كتاب الصلاة، الباب الحادى والعشرون في الجنائز، الفصل الخامس في الصلوة على الميت: ۱/۱۶۵، رشيديه)

چارپائی پر میت کی نماز جنازہ

سوال [۴۱۳۰]: کیا میت کو چارپائی پر رکھ کر نماز جنازہ پڑھ سکتے ہیں یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلياً:

میت کو چارپائی پر رکھ کر نماز جنازہ درست ہے (۱) مگر چارپائی پاک ہو (۲)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۵/۱۲/۸۵ھ۔

الجواب صحیح: بندہ نظام الدین عفی عنہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۶/۱۲/۸۵ھ۔

(۱) ”وعن عبد الله بن مسعود رضى الله تعالى عنه قال: نعى لنا نبينا وحبينا نفسه صلى الله تعالى عليه وسلم قلت: فمن يغسلك؟ قال: رجالٌ من أهل بيتي الأولى فالأولى“ قلنا: ففيمما نُكفّنك؟ قال: ”فى ثيابى هذه أوفى بياض مصر أو حلة يمانية“ قلنا: فمن يصلى عليك؟ قال: ”فبكى و بكينا، فقال: ”مهلاً! غفر الله لكم و جزاكم عن نبيكم خيراً، إذا غسلتمونى و كفتتمونى، فضعونى على سرير فى بيتى هذا، على شفير قبرى هذا، ثم اخرجوا عنى ساعة، فأول من يصلى على خليلى و جليسى جبريل ثم ميكائيل ثم إسرافيل ثم ملك الموت“. الحديث. (مختصر اتحاف السادة المهرة بزوائد المسانيد العشرة تاليف أبى العباس أحمد بن أبى بكر الشهير بالبوصيرى، باب فى مرضه و وصيته و وفاته و غسله و تكفينه و الصلاة عليه الخ : ۱۲۵/۹، مكتبة عباس أحمد الباز مكة المكرمة)

”قال: حدثنا الواقدي : عن أبيه عن جده : لما أدرج رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فى أكفانه، وضع على سريرہ، ثم وضع على شفير حجرته، ثم كان الناس يدخلون عليه رفقا رفقا، لا يؤمهم أحد“. (دلائل النبوة و معرفة أحوال صاحب الشريعة للبيهقى، باب ما جاء فى الصلاة على رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم : ۲۵۰/۷، ۲۵۱، دار الكتب العلمية، بيروت)

”إن كان الميت على الجنائز، لاشك أنه يجوز“. (ردالمحتار، كتاب الصلوة، باب الجنائز):

(۲۰۸/۲، سعيد)

(۲) ”فى القنية : الطهارة من النجاسة فى ثوب و بدن و مكان و ستر العورة شرط فى حق الميت و الإمام جميعاً“. (الدر المختار، باب الجنائز ۲/۲۰۸، سعيد)

”الطهارة من النجاسة فى الثوب و البدن و المكان، و ستر العورة شرط فى حق الميت و الإمام

جميعاً“. (البحر الرائق، كتاب الصلاة، باب الجنائز، فصل: السلطان أحق بصلاته : ۳۱۵/۲، رشيدية) =

عورت کے جنازہ پر امام کا رومال ڈالنا

سوال [۴۱۳۱]: کوئی حنفی امام یا عالم عورت کے جنازہ پر اپنا رومال اپنی نظر کی جگہ ڈالتا ہے تاکہ وہ ریشمی اور خوبصورت کپڑا جو میت کے اوپر ہے، حضور قلب میں نخل نہو، کیسا ہے؟

الجواب حامداً ومصلياً:

اس کی کوئی ضرورت نہیں، بلا رومال ڈالنے بھی نماز درست ہے اور رومال ڈالنے میں بھی مضائقہ نہیں دونوں طرح درست ہے کسی ایک کو ضروری سمجھنا یا اصرار کرنا خلاف اصل ہے (۱)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود گنگوہی عفا اللہ عنہ، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور۔

الجواب صحیح: سعید احمد غفرلہ، الجواب صحیح: عبداللطیف، ناظم مدرسہ مظاہر علوم۔

نماز جنازہ سے متعلق چند مسائل

سوال [۴۱۳۲]:۱۔ بچہ مردہ پیدا ہونے کی حالت میں نماز جنازہ ہونا چاہیے یا نہیں؟

.....۲۔ بچہ زندہ پیدا ہو کر کچھ دیر بعد فوت ہونے کی صورت میں نماز جنازہ ہونی چاہیے یا نہیں؟

.....۳۔ دو لڑکیاں ایک ساتھ پیدا ہو کر فوت ہو گئیں تو کیا نماز جنازہ علیحدہ ہوگی یا ایک ہی کافی ہے؟

.....۴۔ ایک ساتھ ایک لڑکا اور ایک لڑکی پیدا ہو کر فوت ہو گئے تو نماز جنازہ الگ الگ پڑھی جائیگی یا

= (و کذا فی حاشیة الطحطاوی علی مراقی الفلاح، کتاب الصلاة، أحكام الجنائز، فصل: الصلاة علیہ:

۵۸۲، قدیمی)

(۱) قال الطیبی رحمہ اللہ تعالیٰ: ”وفیہ من أصر علی أمر مندوب، وجعلہ عزمًا، ولم یعمل بالرخصة،

فقد أصاب منه الشیطان من الإضلال، فكیف من أصر علی بدعة أو منکر“. (مرقاة المفاتیح، کتاب

الصلاة، باب الدعاء فی التشهد، الفصل الأول، تحت حدیث عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ،

(رقم الحدیث: ۹۶۴): ۳/۳۱، رشیدیہ)

”ان الإصرار علی المندوب یبلغه إلی حد الکراهة، فكیف إصرار البدعة التي لا أصل لها فی

الشرع“. (السعیة، کتاب الصلوة، باب صفة الصلوة، قبیل فصل فی القراءۃ، ذکر البدعات: ۲/۲۶۵،

سهیل اکیڈمی، لاہور)

ایک ہی مرتبہ پڑھنا کافی۔، تو دعاء لڑکے یا لڑکی کی پڑھی جائے گی؟

۵..... اگر میتیں مرد اور عورت کی بیک وقت موجود ہوں تو نماز جنازہ الگ الگ پڑھی جائے گی یا ایک

ہی کافی ہونے کی حالت میں دعانا بالغ، بالغ، کونسی پڑھنی چاہئے، نابالغ کی یا بالغ کی؟

۶..... اگر میتیں بالغ بیک وقت چند موجود ہوں تو نماز جنازہ ایک ہی کافی ہو سکتی ہے یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلياً:

۱..... جو بچہ مردہ پیدا ہو اس کے جنازہ کی نماز نہیں پڑھی جائے گی (۱)۔

۲..... اگر پیدا ہونے کے کچھ دیر بعد مر جائے تو نماز جنازہ پڑھی جائے گی (۲)۔

۳..... الگ الگ ہو تو اعلیٰ بات ہے، ایک ساتھ بھی درست ہے (۳)۔

(۱) ”عن جابر رضي الله تعالى عنه، عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال: ”الطفل لا يصلى عليه، ولا يرث ولا يورث حتى يستهل“.(جامع الترمذی، أبواب الجنائز، باب ما جاء في ترك الصلوة على الطفل : ۲۰۰/۱، سعید)

(۲) ”و من استهل صلى عليه، وإلا لا وأفاد بقوله: (إلا لا) أنه إذا لم يستهل لا يصلى عليه، ويلزم منه أن لا يغسل ولا يرث ولا يورث ولا يسمى، الخ“.(البحر الرائق، كتاب الصلاة، باب الجنائز: ۳۳۰/۲، رشیدیہ)

”ومن وُلد فمات، يغسل ويصلى عليه إن استهل، وإلا غسل وسمى وأدرج في خرقه و دفن، ولم يصل عليه“.(الدر المختار، كتاب الصلاة، باب الجنائز : ۲۲۷/۲، ۲۲۸، سعید)

(و كذا في تبیین الحقائق، كتاب الصلاة، باب الجنائز : ۵۸۱/۱، دار الكتب العلمية، بيروت)

(۳) ”عن أبي مالك رضي الله تعالى عنه أمر رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يوم أحد بحمزة، فوضع وجئ بتسعة، فصلى عليهم رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم، فرفعوا وترك حمزة، ثم جئ بتسعة فوضعوا، وصلى عليهم سبع صلوات، حتى صلى على سبعين و فيهم حمزة رضي الله تعالى عنه في كل صلاة صلاها“.(مراسيل أبي داؤد، في الصلوة على الشهداء : ۱۸، سعید)

”وإذا اجتمعت الجنائز، فإفراد الصلاة أولى“.(الدر المختار، كتاب الصلاة، باب

الجنائز: ۲۱۸/۲، سعید)

(و كذا في البحر الرائق، كتاب الصلاة، باب الجنائز : ۳۲۸/۲، رشیدیہ) =

۴.....: اعلیٰ بات یہ ہے کہ الگ الگ پڑھی جائے ایک ساتھ بھی درست ہے (۱)، دعاء دونوں پڑھی

جائیں (۲)۔

۵.....: جب دونوں بالغ ہوں تو دعاء بالغ کی پڑھی جائے (۳)

۶.....: جب دونوں بالغ ہوں تو دعاء بالغ کی پڑھی جائے، نماز جنازہ ایک ساتھ ہو تو بھی درست ہے،

الگ الگ بہتر ہے، لڑکے کی دعاء پڑھیں اگر ایک ساتھ پڑھیں تو بالغ کی دعاء پڑھیں (۴)۔ فقط واللہ سبحانہ
تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

مسجد میں نماز جنازہ (مفصل)

سوال [۴۱۳۳]: حضرت اقدس مفتی اعظم صاحب دامت برکاتہم!

احناف کی حدیث: ”من صلی علی جنازۃ فی المسجد، فلا أجر له“ کے بارے میں محدثین

= (و کذا فی الفتاویٰ العالمگیریۃ، کتاب الصلاة، الباب الحادی والعشرون فی الجنائز، الفصل

الخامس فی الصلاة علی المیت: ۱/۶۵، رشیدیہ)

(۱) (راجع، ص: ۶۷۴، الحاشیۃ: ۳)

(۲) ”و لا یتغفر لصبی و مجنون..... بل یقول بعد دعاء البالغین: اللہم اجعلہ لنا فرطاً الخ“.

(الدر المختار، کتاب الصلاة، باب صلاة الجنازة: ۲/۲۱۵، سعید)

(و کذا فی الفتاویٰ العالمگیریۃ، کتاب الصلاة، الباب الحادی والعشرون فی الجنائز، الفصل الخامس

فی الصلاة علی المیت: ۱/۶۵، رشیدیہ)

(۳، ۴) ”و یدعو للمیت و جمیع المسلمین، و لیس فیہا دعاء مؤقت، و عن رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ

علیہ وسلم أنه کان یقول: ”اللہم! اغفر لحینا و میتنا و شہدنا، و غائبنا و صغیرنا و کبیرنا و ذکرنا

و أنشانا، اللہم! من أحييته فأحييه علی الإسلام، و من توفيته منا فتوفه علی الإيمان“۔ (الفتاویٰ

العالمگیریۃ، کتاب الصلاة، الباب الحادی والعشرون فی الجنائز، الفصل الخامس فی الصلاة علی

المیت: ۱/۶۴، رشیدیہ)

(و کذا فی الدر المختار مع رد المحتار، کتاب الصلاة، باب صلاة الجنازة: ۲/۲۱۲، سعید)

کرام کا اعتراض ہے کہ یہ صحیح نہیں کیونکہ اس کا راوی ”صالح مولیٰ توامة“ اس روایت میں مفرد ہے وہ ضعیف ہے (۱) اور اس کے مقابل حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کی حدیث: ”واللہ! قد صلی رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم علی ابن بیضاء فی المسجد“ (۲) صحیح ہے، مسلم کی روایت ہے۔ حدیث صحیح کے ہوتے ہوئے ضعیف پر عمل کرنا صحیح نہیں ہے۔

اگر حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کی حدیث پر صحابہ رضی اللہ تعالیٰ عنہم کے انکار کا اعتراض ہو تو اس کے دو جواب ہیں: ایک یہ کہ حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کے قسمیہ جملہ کے بعد صحابہ رضی اللہ تعالیٰ عنہم خاموش رہے اور نماز پڑھی گئی جس سے اجماع سکوتی کا پتہ چلتا ہے، گویا اجماعاً مسجد میں پڑھنا بھی ثابت ہوا۔

دوسرا جواب یہ کہ مؤطا امام مالک رحمہ اللہ تعالیٰ میں موجود ہے کہ حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے جنازے کی جماعت مسجد میں ہوئی (۳) جس سے ”فلا أجر له“ کے منسوخ ہونے کی کھلی دلیل ملتی ہے، خصوصاً جب کہ ”فلا أجر له“ کے بارے میں محدثین کا بیان ہے (امام احمد، امام نووی، عسقلانی وغیرہ) کہ

(۱) (أخرجه العلامة الزيلعي رحمه الله تعالى في نصب الراية، باب الجنائز، آحادیث وضع الموتی للصلاة، (رقم الحدیث: ۳۰۷۴: ۲/۲۷۵، المكتبة المکیة جدہ)

”وفی اسنادہ صالح مولیٰ التوامة، وقد تکلم فیہ غیر واحد من الأئمة، قال النووی رحمہ اللہ تعالیٰ: وأجابوا عنه یعنی الجمهور بأجوبة: أحدها أنه ضعیف لا یصح الاحتجاج به، قال أحمد بن حنبل رحمہ اللہ تعالیٰ: هذا حدیث ضعیف تفرد به صالح مولیٰ التوامة وهو ضعیف“۔ (نیل الأوطار للشوکانی، کتاب الجنائز، باب الصلاة علی الجنائز فی المسجد: ۱۱۲/۳، دار الباز للنشر والتوزیع، مکة المکرمة)

(۲) (أخرجه مسلم فی صحیحہ فی کتاب الجنائز، فصل فی جواز الصلاة علی الميت فی المسجد: ۳۱۳/۱، قدیمی)

(۳) ”قال مالک: عن نافع عن عبد الله بن عمر رضي الله تعالى عنهما أنه قال: صلی علی عمر بن الخطاب فی المسجد“۔ (مؤطا الإمام مالک، کتاب الجنائز، الصلوة علی الجنائز فی المسجد، ص: ۲۱۱، میر محمد کتب خانہ کراچی)

حدیث ضعیف ہے، خود متن حدیث میں اضطراب ہے، بعض حضرات فرماتے ہیں کہ ”فلا أجر له“ خطائے فاحش ہے (۱)۔ بینوا و توجروا۔

المستفتی مولوی حسین احمد قاسمی بنارس، ناندری ضلع اورنگ آباد، مہاراشٹر۔

الجواب حامداً ومصلياً:

جنازہ کی نماز بغیر کسی عذر کے مسجد میں پڑھنا حنفیہ کے نزدیک مکروہ ہے۔ حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا فرمان ہے کہ: ”من صلى على جنازة في المسجد، فلا شيء له“۔ سنن أبی داؤد شریف: ۲/۹۸ (۲)، سنن ابن ماجہ، ص: ۱۱۰ (۳)۔

نیز اس روایت کو ابن ابی شیبہ نے: ۱۵۳/۳ (۴) پر اپنی مصنف میں، امام احمد نے اپنی مسند میں: ۲/۴۴۴ (۵)، ۲/۴۵۵ (۶) بیہقی نے: ۵۱/۴ (۷) اور امام طحاوی نے شرح معانی الآثار: ۱/۲۸۴ (۸) پر

(۱) ”قال ابن عبد البر: رواية: ”فلا أجر له“ خطأ فاحش، الصحيح: ”فلا شيء له“۔ (نصب الراية، كتاب الصلاة، باب الجنائز، أحاديث وضع الموتى للصلاة، (رقم الحديث: ۳۰۷۴): ۲/۲۷۵، مكتبة المكية جدة)

(۲) (سنن أبی داؤد، كتاب الجنائز، باب الصلوة على الجنازة في المسجد: ۲/۹۸، امدادیہ ملتان)

(۳) (سنن ابن ماجہ، كتاب الجنائز، باب ما جاء في الصلوة على الجنائز في المسجد، ص: ۱۰۹، قدیمی)

(۴) (رواه ابن أبی شیبہ في مصنفه في كتاب الجنائز، باب من كره الصلاة على الجنازة في المسجد، (رقم الباب: ۱۶۷، رقم الحديث: ۱۱۹۷۱): ۳/۴۷، دار الكتب العلمية بيروت)

(۵) (مسند الإمام أحمد، (رقم الحديث: ۹۴۳۷): ۳/۱۹۱، دار إحياء التراث العربي، بيروت)

(۶) (مسند أحمد، (رقم الحديث: ۹۵۵۵): ۳/۲۱۰، (رقم الحديث: ۱۰۱۸۳): ۳/۳۰۱، دار إحياء التراث العربي بيروت)

(۷) (رواه البيهقي في السنن الكبرى في كتاب الجنائز، باب الصلاة على الجنازة في المسجد: ۳/۵۲، ادارہ تالیفات اشرفیہ ملتان)

(۸) (شرح معانی الآثار، كتاب الجنائز، باب الصلوة على الجنازة، هل ينبغي أن تكون في المساجد أو لا: ۱/۳۳۱، سعيد)

روایت کیا ہے، بحوالہ بغیة الألمعی فی تخریج الزیلعی: ۲/۲۷۵ (۱)۔

نیز بخاری شریف اور مسلم شریف میں ہے کہ: ”حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے نجاشی کی موت کی خبر سنائی، پھر صحابہ کو لے کر مسجد نبوی سے باہر تشریف لائے اور اس کے قریب نماز جنازہ کے لئے جو مخصوص جگہ تھی، وہاں پر صف بستہ نماز پڑھائی:

”عن أبی ہریرۃ رضی اللہ تعالیٰ عنہ قال: نعی لنا رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم النجاشی صاحب الحبشة الیوم الذی مات فیہ، فقال: ”استغفروا لأخیکم“. و فی روایة: ”نعی النجاشی فی الیوم الذی مات فیہ، و خرج إلی المصلی، فصف بهم و کبر أربعاً“. صحیح بخاری: ۱/۱۶۷ (۲) و صحیح مسلم: ۱/۳۰۹ (۳)۔

اور یہ اس واقعہ کی تخصیص نہیں تھی بلکہ آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا دائمی عمل اس معاملہ میں یہی تھا کہ نماز جنازہ مسجد میں نہیں پڑھتے تھے، چنانچہ مسلم شریف میں ہے: ”ما كانت الجنائز یدخل بہا فی المسجد: ۱/۳۱۳ (۴) یعنی حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے زمانہ مبارکہ میں جنازے مسجد میں نہیں لائے جاتے تھے۔

علامہ ابن قیم رحمہ اللہ تعالیٰ اپنی مشہور کتاب ”زاد المعاد فی ہدی خیر العباد“ میں تحریر فرماتے ہیں: ”و لم یکن من ہدیہ الراتب الصلوة علیہ فی المسجد، وإنما کان یصلی علی الجنازة

(۱) بغیة الألمعی فی تخریج الزیلعی علی ہامش نصب الراية، کتاب الصلاة، باب الجنائز، أحادیث وضع الموتی الخ: ۲/۲۷۵، المكتبة المکیة جدہ)

(۲) صحیح البخاری، کتاب الجنائز، باب الرجل ینعی إلی أهل المیت بنفسہ: ۱/۱۶۶، ۱۶۷، و باب الصلوة علی الجنائز بالمصلی والمسجد: ۱/۱۷۷، قدیمی)

(۳) (رواہ مسلم فی صحیحہ فی کتاب الجنائز، باب فصل فی النعی الناس المیت: ۱/۳۰۹، قدیمی)

(۴) (رواہ مسلم فی صحیحہ فی کتاب الجنائز، فصل فی جواز الصلاة علی المیت فی المسجد: ۱/۳۱۳، قدیمی)

خارج المسجد: ۱/۱۴۳ (۱) یعنی حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا دائمی دستور مسجد میں نماز جنازہ پڑھانے کا نہیں تھا بلکہ آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم مسجد کے باہر ہی جنازہ پڑھتے تھے۔ ملا علی القاری فرماتے ہیں: ”إنہم لم یکتونوا یصلون علی الجنائز داخل المسجد الشریف“ مرقاة: ۳/۳۴۲ (۲) یعنی حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اور صحابہ کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم مسجد نبوی میں نماز جنازہ نہیں پڑھتے تھے۔

علامہ ابن الحاج فرماتے ہیں: ”إنہم کانوا لا یصلون علی میت فی المسجد“۔ المدخل: ۲/۸۱ (۳) یعنی وہ لوگ حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اور صحابہ کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم مسجد میں کسی میت پر نماز جنازہ نہیں پڑھتے تھے بلکہ مسجد سے باہر اس کے لئے مستقل اور علیحدہ جگہ بنوائی گئی تھی، چنانچہ بخاری شریف میں ہے: ”ان اليهود جاؤا الی النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم برجل منهم وامرأة زنیاء، فأمر بہما فرجما قریباً من موضع الجنائز عند المسجد“۔ ۱/۱۷۷ (۴)۔ یعنی یہود حضور اکرم صلی اللہ

(۱) (زاد المعاد فی ہدی خیر العباد لابن القیم الجوزیة، فصل فی تجهیز المیت والصلاة علیہ، ص: ۱۹۴، دار الفکر، بیروت)

(و کذا فی أوجز المسالک، کتاب الجنائز، الصلاة علی الجنائز فی المسجد: ۳/۲۳۵، ادارہ تالیفات اشرفیہ ملتان)

(۲) ”ما وجدت هذه العبارة بعینها فی المرقاة ولكن فیہ: ”وأما قول ابن حجر: فیہ أو ضح حجة لقول الشافعی الأفضل إدخال المیت المسجد للصلوة علیہ، فمردود؛ لأنه لو كان أفضل، لكان أكثر صلاحته علیہ الصلوة والسلام علی المیت فی المسجد، ولما امتنع جل الصحابة عنه وإنما الحدیث یفید الجواز فی الجملة، وما أظن أن الشافعی یقول بأنه أفضل مع خلاف الإمام الأکمل، وقد نارع جماعة من المتأخرین الشافعی فی الاستحباب بأنه كان للجنائز موضع معروف خارج المسجد، والغالب منه علیہ الصلوة والسلام علیہا ثمة“۔ (مرقاة المفاتیح، کتاب الجنائز، باب المشی بانجنازة والصلوة علیہا، الفصل الأول تحت الحدیث رقمہ: ۱۶۵۶: ۳/۱۳۴، رشیدیہ)

(۳) (المدخل لابن الحاج، فصل فی الصلوة علی المیت فی المسجد: ۲/۲۸۲، دار الفکر، بیروت)

(۴) (رواہ البخاری فی صحیحہ فی کتاب الجنائز، باب الصلوة علی الجنائز بالمصلی والمسجد:

۱/۱۷۷، قدیمی)

تعالیٰ علیہ وسلم کے پاس ایک ایسے مرد اور عورت کو جنہوں نے زنا کیا تھا لیکر آئے تو آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے حکم دیا تو ان کو مسجد سے قریب جنازہ پڑھنے کی جگہ میں سنگسار کیا گیا۔

چنانچہ ابن سمرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ والی اس روایت کی شرح کرتے ہوئے محدث کبیر حافظ ابن حجر رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں کہ ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی حدیثِ رحمہ یہ بتاتی ہے کہ نماز جنازہ کے لئے ایک جگہ مقرر تھی اس سے معلوم ہوتا ہے کہ کبھی آپ کا مسجد نبوی میں جنازہ پڑھنا کسی عارضی وجہ سے تھا:

”و دل حدیث ابن عمر المذكور علی أنه كان للجنائز مكان معد للصلوة علیها، فقد يستفاد منه أن ما وقع من الصلوة علی بعض الجنائز فی المسجد كان لأمر عارض“۔ فتح الباری: ۳/۱۶۰ (۱)۔

اور اسی جگہ فرماتے ہیں: ”عن ابن حبیب أن مصلى الجنائز بالمدينة كان لاصقاً بمسجد النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم من ناحية جهة المشرق“۔ فتح الباری ۳/۱۶۰ (۲) یعنی مدینہ منورہ میں جنازہ پڑھنے کی جگہ مسجد نبوی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے متصل جانب شرق میں تھی۔

ان تمام تصریحات سے معلوم ہوتا ہے کہ مسجد پانچ نمازوں کے لئے بنائی جاتی ہے اس میں نماز جنازہ بلا عذر پڑھنا کراہت سے خالی نہیں، اگر مسجد میں نماز جنازہ بلا کراہت کے جائز ہوتی تو حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اس کے لئے ایک اور مستقل جگہ نہ بنواتے بلکہ مسجد ہی اس کے لئے کافی تھی لیکن ایسا نہیں ہوا بلکہ آپ نے اس کے لئے ایک اور مستقل جگہ بنوائی اور مسجد نبوی کی تعمیر ختم ہوتے ہی جنازہ پڑھنے کی جگہ بنوائی گئی، چنانچہ طبقات ابن سعد میں اس کی تصریح موجود ہے:

”وقد ذکر ابن سعد فی الطبقات الکبیر أن النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم بنی موضعاً للجنائز لاصقاً بالمسجد بعد الفراغ من مسجد الشریف فی السنة الأولى من الهجرة“۔

(۱) (فتح الباری، کتاب الجنائز، باب الصلاة علی الجنائز بالمصلى والمسجد : ۳/۲۵۶، قدیمی)

(۲) (وکذا فی أوجز المسالك، کتاب الجنائز، الصلاة علی الجنائز فی المسجد : ۳/۲۳۵، ادارہ تالیفات

اشرفیہ ملتان)

(۲) (فتح الباری، المصدر السابق آنفاً)

التعليق الصبيح: ۲/۲۳۹ (۱)۔

اس کے بعد کسی مزید دلیل کی ضرورت نہ تھی لیکن مناسب معلوم ہوتا ہے کہ قائلین جواز کی دلیل کا بھی جائزہ لیا جائے اور ان کی جانب سے ہونے والے اعتراضات کا جواب دیا جائے۔ جو لوگ جواز کے قائل ہیں وہ اپنی دلیل میں حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا والی مسلم شریف کی روایت پیش کرتے ہیں جس کے الفاظ یہ ہیں:

”عن عائشة رضی اللہ تعالیٰ عنہا قالت: لما توفی سعد بن وقاص أرسل أزواج النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم أن یمروا بجنائزہ فی المسجد فیصلین علیہ، ففعلوا فوقف بہ علی حجرہن یصلین علیہ، ثم أخرج بہ من باب الجنائز الذی کان إلی المقاعد، فبلغهن أن الناس قد عابوا ذلك، وقالوا: ما كانت الجنائز یدخل بہ المسجد، فبلغ ذلك عائشة رضی اللہ تعالیٰ عنہ فقالت: ما أسرع الناس إلی أن یعیبوا ما لا علم لهم بہ، عابوا علینا أن یمروا بجنائزہ فی المسجد، وما صلی رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم علی سہیل ابن بیضاء إلا فی جوف المسجد“۔ مسلم: ۱/۳۱۴ (۲)۔

اولاً تو یہ واقعہ ہے جو کسی عذر کی وجہ سے پیش آیا، چنانچہ مولانا قطب الدین محدث دہلوی رحمہ اللہ تعالیٰ

(۱) (التعليق الصبيح علی مشکاة المصابيح للعلامة محمد إدريس الكاندهلوی رحمہ اللہ تعالیٰ، کتاب الجنائز، باب المشی بالجنائز والصلاة علیہا، الفصل الأول، تحت حدیث أبی ہریرة رضی اللہ تعالیٰ عنہ: ۲/۲۳۹، المكتبة العثمانية لاهور)

”عن أبی سعید الخدری رضی اللہ تعالیٰ عنہ قال: كنا قدم النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم المدينة إذا حضر منا الميت، أتیناه فأخبرناه، فحضره واستغفر له حتی إذا قبض قال محمد بن عمر: فمن هناك سمی ذلك الموضع موضع الجنائز؛ لأن الجنائز حملت إلیہ، ثم جرى ذلك من فعل الناس فی حمل جنائزهم والصلاة علیہا فی ذلك الموضع إلی اليوم“۔ (الطبقات الكبرى لابن سعد، ذکر الموضع الذی کان یصلی فیہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم علی الجنائز: ۱/۲۵۷، دار صادر، بیروت)

(۲) (رواه مسلم فی صحیحہ فی کتاب الجنائز، فصل فی جواز الصلاة علی الميت فی المسجد: ۱/۳۱۳، قديمی)

فرماتے ہیں کہ ایک روایت میں صریح آیا ہے کہ حضرت رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم معتکف تھے، اس لئے مسجد میں نمازِ جنازہ پڑھی، مظاہر حق: ۲/۴۹ (۱) اور حافظ بن حجر رحمہ اللہ تعالیٰ کا قول بھی یہی ہے کہ عذر کی وجہ سے تھا: ”فقد يستفاد منه أن ما وقع من الصلوة على بعض الجنائز في المسجد كان لأمر عارض“۔
فتح الباری: ۱/۱۳۴ (۲)۔

ثانیاً: خود حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کی فرمائش سے معلوم ہوتا ہے کہ وہاں مسجد میں جنازہ پڑھنے کا دستور نہ تھا ورنہ فرمائش کی کیا ضرورت تھی۔

ثالثاً: محض سہیل بن بیضاء کی مثال دینا ثابت کرتا ہے کہ دوسرے جنازے خارج مسجد پڑھے جایا کرتے تھے، مذکورہ جنازہ کسی عذر کی وجہ سے مسجد میں پڑھا گیا ہے (۳)۔

رابعاً: صحابہ کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم کا انکار ثابت کرتا ہے کہ نماز جنازہ مسجد میں پڑھنے کا دستور نہ تھا چنانچہ انہوں نے صاف انکار کیا: ”ما كانت الجنائز يُدخل به المسجد“ (۴) جو اس کے خلاف سنت

(۱) (مظاہر حق، کتاب الجنازة، باب المشی بالجنازة والصلوة علیہا: ۲/۱۰۰، دار الإیضاعت، کراچی)
”وقد أوَّل بعض أصحابنا حدیث عائشة رضی اللہ تعالیٰ عنہا: إنما صلی فی المسجد بعذر مطر، وقیل: بعذر الاعتکاف“۔ (لامع الدراری، کتاب الجنائز، باب صلاة الصبیان مع الناس: ۳/۳۶۲، امدادیہ مکة المکرمة)

”نحن أيضاً نقول: صلاته فی المسجد کان للمطر أو للاعتکاف“۔ (عمدة القاری، کتاب الجنائز، باب الرجل ینعی إلى أهل المیت: ۸/۱۸، مطبعہ منیریہ بیروت)

(۲) (فتح الباری، باب الصلوة علی الجنائز بالمصلی والمسجد: ۳/۲۵۶، قدیمی)
(و کذا فی أوجز المسالک، کتاب الجنائز، الصلاة علی الجنائز فی المسجد: ۳/۲۳۵، ادارہ تالیفات اشرفیہ ملتان)

(و کذا فی لامع الدراری، کتاب الجنائز، باب صلاة الصبیان مع الناس: ۳/۳۶۲، امدادیہ مکة المکرمة)
(۳) (راجع رقم الحاشیة: ۲، ۱)

(۴) (رواه مسلم فی صحیحہ فی کتاب الجنائز، فصل فی جواز الصلاة علی المیت فی المسجد: ۱/۳۱۳، قدیمی) =

ہونے کا واضح ثبوت ہے۔

یہ جوابات تو اس وقت ہیں جب کہ حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کی روایت کو متصل تسلیم کر لیں، حالانکہ امام دارقطنی نے اس حدیث کے بارے میں امام مسلم پر استدراک و مواخذہ کیا ہے اور اس کو مرسل قرار دیا ہے، چنانچہ فرماتے ہیں:

”خالف الضحاك حافظان: مالك والماجشون، فروياه عن أبي النضر عن عائشة رضي الله تعالى عنها مرسلًا، وقيل: عن الضحاك عن أبي النضر عن أبي بكر بن عبد الرحمن، ولا يصح إلا مرسلًا: هذا كلام الدار قطنی“. نووی شرح مسلم: ۱/۳۱۳ (۱)۔

یعنی اس روایت میں دو بڑے حفاظ حدیث: امام مالک اور ماجشون نے ضحاك کی مخالفت کی ہے،

= ”لكن إنكار الصحابة على عائشة رضي الله تعالى عنها يدل على اشتهار العمل بخلاف ذلك“. (أوجز المسالك، كتاب الجنائز، الصلاة على الجنائز في المسجد: ۴/۲۳۴، ادارہ تالیفات اشرفیہ ملتان)

(و كذا في لامع الدراري على جامع البخاري، كتاب الجنائز، باب صلاة الصبيان مع الناس: ۴/۳۶۳، امدادیه مكه المكرمه)

(۱) (شرح مسلم للنووي، كتاب الجنائز، فصل في جواز الصلوة على الميت في المسجد: ۱/۳۱۳، قديمي)

”وكذا كحديث عائشة رضي الله تعالى عنها لا يخلوا عن كلام؛ لأن جماعة من الحفاظ مثل الدارقطني وغيره عابوا على مسلم تخريجه إياه مسنداً؛ لأن الصحيح أنه مرسل كما رواه مالك والماجشون عن أبي النضر عن عائشة رضي الله تعالى عنها مرسلًا، والمرسل ليس بحجة عندهم“ (عمدة القاري، كتاب الجنائز، باب الرجل ينعي إلى أهل الميت بنفسه: ۸/۱۸، مطبعة منيرية بيروت)

”قال ابن عبد البر: هكذا هو في مؤطا عند جمهور الرواة منقطعاً..... قال العيني: منقطع؛ لأن أبا النضر لم يسمع من عائشة شيئاً، وقال ابن وضاح: ولا أدركها..... وانتقده الدارقطني بأن حافظين خالفا الضحاك، وهما: مالك والماجشون، فروياه عن أبي النضر عن عائشة مرسلًا“. (أوجز المسالك، كتاب الجنائز، الصلاة على الجنائز في المسجد: ۴/۲۳۵، ادارہ تالیفات اشرفیہ ملتان)

انہوں نے اس روایت کہ ”عن أبي النضر عن عائشة رضي الله تعالى عنها“ منقطع بیان کیا ہے اور ضحاک نے ”عن أبي النضر عن أبي بكر بن عبد الرحمن“ روایت کیا ہے حالانکہ اس روایت کا منقطع ہونا ہی صحیح ہے۔

ہم مخالفین سے پوچھتے ہیں: روایت منقطع سے استدلال کہاں تک صحیح ہے؟ خصوصاً اس کے مقابلہ میں حدیث متصل مرفوع موجود ہے۔ یہ مخالفین کی دلیل اور اس کا جواب تھا۔

اب انہوں نے حدیث ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ پر جو اعتراض کئے ہیں ان کا جواب سنئے: اس روایت پر ان کا سب سے بڑا اعتراض یہ ہے کہ اس میں ”صالح مولی التوامة“ ہے جو ضعیف ہے جس کی وجہ سے یہ روایت قابل استدلال نہیں (۱)۔ تو اس کا جواب یہ ہے کہ صالح کو ضعیف کہا گیا اس کی وجہ یہ ہے کہ ان کو اخیر عمر میں اختلاط ہو گیا تھا، اس لئے اگر یہ سبب مرتفع ہو جائے یعنی کوئی ایسا راوی ہو جو اس حالت کے طاری ہونے سے پہلے ان سے روایت کی ہو، ان کی روایت کے معتبر اور قابل حجت و استدلال نہ ہونے کی کوئی وجہ نہیں۔

”تقريب التهذيب“ میں ہے: ”صالح ابن نبهان المدني مولی التوامة، - بفتح المثناة وسكون الواو بعدها همزة مفتوحة - صدوقٌ اختلط باخره، قال ابن عدی: لا بأس برواية القدماء عنه كابن أبي ذئب وابن جریج“۔ ص: ۱۷۵ (۲)۔

یعنی صالح ابن نبهان مدنی مولی التوامة صدوق ہیں، ان کو اخیر عمر میں اختلاط ہو گیا تھا، ابن عدی فرماتے ہیں کہ ان سے قدماء (یعنی جن لوگوں نے ان سے اس حالت کے طاری ہونے سے پہلے روایت کی ہے) کے روایت کرنے میں کوئی قباحت نہیں جیسے کہ ابن ابی ذئب اور ابن جریج۔ اور مذکورہ روایت ”من صلی

(۱) ”وفی إسنادہ صالح مولی التوامة، وقد تكلم فيه غير واحد عن الأئمة، قال النووي رحمه الله تعالى: وأجابوا عنه يعنى الجمهور بأجوبة: أحدها أنه ضعيف لا يصح الاحتجاج به، قال أحمد بن حنبل رحمه الله تعالى: هذا حديث ضعيف تفرد به صالح مولی التوامة، وهو ضعيف“۔ (نیل الأوطار للشوکانی، کتاب الجنائز، باب الصلاة على الجنائز في المسجد: ۱۱۲/۲، دار الباز للنشر والتوزيع، مكة المكرمة)

(۲) (تقريب التهذيب لابن حجر العسقلانی رحمه الله تعالى رقم الترجمة: ۲۸۹۲، ص: ۲۷۴، دار الرشيد حلب)

علی جنازة فی المسجد فلا شیء له“ (۱) میں صالح سے روایت کرنے والے ابن ابی ذئب ہیں، اس لئے یہ بھی صحیح ہے، اس میں کوئی علت نہیں۔

امام زیلعی نصب الراية میں فرماتے ہیں ”وَأَسْنَدُ عَنْ ابْنِ مَعِينٍ أَنَّهُ قَالَ: فِيهِ ثِقَةٌ إِلَّا أَنَّهُ اخْتَلَطَ قَبْلَ مَوْتِهِ، فَمَنْ سَمِعَ مِنْهُ قَبْلَ ذَلِكَ فَهُوَ ثَبَّتَ حُجَّةً، وَمِمَّنْ سَمِعَ مِنْهُ قَبْلَ الْاِخْتِلَاطِ ابْنُ أَبِي ذَيْبٍ، ص: ۱۸۵“ (۲)۔

یعنی ابن معین سے سنداً ثابت ہے کہ وہ فرماتے ہیں کہ وہ (صالح) ثقہ ہیں مگر اخیر عمر میں ان کو اختلاط ہو گیا تھا، پس جن لوگوں نے اس حالت کو طاری ہونے سے پہلے سنا ہے وہ ثابت اور قابلِ حجت ہیں اور ان ہی لوگوں میں سے ابن ابی ذئب بھی ہیں۔

خود امام احمد بن حنبل (جن کے قول سے مخالفین حجت پکڑتے ہیں) فرماتے ہیں:

”مَا أَعْلَمُ بِهِ بِأَسْأَمَنْ سَمِعَ قَدِيمًا، وَقَدْ رَوَى عَنْهُ أَكْبَرُ أَهْلِ الْمَدِينَةِ“۔ کتاب العلل و معرفة الرجال للإمام أحمد بن حنبل: ۱/۳۴۸“ (۳)۔

یعنی جن لوگوں نے ان (صالح بن التوأمة) سے ابتداء سنا ہے اس میں کوئی قباحت نہیں اور ان صالح سے اکابر اہل مدینہ نے روایت کیا ہے۔

شیخ ابراہیم چلی رحمہ اللہ تعالیٰ اپنی کتاب ”غنية المستملی“ المعروف بہ ”کبیری“ میں ابن معین

(۱) (راجع، ص: ۶۷۷، الحواشی رقمها: ۲، ۳، ۴، ۵، ۶، ۷، ۸)

(۲) (نصب الراية للعلامة الزيلعي، كتاب الصلاة، باب الجنائز، أحاديث وضع الموتى للصلاة، تحت

حديث أبي هريرة رضي الله تعالى عنه الحديث رقم: ۳۰۷۷، ۲/۲۷۵، مكتبة المكية، جدہ)

”قال ابن معين: ثقة لكنه اختلط قبل موته، فمن سمع منه قبل ذلك، فهو ثبت حجة، وكلهم

على أن ابن أبي ذئب سمع منه قبل الاختلاط“۔ (أوجز المسالك، كتاب الجنائز، الصلاة على الجنائز

في المسجد: ۳/۲۳۳، ادارہ تالیفات اشرفیہ ملتان)

(۳) (موسوعة أقوال الإمام أحمد بن حنبل في رجال الحديث وعلله، حرف الصاد، رقم الاسم:

۱۲۰۲، صالح بن نبهان المدني، مولى التوأمة: ۲/۱۷۳، عالم الكتب، بيروت)

سے نقل فرماتے ہیں: ”قال ابن معین: ثقةٌ لكنه اختلط قبل موته، فمن سمع منه قبل ذلك فهو ثبتٌ حجةٌ، وكلهم على أن ابن أبي ذئب سمع منه قبل الاختلاط“ (۱)۔

یعنی ابن معین فرماتے ہیں کہ (صالح) ثقہ ہیں لیکن وفات سے پہلے ان کو اختلاط ہو گیا تھا (اس لئے جن لوگوں نے ان سے حالت کے طاری ہونے سے پہلے سنا ہے وہ ثابت اور قابلِ حجت ہے) اور سارے محدثین اس پر متفق ہیں کہ ابن ابی ذئب نے اس حالت کے طاری ہونے سے پہلے ان سے روایت کی ہے۔

یہی وجہ ہے کہ اس حدیث کو روایت کرنے کے بعد امام سنن ابی داؤد نے اس پر کسی قسم کی جرح نہیں کی، بلکہ سکوت اختیار فرمایا اور یہ مسلم ہے کہ امام ابو داؤد جس پر سکوت اختیار فرمائیں وہ روایت صالح الاستدلال ہے (۲)۔ اور صالح مسلم اور سنن اربعہ کے روایوں میں سے ہیں، چنانچہ محدث کبیر علامہ انور شاہ کشمیری رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں: ”وصالح من رواة السنن و مسلم“۔ عرف الشذی: ۱/۳۵۶ (۳)۔ یعنی صالح سنن اور مسلم کے رواۃ میں سے ہیں اگر یہ ضعیف ہوتے تو یہ حضرات ان کی روایت نہ لیتے یا ان پر جرح کرتے۔ بہر حال! محدثین کی اتنی بڑی جماعت کے نزدیک جب صالح مولی التوامة ثقہ ہیں تو اس کے مقابلہ

(۱) (غنية المستملی (الحلبی الكبير) كتاب الصلاة، فصل فی الجنازة، الرابع فی الصلوة علیہ، ص: ۵۸۹، سہیل اکیڈمی)

(۲) ”سنن ابی داؤد: فقد جاء عنه أنه يذكر فيه الصحيح وما يشبهه و يقاربه، و ما كان فيه وهن شديد بينه، و ما لم يذكر فيه شيئاً فهو صالح“۔ (تدريب الراوى، النوع الثاني، الحديث الحسن و تعريفه و الاحتجاج به الخ، الحسن في سنن ابی داؤد: ۱/۱۳۴، قديمی)

”ماسكت عنه أبو داود، فهو صالح للاحتجاج به“۔ (مقدمة إعلاء السنن، أنواع الحديث، الفصل الثاني في بيان ما يتعلق بالتصحيح والتحسين، ما سكت عنه سنن ابی داؤد الخ: ۱/۵۱، إدارة القرآن، کراچی)

(و كذا في مجموعة رسائل اللكنوى، رسالة: الأجوبة الفاضلة عن الأسئلة العشرة الكاملة، السؤال الثاني في كيفية أحاديث السنن الأربعة وغيرها من كتب الحديث: ۳/۱۷، ۱۸، إدارة القرآن کراچی)

(۳) ”وصالح من رواة السنن و مسلم“۔ (العرف الشذی علی جامع الترمذی، أبواب الجنائز، باب ما جاء فی الصلوة علی الميت فی المسجد: ۱/۱۹۹، سعید)

میں امام نووی کا امام احمد کے قول کو اس کے ضعیف ہونے کے استدلال میں پیش کرنا چنداں قابل توجہ نہیں، پوری جماعت کے فیصلہ کو ترجیح ہوگی۔

دوسرا اعتراض اس حدیث پر ان کا یہ ہے کہ اس کے متن میں اضطراب ہے تو اس کا جواب یہ ہے کہ محدث خطیب اس کے متعلق فرماتے ہیں: ”المحفوظ: ”فلا شیء له. ۲/۲۸۵“ (۱) یعنی اس میں محفوظ روایت ”فلا شیء له“ کی ہے۔ علامہ ابن عبد البر رحمہ اللہ تعالیٰ بھی یہی فرماتے ہیں: ”الصحيح: ”فلا شیء له“ . حوالہ مذکورہ (۲)۔ اور ابن ماجہ کی روایت جو اس میں قوی ہے اس سے اس کی پوری تائید ہوتی ہے جس کے الفاظ یہ ہیں: ”فليس له شیء“ . ابن ماجہ: ۱/۱۱۰ (۳) جو بالکل واضح ہے۔

تیسرا اعتراض مخالفین یہ کرتے ہیں کہ جب حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے قسمیہ طور پر یہ فرمایا کہ حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے سہیل بن بیضاء کی نماز جنازہ مسجد میں پڑھی تو اس پر صحابہ نے ان کی بات کو تسلیم کر لیا اور حضرت سعد بن ابی وقاص رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے جنازہ پر (نماز) مسجد میں پڑھی گئی جس سے اجماع سکوتی کا پتہ چلتا ہے (۴) یعنی صلوٰۃ جنازہ فی المسجد بالا جماع ثابت ہوئی۔

(۱) ”قال الخطیب : المحفوظ: ”فلا شیء له“ (نصب الراية، کتاب الصلاة، باب الجنائز، رقم الحدیث : ۳۰۷۴ : ۲/۲۷۵، مکتبہ المکیہ جدہ)

”أقول: إن الصحيح: ”لا شیء له“؛ لأن فی ابن ماجہ: ”فليس له شیء“ الخ بسند قوی الخ“ (العرف الشذی علی جامع الترمذی، أبواب الجنائز، باب ما جاء فی الصلوٰۃ علی المیت فی المسجد : ۱/۱۹۹، سعید)

(۲) ”قال ابن عبد البر : رواية : ”فلا أجر له“ خطأ فاحش، الصحيح: ”فلا شیء له“ . (نصب الراية، کتاب الصلاة، باب الجنائز، رقم الحدیث : ۳۰۷۴ : ۲/۲۷۵، مکتبہ المکیہ جدہ)

(۳) (سنن ابن ماجہ، کتاب الجنائز، باب ما جاء فی الصلوٰۃ علی الجنائز فی المسجد، ص : ۱۰۹، قدیمی)

(۴) ”ورد بأنها لما أنكرت عليهم سلموا لها، فدل على أنها حفظت ما نسوه، وقال ابن عبد البر: لم تر عائشة رضي الله تعالى عنها ذلك بنكيرٍ ورأت الحجة فعل النبي صلى الله تعالى عليه وسلم، وان إنكاره جهل بالسنة، ألا ترى قولها: ما أسرع الناس تريد إلى إنكار ما لا يعلمون“ . (شرح الزرقانی علی =

تو اس کا یہ جواب ہے کہ اولاً تو آپ لوگ مسلم شریف کی مذکور حدیث سے یہ ثابت کریں کہ صحابہ رضی اللہ تعالیٰ عنہم نے مسجد میں ان کے جنازہ کی نماز پڑھی بلکہ (امہات المؤمنین) کے لئے بھی ”یصلین“ کا جو لفظ استعمال کیا گیا ہے اس سے مراد ”دعا“ ہے وہ بھی اس طریقہ پر کہ امہات المؤمنین رضی اللہ تعالیٰ عنہن اجمعین خود تو اپنے حجروں میں رہیں اور جنازہ ان کے سامنے گزارا جائے، چنانچہ الفاظ حدیث بھی اس پر دال ہیں، چنانچہ امہات المؤمنین نے جو فرمائش کی اس کے الفاظ یہ ہیں: ”أن یمرّوا بجنازة فی المسجد یصلین“ (۱) یعنی حضرت سعد رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا جنازہ مسجد سے ہو کر گزارا جائے تاکہ وہ ان کے لئے دعاء کریں۔ انہوں نے یہ نہیں فرمایا کہ مسجد میں جنازہ رکھا جائے اور اس پر نماز جنازہ پڑھی جائے تاکہ ہم بھی نماز پڑھ لیں، بلکہ یہ فرمایا کہ صرف جنازہ حجروں کے سامنے سے گزارا جائے تاکہ دعاء کریں، چنانچہ اس فرمائش کی جو تعمیل کی گئی اس کو حدیث: ”موقوف بہ علی حجر ہن“ (۲) سے تعبیر کیا گیا ہے جس کا حاصل صرف اتنا ہے کہ جنازہ ان کے حجروں کے سامنے لایا گیا۔

نیز اگر امہات المؤمنین رضی اللہ تعالیٰ عنہن اجمعین نے نماز جنازہ پڑھی ہوتی تو ہر ایک کے حجرہ کے سامنے علیحدہ علیحدہ لیجانے کی کیا ضرورت تھی (جس پر ”علی حجر ہن“ کا لفظ دلالت کرتا ہے) بلکہ سب مل کر نماز پڑھ لیتیں اور پھر جب آگے چل کر اس پر چہ میگوئیاں شروع ہوئیں تو صحابہ کا یہ فرمانا کہ: ”ما کانت الجنائز یدخل بہا المسجد“ (۳) (یعنی حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے زمانہ مبارک میں جنازے مسجد

= المؤطا، الصلاة علی الجنائز فی المسجد: ۶۴/۲، دار الفکر، بیروت)

”لکن لفظ الدعاء نصّ فی معناه، وإرادة الصلاة منه بعید، فما ورد من لفظ الصلاة فی هذه القصة المراد بها الدعاء، وإنما أمرت بالإمرار لتدعوا له بحضرته؛ لأن مشاهدته مدعو إلى الإشفاق والاجتهاد له، ولذا يسعى إلى الجنائز ولا یکتفی بالدعاء فی المنزل“۔ (أوجز المسالك، کتاب الجنائز، الصلاة علی الجنائز فی المسجد: ۲۳۴/۳، ۲۳۵، ۱: ۱، تالیفات اشرفیہ ملتان)

(۱) (الصحيح لمسلم، کتاب الجنائز، فصل فی جواز الصلوة علی الميت فی المسجد: ۳۱۳/۱، قدیمی)

(۲) (الصحيح لمسلم، المصدر السابق)

(۳) (الصحيح لمسلم، المصدر السابق)

میں داخل نہیں کئے جاتے تھے) بھی دلالت کرتا ہے کہ وہاں نماز نہیں پڑھی گئی تھی، صرف جنازہ مسجد میں لیجا یا گیا تھا، ورنہ اگر نماز پڑھی گئی ہوتی تو صحابہ رضی اللہ تعالیٰ عنہم اس کے رد میں یہ فرماتے کہ حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے زمانہ میں مسجد میں نماز جنازہ نہیں پڑھی جاتی تھی۔ بہر حال! یہ ایک سطحی اعتراض ہے جو عدم تفقہ کی وجہ سے پیدا ہوا ہے جس کے لئے الفاظ حدیث میں کوئی گنجائش نہیں۔

رہا ان کا یہ اعتراض کرنا کہ حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی نماز جنازہ مسجد میں پڑھی گئی جس سے ”فلا اجر له“ والی حدیث کے منسوخ ہونے کا پتہ چلتا ہے۔ اس کا جواب یہ کہ ادھر ہم ان سے یہ سوال کرتے ہیں کہ تم اس کے قائل بھی ہو کہ یہ حکم پہلے تھا اور پھر منسوخ ہوا، کیونکہ منسوخ ہونے کا حاصل تو یہ ہے کہ پہلے یہ حکم تھا مگر بعد میں اٹھالیا گیا اور اگر قائل ہو تو پھر کون سے نص کے ذریعہ؟

ثانیاً: حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی وفات کے بعد صحابہ رضی اللہ تعالیٰ عنہم کا یہ عمل تمہارے نزدیک منسوخ ہونے کی دلیل کیسے بن سکتا ہے؟

ثالثاً: ہم کہتے ہیں کہ یہ بر بنائے عذر تھا اور عذر یہ کہ چونکہ حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے قریب دفن کرنا تھا اور وہ حجرہ مسجد میں ہونے کی وجہ سے جنازہ مسجد میں سے لے جانے بغیر چارہ کار نہ تھا تو چونکہ اصل ممانعت تو جنازہ مسجد میں لیجانے کی ہے، جب بنا بریں عذر اس پر عمل ممکن نہ رہا تو صحابہ رضی اللہ تعالیٰ عنہم نے اور توسیع کی اور نماز بھی مسجد میں پڑھائی گئی (۱)۔

رابعاً: اگر حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی نماز جنازہ مسجد میں پڑھا جانا روایت ابو ہریرہ کے لئے ناسخ بن گیا اور نماز جنازہ مسجد میں پڑھنے کا ثبوت مل گیا تو پھر صحابہ رضی اللہ تعالیٰ عنہم نے حضرت سعد رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے جنازہ کو مسجد میں لانے پر اتنی چہ می گوئیاں کیوں کیں جب کہ حضرت سعد رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی وفات حضرت

(۱) ”وفی البرهان: صلاة الصحابة على ابي بكر و عمر رضي الله تعالى عنهما في المسجد كان لعارض

دفنهما عند رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم. انتهى“. (أوجز المسالك، كتاب الجنائز، الصلاة

على الجنائز في المسجد : ۲۳۹/۲، ۲۳۸، ۱۵۱، ۱۵۲، ۱۵۳، ۱۵۴، ۱۵۵، ۱۵۶، ۱۵۷، ۱۵۸، ۱۵۹، ۱۶۰، ۱۶۱، ۱۶۲، ۱۶۳، ۱۶۴، ۱۶۵، ۱۶۶، ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴۰، ۱۴۴۱، ۱۴۴۲، ۱۴۴۳، ۱۴۴۴، ۱

عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے کئی سال بعد ہوئی تھی، اگر صحابہ کرام کے نزدیک وہ حدیث منسوخ ہی تھی تو ایسا کیوں ہوا (۱)۔ فقط واللہ سبحانہ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

جامع مسجد میں نماز جنازہ

سوال [۴۱۳۴]: اگر عید کی نماز بوجہ عذر بارش مسجد میں ہوئی یا کسی دوسرے عذر کی وجہ سے وہاں پڑھی گئی اور جامع مسجد میں باہر جگہ ہے تو نماز ایسے وقت میں جامع مسجد ہی میں پڑھی جائے یا باہر جگہ؟ ترتیب نماز جنازہ اور خطبہ اور خطبہ عیدین میں کیا ہونی چاہیے؟ مفصل جوابات تحریر فرمائیں جائیں اور کتب فتاویٰ کے حوالہ جات بھی تحریر فرمائیں تاکہ اس کی طرف مراجعت کی جائے۔ فقط والسلام۔

المستفتی: ابرار الحق، ۲۴/ ذی قعدہ/ ۵۸ھ۔

الجواب حامداً ومصلياً:

جب باہر کوئی عذر نہیں اور جگہ موجود ہے تو باہر پڑھی جاوے: ”کرہت تحریماً فی مسجد جماعة هو فیہ، و اختلف فی الخارجة، و المختار الكراهة، اھ۔“ تنویر۔ ”(قوله: فی مسجد جماعة: أي المسجد الجامع و مسجد المحلة اھ۔“ (۲)۔

(۱) (راجع، ص: ۶۸۱، رقم الحاشية: ۲، و ص: ۶۸۲، رقم الحاشية: ۴)

(۲) (الدر المختار مع رد المحتار، کتاب الصلاة، باب الجنائز ۲/۲۲۳، ۲۲۵، سعید)

”عن أبي هريرة رضي الله تعالى عنه قال: قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم: ”من صلى على جنازة في المسجد، فلا شيء له“۔ (سنن أبي داود، كتاب الجنائز، باب الصلوة على الجنازة في المسجد: ۹۸/۲ امدادیه)

”(قوله: و لا فی المسجد) لحديث أبي داود مرفوعاً: ”من صلى على ميت الحديث، أطلقه فشمّل ما إذا كان الميت والقوم في المسجد، الخ“۔ (البحر الرائق، كتاب الصلاة، باب الجنائز: ۳۲۷/۲ رشیدیہ)

والبسط فی: (الحلبی الكبير، كتاب الصلاة، فصل فی الجنائز (الرابع) فی الصلاة علیه، ص: ۵۸۸، سهیل اکیڈمی)

تنبیہ: نمازِ عید جامع مسجد میں پڑھنے سے جامع مسجد عید گاہ نہیں بنے گی ترتیب نمبر: ۱ میں مذکور ہے۔

فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود گنگوہی عفا اللہ عنہ، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۲۶/۱۱/۵۸ھ۔

الجواب صحیح: سعید احمد غفرلہ، صحیح: عبداللطیف، مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۲۶/ذیقعدہ/۵۸ھ۔

احاطہ مسجد میں نمازِ جنازہ

سوال [۲۱۳۵]: مسجد یا صحن مسجد یعنی چبوترہ مسجد پر نمازِ جنازہ کا کیا حکم ہے؟

۲.....: قصبہ کٹوت ضلع آصف آباد دکن میں ایک مسجد ہے جس میں ۱۵/یا ۲۰/ نمازی اول درجہ ہوتے

ہیں، جمعہ میں تقریباً پچاس، اس مسجد کے دو درجہ ہیں اور سامنے پختہ چبوترہ متصل ہے جیسا کہ عام طور سے ہوتا

ہے، دروازہ سے چبوترہ پختہ تک خام صحن ہے جس پر نہ کوئی نماز پڑھتا ہے نہ کبھی جماعت ہوتی ہے مگر یہ خام صحن

اندرونِ احاطہ مسجد ہے جیسا کہ نقشہ سے جو پشت پر ہے معلوم ہوگا کہ امر متنازعہ فیہ یہ ہے کہ مسجد کے دونوں

دالانوں کے سامنے جو صحن چبوترہ پختہ ہے اور جس پر اکثر نماز و جماعت ہوتی رہتی ہے جزء مسجد ہے یا کہ نہیں اور

صحن پختہ مسجد میں شمار کیا جاوے گا یا کہ نہیں اور صحن خام کو جو دروازہ سے چبوترہ پختہ تک سے جہاں جوتے اتارتے

ہیں مسجد سمجھا جائے گا یا نہیں اور ان دونوں میں کس پر نماز پڑھنی چاہیے تاکہ موتی کو ثواب سے محرومی نہ ہو؟

۳..... اصل مسجد و پختہ صحن و چبوترہ مسجد کو چھوڑ کر نیچے خام صحن میں نماز پڑھی جائے تو آیا نماز با صواب

ہو جاوے گی یا نہیں؟ نمازِ جنازہ کے متعلق سوال ہے۔

۴..... اور میت کو اس خام صحن میں پلنگ یا گہوارہ میں رکھ کر نماز پڑھنے سے تو بین میت ہے یا نہیں؟

۵..... مسجد کے سامنے علاوہ راستہ عام کے میدان وسیع ہے، نیز قبرستان قصبہ کے متصل بھی زمین

انتادہ ہے، باوجود موجودگی ان مواقع احاطہ مسجد کے اندر (ماسوائے مسجد کے چبوترہ پختہ و مسجد و حجرہ کے) نماز

جنازہ مسجد میں پڑھنا چاہیے، یا مسجد کے نیچے خام صحن میں جو مسجد کے حکم میں نہیں ہے، یا کہ مسجد کے صحن پختہ پر جو

ملحق مسجد ہے جیسا کہ اور مسجدوں میں ہوتا ہے جو حکم مسجد میں ہے جس پر نماز و جماعت ہوتی ہے حائضہ اور جنبی

کے آمد کی بس پر ممانعت ہے اور اعتکاف جس پر آنے کے بعد نہیں ٹوٹتا ہے۔

فقط المستفتی: خواجہ محمد سعید حسین، معرفت پیروکار صاحب، متعلقہ کٹوت ضلع آصف آباد۔

الجواب حامدًا ومصلياً:

۱.....صلوة جنازہ بلا عذر مسجد میں مکروہ ہے: ”وصلوة الجنازة في المسجد الذي تقام فيه الجماعة مكروه“. عالمگیری: ۱/۱۶۲ (۱) اگر وہ خام صحن داخل مسجد ہے تو اس کا حکم بھی یہی ہے، اگر خارج مسجد ہے تو اس میں صلوة جنازہ بلا کراہت درست ہے۔

۲.....یہ بات اصل واقف سے دریافت کرنے کی ہے، جس کو اس نے مسجد بنانے کی نیت کی ہے وہ مسجد ہے، جس کو مسجد بنانے کی نیت نہیں کی وہ مسجد نہیں (۲)، اگر وہ موجود نہیں نہ کوئی تحریر وقف نامہ وغیرہ موجود ہے جس سے معلوم ہو سکے تو قرآن پر حکم کیا جائیگا، بظاہر یہ معلوم ہوتا ہے کہ جس جگہ نماز اور جماعت ہوتی ہے یعنی پختہ فرش وہ مسجد ہے، وہاں نماز جنازہ مکروہ ہے (۳) جس جگہ نماز نہیں ہوتی بلکہ جوتے نکالے جاتے ہیں یعنی خام صحن وہ

(۱) (الفتاویٰ العالمکیریة، کتاب الصلاة، الباب الحادی والعشرون فی الجنائز، الفصل الخامس فی الصلاة علیه: ۱/۱۶۵، رشیدیہ)

”عن أبي هريرة رضي الله تعالى عنه قال: قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم: ”من صلى على جنازة في المسجد، فلا شيء له“. (سنن أبي داود، کتاب الجنائز، باب الصلاة على الجنازة في المسجد: ۲/۹۸، امدادیہ)

”وتكره الصلوة على الجنازة في مسجد عندنا“. (الحلبی الكبير، کتاب الصلاة، فصل فی الجنائز، الرابع فی الصلاة علیه، ص: ۵۸۸، سهیل اکیڈمی، لاہور)

(و کذا فی البحر الرائق، کتاب الصلاة، باب الجنائز: ۲/۳۲۷، رشیدیہ)

(و کذا فی الدر المختار مع رد المحتار، کتاب الصلاة، باب الجنائز: ۲/۲۲۳، سعید)

(۲) ”على أنهم صرحوا بأن مراعاة غرض الواقفين واجبة“. (رد المحتار، کتاب الوقف، مطلب: مراعاة غرض الواقفين واجبة: ۳/۴۴۵، سعید)

”أجمعت الأمة أن من شروط الواقفين ما هو صحيحٌ معتبرٌ يُعمل به“. (البحر الرائق، کتاب الوقف: ۵/۴۱۱، رشیدیہ)

(و کذا فی مجمع الأنهر، کتاب الوقف: ۲/۶۰۸، مکتبہ غفاریہ کوئٹہ)

(۳) (راجع رقم الحاشیة: ۱)

خارج مسجد ہے وہاں نماز جنازہ مکروہ نہیں، اس کے خلاف اگر قرآن موجود ہوں تو یہ حکم نہ رہے گا۔

۳..... اگر وہ جزو مسجد ہے پھر تو اس میں نماز جنازہ مکروہ ہے، اگر جزو مسجد نہیں تو مکروہ نہیں، کما مر۔

۴..... صورت مسئلہ میں میت کی توہین نہیں ہوتی (۱)۔

۵..... جو جگہ متصل مسجد ہے لیکن جزو مسجد نہیں ہے اور جو احاطہ مسجد سے خارج ہے وہ سب جنازہ کے لئے

برابر ہے، اسی طرح قبرستان میں اگر کوئی جگہ جنازہ کی نماز کے لیے بنی ہوئی موجود ہے: ”والصلوة علی الجنائز فی

الأمکنة والدور سواء، کذا فی المحيط“۔ عالمگیری: ۱/ ۱۶۲ (۲)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود گنگوہی عفا اللہ عنہ، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۲۶/ ربیع الثانی/ ۱۴۰۳ھ۔

الجواب صحیح: سعید احمد غفرلہ، صحیح: عبداللطیف۔

مسجد میں اضافہ کر کے اس میں نماز جنازہ

سوال [۴۱۳۶]: شہر بیاور ضلع اجمیر میں ایک جامع مسجد ہے، پہلے کسی زمانے میں نیچے کے درجہ میں

مسجد تھی بعد ازاں آدمیوں کی کثرت ہوئی اور مسجد میں تنگی ہوئی، اس کے روبرو اور آگے بڑھا کر اور زیادہ کشادہ

بنالی گئی، پہلی جگہ میں جو نیچے ہے اس میں چند لڑکے بھی پڑھتے ہیں پھر جمعہ کے روز اس میں بھی کچھ آدمیوں کو

تکلیف ہونے لگی اور نہ آسکے جو پہلے کی جگہ نیچے کی تھی اس میں کچھ جگہ وضو خانہ بنا لیا گیا اور اکثر جگہ جس میں ۵/ یا

(۱) (الفتاویٰ العالمیہ، الباب الحادی والعشرون فی الجنائز، الفصل الخامس فی الصلوة علی

المیت : ۱/ ۱۶۵، رشیدیہ)

چونکہ میت چارپائی پر رکھی ہوئی ہے، لہذا کوئی موجب توہین امر بظاہر نہیں۔

(۲) (الفتاویٰ العالمیہ، کتاب الصلاة، الباب الحادی والعشرون فی الجنائز، الفصل الخامس فی

الصلاة علی المیت : ۱/ ۱۶۵، رشیدیہ)

”بقی من المکروہات أشياء أخر والصلاة فی مظان النجاسة کمقبرة و حمام

أو کان فی المقبرة موضع أعد للصلاة ولا قبر ولا نجاسة، فلا بأس“۔ (رد المحتار، کتاب الصلاة، باب

ما یفسد الصلاة و ما یکرہ فیہا : ۱/ ۶۵۳، سعید)

(و کذا فی البحر الرائق، کتاب الصلاة، باب ما یفسد الصلاة و ما یکرہ فیہا : ۱/ ۵۸، رشیدیہ)

۶/صف ہو جاتی ہے، بروز جمعہ بھی ۳۰، ۳۵/آدمی کھڑے ہو جاتے ہیں اور بعض وہاں پر جماعتِ ثانیہ بھی پڑھتے ہیں جس کو بعض علماء مکروہ لکھتے ہیں، اس لئے مسجد کی شکل میں بنالی گئی ہے۔ اب اس میں اختلاف یہ ہے کہ بعض تو اس میں نماز جنازہ پڑھنے کو منع کرتے ہیں اور بعض کبھی پڑھتے ہیں اور جائز قرار دیتے ہیں۔ شرع شریف کا حکم تحریر فرمائیں۔

از بیاور ضلع اجمیر۔

الجواب حامداً ومصلياً:

جو حصہ پہلے سے مسجد ہے اس میں جماعتِ ثانیہ اور صلوٰۃ جنازہ مکروہ ہے: ”وتكره الصلوة على

الجنائز في مسجد عندنا، اهـ“۔ کبیری ص ۵۴۵ (۱)۔

اور جس حصہ کا بعد میں اضافہ ہوا ہے اگر مسجد میں اس جگہ کا اضافہ بہ نیتِ مسجد کیا گیا ہے تب تو اس پر مسجد کے احکام جاری ہوں گے یعنی وہاں جب کا جانا منع ہوگا جماعتِ ثانیہ مکروہ ہوگی۔ اور اگر بہ نیتِ مسجد اضافہ نہیں کیا گیا بلکہ اس غرض سے بڑھا دیا گیا ہے کہ بوقتِ ضرورت وہاں بچے بیٹھ کر پڑھ لیا کریں، یا اگر نمازی زیادہ ہو جائیں تو وہاں بھی کھڑے ہو جایا کریں لیکن وہ حصہ حصہ مسجد نہیں ہے تو اس پر مسجد کے احکام جاری نہیں ہوں گے وہاں جب کا جانا، جماعتِ ثانیہ، صلوٰۃ جنازہ وغیرہ سب چیزیں درست ہیں، اس کی تحقیق کہ اس حصہ

(۱) (الحلبی الکبیر، کتاب الصلاة، فصل فی الجنائز، الرابع فی الصلاة علیہ، ص: ۵۸۸، سہیل اکیڈمی، لاہور)

”عن أبي هريرة رضي الله تعالى عنه قال: قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم: ”من صلى على جنازة في المسجد، فلا شيء له“۔ (سنن أبي داود، كتاب الجنائز، باب الصلوة على الجنائز في المسجد: ۹۸/۲ امدادیہ)

”کرہت تحریماً) و قيل: (تنزیهاً فی مسجد جماعة هو): أي الميت (فیه) وحده أو مع القوم“۔ (الدر المختار)۔ ”(قوله: قيل: تنزیهاً)..... فرجح القول الأول لإطلاق المنع فی قول محمد فی مؤمنه: لا یصلی علی جنازة فی مسجد“۔ (رد المحتار، کتاب الصلاة، باب الجنائز: ۲۲۳/۲، سعید) (وکذا فی البحر الرائق، کتاب الصلاة، باب الجنائز: ۳۲۷/۲، رشیدیہ)

کا اضافہ بہ نیت مسجد کیا گیا ہے یا نہیں واقف اور بانی سے کی جاوے (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود گنگوہی عفا اللہ عنہ، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۱۶/۱/۵۶ھ۔

اور حصہ مسجد کو وضو خانہ بنانا جائز نہیں۔

الجواب صحیح: سعید احمد غفرلہ، صحیح: عبداللطیف، ۱۸/محرم/۵۶ھ۔

جائے نماز بچھا کر اس پر نماز جنازہ پڑھنا

سوال [۴۱۳۷]: جنازہ کی نماز اگر جائے نماز بچھا کر پڑھی جائے تو اس میں کوئی حرج تو نہیں ہے؟

الجواب حامدًا ومصلياً:

اپنی جائے نماز بچھا کر پڑھا دے تو کوئی حرج نہیں ہے مگر یہ جزو کفن نہیں ہے اور اس کا التزام درست

نہیں ہے (۲)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

نماز جنازہ فنائے مسجد اور قبرستان میں

سوال [۴۱۳۸]: مسجد سے متصل قبرستان اگر ہو اور فنائے مسجد میں نماز جنازہ ادا کرنا ممکن ہو تو کون

(۱) "علیٰ أنهم صرحوا بأن مراعاة غرض الواقفين واجبة". (رد المحتار، کتاب الوقف، مطلب مراعاة

غرض الواقفين واجبة الخ : ۴/۴۴۵، سعید)

"أجمعت الأمة أن من شروط الواقفين ما هو صحيحٌ معتبرٌ يُعمل به". (البحر الرائق، کتاب

الوقف : ۵/۴۱۱، رشیدیہ)

(و کذا فی مجمع الأنهر، کتاب الوقف : ۲/۶۰۸، مکتبہ غفاریہ کوئٹہ)

(۲) "قال الطیبی رحمہ اللہ تعالیٰ: وفيه من أصرَّ على أمر مندوب، وجعله عزمًا، ولم يعمل بالرخصة،

فقد أصاب منه الشيطان من الإضلال، فكيف من أصر على بدعة أو منكر". (مرقاة المفاتيح، کتاب

الصلوة، باب الدعاء في التشهد، الفصل الأول، (رقم الحديث : ۹۴۶) : ۳/۳۱، رشیدیہ)

"إن الإصرار على المندوب يبلغه إلى حد الكراهة، فكيف إصرار البدعة التي لا أصل لها في

الشرع". (السعاية، کتاب الصلاة، باب صفة الصلاة، قبيل فصل في القراءة، ذكر البدعات، ۲/۲۶۵،

سهيل اكيڈمی، لاہور)

سی جگہ بہتر ہوگی؟

الجواب حامداً ومصلياً:

فنائے مسجد (جہاں نماز نہیں پڑھی جاتی) میں نماز جنازہ بلا کراہت درست ہے، قبرستان میں اگر کوئی جگہ نماز جنازہ کیلئے تجویز شدہ ہو اس طرح کہ قبریں سامنے نہ ہوں اور نہ درمیان میں نمازیوں کے ہوں: "قال أبو حنيفة: لا ينبغي أن يصلى على ميت بين القبور". طحطاوی علی مراقی الفلاح، ص: ۳۲۶ (۱)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود عفی عنہ، دارالعلوم دیوبند۔

الجواب صحیح: بندہ محمد نظام الدین عفی عنہ، دارالعلوم دیوبند۔

مسجد میں نماز جنازہ میں عدم شرکت

سوال [۱۳۹]: نماز جنازہ اگر مسجد میں ہو رہی تو بنظر اصلاح جماعت سے علیحدگی ضروری ہے؟

(۱) (حاشیة الطحطاوی علی مراقی الفلاح کتاب الصلاة، باب أحكام الجنائز، فصل: السلطان أحق بصلاته، ص: ۵۹۵، قدیمی)

"وما يكره من الصلاة في القبور و رأى عمرُ رضی اللہ تعالیٰ عنہ أنس بن مالک رضی اللہ تعالیٰ عنہ يصلى عند قبره، فقال: القبر القبر، و لم يأمره بالإعادة".

"(قوله: و لم يأمره بالإعادة): أى لم يأمر عمرُ أنساً رضی اللہ تعالیٰ عنہ بإعادة صلاته تلك،

فدل على أنه يجوز ولكن يكره. و اعلم أن العلماء اختلفوا في جواز الصلاة على المقبرة و ذهب

الشورى و أبو حنيفة والأوزاعي رحمه الله تعالى إلى كراهة الصلاة على المقبرة". (عمدة القارى، كتاب

الصلاة، باب هل تنبش قبور مشركى الجاهلية: ۱/۳، إدارة المطبعة المنيرة بيروت)

"بقى في المكروهات أشياء الصلاة في مظان النجاسة كمقبرة و حمام أو

كان في المقبرة موضع أعد للصلاة و لا قبر و لا نجاسة، فلا بأس لا تکره الصلاة في جهة قبر إلا

إذا كان بين يديه بحيث لو صلى صلاة الخاشعين وقع بصره عليه". (ردالمحتار، كتاب الصلاة، باب ما

يفسد الصلاة و ما يكره فيها: ۱/۲۵۳، سعيد)

(و كذا في البحر الرائق، كتاب الصلاة، باب ما يفسد الصلاة و ما يكره فيها: ۲/۵۸، رشيدیه)

۲..... باوجود مسئلہ بتانے کے اگر لوگ رواجاً پڑھتے ہوں تو شرکتِ جماعت سے اور امامت سے معذوری ظاہر کرنا ضروری ہے کہ نہیں؟

۳..... اگر مسئلہ بتانے سے فساد کا امکان ہو تو ایسی صورت میں کیا حکم ہے؟

الجواب حامداً ومصلياً:

۱..... اصلاح کی خاطر علیحدگی اختیار کر لے تو بہتر ہے (۱)۔

۲..... مسئلہ بتا کر معذوری ظاہر کر دی جائے۔

۳..... محض دو چار آدمیوں کا کوئی سخت لفظ اس کو کہہ دینا تو کوئی فساد نہیں جس کی بناء پر مسئلہ بتانے سے

گریز کیا جائے، واقعی فساد ہو تو سکوت کی بھی گنجائش ہے (۲)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود عفی عنہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۵/۶/۸۷ھ۔

الجواب صحیح: بندہ نظام الدین عفی عنہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۶/۶/۸۷ھ۔

(۱) مسجد میں نماز جنازہ پڑھنا مکروہ تحریمی میں ہے لہذا علیحدگی اختیار کرنا ہی افضل ہے۔

”عن أبي هريرة رضي الله تعالى عنه قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم: ”من صلى على جنازة في المسجد، فلا شيء له“. (سنن أبي داود، كتاب الجنائز، باب الصلاة على الجنازة في المسجد : ۹۸/۲، امدادیہ)

”کرہت تحریماً فی مسجد جماعة هو فيه، واختلف فی الخارجة، والمختار الكراهة مطلقاً.“ (الندب المختار). ”(قوله : فی مسجد جماعة): أي المسجد الجامع و مسجد المحلة“. (رد المحتار، كتاب الصلاة، باب الجنائز : ۲۲۳/۲، ۲۲۵، سعید)

”وتكره الصلاة على الجنازة في مسجد عندنا“. (الحلبی الكبير، كتاب الصلاة، فصل فی صلاة الجنازة، الرابع: الصلاة عليه، ص: ۵۸۸، سهیل اکیڈمی، لاہور)
(و كذا فی البحر الرائق، كتاب الصلاة، باب الجنائز : ۳۲۷/۲، رشیدیہ)

(۲) قال الله تعالى: ﴿ولتكن منكم أمة يدعون إلى الخير ويأمرون بالمعروف و ينهون عن المنكر، وأولئك هم المفلحون﴾. (سورة آل عمران پ ۲ آية: ۱۰۴)

”ففي الآية بيان الإيجاب، فإن قوله تعالى: ﴿ولتكن﴾ أمرٌ، وظاهر الأمر الإيجاب“ (إحياء علوم =

چندہ نہ دینے کی وجہ سے مسجد میں جنازہ سے روک کر تالا لگانا

سوال [۴۱۳۰]: ہمارے گاؤں میں دو پارٹی میں، جس کی اکثریت ہے وہ حنفی کہلاتی ہے، جو اقلیت میں ہے اس کو وہابی کہتے ہیں۔ ابھی حال میں حنفی پارٹی نے مدرسہ کا چندہ نہ دینے کا الزام لگا کر وہابی پارٹی کا بائیکاٹ کر دیا ہے، اقلیت والی پارٹی میں سے ایک شخص کا انتقال ہو گیا تو اکثریت والی پارٹی شریک جنازہ نہیں ہوئی، جب دوسرے موضع کے لوگ کفن و دفن کیلئے آئے تو ان کے لئے مسجد کے دروازہ پر تالا لگا دیا تا کہ صحن

= الدین للإمام الغزالی، کتاب الأمر بالمعروف والنہی عن المنکر، الباب الأول، فی وجوب الأمر

بالمعروف والنہی عن المنکر الخ: ۳۰۶/۲، ۳۰۷، دار إحياء التراث العربی، بیروت)

”عن مجاہد قال: حدثنی مولیٰ لنا أنه سمع عدیاً یقول: سمعت رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ

وسلم یقول: ”إن اللہ عزوجل لا یعذب العامة بعمل الخاصة، حتی یروا المنکر بین ظہرا نیہم و ہم

قادرون علی أن ینکروہ، فلا ینکروہ، فإذا فعلوا ذلك، عذب الخاصة والعامة“۔ (مسند الإمام أحمد،

(رقم الحدیث: ۱۷۲۶۷): ۲۱۳/۵، دار إحياء التراث العربی، بیروت)

”عن تمیم الداری رضی اللہ تعالیٰ عنہ عن النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم قال: ”الدين

النصيحة“ قلنا: لمن؟ قال: ”للہ ولکتابہ و لرسولہ ولأمة المسلمین وعامتہم“۔

”قوله: وأما نصيحة عامة المسلمین و هم من عدا ولاة الأمر فأرشادهم لمصالحهم فی

آخرتهم و دنیاهم و کف الأذى عنهم، فیلعلمهم ما یجهلونہ من دینہم و دنیاهم وأمرهم

بالمعروف ونہیہم عن المنکر برفق وإخلاص والشفقة علیہم و توقیر کبیرہم و رحمة صغیرہم

..... قال: النصيحة لازمة علی قدر الطاقة إذا علم الناصح أنه یقبل نصحه و یطاع أمره وأمن علی

نفسه المکروه، فإن خشى أذى، فهو فی سعة، واللہ اعلم“۔ (الصحيح لمسلم مع شرحه النووی، کتاب

الإیمان، باب بیان الدین النصيحة: ۵۲/۱، قديمی)

”لكن الأمر والنہی أفضل وإن غلب علی ظنه أنه یضربه أو یقتله؛ لأنه یكون شهيداً، قال تعالیٰ:

﴿أقم الصلاة، وأمر بالمعروف، وأنه عن المنکر، واصبر علی ما أصابک﴾ الخ“۔ (ردالمحتار، کتاب

الطهارة، فصلا، فی الاستنجاء، قیام، کتاب الصلاة: ۳۵۰/۱، سعید)

مسجد میں نماز جنازہ نہ ہو، نماز جنازہ قبرستان میں ادا کی گئی۔ سوال یہ ہے کہ مسجد میں نماز نہ پڑھنے دینا اور نماز جنازہ ادا نہ کرنے دینا، ایسا کرنے والا مسلمان گنہگار ہیں؟

الجواب حامداً ومصلياً:

مسجد میں نماز پڑھنا ہر مسلمان کا حق ہے، مدرسہ میں چندہ نہ دینے سے اس کا کوئی تعلق نہیں۔ مسجد پر تالا ڈال کر نماز سے روک دینا یا مسجد میں نماز نہ پڑھنے دینا بہت بڑا ظلم ہے: ﴿ومن أظلم ممن منع مساجد الله أن يذكر فيها اسمه﴾ الایہ (۱)۔ مشرکین مکہ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو مسجد میں نماز پڑھنے سے روکتے تھے، ان کے لئے یہ سخت وعید کلام پاک میں آئی ہے (۲)۔ ان کو اپنی حرکت سے توبہ کرنا ضروری ہے (۳)۔

(۱) (سورة البقرة: ۱۱۴)

قال العلامة الآلوسی رحمہ اللہ تعالیٰ: ”و ظاهر الآیة العموم فی کل مانع، و فی کل مسجد، و خصوص السبب لا یمنعه“۔ (تفسیر روح المعانی: ۱/۳۶۳، دار احیاء التراث العربی، بیروت)

(۲) قال ابن کثیر تحت هذه الآیة: ”و أيضاً فإنه تعالیٰ لما وجه الذم فی حق اليهود والنصارى، شرع فی ذم المشرکین الذین أخرجوا الرسول صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم وأصحابه من مكة، و منعوهم من الصلاة فی المسجد الحرام. و أما اعتماده علی أن قريشاً لم تسع فی خراب المدينة، فأتی خراب أعظم مما فعلوا؟ أخرجوا عنها رسول الله صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم وأصحابه ﴿وما لهم ألا يعذبهم الله وهم يصدون عن المسجد الحرام﴾ الایة ﴿هم الذین کفروا و صدوكم عن المسجد الحرام﴾ الایة“۔ (تفسیر ابن کثیر: ۱/۱۵۶، سهیل اکیڈمی، لاہور)

(۳) قال الله تعالیٰ: ﴿يا أيها الذین آمنوا توبوا إلى الله توبةً نصوحاً﴾ الایة (سورة التحريم: ۸)

”عن أبی ہریرة رضی اللہ تعالیٰ عنہ قال: قال رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم: ”لله أشد فرحاً بتوبة أحدكم من أحدكم بضالته إذا وجدہما“۔

”واتفقوا علی أن التوبة من جميع المعاصی واجبة، وأنها واجبة علی الفور، لا يجوز تأخيرها سواء كانت المعصية صغيرة أو كبيرة. والتوبة من مهمات الإسلام وقواعده المتأكدة، ووجوبها عند أهل السنة والجماعة“۔ (الصحيح لمسلم مع شرحه للنووي، كتاب التوبة: ۲/۳۴۵، قديمي)

جو حصہ نماز کے لئے متعین ہے جیسے اندرونی حصہ اور فرش مسجد جہاں گرمی کے وقت نماز پڑھی جاتی ہے۔ نماز جنازہ پڑھنا مکروہ ہے (۱)، اس فرش سے علیحدہ اگر احاطہ اور چہار دیواری میں زائد جگہ ہو تو وہاں مکروہ نہیں۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

قبرستان میں نماز جنازہ

سوال [۴۱۴۱]: کیا مقبرہ میں جبکہ قبر قریباً دس قدم کے فاصلہ پر ہے جنازہ کی نماز پڑھنا جائز ہے یا نہیں؟ مدلل تحریر فرمادیں۔

الجواب حامداً ومصلياً:

وفى البدائع وغيرها: "قال أبو حنيفة رحمه الله تعالى: لا ينبغي أن يصلى على ميت بين القبور، وكان على رضي الله تعالى عنه وابن عباس رضي الله تعالى عنهما يكرهان ذلك، وإن صلوا أجزأهم، لما روى أنهم صلوا على عائشة وأم سلمة رضي الله تعالى عنهما بين مقابر البقيع والإمام أبو هريرة رضي الله تعالى عنه، وفيهم ابن عمر رضي الله تعالى عنهما. ثم محل

(۱) "عن أبي هريرة رضى الله تعالى عنه قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم: "من صلى على جنازة فى المسجد، فلا شىء له". (ابو داود، كتاب الجنائز، باب الصلاة على الجنازة فى المسجد: ۹۸/۲، امداديه)

"كرهت تحريماً فى مسجد جماعة هو فيه، واختلف فى الخارجة، والمختار الكراهة مطلقاً". (الدر المختار). "قوله: فى مسجد جماعة: أى المسجد الجامع ومسجد المحلة". (ردالمحتار، كتاب الصلاة، باب الجنائز: ۲۲۴/۲، ۲۲۵، سعيد)

"وتكره الصلاة على الجنازة فى مسجد عندنا". (الحلبى الكبير، كتاب الصلاة: فصل فى

صلاة الجنازة، الرابع: الصلاة عليه، ص: ۵۸۸، سهيل اكيڈمى)

(وكذا فى البحر الرائق، كتاب الصلاة، باب الجنائز: ۳۲۷/۲، رشيديه)

الکراهة إذا لم يكن عذر، فإن كان فلا كراهة اتفاقاً، اهـ“ (۱)۔

عبارات بالا سے سوال کا جواب معلوم ہو گیا۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود گنگوہی عفا اللہ عنہ، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۱۸/۴/۶۴ھ۔

الجواب صحیح: سعید احمد غفرلہ مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور۔

صحیح: عبداللطیف، مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۱۹/ربیع الثانی/۶۴ھ۔

(۱) (بدائع الصنائع، کتاب الصلاة، فصل: وأما سنن الدفن: ۶۵/۲، رشیدیہ)

”عن أبي مرثد الغنوي رضي الله تعالى عنه قال: قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم: ”لا

تجلسوا على القبور، ولا تصلوا إليها“۔ (جامع الترمذی، أبواب الجنائز، باب ما جاء في كراهية الوطئ

على القبور والجلوس عليها: ۲۰۳/۱، سعید)

”قال أبو حنيفة رحمه الله تعالى: لا ينبغي أن يصلى على ميت بين القبور، وكان عليّ وابن

عباس رضي الله تعالى عنهم يكرهان ذلك. وإن صلوا أجزاءهم لما روى أنهم صلوا على عائشة وأم

سلمة رضي الله تعالى عنهما بين مقابر البقيع و الإمام أبو هريرة رضي الله تعالى عنه، وفيهم ابن عمر

رضي الله تعالى عنهما. ثم محل الكراهة إذا لم يكن عذر، فإن كان فلا كراهة اتفاقاً“۔ (حاشية

الطحطاوي على مراقى الفلاح، كتاب الصلاة، باب أحكام الجنائز، فصل: السلطان أحق بصلاته،

ص: ۵۹۵، قديمی)

(و كذا في البحر الرائق، كتاب الصلاة، فصل: السلطان أحق بصلاته: ۳۴۱/۲، رشیدیہ)

ترجمہ: بدائع وغیرہ میں ہے کہ: امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ قبروں کے درمیان میت پر نماز پڑھنا

مناسب نہیں اور حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ اور ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما اس کو مکروہ فرماتے تھے۔ اور اگر نماز پڑھ لی تو کافی

ہو جائے گی جیسا کہ روایت کیا گیا ہے کہ حضرت عائشہ اور ام سلمہ رضی اللہ تعالیٰ عنہما پر نماز جنازہ مقابر بقیع میں ہوئی اور امام حضرت

ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ تھے اور نمازیوں میں حضرت ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ بھی تھے، پھر محل کراہت بھی اس وقت ہے جب

کوئی عذر نہ ہو، اگر عذر ہو تو پھر بالاتفاق کوئی کراہت نہیں۔

خلاصہ جواب: یہ ہے کہ مقبرہ میں قبروں کے درمیان کھڑے ہو کر نماز جنازہ پڑھنا بغیر عذر کے مکروہ ہے، اور

اگر کوئی عذر ہو تو اس میں حرج نہیں۔

ایضاً

سوال [۴۱۴۲]: یہاں قبرستان کی جگہ یہاں کی کونسل نے عطا کی ہے۔ اس قبرستان میں صلوٰۃ الجنائزہ کی سہولت کے لئے ایک قوم کے خیر خواہ فرد نے اپنے خرچ سے ایک عمارت تعمیر کر دی ہے، یہ عمارت نہ کسی قبر پر تعمیر کی گئی ہے اور نہ اس کے قبلہ رو کوئی قبر واقع ہے، عمارت کے چاروں طرف دیواریں ہیں، دیواروں کے چاروں طرف لوہے کی جالی ہے، باہر ہال کے چاروں طرف بیل بوٹا ہیں۔ اسی عمارت میں آج تک علماء نماز جنازہ پڑھتے آئے ہیں لیکن اس سال ایک مولوی صاحب نے اس عمارت میں نماز پڑھنے کو ناجائز قرار دیا ہے، کیونکہ وہ فرماتے ہیں کہ نماز جنازہ مسجد میں پڑھنا سنت کے مطابق نہیں ہے۔ اس لئے براہ کرم جلد از جلد جواب سے مطلع فرمایا جائے۔ فقط۔

الجواب حامداً ومصلياً:

نماز جنازہ مسجد میں پڑھنا مکروہ ہے، کوئی عذر ہو تو دوسری بات ہے مثلاً زور کی بارش ہو اور کہیں جگہ بھی نہ ہو، ورنہ تو مسجد میں نماز جنازہ نہ پڑھی جائے، حدیث وفقہ سے ایسا ہی ثابت ہے۔ درمختار میں ہے:

”وكرهت تحريماً في مسجد جماعة هو: أي الميت فيه وحده أومع القوم واختلف في الخارجة عن المسجد و حده أومع بعض القوم، والمختار الكراهة مطلقاً، خلاصة، بناءً على أن المسجد إنما بني للمكتوبه وتوابعها كنافله وذكر و تدریس علم، وهو الموافق لإطلاق حديث أبي داود: ”من صلى على ميت في المسجد فلا صلوٰۃ له، اهـ“۔ هذه رواية ابن أبي شيبة، و رواية أحمد و أبي داود: ”فلا شيء له“ و ابن ماجه: فليس له شيء“۔ و روى: ”فلا أجر له:“ وقال ابن عبد البر: هي خطأ فاحش والصحيح: ”فلا شيء له“ اهـ۔ إنما تكره في المسجد بلا عذر، فإن كان فلا، ومن الأعذار المطر“۔ مطلب كراهة صلوٰۃ الجنائز في المسجد، ردالمحتار: ۱/۵۹۳، ۵۹۴، نعمانيه (۱)۔

جبکہ وہاں قبرستان میں نماز جنازہ کیلئے مستقل تعمیر موجود ہے اور قبلہ رخ کوئی قبر بھی نہیں ہے تو وہیں نماز

(۱) (الدرالمختار مع ردالمحتار، کتاب الصلوٰۃ، باب صلوٰۃ الجنائز، مطلب في كراهة صلاة الجنائز

في المسجد: ۲/۲۲۴، ۲۲۶، سعید)

جنازہ پڑھی جائے، ایسی جگہ تو فرض نماز بھی مکروہ نہیں:

”تکرہ الصلوٰۃ فی المقبرۃ، اھ۔“ مراقی الفلاح۔ ”إلا أن يكون فيها موضع أعد للصلاة

لا نجاسة فيه ولا قدر فيه، اھ۔“ طحطاوی، ص: ۲۱۵ (۱)۔ فقط واللہ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۸/۶/۸۹ھ۔

عید گاہ میں نماز جنازہ

سوال [۴۱۴۳]: عید گاہ میں نماز جنازہ پڑھنا کیسا ہے خواہ عید گاہ کے متصل کوئی جگہ ہو یا نہ ہو؟

الجواب حامداً ومصلياً:

رانج اور اصح قول کے مطابق عید گاہ صرف جواز اقتداء بصورت عدم اتصال صفوف کے حق میں

مسجد کا حکم رکھتی ہے لہذا عید گاہ میں صلوٰۃ جنازہ (مسجد کی طرح) ممنوع نہیں خواہ متصل کوئی جگہ ہو یا نہ ہو۔ اگر

متصل شارع عام ہے تو اس میں صلوٰۃ جنازہ مکروہ ہے، اسی طرح کسی کی زمین میں (بغیر اذن مالک) بھی

مکروہ ہے، البتہ اگر کوئی جگہ جنازہ کیلئے مخصوص ہے تو اس میں پڑھنا بلا خلاف اولیٰ ہے، اسی طرح ملک غیر

میں اذن مالک کے بعد:

(۱) (حاشیۃ الطحطاوی علی مراقی الفلاح، کتاب الصلاة، فصل فی المکروہات، ص: ۳۵۶، قدیمی)

”وما یکرہ من الصلاة فی القبور..... و رأى عمرُ أنسَ بن مالک رضی اللہ تعالیٰ عنہ

یصلی عند قبر، فقال: القبر القبر، ولم یأمره بالإعادة.“ (قوله: ولم یأمره بالإعادة): أى لم یأمر عمرُ

أنساً رضی اللہ تعالیٰ عنہما بإعادة صلاته تلك، فدل علی أنه یجوز، ولكن یکره. واعلم أن العلماء

اختلفوا فی جواز الصلاة علی المقبرۃ..... وذهب الثوری وأبو حنیفة والأوزاعی رحمہ اللہ تعالیٰ إلی

کراهة الصلاة فی المقبرۃ.“ (عمدة القاری، کتاب الصلاة، باب هل تنبش قبور مشرکی الجاهلیة:

۱/۳، إدارة المطبعة المنيرة بیروت)

”بقی فی المکروہات أشياء..... الصلاة فی مظان النجاسة کمقبرۃ و حمام..... أو

كان فی المقبرۃ موضع أعد للصلاة ولا قبر ولا نجاسة، فلا بأس.“ (رد المحتار، کتاب الصلاة، باب

ما یفسد الصلاة وما یکره فیها: ۱/۶۵۴، سعید)

(و کذا فی البحر الرائق، کتاب الصلاة، باب ما یفسد الصلاة وما یکره فیها: ۵۸/۲، رشیدیہ)

”لا تکره صلوة الجنازة فی مسجد أعدلها، و کذا فی مدرسة و مصلى عید؛ لأنه ليس لها حکم المسجد فی الأصح إلا فی جواز الاقتداء وإن لم تتصل الصفوف، اهـ“۔ طحطاوی ص: ۳۴۷ (۱)۔ ”تکره الصلوة الجنازة فی الشارع وأراضی الناس لشغل حق العامة فی الأول وحق المالك فی الثانی“۔ مراقی الفلاح، وطحطاوی، ص: ۳۴۸ (۲)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حرره العبد محمود گنگوہی عفا اللہ عنہ، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۲۶/۱۱/۵۸ھ۔

الجواب صحیح: سعید احمد غفرلہ، صحیح: عبداللطیف، مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۲۶/ذیقعدہ/۵۸ھ۔

ایضاً

سوال [۲۱۲۲]: حدود عید گاہ میں نماز جنازہ پڑھ سکتے ہیں یا نہیں اور عید گاہ کے اندر میت رکھی جاسکتی ہے یا نہیں؟

(۱) (حاشیة الطحطاوی علی مراقی الفلاح، کتاب الصلاة، باب أحكام الجنائز، فصل: السلطان أحق بصلاته الخ ص: ۵۹۵، ۵۹۶، قدیمی)

”ولم یقید المصنف کصاحب المجمع المسجد بالجماعة كما قیده فی الهدایة لعدم الحاجة إليه؛ لأنهم یحترزون به عن المسجد المبنى لصلوة الجنازة، فإنها لا تکره فيه مع أن الصحيح أنه ليس بمسجد؛ لأنه ما أعد للصلوة حقيقة؛ لأن صلاة الجنازة ليست بصلوة حقيقة، و حاجة الناس ماسة إلى أنه لم یکن مسجداً توسعةً للأمر عليهم. و اختلفوا أيضاً فی مصلى العیدین أنه هل هو مسجد؟ والصحيح أنه مسجد فی حق جواز الاقتداء وإن لم تتصل الصفوف؛ لأنه أعد للصلوة حقيقة، لا فی حرمة دخول الجنب والحائض“ (البحر الرائق، کتاب الصلاة، باب الجنائز، فصل: السلطان أحق بصلاته: ۳۲۸/۲، رشیدیہ)

(و کذا فی الفتاویٰ العالمکیریة کتاب الصلاة، الباب الحادی والعشرون فی الجنائز، الفصل الخامس فی الصلاة علی الميت: ۱/۱۶۵، رشیدیہ)

(و کذا فی رد المحتار، کتاب الصلاة، باب الجنائز: ۲/۲۲۵، سعید)

(۲) مراقی الفلاح، کتاب الصلاة، باب أحكام الجنائز، فصل: السلطان أحق بصلاته، ص: ۵۹۵، قدیمی)

الجواب حامداً ومصلياً:

وہاں میت بھی رکھ سکتے ہیں اور نماز جنازہ بھی پڑھ سکتے ہیں، وہ من کل الوجوه مسجد کے حکم میں نہیں (۱)۔ فقط واللہ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۸/۱/۸۹ھ۔

ایضاً

سوال [۴۱۴۵]: عید گاہ میں نماز جنازہ پڑھنا جائز ہے یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلياً:

جائز ہے، کذا فی الطحطاوی، ص: ۳۲۲ (۲)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

تعزیه گاہ میں نماز جنازہ

سوال [۴۱۴۶]: ایک شخص عاشورہ کے دن فوت ہو گیا جو نمازی اور اہل سنت والجماعت تھا، اس

(۱) ”واختلفوا أيضاً فی مصلى العیدین أنه هل هو مسجد؟ والصحيح أنه مسجد في حق جواز الاقتداء وإن لم تتصل الصفوف؛ لأنه أعد للصلاة حقيقة، لا في حرمة دخول الجنب والحائض“. (البحر الرائق، كتاب الصلاة، باب الجنائز، فصل السلطان أحق بصلاته: ۳۲۸/۲، رشیدیہ)

”ولا تکره صلوة جنازة فی مسجد أعد لها، و کذا فی مدرسة و مصلى عيد؛ لأنه ليس لها حکم المسجد فی الأصح إلا فی جواز الاقتداء وإن لم تتصل الصفوف“. (حاشیة الطحطاوی علی مراقی الفلاح، کتاب الصلاة، باب أحكام الجنائز، فصل: السلطان أحق بصلاته، ص: ۵۹۵، قدیمی)

(۲) ”ولا تکره صلوة جنازة فی مسجد أعد لها، و کذا فی مدرسة و مصلى عيد؛ لأنه ليس لها حکم المسجد فی الأصح، إلا فی جواز الاقتداء وإن لم تتصل الصفوف“. (حاشیة الطحطاوی علی مراقی الفلاح، کتاب الصلاة، باب أحكام الجنائز، فصل: السلطان أحق بصلاته، ص: ۵۹۵، ۵۹۶، قدیمی)

”واختلفوا أيضاً فی مصلى العیدین أنه هل هو مسجد؟ والصحيح أنه مسجد في حق جواز الاقتداء وإن لم تتصل الصفوف؛ لأنه أعد للصلاة حقيقة، لا في حرمة دخول الجنب والحائض“. (البحر الرائق، كتاب الصلاة، باب الجنائز، فصل: السلطان أحق بصلاته: ۳۲۸/۲، رشیدیہ)

کے ورثاء نے جنازہ کی نماز مقررہ جنازہ گاہ میں نہیں پڑھی اور جنازہ اس مقام پر لے گئے جہاں تعزیہ نکلے ہوئے تھے اور وہاں اہل تشیع ماتم کر رہے تھے تو بعض ان میں سے آگئے اور جنازہ میں شامل ہو گئے اور نماز جنازہ اہل سنت والجماعت نے پڑھائی۔ اور ورثاء یہ نیت بیان کرتے ہیں کہ وہاں مجمع کثیر تھا اس لئے وہاں لے گئے حالانکہ شہر میں اہل سنت والجماعت کا وعظ ہو رہا تھا وہاں مجمع کثیر موجود تھا اور ان کو پہلے جنازہ کی اطلاع بھی دی گئی تھی، انہوں نے کہا کہ اگر نماز جنازہ گاہ مقررہ پر پڑھیں تو ہم سب شامل ہیں لیکن تعزیہ کی طرف نہیں جاتے، چنانچہ وہ نہ گئے۔ اب سوال یہ ہے کہ جن لوگوں نے مجمع اہل السنۃ والجماعت سے اہل تشیع کو ترجیح دی ان کے لئے شرعاً کیا حکم ہے؟

الجواب حامداً ومصلياً:

انہوں نے بُرا کیا ہے، اس فعل سے توبہ کرنی چاہیے، جب نماز دوسری جگہ ہو سکتی تھی اور مجمع کثیر کی شرکت کی بھی امید قوی تھی تو جان بوجھ کر فسق و فجور کی جگہ میں جانے کی کیا ضرورت تھی (۱)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود گنگوہی عفا اللہ عنہ، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۱/۱/۵۷ھ۔

الجواب صحیح: سعید احمد غفرلہ، صحیح: عبداللطیف، ۲۰/محرم/۵۷ھ۔

کشادہ جگہ میں نماز جنازہ

سوال [۲۱۴۷]: ہمارے وطن میں جنازہ کی نماز کے سلسلہ میں یہ ختلاف ہو رہا ہے کہ ہمارے

یہاں عید گاہ بھی موجود ہے، کچھ لوگ نماز عیدین عید گاہ میں ادا کرتے ہیں اور کچھ لوگ قصبہ میں ایک مسجد ہے اس

(۱) قال اللہ تعالیٰ: ﴿يا أيها الذين آمنوا توبوا إلى الله توبةً نصوحاً﴾ الآية (سورة التحريم : ۸)

”عن ابی ہریرۃ رضی اللہ تعالیٰ عنہ قال : قال رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم: ”لله أشد

فرحاً بتوبة أحدكم من أحدكم بضالته إذا وجدها“.

”واتفقوا علی أن التوبة من جميع المعاصی واجبة، وأنها واجبة علی الفور، لا يجوز تأخيرها

سواء كانت المعصية صغيرة أو كبيرة. والتوبة من مهمات الإسلام وقواعده المتأكدة، ووجوبها عند

أهل السنة والجماعة“.(الصحيح لمسلم مع شرحه للنووي، كتاب التوبة : ۲/۳۵۴، قديمي)

وراجع للبسط: (تفسير روح المعاني : ۲۸/۱۵۷، ۱۵۸، ۱۵۹، ۱۶۰، دار احياء التراث العربي، بيروت)

مسجد کے سامنے مسجد سے الگ کشادہ جگہ ہے وہاں پر ہر سال عید کی نماز پڑھتے ہیں، اس کشادہ جگہ میں نماز جنازہ پڑھنا کیسا ہے؟

الجواب حامداً ومصلياً:

اس کشادہ جگہ میں بھی نماز جنازہ پڑھنا درست ہے (۱)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۷/۹/۹۵ھ۔

ارض مغصوبہ میں نماز جنازہ

سوال [۴۱۴۸]: ارض مغصوبہ میں نماز جنازہ کا کیا حکم ہے؟

الجواب حامداً ومصلياً:

مغصوبہ زمین میں نماز جنازہ مکروہ ہے: "تكره صلوة الجنائز في الشارع وأراضى الناس" (۲)۔

فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

(۱) "واختلفوا أيضاً في مصلى العيدين أنه هل هو مسجد؟ والصحيح أنه مسجد في حق جواز الاقتداء، وإن لم تتصل الصفوف؛ لأنه أعد للصلاة حقيقة، لا في حرمة دخول الجنب والحائض". (البحر الرائق، كتاب الصلاة، باب الجنائز، فصل: السلطان أحق بصلاته: ۳۲۸/۲، رشيدية)

"ولا تکره صلوة جنازة في مسجد أعد لها، و کذا في مدرسة و مصلى عيد؛ لأنه ليس لها حکم المسجد في الأصح، إلا في جواز الاقتداء وإن لم تتصل الصفوف". (حاشية الطحطاوى على مراقى الفلاح، كتاب الصلاة، باب أحكام الجنائز، فصل: السلطان أحق بصلاته، ص: ۵۹۵، قديمي)

(۲) (حاشية الطحطاوى على مراقى الفلاح، كتاب الصلاة، باب أحكام الجنائز، فصل: السلطان أحق بصلاته، ص: ۵۹۶، قديمي)

"تكره في الشارع وأراضى الناس كما في المضمرة". (الفتاوى العالمكيرية، كتاب

الصلاة، الباب الحادى والعشرون في الجنائز، الفصل الخامس في الصلاة على الميت:

۱/۶۵، رشيدية)

(و کذا في رد المحتار، كتاب الصلاة، باب الجنائز: ۲/۲۲۵، سعيد)

نمازِ جنازہ کے بعد دعاء

سوال [۴۱۴۹]: بعض لوگ نمازِ جنازہ کے بعد بیٹھ کر دعاء مانگتے ہیں، اس کا کیا حکم ہے، درست

ہے یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلياً:

یہ ثابت نہیں، قرآن کریم، حدیث شریف اور کتب فقہ میں کہیں اس کا حکم نہیں دیکھا، حالانکہ چھوٹے چھوٹے مستحبات بھی کتب فقہ میں مذکور ہیں، بلکہ بعض کتب میں نمازِ جنازہ کے بعد دعاء کو منع کیا گیا ہے (۱) (اس لئے کہ نمازِ جنازہ خود میت کے لئے دعا ہے)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

ایضاً

سوال [۴۱۵۰]: دعاء بعد نمازِ جنازہ کا کیا حکم ہے؟

الجواب حامداً ومصلياً:

نمازِ جنازہ خود دعاء ہے اس کے بعد وہیں ٹھہر کر دعاء کرنا جیسا کہ بعض جگہ رواج ہے شرعاً ثابت نہیں، خلاصۃ الفتاویٰ میں اس کو مکروہ لکھا ہے (۲)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

(۱) (راجع الحاشیة التالية)

(۲) ”لا يقوم بالدعاء بعد صلاة الجنازة“ (خلاصۃ الفتاویٰ، الفصل الخامس والعشرون فی الجنائز،

نوع منه إذا اجتمعت الجنائز: ۱/۲۲۵، رشیدیہ کوئٹہ)

”و لا يدعو للمیت بعد صلاة الجنازة؛ لأنه يشبه الزيادة فی صلاة الجنازة“ (مرقاة المفاتیح،

كتاب الجنائز، باب المشی بالجنائز والصلاة علیها، الفصل الثالث، (رقم الحدیث: ۱۶۸۷):

۱۷۰/۳، رشیدیہ)

(و كذا فی الفتاویٰ البزازیة علی هامش الفتاویٰ العالمکیریة، كتاب الصلاة، الخامس والعشرون فی

الجنائز، و فیہ الشہید: ۸۰/۳، رشیدیہ)

ایضاً

سوال [۲۱۵۱]: ہمارے علاقے میں نمازِ جنازہ کے سلام پھیرنے کے بعد ہاتھ اٹھا کر امام و جملہ مقتدی دعاء مانگتے ہیں کیا یہ دعاء مانگنا جائز ہے؟
الجواب حامدًا ومصلياً:

خلاصۃ الفتاویٰ: ۱/۲۲۵ میں اس کو منع کیا ہے: ”لا يقوم بالدعاء بعد صلوة الجنازة“ (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۱/۹/۸۹ھ۔

نمازِ جنازہ کے بعد اجتماعی دعاء

سوال [۲۱۵۲]: نمازِ جنازہ کے بعد سلام پھیرنے کے بعد اور جنازہ اٹھانے سے پہلے بعض جگہ پر رواج ہے کہ تمام لوگ کھڑے ہو کر ہاتھ اٹھا کر میت کے لئے دعاء مانگتے ہیں، مانگنے سے قبل جنازہ نہیں اٹھایا جاتا، دعاء نہ مانگنے والوں کو ملامت کیا جاتا ہے کہ یہ تارکِ سنت ہے، یہ دعویٰ کرتے ہیں کہ یہ سنت ہے (دعاء میں سورۃ فاتحہ اخلاص وغیرہ پڑھتے ہیں) اور اگر منع کیا جائے تو کہتے ہیں کہ تم لوگ نیک کام سے منع کرتے ہو اور یہ کہتے ہیں کہ اگر یہ سنت نہ بھی ہو تب بھی کوئی حرج نہیں ثواب کا کام ہے، اس لئے شریعت اسلام کا یہ حکم ہے کہ جہاں تک ممکن ہو کسی بھی نیک کام کو ترک نہ کیا جائے۔

اب دریافت طلب امر یہ ہے کہ کیا آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم یا صحابہ رضی اللہ تعالیٰ عنہم اجمعین یا ائمہ

(۱) (خلاصۃ الفتاویٰ، الفصل الخامس والعشرون فی الجنائز، نوع منه: إذا اجتمعت الجنائز:

۲۲۵/۱، رشیدیہ)

”و لا يدعو للميت بعد صلاة الجنازة؛ لأنه يشبه الزيادة في صلاة الجنازة“۔ (مرقاۃ المفاتیح،

کتاب الجنائز، باب المشی بالجنازة والصلاة علیها، الفصل الثالث، تحت حدیث مالک بن ہبیرة رضی اللہ تعالیٰ عنہ، (رقم الحدیث: ۱۶۸۷): ۳/۱۷۰، رشیدیہ)

(و کذا فی الفتاویٰ البزازیة علی هامش الفتاویٰ العالمگیریة، کتاب الصلاة، الخامس والعشرون فی

الجنائز، وفيه الشهيد: ۳/۸۰، رشیدیہ)

اربعہ، فقہائے متقدمین یا متاخرین رحمہم اللہ تعالیٰ سے یہ عمل ثابت ہے یا نہیں؟ اگر ثابت نہیں تو فی زمانہ اس پر عمل کرنا درست ہے یا نہیں، یا یہ کہ ابتدائے اسلام میں تھا لیکن بعد میں منسوخ ہو گیا؟

الجواب حامداً ومصلياً:

جو لوگ ایسے عمل کو سنت کہتے ہیں ان سے مطالبہ کیا جائے کہ کسی حدیث میں کس فقہ کی کتاب میں ہے، مگر آپ نے ان سے ثبوت طلب نہیں کیا، کچھ حکمت ہی ہوگی۔ فقہاء نے نماز جنازہ سے فارغ ہو کر بعد سلام میت کے لئے مستقلاً کھڑے ہو کر دعاء کرنے سے منع فرمایا ہے، فقہ حنفی کی معتبر کتاب خلاصۃ الفتاویٰ میں اس کو منع کیا ہے۔ اس دعاء کا نیک کام ہونا کیا حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم، خلفائے راشدین، ائمہ مجتہدین وغیرہ کو معلوم نہیں تھا آج ہی منکشف ہوا ہے: ”لا يقوم بالدعاء بعد صلوة الجنازة“۔ خلاصۃ الفتاویٰ: ۱/۲۲۵ (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

نماز جنازہ کے بعد مستقلاً میت کے لئے دعاء کرنا

سوال [۴۱۵۳]: نماز جنازہ کے بعد کھڑے ہو کر مستقلاً میت کے لئے دعائے مغفرت کرنا

کیا ہے؟

الجواب حامداً ومصلياً:

نماز جنازہ خود دعاء ہے اور میت کیلئے اس میں دعائے مغفرت ہی اصل ہے نماز کے بعد مستقلاً کھڑے

(۱) (خلاصۃ الفتاویٰ، الفصل الخامس والعشرون فی الجنائز، نوع منه: إذا اجتمعت الجنائز:

۱/۲۲۵، رشیدیہ)

”و لا يدعو للميت بعد صلاة الجنازة؛ لأنه يشبه الزيادة في صلاة الجنازة“۔ (مرقاۃ المفاتیح،

کتاب الجنائز، باب المشی بالجنازة والصلاة علیها، الفصل الثالث، (رقم الحدیث: ۱۶۸۷):

۱/۱۷۰، رشیدیہ)

(و کذا فی الفتاویٰ البزازیة علی هامش الفتاویٰ العالمکیریة، کتاب الصلاة، الخامس والعشرون فی

الجنائز، وفيه الشهيد: ۲/۸۰، رشیدیہ)

ہو کر دعاء کرنا ثابت نہیں بلکہ کتب فقہ میں اس کو منع کیا گیا ہے: ”لا يقوم بالدعاء بعد صلوة الجنازة“۔
خلاصۃ الفتاویٰ: ۱/۲۲۵ (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

نمازِ جنازہ کے بعد دعاء اور قل هو اللہ پڑھنا

سوال [۴۱۵۴]: جب امام نمازِ جنازہ پڑھ لیتا ہے تو بعد میں بعض جگہ دعاء مانگتے ہیں اور جو جنازہ کی نماز کے بعد دعاء نہ مانگے اس کو برا سمجھتے ہیں، بعض جگہ نمازِ جنازہ کے بعد گیارہ مرتبہ ﴿قل هو اللہ أحد﴾ پڑھ کر جنازہ کو اٹھاتے ہیں، کتب فقہ میں بعد نمازِ جنازہ دعاء کرنا یا گیارہ مرتبہ ﴿قل هو اللہ أحد﴾ پڑھنا نہیں آیا کیونکہ یہ نماز خود دعاء ہے۔ ایسا کرنے والا بدعتی ہو گا یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلياً:

کتب فقہ میں بعد نمازِ جنازہ دعاء کا ثبوت نہیں بلکہ دعاء کا انکار منقول ہے اور ﴿قل هو اللہ أحد﴾ گیارہ مرتبہ پڑھنے تک بھی جنازہ کو نہ اٹھانا ثابت نہیں ہے لہذا یہ طریقہ شرعاً بے اصل اور بدعت ہے (۲) اس پر انکار کرنے والے کو برا

(۱) (خلاصۃ الفتاویٰ، کتاب الصلوة، الفصل الخامس والعشرون في الجنائز نوع منه إذا اجتمعت الجنائز: ۱/۲۲۵، رشیدیہ)

”ولا يدعو للميت بعد صلوة الجنازة؛ لأنه يشبه الزيادة في صلوة الجنازة“۔ (مرقاۃ الفاتیح، کتاب الجنائز، باب المشی بالجنازة والصلوة علیہا، الفصل الثالث، (رقم الحدیث: ۱۶۸۷): ۳/۱۷۰، رشیدیہ)
(و کذا فی الفتاویٰ البزازیة، کتاب الصلوة، الخامس والعشرون فی الجنائز، وفيه الشهيد: ۳/۸۰، رشیدیہ)
(۲) ”عن عائشة رضی اللہ تعالیٰ عنہا قالت: قال النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم: ”من أحدث فی أمرنا هذا ما لیس، منه فهو رد“۔ (صحیح البخاری، کتاب الصلح، باب إذا اصطلحوا علی صلح جور، فهو مردود: ۱/۳۷۱، قدیمی)

قال الملا علی القاری تحتہ: ”من أحدث“۔ ای جدد وابتدع، وأظهر واخترع ”فی أمرنا هذا“: ای فی دین الإسلام قال القاضی: المعنی: من أحدث فی الإسلام رأياً لم یکن له من الكتاب والسنة سنناً ظاهراً أو خفياً، ملفوظاً أو مستتبطاً، فهو مردودٌ علیہ. قیل: فی وصف الأمر ”بهذا“ إشارة إلى أن أمر الإسلام کمل وانتهی وشاع وظہر ظہور المحسوس بحیث علی کل ذی بصرٍ وبصیرة، فمن حاول الزیادة، فقد حاول أمراً غیر مرضی؛ لأنه من قصور فهمه رآه ناقصاً فذلک الشخص =

کہنا بہت ہی بُرا ہے، صلوة جنازہ خود دعاء ہے، نفس ایصالِ ثواب بغیر التزام مالا یلزم کے درست اور نافع ہے (۱)۔

قال الشامی: "فقد صرحوا عن آخرهم بأن صلوة الجنازة هي الدعاء للميت؛ إذ هو المقصود منها

اهـ" (۲)۔ قال القاری فی شرح المشکوٰۃ: "و لا يدعى للميت بعد صلوة الجنازة؛ لأنه يشبه الزيادة فی

صلوة الجنازة، اهـ"۔ (۳)۔ قال فی خلاصة الفتاوی: "لا يقوم الرجل بالدعاء بعد صلوة الجنازة، اهـ" (۴)۔

وقال فی شرح المنية: "وفی السراجية: إذا فرغ من الصلوة، لا يقوم بالدعاء" (۵)۔ فقط واللہ سبحانہ اعلم۔



= ناقص مردود وعن جنابنا بطرود عن بابنا، فإن الدين اتباع آثار الآيات والأخبار واستنباط الأحكام منها". (مرقاة المفاتيح، كتاب الإيمان، باب الاعتصام بالكتاب والسنة، الفصل الأول (رقم الحديث: ۱۳۰): ۳۶۵/۱، ۳۶۶، رشيديه)

(و كذا في فيض القدير شرح الجامع الصغير لعبد الرؤوف المناوي، (رقم الحديث: ۸۳۳۳): ۵۵۹۳/۱۱، مكتبة نزار مصطفى الباز، رياض)

وفى رد المحتار: "بأنها (أى البدعة) ما أحدث على خلاف الحق المتلقى عن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم من علم أو عمل أو حال بنوع شبهة و استحسان، وجعل ديناً قويمًا و صراطاً مستقيماً". (كتاب الصلاة، باب الإمامة، مطلب: البدعة خمسة أقسام: ۵۶۰، سعيد)

(۱) "إن سعد بن عبادة رضى الله تعالى عنه أخابنى ساعدة توفيت أمه و هو غائب عنها فأتى النبى صلى الله تعالى عليه وسلم فقال: يا رسول الله! إن أمى توفيت وأنا غائب عنها، فهل ينفعها شىء إن تصدقت به عنها؟ قال: "نعم" قال: إنى أشهدك أن حائطى المخراف صدقة عليها". (صحيح البخارى، كتاب الوصايا، باب الإشهاد فى الوقف والصدقة والوصية: ۳۸۷/۱، قديمي)

"صرح علماء نا فى باب الحج عن الغير: بأن للإنسان أن يجعل ثواب عمله لغيره صلاة أو صوماً أو صدقة أو غيرها الأفضل لمن يتصدق نفلاً أن ينوى لجميع المؤمنين والمؤمنات؛ لأنها تصل إليهم ولا ينقص من أجره شىء". (رد المحتار، كتاب الصلاة، باب الجنائز: ۲۴۳/۲، سعيد)

(۲) (رد المحتار، كتاب الصلاة، باب الجنائز: ۲۱۰/۲، سعيد)

(۳) (مرقاة المفاتيح، كتاب الجنائز، باب المشى بالجنازة والصلاة عليها، الفصل الثالث، (رقم الحديث: ۱۶۸۷): ۱۷۰/۳، رشيديه)

(۴) (خلاصة الفتاوى كتاب الصلوة، الفصل الخامس والعشرون فى الجنائز، نوع منه: إذا اجتمعت الجنائز: ۲۲۵/۱، رشيديه)

(۵) (الفتاوى السراجية، كتاب الجنائز، باب الصلاة على الجنازة، ص: ۲۳، سعيد)

